

00003/4

初
機
學
佛
摘
要

初機學佛摘要

佛法大旨

楊文會 仁山

佛法大旨。在引導世人。出生死輪迴。蓋世人生不知來。死不知去。靜言思之。何以忽而有我。未生以前。我在何處。既死以後。我往何所。茫茫昧昧。誠可哀也。大覺世尊。在自性內體究。破妄顯真。忽如夢覺。六通具足。（卽天眼通。天耳通。他心通。宿命通。神足通。漏盡通。）得知過去世。曾經無量生死。或生天上。或生人間。或爲畜生。或墮地獄。餓鬼。苦樂千差。未來世中。亦復如是。輪轉無窮。徧觀一切衆生。頭出頭沒。無有了期。遂發大願。修菩薩道。自度度他。福慧圓滿。得成佛果。所說經法。真實不虛。無論何人。依教修行。皆得成佛。但入門有難易之分。證道有淺深之別。及其成功一也。如來設教。義有多門。譬如醫師。應病與藥。但旨趣玄奧。非深心研究。不能暢達。何則。出世妙道。與世俗知見。大相懸殊。西洋哲學家數千年來。精思妙想。不能入其堂奧。蓋因所用之思想。是生滅妄心。與不

生不滅常住真心。全不相應。是以三身（三身者。法身。報身。應身也。）四智（四智者。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智也。）五眼（五眼者。肉眼。天眼。慧眼。法眼。佛眼也。）六通。非哲學家所能企及也。

學佛淺說

楊文會 仁山

先聖設教。有世間法。有出世法。黃帝堯舜周孔之道。世間法也。而亦隱含出世之法。諸佛菩薩之道。出世法也。而亦該括世間之法。世間法局於現生。不脫輪迴。出世間法透徹根源。永脫輪迴。兼之世界成壞。羣生變化。凡情所不能測者。佛門修士。朗然大覺。普照無遺。豈不大快乎哉。然則學佛者。當若之何。曰。隨人根器。各有不同耳。利根上智之士。直下斷知解。徹見本源性地。（六祖壇經。遂啓祖言。何期自性本自清淨。何期自性本不生滅。何期自性本自具足。何期自性本無動搖。何期自性能生萬法。祖知悟本性。謂惠能曰。不識本心。學法無益。）體用全彰。不涉修證。生死涅槃。平等一如。（二乘鈍根。見有五陰生滅之法。

怖畏生死。妄取涅槃。云何對治。以五陰法。自性不生。則無有滅。本來涅槃故。見大乘起信論。此種根器。唐宋時有之。近世罕見矣。其次者。從解路入。先讀大乘起信論。研究明了。再閱楞嚴圓覺。楞伽。維摩等經。漸及金剛。法華。華嚴。涅槃諸部。以至瑜伽智度等論。然後依解起行。行起解絕。證入一真法界。仍須回向淨土。面覲彌陀。方能永斷生死。成無上道。此乃由約而博。由博而約之法也。又其次者。用普度法門。專信阿彌陀佛。接引神力。發願往生。隨己堪能。或讀淨土經論。或閱淺近書籍。否則單持彌陀名號。一心專念。亦得往生淨土。雖見佛證道。有遲速不同。其超脫生死。永免輪迴一也。或曰。同一證道。何不概用普度法門。令人省力。答曰。凡夫習氣最重。若令其專念佛名。日久疲懈。心逐境轉。往往走入歧途。而不自覺。故必以深妙經論。消去妄情。策勵志氣。勇銳直前。方免中途退墮也。又問。上文所說出世法門。如何能括世間法耶。答曰。佛法要在見性。真性如水。世事如漚。有何漚不由水起。有何事不由性起耶。子但精勤一心。究

