

優  
生  
學  
概  
論

達爾文著  
郭大文譯

上海晨光書局發行

## 序

中山先生創三民主義，而首重民族，夫研究民族之品質，與其演化之基本科學，非即優生學乎？故優生學原理之精究，方法之實施，於民族之盛衰，國家之強弱，社會之隆替，有莫大之關係也。惜乎吾國人士，對於優生學之研究，猶未普遍，著作譯述，寥若晨星，郭君大文于斯道頗富研究，爰於公餘之暇，遂譯英國利亞乃德·達爾文先生所著之優生學一書，以惠國人。予讀其書，辭意準確，文筆暢順，誠足爲吾國學者所借鏡，果此書能獲普遍之流行，俾優生學之知識，灌輸于吾國之民衆，則于復興民族，實具無限之利益，而三民主義國家，亦得有莊嚴燦爛之前途，可預祝焉。

張和岑

二十三年八月于蘇州東吳大學生物學主任室

## 自序

在十九世紀末葉，高爾登（Galton）繼孟德爾（Mendel）發表遺傳定律之後，提出「優生學」名詞於所著的「人類能力的研究」一書中，優生學者為改良人種的科學，其定義為：「在社會統制下，不論體質上或精神上，對於將來人種性質的改良，或減少的一切動作的研究。」厥後英美學者，先後輩出，乃蔚成今日應用遺傳學原則，為改良人種的實施的新興科學。

優生學的目的，與天演歷程中的自然選擇（Natural Selection）實殊途而同歸，不過自然選擇進行於繁殖過剩，生存競爭劇烈的時候，以致「生之者衆，育之者寡」其情形的慘酷，惟老子「天地不仁，以萬物為芻狗」二語，差可形容。在另一方面，優生學的方法，積極的使優良世系增高其生殖率，以擴充其人數；消極的使卑劣世系減低其生殖率以消滅其人數。於是將適宜的，所希望的後裔，生之育之，使人類中間，充滿體質上，精神上，健全的份子，則優良性質，不改良而自改良，惡劣性質，不減少而自減少，此優生知識，而應行灌輸於普通一般人者。

採用優生學的方法，定爲國家的優生政策，以試行改良其民族，在美（加州等）在意（阿沃斯達村，甲狀腺腫脹症），早獲成效，近來報章喧傳，復興的日爾曼，亦將仿行，我國醉夢未醒，事落後，以言乎內，則天災人禍，遍於南北，以言乎外，則強寇入室，不遑甯處，國事至此，其種因雖不一，而實應歸咎於民族的衰落，此中詳情，已載於書中，茲不復贅，若此時再不從民族方面，積極地，嚴格地施行優生政策，則莊嚴燦爛的文化，有不與希臘羅馬的文化，同其命運嗎？

西儒有言：「法律應與科學相協調。」若然，則此新興科學如優生學者，其將有助於我國嗎？竊以爲今日所應行訂定的優生法律，消極的，必須消滅低能者，不適宜者，及不健全者；積極的，必須促進國內各民族間，及南人與北人間的互相通婚。如此，一方面固可收相當的效果，另一方面，或能本遺傳學原則，使各民族間，或南人與北人間的優良單位性質，發展之，保持之，以成爲遺傳上的優越性（Leinment），而新的中華民族，予焉造成，然茲事體大，既有賴乎全國上下通力合作，亦未可以咄嗟立辦，惟期因優生法律的訂定，不再人進我退，而有反優生政策的施行（例如：獄囚殖邊，及解決獄囚的性問題，都有背乎優生學原則）則吾人所受的實惠，已屬不少呢！

此書乃英國優生學專家達爾文所著，凡所論述，深入淺出，足爲一般通俗的讀物，且可供中  
等以上學校學生的參攷，故其議論驚闢處，有足發人深省者。倘國人讀此，有感乎中，因之訂定其  
優生法律，奉行其優生政策，宣傳其優生知識，以復興我中華民族，是則譯者的本旨，而敢馨香禱  
祝以求之者，遂譯既竣，行將付刊，以餉國人，因綴數言，弁諸簡首。

郭大文

二十三年八月於麥倫中學生物學實驗室

## 原序

近來「優生學」三字常見於報章，或者有人發為疑問：優生學是什麼？牠所討論的是什麼？此書在以下的幾頁中，完成以最少的字句，去解答那些問題的一種工作，因為要縮短篇幅起見，採用武斷的語氣，像我信，我想，一類辭句，概行略去，或者我可以說：凡有利於此書所申述的見解的那種理由，在我所著的「優生改革的需要」（茂來公司，一九二六）一書中，更有充分的發揮。把優生學作一個論題，在我思想中已經半世紀以上，而最近十七年間，又因擔任優生學會會長，這個論題，尤為我所常常研究的。

簡略的著述，必難於誦習，假使讀者，每夜試讀一章，每章誦習三次，則其功效或較研究三倍多篇幅，和三倍多代價的冗長書籍，更為宏大呢。

利亞乃德·達爾文

一九二八，八月



# 目次

第一章 家養的動物.....一

注意育種——沒意識的和有意識的選擇——犬、牛羣，及其他的育種——農民的知識

第二章 人類的祖先.....七

人類的改良——進化和發生是並行的程序——生存競爭——自然選擇

第三章 我們的環境.....二三

習得的變異——殘廢——教育的成效——社會的接觸——大家族和貧窮

第四章 遺傳的性質.....二二

誕生時身心上的變異——變生——後裔的性質——從平均價而退化

目次

一

第五章 優生的方法 ..... 一一九

牧場的方法——蕃生過剩——殘殺——強迫婚姻——生殖率非死亡率——不能  
避免的危機

第六章 需要的人們 ..... 二三五

去其不健全者——超人——卑劣的階級——用事功來評判人們——平等永難獲  
得

第七章 卑劣的世系 ..... 四一

去其不適宜者——強迫和勸導——少有的病症——瘋狂——癩癩——肺癆——  
醫生的教訓

第八章 生育的節制 ..... 四九

人口的約束——家族的限制——節慾——反對的思想——健康和道德的成效



——二重的運動

第九章 閹割的施行……………五七

外科手術的性質——不像刑罰——不是強迫——淫濫的性交——結果的迅速

——加州的經驗

第十章 虛弱的精神……………六五

數量——原因——傳道——隔離——保護人——閹割——婚姻——精神缺陷

——行爲

第十一章 習慣的罪犯……………七三

原因——孩童的遷移——精神虛弱的罪犯——感化院——訓練——監禁——隔

離——閹割

第十二章 付款的爲誰……………八一

不適宜者——捐稅——私人的慈善——低能者——社會的傳染——物品的產量  
——職工——失業者

第十三章 品種的退化……………八九

差異的生殖率——貧苦階級的增倍——所產生的成效——新的情況——古代文化的腐化

第十四章 將來的優生……………九七

去其低能者——公共的救濟——親性的權利——關於家族大小的警告

第十五章 優種的家族……………一〇五

小家族——品行和工資——道德和愛國心——奢侈——野心——孩童的福利——受高等教育的女性

第十六章 親性的津貼……………一一三

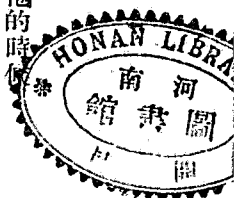
大家族造成的原因和如何改良——家族的津貼——所得稅——薪給——獎學金  
第十七章 配偶的選擇…………… 一一一

利益和損害——遇合的機會——優良品種的配合——近親結婚——醫學上的證  
明

# 優生學概論

## 第一章 家養的動物

當我們所豢養的愛犬，死神正在降臨的時候，當我們滿腹愁思，要找新的去代替牠的時候，我們第一個思想，豈不顧慮到那隻新犬的品種 (Breed) 嗎？一般的農民，不論在歷史上任何時代，也不論在那一個國家，都十分注意於他們所豢養的禽獸的品種。牛羣的主人，因為經過長期之後，能夠得到極好的收穫，常常為育種計，而留心於牛種的選擇。還有豢養家禽的人，不是於來杭雞和色賽克雞 (Leghorns and Light Sussex)，討論比較的成效，或何者在當時算為最可愛玩的品種嗎？現在暫置植物不論，而專論其他的動物，像：豬、鴿、蜜蜂、金絲雀 (Canary) 等——假使其實際的興趣，而豢養牠們的人，不會注意於品種的選擇，便要失去得獎的機會呢！復次，養馬的專書上，證明從野馬變到現在的馬種，曾經加以縝密的研究，纔能養育而成。至於人類，雖有文野的分別，然常知經歷了很多的時間，來研究他們所有動物的品種。然則何以對於他們自己的



品種，不加以同樣的，或更多的注意呢？試就未婚的青年來講，當事人在婚約訂定之前，有許多問題，像新婦所能繼承的遺產的數量，加以探問，何以對於身心兩方面的性質，在事實上，能够遺傳於子孫，或影響於將來品種的，倒沒有稍加考慮呢？優生學的目的，在證實我們民族的品種優良與否，照我們祖國前途的福利而論，實為一種基本的重要的事件。

我們先把人類從改良家養動物的品種，而獲得的利益，以及怎樣獲得這種改良，來略加觀察。我們現有的犬類，為狼一般的野犬，當幼時經人類的捕獲和教養的野犬，所產生而來。那些野心未馴的，便行跑走，重行享受其野蠻的生活；有幾隻天性馴服的，始可家養。但當牠們不肯出去跟我們的先民從事狩獵，或當牠們變成兇猛，不能與人類接近，或當牠們將居處附近的孩子加以傷害，他們便要立刻殺死，這種情形，可稱為沒意識的，或沒計劃的選擇。這種方法，經過幾千年的施行，便得到驚奇的成效。我們現在所家養的愛犬的祖先，或稱野犬，若在不利的環境之下，常要咬人，但今日的犬類，那些野犬的子孫，乃是我們忠實的伴侶，牠們對於人類，有了經過多年而始養成的好感，使得牠們當心我們，比較當心牠們的同類，要好得多呢！

審慎的努力，去繁殖較好的動物，試行已久，其所獲得的成效，比較那種沒計劃的選擇的成效，更可驚奇。我們知道野蠻人類，也都注意於育種，在獸羣中若有一隻靈敏的獵犬，能夠跑過野兔或白兔，我們的先民，為育種計，便加以選擇，則早為明顯的事實，而不必申述了。這種選擇的方法，經過許多世紀，其結果便變成今日的靈提 (Grey Hound)。當我們的先民，要保護自己或羊羣，在選擇的時候，便注意於牠們的體大和體重；而其結果，同時產生比較靈提更要強壯的犬種。當我們撫養所歡喜的動物，犬便像中國的小菜一樣，能夠緩緩地來適合人們的胃口。講到犬的品種，倒有許多類別——叭喇犬 (Bulldog)、狃 (Pug)、獒 (Mastiff)、梗 (Terrier)、血提 (Bloodhound)、捲毛犬 (Poodle)、膝犬 (Lapdog) 等等——這或者為各種不同的野犬，施以各別的教養的結果。這種形體上非常的變異，一方面，根源於教養他們的人，所存的目的，各有不同，另一方面，根源於略有變異的犬，再受人類許多世代所施行的育種上的選擇。

研究犬和貓的差別，也含有相當的興趣，貓的本性與犬不同，日裏在家，夜裏出外，這種習性，要在育種上施行統制，本感困難，以致人類對於貓的育種，加以很少的注意。因之與犬比較起來，

現在所有的貓，其品種並不過多，並且沒有很大的顯著的變異。至於貓在屋內捕鼠，實為牠們主要的工作。因為人類沒有把鼠作為食品，所以貓在牠的主人出外的時候，能够自由捕捉，以致對於命令的服從性，未嘗養成。最後應加申述的，貓在黑暗中，遊行了一夜之後，而在早晨仍行回來，乃完全為要求保護和溫暖的慾望所使然。又因貓的求安逸的慾望，感覺得過強，所以不會脫離了我們先民的天幕而再行變成野獸，於是這種沒計劃的選擇的結果，經過了多年，產生我們都已知道的，那些專愛安逸而缺少同情的動物。

在過去的時代，前項選擇的效果，於我們今日的牛羣裏，也極易看到。當我們先民時代，不良的乳牛，往往被殺而為飲啖的資料，凡能夠供給多量的乳汁的牛，便保留着，使之供給牛乳，所以較好的乳牛，有產生小犢的機會。這種小犢，長大以後，把供給乳量的能力，遺傳到牠的子孫。於是絕少疑惑的，這種無意中的選擇，使之關於供給乳量一方面，多少有所改良。但是，在今日用極大的計劃和研究，所成就的那種審慎的選擇，正在進行。一隻牝牛，每天以供給乳量的多少，而定育種上的價值，不但要考察生育牠的老牛，也要考察牠所生育的小犢。美洲土人所豢養的牝牛，

每天不能供給三品脫 (Pint) 以上的乳量；然較野牛所產的乳量已經要多，現在優良的乳牛，每天能產四十品脫的乳量，這種數量的增加，完全為育種的時候，施行精密研究的結果呢！

家禽產卵的能力，也與牝牛產乳，一般的有了進步。善鳴的金絲雀也有同樣的歷史。至於馬的品種的不同，像在兩個極端的車馬和馱馬，乃無疑地根源於古時所馴養的馬種的差別。但因人類的努力，這種野生動物的變異，有了充分的增進。講到鴿子，在現在的品種裏，包括有球胸鴿 (Pouter) 和扇尾鴿 (Fan-tail) 等不同的鳥類，完全從一種野鳥叫做石鴿 (Rock dove) 所直接產生而來。何以牠們現在有這樣多的變異呢？因為人類在繁殖牠們的時候，存有一種觀念，以為華美的動物，絕少用處，故不很加注意，然牠們的華美，却引導牠們到各種不同的方向，以致變成極端變異的鳥類。對於豬、羊、鴨和蜜蜂的研究，也能同樣地表明因育種的結果，而發現的奇蹟。

大概住在都市裏的人們，沒有現在的農民，或我們的先民，富有研究動物生活的一種良好機會。農民從牠們自己的經驗，學着許多的知識，從他們祖宗傳下來的知識，學着更多——當他們在幼稚時代，他們的父親，在家族中講給他們聽的知識。農民在試行解釋事物的時候，未必全



部準確；然在他們講到育種的時候，他們所講的，完全是他們所了解的。將育種的知識，應用到民族方面，當然不是農民的事情。但是，我們應該疑問自己，何以不把應用於家養的動物上，已經造成許多奇蹟的方法，來同樣地試驗人種的改良呢？當我們自己懷想國家的需要和衰落，一面完全忽視了育種家的經驗，豈不是很愚笨的事情嗎？以上所討論的，便是優生學所要解答的問題。

## 第二章 人類的祖先

對於以上所有的討論，有人或將發出反對的呼聲，以爲人類並不是動物，他們更以爲去研究豬羊的育種，作爲我們自己事情的指針，實在較諸沒用，還要不好呢。但是，文字或名目在許多地方，完全同一個標記相像，你能依照自己的意思，把標記放在任何物件上，也能任意地拿下來。倘你願意要指定動物的那個標記，單放在平常所說的下等動物身上，則你可以說，人類並不是動物。但你專門考慮所稱呼的名目，而忽略其他的一切，你對於人類，決不能了解什麼，我們必須研究事件的本身，決不是放在牠們身上的標記。我們對於人類所要了解的，是人類能否因爲注意育種，就是應用同樣的方法——像家養的動物在過去時代得了改良的方法，而在最近的將來，獲得相當的利益。這便是我們所要疑問和解答的問題。

論到下等動物，現在一般的研究科學者，相信牠們是從公共的世系 (Stock) 綿延而來。倘我們能够探索從前的家系 (Ancestry) 從子孫以至親體，從現世代以至前世代，慢慢地回溯，經

過了極長的時期，我們便能看到一切的底蘊。在事實上，所有的下等動物，不過是較遠的堂兄弟罷了，並且，牠們既然有這樣的關係，倘互相交配的個體，在選擇的時候，加以注意，當然牠們同樣地可以改良。但人類也是牠們的堂兄弟嗎？世上絕少良好的理由，去解釋為什麼人類應該辦除於這個大家族式的團體之外，並且，在研究事物極精密的人們的眼光中，也不是這樣地把他們辦除出去。因為下等動物與我們有一個普通的公共的世系，所以，在我們像在牠們一樣，從育種上能夠發生出許多奇蹟。

真實的，人類和下等動物中間，存有這種血統關係，在不多幾時以前，幾為全人類所否認。許多人未嘗把這個問題，加以研究，還在否認之中。然則何以研究科學者，在意見上，竟有這種驚異的改變？關於動物從公共世系傳下來的信仰，有許多理由，可以申述；然這種理由，必須先行研究與這個論題，有關的許多書籍，纔能完全了解。在這種工作上，可以知道在古代岩石裏，能夠找到最簡單的，或原始的動物的遺跡。單在地層下面的那一部分，存有近代動物——那些動物與我們四周的動物是一樣的——遺骸的化石。因為在地球上出現生物的時候，最高等的明顯地出

現在最後，並且，同類的野生動物，倘住在相近的地方，就比較的相像，倘住在遠離的地方，就比較的不相像。假使把未曾生產下來的孩子，加以檢查，可以看到一種水生動物所具有的器官——這種沒有用處的部分，好像是遺物一樣的，來指示我們的遠祖所享受的那種生活；並非因這種遺物的存在，而使我們有所懷疑。

試行考察我們四週的生物，研究科學者在實際工作上，往往碰到一種難題，他們所能够解決的途徑，就是去假定人類或其他動物中間，都存有一種血統的關係。因此，許多事實，像上面所已敘述的，從前未能加以解釋，而現在可以解釋了。所以，人類為猿人般的祖先，所遺傳而來，不能再加以否認了。我們必須接受這種見解，像接受構成社會政策的事實一樣。我們信仰的更改，無疑地變成思想的革命了。於是我們的行為上，必受這種革命的影響，更覺沒有疑惑了。

關於人類具有卑微家系 (Ancestry) 的理論，所遭遇的強烈的反對，大半根據於宗教的忌諱。假使我們毫不畏縮地，申述那些是我們所信為真實的，則這種忌諱，必須加以敬重，否則，也勿必用其顧慮了。假使有人非難這種人種進化上的信仰，則必須記憶他自己，乃無疑地從微細的

膠狀東西，很像現今生活在地球上的一種簡單的原生動物所發生而來。從這種明顯的簡單的微生物，我們在胚胎時期，緩緩地發生出來，變成了像一種動物的形像；在那個發生的時期上，是豬是羊，也不能加以辨別。在墮地以後，我們有一時代，較獼猴更沒有幫助，更沒有知識。到了孩童時代，我們尚缺少自治能力。任何人都經過一種發生的程序，這種程序，許多地方與人種從下等動物發展出來的經歷相像，因為沒有人可以否認自己的發生，便沒有人視這種發生為可恥。然則何以因我們人種上的世系 (Descent)，與那種原始祖先的遠代種族所有的世系相像，而視為可恥呢？其實，我們不應該為進化到這樣長遠歷程的思想而快樂嗎？

