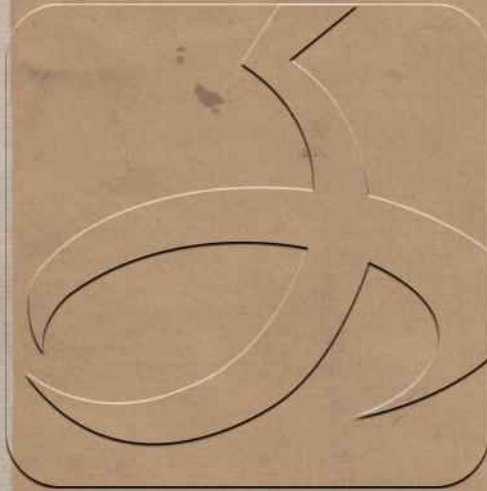
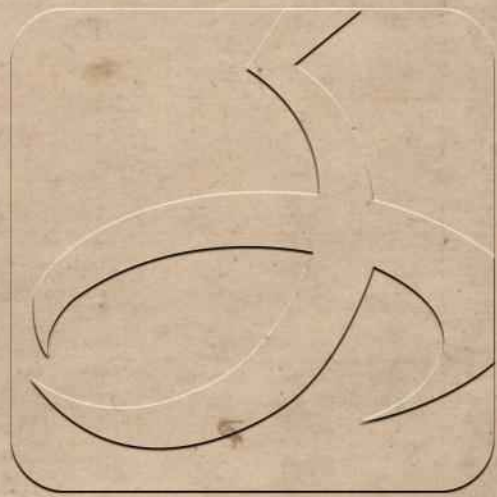


大佛頂首楞嚴經正脈疏

卷三十五
之三十七

冊三十





大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十五

經文卷九之

欲界此三天雖入蒲州萬固沙門妙峯福登校

欲界此三天雖入蒲州萬固沙門妙峯福登校

○癸二四禪。溫陵曰：自此而上，明十八天雖離欲

染，尚有色質，故通名色界。又通名梵世，為已離

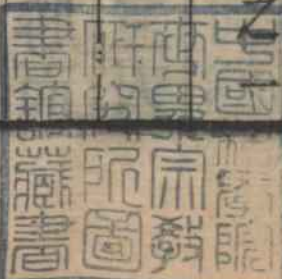
欲染也。通號四禪，為已離散動也。欲天但十善

感生。此天兼禪定感生，然特有漏禪觀六事行

耳。六行者，厭欲界是苦，是羸是障，欣色界是淨

是妙是離。此則凡夫伏惑，超欲界道也。○前天

亦間有禪定。而此界方名禪者，以前結云：形雖



出動心迹尙交。足知自此以上絕無女人。心迹俱離。無所交接。兼無食眠。三欲俱忘。稍涉飢倦。卽入禪定。出定則飽滿精明。是但以禪悅爲食。爲息。稍離麤重身心矣。略分四重。各有本定。故云四禪。詳分十八重。但疑亦有同處。而區分勝劣爲類者。未必十八。皆以上下爲次也。至文再詳分二。子一正分四禪。就分四。丑一初禪三天。此三天雖入禪侶。而戒德偏勝。雖顯戒偏勝。而後二天略顯定慧。至支自見。又二。寅一示三天。

大別相。又三。卯一梵眾天。二十五

阿難。世間一切所修心人。不假禪那。無有智慧。但能執身不行淫欲。若行若坐。想念俱無。愛染不生。無畱欲界。是人應念身爲梵侶。如是一類。名梵眾天。

誰首言世間顯非出世。而亦言修心者。以凡迷冥修。誰不自謂真正修心。魔鬼尙謂得無上道。何況禪天。然諸經皆謂禪天靜慮等持。靜卽是定。深於六欲。慮卽是慧。揀於四空。故權教之佛。寄此而成。今言不假禪那。無正智慧者。顯被惟有漏靜慮伏欲。六行而已。非無漏真三摩地妙圓通矣。此義亦應通後。向下方是本天別文。此天且獨顯戒德而未

彰定慧。先言執身者。表異六欲縱強忘情。不免身犯。此身全遠。梵行方成。若行下。表非不攝心。身心俱潔。故下無卜居。而上界同侶矣。眾即梵世之庶民也。

卯二梵輔天

欲習既除。離欲心現於諸律儀。愛樂隨順。是人應時能行梵德。如是一類。名梵輔天。

環師言此天戒與定共。首二句表上天。但初離欲。清淨心相未至顯現。此則離欲清淨心相顯發著。明前天如病初愈。未至康壯。此天如已康強光澤。

諸律即梵行戒品。愛樂則悅豫。隨順則輕安。即與定共之相也。行梵德者。不但清淨身心。亦且弘揚德化。亦以內心外儀無間。故生天。既輔化。即天臣矣。

卯三大梵天

身心妙圓。威儀不缺。清淨禁戒。加以明悟。是人應時能統梵眾。為大梵王。如是一類。名大梵天。

此天乃顯戒與慧俱。初天執身。次天心現。此天雙攝。故言妙圓。又初天由執身而攝心。次天由心現而行德。此之身心。得一如無二之妙。滿足分量之。

圓威儀不缺者。行住坐臥皆妙圓也。次二句。正戒與慧俱之相。明悟亦卽六行之智等增明而已。前天之德能輔王化。臣道也。此天之德能統梵眾。猶體仁足以長人。君道也。亦慧愈前天故勝耳。示三天別相已竟。

寅二結苦離漏止

阿難。此三勝流。一切苦惱所不能逼。雖非正修真三摩地。清淨心中。諸漏不動。名爲初禪。

溫陵曰。已離欲界八苦。故曰苦惱不逼。已離散動欲心。故曰諸漏不動。俱舍論云。此名離生喜樂地。

謂離欲界雜惡趣生。得清淨樂也。孤山曰。禪有四類。一有漏禪。卽今四禪也。二無漏禪。謂九想八背等。三亦有漏亦無漏禪。謂六妙通明等。四非有漏非無漏禪。卽今經首楞嚴王中道理定。今云雖非正修真三摩地。此以第一簡非第四耳。○自此以上皆稱勝流。表勝欲界諸趣。此三天頗疑恐非豎分。夫天民天臣天王各居一層。何成一統。且臣民尙許眾多。而天王何至滿天。獨居一層。彼此皆王何所使令。但恐如四王臣於忉利。上下居之。然忉利別有臣民同居。卻非全取於四王。或者大梵天

子諒亦非多。彼之一天。廣列王居。惟以同其眷屬。而下之臣民供役者。暫升寄居。無事退居本天。若是則仍是上下豎分。然未有的據。尚俟參考。初禪三天已竟。

⑤二二禪三天。前天定力尚假戒扶。此則不假戒扶而自不動。定勝發光。以光之勝劣為次。吳興曰。地持論目第二禪名喜俱禪。此定生時與喜俱發。分二。⑥寅一示三天別相。就分三。⑦卯一少光天。

阿難。其次梵天。統攝梵人。圓滿梵行。澄心不動。寂湛

生光。如是一類。名少光天。

統攝二句。元似大梵所為。故此天疑從彼天中修來。蓋躡前行而但加圓滿。則升此天。環師亦謂躡大梵之行。升進者是也。澄心下方。是此天勝處。澄湛生光。如水澄成映。而靜極發照用也。問此與菩薩寂照何殊。答。人法二執毫髮未動。但以離欲得定。定深生照而已。此其別也。下皆倣此。

⑧卯二無量光天。

光光相然。照耀無盡。映十方界。徧成瑠璃。如是一類。名無量光天。

溫陵曰。定力轉明。妙光迭發。境隨光發。徧成瑠璃。眞際曰。映十方界者。約其定光。隨所受用。東西南北等言之。非徧十方世界也。○按此天雖不能映諸大千。而於本界亦覆小千。當滿一千箇。四天下何無十方界乎。

卯三光音天

吸持圓光。成就教體。發化清淨。應用無盡。如是一類名光音天。

此以光明代其言音。以宣彼梵行教化。如世間以文字代其言音。而亦以宣諸教化。與用光明作佛

事者同也。發化二句。明其闡揚梵教。其妙無窮也。泯師緣。此遂謂二禪以上。俱無語言。恐未必然。如世紙墨文字。雖代言教。豈盡廢其言語哉。示三天別相已竟。

寅二結憂離漏伏

阿難。此三勝流。一切憂懸。所不能逼。雖非正修真三摩地。清淨心中。麤漏已伏。名爲三禪。目樂三禪。爲樂懸不安也。前天言苦惱。乃麤重切於身心。此憂懸輕細。但涉於心念而已。今亦不逼喜樂。可知。溫陵曰。二禪離憂。得極喜樂。故云憂懸不逼。初禪方得

漏心不動而未能伏。此天已伏麤漏。俱舍云。此名定生喜樂地。謂有定水潤業。憂懸不逼也。吳興曰。懸。或作愁。字之誤也。二禪三天已竟。

⑤三三禪三天。吳興曰。地持論目第三禪為樂。俱禪。此定功德與徧身樂俱發。故前二禪雖有樂支。為喜支所障。今滅喜純樂。故得其名。分二。

⑥寅一示三天別相。分三。①一少淨天。

阿難。如是天人。圓光成音。披音露妙。發成精行。通寂滅樂。如是一類。名少淨天。

溫陵曰。由上圓光教體。披露妙理。發成精行。離前

喜動而生淨樂。恬泊寂靜。名寂滅樂。能通而已。尚

未能成。以猶劣。故名少淨也。②精行亦與披露妙

理相應之淨行也。寂滅樂亦定深心安所發。不可

濫於本性寂體。蓋名同而體異耳。下文云。久必壞

生。其意蓋可見矣。

③二無量淨天。

淨空現前。引發無際。身心輕安。成寂滅樂。如是一類。

名無量淨天。

首句言前。但得淨。此更發空。漸以虛豁。至無邊際。

前通寂滅。但樂內心。此加身心內外安樂。積中發

外廓然廣大。故稱無量淨也。亦因伏安樂。離中發
 首。卯三徧淨天。此更發空。滿以盡。諸空。無戲。列
 世界身心。一切圓淨。淨德成就。勝託現前。歸寂滅樂。
 如是一類。名徧淨天。此禪之妙。樂。時。具。一。體。
 前但身心。此加世界。通成虛寂。故曰圓淨。此但定
 力所使。所謂境隨定變而已。非唯心觀力所使也。
 淨德。不句躡上而言。既世界身心圓淨。豈非淨德
 成就。勝託。三句。將謂真實安身立命。清淨極樂之
 家鄉矣。前雖發外。仍是身心虛曠之境。未融世界
 今並融之。故稱徧淨。示三天別相。已竟。而曰。前

寅三結安隱喜具。其又三。○三禪。亦四天。原。即。又

阿難。此三勝流。具大隨順。身心安隱。得無量樂。雖非
 正得真三摩地。安隱心中歡喜畢具。名為三禪。四禪
 具大隨順者。異初禪隨順律儀。非大隨順。此隨順
 淨樂。至無量周徧。故具大隨順。安隱。即自在受用
 也。無量樂。即樂之至極。故界內以三禪為極樂處
 也。此地名離喜妙樂。而仍言歡喜畢具者。以有安
 隱心中四字。揀之故也。良以喜是動心所發。樂是
 靜心所融。若在飛動心。縱說樂而仍是喜支。若在
 安隱心。縱說喜而仍是樂支。岳師謂名同體異是

矣。又言不以辭害義者。不達已有安隱心中為揀別也。三禪三天已竟。心辨樂而四喜支。若

⑤四四禪九天。溫陵曰。自此而上。明四禪凡有

也。九天然。四禪報境。但有三天。第四無想。乃第三

廣果別開。是外道報境。此四之上有五不還天。

乃聖賢別修靜慮。與凡夫不同。分二。⑥四勝

具流天。因佛總結。此四勝流。故作是科。不揀第四

五外道。以同是捨俱禪耳。故佛同判。又當知四禪

取捨不出三受。前天捨苦受。而住樂受。此天

受雙捨。而住捨受耳。又二。⑦一示四天別相。又

空為三。⑧一示前二天。前三天雖為一聚。而第三

與無想分歧。故此兩兩為科也。分二。⑨一福生

曰天。⑩

阿難。復次天人。不逼身心。苦因已盡。樂非常住。久必

壞生。苦樂二心。俱時頓捨。羸重相滅。淨福性生。如是

一類。名福生天。⑪

不逼二句。結前二禪。明苦已離。蓋初禪苦惱離。二

禪憂懸盡。皆不逼也。欲是苦因。諸欲杜絕。故苦因

盡。樂非二句。結後一天。明樂亦不當受之意。則可

了苦樂下。乃躡此樂之有壞。故起雙捨之心。正是

本天功行。蓋既已離苦。亦不受樂。樂既不受。壞亦不生。麤重相滅者。苦壞雙超也。淨福性生者。有樂不受。福自積漸生也。命名可知。

巳二福愛天

捨心圓融。勝解清淨。福無遮中。得妙隨順。窮未來際。如是一類。名福愛天。前天初專於捨。未免偏空。此既純熟。漸不礙有。故曰圓融。勝解清淨者。解此清淨。比前最勝。前以離欲離苦為清淨。此則苦樂雙離。復不礙有。故也。蓋空即捨定。有即福德。遮限也。妙隨順者。大自在也。

蓋大福者有所願求。無有遮限。得大自在也。窮未來際者。如岳師所謂福資二路。非止當天是也。更望上二天中受報無窮之意。非真常住之謂也。名福愛者。言此天福德。於有為界中亦可愛樂也。又此天所積福德。別有愛求。即希上二歧路也。

