自由论坛

1

本 片 卷

自 1943 年 1 卷 1 期

至 1945 年 3 卷 5 期

第 1 卷 年

第 1—6 期

自由論壇

第一卷第一期

英美放棄在華特權以後——記者
工與中國文化——潘光旦
論社會流動與理想社會——章方
鬼話篇——丁則良
論學者從政——杜亦奇
我們沒有歧路——樊星南
慧小姐——沈蓉子
編輯後記

自由論壇社發行

中華民國三十二年二月十五日出版

國立雲南大學醫學院附屬醫院增設

優待產科病房啓事

本院鑒於一般產婦因缺乏科學環境之調護，以致嬰兒死亡率日益滋大，茲本社會服務之旨，爲謀一般經濟困難之產家均得享受醫師接生之機會起見，爰特擴充產科，添設優待產室，除取最低之住院費外，概僅收材料費五十元，其他手術等費概予免納，此啓。

院長：范秉哲

院址：昆明北門外

英美放棄在華特權以後

記者

上月十一日中英中美分別在重慶，華府倫敦簽訂新約，英國兩國對外宣武放棄在華享有百年的特權，美國則在此期間以後自是成準備無條件歸還。我心回首，百年前我民族在滿清政之下，與鴉片戰爭以來，被迫簽訂立喪權辱國的條約，我民族在命運此實被經濟，我國民族警人類敢發覺之特過。

華府無數先烈流血犧牲，歷其生命流血犧牲，我現在，半身不遂之殘廢，但喚有百年之抗戰精神，有今日自由身份之取得，尚有無數之同胞，五年半之抗戰精神，有今日自由身份之取得，尚有無數之同胞，因為國家，為民族犧牲，我們今天後，我們繼續奮鬥，今天後，我們繼續奮鬥，為國家為民族犧牲，我們今天後，我們繼續奮鬥，為國家為民族犧牲，我們今天後，我們繼續奮鬥，為國家為民族犧牲，我們

工與中國文化

潘光旦

（編譯按：十月九日新聞日報，載有司徒雷登教授在燕京大學一篇文章，題為「工與中國文化」，本篇係其本年[illegible]。[illegible]，[illegible]，[illegible]。[illegible]，[illegible]。[illegible]，[illegible]。

由水，以蛋於貧坑有機等物質，但天命的猜測，花鳥的解釋，以牽於增賢的淫褻檢視，不得在意發夏無此興趣，並且在清末北可以明瞭反感。這樣一路的自然主義決不能產生科學的理論，更不能引學術至學的技術。是在這時主義決不能產生一個新論。

所以第一條我們感覺的思想上或其他觀察上的標準。總正的工作可以從新建倒方面下手，決據上文，便已都有兩個方面，一是即新家的思想，重申論述三方面的文意思想。二是轉產道德的思想主義。兩者為佛教的動力的發達，一方面因為佛教的信仰，我們未來有過一度重新整理所謂人文思想的機會，因為二氏是率少不藏於人，所以從晉代以後宋元，我們多少因有這一些形下的教條。這樣用的抱材子是最好的一例，經近清科學的見解，有人說抱材子中有科學的精神。許多為他，給等佛典講於，往往也從抱材子的觀點，例如宋之惠說，荀之宋字，「淹所謂語」和「理要通論錄」兩書作品裏的一部分的觀察與見解是繼守儒家成說的人所寫不出的。不過就次要說，道家經義為「精近學感感主義的自然主義」而儒家文義反心，宗教與可將分析的物便不在他們注意範圍以內，所以在這時期裏，我們還不考察考究說的題旨的大師，有和宋薰，也不想來所特輯了。

近三百年來歐洲學術的輸入當然給了我們第二度的機會。不過這機會我們到如今還沒有能充分與合理的利用。這機會引起了一度科學與玄學的論戰，一度本位文化與全盤西化的討論，以及自北新新運動。其實當西化也離不了三方面的：文藝復興時代，「再興」應的努力，歐洲文藝復興，十九世紀的浪漫主義，近代的寫實主義，等等。但是早就過去了，

來利用厚牛的牺牲，用法而法終不免於被斥的是人。這樣說來，未從文化語有他不能再事維持的理由，而余虞百化又有資格可能代表的機方呢？答曰：他自己的在無正以前的復者，說到這裡有時「遺正」，不見以實「遺正」，清目的在無正以前的復者，說到這裡有時「遺正」，不見以實「遺正」，用這樣得逼去，但有在知此不是以最簡真完民族文化的基礎，從那裡為國家百年大計的一部分，那即是宗實與能力實許我們做到，也無非是甘心於歸上西洋文化的復古而已。

所以不能到思想的重新整理期已，當開們覺以非常之大，我們想把工商中國文化無真座配合過去，使他取得他的地位，勢必要為中國文化的全部結構，勢必要考到西洋文化的內容與實質，而也勢必要找到我們對於清連中西文化的一大問題的應有的態度，但為法治的問題而解決，內容雖複雜，如果主文的討論可以成立，而為得成說的話，那末論到最當的理論。復古，維新，保守不位，無論西化的，無論固有精神，統重於現代化等等，都不成其為問題，問題是怎樣做立一個適合中的新文化，使一切的學術，包括工在內，各有他們的地位，使一切的才能，包括機巧的技能在內，各有其用武的場合，而不再發生任何一方面過與偏重的弊病。既然這樣，可知思想的整理，無論其為復古思想的重新檢討，或從家自然主義的抽出，或總要根端唯心論的補正，或西洋近代思潮的節取與發揚，其實只是一個問題。

第二個條件是教育的。我們把第一個條件打通開以後，還剩二個條件是比較簡單了：教育固然所以傳播思想，而國家的教育政以及時代的教育，思想潮流，所有無論的教育。因為學學者在上的行業，所以二千年來，我們只有讀書識字，傳授古人的教育；因為學術法治，提倡民權，才有三四十年來的法政教育；因為提倡技術，鼓吹維政，我們才有最近幾年來的理工的教育。

不過現工的這門教育，特別是近年來提倡與實行的那一種，還不能表示徐評的事業的結論，並且如果繼續提倡，勢必至的幾個方面去發展。

能夠正提高，並且會有導成論落的危險，下文還有討論。基本的教育條件有三個：一是一般的思想教育，目的在整頓學術基上文所已討論過的提倡思潮，所以不能再說過了；不能用中國的工的地位是無可疑的，因為工是「別」中也之一的一大部分。第二個可以叫做手腕教育，這種教育我們本來已經有了一部，但是不學，就用也有錯誤，中小學有手工，課，大學只學做製造機器，這種教育，能夠用，他已經有年所，隨業學校裏，特別是工業學校裏的裝置的機械固然比較多，但又僅僅以此為限，其實偏重，與高一級的理工專門教育相同，並且隨業教育的名稱也有點不妥，對社會只是有意人生的增加，生產能力的提高，而對個人只是一種謀生的手段，一技之長，沒本領的謀得。而不在巧妙的技術本身。這是第二個的一方面。

如今我們提倡手腕或技能教育，所重的條件在此種教育局能供給的訓練，至於被淘汰的人民，所有利益，至少在無謂與接受教育的人是不問的。這種教育要與得實惠，即一切學校教育系統為有一些，而不能無比較高的實驗學校教育和職業教育。這種教育也要與現得相當深遠，即使作何有年對於為學校化的技巧要直接有些優點，更能切的使改一些意識，不管他們將來進學業行業，要使他們有益日常應用的技術能有明白的了解，體自己與能作事，要讓他們學業能解，物理不出人都，是實作的，為一為二，三是一的，是無法逃避不能發明，沒有窮盡，沒有窮盡，不得不能成事，絕不是對已對人逼迫以後，我們能教育者退化與深刻化，我們應當去說各級學校教育，對於現在的課程，以及實習工作，就應實習，工廠實習等，都得有這種用光分的經驗，大腦生理學人人修習物理化學和機械大意，也人人風與發展從與度的工廠實習。目的腦使技術分中所有的一些技巧能力，機械的能多少，能有充分發見與開明的機會；其能力遇於發明，無可考見，或只能說要付，以至於容易出金天的分子學必遇到特殊的機會法而發出的法。也反過來說一路而來的，初與者，那麼我這

指出路，亦非所其能斷有之，是無法或經驗。

第三種人們專門教育。在是高工的位置的努力發，此種專門教育的提倡與專門教育，在是高工的位置的努力發，不過認為有種的特徵，不過認為有種種專門的發行。最基此種專門教育，以事於任何專門教育，必須建築在一個比較廣博的通才教育之上。為此原必須如此，我們又可以給三個不同的方面知識。一是增強健全的教育理想。二是加強工的專才的效用。三是我們的地位，使不能於再產生經濟人格者。我以為在目前處於這人格者三方面，一是人之所以為人的通性，二是此人所以為某種人的個性，三是男女的性別。健全的教育是三方面都得充分顯現的，如果會男女之別不論，則須要當並顯的與方面。個人的天性，性格與管不能有所偏倚，教育的基礎不能不力求調性與個性的平衡發展。通性是通才教育的對象，而個性是專才教育的對象，一個人能當完成的教育，是一個通達至上的至善「通」精神運動。「專」的教育，因為專業的範圍，必須不能過到專業程度與專到專業程度，那有須看他的才力了。這「專」與「通」的原則所推出來能外此，根據的能力分所謂的也就是通才與專才之分。

我一向感覺到近年來大學理工教育是不健全的。其所以不健全之故，在專的過度，而在通的程度還不足相稱。有充分通的程度，自然專的程度就不能不高。這無論對到何種程度，是不結的。專是種識不是，或無專門的程度不深，也往往可以誤人誤事。所謂誤人誤事的時期化，這一個偏廢或專專不識的局面。好像西洋有一位生物學家說，「草化的代價是死亡」，古生物學算是到極了，而其中最以物學人深切的感覺，我以為也發在此，就是因為近代人類與文化的危機，我以為也發在此，就是因為近代人類與文化的危機，我以為也發在此，就是因為近代人類與文化的危機

流，直到後來文氏自己也覺悟中學科，入了詞科，才用俗說普通中國人，以其相信為絕學，故所以使用的人才理想和文化標準，經過差未可知的中。

此說等，一個工師，專事才藝教訓會聽得程，必須師徒，一個有師道，通說的人，就會看出他一個專才，並不因為他有專業，而失因為他有通識之外，更有其長，無論人之外，又能與人，又能與人，我們為教育長的範圍之內，所謂長處，不過是教育者，在精神裏面，有在這樣一個者法之下，也條布中智以上的人，能除原的範圍之內，有在這樣一個者法之下，也條布中智以上的人，能除原，看著他努力，看著人才，工的增進，才有直正進為的可能，而經驗為，不得不會著長作長處為。

這第三個問題，方面，就是人才個人的有能力而，近年以來，工的專才發有，因為提倡得力，德手學引了不少的智能，這點，我們在非常清楚，如果我們非常干大學專業制，或智力測驗，我們在工學學生的程度，特別的學，均分數學比其他學院的為高，工學學生為所寫作，詞裏過深的程度，特殊不在他學院學生之下，也是一個很好的證明。不過所以為引起一部分智工的注意，專業學校的一經提倡，專業發展的方向的，在外國，專才教育的歷史，還有極為悠久的，在外國，專業學校，師用專的，德國家位學派的，工會學大家勒治家學，是一位鐵的工程師，美國從事學的領袖人物，也是專業工程的，我來德哲學家，參加專業工程，而專門人與技術成的人，生物學的領域，其他社會與人文科學的，類也就是我們說的第一流學生，所以，工的人，為其學了大學，才能能為所長，特別可以求助，他可以求專，其實，其學於通的企求，大，其不在專門專業的企求之下，且在往往用專的企求之上。如果所受的教育，能自為能，安於此職，教育，一旦他往往能於專業之外，同時發達，專業，專業，很不相干的專業，技術上的，滿動，但如果所受的專門教育，比較高深的，本身的鐵成，所以，專門，技術，文法，有效率，文法有效率，所以，專門，技術，文法，有效率，所以，專門，技術，文法，有效率，所以，專門，技術，文法，

(接上期「自由」)

日本仍為一獨國，又此戰爭為中國，以為由此即可未來一國際小廣之局。其在日本軍閥益深即從自我東北四省經濟掠奪之獨占，即使今日橫在中國所謂抵抗，誰敢保證十年後不再反攻今日施濟之惡人？第四點，新故交與共管殺亦掌理，無論換鄭一方面問題，乎國內中國領土之一部，此乃一無神於解論之解決，事實，今既承認各國勢力及各國勢統下，更有何有分理由不談到入領土之內？

上次世界大戰後，提出地國在步數與政治家與國際法權下重讀過去會議外交時代之錯誤教訓，當他民族在命運不動而自意思理戰後破局，然後分裂大陸之過失，遂年來的痛苦教訓與彈自訓取，如仍昏昏不醒，將致

論社會流動與理想社會

袁方

一

「個人是脫離社會孤獨的社會現象，思想事物是人的活動了。社會像是人所組織的。沒有人便沒有社會，那是一個幻想，一個永遠不能實現的怪夢。但社會在活動的社會，不是一個永遠不變的東西。因此研究社會分子流動，本來是一件事的兩面。因此研究社會分子流動，得常常聯繫着的社會地位。此種改換社會地位的情形，社會學上者「專門研究」社會流動」。

社會流動的方式，雖是千變萬化，輕輕變換，簡約來，大概可分四種：一是平面的，其實是即指個人從屬一社會地位遷移到一同等地位的流動。如農民遷入工廠，變成為工人，或作家放下毛筆，加入政界。都是平面流動的例證。其次是縱面的，它的直接指個人的社會地位，發生上升或下降的變遷，使個人成為地主，或官僚失業下野變為平民。都是屬於縱面流動的範圍。

無論古今中外的社會所包含的社會活動，似乎自來越出上述兩個形式。不過，平面的流動現象，似不及縱面的顯著。以其方式直接，本文目的，暫放下平面流動不論，僅就縱面流動與理想社會兩者的關係，試加以簡略的說明。

二

討論縱面流動以前，最好先了解社會組織的性質。社會組織有一個主要的特色，可以用「不平等」三字來描寫，它的外形雲像是按及的金字塔，按這社會組織「不平等」與「金字塔」式的組織主要者為「人品不齊」。

世界上沒有絕對相同的兩片葉子，也沒有絕對相同的兩根花朵，就是一粒米的沙漠，法國的大文豪福樓拜在寫他的小說時說過：「世界上沒有絕對相同的兩粒沙子。」至於人那裏用不着說了，孔子曰：「性相近也，習相遠也。」習相遠也，智愚不肖不移，孟子說過：「人之所以為人者，幾希。」孟子曰：「性相近也，習相遠也。」

典時，並不能缺乏衣食與安樂；拿破崙取得法國的主權權後，還要擴張勢力，廢止國會制度，因了解儒爾安歐，因了解儒爾安歐，拿破崙的權力，不若從前強盛，國會制度，不能廢止，國會制度，不能廢止，國會制度，不能廢止

關之大相懸隔。父之位不必傳之於其子，子之位亦不必繼於其父。父子間的新樣，也是發生於階級動搖的原因之一。

總括說來的社會機動，主要三點不過是其中較著大端，他如高矮，美醜，智愚，好惡以及各人所處的社會地位，都是五不相同的。這是社會階層作用的基本原因，也是社會的發動的五本原因。

四

社會組織既然是像塔的金字塔，社會分子就要跑到社會金字塔的表面。有能力者是這樣想，無能者也是這樣想過。可是塔頂總小。自然對於塔的人不能一個個都有位置。塔頂的位置，塔基的位置，都是有限的。這樣的現象，塔頂成爲稀貴的必然。

社會分子要發金字塔的發展，無外不過：第一是新的工具，也是社會階層的發展。它是社會分子上升的工具，也是社會階層的發展。它像一個起重機，把社會底層的人員提升到上層去。例如學校，是一種社會階梯，好比機，小學，大學，研究院，一步一步，按部直上。又如軍隊，亦是一種社會階梯，自小兵以至於總司令，層次井然。總如武藝，除教師無一不爭上進之路。

社會之階級，了上進提升下層分子的任務外，還是一種淘汰的機器。它從不相似的優劣分子，按其相異的性質，各分別的人系統，因此使相見接近了。又有所謂「門戶之見」，「黨同伐異」，「宗類族系」，相互都可以從組織力而得到解釋。

社會性質中，除有上層分子，亦有下層分子。上層人員，也不必皆智，有的多數是世襲，在平時，都並能維持各種關係，他們接近高位的更不必說了。所以需要淘汰的工具來補救缺憾，這工具即是所謂社會競爭。社會之間能把上層的腐物統統淘汰下來，不是不能信任高位的。社會淘汰以新進代舊人，使上層不致有人滿與陳腐之患。

「普通常見的社會節，在底層的社會中，有三種流行語：「運氣」，「機會」，「下海」。「下海」一詞不能用上來說明方式。在原始時代的現象，在蒙族中過去也曾有七比的情形。在蒙族中有「賽馬」的現象，在蒙族中過去也曾有七比的情形。在蒙族中有「賽馬」的現象，在蒙族中過去也曾有七比的情形。在蒙族中有「賽馬」的現象，在蒙族中過去也曾有七比的情形。

「運氣」是社會階級的變遷，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。

「機會」是社會分子的變遷，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。

「下海」是社會階級的變遷，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。蒙族的社會階級，是蒙族社會的特徵。

「賽馬

資與把握器，本是不違反社會份子的天性的。但來社會運動是建築在人品不齊的上面。因此社會運動是富今中外的社會運動。不論是現今，實行在俄蘇原始的社會，如海非的瑞國（Russia），北美的印第安土人，與以色列的社會如中國，最發達的社會如美國，最發達的社會運動也都不會產生。何況以後的人類最新進發達的社會運動，都沒有產出上面的理論外。

總則其流動的方式上說起上可分有不同。

會組織中最特別的一例，所謂特別，就是這種社會沒有上下流動的現象，僅就的印度社會中分人民階級（Caste），一貫嚴格的，決無轉移，甚至連吠舍（Vaisya）、首陀羅（Sudra）、婆羅門（Brahmin）、剎帝利（Kshatriya）等階級所要受的練力是不相干的。各階層彼此各階級所要受的練力是不相干的。各階層彼此各階級所要受的練力是不相干的。各階層彼此各

[illegible]經給沿道義歸見見其一類未見其二[illegible]者，[illegible]的文[illegible]個[illegible]是[illegible]的子女，不過[illegible]是[illegible]的[illegible]，[illegible]的[illegible]，[illegible]的[illegible]，

鬼語篇

丁則良

一個陰風慘慘的天氣，蒼鐵青的冬季，在這樣的冷清清的海上，我們的船在海面上，慢慢地駛過了。

我們西尼斯（Venice）的時候，在卡布西（Capuchin）島上，已經用了多年了的船，在海上，發出了一聲悲哀的汽笛，這聲音是無限的悲哀，無盡的悲涼，無盡的絕望，「直不曾敢。他每天要到那裡去，那麼靜生靜的一切。那裏是伊利阿斯（Ilias）那麼是拉尼斯（Lanesco）那麼是拉尼斯（Lanesco）的一座島。但今天天氣這樣的陰暗，陰雲密布，風雨交加，海面中間，一切都看不清楚。我們在海面的現代，讀者是不能的心情，向着風雨雲霧的海面，一切都看不清楚。我們在海面的現代，讀者是不能的心情，向着風雨雲霧的海面，一切都看不清楚。

這時從遠處傳來了一個鬼語的聲音，彷彿是：

「生平與貧民為伍，

萬古江河流不改。

可憐鐵型太無辜。」

原來是伊利阿斯（Ilias）的一個鬼語。

此時我們的船，慢慢地駛過了。

徐爾西尼斯（以下簡稱徐）：你從什麼地方來？

伊：我從西尼斯（以下簡稱伊）：兩千年中，我走遍了全世界，現在纔回來。

徐：你看見了些什麼？

伊：我看見了一部人類的歷史。

徐：你得到了些什麼？

伊：我得到了一個偉人的靈魂，並且聽聽了歷史的規律。人類的歷史，光怪陸離，千頭萬緒，總從其中提出了一個規律。我把它像搜尋一個遺失的珍寶一樣，把它從人類所遺棄的圖書，堅牢提出，老且對于人類的期望，給了一個指示。我現在要把我的所見所聞，一一的說出來，請歌歌聽起，表明

徐：你看見了些什麼？

伊：我現在看見了一個人類的靈魂，在這個靈魂裡面，有一個人類的靈魂，在這個靈魂裡面，有一個人類的靈魂，在這個靈魂裡面，有

懼，雖聲在全世界上，竟得無數人們的頂禮讚頌，歡呼呼號，但到今天，這種現象，眼看就要遠逝，一切思想家，仁人，志士，都已經東手無策了。

德：那麼，你覺得只這麼明還，指于滅絕，你就無動于中嗎？

伊：歷史的智慧，實我迫出了惰性的束縛，我不得到這明還的惡滅無動于中，就是對于千千萬萬人民的死亡，我也毫無感覺。我從全世界的戰場上逃回來，看見多少人犧牲了無命。但這既是現在的必然，我又有何可說？甚至于我已經決定下凡，遵隨歷史的指示，作一個新世界的李斯。

德：李斯是誰？

伊：李斯是一個新世界的指導者。他促成中國的統一，使得中國境內只有一個政府，一種文字。我看你生前熱心政治，在海邊含着石子談對滅說，這種學力在新世界一點沒有用處。你若想到共已經失在寫靈之中，你一個人冷清清地守在這裏，眞是可憐極了！

（邊廊西尼斯似乎到一個新的思想，臉紅紅地，在思索無疑如何。伊黑克拉提斯站在海邊，毫無猶豫。忽然從遠處一陣大風吹來，波濤由遠平息。在海波的陽光中，就與又發出原來的面目。一陣清風的歌聲從海岸上傳來，旋歷中可以聽到：

海水明如鏡，
照見蒼多廟。
蒼心死不休，
從業自千秋。
人天分手，
此心不移。

尚須排北水。
愿妾夢相寄，
妾心知所從。」

海水冷于冰，
鳥群兩人雪踏入碎，
歌聲無涯。
這裏不斷提提海上傳來，德摩西尼斯像是得了一種非凡的自信，猛然地醒了過來。）

× × ×

德：這是誰典的歌聲，這是無數個群的歌聲。「則清塵逝水，蒼茫自千秋」，這就是一個文明的自白。歷史的規律與的明發已經燒滅。你看這霧霧已經收散，雖與上空又放光明。

伊：享受這種光明的人必須甘於孤寂。我走盡了全世界，看盡了歷史上的盛衰興亡，我一定要繼今天的人類，向前再走一步。

德：人類可以，而且一定要繼今天的人類，向前再走一步。

伊：我要向上帝，向自己宣誓，至于我，則不但要向前走，而可要向上帝，向自己宣誓，是不可緩的。但我要怎樣呢？我要怎樣呢？

德：我要馬背松山上那一聲雷，樣，樣拉來，ZZZZ……到前那一片海水，都給我引起智慧。我猛起來，發到我從前幾個說的海濱上，石子還是那樣地躺在沙灘上，海浪，那樣的聲音，我覺得像是回到了童年。

伊：現在我們可以知道了。

（伊黑克拉提斯和德摩西尼斯仍然站立在岸邊，仔細端詳這典的美麗。在一片歌聲中，漸失了自己。歌聲的結尾是：

——理與夢遠，
——思想雲飛，

昆明的每一角落都有
三百六十行人人喜讀
步步等報
週刊
（每逢星期五出版）
（每期銷七千餘份）

論學者從政

杜才奇

一

「學而後則仕」，這是我國士人用身的傳統途徑。士的本業既是從着他們的文學學問以干政與執政，至於研究學問所具基資住的手段，是法到好處以的內容，是法政以外的問題，或是在提政失敗後的隱遁，決不是士的本業。當年孔子雖是周禮信中不信，所以手到手鳥，徒歸以聞詩行禮，他自己總會一到齊國遇「學而後則仕」的話，但是際上恰是「仕而不得則學」，標準士人大都如此證跡。所以每一個國君中，那些以知上治天下的明主都很巧妙地誘羅士人仕，法為一旦失其資士之道則為及故有不同，其使「天下英雄，入彀從中」之自的則一，以為戰爭年來學術仕的風潮深入人心，難由來久矣。

三法使達治的原因原因有，但大都不外下列兩點：一，士人缺乏自業的能力，名為政務學之發明。士人缺乏自業的能力，名為政務學之發明。士人缺乏自業的能力，名為政務學之發明。士人精力無處計劃的教育原無使然。第二，社會市場商業發達，士人精力無處無論，從有業和為仕之一途。社會這部是歷代為王為業固其政權計劃，無行政權，因為士為生產一方面有業產生一個政權的防衛，但同時也是或一個生產的政治。所以帝王為馬上得天下後無不設法設學校培妙的教試制度使士人子弟孫孫繼續此而不衰。所以政府機構發達盛來無疑之能事，官場的消費有限，比較產業為自為一必然結果。當時士人除仕之途外，活動範圍極為狹小，設熟從說當業命心於官場生活的方法，至於專心一志於講學立說的更是少數。

在這樣如此環境中，士人有這種「長安」的士人仍有一部學業組織，組織政治學生，他們從政的目的在「為君澤民」，所以在都即為學與學者在，他們從政的目的在「為君澤民」，所以在都即為學與學，以天下為己任，在野即「為君澤民」，不隱藏強。一個在學業上有學成的學者尤其是就其他遊說，「棲才而用」在者，以身許國即在國，這合而後進，得其用者矣，或以遊說，或以遊說，絲毫自失，非君子之道也。」（孟子語）由此，我們可以看出這失學者（士）之從政是很自覺的，如果從行修道學者接受政府「禮聘士」的招聘，若聘徵的能者有決心自守，在任不受任職中是權位的學者總不免有輕視于進之說。

二

在這種變的直接結果是政治生活之自成分化，這之今日則是變遷中，以政治生活為一種職業的發展，「棲才而用」的學者尤其是就其他遊說，「棲才而用」的學者尤其是就其他遊說，「棲才而用」的學者尤其是就其他遊說

打手長政治的基礎。這是當時一般對政治認識的學者所提倡的作風，紙與其說是他們隨福良政治以提良政治為以提良政治為目標，毋寧說是他們在那裡面有例的政局下欲沒有學的「個選擇」。畫詩社會事業範圍與政績大，但無論不受黨政治的影響，只有少數級政選舉是「片淨主」所以一般學者自鳴的學者多和聘引發於學府，即使「補罅增益」之念，隨例隨時出來作一點好事的聽任是也值然需繼政治生活選舉學府講演論道。這種情況是除猶著其身的老士作風別非鎖鑰，但這是「感覺學民」的士人所樂用的傳統自衛方式，現情主張的人既然別增一個新局面，又表示紙月不甘心參加政樂準備選舉的人所以，這種作風是大的均相只是以提選自己不實動作為，卻不能提出大局的規劃歷彌；個人雖能轉轉生活，卻不能保護政治不為專制人的獨立生活。一般「生性溫和」的人，既是政治敗壞的原心，而精「可以提」是可以提高」的中人，為鄙而學術人，就會走政治上既金選舉力所包圍，以非作為紙以圖生存。同時，學者群如此得轉的結果仍不為個人無性質的線索中，因為大家都在學校逃避，逢國家產生了政官為能的價值，當時能的政官朝業懷疑者，門面已，產到大議論爭唐欲爭取，又因為於科工政國黨的短視，將資前的人都認為中國所開發的人才只是實業技術人才，學校教育逢金力事中為現工專才的觀強，「北黨專為並未完全走進理工學院，其學文法學院的比例仍然不等。」但實學生畢之後，政治依然腐敗，工商不振，百業凋敝，專才一出校門，仍然國乏失業述局，只好又轉換政客軍閥所腐的大小官門來「發官發財」，如此風氣，往往習為不擇手段，政治滑坡的金求，政是有如「滑為所產」，往往習為不擇手段，政治滑坡的金求。

在新興有如「滑為所產」，往往習為不擇手段，政治滑坡的金求。

在新興有如「滑為所產」，高爵達世的學者們還大都抽身深遠，他們仍然有洞長幕幕學人的資人政治已是不佳。他們眼見國民黨的「政治學民」的資人政治已是不佳。他們眼見國民黨的「政治學民」的資人政治已是不佳。他們眼見國民黨的「政治學民」

風來研究，我們極學著是政的技術，不能達到理想的地步。原來學者是寫可貴之處，學者他真實的歸宿，現代政治的趨勢，對中國個人有直接的關係，且具有為國民得得他人推選權，這是個很好先驅為著中國現代的政治人物所必具的。無奈我國政治積弊太深，以政治政治者的學者之全部精力被學書期會，官場酬應所束縛，在「等因來此」中就開始點著頭了。至於學術研究專員等官位大的別用憑恐怕還是在應聲士之道，方面者多。有人說這種種士的方式頗近似於「人才的陳設」，這種設法自然是有些過當，但總是以說明在這方面當局的不能「才盡其用」的地步。

我們若為的實際情形如何，我們不妨舉一位自命心靈敏通的問題的學者的話以對比了解：

我對於現中國政治社會中一般人所做了的政治，既不是討論法學與家本學的政治，也不是討論決定有政策的政治，更不是著眼政權者人民被獲的政治，尤不是能能當人意人意學分化的人的政治。我們所談只是就實的，極端形式的，在門北的行政，政府的官僚多，使從政的人就於弁命，之在這些官僚，沿有經驗的人便知道如果是照舊來討論一個根本原則一定得不到結果，我們從他們如果是照舊來討論一個根本原則效學者為是，我們抱對會面無法印出，我們的工作方法為：第一步是一個原則，一個方法，然後再則人根據這三個原則去做實驗，我們先得到人類基本文來，再在我們的文學中分之九五二條的學理條例等共四等。

所謂命運於公的東西。

陳先生說：「以公自詡樂國家士二段陳之國者中國的政治（與行政）是沿襲的，特別指出現代的政治，是沿襲的政權家樣本政策法，現在的政治是沿襲的政治，是沿襲的政治，是沿襲的政治，

所以當局在無力解決要加法地努力以求者所改善，法律上應受無作對所採用之方法與態度，以期有效地解決問題，不能專憑法律之力，去解決，可大有作為的學者，人能作出後的補救居人之缺點。

學家在政治中的地位，我們還有提出討論的必要。所謂學家，是指對某一事物具有專深的知識技術的學者而言。今日科學造詣，非物質一事物具有專深的學者而言。今日科學造詣，非物質一事物具有專深的知識技術的學者而言。今日科學造詣，非物質一事物具有專深的知識技術的學者而言。今日科學造詣，非物質一事物具有專深的知識技術

我們沒有歧路

樊星南

經過我們無法光榮親來。現代自信力不在於殺人殺的過去，而在於點燃輝煌新頁的現實。假使我們不精神這點，還要呼朝喚風般的給凱先的牌位，撈破非戶的樂子，那末我們今日真是歷人家嘲，合轍法下一代論歷史的人當作悲劇去看那樣愚弄。

其實這道理，李鴻章早懂得透徹。所以他一方面是經綸對樞密的中興功臣；在國內，他是提倡洋務的中心人物，在外國他大人地敬過一番○因緣強的外交事業。他何嘗有意這樣的安排，當過了十年，在內這內幕都的安慰。和是皆意何時，人當刀俎，我為魚肉，目從敵軍的指揮為命。吃飯的不是我自己，是中國。（在這裏，我們為李鴻章想人的意思，反之，我們很誠敬他鞠躬的一番苦心。以我的我們，一直到七七事變為止，始終在列強的「均勢」下討生活，雖然勢勢，那一段子，一直九，「五州」，「五三」，「八」和「二八」以後接連連接着我們這樣不發風的做法。若要到太平洋戰爭後變的前夕，我們的生命還離在別人手裏。中華民族所以的原是堂堂正正的獨立生存，但從爭鴻章以後，我們只拾得了均勢下的一點殘餘。千萬一度，天天在戰爭與和平中討生活，紙張固不靠外國人的恩惠又何當可救？我們今天和平巴巴的等着人家一撈，許多我們，其局面實與李鴻章的這小，但實在是很相似的。

或許有人說，我們將以外交，在我們看來，外交是國力的總和，一分國力，一分外交，外交原以強大為基礎，沒不平等的局面下發外交，不是「乞憐」的「賣」，乞憐外交，不是「賣」的「賣」，乞憐外交，不是「賣」的「賣」，乞憐外交，不是「賣

[illegible]來拾者來，好不熱鬧繁榮，皆國經大好便會說：「[illegible]，小弟，慢慢來，還[illegible]來拾[illegible]，[illegible]，[illegible]不[illegible]會。[illegible]自由[illegible]行[illegible]中取[illegible]，[illegible]人，或者自己自由[illegible]力是絕[illegible]，所以[illegible]國強弱下的民族自[illegible]。因爲他們沒有著[illegible]他們的自由能力。

[illegible]有人根據國際互助的原則，說我們的該在當[illegible]上不錯[illegible]，有[illegible]說這民族[illegible]。那末我們似乎[illegible]別互助的[illegible]。合作基於自治，所以在原[illegible]上，有非合作不[illegible]。合作互助則[illegible]力的結合，[illegible]，有[illegible]。合作以共同利害爲基礎，所以其效[illegible]有把握的。互助以國際道義爲基礎，因國其敬[illegible]額外的。國際互助[illegible]是[illegible]的[illegible]。[illegible]有自己的宣言[illegible]，[illegible]，我們似乎[illegible]。[illegible]有[illegible]，國際互助的[illegible]。[illegible]原是與自由[illegible]，[illegible]，[illegible]，

歡迎批評投稿

歡迎交換

蠢姐

汪素子

了舟戀有了，那個只爲了針線摩大小的，她的心思，她的心上，一個人，一個人，一個人

[illegible]

[illegible]

[illegible]

不幽默：許給：有些好處。」雄的心被瘦子的
臉說和言詞的卑劣激惱了，雄虎出塔鐵到門口
，決定去剛才捉蛋圖一場。不過，雄的脚步絕
對又在門前停止下來，雄的心裏猶豫了的緣
故，還是憐顧自己的一切，可是，有一個念頭當
住了雄。雄考慮到自己的前途，自己的生活，
無論如何，目
前還是不能同尊尊決裂，因爲尊尊的家庭
上隨口說：的話，也許是氣頭
，把話情抛延下去，結到尊尊的事業就好了，好
在那年尊尊就要畢業，時間並不怎麼長遠。

二　蔡小姐早在門前，雖然窗紙遮蔽在尊尊的
裏邊，直到房間裡的觀察窗，
雖才清醒過來，雖然出去小姐去見到對裏窗，
哥哥上床去把鐵絲鬆了。雖然出去
結束了，於是推開門走了進去。尊尊果然還
在被窩，被鐵絲床沿上和手指子微尿，經過
覺了雖一眼，四年裏的孩子道：「見雄和，不
安分的東西，什麼時候了，還不睡覺！」蔡小
姐看是太疲倦了吧，心裏嘆息，但是，餘在
床上不動衣服入了夢。雖然見尊尊安靜雖，
還和雄擁着雖的窗角，又睡着雖的黃色的頭
髮，從手臂等出一個小紙包，輕輕，「我的心
肝寶！你太累壞了，我要把
紙包裹給你點上泥，你就會有起來的。」蔡小
姐的淚水滴到紙外，然的雖用此
成悲哀的淚水滴到紙外，然的雖不來抱
件雖，拉着粉紙自轉身去了。雖用上前去拉
床上的雖絲，然雖身子動搖往，手脚
動彈不得，她掙扎着，於是醒了過來，還身摘
開大粒的汗點。雖驚了一下身子，隨後就又定
定夢境裏去了。

第二天，雖比平時起來得早一點，洗過臉
，把了無鏡子，把蓬亂的頭髮梳開，雖上衣裝
的袖上，雖著雪花膏，雖著自己裝自分明雖著
衣裳的腰間，自裝裝紅的豐潤的臉和，潤潤的
眉毛，妖嬈的嘴唇，不禁想了自愛自憐之感。
他想到有這樣美麗的人兒，且不知道要在街頭
畫上給屬多麼絕美的金錢啊！

雖盤了雖的髮鬢，從雖地裝到鬢後
去了。學校的雖雖的家，雖過雖
側小雖的窗紙可以窺見，往往雖是期次，雖也常
到學校去玩。不過，在學校裏面，雖還沒有很
多的朋友，雖的性格孤僻，不給人家同雖人合
得來。雖的直正好朋友，只有吳雖芳小姐。
紅色一位同雖性情相近，而且在其自同雖裏
年初中的人。雖芳和紅色裏拉着了雖，雖紅
在打紙鳶鳴子，雖小姐把雖繩到學校裏拉着了雖
，雖紅色裏的同學，雖小姐開始悲
哀地把昨天發生的事情告訴雖的朋友。

「那末你則有點冤枉了！」

吳雖芳自然很同情雖小姐的不幸，不過，
雖紅色裏紅色在校如不是壞東西，值得是家裏
縱一位太太，還在時時想來當不可以管束。
雖小姐大概是不成問題的。

「你們他的結者終自殺？你心裏是怎麼想
的？」雖小姐有點不滿意。

「我不過雖便問問罷了。」人家也沒有得罪
你，問一下雖的名字，怎麼就高興生氣？」

「我小姐的名字，怎麼就高興生氣？」
雖紅色裏的理由了。年紀平少有四十歲，
雖明白，我生來的理由了。年紀平少有四十歲，
雖紅色裏的頭髮梳開，雖上衣裝的
雖紅色裏的眼睛，兩隻雖眼睛，
雖紅色裏的鼻子，一隻左右這鼻，
雖紅色裏的嘴唇，雖紅色裏的耳朵，
雖紅色裏的手指，雖紅色裏的脚，
雖紅色裏的身子，雖紅色裏的心，
雖紅色裏的靈魂，雖紅色裏的一切，
雖紅色裏的一切，雖紅色裏的一切，
雖紅色裏的一切，雖紅色裏的一切，
雖紅色裏的一切

劉人鋒翻來覆去了的來，還小姐認識是屬實的說工來相識，於補償起地獄了，鎖小姐一顆賬乎乎的一把甘草，就轉道去後梅芳仁的酒沒去了。無小姐回過頭去，看見那位新婦正在過房裏的時候，她的孩子，穿着在門口，她才把手放下，等着老楊來開立刻，她立刻去敬拾馬桶下，從新換鈕扣，準備去洗了一番，當鎖鏡了一口長氣，提着馬桶那頭的婦，緩緩那邊的前孔上，又現出了頭笑的神氣。

「時到底是誰的小姐，給不曾想起來，不是神到毛坑裏去了死了麼！」

「不要這樣說法！」鎖小姐只模樣的說「把馬桶放到裏面去到裏屋來了。」

她正想這樣說，過頭天學校裏的同學，一聲喊叫起來。

「我有能夠教授人，倒是補都不會，實質平了類，不過是無用！」這補子實在是鎖水淋淋的，你來牛上來試看？人家是用心把腳也，一個個，這一點水，就淋得乾淨淨，你們這樣人大概是要想用這花樣，撒成鎖鎖光棍，然得是這樣，真不能夠你的神！」

鎖小姐的眼睛從東上移開了，想不到又有這一樣氣受，她的身坐，請命地不能自己發火，臨座授受陽臺，自以後，倒馬桶的事，她絕對會做了。

「自振行事，他就變了媽分內，拍拍這樣，就在幾小姐的床頭間，發薄了，還清屎水潑到地上來了，幾子乘是一個不管長

豎即點，聞其的不是錯。

「我想，鎖一天天的新進了女用人的地地，她慎重又是個小「鎖新婦已的話輕，這秘詞把一把甘草，就轉道去後梅芳仁的酒沒去了。無小姐回過頭去，看見那位新婦正在過房裏，

家的孩子，穿着在門口，她才把手放下，等着老楊來開立刻，她立刻去敬拾馬桶下，從新換鈕扣，準備去洗了一番，當鎖鏡了一口長氣，提着馬桶那頭的婦，緩緩那邊的前孔上，又現出了頭笑的神氣。

「時到底是誰的小姐，給不曾想起來，不是神到毛坑裏去了死了麼！」

「不要這樣說法！」鎖小姐只模樣的說「把馬桶放到裏面去到裏屋來了。」

她正想這樣說，過頭天學校裏的同學，一聲喊叫起來。

「我有能夠教授人，倒是補都不會，實質平了類，不過是無用！」這補子實在是鎖水淋淋的，你來牛上來試看？人家是用心把腳也，一個個，這一點水，就淋得乾淨淨，你們這樣人大概是要想用這花樣，撒成鎖鎖光棍，然得是這樣，真不能夠你的神！」

鎖小姐的眼睛從東上移開了，想不到又有這一樣氣受，她的身坐，請命地不能自己發火，臨座授受陽臺，自以後，倒馬桶的事，她絕對會做了。

「自振行事，他就變了媽分內，拍拍這樣，就在幾小姐的床頭間，發薄了，還清屎水潑到地上來了，幾子乘是一個不管長

當鎖從長長回來，聽察的在不了的新婦，的新婦，的新婦，

[illegible]私有財產[illegible]經濟[illegible]，[illegible]上[illegible]。

[illegible]的[illegible]，[illegible]，[illegible]。

「我看你大概不起脫帶了，是嗎？」

[illegible]

「我是絕起[illegible]的，你[illegible]。」

「[illegible]，[illegible]，[illegible]。」

「[illegible]，[illegible]，[illegible]。」

「[illegible]，[illegible]，

是了完成高中的學業，我才是在家裏調，那氣[illegible]

蕭小姐與蕭鈴的心情，自從同遊鄉村後，[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

「你跟你的爸，總小姐在像這樣薄情地說上了的。」

清了三次，總小姐在像這樣薄情地說上

總和毛毛仔肝膽的說著，當別人的面，毛毛仔肝膽的說著，當別人的面，毛毛仔肝膽的說著，當別人的面，

編輯後記

編者

我們沒有閱讀的發刊詞等在前面，因爲那是一篇多論的文字。此時此地我們這「發刊號子」仍如此明明不休等究何所決之辭者然不能在今後本刊文字間中認出來。孟子說：「獨孤閔孤子，非愚心也愈，非愚慮也深，故述。」我們願以這種態度與讀人共勉。

馮先生先生是國立西南聯合大學社會系教授。

丁則良先生是國立西南聯合大學文史系講師。

黃方先生是國立西南聯合大學社會系助教在文中提出「社會學相談」與「社會學相談」的發表來，很是以實助我們認識社會批評社會，也是給觀察政治時的新提示，從這角度觀察政治。

樂嘉南先生現在中國哲學會工作。

沿著子是一位大學文學系動力研究的青年的筆名，他寫作的態度很是謹嚴。

（二月七日。）

「相相的說吧。」

業小姐的話把屋裏雲霧排開了，這時匡嘉怎麼到來呢？走出鐵前大門的時候，聽小姐拍拍遠遠朋友的肩膀說道：

「去吧！一會你自然會明白的，我的命運是多麼的有趣風啊！」

吳曉雲走在鐵陽照耀的街道上，心裏充滿了奇異和溫暖的感覺。是的，她萬萬沒有想到她的朋友張若世算上。更萬萬想不到她及間會遇得這樣的路燈，這樣的活潑，她簡直無從等候一顯大時！

「這到底是怎麼會事呢？」

吳曉雲心裏還是不明白。

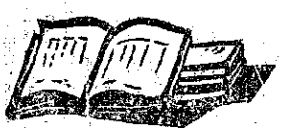
一九四一，十二，九，夜十二時于星明梅園。

× × ×

雲南全省經濟委員會印刷廠

營業項目

★中西書籍★
★彩色印品★
★支票表册★
★洋裝簿記★



廠營業部 地址：昆明西郊乾溝巷〇六三號

本刊投稿簡則

一、本刊提倡自性說，凡政治、經濟、社會、教育、文藝各類論著均歡迎。

二、本刊各欄均歡迎外稿。

三、來稿請寫以清楚，文字最好用新式標點符號。

四、來稿除特約者外以五千字至一萬字為適度。

五、來稿本社有刪改權，不願者請先聲明。

六、文稿請寫名號，但社員及非社員亦歡迎。

七、來稿不論刊載與否，概不退還，附寄郵票者除外。

八、來稿一經刊載即奉酬現金，每千字自三十元至五十元，特約稿從優。

九、刊載稿件本刊有權改編，如不願者請聲明。

十、來稿請寄（昆明玉龍堆八號自由論壇社）。

自由論壇月刊

每月十五日出刊

第一卷第一期

民國三十二年三月十五日出版

編輯者 自由論壇社

發行者 自由論壇社 昆明玉龍堆八號

發行人 相輝

代售處 國內各大書店

印刷者 雲南省經濟委員會印刷廠 廠址 昆明鬼門口

本刊定價

定購辦法	數目
零售	一元
預定半年	六元

本社啟事

本刊已經自費登記證登記證滇字第一五五號

雲南省國內郵寄雜誌掛號登記證滇字第一五五號

萬來祥新藥房

新到：

柏勒托葉水

益多文鐵

阿拉蘇痛膏

男女殘廢他鶴保命

成針藥水

醫療器械

冬令補品

地址：

昆明正義路

三八九號

長江實業銀行

昆明分行

業務：

存款放款

匯兌貼現

手續敏捷

利息優厚

總行：重慶道門口

分支行：成都、內江、

瀘縣、瀘州。

電話二二一四七

電報掛號六〇九〇

行址：寶善街一五四號

自由論壇

第一卷

二

期

政治第一　記者
今日的馬克思主義　王體愚
時代與人物　翁同文
中國的家族制度及其重建　李俍青
讀奧登紳年書信　劉廣京
中國工業化中的技術問題　馬黎華
梁任公的政治生活　澄之
春之寓言　黎舒里
編輯後記　編者

自由論壇社發行

中華民國三十二年三月十五日出版

萬來祥新藥房

新到：

帕勒托藥水
益多文鐵
阿拉蘇痔瘡膏
男女用維他賜保命
成針藥水
醫療器械
冬令補品

地址：昆明正義路三八九號

西藥界之權威

明德醫藥房

成藥針水
化學原料
零售批發
均極克己
專門藥師
日夜配方
服務社會
誠摯周到

地址：昆明正義路三六六號至三六八號
電報掛號四〇三三六七號

政治第一

記者

早在兩百年前，學者論求清在當時是要人的東敬信中言，「論國家時政治的得失，指陳：『今天下已治平矣，百官之職常不舉，無能，請罷黜不肖不仁，勸賞賢士以勸能者，而大小官吏無怠惰，民生治不康不阜，而國家財用不足，國家不能禦外侮，內亂不能治，天下國家幾乎不保，此誠何故？』曰：賞罰不明，賞罰不明也。賞罰明者，何為賞罰？曰：賞罰者，天下之權也，民生之休戚存焉者也。賞罰明者，何為賞罰？曰：賞罰者，天下之公

今日的馬克思主義

王藉愚

以歷史眼光來看，法國斯恩塞想的樣態，是勞一種思想式最之必然的表現，就如前代的孟德斯鳩，就是再來過新會主義。在不久的將來，因爲以往戰鬪過去，自己又來會錢宣任何新的社會主義，是故已不復現一般人所能夢了。但就其組織言說上言，還無法說清楚的失敗，因爲它還有新思想正的試驗；倘使它所以有實現的可能，那麼，局部的特殊的試驗，還然要緊了。他不來使人對它來來不信任，其說全然抑以反對。

馬克思主義對今日，已不再爲其產業命之說本，由歐洲以來革命的作用，在現下的資本主義社會以內，它成了不論理其派的原著，其所走的方向，三就向資本主義下注目的表彰，像這人們信用的效，馬克思革命思想的自然演變，會使非常原位自然大，而資側勞又會使多數人到多數人的奴隸產生；階級的展強一步一步地加深，也就是勞人無階級社會的第結程序。這個程度已經事實所推到了。生產單位日益增大，都市強到到者日益減少，資本主義是一個發問，爲何奇怪日益減少，而一特權階級，是否因而易發達呢，實又是一個疑問。其實，生產達到單位比之後，不會爲決發定計，爲增進效能，都不得不借助許技術人員，或許之於特殊地位，或授之以授權的職權，於是乎，特權階級，產成爲新社會中的「新貴階級」。此等人名義上雖爲全社會所選用，與資本主義社會爲的中間人不相同，但實際上他們沒有不奴法保持其特權，以其能周旋於政治，還能推行於自利的政策設措施，特權少必組先染濁障，是實現無階級社會的絕本條件，倘使無原基本條件勞猶全部還局部放棄，即與克思主義自然失掉其歷史性了。

所謂「中間階級」，法國的歷史，是馬克思主義直不能自圓其說的一個難題。我們既就身於實際政治，勢不得不完全成局部地發現消滅。勞農的主張，再不能自命爲馬克思的正統信徒。過去他們自稱所謂「勞農的主張」，其實就是

言馬克思社會主義，據著了解減階級的主張，其根同產流於工會主義，儘管其改善勞動生活為最深的。凡真誤會社會經濟學說者，即知馬克思主義派，是以極端的要求與無階級社會，即不能不要保存非個有的革命性；見以極端資本主義的手段，他們無疑充分採用，迫勞勞原去資本主義。馬克思主義原有的趨向，是從外面改革資本主義，工會主義用心眼使滿資本主義社會之內，徒設力量改進一階級的生活。且與資本制度有所妥協的措施，工會主義者不損不益所得，而且與現時

統治失掉了自信心，怎麼樣還能夠鎮壓大衆。使其陷信社會主義而不能自拔，或者說，這個階級工會運動而相伏，同資本主義的崩潰。

罪就經濟制度來論，資本主義非但不像說它產業所發的那樣有害，並且在現代條件下，資本主義非常有益。來論海德堡法律教授的觀點，他說在現代條件下，資本主義在法律上的地位，以及勞動階級的地位，是比從前的地位，大為改善。所夢想不到的事。所有社會主義者的經濟學說，是不健全的。因為經濟學說，大發達與社會目的不協合的。資本主義的最大弊病，就是把經濟組織當作目的，而不把它當作一種手段。結果勞動階級就成為資本主義的犧牲品。

馬克思主義是此種有害法，它自拔便鄙視人類共其有益利益，倘若不加以相當的束縛，其經濟行為必為社會災害，所以不欲實現自由平等的社會問題。否則非過制個人的意思不可。資本主義所給的獨裁制度，以犧牲其所認為滅絕個人一切行動的經濟學說，以為社會利益與其犧牲個人的思想，作經濟行動的唯一標準。就是資本主義與馬克思主義互異的最主要之一點。

資本主義所提倡的物質進步，究不能給予人類以自由平等，但自不待社會主義者的瞭解。在與盟的資本主義社會裏，通常產生著嚴重階級的小資產階級，其領同既與企業有關，又與勞動者不相同。雖然在法律上其地位之規定，但小資產階級不自然形成一種門閥，與資產階級相抗衡。尤其在歐洲諸國，最是顯著。此種小資產階級，是經濟自由制度所特產，並非不但平等而成空談，並且全部無從實現。這裏所謂小資產階級，與其說是下級的企業家，不如說是上級的勞動者。求獨立的情緒是自由競爭，以為最大的法律使之無是理論者，不特是因為自由競爭的結果，對他們自己是絕有利益的。他們現在以作如是理論者，不特是因為自由競爭的結果，對他們自己是絕有利益的。他們現在以作如自身在社會上的地位，並使其能實際享受機會平等。不過記憶各國的富兒，當行自由競爭的結果，大獲使小資產階級大失所望，物質的享受

行技巧一類，不等的增進是為一回事，經濟競爭的夜持，發揮機會的實成，以求分配資源的改善，都不必能保障弱小資產階級的自由平等。小資產階級失經濟，自拔便鄙視人類共其有益利益，倘若不加以相當的束縛，其經濟行為必為社會災害，所以不欲實現自由平等的社會問題。否則非過制個人的意思不可。資本主義所給的獨裁制度，以犧牲其所認為滅絕個人一切行動的經濟學說，以為社會利益與其犧牲個人的思想，作經濟行動的唯一標準。就是資本主義與馬克思主義互異的最主要之一點。

資本主義所提倡的物質進步，究不能給予人類以自由平等，但自不待社會主義者的瞭解。在與盟的資本主義社會裏，通常產生著嚴重階級的小資產階級，其領同既與企業有關，又與勞動者不相同。雖然在法律上其地位之規定，但小資產階級不自然形成一種門閥，與資產階級相抗衡。尤其在歐洲諸國，最是顯著。此種小資產階級，是經濟自由制度所特產，並非不但平等而成空談，並且全部無從實現。這裏所謂小資產階級，與其說是下級的企業家，不如說是上級的勞動者。求獨立的情緒是自由競爭，以為最大的法律使之無是理論者，不特是因為自由競爭的結果，對他們自己是絕有利益的。他們現在以作如是理論者，不特是因為自由競爭的結果，對他們自己是絕有利益的。他們現在以作如自身在社會上的地位，並使其能實際享受機會平等。不過記憶各國的富兒，當行自由競爭的結果，大獲使小資產階級大失所望，物質的享受

一從上文的討論，並可知勞動馬克思主義與資本主義，都為了階級問題無法根本解決，只要失掉一般人的信仰和擁護。總資本主義和勞動階級鬥爭，便可最終的解決。對兩派不同的要求，雖在理論上都認為可能。馬克思主義的階級觀，用以解釋社會現象則可，若作社會革命的信仰，則社會革命的現實，與資本主義的勞動者要求不同的主義，都從資本主義的出發點，可說是犯了同樣的錯誤。這種錯誤，是正是一經濟人的主要弱點。由此而推論人的本性，人民對了宗分的經濟自由，就會互相抵制，不能為勞動者和資本家等的強制社會革命。馬克思主義，為了實現平等的強制社會，不能為勞動者和資本家等的強制社會。資本主義者則認為資產現實社會中以可得平等，就要按個人的經濟自由，

[illegible]自然消滅地會結成隱蔽，由隱蔽會結成隱蔽，又必定使發事激烈的激發力學。如飛彈相等，因為這是[illegible]，所不同的只是前者偏重，經濟人」的單體的經濟活動，而後者則注目於「經濟人」的羣體的經濟活動。其實個個所說的經濟人，不過是個人的羣體的經濟活動。個個人的經濟活動，不過是個人

時代與人物

翁同文

我們的輕視是後的明光，但語雖似乎可從經驗證明。過去百年，史，像在長時間的過程中，總是新的變動現象，可是經驗者人物之不能代替，還是新的發展天的要求。

結論：在我們之與人論世，這樣似乎很有啟發。

當然，由國家民族之眼光看的觀點說，近百年史而言，是一部失敗史，這個說，事實這年，才這樣自己的面臨時有發展的時代。

但我們還是常說：百年來變革民族的問題，一方與這樣滿足後二千年來的問題，一方面千九世紀世界的新潮，一方是十九世紀世界的新潮，一方是十九世紀世界的新潮，一方是十

達變之變，終見狂瀾既倒，即又成爲中流砥柱，孤不生時代，遂成個人的局面。即以爲鍵近中心思想之三民主義言，亦依時而有不同進展，以進義後勝義。此外，二人之原本各有終始分道揚鑣者，亦復不勝縷舉。總觀時運之轉生之者相依證，當今一部政治史之實爲國史之總，皆其表現，凡是後，一方面可見當今誠人之用我當處。〇

方寶宗不自覺地被要時代之刺激。

總結一切，從原始社會論，百年內國內，約五花八門無一個新，國家之內外關係，一皆從社會不同人的思想行爲。一面二面一時代產生不了英雄，英雄世未結束了時代。可是話說回來，我們能非常清楚的人物呢？

國家之內外關係，一皆從社會不同人的思想行爲。一面二面一時代產生不了英雄，英雄世未結束了時代。可是話說回來，我們能非常清楚的人物呢？

不，一個國家的興衰，固與時代的英雄，固與幾十年間百年前，我們很難自覺。我們或是能從歷史中得出一個不能言傳英雄的時代，爲時代的英雄。時代與時代，一時代的人物，在歷史上有一段論及同光時代外交官的話，說那時代不在身勞，似乎就得自序上有一段論及同光時代的人物，似乎都非常謹慎輕易金鼎的，讀過歷史，由個人發端，由個人發端，由個人發端

中國的家族制度及其重建

李樹青

一中國家族的制度研究一

一，緒論

孫寶瑄說（Prof. Sumner）有一句故語人口的話，拙說得好說：「Life is a struggle for existence」人類無論生存，不能不經過許多困難，必須得到滿足。一個毫無文化的野蠻人或現代社會的變態，必須得無論試驗與經驗，為奮鬥苦鬥扶持的只度上，發揚到個他的行為。最好的結果達到的方法，便是以最少的痛苦來滿足大的溫飽。在原始的類群生存競爭之中，一切生活上的需要與技術都是從這種奮鬥中產生出來的。個人的生活上的需要與技術，後來由經驗得，這樣，跟來得，一部成了一個社會的共同排生活的法則——即風俗。

最初人類過於為環境所束縛的，沒有思想，沒有風俗的傳播既久，就有一種神力其被從來的所謂聖有來加以合理的解釋，並創立下是非的標準。其用意，非是便於社會集體的生活，是為個人間的為爭，為是非上的選擇，倫理，哲學，法律，便從此發生出來。原所謂社會思想與社會學（何等淺顯）。然然是發生了有了思想與言學以後，一切的社會組織與制度，都產生出來了。我們這種社會現象已經有了變化的進化。

社會思想的發生，最先不過是社會現實的合理化，為既形成社會制度以後，經過思有支配人類的力量。但的說明有一個環境；即環境思想與哲學必須是指導人類生活應用的，而不能與環境的條件背道而馳。不能合理的解釋與成功的思想，環境條件的思想，等就能一時存在，終必逐漸消滅；反之，其最能適合環境條件的思想與哲學，便要通過社會制度，指導人類去實行，到用他們的自然環境。一部人類社會的演化史，就是這種思想與學說的歷史。

只從社會環境條件所呈現的物質，他們組織與發展出來的環境物質條件，分成幾個階段，以和平，產無論產變化。這個階段的環境物質式，除非用一種民族的神話，思想就無法用以解釋者。個民族與種族的社會史。中國的民族，是一個最論著的例子。在另一方面，只看到思想哲學的發展，沒有環境條件的人，其所作的分析與解釋，就難免要見淺玄與不切實際的毛病。一切的社會制度，都是從我人類來的需要與產生的。所以想與自然條件的結合。所以制度的研究，實係我們分析社會與了解人類生活的，把這要的種種。家族制度是社會組織的一種，我們就且把中國的家族制度來作個實驗的標本。

一，家族制度的形式

家族的發生，是從人類的自然條件本的需要：一個是男女之間的性慾，今一個是親子之間的慈愛。這兩者幾乎是組織與生俱來的本能與天性。前者是一種橫的關係，後者是一種縱的關係。兩者彼此結合，構成了婚姻與家庭。

這兩種人類的天性，結成橫縱的關係，可分，在別的原始，知現代的來，人類的社會特別注重夫婦關係，著成為特別的家，有的社會特別注重親子關係，如中國及日本。前者成為特別的大家族（Patriarchal family），後者則成為母權的大家族（Matriarchal family）。後者則成中國的現在家族制度的不同。

血緣家族有父系與母系兩種，中國的是屬於父系。因前者所稱的居處上是所謂父居（Patriarchal residence），在這裏的計算上是

智慧學問中的女系制（The Chikasaul and Dagallroul Dosecnt）。在這類的家族中間，女子與男子同樣的地位，故亦可稱為父權家族（Patriarchal Family）。有時我們也稱為Bilateral Family（雙方家族）。因為家產的繼承權和財產處分，完全是以父親與家長為唯一的權威的。

總結一句，中國家族制度的形式，可說是以父子為中心的父權血統家族制。

三，家族制度的背景

中國家族的形成，遠早在兩漢時代，兩千年來，可謂無甚改變。其產生發生之基礎也，還不過是最近幾十年間的事。

幾千年來中國家族社會裡得如此長久呢？我們的答案還是人為的思想學與自然的環境條件二者。中國人民的經生方法，最主要的是農業，兩千年來可謂沒有變遷。農業的經營有兩種，第一，農業工作，在未發明機器以前，完全是一種勞力操作。在家庭裡面，男子便常常成為經濟生活的主要的支柱者。一家裏若是沒有壯年男子，只有所謂孤兒寡婦無法操作生活的。由於此種原故，所以在家庭組織的形式上就成為父權的家庭，而社會上的男子輕女，婚姻必然的結果。其次，在農業社會中最重土地，而使用土地的能力意大，亦便愈有手的多寡。家內的壯年男子愈多，則利用土地的能力愈大，亦便愈有益富的機會。所以在中國有發奮圖強的手段，也是以家庭環境的條件的主觀表現。農業的生產技術，全憑經驗。老年人的經驗記憶，自然成為家族教育的原料為權威者。農業是一種「靠天吃飯」的職業，海年經驗的土地，體驗時候的變物，便用祖父的經驗，經驗用像的氣候變化，發達植物的同樣的新陳代謝過程。因而在農民的心理上自然產生一種「崇拜祖先」的家族思想。故是尊親敬老，孝悌忠信，以及安土重遷等觀念，全部構成家族制度。除去農業的社會以外，很少有強拜西來之新思潮發生的，以上各點，都是血統家族存在的自然生活。

在農業社會的男女分工上，雖不是男子一定得做這些的工作，女子得作一些次要的或不重要的工作，這不是男子一定得做這些的例子說，也有些民族男女共同從事幾用差的工作，因而在家庭裡面，男婦女分工的基礎，並無絕對有生物上的根據，主要地仍是遵守習慣的要條。我們的居家大師說法自從孟子說過，「婦者人之大倫也」，「婦人之道，順而已矣」，「男女有別」，「婦人之道，一從而已矣」，「男子生而願為之有室，女子生而願為之有家」，「男子之道，有三焉，……三曰，……」，「男子之道，有五焉，……」，「男子之道，有四焉，……」，「男子之道，有三焉，……」，「男子之道，有二焉，……」，「男子之道，有一焉，……」，「男子之道，有一焉，……」，「男子之道，有一

是婦人的本能，不僅不有受虐的傾向，且還要從父者流的手中奪回權利來。這裏有兩個原因：一個是婦人的傳統，自從父權發達時，婦人就不能自由選擇配偶，所以婦人的本能，自然要求選擇配偶的權利，不能不有受虐的傾向。

第二個是婦人的經濟利益，自從父權發達時，婦人的經濟利益，全靠男子的保護，所以婦人的本能，自然要求保護的權利，不能不有受虐的傾向。

婦人的本能，既有受虐的傾向，所以婦人的本能，自然要求選擇配偶的權利，不能不有受虐的傾向。

婦人的本能，既有受虐的傾向

又可產出後。一方面有自出之能，繼續時可以產出；另一面一經不產生，表示產出能力已經失去。丈夫可以娶數個妻子，妻子可以嫁數個丈夫。這種婚姻制度，在中國家族制度的時代，是很適合的。因為在家族制度下，女子是沒有獨立的生活的。她們都是靠男人養活的。她們的生產能力，也都是為男人的利益而發展的。所以在家族制度下，婚姻是一種買賣的行為。女子是沒有獨立的人格的。她們的人格，是隨男人的人格而定

家風與家族的家長，很可以取代國家，不過生爭鬥的現象。但家族的分裂，實由地緣結婚關係組織經濟者來。所以家族制度中的家長權勢，從前是絕對的，現在家族的結合，因經濟上的關係，漸漸地變化了。現在家族的團結上，必須發揮得個人的個性，與個人的經濟獨立，然後家族的團結才能鞏固。家族的組織，是以經濟為基礎的。個人的經濟獨立，家族的團結自然鬆懈。現在中國的家族制度，已經漸漸地變化了。這種變化的原因，是因為中國的家族制度，是適合一個共同的名字，如某某家某某等，用來代表無論的家族。家族者，一個共同的名字，如某某家某某等，用來代表無論的家族。我們要將呼一個人，常常不可能的名字，只說某某家或某某堂的。從是說來，家族是個人的證據，就是說來會有所從來的現象。

最後，在無產社會裏，我們要不能說，離開家族即沒有生活，何況離開家族即沒有生活。因為農民離開家族，即等於離開土地與農具，也即等於離開了生產的資源。其它的職業團體，不過即得到資本，但其間還都是根據於低級，所以還沒有分的人，除掌握資本的人，除掌握資本的人，除掌握資本的人，總是一個被剝奪真的勞動。

六，家族制度的演變

近百年來，中國家族制度，漸漸地發生變化。在農村，都市還的影響，極其微小。但是都市內包有一部份家庭，大抵是知識階級的，這部份家庭，中國家族制度的演變，是可以說在在方興未艾。

這種變遷的原因，在中國，大部份由於歐美文化的影響，小部份由於經濟的變遷。這是歐洲的文化，以基督教為中心的，這種文化的影響，小部份由於經濟的變遷。這是歐洲的文化，以基督教為中心的，其中是美國的影響，最為重要。這種文化的影響，大部份是由於經濟的變遷，這種經濟的變遷，是由於歐洲的文化，以基督教為中心的，其中是美國的影響，最為重要。

一般說來，在都市的小家庭，其實是美國的模式。這有一些說法，都市的移入，是美國的影響，其實

，固當當其社會品質優異的人才。哈佛的鄧爾教授（Prof. T. C. Taussig）最抽此點，並牽推論歐美的文化必屬超於流落，而由其他先氣德輝的所謂「尊貴民族」代之而起。

九，家族制度的重建

在唯物的思潮影響之後，中國社會的物質條件既經改變，同時在工業化的號號國發展下，家庭制度又有非步不期地隨著時間改變的小家庭。所謂「歷史的車輪總是向前轉的」。好像一切的研究討論都是多餘的廢博。

我們始終認為：一切的社會制度都會隨著人類求生活與基本的工作。在這個前提之下，還沒有面的倫質條件，自然其有極大的影響，固是無可諱言的事實。只是就會制度的存在與消滅，却不能完全歸諸物質條件一方面來決定；假如認個結論，人類變成了物質條件之下的一堆產物，那麼人類的一切思潮與智慧，都成了無用的廢物，一切社會科學也都無從研究，都成了無用的廢物，一切社會科學也都無從研究，都成了無用的廢物，一切社會科學也都無從研究

讀奧登新年書信

W. H. Auden New Year Letter
Faber and Faber 1941.

劉廣京

（一）

有人很誠懇地要問的十九世紀的問題，「為甚麼的世界呢？」讀奧登的書，因為有生命與能實現的意義，不但是指發洩各方面蓬勃的思潮，尤指讀經過了一番人思想感情上與生的展張。人類回顧過去，常得自己在歷史的面器上，覺得前面發展的可能性無窮，而且自己已經接受了這無窮可能性的給予，切身來，唯在自己手上。這種情緒在場有一部份人看來仍不免發一種信仰，認在現在自己的時代，個人的思想與行動，仍有一個比較清楚的方法，也許還就是一個新的希望時代的第一步。

十九世紀起人類的現狀，我們可以「計劃的世界」一詞來代表。一個人在到世界上來，不但能計劃安排他自己的生命，或且由是他的努力，甚麼可以使整個世界皆會於一個理想的秩序。世界的發展，自始人類的創造生活變化生活，無不可由人為加以控制。至於對這種個人的安排，當時人自己的看法，如無人為的干涉，如無產業革命，如政治革命，如民治主義，如無產階級的運動，當時人自己的力量，守住他，還能守住他，總有一天使會把世界安排得上軌道。

我們要分析上述的信念，可發現中間與自己有關的人生與觀感的觀念，如第一條假設中間，人可以控制世界，自己可以安排世界的信念，這個假設可能從方面來看：

第一，十九世紀人相信科學的發展，科學的意志能產生出世界中實現的秩序，這種信仰，以為人類的意志必能產生出世界中實現的秩序，這種信仰，以為人類的意志必能產生出世界中實現的秩序，這種信仰，以為人類的意志必

詩學等等，都是人類智慧學術有機活潑地表現在內的結果的思想家之一。第二，不但一個時代的思想在環境上的認識，而且在這種認識上一個現實的歷史上的第一個認識的時代的思想，在當代的人相信中國的人相信中國的人相信中國

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]看自己歪了的鼻子的人

（節七六七行起）

（注意）「更迷得最妙了。」

「說不看見自己歪了的鼻子」，這便損毀了所有被沉迷想問題的根本。上面說實際世界中的現象必須依靠勢力而定，而事實推演出來的結果總與一個有決定作用的常數，便是人性。除了人性還有別的常數，總與住人類社會發展的「相像的變化」（節七八五行）。然而一般人又另有看法的例：

一個有法的例：

看問題時生帶過一個案例的旗幟，要加一個去當游行，上面寫着：

Who is Nothing Whatever about Leads Questions

有人問他們這字母代表什麼，他們回答說，代表：

（對根本問題沒有人造無所知。）

這旗幟立即被撕碎，他們又給這兩個學生一面旗幟，上面寫着：

「夫妻當許享受文化。」

不許等婦人知的根本問題。有些政治方案便不成最方案。（此考慮了人性問題，什麼又是正確的方法呢？什麼又是出路呢？到底是這個時代最大的問題，也就是最緊的問題？

這問題所以難回答，因為我們實處了人性，與人性表現在政治經濟生活上的缺點以後，總會傾向於絕對的無定論方以一種中和性。歷史上沒有一個學為是代表絕對的真理過，如十九世紀人所相信者。對於法制度，生產資與消費者之分，既是人類生活所必須，無產革命便失去其最後的根據。臨際問題，真理在第七二〇行註經中所引的答案的底（Pilgrim's Progress）伯那說方先賢爭史中的一段，極值得發人思想：

政治家到人性前伏倒，向來是很低的，但很少有像此力量里（Pilgrim's）和世說出來：「你們必須說在心裏先生們打底（Pilgrim's）和世說出來：「你們打底（Pilgrim's）和世說出來：「你們必須說在心裏先生們打底（Pilgrim's）和世說出來：「你們打底（Pilgrim's）和世說出來：「你們打底（Pilgrim's）和世說出來：「你

[illegible]。[illegible]。[illegible]。

的[illegible]，此[illegible]，與其作全詩有一種中心的指起，也可說又他自由意志說得而一步，就是「自由意志說」。這個必須不是獨立的，必須與「[illegible]」相關，也要與其他的[illegible]生命與[illegible]。

「自由」在這裏不問者，[illegible]。

「必須」在這裏，與[illegible]他要[illegible]。（第一六〇行起）

[illegible]，必須[illegible]的是一種[illegible]。這裏詩中未復得夢說出。

[illegible]人生家有[illegible]，第三個[illegible]分開，即其有人說其不能相[illegible]。[illegible]詩中所見的境界，大約是一個感覺的[illegible]界，能夠有知的，明白，詩的美，綜合一種對世人的說法，獨揚在這個境界其他的[illegible]中，有人生的經驗上，在[illegible]他[illegible]了。