明佛法。方信予言之不謬矣。

勸修淨土要言

鄭清之

今之學佛者。不過禪教律。究竟圓頓。莫如禪。非利根上器。神領意解者。未免蹈頑空之失。研究三乘。莫如教。非得魚忘筌。因指見月者。未免鑽故紙之誚。護善遮惡。莫如律。非身心清淨。表裏如一者。未免自纏縛之苦。總而觀之。論其所入。則禪教律。要其所歸。則戒定慧。不由禪教律。而得戒定慧者。其唯淨土之一門乎。方念佛時。口誦心惟。諸惡莫作。豈非戒。繫念淨境。幻塵俱滅。豈非定。念實無念。心華湛然。豈非慧。人能屏除萬慮。一意西方。則不施棒喝。而悟圓頓機。不閱大藏經。而得正法眼。不持四威儀。中而得大自在。不垢不淨。無纏無脫。當是時也。孰爲戒。定。慧。孰爲禪。教。律。我心佛心。一無差別。此修淨土之極致也。八功德水。金蓮花臺。又何必疑哉。

畫西方淨土體記

白居易

我本師釋迦如來說言。從是西方。過十萬億佛土。有世界號極樂。以無八苦（一生苦。二老苦。三病苦。四死苦。五愛別離苦。六怨憎會苦。七求不得苦。八五陰盛苦。）四惡道（謂地獄。餓鬼。畜生。修羅。四惡道也。）故也。其國號淨土。以無三毒（毒害善根之三煩惱。卽貪毒。瞋毒。痴毒是也。）五濁業（五濁者。一衆生濁。二見濁。三煩惱濁。四命濁。五劫濁也。）故也。其佛號阿彌陀。以壽無量。願無量。功德相好。光明無量。故也。諦觀此娑婆世界（娑婆爲三千大千世界之總名。是一佛攝化之境土也。）微塵衆生（以物粉碎則爲微塵。喻數量之多也。）無賢愚。無貴賤。無幼艾。有起心歸佛者。舉手合掌。必先向西方。有怖厄苦惱者。開口發聲。必先念阿彌陀佛。又範金合土。刻石織紋。乃至印水聚沙。童子戲者。莫不率以阿彌陀佛爲上首。不知其然而然。由是而觀。是彼如來。有大誓願於此衆生。此衆生。有大因緣於彼國土。明矣。不然者。東南北方。過去現在。未來佛多矣。何獨如是哉。何獨如是哉。唐中大夫太子少傅。上柱國。馮翊縣開國。

侯賜紫金魚袋白居易當衰暮之歲中風痺之疾乃捨俸錢三萬命工人杜宗敬按阿彌陀無量壽二經畫西方世界一部高九尺廣丈有三尺彌陀尊佛坐中央觀音勢至二大士侍左右人天瞻仰眷屬圍繞樓臺伎樂水樹華鳥七寶嚴飾五彩張施爛爛煌煌功德成就弟子居易焚香稽首跪於佛前起慈悲心發弘誓願願此功德迴施一切衆生一切衆生有如我老者如我病者願皆離苦得樂斷惡修善不越南瞻部（南瞻部舊作南閻浮提新作南瞻部洲閻浮即瞻部乃樹名也提洲之義此洲之地有瞻部樹遂以名洲在須彌山南方之鹹海中故曰南）便覩西方白毫大光應念來感青蓮上品隨願往生從現在身盡未來際常得親近而供養也欲重宣此願而偈讚曰極樂世界清淨土無諸惡道及諸苦願如老身病苦者同生無量壽佛所

