



金剛般若波羅蜜經卷之二

無得無說分第七

當體空寂無物可得凡有言說皆為剩語

須菩提於意云何如來
得阿耨多羅三藐三菩
提耶如來有所說法耶

須菩提言

如我解

音

佛



所說義無有定法名阿
耨多羅三藐三菩提亦
無有定法如來可說

訥曰空生領解佛亡乃云第一義中無有定實之法可得亦無定實之說可說

陳曰楞伽經論七種空有曰一切法離言說空第一義聖智大空如來了真空之妙固無法可得亦無法可說是以設為之問無上菩提乃第一義深妙難名以持戒忍

辱而得之或精進禪定而得之或聚沙為塔或稱南無皆已得之豈可拘以定法而名之哉如來憫衆生之未悟安得嘿然而離說或為志求勝法者說或為求無上慧者說或為求聲聞者說傳心法要曰自聲聞或為求辟支佛者說法華經曰樂五教切乘應機而酬隨叩而答寧有定法耶佛盡變通之義無執無著須菩提兩言無有定法非能解佛所說義乎
川曰寒即言寒熱即言熱頌曰雲起南山雨比山驢名馬字幾多般請看浩渺無情水幾處隨方幾處圓

何以故。如來所說法。皆不可取。不可說。非法。非非法。

謝曰。非法則不有。非非法則不無。有無並無理之極也。

王曰。此皆為衆生而設。非有真實之法。故云非法。然亦假此以開悟衆生。又不可全謂之非法。故云非非法也。
陳曰。如來所說法。無上甚深法也。可以性

修而不可以色相取。徒取則何以深造於性理之妙。可以心傳而不可以口舌說。徒說則何以超出於言意之表。須菩提所以辨論兩言其不可也。是法也。微妙玄通。深不可識。一以言有耶。雖有而未嘗有一。以爲無耶。雖無而未嘗無。此非法非非法之意。真空不空。其若是乎。

傳頌曰。菩提離言說。從來無得人。須依二空理。當證法王身。
子榮曰。先悟人法。二有空。然後證涅槃妙果。
心俱是妄。無執乃名真。若悟非非法。逍遙出六塵。

川曰。是甚麼。頌曰。恁麼也不得。不恁麼也。

不得廓落太虛空。鳥飛無影跡。咄。揆轉機輪却倒迴。南北東西任往來。

所以者何。一切賢真聖。皆以無為法。而有差別。

疏鈔云。未了人空法空。皆名執着。了此二法。即曰無為。菩薩能齊證二空。聲聞方離人空。未達法空。故云離一非。以證前之義。故云而有差別。

六祖曰。三乘根性所解不同。見有淺深。故言差別。佛說無為說者。即是無住。無住。即無相。無相。即無起。無起。即無滅。蕩然空寂。照用齊施。鑒覺無碍。乃真是解脫。佛性佛。即是覺覺。即是觀照。觀照。即是智慧。智慧。即是般若。波羅蜜多也。

三曰。其言賢聖。以無為法。而有差別者。何哉。蓋謂於無為法。得之淺者。則為賢人。若須陀洹之類是也。得之深者。則為聖人。若佛與菩薩是也。此所以為差別歟。

顏曰。佛問須菩提。如來得阿耨多羅三藐三菩提耶。如來有所說法耶。答云。如我解佛所說義理。皆無一定之法。可名可說。何故如來所說法。如人飲水。冷暖自知。不可

取不可說。非法。非非法。法屬有非法。屬無執。有着相執。無落空。所以道不是法。不是非法。又以者用也。無為者。自然覺性。無做人為。故一切賢聖。皆用此無為之法。然法本無為。悟有淺深。遂生差別。見到頭則一也。

傳頌曰。人法俱名執。了即二無為。菩薩能齊證。聲聞離一非。所知煩惱盡。空中無所依。常能作此觀。得聖定無疑。

依法出生分第八

諸佛所依之法盡從此經生出

須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界。七寶以用布施。是人所得福德。寧為多不。

王曰。三千大千世界者。此日月所照為一小世界。其中間有須彌山。日月遠山運行。故南為閻浮提。東為弗婆提。西為瞿耶尼。

此爲鬱單越。是名四天下。日月運行。乃在須彌山之中腰。故此山之高。其半出日月之上。山上分四方。每方有八所。中間又有一所。共三十三所。謂之三十三天。梵語謂之忉利天是也。日月運行於此四天下。謂之一小世界。如此一千小世界。謂之小千。如此一千小千世界。謂之中千。如此一千中千世界。謂之大千。以三次言千字。故云三千大千。其實則一大千耳。如此方謂之一大世界。寧爲多不者。此寧字。乃譯師之言。蓋若助辭耳。不必深考也。六祖曰。此是如來問起。此意如何。布施供

養。身外之福。受持經典。身內之福。身福即衣食性福。即智慧。雖有衣食性中。愚迷即是前生布施供養。不持經典。今生聰明智慧。而貧窮無衣食者。即是前生持經聽法。不布施供養。外修福德。即衣食內修福德。即智慧錢財。見世之寶。般若在心之珍。內外雙修。方爲全德。此是讚歎持經功德。勝布施福也。

疏鈔云。七寶者。金銀琉璃珊瑚碼瑙赤真珠。玻瓈。佛意欲顯無爲之福。先將有漏之福。問及善現。三千世界盡著七寶。以用布施。作福所得。其福德寧爲多不。下文須菩

提答。

須菩提言。甚多世尊。何以故。是福德。即非福德性。是故如來說福德多。

謝曰。福德無性。可以因緣增多。多則易著。故即遣之。

六祖曰。三千大千世界。七寶持用。布施得福。雖多。於性一無利益。依摩訶般若波羅蜜。多修行。令自性不墮。諸有是名福德性。

心有能所。即非福德性。能所心滅。是名福德性。心依佛教行。同佛行。是名福德性。不依佛教。不能履踐佛行。即非福德性。

訥曰。空生謂大千七寶。寶豐福勝。故曰甚多。是福德者。事福也。即非福德性者。非般若福德種性。既非理福。不趨菩提也。是故如來說福德多者。於世間事福。乃云多也。陳曰。聚寶布施。持經精進。皆六度之一也。佛化度衆生。未嘗沮其布施。而獨喜其精進。蓋謂世人計著。多用金銀琉璃珊瑚瑪瑙真珠。玻璃爲求福地。殊不知以覺性之寶。修其性上福德。故併爲二者設爲之問。

以較其優劣。持經精進者率性而修也。性
彌滿六虛。其福德亦如是。夫是之謂福德。
性聚寶布施者藉物而修也。物有限而其
福亦有限。又非福德性之比。故須菩提辨
論曰。是福德即非福德性。且斷之曰。如來
說福德多者。以其有限。得以計其多寡。故
也。五祖嘗曰。自性若迷。福何可救。六祖亦
曰。功德在自性。不是布施供養之所求。又
曰。自悟自修。是自性上功德。二佛之言。深
契玄旨。

若復有人於此經中受

持。乃至四句偈等。為他
人說。其福勝彼。

疏鈔云。此經者。人人俱有。箇箇周圓。上及
諸佛。下及螻蟻。亦具此經。即妙圓覺心。是
也。無物堪比。

陳曰。三昧經云。一切佛法。攝在一四句偈
中。故得之者。不在於文字之多。但一念頃
即入實諦。而其性天昭徹矣。若更有勤行
精進。受之不忘於心。持之不厭其久。說之
普得聞知。非特覺一己之性。且將覺億萬

人之性其為福德莫大焉比之多施七寶之福為勝

川曰事向無心得。頌曰寶滿三千及大千。福緣終不離人天。若知福德元無性。買得風光不用錢。

何以故。須菩提。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經

出。

疏鈔云。經云。三世諸佛及阿耨菩提一切妙法皆從此經出。即明持經果滿。顯前義也。又多心經云。三世諸佛依般若波羅蜜多故得阿耨菩提。亦同此義。又忠國師云。茲經喻如大地。何物不從地之所生。諸佛惟指一心。何法不從心之所立。故云皆從此經出。

