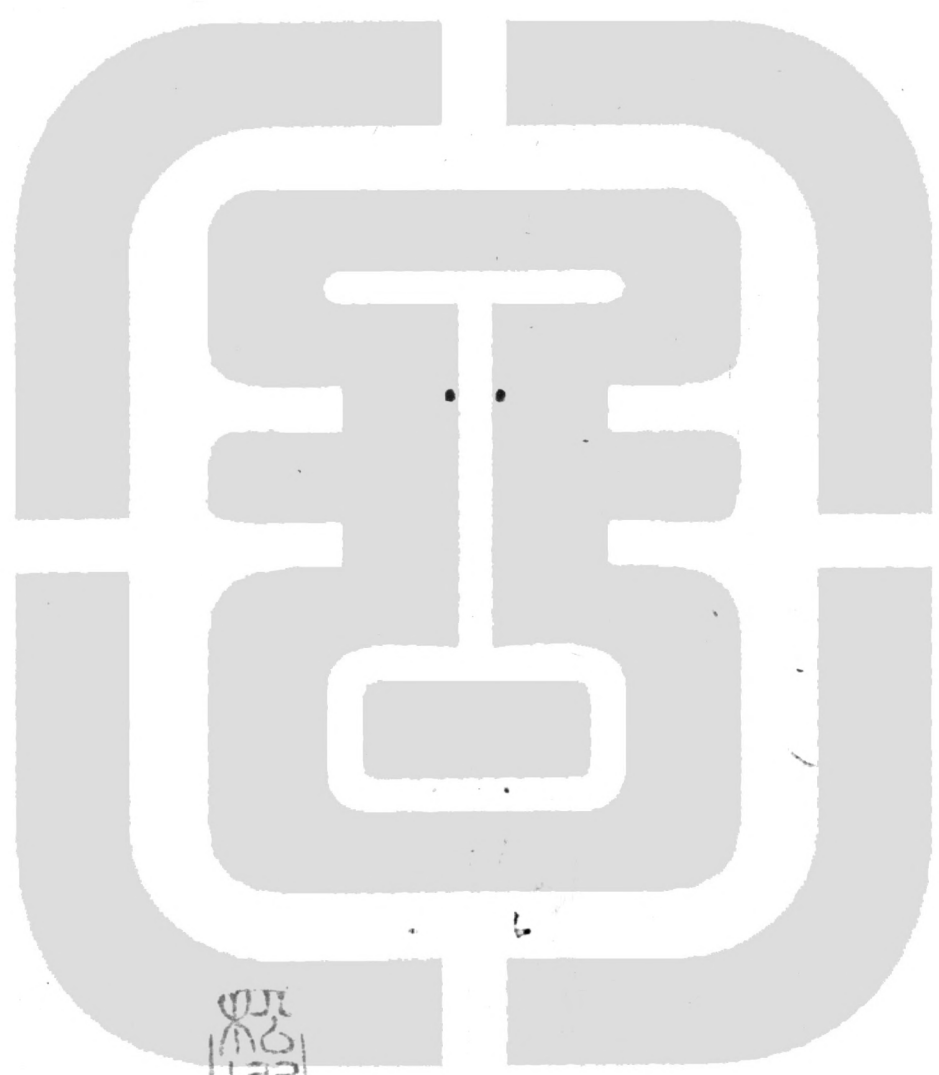


瑜伽師地論

第八十

二百三十
緣十

49040



Vertical text or stamp, possibly a library or archival mark.

瑜伽師地論卷第八十

弥勒菩薩說

沙門

玄奘奉

詔譯

攝波擇分中菩薩地之九

復次云何菩薩於正行中安立所學謂諸菩薩具足法住於依世俗諦道理所說不了義非所依聲聞乘相應經典已作依持已作善巧而復超度於大乘相應甚深空性相應依世俗勝義諦道理所說了義可依經典勤修學時名為如理正勤修學如是如理勤修學時名正修行中道勝行所以者何由此正法貫穿十三中道行故一者貫穿補特伽羅空性二者貫穿補特伽羅無我性三者貫穿法

空性四者貫穿法無我性五者貫穿增益邊
六者貫穿損減邊七者貫穿法現觀八者貫
穿法現觀迴向大菩提性九者貫穿如是行
者煩惱衆苦不纏繞心性十者貫穿二無我
勝解差別十一者貫穿前無我性是後因性
十二者貫穿到邊際空性十三者貫穿即此
威德