持名念佛歷九品淨四土說

蕩益大師

若欲速脫輪迴之苦莫如持名念佛求生極樂世界若欲決定得生極樂世界

又莫如以信爲前導。願爲後鞭。信得決。願得切。雖散心念佛。亦必往生。信不直。願不猛。雖一心不亂。亦不得生。云何爲信。一者信阿彌陀佛願力。二者信釋迦文佛教語。三者信六方諸佛讚歎。夫世間正人君子。便無妄語。况彌陀釋迦六方諸佛。豈有妄語。此而不信。真不可救。故須先生深信。勿起疑惑。云何爲願。一切時中。厭惡娑婆生死之苦。欣慕淨土菩提之樂。隨有所作。若善若惡。善則迴向求生。惡則懺願求生。更無二志。是名爲願。信願既具。則念佛方爲正行。改惡修善。皆爲助行。隨功力之淺深。以分九品。四。十。纖毫不濫。只須自己簡察。不必旁問他人。謂深信切願念佛。而念佛時心多散亂者。卽是下品下生。深信切願念佛。而念佛時散亂漸少者。卽是下品中生。深信切願念佛。而念佛時便不散亂者。卽是下品上生。念到事一心不亂。不起貪嗔癡者。卽是中三品生。念到事一心不亂。任運先斷見思塵沙。亦能伏斷無明者。卽是上三品生。故信願持名念佛。能歷九品的確不謬也。又信願持名。消伏業障。帶惑往生者。卽是凡聖同

居淨土。信願持名。見思斷盡而往生者。卽是方便有餘淨土。信願持名。豁破一分無明而往生者。卽是實報莊嚴淨土。信願持名。持到究竟之處。無明斷盡而往生者。卽是常寂光淨土。故持名能淨四土。亦的確不謬也。問曰。如何持名。能斷無明。答曰。所持之佛名。無論悟與不悟。無非一境。三諦能持之念心。無論達與不達。無非一心。三觀。只爲衆生妄想執著。情見分別。所以不契圓常。殊不知能持者卽是始覺。所持者卽是本覺。今直下持去。持外無佛。佛外無持。能所不二。則始覺合乎本覺。名究竟覺矣。問曰。旣始覺合本。則當下卽常寂光。如何亦說往生。答曰。若達當下卽常寂光。又何妨說箇往生。蓋往卽非往。非往而往。生卽無生。無生而生。文殊善財之生西方者。此也。咄哉男子。無措思惟。

念佛切要

徹悟禪師

一切衆生本來是佛。真心本有。妄性元空。一切善法。性本自具。但以久隨迷染之緣。未斷元空之妄。未證本有之真。善本具而未修。佛本是而未成。今欲斷元

空之妄。證本有之真。修本具之善。成本是之佛。而隨悟淨之緣者。求其直捷痛快。至頓至圓者。無如持名念佛之一行矣。以能念之心。本是全真成妄。全妄即真。所念之佛。亦本全德立名。全名即德。能念心外無別所念之佛。所念佛外無別能念之心。能所兩忘。心佛一如。於念念中。圓伏圓斷。五住煩惱。圓轉圓滅。三雜染障。圖破五陰。圓超五濁。圓淨四十。圓念三身。圓修萬行。圓證本真。而圓成無上妙覺也。一念如是。念念皆然。但能念念相續。其伏斷修證。有不可得而思議者矣。以是全佛之心。念全心之佛。實有自心果佛。全分威德神力。冥熏加被耳。一句佛號。不雜異緣。十念功成。頓超多劫。於此不信真同木石。捨此別修。非狂即癡。復何言哉。復何言哉。

與諸同學書

彭紹升 允初

日來讀蓮池先生阿彌陀經疏鈔。及勸修淨土諸文字。瞿然警發。誓於此生。歸於淨土。以南無阿彌陀佛六字。作日用拄杖子。從今以後。不須復道致良知。卽

南無阿彌陀佛六字便是致良知。不須復道存天理。即南無阿彌陀佛六字便是存天理。向來載浮載沈。半上半下。說得全不濟事。說到頭白。又見因聲落地。輪迴去也。豈不痛哉。從今以後。願遯世不見知而不悔。作一齋公齋婆。向廚房竈下安穩過日。矢決定心。驀直闖去。直待華開見佛。得無生法。忍然後回入塵勞。普度一切。今生不敢復作度人妄想。大智度論云。具縛凡夫。有大悲心。欲生惡世。救苦衆生。無有是處。何以故。煩惱強故。吾儕同志數人。年或三十。或四十年。不爲少矣。以今年較之。去年不過如是。則明年可知。又明年可知也。求一大根大器。直下了得者。竟難其人。若復不擇方便門。求解脫路。生死到來。作何抵對。紹升幸被我佛大恩。黑暗夜中。忽遇明鐙引路。不勝慶幸之至。所願諸兄共作蓮胎骨肉。夾輔提攜。永無相失。豈非千生萬劫一大因緣耶。