王曰。阿耨多羅三藐三菩提。謂真性也。一切諸佛阿耨多羅三藐三菩提法者。謂諸佛求真性之法也。何以故者。佛自問。何故

於此經受持講說所得福德勝於彼三千大千世界七寶布施也。乃自答云。一切諸佛求真性之法。皆從此經出。則此經之功為極大而且無窮矣。

訥曰。皆從此經出者。非指此一經文句語言。乃指實相般若。即是一心遍為諸法性體。自己一念能生一切法故。

川曰。且道此經從甚處出。須彌頂上大海波心。頌曰。佛祖垂慈實有權。言言不離此經宣。此經出處還相委。便向雲中駕鐵船。

會錯忌切

須菩提。所謂佛法者。即非佛法。

玄宗皇帝云。三千七寶雖多。用盡還歸生滅。四句經文雖少。悟之直至菩提。

子榮曰。住相布施。唯成有漏之因。而得人天福業報。離相持經。則證無為之理。得福無有邊際。

王曰。佛於此再呼須菩提而告之。所謂佛法者。乃上文所謂阿耨多羅三藐三菩提法也。佛恐人泥於有此佛法。故云。所謂佛

法者。非有真實佛法。乃虛名爲佛法而已。蓋謂佛法本來無有。唯假此以開悟衆生耳。是於本性中。非爲真實也。

六祖曰。如來所說佛者。令人覺。所說法者。令人悟。若不覺不悟。取外佛外法者。即非佛法也。

顏曰。佛問若人滿世界七寶捨施。得福多不。須菩提答。福德雖多。必竟非福德性。復有人於此經中受持。乃至四句偈等。受者直下承受。持者時時行持。更爲他人解說。如一燈傳百千萬燈。其福勝彼。如何便見得勝彼處。彼以七寶乃任相布施。縱得滿

福。福盡墮落。此因經悟性。四句現前。福等太虛。歷劫不壞。古云。住相布施。生天福。猶如仰箭射虛空。勢力盡。箭還墜。招得來生不如意。爭似無爲實相門。一起直入如來地。何以故。一切諸佛及阿耨多羅三藐三菩提法。皆自此經出者。蓋大藏經及從上諸佛無上正等正覺之法。皆出自此經。此經者。此外無餘經也。所謂佛法。即非佛法者。隨說隨剗也。又四句決疑。金剛經者。乃大藏經之骨髓。而四句偈者。又金剛經之骨髓。若人受持是經。而不明四句下落。又豈能超生脫死而成佛作祖也哉。古今論

四句偈者不一。或指聲香味觸法是。或指經中二偈是。或云若見諸相非相即見如來。或云眼耳鼻舌。或云有爲句。無爲句。非有爲句。非無爲句。或云有諦無諦。真諦俗諦。各執已見。初無定論。唯銅牌記云。天親菩薩昇兜率宮。請益彌勒如何是四句偈。彌勒云。無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。是也。六祖復以摩訶般若波羅蜜多是也。若果執此兩轉語。便爲倒根。何異數他人珍寶。於自己無半文之分。幸而傳大士曾露箇消息。最是親切。云。若論四句偈。應當不離身。以是而觀。則四句偈者。初不假

外求。而在吾心地。明了方真。四句也不然。六祖何以註四句偈云。我人頓盡妄想。既除。言下成佛。向使此偈。可以言傳。面命。可以聰明測度。而到則我佛乃天人之師。住世四十九年。廣爲衆生說法。三百五十度。而於此經。凡一十四處舉四句偈。而終不明明指示端的。豈我佛吝其辭。而不爲說破耶。蓋恐人執指爲月。而徒泥紙上之死句。而不能返觀內照。於自己之活句也。且我佛尚不敢執着指示。况其餘者乎。吾之所謂活句者。死生不能汨。凡聖立下風。在於常行日用中。字字放光。頭頭顯露。初無

一點文墨污。若是箇漢直下承當。早是蹉過了也。何更容些小見識解會。而分別此是彼非也。唯有過量人方知鼻孔元來在面上。

傳頌曰。寶滿三千界。寶持作福田。唯成有漏業。終不離人天。持經取四句。與聖作良緣。欲入無為海。須乘般若船。

川曰。能將蜜果了。換汝苦葫蘆。頌曰。佛法非法。能縱能奪。有放有收。有生有煞。眉間常放白毫光。癡人猶待問西陸。

一相無相分第九

只這一相
本自無形

須菩提。於意云何。須隨

洹。能作是念。我得須

隨。洹果不須菩提言不

也。世尊。何以故。須隨洹

名為入流。而無所入。不

入色聲香味觸法。是名

須陀洹。

陳曰。須陀洹。斯陀含。阿那含。阿羅漢。此四菩薩。在一切凡人中。為第一。佛告彌勒菩薩。於法華經。嘗言之矣。告大慧菩薩。於楞伽經。亦詳言之。大涅槃經。佛言。若有比丘。欲得須陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿羅漢果。當勤修習。奢摩他毗婆舍那二法。大般若經。有預流果。一來果。不還果。阿羅漢果。正此之所謂四果也。又云。修行般若。

波羅蜜多時。不著預流果。不著一來果。不還果。阿羅漢果。抑又見四菩薩。得是果。而不存所得心也。今我佛恐四菩薩。不知以無念為宗。尚萌所得之念。故設四問。以為能作得果。得道之念。不須菩提。皆以不也。答之。復為之辨論。以形容其所得之實。夫入流者。初入其門。得預聖人之流也。須陀洹已證入流之果。名為入流。且心無所得。故曰。而無所入。其所以無所入者。不入六塵境界耳。名須陀洹。其以是歟。

須菩提。於意云何。斯陀

含。能作是念。我得斯陀
含。果不。須苦提言。不也
世尊。何以故。斯陀含。名
一往來。而實無往來。是
名斯陀含。

肇曰。一往來者。一生天上。一生人中。便得
涅槃。故名一往來。而實無往來者。證無爲。

果時。不見往來相也。

六祖曰。斯陀含人。名一往來。行從天上。却
得人間。生從人間。死却生天上。竟遂出生
死。三界業盡。名斯陀含果。大乘斯陀含者。
目覩諸境。心有一生一滅。無第二生滅。故
名一往來。

王曰。一往來者。但色身一次往來天上。人
間。而真性徧虛空世界。豈有往來哉。故此
色身往來。非爲真實。但虛名爲一往來。而
已。故云實無往來。以色身非真實故也。
陳曰。一往來者。一往天上。一來人間。不復
再來人間也。斯陀含。已證一來之果。名一

往來。且心無所得。而實無生滅相。名斯陀含。其以是歟。

須菩提。於意云何。阿那含。能作是念。我得阿那含。果不。須菩提言。不也。世尊。何以故。阿那含。名為不來。而實無來。是故

名阿那含。

訥曰。梵語阿那含。此經不來。已斷欲界惑。更不來生欲界。故名不來。而實無不來者。謂不計不來相也。

陳曰。不來者。直生兜率天宮。不來欲界受生也。阿那含已證不來之果。名為不來。且心無所得。而實無不來之相。名阿那含。以是之故。豈他在耶。

傳頌曰。捨凡初入聖。煩惱漸輕微。斷除人我執。創始至無為。緣塵及身見。今者乃知非。七返人天後。趨寂不知歸。佛說四十二

阿羅漢者能飛行變化曠劫壽命住動天
地。次為阿羅漢。證阿羅漢。次為斯陀含。上十
九天。於彼證阿羅漢。次為斯陀含。上十
者。一。上。彼。證。阿。羅。漢。次。為。斯。陀。含。上。十
人。間。次。為。阿。羅。漢。又。十。六。菩。薩。因。果。須。阿。氏。多。尊
證。阿。羅。漢。又。十。六。菩。薩。因。果。須。阿。氏。多。尊
者。須。日。七。萬。行。周。通。能。竟。性。驅。除。煩。惱。更。勤
修。日。七。生。七。死。方。成。道。等。陀。洹。入。聖。流。子
榮。日。七。返。人。天。後。七。度。往。返。天。上。人。間
受。生。謂。初。果。須。陀。漢。已。悟。人。法。二。空。怕。染。着
四。果。證。得。阿。羅。漢。已。悟。人。法。二。空。怕。染。着
世。間。生。死。一。向。灰。心。滅。智。入。無。餘。界。沉。空
寂。滅。不。來。塵。世。化。導。度。生。為。有。智。無。悲。不
入。生。死。界。且。自。利。也。

