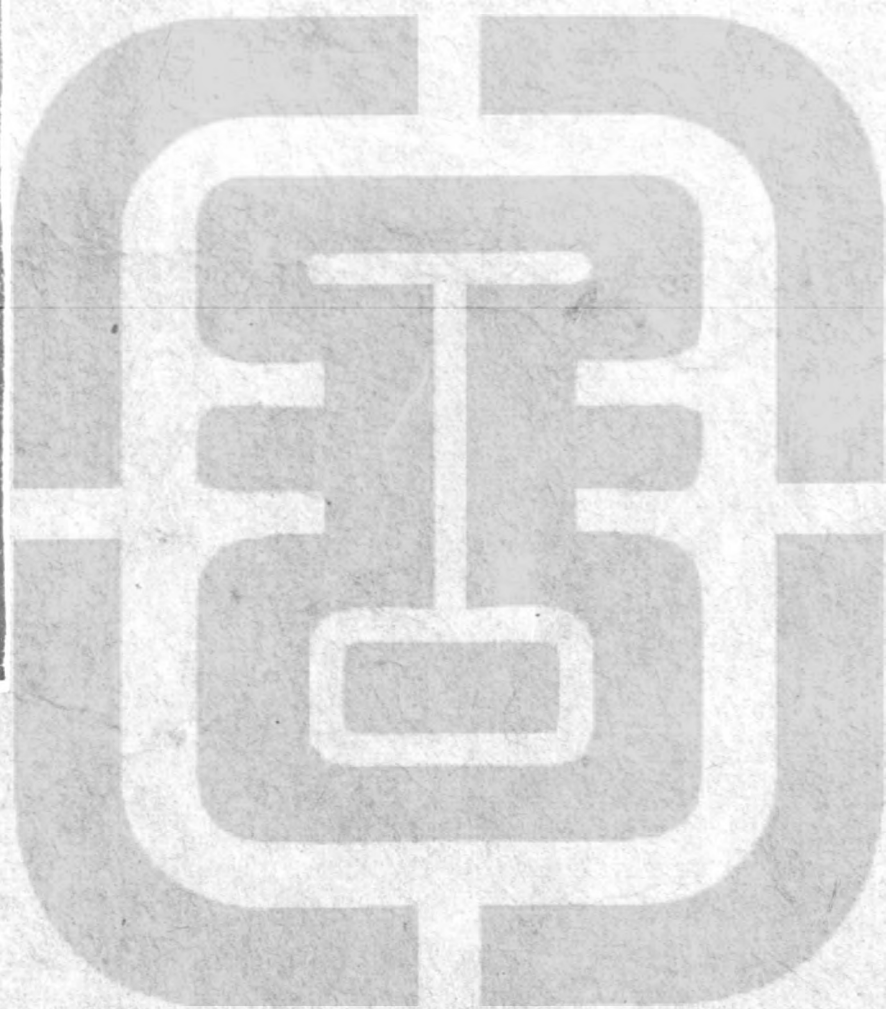


翻譯名義集



十一之十二



翻譯名義集卷第十一

宋姑蘇景德寺法潤大師法雲編



半滿書籍

唐梵字體

煩惱惑業

半滿書籍篇第五十四

涅槃云。譬如長者唯有一子。心常憶念。憐愛無已。將詣師

所。欲令受學。懼不速成。尋便將還。以愛念故。晝夜殷勤。教

其半字。而不教誨。毘伽羅論。何以故。以其幼稚。力未堪故。

○離佞。此云書。釋名曰。書。庶也。紀庶物也。春秋左傳序云。

大事書之於策。小事簡牘而已。文選注云。大竹名策。小竹

名簡。木板名牘。尚書序云。伏羲神農皇帝之書。謂之三墳。

言大道也。少昊顓頊高辛唐虞之書。謂之五典。言常道也。

世歷明三古。伏羲為上古。文王為中古。孔子為下古。司馬

遷史記辨六宗。一陰陽使人拘而多所畏。然其序四時之大順不可失也。二儒者博而寡要。勞而少功。是以其事難盡。後然其序君臣父子之禮。不可易也。三墨者儉而難遵。是以其事不可徧循。然其強本節用。不可廢也。四名者使人儉而善失。真然其正名實。不可不察也。五法者嚴而少恩。然其正君臣上下之分。不可改矣。六道德者使人精神專一。動合無形。其為術也。明陰陽之大順。采儒墨之善。要與時遷移。應物變化。立俗施事。無所不宜。指約而易操。事少而功多。班固漢書明九流。一儒流。順陰陽。陳教化。述唐虞之政。宗仲尼之道焉。二道流。守弱自卑。陳堯舜揖讓之德。奉周易之謙恭也。三陰陽流。順天歷象。敬受民時矣。四法流。明賞勅法。以順禮制耳。五名流。正名列位。言順事成。

矣。六墨流。清廟宗祀。養老施惠也。七縱橫流。謂受明使專對權事焉。八雜流。兼儒墨之銓。含名法之訓。知國大體。事無不貫矣。九農流。勸勵耕桑。備陳食貨耳。彌天云。史遷六氏道家為先。班固九流儒宗為上。○**悉曇章**西域悉曇章。本是婆羅賀磨天所作。自古迄今。更無異書。但點畫之間。微有不同。悉曇。此云成就所生。悉曇章是生字之根本。說之為半。餘章文字具足。說名為滿。又十二章悉名為半。自餘經書。記論為滿。類如此方。由三十六字母。而生諸字。澤州云。梵章中有十二章。其悉曇章。以為第一。於中合五十二字。悉曇兩字是題章。搃名。餘是章體。所謂惡阿乃至魯流盧樓。○**毗伽羅**章安疏曰。此云字本。河西云。世間文字之根本。典籍音聲之論。宣通四辯。訶責世法。讚出家法。言

詞清雅。義理深邃。雖是外論。而無邪法。將非善權大士之所為也。故以此論喻方等經。三藏傳云。其音不正。正云毗耶羯刺訶。感此翻為聲名記論。以其廣紀諸法。能詮故名聲名記。成劫初。梵王說百萬頌。住劫初。帝釋略為十萬頌。○**攝拖苾馱**。此云聲明。西域記云。開蒙誘進。先導十二章。七歲之後。漸授五明大論。言五明者。一曰聲明。釋詁訓字詮目流別。二曰工巧明。伎術機關陰陽曆數。三曰醫方明。禁咒閑邪藥石針艾。四曰因明。考定正邪。研覈真偽。外道論五曰內明。究暢五乘。因果妙理。大般若云。五地菩薩覺五明。此內五明也。外五明者。前四明同。五曰符印。○**韋陀**。亦名吠陀。此云智論。知此生智。即邪智論。亦翻無對。舊云毗陀。訛也。韋陀有四。一阿由。此云方命。亦曰壽。謂養生繕性。二殊

夜謂祭祀祈禱。三婆磨。謂禮儀占卜。兵法軍陣。四阿達婆。謂異能技數。禁咒醫方。索隱引摩。燈伽經云。初人名梵天。造一韋陀。次有仙名白淨。變一為四。一名讀誦。二名祭祀。三名歌詠。四名禳災。次名弗沙。有二十五弟子。各一韋陀。能廣分別。或云韋陀是符檄。漢書高紀曰。檄以木簡為書。長尺二寸。用徵召也。其有急事。則加鳥羽插之。示疾速也。○**佉路瑟吒**。或佉樓。謂北方邊處人書。○**僧佉論**。正云僧企耶。此云數術。又翻數論。輔行云。迦毗羅說經十萬偈。名僧佉論。用二十五諦。明因中有果。計一為宗。言二十五諦者。一者從冥初生覺。過八萬劫前。冥然不知。但見最初中陰初起。以宿命力恒憶想之。名為冥諦。亦云世性。謂世間衆生。由冥初而有。即世間本性也。亦曰自然。無所從故。從

此生覺亦名爲大。即中陰識也。次從覺生我心者。此是我慢之我。非神我也。即第三諦。從我心生色聲香味觸。從五塵生五大。謂四大及空。塵細大麤合塵成大。故云從塵生太。然此大生多少不同。從聲生空太。從聲觸生風太。從色聲觸生火太。從色聲觸味生水太。五塵生地太。地大藉塵多故。其力最薄。乃至空大藉塵少故。其力最强。故四輪成世界。空輪最下。次風。次火。次水。次地。從五大生十一根。謂眼等根。能覺知故。故名爲根。名五知根。手足口大小遺根。能有用故。名五業根。心平等根。合十一根。心能徧緣。名平等根。若五知根各用一大。謂色塵成火太。火大成眼根。眼根還具色空塵成耳根。耳根還聞聲。地成鼻。水成舌。風成身。亦如是。此二十四諦。即是我所。皆依神我。名爲主諦。能

所合論即二十五。

○衛世師

正云。鞞。所皆此云。無勝。優

樓僧傳。計六徧造。但限根火多。乃至身根風多。文見金七十論。輔行云。優樓僧傳。此云。休留仙。其人書藏山谷。以造經書。夜則遊行說法教化。猶如彼鳥。故得此名。亦名服足。其人在佛前八百年出世。亦得五通。說論十萬偈。名衛世師。○勒沙婆。此云苦行。以算數爲聖法。造經十萬偈。名尼乾子。此三仙說。無漏盡通。故唯五通。宗鏡云。迦毘羅計。因中有果。僧伽計。因中無果。勒沙婆計。因中亦有果。亦無果。○毘世。此云勝異論。即六句義。於實句中。有九法。地。水。火。風。空。時。方等。計積極微。以成器世間。此外道計極微。常住不滅。○尼羅救茶。西域記云。唐言青藏。記言書事。各有司存。史誥。摠稱謂尼羅救茶。善惡見舉。灾祥備著。前漢書明

劉歆七略輯略輯與集同師古曰謂諸書之提要六藝略
六經也諸子略詩賦略兵書略術數略占卜之書方技略
醫藥之書說苑明人臣之行有六正六邪一者萌兆未現
見存亡之機名為聖臣二者進善通道功歸於君名為大
臣三者卑身進賢稱古行事以勵主意名為忠臣四者明
茶畢見終無憂患名為智臣五者守文奉法飲食廉節名
為貞臣六者國家昏亂而不諭犯主嚴顏言主之過身死
國安名為直臣阮瑀論通士以四奇高入必有四難之思
言多方者中難處也術饒津者要難求也意弘博者情難
足也性明察者下難事也阮瑀論質士以四短遣人必有
四安之報少言詞者政不煩也孟德所以不寡知見者物
不擾也慶氏所以困相鼠也左傳云齊慶封來聘專一道

者思不散也混濛蕤者民不備也○**路伽耶**應法師譯云
順世本外道縛摩路迦也天台曰此云善論亦名師破弟
子慈恩云此翻惡對答是順世者以其計執隨于世間之
情計也劉虬云如此土禮義名教○**逆路伽耶**應師云
逆路底迦此云左世天台曰此惡論亦名弟子破師慈恩
云此翻惡徵問左道惑世以其所計不順世間故也劉虬
云如此土莊老玄書故楊雄斥老子曰槌提仁義絕滅禮
學吾無取焉斥莊子曰齊生死同富貴等貴賤其有懼乎
然此半滿兩乘東夏偏私邪正二教西域各習世尊預鑒
以誠學焉故十誦云好作文誦莊嚴章句是可怖畏不得
作五分云為知差次會等學書不得為好廢業不聽卜相
及問他吉凶四分開學誦學書及學世論為伏外道故雜