辰二判二歧路

阿難。從是天中有二歧路。

是天即福愛天。從是天而入歧路者。心念行業各別也。下科自見其意。溫陵曰。一直往道趣廣果。一迂僻道趣無想。○又嘗因此詳味之。語上升。則循

序者多。頓趣者少。如世升官類也。語下墜。則直墮者多。循序者少。如世謫官類也。今經所明。似皆從下一天修之。升上一天。皆單約循序之意。便於演說而已。餘可以意得之。

④三示後二天。即二歧路。就分二。⑤一廣果天。若於先心無量淨光。福德圓明。修證而住。如是一類名廣果天。

先心即福愛天中妙隨順心。能令所求如意。然此心以定福相圓融為體。今無量淨光。即捨俱禪定深而發光也。於此光中。滋令福德增盛。圓明剋取。

修證資中。日以四無量心。熏禪福德。離下地染。廣果所感。名廣果天也。

⑥二無想天

若於先心。雙厭苦樂。精研捨心。相續不斷。圓窮捨道。身心俱滅。心慮灰凝。經五百劫。是人既以生滅為因。不能發明不生滅性。初半劫滅。後半劫生。如是一類名無想天。

先心同前。但廣果天。令福德增盛。此天乃令捨定增盛。正因妄謂依此。可得涅槃。此兩天分歧之故也。首二句躡前心也。精研下三句。加功修因也。精

研者深搜細絕也。相續者勤勇無間也。圓窮者必求究竟也。身心三句定成剋果也。言在定中渾成。晦昧冥然一空。雖只言身心必兼滅界。正彼妄取。爲涅槃果也。經五百劫大劫也。自初生以至壽終。得此長時而已。是人下四句出其無常之故。正由向二種根本錯亂修習耳。初句明其錯依六識生死根本爲本修。因強令灰凝。次句明其反迷識精明元圓湛不生滅性而全不知用故也。末二句明始終皆墮無常。初半劫滅者。初生習定。半劫始滅想也。後半劫生者。報盡定銷。半劫復生想也。問身

界俱空。何異四空。答。出定則有故不同也。然亦但有身界。非並起於雜想耳。四天別相已竟。

卯二結不動純熟

阿難。此四勝流。一切世間諸苦樂境。所不能動。雖非無爲真不動地。有所得心。功用純熟。名爲四禪。同修雙捨。故二境莫動。溫陵曰。四禪不爲三災所動。名不動地。然彼器非真常情。俱生滅。雖非無爲真境。而有爲功用。至此已純熟矣。○問。不爲三災所動。何言器非真常。答。他經明此天天人生時。宮殿園林隨之而生。死時隨之而滅。但無總壞相耳。

又通論四禪。初禪其戒戒德增上。二禪喜俱光明增上。三禪樂俱淨樂增上。四禪捨俱而於中前三天福德增上。後一天捨定增上。此其別也。四勝流天已竟。

寅二五那含天。溫陵曰。第三果人斷欲界九品修惑盡。即生此天。不復欲界受生。資中曰。俱舍云。雜修靜慮有五品不同。故生五淨居天。雜修者。以有漏無漏間雜而修也。靜慮者。定慧均等之謂也。五品者。下中上上勝上極也。○五品五天。既皆從劣向勝。則五天按品分之。似亦無差。

又既有勝劣。豈不約斷惑之淺深而分居之。若是。則前四天似以次而斷本界四地之惑。第五天既名色究竟。似斷上無色界四地之惑。比量判之。以俟參考。既非決定。縱有小差。非過也。分

三卯一標聖果寄居

阿難。此中復有五不還天。於下界中九品習氣俱時滅盡。苦樂雙忘。下無卜居。故於捨心眾同分中安立居處。

溫陵曰。不復欲界受生。故曰不還。亦名五淨居。謂離欲淨身所居也。習氣。思惑也。與現行皆滅。故曰

俱盡。○齊此以上。是表聖人斷惑之事。明其有異四禪也。蓋凡夫伏惑而不能斷。此聖凡之分。下界即欲界也。習氣即思惑種子。思惑謂貪瞋癡慢。是任運而起。輕細之惑。非同分別中麤惑也。分八十一品斷之。蓋於三界九地。地各九品。今此九品。乃欲界五趣雜居地之九品。於上中下。復各分三天。上人間。經於七生。往返斷之。而言俱時滅盡。約最後一剎那斷盡。證三果也。齊此以下。乃是表五天寄居此地之由。明其有同四禪處也。伏問云。何故上下懸絕。偏居此地。答云。由彼欲界惑盡。麤苦已

除。三禪淨樂。又復不受。其所入定。復是苦樂雙忘。捨俱禪耳。夫苦忘。則五趣雜居地無下居處。樂忘。則三禪三地無下居處。以非其同分也。然既捨俱禪定。與此捨念清淨地。獨為同分。所以獨於此地。卜安處也。住此以斷七十二品最細貪癡慢。希成阿羅漢矣。

④二示五天別相。就分五。⑤一無煩天。

阿難。苦樂兩滅。鬪心不交。如是一類。名無煩天。

按五品。此天似在下品。亦似應斷離生喜樂地中。九品思惑也。鬪心即欣厭二心。蓋苦樂未忘時。則

厭苦欣樂交戰胷中故曰鬪心今已兩忘故曰不交盛熱曰煩亦狀其內心鬱陶熱中之象有鬪心者所不能免此方不交初得清涼故名無煩

辰二無熱天

機括獨行研交無地如是一類名無熱天

此天似當中品似應斷除定生喜樂地九品思惑也機即弩牙狀念之放也括即囊括狀念之收也放收亦起止也獨行言其惟一捨念或放起或收止更無餘念雜於其間到此全不見欣厭研交之地意表前此雖不研交猶見交地耳微煩曰熱并

熱亦無者捨念清淨既加勝則意地清涼了無熱惱矣

辰三善見天

十方世界妙見圓澄更無塵象一切沈垢如是一類名善見天

此天似當上品似應斷除離喜妙樂地九品思惑也十方世界即一大千之量也妙見即天眼也既與四禪同分天眼亦應同四禪見大千總相圓即滿大千也澄清徹也塵象約境言明其更無障隔之境也沈垢約心言明其更無留滯之念也若作

思惑而復言一切豈思惑至此天而即盡耶。名善見者表此天定體澄清善於鑑照矣。

辰四善現天

精見現前陶鑄無礙。如是一類名善現天。

此天似當上勝品似應斷除捨念清淨地九品思惑也。前天定體圓而定用未勝。此天體用兼勝。故首躡前天之妙體。次句發此天之勝用。陶鑄無礙者亦同摩醯首羅隨心造化一切萬物。如陶之燒瓦鑄之鎔金。得其自在。問聖人豈亦同魔所為。答既與同分亦當同具此能而已。豈並同其貪權妄

宰耶。名善現者表具變現之用耳。

辰五色究竟天

究竟羣幾窮色性性入無邊際如是一類名色究竟天。

此天似當土極品似應斷四空四地中三十六品思惑。問憑何度量此偏多斷答既名色究竟便以盡色為義而四空皆究竟離色故知然也。况準前皆重惑獨斷輕惑共斷今度末後最輕一天可共斷也。吳興曰究竟研窮之謂也。幾者動之微也。研窮多念至於一念故曰究竟羣幾以雜修五品初

用多念無漏熏多念有漏。乃至最後用一念無漏
熏一念有漏。名上極品。故俱舍云。成由一念雜。是
也。問。此豈不與子所說前少後多相違耶。答。此約
能斷之智。前繁後簡。我約所斷之惑。前重後輕。如
多念有漏。豈非重惑。故一天惟斷九品。後乃漸少。
豈不末後最輕。况輕惑復分多品。所以一天可獨
斷之也。窮色性性者。即岳師所謂心既熏多至少。
色亦窮麤至微。是也。言性性者。以凡外謂極微爲
色性。猶言微而復微也。入無邊際者。入四空邊際
也。色究竟者。色至此而淨盡無餘也。示五天別相

已竟。

○又土何即無漏不計即無計自其以欲

阿難。此不還天。彼諸四禪四位天王。獨有欽聞。不能
知見。如今世間曠野深山。聖道場地。皆阿羅漢所住
持故。世間麤人所不能見。

唯識謂二禪以上不分王臣。此言四王者。或推尊
上首。略似於王。餘亦不必如下界之臣。故亦可言
有王無臣也。有聞無知見者。斷惑與伏惑。無漏與
有漏。聖人與凡夫。麤細懸殊。故但仰嘉名。不知其
受用。不見其依正也。如今下取例人間也。聖道場

地如天台竹林等是也。雖言羅漢亦兼菩薩。如五
臺蛾眉亦但欽聞不知見也。因此疑五天似但居
廣果。方如聖寄人間。欽聞不見。若上下懸絕。何必
云此。况佛初只言此中而未言此上。猶可見也。正
分四禪已竟。

子二結屬色界

阿難。是十八天。獨行無交。未盡形累。自此已還。名爲
色界。

孤山曰。獨行無交。俱無情欲故。未盡形累。尚有色
質故。○又上句明所離。下句明所住。自此以還者。

自色究竟天以下。直至梵眾同一色界矣。四禪已
竟。

癸三四空。溫陵曰。自此而上。明無色界四天也。

無色者。無業果色。有定果色。依正皆然。乃滅身
歸無捨厭。天人雜處。其類不一。皆無色蘊也。四
天皆依偏空修進。初厭色依空。二厭空依識。三
入善色空識三都滅。而依識性。四依識性以滅窮研
善。而不得真滅。是皆有爲增上善果。未出輪迴。不
成聖道者也。○此中盡色趣空。凡夫是其正居。
定性聲聞寄居。而異計外道雜處也。分五科。子

一標歧除聖

復次阿難。從是有頂色邊際中。其間復有二種歧路。若於捨心發明智慧。慧光圓通。便出塵界。成阿羅漢。入菩薩乘。如是一類。名爲回心大阿羅漢。

溫陵曰。色竟天居。有色頂。與無色鄰。名色邊際。四禪皆依捨念修定。此言捨心。指有頂因心也。吳興曰。色究竟天第三果。人根有利鈍。故分二路。其利根者。發無漏智。斷盡修惑。卽出三界。其鈍根者。復由定心。欣上厭下。生無色界。○智慧卽人空智。思惑盡而空智滿。名慧光圓通。成阿羅漢。卽出三界。

入菩薩乘。則復離單空。下結回心有二意。一約回心羅漢。則回其欣上厭下之心。而頓出三界。二約回心菩薩。則回其捨大取小之心。而速入大乘。然此之一類。元是不定性人。而又根利者也。反顯定性而又鈍根者。方入四空耳。此亦順序而談。故就便直約色究竟人。說其入四空天。其實凡夫廣果外道。無想俱與空鄰。俱可上入四天。請觀後出墜聖凡。其意可見。

①二正列四天。分四。②一空無邊處天。

若在捨心捨厭成就。覺身爲礙。銷礙入空。如是一類。

名為空處。

首二句躡前天。次二句明本天。溫陵曰。厭已形礙。堅修空觀。滅身歸無。即厭色依空者也。名空處定。故報生空處也。長水曰。捨心有二。一者若於有頂。用無漏道斷惑入空。即樂定那含也。二者若於廣果。用有漏道伏惑入空。即凡夫外道也。

丑二識無邊處天

諸礙既銷。無礙無滅。其中惟留阿賴耶識。全於末那。半分微細。如是一類。名為識處。

首句躡前天果相。次句以下。即本天功行果相。溫

陵曰。諸礙既銷而無。則不依於色。無礙之無亦滅。則不依於空。惟留阿賴末那。即厭空依識者也。名識處定。故報生識處。賴耶第八識。末那第七識也。而末那所緣色空識三。此位厭色空而依識。則色空羸緣已無。故惟全半分微細也。○問。按惟識末那。不緣外境。但內執八識。見分為我。環師何謂亦緣色空。答。七緣色空。固無此理。但既內執。賴耶為我。亦任運外執。色為他。所以色空若在全分末那。俱在今色空既盡。故惟半分末那入微細也。問。末那賴耶。羅漢未了。凡外那含。何以知之。答。此自如

來明眼了見與之作名。非許彼知也。在彼固自以爲離色空卽性真也。迷同無想。法華云。眾生住於諸地。惟有如來如實知之是也。

⑤三無所有處天

空色既亡。識心都滅。十方寂然。迥無攸往。如是一類名無所有處。

首句躡前天果。次句下本天因果。識心卽前末那。賴耶而言都滅者。憑深定力。二識現行俱伏不行。例如無想伏六現耳。彼伏五百劫。此伏六萬劫。問現行何狀。滅之何如。答。七緣第八。能所歷然。名爲

現行。卽是前天。更進深定。能所緣息。暫名都滅。卽是此天。故知此滅非如羅漢種現俱斷之謂也。寂無攸往者。滅識定中所證境界。廓然冥然。不復能前進矣。此外道味爲冥諦之處也。末句命名。謂色空識三者皆無所有也。

⑥四非非想處天

識性不動。以滅窮研。於無盡中。發宣盡性。如存不存。若盡非盡。如是一類。名爲非非想處。

環師見此言識性不動。故說前天方亡。識心未亡。識性不審。心性何分。至此又釋識性爲幽本。亦不

審何爲幽本。若以識心爲現行識性爲種子。則似理通。而種子眠伏藏識。誠爲幽本。不動者。以凡外未秉佛斷種法門。那含未盡思惑。故皆覺其堅確。不可動搖。以滅窮研者。強憑滅定之力。窮之欲盡。研之欲透也。下二句判決其卒不可盡。有二意。若約賴耶本體。卽是藏性。則凡聖皆無可盡之理。若約種子。則凡外旣無斷法。終不可盡。那含復是鈍根。亦非盡時。而於此天初心。皆強以發宣欲盡其性。不可得也。以上皆是生此天之因。卽所用功力也。次下二句。方是住此天之果。蓋於二識如殘燈。

然半滅半明而已。良以滅定所逼。故如存不存。似燈半滅也。種體莫動。故若盡非盡。似燈半明也。末後環師承如存不存。以結非想。承若盡非盡。以結非非想。得其語脈矣。蓋非想卽非有想。非非想卽非無想耳。正列四天已竟。

合子三聖凡出墜

此等窮空。不盡空理。從不還天聖道窮者。如是一類。名不迴心。鈍阿羅漢。若從無想諸外道。天窮空不歸。迷漏無聞。便入輪轉。

此科專明住無想者。八萬劫滿。聖類卽出三界。凡

類卽墜輪迴各有終相而已舊註全不達此故羅漢仍作那含說後半但遮無想了無關要無謂之甚也請詳今解首二句通判無色渾包聖凡此卽非想等卽前三窮空者初天窮色令銷二天窮空令無三天窮識令滅四天窮性令盡蓋前二窮境後二窮心欲令心境俱空故總謂窮空不盡空理者凡外未了人空之理小聖不達法空之理何況圓頓之旨心境本空豈待銷滅故總斷其不了耳向下方分言聖凡出墜不同言彼住非想者若元從五天修習聖道而來此之一類八萬劫滿思惑