須苦提於意云何阿羅

已出塵往來求靜有疎親明明四果元無
果。幻化空身即法身

漢能作是念我得阿羅

漢道不須苦提言不也

世尊何以故實無有法

名阿羅漢世尊若阿羅

漢作是念我得阿羅漢

道即為著我人衆生壽

經 卷二

者。

謝曰。阿羅漢者。無生也。相滅生盡。謂之無生。若有計念。則見我人起相也。

有註云。阿羅漢者。生已盡。行已立。所作已辦。不受後有。故於諸相諸法。實無所得。更不於三界內受生。故名不生。

訥曰。阿羅漢者。名含三義。一殺煩惱惑使。二後報不來。三應受人天供養。亦謂之無學果。自初果至阿羅漢果。無別有法。皆同證。此無爲之體。無可取捨。故云實無等。又曰。若阿羅漢起得果之念。即有著我人等

過

陳曰。諸漏已盡。無復煩惱。名阿羅漢。阿羅漢心行般若波羅蜜。故法得是道。若自有法是所得心。本除何以稱是名哉。故曰。實無有法。名阿羅漢。法華經云。於諸法不受。亦得阿羅漢。正謂此耳。自須陀洹而至於阿羅漢。自得果而至於得道。如是次第修。則菩提無上道。可以次第到。

顏曰。四果修行。名四不還。須陀洹名爲入流者。隨順世間也。而無所入者。本性空。故居塵不染塵之說。斯陀含名一往來者。色身雖有來去。而法身湛然不動。而實無往

來也。阿那含名為不來者。離生死義而實無不來者。假名不來。實無動靜。阿羅漢能作是念。而得道者。是為著相。實無有法。但假名為阿羅漢。

陳曰。世尊者。啓咨之辭也。念者。萌之於心也。須菩提啓咨世尊曰。設若阿羅漢作得道之念。是萌所得心。則四著謬妄。無不為已。故曰。即為著我人衆生壽者。

世尊。佛說我。得無諍三昧。人中。最為第一。是第

一。離欲阿羅漢。世尊我。不作是念。我是離欲阿羅漢。

壽春石本。無後世尊二字。因人入冥司所告。不敢易也。

六祖曰。三昧梵音。此云正受。亦云正見。遠離九十五種邪見。是名正見。

王曰。梵語三昧。亦云三摩地。亦云三摩提。此云正定。亦云正受。乃謂入定思想法也。正定者。謂入定之法。正也。正受者。謂定中所想境界而受之。非是妄想。故云正受。世

人不知此理。乃謂三昧為妙趣。去聲之意。故

以善於點茶者。謂得點茶三昧。善於簡牘

者。謂得簡牘三昧。此皆不知出處。妄為此

說也。於此三昧人之中。須菩提為第一。

川曰。把定則雲橫谷口。放行則月落寒潭。

頌曰。喚馬何曾馬。呼牛未必牛。兩頭都放

下。中道一時休。六門迸出遼天鵲。獨步乾

坤總不收。六祖壇經曰。六門六根也。禪宗頌古白雲。端曰。趙州放出

訥曰。無諍者。涅槃經云。須菩提往虛空地。

若有衆生。嫌我立者。我當終日端坐不起。

嫌我坐者。我當終日立不移處。一念不生。

諸法無諍。言三昧者。得此無諍精妙之處。

於諸弟子中。最為第一。

世尊。我若作是念。我得

阿羅漢道。世尊。即不說

須菩提。是樂。五教切阿蘭那

行者。以須菩提。實無所

行。而名須菩提。是樂。阿

金剛經 卷二
阿蘭那行

訥曰。阿蘭那。此翻無諍。世尊雖稱歎我。我實不作是念。若作是念。世尊不應記我無諍之行。最為第一。

又曰。離三界欲。證四果法。得無諍三昧。方受須菩提名。以須菩提翻為空生。故云是樂阿蘭那行。若計著實有所行。則非無諍行也。

陳曰。三昧梵語。此言正受也。無生法忍。證寂滅樂。是所謂無諍三昧也。華嚴經云。有諍說生死無諍。即涅槃。六祖偈曰。諍是勝負心。與道相違背。便生四相心。何由得三昧。須菩提證真空無相之妙。得六萬三昧。而無諍三昧為最。以三昧力超出物表。不為物役。名為第一離欲阿羅漢。宜矣。且啓咨世尊曰。我不作如是之念。則須菩提不存。所得心可知。

陳曰。須菩提恐大眾不知去所得心。是以啓咨世尊。至于再四。我者須菩提自稱也。須菩提者亦自稱也。樂者好也。阿蘭那梵語。無諍之謂也。言樂阿蘭那行者。即是好無諍行之人也。夫萌之於心者。曰念。見於修為者。曰行。平有所行。則必有是行。法有

是行則必有所得。須菩提得無諍三昧。有是行故也。且曰無所行者。蓋以心無所得也。有是行而心無所得。且乎世尊以樂阿蘭那。行名之也。

頌曰。若阿羅漢生一妄念。作有所得想。即著四相。佛說我得無諍三昧。人中最為第一。無諍者。佛性包含大千。無有闕諍。三昧者。唐言正見。人中第一無闕諍也。是第一離欲阿羅漢者。六欲頓空也。阿蘭那行者。無人我行也。是樂阿蘭那行者。窮其本性空寂。必竟實無所行。所行謂之行樂者。愛也。

傳頌曰。無生即無滅。無我復無人。求除煩惱障。長辭後有身。

二心亦滅。無復起貪瞋。無悲空有智。脩觀

切然獨任真。

子榮曰。無悲空有智。脩然獨

空寂。更有餘習。一句沉空。遂寂為不。敢入

衆生。生死海中。教化衆生。方有智慧。未全

悲愍之心。故云空有智。

川曰。認着依前。還不是。頌曰。蚌腹隱明珠。

石中藏碧玉。有麝自然香。何用當風立。活

計看來恰似無。應用頭頭皆具足。

莊嚴淨土分第十

成就莊嚴

淨明心地

佛告須菩提。於意云何。如來昔在然燈佛所。於法有所得不。世尊。如來在然燈佛所。於法實無所得。

劉曰。言如來作菩薩時。在然燈佛所。於法畢竟無所得。離所取也。

六祖曰。然燈是釋迦牟尼佛授記之師。故問須菩提。我於師處聽法。有法可得。不須菩提知法。即因師開示。而實無得。但悟自性本來清淨。本無塵勞。寂而常照。即自成佛。當知世尊在然燈佛所。於法實無所得。王曰。如來佛自謂也。昔舊也。然燈即定光佛。乃釋迦佛本師。

陳曰。八王子皆師妙光。得成佛道。而其最後成佛者。名曰然燈。十六王子出家為沙彌。皆得如來之慧。最後者。我釋迦牟尼。然

燈是釋迦授記之師。釋迦如來。因師開導。得無上菩提法為諸釋之法王。於法寧無所得耶。但不存其所得心耳。佛恐諸菩薩所得心未除。故設是問。須菩提深悟佛意。以不也答之。且言於法實無所得。則以如來實得之心傳故也。言實則將以息大眾之疑心。

傳頌曰。昔時稱善慧。今日號能仁。善慧能仁者此目佛。看緣緣是妄識體體非真。法性非因果。如理不從因。法性本乎自然。非因有果。而後能謂得然。燈記寧知是舊身。即定光佛乃釋迦本師也。舊身即本來法身也。

