

太 虛 叢 書

金剛般若波羅密經講錄



上海佛學書局印行

上海图书馆藏书



A541 212 0003 6147B

# 金剛般若波羅密經講錄

太虛法師講  
薰琴居士錄

今講此經，先講經題，次講經文，講題爲金剛般若波羅密經八字，經常法也，佛口所宣說之常法，皆謂之經，波羅密，梵語，密到義，波羅，彼岸義，卽到彼岸義，如過渡然，由此岸到彼岸也，又波羅密，事究竟義，謂凡事做到圓滿究竟，卽謂之波羅密般若，梵語，智慧義，金剛，礦物名，其質最堅最利，不爲一切物所摧破，而能摧破一切物，且其堅利之質，本來具足，非由外物構成，亦非由外物煅煉而成，以之喻人本具之佛智慧，從無始以來，人人同具，在聖不增，在凡不減，不爲無始無明所汨沒，且能照破無始無明，如風掃浮雲，霜消杲日，雖寂照如如，而復非寂非照，雖非寂非照，而復恆寂恆照，此卽所謂金剛般若也，若不具此金剛般若，則所事不能到圓滿究竟，故必須金剛般若，始能波羅密也，今且就世間法言之，無論欲辦何事，無智慧本不能辦，無較優之智慧，雖辦亦不能辦到成就，此世人所共知共見者也，更從出世法念佛一門言之，倘念佛之人，未經耆宿之開示了達念佛之真理，固不能念，卽念亦不能，有往生極樂之成功，何以故，不具金剛般若，必不能摧破邪道，護持正法也，昔有一念佛者，因其友數稱其名，其人聞之，曰：汝何故念我名乎？友曰：我念汝名纔數百聲，汝卽生嗔心，汝念彌陀佛日千百萬聲，焉知彌陀佛不生嗔心乎？其人恐念佛褻佛，遂自此不念，又有一念佛之人，遇一參禪師，詰之曰：念佛者是誰？其人懵然，謂念佛無益，亦停止不念，蓋皆由不具金剛般若，一遇外緣卽爲所障住也，更有

人頗解佛說西方有佛號阿彌陀，今現在說法，倘有人稱念其名，念至三五七日，一心不亂，臨命終時，即得往生彼處，故日夜稱念不輟，一日有參禪師謂之曰：父母未生以前是誰，死後誰往生，其人心亂猶豫，將念佛功夫從此間斷，此無他，不具金剛般若，不能破他，而爲他所破也，倘能獲得金剛般若，心佛無二，念佛念心，是心是佛，並無能念之人，亦無所念之佛，念念無念，自他圓融，並無衆生，亦無有佛，即是往生極樂世界，即是阿彌陀佛矣，尙何異說之足障乎，是即念佛之事，成辦到圓滿究竟也，然此經所說到圓滿究竟，有特殊之義焉，此經爲教化菩薩之大法，指示菩薩修行六度萬行，證得菩提涅槃之佛果，方可謂之圓滿究竟，二乘證得生空智果，我執雖去，法執猶存，不得謂之圓滿究竟也，須菩提本屬聲聞，不樂小法，廻趣大乘，慇懃啓請無上妙法，以資進修，故世尊於祇陀林，當一千二百五十度比丘衆，爲說此經，俾各各了達此金剛般若。逕趣無上菩提，及究竟涅槃，經中所云發菩提心，行六度萬行，而不住於相等之妙諦，即金剛般若之行相也，亦即趣證無上佛果之妙法也，明夫此，則知所謂金剛般若波羅密矣，上講經題竟，次講經文。

此經爲釋迦牟尼佛金口所宣說，爲阿難尊者所結集，原本梵文，後入中國，經鳩摩什大法師翻譯，表文鳩摩羅什梵音華言童壽，即童年而有耆德之謂，又稱曰三藏法師，三藏者，經律論也，言能以經律論爲師，亦能以經律論爲他人之師，此經與彌陀經均譯有多種，而此師所譯者明白曉暢，故最爲流通焉。

## 法會因由分第一

此經原無分數，後經梁昭明太子分爲三十二分，然雖分爲三十二分，而文與義本一氣連貫，不爲分數所割截，讀者會而通之可也。此第一分，曰法會因由。凡佛會聚衆弟子說法，曰法會。凡法會說法，必有發起之因由，如放光震動等類，是此會不然，則以持鉢乞食洗足敷座，日用尋常本地風光，而爲說法之因由焉。若依三分判經，此分完全爲序分，序有二，一通二別，自如是我聞至千二百五十俱爲通序，自爾時至敷座而坐爲別序。

## 如是我聞。

自下明通序，通序有六事，如是者，第一明所聞之法，如決定義，是即指此經，決定所聞之法，即此經也。此二字總括全經宗旨，明夫全經宗旨，即明諸法實相，即明金剛般若，即明究竟無上菩提，故云如是。我聞者，第二明能聞之人，我者，阿難自稱，聞耳聞，謂我親從佛邊聞，非傳聞也。夫我本四大五陰和合連續之假相，耳爲五根外門之假形，識無有時，聞亦無有，何以謂之我聞耶。隨世俗故，說我聞無咎，若依勝義，則是因緣聞，是不聞聞，是聞無所聞，故說者無說無示，聞者無聞無得也。

## 一時。

此第三明說經之時、一數量義、時、卽時間、卽遙指釋迦牟尼佛在舍衛國祇洹精舍、於有數量之時間、說此經也。

### 佛在舍衛國祇樹給孤獨園。

佛者、第四明說經之主、佛、梵語、具言佛陀、華言覺者、自覺、覺他、覺行圓滿義、卽由金剛般若到究竟圓滿妙莊嚴海、富有萬德之稱、在者、住義、行住坐臥、悉可名住、舍衛國祇樹給孤獨園者、第五明說經之處、處有二、一通二別、舍衛國卽通處、祇樹給孤獨園卽別處也、舍衛國在中天竺國、佛受須達長者之請、故住於此、祇樹給孤獨園、卽祇洹精舍也、時舍衛國主波斯匿王、有一大臣、名曰須達、家富好施、人咸稱之曰給孤獨、因擇地起舍、請世尊說法、化導衆生、適覓得王太子祇陀之園、園在國城外、其地平正、樹木鬱茂、最爲適宜、太子謂之曰、卿若以黃金布滿其地、便當相與、須達如其言、以金密布、僅餘少地、太子曰、前言戲耳、返其金、卽施以園、須達不可、國人亦以太子無戲言反難、太子不得已、曰、止、勿更出金、園屬卿、樹屬我、可乎、須達從之、舍成、遂以二人之名、連合樹與園名之。

### 與大比丘衆千二百五十人俱。

此第六明同聞衆也、比丘、梵語、華言乞士、有二義、一乞佛法以資心、二乞食物以資身、大者、比丘中具

大德大名聞者也、衆者、僧也、僧非個人之名、四人以上謂之僧、彷彿一團體之謂、千二百五十人俱者、俱、共住義、千二百五十人、卽共住大比丘衆之總數也、過去現在因果經云、耶舍長者子朋黨五十人、優樓頻螺迦葉師徒五百人、那提迦葉伽耶迦葉師徒各二百五十人、舍利弗、目連、師徒各一百人、共千二百五十人也、然法會聽衆、本不可以數計、此衆先本外道、見佛在先、得度亦在先、因感佛之鴻恩、度其出離三界、解脫生死、故常隨行、藉以報恩也、已上六事具足、義乃完成、其往蹟均彰彰可考、確非阿難之所杜撰也、

### 爾時世尊食時著衣持鉢入舍衛大城乞食於其城中次第乞已。

自下別序、分二章、一明途行乞食事、二明敷座而坐事、此初爾時者、卽佛在舍衛國祇樹給孤獨園與大比丘衆千二百五十人俱之時、世尊者、世間無上最尊之稱、惟佛乃能當之、食時者、正爲乞食之時、亦居士營食成就之時、世間居士、食有定時、早則始營未就、晚則噉食已訖、均非乞食之時也、非乞食之時而行乞、不惟乞者無所得、而施者亦無有施、於自於他、兩兩惱亂、故世尊勝德內涵、宏福外施、雖一舉一動之微、無有不自他兩利者、著衣者、以衣附著於身、衣有上中下三品、平常起臥著下品、人衆法事著中品、入大聚落進見國王、則著上品、明整儀容、不同尋常乞丐乞食、持鉢者、以鉢執持於手、鉢盛食之鐵器或瓦器、亦云應器、謂鉢之大小、應於食量也、舍衛大城、卽舍衛國之都城、園在城外、故云

入城乞食已者完畢也。猶云乞食之事業已完畢。次第乞者謂挨次順序而乞。不捨貧而從富。亦不捨富而從貧。正以顯示平等之道也。

### 還至本處。飯食訖。收衣鉢。洗足已。敷座而坐。

此明乞食後事。得食後。卽還歸祇洹而食。不得隨得隨噉。訖竟也。食竟。將衣鉢收藏。將足之塵垢洗滌。敷設也。陳設座位。鎮攝儀容。然後淨心靜坐。入於三昧。而將說法焉。夫佛菩薩羅漢自行均已成辦。且位至羅漢。生存示滅。已能自主。何必乞食爲。蓋乞食者。實施遊行教化。利導衆生也。實行成就衆生。布施波羅密而報衆生之恩也。故雖自行已辦。猶無日不爲方便衆生之事。未發心者。令其發心。已發心者。令其成熟。已成熟者。令早得解脫。速證究竟圓滿金剛般若。安住清淨法界。乃復說此金剛般若波羅密經。以顯衆生本具金剛般若之體。而神萬行無住金剛般若之用。已得金剛般若。則事事無礙。法法皆通。尋常日行是佛法。行住坐臥亦佛法。平常心。尤莫非佛法。神通變化。旣佛法之無上妙用。卽喜笑怒呵。亦莫非佛法之方便善巧。若未顯得金剛般若。雖有移山倒海之神通。亦妖魔外道之邪術。雖有萬年之禪定。亦人天有漏之福果。業報一盡。仍不免五趣輪迴之苦。諸君宜仔細體究此金剛般若。本人人具足。周徧法界。不在內不在外不在中間。復不離內外中間。不可思議。不可執著。久之功馴。自有頓契之一日。不然。向外馳求。以佛具變化放光震動等種種神通。遂執變化放光震動等種種神通。



