
新 編
聖 教 史 綱
中 冊

v° 32-2

Acc

新 編
聖 教 史 綱
上 冊

編 者 趙 石 經
校 者 徐 宗 澤
丁 汝 仁

P Joach Zao 趙石經

MANUALE
HISTORIAE ECCLESIAE

Vol I

1^a editio

一千九百三十八年初版

上海主教惠准

土山灣印書館印行

聖教史綱 上古時期 目錄

第三章 聖教道理	五三
I 異端	五三
II 聖教文學	五八
第四章 聖教會內部的組織 聖事	六一
I 組織	六一
II 聖事	六五
第二個階段 <small>自密良詔一直到西羅馬滅亡三一二—四七六年</small>	七四
第一章 聖教與羅馬帝國	七四
I 外教勢力在羅馬帝國內外的結局	七四
II 聖教與國家	八四
第二章 教理的發展	八七
I 異端	八七
II 聖教文學	九六
第三章 聖教的組織 聖事 敬禮	一〇四
I 聖教的組織	一〇四
II 聖教和敬禮	一一〇

聖教史綱

前言

歷史是人類生存於社會中所做的事情被後人寫成有系統的紀述。我們天主教雖則是耶穌所建立的一個超性社會，但也是由許多人組織成功的一個人類社會；所以牠也像其餘別種社會，有其本身的歷史，牠的歷史共有兩種：一種是向外發展的歷史，一種是內部發展的歷史。

向外發展的歷史，便是紀述牠歷代以來宣揚聖道的動績；牠的

戰爭，失敗，成功都包含在內；牠的敵人便是歷代仇教的國家和其餘別的一切宗教，如猶太教，回教，偶像教等是。內部發展的歷史，使我們澈底認識天主教內裡的生活，這內裡的生活，指示我們三種發展的程序；便是聖道，組織，和敬禮，但這三種發展也常在內部奮鬥的掩護之下進行的，牠的敵人便是歷代以來內部所產生的各種異端和裂教；這些異端和裂教，一方面固然是聖教會內部騷擾的原因，但在另一方面，確也是使天主教內部的教理，思想發達倡明，組織健全，著述豐富，而造成所謂天主教文學，而在世界學術上佔領個千古不能動搖的位子的原因。總之，一句，聖教歷史是部耶穌親自建立的有形的社會內外兩方面

發展的紀述。論到聖教會裡的著述共分兩種，一種是辯護教理的著述，牠根據歷史的事實，闡揚聖教會所完成宣傳聖道和感化人類的兩大使命，而給與聖教以實屬耶穌親自創立的真教的確鑿證據。一種是超性學家的論著。牠們根據精深確切的學理，證明現在的天主教和當初宗徒們所傳的教所有的組織，和基本信條是完全一樣的沒有細毫差別。以上那些著述常保存在聖教內。以俟博雅君子們的參考。

上古時期

本史綱的資料和時代

(一) 本史綱的資料： 聖教歷史的資材，共有兩個源流。第一個源流便是新聖經，第二個便是聖教會裏歷代所有的著述，或口傳的道理。

(二) 本史綱的時代 聖教歷史也像普通歷史似的有時代性的；一時代有一時代的光景和事實，普通的世界歷史通常分作上古，中古，近代三時期。我現在也把聖教歷史分作三時期，使讀者易於明瞭。

(1) 上古時期 (70-476) 這上古時期又叫做希羅時期。自耶穌出外

傳教一直到西羅馬滅亡爲止。

(2) 中古時期 (476-1517) 是北蠻進窺羅馬而皈依聖教的時期；自西羅馬滅亡一直到誓反教產生爲止。

(3) 近古時期：自誓反教產生一直到現在。這樣一分析，那末我們便可以作有程序的研究了。

(一) 上古時期： 這個時期，便是天主教福音傳入古代世界的時期，這個古代世界，便是我們現在所說的希羅世界，包括當時隸屬於羅馬人權下的一切民族。這古代世界在宗教立場上，又分爲兩個不同的場所；第一個就是猶太人 *Juda* 的場所，他們的主要地便是耶路撒冷；*Jerusalem* 第二個便是外教人的場所，這個外教場所包括四大城市；在西方有雅典 *Athenes*，羅馬 *Roma*，在東方有盎底奧基 *Antiochia* 和亞歷山府 *Alexandria*。這上古時期，又可分爲兩個階段(1)自聖教初興一直到三二三年密良詔 *Milan* 爲止。(2)自三二三年一直到匹七六年西羅馬滅亡爲止。

(1) 自聖教初興一直到密良詔爲止；這個時期，是聖教會大遭艱難時期，故又稱爲教難時期，同時也是辯護聖道家勃興的時期。我們都知道福音的宣傳，是時時處處受到困難的；必須經過許多困難，然後能收穫美

滿繁盛的果實。起初宗徒宣傳福音祇限於猶太區域，旋因猶太人固執不聽善勸，而轉向全世界發展的。不久之後，蓋底奧基有許多外教人改過，成立教會，逐漸興旺，以致激起猶太人的嫉妬，結果使聖教會和會堂脫離關係，這是聖教會在外邦人中所遭遇的第一次衝突。其後，聖教在羅馬帝國境內，逐漸發展而引起了不少的猜疑和嫉妬，於是羅馬帝皇便領導其臣民，向剛才出世的天主教官宣戰，從此天主教與外教人的戰爭便宣告劇烈，延長至兩世紀半之久，其結果祇使聖教愈傳愈廣，而立足亦愈穩固。天主教除却了和外教人交戰之外，同時又撲滅牠內部所發生的各種異端，如猶太教 *Judaismus*，諾斯底西斯末 *Gnosticismus*，蒙笄尼斯末 *Montanismus* 等。天主教靠着保教家和辯論家們的力量，終使異端教徒俯首委命，而得了光榮的勝仗。從此，天主教便規定教理的基本信條，而發展其階級

制度的組織。

(2) 自三一三年一直到四七六年西羅馬滅亡這個時期是大公會議和聖教文學的黃金時代，天主教在不足三世紀的時光，把聖道征服了羅馬帝國，得了光榮的勝仗之後，國家權力也來加入服務宣揚聖道了。天主教對外既無所顧慮，便集中力量於闡明教理，風化，頒定規律，和敬禮的工作了，使內部的組織，更形健全，準備將來戰勝更強烈的仇敵，便是蠻族回教。這是聖教會古代歷史的大畧情形，以後我們分章討論。

第一個階段 自聖教初興到密良詔（三〇一—三一三年）

第一章 初興時代

I 福音傳入猶太世界

猶太是聖教會的搖籃，換句話說，聖教會就在這猶太世界開始其謙卑而光榮的傳教工作的。在這傳教工作上有兩個最顯著的事蹟，照耀千古，第一個，便是宗從們的許多聖蹟；第二個，便是外教人們迭次掀起的教難，阻止聖道進行。這兩個事蹟，都確切証明天主教是耶穌親自建立的教會，聖蹟由天主而來固無異議，然迭次教難，確能促使福音於不足三世紀的時

間，普及於羅馬帝國，我們也不能不認其中必有天主神妙之措置有以致

之。故聖蹟與教難, 都確切証明天主教是耶穌親自建立的教會。

(1) 猶太區域 論到猶太世界共包兩種猶太人; 一種是巴萊斯丁 *Palestine* 的猶太人, 一種是散居於羅馬帝國的猶太人。巴萊斯丁的猶太人, 是那些從公元前五三八年, 由巴比倫 *Babylon* 釋放回來常居在那裏, 從未離開祖國的猶太人。巴萊斯丁又可分爲三個區域; 第一個叫做猶太, 是純粹的猶太人居住的, 第二個叫做加里肋亞 *Galilee*, 是猶太人與外邦人雜處的; 第三個叫做撒馬利亞 *Samaria* 是猶太人所視爲背徒的人們居住的。散居於羅馬帝國的猶太人, 便是居住在羅馬帝國各地各大城市的猶太人, 其中如波斯 *Persia*, 亞細亞 *Asia*, 埃及 *Aegyptus*, 亞歷山府 *Alexandria*, 哥林多 *Corinthus*, 雅典, 厄弗蘇 *Ephesus*, 羅馬, 莪耳 *Gallia*, 西班牙 *Hispania* 都是他們的殖民地。

(2) 聖神降臨 猶太人雖則散居各地各大城市，不能不受各該地城市的政治文化的影響，而改變其猶太人的生活。但對於他們的宗教信仰，確始終不變。他們有他們的會堂以行公共祈禱，解釋聖經。對於耶路撒冷聖殿，年常納稅以供聖殿的修理，和行祭禮的費用；他們又每年在巴斯各

Pascha 和五旬 *Pentecostes* 瞻禮日往耶路撒冷朝聖二次。五旬瞻禮日，有許多散處各地的猶太人，麇集於耶路撒冷，聖母和其餘別的門徒聚集在建立聖體的大廳裏，忽然有從天上來的聲音，好像來了一陣暴風似的，充滿那間屋子，就是他們坐着的那裏。他們便看見火舌頭分散在他們各人的頭頂上，他們便都充滿了聖神，按着聖神所賜給他們的話，說起外方的話來了。當時會集在日路撒冷的猶太人，無論是巴萊斯丁人，或散處於各地的，聽見了這奇怪的聲音，都蜂擁而來觀看；他們聽門徒們說話，每人聽着

是說自己本鄉的話，都驚訝說：「你看，這些說話的人，不都是加里肋亞人嗎？怎麼我們每人聽着他們是說我們每人的方言呢？我們有巴爾底人 Parthi，麥多人 Medi，厄拉米達人 Melamitac，還有住麥索包大米亞人 Mesopotamia，加保道西亞 Capadocia，朋多 Pontus，和亞細亞人 Asia，又有住在弗利濟亞 Phrygia，邦斐理亞 Pamphylia，埃及和相近西肋奈 Cyrenis，的立比亞 Libya，地方的人，也有在羅馬作客的，無論是猶太人，或外邦信教的人，格肋德人 Cretes，和阿拉伯人 Arabia，我們都聽見他們是用我們的方言論天主的大事，他們都驚訝希奇，彼此議論說：這是什麼緣故呢？」

(3) 伯多祿講道 伯多祿 Petrus 便乘此機會起立向他們報告說：「一眾先知的預言已經完全應驗了。納匝肋納 Nazareth 的耶穌已經用他自己的全能，從死人中復活起來，升天去了，他是你們所期待希望的默西亞。」

Missa，你們應當悔改。伯多祿講道以後，便有三千人改過領洗，這些改過領洗的人們，有的加入了宗徒們的團體，有的回到他們的所在地，作福音的宣傳員。宗徒們充滿了天主聖神，和行聖蹟的奇恩，都出去宣揚從死人中復活起來的耶穌，總不倦怠，尤其是伯多祿的口才和聖蹟，更來得顯著繁多。因此歸化的人日增月盛，而耶路撒冷教會，便由三千人而又增到五千人了。

(4) 耶路撒冷首次教難：當時耶路撒冷的撒內特冷 *Sanhedrin* 聽見了這樁事情，便深感不安起來了。所說的撒內特冷，是猶太國的最高法院，由司祭、元老、經生三種人組織而成，他們的專責是保存梅瑟 *Mose* 法律。而拒絕一切宗教的維新。他們既經把耶穌置之死地，那末自然決不能容忍耶穌所立的教會了。他們的計劃，是要盡力阻止宗徒們不講從死人中復

活起來的耶穌，並不得因耶穌的名字，而行奇蹟。爲結束這椿事，大司祭亞納 *Anna* 便諭令逮捕伯多祿和若望 *Joannes*，引到法庭控他們兩種罪名；第一種是因爲他們講了耶穌復活的道理，因爲這是他們所不樂聞的，第二種，是因爲他們在聖殿門旁療愈了癱瘓的人。他們審問了一翻，毫無結果，便把他們釋放了。他們剛才出了法庭，又從新宣揚耶穌的道理，行聖蹟，勸化許多的人。撒內特冷聽見了，便不由地怒氣冲天起來了。馬上由大司祭出令逮捕宗徒下獄，天神把他們救出，又徑往聖殿講道，第三次又被逮，因法利叟加瑪利哀 *Phariseus Gamalael* 的辯護，當庭鞭撻之後，就得釋放。

(5) 教友生活 當時宗徒們的行事，固然很有興趣的，但是教友們的生活，確也很值得稱述。他們的生活，可有兩點，第一點，就是他們的宗教生

活。當聖教會未曾和猶太教脫離關係的時候，是有特別修行的，其中有兩樣最足令人注意的；便是分餅禮和宗徒們的宣講，宗徒們所宣講的，便是他們的師傅耶穌所言所行的一切事情，宗徒們或自撰，或囑其門徒們筆錄之於書，就成現在聖教會裏聖道寶藏，四聖史。第二點，就是他們的道德生活，這是最初聖教會裏團體生活的特點。這個團體生活，可一言以蔽之曰：「相愛。」依照宗徒行實裏記載，「那許多的信友，都是一個心，一條靈魂的，凡所有的財物，沒有一個人說有一件是他自己的，一切都是公用的，——他們當中沒有一個貧乏的，凡有田地房產的，都變賣了，把變賣來的價錢拿來放在宗徒們足前，然後照每人所需要的，分給每人。」
Act. IV 32-36
這是真的公教精神。