法中新學比丘開學算法。智論云。習外典。如以刀割泥。泥無所成。而刀自損。言內外典者。二教論云。救形之教。稱為外。濟神之典。典號為內。智度有內外兩經。仁王辨內外二論。方等明內外兩律。百論言內外二道。通源記簡兩重內外。一約域。二約教。約域。即以世間為內。出世為外。約教。即以治心為內。治身為外。是則儒道之教。縱曰治心。且無出世之理。俱屬域內。釋氏之教。雖有治身。亦為出世之因。俱屬域外。梁陳留處士阮孝緒字士宗。撰七錄十二卷。一經典。二傳說。三子兵書。四文集。五術伎。此五名為內篇。六佛法。七仙道。此二名為外篇。南山以佛道為方外之篇。起於是矣。莊子大宗師。孔子曰。彼游方之外者也。而丘游方之內者也。通源記問。彼既以道為外。今何判屬內耶。答。彼且以神仙道德之說。非如周孔治世之教。名為外篇。今以佛教望之。其實域內之談耳。言儒教者。范曄云。碩德為儒。楊雄云。通天地人曰儒。孔子。姓孔。名丘。字仲尼。魯國鄒邑平昌闕里人。為魯司寇。自衛反魯。刪詩書。定禮樂。修春秋。贊易道。以六經為教也。言道教者。隨書經籍志云。蓋萬物之奧。聖人之蹟也。老子。姓李。名耳。字伯陽。謚曰聃。楚苦縣厲鄉曲仁里人。為周守藏室之吏。西入流沙。為函谷關吏。尹喜。說五千言。即道德二經為教也。言釋教者。老子西昇經云。吾師化游天竺。善入泥洹。符子云。老子之師。名釋迦文。釋迦所說之法。謂之釋教。後漢郊祀志云。佛教以修善慈心為主。不殺生。類專務清尚。又以人死。精神不滅。隨復受形。所行善惡。後生皆有報應。所貴行善。以練其精神。練而

不已。以至無生而得為佛也。有經書數千卷。以虛無為宗。包羅精粗。吐胡無所不統。善為宏潤勝大之言。所求在一體之內。所明在視聽之表。玄微深遠。難得而測。故王公大人。觀生死報應之際。無不愾然自失也。寶王論曰。三教之理。名未始異。理未始同。且夫子四絕中。無我者。謙光之義。為無我也。道無我者。長而不宰。為無我也。佛無我者。觀五蘊空。為無我也。上二教門。都不明五蘊。孰辨其四諦。六度萬行。聖賢階級。蔑然無聞。但和光同塵。保雌守靜。既慈且儉。不敢為天下先。各一聖也。安用商榷其淺深。歟。三教無我明矣。弘明集云。秦景西使。摩騰東來。道暢皇漢之朝。訓敷永平之祀。竺法蘭之入洛。康僧會之游吳。顯舍利於南國。起招提於東都。南山云。自教法東漸。亟涉窳_{烏瓜}隆。

三被屏除。五遭拜伏。此非休明之代。乃是暴虐之君。故使布令非經國之謨。乖常致良史之誚。事理難反。遠習舊津。○初東晉成帝咸康六年。庾冰輔政。帝在幼冲。為帝出詔。令僧致拜。時尚書令何充。謝廣等。建議不合拜。徃反三議。當時遂寢。

安帝元初中。太尉桓玄上書令拜。尚書令桓謙。中書王謐等。抗諫曰。今沙門雖意深於敬。不以形屈為禮。迹充率土。而趣超方內。是以外國之君。莫不降禮。良以道在則貴。不以人為輕重。尋大法東流。為日諒久。雖風移政變。而弘之不易。豈不以獨絕之化。有日用於陶漸清約之風。無時害於隆平者乎。玄又致書遠法師。遠著沙門不敬王者論五篇。其事由息。及安帝返政。還崇信奉。

有宋劉氏。雖孝武大明六年。暫制拜君。尋依先政。

中原元魏太武真君七年。道士寇謙。司徒崔皓。諂於佛法。

帝然之。遂滅佛法。逃僧梟斬。後延曇始。頂禮悔過。廢經五

載。帝被癘疾。遂誅崔氏。還興佛法。○自晉失御。中原國分

十六。斯諸偽政。信法不虧。唯赫連敕。據有夏州。兇暴無

厭。以殺為樂。背像背上。令僧禮之。後為天震而死。及葬。又

震出之。其子昌襲位。破長安。滅佛法。逢僧斬戮。沙門曇始

被刀不傷。因尔改心。尋為北朝。後魏所滅。

周武帝初信佛法。後納道士張賓。及前僧衛元嵩之讒。將

除佛教。安師著二教論。抗云。九流之教。教止其身。名為外

教。三乘之教。教靜其心。名為內教。老非教主。易謙所攝。帝

聞之。存廢理乖。遂雙除屏。不盈五載。身歿移隋。煬帝嗣錄。

改革前朝。雖令致敬。曾竟不屈。

唐祖太武。出沙汰佛道詔。太宗制拜君親。勅威秀道宣等

上表。及臣僚書。國議不行。

武宗會昌五年。道士劉玄靜。趙歸真。非毀釋氏。沙汰佛寺。

六年。帝崩。宣帝立。復佛寺。誅劉玄靜。毀罪。通源記云。或責

梁武崇佛。卒有侯景之敗者。蓋不知業通三世。因緣會遇。

報還受之義。故文中子曰。詩書盛而秦世滅。非仲尼之罪

也。玄虛長而晉室亂。非老莊之罪也。齋戒修而梁國亡。非

釋迦之罪也。此說明矣。吳書云。吳主問三教。尚書令闕澤

天。佛之設教。諸天奉行。

唐梵字體篇第五十五

西域五竺。經尚天書。東夏九州。字法鳥跡。自古罕覲。因譯

方傳。琅函具存。此集略辨。

○**世**重聞曰。志誠纂要云。梵云室利鞞瑠。此云吉祥海雲。如來曾臆有大人相。形如𠃉字。名吉祥海雲。華嚴音義云。案𠃉字本非是字。大周長壽二年。主上權制此文著於天樞。音之為萬。謂吉祥萬德之所集也。經中上下據漢本。一十七字。同呼為万。依梵文有二十八相云云。○**𠃉**苑師云。此是西域万字。佛曾前吉祥相也。○**𠃉**音万。是吉祥勝德之相。由髮右旋而生。似𠃉字。梵云塞縛悉底迦。此云有樂。有此相者。必有安樂。若𠃉𠃉万字。是此方字。宋高僧傳明翻譯四例。一翻字不翻音。諸經咒詞是也。二翻音不翻字。如華嚴中𠃉字是也。以此方万字翻之。而字體猶是梵書。三音字俱翻。經文是也。四音字俱不翻。西來梵夾是也。

也。○**𠃉**章安疏云。言伊字者。外國有新舊兩伊。舊伊橫豎斷絕相離。借此况彼。橫如烈火。豎如點水。各不相續。不橫不同。烈火不豎。不同點水。應如此方草下字相。細畫相連。是新伊相。舊伊可辟昔教三德。法身本有。般若修成。入無餘已。方是解脫。無復身智。如豎點水。縱而相離。又約身約智分。得有餘解脫。橫一時有三法。各異如橫。烈火各不相關。新伊者。辟今教三德。法身即照。亦即自在。名一為三。三無別體。故不是橫。非前非後。故是非縱。一即三。如大點。三即一。如細畫。而三而一。而一而三。不可一三說。不可一三思。故名不可思議者。不可思議者。即非三非一。名秘密藏。如世伊字。谷響云。西方字有新舊。亦猶此土之篆隸也。莫不以篆為舊。以隸為新。

附明修性離合之法

○殺三摩娑。此云離合。欲顯三點。非縱橫相。當示修性有離合法。三道至迷。理性之法。法圓具二。因開悟修習之事。事融通開。則各離為三。對乃共合成一。論此三點。試開十門。

初本文 二消名 三釋義 四定體 五示相

六究意 七判教 八定位 九決疑 十指訛

初本文者。大經云。一切諸法。本性自空。亦用菩薩修習空。故見諸法空。起信論云。以知法性體無慳貪。隨順修行。檀波羅蜜。天台別行玄云。原此因果根本。即是性德緣了也。此之性德。本自有之。非適今也。又云。以此二種方便修習。漸漸增長。起於毫末。得成修德。合抱大樹。荆溪不二門云。

性德。祇是界如一念。此內界如三法具足。性雖本尔。藉智起修。此皆修性之明文。大經云。解脫之法。亦非涅槃。如來之身。亦非涅槃。摩訶般若。亦非涅槃。章安涅槃玄釋文云。法身亦非。那可單作三身釋。太文云。解脫亦非。那可單作三脫釋。滅文云。般若亦非。那可單作三智釋。度故知單釋。非今經意。三德中各各求。皆不可得。三法合求。亦不可得。智者妙玄云。此之妙行。與前境智。一而論三。三而論一。荆溪云。又了順修對性。有離有合。離謂修性各三。合謂修二性一。永嘉云。偏中三。應須簡。一有般若。無解脫法身。二有解脫。無法身般若。三有法身。無解脫般若。有一無二。故不圓不圓。故非性。又偏中三。應須揀。一有般若。解脫。無法身。二有解脫。法身。無般若。三有法身般若。無解脫。有二無一。

故不圓。不圓故非性。圓中三應須具。一法身不礙。即般若。般若無著。即解脫。解脫寂滅。即法身。例三此皆離合之本。二消名者。修謂立。行進趣。起正助之。二因。性謂本自體性。即界如之一念。凡夫迷故。從真起妄。猶鏡塵翳。緣了之。明性自存。故具理性之德。行人悟故。背塵合覺。似鑑揩磨。妍醜之影像。遂現。故有修成之德。三釋義者。離合之法。南屏法師嘗立三義以申明之。一離是各也。離謂修性各三。合是共也。合謂修二性一。二離乃開也。約性恒開。合乃對也。對修方合。三離即與義與而言之。一性本具於二修。二修常即乎一性。合即奪義。理即雖具緣了。奪而言之。由不發心。未曾加行。故性緣了。祇名正因。二修雖具法身。因智照故。但名了因。由起行。故合名緣因。四定體者。欲示離合。

教相。須効修性法體。良以若性若修。皆以三千搃相以為其體。故起信云。心真如者。即是一法界大搃相。法門體。所謂心性不生不滅。心雖本真。不覺起妄。經云。心如工畫師。造種種五陰。一切世間中。無不從心造。由此無明為緣。成衆生法。維摩詰言。譬如幻師。見所幻人。菩薩觀衆生為若此。由悟斯理。故有佛法。法華云。唯佛與佛。乃能究盡諸法實相。而此三法。既互具於三千。亦各攝乎百界。體其本寂。乃名理具。照於起心。則名事造。修性雖二。三千體一。故妙樂云。祇緣理一。是故修性相對離合。五示相。孤山顯性錄。示離相曰。一家修性正義。即約玄文前三妙也。境即性三。智即智三。行即行三。行之所階。即有諸位。若至初住。名隨分果。則分證三法也。若就合說。即合性為一。合修為二。合