斷盡卽出三界成阿羅漢而言不同心者亦有二意若追過去乃責其不於色頂早回欣厭之心速成羅漢若按未來乃明其必且不回趣空之心向菩薩乘以彼是定性聲聞非前不定性矣又言其鈍者以彼備歷四天比前利根者多修二十萬劫故也問前於色頂已判思惑斷盡不審斯人在四空中何所修斷答前約利根鈍豈能同鈍根在五天前四斷惑同於利根至第五天不回欣厭之心但加功銷礙求生四空後半之惑期於彼天斷之則四空四地應於每地各斷九品故至非想劫

滿方盡也。準此則上極一品當連色頂通該五天。比度應然。再俟參考。此明聖出已竟。向下方明凡墜。言彼住非想者。若元從無想廣果諸天。但惟修習有漏禪定窮空而來者。則八萬劫滿無所歸托。卽當下墜入輪迴矣。問。後經謂無想妄執涅槃。而臨終謗佛墮獄。今何許至非想答。岳師正因此惑而謂不來。不知後經所云。但時間或有之。而根性萬殊。豈箇箇皆然耶。問。佛云諸外道天。何知亦該廣果。答。尋常對佛天乘爲內教。則無想獨爲外道。今對佛小乘爲內教。故並呼諸天皆外道也。云不

歸者。言其一味窮空。更不同心歸順聖乘。至此力竭途窮。無所歸托。只得下墜。又言迷漏無聞者。出其由過以警後人也。言彼特因迷有漏。因作無爲解。闕於多聞。但勤小行之故。所以至此無歸而直墮也。由是而知。上言不同心鈍羅漢者。亦出過以示警也。言彼特因不早回心。以致遲鈍。經久方成。此意詳味之。

子四通分凡聖

阿難。是諸天上各各天人。則是凡夫業果酬答。答盡入輪。彼之天王。卽是菩薩遊三摩地。漸次增進。回向

聖倫所修行路。前科但判非想聖凡終盡之事。此則通判三界現住天人孰凡孰聖。合是諸天總結。宜居下科之後。通前總結科中。誤居此耳。天人謂臣民也。業果酬答者。十善入定為實功業。而六欲四禪之果。所以酬答之也。答盡入輪者。即永嘉所謂勢力盡。箭還墜也。問。上界無惡。何亦有直墮三塗者。答。藏識雜種。遠劫不忘。次第而熟。不能逾越。今天福報終。隨彼熟種。任運而墮。豈揀三塗。此如來所以苦勸念佛。以橫出也。漸增回聖。寄修進也。然以菩薩位配

諸天王。諸經約教不同。名位參差。不敢詳定。環師引華嚴三地方配天王。亦大略而已。予記天台配詳。再容考定。

五結屬無色

阿難。是四空天。身心滅盡。定性現前。無業果色。從此逮終。名無色界。

初二天全無身境。故曰身滅。後二天七八現行俱伏不行。故曰心滅盡也。定性現前者。約在定時有定果色。即則師引顯揚論說。為定自在所生色。蓋隨化依正。自在受用矣。無業果色者。約出定時身

心俱寂。依正皆空。聖眼觀之。三尺識神。似中有也。從此逮終者。從初天至四天也。結名無色者。但憑定力。二十萬劫。暫無依正。非真蘊空。永絕業果。正列諸天已竟。

二通前總結

此皆不了妙覺明心。積妄發生。妄有三界。中間妄隨七趣沈溺。補特伽羅各從其類。

此自六欲以至非想通結之也。妙覺明心。即近具根中。遠包萬法者也。本無生死識心。曰妙。本無冥頑色空。曰覺。本無無明惑障。曰明。現具而不自見。

故曰不了。積妄二句。言長劫執著取捨。故三界不成。實有長眠大夢也。中間二句。以此為結。諸天故言。諸天雖浪施功力。特未明心。故終不免同溺生死。同名七趣。甚憐惜之。以示警也。末二句。明分類之由。補特伽羅。此云數取趣。即中有也。以能數數受生。取於諸趣。故命斯名。蓋言諸天中有身。各隨己業同類受生。名為一聚。故文中每言如是一類也。諸天趣已竟。

辛七脩羅趣。按佛序談七趣。皆從劣向勝。此趣

具有勝劣。四趣分攝。故居於此。按本經所判同

分但空水天處而已。岳師引阿含謂南洲金剛
 山中有脩羅宮治六千由旬欄楯行樹等。然一
 日一夜三時受苦。苦具自來入其宮中。予亦藏
 中屢見之。恐是乘通入空者。亦同日遊虛空暮
 受歸此宿耳。不然應與下劣同類散處地上者也。
 尚當闕之以俟考證。分二。⑤一總標名數。
 復次阿難。是三界中。復有四種阿脩羅類。

以是俱攝。故渾標三界。實但居於欲界。環師以非
 天譯名。謂其多瞋。有天福而無天行。亦云無端正。
 以夫醜婦美。從男受稱。亦云無酒。以瞋無和氣。任

釀不成。四類。下文自分之。

⑥二別釋趣攝。分四。⑦一卵生鬼攝。

若於鬼道。以護法力。乘通入空。此阿脩羅從卵而生。

鬼趣所攝。

鬼道是此類前因。言彼元從鬼趣發心。護經呪禪
 戒等皆名護法。所生福力升此趣中。乘神通入空
 界居之。似與三夜。又天為鄰。卵生飛空。因果類鬼
 故屬鬼攝也。

⑧二胎生人攝。

若於天中降德。貶墜其所。卜居鄰於日月。此阿脩羅

從胎而出。人趣所攝。其過。或天福已盡。俱是降德。貶墜是果。即沈此趣。天中。是其前身也。降德是因。言在天中。或有損德之過。或天福已盡。俱是降德。貶墜是果。即沈此趣。胎生類人。故人趣攝。

姪 癸 三化生天攝

有脩羅王。執持世界。力洞無畏。能與梵王及天帝釋。四天爭權。此阿脩羅。因變化有天趣所攝。

亦云脩羅所罰。其意可見。但其專權不及諸天。故每怒而爭之。洞通也。徹也。力洞無畏者。言其威力。

通徹諸天。無所恐怖也。經稱化身十六萬八千由旬。手撼須彌。諸天震恐。帝釋四天常與戰鬥。今言梵王亦爭者。帝釋或不勝時。則梵天以下俱助力也。荆溪謂法華四類。是此一類無疑矣。化生福力俱等於天。故天趣攝也。此趣獨不言其佳處。既勝前趣。似應更居於上。然終未聞脩羅鄰於忉利。恐與前趣同居。此或是脩羅王而前。乃脩羅眾耳。再俟考定。

癸 四濕生畜攝

阿難。別有一分下劣脩羅。生大海心。沈水穴口。日遊。

虛空暮歸水宿。此阿脩羅因濕氣有畜生趣攝。

海心水口者。子閱起世經言。須彌入水八萬四千

由旬。脩羅分四級居。即此類也。生居劣下。故以畜

攝。餘意可知。備明諸趣已竟。

前已二結妄勸離。所以備明諸趣者。意正在此。分

有身三。庚一藥病雙舉。七趣皆病。而此經大定是藥。

如來所以深明病態者。意在激其速進藥也。又

禁三。辛一總舉妄病。

阿難如是地獄餓鬼畜生人及神仙天洎脩羅。精研

七趣。皆是昏沈諸有為相。妄想受生。妄想隨業。於妙

圓明無作本心。皆如空華。元無所著。但一虛妄。更無

根緒。

精謂詳熟。研謂窮究。蓋升沈往復百千萬迴。不知

出要故也。皆是下出其病態昏沈惑也。有為業也。

受生隨業果也。所謂惑業苦三。如惡義聚也。於妙

下。總明其妄。先舉真心以反顯之。業果不縛曰妙。

空有不墮曰圓。惑障不覆曰明。不由取捨修證曰

真無作。此即人人本有妙心。七趣在此心中。如空華

在太虛中。豈有毫末住著。豈有根蒂頭緒之可得

哉。

辛二指病深根

阿難此等眾生不識本心受此輪迴經無量劫不得
眞淨皆由隨順殺盜婬故反此三種又則出生無殺
盜婬有名鬼倫無名天趣有無相傾起輪迴性

溫陵曰前問妙心徧圓何有獄鬼人天等道故此
結示由殺盜婬三爲根本也○上言無根緒而此
又指病根者蓋妄雖無體起固無因而妄理相應
續非無故故復指也不識下先牒三道之相續本
心卽上科妙心不識卽惑道也受此下卽承爲業
果三道所輪不得眞淨者言欲界固不淨而上界

離欲離色自謂已淨矣而無奈隨眠畢竟非眞淨
也皆由下正指病根言隨順卽成三惡反之則成
三善正皆是三道相緒之病根也問三善何爲病
根答因回向三有同障出要也有名四句正表其
同是繫三界之根本也有之而成三惡固是鬼倫
攝三塗也無之而成三善亦但天趣同人仙也脩
羅隨攝分之傾卽奪也奪有成無從下升上奪無
成有從上墜下互奪不已善惡俱無出期故曰起
尚輪迴性也

辛三定藥能除

若得妙發三摩提者。則妙常寂。有無二無。無二亦滅。尚無不殺不偷不姪。云何更隨殺盜姪事。

當知詳敘七趣。揭露病根。全為此科勸修大定也。妙三摩提者。剋體對機。卽耳根圓通也。妙常寂者。聞性三德相也。妙卽圓通。二真實常卽常真實寂。卽自性本定也。又妙則本無七趣繫縛。常則本無七趣生滅。寂則本無七趣流轉。故能反聞常住此性者。則有無云云。有卽三惡。無卽三善。二俱遠離。曰有無二無。此先得人空。出三界也。無二卽小乘涅槃。此更復滅成法解脫。越二乘也。所謂忽然超

出世。出世間。圓師亦謂雙超生死涅槃。末二句。猶言輕病尚無。何況重病。圓師復補云。尚無無二。云何隨二亦好。大抵深激其修大定也。藥病雙舉。已竟。

庚二同別俱妄

阿難。不斷三業。各各有私。因各各私。眾私同分。非無定處。自妄發生。生妄無因。無可尋究。因各亦無所歸。溫陵曰。前問地獄爲有定處。爲復自然。彼彼發業。各各私受。故此牒答。三業卽殺盜姪也。據此。是通結七趣。不斷二字。應兼有無。前問處。但是疑受果。

報時同受耶私受耶同受則同分之地其居之私受反此今佛結首二句明造業各私也次二句明受報有同分地也未三句總結其徹底虛妄而言自妄發生者不從心外也生妄無因者亦無初相也無可尋究者畢竟無體也

庚三正勸須除三辛一欲修須除

汝勸修行欲得菩提要除三惑

勸勉也奮力之意三惡三善總皆是業而由不達此三為繫縛之本障智之端故呼為三惑除者不但只除有三而無三亦除之也

辛一二不除必墮

不盡三惑縱得神通皆是世間有為功用習氣不滅落於魔道

除世惡而不除世善則對待不盡縱得神通者仙天之類也伏現行而不除種子遇緣復起則終落魔道

辛三增僞自取

雖欲除妄倍加虛僞如來說為可哀憐者汝妄自造非菩提咎。非菩提咎。如各自謂得無上道實皆假世智以倍加虛僞者。如各自謂得無上道實皆假世智以

妄研乘神通而造業。違遠圓通。背涅槃城。枉費功
非力。翻成惡因。故如來深憫之也。此結似但勸界內。
而後文二乘亦未出五魔。當亦兼勸之也。復言汝
妄自造非菩提咎者。歸初問也。阿難初問佛體真
實。云何復有諸趣。故明咎因自造。非佛體咎。佛體
卽菩提也。所以教其惟止自造。莫咎菩提也。結妄
勸離已竟。

三判決邪正

作是說者。名爲正說。若他說者。卽魔王說。
此雖欲其總不謬於七趣全文。而尤重結妄勸離。

惟許必結妄而必勸離者。乃真佛說。如讚殺盜姪
而言無礙。勸住三有而謂真實。卽皆魔語耳。深警
其著眼辨識。而亦應速捨以修三摩提矣。談七趣
勸離以警淹留。大科已竟。
大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十五

認賊爲子。或汝陰魔者。色陰中十種。方是初心自現。尙無外魔。故言汝陰魔也。受中十種。已召外魔。然且潛入身中。而魔未現身。想中十種。方有天魔鬼神魑魅。若不聞知。則認賊爲子。在所不免。或自任爲聖。或認魔爲聖。皆名認賊爲子。

⑤ 二略示後二心見魔相

又復於中得少爲足。如第四禪無聞比丘。妄言證聖。天報已畢。衰相現前。謗阿羅漢身。遭後有墮阿鼻獄。行陰所發十種心魔。識陰所發十種見魔。皆無外

境。但是自心邪見。得少爲足。四禪等者。舉一以例本餘也。無聞者。因其但修無想。不務多聞。故自誤不覺。阿羅漢遭後有者。環師謂謗佛妄說。羅漢不受。後有因此墜墮也。據見魔中有無學羅漢。但其魔事輕微。故召告單舉有學。以並攝之也。

⑥ 三勅聽許說

汝應諦聽。吾今爲汝子細分別。不但分別。而更許子細者。以魔相幽微難見。一以魔害酷烈難堪。故勞真慈如此也。普告魔境當識已竟。

阿難起立并其會中同有學者歡喜頂禮伏聽慈誨

阿難起立并其會中同有學者歡喜頂禮伏聽慈誨

聞害悚動承慈感激見許歡喜故起拜領

謂動魔之由及成害之由又二庚一驚動諸魔

由定二辛一推真妄生滅相關若無相關則真

定不驚妄魔矣又四壬一先明本覺同佛

佛告阿難及諸大眾汝等當知有漏世界十二類生

本覺妙明覺圓心體與十方佛無二無別

本有之覺圓故同佛徧在諸佛心中如千燈共室

不同則不圓不圓則不同也溫陵曰覺圓心體所

謂真元是也

○壬二次示妄生空界又二○癸一迷妄有虛空

由汝妄想迷理為咎癡愛發生生發徧迷故有空性

妄想通舉本末無明迷理為咎即根本無明所謂

迷真也癡即業相愛即轉相所謂執似也末二句

言境界相發先將全法界俱迷為頑空也

○癸二依空立世界

化迷不息有世界生則此十方微塵國土非無漏者

皆是迷頑妄想安立

首二句。即空晦暗中結暗為色。則此下總明其依
妄立也。非無漏者。明簡方便實報。偏取同居。為其
動魔也。故岳師並推振裂者。不必然也。妄想總體
迷頑。二功能也。迷則能生有情見分。頑則能生無
情相分。故皆彼立也。