(6) 選立六品 耶穌基多的信徒日增月盛，事務也很繁蹟，宗徒們不

能管理周到，尤其是救濟窮人一項，殊感欠缺，致引起希羅化 Hellenists 的人們的不滿，因為他們的寡婦，在每日供給的日用上，受了待慢，就怪怨希伯拉人 Hebrews 起來了。宗徒們便召集一眾門徒，向他們說：「我們不應當拋下天主的道理，去伺候桌子，所以弟兄們，該從你們當中挑選七個有好名譽，又充滿聖神和智德的人，我們可以派遣他們管理這此事情，至於我們，應當專務祈禱和傳教的事情。」一眾人都一致贊成，便挑選了七個人，宗徒們給他們行了按手禮，給他們權柄管理聖教會裏一切物質上的事情，這就是六品的起源。

(7) 聖斯德望致命 六品中最著盛名的要算斯德望 St. Stephanus 了。他是個充滿聖神和勇力的人，他在民間行了許多奇事奇蹟，他因此便激起了羣眾和會堂長老們的嫉妬和仇恨；他們便控斯德望以侮辱天主的

罪名，依照梅瑟法律，侮辱天主是應受磔死之刑的。斯德望充滿了勇力，便當庭申明他並沒有侮辱天主，梅瑟和法律相反，他們控告的舉動，確和他們祖先對待先知們的行派，完全相同，於是撒內特冷元老們便怒從中來，不可遏止，馬上把斯德望拖出城外，用石磔死。因此這充滿聖神和勇力的斯德望，便第一個得了光榮的致命花冠。

(8) 教友逃散。斯德望致命之後，耶路撒冷的教友都逃到猶太的鄉下，到撒馬利亞，敘利亞 Syria，和希伯拉 Chypre 島上去了，只有宗徒們暫留耶路撒冷，據宗徒行實記載，撒馬利亞是門徒們宣揚福音最有收穫的場所，六品斐理伯 *Philippus* 在那裏行了許多聖蹟，歸化的人也很多。宗徒們聽到這個好消息，便由耶路撒冷遣派伯多祿若望到那裏去給那些新教友行按手禮，而賜以聖神。

(9) 耶路撒冷二次教難：教友逃散之後，耶路撒冷教難的緊漲的空氣暫時平靜了下來，到四二年巴斯掛瞻禮的那天又告緊漲了。事實是這樣的；黑洛德亞格利伯 Herode-Agrippa 得了羅馬皇帝加利居拉 Caligula 的寵幸，做了猶太國的國王，要乘耶路撒冷朝聖的慶節，表示他保衛猶太都城的热心，而討好於羅馬帝皇，他便出令拘拿教會中幾個人，虐待他們，并把若望的胞兄雅各伯 Jacobus 斬首。他又見這事是猶太人所喜悅的，便再拘拿伯多祿，收在監裏，打算在巴斯掛瞻禮日，提他出來，在百姓前殺害他。但伯多祿在監裏的時候，聖教會在天主台前不斷爲他祈求，後有一個天神來把伯多祿救了出來。伯多祿到名字叫若望號瑪爾谷 Marcus 的母親，瑪利亞 Maria 的家裏去報告之後，便投往別處去了。其餘別的宗徒，也照樣分往各處宣揚福音，只留雅各伯宗徒在耶路撒冷管理教會。

II 福音傳入外邦

上面所講的都是宗徒們在猶太世界傳教的概況。無疑的，那時伯多祿當居聖教會首領的地位的，耶路撒冷大難把教友們遣散到別的地方去傳揚福音，宗徒們也轉向外邦的新世界去傳揚福音了。從此外邦人的歸化進教，就成爲宗徒們的主要工作了。

(1) 外邦的地域 在這外邦傳教工作上，無疑的，一眾宗徒都會盡心竭力的，可是因爲缺少証據，我們對於每個宗徒的事蹟，確不很明瞭，不過聖保祿宗徒的工作，確有很詳盡的紀述，所以在這外邦傳教工作上我們應特別注意聖保祿宗徒的事蹟。我們在討論聖保祿宗徒事蹟以前，先要

知道「外邦」是什麼，外邦是猶太人給一切非猶太教的人民取的一個名字，通常他們稱之爲外教人，所以「外邦人」和「外教人」在猶太人的眼裏，是同一意義的；是指着那些信仰多神教的一切民族而言的。在宗徒的時候，除却了猶太以外，整個的羅馬帝國，都包括在內。這個羅馬帝國，我們可分作兩個觀點第一個就是牠的政治觀點，牠北界萊因，*Rhein* 多腦河，*Danube* 南至撒哈拉 *Sahara* 沙漠，西臨大西洋，東頻幼付拉底河，*Euphrate* 除此以外便是蠻族區域了。第二個就是宗教觀點，那時羅馬宗教正當衰落時代，外面的敬禮雖則依舊尙存，人民也還歡天喜地的舉行祭禮；可是他們的心意，確已轉移到游戲方面去了。智識階都染到懷疑派學說 *Scepticismus* 的氣味，也不信粗俗的多神教了。不過當時由東方泊來的希臘 *Graeca* 宗教稍受人歡迎，而羅馬人尋求真宗教的思想，也萌芽於

此。

(2) 聖伯多祿：聖伯多祿自聖教會初興常居首領地位的。他是加里肋亞的培撒依達 *Betsaida* 城人。他是在聖神降臨以後的幾年中，傳教最活躍的一個。自聖斯德望致命，和耶路撒冷教友分散之後，他在耶路撒冷稍留幾時，便往撒瑪利亞給新教友們行按手禮，然後重回耶路撒冷。在那裏又稍留幾時，便乘着太平的機會，巡視猶太，加里肋亞，和撒瑪利亞各教會，路過里大 *Lydda* 地方療愈了癱瘓的哀內 *Eneas* 又在召伯 *Joppa* 復活了已死的笪皮笪 *Tabitha* 婦人，他就在召伯的皮鞋匠西滿 *Simon* 的家裡，聽到外教人高而納畧 *Cornelius* 要求進教的消息。初極遲疑，後受天上顯示，而知道清楚，自後猶太人與外教人之間，不該有區別，便徑往凱撒 *Caesari* 給外教人高而納畧行洗禮，這是第一個外教人，不經猶太教的割損禮，而

直接投入聖教懷抱的濫觴，因着這個創舉，而開了外教人得直接進聖教會的門的先例。這個門一開之後，一切外教人，因着聖保祿大宗徒的引導，遂源源而來，投入聖教懷抱了。伯多祿便由凱撒回到耶路撒冷，旋往盎底奧基，後經加保道司，皮底尼 *Bethynia*，榜脫，終於四二年往羅馬。

(3) 聖保祿：聖保祿是西利亞 *Cilicia* 的笪而司 *Tarsus* 人，他的父親曾入羅馬籍而為羅馬市民的。他原名掃祿 *Saulus*，是個散居在外的猶太人，他雖生於希臘地域，却受猶太教育的。他自以為有做經生的資格，便往耶路撒冷，研究聖經，奉名人加瑪利哀為師，結果成了個心田狹小，而脾氣蠻橫的一個法利叟人，因此他也是仇恨天主教最激烈的一個，聖斯德望的致命，他是主動份子之一。聖斯德望致命，耶路撒冷教友逃散以後，他到各處去拘捕他們，尤其是達瑪斯 *Damasus* 的教友，是他最注目的；他曾

親往大司祭那裏去，要求張公文，到達瑪斯城的會堂裡去拘捕教友來正法。在離達瑪斯城不遠的路上，耶穌顯示給他，頃刻之間，這個最激烈的仇教者，就成了聖教會最熱心的大宗徒了。掃祿歸化之後，便引到達瑪斯教友的領袖亞那尼亞 Anania 那裏，亞那尼亞先使他目明，給他行洗禮，然後領他到會堂裡去。掃祿就在會堂裏給人講耶穌是天主聖子的道理，眾人都驚訝希奇。

聖保祿宗徒改過之後，便退隱阿拉伯曠野潛修，準備將來傳教的大工程。後來他又回到達瑪斯，宣講耶穌的道理，於三八年到耶路撒冷，會晤聖伯多祿，十五日後，便離耶路撒冷到筮爾斯講道。在那裏，會晤了巴爾納伯 Barnaba 門徒，從此他們兩人，在盎底奧基講道，一年之後，歸化的很多，盎底奧基教會也就此發達了。盎底奧基不但教務發達，而且牠對於耶路撒冷

教會的仁愛，也是極大的。在公元後四四年，耶路撒冷鬧着很大的飢荒，盎底奧基教友便商議設法救濟，他們匯集了款項，交付於巴爾納伯和掃祿之手，請他代滙到耶路撒冷去。兩個宗徒收了款項帶了瑪爾谷，便往耶路撒冷去了。等到他們重回盎底奧基的時候，那裏的先知和博學士們，受天主聖神的默啟，遣發他們到外邦去傳教。從此聖保祿便開始作三次的傳教旅行了，但這三次旅行，都以盎底奧基作出發和歸宿點的。

(1) 第一次旅行。在四四年至四七年，或四六至四九年之間。聖保祿這次旅行的伴侶，是巴爾納伯和瑪爾谷，他所經歷的地方，是小亞細亞一帶。這三位宗徒先由盎底奧基渡海到巴爾納伯的家鄉希伯拉島，在那裏勸化了帥爾渠保祿 *Sergius Paulus*，就在那裏，這位外邦大宗徒改名爲保祿了。旋由希伯拉渡海到百爾格 *Perge*，盎底奧基，依高尼 *Iconium*，利斯

特拉 *Lystra*，代爾伯 *Derbe*，旋由原路回到出發點盎底奧基，沿路巡視其新創立的教會，并祝聖鐸德主持各教會。在第一次和第二次旅行之間，有兩樁可注意的事，就是盎底奧基的教理衝突，和耶路撒冷的公會議，我們後來再講。

(2) 第二次旅行 在五一至五三年，或五三至五五年之間。聖保祿和巴爾納伯在盎底奧基暫留幾年之後，又復起程往遠方傳教。在起程之先，巴爾納伯有意帶瑪爾谷同往；但保祿以爲瑪爾谷在邦斐理亞離棄了他們，不應再收他爲伴侶，於是二人意見不合，巴爾納伯就帶了瑪爾谷往希伯拉去了。那末保祿便遴選西拉 *Silas* 爲伴以完成其第二次更大的行程。因爲保祿要巡視其第一次旅行所建立的新教會，便由盎底奧基動身，到代爾伯，利斯特拉，在那裏招收第莫德 *Timotheus* 爲徒。再經依高尼，盎底

奧基，進斐理日亞，加辣西亞 Galatia，米西亞 Mysia，到特羅亞 Troas，在那裏遇到路加 Lucas，爲將來的聖史。然後再進馬塞道尼亞省，到斐理伯府 Philippi，建立新教會，後到德撒落尼 Thessalonica，伯來亞 Berea，再到雅典，大發其講道的口才。旋又到希臘的著名商埠哥林多，在那裏的猶太人亞基拉 Aquila 和伯利西拉 Priscilla 家裏住了一年半，天天講道，以打倒他們驕奢淫逸，成績也很好，因此他就建立了個新教會，教務也很發達。由哥林多起程，回小亞細亞的厄弗蘇，稍留幾時；便由海道到凱撒，往耶路撒冷過瞻禮，復由耶路撒冷動身，回到盎底奧基。這次旅行，聖保祿把福音遍傳了小亞細亞，和歐洲的一部份，就是馬塞道尼亞和希臘。

(3) 第三次旅行。在五五年至五八年之間，聖保祿在盎底奧基住了不滿一年，便開始作第三次旅行了；他由盎底奧基起程，再經代爾伯，依高

尼，蓋底奧基，格羅森 Colossen 而到厄弗蘇，在那裏住了兩年有餘，建立了很完備的教會，後托若望宗徒管理。由厄弗蘇動身經特羅亞，進馬塞道尼亞，再經斐理伯府，德撒落尼，伯來亞，重到希臘的哥林多，再由哥林多折回斐理伯府；從此沿海過特羅亞，厄弗蘇，米來多 Mirmidus，而到耶路撒冷過五旬瞻禮。保祿這次行程並未擴大，不過是種巡視式的旅行罷了，可是他的傳教工作却並不終了呢。

附註：聖保祿所講的道理，有宗徒行實和書函，在宗徒行實裏，共有三篇演說詞，對猶太人證明所希望的默西亞已經來了，對外教人，則證明天主只有一個，在書函裏則證明古教法律已廢，以後我們祇須相信耶穌便能得救，請看加辣答哥林多羅馬書函。

III 羅馬教會

在這裏我們暫不討論在羅馬帝國境內各地教務的進展情形，因為這爲我們似嫌太冗長了。我們現在所要討論的，便是福音怎樣傳入羅馬和莪耳的一件事。據聖教會相傳的歷史，第一個到羅馬開教的，是聖伯多祿宗徒，他會到羅馬兩次，建立了羅馬教會，奠了聖座的基礎，而在那裏致命，用自己的鮮血，做這聖城教友的種子。但聖伯多祿究在什麼時候到羅馬的呢？據可靠的傳說；聖伯多祿第一次到羅馬，大概在公元後四二年，因爲宗徒行實記載，他在耶路撒冷黑落得亞格利伯教難之後，投往「他處」，這「他處」就是羅馬。其後四七與五一一年之間，羅馬城外騷動，因羅馬市民