理性三為一。正因法身德也。合智三為一。了因般若德也。合行三為一。緣因解脫德也。故開雖具九。九只是三。三九雖殊。其理常一。今詳此說。文會義便。以釋離義。文會釋籤。境即理性三德。智即三德之解。行即三德之觀。泊明合義。文會釋籤。一謂涅槃。三謂三德言義便者。離合既是迷悟。與奪當在住前。若至初住。修性一合。無復分張。奚論與奪之別歟。二四明指要鈔云。如光明玄十種三法。采取經論。修性法相。故具離合兩說。如三德三寶。雖是修德之極。義必該性。三身三智。文雖約悟。理必通迷。三識三道。既指事即理。必全性起修。此六豈非修性各三。三因既以一性對智。行二修。三菩提三大乘三涅槃。並以一性對證理起用。二修。此四豈非修二性。一今謂修性一門。本依智行二妙。

對境妙在迷之理。相對與奪而論離合。一種三法。乃顯果人所證。三德並屬於悟。棄親本文。遠取他部。此迷文矣。又山家離合大有二義。一約修性相成。在性則全修成性。性自有三。起修則全性成修。修自具三。二約修性相對離。謂修性各三。合謂修二性。一今用修性各三。而解修六性三。此混相成相對之門。復亂六法九法之數。斯皆義焉。三淨覺雜編云。予嘗有文心解。具引玄籤注之。大意與孤山不異。同離但取境智行三圓對三德。此說合異。故雜編云。如三身中。法身可解報即般若。應即解脫。三般若中。實相即法身。觀照即般若。文字即解脫。三解脫中。性淨即法身。圓淨即般若。方便淨即解脫。此似合掌合矣。亦如川字合焉。若以性德緣了歸修報應。修中法身合性。正因。此失與奪之義。

又違金錕故性緣了同名正因。四南屏斷於離合大有四種。一者三一。釋籤云一謂涅槃。二謂三德。二者三六。金錕本有三種三理。元徧達性成修。修三亦徧。離雖有六合。則但三。三者三九。離謂修性各三。此成九法合謂修二性一。此滅四者性九修十八。如光明夢見金鼓之文。今謂三一三九。是離合之正義。修三性三。屬全性以起修。非對辨於離合。五先稟清辨老師嘗分二義。一修性各論離合。二修性對論離合。且各論者。如金錕云本有三種三理。元徧此乃在性則全修成性。性自離九自合成三。達性成修。修三亦徧。此乃起修則全性成修。修亦離九亦合成三。斯約橫論。兩重離合。若對論者。如釋籤云離謂修性各三。性無所移。修常宛尔。故有九法合謂修二性一。此約功力與奪相對論。

合性中緣了無功。斥為一性。修德法身受重。奪名二修。茲約堅論一番離合。六究意者。今宗示此離合之法。為顯法體不思議。故何哉。雖論合三為一。一不定。一一自常。三雖示離一為三。三不定。三自常。一。故章安曰橫之。弥高。豎之。弥廣。會之常。分派之常。合。七判教者。如金錕云論生兩教。似等明具。別教不詮種具等義。非此可述。故別佛性滅九方見。圓人則達九界三道。即見圓伊三德體徧。別教不談乎種具。遂說修性之縱橫。圓宗由示於體徧。故演修性之離合。此顯共而不雜。復彰離亦不分。八定位者。教既唯圓。位須簡濫。初局住前。二通初後。三示極果。初局住前者。不二門云如鏡本來具三。依理生解。故名為智。智解道行。行解契理。初住既三法相符。與奪離合局住前也。二通初

後者顯性錄云一家緣了之位深淺與奪非止一途。若法華壽量疏文則住前通是緣因。初住真正顯了。乃是了因。以約聲聞聞經得記。即入初住。此約真似分緣了。若藥草喻疏。至于究竟名為智三中間四。即悉為行三。以順經文。究竟至於一切智故。此以分極分緣了。若法師品疏。道前真如即是正因。道中真如即為緣因。亦名了因。道終真如即是圓果。記云此以修德對彼正因。正中緣了同成正因。修中正因同成緣了。又云此以博地為道前發心已後為道中。位分之為二。住前為緣。登住已去為了。此之三因。該通一教。三示極果者。涅槃玄釋大滅度文云法身亦非。那可單作三身釋。太文云解脫亦非。那可單作三脫釋。滅度文云般若亦非。那可單作三智釋。度先達乃謂大滅度三。既

各開九。乃成離為二十七法。今謂章安玄云雖一而三。雖三而一。雖復三一。而非三一。雖非三一。而三而一。不可思議。攝一切法。祖師為顯三德圓融。異乎縱橫並別。後裔分折為二十七法。去道遠矣。九決疑者。或人問曰性中三法。若起二修。乃顯祇有一法。安言合三為一耶。南屏釋云祇一三德。說有開合。若從迷論。則合三為一。若就悟言。則起修為二。如身與臂。縛則合為一身。解則開成三處。先師解曰終日隨緣。雖起二修。何妨性中終日不變。所謂性無所移。修常宛爾。十指訛者。光明懺悔品夢中見聞有二。一夢見金鼓。二夢擊鼓聲。見鼓又三。一正見鼓。鼓身觀二見鼓光。光智觀三見光中佛。佛即二夢見擊鼓文為三。一見擊鼓。二出大音聲。三聲所詮辨。執身擊出是應身。是舊謂夢

見金鼓三身各三。是性中九法。夢見擊鼓是修中九法。遂說三九二十七法。新記斥曰。前文見鼓是法身之三。即境三也。鼓光之三。即智三也。見佛之三。即用三也。今文但明能擊之人用智擊鼓。何曾論於修性二十七法耶。又如四明記曰。上鼓表三光。三佛三祇是一三。今對信相機智所觀。合三為一。但名法身。此乃修性融即之明鑑。學斯宗者。當了世伊三點。天主三月。異別教之縱橫。建圓宗之離合。顯修性之一致。會生佛以同原。絕思議之門。非數量之法。故淨名詞喪於毗耶。釋迦言罄於摩竭。故名不思議之法矣。

煩惱惑業篇第五十六

煩惱菩提體元一矣。涅槃生死見有二焉。若知如實性了。

幻化相。以施慈慧。治貪嗔癡。故大集云。遠離一切諸煩惱。清淨無垢。猶真實其心。則作大光明。是名寶炬陀羅尼。

○阿梨耶起信云。以依阿梨耶識。故說有無明不覺而起。

一業識相。能見識。轉相。能現識。三現相。能取境界。起念相續。故說為意。

此明無明為緣生三細。號無明惑。境界為緣生六塵。一智相。二智相。三智相。四智相。五智相。六智相。七智相。八智相。九智相。十智相。十一智相。十二智相。十三智相。十四智相。十五智相。十六智相。十七智相。十八智相。十九智相。二十智相。二十一智相。二十二智相。二十三智相。二十四智相。二十五智相。二十六智相。二十七智相。二十八智相。二十九智相。三十智相。三十一智相。三十二智相。三十三智相。三十四智相。三十五智相。三十六智相。三十七智相。三十八智相。三十九智相。四十智相。四十一智相。四十二智相。四十三智相。四十四智相。四十五智相。四十六智相。四十七智相。四十八智相。四十九智相。五十智相。五十一智相。五十二智相。五十三智相。五十四智相。五十五智相。五十六智相。五十七智相。五十八智相。五十九智相。六十智相。六十一智相。六十二智相。六十三智相。六十四智相。六十五智相。六十六智相。六十七智相。六十八智相。六十九智相。七十智相。七十一智相。七十二智相。七十三智相。七十四智相。七十五智相。七十六智相。七十七智相。七十八智相。七十九智相。八十智相。八十一智相。八十二智相。八十三智相。八十四智相。八十五智相。八十六智相。八十七智相。八十八智相。八十九智相。九十智相。九十一智相。九十二智相。九十三智相。九十四智相。九十五智相。九十六智相。九十七智相。九十八智相。九十九智相。一百智相。

中道理。當修中觀。破此別惑。見思是枝末惑。障真諦理。當

修空觀。破此通惑。通別之惑。如已。真中之理。自顯。○薩迦

耶。竦疏具云。薩迦耶。達利瑟致。此云身見。百法論疏云。謂

於五蘊執我我所。一切見趣。所依為業。○達梨舍那。此云

見。見有五種。一身見。執我我所。二邊見。計斷常。三見取。

以見取執劣。四戒取。戒取於非。五邪見。邪見果法。無具此五種。

以見取執劣。四戒取。戒取於非。五邪見。邪見果法。無具此五種。

名曰見惑。止觀云：見則見理。見實非惑。見理之時，能斷此惑。後解得名。名為見惑。復次見惑，非但隨解得名，亦當體受名稱之為假。假者虛妄顛倒，名之假耳。當知見惑乃有三種：一俱生見，二推理見，三發得見。一俱生見者，止觀云：五鈍何必是貪嗔。如諸蠕動，實不推理，而舉墩張鬚，怒目自大。底下凡夫，何嘗執見行住坐卧，恒起我心。故知五鈍非無利也。記云：鈍中有利。如虫獸凡人，雖起於利，此利屬鈍。後於起。使利屬鈍。又云：底下之人，雖起於利，此利屬背。上而起。二推理見。止觀云：今約位分之，令不相濫。未發禪來，雖有世智推理辯聰，見想猶弱。所有十使同屬於鈍。記云：未得禪來，縱起宿習，所有煩惱及因見障，真無漏。若見諦理，此惑自除。故名此惑。三發得見。止觀云：從因定以之為見。故不同於禪後所起。三發得見。止觀云：從因定發見。見心猛盛，所有十使從強受名，皆屬於利。記云：道由未

見諦得禪定已，雖斷鈍使，仍未曾斷一毫見惑。見惑現前，故不同於未發禪來。所有見惑及冥伏者，是故不以八十使中見惑為例。故八略言三結廣說八十八使。今述頌十使，集義屬陰境攝。略言三結者，一身見、二諦、但去身邊二。上不嗔成，八十八略言三結者，一身見、二戒取、三疑使、更加貪嗔名五下分。如妙樂云：言下分者，貪雖通上，不是唯上嗔。一唯下，更不通上。餘三徧攝一切見惑。今問見通五利，何故俱舍。但言三結。答：如論頌曰：攝根門故。言根門者，身見即苦門，戒禁取即苦道二門。疑通四門，謂四諦也。所言攝根者，邊見依身見轉見，取依戒禁轉。邪見依疑轉。故此三結即攝五見。問見惑既歷三界四諦，安云餘三徧攝一切見惑。雖復通上，而復牽下耶。答：所迷之諦，雖通三界，能牽之惑正在欲界。故云縱斷貪等至無所有。由身見等還來欲界。問如妙玄云：斷見諦惑而復兼

除四思未審何法為思耶。答此以四趣之思為四思也。以妙玄因明因益是故凡位持戒則伏四趣之業。初果修觀則斷四趣之思以俱生推見二思隨見落故。乃曰兼除。應知思惑乃有三種。一俱生思與形俱生。如男女託胎。妄於父母起愛惡心。斯是邪思。還歸見惑。

二依見思止觀云五利豈唯見惑何嘗無恚欲耶。記云利如諸外道依於諸見而起。真恚問止觀云若利中有鈍見諦但斷於利。鈍猶應在。答準止觀云毗曇謂利上之鈍名背上使見諦斷時正利既去背使亦去。

三界繫思即是三界九品思惑。此名鈍使亦名事障。號正三毒。杜牧云如夫七情愛怒二者生而自能。是二者性之根。惡之端也。乳兒見乳必拏。求不得即啼。是愛與怒與兒俱生也。問五上分者。一掉舉。高舉是貪