⑤三比沉空界微茫

當知虛空生汝心。內猶如片雲點太清裏。况諸世界
在虛空耶。

溫陵曰。空生大覺中。如海一漚發。又喻片雲。以明
世界虛幻微茫。易以消殞矣。

⑥四歸元必壞空界

汝等一人發真歸元。此十方空皆悉銷殞。云何空中
所有國土而不振裂。

發真歸元者。言住大定。入圓通者。真顯妄破。歸前
無二本心也。空銷殞者。應念將化。無上知覺也。國
土振裂者。內動外感。凡事皆然。况大定乎。問。凡聖
各皆萬法一心。彼此無干。故諸佛成道。生界依然。
今一人歸元。何干眾界而振裂耶。既能振裂。何不
俱銷。願請決疑答。凡聖同一法界。非自非他。非離
非即。譬如千燈共室。正同處時。雖各有照。而滿室

之光誰能分其彼此耶。若忽一燈出室。雖與諸燈無干。正當出時。諸光豈不悉成搖動。既出之後。諸燈依舊無干。詳之可了。推真妄生滅相關已竟。

④辛二示大定致魔之相。分四。⑤一定合聖流。

汝輩修禪。飾三摩地。十方菩薩及諸無漏。大阿羅漢。心精通。昭當處湛然。

飾嚴護也。行人於行住坐臥中。或反聞。或休歇。住此理中。不昧不斷。毫髮無滲漏處。下言諸聖心通。昭者。以聖凡元一法界。特凡迷馳。擾別成邪。聚不隔而隔。今一旦悟後歸元。故不離當處。一念不生。

與諸聖心泯同一際。湛然虛明。無別無二。

⑥壬二諸有壞動。

一切魔王及與鬼神。諸凡夫天。見其宮殿無故崩裂。大地振坼。水陸飛騰。無不驚懼。

魔王攝臣民。故言一切。凡天當兼外道。大地水陸飛騰。當兼人畜。凡在三界。自天以及諸畜。不求出要。耽戀諸有者。盡屬魔所攝持。故安危事同。無不驚懼。

⑦壬三諸魔不容。又爲二。⑧癸一先除凡愚訛謬。

凡夫昏暗。不覺遷訛。

此凡夫單指人言。昏暗者謂不具五通也。不覺者謂不能覺知。是行人入定將證之故。遷訛者言彼見大地動搖。房屋崩壞。或訛言陰陽失度。或謬傳神驚動目等也。

癸二後示魔通必知

彼等咸得五種神通。惟除漏盡。戀此塵勞。如何令汝摧裂其處。

惟除漏盡者。六通中但未證乎漏盡。一通也。夫五通既具。必知是汝定力所為。既戀塵勞。必護所居之處。故決定不容也。

壬四故來惱亂

是故鬼神及諸天魔魍魎妖精。於三昧時。僉來惱汝。僉同也。動雖徧界。獨魔偏重。故惟彼眾同來惱亂。意欲破其禪定。彼始安也。驚動諸魔。由定科已竟。庚二成就破亂由迷。分爲三。辛一分客主而推。破亂又三。壬一示喻客不成害。

然彼諸魔雖有大怒。彼塵勞內。汝妙覺中。如風吹光。如刀斷水。了不相觸。汝如沸湯。彼如堅冰。暖氣漸鄰。不日消殞。徒恃神力。但爲其客。

彼在塵勞。縱有神通。殊爲渺小。此居妙覺。則湛然。

空廓周徧十方。故如風三句。喻彼無傷於汝也。汝不如四句。喻汝反消於彼也。蓋魔之擾定。遠望分明。近反不見。故遠處發。噴近漸恐怖。所以如暖消冰也。末二句。出其深故。良由彼雖憑仗神通。而實勞擾無停。暫留不住。故但為客。

⑤二正推迷亂由主

成就破亂。由汝心中五陰主人。主人若迷。客得其便。五陰主人。則節定者。當人自己。不可定其真妄。雖離真無體。而尚在五陰。亦非即真也。大抵魔擾行人。如賊劫主。若主人深居不動。賊乃莫測。愈近愈

恐。俗云強賊怕弱主。以是退散者多。若或主人自守不定。驚慌出走。為賊所執。方得其便。此意若以法一一對喻思之。足知患在主也。

⑥辛二約悟迷而示勝敗。分二。⑦一悟則必能超。⑧勝。又為之。⑨一直斷無奈。

當處禪那。覺悟無惑。則彼魔事無奈。汝何。

禪那。指人言。即上五陰主人在禪定者也。覺悟無惑者。了知如上所云。彼無傷我。我能銷彼。又達我主彼客。彼怖我安。由是一心不動。於彼善惡境界。不欣不怖。不愛不憎。但惟照理。一切不顧。所謂山

鬼伎倆有盡。我之不採無窮。則彼魔事真無可奈何矣。

癸二示其所由

陰消入明。則彼羣邪感受幽氣。明能破暗。近自消殞。此表其無奈之故。由以明而消暗也。毗盧遮那。此云光明徧一切處。眾生本亦同此。但爲五陰重重覆之。全成暗昧。若陰未消時。與魔同分在幽暗中。故魔可見可擾。今禪定得力。陰漸消而明漸發。諸魔受幽氣者。漸與光明隔別。如梟入曉。羅義向陽。尙不可見。豈能肆擾。故必至於消殞矣。

癸三總結必祛

如何敢留擾亂禪定。
無言其必喪魄而去矣。

壬二迷則必成敗墮

若不明悟。被陰所迷。則汝阿難必爲魔子。成就魔人。不明悟者。不能如上覺悟也。被陰所迷者。於彼虛幻境界。欣怖憎愛。亡失照理。正念墮爲彼類無疑矣。所以深警之也。約迷悟而示勝敗已竟。

源聖 辛三舉前墮而較淺深。前墮者。最初墮婬室也。

威聖 分二 壬一示墮婬害淺

如摩登伽殊為眇劣。彼惟呪汝破佛律儀。八萬行中。祇毀一戒。心清淨故。尚未淪溺。

孤山曰。以姪女比天魔人眇劣也。以一戒比全身事眇劣也。舉劣況勝。勸彼深防。初果道共戒力。自然無犯。故曰心清淨等也。

○壬二示墮魔害深

此乃墮汝寶覺全身。如宰臣家忽逢籍沒。宛轉零落。無可哀救。

墮壞也。壞全身者。不但壞盡道果。亦且入無間獄。豈不與宰臣貴鄰天子。遭籍沒則不但喪盡官位。

也。且不免刑律者。事相類哉。是宜警懼而慎察識矣。孤山曰。籍沒漢書除其屬籍是也。標示動成二由科已竟。

○己二詳分五魔境相。夫上科知動魔由於定切。

則於魔之發端。不驚而預防無患。知成亂由於主迷。則於魔之究竟不動。而自守惟堅。然而所現境相多端。不詳剖析。未必其不迷也。故今詳與分辨之。就分為五。○庚一色陰魔相。謂當色陰。

將破未破之際。有此等境。應當了知。又分三。○辛一具示始終。色陰未開為始。既開為終。各有境。

相。今先令其識此兩頭境相。而次方詳列中間也。又二。⑤一始修未破區宇。又爲三。⑥一銷念工夫。

阿難當知。汝坐道場。銷落諸念。其念若盡。則諸離念一切精明。動靜不移。憶忘如一。坐道場有二。一兼事道場。卽七卷中土壇鏡像等端坐於中。以習反聞正定是也。二惟理道場。則不假壇等。不局身坐。但取前詳釋聞中境界爲道場。以一切時中四威儀內反聞專注爲坐道場。銷落諸念。不同徑直止念。此但專務反聞而萬念自銷。

也。功淺未必念盡。功深自然念盡耳。則諸離念者。卽起信所謂心體離念等虛空界也。一切精明者。得常不昧。念頭入手之意。非發光之謂也。又銷念卽寂寂精明。卽惺惺耳。注聞本不注境。故境之動靜安能移之。聞性無干意識。故識之憶忘安能變之。且識忽起而爲憶也。如影現鏡中。曾不障於鏡也。識忽滅而爲忘也。如影滅鏡內。而鏡體愈如故也。此正禪家打成一片時節矣。

⑦二在定相狀

當住此處。入三摩地。如明目人處大幽暗。

此處者。卽銷念精明。惺寂雙流境中也。三摩地。卽耳門圓照三昧定成之號也。由上功夫入手。故三昧現前。名爲入也。如明下狀。其在定境界也。散心但對目前現境。惟覺一區光明。曾不覺知餘處皆暗。譬如黑夜對一室燈光。而室外無邊昏黑也。今一旦不顧目前現境。專注聞中無邊法界。此定成就。則現境都失。方覺十方悉皆黑暗。譬如吹滅室燈。室也沒了。通天徹地。渾成黑暗。故曰如明目人處大幽暗也。龍潭吹燈發明德山。正令入此三昧耳。問尋常說本心現有照體。明踰日月。何得有此

黑暗。答照體固自不減。黑暗亦自非無。例如經初所云。此但無明見何虧損。問此暗何緣而有耶。答眾生本性與遮那無二。光明徧一切處。猶如醒人無不明了。從本以來。具足有五陰無明。蓋覆之盡。法界俱成暗相。如醒人被昏沈壓覆。故全成昏昧。至於目前朗見山河等境。乃無明幻出。能見所見。皆無明所爲。如二卷所明顛倒見妄也。譬如醒人被昏沈逼壓。起種種夢。自謂所見分明。而實居黑暗之中。若但取目前所見山河分明不昧。遂謂真實光明。何得聚見於眼。開眼則明。合眼則暗。見不

脫於根塵。光全居於黑暗。執之爲實。何有悟期。何以故。以尙不覺全在陰覆之中。何緣而有開時耶。如夢中人不知是夢。但見目前明朗。謂爲實明。了無迷悶。全不覺在昏沈黑暗之中。豈有醒夢之時耶。故今入三摩地者。要須頓捨目前幻身幻境。絲毫不緣。努力反聞。當在此中。方覺無邊黑暗。故如明目人處大幽暗也。卽同夢中人覺知是夢。捨彼夢境。不復更緣。努力求醒。方覺昏沈黑暗。覆壓迷悶也。以法對夢。一一可了。

癸三結成區宇

精性妙淨。心未發光。此則名爲色陰區宇。

離念自體。精而不雜。曰精性。迴脫根塵。中道自在。曰妙。雙超空有不染二邊。曰淨。心未發光者。色陰未開。心光未洩。無邊幽暗。虛靜而已。問。旣曰脫根塵。超空有何。又幽暗而未發光乎。答。此但解空了性。循中入定。初心定力所使。非是開證之境。故正在幽暗之中。然定境虛融。亦在妙處。行人不識取著。無進禪家謂之墮一色邊。彷彿在茲也。末二句言正在色陰之內。如暗室區覆。牆宇局滯也。達此豈肯生住著哉。

⑤二終破顯露妄源

若目明朗十方洞開無復幽黯名色陰盡是人則能超越劫濁觀其所由堅固妄想以爲其本。

首二句言心光發越不用肉眼十方洞照而前之黑暗如風約雲開內徹五臟百骸外徹山河大地天上人間悉如指掌雖未至三千圓鑑亦應洞達一界或至小千等以佛未的實格量不敢定耳名色陰盡者如五重衣服初脫最上一重也問諸色尚見何以言盡答圓融中道豈盡色成空耶但盡陰不蓋覆而已良由真心元能隨緣現色而色不

異心本自明徹如珠有光還照珠體但緣無始迷己爲物徧成障隔又認物爲己而聚見於眼是以永沈黑暗盡失其徧界之明豈惟不知本明兼亦不覺現暗今緣奢摩他中開示四科七大元一藏心各各自知心徧十方彼時有學者尚屬比量而知方以覺得現暗未能現量而見豈卽親證本明到此躡解成行入三摩地於幽暗中忍住一番功夫到日忽爾色陰雲開親證本明一切堅頑暗昧根塵皆如琉璃內外瑩徹且不聚見於眼而心體周徧無復遠近皆如目前是之謂色陰盡豈壞色

成空者可比其萬一哉。常途劫濁以人壽百歲時
運入劫濁。總統五濁。名爲惡世。今此自晦昧爲空
結暗爲色。卽入劫濁。無量劫來。長眠黑暗。生死之
中。然此濁體全依色陰幽暗爲之。離彼色陰畢竟
無體。故今色陰盡時。晦昧卽開。故曰超劫濁也。觀
其所由。如伐樹者去其覆土。方以見根。今劫濁旣
開。觀見色陰之由。自然之理也。堅固妄想者。堅執
固結。妄情癡想也。於外四大堅執爲心外實有。於
內四大堅執爲心所住處。由是固結不解。成此色
陰黑暗之體也。佛後自釋。惟約身言者。且圖自身

親切。容易覺知而已。其實十一色法俱是色陰。皆
屬堅固妄想。前偈云。想澄成國土。知覺乃眾生。足
可證之。然佛雖就身發明。尙欲其察近而悟遠。觸
類而引伸。不然。若但色陰惟局一身。則色陰盡時。
應只說言身中朗徹。何若十方洞開乎。準此。餘四
陰體皆有言近指遠之意。方顯一一徧周。乎前七
大也。此雖談魔。而修進下手之旨存。故詳釋之。幸
勿厭繁也。具示始終已竟。

①辛二中間十境中間者。卽色陰將破未破中間。
所謂交互之處也。良以藏心統含四土。不離當

處不越毫端。祇因色陰所覆。豈惟不見上三。而於同居一土。現前朗見能幾何哉。剋論現見。特塵刹中一刹。一刹中一界。一界中一洲。一洲中一國。一國中一邑。卽於一邑之中。亦但於所住所到之處。一區之明而已。一區之外。悉皆不見。既皆不見。悉是黑暗之境。然此黑暗中。一國一刹。乃至塵刹四土。無不包含。今入定者。既復捨彼一區之明。而全處無邊之暗。當色陰未開之際。反聞逼拶之深。心光所流。或近徹身境。或遠照十方。或淺射同居。或深臻三土。所謂忽遠忽