然後爲佛、不能簡別外道、則失之毫釐、差以千里矣、慎之慎之、

### 善現啓請分第二

據流支十二分義、此分已入正宗分、依昭明所判、則此分屬序分、善現者、須菩提名、須菩提梵語、華言善現義、或言善吉、或言空生、因生時倉庫空虛、家人卜之曰、旣善且吉、故名、又須菩提恆樂空定、分別空義、爲解空第一、故名空生、啓請者、以語言啓白世尊、請求說法也、

時長老須菩提。在大衆中。卽從座起。偏袒右肩。右膝著地。合掌恭敬。而白佛言。

此明請法之儀、長老須菩提者、須菩提內祕菩薩行、外現聲聞相、位高德崇、故稱長老、將請說法、必先致敬、以示尊重、於是當時在大比丘衆中、從座起立、偏袒露其右肩、以示堪任大法、右膝屈而著地、以示住真實地、合掌恭敬、以示屈曲伏從、無有違拒、然後以言說啓白世尊、表敬須具三業、一身二語三意、起立袒肩、膝著地及合掌、身業敬也、而白佛言、語業敬也、下問善男善女發心趣果之無上妙法、意業敬也、一舉一動、無非不可思議之軌則也、

希有世尊。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。

此則讚世尊之德、世尊如來、皆佛之通稱、如者、證得諸法實相、如不動之謂、來者、來三界垂化之謂、又如過去諸佛再來、故名如來、稀有、猶云罕有、謂世尊捨棄王位、出家修行、具足三德、化度衆生、世出世間、甚爲罕有也、菩薩者、梵語、具云菩提薩埵、菩提、覺義、薩埵、有情義、謂有情中之覺者、故凡發菩提心者、皆可謂之菩薩、護念者、護衛體念、令其內德成就、如母子然、母念則成、不念則壞、菩薩亦爾、佛護念則善根成就、不護念則善根損壞也、付囑者、付託囑咐、令其外德成就、如世間父母、以家業付託其子、囑咐成立、善者、善巧方便、謂世尊隨機施教、以菩薩堪任法寶、正宜護念付囑、則卽加被無上法寶、常常護念付囑也。

世尊善男子善女人發阿耨多羅三藐三菩提心云何應住云何降伏其心。

此明所問之事、阿無義、耨多羅、上義、三正義、藐等義、菩提、覺義、阿耨多羅三藐三菩提、卽無上正等正覺義、簡言之卽佛果、卽果地覺、發菩提心、卽因地心、凡夫因無明覆障、不得名覺、外小非正覺、菩薩雖正覺而非無上正等、故無上正等正覺、惟佛獨成就也、須菩提問世尊云、凡善根之男子、及善根之女人、未發菩提心者、云何發菩提心、已發菩提心者、云何住菩提心、云何降伏其煩惱心、而免損害其菩提心、是卽由因地心趣證果地覺之要道也、與法華經所謂佛惟以一大事因緣出現於世、爲開示衆

生佛之知見，爲令衆生悟入佛之知見道之旨同。

佛言。善哉善哉。須菩提。如汝所說。如來善護念諸菩薩。善付囑諸菩薩。

此明嘆美其請，以須菩提係聲聞衆，而能問菩薩事，故重言善哉善哉，以嘆美之。曰：如來對於菩薩善護念付囑，誠如汝所云也。

汝今諦聽。當爲汝說。善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。應如是住。如是降伏其心。唯然世尊。願樂欲聞。

此明許答其問，諦者審實義，汝今一心審實而聽，當爲汝說，應如是住之是，指下第四分，如是降伏其心之是，指下第三分，意謂善男子善女人，若發菩提心，應如下說無所住而住，無所降伏而降伏，無須另起心而住，另起心以降伏也，如欲另起心以降伏其妄心及煩惱心，則是妄上加妄，不能降伏矣，昔二祖問達摩祖師安心之法，師曰：將心來爲爾安，二祖對曰：覓心了不可得，師曰：吾與爾安心竟，卽此意也，唯然者，急速應諾，認可其言之是，願歡喜傾心而聞也。

### 大乘正宗分第三

乘者、運載義、謂如車乘、載物運行、由此以達彼、大者、簡小義、以喻菩薩乘此般若大乘、直趣佛果、簡非凡小所乘之乘、以趨生死或涅槃也、正宗者、真正宗主也、謂此分爲大乘真正之宗主、然真正宗主、究竟不止此一分、不過此分爲大乘正宗之綱領、故曰大乘正宗分云、

佛告須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是降伏其心。所有一切衆生之類。若卵生。若胎生。若溼生。若化生。若有色。若無色。若有想。若無想。若非有想。非無想。我皆令入無餘涅槃而滅度之。

此明發心、摩訶大義、如是之是、指下所說、衆生分九類、一卵生、謂由卵體中產生者、如雞鴨等、一胎生、謂由胚胎產生者、如人類及牛羊等、一溼生、謂依濕氣而生者、如微生物等、一化生、謂變化而生、如子乎化爲蚊腐草化爲螢之類、一有色、謂欲界色界中衆生之有色可見者、一無色、謂無色界衆生之無色可見者、一有想、謂除色界四禪天中之無想天衆生、其餘三界衆生皆是一無想、謂色界中四禪天之無想衆生也、由欲界衆生、以種種苦惱、皆由於想、遂修無想定、得生無想天、自謂已證解脫、而究非也、經五百劫、仍墮生死輪迴、一非有想、非無想、謂無色界中非非想處天之衆生也、此處衆生、已無身體世界、同於虛空、惟有定無慧、經八萬劫、還落空亡、佛時有一修此定者、耳聞鳥鳴魚躍、噪擾不堪、偶

萌墮念、云當食盡此魚鳥以除障礙、久之入定、佛成道後、卽欲度之、因遲一日、已生非非想處、遂歎息、懸記將來須墮爲食魚鳥之狸、後報盡更墮入地獄、故三界爲一大牢獄、世界爲一大苦海、外道猶如陷阱、修行人不可不慎也、涅槃者、圓寂義、無餘者、謂萬德俱圓、二障永滅、無有餘蘊也、滅度者、滅障度苦義、世尊告須菩提、諸菩薩中之大菩薩、降伏其心、必須發廣大心、見三界九地所有之衆生、沉淪苦海、輪廻生死、起悲愍心、皆令其圓滿寂靜、滅其障礙而度其出離也。

如是滅度無量無數無邊衆生、實無衆生得滅度者、何以故、須菩提、若菩薩有我相、人相、衆生相、壽者相、卽非菩薩。

此明降心無量無數無邊均極多義、我相者、謂人皆以四大五陰和合相續、續假相爲我相、人相者、對我相言、如人類我對之稱、人故名、人相也、衆生相者、卽我對人以及非人、所謂九類衆生差別之相也、壽者相者、謂生命永久相續不斷之相也、又凡有情各具此四相、如旣稱曰我、則有我相、而我具人格、則是人相、我屬生物、則是衆生相、我有生命存在、則是壽者相、餘可類推、菩薩旣發廣大心、度三界九地無量無數無邊極多之衆生、已其心不著實有衆生得滅度者、則其心自無煩惱、自然降伏而不損害其菩提心矣、何以故、蓋菩薩度衆、不著菩薩爲能度之相、衆生爲所度之相、當觀菩薩衆生之相、皆是四大五陰和合相續、皆是畢竟清淨、雖度而實無能度所度者、不然、若菩薩謂我能度人、則卽著我

相我能度人度衆生、則卽著人相衆生相、而有我人衆生恆時存在、則卽著壽者相、總之卽是著我相、一著我相、則四相皆著、心既有著、則心卽不能降、一切煩惱顛倒、皆隨之而起、是及聲聞果之猶證、生空、鳥足稱人法雙空之菩薩哉。

#### 妙行無住分第四

此分答住問、以修萬行而無所行、謂之妙行、以於法無所住而住、謂之應住也。

復次。須菩提。菩薩於法應無所住行於布施。所謂不住色布施。不住聲香味觸法布施。須菩提。菩薩應如是布施。不住於相。何以故。若菩薩不住於相布施。其福德不可思量。

此明行菩薩行不住於相、卽爲住菩提心、布施分三種、一種施、二法施、三無畏施、布施爲六度之首、攝六度盡、色聲香味觸法、六塵也、舉六塵而六根六識包括在內、攝一切法盡矣、謂菩薩行於三種布施、於施者受者財物、以及動靜語默、供養恭敬、因果報應、種種法相、皆不執著、所謂無所住也、然行於布施、而於施者受者財物等相不住者、何以故、蓋不住相布施、則其所得福德多至不可思量也、若住相布施、則所得係人天有漏之福報、而可思可量矣、非所以住菩提心之道、亦卽非所以顯得金剛般若。

之道也。

須菩提。於意云何。東方虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。南西北方四維上下虛空可思量不。不也。世尊。須菩提。無住相布施福德亦復如是不可思量。

此以喻明福德多。四維者。東南西南東北西北之四方也。合東南西北上下六方。共爲十方。十方虛空。不可思量。本爲須菩提所知。無住相布施之福德。亦復如十方虛空。不可以思量計度也。

須菩提。菩薩但應如所教住。

此結上所云。上來不住相而行布施等之教。應依之而住也。

如理實見分第五

須菩提。於意云何。可以身相見如來不。不也。世尊。不可以身相得見如來。何以故。如來所說身相。卽非身相。

上云於法亦不住而行布施云何得成佛身相耶。蓋如來法身雖非即相亦非離相。必須如理方可實見。非可執著三十二相。卽是如來法身也。爲證明須菩提已了此義。故世尊發問以占其能否如理實見。能則具金剛般若。卽身相可見。如來法身不能則未具金剛般若。卽不執身相亦不得見。如來法身也。古來宗門務令人自己了解。不然僅逞口說。實無智慧。說食數寶。終無益也。蘇東坡贊佛云。八風吹不動。而爲佛印。一呵所動。可知其心未相應也。身相者。色身可見之相也。如世尊具三十二相。八十種好。須菩提示現聲聞。心已領悟。如來菩薩衆生之相。皆是自心分別所緣影像。故一承佛問。可以身相見。如來不卽答曰不也。蓋如來所說身相。卽四大五陰和合相續之假相。卽非身相也。