家等二慢。三無明。四色染。五無色染。由貪重故何故上界而無疑耶。答疑隨見落。故無此惑。淨名疏以五蓋配四分。貪欲嗔恚睡疑屬癡。記云由癡故掉散是我取。記云徧起

三毒故。止觀云掉有三種。一身掉。身好游走。諸雜戲謔。坐不暫安。二口掉。好喜吟詠。競爭是非。無益戲論。世間語言等。三者心掉。心情放逸。縱意攀緣。思惟文藝。世間才技。諸惡覺觀等。名為心掉。此四各出二萬一千。新華嚴云貪行

多者二萬一千。嗔行多者二萬一千。癡行多者二萬一千。等分行者二萬一千。了知如是。悉是虛妄。垂裕釋十纏是思惑。忿恚曰嗔。隱蔽自罪曰覆。意識昏迷曰睡。五情暗冥曰眠。嬉游曰戲。三業躁動曰掉。屏處起罪不自羞曰無慚。露處起罪不羞他曰無媿。財法不能惠施曰慳。他榮心生

三毒故。止觀云掉有三種。一身掉。身好游走。諸雜戲謔。坐不暫安。二口掉。好喜吟詠。競爭是非。無益戲論。世間語言等。三者心掉。心情放逸。縱意攀緣。思惟文藝。世間才技。諸惡覺觀等。名為心掉。此四各出二萬一千。新華嚴云貪行

多者二萬一千。嗔行多者二萬一千。癡行多者二萬一千。等分行者二萬一千。了知如是。悉是虛妄。垂裕釋十纏是思惑。忿恚曰嗔。隱蔽自罪曰覆。意識昏迷曰睡。五情暗冥曰眠。嬉游曰戲。三業躁動曰掉。屏處起罪不自羞曰無慚。露處起罪不羞他曰無媿。財法不能惠施曰慳。他榮心生

三毒故。止觀云掉有三種。一身掉。身好游走。諸雜戲謔。坐不暫安。二口掉。好喜吟詠。競爭是非。無益戲論。世間語言等。三者心掉。心情放逸。縱意攀緣。思惟文藝。世間才技。諸惡覺觀等。名為心掉。此四各出二萬一千。新華嚴云貪行

多者二萬一千。嗔行多者二萬一千。癡行多者二萬一千。等分行者二萬一千。了知如是。悉是虛妄。垂裕釋十纏是思惑。忿恚曰嗔。隱蔽自罪曰覆。意識昏迷曰睡。五情暗冥曰眠。嬉游曰戲。三業躁動曰掉。屏處起罪不自羞曰無慚。露處起罪不羞他曰無媿。財法不能惠施曰慳。他榮心生

三毒故。止觀云掉有三種。一身掉。身好游走。諸雜戲謔。坐不暫安。二口掉。好喜吟詠。競爭是非。無益戲論。世間語言等。三者心掉。心情放逸。縱意攀緣。思惟文藝。世間才技。諸惡覺觀等。名為心掉。此四各出二萬一千。新華嚴云貪行

熱惱曰嫉。俱舍頌曰：纏八無慚愧，嫉慳并悔眠。及掉舉昏沉，或十加忿，覆楞嚴明十習。一媮習。發節之業，媮習即所二貪。本即是愛根。三慢。恃已凌他。四嗔。不安隱故。五詐習。詐諛。曲諛於他。六誑。誑謂矯詐，現德詭詐，異謀多現不實。七怨。即恨也。由忿為先，憤惡不捨，結八見。八見。即五種見，輔行云：離者，我見有五也。因是欲界生六十二。章安云：此有二意：一、界亦無色，除色，但有十六。故知三界合五十六。邊見有六，三、界各二，謂斷常，但前合六十二見。二者，三、色各計，斷常用有無二見，而為根本。此準大論六十八文，謂色如去等四句，四陰亦然，合二十句。此即計現在世也。又計色常有邊等四句，四陰亦然，合二十句。此即計未來也。三世有無二，并九枉攝，謂逼壓良善，害所十訟習，謂相論得失，忿恨相應。○**尼延底**。此云深入貪之異名。樂著名貪，能貪之人有二種。一者有力，二者無力。所貪之境，禪門明三種。一外

貪欲。男子緣女人，女人緣男子。二內外貪欲。外緣男女身相，復緣內身形兒。三徧一切處貪欲。眾生處處著，俱舍明四種。一顯色，謂青黃赤白也。二形色，謂長短方圓等。三妙觸。四供奉。大論明六種。一著色。若赤若白若黃若黑。二或著形容。細膚纖指，修目高眉。三或著威儀。進止坐起行住，禮拜俯仰，揚眉頓睫，親近按摩。四或著言語。軟聲美詞，應意承旨。五或著細滑柔膚軟肌。熱時身涼，寒時體溫。六或著人相。若男若女。○**羯叱斯**。此云愛之別名。涅槃云：愛河洄復沒眾生。無明所盲不能出。貪與於愛。圭峯圓覺約四句釋。一貪非愛。如人貪忙，非二愛非貪。如入愛者，相打三亦貪亦愛。財色名利。四非貪非愛。即違情之境。管子云：利之所在，雖千仞之山，無所不上。深源之下，無所不入。商人通

賈倍道兼行夜以續日千里不遠利在前也。漁人入海海水百仞衝波迸流宿夜不出利在水也。漁父人有八疵非其事而事之謂之摠。摠強知也。謂之叻監也。而莫之顧而進之謂之佞。采強進忠言人。不希意道言謂之諂。而道達其言氣不擇是非而言謂之腴。調苟順物非好言人之惡謂之讒。聞揚過之好析交離親謂之賊。離而有親情交助害也。稱譽詐偽以販惡人謂之匿。與已親者雖善而毀。不擇善否兩容顏適偷拔其所欲謂之險。悅色偷技其意之邊所皆容納和顏斯險也。此八疵者外以亂人內以傷身君子不友明君不臣。漁父事有四患。好經大事變更易常以掛功名謂之叻。伺候安危經營大事喪改之專知擅事侵人自用謂之貪。際建立功名謂叻監之人。見過不更聞諫愈甚謂之狠。諫有過不聞之專人謂之貪。見過不更聞諫愈甚謂之狠。諫有過不聞之

狠。人同於已則可。不同於已雖善不善謂之矜。物同於惡而善物異乎已者。雖善而惡謂之矜誇之人。○提鞞沙。此云嗔恚恚怒恨也。禪門明三種嗔。一非理嗔。他不來惱而自生嗔。二順理嗔。外人來惱。尔乃生嗔。亦如淨土有正三毒。三諍訟嗔。著已之法謂是。在他之法言非。由茲不順而生惱覺。○慕何。此云癡禪門明三種癡。一計斷常。過去諸法為滅有耶。現在諸法不滅有乎。推尋三世若滅即斷不滅乃常。二計有無。我及陰等有耶無耶。如是乃至非有非無三計世性。作是念言。由有微塵。即有實法。有實法故。乃有四大。有四大故。乃有假名。衆生世間。因茲思念而行邪道。阿含正行經。佛坐思念。人癡故有生死。何等為癡。本從癡中來。今生為人復癡。心不解。自不開。不知死當所趣。向見佛不聞見經不讀。

見沙門不承事不信道德。見父母不敬。不念世間苦。不知泥犁中拷治劇。是名癡。故有生死不止。生死如呼吸間。曉音不過於人命。然此貪嗔癡。名為三毒。中陰經云。三毒之重者。癡病是其原。又此三毒須分二種。一者三毒惑別行。記云。任運起者。名為煩惱。止觀云。昏煩之法。惱亂心神。與心作煩。令心得惱。二者三毒業別行。記云。卒起決定能動身口。名三毒業。瑞應云。貪欲致老。嗔恚致病。愚癡致死。義推等分。致生。又復須知業有多種。如智論云。黑業者是不善業。果報地獄等受苦惱處。是中衆生。以大苦惱悶極。故名為黑。受善果報處。所謂諸天。以其受樂隨意自在明了。故名為白。業是業。是三界天。善不善受果報處。所謂人阿修羅等八部。此處亦受樂亦受苦。故名白黑業。問。無漏業

應是白。何以言非白非黑。答。無漏法雖清淨無垢。以空無相無作故。無所分別。不得言白。黑白是相待法。此中無相待故。不得言白。復次。無漏業能滅一切諸觀。觀中分別。故有黑白。此中無觀。故無白。云云然遺教云。我如良醫。知病說藥。妙玄云。作大醫王。須解脉種種病。識種種藥。精種種種。得種。佛知衆生有三種病。一者貪病。二者嗔病。三者癡病。既知此病。當投於藥。故仁王云。治貪嗔癡。三不善根。起施慈悲三種善根。治貪則教布施。光明云。捨諸所重。肢節手足。治嗔則教行慈悲。故法華云。常柔和能忍。慈悲於一切。治癡則教修智慧。故遺教云。實智慧者。則是度老病死海。堅牢船也。亦是無明黑暗大明燈也。雖有此藥。服與不服。非鑿咎也。故華嚴云。辟如善方藥。自疾不能除。於法

不修行。多聞亦如是。○**阿耨毗伽**此云邪命以邪法活命根也。智論云。如經中說。舍利弗入城乞食。得已向壁坐食。時梵志女名曰淨目。見而問曰。沙門。汝食耶。答言。食淨目。問。下口食耶。仰口食耶。方口食耶。四維口食耶。俱答云。不淨目言。食法四種。我問汝。汝言不。我不解。汝當說。舍利弗言。有出家人。合藥種穀。植樹。不淨活命。名下口食。有出家人。觀視星宿。日月風雨。雷電霹靂。不淨活命。名仰口食。有出家人。曲媚毫勢。通使四方。巧言多求。不淨活命。名方口食。有出家人。學種種咒術。卜筮吉凶。如是活命。名四維口食。姊。我不墮。是四不淨食。我用清淨乞士活命。是時淨目聞說清淨法食。歡喜信解。舍利弗因。為說法。得須陀洹。又智論釋八正道云。五種邪命。以無漏智慧捨離。是為正命。

問。何等是五種邪命。答。一。為利養故。詐現奇特。二。為利養故。自說功德。三。為利養故。占相吉凶。四。為利養故。高聲現威。令人畏敬。五。為利養故。稱說所得供養。以動人心。邪因緣活命。故是為邪命。○**阿羅伽**此云欲希須。為義。五情之所欲。是名五欲。大論云。哀哉。眾生常為五欲所惱。而欲求之不已。此五欲者。得之轉劇。如火炙疥。五欲無益。如狗齧骨。五欲增爭。如鳥競肉。五欲燒人。如逆風執炬。五欲害人。如踐惡蛇。五欲無實。如夢所得。五欲不久。假借須臾。世人愚惑。貪著五欲。至死不捨。為之後世受無量苦。譬如愚人。貪著好果。上樹食之。不肯時下。人伐其樹。樹傾墮落。身首毀壞。痛惱而死。然此五欲。分界內外。如大論云。二乘但斷界內五欲。故世間五欲。所不能動。別惑永除。故為界外上。

妙色聲之所染汚。故迦葉云。三界五欲。我已斷音。不能動心。此是菩薩淨妙五欲。吾於此事不能自安。此是迦葉。為界外之聲動。天女散花。身子除去。此為界外之色動。又分別生死涅槃。有異分別。亦是別見。斯為法塵所惑也。○奢作。此云諂曲。罔冒他故。矯設異儀。曲順時人。

