

# 齋月演詞

成達師範學校學生

在北平東四牌樓清真寺講演



北平成達師範學校出版部印行

1 3 5 0

# 齋月演詞

成達師範學校學生

在北平東四牌樓清真寺演講

北平成達師範學校出版部印行

1 3 5 0

# 北平東四牌樓清真寺啟事

敬啟者今春欽月本寺承成達師範學校職員及學生組織齋月講演團逐日輪流講演使附近教胞得聆吾教正義並蒙各鄉老捐貲印刷講演稿當殿分送同人曷勝感佩謹誌數語用表謝忱並將捐款諸位鄉老台銜列左

## 計開

趙樸華先生 捐洋貳拾元

侯松泉先生 捐洋拾元

劉尊五先生 捐洋拾元

王堃甫先生 捐洋拾元

劉桐閣先生 捐洋貳拾元

穆雨宸先生 捐洋拾元

# 齋月演詞目次

導言	一
伊斯蘭概況	一
信仰	八
拜功	一五
沐浴	一九
齋戒	二二
課賦	二六
朝覲	三四
穆罕默德史略	三八
古蘭經要略	六二
愛補白克史略	七七
歐墨爾史略	八四

齋月演詞 目次

二

奧斯曼史略	九〇
阿里史略	九三
伊斯蘭的政治制度	九九
伊斯蘭的經濟制度	一〇八
伊斯蘭的社會制度	一一三
伊斯蘭的倫理制度	一二四
阿拉伯王朝統治下之回教	一三一
土耳其王朝統治下之回教	一四一
歐戰後之回教	一五九
世界回教派別	一七六
中國回教派別	一八三
中國回教應有之覺悟	一八八
說賽倆目	一九三

# 齋月演詞

## 導言

古蘭教義，確為支配一切世界的基本原則。本校誕生，即以造就一部分健全師資，幫助着一般教胞，去闡明它，去實現它，為惟一的目的。當茲欽月盛典，群賢畢至，為使一般教胞，勞力小，獲效大，最短期間，在本教的認識上，得到一點有系統的，普遍的概念；所以纔有『成達師範學校一三四九年齋月演講團』的發起。其

(一) 期間 回曆一三四九年九月二日即國曆二十年一月二十一起至九月二十九日即國曆二月十七日止。共計二十八日

(二) 組織 由成達師範學校導師三人學生十四人組成之

(三) 演詞

甲 原理之部：是解釋本教的基本的普遍的法則的

1. 精神方面：信仰，禮功，齋戒，課賦，朝覲；

齋月演詞

## 齋月演詞

二

2. 社會方面：政治，社會，倫理；

3. 物質方面：經濟；

乙 歷史之部：是敘述某時某地本教發展過程的，

1. 穆聖史

2. 海里凡史

3. 阿拉伯王朝統統下之回教史

4. 土耳其王朝統統下之回教史

5. 歐戰後之回教史

6. 世界中國教派史

本團團員在理解上，態度上的幼稚性，乃共認的，當然的，應有的過程，無可為諱，不足深責的。它原是抱着『拋磚引玉』的態度，想要引起負有啓迪教徒責任的海內賢哲，整個的，澈底的，研究教義的興奮，最近期間，能够出現多量的，配作東方教徒指針的，有體系的華文作品，纔是本團最後的目的，竭誠馨香禱祝的！

# 齋月演詞

〔成達師範學校學生在北平東四牌樓清真寺演講〕

## 伊斯蘭概說

（穆曆一三四九年齋月二日）  
（民國廿年一月廿一日）

馬松亭演講  
馬毓貴記錄

真主說：「的確教門近主跟前的是伊斯蘭。」宗教是維持社會安寧促進人類幸福的，在人間是最重要而不可少有的。人類的罪惡，唯一的轄治者，常人皆謂之法律，豈知法律不過是外表或事後的裁治者；但是內心的陶冶，除宗教外，別無他道；所以宗教是最高尚無比倫的。而宗教頻繁，各樹一幟，究竟何為真正而純潔的宗教呢？我們從上面的那段真經証驗，那當然要首推伊斯蘭了。在上古時代，人類的生活極簡單，社會問題也不甚複雜，所以宗教的效用，不十分昭著。至一千三百年之前——吾們穆聖降生之時，那時世界黑暗，社會紊亂，沒有優良的宗教或社會制度，能勝任救世的重大使命的。正在這恐怖的时代，人們都渴望救星的時候，我們的聖人——穆罕默德。應運而生，受到真主的命令，恢復了沈寂六百年的伊斯蘭教，



在世界上開發了一盞光華的明燈，指示給人們了一條真理的正道，自宗教起源地之阿拉伯，傳佈於滿了世界，無處沒有伊斯蘭教的足跡；那個時候，人們才得了完全的宗教。社會得到了甘霖般的治安策，成了千古不朽的正大光明之宗教。所以在穆聖將近去世的時候，真主下降了一節古蘭云：「今日我已爲你們，完成了你們的宗教；我已完美了我底恩惠於你們，並且我喜愛你們底伊斯蘭的宗教。」故穆聖名曰封印的聖人，就是爲伊斯蘭的完成，是他的唯一使命之故。我們既是真主的板代，聖人的教生，就當對於伊斯蘭有整個的概念，和徹底的認識。

今天我把牠底意義，分述在下面：

一、名稱的意義

伊斯蘭這個名詞的意義，有兩個解說，一個是和平，一個是服從，就是伊斯蘭的目的，是爲達到世界安寧，社會平靖，進至大同的境地，表現出真正和平的現象的。穆民唯一的本分，就是服從，對於聖人受自真主的啓示，完全服從不怠的。也就是致和平之道，以服從作爲階梯的，因爲宗教本是解決社會問題的，人爲社會環境所纏繞，個中之人自然不辯己身的問題，怎麼能談到去解決呢？欲解決又不能不

納以外力，作爲寶鏡，而濯滌己身之污垢，作爲解決社會問題敏銳之捷徑，因爲人生在社會之中，如墜黑暗陷阱，四圍迷漫，不辨東西；真主是造化世界萬有的，他把一盞指路明燈——解決社會問題的法典，啟示給他底聖人，聖人本此大法典將人類從黑暗的陷阱中救出，而引導至光明的境界。

二、教門的法則；可分信仰的及行爲的兩項，述之如下：

甲、關於信仰的：信仰是心中的誠信——以媽你，第一信仰造化天地萬物普慈全世的安刺：確乎是獨一的，無形的，萬能的……第二是信仰安刺所差的一切聖人，是奉主命宣傳主道，引領世人，教誨世人，將來在復生之日，是我們的唯一的打救者。第三是信仰安刺所降的一切經典，是我們的南針，聖人傳教的法典。第四是信仰安刺的一切天仙，他們是真主的奴僕，無男女的性別，沒有飲食的嗜好，從主上向人間傳達命令的。第五是信仰在死之後的復生，在世界的善惡，開審判的日子。這就是我們所說的五大信條，若少信一條，便不是穆民。

乙、關於行爲的，我們所具有的行爲，可分兩方面來說：

一修己：（個人的）修己的方法，在伊斯蘭教中，是用各種應行的功課，來鍛鍊人

們的身心，修養人們的人格，時時保存不忘真宰的觀念，豈有作惡幹歹的行爲；譬如禮拜就是朝見真主，臨近真主的，一方面要心的趨向，一方面身體的立行，所有世間的一切思慮，完全放棄於九霄之外，每天不怠的這樣踐行，世界的罪惡，豈能污染於我們呢？齋戒是節制人們底慾望的，天課是減約人們底財產，施以相當之課稅的，朝覲是會合天下的穆民，遠涉山川朝拜真主的：這些都是修養人們的性恪，足以表現正當行爲的，所以有人說是「穆民的訓練大綱」，確乎是有深奧義意的。

二對人，（社會的）社會是人們集聚起來的，所以大家對於社會都有謀其進展的天職，及人與人間的互助精神。真主啓示給人們說：「你們在禮拜之後，散佈在地面上，去尋找真主的恩典。」所以我們知道拜主是應當的天職，並且服務於社會，也是我們應負的使命。大家都盡力社會中，努力謀人羣的幸福，表現出真主對於人們的恩慈。像這樣令我們服務社會的啓示，在真經中隨處可以見到的，所以我們知道伊斯蘭是主張勞動化的，並不是貴族派的只有分利而無生產的。

### 三、聖人

聖人是奉真主的命令，宣揚宗教的，他底言行，性格都是人所不及的，真經中有云：『一定的實從你們同類中的欽差，來在你們上，他因為你們享受痛苦而憂愁，他貪愛你們（得正道），憐憫多慈一些穆民的』。又說：『然後若是他們轉臉時，你說：「安刺使的找夠了！無主，只有安刺，我托靠於他，他是調養大「阿勒士」的主」。』從這段經文中，證明聖人的性格，是極仁慈的，最痛愛人們的。他底使命是十分重大的，從黑暗中拯救人們得到幸福光明之地的。像滿克在耳薩死後的六百年之中，社會黑暗，已達極點；人們完全崇拜偶像，重男輕女，把女子視爲牛馬之待遇，資本家都以利息剝奪一般平民的生命；正在不可收拾的時候，至聖出而拯救世人，治理社會，在爲聖二十三年的過程中，把世界從紊亂中治成和平的好景象，人民從水火之中得以登衽席，並且給人們了統一的真確的信仰。