（第一六一行起）

（第一六二行起）

（第一六三行起）

（第一六四行起）

（第一六五行起）

（第一六六行起）

（第一六七行起）

（第一六八行起）

（第一六九行起）

（第一七〇行起）

（第一七一行起）

（第一七二行起）

（第一七三行起）

（第一七四行起）

（第一七五行起）

（第一七六行起）

（第一七七行起）

（第一七八行起）

（第一七九行起）

（第一八〇行起）

（第一八一行起）

（第一八二行起）

（第一八三行起）

（第一八四行起）

（第一八五行起）

（第一八六行起）

（第一八七行起）

（第一八八行起）

（第一八九行起）

（第一九〇行起）

（第一九一行起）

（第一九二行起）

（第一九三行起）

（第一九四行起）

（第一九五行起）

（第一九六行起）

（第一九七行起）

（第一九八行起）

（第一九九行起）

（第二〇〇行起）

（第二〇一行起）

（第二〇二行起）

（第二〇三行起）

（第二〇四行起）

（第二〇五行起）

（第二〇六行起）

（第二〇七行起）

（第二〇八行起）

（第二〇九行起）

（第二一〇行起）

（第二一一行起）

（第二一二行起）

（第二一三行起）

（第二一四行起）

（第二一五行起）

（第二一六行起）

（第二一七行起）

（第二一八行起）

（第二一九行起）

（第二二〇行起）

（第二二一行起）

（第二二二行起）

（第二二三行起）

（第二二四行起）

（第二二五行起）

（第二二六行起）

（第二二七行起）

（第二二八行起）

（第二二九行起）

（第二三〇行起）

（第二三一行起）

（第二三二行起）

（第二三三行起）

（第二三四行起）

（第二三五行起）

（第二三六行起）

（第二三七行起）

（第二三八行起）

（第二三九行起）

（第二四〇行起）

（第二四一行起）

（第二四二行起）

（第二四三行起）

（第二四四行起）

（第二四五行起）

（第二四六行起）

（第二四七行起）

（第二四八行起）

（第二四九行起）

（第二五〇行起）

（第二五一行起）

（第二五二行起）

（第二五三行起）

（第二五四行起）

（第二五五行起）

（第二五六行起）

（第二五七行起）

（第二五八行起）

（第二五九行起）

（第二六〇行起）

（第二六一行起）

（第二六二行起）

（第二六三行起）

（第二六四行起）

（第二六五行起）

（第二六六行起）

（第二六七行起）

（第二六八行起）

（第二六九行起）

（第二七〇行起）

（第二七一行起）

（第二七二行起）

（第二七三行起）

（第二七四行起）

（第二七五行起）

（第二七六行起）

（第二七七行起）

（第二七八行起）

（第二七九行起）

（第二八〇行起）

（第二八一行起）

（第二八二行起）

（第二八三行起）

（第二八四行起）

（第二八五行起）

（第二八六行起）

（第二八七行起）

（第二八八行起）

（第二八九行起）

（第二九〇行起）

（第二九一行起）

（第二九二行起）

（第二九三行起）

（第二九四行起）

（第二九五行起）

（第二九六行起）

（第二九七行起）

（第二九八行起）

（第二九九行起）

（第三〇〇行起）

（第三〇一行起）

（第三〇二行起）

（第三〇三行起）

（第三〇四行起）

（第三〇五行起）

（第三〇六行起）

（第三〇七行起）

（第三〇八行起）

（第三〇九行起）

（第三一〇行起）

（第三一一行起）

（第三一二行起）

（第三一三行起）

（第三一四行起）

（第三一五行起）

（第三一六行起）

（第三一七行起）

（第三一八行起）

（第三一九行起）

（第三二〇行起）

（第三二一行起）

（第三二二行起）

（第三二三行起）

（第三二四行起）

（第三二五行起）

（第三二六行起）

（第三二七行起）

（第三二八行起）

（第三二九行起）

（第三三〇行起）

（第三三一行起）

（第三三二行起）

（第三三三行起）

（第三三四行起）

（第三三五行起）

（第三三六行起）

（第三三七行起）

（第三三八行起）

（第三三九行起）

（第三四〇行起）

（第三四一行起）

（第三四二行起）

（第三四三行起）

（第三四四行起）

（第三四五行起）

（第三四六行起）

（第三四七行起）

（第三四八行起）

（第三四九行起）

（第三五〇行起）

（第三五一行起）

（第三五二行起）

（第三五三行起）

（第三五四行起）

（第三五五行起）

（第三五六行起）

（第三五七行起）

（第三五八行起）

（第三五九行起）

（第三六〇行起）

（第三六一行起）

（第三六二行起）

（第三六三行起）

（第三六四行起）

（第三六五行起）

（第三六六行起）

（第三六七行起）

（第三六八行起）

（第三六九行起）

（第三七〇行起）

（第三七一行起）

（第三七二行起）

（第三七三行起）

（第三七四行起）

（第三七五行起）

（第三七六行起）

（第三七七行起）

（第三七八行起）

（第三七九行起）

（第三八〇行起）

（第三八一行起）

（第三八二行起）

（第三八三行起）

（第三八四行起）

（第三八五行起）

（第三八六行起）

（第三八七行起）

（第三八八行起）

（第三八九行起）

（第三九〇行起）

（第三九一行起）

（第三九二行起）

（第三九三行起）

（第三九四行起）

（第三九五行起）

（第三九六行起）

（第三九七行起）

（第三九八行起）

（第三九九行起）

（第四〇〇行起）

（第四〇一行起）

（第四〇二行起）

（第四〇三行起）

（第四〇四行起）

（第四〇五行起）

（第四〇六行起）

（第四〇七行起）

（第四〇八行起）

（第四〇九行起）

（第四一〇行起）

（第四一一行起）

（第四一二行起）

（第四一三行起）

（第四一四行起）

（第四一五行起）

（第四一六行起）

（第四一七行起）

（第四一八行起）

（第四一九行起）

（第四二〇行起）

（第四二一行起）

（第四二二行起）

（第四二三行起）

（第四二四行起）

（第四二五行起）

（第四二六行起）

（第四二七行起）

（第四二八行起）

（第四二九行起）

（第四三〇行起）

（第四三一行起）

（第四三二行起）

（第四三三行起）

（第四三四行起）

（第四三五行起）

（第四三六行起）

（第四三七行起）

（第四三八行起）

（第四三九行起）

（第四四〇行起）

（第四四一行起）

（第四四二行起）

（第四四三行起）

（第四四四行起）

（第四四五行起）

（第四四六行起）

（第四四七行起）

（第四四八行起）

（第四四九行起）

（第四五〇行起）

（第四五一行起）

（第四五二行起）

（第四五三行起）

（第四五四行起）

（第四五五行起）

（第四五六行起）

（第四五七行起）

（第四五八行起）

（第四五九行起）

（第四六〇行起）

（第四六一行起）

（第四六二行起）

（第四六三行起）

（第四六四行起）

（第四六五行起）

（第四六六行起）

（第四六七行起）

（第四六八行起）

（第四六九行起）

（第四七〇行起）

（第四七一行起）

（第四七二行起）

（第四七三行起）

（第四七四行起）

（第四七五行起）

（第四七六行起）

（第四七七行起）

（第四七八行起）

（第四七九行起）

（第四八〇行起）

（第四八一行起）

（第四八二行起）

（第四八三行起）

（第四八四行起）

（第四八五行起）

（第四八六行起）

（第四八七行起）

（第四八八行起）

（第四八九行起）

（第四九〇行起）

（第四九一行起）

（第四九二行起）

（第四九三行起）

（第四九四行起）

（第四九五行起）

（第四九六行起）

（第四九七行起）

（第四九八行起）

（第四九九行起）

（第五〇〇行起）

（第五〇一行起）

（第五〇二行起）

（第五〇三行起）

（第五〇四行起）

（第五〇五行起）

（第五〇六行起）

（第五〇七行起）

（第五〇八行起）

（第五〇九行起）

（第五一〇行起）

（第五一一行起）

（第五一二行起）

（第五一三行起）

（第五一四行起）

（第五一五行起）

（第五一六行起）

（第五一七行起）

（第五一八行起）

（第五一九行起）

（第五二〇行起）

（第五二一行起）

（第五二二行起）

（第五二三行起）

（第五二四行起）

（第五二五行起）

（第五二六行起）

（第五二七行起）

（第五二八行起）

（第五二九行起）

（第五三〇行起）

（第五三一行起）

（第五三二行起）

（第五三三行起）

（第五三四行起）

（第五三五行起）

（第五三六行起）

（第五三七行起）

（第五三八行起）

（第五三九行起）

（第五四〇行起）

（第五四一行起）

（第五四二行起）

（第五四三行起）

（第五四四行起）

（第五四五行起）

（第五四六行起）

（第五四七行起）

（第五四八行起）

（第五四九行起）

（第五五〇行起）

（第五五一行起）

（第五五二行起）

（第五五三行起）

（第五五四行起）

（第五五五行起）

（第五五六行起）

（第五五七行起）

（第五五八行起）

（第五五九行起）

（第五六〇行起）

（第五六一行起）

（第五六二行起）

（第五六三行起）

（第五六四行起）

（第五六五行起）

（第五六六行起）

（第五六七行起）

（第五六八行起）

（第五六九行起）

（第五七〇行起）

（第五七一行起）

（第五七二行起）

（第五七三行起）

（第五七四行起）

（第五七五行起）

（第五七六行起）

（第五七七行起）

（第五七八行起）

（第五七九行起）

（第五八〇行起）

（第五八一行起）

（第五八二行起）

（第五八三行起）

（第五八四行起）

（第五八五行起）

（第五八六行起）

（第五八七行起）

（第五八八行起）

（第五八九行起）

（第五九〇行起）

（第五九一行起）

（第五九二行起）

（第五九三行起）

（第五九四行起）

（第五九五行起）

（第五九六行起）

（第五九七行起）

（第五九八行起）

（第五九九行起）

（第六〇〇行起）

（第六〇一行起）

（第六〇二行起）

（第六〇三行起）

（第六〇四行起）

（第六〇五行起）

（第六〇六行起）

（第六〇七行起）

（第六〇八行起）

（第六〇九行起）

（第六一〇行起）

（第六一一行起）

（第六一二行起）

（第六一三行起）

（第六一四行起）

（第六一五行起）

（第六一六行起）

（第六一七行起）

（第六一八行起）

（第六一九行起）

（第六二〇行起）

（第六二一行起）

（第六二二行起）

（第六二三行起）

（第六二四行起）

（第六二五行起）

（第六二六行起）

（第六二七行起）

（第六二八行起）

（第六二九行起）

（第六三〇行起）

（第六三一行起）

（第六三二行起）

（第六三三行起）

（第六三四行起）

（第六三五行起）

（第六三六行起）

（第六三七行起）

（第六三八行起）

（第六三九行起）

（第六四〇行起）

（第六四一行起）

（第六四二行起）

（第六四三行起）

（第六四四行起）

（第六四五行起）

（第六四六行起）

（第六四七行起）

（第六四八行起）

（第六四九行起）

（第六五〇行起）

（第六五一行起）

（第六五二行起）

（第六五三行起）

（第六五四行起）

（第六五五行起）

（第六五六行起）

（第六五七行起）

（第六五八行起）

（第六五九行起）

（第六六〇行起）

（第六六一行起）

（第六六二行起）

（第六六三行起）

（第六六四行起）

（第六六五行起）

（第六六六行起）

（第六六七行起）

（第六六八行起）

（第六六九行起）

（第六七〇行起）

（第六七一行起）

（第六七二行起）

（第六七三行起）

（第六七四行起）

（第六七五行起）

（第六七六行起）

（第六七七行起）

（第六七八行起）

（第六七九行起）

（第六八〇行起）

（第六八一行起）

（第六八二行起）

（第六八三行起）

（第六八四行起）

（第六八五行起）

（第六八六行起）

（第六八七行起）

（第六八八行起）

（第六八九行起）

（第六九〇行起）

（第六九一行起）

（第六九二行起）

（第六九三行起）

（第六九四行起）

（第六九五行起）

（第六九六行起）

（第六九七行起）

（第六九八行起）

（第六九九行起）

（第七〇〇行起）

（第七〇一行起）

（第七〇二行起）

（第七〇三行起）

（第七〇四行起）

（第七〇五行起）

（第七〇六行起）

（第七〇七行起）

（第七〇八行起）

（第七〇九行起）

（第七一〇行起）

（第七一一行起）

（第七一二行起）

（第七一三行起）

（第七一四行起）

（第七一五行起）

（第七一六行起）

（第七一七行起）

（第七一八行起）

（第七一九行起）

（第七二〇行起）

（第七二一行起）

（第七二二行起）

（第七二三行起）

（第七二四行起）

（第七二五行起）

（第七二六行起）

（第七二七行起）

（第七二八行起）

（第七二九行起）

（第七三〇行起）

（第七三一行起）

（第七三二行起）

（第七三三行起）

（第七三四行起）

（第七三五行起）

（第七三六行起）

（第七三七行起）

（第七三八行起）

（第七三九行起）

（第七四〇行起）

（第七四一行起）

（第七四二行起）

（第七四三行起）

（第七四四行起）

（第七四五行起）

（第七四六行起）

（第七四七行起）

（第七四八行起）

（第七四九行起）

（第七五〇行起）

（第七五一行起）

（第七五二行起）

（第七五三行起）

（第七五四行起）

（第七五五行起）

（第七五六行起）

（第七五七行起）

（第七五八行起）

（第七五九行起）

（第七六〇行起）

（第七六一行起）

（第七六二行起）

（第七六三行起）

（第七六四行起）

（第七六五行起）

（第七六六行起）

（第七六七行起）

（第七六八行起）

（第七六九行起）

（第七七〇行起）

（第七七一行起）

（第七七二行起）

（第七七三行起）

（第七七四行起）

（第七七五行起）

（第七七六行起）

（第七七七行起）

（第七七八行起）

（第七七九行起）

（第七八〇行起）

（第七八一行起）

（第七八二行起）

（第七八三行起）

（第七八四行起）

（第七八五行起）

（第七八六行起）

（第七八七行起）

（第七八八行起）

（第七八九行起）

（第七九〇行起）

（第七九一行起）

（第七九二行起）

（第七九三行起）

（第七九四行起）

（第七九五行起）

（第七九六行起）

（第七九七行起）

（第七九八行起）

（第七九九行起）

（第八〇〇行起）

（第八〇一行起）

（第八〇二行起）

（第八〇三行起）

（第八〇四行起）

（第八〇五行起）

（第八〇六行起）

（第八〇七行起）

（第八〇八行起）

（第八〇九行起）

（第八一〇行起）

（第八一一行起）

（第八一二行起）

（第八一三行起）

（第八一四行起）

（第八一五行起）

（第八一六行起）

（第八一七行起）

（第八一八行起）

（第八一九行起）

（第八二〇行起）

（第八二一行起）

（第八二二行起）

（第八二三行起）

（第八二四行起）

（第八二五行起）

（第八二六行起）

（第八二七行起）

（第八二八行起）

（第八二九行起）

（第八三〇行起）

（第八三一行起）

（第八三二行起）

（第八三三行起）

（第八三四行起）

（第八三五行起）

（第八三六行起）

（第八三七行起）

（第八三八行起）

（第八三九行起）

（第八四〇行起）

（第八四一行起）

（第八四二行起）

（第八四三行起）

（第八四四行起）

（第八四五行起）

（第八四六行起）

（第八四七行起）

（第八四八行起）

（第八四九行起）

（第八五〇行起）

（第八五一行起）

（第八五二行起）

（第八五三行起）

（第八五四行起）

（第八五五行起）

（第八五六行起）

（第八五七行起）

（第八五八行起）

（第八五九行起）

（第八六〇行起）

（第八六一行起）

（第八六二行起）

（第八六三行起）

（第八六四行起）

（第八六五行起）

（第八六六行起）

（第八六七行起）

（第八六八行起）

（第八六九行起）

（第八七〇行起）

（第八七一行起）

（第八七二行起）

（第八七三行起）

（第八七四行起）

（第八七五行起）

（第八七六行起）

（第八七七行起）

（第八七八行起）

（第八七九行起）

（第八八〇行起）

（第八八一行起）

（第八八二行起）

（第八八三行起）

（第八八四行起）

（第八八五行起）

（第八八六行起）

（第八八七行起）

（第八八八行起）

（第八八九行起）

（第八九〇行起）

（第八九一行起）

（第八九二行起）

（第八九三行起）

（第八九四行起）

（第八九五行起）

（第八九六行起）

（第八九七行起）

（第八九八行起）

（第八九九行起）

（第九〇〇行起）

（第九〇一行起）

（第九〇二行起）

（第九〇三行起）

（第九〇四行起）

（第九〇五行起）

（第九〇六行起）

（第九〇七行起）

（第九〇八行起）

（第九〇九行起）

（第九一〇行起）

（第九一一行起）

（第九一二行起）

（第九一三行起）

（第九一四行起）

（第九一五行起）

（第九一六行起）

（第九一七行起）

（第九一八行起）

（第九一九行起）

（第九二〇行起）

（第九二一行起）

（第九二二行起）

（第九二三行起）

（第九二四行起）

（第九二五行起）

（第九二六行起）

（第九二七行起）

（第九二八行起）

（第九二九行起）

（第九三〇行起）

（第九三一行起）

（第九三二行起）

（第九三三行起）

（第九三四行起）

（第九三五行起）

（第九三六行起）

（第九三七行起）

（第九三八行起）

（第九三九行起）

（第九四〇行起）

（第九四一行起）

（第九四二行起）

（第九四三行起）

（第九四四行起）

（第九四五行起）

（第九四六行起）

（第九四七行起）

（第九四八行起）

（第九四九行起）

（第九五〇行起）

（第九五一行起）

（第九五二行起）

（第九五三行起）

（第九五四行起）

（第九五五行起）

（第九五六行起）

（第九五七行起）

（第九五八行起）

（第九五九行起）

（第九六〇行起）

（第九六一行起）

（第九六二行起）

（第九六三行起）

（第九六四行起）

（第九六五行起）

（第九六六行起）

（第九六七行起）

（第九六八行起）

（第九六九行起）

（第九七〇行起）

（第九七一行起）

（第九七二行起）

（第九七三行起）

（第九七四行起）

（第九七五行起）

（第九七六行起）

（第九七七行起）

（第九七八行起）

（第九七九行起）

（第九八〇行起）

（第九八一行起）

（第九八二行起）

（第九八三行起）

（第九八四行起）

（第九八五行起）

（第九八六行起）

（第九八七行起）

（第九八八行起）

（第九八九行起）

（第九九〇行起）

（第九九一行起）

（第九九二行起）

（第九九三行起）

（第九九四行起）

（第九九五行起）

（第九九六行起）

（第九九七行起）

（第九九八行起）

（第九九九行起）

（第一〇〇〇行起）

中國工業化中的技術問題

馬樑華

五年來的戰爭，使我們對現代戰爭的民族，如是自己不自覺的話。我們這有個巨大的結論和教訓的過程。戰爭提供了的戰爭來，不免是人類的大不幸而已的大悲劇；但現在年來一部人類的歷史，經過多次戰爭，多少教訓，在刀光劍影的下面創造出今日的文明，這樣的教訓今天的局面。今天的局面雖則未必是理想的局面，但在現實的今天，我們實不能憑空想出理想的局面。以今日的眼光看來，歷史的演變是有東西的。因為人類在戰爭當中的智慧與經驗，使這類世界逐漸由野蠻走到文明。走到文明的方法雖然野蠻，但在今天人類的組織還沒大概的進步方法還是較合理的。但組織是沒有絕對性的時候，組織的進步方法是要合理的。所以在近代的戰爭，無論組織的本身或組織之間的存在，如果要在這一個世界上生存下去，這一次世界大戰完了以後，接着要繼續與人家作鬥爭；這一次五年來的鬥爭，我們都知道了，下一次的鬥爭我們更應該注意的問題，也沒有空洞理想，我們這樣的勢力，我們的目標，我們的組織，我們的技術，我們的經驗，我們的教訓，我們的人家作鬥爭的時候，我們要用一次世界大戰的經驗，我們這樣的教訓，我們的技術，我們的組織，我們的勢力，我們的目標

一個民族本來罩於理性，當於冷靜堅決的態度，惟因對於向何等種種迫壓打擊，使我們失去一種堅強底解決的精神，對於種種都極用取巧的方法演過。近年來種種被一個近代機械因循苟且技術認識科學，所謂都是病一種心理的表現。今後我們如果要改正這一個心理，應發從大處著眼，提倡神秘科學。使我們有所執持。科學本來代表一種極堅固的精神，經一種精神鍛鍊堅強堅定的熱誠。科學作在當時人生觀上的精神，把整個的自然現象都成次序，使世界上的事物都是感覺的，在和法的世界中，使我們對於自然一切發生熱情，我們今天正應該利用科學對於我們自己的心理加以一番鍛鍊，發揮一點取巧的態度，用目已的智慧，創造一點技術，作為了一次鬥爭的工具。

技術的應用是我們生活的基礎的基礎，我們支配的智慧和意識，使我們脫離一切都能一有實和觀念。實利觀念使為個家成准所，底願都實，除東武力，要成疲弱的供給。這個世界如果技術沒有進步，今天的樣子，恐怕上一次歐洲戰爭時間方面不會如此接近。人類如果不想在冷酷和苦惱中過生活，除技術外無法等等種種世界的觀想，何況技術還是新理的應用？

五四運動和運動的精神，許多的觀念已經破壞，新的者這些破壞除卑。可惜疑十年來從這個技術，拾取人家的糟粕，當約既代精神無法了解。到今天，知半解，一切墨守成規，能何今天的大變局，慌張倉惶。今後要重視技術，必須提倡科學，提倡科學的，要能充內容必定改革心理，去除奇觀怪，提倡科學方法。最家紅官場下的腐敗，苟安，糊塗惡習，代之以勤敏，明快，與果決。工業社會底下的腐敗惡習，代之以科學精神。

人類除有環境的工具在變遷和發展中，我的制度隨而改革，新的組織隨而興起。我們今後的生活由個家庭為單位，到都市為單位，工業與農業的進步，使生產增加，組織擴大。今後如果要進步時代，就必須注意科學的方法，從技術的發明和運用，利用一切的組織的組織。

組織技術是很淺，人類的關係是很密切，今後提倡科學的知識是很重要的。世界的變遷，使我們更要提倡技術，人類社會的發達已經不能再用，單獨的方法了。相對觀產的解用今後然如果成為熱，無論人文科學和自然科學今天都已經有很個趨勢，我們不能再以為提倡技術就可以改變社會，技術的本身對於社會並無改變的力量，要現我們洋溢強動的改革，技術的功用樂與我們的因緣調和以後，纔能發揮其最發揮。所謂功用，我們亦應該用相對的觀念去對待，世界上單獨的工具決於無益的用處。

在我們面前如果有一個要求的新者，這還要歷練是由一塊木一塊不一塊石後引不起我們的興趣，從木和石新的調和中，纔會成美麗的意趣。

新理想的中間讀物
生活導報
每逢星期六出版　每期銷一萬份
第十七期（狂想專號上）已發售

梁任公的政治生活

澄之

我今年七月間的感情，情緒十分煩躁，自己的夫人從世界起，因緣學年的秋月，又來作祟。他的病情，雖然已告痊癒，但刺激時，還是使人不堪一聞。我的夫人，平日對他的愛情，實在沒有資格的資格，人間的愛情，實在沒有資格的資格，人間的愛情，實在沒有資格的資格，人間

一體貫徹始終的緣故，或許是由於孫公先生的時代與我們是銜時代去是接近過了的原故；但那一個時代與我們太遠太遠了，我們的時代中間繁雜若干多變情形，還是因張君勱一個無史的教育有他先的影響的，我們的變動，還是因張君勱一個無史的教育有他先的影響的，我們的變動與其說是一點，總不能說是一點，總不能說是一點，總不能

權，推舉家之正當權利，以時時為其權限，使由專事專務所得選，公此而外，他臨權權，皆之所有能無者。德國憲政治年張全國重要憲法，所以時代未來的憲育政治，關係國家第一千世紀初期，約有德國十九世紀末期，德國政治宗旨，德國政治巧妙，德國政治，德國政治，德國政治

好陸沈學，與法治觀念復辟，他到底萬不得已時，又偶然感覺，或偶然發生，致為家的頭目出來與反動力相抗。他從前在天津說動了段祺瑞，為新舊相資，而說役清人北京政府面作「補國給遺」的財政問題，以為「

春之言

黎舒里

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

人都用去了，一個人無奈何又一個來。酒酣耳熱，各人都說出了一番高興。有人高聲笑着。

突得那樣新鮮。於是衆人鬨的換號聲起來。四周的房子，都被人鬨的換號聲起來。四周的房子，都被人鬨的換號聲起來。四周的房子，都被

鄉，是比方更等鮮許的。也是因爲扫已沉醉的樣子的緣故罷。陳陽在鏡身邊如一個幽靈，如一個紙片剪成的。沒有顏色和顏色，也沒有呼吸。她的大形。她眼眶裏一束了香，然而除香未祥還經過燭光，她眼眶裏一束了香花。陳一瑟不懂了香魯美滋的。——這是了香的美感的基礎嗎？

想起了方，她立即陷入沉思。走在路上。忘記了前面的一切。來到舊時住處的門口，才想起陳已在路轉角處說過再見，書耕去了。立在門前徘徊，自語說：「他爲什麼不同我一塊來看我的母親？」——書記也許不喜歡他。因爲我與他陳是一個青年團體的人。

× × × ×

「母親的住處，依妹妹看來，還像一個家。經常有一個溫暖的人為她服務的人為伴。有一定必要的許多等用具。也有妹妹的舊鏡的鏡臺。屋和客廳在一起。相片等，跳舞參遊戲的快樂，同情和想像和靈感和靈合在一起。」——妹妹來了。

「我們開開玩笑你。你其然來了。」母親笑迎接着。拿着妹妹在身邊坐下。

「讓我看看。」有一點驚訝。有一點如初聖樂的人的樣熟神氣。

「你怎麼會久不見你。問得是怎麼回事。你沒長不長找你，怎麼會看見你。」

「你看，今天我從街找到，我從看見過了。」陳遠遠說。妹妹却不變會，見自己字頭去。

「我昨晚到你這裏來了。」妹妹低聲說。

「是的。」妹妹的答語很響有力氣。大家覺得一陣。妹妹的想像上的花紙，隨手揭開。

「為了很能記憶。」

「何以見得。」

「我以前見過。」

「怎麼知道我說謊。」

「我也是到她房間。妹妹想了想。」

「是誰呢？」

「妹妹的情況有一妹妹說，是青年的玩味。」

「拉起妹妹的手，在自己手邊輕輕拍着。」

「我說年年樂同我們去郊外玩。你說我們」

「妹妹想了你想到誰的樣子。」

「我想到一個地方去。但是我不知道那是什麼地方。總要是一個有溪谷流水和海鷗鷺鷥光的地方。那裏我同曾經遇到。那裏沉沒着不離生命所發散出來的香氣，使人感到美。共鳴從琴聲。方曾經在故事裏對她說過。」

「妹妹想起了一個世界。方虛也伴她去過那裏一個地方。那時我利取曾經那地方面裡之靈的靈魂。雖然的五彩作翩翩舞。那花瓣地如點綴在自己心上。——那是一個陡峭的黃金夢，構成她今日生活的過景。妹妹也帶望方能再來。」

「大家不語。天時已近中午。書和反都看得出妹妹在想起往昔。陳子裏的海業經新新動。在窗上自窗下一再淺淺的影子。那光會很快的過去裏。不。就是了裏有永恒的春天。」

「九年春作。三年後樣改。

「過了年以後就沒有了。」母親問。

「是不是你沒有鳥信給他？」

「是的。」妹妹的答語很響有力氣。大家

本刊投稿簡則

一、本刊保持合作者，凡政治、經濟、社會、教育、文藝各種論著均可登載。

二、本刊各欄均歡迎外稿。

三、來稿請註明姓名，文字最好用語體文，並標加新式標點符號。

四、來稿除特約者外以五千字至一萬字為適度。

五、來稿本社有的情增刪權，不願者請先聲明。

六、文責自負請勿抄作者自便，但須註明真實姓名及詳實通訊處。

七、來稿不論刊載與否，概不退還，附足郵票者除外。

八、來稿一經刊載即準稿費給酬，每千字自三十元至五十元（特約稿從豐酬）。

九、刊稿稿費於本刊出版後隨即照付，來函詢問請寄郵，如在一月後仍未收到即函知本社。

十、來稿請寄（最好掛號寄遞）昆明玉龍堆八號自由論壇社。

自由論壇月刊

每月十五日出刊

第一卷第三期

民國三十二年三月十五日出版

編輯者　自由論壇社

昆明玉龍堆八號

發行者　自由論壇社

發行人　郭相勝

總經售　華僑書店「桂林、昆明」

印刷者　滇南全省經濟委員會印刷廠

廠址　昆明乾海尾

本刊定價

定購辦法	期數	價目
零售	一	壹元
預定半年	六	三十元

定閱者逕向本社定閱

本刊已依法向內政部呈請登記，雲南省圖書雜誌審查委員會審查證書字〇三〇四號

中華郵政特准掛號認寄第一類新聞紙

自由論壇

第一卷

三期

國民的政治興趣　記者
社會學的科學研究　李樹青
從中西到古今　翁同文
家庭結構的基本形態　曹孝通
論工人的社會地位　張崇摯
人事行政的源流及其建立　楚崧秋
蒼洱雜足行程日記（上）　潘光旦
編輯後記　編者

自由論壇社發行

中華民國三十二年四月十五日出版

國立北平圖書館藏

鐘鏞汽車材料行

地　址：護國路五拾六至五拾八號

電報掛號　2390

專辦：歐美各國汽車另件

道奇　雪佛蘭　福特

萬國　斯蒂佩克

各種大小車輛另件

定價克己　如蒙賜顧　毋任歡迎

國民的政治興趣

記者

一

記者曾以物價及其他各種問題，就教於現代專家，他們大致都作如下的答覆：「我們所最關注，一般國民政治興趣，並不能使我們有絕望的感覺。」自動的興趣似乎是都沒有問題的事實，但不能說明人民政治興趣。自動的興趣似乎是都沒有問題的事實，但不能說明人民政治興趣。

所謂興趣，是指一個人對某一事物或問題的關係，這種關係如發生出來的結果，因為他個人的利害關係為轉移的緣故。因為他個人的利害關係不同，故對某一事物或問題發生出來的結果，如興趣根本不能發生出來，或拒不問的表示，如興趣根本不能發生出來，國民的政治興趣是指國民對政府的措施的意見或態度及其政治主張而言。「政治是人的事，治是管理，管理人的都是政治」。政府雖然是政治，政府雖然是管理人的都是政治，政府雖然是管理人的都是政治，政府雖然是管理人的都

為鵠的，現在一般熱心提倡新聞學的人都懷有這一種統治的觀念，還不但是政治新聞學的學說，其實一切講究政策，研究輿論，或政治興趣與政治野心的人物都有政治的觀念，用新聞學的學說，直是以

社會學的科學研究

李樹青

美國北達科塔大學社會學教授賓勒特氏（Prof. F. Bennett）曾於社會學的本質發過如下的特氏：

「一個科學是某些現象間內具有代表性的資料國體，按照其首然的、系統相關的與間接的關係，加以適當的指導與說明。」

按以解釋，社會學是研究現象的與特殊的方法。

（補科就會學三版第二六頁）

與其他自然科學為相時，首先便是蒐集資料的問題，因為物質學與社會學的資料，不能自然獲得，必須用人為的方法來蒐集，其次，有已經分析後，又必須經過整理和分類，最後纔能夠研究出一切的資料。

一切現象都是相關的，因此，吾人欲研究任何一個問題，必須先蒐集與問題有關的一切資料。但是蒐集資料的時候，因為時間有限，不能把一切的資料，全部蒐集，所以要蒐集與問題有關的一切資料，必須選擇有關的資料，而研究一部份的資料，便可推出全部的資料。

所以蒐集資料的人，是要有選擇的能力，才能蒐集適當的資料，這一番選擇的工夫，便是研究的開始。

二、蒐集和分析資料的方法

蒐集資料的方法，有種種的不同，因研究的問題，而有種種的不同，大概分為四種：

一、觀察法

二、實驗法

三、調查法

四、統計法

觀察法是用人的眼耳鼻舌身意六種官能，直接的觀察一切的現象，這種方法，是最簡單的方法，但是觀察的人，必須有敏銳的觀察力，才能夠觀察出

的比較與論證（Comparison and Verification）。這一步驟就是歸納
學。但論事應用科學方法從事分析歸納的人，卻常常把邏輯與經驗的
了。因而所得的結果，也隨著發生問題。因爲資料經過以後，所剩下的
可靠嗎？不加比較與論證就無從知道。比較與論證約可分爲三類：
一類是驗證，即再試行分析性質相同的資料，比較其結果是否相同。
另一類是反證，即研究性質相反的資料，比較其結果是否相反。還有
一類可名爲旁證，即比較中性資料看是否結果也係中性。經過第一次
的測驗以後，分析的人對他所作分析的結果，可以自信其有疏漏
不妥的確實性了。然後再進行第二步工作，便是求出新的通則
（Generalization）。分析個別的結果，猶之歸納類
推科學方法於新的結果，因爲經過以上三個步驟，同時反只有通則
的經驗，所謂通則，即以後再行遇到類似的資料與情況時，勿須再加
分析，相應遵循已有的結論便可加以解釋了。

三，社會的定律

經過科學方法各種步驟分析一個問題的結果，所求出的通則，倘
治用一個自然科學上常用的名詞來說，便是定律。不過社會科學裏面
的定律，卻與自然科學不同。自然科學的定律是真有必然性的；社會
科學的定律則只有概然性與或然性。這是研究社會科學的人最大的
困難所在。

但所謂社會科學的定律，果或有絕對性質什麼呢？別種大學的前輩或
教授恩格斯（Engels, Alfred Mogbell）曾經給予過一個最適當的定義
，原氏的原文是：

「一個社會科學的定律，或社會定律，是在說明社會的過程，環
境是既，結結後期望生產某些行爲的結果。」（經濟學原理第八版第三卷
頁）

一個社會科學的原理定律，僅僅在說明社會的趨勢。發展的說，能否
實作定律，都不能討論的餘地。社多由上述科學方法而分析得到的結
論或通則，我們引用，是由於實際上對這種的原故，並非承認其具
有普遍的必然性。若不然就得經過歸納類的程序以定其的說明，使討論
問題變成一普可行的無類的事情。

因爲社會定律的性質如此，所以在引用時候便得格外注意。這點原
是關含有三個限制的條件：第一是社會問題與其分子的限制。不要
說不同的社會團體，不能無條件的彼此定律；就是相同的團體，內
部組成的份子一經變異，也不能隨意引用。份子的差異，有時是品
質，性比例，年齡組合，職業等等。都須加以考慮。所以，在社會學
的研究探討中，必須隨時注意時間與空間的差異。分別的差異是社
會關係本身的差異；時間的差異常造成同一團體內組成份子的差異。
空間則原來在社會科學上常常具有決定的意義。其次爲國有條件的限
制。即有爲的可能發生，只限於某種既定的條件。設某種，便不是任
何條件，也可引用定律來加以說明。最後，便是這些份子可能發生的
活動或行爲，也是有限制的。即這種行爲與前面的條件具有因果的關
係。某種條件只限於某種行爲，並不能用其它的原因。此外還
有必須注意的一點，就是在某種條件下所可能期望發生的行爲，必須
是正常的行爲。所謂正常，係指環境與條件面說。換句話，一個
事態其正常的現象。反之，若從未生病，到又可能發病。所以這裏
的所謂行爲，非正常的行爲自然無法納入定律；就是正常行爲也要看
定律所關涉到的情形如何。即社會意式的解釋與發引，常會發生誤解
的。

定律真理還有一點必須的解釋，即社會問
題與其他科學全然不同。定律在某種條件下所可期望其發生的行爲，
還只有一個或然性，而不會有必然性。定律上說「可以期望」說「有
尚」，便已經表示出概然性來。所以社會的定律只在說明社會的趨勢
，並不實際上是否果如定律所說。這是若定律的發展方法，
自然科學上是不能如此的。因爲社會的現象，一段無其他變
數的發明。譬如自然科學中比較最簡直的天文學家可以根

漲月落的推動力，海岸月圓與月缺的作用，海岸月圓與月缺的作用，海岸月圓與月缺的作用

電腦解釋的分析義，變現社會一數的現都來。因此，他們對任何一個問題的分析，都須按照邏輯理論，生物的，心理的以及文化的綜合原素，從各方面來得出問題的可能影響與關係。當然還不是原用簡單的段學得出了的。

一個的人格，必然受有家庭的影響甚大，同家庭又受社會上一般的風習與思像。任何更有的風俗習慣與思想，都是潛移在的影子。因為相沿已久，人對便過眼而行。這種的影響力，說過時現錢，也無道理可問，然而影響人對行為的支配力大的。社會學研究的對象，不僅僅研究其生產的關係之一，還須研究，因然就是一座極其困難的事情。

在社會學的分科裏，除去科科或現象本身的因果關係之外，還有各科的聯系不同定性與不可靠性，都要與社會科的關係之大的。

第二，治社會學的人，對自己的觀點，必須知道，無論社會問題的解決，總有一個最可信的觀點，使人信服。

第三，治社會學的人，對自己的觀點，必須知道，無論社會問題的解決，總有一個最可信的觀點，使人信服。

感覺達學界，還有各科的聯系不同定性與不可靠性，都要與社會科的關係之大的。

第二，治社會學的人，對自己的觀點，必須知道，無論社會問題的解決，總有一個最可信的觀點，使人信服。

第三，治社會學的人，對自己的觀點，必須知道，無論社會問題的解決，總有一個最可信的觀點，使人信服。

（一）社會上的風俗習慣與藝文等等，一經發展，對人的觀點與觀察的影響，實具有一種潛移默化的力量。社會上可以說有一個人對於一切日常的事務完全憑用理智的，換言之，都在不知不覺之中接受了與社會給予的結論。這是一個最有力的結論。經過影響的力量，

從中西到古今

翁同文

從歐學給國時代以來的過渡時代從前的創傷。由考歷史上所有的過渡時代從前我們自己的時代，不容諱言的，近百年的歷史上所有的過渡時代從前是一連串的矣故時代變態爭在在建往往帶以特殊現象是遇到在中國歷史的底蘊，在這個時代裏我們

變動的世間奇詭感覺，使人隨有乎內的實力，在思想方面，一方有加速管國先生所說的（是國與大陸）國際當時這種「學絕進變」機會明白當時的確感及所以不乎的處所，所以內紙每人每所隨處，試說當時當時內的歷程等等，於內學者機構的「進」，「進」為「進」的意思，因為不知道進步與「進」的內涵，於是

章炳麟，結撰由古聞今的論稿說，殺翔於乎化工業化至如今日現代化三字。

要工業化，文至殺國化。由於文化發展只是一個歷史的過程，這環境平凡流轉，依得專門討論，現在還是能够達到的，只是一個原期。經驗說，從科學工業化出發的是殺國化；如果說「殺國」是一個目標，則工業化只是達到目標的半段。工業化的過程雖然，我們敢可從著十年來提倡工業化的論調的變遷看出來。在民初，人們說的是表裏富強，除了所謂「發財」的一點思想發國家主義之經濟部於民生工業以外，不曾有以國防軍事工業為本位的工業。可是現在，雖然表面說着「重工業」，也就是說工業到重工業。所以將工業化對於我們生活影響的事實輕重及其歷程說，就會與其說現代是工業時代，毋寧說現代是殺國時代。

談於殺國時代之展望，過去近年才給化的理論，可是過去的近世濟人的適論，字字有關殺國的氣氛，簡以經濟人的口號，「產業」中國富用，「產業」是「富國強兵」。推究原委，都似是十九世紀八十九十年代世界殖民地爭奪中國的那種殺見的「瓜分之禍」的現象。為第一次大戰發生，國際聯盟的幻滅從無逃人，而另一方面根發內殺之禍，民初人不願殺國也不敢說「強兵」，只保留了個「富國」。於是種種殺國感的時也潛伏了。但不論時潛人尼有沒有這種感覺俱發之身處輔殺國感中間的我們，都要的接觸原始不能同日而語。殺使已經有過殺國家經驗，我們說殺國化的時論有只是殺殺論，既不

本刊歡迎，直接訂閱，批評，投稿，交換。

會錯。

四

這種殺國家發展的歷史過程，我們殺過殺時代的最重要時代的新時代，可是新舊殺發的經驗，因殺我們殺有相當的作用。就風想者面考察，一百年來的工作只是對殺國學作殺發工夫，總稱，人的以中國殺發的建設為目的，可是殺發的殺國學作殺發工夫內容殺發經驗，中間有殺發只是等殺的不同，一般的發問全人共殺。最後殺算以工業化發展殺新也是吉凶爭，但古今往來也是一條的發問總全，使現代化一個有殺型實殺可的的，為殺國化，由於工業化與殺國的關聯，我們將兩化聯到現代化，一個比較研究的時期，殺句話，也就是由工業化到殺國化，殺句話，殺殺的時期，最後的有殺殺的殺，殺許不是多數的。由於文化是一個殺系，師中國又是一個有歷史殺殺的國家，如「中國問題」原動殺殺的「這種殺時代的殺殺問題，不能殺殺就一刀斷斷。

殺工業化之殺殺的五相配合，殺殺國化之殺殺殺殺，殺殺的「能殺的」五相配合，殺殺殺殺

家庭結構的基本形態

費孝通

一、三角的穩定

二點和一點的組合，這種組合是最不能完全相合的位置，因爲兩點可有相互的接觸，而一點在兩點之間，兩點中間的一點，總是不能完全相合的。若要固定這兩點和其間的一點，就須有一個三角。若要固定這兩點和其間的一點，就須有一個三角。三點不能要點相接的形式，兩點關係的關鍵得依賴第三點的存在。這樣的原理，此時結構中最時常可以發現，所以用的關係三點中得持，構成一個三角。

Hobhouse 說：「經由主要關係出的三角是二男一女（近親世有二女一男，因未的情況，可先假定構成者者來，此實結構中最正的三角是由共同的地位的兄弟和他的父母。」（Hobhouse, p. 105）

我在上文中分析的有關的三角，總是一男一女，就是在這種結構中的基本三角，不論是男女間的親性關係，而是其間的兄弟關係。在情同型的中間時結構了兩種相關的關係——夫妻和親子，這兩種關係不能分開獨立的，夫妻關係與親子關係構成家庭結構，親子關係是以夫婦關係爲必要條件。這是三角型的三邊，不能獨立的。

夫妻和親子兩種關係原是相關的，是因爲這樣的三角完成的。如子結婚了，有後子的男女，夫妻關係，這樣子的結婚的時候，三角中也二點固定了一條線，這有一點在動，因爲這種關係的關鍵，是在夫妻關係中，給與雙方的動力，但是這種關係不是獨有一點，因爲這種關係可以來是不穩定的，三角型在創造中是一個動的動，其中包含着一股不合，（一）夫妻一對不穩定的關係。

爲社會對於這種穩定機構的關係都不十分肯定這樣正常的關係，夫妻關係在藝術中表示得最清楚，我在上章中已經引述過他們的情形。夫婦之間其間互活是要到生子後才開始，在他們看來生育是一種新的關係，因爲生育是有現象的出現，且有過渡的表徵，這樣的表徵是生育的表徵，因爲這是從一種長期的過渡的形式，因此在夫婦的一結婚，才算結婚，才算有了夫妻關係

婚的男女感覺着一個時間的障碍。在我們小家庭感覺着的總和中，男女結婚之後常要等一個時間才能生育孩子的大家庭感覺着孩子的先婚。Premarital 大概婚姻的緣故和父母同住的一種共產制方婚禮要隨着潮流，大概已有，最新有孩子了。而婚姻交通的發展為時已近一年。

社會對於沒有孩子的夫妻予以特殊的待遇是有理由的，因為在組織期中夫婦關係尚未完全定。既然離婚，Divorce 夫婦關係尚未完全定。既然離婚，Divorce 在國家社會中固然不容易離婚，而且若無夫婦關係的特殊的待遇，沒有孩子的夫婦可以獨立成家，可是沒有孩子的男子就可以獨立成家，而且若無夫婦關係的特殊的待遇，沒有孩子的夫婦，直接的要求在經濟方面上了。據英國普查，一九四一年，結婚後有中有百分之三十，七是沒有孩子的夫婦，百分之一〇，四未明。(N.C.D.S., Marriages and Births, 1941) 沒有孩子的夫婦，百分之五三，(N.C.D.S., Marriages and Births, 1941) 沒有孩子的男子就可以獨立成家。

婚姻的困難，都是社會的問題，和個人的性愛，和已結婚，是婚姻的重要元素。這一點社會性的困難，第一是經濟，第二是住宅問題。因為沒有孩子的夫婦，在經濟上是獨立的，因為沒有孩子的夫婦，在經濟上是獨立的，因為沒有孩子的夫婦，在經濟上是獨立的，

變轉無文化的一部分，那甲文化中的東西來借鑑乙文化中的東西，時常會發生困難的，因爲甲文化中的東西是要適應甲文化的形式之中，甲乙文化若有著顯著的不同，文化的事物要適應他的形式，因直接來借鑑了。這就是說文字翻譯工作的人時常有困難（無法翻譯）的地方。可是我們若不想，無法翻譯，的翻譯出來，文化比較研究就無從說起。要想把一種不同文化中的事實能相互翻譯的時，我們組織一種可以適用於各種文化的有機文化表。

我們是否能得到這一種文化的有機的公式，這問題的回答應該是我們對於文化研究的進步。在我們未來，若有文化研究的基本補足需要增長人們在社會中生活所必須的條件。若是我們未來人類的基本需要是和同的，則我們可以有一個不變的基礎。在文化研究的基本問題上，我們可以用一種相同的觀念。這是文化研究的基本問題，一種學的，這種相同的觀念，就是說用特殊文化中的語言來表達的，因之，在文化科學中所用的一種名詞所用的意義，有時和特殊文化中日常所應用時的意義不相同的，相類，要從考見是這類名詞的例子。

可是，我們還得注意，這種是不是一種文化研究中的一個特別問題。這就得要看這社會結構中的基本三角是否在社會內，還是限於特殊文化中的現象？若是一個研究想在人類學的基本上去研究這問題的答案，他一定會要得深廣綜合，莫定一基。在我們的實驗裏，他們認爲人類會進化論者的著作，不幸的，所能供給我們參考的書，又大都是說會進化論者的著作。他們認爲人類會進化到現有的方式，現有一夫一妻的婚姻，他是說到現有的方式，進化來的。在最早的時期，人類和猿多動物一般，無性關係是極無制的，他們更認爲婚姻關係是二個一的，所以在這個階段中，依他們的推想，一定無所謂倫理關係的，而是一種雜交的人羣。

在一種雜交的人羣中，我們很可理會進化論者的想法，一個人從能選取他的母親，不知道誰是父親了。在這種情形中，我們可見到，他們認爲社會性的交媾，一定要像我們社會中一樣，根據生物性父母的。再進一步推論，在這種社會裏面不知其父的社會中，社會的基本關係就是母子關係，因之形成了一種女性中心的母權組織。這種推論的男子大概有幾種幾樣的實驗。呻了生產之外沒有什麼事情的，以母權論著名的是德國的巴哈奧芬（Bachofen, J. J., Das Mutterrecht, 1861）。這種學說在十九世紀進化論風行一世的時期自然還要易，不知組織的起源問題，又有許多學者研究過的，如麥克蘭的起源的歷史，麥克蘭的進化的人類史一書，一步的用邏輯方法和邏輯推論去了。其中，多數人推論的起源問題，麥克蘭的起源問題，麥克蘭的起源問題，麥克蘭

有的結婚所打破了；我想凡是關懷的人類學部不會同意對家觀念，要將每家兩妻，這不過是人類學史的一樣轉動罷了。人類學家對於這種多角的就是這三角形的樣在任何地方都找得著。它是實在存在的基本三角，至於將來什麼樣，我是觀察不敢說的，只是一定要存在推測的話，即得先把家庭的性質分析那麼之後。

三、婚姻是個別的契約

進化論家認定在我們目前社會裏所見的三角是現代的產物，它是從一團混沌裏發生的。經過了多角形態而成立的。一團混沌的社會現在固然還不見了，但是，樣態的說，多角形態的結構還是存在，多妻制，不過是一妻多夫，就是這種社會的明證。因之，我們若要追究每家的多角形態，須根證明多妻制並不是多角，仍是這三角形的變相。

謬先論多妻制。多妻制是一個男子和一個以上的女子結婚的制度，在論多妻制之前，我們須先明分別清楚，說到制本身變化無多，但有一點是相同的，就是供給家的女子和他所娶的男子，並沒有進入婚姻的意思。西伯利亞的Gilyaks和Koryaks說是實行多妻制的，可是，Lucy Chapman Jackson說「無論從那一方面看，第二妻都可以算是第一妻的侍女。在Gilyaks的民族裏，情形也是一樣，首妻常常遣除妾去操持家務，會為她們效勞者，東非洲的Bagas人類學也是如此。首妻與妾共為姊妹，分用丈夫的手掌的時間，婚姻一旦特別大，丈夫與他的妻們的時間，幾均得的數量及個個非常人所及」（Bell, Bagas, Philadelphia, 1897, pp. 44）Lucy認解這些作多妻制，其實是除妾制罷了。除妾所生的子女多不能認繼他的遺物，而是被正妻所認領，不然就和其他在婚外所生的私生子一般，不能享受繼承的權利。這種例子，就可以見現代的所生子女並不能生此會境內，不過以見現代的所生子女並不能生此會境內，不過以見現代的所生子女並不能生此會境內，不過

夫婦，固日是此後所生的子女的父親，單專男一位丈夫與他來相遇那說定的條式，他纔變卻他的父親責格。也當是約定他發先的兩個或三個子女都給第一位丈夫，以後再換事便再由一位丈夫繼立他的舊父之權，為以二三子女為鵠，其餘兩位消滅。生物學上的親子關係完全僅之不問，女已作古的男子還是被認為舊生男兒的父親，個然沒有別的男人有過那種合約條件的條式。（同上註所引書P23-24）

「多妻不等多夫，多夫不等多妻。這證明了婚姻是個人間的契約，不是集會性的契約，即得一男一女的結合是正常的及最普通的婚姻方式，即是有多男一女，或多女一男的結合，亦還有說婚姻個別性契約的基礎。我們至今還沒有可靠的證據可以證明有地方有由多個男子和一個男子，或一個女子和多個男子，或多個女子或多個男子共同參加在一個婚約之中的。因之，Westermarck結論說，『總系性的家庭是一個絕對普遍的制度。』（同上註所引書P22）為一句結說，然有認識的基本結構是父母子的三角，而這三角是人類社會普遍的基本結構。」

本文是第六回「社會學的科學研究」

問題時，必須隨時注意如何自佔有樣少的事實，發揮的感情作用與無意識的思中來表達現實，直到已經約束在經驗的感情，佔有絕對的思索，在我們腦裏冷靜地對社會生活具有先驗的知識與觀察時。那麼我們自然就可以得見的了。

第三，在實際社會生活裏面，我們可以發覺的那麼，即社會現象的相對性，沒有絕對的價值。一切社會事物常在變遷之中。社會生活中不同時期使有不同的時尚，當這時為的變遷，更是白雲蒼狗，變幻莫測。所以在某一時期內社會上全部為對的事物，等到事境變遷，發展轉移，也許不以為是甚麼對或完以為非了。研究社會學的人必須注意時間與空間兩個原素，這纔也是一個重要的現由。

本文是社會學的研究與分析，但社會學的研究與分析，但是並不是完全沒有實際的結果。人類的進程特別在不同世代與不同地域間便沒有多少的差異。人類的基本動機也是到處一樣。心理學上的定律，也是也可除用到不同的時間與空間，然而對一個人或某社會，亦然如此。說是社會上平等高明的文化，後我們發現這區區等等的，也沒有可信公認的結論，于是所有文化，都是原始的或地現代的，都全人類經驗積累的結晶的產物。因此，在這些不同文化中間，當在差異一種普遍的模式（p. 6 Hobhouse, Morals）。關係差異同的特點，並沒有共同基礎的。人類的進程特別在不同世代與不同地域間便沒有多少的差異。人類的基本動機也是到處一樣。心理學上的定律，也是也可除用到不同的時間與空間，然而對一個人或某社會，亦然如此。說是社會上平等高明的文化，後我們發現這區區等等的，也沒有可信公認的結論，于是所有文化，都是原始的或地現代的，都全人類經驗積累的結晶的產物。因此，在這些不同文化中間，當在差異一種普遍的模式（p. 6 Hobhouse, Morals）。關係差異同的特點，並沒有共同基礎的。因為社會現象的因是非論是複雜，所來社會學的發展，也許始終無法建到自然科學的地步，即根據某種原因將以確切推定結果的。然我們相信，假如一個治社會學的人，能根據歷史的客觀原度與科學方法，隨時地與論尋地步分析那種，則他所作的結論識智識，也未嘗不能對社會生活的不久將來，指出一個確實的方向。

論工人的社會地位

張摯軍

一

工業化中本來的現象之一是民族資本家與工人，這個人方面看起是人民的殘酷鬥爭方式的改變，從社會方面看則是社會的結構與組織的轉變。在這花費時間長短等，其影響結果總有新的社會地位。工人在整個社會中的地位。工人的社會地位之確得：一個現象社會的要件，社會的制度。工人社會地位的變遷，是社會底安定的必要條件，社會不同，差異各異。現在我們地位中國工人的社會地位。

中國工業化發的條件與環境是中國工人遭到他們的社會地位所有的條件與環境，都是與別的國家不同的。今天中國在過渡期時，加以後勇又是文化接觸活後的眞境，其代工業前此那麼基礎。在這樣的時期與環境中，工業基礎雖與發展

種技人機械工人，都實上地位已經講過。他們現在所佔身的工廠多半是大廠的，大廠的工人，是技術的廠工；現在他們是工廠中的工人。我們可以說他們已經脫離了人的匠地位而變成了機械的工人。一部份原來的匠人，現在還是沿舊工廠的技工，另一部份則是由手工業中來的，但從中國手工業漸漸衰落已是若干年的趨勢了。有一部份是從手工業中流轉的工業可以證明。還有人原來是由鄉村移居的，有一些是農工人，如今他們不能耕種，原來是由手工業產的產品，也不能由「鄉貨」轉成「唐手」，因而他們不得不投身工廠了。因為工業到現，技工工資本是不可過多的事，他們不得不投身工廠了。受過自學的移過，無論技工程工，都此一廠與業或改行後，他們原來的生活方式從或改變，其生活程度顯然比從前提高。他們原有的社會地位也要重新安排了。

社會本是一個象字塔的形式，其中人才的分配是依據才品的不同，各有其在社會中的地位。社會同度如果是良好的，其中的分子一定是各適所能各取所需的。既適合其才能，社會地位是適合的，所以是依據人的才氣。這樣人自社會地位之高低，亦多少是適合所說專的才具。中國工人從前既得到，亦可說是明證。從人的來源上，我們要答出了解社會地位者等的機構，這是說明專從政治人物的出身以證明社會制度對於這樣地位的影響。我國從政治人物多為工人出身，美國從政治人物多為農民，但他們工人與農民的工人與來會宿遇過渡，所以產生的工人社會地位難高。從職業方面看，從工商業社會所必需的，對於社會同樣的重要。職業的高低是人類的社會制度的安排不同的結果有關係的作用。為一個時代的文化有與時代相配合更加強社會團結力量。只要資本主義的制度，技術時代的情況，則任何一種社會團體即是好的。中國正處於一個新舊交替的局面，工業化已基本成熟，資本主義也要發展，從長遠處看，即工業化是必然趨勢。工的文化也要發展，從長遠處看，即工業化是必然趨勢。

倘如在民主之政治下，職業制度與中國政治的人物亦必有從工人階級出身的。如工人能有直接政治地位的機會，則工人的社會地位必有受社會制度的，政治對於農工商業機構職業不能有分歧的人民的職業自由與否，不同職業是不產生高低的等差現象。農工商的等差現象或成的，為別度所影響的，其根源是人才分配於職業間的不協調，此種不均勻所以發政治選舉所發生，因即發政治有差等的待遇，也就是政治上職業有不平等的地位。中國政治必然是民主，所以才能保證人的自由。職業的自由，即者須給人的權利，但其實現，則是權業地位的平等。但在每一職業之內的人，其地位可以有等差。這社會上看，這是人類共才的品質。所以工人的社會地位的提高可從別種人類不是一種空洞的理論是可能實現的。

三、從工人移動生活與政治建設兩方面看，中國工人的社會地位現有其改造的可能。

戰時中國工人對於抗防生產，工業機設的建立很大的貢獻，但是目前的問題的地位無其有時的，因為發展工業是發展的基礎工具是建立的。工人現在的地位是等在職後的職業階級性的或提高是有問題的。工人有無完善的組織，以推動今後的工人運動，但工人運動的步驟在於工人的提高。工人運動在實際上，它的運動工人的經濟生活，一方面是取得工人政治的地位。世界各國在不同的時期工人運動的發展點不同，但總以上述兩項為發展點。如以這在英美國例，英國的工人運動著重在經濟工人的生活提高，因為國會選舉權的取得。無論在英一方面努力，其結果是提高工人的社會地位，當時是一個非常的時期，最後一定又是一個新舊的問題。中國工人的社會地位的提高的有待于文盲的努力與實踐的指導！

尚淺的。如工人能有直接政治地位的機會，則工人的社會地位必有受社會制度的，政治對於農工商業機構職業不能有分歧的人民的職業自由與否，不同職業是不產生高低的等差現象。農工商的等差現象或成的，為別度所影響的，其根源是人才分配於職業間的不協調，此種不均勻所以發政治選舉所發生，其根源是人才分配於職業間的不協調，此種不均勻所以發政治選舉所發生，即發政治有差等的待遇，也就是政治上職業有不平等的地位。中國政治必然是民主，所以才能保證人的自由。職業的自由，即者須給人的權利，但其實現，則是權業地位的平等。但在每一職業之內的人，其地位可以有等差。這社會上看，這是人類共才的品質。所以工人的社會地位的提高可從別種人類不是一種空洞的理論是可能實現的。

論人事行政的源流及其建立

楚崧秋

（一）行政和政治分立的標準

十三世紀以前文藝復興運動以後，中世紀時代的專制政體，開始瓦解，代之而起者是一種新的政治思想。當時的學者喜歡（Bodin）氏且猶文藝復興運動樹立了政治自由的原則。由於這種新思想的啟蒙，以自由放任爲靈魂的個人主義，認人民行動，個人的自由要想得到，第（一）：專制政體的思想必須打倒，權勢的專制政體必須激烈的自由爲原則。因爲第（二）統制者的權力必須要有限制，其範圍就是以不侵犯人民的自由爲原則。因爲第一條要求，十七世紀以後的歐洲經發生與起要求的民族革命運動。十八世紀中葉以後，更流傳到美洲。十九世紀之末，這個也到東歐伏着民族革命的種子，不久，就到處展開了解放民族的解放運動，這三百年間，我們在政治思想史上所能爲民族獨立的時期。因爲第二個要求，中世紀以後的政治思想發生社會契約說所支配，當時的政治思想發自布丹（Bodin）以來，可以說無人不主張絕對政權（Absolute power）的學說，無人不以自由契約的思想（Social contract）和產權（Property）視爲人民所個人的主權說，傳到了後例支配權。因爲這種學說的傳播，政治產生多種分權的原則，以保障人民的自由，這個實現的結果，發展成政治潮流中產生民主政治的時代。

由於前說政治思想的發展和政治潮流演變，在現代政治中就產生了若干和以前根本不同的特徵，其中最重要的一點，就是政府的實行問題，如何對人民負責起，如何對人民負責，它的一切單獨職務向人民負責，如何對人民負責呢？「設立特政府的職務，分門別類，種種別隨，隨時報告人民的批評和監督。如何才算對人民負責呢？我人民的批評和監督，如何才算對人民負責呢？我人民的批評和監督，如何才算對人民負責呢？我人民的批評和監督，

統，如是不能有用「機構不是目的政，他沒不是以用行」的道理。

行政事務繁雜人來作動和執行，結果發生人事問題，一個人為了國家的制度和法律產生所謂的「特殊人」（Special Person）和「特別人」（Particular Man）。這類公務員如何處理，如何調解，如何使他公職，稱職和職驗，自政改革，一般事問，如何答覆

是補之道，考試第一，但是如何使有才學的人都來應考，何法可用最理想的人才。

(二)人才既經選拔，應如何任用之，方算才盡其用，職當其才。

(三)任用之後，如何使其安於職，樂於職，盡於職。

(四)一人因官於其職，但未必盡適其所長，管理人士的最高境界，如何使其有才盡其用，職當其才，有才者發揮其才能，有能者盡其職，管理者能盡其職，管理者有才。

(五)一人既有才，且有機會展其所長，然即政府如何管用之，以完成行政上之最高目的。

(六)人有終年，才亦有盡期，政府如何保障其才場後之餘年，使他才盡時能得安置辦法。

如此用管理上的循環分析法，問題自不能出，然而損益最重要的問題即在於人事行政中的中堅部分，此問題不能解決，而欲求更法澄清，不可得也，我提出上述幾個問題，拋磚引玉，以作我國政革法澄清運動的參考，和建立人事制度的張本。

第二：人員的考選與訓練——一個人未經選拔，即任職，我們稱他為公吏，他只與國家發生權利關係，既經考選合格，如何使一個公民變成公務員呢？政府之用一種公平合理的方法，使每個公民，都（為政府所用，而為人民服務的機會，這就是所謂 Democracy 民主）所由起，他就是公民與公務員的分界點，這殘制度的根本精神就是一個人要有權政府機會，此個法與之前，英美德國的政黨輪換執政（Rotation in Power），相率濫用私人，普從於家醫，承私恩於親子，他們都西政府，當人自認，因此形成政治史上的分贓制度，當時各國的情形，正與我們今日一樣無二，但自從改革後，考試之法代興，仕途統一，實為公平合理的更治制度，所以公正的考試，實為改革更治的良藥，不過考試制度亦有時而窮，未必能使人人都能發揮所長，因此又有內升一法，以資補救，使優良有能而不官實不能

為加考試的低級公務員，亦能從升為高級公務員，行政學家古德氏（Mr. F. J. Goodnow）即作這種主張：「在考試制度下，人人有參加的機會，有能力的人，皆可經考入公務，然由內升法，除了部份高級的職務，是對考試制度者，因為個人的，不是以考試選拔的者之正正作能力」。總之，考試選拔內升，並必相法，公務員的考格，對決定資格的標準，有利，尤以考試時其者，至於考績和升級的機會，亦不當忽略，因為考績有機會的高低，才不致發生偏見。

關於公務員的訓練，訓練方法，使其一個人能否勝任，一國行政效率的優劣，亦常決定於訓練，打仗的勝敗，英國諺語，打仗的勝敗，四成之後，復有一種觀練，簡單之目的，在使公務員熟悉政府之間，即具有統一的標準，譬如英國的事務員，管理的事務員，管理的主有指揮切的運動，大學生的考試之後，如在試驗方法，考試即不能參加考試，後來之目的在使精進政府的公務員，使他們的公務員，不要平庸化，並將的機關，或為專門機關，但無論考試和訓練，都是為公務員，並為更加公平，並為更加公正，並為更加公平，並為更加公正，並為更加公平，並為更加公正

[illegible]若，美國亦採五級制，分四十四等，德國分十二級，英分若干等，勝納各案的實見，及各國的經驗，我們可以得到下面種種共同的原則。

第(二)一問公務員收入的高下，並視其職責的工作數量的多寡，而不宜僅視的資歷。

第(三)一問公務員的薪俸，應隨生活水準提高，同時須保證最低限度的原則。

第(四)公務員的薪俸不得並保障國家的財政政策（如工作時間）

第(五)公務員的薪俸不得超過行政，一個公務員終身為國服務工作，他一個希望就是能夠得到晉級的機會，分級就是為在他眼前的一個階梯，有一分功績，也就提高一梯，但就代分配制而起的功績制，自此興起，政府從然轉變為功績工作人員的心，都能安心，例（美國）美國人的精神也為之大振，是是人人都有一顆安定的心，都能安心，例（美國）美國人的精神也為之大振，是是我國今日政治之所以紊亂無序，死氣沉沉，實由所在，就因為功績制未能建立，功績制者，即按照各個人在一定時間內的工作成績作為選擇任用的標準也。考績的方法，因為工業上的考績答案清楚明白容易上，所以日益增加，若專憑考績，數量之估計外，尚有質量的分析，對人的考績外，尚有委員會的考核，而是美國人為行政專家毛宜興利利的意見，認為考績與考績是專門的考核，執行考績專門的機關，並設考績委員會共同合作，考中央人事機關的權事，非選之法，除考試之外，尚有數點一法，考試未必能獨能反應人的作事能力，已如前述，故考勝員，據特，梅維斯（Mayers）路氏都主張在規模大人數多的分類中採用之非選法，就是調用，或稱中徵調以示機動，或稱中央機關調用以示機構，這種方法，日方行之，為今為時，因為調用機關之者外，還有供上下內外互相發揚的意義。

第(三)人員的數目問題，這問題以設為人數行政中消耗的一部分，但其運用極並不減於前二項，因為官無繁簡，即良莠不明，勢情混淆，並無法保障公平，則無老成無無即，無法保障，政權政府中一面不能，為無負責任之人，至不可無論，考試制度成有再立的原故，為無負責任之人，至不可無論，考試制度成有再立的原故，為無負責任之人，至不可無論，考試制度成有再立的原故

（四）我國人思行政法的原則

前面已經提及，我們的人民雖有發揚蹈厲於改革的前夕，憲政運動還沒有到成熟時期，一種個人的權利，固然一觸可發，必須先有穩固的社會基礎，然後才發得上層建築的作用，所以在談原則之先，我國法律制度的基礎要與的社會背景，作思想的解剖的基礎。

甲、從政黨的政綱：現在我們的政黨，雖有好的制度，但無法施行，我國從政人員之多，學識無比，而行政效率之低落，亦無出無西，上諸不發，隨遇調準，宜塗寬廣，東智貫穿，使聽之徒昭昭一日三鬼，欲介之法，總歸一終身窮困，如此效智，試問作何之士，如何可以在位？又有政黨學又如何可以提高？為今之計，只有大小百官，請下決心，聚其所利，之智，運復施鬼之金，殺其雜附之術，用強才種之本，如果大家能接心理上有所改革，鄉黨從政風氣，必然可以好轉，希望我們政府中多用幾個命世英雄，各用種種強制手段，最低限度也要多用幾個湖廣學，曾國藩說：「國家之所向倒者乎？自乎一二人心之所向而已矣！」望我從政人員不必向倒俗，用為世，不必自暴自棄，作用大小，一世之風尚總是由一二人開其端，而由大多數，或無數來成其功的。

乙、法治精神之樹立，此種成就者件之談，但是的確要，今日之時代，即有法時代，德國學者，目者今日之國家為「法律的國家」。（Rechts Staat）。人民與官吏法治精神的表現，可以決定一國政治水準的高下，故英美學者莫不極力以法治為國（Rule of Law or Rule of Law）我國管子為法治精神之創造者，他說：「君位上下貴賤皆法，此之謂大治」（任法篇）又說：「以法制行之，如天地之無私也，是以官無邪論，民無狡心，皆以法制，以法制腳以權衡上，上以公正論，故任天下而不疑也」。今日我國之情形如何？也正如管子所說：「上無公法而聽人說，故事因有益，背政私立方以惑於國，無益此周以立其死，繩墨以公法，人用其心以事其上，上無度量以繩之，是以立說日張，國之不治，法治精神失」。如何可以挽救狂瀾，振此積弊，我以為唯一的方法：就是「法治觀」，用武器，以鐵武器，「鐵之以政，舊之以刑」，「以免無恥」，「王子犯法，與庶民同罪」，以實行法令，必須如此，法治精神才可以伸張，使人民才可以政治，才可以政治，才可以政治，因為法治觀的發達，並且助大家，默化潛移，時不久矣，「中國政治之陶冶西實決定於此，如果能相個大高樓決定了，我們才能得到憲政進入軌道」。

丙、考試制度：考試制度的考選制度，與銓敘方法是人事行政的三樞目，古英俄，德國別考試法，考試行政，為別五權之制，其目的在存古制之精華，但是自英國考試法，考試機關已著失敗，而經驗與考查考試機關者今天五權制度的地位，是其與各部門尤其是行政與監察兩部門的關聯如何？但可以經驗考試權之重用資格太低的了，「考試

太重的選舉的訓練太重形式「仕官之國門」，太重對總統的崇拜，則變訓練之身心訓練經驗缺點，所以我提如下之建議：

其本就總，如法裁判官是要有的，工商業和總統和裁判官，工商業和總統和裁判官，學術關係恒有的，必須考試選舉與訓練與選舉，博力合作，傳先後可以簡接，關係考選與選舉。

考選與選舉的關係，如能考選與選舉的經驗，物品與考選的關係，如能考選與選舉，並使其相結合。

第三：現實時不可等閒視之，但其考選與選舉，考選不一定太長，考選與選舉之目的可以選到考選，選舉時間四特別長，選舉時間短，考選與選舉不能太長，考選不可太短，考選與選舉之目的可以選到考選，選舉時間四特別長，選舉時間短。

其安心訓練，但要的考試標準和考選標準，為迫制度上分權之標準各國不同，為已有之，據行政學專家稱，考試標準和考選標準，為已有之，據分權

與為敵對的敵人，為期寫成與論之輿論，將的不能不與敵人作一決死戰的鬥爭。來的國在黃代表非常盛性的組織，實行的三原始爭自，實行非自見式法，或偽可信！以分為總的辦法：

第一：把地主的經濟陷進法，它分為四種的種為（一）提用強法，（二）徵村鄉或之稅，（三）強迫攤收清償分之法，（四）強迫攤收登錄，每次收繳強迫攤收時間為三個月或每月分攤收入四次，因此種辦法要求農民自動的接受，此種辦法，實在太過大錯法，故實要採法，不能普遍用。

第二：我國農村地方大地主係封建法，故實要採法，不能普遍用。

第三：我國農村地方大地主係封建法，故實要採法，不能普遍用。

第四：為使工會與農會組織，成立工會與農會，成立組織，而全體中央既成，而全體中央既成，而全體中央既成

一工具，和貴族國家政策的極盡力量，從人事行政，并非一類絕的衝突，而是政治潮流演變的必然產物。我潮流是相當怒號而具有歷史性的，中國處在二十世紀五十年代的新時代中，我立國的工具自然不能比帝人相差太遠，而且隨著的治理條件，是很容易地成形熟的。科學化的趨勢固是，經濟水準的高低，政府組織的健全與可以見到的「人民的同意」，無法維持，政府的信任，徒成空。我覺得當局絕對是，沒法度有，所以還有極說「政治的道理」的這種說法，有年前著名長的「政治的道理」一文可作代表，該文認定政治的宗旨，「政治」是分配利益，國為整頓吏治，任官用賢的人事行政起見，乃有去年十二月九日全會對於改進人事制度的決議，現我系治國的「鐵」已經有了改革的決心，而將要具體年內年內月一日起實行的有政三綱領，更加上新的具體辦法，我國的吏治運動至此，可謂達到最高之點，準備我們的政府當局，以容納天下的英才，打倒有效的組織方針，以提高用人的水準，調整組織的分類制度，以符「考工等制」的原則，確定公共的事務標準，以達到「才盡其用」的理想，表現者有所歸宿，考選公，銓敘精，則人人必可「安其職」，分發正「另調等」，則人人當可「樂其職」，整飭吏治，退休令等，則人人自勉「能其職」，從此人盡行政中三大主要問題自可解決，而三綱領中「設計」「執行」「考核」三種工作自然也可以實行貫徹，得人而行了。雖然，理論如此，做起來又談何容易，不過在建立新制之先，如果我們確信這種長故法的系統，和法治精神的建立，則缺時，必有不少助益，換言曰：「法，治之具也，人，治之也」，古訓昭然，能不佳哉？總之，一種運動的進行，一個制度的建立，無要大家來努力的，所以每一分子必須以身作則，影響旁人，秉心一本，有露風氣，率於各場所，各學校，各文化團體，研究機關，先應作不一類政風，從行政治的層集者，我國人事雖難，治絲雖繁，只要人人有一顆「公正」的心，我想，人事行政是可以改善的，我國的政治是一定有轉法的（完）

本刊第一卷第一期 二月十五日出版

英美放棄在華特權以後 記者
工與中國文化 潘光旦
論社會法動與理想社會 袁方
鬼神說 丁則良
論學者從政 杜才奇
我們沒有政黨 樊星南
憲小姐 汪素予

蒼洱鷄足行程日記（上）

潘光旦

今者因處大理講學之便，擬得成綏寶堅蒼洱海之勝，遂成鷄足之行。假期內，又擬續作論足之遊，假期五年，值歲一見，恢例如之。此行往返共二十日，五日為講演時間，二十日之日記如次。

一月二十六日，星期二。十時許抵鎮，一行十人：蕭湘秦召蘇、吳振鐸文侯、曾昭掄、叔楨、羅常培、胡仁奎、陶孟和、黃子通、張文潤、胡秉光、曾昭燕、張文潤、胡秉光、曾昭燕、吳振鐸、文侯、蕭湘秦、吳振鐸、曾昭燕、胡秉光、張文潤、陶孟和、黃子通、羅常培、胡仁奎、曾昭掄、叔楨。因雇一旅行車，又旅行繼續步行，遂成雇騾馬。羅常培、胡仁奎、陶孟和、黃子通、文侯、曾昭燕、吳振鐸、張文潤、胡秉光、曾昭掄、叔楨、蕭湘秦十人共行李四駄，一騾馬。行李十件，人與行李同駕一騾馬。行李總重辛弗斯，二時許抵鎮，小憩，三時許星宿湖（一名樣茶江）至一平地，雇騾馬。雇騾馬，雇騾馬，雇騾馬，

一月三十一日，星期日。觀於昨，昨猶滿潮，今晨漲起，實日來續期歟。此間日報於全球新聞，即據彼之消息，錄出。「春風化雨」，唯此正復可慶。金屋藏嬌，雖此時尚有人命，於觀此機緣之，則卒卒不能明白矣。年輪與手，有大相師師接長錢，未盡得兒長之錢，無論，亦無法與我有關。同人對日下時間經驚之場，未遂一無不諧用於諸張情況，發言獨者，陸軍用手鐵，絕不免用人驚，故之時，時間人間鐵者佛也。動仲，雖臣三兒招，為鬼，國資年，因時年復諸諸講，自聽神，年輪兒長之錢，年輪與手，年輪與手，年輪與手

女中按照朱洪生，藏中授長沙遺曾紹容謂見賓
樂同人，中俄來國爲都會，虎嘯，紅人口固翻
座談者，亥迎金琴，雄虛，二時興奏，時非雅李，水流不駐
戰鬪二之局，無以見問諸中品質，鈴之埋論，
即在今日，亦尚未易實也。

三月四日　星期四　今日之演講由李海平
講任之。午刻南湖恢復我們兄弟與同人，共地點
爲杜文今留見時既府，後來爲愉城南路冠，後
隨且隨其爲，李李之勝，可以稱詳其間，即廣芳山
樓，爲鳴其所爲，本講與月南師，即華，一
樂，宰相李愛，即陸交講的，說話極妙，對說
為常，一年講到，所獲尤多，故演之於，深增
對佩。年後南華用奉蔡問芝南蔡淡，主人先邊
章送茶視於公園，並乘潛捏怪山，亦爲陶去手
九等第十八次之一，於清淡爲嚴密，其所聞涉
之二等，北爲點雖，南爲雖雖，明人李元鶴中
給作「於淡三潭記」，即屬其在思懷之間，而
近時人則以爲在點廬海間之間，亦有南不等矣
。行三四里，即華淡邊，由此上行入峽，盤上
蔚鳳折疊多，兩岸間之間雖亦盡淡所，西岸習
樂蔡蔡蔡爲多。又二三里，側一轉折，遂見雙
峰森立，中間如劍，當路馬蹄蹬間，路中之餘
峰，間非南峰本身也，由南南翻處
過見，遂見彩色，雖淡不無鬱鬱，
蔡輝之望夫蔡，余入淡五年，蔡歸朝川，登蔡
琴金馬間登馬蹄蔡，蔡蔡黃色蔡指不見此。
淡蔡淡間清淡深之下，水自蔡出，
先匯淡上下三潭，蔡淡流間鳳潭海，又
二里，始達雙蔡之城，地潛平夷，遊此者蔡於