云何貫穿補特伽羅空性謂由一種相不可
得所顯故此中不可得者謂於三種事一者
有情事二者彼差別事三者彼受用事若內
若外若二中間愚夫遍計所執實我都不可
得云何貫穿補特伽羅無我性謂由唯一相

可得所顯故此中可得者謂即於彼三事愚夫所遍計緣生諸法中常住實性不可得故愚夫所計我異相性道理可得

云何貫穿法空性謂唯由一相不可得所顯故此中不可得者即於彼事所取無常性若內若外若二中間愚夫遍計所執言說自性

云何貫穿法現觀謂由五種相一者即於彼事及第四生事所治能治有爲無爲安立中自性不可得所顯故二者彼差別不可得所顯故三者即彼串習故如實通達智所顯故此中自性不可得者謂諸愚夫遍計所執自性此中差別不可得者謂即彼自性滅生集

成二分不可得此中智通達者謂即彼自性
相不作意不思擇加行自內所證智通達
云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂由一種
相思擇所得能治所治不斷故此中能治所
治者謂空是煩惱對治無願是有願對治無
相是諸相對對治如是一切名無造作此復是
後有業對治亦是生身流轉剎那生流轉對
治名滅涅槃行無自性此復以生死流轉爲
所對治若諸菩薩由此對治故起思擇不斷
所治此由悲愍諸衆生故希求大菩提
云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心謂
由一種相雖不永斷所對治法而能如實通

達故此中如實通達者謂即於彼法由法無
我加行觀彼自性無染無苦

云何貫穿差別謂由四種相一者見差別所
顯故二者即此極遠損減差別所顯故三者
於斷迷失差別所顯故四者於心迷失差別
所顯故此中見差別者謂住補特伽羅無我
及涅槃於當來身起斷滅增上慢又於所取
觀察故於能取言說自性畢竟遠離空性所
攝不觀察故名不善觀察所知境界由執
著諸法故求煩惱斷而諸菩薩則不如是此
中極遠損減差別者謂住補特伽羅無我於
我見異生下中更下由二因緣謂苦不解脫

都不可得

云何貫穿法無我性謂唯由一相可得所顯
故此中可得者謂即於彼事道理可得聖智
所行又即於彼自內所證不可以言爲他宜
說彼由六相於諸凡愚遍計所執言說自性
異相可得何等六相一者不可自尋思二者
不可說示他三者超過色根所行四者超過
一切相五者超過識所行六者超過煩惱所
行云何貫穿增益邊謂由二種相一者差別
增益所顯故二者自性增益所顯故何等名
爲差別增益謂由後後展轉八相一者即於
彼事執常增益二者執無常增益三者執常

增益爲所依止執我增益四者執無常增益
爲所依止執無我增益五者執無我增益爲
所依止執真實心增益六者執我增益爲所
依止執不真實心增益此復二種一者決定
二者尋求尋求者謂遍計所依及遍計相應
於所對治雜染法中由五過失謂顛倒過失
戲論過失發起惡行過失麤重過失無常性
過失及於彼能對治清淨法中七者執真實
心增益爲所依止執善等增益乃至執清淨
增益八者執不真實心增益爲所依止執不
善等增益乃至執雜染增益是名八種差別
增益此中菩薩於彼增益都不執著不勸他

執亦不讚美何等名爲自性增益謂差別增
益爲所依止由諸愚夫遍計所執所有言說
自性增益即於彼事增益爲有

云何貫穿損減謂由一相損減實事所顯故
此中損減實事者謂即於彼邪法無我性起
於勝解執著一切種一切法相都無所有

云何貫穿法現觀謂由三種相一者即於彼
事及第四生事所治能治有爲無爲安立中
自性不可得所顯故二者彼老別不可得所
顯故三者即彼串習故如實通達智所顯故
此中自性不可得者謂諸愚夫遍計所執自
性此中老別不可得者謂即彼自性滅生集

成二分不可得此中智通達者謂即彼自性
相不作意不思擇加行自內所證智通達
云何貫穿法現觀迴向大菩提性謂由一種
相思擇所得能治所治不斷故此中能治所
治者謂空是煩惱對治無願是有願對治無
相是諸相對治如是一切名無造作此復是
後有業對治亦是生身流轉刹那生流轉對
治名滅涅槃行無自性此復以生死流轉爲
所對治若諸菩薩由此對治故超思擇不斷
所治此由悲愍諸衆生故希求大菩提
云何貫穿如是行者煩惱衆苦不纏繞心謂
由一種相雖不求斷所對治法而能如實通