### 四、古蘭經

至聖宣傳宗教的一部大法典，就是古蘭經，真主啟示給聖人，由他宣佈於世人的。內中含有認主之道，處世方針，宗教的法制，天地的奧義，並且沒有時間空間

之異別的。凡是發生一個重大的問題，人們的智力所不勝解決的，便降「阿業台」，指示給人們一切方策，那漫無頭緒的難題，便可迎刃而解。所以古蘭的下降是有「塞白卜」的，並不是空幻的理想的無的放矢的。在聖人爲聖的二十三年中，整部的古蘭，完全下降告終，至於內中的編製和意義，都是超絕無倫的。聖人爲聖的感應，古蘭可說是最大的鐵証，故經中有云：『如今我把恩典賞賜給你。』但是許多的逆徒們，爲反對聖人楞說古蘭是他捏造的，豈知以聖人的環境學識怎麼能造作此偉大法典呢？無論任何人，底確是夢想也不能創作出來的。並且一部古蘭完全把以前的一切經典，也都包涵在內的，在經中有云：『一切的經文，我所廢止的，或使之遺忘了的，我乃以最善的或類似的來代替。』典禮中也說：『經爲真宰降於前聖者也，自阿且至母薩，凡得百本有三部，自穆罕默德出，真宰悉令裁革，乃授之以甫爾加尼經。』古蘭既是無所不包道冠古今的，我們應當除信仰之外更當加以研究，那才有澈底的認識呢？

## 五、穆民

凡是入教的穆民，無論處於何地何時，他們底精神是一貫的，團體是鞏固的，

天性更是與教外人所迥乎不同的。最顯著的有二：

1. 修己：人們底「乃福司」是鼓動著人作惡幹歹的，它底力量是不可思議的。若不來束縛之，節制之，導誘之，其禍之蔓延，的確是沒有遏止的，但是穆民以古蘭作爲信仰的準繩，行爲的規律，不但是蹤的，並且更不是節慾的，可說是利用慾望的。這種制度，才是人們行爲的寶鑑，社會進行的原動力。凡是一個穆民，都富有這種優美的天性，的確不是諱言的。

2. 立人：伊斯蘭告訴給人們，無論對於何人是不可敵視的，無論作什麼事情，都不要爲私。要顧全體的幸福，自己不願意的以爲有損害的，更不可以施於他人，「以媽你」的條件的規定，總以不侵犯他人爲標準的。凡是穆民，都爲遵行「以媽你」的條件之故，自然養成立人的好習慣，孔子說：『己欲立而立人。己欲達而達人。』這種精神的表現，可說是唯有穆民，才具有真實的特殊性呢！

此外還有一種美德就是平等，是真正的平等，絲毫不能假藉的，無論在什麼地方，都可以見得到的。譬如禮拜，無論那一層階級的人，完全是一般的，不分等級

的，在穆民之間，更富有互助的精神，勸善規過，互勉互勵，真經中說：『你們以真理互相囑咐，你們以忍耐互相勉勵。』像這樣穆民所富有美德，實在是「不勝枚舉」的。

既然知道伊斯蘭教是高超的，有永久性的，促進社會文化，圖謀人羣幸福的，我們隨時受到它的訓誨，得到它的指引，所以我們對於伊斯蘭的概況，不能無的確之認識而加以深討的。但是以現在的穆民們看來，是否對於它有認識的觀念麼，世界回教的現況，中國各地回教的情形，我們都會考察過都洞悉嗎，將起來實在傷心，若不急起鼓舞，要想伊斯蘭興勝，社會藉其福澤而達到和平的境地，那不是望風捉影的事情麼？諸位教友們！皮之不存，毛將安傅？宗教衰亡，直接受到影響的就是我們哪！現在所受的痛苦，蔑視，已經够受的了！既是這樣，我們要振起全副的精神，先明瞭伊斯蘭的概況，而後再共謀進展，則宗教庶有復興之望焉。

## 信仰

(穆歷一三四九年齋月三日)  
(民國廿年一月廿二日)

馬自成演講  
韓宏魁記錄

諸位朶思提！諸位教胞們！光陰快的很，轉眼之間齋月已來兩三天了！回想我

們貴月以前，是何樣的希望？是何樣的預備渡此貴月呀？！現在已是身臨其境了，我們正當虔竭駑駘，犧牲全副精誠，以全此貴月之功課也！

光陰本來寶貴的很，況且諸位多置身商界，終日爲衣食而奔忙，勞勞碌碌的，可以說是絲毫閒暇也沒有。幸而藉着貴月得有現在的大聚會，實在是不可多得的機會。所以兄弟駑鈍不避的，乘此機會與大家談幾句。

今天兄弟談所的，乃是「信仰」這個問題，也就是我們穆士林們常說的依瑪尼一字。按說，差不多一個穆民對於依瑪尼，都有深刻的了解，誰不知道依瑪尼就是舌肉招認，心裏誠信呀，何必再費口舌，重來解釋？不過勢有所迫，不得不澈底的解釋一下，以析魚目混珠之危！怎麼？大家請看現在的一般非宗教家，遍置宗教與迷信的罪窟，他們以爲「一切宗教的信仰，都是迷信，不過拿來藉以籠絡世人，羈縻人心而已。」不過這「一切宗教」的字句包括太寬了，他們怎知回教的信仰，却和他教的迷信不同呢？回教的信仰，乃是純粹的理信，絕非他教的迷信之可比擬的呀！

因此，所以兄弟再把信仰——依瑪尼——拿來，重新解釋一下：



1. 依瑪尼的意義和証據——依瑪尼本是一個阿拉伯字，譯作信仰——就是確信而無疑的意思。所以回教的信仰是固定的；是純粹的理信，絕無絲毫妄誕虛謬的離奇。牠之所以超於一切宗教者，也就在此一點。假若有人問我們說：「理信是什麼呢？」我們可以說：「理信便是有憑有據之實在信仰」。「你們自己說你們回教是理信的宗教，然而你們有什麼証據呢？」我們的証據更是顯易見；一思便知的。怎麼？諸位請想！我們第一信條便是定信安拉，如果我們犧牲成見用推論法去推究一下，則理信和迷信，便顯然分判了。天方典禮認識篇中，開首便說：「工藝必有匠，大造必有主」。這是多麼顯明的証據呀！大家看：我們這大殿，要不是鑿匠，木匠，泥水匠種種匠藝的努力工做，那麼，牠能不能憑定起來呢？小而言之，就是一張桌子；一條橙子，假使沒有匠人的起造，牠也不會自然成就的。以此類推，無論什麼東西，絕非偶然的。即如天地之大，萬物之多，日月之經天，江河之行地，如果沒有造物主創造之，養育之，保護之，牠們不能就會生生不息呢？古蘭經有云：「誰與天地中賜給你們衣食呢？誰司祝聽呢？何人出活於死，出死於活，而何人治理事情呢？他們便說：「安拉。」既然，你們不畏懼嗎？」我們對這段真經如果事常玩

索一番，那麼，認主之道，便了然於心了。

當艾卜哈尼法在世的時候，他想要提醒一個不信真主的人，他便和那人定了一個約會，定於某時某處見面，屆時他却到的很晚。那人便責問他說：「你怎麼這時候才來呢？」他說：「實在對不起！實在對不起！因為我來的時候，經過一條大河，見河中只有一隻小船，並沒有水手，清看着船却沒有法了渡過來。那時我真着急了。恐怕誤了約會。我便跳上船去，尋法搖過對岸。這事也怪，不科我上船之後，那船便自行飄動着度到對岸。」那人沒等他說完，即插嘴問說：「你這話太滑稽了，豈有此理！那能沒有撐船的，牠就會自行渡到了對岸？哼！太豈有此理了！」艾卜哈尼法接着那人的話說：「是呀！你說的很對！物同一理，你想那日月經天；江河行地，暇設沒有造物主，牠能不能這樣的運行不息？」那人聽了這話，心中豁然開朗，便決然毅然的懺悔入教了。

兄弟對於認主的道理，不敢說有研究，可是致力於是途者，已多年了，自己覺着多少有一點心得，今天藉着這個好機會，貢獻給諸位朵思提，作為大家討論的材料。說起來也很簡單，只有兩句話，就是：「觀大道之常，知非偶然；察天道之變

，知非自然。諸位請看，宇宙萬象，那一樣不是有規律的呀？各循各的規道，各司各的工作，真是班班可攷，井井有條。即如寒暑往復，晝夜循環，亘古如是，並沒有一點的變更，像這樣我們能說牠是偶然的嗎？再看那月暈而風，也有不括風的時候；那礎閣而雨，也有不夏雨的時候。本來人事變遷無常，並不是人們的智力可能推測，可能捉摸的！世界上不合自然律的事，的確也多的很。從此看來，我相信世界也不絕對的自然，而竟會沒有主宰啊！我們再按論理上正，反，合三斷法，來證明認主獨一的道理，乃是哲學的止境，無以復加的道理。諸位看世界上的一切信仰，大約可分三種：有信仰多神的；有信仰沒有神的；前者未免太過，而後者又覺不及，比較起來，惟獨有我教的信主獨一，是居於二者之間的折衷信仰。就是研究哲學，至此也不能再越半步也。所以兄弟才說：信主獨一，便是有憑有據的真實信仰。我們也可以說牠是真摯之理信是宗教。