歸過於猶太人克來斯多 *Chrestus*，而格羅特 *Claudius* 皇帝便下令把猶太居民驅出羅馬，伯多祿也就和別的教友同回巴萊斯丁。到公元後六三年才再到羅馬，在聖伯多祿第二次到羅馬的時候，聖保祿已經先在羅馬了。那時聖保祿已經被逮，聽候羅馬皇帝的鞫審。聖保祿被逮共有兩次；第一次在第三次旅行回到耶路撒冷的時候，他回到耶路撒冷，一切的猶太人無論常居本地或散居在各處的，都要和他爲難。其罪名，無非是因爲他到處宣傳相反聖堂，相反梅瑟，相反法律。他們就把他逮捕綑綁；但聖保祿以羅馬市民的名義，而嚇退了猶太人，他在凱撒坐了兩年牢監之後，要求到羅馬起訴，這是聖保祿第一次到羅馬，在公元後六一年。他在羅馬的訟事，共計兩年；但他雖則被拘，確也享受一種相當的自由；他得自由租屋居住，宣講聖道，勸化了許多外人，就是宮庭大員，也不乏其人。等到訟案宣判

無罪之後，聖保祿便離開羅馬往西班牙傳道，由西班牙經希臘，小亞細亞巡視他所建立的聖教會。在公元後六六年，羅馬納龍皇帝教難爆發，而聖保祿從新被捕，一年之後，便和聖伯多祿一同致命，聖伯多祿倒釘於十字架，而聖保祿斬首。

VI 莪耳的教會

我們要討論莪耳教會的起源，共有兩個饒有興味的問題；第一福音在什麼時候進入莪耳，第二，那幾個教會首先成立。對於第一個問題，莪耳在公元前五八至五一一年之間，經凱撒征服之後，劃分爲四個省份；就是亞居登 Aquitaine，呂地納 Lugdunaise，比利時 Belge，和那爾暴納 Narbonnaise。大

概人相信，我耳在宗徒時代，已經受到福音真光的，這有許多確實證據可以證明；特地是馬賽 *Marseille*。在宗徒時代是個地中海沿岸的著名商埠，其中猶太人也不在少數，那末在地中海沿岸往來的宗徒，那得不靠岸？尤其是聖保祿宗徒由羅馬往西班牙，復由西班牙到羅馬，沒有不靠岸之理。雖則如此，我耳的教務，到第三世紀中葉，就大大的發展了。據聖額我略特都爾斯 *S. Gregorius de Tours* 稱教宗法俾盎 *I. adrianus* 在三五〇年遣發七個主教到我耳去宣揚聖道：加西盎 *Cathen* 駐在都爾斯 *Tours*，德落斐末 *Trophime* 駐在亞爾肋 *Arles*，保祿 *Paul* 駐在那爾暴納 *Narbonne*，撒多寧 *Saturnin* 駐在都羅斯 *Toulouse*，代尼斯 *Denis* 駐在巴黎 *Paris*，奧斯脫來瑪納 *Austremoine* 駐在格來爾蒙 *Clermont*，瑪爾西亞 *Martial* 駐在李馬日 *Limoge*，其中撒多寧和代尼斯是致命的。

對於第二點，我們既說莪耳南部在宗徒時代已經受到了福音的真光，那末我們便能說教會的組織就在那時成立了嗎？那是無從考得確實證據，但這也無關緊要，我們祇須相信在第三世紀中葉，莪耳有組織的教會在各大城市都已成立就夠了。

V 猶太教的結局

猶太教儀，在宗徒在猶太界宣揚聖道的時期，是常常遵守着的，就是宗徒和新歸化的教友們，也不能例外；因為基多的門徒們常遵行聖殿禮儀，並遵守幾條重要法律，如割損和不食不潔之物等是。聖教會因着基多的信條，道理和敬禮固與會堂異趨，可是表面上的關係，確仍是很密切的；但分

裂終是免不了的。等到宗徒們見得猶太人常惡意不肯接受耶穌的道理，仇視真教，而轉向外邦宣傳福音的時候，那末猶太教便告一蹶不振了。促使猶太教的走上末路，共有三件重要事體，應當注意；第一是盜底奧基的衝突，第二是耶路撒冷的會議，第三是耶路撒冷的滅亡。

(1) 盜底奧基的衝突 公元後四九年，聖保祿宗徒第一次旅行回盜底奧基的時候，外教人進教的問題，尙未完全解決；猶太教友對於高爾納畧直接進教的一回事，常視爲一種例外，是天主聖神的特別指示，而對於外教人先受割損而後進教的問題是常常爭論個不休的。有一次，在盜底奧基由耶路撒冷來了許多的猶太人，從事搗亂教會。他們進行搗亂的計劃，是很狡獪的；就是他們不要自己下手，而負搗亂的罪名；却設法使伯多祿和保祿倆自己鬥爭。因爲他們明白知道伯多祿是受過割損禮，而保祿

是沒有受過的，他們倆是一定不相容的。事實是這樣的；伯多祿向來是和
新由外教進教的新教友同桌而食，不拘約束的，後來猶太教友藉口保持
他們中間的和平，要求他不和由外教新進教友同桌而食。當時伯多祿爲
遷就起見，接受了他們的要求，那知道保祿一到，他們便挾持伯多祿以相
反保祿，以爲伯多祿既然遵守古教法律，那末保祿也應當遵守；不遵守，是
不能救靈魂的，保祿一見這種光景，并伯多祿這樣懦弱，而造成了這種不
幸事件，使怒從中來，狠狠地指責伯多祿的不對，要求他改變態度。這就叫
做盜底奧基的衝突。

(2) 耶路撒冷的會議。 這個衝突雖然暫時平靜了下來，但不久之後，
又從新緊張起來了。猶太教友始終不肯罷休，他們以爲救靈魂的大事，是
完全繫於猶太教義的；就是一個人不割損，是不能救靈魂的。因此外教人

不先受割損禮，便不能直接進教，保祿對於這端道理，本來不難駁斥，但爲根絕這種異端，以圖一勞永逸，暫不置辯，而會同巴爾納伯和幾個同志，上耶路撒冷，會見宗徒和長老們，共同討論解決，這就是叫做耶路撒冷的會議。這個會議決定宣佈說：「割損和梅瑟法律的禮儀，不必令外教人遵守。」從此猶太教儀吃了根當頭棒。

(3) 耶路撒冷滅亡：猶太人常不堪羅馬人的壓迫，而屢次叛亂，羅馬帝皇早有意結束這些叛徒。公元後七〇年，魏斯巴西盎 *Vespasianus* 帝皇遣發他的兒子弟鐸 *Titus* 領兵圍困耶路撒冷，把居民盡數殺戮，城垣聖殿統統毀滅。耶路撒冷城垣和聖殿的毀滅，爲聖教會是件達運的事；因爲耶路撒冷京城和聖殿，是猶太人的政治和宗教的生命線，京城聖殿已毀，那末梅瑟的敬禮便無法舉行，祭祠和司祭，也宣告完結了。總之一句猶太

宗教，目見了盎底奧基的衝突，耶路撒冷的會議，京城聖殿的被毀，而口眼緊閉，壽終正寢了。

第二章 聖教和外教的衝突

I 教難

聖教福音迅速地透入外教世界之後，兩個不同性質的社會間的衝突，便宣告產生了。自六四至三一三年，二百五十年之間，教難相繼迭興，其中雖間有幾個太平時期，但從沒有確實的太平的；歷史家稱這個時期叫做教難時期。其中普遍的共有十次，其餘小而不普遍的，尚不在內。所說普遍的，是正式由帝皇宣佈，而普及於羅馬帝國的。所說小而不普遍的，便是給帝國境內某省的人民或政界領袖所煽動，以難為某省的教友教

會的。我們在細述這十次大教難之前，先要作個概觀。

(1) 原因 教難的原因共有兩種；在起初四次教難（自納龍 Nerone 到瑟味畧 *Severus*）的原因，是猶太人和外教人對於教友的仇恨；因為猶太人常視教友為梅瑟叛徒，所以他們不斷的向政界領袖控告，外教人呢，因為他們不看見教友們參與邪神敬禮，而便視為羅馬宗教的叛徒，也把羅馬帝國所遭到的一切災禍，都加到教友們的肩膀上去。在末後六次教難的性質，却就不同了，其原因是含有政治性質的，是完全出於帝皇們的仇恨而主動的，他們見到帝國邊境常有蠻族進窺的騷擾，以為這是天主教道理使帝國分裂而來的，因此他們便竭全副精神和聖教為難了。

(2) 起初四次大教難

(a) 納龍(五四—六八)納龍的名字含有殘暴的意思，因此他也做了教難的發起人。他做了羅馬帝皇，對於羅馬的建築，常懷不滿。便於六四年，縱火大燒，連燒六天，羅馬十四分之十的建築完全被燬，納龍和市民都歸咎於教友，於是教難便應聲而起了。且不但羅馬，各省都聞風響應，主要被難的，有聖伯多祿保祿和兩個獄卒。

(b) 陶米西 DOMITIS HIAN (八一—九六)自納龍死後，聖教得享受個相當時期的太平，陶米西祇在最末二年才難為聖教的，其原因是因為教友們拒絕納賦敬神之稅；因為以先陶米西曾出過命令，凡奉猶太教的都得納稅，以供太廟敬神之費；其中奉古教的，便導令納稅，但奉新教的因事關敬禮邪神，誓不奉詔。這樣一來，陶米西便知古教和新教之別；同時又知奉新教的，還不祇猶太人，各國都有，且有身居高位，並有皇家親貴的。於是陶

米西便大發雷霆之怒，馬上拿辦教友，治他們不敬神之罪。把大臣拂辣味 *Flavius*，亞濟畧 *Acilius* 二人處死，皇姪女多彌第辣 *Domitilla* 充軍，聖若望宗徒被解到羅馬，判油鍋煎死，但沒受害，後便把他充軍到巴脫瑪斯 *Patmos* 荒島。

(c) 特拉讓 *Trajanus* (九八一—一七) 以前兩個皇帝的命令，看作聖教是個非法的宗教，而特拉讓的上諭，却更進一步；他視教友們的深夜集會是極端危險的。所說的深夜集會，就是舉行聖體大禮，從前在深晚舉行的。這次教難，起初爆發於帝國境內的各省份，而各省的政界領袖，往往過於聽信民眾的控告，濫肆刑罰。當時比第 *Brithynia* 尼亞省的巡撫奏呈特拉讓，證明教友並無作奸犯科的情事，於是特拉讓便批示，通告各省巡撫，其原文如下：奉教人無人告發，不可捉拿，若被人指名告發，彼若悔改，

肯敬禮國家之神，還該寬赦；若真執迷不改，那就該治他的罪。但告發必須告發的人確有證據，若匿名信或謠傳風聞，不得爲告發，不可憑信。這張詔書，一直到瑟味畧，常作爲難爲教友的根據：就是教友若無人告發，不可捉拿，若被人告發而不肯悔改，便當治罪。特拉讓教難中的主要犧牲者，有盎底奧基主教聖依納爵 S. Ignatius，耶路撒冷主教聖西滿盎 S. Simeon，暨羅馬教宗格來孟第一世 Clement I。其後在雅特利盎 Adrianus 時代有聖女聖福祿氏 Simphorose 和其七子，再有教宗德來斯福 Telesphore，在安多尼 Antonius 時代有斯米爾納 Smyrne 主教保理加爾伯 Polycarpe。

(d) 馬爾谷奧肋畧 Marcus-Aurelius (一六一—一八〇) 馬爾谷奧肋畧的才學很好，要算羅馬帝皇中首屈一指的。他起初本不願意難爲聖教，到一七七年，因爲第伯爾河 Tiberis 缺口，大水爲災，繼著又有飢荒，疫癘，

兵燹等災禍，無知的愚民便遷怒於教友，誓必和教友爲難。馬爾谷奧肋畧爲平息民心起見，便引用特拉讓的故例，而開始仇教了，此次教難在莪耳的里昂最爲激烈，其次爲羅馬和斐洲。其著名的致命者，在里昂有聖福丁

S Phorn, 聖伯郎定納 S Blandina, 聖朋第葛 S Ponticus, 聖亞笏爾

S Attale 聖亞歷山 S Alexander, 聖瑪多畧 S Matinus, 在羅馬有聖女則濟利亞 S Caecilia, 聖儒斯定 S Justinus。

(3) 末後六次大教難

(a) 瑟味畧(一九三—二二二)，這個帝皇在起初幾年對教友是抱容忍態度的，教友不被告發，不加追究。等到二〇二年，他出巡東方，見東方

聖教很形發達，便心感不安，要設法禁止。他馬上出個上諭，一方面禁止宣傳聖道，他方面又禁止人進教；於是乎教難就爆發於整個羅馬帝國了，并在埃及斐洲和莪耳爲尤烈。其中著名的致命者，在亞歷山府有聖萊翁尼特 *S. Leonidus*，聖女保笄米哀納 *S. Potamiena* 和瑪爾撒拉 *S. Marcella*；在加大基有聖女斐理西 *S. Felicity* 和伯爾伯多亞 *S. Perpetua*；在莪耳有聖依萊納 *S. Irenaeus*，亞基樓 *S. Achilles*。