答通州孫居士廣諒

蓮池大師

來問出世真諦。夫世即出世。則不須求出。真非妄外。則何用覓真。此意未會。則

莫若一心念佛。念極而悟。悟則無論。縱不大悟。而離此娑婆。生彼淨土。卽是出世消滅雜念。純一正念。卽是真諦。今亦不管出不出。真不真。但工夫做到一心。自然了當矣。

答湖廣劉守復居士廣曙

蓮池大師

凡夫放心。初學攝心。後乃得心。攝心非止一法。功高易進。念佛爲先。古云。餘門學道。如蟻子上於高山。念佛往生。似風帆行於順水。想起時。不須別作除滅。但舉阿彌陀佛四字。盡力挨揆。便是攝心工夫。忽然悟去。名曰得心。昔一友人謂予曰。今人見六祖道本來無一物。何處惹塵埃。便將神秀時時勤拂拭之句。藐視如一莖草。不知時時拂拭。正學者今日事也。予深善其說。昨聆高論。正與此合。因及之。

答蘇州袁心遠居士廣綬

蓮池大師

畏死者。以未悟本來無生故也。本自無生。焉得有死。何畏之有。然無生未易卒。

悟今唯當專誠念佛久久念至一心不亂必得開悟就令不悟而一生念力臨終自知死去必生淨土則如流落他鄉得歸故里阿彌陀佛垂手接引往生歡喜無量何畏之有。

普勸念佛

蓮池大師

妄念是病念佛是藥久病非片劑所能療積妄非暫念所能除其理一也莫管他妄念紛飛只貴在念佛精切字字分明句句接續極力執持方有趨向分所謂真積力久而一旦豁然喻如磨杵作鍼鍊鐵成鋼者定不誣也入道多門唯此一門最爲捷徑不可忽不可忽。

其二

蓮池大師

此道至玄至妙亦復至簡至易以簡易故高明者忽焉夫生死不離一念乃至世出世間萬法皆不離一念今即以此念念佛何等切近精實若覷破此念起處即是自性彌陀即是祖師西來意縱令不悟乘此念力往生極樂且橫截生

死。不受輪迴。終當大悟耳。願放下萬緣。十二時中。念念提撕。是所至望。

其三

蓮池大師

或問。今見世人念佛者多。生西方成佛者少。何也。此有三故。一者口雖念佛。心中不善。以此不得往生。奉勸世人。既是念佛。便要依佛所說。要積德修福。要孝順父母。要忠事君王。要兄弟相愛。要夫妻相敬。要至誠信實。要柔和忍耐。要公平正直。要陰隲方便。要慈悲一切。不殺害生命。不凌辱下人。不欺壓小民。但有不好心起。著力念佛。定要念退。這不好心。如此纔是念佛的人。定得成佛。二者口雖念佛。心中胡思亂想。以此不得往生。奉勸世人。念佛之時。按定心猿意馬。字字分明。心心照管。如親在西方。面對彌陀。不敢散亂。如此纔是念佛的人。定得成佛。三者口雖念佛。心中只願求生富貴。或說我等凡夫。西方無有我分。止圖來世不失人身。此則不合佛心。佛指引你生西方。你却自不願生。以此不得往生。奉勸世人。凡念佛者。決意求生。休得疑惑。且如天宮富貴。福盡也要墮落。

何況人間富貴能有幾時。若說你是凡夫。西方無分。則聖賢都是凡夫做。安知你不生西方也。便可發廣大心。立堅固志。誓願往生。見佛聞法。得無上果。廣度衆生。如此纔是念佛的人。定得成佛。