信條第二是歸信末日：末日是什麼日子呢？末日便是安拉償善罰惡的日子，大凡一個穆民，就都知道：在天地毀壞之後，安拉把一切的死人都完全後生起來，聚在那打算場上，有功績的憑功受賞；有惡的以惡賜罪。就是那些微的善行；少許的

惡績，也都有於當賞罰。俗說「天網恢恢，疏而不漏」好像對着那時候說的，那真是賞罰嚴明，絕無絲毫的遺漏！諸位能不慘悟！能不駭怕！我們應作怎樣的準備！

時間的緊促，不容我們細細的來講，諸位如果想澈底的討論這末日，請看會歸要語，大化總歸等書，便可盡知明白。還有一本書是我們可以看的，就是北平追求學會翻譯的問答一書，對於一切教條，都有詳細的解釋和發揮，如能買一本子看看，一定能給我們增加不少的宗教知識。

至於信天使；信經典，信聖人這三項，牠的彼此間都有連帶關係的，並非一時可以說完，幾句話可以表明清楚的，就是時間也不容許我們這樣去講。托靠主以後有了好機會，再對諸位來講吧！

2. 依瑪尼的功效——依瑪尼實在珍貴的很呀！牠的功效，更是我們可注重的一點，希望諸位切莫忽視！經上說：「依瑪尼乃萬善之根。」換句話說：「一切的善功，都是從依瑪尼上生出來的」。所以依瑪尼堅固的人們，對於善功必定格外上緊；對於罪惡必防範的極其嚴密。穆聖曾說過：「穆民絕不行奸。」也就是這種意思。假使人們時常記念安拉不忘，曉得安拉無所不和，無所不曉；是賞善罰惡的，是普慈

獨慈的時候，那麼，人們不但不敢做惡，我想人們連惡念也不會發動的。

至於善功是不是屬於依瑪尼？罪惡是否能消滅依瑪尼？這個問題，在中古的一些學者也會討論過，不過意見紛歧，莫終一事，有的說善功不屬於依瑪尼；有的說善功屬於依瑪尼。按前說，只要有了信仰，總然沒幹過一件好事，沒幹過一樣善功，那麼，也可爲穆民。若按後一說，少幹一件功課，也不得爲穆民。不過各走極端，滋意互攻，其實古蘭經中，只講到「爲人必行善，不可作惡；行善怎樣獲福；作惡怎樣受罰等等而已。」至若善功是否屬於依瑪尼？古蘭經中一個字也沒有提起。就是穆聖，一生也沒有談到這些事情。我們如果真心向善，意在近主，只要照着古蘭及聖諭去作，也就足以夠用了。大凡古蘭聖諭命我們幹的，我們就應勉力進行；禁止我們幹的，我們便竭力防堵。我們作成一個順命的穆民，好搏得安拉的慈憫，穆聖的拯救。至於善功是否屬於依瑪尼？古蘭和聖諭既沒有講到，我們何必撇開這正大的根據，而求虛渺的玄理呢？看起來，實在不必。這不過是兄弟的私見，因爲不忍坐視他們的集紛一隅，作這不正當紛爭，致使教中分派分支，實是憾事！所以才發此言論。這也是兄弟感於衷誠，發於肺腑，而不得不講給諸位，使大家有充

分的明瞭！

時間是不早了，兄弟講的也太多了，拉拉雜雜的，也沒有什麼次序和系統，不過良機不肯放過，籍以與諸位談談而已，話中有無荒謬，還希望大家作最後的指導才好。

## 拜 功

(穆歷一三四年齋月四日)  
(民國二十年一月廿三日)

五學年  
二學期 李恩華

教親們！今天學生奉學校的命令來與大家談談，但是，學識幼稚，口才拙笨。還請衆位教親們原諒！我所談的題目是「拜功」。

真宰說：『委實拜功在穆民的男女上是受時的主命』。這段「阿業台」大概的意思就是社會上的回教徒無論是男的女的皆當禮拜，換言之，「拜功」是社會中回教徒——無性別的——應當盡的義務！因什麼說「拜功」呢？伊斯蘭教徒有五大功課，禮拜是五功之一——念禮齋課朝——故此說是拜功。因什麼說「受時的生命」呢？禮拜是有一定的時間的，在規定禮拜的時間以前或以後要禮拜皆不允許的。關於「拜功」一項其中最顯明最應知道的我分別述之。

(一)拜功的意義，無論那一個社會，那一個國家，那一個民族，那一個宗教，都有牠的特殊的精神存在，尤其是回教的信仰統一！所謂「信仰統一」即是信「真宰的存在」，是的，社會上的宗教都是以「信仰真宰」為基本原則的，不過，牠們太空談理論罷了！回教所謂信仰「真宰的存在」完全是以信仰「真宰的存在」為生命力道德力的，無論空間一方面時間一方面不少的國家以信「真宰存在」的大原則，為謀人類的幸福，而定了生活的方針；以信「真宰存在」的道德力而維繫國家永久生命！所以回教徒在禮拜以先，總要知道有個「真宰的存在」。假有人說「信仰真宰的存在」何必禮拜呢？我的答覆是：就社會上人間的感情來說：以往的孔孟的「仁義」學說，後人因感謝他欽佩他而燒香崇拜之；孫中山的「三民主義」學說：今人每到紀念的日子「向總理鞠三躬敬默三分鐘……」以表示恭敬的意思……這不過是小小的人間的感情而已！老實說來，真宰真給了人類不少的幸福！看哪！天地的擴大，晝夜的往環，日月的安排，山河的鑿造，動物植物的生長……是誰造化的呢？是不是存在的真宰造化的呢？我們既是有情感有點知識的人能不感謝而拜它嗎！雖然，回教所謂禮拜絕不像佛家那樣迷信燒香

靜坐脫離塵世……更不像基督教平日不禮拜到安息日跑到教會裏嚷嚷幾句「耶穌愛我我愛耶穌」的假面具！——前者偏于修煉後者偏于形式——我們是注重團體道德的修養，以形式為注意力集中於一個目的——真主——為標準的。總之：回教所謂禮拜一方面是社會道德整個的提高，一方面是感謝真主的原造之恩。

(二)拜的功用。拜的功用極大，很合于衛生運動的；禮拜主要的條件是沐浴，每日禮五次拜就得沐浴五次，這不是極合衛生的嗎？拜內的站躬跪叩每日必有數十次，這不是很好的柔軟體操運動嗎！

(三)拜的重要。禮拜在回教徒的信仰上關係極密切！真宰說：『穆士林與非穆士林的分別在于禮拜不禮拜』我造化人神不為別的，只為認我拜我。聖人說：『禮拜是教們的柱子，何人禮拜就如建設教門；何人撇拜就如拆毀教門』，『在後世日期考算穆民的頭一樣就是禮拜，拜齊備別的都齊備，拜不齊備別的不齊備』何人撇一番拜在後世中受八十年的罪刑……』關於撇拜的主制聖諭極多，可知禮拜是非常重要的了。



(四)拜的種類，拜的種類可分三項：一、普通人的拜，每日五時，每七日一聚禮，每年兩會禮。二、出外人的拜——有三晝夜的行程或三站地的行程的人，每四拜主命可縮成兩拜。三、有故人的拜，病人站着不能禮坐着禮，坐着不能躬叩可指點禮坐着不能禮，可騎着指點禮；騎牲畜的人到了禮拜的時候可以指點着禮；乘船的人到禮拜時可坐着禮。

(五)拜的條件，可分兩二項：(一)主命十二件，一、外六件：1. 用潔淨的水大小淨除臉和手，4. 認定時候5. 面向克阿伯6. 心裏舉意。二、內六件：1. 抬手念太克必勤2. 站立3. 唸天經4. 鞠躬5. 叩頭6. 末坐。二、當然十二件：一、唸法提哈二、唸所勒三、唸天經——須在主命的頭兩拜唸四、按次序五、鞠躬叩頭和鞠躬叩頭的中間及兩叩頭的中間均須停讚主一遍的時候六、頭坐七、唸特散忽德八、在衛特勒拜唸塔阿古奴台九、高唸十、抵唸十一、出兩邊的賽刺目十二、兩會禮的特克必嘯。除此以外不是聖行便是副功。

禮拜既是真主的命令，在穆民上所不可缺的天責，所以穆民們都應當忙裏偷閒

的去踐行這樣主命，才是一個完全的信徒，將來在復活的日子，拜功就是唯一的拯救者。若是故意失撇，既把穆民的踪跡失掉，做了違命的人，放棄了人生的真意義；在復活的日子，就因為撇拜的原因，受無限的酷刑，何等的危險哪！我們從以上的話看來，就因為禮不禮的因由，去定為順逆的分別，所以盼望各位教親們以虔誠的心志去完成拜功的大責任，將來的結果一定是有無涯的樂境及幸福的。