(b) 馬克西米諾 *Maximinus* (一一三五—一二三八)，繼續瑟味畧的幾個帝皇，都是叙利亞種，他們對於教友，常抱容忍態度的，所以聖教也得享受二十四年的太平。等到馬克西米諾篡竊皇位之後，便誓與聖教宣戰。但是因爲他見得教友爲數太多，不能盡殺，便下令捉拿教宗，主教，司鐸；他以爲聖教首領既經殺戮之後，那末平常教友自必解散。此次教難致命的，有

教宗聖彭西亞諾 S. Pontianus, 六品聖盎巴羅削 S. Ambrosius, 聖女胡蘇拉 S. Ursolma, 和一萬一千貞女。

(c) 代西烏斯 Decius (二四九—二五一) 代西烏斯登位的當兒，北蠻稱兵多腦河邊境；他以爲要挽救羅馬帝國的滅亡，全國統一是最要緊的步驟。但要統一帝國，非除除教友，不能成功；因爲他們的學理，是使羅馬帝國政教分離的緣故，因此他要想把教友一鼓殲盡。於是他出了一道上諭，勒令通國教友焚香敬神；違者或處以極刑，或充軍，或遭財產沒收，因此教難也極其嚴重。有許多教友逃往埃及沙漠隱修，背教的也有；但得致命花冠的也很多。此次致命的有教宗法彼盎 S. Fabianus, 耶路撒主教聖亞歷山 S. Alexander, 聖女亞加大 S. Agatha, 和聖女亞巴利納 S. Apollina。

(d) 瓦肋連 Valerius (二五三—二六〇) 這個帝皇起初對於聖教

是很寬惠的，後因他的寵臣馬可利諾 *Macrinus* 的教唆，而於二五七年出了第一道上諭，勒令教宗主教司鐸六品，統統焚香敬神，同時禁止教友集會，把所有財產一律充公。二五八年，又出了一道更慘酷的上諭，凡教友有被告發，神職階級，便處死刑，貴臣革職，財產充公，貴顯婦女充軍，不須審鞫。這兩道上諭都會嚴格的實行的，因此被難教友不勝枚舉。致命聖人，在羅馬有教宗斯德望，錫克斯篤第二世 *S. Sixtus II*；六品聖老楞佐 *S. Laurentius*，因不肯交付聖教財產而焚死火牀，聖笏爾西斯 *S. Tarsus* 因供送聖體而遭殺戮，在加大基有聖西彼廉 *S. Cyprianus*，在西班牙有聖弗羅克端 *S. Fructuus*。

(e) 奧肋連 *Vulturnus* (二一七〇—二一七五)，瓦肋連死後，其子加連盎 *Galatianus* 卽位，曾把其父仇教的命令一度取消，并曾復還被充公的財產，

公墓，聖堂。格老德 *Claudus* 卽位，一意枚平北蠻之亂，而無暇難爲聖教。奧肋連卽位的初年，也沒會難爲聖教的。後來聽了太后的話，才出一道上諭，勒令通國臣民都奉太陽爲神，教友因此項命令違反天主，一致抗命，不肯接受，於是觸犯了皇帝大怒，嚴治教友。致命的在羅馬有教宗聖斐理克斯 *S Felix*，在莪耳有聖奧登 *Aulun* 主教，勃萊物利亞諾 *S Brevianu*，奧克撒 *Auxere* 主教，聖伯萊格利諾 *S Pereginnus*。

(f) 離開先 *Proclerianus* (一一六八—二七〇)，這個帝皇卽位的當兒，北蠻侵入情勢極度緊張，他爲採取對付北蠻最有效方法，便把羅馬帝國政治分配給四個首腦主持；在東方有離開先自己，和賈肋連 *Calerius*，在西方有馬式綿 *Maxianus*，葛樂祿 *Constance-clorus*。離開先自己初本無意難爲聖教的；旋因其婿賈肋連的煽惑，要求必須統一宗教，才能統一帝國，挽救

危亡，於是教難便於二九五年在軍隊中宣告爆發了。當時軍隊之中有許多的教友士兵，他們都被逼焚香敬神，或革職；斐洲的堆白納 Thebaine 軍隊，共六千人，全體教友，因為他們不肯敬神，而全體致命，這是多麼壯烈的犧牲！到三〇三年，教難漸漸地普及整個的羅馬帝國了；那時共有四道仇教的上諭，馬式綿和賈肋連奉行這四道上諭，是最主嚴格的，但葛樂祿確比較來得和緩一點。三〇五年，雕開先，馬式綿遜位，東方大權盡歸賈肋連掌握，他請了更酷烈的馬克西孟達拉 Maximin Dala 做他的助手。西方政權盡托葛樂祿主持；而繼葛樂祿位的，便是他的兒子君士坦丁大皇，他很贊助聖教的一個帝皇，但在東方的教難，却照常進行，一直到三一三年呢！此次教難的致命的很多；其中最著名的，在羅馬有聖撒伯斯底諾 S. Sabastinus，聖女依搦斯 S. Agnes，在莪耳有聖味克多 S. Victor，克來賓 S. Cr-

epin, 和克來賓尼諾 Creginina, 在亞歷山有聖女加大利納 S. Cathalina。

(4) 密良詔。聖教和外教宣佈長期的劇烈血戰，就要宣告閉幕了。我們上面已經說過，莪耳，西班牙，不列顛 Britania 的聖教在君士坦丁皇帝治理之下，早已享受太平了。這位君士坦丁皇帝是天主十智用以結束教難的工具，三一二年，他道經莪耳到意大利 Italia 去征伐馬克桑斯 Maxencius 的時候，在太陽將要落山的陽光中，看見有個十字聖號現着，上面寫着因。此聖號可得勝仗。入晚耶穌在夢中顯示給他，命他照十字聖號製旗，必獲勝仗。君士坦丁大皇聽命照辦，便用此旗向羅馬進攻；馬克桑斯兵士雖倍於君士坦丁，卒告不支。當他率兵敗退，過底勃利河的米爾味烏斯 Milvius 橋時，橋樑坍塌，落水淹死。君士坦丁便榮進羅馬，而為西羅馬的惟一帝皇，明年東方李西諾 Lucinius 也來到意大利北部的密良，會晤君士

坦丁。會談的結果便是密良詔的宣佈，與聖教以絕對的自由，并把充公的財產復還了聖教。

II 致命聖人

自第一世紀到第四世紀的教難史，是證明聖教會是耶穌手創的真教的一個真憑實據；因為致命聖人在辯護聖道家的眼裏，常是種超性的現象，我們現在畧說幾句致命聖人的價值，和他們的敬禮。致命依照西文原意，是有証人的意義。所以聖教會的致命聖人，是證明耶穌的行實聖蹟，預言，聖死復活，而致死服從他的道理的英雄；他們以自己的鮮血，或至慘酷的痛苦，證明聖教的神聖。他們致命的價值，在聖教道理上的確佔第一把位子；因為我們見到歷代各階級的男女們的臨難不懼，不惜犧牲其性

命以全其信德的神勇，不能不認其中必有超過人力者在。

致命聖人們既以他們的鮮血，証明了聖道，那末聖教對於他們的敬禮，也很隆重；聖教會一起頭，就把他們的聖骨，寶藏在地窟裏，在他們的坟墓上建築祭台，舉行聖祭。太平時代，就在他們的坟墓上建築壯麗的聖堂，宣揚敬禮。等到蠻族進犯時，教友又把他們的聖骨聖物運往羅馬保存。每逢他們的致命聖日，常有盛大的典禮，慶祝他們榮進天國，永得常生的紀念。

III 教難後的聖教

教難的強力，不但不能阻止聖教的發展，確能促使牠作神速的進步，所以教難以後，福音確正式普及於整個的羅馬帝國了。當時在小亞細亞，斐洲，

歐洲各大城市，都有很大的教友中心點，並且各階級的人都有。聖教會能這樣廣傳，固然靠着天主上智的能力，但也有本性方面的力量援助進行的。在宗教方面，羅馬人因歷棄了本有的宗教，歡迎東方宗教而引起了不少的尋求真教的觀念；在政治方面，羅馬帝國統一，世界太平，交通便利，宗徒們往來於帝國境內的各大城市，常能和他們本國的猶太人接觸，樹立他們爲各大城市的聖教基礎；這些原因和歷代所有的教難，相輔推進聖教於整個的羅馬帝國。聖奧斯定說：「聖教廣行，或者是因爲宗徒們善行聖蹟，證明耶穌復活，或者是世人不用聖蹟，而自然相信；那末，便是最大的聖蹟了。」這兩個假設，都能確切証明天主教的神聖。

第三章 聖教道理

I 異端

聖教初興時代的異端共有兩個源流，一個是猶太人的勢力，還有一個是外教人的勢力，現在我們分別研究一下。

(1) 猶太人的異端：這個異端在宗徒時代，早已產生了。當時猶太人的新教份子，眼見梅瑟法律將被新教法律動搖，便出來反對，他們以為梅瑟法律，不能全部取消而代以新教法律，當時宗徒們也曾一度懷疑的他

們又想保留梅瑟法律，又想廢除。等到耶路撒冷會議才能把這個問題完全解決，正式宣言梅瑟法律不必保留。當時有一部份的猶太教友，固曾完全服從；但有一部份却仍倔強不肯服從，這便叫做猶太人的異端。這個異端的根本謬點，便是一個人要救靈魂，遵行梅瑟法律是必要的，遵行了梅瑟法律，雖沒有耶穌的聖寵，也足夠救靈魂了。

(2) 外教人的異端

(a) 諾斯底西斯末：Gnosticismus 這個異端的名字解釋智識，他們以為只有他們有真的智識，其中以下者西滿為頭兒。這個西滿初見伯多祿宗徒有發聖蹟的權柄，便想用金錢購買這項權柄，於是給伯多祿重重地責斥了一翻，因此他忿恨不平，而發明這個異端的。他的學理是這樣的：

(甲) 天主是無窮美善的神體，從這神體演出其餘各種神體，如天

神和靈魂等是。

(乙) 物質是永遠的，因為天主既然是神體，不能從無有，也不能從自己性體產生什麼；有形的世界和人類，是由物質和別種神體湊合而生的。

(丙) 惡是由物質產生的；因為物質是根本惡的，神體確根本是善的。

(丁) 救世主基多並非天主，確是超越一切物類的一個神體，這個神體是耶穌受洗的時候降臨於耶穌的人性的，或者還說，基多的軀體是種影子，並非真的軀體，因為物質是根本惡的，不能和基多結成一體；所以基多救贖我們，並非用他的聖死，却是因他的福音宣講救贖我們的。

(戊) 大概人不贊成婚配；因為婚配是關係物質的，是惡的，因此，人

應當苛刻肉身，人只要相信就能救靈魂，一切罪惡，都可不必計較。

(己) 駁斥他們的有宗徒，致命聖依納爵，聖依肋納 S. Irenaeus。

(b) 馬尼葛依斯末 *Manichaeism*，這個異端是個波斯人馬尼葛發明的。他的學理是根據諾斯底西斯末而來的。他說世界共有兩個根原；一個是善的，是光明之原，便是我們所稱的天主；還有一個是惡的，是黑暗之根，使我們所稱的惡神。靈魂與聖教是從天主來的，物質和外教人，猶太教是從惡神來的。耶穌只有個軀體的影子，並非真的，不過聖神居住在這個影子裡罷了。聖奧斯定也曾做過他信徒的。

(c) 蒙笄尼斯末 *Montanism*，這個異端是西培拉 *Cybele* 神僧官蒙笄發明的。他進教以後，便發表宣言說；天主聖神並沒有降臨於宗徒，却降臨於他自己，使宣揚新教，而完成之。自古以來共有三條法律，古教法律是不

完備的；新教法律，關係信德方面固然是完備了，但在道德方面確仍付缺如，那必須蒙筮因天主聖神而得完備。他爲完成這道德法律，第一便是禁止第二次婚配，第二加守嚴齋，第三禁止赦免背教，奸淫，殺人的大罪，因爲聖教會沒有這個權柄的。第四，教難時期，不可逃匿。可是這些金科玉律，都經聖教會處罰了。

(d) 米來那利斯末 *Millenarismus*，這個異端是初世紀教友佞想出來的；因爲猶太人希望耶穌來臨，一定是很光榮的；等到耶穌受難釘死之後，他們便大失所望。後來那些猶太教友便根據聖若望默照經 *Apocalypsis* 的見解，便肯定耶穌還要作第二次的降臨哩。這第二次的降臨，必定是榮耀的；耶穌將要和那些被選的人們在世享樂一千年之後，然後公審判，牽領那些聖人，升天堂享福，這就叫做米來那利斯末。

(c) 烏尼笪利斯末 *Unitarianism*，這個異端是由學士們解釋天主三位一體的奧妙道理而發生的。共分兩派，第一派說耶穌是個純料的人，不過他有一種天主的能力，做天主遣發到世界上來的使臣，他雖則有天主的位，但是隸屬於天主第一位聖父的。第二派說天主第一位聖父會降生為人，受苦受難，被釘於十字架上死。並且天主聖父，天主聖子，天主聖神的名字，並非表明天主三位，確是天主同一的位的三個名稱；我們稱天主聖父是因爲他造了天地萬物；我們稱天主聖子，因爲他救贖了我們；我們稱天主聖神，因爲他聖了我們。這個異端給教宗聖加利斯多 *Callistus* 處罰了。