達故此中如實通達者即於彼法由法無我
加行觀彼自性無染無苦

云何貫穿老別謂由四種相一者見老別所
顯故二者即此極遠損減老別所顯故三者
於斷迷失老別所顯故四者於心迷失老別
所顯故此中見老別者謂住補特伽羅無我
及涅槃於當來身起斷滅增上慢又於所取
觀察故於能取言說自性畢竟遠離空性所
攝不觀察故名不善觀察所知境界由執著
諸法故求煩惱斷而諸菩薩則不如是此中
極遠損減差別者謂住補特伽羅無我於
我見異生下中更下由二因緣謂苦不解脫

故安住苦故前後二種執著失壞故而諸菩
薩則不如是此中於斷迷失差別者謂住補
特伽羅無我執法無我無自性故便生驚怖
謂無言說自性追求斷滅而諸菩薩則不如
是此中於心迷失差別者謂如是於斷迷失
住補特伽羅無我於自遍計所起境界中爲
想顛倒等之所顛倒而諸菩薩則不如是
云何貫穿因性謂由二種相一者觀察能取所
顯故二者彼如實通達所顯故此中觀察能
取者謂即觀察此無我智遠離言說自性故
遠離彼分別故應捨相故有利那故此中彼
如實通達者謂觀察所取能取二種如理作

意思惟為因各別內證決定智生

云何貫穿到邊際空性謂由一種相即彼法無我智如實顯現故此中如實顯現者謂顯現業煩惱相似相故不可言說法故離言說自性故如是不執著故有刹那故

云何貫穿即彼空性威德謂由一種相業煩惱斷對治所顯故此中斷者謂彼刹那光明想生能斷無始時來所集一切諸業煩惱復次有幾種聲聞聲聞所學菩薩所學有何差別謂有四種聲聞聲聞所學菩薩所學當知差別有十三種

云何名為四種聲聞一者變化聲聞二者增

上慢聲聞三者迴向菩提聲聞四者一向趣
寂聲聞變化聲聞者爲欲化度由彼所化諸
有情故或諸菩薩或諸如來化作聲聞增上
慢聲聞者謂但由補特伽羅無我智及執著
邪法無我智計爲清淨迴向菩提聲聞者謂
從本來是極微劣慈悲種姓由親近如來住
故於廣大佛法中起大功德想熏修相續雖
到究竟住無漏界而蒙諸佛覺悟引入方便
開導由此因故便能發趣廣大菩提彼於如
是廣大菩提雖能發趣由樂寂故於此加行
極成遲鈍不如初始發心有佛種性者一向
趣寂聲聞者謂從本來是最極微劣慈悲種

性故一向棄背利益衆生事故於生死苦極
怖畏故唯有安住涅槃意樂畢竟不能趣大
善提

如二王子相似處生平等平等受王快樂一
於王政詩論工巧處等皆悉善知第二王子
則不如是彼二但由此分差別非由受用王
之快樂如是於無漏界中諸菩薩衆與一向
趣寂聲聞當知差別
應知彼二復有差別謂意樂故白法集成故
智集成故種類故種性故持種故加行故威
德故正行故福田故殊勝差別故因果故生
依止故

一向趣寂聲聞棄背諸行雜染利益有情事
故一向安住寂靜意樂菩薩雖有垢染而與
彼相違又彼聲聞唯為自身得增長故白法
狹小菩薩為欲增長一切有情樂故白法無
量又彼聲聞由無為智但為除遣自身煩惱
菩薩普為一切十方諸有情類又彼聲聞雖
緣最勝解脫法境作意集成而非佛子菩薩
雖緣下劣諸行有情法境作意集成而是佛
子又彼聲聞雖勤精進於諦善巧心善安定
不成就佛種性相故諸佛世尊不甚攝受而
諸菩薩與彼相違又彼聲聞到究竟故根雖
成熟於當來世而不能作佛所作事菩薩初

心刹那生已便能造作又彼聲聞雖到究竟
而不為彼諸天人等供養讚嘆如住始業修
行菩薩而諸菩薩雖復未到究竟之位然其
威德及與智慧映蔽一切聲聞獨覺又彼聲
聞療煩惱病智慧良藥雖復成滿而不能治
一切衆生諸煩惱病而諸菩薩與彼相違由
能修行利益他事勝義行故又彼聲聞雖到
究竟於諸有情智光明照然非諸天及餘世
間真實福田如諸菩薩未盡煩惱又於聲聞
一切時中如來最勝於最勝中諸菩薩衆弥
復最勝彼由於此所集成故又由二緣應知
彼勝彼能成熟諸有情故亦能成熟諸佛法