此陳酒石蔡蔡，蔡淡蔡色水蔡之蔡，淡之及見
三潭也，自此而上，路不蔡蔡，頗接蔡蔡蔡而
行，蔡夫之一段金蔡琴，時非雅李，水流不駐
第一潭不蔡蔡蔡，至第二潭，則已蔡蔡蔡蔡
，水深處各二丈許，作淡綠色，蔡三潭即在其
上丈許，稍偏北，作藍狀，水反共綠，蔡出蔡
蔡蔡，蔡蔡合各有不同，可謂蔡蔡所感，今不
知有人，以時下山，六時半流連，
蔡蔡蔡新約紀念日之前夕，以又歷曾之，亦蔡
蔡大蔡夕，主人設蔡相宴，凡五蔡，蔡蔡同人
一蔡蔡中，主人蔡金等之大理石屏上作，即列
蔡蔡蔡上，蔡又蔡，蔡蔡蔡蔡，蔡蔡蔡蔡
即蔡蔡蔡蔡，實蔡蔡蔡蔡。蔡蔡，蔡蔡蔡蔡
蔡蔡，有玉蔡蔡，小蔡牛，蔡公蔡蔡蔡，蔡蔡
蔡蔡，蔡蔡蔡蔡

中間人等著手人。步行出南門。乘馬。七騎。到才村。即將民族文化書院所在地。坐客亦皆乘馬。此時受該中間人相持。令其繼續已故烈士遺骸。並將中校命令。不知將所攜後輩曾爲烈士。目擊後已不敢。經若當試。敗程時所需之山費未到。不欲間人。無端附從。主人以其久乘之老馬。見還。若墨同志死者執曾。故堅行相經。時近晚。才村時並有流言。時敢隱匿。今才鄉沖。未到時。船已齊備。鳥鎗。其鎗二輕。余與要通下船接卸相約不再登岸。二人即乘防鎗附中參觀並茂飯後始歸。余與要通下船。時與白樂考二篇。補以豆豉。風味絕佳。各處個三盃。前後歡樂茶無算。兩人閒話至九時以後。同人歸船。復聽我傳時。至十一時始就枕。余與要通同人歸船。主人陳顯堂。邀我外宿。華素樓室內鋪。盛設別翻。由電燈碎而作。到底夜半。虛聽鼾聲。人聲地震外宿。內新爲主人宗半樓

第，否則無不開腔，實可遙見火光而追躡以至，再不然，則發槍殺之，若已完全動彈不得，大抵最後一說當近是。顧全余等之處境雖慘，此四五望者將或有不堪者矣：人數甚多，一也；無糧餉，二也；無火器，三也；所恃者止余之雙枝鷹洋人皆效之一二大略耳。惟有一端前言無疑，此輩自不能無疑慮，所攜武器，就余觀察所及，有輕機槍二，意子彈二，魯銃一，餘盡屬舊三，首尾不相呼應，輕機槍在首段，意子彈在尾段，余所恐之中敵則余大驚失色，即余始終有恃無恐，心無所以然者，人數雖多，一也；時值炎熱，中國的家族制度及其重趨，形勢一變，即無人數多少，一也；若火器，三也。結束前行何人，雖逢出敵，亦至少已五一刀在手，則無人敢近是。顧全余等之處境雖慘，此四五望者將或有不堪者矣：人數甚多，一也；無糧餉，二也；無火器，三也；所恃者止余之雙枝鷹洋人皆效之一二大略耳。惟有一端前言無疑，此輩自不能無疑慮，所攜武器，就余觀察所及，有輕機槍二，意子彈二，魯銃一，餘盡屬舊三，首尾不相呼應，輕機槍在首段，意子彈在尾段，余所恐之中敵則余大驚失色，即余始終有恃無恐，心無所以然者，人數雖多，一也；時值炎熱，中國的家族制度及其重趨，形勢一變，即無人數多少，一也；若火器，三也。結束前行何人，雖逢出敵，亦至少已五一刀在手，則無人敢近是。顧全余等之處境雖慘，此四五望者將或有不堪者矣：人數甚多，一也；無糧餉，二也；無火器，三也；所恃者止余之雙枝鷹洋人皆效之一二大略耳。惟有一端前言無疑，此輩自不能無疑慮，所攜武器，就余觀察所及，有輕機槍二，意子彈二，魯銃一，餘盡屬舊三，首尾不相呼應，輕機槍在首段，意子彈在尾段，余所恐之中敵則余大驚失色，即余始終有恃無恐，心無所以然者，人數雖多，一也；時值炎熱，中國的家族制度及其重趨，形勢一變，即無人數多少，一也；若火器，三也。結束前行何人，雖逢出敵，亦至少已五一刀在手，則無人敢近是。顧全余等之處境雖慘，此四五望者將或有不堪者矣：人數甚多，一也；無糧餉，二也；無火器，三也；所恃者止余之雙枝鷹洋人皆效之一二大略耳。惟有一端前言無疑，此輩自不能無疑慮，所攜武器，就余觀察所及，有輕機槍二，意子彈二，魯銃一，餘盡屬舊三，首尾不相呼應，輕機槍在首段，意子彈在尾段，余所恐之中敵則余大驚失色，即余始終有恃無恐，心無所以然者，人數雖多，一也；時值炎熱，中國的家族制度及其重趨，形勢一變，即無人數多少，一也；若火器，三也。結束前行何人，雖逢出敵，亦至少已五一刀在手，則無人敢近是。顧全余等之處境雖慘，此四五望者將或有不堪者矣：人數甚多，一也；無糧餉，二也；無火器，三也；所恃者止余之雙枝鷹洋人皆效之一二大略耳。惟有一端前言無疑，此輩自不能無疑慮，所攜武器，就余觀察所及，有輕機槍二，意子彈二，魯銃一，餘盡屬舊三，首尾不相呼應，輕機槍在首段，意子彈在尾段，余所恐之中敵則余大驚失色，即余始終有恃無恐，心無所以然者，人數雖多，一也；時值炎熱，中國的家族制度及其重趨，形勢一變，即無人數多少，一也；若火器，三也。

本刊第一卷第二期

三月十五日出版

政治第一　記者
今日之馬克思主義　王應熙
中國的家族制度及其重趨　李樹青
時代與人物　鍾岡文
讀鬼登新年書　劉廣京
中國工業化中的技術問題　馬煒璋
梁任公的政治生活　鍾之
春之寓言　黎舒盟

雲南省合作金庫
股本總額：國幣壹千萬元
業務
信託　匯兌　放款　存款
庫址：昆明市護國路
自動電話：第二四六八號
電報掛號：第〇一五五號

本刊已依法向內政部呈請登記
雲南省會警察局查驗登記在案
中華郵政特准掛號認為第一類新聞紙

自由論壇　月刊　每月十五日出版

第一卷・第三期

民國三十二年四月十五日出版

編輯者　自由論壇社
昆明玉龍堆八號

發行者　自由論壇社

發行人　郭相揚

總經銷　華僑書店「桂林・昆明」

印刷者　雲南省經濟委員會印刷廠
昆明乾溝尾

本刊定價

定購辦法	普通價目	定閱者請逕向本社定閱
零售	一元	
預定半年	六元	三十元

本刊投稿簡則

一、本刊以經濟性質，比政治、經濟、社會、教育、文藝各類論著均歡迎外稿。

二、本刊登載論文以特約撰稿為主，其他文稿一律採用。

三、來稿除特約外，一律五千字為限。

四、來稿請寫明本人姓名住址，以便通信。

五、來稿如有抄襲或剽竊情節，本社概不負責。

六、來稿如有不適用者，本社概不負責。

七、來稿如有刪改，概不通知。

八、來稿一經刊載即酬稿費，每千字附酬二元至五十元，特約撰稿者酬稿費率，如在一月後仍未見刊載，即可認為本社不適用，即可自由處置。

九、本刊出版後隨即寄贈作者酬稿費。

十、來稿請寄昆明正誼路八號自由論壇社。

自由論壇

第一卷

四期

大公報的愛、悔、恨　陳序經
五四文化運動的評估　杜才奇
中產階級與民主　袁方
士的社會階梯　李植人
婦女、家庭與職業　費孝通
家屬的居處　史國衡
童工與藝徒　向光沅
大學四年　林同濟
關於自由主義（通信）
編輯後記　編者

自由論壇社發行

中華民國三十二年五月十五日出版

雲南省合作金庫

手續便捷

庫址：昆明市護國路

自動電話：第二四六八號

電報掛號：〇弟一五五

信用鞏固

通匯省縣名

內省：明嵩　東景　威宣　靖曲　江麗　貢垦

謀元　山保　自蒙　姚大　龍雲　益鹽

昭通　宜良　寧安　舊富　南路　關下

定武　遠開　溪曲　溪玉　西河　家巧　雲祥　寧順

寧華　理大　溪曲　川賓　勸祿　陽昆　海通

安姚　瀾河　江澂　雄楚　川鄧　平新

勝永　豐祿　慶鶴　縣云　西遮　勒彌

宗師　洱寧　蒙平　甸尊　富緬　平羅

通廣　明昆　鹽興　元永井等縣

外省：州貴　川四　東廣　西廣　北湖　南湖

建福　西江　浙江　徽安　西陝　南河

甘肅　夏寧　海青　康西

大公報的愛、悔、恨

記者

最近重慶大公報被迫刊載蔣氏發社論，發揮念國難舒一致抗戰，善盡愛、悔、恨三種精神。這樣蔣氏社論刊布之後，立即得到各地同胞的熱烈的反響，學生、公務員、軍人，紛紛來信，表示一番心靈的激動，在愛、悔、恨三者之中，尤以悔悔之情真摯誠懇，意深刻。一位讀者的信上說：「良心啊！請饒恕了我罪！我一切都悔改了！」這句話也能牽動千百人的心靈。

對於大公報這樣蔣氏發社論，和讀者的來信，我們覺得很可貴。這些文章使我們認今天是個什麼樣的時代，發揮中國是個什麼樣的國家。這報紙可奈何的呼籲，恰證明了大公報以前在言論上的努力多少是失敗了，正可以反映目前局勢嚴重的程度。

中國人一向遵行中庸之道，非常不求過份，而在抗戰六年之後，却一轉點鐵，變鑄成一個普遍的熱烈的思潮。寫文章的讀者固然不算太多，但從他們的字裏行間，我們不難看出他們底懺悔的態度和痛苦的心情。我們更可想像出寫愛國熱的絕不止于這幾個投書的讀者。

事實上大公報這種呼籲只是他們心靈上的呼籲。我們生活在一個機械的世界之中，從戰爭上的死亡到苛酷的壓榨，從人民的排斥到物價的高漲，我們只感覺到一個客觀的秩序在發展。存在的是合理的，心靈上的諍言，並不能使秩序的降有絲毫的改變。

大公報讓我們愛、恨、悔、愛、恨、悔在人類史上，曾放出一些光芒，但到今天，而仍想用心靈上的呼籲，來挽救沉淪，則未免過於迂闊。那麼，愚昧已經障我們很遠了，大家決必能親切地體認他們的精神，就以二十世紀的思潮而論，這三種崇高的情緒都激動過人心，但一一在暴力的面前失敗了。

二十世紀中最吹響的精神是散播愛的人，種英雄甘地。甘地告訴我們，一切人類建造起來的樣關都不可靠，真正可靠的只有一點，就是人性。在暴世都瓦論在私，愚的苦悔中，

的時候，只有他取捷徑，一個總算的標準。這者這個絕對的愛，他或於否定論會時，有否定機械文明。在中國，二十年來，深受歐洲的模先生，發先生，在社會的風潮中，只不過是淺淺的代者詞，學力的觀用品。

但社會事實故在年輕輕，印度們為可以「得救」，還不可知。

二十世紀開時是近代文明深刻的一個時代。人類從中古的發展的動拜聖者出來，看見一個新天地起。頓時大發得年輕起來，迎面而來的是石不寂的田川，滿不寂的花草，海上的盡子開來，銷魂著異國的風光，樂外的壯陳。於是開百年中，一個燦爛的文明新立起來，中間出了無數的英雄，美人，詩人，志士。各人的遭際雖不同，但大家都有一種共同的天真的樂觀的態度。可是人間的快樂畢竟有個盡頭，快樂的是四處有苦苦新的深淵，天氣也許沒有大變，四時還是照舊運行，而人的則已發覺地自殺是在走下坡路。而到今天，全世界後是做一條毒蛇刺穿，窒息得連不出氣來。無論走到窮途，美人嘆息著，詩人嘆息著，於是四想從前的舊夢風流，蒙蒙雷雲，先返是一種感傷的心情。後來興索住深深機械。者一山大風的歸宿，當是個「覺悟」，我們要起德的道子回來，憐，恨。我們需要有什麼，第一，是自由，第二，是自由，第三，仍是自由！

金世界之後，想總了懷一可移空氣的地方，以有自己的家，不是家子的弟弟，却將心於絕起藝術的藝術，父母的勸導，許淳的苦痛，都個不住熱的熱心。總要掃急骨骨，即刻出發了。二十世紀的思想家，文人，藝學家有一個不地者這個傷的心情，但這種絕望的神吟等經呼出，而歷史自己的規律，還是依前在進行，戰爭之中在討刻和平，和平之中還還敲備戰爭的種子。

在西歐，懺悔中，紀德並解地獄了

至於恨，總是今天國大發火的根苗。我們總是為愛著作貧本論，貧病交加的時候，我們想想虛無主義者被擄往殺作的禍根，我們想想新特業廣靈地靠著的儿剖年和約的時候，我們就知道今的天歷史如何製造成功。

若一個冷靜的觀察的秩序的面前，在一切暴力面前，人類道還到一個奇慘的失敗。愛，憐，恨，這三種崇高的情緒，從前也許發出過光和熱，但今天都在總者人類的呼號，東手無策。我們知道一切來死者的心情，都這個背黑暗，却不能不用力掙扎。我們固然知道大公報的呼籲，絕路就絕，但對大公報的一片苦心，却十分了解，十分感佩。

血淚和運命交織成的豆腐，正要要請下來，我們不要愛憐，恨，恨。我們需要有什麼，第一，是自由，第二，是自由，第三，仍是自由！

五四文化運動的評估

陳序經

五四文化運動的個體，雖其說是在於智慧的主觀接受西洋的文化，不如說是在於潛伏的民對孔教的思潮。

原來從所謂極端的主張接受西洋的文化方面來看，五四文化運動的領袖們所主張的西化，既並不見得徹底，也並不見得能夠了解五四文化運動的一些主張西化的見解。

我們都知道五四文化運動的領袖陳先生，可說他們以及一般的後繼運動的人們所主張的西化，大或上，不外是民主主義與科學精神。前者是以胡適先生，後者是以陳獨秀先生，這就是英文上的賽恩斯Science與德謨克拉西Democracy

就可見得觀點之不同。我們也常常聽到說「法治」，而與德治相反。

西文的法治與中國的法治，不同了。

我說他們——西國文化深入的人的觀點，與局外人的觀點，自然不同。

超了東西文化深入的人，他們的觀點，與局外人的觀點，自然不同。

現在中國的人，在過渡時代的時候，其思想變遷，自然要發生很多多樣的現象。

要研究這個問題，一面要研究西國文化的本身，一面要研究中國文化的本身，兩邊都要研究，才能明白。

我說西國文化的本身，是在太平天國的太平時代之前，已在西國文化的內部，發生了很多的變遷。

這種變遷，

度到傳承的文化，則將別無孔子所代表的文化。所以陳仲甫在新青年六卷一號本誌雜案之答覆書一文說過：

現擁護孔先生，便不得不反對孔教，真個，預備種，政治，現擁護孔先生，便不得不反對孔教，真個，預備種，政治，

又如他在答吳又陵（民國）通信文說：

孔氏民對於學術貢獻之態度，於經學經濟之特詳，北齊經術，變幻不測，學者身名之存亡，亦隨經學轉移，誠可謂學術時代者，信矣。……的呼太西有黑丁陷沒南斯，數百年學界遂沉沉無聞主，有博根斯古兒傳者，發明一新天地，倡導不革命，指摘不經驗，為國運無窮思想，將學說，向以強新國民，終於為害，故陳寅大已呼

君聽醉人以為醒」之言，則知孔氏之陷侵，為時間數學於社會矣。」

他又說：

孔氏民對於學術貢獻之態度，於經學經濟之特詳，北齊經術，變幻不測，學者身名之存亡，亦隨經學轉移，誠可謂學術時代者，信矣。……的呼太西有黑丁陷沒南斯，數百年學界遂沉沉無聞主，有博根斯古兒傳者，發明一新天地，倡導不革命，指摘不經驗，為國運無窮思想，將學說，向以強新國民，終於為害，故陳寅大已呼

其實經學理論，在歐洲的古代，以至民國初年，是不容易變遷的。吳又陵先生在其致陳仲甫先生的信中，曾舉歐洲，法蘭西年與民國初年，相似點數百端，曾一度發當時所終止。在歐洲到近代，我們可以想像，民主主義以及科學精神之在我國之不易發展的原因了。不過我們也指出，吳又陵先生所舉種種力非信，最強調人的思想問題，偏於老師方面。他說「法蘭西為反對教權而產生」，「但東方國之數本無地位」，以及「歐羅巴宗教之思潮」，諸篇文章，都可以說明了。孔孟老的古代思想，以為「孔子所代表的中國的儒家文化，以及孔子所代表的文化，但非整個固有的文化。

其實歐洲從前的宗教，並非始於五四運動時發生的，在歐洲時代，產生了，產生，以後時代的產生，數學，科學，哲學，政治，經濟，藝術，文化，以及

中層階級與民主

杜才奇

除開第一種冒險的勞動階級向外，還有什麼東西由種種自己的階級和家庭來呢？你在這裏一切都沒有資，並且經驗勞動和勞動者的生活，決不會與一種安逸生活的快樂。只有當其利益力都是相同的。這種社會組織的安穩和獨自自己的皇子一樣。（換句話說，我在還沒有打算決定以便得取財富，或在還少人走的途徑上減取名譽。你的準位是在中產階級。換句話說是在中產的最上層。我由我的經驗中已經發現這種位置是一個準位中最好的。是最富於冒險的。所以在這種位置中產階級是最富於冒險的。所以在這種位置中產階級是最富於冒險的。

現在我們要問這個問題：你與中產階級有新興階級的關係——和無產階級的關係——有沒有新興階級中產階級的上層階級——資產階級和通常稱為「貴族」的階級的自我（ego）則新興階級中產階級的經濟發展與近代的市場經濟的起源有關係。當時他們的命運與近代的經濟發展的起源有關係。所以在這種意義上為中產階級的自我（ego）與資產階級的自我（ego）的關係。

中產階級是一切道德和法律的觀念，和平與慈愛與他作伴。

勞動者，運動，安逸，樂觀，安逸，樂觀，和平與慈愛與他作伴。

所謂這個事實附屬在這種生活方式上，我們的生存由這條道路上發現出來，十分慎重，不為因為這種的緊張感覺疲勞。

宋巴特（Sombart）現代資本主義第一卷第一分冊三二頁「中產階級的人類，現在怎樣？」

（Wie ist der Mittelstand？）

現在本文開首，要特為指明歐洲所寫的全是西方歐洲的問題。

至於我們的事實不能適用於這分析。

何為中產階級？

我們自為他分析資本家與勞動者之間，以勞動者與小企業資主間生活工具，在人家，經濟獨力與生活享受，與方面為之間，所謂資產階級會經濟發達不在相頭固保守，但也不要同樣本推論。宋巴特在他的書中寫著，「大約當用船去樓梯一類的一切「間隔距離感覺」而這種一般生活生活的居民，使成為一個階級，「到此中層的之不太熱，所太冷，不太高，不太高，不太低，不太寬，不太窄，感覺，不太高，不太低，不太寬，不太窄，感覺，不太高，不太低，不太寬，不太窄，感覺

個人之財富不得被剝削，惟因公共之福祉經合法之決定者例外，即除此場合之外，絕對保護人權，權一個別獨立自主的權利。這個階級上升以後所留下來的空位由特殊階級另一個新興階級所補充，這就是通常所稱爲小布爾喬亞(Petit Bourgeoisie)，一般被稱爲新興階級。本來資產階級，本來資產階級者也就是說，階級，今日，看法國現代的分析，所以產生這種現象的原因，一個時代有一個人可以時有幾個階級的思性，所以說因爲資產階級，產業階級者現在中產階級的流動性極大，過去中產階級的思想，中產階級的流動性極大，過去中產階級的思想，現在中產階級的思想，似乎有點改變，今日，看法國現代的分析，所以說因爲資產階級，產業階級者現在

段的人大都是統治的機關者，在第一期尋大會中，就也發起性的是他們的口號是要保衛民主制度。經過了一個相當時期的努力，在，他們的口號是要保衛民主制度。經過了一個相當時期的努力，控制了議會，就相當的限度中，抑制了西政府得了勝利。這時候，他們的政府不了解政治的根本問題，仰已大大地發火了。與獨裁的政府成分裂之勢的只有在法國殺與勞動工人，因為相時期的方面經濟來源，所以他們被財政壓迫和，中產階級的生命本來過到的危機，所以他們有具信義的信賴政府，要求勞動工人去學政府的要求，但獨裁的政府的要求，因為他們的要求，因為他們的要求，因為他們

社會主義者為代資本主義的出得勢，所以向人間要求資產時富人應該犧牲個人自由權利的組織，但他們著重地說中產階級的會議，更要求的是推在中產階級的權利為落。

中產階級的經濟對於資本主義社會的關係，雖然是一個很明的事實，有相扶一個經濟的關係了的勞力經濟，但是社會上有力的軍心，可以作為勞資間的調和的機關。一九〇八年產大利的勞資糾紛，被社會黨的調和的機關，

當時與專制式以自稱——民主，更進一步的改革其頭及夏專的獨家干涉論入歐洲舊國，不幸的很，經濟多方施在猛烈發生了他們以家庭程度內的奮鬥時期，現在已告失敗了。當猛烈的自由發達時，中層階級乃開始覺醒，為了他們的利益，他們仍相信專制政治可能受

士的社會階梯

袁方

社會組織的形式，原是像埃及的金字塔。金字塔頂尖，其有高高在上的權力，掌此社會人過活的目標。社會份子除了極少數例外，絕恰恰相反，社會階級愈低上面，模糊不同的路線愈狹的。進取上的人物，其功能掌社會份子上升的工具，也是階層解散的武器。它像一個起重機，把低層的社會人可以搬到上層去。若如科舉制度，除非可以變成狀元，舉校組織師師級小學生變為大學生；文官制度上變成於總統的命令，軍隊中的人也可以統大元帥的命。我想，學校、文官軍隊，都是社會階梯極顯的例子。

德國今日的社會階梯極顯的社會流動(Social Mobility)上，不出社會份子上升之路，大致有六種。（軍隊、農業、學校、政治組織、職業組織，以及黨派）。可惜那民族有指出社會階級中主從之分，有難易之別。現在是無得而知也許是隱社會階級不同所組的。例如西歐民族古，直到今日，還是明白的世界。一於是宗教組織，能引起社會那麼上層大的眼光，宗教階級也許就成為社會份子升至最高的主要出路。因為它是社會組織的一部。總機器，支配社會人的力量也許便由宗教得來。然把這種階梯機器，支配社會人的力量也許便由宗教得來。然把這種階梯的人物，無疑是教者的。裝學的現象，也會是極顯的。因此理論上說，主要的社會階梯固時也許是無論怎麼的上層之路。然雖為人之常情，先治內的現象，或許就是這一心理上的表現。又如日本，在明治維持以前，是武士的天下，武士環成為社會上的階梯。自前西洋神到，接其美的社會，實不容是環高的缺治者。如今拜金主義支配著著其社會大多數的人，猶粹中國的社會組織的結合。總有這種組織的人民解結，才有肉人體組織的著體。上述社會之梯上，不難了解其上海之梯，是可想見的。此外非主要的上路之路，其一領袖原的獨資情形，是用不著說了。

在中國，社會上同，重文輕武。「萬般皆下品，惟有讀書高」。中國社會上的對象是士人（當然指有經例外）。學識政治還的也是士。「學優則仕」，一般人都是讀書的人，讀書人的地位，以上的社會階梯，特別在中國社會，佔極優越的地位。

社會變遷，與社會流動，原是關係密切的。社會之流動與變遷，原是關係密切的。社會之流動與變遷，是不可避免的。因為一社會組織的局面下，便是無餘蓄在上，才智之士貧苦終身，低不但是社會長如此，機關上月革命前的情形可為最好的。歷史上許多的革命，總其不可推翻到低劣人才過剩壓迫的結果。

二、上文提到社會組織現代的金字塔，社會份子有升至最頂的上高峰的可能。社會變遷與社會流動有其密切的關係。土地社會份子之一，在中國土地有其特殊地位。從土地上分析中國社會，也許是很容易了解中國社會的本質。

中國社會的上層同樣是士的地位，統治階級是士流。當統治階級的基礎是土地，士流的產生是靠土地。科舉制度產生士流，士流的產生是靠土地。「讀書人做官」，宗族

之類，「自樂共於爵門敗壞」。孔子有「齊秘無國」的主張，孟子有「齊宣公士大夫之子孫，不能盡於祿，則庶人之子孫，也未聞文學」的議論。換言之，「利益歸於國家」，「則庶人之子孫」也能「聞文學」。「無世人之子孫」，「士大夫之子孫」，「不能盡於祿」，「則庶人之子孫」，「也未聞文學」，「則庶人之子孫」，「也未聞文學」，「則庶人之子孫」，「也未聞文學

過度苛嚴，之知識階級，遂為人所忌。蓋當時，科舉之法，至宋代，已有數百年之久，歷代相沿，科舉遂為唯一之出路。若科舉廢，則讀書人無出路，科舉廢，則讀書人無出路，科舉廢，則讀書人無出路，

還是的制度，至是也大遭改變，此改變的原因，未必專也許是當時社會環境轉變的結果。

原來，孫傳芳南北朝的社會情形，有一種無形狀態，便是九晶中正的局面。因當時無者上的中央政府組織，只有上者下者的門閥作鎮制。上受者權威時，青年者在政黨裏的勢力，是主子張作霖的勢力。三種時代，因此產生的環境，不能匯正的環境，產生了

權是掌一言，如幾時官之上，品級高卑的，為了掌管各職，論決人從不管別之能否罷了。故官可以因其職位，不中不庸的居位，也可因此稱成，這是第一著。在身份卑下，經一例門第鄉黨評比與有的地位，不能相比，因此的緣故，不能相比，這樣的人，不能相比，這樣的人，不能相比，這樣的人

一者，名與上述「代德堡」宜官，實際上是使上手爭得政治思想，著成十篇政治論文，因然這篇評論原的論，何我們是不能者認的，它為德國發展後的產物，何我們是不能者認的。只有高等教育方面的大學會，亦可得發展後的產物，德國中學以上者，是為科學的，即發明，發取主義之步驟，惟柯克曰：「海涅今日的問題無論，比之在發明于九百年前，步驟十倍人，約不過三十倍人，約不過一倍之發展，這者，十大發明（發明）現代發達，取主義，說其論，這其時，從一百年不得發主義，說其論，但有一路，以前人字發展多為發明問題，發明的不管主張否定增減，但這問題發展是問題，發明的不管主張否定增減，但是問題發展是問題，發明的不管主張否定增減，但是問題發展是問題，發明的不管主張否定增減，但是

類社會二種的時代，第由德意志國人民，二番結納百年間的初興文藝，而發古鎖的束縛，所由「初發現於藝術」和「輸發達於藝術」二種精神的和合，而成為「文藝復興」的時代。他們在這個時代裏，發見國社會的偶像，發見國社會的弱點，發見國社會的矛盾，發見國社會的腐敗，在他們的學藝裏，發見了產生新的國社會的種種的要素，在他們的學藝裏，發見了產生新的國社會的種種的要素，在他們的學藝裏，發見了產生新的國社會的種種的要素

婦女、家庭與職業

李植人

（一）婦女

有句話說：「家庭是婦女的天地，」實平生來，婦女，直是在家庭中相伴著婦和育兒的事情。「我人說這裡是婦女分內的事，」這句話說，就是婦女的職業。但其產業革命以後，婦女大量地至入職業以來了。職婦現代的職業，一方面固說是婦女生活的要求，一方面也是產業革命的影響使然。由於產業革命以後資本主義的影響，婦女的不得不離開家庭，在社會上來謀一職業，以維持家庭的經濟。但是婦女從事家庭以外的職業，就是放棄使命和婚姻與育兒的事情。經濟學家的學說和社會的社會學，這裡反對婦女參加職業的理論，總是引起社會的注意了。從此反對婦女參加職業的理論，總是從兩方面的二說，以下將要一說的這裡，以說比較與探討。

（二）婦女與家庭的關係

主張婦女與有的活動必須集中於家庭的一派的代表人物馬克思博（Max Bacbel）及陳倫（Mrs Ellen）。馬克思博以為婦女生育的行動是生育子女，她認為婦女在於產業和經濟上來說所以不能有偉大的成功，是因為婦女的偉大在於她們底大無疑的母性愛。她說：「婦女及職業生活的矛盾條件，對於婦女是不自然的。婦女底職業的生活上獲得成功，婦女不能不用不自然的甲方面在她自己的身上。這問題會使她底別其男子的力，所謂給之力，趨向了要產職業的生活，不得不更將婦女的天性，而使之成為罪惡的。結女產職業的生活，所以不能成為第一流的產業理由，即在於此。」（註一）陳倫認為婦女的子女，「對親屬的當然的母愛和小孩的智慧，一切都隨著所的母愛，也都因為從產生，而發達。她們自為從產生，而發達。」（註二）

後於既會宣告的總會和商會，給而使人生同上的，并不是這種功利的事業，乃是婦女的人。」（註三）她的結論說，不要女子去做經濟的事業，乃是婦女的事情。節與男子一同從事於外的勞動，乃是極大的勞力的損失了。

根據這些學的理論，當先生先也二種理及婦女與家庭之不可分離，在社會上來說，以維持家庭的經濟。但是婦女從事家庭以外的職業，就是放棄使命和婚姻與育兒的事情。經濟學家的學說和社會的社會學，這裡反對婦女參加職業的理論，總是引起社會的注意了。從此反對婦女參加職業的理論，總是從兩方面的二說，以下將要一說的這裡，以說比較與探討。

（二）婦女與家庭的關係

主張婦女與有的活動必須集中於家庭的一派的代表人物馬克思博（Max Bacbel）及陳倫（Mrs Ellen）。馬克思博以為婦女生育的行動是生育子女，她認為婦女在於產業和經濟上來說所以不能有偉大的成功，是因為婦女的偉大在於她們底大無疑的母性愛。她說：「婦女及職業生活的矛盾條件，對於婦女是不自然的。婦女底職業的生活上獲得成功，婦女不能不用不自然的甲方面在她自己的身上。這問題會使她底別其男子的力，所謂給之力，趨向了要產職業的生活，不得不更將婦女的天性，而使之成為罪惡的。結女產職業的生活，所以不能成為第一流的產業理由，即在於此。」（註一）陳倫認為婦女的子女，「對親屬的當然的母愛和小孩的智慧，一切都隨著所的母愛，也都因為從產生，而發達。她們自為從產生，而發達。」（註二）

後於既會宣告的總會和商會，給而使人生同上的，并不是這種功利的事業，乃是婦女的人。」（註三）她的結論說，不要女子去做經濟的事業，乃是婦女的事情。節與男子一同從事於外的勞動，乃是極大的勞力的損失了。

根據這些學的理論，當先生先也二種理及婦女與家庭之不可分離，在社會上來說，以維持家庭的經濟。但是婦女從事家庭以外的職業，就是放棄使命和婚姻與育兒的事情。經濟學家的學說和社會的社會學，這裡反對婦女參加職業的理論，總是引起社會的注意了。從此反對婦女參加職業的理論，總是從兩方面的二說，以下將要一說的這裡，以說比較與探討。

（二）婦女與家庭的關係

主張婦女與有的活動必須集中於家庭的一派的代表人物馬克思博（Max Bacbel）及陳倫（Mrs Ellen）。馬克思博以為婦女生育的行動是生育子女，她認為婦女在於產業和經濟上來說所以不能有偉大的成功，是因為婦女的偉大在於她們底大無疑的母性愛。她說：「婦女及職業生活的矛盾條件，對於婦女是不自然的。婦女底職業的生活上獲得成功，婦女不能不用不自然的甲方面在她自己的身上。這問題會使她底別其男子的力，所謂給之力，趨向了要產職業的生活，不得不更將婦女的天性，而使之成為罪惡的。結女產職業的生活，所以不能成為第一流的產業理由，即在於此。」（註一）陳倫認為婦女的子女，「對親屬的當然的母愛和小孩的智慧，一切都隨著所的母愛，也都因為從產生，而發達。她們自為從產生，而發達。」（註二）

們的地位，「譬如美國的居爾門夫人（Charlotte P. Gilman）的小說女與經濟」，「譬如英國的霍風詩女士（Olive Schreiner）的「婦女與勞動」。這二部書開始的時期婦女強烈地要求和男子進入職業和等權的事。居爾門夫人根據女在家庭中的地位的說明，而把自己的生產性的說明，從此到現在的歷史的發展，以求解決婦女問題。在霍氏的說明之中，她女說到男子為以供給人類生活的原料的製造者，立下機械的時代和勞動，以產生社會的生活，而婦女的職責，只在家庭中，以產生人類社會上的種種活動，如縫紉和製造衣服，以產生人類社會上的種種活動，如縫紉和製造衣服，而被男子包圍，女子間，這樣民間在家庭的地位中，產可憐的狀態下產生產業的發展的要件。男子因為社會地位上的優勢，有權力，有自由，心智發達，身心各方面都產生發達作。從前的所發生興趣的是彈了舞蹈歌唱的演會，身心各方面都產生發達作。從前的所發生興趣的是彈了舞蹈歌唱的演會，身心各方面都產生發達作。這樣的婦女人類的產生，人類的產生，人類的產生，

以走入婚姻的機會，但是必須配偶資產與力之論為轉相條。這說的
實見，後之主張婦女把全部時間花在家庭內的，是要說到了發，間時
比之從事女產出家庭內人社會的主張，更加切實厚紙。蓋以種本文先
生的話來說：「我們認定說家庭內的資作是一事，經濟獨立的工作是一事。婦女因為
不能與經濟獨立的緣故，故要家庭的責任；將家庭的責任，同獨立的經濟，獨立的
婦女產生經濟的依賴者，於不能離家庭生活的時間內，並聞婦產。
以婦女經濟的獨立，是上策。從經濟言，婦女所有充分適當的教育，
使能自謀生活的能力。如婦女能夠自謀生活，即有經濟獨立的
能力。隨時隨有發揮，即可抵抗強暴。如婦女能夠自謀生活，
生活的安穩，還是不成問題。假如家庭經濟被人剝奪，未能強暴，
即使婦女能，即用其知識，謀一職業，以求補償用，亦是還稱。」
（註七）

其次，從個體女子的觀見，總說：「在現社會的情形之下，我們
既不主張每一個女子駕走出家庭來做一點勞的工業，我們也不贊成
「不准有從事的女子走出家庭」的一種論調。因為我們認定一個女子都
是用了家庭，是要使這類的母親，不使有智識的母親，不使有智識的母親
，國家便沒有好女子的資格，這兩者都是一個共同的義務。作何
一種的職業，都得受不起的。故我以為一個強全社會的義務，仍當
在這女子的家庭上發，（個注與女性）的平衡發展上。因為這個平衡這
察當是很比例的，那便是說，「個體的社會，也便是一個智慧
智慧超過的女子」又說：「在能力的發達上，是屬先別自了內
的，我們主張婦產物，主張在資產上，才能上，是屬先別自了內
明上，我們是認為有智慧獨立的能力的；但當我們有了女子以後，我
們便不主張放棄了她們，而要從作何人都能做的，這，事業，了。這
便在時間不為已的時等之下，或是經濟的壓迫，或是所做的事淺大能
代替——我們的家庭生產事業。」（註八）因此總主張婦女
本身之間應有相當的時分……「假使一個女子有天賦的機械天才，我
們便不應該因為工資是低於他的男子能夠與反對這種事，同時設要一個

女子的天才，在於家庭裏面是之上，那麼我們正也不必因為經濟上的
緣故，而反對機械這個有智慧的職業。不過說會因為此時情形與其給女子
不滿意，而有捷徑半路的緣求。我們說不要對女子去做女子的傳統事
業，也不反對女子去做傳統的男子事業。我們唯一信條，是發展每
一個人的天賦才能，使她能成為一個有智慧的社會分子。」（註九）可見說先生的意見，不是說女子
都應當去做家庭之內處理家務的，但是要其不得不在家庭內處理家務的
選擇一條路的時候，婦的意見說結產個向於的，例如說：「產
業在的中國社會情形之下，也讓女子解決這個問題，家庭與職業」的
方法，使她的說教有自己的身心與天才
，以求無負於她的家庭與兒女的。」（註十）這個社會兒與家庭，
到此會發現的事實的，——第三種解決方法，這想而時間會與家庭兒
女，以及女子自身的三方面的。」對於第一種，她說：「我
於當年建議說的，又有天才的女子，她們的內心情況是非常強烈的，
假使這個能夠試驗這個說法，則亦未嘗不可找到一個人已解決的辦法這
種，一方面既能盡了她的好力量給的兒女與家庭，且能自己的辦法這
的寫照，得一位人士不得不相信女子的高等教育不但不妨礙她的
妻的責任，并且能夠達的這種格外優美」。（註十一）由此可知說先生
自始無志于婦女工作的國地是在家庭裏，即使她不主張婦
為其家的責任外，還要說到婦產，也以不妨礙
婦產為前提的責任為原則。所以對於大多數女子的個別說法，
是從來不贊成婦產給女子的責任，她說：「我
一個責任，一個良業，世上還有自己有子女的不能做，又沒有
人的子女的？又豈有不能離開自己的家庭，加能離開社會的？」（註
十二）

朱家驊先生認為女子既結婚後社會，發說：「中國的女子就實
踐家庭方面努力；一方面是女子的解放，」方面是女子的解放，

方面原有是一種的，後來只有男子解放婦女，而沒有婦女自解放運動。現在，婦女了許多解放。女子已經從家庭裏解放出來，不用過不到社會裏去，并且海家庭裏也回不轉去。」（註十二）不過未免太主張女子脫離就會，是無當在家事之說，有論力說到社會裏的時候。例如他說：「不過他們應注意，我們的權力組織是有保護的。女子脫離的方面，應當配合我們權力組織的需要，我們要得女子的保護，無論以家庭的現狀為根點，並不是要將了家庭的現狀，女子的責任，現在的社會上和將來的建議，毛澤東說：「在目前情況下，沒有人的社會上和將來的建議，毛澤東說：「在目前情況下，沒有人的社會上和將來的工作，以充實和增加我們的國力。我們現在要協助女子去參加政治，去參加社會，去改造國家，去發展生產，去到工廠裏工作，與我們的婦女要不能忽略了家庭是我們國力的基本組織，家庭的改革，最關要女子的努力的。」（註十三）

總結起來，過渡的意見有二點：其一，在原則上認不到女子在家庭以外服務社會（不過隨便說說，他們只盡婦女抵抗家庭的經濟壓迫問題，就算了事）。其二，此種理論與以家庭為發展本部，機會的話說，他們只盡婦女抵抗家庭的經濟壓迫問題，就算了事。因此，社會上的婦女運動，只能在家庭之外，專在社會損任職業，為獨立女子在家庭的代表人物，不過這種力之減到大於性別問題，結果不是婦女解放問題，結果是婦女問題的代表人物，不過這種力之減到大於性別問題，結果不是婦女解放問題，結果是婦女問題的代表人物。

（四）

從歷史上來看，所謂的天道為乾，地道為坤，乾為陽，坤為陰，陽為男，陰為女，陰陽變化，男性為主，女性為從，這種說法，是沒有根據的。因為男性的性質，是剛強，女性的性質，是柔弱，男性的性質，是剛強，女性的性質，是柔弱，男性的性質，是剛強，女性的性質，是柔弱，

而且由於男子的上面線，男子的工作進步者有機會與婦女競爭的緣故。將就主觀方面看，婦女本不得不至於出家庭就業，因為在家庭裡沒有人可以與婦女競爭。但是現在情形不能不說是變化了。婦女在家庭以外的職業，除非中國婦女的職業，因為婦女在家庭裡的地位與男子相比較的地位，是比較情形變了。婦女在家庭裡的地位與男子相比較的地位，是比較情形變了。但是現在情形不能不說是變化

本刊歡迎，直接訂閱，批評，投稿，交換。

到，也一定不失於警察。

中國是以農業為本位的國家，固數千年來的舊觀思想，一向是以祭祀子嗣為主的。所以在人群最事務步步發多的狀況之下，社會多少是不願婦女職業加職業以事去男子驅業的機會的。但是實際情形，確要婦女在中國都有職，而將與的工作，又是如此的多，我們決可不必把人類滅天。失業問題亦并不是發達了女子的職業擴科學可以解決的，而思索根本的新的意識的改革入手。反過來說，我們不但不鼓勵女子退出職業場，反而主張天子女子為社會服務，對於選舉女子，應當予以與男子同樣的機會天才的機會。在今日的社會底下，女性的確有發揮的能力，社會應當予以相當的幫助。因此對於女性生活的改善，有重新的必要。改善女性生活，此種生活的改變，也就是將子孫使居其生活。此種生活的改變，包括與男子能同工同酬，生產前後的休假，及使女性生產物於合理。此目的的達成，中下階級的小家庭主婦所負責任，所得的發展，實在可憐。這些可憐的家庭職業，數子，保姆，女傭，雖然，有的理論子女教育的責任。平時這許多職務，固是一人精力所能負担，而況戰時經濟動員，根受影響，並受創傷之責任。在女子本身，為民族前途着想，却不能不予以注意。

（五）結語

最後有無個的結婚問題。由於職業的關係，婚女結婚年齡必然提遲至三十歲，這個對於整個民族的結合不無影響，其二不婚問題，與前者一樣的問題。如果社會組織決定常問題，結婚的人或可能增加，其三婦女教育問題，今後男女教育要有共同學，即有不同的意論。我們認為教育無論男女，應有共同的目的，所以在人群的時間多，男子亦應以故貴夫良女。今我女子的教育應以增育天才來才能專才為原則，同時對於一般的家事當證，亦不可忽略。

如果我們明白今後女子是不可能也不可知以我一種局限於家庭的話，則女子的地位如何安插，也不難明瞭了。

（附註）

（註一）金祥麟「婦女問題」節四頁第五頁

（註二）同上

（註三）潘光旦「婦女與家庭」見今日評論第二卷十四期第八頁十一

（註四）金祥麟「婦女問題」第四頁

（註五）何啓太「新婦女論」

（註六）馮友蘭「婦女問題」見新青年第七六

（註七）葉天定「現代中國社會問題」第一卷第四號第五頁

（註八）陳衡哲「女子與獨我的力下婦女的立場」見獨立評論文集

（註九）陳衡哲「婦女問題的根本解決」見獨立評論文集

（註十）陳衡哲「女子教育的根本問題」見獨立評論文集

（註十一）陳衡哲「論女與戰爭」見獨立評論文集

（註十二）朱斌琴「天子教育與職校教育」見國聞婦女週刊第三卷第四期

（註十三）同上

（註十四）蔡孟堅「中國婦女問題」第八九頁

（註十五）同上

家屬的居處

費孝通

一，空間距離和社會距離

人們總說人情淡薄，但是各地方各人的淡薄程度是不一樣的。我們要問這種淡薄是怎樣的淡薄，怎樣才會淡薄呢？這樣的問題，我們要從空間的距離和社會的距離兩方面來看。

空間的距離是指人與人的接觸機會的多少。在一個人口密度很大的地方，人與人的接觸機會自然要多一些，人情也要淡一些。這種現象在城市裏是很明顯的。但是在鄉村裏，人口密度很小，人與人的接觸機會本來是很少的，人情也要淡一些。這種現象在城市裏是很明顯的。但是在鄉村裏，人口密度很小，人與人的接觸機會本來是很少的，人情也要淡一些。

社會距離是指人與人之間的關係。這種關係是由人與人之間的接觸機會多少來決定的。在鄉村裏，人與人之間的接觸機會是很多的，所以人與人之間的關係是很密切的。在城市裏，人與人之間的接觸機會是很少的，所以人與人之間的關係是很疏遠的。

二，基本三角的區位

家庭是社會最小的單位，也是最基本的社會組織。家庭是由夫妻兩人組成的，夫妻是由男女兩人組成的。男女是由父母生出來的。父母是由祖父母生出來的。祖父母是由曾祖父母生出來的。曾祖父母是由高祖父母生出來的。高祖父母是由遠祖生出來的。遠祖是由始祖生出來的。始祖是由人類生出來的。人類是由動物生出來的。動物是由植物生出來的。植物是由無機物生出來的。無機物是由宇宙生出來的。宇宙是由太空生出來的。太空是由虛無生出來的。虛無是由太虛生出來的。太虛是由太極生出來的。太極是由無極生出來的。無極是由太極生出來的。太極是由虛無生出來的。虛無是由太空生出來的。太空是由宇宙生出來的。宇宙是由無機物生出來的。無機物是由植物生出來的。植物是由動物生出來的。動物是由人類生出來的。人類是由始祖生出來的。始祖是由遠祖生出來的。遠祖是由高祖父母生出來的。高祖父母是由曾祖父母生出來的。曾祖父母是由祖父母生出來的。祖父母是由父母生出來的。父母是由男女兩人生出來的。男女兩人是由夫妻兩人生出來的。夫妻兩人是由家庭生出來的。家庭是由社會生出來的。社會

，各聽選擇，夫婦，共處的實情即以有很大的差別，即以我們自己說，會中各類不同的情形來說，各有各的活動範圍，各有各的活動範圍，夫婦在白天接觸的機會都少，上床夫婦下床後，夫婦在白天接觸的機會多少有一些，上床夫婦是兩人限之內的世界，因之絕無不出於圍，外者不入於圍，這實分表示夫婦在實際上的分離，偶而見面，自然談和食和笑了。因外的文夫，對有外面的世界負責，他有時間要接客人的出外，因內的妻子和孩子，對內的管的人，不管他管內的事，所有與他，出外辦與的出差，別的解脫到上到上買菜。

出門可以幾年不回家。據說以前山西在外做經商的人，經驗之後，生了孩子，出門七多年，發了財方始回家享福的很多。雖然夫婦的關係和現代西洋夫婦時常思戀左右的理想有是絕對無的。那麼性比例的差別也表示出理論對照的實際。

在農村裏，男人們的活動的地域不來有限，若是女子也參加農民勞作的，他們內外的區別比較少得多。可是工作男婦之後，男子却表示常常在家中，不到家和農男人們的場所去，也是三天或五日在樹心裏等天黑，男歸男，女歸女，就是天黑了，做我的工作中的場所，女歸女，也可以不在一間房，一個床上睡覺，若若人家，一戶裏沒有幾間房，不要說夫婦不分開睡，連孩子的兒女擠在一起，好像現代都市的窮民窟裏一般，孩子沒有幾家合住一間房的，這種家庭間的關係也不會知道這那種人家相同了。

親子關係的區位方式極有實際。白洲僧著基夫婦關係的理論，可是都不能和母親所說的，除非因產生上的或社會上的原因，母親不親自帶孩子，以致在我們上層社會中的奶媽和下層社會中的乳母乳公），由母親自己哺乳是最自然的情形。因之，孩子在早期和母親的接觸和距離是吃奶時期的親密關係。從孩子和父親的關係看，父親是否常在家裏是關鍵。在Trobriand島的土人中，被父親的以最密切的關係，他可以抱着幾個孩子側面點不來歡顧，終為他的孩子，但到裏他常用鼓勵和慫恿，還在歐洲的父親中少見的。對於孩子的愛護，有的好像說到極心裏的做孩子的對象去。（T. Malinowski, The Foundations of Japanese, P.27-28.）這種情形基礎是從家庭的結構的社會中產生的。這種現象，可是在我們日本社會中，一個多年在外的男子，連回家時不久，即要相見不相識，與同居在家的人，相接不了，連孩子有種力量接近的觀察，要不能說他父親的孩子，可以是絕對沒有的緣，要不能說他父親的孩子，不要打了孩子的屁股一般，「打屁股」一般，他就和開了一個的孩子一般。

2. 孩子對兩性的斷乳與對女性的斷乳，孩子的關係逐漸疏遠，在無親疏遠的情形之下，孩子的表現在他們的增大。孩子從母親的胸前離了，到處跑，到處跑，到處跑，在發育上需要父母保護，年齡上需要父母管理的當年，孩子們時時的區域不會太大，不是各地方有很大的差別，就以我們鄉村裏的地方和城市的鄉村比較，則我們鄉村裏的孩子，到處跑，到處跑，到處跑，在城市裏，孩子們大半不是不受大人們直接與分的兒童期中間生活的。在城裏，幾乎有很多所謂大戶人家，孩子們是不常離開自己的住宅，可說是「家」的，除了和少數兒的姊妹，在個家的時間，和作客的兒童相接觸外，大部分的時間是關在大人的關懷。若是三歲到七的說法和最近心理學的結論相合，一個人個性的形成是從幼小的幾年生活中，即上述的分別很可能形成好材和城市兩種類型的個性。這一點是值得研究心理學家所注意的，我們文人中第經驗的地位，一心依賴，是無先天的原因，也許有很多是可以提早年生活中家庭的實位配置的。

青春時代的孩子，有很多地方是已離開和自己的父母就開始了。在我們傳統社會中經驗說過，不過是和父母分居，在現代沒有這種情形，到學校裏去。在Trobriand土人中，雖說有學校教育會，和有的作為，以後還要比較詳細的分析這種和父母隔離的實情，則離了作社會裏的

雖乳母養育家庭了一，石國記，第二子六，。 "The Extent of the Family Unit in Contemporary Japan" Ibid. 84-94. 2. 同上書，第二十一，。 3. 高心，雷鳥脩神智質問，第二工作，三卷二期，世界婦女工作委員會年刊，第一卷。

三、地域團體的基本單位

甲、父母子所形成的家庭，除了偶然的寄居外，總是在一起生活的，所以它極有地域關係的基本單位；可是它並非唯一的地域團體的基本單位，因為在一起生活的還有父母子三角結構，在農村生活的還有一個地域團體的基本單位，不能不另用一字來指地域團體的基本單位是 Household。在英文中，家戶一詞 (Family)，地域團體的基本單位是 Household。在中文中，家戶一詞用得太寬了，在各種中國字典裡，的家戶意義多，在監格的計劃中，我們不能不把家戶的意義規定一下，約束到用 Household。

在我們自己社會中家和戶既不相等。一戶中可以包括許多個家庭。因之，我們就這樣過了父母子三角的單位形態後，還可以討論到和這三角結構在一起生活的人了。Malinowski 在他的綜論中曾指出這種家庭的實質，人口繁殖的事實，在社會學中很重要的基礎單位。……我們的考慮問題是：這家人民是不是以一家為一戶，或以太的戶為戶——丈夫的權力，婚姻關係的結合者，家庭經濟，親子關係等——的為標上這個問題的答案之後，都會另其解答。我們原有的標準也會因之而變。 "Malinowski, The Family among Australian Aborigines, pp. 1-2."

地域團體的大小多少是和經濟基礎有關的。在以前沒有機器年的時代，我們的祖父母的 Household 常以一家或兩三家一起在山地中住著。最小的單位是兩個人，一個男在家管理田園生活的女子，一個是出外打獵的男子。他們的生活一定要憑靠狩獵與耕作的機會，同時，夫婦相相互倚依來的情形也要憑靠耕作，並且上了，他們還能到人，實際生活不太許他們有較長時間的兩日相聚，對於我方的

後裔，他是不能不時到處奮鬥，因為的緣故，可以把小姓名都忘了的。 "The Extent of the Family Unit in Contemporary Japan" Ibid. 84-94. 2. 同上書，第二十一，。 3. 高心，雷鳥脩神智質問，第二工作，三卷二期，世界婦女工作委員會年刊，第一卷。

在農業社會中，亦很不能要時常移動，而且若沒有別的結構可以有效率的人口來居在一塊，家庭和家庭在空間上的距離可以大大的減少。但是在任何情形之下，家庭還有許多地域團體的基本單位。

漁獵人中，在一個房屋裡居住的人。他們沒有固定的住所，他們的住所是隨時隨地的。他們沒有一個固定的家庭，他們的一個人可以住在一個地方，他們的一個人也不住在一個地方。他們的一個人也不住在一個地方。他們的一個人也不住在一個地方。

人類的平均，惟已有的農村調查說，是從六個到四個，六個到四個V所組成的地域單位決不能形成大家庭。解以我在江村調查中說，所謂大家庭大部是見於市鎮中，職教為出於為一個商店組織，J. Hagen Bauer, Die Chinesische Familie, p. 35. 鐵制時代地別人的情況，認為我所調查的江村地是一個例外情形。在這裏不能把我的意見再說得明白一點。

我先得說明地域團體本身的意義。它並不是指在一個期間之內，一個住在裏的人。一個妻子在為社會生活上出成單位的人家在都市中是常見的。在農村裏，為勞安起見，很可能有一個住在為社會生活上出成單位的人家，一個妻子，或妻子中得一部分固定的人家構得很好。其在家家戶戶內部可以想得給。我在這裏所謂日出地社會單位，不是這種意思。

在生活上看，這種社會單位，多少要憑個條件，經濟問題的聚合。在一個共同的屋子支付他們日常的費用，用一個灶煮吃他們的食料。一個住居中可以有幾個社會單位，雖然這種單位還是保持着他們的獨立關係。經濟先在現實的問題得很生動，先是解中國南北方，這種交織錯，內外分開，井井有條。東大西北，各有超越的經濟方不實，鍋灶於是。廚中的炊煙，已經隱，凡與鍋灶

我覺得若要陸解傳統的理想結婚，我們現在從經濟和社會的觀點去來答案。至於有幾人認為大家庭是狹窄的產物，似乎並不能說明為什麼在不久以前的農村中佔戶的人數平均起碼有五個，即在中國中，大家族的Household 也並不是奇異的情形。

四，父居和母居

在上文中，我已提到過子女成家的區位問題。在中國農村中，兒子結了婚一般時候，就分得了一份田產，自立門戶。經濟家庭有時還是在在一起的，有時在家住期短暫就新屋，但是因為田產的關係，不易親和太遠。在別的地方，有些婚姻使新娘和丈夫打婚姻關，形成上述的鄉村大家庭。也有因為經濟關係，不能和丈夫在一起的，有如許都市裏的居民一般，孩子們成了家自己獨立去了。——這種婚姻方式是使成了家的兒子和他父母兄弟姊妹的接觸減的。若是按女兒方面來說，則是另一種情形了。女兒是要出去的，她也要自己的父母兄弟姊妹分開了。她要和他丈夫住在一起，這也是限於自己的父母兄弟姊妹的關係。

這種方式在人類學中新名詞叫做Neolocal，和新娘的入贅的方式，是稱作Bridelocal。這兩個名詞直譯中來是父親地方和新娘地方，地方在這裏是指居處，所以新郎父居和母居。可是這兩個字是引起誤會來的。特文斯教授司曾孩子們有他選擇，跟父親住呢還是跟母親住，可是那裏住在一起的，沒有表示大的孩子也能是跟父母一起住，還是到四之外去了這裏，非新所謂父居或母居是指居處方面的選擇居處是或者跟母親方面的居處或者得新郎或新娘的居處。

從新郎的觀點來說，是跟母親方面的居處，從新娘的觀點來說，是跟父親方面

1. R. Linton, The Study of Man, P. 104.
2. B. Malinowski, The Sexual Life of Savages, P. 4.
3. A. L. Kroeber, Zadu and Secondary Patterns of Social Structure, Journal of the Royal Anthropological Insti-tute Vol. LXVIII, 1938, P. 501.

在現代都市中，新夫婦可來自不同的鄉村，或是本來，就是一個都市裏生長的。他們結了婚，自行立一門戶，和夫婦雙方的父家，可以毫無相似的關係。這樣他們可以看作系並置的親屬，在實質上分不出是父系還是母系了。在動民社會裏農村社會中，不易有這種父母兩方都隔離的方式，但是從已經有一種方式來平衡父母雙方，在環境不同的村子裏，當人在自己村子裏保持着一個房屋。他們和子女們一年住在父系的房屋中，下一年就移在父夫的房屋中，甚他們的子女數，父和母方的親屬是橫統和他們同住的。

4. R. F. Fortune, Sorcerers of Dobu, P. 4.

以上數區來看，它可以地行婚姻的知母居的方式，有些地方是一年中要經過兩種方式。Lowie 教了一個，他們當都可以看到，有些地方的人對結婚時夫婦住居，雖然卻硬做，但經過相當時期，比無論生了孩子之後，即易兩門居住。Lowie, The Origin of Social Life, P. 73.

South Africa, the Khoisan of Africa 都是這樣。"Lowie, Primitive Society, P. 73."

在花蘇族中，因為他們服飾的關係人口，所以有時人家就有男孩，在他們就不論男女都可以從母系入門，也都可以從別人家出，有兩個男孩的，一個從母系入門，一個別家夫人家，決不能兩個都從母系入門的，這種關係的結果，在同一社區中，有兩種父居制度存在。

西番的居處婚姻的方式影響夫婦內的關係很大，在實行父居方式的地方，男子是一生住在一個村子，往來都是很熟的人，到娶來的女子在夫的村子裏，到是個生疏，她和他一同長大的人隔離了，單留無聊中，她感有絕無故夫夫的指導。她唯一可能所材是婆婆媳婦。夫夫，可是在一個母居的社區中，妻子的左近都是她自己的親屬，當夫夫的不得不低聲下氣一些，而且孩子們若是隨夫子的，他在家的地位也可算不能算虛作驕了。關於這兩不同的婚姻方式所引起家庭的新風內部關係，我將留在下章討論了。

本刊第一卷第三期目錄

四月十五日出版

社會的政治與趣　記者
社會學的科學研究　李樹青
從中西到古今　錢穆文
氣候結構的為本形態　費孝通
論工人的社會地位　張基華
人事行政的源流及其建立　樂嘉軟
青海雖居行程日記（上）　雷光日
編輯後記　編者

童工與藝徒

史國衡

羅素（Bertrand Russell）在用由果組織一書英國，曾經試驗過英國的童工問題。他說他的失敗，是失敗於絕圖的果望和英國的兒童，他的家是最福祿的地方，英國生產鋼鐵事業也很有功績，但是童工問題，在英國來說很大一部份是組織在兒童身上的，原來日工業革命以後，兒童已一變而為原去利用的對象，生產事業中的之一，童工的問題也就隨之而起了，像從十八世紀末葉到十九世紀初頭，英國產業的兒童所新發生的種種慘狀，如工作十二小時以上，日夜輪班，並時還到警打，有時七八歲的兒童用他點點，因而點點地滑跌於地下的事，我們可以想，就是經一九三一年的報告，英國的工業當中，童用日十與歲到十七歲的來成者的人數工的也還有二百一十萬為。

何以工業革命以後，產生了大量的童用童工呢？主要的原因當然是由於工廠制度興起，到了無數人的童工工具，亦有了許許多多的小型企業，經營新形成的勞動階級因為較入減少，自給不過，故不得不讓他們的孩子提前出外謀生，加以兒童所能勝任的種種工作，又是輕易聽命，用在機器生產之下，其效方面因為不識字，又是輕易聽命，用在機器生產之下，其效方面因為不識字，手指來和，其數遂不減於成年人，所以當時產業的利潤，不過大量利用童工，極盡其工業革命以後才有的機器，以利用兒童勞作為生產事業的特徵，但是英國的行會組織，在師傅徒弟之間，還有不少師傅把女兒嫁給自己的徒弟，因為師傅的可以繼承其師傅的工作，這種關係，以及師傅的年輕的可以繼承其師傅之職業，並且當時各行對於學徒人數，有限制，行會的許可證形式與職業，並且當時各行對於學徒人數，有限制，不過這種限制只是暫時的，到了新工業時代，情形就大不相同了，成千成萬的童工，是結婚產業在一個生產勞動的地位，資本家資產的是剩產的勞力和低廉的待遇，高於在英國，有的工廠等到童年工人到了十八二十歲，自己的工資，是微小的，而不被解雇為了他只是永久在為資本主義（Capitalism）做工，不會有自從一開始，也就無異於童工了。按國的所謂藝徒其與童工的地位也不殊是相應上的等級。因此可以說大資利用童工時代是從工廠革命以後，而利用未成年的人從事生產，實早在資本產生的時代了。

不來驗看見過，童工與藝徒在社會上的處境，雖然有很大的分別。童工當然是用來正式從事生產的勞動分子，所謂徒只是在一個學習期間，雖然是施教的一種與學，只為習得將來的生活準備之一，那末唯其為是施教育的對象，就應該有教育設備條件，但是這種設備，當然還要與的生產機器，當然還要與的生產機器，尤其是徒弟教育應用不開實習，所以學習和工作之間就很難劃出界線，例如是當工作管理，例如是當式做工，所以產生為了討厭他們在學上的支出，就不得不在師徒身上，而在工作與學習不分的情況之下，要利用師徒的是最簡易最次可不理睬罷。

可是在這去行會制度之下，師傅對於徒弟的行為，是絕對既在的，師傅的師傅和徒弟在一起工作，由於徒弟人數不及，師傅總可以強制與為工作過程中一切種種，以及師傅的年輕且想活潑，在師傅跟前討好，也

好得多。並且現在的武器不如舊日戰場的地方很適合於游擊戰。

有了這種比較，我們就可以看出歐洲現在的產業組織，是要適合於游擊戰的。我們要知道，產業組織是要適合於生產技術的。產業組織不同的生產方式之下，自然會發成不同的組織精神。生產方式是技術，技術要隨可以用的資源而定。譬如說，生產用的是技術，就當時的情形說起來，是要有機器與人力的配合，有人力以不必全部被工人代替，只要有人管理機器即成，所以機器是輔助人力的。因此，工人可以直接加以利用。機械是輔助生產方式的不自然的一個條件，他們有時失也有所得。自然經濟上的自動的發展，他們有什麼機器，所以現代的國家是好是壞，這就要看生產機關對分配，產用的人一樣不成分的工人除裝修別的以外，因為在新工業當中現有資與機器者，使產生的人來說，這種工作。所以他們防禦主義與經濟的考慮以打算工之產。

一、以上是就二、國的協約來討論無工與國徒。本時我國現在不一個產工業是絕幼期，過去的和協約是沒有工業的。評的技術了人物不是，次產國經濟，自為是為經濟的一個階段。這種國人到本來所得機，內地新工業國去建年間消滅，一部協技工，不能化資本次，資產階級人加以國成的組織工業，這種工作業整工作不見。所以有的廠商為時間然徒的國徒。在成府方面、國防、農商部會議下設有技工調查處，在三十九年就有經濟調查計劃，並且指定一學生和國學工調查員，由國廠商以一定的準備，並當選舉一個很好的機關，我們就會為這種新興可能國徒所著一種危險，並是在現時人力不是之樣，像這樣對國內廠商的產業國徒，就會被當時的英國，就是上天賞和用軍工之一法把。

民國一帝國人類家調練要使的請形戰爭不知道，就發明已經作過長期的研究的問題大國發工廠產業，是到最發達的紀錄有點不合乎我們年時我覺得期了，據自國民黃帝正廠發（三十六年公報）第六十三條的規定，工廠所用學徒人數不得超過廠內工人三分之一，但是現時發的情況工人還有七萬七千六人，三十二年以前，總廠出期為五百八十二人，且廠元百八十二人當中，只有廠百人機本發有經驗，有個技工學徒，技術者還有學徒，本來是要獨防敵國，現在學徒的情形，是要有學徒的技術，這樣要有學徒的技術，這樣要有學徒的技術，這樣

是在統治階級之下，我們還有兩個辦法，一個是不要被資產階級的教育和思想，和工業學校出來有出頭的機會，像我這一次的調查，一百三十五個學徒當中，一年之間，曾有學徒的跟病的，就有七十三人，吃過藥的十三人，有被打的五人，逃學的四三人，其中最厲害的一個學徒，入廠一年以來，非常老實，工作勤奮，人廠不能不說是用心於學藝的，最近的學徒，幫廠裡的用錢說，我剛才已經提到，廠中來學徒的情形，我們還有一點說明，我剛才已經提到，廠中來學徒年齡，最多的是十歲，最少的是七歲，我們還得一點說明，我們還有一點說明，我們還有一點說明，我們還有

關於自由主義

林同濟

這是林同濟先生在「五四」給本刊編者的一封從人信中所討論的問題。自由主義過去曾盛行一時，但現在呢？這文作，是一個極端的結合。

一個世紀的終結，證明今後仍無分其有社會可能。這一九一八年第一次世界大戰告終後，在幾個極權國家中，極端被排擠出來。這一次的世界大戰，聯合國家所揭的戰爭的旗「為保衛自由主義」。我們可斷言：勝利的自由主義將重獲人類以幸福；但客觀的自由主義存廢的問題，可算其答案。於何時誰先生來答答，我的回答是「戰國派」的答案。「戰國派」的答案，可算其答案。

（前期續載）

×××

我對自由主義，並不反對；我所反對的是自由主義在西方，尤其是在中國，實際上所產生的畸形現象。我對自由主義，並不要求其特別式的全能主義，並不要求其成熟，實成的是在某時方面能夠指發自由主義的意思。在某時方面，王雲五先生，尤其是我的講演不得當。我覺得我的意思，在某時方面，王雲五先生，尤其是海涵先生，都能夠消滅的。

我覺得這次的戰爭，是一場「戰國派」的戰爭。

（前期續載）

×××

我對自由主義，並不反對；我所反對的是自由主義在西方，尤其是在中國，實際上所產生的畸形現象。我對自由主義，並不要求其特別式的全能主義，並不要求其成熟，實成的是在某時方面能夠指發自由主義的意思。

易有時候更強橫。（你們可向英國的先生們自問罷之 Democracy and Dictatorship 一講演之。余以自為 Doctrine on the Wrong People 一段。）

Democracy 的方法與之相反。（字字不是。我只是要指出這種的要點罷了。）

主義者的理論，總要自己主張，而且自由發表的機會和權利，有絕對的要求。

（四）專制主義，一步一步的變化，從最後的極大一點來講，就是絕對的主義。

（五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九十九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千一百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千二百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千三百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千四百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千五百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千六百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千七百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千八百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一千九百九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（三千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（四千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（五千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（六千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（七千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（八千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（九千九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬六）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬七）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬八）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（一萬九）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二萬）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二萬一）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二萬二）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二萬三）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二萬四）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二萬五）絕對主義的理論，大概是要以東西兩種思想的結合，來作為國家的基礎。

（二萬六）絕對主義的理論，大概是要以

上海冠龍照相材料行

昆明分行

各種照相 材料

如蒙惠顧 無任歡迎

沖晒放大 專家

營業時間：每日下午二時至六時例假休息

行址：昆明正義路大銀櫃巷捌號

大國民報 三日刊

內容一般：

周末專論 特約國內名教授執筆

藝苑 趣味雋永之散文短篇小說

小言三日漫譚 針對現實問題之精當評論

紹介與釋疑 忠誠服務社會，爲讀者釋疑並紹介職業

社址：昆明市龍井街二十五號

代售處：各大書店

本刊投稿簡則

一，本刊偏論各種問題，凡政治，經濟，社會，教育，文藝各類論著均可登載。

二，本刊各欄均歡迎外稿。

三，來稿請繕寫清楚，文字務求用語簡文，並須加新式標點符號。

四，來稿除特約者外以五千字至一萬字為適度。

五，來稿未經有的情增刪機，不願者請先聲明。

六，文稿刊載署名隱作者自便，但須註明真實姓名及詳實通訊處。

七，來稿不論刊載與否，概不退還，附足郵票者除外。

八，來稿一經刊載即酬國幣，每千字自三十元至五十元，特約撰述豐厚酬。

九，刊載稿費於本刊出版後隨即照作者通訊處寄奉，如在一月後仍未收到即函知本社。

十，來稿請寄（最好寫號碼）昆明正誼堂八號自由論壇社。

本刊已依法向內政部呈請登記，並經內政部呈請中央黨部轉呈國民政府特准掛號為第一類特別紙張郵寄。

自由論壇月刊

每月十五日出刊

第一卷・第四期

民國三十二年五月十五日出版

編輯者　自由論壇社　昆明玉龍堂八號

發行者　自由論壇社

發行人　郭相卿

總經售　華僑書店「桂林」「昆明」

印刷者　雲南全省經濟委員會印刷廠

廠址　昆明乾溝尾

本刊定價

定購辦法	冊數	價目
零購	一	壹元
預定半年	六	三十元

外埠售價連郵在內不另加價

自由論壇

第一卷

第五六期合刊

有爲有守　記者
中國的法治與民治　吳之椿
政治的戰爭觀　王贛愚
春秋而戰國　翁同文
戰爭與致富　李有義
傳統的鄉村行政制度　谷苞
文化的本質　陶雲逵
歷史研究的質變與補大　姜亮夫
士大夫階級與文化　蕭啓元
男女之間　張華萃
姜花未現　因結
蒼江雜是行程日記（下）　潘光旦
悲多汶第九交響曲　薛沉
編輯後記　編者

中華民國二十二年八月十日出版

南京圖書館藏
NATIONAL CENTRAL LIBRARY
CHINA

新興百貨商店

地址：正義路一六六號

克己廉價

歡迎顧客

有極優美的化粧香品

為極時新的日用百貨

布匹毛呢樣樣齊備

諸君如有需要請隨時

到店蒞誠歡迎

有爲有守

記者

一個人的試驗的結果，所得的大學問，就是學生說的。

有爲有守是一個偉人做事的大原則，誰說無爲無守的呢？特別是有學問的人，有學問的人做事的大原則，也是任何時代的人應該認識的，絕別是在目前時代里這個變遷的大學問生生。

有爲有守是我們在過去的一個信條，現在還不破的原則。物理有自動，有自然，有力的關係，有力的關係有方法，人事也是不能說不能出，有自然，有動，動力，推力，不能沒有信念的孤立與有爲的表現。到了有信念的文明人，又很自然的產生一個進步上的進化的揚棄，一種變革的產生，如何才能發動，如何才能發揚，如何才能有守。我國的民族文化，有的表現與傳達，從原始的命脈，沒有認識自我作何民族文化的清楚。「只緣之觀，以表信也」，說的都是人類的文化的基本精神。

一種代的產生文化的表現，有其自然的發明，而於種種何如，一切的發明，都是人類的表現，人人的動，勝作爲，誠認識與發揚，人人做爲在上的發揚，像說去了種的實驗；人人認定只有動作是有結果的，動作是有結的，如果是動作，動作是有結的，動作是有結的，動作是有結的

飢約除了解決個人生活以至於最極一點財富問外，別無樂天的目的，別無他的理想，在動機上無一絲的為人類，在能力上十九是利己的，超越的理想，在動機上無一絲的為人類，實際上是自動的，實際上是貪婪的，毫無本上絲毫有主宰的，無論一方面的操守如此，其他方面操守又何嘗不如此，有思想域思想，經濟論，不發議論，思想議論，隨時隨處表現，又何嘗不如此，總之，現在一部分的人類操守的變動，總沒有別的變化，以至於一部分的人類操守的拔棒操縱，又因以開口閉口的標榜「大時代」，就說「現在是大時代」，平方百計的想迎合「潮流」，無論是大學生人格破產的一些人類，在現在這時之中的青年自主自治的人類，有守，我們也識知其不易，除開了大學的理論，簡單的說識知其困難，但也並非共不易言，就更有不得不言的困難。

操守的不能自主自治是種種的原因，大部分是基於利人活力的障碍與無效能的結果，至於個人單獨的操守自治的操守難成，簡單之國際的，更有民族的內容在，民族的大環境在，無論的組織入法律，或中形外，所以凡百指望，無法顧不周到的缺乏，以前的人，生前無論大小，了一死還國家，都是公的，因為不死本是與保全個一人一家的私的，本能是個人的，因為以前無數多有守之士，並無為社會表示所守的原因，在無論於社會的分別，民族命運的問題，他們現實理為，從此自守的分子，自的環在小我的別安樂的，可以不必說了。所謂「有守」者如此，「有為」的不能自為集體化了與如樣化，更可想而知。無為集團，獨力難成的難論，我們何嘗不知，但一到行事，會到了九會得到一個獨力難成的難論，

人生在世，總要有一種的理想，有一種的為人類，有一種的為社會，有一種的為國家，有一種的為民族，有一種的為人類，有一種的為宇宙，有一種的為天地，有一種的為萬物，有一種的為生命，有一種的為靈魂，有一種的為精神，有一種的為思想，有一種的為理論，有一種的為學問，有一種的為藝術，有一種的為宗教，有一種的為哲學，有一種的為科學，有一種的為文化

中國的法治與民治

吳之椿

法治與民治都是舶來的側語，非一貫所能講。本文的內容將為第二篇的開張，大致共分三篇：在中國的現狀，民治與法治的關係，大概共分兩篇。但是這關係形式不容及於中國的若干角落，已是深入戶曉的名詞。但是這關係形式不容及於中國的若干角落，已是深入戶曉的名詞。一般的民衆，既不懂字，當然亦無所知道民治與法治的各部份。一般的民衆，既不懂字，當然亦無所知道民治與法治的各部份。一般的民衆，既不懂字，當然亦無所知道民治與法治的各部份。一般的民衆，既不懂字，當然亦無所知道民治與法治的各部份。一般的民衆，既不懂字，當然亦無所知道民治與法治的各部份。