**佛告須菩提。凡所有相。皆是虛妄。若見諸相非相。卽見如來。**

此明不僅身相卽非身相。凡一切根身器界形形色色之相。莫非鏡花水月之虛妄。無有實相可得也。若能如是了解諸相虛妄。卽是了解諸法實相。卽是無上智慧。卽是金剛般若妙心。卽是已見如來法身。不可泥拘住法行施。而修成佛之色身也。

正信希有分第六

須菩提白佛言。世尊。頗有衆生得聞如是言說章句。生實信不。佛告



須菩提。莫作是說。如來滅後後五百歲。有持戒修福者。於此章句。能生信心。以此爲實。當知是人。不於一佛二佛三四五佛而種善根。已於無量千萬佛所。種諸善根。聞是章句。乃至一念生淨信者。須菩提。如來悉知悉見。是諸衆生。得如是無量福德。

此明信受人。上云雖修萬行。而不著能行人所行法。此法甚爲希有。甚爲難信。故須菩提啓白佛言。頗有衆生得親聞如上所說無上甚深妙法。能生實信。不佛告之云。汝勿疑現在親聞者有無信受之人。卽未來亦有起信受之人也。後五百歲者。正法五百歲。像法五百歲。此卽像法後之五百歲也。像法之後。法垂衰弊。有出家之持戒者。在家之修佛者。於此所說章句法門。皆能了解真實義諦。通達諸法實相。一心正信。以此行無所行得無所得之法。爲真實不虛。當知此信受之人。非僅於一二少數佛而植善根。乃已於無數阿僧祇劫。無量千萬佛所。深植善根矣。如六祖然。聞經一二句。卽啓發其金剛種子。可知深種善根之人。雖多劫後。能聞能信受。未植善根之人。卽親聆金口宣說。亦不能如實了解也。倘有聞是章句。剎那一念。由清淨慧生清淨信者。此心一生。佛種成就。牢不可破。故前祖師曰。能生一念淨信。卽可成佛。且此經爲諸佛之母。常爲佛所守護。若淨信受持者。如來以智慧力。悉知其行菩提因。

悉見其得菩提果，故是等淨信衆生，所得福德無量也。

何以故。是諸衆生。無復我相。人相。衆生相。壽者相。無法相。亦無非法相。何以故。是諸衆生。若心取相。卽爲著我人衆生壽者。若取法相。卽著我人衆生壽者。何以故。若取非法相。卽著我人衆生壽者。是故不應取法。不應取非法。以是義故。如來常說。汝等比丘。知我說法。如筏喻者。法尙應捨。何況非法。

此明上信受義。法與非法。係對待名詞。如云法是正行。非法則非正行。法相是。則非法相卽非法。是善法。則非法卽非善法。法是無漏。則非法卽是有漏。上云得如是無量福德。何以故。蓋是等了達衆生四大假合。本來空無。無有四相之可言。且復了達五陰之法。亦如幻非實。法相無有。非法相亦不可得。其心湛然。無所執著。是諸衆生。二空已明。空病亦去也。不然。若是等衆生。心對於相。不達假合。卽行取著。則是已著我相。著我相。則人衆生壽者相。卽無不著矣。復次。倘是等衆生。不達萬法緣生。取著一種法相。則無論何法。皆行取著。卽起我人衆生壽者見矣。復次。若是等衆生。以法不可取。而取非法。則與取法相一樣。是故善法正法。以及真如涅槃之法。不應取。對於非善法非正法。以及非真如非涅槃之法。

愈不應起心執之也。倘兩無所取，而即著此兩無，亦是落於邊際。取取著義，即倚靠義，如鳥之倚巢，集止飛翔，均不能出三界九地之內，則爲法相，而不能用法。昔六祖云：法法皆通，法法皆備，而無一法可得。名最上乘，念念都成妙慧。如是則能運用一切法矣。由此道理，故常說汝等比丘，當知我所說法，如筏喻者。筏、木柵，昔有人爲賊所逐，取木柵渡河，達於彼岸，即便捨筏。喻意初則以法捨人，以空捨有，次則人法兩遣。空有雙淨，方是金剛般若到彼岸也。

### 無得無說分第七

須菩提於意云：何如來得阿耨多羅三藐三菩提耶？如來有所說法耶？須菩提言：如我解佛所說義，無有定法名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法如來可說。何以故？如來所說法，皆不可取，不可說，非法，非非法。所以者何？一切聖賢，皆以無爲法而有差別。

上云身相非身相，云何如來於樹下證得菩提，常說法度衆耶？世尊恐須菩提生此疑，故發問以占之。問云：如來得無上正等正覺耶？如來有所說法耶？須菩提已了悟菩提，本人人具足，圓滿周遍，離言語相，離文字相，不可著，不可取，不可以名名，不可以凡心計度，尤不可執如來所說菩提，即是菩提，故答。

佛言。如我解佛所說義。無有定法名阿耨多羅三藐三菩提。亦無有定法如來可說也。若謂如來有所說。則聽者有所取。有取則言語不斷。心行不滅。是虛妄想相。卽墮有漏。不得謂之金剛般若妙行矣。故如來所說法。心行滅則不可取。言語斷則不可說。且諸法實相。非有非無。非有故非法。非無故非非法。既離有離無。云何可說。云何可取。故說者無說無示。而聽者無聞無得。其所以一切聖賢有差別者。非所修之無爲法不同也。所修雖同。而所悟不同。故有四果次第十地階級之異。猶如三鳥出網。三獸渡河。而昇空涉水。各有高下深淺之別也。

依法出生分第八

須菩提。於意云何。若人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人所得福德。寧爲多不。須菩提言。甚多。世尊。何以故。是福德卽非福德性。是故如來說福德多。若復有人。於此經中受持。乃至四句偈等。爲他人說。其福勝彼。何以故。須菩提。一切諸佛及諸佛阿耨多羅三藐三菩提法。皆從此經出。須菩提。所謂佛法者。卽非佛法。

此明持經功德勝。三千大千世界者。一太陽系爲一小世界。一千個小世界爲一小千世界。一千個小

千世界爲一中千世界、一千個中千世界爲一大千世界、合三千大千世界、爲娑婆世界、七寶者、金、銀、瑠璃、砗磲、瑪瑙、琥珀、珊瑚也、偈者、四字或五字七字一句、總四句爲一偈、梵文又以三十二字爲一偈、佛言、若人以七寶滿三千大千世界之多而行布施、是財施也、此人所得福德、是爲多、不須菩提言、甚多、蓋著相之福德、不過人天有漏之因、其多有限、是福德本無自性、圓滿成就、則爲無漏、其實乃不可限量也、佛言、若復有人於此經中、自己領受行持任何四句偈等、而復爲他人說、是法施也、以法施衆、拔衆生苦、令得涅槃樂、其福勝彼財施無福德性之福德、何以故、蓋十方三世諸佛、及無上正等正覺妙法、皆從此經出、此經章句微妙、其言說文字、所詮真如妙理、包括教理行果無餘、不特自己領受行持四句偈、可趣極果、卽爲他人說、他人亦能領受行持、由發菩提心行六度萬行、證得根本智後得智、而逕趣極果也、故此經所以爲諸佛之母、諸佛之所自生、菩提之所自顯、其法絕對無上、其受持所得之福德、所以勝彼也、但此絕對無上之法、無能所、絕對待、總不可說不可取、要知如來是假名、本無能說之人、佛法亦假法、復無所說之法、以言遺言、權名之爲佛法也、

### 一相無相分第九

諸法一相隨緣生起、不可取、不可說、故曰一相無相也、

須菩提。於意云何。須陀洹能作是念。我得須陀洹果。不須菩提言。不

也。世尊何以故。須陀洹名爲入流而無所入。不入色聲香味觸法。是名須陀洹。須菩提於意云何。斯陀含能作是念。我得斯陀含果。不須菩提言不也。世尊何以故。斯陀含名一往來而實無往來。是名斯陀含。須菩提於意云何。阿那含能作是念。我得阿那含果。不須菩提言不也。世尊何以故。阿那含名爲不來而實無不來。是故名阿那含。須菩提於意云何。阿羅漢能作是念。我得阿羅漢道。不須菩提言不也。世尊何以故。實無有法名阿羅漢。世尊若阿羅漢作是念。我得阿羅漢道。卽爲著我人衆生壽者世尊。佛說我得無諍三昧。人中最爲第一。是第一離欲阿羅漢。世尊我不作是念。我是離欲阿羅漢。世尊我若作是念。我得阿羅漢道。世尊則不說。須菩提是樂阿蘭那行者。以

# 須菩提實無所行而名須菩提。是樂阿蘭那行。

此明四果亦得無所得。上云菩提得無所得。云何有四果可得耶。世尊爲釋此疑。而爲此問。須陀洹。梵語。卽聲聞第一果。華言入流。或預流。流。流類義。猶云須入聖人之流類也。斯陀含。梵語。卽聲聞第二果。華言一往來。猶云一往天上一來人間。始得漏盡也。阿那含。梵語。卽聲聞第三果。華言不來。猶云不復來此欲界受生也。阿羅漢。梵語。卽聲聞第四果。華言有三義。一無生。一殺賊。一應供。是也。三昧。華言正定。無諍。三昧。正定。最勝。煩惱與定障。皆得遠離也。離欲者。離五塵之貪欲也。阿蘭那者。梵語。華言無喧雜。卽優遊閒靜。不爲塵累所拘也。問須菩提云。得四果者。各能作我已得果念。究爲得果。不須菩提心。已了悟。依義酬答。無有疑礙。足見須菩提已無有四果可得之疑矣。故答云。須陀洹。作我得須陀洹果念。則卽爲未得須陀洹果。蓋須陀洹名爲預入聖位。而實無能預入聖位之人。亦無所預入。色聲香味觸法之法。是名須陀洹也。斯陀含。作我得斯陀含果念。則卽爲未得斯陀含果。蓋斯陀含名一往來天上人間。而實無往來天上人間者。亦無天上人間可往來。是名斯陀含也。阿那含。作我得阿那含果念。則卽爲未得阿那含果。蓋阿那含名爲不來欲界受生。而實無有受生欲界者。亦無欲界可受生。是名阿那含也。阿羅漢。作我得阿羅漢道念。則卽爲未得阿羅漢道。阿羅漢名無生。而實無有無生者。亦無有法名爲無生。若阿羅漢起我得無生念。則爲著我見。著我見卽著人衆生壽者見。能所具在。四相宛