翻譯名義集卷第十一畢

翻譯名義集卷第十二

宋姑蘇景德寺法潤大師法雲編

心意識法篇第五十七

華嚴云。諸業虛妄。積集名心。末那思量意識分別眼等五

識了境不同。愚癡凡夫。不能知覺。怖老病死。求入涅槃。生

死涅槃。二俱不識。於一切境。妄起分別。楞伽云。略說有三

種識。廣說有八相。何等為三。謂真識。所染。寧為淨法之所

治。非生死之所羈。豈涅槃之現識。及分別事識。大慧。譬如

明鏡持諸色像。現識現處亦復如是。密嚴經云。辭如殊勝

飾冕旒。則為王頂戴。如是。類耶識。是清淨。佛性。凡位恒雜

氣。索不現。於此。類耶識。有。二。取。相。生。如。蛇。有。二。頭。隨。樂。而

同。往。賴。耶。亦。如。是。與。諸。色。相。俱。一。切。諸。世。間。取。之。以。為。色。

賴。耶。雖。變。現。計。性。恒。甚。深。於。諸。無。智。人。悉。不。能。覺。了。大。慧。

現識及分別事識此二壞不壞相五識得塵即滅是不壞重

展轉因七識執八識為我大慧不思議重及不思議變受無明熏

則不熏不能熏之熏名不思議重及不思議變受無明熏

名不可變異而變異中不染而染微細於中亦有轉識業

此不思議變勝鬘識所起現識行相微細於中亦有轉識業

也。大慧取種種塵彼即心海起諸事識之皮浪也及無始妄

想熏即彼和合心海之中妄念動心海種種識生以妄念

事識行相且顯成相應心也是分別事識因又云辟如巨

海浪斯由猛風起洪波鼓溟壑無有斷絕時藏識海常住

華嚴論云世尊於南海中楞伽山說法其地法門無心證

海傍無門戶得神通者堪能昇住乃表心地法門無心證

猶如波浪動欲明連境大海空海亦自寂心境界俱寂事無不照

引初根漸冷留惑深密經乃入惑之初門楞伽維摩亦不

示或淨名即觀身實相觀佛亦然境界風所動種種諸識

浪騰躍而轉生密嚴經云類耶為於愛所熏而增長既自

井與世有諸識故互以馬因群如河流諸趣中識復得增長

各相差別分別而顯現又楞伽大慧白佛惟願世尊更為

我說陰入界生滅彼無有我誰生誰滅愚夫者依於生滅

不覺苦盡不識涅槃死求入涅槃生凡夫不能知覺怖老病

一切境界妄佛告大慧如來之藏是善不善因能徧興起一

切趣生群如伎兒變現諸趣唯識論云能變有二種一因

二因習氣等流習氣由六識中有漏善惡熏令生長二果能變謂前二異熟

習氣力故生有八等流果似種相故異熟習氣為緣故上緣感

第八識引業力恒相續故。自異熟名。感前六識。即前異熟及
者。後異熟起。名異熟生。不名異熟。有間斷故。即前異熟及
識。論明四種。果異。果異。因故。又唯
離我我所。不覺彼故。三

緣和合方便而生。外道不覺計著作者。為無始虛偽惡習

所重。名為識藏。密嚴經云。藏識持於世。猶如線穿珠。亦如

所用。藏識與諸界共。力無不成。內外諸世間。常不絕。如空

中鳥跡。求之不可見。然鳥不離空。波濤如空。含萬象。生無明

住地。與七識俱。如海浪身。常生不斷。離無常過。離於我論

自性無垢。畢竟清淨。其餘諸識。有生有滅。意識等。念念

有七。因不實妄想。取諸境界。種種形處。計著名相。不覺自

心所現色相。不覺苦樂。不至解脫。又偈曰。心如工伎兒。識

妄動。如和伎者。如應和。我五識為伴侶。如共取塵。妄

想觀伎眾。如看眾。人別大乘入楞伽云。心能積集業。意能廣

積集了別。故名識對現境說。五婆沙問。此三何別。答。或別

不別。言不別者。心即意識。如火名焰。亦名為熾。亦名燒薪。

祇是一心。有三差別。言有別者。名即差別。或云過去名意。

未來名心。現在名識。或云在界名心。在入名意在陰名識。

或云雜色名心。如六道由心繫屬。名意。如五根屬意。語想

名識。如分別屬識。又妙樂引俱舍云。集起名心。思量名意。

了別名識。在彼一向全無。即理。若大乘中八識名心。七識

名意。六識名識。彼教為迷。又無即理。故偏小教有漏之法。

全無性淨。即常住理。知之者寡。大寶積經。佛言。所言識者

謂能了別眼所知色。耳所知聲。鼻所知香。舌所知味。身所

知觸。意所知法。是名為識。所言智者。於內寂靜。不行於外

唯依於智。不於一法而生分別。及種種分別。是名為智。大

乘同性經。楞伽王白佛云。何衆生捨此壽命受彼壽命。捨此故身受彼新身。佛言。衆生捨此身已。業風力吹移識將去。自所受業而受其果。圭山云。欲驗臨終受生自在不自在。但驗尋常行心境自由不自由。二六時中當省察耳。○

汚栗馱。此方稱草木心。○**尖栗馱**。此方名積聚精要心。○

純利陀耶。結胡切此云肉團心。如黃庭經五藏論所明正法

念經云。心如蓮華開合。提謂云。心如帝王。皆肉團心。色法

所攝。○**埋羅尸**。補切或閉尸。此云肉團。見經音義。○**質多**

耶。或名質帝。或名波茶。此方翻心。黃庭經五藏論目之為

神。西域外道計之為我。此土佛教翻緣慮心。此通八識。謂

眼緣色。乃至第八緣根身種子器世間。故云集起以解心

第八獨名心。緣慮以解心。慮謂緣持。八識摠名心。然此緣

慮亦名慮知。宗鏡云。無幽不曉。有法皆知。察密防微。窮今

莊子云。萬惡不可內。於靈臺。百法論疏。心法有六種義。一集起名心。唯

屬第八。集諸種子起現行故。二積集名心。屬前七轉能熏

積集諸法種故。或初集起屬前七轉現行共集熏起種故。

或後積集名心。屬於第八含藏積集諸法種故。此上二解

雖各有能集所集之義。今唯取能集名心。如理應思。三緣

慮名心。俱能緣慮自分境故。四或名為識。了別義故。五或

名為意。等無間故。六或第八名心。第七名意。前六名識。入

楞伽云。藏識說名心。思量性名意。能了諸境相是故名。為

識。然第六意識具有五種。一定中獨頭意識緣於定境。定

境之中有理有事。事中有極略色極迥色。及定自在所生

法處諸色。二散位獨頭緣受所引色。及徧計所起諸法處

色如緣空華鏡像彩畫所生者並法處攝。三夢中獨頭緣
夢中境。四明了意識。依五根門與前五識同緣。五塵五亂
意識。是散意識於五根中狂亂而起。如患熱病。青為黃見。
非是眼識。是此緣故。宗鏡第六識具十名。一從根得名。名
為六識。二能籌量是非。名為意識。三能應涉塵境。名為攀緣
識。四能徧緣五塵。名為迷舊識。五念念流散。名為波浪識。六能
辨前境。名為分別事識。七所在壞他。名我識。八愛業牽生。
名為四住識。九令正解不生。名為煩惱障識。十感報終盡心境
兩別。名為分段死識。○**末那**唯識翻意。或云執我。亦云分別。
唯識宗云。具足應言訖利瑟吒耶末那。此翻染污意。謂我
癡我見我慢我愛四惑常俱。故名染污。常審思量名之為
意。思慮第八度量為我。如是思量唯第七有。餘識所無。故
獨名意。復能了別名之為識。前之六識從根得名。此第七
識當體立諦。識論頌云。次第二能變。是識名末那。依彼轉
緣彼。思量為性相。四煩惱常俱。謂我癡我見。并我慢我愛
及餘觸等俱有。覆無記攝。大乘入楞伽。大慧問佛云。何但
說意識滅。非七識滅。佛言。大慧。以彼為因。及所緣故。七識
得生。大慧。意識分別境界起。執著時。生諸習氣。長養。藏識
由是意俱。我我所執。思量隨轉。無別體相。藏識為因。為所
緣故。執著自心。所現境界。心聚生起。展轉為因。大慧。譬如
海浪自心。所現境界。風吹而有起滅。是故意識滅時。七識
亦滅。然楞伽經唯明三識不辨七識者。準此文云。無別體
相。所以唯說八六二識。起信亦然。通源問。現識屬第八事。
識屬前六。何故不言第七識耶。答。七識名染污意。常時執

取第八為我是則若言第八必兼第七。故瑜珈論云。賴耶識起。必二識相應。又事識緣外境時。必依第七。是故不說宗鏡問。第六能斷惑成無漏。第七不能斷惑。何故亦成無漏。答。謂第七識是第六所依根。第六是能依識。能依識既成無漏。第七所依亦成無漏。謂第六入生法二空觀時。第七識中俱生我法二執現行伏。令不起。故第七成無漏。問。何故第八是有漏耶。答。第八是摠報主持種受熏。若因中便成無漏。即一切有漏雜染種子皆散失。故即便成佛。何用更二劫修行耶。問。前五既非是摠報主。何故不成無漏。答。前五根是第八親相分。能變第八。既是有漏。所變五根亦有漏。五根是所依。尚有漏。能依五識亦成有漏也。宗鏡七識十名。一六後得名稱。為七識。二根塵不會。名為轉識。

宗鏡量。轉為改。轉是不定義。即三性。鏡量。轉為改。轉是不定義。即三境。易脫不定。方名轉識。三不覺習氣。忽然念起。名妄想識。四無間生滅。名相續識。五障理不明。名無明識。六返迷從正。能斷四住煩惱。名為解識。七與涉玄途順理。生善。名為行識。八解三界生死盡。是我心更無外法。名無畏識。九照了分明。如鏡顯像。故名現識。十法既妄起。恃智為懷。令真性不顯。名智障識。
○阿賴耶。或阿梨耶。起信云。以依阿梨耶識。說有無明不覺而起。能見能現。能取境界。真諦就名翻。名無沒識。取不失之義。共師就義翻。為藏識。能含藏諸法種故。又此識體具三藏義。能藏所藏執藏。故名為藏。謂與雜染互為緣故。有情執為自內我故。復能了別種子根身及器世間三種境故。名之為識。古釋云。一能藏者。即能含藏義。猶如庫藏。能含藏寶貝。故得藏名。此能

含藏雜染種故名之為藏。亦即時義。二所藏者。即是所依。義猶如庫藏。是寶等所依故。此識是雜染法所依處故。三執藏者。堅守不捨。義猶如金銀等藏。為人堅守執為自內。我故名為藏。此識為染末那堅執為我。故名為藏。起信鈔釋云。能藏所藏者。且所藏義。謂此識體藏。是根身種子器。世間所藏處也。以根等是此識相分故。如藏中物像。如身在室內。欲覓賴耶識。祇在色心中。欲覓摩尼珠。祇在青黃內。次能藏義。謂根身等法皆藏在識身之中。如像在珠內。欲覓一切法。揔在賴耶中。欲覓一切像。揔在摩尼內。與前義互為能所。故云能藏自體於諸法中。能藏諸法於自體內。或名宅識。一切種子。或名心。由種種法熏習種子所積集故。積集義故名心。或名阿陀那。執持種子及諸色根令