II 聖教文學 初世紀的聖教會文學可分作三時期。

(1) 第一時期。在這個時期，聖教首致力於宣揚聖道，而對於寫作的
一件事，確不很注意；所有的著作，大概是紀述當時傳教的光景，新教法律
的訓言，實施方案的難題的解決，和聖教會內部的組織。這種著作共分兩
類，第一類便是新聖經全集，包括四聖史，宗徒行實，伯多祿書信，保祿書信，
若望雅各伯，如達書信和若望宗徒默照經；第二類便是宗徒時代聖人們
的著作，其中最著名的有羅馬教宗格來孟第一世 *Clementus I*，和盎底奧
基的聖依納爵。

(2) 第二時期。在這個時代聖教會的處境改變了，牠對外要和外教
人抗戰，對內要撲滅內部份發生的各種異端。這個時代的著作家可分兩
派；第一派是衛道派，以聖儒斯定為首，他本來是個外教哲學家，他自一三
二年歸正後，便在羅馬設立學校，而致命的。他的著作流傳至今的，有對安

多尼，和奧肋連的辯論，證明教友並非作奸犯科的份子。第二派是攻擊派，以聖依肋納，聖福丁爲首，他們的著作是專爲攻斥諾斯底西斯末，和蒙笄尼斯末的。可惜他們的著作，現在只有聖依肋納的攻斥異端一書呢！

(3) 第三時期 在這個時期聖教會的文學開始大放光明了。但當時的著作家共分兩派；第一派是希臘派，他們的學術中心便是亞歷山學校，其中以格來孟，奧利日納 *Origene* 最負盛名，第二派是拉丁派，他們的學術中心，在斐洲的加大基，其中以代爾多良 *Tertullianus*，西彼廉最負盛名。統觀已上諸作家的用意，專在發揚聖教信德，而證明聖教實經耶穌親自建立，而由宗徒傳下來的。

第四章 聖教會內部的組織

I 組織

聖教會剛才出世，就有其主要部份的組織的；並且是有階級性的組織。後來應時勢的須要，而階級制度，也逐漸擴充高級的神職班以下添，設了低級的神職班以作助理，其中有個聖教會的最高首領，就是聖伯多祿和他的繼替人，或名爲羅馬主教。

(1) 聖教會的階級制度。聖教會是個建築在階級制度上的社會，這耶穌早已預定的；因爲耶穌會在他的門徒中挑選了十二個宗徒，給以司訓司牧兩項權柄，所以依照耶穌的聖意，宗徒們是聖教會最初的首領，聖伯多祿管理羅馬教會，聖雅各伯管理耶路撒冷，聖保祿管理他自己在外

邦所創立的教會。

(2) 羅馬權位 聖教最初時期，聖伯多祿在一切光景之中，常施行其最高職權的；並且在當時人們的眼裏，都視爲是耶穌基多給與他的。後來繼續他做羅馬主教的，常以全聖教首領的權位自居。無疑的，在初興三世紀的時光，各教宗因爲教難和其餘外來的危險，沒常照示其最高首領地位：如發表新主教等。可是他們的權位，在全聖教會人們的眼裏，常居第一把椅子的。這有許多事實可以證明；公元九六年哥林多教友，因爲不肯服從當地神職班的命令而起風潮，旋經教宗聖格來孟第一世的干涉，而風潮就告平靜，致命聖依納爵，聖依肋納等都承認羅馬主教是全聖教會的首領。其餘如遇疑難問題，無論在學理上或敬禮上，終以羅馬主教的定斷爲歸宿，所以教宗的權位，的確是全聖教會的首領權位。

(3) 神職階級。在宗徒時代，已經有主教，司鐸，六品三個階級了。初世紀時較大的教友中心點，如哥林多，厄弗蘇等，都有主教，或主教和司鐸組合的團體，做管理教會的機關，後來聖教逐漸普及於羅馬帝國，便依照帝國的政治區域分割，而分割各教區，在每區的首都，置一位主教，管理全區的教務。主教有講道理，行聖事，舉行彌撒三樣職務。司鐸是主教的副手，在必要時，則可代理主教施行以上三種職權。司鐸們除却了輔助主教之外，還有顧問他們教會的一切事務，這便是當時所稱的司鐸學院。六品的主要職務，便是管理物質上的一切事項，如伙食，哀矜，賬目，其次，則襄助主教付洗，送聖體。

(4) 神職班的簡選。宗徒時代的主教是宗徒們自己選任的，宗徒以後，各教會全體都有選舉主教的權利，神職班先物色一個候補員，指示於

全體教會，然後，聽他們表決。表決之後，再請本省總主教和主教祝聖。至於簡選教宗是和簡選主教同樣手續的，不過他是由羅馬教會的神職班裏選出來的。

其餘司鐸和六品却歸主教簡選的；但主教也得咨詢教友對於被選者的品行如何。第二世紀中葉，在羅馬亞歷山府，盎底奧基，凱撒四大城市，已有教理學校的開辦，以栽植青年神品階級。神品階級的生活問題從無一定章程，據大概而論，那時他們靠着自己的私產，或勞作，或教友們的哀矜而生活的。

(5) 神職班的獨生問題 在最初三世紀，聖教會沒有正式的法律，命

令神職班抱獨生主義的；但獨生主義在聖教會裏確已很受尊重了。到了第四世紀，獨生主義已風行各處了。三〇五年西班牙的哀爾維勒

公會議，命令神職班實行獨生主義，其後便成爲西方聖教會的普遍律令；但東方教會確始終沒有接受過這項律令的。

II 聖事

在最初三世紀的時光，聖事的規律已經有相當的發展了，但在發展的程序上確也遭遇到不少的困難；尤其是聖洗和告解兩件聖事，曾遭遇到很大的風波的。在另一方面，週年瞻禮的程序是逐漸演進的，我們暫時把這些事情約畧地研究一下。

(1) 聖洗聖事 在最初時期，人要進教，祇須相信耶穌基督，就可以領洗的；到後來才有學習教理的手續。教難時期，這種手續辦理得很嚴格的，

一個人要領洗進教，必須經過相當時期的準備和試驗才行；這個相當時期，便是我們現在所稱的保守時期。過了這個時期，保守教友知道了相當的要理和經言，聖教會才肯給他們在耶穌復活和聖神降臨的前日，行付洗大禮。至於嬰孩受洗的很少，到第五世紀才普遍地能領洗。

在第三世紀中葉，忽然起了一種爭執；就是有些人爭以為異端教人付的洗是不生效力的；有些人說「同樣有效力。」爭無效的，是聖西彼廉，爭有效的有羅馬教宗聖斯德望。後經亞爾肋 *Arles* 和尼斯 *Nice* 兩公會會議，宣言異端教人付的洗，只要完全照聖教會的禮節，同樣有效，而問題得完全解決。

(2) 聖體聖事 起初，聖體聖事，如同建立聖體一樣，在晚上舉行的，在舉行之先，有一種公共聚餐，叫做亞加伯 *Agape*。到了第二世紀，領聖體的

禮節移在清晨，必須先守空心齋，才得領受，從此亞加伯便與聖體大禮脫離關係了，浸漸而成爲婚喪的友誼聚餐的一種，到了第五世紀之末，確完全廢除了。

細玩宗徒行實的意義，聖體聖事在聖教初興時代，好像是天天舉行的。後來減爲每主日一次，在瞻禮七的晚上，晚膳之後；領聖體後，應當守夜到主日早晨。到後來主日上，又添加了致命聖人的瞻禮以助熱心。一總教友每次參與彌撒，每次可以領聖體；他們是立着領聖體的，並且兼領聖血；聖血在銀杯裏由六品送給教友恭領；聖體則放在教友的手心裏，任教友們放到自己嘴裏，有時他們也能把聖體供到自己家裏，給家人們分領，在這個光景中，他們便只能領聖體，而不能領聖血了。

(3) 告解聖事 起初三世紀的時光，聖教會的告解聖事，在外面共有

三種行事。

(a) 告明：當初告明有私下和公開兩種。通常，常行私下的告明，公開的告明，是不常通行的；只有幾時教友犯了背教，或奸淫，或殺人三樁大惡，事爲公眾所知，而在賠補公眾利益或壞表樣行爲的形式之下行之。

(b) 補贖：一個罪人要與天主與聖教會言歸於好，必須接受聽神工司鐸所命的補贖；但這項補贖，無論是私下的，或公開的，都是很嚴重的；尤其是公開的補贖，往往要做到臨終時才能完了。

(c) 解罪：通常而論，一個罪人做完了補贖，便能得罪之赦，凡有死的危險者，不在此例。但在實際上確不是這樣容易的，私下的補贖做完了，罪惡固然便得在私下赦免，但公開的補贖做完了，確必須在聖主日瞻禮五的大禮彌撒中，主教當着眾人的面，按手在罪人的額上，而念了赦罪經之

後，才得和聖教會言歸於好。

(d) 裂教起初三世紀時光，告解聖事的規矩，還沒有確定，因此發生了幾種裂教運動。歷代教宗在一切光景之中固常保持真道的他們的學理是這樣的：一切罪惡，在做了相當時期的補贖之後，都得赦免。但這端道理，沒有一體遵照，有些人主張從寬，有些人主張從嚴，甚而至於有的人，竟敢從事裂教運動，不惜和羅馬脫離關係。其中主要的有兩種；第一種發生於非洲的加大基，當二一八年聖西彼廉陞任加大基主教之後，有司鐸諾槐 *Nozai* 和六品斐理斯末 *Felicismus* 大表不滿。於是他們便責斥聖西彼廉對於背教的信友，處置太嚴，同時他們另選一個福爾底諾 *Fortuna* 做加大基主教，要求羅馬批准；結果被加大基會議處罰了。第二種發生於羅馬；諾槐被加大基會議處罰之後，便投奔到羅馬，和羅馬司鐸諾槐西盎 *Nozai*

ianus 勾結一黨。他們倆的主張本來是完全立於反對地位的；但是他們要推翻教宗高爾納畧，便連成一氣，他們責斥教宗對待背教信友太事寬宏，因為背教的罪惡，只有天主能赦，聖教會根本沒有赦免的權柄。同時他們又選一個教宗，以攻擊高爾納畧，結果被教宗處罰了，但他們的黨羽却仍繼續傳揚他們的邪說。

(t) 終傅，神品，婚配 這三件聖事在宗徒時代，已經通行，聖雅各伯宗徒勸教友們，「遇有病重的人，應請司鐸來家祈求，傅油，」神品聖事，必須由主教行大禮施行。婚配聖事在當時的教友眼裏，是夫婦二人終身不能分離的結合。

(5) 敬禮

(a) 敬禮的處所 聖教初興時代的教友們，通常聚集在私人家庭

舉行敬禮的；因當時富裕的家庭，往往騰出幾間房屋，以備舉行公共敬禮之用。第三世紀初葉聖教見得有些太平，便開始建築正式的聖堂，舉行公共敬禮；離開先教難時期，雖然被摧燬了許多，但在各大城市如羅馬，亞歷山府，加大基等，仍有一部份岿然未動。在教難時期，教友們聚集在地下坟墓上舉行敬禮的；這種地下坟墓叫做「地窟」；這種坟墓大概是受法律保護的，所以在那裏比較的穩妥一點。

(b) 彌撒大禮；我們所稱的「禮節」的名字，總包關係彌撒大禮的一切經文和禮儀，因為彌撒的名字祇在第四世紀才出現的；當時的彌撒共分兩部份，第一部份叫做保守教友彌撒，第二部份叫做教友彌撒。

(c) 教友瞻禮。最初時代的罷工日是在瞻禮七的，後來教友們便移在主日，作為敬禮和休假期。又照猶太教的習慣，而把巴斯卦和五旬日

保留；巴斯卦以紀念耶穌復活，五旬日以紀念聖神降臨。後來又在這兩個慶節上添加了致命聖人們的紀念週。

(d) 三王來朝瞻禮，在第三世紀，發起於東方，這個瞻禮本來是猶太人紀念耶穌在若爾當 Jordan 河畔領洗，和參與加納 Cana 婚筵的瞻禮，後來，被錄為紀念耶穌誕生的慶節。

(e) 齋期。最初的教友，大概每主日的瞻禮四和瞻禮六守齋兩次，不過有幾個地方，瞻禮七，也當守齋；到了第三世紀，而巴斯卦瞻禮前的四十天嚴齋，成了聖教會的普遍慣例。

(6) 教友生活。最初的教友，是從猶太教歸正過來的，他們的生活，我們上面已經說過，是「一條心，一條靈魂」的，可是從外教歸正過來的教友的生活，確也不肯示弱，他們一歸正以後，專心於教友化的工作，他們不