然、何得謂之阿羅漢耶、如世尊說我得最勝正定、爲人中第一、我即是第一離欲阿羅漢、又如我自己不作我是離欲阿羅漢、念則我即是離欲阿羅漢、我若作我得阿羅漢道念、世尊卽不說我是樂寂靜行者矣、蓋須菩提實無所行、而名須菩提是樂寂靜行、總之諸法如如、行無所行、住無所住、而得亦無所得、卽是如來所說佛法非佛法之無上妙法也、倘一起心動念、卽落邊際範圍、不得謂之無住無得之無上妙法矣、

莊嚴淨土分第十

佛告須菩提。於意云何。如來昔在然燈佛所。於法有所得不。不也。世尊。如來在然燈佛所。於法實無所得。

此釋成上無說無得義、上云無說無得、云何佛昔在然燈佛所滿二阿僧祇劫修行時、然燈佛與之授記、曰賢劫中當成佛耶、佛恐聽衆興疑、故問須菩提以釋之、云如來昔在然燈佛所、於法有所得不、須菩提答云、不也、然燈佛爾時所說、與如來爾時所聞、均係語言、無有自性、故然燈佛雖說而實無所與、而如來得記、亦無有受、無得無不得、乃名得授記、故曰得實無所得也、

須菩提。於意云何。菩薩莊嚴佛土不。不也。世尊。何以故。莊嚴佛土者。



卽非莊嚴是名莊嚴。是故須菩提。諸菩薩摩訶薩。應如是生清淨心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應無所住而生其心。

此明莊嚴佛土不可取相。上文旣明不可取。與他處所說菩薩莊嚴淨土之行。似有出入。世尊恐衆興疑。故問須菩提以釋之。土者可依住義。淨土者對娑婆世界等五趣衆生共同依住之穢土言。穢土是衆生有漏不清淨之業力所現起。淨土有數種名稱。一凡聖同居淨土。由修清淨行之衆生感得此清淨土。而與三乘聖賢共同依住。一方便有餘淨土。二乘所居。一實報莊嚴淨土。由無漏智所感得。此土無邊相好。無量莊嚴。一法性淨土。卽以諸法實相爲其淨土。又名常寂光土。世尊問須菩提云。菩薩莊嚴佛土。不須菩提言不也。何以故。蓋菩薩自行已辦。自性淨土。本來清淨。何用莊嚴。然自行雖已成辦。化衆當實有其行。衆生是菩薩之佛土。化衆卽爲莊嚴其佛土。其形相雖示現莊嚴。而亦不宜取著其形相。故菩薩所謂莊嚴。卽非莊嚴。是名莊嚴也。世尊復告須菩提。諸大菩薩云。修莊嚴佛土行。當知佛土本來無德。不備無累。不淨。應以如是無所得妙觀。無所住妙慧。生起清淨心。無取無著。無妄分別。爲是不應住六塵。而生心。六塵爲六識所緣境。取著六塵而生六識。有所思惟觀察。則心卽不清淨。應於六根六塵六識。皆無所住。則生無上金剛般若妙淨明心。而佛土莊嚴矣。昔六祖聞五祖說至此處。卽嘆曰。何期自性。本自清淨。何期自性。本不生滅。何期自性。本自具足。何期自性。本無動搖。何期自性。能

生萬法，可謂言下大悟矣。

須菩提。譬如有人身如須彌山王。於意云何。是身為大不。須菩提言甚大。世尊何以故。佛說非身是名大身。

此明報身不可取。須彌山王。此云妙高山。高十萬由旬。一由旬三十里或四十里。故佛以為大法王身之譬也。妙高山形勢高大。而不自取其高大。以為高大。故須菩提云甚大。若自取其大相。而住於大見。則雖大有限量。不得謂之大矣。法王身亦然。其身雖大。而心不取著。不住人見。不取色身。故曰非身。非身而身。身而非身。故名為大身也。

無為福德勝分第十一

須菩提。於恆河中所有沙數。如是沙等恆河。於意云何。是諸恆河沙。寧為多不。須菩提言甚多。世尊。但諸恆河尚多無數。何況其沙。須菩提。我今實言告汝。若有善男子善女人。以七寶滿爾所恆河沙數三千大千世界。以用布施。得福多不。須菩提言甚多。世尊。佛告須菩提。

若善男子善女人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說。而此福德勝前福德。

此明說經功德勝前持經功德勝滿三千大千世界七寶布施功德。茲說經功德勝滿無量無數無邊三千大千世界七寶布施福德。一恆河中沙多至無數。復如是沙等之恆河中之沙。其多更不可數量。故須菩提言甚多。若善男子善女人滿爾所恆河沙數之三千大千世界七寶。以用布施。其布施多可知。布施多則得福德必多。故須菩提言得福甚多。若善男子善女人於此經中受持四句爲他人說者。其福德勝於前福德也。何以故。良以七寶布施雖多。至於無數量。而終是有限量。若以此經四句自己受持。則自己見性成佛。爲他人說。他人受持。則他人見性成佛。度盡無量無數無邊衆生。皆見性成佛。其福德如虛空。不可限量。所以勝於前福德也。

尊重正教分第十二

復次。須菩提。隨說是經乃至四句偈等。當知此處一切世間天人阿修羅皆應供養如佛塔廟。何況有人盡能受持讀誦。須菩提。當知是人成就最上第一希有之法。若是經典所在之處。卽爲有佛若尊重

### 弟子。

此明經勝、天人阿修羅等、卽八部衆、一天衆、卽欲界之六天、色界之四禪、無色界之四空也、二龍衆、爲水屬之王、三夜叉、飛行空中之鬼神、四乾闥婆、華言香陰、陰者五陰之色身、唯嗅香而長養故名、五阿修羅、華言非天、其福報雖類天而非天德、故名非天、六迦樓羅、華言金翅鳥、攝龍爲食、七緊那羅、華言非人、似人而頭上有角、故名非人、八摩睺羅迦、華言大蟒神、地龍也、塔具云塔婆、華言方墳、佛舍利所在處、廟、佛形像所在處、第一希有之法、卽金剛般若、尊重弟子、如文殊舍利子等、上首弟子、此經爲十方三際諸佛之所自出、欲尊重佛、當尊重此經、故隨處說是經、或說是經中四句偈等、則此處卽爲一切世間天人及八部衆、皆如佛舍利及佛形像所在處之塔廟、而供養恭敬、若有人盡能受持讀誦此經者、此人亦爲一切世間天人八部衆供養恭敬無疑、當知此人盡能受持讀誦此經、卽是成就最上第一希有之法、卽是成就第一無上金剛般若之法、卽是名爲諸佛、若此經任在何處、卽爲佛在處、卽爲佛與佛上首之弟子在處也、故此經勝、而持此經之人亦勝也。

### 如法受持分第十三

爾時須菩提白佛言。世尊。當何名此經。我等云何奉持。佛告須菩提。是經名爲金剛般若波羅密。以是名字。汝當奉持。所以者何。須菩提。

佛說般若波羅密。卽非般若波羅密。是名般若波羅密。

此定經名與受持。前已明經勝。自當尊重受持。但不知此經名與云何奉持。故問世尊云。云何名此經。我等云何奉持。佛答此經名金剛般若波羅密。金剛非譬而譬。般若非法而法。假名安立爲金剛般若。以是名字奉持。心不可著。奉持之人。亦不可著。奉持之法。所以者何。金剛般若。既是名字。無有自相。不可取。不可說。應衆生心方便而說此名耳。

須菩提。於意云何。如來有所說法不。須菩提白佛言。世尊。如來無所說。

上明假名無實。心行處滅。世尊恐諸菩薩猶落言詮。故問須菩提云。如來有所說法不。須菩提答云。眞智離言。諸佛同證。縱有所說。亦諸佛爲方便衆生。如證而說。雖諸佛說。卽無所說。故云如來別無所說也。

須菩提。於意云何。三千大千世界所有微塵。是爲多不。須菩提言。甚多。世尊。須菩提。諸微塵如來說非微塵。是名微塵。如來說世界非世

### 界是名世界。

世界爲衆生依報，是假非實，而假復是空，亦不可得了。此空假卽爲中道，故告須菩提云：三千大千世界，本爲微塵所積集。今以此等世界，碎爲微塵，是爲多，不須菩提言甚多，佛恐其著多相，復曉之曰：微塵空寂，無有實相。如來說微塵非微塵，強名之爲微塵。微塵既空，無所有，微塵所積集之世界，亦當然空無所有。故如來說世界非世界，強名爲世界。

須菩提於意云：何以三十二相見如來不也？世尊不可以三十二相得見如來。何以故？如來說三十二相卽是非相，是名三十二相。

三十二相爲佛正報，前旣明所依之果報既空，而能依之正報亦無。凡夫不察，以三十二相爲佛，執著馳求，失之遠矣。故藉問須菩提以釋之，問須菩提云：可以三十二相見如來不？須菩提言：三十二相爲如來化導衆生之勝妙功能，若執爲實，則是不了諸法實相，隨處徧計，永遠不得見如來矣。何以故？蓋如來所說三十二相卽是非相，卽是諸法實相，不可思議，不可執取，強名之爲三十二相耳。