假使在過去時期之中，出現於地球上的種類不同的動物，是從老的種類中，用普通生殖的方法繁殖出來，則我們後來必須問到在形態上和習性上所有的逐漸的變異，是什麼東西使然呢？這種事跡要完全寫出來，難免過於冗長；現所記述的，不過重要的幾點罷了。

當食料不足，任何種動物的數量，將因餓死而減少。在另一方面，當食料豐富，牠們的數量將有例外的增加。但是，照普通情形而論，任何種野獸的數量，並沒有很大的更改。所以，當一對動物

死去，必有另一對動物來補充，其數量絕未變更或增減。倘每一對動物有二個後裔，長大以後，在相當時期內，再同樣地繁殖牠們的種類，則其數量正保持着平衡或均一。不過每一對動物慣常有二隻以上的後裔，在過去時期中，牠們的數量既未增加，於是平均起來，凡二隻以上的後裔，必須在獲得配偶以前，無論如何，先行淘汰。這種情形是何以使然的呢？

數量的不復增加是一種生存競爭的結果，但這種理論，尙未妥當，因為動物與動物中間以鬥爭而殘殺，不是減少牠們數量的很重要的法則。許多動物爲天災，疾病，飢饉而死。有的失去求偶的機會，當然不能有所生殖。所以，無量數的動物，因死亡和失敗的結果，以致牠們的數量，沒有很大的變更。有的在牠們的獸羣中，比較的優勝，於是在生存競爭上獲得相當的便宜。這種優勝的動物，有了生存上和繁殖上較好的機會，並且，這種機會，牠們常能享受。所以，在自然選擇中，牠們是正式的中選者。

生命出現於地球上，或者已有十兆年了。在這個時期中，優良的，適應的動物，早已爲育種計而得到選擇。試看，我們的先民，當野蠻時代，並沒有在一切的事物上加以深思，却隨便地把爭逐

場中得到優勝的犬種與以繁殖。但是這種沒計劃的選擇的結果，在幾千年來把狼一般的野犬，緩緩地變成像我們的靈提相差不遠的獵犬。所以，祇有這樣的動物纔能適應，也祇有這樣的動物纔能生存 (Survival)。原來生存這一件事，祇有最適應於牠們環境的動物纔可得到，已經在一個不能思考的長時期之內，引導了幾種下等動物，在相彷彿的狀況之下，逐漸地發展而成爲人類。

這種程序卽爲所稱的「由自然選擇而進化」。照作者的意見，這便是像在過去時代，所實現於動物界的，經過怎樣的種種歷程而釀成的變異。有的科學家對於進化上的自然選擇並不重視，然都承認在過去時代，自然選擇已經發生了很大的成效。所以他們更同意於在同樣情形之下，把這種選擇，施行於人種上，使在將來的世代中，得有驚奇的成效。這種進化的信仰，把將來人類的運命，幾有進步無量的可能，呈現於我們的眼前。我們知道注意國家前途的福利，必須對於我們民族的育種，當做主要工作之一。優生學便能告訴我們，應用什麼方法，以從事於這樣的工作。

## 第三章 我們的環境

綜合上文，我們知道選擇富於優點動物，作為育種的應用，幾代之後，其結果必於品種上有所改良。此中理由，根據於親體（Parents）的優點，常能重現於後裔，雖則重現的程度略有不同，而總有重現的可能，換言之，其優點概能從親體遺傳於後裔（Descendants）。我們接受這種理解，因其事情完全屬於普通知識。但當這種知識擬欲應用於人事的時候，則疑難問題，往往因而發生。所以我們必須把這種穩定的事實，使之有變料的穩定。

人類都從微小的生殖細胞而發生。這種細胞，初時形體，彼此不能區別。現在暫置變生的事件，不加論，因為孿生子很相類似，所以有類似的孿生之稱。其實，世上沒有二個細胞，真實的雷同者。從細胞的變異，形成從這種細胞而發生的個體的（Individual）變異。於是，沒有二個細胞相像，便沒有二個個體相像。人類間的變異，既然胚胎於他們所發源的生殖細胞間的變異，所以這種變異，稱為遺傳的變異。（Hereditary differences）。例如：一人的眼色為藍，另一人的眼色為



禍，這便是遺傳的變異上，所有的最好的事實。

在人類中間，除這種變異外，尚有其他的變異。人類的一生中，所遭遇的環境，各不相同，正像在發生時期的生殖細胞的不同。倘人類置身於各別的環境中，而留有不能磨滅的表徵，則其結果便永遠的彼此互不相同。大概世上沒有二人能够絕對的類似，雖則他們所發源的生殖細胞，屬於類似。這種人類間的變異，胚胎於他們所置身的環境的變異，稱爲習得的變異（Acquired differences）。例如：一人晒在日光下，較另一人的時間爲多，使得二人於體色上有所不同，這便是習得的變異。

當研究二人中間顯著的變異，我們相信一部分屬於他們所從而發生的生殖細胞的不同，另一部分屬於他們在過去的生活中，所處環境的不同。所以人類性質，何種爲習得的，何種爲遺傳的，很難斷言。但是，關於這兩種變異的性質，求一明白的見解，實爲重要。因爲這個原故，所以先在本章中，討論習得的變異，而使下章研究遺傳的變異。

現在我們先要疑問，人類中間習得的變異，能否遺傳到後代的子孫。優良的環境和教育，能

够改良人類實際的品種嗎？有好培植和良好訓練的人，其後裔因這種培植和訓練的結果，也能顯示自然的優越嗎？這是習得性 (Acquired characters) 能否遺傳的問題，而至今尚多少在爭論之中。

討論至此，我們先要申述的，凡因災難或損害的結果，絕對不能遺傳，早經普遍的公認。忠勇的將士從事激烈的鬥爭，以致砲炸其腿或受傷；他的兒女，不因這種的不幸，而受任何種惡劣的影響，所以這種事實，不必有所憂慮。

至於最普通的問題，如下列幾種，現在急須加以解答。倘類似的孿生子間，一個為鐵匠，一個為書記，則鐵匠的兒子，要比書記的兒子，有較強的肌肉嗎？或者孿生子之一，因為生長在惡劣的環境裏，變為罪犯，又其一不受這種不良的影響，故未犯罪。則罪犯的兒子在誕生以後，脫離其惡劣的環境，還較他忠實的叔父所生的堂兄弟，容易變成罪犯嗎？今日多數的科學家所有的答案，為鐵匠的強力，罪犯的犯罪性，都不能重現於他們的後裔，因為強力為肌肉的運動所致，犯罪乃環境的誘惑而成，兩者充分地發展，達其極點，而得此不能遺傳的結果，今試將未受特別影響的

孳生兄弟的子孫，比較其肌肉和道德，我們便可知鐵匠的後裔，未必強健，罪犯的後裔，未必頑劣。許多科學家真實地主張，依照前項實例中所有的特點，於遺傳上，只有微細的影響。因為那種遺傳的成效很小，當推論到實際的人事的時候，完全可以忽略，則早為普遍地公認的事實。所以，關於習得性的不能遺傳，以上所討論的，便是我們最後的判決。

這種結論，無疑地與普通一般人的信仰相反。所以我們必須預行決定，還是信任研究這種問題，歷有年代的科學家呢？還是領受對於事物永不加以系統的思考的人們的指導呢？假使我們信任科學，則今日施於國民的培植與訓練，並不能認為改進我們後代的品種的實際方法呢！

申述至此，有人發生疑問，以為嗜酒者在他的家族中，何以常生嗜酒的子孫？豈非明白地因那人以嗜酒的惡習，遺傳於後裔嗎？但這是很好的常識，而非真實的解釋。我們應行推想的解釋，可分以下兩點：第一點，孩童很易感受父親的薰染，並且，在實際上，嗜酒的父親，往往增加兒女們飲酒的機會。第二點，在家族中第一個嗜酒者，從祖先遺傳了某種的弱點，而這種弱點很易使他於許多誘惑中，得着嗜酒的習慣。於是他遺傳這種弱點到他的後裔，使之同樣地變成嗜酒者。這

便是解釋在一個家族之中，常能產生嗜酒者的真實理由。

人類環境的改良，我們已經知道不能使人類的品種，有何種的進步。但切勿以此引起誤會，上述意思，非謂環境於我們沒有多大的關係。訓練，教育，衛生，住所，文化，娛樂等等，都明顯地有很大的重要，因為不在此中，加以注意，則世界人類，將不能享受更快樂，更尊嚴的生活。並且，從教育上獲得的利益，遺傳到將來的世代，並不限於小範圍之內。這種改良人類命運的方法，此地應加注意的，就是寫有優生學三字的標記，尙未放在牠們的身上。但這種標記，雖則沒有放上，人們仍然可以努力地進行其改良的工作。

我們應將改良人類的環境，認為福利人類最迅速的方法，所以，這種事情，當視為我們的第一個目的，乃是無疑地含有多少的真理。但是，經驗告訴我們，若要迅速地改良人類的環境是極端困難的事情。無論如何，單有一方面施行改良的可能，而另一方面祇好暫置不論，實為反對另一方面改良的最惡劣的理由。所以，改良將來世代的品種的步驟，正在進行；同時也能將現代人類所有的環境，實行改革。

從以前所有的討論，我們知道研究環境的影響，不是研究優生學。但是，這種研究，在我們今日所討論的問題上，實有許多重要的，間接的關係。人類在某一社團中，能够自由地互相往來，是即社交。不過這種社交，決不是單方面的事情。當一社團富於道德的，知識的優越，便與較為卑劣的社團相接觸，於是在這種接觸之中，卑劣的社團，獲有相當的利益。這種事實，在優越的社團，當早經充分地承認。但在另一方面，卑劣的社團也能同樣地將優越者，使之有向下倒退的趨勢，而這種事實往往受人類的忽視。所以，社交是無疑地趨向於各社團的同化，使之，逐漸地站在一條水平線上。這種水平線當然在兩個極端的中間——在底點和頂點的中間。於是社交因為互相接觸的原故，常有使接觸者歸於程度劃一的傾向。

但是，貧苦子弟在增進知識上，與纨绔子弟不能有同樣的機會。工人的兒女常較精練的技師的兒女，有許多不利之處，實為無疑的，實際的事情。講到那些機會，若其結果於人類有益，而非流於不道德的，必須將不同的社會階級，置於一條水平線上，而使之機會均等。不過這種改革，雖屬有益，實在很是遲緩，並且，我們懷疑於社會上所有的各階級的命運，若用他種方法，試行改良

實不能在同一時間內，加以實行。

現在一般的貧民，比較薪給優良的人們，有更大的家族 (Family)。試與前代比較之，富裕家庭中的兒女，在數量上，往往較環境不良的家庭中的兒女爲少。於是凡不同階級間社交的結果，當然影響及於一切，而使整個的民族有向下倒退的趨勢。我們不該將這種情形，使之上下倒置嗎？假使富裕者有大的家族，貧窮者有小的家族，則有優勝的機會的兒女，當較幸運略差的兒女爲多。在這種情況之下，社交當能繼續地促進整個民族的水平線，作上昇的趨向呢！

不但如此，貧苦者的家族較小，將生他種優良的結果；並且許多困難，或者也能免除。因爲貧民的減少，救濟事業可以中止進行；所以人民的稅額，也可減低。在另一方面，富裕者有較大的家族，則他們的財產，常有較普遍而平均的分配。以上各種理由，可以減少社會間的不滿，和政治上的仇恨，也可改進實業的狀況；此中結果，自能引導一般的人們，達到生活上較高的標準。所以，當我們觀察人類環境上所有直接的功效，以及在此節和前節所敘述的利益，我們已經覺到工人應有較小的家族，而技師及富裕者應有較大的家族。在以下幾章中，我們更應知道若要把民族

的品種與以改良，我們必須在這一方面，也有相當的努力。一般的社會改造家，對於這種改革的促進，更應有所合作，使之獲得改革上相當的效果呢。

## 第四章 遺傳的性質

人類並不生而類似，在前章中，已經有所討論。在事實上，我們所從而發生的生殖細胞互相變異，其結果所生長的我們也互相變異。但有何種證據，可證明我們中間所有的變異，都能如此解釋呢？我們所有的變異是否我們所置身的環境有了變異，因而影響到我們的結果呢？

倘人類當誕生的時候，具有紅髮碧眼，正為命運所定，不能以人力與以改變，則早為普遍地公認的事實。這種特點乃明白地在誕生的時候，從先天所遺傳的東西而來。其他許多身體上的性質，也是如此。所以照人們身體有關係的各方面而論，人類當然不是生而類似。

人類當誕生的時候，他們的智力，或他們所能够造就的智力，也互相變異。這種情形雖則不能容易證明，然能運用我們的常識，與以解決。假使任何人追想到他的求學時代，他當能承認在學友中間，有人在體力上，智力上，都居領袖地位。所以我們很易明瞭，他們智力的優越，與環境的是否優越，絕不相干。論到別的學友，我們也同樣地知道，在任何環境之下，他們的不良的舉止行



動，乃我們所不願幹，不屑幹者。總之，常識告訴我們，學友中間的各種變異，完全依賴於不受外界情況所影響的東西。

我們若對於人類並不生而類似的事件，要求一種更爲科學化的證明，則在研究類似的學生子嗣，便可獲得。查顯著的類似，常存於學生子嗣，然不能以過去環境的類似，來加以解釋。因爲學生子嗣雖當誕生以後，互相分離，且享受很不相同的生活，仍然存有極端的類似；所以對於他們中間顯著的類似，惟一的解釋，能夠使我們滿意的，就是，他們乃從同一細胞而發生。凡類似的學生子嗣，若有任何種微小的變異，無疑地可將他們過去的環境的變異，加以說明。但是，普通的兄弟，像學生兄弟一樣，也可以有這樣的變異。所以不是學生的兄弟，不能因過去環境的影響，而比較學生兄弟有更多的變異。至於普通的兄弟，終比學生的兄弟，變異的範圍要大，這種格外的變異，存在他們中間，必須有別的解釋，與以說明。其實，這種變異，種因於存留在他們兄弟所從而發生的生殖細胞裏面的變異，其他的解釋，實在難以應用了。於是，我們可得一概括的意見，以爲一個家族內，任何分子間的變異，都能回溯到他們所發源的生殖細胞裏去；這種變異便可稱爲

## 遺傳的變異。

討論至此，另一疑點，必須從事申述：同一家族中的人，何以有顯示遺傳上的變異的可能？假使兄弟間有很大的變異，豈非證明遺傳是不算什麼嗎？但是，父母的性質，早經在某種範圍以內，傳到生殖細胞，再從生殖細胞帶到所生育的孩子裏去。孩子將大半父親的性質，和小半母親的性質，傳到一個孫子，小半父親的性質和大半母親的性質，傳到另一個孫子。此中自然的結果，使孫子間有了相當的變異。並且，這種變異，勢必實現，雖則他們性質的全部，從他們的祖父遞嬗出來，並沒有多少的更改。遺傳的性質，當傳到下一世代的時候，總是留着不變，就使這種性質從別的性質分開出來的時候有所不同，也不能略受影響。大概同樣的身體上和精神上的性質，在幾個繼續的世代裏常能產生出來，不過同一家族的各分子中間，時有很大的變異。所以，事實和理想，完全符合。

任何個人的每一遺傳性，傳到他的一部分而非全體的后裔時，能夠顯出像以下方式的一種結果，乃是我們已經知道的事實。當一人誕生以前，我們不能把他的性質，預行說明。但是，他的

直接親屬的性質，若我們能夠知道，便可說出許多關於他的近似的性質。這種推測，或為錯誤，然比較隨便的懸想，總要多少近些事實呢。

或者應用一個簡單的例子，可使這一點解釋，更要清楚。假使我們把比較整個民族的平均高度，要高四寸的人，揀選了一千名。這一千名做了親體，他們的任何孩子，究竟要有多少高，那是不能預知的事實。但是，我們準確地知道，若將孩子們的一大部分測量起來，當能證實。他們的高度正在一個平均數的上面，就是比較民族間的平均高度要高二寸，比較他們的親體，要低二寸。凡能夠從事於測量的，許多或全部的性質，都可同樣的與以證明。此外，另一實例，也可引證。當農民為牛羣育種的時候，對於他所特別注意的牛，雖則常要使他失望，然他永不疑惑於他所注意的育種方法。他在牛羣的育種上，能夠提高牛種的性質，達到某種的程度。至於人類的育種，若施以同樣的方法，當然也能得到同樣的結果。

我們已經知道以高度所選擇的人，他們的孩子雖高，然沒有像他們自己一樣高，這種事實稱為由平均價 (Mean) 而退化。但是，這種退化達到某點的時候，並不再行繼續，所以，因育種的

選擇，所獲得的利益，並不爲之破壞。假使許多高的，從所選擇的人所生育而來的兒女，算爲社會上的特別階級，且與別的階級。保持着分離或隔絕，則他們後裔的高度，在每一世代中，不致繼續地減縮。如此，要想爲育種起見，從事於一個例外的優良世系的選擇，乃是實際的工作。其中第二代的後裔，將不能十分達到那樣高的水平線，然在實際上，並不妨礙，因爲育種的選擇在整個的世系上，常生好的結果，雖則有一部分要從平均價而退化。

以上所有的討論，可以稱爲自然的遺傳律，或簡稱遺傳律。因爲育種試驗，和統計調查的結果，這種定律是更形充分地成立了。雌雄兩性生殖細胞的結合情形，在顯微鏡下面，可以觀察，而育種的試驗，所獲得的結論，在驚奇的法則之下，成爲確定了。在研究科學者的意志上，所遺留的印象，以爲自然的遺傳，常向完全有規則的路程進行。在同樣環境之下，凡過去時代所遭遇的，也要在將來遭遇到。所以，遺傳律可以用完全的信仰，加以依賴。

從以上的討論，我們當能知道兩親間的天性，將在他們後裔的身上，重行出現；這種出現，能夠達到這樣的一個範圍，像可以使我們真實地預說將來世代中的子孫的性質。這是對於知識

和身體的性質，以及優良和惡劣的性質，都覺真實。所以，去容許天性不良的親體 (Parents) 有了比那班性質優秀的親體，更多的兒女，豈不是較諸愚笨，還要不好嗎？優生學就要在將來的時代，想法去減少這種愚笨。

當然，我們所從而發生的生殖細胞是絕難加以更換，就使能夠更換，要回復到已經過去的時代，尤為不可能的事實，但現在生活着的一般人的遺傳性，若是全賴於不能更換的生殖細胞，豈不是一件沒有希望而要灰心的事情嗎？這個問題，實在用不着加以解答。我們的遺傳，最好與船上拋定的錨作個比較，在這種錨的上面，我們是被一條索鏈維繫着。不過束縛我們到那個拋定的拋的索鏈，含有相當的彈性，若用更多的努力，或放在較好的環境中，我們的命運，有時常能發生改變。假使我們在各種情形之下，用很大的強力將索鏈拉長起來，則那條索鏈雖要束縛我們到遺傳的錨上，然也可略行伸展。這種情形，很易辦到，雖則要將索鏈永遠地伸展開來，乃為不可能的事實。在同樣的歷程之中，我們略可知道凡關於我們所計劃的事件，一切進行總有一個限度，若在限度以外，我們不能希望再有所進行了。但是，在我們的希望裏，這種在實際上還未達