近。乍淺乍深。皆色陰將開之前兆。暫爾非常有此十相。行人於此。作證不作證。間魔佛異路。可不戒慎。而加察哉。就分十。①一身能出礙

阿難。當在此中。精研妙明。四大不織。少選之間。身能出礙。此名精明流溢前境。斯但功用暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

此中者。卽前惺寂雙流。境心不擾之中。亦卽幽暗之中。後凡言此中。皆卽此中。妙明卽指聞性。精研卽反聞時。著力深窮也。如禪家所謂著些精彩。揆排將去也。四大不止說身。內外俱該。以此說流溢

前境非談內徹也。不織者境界虛融如雲如影不復密織堅實也。少選者不多時也。身能出礙者偶爾透過牆壁豁然無礙也。然上句言少選者正說此境但暫時如此非常能也。此名下判其名合詳聖其義精明指心光而言流溢者融洩之意前境即目前堅礙之境也。蓋真心虛融光寂少有發洩於境即得虛豁無礙斯但下斷其故而明其不久功用暫得者明其特因精研功夫逼拶之極偶令心光洩露暫得前境虛融隨即失之非爲聖證者非同聖人證果一得永得也不作聖心者言行人遇

此知是功用偶然略不掛意如近世悟人云上得秦公嶺望見四部洲從他四部洲依然顧話頭是也。名善境界言此亦足驗功夫得力心妙非虛可增信心可誘精進亦是過去宿習善根發相未來入位開心先兆誠是善祥境界本無過咎也。若作聖解者言行人若無見識及缺涵養遇此一境輒起證聖之解即受羣邪者言魔得其便將進欺誑漸成大害至不可救矣。從斯但下數句之意後皆倣此說之。

壬二內徹拾蟲

阿難復以此心精研妙明。其身內徹。是人忽然於其
身內拾出蟻蚋。身相宛然。亦無傷毀。此名精明流溢
形體。斯但精行暫得如是。非為聖證。不作聖心。名善
境界。若作聖解。即受羣邪。

首二句同前。內徹者。心光忽照。身內五臟開明。如
揭蓋覆。親見蟻蚋。以手拾出。身無傷毀。流溢同前。
但內融形體為異。斯但下意皆同前。

⑤三聞空說法

又以此心內外精研。其時魂魄意志精神。除執受身
餘皆涉入。互為賓主。忽於空中聞說法聲。或聞十方

同敷密義。此名精魄遞相離合。成就善種。暫得如是。
非為聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。即受羣邪。
首二句環師所謂前之精研。初能外虛。次能內徹。
此復內外精研俱虛徹是也。醫經謂魂藏於肝。魄
藏於肺。意藏於脾。志藏於膽。或曰左腎。再俟考證。
精藏於腎。神藏於心。除執受身者。除彼身形安然。
不遷改也。餘皆涉入者。即環師所謂魂魄等皆失。
故常遞互相涉是也。互為賓主者。岳師所謂餘五
入魂。則魂為主。餘為賓。乃至入神。則神為主。而餘
亦為賓是也。聞空中說法者。賓聞主說也。聞十方

同敷者。主聞賓說也。遞相離合者。岳師謂精離本位而合於魂。或魂離本位而合於精。等是也。蓋離卽失本位。合卽入他位。成就善種者。卽環師所謂夙昔聞熏。自能發揮而有所聞也。今夫刻意凝神。討論之極。則奇文麗藻。未嘗經意。往往煥然得於夢寐。則精神激發。神者偶現。類可知也。愚謂五臟內境也。空中十方。外境也。由功夫內外精研。故內外合一。而說聽交互。周而徧滿也。餘皆同上可知。此上三科。皆近徹身境也。

⑤四境變佛現

又以此心澄露皎徹。內光發明。十方徧作閻浮檀色。一切種類。化爲如來。於時忽見毗盧遮那。踞天光臺。千佛圍繞。百億國土。及與蓮華。俱時出現。此名心魂靈悟所染。心光研明。照諸世界。暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

此當反聞功盛。雖始本一如。然澄露皎徹。似始覺之智。定光融透也。內光發明。似本覺心光發洩也。無情徧成金界。有情盡作如來。又見毗盧。乃至蓮現。此卽華嚴所明。文義全似。而言心光靈悟所染者。似曾於維摩華嚴等經聞熏成種。今於反聞妙

定之中。心光被研。發明照灼。於此實報莊嚴諸殊勝界尊特身也。問。旣言徧作化爲。恐非實界實佛。何言卽是報土。答。四土除後一。而餘三皆同幻化。何妨說化。特於光流灼見之時。穢土忽滅。淨土忽現。而說徧作化爲耳。若此卽言非實。則前之五臟後之暗室。皆非實耶。又何被徧實。而此徧虛耶。問。實報深位所居。豈此初心。遽能親見。答。圓融心海。本無障礙。復加圓人勝解本具。勤勇無前。尙當不久超證。何妨定中暫一先見之耶。固知此爲報土無疑矣。况文亦言照諸世界。豈皆言化爲耶。

⑤五空羅寶色

又以此心精研妙明。觀察不停。抑按降伏。制止超越。於時忽然十方虛空。成七寶色。或百寶色。同時徧滿。不相畱礙。青黃赤白。各各純現。此名抑按功力。逾分暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

此中說功夫勇勝處。倍過諸科。所見妙境。非同淺淺。觀察不停者。反聞功切。照理絲密。無絲毫間斷也。制卽忍也。止卽定也。抑按降伏。制止超越者。以圓人見解。入反聞妙門。於時圓伏五住。深忍深定。

超越二乘及菩薩境。彷彿切近寂光妙土。故非身非土。但見十方無量寶色而已。然同時徧滿不相畱礙者。多分不礙同滿也。青黃赤白各各純現者。交雜不礙各純也。此名抑按功力逾分者。重言圓伏之力絕勝所發。故有過分之境。蓋此非身非土。彷彿寂光之境。非初心分所宜見。特定力逼發。暫不一見耳。卽環師所謂妙明通極。煥散而現也。問寂光非身非土。宜無色之可見。今旣見色。能所宛然。豈敢目爲寂光。答。明言切近。非謂全卽。但此已越一切妙身妙土。惟餘虛空寶色。故言切近寂光耳。

况準天台亦言寂光尙有金寶。奚止寶色。所謂因滅是色。獲得常色等。當知常寂光土。不可定執同灰斷境。問。此何異於四禪中青黃赤白等定耶。答。彼禪定中有心而取。此反聞內無心而現。又彼但各現而已。豈如此之分不礙滿。雜不礙純耶。斯固難思妙境。寂光前兆。故言超越逾分。若反同於界內事定。則何超越逾分之有哉。此上四五兩科。所謂深臻後三土矣。

⑤六暗中見物

又以此心研究澄徹。精光不亂。忽於夜半在暗室內

見種種物不殊白晝。而暗室物亦不除滅。此名心細密澄其見。所視洞幽。暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

研究者。揆揆也。澄徹者。靜極光通也。精光不亂者。心光凝定。不爲明暗境移也。忽於下。正明暗中見物也。先言種種物者。非室內所有之物。乃暗中出現之異物也。蓋鬼神精魅。恆雜人居。互不相見。今爲心光密澄。幽隱發露之時。故種種出現也。曾聞有人在靜室中。忽見一人自地而出。一人從壁中來。對語良久。各沒原處。又有見三五裸形人。高一

二尺。竊室中米。傍若無人。類難盡舉。後言暗室中物亦不除滅者。方是說室中原有之物。亦朗然不昧。不遷變也。心細密澄。所視洞幽者。惺寂緜密。無絲毫滲漏。故靜明之極。而心光徹照矣。

⑤七身同草木

又以此心圓入虛融。四肢忽然同於草木。火燒刀斫。曾無所覺。又則火光不能燒。蕪縱割其肉。猶如削木。此名塵併排四大性。一向入純。暫得如是。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

圓入等者。反聞功切。虛融之極。忘身如遺。故燒斫

皆不覺也。又則下文雖重亦稍不同。上燒不覺皮
肉未必無傷。此不能燒皮肉略無傷毀。上言斫而
未削。此言削去如泥。是其別也。塵併下三句出其
曾不覺無傷之由。卽環師所謂五塵併消。四大排遣
純覺遺身故無傷觸也。此上六七二科約當土境
身最近之事也。

⑤八觀界觀佛

又以此心成就清淨淨心功極。忽見大地十方山河
皆成佛國。具足七寶光明徧滿。又見恆沙諸佛如來
徧滿空界。樓殿華麗。下見地獄。上觀天宮。得無障礙。

此名欣厭凝想日深想久化成。非爲聖證。不作聖心。
名善境界。若作聖解。卽受羣邪。

清淨者。純理無雜之謂也。功極忽見亦淨極光通
也。然忽見下見同居諸淨土也。又見下見淨土現
在諸佛也。下見三句見同居諸穢土也。略佛不言
可知。又佛淨穢無殊。故不另說穢土佛也。欣厭凝
想。非今定中作是覺觀。蓋是未入定前。諸經教中
曾聞說淨土穢土。隨起欣淨厭穢之念。熏習成種。今
於定中反聞逼極。心光所灼。故悉發現。雖說化成
亦非虛境。雖是實境。仍同幻化耳。

⑤ 九遙見遙聞

又以此心研究深遠。忽於中夜遙見遠方市井街巷親族眷屬。或聞其語。此名迫心逼極飛出。故多隔見。非爲聖證。不作聖心。名善境界。若作聖解。卽受羣邪。研究深遠者。窮極反聞。廓然周徧也。言中夜者。偏取心境俱靜時也。但多在此時。未必局定也。此則顯然是爲實境。予亦親見河南常僧在路。偶然靜坐。忽見鄉間市井宛然。見其兒於路被官責打。此是白晝。計其時日。不久。鄉人至潞。問之。乃分毫不爽。此必宿習禪定善根。故偶遇如此。惜其僧不知

自重也。此名下。出其原由也。飛出者。卽心光飛出也。此上八九二科。不離同居而見遠境耳。總上九科。不出四土身境。一二三六七其五科。同居近相也。四五兩科。後二土相也。八九兩科。同居遠相也。方便土相。未特顯著。或可該攝於同居淨土之中。智者研審之。

⑥ 十見善知識

又以此心研究精極。見善知識。形體變移。少選無端。種種遷改。此名邪心。含受魘魅。或遭天魔。入其心腹。無端說法。通達妙義。非爲聖證。不作聖心。魔事消歇。

若作聖解。卽受羣邪。非欲聖道。不許聖心。聖道。聖心。上之九科。皆初心反聞入三摩地。定心逼極所發善境。非魔所爲。要須作證。方成招魔之端。今此第十之科。是定中不爲上之九境所遷。竭力窮研。到至精至極之地。正是與諸聖心精通。昭時節。而色陰將破。振裂動搖。魔心荒越。萃於斯時。故魔擾於是而發端也。然不出兩端。或發其妄見。或發其狂慧。皆能令行人自疑證聖。然後得其便而乘間以入也。故今皆與示其相而明其故。令先覺焉。但其文先後顛倒。稍難分辨。試與分之。見善下發其

妄見也。首四句。先以示其相也。見善知識等者。卽行人靜中自見也。形體變遷等者。卽變現佛菩薩。天龍男女諸像也。次二句。後以明其故也。邪心含魅者。言其但是行人防心不密。領受妄境。故鬼物眩惑。現此虛影。非真實見聖也。或遭下發其狂慧也。首二句。先以明其故也。天魔入心者。魔入行人身中。持其心神也。次二句。後以示其相也。說法達妙。卽指行人自說。皆魔力持之使然。非真實心開也。此方與下非爲聖證等語。脈投合。舊說善知識卽作實人。如後飛精所附說法。亦卽指彼所說。非

為聖證等復亦指彼通乖前之諸文。決無此理。當知行人用功自淺而深。魔魅肆擾由微而著。故此節與下受陰十境皆且暗中入心。今自發亂。直至想陰中方以飛附旁人。顯然誑惑。豈有發端之初。即遣實人來惑亂哉。不作下言若依此先覺魔自消歇。反此則大發魔事不待言也。中間十境已竟。
○辛三結害囑護分三
○十一示因交互

阿難如是十種禪那現境皆是色陰用心交互。故現斯事。入禪中自見思。亦顯變數等皆皆皆。交。即岳師所謂禪觀與各陰妄想交戰是也。互謂

互為勝負。如色中每一善境界發。即是觀力暫勝。妄想故得心光洩露。然但暫開隨閉。即是妄想復大勝觀力。依然不能動也。故前十境皆當此時而現。後皆倣此。

○十一迷即成害

眾生頑迷不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。
○十二
 頑謂無知。迷謂倒想。不自忖量者。謂不度己功力未久。迷不自識者。又不察暫開復閉。何有聖證。固乃妄言登聖。安得不墮哉。後皆倣此。詳前十境皆

是深定所逼。決是位在觀行。非名字所能也。

宋⑤三囑令保護

汝等當依如來滅後。於末法中宣示斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。

眾當依如來者。奉行其宣示覆護之意也。宣示。謂結集流通。及現身說法。令其自明。覆護。謂冥加神力。令不至惑也。後皆倣此。色陰魔相已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十六

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十七

經文卷九之三

符以說開言明京都西湖沙門交光真鑑述

第二論定觀世音蒲州萬固沙門妙峯福登校

⑧二受陰魔相亦分為三科。⑨一具示始終。又

⑩分二。⑪一始初未破區宇。分二。⑫一躡前色陰

盡相

阿難。彼善男子。修三摩提。奢摩他中。色陰盡者。見諸佛心。如明鏡中顯現其像。

修三二句。止觀雙修也。返聞時入流之觀。亡所之止。色陰盡者。言於上之十境。或備經或不備經。或

相類而更多。大抵俱要明識。不爲所惑。功夫到日。色陰忽有盡時。後皆倣此說之。卽前如明目人處。大暗室者。到此徧成光明。卽色盡相也。前於十方。洞開下已詳釋之。見諸二句。環師謂諸佛心卽我。妙覺明心是也。洞開無暗。是其心相。眾生向外馳。思擬度佛心。終不能見。今於自心開處見之。本不在外。豈不親切明白。故喻如鏡中現像也。準八卷第二漸次所定。此位已入初信。不依舊判猶在觀行。以此明言親見佛心如鏡現相。豈非正信已發。大況佛心卽阿耨菩提之心。諸師判位皆以發菩提