須菩薩若有善男子善女人，以恆河沙等身命布施，若復有人於此經中乃至受持四句偈等爲他人說，其福甚多。

身命布施分三種、一身布施、以肉身施與衆生、二命布施、以生命施與衆生、三身命俱布施、非了達金剛般若、不能行此苦行、若已了達、則自他不二、既無能施者、亦無受施者、更無所施之身命、自己即大地山河草木花葉、大地山河草木花葉、即是自己、自己即是法王、大地山河草木花葉、亦莫非法王、且自己從無始生死以來、所受生命、輪迴不息、已不知幾千萬億恆河沙數矣、此而不施、仍受輪迴、更不知有幾千萬億恆河沙數之身命、沉淪苦海、况身命無常、苦空無我、一切不能自主、若貪著不施、業報盡而緣散、亦終不能存立、縱修仙道、入無想天、壽同天地、劫盡還受輪迴、爲牛爲馬、爲鳥爲魚、爲餓鬼、爲地獄、受種種苦報、故佛告須菩提、布施身命之人、甚爲難得、今有善男子善女人捨身命布施、且捨恆河等身命布施、其福德本多至算數所不能及、然猶不若於此經中、受持四句偈爲他人說、自利利他之福德多也、其受持此經之福德爲何如耶、

#### 離相寂滅分第十四

爾時。須菩提聞說是經。深解義趣。涕淚悲泣。而白佛言。希有世尊。佛說如是甚深經典。我從昔來所得慧眼。未曾得聞如是之經。世尊。若復有人得聞是經。信心清淨。卽生實相。當知是人。成就第一希有功德。

德世尊。是實相者。卽是非相。是故如來說名實相。世尊。我今得聞如是經典信解受持。不足爲難。若當來世後五百歲。其有衆生得聞是經。信解受持。是人卽爲第一希有。何以故。此人無我相。無人相。無衆生相。無壽者相。所以者何。我相卽是非相。人相。衆生相。壽者相。卽是非相。何以故。離一切諸相。卽名諸佛。

此明領悟。當時須善提聞佛說此金剛般若。深解義蘊旨趣。追痛過去迷而不悟。涕淚橫流。不勝悲楚。而白佛言。希有世尊。佛所說甚深之金剛般若經典。我雖從昔來已得慧眼。了達衆生本來是空。但未曾得聞如是之經。若復有人得聞是經。信心清淨。卽能了解。生清淨心。正觀明澈。實相顯現。當知此人。已成就第一希有功德。然此實相者。非離諸相外另有實相。卽諸法本來如是之相。悟則顯。迷則不顯。然亦不可執著。故曰卽是非相。是名之爲實相也。復次白佛言。我今得聞如是經典。深信了解。領受行持。不足爲難。若當來世後五百歲。像法之際。聖教衰弊。衆生障重。聞是經。而能信解受持者。則實爲難。若於難能之時。而竟能之者。是人卽爲第一希有。何以故。此人已通達此經勝解。已了達人我衆生壽者四相。所以者何。人我衆生壽者四相。如幻非實。卽是非相。離此一切非相。卽是一切法。卽是非卽非。



離。而到究竟。卽名之爲諸佛。諸佛者。卽是金剛般若。卽是離相一大寂滅海也。

佛告須菩提。如是如是。若復有人。得聞是經。不驚不怖不畏。當知是人。甚爲希有。何以故。須菩提。如來說第一波羅密。卽非第一波羅密。是名第一波羅密。須菩提。忍辱波羅密。如來說非忍辱波羅密。是名忍辱波羅密。何以故。須菩提。如我昔爲歌利王。割截身體。我於爾時。無我相無人相無衆生相無壽者相。何以故。我於往昔節節支解時。若有我相人相衆生相壽者相。應生嗔恨。須菩提。又念過去於五百世。作忍辱仙人。於爾所世。無我相無人相無衆生相無壽者相。是故須菩提。菩薩應離一切相。發阿耨多羅三藐三菩提心。不應住色生心。不應住聲香味觸法生心。應生無所住心。若心有住。卽爲非住。

此段前補明他悟。後明忍辱爲般若所攝義。世尊以須菩提泣述經旨畢。隨卽印可曰。如是如是。如汝

所說正無謬悞。若復有人得聞是經般若妙諦，與其從無始來所修習所稟承者不同，不驚其怪誕，不生怯弱之畏心，亦不怖惡前事錯訛，由聞生信，由信生解，由解起行，當知此人甚爲希有，何以故？六度以般若能賅，般若爲第一，故如來說第一波羅密，以真諦言，本無有法，何有法執，是以卽非第一波羅密，但其所以說第一波羅密者，隨世諦故，假說爲第一波羅密耳。忍辱布施及戒定精進，本爲金剛般若之妙用，若無金剛般若，若盲無導者，不能有此妙用矣。卽就忍辱波羅密言之，具金剛般若，則人法雙泯，事相全空，辱本無有，何有於忍。故如來說非忍辱波羅密，依世諦假說，是名忍辱波羅密也。何以故？我昔時身體爲歌利王割截，爾時坦然自忘，本無有我，亦無有所割截之身體，更無有能割截身體之歌利王，是四相已空矣。如其不然，當節節分解時，應生瞋恨心，我當時無瞋恨心，卽是具忍辱行相。卽是名忍辱波羅密矣。又念我過去五百世，作忍辱仙人，爲人損害，我不特無瞋恨心，且發大菩提心。對其人曰：我得道當首度汝，是我於爾所世，人我衆生壽者四相皆無矣。復呼須菩提而告之曰：菩薩應離一切虛妄分別和合連續之相，而發無上正等正覺心，不應依住六塵而生差別心，但應生無所住心。若心有所住，則是住顛倒，卽非住般若矣。

是故佛說菩薩心不應住色布施。須菩提。菩薩爲利益一切衆生故。應如是布施。如來說一切諸相卽是非相。又說一切衆生卽非衆生。

須菩提。如來是真語者。實語者。如語者。不誑語者。不異語者。須菩提。如來所得法。無實無虛。須菩提。若菩薩心住於法而行布施。如人入暗。卽無所見。若菩薩心不住法而行布施。如人有目。日光明照。見種種色。

此承上忍辱、明布施無住義、其所以無住行施者、以菩薩爲利益一切衆生故、應無所住而行於布施也、且必無所住而行施、方能利益衆生、有所住而行施、不能自利亦不能利衆也、然旣言行施利衆、卽有人法之相矣、人法非實、雖行實無所行、故如來說一切諸相、卽是非相也、雖利衆生實無衆生可利、故如來說一切衆生、亦非衆生也、世尊忍衆起疑、不如佛說修行、而執言說相、故復告之曰、如來說說之語、是真語者、是證得般若真智流出也、是實語者、是妙智觀察諸法如幻非實、如理而說也、是如語者、是如十方三世諸佛所同說也、非故欺誑衆生、而爲誑語者、非爲種種不同之異語者、雖間有諸說差別、爲成一道、實無有異也、况佛所證得之無上菩提、無實無虛、無實者、不可執以爲實、若執以爲實、則是、有住、是常見、卽非菩提也、無虛者、不可執以爲虛、若執以爲虛、則是有住、是斷見、亦非菩提也、且無住與住得失懸殊、若菩薩行施而住於法、如人入暗處、雖有目而無所見、若菩薩行施不住於法、如

人有目有見，日光明照，無論若干種種之色，無不見也，其益爲何如耶？

須菩提當來之世。若有善男子善女人。能於此經受持讀誦。卽爲如來以佛智慧。悉知是人。悉見是人。皆得成就無量無邊功德。

上已明無住修行之益，此明菩薩欲得益，必須持經，故告須菩提云：當後來之世，若有善男子善女人，能於此經領受其義，如義行持，讀誦通利，則是人已了此金剛般若，如來以真智力，悉知是人行菩提，因以佛眼力，悉見是人得菩提果，皆得成就無量無邊功德也。

持經功德分第十五

須菩提。若有善男子善女人。初日分以恆河沙等身命布施。中日分復以恆河沙等身命布施。後日分亦以恆河沙等身命布施。如是無量百千萬億劫。以身布施。若復有人。聞此經典。信心不逆。其福勝彼。何況書寫受持誦讀爲人解說。須菩提。以要言之。是經有不可思議不可稱量無邊功德。

前明持經功德勝恆沙等身命布施功德。此明勝無量百千萬億劫以恆沙等身命布施功德也。初中後日分者。日三時也。一日如是。日日如是。積而成日。乃至無量百千萬億劫。皆以恆河沙等身命布施。時間如是。永久功德如是廣大。以之比較。聞此經典信心不逆所得福德。已遠勝於彼。何況復能自己書寫受持誦讀。或爲人解說而教之書寫受持誦讀。其福德更若何耶。要而言之。是經爲經中之主。諸佛之母。一句一偈。皆是般若菩提。其所有福德。非心行之所能思想。非言語之所能評議。非如輕重大小長短寬狹之能稱量。亦非有邊際涯岸之能限量。但此功德。亦非外求。卽爲自心之所顯現。雖思而無可思。雖議而無可議者也。若強加以推度。卽爲著相相者。非特長短大小謂之相。義理有無屈實動靜語默。無非是相。六書會意。心相爲想。故思想亦謂之相。心之所緣。如鏡照物。物來當鏡。鏡中之物。顯然畢露。物未當鏡。鏡中自無物影也。故虛而不照。無物不照。照而不虛。其照有限。此經之功德亦復如是。著相則有限。不著相則無量無數無邊也。

如來爲發大乘者說。爲發最上乘者說。若有人能受持讀誦廣爲人說。如來悉知是人。悉見是人。皆得成就不可量不可稱無有邊不可思議功德。如是人等。卽爲荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提。何以故。

須菩提若樂小法者。著我見人見衆生見壽者見。卽於此經不能聽受。讀誦爲人解說。須菩提。在在處處。若有此經。一切世間天人阿修羅所應供養。當知此處卽爲是塔。皆應恭敬作禮圍繞。以諸華香而散其處。