忍樂經曰。唯有法身常住不滅是也。寒山詩曰。常聞釋迦佛先受然燈記。然燈與釋迦。祇論前後。智前後。非殊異。中无一異。一佛一切佛。心是如來地。

須菩提於意云何。菩薩

莊嚴佛土。不不也。世

尊。何以故。莊嚴佛土者。

即非莊嚴。是名莊嚴。

肇曰。是名離相。莊嚴佛土。

疏鈔云。佛土者佛之妙性也。眾生之真心。

也。如是心土還可以相好莊嚴不。又云。不也者。即善現從理以答之。何故。自心之土不在莊嚴。何故。爲性無相體等。虛空如何莊嚴。何名莊嚴。答。六度萬行。布施戒定慧等。一切善法。皆是莊嚴。又云。若染斷常。即非淨土。經云。欲淨其土。先淨其心。心淨故。即淨土也。問。心云何淨。答。外不染六塵。內無我人。不著斷滅。故名淨土。

王曰。既曰菩薩而言莊嚴佛土。何也。蓋一大世界。必有一佛設化。如此間大世界。乃釋迦佛設化之所。東方有大世界。乃不動佛設化之所是也。唯其一大世界。有一佛

設化。故凡大世界。皆謂之佛土。而菩薩莊嚴者。蓋有菩薩於其佛土之中。作種種善事。以變易其世界。如阿彌陀佛爲菩薩時。作無量善事。故其善緣福業。能變其世界。皆以黃金爲地。七寶爲樹林樓臺。是爲莊嚴也。佛於此。又自問。何以故者。謂何故菩薩言我當莊嚴清淨佛土者。爲非真實語也。乃自答云。莊嚴佛土者。即非莊嚴。是名莊嚴者。爲真性中。非有此莊嚴。故此莊嚴。但爲虛名而已。非是真實。唯真性爲真實。故也。

陳曰。維摩經云。隨其心淨。則佛土淨。蓋此

心清淨。便是莊嚴佛土。奚以外飾為哉。七寶宮殿。五采棟宇。皆外飾也。此凡夫之所謂莊嚴。非菩薩之所謂莊嚴。欲知菩薩莊嚴。當於非莊嚴中求之。則萬行莊嚴。是乃所以名其為莊嚴也。

是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。不應住色。生心。不應住

聲香味觸法。生心。應無所住。而生其心。

疏鈔云。應者當也。故云當如是生清淨心。即佛勸生真如無染之心也。問云。何生清淨心。答。不應住色聲香味觸法。生心。又楞嚴經云。若能轉物。即同如來。凡夫被物轉。菩薩能轉物。如是轉者。故曰應無所住。而生其心。

王曰。梵語菩薩摩訶薩。此云覺衆生大衆。生其實。則所謂菩薩也。如是字。乃指下文。

謂不當住於有形色者而生心。亦不當住於有聲音馨香滋味及所觸及一切法度者。而生其心。當無所住而生其心者。謂不可生心以住著於六塵。唯可於無所住著處生心也。諸佛教化衆生。有第一義第二義。此經說第一義。雖至高而可曉。然不易到。淨土雖爲第二義。而人人可行。佛言修淨土而明第一義。讀誦大乘經典者。上品上生。則爲菩薩。生死自如。然則修淨土者。豈可不曉此經之義。而受持讀誦。以期於上品上生也。

陳曰。菩薩莊嚴。既不在於外飾。則當反而求之於心。心苟清淨。莊嚴莫甚焉。故云。應如是生清淨心。凡住六塵而生其心者。皆非清淨心也。菩薩豈應如是。且如佛心本來清淨。無相。寧有所住。菩薩受如來教。亦應如是。故云。應無所住。而生其心。與十四分。應生無所住心同。佛言六塵之苦。每以色獨言於先。而繼之以聲香味觸法。益以見色者。人情之所易惑。在六塵中。尤其最者也。

五祖爲六祖說金剛經。恰至應無所住。而生其心。六祖言下大悟。乃言何期自性。本自清淨。何期自性。本不生滅。何期自性。本

自具足。何期自性。本無搖動。五祖曰。不識
本心。學法無益。若言下識。自本心。見自本
性。即名丈夫天人。

傳頌曰。掃除心意地。名為淨土。因無論福

與智。先且離貪嗔。莊嚴絕能。所無我亦無

人。圓覺經曰。無能無所。清涼因師。答斷常

俱不染。穎脫出囂塵。或漸滅。或常久。此心

滌着故能如穎之脫囊中。而出乎囂塵也。

華嚴經四十四卷。上忍品云。非斷非常。史

記。毛遂曰。使遂早得處囊中。乃脫

穎而出。此言雖小。可以喻大也。

川老自是故須菩提。至不應住色聲香味

親到法王城。

川老解應無所住。而生其心。曰。退後退後

看看頑石動也。頌曰。山堂靜夜坐。無言寂

寂寥寥本自然。何事西風動林野。一聲寒

鴈唳

長天。

須菩提。譬言如有人。身如

須彌山王。於意云何。是

身為大不。須菩提言。甚

大世尊何以故。佛說非身。是名大身。

王曰。須彌山王者。以此山在四天下之中。為山之極大者。故名山王。謂在衆山之中。而為王者也。日月遶山而行。以為晝夜。由此而分四面。為四天下。其上有三十三天。可謂至大矣。人身豈有如是之大者乎。蓋譬喻耳。故云。譬如有人身如須彌山王也。雖如是至大。亦非真實。是虛名大身而已。故云。佛說非身。是名大身也。何則。凡有形

相者。皆為虛妄。故三千大千世界。亦為虛妄。況如須彌山之身者乎。唯真性為真實。此經說真性第一義。故以一切皆為虛妄也。一切所以為虛妄者。以其有形相。既有形相。則無不壞者。縱使不壞。乃業力以持之。非本不壞也。業力盡。則壞矣。唯真性無形相。故無得而壞。此所以為不壞之本。自無始以來。至于今日。無有損動。故云常住。真性謂真性常住。而無變壞。此所以為真實也。

陳曰。須彌山高廣三百三十六萬里。為衆山之王。謂人身有如是之大。萬無是理。唯

佛真性清淨無相無住著無罣碍包太虛
藏沙界。雖須彌山不足以擬其大。世尊欲
以真心悟人。託大身以為問。而須菩提深
悟佛意。遂有甚大之對。恐大眾未曉。為之
辨論曰。佛說非身。是名大身。非身者。法身
也。真心也。文殊菩薩問世尊。何名大身。世
尊曰。非身是名大身。其一切戒定慧。了清
淨法。故名大身。蓋亦指真心言之也。如此
則真心可以吞須彌山矣。
頰曰。色身雖大如須彌山王。必竟非大。為
有生滅。佛說非身。非身乃為此身也。本性
無此妄身。是名大身。所謂佛身充滿於法

界是也

傳頌曰。須彌高且大。子榮曰。梵語須彌山。

之最。高。大。為。第一。是。眾。山。之。王。更。將。喻。法。

王身。子榮曰。報身佛能現千重化。化受用。

大身。實無取大之相。現心雖七寶齊圍繞。

廣亦無須有廣見之。心量也。

子榮曰。須彌外更有六度次相隣。子榮曰。

七重金山圍遶也。

因中唯修六度。次相隣也。

果故云。六度。次相隣也。

延光集注。須彌東方玻璃峯。紅色。南方流

璃峯。青色。西方真金峯。赤色。北方白玉峯。

自色。喻報身。須彌四面各慈悲作佛。因。子榮

捨修諸方行。方能成佛。故云。作佛。因。有

形終不大。無相乃為真。子榮曰。有身無相。

川曰設有向甚處著。須曰擬把須彌作幻
軀。饒君膽大更心麓。目前指出千般有我
道其中一也無便從這裏入。

無為福勝分第十一

現成公案。不假施為。此無為福勝他有為。

須菩提如恒河中。所

有沙數。玄樞音以所有沙為絕句數音所計也。訥師以所有沙數為絕

句。如是沙等恒河於意

云何是諸恒河沙。寧為
多不。

王曰。西土有河名曰恒河。佛名以此河沙為言者。蓋因衆人之所見。而取以為譬喻也。然佛尚以此問須菩提。寧為多否者。蓋使須菩提先省悟此沙。已不勝其多矣。然後為下文之說也。寧字儒家訓。豈如此。此乃譯師用字。止如助字。然不須深考也。