但對於守齋行補贖等苦工，都很歡迎。就是教他們與國家職位，私有產業，脫離關係，也毫無難色，他們以為這是教友應該做的事。有些人却還更進一步，他們刻意進修，終身活祈禱嚴齋的生命呢！當時有許多絕慾苦行的人，雖則身居塵世，却許願天主，終身守貞，穿上特別服式，而嚴行克己苦身的工作，聖教會也喜歡在他們中簡選司鐸。另有些人，在代西烏教難時期，逃入曠野，而終身隱修；其中最著名的有聖保祿台勃 *S Paulus Thibes* 和聖安多尼 *S Antonius*，這是最初三世紀的大畧情形。

第二個階段 自密良詔一直到西羅馬滅亡（三一三—四七

六年）

第一章 聖教與羅馬帝國

I 外教勢力在羅馬帝國內外的結局

在這個時期，聖教會對外的歷史，可有兩個觀點；一個在帝國以內，一個在帝國以外。在帝國以內，就是外教勢力迅速的衰落，和聖教會冠冕堂皇的勝利。自從君士坦丁大皇以還，歷朝帝皇，除却了反教如利崙

status 以外，都信奉真教，并且極端加以保衛援助的。外教勢力經如利益一翻整頓之後，不但沒有振興，反而好像受了個致命傷似的，便一蹶不振，奄奄無生氣了。另一方面在第四世紀末葉，特奧多爵 Theodosius 大帝時代，聖教確公然被認為國家宗教，以前不過進入各大城的福音，那時確可以自由地進到整個帝國的鄉村裏去哩！在帝國以外，聖教常繼續努力其推進工作，不敢稍自懈怠；其中最值得注意的，便是聖巴脫利斯 S. Patrice 到愛爾蘭開教。

(1) 帝國境內外教勢力的結局

(a) 君士坦丁和他的兒子時代：君士坦丁和李西諾宣佈的密良詔

給與聖教以自由，並復還了聖教的財產，我們上面已經說過了。從此聖教在帝國境內被認為合法的教會，和羅馬本有的宗教，站在同等地位，而分享其權利；但羅馬帝國的外教人數，尚佔多數，這是君士坦丁大帝應該知道的。在另一方面，東方的李西諾，雖則是簽訂密良詔的一份子；却仍是外教人，並且他的政策是和君士坦丁立於反對地位的；所以幾時君士坦丁盡力保教，李西諾却繼續難為；沈溺於撒白斯德 *Sabate* 冰池的四十位致命，就是他的犧牲者。這種極端相反的政治趨向，不能不引起兩個帝皇的衝突，於是兩方便以干戈相見起來了；結果，李西諾大敗，君士坦丁遂為羅馬帝國惟一大皇了。君士坦丁見保教的阻力已經完全鏟除，便專心致志於歸化外教運動，儘量的優待聖教；捐助鉅款，建造聖堂，在羅馬有拉脫耶 *Latus*，聖伯多祿，聖保祿大堂，在巴萊斯丁有耶穌聖墓，阿里瓦山 *Orvine*

和白稜郡 *Bethlem* 三大堂，都是壯麗無比。雖則如此，羅馬貴族的潛勢力依舊尚存，他們和外教勢力打成一片，暗謀與君士坦丁爲難。君士坦丁早已覺察，設法避免；他便簡選另一個大城市，既可以作教友的中心點，又可以自由地作政治活動的所在，使能便於防守遏止蠻族進犯，作爲京城；他就

在歐亞交界之皮盛登 *Byzantium*，建築一個新都城，名字叫做君士坦丁堡，公元後三三〇年完全竣工，這就是羅馬帝國的東都。君士坦丁大皇在那裏，盡力援助聖教發達，把一切求神祭祠的外教習慣，統統打消；只可惜他本人祇在臨死時領洗耳。論君士坦丁本人，生平待人，雖則有過於苛刻之處，但歷史家常與以大皇的名號；他引導國人進入別一個新世界，得救靈魂的事蹟，真是千古不朽了。他的兩個兒子，公斯當司第二 *Constantinus II*，和公斯當脫第一 *Constant I*，都能承繼父志，保衛聖道，也很可嘉。

(b) 背教如連盜(二六一至二六三)。在以前幾個教友帝皇時代，外教勢力固然已經發生動搖了，但牠在羅馬已經根深蒂固，決不能立時鏟除的，所以幾時遇有機會，還能作有力的頑抗；背教如利益就是羅馬外教勢力得憑藉以作最後掙扎的機會。他本來生長於教友空氣之中，自小進教的，可是他的心腸却完全是外教心腸；他一登皇位，便否認聖教，因此後人給他一個雅號叫「背教如利益」。他執政的第一個主張，便是要興復外教勢力，以推翻聖教；他深信外教勢力，是一定可以復活的，他的教義是根據新伯拉圖 *Neoplatonism* 的學說，而參以希臘哲學和聖教學理的。如利益興復外教勢力的計劃，儘先就仿效聖教會組織個階級制度；然後，重地壓迫聖教，封閉學校，禁止奉教人讀書，也不准設教，教友官職盡被革除，悉數以外教人充任，但若教友官吏，背了教，信奉了邪教，則馬上陞官。他

又沒收聖教財產，扣留慈善經費，拆毀聖堂，修蓋廟宇，把一切特權歸併於外教人之手。末後，他自己著書攻斥聖經，他爲推翻耶穌對於耶路撒冷聖殿石不疊石的預言，曾召集猶太人，重建聖殿；猶太人冠蓋雲集，從事建築；先把舊址基石掘出來，以清地腳；那知道，剛才開工，忽然大地震，房屋坍塌，傷人無數；但猶太人却仍不灰心繼續工作，等到基石剛才安放，而地忽裂縫，噴出烈火，燒死不少工人。如此，一而再，再而三，萬不得已方才停工，耶穌的預言終不能推翻。但如利盎仍執迷不悟呢！

如利盎這翻努力完全失敗後；三六三年，他和波斯宣戰，他臨陣的當兒，冷箭飛來；正中要害，一命嗚呼！他死了以後，他的仇教政策，遂付之東流，據叔余梅納 *Sozomenus* 說：「他在臨死的時候，大聲喊着加里肋亞人，你得勝了我。」的咀咒。

(c) 特奧多爵(二七九至二九五)如利益以後各個帝皇，都是奉教帝皇，他們之中，有的雖傾向亞畧異端 *Arianism*；有的却竭力贊助聖教，其中最著名的，要算特奧多爵大皇帝了。他登位之後，聽見聖教份子和亞畧異端教人對於天主聖三道理有所爭執，便諭令通國都該信從由聖伯多祿傳下，而現在達瑪蘇 *Damascus* 教宗所保守的正教。他到君士坦丁堡把亞畧異端的主教驅逐出境，把聖堂交付聖教管理；同時他又禁止邪神敬禮，封閉或拆毀通國廟宇；雖亞歷山府的撒拉比斯 *Serapis* 和君士坦丁堡的如比德 *Jupiter*，奧林匹 *Olympus* 兩大廟宇，也遭封閉，廟產充公。外教勢力經此翻打擊之後，便奄奄無生氣了，等到三九四年羅馬元老院法律宣佈之後，便壽終正寢，而聖教遂為羅馬帝國惟一的國教了。

特奧多爵，雖則竭力贊助聖教，但亦不免有可責之處；三九〇年，馬塞道尼

首都德撒落尼居民造反，把巡撫殺死，特奧多爵聽見了，便大發雷霆之怒。他先出令，命通城居民會集圓戲場觀戲，就在觀戲的當兒，一聲號令，士兵們蜂擁而入，把觀眾悉數屠殺，共計被屠殺的男女老幼，有七千之多。當初特奧多爵還想這是正當的處置，毫無疑懼。等到他回到密良城，要進堂參與聖祭的時候，聖盜羅削把他拒絕；特奧多爵立時回宮，閉門思過，痛心慘悔，歷八個月之久，才得進堂。

特奧多爵在臨死前，把羅馬帝國分於他的兩個兒子，長子 Arcadius 亞爾加德駐東都，次子奧諾畧 Honorius 駐西都；是爲希臘帝國和拉丁帝國。拉丁帝國在四七六年亡於蠻族；希臘帝國在一四五三年亡於土耳其。

(d) 羅馬帝國內的鄉村教務在最初三世紀的時期，聖教大概在沿地中海一帶的各大城市發展經營的，那裏的外教勢力，已經給帝皇們迭

次的上諭禁止推翻了。可是這外教勢力在鄉村之間，確依然尙存，並且很形活躍；於是聖教在第四世紀以後，便轉向這方面努力了。在這項工作上，東方西方的修士們最形活躍；東方的修士們根據着帝皇們封閉廟宇，禁止邪神敬禮的各項詔令，實現推倒神像，拆毀廟宇。西方的修士也作同樣的動員令；其中以聖爾瑪定 *S. Martinus* 爲最傑出。聖爾定本是外教出身，但自小受聖教教育的，少時隨着他的父親，在軍界生活，他在軍營中便以愛護窮人著名。年二十二，領洗進教和軍界脫離關係，到巴矮底哀 *Pottier* 主教聖喜拉連 *S. Hilarius* 那裏去服務，後來他雖則陞任都爾斯的主教，但他仍是個真實的修士和真實的傳教士。他周遊莪耳各地，尤其是都爾斯，沙脫爾 *Chartre*，奧登 *Autun*，最加注意，他到處和外教勢力宣戰，如比德，和梅爾居 *Mercure* 的廟宇，都給他摧毀了。因着他的聖德和聖蹟勸化

了無數的人靈。他死了以後，送葬的人，如山如海，其中單清修士，也有二千多人，不久之後，他的坟墓，便成了各處信友，朝聖的目的地。

(e) 在羅馬帝國外的福音宣傳，在聖教初年，傳教士們並不祇限於羅馬帝國境內工作，有許多人，確曾越出羅馬帝國境外，到 Armenia 亞爾美尼亞，Aethiopia 尼比亞，Nubia 阿刺伯，波斯等地去宣佈福音，建立教會的。在這些地方，聖教是很發達的；可惜自三一〇到三八〇年波斯王撒巴爾第二 Sapor II 的大教難以後，人民便相繼投到內斯多畧異端 Nestorianism 的懷抱裏去了。

在歐洲方面，愛爾蘭 Ireland，就在這個時期，聆到福音的；這開教大宗徒，便是聖巴脫利斯，（三七二—四五六。）他本是生於哀格蘭 Ecosse 的，十六歲的時光，給海盜架往愛爾蘭，他在那裏得了自由之後，就到拔耳的瑪爾

莫底愛 Marmouci 修院裏讀書，後來又到奧克撒爾 Anverc，那裏的聖日爾曼就祝聖他做主教。後來，他就回到愛爾蘭，盡心盡力，宣揚福音，毫不倦怠，三十年之後，大部份的愛爾蘭居民，都已領洗進教了。

II 聖教與國家。

羅馬帝國歸正以後，便發生聖教與國家兩大權力的問題。福音傳入羅馬帝國，外教勢力必受重大影響，是無容豫疑的，在另一方面，各帝皇既經進教，自然也是贊助聖教的有力份子，他們會用盡他們的權力，服務聖教，而且有時還會控制一切呢。這樣一來，歷史家便應當切實地討論這兩個權力相互間的義務和界限了。

(1) 聖教對於國家的義務 聖教進入外教世界之後，使用聖教精神

來改革國家的行政和立法，從此刑律也得減輕了許多的殘酷刑罰，如廢除十字架刑，禁止炮烙等是。在社會立場上，聖教又努力於個人和羣衆合乎人道的生存；取締劍擊戰爭，改善奴隸生活，訂定許多復還奴隸自由的辦法，提高婦女地位，禁止離婚，撲滅遺孩的不人道風俗，牠到處扶弱抑強，牠的惟一目標，無非是要人人在世能活正當生命，死後能得常生。

(2) 國家對於聖教的義務 聖教既然援助了國家改良其政治，那末國家也自然應當贊助聖教，宣揚聖道了。聖教既經國家承認而定爲國教，便和外教勢力對立而且能傾覆之；君士坦丁大皇之所以得稱爲聖教以外的主教者，是因爲他是竭力贊助保護聖教的大皇帝。的確，這個帝皇曾給與聖教不少的利益，他曾捐助鉅款修蓋聖堂，充作傳教經費，豁免神職班的稅額和役使，不受國家法律制裁；逃匿在堂的罪犯，非得主教允准，不

得逮捕；聖教法律，得與國家法律，站在同等地位；若有作奸犯科，應受相當懲罰。這都是國家所與聖教的利益。但有利必有弊；國家帝皇贊助聖教，一方面固然有利，但在另一方面確也不能無弊，帝皇們既經強迫人民棄絕外教，人民逼於權威，固不得不從命；但他們進教之後，却把不少的外教風氣帶了進來，作聖教內部擾亂的因素。還有，帝皇們既經得勢，往往要踏進門來，干涉聖教內部的行政，儼然自鳴爲宗教問題討論的監察員，且能斷斷超性學理，這是聖教所不能容忍的，同時教宗利伯爾 Libert，聖亞大那齊 S Athanasius，聖巴西畧 S Basilus 都曾提出嚴重抗義的。平心而論，聖教還得利多而受害少哩。