## 沐 浴

（穆歷一三四九年齋月五日）  
（民國廿年一月廿四日）

五學年  
二學期 王國華

主曰：『哎他們歸信的人們呀！若是你們要禮拜啦：你們洗你們的面容着，與你們的手至胳膊；你們摸你們的頭着，與洗你們的足至兩踝骨。』

我們何要淨呢？我的答案是：1. 真主是純潔的，人類是污濁的：欲近主，故須先自淨。2. 淨是衛生的第一要素。3. 淨能陶冶人之性情。4. 淨是美的人生觀。

我之所謂淨。都是淨什麼呢？是：1. 淨外表，使人望之起敬。2. 淨體竅，使不作罪惡。3. 淨心靈，使成溫良之性格。4. 淨，性質使，純潔不污濁。

教律上所歸定淨的類別有三：1. 大淨。2. 小淨。3. 土淨。分述如下：

(一)大淨

1. 作法：

甲，法理則：(一)漱口，(二)嗆鼻，(三)洗週身。

乙，損納：在作大淨以前先作小淨。

2. 原因：(就是爲什麼洗)

甲，法理則：(一)精水在快樂的時候出。(二)陽物少微的入在陰戶裏邊。

(雖沒流精也得洗)(三)大淨洗完畢精又流出。(四)婦女月經的止住。

(五)婦人產血的止住

乙損納：(一)爲聚禮而作的。(二)爲兩會禮(俗名爲大開齋小開齋)而作的

。(三)爲受戒而作的。(四)爲駐阿勒法台(山名)而作的。

丙，瓦直卜：(一)浴亡人之體；(二)飯教的人作大淨。

丁，穆斯台汗布：除了上面所說的三項以外，因爲其他作大淨皆屬此項。

(二)小淨

1. 作法：

甲，法理則：（一）洗臉（從髮際至額下，旁至兩小耳）。（二）洗兩手到兩胳膊肘。（三）抹頭的四分之一（即是抹命門）。（四）洗兩腳連踝骨。

乙，損納：（一）洗的時候先唸真主尊名。（二）洗手時水過兩手腕。（三）漱口。（四）唸鼻。（五）用牙刷。（六）搜鬍子（七）搜指縫。（八）洗三次（無論洗那一部分，皆得洗三次，抹頭不在此例）。（九）抹頭的全部。（十）抹兩耳。（十一）立意。（十二）守次序。（十三）接連。

丙 穆斯台汗布：（一）無論洗那一部分皆要從右邊起。（二）抹脖項（不抹喉嚨）。

2. 原因（壞小淨的原因）：

甲，大小便或下氣出了污穢 乙，嘔吐 丙，沉睡 丁，發暈 戊，瘋癲 己，醉 庚，拜中大笑（幼童不此限） 辛，男女赤體相戲 壬，流膿 癸，流血子，流黃水

（三）土淨——就是用土或石或沙子替水作小淨

1. 作法：甲，用兩手拍打在淨地面上抹臉（頭一打） 乙，再拍打抹手連胳膊

2. 原因 離水有一米來（合中國里三里）的遠 乙，因病不能用水 丙，害怕冷

丁，害怕仇人不敢用水 戊，將水用後恐無喝的 己，無取水的器具 庚，作小淨恐趕不上兩會禮的拜

3. 破壞的條件 甲，壞小淨的就壞土淨 乙，見有够作小淨的水

### 齋 戒

(穆曆一三四九年齋月六日)  
(民國廿年一月廿五日)

五學年  
二學期 李德俊

真主說：『唉。信徒呀！齋在你們上定爲主命了。就如同在你們之前的那些人上定爲主命的那一樣。至盼你們，你們害怕』。這是這段阿業台的直文講義。真主下降這段阿業台，就是教人齋戒。真主在我們上把齋戒作了天命。並且說明不但在我們上作爲天命，而且在我們以前的那些人上，已經爲天命了，由這段阿業台證明齋戒確乎是一種很重要的功課。所以我們爲穆民的，應當保守齋戒。因此，我把關於齋戒中的一切最顯著而應知道的事情，分別述之於後：

(一) 齋的奧義——我們皆爲真主的奴，真主爲我們的主。我們的真主所命令的，我們應當遵行。我們的應當遵從真主，好像我們的兒女應當尊我們的那樣。真主同時造化了人和其別的一切動物，因爲什麼真主只把人叫貴了呢？不就是因爲人能順從真主

，其別的一切動物皆不能順從真主嗎？比如我們白天飲食已經成了習慣了。忽然真主在我們上規定了齋，給我們改了平常的習慣，教我們在黑夜吃喝。但是我們的耐夫私，是願意白天吃喝。如果硬把耐夫私給壓下去，這是我們很不舒服的事情。但是我們居然能够辦得到，其餘的一切動物是決不能辦的：類乎牛，羊，馬，等物，我們給他們放下一切的草料，並且我們給他們下一個命令：我們對他們說，你們現在可別吃這草料，等到某一個時候，你們再吃。諸位親友們！請問牠們能餓着等着不能？我想一定是不能的，一定是辦不到的。但是人能辦得到。不叫白天吃喝，就不白天吃喝。這豈不是人高了過動物的表徵嗎？

(二)齋的功用——齋對於衛生有益。比如我們白天把着齋，本是肚子裏很飢餓的，但是無形中可以消滅一切的不道德的行爲，和惡劣的思想。要是白天吃的很飽的，沒有事幹，難免懷有不道德的思想，作出不正當的行爲。俗語說「飽暖生閒事」就是這個意思。這是實實在在的情形。

(三)主命——來買扎乃月齋的主命有五件如左

第一，是尋新月。就是：封齋時必見新月；開齋時也得見新月。第二，是舉意。就是

在頭一天的晚間，至第二天的午前，在這時間內，必須得舉意。若過時不舉意，齋等于沒把。因為什麼呢？因為聖人說過『一切善功是憑着舉意。』所以把齋的這樣功課，也得舉意。第三認時。把齋有定時，就是認封和開的時間。在什麼時候封呢？在東方亮以前吃喝，至東方亮為止。開是什麼時候呢？就是在日落以後，這是最好的時候。第四，在白天不准吃喝，但在夜間任意吃喝。第五，白日不准夫婦交合，但夜間可以。以上五條，不可不注意。

(四)當把來買扎乃齋和不當把的人——來買扎乃月的齋，什麼人當把？什麼人不當呢？當把的是：居家而無疾病的成年人。不當把的是：1. 實為年老，並無把齋的能力的，不必強把，但在每日給一個窮人兩頓飽食。若過了齋月，有把齋的能力時，仍當還補。2. 孕婦或乳母，若因把齋有害身體的關係，可以不把。3. 在齋月內有病的人，若把齋時他的病症加重，可以不把。4. 行路的人不必把齋。但把時如與行路無碍，總以不開為佳。至於未成年的男子，在白天忽然出幼啦，即時就不准再吃喝了。未成年的女子，在白天忽來月信了，當時就止住吃喝。5. 來月信的婦人，不可把齋。6. 產婦不可把齋。以上六等人為有故的人，暫不必把。若安然時仍當還補。

(五)什麼爲壞齋什麼爲不壞齋——若是忘記封齋而食飲，或遺精而壞大淨，或塵土，蠅子入在喉嚨內，或點眼藥，或放血，或吐，或用油，均不壞齋。

壞齋的是；致吐，或無故吃喝，或白天行房。若是犯了這些壞齋的行爲時，當補所壞之齋，並另罰接聯把兩個月的齋，或給六十個貧窮的人吃的，或給一人六十天的吃的也可，每日兩頓。

(六)齋的種類——分兩種如左：

1. 主命齋。2. 副功齋。什麼是主命齋？就是真主命令把的，不把不行的。什麼是副功齋呢？就是把也無重要的關係，不把也不要緊。但是，把得回賜。不扣，亦無傷。雖然，還是以把爲最貴。

學生本來沒有知識，對於說臥爾足上尤沒有怎麼練習過。今天拉雜說了這些，也沒有一點秩序。希望諸位親友們，對於一切的善事，要努力前進。對於一切的惡劣的行爲，要竭力的遠離。在今世落一個良好的穆民，將來死後，到後世的日子，真主憑着我們幹好的原因，將樂然的天堂賜給我們。那時，那是我們的永久的快樂，永久的幸福。



## 課賦

(穆歷一三四年齋月九日)  
(民國廿年廿八日)

五學年金殿桂  
二學期

國家之對人民有保護之義務及爲民謀福利之義務，同時人民之對國家則有負稅之義務。因國家之所以能護民利民，乃借課賦的力量。如在保護方面，則以賦稅充養兵之需；在利民方面，則以賦稅作爲民謀幸福的種種設備。假若國家課賦一時不足，國家對人民的護力則小，謀幸福之處則少，因此要想使國家完成其護民養民的義務，則必人民完全其納稅的義務。我們由以上的話看來，則可以曉得課賦是國家最重要的一種要素。雖然我們是明瞭了課賦的所以爲重要，然而課賦當如何徵收及徵收數量之表準也是一個莫大的問題。因往往有些徵之不得其法的國家，不是國家感覺經濟的空荒，便是人民感覺課賦過重的苦惱，所以課賦制度也是一個很重要的問題。不過在普通一般所謂課賦制度辦的最完善的國家，國家人民能兩得其利的，也不過一方面使國家不受經濟的空荒，一方面使大多數的人民不致感覺課賦的痛苦而已；而所謂全民能免經濟空荒的，可以說沒有，在此處所謂大多數人民不受課賦的痛苦，不過是如英美國家的一般資產家；而所謂少數人民的無產階級，雖然他們