到的限度，不應該，也不爲使我們稍有失望呢。

我們討論至此，若要觀察將來的世代，究竟如何另一事跡，必須略行申述。倘一個民族的品種，設法改良正在進行，我們的後代，將要找到他們的遺傳的錨，預先能够拋得遠些。這種天性上的進步，可以說我們的繼承者，在他們的一生中，當能有一較好的出發點。他們當能幹我們所已幹的事情，然可用較少的勞力。他們也能够用我們同樣的努力，享受較我們更好的，更有利益的生活。束縛在他們拋定的錨上的索鏈，將不能在同樣範圍內，去拉他們回來。他們當能在身心上比較我們要優越，而沒有比較我們更多的煩惱。這種結果，在將來的時代，應用今日所採取的改革方法，能够真實地獲得。總之，這種完全被我們用優生學所啓示而來的希望，可以推測我們的後裔，所享受的那種安逸的，優越的，和完全的生活，豈不是使人感奮的希望嗎？



## 第五章 優生的方法

在前面幾章中已經討論人類爲家養動物之一，又討論人事方面，因爲農民具備育種的知識，所以有許多事情，能够從他們那邊得着教訓。有人讀了這種理論或將驚惶失措地舉起手來，並且，不加思索地對於仿效牧場裏所施用的方法，加以攻擊。

無論如何，現在先當注意的，就是牧場的方法，尤其是汰弱留強，汰劣留優的方法，斷難稍行輕視。倘你參觀任何優良的牧場，你可看到裏面的動物，有良好的住所，可以休息；有合宜的食品，每次用適當的數量來供給；有慎重的保護，來防止傳染病菌的侵犯。在另一方面，我們的貧民窟中，若有同樣的設備，不是很可忻幸嗎？

復次，另一有用而真實的教訓，常行印入於那班國內大牧場經理的心裏。這種教訓完全從經驗而來，使得他們認清養育多於牧場所能夠容納的動物，和過多的動物不能即行出賣，乃至他們的「瘋狂。」並且，這種牧場上的教訓使我們很易意識到的，當我們研究從那一點上，



可使我們的國家，免除了人滿之患。

在另一方面，我們也可效法農民的心思。當他在農場裏將怎樣去繁殖將來新種的一個問題，放在前面的時候，他當然視育種為最重大的事情。但當他想到當前的動物，他便專心注意於牠們的環境和訓練。他無疑地想到怎樣去應用資金，能夠獲得最好的效果，然事實不為實現，假使他不曾注意於品種和環境兩方面。在人事上，我們國家急需國民，常視為不注意於將來世代的品種的一種原諒。在這種事情上，農民可以給我們一個無價的教訓，以為我們必須有一個在品種和環境兩方面都可顧到的計劃。農民希望能有訓練得很好的優良的馬，我們對於將來組成國家的國民，也應該有同樣的希望。

人類和家養動物的比較，當然，很易發生不切不實之弊。農民將要無疑地照他們所能夠的，來訓練牠們的馬。但是，在他們的工作上，祇能改良那一隻馬。在另一方面，當我們教育我們的孩子時，我們知道或應該知道，這種教育不但有利於孩子的本身，並且有利於那班與孩子接觸的人們，就是連我們的孫子也包括在內。這是因為學識可以用語言或書籍，從一個人傳到許多人

去。真實的，這種聚集起來的學識或稱文化，有時為戰爭或內亂所破壞，假使他們民族的品種，在某一時代，早已墮落，則更易碰到。這便是古羅馬帝國，經過文明和奢侈的偉大時期之後，接踵着黑暗時代的原故。因為這種危險，我們獲得一個強有力的理由，去辯護品種和環境，應該同樣地加以注意。品種的進步，不能隨便地在一次手續上完全弄好。因為這種進步是從人類本性上發生；在發生之後，更能利用沒錯誤的，自然的方法，傳到將來的世代裏去。並且，照我們在前章裏所看到的，在同樣環境之下，改良品種的影響，可使後代的子孫，達到一個水平線上，較我們所已達到的，還要高些呢。

此地所有的敘述，當然是從農民方面學來的實用的教訓。但是，當我們想到在牧場上應用的方法，我們知道這種方法，在人事上是完全廢棄而不能加以採取。農民可以殺死他們所有的卑劣的品種；却沒有人敢來辯護不良的小貓和低能的孩子，殺死在後園木桶內的行爲。因為這種事件而辯論，實在浪費時間。婚姻由人家強迫的支配，也是同樣的不成問題。真實的，殺死嬰孩和奴使婦女，在許多國家，許多時代裏，是很普通的事情，然決不能再行介紹到現代的文明國家

裏去。道德觀念，極端發達，和婚姻選擇，絕對自由，爲人類最寶貴的二種本性；因爲保守那些本性的必要，便廢棄了牧場的方法。

在實際上，從家畜的研究，所學得的主要的教訓，就是優良品種的後裔，照大體講，當然較卑劣品種的後裔爲優越。這種理論對於整個動物界，人類也包括在內，都是真實。從此，我們爲改良民族的品種起見，必須採取一種步驟，把能夠顯示自然的優越性的品種，使之產生較現在數量更大的後裔，却使其具有一定的卑劣性的品種，其後裔當設法使之達到最小的數量。

關於優越的品種，死亡數的減少，當然能夠增加他們的後裔。但我們必須認清在他方面的努力，仍要繼續地進行。所以優生學的特別目的，是把這種優良品種的家族逐漸地增大起來。至於卑劣的品種，照我們已經知道的，實在不能用簡單的暗殺計劃，去減少他們後裔的數量。一切所能夠實行的，在設法使他們的家族，不要再行擴大。

我們現在科學的知識，要從上面所指示的方向，去施行實際的手續，未必絕少錯誤。所以各種高深的知識還要追求。但是，我們知道人類當誕生的時候，在各人中間，已有範圍很大的變異，

我們也知道凡具有優越性的人們，有種優良的性質，能夠遺傳到他們的後裔。不過我們更應知道那有害的性質也能遺傳，並且與上面所說的，具有同樣的真實。這種知識，在辯護我們以上所有的討論時，乃完全需要。總之，人類的運命將來或能得到改良，假使減低自然的卑劣品種的生殖率，有了一種手續去施行，並且在另一方面，將優越品種的生殖率，能夠增高起來。要去介紹具有這種功效的改革，在人類道德的本性得着相當維護的條件之下，實為優生學的目的。

或者，國內已有人滿之患，凡能增高任何部分人民生殖率的手續，不可再行實施，因為那種手續，勢將增加已經覺得太多的人口。但是在總數上，當不致有何種的改變，若優越品種的後裔所增加的數量，恰與卑劣品種的後裔所減少的數量，作一反對方向的平衡。假使能夠把民族的天性，引到一個永久的進步，則無論如何，因為人口過剩的結果，而施用直接的手段，當能加以辯護。所以，我們應行採取現代優生的改革，使得我們祖國的榮譽和福利，在將來時代裏，能有長足的遮進。

總之，一切的改革，含有多少的危險，但不幹什麼事情，乃含有危險更多的一條道路。並且世

界永勿真實地靜止；若我們遺棄了事情不去照顧，便要像一隻船舶直接行駛到前面的暗礁上去。我們要想從一個沒意識的希望，而免除了立定意志和開始到一個新方向的行動的煩惱，便要碰到站在進步的大路上危險的妖怪。倘科學明白指示我們去幹將來有利於祖國的某種手續，我們就不要因為祇顧自己安逸的原故，使得從那個進行的方向上，遭遇了失敗。所以，優生學不但要我們留意於我們自己的子孫，也要我們留意於我們鄰友所有的一切子孫，因為這班鄰友就是我們應該為他們預備着，去犧牲我們自己的直接利益的人們。

## 第六章 需要的人們

假使我們的目的，在乎人種的改良，則我們不要先行決定那一種人爲最所希望的嗎？但在事實上，若把理想上的人物，應有的性質，完全注定，作爲標準，倒是害多益少，因爲這種辦法，好像對於我們所努力的工作上，不但不能加以鼓勵，且要因此而有所沮喪。不過在這個論題上——怎樣的一種人纔爲我們所需要的——既具討論的價值，自有申述的必要。

無論如何，我們可以斷言，有幾種人，像獸子，蠻子，啞子，罪犯，瘋狂者，精神虛弱者（Feeble-minded），有先天性疾病者等等，我們都是不要。怎樣去減少這種人的數量，將在下面幾章中加以討論。

從前已經有所申述，當除去這種極端不希望的人們的時候，我們必須在另一方面，試行陶育一班超人。倘少數完全的個體，產生於世，並且他們的完全爲一般人所公認，則照大體講，自爲很好的事情。這種超人將能治理人民，並能使之獲得極端的滿意。但是，這種思想很不實在，因爲

支配或領導別人的慾望，爲人類間一種根深蒂固的天性，要把這種天性免除，不但很難，且非完全有利。在事實上，人民中間有了一羣超人，就要威嚇或暴虐他們的同胞，直到一般的羣衆，從事革命，奪其權位，或加以滅亡而後已。所以，超人的產生常被咒詛，因爲往往趨向於專制或叛逆的途徑。

我們的目的，也不要陶育各種卑劣的階級，像那種特別適宜於担任世界上醜惡的工作，而絕少怨恨的人們。這樣的一個計劃，雖則無疑地可以引動那班自己的子孫，不爲屬於這種階級裏的人們。但是，奴隸制度，現已常被非難，因爲往往減低畜奴者的道德，和引起虐待奴隸的行爲。凡要嘗試着去陶育一般卑劣易馭的人們，也應以同樣的理由，加以譴責。

所以，我們的目的應該改良整個民族的品種。在這種企圖中，我們不該預定一個優異的簡單的標準，使得阻礙或沮喪站在那個標準下面有資格做父母的人們。這種的標準包括幾個條件，像體格，知識，性情或行爲；然在這種條件中間，要爲改良人種的用意而去實施的時候，沒有一件不是缺少可以十分信任的測驗方法呢。

我們若要把一般的成人，加以裁判，則所有的最真實的方法，實為觀察他們怎樣完成在實際地位上應盡的責任。倘現在因担任高級工作，受高級薪水的一切人們，有過多的孩子去頂替他們的地位，則有良好職業的那種階級，早已人滿，有許多人勢必失業，倘受低級薪水的一切人們，祇有一個小家族，使得他們的後代中間，不足以維持原來的人數，於是為這種工作而謀事的人，常然有所減少。倘這樣的經過了很長久的時期，最後的結果，勢必增加薪水，或用別的方法，來幹這種工作。倘失業者祇有少數的孩子們，也能同樣地將失業問題，及其連帶的痛苦，在不久的將來，漸行減少。在這種普通法則之下，關於各種人民的數量，當能完全適應國家的需要。

依照以上所有的討論，將家族的大小加以限制，則民族的品種，也能得到相當的改良。原來人們的品類，常有很大的差別，所以，他們所要求的工作的性質，也各有不同。倘一班誠實地受高級薪水的職工，在他們的家族裏面有充分的人數，則在下一代中，所已經發現的各種優良性質，或能有所改良。在另一方面，常有一小部分受低級薪水的人們，因為有德、智、體，各方面的自然缺點的原故，以致尋求工作遭遇了失敗，甚至不肯去尋求任何種工作。倘這種人祇有少數的孩



子們，雖則對於羣衆方面，是一種「無功足述」的私人損失，然其結果可在他們的後代中，減少一切的自然缺點，而這種缺點，便是引導人們去受低級薪水以及失業的原動力。如此辦法，在這個世代中，或將釀成多少的痛苦，不過在他們將來的世代中，當能減少無量數的痛苦。前面的討論，已足指出各種的利益，乃從一種辦法而獲得，就是，依照親體 (Parents) 地位的高下以決定家族的大小；也可以指出這種情形向前進展，實為最好的優生政策。這種難以解決的論題，我們在研究之後，知道現在的實況與理想的情形，相距很遠，希望在下面一章裏，能夠解釋得更形清楚。

民族的天性，雖可依照上面所擬定的方法逐漸改良，至於究竟怎樣的實現，可用以下的比喻，略加解釋。在一種紙牌戲中，當一批紙牌分派出去的時候，若要得到一手好的紙牌，則目的往往容易達到，然要得到一手最好的紙牌，倒是很屬困難。在同樣情形之下，因為機會而把許多良好性質出現於尚未誕生的個體之中，則其結果便形成一個優越的個體；這是常有的事情，不過天才是很少產生罷了。同樣的，凡低能的，和最低能的個體，也要經過相當的長時期以後，始行出

現。現在若將幾張不好的紙牌，從整批當中完全抽去，則在紙牌的分派之中，一手好的和一手劣的，將要沒有顯著的不同了，在同樣情形之下，使上面所記述的那種有不良的缺點的個體，完全沒有兒女，則他們的後裔或能減少在人類間的，自然的，不平等的性質。這種情形無論如何演進，總是一種利益，因為在各種地方，這個能夠將一般人對於社會的，政治的不滿，加以減少呢。

這種比喻完全用以解釋怎樣的實際上的進步，在改良民族品種的過程之中，可以進行，然我們必須依照我們所能夠的，加以想像，就是，所有的紙牌，早在各批當中，把價值漸漸地增加。照此結果，我們更須試行想像，每一手所分派出來的紙牌中間，所有的價值，也隨之增加。所以，一手好的紙牌，將要變成更好的了，在另一方面，一手劣的紙牌，將要減少其劣的程度了。但是，在這一手紙牌和另一手紙牌中間的不同，未必是受每張紙牌，普通所增加的價值的影響。從這種比喻，我們可以看到，人類間自然的不平等，雖則從除去所有極卑劣的人們上可以減少，不過照我們現在所知道的，這種不平等乃為人類中間永遠不能免除的事實。

觀察以上所有的敘述，我們便可知，凡所討論的焦點，仍在整個民族品種的進步上。倘此

種目的，能夠達到，則其結果，當然產生許多具有任何種有用性質的人們，來担当各種職司。同時，在國內的偉人，或較今日的偉人更要偉大。所以，這種品種上普遍的進步，實為優生學的主要目的。

## 第七章 卑劣的世系

我們祖國將來的福利，從注意於我們後代的品種 (Breed) 上，可以得到很大的增進，前面已經有所研究；若使優越世系 (Superior) 有較多的後裔，或卑劣世系有較少的後裔，上述情形便易達到。現須先行討論的，乃是對待卑劣世系的方法。

我們要去反對減少小孩數量的計劃，實為很愚笨的事情。這種小孩原屬含有很厲害的卑劣天性的人們所誕生。因為這種反對，常有發生，所以此地當加以相當的討論。

有人提及，凡有天才的人，身體常不健康；也有人提及，優生學的目的在免除一切病夫；這不是優生的改革，要阻礙將來「出類拔萃」的人物的誕生嗎？關於這種爭論，有以下幾點，作為答案：第一點，「出類拔萃」的人物，身體常不健康，有時難免形容過甚。第二點，倘前代的偉人，偶然有幾個祖宗，具有很大的缺點，則優生的改革，或將阻止他們誕生於世；然並未證明為一種實例。復次，因為優生學並不存意要殺死身弱多病的人，所以受有病痛的天才，對於他的自身沒有任

何種的妨礙。最後一點，倘將來一個衰弱孩子的誕生，可以真實地預先說明，豈不是有可能去預知天才的產生嗎？這種事件還有人要試行阻止嗎？所以，上述反對的理由，從各方面觀察，斷難成立。

反之，優生學的目的，在促進各種能够利濟人羣的人們的誕生。這將怎樣去幹呢？倘我們探索我們的家乘，遠及前代，我們必能找到我們自己是從一位或幾位半開化的祖先，或不該做親體的人們所遺傳而來。倘這種改革，像在此地所申述的，在過去時代已經採用，則我們的祖宗，當然不能有結婚的機會，於是我們中間無論何人，都不能誕生於世。但是，在實際上，若果然是這樣的，則我們的祖國，或不像現在一般的情形，而繼續存在。並且，一國的國民，倘為沒有缺點的祖宗所誕生，當然常能發現較現在更多的優越人才。我們不願作任何種的高談闊論，我們所有的希望，為不使富於缺點的人們有做親體的資格，因之，在最後的階段中將有很大的利益，可以獲得呢！

在實行上，有兩種法則，可以使得不良世系的人們，誕生少數的兒女；這種法則，便是勸導和

強迫。勸導常較強迫爲優，若所希望的目的，能夠因之而達到。現在，且讓我們開始討論勸導所能夠成就的事功。

勸人不要結婚，或使已婚者不要生育兒女，實爲很不容易的事情。但是，「自我犧牲」爲人類行爲上一種高貴的理想的基础，若將來的世界，從節制親性 (Parenthood) 上能夠獲得利益，於是斷然地叫他們去節制親性，乃完全正當的行爲。我們要做我們所能夠的，去審核行爲的錯誤與否；若行爲並不錯誤，就應該鼓勵那班人去服從良心的指揮，而實行其犧牲。那班人想到用勸導沒有多大的利益可以獲得，則無論如何，必須照他們所能夠的，沿了那認定的方向去幹。至於我們責任方面的思想，若變成日常宗教思想的一部，則許多人的行爲，當然絕少疑惑地，能夠感受其影響哩！

現在，第一個問題，急須加以解答，就是，誰當自動的節制他的親性 (Parenthood)？在許多地方，這是絕對沒有疑問。例如：沒有一人應該生育兒女，若他在少有的疾病或殘廢，像耳聾，眼瞎等，已經受過痛苦；並且，這種疾病或殘廢，在他誕生的時候，受了很大的痛苦以後，而在同一家族內

的後裔之間，更行重現。多數的這類疾病，能够無疑地在相當時期內除去，若受有這種疾病的人，實行高貴的犧牲，去節制他們的親性。但是，在此地加以討論，未免太視爲實際的事情了。我們現在所要申述的，乃爲那班殘廢或有疾病的人們，須於結婚之前，請求醫生的診斷。在實際上，一切的人們，絕少例外，都應該照這樣的辦理。

我們知道，有幾種瘋狂是要遺傳的，有幾種不爲遺傳的；然此中很難得一合於邏輯的區別。真實的，瘋狂有時爲傳染病的直接結果；在這種實例上，瘋狂者或病人的後裔，不爲照他們祖宗所有疾病的結果，而再行變成瘋狂者，所以，他的瘋狂可以說是不爲遺傳。假使有人變成瘋狂者，因爲他有獲得這種疾病的某種傾向的原故；這種傾向有強有弱，若是很弱，在享受一種很優美的，很謹慎的生活，瘋狂便可免除，或稱爲治愈。但是，這樣的傾向，不論強弱，終能遺傳於後代，就使那人遺傳了很強的瘋狂的傾向，也並不一定要變成瘋狂者，若他已變成瘋狂者，則他的病症，自可解釋爲由遺傳而來。任何種的瘋狂，所有傾向的強弱，必須請醫生加以鑑定，若傾向很強，則忍受這種痛苦的人，當然不該去做父親或母親。凡肯這樣去幹的人們，後來必將因此而得到快樂。