第二章 教理的發展

I 異端

上古時期的第二個階段是異端學說的黃金時代，同時也是聖教超性學理爭執最劇烈的時代。異端共有三類，茲畧述於下。

(1) 講論天主聖三的異端 天主聖三的奧義是這個時期衝突最激烈的緣由，其主要的異端又分三種。

(a) 亞畧異端。亞畧 *Arius* (二二八〇至三三六) 是亞歷山府的司鐸，他講論天主聖三的奧義說：天主聖子和天主聖父，不是同性同體，同其尊高的，同時也並非是無窮而永遠的；正確地說，他是受造之物中最純全之

一；因爲其餘的受造之物，都由他造的；因爲他是受造之物中最純全之一，所以能得上和天主結合，以致使人能稱他是天主，但實在是受造之物。這個學說雖經當地主教再三規勸，終屬徒然。於是聖教便於三二五年特開尼西大公會議，以處罰這個異端，規定了一端信經，明明提出，「天主聖子自無始生於聖父和聖父同性同體，萬物由之受造」等語。當時召開這第一次大公會議的，是教宗亞爾物斯德肋。攻擊異端最猛烈的，是六品亞大尼削。

(b) 亞畧異端 Semi-Arius 別派亞畧和其餘四個黨羽，不服尼西公會議定案，常思蠢動；但他們既被充軍，無法進行他們反對尼西定案；那就設法討好世俗權力，他們就在充軍所在，給君士坦丁大皇寫了封悔過求宥的信；君士坦丁果真聽信他們，把他們赦回。君士坦丁死後，他們爲使進行

得手起見，便把尼西信經畧改其意說：尼西信經說聖子與聖父同體，我們却說聖子與聖父相似，其中最狡猾的，要算尼各梅地亞 / iconedia 主教歐才勃 Eusebius 了。這別派的說素就是他想出來的，他們用這說素去哄信了公斯當爵皇帝，靠着他的權力，開了幾次的會議，其中最有名的便是利米尼 Rimini 會議，強迫各主教簽押他們的信條，當時有許多主教，想這端信經，雖沒有「同體」二字，却有同體之意，姑暫簽押；豈知中了亞畧黨的詭計，都很懊喪。但後來，總因聖亞大納削，西利祿 Cyprius，額我畧，喜拉連等的攻擊，而這異端給三八一年的君士坦丁堡的大公會處罰了。

(c) 馬賽道尼亞尼斯末 Macedonianism 這個異端是跟亞畧異端而來的，因為亞畧異端既然否認聖子是天主，那末勢必至於否認聖神是天主了。馬賽道尼本來是個亞畧異端別派的一個主教，他初仗公斯當爵之

力，而得爲君士坦丁堡的主教，旋又被他革職驅逐的。他說：天主聖神不和聖父聖子同性同體的，也不能和聖父聖子受同樣敬禮；但他不過是聖父聖子的服務員。後經聖亞大納削，巴西畧，喜拉連，日，羅尼莫，額我畧猛烈攻擊，便於三八一年君士坦丁堡大公會議中處罰了，同時這大公會議，把尼西公會議的關係聖神的信條補充了一下；斷定聖神是天主，當與聖父聖子受同樣敬禮。這次公會議，西方主教雖然沒有出席，又無教宗代表監臨，本非合理的大公會議；但因事後經教宗准定，便成爲合理的大公會議了。

(2) 講論耶穌性體的異端 天主聖三是聖教會最高妙的道理，人的悟司是絕對不能懂的，但除了天主聖三以外，還有天主第二位降生爲人的奧妙道理，也絕對不是人的悟司所能明瞭的。因此從這端奧妙道理發生的異端，是和天主聖三道理相仿的。

尼西大公會會議，固曾議定耶穌基多是天主聖子，和聖父同性同體，是真的天主；但耶穌基多所有的兩個性體，天主性和人性，怎樣結合，耶穌基多有一位，或兩位，有兩個性體，兩個欲司，或一個性體，一個欲司的問題，却沒有明白規定。就從這幾個問題，而產生了以下三種異端

(a) 納斯多畧異端 Nestorianism 納斯多畧是盜底奧基的司鐸，等到被陞爲君士坦丁堡主教以後，便給教友們講耶穌基多有兩個位，天主的位，和人的位，童貞女瑪利亞，祇是人位的母親，而不是天主位的母親，所以不能說聖母是天主的母親。當時亞歷山府聖西利祿主教，便起而攻斥之，教宗撒來斯定 Celestinus 於四三一年召集厄弗蘇大公會會議，處罰了納斯多畧異端，同時議定耶穌基多有兩個性；天主性和人性，這兩個性結合成功一位，就是天主的位，因爲這兩個性結合成功一位，就是天主的位，所

以聖母得稱爲天主的母親。大公會議的主教們討論到深夜，才把這端道理定決。幾時他們把這端道理宣佈的時候，全厄弗蘇的教友，都鼓掌歡呼，慶祝勝利，同時用火把伴送主教們回寓。但納斯多畧異端，並未消滅，後經波斯傳到中國，唐太宗時代的景教便是。

(b) 曾諾斐齊斯末 *Monophysitismus* 又名歐底基亞尼斯末 *Eutychianismus* 這個異端是君士坦丁堡的修院院長歐底基發明的。他本來是個熱心的衛道者，他爲攻擊納斯多畧更得手起見，說耶穌基督不但只有一個位，並且只有一個性體，就是天主的性體。耶穌的人性固會有的，但給那天主性體併吞了，好像一滴水落在海洋裏似的。這個異端初遭君士坦丁堡主教聖福拉羊 *S. Flavianus* 的禁止，歐底基不服，上訴到拉文 *Ravenna* 主教聖伯多祿 *S. Petrus-Chrysologus* 金言和教宗良第一世 *Leo I*，都遭駁斥；不

得已，便運動皇帝特奧多爵，召開厄弗蘇會議，以武力壓迫不服從異端的主教們，聖福拉羊竟然犧牲。教宗良聽見了這回事，稱這個會議叫做「盜賊會議」。後來因這異端盛行各處，教宗良就在四五一年召集加爾塞多 Chalcedonus 大公會，斷定耶穌基多是真天主，真一人，一位兩性，眾人聽了，都說：「伯多祿藉教宗良之口，訓諭我輩。」但異端確沒有消滅，現在他們的根基地是盎底奧基，耶路撒冷，亞歷山府。

(c) 馬諾戴里斯末 Monothelismus。歐底基異端蔓延各處以後，正教與異端間常發生劇烈的爭執；哀拉格理 Heraclius 皇帝為調和兩方爭執起見，命君士坦丁堡主教帥爾其 Sergius 設法尋出個學理方式使兩方面都能接受，他就肯定耶穌基多固然有兩個性，却只有一個欲司。這個異端給六八〇年君士坦丁堡大公會處罰了。大公會斷定耶穌有兩個性，

同時也有兩個欲司，就是天主的欲司和人的欲司，但人的欲司，是隸屬於天主欲司的。這個異端，到十二世紀，還沒有消滅呢！

(3) 講論救靈工作的異端：對於這個問題有兩種學說和聖教救靈道理大相抵觸。

(a) 柏拉齊亞尼斯末 Pelagianismus 這個異端是小不列顛修士柏拉齊發明的，他的學說是這樣的。

(甲) 亞當的罪，只害了他自己一人，並沒有傳染人類的，因此聖洗聖事是不需要的。

(乙) 亞當的罪，既然沒有傳染人類，那末人類的痛苦，死亡，貪欲，不由原罪而來，確從人的本性發生。

(丙) 人沒有天主聖寵相幫，儘可以克勝一切誘惑，遵守天主的誡

命，修德成聖，而救靈魂。

這個異端就在四一八年先給教宗曹齊末 *Zozimus* 處罰，後給四三一年的厄弗蘇大公會議處罰了。攻擊這個異端最猛烈的要算聖奧斯定了，因此聖教會稱他爲「聖寵聖師」。

(b) 柏拉齊 *Semi-Pelagianismus* 異端的別派。聖奧斯定的道理，在一般法國修士們的眼裏看來，似屬太嚴厲，他們固然承認有原罪，和聖寵的需要的，可是他們却以爲：

(甲) 聖寵並非天主賜與的，却是人用自己的功勞換來的。

(乙) 人要得到信德，或保守信德，或要舉行超性的事工，內裏的聖寵，是不需要的。

(丙) 義人確能終身行善，不需要特別聖寵的。後經教宗鮑尼法爵

第二世 Bonifacius II 處罰了。

聖奧斯定對這個異端又猛烈攻擊，使異端派人完全屈服，聖奧斯定便大聲喊着說：「事情完結了！」按這異端祇使聖教會的聖寵學理得以彰明，而教宗爲聖教首領的權位，更形昭着。

II 聖教文學 第四第五兩世紀的聖教會著作家，因爲他們攻擊異端，不遺餘力，就被稱爲聖教聖師。聖教會又稱他們超性學的聖師，以別於前代的辯護聖道的聖師。辯護聖道的聖師，在教難時期，固曾佔着重要地位的；但在異端時期，這個重要地位，便當讓給超性學的聖師們來佔領了，因爲異端時期的主要工作，應當把聖教道理逐部分解，推論，使異端派人無隙可乘，只得承認，異端時代的聖師共分兩派。

(1) 希臘聖師，又名東方聖師最著名的共有四位

(a) 聖亞大納削，他在二九六年生於亞歷山府，三二六年陞任該城主教，他在三二五年尼西大公會議中，曾以六品資格，竭力攻斥亞畧異端，使異端教人捫口無言，並且他終身是亞畧異端的勁敵，他生平的言論著作，都以亞畧異端爲目標；但他終身却五次被充遠方，勇毅地受盡一切艱苦，而於三七三年安然去世，聖教會稱他爲「正道聖師」。

(b) 聖巴西畧，他在三二九年生於加保陶斯的凱撒城，他曾在雅典完成他的高等教育；在那裏，他和聖額我畧那齊盎 *Justinianus* 爲摯友，他從雅典回到凱撒，便把家產盡數分施窮人，然後離世精修，就在那時編訂了兩份修會章程，爲東方修會的千古絕作；至今東方修士還引以爲榮。公元後三七〇年，被陞爲凱撒主教，便猛烈地攻擊亞畧異端。

(c) 聖額我畧那齊盎，他在三二八年生於那齊盎，他曾在凱撒，亞歷

山府，雅典研究高等學術，三七二年晉陞了加保陶斯帥西末城 *Sasimus* 主教，不久之後，便辭去主教職位，退居曠野，過他著作和祈禱的生活。三七年，應君士坦丁堡的教友們之請，攻斥亞略異端。他到那裏，把亞略異端教人，猛烈攻斥，使他們沒置喙的餘地。特奧多爵皇帝強勉他做君士坦丁堡的總主教，一年之後，他又辭去總主教職，退居本鄉曠野，專心著作。因爲他的學理精深，後人便稱他爲超性學士。他生平所講的道理，也都含着很濃厚的意味。

(d) 聖若望金口 *S. Joannes Chrysostomus* 他在三四七年，生於盎底奧基，因着他特出的口才，而得東方聖師中最負盛名的一個，叫做金口若望，三九七年晉陞君士坦丁堡主教。他的熱心和口才都卓絕千古，然而可惜，他的熱心和口才，却觸怒了宮庭和聖教會內一部份人們的心呢！一天他在

聖堂講道，攻擊宮庭的奢侈行爲，皇后歐陶西亞 *Eudoxia* 聽見了大感不快，便煽動亞爾加弟 *Arcadius* 帝皇和反對金口若望的主教們與他爲難；聖人就此充軍遠方，後因教友們的請求，而得回君士坦丁堡，但不久以後，又被充軍，便死於路。他生平最負盛名的著作，便是他所講的道理。近代教宗庇護第十世立他爲講道主保。

(2) 拉丁聖師，又稱西方聖師，共有四位。

(a) 聖盎博羅削他在三四〇年生於脫萊弗 *Treves*，是個法國南部的羅馬巡撫的兒子，他的父親死後，便同他母親回到羅馬研究文學。三七〇年被任爲兩省巡撫，三七四年到密良，正當那裏的主教剛才去世，有個抱在母親懷中的嬰孩大聲喊着說：「請盎博羅削做我們的主教。」同時民眾也一致擁護他做主教。但那時盎博羅削還是個保守教友呢！他知道

天主聖意所在，便即日領洗進教，在一個主日裏，便陞到密良主教榮銜；既陞主教，便把所有財產，分施窮人，專心研究聖教學理，保衛聖道，後來勸化了聖奧斯定。皇帝格拉西盎 *Gratianus*，尊之如父，後來皇后 *Justina* 如斯丁納傾向亞畧異端教人，要把密良聖堂交給他們；聖人和他的教友們自動關閉在聖堂中，以示抗議，皇后不得已，收回成命。後來特奧多爵犯了慘殺德撒落尼市民的大罪，聖人逼他先行懺悔，才得進堂。這是聖人生平最顯著的功績，他所有的著作，大概關係風化和超性學理居多。

(b) 聖日羅尼莫 *S. Hieronimus* 他在三四〇年生於達爾馬西 *Dalmatia*。青年時代在羅馬研究外教學術，後又到莪耳，東方，作長期游學。回到羅馬，做教宗達瑪斯的秘書，并研究聖經歷二十年之久。三八四年，教宗去世後，便回東方的亞歷山府，巡視埃及各修院。明年往白稜郡曠野隱修，一直到