無產不必納稅，然而他們不能直接得着國家的幫助，生計上不能維持，吃飯的問題不能解決，那樣也就不能忍受了，所以現在各國才有共黨的發生。就如我國南方湖南湖北一帶的共匪，殺人放火，各處擄掠，縱慾所爲；這種情形大家雖沒親眼目睹，而報紙上的登載及耳中的所聞，這種消息也就裝滿了我們的腦海了。可是我們要考究一下，他產生的原因及他的目的是什麼呢？用簡單的一句話說來，他的產生是因人民生活莫有出路；目的就是要解決出路，換言之，就是要解決吃飯問題。我們要知道在少數人民受經濟壓迫的國家尙且這樣，何況我們中國的窮民尤其多呢！這一點我們不能不歸罪于課賦使之不當，所以才有這種現象的發生；因此課稅收進後當如何去使用，也是一個很重要的問題。在普通一般國家的課賦制度，最重要的就是土地稅房屋稅及內地的一切關口稅，其次就是一切雜稅，這是在中外尙未交易的時候；現在呢，中外交通，貿易日多，海關稅乃成了最大的收入；這是各國的課賦制。現在我們看看伊斯蘭的課賦制是如何樣的呢？

伊斯蘭的課賦就是我們平日所說的天課經名曰在喀什，它的內容是：

甲、在喀什——

(一)資格：是穆民並且是良人，而年齡又在十二歲以上；無論是有動產或不動產，自要他在一年之內能生息；然後除了他一年的用費及償還債務後，所餘的財產能達到一種法定數目，就有拿課賦的資格，換言之，就是他有負擔課賦的責任。至于法定額數的規定，在後面所說的滿貫就是。

(二)課賦的類別：它的類別可以分四項來說，第一，金屬類的：1. 金子的課賦——有二十枚金錢就為滿貫，換句話說，也就是有了拿課賦的資格；每枚金錢的重量是一錢，這是按天方的規定；我們應當由這二十枚金錢中，抽出半個來作為課賦，換言之，就是拿出四十分之一作為課賦。2. 銀子的課賦——有二百枚銀錢就為滿貫，每枚的重量是七分，這也是按天方的規定，我們應當由這二百枚中抽出五枚作為課賦，換言之也就是抽出四十分之一作為課賦。3. 金銀已經溶化的，或是沒有溶化的，或是已將它造成首飾及器具的，這個當拿五分之一作為課賦。4. 金礦銀礦之類的也是抽五分之一作為課賦。第二，牲畜類的：(1) 駱駝的課賦——有五個駝就應當拿一隻羊作為課賦。要是有二十五個，則拿一個一年大的駝。三十六個，則拿一個二年大的駝。四十六個，則拿一個三年大的駝。六十一個，

則拿一個四年大的駝。七十六個。則拿兩個二年大的駝。九十一個，則拿兩個三年大的駝。一百二十個，則拿兩個三年大的駝。以上所說這些數目，凡是在兩個數目中間的數免拿。自一百二十個後另算，每五個駝拿一隻羊，直至一百四十五個，則拿兩個三年大的與一個一年大的駝。一百五十個，拿三個三年大的駝。自一百五十個後，還是每五個拿一隻羊。直至一百七十個，則拿三個三年大的駝與一個一年大的駝。一百八十六個，拿三個三年大的駝與一個二年大的駝。一百九十六個，拿四個三年大的駝。自二百後另算。(2)牛的課賦：三十六個，拿一個一年大的牛，四十個，拿一個二年大的牛。六十個，拿兩個一年大的牛。七十個，拿一個二年大的與一個一年大的牛。八十個，拿兩個二年大的牛。水牛陸牛皆是同樣的規定。(3)羊的課賦：四十個，拿一隻羊。一百二十一個，拿兩隻羊。二百零一個，拿三隻羊。四百個，拿四隻羊。自四百隻後，每一百隻拿一隻羊。以上凡在兩個數中間的那個也免拿。山羊綿羊是同樣的規定。(4)作營業所用的牲畜的課賦：也無論牠是什麼牲畜，自要牠的數目到了滿貫，拿課賦也當然。若作營業不足一年，也要按一年計算。第三

，貨物的課賦：將所有的貨物折成銀子或金子，然後以銀子或金子的規定拿之。

(三)課賦的用處：1. 給貧窮者。2. 給乞丐。3. 給負債者。4. 作贖奴的用資。5. 給有財帛而不得用者。6. 給經理課賦者。

(四)不能受課賦的人：1. 有生的關係的人，如父給子或子給父。2. 夫妻，夫給妻或妻給夫。3. 有拿課賦資格者的奴僕。4. 主人已給他一半自由的奴僕。5. 富人。6. 富人的奴僕。7. 富人的孺子。8. 哈身族的後嗣。9. 哈身族所用的奴僕。10. 回教國內的異教徒。

(五)不可用課賦的事項：1. 作建築學校或修理禮拜寺的用費。2. 買亡人的殮衣。3. 爲亡人還債。

(六)拿課賦不當然的：1. 奴僕已得一半自由者。2. 負責者。3. 拿公債者。

(七)在喀什不當然的財產：1. 遺失了的財帛。2. 丟在海裏邊的財帛。3. 被人霸佔而無證明的財產。4. 埋于地中而後忘其地趾的財帛。5. 負債者隱而不認的財帛。6. 拿公債的人。7. 在賣時沒舉意因爲營業的貨物。8. 繼承的財產。9. 贈品，

因遺囑而得的財產。10 聘金。11 退婚金。12 償命金。13 已經拿過課賦的。

(八) 施課賦者應注意的事項：1. 拿時宜速不宜遲。2. 拿時要暗拿不可聲張，(若含有意義時可以聲張)。3. 不可爲他人之誇讚而施捨。4. 不可以拿課賦爲可惜，要認爲個人應盡的責任，5. 要施以純潔的財產。

(九) 受課賦者應注意的事項：1. 要以此爲真主之所賜，當用之於主道。2. 感謝施捨者，並爲他作好的祈禱。3. 受時當看所施之物純潔否；純潔則受，否則不受；但出于無奈時不在此例。4. 要以所受者足用就可，不可以此爲生意。

(乙) 非土勒——「非土勒」就是平日所說的「開齋儀」，這也是穆民應作的一件功課。

(一) 資格——與在喀什的資格相同，不過有少微的異點，就是在喀什得生長的財帛，而非土勒呢，財帛雖不生長，拿之也當然。

(二) 量數——一人當拿小麥或小麥麵或小麥炒麵半升；不然則拿棗或大麥一升；拿它的代價亦可。

(三) 量器的規定——能容豌豆或綠豆四斤。

(四) 拿非土勒當然者：1. 爲個人拿。2. 爲個人的貧兒拿。3. 爲個人的使僕拿，雖已

與他說「在我死後時則放你」的那種奴僕亦然。4. 他與她生了小孩的那個女僕拿。5. 爲個人的異教徒的奴僕拿。

(五)替拿不當然者——1. 丈夫替妻拿。2. 父替大子拿。3. 父替有財的小子拿，若從子本身的財產上拿可。4. 主人已與他說「將來你給我作够多少工作或給我賺足多少錢我就放你」的那種奴僕。5. 因爲營業的奴僕。6. 逃跑了的奴僕。7. 在二者之間，尙不知所有權爲誰的那種奴僕。(若後來決定所有權屬某人，某人替拿當然。) 8. 在夜間死的人。9. 在天亮後入教者或產生的小孩。

(六)拿的時間——在開齋日太陽出時。提前拿亦可。

現在我們可以說把伊斯蘭課賦的規定說了個大概，只于他的詳細之處也不是我們一時能說完的。不過我們由以上這大段話看來，就可以知道伊斯蘭的課賦制度是促進社會平安的，是調劑人類經濟的。因爲他的目的，是在要剷除貧富的階級，使社會上的各個分子皆得享同等的幸福；所以才用了防止資產階級發生的方法，來維持人們的生計，現在世界各國共產黨的所以發生，也就是因爲資產階級發生的緣故；這樣說來，消滅共產黨的惟一良策就是實行伊斯蘭的課賦制度。諸位教胞們，我