不壞故。宗鏡云。又將死時。唯異熱心。由先業力。恒徧相續。故。冷觸起處。執受身分。捨執受處。冷觸便生。壽煖識三不相離。即是非情處。宗鏡問諸根壞日識遷離時。捨此故身別受餘質。去來之識相狀云何。答。顯識經佛告賢護。識之運轉。遷滅往來。猶如風大無色無形。不可顯現。而能發動萬物。示眾形狀。或搖振林木。摧折破裂。出大音聲。或為冷為熱。觸眾身。身作苦作樂。風無手足面目形容。亦無黑白黃赤諸色。賢護識界亦尔。無色無形無光明。顯現所熏因緣故。顯示種種功用殊勝。或名所知依。能與染淨所知諸法為依止故。即三性與彼為依。或名種子識。梵語阿世耶。能徧住持世出世間諸法種子故。種子俱時而有。如草木等種。唯識論云。一切種子皆本性有不從熏生。由熏習力。但可增長。如契經說。一切有情無始時未有種種界。如惡義聚法。

尔而有界。即種子差別名。故有如外草木等種。護法意云。有漏無漏種子。皆有新熏本有。合生現行。亦不雜亂。若新熏緣。即從新熏生。若本有遇緣。即從本有生。攝論云。此阿賴耶識與種子如此共生。雖有能依所依。不由體別故異。乃至能是假無體。所是依是實有體。假實和合異相。難可分別。以無二體。故此識先未有功能。熏習生後方有功能。故異於前。前識但是果報。不得名一切種子。後識能為他生因。說名一切種子。子前識但生自相續。故勝於前。攝論云。

第八識從種子生。故稱果報識。能攝持種子故。亦名種子識。宗鏡云。本識是體。種子是用。種子是因。所生是果。問。熏生何別。答。熏是資重擊發之義。生是生起。從因生出之義。謂本識等雖無力資重擊發。自種之義。而有親生自種之

義。如本有無漏種子。雖有生果之能。若不得資加二位。有漏諸善資重擊發。即不能生現。又如本識中善染等種。能引次後自類種子。雖有生義。無自熏義。如穀麥等種。雖有生芽之能。若不得水土等資重擊發。亦不能生。其現行本識。雖有生種之能。然自力劣。須假六七與熏方生。由是義故。本識等雖非能熏。而能生種。故與親種得為因緣。又熏者。發也。致也。習者。生也。近也。數也。即發致果於本識內。令種子生。近生長故。熏有二種。一熏習。謂熏心體成染淨等事。二資熏。謂現行心境及諸惑相資等。攝論云。傳依名法身。由聞熏四法得成。一信樂大乘。是大淨種子。二般若波羅蜜。是大我種子。三虛空品三昧。是大樂種子。四大悲。是大常種子。此聞熏習四法。為四德種子。四德圓時。本識都

盡四德本末是有不從種子生從因作名故稱種子然善
 染如沉麝菲蒜等故不受熏無記如素帛故能受熏如善
 不容於惡猶白不受於黑若惡不容於善如臭不納於香
 唯本識之含藏同太虛之廣納矣或名異熟識能引生死
 善不善業異熟果故宗鏡云又第八識本無阿賴耶名由
 善不善業異熟果故第七執第八見分為我今第八得阿
 惡業為因即招感得此引果故前世業為因因是善惡今
 世感第八識是無記異熟即果果異於因故名異熟又具
 四義一實二常三徧四無雜是名真異熟識問第八真異
 熟識如何名引果答為善惡業為因能引第八識名為滿
 引家之果故名引果故是捨報主前六識名馬所引是能
 分善惡別報未滿故此引果真異熟識真異熟心一切時相
 不具四義唯第八是引果真異熟識以餘轉識不能引業但
 續原牽引業非同滿業有問斯故三界有六識不徧無色界
 未滿善惡之業果引果之識徧三界有六識不徧無色界
 無等或名現識宗鏡云具三顯義一顯現此簡十識果不
 定等或名現識宗鏡云具三顯義一顯現此簡十識果不
 方法或種子實有故唯識論云如瀑流水上下魚草等物隨流

不捨此識亦與內習氣外觸等法恒相續轉唯識論云
 至未轉思相應阿賴耶識無始時來應天台名無沒識釋
 嗣資悼達三界之惟心故云無沒之惟識答有五祖力唯識不
 判一師對唐明皇云佛力法四大願十聖亦不能則道或
 名隨眠顯宗論云相續中眠者相續中眠即順流者身中安
 又喻伽云煩惱或重隨附長時隨逐覆有情類種子生起
 惱故也菩薩處胎經云爾時世尊將欲示現識所趣向道
 識俗識有為識無為識有漏識無漏識華識果識報識無
 報識天識龍識鬼神阿修羅迦樓那緊那羅摩睺羅伽人
 非人識上至二十八天識下至無救地獄識爾時世尊即
 於胎中現勾鎖骨徧滿三千大千世界云佛告弥勒汝觀
 勾鎖骸骨令一切眾知識所趣分別決了令無疑滯爾時

彌勒菩薩。即從座起。手執金剛七寶神杖。攪勾鎖骨。聽彼骨聲。即白佛言。此人命終。嗔恚結多。識墮龍中。次復攪骨。此人前身十戒行具。得生天上。次復攪骨。此人前身破戒犯律。生地獄中。如是攪骨。有漏無漏。有為無為。從二十八天。至無救地獄。知識所趣。善惡果報。白黑行報。有一全身。舍利無有缺減。爾時彌勒以杖攪之。推尋此識了不知處。如是三攪。前白佛言。此人神識了不可知。將非如來入涅槃耶。佛告彌勒。汝紹佛位。於當來世當得作佛。成無上道。何以攪舍利而不知識處耶。彌勒白佛言。佛不思議。不可限量。非我等境界。所能籌量。今有狐疑。唯願世尊當解說之。五道神識。盡能得知。彼善惡趣。不敢有疑。於如來所。今此舍利無有缺減。願說此識。令我等知。佛告彌勒。過去未

來現在諸佛舍利。派布。非汝等境界。所能分別。又阿賴耶識。無始時來。恒與此五心所相應。以是徧行心所攝故。一作意者。論云。作意。謂能警心為性。於所緣境。引心為業。

警心有二。一功。二力。一未起時。能起。二觸者。論云。觸。謂三和分。

別變異。令心心所觸境為性。受想思等。所依為業。

根境識。身異名。三。不相乖返。更相交涉。名為隨順。根本為依。境可為取。識二。所生可。依於根。而取於境。此三之土。皆能作用。名為變異。功。三受者。論云。受。謂領納。違順。俱非境。

相為性。起愛為業。四想者。論云。想。謂於境取像為性。施設

種種名言為業。謂要安立境分劑相。方能隨起種種名言。

此中安立。取像異名。謂此是青。非青等。作分劑。而取其相。名為安立。五思者。論云。思。謂令心

造作為性。於善品等。役心為業。謂能取境正。因等相。驅役

自心。令造善等。

此觸等五。與異熟識。行相。雖異。而時依了。所緣事等。故名相應。此識行相。極不明了。

不能分別。隨順境相。微細不類。唯與捨受相應。又此相應受。唯捨受異熟。隨先引業轉。不待現緣。任善思業。勢力轉故。唯是捨受。若樂二受。非此相應。宗鏡問。一百法中。凡聖惣具不答。若凡夫位。通約三界九地。種子皆具百法。若諸佛果位。唯具六十六法。除根本煩惱。六隨煩惱。二十不空。四不相應行。中四共除。二十四法。宗鏡明八識十名。一。七後得名。稱為八識。二。真偽雜間名。和合識。三。蘊積諸法名。為藏識。四。住持起發名。熏變識。五。凡成聖名。為出生識。六。藏體無斷名。金剛智識。七。體非寂亂名。寂滅識。八。中實非假名。為體識。九。藏體非迷名。本覺識。十。功德圓滿名。一切種智識。此識建立。有情無情。發生染法淨法。若有知有覺。則眾生界起。若無想無慮。則國土緣生。因染法而六趣回。隨淨法而四聖階降。可謂凡聖之本。根器之由。了此識原。

何治非悟。證斯心性。何境不真。可謂絕學之門。栖神之宅。又云。第八本識。真如一心。廣大無邊。體性微細。顯心原而無外。包性藏。以該通。擅持種之名。作惣報之主。建有情之體。立涅槃之因。居初位而惣離。賴耶。處果位而唯稱無垢。備本後之智地。成自他之利門。隨有執無執。攝論云。一切執。受。二者相合。增長廣大。依二執受。一者有色。諸根及所依。執。受。義。且執。一。義。者。一。攝。義。即。攝。為。自。覺。義。即。攝。為。宗。鏡。云。執。受。各。不。散。受。二。義。一。義。一。領。義。即。以。為。境。二。覺。義。即。持。令。危。共。同。根。身。具。執。受。四。義。一。攝。為。境。二。覺。義。即。持。令。身。是。第。八。安。親。相。能。任。持。此。身。令。不。爛。壞。三。領。是。無。記。性。故。二。根。危。第。八。安。五。根。安。若。器。器。世。間。量。但。安。危。共。同。若。第。八。危。五。第。八。遠。故。為。境。問。何。以。器。界。不。似。根。身。第。八。親。執。受。二。義。同。安。危。共。同。所。以。不。執。受。若。髮。毛。爪。齒。膀。脛。宿。水。等。不。隨。彼。無。漏。種。二。緣。而。不。持。即。器。界。現。行。三。俱。而。立。多。名。據。染。緣。

淨緣而作眾體。含一切而如太虛包納。現萬法而似大地發生。則何法不收。無門不入。但以迷一真之解。作第二之觀。因於覺明能了之心。發起內外塵勞之相。於一圓湛。析出根塵。聚內四大為身分。外四大為境內。以識精為垢。外因想相成塵。無念而境觀一如。有想而真成萬別。若能心融法界。境豁真空。幻翳全消。一道明現。可謂裂迷途之緻網。抽覺戶之重關。昏夢惺而大覺常明。狂性歇而本頭自現。○阿陀那義翻執持。能執持種子根身生相續義。執持有三。一執持根身。令不爛壞。二執持種子。令不散失。三執取結生相續義。即有情於中有身。臨末位。第八識初一念受生時。有執取結生相續義。結者繫也。屬也。於母腹中一念受生。便繫屬彼。故亦如磁毛石吸鐵。鐵如父母精血三

點。第八識如磁毛石。一刹那間。便攬而住。同時根塵等種。從自識中亦生現行。名為執取結生。故楞嚴曰。陀那微細識。習氣如瀑流。名。以第八識中無始習氣微細生。成流注。不息。故如瀑流。解深密經云。如瀑流水。生多波。浪。諸波。浪等。以水為依。五六七八。皆依此識。真非真。恐迷。我常不開演。宗鏡云。佛若不染。而染。非無客塵。垢故。若凡夫。二乘。恐生迷倒。常不開演。故解深密經云。阿陀那識。甚微細。一切種子。如瀑流。我於凡愚。不開演。恐彼分別執。為我。熏聞。云。真諦。謂之。第七識。蓋取第八染分。立名。唯識。百法。謂之。第八識。者。則解深密經。謂之。第九者。乃別取第八淨分。言之。故攝論云。世尊說法。凡有三種。一染污分。二清淨分。三染污清淨分。譬如金截土中。有三。一地界。二金。三土輪。以地譬依他性。具染淨二分。此八識。以土譬分別性。為生死染分。此七識。以金譬真實性。為涅槃淨分。此九