故由此因緣感菩提果隨所成熟諸有情類
能令解脫譬如有人能辦能熟覺慧希奇非
彼端然而食用者此中道理當知亦尔又彼
聲聞雖復一向受學修行清淨法因亦為無
量善友攝受而不能引大菩提果諸菩薩衆
與彼相違而能引發又諸聲聞依菩薩生非
諸菩薩依彼聲聞

復次云何由世間出世間智能作利益他事
謂諸菩薩遍於十方或遊歷世界或遊歷國
土或遊歷生或勸請他為大良醫善能療治
煩惱鬼魅所著有情為無有上宣說三學清
淨之道

云何世間智謂於鹿品所有雜染能爲止息
對治於中品者能爲制伏對治云何名爲鹿
品雜染謂在家者貪瞋癡行性諸出家者見
依止性及彼所依不正作意依止性後有願
依止性由捨別四顛倒故於非解脫執爲解
脫依止性

云何中品雜染謂已止息鹿品雜染別別對
治爲依止故於諸境界貪瞋癡纏依止性於
其所緣正繫念故令不定者心得安定精勤
修習菩提分法方能制伏不依此修而自恃
舉故於所緣繫心令住勇猛精進從此於住
能正攝受攝受住故於積聚中由一念執中

煩惱轉便能制伏從此爲斷出世間法所對
治故依止對治即令堅住從此能伏諸緣起
愚補特伽羅無我性愚及法無我性愚從此
能於邪道正道皆得決定由如是相應知鹿
品中品雜染止息制伏能對治智是名世間
智云何出世間智謂如是制伏貪瞋癡纏諸
雜染已復能對治微細隨眠所有雜染此真
實智名出世智此復云何謂即依彼制伏對
治三處善巧謂緣起善巧補特伽羅無我勝
解善巧法無我勝解善巧爲欲超度無餘雜
染對治四種無智故不待他教於內精勤觀
察自心四無智者一於共相無智二於自相

無智三於雜染相無智四於清淨相無智由
三種相應知心共相一於緣生者不現在前
無作用故二於現在者唯一刹那無作用故
三於貪等自緣所生非心作故由三種相應
知心自相一者如前言說自性不可得故二
者如前由六種相如實可得故三者一切聖
者無差別智之所得故由三種相應知心雜
染相一者生故二者轉故三者行故於諸趣
中種種自體生故名雜染生即於此中生者
自然剎那有流轉故一切所緣難伏轉故貪
愛勢力之所轉故名雜染轉若於彼行若如
是行名雜染行謂於一時行於善中或於

時行不善中或於一時行境界中或於一時
行造業中或於一時行煩惱中又於煩惱行
貪瞋等無決定行非即於此行有貪已復行
無貪行無貪已復行有貪如是等又於隨順
樂等法中得為增上現行又生自苦斷壞衆
樂不由執著故但由顛倒故由此引發自身
衆苦無有厭足或於善中而安置時即便棄
捨思求瑕隙為令不善現前行故於其瑕隙
及衰盛中為諸愛恚之所損惱又隨放逸勢
力一切所作諸善根本皆令損壞又極樂著
色等境故雖於極利益甘露界中數數思擇
而難可安立於此義中示現假合所設譬喻

其事應知由三種相應知心清淨相一者不
得相故二者無爲相故三者種性相故若
由別異如理勤修求心清淨不能證得若由
如是如理勤修便能證得又不觀見言說自
性見真如相此由九種相當觀無爲相一者
不行世故二者非如在滅盡定言說自性不
可得故真如相可得故是無二相三者非生
身相故四者超過生身因自性相故五者超
過當來生故六者超過死沒故七者超過刹
那展轉不遠離故八者超過趣轉易故九者
超過業煩惱行故此中種性相當知是無學
界相於現法中超過五事一者超過所作二

者超過非所作三者超過所作加行四者超
過所作非加行五者超過非所作加行於後
法中超過六事一者超過能發起後有行二
者超過彼行三者超過彼果生四者超過依
彼衰盛五者超過於彼所依一切無記動搖
中修學期願受用六者超過彼所依自體是
別復由四位九相應知種姓相何等四位一
不清淨位二清淨位三通達位四究竟位云
何九相謂不清淨位於一切相等隨行故譬
如虛空若清淨位平等一味及身心遠離若
通達位隨順趣究竟由一切煩惱自性離繫
離垢故超過薩迦耶見及超過彼為根本諸