們既然明瞭伊斯蘭的課賦制度是促進社會平安的，是調劑人類經濟的；那麼我們就應當來實現它；實現它的首步，就是要我們以身做則的去實行。可是大家要知道，我們實行它，並不是純粹爲它的制度好而來實行，要知道實行它是我們的天職，因爲真經中說：「你們禮拜着，你們拿天課着」。還說：「他們儲藏了金子銀子，他們不在主的道路中施它的那些人，你以使人疼痛的罪刑給他們報信。」我們由這兩段天經中看來，可以知道實行伊斯蘭的課賦是我們應盡的天職。諸位教胞們，我們既然明瞭實行伊斯蘭的課賦是我們應盡的天職，那麼我們就來實現它。將它普遍于世界。不過以學生小的眼光看來，在我們中國實行課賦的方法有點不甚適宜，對於一般貧民可以說沒有多大的補助；因爲在中國拿天課人的一方面，他直知施出去就算交付了個人的責任；至於拿的意義及定這種課賦制的目的是什麼，一概不問，所以在受天課人方面，也不過暫顧了一二日的生活，至於維持生活的常計，並沒有一個相當的辦法，這樣一來，未免就失了伊斯蘭課賦的價值了。依學生的主張是：組織一「在喀台委員會」，將一方所施的在喀台完全交到委員會裏，然後由會中將所收的在喀台集在一處，以所收量數的多寡來建設工廠或公司；這樣辦去，一方面可以



使一般貧窮的教胞到工廠或公司去作工，以顧他的生活；一方面由工廠或公司所賺的紅利來辦理教育機關，可以使一般無力讀書的子弟得一種相當的教育。如此辦來，一元的在喀台可以得到百元千元以致無盡的利益。那樣才算達到在喀台的真正目的。

## 朝 覲

（穆歷一三四九年齋月八日）  
（民國廿年一月廿七日）

五學年  
二學期 王世明

主說：因為人類建設的那頭一所房子，是滿開的那個天房，吉慶的，引領世界人類的，內有古跡，以布拉欣的聖位，進那裏邊的人，是安然的，為真主而朝天房的人，是在能到那裏的人上（當然），不信的人，（與主無傷），真主是無求世人的。」（譯自天經第四本，九十五至九十六二節）

意義——我們從上節啓示中，已竟能看出他的大概的含義來，現在分析着將他的意義說出來：

（一）瞻仰古跡——在滿開的地方，除了啓示中明提出來的古跡以外；尚有歷代的聖賢的一些紀念物——古跡——例如在木在井，以布拉欣修房時所站的石，石上

有兩個脚印，宰以斯馬儀的地方，……等，這一些古跡，足能證明歷代一切聖賢的事跡，如此便可証實伊斯蘭是有相當歷史的宗教，並不是平泛的，漫無根據的，乃是自有史以來就有的一個良好的宗教，教徒們看了那一些紀念物，自然對於宗教有了深刻的印象，因之加增和堅固了他們的信仰力。

(二)平等——現在「平等」二字，為世界人類所注目的；尤其是一般受壓迫的民族，更是切膚的要求了，所以平等的呼聲，振動了天地，然而呼的只管高呼，壓迫的力量是不減一星的，平等的現象，那裏能表現一絲呢？！惟伊斯蘭教，是絕對平等的，他的證明，在朝覲的期間很能表現，無論男女，是要立於平等的地位的，他們的限制，生活，同是很簡樸的，無貧富的階級，更無人種及國界之劃分，雖為一國之首領，亦與農夫無絲毫的差異，合人類的全體，取一致的態度，真能見到人類間高尚的平等的現象，除此以外，那裏找到這樣的真正平等及大同的現象呢？如此，教徒見了這種現象，自然的了解平等是伊斯蘭的制度的一種，那裏他還能夠發生欺壓，強暴，虐待異己種種行為呢？

(三)犧牲——人類想完全了他的人格，必定要真與主感通，想真與主感通，必

定要斷絕塵世的關係，想斷絕塵世的關係，非有犧牲力不可，然而人類生在世界，可以說，財帛，兒女，利益的事業是最愛的，與他最密切的了，這幾件事和與主感通，適成爲反比例，如果重於財帛，兒女，諸端事業，即不能真與主感通，要想真與主感通，就當斷絕了一切的關係，這是一定的道理，可是世界上的人類，有多少不被財帛，兒女等事所悞的？一切的努力，犧牲，爲主道而作的有幾？真是幾希，口中雖說爲主，然而那裏是表現的爲主犧牲呢？所以朝覲這件功課，是表現爲主犧牲的唯一的良法，使他遠了雙親，離了妻子，拋棄一切愛的而有利益的事業，不牽掛一絲的斷絕塵世的關係，去掉了自己的意志，消滅了個人的觀念，整個的將他自己付在真主的意旨之下，如此，方能表明他的爲主的真誠呢。

(四)得會世界之教胞——聖人說：「凡是穆民是弟兄」，這一句話的含義，非常的深，一切的友恭，互助，和睦，親善的可能性，便因之而生，所以現在穆士林與穆士林相見時的親愛，感情的濃厚，可算昭著於世了（天下穆民是一家），這不是局部的會見和親善，真主爲世界各國的全體穆士林的會見，使之聯絡感情，以達和平的真諦起見，才給了一個良好的會見的機會，就是朝覲的日子，真可算是會

八方如一室了。

(五)廣見聞——滿開是寓所的開始，人類的策源，尤其是伊斯蘭的發祥的地方，穆民朝覲，不但能夠反其出發點，且能到那宗教的發祥地瞻仰一下，因為宗教的一切真理，道德，都啓示在那裏，我們的所行對否，皆當以他爲準，而斯日的羣賢英集，更能交換知識，總之對於知識方面的補助，是很大的。條件——他的條件，因爲主說「在能夠到那裏的人上當然」由此看來，能力是很有關係的。所謂能力就是：1. 交通無阻。 2. 朝者爲成年人。 3. 有能力者：(A.) 男子 a. 路費充足。 b. 在往來的期間之內家中之需要足用者，。(B.) 女子 a. 路費充足。 b. 有近人爲伴者，如父，子，丈夫。

有以上的能力，平生朝一次爲主命，再朝爲聖行，如此，幼童，病夫，窮人皆不當然。

朝的種類及功課——種類四：一、單朝——此朝爲主命，朝時不兼辦聖行之功課——素朝。二、素朝——此朝爲聖行，平日隨時可朝只是朝覲的五日，爲受禁。三、連朝——此朝爲主命，聖行接連而作，但二朝中不可開戒以間斷。四、續朝——

此朝爲主命，聖行相續而作，中間可以開戒間斷。

功課四：  
1. 正朝覲——爲主命。  
2. 朝謁——爲聖行。  
3. 辭朝——爲當然。  
4. 副朝覲——爲餘功。主命三件：  
1. 受戒。  
2. 住阿雷發台山。  
3. 巡遊天房。  
當然六件：  
1. 住母子代來菲。  
2. 忙行。  
3. 射石。  
4. 開戒。  
5. 辭朝。  
6. 宰牲。

現在我們知道了朝覲的意義，條件，朝的種類及功課，主命，當然……等，我們可以想想，究竟我們有無此種能力，如果有的時候，要知道朝覲是在有能力的人上的一件主命，萬不可忽略！一個地方宗教的程度如何，全看去朝覲的人數多少，我們北方的教親們，對於這種功課忽略的很多。朝過天房的人，很可數的過來，況且現在不但交通便利，又能經濟時間，望有能力的教胞們，且莫忽略這件功課！

### 穆罕默德史畧

(穆歷一三四九年齋月九日至十一日)  
(民國二十年一月二十八日至三十日)

五學年  
二學期 王國華

主曰：「委實你，是在偉大的性根上。」又曰：「假若你是殘忍的，心硬的，一定他們由你的四週散開。」聖人曾云：「主差我無他，爲使全美溫慈之性根」。我們由此可知，主之差聖，及聖之所以爲聖，係專爲完成健全的人格，作萬世的師表。

所以穆聖一生所爲，無不足爲人類法。但是我們同教，對於穆聖的嘉言懿行，以及其他一生事業能澈底明白的，未免微乎其少。今日我們的惟一要務，在乎闡明穆聖一生的顛末，使一般同教作明澈的穆民，所以特將穆聖一生的大事，分三時期，略爲述之。

(一) 自降生至爲聖：

我們在敘述穆聖史之前，不可不先一說穆聖之儀容：穆聖身材得中，不高不矮；他的潔白的面容，襯着濃亮的鬚鬚；環鈴的眼睛，端居在薄長的眉毛下面；他的捲髮白齒，以及闊背挺胸，皆具有使人望而生敬之氣概。

聖父阿布杜拉，性忠誠。母是瓦哈布的女兒阿米那，性和藹。他的祖父是古來氏族的首領，名叫阿布都木托立布。穆聖是在三月初九日黎明降生在滿克的。他生時的特徵，真是不勝其紀，最可悲的就是恰當他降生時，他的父親就死在往默地那的途中。據記載說是因爲去取萬年棗，不幸他就在那取棗的路上死了！致使穆聖成了遺腹之子。穆聖落草時，右手掩目，左手遮着羞體。落在地下，成一個叩頭的狀態。這真是他的一生行爲的表現啊！

滿克的風俗，產兒須尋乳母扶養；所以穆聖生下後，即交賽爾度族的一個婦人名海里默的扶養。初時海里默不欲乳此孤子，無奈聖祖因見她住的地名是賽爾度，意義是吉慶；她又名海里默，意義是担当；兩名相合，係吉慶担当，甚合穆聖之吉兆。故再三向她解說穆聖的一切貴兆，請她扶養海里默聽了，乃大喜，這才歸她扶養了。