示念佛三昧

萬益大師

念佛三昧。名寶王三昧。三昧中王。凡偏圓權實種種三昧。無不從此三昧流出。無不還歸此三昧門。蓋至圓頓之要旨。亦三根普利之巧方便也。衆生心性一而已矣。只此一心。法爾具真如生滅二門。正隨緣而不變。名真如門。即不變而隨緣。名生滅門。依真如門。說圓實教。依生滅門。說偏權教。離真如無生滅。權是實家之權。故可爲實施權。離生滅無真如。實是權家之實。故須開權顯實。爲實施權。有藏通別教之三。開權顯實。統惟圓教之一。權實四教。無非念佛法門。所謂念自佛。念他佛。雙念自他佛。約四教成十二種念佛三昧。又常行等四種三昧。同名念佛。一一三昧。各具十二。則四十八種。復次念他佛者。或念相好。念法

門念實相以例念自念雙亦可各三。廣歷四三昧四教則一百四十四種。一種復有無量境觀差別。非言可宣。而持名一法。出佛說阿彌陀經。仍在前來種種三昧之外。觀經云。汝若不能念彼佛者。應稱無量壽佛名字。是也。此持名法門。雖似曲爲中下。仍復最頓最圓。蓋所持之名。無論解與不解。當體無非一境。三諦能持之心。無論達與不達。當體無非一心。三觀請嘗言之。六字彌陀。爲因名故名。爲因心故名。爲亦名亦心故名。爲非名非心故名。若因名故名。名應自持。何待心持。又名能自持。與心何預。若因心故名。是心本有名。則不持時。名何不現。若亦名亦心故名。名能有名。何待於心。心能有名。何待於名。又此名字。誰半屬名。誰半屬心。且不持時。名中半名。雖無心中半名。應在離既各無。合云。何有。若非名非心故名。既非名非心。何能更有彌陀名字。如此推名。名字性空。緣生幻有。一名字性。卽一切名字性。名字卽法界中道實相。舉一全收。無一法在名字外。所念境諦。既爾能念觀智。例此可知。復次束此境三。總名妙假。舉正報。

該依報舉化主該徒衆舉假名該實法。一句名號三千歷然故。復次束此觀三。總名爲空。以覓心無朕故。復次名若。是心復何爲。名若非心。心何持名。心若是名。復何爲心。心若非名。名何預心。於其中間。無是非。豈非即中。虎谿云。境爲妙假觀爲空。境觀雙亡。即是中。亡照何嘗有先後。一心圓絕了無蹤。此之謂也。悟此理而持名。則一稱一念。頓圓無上菩提。縱未悟而捻珠記數。矻矻窮年。未嘗不暗合道妙。全在妙境妙觀之中。久久熏習。性德漸顯。如染香人。身有香氣。不假方便。自得心開。此蓮宗諸祖所以極力弘揚也。誰有智者。捨此別求歧徑哉。

與陳錫周居士書

印光法師

如來出世說法度生。原欲一切衆生。直下了生脫死。親證無上覺道而已。但以衆生根機不等。不能究竟暢佛本懷。只得隨順機宜。循循善誘。大根則稱性直談。爲說佛乘。令其即生圓證佛果。如華嚴經之善財。法華經之龍女等。次則爲

說菩薩乘緣覺乘。聲聞乘。令其漸次修習。漸次證果。又其次則爲說五戒十善。令其不墮惡道。受人天身。漸種善根。隨其所種善根大小。將來於三乘法中。隨宿善力。發諸現行。或依菩薩乘。修六度萬行。而得親證法身。或依緣覺聲聞乘。悟十二因緣。及四諦法。而得斷惑證真。此諸法門。雖則大小不同。頓漸各異。然一一皆須自己修習力深。斷惑證真。方可超出輪迴。了生脫死。若三界內見思二惑絲毫未盡。則生死根本未能斬斷。縱令定慧力深。依舊無由解脫。如三果聖人。尙生五不還天。經許多劫。方證四果。若證四果。則生死根本斷盡無餘。然只是小果聲聞。尙須回己所證小果。趣向如來大道。於十方世界。乘願受生。廣行六度萬行。上求佛道。下化衆生。隨己功行深淺。或漸或頓。以次證入十住十行。十回向。十地等覺諸位。至等覺已。再破一品無明。證一分三德。便入妙覺位而成佛矣。如來一代時教。所說法門。雖則無量無邊。其證入地位。畢竟不能超越於此。雖禪宗真指人心見性成佛。最爲圓頓直捷。然見性成佛。乃約本有法。