此明此經勝。則持經者亦勝。持經所得之福德亦勝。而此經所在之處亦無不勝也。所以者何。此經如來爲發大乘心者說。卽爲菩薩發無上菩提心者說。非爲凡夫二乘說。爲最上乘之上根智人等於佛智者說。非爲外道說。若有人能受持讀誦以自利。復於不可言說而廣爲人假立言說以利他。如來以佛智慧。悉知是人悉見是人。皆得成就不可稱量無有邊際不可思議功德。如是人等。等同佛慧。對於如來成就無上正等正覺之家業。一肩荷擔。是卽以如來之功德而爲其功德矣。若樂小法者。如聲聞緣覺。貪著有餘涅槃之樂。不能迴小向大。自是法見猶存。對於此經。當然不能受持讀誦爲人解說。又若著我人衆生壽者見之外道凡夫。善根雖有。或貪求世間富貴壽考。或希求利養安樂。或欲泯滅現。在一切煩惱求一忍定。或以身體爲患而欲捨身成空。或以心念爲患而修無想定。或欲求神仙而生天上。或有稍明佛法而希冀來生得一善果。如是等人。皆不能受持讀誦此經爲人解說者也。若能持

此經者，即是荷擔佛法者，經勝故持經之人亦勝也。而經之所在處亦然，在在處處，若有是經，一切世間天人及八部衆，當知此處卽爲是塔，皆應作禮圍繞，以表示恭敬，皆以諸華諸香，布散其處，以爲供養。此經在處則處勝也。此經之重爲何如耶？

### 能淨業障分第十六

復次。須菩提。若善男子善女人。受持讀誦此經。若爲人輕賤。是人先世罪業。應墮惡道。以今世人輕賤故。先世罪業卽爲消滅。當得阿耨多羅三藐三菩提。

此明持經消罪障有三種。一煩惱障，卽貪嗔癡慢疑等。一業障，心不自在顛倒妄動。一報障，如鳥報止能飛空，不能游水。魚報止能游水，不能飛空。人報自有人的範圍，不能飛空亦不能游水。障如垢穢，然能淨金剛般若，所淨卽垢穢。又業障如霜露，此經如慧日，慧日一照霜露消滅。若善男子善女人受持讀誦此經，應爲人尊重，今反爲人輕賤，是人先世罪業，應墮地獄餓鬼畜生之三惡道。以今世旣爲人輕賤，先世罪業，卽行消滅，當得無上正等正覺也。

須菩提。我念過去無量阿僧祇劫。於然燈佛前。得值八百四千萬億

那由他諸佛。悉皆供養承事。無空過者。若復有人。於後末世。能受持讀誦此經。所得功德。於我所供養諸佛功德。百分不及一。千萬億分。乃至算數譬喻所不能及。

此明持經功德。勝如來先世供佛功德。世尊云。我念過去無量阿僧祇劫。於燃燈佛前。得值之佛。其數達八百四十萬億那由他之多。我皆供養奉事。無有空值不奉事者。以福德言。當然是多。若復有人。於後末世。能受持此經。所得功德。與我供養諸佛功德比較。我之功德。百千萬億分不及彼之一。乃至不及彼算數譬喻所不能及分之一。何以故。供佛是有爲有得之功德。不能速得菩提。遠不如持經自利。利他之功德。是無爲是無所得之功德。能速得無上菩提也。

須菩提。若善男子。善女人。於後末世。有受持讀誦此經。所得功德。我若具說者。或有人聞。心卽狂亂。狐疑不信。須菩提。當知是經義不可思議。果報亦不可思議。

此明持經功德無量。前已五次比較。尙未具說。若善男子善女人。於後末世。能受持讀誦此經。所得無



量無數之功德、本言語難以形容、我若詳細形容、完全說出、有人聽聞、心即狂亂、狐疑不信、我所以不具說也、其所以狐疑不信者、何以故、以不了此經義故、若了知此經義、不可思不可議、則持經所得之果報、當然不可思不可議也、有何狐疑之有哉、

### 究竟無我分第十七

爾時。須菩提白佛言。世尊。善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心。云何應住。云何降伏其心。佛告須菩提。善男子善女人。發阿耨多羅三藐三菩提心者。當生如是心。我應滅度一切衆生。已而無有一衆生實滅度者。何以故。須菩提。若菩薩有我相人相衆生相壽者相。卽非菩薩。所以者何。須菩提。實無有法發阿耨多羅三藐三菩提心者。

此須菩提重問、總結以前問、云善男子善女人、云何發菩提心以及住心降心、佛告之曰、應當生滅度一切衆生、心滅度一切衆生、已當知所度之衆生皆自性自度、而無一衆生實滅度者、若謂我能度衆

生則著我見、有衆生可度、則著衆生見、有我見衆生見、即有人見壽者見、則非菩薩矣、所以者何、實無有法發菩提心者、若有法發菩薩心者、則有能度所度、有我人衆生壽者四見、今既無法發菩提心者、自無能度所度、及我人衆生壽者四見矣、

須菩提於意云何。如來於然燈佛所。有法得阿耨多羅三藐三菩提。不。不也。世尊。如我解佛所說義。佛於然燈佛所。無有法得阿耨多羅三藐三菩提。佛言。如是如是。須菩提。實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者。然燈佛則不與我授記。汝於來世當得作佛。號釋迦牟尼。以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提。是故然燈佛與我授記。作是言。汝於來世當得作佛。號釋迦牟尼。何以故。如來者。即諸法如義。若有人言。如來得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。實無有法。佛得阿耨多羅三藐三菩提。

須菩提。如來所得阿耨多羅三藐三菩提。於是中無實無虛。

此明既無發心之因，亦無授記之果，所以究竟無我之義也。統觀佛法，不外教理行果四事，能明即教，所明即理，明理修行，由修行實際之所證即果，自行以之，化他以之，故六度萬行，無一非教理行果之妙用也。然絲毫不可取不可說，若有所取有所說，則非金剛般若，非諸法實相，不得謂之佛，亦不得謂之菩薩也。故世尊問須菩提云：如來於然燈佛所，有法得菩提，不須菩提答云：不也。佛即印可曰：如是如是。如來實無有法得菩提，若有法如來得菩提，則心有著有見，不得謂之如來。然燈佛亦不得與我授記云：汝於來世當得作佛，號釋迦牟尼，以實無有法得菩提，則無我見，亦無菩提見，故然燈佛與我授記云：來世當得作佛，號釋迦牟尼也。然則佛之所得，豈不同於龜毛兔角乎？曰：不也。何以故？蓋如來者，諸法如如不動義，平等無差別義，不落二邊，中亦不住，行無可行，得亦無得，故名如來也。若有人言如來得菩提，則是人法我見，實則無能得之佛與所得之菩提也。所以者何？得而非得，不可言實，非得而得，不可言虛。故曰：如來所得菩提，無實無虛也。

是故如來說一切法皆是佛法。須菩提。所言一切法者，即非一切法。是故名一切法。須菩提。譬如人身長大。須菩提言：世尊。如來說人身

長大卽爲非大身。是名大身。

上已明諸法如故名爲如來。故一切法如卽是如來。故一切法皆是佛法也。然所言一切法者。非一切顛倒之法也。卽一切法如。故名一切法也。世尊云。譬如人身長大。人身無實無虛。法身非有非無也。須菩提卽云。如來說人身長大。遍一切處。具一切功德者。爲衆生歎美其爲大。非如來身有大小。遍與不遍也。且非有大身實相可著。故云卽爲非大身。是爲遍一切處之大身也。

須菩提。菩薩亦如是。若作是言。我當滅度無量衆生。卽不名菩薩。何以故。須菩提。實無有法名爲菩薩。是故佛說一切法無我無人無衆生無壽者。須菩提。若菩薩作是言。我當莊嚴佛土。是不名菩薩。何以故。如來說莊嚴佛土者。卽非莊嚴。是名莊嚴。須菩提。若菩薩通達無我法者。如來說名真是菩薩。

上已明無法發菩提心之佛。此明亦無法名爲菩薩。故世尊云。不特佛法如是。無有菩薩法亦如是。無有菩薩。若作是言。我當度衆生。則是有見。是不名菩薩。何以故。蓋實無有法名爲菩薩。故佛說一切法。

無人我衆生壽者、若菩薩作是言、我當莊嚴佛土、是不名菩薩、何以故、蓋莊嚴不可取不可說、佛土亦不可取不可說、而如來所以說莊嚴佛土者、無有莊嚴之相、亦無有佛土之相、故云卽非莊嚴佛土、是名莊嚴佛土也、若菩薩了悟無人無我、了悟無法無非法、如如不動、湛然常寂、則名真是菩薩、等於佛慧矣、

一體同觀分第十八

須菩提於意云何、如來有肉眼、不如是世尊、如來有肉眼、須菩提於意云何、如來有天眼、不如是世尊、如來有天眼、須菩提於意云何、如來有慧眼、不如是世尊、如來有慧眼、須菩提於意云何、如來有法眼、不如是世尊、如來有法眼、須菩提於意云何、如來有佛眼、不如是世尊、如來有佛眼。

此分以後說果、金剛般若本包括教理行果、前五分明理、第六分後明事卽行、經典卽教、而教所明卽理行、第十七分由教理行無我、總結菩薩至佛、自行教理行果已周、而化他之因果亦同、渾物一體、同觀無別、故此分名爲一體同觀也、前屢明無得無見、非無眼故不見、故問須菩提云、如來有五眼、不須

菩提答云、如來有五眼、如來有五眼尙不見諸法、况凡夫二乘不具五眼、而言見有菩提可得耶、肉眼者、凡夫眼、範圍最小、以紙障之、卽不能見、天眼者、生天者有之、禪定亦能得、能遠視、能透礙、慧眼者、聲聞緣覺乘有之、觀衆生皆是空、皆是四大五陰假合、如鏡花水月、須菩提已有此種智慧爲其生命、法眼者、菩薩所具之眼也、不惟了達人我衆生是空、亦了達諸法緣生、無有自性、一切卽一、一卽一切、運用無礙、佛眼者卽佛具之眼也、證得無上正等正覺、通達一切衆生世出世間法、此種妙智、五眼皆具、菩薩得四眼五通、羅漢雖具三眼、而不能刹那齊觀三境、二乘通而有礙、凡夫礙而不通、佛於剎那中、同時可見人天羅漢菩薩所見境界、究竟清淨圓滿法界、無障無礙、無欠無餘、卽是此眼所見諸法相用、然究其實、定體定相定用、皆不可得也、