須菩提言甚多。世尊。但

諸恒河尚多無數。

所句切下恒河沙數

同音何況其沙。

川曰前三三後三三。

頌曰一二三四數

河沙沙等恒河數更多。算盡目前無一法方能靜處。

薩婆訶。

須菩提。我今實言告汝。

若有善男子善女人。以

七寶滿爾所恒河沙數

三千大千世界。以用布

施。得福多不須菩提言。

甚多世尊。佛告須菩提。

若善男子善女人。於此

經中。乃至受持四句偈。

等。爲他人說。而此福德。

勝前福德。

肇曰。良由施福是染沉溺。三有。三有謂三界。三有謂三界。不離於有。故持經福淨。超昇彼岸。是故勝也。疏鈔云。佛重顯無爲福。勝有爲福也。圓覺經云。有大陀羅尼門。名爲圓覺。流一切真如涅槃。如此之理。豈不是此經四句偈。何故。圓覺者妙性也。因圓覺妙性。流出一切真如之法。涅槃之理。不生滅之道。從此而出。亦同第八分之妙義也。如是解者。受持

無廢。自利利他。普與有情。咸達其道。而此福者。即無爲福也。其福勝前恒河沙珍寶布施之福。所以題號無爲福勝之分。

王曰。佛再呼須菩提言。善男子。善女人於此經中。受其義理。而持守之。乃至以四句偈等。爲他人說。則已不爲惡業所縛。而可以悟明真性。而人亦得聞此至理。而有悟明真性之漸。久而善根皆熟。可以脫離輪迴。求超生死。則萬劫無有盡期。故其福德勝於彼恒河沙數。世界七寶布施。無量無數也。佛嘗言。財施有盡。法施無窮。財施不出欲界。法施能出三界。此法施之福。勝於

彼無量無數。不足怪也。

陳云。七寶雖多。不過人間有限之物。布施以此。但受人間有限之福。較之經中一偈。悟之者。生天。豈不相去萬萬邪。三昧經云。若復有人。持以滿城金銀。而以布施。不如是人所受持。是經一四句偈。今有善男子。非特受持。即自見性。又且解說教人見性。則彼此生天。成無上道。回視七寶之福。為不足道。故有勝前云。華嚴云。譬如暗中寶。無燈不可見。佛法無人說。雖慧不能了。是則解說之功。又孰有大於此者。顏曰。將七寶滿世界。布施得福多多。屬在

有漏未免窮盡。不如於此經中。受持自己四句。更能展轉教人。皆得入佛知見。此福德歷劫長存。故勝前着相福德。智者頌曰。恒河數甚多。沙數更難量。舉沙齊七寶。能持布施眾。有相皆為幻。徒言智慧強。若論四句偈。此福未為長。

尊重正教分第十二

受持正教之人
天人皆生敬重

復次須菩提。隨說是經。

乃至四句偈等。當知此處一切世間天人阿脩羅。皆自應供養。如佛塔廟。四句偈解註詳見第八分。

陳曰。隨順也。隨順衆生而爲說也。但說是經一偈之處。則凡在天道人道阿脩羅道者。舉皆以華香瓔珞。幢幡繒蓋。香油蘇燈。恭敬供養。如佛真身舍利寶塔。在此况能持誦一經全文乎。應知盡能持誦全文者。

則所成就之法。乃出世間上上法也。非尋常法也。故壇經有所謂摩訶般若波羅蜜法。最尊最上最第一。

謝曰。封殯法身謂之塔。樹像虛空謂之廟。聖體神儀。全在四句。獻供致敬。宜盡厥心也。

六祖曰。所在之處。見人即說是經。常行無所得心。即此身中。有如來全身舍利。故言如佛塔廟。心清淨而說是經。令諸聽者。除迷妄心。悟得本來佛性。常行真實。感得天人阿脩羅。人非人等。皆來供養持經之人也。

王曰。謂隨其所在之處。乃一切處也。有人受持讀誦演說。則其功德威力為甚大。故其處即成塔寺。而一切人及諸天與阿脩羅等。皆恭敬也。阿脩羅有三種。一屬天趣。一屬人趣。一屬畜生趣。大槩如人耳。唯嗔恨之心重。故託生於此類。其福力大者。生天趣。其次者。生於人趣。其下者。生於畜生趣。訥曰。塔廟者。具云塔婆。此翻方墳。亦名圓塚。廟者。梵云支提。此云靈廟。安佛形貌處也。

何況有人盡能受持讀

誦。須菩提當知是人成就最上第一希有之法。若是經典所在之處。即為有佛。若尊重弟子。

六祖曰。自心誦得此經。自心解得經義。自心體得無著無相之理。所在之處。常修佛行。即自心是佛。故言所在之處。即為有佛。王曰。尊重弟子。謂弟子之可尊可重者。乃

大弟子。則菩薩之屬也。盡能受持讀誦。則如佛與大弟子在焉。

訥曰。經者。即法寶也。即為有佛。即佛寶也。若尊重弟子。即僧寶也。經典所在之處。即

三寶共居也。弟子者。學居師後。故稱弟。解從師生。故稱子。又云。以父兄之禮事師。故

稱弟子。

傳頌曰。恒沙為比量。分為六種多。以恒河

此量此經之功。德。究此經之功。德。莫大乎

六種波羅蜜也。華嚴合論九十六卷云。六
種波羅蜜也。持經取四句七實。詎能過法門
遊歷處。供養感脩羅。經中稱最勝尊高似
佛陀。佛陀即佛也。佛

川曰。合如是。頌曰。似海之深。如山之固。左

旋右轉。不去不住。出窟金毛獅子兒。全威

哮吼。衆狐疑。深思不動。干戈處。直攝天魔

外道歸

如法受持分第十三

當如此法

承受行持

爾時須菩提。白佛言。世

尊當留何名此經。我等云

何奉持佛告須菩提是

經名為金剛般若波羅

蜜以是名字汝當奉持

王曰梵語般若波羅蜜此云智慧到彼岸

此云金剛智慧到彼岸者謂明此經者其

智慧則如金之剛利斷絕外妄直至諸佛

菩薩之彼岸也以是名字汝當奉持者謂

奉事此義而持守之也

陳曰唐柳宗元曰言之著者莫如經此經

未標名時須菩提請名於佛而佛目之曰

金剛般若波羅蜜俾須菩提依此名字遵

奉受持一心流布於天下後世

川曰今日小出大遇頌曰火不能燒水不

能溺風不能飄刀不能劈匹歷切軟似堊

當侯羅硬似鐵壁天上人間古人不識喫

所以者何須菩提佛說

般若波羅蜜即非般若

波羅蜜

王曰此智慧到彼岸之說真性中亦豈有哉故云即非智慧到彼岸謂實無也但虛名為智慧到彼岸以此接引衆生耳

陳曰柳宗元曰法之至者莫尚於般若楞伽經曰智慧觀察不墮二邊得自覺聖趣是般若波羅蜜三昧經曰心無心相不取虛空不依諸地不住智慧是般若波羅蜜然般若波羅蜜至法也始而親出佛口故有佛說之句終而默傳此心則證入於般若三昧超出於言意之末而了無所得此非般若波羅蜜也又孰得而名之哉既非如是而且名其如是是又得其所以名也

然則汝當奉持者以是名字故

頽曰此是須菩提請佛爲法安名更問如何遵奉行持佛云是經名爲金剛般若波羅蜜夫妙明本性湛若太虛體既尚無何名之有如來恐人生斷滅見不得已而強安是名也所以傳大士頽云恐人生斷見權且立虛名

須菩提於意云何如來有所說法不須菩提白

佛言。世尊。如來無所說。

顏曰。佛問有所說法。不須菩提答云。如來無所說者。蓋直下無開口處。若言有說。即為謗佛。所以世尊臨入涅槃。文殊請佛再轉法輪。世尊咄云。吾住世四十九年。未嘗說着一字。汝請再轉法輪。是吾曾轉法輪耶。又佛偈曰。始從成道後。終至跋提河。於是二中間。未嘗說一字。