身。不涉凡聖因果修證而論。若依修證地位而言。亦與教家了無異趣。而末世之中。人根陋劣。知識鮮少。悟者尙難其人。何況實證。如來知諸衆生。唯仗自力了脫之難。故於一切法門之外。特開念佛求生淨土一門。但能信願真切。即五逆十惡極重罪人。臨命終時。地獄相現。有善知識教以念佛。若能念佛十聲。或止數聲。或止一聲。亦得蒙佛慈力接引往生。况彼修行世善。不作諸惡者乎。若是精修梵行。禪定力深。則往生品位更高。見佛聞法最速。即大徹大悟斷惑證真之人。亦須回向往生。以期圓證法身。速成佛果。其餘法門。小法則大根不須修。大法則小根不能修。唯茲淨土一門。三根普被。利鈍全收。上之則觀音勢至。文殊普賢。不能超出其外。下之則五逆十惡。阿鼻種性。亦可預入其中。使如來不開此法。則末世衆生。欲卽生了生脫死。便絕無企望矣。然此法門。如是廣大。而其修法。又極簡易。由此之故。非宿有淨土善根者。便難諦信無疑。不但凡夫不信。二乘猶多疑之。不但二乘不信。權位菩薩猶或疑之。唯大乘深位菩薩。方

能徹底了當。諦信無疑。能於此法深生信心。雖是具縛凡夫。其種性已超二乘之上。喻如太子墮地。貴壓羣臣。雖其才德未立。而仗王力故。感如此報。修淨土人。亦復如是。由以信願持佛名號。即能以凡夫心。投佛覺海。故得潛通佛智。暗合道妙也。欲說淨土修法。若不略陳諸法。仗自力了脫之難。此法仗佛力往生之易。則不是疑法。便是疑自。若有絲毫疑心。則因疑成障。莫道不修。修亦不得究竟實益也。由是言之。信之一法。可不急急講求。以期深造其極乎哉。所言信者。須信娑婆實實是苦。極樂實實是樂。娑婆之苦。無量無邊。總而言之。不出八苦。所謂生老病死愛別離怨憎會求不得五陰熾盛。此八種苦。貴極一時。賤至乞丐。各皆有之。前七種是過去世所感之果。諦思自知。不須詳說。說則太費筆墨。第八五陰熾盛苦。乃現在起心動念及動作云爲。乃未來得苦之因。因果牽連相續不斷。從劫至劫。莫能解脫。五陰者。即色受想行識也。色即所感業報之身。受想行識。即觸境所起幻妄之心。由此幻妄身心等法。於六塵境起惑造業。

如火熾然不能止息故名熾盛也。又陰者蓋覆義。音義與陰同。由此五法蓋覆真性不能顯現。如濃雲蔽日。雖杲日光輝了無所損。而由雲蔽故不蒙其照。凡夫未斷惑業。被此五法障蔽。性天慧日不能顯現。亦復如是。此第八苦。乃一切諸苦之本。修道之人。禪定力深。於六塵境界。了無執著。不起憎愛。從此加功用行。進證無生。則惑業淨盡。斬斷生死根本矣。然此工夫大不容易。末世之中。得者實難。故須專修淨業。求生極樂。仗佛慈力。往生西方。既得往生。則蓮花化生。無有生苦。純童男相。壽等虛空。身無災變。老病死等。尚不聞。况有其實。追隨聖衆。親侍彌陀。水鳥樹林。皆演法音。隨己根性。由聞而證。親尙了不可得。何况有怨。思衣得衣。思食得食。樓閣堂舍。皆是七寶所成。不假人力。唯是化作。則翻娑婆之七苦。以成七樂。至於身則有大神通。有大威力。不離當處。能於一念中。普於十方。諸佛世界。作諸佛事。上求下化。心則有大智慧。有大辯才。於一法中。徧知諸法實相。隨機說法。無有錯謬。雖說世諦語言。皆契實相妙理。無五陰熾。