心爲初信。此何非初信耶。更有防難。待後六十聖位下再當辯之。

○癸二狀示受陰區宇

若有所得而未能用。猶如魘人。手足宛然。見聞不惑。心觸客邪而未能動。此則名爲受陰區宇。

若有所得者。既是自心。而復親見。豈不卽若實得其體。而未能用者。未能稱體發自在用也。下科卽見用處。下以喻明。睡中被魘之人。明見醒中之境。而不能動。正如色陰已開。受陰覆人之狀也。手足二句。喻若有所得也。心觸二句。喻不能用也。客邪

者。以魘字從鬼似亦外感鬼物之所覆壓而然。故魘鬼正以喻受陰也。

⑤二終破顯露妄源

若魘咎歇。其必離身。反觀其面。去住自由。無復畱礙。名受陰盡。是人則能超越見濁。觀其所由。虛明妄想。以爲其本。而本非見濁。即能發自在用也。心本不局身中。無始迷執。非局而局。生局現陰。死局中陰。無時不局於身。安有離身自由之分。要皆受陰以爲結縛之本。故受纜盡。便離身觀面。去住自由也。

當知此不同坐脫而不能復來者。彼但於前幽暗位中。憑定力以坐脫耳。所以九峯不許泰首座也。此則色受俱開。體用俱稱。去來無滯。洞山法慶等是其人矣。身見爲諸見之本。受盡離身。身見解脫。故能超越見濁。方以現見親證。心本不在身中。但未受陰妄爲領納。虛以發明而已。依前判其位當二。顯三兩信。待後想陰之初六十聖位下。再當辯之。具示始終已竟。

⑥二中間十相。此十相中。分五對十隻釋之。就分十。⑦一抑已悲生。此與下科抑揚生佛對也。

故此抑己者。抑責自己也。悲生者。悲愍眾生也。又三。癸一發端現相。

阿難。彼善男子。當在此中。得大光耀。其心發明。內抑過分。忽於其處。發無窮悲。如是乃至。觀見蚊蟲。猶如赤子。心生憐愍。不覺流淚。

此中。卽色陰已開。受陰未破之中也。得大光耀。卽十方洞開也。其心發明者。謂悟得一切眾生皆同具此光明妙理。枉受淪溺。內抑過分者。卻乃自責己之執迷。不早悟度生。此悲心所由發也。究而論之。固同體之悲。本亦非咎。但內抑觀見等。展轉過甚。則招致魔附之端也。

癸二指名教悟

此名功用。抑摧過越。悟則無咎。非爲聖證。覺了不迷。久自消歇。

功用抑摧過越者。本欲興悲策進。以破受陰。但由自抑自責太過。失於慈柔。故成過悲。若能悟此本因。不作聖證之想。漸悟漸止。復還正念。故曰久則消歇也。

癸三示迷必墜

若作聖解。則有悲魔入其心腑。見人則悲。啼泣無限。

失於正受當從淪墜。

作聖解者。自謂已同諸佛大悲。或謂與菩薩二殊勝中同一悲仰。自以為是。悲愍不止。則魔以類入心。失定以起無量顛倒邪念。故必墜也。已入位而不防淪墜。其深故在想陰中貪求善巧。科下詳辯。
⑤二揚已齊佛。揚已者。高舉已靈也。齊佛者。頓⑥入自同至聖也。又分三。⑦一發端現相。阿難。又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。勝相現前。感激過分。忽於其中生無限勇。其心猛利。志齊諸佛。謂三僧祇一念能越。

色開受明者。如脫外衣。明見內衣也。勝相如見佛。心鏡中現相等也。感激過分者。謂一向雖聞心佛無二。未能親見。今因色開。親證實見。故感激而發大勇猛也。志齊諸佛者。言現見心佛無二。一念謂可速超。何待三祇。問頓教不立階級。一超直入於此。何殊答。彼為高推聖境。自限躑躅者。施應病之藥耳。非一向以圓融而礙行布也。請詳宗門信位人位之旨。則頓教人未必全廢於位也。

⑧二指名教悟

此名功用。陵率過越。悟則無咎。非為聖證。覺了不迷。

久自消歇。

陵率過越者言本爲進破受陰而忽高舉齊佛之念妄謂三祇不歷一念能超故爲陵節麤率過分越禮悟而止之可復消磨於無過矣。

○癸三示迷必墜

若作聖解則有狂魔入其心腑見人則誇我慢無比其心乃至上不見佛下不見人失於正受當從淪墜。若自謂同於諸聖勇猛妄任不已則魔亦以類附之我慢失定必墜何疑。

○壬三定偏多憶此與下科定慧憶狂對也分三。

○癸一發端現相

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白前無新證歸失故居智力衰微人中墮地迴無所見心中忽然生大枯渴於一切時沈憶不散將此以爲勤精進相前無新證受陰未破也歸失故居色陰已盡也當此之際但應定慧等持入流亡所久可剋功願乃智力衰微莫能照見於受體本空不記塵忘根盡迷悶無所趣進故曰人中墮而無見也忽然下方表其偏用定心枯渴沈憶以爲破受精進之功也。

○癸二指名教悟

此名修心無慧自失。悟則無咎。非為聖證。

此名修心者。卽偏用定力以修治其心也。無慧自失者。無照見塵亡根盡受體本空之智。自失其方便也。悟謂省解其慧少定多而還復等持。庶無過咎而已。何有於聖證哉。

○三示迷必墜

若作聖解。則有憶魔入其心腑。旦夕撮心懸在一處。失於正受。當從淪墜。

作聖解者。以此心沈憶之定。妄謂證聖當然。故憶魔以類附之。撮卽攝也。攝心高懸。失其本定也。問。

古人謂置心一處無事不辦。何以異此。答。彼為與世散亂。世緣者。一期應病而已。非一向懸心為精進也。或復以徧法界為一處。則圓徧境界。與此大不同矣。

○四慧偏多狂。又分三。○一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。慧力過定。失於猛利。以諸勝性懷於心中。自心已疑是盧舍那。得少為足。

慧力二句。以見自性殊勝。令其慧心增勝。蓋是過於尊重已靈。所謂太尊貴生也。故言勝性懷心。自

疑盧舍也。當知此異前來齊佛之科。前但謂佛可速成。念越多劫。修之無難。此見自性。卽是不假修證。其過比前更甚矣。問。宗門皆言本來是佛。不待修證。何不爲過。答。祖師爲人。惟執修成。孤負己靈。故抑揚之耳。然亦有時。令人大死一番。竿頭進步。極盡今時。如是一類之語。不可勝紀。何嘗偏重己靈。全撥修證哉。

○癸二指名教悟。此名用心亡失。恆審溺於知見。悟則無咎。非爲聖證。亡失恆審者。謂不能恆常審試。自德與佛德爲有

差別。爲無差別。溺於知見者。蓋過信過恃。身中自有如來知見。以性礙修。故至於此。若能省解。審知五陰尙未全空。安能齊佛德用。可還無過矣。

○癸三示迷必墜

若作聖解。則有下劣。易知足。魔入其心。腑見人自言。我得無上第一義諦。失於正受。當從淪墜。

作聖解。卽自任舍那執迷不返。則類魔相附。大發狂顛。當知言我言得。具足人法二執。第一義諦。豈有是哉。

○壬五覺險多憂。此與下科險安憂喜對也。又分

三 癸一發端現相

又彼定中諸善男子見色陰消受陰明白新證未獲故心已亡歷覽二際自生艱險於心忽然生無盡憂如座鐵牀如飲毒藥心不欲活常求於人令害其命早取解脫

上半與定偏科同歷覽二際者觀察色受二邊際也自生險憂者慮恐遭退失也過憂不止展轉成顛故發如坐下諸妄事也

癸二指名教悟

此名修行失於方便悟則無咎非為聖證

言其本是勤修警懼心中不覺太甚無復解慰方便故至於此祖師云大道迂闊忙作甚麼又云默默自知田地穩騰騰誰放肚皮慙又云放四大莫把捉等無量方便皆可忘憂還復正念矣豈可以多憂為聖哉

癸三示迷必墜

若作聖解則有一分常憂愁魔入其心腑手執刀劍自割其肉欣其捨壽或常憂愁走入山林不耐見人失於正受當從淪墜若以多憂為聖心宜然憂之不止則魔類附而發

執刀等大風顛矣。

夫分⑤六覺安多喜。分三。⑥一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。處清淨中心安隱後。忽然自有無限喜生。心中歡悅。不能自止。此因色開。受現境界亦甚可樂。於此生喜。本亦非過。若耽著恣情。展轉不止。必致過生。祖云。設有悟證。快須吐卻。即此之謂也。

⑦二指名教悟

此名輕安無慧自禁。悟則無咎。非為聖證。若有慧照察。此方淺證。悟證境中妙樂。即輕安也。若有慧照察。此方淺證。

何須深樂喜風自止。今無斯慧。故不能禁也。

⑧三示迷必墜

若作聖解。則有一分好喜樂。魔入其心腑。見人則笑。於衢路傍。自歌自舞。自謂已得無礙解脫。失於正受。當從淪墜。

若謂樂道乃聖心宜然。由是放浪縱喜不止。則魔附發顛。不復覺也。

⑨七見勝慢他。此與下科見慧自他對也。分二。

⑩一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。自謂已足。

忽有無端大我慢起。如是乃至慢與過慢。及慢過慢。或增上慢。或卑劣慢。一時俱發。心中尚輕十方如來。何況下位聲聞緣覺。

自謂者不求師印。惟憑己見妄憶也。已足者即自滿自高之意。發慢之由也。無端即無故亦無量也。當大我慢雖七慢之一。似諸慢之總。七慢者開蒙云。單過慢增邪我卑也。彼釋云。於劣計已勝於等計。已等為單慢。於勝計已等於等計已勝為過慢。於勝計已勝為慢過慢。未得謂得計劣已多為增上慢。自全無德謂已有德為邪慢。對多勝者自甘劣。

少不敬不求為卑劣慢也。今經惟缺邪慢總別合論。具彼六慢心中下。雖諸慢心併力所使。然高推。夫已靈下視諸聖。剋體而言。慢過慢也。當知此復比其前慧偏多狂之過為更甚焉。彼但謂本來同佛而。已此則更謂超越諸佛故也。問祖師門下呵佛罵。祖何以異此答。祖師極欲人悟一性平等心外無。佛剿絕佛見而已。豈真增長高慢反失平等哉。

癸二指名教悟

此名見勝無慧自救。悟則無咎。非為聖證。見勝者因見殊勝之性。勝氣所使。若有省察之慧。

既悟平等之性。便不見一眾生可慢。何況惑未祛而行未滿。安敢慢諸聖哉。

癸三示迷必墜

若作聖解。則有一分大我慢。魔入其心腑。不禮塔廟。摧毀經像。謂檀越言。此是金銅。或是土木。經是樹葉。或是氎華。肉身真常。不自恭敬。卻崇土木。實爲顛倒。其深信者。從其毀碎埋棄地中。疑誤眾生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。若終執迷。無復省過。魔附發顛。誤已誤人。不可救矣。近世此輩。徧於天下。毀佛相爲金銅土木。以自

身爲活佛。毀佛經爲紙墨文字。以自言爲真經。真是魔說。宛是魔民。以今經證之。當入阿鼻。猶如射箭。豈不甚可憐憫。儻有微緣。聞經速當改悔。實大幸矣。

壬八慧安自足。又分三。癸一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。於精明中。圓悟精理。得大隨順。其心忽生無量輕安。已言成聖。得大自在。

精明卽佛初示識精明元。後稱耳門聞性。元從此中入三摩地。今卽於此中色開受現。見諸佛心如

鏡現像故曰圓悟至精之理也。得大隨順者言欲見即見無復隔礙也。輕安者即身心離諸麤重。豁悟自在之意。遂自以為滿足成聖得大解脫矣。此比上科其過似輕。以但自足不進非更慢他也。

又釋癸二指名教悟

此名因慧獲諸輕清。悟則無咎。非為聖證。

當知前見此慧體相各別。見是分別心路。慧是開悟境界。因慧獲輕清者。因色開時。覺得身心如雲如影。離重濁而獲輕清。此但一時豁悟快足之境。豈有聖證。何足自滿哉。行人逢此。當依如是悟也。

善癸三示迷必墜

若作聖解。則有一分好輕清。魔入其心腑。自謂滿足。更不求進。此等多作無聞比丘。疑誤眾生。墮阿鼻獄。失於正受。當從淪墜。

迷而不悟。魔附自畫。展轉如無想比丘。不但自誤。兼誤多人。加以悔恨。謗佛。遂成大墜落矣。

壬九著空毀戒。此與下科空有毀恣對也。又分

善三一發端現相

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。於明悟中。得虛明性。其中忽然歸向永滅。撥無因果。一向入空。

空心現前。乃至心生長斷滅解。豁然明朗。寂爾無法可得。故
 又明悟中。卽十方洞開。豁然明朗。寂爾無法可得。故
 著空淨而沈永滅也。見得無作無受。故撥因果以
 納於斷空邪種。皆由取著虛明。遂至於此。又公
 兼癸二指名教悟。若悟則無咎。非為聖證。夫若悟沈空滯寂。非究竟法。則可無過。

若作聖解。則有空魔入其心腑。乃謗持戒名為小乘。
 菩薩悟空。有何持犯。其人常於信心檀越飲酒噉肉。

廣行姪穢。因魔力故。攝其前人不生疑謗。鬼心久入。
 或食屎尿與酒肉等。一種俱空。破佛律儀。誤入人罪。
 失於正受。當從淪墜。

既為魔附。展轉不覺。夫盡本心。誤陷多人。其過無
 量。究其根本。但因著空。近世有等白衣。專說大虛
 空為本性。一切佛事皆謗著相。一切俗事卻言無
 礙。亦有一二破齋戒者。共讚之曰。汝何徹悟至此。
 若不聞經悔悟。則姪穢屎尿之顛。將來必漸恣矣。
 此中雖亦有姪。而偏破諸戒。故以毀戒為科名。誤
 入人罪者。令人誤入罪咎之事也。