民治與中國的現狀，雖然不能信仰民治與法治，自然不能信仰民治與法治。但是這種信仰的淵源，人民不經過法治，很大的過之打，在民初期，這基礎還多信仰者少，傳教是如此，民治在中國，當亦不能例外；信仰民治的人，如經其他自覺之道，還可不必因懷疑之為而產生。同時的人對於法治的觀念，如大不相同。但他們看之，法治就是守法，國內不能無法；中國如無別人的法治，政治與上了很遠。這樣的淵源，實之有故持之成理，本無甚異。中國之政治，從近代以來，致中央，因其中有一個極有力的現象，就是內部的侵蝕，從其內部的侵蝕，中國法治的侵蝕，從其內部的侵蝕，中國法治的侵蝕，從其內部的侵蝕，中國法治

是，他們能驅使有物曰法，他法雖實可以擅與其說是他們共同的要求，不過說是他們共同的意思，因為法律雖有強制，終歸社會全部為尊重，有在你特不依。法律在中間已經成習慣的觀念，離開法律的觀念，大概上並不存在。只因他們感覺平等，卻不認定法為何物，所以「法律」的力的結果，仍然是實效其多。這些形形色色的人，也並不在乎「法律」的力的，但總和自己的意思相合罷了。所以在乎的，但總和自己的意思相違背罷了。法律的效力，在乎人的意思，並不在乎法律的力。

[illegible]

[illegible]

[illegible]

政治的戰爭觀

王贊愚

戰爭與到近代的開端，隨着人類發展過程的前進，發生了新的意義。特別是從資產階級革命以後，戰爭的基本，特別是帝國主義的戰爭，已經成爲一種政治的工具。馬克思和恩格斯在Anti-Dühring一書中曾經說過：「戰爭是一種政治的行動，和平是繼續這種政治的行動，只是用別的方法而已。」這句話的意思，就是說戰爭是政治的繼續，和平是政治的繼續，戰爭和和平是一種政治的兩面，戰爭和和平是一種政治的兩面，戰爭和和平是一種政治的兩面

爭，又和當日的資料並不同，他承認判定戰爭之義務本體，可能另有認識不但是合法的，且也是合理的。依他的說法，紙有「國家利益」的戰爭，可稱戰爭之結果，或有「國家利益」的戰爭，可稱戰爭之起因。說既如此，戰爭的起因或目標，依他看來不僅是法律上的問題，係帝國政治家的問題，或是所謂「美國」的「政治」問題。普法律而戰，則有所謂「不義戰」，假正義戰爭變成「法律上的戰爭」，交戰國在某條件之下，者為正義戰爭，但相等法律的見解，都是有條件的。所不同法律戰爭與正義戰爭，也相等法律的見解，都是有條件的。

格勞修斯的「戰爭」，他說戰爭是「經常的現象」，一種「法律的狀態」，「戰爭」的「戰爭」，均不失為一種正常的狀態。格勞修斯的「戰爭」，他說戰爭是「經常的現象」，一種「法律的狀態」，「戰爭」的「戰爭」，均不失為一種正常的狀態。

優勢而作戰，亦是真生命的法則相符合，而不必拘之以正義法律標準。

從上述的討論，是見政治的戰爭觀之錯誤，因為當時代潮流未成熟，各派的戰爭觀，每有不同的看法，但真是統國家形成以後，所謂「國家利害」說，實際已成為戰爭的唯一辯護了。戰爭在今日，絕無是等質素發生增強力量的作用，並須有上層組織的外表。且因國家利害真實存在，則戰爭之是非，從此戰爭還不但能繼續了過去的事實，而且又採力量來解決法律的絕望之外。這樣政治成熟的戰爭，是有效的手段，且因國家目的之實現，也戰爭實質，是否那樣有效，這還是一個大疑問。政治家前論，戰爭在任何條件之下，未必都能保證成功勝利，尤其是發生在動力為勢力的客觀之間，同時，戰爭到勝利之後，是否就能達到國家目的。

自由論

這個問題也是值得定的答覆。戰爭是殘酷，其主要作用在於強迫，不但要破壞敵國的實力，而且也要敵國自己的實力。並憑藉殘酷來，戰爭的結果，倘若不分勝負，則是於己有損失，絕不能任何目的，故這樣一定是一方繼續了，結果還是於一時，但那後打起了結束，其所損不能所失，也是很重的事。若戰爭是繼續到目的之工具，則可用的目的是什麼，還值得研究有「政治意識」與「戰爭」。

第一章

此時，「政治意識」與本質之變遷，就不了解「國家利害」是有效的。因為「國家利害」是當自己的組織，利害攸共有動的性質，在個人的行動的性質，為了「國家利害」所迫，戰爭是一種有動的手段

春秋而戰國

翁同文

（一）

吾人讀今日戰國時代，從而詳今發誤期，為此研極其因緣於歐洲，自然要提及戰國，當以春秋戰國，銷算為與戰國完全不同觀來，由春秋到戰國，恰如一極端到另一極端。依此觀言，似非過分。自然說戰，和戰國時代為橋，和年代為橋，和年代為橋，以化，然則戰國化云云，年號終結於春秋，結束於戰國，於是春秋不折，則戰國自生，此為春秋不折，戰國自生，此為春秋之分，夫戰國之生滅，春秋者，其滅亡，則戰國亦可與人為行為之生滅，春秋之分，

秋末戰國初之國際局面，不過強弱有差，並無絕對相等的局。此種「七雄」式國家，在國史上遂以戰國稱之。蓋戰國時代何者之由來，戰國化云云，即將國家化為「七雄」式國家之謂耳。

（三）

戰國化之內容，千頭萬緒，難以列舉，但國史何言，即所謂無法無紀，其實國家化之別此二字，即受清末排斥新機之影響，易將其範圍限於一部分朋黨，產業發育未熟，戰國國家乃一產業化體系及其變化也。然凡國民之物質生活社會生活精神生活俱有變革，即非局部之改革。且國際競爭關係立論，使一國家於抗敵自衛意識刺激下，無大戰爭，產生物質演化，凡生物學所自然之競鬥法，和以社會解言，則戰鬥即產生物之天賦與生俱來，即國家化亦即國家原始化也。變法時代法家政治，鞅、起、吳、商之人，國家競鬥體之組織，其言與非法國中心之別言，使組織適於戰術勝敗計算，即法家政治在基一原理，經驗所要求，養生法以成治，而使集權中央也。夫人生有為法家理想與政治學之事，因此而論，德國有資。

法家政治之目標，無論國中心之國家，其效果所及期貫反恒之趨勢，社會民為之損益及各種革命之衝少。蓋國內秩序穩定，多為外來戰時代，亦以國際局勢緊張，外力壓迫加強，革命運動暫緩爭所代替矣。此種內部作用之調整，表面上為軍隊勢力之具體，武力之擴行，經驗家言之，本質於法治生活之動盪，然此亦有隱度，法家有資於法治生活之動盪，即以其所為政治，靠軍隊，自以其所為政治，靠其他特殊之關係，亦不得不設，於法各種國情前予以不同補償與調劑，人民本與全力對外一戰則為一致相向，不為轉變之政變，亦有大勢所趨，國政與熱之效驗，即為機變之改革。

中心穩立，組織嚴密以後，其次經驗為技術之改進，此所謂技術亦含有工業化之意義在也。

然手段為將發展與於人格者，即為工業化之意義在也。

典型人物之發明，法治政治與革，不一方面為政術，一方面為人生觀與，法治多，學者多文明論，將人格與型之內容致有人物學說。

外如物質構造，為言之，鞅與吳之改革衛已，即物質文化之改革，非精神文化之改革衛也。

有時為戰國化或，當就言之，七雄所自，大都由秦秋諸國初期，按用法言，蓋自秦始皇而發展者，如雖於春秋戰國時，適同為原，既而化為法度，猶於「七雄」之標，就經自發。初時其故，列國之戰國化，除人為內部之外，其可能與者，使其於基數所生天然條件。後國家中央為言之主觀落言「盟國之言」，謂所言之，不外人口數多以及領土面積增廣，所謂「盟國之言」，為所言之，不外人口數多以及領土面積增廣，而化為法度，猶於「七雄」之標，就經自發。初時其故，列國之戰國化，除人為內部之外，其可能與者，使其於基數所生天然條件。後國家中央為言之主觀落言「盟國之言」，謂所言之，不外人口數多以及領土面積增廣，所謂「盟國之言」，為所言之，不外人口數多以及領土面積增廣，

此種條件利之為用於其中了解之本源，此謂為國防產業與軍事，所謂人盡其用，列國之間，產業與軍事，並為國防產業與軍事，其次分庭，一現實以角逐於國際社會也。

抑未有論者，謂變法後盛衰，即以戰國時代言論，由初期至於末期，時值全部中國，利國之接觸為強弱盛衰關係，以國際之接觸為強弱盛衰關係，

上接中期，國際競爭，自國之接觸為強弱盛衰關係，

已經解生存，

（四）

根據前文，者人不特提一問題，即謂現在戰國時代，等人論更進而問，現當戰國何時乎，歷史頭腦與者，家涉猶多，蓋智不資，無

[illegible]

[illegible]

[illegible]

戰爭與致富

有人說過說大世界大戰中的發富者，他們對於他們的發財，其實到是我們歷史看一看，幾乎沒有一次大規模的戰爭，不是給成了大發數人的資富。我們不必在別處舉例，如何可以教人的資富，深感引起了人們發財的熱心，和發財的海賊和目前正在扮演的一幕悲劇，說明何以戰爭遂成了一部人的發富。

在古代戰爭的技術還極幼稚的時代，在戰爭中發財的人，主要的是貴族和他們的戰士，為時常發財的目的，老實說起來也是無恥的搶掠。其中一個國家被戰了另一個國家，後者的一切就成了前者的合法的戰利品，如果未被殺死者，他們未被殺死者，在戰敗之時要有一筆金錢的贖物，取得他們認為合的一筆戰利品，除了這些戰產的搶得之外，並還有這可以作對戰地方的領主，爭戰爭中有勝利功勳的人，他們可以就能夠予手中得到了被掠土地的報酬，封建制度的產生就是由此而來，我們從歷史知道，這種封建和並服軍役升爵和賞主軍能的賞用，通常要靠領土的賞賜，這種土地的賞賜和軍事服役的關係就造成了中世紀封建的基礎。

不過戰爭本身對于經濟上有相當的關係，特別是一般富人的部長，他們平時過的生活，但是一次新的戰爭中也許一切都要失去，因此當沿生活來他們爭加一次新戰爭時，他們總會力求說服他們，將以更大的利益方法使他們滿意，在封建的時代中，貴族階級的財富已不十分發人，一般貴族的統治者，他們以大規模的土地，他們在神聖戰爭以外，還有對外戰爭的特得，並是對付對外的人，一個

打敗第外一個強敵，他們雖說是完全是在抵抗一種大的利誘，當他們同樣地拿着他給一次誘惑時，他們並不在利益上斤斤計較，他們很清楚地知道他們堅決不在利益上斤斤計較，他們在為國家社會犧牲一切時，他們的意思，不過他們堅決不在利益上斤斤計較，他們為國家社會犧牲一切時，他們的意思，不過他們堅決不在利益上斤斤計較，他們為國家社會犧牲一切時，他們的意思，不過他們堅決不在利益上斤斤計較，他們為國家社會犧牲一切時，他們的意思，不過他們堅決不在利益上斤斤計

參戰國家是有強大的利誘的，德國的人民是利誘，更多的利誘，在英國參戰的人，德國的人民是利誘，更多的利誘，在英國參戰的人，德國的人民是利誘，更多的利誘，在英國參戰的人

[illegible]後，總得的利潤可以說是工作汗水換來的報酬，至于總稱是至相當于他們的工資為最多於一個階級，來也他們對資產階級的售獻的，報多外還有了剩餘的利潤與剩餘的長處增。

三、我們的原為了最大的利潤，還要減低時代的長處增。

時候為了彈壓統制權力，還已經舍有投機成分，但是舍棄金錢的一種不可免的趨勢，我們對資產的投資是有利潤的，還是並不是任何東西都是人民最可崇的敵人。

無論付款給官員，投機者都是人民最可崇的敵人。

勝利，推翻了原來的價值標準，因為，戰爭打成了平時的供求關係，造成了物價的缺乏與其所食不能定的情形，結果投機者要說你說，使你物資流不已經可在物價時間之內獲得巨大的財富，它為他們也可說說產，但過分比較少，與發財者大多消去過其步伐，至于由貧困而轉入富則發財手段還定的了。

既代國家與戰時投機活動對象大產品公債，證卷，貨幣等等，其次是貨物，在戰時投機者的國家中，最時投機者可以直接統制物資，因此以物資作投機對象不時並不能到利，但用於投機則並輸自由，其金有些政府是絕不允許的，但在一個比較落後的國家則投機者有利于投者的趨勢，即以個結局為主要投方式，結果物價暴漲的下跌，信用並與制的崩潰，我國目前的情形，就有點類似這種現象，因此我們認為今後穩定物價的主要方法應該物資統制物資運動打擊投機者。

從歷史上看來最早從事市中發利的是波斯人，其次是腓尼基人，再其次是猶太人，現在則是中國的投機者了，戰爭利潤的中心從乎西南轉開了與正軍事活動的發展所配合建國戰爭應該用得的利益最大，我們人有一個希望即有一次那些投機者中的人物，想想他來和那些在抗戰方面無條件地貢獻出利潤的人物，

西藥界之權威

明德醫藥房

化學藥品
原料
零售批發
均極克己
專門藥師
日夜配方
服務社會
誠摯周到

地址：正明見正路三六六三至三八六號
電報掛號：〇三六七號

傳統的鄉村行政制度

谷包

一　導言

民國三十年的秋季，國防部在是貴縣一部分的調查工作，筆在鄉間住著，這裡文獻作答應的答案公所知道公所說。地方的狀況，我曾在書本，雖說是英美法規定，我曾在書本。我曾在書本。我曾在法規定。我曾在書本。

[illegible]人民的[illegible]同胞們要。究竟產生些公共事務的單組織目是些什麼東。

[illegible]山[illegible]村[illegible]研究一個社會的行政問題，無論究其他社會問題，都有[illegible]對平不同組織[illegible]，研究的對象是公共事務。那一是自然的組織，其目的的，第二是人為的組織，其目的的。這以我們研究在形式上是一種組織的組織，第三是共同的利益為其目的的，這以我們研究在形式上是一種組織的組織。

（A）大公家。化城村公共，有組織，當地人稱為「大公家」。我將近代地方自治的原理，既然是一個地方的公共組織，也有一定的區域，即是大公家的組織。大公家不等是一個地域的組織，它的區域解決來村為主，即以山子本村的疆界。村界是很清楚的，在未清丈以前，化城村和其他的村落一樣，既自從民國二十一年是實施整頓清丈以後，村落的四界，有村圖可考，較精確是清楚了，村落的地界是很清楚，但是大公家的組織，是一個村落的地界不一。

大公家是一個村落四周共大的公共組織，它的組織成分是村落以內的組織，它整精的組織是指（一）村落以內居民，（二）在村落的地界內有田地的人，（三）子村的居民，大公家的居民就是超出村落的。

（B）大公家的分界，化城村有四個鄉：上鄉，中鄉，白岱鄉，鄉有鄉長，上鄉有戶八十一鄉戶，中鄉非二十三鄉戶，白岱鄉共有二十二鄉戶，合共鄉共有一百七十二鄉戶，鄉長以內的總和，即大公家的居民，公家的鄉長，鄉長有一百七十二鄉戶，鄉長以內的總和，即大公家的居民，公家的鄉長，鄉長就是鄉長，鄉長

了解決其共產制度。這個個子村的居民的意愛化成村大公家的智慧。在未組織中共黨的前，天個子村的居民的意愛化成村大公家的智慧。中共黨的組織後，天個子村的居民的意愛化成村大公家的智慧。中共黨的組織後，天個子村的居民的意愛化成村大公家的智慧。

他在開村政不得用暴力的情況下，以例子村的居民的意愛化成村大公家的智慧。

（B）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

公家的行政組織，化成村自治的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（C）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（D）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（E）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（F）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（G）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（H）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（I）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（J）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（K）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（L）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（M）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（N）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（O）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（P）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（Q）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（R）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（S）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（T）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（U）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（V）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（W）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（X）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（Y）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（Z）公家小公家是新的公共組織，經濟行政等等，小公家的組織，大公家的行政組織，化成村自治的組織。公家的組織，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

三　傳統的公務

人大公家的公務，大公家的公務可分兩類：一是上級政府的命令，一是本村的公務。本村的公務不過兩種：一是化成村的公務，二是本村自治的公務。本村的公務不過兩種：一是化成村的公務，二是本村自治的公務。

（一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（二十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（三十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（四十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（五十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（六十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（七十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（八十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十一）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十二）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十三）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十四）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十五）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十六）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十七）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十八）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（九十九）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

（一百）水利的管理：水利的管理是大公家一件重要的公務。化成村的水利管理，是由村民的意愛化成村大公家的智慧。

者是，雖時時處於被管的地位。

（3）調解，調解是村人發生爭執時，由當事人要求從大公家的官或人員予以解決的意思。大公家的官或人員接到調解的請求，有決定權的法，調解的地點都是在法庭，也有在當事人家中舉行的。後一種的情形大抵非較嚴重，請求調解者須鄭重持，發出家的代表，來下請帖請派解決調解的司法官員來主持，在規程內司法制度中的調解是要法不初調，在規程內司法制度中的調解只能於起訴案件，初形案件則不允許調解的。至於大公家所舉行的調解則不管民事刑事，它的辦法是折中，結婚爲公約，對於一件案件的起理，並不是功是非，而是要使，即是一種平和的提議，並未強使，而是要使。

（3）雜費，這是要冬季。土地是屬於村的，這是要冬季的時候。村的婦民婚姻打鼓等花費四費或，但那便由大家負責主持，並在由村東廟村四各處上口頭征，那麼便有這種的婦民婚姻。

（4）婦道問題：未得小孩的婦道，發現者的婦人到被師的戰場，一向對由大公家負責。

（5）神廟的祭祀：舊曆三月十八日的祭祀會，五月十三日的祭祀會，以及六月二十日的牛王會，都是屬於全村的廟會，會首歸由各公家會輪流有責任以作酒肉。

（6）財務的管理：大公家既有許多公務，由共同學公務的進行，便少不了若干費用的支出，關於這些費用的收集，保管，開支，統稱爲一村財務的管理，它所得的公產，歸村長手上有六平六升（公升），其他尚有雜稅，家畜稅等收入，一切公務的費用都由這些項收入開支，萬一不足時，給的村民攤派。公產的收益，是屬支的源泉，因之公產的管理，保護，處理與公產處理的經驗，是屬於村公家事務。

（7）公產的管理：公產的管理，是屬於公家的事務，公產的管理，是屬於村公家的事務，公產的管理，是屬於村公家的事務，公產的管理，是屬於村

有很大的關係的。此最根生爽說。一個愛兒的出生，總經過一番期望，經過代之人希望能的評議，當地人稱爲「上酒」男孩上酒，女孩上酒，如果孩子是正常的，即需年就得上酒，水酒每年要來年。何謂上酒，就是新屋裡的神靈前獻一瓶酒，產家出一瓶至酒，可惜酒沒有在小公家新屋裡的神靈前獻一瓶酒，生女孩不上酒，到大不關心，生男孩不上酒，不但要受三路的制裁，而且孩子的父親，亦被得罪，產婦家長，並與有產婦要賣來吃酒的推到，可是得想在他身上受得罪。

三十年來沒有月賀，我曾參加過德的賀宴會一次，實會為上有二位年輕的神主人賀新說：家主主若新婦的人，我們今要邀的人日宴與鎮中是最親的了。每年年分新有七八家人上酒。許下一村和鄰男子對於公有生兒育女的義務，如果結了婚很久不生育，或者生女孩的話，他須請求年高德的，子孫滿堂的人，在舉行宴會時在神前求祖打他的屁股，以示懲戒。然打者並在神前祈禱年年滿產一定多多上酒。據說在與村的鄰村大舉賀禮會同此一同吃過來，於今尚無發現，大概還沒有了兩三年，他

其次可以一述婚民的喪事，如果某家死了人，經長老決定上燒天，接着要辦「開喪會」，招待小公家的職員，同族和親友。

諸等的用意是要經長老人決定了下列幾件事：(一)依照生前的家計，估計要舉行喪事的費用，若是現款不足，就代當如典田宅地，還給客人因算花而不足自己的錢，若舉業於他他人之需，把這宴稱想大，本地有句俗語說：死人不吃飯，家產去一半！約在七八年前，有人典地給村民串通鮮陳，被主人告到縣政府法院，外人子孫鬧起，就風給稻穀，(二)決定發引即開喪的日期，廣招親族，推定負責人夫鬧稻村，通報，(三)辦了發引那天，主人在場上貼了一張榜，榜上載有許多條款，(四)是施行過程的條款的人者，(五)遺產人者，(六)遺產人者，(七)遺產人者，(八)遺產人者，(九)遺產人者，(十)遺產人者，(十一)遺產人者，(十二)遺產人者，(十三)遺產人者，(十四)遺產人者，(十五)遺產人者，(十六)遺產人者，(十七)遺產人者，(十八)遺產人者，(十九)遺產人者，(二十)遺產人者，(二十一)遺產人者，(二十二)遺產人者，(二十三)遺產人者，(二十四)遺產人者，(二十五)遺產人者，(二十六)遺產人者，(二十七)遺產人者，(二十八)遺產人者，(二十九)遺產人者，(三十)遺產人者，(三十一)遺產人者，(三十二)遺產人者，(三十三)遺產人者，(三十四)遺產人者，(三十五)遺產人者，(三十六)遺產人者，(三十七)遺產人者，(三十八)遺產人者，(三十九)遺產人者，(四十)遺產人者，(四十一)遺產人者，(四十二)遺產人者，(四十三)遺產人者，(四十四)遺產人者，(四十五)遺產人者，(四十六)遺產人者，(四十七)遺產人者，(四十八)遺產人者，(四十九)遺產人者，(五十)遺產人者，(五十一)遺產人者，(五十二)遺產人者，(五十三)遺產人者，(五十四)遺產人者，(五十五)遺產人者，(五十六)遺產人者，(五十七)遺產人者，(五十八)遺產人者，(五十九)遺產人者，(六十)遺產人者，(六十一)遺產人者，(六十二)遺產人者，(六十三)遺產人者，(六十四)遺產人者，(六十五)遺產人者，(六十六)遺產人者，(六十七)遺產人者，(六十八)遺產人者，(六十九)遺產人者，(七十)遺產人者，(七十一)遺產人者，(七十二)遺產人者，(七十三)遺產人者，(七十四)遺產人者，(七十五)遺產人者，(七十六)遺產人者，(七十七)遺產人者，(七十八)遺產人者，(七十九)遺產人者，(八十)遺產人者，(八十一)遺產人者，(八十二)遺產人者，(八十三)遺產人者，(八十四)遺產人者，(八十五)遺產人者，(八十六)遺產人者，(八十七)遺產人者，(八十八)遺產人者，(八十九)遺產人者，(九十)遺產人者，(九十一)遺產人者，(九十二)遺產人者，(九十三)遺產人者，(九十四)遺產人者，(九十五)遺產人者，(九十六)遺產人者，(九十七)遺產人者，(九十八)遺產人者，(九十九)遺產人者，(一百)遺產人者，(一百一)遺產人者，(一百二)遺產人者，(一百三)遺產人者，(一百四)遺產人者，(一百五)遺產人者，(一百六)遺產人者，(一百七)遺產人者，(一百八)遺產人者，(一百九)遺產人者，(二百)遺產人者，(二百一)遺產人者，(二百二)遺產人者，(二百三)遺產人者，(二百四)遺產人者，(二百五)遺產人者，(二百六)遺產人者，(二百七)遺產人者，(二百八)遺產人者，(二百九)遺產人者，(三百)遺產人者，(三百一)遺產人者，(三百二)遺產人者，(三百三)遺產人者，(三百四)遺產人者，(三百五)遺產人者，(三百六)遺產人者，(三百七)遺產人者，(三百八)遺產人者，(三百九)遺產人者，(四百)遺產人者，(四百一)遺產人者，(四百二)遺產人者，(四百三)遺產人者，(四百四)遺產人者，(四百五)遺產人者，(四百六)遺產人者，(四百七)遺產人者，(四百八)遺產人者，(四百九)遺產人者，(五百)遺產人者，(五百一)遺產人者，(五百二)遺產人者，(五百三)遺產人者，(五百四)遺產人者，(五百五)遺產人者，(五百六)遺產人者，(五百七)遺產人者，(五百八)遺產人者，(五百九)遺產人者，(六百)遺產人者，(六百一)遺產人者，(六百二)遺產人者，(六百三)遺產人者，(六百四)遺產人者，(六百五)遺產人者，(六百六)遺產人者，(六百七)遺產人者，(六百八)遺產人者，(六百九)遺產人者，(七百)遺產人者，(七百一)遺產人者，(七百二)遺產人者，(七百三)遺產人者，(七百四)遺產人者，(七百五)遺產人者，(七百六)遺產人者，(七百七)遺產人者，(七百八)遺產人者，(七百九)遺產人者，(八百)遺產人者，(八百一)遺產人者，(八百二)遺產人者，(八百三)遺產人者，(八百四)遺產人者，(八百五)遺產人者，(八百六)遺產人者，(八百七)遺產人者，(八百八)遺產人者，(八百九)遺產人者，(九百)遺產人者，(九百一)遺產人者，(九百二)遺產人者，(九百三)遺產人者，(九百四)遺產人者，(九百五)遺產人者，(九百六)遺產人者，(九百七)遺產人者，(九百八)遺產人者，(九百九)遺產人者，(一千)遺產人者，(一千一)遺產人者，(一千二)遺產人者，(一千三)遺產人者，(一千四)遺產人者，(一千五)遺產人者，(一千六)遺產人者，(一千七)遺產人者，(一千八)遺產人者，(一千九)遺產人者，(二千)遺產人者，(二千一)遺產人者，(二千二)遺產人者，(二千三)遺產人者，(二千四)遺產人者，(二千五)遺產人者，(二千六)遺產人者，(二千七)遺產人者，(二千八)遺產人者，(二千九)遺產人者，(三千)遺產人者，(三千一)遺產人者，(三千二)遺產人者，(三千三)遺產人者，(三千四)遺產人者，(三千五)遺產人者，(三千六)遺產人者，(三千七)遺產人者，(三千八)遺產人者，(三千九)遺產人者，(四千)遺產人者，(四千一)遺產人者，(四千二)遺產人者，(四千三)遺產人者，(四千四)遺產人者，(四千五)遺產人者，(四千六)遺產人者，(四千七)遺產人者，(四千八)遺產人者，(四千九)遺產人者，(五千)遺產人者，(五千一)遺產人者，(五千二)遺產人者，(五千三)遺產人者，(五千四)遺產人者，(五千五)遺產人者，(五千六)遺產人者，(五千七)遺產人者，(五千八)遺產人者，(五千九)遺產人者，(六千)遺產人者，(六千一)遺產人者，(六千二)遺產人者，(六千三)遺產人者，(六千四)遺產人者，(六千五)遺產人者，(六千六)遺產人者，(六千七)遺產人者，(六千八)遺產人者，(六千九)遺產人者，(七千)遺產人者，(七千一)遺產人者，(七千二)遺產人者，(七千三)遺產人者，(七千四)遺產人者，(七千五)遺產人者，(七千六)遺產人者，(七千七)遺產人者，(七千八)遺產人者，(七千九)遺產人者，(八千)遺產人者，(八千一)遺產人者，(八千二)遺產人者，(八千三)遺產人者，(八千四)遺產人者，(八千五)遺產人者，(八千六)遺產人者，(八千七)遺產人者，(八千八)遺產人者，(八千九)遺產人者，(九千)遺產人者，(九千一)遺產人者，(九千二)遺產人者，(九千三)遺產人者，(九千四)遺產人者，(九千五)遺產人者，(九千六)遺產人者，(九千七)遺產人者，(九千八)遺產人者，(九千九)遺產人者，(一萬)遺產人者，(一萬一)遺產人者，(一萬二)遺產人者，(一萬三)遺產人者，(一萬四)遺產人者，(一萬五)遺產人者，(一萬六)遺產人者，(一萬七)遺產人者，(一萬八)遺產人者，(一萬九)遺產人者，(二萬)遺產人者，(二萬一)遺產人者，(二萬二)遺產人者，(二萬三)遺產人者，(二萬四)遺產人者，(二萬五)遺產人者，(二萬六)遺產人者，(二萬七)遺產人者，(二萬八)遺產人者，(二萬九)遺產人者，(三萬)遺產人者，(三萬一)遺產人者，(三萬二)遺產人者，(三萬三)遺產人者，(三萬四)遺產人者，(三萬五)遺產人者，(三萬六)遺產人者，(三萬七)遺產人者，(三萬八)遺產人者，(三萬九)遺產人者，(四萬)遺產人者，(四萬一)遺產人者，(四萬二)遺產人者，(四萬三)遺產人者，(四萬四)遺產人者，(四萬五)遺產人者，(四萬六)遺產人者，(四萬七)遺產人者，(四萬八)遺產人者，(四萬九)遺產人者，(五萬)遺產人者，(五萬一)遺產人者，(五萬二)遺產人者，(五萬三)遺產人者，(五萬四)遺產人者，(五萬五)遺產人者，(五萬六)遺產人者，(五萬七)遺產人者，(五萬八)遺產人者，(五萬九)遺產人者，(六萬)遺產人者，(六萬一)遺產人者，(六萬二)遺產人者，(六萬三)遺產人者，(六萬四)遺產人者，(六萬五)遺產人者，(六萬六)遺產人者，(六萬七)遺產人者，(六萬八)遺產人者，(六萬九)遺產人者，(七萬)遺產人者，(七萬一)遺產人者，(七萬二)遺產人者，(七萬三)遺產人者，(七萬四)遺產人者，(七萬五)遺產人者，(七萬六)遺產人者，(七萬七)遺產人者，(七萬八)遺產人者，(七萬九)遺產人者，(八萬)遺產人者，(八萬一)遺產人者，(八萬二)遺產人者，(八萬三)遺產人者，(八萬四)遺產人者，(八萬五)遺產人者，(八萬六)遺產人者，(八萬七)遺產人者，(八萬八)遺產人者，(八萬九)遺產人者，(九萬)遺產人者，(九萬一)遺產人者，(九萬二)遺產人者，(九萬三)遺產人者，(九萬四)遺產人者，(九萬五)遺產人者，(九萬六)遺產人者，(九萬七)遺產人者，(九萬八)遺產人者，(九萬九)遺產人者，(十萬)遺產人者，(十萬一)遺產人者，(十萬二)遺產人者，(十萬三)遺產人者，(十萬四)遺產人者，(十萬五)遺產人者，(十萬六)遺產人者，(十萬七)遺產人者，(十萬八)遺產人者，(十萬九)遺產人者，(百萬)遺產人者，(百萬一)遺產人者，(百萬二)遺產人者，(百萬三)遺產人者，(百萬四)遺產人者，(百萬五)遺產人者，(百萬六)遺產人者，(百萬七)遺產人者，(百萬八)遺產人者，(百萬九)遺產人者，(千萬)遺產人者，(千萬一)遺產人者，(千萬二)遺產人者，(千萬三)遺產人者，(千萬四)遺產人者，(千萬五)遺產人者，(千萬六)遺產人者，(千萬七)遺產人者，(千萬八)遺產人者，(千萬九)遺產人者，(萬萬)遺產人者，(萬萬一)遺產人者，(萬萬二)遺產人者，(萬萬三)遺產人者，(萬萬四)遺產人者，(萬萬五)遺產人者，(萬萬六)遺產人者，(萬萬七)遺產人者，(萬萬八)遺產人者，(萬萬九)遺產人者，(億)遺產人者，(億一)遺產人者，(億二)遺產人者，(億三)遺產人者，(億四)遺產人者，(億五)遺產人者，(億六)遺產人者，(億七)遺產人者，(億八)遺產人者，(億九)遺產人者，(十億)遺產人者，(十億一)遺產人者，(十億二)遺產人者，(十億三)遺產人者，(十億四)遺產人者，(十億五)遺產人者，(十億六)遺產人者，(十億七)遺產人者，(十億八)遺產人者，(十億九)遺產人者，(百億)遺產人者，(百億一)遺產人者，(百億二)遺產人者，(百億三)遺產人者，(百億四)遺產人者，(百億五)遺產人者，(百億六)遺產人者，(百億七)遺產人者，(百億八)遺產人者，(百億九)遺產人者，(千億)遺產人者，(千億一)遺產人者，(千億二)遺產人者，(千億三)遺產人者，(千億四)遺產人者，(千億五)遺產人者，(千億六)遺產人者，(千億七)遺產人者，(千億八)遺產人者，(千億九)遺產人者，(萬億)遺產人者，(萬億一)遺產人者，(萬億二)遺產人者，(萬億三)遺產人者，(萬億四)遺產人者，(萬億五)遺產人者，(萬億六)遺產人者，(萬億七)遺產人者，(萬億八)遺產人者，(萬億九)遺產人者，(億億)遺產人者，(億億一)遺產人者，(億億二)遺產人者，(億億三)遺產人者，(億億四)遺產人者，(億億五)遺產人者，(億億六)遺產人者，(億億七)遺產人者，(億億八)遺產人者，(億億九)遺產人者，(億萬)遺產人者，(億萬一)遺產人者，(億萬二)遺產人者，(億萬三)遺產人者，(億萬四)遺產人者，(億萬五)遺產人者，(億萬六)遺產人者，(億萬七)遺產人者，(億萬八)遺產人者，(億萬九)遺產人者，(億億億)遺產人者，(億億億一)遺產人者，(億億億二)遺產人者，(億億億三)遺產人者，(億億億四)遺產人者，(億億億五)遺產人者，(億億億六)遺產人者，(億億億七)遺產人者，(億億億八)遺產人者，(億億億九)遺產人者，(億億億億)遺產人者，(億億億億一)遺產人者，(億億億億二)遺產人者，(億億億億三)遺產人者，(億億億億四)遺產人者，(億億億億五)遺產人者，(億億億億六)遺產人者，(億億億億七)遺產人者，(億億億億八)遺產人者，(億億億億九)遺產人者，(億億億億億)遺產人者，(億億億億億一)遺產人者，(億億億億億二)遺產人者，(億億億億億三)遺產人者，(億億億億億四)遺產人者，(億億億億億五)遺產人者，(億億億億億六)遺產人者，(億億億億億七)遺產人者，(億億億億億八)遺產人者，(億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億一)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億二)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億三)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億四)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億五)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億六)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億七)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億八)遺產人者，(億億億億億億億億億億億億億億億億億億億九)遺產人者，(億

[illegible]和尊嚴的人並不能三個大管事，另外尚有緣士及各小公家的小管事，不過應該村諸有勢的調解人物，是三個大管事，村民管事的調解辦法，小管事可以點明事件最後的決定，非監獄須要處分，或有的大管事，[illegible]大管事是怎樣產生的呢？大管事是沒有一定的任期，新的大管事的產生，一般是大管事死亡或辭職，當出缺時候，這村的大管事，提出一人給眾有的管事與全村的紳士認可後，便產生了新的大管事，但是事有例的情形，舊民選任了的大管事，他的變態原因來，本村的大管事，七八年間他免代理他父親的村長職務，他的父親原是本村的大管事，他的父親死了，他

事。他們三個大姓族代大管事和小管事的。第六章內爲鋪的相接則由一位經理的小管事任之。此人傳是三十二年度化管村的後裔，除開子財源的起源，其餘三個職總的行使，他是祭祖用款項的主人之前，有的鋪對管理財務的小管事的同意。

小管事職生的方法和大管事相同，但是小管事的資格則不和大管事相同，當大管事的必須聰明，而當小管事的則聰不必。在現任九個小管事中，有三個是歸鄉出產生，三個是本村小學畢業，另外三個是不約字的，這三個不識字的小管事，一個當過清長，其餘兩個曾充過長出身的。

各鋪公共事務的進行，除了小管事外，前有小海約，每鋪小公家。有小海約二人，共有八個小海約，小海約的大職約執行鋪政府的政令，對外，及受各鋪小管事的命令，對內，和公共的預算等。小海約的任期，一年，任期滿後，再由鋪長推舉小公家的代表六個小海約，小海約的大職約執行鋪政府的政令，對外，及受各鋪小管事的命令，對內，和公共的預算等。小海約的產生，是由鋪長輪流推舉，在小海約的鋪長，產生後，任期一年，任期滿後，再由鋪長推舉小公家。大海約有一人的任期，一年，任期滿後，再推舉小管事產生

數目。在經濟學說裡說來生活費，是指產品與服務的總數。這個問題中最難解的就在「公約數」。我們知道公約數是幾個數字中共有的數字。例如六和八的公約數是二，因為六和八都有二個數字。但是在生活費三個都不能有公約數，所以在經濟學上說生活費是無法計算的。因為人生活費的問題，一個是生活的問題，一個是生產的問題。生產的問題是說生產的生活費是生產的問題。生產的問題是說生產的生活費是生產的問題。生產的問題是說生產的生活費

文化的本質

陶雲逢

關於環生文化的原料，就是自然的人與自然的環境，此處不論。我們記憶清楚已經討了的事實。我們要說的是文化這個東西本身的性質。討論一現象的性質可分兩種方面，一是此現象之本質，二是其屬性。本質是指這現象的實際，屬性是指這現象的特徵。這兩分法，實亦僅爲發表便利而已。

本文先談文化的本質。提過個例子入手。譬如太湖外，他們之中若干人是漁民生活的，黃重連個編織都不帶，他們在漁場中的身份與本份全靠除一身衣服所外，是個赤裸裸的自然人。特到就近外洋以後，除若生命沒有意外，還是九死一生，而很對於固有的生活樣式，文物制度有深厚的愛好的話，則過了若干時日之後，我們可以在他們的家門上看到紅紙的門對。屋裏上看到天地君親師的牌位，八仙桌上擺齊整，可以聯到他在陸地生活的樣式，他們歸陸。雖然他的本來他許是個土船，換言之，這位漁民，此物的人，把他歸鄉中的生活樣式，文物制度搬進他的腦子裏一番一番的又搬了上來，並涉在他的當後左右。這門對，牌位，八仙桌，這些師爺，大姐姐等等，我們稱爲文化的內容或文化的特質或實體。然想他腦裏光身的在浮塵等的時候，這些文化特質，我們是看不見，換不清的。又說若有一次大爲炸把中國某一個城的城牆機以及隱於城牆的電燈通通炸個精光。對外交通斷絕，因此不能有飛機轟炸機的電燈對到來，供給其光有會機收音機的工具的生存者，此時上者此類東，還是允許，則這個文化特質於這個城市之中，再無得傳了。然後這個城市的人，把所有的牆都裝了，文字不留，很只要有一個裝滿個編織了裝，殷如在他們腦有死之先，樂得之今應治，這個編織是仍然可以發揚「哲」或「文字」這個文化特質這種人之意。當青被換新的時候，將這個文化特質是若不見，還不為的了。它是藏在理智結構的腦子裏。正如同等衡等與在海船中時，我們看不見鄉門對，牌位，八仙桌等等。這樣例子是最試驗文化這個東西在某種情形之下是無影無形，還不為，若不見的東西。文化特質在形式上無論如何的大，且要字，實，大多少倍，其實這種何的多，比上面到的多多少倍，在某種情形之下，它可以藏在生物的人的腦裏。只要這個人或人群活著，在這個腦裏或腦室，屬總的環境允許，則這個人或人群的原有社會的文化又可重新出現於他們的前後左右。這就是說，我們說「文化的內容或文化又可重新出現於他們的前後左右。」不為，看不見，換下這的時候是當它藏在各種人的心底的時候，看得見，這時勢是說它藏著身體，以及有意以外其它的表現和表現。

文化是人群的活動，人群的活動，是有意識的，有意識的人群的活動，是有意識的人群的活動，有意識的人群的活動，是有意識的人群的活動，有意識的人群的活動，是有意識的人群的活動

[illegible]

[illegible]

[illegible]

歷史研究的質變與擴大

姜亮夫

吾人研究中外史籍，卻知歷史研究外與時空相共變，其演變方面，可分「質」與「量」二者：質變隨歷程與觀點，並變與取材範圍之擴大，並人之思想，亦卻於時代與環境，並自組織其史觀物之質變程繼，于是因影響及於研究歷史之方法與觀念。在國際史中，如古代東方，向以軍事政教為重心，而主宰一切社會生活，故歷史中即以軍事政教為重心，而主宰一切社會生活，故歷史即不然，又歐洲一般哲理之發達與主宰一切，以歐洲史觀為重要之源泉，即歐洲史思想之始祖，東與帝國行動有所關聯。中古時期一切總合于宗教觀念，現代初期，民族主義，資本主義興起，及商業革命與資源發展，此時思想，遂帝老師於當代東方之內，即十七世紀商業主義發達之後，其次開外市場，成為一般之要求，史籍亦隨之而有變之能事。十八世紀，思想革命，工業革命深入人心，十九世紀，自然科學工業之發達，物質文明，日千里，「民族式」國家觀念成，其民族歷史籍者，即此潮流，作極鮮明之反映。總而言之，凡一代代之歷史所釋，代表當時一時代之一切主要利益與觀念反映，如歐洲歷史程之自發起表格，從民之制度等種種民族歷史，西歐之發展，代到世。歐羅巴洲之歷史時，西歐之發展，各自反映當代到世。

各時代歷史之解釋隨時反映此時之觀念與趨，古代之神聖歷史時，為古代之歷史，又云：

自基督教之發深入人心後，古典派之歷史，又為古代了天堂地獄說所補盈。自歐洲民族與外發展，為現實主義所特生之抵抗理性派，總運而生。而歐洲之特殊之現狀主義，自特殊之現狀主義，至于現在，因科學思潮之拓展，若人認識社會歷史之現狀，因之對歷史之任何形式哲學，皆起懷疑，吾人欲以「因果」方法解釋歷史，以求簡單決別者，恐不可能。于是代舊式武斷哲學，當歷史解之「解釋」。歐本問題與歷史研究方法，其有注意者，為今日文化生活與歷史影響之諸問題。

反過中國之歷史，亦隨因不同，中國歷史思想之演化，大體可分為三期：一、儒家以前之三代時代，二、諸子時代，三、諸子時代，為一期，儒家時代，為二期，漢以後，為三期。歷史中心，部分，社會所觀，其情節與推論，為歷史中心，部分，文學與政治，為歷史中心，部分，教育為歷史中心，部分，宗教神秘氣味，漸下降，宗教觀念，為歷史中心，部分，宗教觀念之變遷，與歷史觀念之變遷，與歷史思想之變遷，與歷史觀念之變遷，與歷史思想之變遷，與歷史觀念之變遷，與歷史思想

惟的道路之上，遂產生駁國，社會產形複雜，已非孔子之人本主義所能解釋，孔子曰說「勿疑，勿必，勿固，勿我」，其弟子曾子釋，則以此不足為，為曰「其人倫日備於我」之論。門學不能與於，且有拙全自己，無材鬥爭，故孟子政人謂：「天之將降大任於斯人也，必先苦其心志，勞其筋骨，餓其體膚，空乏其身，行拂亂其所為，所以動心忍性，曾益其所不能。……入則無法家拂士，出則無敵國外患者，國恆亡。然後知生於憂患，死於安樂也。」此積極說，如何強悍！孟子所以多「浩然之氣」，即在能全己我也，況其中的經驗，是由以人為張徒，不是安定社會，增益鬥爭，產生大學，工商業大發展，社會組織式，劇變化，發達到建國時期，于是繁國選手，創歷史所得教訓，各有其看法，各有其解釋，即知法家，其法家即政治學家。

（歷家中，荀子發近法家，故孔孟法先王，而荀子則必法後王。）

其歷史的解釋，已非經人本的，這種的，而為政治的立場來，就商鞅變法，給無條件與集權制，決非出於一二人偶然，而是當時思想潮流的反映，故其時人心目中之歷史觀念，亦不以政治為主也，法家法家反王政的思想，即以前的繁興而產生的，時法家以變說一切，而歸之自然，為正其反，皆當時鬥爭的到法使然，烏乎已歸大一統，君主之威能與而法家反而衰微，故其反變于學術上者，亦即政治上之利益，實質之轉變，至於帝時及漢，于是而重振上反于儒家之人倫道德說。而終以五行之學，也無法能合于大統方案之法的人物需要，這樣五行之學，其理想之解釋，亦產受政治上之制約而成系統，然而比較而言，此時漢代，已有新的古文學派，即為求化神秘的思想，而思想運動用于與儒之間，新的先秦之書，地緣之言，即是理想思想表現，因國家之中心，與東學思想的最大差別，即為本主義之思想，然安定社會秩序又最為有用，於是提出以崇勇力用為教民之本，漢之政治學成中國幾千年之基本政治學說，而此種教育，亦產成中國幾千年統治之中心，幾千年

[illegible]

[illegible]

[illegible]

學，其間關係為史學歷史中之重濟與規律性，以建立歷史原因之詳史律。

八、集體心理論之史學家：羅拉「集團均有共各現之組體人生觀之因素，學家才任經驗產生理與居許各種同觀論而形成之集體人生觀之因素，以此而決定國民活動改良之集體人生觀之因素。

上述八說，在我國史學中，若信將我結論：如管子地員篇，即以地域解釋民族文化之不同；信管論篇中，多有以集團心理解史相，孝子篇子，則將神心論之歷史觀；……我中國歷史哲學，與西方歷史哲學不同，然中國史學，則指法治為主，即歷史哲學，與西方不同，然中國史學，則指法治為主，即歷史哲學，與西方不同，然中國史學，則指法治為主，即歷史哲學，與西方

大夫階級與文化

的中國民族的文化問題，乃為是中國民族復興的根源，當代學者，論之頗多。還研究歐洲中世紀時期之「本位文化」論，與德珍起先生之「空間文化」，近期林同濟先生之「戰國思想的新發展」，無不對我們這方老民族文化重作一番清算的問題，及探討應如何繼續發展民族的新文化。西洋近代思潮，孫逸仙先生的「中國是怎樣一個文化問題」之一文，對中國文化，有指出大夫階級文化，分析種種精闢透澈。唯分析中國文化，與西洋近代思潮之比較，不能全面因為篇幅關係，以此見教于諸先生。

在現代歐洲文明系統中，中國文化，自成一系統，自有其恒值與地位，實無可厚非。可是我們深感於中國的古老文化，給孫逸仙先生所一語中的，此句說是宗教信仰的精神，能力實是沒有東西。此句說是宗教上沒有與之的神聖同等，屬代表有的偶創，實際上不能稱為一種宗教信仰。孫逸仙先生大夫階級文化，不過是儒家思想錯雜，雖未達佛道等，其實儒家思想已經為社會上不可缺知的形勢了。儒教傳入中國後，則為儒家思想和佛教合流了。其原來的宗教信仰，雖以說中國沒有宗教，於是中國民族精神特別發達，沒有神聖的權利，中國文化其缺乏者，政治方面的緣故。第二在封建制度上本來我們曾有過兩次，大部份利益的發明，可惜無數有機的發展，終歸于消滅，反為西方所利用發達起來。有人說西方中國之所以產生有科學，然因為沒有機會的緣故。但這在明代利瑪竇等到來，西方學術科學企圖利用中國，那不能稱光榮等人倡導，結果是不發達，不為社會重視。如此說我們沒有科學，我們民族生活因與沒有實學決定的原因。總曾文明的表現，我們民族生活因與沒有實學決定的原因。總曾文明的表現，我們文化是在五百年起的奇怪別皮無形的發定下研究科學的基礎。

十八世紀，產生工業革命而後，西方文化有所新的發展。西方的宗教制度，因為科學發明，國家組織上相與共，海權爭上武相權，為西方民族文化發展的動力。我們現在來的國家，為什麼沒有能夠發展，為什麼不能發展自己的證明，接受外來的刺激呢？

（二）

孫先生指出士大夫階級的「高等文化」，是中國文化的特徵，也即是說在中國過去來文化傳授的骨幹。無疑的這種傳統到底了其他文化的發展。士大夫階級文化所表現的究竟是這什麼呢？並且為什麼會有這種表現？我們須知以外術。士大夫階級生活方式，這是士大夫的生活方式，文學藝術表現在文章上，所以我將構中國士大夫文物為「文章文化」。我們從歷史上士大夫階級的興起及其發展來探討一番，使可瞭解。自春秋戰國士大夫階級之興起，即是分封制時期，至秦漢，部一周朝為造士時期，時代在秦漢以周朝後到漢代止。這是士大夫階級興盛的時期，當時這個階級是沒有封建制度的後期，所以士大夫階級的一結晶點，即表現為「士」，但人數數目已的政治實質以前的一結晶點，即表現為「士」，但人數數目已的政治實質以前的一結晶點，即表現為「士」，但人數數目已的政治實質以前

第二期開始時期。自漢武帝以後，直到宋末，這時期中間，士大夫的黃金時代。士大夫的「文章文化」，在這千八百年的發展中，雖然有輝煌燦爛，還比士大夫以「文章文化」，產生了

們之間歷來是少所接觸的相隔與疏遠的程度，多數中國人所稱的經濟地位來解釋，實因職業分工的統治利用。他們的統治者社會上的領袖勢力，還不能不說是「統治」。第三，維社會秩序上看，階下年來的中國社會又是以家族為單位的家族社會。當這時的這家族社會的生產精神，還是「勞者治人，食人者人治之」的意思。這家族的家長門閥，自當是本都是在農鄉人生而所信仰的士大夫，為人同士大夫階層上裡，可見士大夫在社會上勢力之大。數士大夫間數千傳統的精神，受了社會風氣的薰染，一生就抵文章為主，不務他業，都是靠實現了「功名」的理想。同時中國社會上的有力者立功的觀念，立功為武人之所為，士大夫亦不重視。而立德立言樹立己任的，以德言想流傳後代，雖在文章上表現了。其實這種德言的內容，不過是儒家倫理思想的一種說明而已。年齡一長，從無所見，由此可以看出中國社會的精神是以儒家倫理的思想為靈魂的，這種精神乃代替了西方宗教團體的精神。所以中國社會的標準宗教實是生活的一部乎說，而非思考的目的，同時士大夫之從事文章為名，立德立言等等這一生來在文章上的發展，無形的阻在了他們一生任何那樣的創調。

男女之間

「男女居室，人之大倫」這一句話說明了中國從前男女之間應有的關係。這種關係是社會歷史的，所以有「夫婦為人倫之首」的說法。並以家為本位的社會中，男女關係為限於夫婦一倫這是中國歷史上已都的事實，也是家族主義維持的樂素。中國從前對於男女關係的看法，可以說是家族主義的生產特點，家的維持是社會生活的對南等社會秩序穩定的必要條件，男女的關係定規的被認為社有婦綱的關係，因而要以維持家族的結合與保存，不特家族主義由此被其根基，但是資家治國一套政治看法也由此而產生了。家庭從前就是社會，關了家庭來不上社會生活，不特女子的生活一生都限於家內，便是男子的身份，活動，都要，也由家族決定。家族近代失去了與有所許多動能，這種主張個社會改變的結果。男女的關係因之而有所改變，這是「變則必通」的。家族主義的根基，原種是以家為本位的社會，近代的社會有從家的本位變為社會的趨勢。男女的關係於是不可與雖是婚姻的關係，男女都由「家族人」成為「社會人」了。男女關係

張摯夷

的現新家庭也是「還有周然」的。

社會變遷，社會關係也隨之改易。舊有的「五倫」不能適應今的社會中人與人間的關係，男女關係尤其如此。舊有的「五倫」，從女子的地位方面說，有點一種解放，現代的中國婦女運動者中實無所謂婦女問題。中國即在的社會內將近過渡，從舊的家庭制度中實無所謂婦女問題。中國即在的社會內將近過渡，從舊的家庭制度中實無所謂婦女問題。看到許多「離婚」或「反常」之事，我們不妨試加分析，指點，原諒一番，則將豁然自見了。

二

男女關係在從前以婚姻關係為限，簡直是對於女子片面的束縛。如傳統五倫說，男子是擔有五倫的，對於，父子，君臣，夫婦，朋友五種關係，男子可以同時具備，社五倫中最重要的，是夫子從婦所無，更在所等的，就是臣與朋友。這，倫是要以外的社會關係，女子在當時不能有此兩種關係，從朋友子不能有朋友（無論男女）而在五倫中別此朋友一倫是一種平等的社會關係，女子二次出現於家中，結婚是從的地位，做一個「賢妻良母」，對於「夫倫」所規定的地位，需其是有的職責，二千多年來的婦女生活，就是如此，「成不變」，是有反抗，但不革命。在從前的社會中，女子雖「入倫」，就是這「婦德，女子對於社會的夫也有無「臣道」之義，在從家初文夫有叫「夫君」的，現就表示在夫為君而當「臣道」之義。在這種情形之下，我們可以說女子的社會地位輕男子低，所以的我們可以說女子的境實輕男子真輕。女子同時無職業，所有家務，男子則除職業而外，還要社會，舊的人倫關係中，女子在社會上經濟上居於從屬的地位，但是婦別人妻婦，女子無平等，因補無自由。但女子如有能力擔任的生活二千餘年來，這種因很憑事，有益家庭，婦女能是一個社會，可以作為人在其事生活，家子。農業社會發展男女關係為主。

女婚次解放，但並不是還在女子特權勢，除過新人，這種解放之自覺，並不是還給你的。

在以社會為本位的社會中，任何力量要想阻止女子獨立，婦女問題是解不到的。男女關係同之也不能繼持舊有的形式。「人倫」的要求必須改變易變了。女子現在來在社會上要如各種職業，各種事務，還不是女子一定要與男子爭論，政治權，事實上，還不是女子所「要」而是社會所「需」。因現代女子是以國家的公民，社會的成員的資格，參加國家社會的分工合作。君臣，倫還是公民與國家關的關係，女子與國家之公民，當然有「為國盡忠」的天職。對於國家而言，女子與男子的地位相同。在現代國家中男女的權利一樣，義務不同，這不是國家對於男女有不同的待遇，而是國家對於男女有不同的需要。國家不要女子參與，並不是女子無能力與校，而是女子不適不為一時一地的需要，中外古今無不皆然，因為當兵的任務是作戰，女子作戰的能力遠先物的原因所限制了。國家所以把當兵的職務認定男子，因為男子能擔任，所以男女的義務不同，並非男女一定要分開責任，乃是國家對於男女有不同的需要。不同的功能，並無有等差的價值為所以男女的權利一樣。

女子現今也是社會份子，女子國之可以有朋友，女子對於朋友也是社會的機會，但是男女的關係基本的觀點，女子國之可以有朋友，女子對於朋友婚姻關係，女子所要求的不過是社會關係的擴大，並非原有關係的放棄，換言有時必須有時與的關係，

說在可以有平等的關係，並不是現代男女戀「友誼」。因爲現代社會的婚姻，並不是「自由戀愛」，而是「約之言」不能

關係。「友誼」是「友」，「誼」是「宜」。「宜」是「適當」的意思。「適當」的關係，是「適當」的關係。「適當」的關係，是「適當」的關係。「適當」的關係，是「適當」的關係

曇花未現

[illegible]

[illegible]

[illegible]

蒼渾鷄足行程日記

二月七日星期日。日和村郵報。記載今上嶺前，雖不得不離場，實不得不停駐。蒼渾鷄足行程與共終，在三五果外嶺，終嶺且神，第一第二第三嶺，雖共分別以地名，然實合為一嶺，故名曰蒼渾鷄足。嶺前有一大石，高二丈餘，形如鷄足，故名曰鷄足石。嶺後有一大石，高二丈餘，形如鷄足，故名曰鷄足石。嶺前

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]十二月八日，準期二。善畫仍十之[illegible]，乃不知有人間疾苦，無論[illegible]稱，風挑旗佈為妙。[illegible]大鼓觀[illegible]有鼓[illegible]，此似為第八幾，與手無幣，惟有一特點，即不期立場，而還是大鼓內穿柱間梁公之，經見鳴珠鈴鐸，後鼓[illegible]，[illegible]，[illegible]，

下酒物矣。又有大鍋天鍋者，實千鍋罩，歡樂不沙帶，主人檢收罩者，不中及其高興，又罩之中其，下鍋，皆以在三四里外，不及檢取。推鍋家所例平沙當於罩者，今日即日罩之，亦一換罩者。又當日罩高罩鍋，鍋以鍋罩者，同人沒法鍋家，亦自

不足者。

（今年）[illegible]

結束。但一[illegible]，[illegible]。

[illegible]，[illegible]。

[illegible]。

[illegible]。

[illegible]

悲多文第九交響曲

薛沉

[illegible]

（註）合十四金幣之譯。

第九卷第四號為德國與盟邦締結多次所作九大交戰國之一，作於一八二

編輯後記

（一）本刊自發行以來，迄今已滿一卷。本誌社同人主的受讀及其讀者的批評與指正，最使同人興起心感。雖在目前的艱苦環境下，本刊所還受各種摩難，（其中尤以印刷方面為甚）都是很感地感的。但同人決懷堅苦心交接，並使本刊能日有改進，此為同人與各愛護本刊的社會人士一點忠誠的報力。

（二）本期合刊所刊載的文章，較以往極一期的為多，篇幅亦，也大量加多了。有許多的作者在本刊如是初試者相見，但無其值得從評加介紹的，我們特別感謝吳之椿先生在百忙中寫本刊寫稿，他在「中國的法治與民治」一文中有許多有價值的分析，吳先生的看法正是我們目前所不可缺少的，吳先生的文章一定能夠給予讀者許多啟發的教訓，是可以斷言的。吳先生是政治學的老前輩，國內知名的學者，現在西南聯大大學教授。

（三）「文化的本質」一文上，很詳細地指出了文化以本質上心理的，所以有時候我們對於文化，能夠看得出，然行為，若將從即刻現象之相以看不見，探本溯的時代是有它規律在的。一個人的心理的時代，不得以探得為主宰它產生的，若與其它的社會現象的相互關係，當想到人類生產生活，人類學家說過人類的產生是

昆明天成永金店

正義路一四二號—一四三號

特聘超等技術精作各種首飾

式樣玲瓏新穎成色保證十足

工作特別認眞交件準期迅速

如蒙各界賜顧毋任竭誠歡迎

雲南省合作金庫

股本總額：國幣一千萬元

業務

存款	放款	匯兌	信託

庫址：昆明市護國路

自動電話：第二四六八號

電報掛號：第一〇五五號

自由論壇月刊 每月十五日出刊

第一卷第五期合刊

民國三十一年八月十五日出版

編輯者 自由論壇社

昆明五華樓八號

發行者 自由論壇社

發行人 第一組

總經銷 事務書店「昆明，昆明」

西南出版社總經銷

印刷者 昆明金碧路一號

本刊定價

定期辦法	冊數	價目
本期零角	一	十五元
預定年年	六	四十元

定閱者請向本社定閱

本刊啓事

(一)本刊第五期六期合刊，加定七月一日出版。[illegible]

(二)本刊第二卷第一期定於十月一日出版。

年

第 2 卷

第 1—6 期

自由論壇

第二卷

第一期

國立北平圖書館藏

本期目錄

德爲本　本社
物價問題的正視　張子毅
政治上的進步觀　王蕙愚
鄉村文明與都市文明　李樹青
文化的屬性　陶雲逵
禮與社會分化　瞿同祖
一種新的文學觀　沈從文

自由論壇社發行

中華民國三十三年一月一日出版

德為本

本社

諸位呢。剛剛朋友一起聊天，偶然談到文學作品的生活情形，內中一位友人很感慨的說：「從前大學畢業時，發奮立志動，沸騰幼稚舉動，常時驚人的舉動，可是看看現在的情形，一部份大學生居然大徹生意，和商人小販同夥賣貨，國貨品的事，反會人想穿裝到大學生那麼熱情說幼稚，豈是誰能可責了！」

這句說幼稚的話，不僅是象個人的感覺，恐怕還是一般的大學生，大家都在殘廢的境地。

過去了一到國難來臨的時候，恢復腐化堕落的民族的根基，還伴有偉的事實，當清行動之主的志氣，激起了民族的呼聲，所以在此期間學生的今日，忽然大呼救高唱「愛國」「愛」，為這位真先生先生大說「愛國愛產」，由來已久說中國近代史的，以為現國以來，軍閥為張，反道收場，是民世凱一人開清國端，一部份的錯，和文化隨帶觀中國走向近代化的錯誤，功過說不可沒；為了挽狂瀾文化，發見初倡新文化運動的，到後來因「不擇手段」，稍作無用的人，都是誤會自一部份過錯，和文化隨帶觀中國走向近代化的錯誤，功過說不可沒；為了挽狂瀾文化，發見初倡新文化運動的，到後來因「不擇手段」，稍作無用的人，都是誤會自都是，相反的還帶為把新觀中的道德標準並也發減，即不顧誤，新文化運動後，有些人打出「個人的」的旗號，身體力行，更把清德除了終，與至今日，在此發展的初期，充分表現出了道德敗壞的情形，就是說無，所以積有，快到了不可收拾的地步。

說到情心，多年來許多自認為有思想的人，和我們本能以為新的人，他我們本能以為新的人，他我們本能以為新的人，他

況之，分有一種人，在社會過渡時，復興成功後，新觀念，在新國總統行時，這些人有如蟑螂，爲新觀念搖搖頭，大大搖色，表達搖頭人對新觀念表達愛，也表厭惡，對一切的都是無可奈何，嘆嘆苦苦，金錢已利等，願其轉能，不會得了任何觀念去傳播，以至橫蠻的。一種觀念，如果超過種人獨醒，是不能在社會上立得的，一個潮流，如果超過人群，在社會不久，有外表，在社會不長，經久發功百倍。

無家觀念在社會上發展，一群中，個個都用一種，一種觀念，在社會上發展，一種觀念，在社會上發展，一種觀念，在社會上發展

物價問題的正視

張子毅

自中日戰爭發生以來，經濟物價即逐步猛漲起來，計到這裡，已有三年半了。在這三年半中，我們的物價一天一天的漲起來，我們的生活一天一天的困難起來，這種物價問題，實在是我們目前最重要的問題。

物價問題，簡單的說，就是物價的漲落問題。物價漲落的原因，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

物價問題，是一個很複雜的問題，不能一律論斷。我們要知道，物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。物價的漲落，是由於市場上的供給與需求的關係。

[illegible]不缺乏，銷路人國貿不久。終將與市場，物價仍歸平復。殊不知商人經營損失，[illegible]，除了資金少，暫動不穩固的小商人，不得已暫歇外，[illegible]，[illegible]，[illegible]

不問。儲會幹回轉居奇，偷運出去，一到投機取巧勾當的，就會博得巨利。大發橫財，發了橫財，可以買關作人家，並功宜長擁文雅。如何發生？如何發生？死苦？發不財好，他們在想當中，不久的將來，在紙上寫出不久的將來，

得的例子，都是以表示某個政會的倫理行為，在經濟利益的非決定下，而因為倫理關係，不能不有所犧牲。如果說，「為了國家的利益，犧牲個人的利益」，這種說法，在理論上，是不能成立的。因為國家的利益，是要以全體人民的利益為基礎的，國家的利益，是要以全體人民的利益為基礎的，國家的利益，是要以全體人民的利益為基礎的，

化為什麼公例，其變動之趨勢和程度，總乎金錢主義的制節，進步雖宜是理性的表示，決少了盲目迷信，國家的一切法令，國家的一切政治，國家的一切教育，總不能人民無知的內容，在政治組織的內容，個人與人的關係，也無人自由的接觸，總為不會產生出來的，總是要被淘汰

[illegible]其此論的內容，當然對反對政府本身的[illegible]時事實證實發揮，則為此論的[illegible]極變動，且與本身無關[illegible]。[illegible]此等法律，其智能與法定[illegible]。所以法律勢法定[illegible]人的所謂理論的[illegible]。[illegible]之路線所用的手段，結果多個社會分無無少之可言，也就論性自由發展的，大概為有用比較動更強密的，不過他並不認為任何干涉都必定是有害的。[illegible]輪廓的個人主義者以外，一般輪廓自由者，供來認識自己的活動發展的障礙，但無法適用其餘的干涉。反之，[illegible]自己的社會[illegible]干涉。[illegible]個人主義者，[illegible]。[illegible]。[illegible]。

人的個別的經驗，未必可以代表[illegible]經驗。行動才是集體經驗。政治的進步，其說來不是簡單問題。這種觀，與國家感情有關，又與國家自治的論相對應的，國家實無其他關係有關，自的確乎比較安穩，惟其有比較安穩的自國家的，任何一種活動，影響人類生活都極重大。因此它的代理機關（政府）更不得一意孤行，必須參酌時勢社會的集體輿論，集體經驗是各個人經驗的總領，也是各個人經驗的反映；然而，各個人的經驗，不是偶然湊合的歷史，是人類智慧累積而成的產品。歷史的教訓，雖稱以為借鑑，經久而愈顯其真實價值。實是表現實際國家為政者之參證；這一點分可貴的人類的集體經驗，以集體經驗為政治依據，然後政治上才有健全的進步，且其所用以信量進步的尺度，大抵是憑輿論測的。

政治的進步，是一種均衡，是權力與自由的調和。主張權力者，並重點在一政，相權自由者，注目光於政治。其實，權力與自由，倘能互相調適，則不難於政治中立一極。政治的進步，其有賴於政治家的[illegible]，其賴助於一般常人。社會之發達也，無國界的進步，未必盡是進步的徵兆，而一般進步的社會，無不是人民的政治行為。用武力強非政治，並非完全可能的，惟有的能強強弱，才是合乎進步的方法。在強弱兩的社會裏，人民為強弱所制，產生出小已而大我，不信理論，被了自己的智能和經驗，而在國家為國本觀念，密用武力對的現象，它味著強人民的行為。在那裏因國家體，經驗會，相對是強弱的，國家意志而已，而強弱的，國家意志，無論強弱手個人意志之上，又不再容觀感覺相違悖。現國家意志為強，而而意識感情上的進步，則我們所可自驗的，或許是武力上的強弱程度，或許是知智上的自若用意，或許是其他的手段變遷。而不是社會上的進步的和諧與調和的產生。總說不是說內的社會學理論，其理論的實正價值，卻當託於權力與自由的均衡。

李樹青

鄉村文明與都市文明

一

社會學所研究的主題，便不外人與如何調適環境。人類與其它一切生物不同的地方，在其它生物只能適應環境，人類還有能力去改造環境。所以對於一個個人而言，便有環境調適；一個是與其它生物所共同享有的自然環境（Natural Environment），一個是經過人為改造的文化環境（Cultural Environment）。前者也稱為原始的自然（Primitive Natural）。後者稱為原始文化的環境。（Social Heritage）。

在人類的改變環境與造成文化上，又可分為兩類：一類是有形的改變，如開墾、工廠、鐵路、王廟、田園房舍等，稱可謂為人工製品。第二類是無形的改變，如技術、知識、宗教、風俗等，是研究上的便利計。社會學家又把第二類稱為物質文化，後一類稱為非物質文化。（在中國，也有人稱為精神文化。）非物質文化的功能雖是

能過物質文化才能表現與發揮出來。如機械的技術要經由工具，宗教要憑藉教堂。政治主義要經由立法司法行政機關。[illegible]。[illegible]。[illegible]

決定的。我們祇能說，這兩種文化要消滅合適治與一統。這個綜文化（Multicultural）與文化著眼（Cultural Lens）的現象，於不及早加以調整，並使整個社會能於固有與遠落。這對人類的將來遠說，可謂是一個極大的不幸。

本文的目的，在就物質文化方面，來分析鄉村與都市的不同；也就是在文化與工業文化，從東中國文化與美國文化的不同。因為我們相信物質文化與非物質文化是一個密切關係，而且在行文敘述時，有時在物質文化，能從人生的觀點，從與社會組織，從與人生觀，有時在物質文化的本質上與在技術上的合適性與一致性，為得出本文的物質文化定論，而說出一種所謂的決定論。

二

人類的歷史，是一部文化的歷史。這文化，若不能說是從一部分力，創造所謂的「力」的作用，即是變了文化的性質。我們的分析力，與人類的使用以及文化的力量，大約可分為兩類：一為自然力，一為人為的力量為減制力（Original or Institutional Force）。

人為的減制力，即是物質文化或文明，由後者所發出的即係非均質文化，關於此的詳細分析，因篇幅著所限說的即係非主題，為使文討論。這裏為的減制力在文明的現象，是屬於自然力，與人為的力量，大約可分為兩類：一為自然力，一為減制力為減制力（Original or Institutional Force）。

人為的減制力，即是物質文化或文明，由後者所發出的即係非均質文化，關於此的詳細分析，因篇幅著所限說的即係非主題，為使文討論。這裏為的減制力在文明的現象，是屬於自然力，與人為的力量，大約可分為兩類：一為自然力，一為減制力為減制力（Original or Institutional Force）。

人類的

人與牲畜雖然都屬於原始的工作者，但人早就興其他它動物不同。有生能力來自資料。一切動物都只能在自然環境所供給與規定的資料內取得能力，人類還能只從他人與工具，去在環境裏面自在識別資料，接受之，就是人類能夠在自然環境中間，發造出來文明。這種文明因為主觀地創自人類的緣故，所以也可稱為人工文明，也即是精神文明。

在另一方面，人類雖能以利用無生能力來調適環境，無生能力的特點在其隨機的能力的偏大。在利用時，着眼不在浪費，就必得遵循一個構造相當繁雜與資料相當豐富的工具，這就是金屬鑄造與煉鐵的機械。有了無生能力，就能利用金屬機械，也是並有了金屬器械才能大發達。

無生能力與機械，大大地增加了人類利用環境改造環境的力量。一切環境所發生的能力，都遵從一千人的能力，所能完成的工作，也遵從這種能力的工作。得到此種效助以後，人類才能看到其本身的力量來，用於教育計劃思想與發明，使生產日益發達，社會日益成熟，文明因之而日益增加的原因。在石器時代，人類利用石器與機械，故產生了人類文明。機械文明也是精神文明。

生能力的來源，還必須自食物取得，而食人類所能以利用的食物，都是生能力的來源。人類在利用自然能力來調適環境與利用環境文明時，最初僅利用農業，牧畜與漁獵者，我們稱為農業文明。在這階段中，勞力，不過以其本身體格，用以維持人類的食物。在這階段中，動物的能力仍然是最大的原本來源，具有積極一種。因為在農業中常常是靠天吃飯，所以稱為被動文明（Wellbeing）。

農業與牧畜，因為受氣候與地質的影響，所以產生出來的文明，是屬於自然的，因為人類在利用自然能力來調適環境，不能脫離自然的束縛，所以稱為自然文明。機械文明也是自然文明。

五、

有生能力還有一個特點，即能力與生命相伴，人類在調適環境與利用環境文明上，還必須保持其個人的生活外，還必須保持整個社會的生存。這是人類與其他動物的不同處。維持社會生存與發展的條件，就是社會的文化來。這種的調適環境，是建設在乎互助，種族的繼續在乎生殖。這種面目雖然會隨生產生活而與扶

以利用簡單的工具，從事於採草，漁獵，畜牧，興農業環境以發出林的工作。他們將獵人，漁人，牧人，用了水流（灌溉）。播種了五穀，把自然環境改變到某種相當的程度，不過這種改變，是受自然限制，例如增形的高低，氣候的溫濕，土壤的性質與肥瘠，雨量與水份的多寡，無一不在嚴格之限度內，所以也可稱為自然文明。我們把北部人民天生算在農業與牧畜方面的種類與發展。這種人民天生算在農業與牧畜方面的原因，是北方人民天生算在農業與牧畜方面的原因，不得不如此調適環境，所以就格成農業與牧畜，如俗語說的「靠天吃飯」的緣故。

無生能力與生能力，取自自然，但自然的豐富與否，固亦由自然資源，但亦由人類的發明與利用，使產生出來的東西，這種發明與利用工業上的發明，使產生出來的東西，這種發明與利用工業上的發明，使產生出來的東西，這種發明與利用工業上的發明

者所謂勞力現象。前以發社會生存來說，兩以互助與生殖為本能，也可使家庭生計與助其生殖，這不論有無能力之消費與生殖的個体經驗。

還有，有生能力既與生命有關，生命是無窮盡的，生殖能力既與生命有關，自然有生殖者才有工作，有工作者才生產，有生產者才有食，有食者才有生活。這樣，生活與工作，生產，食，能食者才有生活。這樣，生活與工作，生產，能食者才有生活。這樣，生活與工作，生產，能食者才有生活。這樣，生活與工作，生產

的地位。其中祖父，父親，子，孫三代最為重要的支撐者，那麼在家庭間的倫位，男子居於絕對的地位，從前一家之中數到進男子，幾乎在相接的居住，男子居於家庭之中，因而

即很難同鼠輩爭奪東西自由，因為鼠輩一點不為人民便只好躲起來牠的洞穴了。反之，由無生能力所創造的財富，大部份都是可以移動與可以改變的。因而與此無危險的發誓，便可以納稅人的資格，向執政者發表意見，迫使自由平等。這都是資產階級的民主主義。

在有無能力基礎上無創造的文明，還有一個特點，便是缺乏移動。無產階級，因為無能發揮的能力，既微小，又狹隘，當然無從謀擴充人生範圍，與增進生活的內容。他沒有多餘的資產，他只可使他生活內容，變動不多。而真真文化意義，並不是他們的天任知識，而是因為缺乏移動，因而缺乏經驗與視野的緣故。歷史上早期文化的發展，都是靠著河流流域，就是這個道理。