因爲他們若有兒女，勢必望念着他們的疾病，能否重現於他們所溺愛的兒女身上。倘這種疾病竟至重現，則他們將要得到一種很深的痛苦，因爲這是他們自己的錯誤所造成的呢。

當任何人在瘋病院裏的時期，關於親性，總沒有問題發生。那班本來爲瘋狂者，雖經治愈，然仍有相當的機會，能够把這種疾病重現於後代之中。就使疾病重現的可能，完全在思考以外，我們也可以疑問這種不幸的個體，該不該生育兒女。倘在家庭內一切的煩惱根源於瘋狂，——包括失去担任職司，或管理小孩的能力——斷然沒有人敢說，要把他們家族的人數增加起來；因爲增加他們家族的人數，便是增加他們第二次的煩惱。並且，沒有幾種的瘋狂，不爲增加第二次的煩惱，所以一般的受有瘋狂的影響者，最好去犧牲他的做親體的資格。如此，一個人醫愈了瘋狂之後，在他的後裔中，便能減少重現那種疾病的機會，而這種疾病，在有關關係的各方面，能施以很厲害的痛苦呢。

在許多家族中間，癲癇是另一種不好的病症，並且，常有重行發現的可能。當然，沒有人在一一定的時間內，要發癲癇，而可再做親體。但是，癲癇所包括的範圍很大，此地所要注意的，乃爲任何



人對於這種病症，若有可疑之處，便該於結婚之前，到醫生那邊，有一種相當的商酌。

傳染肺病的傾向也是盛行於家族中間，那班受有確定而厲害的肺病的影響，無論如何，將來不能完成其在完全效率下做親體的責任。當然，在這種疾病的時期內，不該有更多的兒女。倘將這種行為加以普遍的採取，或能在下一世代中，減少受有這種病症的痛苦，因為遺傳的傾向，已經完全免除了。

當一個人的本身明顯地身心健全，然在他的親屬中，有許多缺點的居多，於是他的親性的應該拋棄與否，實難加以決定。此地所要申述的，就是，這種人應該先與醫生有相當的商酌。原來任何人的醫藥顧問，照大體講，應該較諸病人自己所能做的，更行採取一種中正的觀念。不幸的現在很少醫生，能够在這種問題上，與以精密的考慮。但在另一方面，我們希望若疑問該不該有兒女的人愈多，能够研究遺傳問題，使之關於親性方面，發表一種穩健的意見的醫生，也應隨之愈多。

當發表這種意見的時候，醫生應該在他的腦筋中，留心着許多事情；有一點很易遺忘而必

須加以注意的，就是，好的性質須與劣的性質，在天平上互相平衡。倘病人所有的一般的親屬，都是身體健康，知識高尚，則事實已經告訴我們，他的親性具有贊助的必要，因為在這個實例上，親性已有相當的擁護了；就使還要去幹必須的犧牲，乃完全為具有高尚道德的表示。倘一個人自己身心健全，然有遺傳上的缺點，則實行很大的犧牲，還是必要，因為一定的缺點，必須實現於幾個近親屬中間，並且，依照能夠判別的一切所有的缺點，不是直接屬於外界的情況，有時內在的病症，也要緩緩地表現出來。倘醫生對於這種情形尚在懷疑，或可使他試行結婚，而對於生育兒女的數量，加以限制。

當優生學研究得更精切的時候，或可對於此章中所記述的幾點，較諸今日能用更大的信仰來表示意見。但是，祇用我們今日的知識，使有病的或像傳帶疾病種子的人們，自動地放棄他們的親性，則很大的利益，也可絕少問題地放在他們後代的身上呢！



## 第八章 生育的節制

凡有不良的遺傳性，或有許多缺點的親屬的那班人，我們應該勸告他們不要誕生一個或許多兒女。但是，應用何種方法，使能得到這樣的結果呢？關於這個問題的最後決定，仍然有賴於直接關係的親體 (Parents)；此地所記述的，不過是一種目的——要使前項決定容易實行的目的。

有幾種方法，在各時代中，都須實行，然後人口繁殖不致過速。動物在自然的環境裏，生出許多後裔來，若這種後裔都能生存，於是數量的增加，將有不可思議的迅速。人類若以大自然為師，則在生殖率上，也將有同樣的結果。但是，人類的數量，常因一種或多種的方法，使之受害，而不能過分地增加起來。這種阻止人口增加的方法，在過去時代所常有的，便是戰爭，飢饉，疾病三者，尤其是小孩的天折和墮胎的實行。

戰爭的罪惡，我們無論如何，常加咒詛。攻擊幼孩的謀殺，或贊助幼孩的健康，現在已非必要。

醫治各種年齡不同的病人，和疾病的預防，早得普遍的讚許。因此，我們可以知道，想出一個計劃去防備那種在前代流行的減少人口的方法，實難缺少。但是，試作將來的觀察，人口的增加所能達到的數量，假使阻止其增加的原因，完全除去，勢必多過各種供給物所能增加的數量。所以，人口過剩，若聽其自然，則所有不能避免的結果，最先造成許多失業者，其次，增加貧窮和疾病，最後，爲真實的飢餓。倘這種情形，我們遲早總難逃避，則阻止人口增加的幾種方法，應作一個敏捷的進行。

復次，我們若把每一家族，加以個別的考慮，我們當能知道在家族內沒有過多的人數，實爲最所希望的事情。第一點先須研究的，我們要顧慮到做母親者，在健康上所受的或然的影響。因爲這種理由，也因爲小孩的本身利益，生育兒女，無論如何，勿能太快。最後，做父母者不該誕生孩子們多過於在他們的生活標準下所能够撫養的，而這種標準，就生活上的要件來說，不該低於他們所已經習慣的享受。凡苦厄，貧窮，罪惡，都發生於人數過多的住戶內，假使先行限制家族內兒女的數量，這種不幸，自能減少或免除。在事實上，除屬於不良世系 (Douch) 的人們外，別種人

也該節制他們的親性。

所以，不論我們把每一家族作個別的考慮，或把國家作整個的觀察，我們知道，用幾種方法來阻止人口不復增加，實爲必要。放棄了一切有害的，像上面所記述的方法，其他要加以考慮的，祇有二種：節慾和節制生育。當然，這是受過批評的，因爲這種方法的實施，或將於健康上發生妨害。但是，二者中間，任何一種，並不一定完全有害；並且，就是有害，也斷難作爲定論，來攻擊上述的任何一種方法。我們對於兩種有害的事實，應該有所選擇，而人口過剩，所釀成的弊害，要超過任何種因使人口在限度內，不復增加而選擇的方法上得來的弊害。節制生育的詳細方法，此地不加討論，然考慮醫藥上多數的意見，其結論爲：有幾種節制生育的方法，完全沒有弊害。無論如何，我們尙存一種厚望，因爲更好的阻止親性 (Parenthood) 的方法，在最近的將來，當能有所發明哩。

因爲這種使得人口不爲過多的兩種方法，而引起的反對，現將略加討論。節慾的意思爲放棄結婚，或在結婚之後，節制兩性間的關係。但是，對於這兩種節慾的方法，也有相同的反對；現在

且把這種反對的理由，記述如次：第一點，實行節慾乃極違反人類的本性，因此，希望在任何情況之下，為大部分國民所採取，當然不成問題。原來節慾早已在一般人結婚以後，實行到一種很廣的範圍，較普通所用以防止家族內人數太多的一種範圍，更要宏大。但是，單行節慾，不能除去因人口過剩而釀成的罪惡，並且，節慾為那班因道德的動機而實行的，當較多於那班沒有思想和精神虛弱（Feeble-minded）的人們；因為做父母的資格較好，則他們的思考力也較強。無論如何，他們常能站在道德的基石上，來擁護節慾。所以，偏面的信任節慾的結果，必使疏忽者，或不能節制淫慾者，有在比例上較多的後裔，於是從人羣中間，使得他們可以區別出來的那種有害的性質，像不憤，自私和淫慾，在他們的後代之中，將要更加厲害。第二點，在結婚生活中的節慾應該加以反對，因這種節慾將造成夫妻間情感的障礙，而這種情感實為家庭內幸福的連鎖。第三點，當夫妻間的一方要求節慾，另一方或將以節慾為通奸的原宥，雖則這種原宥並不適當。

關於節制生育的反對，現要略行記述。那種普遍地知道的節育方法，或將鼓勵姦淫，已為無可懷疑的事實。但是，我們應把好的和劣的兩方法，權衡其輕重；無論如何，我們總有許多事情可

幹——去免除那種從普遍的節育方法的知識，所得來的有害的結果。所以，那種公共廣告上所宣傳的節育方法的應用，必須加以禁止，不過這種都是很平常的事情，不必加以深切的探討。現在所要幹的，最重要的革新事業，實爲審核如何以難決的兩性問題，用最好的方法，去教訓一般的青年，並且，要在實際上觀察這種改良的方法，能否得了普遍的採取。至於應用任何手段，來進行這種辦法，已婚的婦女們或能容易地獲得必要的通告，雖則現在還沒有這樣的實行。

復次，普通所主張的節制生育，實有道德上的利益，在某種環境之下，絕對的沒有錯誤。在歐美各邦，男女結婚，年齡很遲，有了這種方法，早婚或能易於實行，而姦淫當可完全免除。做父母者關於他們兒女所有的個人責任的感覺，也要增加；因爲生殖的不多，所以每一小孩的誕生將要視爲一種謹慎選擇的結果。但是，這種還不過贊助節制生育的普通理由；其中強有力的理由，乃爲世界人口現在的增加率，總不能無限制的前進，於是在將來祇有兩種方法，能够減少人口的繁殖：一爲節制生育，一爲誕生無量數的孩子們，經過了短促而沒有用的生活以後，便「聽天命」地去死。這種死便是阻止人口過剩的死，也是現在尙未採用節育方法的各國，所常要發生



的情形。

把以上各點，綜合觀之，在後裔的死亡和親性的限制，二者之間，有一種選擇的時候，則節慾或節制生育，任何一種勢必實行。那班主張節慾在免除人口過剩上不能信任有十分效力的人們，仍然希望完全放棄節制生育的實行。則他們必須考慮，在滿足他們的希望之中，所獲得的結果是什麼？這，當然是增加失業者，貧窮，痛苦，疾病，和幼孩的天折。在另一方面，那班要促進節制生育的實行，而並不顧慮到後代的先天性質，所能够影響到的效果的人們，則他們必須考慮，若他們所企圖的工作能够完成，將要有何種的結果？這，當然是節制生育祇能實行於富有思想的，優越的個體。於是這班人祇有少數的兒女，而卑劣世系中人，並不計及將來，勢必繼續他們生殖的功能。如此，使得具有不良性質的人，在將來比較的增多起來。在下面十三章和十五章中，我們將看到節制方法的誤用，現正與整個民族以相當的損害，而使之獲得不幸的結果。雖則如此，在節制生育的本身而論，也並沒有正當的理由，去反對正當的應用。

我們的目的必須使節制生育，從各種根據上，希望其易於推行。在另一方面，也必須非難那

班爲完全自私的動機，而作這種的實行。所以，二重的運動提倡節制生育和反對節制生育——或者，換言之，節制生育祇能在合宜的時期中應用——在希望維持我們民族的特性上，實爲必要。

雖則如此，對於許多人，我們總不能信任他們能够實行「自我節制」，就是用節慾或節制生育的方法，自動地將親性放棄。所以，勸導不能完成全部所需要的維持民族衰落的工作，在以下幾章中，將討論強制執行的事情。



## 第九章 閹割的施行

閹割或稱絕產 (Sterilization) 爲阻止親性 (Parenthood) 的另一種方法，並且在某種情況之下，更爲事實上節制生育的正當法則，所以現在將加以相當的研究。

我們有時討論閹割對於因請求而必須實行的外科手術的性質，常因誤會而發生偏見。此地所研究的，爲某種外科的方法；這種比較的新式方法，近代始行採用。但是，在普通牧場裏，閹割雄性動物的方法，總不能因爲優生的用意而與以讚許，並且有許多合理的根據，希望有較好的方法來阻止親性，像愛克斯光線的應用，或將藥物注射於血管，在不久的將來，或能施諸實行吧！

普通施於男性的外科手術稱爲淺割 (斷輸精管術 Vasectomy)，是一種平常的割症，用局部的麻醉便可施行。施於女性的外科手術稱爲深割 (斷輸卵管術 Salpingectomy)，則爲比較嚴重的割症，其危險與盲腸炎的開割相類似。這種外科手術施於女性的困難，並不能爲男性不施手術的原有。並且，這兩種施於男女的手術，受診者的行爲和生命絕對不受任何影響，除非是

兩性結合的結果，不能完成其親性，換言之，閹割以後，雖兩性結合，也不能使之生殖。

閹割已經視爲一種刑罰，也視爲一種關於風化案的公共保障，然上面所述的施於男性的外科手術，或者不能防止外界的攻擊。復次，實施這種手術所從而發生的恐慌，並沒有與風化案中男女主角以可怕的印象。至於牧場裏面所應用的閹割方法，或不合於這種刑罰的用意，並且，這種施用將要增加一種絕少理由的偏見，來反對現在常行採取的，爲優生起見而應用的方法。但是，無論如何，我們在此，並不要討論刑罰問題。

閹割和節制生育的普通方法中間所有的主要的異點，爲閹割從手術施過後，不能回復到以前的原狀，因爲外科醫生不能不做「操刀而割」的工作。

閹割完全被人家非難，爲對於個人自由的不公平的干涉。但是，任何反對勢力祇能加於被強迫而實施的手術方面，纔行有效；強迫在這種事情上是否稱爲合法，正是一個問題，將留給我們的後裔，來加以解決。現在的人民，對於這樣的任何舉動，就使牠的正義能與以完全的證實和擁護，也不能有所贊助；因爲這是無疑的，除非具有很穩妥的保障，總爲一種危險的改革。所以，我

們此地所能加以研究的閹割，要預先得被施手術者的同意。真實的，將來或要發生問題，就是在某種狀況之下，爲免除那些對於閹割上，沒有理由的不同意，是否不須加以任何種強迫的方法。

閹割的實行常受一種批評，以爲閹割或能增加淫濫的性交。對於這種反對的答辯，完全與節制生育一章中所有的一樣——就是，閹割的必須施行，若能顯示在全體上是有利的，不必顧慮到某種的不利。在這一點上，對於閹割所有的實際的反對，比節制生育要少；爲了直接的性慾的滿足，祇有少數人能夠自動的，永遠放棄做親體 (Parent) 的資格，並且，那班能够這樣幹的，若加以永遠的閹割便是一種利益，因爲不要像他們的那種人，在下一世代裏，再行產生出來。

無論如何，以人事來講，當不要生育更多的兒女，已經有了最後決定的時候，則閹割實爲必取的步驟，所以，能够視爲特別適宜。我們應該將閹割視爲一種完全自動的，阻止親性的方法，然在採用這種手續的時候，必須在某種狀況之下，加以謹慎的考慮。當一個男子發生瘋狂，則非加以閹割不可；因爲照我們已經知道的，他最好不要再存生育任何或許多兒女的思想。當一個婦

女有同樣病症的時候，最好她的丈夫或未婚夫能够同意去施行閹割，因之，她能免去那種比較嚴重的外科手術。假使改良的閹割方法已有發明，則無疑的，在這種事情上，婦女也該使之不能享受親性，而實施手術；因為當一個健全的男子，有了第二次娶妻的機會，要阻止他去做父親，當然不是我們的希望。凡對於瘋狂所有的討論，對於其他少有的遺傳病也是相同。當任何人關於不要有過多的孩子的同意，有所猶豫，於是施以閹割也為合宜，不過所已決定的，不能再行隨意地加以更改了。

關於精神虛弱者，我們要從他們獲得任何種的同意，完全沒有意思；所以父母和保護人若視為合宜的時候，自有能力去核準閹割的施行。其他像罪犯，赤貧者（Paupers），以及在文明國家中享受不文明生活的人們，若能加以閹割，則不但能够劃一人種的品類，且能阻止在不良的家庭中產生許多不良的兒女。這個論題將在以下幾章中，再加以詳細的討論。

對於閹割和阻止親性的各種方法，另有一種反對的意見，就是，民族的進步，若因這種手續而獲得，不是很屬遲緩嗎？不錯，這是值得注意的。但是，就使如此，減少罪犯，瘋狂者，精神缺陷者和

許多具有別種缺點的人們，當然爲一種值得永久支持着的努力。據統計的調查，我們知道，在民族方面所受阻止親性的效果，在開始的時候原是很快，然當所討論的，有害的天性，已經順利地除去，達到一個很大的範圍的時候，纔行紆緩地進行了。

現在，再把以上一切贊助閹割的意思加以辯難。在這樣嚴重的事情裏面，完全理想上的考慮，並非是適當的指導者，所以那種改革只能根據於過去時代所獲得的實際上的經驗。但是，如何可以獲得這樣的經驗，假使沒有人先去試行呢？幸運的，世界已有一地，雖則祇有一地，我們可以考查關於閹割方面的實際報告，這便是美國的加州。

從一九〇八年至一九二六年，在十八年中間，五千以上的閹割手術，在加州已經施行。照此推想，倘在英國地方把同樣手術，在同樣情況之下，實行起來，我們就可知道，單在英吉利一區，每年應該受閹割的人，將在三千名以上。在加州善堂裏面，約有十二分之一的瘋狂者都施行閹割，因爲這種人能够把他們的病症，遺傳於後代。有時我們實行手術，爲了信仰這種手術對於病人的健康，有所利益；不過這是一種錯誤的信仰。在另一方面，也沒有理由去想像這種手術，到處都



與健康有害。真實的，某種已婚的婦女，具有瘋狂的傾向和妊娠過多的恐慌，在閹割之後，倒能安適地享受她們的愉快的家庭生活。

以上所討論的，爲閹割的人數和手術的利害，現在再行敘述在加州 (California) 對待精神虛弱者的辦法。近年以來，凡在加州善堂 (State Asylum) 裏的精神虛弱者，都準於施行手術以後，可以自由回去，許多女子由父母送到善堂裏，施行閹割，等到了醫生的核準，便領回家去。許多病人，立了誓約之後，離開善堂與他們的父母或指定的保護人同住。至於女子若已走了錯路，便須加以謹慎的監護；在另一方面，關於兩性事件，當立誓以後，自可與男子絕少糾葛。在事實上，一部分受閹割的人早已結婚，更有幾位，在閹割以前，已經有了兒女。這種結婚和生育，可以使得浪漫女子回復到正當生活的最實際的方法。所以一般人都主張閹割，照大體講，不但不增加淫濫的性交，且可使之減少。

英國人的經驗，指出精神虛弱的女子，雖則加以嚴格的管理，然在離開善堂以後，有時仍要誕生私孩。在這種情況之下，一個精神虛弱的做母親者，並不能負担責任，或應該忍受責罰，因爲