惡見趣若究竟位安樂成滿及超過三種變壞何等名爲三種變壞一者老死等變壞二者顛倒處變壞三者清淨退失變壞

復次云何於菩薩教授中聲聞所學謂諸貪憂毗奈耶故是增上戒學加行厭患作意故是增上心學加行補特伽羅無我性故或法無我性故是增上慧學加行此中貪憂是能發起所有毀犯又如正不除遣如已不除遣如正除遣如已除遣由此四相應知自心不如理作意所起貪欲薩迦耶見及與瞋恚若由境界或復由他而起妄計如是名正不除遣若由境界或由他不饒益加行之所引奪

如是名已不除遣由隨一不除遣故當知隨一亦不除遣由隨一除遣故當知隨一亦復除遣又若不除遣雖住律儀於增上戒尚名毀犯何況安住不律儀者又增上心學於所緣境散亂錯誤是能障礙依補特伽羅無我修增上慧者薩迦耶見是能障礙依法無我修增上慧者自性差別分別計縛是能障礙於此三學正修遣中有八種違逆學法有八種隨順學法何等爲八一者唐捐耽著二者耽著故縛三者縛故障礙四者障礙故垢五者垢故灾雹六者雹故瘡炮七者瘡炮故熱惱八者熱惱故諸煩惱病難可療治與此相

違當知即是八種隨順學法

復次云何不善學沙門謂三種應知一者不
願沙門二者形相同分三者軌則正命受用
加行戒見意樂皆不同分若迴向資具是增
上戒形相同分是增上心及增上慧形相同
分是彼行意樂不同分若迴向聲譽是奢摩
他支同分是毗鉢舍那支同分是俱修支同
分是俱資糧支同分是意樂不同分
復次云何善學沙門當知由四種相一者加
行故二者意樂故三者通達故四者趣究竟
故於現法中由厭患加行故於前生中由相
續成熟加行故當知加行圓滿由法無我勝

解意樂故若所應得若能應得於此二言說
自性無執著故於意趣義正尋求故不但隨
順言詞故當知意樂圓滿若於法真如以不
緣他智通達自性無雜染故於世俗寶及世
俗生死涅槃解脫繫縛自性無所得故當知
通達圓滿已善修習一切雜染對治故又於
真如無斷壞故及能勝伏故當知趣究竟圓
滿復次不善學沙門由三種相當知彼名不
如其義一者意樂衰損加行具足二者意樂
具足加行衰損三者意樂衰損加行衰損此
中意樂衰損加行具足復有三種一者能聽
唯此喜足二者能說唯此喜足三者能證世

間三摩地而生愛味唯此喜足若善學沙門
唯由一相當知意樂具足加行具足

復次云何住世俗律儀當知有四種相謂雖
成就六支尸羅而為二種損害損害尸羅謂
由薩迦耶見纏故及於毀犯出離不了知故
雖遠離此二種過失而未得世間清淨律儀
不能制伏薩迦耶見雖已得世間清淨律儀
已制伏薩迦耶見而不損減串習法無我性
怖畏損壞尸羅雖遠離一切所餘過失而為

邪法無我勝解及增上慢損壞尸羅

復次云何住勝義律儀謂所成就出世間一
切煩惱不相應能對治三界尸羅又於四種

住律儀中諸戲論法現所得若能寂靜彼
相當知是名無漏尸羅云何名爲諸戲論法
謂於初住律儀中我執可得若我所執若作
毀犯若不作彼若故思所作加行若非彼加
行若正知而行若彼不行若失念而行若彼
不行於第二住律儀中薩迦耶見品麁重隨
行若名可得若色可得若當來生相若今時
無相若纏寂靜若隨眠故彼不寂靜若補特
伽羅無我執若補特伽羅執棄捨若即於彼
補特伽羅無我執中所執性若非所執性若
由此故於色等中有情執若彼假設讚善執
若能假設心語假設讚善執於第三住律儀

中若生上故世間若捨下故非世間若三摩地依止若諸欲依止若恃舉自尸羅若輕憊他尸羅於第四住律儀中若計我尸羅清淨若由自性差別分別故分別尸羅如是等諸戲論法於無漏戒中皆悉寂靜又即與此義相應依清淨三學應知所說伽他當知為令福德資糧塵垢微薄攝受善士無失壞故智慧資糧於甚深處起勝解故由二因緣入如來教一者由法住智深了別故二者由真實智善決定故