傳頌曰。名中無有義。義上復無名。金剛喻真智能破惡。堅貞若到波羅岸。入理出迷情。智人心自覺。愚者外求聲。

須菩提於意云。何三千大千世界所有微塵。是為多不。須菩提言。甚多。世尊。須菩提。諸微塵。如來說。非微塵。是名微塵。如來說世界。非世界。

是名世界。

陳曰。華嚴經云。三千大千世界。以無量因緣乃成。一切衆生。豈外此而別有世界耶。悟者處此迷者亦處此。悟者之心清淨心也。以此心處此世界。即清淨世界。迷者之心塵垢心也。以此心處此世界。即微塵世界。然世界許多。而微塵不勝其多。宜須菩提有甚多之對。

陳曰。諸微塵者。一切衆生心上微塵也。佛分身於微塵世界中。示現無邊大神力。開闢清淨無垢法。使一切衆生皆生清淨心。

非微塵所可污。故云。非微塵。得出世間法。非世界所能同。故云。非世界。世尊答文殊曰。在世離世。在塵離塵。是爲究竟法。此言非微塵。非世界。即離塵離世也。

顏曰。世界微塵。二者皆非真實。經云。一切山崖會有崩裂。一切江河會有枯竭。唯有法身常住不滅。

傳頌曰。積塵成世界。析界作微塵。界喻人天果塵。爲有漏。因塵。因不實。界果果。非真果。因知是幻。逍遙自在人。

須菩提。於意云何。可以

三十二相見如來不不
也世尊。不可以三十二
相得見如來。何以故。如
來說三十二相。卽是非
相。是名三十二相。

王曰。三千大千世界。微塵可謂極多矣。然見雨則爲泥。過火則爲磚瓦。是無微塵之

定體。所以爲虛妄也。是故說爲非微塵。謂非有真實微塵也。但虛名爲微塵而已。此謂極細而極多者也。若極大者。則世界。世界亦非真實。蓋劫數盡時。則壞。是亦虛妄。非爲真實。但名爲世界而已。佛雖見色身。而爲三十二相。至涅槃時。則皆無矣。不可以此得見直佛。故云不可以三十二相得見如來。此如來謂真性佛也。下文言如來說三十二相。彼如來則謂色身佛耳。乃佛謂我說三十二相者。卽是非相。謂非真實相也。但名爲三十二相而已。此分大意。謂細而微塵。大而世界。妙而佛之色身。皆爲

虛妄。但有名而已。唯真性爲真實。是以自古及今。無變無壞。彼三者則有變壞。故也。陳曰。三十二相。勝妙殊絕。形體映徹。猶如琉璃。此相非是欲愛所生。楞嚴經有是言矣。謂其非是欲愛所生。則是從三十二行上得之。世人圖著三十二相。而不修三十二行。將焉自而得見法身如來。

陳曰。如來有是行。必有是相。固也。說相者。其意在於三十二行。即非相也。曰。非相者。其法身之謂歟。華嚴經曰。諸佛法身不思議。無色無形無影像。名三十二相。亦以是耳。豈他求哉。故如來有是名之說。

般若經云。如來足下。有平滿相。是爲第一。如來足下。千輻輪文。無不圓滿。是爲第二。如來手足。並皆柔軟。如兜羅綿。是爲第三。如來兩足。一一指間。猶如鴈王。文同綺畫。是爲第四。如來手足。諸指圓滿。纖長可愛。是爲第五。如來足跟。廣長圓滿。與趺相稱。是爲第六。如來足趺。脩高光滿。與跟相稱。是爲第七。如來雙臚。漸次纖圓。如鹿王臚。是爲第八。如來雙臂。平立摩膝。如象王鼻。是爲第九。如來陰相。藏密。是爲第十。如來毛孔。各一毛生。紺青宛轉。是爲第十一。如來髮毛。右旋宛轉。是爲第十二。如來身皮。

細薄潤滑垢水不住。是爲第十三。如來身皮金色晃耀。諸寶莊嚴。是爲第十四。如來兩足兩掌。中頸雙肩。七處充滿。是第十五。如來肩項圓滿殊妙。是第十六。如來膊腋悉皆充實。是第十七。如來容儀洪滿端直。是第十八。如來身相脩廣端嚴。是第十九。如來體相量等圓滿。是第二十。如來頷臆并身上半。威容廣大。如師子王。是第二十一。如來常光。向各一尋。是第二十二。如來齒相四十齊平。淨密根深。白逾珂雪。是第二十三。如來四牙鮮白鋒利。是第二十四。如來常得味中上味。是第二十五。如來舌相薄淨廣長。

能覆面輪。至耳髮際。是第二十六。如來梵音詞韻和雅。隨衆多少。無不等聞。是第二十七。如來眼睫。猶若牛王紺青齊整。是第二十八。如來眼睛紺青鮮白紅環。是第二十九。如來面輪。其猶滿月。眉相皎淨。如天帝弓。是第三十。如來眉間有白毫相。柔軟如綿。白逾珂雪。是第三十一。如來頂上烏髮膩沙。高顯周圓。猶如天蓋。是第三十二。根音顏曰。注三十。一相。與前。若經同。更不重。亦。以上乃三十二相也。若據如來妙相。本性湛然空寂。一相尚不可得。豈可以三十二相而求見也。佛在忉利天宮。連冷匠人雕佛三十二相。只

金剛經
雕得二十一相。唯有梵音相。雕不得。院主

問南泉。如何是梵音相。泉云。賺殺人。

川曰。借婆衫子拜婆年。頌曰。你有我亦有

君無我亦無。有無俱不立。相對紫盧都。

須菩提。若有善男子。善

女人。以恒河沙等身命

布施。

傳頌曰。施命如沙數。人天業轉深。既掩菩提相。能障涅槃心。猿猴探水月。鷲道歌。

爭。指蘭蕩拾花針。玉篇。蘭。刀盜切。蕩。蔡益

浪蕩。生食令人癡狂。眼生花針。亦名

沒。苦海出還沉。即。以手拾之。其實無花針。愛河浮更

若復有人。於此經中。乃

至受持四句偈等。為他

人說。其福甚多。

顏曰。若人以恒河沙等身命布施等者。比

也。雖受頑福。必竟不明本性。如生豪貴之

家。驕奢縱恣。不容不作業。反受業報。爭如

受持四句。為他人說。自利利他。其福甚多。
 傳頌曰。經中稱四句。應當不離身。愚人看
 似夢。智者見唯真。法性無前後。法性者。真
 佛性也。歷
劫長存。故無中非故新。真性如虛空。本無
 形相。故云無中也。
無前後。故不以前生而故。云無中也。
比性常住。不滅。不以前生而故。蘊空無實
不以今生而新。故云非故新也。
 相憑何見有人。五心經曰。照見
 蘊皆空。
 川曰。兩彩一賽。頌曰。伏手滑槌。不換劔善
 使之人。皆總便。不用安排。本現成箇中。湏
 是英靈。漢囉囉哩。哩囉囉。山花笑。野鳥歌
 此時如得意。隨處薩婆訶