海里默有一子，尚在懷中，乳不足。及收乳穆聖，乃漲溢，乳兩人尙覺有餘。而穆聖吮乳時，只吮右乳，而不吮左乳一口。想來這也是他的公平無私的根性之一表現吧！

穆聖二歲時，海里默將他送歸親母阿米那。聖母見他品度禮郁，實得養所致；於是仍請她繼續扶養，她就不再辭。

相傳穆聖曾兩次——三歲，十歲——被仙人剖腹滌心。這事彷彿稍涉荒誕，但是放在有特別品級的聖人上，也不算什麼離奇。這裏邊並且還有特別的意義。

到了四歲，因為有些朱乎得，那撒拉人要謀害聖人；他的乳母不便再養，所以才歸還聖母阿米那了。

不幸！孤苦的穆聖：他僅和他的母親相聚二年，六歲時他的母親就長逝在由默地那的歸途中了！這時他的年紀雖小，他却能舉喪致哀，有如成人。

聖母死後，他的祖父阿布都木托立布就看養他。因為聖祖很喜愛他，視他如珍寶一樣，但是又僅二年，他八歲時，和藹的祖父又歸真了。

他祖父將死時，把他的一些兒子都喚到床前，囑付看養穆聖的事。他們都願養他。聖祖說：『穆罕默德是將來的聖人，我也不敢委誰不委誰，可以拈鬮定之』拈罷，恰是中在穆聖親叔阿布他立布上。後又問穆聖所願隨者為誰？他亦願隨他立布。自後穆聖就是同阿布他立布在一道生活了。

聖叔優待穆聖，禁止自己的兒子與之並坐，與之同食。然而穆聖他却不如如此。他不願吃美食，而願和諸兒童共食，所以衆兒童都特別喜歡他。雖然他可不願和他們作那輕賤無益的遊戲。

這時，滿克純為佛的世界，穆聖大斥其迷；平常舉動中，很流露有推倒偶像的宏志。

穆聖九歲即同叔父營商於沙牧附近，因為聖叔善賈。



他從叔父營商，至二十一歲時，因同阿布白克相友甚厚，所以同往沙牧爲商。這年在沙牧遇明人卜海刺。知聖貴，大加贈饋。阿布白克之傾心於聖，亦在這時。

這期中他的第一幸運，就是二十三歲時，聖叔因朱乎得，那撒拉屢設計害聖；乃提倡與他們立不相欺凌的盟約。果遂願，穆聖始少些悻恐。並且因爲他的寬忍溫柔恭雅的大度，而漸招多人的景慕。所以那時他得到『信者』的善譽。但是，同時他招得了朱乎得，那撒拉教徒的嫉妒！

他二十五歲是他的一生最重要的關鍵。這年他與海底撒太太結了婚，裏邊很有許多曲折，不可不加詳的說說：

先是聖叔阿布他立布，同穆聖出賣沙牧。這時聖叔年衰，不能遠行，於是穆聖這才獨自出賣。而聖叔因年衰資乏的緣故，乃不能不尋借資的處所。滿克城中有一個獨居婦，年四十歲，名叫海底撒，爲滿克的第一富戶。性極慈祥，滿克之貧窮者，無不借其資本而她又不受利息，所以很受滿克人的信仰。她父親是滿克的君主因戰陣亡，無子財產全部給予此女。而此女，性頗堅定：誓非其所欲之人，雖王侯之子不嫁。故遷延至年四十，尙獨處無夫。這也是她的特貴而奇之點。

起初她聽說城中有一名穆罕默德的，生來有特別異徵。又聞穆罕默德的舉動一切異於常人，於是對於穆聖大加注意，每以未得親見爲恨，會穆聖因乏資受叔命告貸，相見之下，果如所聞，海底撒大喜，以他所借之十倍與之。但她不知他的真象如何，於是逐日注意他的行徑。並差她的親戚名胡宰默的侍奉他，又差名賈色爾的供他的驅使，以便窺察穆聖的真象，一路之上，顯了不少的奇蹟，回來以後，胡宰默把路上的情形報告給海底撒。於是海底撒乃決定以聖爲婿。

海底撒女士，自決定擇聖爲婿後，就着胡宰默前往議婚。胡宰默，不好直語。先問聖及聖叔：『穆罕默德，已成成人，何不訂婚？』聖及聖叔皆答稱：『等着看！』數問數答都如此。胡宰默聞之甚疑，乃問道：『何以都這樣答？』聖叔道：『無論貧富，概不往求。等他來！』於是胡宰默乃告以來意。聖叔允之而穆聖則曰尙待考慮，胡宰默回告海底撒。撒後使胡宰默往，求於聖。聖請其姑母親往堅以貧辭。海底撒說道，『賢母何出此言？財產並非富貴。苟得令侄爲婿，我始可稱真富貴』。姑回以告：婚乃定。當結婚之日大宴賓客闐動滿克全城。

從二十五歲至四十歲中間無特別事蹟可述，是以從略，惟受一般人的信仰一天

比一天高，惹一般人的嫉妬，亦是一天比一天大，這些事蹟都散見於以下各節，亦不必贅詳了。

(二)自爲聖至遷都：

『哎欽差呀！你送到調養你的主降給你們的那個着；若是你沒有遵啦，就是你沒有送到了主的信息。安刺它從人類中助你。委實安刺它引領味者之夥』。

『哎聖人啊！安刺使的夠啦。他跟隨你的那個人，是一些穆民』。

穆聖於這爲聖的期中，雖然是他一生事業的緊要所在，但他在這期中，所受的侮辱危難，的確是空前絕後的。這時假定他是個平常的人，一定他會中途變計的。就是他自己不願變計，也要落於被壓迫而變計的，然而穆聖却大不然，無論處于什麼危難的境地，總是本着主的示諭，一切靠主，而冒險忘死的去進行他的計劃及主的命令。對於這種意志堅忍的精神，我們於他的爲聖後，遷都前之一段中總可明悉一斑了。

穆聖於四十歲這年，接到天仙哲白來依洛送給他爲聖的主命。于是他就遵命登了聖位；確定了伊斯蘭教，並標識出「真主獨一」的定念。

穆聖遵命爲聖後之第一入教的人，就是海底撒夫人。她詢明了他的受命詳情，並施行了若干的考驗，才明瞭穆聖的受命是實是確。方始無疑義的順從了聖人的教訓。

在這不久的期間中，阿布白克，阿禮，以及宰篤，歐思曼，祖柸爾，阿布都拉合曼，賽爾度，脫里哈等人，都相繼入教。於是穆聖才漸漸大施其教，而伊斯蘭的光輝也就，慢慢的散放出來了。

穆聖於爲聖後的三年中，只是潛踪歛跡的闡發宗教，所以臨近的地方雖都遣使來賀。無奈他們都是拜慣偶像的人，一聞聖人倡毀棄偶像。拜無形獨一主的宗教，就狠不高興的縮起他們的頭來。

爲聖的四年中，一切迷信偶像的判徒，對於聖教的指示，都抱着畏恐的觀念，所以他們極端的反對。這時穆聖他却改變了方針，狠果斷的拋棄了以前的不敢公開的念頭。於是開誠布公的大張起伊斯蘭的旗幟，設座宣講。一時聲揚全城，大有一日千里的進展。這時入教的不下四十餘人，勵行教中應有的功課。

在這蒸蒸日上的當兒裏，雖然喚起了不少的明達士民，無奈人心翹閉，且多懷着

先入爲主的私見，致使一般朱乎得，那撒拉人，深懷嫉妒恨怒。這時他們的首領厄卜折害里厄卜勒害布，尋聖詰責穆聖告以我教之真理及他教之弊害，互相爭辯，直至二逆魁瞠目結舌，飲恨而去。他們不但不悔已非，而尙大倡反對，以與聖抗。這兩個個人真是穆聖傳教時的兩大障礙物了。

古來民本係滿克巨族，初聞聖道正確，且勢力日張，已經有了不少的順教的。但是他們因懷有先入爲主的成見，不久又都反教。他們當時大都這麼說：『我們難道拋了我們祖宗所信仰供奉的而來服從你嗎？』於是他們聯合起朱乎得及那撒拉諸教徒來，共抗聖教。設計謀害聖人及信徒。這時危險之境，乃日迫一日。

厄卜勒害布係穆聖之叔，常以長輩的資格，來施壓抑於穆聖。每每相見詬罵，並以糞泥垢污聖室。但穆聖却仍以叔禮來待他。經數勸而不聽。其叔祖厄卜里偶，則立誓殺聖。一日聖出，用大石擊聖，毀傷聖肋，血流不息。聖乃誦清真言。（一切非主，惟有真主，穆罕默德是主的欽差。）不與之抗。不久叛徒們就又想出了妙法。

叛徒因害聖不遂於是想起一個妙法：欲用賄賂誘惑聖叔，使殺其侄。聖叔他立

布聽了，怒氣填胸的說道：『你們是什麼心？竟然來叫我養你們的兒子，而殺了我自己的兒子。豈有此理！難道你們沒有人心嗎？縱使我是世上至愚至呆的人，也不能這樣辦！』說畢含怒棄衆而入內室。叛徒乃皆悵然而歸。