復次云何如來調伏方便當知此有二種謂自體同分故及勝解同分故又現同分為令

安住受教心故及依教授而出離故又正清
淨加行教導教授當知復有四種一者於雜
染清淨驚怖轉依教導二者遠離雜染因緣
教導三者遠離於清淨驚怖因緣教導四者
第一現法樂住加行教導此中雜染因緣有
二種一者由世俗言說自性雜染自性執分
別故二者由彼功德過失差別執分別故由
二種相應知於清淨道驚怖因緣一者由於
前後清淨道雜染分別故二者由雜染遠離
分別故由二種相應知於涅槃清淨驚怖因
緣一者由世俗言說自性執故二者於涅槃
增語想中作心所有想故又於寂靜心所有

想若增語想遍了知故於彼二因緣俱遠離
故當知是第一住加行教導

復次云何名爲密意語言謂無二相智是能
悟入一切密意語言相云何無二相謂諸名
言安足處事由彼自性無所有故名言熏習
想所行自性有故說爲無二於此無二若起
二執名爲雜染若無二執名爲清淨又非一
切名言安足處事由彼世俗言說熏習想所
行自性無所有故非彼熏習智所行自性有
故說爲無二於此無二若起二執名爲雜染
若無二執名爲清淨由此無二相應知悟入
如來一切密意語言此中由五種相名論圓

滿即於教授中由五種相名果圓滿由五種
相名果勝利圓滿當知皆依密意語言云何
由五種相名論圓滿謂若由此相宣說若
宣說若所宣說若如是宣說若彼宣說如是
圓滿云何由五種相名果圓滿謂無餘依涅
槃界若有餘依涅槃界若聖道圓滿若勝內
怨若勝外怨如是圓滿云何由五種相名果
勝利圓滿謂即是供養大師報信施恩越生
死苦於福田性無有退轉從法化生名如來
子依止如來

復次云何於菩薩藏教授中勝解勝利當知
由五種相一者建立由時即能映蔽感大富

貴增上因故二者由轉依故三者即於是處
作說器故四者作說者器故五者於捨身時
得見業清淨故由五種相當知映蔽感大富
貴增上之因所謂此因能引有量無量果故
有盡無盡法故感非廣大廣大樂故是智資
糧智自性故由此能引彼故又由遠離六種
過失應知身行何等名為六種過失一者愁
憂相過失二者不了知數習過失三者由二
種相威儀過失四者由三種相怖畏相過失
五者由二種相過履瑟吒過失六者身不調
柔過失又於相慶慰時遠離五種過失應知
語行何等名為五種過失一者怯怖過失二

者麁獷過失三者棄捨佛語作不相應戲論
過失四者不讚嘆如來過失五者於同法者
不施諫誨過失又於記別所解了時遠離五
種過失應知語行何等名為五種過失一者
於所證得忘念過失二者前後語言相違過
失三者道理相違過失四者敬信聖教諸天
訶責過失五者如來訶責過失又由遠離五
種過失應知意行謂依現法義有前四種依
後法義有第五種何等名為五種過失一者
不忍過失不能忍受現在過去不饒益事故
二者覆藏過失由覆藏故惡作燒惱故三者
貪染過失希求諸欲及受用故希求出離怨

故四者忘念過失攝受不正見故於斷心迷
亂故五者期願過失由自輕賤遠離廣大諸
佛菩薩之所加被諸佛國土微妙願故由微
細意樂引發諸佛法故於一切法殊勝世間
興盛差別起憍慢故及願彼故於分別菩薩
藏教授勝解勝利無量標釋中當知有無量
無數勝解勝利於此地中餘決擇文更不復
現 攝決擇分中有餘依及無餘依二地
如是已說菩薩地決擇有餘依無餘依二地
決擇我今當說 唵 陀南曰
離繫與壽行 轉依任差別 有常樂殊勝
異性自在等

問於有餘依涅槃界中現在轉時一切煩惱
當言離繫耶當言不離繫耶答當言離繫問
於一切苦當言離繫耶當言不離繫耶答當
言亦離繫亦不離繫所以者何若未來生所
有衆苦當言離繫若現在生心所有苦亦當
言離繫若現身中飢苦渴苦界不平苦時節
變苦及餘所有逼迫等苦當言不離繫此由
現前行故非諸煩惱所繫縛故
問若一切阿羅漢皆得心自在何因緣故不
捨壽行入般涅槃雖苦所逼而久住耶答功
能有差別故所以者何有一分阿羅漢能捨
壽行一分不能有一分阿羅漢能增壽行一