盛之苦。享身心寂滅之樂。故經云。無有衆苦。但受諸樂。故極樂也。娑婆之苦。苦不可言。極樂之樂。樂莫能喻。深信佛言。了無疑惑。方名真信。切不可。以凡夫外道知見。妄生猜度。謂淨土種種不思議勝妙莊嚴。皆屬寓言。譬喻心法。非有實境。若有此種邪知謬見。便失往生淨土實益。其害甚大。不可不知。既知娑婆是苦。極樂是樂。應發切實誓願。願離娑婆苦。願得極樂樂。其願之切。當如墮廁坑之急。求出離。又如繫牢獄之切。念家鄉己力不能自出。必求有大勢力者。提拔令出。娑婆世界一切衆生。於逆順境起貪瞋癡。造殺盜淫穢污本有妙覺明心。乃無底之廁坑。既造惡業。必受惡報。久經長劫輪迴六道。乃不赦之牢獄。阿彌陀佛。於往劫中。發四十八願。度脫衆生。有一願云。若有衆生。聞我名號。求生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。阿彌陀佛。誓願度生。若衆生不求接引。佛亦無可奈何。倘志心稱名。誓求出離娑婆者。無一不蒙垂慈攝受也。阿彌陀佛。有大勢力。能拔娑婆無底廁坑。不赦牢獄之人。直下出離其中。悉皆安置於極

樂本有家鄉令其入佛境界。同佛受用也。欲生西方。最初須有真信切願。若無真信切願。縱有修行。不能與佛感應。道交只得人天福報。及作未來得度之因而已。若信願具足。則萬不漏一。永明所謂萬修萬人去者。指信願具足者言也。既有真信切願。當修念佛正行。以信願爲先導。念佛爲正行。信願行三。乃念佛法門宗要。有行無信願不能往生。有信願無行亦不能往生。信願行三具足無缺。決定往生。得生與否。全由信願之有無。品位高下。全由持名之深淺。言念佛正行者。各隨自己身分而立。不可定執一法。如其身無事。累固當從朝至暮。從暮至朝。行住坐臥。語默動靜。穿衣吃飯。大小便利。一切時一切處。令此一句洪名聖號。不離心口。若盥漱清淨。衣冠整齊。及地方清潔。則或聲或默。皆無不可。若睡眠及裸露澡浴。大小便時。及至穢汗不潔之處。只可默念。不宜出聲。默念功德一樣。出聲便不恭敬。勿謂此等時處。念不得佛。須知此等時處。出不得聲耳。又睡若出聲。非唯不恭。且致傷氣。不可不知。雖則長時念佛。無有間斷。須於

晨朝向佛禮拜畢。先念阿彌陀經一遍。往生咒三遍畢。即念讚佛偈。即阿彌陀佛身金色。偈念偈畢。念南無西方極樂世界大慈大悲阿彌陀佛。隨即但念南無阿彌陀佛六字。或一千聲。或五百聲。當圍繞念。若不便繞。或跪或坐或立皆可。念至將畢。歸位跪念觀音勢至清淨大海衆菩薩各三稱。然後念淨土文。發願回向往生。念淨土文者。令依文義而發心也。若心不依文而發。則成徒設虛文。不得實益矣。淨土文畢。念三歸依禮拜而退。此爲朝時功課。暮亦如之。若欲多多禮拜者。或在念佛歸位之時。卽禮佛若干拜。則九稱菩薩卽作九禮。禮畢。隨發願回向。或在功課念畢時。禮拜隨己之便。皆無不可。但須懇切至誠。不可潦草粗率。蒲團不可過高。高則便不恭敬。若或事務多端。略無閑暇。當於晨朝盥漱畢。有佛則禮佛三拜。止身合掌。念南無阿彌陀佛。盡一口氣爲一念。念至十口氣卽念小淨土文。或但念願生西方淨土中四句偈。念畢。禮佛三拜而退。若無佛卽向西問訊。照上念法而念。此名十念法門。乃宋慈雲懺主爲王臣政