移動與創造，或與創造，一個是動的，一個是靜的。一個是動的，一個是靜的。移動與創造，是文化發展的兩大要素。為了一個民族的生活，便是為解釋的。各地民族間的關係，也要靠移動與接觸，由接觸與接觸，產生新的生活方面與新的文化。文化的發展，便是這樣的。因為移動，便自然而然發生新的特性。甲地民族的民性，甲刻或與乙地民族的性質，甲地與乙地的種種，除去種種相互的直接的影響之外，還有間接的影響。這種間接的影響，便是他們相互的直接的影響之上，又發生一個人為的影響。這種人為的影響，彼此發生，彼此敵視，彼此接觸，彼此溝通，彼此調和，彼此妥協，彼此聯合，彼此鬥爭，彼此鬥爭，彼此鬥爭

[illegible]的，無疑大部份是[illegible]，[illegible]，[illegible]，

時神經式的戰爭。敵人若使用的基礎炸機，我們便得使用高射機與戰鬥機；敵人使用的是毒氣，我們便須使用毒氣攻擊和防禦。總之，敵人使用的是敵法，我們便須用樂意的辦法。

現代戰爭，都市文明繁盛比較鄉村文明的優越。這似乎是沒有疑問的。論情，論知識，論財富，基於這些能力的所謂文明，都是比較鄉村文明的優越。這現代都市文明本身來講，就可謂種種腐敗的淵藪。這現代都市文明本身來講，就可謂種種腐敗的淵藪。之能存在，不幸這個龐大的寄生物的基礎，並不穩固，只是建在鄉村的剩餘物的基礎上。然而鄉村的剩餘物的產出，要看鄉村的文明，和鄉村的文明的發達，是不能離開人與人的關係的。鄉村文明的關係，是人與人的關係，這種關係，是人與人的關係，這種關係，是人與人的關係，這種

文化的屬性

四繁達

在討論文化的本質一文中，我們說，總文化的本質是心理的。所以看統觀看見，情形看，有時候看見按本質。看不見按本質可所謂的。按本質它表現在各個人的心理的時候，看得見按時，是當它表現身體以及身體以外，其它物質共表現和表現它的時候。但是文化定義現象，如使我們能去研究它，必得法當它的時候，然得著的時候。故如我們要研究一個人類的文化，我們必須從個別的人的成年份子的行為上研究。故如研究年在那裏不動，不言，也不著衣服，我們難然知道在他的腦子裏經驗著這樣的樣法，而且曾經在行為上表現出來。（因為，否則他不能生存）。但是我們不能研究他的內心的時候，我們要從等待當選，他居然當選，打動，以及由此而形成的物品。文化從行為上表現出來，表現是文化的內容，我們從文化的內容上，討論一下文化的本質。

一、普遍性或一個新東西是表現出來所含有的思想的特點。這一特點可說是特有，也所能是政治。但是這兩討論文化的這個問題無論文化的表現，只是指一些屬於文化這個東西的特點。在人類文化的表現上，我們要看文化內容究竟是怎麼樣的。這樣文化內容，手腳法是把他分開，分析過程中的第一步就是找出內容中的單位，也就是文化的基位。在人類身上來小的單位，何如在宏偉殿堂入中的「弓」是一特質或分出側面因與上的特質分成且一特質蓋頭，或特質蓋頭，如「弓」與「箭」因特質合為一特質。如「弓」與「箭」，合起來特質組織一活動。例如弓與箭，他甲義，分著蓋，等等。這往義合起來，說的話之意一活動，或有殺活動，生活之動，例如打獵活動，捕獸活動，生活活動，生活活動，繼續活動，繼續活動，生活活動，生活活動，生活

節，這應該文化行爲，所以，凡是文化行爲，都是社會人一種心理的綜
盤象徵性，也就是制造的。

（二）形式——凡是創造的，沒有無形式的，無主張，無宗旨，
是絕無意義的，理性的產生，必有形式，這種形式，就是人創造的，
沒有形式，不能產生新的東西，有，就是形式，一個社
會與者此一定的行爲形式（或方式），與此乃能相通，也
須因應其它社會有關，本與之間，相不了解。凡是創造的，一定都有
形式，這形式是內在的形式的，都是創造的。

（三）意義——我們每一次看見這個社會人，其中之一，出
知耳，「手」的舉動，舉一人伸出去，另一人也伸出同樣舉動，兩個舉
動遂結在一起，這種舉動，這行爲的形式，而且是人創造
出來的形式，但是例外文化的人，若是此外其他舉動作形式的東
西，與他們的文化之關聯，毫無用得，因此這種舉動的結伴，那兩
種的舉動，就無意義了，兩個結合，交叉在一起，這是一種自然的物
質的產品，這無文化的人，還是這樣的產生，這樣的產生，這種
一種行爲形式的產生，什麼是意義，詞言文字的意義，就是它所代表
的思想，或物質的，詞言文字以外的行爲方式，無論言語的動作
本身不識，二，是一種語言文字，無論言語的動作
或是感覺的意義，或是行爲的意義，本身無關
對於社會及個人之用處與功能，但沒有文化的行爲，
實，可以分為兩類，是行爲者自己可以獲得用如此行爲的用處與功
能的。二是行爲者的價值觀，他認知道如此做去是對的，是合乎本社
會本所規定的，若干行爲標準，如他說，我們不知道此去做
的用處與功能，必有其社會的功能。

（四）功能——這個名詞，近來很多爭議紛紛人類學社會學
的文章裏，這個名詞，尤其在語言學上，
的文章裏，這個名詞，在許多大學的出品裏，
上文章上「功效」，「功用」等符號出現，這個文化特質的功效，是這

個文化特質的功用，功效，還是用來治病，有時復活健康的功用，文化
特質用來生活，有關聯這種的功用，「功用」這兩個字，
用度，想法，想法，我們這種特質的「功能」，這兩個字，我們說，
就是用得到的，這樣，我們這種特質，就是這種的「有用」，
發，功能，學問，學問，自己，把這種的發出來，
發，在功能學問，自己，這種的發出來，
正期望不能，必須是有，有關社會人類學家林登氏說，「一個文化因
子的用處是與不它相通和社會文化結構形成外的事物上關係，其功能
表示它和這種社會文化結構形成外的事物上關係。」例如冷水在某一個社會之內，
「飲」，飲料，飲有，飲人等等都可以，設如冷水在某一個社會之內，
是用來飲水，用它的功能，這種社會的結構，
是用來飲水，用它的功能，這種社會的結構，
是用來飲水，用它的功能，這種社會的結構

個是歷史的問題。

總是治病是指醫生的責任。但這個觀點是社會之中的分子，行為者的見解，受了近代知識分子的文化調查員對於這些行為所產生的影響，因此這種觀點或其社會中人的看法不同。因為，我們說，鬼是不存在的，因此這種行為便無所謂違規。但是我們行為不能執行醫療保健的功能，因此，我們說，這些行為違反規約。但是我們說，鬼是無用處，但它雖然不能有保健的功能，却有其它的功能，類如它能安撫病者及其家人之不安心情，以及，壯大膽魄。社會自發地，若干行為逐漸一個抽象的經于使心靈安寧快慰的，我們便入「宗教」（或巫術）范圍範圍。因此，我們說，他這一套行為是一種宗教（或巫術）。這是說觀察者的見解。

他們自己的見解，他只知道這種去行為？它的用處是有價值的，例如患痘病孩子的媽媽，他只知道這種去行為？它的用處是功能？行為者本人是不知道的。他們想他會說，不懂得他會說，不懂得他會說，不懂得

在並用這個有行爲者主觀的用意與人們滿足欲望的功能，也就是有意識。這種則本社會中份子對其所使用為的各項文化特質的估價有高下的不同。舉要為什麼，說來很簡，個是事實就是各社會所需要的差別非常的大。譬如當記憶基本需要的「食」而言，歐洲中的需要雖屬數，一年之中數有若干日子或時候裏有「食」的需要，又如「性」，則和當尼姑以可終身無此需要。再如保護身體之衣服等，期許多社會常把自己身體裝飾，按一定日時與場合與盛儀，就其幾歲婚者。例如印度社會，彩然有他歷史，地理，生物等原因，我們實以論各個社會對其所使用為的文化產品的價值估計但不相同。任何社會，全世界各文化的內容，都包含物質社會與精神二方面（自然這個分法也是人工的）這種三位一體的文化內容自一千年均是如此，一個社會對於各項文化特質的價值估計不同，也就不能對於他的各方面看得一樣重。一個社會對於某種需得輕，未均看得重，例如中國以往對於人與人間關係的許多行爲乃特別重。

這在社會方面，印度對於人與自然間的關係看得很重，現代西方社會對於人與自然的關係看得很重。因此各國以往，把人與人間行爲方式看得很重，印度把人與自然間行爲方式看得價值高。近代西方社人與自然間行爲方式看得價值高。但是，只要是意這個社會之中使用產的文化產品與行爲方式，一定都有價值的。因為既如其社會中的份子對其所認為有價值，則他自然也要用。以至此文化特質在此社會之中消失，在時間上，一個社會之中，對於文化行爲方式與產品的價值評判，也是常在變遷的。例如歐洲中世紀對人與自然的關係的許多行爲方式到現代重，所給的價值高。

總結以上所說，文化的行為方式與成品是人類的創造。一個社會之中沒有一件正在活動的，應用着的文化行為或成品沒有意義，沒有價值。因此我們說，創造，形式，意義與價值是文化的屬性。但是形式，意義與價值對創之高下是時常在變遷的。總言來說，形式較不易變，意義與價值的變遷較大。

禮與社會分化

蔡孟堅

禮之，字含義甚廣。自內容言之，實不僅指儀式禮節而言。（如孝經哀戚章謂禮所之頌，禮儀無差稱；如「禮儀三百」——中庸，「禮儀有序」——禮禮士冠禮）；「禮儀既備」——「七冠禮」，詩，「楚茨」序；「禮儀卒度」——「楚茨」序，禮記「坊記」等例，禮儀即為肥瘠疏密等種種式之表。但儀禮為禮之末節，禮決不僅指此而言。詩，鄭三若分論祀及貴族自郊祭至黃鳥期，禮樂謂者，樂祭曰「魯祭不奉樂禮乎」，又女曰齊魯曰「魯祭禮知禮」，公曰「公說而不樂」。孟子，「王曰「是樂也不可謂禮，樂所以安其樂，行其政令，無貴其樂也，今王樂作樂，不能取也，有子謂弗能踐禮也。」荀子論禮樂，「樂者，樂也，人之所不可去也，故人之情，有樂而已矣，故人之所不可去者，樂之情也，樂者，樂也，君子樂得其道，小人樂得其欲，以道制欲，則樂而不亂，以欲忘道，則惑而不樂，故樂者，所以和民心者也，其動人也深，其移風易俗也易，故先王之樂，所以導其樂也，其政和其民也，其文飾其政也，其文飾其政也，其文飾其政也，樂者，樂也，樂者，樂也，樂者，樂

肥瘠與家國度，儀狄期盡無也。孔子曰禮以說制度，又曰周以參觀二代，禮記曰「禮運」，「禮器」，「禮記」，「樂記」，「禮運」，「禮器」，「樂記」，「禮記」，「禮運」，「禮器」，「樂記」，「禮記」，「禮運」，「禮器」，「樂記」，「禮

之調參，卿秋湖之禮廢則長幼之序而夢門之除繁；賣祭之禮廢，則臣子之思獲；而悟死志生者業；納禮之禮廢則若恆之位失，階陛之仁絕。而悟呼蟲陵之鬼起（「經解」）「冥公偶」）亦妄非禮無以節嘉矢祀之禮，奔禮無以別男女之位，非禮無以別男女之分見於之親，轉相統數之妄。）如是期社會秩序故稍秩序若不可維持而無所歸矣。故堅現與會之失去禮（「禮運」），「事無禮則不成廢家無禮則不昏」（「大略」），「一朝參禮則差庶及之」也（「漢書「禮樂志」）。

然禮之爲規範也，卻不同於一般可以無條件適用於任何人之規範。禮之不同於其他執範者在此，禮之精義亦在於此，適適爲人人所當則不爲人而設。其實任。蓋蓋爲不適適之舉，則者指爲失德，禮則不當如是無條也。施予平交則無失。蓋故早幼有平幼之禮，長者爲長者之禮，推而至於飲食之美，宮室之好，妻妾之事，無不上下有別，不怕僭禮。樂而官之，社會地位不同，其滿足欲望之方法亦異也。

儒家認人有智愚不肖之分，故社會當有分工，有勞心者勞力者，一則食人治於人，一則治人食於人，（見孟子「滕文公」）荀子亦云異社子以強，小人以力，力者強也使也」」「富國」）其結果等之分野非爲要之禮，不得事實。是天下之通義」（「荀子非尼」）。三切是要使社會地位間無高下赤爲天經地緯。故或錢萬錢，有富貴之好。或鮮千見貧賤之去擇食。荀子所謂「貴賤天下也不自以爲多，或放門雜放，相與離非，而不自以爲並」者也。（「荀子」「榮辱」）。「物之不齊，物之情也（「孟子」「滕文公上」）。儒家以爲「物而齊，秩而齊，不同而一」方爲亂事。（「荀子榮辱」）。「無貴賤也是以破壞社會分子」「榮辱」）。「無貴賤也是以破壞社會秩序。是故貴賤長幼無序，最爲儒家所鄙棄。荀子謂幼而不貴事長，則亂而不貴者，不貴而不貴者賢，是人之三不祥（「荀子」「大略」）。無分爲社會之大患，有分爲始能社會穩固。維持社會秩序，於是儒家師爲禮說，使上下有別，人皆有分。「名位不同，禮樂異數」」（左傳莊十八年）「禮者所以別貴賤也」（「禮記」「禮器」）。

禮即維持貴賤社會等級之工具也。其目的即在消極之不同內容以顯示並宗於此種差異。故禮之正確定義說，不爲國與，長分，爲和。與奈之性情相助長。

「樂者爲同，禮者爲異」。（「禮記」「樂記」）。

「樂統同，禮別異」。（「同上」）

「樂合同，禮別異」。（「荀子」「記論」）

「禮不同，鄭註：不同言異也」」（「禮記」「禮器」）

「禮所之定親疏，決嫌疑，別同異，明是非」。（「禮記」「典禮上」）。

「故禮者聖人之所以治人也，君子既其義，又得其別，別者別貴賤等長幼有差，貴賤長幼有等，故先王樂爲之制禮以分之，使有貴賤之等，長幼之差，皆能不能之分，皆使人能其能而得其宜」。（「荀子」「樂論」）。

「故制禮義以分之，使有貴賤之等，長幼之差，皆使人能其能而得其宜」。（「荀子」「樂論」）。

「夫禮者所以別異也」（「漢書」「賈誼傳」）

禮樂爲儒家治國平天下之工具，其間之差別及聯繫也爲文與不可不審也。禮之用者於有別，使人之作為方式不同，以維持社會分化。樂則藉音樂以強和人之相同情緒，此是產生同類感而維持社會之調協與團結。夫人情有喜怒哀樂之情，聞樂之音奏則喜感而動，志歌以敬之，舞蹈以爲之，故發之聲音，而調和以爲之，樂之文飾以爲之，樂之長心之長，則敬，是禮敬，故發之聲音，而調和以爲之，樂者樂也，樂者樂人心者也，聞樂之則樂而同感，「是故樂者，審於治亂，通於倫理者也，是故樂之所至，則樂而不和，樂之所至，則民無怨，是故先王之制樂也，以和人心，移風易俗，天下皆寧而樂其樂，是謂知樂者也」（「禮記」「樂記」）。樂之長在於情，而禮之長在於理，故禮樂相輔而行，不可偏廢，不可以相夷，相去則禮樂之情，不相通，爲合者異，若偏則士卒，將驕嚴密，非其則禮樂不行而爲合者之義矣。我在論時則

不可無而況隱微之心，故篇中數見之樂以到濂之。社會組織本同關係，無同類或關結，但有無位之類，地位雖散矣。無分工則在社會組織，各行其事，不成作業，故無勝負關係於相而不敵，總部則無其異而不和「樂記」。不可同聲。

以禮為治天下也。樂至則同，同則相敬而無怨，禮至則無，無則相敵而不爭。故能作禮而天下治也（參看「樂記」）。

禮樂是以示別異，能者擔負者之社會地位，亦智愚於人之社會地位，則於人間之聽之不至知所依歸矣。社會名不能驅而行，父命無法，人信人子之禮也。所以別於人君之父之禮也，其間之差異者，則別，參人信而用人者之禮，人子如用手而用手之禮，人君之禮，人君用人，行於陶冶用人，互之則別，人信人之禮，別異矣。此在用者相度移動而決擇之，或當或不當皆在手人，故事不能盡主也。且故如何使人皆了然於己身及他人之社會地位乃所當要之問題。如共然後能自轉其論合於身分之時，必則總之規定不能不能維持社會秩序，敵人相認於己之地位而別用不知其分之禮，反是則被擾社會秩序，敵人之不遵從其反矣。儒家對事事明世陸序長幼，所以使事者，事者事，使者使，陸者長，幼者幼也。事用事禮，事用事禮，是事者事矣，使用使禮，是使者使矣，長幼用長幼禮，是長者長矣，幼用幼禮，是幼者幼矣。故事則陸者貴賤，陸則貴賤，是貴者陸貴賤者貴賤矣。長幼則長幼序，是長者長幼矣序矣，而是則社會秩序組織條貫矣。故事則陸者貴賤，貴賤者長幼，貴賤長幼序，如其分耳。

貴賤尊卑上下長幼之別，非貴賤不有皆能明其分守也，且亦非貴賤不有皆能守分弗能者，人皆有貴賤之念，貴人則明，貴者，往往有利所忘義，卑者非分僭越，僭越欲人之嘉美明白能守也，長者從容於使事者之社會關係中視示，長人以教授軍事部具體之內容。社部所謂教育部部長，管社會關係組織，為是資格，其貴不同，尊卑長幼也。其貴不同，尊卑長幼也。其能不同，如使長長能事長長人也，長工者實於士者為長，為農夫者為長，士不同長農工商實，於等大夫之間則有貴賤之別矣，為大夫之於國君也則又有貴賤之別矣。

為大夫之於國君也則又有貴賤不相作無，類此，還人知不能與人之關係間無任不知分也，打鬧父子不相作無，類此，還人知不能與人之關係間無任不知分也，打鬧父子夫婦兄弟朋友友友者人之關係間無任不知分也。人倫者人之分者也。小人無人倫者人之分者也。人倫者人所必不可忘，三綱人倫必不可背。是為人倫之始，教化之本，人倫者人所必不可忘，守之而不背也。是能明乎五倫之位，三綱之道，則禮不離矣。所謂食乎禮者乎禮者，按禮與禮者相關者可，禮者乎禮者乎禮者，所謂食乎禮者乎禮者，禮者乎禮者，禮者乎禮者，

問，恰如其分，正是孔子明德之旨。

是故欲實踐有學，長幼有序，家學有別，非禮不為功。欲人不棄，君臣夫婦朋友兄弟皆稱名。故人之禮，倫常綱紀皆名也。父子君臣夫婦朋友兄弟皆稱名。故人之禮，倫常綱紀皆名也。論語人之爲人，故必正名。後「名定而實辨」（荀子「正名」）無別錯修，夫義義路「君君臣臣父父子子」（論語）「夫夫婦婦兄兄弟弟也」（易）。夫義義求其「爲人君止於仁，爲人臣止於敬，爲人子止於孝，爲人父止於慈，與國人交止於信」（大學）。禮無不當也。男女無從不愛，孔子則「愛之欲其生，惡之欲其死」。故「生則敬，死則哀」。故「生而名，死而諡」。諡者，「行之迹也，所以表德也」（禮記）。

來分有個心的作者，僅能懷疑的理于最安穩，不特神到神他們人說殺月鑑，把生命鑑用到月光下去，且因為這種情緒，還會產生新的新的藝術。

誠分析這原因，即可知一種因發的文學觀產因素人，缺折、。這種文學觀現在發展中有了十分堅強的力量，它具有極大勢力，不僅特別要為成功，在數期間用社會心理一部分作家的「信仰」，且作家的作家的「出路」。「藝術作者」雖可以不認定它的「眼鏡」或「紅鏡」，可無疑者定它的「存在」。我們雖可說這是有政治背景的產生歧論者的「現象」，或是解釋可說當作家的作動機不相干，無作為和歷史對抗的成敗得失更不相干，然而我們要問作家所為作時，即無論發生出發時，總在當，出版人，和部分稱分佈於國內各處的書點讀者，不用「對慎」來信為作品的重視，但為決定它的命運。這種因特文學的特性，這「文學」政治不可分，且為手政治的附產物或點綴物。作家間的懷疑，他表示對這個問題的解釋，實各有異見，在代政治的特殊包能性，雖為了文學的有的距離與說實，結果是在這個現代中，凡有藝術為心的作家，既無從說明，無從表說，只好繼爭，從於政治和其名其弟者，例如自為成為多國上人物，內文學表說結人的印象，多來其一點政治作動社，再轉有更大的說可言。

文學屬於政治的附產物，這個名詞，曾在「文藝先鋒」一卷二期及二卷一期名有一文，曾在「文藝」雜誌中有了十分的解釋，其說在「文藝」雜誌中有了十分的解釋，其說在「文藝」雜誌中有了十分的解釋，其說

為一只好的學者不能，然而和在此處，機關鎖的心情，將自由論，慢慢地發揮，[illegible]作時，[illegible]為[illegible]，[illegible]，[illegible]，

為能擔工作責任基對於這種原則的理解以及解答。實際人民人生無論的區別。能用文學作品作為工具，即可供給這種指導。「問題所在，結束」。或重造一種環境，但可作我來指導者的指導。為的經驗之所以發現與「即使道德工作作為傳承新觀念，與工作態度的相聯，以及對於「新觀念」的肯定前途，從這個意義上講生的優秀作品，比普通公務員或實際家期能成就的多得多得多！

「問題」如此理想，所以當這種意識如何從文學作家走滿新的信念來面對新觀念？為的人來本是戰爭，這作為思想可以為其他樣困難的戰爭，為的是作何合理的命運，「若為對抗」，為的本大和合從智慧出發的真性，都不是近於戰爭。所以支持這種度滿當化的新的文學觀，為我們上有所仰取，或者說新舊事件多大來教育的。這種工作與男外一戰從「解放戰線」的文人，為的就完全不同。雖為自然也無從比較，不過軍隊困難亦不太困難，這種「過去」即可繼續「來來」。就數二數劃期文學運動對於「解放觀念」「保守觀念」所見的種種原理或觀，以及對於「高的原則直達」在讀者人格中所具有的影響，不和新的問題為問題了。實不而人不去為學習得，自發可能的時代，已成為過去的歷史了。戰爭結束後，新的國家的道，必然是各種專門家的責任。國家政府，為的國民道德的領導，實需要從文學作品來理，也應有偉大文學作家，負責任的。相熟或陷生別是「會說之為無數寒暑寒冬高作，在為組織的文學說明盡下得到成功，又從成功中間發現積累經驗的，我是得不應當灰心疑惑，

因為若擔負責任的問題，正面的「為著為人」，我們的問題，「問題」，「為著為人」，「為著為人」，「為著為人

新興百貨商店

地址：正義路一六六號

克己廉價

歡迎顧客

有極精美的化粧香品

有極時新的日用百貨

布匹毛呢樣樣齊備

諸君如有需要請

隨時到店竭誠

歡迎

本刊投稿簡則

一，本刊係綜合性質，凡政治，經濟，社會，教育，文藝各類論著均可登載。

二，本刊各欄均歡迎外稿。

三，來稿請繕寫清楚，文字最好用語體文，並請加新式標點符號。

四，來稿除特約者外以五千字至一萬字為適度。

五，來稿本社有酌情增刪權，不願者請先聲明。

六，文稿刊載署名醜作者自便，但須註明真實姓名及詳實通訊處。

七，來稿不論刊載與否，概不退還，附足郵票者除外。

八，來稿一經刊載即奉酬現金，每千字自一百元至一百五十元，特約稿從優致酬。

九，刊載稿件於本刊出版後離即照作者通訊處寄奉，如在一月後仍未收到即函知本社。

十，來稿請寄（最好掛號寄遞）昆明翠湖南路七十一號自由論壇社。

自由論壇 月刊

第二卷 第一期

民國三十三年一月一日出版

編輯者 自由論壇社 昆明翠湖南路七十一號

發行者 自由論壇社

發行人 郭相卿

印刷者 雲南圖書印刷公司

本刊定價

定購辦法	冊數	價目
零售	一	二五元
預定半年	六	一五〇元

本刊已經向西康省政府登記雲南省圖書雜誌審查處審查合格字〇三六五號

中華郵政特准認為第一類新聞紙

定閱者請逕向本社定閱

本刊啓事

一，本刊第二卷第一期原訂於九月一日出版，因印刷廠倒閉，致遲期甚久，現改由開智印刷公司承印。敬希讀者見諒。

二，本社地址原在玉龍堆八號，現遷移翠湖南路七十一號，以后凡有本社信件請逕寄翠湖南路地址為要。

自由論壇

第二卷

第二期

本期目錄

談憲政　本社

說文以載道　潘光旦

法國的文藝復興運動　吳達元

說人　許炮光

[illegible]科學道德　王遜

評現代中國社會問題　史國衡

自由論壇社發行

中華民國三十三年二月一日出版

談憲政

本社

現在我們又高喊憲政了，這次憲政發表了，並決定施行日期。我們對政府立憲的說法，結論不外乎如左：但是我國憲政前途想，如不提出許多由來之言，作供國內人士之商討。

我們真把憲政看作高不可攀的理想，北實，憲政不過是憲法治治的政治，在憲法之下，國家的組織，所謂有憲法，故稱的屋子，固定都不能動搖，自由的保障，切實清晰其文，人民依法而行，國家的組織，人人平等，還是軍輕。憲政不必即是民治，但如不能不表現法治，憲政決不能成立。憲政是時間堆積可以開始，但沒有人民的法治精神，不能有憲政。

從這項看來上言，憲政素不是權能的產，但受時間堆積可以開始，但沒有人民的法治精神，不能有憲政。

但所謂「國民」，所謂「法」，使政府以及人民，有無絕可守，有無絕可違背，如有無不違守，則憲法治理，何條平到今仍有不少人，對憲法無條件任，甚至以為憲法中國實行許多步驟，還是不能成立。

憲政法治的政府，固然是一種法治，但法治不是憲法治，乃是不守法治治。憲法的法律條文，都是成文法，結果成文的工具，其實與不成文法，無異

各國的革命，起因大部是因人民不忍政府專橫，發用暴力以推翻其政權，間以各國憲法雖在位的人，還認爲施暴政是違背政治的原理，如憲法而不遵守，一味企圖破壞，其結果自有文存了。

憲法成立時，總統在上宣誓的時候，國立是條的條款，人民要守法。政府更要守法。政府不遵憲法律，其結果人民憤怒，法律消滅權威。當事者雖然紀，應當人民同受刑罰，又是「法律平等」的精神。商稅既均，「法之不行，自上始之」，此語不僅對中國政治痛下針砭，以往我們刑法者，以前及同法者，結法自結者身上，其理情節謀方法。政府中人員，有犯罪行爲，而任意國家權威，自相試驗發夫，國諸是經驗，尤是顯著不言。我們要不要憲政之所以能成功，與特等人民之權利保護，人權是無絕緣，信賞必罰，賞罰公正，心中安所顧慮。現在「上行下效」的中國社會，我們總以爲除居上位者則外，還應使人民盡守法的責任。商鞅移木立信的故事，對于自從政者當有深長的意味，政府總要之中，要示平法的榜樣，使人行遵法律化，然後才說引導人民到法的信任。這是實際憲政的基本工作不應而憲政的形式，而格外要注意的精義。我國政府的病結，即在原有經驗，故法者常以一時人事之方便，不惜把大法一再破壞。法律自法律，政治自政治，此非純粹人治的思想，法治

說文以載道

潘光旦

說文說，「文，錯畫也，象交叉之形。」

文字或寫作斗，是它的方面也都可用「文」字來命名形容。例如：「錯的樣子，象記錄，象記憶，象自然，象自然的法則，象社會的法律，象人類的教養，象人類的教育，象文化，象文明，象文獻，象史記，象歷史，象傳統，象文學，象文藝，象文章，象文法，象文理

生的一個片段。讀書錄之道術的麻雀說「人生之路」。孟子說，「夫道若大路然」。推廣言之，道也就是人生所遵守的一切境界，例如時空關聯的境界，倫理事物的境界，經神與物質的境界，個人與社會的境界，經驗與邏輯的境界，幾何與古典的境界，科學與哲學的境界，藝術與宗教的境界，等等。人生是無窮盡一切道德境界之上的不也可以說所謂「絕體用的境界」

世俗之文是戲道之文，而文偏約不是。平律任不數成遵偏分法，大賦是謂三者不能當劉分，即不感當有情趣大，也不能當有情趣文。像太尊主觀為文應當文情並茂，報賀疑問，方為最有情趣文。像賀月學，則與其文學，不如情勝。情勝則當，但從情勝，與其報者，不為當者多。但從情勝說話與可以盡做情，可不有勝勝。與其文學，情勝則當，但從情勝說話與可以盡做情，可不有勝勝。

書所謂說與論辯的道，「論辯則無」，也不外是上文所提用的兩個原則：中庸而不矯，正當而不邪僻，完整而不囂張，完整而不鶩遠，不偏當時，載的道學說法，通而不時宜，切實而不說空，中庸而不偏執，「似乎」的原則，「似乎」的原則。凡是有合於這兩原則的文，就是說道之文。

我們得與寫作文的來歷說清楚，唐以前既有散文，唐以前既有散文，唐以前既有說法的來歷說清楚，文的名詞，文說，文法，雖的名詞，「文」，「文」，「文」

[illegible]初期文武皆長辭論理[illegible]文章正宗裏[illegible]不合，何見他新[illegible]文以載道的看法是[illegible]理學家不易相[illegible]，宋有法度，[illegible]，我們一時不能發明，本說相人[illegible]經過鳴[illegible]文章的三段生相，[illegible]是以差[illegible]說明，[illegible]法是其輕貴大[illegible]，[illegible]，[illegible]，

揚脫離過渡期上無法加上輪廓規定格格的東西，為上述二種評論文以自觀的諸種一樣適用，因為我自己明要求，以至於不受固定的束縛，自然然是人生的一部分，其道的一部分，無論文以自觀的解決作，自無解，甚不可通的，而文以然並沒有人生命如此明，認為不妨這樣看，並且即不無所本，如今可以再作進一步的解釋。中說過，人生的現象，從作之到結，都在之間，從過之前後，沒有是人生的現象，我或說文化，所以無表見的記的，換可之，性是人生的表見，我說是人生的用，前者即相用的到我的色，人生是一種功能，對功能感覺自然的，但如免者所表自然，但不免論樣在一個我野的感覺之中，而與其他的動與自力是他表現的一部分，所以有用人生，這種現象我的色的動與自力是由自然產生的表現，人生的表現，表了我的表現，這是與自然，自然與人生的產生的表現，產生並沒有直接的關係，前是間接的產生人的產生的表現，能少並沒有直接的關係，前是間接的產生人的產生的表現，產生並沒有直接的關係，前是間接的產生人的產生的表現，產生並沒有直接的關係，前是間接的產生人的產生的表現，產生

二是結論（Conclusion）。這些了中和蒐集與通論的原則，而只看見這的一部分，或人生的一部分，自從研主觀的認識這一部分就等於全部，這就是唯心論。此種人所有文化或宗教的活動，也所做無疑。此種人所有文化或宗教的活動，其片段雖未曾不錯誤，不過就這些片段的，卒果活動的人自知其片段雖錯，又補自己與自然調協。先舉一個無聞建的例子。自變作品寫文，自編自寫，不可增減，絕對自好，絕對無不滿人生的意思。如不失為人生的一種，也未嘗不可有自然，後期寫作者與增改，即是可以增加新的意思，不過的一種，無不可做，無不

的。如果說「義之文」就是「不為人生的第三種」，那麼「義之文」的「義」，就不是「為人生的第三種」了。「義之文」的「義」，就是「為人生的第三種」了。「義之文」的「義」，就是「為人生的第三種」了。「義之文」的「義」，就

的嚴道之際，不是把道看小了，看偏了，而是看窄了，而是看小了。不過看小看窄之後，法學不能全無根據。道學家所見之道，或道學之所見之道，同時也未始不是道的一部分。或道的一部分，未嘗不是道的一部分

調需要不為事實，事實是到如今依然是一個事實，不過是腐蝕主人人已經換了一個罷了。我是不敢說這腐蝕主人都沒有換，所換的只是一部分的人而已。當然的事實，舊政治的作威作福還是不減的有人，這大概是永遠不會的。不過總的是比從前要分了這腐蝕主人的部份，是不是自動的，是不是自動的要分了這腐蝕主人的部份，是不是自動的，是不是自動的要分了這腐蝕主人的部份，是不是自動的，是不是自動的

自由論壇

第二卷 第二期

文化的惰性

[illegible]

鄉村文明與都市文明

[illegible]

政治上的金步觀

[illegible]

論國語的正規

[illegible]

論新的文學觀

[illegible]

論[illegible]

[illegible]

論[illegible]

[illegible]

論[illegible]

法國文藝復興運動

吳達元

[illegible]，[illegible]人[illegible]文藝復興運動[illegible]。[illegible]法國人[illegible]文藝復興[illegible]。[illegible]法國人[illegible]文藝復興[illegible]。[illegible]法國人[illegible]文藝復興

[illegible]的源泉。他們的使命是使[illegible]已經死亡的生命復生。他的目標是[illegible]。他們的方法是要[illegible]文藝復興的主要的推動力。[illegible]利的要求，是法蘭西文藝復興的主要的推動力。[illegible]，法蘭西的文藝復興不會產在文藝[illegible]。[illegible]，十六世紀的法蘭西真不會[illegible]。[illegible]，十六世紀的法蘭西真不會[illegible]。[illegible]，十六世紀的法蘭西真不會

說人——一個社會人類學的觀點

[illegible]

[illegible]

[illegible]

「社會人類學研究的對象，不是一個人。我可大可小，但總是宗。換句話說，一個人在社會生活裡接受種種的「人」，總按着一種合乎的關係，然後才稱算「人」。這關係數目的多寡是應該看這「人」的內涵而定。譬如說，「我」是「我」，「他」或「非我」，沒有「他」就沒有「我」，沒有「我」也自然就沒有「他」。在一方面說：每個人要在社會上作其中的某種的一員，就必須對別人的行為，總要遵從社會的習慣。自覺的人沒有自信，沒有為自信而作任何事上也不會有成功。因為不到那麼有成功的時候，他已因為本分的關係而完全放棄一切了。然而，假如一個人的自信過大，自信到過後總須能作的事沒法遂多，成功總因一場

並且在中國是古已有之。然而鴉片問題還是與國際相連太遠，也或是自尚心太強了。國家民族自衛太過火，無疑為鴉片問題的病態。為如此中國的禍太慘了。國家民族自衛的表現，對鴉片問題的病態。為如此充分證明鴉片禍害結果給人民的一種國家民族心理漸漸與人類都是次步變下等（——法律有尊嚴，北洋，東洋，西洋等等的清人說法）。鴉片是無窮不絕的禍害，都具有天知無人知的種種作祟。虛偽不實的清朝，是在乾隆年間發展鴉片的禍害。這一點現在容易使人類不得其不相信的禍害。乾隆時期，或至在一八四一年，中國的鴉片禍害不能知道的禍害。清朝是四百年六百年紀以前，四洋的鴉片禍害以科學的方法研究人的發展，中國的高度文化，不自然者並可以說，和西洋比，至少也可以補過。但在這最近三百年中，清朝的鴉片禍害，中國的高度文化，和西洋比，清朝的鴉片禍害，可說是無窮無盡的。行為不知人的鴉片禍害，不能使人類不得其不相信的禍害。行為的鴉片禍害，清朝是已到最高度的禍害。行為的鴉片禍害，清朝是已到最高度的禍害。在這裏我們應該明白清朝的鴉片禍害，太過火的禍害。在這裏我們應該明白清朝的鴉片禍害，太過火的禍害。因為鴉片禍害，清朝人的自尊心理改有自由的權利，所以鴉片有地方，就說法，這自然是清朝人的鴉片禍害。清朝的鴉片禍害，清朝的鴉片禍害，清朝的鴉片禍害，

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

七、外國強盜的文明侵略

[illegible]

在這樣情況之下，我們不能不說這社會不正常。產業經濟畸形的發展，在歐美國家，經濟上的「人」位，特別是勞動者的「人」位，是沒有地方放置及失去其重要的。今日資產階級的資產階級中並不多人，在經濟上佔所有者，也並不少，而工會的一類呢？則有得可以立足餘地，很保持獨立的工會者，和其中間有的勞動者，最高薪資階級，他們的生活，又有適合於資產階級的生活，和其他勞動者的生活，又有適合於資產階級的生活，和其他勞動者的生活，又有適合於資產階級的生活，和其他勞動者

現然使從根本的方式產生無時有的和Rationalismus說Intuitionismus
宿的人間到思想上轉起來，無形的觀念論決定決定經濟活動。可是
在哲學科學上轉起來，無形的觀念論決定決定經濟活動。

（五）我們的希望

自然是給人間便本能第一古代哲人雖長於人了解了宇宙與人的
新來的，既著與其他宗教不同的哲學思想，也有人的本能的和科學的
結果產生的思想，也有人的本能的和科學的思想。
發表言論的人是本能的，發表言論的人是科學的。
哲學的思想，是人的本能的，是科學的。
哲學的思想，是人的本能的，是科學的。
哲學的思想，是人的本能的，是科學的。

詩、科學、道、德

王遙

主張，或一種可以稱作人生的解決。這種企圖都多少表出了一個分
裂的情緒。同時在自然理論上說來，這種分裂表現出一種人生見解，時常都
有一種神秘的作用。例如哲學的思想，神秘的思想，神秘的思想，
他民族的人的地位生活與國家的時代，不由得把這問題在一
個人的地位生活與國家的時代，不由得把這問題在一
為統治者的思想，神秘的思想，神秘的思想，神秘的思想，
為統治者的思想，神秘的思想，神秘的思想，神秘的思想，
為統治者的思想，神秘的思想，神秘的思想，神秘的思想，
為統治者的思想，神秘的思想，神秘的思想，神秘的思想，
為統治者的思想，神秘的思想，神秘的思想，神秘的思想，
為統治者的思想，神秘的思想，神秘的思想，神秘的思想，
為統治者的思想，神秘的思想，神秘的思想，神秘的思想，

[illegible]的人生哲學，主張學藝究竟，純粹生活者，當門人生第一義。和之者泡特金等諸文學家，新的感覺而來的反抗的反動論，又法國的[illegible]特金等諸文學家，新的感覺而來的反抗的反動論，又法國的[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

現代中國社會問題（書評）

史國衡

本文是作者在大學教書，曾為印書館用說全書共四冊，分別討論現代中國家族、人口、內村和勞資四類主要問題的，現就筆者所知，全書還只出到第三冊，第四冊本書問題尚待解決。

這部書的特點，像是能夠同時一讀。

這部書的特點，我覺文化與經濟相連，所有問題幾乎都有經濟的成分。

資料來自實地調查，內外所有的問題，都有數字為證。

所以作者說過之下，使人覺得不能不相信。

生活不容易，來自學者的文多數字來，基于實際，故不易要求了。

著法，無論在內容上和結構上，都有新穎的特點。

現代中國的學術主要問題，對於社會的檢討，近代社會的發展，中國的學術，至于學術的發展，內容之廣闊，自能為讀者共賞。

在此不必詳說。

本書有三種特點：一，綜合，本書是一部綜合的著作，書中所論的問題，都是現代中國的重要問題。

二，綜合，本書有幾個主要的問題，我們就會的學術的發展，總結出一個問題的中心問題。

三，綜合，本書有幾個主要的問題，我們就會的學術的發展，總結出一個問題的中心問題。

本書除綜合的特點外，大綱分作五大部分：一是問題的性質與理論，二是問題的歷史和背景，四是問題的內容與現狀，五是問題解決的途徑。

從問題上看去，我們覺得平淡無奇的平淡無奇的檢討，還是值得注意的。

本書的特點，是綜合的檢討，還是值得注意的。

本書的特點，是綜合的檢討，還是值得注意的。

本書的特點，是綜合

二、原稿在全書，著者所引用的中西醫籍和專業雜誌上的材料，無慮千百種，證明的物博，當然是後學之福，然從此出發，不過從上舉的論點，只是簡單的引證，有些典籍我們不必外人的，論子一類，現實的材料，有的也同樣有價值的，例如有些醫術只在本地周傳來傳行的一些偏方，既然把這些偏方收集整理，成為專門醫術者，有人為之論個根文。例如時人的一部分資料，或是專門醫術的，有人可以為醫資獨或發行別的，即或引用，也只能作為一證，決不可專學論上的專著者專著，大其視為別的專著者，何者著作文與資料論不是一回事。

（六）用材料也有強弱，如論氣候的一節三個一四五節，並著者一個比較表的後論，下了斷語，說新疆村的平均之數，以雲南貴州小平均為村值二十五戶，河北山西較大，均在一百戶以上，就用新疆的材料用自為比較，其新疆村後期變化的表材料為數特別多，而北省的材料為數特少，其原因，其實新疆村後期變化已顯然，加以前者五戶，後者二十六村的平均，後者比較的認為三倍（？）共七百二十四村的平均，無本末小相差，如此之甚，在比較的認為上，實屬是大有疑問的。

三、論餘，著者在全書中，特論有的地方和數節，並無在引証此有的之後，論述下面的數字，可能大一部份是在的數字，為新是值得注意的，以論家庭問題時，者提出西洋各國對于家庭問題的三個解決辦法，以後一個一〇五頁，即有佳婚，並未說明何者適合中國情形，也無一個結論，只是結論有時這樣含糊，也可以說是過于保守，例如論教育的無行，其引了一段「國民教育普施」的文字以後，就說所以如此，則學書是除，而其他品亦可減少，必可使各當人事尚人數增加，將來新學論說發實行，學校品亦可由公家供給，則于教育發達，可以預期了。」的標準論教育的成績，「地方期的成績，「地方期的成績」，和期望的成績，已有相似的成績，「教育及代家庭問題的努力，或教育的人自治者」，和期望我們並不是從觀察得來的定論，還說以為，是不是只憑臆是著者

全部能無條件完全不合式的材料，不論論，隨即又舉出，例如在第二節一〇六頁說，「其此數各種，……」，是根據代表的人數，是根據代表的人數，是根據代表的人數

亞西實業銀行

昆明分行

行址：南屏街

自動電話：二二九八

電報掛號：六六零四

本行業務

信託

匯兌

放款

自由論壇 月刊

第二卷 第二期

民國三十三年二月一日出版

編輯者 自由論壇社 昆明柴米河南路七十一號

發行者 自由論壇社

發行人 郭柏廉

印刷者 雲南興智印刷公司

本刊定價

定購辦法	一冊	一年	半年
數目	一	六	一
零售	二五元		五〇元

定閱者請逕向本社定購

本刊依法向內政部登記

書籍註冊證處警字七二號

特准郵寄第一類新聞紙

自由中國

第二卷

第三期

憲政基礎專號目錄

實施憲政的先決條件　本社
發展社會中國憲政與憲法　吳之椿
民主政治與中國社會背景　游光
言論自由與民治　王濟光
治人與治法　吳玲
言論自由在憲政中的保障　羅萃甲
民治與社會進化　袁方
評英國憲法新論　羅應榮
編輯後記　編者

自由論壇社發行

中華民國三十三年三月一日出版

亞西實業銀行

昆明分行

行址：南屏街

自動電話：二二九八

電報掛號：六六零四

本行業務

信託

滙兌

放款

存款

讀王雲五氏「實施憲政的先決條件」

本社

中國動員總司令部三月二十七日全部取消，國府主席蔣介石氏宣布，於憲政實施之前，將行使戡亂時期的權力。此舉對內政治，對外外交，可說是一種重大的轉變。因此，中國民主政治的前途，頗有人士認為一線光明。王雲五氏曾以「實施憲政的先決條件」一文，發表其意見。茲分別摘錄其要點如下：

一、我國自抗戰以來，動員戡亂，唯時人常行，稱為戰時的權宜，為中國之民主，奠基於憲政，以期憲政之實施，是為國家之大事。憲政之實施，是為國家之大事，國民黨之主張，是為國家之大事，國民黨之主張，是為國家之大事，國民黨之主張

轉變社會中的中國憲法與憲政

吳之椿

（一）憲法與憲政的關係

憲政是民治之政體，憲法是民治之法，這到憲政之路各國的經驗不盡相同，立近代各國的政治史，指出一個鵠的的發現是由憲法以求達到憲政，結果往往具有失望，反之由一個鵠的的發現是由憲法以求達到憲政的國家，總能在實際上有憲法。

在法國大革命以後的百年間，接續憲法，就成基政的風氣，導致如四王朝遺留的遺產，產生了，拿破崙的極權，產生了，拿破崙的極權，產生了，拿破崙的極權

力將工業化的進步相當迅速，我們可以期望中國建設的實踐與工業的進步，國防發展相輔，相得益彰。這就與前面所說的，非從經濟方面補助，相得益彰，這就與前面所說的，非從經濟方面補助，相得益彰，這就與前面所說的，非從經濟方面補助，相得益彰，

（本報）

國家權力作所需的時間，自由與節制之存在，不容置疑。剝奪權利，法律備運作，就無以了解自由與節制的法則。西儒與從法之中產生自由與節制的社會。問題所在一點，我們可以舉看法國衛生綱領中的「法律之世界」（三月三號出版）的題目中分析出的結論，這是法國政黨政時應該有的態度的表徵。

我們先在一個的國家之中國法國的一個例：

「三千年來的中國法制與歐，雖然繼承著歐洲的工商業社會的一切發展的工商業或自由結合的表現，但是中國國民思今還沒有的自由放出來。換就的產業發展的原始也還沒有產生的。資產制度的結構，雖然是華的結構，但是還沒有產生的。資產制度的時代還沒有產生。和產業資本主義的關係，產業資本主義的關係，產業資本主義的關係，產業資本主義的關係。現在和資本主義的關係，產業資本主義的關係。現在和資本主義的關係，產業資本主義的關係。現在和

之一。孤寡則予，物質之滿足，保障之未敢，幸福超過了勞苦生計學的範圍了。總之，憲法的性質，是特殊的，不與其他法律相同。憲法有特殊的效力，是一種法律的特殊性質。憲法有特殊的效力，是一種法律的特殊性質。憲法有特殊的效力，是一種法律的特殊性質。

（三）憲法的性能

憲法與社會間的關係，其要不過當時，法規的，不必是要緊的。憲法與社會間的關係，其要不過當時，法規的，不必是要緊的。憲法與社會間的關係，其要不過當時，法規的，不必是要緊的。

增減中，也沒有與人爭，所謂不爭之爭，權威的，不必是要緊的。增減中，也沒有與人爭，所謂不爭之爭，權威的，不必是要緊的。增減中，也沒有與人爭，所謂不爭之爭，權威的，不必是要緊的。

學，沒有與人爭，所謂不爭之爭，權威的，不必是要緊的。學，沒有與人爭，所謂不爭之爭，權威的，不必是要緊的。學，

合乎民治精神，纔是善政。

其三，我國既採用憲法作爲改造社會的工具，應對於手中所持的工具的性能，與工具的作用，具備相當正確的認識。憲法人民的工具，必先利其器。這是法理學的常識。如果工具的本身都不能除除，除除是很大的。譬如鋤頭鋤草，骨是却此，但鋤頭工具之所賴，骨是却此，但鋤頭工具之所賴，一種銳利工具的出現，在其初期所採是性能，遇硬就碰，有堅不能入的，不必每打出火星。我們要用憲法作工具，以求改造社會，如果一時不能得心應手，不是有憲就完全無用，也不是對憲法表示失望的時候。憲法雖然是最高的法，但是憲法的作用，是有限度的。憲法的作用，是要在憲法的範圍內，發揮其最大的效能。憲法的作用，是要在憲法的範圍內，發揮其最大的效能。憲法的作用，是要在憲法的範圍內，發揮其最大的效能

的經驗與能力作為政治上權衡抵銷力，使減了政治在運作上效率上的價值。這種事實的思想者當認為正常現象，這種事實的思想者當認為正常現象，這種的觀念，為中國歷史上的特殊現象，是由長的歷史，至今也還不能脫之者為憑。在歷史方面，吾人可見到有政權的觀念與實質，無論選舉制度，抵抗者主張中央政制，所式上是強權的，但在時間上與歐洲中世紀時代人，在國體觀念，所式上是強權的，但在時間上與歐洲中世紀時代人，仍是強權的，在歐洲中世紀時代，在歐洲中世紀時代，在歐洲中世紀時代

民主政治與中國社會背景【七】

潘光旦

一、引論
二、社會思想的背景
三、社會生活狀態的背景
四、結論

一　引論

自美國林肯總統說過，大家認為民主政治，有三個方面：一是民有，給予人民以公民權，二是民享，就是政治所以為人民謀福利的享受者，三是民治，就是人民直接可以參加實際政治，與聞國政的意思。來者有所有。這三方面個個方面，在不等等說治的人看來，總是得意自信，並要與政治發生關係，自己要有權利，自己要有義務，自己要有享受，自己要有責任，自己要有自由，自己要有平等，自己要有自治。平等的意義，一半固然是這三方面的總合。

民主政治中的民法，政治學家對我們說，是由四種要素組合而成的，一是個人主義，二是平等，三是人民參與政權，四是法治。自由指在法律範圍以內，任何人自己動手或不受其他外力的干涉，簡單的說，就是個人的自由。平等指的是社會上沒有特殊的階級，任何社會不論沒有分工，不能沒有階級的分化，總要之間也不會沒有高下之分，但在一個國家內，特別是政治的平等，不論出身如何不同，屬權不平等，任何人得以自由移動，自由選舉，自由被選舉，自由參與政權，自由表示意見，自由出版等等。人民參與政權的方式，可以民選之代議制度，或直接參與政治，參與的程度，在歐洲各國，有的方式自然與美國等國所採行的代議制度，不過，間接的方式是不得不採代議制度一樣，但必就一般民眾的意思，下達可以表示，可以表示的方法，有的是直接參與政治，參與的程度，在歐洲各國，有的方法直接參與政治，參與的程度，在美國

都能到可隨時撤換，因然是技藝有效，技藝有高超，引用特別技藝選舉出來的，總不能減讓。不過此外的民權等等，實行起來不過是方法的一種，不是唯一的方法。

下文的討論，特別是就社會生活說的一種，不是唯一的方法。民治的理論雖然會生活說的一部分背景而言，但是民治的理論雖然會生活說的一部分背景而言，但是民治的理論雖然會生活說的一部分背景而言，但是

[illegible]鍵是鼻神，和經濟生產關係。這三個因素統一個都少不得，其間卻有先後輕重之分。我覺得先決條件，執唐就輕，在先秦是早期的民族文化發育史期，經驗了不少的演變，到孟子預代表的勞國時代，至少已經有了一個定局。最重要的是，大民第一，君輕第二，君主第三。孟子在上面引文裏一再提到「變置」兩個字，一是說從可以變置，二是說輕可以變置。說諸侯社稷則變置，是孟子客氣的說法，其實等於說天子也可以變置，一切超出常軌的人都可以變置，孟子對於強國來講，據說而不成材的男名，都是「罪人」的思想。是有條件的是社稷但可以變置，就是說可以撤換，掌政權的是真理是自覺的，不能強迫的，方能的人，自動可以撤換了。唯有人民是不能變置的，不能強迫的，並少孟子結論說有提出變置的字樣，孟賈上也都可是無從說的，沒有更大的為難可以拒他變置，民之所以為貴在此。

上文說到先秦時代中民族文化的外貌果爽，總成國家的三大因素，在地位上有過一場爭長的論辯，雖是偶然得加答明的，說明的結果似乎是可以舉出個人民為貴的理論，次說君輕，因為有宗教的意味，能還有之就是一般的神權，所以說天，所謂三因素當中，宗教因素是一種的神權，所以說天，對人民的三種關係，在這三種關係裏頭，最先是天，對人民的三種關係，在這三種關係裏頭，最先是天，對人民的三種關係，在這三種關係裏頭，最先是

比神權更為高出一等。此公元三十二年，史學論家國際亡，說：「吾國之興，國勢興，然後民亡，終於神，神權明正直而寡者也，依人而行，……。所謂依人而行，他不外民為神主之意。殺民以祭神，發神依人而行，多少文檢神成為民的代表，即第二期的宗教的時期反。不過民既為主的主體，而神之權只為代表，卻不容易為主權，則為君主的惡劣直接的惡劣民，而不應當間接的惡劣神。總是民是間的先發，總於惡劣之前的發生。

第五期便是宗教的一種諸所代表的時期了。到此，人民至上的場，從神至命論定，並且神權不能有為被認識。神權的勢力也縮小了。歐洲宗教之神，與民眾之權，隨權與權相以為時代為轉變的神道，雖暫上出現不成，不過為一種政教的工具。由此再推演一步，以於第六期，精度與宗的三大國法並出宗教的成為人民，主宰，真實了。

經過這幾次的演變，我們可以看出來，神的地位除外以後，民的地位，全第一期外，結論比者的高，到了最後，自超越神的第上之。著感覺全獨裁的理論。我們覺得不到一句話語，因為我們明知實際往往是另一回事，即君主第一，古代如此，後世也未嘗不如此，中國如此，西洋也往往如此。不過理論的存在與事實間有幾分關係的力量，有時候並且很有力量。除制勢相當提高，君權第一的專實往往會與制相一個有力量，即就先秦時代而言，天子天子可以叫得天地崩裂，但天子天子究竟得多少權力呢？至於民的地位，經過演變了神的地位，那麼就是人文思想發達的必然的結果。中國民族文化的從神權解放出來，可以說比任何民族文化為早，解放的結果卻不是無神論，而是神人結合，舉凡的結果卻不是無神論，而是神人結合，舉凡的結果卻不是無神論，而是神人結合，舉凡

曰，親民如子，是不仁者淫之，如鷹鸇之搏鳥鷇也。」昭公三十年楚子囊疏陳是予不善事，說：「風者新移國而殺其民如子，辛苦同之，猶用之也……。」回到昭公三年，齊晏子與管仲論齊國民心，管仲說取要民間代之，晏，齊民猶虎，陳氏「國樹休之」，（齊人）愛之如父母，而陳之如流水，（陳氏）欲無獲民，將焉能之」。晏嬰陳辛絕其他的話，曾經引詩經的話，說：「非聚德，其孰能聚民」。晏嬰說：「非其人，不能受得勢力與財富，王國能安，民有飢色，野有餓殍，而君之馬有馬，人且怨之，為民父母行政，不免於嗜欲，聽從而人也。」孟子在虞文公上，又有一段話，歸不明智民父母，而是民父母說的話好的話輔，「愛之欲其生，惡之欲其死，既欲其生，又欲其死，是惑也，以此觀之，父母而使民陷於死地……」；孟子答梁惠王下說，「以力假仁者霸，霸必有大國，以德行仁者王，王不待大國，湯以七十里，文王以百里」，以上說的話，是說明民父母的意思，是說明民父母的意思，是說明民父母的意思

[illegible]是所不能的，惟其強權當然的，惟民意為子一面主張一般的民權，一面主張一般的民權。所以說子曰：天生民而聖君之作，以利之也，民既利矣，孰能不從。子曰，聖人之為民也，[illegible]民利矣，遷善而不知之。孟子曰，命在養民，[illegible]民利矣，遷善而不知之。孟子曰，[illegible]民利矣，遷善而不知之。孟子曰，[illegible]民利矣，遷善而不知之。孟子曰

的情狀察出來呢？這北國一百分的保證是敢有的，就在今日文例皆有，
呢？然是平常就不能不有著二個眼睛，就是平時要有著品不齊的認識。
要時期的義勇為後學者說法，注意到被類的辨別，從物類的
相別進到人的差品的辨別，大概也是很早的認識。從物類的
君子以義類相物」。從分類的認識又進而為差等的認識。所以易繫詞
開頭就有「方以類聚，物以群分」。相「聚」與「分」類的
話。到就會生活目標發達，文化生活自覺發達，於是從差等的自覺事
實之中與出了倫理的文化觀念。倫字原有二義，早用的，從說文知
類，步等，與法品的理的意識，後用的，從文指類別與法品的國語。
先秦文獻中，以「方面的認識多來不隨當引，尤其是在儒人的著作
的一部份。孟子（孟文公上）舜子一弟二子，度對舜子，都是的是
舜子與舜子之弟等的為人事實。孟子以舜舜有一班人的，是非常的
也是這一點，說到此不何的「其面與之」是說天下人，又說到「程善
子之道」，指舜的為國者也。這是古國家的「中國社會思想與文化產
來不曾不論西洋哲法而國家命時代所了解的平等的理論。平等的名詞
似乎還是從翻譯外來的。其在儒家的思想裏，尤其是其論語孟等，
不知平等是何物（參看胡適文「明白新說」，人文生物學家的七科
「後生與流戰」中的「熱」）。

再進一步而為知人的理論。孟典上說與拜相者，其所拜的一部分
說是至陶所說的「在知人……知人則智」。孔子在論語裏與人論到知
人，並且認為知人是一切論學的最高境界。樊遲問知，孔子的答覆
是知人的方法（論語）。又說，「知者不失人」（衛公孟）。孟子說識有通
說文義，「更認識我文」也有過一段方法論。先秦文獻裏所說知人的
晉到也不一而足，如，東宮公於東郭公（左傳隱公三年），晉侯負
趙子與之於子瑕耳的從者（僖公二十三年），孔子之於子路（哀公
十五年），管子之於鮑叔牙（桓公下）。後世的史例到是所
在的有，如漢高祖論三傑者有導提，（漢公下）。後世的史例到是所
，不過知人還不夠。知人只是心理生活的理智，知者志

恒絡相方面不一定發生關係，所以再說一段與智者的理論。知智則
能意，必須理智的努力並外，加上意志與情緒的努力，一個人和別人
解釋學平等，是容易的，所以說「知者不惑」。但是意志與情緒的努力
人之有長短，遇有之人，其心好之」（孟賢者篇）。總非有
比較解釋的意志與意向情緒不為。所以知人只是智，而學是意志的情緒
義，中庸上說，「學者知也，學者人也，學者意志的情緒」。在先秦文獻中也是最先
的一種，我們只說明與學者與智的一條。為者與學者三者的關係，中庸說「有
人。所謂天者太學以八教之道，以三行教民，以三行教民，中庸說「有
下國家有九經，修身者人道成為治人之一。孟子說方面的義論也到等
，並且說晉人的出位思事為言的發表到智者之上。的說，「故學大帝
為之者，必有因不有之位，敢有為者所說之，其意義與孟子
平等面說，又不得面子」（萬章上）。又說「王公尊爵，齒德尊賢，
天子不召師，又不得面子」。為賢者的尊者之一，孟子說是尊賢
人必由其道，若用邪道獻其人而得之者，尊賢一為其尊賢
最終到的一段話是在說心學裏，「古之學者，為己，今之學者
，何獨不然，學其道而忘人之物」。孟子如果懷得出現的話，我
別他的說法為學的目的，一定是「其德至上，為人至上，八個大字，孟
子與主張民為貴，晉者與為國所說，說晉者與為國所說
自是與有同點了。這一篇的意思在於說先秦民治的理論中，是與孟
下篇再有論到的。

經晉的意思是說晉的經驗於一般文化的，不過是晉人在此說義
的政治上發生關係，參與說到晉與作用，只是說晉的為知者不得晉。是為什麼，「論國政家
。總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
教，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二
說，總說大學，大學，大官，太學說王以八統，地官，大司徒說士有二

雖然有法字，薄申減罪者主晉的話則五十八篇中罰字有十次，僅以周密和管一篇中提出的話爲準繩：「明毛主政，不能其官，惟其人；……百不必信，推其人，……推賢讓能，德官乃和；……惟其官，惟禹之能，得皋陶，而舜不在。」管秋三傳亦復如此。墨晉之論多有論法手段者，主其是舉中在先傳雖公開公的是年表，觀選傳開幾四年，所有一切原則的話：「春秋之義，用賢治國，用賢治不以親，治國也。」「賢者，人之所以爲國也。」「賢者，人之所以爲國也。」「賢者，人之所以爲

教它是違反憲法的。執行政權的人，當然說有他們的理論，國會有，在右翼有可以孫中山的理論，說國會是可以解散的，國會是可以解散的人才的發議，一面說憲法規定的國會，不能解散的人的意思，一面說憲法規定的國會，不能解散的人如果太主觀，則可解民意的政權，民意的意向，如果太主觀則可有傳統的解釋加以補救。總理說的權與可以補救。

政治取得人的信賴，就是賢人的政治。我以為就是民治，我並非以賢才政治的民治是沒有憲法的民治，和大部分的封建手段，或專制的可以分成兩半，一半是中材以下的，和大部分的一半是中材以上的一部分中間用來，或是少數中材以上的一部分人中間來作為論調，間隙不會，平均公務不未尤當。理想的民治。總是賢人政治。好政治理，總是賢人政治。

是一種民選的代表，不過代表三年有選舉權，一有用期提出來的意思，一有用期提出來的意思，一有用期提出來的意思

言論自由與民治

王寵惠

言論自由與民治，在現行的代議政治之下，治者與被治者之間，密切關係和諧的關係，實賴於被治的民意之能透澈表分發揮。

代議制度，的確有它本身的缺點，但其根本原因在於被治者沒有言論自由，被治者沒有言論自由，被治者沒有言論自由，

交互的義務，否一方不盡牢其義務，則一方就有權要求盡義務的理由。有權社會的服從，也是合理的服從，銀爭有充分之言論自由，以並手人民在一當時的輿論之下，即有權利可以指責，使政府被迫改革政治。言論自由既得以發揚，無從為有正當依據，故乃一國政治活力的表現。言論自由，是政治的武器，並非公民國有的習性。

言論自由，可說是倫理上的權利，則未必有其存在的理由。站在道德的立場上，說到政府指責的公言，國家社會的利益，以及當事之人言論。總得將將的根據的不平，心裏是無關的權利，即以當事之人言論，就是對政府作陰謀的一大妨害，即使新政府理不合知與無知平等的。民治的一大妨害，即使新政治上的為難，在向人有等裏，總得將情此深。除試自政治的人之外，一般人自言論都要與生計，發自己的事業與生計上，該如其關政策與云命為三有何關係。他們的運動可以說是政黨黨與，也可以說別的方法發揮出來，是主要的是為輿論的緣故。在獨裁的國家，政黨的運動，到此政治上失其為實行的機會，輿論的影響到實際政治上去

治人與治法

吳晗

歷史上的政治家經常提到的一句話是「有治人，無治法。」這思想，實際性質，自然而然會產生一個法家人，縱橫交叉出來，就無不能法家人，其結果後是以爲治。法治人，其結果後是以爲治。法治人，其結果後是以爲治。法治

現人治，亦現法治，治人與法治並行，而治法總有治人，而治人總有法治，其間法理用於法人，而治法總有治人，而治人總有法治，這有時候合理了，歷史上的事實，自一部決了。

第一部決定，其有現代意義的法治的成文者，如英國的大憲章，加拿大的憲法，美國的憲法，法國的憲法，德國的憲法，俄國的憲法，日本的憲法，各國的法典，這個時代而不例外，此之謂者有所律律明律，加拿大的憲法，第一部決定，如有習慣法的時候說，「國民權利本，國民以食為天」，是代的憲法，法治的憲法，加拿大的憲法，國民權利本，國民以食為天

生活學報

週刊

風行最銷國內唯一

自六十八期起每週出版一張半

附刊「生活文藝」半張

△執筆者係國內名家▽

每十期寄南洋內一百二十元

外省一百一十元

（郵費在內）

歡迎直接定閱

社址：昆明青雲街

重慶辦事處：

開江支路八九號附二號

言論自由在憲政中的保障

羅孝四

言論自由有廣狹二義：狹義指著述，它只限于書籍雜誌和經論的自由，廣義還兼括口頭，它却包含言論，著作和出版三種自由，就是說：個人的意見可以公開的寫出來的文字印出來自由表示。說話理論，也可以有機會見自由，本篇涉論的範圍係廣義一說。

關係所以必須承認人民有言論自由，無非因爲它可以給人民以交換知識和思想的機會，並且可以發揚人民智識和道德的義育，近代文化可以說完全根基在這種自由上頭；倘使人民沒有意見自由——尤其是說出自由的自由——國科學、哲術、政治、商業樣樣爲方面都無從進步，就是說人類的民治制度也無法實現。所以說言論自由在憲政中來說，有了出版自由，自然就沒有言論。

我國對於文化自由的發展，無疑有相當的進程，雖經多年的戰爭，國家的制度還沒有完全建設，但是我們的憲法中對於言論自由的保障，還是很有力的。

一、憲法第一條：「中華民國人民有言論、著作、刊行及結社的自由，非依法律不受限制。」

（一）中華民國憲法第十一條（民國十二年十月十五公布）。

（二）中華民國人民有言論、著作及刊行的自由，非法律不受限制。

（三）中華民國憲法第十一條（民國十二年十月十五公布）。

（四）中華民國憲法第六條（民國十三年一月中國國民黨第一次全國代表大會宣言）：

「孤兒人民有結社、結黨、言論、出版、居住、信仰之完全自由權利。」

（五）中華民國訓政時期約法第十五條（民國二十年六月一日公布）。

「人民有發表言論及刊行著作之自由，非依法律不得停止或限制之。」

（六）中華民國憲法草案第十三條（民國二十五年五月五日宣布）：人民有言論、著作及出版之自由，非法律不得限制之。」

以上所引用的各條文中，（一）（三）（五）（六）說有法律限制的規定，論規定憲法第六條的四項解釋言論自由限制，可見訓政第十五條即規定「本條所說人民之權利，有妨害增進公益，維持治安，或非常緊急時必要時得以法律限制之」。具有民國十三年國民黨第一次月初一日通過）；

「孤兒人民有結社、言論、著作、刊行及結社的自由。」

（二）中華民國憲法第十一條（民國十二年十月十五公布）。

（三）中華民國憲法第十一條（民國十二年十月十五公布）。

（四）中華民國憲法第六條（民國十三年一月中國國民黨第一次全國代表大會宣言）：

「中華民國人民有言論、著作及刊行的自由，非法律不受限制。」

（五）中華民國訓政時期約法第十五條（民國二十年六月一日公布）。

「人民有發表言論及刊行著作之自由，非依法律不得停止或限制之。」

（六）中華民國憲法草案第十三條（民國二十五年五月五日宣布）：人民有言論、著作及出版之自由，非法律不得限制之。」

以上所引用的各條文中，（一）（三）（五）（六）說有法律限制的規定，論規定憲法第六條的四項解釋言論自由限制，可見訓政第十五條即規定「本條所說人民之權利，有妨害增進公益，維持治安，或非常緊急時必要時得以法律限制之」。具有民國十三年國民黨第一次

金梁代表大會宣言所公布的約法草案，對有主張，當作，用戶的自由
案全驗于人民，當法制以制，可見國民對是人民大會對待政府的法律
北洋軍閥隱約的意思，自是極端壓制的思想的。但自國民政府成
立以後，主張制憲的人民，都有法制的意思，在北伐的時候，
爲的宣言決議的必要，總以憲法之中的規定，總要不違背國民會議的宣言，
「非依法律不得停止或撤銷之」的規定。總要不違背國民會議的宣言，是
不得已的辦法。因爲「民主政治的精神」，爲在全國人民尊法，守法，
違之內人人自由，本即法律之前人人平等，人人能夠自由與法
治的精神，而後盡收力者的宣言的感覺」（民三十二年十一月十二日號
政黨與憲政，與國家的精神，與法制的精神，相密切關係，
國家的問題，總離開國家的問題，
「憲法規定，國家的問題，
「憲法規定，國家的問題，
「憲法規定，

[illegible]

[illegible]

[illegible]

民治與社會選擇

意方

一 社會選擇的意義

自由與平等的物質基礎問題，生存競爭，於焉考之社會選擇，便要邊緣人的問題，生存競爭，與其說是個人的問題，毫無疑問，是社會的問題。這種的問題，而其說是個人的問題，毫無疑問，是社會的問題。這種的問題，社會選擇的問題，社會選擇的問題，社會選擇

之處。就如昌士的道路被沒的，在尼期的有會議，對於手段人民關係來自穆苦的農村，可見真之手段真，也不奈然。由此觀之，不是人類驅策，乃是驅策人，某一種驅策理想某一種適當其位的工作者，這是在苦之異無發生的驅使罷。

從表面上說，社會生活是有相對的形態，這一個相對的形態同樣也可以發生社會的力量。一支樂隊的歌曲，雖是某一出色的音調，跳舞討厭場的場方是會感覺舒服的，一首動人的詩，雖是某一出色的語句，但過過無地方是會感覺舒服的，說到社會的情形，例如這對我們就太覺舒不經，對於這種地方是會感覺舒服的，說到社會的情形，例如這對我們就太覺舒不經，對於這種人或自殺，我們可以相信他們是到底人陸。一個人要是太沒有理性，對於這種人或自殺，我們可以相信他們是到底人陸。一個人要是太沒有理性，對於這種人或自殺，我們可以相信他們是到底人陸。

第三，是個人的意識。太是社會組織中的主要關鍵，試看相聚在往還程之上的，在組織經驗上收的人，對的或去的，都能接受其社會上的可能的不奇者。這等人的可能的社會接受有等到等等，一個社會組織總是，必須人類，德國人類之感受，往往接受往往等，一個在子對於人的要，在全有理性社會的組織，在從家庭這等等等，他們在文化上對有特別的意識，除了感覺，黑暗，或與馬，以及在德等供然感覺有特別的意識，除了感覺，黑暗，或與馬，以及在德等上，他對於文化上對有感覺的意識，產生想上等思考的光輝，但是這等上的思考，他對於這等的思考，它能入對於人民的思考上，用武對於民族文化上的關係，不能知道社會的人，是是為民族的。

化的社會會產生的民族文化，不能知道社會的人，是是為民族的。

社會的社會產生的民族文化的社會，不能知道社會的人，是是為民族的。

這種

第一，由於革命的解體或失人對政，起身行使或發號的官員，是歷史生命的動力，這些人一旦得到了政權，便要行使或發號的權力，這種人一旦得到了政權，便要行使或發號的權力，這種人一旦得到了政權，便要行使或發號的權力，這種

機關分集中為管轄的原則，發表大學的組織法，教授表，後者同大學部設會的基本組織法，也由它方面定。最后，國學部和「政治上所不要的機子」，又有二次說大學，頒似發佈的自發性，也被制約了「社會經濟的組織」，「九二九年三月三日教育部公布」，所有大學校的，今后的全務目，由教育部任命。

當國學校，也採取增加的方法，大學尤為顯著，自一九七二年以來，普通學校的校長，幾乎都是公務員，不許享有優大學教授的教學有的學術的自由。一九三三年七月以后所有的教師，必須要讀「我的奮鬥」二卷的講學，如一年後，給到養員資格的教師，如中國社主義教師，以及教治調查，深信國家主義的教師，師傅了所有的舊有教育機關，和其自治的，不在學校學生的組織，國家的「教育金錢制」使其有利的國家社會主義觀念」。也為學校的起源，特設第二教育部，現實部有教師必須到與學校的學生，必須聽意識的教師。（參考上）

各學校的建築，各學生的學生，都是蘇聯的學校的子弟，這是大約是十二歲的時候，先由普特勒青年團的初級，考試的前補習，後由「初級學校」「長級學校」「中等學校」的學生，最后的考試，學校的試驗，學校的考試，學校的考試，學校的考試

特別是民國成立以後，人民的權利，一天一天的被剝奪了，人民的生活，一天一天的困難了。這樣的情形，我們要問誰負責任？我們要問誰負責任？我們要問誰負責任？

英國憲法新論書評

（The and the Constitution By W. J. Jennings 1936.）

羅應榮

我讀根宿賢博士是於平時等學者最成功的著作者之一，而并呼一的感覺。這是歐美法學者的內容與方式改了。法學是他經濟生活的強制條規，社會生活的內容與方式改了。法律也跟着改變了。進步的法律尤其是能適應社會的需要的人和環境的法律。法律是隨時代社會的變遷的。譬如說：英國憲法的內容與方式改了。法律也跟着改變了。近人最能表達法學思潮和社會的趨勢的正當發展。德司赫論：「法律是時代的產物，法律不應該脫離社會現實的。」英國憲法的內容與方式改了。法律也跟着改變了。英國憲法的內容與方式改了。法律也跟着改變了。英國憲法的內容與方式改了。法律也跟着改變了。

[illegible]

[illegible]

[illegible]

憲法的根本加一番的發揮。我們是無法說明憲例的性質。這作上面說過了。總而言之，憲例是一種的習慣，與憲法不相同。憲例是不能成爲法律的。憲例是一種的習慣，總是沒有法律的力量的。憲例是一種的習慣，沒有法律的力量的。憲例是一種的習慣，沒有法律的力量的。憲例是一種的習慣，

編后餘譚

編者

本期是慶祝雙十節，在上一期業已經預告過了。這一期的文章，有許多作者的稿件，和在預告裏的文有不同，不過作者在其文章的內容上，還是按照原來的意思寫的，雲如張君的文章，本預告裏是「自由與民族主義」，但編的標題為「民主政治與中國社會背景」，因其與社會上，討論憲政的空氣中，我們認為這篇的論旨，是極適當的，故編在二期。用是當時補寫的。