分不能故

問若阿羅漢如先所有六處生起即如是住相續不滅無有變異更有何等異轉依性而非六處相續而轉若更無有異轉依者何因緣故前後二種依止相似而今後時煩惱不轉聖道轉耶答諸阿羅漢實有轉依而此轉

依與其六處異不異性俱不可說何以故由此轉依真如清淨所顯真如種姓真如種子真如集成而彼真如與其六處異不異性俱不可說不可說義如前已辯是故若問所得轉依與其六處為異不異非如理問若此轉依無有體者應有如前所說過失謂阿羅漢

煩惱應行道應不行是故當知有轉依性世
尊依此轉依體性密意說言

遍計自性中 由有執無執 二種習氣故

成雜染清淨 是即有漏界 是即無漏界

是即為轉依 清淨無有上

如屠牛師或彼弟子以利牛刀殺害牛已於

內一切斫刺椎剖骨肉筋脉皆悉斷絕復以

其皮張而蔽之當言此牛與皮非離非合如

是諸阿羅漢既得轉依由慧利刀斷截一切

結縛隨眠隨煩惱纏已當言與六處皮非離

非合又已轉依諸觀行者雖取眾相當知與

昔所取差別此所取相猶如真如自內所證

不可以言說示於他我所觀相如是如是
問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中住何等心
於無餘依般涅槃界當般涅槃於一切相
不復思惟唯正思惟真無相界漸入滅定滅
轉識等次異熟識捨所依止由異熟識無有
取故諸轉識等不復得生唯餘清淨無爲離
垢真法界在於此界中般涅槃已不復墮於
天龍藥叉若健達縛若緊捺洛若阿素洛若
人等數以要言之所有有情假想施設遍於
十方一切界一切趣一切生一切生類一切
得身一切勝生一切地中非此更復墮在彼
數何以故由此真界離諸戲論唯成辦者內

自證故

問於有餘依涅槃界中若無餘依涅槃界中
已般涅槃諸阿羅漢有何差別答住有餘依
墮在衆數住無餘依不墮衆數住有餘依猶
有衆苦住無餘依永離衆苦住有餘依所得
轉依猶與六處而共相應住無餘依永不相
應問若無餘依涅槃界中已般涅槃所有轉
依永與六處不相應者彼既無有六處所依
云何而住答非阿羅漢所得轉依六處爲因
然彼唯用緣真如境修道爲因是故六處若
有若無尚無轉依成變異性何況殞沒又復
此界非所遍知非所應斷故不可滅

問於無餘依涅槃界中般涅槃已所得轉依
當言是有當言非有答當言是有問當言何
相答無戲論相又善清淨法界爲相問何因
緣故當言是有答於有餘依及無餘依涅槃
界中此轉依性皆無動法無動法故先有後
無不應道理又此法性非衆緣生無生無滅
然譬如水澄清之性譬如真金調柔之性譬
如虛空離雲霧性是故轉依當言是有問當
言是常當言無常答當言是常問何因緣故
當言是常答清淨真如之所顯故非緣生故
無生滅故

問當言是樂當言非樂答由勝義樂當言是

樂非由受樂說名為樂何以故一切煩惱及
所生苦皆超越故

問於無餘依涅槃界中般涅槃者為有少分
差別意趣殊異不耶答一切無有所以者何
非此界中可得安立下中上品不可施設高
下勝劣此是如來此聲聞等問何因緣故無
有差別所以者何諸聲聞等有餘殘障於無
餘依涅槃界中而般涅槃佛一切障永無所
有答住有餘依涅槃界中可得安立有障無
障住無餘依涅槃界中畢竟無障可立差別
何以故於此界中一切衆相及諸麤重皆永
息故皆永滅故所以者何諸阿羅漢住有餘

依涅槃界時一切衆相非悉永滅異熟麁重
亦非永滅由彼說有煩惱習氣即觀待彼相
及麁重安立有障住無餘依涅槃界時彼永
無有是故當知於此界中無有有障無障差
別問若此界中永無有障如諸如來離一切
障阿羅漢等亦復如是何因緣故阿羅漢等
不同如來作諸佛事答彼闕所修本弘願故
又彼種類種姓小故阿羅漢等決定無有還
起意樂而般涅槃是故不能作諸佛事

問於無餘依涅槃界中般涅槃者所有無漏
界此與諸色當言有異當言無異答當言非
異亦非不異如與諸色與諸受等當知亦小

與一切行與一切界與一切趣亦復如是問
於無餘依涅槃界中般涅槃者於色等法當
言獲得自在當言不得自在答當言獲得自
在問此所得自在當言能現在前當言不能
現在前答一分能現在前一分不能現在前
謂諸如來於無餘依涅槃界中般涅槃已能
現在前所餘不能令現在前問若此界中離
諸戲論由此因緣不墮衆數云何復能起現
在前答由先發起正弘願故又由修習與彼
相似道勢力故譬如正入滅盡定者雖無是
念我於滅定當可還出或出已住然由先時
加行力故還從定出依有心行而起遊行當