離相寂滅分第十四

直下頓空。離諸形相
 既離形相。寂滅現前

爾時須菩提。聞說是經。
 深解義趣。音娶涕淚悲泣。
 而白佛言。希有世尊。佛
 說如是甚深經典。我從
 昔來。所得慧眼。未曾得

金剛經 卷二
聞如是之經

陳曰。深解義趣者。須菩提。心悟真空。無相義趣也。涕淚悲泣者。傷我值遇之晚。不獲早覺悟也。

顏曰。深解者。大徹大悟也。

傅頌曰。聞經深解。義心中喜且悲。昔除煩惱障。今能離所知。遍計於先了。圓成證此時。宿乘無閼。代慧方便。勸人持。

川曰。好笑當面諱了。頌曰。自小來來慣遠方。幾回衡岳渡瀟湘。一朝踏著家鄉路。始覺途中日月長。

世尊若復有人得聞是經。信心清淨。即生實相。當知是人成就第一希有功德。

陳曰。性中具如來法身。夫是之謂生實相。圓覺經曰。一切實相。性清淨故。悟理而至。於證實相。吾知夫成就法身功德。莫能出乎其右者。謂之第一希有。信乎經以福無

德言者屢矣而此獨言功德不及福者是
功成果滿之時則其福為不足道所以
壇經有功德在法身中非在於福之句
顏曰即生實相者即是悟自性也

世尊是實相者即是非
相是故如來說名實相

顏曰佛云實相無相所謂是實相者即是
非相如太虛空無一形相若悟實相不可
執著實相當如大士云彼岸更求離但說
假名實相本無可得

傳頌曰未有無心境曾無無境心境忘心
自滅心滅境無侵經中稱實相語妙理能
深證知唯有佛小聖詎堪任

川曰山河大地甚處得來頌曰遠觀山有
色近聽水無聲春去花猶在人來鳥不驚
古人及
屏詩
頭頭皆顯露物物體元平如何言
不會祇為

暗太分明

世尊我今得聞如是經
典信解切佳賣受持不足為

難。若當來世後五百歲。其有衆生得聞是經信解受持。是人即為第一希有。何以故此人無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。所以者何。我相即是非相。人相衆生相壽者相。即是非相。何以故。離一切諸相。即名諸佛。

王曰。信解者。謂信其義而曉解也。受持者。謂能受其義而持守之也。
陳曰。無狐疑心。曰信。曉了意義。曰解。欽承不忽。曰受。佩服不厭。曰持。

傳頌曰。空生聞妙理。如蓬植在麻。凡流信此法。同火出蓮花。恐人生斷見。大聖預開渡。如能離諸相。定入法王家。

川老自世尊。我今得聞如是經。典至不足為難。止解曰。若不得後語。前話也難圓。頌曰。難難難如平地上。青天易易易似和衣一覺睡。行船盡在把稍人。誰道波濤從地起。

川老自若當來世。至是人即為第一希。有止解曰。行在坐卧。着衣喫飯。更有甚麼事。頌曰。冰不熱。火不寒。土不濕。水不乾。金剛脚踏地。幡竿頭指天。若人信得及。北斗面

南看

川老自何以故。此人無我相。至即名諸佛。止解曰。心不負人。面無慚色。頌曰。舊竹生新笋。新花長舊枝。雨催行客路。風送片帆歸。竹密不妨流水過。山高豈礙白雲飛。善禪師云。竹密不妨流水過。山高那阻野雲飛。

佛生口須菩提如是如是

陳曰。華嚴經云。離諸和合相。是名無上覺。佛以覺言。外覺離一切有相。內覺離一切空相。於相而離相。於空而離空。得夫真空無相之妙。所以名其為佛。

若復有人得聞是經不驚不怖不畏當知是人甚為希有

肇曰得大乘聞慧解一往聞經身無懼相故名不驚得大乘思慧解深信不疑故名不怖得大乘修慧解順教修行終不有謗故名不畏陳曰不驚則無疑心不怖則無懼心不畏則無退心

傳頌曰如能發心者應當了二邊涅槃無有相菩提離所緣子榮曰如脩行初發修見人悟達上乘先有無二邊之執方知証涅槃无相之理故商所緣之心境也無乘及乘者人法兩俱捐欲達真如理應當識本源

川曰祇是自家底頌曰毛吞巨海水芥子納須彌碧漢一輪滿清光六合輝踏得故鄉田地穩更無南北與東西

何以故須菩提如來說第一波羅蜜即非第一

須菩提。忍辱波羅蜜。如

來說。非忍辱波羅蜜。

是名

忍辱

波羅蜜

疏鈔云忍辱波羅蜜者。即十波羅中第三是也。

王曰。佛呼須菩提而謂能忍辱。方不起嗔心。以昏亂真性。乃能到諸佛菩薩之彼岸。故云忍辱波羅蜜也。佛雖有時自稱如來。自稱佛。然亦有時稱我。其稱我。則特謂我身。爾若稱如來。與佛。則謂已與諸佛如來。皆然也。盡此一經。皆如是。此佛謂諸我與

諸佛。說忍辱波羅蜜。真性中亦豈有此忍辱哉。故亦非真實。但為虛名而已。故云。是名忍辱

波羅蜜

何以故。須菩提。如我昔

為

訥曰為猶被也

歌利王。割截身

體。我於爾時。無我相。無

人相。無衆生相。無壽者

相。何以故。我於往昔節

節支解皆買切時。若有我相。

人相。衆生相。壽者相應。

生神嗔恨。須菩提。又念過

去。於五百世。作忍辱仙

人。於爾所世。無我相。無

人相。無衆生相。無壽者

相。

摩曰歌利王。即如來因緣中事也。爾時菩薩得無我解。故所以能忍也。

六祖曰歌利王是梵語。此云無道極惡君也。世者生也。如來因中五百生修行忍辱

波羅蜜以得四相不生。

傳頌曰。暴虐唯無道時。稱歌利王。逢君出

遊獵。仙人橫被傷。子榮曰。逢君出遊獵。仙

地修行。蓋初地菩薩。修忍辱。仙行在山中。宴坐。遇歌利王出遊獵。王乃憇息。睡者不

見左右彩女。親入山。尋見衆如宮女。圍
遶。我女。色。仙人曰。於諸女。色。實。無。貪。着。王曰。
云。何。見。色。不。貪。仙。人。曰。持。戒。王。曰。何。名。持
戒。仙。人。曰。忍。辱。即。是。持。戒。王。曰。何。名。忍。辱。
人。身。問。曰。還。可。痛。否。仙。人。曰。實。不。痛。王。曰。即
節。節。支。解。問。曰。還。可。痛。否。仙。人。曰。實。不。痛。
其。時。輔。相。大。臣。諫。曰。彼。之。大。士。逢。斯。患。苦。
願。色。所。然。無。所。搖。動。亦。何。大。王。如。斯。刑。害。
王。乃。止。爾。時。王。者。即。橋。陳。如。是。時。仙。人。者。
即。釋。迦。頻。經。五。百。世。前。後。極。時。長。承。仙。忍
辱。力。今。乃。證。直。常。

川曰。目前無法。從教柳綠花紅。耳畔無聞。
一任鶯啼燕語。頌曰。四大元無我。五蘊悉
皆空。廓落虛無理。乾坤萬古同。妙峯巖巖
常如故。誰管
顛號括地風。

是故須菩提。菩薩應離
一切相。發阿耨多羅三
藐三菩提心。

陳曰。夫離一切相。即名諸佛。而菩薩受如
來無相教法者。也欲成佛道。必發菩提無
上道心。蓋菩提無上道心。即清淨無相心
也。菩薩應當離一切相。以發是心。然後可
以成佛。

川曰。是即此用。離此用。百丈參馬祖。祖見
師未取。禪珠角頭。

拂子。坐起。師云。即此用。商。頌曰。得之於心。此用。祖掛拂子於舊處。

應之於手。雪月風花。天長地久。朝朝雞向

五更啼。春來

處處山花秀。

不應住色。生心。不應住

聲香味觸法。生心。應生

無所住心。若心有住。即

為非住。

晁文元公迥曰。自定純修之法。但於一切

時中隨其辨及止。習無住之住足矣。文曰。下

金剛經云。應生無所住心。是也。又僧肇五

論有云。聖人之為住。住無所住。內解注云。安

住。無為名之。為住。住無所住。故名。無住。又

六相壇經云。我此法門。无住為本。又云。馬

子微坐忘論。翼云。不依一物。而心常住。又

云。出世之法。以无著為本。華嚴云。一切境

界。不生染著。淨身口意。住无碍行。滅一切

障。世間受生。皆由著我。若离此著。則无生

處。涅槃經云。凡夫著色。乃至著識。以著色

故。則生貪染心。故為色縛。乃至為識之所

繫縛。以繫縛故。則不得免生

老病死憂悲大苦一切煩惱

王曰。應當也。不應住色。生心者。謂不當住

着於凡有形色。而生心也。若愛廣大居宇

美好器用之類。是也不應住聲香味觸生

心者。謂不當住著於聲音馨香滋味及所

觸而生心也。若愛聲樂謳唱愛龍檀腦麝
愛飲食異味愛嬌嬈婦女皆是住著於聲
香味觸而生心也不應住法生心者。謂佛
法本為因衆生根器而設化若住著之則
是泥於法而無由見真性故不當住著於
此而生心也。應生無所住心者。謂凡有住
著處皆不得起心念也。若心有住即為非
住者。謂心若有所住著則其住著之非也
蓋當使一念寂然如虛空然則可以見真
性矣。此與第十分大畧同然此再言之者
乃詳言之也。亦恐弟子有聽之不審者亦
恐有續來聽者所以再言之。凡此經中重