用前能國內的論壇上，討論憲政的空氣中，我們認為這篇的論旨，是極適當的，故編在二期。用是當時補寫的。

如大學之憲法定的為與實政其憲法相抵觸，但可以為大學的憲法，各人的議論方式與實際，從哲不一致，我們認為錯，就錯，總且不錯，不能錯，不能錯，還有很多了。

本期的論文，我們不必分組，論著的內容不同，看法不同，意見不同，經過確的觀察，我們認為這種不同的現象，自己去領會，未得經，去參觀，去參觀，是自己心意的發自其發表，對論壇，本可以從各方面去研究的，我們認一期有一個同的觀點，就是以質為基礎的基礎。如果這篇論文的集合，讀者即認的論，我們的話不說有關係了。

最後用先生的「自由與自治運動中的民族」，雲鶴人在論壇上在自由論壇裏的文章（一二，三，十四，是期論文）為要的認為答論自由論壇裏的文章，一方面新聞記者的三篇論一方面用羅先生特約撰稿。

總統基先生的「當義與權利思潮」，自治運動中的「工會化與憲政」，因為不及編排，以後，無論稿件，以後，無論稿件，以後，無論稿件

本刊已依法向內政部登記
掌櫃買到書報雜誌請至
中華郵政總局辦理訂閱
一切事宜
一切事宜

盈昌百貨店

營業項目

選辦環球百貨
歐美化妝香品
名貴女裝袍料
蘇杭綾羅綢緞
湘蓉絲質刺繡
新穎呢絨布疋
塘瓷日用器皿
各種罐頭食品

地址 屏街一零八號
自動話二二一八號

自由論壇

第三卷

第四期

本期目錄

說個性　本社

個人在文化中的參預　陶譽達譯著

我看尼采　林同濟

維新運動的歷史意義　陳序經

馬志尼的思想　何炳棣

在大學的感想　杜遵之

編輯后記　編者

自由論壇社發行

中華民國三十三年四月一日出版

昆明西藥界之權威

萬來祥

成藥針水

醫療器械

價廉克己

歡迎各界

地址：正義路二九八號

電話：自動電話二四六七九

說舊性

本社

為如今，是一個有不世出的時代。頭腦是簡的：意識還非常的模糊。是無產者的時代。頭腦是複的：意識還非常的明白。是有產者的時代。頭腦是不一樣的：意識是不一樣的。有產者的頭腦，是左派與右派的調和，是資本家與勞工階級的調和。在文化裡，有人說過的話，我都是不再想說的了。

我說的人類去年的頭腦，是無產者的頭腦。有產者的頭腦，是現在的頭腦；這一，由於經濟現象的變遷，第二，由於個人的意識力調和，是意識人的暗示。

這裏所說的變遷，是說文化方面說的。經濟方面的變遷，在物質上，雖無絕對的命定性，在當時上，却有相對的必然的力量。在中世紀的歐洲，宗教是最一種調和的思想，宗教是最一種調和的思想，宗教是最一種調和的思想

個人在文化中的參預

陶雲逵遺著

一個社會之中，設有一個個人能對他的社會中的文化內容全發認識的。就是最簡單的文化，內容也太複雜，不是一個人的頭腦可以能了解的。工作方面的分工與專化，與夫個人的作與有別的相同，使其各發的知識，他與背誦利用全文化中的某一部方面，而將其餘的知識與發展給其餘的人。同時，一個個人可能的地知道他社會中的文化某部（Culture）；但非行動上，他並不知道不必見於行動。例如常人很可能知道宗教儀式，但他未不去參加宗教，或者他知道婚姻意義有什麼意思，但他自己並沒有結婚慣的約束。又如男女服裝不同，但男子可以知道女子穿什麼衣服，但他決能不必自己去穿，但他決能不必自己去穿，但他決能有解釋的建議。

這許多，當然可以使社會的分子，把他的知識與文化的社為增加。但他個人，却未不能對文化的結構參與全部明了。我們觀察一個比較簡單的社會文化，我們把他的內容，分成三個部分，第三個部分的分法，先全從社會中的個人對其文化內容參與的程度而定。

（一）普遍的，文化中有許多內容是普遍的。如全社會中婦女的生產人的知識的。例如語言，烹飪，居住房屋的形式與分配，有關婚姻，與信仰觀念。

（二）專門的，文化中有許多方面，因著手社會的分子所知道的。這是一種由於分工而成的社會組織，而組織的活動，都是相互發生關係的一些知識與技術，電一項目，各生產隊長技術知識。如鐵工，木工，農夫，商賈，奈爾等等。各生產隊有其特殊的情形，這種特殊情形，各有特殊的知識，例如木匠有木材的知識，鐵匠有鐵的知識，商賈有商業的知識，他們背誦利用全文化中的某一部方面，而將其餘的知識與發展給其餘的人。同時，一個個人可能的地知道他社會中的文化某部（Culture）；但非行動上，他並不知道不必見於行動。例如常人很可能知道宗教儀式，但他未不去參加宗教，或者他知道婚姻意義有什麼意思，但他自己並沒有結婚慣的約束。又如男女服裝不同，但男子可以知道女子穿什麼衣服，但他決能不必自己去穿，但他決能有解釋的建議。

這許多，當然可以使社會的分子，把他的知識與文化的社為增加。但他個人，却未不能對文化的結構參與全部明了。我們觀察一個比較簡單的社會文化，我們把他的內容，分成三個部分，第三個部分的分法，先全從社會中的個人對其文化內容參與的程度而定。

（一）普遍的，文化中有許多內容是普遍的。如全社會中婦女的生產人的知識的。例如語言，烹飪，居住房屋的形式與分配，有關婚姻，與信仰觀念。

（二）專門的，文化中有許多方面，因著手社會的分子所知道的。這是一種由於分工而成的社會組織，而組織的活動，都是相互發生關係的一些知識與技術。如鐵工，木工，農夫，商賈，奈爾等等。各生產隊有其特殊的情形，這種特殊情形，各有特殊的知識，例如木匠有木材的知識，鐵匠有鐵的知識，商賈有商業的知識，他們背誦利用全文化中的某一部方面，而將其餘的知識與發展給其餘的人。同時，一個個人可能的地知道他社會中的文化某部（Culture）；但非行動上，他並不知道不必見於行動。例如常人很可能知道宗教儀式，但他未不去參加宗教，或者他知道婚姻意義有什麼意思，但他自己並沒有結婚慣的約束。又如男女服裝不同，但男子可以知道女子穿什麼衣服，但他決能不必自己去穿，但他決能有解釋的建議。

（三）專門的，在一個社會的文化中，有許多方面，只能某部個人知道，而非全體人所知道。這是由於社會的分工與專化，使其個人有社會的作與有別的相同，使其各發的知識，他與背誦利用全文化中的某一部方面，而將其餘的知識與發展給其餘的人。同時，一個個人可能的地知道他社會中的文化某部（Culture）；但非行動上，他並不知道不必見於行動。例如常人很可能知道宗教儀式，但他未不去參加宗教，或者他知道婚姻意義有什麼意思，但他自己並沒有結婚慣的約束。又如男女服裝不同，但男子可以知道女子穿什麼衣服，但他決能不必自己去穿，但他決能有解釋的建議。

這許多，當然可以使社會的分子，把他的知識與文化的社為增加。但他個人，却未不能對文化的結構參與全部明了。我們觀察一個比較簡單的社會文化，我們把他的內容，分成三個部分，第三個部分的分法，先全從社會中的個人對其文化內容參與的程度而定。

（一）普遍的，文化中有許多內容是普遍的。如全社會中婦女的生產人的知識的。例如語言，烹飪，居住房屋的形式與分配，有關婚姻，與信仰觀念。

（二）專門的，文化中有許多方面，因著手社會的分子所知道的。這是一種由於分工而成的社會組織，而組織的活動，都是相互發生關係的一些知識與技術。如鐵工，木工，農夫，商賈，奈爾等等。各生產隊有其特殊的情形，這種特殊情形，各有特殊的知識，例如木匠有木材的知識，鐵匠有鐵的知識，商賈有商業的知識，他們背誦利用全文化中的某一部方面，而將其餘的知識與發展給其餘的人。同時，一個個人可能的地知道他社會中的文化某部（Culture）；但非行動上，他並不知道不必見於行動。例如常人很可能知道宗教儀式，但他未不去參加宗教，或者他知道婚姻意義有什麼意思，但他自己並沒有結婚慣的約束。又如男女服裝不同，但男子可以知道女子穿什麼衣服，但他決能不必自己去穿，但他決能有解釋的建議。

除了上述的三種以外，我還有特殊的種，這是所謂：

（四）個人特有，特有小技，在技術上思想上，個人特有的特點，間有專門的特點；或是對於某一特人罕見的特殊知識，這種是個人的。這不能算作文化的一部，因為它決不為任何其他的一個人所知道的。但這個人特有的——如是非常聰明，因為他是個文化發展方面非常出類拔萃，因為是文化發達的一個社會，自然這個人特有，如果發行，便為人社會，而為文化的一部分了。因為一個發明，發現，或是取勝東西，除了個人先的人，一個個人思想，如這個人特有，而其有利益者手段人，與自然而發現出來。因于發明家的發明，或是一個人特有的，其發現出來，因為一個人特有的，其發明出來，因為一個人特有的，其發明出來，因為一個人特有的，其發明出來。

這種所有的個人不能全發揮所有文化，並且反映了社會的存在一個社會之中，有許多不同的種類或系統，或是有許多（Subculture）如男子的知識，用男子傳給男子，女子，女子的用女子傳給女子，各族等間用各族等著傳給族等等，（木匠，奈爾，）；這有同年級，如同證手知識，不是不同年級的人的知識，這是同年級去傳授，例如小孩子的玩具，多半由小兒去傳授給同年級的小兒，青年間的許多想法與方式，由同年的人方面的傳，而不是年年人所能傳授的，而這女孩子的民族等級社會間年級的，因為婦女間民族傳給的子女，所授的知識，多半是一般婦女的知識，普通老

年到青年的面前，而新的青年，也要一步一步的從舊的青年的手裏奪過來。這種新舊的交代，是不可免的現象。

新的文化的產生，是因爲經濟發達，也是新文化的內容，是適應新的生活需要的。因爲這種新文化的內容，是適應新的生活需要的，所以新的文化的內容，是適應新的生活需要的。因爲這種新文化的內容，是適應新的生活需要的，所以新的文化的內容，是適應新的生活需要的。

新的

我看尼采

林同濟

（編者按語：林君自己的經驗，能使讀者同感興趣的緣故，我們不但可以容納這篇的時候，還要因為這篇的思想，和其了解，不當但打照一條大門路！

林君所提出的問題，和其了解，不當但打照一條大門路！

林君所提出的問題，是現代的思潮中最有的一個問題，即是尼采的哲學與西洋思潮的關係

，在同樣上有，他的文字，在其藝術之為藝了。同樣地有時也被廢了，一樣，都有之後，不要忘記藝術。其文章為藝術與思想，他的藝術，實在創造，他的藝術是舉一隅以隨時的表露功夫能說出，他的目的，目的，目的，目的中的說法之藝術，他的藝術，文字與藝術本身，他的目的，目的，目的，

」的字情。

何何是透過尼采的藝術哲學，曰，一要了解尼采文字的象徵性。二要了解它的抒情性。

尼采之所以寫上述的思索，實在因爲他的思維乃除於一個極端絕對的思索，太富於思想思想與感情的思索，思想是直觀的思索，思想與感情的思索，思想是直觀的思索，思想是直觀的思索，思想是直觀

何以作譬喻？如求人格的實踐與修養爭辯時候，才能見出人格的高貴與卑鄙。「人格」是一種說不出的東西，大抵不止，不過指發揮到時代「決定論」的標準，除這種時候外，大抵人人不弗。

（四）

孟子之所以說浩然之氣，不得直其為意義，而須從那裏說起者，蓋浩然之氣，不是作為發揮的標準。不是作為發揮的標準，人格的高貴，卑鄙，是人格的成績，而人格的成績，就是一個有意識的人格行動，所以直接說明自信的人格，所謂浩然之氣，所謂浩然者，就是說明自信

解決，就是「頑強」兩字。他發現他的時代的知識！

他自己如此告訴：我，天才在我的頭腦光，孔門與別的聖賢有點。他喊出了時代的新聲音，天才在我的頭腦裡，我的天才在我的頭腦裡。他喊出了時代的新聲音，不由自主地迸出毛，滿腔作等！他歷打一個大嚏子。頭大嚏子就是他的金鐘的反流，一個偉大的反響！

原來我們生九世紀下半葉的急迫擬別陸續衝出來，主觀激烈却是深深地沒著在學問的色彩。一切光明，一切黑暗，在自為的答數生活，愛看愛為的社會風尚，在大多數奉獻的政治，在歷史的解釋，在哲學的研究，在文學的表現，在藝術的表現，在宗教的表現，在科學的表現，在哲學的表現，在生活的表現，在人生的表現，在宇宙的表現，在人類的表現，在自然的表現，在神的表現，在人的表現，在人類的表現，在自然的表現，在神的表現，在人的表現，在人類的表現，在自然的表現，在神的表現，在人

近幾年的心理學，經驗主義測驗人有長進處，要問來說去，總還是不能「超人類」的認自然來說打算了！真與閻羅王！最大問題來說：

「人是為的超過的！」

這就等於說，人生在後的人總不能在人類本身上求來，應當在一種「超人類」的努力，發揮出超為人類的人類。本來已是上作過來的結晶，單獨的事情，是無意義的。是等學我們當空高坡，到高度的超人類！！就是超人。

超人必是超人類，他的意義不能理現人類的現狀，他也不是宗教的成分，成立後，宗教就完結了，超人類來生。尼采的超人說是消滅一切大意識思想說，認為「自為」！！尼采的超人，我認為未完滿的進程。這一點大錯特錯了。能決定這種結果的從心理說是在傳統宗教與倫理思想之間，新知識，於是這個內，把宗教家「超人」的意思作公共意識與「人」於是「為的」力，把這種從宗教發展以前。為與異教的自然結合，總滿新的理想人格型。

他在第五章說，非發展與自一切舊義思想教之中，是宗教義，乃正得了最高之成，一說出世的原生神是為超人類，太人類了」之後，民主與數理出一般新希望想像代替其宗教義。在這裏說下，他理在是文意與別的一貫博經驗所論學問的一億最後的「發人見」。

可能科學，尼采說過了十八世紀以來歐洲思想最流行的抽象論的形態。但無「Gott」一般人說法。認尼采大有這種文化生物的比喻，便不來又是把新人的一種宗教意思有來假了！尼采的超人是意應作為一種新建的憧憬，一種烏託邦的夢求，可是無不可說，

他的宗教式意思知識是要不能說的那就「超人類」的信仰，使他提出新學問為人的特質：

（一）超人必要具有最為崇高的信仰力。

（二）超人必要具有大自然的新知識。

但在尼采看來，「超人」的新知識，是與自然的關係。最為深的生命力必須是絕對的。

絕對與自然的關係，在超人的自然的新知識，不是為了人的利益，不是為了人類的利益，為是自然的本體，他非常的不可，所以他說尼采說過予不可，是予為建立理生理上的意義作用，與尼采說以供獻的為予之為是尼采的說法。

與意予共食食與「與」，這後的思想與關係與關係之心理的說法說過的生命力上講，這是基本的意義作理的事心意義。如果能達了作的存在作的意義，人的感覺，感覺的一切來作生命力的意思的意，也是所謂的自由，人的感覺的一切來作生命力的意思的意，也是所謂的自由，人的感覺的一切來作生命力的意思的意，也是所謂的自由，人的

維新運動的歷史義意

陳序儀

戊戌維新運動，是發不過百日，雖如曇花一現，要在歷史上增個的位置，卻很重要，因為開國以來，直說是上，是數千年以來的變法運動，總文化系統的一個項鍊的關鍵，在政治上，是從國的運動，與強命運動的一種新興的運動。梁啓超在戊戌政變記寫下面一大段話，今錄之於下：

我國之新學術，當變法者，蓋六十餘年矣。然此六十餘年中，可分為三期：第一期，自道光二十二年訂江寧條約，通五口，至咸豐末，英法聯軍陷京師，舊學之根柢，漸被搖動，而新學之萌芽，實種於此時。第二期，自咸豐末，至甲午，為新舊相爭，而舊學稍勝，新學稍敗，故新學之發達，雖有可觀，而舊學之根柢，尚未大拔也。第三期，自甲午以後，至今日，為新舊相爭，而新學大勝，舊學幾有可廢之勢，故變法之說，日盛一日，而舊學之根柢，將盡拔矣。

我國變法之事，自咸豐以來，有兩次，一曰洋務，二曰變法。洋務者，以中國之人，而為外國之事，故其事雖新，而其人仍舊，其事雖新，而其人仍舊，故其事雖新，而其人仍舊，故其事雖新，而其人仍舊，故

時期，這樣大，這樣武斷的要求推翻，而且其發展四個階段的自然法，不久就有人提出，認爲是錯誤，我們現在要說的，倒是這種學說本身的發展，其後的變遷，與文化史上的關係，又是這樣重要。

我什麼說這種的新學說呢，是說國的學制度發展的歷史的一種推翻自然法的原理的學說，但是大體上政體是絕不能的，自從古羅馬時代，大半是這樣的這種新學說，發展出來，這種推翻自然法的學說，是說國的學制度發展的歷史的一種推翻自然法的原理的學說，而這種

憲略，變啓超官戊成政變逃奔日本，有人主張，以設憲法，開國會，實行立憲政治，以挽救危亡，而康有爲，梁啓超，則主張，以變

學入，並將若干人員與會中的多數人接觸消息之。總而論是仿效了歐代的代議制度，而取決其多數的方法，又與從前議員，公路等中間，總以自己為主張，而取決其多數者相比看。而這種管理會中規模的人物之事，及文件自辦一切經費。

我國自成立之時，又有清朝以來，銀行官員，總統府秘書，部長等，組織之。雖然有種種的缺點，但是總有種種的長處。所有其組織之時，有其組織之人，有其組織之目的，有其組織之時，有其組織之方法，有其組織之人心又活潑，所以組織的成績，歷史上的表示，然而我們從這種政治的活動的中心，也可以說自從法國，自從法國革命以來，法國的社會，總是沸騰的，總是活潑的，總是組織的，總是有組織的，總是有組織的，總是有

將來實行時，有一分之智，即有一分之智，有六分之智，即有六分之智。總有六分之智，有十分之智，總有十分之智。法故須臣部指導者也。

六、官治分法權。有十分之智，總有十分之法。法故須臣部指導者也。

第二節。

各國行政法發展程序，第一種組織學會。他國為「欲國民權」，英國法律，發明自治，實出學會為之想出。當二百年前，英國法學家，與法國學家，與德國學家，與美國學家，與日本之學，其新理論的創設的學果，學說的發明，實出學會為之用。而學會是由主張政治，以國民權為訴求。自學會之發政治學術，學術學會的人才，民

[illegible]，[illegible]，[illegible]，

參考書

週刊

自六十八期起每期出版一張半

附刊「生活文選」半張

〈撰稿者係當內名家〉

經千期雲南省內一百二十元

外省一百一十元

（郵費在內）

歐洲直接訂閱

社址：昆明青雲街

重慶辦事處：兩浮文路八九號附二號

經濟，財政，教育，軍隊，與經濟等，在國內的條件力量，自由的發展。同時對於地方行政和民衆組織，又努力進行，使國內成爲強盛的一個獨立國。

這種對外對政權機構的建設，與政治經濟的改革，其重要性不下於廢除八股文章。此實除八股文章，與國內有直接的關係，這種方面的建設的工作，而與世界強國的競爭，並可以說是強國中的強國，中的強國的條件。這種工作，又可以說是強國中的強國，中的強國的條件。而且要在經濟與軍隊的條件。而且要在經濟與軍隊的條件。而且要在經濟與軍隊

馬志尼的思想

何炳棣

（一）

馬志尼（Giuseppe Mazzini）一八〇五年生於意大利的熱內亞。正值拿破崙時代。意大利在法國統治之下，法律的開放，十九世紀之啓蒙運動，使意大利的平民，感覺自由的可貴。馬志尼的父親是一個醫生，他的母親是一個猶太人。馬志尼的父親是一個共和黨人，他的母親是一個虔誠的教徒。馬志尼的父親希望馬志尼將來成一個教士，但馬志尼自己覺得教士的生活是沒有意思的

「依知命者為能知之論自然決，應先知其「法」字的普通意義。人所謂之法多有四種，德儒柯爾謂之法，則有四義。二者之別：一、在隨官和從現在，後者生于意志，前者雖為一種原則，後者則為命令。原則是非人的自然的規則，而命令必有發命令之人在此二者之先知也。」

馬志尼所謂之自然法即係由上帝所發的：

上帝給與你們生命，上帝給你們法則。上帝是全人類的唯一立法者。上帝的法是你們的法。人為的法就有與上帝的法相背者，如與上帝的法相違背時，他是不存的；唯其與上帝的法相一致者，如與上帝的法相違背時，他是不存的；唯其與上帝的法相一致者，如與上帝的法相違背者，他是不存的；唯其與上帝的法相一致者，他是存的；唯其與上帝的法相違背者，他是不存的。

「人類的法律，不是人類的法律，乃是上帝的法律。人類的法律，不是人類的權利，乃是上帝的權利。」

命令性，也一定應當來被認守。度誠是根據的政治思想家如孟和法布斯等人與以自然法是根據理性的，十八世紀和自然法說之大盛的時候，舉到自然法和其綜觀，但與法國革命以後世紀重視時，馬氏則重視指，重信念。

（丙）人類的信念

馬志尼上帝和政治，在當時被目為迂闊，但和到法國革命以後自由友愛到之說，都極反對。馬氏因這種平等主義發生的表明後增和繁盛，一般人誤會他原是反感付人類權利的說法，其實不是反感付人類權利的，但不過以為人類的自由是不能和宗教的信念相離的。馬志尼說：「基督和宗教的信念是說了對在的真理，他說了對在的自由是人類的信念。」「自由和自由的信念，教育自由的人類和其說自由，他說：「自由和自由的信念，教育自由的人類和其說自由，他的人類和其說自由，他的人類和其說自由，他

[illegible]

[illegible]

[illegible]

的命令給予法定機關一個權，一個權的人的立憲會議——這且必須自發的，自動的，擁有充分的，實力去創造一個統一的國家。」

這就大部擁有充分的實力去創造一個統一的國家。」

（甲）共和主義和加富爾的「實際政治」在手段上有根本的不同。為意思的堅決

在大學的感想

杜國庠

[illegible]

[illegible]

[illegible]

得四年學以前戰鬥經驗的一切，在最緊張時，反顯出智慧人的靈神，發奮我們的勇氣，我不等敵人來襲，就自己的勝利誠實，縱上了過去，把敵人的勢，被我們的前進，在這一刻間，敵人的一切，為我們一切，敵人的一切，為我們一切，從前背定它的自己，我們在這裏的我們的看法，這個代人的鬥爭，這個代人的鬥爭，在這裏的看法，我們的作風的看法上說有個和的分析和衝突，平常當我們都不大規規模模過來，也當然不是辦法，我們的心裏沒有一天有硬生生的與美麗的接觸的。如今，這一連串的個別我們的一觸，感受了，在我們的經驗，我們的經驗，我們的經驗，

從除常識裡來不是一個政治生活中最利的人。所謂我們說這樣這種思想的生活。我那位國有陸治民和史利的學長是一位學校當戶，主人就是說政府時代的中義軍官，穿著軍服，腳上的末鞋的一雙皮靴，有時代的風度，腰間是馬鞭，鞋皮鞋，鞋金鞋帶，自當到居正是北京政府的總理，陸軍總長的兩人，他的兩個兒子，一個是十年來經濟的專家，在地經濟學的研究的精神，在中國的市場，在中國的市場，在中國的市場

「誰我呢？」

「我們自己當然好了！」

「我們世界上不只是我一個人了嗎？」

「這樣問倒不可救藥的幾點注意有點滑稽，宇宙不是庭可為國了。」

「注意！」

「李伯伯呢？」

「前五年我是新娘時，曾對他的自作為明白表示過。他對我說，如有隨便想來要挽了！」

「我們是不是要對？」

「我們是不是要對？」

「我們是不是要對？

編后餘譚

編者

[illegible]

上，老年的死，[illegible]的[illegible]，[illegible]的[illegible]，[illegible]的[illegible]

亞西實業銀行

昆明分行

行址：南屏街

自動電話：二二九八

電報掛號：六六零四

本行業務

信託

滙兌

放款

存款

自由論壇

第二卷

第五期

本期目錄

民主主義的眞諦　王鐸恩
政治上的集團主義　曾昭掄
中國科學化運動　楊西孟
物資與物價　潘光旦
說暗示的抵抗及其他　胡慶鈞
黃藤品質的西推　李霖燦
天下篇的時代意義　何炳棣
馬志尼的思想　陶雲逵遺著
陶雲逵先生的情詩

中華民國十三年五月一日出版

自由論壇社發行

郵政儲金匯業局

昆明分局業務廣告

一，儲金

活期儲金
支票儲金
存款儲金
定期儲金
零存儲金
整存儲金
儲本息郵政担保
備存詳空函索即寄

二，匯兌

郵政及商業匯
一，票匯二，匯
三，零匯四，外匯
國內通匯匯一萬餘
所
手續便利迅速可靠

三，其他　一切銀行業務均可辦理

局址：南屏街

中國銀行

昆明分行：護國路

堅誠為社會服務
努力謀顧客便利

全國各地有分支行國外有代理處經理國內外匯兌各種存款及其他一切銀行業務

社論

民主主義的真諦

木社

我們說過，民主主義也是一種理論，也是信仰。

假信仰，發有種；迷目迷引起威手威脅的信仰，是為暴政。

形成依此說來，自信仰民主主義為中心的政黨與信仰法西斯主義的說大利，信仰俄羅斯主義的蘇國，其產生背景不同，其內容不同，其發展途徑不同，是有，隨自與大，大同，一個完全相反的境界。

當然，當然說到不同是有，隨自與大，大同，一個完全相反的境界。

民主主義與法西斯主義的特殊，在本質上，到和共產主義不同。無論法西斯主義的特殊主義的二種主義，全有一種中心信念，全有一種解決辦法，四為如此，要因不成全國為一種有色的眼鏡，其標到達到解決問題也，不但為以偏蔽全，通過要點理解，或見解，除統御和，結果常會在特殊場合裏被與人性的理解。為於人主的奴隸其夢想，但是在一定的歷史中產生經發生，而且反抗的現象。至於民主主義，從信仰自相反。民主主義所以來的歷史觀自相反。民主主義自由主義的特點，就是任何人，任何一種個性，要任何一種思想與現實，全其自由，在自由發展的機會。民主主義不相信有任何一個聖人，亦不信有任何一種絕對真理的想。他們的所謂絕對真理的，他們的方法，總是特殊的，因為歷史是不變的，所以他們的思想，總以為絕對真理。是說不到特殊的，一個相信民主主義的人，所以說異己的，總是一種相信民主主義的人，所以說異己的，總是一種相信宣言，但的的，的結論，不是調整的，所以他們的結論

的題目才幹，用來補救一能我所缺乏的地方的緣故，所以我的話，可以形成一個對的論點。何時，我們一定會發現，我的論點，與我的才幹，都是我們社會的產物。不過，只要我們從實際的事實，從我們的社會的產物，從我們的才幹，從我們的論點，從我們的一切一切，我們一定會發現，我們的才幹，

政治上的集團主義

——自由主義的補遺——

王贊鵬

本文爲王贊鵬先生近著「論自由主義」之一章，提其六千餘言，討論現代政治的一種新趨勢，對個言獨裁主義有所指摘，惜被編者截去，祇得刊登該文之結論，敬希讀者鑒諒，並向作者致歉。

敬謝到今已未稿紙之拉牧，但其中似有一項問題的疑惑，就是集團主義的原起與發展，若僅今無學可研究清楚，建設得好的個人主義不經爭鬥，它還是來摧除靈魂的毒沙，而要發揚光大的機會，也那得及時作一番檢討。

個人在政治上的地位，雖在集團發達時小，但如下提幾點就可以知見：今日自發者自由的人，都要假借集團的利益，自命爲代表集團的代表，和組織團體，擁取政權之方便。而所謂團體集團之一般發展所存在，對後者多必是「利己」。但選民當然其所代表的對象，不過在選舉的代表，他亦可靠少數的代表，甚是政權的市場或輪移，必隨治民的意向與意思，強為調和政治上處理的歸趨，並隨治民的意向與意思，強為調和政治上處理的歸趨，並隨治民的意向與意思，強為調和政治上處理的歸趨，並

中國科學化運動

曾昭掄

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

物資與物價

楊西孟

物價問題，與搶的說，有物資與通貨兩方面。前的人和工商業人士，多非常熱心研究的一問，以為說起來簡單，便利運輸，多打海盜外交強盜，搶個隆隆響，物價便跌下來。在他方面，說有少數學習商的人，提倡商資彈的意見，如通貨膨脹，不僅使物價增漲，經濟崩潰，可說是一般人認為最簡單方法的辦法，相信一旦與外國商人發生關係，國外物資源入，我們一切都會好的。

一般人的這種看法，固有其相當理由，但過去戰爭歷史中，曾有其相當理由，但過去戰爭歷史中，曾有其相當理由，但過去戰爭歷史中，曾

場壓一，到現在，所謂增加生產，便利運輸，雖已沒是難能不問之部，但打通對外交通線，增多給人從事勞動可以止渴。至於將來有多少的物可以輸入，輸入之後，輸送運輸力的人又能吃到幾個的相，大概誠不能測了。

首先我們絕當認清的，如今我們是在戰時，不是平時。在戰爭期間，是生產用物資，而來在消費的分配之下，能夠維持人民最低的生活，從發於發展與工作效率，是最用，鐵路運輸分用一般的生活和戰爭力量的最大部份，用在戰爭的分配，以爭取勝利，換句話說，運輸對於

德，生產反轉為衰落。此時任何變革，最後都會失敗的。

其次，在戰爭時期，各都民生用品的產量，必須特別集中用的。假如樂觀在國土淪陷，民生用品的生產計劃少，自然是一部份爭給於軍生的存貨，發國財不發。不但商的存貨不肯輸易，而且還把生產或輸入口的貨品都囤積起來。這方面的動力，無非是要通貨膨脹，因為在通貨膨脹的下，人物都想趨出通貨，偷賣物者。此時是物價上漲使物價過低，如不注意此點，貨幣膨脹，疑有是用的物者。人物還是要搶購物資，是不可低價的事。因為都是難購，搶購的理由，因為物價漲，是不可低價的物者是比較物品，當除品。經其一類的東西，用以方的代價是貴金，美鈔，銀或換食，用以換糧食及方的食品。看懂我方合算，暫能發現不能多。此外還有家鄉的所事，都是趨勢。所以由為給予搶購資料，是大家所共知的。

最後，由國外輸入○者，是大宗最是緊的一件事。但為數尚未不可太過膨脹。一旦通印的除上海淪打開，主要的輸入還是要用品，民生用品仍不能有大宗的輸入。那時市場物資的增多，經濟恢復，逐漸轉移為商業，但如此時商業形態仍在發展，此種物資的力量是否能做住經濟的力量，還是一個問題。

總之，在海外交通打通之後，進口貨的價格自必隨之增高。若按照者再以外國如發貨的對象，到外國就發貨，而港口貨的深價可能其間內商價上漲為準。幾時撤合政府出外國，以不隨價物行入口的為貨，才勉強若通告減慢不能出，進口貨物還是不能平均物價的。只有內行開放之後，政府能放寬眼視，或間以作得大發通貨的者入口，以補財政虧損，得以停止發鈔。那才能達物價平穩下來。但是現在已經火燒了。

由此我們知道，對抗國家能的物價問題，想在政府政策之下從增加物資來解決，是不可能的。必須打破封鎖線，下決心，在對敵人海陸直接輸入，或間接輸入，以期達到物價穩定的目標。大約在數年之後，才能幾數我經濟的基礎。（完）

暗示的抵抗力及其他

——論「生活線」的教育的一節——

翻譯自Ｌｅｏｎｔｉｅｆ（Ｌｅｏｎｔｉｅｆ）論教育與文化變革

譯者「生活線」指發，本指示抵抗力，又不容分割為獨立小之傳落，並為「生活線」論者之問題。故用「自治線」發表。　譯者謹。

對於暗示的抵抗力是可以抵抗的，而培養的方法可以有種種。

一、我國在平時的生活要，還有多的留任自己內在的力量，外來的不順的刺激，要不能完全對免，也不宜完全遮蔽，却要不能發生的刺激。

依義。有種刺激過度激烈於生活的要求，是絕不利的；一個人總是的使外樣的行為，便成不能自立，究其極可以成為一個自閉風西洋的人。宜傳學深知這個道理，所以千方百計的製造利益，使給別派，作為鴉鬼的人。所以要在選南的利益，使是一種敵消費社會的鼓舞了。而最著主為第一能也不切發展是過平時，專從利益與對生活的人。

就今日大多數的西洋人說，明顯無聲的刺物，最重要的因素，

錢學、鋼的影子，已經變了鐵，已經有了鋼，和鋼的資格與規模了。

我：它們在生理上是鐵鋼不能明說的，而在心理上的本不可說的。對的說鋼鐵可以說是一部之路，對於上千萬的海洋男女說說，並沒有鋼鐵事實上已經到達一部不可說的程度，鋼學發展之路，或者此一次之內，他們還在不到發展，或一點奇妙，了無生趣。且除有點身體鐵或其它器鐵的人一樣，他們必須時時有過鋼的感覺，總是在鋼鐵的感覺上，一樣生活。有了這一種生活的生理上不易發達的感覺，總是在鋼鐵了解一種生活。他們的生活在鋼鐵

一、[illegible]，[illegible]，[illegible]，

他們的作用，如果遇一到事實，不先用天花亂墜的文詞敷衍一番，過分的歌頌拿不出來，敷衍成的實在便在把這種亂墜的天花掩飾一遮，於說無實的對象無遺。

文字或到句的宣傳，不是有神機的暗示的唯一的方式，並且也不是最有效的方式。更有效的是另一種，就是從裝有良知的君主，給陶，此古代用得最多的一種，其在今日，則馬商業宣傳家最仰仗的一種。其法是把宣傳的東西，一個個段，一段段的搭開，搭成宣傳的塔，塔的最上層，是一個個段，一段段的搭開，搭成塔的最上層，是一個個段，一段段的搭開，搭成塔的最上層，是一個個段，一段段的搭開，搭成

為牛不相及；存選與事物與間以上的事太來的人，僅僅幸有產生選擇之間，與從抵抗他和與事所與間以抵抗在一起，這的事表增大來的來源，需接見解，和無都結入一定的選擇，表現一定的選擇，而這選擇所的技術的人，選有的最低限度的產度是存產不同，而積極一與的最度度以來向別人做一點解釋的與共，舒適他們場所讓給者的機會。

解釋的技術不妨從日常見到的簡單開始。我日本的青年記讀，非中新聞在經濟中的女子，無論而說如何變遷，而經濟的資料和如何數量，和非中左上的部一端，等待走沒有在解釋的地不可分離的關係。女子是女子，孩子是孩子，不用一種無法上的廣告如何，作為證明的資料。是並沒增加親的解味。如果孤獨的資料產一步，無色彩一步，無法於上面還有人的氣子，沒體味增產不因社會產生步。這與通和會經過下賠的，長語苦日是一個經驗為的事實，或與無關的資料是產生的無疑是非常實的經驗解釋，如果一定要等無論加上色，共感情產生在特殊條件的現象裏（指此類要點加上的形式等，有作小朋星沒說等為的概念），才自覺眼。那就上了別人「驚奇」作用的當，吃了自己不懂「解釋」的虧。這一類的解釋的道理都說說是別人的知道。這是第一步。

這一步才能到政治與宗教一類的領域裏的寬闊。是在開內說就這業廣告作為念的解釋者開內也就不能在社會意識與文化範圍內作為樣的解釋。這第二步的分析功夫不可說是更難承受了。經濟廣告與宗教說為例，在結果的可以引人進入魅惑，也正指相似，不過這說宗教與論，此種路線還得考慮。而論說激起感覺的難以考，所以解釋的技術便更有其必要了。實際的這如一種模式，一種解釋，可能有它的經驗的價值，是資料的產物，這種經驗它的認識，就它的是解，宗教的解釋，這種經驗它的是，他對於宗教

相制衡似乎不了解，但這一問題非此篇所能詳盡的生平，一面尋覓替代猶豫政治思想的行爲風度，此對政不穩恐怕不能給予。（編者按：蘇特，法蘭西神學名。）

苗族品質的商榷

胡嘉鈞

苗族是我國內南邊的一大宗族。其主要分佈地是貴州東北湘西，四至鎮筸，南至靖南，北到凡雨，亦往往有之。證其起源，則學者當推苗族學者，自

第五期 自由論壇

之際，又當後來各書原本，且與舊籍寫本，間有參酌，間有自作臆說，故所傳之說，故可與其代表。惟原書之「苗」字，無論今日之音理，或地，苗族三系，雖與性質其母之稱苗裔，絕無有關品質都分，表列於下：

名稱	品性分佈地點
花苗	性溫柔決，俗稱力勤，丟棄親月，且無明帶所寬。
青苗	性情猛烈，今亦親民。
黑苗	性情好鬥，雖正十三年，苗族革命，雲南擇地投誠，男女婚姻篤敬。
東苗	精神法，與官長，急公好義。
九天苗	女子及笄，縛竹籠背，未嫁男子收至誘之，必合，和和偕老，貧富不變，考證盛談。
九龍苗	墟廣貴，性最悍。
鷄鳴苗	經生善鬥，擅伏人鎗，生肉，不論長幼。
鱗鱗苗	用貴水淺處，易潛。
黑苗	男女雜居面國，基本後方以財婚為之。
粘苗	性狡猾，多假僞姓名。
九姓苗	性高門，。
雞鳴苗	性剛烈，搶野蠻婚，男婦同，丟晚未結婚，後者聞者，不論長幼，男女相愛，相對飲牛角酒，男女相合，相對陸而流之。
巢山苗	性剛，以擒搶為耶。

名稱	品性分佈地點
馬朱苗	性情猛烈，沿襲苗民兩族，則有長者，經商力勤之，雖正十三年後，今將等法。
喬鼓苗	耕田為合，自行種植。
游樂苗	性情平和，不務農業，經商為生，不論長幼，男女相聚歌舞，歡樂之餘，天性樂。
國搖苗	性情平和，不務農業，經商為生，不論長幼，男女相聚歌舞，歡樂之餘，天性樂。
未婚苗	未婚者擇年度之所，月餘，男婚女嫁，婚前所謂，為經配，名曰婚力。
瑤苗	經商為生，滿族，漢族自治。
生苗	勤辦織，多辦地。
熟苗	性質佳，成效增利，谷開苗，推廣得，用鋤經營，耕苗較豐。
紅苗	性野蠻鬥，。
綠苗	性剛烈，。

以上所舉地苗二十四種，未曾的材料是按自黔苗發說，自然此苗類地苗，為時不金，如黔苗所謂「性溫柔」，亦指此者所未提，何況我們也不必提地完全，因為如「性溫柔」，「性剛烈」，「性溫和」，「性平和」，實屬的真實相不為的。

其次，都貴所記材料亦有若干用人，如黔苗圖說，黑苗為「猺族族」，「熟官長」，急公好義。」，而與苗族之稱作「性悍」。故者記西苗為「性情樸實」，後者則者「勤耕鬥」，可見此類稱苗並無相對標準，因者亦不必稱的。後者湘西，紅東諸苗的記載，如苗族時與紅綠苗防備覺，這是南通志的簡略志，所記未錄「苗」「猺」等字眼，實不必一一舉列。

名稱	品性分佈地點
大定、安順、遵義、宜昌、鎮遠、都匀、鎮寧、鎮遠、黔陽、麻陽、鳳凰、乾城、永綏、保靖、龍山、古丈、沅陵、辰溪、溆浦、瀘溪、沅江、麻陽、古州。	
賓筑、修文、興里、清平、清鎮、開陽、。	
乎越府、	
鎮遠、沅里、	
黃平州、清華縣男江縣等地。	
黎平府、	
鹽腦州	
獨山州	
都匀府	
清江	
合拱、清江、古州之間	
八寨、丹江、	
東黔縣、	
安化、銅仁、松桃、玉屏、麻陽、黔方紀略	
清江、合拱	
安南縣	
古州	
這邊好、合拱、銅鼓、黔陽、麻陽、	
清江、合拱	
安南縣	

四人方面，自一八五九年 C. Pratt and Son 譯對西國說譯項英文以後，黃族情況漸為人所注目，後來者迭，則馬本爾者非多，如 G. W. Clark, Le Yeni-chow and Yuni Hsin (provinces of Kwangtung and Kwangsi) in Miao-tzu country. 均為遊記。此行業與遊記，在晚清西國視地質調查考察，民族報告者為多，樂其者有，如一八六一年 W. Jones, Ly-a-ouche Miao-tzu (Mr. Jones's Ly-a-ouche Miao-tzu in the Province of China)，記述黃族風俗，地質調查等，皆屬調查考察。此外，歐洲人之考察者，大多涉及勝南及苗族，但僅少有著述。

我們從歷史為人與黃族之觀察，產生民國時代國人與黃族之觀察，是在民族學研究，都是基礎。如文獻考察所得，有許多的出發點：黃族為我國人祖先的一部，黃族為我國人的同胞，黃族為我國人的存在，但不知為人部或親屬關係。黃族是充滿愛國的精神。

黃民中亦有黨派的：但是民間的行動：黃族是不特別的，都自不是組織分子，組織聯其他黃族，或于以調解的調停，總不來發生衝突。

在黃族所有黃民中，黑黃苗族等所受的壓迫，他們秋季可以獨行逃脫苗民地，並不受敵人的追擊。

他們中間大多數的遊蕩是經濟的，並非有經濟的基礎發展人。與黃族黃族所組織的遊蕩者，有許多的遊蕩者，是為經濟的，同部和同胞的苗族黃族在苗族三五百人。

（）

作者是在清華安徽一帶得過的教士，與黃族接觸已經推了二十多年，還在背著背負並不能與黃族情感接觸。如我們要細細分析：假使我作者應要了解黃族苗族，應要將自己與黃族人且，而且不自卑的銘在黃人及為道士與黃族對話者黃族。知識當女人出發點不守規道，廢之 Dangerous Ideas 認識背習俗的規定，我們不知道從其的習俗究竟是怎樣的，婚姻性與由來是黃族的習慣，據自源發展有步，怎能以不守規如自之呢。其次，作者說大多數黃族的道邊緣很落的，不知作者對道邊一名究作何解釋，一時代有一時代的道德標準，一民族有一民族的道德標準，苗族的行為與社會平與別自己的標準相較，絕對因為作者在黃族苗族生活過久，對他們有好感，電種好感的觀念與黃族作者自己的標準，並不能絕對的爭奪，美國人類學大師頗的主（Boas）發得好：「若人在初中觀察一個民族，民族其背景者，為用黃族人觀察未為國族人觀，未不同種族不同種族等慣與行為者，必須排除其自己本人的有之觀察與偏見，而從他民族所的之人之心理。」

自從，我們以現代民族學的認識及研究的方法，是不公平的，很基我們的意識指出，來少在幾十年以內，有西洋學者以學識觀察，既然是用他中國人或西洋人的手法，總不能真的正以實用人的身份來對待苗族。由文化落後的表象，而說苗族的品質，或說一個很自然的看法，這是錯誤。大多數的作者黃族都有一個很親的心理，就發出來的原因，是得西洋學者的平：

一、黃族是被壓迫的民族，是一個由黃民族，有許多的土著黃民的組織特徵，通過為了抵抗平的高民族壓迫的的，故黃人認識，多用「黃狸」，「黃猺」，「黃猺」，「黃猺

自由交換，貿易繁興，大批的部族混雜在一起，終歸有在個人間不道德的行為。洗人假設鑄造的一個神由，秘國為被害民請愛惜的感覺，公開地不許通過，「自人間就中，除有了對別的神祇的禁忌，」（Tiele, 90）。天然的感覺與對別的禁忌，及統治階級的權力為，此種神祇，今日隨時都禁忌。今日隨時都禁忌的禁忌，和「德盛」若民族高於一切，「自人」的觀點，亦可稱為洗足於種族中心的思想。自然地存在於洗族與部族中，洗生一種原始的自己中心的感覺，在部族的發展過程中，部族中的一種原始的自己中心的感覺，及文化表象的相對優劣觀念，使部落與部族產生洗人崇尚之後，部落與部族的接觸，使部落與部族產生洗人崇尚之後，部落與部族的接觸，且有成員「自卑感」的發現。

在過去，大多數的社會自發的，或不自發的，多少帶有上述的觀點。這種觀點的產生，自一九三九年四月以來，洗族研究的成績，其中排逐西洋學，當未見到，西洋學與洗族研究的關係，其後在試驗

，從成加拿的風俗及別的情況二文，發表於南開經濟研究學會錄第九卷第一期。三十一年冬，適當本刊中央研究院南遷去重慶的機會，就來一篇調查當地，報告調查經過中，適逢朱先生自滇省來，並撥冗為

[illegible]

[illegible]

[illegible]

的腳鐐，鐐鐐能力和是鐐的問題，腳鐐和鐐鐐的關係，鐐鐐能力和是鐐的問題，腳鐐和鐐鐐的關係，腳鐐和鐐鐐的關係，腳鐐和鐐鐐的關係

的觀念，黃族能有所專長優良的特性，如毅力，勇敢，耐性等等長處，且說到，即然說，想法法大，決非民志中「鑄」「悍」等字說。這個我們可以再舉在我的幾件事，藉資證明。以前舉言：在鈔水試驗中，打探出水的淺深都是黃族。因為他們是誠出手，毫不前功盡棄，且健步直進。以毅力與耐性比，而長水不能因此，是黃族能不能移樣。以說實力與耐性比，而長水不能因此，是黃族能不能移樣。西人之在我國內雖無特別，但不自為之事。以觀從者：鈔水決人為謂「為子「能心」，意即「盡情」。而與人交往，守信不欺，是即誠。孟子「性善」，道先完全之行為謂的，因為是人間的要力與道，現在只有智力測驗，還可以說是，還可測驗和得到是不能決定的。且宜類觀察，亦與人間異，在後來中，重不乎測驗的標準，自然是能，有為黃族的本以為信口，並說黃彩，

馬志尼的思想（續）

（丁）政府與政權

並從坊間的三種分立說，地盤觀點之說，但實際影響極大，馬志尼為政府及政權的思想，他不能贊「法治」的影響。但他並不主張「相互制衡」，因為「相互制衡」可以減少行政的效率。他對美國政治機構，分派教授，清楚正確。他對美國式的議會，不贊成，因為行政當局不能解決法令，議會如設機內閣，會在相當範圍之內可以立法，制裁會議，而閣裡相。（馬志尼之主張）贊成選舉，因為英國政制要素三種分立，而是立法行政與建議的機和與在一八六七年白芝浦（Walter Bagehot）的「英國憲法」出版以前，馬志尼主張行權力，非與二十世紀時民主政制理論相符，在十九世紀中葉，馬氏已具此眼光，就是和能可貴。此外，馬志尼還提出其他理論，如委任立法，雖受農民影響，但他的思想有點不同，馬氏相對的論用機，謂政府如濫用權力，行以法，和乎法和人間不有和命令之人事，自負責任，並使命令機關，政治不同，其他中央機關，因為政府的機關，因為政府的機關，因為政府的

場法尼主義的政治經濟學，這不幸都完成在一八五〇年以前，而此時法蘭西文，尚成形于一八五〇年以後。（Turgot, Say, Bastiat, Leroy-Beaulieu）。

學說的部分，法場法尼之集中點是馬克思學說中比較成熟的部分。法場法尼之集中點是馬克思學說中比較成熟的部分。他鑑對馬克思的共產主義無非深刻驗解，但他見地深深，表示得超絕。他雖知一般資本主義者或組合主義者主張國家的理想，但他所代表的思潮，却他們大部相同。馬克思和他們同是代表對法國革命以後的資產階級的反在主義，法場的功利主義的一種反動。他對古典學派，「經濟人」的觀念對法蘭西學派，自然自利，他認爲人人各自自利，沒有人人各自自利，這樣會產生領導，統治權的問題。他以爲這樣會產生無政府狀態，社會會產生無秩序，所以他不是一個個人經濟學家，而是一個社會經濟的經濟學家。

法場法尼的思想是受聖西門（Saint-Simon）的影響，聖西門的思想，與法場法尼的思想有相同之處。法場法尼與一般組合主義者同一時代，並且同時受法蘭西的社會初期的種種社會主義者，再受全部思想的影響。馬氏亦決非因襲時人，因爲他的新的組合主義，不過承繼前人的思潮，

他政黨共產主義發展的原因即在他自己是唯心論者，特別注意人類自己的自由，我認為社會主義往往與其他黨派的偽善生活，故發現人類的醜陋。

（丁）組合主義……

馬志尼一方面反對極端的個人主義，一方面他反對絕對主義，不過看來矯強的個人主義，他的觀點是一種和諧的觀點。他的觀點改革的中心觀點是說資本和勞動合而為一，使社會上無生產者及消費者的區別。總之他的資本是由工人身體著而成的小規模資本，如此，工人才可以統治資本，勞工和資本才可以打成一片。他反對國家社會主義，一切生產分配都由國家指定。他所主張的是由小而大，先從分自由平等的組合，去共產國工人作的勞動的自由選擇，國人這樣的自由在德者來稍為現實。他的組合主義，在政治上極與地文，這對於歐洲的自由發展發揮無窮大的影響。

（六）結論

十九世紀初葉，歐洲思想界對于人民起的理性哲學及機械的法國學說，曾經在年輕處主義思潮。文學，宗教方面都不注重理性哲學，代而要求情感和信念。德國哲學思潮等都接受了這種絕化的思潮作批評的研究。政治上因法國革命及拿破崙的影響，更使換了民族思潮，因此在被那迫感的國家獨立第一的民族，說沒主義和民族主義發展為不解再分。一八七〇年以前，歐洲未種種的個人民族是各奮志和從大利，馬志尼實其中的人物。馬志尼成就了新的民族主義理論則法生活大利，馬志尼實其中的人物。馬志尼成就了新的民族思潮，給予後的人類的思潮。黃宗羲的民族主義，馬志尼法國的民族主義，馬志尼法國的民族主義，馬志尼的民族主義，馬志尼的民族主義，馬志尼

大和的思想遂無論變遷或發展之傾向力量，不過是境外壓迫的原因而已。上「禁欲主義的理論與實踐」（一九二〇）一篇，「神秘的經濟的思潮」（一九二一）一篇，「歐洲思想史之金礦與光」，「歐洲思想史上之新生命」（一九二一）一篇，「自然論與義大利統國運動」一篇，「尼采的理論」（一九二二）一篇，「近代思想之特徵」（一九二三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九二四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九二五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九二六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九二七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九二八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九二九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九三九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九四九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九五九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九六九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九七九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九八九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（一九九九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇〇九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇一九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇二九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇三九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇四九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇五九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇六九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇七九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇八九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二〇九九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一〇九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一一九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一二九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一三九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一四九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一五九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一六九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一七九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一八九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二一九九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二〇九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二一九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二二九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二三九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二四九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二五九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二六九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二七九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二八九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二二九九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三〇九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三一九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三二九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三三九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三四九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三五九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三六九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三七九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三八九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二三九九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四〇九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四一九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四二九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四三九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四四九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四五九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四六九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四七九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四八九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二四九九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五〇九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五一九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五二九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五三九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五四九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五五九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六一）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六二）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六三）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六四）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六五）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六六）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六七）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六八）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五六九）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五七〇）一篇，「歐洲思想史上之新生命」（二五七一）一篇，「

「天道」「帝道」「帝道」三者意義，而實際上僅是代表三者若干成一
同語句，字字相關萬事萬物的發展法則罷了。帝道聖德境界完滿的結
晶或模範，三者合稱謂上古帝堯舜禹湯文武周公孔子等人的成就。
治理政教是一個人的職業狀態，帝王名稱謂人，聖人才配稱帝王。
帝王教人以身教，言傳人，帝道無為，無為無為，帝道無為，無為無為，
帝王作所謂為就是行天之道，天道無為，無為無為，帝道無為，無為無為，
種人命作所謂為就是行天之道，天道無為，無為無為，帝道無為，無為無為，
無為。孔子不知其所以然，故說「天道無為，無為無為，帝道無為，無為無為，
治。天道的作者之所以未得上無為者，其機本思想在此，帝王之道，
無為。孔子不知其所以然，故說「天道無為，無為無為，帝道無為，無為無為，
肥斯鄙」「居以上」我用來。天道無為，無為無為，帝道無為，無為無為，
道亦主張有為，人都的一切偏強無為不存在於有為，倒是合
乎自然，否則便損傷做作。合乎自然即是順乎天道，所以東王在上必
由其所以然，天道稱作者才稱謂「所以」找出來。可知上無為下有
為之主張，並非無所謂的機和思想而實是有主張的機步思想。

在道家的天道思想出發，則孔子與諸法同來討論「名」的學問也就
不成問題。孔子要維持社會秩序時代正在淪喪的社會道路，他提出「正
名」的主張。名就是為個人在社會道路的身分和地位，正名就是要
給個人在社會的所會職務能遵守他的身分和地位，正名就是要
給各位有了一定的次序，因社會階級也就可以按此相安。老子以為道
所謂「名」是無人為的，指宇宙萬物的稱謂，老子以為道
不變的「常名」，所謂「正名」之名，並且是在其所正。在正名主義
下孔子所說的「正名」就不是老子的「正名」，老子都「否定了
「人為道德」有仁義……六親不和，有孝慈，國家昏亂有忠臣。」
「絕仁棄義，民復孝慈。」「絕聖棄智，民利百倍。」「絕學無憂。」
「道常無為，而無不為。」「天地不仁，以萬物為芻狗。」
「聖人不仁，以百姓為芻狗。」「天道無為，而無不為。」
「天道無為，而無不為。」「天道無為，而無不為。」
「天道無為，而無不為。」「天道無為，而無不為。」
「天道無為，而無不為

一一曲之士」。這種霸道思想，恰是大一統的產物，但也可能是大一統的產物。「霸道」子，實難斷定。今可以確測的，是這用儒文字，非諸「儒」。

[illegible]

[illegible]

[illegible]

冬夕

在一座無際的高原上，
矗立着無數孤孤的白樓，
白楊隨着野風在飄動，
夕陽與殘殘的走着歸來的牛羊。
夕陽裏殘殘的走着歸來的牛羊。
遠不是紅黃的顏色，
還帶微微紅的風光，
我還聽到行人的獵獵，
讓清新的空間的響聲。

二，九，於明北門外。

那是一座座低低的樓，
他們背倒在地人床，
他曾熱烈的為我唱什麼，
他有意無意的愛情過什麼，
他曾愛慕的愛情過什麼，
他曾愛過美麗的光，愛過撒落在不相的
時候，
他死在那的不動了，當他的看着望時，
時候，
今天然是冬的寒冽，
我坐巧又給見了他，
那是一珍貴的眼，他含着所紙似的悲傷
[illegible]。神，

憶下　（一）

那是一個春冬的雪晚，
一切都沉寂無聲，
我獨坐在窗前，
眺望着遠處的松林，
[illegible]
主道上投下了微弱的燈，
天晚了，街市上的燈光漸明，
陽，那裏的教堂裏用殘殘的鐘聲，
「主保佑我！」
「主保佑我！」
「主保佑我！」
二，十，。晚

那是個寒冬的夜晚，
我倒坐在窗前，
看在林間漸漸滿身，
有幾條子的在地面堆的雪人。
我見我的你把小插在我的大衣袋裏，
我平靜地你的臉，
「唉！是這樣難捨難分，好像那海的兄妹
樣生！」
[illegible]
見妹對生，是一個人孤獨，不是雙雙一個
人！」
二，十，晚。

變明燈下，殘酒間，
溫風送來一種陶醉，
玻璃片上的在窗前飄過，
楊柳上浮漾着一層春光。
春光是歡聚着一聚小鳥，
春晚常聽可愛的姑娘，
「姑娘！醒醒！春來了，
春來了！醒醒！姑娘！」
二，。鈔！

[illegible]
鈴了那香酒多多，
我道以報，
一滴酒，一紅鈴，低低。
還為那
孩子的的面皮，嬌嫩的面孔，
痴得你，總又不是，笑又不能笑，
木然地望着面前的[illegible]，
那曾經醉得你嬌嫩的面龐，
小口！
既然我有對你的狠心，
又哪能吐孩子語你心裏話學！
二，十，。

最後一幕　Rainy Days

是強大的，
我們是都那樣笑着的大海邊上的紅霞！
當我們這正春活潑的力，
他都在我們之間笑語！
二，十一，。夜。

風起來！
綠水起怒！雲樹水波起上游，
乳鴉望吹飄蕩。
洗花見陽風清衣袖。
風送笑着弧，
繽那紅紅的水波紋，
[illegible]

馮芝生先生

◀爲教育文化界服務最誠摯的◀

金城銀行

並辦理商業銀行一切業務

分支行遍及全國

利息優厚　低利借貸　匯款迅速

儲蓄便利　服務週到　保障穩固

南京大街　電話西二四　昆明正義路二七號

自由論壇月刊

第二卷第五期

中華民國三十三年九月一日出版

社長兼發行人　邵相韓

編輯者　自由論壇社

發行者　自由論壇社

印刷者　昆明印刷所

訂購辦法：

本期零售：

本市二十五元外省二十元

雲南省合作金庫

業務

信託　匯兌

放款　存款

庫址：昆明正義路國貨公司二六五號

自動電話：第二四六號

電報掛號：第〇一五五號

自由論壇

第二卷

第六期

本期目錄

說學人論政　本社
冷靜與鎮靜　曾昭掄
自由民主與教育　潘光旦
中國農民與今後的民主　楊克諫
議會制度與戰爭　王贈愚
現代公法與民主　周繼選
歌德的「浮士德」與哲學　馮至
歷史與史學　丁則良
我的大學　王子壽

自由論壇社發行

昆明翠湖南路一號　總經售

中華民國三十三年八月一日出版

郵政儲金匯業局

昆明分局業務廣告

一、儲金局

活期儲金
支票儲金
存款儲金
定期儲金
零存儲金
儲蓄存款

地址

二、匯兌街

郵政及商業匯兌
儲蓄本息郵政免保
儲存詳章面索即寄

南屏

一、票匯二日後憑
二、電匯四小時匯
三、國內通匯處一萬餘
所
手續便利迅速可靠

三、其他一切銀行業務均可辦理

雲南省合作金庫

存款

活期存款
收付迅速
定期存款
利息優厚

匯兌

手續簡便
匯費低廉
交款迅速
憑票可領

放款

合作放款
農業放款
抵押放款
信用放款

信託

代理供銷
代理收付
代理保管

通匯地點

滇次滇北元謀尋甸昭門
綠豐滇明大姚祥雲鹽邊
寶川楚化鄧川大理洱源
永東鎮南永勝玉溪路南
宜良開遠蒙自個旧勐海
富民昭通曲靖鎮江保山
騰越通新平順寧楚雄

省庫通匯縣份

各縣車輛步處通匯地點除上開各縣外省內外各大埠均能通匯

社論

說學人論政

木社

的。本年三千，於主人七，育起蓋呂月，是說明得各大學學生過去，亦曾說了的一段大體。說學生是，不用來感事。於其間的人物，同一時多感覺，為政治的問題，

冷靜與鎮靜

在「七七」七週年紀念日，重慶國金銀幣，就過一千萬，星期也有三百四十萬，渝滬戰大的數目，看來物價應可穩。不過假定幣值鎮靜（至廢五百億幣一千億）和人口總數八萬萬五千萬，星期二十四億一日，後四宜期可以發現，物價後方大感市，不過國分國幣元日，要輸國家的，推廣輸卸運學，平均物價和民

本篇是從前次演講的內容綜合而成的。第一次，「自由與教育」，是應自由論壇社之約寫了紀念「五四」的；第二次，「民主與教育」是應共和政治學會之約講的。第「民主政治未成熟」是「自由」的一個。

光且論。

人食用三角的局面很多，自由、民主、與教育所構成的也是一個，並且是很重要的一個。除了天地人的三角，除了這兩，還有，文化的三角。大約還有比它更大更頂要的了。這三角之中，自由很重的是生命的目的，教育是手段，民主可以說是運用這手段的場地。這有民主的政治與社會環境，自由的教育是做不到的。這並非是說別的教育和對於政治沒有直接的關係的人不得不有的一種看法。若要一個政治學或政治學者看來，教育未結不是建成民主環境的一個手段。然在兩方面的立場看，我們不妨說，教育是民主的環境的領導者，我們不妨說，教育是民主的環境的領導者，我們不妨說，教育是民主的環境的領導者

生產隨的發用，卻極端人工的培養，人工的培養就是教育。

「教育不是我們一向有的天生既有教育意思不是自由教條的東西」。「教育者是二個很明白的詞，因此它可以被誤解的東西的，我用的不錯，宗教信仰的教育被認爲「教育」，「道德論教育」是「教育」，「教育」是「教育」，「教育」是「教育」，「

基空虛與消極教育的第一步。惟有個自用與自強的人方才配得上說自已自由。經驗了聖賢的世界，金剛的世界，而不能說自己，一個人絕究是一個與人；並服了金世界，抽象了金人類，而不能約束一己的意志，結構物欲，二個人絕究是一個物者與物人怎樣去說自由。這時其自由的反面。話說到這裏，我們自己應該問問自己自己的自由，是從自己的反面。實際上也就是說到了自知自勝，也就是尊於絕育的結果，不但使人不受制於外物，更進而推測一己的本能，以自別於禽獸。總之，這些都是可以和上文呼應的話。至於自用自強，自別於禽獸，

中國農民與今後的民主

——讀華萊士來華言論有感——

楊克成

美國總統華萊士訪華後，曾有一段很簡捷並深刻的話：「余等如中國農民被迫民族之生存，惟佛羅倫斯總統認為凡稍著有用而擁有教育之農民，乃妄持代議政府之要素，蘇聯有民主政治之中堅，故持代議政府之要素，蘇聯有民主政治之中堅，故為經濟發展計，必與諸國有切實之合作，對俄羅斯國家之名者，必與諸國有切實之合作，在成都的演講裏三項主張的，「政治平衡實施」，「經濟發展」，「民主政治」，「民主政治」，「民主政治

也不能英國的神主權應該選才能議會成立的玄妙才能說得夜孩，所以他不是民主的。若說將神權允許民主化一點則神主也許可以與好一點。所謂「好人相通」也要「大家推舉」無奈中國的農民根本不曾選舉的原因是沒有資格。

鄉下人開會無一定時間，無規定秩序，老年人可以發語，年輕人事事是「我來吃」不得發語。男子有資格發語，「女流」沒有資格發語。有錢人多發語，窮措大少發語。譬如一家，大事的決定完全在老年人男人有錢人。遇著外人不說話，那麼就國人決定下來。所謂「有其田的講者，是全村農民的命，一切關乎到他的身上，他們的答覆是「來者此歸死」。

從前各縣超先生的國參議會，四鄉大賢美「巴力門」制度。中國人不會開會是都是，大經驗時期德各國都有街門王公大臣門開會，也跟今日的鄉下人一樣。近來海市裏開會報紙第一點，不能不歸功於民德初步的訓練價值。國父將西洋的會議規則取名「民權初步」實是至為深切。可惜年年的訓政工作，沒有注意於有鄉下人開會，不能不說是遺憾。

全鄉地方自治的工作，實際上應為應在引導農民參加政治一點上。鄉鎮保甲制度，依直接民權的道理上，應將「保」的組織到自治的鄉鎮為的中心。鄉鎮總全，身歸可以證全，「保」總全，雖然後可以健全。保民大會上，一切開會的原試無非都使人民得以參加訓練。保和選舉，保民代表選舉，是推舉代表的公決決議案。人民參加保的公務事是農民政治意思的基本條件。關於保民大會的訓練工作，應以全力引之，以求鞏固。

鄉鎮地方自治的工作，實際上應為應在引導農民參加政治一點上。鄉鎮保甲制度，依直接民權的道理上，應將「保」的組織到自治的鄉鎮為的中心。鄉鎮總全，身歸可以證全，「保」總全，雖然後可以健全。保民大會上，一切開會的原試無非都使人民得以參加訓練。保和選舉，保民代表選舉，是推舉代表的公決決議案。人民參加保的公務事是農民政治意思的基本條件。關於保民大會的訓練工作，應以全力引之，以求鞏固。

鄉鎮地方自治的工作，實際上應為應在引導農民參加政治一點上。鄉鎮保甲制度，依直接民權的道理上，應將「保」的組織到自治的鄉鎮為的中心。鄉鎮總全，身歸可以證全，「保」總全，雖然後可以健全。保民大會上，一切開會的原試無非都使人民得以參加訓練。保和選舉，保民代表選舉，是推舉代表的公決決議案。人民參加保的公務事是農民政治意思的基本條件。關於保民大會的訓練工作，應以全力引之，以求鞏固。

地，自治經到實正民主的階段，才可普遍政治教育走民主的軌。現在政治民主的階段，才可普遍政治教育走民主的軌。現在政治民主的階段，才可普遍政治教育走民主的軌。現在政治

在實踐雖路上，建民得到很多的經驗，最近國際間情勢上，又有了很大的轉移，我們好像看見黑暗的盡頭，曙光在望了。

暨明的政治，值得政府與人民性質去著它，便是大家的責任了。

在虛偽的一次選舉工農的主要原料。工業組織的組織是統制是容易成的。都為民主的供應品，是放在的選舉資本基礎，其結果將相很是統治的結合有決裂的時候。這且是工業生產的外面，國家

議會制度與戰爭

王穉愚

第一次大戰爭結束後，民主政治的潮流，掃了莫大的勢力，驚動的國家是放棄專制的國家，都要參照民主的原理，凡是大家所認為進步的制度，無一不被各國採用的。這就成了從來未有的盛況。然而還不到幾年的光景，民主政治受了種人的攻擊，即中的原因很多，論到我政治來的，是戰爭所遺留下來的各項問題，實行民主政治的國家為時不能遲延，以致引起了政治的紊亂，國家主決的思潮，分崩之勢的趨勢，和平建設的原理，這些相象由當人習來，都是說明民主政治在戰爭的過程中，不能獨成政治系統的大原，結果所謂民主政治在戰爭時候，因此接受被認為一種不合時宜的產物。但是民治原下次雖的產物，表面上似乎有之自然，但看了數年中民治失敗的信念，却到相民主政治遲遲為自由的缺點，而也的確可見戰爭國家之急迫。

當戰爭時候，民主政治，多能其沒法運，為分工政治，力不能集中。民主政治見之於實施，就是所謂「多方議論的政治」（GOVERNMENT BY DISCUSSION），因家一切按為的方針和措施，以及主管國家的權力等等，因民是的完全表現，變態的發達底為基礎受著民主政治的制約，實際與政府間相是一部，因為政治的條件，

「民本主義者」，在此的印象為大，說到主張政治的人，最會說的。說到民治的初發展大，說到主張政治的人，最會說的。

合作之能想像一人一種的組織政黨，是所謂民主政治的精神，組織是可為民主政治的唯一法門。這關鍵的問題，是放在的不能依賴中國發展的利益，建立起民主政治的基礎。

☆　☆　☆　☆

雖然了民政，減失掉了自覺的依據。要據民意除對于於輿論之外，還有人民代表的選舉，為的反了民主政治的重心，政府與人民發生密切的接觸，還能聽議會與黨派之議論，並注意官吏對各種問題的反響，所以所謂常文明民主政治稱為「議會政治」（PARLIAMENTARY GOVERNMENT）。因了黨國共產的發現，就產外黨的發達，國勢的紊亂，黨員市場的腐敗，致不能遵法論會內的說與道理，防制立法者的枉手來掣，如此影響所及，小則紊亂精力和時間，大則造成準備和喪禮。不僅只為選舉爭鬧與口實，去取締議會或解其權限，就要除掉與黨派的紊亂，其他都市黨員的腐敗，因為政策的表現爭鬧，對少數黨員的過分壓迫，對加入黨的分子的容忍，在平時尚或是無害的，但到了戰爭時期，其所遺來的後果，在社會黨或黨員的表現，就會發生無效的，因為黨員的不能發揮，不能如何任它在戰時仍不失其效用，這個分裂問題，於是發生

的，常因當時政黨不失進人的情形。反之，這次因政黨政治的缺乏，却有不能不的政治學識了。由議會與政府組織的失調，全國人民都受了一種二的中心，這議會事實者不利於民變，我敢後法國政黨的改變，經驗這次的事實，因於立法部的關對，與當政府與議會與國的關係，一面又改變代議制度的基礎。

這次的法國政黨的關係，一面又改變代議制度的基礎。

這次的法國政黨的關係，一面又改變代議制度的基礎。

又因這次的議會，對於當時國家的情形

。即就組閣一事來說，國會的權力實未減小。如組閣權之去後，既有權之賦與，以及關員之易動為人，然一次不由議會產生，而決定所謂「責任內閣」，對今可尊者實供存。議會與委員會，對內閣之監督，雖不能不有相當之權，但決定之最非權矣。對於議案不關緊要，對於議案之最非權矣。對於議案不關緊要，對於議案之最非權矣。對於議案不關緊要，對於議案

[illegible]自己的權力，則自由權力是不要的，國家權力是要的，國家權力是要的，自由權力是不要的。這種說法，在國家權力與自由權力之間，有一種對立的關係，這種對立的關係

，限制個人權利。今日事實的演變，則否定了國家的主權絕對觀念。同時社會互助觀念也代替了消滅個人的自然權利。政府所負擔責任，除法以外的一切實業職務，是發展的實行，不是憲法管轄力的行使，而因為職行此補充職務所具之權力，係以實任為根據的，故國家之發理實業職務，是公法觀念中消滅主權論的主要基礎，同時也是民主主義的實際進步。

民主主義的精義，可以「人權」二字代表之，我們覺得唯有在真正的民主政治之下，「人權」才能得到保障，在民主政治下的政府，其否不能制權力，不誠承認為真理實上的可能，其否不能制的人格假設，在現代公法觀念內已經消滅了，所以權力的崇拜者，只有在隨行其社會福務的範圍內，使人服從，方為正當，此外統治者沒有其他權利可言，只有應該負担的義務。故只有民主主義才能保障「人權」，而於「人權」所含的內容如何，固非自然權利的演進，「人權」所指的意義當然也隨時在變化，不過在過去可拿到特的方法加以限制；我們就可指出國家的主權學說，在事實上已經消滅，而因此國家行為的責任確定，換言之，就是人民對付統治者的權利行為，得到了保障。這種事實，在現代公法學說的演進中，為學顯著，現在一七八九年法國大革命時的人權宣言及美國憲法內，都規定個人財產不可侵犯的原則，這可說就是對主權不負責任債原則的打擊，國家損害有人財產的時候，金錢上的賠償責任已經成立，從這時以後，國家的責任漸漸與自然體，凡財政上之禁止行為，大部由金體的財庫對受損失者負担賠償，香國家對於經濟界的關係，不負責任的規定，已經不能堅持，此外國家行政官吏的責任，除憲刑行為演進較為迅速外，在現代進步的國家內，亦已發展至憲法程度，幾乎不問行政人員或行政機關的學級如何，上自最高行政首領，下至官吏，其行為都是以使國家負責，不問行為之性質，只要不是審判的行為，也不論非為命令行為，法律上的個人行政行為或實行上的違法行為，都可發生國家責任，總之，人民因政府之任何行為而被害危險時，政府負其保障責任，我們設人權，就是指這保障的一切事物。

近年來各國行政深切的發達與新設輔佐的增大，一方面顯示公法觀念之變遷，另一方面也證明民主政治的進步。

三、民主主義的法律觀念

要討論民主政治，應先把法律觀念弄清楚，然後法律的精神，釋繼適合民主，在以主權論為公法根本的制度下，天家自都承認法律是的主權之最顯著表現，即在公法觀念已經發達到最高進步的國家，法律的主權觀念，也尚未完全消滅，這種觀念的勢力，不論在統治者或人民的腦子裏，絕還根深蒂固，因此民主主義的精神，在當民上受到了阻礙，近代法理學家，對於民主的法律之意義，實驗黃大，就是關於各部政府的組織法之法律性質的解釋，玄國家需具有人格，而以憲法律為其最高意志所規定，則組織法之補為真正法律，顯顯矛盾，因為國家不能的自己下命令的，民之否以統治者組織「衆人之都」的義務為理由，用以解釋法律的強制力量，真是說入了解，這種解釋，除其在對法學的貢獻外，實予民主主義更以更有力的有學基礎。

依民主政治的國度內，金都法律滿以有益於訴為最大部份，此種事實，正表明新法律觀念之生成，因凡屬行政訴訟，其內容幾乎在新政一個行為的成立是否為公務目的，並是否與法律相合，法律是普遍性的條文，其約束力是一般的，沒有任何人能逃乎其上，所以無論任何發號或官吏的行為，人民對之都可提出控訴，要求担負責任行為的責任，由此可見，法律任一條條規的神聖，社會固有的要素，就是尊重別的自身，本來就具有強制力量，而人民之遵守法律，是由於社會生活演進的意志所支配，故無論何種法律，都應具有普遍性的社會價值，其強制力也是以維護發展社會的功能為目的。

民主國家的法律，是藉以完成社會機務的宗旨規程，不是一種假想的福益虛妄的表現，故不能用之為政治人民的工具，在近代法學中，日益觀念日精深密，就是凡政府的行為之可完成，公務還自消滅，請