有諸阿羅漢俱分解脫或復見有唯慧解脫
於無餘依涅槃界而般涅槃是故當知由彼
種姓有差別故非一切阿羅漢皆能迴向無
上菩提

復次迴向菩提聲聞或於學位即能棄捨求
聲聞願或無學位方能棄捨由彼根性有差
別故所待眾緣有差別故

如迴向菩提聲聞由遇緣故乘無上乘而般
涅槃如是菩薩設為如來及諸菩薩之所棄
捨因棄捨故若遭尤重求下劣乘般涅槃緣
應乘下乘而般涅槃然無處無容諸佛菩薩
如是放逸棄捨於彼定無是處

復次迴向菩提聲聞若隨證得阿耨多羅三
藐三菩提介時即同如來於無餘依般涅槃
界而般涅槃

問迴向菩提聲聞從本已來當言聲聞種姓
當言菩薩種姓答當言不定種姓譬如安立
有不定聚諸有情類於般涅槃法性聚中當
知此是不定種姓

復次彼即於此住處轉時如無死畏如是亦
無老病等畏如來亦介彼及所餘於無餘依
涅槃界中般涅槃者於十方界當知究竟不
可思議數數現作一切有情諸利益事如首
楞嚴三摩地中說幻師喻若商主喻若船師

喻當知此中道理亦尔是名最極如來秘密
於此及餘種種差別如來秘密勝解行地修
行菩薩下忍轉時隨其勝解差別而轉從此
轉勝進入增上意樂淨地如是乃至於九地
中展轉增進勝解清淨第十地中於此勝解
最善清淨於彼如來諸秘密中是諸菩薩應

知此中道理亦尔

問迴向菩提聲聞為住無餘依涅槃界中能
發趣阿耨多羅三藐三菩提耶為住有餘依
涅槃界耶答唯住有餘依涅槃界中可有此
事所以者何以無餘依涅槃界中遠離一切
發起事業一切功用皆悉止息

問若唯住有餘依涅槃界中能發趣阿耨多
羅三藐三菩提者去何但由一生便能證得
阿耨多羅三藐三菩提耶所以者何阿羅漢
等尚當無有所餘一生何況當有多生相續
答由彼要當增諸壽行方能成辦世尊多分
依此迴向菩提聲聞密意說言物類善男子
若有善修四神足已能住一劫或餘一劫餘
一劫者此中意說過於一劫彼雖如是增益
壽行能發趣阿耨多羅三藐三菩提而所修
行極成遲鈍樂涅槃故不如初心始業菩薩
彼既如是增壽行已留有根身別作化身同
法者前方便示現於無餘依般涅槃界而般

涅槃由此因緣皆作是念某名尊者於無餘
依般涅槃界已般涅槃彼以所留有根實身
即於此界瞻部洲中隨其所樂遠離而住一
切諸天尚不能覩何況其餘衆生能見彼於
涅槃多樂住故於遍遊行彼彼世界親近供
養佛菩薩中及於修習菩提資糧諸聖道中
若放逸時諸佛菩薩數數覺悟被覺悟已於
所修行能不放逸

問若阿羅漢迴向菩提便能證得阿耨多羅
三藐三菩提者何因緣故一切阿羅漢不皆
迴向無上菩提若由彼種姓有差別故所以
者何諸阿羅漢現見種姓有多差別謂或具

正隨轉當知如來如是秘密不可思議不可
度量超過一切度量境界
問於法波擇惣義云何答
由品類差殊 而建立諸法 即於彼釋難
分別一行等
如是應知此中惣義於此地中餘波擇文更
不復現當知於彼一一地中皆有無量波擇
差別我今且略開示少分由此方隅由此所
學由此教導諸有智者餘類應思

瑜伽師地論卷第八十

緣

瑕隙

上音遐下音逆反

電

蒲角反

瘡炮

下蒲孝反又延孝反

過

於

反 鹿 獷

狂下 反俱

盟 柁

上烏 徒可反

推 剖

上直 下正

追

反

筋 脉

斤二字 麦音

緊 捺

下郎 反

殞 歿

上于 反

楞 嚴

上郎

隅

下音 愚