要她去完全認識她所犯的罪惡的本來面目，乃絕對不可能的事情。倘因這樣的原故而發生了許多糾葛，則施行閹割，便可避免，所以，凡父親或母親或相當的保護人，失於事先的防範，便該預備着去接受整個的譴責。倘精神虛弱者的母親，能够把一切羞恥和痛苦，歸於自己；這種羞恥和痛苦，當她的女兒誕生私孩的時候便可覺到，則她們必能用一種新的眼光，來觀察閹割呢。

我們在此地所討論的，爲一極不愉快的問題。但是，改良後代的命運，我們負有相當的責任，所以，應該將優生學的原理，用謹慎的，絕少成見的考慮，來施於閹割方法的各種應用上去。



## 第十章 虛弱的精神

據正確的統計，在英國每千人中有四人或五人是精神虛弱者（Feeble-minded），跛子或白癡者。單在英吉利和偉爾司二區，差不多有三十五萬孩童，當他們在入學年齡的時候，不能以普通教育的方法，改良其先天的愚蠢。這種事實，大可驚奇，尤其是做父母者在發現他們的兒女是精神虛弱者，或較精神虛弱更劣者，而完全與他們預先所期望的，相反的時候，所受的痛苦。論到真實的白癡者，在瘋病院裏，儘有許多過着沒功用，沒知覺的生活，使任何人參觀這種機關之後，勢必願做許多事情，來阻止這種人釋放到外邊去呢。

近幾年來，已經證實為精神虛弱者的數量，漸漸地增加了不少。這種增加，大半是無疑的，屬於精密搜查的結果。但是，照大體講，這種數量實際上的增加，或者緩緩地正在進行。因為這種可能性和或然性，使得我們試行掃除這種民族上的污點，更屬必要了。

討論至此，有一疑問，必須加以解決，就是，第一次傳帶這種煩惱到世界上來的，究竟是什麼？

案是十分簡單——我們實不知道。有人提出許多擬議：親體的酗酒，疾病，過度工作，不良的家境，及其他，統稱爲他們的兒女精神虛弱的原因，並且，這種病症依照遺傳的原則要傳到他們的子孫裏去。但是，在這種地方，要有肯定的論斷，談何容易，因爲任何上述的原因能夠釀成不良的結果與否，並沒有十分充足的證據。倘精神虛弱的病症第一次發現於世上的時候，完全爲那些社會罪惡的直接結果，於是打倒這種社會罪惡，便有助於阻止將來這種慘痛的精神病症的發現。在另一方面，倘這種不良的社會環境，在實際上，對於子孫絕少有害的遺傳上的影響，然牠們的直接有害的結果，我們也必須加以打倒。譬如對付酗酒，不論牠於酗酒者的子孫，有否影響到他們精神上的病症，我們實際上的政策，總不至稍有改變。

精神虛弱有時視爲能够遺傳的，雖在事實上，沒有清楚的界限，可以把不能遺傳的和要遺傳的中間，作個顯著的界限。

以上所提出的問題已有充分的討論，現請再講不能遺傳的實例。所謂不能遺傳者，就是凡精神虛弱的人，於結婚以後，他的兒女在精神上的缺點，並不多於他的鄰人的兒女。但是，此地必

須注意於做母親者在養育小孩的時候，所應盡的責任，爲人類最重要的責任。倘婦人爲精神虛弱者，便很不適宜去盡這種責任；所以，小孩於墮地以後，必須離開他的有那種病症的母親。於是全部的撫養責任，即在極小限度，也須歸於父親，而這種小孩發育起來，沒有親母的撫養，實爲不能計算的損失。因爲世上沒有東西能夠阻止親性 (Parenthood)，雖則這種親性，於精神虛弱者是有害無利，然未必因精神虛弱而不能生男育女。並且，我們不能十分確定那精神虛弱是不爲遺傳的，也不能確定精神虛弱者的子孫，不爲變成卑劣的世系。所以，我們有一個結論，沒有精神虛弱者可準他們成爲親體，雖則這種病症似不至重現於他們的後裔。

所謂能夠遺傳的精神虛弱，究竟是什麼意思呢？一種有害的遺傳性，我們不知怎樣能夠傳到小孩身上，這種遺傳性可以潛伏在小孩身上，經過他的一生而絕少妨礙；或者使他成爲笨伯，罪犯，瘋狂者，劣性者，神經病者，或具有酗酒的傾向者。從第一個人有這種遺傳性以後，在一切情況之下，總能傳到他的子孫裏去。倘幾種不良的遺傳性萃於一個小孩身上，有的從這個祖宗而來，有的從那個祖宗而來，於是這個小孩便成爲真實的精神虛弱者。這種病症，普通如何發生，完

全與上述的一樣，不過略行複雜點罷了；而這樣發生的病症，便可稱為遺傳的病症。

當這種精神虛弱者結婚以後，有幾種或全部不良的遺傳性，便要傳到他的兒女裏去。倘小孩得着親體 (Parents) 全部的不良遺傳性，於是小孩也將成爲精神虛弱者。倘祇有幾種不良的遺傳性，傳到子孫裏去，於是小孩可以顯出任何種有害的，像上面所已敘述過的性質。或者一種不良的遺傳性潛伏在小孩身上，到了相當的時期，遺傳於他的子孫，而把有害的性質重行表現出來。

大概十分之九的精神虛弱者所受的痛苦，完全屬於遺傳病症的結果。在這種實例上，若他們有了子孫，則在他們的子孫中間，有幾個可以稱爲真實的精神虛弱者，有許多要顯出卑劣的特點。倘一切精神虛弱者，不使生育兒女，則許多事情，可以這樣的，逐步的改革，使得他們的後代中減少這種罪惡；因爲沒有小孩從精神虛弱的母親所生育，便沒有小孩感受着這種損害。

倘精神虛弱者不加以任何的節制，則在不久的將來，勢必有很大的家族和許多的子孫。此中原因，當然屬於他們缺少觀察將來的能力，或預知他們自己行爲的結果；他們不能記憶着過

去的警告，並且常在許多地方缺乏羞恥的感覺。倘他們聽任自由，則生殖能力勢必十分強盛，所以阻止他們做父母的資格，尤為必要。

在討論阻止親性的方法之外，另一問題，必須加以注意，就是，有幾個精神虛弱者，常有強烈的性慾衝動；若他們聽任自由，勢必與公眾以相當的危害。倘這種人沒有相當的扶助者，就不能適當地照顧他們自己。那班沒有父母或其他保護的人們，必須送到瘋病院裏，並且應該較諸現在更要加以注意。在事實上，這樣的辦理，乃是阻止親性的最好方法。

因為我們是擁護自由者，若將任何人禁閉在瘋病院裏，當然使人引為遺恨。但是，我們就使把精神虛弱者毫不加以拘束，能够稱他為自由嗎？一個孩童患了精神虛弱的病症，在街市上行走，要受人家的嘲笑到了長成以後，也不能在他的伴侶中，獲得平等的待遇。這是自由嗎？假使把他送到瘋病院裏，在他的一生中的第一次，與他平等的人，在一塊兒寢處，一塊兒行止，其結果他將較諸在外邊的時候更覺滿意。那班參觀這種機關的人，觀察住在裏面的病人的面目，當能承認這種病人不能因為他們主觀的感覺，而加以憐惜。有少數人當然對於病人發生傷感，然決不



是多數。在這種瘋病院裏，精神虛弱者能够學得較任何處更好的教訓，在有利用而合宜的狀況之下，去度着他們的光陰；所以，送他們到這種地方去，實爲對待他們最優惠的手段。

倘父母不是精神虛弱者，也不是享受一種不文明生活的人，或者另外能够找得合宜的保護人，使精神虛弱者在監督之下，禁閉在家庭內，或別的地方，當爲一種優良的計劃。無論如何，一個重要問題，現須加以探討的，便是他們將有生育私孩的可能，不過照前章所提起的，這種危險，用閹割的方法，便可免除。但是，要閹割精神虛弱者，勢必無疑地受人非難，其理由將在下面再行討論。

對待精神虛弱者最經濟的方法，照普通觀察，乃把那班人集合起來施行閹割，然後放任他們，使之享受自由。這種辦法，有人或將疑懼地方官將要施行採取無疑的，應用正當的辦法，把一切精神虛弱者與以相當的住所，乃是很不經濟的事情。在另一方面，對待他們的別種方法，往往太形殘忍，並且，有時對於公衆方面要發生危害。但是在瘋病院裏來維持一切精神虛弱者的生活，其經費也並不像在紙上所記錄的多。假使要把上述的費用，加以反對，則別種的支出，也須計

算，就是一種龐大的款項，在有病者私人方面必須消費的，以及公家的支出，像應用於監獄、工廠、醫院中者。在這種地方，許多精神缺陷者，假使沒有禁閉在別的公共機關裏面，都要進去。復次，精神虛弱者，在機關內禁閉的時候，往往對於他們自己的生活的維持，較在外邊自由的時候，更加當心。所以地方官必須把這種事情加以考慮，並且，他必須把閹割的事情，為祖國的利益和別種的責任，而信仰地去幹。假使發見了地方官不能再行信任的時候，便應與以革職的處分。

對於閹割還有一個反對，在前章已經敘述過的，就是這種手續勢將便利淫濫的性交。但是，瘋病院裏得到這種不滿意的報告以後，應該常行召回受有證書的精神缺陷的病人。倘我們採用組織很好的保護制度，作為保障，則閹割對於性慾問題，應該沒有危險發生。惟有經驗纔能指出多少人因受了閹割，而獲得更多的自由。在這一點上，我們所有的證據，原屬互相矛盾。但是，在事實上，若祇有少數人能夠得到幸福，也是值得去幹的事情。

結婚有時為對待精神虛弱者最好的辦法，並且，無論如何，在閹割以後，對於民族方面沒有任何種的弊害。但是，那種預防的手續，若不先行設法，則受證書的精神缺陷者，在宣佈結婚的時

候，要阻止他們的親性（Parenthood），當然發生很大的困難，所以，這種結婚，應行宣告非法，除非那做父母的資格，早經完全喪失了。

把以上所有的討論，綜合觀之，因為精神虛弱者的親性，仍然具有可能性，所以，對待他們的正常政策，便是送到那種公共機關裏去；或在幾種特別的事件上，於保護制度之下，與以嚴格的監督。這種辦法，或能遲緩而繼續地減少悲慘的疾病，和許多別種連帶的罪惡。

精神缺陷律為保障精神缺陷的人而設，對於阻止他們的親性，具有很好的成效。這種法律雖不完全，然有幾處已經得了牠的利益；在另一方面，也有許多地方，尙未加以實行。依照那種法律上所記述的人數，加以推測，則在你的城鎮上，很易得到所有精神缺陷者的簡略的統計。請問你們議會裏面的代表，那一種設備，議會已為那班病人而進行。但是，在事實上，你可檢查現有的設備，很不完全。在這種事件之中，倘你擬議在下次選舉上的投票，將以候選者對於此事的意見而決定，則你不但為精神虛弱者，且為你們祖國的前途，而幹了許多實際的工作呢！

## 第十一章 習慣的罪犯

大概有三種原因，使人易於犯罪：第一是不良的家庭；第二是外界的引誘；第三是惡劣的天性。對於這三種原因，我們必須盡力設法，使之減輕或免除。

凡嘗試着去掃除孩童時代有害的，環境的影響，或減少壯年時代的引誘，並不包括在優生學範圍以內。這種工作並非沒有相當的重要性，不過在優生學的專書上，不必加以討論。

在實際上，要想解除上述三種犯罪原因的影響，乃不可能。根據富有權威的學說，罪犯的孩子，重行犯罪，實較忠實人的孩子，容易十倍。但是，應用我們現在的知識，實不能將這種結果加以分析，而指出那許多是屬於早年不良的環境，那許多屬於在生命的路上，碰到了魔鬼引誘的原故，那許多屬於惡劣的天性。無論如何，從這種事實上加以觀察，我們可以作個結論：使罪犯有較少的兒女，則他們的後代所犯的罪孽，當然有所減少呢。

凡下面的敘述，便是把罪犯從羣衆當中，分析出來的方法。一個孩童有惡劣的家庭，或惡劣

的天性，或兩者兼而有之，在任何情況之下，勢必走入迷途。另一個孩童有較好的家庭，或較好的天性，使受了實際的引誘，像他的親戚，鼓勵他冒很小的危險，得些微的利益，去幹小竊的勾當，便要實行第一次的犯罪。所以，把各種有害的狀況，所有的力量，一一合併起來，纔可決定那個犯罪的樞紐是否撥動。罪犯與他的鄰人，原是一樣的一種人，不過有程度上些微的差異，或運命的不同罷了。

有幾個人以為天然的傾向或性質，不必加以研究，一切的注意當集中於在家庭內的幼童，和在外的青年所有的環境。那班把這種事情作這樣的觀察的，便可相信，假使一切幼童脫離了不良的家庭，則所有的不良的影響，當可完全掃除。但是，這種政策的實行，有一種結果往往容易忽略的，就是在不良的家庭之中，因此要產生更多的幼童。所以如此的原故，有幾個理由可以申述：凡節制生育和實行墮胎，完全因為家族內已有過多的孩子，若領去了其中的一個，於是阻止親性的上項方法，便要少用，而許多的孩子，自要生殖。復次，家庭內祇有少數的孩子們，在監護方面當然更加當心，於是因為缺少注意而夭折的，便可減少。這在監護方面，自為一個良好的結果，

然這種小孩離開了不良的家庭，而他們的數量反要自然的增加。這種並不希望的孩子，脫離了他們的父母，在國家或社會方面，因此而獲得的利益，正與其弊害，完全相等。

復次，助長人們犯罪的許多天性，往往從父母遺傳於後裔，這種事實，誰也不能加以否認；更沒有人因研究這種問題，而有所懷疑於精神虛弱的遺傳。試將罪犯加以考察，至少有一大部分是精神虛弱者。關於人數的比例，第一次犯罪者應該計算與否，各方意見略有不同。在美國其比例數較在英國為大，其中癥結，完全在於精神虛弱的名詞，於應用時，包括了許多不厲害的病症。無論如何，在英國的專家，除對於精神虛弱者當然沒有問題外，都同意於一大部分青年罪犯的精神失常。凡一切精神上的病症，不論普通或厲害，常能依照遺傳的原則，傳到後代裏去，若要掃除這種因為遺傳不良的結果而受着的損害，並非完全不可能。不過當孩子誕生的時候，這種遺傳，便是使之為善或為不善的惟一勢力，所以，我們對於這種地方，不能稍行忽略呢。

對於每一青年，當有人控告他犯罪的時候，一個理想的計劃，先要試行，就是在帶他到法庭之前，檢查他精神上的能力，究竟如何。若查出他是一個確實的精神缺陷者，便該與以證明，而刑

事的手續，立刻可以放棄。在這種實例上，改革乃是十分需要。至於輕微的精神病症，則早已成爲更困難，更重要的問題，然這種問題，我們現在尙未預備有所討論。

人類的能力，要想戰勝萬惡的習性，原爲有限而且薄弱。這個觀念，有許多人的擬議，也有許多人無疑地要嚴厲的反對。但是，我們不能把事實完全拋棄，若一個幼童從惡劣的家庭出來，而犯了無可愿宥的罪孽，於是送到感化院裏，加以很好的監護；另一個幼童並不於幼時即行犯罪，不過長大以後，一切的引誘多了，便變成罪犯。現在，那班忽略別種原因，而重視家庭環境的影響者，必定以爲第二個幼童的家庭也是不良的，雖則比較起來，沒有像第一個幼童的家庭的惡劣。第二個幼童在他的被認爲不良的家庭內居住較久，並且，與第一個幼童比較起來，有了短期的感化訓練的利益。現在，且讓那班重視環境的人們，來研究那個幼童，在應受的感化訓練完畢以後，比較的容易犯罪呢？

在事實上，那些幼童住在感化院裏的時間愈多，倒容易變成慣犯。這種意思，並非將感化的訓練不與信任，我們所有的解釋，爲具有惡劣天性的幼童，照大體講，在他們的青年時代便要犯

法。因之，他們比較的受長時間的感化訓練，不過出了感化院以後，他們的不良天性，便更要引誘他們去過着罪惡的生活。無疑的，因為受了惡劣模範的勢力，而引入歧途的人們，能够用監護和訓練而改入正路；所以這種事實，可以為這種用意而設立的機關，加以辯護。但是，這種遺傳性的存在，容易趨向於犯罪的途徑，我們自有其明證，而不能加以否認。

那班有惡劣的天性的罪犯，若有了子孫，便要對於社會國家，發生很大的損害。所以，我們必須依照所有的能力，來決定那一種罪犯具有最惡劣的天性。凡因常行犯罪，而受着很嚴重的責罰的人們，當然也有其精巧，智能和勇敢。一個慣犯，犯了許多小罪，祇要有勇氣去領受瑣屑的刑罰和附帶的恥辱，便可過去。復次，他們往往是愚蠢，懶惰，劣性和沒思想，並且，在能力上和別種體質上也一定是十分卑劣。他們在幼年時期便要犯罪，並且在數量上，要超過那班普通稱為惡劣的犯法者。依照以上所記述的各種理由，我們若要研究如何減少將來的罪孽，則這種慣犯，必須加以較多的注意呢。

所以，我們依照各種觀察，希望慣犯祇有很少的兒女。但是，如何可以獲得這樣的結果，同時



可以給那班曾在不良環境中失敗者，而有第二次的好機會。照普通講，監獄對於罪犯的本身，並沒有有一點利益，因為愈是常被監禁，愈是要犯別種的罪孽；並且，短期的監禁並不減少家族內的人數。至於對待慣犯最好的計劃可分三種方法或稱時期，而在這種時期中，各有其不同的目的。

第一期的目的，在使罪犯於第一次犯罪之後，迅速地避免了再受不良家庭的影響。青年犯法者，若非試行監禁，必須直接送到機關內，去受相當的訓練；不論意思如何，凡可使他得着利益的時候，必須把他在那邊加以禁閉。在這種地方的生活，必當設法使之快樂；因之，可以減少這種監禁的反抗。許多人將能因此而得救，並且，精巧的事功，或者可以成就。在另一方面，這種辦法，當然難免於失敗，因為天生的愚蠢，學校的校長不能使之稍行免除。

第二期的目的，在使青年犯法者，對於法律的制裁，發生恐慌。短期的厲害的監禁，必須施用於那班受過相當的感化訓練而犯法者。並且，責罰必須極端的嚴重，使之「望而生畏」；因為如此，纔能威嚇少數的要犯法而未犯法者。假使那班具有很惡劣的天性的人們，常行監禁於監獄中，在四五次以上，於再行釋放之後，不久便要再作實際的犯法，則在這個當兒，公眾已有權利去

要求相當的保護，一方面來反對這種不能容忍的厭惡，另一方面也反對社會的傳染，就是，從罪犯本身的行爲，使得別人有了不良的模範。

第三期的目的，在使罪犯的家族，減到很少的數量，於是優生的目的在任何程度上能夠達到。對於罪犯短期的監禁，實少利益可言，所以在每次犯罪之後，其監禁的期限必須加長，直到最後，加以永遠的監禁。這樣的長期監禁應該視爲快樂，惟兩性間必須施行隔離。並且，在這個期內的罪犯，應該賜以憐憫，甚於責備；因爲他們實爲不能管理自己事情的人們，已經完全明白了。