行為殺其人為法律所容許。依其目的而定。公法學家稱為（DOSCIS）當用法律制度下，統治者或其代表，並非人民的主人翁，而不過被稱為權力。憲使人民屈從，他們也不是發號施令之集合人等的機關，而為民眾的事務管理員。中山先生謂政治是管理眾人之事，官吏為人民之公僕，均會於此矣。

四、民主主義的個人權利

民主政治的特點是尊重自由主義因為官吏於工業社會的經濟力量，不提示何種有效的繁榮，故其所倡導的十九世紀的結局，所以在一九一八年大戰以後，自由主義的一切準備，都歸好滅，將千屋頂的反政治個不必論，但在給新當自由主義的民主國家，因為經濟權力的集中在少數私人手裏，「個人自由」便對大多數人變為無用武。所以紀的一般問題日益嚴重，所以自由主義的天賦權利說，非經徹底改不可了。蘇俄事個人與國家之間的關係，重新與復解，看法都絕對獨立的存在，勢必成為幾乎的原理，因此個人的許多權利都應受一種功用的限制試驗的管束。

天賦權利說的式微，在各國私法學的變遷，最為明顯。在現代各國私法內，個人權利主義的原則，幾乎已經消滅，而不再以個人主義權利與個人自主為與權，即以個人應負的社會義務為依歸。在公法方面，也是一樣，不再以國家的主觀權利即主權者為根據，但以統治者之社會功能為本，而以公務的組織與執行為目的。所以即在公法中的，一切行政訴訟，並沒有保護人民主觀權利之目的與動機的，換言之即使因違訴而侵犯利益，而起訴的動力，即是純粹客觀的。

除上述外，我的還可以一個消費說一種思潮，因為人類的歷史，總是引經不復存在。法的主義的國家，固已將個人之一切權利，消滅殆盡，而進乎極度格的限制，他們注重金錢的利益，但他的發展，必須與社會的利害相一致，絕對的自由，在於平方面，絕對

人道一切都可以超越來看，看是在歷史上還隱約地感覺，可是又有點任憑自己隨波逐流，只是一步孤絕者。很有許多人由此沒有了硬鬥生命的勇氣的都分，是我給人給不可能的，別一切錯誤的步驟，到人到一個答覆的時，一種預感，總在「地獄學派」轉「最絕來越發展，識明卿，識發寶，我被用明的字句說出：我愛得你愛是拯救，並主的見不他用去除我他交給的罪，而得到一個天國。」

我在聞晚年所寫的「紀年」（ANNALEN），與，缺近一七八〇年，深，一七八六年時，親於「拯救學派」寫了這樣句話明確深的話。這不但說出歌德的觀點，並且可以發覺作這篇原有的「修道院小說」（BUCHNISSROMAN）的原因。「修道院小說」，在文學史上有一個固定的名稱：修道院小說或發展小說（BILDUNGSROMAN）。歌德的作品，多為是這種的小說，為樣為主用一個廣大的社會的背景，或是樣樣的氣氛的敘述，而多半是要述一個人的內心的發展與外界的衝突的歷史。這種寫法的作品，也稱為這個學的敘述的意識，「是個人和社會的關係，外表的社會的歷史，成了個人的發展。在社會發展的過程中，產生的新的社會的關係，個人在這裏有時也把他的生活的計劃，有時卻完全被成熟的，失卻自主，經過無數不幾次免的痛苦，時時，逐漸……發展到最後的生命，有的卻只是無聲的無奈，這樣的敘述，他自己的經驗和生活的關係，在這類的小說，這種敘述可以說他的內容，一部分是詩人的生活經驗，從十七世紀的德國詩人Zesen 到十九世紀末葉，幾乎每個第一流的作家都寫過一部或兩部這類的長篇小說，其中最經過的是歌德的「維廉麥斯特」了。

「維廉麥斯特」是這樣清楚這，自然不是偶然的事。這因長篇敘述一個青年的成長，從幼自己，比起他們所有的都居是最突出的，內心與外界衝突的發展，怎樣產生，怎樣起得到和諧，這都間還不能說見於到詩人的作品，就是在他們自己的敘述，也可以證到。在外表看到的和諧中他們在內外界的衝突，這是全民族，特全德國的內心的變，當他們，無論是個人，或是全民族，特全德國的內心的國時，現實有一個偉大的理想時喚：「個人內心」時，家德國的民族意怎樣高興，我們無從預測，在過去，他們總實是自在。

歌德，是很有資格的，時時又是「時代的產物」，是在一七九七年寫過一篇「自傳」（GESTSCHIDERUNG），一開頭就寫樣寫：

「永久努力的，為內又向外不停地奮鬥的，詩的使命，動機或是的存在的中心理論。」

歌德的中心理論，有時是向外的，它時是在他的教授時代，它治，有時，要通，以及常時要與的各種學術及淺深，在學問裡的各種學術，他要的學問，有時在學術，他的生命，在學問裡代的人的說理，有時在學術，他的生命，在學問裡的人的說理，有時在學術，他的生命，在學問裡的人的說理，有時在學術，他的生命，在學問裡

生活基礎最高的意念。

你能測驗，即果他能解答你，

然後他，如果又把解放點。」

當我們內心感到時，感到謙自己的存在，開始思想宇宙的一部分在感覺時，我們內感覺時，把自己生命的部分變為宇宙，等於自己的存在化為烏有。在一呼一吸之間，隨時到「生命是渾樣奇異地混合；」「自為彼自己的生命的發展與相同，時間反回到，自己的生命三深心，無窮的內外道或與不窮的自制，在這兩種力量相消長，互相抵消，互相抵制，結成絕對的一生。歌德在藝術思特的「與世界化」與也就相通相對變：「思索行，行自思，這是一切智慧的綜合，從來就被發現，從來就被發現，並不被他人所發明。」「奇怪的宗教，像呼吸吸一樣在生活裏，永久繼續著往復活動。」「自然的思想，是這樣的，即是藝術家之神秘靈魂在每一個理想生者的內心深處的話作成法則，即是藝術家的思想，總是給行，這人，誠不能達，有是他說過了，他說曾不久又說得在路。

他林大學哲學教授史賓諾莎（SPINOZA）在一為論歌德的宇宙觀的文章裏說過兩種方法說得其精：「人的原子（ATOM）要在把自己的有動與能感覺同時又無我的中心。歌德於世界，有種萬有的感覺，接觸一切宇宙，都與後為自己，並與自己，並得自己的定性，自己的中心的努力交換著。這又是分乎「種自身內用系」與「在自身與機停留」之用的精神法；「生命是這樣奇異地混合。」「在小宇宙中與機用大宇宙，這是當理，反過來說，人天半也只有在追求宇宙的靈魂時才能得自己的本質的意義。歌德不僅深深地領悟這種道理，他一生也是這種生活著。

這是「生命是什麼」的考問是什麼？歌德標出一個遠運的目的：淨化，生命經過無數的努力而達到精淨的境地，所謂教上的宇宙說，是解脫，歌德的兩部大著作裏的主人公都是從努力感通生存的束縛限制出發，經過許多真實的苦鬥而達到生命的淨化。一自是浮士德，一是

是梅菲斯斯特。但是這用鬥人所走的路線是不同的：歌德不由絕任地向外的要求，後者由於一種非自己的發現：前者的作品是拜大的歌詩和實的幻想，後者則假則在十八世紀後半葉德國的感覺，浮士德是一部永久不斷地向外發展的材料，雖然蒙斯特哥以說以地「浮士德」的結局，是一部驚奇的翻我翻和的感覺。這兩部大著作，一部是戲劇的文的，一部是詩的，一為自外向內，可以說是藝術的精神世界與兩部偉大的「思想體」（IDEE）他的終終所達到的歸的：絕完全相同：是淨化，是解脫。

這兩部著作在歌德全期其生命，並說部整理歌劇，以及其他散文的作品為可以說是歌德的一生，寫過歌德的每一個每時期：它們的形成並行產生了歌德的一生，寫過歌德的每一個每時期，它們都是在歌德的青年即已開始，中間經過停頓，最後在晚年完成的第一部是在魏瑪時訂交後，才完結它的第二部，（一個在一七九六年，一個在一八〇八年。）而「浮士德」與「梅菲斯特時代」與「浮士德的第二部」又與「梅菲斯特歌德的晚年。二者在時代與歌德的時代是一樣的；浮士德第一部與歌德時期為浪漫時代的浪漫時代，但是第二部與浪漫時代並沒有關係，雖然是歌德的時代，而到十九世紀後半葉，與歌德的時代的人在這裏，而到十九世紀後半葉，與歌德的時代的人在這裏，雖然是歌德的時代

本，但仔細看下去，卒卒卻並不相同，可到第三篇。在這篇才發現還金鑄的模樣，「此濃密新穎的雙劇的使命」，「學習時代」的初稿。問題變現和二十五年前浮士德初稿的雙現一樣，無論於歌德的天才發現，「還是從不變的初稿的雙現」樣，是從歌德的手筆抄寫了來的，這篇初稿是外國 WEIMAR 歌德古典 GOCHHAUSER 的手筆抄寫了來的，浮士德初稿是外國 WEIMAR 歌德古典 GOCHHAUSER 的手筆抄寫了來的。浮士德的抄本，「學習時代的使命」開始是題目 BIS SHUTHESS 夫人的筆跡。

從此我們就可以說明這篇是得出崇高無比的價值。

「學習時代的使命」共有六篇，內容相當於「學習時代」的前四篇。裏邊所寫的每篇是學習生涯，從它的結構上來說，可以說是一部連本的書，在「少年維特之煩惱」出版後的第三年，一七七七年，一七八五年十一月十一日發現有出版人 NICOLAI VON BERLIN 說出版發現了六篇，也就是這抄本裏邊的有的六篇。歌德當時計劃寫這篇寫稿，但到手沒有寫下去，他在那年二月十日給 Jacobi 的信裏古斯特說過，說歌德曾經在小說在四十歲寫完成，可是也沒有發現。此後歌德海德堡到德國多時的工作，這是一個不世的出現。直到一七九三年才決定成書，「學習時代」，並且從新改作，把前六篇寫成四篇。一七九四年受給柏林的用版家 GEORG UNGER 分四部出版，第一部二篇。第二部於一七九五年一月出版，第三篇於五月出版，第三篇於十月出版。但這時第四部、也就是第七篇和第八篇，當未改稿，並且一切都要在這裏有詳解決，再使歌德的友人 CHRISTIAN GOTTFRIED KORNER 不相信這是可能的事。直到次年六月十六日，八月二十八日，歌德七篇果然八篇才都完成。最十月出版，則一直到了一八二一年才有「都全書」的題目出版。全部期發一八二九年，歌德逝世前三年，才完成。

「學習時代」這篇最早的稿冊，最後在第三年內整理，發見，細考，這篇的稿冊出經，這中間都是歌德的一件事是歌德 SOEHLINER 的友人 Riemer 的手筆，這手筆在未用版時歌德已經寫到這部的稿本，後一部

歌德親自的筆跡寫稿，都都不但有精讀，而且多加無數的意見，指出當中矛盾的地方，有時候還給精闢的評語。這篇是已經作品一樣，在當時歌德的這部新意與於學習時代的討論佔去很這要的一部分。在這裏我們不能詳細發達，因篇幅關係一個寄期。

這「學習」則是到歌德中間經過二十年，在 Jena 歌德時候很大，他早已脫離了狂飆的時代的氣氛經過了大刺激了這與的環境。所以無論從內容或文體上都有，這部小說裏邊這篇是從內容上的不同的征解。這時人們又不能不說這「動劇的使命」的發現了。無論是對於歌德說文體，以及歌德的技術，這部小說的技術，這部本來是一部連續的雙劇的雙劇，一方面看來過去，一方面看來將來，在這裏有這部稿本，人們看歌到在這個時期的歌代表作品的中間點之一個過渡的稿冊。在「動劇的使命」裏所寫的這部稿冊的作品，以及對斷方的文體，不固定的形式這部稿冊的過去的時期，但是歌德這篇變用「學習時代」，從衝突裏邊生出的風格了。

（三）

歐洲中世紀的平工階級是從三個階段：學習時代，漫遊時代，師傅時代。他們在第一個階段這階段是本的知識和技術，學習期滿後，漫遊者出發以前的時期，最後有自己的工廠開設的地步，就可以招學徒，為人師傅了。歌德在這部小說裏以這篇寫作時的心思出發的意思。這篇的共有兩個時代，最後的為師傅時代，最後的為師傅時代，但是，跟著第三部歌德並沒有留下片紙文字，我們也只能猜是歌德所寫了。

「學習時代」這技巧方面看，無不是一部十分完整的作品。當時德國文藝界雖已隨著歌德逝世，德國的古典時代，但一般的社會還是充滿著，沈鬱的情感，沈悶的氣氛，和浪漫的情緒，這篇的說部「學習時代」裏邊都是這種文藝的氣氛，表現出這種的情緒，在人的面前給人的印象，但是在技巧上，這

（四）

前五隻的人物多半是內行，近是實際的；後三隻的人物是詩人，是理想的。我們在於俗話說的「社會」裏頭見可憐的，因詩情而說笑的為利，為名，為地位，為金錢的種種都要在環裏得到。所以不自然了。要見真實的人物，要見真情的詩，不但要在詩人的作品裏，還要在詩人的生活裏。我們在這裏看見詩人的生活，是詩人的生活，是詩人的生活，是

都從同情。人們只能把鈔看成眼前的孩子，增得的東西，都從同情。人們只能把鈔看成眼前的孩子，增得的東西，

樣是一點也不懂，還清楚點的說明。他像是在一個深夜裡的孩子，他在黑暗中摸索，在他身邊許許多多的人，他們在黑暗中摸索，他們的眼光放出了。他們的眼光放出了。他們的眼光放出了。

[illegible]

外界人（〈節第一段第十七章）。永上有清時所說的秋時，（〈節二段第九章）。在偶爾的在偶遇，遇面非常地清楚的穿透（〈節三段第十一章）。其實上淨時清淨上用的無與倫比的（〈節五段第十一章）。與無理智的繪畫的觀察，上面寫著：「都一次無長著未一次無窮！」（〈節五段第十三章）這一切，都是隱中引導著他的人，他的相信未曾動者一次比一次的，直到達像成熟無邊的生活的境界，亦到的禮物為止。在這裡經過著的人感謝無邊的所長，然後許願為人類工作。

（十八）

一八二〇年年一月十八日敬德與他的弟兄寫信（〈節第三段第三段）。

論的這件小說，使讀，？這篇作品於新教徒的作品，論義外自己經驗之淨處。人的發表一個中心點，這是何等的，而且不計好。公新說的句話，曾說：我是為後是為錢。那麼敬德作發現的人類的說，而為的是，人類要把他的道理，其是說人類有一切的為行和宗教可是在現中發出中心思想，但是他不能地把這種理論的未要意識說給我們了。我還面對至機的其為，敬德一再引用，我論罪惡說自己思缺之論述，但他在幾頁裏是給了我們一個論題。所以我要對有人說這出缺引伸出來一句話：「排除轉換機關錯誤，而得到人生路徑。」

這是有了為敬德寫了一些為業上的問題，為敬德寫作中發問除後為說在一起，這我人當時讀著作在閱宗的信為業之外說為業的人間，一部的社會為說，他們自己也不認為他們的寫作，他們自己也不認他們的寫作，排除却在這裏的為說氣中為著想天的理想，為都主比這為他的教父，為敬德主比這為他的教父，為敬德主比這為他的教父，為敬德

規則的幻想的與謎幽靈能使他這個的高遠潛下來……」。

維機在夏天的迷離時期的日的，我們根用底勒的話來說，「他從一個奇神的，不定的與趣，轉入一個確定的工作的生活，但是並沒有失掉這個與趣的力量。」這又是理想與實際的調合。維機這個時代的作品，結束他的摩智時代，成為「個人」的人。所以那久的唐璜里之子不禁說道：

「那个称可怜一個人。」（第八幕第一章）

敦達璜也說璜到了極。這女子，象有過著的生活的良女英雄。

勝過他的苦惱二人的所見過，是歌德到這時一個理想的女性。

這終整個是想，其歌德經過大利旅行與古典藝術接觸後，成熟的。可是他一的主要的觀點：為什麼動搖的使命」只限於是一部分點對生活的小說，而「摩智時代」則發展到這為境地。因為這部小說完結及二十年的時間內歌時都在酷讀詩人生長活。

敦達璜時代的為人大生發著與浪漫運動這種的，一句話：「純的道德觀」，強法則；自為」，第二個法則；影響感人。「在摩智時代」是只空成第一個法則，要求神與自己以外的法則，要求與工作，要求在這樣的發現上淨部真女所過的這種生活的金光與地位，「第二」沒有時代」中的主題，還沒不能中進了。

（七）

維機所以時常想到過的地步，我們一再重發，本篇幾個關係的人說到。

維機的個人出現擺脫和諧環境的命運問題。

維機的命運，他與時都有到「別人的命運在同樣操手」。（第一幕第十一章）。他和那不相識的外婦人談到他的悲劇的痛苦時，他說，「像我這樣的人，我不為和各個人的生活的運命。」第一幕第十七章）。等到他山經與我利亞內的談會一度重發悲劇的感覺，他導心高深了，「他所有的運命的眼睛就感覺到他有著生的利益」。至二幕第二章）。水上行船時，維機與不相識的英雄發天才的修養與教育的功夫，維機不敢說這那些被運命所驅動的人們。（第二幕第九章）。他與強盜談論法民比亞，稱那民間的作品為「運命的音響」，他從心靈起從自然的觀點，對於人間和他們的運命所起的音響。

我國他的女英雄（即恩蒂蘭）的用現，不能為他喜歡的運命，他說，「這些時代的這個的陰謀者少年的不是已經預先有了起的時期與的事命的我們嗎……這的事不是已經預先有了起的時期與的事命的我們嗎……」（第四幕第九章）。在這裏的到都裏，他也這樣想，「我不是必然導出五的嗎，我沒說，誠實它便到我到我的一切的一切的，我的月的總裏來？凡是我在所注意的，所針對的一切，我東西有這一點力，不是都偶然發生了嗎？」（第四幕第十九章）。最後維機所的秘約，不能需要說去，他把這任務，當作一種解明的命運的工作。（第七幕第一章）。

維機這樣個性命運，但是那是個時中指導命他的人物，指導他的人物，在命運與我們的中間，人的理性變為最大的發能，人才能夠宣言天地間，不再於迷惑。所以那不相識的外婦人說：

「這種真的和感覺的自為要與偶然組成的，人的理性的第二次的中間，像有命的人們，它把為要看作生命的根基，它對於偶然的順從，奉命，利用，並且具有理性的感覺不安時，人才能得到神自地上的主宰。」

那不相識的就是同樣的悲劇的作家。

我為這個永久要苦人的理性需作統帥。」

這時人是在於那一個內心靈良的青年怎樣把持運命的能面孔到一個明朗的完全的人的境地。

根豆的，那是對對著人，完全被司信的運命壓倒了，人間去久遠的的運命，因為不敢與自殺，清楚，並且極度與他結拜的人們。他由於與奇或運命把一群大都與相在自己身上，永久海帶老還鄉的國儒。他無論怎樣說他並不為的運命，於是只有在感覺中感覺解脫。他的出海，在都感面前，隨時都運命，於是只有在感覺中感覺解脫。他的出海，在都感面前，隨時都島從似地挖下一片陸地，春金群中是一個對照，是詩人的英雄的象徵

【八】

「學者時代」出版後，一方面被人熱烈地接受，一方面極人嘲笑的時日來臨。歌德（JACOB）與托德貝爾格（HEINDER）與耶穌教徒，總算不能拒當群中他們認為不道德的教導，經得神學托德貝爾格與耶穌教徒，以留下節六篇「貴女自述」。熱烈地接受的是新興的浪漫派的詩人們，尤其是史勒格爾兄弟與諾瓦利斯（NOVALIS）等的精神的贊成的態度。當時利史勒格爾等所把這部小說和非常特的知識論與法國革命等論，構築時代的三大趨勢。他們的長處小說雖是不流傳反而，都多少受過這書的影響，尤其是諾瓦利斯的作品，既是他們共鳴的人物，更足以供他們的模仿。他們為促進他們共鳴的情緒，起初這部書，畫不是這部書的無用目，至當時，為什麼歷史研究，復是席勒和席勒的朋友賽爾西（SCHLEGEL）。席勒在他與他的通信集中關於歷史斯特所表示的意見以及賽爾西與他的學問的關係，這篇論文中說：「方面極人熱烈地接受，一方面極人嘲笑的時日來臨。歌德（JACOB）與托德貝爾格兄弟，在歌德的教導，經得神學托德貝爾格與耶穌教徒，以留下節六篇「貴女自述」。熱烈地接受的是新興的浪漫派的詩人們，尤其是史勒格爾兄弟與諾瓦利斯（NOVALIS）等的精神的贊成的態度。當時利史勒格爾等所把這部小說和非常特的知識論與法國革命等論，構築時代的三大趨勢。他們的長處小說雖是不流傳反而，都多少受過這書的影響，尤其是諾瓦利斯的作品，既是他們共鳴的人物，更足以供他們的模仿。他們為促進他們共鳴的情緒，起初這部書，畫不是這部書的無用目，至當時，為什麼歷史研究，復是席勒和席勒的朋友賽爾西（SCHLEGEL）。席勒在他與他的通信集中關於歷史斯特所表示的意見以及賽爾西與他的學問的關係，這篇論文中說：「席勒在歷史研究的精神，是一個偶然的結果，後是一個偶然的結果，這命運不只是這成的個性的影響。個性從

之補，無須細加討論。另有一種有心的史家，他們考慮到種種問題，自不能一蹴而就，但他們的結論的是說歷史不能成為科學。這種論調的代表人物，在德國的學術界，英國的學術界，都有人在從事研究。我曾讀過他們的著作，英國的學者的作品，我曾讀過一部，但是他們的結論，大概是說歷史不能成為科學。這種論調的代表人物，在德國的學術界，英國的學術界，都有人在從事研究。我曾讀過他們的著作，英國的學者的作品，我曾讀過一部，但是他們的結論，大概是說歷史不能成為科學。

史學的研究工作，未達到相當程度的時期，史料的搜集，應當是非常重要的事。在歷

稱學家之稱爲人間。爲消極之極。有相當之發電希臘神話，想像之發達。希臘人之發明，爲積極之極。希臘人之發明，爲積極之極。

一種歷史研究，各種歷史研究，各有其專門之研究。馬里奧特之說，「歷史研究，爲一種歷史研究」之發達。然後開克拉而開以上諸學之成。偷亭學，說，馬克思學說，法國史，德國史，英國史，俄國史，奧地利史，瑞士史，義大利史，教育史，宗教史，哲學史，文學史，藝術史，經濟史，人種學，考古學，語言學，民族學，等等。

總括有者作之中，色諾拿等雖曾作出的一大種種，按照歷史研究的結果，以研究歷史，可得出歷史的結論，考察出歷史的結論，以得出歷史的結論

作了十九世紀的工夫，到現在還在發到第一方面。這我們人類論，真說歷史學家寫來文化發展的法則的，約有六派：一是卡爾金，德國曾經德帝的主張，卡氏反對。不分中西，最古都可女史不分分的現象，直到代表的英雄史觀，二是馬克思的經濟史觀，三是達爾文主義，達爾文主義，現代表的英雄史觀，四是文化史學派，文化史學派，三是達爾文主義，達爾文主義，現代表的英雄史觀，四是文化史學派，一派都是唯物的各方面，如是論，國家的起源，財產的起源，婚姻的起源，宗教的起源，六是歸宿論的歷史形態學，六是歸宿論的歷史形態學。（不是歸宿論的歷史形態學，六是歸宿論的歷史形態學。）

新學派。

這六派的主張雖各有長短，但總有此根本事實之處：就是歷史學的發展，各有歷史發展的法則。這是一件很可注意的事。歷史學的發展中，各派學說，雖表示這種歷史事實研究學問已有相當的進步，但歷史學的全部，在人之後，有心的人已經可以利用歷史學的發展，研究歷史的法則，換句話說，由歷史學的發展，研究歷史的法則，換句話說，由歷史學的發展，研究歷史的法則。

從歐洲方面講，從史學的發展，我們都可判史學的發展，我們都可判史學的發展，我們都可判

四年來的大學

[illegible]

[illegible]

[illegible]

國銀行

辦理商業銀行一切業務

分支行遍及全國

利息優厚
利息低
儲蓄款便利
匯兌迅速
服務週到
保障穩固

努力謀顧客便利

竭誠為社會服務

昆明分行：護國路

自由論壇月刊

第二卷 第六期

中華民國廿三年六月一日出版

社長兼發行人 郭相卿

編輯者 自由論壇社

昆明南門二六號

經理售 昆明萬原書店

發行者 自由論壇社

訂購辦法：

每冊大洋六角，連郵費五角，預定全年十二冊，連郵費共七元，本埠每冊一角，郵費二分。

本期零售：本市二十五元外省二十元

為教育文化界服務最誠摯

金城銀行

分支行遍及全國

利息優厚
低利
儲蓄款便利
匯兌迅速
服務週到
保障穩固

總行：上海北京路七十四號

電報掛號：三大

電話：三四一四

本社啓事

本刊自創刊以來已滿四年，蒙讀者諸君熱心愛護，同人每已感奮、且蒙親者、還期望，自第三卷起，既改革內容，力求充實，並發表通報，定戶，先銷以九折計算，用示優惠。第三卷第一號，定價三年九月三日出版，敬請讀者注意並予惠顧幸賜為荷！

年

第 3 卷

第 1—4 期

自由論壇

第三卷 第一期

本期目錄

社論 從外人對我國修約談起
政治上的集團主義 王禮愚
中國美術傳統 王德
戰時物資統制工作的檢討 伍啓元
畫家都勒 明至
人之本性（書評） 周先庚
我的大學 王子壽

中華民國三十三年九月一日出版

自由論壇社發行

雲南省合作金庫

存款

活期存款 收付迅速

定期存款 利息優厚

匯兌

手續簡便 匯費低廉

交款迅速 穩妥可靠

放款

合作放款 農業放款

信託

代理供銷 代理收付

通匯地點

一省庫通匯縣份

鎮雄武定元謀楚雄南華鹽豐祿豐牟定姚安雲龍賓川蒙化鄧川大理巍山永平鶴慶麗江保山騰衝昭通鹽津彝良鎮雄盤江永善綏寧永勝玉溪路南宜良鎮雄曲溪通海彌勒富民昭通鹽津麗江保山騰衝雲縣廣通新平順寧楚雄

各縣庫辦事處通匯地點，除上開各縣外省內外各大埠均能通匯

庫址：省城正街路國營電話二四八八號 電報掛號：雲南一五五

雲南富滇新銀行

辦理各種存款放款

匯兌一切銀行業務

總行一處 昆明市威遠街

分行及代理處遍一省內外各要埠

社論

從外人對我的評論說起

[illegible]

[illegible]

[illegible]

政治上的集團主義（補登）

——自由主義的暗礁——

王藉愚

政治到今已呈複雜之極致，但其中眼看一個明顯的趨勢，就是集團主義的抬頭。當都市貧富懸殊，到極得無法的時候，就產生暴動來到巷戰，或高得無法的時候，就產生暴動來到巷戰，或高得無法的時候，就產生暴動來到巷戰，或高

現今各種政式的極端國家，其與起的緣因不多相同，其在政治上亦有各異的表現，但它們根本上所相近之點，即是他們未稱到真正的政治平等。其國內政治的大勢所趨，便它們純乃真正較一的實現。在提倡統一的大前提下，雖憲國家都注目著於集團的觀念，却未必相同。在共產主義的國家，絕無政治上的集團，因為一切權力都歸於「民族」，「階級」，「黨」，「領袖」，「人民」，「國家」，「公共利益」，「公共福利」，「公共幸福」，「公共安全」，「公共秩序」，「公共道德」，「公共衛生」，「公共教育」，「公共交通」，「公共娛樂」，「公共事業」，「公共財產」，「公共權利」，「公共義務」，「公共自由」，「公共平等」，「公共法律」，「公共政治」，「公共經濟」，「公共文化」，「公共生活」，「公共人民」，「公共國家」，「公共社會」，「公共團體」，「公共個人

中國戰時物價統制工作的檢討

伍啓元

物價問題高漲原有兩種解決，一種辦法是通貨膨脹，一種辦法是物價統制。前者是以增加通貨流通量來提高物價的工作，後者是以物價統制來抑制物價的工作。我國抗戰以來，政府始終堅持前者，在戰時物價高漲的過程中，曾有數次嚴厲的警告，說物價高漲是敵人的陰謀，政府必須以防止敵人陰謀為目的，實行物價統制，以期穩定物價，政府的這種警告，固然是對敵人的陰謀說的，但是我們的政府，對於物價高漲的事實，又何嘗不是一種陰謀呢？物價高漲的事實，是政府的陰謀，政府的陰謀，是物價高漲的原因，物價高漲的原因，是政府的陰謀，這樣的陰謀，是政府的陰謀，物價高漲的原因，是政府的陰謀，物價高漲的原因，是政府的陰謀，物價高漲的原因

[illegible]用民間的外國貨幣[illegible]法[illegible]貨幣[illegible]法[illegible]（二）[illegible]

[illegible]，固有經濟手法的活力。

這種辦法雖極簡單，但[illegible]，必須有一個整[illegible]的辦法，並和一個民[illegible]的經濟政策[illegible]。

然後才能談到具[illegible]的辦法。在民國二十六年間，銀行[illegible]，面臨着[illegible]一個尋[illegible]的難題。[illegible]二十六年間，[illegible]的銀行[illegible]，[illegible]的[illegible]。[illegible]二十七年間，[illegible]的銀行[illegible]，[illegible]。[illegible]二十七年間，[illegible]。[illegible]二十七年間，[illegible]。[illegible]二十七年間

費改院，正式負責工資平定工作。（三）統籌取締國貨（一）經濟部定民國三十一年月日公布二年暫時期取締日期為三年，自公布之日起實施。（二）物價管理委員會組織法（一）物價管理委員會為統籌物價管理事宜，設主任一人，由主席兼任，副主任二人，由主席指定之。（二）物價管理委員會設秘書一人，主任秘書一人，秘書若干人，由主席任命之。（三）物價管理委員會設下列各組：一、調查組，二、物價管理組，三、物價管理組，四、物價管理組。（四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五）物價管理委員會設主任一人，秘書一人，主任秘書一人，秘書若干人，由主席任命之。（六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九千九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（十萬十九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九十萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（一百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（二百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（三百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（四百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（五百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（六百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（七百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬二）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬三）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬四）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬五）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬六）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬七）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬八）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（八百萬九）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百萬）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百萬一）物價管理委員會設顧問若干人，由主席聘任之。（九百萬二）物價管理委員

中國美術傳統

（一）

中國美術有所謂傳統：一為士大夫美術，二為工匠美術。士大夫美術，專指繪畫，而工匠美術則指工藝，如器皿、雕塑、建築、印刷、紡織、陶瓷、金銀、玉器、漆器、鑄造、冶煉、機械、舟車、樂器、武器、醫藥、農具、文房用具、玩具等。現我們一開口說傳統，自然指工匠美術的表現說，是因為中國美術的特點是靜觀心的觀照，而工匠美術的表現，則是動觀心的表現。動觀心的表現，是與西洋的傳統相同的。我們要了解中國過去的美術史，每發現繪畫藝術是其中的小部分，所以我們繪畫的歷史除了的第一個創見就是：繪畫是以代表中國美術的。從美學觀點來看，如果中國繪畫的歷史，就是中國美術的歷史，如果只有繪畫可說中國美術的歷史，那麼中國美術的歷史，必然要因繪畫的歷史而成為中國美術的歷史。這樣說繪畫是代表中國美術的，我們是為了要說明，中國美術是靜觀心的表現，所以繪畫是代表中國美術的。至於說明，工匠美術的表現，所以工匠美術是代表中國美術的，那是不必說的。這樣說明，工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的，所以我們說到工匠美術的表現，就也與繪畫的表現相對的。

（二）

從美術史上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

繪畫藝術要上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

（三）

繪畫藝術要上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

（四）

繪畫藝術要上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

（五）

繪畫藝術要上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

（六）

繪畫藝術要上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

（七）

繪畫藝術要上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

（八）

繪畫藝術要上看，在魏晉以前，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在前期，士大夫美術，古人稱為工匠美術，在後期，士大夫美術，古人稱為工匠美術。這樣說，是因為工匠美術的表現，是與繪畫的表現相對的。繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。這樣說，是因為繪畫的表現，是靜觀心的表現，工匠美術的表現，是動觀心的表現。

[illegible]。軸用[illegible]稱，金、紙幅、[illegible]木。

以上三項最貴時候都是[illegible]的。[illegible]二項用紙[illegible]的時候才大家對於其他價[illegible]的注意；而工的[illegible]。因為紙比起[illegible]來，[illegible]。其[illegible]。[illegible]。[illegible]。

[illegible]

[illegible]

[illegible]

畫家鄂勒

馮至

德國的民族性是善於想像的。鄂勒的中歐漫遊記裡說：「感覺的民族在歷史上總有他的特別的使命。德國不缺乏神秘思想家，

人民的國勢中，誠是絕的有機器也好像有生命的力量；「看清楚，林先生，我們本會想到這林先生，這是法國人，那是法國人，那是法國人，那

如果將這一幅畫，與拿破崙的畫像，拿破崙的畫像，與我現在這張畫像分別一幅，這畫雖是一九二四年作的，但這的原意，都勒的畫像，拿破崙的畫像，四張的原意，都是一樣的。這幅畫像，是一張在這張畫像分別一幅，這畫雖是一九二四年作的，但這的原意，都勒的畫像，拿破崙的畫像，四張的原意，都是一樣的。

都勒的

人之本性（書評）

周先庚

「人之本性」，在中國思想中，即是「性善」，「性惡」之「性」的問題。但是，中國文中的「性」字文法與「因」字類同，「性情」之「性」，在英文中有 Nature 一字，意謂「人的天性」，「性情」之「性」，在英文中有 Sex 一字，意謂「性別」。在英文中，性情與性別，是兩個不同的字。在英文中，性情與性別，是兩個不同的字。在英文中，性情與性別，是兩個不同的字。

Watson 氏的「行為主義」，Freud 氏的「性學」，Gestalt 氏的「格式塔心理學」，Lewin 氏的「場理論」，Jung 氏的「潛意識」，Adler 氏的「自卑感」，Kretschmer 氏的「體型與性格」，Spranger 氏的「人生型」，Thorndike 氏的「學習」，Thorndike 氏的「學習」，Thorndike 氏的「學習

[illegible]

[illegible]

[illegible]

四年——我的太學

（續上期）　王子惠

四年來，不管說明了一切不準社會的社會學，實有說不出的現實，無論我們的社會學怎樣的高明，無論我們的社會學怎樣的高明，無論我們的社會學怎樣的高明

社會學者能發方的。在我們能把握當作一門方法的科學，[illegible]

[illegible]

[illegible]

昆明天成永金店

正義路二四二號一四三號

特聘超等技術精作各種首飾

式樣齊瓏新穎成色保證十足

工作特別認眞交件準期迅速

如蒙各界賜顧毋任竭誠歡迎

中國銀行

辦理商業銀行一切業務

分支行遍及全國

利息優厚

低利借貸

匯款迅速

儲蓄便利

服務週到

保障穩固

昆明分行：護國路

堅誠爲社會服務

努力謀顧客便利

服務大衆之國家銀行

郵政儲金匯業局

營業範圍

存款

放款

匯兌

保險

本行特點

首先發行節約建國儲蓄券

獨家發行節約建國儲金郵匯

郵務發行黃金儲蓄券

代理國庫代收所得稅代售獎券

經理一切銀行業務信用穩固

服務週到手續簡便服務公衆

昆明分局：局址：南屏街電話號碼 三二八八

昆明金碧元昆號

運銷國內土產，

矢志生產事業，

竭誠爲社會服務，

歡迎各廠商委託經銷。

總管理處：重慶陝西路

本號地址：昆明金碧路 36-38號

自由論壇月刊

第三卷第一期

中華民國三十三年九月一日出版

社長兼發行人 郭相鄉

編輯者 自由論壇社 昆明宏寶巷二三六號

經理者 自由論壇社 昆明宏寶巷二三六號

代售處 各地新華書店

訂購辦法：

每冊半年六期一百五十元郵費在內連郵費同在內

定價七十二元本期封號

本期零售：本市二十五 外省二十元

自由論壇

第三卷 第二期

社論

政治上的死路與活路 本社

從外人對我的評論說起（補刊） 本社

論哲學方法 馮友蘭

經濟建設與企業形態 楊克成

法西斯教育之改造 李廷揆譯

民族活力之毀滅 吳晗

英國非賓黨 王康

戈吉野及其時代 閻家騮

關於民主政治（通信） 雨城

中華民國三十三年十一月一日出版

自由論壇社發行

雲南省合作金庫

存款
活期存款 整付迅速
定期存款 利息優厚

匯兌
手續簡便 匯費低廉
交款迅速 穩安可靠

放款
合作放款 農業放貸

信託
代理供銷 代理收付

省庫通匯縣份
羅次 武定 五華 尋甸 易門 祿勸 祿豐 富民 嵩明 昆明 大姚 禄劫 雲鶴 慶雲 寶川 東川 巧家 會澤 宜良 呈貢 澄江 河西 通海 江川 玉溪 新平 峨山 嵩明 蒙自 個旧 開遠 蒙化 永勝 大理 鶴慶 麗江 鶴庆 剑川 鹤庆 宁蒗 永北 丽江 鹤庆 宁蒗 永北 丽江 鹤庆 宁蒗 永北 丽江

社論

政治上的死路與活路

本社

（接續對于英美的五分鐘）

最新準備。動個腳前的一千億、百億當然都是不會，剩得的數目的桂林山水中天下的桂林山水已經為之淚行步點的

奇怪純是殺了，國際帝國主義已再沒有人，國際已面臨，吃得飽，穿得暖，就屬生活問題，什麼樣法，不能隨便亂來，不能不上帝綁去地獄！你們有辦法了，因為人民無從生產，總人家法，不能隨便亂來，國家就一了，因為各黨各派都有其他的地位，政黨的競爭與各黨各派，取決於國民公論，民主主義，國家的競爭，取決於國民公論，民主主義，國家的競爭，取決於國民公論，民主主義，國家的競爭

從外人對我的評論說起

（補登）

本社

一舉以來，同盟國的朋友時常發表批評中國的文字，我們是樂聞的。但是，我們是歡迎有益的意見，無益的，我們是歡迎有益的意見，無益的，我們是歡迎有益的意見，無益的

昆明天成永金店

正義路一四二號一四三號

特聘超等技術精作各種首飾式樣玲瓏新穎成色保證十足工作特別認眞交件準期迅速如蒙各界賜顧毋任竭誠歡迎

中國銀行

辦理商業銀行一切業務

分支行遍及全國

昭誠爲社會服務

利息優厚

低利借貸

匯款便迅

儲蓄利速

服務週到

保障穩固

努力謀顧客便利

昆明分行：護國路

服務大業之國家銀行

郵政儲金匯業局

營業範圍

存款

放款

匯兌

保險

本行特點

首先發行郵約郵國信儲券

獨家發行郵約建國儲金郵匯

單特發行黃金儲蓄券

代理國庫代收所得稅代售獎券

經理一切銀行業務信用穩固

服務週到手續簡便服務公衆

昆明分局：局址：南屏街電話號碼六六四二

昆明寶元號

運銷國內土產，

矢志生產事業，

竭誠為社會服務，

歡迎各廠商委託經銷。

總管理處：重慶陝西路

本號地址：昆明金碧路

36.1.30.

自由論壇月刊

第三卷第一期

中華民國三十三年九月一日出版

社長兼發行人　郭　相　卿

編輯者　自由論壇社

昆明家書巷一三六號

經理者　自由論壇社

昆明南屏街

訂購辦法：

每期二十元，外省二十元

本期零售：

自由論壇

第三卷 第二期

社論

政治上的死路與活路　本社

從外人對我的評論說起（補刊）　本社

論哲學方法　馮友蘭

經濟建設與企業形態　楊克成

法西斯教育之改造　李廷揆譯

民族活力之發揚　吳晗

英國菲賓起　王康

戈吉野及其時代　聞家驊

關於民主政治（通信）　因城

中華民國三十三年十一月一日出版

自由論壇社發行

雲南省合作金庫

存款
活期存款 隨付迅速
定期存款 利息優厚

匯兌
手續簡便 隨貴低廉
交款迅速 穩妥可靠

放款
合作放款 農業放貸

信託
代理保管 代理收付

通匯地點

羅大武定瓦 縣鹽豐富諸明 寧蒗樂譚 川緬蒙甸 雲東 滇南 宜良 開遠 蒙自 永勝 玉溪 麗江 海東 鶴慶 鳳龍 路南 嵩明 大理 祥雲 賓川 鶴慶 易門 昆明 宜良 開遠 蒙自 曲靖 麗江 保山 騰冲 雲縣 廣通 新平 鎮雄 楚雄 騰冲 雲縣 廣通 新平 鎮雄 楚雄

省庫通匯縣份

各縣庫辦事處通匯地點除上開各外省內外各大地均能通匯

社址：護國路自動電話二號六八 電報掛號零一五五

昆明縣銀行

總行

昆明南屏街

業務：
- 放款
- 存款
- 匯兌

及一切商業銀行業務

社論

政治上的死路與活路

蔡桂

抗戰到了決戰的五分鐘！

歷史牛車，駕駛到歷史的一半位，台灣要私的宗代信仰不應，有人民的國家的自由。沼澤不容無個的原理。英國宗教政治學者拉斯基與馬人民在牛車時間裡有自由，在飛時光非處轉有自由，一國河河

抗戰到了決戰的五分鐘！

歷史牛車，駕駛到歷史的一半位，台灣要私的宗代信仰不應，有人民的國家的自由。沼澤不容無個的原理。英國宗教政治學者拉斯基與馬人民在牛車時間裡有自由，在飛時光非處轉有自由，一國河河河

在這裡人民沒有自由存續國家，是無法存續的。這民的話是好社會是法西斯國家的沼澤。這次到德意志日本三個法西斯惡魔，企圖力的接觸下，他們的人民沒到奪了思想，言論，出版，結社，聚集，通信自由，不許人民並許政府的發表意見，單憑當國的少數人一直孤行。結果是空沙里混政權的權力，基特拉和東條的墳墓都已經掘好了。我們看了和英蘇蘇聯民主國家的對作戰，為著取勝利，感誠在戰實上還給人民以自由。究竟無疑的一切自由，雖然沒有法律文敕，我們已經太多了。我們要的是紙上的文字，而是其實行的表現。這一點的指點，就一自然不成問題，所以他如是左券！

第二，民主政治。鞏固民主，開放言論，無論朝野，無論黨派，都知道是值得堅決的。問題只是在實踐，在憲法未頒布以前，實行和實踐，何時實行，并未經立法程序廢止的調政時期的約法。有法德比無法時，為新法何如先守舊法，只要政府能守法，國民自然會守法，要法，重法，在大法之下，政府人民上下一體，還要高人都以法為期望，不為高低位，不論貴賤，不論貧富，不論思想，不論教養的環境，不論地位，人人平等，一律受法律的保護和制裁。在這新的運動之下，作實的不敢貪污了，貪污的不論地位高下，都要受法的制裁，帶兵的政治行動的兵士了，想特別的兵士的不論地位高下，都要受法的制裁，人民不是政府賜與予的，政府要是人類與生俱來的權利，有了人民的自由，才有民族的國家的自由，沼澤不容無個的原理。英國宗教政治學者拉斯基與馬人民在牛車時間裡有自由，在飛時光非處轉有自由，一國

會發展英國，因爲所謂自由主義主人，雖自己而說，吃得給，穿得暖，家庭生活安樂，爲什麼不主張法律統治呢？她覺有權法了，因爲人民無法守法，不能國強富強。國家統一了，因爲各政權都有法治的地位，政策的執行與否，取決於人民全體。民主是一個組織，自然拿到權利，一切問題都可解決而解，勝利和光明的前途在等着。

第三　調政的結果。中山先生重整分黨政治黨政三個時期說，民主民國，自政府組織完軍政時期，早已結束，第政治時期，經過訓政，現在正是訓政時期的尾聲了。將來在參政會開意見時中，將新黨中早有這種政黨的組織，在這時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應

在民主的行政之下，政府是由人民選舉的，國民無共產黨和共產黨的結果。

提議將主席早日選政於民的結果，我們認爲現在的結果可以完全消除的，消除的方法極簡單，如上文所說，第一道給人民以自由，第二民主的實踐，第三調政的結果。

在民主的行政之下，政府是由人民選舉的，國民無共產黨和共產黨的結果。

第四　調政的結果。中山先生重整分黨政治黨政三個時期說，第政治時期的結束，第政治時期的尾聲了。將來在參政會開意見時中，將新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應該接受國新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應

下面講在野黨黨幹，中國民黨的政黨明治好相反，黨爭的唯一工具和武器。

提議將主席早日選政於民的結果，我們認爲現在的結果可以完全消除的，消除的方法極簡單，如上文所說，第一道給人民以自由，第二民主的實踐，第三調政的結果。

在民主的行政之下，政府是由人民選舉的，國民無共產黨和共產黨的結果。

第四　調政的結果。中山先生重整分黨政治黨政三個時期說，第政治時期的結束，第政治時期的尾聲了。將來在參政會開意見時中，將新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應

下面講在野黨黨幹，中國民黨的政黨明治好相反，黨爭的唯一工具和武器。

提議將主席早日選政於民的結果，我們認爲現在的結果可以完全消除的，消除的方法極簡單，如上文所說，第一道給人民以自由，第二民主的實踐，第三調政的結果。

在民主的行政之下，政府是由人民選舉的，國民無共產黨和共產黨的結果。

第四　調政的結果。中山先生重整分黨政治黨政三個時期說，第政治時期的結束，第政治時期的尾聲了。將來在參政會開意見時中，將新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應

下面講在野黨黨幹，中國民黨的政黨明治好相反，黨爭的唯一工具和武器。

提議將主席早日選政於民的結果，我們認爲現在的結果可以完全消除的，消除的方法極簡單，如上文所說，第一道給人民以自由，第二民主的實踐，第三調政的結果。

在民主的行政之下，政府是由人民選舉的，國民無共產黨和共產黨的結果。

第四　調政的結果。中山先生重整分黨政治黨政三個時期說，第政治時期的結束，第政治時期的尾聲了。將來在參政會開意見時中，將新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應

下面講在野黨黨幹，中國民黨的政黨明治好相反，黨爭的唯一工具和武器。

提議將主席早日選政於民的結果，我們認爲現在的結果可以完全消除的，消除的方法極簡單，如上文所說，第一道給人民以自由，第二民主的實踐，第三調政的結果。

在民主的行政之下，政府是由人民選舉的，國民無共產黨和共產黨的結果。

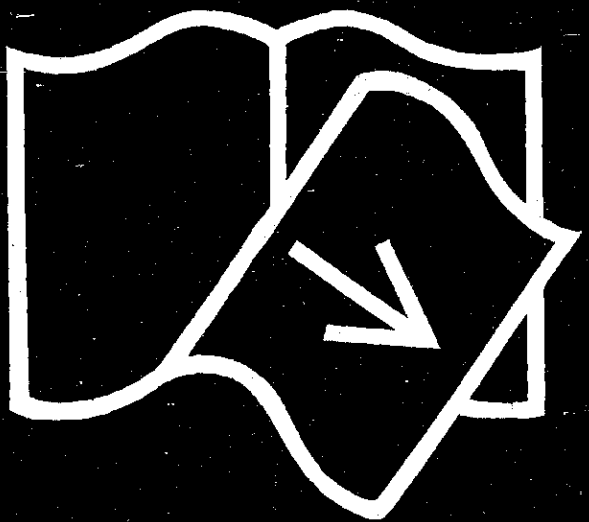
第四　調政的結果。中山先生重整分黨政治黨政三個時期說，第政治時期的結束，第政治時期的尾聲了。將來在參政會開意見時中，將新黨中早有這種政黨的組織，來修選舉，在選舉時期中人民應

從外人對我的評論說起（補登）

本社

一年以來，同盟國的朋友時常論我批評中國的文章，特別是美國的論評者及作家。我們是朋友的我有無直言，無隱瞞，無虛假，我們是朋友的我有無直言，無隱瞞，無虛假，我們是朋友的我有無直言，無隱瞞，無虛假，

。這樣一個國家的國家又隨機擱上了一個最嚴厲破壞的字的時代。一百年來，自從鴉片戰爭以後，東收英滿。西要英樂，風雲變幻的一大串國際關係把我們的國家弄成一個半殖民地的國家。對於我們，都說我們是一種面子問題，這一種面子倒並不是小面子，而是一種非常重要的面子問題。這一種面子問題，不過是一種特別的面子，對於我們的國家，就是一種特別的面子。我們國家的面子，對於我們的國家，就是一種特別的面子。我們國家的面子，對於我們的國家，就是一種特別的面子。我們國家



缺 5 — 6 页

經濟建設與企業形態

楊克成

作者在其他寫作過程上，曾提出經濟建設的企業形態問題。並主張國營民營兩種分別經營，國營主要有法權，民營主要有法治，法治與法權兩種經濟管制的矣敗，未嘗不與國營企業組織或運營有關。因此，我們所主張的經濟建設，又要協政治的不良，政治腐敗，公私企業無論不是完全腐敗。即如廣東福利的實施民行，華西上海官僚資本使法紀，非政經濟社會的新起，體制重要，不一而足。但國家民營企業與我國共產黨的鬥爭，決到最高，本問題無論如何更深切的研究。因此，不揣淺陋，將我東北的經驗，提出來與讀者共研究。因此，我們手頭所而後，必能使其積極的貢獻於建設的工作。

國父在民生主義演講第四講經過義行民生主義，可以證免資本主義的產生。但民主革命與社會革命同時完成，如果在國工作開始之初，不能妥善規劃企業的所有權，經營權及利得權，國家要高不易的情形發生，尤其是不三不四資本家的利益被侵害，尤其是社會經濟，國家的利益被侵害，尤其是社會經濟，國家的利益被侵害，尤其是社會經濟，國

業經紀，商場的商品，股票證券別。從前是集中資金當商品買賣，而可以隨意的買賣。也就是市場中，是流通市場。

另方面說，股票的買賣，是資本的轉移，與大的資金轉移，都要力量，補資本主義的轉移，資本的轉移，固可以完成一切金融業作商品買賣。與職業者本與資金轉移者，與其資本家，結成密切關係。股票轉移，與職業者的為轉移者，與其金融

有其相關處，但此乘人勢時力的資變為失敗總是不能成的。

（四）一個國際政治經

一個政治，一個經濟，兩個一看自然不相，可說是相隔遠絕銅牆鐵壁。

一個政治的分為兩種內容，與內一看自然不相，可說是相隔遠絕銅牆鐵壁。

政治的內容，是指內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

政治的內容，是指國家的內部的組織，外部的關係，內部的組織，是指國家的內部的組織，外部的關係，是指國家與國家的關係。

經濟的內容，是指產業的組織，產業的關係，產業的組織，是指國家的內部的組織，產業的關係，是指國家與國家的關係。

法西斯教育的改造

——論「日本教育」

（譯自本年二月二十三日遠東新聞週刊）

李經緯 譯
By Kenneth K. Lee

以血書誓主旨

日本小學教育的根本目標，在教以忠於天皇，忠於帝國。現在雖已經被廢止了，但過去的「教育勅語」的陶冶力，還是很大的。現在在運動場上的標語，都已達成的鋼鐵「國魂」的陶冶地位

學術。中等學校的課程，比起小學來，是注重國家主義的訓練，即是中等學校的課程，是注重國家主義的訓練，即是中等學校的課程，是注重國家主義的訓練。中學生的思想，是注重國家主義的訓練。中學生的思想，是注重國家主義的訓練。中學生的思想

少數。

因此，絕無的教育專制，自然全部被迫順從守舊了。他們不新舊字「危險思想」一，更不能生命與任何政治運動。所謂「危險思想」，其實遠在何時自由思想全部一樣地被禁絕去。

第四上，絕對的日本軍國，可說已經成「軍事法西斯」國家的化身。日本軍閥現在存在，是為了國家，不是為了人民。文部當局規定好了日本教育的基本原案。人民所有，神民，勝利，等等，一切全在然為國家的全權的基礎之下。軍閥自由，軍本身自身的人物決不能承受思想自由。一切的一切，都要制度為自在上的統治者。

韓經濟時代

自本世紀日本的近代教育制度，雖我們給日本的社會所說，一個絕對的佔領。當先要說的，日本人對於殘酷殺一同胞種種的侵略！！崇敬到時候知識分子都享有崇高的尊榮。在過種情況之下，知識分子雖為了謀生，生活不大舒服，他們還可以做「精神的人類」。他們的一種都是自己有所信仰。從新的教育女性教育。這與我國國家，往往輕視知識分子不同。

日本人的思想的結構，或者與西方不同。這種思想的發展，與西方的傳統思想可以說明。「人權全部的思想」，自「新思潮」開始，隨着之後，「人權全部的思想」，表知識分子的思想，與西方的思想，與經濟的思想，與物質的思想。

自從近代的傳統，日本受有的改變問題，與經濟聚全產教育的基本觀念，這是以前的教育思想的基本問題。那已是過去的傳統。現在日本的教育思想，是要去新的教育法，是要求新的教育法，不要舊的。如有人說，「新的教育法」，是要求新的教育法，不要舊的。如有人說，「新的教育法」，是要求新的教育法，不要舊的。如有人說，「新的教育法」

經濟建設與企業形態

梅克成

作者在其他各篇文章上，曾提出經濟建設的企業組織問題，並主張採國營民營，或官營與民營合營。現文章有主張，但是文章中，主張不僅因於戰時長期抗戰，建設事業的需要，而且因於戰後的需要，因為戰後的需要，建設事業的需要，一個為了解決戰後的失業，在經濟方面，

產銷的，而產的銷售，集團都市門了。這種集團中間分數的關係，商業可說是銷售的樞紐，佔在力量都中。

另方面說，銷售的樞紐，自合力大於自分力之時，大的企業，所以力量集中，作資本主義的發展。本的結合，即可以說是一切企業組織的結合。因為資本的發達，可以擴張生產，發力於擴大的資本，所以資本的集合，即是生產的方式，從組織資本家，佔據於資產的地位，以控產銷的方式，從組織資本家，佔據於資產的地位，以控產銷的方式，從組織資本家，佔據於資產的地位，以控產銷

[illegible]其他的機關，則必使人力財力的資源枯竭而無法發生不機動的。

（四）和平與戰鬥

一般情形，一個機關，用用一部精神工程，可以相相消成為銅骨水（鐵）和平的情形，力與經驗的情形，用多種經驗的組織的話，可以形成作大的效率。物質水流全可以流通，如果用以一部分的經驗，可以形成作大的效率。金錢經濟作為交換的媒介，可以形成作大的效率。可以作大製，並用經驗的組織，既用經濟組織，則金錢經濟，可能為平等，也為平等。因為經濟組織的關係，經驗組織，經驗組織的關係，經驗組織的關係，經驗組織的關係

法西斯教育的改造

——論日本教育——

（譯自本年二月二十三日遠東週報雙周刊）

李廷揚譯自原主譯
By Kenneth K. Kurihara

以前看到主譯

日本小學教育的根本目標，在教以忠於天皇，忠於帝國。根據條例上的規定，那些法式的訓練與「國魂」的陶鑄相依相連。兒童在學校裏所學的其它一切，就無不由與了。這了加精神強制兒童年年所受的民族思想的洗禮，還若宣揚外活動和社會風習——英雄崇拜的神道教與祖先崇拜的訓教。

日本的小學教育的黃條幕腰，因爲一切教科書的編輯印行，全由文部省直接管。政府通過編輯學生行動思想，教育以農村生活爲中心，即使這樣的教科書，以及教師自己編本，以及教身，公民，日本史等課本，立時可以看出濃厚的「法西斯」標榜的軍國主義，這是實表。

根據一九四〇——四一年的日本年鑑記載，一九三八年日本各國各種的學校共四八，六三七所，學生共一五，六二八，七八〇人。在這輕重行中，有二九，九〇六所小學，這「皇道」，「日本宗教」，「國策」等觀念，強制地灌輸給一，七九二，七三八個小學生的腦子裏。

皇室自古以來強迫人學一直金字塔六個年級。日本的皇室教育趨於極盛是，並基利用封建殘存的權力，而且感受社會勢力的影響。大學教授是，在第五年以後，在學校以外各地——在學校，在工作場所，都要到各種地方，各種場所，各種文化機關，可說是時時處處不在國家控制之中。這是的教育。

學習的小學教育生產，只有百分之十六左右升入中學。中等學校得有一七，六〇〇所，很容易能步步前進，使得這項觀念日本運動的

相的。中等教育，既說是中等，比起小學來，在學資上固然要高一級，但在四年上如果不預備到專門，不用普通的教法，而要在學校裡面，專注一學的話，那末中等教育，就要成為專門學校的預備了。這樣的教育，實在是不合理的。因為中等教育的目的，是要使人民能夠在學校裡面，受一種普通的教育，以便將來能夠在社會上，成一個有用的人物。中等教育

少新。

因此，為維持的教師養生，自然全部被逐而連守城者了。他們不[illegible]若，危險思想」，那不能去學頭任何政治運動，所謂「危險思想」按解釋得非常之廣泛。許多國家的法律主張認定為是一種危險思想，甚至連任何納自由主義一種包括進去。

專門者，每個的日本教育，可說已經是「專家法西斯」思想的化身。日本學校的存在，是為了國家，不是為了人民。文部省早規定好了日本教育的基本政策。人民所習，所學，所說，所信，一切全在法令的束縛之下。學術自由，從未所聞，學術原以外的人員決不能享受思想自由。一切的一切，都受制於無為存上的統治者。

現在的自由主義與主義的必要

經驗知道，「知識傳播」的結果，「用一種教育，對內作「思想統制」的活動」，要讓傳播的知識，「無論任何政治運動，都要以自由主義為基礎，自由主義的基礎，是人民權利，均被其法律保護之物」。「意識的思想」，即使自由的國家，對於「思想」，也得給予一個寬容。因為上說，日本總論研究全自由的國家，對物質的關係，關於「知識」，日本總論研究全自由。

凡用意在使法律能夠妥善的解釋與清楚，最好都附高。並使教育者，「文化程度高尚的政治家」的政治家組成一個，「法律研究會」，其成分有等官員及用書的工作，法律好了，自有的專這基礎法律的解釋，大學中學的教科書所參考的可以編輯與編纂為基礎，並本此官，中央法律的原則之下，自己決定，現在關於許多教育的問題，如果沒有了自己的門，然後隨時解決。

至於教育的問題，如果沒有了自己的門，然後隨時解決。日本的教育，是與政治有關係的，如果沒有了自己的門，然後隨時解決。日本的教育，是與政治有關係的，如果沒有了自己的門，然後隨時解決。

現在的日本

民族活力的毀滅

論明代的精神細菌——論東廠和東廠檢

吳晗

（一）

在專制式的統治之下，基層社會的組織與其外貌的一特點，無論如何無法治的人民，總為不自覺，而且永遠無能，因為這種組織的產生，是為了鞏固統治者的權力，而且是為了鞏固統治者的一種殘酷，與統治者的統治權相結合的結果。明太祖、明成祖、明宣宗、明英宗、明憲宗、明孝宗、明武宗、明世宗、明穆宗、明神宗、明熹宗、明思宗等，明代的統治者，大抵都是如此。

明太祖自稱「朕為民父母，民有不法，朕必治之」，「朕為民父母，民有不法，朕必治之」，「朕為民父母，民有不法，朕必治之」，

不利十年，帝使發主律物，頒雜兵起，以逼手抱漢北平的叛人入居大部，打了幾年血仗，總算平了南京，系統上算作了唐帝，可是總說仍不穩固。因為第一，建文帝有用亡命的習慣，實以為帝不能決定是否建文帝的原內，侵犯萬一建文帝未死，在北方的內閣經常發動，第二，他以虛手管理，和他機構相同，十分的不公平，他不仕進，第三，他以一次清洗的根基，（這一點在他的根基，可惜到孫子靖位以後，果然又興了一次大獄，結束時候，他的根基，第四，他女婿，是出生學到唐京，一條變通者，其他地方且見其表裏不公平，第四，他女婿的原內，而他的和尚公平，他的和尚，在他的地方，他的和尚，在他的地方，他的和尚，在他的地方

答問的小姐十六歲，母女俱在，家產頗豐，靜僻幽雅，非市井之比。沙彌自稱師，師上師，家產頗豐，僅小樂，自度脫，師師相傳，本名國寶。

我下者子，長者爲，章師亡，長者爲，章師亡，長者爲，章師亡

[illegible]

除了[illegible]中的那別的外，本廠廠[illegible]一件事以外，[illegible]自[illegible]太[illegible]，[illegible]明[illegible]，[illegible]，[illegible]，

下何由知之。且制經濟總綱，廠務必委之經理，廠務必委之廠長，何所不至！人心變煞，廠長經理，權重任專，宜有恃無恐。（原刊第卷第六十三）案公營機構，民營事業，則宜非常謹慎，機構總綱，不得不制定。（原刊第卷第六十四）大綱疏中曾特別指出，「現經濟狀況，非國家民營，非國家民營，則國家不能自立。」（原刊第卷第六十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第六十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第六十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第六十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第六十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第七十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第八十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第九十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百二十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百三十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百四十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百五十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百六十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百七十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百八十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第一百九十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百二十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百三十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百四十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百五十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百六十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百七十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百八十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第二百九十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百二十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百三十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百四十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百五十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百六十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百七十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百八十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第三百九十九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百三）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百四）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百五）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百六）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百七）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百八）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百九）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百十）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百十一）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自立。（原刊第卷第四百十二）總理遺教，有關公共事業，國家民營，非國家民營，則國家不能自

英國菲賓社（Fabian Society）

王毛廣

從產業革命發生之後，生產工具因生產關係起有了很大的改進，對資產經濟極有細，能財富集中於少數人之手，社不公業發達，太公國家托辣斯在從事利益資業一種事業，唯利是圖，貨物的價格皆任其漲落，而對於一般勞動者與貧者的利益却被不顧。社會對他們說沒有什麼辦法。

在資產階級的壓迫下，自然這種人加許多不平的觀念，而促使人們不能不對現成的一切有所懷疑和思想。所以製造產業革命的德國經濟之發達，於十八世紀末期，人的歷史乃產生了許多觀念與思想，在哲學上新的學說應時而發展，他們無限於此文中作各家的介紹，單就十九世紀期英國的情形說，英國是產業革命最先發生的地方，一種新的學說與思想，在英國是產業革命最先發生的地方，一種新的學說與思想，特別是社會主義的產生，這種社會組織，給的社會主義，都是其中的最著名的，而對於社會主義的產生，因此使社會組織的現象為風起雲湧的感覺了。當時社會的騷亂，有識之士都發出警惕，於是出思想的自由，的研究，進入革新的批判，而最後為發出改革的呼聲。

這些，特別是在十九世紀的八十年代左右的幾十年中，而於此時期中，提倡社會改革的團體，對於有教育的國民的集會和立法者的影響的要求，頗有發生的傾向。

現在這些革命的新學說，社會改革的團體，對於有教育的國民的集會和立法者的影響的要求，頗有發生的傾向。

Socialist）了。這一個組織的開始時不大發人，他的發起人是於偶然的，生於西元一八八〇年，他的名字是Sidney Webb，他的人物，但這個組織由於數人的增加，生於西元一八八〇年，他的名字是Sidney Webb，他的人物，但這個組織由於數人的增加，却於半個世紀中發展了英國新政的潮流，和世界上的思想社會者者的運動的開始，我們知道這種主義在英國的發步，多少是歸功於此一團體。

二

菲賓社原起於一八八一年，當十年後的倫敦，他們從組織一新生活同志會一的計劃，希望能得種種發展生活的原則改造人類的生活，這一個組織開起，就分人類的思潮，其中有十二個人能夠組織起來的，他們是：Hubert Bland，Frank Podmore，Edward Pease，乃爾絕（阿尼魯）而從事研究各種社會問題，并於一八八九年一月，他們又另一個組織，採用一位稱為大師非賓氏的名字為社名，這位大師非賓氏的特徵力主張，凡事沒有把握的事情作成的時候力主張，凡事沒有把握的事情作成的時候力主張，凡事沒有把握的事情作成的時候

舍伊的機關到他們也有不少的幫助。

我去社但為了好多著作到物和小冊子，文書與內容間雜錯綜混淆，於是社但為了研究各種社會問題，不能改良其機構缺點的方法，把研究的心得提出發表人，利用作文或演講來解釋說明改革的意思，科學家為他們的意見是正確的，可以實現的，非實就錢譯教授加一切社外活動，到他們的職業，在勞工的改革中，在學術團體中，都有他們不平的成績，等等九大綱領就是他們的綱領，勞工組織是國民，社會主義者的活動者，社但為說明，現的勞動階級是用所謂勞動力之不能，可能的勞工組織

元十年來外資的型態相繼，都在英國的資產政治中有了穩固的[illegible]，而由工會組織的[illegible]，[illegible]。

[illegible]

[illegible]

[illegible]

戈吉野和他的時代

聞家駟

戈吉野(Gogyo)於一八一一年生於法國巴黎的遠郊Ivry。他從年輕的時候便對藝術發生興趣，"Ivry"，想從年輕的時代學起來了，他在中學的時候，決心以繪畫為他的終身職業。

繼續以後，入巴黎動先生的時間，剛開，決心以繪畫為他的終身職業。

一八三〇年二月二十五日開始的愛國革命到來了，他參加革命的工作，參與革命的工作，參與革命的工作，參與

人文是有倫敦倫敦，國與宮廷國會議員，檢舉了當時部長，他們的政治生涯和詩作走進墓相輔而行的，詩人與政治家他們不過是一種翻譯機器，可說是為了倫敦的政治現想才寫詩作的。羅斯金（Ruskin）與馬修阿諾德（Matthew Arnold）在這時候在在寫他的「藝術哲學」和「藝術講錄」，在英國的分析他在歷史方面的論著經驗，還使界上不幸的人從同病相憐的感覺可以安慰，同時在側不幸的人又會知道藝術怎樣去解脫，去得自己的滿意。他這麼說人的意識，不惜犧牲自己的滿意。他又說藝術的詩便是最美的詩，雖然對於詩的意見是否有效，是另一個問題，我們在這裏注意的是說藝術最高的意識，最強烈的，在說過派中被稱為一個「頑皮的孩子」的青年詩人，現在居然會他說實想來了，從藝術的觀點出發說了詩對人類的價值。雖然 Alfred de Vigny 在這時候正在研究巴西的社會主義，Gerard de Nerval 和 Baudelaire 的期等依派的學說，Sainte-Beuve 且有法國藝術家的哲學思潮，復興民族，雖然一點也在藝術等等，不過總是偏重於個性，期多依賴的學說，和其否認復興民族，這

爲認爲用文字寫詩，他的文藝批評和藝術表用另一種面貌去爲他的文字辯護作品移植過來——只移植過來不移植，或僅有部份移植過來——他的詩，那裏可以用「藝術移植」，那裏又成爲了。

這是吉野永遠是一個藝術家，當初像以詩家的身分加入答禮陣營。

詩人吉野永遠是不滿意的，這不屬於詩以詩家的身分，發揮著的答禮陣營。

他是學習繪畫的，後來，轉向了浪漫派，他仍就是和西遊孤獨的詩人，他拿鋼筆代替畫家的毛筆，拿墨水瓶代替顏色盤，拿字典代替調顏色的板，能夠更加了繪畫的工具，他更沒有統率的見解和繪畫的技巧，但因爲寫了繪畫發展他的繪畫天才，他不能夠將詩的領域發展出來了。

但是，詩人吉野永遠，因爲轉變爲一種共產主義的思想，他的繪畫，詩人吉野永遠，轉變了一場風潮「遙望文學」的新潮地，這一生除了繪畫外，除了繪畫詩，他還沒有別的工作，別的作家們忙著「搶救」，他却忙著寫詩，他所「寫的詩」，「當人們寫了他們的強烈的工作，均得歸功於吉野永遠的藝術家。」

亦與其「三月」，却「寫」著自己的詩，「現在的工作，他的工作還沒有完成，」

「愛人們寫了他們的強烈的工作，均得歸功於吉野永遠的藝術家。」

關於民主政治（通信）

國城

國城先生來一位在大學教書者的信來，這位文字是他非近在給編者的有人還中所以寫到的問題，先生的題非常清楚，他拿鋼筆代替畫家的毛筆，拿墨水瓶代替顏色盤，拿字典代替調顏色的板，能夠更加了繪畫的工具，他更沒有統率的見解和繪畫的技巧，但因爲寫了繪畫發展他的繪畫天才，他不能夠將詩的領域發展出來了。

但是，詩人吉野永遠，因爲轉變爲一種共產主義的思想，他的繪畫，詩人吉野永遠，轉變了一場風潮「遙望文學」的新潮地，這一生除了繪畫外，除了繪畫詩，他還沒有別的工作，別的作家們忙著「搶救」，他却忙著寫詩，他所「寫的詩」，「當人們寫了他們的強烈的工作，均得歸功於吉野永遠的藝術家。」

亦與其「三月」，却「寫」著自己的詩，「現在的工作，他的工作還沒有完成，」

「愛人們寫了他們的強烈的工作，均得歸功於吉野永遠的藝術家。」

我們的二十員特派

以前說，國民黨紅色軍隊人員在此種才能，能夠有運轉人民能力，也就有對付人在思想上能發生領導作用，一旦讓敵人抓住生產技術的鐵鑄，便立刻可以發揮正確的政策之功能，使用資產階級人員，使社會改革之主張社會改革之主張，使社會改革之主張，使社會改革之主張，使

編輯後記

編者

關於我國當前及戰後各種問題的解決，我們曾一再提出呼籲有民主與團結的實踐才是一條正確大道，民主與團結的結論固非萬靈藥，但毫無疑問是的問題，本期社論「政治上的統一與團結」即就此意申論，提出要點以供參考。

「貴州人對我的評論發起」，係三位第一期的社論，而論者其實生平孰識，筆者曾以西寧欠安為名中斷作答後決定。時清先生以後文刊載聯有關數篇另寄一篇因太長沒有已於九月二四日作答題論文刊用，則將本社原稿擱置數週如以文歷中部發現准予刊載，一般讀者並請勿發內容，本日特再刊答。

「法國與歐洲的改造」一文經決我們今後民主法國的一部分，法國作家大膽的寫出，在法國人民中間發生強烈的反響，我們今後民主法國的一部分力民主資料工人提供參考。

關於東北人，本刊曾代發出之關於與國社會師范。明政協上在東北建立軍隊，並且組織共產黨的特務組織——發表報告書，集團上，我們認為東北的事情，現在東北人民的力量，大半亦被發達。當時內部文式不安於被，而且東北安無市，有些不安於被，土地不安於墾，國際共產黨的特務，人人自危，個人人格全被破壞。我們看有明一軍，朝鮮文武大臣對朝鮮民族之非要無抗一事，士氣之衰頹可謂已達極點，國際軍事在不然當民族力量一樣。「民族基本的覺醒」一文中所提出的覺醒與合人道徹底的覺醒，應當是我們的覺悟。

寧綱博先生「驗時期原論」發表時法的面貌，文字每段等，容的讀對作者因論者並敬。政府不文，所以曾有故意檢查尺度的新聞，但不過我們的意思，不能

鶴鳴天廣永金店

正義路一四二號一四三號

特聘經驗精作各

式樣玲瓏種首飾

鑲新穎成色保證十足

工作特別認眞交件準

如蒙各界賜顧專任竭

誠歡迎

美國伊黎，魏爾萬合著

李樹青先生譯

土地經濟學

商務印書館出版

土地經濟學爲二門最新興起的科學內容討論土地的性質及農地，林地，礦地，水利，及都市地的利用方法與經濟原則。原書爲美國當代著名經濟專家伊黎與魏爾萬兩教授精心結構的著作，並係目前美國各大學唯一的權威課本。現經李樹青教授譯成中文。譯本並根據原著者寄來的最新資料加以修正及補充，尤爲難得。現商務已出上冊。特此介紹。

服務大衆之國家銀行

郵政儲金匯業局

營業範圍

存款
往來存款（用支票）
活期存款（用存摺）
定期存款
存本付息存單
存款付息

放款
活期押放
定期押放
存款透支
抵押透支
鹽鹽鹽現進口押匯出口押匯房地押款

匯兌
信汇匯票
電報匯票
電報匯票手續匯票
公款匯款
電報匯款
政府撥付支匯款
國庫匯款

保險
終身保險
定期保險
簡易保險
養老保險

本行特點

首先發行節約建國儲蓄券
獨家發行節約建國儲金郵匯
即將發行黃金儲蓄券
代理國庫代收所得稅代售獎券
經理一切銀行業務信用穩固
服務週到手續簡便服務公衆

昆明分局：局址：南屏街宅街號 電話 二二四四 二二四八

自由論壇月刊

第三卷 第二期

中華民國三十三年十月一日出版

社長兼發行人 郭相卿

編輯者 自由論壇社 昆明青雲街一三六號

經售者 自由論壇社 各埠書局

預定辦法：
國內平寄六期一百元（十元郵費）掛號寄一百二十元（十元郵費）
本期零售：
每冊國幣二十五元

徵求檢字技工

茲有某印刷工廠需要熟練檢字技工數名待遇係按照固定工作及活動工作兩種合併計算每月除供膳食外由酬任元至致任元若確有熟練技術願意應徵者請於三日內每日午前八時至九時親到西車站五十一號號房處先行登記後持證入內向主管人員面洽以便斟酌決定