識宗鏡云。分別諸識。開合不同。皆依體用。約體則無差而差。以全用之體不礙用故。約用則差而無差。以全體之用不失體故。如舉海成波。不失海。舉波成海。不礙波。非有非無。方窮識性。不一不異。可究心源。古德云。約諸識門。雖一多不定。皆是體用。緣起本末相收。本是九識。末是五識。從本向末。寂而常用。從末向本。用而常寂。寂而常用。故靜而不結。用而常寂。故動而不亂。靜而不結。故真如是緣起。動而不亂。故緣起是真如。真如是緣起。故無涅槃。不生不死。即八九為六七。緣起是真如。故無生死。不涅槃。即六七為八九。無生死。不涅槃。故法界皆生死。無涅槃。不生不死。故法界皆涅槃。法界皆涅槃。故生死非雜亂。法界皆生死。故涅槃非寂靜。生死非雜亂。衆生即是佛。涅槃非寂靜。佛即是衆生。是以法界違故。說涅槃是生死。即理隨情。用法界順故。說生死是涅槃。即情隨理。用。如此明時。說情非理外。理非情外。情非理外。故所以即實說六七為八九。實者。體也。理非情外。故所以即假說八九為六七。假者。用也。以假實無礙。故人法俱空。以體用無礙。故空無可空。人法俱空。故說絕待。空無可空。故言妙用。如斯說者。亦是排情之言論。其至實者。不可以名相得。至極者。不可以二諦辨。不可以名相得。故非言象能詮。不可以二諦辨。故非有無能說。故云至理無言。賢聖默然。正可以神會。不可以心求。問。一心湛寂。云何起諸識浪。答。只為不覺。忽尔念生。起信云。以不如實。知真如法。一故不覺。心起。摩訶衍論云。即是顯示根本。不覺之起。因緣根本。不覺。何因緣。故得起。而有因。不如故。

得起而有何等法中而不如耶。謂三法中而不如故。言不
如者。當有何義。謂違逆義故。云何三法。一者實知一法。二
者真如一法。三者一心一法。是名為三實知法者。謂一切
覺即能達智。真如法者。謂平等理。即所達境。一心法者。謂
一法界。即所依體。於此三法。皆違逆故。無明元起。是故說
言。謂不如實知真如法。一。故不覺心起。彼三種法皆守一
中。終不離故。故通名一。又起信云。以無明熏力。不覺心動。
最初成其業識。因此業識。復生轉識等。論釋云。最初不覺
稱為第一業相。能見所見。無有差別。心王念法。不可分析。
唯有精動。隱流之義。故名為業。如是流動。只申不覺。第二
轉相。以業相念為所依。故轉作能緣。流成了相。第三現相。
以了別轉為所依。戲論境界。具足現前。所緣相分圓滿安

布。依此見分。現彼相分。又動相者。動為業識。理極微細。謂
本覺心。因無明風。舉體微動。微動之相。未能外緣。即不覺
故。謂從本覺有不覺生。即為業相。如海微波。從靜微動。而
未從此轉移本處。轉相者。假無明力。資助業相。轉成能緣。
有能見用。向外面起。即名轉相。雖有轉相。而未能現五塵
所緣境相。如海波浪。假於風力。兼資微動。從此擊波。轉移
而起。現相者。從轉相而成現相。方有色塵山河大地器世
間等。楞伽經大慧白佛言。世尊。諸識有幾種生住滅。佛告
大慧。識有二種生住滅。非思量所知。謂流注生住滅。相生
住滅。梵語你伽此云流注者唯目第八三相微隱。種現不斷。名
為流注。由無明緣初起業識。故說為生。相續長劫。故名為
住。到金剛定等覺。一念斷本無明。名流注滅。相生住滅者。

謂餘七識心境。顯。故名爲相。雖七緣。八望六爲細。具有四惑。故亦云。依彼現識。自種諸境。緣合生七識。爲相生。長劫熏習。名爲相住。從末向本。漸伏及斷。至七地滿。名爲相滅。依前生滅。立迷悟。依後生滅。立染淨。依後短前長。事分二別。即是流注生住滅。相生住滅。仁王般若經云。然諸有情。於久遠劫。初剎那識。異於木石。生得染淨。各自能爲無量無數染淨識本。從初剎那不可說劫。乃至金剛終一剎那。有不可說不可說識。生諸有情。色心二法。色名色蘊。心名四蘊。宗鏡引古釋。初剎那識。異於木石者。謂一念識。有覺受。故異於木石。即顯前念中有末心。所見赤白二穢。即同外器。木石種類。此識生時。攬彼爲身故。異木石。問。既非久遠。無始何名初識耶。答。過去未來無體。剎那熏習。唯屬現在。現在正起妄念之時。妄念違真。名爲初識。非是過去有識。創起名爲初識。故知橫該一切處。豎通無量時。皆是即今現在一心。更無別理。道契經文。殊師利白佛言。世尊。阿賴耶識具一切法。過於恒沙。如是諸法。以誰爲本。生於何處。佛言。如有爲無爲。一切諸法。生處殊勝。不可思議。何以故。於非有爲非無爲處。是有爲。是無爲法。而能生故。文殊又白佛言。世尊。云何名爲非有爲非無爲處。佛言。非有爲非無爲處者。所謂一心本法。非有爲故。能作有爲。非無爲故。能作無爲。是故我言。生處殊勝。不可思議。又云。當作二門。分明顯說。一者下轉門。二者上轉門。生滅門中。不出此二。如是二門。云何差別。頌曰。諸染法有力。諸淨法無力。背本下下轉。名爲下轉門。諸淨法有力。諸染法無力。法無力。背本下下轉。名爲下轉門。諸淨法有力。諸染法無力。

力。向原上上轉名為上轉門。識論云。云何應知依識所變。

假說我法非別實有。由斯一切唯有識耶。頌曰。是諸識轉。

變。轉變是改轉義。即八種識後自證分轉變似二分。現即

名。即此二分。俱依自證分而轉。既若見相二分。包一切法。分

別所分別。從初業諸起。見相二門。因見立能。因相立所。能

以七識為所相。由此彼皆無。法此二執。是無。即由此執。彼實。我

第八識為所相。由此彼皆無。法此二執。是無。即由此執。彼實。我

分。外妄情執有。心外。故一切唯識。唯遮境有識。簡心空。將

我。去之。境。皆。是。無。故。故一切唯識。唯字遮薩。變多執。心外

惡。取。空。破。空。有。二。邊。正。處。中。道。又諸師所明。摠有四分義。

一相分。為實相名。相。即真如。是真實相。故必境相名。相。

有相狀。故。通。影。及。質。唯。是。識。之。所。變。四。義。相。名。相。此。唯。有。為。法

下。所。詮。義。相。分。是。此。四。相。中。取。後。三。相。而。為。相。分。又。相。分

識。等。緣。境。在。變。影。緣。不。得。本。質。二。見。分。唯。識。論。云。於。自。所

緣。有。了。別。用。是。二。照。獨。名。見。此。通。根。心。俱。有。照。燭。義。故。三

能。緣。名。見。即。通。內。三。分。俱。能。緣。故。四。念。解。名。見。以。念。解。所

見。中。除。五。色。及。內。外。等。三。自。證。分。為。能。親。證。自。見。分。緣。相

分。不。謬。能。作。證。故。四。證。自。證。分。謂。能。親。證。第。三。自。證。分。緣

見。分。不。謬。故。從。所。證。處。得。名。此。四。分。義。鏡。如。自。證。分。鏡。明

如。見。分。鏡。象。如。相。分。鏡。後。起。如。證。自。證。分。此。四。分。有

四。師。立。義。第。一。安。慧。菩。薩。立。一。分。自。證。分。識。論。云。此。自。證

分。從。所。緣。生。是。依。他。起。故。故。說。為。有。見。相。二。分。不。從。緣。生。

因。徧。計。心。妄。執。而。有。如。是。二。分。情。有。理。無。唯。自。證。分。是。依

他。起。性。有。種。子。生。是。實。有。故。見。相。二。分。是。無。更。變。起。我。法

二分皆是徧計妄執有故。唯有自證一分是依他起性。是實有故。二難陀論師立二分。成唯識初禪宗者。即一切心生皆有見相二分。見相二分是能所二緣也。若無相分牽心心法無由得生。若無能緣見分誰知有所緣相分耶。即有境有心等成唯識也。見分為能變相分是所變能所得成。須具二分。見分相分是依他起性。有時緣獨影境。即同種生。有時緣帶質境。即別種生。故非徧計也。若不許者。諸佛不應現身土等種種影像也。三陳那菩薩立三分。安慧立一分。但有體而無用。難陀立見相二分。但有用而無體。皆互不足。立理者。謂立量果。義論云。能量所量。量果別故。相見必有所依體故。相分為所量。見分為能量。即要自證分為證者。是量果也。喻尺量絹。絹為所量。尺人為能量。記數之智。名為量果。今見分緣相分不錯。皆由自證分為作果故。今眼識見分。緣青時。定不緣黃。如見分緣。不曾見境。忽然緣黃境時。定不緣青。若無自證分。即見分不能自記憶。故知須立三分。若無自證分。即相見亦無。若言有二分者。即須定有自證分。集量論頌云。似境相所量。能取相自證。釋云。似境相所量者。即相分似外境現。能取相自證者。即是見分能取相分。故自證即是體也。四誰法菩薩立四分。立宗者。心心所若細分別。應有四分。立理者。若無第四分。將何法與第三分為量果耶。汝陳那立三分者。為見分有能量了境用故。即將自證分為量果。汝自證分亦有能量照境故。即將何法與能量自證分為量果耶。即須將第四證自證分為第三分量果也。引密嚴經云。眾生心二性。