死。聖日羅尼莫，不但是個對己對人極嚴厲的修士，並且也是聖教聖師中最博學的一個；他的傑作便是由希伯拉翻譯出來的聖經，名爲 *Vulgata* 普通本。業經脫利騰 *Tribennum* 大公會議認爲惟一可靠的聖經譯本，此外尚有許多論教育的書信。

(c) 聖奧斯定他在三五四年生於尼米地 *Nimidia* 的帶加斯德 *Tagesa*，他的父親叫巴脫利司 *Patrice* 是外教，母親莫尼加 *S. Monica* 是個賢母，他就在帶加斯德，進入馬尼葛依斯末異端，品行很不遵規，後在帶加斯德，加大基，密良教授修辭學。他到密良的時候，他的母親莫尼加跟他到那裏；就在那裏，因着聖盎博羅削的勸導，和他母親的祈禱和眼淚，而回心改過，領洗進教。領洗之後，同母親回斐洲，他可愛的母親，就在路上去世了。三八年陞任依博納 *Hippone* 主教，在那裏猛烈攻擊馬尼葛，和柏拉日異端，

至死不倦。聖奧斯定因着他的深穎明悟，和特殊的口才而超越其餘一眾西方聖師，他寫了許多攻擊異端的書，其中最名的就是攻擊柏拉日異端的《聖寵論》，因此得名《聖寵博士》，其餘《懺悔》和《聖城》也是千古傑作。

(d) 聖大額我略：他在五四〇年生於亞尼西依 Anagni，三十歲時做過羅馬市長，但不久之後，就辭去市長職而棄俗精修，用他所有的家產在羅馬和西西利亞 Sicilia 建築修會，五七八年，教宗本篤第一世 Benedictus I 遣發他做駐紮君士坦丁堡的欽使。當時東都帝皇是底培爾 Tiber。五年重回修院。一天他在街道上見了英國奴隸，便興了歸化大不列顛之念。五九〇年教宗柏拉日第二 Pelagius II 去世後，便陞教宗。他的著作，大概是詮解聖經的，很有價值。他最有價值的著作，便是《主教職務》和《

問答之兩部書，真是千古絕作。

聖教史綱 上古時期 教理的發展

第三章 聖教的組織 聖事 敬禮

I 聖教的組織

在這時期，聖教會的主要組織，並未變動，不過後來因為事情日繁，而需要新的設施了。

(1) 本堂司鐸 聖教初創時期，每個城市，只有一座聖堂，屬一個主教和一個司鐸團體管理。這在上面我們已經說過了，後來在每城的主教座的週邊和城外鄉下，都建了新堂，專托司鐸們管理；這些聖堂，是完全聽屬於本城的主教權下的付洗，舉行聖體大禮，必須在主教大堂舉行。但這個習慣為鄉下的聖堂，不久之後，便廢除了；因為主教們對於鄉下聖堂，一

方面因距離總堂太遠，往來不便，他方面又因教難時期，危機叢錯，便設法與以更大的權利；他們的辦法，就是設立副主教駐紮在鄉下，主持鄉下各聖堂的一切教務。後來又托司鐸管理，這便是鄉下本堂司鐸的起源。

(2) 主教：自從密良詔宣佈以後，聖教得了太平，便從事完成內部組織。羅馬皇帝雕開先曾把帝國分作省、區、縣三種政治組織；聖教會的階級制度，也就依羅馬帝國的政治分割而發展的，主教管理城市的教務，這便是現在我們所稱的教區；總主教管理全省的教務，而駐紮省會。到了第五世紀，又有一種新的分割，就是把羅馬帝國的主要大城市，挑選出來托宗主教管理；當時共有五個宗主教署，在西方有羅馬，東方有盎底奧基，亞歷山府，耶路撒冷，和君士坦丁堡。

(3) 教宗

(A) 教宗的首領職權；教宗的首領職權，在過去時期中，已有特殊的顯著了；在一切的教理和政治爭執中，教宗們常顯示着他們是信道的保障和聖教權利的干城。他們對於一眾主教，總主教，宗主教，有最高的權力，也有許多事實可以證明；他們不但自己承認有最高的權力，而且各屆大公會議，當時的異端教人，和帝皇們都曾一致承認的。不過三八一年的君士坦丁堡大公會議，和四五一年的加爾塞道大公會議曾兩次要求君士坦丁堡主教的職位當與羅馬主教職位相等，當時雖經教宗們嚴詞駁斥，未能實現；然東方裂教，已萌芽於此了。

(B) 幾個著名的教宗 (a) 聖默而居亞特 *S Melchade* (三三一—三一一) 三一四) 是安葬在地窟裏的教宗坟墓上的末了一個教宗。(b) 聖西爾物斯德肋 *S Silvester* (三三一—四—三三二—五) 主召尼西大公會議。(c) 聖達瑪斯

(三六六—三八四) 斷定羅馬主教權位在盎底奧基, 亞歷山府, 君士坦丁堡主教之上。(d) 聖依諾森 S. Innocent I (四〇一—四一七) 猛烈攻擊柏拉日異端。(f) 聖良第一世 Ico Magnus (四四〇—四六一) 聖教聖師, 是上古世紀最出名的教宗, 他有兩樁最值得我們注意的大事

(甲) 對外, 他曾兩次却敵, 保全羅馬, 不被蠻族蹂躪; 第一次在四五年軟化了匈奴 Huni 領袖亞底拉 Attila 使退出意大利; 第二次在四五五, 又用他的尊威制止了汪大魯 Vandali 領袖盛帥利克 Genseric, 使羅馬不遭屠殺, 焚燒。

(乙) 對內, 他猛烈攻擊各種異端, 使異端不能抬頭, 他在四五一年的加爾塞道大會議裏, 處罰了歐弟格異端。

(c) 裂教: 三一一年, 六品則濟利亞諾 Caeclianus 陞任了加大基主教,

當時有個名字叫做陶那 Donat，不滿意則濟利亞諾陞任主教，便勾結許多黨羽，控告則濟利亞諾爲非正式主教，而和他脫離關係，這便是裂教的起源，他們和加大基脫離關係之後，到處宣揚異端，他們說

(a) 真的聖教會必不能容罪人，故若公教份子不把則濟利亞諾逐出聖教會，那末聖教會便不能爲真教了。

(b) 在真教以外，所行的聖事，不能有效；因此他們重給公教信友付洗。這個異端，一方面因內部分裂，他方面又因聖奧斯定的猛烈攻擊，而到第七世紀完全消滅。

(4) 大公會議：所說的大公會，便是由教宗召集全聖教會的一眾主教，以討論聖教道理或處罰異端的大會，除此以外都不得稱爲大公會議。上古時代的第二階段，異端迭興，不可勝計，聖教會爲處罰這些異端，使

召集了許多的大公會議，因為這個時代的大公會議，特別來得多，所以聖教會稱這個時期為大公會議時期。正式的大公會議共有五次。(a)三二五年尼西大公會議處罰了亞略異端。(b)三八一年君士坦丁堡第一次大公會議，處罰了馬賽道尼異端。(c)四三一年厄弗蘇大公會議處罰了納斯多畧異端。(d)四五一年加爾賽道大公會議，處罰了歐底基異端。(f)六八〇年君士坦丁堡第三次大公會議，處罰了馬諾笄利斯末異端，這些大公會議都召集在東方，是因為這些異端都在東方產生的緣故。

(5) 神職階級

(a) 主教的簡選。簡選主教仍舊像前代由當地神職班和教友共同推舉，不過教友的勢力雖已漸見減縮，而帝皇們推舉候補員的特權，確依然尚存，後來聖教會稱牠叫做「加冕權」。

(b) 神職班的栽植神職班向來是在聖教會開辦的學校裏栽植的；到了第五世紀，因着聖奧斯定的鼓吹，而在非洲，意大利的司鐸們已有專心從事於栽植青年神職班的設置了。他們對於學理和實施，兼授並教，這就是後來創立修道院的先聲。

(c) 獨生主義：在這第二個階段，西方和東方的獨生習慣，是迥然不同的；西方聖教已自三〇五年，哀爾味勒會議以後，主教司鐸六品，都得一律實行獨生主義的；到教宗良第一世時代，就是五品也得實行獨生主義了，但東方聖教却依舊照常辦事。

II 聖事和敬禮

在這個時期，聖事的禮規，是沒會有多大變動的，關係告解聖事，古時的嚴

厲辦法，已漸見鬆弛了，一切都主寬容，關係敬禮，自密良詔頒佈以後，就有很大的進步，人們到處見有壯麗偉大的聖堂建築起來，禮節也日見隆盛，瞻禮增多，同時國家也出令，命人嚴守罷工。不過教友生活，舉大概而論，確漸見退化了；所幸當時的修院生放着異彩，照耀於聖教會內。

(1) 聖事

(a) 聖洗當時的聖洗仍行三次浸禮的，爲病人却祇行洒水禮；爲着三次浸禮的緣故，在聖堂旁邊有種特別建築，名字叫做聖洗堂。在第四世紀，聖教會已開始給嬰孩付洗了，到第五世紀這個習慣，便普遍風行了。

(b) 堅振：最初時期，堅振聖事就在領洗後舉行的，到了第四世紀，始和聖洗脫離關係，定了特別禮節，而在另一個時候舉行了。

(c) 告解：當時教友犯了奸淫或背教，或殺人的大罪的，仍有公堂補

贖當做，但聖教會已經給了他們一部份的優容了；他們不但有了致命，被難教友們的祈求，可得減輕，或得完全豁免；就是他們只要有了特別懺悔的行爲，也可得減輕，或完全豁免的。

(2) 敬禮

(a) 聖堂自密良詔頒佈以後，聖教得享自由與和平。同時，因着君士坦丁大皇的慷慨捐助，建築了許多偉大壯麗的聖堂，東方西方各處都有。當時聖堂的式樣共有兩種；一種是宮殿式的，盛行於西方，還有一種是環形式的或多角式的，盛行於東方。

(b) 彌撒大禮：在這第二個階段，舉行彌撒，漸見有一定的經文儀式了，爲的，是要使舉行聖體大禮有根本上的一致，我們這裏說根本上的一致，是因爲彌撒的非主要部份和儀式，在東西兩個聖教會裏有

許多相差的地方，所以我們有東方禮節，和西方禮節之稱。彌撒中每個主日和每個瞻禮的古經新經，也已經確切規定了，新經後的道理，也佔重要地位。對於唱經，經教宗大額我畧的提倡整頓，也開了個新紀元，這就是我們所稱的額我畧歌或聖歌。

(c) 瞻禮恭敬耶穌的瞻禮早已有的，到了第四世紀中葉，又添增了聖枝瞻禮，紀念耶穌末了一次榮進耶路撒冷，耶穌升天，紀念耶穌榮進天國，同日舉行游行大會，紀念耶穌和宗徒們由耶路撒冷上阿里瓦山。第五世紀初葉，西方聖教會有耶穌聖誕瞻禮，而東方則有三王來朝。後來這個瞻禮，西方聖教會也漸次舉行，不過舉行的意義却和東方不同；東方舉行這個瞻禮以紀念耶穌聖誕，而西方却以紀念外教人認識耶穌的慶節。同時東方聖教會已定有四個聖母瞻禮，聖母獻堂，聖母領報，聖母升天，聖母

聖誕。當時的天神敬禮也很盛行，尤其是聖彌額爾天神，是奉為聖教會的首主保的。致命聖人敬禮是素來盛行的；每個會口都舉行他們自己的致命聖人瞻禮；不過聖若翰保弟斯大，聖斯德望，聖伯多祿，保祿瞻禮，已普及於全聖教會了。

(3) 教友生活：在這個時期的教友生活，呈着退化的現像；其原因是因為君士坦丁時代，有許多外教人是逼於皇帝的權威而進教的，並非真心誠意地要事奉天主。他們進教之後，把外教的異端的風氣，完全帶進了聖教會，他們只有教友的名字，而沒有教友的實行。另一方面，真教友在事奉天主的職務上，也沒有以前的教友們那樣勤勉大量了，這是因為沒有教難的利針去刺激他們的熱心。

4) 修完主舌：言教反門生所見是此的時，

旺，放着特殊的色彩，照耀全聖教會。當時在東方的獨修風氣，已很盛行，人數也很多；其中最著名的有聖安多尼，他把所有財產分施窮人以後，便往戴白依特曠野隱修，在那裏受到極度強烈的誘惑，從此他就覺悟，曠野獨修，是很危險的；他就召集了許多隱修士，建造隱修院，同活公共生活。同時聖伯各默 *S. Pacome*，也在尼羅河畔建造隱修院，勸人活公共的修士生活，共守同一的會規，修士們爭往歸之，異常發達，在第四世紀時，統計有五千人之多。聖巴西畧在加保道司，也竭力提倡修會生活，編訂新會規，爲東方各修院的金科玉律，其中的主要點，就是服從長上的命令。東方的修院生活，固然很發達普遍了，但西方却不很發達普遍，並且發達的很遲，經聖亞大尼削，聖盎博羅削，聖日羅尼莫，聖奧斯定等努力提倡之後，不過在莪耳的李其日 *Luce*，瑪爾莫底哀，馬賽有幾個著名的修院

罷了。

上古時期的歷史，到這裏完結了，我們看了上古時期聖教會發展的大概情形，便應當繼續下去，再看中世紀的聖教大事。

24
498012

24

498012