當他們在長期監禁之中，有時並在順利的情況之下，應該特別給以假期。但是在允許假期的時候，獲得他們的同意，而施行閹割的一個問題，必須加以研究。

試把以上所討論的，綜合起來，我們便可知道，每一次的努力，必須應用一種試驗的方法，而把第一次青年犯法者，給以一個新的機會，作爲出發點。監禁對於任何人沒有利益，並且，對於天性不良的人，絕少威嚇的效力。但是，短期的責罰，可以立刻分析罪犯的種類。自由乃僅有的可靠的試驗，我們祇要去檢查他們的自由是否適宜，一切便可明瞭；然當這種試驗常遭失敗的時候，

凡公衆對於保護的要求，必須加以注意。當公衆生活的安逸，已經犧牲，而結果仍然一無所獲，則把這種人加以長期監禁，必須實行。此中結果，在罪犯的家庭內，當然產生很少的兒女，於是在他們的後裔中，當可免除犯法者；並且，凡與犯罪性一起的各種不良的性質，像愚蠢，淫蕩，頑劣，懶惰，瘋狂，酗酒，弱體，和作事絕少效率等等，也可從此而減少。所以，在第二和第三期中，所擬議的對待慣犯的方法，早已指出一種最所需要的改革的方向。

時代的巨輪，正在紆緩地進展，我們將來必須研究，我們的民族是進化，還是退化？在這種情節上，我們當然要問犯罪的統計，所能告訴我們的是什麼？現在祇有少數人送到監獄中，這種辦法，或者全為對待青年犯法者，所採取的，比較聰明的手段。真實的統計顯示不能感宥的，或更嚴重的罪案，凡在警署中所可調查的，已經從一九一三年起，緩緩地增加了。但是，這種情形，或者完全為一種刑罰太輕的結果，以致犯罪者也不會「望而生畏」了。所以，罪案的數量，逐漸增加，也並不一定整個民族的天性有所退化。在事實上，現存罪犯的記錄，實不能告訴我們，民族的天性，向上提高呢，還是向下倒退呢！

## 第十二章 付款的爲誰

在以前幾章中，已經討論到罪犯，瘋狂者，精神缺陷者，以及一切受有厲害的遺傳病的人們；這種人們要從羣衆裏分析出來，很覺容易，當可稱爲不適宜者（The unfit）。

這種不適宜者，使其國民在許多地方，除別人不加注意者外，受有重大的經濟上的負擔。照願這班人所必須的公共支出，我們都已明瞭；這種支出包括政府爲這種不適宜者而辦理的監獄，工廠，醫院，瘋病院和其他精神缺陷者的療養院所有的消費，還有一切在這種公共機關裏，服務上所有的消費，包括建築，修理和對於外面的救濟。並且，許多人聘任爲審判官，行政官，獄吏，醫生，護士，特種學校的教員，和其他雇員；然這種服務完全可以免除，若我們的社會中，沒有了不適宜者。在這種地方，要把一切的支出作一個準確的估計，自屬困難，然其總數，勢必大有可觀呢。

這種不適宜者，也使私人方面，負有重大的經濟上的責任，因爲一切費用，來維持瘋狂者，精神缺陷者，和在家庭或公共機關內養病者的生活，總不在少數。

所以，若把一切不適宜者換為勤儉的公民，則國家必有很大的收穫。並且，我們知道，這種結果若能達到，當然要有更重大的影響。我們在研究他們之前，且行觀察另一種人，這種人從別的公民中難以區別，而在此地必須加以討論。這種人包括一切不能賺着一種社會上所認為必需的薪給，他們可稱為低能者（The inferior），所賺的薪給自然是最小的數值。

所謂低能者，包括愚蠢者，不憤者，頑劣者，懶惰者，沉飲者，沒效率者，和體質衰弱不宜於工作者。低能者增加公共的負擔，像不適宜者一樣，並且，這種人在公共機關內常可找到。他們人數很多，要受外界的救濟，若國家沒有了他們，則所獲得的利益，當較多於沒有那種不適宜者所能獲得的呢。

不幸的，國民往往不會察覺以下所述的許多方法，在這種方法之中，他們是被迫而納稅，雖則富裕者，對於這個論題，無疑地已有深切的了解。

不良的法律所規定的稅額，大部分包含財產稅；而財產稅的增加，使窮人所付的租金也要增加了。每一個人無論何時，飲一瓶酒，喝一杯茶，或吸一枝烟，都須納稅。並且，這種不生產的事業

上所定的稅額，影響到國家的商業，像因捐稅的增加，而釀成各種商品價格的提高。但是我們已經知道，減少不適宜者和低能者，當能減少公共的支出；我們也知道這樣的辦理能夠獲得一種或全部的下面所敘述的利益——稅額的減低，公共經濟力因而增加，使得可以從事於別種事業——例如：教育，道路，路燈，藏書設備，公共治安，科學調查和減低物價。

假使我們單行注意於稅額，而忽略其他各方面，我們定難察覺那班不適宜者和低能者，對於我們所施的許多損害。公私兩方的願主，往往祇管全體職工所做工作的價值；以致較好的工人們，因與笨手笨腳者和其他低能者一起做工的原故，僅僅受着低微的薪金。或者，僱主要提高各職工的薪金，將因低能者所做工作的不良，使所有產品，價格也要增加。商人在實際上，也要將各種貨品，定價高昂，以彌補因為任用低能者所得的虧耗。任何人倘因預防災難而保險，像失業，火災，年老，喪葬等，或者祇能簽定少數的款項，因為政府或公司不肯冒一種對待欺詐者，不強健者，不謹慎者的危險。並且，強迫的公共服役，像做陪審官，和捍衛國家，將能減少許多煩惱，若所應召而來的人都是適宜且極願服役者。最後，慣犯所做的事情，總要使煩惱降臨到一切人的身上。

並且，多數的煩惱，却降臨到窮人的身上；這是更不能不加以計算了。總之，不適宜者和低能者，對於公衆所施的經濟的，物質的損害，使我們加以縝密的觀察，則在各方面都能領略到呢。

因爲低能者數量的減少，所獲得的最重要的利益，將爲減少社會的傳染上，所發生的有害的結果。在這章裏面，我們所研究的祇屬經濟問題；然在此地正可觀察懶惰和其他惡劣天性，實在很易傳染。於是，任何普通公民所幹的工作的價值當能增加，若在他們中間，無論是否在工作時間以內，沒有人與低能者互相接觸。

人們要有工作，實爲常可聽到的口號，然真實的說，他們是要工資，更真實的說，他們是要工資所能交換的貨品。沿着這條思路進行，我們當能找到幾個艱難的問題，實在很易解答。這個意思，就是，最好使金錢二字，完全置諸度外，而專門想到所需要的貨品。此地「貨品」二字的意義，爲我們所需要的一切物件而能够用金錢交換的，連所供給的服役，也包括在內；例如醫生的聘請，也可算爲貨品。

任何國家的公民，照大體講，能够出產極大多數的貨品；而這種貨品，做好以後，就要分派於

其他一切的公民。倘他們分派得不公平，則必須加以相當的改革。這種改革當然將發生很重要的，困難的問題，然這種事情不在本書所研究的範圍之內，祇好暫置不論。我們在此要特別注意的，就是，倘一部分人們不能幹他們的良好工作，則要分派給大衆的貨品，當有許多減少。於是在我們中間，有幾個或全體，照分派所得的，勢將祇有少數的貨品。所以，一個懶惰者，除他自己以外，能使許多人都要獲得相當的損害。

從此觀察，若一切不適宜者，低能者，以及那班照顧他們的官吏和雇員，都從事於每天出產良好貨品的良好工作，則可以分派的那種貨品，將要得到一個很大的數量。在前章中，已經討論精神缺陷者的人數很多；並且，講到這個論題的重要，許多別的事情也可記述。例如：在英吉利和偉爾司二區，要雇用七千名警察；而每年工作時間因爲患病而損失的，依據接受政府保險的人們中間所調查，若把一天一天合併起來，便要變成二十七萬年。如此，暫將金錢不講，若不適宜者和低能者的數量，有相當的減少，便易察覺一切人們所受的利益是如何的偉大呢！

世上常有一大部分人們，非失業即領受最小限度以下的薪給，其所以如此的原故，大概有



好幾種理由可以申述。許多失業者，若有了較好的訓練，或在生活有了較好的出發點，也情願承受那種薪給。當然，凡能够照理去救濟這種失業的罪惡的，必須立刻去幹。但是，當商業十分活動的時候，而有大多數的人，不能得着合理的薪給，此中原因，完全屬於品行上，知識上和身體上的缺點。在事實上，他們屬於一種人，像已經描寫過的，稱爲不適宜者和低能者。他們也可稱爲在最小薪給下的不受僱傭者。

我們已經知道若每人照他所能夠的，去竭力工作，於是分派於大眾的貨品的數量，勢必很大。從這一點上，加以觀察，若不適宜者，和低能者，準照他們所能夠的去工作，當可得到相當的利益。不過政府方面，倘不準他們過着不文明的生活，勢將對於他們給以許多的援助。並且，要使他人免除了因爲不適宜者和低能者而發生的負擔，在世界上實少這種方法，除非將這種人完全加以消滅。當然，在我們旁邊的人，現在決不能照這樣的對待。但是，我們觀察將來，必須記憶着一句成語：「龍養龍，鳳養鳳，」或「這樣的物，產生這樣的物。」倘失業者較職工的生殖率爲小，則失業者的品種，必照比例，在將來逐漸地減少其數量；並且，若失業者的發現，數量很少，便可在將

減來少失業的事情。在任何範圍以內，現在的低能者的家族，若能減少其人數，於是在同樣範圍以內，必能減少將來的低能者所加於我們子孫的負擔。此外，在我們的討論中，還有一個問題發生，就是在這個方向裏，能够做點什麼事情呢？關於這點，現且保留，到了將來再行討論吧。

凡我們所已經擬議的法則，可以說，單要免除我們自己的，或我們子孫的雙肩上的負擔；在另一方面，也可以說，若我們論斷這種事情，完全為不適宜者和低能者的本身着想，則必有一個不同的結論。但是，這種批評不是一個公平的批評。這種人的多數，過着痛苦的生活，並且，在將來世代中，若他們能够代以強健的，能幹的公民，則所免除的憂愁和痛苦，勢將不在少數。這種事實造成一個強有力的要求，就是，這種人的數量，必須使之有所減少。

總之，倘在國內各階級內，沒有不適宜者或低能者，則在每一時期中，任何人領受薪給，或購買物件，或償付報酬，當能得到許多便利之處。復次，這種不幸者（不適宜者或低能者）所忍受的痛苦，以及在許多地方，使別人所忍受的痛苦，實在可以悲痛。倘一般人能夠覺到減少這種不幸者的數量，我們將要得着更安逸，更快樂的生活，則優生學三字纔能名符其實哩！



## 第十三章 品種的退化

讀者至此，或將發生疑問：若不適宜者和低能者，所施於國家的損害，正在實際的進行，爲什麼我們不會明顯地見其應有的結果呢？各家族間比較在一世紀以前，已有較好的住所，食品和教育，且有更多的娛樂和安逸，爲什麼不信任這種進步的繼續前進呢？這是一個問題，現在必須加以解答。

凡對於不適宜者和低能者，像上面所有的敘述，實在不能隨便地不加以深切的探討。罪孽、瘋狂和精神缺陷或將增加，而我們的貧民窟，依然存在，沒有改良。並且，所有的進步，單屬於某一方面，而並不普遍於各方面，我們雖可爲財產和安逸的增加而驕傲，然其中的大部分全屬於少數人科學上的發明，除非在將來像在過去一樣，產生了在比例上很多的偉人，我們總難繼續地有物質的進步。倘我們的品種不能維持其原來的地位，就使單從生活的要件而加以討論，我們的安逸，也將走上沒落的路上。並且，很大的奢侈，從各方面可以看到的，將能遮蔽了一種人們逐

漸地變爲惡劣的事實，所以，我們最應發生恐慌的，乃是一種遲緩而易於忽略的改變。

對於這個問題我們應行觀察的，實爲人類的天性（Nature）。醫生能做許多事情來殺死侵犯人體，變成天花，傷寒，白喉和別種更惹人厭的病症的細菌。但當人類的天性上，出了亂子，有何種工作，已告成就呢？關於瘡症，眼病，齒病，耳病，濕溼症，精神缺陷等，在醫療的方法上，現在絕少進步。原來外科醫生處理這種病症，實較普通醫生爲好。教育雖使貧民受有利益，然於那班久受良好教育的人們，能够使之更優良，更聰明嗎？對於這點我是十分懷疑。講到我們的偉人，也能够像從前一樣的，常能產生嗎？對於這個問題且使每人爲他自己作一個解答。

所以引起我們驚惶的最大原因，並不是實際上所能見到的東西，乃是要加以批評的東西。以下的事實，可以解釋普通所稱的差異的生殖率。我們試行考察英國一九一一年的一調查表，把人口分爲八種社會階級；而現在要記述的不過三種。第一階級即「上中階級」，這個名目的本身已與以充分的解釋，其中所有的人們，最低限度爲書記和保險經理，那年的調查表上寫出在這個階級內，於每一百家族中，產生一九〇個孩子，而一六八個能够生存。在第三階級內，包括「

精練的工人」於二七九孩子中，有二三二個生存。在第五階級內，包括「不精練的工人」，其中小孩的生產額爲三三七，生存者爲二六八。所以，在這三階級中所生存的孩子，每一百家族中，其數量爲一六八，二三二和二六八。從一九一一年後，精練工人的生殖率，較不精練工人的生殖率要少。如此，成爲一個普通的規律，就是，薪水愈多者，其生殖率愈低。此中雖有幾個例外，而這種例外，不足阻止我們對於這種定論的信仰。

這種事情也可用別的方法來加以敘述。凡人口過剩的地方，僱用童工的地方，環境不宜於改良心靈和行爲的地方，幼童夭折很厲害的地方，其中的主婦們必有許多兒女。從過去時代以至今日，在不良地方，高的死亡率，不能與高的生殖率互相平衡。並且，依照精密的努力所施行的結果，貧人的兒女，其死亡率緩緩地減低。勞工階級的繁殖，較多於那班書記、技師和其他領受高級薪水者。

這種進行中的事實，若要加以描寫，便須再引以前所述的紙牌戲，作個比喻。我們對於這個玩意兒，應行注意的，就是，整批的紙牌，雖則沒有變更，然在先後二次的分派中間，所分派的紙牌，

總難互相類似。在同樣情形之下，雖則沒有人在任何世代中，與以前世代中的任何人，能夠絕對的類似，然他們所屬的階級，仍然沒有變更。試再申言之，優越的或低能的人們，生產的或然性，並不有所改變。這是一個膚淺的比喻，然也近乎人生的實際。人類都從生殖細胞發生，而每一生殖細胞含有許多因基 (Gene)；個人的性質如何，完全依據於因基。有種因基能夠表現優良的性質，便可稱為優良的因基。別的因基有相反的影響，可稱為惡劣的因基。這種因基，一個從父親而來，一個從母親而來，變成一對一對的。當一個新的世代，因為兩種生殖細胞的結合，而產生的時候，在每個親體的生殖細胞內，祇有一半的因基，就是，每對因基中的一個，像從前一樣的，加以拋棄；這種拋棄的因基，全屬於機會的選擇。如此，在每一世代中，細胞內的因基常能保持其成對的情形。

優良因基內的幾個——像優良紙牌內的幾張一樣——可因機會合併於一個細胞內。然後，從這個細胞而發生的個人，將有特別的才智或效率。倘他的親體 (Parent) 為一工人，他便能跳出那個階級，以脫離勞工的生活，然在他身上優良的因基，自然與他一起。於是在勞工階級

的後代中，這種優良的因基不再發現，所以，特出的人才，少有產生。倘勞工階級繼續地喪失其大多數較優良的人們，則那個階級便要逐漸的退化。不過這種空額能受他們高的生殖率的補充，所以他們的數量，並不有所減少。

倘這種工人加入技師的團體，他們能够補充技師的空額；這種空額，因技師的生殖率太低的結果，不過工人與技師的團體間，所有的比較的數量，仍未變更。此外，他們比較的性質，究屬如何？真實的，加入的工人所傳帶的優良因基，於技師團體的後代中，在開始的時候，頗能提高其標準，然不多幾時，那班加入的工人，便要繼續地在性質上有所退化，像技師階級，雖則加入他們，有時仍要退化一樣。技師在天性上，比較工人有許多優越之處，雖其結果，一切都向下倒退，工人引導在前，而別的階級接踵在後。

無疑的，每一職司必須選擇一個最適宜的人，不論他的出身如何，加以委任。其他好的一部分人，必能繼續地向社會階梯的上層而高昇，自能達到了好的地位。但有一個很可驚奇的事實，應該加以討論，就是，許多空額常要發現於精練的技師階級的每一世代中，和別的有價值的階



級中。此中原因，爲已婚的夫婦們失其責任，不去維持民族的數量。在他們階級中的空額，爲具有高的生殖率的階級所補充，而這種新加入者，當他們得意的時候，便開始有小的家族。如此，在社會各階級中，一方面有大家族，另一方面，祇有小家族，實爲一切憂患的根源。

凡以上所記述的，都認那班當高級位置的人們，比那班不易得到成功的人們，常有較好的性質。並且，我們都同意於許多人不能得着高級薪水的原故，因爲他們是體弱，多病，愚蠢，劣性，沉飲，不慎或不忠實。但是，在另一方面，有一種反對的議論，以爲幾種惡劣的性質，也能使人走上成功之路，像貪慾，野心，忽略他人的福利和其他。這在實際上確是如此；不過這種不良的性質，往往被優良的，使人成功的性質所戰勝。這種包括忠實，勤力，耐勞，端肅，才智，情義，能力和健康。所以，大多數的人民，凡因堅苦卓絕而得着較好地位者，總有相當的優良性質。

當然，無可諱言的，優良的職位，常以徇私而獲得，很好的工作，祇有惡劣的待遇。許多人常因缺少練習，或機會而失敗。這種都是罪惡，必須打倒的罪惡。倘文化有真實的前進的一日，這種罪惡，總應歸於消滅。但是，在人民天性之中，一個繼續的退化，當然有時要顯示我們文化的沒落。而