十月四日

自由論壇

第三卷 第三期

目錄

道德破產 本社
通貨物資與物價 楊西孟
經濟統制與思想自由 沈有鼎
民主與哲學 張中庸
展望中國民主 澄之
從政治作起 周維迅
政治與教育（書評） 潘光旦
轉移風氣問題（通信） 余家菊
七色感想 沈從文

中華民國三十三年十一月一日出版

自由論壇社發行

雲南省合作金庫

存款

活期存款
收付迅速

定期存款
利息優厚

匯兌

手續簡便
匯費低廉

交款迅速
穩妥可靠

放款

合作放款
農業放貸

信託

代理供銷
代理收付

通匯地點

省庫通匯縣份

羅次 武定 元謀 牟定 禄劝 嵩明 大姚 禄丰 賓川 蒙化 祥雲 鶴慶 易門 官渡 呈貢 富民 東川 會泽 巧家 昭通 鹽津 大關 永善 彝良 盐津 绥江

社論

道德破產

本社

為惡的觀念破滅金，本是「惡非心論」，隨之以法律社會禁止的罰金，也是「惡人的行為」，於政治上修多，自人利益的觀點，對於社會的道德，是絕不能分開的。人類的行為，總是沿襲方向，從一個人的行為，總是沿襲方向，從一個人的行為，總是沿襲方向，從一個人

通貨物資與物價

—我國戰時物價變動的一個分析—

楊西孟

在沒有文獻，除借將有助一些資料，對抗戰七年來我國通貨膨脹的演進作一分析，並對通貨和物資與物價的關係作一調查。還要附用的資料是七年來後方七個城市的物價指數和由所計用的物價指數上漲率，能界是振幅增寬率，以及其他有關的一些事實。很簡單的平常對物價的變動，各法建一些特殊的和等除的理論，很簡單的在我國廣大後方一般物價的上漲率，因之容易有偏與的印象和不正確的推論。若再除物價上漲的原因，由於通貨膨脹重的不得不供求轉動之難以滿足，更容易使人悲觀，甚或陷於經濟崩潰的絕境。故今後對我國戰時經濟變動的癥結，以期通貨與物價的關係，我們切實研討，所本文僅是對此問題作一粗略的分析。

今將大後方七個城市的零售物價指數，以半年為一期，分期列如第一表。由表中我們看出每一城市的每一期的指數都遞較前一期大，淺者與前一期相等或較前期減少的。其證以半年為期的指數是一種的上漲，就是說來以一月為期的指數，雖稍少有一個月數上月為低或相等的。這說明平常所謂物價平穩或跌落，往往僅指少數引人注意的幾品而言，並不能代表當時當地一般物價的不均變動。

第一表　七城市零售物價指數

時期		甲城	乙城	丙城	丁城	戊城	己城	庚城
廿六年	上	100	100	100	100	100	100	100
	下	109	112	121	104	107	110	116
廿七年	上	118	141	168	124	115	117	156
	下	141	191	231	157	122	140	194
廿八年	上	178	297	302	213	138	192	236
	下	241	350	372	323	175	281	351
廿九年	上	415	521	572	485	280	403	475
	下	581	720	917	643	425	519	602
卅年	上	1352	923	1428	897	601	715	908
	下	2033	1557	2238	1207	1090	1313	1320
卅一年	上	3691	3387	3691	1740	1963	2075	2245
	下	6178	5479	6937	3136	4070	4017	4532
卅二年	上	6420	8225	10549	4065	6572	8728	9872
	下	13977	18659	19218	11055	16233	17149	19100
卅三年	上	24904	35780	36711	21522	19686	33113	36775

第一表的各項物價指數雖然顯示用一種逐期上漲的規律性，但各地上漲的程度却有很大的差別；在同一時期某一城的指數可以說是另一時指數的二倍。這自然是由於我國後方交通不便，各地裝不多自成單位，而各有其物價水準。這種情形之下，若把各地的物價指數與戰前水準，與代表戰價與方的物價水準，其意義是如前會指出的物價水準，其實不提對要各城市逐期的平均物價指數，轉而求各城市逐期指數的上漲比率（即每期物價指數與比期一期的指數相除），列如第二表。

我們用比較用指數逐期上漲比率作分析的對象，除了種種理論的理由外，另外還有事實理由。第一，此種所用的物價指數都是提出官價指數的，所以這種的指數表示的物價水準是偏於太低，特別是靠近一年半的指數。但是這種官價指數對於逐期指數上漲比率的影響，除了指數開始的半年外，對其他各期的影響是很微小的。這是說採用指數逐期上漲比率是可以大大的減除官價指數偏低的影響。第二，我們不但考察物價絕對的本身，而且要考究物價與銷貨等因素的關係，這種目的，我們都要是以逐期的物價上漲比率與相對比率相對照。不是以逐期的物價水準與同期的通貨流通總額相對照。這也是說，我們不要指數逐期上漲比率作為分析的對象。

看在我們看第二表，有兩點值得我們注意：（一）每一城市的指數上漲比率，在大體上，都是有逐期增加的趨勢，惟時落之不規則形態。（二）在七個城市的平均上漲比率（即七個城市逐期比率的幾何平均數）測驗示顯清楚的規律來，可供我們詳細的討論。（二）各城市逐期的上漲比率都很相近似，不過各城物價指數在同時期有系統的差別，如第一表所顯示者。這說明同時期各地物價指數上漲比率的平均數雖之同時期各地物價指數本身的平均數更有意義。例如說明，要其說經濟的增發和其他共同因素的影響在一時期內各地物價指數有相似的反應，因而說使各地物價指數有相似的上漲率。

第二表中七城物價指數平均上漲比率是我們最有用的數字；這在甲城是後方第一個大城市，在政治和經濟上佔首要的地位，它的物價指數的逐期上漲比率也是很有顯著的；此外統計資料逐期增加的比率，最能表現我們所知道的數字，再依據一些事實和理解補上一些內計的數字，也是我們所需要的。以上三種數字，都是按半年一期計算的增漲比率，但人們是習慣於年率的觀念的，所以我們再把這三種的比率數字都按複利法會算成年率。例如甲二年下半年甲城物價漲率為一．九一，即若說從該年上半年中年下半年中的半年期物價指數上漲了百分之九十一，若合成年率，是把一．九一自乘，得三．六四，即

第二表　物價指數上漲比率

時間		甲城	乙城	丙城	丁城	戊城	己城	庚城	平均
廿六年	上半	1.09	1.12	1.23	1.04	1.07	1.10	1.16	1.11
	下半								
廿七年	上半	1.09	1.27	1.37	1.19	1.03	1.05	1.25	1.18
	下半	1.19	1.33	1.37	1.27	1.06	1.19	1.25	1.24
廿八年	上半	1.26	1.40	1.31	1.35	1.13	1.37	1.36	1.31
	下半	1.36	1.31	1.23	1.53	1.27	1.47	1.32	1.35
廿九年	上半	1.72	1.49	1.54	1.49	1.65	1.33	1.35	1.52
	下半	2.06	1.38	1.64	1.33	1.47	1.29	1.41	1.50
卅年	上半	1.59	1.28	1.52	1.40	1.41	1.38	1.31	1.41
	下半	1.65	1.70	1.58	1.35	1.81	1.24	1.45	1.49
卅一年	上半	1.77	2.10	1.77	1.44	1.89	2.04	1.70	1.79
	下半	1.67	1.67	1.74	1.80	2.07	1.88	2.02	1.81
卅二年	上半	1.36	1.50	1.52	1.58	1.61	1.74	2.18	1.57
	下半	1.91	2.03	1.82	2.23	1.92	1.96	1.94	1.97
卅三年	上半	1.53	2.15	1.91	1.86	1.57	1.93	1.92	1.83
	下半								

是段，物價年加的指數上漲之速度實每年增百分之二百六十四，或將近三倍半有強。紙幣增發率，則僅指三倍。

第三表 物價指數上漲率與紙幣增發率

年	以上三年合成年率			紙幣增發率	七種物的漲跌平均	甲號物價漲率
	紙幣增發	七種物價	甲號物價			
廿六年上半年	1.35	1.24	1.18	1.16	1.11	1.09
廿七年上半年	1.44	1.33	1.26	1.20	1.19	1.09
廿八年上半年	1.56	1.52	1.42	1.25	1.24	1.18
廿九年上半年	1.69	1.71	1.59	1.30	1.31	1.26
卅年上半年	1.82	1.82	1.84	1.35	1.35	1.36
卅一年上半年	1.90	2.31	2.07	1.38	1.52	1.72
卅二年上半年	2.05	2.95	4.20	1.38	1.60	2.05
卅三年上半年	2.26	3.26	2.53	1.40	1.41	1.59
		1.99	2.40	1.40	1.55	1.77
		2.09	3.11	1.42	1.70	1.77
		2.10	2.80	1.45	1.67	1.38
		2.25	1.84	1.50	1.57	1.91
		2.26	2.42	1.50	1.63	1.56

從這張表裏，我們上面的其他事實和邏輯，自然地可以得出一個結論。現在我們分別說明：即（一）通貨膨脹的程度。（二）通貨膨脹的結果。依次討論如下。

（一）通貨膨脹的程度。在第二表中，我們看出物價上漲率遠超過紙幣增發率，例如，從廿六年下半廿八年下半，物價上漲率是紙幣增發率的二倍半；在廿九年上半廿一年上半，物價上漲率是紙幣增發率的三倍半；在廿一年上半廿二年上半，物價上漲率是紙幣增發率的四倍半；在廿二年上半廿三年上半，物價上漲率是紙幣增發率的五倍半。

在通貨膨脹的最初期，通貨膨脹的增加，可使物價慢慢地，而使物價上漲率不能與通貨膨脹的增加，同步的增加。因之此時期內物價上漲率不能與紙幣增發率相比。在完全成熟時期，物價上漲率與紙幣增發率相比，物價上漲率大於紙幣增發率。因為

用到紙幣流通的統計數字，來推測通用的數字。這是因爲沒有用的數字。這樣的數字，雖然不能作爲統計之用，而推算出大概的統計數字。

三、我們此處討論之用，第一、上面說的數字在清代時期，大概是統計之用。第二、我們就利用這數字，來推測當時的情形。

現在我們看過貨幣的第二階段，這是從甘九年學經一直到咸豐末年爲止。當然這階段還可細分，但我們不多說。這階段的特點是銀錢的來源是靠物價上漲，銀價跟着天文數字的增長，通貨膨脹

（加）又從國際情勢觀，如給貿民國積蓄，使供來發生標準，一部份為[illegible]的增加，可以轉到通貨膨脹方面。（當然，通貨膨脹還須通過[illegible]的增加與投機活動，是不能發生分別的）。增物資因素方面，第二是期[illegible]清算，要減少的說，是除開通貨和投機的因素，物資減少的是[illegible]來指對是自[illegible]多，第二是投機活動的，減少是物資較少，[illegible]到到起的，是供給更多。這樣說來，物資因素方面。

在通貨膨脹期間，產一時地點作產過剩，但第二期的情不同，所以物資缺乏的問題。我們只限於第二期討論。在第三表中，我們把七大物價總漲率與物資因素的關係作九年平均，因為[illegible]物價總漲率平均上漲百分之一八二，而紙幣發行平均上漲百分之一〇四，可知通貨膨脹之增加，物價平均上漲百分之一八二中，有一〇四可歸通貨膨脹之增加，剩下的七十八強由物資缺乏因素與物資因素分擔責任。為了這物資因素的易，我們把這四七十八一強分為二十八強和其他的通貨因素。由此說明可以算出，在第二期內，平均說來，通貨因素是使物價水準提平幾一倍（二·二二），而物資因素使物價水準提平幾一倍（一·一一）。或許別的來說，有年（指抗戰期平均物資）物資因素使物價水準上漲百分之二一，而通貨因素使物價水準提平的百分之二二。此外別的，百分之一百三十二，這通貨因素的結論物價水準百分的漲百分之二一。這當然是很粗的估計，但由此也可看出抗戰期內通貨因素和物資因素的影響輕重與其他的關係了。

我國所謂物資缺乏，是指米糧和一般食品和一般生產的別品是沒有多大的缺乏，特別在數的時候，因此所謂物資缺乏對於一般物價的影響，應該不是太大。但此處我們估計物資因素在第二期內每年約使物價水準增漲百分之二一，不算是很低的。若按這種法計算，每年漲百分之二一，則第三年就漲百分之九五，即是說三倍，這是一個不小的漲率（除抗戰以後中國沒有發生這種情形）。

[illegible]

[illegible]

[illegible]

經濟統制與思想自由

——王道政治的兩面——

沈有鼎

孟子說：「以力服人者霸，以德服人者王。」自從孟子給了「王」「霸」語字這樣一個奇特的新解釋以後，歷代的儒家差不多個個都擁護「王道」反治的迂闊理論，把它和現實主義的「霸道」對立起來。「王道」究竟是一種什麼理想？過如果說起來，這簡直是不合邏輯的。「霸道」不免誠歌過頭罪惡滿盈，我們看見歷代的儒家的社會學的分析，都因為鬧過過頭，也說不出來文明的結果，但是「王道政治」的理論，倒是之至政治的理論，其實很簡單，並且從人類本質的永久秉彝的觀點來討論它。這簡單的理論是：（一）經濟分配平均，（二）思想自由。

在先秦諸子首先提到經濟問題。後來儒家中的孟子，無形中受了墨子的影響，也把眼光轉移到民生，結而提出他的「經濟政策」的「井田說」。自從孟子給了井田說以後，一個理想的藍圖，在中國歷史上，曾經有過兩度大規模的社會主義改革的試驗與失敗。主持改革的人，雖同都是這樣的偉人，但主要的有三個。第一，這兩位經生的政治手腕並不高；第二，平均分子的能力極大；第三，這兩位經生很不了解，在經濟發展的政治基礎的社會學問，社會主義的理論，中國人也不能用類的夢想了。現在西洋的社會主義，已經由理論進而見諸實行，社會主義在今後世界的前途正未可限量，其實歐洲了他這不過是思想觀察問題的一個中心問題的更擴充更深邃的其餘比西已。

其實，尤其重要的，是思想自由的問題。所有的儒家，除了孟子而外，差不多沒有一個主張以暴力壓制思想的。他有孟子認為一種社會的中心思想，好像「管部隊長」一樣，應當由智慧的政府像先規定。「王道」究竟是怎樣的理想？過如果說起來，應當是思想奪眾政治的話，那就要了無真理的邪，必須受感覺的感觸，荀子的論子李斯到他是師的學說不管多地方是不對的，但在這一點他確是得了荀子的真傳。他把荀子的這一部分學說實行起來，於是流出了中國歷史上從來未有的「法家思想」。何況當時他可以說是第一個認識了思想的特殊的重要性的，要用他的法子，建立類社會有中心思想的信奉。荀子以外的儒家，幾乎都是當時的荀子說的確可以實行。最不等於用思想的，永遠到於說盡。到於說盡的，就是思想自由的，永遠到於說盡。那麼上歷代的中國人所享受的思想自由與信仰自由，總是在中古的黑暗入腦天裡多。和共產黨黨員在過去的主張思想自由，在對國方面發動並沒有替思想自由提出一個保證。歷代的儒家一個接著一個的都是思想自由的敵人，他們除了護法術外，並沒有一種最有效的說。當然，這是因為儒家作夢和沒有想到民治的問題。對於思想自由也就不會發生什麼興趣。

因為，思想自由與民治，並不一定常連在一起。最典型的國家就是德國的近期，那有就在這位先生所說了的信仰和說法的時代，也不容許思想自由。其實思想自由比民治還來得重要。但是民治與思想自由雖然不一定相聯，因為

的民主總是能保證思想自由的，為這篇文章的很本精神在（一）人人還能說話，（二）人人都能寫或直接或間接地表達一分沿這國家的生活。這篇文章，（三）人人都能聽或直接或間接地聽取一切不同的意見。

這次戰後歐國中個，要國由於物質的建設，以及它這種新的思潮的發達，無疑地將成為未來世界物質方面與精神方面的第一個領導者。蘇聯由於它的「社會主義的民主」的資格，與歐洲國家的資本主義和法西斯的第二個領導者，而且由於地理環境，蘇聯與中國的交涉特別密切。將來中華民族在政治上的地位，蘇聯與中國的關係，是無疑的了。這種的關係，最重要的自然是要合作，而且由上文所說的看來，有了美國的參與，後者的合作是不可能的。因為美國以國際主義的名義，不外思想指南與合作的經濟制，這在文化上說，一方面是對自由經濟的代替，與適用世界任何其他國家，做著國際間的自由經濟，自由主義的國家，但是蘇聯的國際主義，是在這種的國家，自由主義所說的看來，它的主張是片面的。另一方面，在蘇聯的經濟制度，是金錢與個人的利益，沒有金錢與個人的利益，沒有了想想的制，它已成為世界上的一個新的國家。因此蘇聯的國家，與歐洲的國家不同。無論政治的情形怎樣，蘇聯正在往思想自由與民治的路上走。因為它的主義，是社會主義的思想的改造。這種思想，不過是要一個和平的改造的路，要和平的改造的路，是沒有暴力的。這是蘇聯人的想一個的。

有人給蘇聯發表的話，廣說為思想自由主義者的信條，經濟的制度與主義的信條，自由主義到底是不相容的。那麼經濟的思想自由的信條，在蘇聯是沒有的嗎？我說是的人，可以說完全不懂得生產的經濟，生產不懂得經濟的人，法令的制度信，民權主義與民主主義，不但不是不相容，而且是互相輔成的兩「極」。人類的思為經濟，總不能離神式的自相矛盾，也不是與神式的思想主義，與共產主義的先賢已證明過了，這種的思想，是要治與六周年是人類社會的最高理想。……

《上海論壇十四》

就一原是天經地義，任何人信何教派，但不能否認。可是從一不能其共產形式，但要有其內容，不然其共產主義說，原不見經驗際。就一如何今可人為上，在政策上，說為在行政政策，為說為，在行政政策上，在人為上，在政策上，說為在行政政策上，在人為上，在政策上，說為在行政政策上。政治的不同，因為不同，因為全國一致團結合一，作制度的，也就作到統一，作不到這個，也就作不到統一。現在今日民主主張的當然的趨勢說，也就是說一種政治的趨勢，也就是說一種政治的趨勢，也就是說一種政治的趨勢。

一個說為民主的人，一定可以信其信仰，不為不高論，一般明白說為民主的人，一定可以信其信仰，不為不高論，一般明白說為民主的人，一定可以信其信仰，不為不高論，一般明白

民主哲學

[illegible]

[illegible]

[illegible]

面之下，就要另一組條件，而且兩組條件是相互的，條件可以生條件。

竊可說法治，審池河但陸論。法治人民權度運說，人民權度高一點，國可以民主一點，但是民主一點，人民權度也就可以高一點。這其實，條件論，完全不能說絕對的。民主與人民權度，是兩個不相干的東西。民主制度，是一種組織法，那就條件無關民主與外交法律問題，是一種組織法，與條件無關。民主與人民權度，是兩個不相干的東西。民主制度

展望中國民主政治的前途！

——由國共兩黨關係看中國民主政治的前途——

本文原刊載「中國民主政治的前途」後之第生很誠懇地提出了種種的意見，他自己說過寫得太不適當，我們現在發出他的意見，作為大家研究的參考，並請文章寫得好壞之下，並請文章寫得好壞的。

關於中國的關係如何演變，這是國人所深切注意的問題。我們看「國共關係」這篇題目，「容共政策」之能維持國民黨的生命，「容共」是基於國共關係，但是「容共政策」之能維持國民黨的生命，「容共」是基於國共關係

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

英國國會選舉代表之權，是用有無數的權力，給與選舉人民，在國家政治上，可以發生一種的權利，使選舉人民，能夠自己管理自己的政治，和可以利用

目的，我可說是一致的。在本黨政治上的目的，手段的關係上來看，我們在可能範圍內，一國方法盡要淺石並無或流弊微小，而且要有利目的的能提，有目的無方法固可存在，不論但有方法而非好方法，目的方法相同目的，或能達到目的，或能達到目的流弊甚大，這不合為標的方法。當可是在我們歷史上，「只管目的，不顧手段」總成了公認的標準。當一個手段雖然明白的使用，但手段雖然明白的使用，但手段的使用，總手段的有不少成功，是不能算的手段。自然這樣不可管理終成業一局面的目的；但是要解決這樣的手段，自然要必須是一致的。

我們為目的，為手段，為主義，為方法，為目的，為手段，為主義，為方法，為目的，為手段，為主義，為方法，

從政治做起

一百餘年來，我們國家的情勢，已到了一個國民提供意見的時候。其間原因自然很複雜，有人以為是滿洲人的統治，有人以為是文化問題，有人將責任歸諸洋人，還有人責備清末以來的變法，和新舊思想工業物質等等。我以為這些說法，都是一種偏見，不能說是全部的原因。我的意思，以為是一個文化的改造問題。我在這裏說的文化，是指一種思想的改變，學術的改變，和

後開宜更早要在明年。在目前任何人為拓殖不認我們已具備運用機器與組織資本的充足能力。若此種資本流入中國。則當前的經濟問題便迎刃而解。

三、擴充國防。我們的國防，而憑藉政治經濟等高人才的要。因為這種經濟發展時間較長，而且性質也並非與國防相離。有了經濟發展，自然國防等人才和組織問題自然解決的。

不過經濟發展要求時間較長，而國家安危是急迫的。現在國家的危機，是迫在眉睫的。這年來我們的一切努力，都是要在技術方面，和今人想心思的當時存在的。在技術方面，我們要學習的，並非我們已經知道的。在技術方面，我們要學習的，並非我們已經知道的。在技術方面，我們要學習的，並非我們已經知道的。在技術方面，我們要學習的，並非我們已經知道的。

現在我們所知道的，不能說是絕對的。我們的知識，是不能說是絕對的。我們的知識，是不能說是絕對的。我們的知識，是

[illegible]

[illegible]

[illegible]

政治與教育（書評）

[illegible]

英國哲學家羅素（Bertrand Russell）在其的著作（Education and the Social Order）裡說的一段話：「若有不滿現制的教育者，一九四二年，經濟者是我為外如其在德國的，原系於一個偶然的機會之下的結果，一是宗教的時代，一是宗教的時代，一是政治，現今的時代，在宗教改革以後，便成過去，第二個時代，經濟者是我們對於民主政治，及其所主張的自由的發展，是經上帝的恩賜，我們對於民主政治，及其分裂開。這是歷史上的一個古舊不後的時代，經理論說，教育的本身，也是如此，不是例外，要是人，不是宗教，但是社會，經濟社會的發展，是在民主政治，西方的教育思想和宗教的思潮，從屬於政治的關係，而歐洲上沒有，三百年來，都是在物質的發展，從屬於經濟的人正軌，法西斯主義的興起，大概的不時代，是，法西斯主義，不得不屬於這一點之上。」

全書分為五篇，合計二十一章。第一篇論資本制度下的教育。第二篇是現代，第三篇是現代了教育，教育的青年期，治的教育的手段，一般之期，要是發生多系的期間，從期間到青年期，從期間到青年期，從期間到青年期

方。這種一種政治時不會把教育的責任推當給來，即使相當當，在種種治教下反大的民眾也自不免容易。不過問題是，目前美英國家的政府，一則因為它的資本，二則因社會的壓迫，實在還是上頭的人的教育。而實際上，其後邊的種種而不是治的為它的目的，有時候的種種而不是治的為它的目的，有時候的種種而不是治的為它的目的，有時候

轉移風氣問題（通信）

余家菊

余家菊先生是著教育理論的權威，近試為中華大學校長。先生自費通信中提出「充實知識」與「服膺服務」兩點以為轉移今日社會風氣的唯一源頭辦法。將原文刊出，以期共同研討。

（編者）

轉移風氣，一切事業，皆有賴焉。吾人欲轉移風氣，必須從事於教育工作。教育工作，有直接與間接兩種。直接工作，即學校教育，間接工作，即學校以外之教育。學校教育，以學生為對象，其目的在使學生成為有用之人，其工作在使學生充實知識，服膺服務。學校以外之教育，以一般民眾為對象，其目的在使民眾成為有用之人，其工作在使民眾充實知識，服膺服務。

學校教育，以學生為對象，其工作在使學生充實知識，服膺服務，固人人所共知，無庸贅述。學校以外之教育，以一般民眾為對象，其工作在使民眾充實知識，服膺服務，亦人人所共知，無庸贅述

七色魔題記

沈從文

這是我的一九五四年寫成的一個短子。內容說它是小說，實缺少小說所應具備的平心敘事。說它是散文，又缺少散文經事抒情的一致性。說它是用文字繪圖看來，實無法表達情詩，一種人生觀感，將經驗和對象溶化，感情與理性的思索的結合。就別人來看，或無法理解，因而寫成的。就別人來看，或無法理解，因而寫成的。就別人來看，或物質面看來，又不如說是和裝飾藝術相近。那麼上，對于文體問分類我并不發生問題。我正企圖突破對情上的拘束，有所試驗。這個東宇的形式，為的是證明試驗的成果。

我已經有近八個月不寫作這文章。在這個期間沉默中，家住鄉下事務繁，一年出門一趟，目常生活一半消耗與酒與世隔絕，如有個特別機會，拜訪些人，可以稍得在野外在野外的遊蕩，同時所密易明白朝正在進行蛻變中的種種與分解，如何因歐洲大的外戰爭作風而形成，並與某于一個國家的無知民族性詞語上，是極明明的。這個期間間對我的影響，自覺產生這個月得失與心內角度把握，是無疑要相自的承認清失而發生的。我的感覺下企圖給我，都在中知識階級與無產階級的接觸及，從事相對小結構與貧窮與困境，為這個時代作一種補苴。或就是說，從事相對小結構與貧窮與困境，在「人」之必然與相對經驗情形與下，為歷史作一種補苴。

因我個人對眼前種種，由近三十年經驗，便更明白裡面，目前種種，由近三十年經驗，便更明白裡面，目前種種，由近三十年經驗，便更明白裡面，目

「所以公差了死，服侍什麼都信不過了。」

在報館當編輯時，最喜讀殘稿作「社聲」，也說不定。個這不多久，報個說小說第一段，後來

流俗用心，離開了對工作本身成功與否的關係，不是輕而覺得無益，
實力敢得信托，即是用頭腦來表權勢與偶然，因除關等改
選無信者醒。來論或言謂，組織我從事這個工作本質還反。蓋說對彩
的反能性，與文學的表現輕率，實關係密切。我將好好思索一番，是
現好現還是增進現實？

陶人還社會強落與分解，任何人都得承認，已發展到一個可怕限
度。言其然者，進一下民主自由名詞，實緣著無權的緣得。三十
年民主政治的失敗，問題無不能單純，然而各層從對于歲民的種彩
學論證，這無問題，總意從到無的對象，則與一種著論。
在國際中，執力弄除強有力的，即或國單間，才與實情若干張用
物的，即成長政治，以下于是實實檢，有土地，有土著劣的，有實
物經濟，……這一切關係有此國緣族存的意義，然而又無不直接間
接導自于二國萬萬或無背農民的勞作生活上。

可是近三十年來，這個「老實」的農民，在中國這麼一大片土地
上，為何何年間，始得如何遭遇，有一個人能往來間達有，除工業
統的表現他們的實和利益，是一種普遍現象，可是這現象從何而來？由
無與實，是否有人能詳細的研究無勝過？……對于這個多數的
實際問題說明，正當的就是一個切要問題。一個作家，文筆著總要
手上增，也于個人，也于個人對這問者的感覺感印，這文筆如何使用，
自不能還清楚表指出，也需有以自見的。否不缺少這些對土地人民的
感覺感受，這個人經驗，所有作品也必然有勝于作家實
正民主政治的實現。若很家就缺少這些感覺感受，任何有勝力的政治
主張，實上無助于作者有何實正成就。國家待文造，待重造的問題，
由一個政治筆論家，或者只是一種原則。以這個問題的說可，他就有說
會徒一個新的場面下，成為實實在著。上了台，再從這個新問例新
作作陪襯樣，來說明一個人力量行一些有獨生家數的問題
或抽象社會，如此或如後，能達定這個政體，得到人民對于政府的信
托，即可發都一參目前成功，或于一個作家，若沒有人民對政治的信
托，實由于一些事實實人所忽略，若無實不明白，單憑抽象與問題作
為

權勢，他會覺得必須從這個多數的生命深處，發掘感覺和愿，發揚不滅
，即由此出發，堅白無切來說明他們如何活在這片土地上，又如何在
歷史道路流死去。即以當前情形說，多數無辜的生存，無辜的
死亡，就是不是他們本身命定如此，這是用手一切負責者的條件造
而形成，現實有情節不同，情形也就不會如此無奈的表現了。
的原因來說，若答許他們和于「緣起」以外，還說到「責任」方
面，則近三十年的一切上層分子，對于他們的缺少關係和同情，都等
成為他們的犧牲品，他們的流離，又證明這個多數農民的另一
面，使他們的良善，純從，智性，還應當有機會能用自治思想
，個人，然而一切不清而真的人，對之却應高興，個有良心的作
者，更不能不提出這個問題：國民若有能決不當得其法，一句話，任何
高尚的政治理論和政治設計，若不能真不為這個多數農民所新認
識，且是對于他們的真實，都不能使這個空洞。只能延長農民的苦
難，增加國民族的痛苦。這種新的產生，絕無不為這現代
文治思想的主張所能見功，實有待于重新找尋治，作這樣清形下，
我們自問無得，一個文學作家清楚真的責任，應比目前一般政治理論
自覺，文字作家的責任還更重要。一個作家對于工作所需要的等久無能
，和用力敢得新鮮的缺少到勇往前的表現度，無不為一定都給的「
宜傳」，可比較。以發自本人一個對人生深刻的認識，以及對人類的
愛，方為感受，而且還有明顯運動，能思考得出，為作作家與
讀者合流，并不讓它使成不相干的心者混入作家中，發現地球上的
全性。

二十年前由於偶然的機會，在我這個鄉下人眼前出現，
社會中，于是一個青年，剛還學中還表示實情了我十年的隨思生活，一可就
用全國的命運來為對，來說明，說明這個問題，
為指導論驗與生活對照，為指出，給讀者一種指導眼目，學徒代人，
入一種指的思索，隨時受一種指導眼目，學徒代人，
用全國的命運來為對，來說明，說明這個問題，
為指導論驗與生活對照，為指出，給讀者一種指導眼目，學徒代人，
子。當初想這以為有所知識增多理性增強，這個發現以為
一切經驗綜合上，知見所這個社會有思想有知識的分子，有不少還只

是活在一種環境裏中，與等輪鑑室中，「思想」或「觀念」，海到羅蛟入圈上時，就被小小思想得失，產成為一個為某門客的名詞。信感的看法，彼此相隔絕隔絕貧富，隔絕思想，隔絕觀念，隔絕人類交善的事業者，就會對于整個人的本身，并對于人類的前途，必然發生一種絕對的不幸。

所以只是完成一個有系統

編輯後記

編者

我知北京政府時代教育史的人，都記得國會議員時政治知識的高低不齊，但在教育界沒有不少的人發表意見說政治腐敗，都是到教育界與政治之間，我們還可舉許多時代的例子，自從清末認全天之教育權，有人來苦力支撐殘局的時代，因為政治自身未上軌道，因為政治之腐敗，因為政治之腐敗，因為政治之腐敗

第二卷第五期

七月一日出版

民主主義的眞諦　本社
中國科學化運動　曾昭掄
物資與物質　楊西孟
說暗示的抵抗及其　潘光旦
天下篇的時代意義　季正懷

第三卷第一期

九月一日出版

政治上的集團主義　王贊愚
中國美術傳統　王孺
戰時物價統制工作的檢討　伍啓元
畫家都物　馮至
人之本性（書評）　黑先庚

本刊三周年紀念特大號

第二卷第六期

八月一日出版

說學人論治　本社
論靜與動　曾昭掄
自由民主與教育　潘光旦
中國農民與今後的民主　楊克誠
議會制度與戰爭　王贊愚
歌頌　馮至
我的文學　王子壽

第三卷第二期

十月一日出版

政治上的死路與活路　本社
從外人對我評論說起（續刊）　本社
論哲學方法　馮友蘭
經濟建設與企業形態　楊克誠
法西斯教育的改造　李廷揆
民族活力的毀滅　吳含
戈吉野和他的時代　諸家驊
關於民主政治（通信）　周誠

服務大衆之國家銀行
郵政儲金匯業局

營業範圍

存款　往來存款（即支票）通知存款定期存款　活期存款（即存摺）存本付息零存整付

放款　活期押放定期押放抵押透支　貼現信用現金押匯出口押匯押地押款

匯兌　普通匯票　電信匯票本款匯票　定額匯票　郵政劃撥匯款　郵政劃撥匯款　郵政劃撥匯款

保險　修理保險　定期保險　團體保險　發票保險

本行特點

首先發行節約建國儲蓄券
獨家發行節約建國儲金郵匯
即將發行黃金儲蓄券
代雖國庫代收所得稅代售獎券
經理一切銀行業務信用穩固
服務週到手續簡便服務公衆

昆明分局：局址：南屏街電話號碼二二八四八四八六

自由論壇月刊

第三卷　第三期

中華民國三十三年十一月一日出版

社長兼發行人　郭相卿

編輯者　自由論壇社
昆明宗家街一三六號
自由論壇社
電話　碧雲

經售者　昆明宗家街一三六號
自由論壇社
電話　碧雲

預定辦法：　預定半年六期一百五十元郵費在內照出版定價八折收費逾期後定價請遞到本社訂購

本期零售：　每册國幣二十五元

昆明天成永金店

正義路一四二號　一四一號　一四三號

特聘超等技術　精作各種首飾
式樣玲瓏新穎　成色保証十足
工作特別認眞　交件準期迅速
如蒙各界賜顧　毋任竭誠歡迎

已登記

自由論壇

第三卷

第四期

所望於當今政府者（社論）　本社
國是前途　張印堂
不受干預的內政　費孝通
當前歐洲政局的啓示　馮忠國
我國生產建設檢討　向光沅
保生與兒童福利　潘光旦
教育走那一條路　Fesin Ellison著　陳友松譯
信心與希望（通信）　沈宜林
狄得羅及其他　吳達元

中央組織部研究室

中華民國三十三年十二月一日出版

自由論壇社發行

南京圖書館藏

雲南省合作金庫

存款
活期存款 隨時收付過帳
定期存款 利息優厚

匯兌
手續簡便 匯費低廉
交款退還 樣式可靠

放款
合作放款 農貸放貸

信託
代理保管 代理收付

通匯地點

省庫通匯縣份

羅次 武定 元謀 楚雄 易門 鶴慶 麗江 鎮雄 彝良 昭通 巧家 會澤 東川 會理 永善 大關 盤江 玉溪 蒙化 鹽津 永勝 川滇 鹽井 鹽源 鹽丁 鹽邊 鹽津 鹽江 海豐 路南 鹽龍 鹽井 鹽保 鹽山 鹽勸 鹽雄

各縣庫辦事處通匯地點除上開各縣外省內外各大地均能通匯

庫址 電話國路自動二四六八 電報號碼 〇一五一

雲南興文銀行

歷史悠久 信用穩固

特約 代理 等 澤 會 縣 國 庫 支 庫

總管理處 昆明市南屏街一一五號
電報掛號 〇九八一 自動電話 二四二一 九九四二

昆明行 昆明市南屏街口
電報掛號 一七二八 自動電話 二四三二 二三四三

玉溪路辦事處 昆明市正義路

分支行處

[illegible]

社論

所望於當今政府者

本社

我們的抗戰在未經還滅敵的一百方針之下安排了七年半的時間，我們的抗力和財力，都因經政府的設心，和四次間接的貢獻，使我們的抗戰能夠繼續不斷，經過與敵的鬥爭，經過長期的戰鬥，我們之有今日的成績，固是不能不說是政府的成績，但是在這七年中，不但我們的抗戰長期的持續下去，而且我們的生活還是維持到現在，這固是政府的成績，但是我們的生活還是維持到現在，這固是政府的成績，但是我們的生活還是維持到現在，這固是政府的成績，但是

朝的勝利，減弱了吉香的能力，給人的印象。而排除異己的惡習，使人失去了信心。

這樣說，內閣倒失去了信心。

並在這軍閥統治的時期，國際關係亦日趨惡化。自從滿洲事變，土肥圓大使深感關係上須立約在國聯，可是中間經過幾番的波折後，國人感深絕望。所以，內閣倒了，從幾番轉變中，所有自信者中間為主張強硬外交，而內閣四內閣可以思想相其的個性已經顯了。內閣倒了，國際關係惡化，中國四面受敵，不過把軍閥一個個打倒了，時更被壓迫的情形却接踵而來。去歲發起之後，好像政在目前。

從前當時一般人民國民都認為目為的野心政在「關」這邊我的大陸道路。心存德俄在西伯利亞，尚有勝利英上門來，可是應人知明兵四指，既不停止，不及知自己將挑入資源陷內。他們的金剛鑽是要在強國間發了給解決我們的主力，政權我們的大力，來對付別人。

別人是誰？我們的人民本已是強弩之末，全能不過況如不可終日。這有稍稍，大綱即至，人心之間接沒有比這一接近民族利益的報告階段。更可怕的了。這種說法自高，實是門名的低調，使人不寒而慄。

我人心，從何說，在這年人中國間期之後，已是沉沉不起了。在激鬥頭，經過了不少的醒悟，政府實有了「中堅」的決定的政策，中進其實有力，條件今後為興盛革之計劃與見，特就中央強政軍閥對人都如以為得。「我們先不必有等閒疑問存，就是說要問題，以便解決應解的作風，到發公平輔助政治戰的表示上，我們不能不說政治的當然的結論。國家公平輔助政治的解論，對結各人民，對的結論，可說是沒有不對道利益的。這國家的公平，政治的結論。

中國戰爭樂觀的論調。

「我到這的問題說，還是沒有改變，一個治國的原理，一方面表示新的問題，一方面表示新的問題，一方面表示新的問題

國是前途

一黨政事的分離與合一

張君勱

張君勱先生是一個國民黨黨員。他寫過文字來以個人的名義發表的情緒寫出一個國民黨黨員自己心目中的國是前途，這裡面發的呼籲，確實有許多的意義。

一、第多年來，政府國行黨的統治，人民對國事，對國民黨都不能有所批評。人民對任何政治本部無所知識，決無所以為國家前途計，為國行黨的前途，而發出一種有力的輿論。所以黨內黨外，則是為為不尊能問事，因為這個緣故，不能不說是一不可救的弱力去支撐國的民及他子子孫孫的命運。所以對于今這個黨的前途，這是一個事實。在黨內黨外，中間還有兩個說法，一方面是絕望，一方面是絕望代政黨無所不說評。又不再受受侵人的批評。這兩種說法，雖然是一個事實，但是絕望代政黨的說法，雖然是一個事實，但是絕望代政黨的說法，雖然是一個事實，但是絕望代政黨的

[illegible]

[illegible]

[illegible]

不受干預的內政

費孝通

決國內有自決權之說，英國雖說大部分的問題是英國的「內政」，英國政府絕不願容有任何行動會引起干涉的藉口。這是英國政府的傳統，也是英國國民對此特別小心的一種原因。這種傳統的產生，是由於英國人民對於英國外交的關切，這種關切並不是出於對國外的公平，或英國人民對於其他的人類的自由上的關懷，這種關切是由於英國的安全和他的利益，英國人心裏總有個自己的「內政」，這個「內政」是英國人民的安全和他的利益上的問題，這種關切的結果，英國人民總是要求政府在這個「內政」上不受干預的權利。

英國的安全和利益，是英國人民的生命線，英國的「內政」，是英國人民的生命線，英國人民的生命線，是英國人民的生命線，英國人民的生命線，是英國人民的生命線，英國人民的生命線

一個人自己來不及干涉，不論用「內政」或其他的名目來推它，有一種負責的機關來承受其責任，不得與法律相違背，不得與法律相違背的機關來承受其責任，而這樣的機關不能干涉，自己所能干涉的機關也不能干涉，自己所能干涉的機關也不能干涉，自己所能干涉的機關也

[illegible]的[illegible]的[illegible]，因[illegible]經濟[illegible]，也[illegible]不可[illegible]理。[illegible]，[illegible]，[illegible]，

我國生產建設的檢討

向光祈

中國是人多，地窄，生產落後，國力弱的，人民生活貧困的國家。國家的稅源，則賴是勞力生產力，無論國產機器人民生活要求，國家財政收入，都必須靠勞動人民生產，所以今日的中國應積極地發展生產，能產增多，減輕負擔，不論民使行政官吏，都要明白這個道理，才能真正的革命。從前一部經濟書籍，充滿了重農輕商的思想，主張農業生產，不主張工業生產，主張農業生產，不主張商業的都

經濟的發展，是資本主義的產物。在資本主義的經濟上，工業不發達的國家，經濟上受中國的經濟的影響，國家的財政，是要靠關稅的收入，關稅的收入，是要靠進口貨的多少的。因此，我們要發展國內的工業，要使國內的工業能夠發達，國家的財政，纔能夠有收入。

（二）消費不足

我國經濟的封閉主義，使中國分為各省，非中國分之五十二個組織，國外之國十八個除組織行，產銷就老中國以消費及物產為主，加上政府的勞資雇傭者（戰國的政黨組織）產業工會等經濟發達，所以也因組織之一類，產銷組織常中，用銷發達。

年	數額	公務員
二十六年	〇，八九八	〇，八九三
二十七年	〇，九八一	〇，六八二
二十八年	〇，五八三	〇，四二五
二十九年	〇，二九三	〇，一七五
三十年	〇，二三八	〇，一四一
三十一年	〇，一七三	〇，〇九八
三十二年	〇，〇五二	〇，〇八八

國家收入數額較大的減少，就是說產銷發達的大為減少，買力由於通貨膨脹如此（少數的個人是例外）。但是我們的政府，要利的平衡國家如此，如之發展就減發達的本身民通貨的膨脹，使國家財政破產，物之發展就減發達的本身民通貨的膨脹，使國家財政破產，物之發展就減發達的本身民通貨的膨脹，使國家財政破產，物

水泥一項因用途之推廣，產量亦有增加。

❀國營紡織廠的消費力增大小，要視市場上之銷售情形而定。因為現在紡織廠的產量不能完全滿足市場的需要，故國營紡織廠的

[illegible]物價上漲的趨勢，國營機構採取的公布價格為官價，與政府的[illegible]一樣比一年以前的上漲也四倍有奇，其餘物價[illegible]，可以直[illegible]

年月	二十七年	二十八年	二十九年	三十年	三十一年	三十二年
	一〇四·四	一一六·四	一九一·五	五五六·五	一·六七二·二	四·二九二·八	〇·六四一·八

（註）民國二十六年上半年至三十三年度內，為物價上漲趨勢，指數如有

年月	二十六年	二十七年	二十八年	二十九年	三十年	三十一年	三十二年
一月	一八·一四	二·七					
二月	二一·三	八·九	二·七				
三月	二五·八	八·七	四·五				
四月	三〇·八	四·七	三·三				
五月	三四·三	三·四	三·四				
六月	三八·三	四·九	三·四				
七月	三九·九	六·二	三·九				
八月	三九·九	九八·六	三·四				

在物資上涨的趨勢，國營工業產品（[illegible]）原料價格的變動，商城品價格大增，利潤甚厚，自然增資機器，擴張工人以擴大生產，自二十七年至二十九年止，可謂民營工業產品價格時期，但就

（二十六年基期一百（加權幾何平均））

年月	二十七年	二十八年	二十九年	三十年	三十一年	三十二年
	一〇〇·〇	九八·〇	一一七·五	四三〇·二	一·六五六·二	三·九九五·〇

產品價格上漲的原因大，其次輕工業的價格漲幅較重工業為小，這是因為輕工業的產品，清朝貿易不發達的緣故，輕工業產品的價格上漲，大部分是因為人造國的關稅，增加輸入的關稅，增加輸入的關稅，增加輸入

[illegible]的發展，如經濟政策與財政補救措施等去，生產自然會隨環境的變化。

[illegible]經濟的發展，如經濟政策與財政補救措施等去，生產自然會隨環境的變化。

[illegible]

（四）統制的不當

[illegible]

（五）工業的不健全

[illegible]

除此以外，還有一種不為市場而生產的產品，即是自己的工廠裡的產品。

除此以外，還有一種不為市場而生產的產品，即是自己的工廠裡的產品。例如紡織廠的工人，織成的布匹，一部分是要拿回家裡去做衣服用的，這種產品，就是自己的產品。

這種產品，在工廠裡面，是沒有價值的，因為它是沒有交換的

優生與兒童福利

潘光旦

[illegible]

[illegible]

[illegible]

身心發展，並不能有過大的稱贊，最多給好的評語。

不過兒童自己不會決擇，不能決定，不能決斷，所謂意志薄弱，容易被別人的意見所左右，容易被別人的意見所左右，容易被別人的意見所左右

四期　論　論　論

教育走那一條路

美國哥倫比亞大學教授 [illegible] 著
[illegible] 譯

民主的時報七月二日星期評論

目前之國的大學教育未不多見，然而就令人目中卻特別注意它，就是比平常時期，因人人都覺得特別注意它，不論學者或教育家，或銀行家與實業家，或青年學生，都有一種共同的感覺，覺得目前的教育制度不適合於時代的需要。現在我想說明這個問題，我的目的是要使青年學生對於目前的教育制度有一個明白的認識，我的預期是要使青年學生對於目前的教育制度有一個明白的認識，我的目的是要使青年學生對於目前的教育制度有一個明白的認識，我的目的是要使青年學生對於目前的教育制度有一個明白的認識，我的目的

經驗自學，經由現實的實在觀察與分析，以求之大學問與自由自在的興趣出發，而皆能得到成的結果明，但學習者要之新經驗與新的方法，而到新的方法，可以控制新的經驗，新的方法與新的經驗，而到新的方法，心理學家，心理學家，於研究發現的新的經驗，而到新的方法，於是到達新的領域上去，發明新的方法，於是到達新的領域上去。

自發自學的從事研究，是國家的事情，自發自學的從事研究，是國家的事情，自發自學的從事研究，是國家的事情，

信心與希望（通信）

沈宜林

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

狄得羅及其他

吳逸元

我們還是好朋友，一個平等的感覺，我們自由的思想是不約而同的。

命運的動搖人，或說是時代的潮流，我們自由的思想是不約而同的。一七五一年寫一七五七年，它說是潛在的思想，第三階段的開始的時期了。到了一七五七年，它又開始寫第四卷了，又開始寫第五卷，它又開始寫第六卷了。又開始寫第七卷了。到了一七五九年，它又開始寫第八卷了。這時候，而且科學家的頭腦裡，科學家的頭腦裡，科學家的頭腦裡，

有組織的宗教，提倡的宗教，主張，動機宗教，叫人信立自主，為社會改革的種子。從無宗教教育的發達，至今還是一種政治的宗教，不能，平心而論，宗教是宗教，政治是一種政治的宗教，宗教的人自發的，政治的人自發的，政治的人自發的，政治

當前歐洲政局的啓示

馮念國

本論係在前面論文結束後寫到的，作者目前高為歐洲政治問題的專家，其對政治自由與經濟平等問題深有研究，因此對於歐洲的看法，自極具卓識。作者有時間，又能法於除舊佈新，其實踐力亦極為強大。因此，我們不是以保護其名用了，頭腦頑固的人，對於這篇文章，應該虛心研究，並且要敢於實踐的，可是在歐洲的人，對於這篇文章，應該虛心研究，並且要敢於實踐的，可是在歐洲的人，對於這篇文章，應該虛心研究，並且要敢於實踐的，可是在歐洲的人，對於這篇文章，應該虛心研究，並且要敢於實踐的，可是在歐洲的人，對於這篇文章，應

是一方面為的歐洲，一方面為的中國。

法國西風重新佔起來了

英國國會三黨和平的鬥爭，最近因為法國西風重新佔起來了，法國的革命，雖然是代表工黨的勝利，但是英國的革命，雖然是代表工黨的勝利，但是英國的革命，雖然是代表工黨的勝利，但是英

絕望的波蘭

[illegible]

巴爾幹的新秩序

[illegible]

新局面的啓示

[illegible]

國民明商業銀行

辦理銀行一切業務

各大都市均可通滙

營業範圍

存款

放款

匯兌

利息優厚

手續簡便

穩捷迅速

自由論壇月刊

第三卷 第四期

中華民國二十三年十二月一日出版

社長兼發行人 邵 相 卿

編輯者 自由論壇社

北平明東街一三六號

預定辦法：

預定半年六期一百五十元後得半年定價八折數目與定閱者與定閱者更換本刊訂購

本期零售：每冊國幣

文聚叢書

林元主編

沈從文著

長河

金馬書店總經售

崇文印書館印行

服務大衆之國家銀行
郵政儲金匯業局

營業範圍

存款

往來存款（即支票）如須有透定期存款

定期存款（即存摺）有本付息等種存

放款

活期押放定期押放活存透支押放透支

證據貼現 匯出押款 出口押匯 押匯所地押款

匯兌

電報匯款 電信匯款 小額匯款

定款匯款 郵政匯款 銀行匯款 國際匯款

保險

終身保險 定期保險

團體保險 簡易保險

本行特點

首先發行節約建國儲蓄券

獨家發行節約建國儲金郵匯

節將發行黃金儲蓄券

代理國庫代收所得稅代售獎券

經理一切銀行業務信用穩固

服務週到手續簡便服務公衆

昆明分局：局址：南屏街電話號碼 二二二一 六四八四

雲南礦業銀行

營業要目

各工

鑛種

放存

款款

各地匯兌

◇通匯地點◇

保山 下關 一平浪 通海

昭通 麗江 蒙自 會澤

騰陽 巧家 嵩安 元永井

景谷 順甯

總行 昆明護國路

第 3 卷

第 5 期

年

自由論壇

我對國事前途的幾點概念　王芸生

對憲政的期待　王賴愚

論知人之道　楊人楩

中國的出路特輯

新中國與舊傳統　孫毓棠

中國的出路（座談記錄）　張奚若　楊西孟　楊堤　吳晗　周谷城

民主運動中學者的任務　江同

延安一月（書評）

兩週年紀念專號

第三卷　第五期

自由論壇社發行

雲南省會作金庫

存款

活期存款 收付迅速

定期存款 利息優厚

匯兌

手續簡便 匯費低廉

款項迅速 匯安可靠

放款

農業放貸 會作放款

信託

代理收付 代理供銷

通匯地點

羅次 武定 元謀 亭甸 易門 絲豐 湯明 姚安 大姚 祥雲 鶴慶 賓川 蒙化 邱川 大理 雲龍 長東 緬甸 永勝 玉溪 通海 曲溪 開遠 蒙自 個旧 蒙自 個旧 麗江 保山 楚雄 昭通 鎮雄 廣南 富寧 馬關 麻栗坡 新平 嵩明 宜良 師宗 彌勒 澄江 呈貢 昆明 安寧 嵩明 宜良 師宗 彌勒 澄江 呈貢 昆明 安寧

省庫通匯縣份

除上開各縣外省內外各分庫辦事處通匯地點大地均能通匯

昆明 正義路 電話二四六八八 號碼 一五五零

光華化學公司

火漆 漆 鐵 柏油 油 油

出

（粗糙玉蜀）

木材防腐劑 松節油 鬼利素 來素 兒 石炭酸 硫酸 鹽酸 硝酸 鈉 鹽 陵 油 毛

地址 拓東路一四一號

艱苦的兩年

郭相卿

紀念本社創立兩週年

本社創立於三十二年二月，迄今業已屆滿兩週年。本社成立時中心為出版週刊，後將月刊改為自由論壇月刊，近年九月間應讀者熱烈要求又另創時代週刊一種，每逢周末出版一次。證文間諸陳續用筆名撰寫。此外並組織學術演講為社內外舉談會。

兩年來，我們自信都是在嚴肅的心情下堅定進努力增。我們雖然始終沒有一篇正海文字很具體地說明我們的努力目標，但簡明的講者總可從我們的刊物中看出我們實踐結成所追求著一個目標：為民主運動開路。我們刊物中的每一篇文章不論其所述及的題材如何，其終極歸宿都是朝著這一總目標，不過北功效有間接與直接的不同而已。

兩年來，國際大局巡變，中國局勢也極複雜曲折，反映在我們身上的是因之也感覺了順利的平穩，但感覺大局變遷的趨向即極增樂觀，民主的勝利已在一種偏屬內心的虛榮信念推動為一生死以之的事實，中國局勢的推移也隨環境條件選擇而有所變化。但我們的效忠為民主之路無多崎嶇坎坷，運於現代的刊物中曾一再申說，以為為一個努力中國改革的人間應深思自己，密心產受歷史的教訓，而作全盤有效的努力。

在我們這個國度裏，都逸出歷的發會拓任何國家都值得珍視，所以我們立言的態度一向是苦心孤詣。今天想論其與出版界所遭受的艱難困難，局外人可不難想像推知。有時當會使我們疑惑而灰心，但為念下一代的幸福，感眼平百萬體者，都在時是以持我們的信譽，抗議，選正確我們應盡的地努力！

（下轉第二頁）

本期目錄

艱苦的兩年（代社論）　郭相卿

我對國事前途的幾個概念　王芸生

對憲政的期待　王賛愚

論知人之道　楊人楩

中國的出路特輯

新中國與舊傳統　孫毓棠

中國的出路（座談紀錄）　周谷城

民主運動中學者的任務　丁則良

窮通之際　澄之

到民主之路　江同

延安一月（書評）

我對國事前途的幾點概念

王雲生

我以華僑在美時，是中華民國三十四年三月八日的一個明明之夜，此時我對國事前途有幾點概念，特寫出以期自由論壇。

（一）抗戰勝利事，過去全世界的大意見，太平洋作戰事又失敗，到現在日本已陷於絕敗地步，它已無有餘力打國抗戰的中國。日本加緊打不利抗戰的中國，在這次大戰中，中國最後必然勝利。

（二）我相信現代國際中國提可能勝利，相信不得不爭。還所謂好者不好者，就是國家地位的問題。歸到國家地位的問題，我們應該步有科學的道理。二四四八，二五一七，什麼四數就要什麼數。若我們的歷史傳統，文化內容，人民教育，國際環境，我們應該得到什麼地位，就得到什麼地位，這是眞實的合理。眞實的內容，繼續的質量而產生。眞實的內容，繼續的質量而產生。我們的內容，若從國家公開的經濟，政治，軍隊，國家建設，國家建設，國家的政治，成什麼樣子？政治成什麼樣子？軍隊成什麼樣子？大大小小的官吏成什麼樣子？我們還想進步嗎？我們還要進步嗎？我們不能進步，若要還要求中國進步，唯其大危險。只有為萬萬國事不得！我這樣說，只許有人要問我的話，我是不是個共產黨人？我不是個華人，因長安街學章打了八年仗，總給新苦。這自從抗戰，自給想不到，得到新利，不算復華。但是我們若由抗戰文明國家建設，若是沒有在美，那就不但復華，而且高興。我這樣看，可是不是清楚的。我是個，我們國民黃德勝新利的共產上經驗國家的共產，再要想到共產的產產上個共產的努力。

（三）我實努力的目的在，是在抗戰勝利後國家分別將利潤地位上，我對國家，我們應為我們的利益，我們應為我們的利益，我們應為我們的利益

對憲政的期待

王造憲

從前到今天，曾經不少歲月，時過境遷，經驗測試的確。我們在抗時，提倡促進政治進一，如歷與內閣請，反求自己給得清楚不倒。這一國請，為說了十幾年，何以其能愛之為說，而到今不願成為事實了。這是我人深思苦究的大問題。

我們說後，大局轉定，國都新時期，如經歷抗戰用，發言對話的起理，期望屋智可早提上正軌。不論那時當局求治理論，既然重軍事上的勝利，亟給政治是有趨向民主，程度為其國家治理，幾十年來，到現局勝的這成，是因為維繫人心的有社會組織了，而現事時，現在人者也沒頭，想翻著得不解。這確是為去政治解決的主因。既今日而言，建設一理論，首應的宜能夠收拾全國人心的一種政制，我們未來是一個組織「新民」的民族，既從新補的心理不很穩，是郭英雄的願望，所以在國難反正的時發，開明的專制政治，為有其功用存在，但說真正政治，不能人心，即不能有民主實政，要政治的組織在。

我們說心到的人，大體上是要政治的，組織主義的，但是都會是政治理論上正確。這裡為多數的目的，而其他不可忽視，不能為多數的手段，目的與不可忽視，手段與目的可以調和。在抗戰中，實行高治，理論是一種手段，在今日，結束高論，也應該為一種手段。高治至今，和佛祖是同人的目，十七年北伐得成，國家正從統一建設的時期，這期間人有人有奇的夢力，於一中心的想立，將沒有其他必要。高治偏者作，現在高論與內閣在，我們本無可厚非的。國民黃去其調政治黃樣，「調政」的實際工夫，增強組織的根柢，但經過十幾年來的情形

戰後我國的政治問題，大致是專憲政治，這種是很自然的發展。

戰爭經了之後，國民黨的之各黨派，已可以合法存在；相信在戰爭期間，為敵偽所利用，因此深切明白的問題之重要。

運用，為敵偽所利用，段祺瑞政治的要訣，政權的鞏固，是不無民立為依歸。是中國歷史的教訓，不能不說是政治的要訣。

戰鬥對政治不能發揮，而在發揮在經，與治鬥政黨，促成政治活動中，民意可以表現出來，可以選舉，並且可以表現出來，政治的活動中，民意可以表現出來，政治的活動中，民意可以表現出來，政治的活動中，民意

大陸，其思未盡能深切瞭其的信仰，應能發揮國民參政權。

民二十五年公佈的國民大會組織法，國民大會第二屆代表選舉法，國民大會議事規則，中央政府組織法，中央政府各機關組織法，中央政府各機關組織法，中央政府各機關

就前人見解論辯人之道

楊人楩

「辯者有其道」，已見置來通弊生說得很透澈。

既然，辯者有其道，我們就該認清其道。

不但要廣用於敵國，亦可適用於人和人的關係，或說是親疏相遠而已，其關鍵就在於相知之深與不深。容與國的關係也是如此。我們曾寫過外國人不會識庶了解我國，但我們是否已深深了解外國呢？

我有知人之術，必要有知人之道。所謂辯者正道，一方面所謂表裏支字，我們應當注意，國民的自尊者，不但欠缺知人之明，且不免時時自知人之道。百時，我們國家發達，因自進的觀念者，同尺自而堅其說義，後面是以影響國華。

為為清代盛洋務運動的鼻祖，我們曾稱為中興名臣，曾國藩的學說，一方面所表現的學問時代的人。奉時人的言論和傳說與其所用人，還能不失七十一代的人應該感奮振興。那裏產生人對於西洋的認識，也許不免差，也是急當知人之道，因此經有知人之術，還能知己，我們能反省，我們應該如前人辯對：現為時人的言論其學說可為正道的。

求做文化對西，因而要自警人，發展西洋文化？我中國文化問題，本是本末倒置的辯論明的；所可貴者，還根據本末的觀和問題，從

能據著世外視之眼論的人，當然是最有價值的人。當然是最有價值的人，不能其長處在點，於是我們不能不要到那當然批評左右逢源的一種話：「在與左相對，對其一方面逃之說。以為偏於水草居住之民對於國之時，間倒是此論，以為關邊緣，徹動關鍵。西洋稱為已百年，而振實發。……御之得其道，是與其專其逃；

有云：

「羅人奮鬬獨立，非藉力於英國之師……英國之師……用力之法，有攻有守，有攻者自進而已……其守則不能，有攻者自進而已……其守則不能……自進而已……其守則不能……自進而已……其守則不能……

新中國與舊傳統

孫瑞榮

中國是個古老的傳統。經千年古遠的傳統，還有好的地方，壞的地方。壞的地方，多數是封建的遺毒，有好的地方，多數是中國文化的精華；壞的地方，隨着歷史的發展，不管是封建的遺毒，還是中國文化的精華，都要被改造，特別的中國文化，隨着歷史的發展，無在我們的時代，很強烈的要被改造。近年我們的時代，中國的現代化問題，已經現代化了中國，我們當然是沒有人的。前因非我代的中國，是非是代的，我們是沒有人的。中國現代化問題，我們當然是沒有人的。中國是非是代的，我們是沒有人的。

從中國歷史的發展上看，第一個新的問題，是中國封建的問題。中國封建的問題，是中國封建的問題。中國封建的問題，是中國封建的問題。中國封建

助軍閥成爲武力的枝幹階級。最後，大能的資生，即所謂士，兼領國家的長官。中國雖然有有學問的觀念教育的目的在爲官，士要教育經濟功名，學問倒不住非常熱，士所以說就是說大夫。想以上這些人，文武官員，總會勢家，他們中間雖然有有富貴貧賤的差別，但從大體說，他們有一種共同的階級意識，階級觀念，和觀點的統治觀念。

這士大夫階級的地位是一個特權階級。有時候，就其是在內朝宿居，他們的特權習慣法律別家所無是。如答貴的婚姻，少納賄賂不繳稅等，不服力役等等，法律上有同行的優遇無論刑罰寬免等。近者以降，法律上的特權漸次減少，但在以前，法律上的特權是很多的。如說士大夫的子孫，不全由於法律的明文，而世俗給予敬重，而社會輿論，對於士大夫的家族，感情敬重的觀念和特權，使他們在法律之外或法律之上，無形中獲得了許多權利與勢力。他們在政治上是國家一切建設的輿論教育民眾文化思想政治的輿論決定與發行者，幾個國家的人民的命運都在他們的掌握中，人民不能過無法法度他自身的運命，一切只能服從他們的指揮。他們在無意識與無自覺中產生的。士大夫的階級來源歷代的情形不盡相同，大概說來，他們是要受了封建的宗法思想的影響，他們是要可繼續的繼承的。士大夫階級的產生是由於一種特殊的環境

在極的運動上也受於很多的影響。蓋宋的哲學法，成文的律令法典，政治的組織規模，以及歷代賢能的稱讚經驗，歷史觀，政治綱領，經濟思想，仁政標語等，在宋都給著主的意志傳到四國輔助宋室，使其不能任意自為。影響於宋的國論，在朝有文武的議論和諫言。所謂內臣貴戚用地主大夫的輿論，至於諸侯的輿論則有宗室貴戚的輿論，至於諸侯的輿論則有諸侯的輿論。所以宋的輿論因有這麼的強制力極大。宋主要的輿論是宋室的輿論，而其宋室的輿論是宋室的輿論，宋室的輿論是宋室的輿論。宋國對於宋室的輿論是宋室的輿論。宋國對於宋室的輿論是宋室的輿論。宋國對於

昇和沒落的過程的人口問題，論定清末中國的人口問題，這是清末中國的經濟問題，論定清末中國的經濟問題，論定清末中國的生活方式問題，論定清末中國的生活方式問題，論定清末中國的生活方式

資不為奇異，在未來的經濟學上，將成為一種常識。

這對於新中國的出發，大約我們認不出個頭緒來。現在中國的出發，是要在現代化的大路，現代化的道路，在目前，但是資力多半是中農與民族資本的問題，這是資產階級的問題。這種資產階級，他不可離開民族資本的問題，不能與民族資本的問題，不能與民族資本的問題，不能與

中國的出路

張君勱 楊西孟 吳晗 羅隆基

◇座談會記錄◇

[illegible]

[illegible]

[illegible]

上，都就其能外面證明其正確性言，們經受那麼制，決有出路，只有死路。

問題了工業化的問題，應注意二點：一是生產問題，一是分配問題，若只講生產，無異的解決不為功。但看這兩條分配，便非常複雜或為虛的問題，不過這是理論上的應該。若論事實上的或信，我認為若是南今之道無疑今之道，不但產關係變讀不上，四法西斯底國家的辦法都該不上，結果只是中國式的軍閥，政客，市儈大學閥的經取自己。此點我的意思完分明了，應該格外勿錯。

綜而言之，我們若能到解決社會主義化二大目標，則一切根會為一個嚴重改步驟的現象可以消滅，孫先生所提出的主大次序解決問題的辦法，我不能同意，就有可改變人的自愚想，故低限度可以加強國人的公德觀念及技術能力，我們此次抗戰步驟不合理不滿人意的地方固然很多太多，但若拿甲午時代比較起來，進步總不能算不大。這不能不歸功於國人的自治。

（至此有人提及中共政策與革命問題）

中共現在的態度根本只是一個月到底都有的態度。其政策們的政策中共認為現在統治的地方地質的實際情況配合起來用到中古式的爆發社會經濟只有鼓勵小規模之私營自由發展在現階下，偏向能發國資與統制之所以他們的作風，只是一時的策略問題，其根本政策自不能放棄。共產黨而不講生產工具的有而不鑄錢產就都是非笑話！

一個國民黨在答應我們的問題，革命到底總沒有人說到革命，我們要求解決的一個對象是共產黨，我想不能無疑。孫先生在民國十五年長沒到紀念大會時，我們就是宣傳在中國就是宣傳在多數的機會。講到這裏，不能這樣個國家泡製個的機會。我所懷疑是的中共在統制經濟一點上會起什麼改變嗎？我所懷疑是的中國直接到經濟上來，中國人民在苦程度，耐性談道德，絕是樣本來道。中共在這點上的態度如說講了。但看這兩條分配問題，若只講生產，無異的解決不為功。但看這兩條分配問題，若只講生產，無異的解決不為功。

揚西孟先生：

中國在世界進化的現階段中，既然處在落後的地位，則無論中國人願意與否，中國或快或遲必會跟著世界進化的趨勢前進無疑。此中最迫切的問題就是工業化。中國的為國不是要不是要不是的國運很大的趨勢與展，而是在這個意義的方向和進程中要有有氣的和有組織的努力，以期減少過渡期間的波變和損害，並加速這變的程序。

這兩點要特別提出的一點就是這問題，即是中國要作到相當程度的工業化和非機器的適者，必須在二個條件的前提，即我觀定為二十年。即為因為不但是生產的客觀還要階段上要做中國社會，而且現時在國的銀行和經濟，中國實的因遲緩，為一此次戰後事實來一次根本的轉，即中國的生存就邊失掉大的問題。那裏上，從開始到此次抗戰，中國的問題根本上就是在不能生存的問題。抗戰勝利，只是又渡過一關，而根本的生存問題仍然是來解決的。若在這兩點上，而不肯鑑觀這點，中國的社會經濟是想要解決的。

現在起直追者進開始，中國必須設立方法作法。這就需要民的合作和優秀。結果組的客觀指數產生為國家生產者它的問題，畜牧問題與衛生問題，且致國家的不能作到社會經濟的完分動員，這危害國家意義。然則驗後如何補救這意義與國家利益，我們要求這裏指者的權力日趨強大，這就不能說他們現現把將中我也想後論？

問題直接到經濟上來，中國人口多，而供生產的生產力又極有限，所以非提高一般人民生活程度，耐性談道德，絕是樣本來道。中共在這點上的態度如說講了。其實這兩條分配問題，若只講生產，無異的解決不為功。

揚先生曾問過須住幾個二年的時期，其實大概是指數目問題而言，我想非三年不能到達目的。在國中國潛永遠存在農業與資的發展，民生經濟發達，國防武器起，國防武器起，國防武器起

國的工商業，因商業操中國的經濟。經濟中國的經濟大權，於是不能不與中國的進步中不和，但還受多大的抵抗和阻礙。這種中國的經濟和進步，不能不與中國的政治發生衝突，因為中國的政治是專制的，專制的政治是要保護舊的經濟的，因為舊的經濟是專制的基礎

[illegible]

[illegible]

[illegible]

民主運動中學者之任務

周谷城

歷中國是走光明的路線，是一回事；謀中國走出黑暗的路線，又是一回事。後者目前極難，前者目前極易。如果極權統治者，不改政治，中國便無出路，無出路便是大家的任務，在抗戰勝利，讓得生存的地位，但這不是一件容易的事；必須把牽掣所有的力量，通通發動起來，集中起來，著手進用，才能有這樣一個結果。單一力可以利用的力量不能發動，不能集中，或已經發動了，集中了的力量，不能等予適用，則任其悲觀絕望下去，甚至唯恐其發揮影響得不快，而且加工破壞之能力，這實在可怕之所在。鄭觀潮抗戰勝利前夕，就是同盟國的共同努力獲得了，中國的抗戰仍然有光明。

講到這裏，我們反在疑不用任何手段，要聯絡有關係學問者，使其協助政治，直古至今分不開，也從來沒有分開過，既有事關學問者，使其協助政治，或關學者，不過問政治，但為學問學者，關學者不過問政治，二過問政治，但為學問學者，關學者不過問政治，二過問政治，但為學問學者，關學者不過問政治，二

工商階級要求政治權了：過時代去大夫之政治權時，產業革命，主權從政權轉移到工商階級手裏。這一段產業革命，今日的時代，我們日本的時代，是大不相同了。不過這裏不是說講明今日的學者都是無思想，就今日的學術與政治實行，還是往往互為有如即如新興的工商階級，要與到了一個有組織程序的政治權時，就要與舊勢力的政權，就是說舊的

一個追求者的自白

丁瑞良

我從前未認得清楚以來，我是一個中國文化的追求者。我的動機，不是和得入所謂迷的愛化，並所謂為了在精神上得入所謂迷的愛化，並所謂為了在精神上得入所謂迷的愛化，並所謂為了在精神上

國歌斯巴達的傳統，自國家人知識開始，直到現在的國民中，還保存着古代的風俗習慣和政治組織。雖然人類文明發達，而且經過種種變遷，決不會忘掉過去的歷史。現在不為歐洲各國所注意，因為歐洲人知識發達，決不會忘掉過去的歷史。

到民主之路

蓋之

（一）

政權問題實是現在最重要的一個問題，但無非是一種方式，但無非是一種方法的問題。

傳統的中國政治，政權全歸一個特權階級之手，特權者為統治階級所獨有的權勢。在各國的中都給士人保留着的天然權利，士人都有資格得其所，可謂舉各階級中最優秀的人才來從政。本人的最大希望也不過進士的功名，這種的政治，是絕對的貴族政治之道。這時代中國的政治，是絕對的貴族政治。這種政治的政權，是絕對的貴族政治。這種政治的政權，是絕對的貴族政治。這種政治的政權，是絕對的貴族政治。

雖然在這種政治之下，人民的權利是絕對的沒有的，但是人民的權利是絕對的沒有的。

在這種政治之下，人民的權利是絕對的沒有的，但是人民的權利是絕對的沒有的。

（二）

到民主時代，人民的權利是絕對的沒有的。

現在中國的政治，是絕對的貴族政治。

人民的權利是絕對的沒有的。

人民的權利是絕對的沒有的。

人民的權利是絕對的沒有的

泰國憲法草案，經過多次的人民，[illegible]

如何能像，國[illegible]改革的力量，[illegible]

[illegible]改革後的政治力量，[illegible]

[illegible]，我們考了[illegible]

[illegible]的民族多[illegible]

[illegible]

（三）

[illegible]

[illegible]

[illegible]

延安一月（書評）

趙超構著

重慶新民報社出版
中華民國三十四年一月初版

江岡

「民國民的發稿，美國自己的朋友，能說自己美國人麼？」「美國人自有美人的道路，自然絕不了對我們的需求。有時候，有朋友的道路，也自然絕不了對我們的需求。有時候，有朋友的道路，也自然絕不了對我們的需求。」

「我只知道，我只知道，我只知道，

[illegible]

[illegible]

[illegible]

編輯後記

編者

一

現在世界，國際與國內的局面已經產生新的變動，這變動是朝向民主的方向發展。大家都在注意着這個變動，這個變動是人民力量的表現。

二

這個變動，大家都認爲是抗戰勝利的結果，這是不錯的。抗戰勝利，使人民的力量大增，使人民的力量大增，使人民的力量大增

雲南廣業銀行

營業要目

各種存款
工鑛放款

各地匯兌

◇通匯地點◇

保山 下關 一平浪 順海
昭通 麗江 蒙自 會澤
昆陽 巧家 婉安 元永井
景谷 順寧

總行 昆明護國路

為教育文化界服務
為經濟的

金城銀行

董辦理商業銀行一切業務

分支行遍及全國

利息優厚
低利借貸
匯款迅速
儲蓄便利
服務週到
保障穩固

總行地址：昆明南勝街
分行辦事處：西門外大西一巷七號
電話

論壇月刊

第三卷 第五期

中華民國三十四年三月二十日出版

社長兼發行人 郭相卿

編輯者 自由論壇社

總經售 昆明書店街一三六號
昆明聯合門市部
重慶 新知書店

本期零售 每冊國幣五十元

服務大衆之國家銀行

郵政儲金匯業局

營業範圍

存款　活期存款（用支票付款）　活期儲蓄存款（用存摺付款）

放款　活期押款　定期押款　活期存款透支　押款透支

匯兌　普通匯款　電報匯款　郵政匯款

保險　終身保險　定期保險　儲蓄保險　養老保險

本行特點

首先發行節約建國儲蓄券

獨家發行節約建國儲金匯

即將發行黃金儲蓄券

代理國庫代收所得稅代售獎券

經理一切銀行業務信用穩固

服務週到手續簡便服務公衆

分局：南屏街　電話　號碼　二六八四

資源委員會

民生化工材料

鹼類

純鹼

燒鹼

硫化鹼

潔鹼（即小蘇打）

快鹼

泡化鹼（即水玻璃）

酸類

硫酸　六十六度波美

六十度波美

五十度波美

化學純酒精四

度波美（即電水）

鹽酸

硝酸

本廠可代設化工及製造各種酒精蒸餾器過濾器乾燥器烘乾器粉碎機機械工具及各種蒸餾器過濾器蒸發器過濾器輸送器等

廠址：萬明鎮西郊普坪村一〇五號

自由论坛

1

本片卷

自 1943 年 1 卷 1 期

至 1945 年 3 卷 5 期