務繁劇無暇修持者所立也。何以令儘一口氣念。以衆生心散。又無暇專念。如此念時。借氣攝心心自不散。然須隨氣長短。不可強使多念。強則傷氣。又止可十念。不可二十三十多。亦傷氣。以散心念佛。難得往生。此法能令心歸一處。一心念佛。決定往。生念數雖少。功德頗深。極閑極忙。既各有法。則半閑半忙者。自可斟酌其間。而爲修持法則也。又念佛之人。必須事事常存忠恕心。隄防過愆。知過必改。見義必爲。方與佛合。如是之人。決定往生。若不如是。則與佛相反。決難感通。又舉凡禮拜讀誦大乘經典。及作一切於世於人有益之事。悉皆以此功德回向西方。不可唯以念佛回向西方。其餘功德。另去回向世間福報。則念不歸一。便難往生。須知真能念佛。不求世間福報。而自得世間福報。（如長壽無病。家門清泰。子孫發達。諸緣如意。萬事吉祥等）若求世間福報。不肯回向往生。則所得世間福報。反爲下劣。而心不專一。往生便難決定矣。此念佛法耳。又世未出聲。其聖典。皆讚揚小乘經中。絕不提。起有不通教理者。斥爲小

乘乃無知邪說不可聽從。又此壇所說多屬靈鬼依託。當人之智識而作。若說世間道理則是者尙多。若說佛法則非己所知。妄造謠言。如金剛直解後所附之先天古佛寶號。乃滅人慧命。瞎人正眼。極惡無比之魔話。以此施人。罪過無量矣。

示柴也愚書

印光法師

人皆可以爲堯舜。人皆可以作佛。唯聖罔念作狂。唯狂克念作聖。迷則佛卽衆生。悟則衆生卽佛。循是以求。其機在我。固宜上慕諸聖。下重己靈。戰兢惕厲。憤志修持。敦篤倫常。恪盡己分。諸惡莫作。衆善奉行。夙興夜寐。無忝所生。能如是者。則爲賢爲善。不至玷汙天地。再加以生信發願。持佛名號。求生西方。以期親證本具佛性。圓成無上菩提而後已。大丈夫生於世間。若不識大體。徒知飲食男女之嗜欲。聲色貨利之貪求。與諸異類。有何分別。忍令以可以爲堯舜。可以作佛之資。作長劫輪迴於六道。備受衆苦之據。可不哀哉。汝旣發心皈依三寶。

富以念念對治煩惱習氣爲本。閑邪存誠。克己復禮。改惡修善。敦倫盡分。精修淨業。自行化他。俾內而父母兄弟妻子眷屬。外而親戚朋友鄉黨鄰里。同沐佛化。同成善。庶可不虛此生。不虛此遇矣。中庸云。人皆曰予智。驅而納諸罟獲陷阱之中。而莫之知辟也。以其只知向外馳求。不知回光反照。故其害如此。若能反照自心。韜晦其智。以期自照。則便可學聖學賢。學佛學祖。必致生入聖賢之域。沒登極樂之邦矣。此某爲汝命名之大意也。又唯聖罔念作狂。唯狂克念作聖。迷則佛卽衆生。悟則衆生卽佛。此四句若不善會。或致妄生疑議。今爲略釋。初言聖佛。皆約曰心之本體而言。非成聖成佛也。次言罔念克念。迷悟。乃約其人之逆順操持而論。末言作狂作聖。卽生卽佛。乃約逆順操持所得之效果而言。倘不知初言聖佛是約心之本體而說。則謂已成聖成佛者。又復會成狂成衆生。則其害大矣。故不得不爲汝略說之。餘祈詳讀文鈔。自可悉知。祈慧覺是幸。