又彼定中諸善男子。見色陰消。受陰明白。味其虛明。發端現相。即著有也。分三。○癸一

深入心骨。其必忽有無限愛生。愛極發狂。便為貪欲。此與上科雖皆從虛明而來。上於虛明之理。明悟空見。此於虛明之味。耽著愛樂。愛極發狂。縱成淫欲。故上是慧病。此是定過也。蓋禪定中發於妙觸。夫自在受用。不可為喻。有言過於淫樂者。即引淫欲。之端也。止觀中詳誠不可耽味。正恐發狂成此咎耳。又當知上科見惑所攝。此科思惑所攝矣。○

○癸二指名教悟

此名定境安順入心。無慧自持。誤入諸欲。悟則無咎。非為聖證。

定境安順入心。明其是定中妙觸受用也。此當用慧觀察。一切不受。方為正受。豈可於此耽著受用。由是捨置透過。即無過矣。

○癸三示迷必墜

若作聖解。則有欲魔入其心腑。一向說欲為菩提道。化諸白衣平等行欲。其行淫者名持法子。神鬼力故。於末世申攝其凡愚。其數至百。如是乃至一百二百。

或五六百多滿千萬。魔心生厭離其身體。威德既無。陷於王難。疑誤眾生。入無間獄。失於正受。當從淪墜。若此魔附恣姪。陷墜自他之事。文皆易解。然近世尙未見此僻陋之處。稍陰有似此者。未必如是之盛。佛言不妄。當來末法之深。將必有矣。中間十境已竟。應察一四不妄。文云。此魔受用。家辛三結善囑護。分三。壬一示因交互。此當具阿難。如是十種禪那現境。皆是受陰用心交互。故現斯事。家對交。即人心無慧。自執其人論於言。顯難。言其受陰未開時。防此過生。交互意同前科。而指

其文小異。如得光耀。乃至得虛明性。觀力勝妄想也。則發無窮悲。乃至無限愛生。妄想勝觀力也。是亦交戰互勝之意。

壬二迷則成害

眾生頑迷。不自忖量。逢此因緣。迷不自識。謂言登聖。大妄語成。墮無間獄。

迷不自識者。即不能諳其名字。不覺是過。謂言登聖。即作聖解也。末二句示大害而警覺其驚悟也。

壬三囑令保護

汝等亦當將如來語。於我滅後。傳示末法。徧令眾生

開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。全同色陰結意。然此十種魔事已成。非但如前方爲引發之端。然亦但言魔以類至。而不歷言天魔飛精。又魔即暗入本行人心。令其不覺自顛。亦不大同於後十。待至後文自見。受陰魔相已竟。

眾三。想陰魔相。諸陰體相解現。二卷分四。辛一。

具示始終。就分爲二。一。始初未破區宇。又分二。癸一。躡前受陰盡相。

阿難。彼善男子。修三摩地。受陰盡者。雖未漏盡。心離其形。如鳥出籠。已能成就。從是凡身上。歷菩薩六十

聖位。得意生身。隨往無礙。

按前判當在信之二三。故言漏未盡也。以七信不受後有方爲漏盡。心離其形者。以真心周徧本不局身。無始迷執。非局而局。前此任其比解徧周。無奈見聞但隨身轉。何有暫時解脫之分。縱前色盡。聞見徧周。亦無離身自在之用。如迷方者。縱有人分明說與。亦卒然難轉。此皆受陰覆之之故也。是以受盡方得離身如鳥脫籠之自在也。已成就下四句。判其決定能以凡身歷聖位也。蓋別教皆實取證。故經生累劫。證得一分。方到一位。豈能以凡

身而頓歷諸位哉。此圓頓最利之根。不實取證。卽以凡身速疾上歷諸位。故住前多不列位。住後有位亦超。亦但顯其圓融不礙行布而已。非如別教鈍修實證。故言以凡身而歷六十位也。六十位者。於五十五位。卻前加乾慧後加妙覺爲五十七。若并前三漸。恰滿六十。但第一漸次方斷五辛。似未可當於聖位。况第二漸次清淨業報中。顯然方入常途信位。故應前除初漸後開金剛爲六十位。問佛旣從受盡方言歷位。則孤山謂受盡方入信位。似順佛言。今何以色盡便入初信耶。答佛語自在。

特緣受盡妙用顯彰。因表其必能歷盡聖位。未必聖位便始於此也。以前位十方洞開。佛心如鏡。當是妙體披露。正信現前。豈不爲初信。而亦何非聖位乎。請合二漸淨報之文再詳玩之。孤山曰。其間有賢有聖。皆是三世諸佛所歷之位。故通稱聖位。意生身。喻如意去速疾無礙。而有三種。一入三昧樂意生身。謂心寂不動。卽相似初信。至七信入空位也。二覺法自性意生身。謂普入佛刹。以法爲自性。卽相似八信。出假位也。三種類俱生無作意生身。謂了佛所證法。卽九信十信。修中位也。嘗笑學

仙者以出陽神為勝事。不知釋宗淺位三意生身。妙超無比。何況深位之十身乎。而顧妄謂陰神真無知之言也。

癸三狀示想陰區宇

譬如有人熟寐。寤言是人。雖則無別所知。其言已成音韻倫次。令不寐者咸悟其語。此則名為想陰區宇。前於受覆。喻魔不動。表見聞雖周而全無用。故受開喻發寤言。雖似明其比前有用。而實表其尚為想覆蓋。寤說夢事。非是醒言。故也。無別所知者。即未能圓照生死也。言已成次者。即能於聖位次第。

上歷也。不寐悟語者。如二漸中言其得通遊界。觀佛聞法。親奉聖旨。則諸佛誰不親知面見。非同般若。但是冥中知見而已。

壬二終破顯露妄源

若動念盡。浮想消除。於覺明心如去塵垢。一倫生死。首尾圓照。名想陰盡。是人則能超煩惱濁。觀其所由。融通妄想以為其本。大意如圓師所謂覺明如鏡。浮想如塵。想盡心明是也。倫類也。一倫生死。即三界異生。雖區分十二。而生死大同。故言一類。圓師謂首尾即始終。蓋生

死各有始終。如生住異滅也。圓照謂洞見分明。正
 如明鏡當臺。一塵不度矣。想雖居於五陰中間。而
 前二後二。皆依妄想。而麤細不同耳。何況盡一切根
 隨煩惱。離想陰。畢竟無依。此所以想盡。超煩惱濁
 也。溫陵曰。想能融變。使心隨境。使境隨心。如想醉
 梅。能通質礙。故曰融通妄想也。具示始終已竟。
 ①辛二中間十相。就分為十。②一貪求善巧。頗似
 善神變。然意在取人信服。以行教化。故言善巧也。
 ③又曲分七。④一定發愛求。不遭邪慮。圓定發明。三摩
 阿難。彼善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩

地中心愛圓明。銳其精思。貪求善巧。

虛謂見聞徧周。妙謂離身作用。不遭邪慮。謂中間
 不為十境所惑。圓定發明。即發明受陰已盡境界。
 後皆倣此。心愛下三句。即新起愛求。愛圓明者。蓋
 起心喜愛圓滿發明一切妙用。故勇銳精思。貪其
 善巧。其意將以悚動人心。以行其教化也。

⑤癸二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。不謂入其
 前雖總結天魔而未歷言。今節節言。見受盡定深。
 天魔經意也。亦不親來。但遣魔黨而已。故飛即速

遣之意。如軍門飛檄。官府飛票之類。精即魔黨諸精魅也。然亦各以類至。下文佛自各出名字。附人者。另附他人。素受邪惑者也。蓋受盡者不能入其心腑。故假旁人惑之。轉令自亂耳。後皆倣此。

癸三客邪投擾

其人不覺是其魔著。自言謂得無上涅槃。來彼求巧善男子處。敷座說法。其形斯須。或作比丘。令彼人見。或為帝釋。或為婦女。或比丘尼。或寢暗室。身有光明。其人即所附之人。不覺者。即此人不自覺也。蓋魔入心人。豈能自覺。來彼下方。到行人之所。故知上

之自言。非對行人之言。良由彼既不覺魔著。自怪無端善說經法。疑謂已成佛道。然後任運來惑行人。皆魔默附使之然也。後倣此。變形放光。正善巧動人之事也。此方是遣實人來變化相惑。故知前見善知識。但是靜中虛影。不同此也。

癸四主人惑亂

是人愚迷。惑為菩薩。信其教化。搖蕩其心。破佛律儀。潛行貪欲。

蓋緣投其心所愛求。不得不迷惑也。向使無所愛求。何至惑亂。行人但宜安心息愛求也。末二句是

魔惑行人徹底主意。蓋行人三學無缺策進如飛。魔宮震恐而魔之設謀擾亂。惟期破戒導姪。則定慧俱納於邪。身為魔子。魔乃晏安。若智強者於此反為驗魔之要。任其神變莫測。但察毀戒誘姪。卽知是魔。何至迷惑。後文種種姪事及毀戒事皆做此意。

癸五按其言狀

口中好言災祥變異。或言如來某處出世。或言劫火。或說刀兵恐怖於人。令其家資無故耗散。災卽咎徵。祥卽休徵。變異怪誕非常也。或言下近

世間閻蒙昧之人多有斯言。令人棄家逃散。及至臨期了無其事。

癸六出名示害

此名怪鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師俱陷王難。

怪鬼卽遇物成形者也。多年乃得為魔使者。故曰年老成魔。然此鬼卽天魔所飛遣之精靈。佛至此方出其名字。令人辨識而已。非前是天魔至此又換作鬼神。蓋舊註以未達飛精卽是遣鬼。故作兩節說之。致令文理謬戾不通。後皆做此。魔有威福

故去後方禍。吳興曰：弟子與師，即求巧之子，說法之師，下皆例此。

癸七教悟戒迷

汝當先覺，不入輪迴。迷惑不知，墮無間獄。先覺，即按經察辨，識其是魔也，故免墮落。迷而不悟，歸依順從，故必墮獄。圓師謂受開以後，應無墮此義。正當此處辯之，彼特領佛上歷聖位一語，似應不退，而遂違佛三十八位俱墮無間之明言。且自意比度，豈敢遽抗於聖言量乎？宜虛心求，不可輒臆斷也。或曰：教中聖位俱無墮義，圓師參據非臆。

斷也。殊不知權漸中經劫歷位，剋定取證，故證聖即無墮義。如走者登山，匍匐梯層，節歇息遲，則遲鈍。有升無墜，圓頓不歷僧祇，一超直入，中間更不取證。直以初住為第二峯頭，方言不退。故佛既言從是凡身足見，不取聖果。又曰：上歷聖位足見，但是速以歷過而已。豈一一取證哉？如飛者升山，舉翼即過無數梯層，中間更無息處。速則速疾，升墜不定，或驚疑於上，或接愛於下，緩翼之間已落千巖之下。故知識陰未開，未入圓通以來，不妨有墮義也。或曰：若是則圓頓反劣於漸教矣。曰：是何

言歟。圓頓歷時無幾。而彼教聖前往復紆迴。何止如圓頓之升墜乎。且圓頓以悟為要。如飛者恃翼。墜固易墜。升無難升。如經文云。悟則無咎。即將墜而復升也。况秉圓頓上根者。多能愛求念絕。凡聖情忘。自無招魔僭聖之愆。而佛慈曲為囑護。以誠備不虞而已。固非必無墮義。而亦非多有沈淪者也。智者當深研之。

戰⑤二貪求經歷分七。癸一定發愛求。入中則與阿難。又善男子。受陰虛妙。不遭那慮。圓定發明。三摩地中心。愛遊蕩。飛其精思。貪求經歷。

此飛奮起之意。經歷即如今人心好遊方之類。但此志大。欲如諸佛遊刹土也。

癸二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。心主誑亂。

癸三客邪投擾

其人亦不覺知。魔著亦言自得。無上涅槃。來彼求遊。善男子。處敷座說法。自形無變。其聽法者。忽自見身坐寶蓮華。全體化成紫金光聚。一眾聽人。各各如是。得未曾有。

翻前自變。乃變他成佛。然身既成佛。則遊蕩之心。

何愁不遂亦所以投其欲也。

癸四主人惑亂

是人愚迷惑為菩薩。姪逸其心破佛律儀潛行貪欲。

善姪逸其心者自恃遇聖放蕩無畏也。

其人癸五按其言狀

口中好言諸佛應世某處某人當是某佛化身來此。

某人即是某菩薩等來化人間其人見故心生傾渴。

邪見密興種智消滅。

言佛菩薩來某處應化即遊行世間之事亦投其

所好故渴慕之漸以生邪背正也。

癸六出名示害

此名魃鬼年老成魔惱亂是人厭足心生去彼人體。

弟子與師俱陷王難。

魃鬼即遇風成形者也。

癸七教悟戒迷

汝當先覺不入輪迴迷惑不知墮無間獄。

此諸餘意並準前科

壬三貪求契合分七癸一定發愛求

又善男子受陰虛妙不遭邪慮圓定發明三摩地中

心愛絲溜澄其精思貪求契合。

愛絲溜者。環師所謂欲密契於妙理是也。澄靜深
又不動也。契合者。不假形聲。默然開悟也。三摩中

癸二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。

癸三客邪投擾

其人實不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求合
善男子。處敷座說法。其形及彼聽法之人。外無遷變。
令其聽者未聞法前。心自開悟。念念移易。或得宿命。
或有他心。或見地獄。或知人間好惡諸事。或口說偈。
或自誦經。各各歡娛。得未曾有。

小翻前外變以現內開。溫陵曰。自開悟下。皆密契之
又事也。

癸四主人惑亂

是人愚迷。惑為菩薩。絲愛其心。破佛律儀。潛行貪欲。
絲愛者。纏絲生愛。欲以遂其所求也。

癸五按其言狀

口中好言佛有大小。某佛先佛。某佛後佛。其中亦有
真佛假佛。男佛女佛。菩薩亦然。其人見故。洗滌本心。
易入邪悟。

見者。見其密默開心之勝事。遂并其妖言總信受。

也。昏眼其密。開淨之德。遂其現言。歸自愛

良人 癸六出名示害

此名魅鬼。年老成魔。惱亂是大。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

魅鬼即遇畜成形者也。

癸七教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

壬四貪求辨析分七 癸一定發愛求

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛根本。窮覽物化。性之始終。精爽其心。貪求辨析。

心愛根本。即環師所謂愛窮萬化之本是也。窮覽

二句。即如佛言。現前松直棘屈等。皆了元因也。此

佛智邊事。初心希求真妄。想也。精爽其心。猶言奮

精神竭心力也。求辨析者。欲現前一一分明也。

癸二魔遣邪附

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。

癸三客邪投擾

其人先不覺。知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求元。善男子。處敷座說法。身有威神。摧伏求者。令其座下。雖未聞法。自然心伏。是諸人等。將佛涅槃。菩提法身。