內外一切分。第一性。即心。見相。二分。為所取。能取。纏緣。

果。須是現量。方為量果。前五識與第八見分。雖是現量。以

外緣故。即非量果。須內緣故。七識雖是內緣。亦非量。為

為量果者。應具上義。一現量。二內緣。又果中後得見分。雖

是現量。內緣。時變影緣。故非量果。即須具三義。又果中根

本智見分。雖親證真如。不變影。故是心用。故非量果。即須

是心體。具足四義。一現量。二內緣。三不變影。四是心體。方

為量果。問。四分以何而體性。答。相分所變色。心為體性。若

內三分。即用現行心。所而為體。宗鏡問。未有無心境。曾無

無境心。凡聖通論。都有幾境。答。大約有三境。頌曰。性境不

隨心。性。是實義。即實根塵四大。及實定果色等。相分。隨能

隨心。不隨心者。為此根塵等相分。皆自有實種生。不隨能

種。生。故。獨影。以。從。見。無。種。為。伴。是。相。分。異。名。為。此。假。相。分。

緣。見。分。變。生。與。見。未。未。諸。假。影。像。法。是。此。但。從。能。帶。質。通。情。

本。種。生。故。言。通。情。本。情。即。能。緣。見。分。與。見。分。同。一。性。種。

等。隨。應。有。性。種。界。繫。三。科。異。熟。等。差。別。不。定。應。又。廣。釋。云。

性。境。者。為。有。體。實。相。分。名。性。境。即。前。五。識。及。第。八。心。王。并

現。量。第。六。識。所。緣。諸。實。色。得。境。之。自。相。不。帶。名。言。無。籌。度

心。此。境。方。名。性。境。及。根。本。智。緣。真。如。時。亦。是。性。境。以。無。分

別。任。運。轉。故。言。不。隨。心。者。都。有。五。種。不。隨。一。性。不。隨。者。其

能。緣。見。分。通。三。性。所。緣。相。分。境。唯。無。記。性。即。不。隨。能。緣。見

分。通。三。性。二。種。不。隨。者。即。見。分。從。自。見。分。種。生。相。分。從。自

相。分。種。生。不。隨。能。緣。見。分。心。種。生。故。名。種。不。隨。三。界。繫。不

隨。者。如。明。了。意。識。緣。香。味。境。時。其。香。味。二。境。唯。欲。界。繫。不

隨明了意識通上界繫。又如欲界第八緣種子境時。其能緣第八唯欲界繫。所緣種子便通三界。即六八二識有界繫不隨。四三科不隨。且五蘊不隨者。即如五識見分是識種收。五塵相分即色蘊攝。是蘊科不隨。十二處不隨者。其五識見分是意處收。五塵相分五境處攝。是處科不隨。十八界不隨者。其五識見分是五識界收。五塵相分五境界攝。此是三科不隨。五異熟不隨者。即如第八見分是異熟性。所緣五塵相分非異熟性。名異熟不隨。獨影境者。謂相分與見分同種生。名獨影。唯從見即如第六識緣空華。兔角。過未及變影緣。無為并緣地界法。或緣假定果極迫極略等。皆是假影像。此但從見分變生。自無其種名。唯從見獨影有一種。一者無質獨影。即第六緣空華。兔角及過未

等所變相分是。其相分與第六見分同種生。無空華等質。二者有質獨影。即第六識緣五根種現是。皆托質而起。故其相分亦與見分同種而生。亦名獨影境。二帶質者。即心緣心是。如第七緣第八見分境時。其相分無別種生。一半與本質同種生。一半與能緣見分同種生。從本質生者。即無覆性。從能緣見分生者。即有覆性。以兩頭攝不定。故名通情本質。即第七能緣見分。本即第八所緣見分。又四句分別。一唯別種非同種。即性境。二唯同種非別種。即獨影境。三俱向。即帶質境。四俱非。即本智緣。如以真如不從見分種生。故名非同種。又真如當體是無為。但因證顯得非生。因所生法。故名非別種。性種等隨應者。性即性境。種謂種類。所謂於三境中各有種類不同。今皆須隨應而說。又

約八識分別者。前五轉識一切時中皆唯性境。不簡互用。不互用。二種變中唯因緣變。又與五根同境。故第六意識有四類。一明了意識亦通三境。與五同緣。實五塵。初率尔心中是性境。若以後念緣五塵上方圓長短等假色。即有質獨影。亦名似帶質境。二散位獨頭意識亦通三境。多是獨影通緣。三世有質無質法故。若緣自身現行心心所時。是帶質境。若緣自身五根及緣他人心心所。是獨影境。亦名似帶質境。又獨頭意識初刹那緣五塵。少分緣實色。亦名性境。三定中意識亦通三境。通緣三世有質無質法故。是獨影境。又能緣自身現行心心所。故是帶質境。又七地已前有漏定位。亦能引起五識緣五塵。故即是性境。四夢中意識唯是獨影境。第七識唯帶質境。第八識其心王唯

性境。因緣變故。相應作意等五心所。是似帶質。真獨影境。問三境以何為體。答初性境用實五塵為體。具八法成。故八法者。即四大地水火風。四微色香味觸等。約有為說。若能緣有漏位中除第七識。餘七皆用自心心所為體。第二獨影境將第六識見分所變假相分為體。能緣即自心心所為體。第三帶質。即變起中間假相分為體。若能緣有漏位中唯六七二識心心所為體。攝論云。遠行及獨行。無身寐於窟。調其難調心。是名真梵志。首法釋云。如來依意根處。說遠行及獨行也。隨無明意識徧緣一切境也。故名遠行。又諸心相續一一轉故。無實主宰。名獨行。無身者。即心無形質故。寐於窟者。即依附諸根潛轉身內。名寐於窟。寐者。藏也。即心之所蘊在身中。此偈意破外道執有實我也。

世尊云。但是心獨行無別主宰。故言獨行。又無始游歷六塵境。故名遠行。○**菴摩羅**。此云清淨識。僧道注金剛三昧經云。白淨無垢識。彼經佛言。諸佛如來。常以一覺而轉諸識。八菴摩羅。何以故。一切衆生本覺。常以一覺覺諸衆生。令彼衆生皆得本覺。覺諸情識空寂無生。何以故。決定本性本無有動。熏聞云。天台依攝大乘說。菴摩羅名無分別智光。即第九淨識也。宗鏡云。摩羅淨識。湛若太。然據諸論。虛。佛性明珠。皎同朗月。所說第八。若至我見。永不起位。即捨梨耶之名。別受清淨之稱。是則果位名菴摩羅。天台所依攝大乘義。取第九識者。非無深致。此依真諦所譯。梁攝論也。輔行云。真諦三藏云。阿陀那七識。此云執我識。此即惑性體。是緣因。阿賴耶八識。此名藏識。以能盛持智種不失。體是無沒無明。無明

之性。性是了因。菴摩羅九識名清淨識。即是正因。唐三藏不許此識云。第九是第八異名。故新譯攝論不存第九。地論文中亦無第九。但以第八對於正因。第七對於了因。第六以對緣因。今依真諦。仍合六七共為緣因。以第六中是事善惡。亦是惑性。委釋識義。非今所論。但以三識體性對於三德三因。於理即足。論家雖云翻識為智。而不即照三識一心。即此一心三智具足。光明玄云。菴摩羅識是第九不動。若分別之。即是佛識。宗鏡問。無垢淨識。為佛。決定有。向。意。絕。百。非。約。用。則。唯。無。量。故。知。如。阿。梨。耶。識。即。是。第。八。來。心。智。能。明。非。情。所。及。應。以。智。知。無沒識。猶有隨眠煩惱。與無明合。別而分之。是菩薩識。大論云。在菩薩心。名為般若。若即其義也。阿陀那識是第七分別識。訶惡生死。欣羨涅槃。別而分之。是二乘識。於佛即是

方便智。波浪是凡夫第六識。無俟復言。宗鏡九識十名。一自體非偽。名為真識。二體非有無。名無相識。三軌用不改。名法性識。四真覺常存。體非隱顯。名佛性真識。五性絕虛假。名實際識。六大用無方。名法身。七隨流不染。名自性清淨識。八阿摩羅。翻無垢識。九體非一異。名真如識。十勝妙絕待。不可名目識。○乾栗陀耶。或名牟呼栗多。此云堅實心。楞伽注云。謂第一義心。如樹貞實。心非念慮也。乃是群生本有之性。又摩訶衍論立十種識。揔攝諸識云。何為十。於前九中。加一切一心識。論上文云。所謂以一心識徧於二種自在。無所不安立。如佛告文殊師利言。我唯建立一種識。所餘之識非建立焉。所以者何。一種識者多一一識。此識有種種力。能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂一切一心識。是此方言。梵語正名乾栗陀耶。問。一切一心識。與菴摩羅云何甄別。答。從諸佛所證之理。乃立菴摩羅名。就眾生所迷之本。則標乾栗陀名。何者。經云。而轉諸識入菴摩羅。故知未位名菴摩羅。一切一心識。論云。能作一切種種名字。知定群生所迷之本。輒辨此義。後賢詳之。昔法大覺李相公。密訪問曰。為一法。此為二法。若云二法。性覺即本覺。若云一法。上句安言。妙明。下句安言。明妙。余即答曰。一法二義。上句言性。性覺。即用即照。而常寂。故曰明妙。禮記云。人生而靜。天之性也。感物而動。性之欲也。斯乃儒家以寂然不動為性。感而遂通曰情。吾宗則以明靜真心為性。是理具也。昏動妄念為情。是事造也。故楞嚴云。從無始來。生死相續。皆由不知常住真心。性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有流轉。以

知常住真心。性淨明體。用諸妄想。此想不真。故有流轉。以

茲情性分今十識前之八識皆屬情也。九十二識乃當性
 焉。問心與於性同異云何。答或同或異。言或同者。如楞嚴
 云常住真心性淨明體。此俱目真。光明云心識二性躁動
 不停。此俱召妄。二名異者。如楞嚴云。舜若多性可消亡。樂
 迦羅心無動轉。此心真而性妄矣。大意云隨緣不變。故為
 性。不變隨緣。故為心。此性真而心妄也。忠國師云。迷時結
 性成心。悟時釋心成性。然真妄二心。經論所明。大有四義。
 一唯真心起。信云唯是一心。故名真如。二者唯妄心。如楞
 伽云種種諸識浪騰躍而轉生。三者從真起妄。如楞伽云
 如來之藏是善不善因。能徧興造一切趣生。四者指妄即
 真。如楞嚴云則汝今者識精元明。又淨名云煩惱之儔是
 如來種。諸文所陳。此四收盡。然此諸識。西域東夏異計紛

紜。今先叙異執。後述會通。初異執者。性相二宗。肇分於竺
 國。南北之黨。彌盛於齊朝。故西域那爛陀寺戒賢大德。遠
 承彌勒無著。近踵法護難陀。依深密等經立法相宗。言法
 相者。唯齊八識業相。以為諸法生起之本。故法相宗以識
 相行布為旨。其寺同時智光大德。遠稟文殊龍樹。近遵青
 目清辯。依般若等經中觀等論。立法性宗。言法性者。以明
 真如隨緣為染淨之本。故一性宗以真理融觀為門。洎乎
 東夏攝論。有梁唐之異。地論分南北之殊。以無著菩薩造
 攝大乘論。流至此土。二譯不同。梁朝真諦乃立九識。計第
 八識生起諸法。如彼論明十種勝相。第一依止勝。相明第
 八識生十二因緣。次唐時玄奘新譯攝論。但立八識。乃謂
 第九祇是八識異名。此是梁唐之異也。天親菩薩造十地。

論翻至此土。南北各計。相州南道計梨耶為淨識。相州北道計梨耶為無明。此乃南北之殊也。其次會通者。妙玄云。今明無明之心。不自不他不共不無。因四句皆不可思議。此約自行破計。南北不存。若有四悉檀因緣。亦可得說。此約化他性相俱存。以阿梨耶中有生死種子。熏習增長。即成分別識。若阿梨耶中有智慧種子。聞熏習增長。即轉依成道。後真如名為淨識。若異此兩識。祇是阿梨耶識。此亦一法論三。三中論一耳。攝論云。如金土染淨。染淨六識。金辟淨識。土辟梨耶識。明文在茲。何勞苦諍。又宗鏡云。此阿賴耶識即是真心。不守自性。隨染淨緣。不合而合。能含藏一切真俗境界。故名威識。如明鏡不與影像合。而含影像。此約有和合義邊說。若不和合義者。即體常不變。故号真如。本一真心湛然不動。若有不信阿賴耶識。即如來藏別求真如理者。如離像覓鏡。即是惡慧。以未了不變隨緣。隨緣不變之義。而生二執。又宗鏡以理量二門收盡一切性相識相。妙有是如量門。識性真空。是如理門。問真心無相。云何知有不空常住湛然之體。答。以事驗知。因用可辨。事能顯理。用能彰體。如見波生知有水體。當觀量之門。以造性相之道。

三