須菩提於意云何。如恆河中所有沙。佛說是沙。不如是世尊。如是說是沙。須菩提於意云何。如一恆河中所有沙。有如是沙等恆河。是諸恆河所有沙數。佛世界如是。寧爲多不。甚多。世尊。佛告須菩提。爾所國土中。所有衆生若干種心。如來悉知。何以故。如來說諸心。皆爲非心。是名爲心。所以者何。須菩提。過去心不可得。現在心不可得。未來

# 心不可得。

此明眼所觀境。世尊云。如恆河中所有沙數之恆河。是諸恆河所有沙數之佛世界。甯爲多。不須菩提言甚多。世尊云。不但爾所佛世界甚多之國土。如來悉見悉知。卽爾所佛世界國土中之衆生若干種。心人之所難知者。如來亦悉知。何以故。蓋他心通也。他心通。能了知衆生種種之心。以心無二心。此無二之心。皆是一切世界所有一切衆生之心。且如來所知諸衆生心。唯在顛倒中行。皆爲非心。是名爲心也。所以者何。心含空閒。無影無跡。不可言有。亦不可言無。就時間區別看來。亦是假立。過去心已過去。則過去心不可得。現在心不住。則現在心不可得。未來心未來。則未來心亦不可得。過去現在未來之心。均不可得。是假立而非實有。明甚。諸衆生不察。以無爲有。種種顛倒。所以一切心皆是非心。是名爲心也。

## 法界通化分第十九

須菩提。於意云何。若有人滿三千大千世界七寶。以用布施。是人以是因緣。得福多。不如是世尊。此人以是因緣。得福甚多。須菩提。若福德有實。如來不說得福德多。以福德無故。如來說得福德多。

此明福德無實，得體不得平等，故問須菩提云：若有人滿三千大千世界七寶，以用布施，而不住施者，受者財物三相，是人以是因緣得福多，不須菩提答云：此人得福甚多，世尊復告須菩提云：若福德有實，則是有所得之福德，如來不說得福德多，以福德無故，則是無所得之福德，故如來所以說得福德多也。此無所得之福德，不從有得生，亦不從無得生，得無得平等，故是無所得也，故是得福德多也。

離色離相分第二十

須菩提於意云：佛可以具足色身見，不也。世尊如來不應以具足色身見。何以故？如來說具足色身，卽非具足色身。是名具足色身。須菩提於意云：何如來可以具足諸相見，不也。世尊如來不應以具足諸相見。何以故？如來說諸相具足，卽非具足。是名諸相具足。

色身者，卽有色可見之身，所謂三十二相八十種好也。此身云報身，由報得來者也。諸相者，謂化身，有百千萬億之形相，變化不測者也。此身又名應身，以神通妙用，隨應衆生顯現而施行教化者也。具足者，謂盡形相之優美也。此段明報身化身與法身不卽不離，世尊問須菩提云：佛之法身，可以形相優美之色身見，不須菩提答云：不也。如來法身，不應以形相優美之色身見，何以故？如來說形相優美之



色身雖不離法身，然亦非卽法身。色身不離法身，故色身非卽具足色身。色身非卽法身，故色身是名具足色身也。又問如來法身，可以形相優美之種種變化身見，不須菩提云，不也。如來法身不應以形相優美之種種變化身見，何以故。如來說形相優美之種種化身，雖不離法身，然亦非卽法身。化身不離法身，故化身非卽具足化身。化身非卽法身，故化身是名化身具足也。由是可知報身化身法身，非一非異，亦一亦異，相而無相，無相而相之妙矣。

非說所說分第二十一

須菩提。汝勿謂如來作是念。我當有所說法。莫作是念。何以故。若人言如來有所說法。卽爲謗佛。不能解我所說故。須菩提。說法者。無法可說。是名說法。爾時。慧命須菩提白佛言。世尊。頗有衆生。於未來世。聞說是法。生信心不。佛言。須菩提。彼非衆生。非不衆生。何以故。須菩提。衆生衆生者。如來說非衆生。是名衆生。

色身與法身之關係既如上所述，云何如來有所說法耶。故告須菩提云。汝勿謂如來法身有所說法。若有人云如來法身有所說法，則是起心動念，有所取著，妄想分別，卽爲謗毀如來，不能了解如來所說。

義何以故。如來者諸法如義。雖說法實無法可說。假名之爲說法也。須菩提以了達生空之智慧爲命。故云慧命須菩提。啓白佛言。此雖說無所說之法如是。頗有衆生於未來世。聞說是法。生信心。不佛言。衆生與佛。無二無別。故云彼非衆生。祇因未具足了悟。所以非不衆生也。故三界九地之衆生。莫不具金剛般若無上妙慧之種子。所以如來說非衆生。因金剛般若妙慧種子。尙未顯現。所以如來說名爲衆生也。

無法可得分第二十二

須菩提白佛言。世尊。佛得阿耨多羅三藐三菩提。爲無所得耶。佛言。如是如是。須菩提。我於阿耨多羅三藐三菩提。乃至無有少法可得。

是名阿耨多羅三藐三菩提。

世尊以身口意三業教化衆生。前途行乞食。是遊行教化。卽身教化也。入定說法。卽口教化也。令衆生依說修行。得無上菩提。是意教化也。深恐大衆執著。虛妄分別。不能了達諸法實相。故重重破遣。前云相好非卽法身。破執身業也。云如來實無所說。破執語業也。茲云得無所得。破執意樂也。須菩提雖了達如來卽諸法如。卽無上菩提。固得無所得。而心中猶不能十分釋然。故啓白佛言。佛得阿耨多羅三

藐三菩提、爲無所得耶、佛卽印可曰、如是如是、我於阿耨多羅三藐三菩提、乃至無有少法可得、卽是名爲阿耨多羅三藐三菩提也、若我有一毫之得、則卽是不得、不名無上菩提、以畢竟無得、乃是得無上菩提、是名爲無上菩提也、

### 淨心行善分第二十三

復次。須菩提。是法平等。無有高下。是名阿耨多羅三藐三菩提。以無我無人無衆生無壽者修一切善法。卽得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。所言善法者。如來說卽非善法。是名善法。

此分緊承上分、復次告須菩提云、此得無所得之法、平等平等、在聖不增、在凡不減、無有高下之殊、是名無上正等正覺、是卽金剛般若波羅密也、以無人我衆生壽者四相修行六度萬行之善法、卽得此無上正等正覺、所言善法者、無有自體可得、亦不可執以爲實、故曰非善法、但如法而名、故名爲善法也、

### 福智無比分第二十四

須菩提。若三千大千世界中所有諸須彌山王。如是等七寶聚。有人

持用布施。若人以此般若波羅密經乃至四句偈等受持讀誦爲他人說。於前福德百分不及一。百千萬億分乃至算數譬喻所不能及。

上明修善法得菩提。當知金剛般若外無善法。修善法卽是受持般若波羅密經。故世尊告須菩提云。若三千大千世界中有所謂須彌山王相等高大之七寶積聚。有人持用布施。其所得福德固屬甚多。較之受持此般若波羅密經。乃至四句偈等。或爲他人說。所得之福德。百分不及一。百千萬億分不及一。乃至算數譬喻所不能及。其持經福德之多。爲何如耶。蓋七寶布施是財施。是修福。持經自利利他是法施。是福慧雙修。所以此持經之福德。勝於彼七寶布施之福德也。

化無所化分第二十五

須菩提於意云。汝等勿謂如來作是念。我當度衆生。須菩提。莫作是念。何以故。實無有衆生如來衆生者。若有衆生如來度者。如來則有我人衆生壽者。須菩提。如來說有我者。卽非有我。而凡夫之人以爲有我。須菩提。凡夫者。如來說卽非凡夫。是名凡夫。

此明如來化度衆生、雖化而無所化義、謂須菩提云、汝勿謂如來作是念、我當度衆生、何以故、前言佛與衆生無有高下之殊、焉有衆生如來度、若有衆生如來度、則衆生亦可度如來、如此虛妄分別、則有衆生見如來見、如來亦有我人衆生壽者四見、自度不能、何能度他、故佛無有衆生見也、若無有衆生見、當然無有我見、我見既無、云何佛口說自稱有我耶、告須菩提云、如來說有我者、隨世俗說耳、實無有我可說也、既無我可說、云何世俗中有我來去生死等事耶、蓋世俗凡夫、於無我中以爲有我、也、所云凡夫者、亦屬假名、無別有凡夫性、因迷金剛般若卽凡夫、故如來說爲凡夫、悟金剛般若卽聖、故如來說卽非凡夫、卽此未悟之時、故名爲凡夫也、

### 法身非相分第二十六

須菩提。於意云何。可以三十二相觀如來。不須菩提言。如是。如是。以三十二相觀如來。佛言。須菩提。若以三十二相觀如來者。轉輪聖王卽是如來。須菩提白佛言。世尊。如我解佛所說意。不應以三十二相觀如來。爾時。世尊而說偈言。

若以色見我。以聲音求我。是人行邪道。不能見如來。

此承前第二十分明三十二相非卽法身義。問須菩提云。可以三十二相觀如來。不須菩提猶是乍迷乍悟。故啓白佛言。如是如是。以三十二相好觀如來。世尊當卽呵斥云。若以相好卽如來法身。轉輪聖王亦具三十二相。卽是如來。須菩提猛然大悟。白佛言。如我解佛所說意。法身雖不離色身。亦不應以色身卽爲如來法身也。爾時世尊。重以偈言顯示。若以色相爲如來法身。則轉輪聖王亦是如來。若以聲音爲如來法身。則迦陵頻伽鳥亦是如來。是人未得金剛般若而行邪道。永遠不能得見如來法身也。若已得金剛般若。不卽色相聲音可見如來。不離色相聲音亦可見如來。非色非聲可見如來。乃至非非色非非聲。亦無不可見如來也。金剛般若之妙用爲如何耶。