卽是現前我肉身上。父父子子。遞代相生。卽是法身常住不絕。都指現在。卽爲佛國。無別淨居。及金色相。其威神卽魔力也。諸人卽領魔法旨。遞相轉化者也。將佛下。卽轉化之言。涅槃菩提。法身三常住果也。爾此中推世法而謬濫佛法。反撥無淨土金相。近時滿耳。皆此魔言。卽魔使者。聞者速掩耳避之。

癸四主人惑亂

其人信受。亡失先心。身命歸依。得未曾有。是等愚迷。惑爲菩薩。推究其心。破佛律儀。潛行貪欲。亡失先心者。以先心本欲辨析萬法深本。今因魔摧伏。反以肉身相生最鄙淺事爲化理元。而謂佛三常住果亦不出此。乃至撥無佛境。但執目前。是則初求妙智。終淪至愚。豈非大失其辨析之初心。甚顛倒也。

癸五按其言狀

口中好言。眼耳鼻舌。皆爲淨土。男女二根。卽是菩提涅槃真處。彼無知者。信是穢言。

大意無非誘人恣姪。破戒壞大定耳。

癸六出名示害

此名蠱毒。魘勝惡鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。

去彼人體。弟子與師俱陷王難。

蠱鬼。即遇蠱成形者也。

癸七教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

○壬五貪求冥感。分七。○癸一定發愛求。

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中心。愛懸應。周流精研。貪求冥感。

懸應。即多生有緣諸聖來應化也。周流者。求之不止也。精研者。竭誠求之也。冥感者。即希感動於本善知識也。

癸二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人口說經法。

癸三客邪投擾

其人元不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求應。善男子。處敷座說法。能令聽眾暫見其身如百千歲。心生愛染。不能捨離。身為奴僕。四事供養。不覺疲勞。各各令其座下人心。知是先師。本善知識。別生法愛。粘如膠漆。得未曾有。

正詐現於冥感懸應之魔事也。

癸四主人惑亂

是人愚迷。惑爲菩薩。親近其心。破佛律儀。潛行貪欲。

癸五按其言狀

口中好言我於前世於某生中先度某人。當時是我妻妾兄弟。今來相度。與汝相隨。歸某世界。供養某佛。或言別有大光明天。佛於中住。一切如來所依居地。彼無知者。信是虛誑。遺失本心。

此詐陳於冥感懸應之言。皆投其愛求之欲也。

癸六出名示害

此名癘鬼。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

今癘鬼卽遇衰成形者。

癸七教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

其人⑤六貪求靜謐。此科似是貪求宿命。以詳玩魔

事皆宿命通。恐與下科顛倒差誤。又與上科皆

爲宿命。但上多示知過去。此多示知未來。分爲

五⑤一定發愛求

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛深入。剋己辛勤。樂處陰寂。貪求靜謐。

深入卽窮極定境也。陰寂靜謐。皆禪定極境。法華

所謂深固幽遠無人能到之處也。初心不應躁欲
小求之。然且不但只求寂靜。意欲靜極發通。備知幽
隱之事。此所以招感魔事也。

癸二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人。口說經法。未來於

癸三邪惑事言又三子一邪附人至與上師背

其人本不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求陰
善男子。處敷座說法。汝想不暇。豈無聞見。

子二現邪惑事

令其聽人各知本業。或於其處語一人言。汝今未死。

已作畜生。勅使一人於後蹋尾。頓令其人起不能得。

於是一眾傾心欽伏。有人起心。已知其肇。佛律儀外。

重加精苦。誹謗比丘。罵詈徒眾。訐露人事。不避譏嫌。

溫陵曰。邪定能具五通。本業。即宿業也。畜生。後報

也。此二宿命通也。知肇。他心通。訐露。眼耳通也。○

彼雖寶具五通。誑惑豈肯盡實。如先世妻妾。預變

畜生。皆憑威力。詐現非實。特以他心眼耳前知等

通不虛。故并其誑惑詐現。亦不敢不信也。重加精

苦。如斷五味。裸四肢等。謗訐雖似言語。猶是狀其

行事惑人之態也。

子三說邪惑言

口中好言未然禍福。及至其時毫髮無失。據此乃知此中雖備四種通。而未來宿命通偏多也。

癸四出名示害

此大力鬼年老成魔。惱亂是人厭足心生。去彼人體。弟子與師俱陷王難。

大力鬼即上上品神通力大之鬼也。

癸五教悟戒迷

汝當先覺不入輪迴。迷惑不知墮無間獄。

壬七貪求宿命。詳玩魔事。酷似靜謐之事。蓋寶

藏符讖皆陰寂隱微之類。且不似上科了然顯

於宿通也。我故疑恐譯人一時誤相倒換。理或

有之。再詳分五。癸一定發愛求

又善男子受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中

心愛知見。勤苦研尋。貪求宿命

愛知見者。即欲通達宿命

癸二魔遣邪附

爾時天魔候得其便。飛精附人口說經法。

癸三邪惑事言。又三子一邪附人至

其人殊不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求知善男子處敷座說法。

子二現邪惑事

是人無端於說法處得大寶珠。其魔或時化爲畜生。口銜其珠。及雜珍寶。簡策符牘。諸奇異物。先授彼人。後著其體。或誘聽人。藏於地下。有明月珠。照耀其處。是諸聽者。得未曾有。多食藥草。不餐嘉饌。或時日餐一麻一麥。其形肥充。魔力持故。誹謗比丘。罵詈徒眾。不避譏嫌。是人皆指貪求本人而言。聽法得珠。令其心惑也。

魔化銜寶。蓋未附人時。先現此。而後方附之也。彼人卻指被附邪人。誘聽人而藏珠者。先以暗埋。後對眾出之。誘人驚信也。食藥食少。而能肥充。皆惑人之事也。

子三邪惑之言

口中好言他方寶藏。十方聖賢潛匿之處。隨其後者。往往見有奇異之人。詳其言意。皆但陰隱之事。不似宿命。宜味之。

癸四出名示害

此名山林土地城隍川嶽鬼神。年老成魔。或有宣淫。

破佛戒律。與承事者。潛行五欲。或有精進。純食草木。無定行事。惱亂是人。厭足心。生去彼人體。弟子與師。俱陷王難。

癸五教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

壬八貪求神力。亦分爲五。癸一定發愛求

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圖定發明。三摩地中。心愛神通。種種變化。研究化元。貪取神力。

雖言神通。實多神變。異前多取。諸通溫陵曰。化元。萬化之本也。欲乘之以發神變耳。

癸二魔遣邪附

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。一

癸三邪惑事言。分三。子一邪附人至

其人誠不覺。知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求通。善男子。處敷座說法。

子二現邪惑事

是人或復。手執火光。手撮其光。分於所聽。四眾頭上。是諸聽人。頂上火光。皆長數尺。亦無熱性。曾不焚燒。或水上行。如履平地。或於空中。安坐不動。或入瓶內。或處囊中。越牖透垣。曾無障礙。惟於刀兵。不得自在。

自言是佛。身著白衣。受比丘禮。誹謗禪律。罵詈徒眾。訐露人事。不避譏嫌。

種種皆神變。惑人之事。而不堪刀兵。顯是邪魅。身著下。皆引誘壞教之意。

子三說邪惑言

口中常說神通自在。或復令人旁見佛土。鬼力惑人。非有真實。讚歎行姪。不毀麤行。將諸猥媠。以為傳法。

癸四出名示害

此名天地大力。由精海精。風精。河精。土精。一切草木。積劫精魅。或復龍魅。或壽終仙。再活為魅。或仙期終。

計年應死。其形不化。他怪所附。年老成魔。惱亂是人。

厭足心生。去彼人體。弟子與師。多陷王難。

癸五教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。

壬九貪求深空

又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。

心愛入滅。研究化性。貪求深空。

善入滅。非涅槃。但欲空身。存沒自在。

其人癸二魔遣邪附

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。

爾部癸三邪惑事言。又三。子一邪附人至。

其人終不覺知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求空。善男子處敷座說法。

小受 子二現邪惑事。

於大眾內。其形忽空。眾無所見。還從虛空突然而出。存沒自在。或現其身洞如瑠璃。或垂手足作栴檀氣。或大小便如厚石蜜。誹毀戒律。輕賤出家。

溫陵曰。欲入滅定。以趣空寂也。從空出沒等。因其好空。故依該惑。厚味濃也。夫身淨肢香。而又便蜜真。可以駭俗惑人。卻乃毀戒律而賤出家。故愚

人不敢不遵依。不知毀戒等。即可以驗其為魔。而神怪何足畏乎。

心愛 子三說邪惑言。

口中常說無因無果。一死永滅。無復後身。及諸凡聖。雖得空寂。潛行貪欲。受其欲者。亦得空心。撥無因果。撥無因果。違佛背經。顯是魔而惑之者。真由主人自心狂迷而已。宜悟之。

癸四出名示害。

此名日月薄蝕。精氣金玉芝草。麟鳳龜鶴。經千萬年不死。為靈。出生國土。年老成魔。惱亂是人。厭足心生。

去彼人體。弟子與師。多陷王難。金玉等雖無情物。而精怪依附。遂成類生。無想之屬。即草木精魅。久成魔黨也。

自癸五教悟戒迷

汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。與由主人。又善男子。受陰虛妙。不遭邪慮。圓定發明。三摩地中。心愛長壽。辛苦研幾。貪求永歲。棄分段生。頓希變易。細相常住。

此中所希羅漢境界。行開之後。自然得之。今此躁

求。故招魔事。孤山曰。變易者。斷見思盡。生法性土。故受變易。今頓欲變麤身為細質。易短壽為長齡。從此分段。延入彼土也。

癸二魔遣邪附

爾時天魔。候得其便。飛精附人。口說經法。

癸三邪惑事言。又為三子。一邪附人至

其人竟不覺。知魔著。亦言自得。無上涅槃。來彼求生。善男子。處敷座說法。

子二現邪惑事

好言他方。往還無滯。或經萬里。瞬息再來。皆於彼方

取得其物。或於一處。在一宅中。數步之間。令其從東詣至西壁。是人急行。累年不到。因此心信。疑佛現前。瞬息萬里。五通中神境通也。今乃自現神境。至遠成近。令他數步。至近成遠。故淺智寡聞。驚異其爲佛也。

子三說邪惑言

口中常說十方眾生皆是吾子。我生諸佛。我出世界。我是元佛。出世自然。不因修得。

夫眾生諸佛等皆由他生。卽是無始元佛。其長壽豈有紀極。亦所以投其愛求之本念也。

癸四出名示害

此名住世自在天魔。使其眷屬如遮文茶及四天王毗舍童子。未發心者。利其虛明。食彼精氣。或不因師。

其修行人親自觀見。稱執金剛。與汝長命。現美女身。盛行貪欲。未逾年歲。肝腦枯竭。口兼獨言。聽若妖魅。前人未詳。多陷王難。未及遇刑。先已乾死。惱亂彼人。以至殂殞。

孤山曰。自在天。卽欲界第六天上。別有魔王居處。亦他化自在天攝。溫陵曰。陀羅尼經有遮文茶毗舍童子。卽毗舍遮鬼。隸四天王。已發心則護人。未

發心則害人。以彼定力虛明爲利。故食其精氣。或不因師者。不因魔附之師。而親見魔現也。○獨言。卽被惑行人言也。旣自見魔現。與之行欲。他人不見。見謂彼獨言。彼實與魔言也。若妖魅者。卽此行人。前亦卽似妖魅矣。前大彼人。皆指被惑行人而言。未盡詳者。未能審察。其是魔非聖也。兼識言。謂若欲辨其類。○癸五。教悟戒迷。謂此金剛。與妙法。命。與美。文。長。汝當先覺。不入輪迴。迷惑不知。墮無間獄。又不因前。此中間十境。已竟。顯其眷屬。故文。茶。或。四。天。王。○辛三。示勸末世。分二。○壬一。預示魔事。又分三。○癸

一妄稱極果

阿難。當知是十種魔。於末世時。在我法中。出家修道。或附人體。或自現形。皆言已成。正徧知覺。得五眼。具言出家修道者。或附比丘。或自現比丘等。按前十種。惟第十有自現金剛美女。餘皆附人。行人當知。命凡現通稱佛。必魔無疑。以聖必不洩也。

癸二以姪成化

讚歎姪欲。破佛律儀。先惡魔師。與魔弟子。姪姪相傳。如是邪精。魅其心腑。近則九生。多逾百世。令真修行。總爲魔眷。

蘇魔師魔子且指前十姪姪下明其害延後世多壞
取行人也溫陵曰涅槃經云末世魔眷屬現比巨羅
鬻漢等像混壞正法非毀戒律其意同此也

癸三陷魔墮獄

命終之後必為魔民失正徧知墮無間獄

蘇壬二深勸悲救又二癸一正申勸詞言人當

汝今未須先取寂滅縱得無學畱願入彼末法之中
起大慈悲救度正心深信眾生令不著魔得正知見
回觀佛遺囑足知阿難四分入滅亦假示現而依佛
畱願在世冥救也必矣即今法教弘通孰非尊者

悲救之力哉正心謂見諦真正深信謂樂欲無厭
正知見謂慧眼圓明洞照魔好也

癸二轉激報恩

我今度汝已出生死汝遵佛語名報佛恩
欽聞斯囑而不痛心淚下者本石人也

辛四結害囑護又分為三

壬一示因交互
阿難如是十種禪那現境皆是想陰用心交互故現
斯事

壬二迷則成害

眾生頑迷不自忖量逢此因緣迷不自識謂言登聖

大妄語成。墮無間獄。

謂言登聖者。言其不惟惑魔為聖。兼亦自任聖流。誤也。

⑤三囑令保護

汝等必須將如來語於我滅後。傳示末法。徧令眾生開悟斯義。無令天魔得其方便。保持覆護。成無上道。阿難所以結集流通。令普聞經。即其事也。想陰魔相已竟。

大佛頂首楞嚴經正脈疏卷三十七

悲憫之六劫五心歸真前真五對前樂於無相