這樣的結果，便將一切的希望都歸於絕望。

討論至此，還有一個疑問應行解決，以為差異的生殖率，真實地釀成有害的效果，則何以不曾明顯地可以看到呢？對於這個疑問，可作以下的解答。現在所有損害的原因，在比較上祇幹了短時期的工作，並且，不良的改變，在發現的時候，往往很是遲緩；在經過了一個久長的時期以後，所有的利害，纔可判然。一世紀之前，人們在社會各階級間所有的地位絕少昇降；所有的阻隔，也很難破除。在近年來，很大的努力已經實行，像應用獎學金和其他方法，甚至在最劣的地方，選擇最優的人出來，因之，可以援助他們領受較高的薪水。技師和中等階級的家族，在半世紀以前，較現在要大；而在最劣的地方，幼童的天折，也成爲一種可怕的現象。但是，現在受高級薪水的人祇有小家族，以致留有許多空額，能使外面的人得了加入的機會。倘要補充這種空額，自有許多人可以應召，因爲貧民中間死亡率減少，人數很多的原因。所以，我們在各種事情上，遭遇了一個新奇的困難狀況；這種狀況，並不發生驚異，因爲所造成的損害，還沒有明顯的表徵，可以看到呢。

我們從歷史的觀察而得來的警告，十分清楚，就是，任何種文化，變成極端奢侈之後，勢必向

下倒退。這種退化的第一個表徵，爲缺少偉人的產生。在過去二千年中，當古希臘全盛時代，產生了許多天才，比較任何國家要多。埃及和羅馬都有高尚的文化，而現已消滅。在這種或別的國家內，奢侈往往接踵着內亂和外患；最後，再追隨着一個黑暗時代。在實際上，退化的一種原因，今日正在工作，並且，已經以同樣的工作加於前代，這就是在優越的世系中，祇有低的生殖率，而在卑劣的世系中，倒有高的生殖率。這種原因，無疑地釀成古羅馬的覆亡；然我們若坐以待斃，不謀救濟，則古羅馬的命運，在將來便是我們的吧！

倘我們情願維持祖國的莊嚴和榮譽，從現在以至永遠，則必須將現在生殖率高的社會階級加以降低，在另一方面，將生殖率低的社會階級加以提高。應用聰明的方法，從事這種緊要的工作，實爲優生學的主要目的。

## 第十四章 將來的優生

在民族的各階級中間，因為產生不適宜者和低能者，我們已經受了很大的損害。倘這種階級中的人們有大的家族，則其對於國家的損害，更將因世代的遞進而逐漸的增加。所以民族的退化，正在實際的進行，雖是遲緩，然很堅定。這種情形我們都已知，現在當前的問題，實為我們能够做什麼事情，來保障民族，並來抵抗這種可怕的現象呢？

當前的問題，我們先須研究的，就是，如何能把個體認出，而使之有小的家族，或完全沒有孩子？原來這種問題於講到罪犯，疾病者，瘋狂者和精神缺陷者的時候，早經解答。倘在這種人們中間，完全禁止其親性，則不但一切特種的煩惱，在將來可以逐漸地減少，並且許多事情或可進行，使之得到一個普遍的進步。但除這種民族退化的原因外，我們必須顧到別種原因也有進行的可能，否則反將有利的成效，完全埋沒。現請再用紙牌戲的比喻，來作解釋。倘在一手紙牌當中，例如，含有許多二和三——這種代表某種惡劣性的細胞——將放在旁邊，不再分派出去，於是在

整批紙牌之中，所餘者當然照比例上都是優良的紙牌。同時，在另一方面，若把許多高級的紙牌，也同樣地放在旁邊，不再分派出去——這種高級紙牌代表國內重要人物所含有的性質的細胞——這將明顯地因為那種不良紙牌的放棄，而獲得的成效，重行顛倒轉來。所以，不適宜者的消滅，雖有相當的利益，然不能單獨地來阻止世系退化的進行。

在事實上，對於將來民族最大的危險，實為大多數人民裏面，所有的實際的情形。像現在於絕少用處的公民中間，有了大家族；在另一方面，許多我們的國家，所賴以強盛的人們中間，倒祇有小家族；這種情形便造成危險的信號。並且，觀察低能者較諸觀察不適宜者更為重要，所以我們尤要注意於低能者的家族狀況。

但是，誰為低能者？照文義講，這個名詞也很含渾。倘我們想像一個堅定的進步，在我們民族中間，經過了長久時期的進行——無疑的，這種無論如何，自有其可能性——我們知道，在這個時代的優越者，將在這種環境之下，像下一世代的低能者一樣。所以，當想到那一種人應該做親體的時候，我們可以希望，依照時代的進展，能夠立下一個逐步提高的標準。現在所希望的和

希望的親性的分野，應該用完全實際的研究，來加以決定；就是在研究那一種有做親體的可能，那一種沒有做親體的可能。

倘我們要研究，除勸導之外，有否可能，去應用任何方法來減少低能者的生殖的時候，有二種階級裏的人們，必須加以特別的注意。第一階級包括那班在我們中間過着不文明生活的；第二階級包括那班久受政府各種的援助，或公共的救濟的。現在，且讓我們先來研究第二階級，他們可以很便利地稱爲依賴者，而使之從真實的獨立的公民中間，分析出來。

討論至此，另有一種普通問題，必須以簡短的字句，先行說明。公共的救濟，對於承受者所有家族的大小，究有何種影響？無疑的，有種人的行爲，與下等動物一樣，對於他們的親性 (Parent-hood) 方面，並不能顧慮到將來的結果。所以，無論何種公共的救濟，對於他們家族的大小，或不致受有影響。但多數的這種像動物一樣的人們，爲精神虛弱者，所以他們的親性應該完全禁止。復次，有種人專爲他們當前的環境而憂愁，使得他們並想不到將來，祇受一時的激刺而有所行動。像這種一切的情形，有人以爲用政府相當的救濟，或者可以減少他們的疏忽，而其結果，

自能有較小的家族。這種情形或是真實的，不過作者未嘗會見這種人，所以敢說，他們的數量必定很少。

估據我們人口最大多數的人民，當然不是完全像動物一樣，也不是絕對地疏忽。所以，我們若要施行一種社會政策，必須對於大多數人民作個主要的觀察。倘那班人已經知道多一個小孩的產生，將要多受一種公共的救濟，因之，所加於一切普通公民的影響，勢必很大；如此，或能使其中的做父母者，預行設法而減少其麻煩。所以我們可以作個結論：凡依照小孩的數量而施行的政府的救濟，將能增加家族的人數。但對於貧人的外界的救濟，有異於年老者，失業者的救濟，若不像保險制的有一種限制的條件，則小孩的衣食可以自由取給，勢必鼓勵其生殖而無疑。

在另一方面，施行政府救濟的影響，勢必在一切環境之下，增加所有獨立公民的稅額，而這種稅額的增加，經過了長久的時期，則受加稅影響的家族，其人數勢必大行減少。

以上所申述的事實，已經指出一切的救濟，能將家族生活的負擔，使之減輕；不過這種救濟，也能依照比例而增加依賴者後代的人數。原來這種救濟，不論是否公共的，或私人的款項，都可

稱爲慈善的舉動，然因增加依賴者的子孫，我們認爲這種善舉，正在不停地試行打倒自己的目的。但這種高貴的，施於減少人類痛苦的努力，不該遭遇任何種阻力，所以，我們並不加以反對。我們所要探求的，乃是那種與此相反的方法，來免除這種善舉上有害的結果。

此外，另一普通問題，必須想到的，就是，夫婦們在任何環境之下，是否都有誕生兒女的權利。此地我們先要問明，「權利」二字，究竟含有何種意義？倘有人說：他有權利活到八十歲，這是廢話，且沒有意思，因爲人們並不能活到那些年紀。倘有人說：他有權利在某項選舉上去投票，他的意思，便是，政府應該知道在那個時期，他能够投票。凡一人的權利常包含對於別人的一種義務。祇有研究這種問題的義務方面，然後對於問題的本身，纔有解決的途徑。

關於親性上沒有限制的權利，政府方面當然負有責任，去監察一切夫婦們在他們的志願上所要誕生的兒女的數量。不過對於禁閉在監獄內和公共機關內的人們，不負這種責任。雖則如此，政府不該爲便利這種後裔的生殖，而使在將來的世代中，發生有害的影響。所以，親性的權利，不能絕對的不加以限制。



雖然親性的權利，應該有所限制，而別種權利也須顧到，就是一切人們都有生存的權利。因此，每一孩童至少應該使之生存，倘於必要時，也可領受公共的救濟。但單從這方面進行，而不施以別種的限制，則照我們所知道的，這種救濟將要鼓勵低能者產生許多兒女。所以，凡政府所施的公共救濟，應有條件來限制家族內兒女的生殖。

現在再行講到那班依賴者的家族內所有的人數。我們知道這種人於親性方面，不能給與無限制的權利，所以，政府能够正式阻止其繼續的損害，而不使他們在家族內誕生很多的兒女。但是，怎樣可加以阻止呢？要在這樣大的階級中間，應用任何種強迫方法，以阻止其親性，實不希望，也不可能。不過去警告久受公共救濟的人們不能再行誕生兒女，也並不有所困難。當然，若親性已是不可可能，則這樣的警告，勢非必要。在另一方面，若受警告者忽略了所受的警告，而誕生更多的兒女的時候，則公共的救濟應行減少，或者禁閉在公共機關內，使其親性完全廢除。這是用以威嚇那班忽略警告者。等到優生問題已經普遍的了解，於是這種計劃的詳細討論，實可免除，因為在輿論上不必再有其必須的宣傳和擁護了。

從優生學的觀察點而論，另一階級，享受不文明的生計，在文明國家裏的人們，必須加以注意。無疑的，在他們當中，有許多人，早經領受政府的救濟，而在這種情形之下，他們的待遇必須像依賴者一樣。於是對待在我們中間那班享受獨立而不文明生計的人們，乃成爲一個最困難的問題。有許多人住在人數過多的住宅內，或者，不送他們的兒女到學校裏去讀書。對於上述任何種階級，應與以不能誕生更多兒女的警告。倘這種警告他們完全加以忽略，則關於住宅擁擠方面，和教育方面的法律，在這種情形之下，也不過是幾個死字，所以這種法律，必須嚴厲的執行。

從此，我們知道有許多方法，一方面可以減少低能者的家族人數，另一方面，可以增進民族的進步。現在輿論的情況，或將證實此地所擬議的一切步驟，未嘗切於實際。倘後代的命運，要我們直接加以注意，已爲普通一班人所公認，然後在這個方向中，所應該施行的幾種辦法，將變爲可能。倘沒有這樣實施的手段，作者敢堅決地相信，在我們民族中的遲緩的退化，將不停地前進。在這種環境之下，我們的文化勢將開始顯示腐化的信號，或直接的發現，或在幾個世代之後，始行發現。這種信號，便是國內的反叛或擾亂，和國外的侵略。



## 第十五章 優種的家族

上列幾章所討論的目的，在乎提高整個民族的價值，而以我們民族內，如何將卑劣的遺傳性加以消滅，作為主要的研究。現在要講到如何以同樣的目的，使優越的遺傳性能夠增加。這種情形，用絕大的注意和努力，從減少優越品種的死亡率入手，或可辦到。不過此地所要研究的，乃為有否任何種實際的方法，使所希望的品種，增加其生殖率。

當一個男子和他的妻子死了，他們在民族的階級中，便留有兩個空額。從此可知在每一家族中，至少有兩個孩子，纔可補充這種空額。但有幾個孩子要中道夭折，有幾個長大而未得婚配，或婚配後沒有生殖，便行死亡。所以，在事實上，家族內必須平均有三四個孩子纔可維持其民族原來的數量。

在任何社會階級之中，每一家族內平均祇有一二個孩子；使那個階級與其他的民族分離，牠必照前面所說過的，要慢慢地減少其數量，而最後的結果，便是完全消滅。照我們所知道的，有

幾個社會階級，其數量並不減少，因為在他們的階級中，有外界的人加入，作為補充。凡一階級的品種，產生很小的家族，勢必歸於淘汰。譬如飲茶，倘在每次飲啜的時候，再在杯內加上沸水，這樣的經過了長久，最後，你便可覺到，杯內的茶是一點都沒有了。在同樣情形之下，有幾種優良的品種完全消滅，雖則在他們所屬的那個團體內，其數量仍因外界的人逐漸加入而維持原狀。

凡做父母者本來能有較多的生殖，而在實際上，祇有一二個孩子，則他們的行為，好像想着自己的家系，沒有價值為祖國而保存；因為他們並不作什麼事情去阻止他們家系的消滅。所以，若人們要把這個簡單的事實，使每人都明瞭其不準確，則在救濟民族沒落的工作上，已與以不少的助力了。

但是，怎樣去選擇優良的世系，且使這種世系內的夫婦們，至少誕生三四個孩子？我們已經知道有幾個明顯地為極有希望的公民，然傳帶了瘋狂，和遮蔽着的別種缺點的種子；有幾個是瘋狂者；有幾個過着罪犯的生活。凡這種事件在前面幾章中已經有所論列，所以現在不再加以研究，此地所擬議的，完全為整個民族的利益着想。凡受高級薪水者，或有高尚職業的人們，應有

四個孩子；換言之，無論如何，必須有很大的家族，以維持他們階級內的人數。因為我們知道，凡那種性質能夠引導人們到成功之路的，照大體講，實為十分希望，所以，具有那種性質的人應該保守其原來的數量。不過在事實上，這班人常有很小的家族，好像要使他們的品種漸歸於淘汰。這是我們民族前途的很大的危機！

當我們討論這種情節的時候，財產也須加以注意，有種人對大財主和其不正當而獲得的財產，加以吶喊。但從民族的觀察點而論，大財主是絕對不居重要的地位，因為這種人在數量上比較的很少。並且，大財主祇能算為具有生殖能力的一個人，他是比較精神虛弱 (feeble-minded) 的婦女，更不重要，此中理由，為精神虛弱的婦女，倘不加以相當的注意，必較大財主更能誕生大批的孩子，於是使得民族內有許多精神虛弱的人們。所以，關於一切社會問題，我們必須將大多數的人民，作個主要觀察的對象。

凡一切健康的人們，因為做有用的工作而受優良的薪水，應該盡他們一部分的責任，來維持民族的能力。但是，他們如何能夠受了勸導而這樣去幹呢？這個必須應用對於他們責任心和

愛國心的感覺上的一種懇求，然後可使他們樂於從事。假使，我們祖國被迫而加入大戰漩渦的時候，一切優良的公民將要差遣他們的兒子為祖國而犧牲。此時責任心和愛國心正向他們作高聲的呼喚（Call），倘他們能夠聽到，則為促進將來我們的民族，在和平的，或實業的路上佔有相當的地位，必須預備許多男女去從事工作。倘卑劣世系中的人們，在完成這種責任上，反較優良世系中的人們要好，則後者必要覺到可恥呢！

申述至此，有人或將發生疑問：這是什麼理由使得許多有價值的公民，試行限制家族的大小，到了這樣的一個範圍，像把他們的品種，幾乎要消滅掉呢？有幾種理由，雖是錯誤，實為高尚，然有幾種，屬於惡劣。講到惡劣的理由，就是，限制家屬的原因，全屬於追求快樂的結果。至於那種男子置啤酒於幼孩之前，或那種婦女陳設服裝和跳舞在女兒之前，我們不要對他們再置一辭，若他們的世系能夠消滅，那是最好沒有了。

野心（Ambition）實為造成小家族的主要原因，其中可分為二種：第一種為做父母者有在世上大露頭角的慾望。這種慾望，倘使過甚，則結果不良。我們都知野心要引到自私的路上，而

忽略他人的權利；也要忽略將來民族的需要。所以，不使孩子有一二個以上的數量，因之易於上昇社會階梯的那種人，必須加以譴責。第二種爲勢利心和希望獲得社會上較高地位的慾望，此種慾望乃在社會各階級中間的人們所全有，而這種勢利心，幫助富裕者限制其家族的人數，現正與民族以致命之傷呢！

當然，對於家族大小的限制，有一個理由，應該加以尊視，就是，希望所生的孩子得以站在較高的地位上。在以下幾章中，將要講到幾種事情，例如：如何在最近的將來，去滿足有幾個孩子的親體，使之更有可能去達到上述的希望。但無論如何，對於家族應有相當人數的呼喚，而加以忽略的，總不能稍加寬宥。所以，真實的愛國者，若有健全的身心，則在可能範圍以內，應有四個孩子，就使有了在社會的標準上，略覺退化的分子，也不必顧慮。倘親體的環境，要撫養四個孩子，不能缺乏外界的救濟，去過着有用的，誠實的，而不是奢侈的生活，則無疑地他們應有較少的，或絕對沒有孩子。此中意思，就是，當另一孩子因爲貧困而不能缺乏外界的救濟，去依照文化上某種最低標準，加以撫養的時候，則關於親性 (Parenthood) 上，民族責任的呼喚，也祇好置諸不理。



在受過高等教育的婦女們，其生殖率特別的低；而不行婚配的一種比例，倒是很高。試看從美國大學出來的女學生，在每對配偶上，平均計算起來，祇有一個半孩子。或者，在英國也有同樣的情形。在以下一章中，我們將能知道有幾種事情可幹，去改進已婚的婦女們在經濟上的地位，使得結婚這一件事，更有可以動心之處。

近來婦女們都努力於從前男子所佔有的職業上，去謀位置，以致她們中間有許多人忘掉了婦女的特別責任。這種責任在一切人類的責任中間，為最高貴，也最重要。我們知道關於應否誕生小孩的問題，依賴於婦女，實較多於男子。我們也知道文化從一個世代傳到下一世代，完全是因襲下去的勾當。並且，兒童在幼年時代所受的思想，往往不知不覺地影響於一生的行為。所以，家庭是一種地方，在那邊我們後裔的道德和習慣，大概從做母親者，便可加以決定。這種都是婦女在生殖上，教育上的責任，而他人不能加以庖代。倘祇有婦女所能盡的責任，其重要為一般的婦女所公認，則必能把她們的人生觀改變過來。至於結婚生活的高尚理想，使能普遍地明瞭，則男女間當有較多的結婚吧！

我們若爲祖國的利益而犧牲，必定對於個人的快樂和社會的野心加以放棄。責任的途徑便是民族進步的康莊。假使較好的世系祇有小的家族，則我們的文化將不能再行維持。在另一方面，若家族的繁殖應有相當的人數，於一般優良世系的親體中間，都覺得是一種最重要的責任，實爲優生學中高聲的呼喚（C. E.）。這種思想必須與我們道德的規章相合作，並且要用宗教的熱情來擁護呢！



## 第十六章 親性的津貼

我們知道凡貧苦者和作事沒效率者，往往有很大的家族。在另一方面，富裕者應有很多的子孫，然在實際上祇有少數。爲什麼不使富翁變爲窮人，因之，他們能有很大的家族呢？但是，這種所希望的結果，我們總不能因這種更改的情形而獲得。

現請先讓我們來研究，爲什麼窮人有很大的家族？對於這種事實，可作幾個解釋：凡持肌力以爲生者，愈是年青的時候，愈能幹良好的工作。他的工資，不久，便難增加，並且，使他在年青的時候結婚，並不較在年長的時候結婚，更爲輕率。因爲早婚者常有較大的家族，所以工人在比較上有很多的兒女們。