無斷無滅分第二十七

須菩提。若汝作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。莫作是念。如來不以具足相故。得阿耨多羅三藐三菩提。須菩提。汝若作是念。發阿耨多羅三藐三菩提心者。說諸法斷滅。莫作是念。何以故。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於法不說斷滅相。

此明不落斷滅義。三十二相本爲佛果。不以三十二相觀如來法身。非無福德之因果也。故告須菩提。

云、汝若起如來不以具足相故得菩提之心念、則心念落於偏落於斷、即不合正道、汝當莫起如來不以具足相故得菩提之心念、則心念即不落於偏落於斷、合於正道矣、何以故、須菩提、汝若起此念發菩提心者、即是狂慧、撥無因果、則是說諸法斷滅矣、古來聖賢、從初發菩提心、以至佛果、於法皆不說常、故不住常見、亦不說斷、故不住斷見、所以謂之無上正等正覺也、

### 不受不貪分第二十八

須菩提、若菩薩以滿恆河沙等世界七寶、持用布施、若復有人、知一切法無我、得成於忍、此菩薩勝前菩薩所得功德、何以故、須菩提、以諸菩薩不受福德故、須菩提白佛言、世尊、云何菩薩不受福德、須菩提、須菩提、菩薩所作福德、不應貪著、是故說不受福德。

此明證法無我菩薩之功德、勝以七寶布施之菩薩所得之功德、菩薩已證人無我、尙未證法無我、若有菩薩以滿恆河沙等世界七寶、持用布施所得之功德、與知一切法無我、得了解任持不忘而成於忍之菩薩所得之功德比較、則此菩薩功德勝前菩薩功德、何以故、以此菩薩不受所得之福德、所以勝前菩薩有所得之福德也、須菩提尙未了悟、故啓白佛言、菩薩所作福德、云何不受福德耶、世尊告

之曰菩薩以無受福德心故不貪著福德是故不說受福德也以既無受心又無貪心了解一切法無我正智如如契理亦如如無上般若等同佛境故福德量如虛空利益衆生無有窮盡所以稱嘆其功德勝前菩薩功德也

威儀寂靜分第二十九

須菩提若有人言如來若來若去若坐若臥是人解我所說義何以故如來者無所從來亦無所去故名如來

上已明不受福德云何如來福慧圓滿坐菩提座趣於涅槃耶世尊爲釋此疑故曰來去坐臥等威儀事如來雖不離此威儀而非卽此威儀若有人執此威儀卽是如來則卽以利益衆生之化身執爲實不解如來所說法身義何以故如來說法身者本來常住無所出現而來亦無所入滅而去爲方便衆生計住於世間若坐若臥而行教化故名如來也

一合理相分第三十

須菩提若善男子善女人以三千大千世界碎爲微塵於意云何是微塵衆寧爲多不須菩提言甚多世尊何以故若是微塵衆實有者



佛則不說是微塵衆。所以者何。佛說微塵衆。卽非微塵衆。是名微塵衆。世尊。如來所說三千大千世界。卽非世界。是名世界。何以故。若世界實有者。則是一合相。如來說一合相。卽非一合相。是名一合相。須菩提。一合相者。卽是不可說。但凡夫之人。貪著其事。

世界本爲微塵所合成。轉言之。卽微塵卽合而成世界。世界雖難實行碎而分析。然由理想假設。可一分析。至於極微。鄰於虛空。不可再分。若再分之。卽爲虛空。是微塵是空非實。微塵既是空非實。由微塵所合成之世界。亦是空非實。微塵空。世界空。一世界與衆微塵何異。故曰世界微塵。不可言一。亦不可言異。不可言一。亦不可言多也。以世界喻法身。可謂之一眞法界。而十方諸佛法身。不可言諸法界。諸法身。何以故。法界法身。不可言一。亦不可言多。如光光互照。光光互攝。一多不異。一多不礙也。世尊問須菩提云。以三千大千世界。碎爲微塵。是微塵衆。寧爲多不。須菩提云。甚多。但微塵雖多。空無自性。乃假說微塵衆。若此微塵衆實有者。佛則不說微塵衆。所以者何。佛說微塵衆。實空無所有。故云非微塵衆。是假名微塵衆。如來說三千大千世界亦然。世界亦空無所有。故云非世界。是假名世界。何以故。若世界實有者。卽是一合相。卽是微塵衆。合爲一世界相。佛所說一合相者。亦屬假名。謂微塵衆合成。

一世界碎而分析、世界相本無所有、而微塵相亦不可得、故云卽非一合相、是假名一合相也、世尊以須菩提已了達世界微塵、空無所有、一多不異、猶恐其著合相、故告之曰、一合相者、卽是不可說、不可說者、不可說一、亦不可說異、不可說合、亦不可說不合也、如法身周徧法界、具足圓融、亦不可說一多不合也、而凡夫之人、不了此義、以世界爲實、而起一多合與不合等種種虛妄分別、貪著不捨造種種業、流浪生死、而不自覺、良可悲矣、

知見不生分第三十一

須菩提。若人言佛說我見人見衆生見壽者見。須菩提。於意云何。是人解我所說義不。不也。世尊。是人不解如來所說義。何以故。世尊說我見人見衆生見壽者見。卽非我見人見衆生見壽者見。是名我見人見衆生見壽者見。須菩提。發阿耨多羅三藐三菩提心者。於一切法。應如是知。如是見。如是信解。不生法相。須菩提。所言法相者。如來說卽非法相。是名法相。

此明生知見亦是貪著。凡夫之人，所以貪著其事者，以其有我見故也。有我見，即有人衆生壽者等見。若四見既無，則無有能貪之主體，更何有所貪之事物。况外界之事物，皆自心之所顯現，本空無所有。雖貪著亦如鏡花水月也。故新發意菩薩發菩提心，我見既無，法見亦不當有也。雖然，佛何以說衆生有我見耶。佛說衆生著於我見，似乎有我見矣。世尊爲釋此疑，故問須菩提以釋之。云：有人言，佛說我人衆生壽者等見，此人了解我所說義，不須菩提答云：是人不了解如來所說義，何以故。世尊說我人衆生壽者見，明我人衆生壽者見是空，即非我人衆生壽者見，是假名爲我人衆生壽者見，非因說我人衆生壽者見，便定有我人衆生壽者見也。世尊以須菩提以明我本來畢竟不可得，恐不了於法於亦本來不可得義，故告之曰：發菩提心者，於六根六塵六識之一切法，當了達本來空無所有。本來如鏡花水月，畢竟不可得。如是知見信解已，不生絲毫法相，即是證得無上菩提。所言法相者，亦如我義，我既非有，而法亦不可得，故云即非法相，是假名法相也。

### 應化非眞分第三十二

須菩提。若有人以滿無量阿僧祇世界七寶。持用布施。若有善男子。善女人發菩提心者。持於此經乃至四句偈等受持讀誦爲人演說。

其福勝彼。云何爲人演說。不取於相。如如不動。何以故。

一切有爲法。如夢幻泡影。如露亦如電。應作如是觀。

此明應化如幻不可執取。其福德最勝。世尊告須菩提云。若有人滿無量無數世界之七寶持用布施。其所得福德本來甚多。若有善男子善女人發菩提心。持於此經。或四句偈等。自己受持讀誦。復爲人說而不說不說而說。其福勝於彼滿無量無數世界七寶布施之福也。云何說而不說。不說而說。不取能說之相。亦不取聽說之相。更不取所說之相。當如法性而說。不生心動念。如彼真如。湛然不動也。無爲之法。固應如是。不若有爲之法。反是也。何以故。有爲之法。如夢然。夢時覺有。醒時則無也。如幻師爲幻事然。幻現種種事物。而實無有種種事物也。如水中所起水泡。然陽光映照。有如摩尼。心生貪著。而實非摩尼也。如陰影然。物在影在。物無影無。物既是空。非有影亦是假非真也。如霧然。空中清淨。則霧湧騰。不久消滅。卽非常有也。如電然。突現突滅。突此突彼。非常非徧也。有爲法既如此六事。行深般若者。應當作如是觀察。不可有所執取也。

佛說是經已。長老須菩提。及諸比丘。比丘尼。優婆塞。優婆夷。一切世間天人阿修羅。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。

此明流通。佛說是經畢。長老須菩提。及諸男僧之比丘。女僧之比丘尼。在家修行之男子優婆塞。在家修行之女子優婆夷。以及天人阿修羅等。聞佛所說。身心暢然。皆大歡喜。發生正解淨信。承奉行持。趣證佛果。且爲流通不息。俾所有一切衆生。亦皆得證佛果也。經文講竟。敬爲偈曰。

住心降心。人法無我。是名般若。大乘因果。

## 序

本性不生滅。自心生滅。所謂本性。真實心是。所謂生滅。虛妄心是。釋迦文佛二十二年說般若。開之爲七百餘卷。括之只二百餘字。而實不說一字。以本性無生。無說可說也。或者判般若爲空宗。夫諸法空相。真空不空者。說爲頑空。斷空不得。故曰真實不虛。我師太虛當代之龍象也。夏正庚申秋。於武昌講楞嚴。既竟。再講心經於夏口。一時環錫聽者數百人。圓音一演。四衆嘆未曾有。一如居士。以最明了之。

文。述非有非空之真相。釐然悉當於心。殆所謂相得益彰者歟。依此參究。可悟退之原人之非。並可悟原道原性之非。依此受持。可證常樂我淨究竟彼岸。何必三藏十二部。何必般若七百餘卷。佛遠乎哉。人自不發心耳。余披讀者再。懽喜無量。合十書此。以告世之樂誦是經者。

佛生二千九百四十八年仲春月慧音居士陳康

上海圖書館藏書



A541 212 0003 6147B

LR

太虛叢書之一

金剛般若波羅密經講錄

全一冊

中華民國二十一年十二月初版

◎全書一冊定價大洋一角五分

(外埠酌加郵費)

著述者 太虛法師

校訂者 滿智法師

出版者 膠州路七號 上海佛學書局  
電話三五五二四號

印刷者 上海新大沽路南成都路西首 國光印書局  
電話三三七四三號

發行所 開北：新民路國慶路口 上海佛學書局  
滬西：麥特赫司脫路

分銷處 各埠佛經流通處