疊言者義皆如此。

是故佛說菩薩心不應

住色布施。

謝曰不住色無財物也。

陳曰菩薩心何心也無所住之心也。菩薩
六根清淨生無所住心豈應布施以求其
諸欲之滿意哉。然衆苦所本眼根不淨為
先佛故斷之曰不應住色而為之布施也。

須菩提菩薩為

訥師陳致
政音謂

利

益一切衆生應

平声

如是

布施。

六祖曰。菩薩不為求望自身五欲快樂。而行布施。但為內破慳心。外利益一切衆生。而行布施。

陳曰。七寶雖滿大千界。等須彌山。亦有時而盡。布施以此焉。得人而給諸菩薩也。無諸欲之求。無能施之心。亦無所施之物。凡可以利益一切衆生者。無不為已。則舍靈抱識。均被其澤。布施之心。但應如是。華

嚴經云。不為自身求快樂。但為救護諸衆生。

傳頌曰。菩薩懷深智。何時不帶悲。投身曼

虎餓時。金光明經云。如來因地。為薩埵王子。時王子見遂捨割肉。恐鷹飢。未因地時。如

身以飼此虎也。時梵王帝釋。遂化其身。一化

為鷹。一化為鶴。未試合人。鷹趁其鶴。鶴投

其鶴。仙人遂將自身肉割一片。以代鶴還

鷹。精勤三大劫。曾無一念疲。如能同此

行。皆得作天師。

川老自不應住色生心。至應如是布施。止

解曰。有佛處不得住。無佛處急走過。三十

年後。莫言不道。頌曰。朝遊南岳暮往天台。

追之不及。忽然自來。獨行獨坐。無拘繫。得寬懷處。且寬懷。

如來說一切諸相。即是
非相。又說一切衆生。即
非衆生。

六祖曰。如來說我人等相。畢竟可破壞。非真實體也。一切衆生。盡是假名。若離妄心。即無衆生可得。故言即非衆生。
陳曰。經云。凡所有相。皆是虛妄。人皆謂如

來無所說。豈說一切虛妄之相哉。殊不知。如來有所謂真說。而其所說者。乃真空無相之相。繼之以即是非相者。此耳。涅槃經云。見佛性者。不名衆生。不見佛性者。是名衆生。如來說一切諸相者。憫之也。苟能悟真空無相之理。則見自性佛。繼之以即非衆生者。此耳。
顏曰。本性虛明。實無可得。豈更有一切諸相。一切衆生之類。

川曰。別有長處。不妨拈出。頌曰。不是衆生。不是相。春暖黃鶯啼柳上。說盡山雲海月情。依前不會空惆悵。休惆悵。萬里無雲天。

一様

須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。誑古况切。

謝曰。真不偽。實無虛。如必當理。不誑則非妄語。不異則始終恒一。聖言不謬。故宜修行也。

陳曰。是語真實。無妄無虛。是語如如。契真如理。非欺誑之語。非怪異之語。所以破衆

生狐疑之心故也。

顏曰。真而非假。謂之真語。實而不虛。謂之實語。如如不動。謂之如語。至於不誑語者。佛不誑惑於人。不異語者。佛語不為怪異。此五語者。欲人生信心。不必生疑心。傳頌曰。衆生與蘊界。各別體非殊。了知心似幻迷情。見有餘真言。言不妄。實語語非虛。始終無變異。性相本來如。

川曰。知恩者少。負恩者多。頌曰。兩箇五百是一貫。阿爺元是丈夫漢。分明對面報渠言。爭柰好心無好報。真語者。實語者。呵呵。呵呵。

須菩提。如來所得法。此法無實。實無虛。

六祖曰。無實者。以法體空寂。無相可得。然中有恒沙性德。用之不匱。故言無虛。

王曰。此法但為衆生而設。非真性中所有。故非為真實也。然不可不藉此以悟明真性。又非徒然者。故非為虛妄也。

陳曰。法即以心傳心。何法不因心之所立。如來以無所得心而得。夫真空無相法。此法即此心真體常存。一以為實。耶然實而

若虛。莫知其所以為實。妙用無方。以為虛耶。然虛而若實。莫知其所以為虛。實而無實。虛而無虛。其亦真空之妙歟。

川曰。水中鹹味。色裏膠青。頌曰。硬似鐵。軟似酥。看時有。覓還無。雖然步步常相守。要且無人識得渠。咦。

須菩提。若菩薩心住於法。而行布施。如人入暗。即無所見。若菩薩心不

住法而行布施。如人有目。日光明照。見種種色。

王曰。布施謂法施。乃教化衆生也。若菩薩住於法而行布施。即是教化衆生著於法。無由而見真性。故如人入暗則無所見。若不著於法以教化衆生。則衆生由此開悟。而見真性。故如人有目。又得日光明以照之。乃見種種形色也。

訥曰。無相布施。心不住法。則見真如。如人有目。日光明照。了一切境。

陳曰。菩薩云者。修行人通稱也。設若菩薩心與法俱勝。故有所住而行其希求布施。此則無明暗障。貪愛自蔽。不悟真空。無相妙理者也。如人處闇室之中。昏昏冥冥。而一無所見矣。設若菩薩心與法俱泯。故無所住而行其無希求布施。此則豁金剛眼。然般若燈圓悟。如來無上知見者也。如有目者。處於皎日之中。黑白自分。而毫髮無隱矣。

一本不顯名曰。有所著。則爲無明所障。不悟真如妙理。猶昏昏而不能使人昭昭。無所著。則洞達無礙。圓悟如來無上知見。自

覺已圓又

能覺他

須菩提當來之世。若有
善男子。善女人。能於此
經受持讀誦。即為如來
以佛智慧。悉知是人。悉
見是人。比目得成就。無量

無邊功德

陳曰。當來世者。如來滅後。像法末法之世也。此經者。載真無相法之經也。此經當此世。非種善根者。驚非種善根者。怖畏非種善根者。難可得值。設若能受持讀誦。不獨為口耳之學。抑亦究心學之妙。茲其所以為能也。能爾則如來豈庸釋於我。必以無上知見而昭鑒之。則無量無邊功德。舉皆成就矣。非特利於一身。且將普施於羣生。非特利於一時。且將徧及於千萬億劫。所謂無量無邊功德者。此也。

顏曰。如來所得見性之法。不屬有無二境。所以道無實無虛。若菩薩心着於法布施。是為着相。既曰着相。則無智慧。故如人入闇室中。全無所見。若心不着法。布施是人洞達明了。不受人瞞。故如人本有眼目。加以日光明。照見種種形色。曉然無隱。若當來之世。有善男善女。能於此經受持讀誦。直下頓悟。謂之受行。不暫捨。謂之持。即為自性如來。以者用也。能用佛之智慧。所謂智慧者。見性通徹。又非外道聰明也。悉知是人。悉見是人。皆得成就。無量無邊見性功德。

傳頌曰。證空便為實。執我乃成虛。子榮曰。悟得真空之理。乃達實相。如執有。我人之見。便為妄想。成虛也。非空亦非有。誰有復誰無。子榮曰。空有俱忘。更何可執也。對病應施藥。無藥病還祛。須依觀。一作二空理。頴脫入無餘。

川曰。因地而倒。因地而起。地向你道是麼。頌曰。世間萬事不如常。又不驚人又久長。如常恰似秋風至。無意涼人人自涼。

金剛般若波羅蜜經卷之二終