當然，使有優良的自然能力的人們，依賴他們的肌力，甚於他們的腦力，實爲很愚蠢的事情。但是，用腦力者不能與用肌力者有同樣增加家族內人數的可能。

此外，別的理由，用以解釋貧民有大家族的原故，乃爲他們的孩子，在幼年時代，便去工作，不

多幾時，且可協助家庭的收入。這樣的孩子視爲助手，不是障礙物，於是做父母者鼓勵着多有幾個兒女。但是，孩子們在幼年時代便去工作，則脫離學校生活也較早，像這樣的受有妨礙的孩子，我們希望少有，不要再多。若在各階級中，一切的孩子都受有這種的不利，則我們高尚而偉大的文化，尙能巍然獨存嗎？

最後，許多夫婦們有了很大的家族，因爲他們的不謹慎和對於將來沒有遠慮的原故。並且這種夫婦們缺乏思考力，因之，他們不能脫離貧窮的命運。但在實際上，我們不情願任何人沒有遠慮，也不希望因爲做父母者是不謹慎的人們，而使大家族得以實現。

大概使人民限制家族內人數的原因，實爲貧窮和感覺生活的困苦。富翁心裏往往希望能夠更加富裕，他自覺貧窮，比那班對於貧苦環境而滿意的貧民更要已甚。在事實上，社會各階級中的人們，都覺得貧窮。我們要使富翁減少其貧窮的感覺，不要使他們有較他們的實際上，更貧窮的感覺。但這種感覺，已經使得他們不能享受他們階級中所慣常的生活標準，並且，使得一般的夫婦們保持家族生命的遺傳性，在僅僅少數孩子的範圍以內。假使我們要每一個精練的技

師有四個或更多的孩子，並且感覺到較現在更易生活，像別的技師所生活着的一樣；如此，他們或能減少誕生足以維持其品種的大家族的恐慌。但是，如何能夠使之達到這種結果呢？

未婚者，沒有兒女者，較諸他們常所接近的做親體的那班人，往往有更多的金錢，可以任意地揮霍；所以，沒有兒女者，常有不需要的支出。倘我們將他們的金錢完全充公，則對於奢侈品的交易，當能減少，如此，或能使做父母者，過着他們階級中的慣常的生活標準。或者，使他們更易過活，若從沒有兒女者所拿來充公的金錢，而放在做父母者的衣袋之內。因之，維持家族生命的負擔，能夠稍行減輕，則夫婦們可有較多的孩子。再者，若這種從沒有兒女者到做父母者，中間金錢的轉移，在各階級中，個別實行，不相混合，則別的階級，並不受有損害。所以，當希望一種家族能夠增加其人數的時候，則上述的方法，在幾個法則之下，或可加以實行。

現在，第一個計劃要研究的，就是普通所稱的家族津貼。這是一種制度。在歐洲的許多工人，因之能夠得到補助的款項。這種方法，很是詳細。有時一切的僱工，即在一地做同樣的工作者，創設一個工會，從工會內支出公款，使夫婦們得着津貼，其數量以家族內兒女的多寡而定。有時這

種款項單由雇主方面加以供給。有時僱工也有所捐助。有時政府加入捐款，或負其全責，使之對各方面有同樣的待遇，並在地方公款內支付全部的費用。

由家族津貼所得到的利益，我們已經十分明瞭，因為沒有這種制度，有許多孩子的父母們，所能獲得的工資，原與未婚者一樣，若有公共機關發給津貼，則家族的收入，依照他們所需要的比例，而有所不同。對於男子和婦女同樣的薪給，所發生的困難問題，因此，便可得一解決。此外，最重要的一點，在大家族內，孩子的樂利，或能得着很大的增加呢！

但是，在民族的將來，從家族津貼所能獲得的成效，必須加以研究。凡在家族方面，若把發給這種津貼的事情，有了事先的通告，當能使結婚的恐慌，預行減少；並且，能使已婚的夫婦們在領受的時候，覺得他們並不十分窮苦。所以，他們或將增加婚配的比數，或婚配得以提早舉行，或家族大小的限制，少見實行，或幼孩夭折的數量得以減少。依據以上四種事情，任何種人的生殖率，在領得家族津貼之後，當能有所增加。

我們知道家族內人數的增加，若做父母者正在痛苦的環境中，則不但直接有害於國家，並

且有所不利於民族。倘這種惡劣的影響，能够免除，家族的津貼，能夠普遍的分派，則同時必須施行對於家族內人數太多的真實有效的阻止辦法。但是，這種辦法，或要發生重大的困難的問題，像那種在十四章中所討論，要減少低能者的數量問題一樣。現在我們當前的問題而急須實行的，在使一般的人民能夠感覺民族前途的危險，而這種危險，正與減輕家族生命的負擔，在同時進行。

但是，家族津貼在希望家族人數有所增加的時候，能夠應用再好的方法來達到目的。真實的一個少數的贈給金，對於那班富翁的行爲，當沒有多大的影響；並且，若他們的生殖率因家族的津貼而增加，則在個人方面所付出的總數，和做父母者所領受的總數，在生活程度較高的地方，必須增多。這種津貼制度，不但可視爲對於親性所有消費的保險；且可視爲公平的處置，因爲收入多，付出也多。這種計劃在一切公共事業上都可採取，並且，設法來促進這方面的改造，必須視爲我們最重要的努力。我們倘把這種制度，普遍地自動地施行，則對於將來的民族，倒有很大的利益呢！



假使這種津貼在相當時期內轉給於妻子，則其結果將能在已婚的婦女中間增加其生活獨立的感覺，如此，幾個優越的婦女，可以預作結婚的準備。

優良世系中做父母者所有的負擔，與沒有兒女者所感覺的，比較起來，也能在別種方法中加以減輕。例如，關於做父母者所付的所得稅，因為有許多孩子的原故，其減少的數量，可以逐漸遞加。這種事情的實行，對於貧富間稅額的分配，絕不有所變更。

在各種事業上，薪水可照每級預為決定，像在公共機關中一樣；其比數的多少，可重行排列，務使先進的人得款較少，後進的人得款較多。如此，可以減少奢侈生活的習慣的消費，也可鼓勵早婚。這種改革可與家族津貼同時實行。

做父母者當他們的兒女從初級學校進入學院或大學的時候，必須付給重大的支出。所以發給獎學金的學額，應該很多，使之足以應付這種要求。倘這種制度能夠普遍地施行，則政府的消費，勢必很大，於是嚴格的注意必須進行，並且，要去檢查有沒有公款，虛糜在青年的教育上。復次，稅額的增加，勢必使納稅者更覺痛苦，於是在一個長時期中，或將減少優良世系內家族的人

數，所以，凡教育上的支出，不該有無限制的增加。在另一方面，稅額必須保持着中庸的原則，並且不必有什麼不需要的變更。

以上所記述的方法，因為減少做父母者的負擔，來增加家族內的人數，於是他們容易依照他們階級的標準而生活；並且，必須普遍地推行於一切受高級薪水的工人、技師、專家和商人。如此，對於維持我們將來民族的性質一方面，或能有所援助。但這不過是一種援助。凡不正當的社會野心 (Ambition)，實為優良世系中的人們，要有小家族的主要原因，而這種援助還不能完全剷除這種原因。所以，在優生學範圍裏面，一切辦法上所有的成功，完全依賴於大多數人民在正當的方向內，所有的道德的熱望，和愛國心的感覺。



## 第十七章 配偶的選擇

凡任何人若與具有身體上，精神上，或品行上，厲害的缺陷的人結婚，於他們自己及其兒女，很易發生許多煩惱；因為這樣的事實，不但直接的有害，並且這種自然的遺傳或模仿，將要因襲到他們的後代裏去。所以在配偶上，謹慎的選擇，於我們的祖國和民族二方面都有無限的利益。

一種觀念——縝密的預先的考慮，應行施於選擇生活的侶伴中——加以宣傳，實為權威學者，認為優生學最重要的目的。原來，這是無可懷疑的事情，然有許多理由，闡明不該太行信任配偶的選擇，作為民族的保障。這種理由現當作一簡短的敘述。

假使你的家裏養了四隻愛犬，二隻品種是良好的，二隻惡劣的。當然你願二隻品種良好的愛犬，交配起來，使之有同樣的品種良好的小犬。但是，品種惡劣的犬，將要如何？倘不使牠們交配，則可「不贊一辭」，倘已經交配，並且誕生了四隻小犬，而在另一方面，良好品種的小犬，倒祇有二隻，於是在這羣小犬之中，不良的將二倍於良好的。這是一個膚淺的例子，來解釋我們自己

的民族，向下倒退的途徑。

這種例子也可顯示在婚姻上的謹慎選擇，對於整個民族的品種，並沒有什麼利益，若那班在第一次求婚時的失敗者，與那班預行選擇者，有同樣的選擇，同樣的迅速而結婚。換言之，對於婚配實施謹慎的選擇，所有的利益，僅及於遲延或阻礙不良品種的結合。無疑的，在每一階級中，愚者，弱者，結婚的機會較少，有時或因他們的缺陷而遲婚。在這種情形之下，民族在相當範圍以內，常能保持其原有的程度。但是，在結婚的選擇上更加謹慎，則在阻止有缺陷者，和低能者的親性，更要有效，於是將來的民族，自能有所改良呢！

在另一方面，倘我們使青年人在婚姻問題上，更加特別的謹慎，其結果或使優良的品種不願結婚；如此，似乎要打倒在我們自己的觀念中的目的。我們在這種互相反對的思想中，將如何進行呢？

我們最重要的目的，在使青年的心靈中，具有一種高尙的理想；不但在婚姻一方面，且對於各種事情上也都是如此。若要在這種嘗試中有所成功，我們必須以身作則，立下一個好的模範。

倘我們與有許多污點的人結交，雖則我們的目的，不過爲自己的娛樂，而照情理講，必須願意我們的孩子也做同樣的事情。倘我們與有價值的朋友結交，則我們的孩子也要照我們的志願，去交結有價值的人。這是最良好的方法，使他們免除不快樂的婚姻。在這種情形之下，我們已經有助於民族性質的維持。

我們第二個目的必須給青年人以正當結合的機會。凡所選擇的機會，既已絕對的適宜，並且，非所希望的伴侶，概行摒除，然後讓青年人單獨地解決他們自己的事情。他們當能很迅速地，在相互間發生了戀愛。

優良世系間的結合，必須加以永久的維護。這樣的結合應行誕生很多的孩子，並且，這種孩子應該享受與父母同住的利益。但愛情是最好的黏合物，能夠將夫婦們結合起來，所以，提倡愛的結合是我們應有的目的。

但是，我們不能盲目於一種事實，就是，強使高尚的理想，到卑微的心靈裏去，乃不可能。倘一個人，在精神上爲低能者，勢必與同樣的低能者結合。在這種情形之下，要想阻止其親性，雖用模

範或教訓，來指示一切，也不能有何種的功效。所以一定的步驟，像在第十四章所敘述的，應行採取，以減少卑劣世系中，家族的人數。倘不是這樣地去幹，而單行勸告他們在婚姻結合上，必須謹慎從事，則對於民族的救護工作，實在沒有些微的影響哩！

現在再行講到另一不同的論點，當一個人恐怕瘋狂發現於他的兒女身上，他就該受着勸告不要再娶與他有同樣病根的人。真實的，一個孩子傳帶二種不良的遺傳性，一種從父親而來，一種從母親而來，其結果當有兩倍可怕的病根。所以，這是普通的知識，去免除與有同樣病根的人結婚。但是，不要因這樣的議論，而引起誤會。一個有害的遺傳，並不因與優良世系中的人結婚而消滅。不過有時蔭蔽，有時分散。雖在這個世代中不曾顯示出來，也是埋伏在內，到了後代裏，仍然要重行出現呢。

同樣的理由，可以應用於近親結婚方面。倘他們兩方的親體，所有的公共世系原是惡劣，則他們的結合，當然有害。當兩方的世系屬於良好的時候，則因這樣的結合而誕生的孩子，將有雙料的機會，以變成良好的個體。當兩方世系，不良的時候，則近親結婚的孩子，便要顯出兩方公共

祖先的惡劣性質，真實的，就使在任何方面的親體，不把缺點顯示出來，在其後代，也要有惡劣性質的出現，因為這種性質可以完全埋伏在裏面。所以，這種近親結婚的直接結果，應該加以反對。至於民族方面的影響，近親的結合，比較不是近親的結合，並沒有更形不好。因為這種結合並不增加惡劣的遺傳，雖則這種遺傳性有時能夠逐漸顯露，然在完全顯露以後，便不難依照從前所敘述的方法，使之歸於消滅或摒除。所以近親結婚的直接效果很是有害，而其最後的效果，並十分惡劣。或者以穩健的字句申述之，這種結合，不必加以鼓勵，也不必加以譴責。總之，將來或有更好的知識，能使這個困難的問題漸呈光明。

討論至此，一個普通的法則，現可加以決定：倘一個人似乎要遺傳惡劣的性質，到他的子孫裏去，則有一個必須解答的問題，就是他，或她應否禁止結婚。在作這種決定的時候，雖是對方面，乃不必加以考慮；因為照我們所知道的，假使優良世系與惡劣世系結合起來，在長期之後，我們的民族也要受有損害，甚於有利。

因為責任的感覺而放棄結婚，當然需要很大的道德上的勇敢，並且，要實行很大的犧牲。在



決定這種犧牲必須實行之先，其他方面也須加以研究。優良性質同惡劣性質一樣，應該在天平上計算其完全的重量——這一點我們往往遺忘。再者，結婚而沒有生殖，有時也可加以辯護。最後，關於祖先的有害性質能夠重現於後裔的或然性，當有許多疑惑的時候，則結婚而祇有少數的孩子，實為正當解決的途徑。

在結婚之前，一張醫藥上的證書是否必要，實為很易發生的問題；普通這種問題是與性病有所關連。這種可怕的病症現在不必加以研究，而對於這種病症的意見，也不願在此有所發表。但在任何情況之下，醫生在他的地位上要說他們應該絕對的禁止結婚，則將遭遇反對。在另一方面，他或她能夠證明沒有疾病，也沒有瘋狂，或別種精神缺陷症，或沒有犯過監禁，結婚和離婚等案件，則在各方面都有相當的利益。證書上所有的記述，必須特別詳細，否則不能簽字，並且，對於虛偽的陳述必須施以嚴厲的科罰。這樣的證書在相當範圍內是一種保障，並且在檢查上述各點的時候，當然更有其應用之處。

按照前面幾章中所有的敘述，我們在此，知道宣傳高尚的思想，實為促進民族進化，最準確



的途徑。根據於情感的聰明的結婚，因之，可加以提倡，而愚蠢的結婚，勢將減少。關於結婚和親性的二方面所忍受的很大的犧牲，既已產生有利的結果，當然將有更多的實行。雖則有種必要的改革，包含了痛苦，然在改革之後，在我們的心目中，已經沒有這種不愉快的事情，則這種改革，豈不是使人更要愉快嗎？所以沒有道德上的勇敢，便沒有進步。

以前所有的敘述，不但對於婚姻問題是真實的，並且對於其他一切的問題，凡在此書內所討論過的，也都是相同。講到優生學上所包含的科學問題，這是最所希望的，使一切的人們能夠約束其心神而不雜以感情或成見，以觀察這種問題的內部。愚昧常為進步的仇敵，而愚昧也惟有研究這種科學問題，才可戰勝。但是，自私對於人類的福利，為更大的仇敵。所以我們第一個目的，必須引起道德的情操，這種情操，包含真實的愛國心，藉以達到牠的最高的，可能的高潮。這個或使惡劣世系中的分子，預備受偉大而高尚的犧牲，這種犧牲將褫奪他們一部的，或全部的家庭生活的幸福。在同樣情形之下，富裕者將願意犧牲其個人的安逸，使得他們能够供給一部分的生力軍到將來的世代裏去。這種生力軍必須為和平和進步而作壯烈的戰爭。再者，政治家也

將受了這樣的刺激，以致情願犧牲幾次投票，來擁護民族的保障，使之獲得無限的利益。

優生學完全根據於科學方面的各種事實，以爲基礎。但也根據於宗教方面，包括享受精神生活的人們，對於較好的事工上所有的提示或鼓勵，使優生學得以依賴於爲當前人類的進步，而從事於長期關爭中所需要的動力。

393200

# 上海晨光書局最新出版

## 高中生物學實驗

葉活

編者 吳瑞庭 定價大洋一元二角

生物學實驗，究應如何編配，成爲高中教學上的一個難題，編者以多年在國立中山大學高中部任教該科的經驗，將歷年學生實驗指導書，編爲此書，分爲十五章。凡生物學實驗上的必要知識，應有盡有。實驗指導中分八十四個實驗，詳述準備，材料，觀察與實驗等，並附極精確的插圖，材料均採易以採得者，誠爲目前最適用的教本。節目完全與教育部新標準相符。關於實驗室的佈置與設備等項，爲中國一般書籍上所未加注意者，均有詳細的說明和鮮明的插圖，尤可助一般中學教員的參考。

(教字第八十三號審定執照)

## 高中最新衛生學

編者 張重行 定價大洋六角

本書依照教育部最新頒布的高中衛生課程編制，全書分爲五章先由醫學的發達史講起，次述現代科學醫學的特點，社會文化和民族健康，健康和經濟，最後述個人對於社會和民族應有的理解和行爲。所採材料，悉爲最新醫學上所發表的論文，並以中國社會及中國民族衛生爲目標，所以處處顧及我國的環境，使讀者可以實際應用。關於中國地方病及疫病，以及中國人的死亡率及中國嬰兒死亡率等項，一般爲普通書上所忽略者，編者以醫學專家關係，能以歷來收集的資料，插入教本，使本書增加價值不少。即一般研究衛生者，亦可以此作參考。

# 上海農光書局發行

教高中 本中	教高中 本中	教高中 本中	師範 高中	平	代	補 高中	補 初中	補 初中	教 初中	教 初中	教 初中	教 初中
最新	生物	最新	師範	幾何	數問	生物	博	物	最新	最新	最新	最新
衛生	學實	生物	生物	問題	題集	學提	物學	理學	物理	衛生	植物	動物
學	驗	學	學	集解	集解	要	綱要	綱要	學	學	學	學
一册	一册	一册	一册	一册	一册	一册	一册	一册	二册	三册	二册	二册
張重行編	吳瑞庭編	吳瑞庭編	吳瑞庭編	舒臻人編	舒臻人編	吳瑞庭編	吳瑞庭編	吳境兆編	吳鏡兆編	張重行編	謝循貫編	費鴻年編
定價大洋六角	定價大洋一元二角	定價大洋一元四角	定價大洋一元四角	定價大洋六角	定價大洋六角	定價大洋三角	定價大洋四角	定價大洋二角	每册大洋五角五分	每册定價大洋五角	每册定價大洋五角	每册定價大洋五角

# 優生學概論

實價大洋肆角

原著者 英國 L. Darwin

譯者 郭大文

發行者 晨光書局

上海霞飛路五二三號

印刷者 晨光書局

中華民國二十五年二月初版

特約經銷

廣州 珠光路

中華科學教育改進社

安慶 龍門口

景文書局

昆明 西院街

大東書局

南昌 中山路

南昌書局

福州 南大街

萬有圖書社

武昌 察院城

中國書局

廈門 中山路

開明書店