後來朱乎得，那撒拉，見聖叔志堅，又想大舉設謀殺聖。聖叔知道了，就預先聯起若干族衆開護聖大會並宣誓族中有害穆罕默德者，合族攻之。獨厄卜折害里不聽，隻身憤然而去。

爲聖之第五年，穆聖見諸叛徒。心竅離開，執迷不悟。恐久而見害影響及於聖教，于是商諸徒衆，齊往阿非利加之阿比西尼亞國躲避。國王南查氏，與叢叔他立布相善；知聖人底蘊。治國以仁，國人皆服，見聖徒至，大喜。待之以禮，竭誠庇護，有如聖叔。此次遷者十五人。不久聞逆燄少息，相繼返國。但不及數日，叛徒又起，于是穆聖不得已乃復令遷阿比西尼亞。此次遷者達九十餘人。

這次的遷移，人多事雜。朱乎得，那撒拉乃以爲此番甚有可逞之機。廣聚金帛，大賄阿比西尼亞王，欲使逐殺穆聖及衆徒；阿比西尼亞王不允，且大叱叛徒。叛徒見所謀又不遂。乃悵然而歸。

爲聖的第六年上，滿克的巨子韓澤，歐墨爾因澈悟了聖教的真理而入教了。他二人本來勇敢無匹，而在滿克城中又握有一大部的權力，大多數的人都很敬畏他們；所以他們的入教，真是教史上的一絕大紀念。況歐墨爾又竭力護教，保佑穆民。幫助穆聖，于滿克建設禮拜寺，使穆民得公開踴躍的去禮拜。高聲朗誦「作証言」及「清真言」，就是從這時候起的。是後滿克的士民漸漸的相繼入教了。

穆聖既得此二柱石，滿克之人自此無敢敵視穆聖，信徒亦自益增多，信徒中有恐暗殺發生建議設扈從以便防衛者。聖人說：「儀仗扈縱是王者之事；吾受命爲聖自應該以德服人，不可以勢威人」。穆聖誓不從議，乃罷。

這時聖每出信徒必從，極力防範暗殺。後漸弛聖。一日獨行于索法，墨爾握兩山間，偶遇仇人厄布折害里。厄卜折害里見聖至，乃率衆以石擊之！額破血流，聖急逃。阿里聞信趕至救聖歸。這時，衆徒聚議，欲齊往殺厄卜折害里。聖止之，衆問其故？聖曰：「吾輩係主之僕，惟主是賴，彼叛主者亦惟祈主治之」。是後聖由危險之境地逃出者，若干次。

我們讀史到這些地方，才得到穆聖偉大人格的表现。他的明識大度，不驕不誇

的恒態，真是叫我們歎服不置的了。他的奮鬥，只是爲真主，爲民衆。他不穿錦繡的衣服，不吃珍貴的食品。他不計較人的過失。他的憐憫心，不是平常人的憐憫心。他處難境，以忍耐。處危境，以剛強。不凌弱，不暴寡。他對人類，只是保持着平等的愛。他雖担着絕世的責任，他却帶着分毫異于民衆的色采。所以他的傳教的效果，也就非常的卓絕了。

到了爲聖八年前，叛徒又大肆猖獗。見無法以滅聖，於是糾合其衆，共誓與哈申人絕交，一切婚姻往還，皆不準與共。凡市口街巷，俱着人抱守，以杜私與交往者。這計劃一行，的確酷毒已極。穆民大受困窘，婦孺哀號，慘不忍聞。所幸這事不久就無力進行而停止了。自後兩年中，穆民甚佔優勢。

可歎啊！他的不幸的年頭來了；他爲聖的第十年喪失了他的兩大膀臂。就是聖叔阿布他立布，和聖妻海底撒太太。我們要知道穆聖的第一底護者，就是他立布。他救護穆聖於千鈞一髮的處所，幾乎數不勝數。

海底撒太太，我們觀察她的已往歷史，實足稱爲穆聖的第一輔相。她居然能于穆聖困苦流離的時候，嫁給他。將自己最巨的家財，付之一窮夫。其眼光辨別力之



遠大，即以今世紀之明達女士論，亦未必堪與她比肩。假使真主使他生于今日，恐怕廿世紀之婦女運動喊聲中，必將以她爲羣衆之首領，作新社會之母。

自聖叔長逝後，聖族中之長者，惟仇聖之厄卜折害里獨存，所幸滿克全城士民，莫不順從穆聖，獨此三數叛徒，執迷不悟亦無碍於傳教之進行。是時聖欲遠出傳教，將有他益府之行，厄卜折害里知之乃先赴他益府，而告之曰：『滅爾等祖宗者來矣！切勿被迷。』迨聖至，他益府人，果恨聖，而聚衆擊之。聖帶傷而歸！此後聖往數處傳教，非被逐，即被拒。但終不以被逐被拒而灰心。

爲聖十一年時，默地那黑爾子直族人中之六人在爾肱白地方皈順。穆聖之輔士中最先入教的，就是這六人。自是以後默地那城中各族士民，漸傾嚮于穆聖。翌年他們就都入教了。

爲聖十二年，就是穆聖升霄的那一年。這年確定每日五時禮拜的制度，宵禮「衛特爾」拜。也是這年定的。

十三年，滿克所屬群邑，與穆聖會盟于爾肱白。皆順教。但不久就到了被迫遷都的時候了。

總之，我們聖人于這十三年中，雖然傳教上日有進步，但他却受了空前絕後的無數危險。而他在這樣的境遇裏，絲毫也沒怨天尤人。本着他的堅忍意志，終能達到他的目的。在這些地方不能不令人五體投地的佩服他了。

(三) 自遷都至逝世：

主說：『噫信者們呀！你們別把朱乎得，那撒拉當做了好友。他們的一半是在一半上。你們之中把他們當做好友的那個人，的實他是屬於他們的。安刺不引領行虧的夥。』

又說：『他們隱昧與他們不信我的「阿也台」的那些人，是火獄的夥。』這兩段「阿也台」的意思：頭一段是說朱乎得，那撒拉等人不可與交，原因是他們本為行虧的人；行虧的人終是結合行虧人的，穆民絕不能和他們同路。內中含有分離的意思。第二段是說一般判徒的結果。終要入火獄的。雖然他們在「頓牙」(今世)上耀武揚威也不過愉快一時罷了。

穆聖的歷史，第三期。是從遷都起，到他逝世止。他的遷都就是和判徒分離的第一年。前一時期，是判徒謀害他的時期。到了遷都以後則大異乎前。直是演成兩

軍對敵的時期了，按判徒的一方面說，從前他們只是因妬嫉而仇穆聖，遷都以後，他們就成了因畏懼而仇穆聖了，從前他們對聖教是暗昧的態度，現在却變成顯明的態度了。按穆聖一方面說，從前是處逆境而忍耐的時期，現在却變為處順境而向前邁進的時期了。從前對叛徒不過小心的防禦，現在却迫成非以武力相抗不可的時期了。所以在他這一階段中，幾乎叫戰爭佔去了，全部十分之九，而伊斯蘭教的發展，一步一步的上升也在這個時期：

自從穆聖在滿克享有盛名及擴張勢力以後，一般叛徒愈發的憤恨而嫉妒了。厄卜拆害里及勒害布，糾合他們的黨羽，議定了最後害聖方法。希冀一舉而顛覆伊斯蘭教。穆聖見他們這樣執迷不悟，早知滿克非久居之地。兼又奉到主的默示，使聖衆遷默地那城。但穆聖因為只奉到遷地的明命而未奉到遷期的明命所以不敢遽決。于是權遣徒衆之欲往者先行，而自己同阿布白克等暫在滿克待命。

厄卜拆害里聞聖將遷默地那大為震恐！以為穆聖若獨據一方必將造成絕大勢力，與他們反對黨不利，于是他們大開會議密謀破壞方法，這時恰巧穆聖已奉到遷期的示諭。——親往阿布白克家，與商潛行之策。阿布白克道：「聽說這次叛徒凶勇已

極，當如何行法？」穆聖道：『何懼何恐？有主相佑！』于是聖乃將一切行囊交付傭人，約令三日後送往牛洞勿違。更遣阿布白克之子，住城中，探消息，于每日夕至牛洞報告。更命阿布白克僕人裝作牧童模樣每夜往牛洞送乳充飢。吩咐已畢，乃偕阿布白克潛出。

這時衆逆聞聖已行，乃遣全黨四出追尋。厄卜折害里直向默地那路上急追，時穆聖同阿布白克方至牛洞，追兵逼至，相距不過數丈。兩人急潛入洞？兵猝至！忽而兩鴿飛起，並遺有數卵。更有無數的蜘蛛，在洞口上作網。逆徒們見了，以爲其中沒有人，遂得脫險。

滿克與默地那之距離，約八百餘里。聖于途中，遇叔祖杯爾，自沙牧營商歸。問以何往？聖告以遷默地那事。祖杯爾愕然說道：『家們不幸，同室自殘！我不能解，實我過。我必從汝往，但須歸取行裝』。比以帛二疋，予穆聖，並囑『放心前行，如有來追者，我必設法阻之』。言訖，洒淚而別。

穆聖于二月廿四夕出滿克避于洞中三日，二十七日晨出洞，在路十二日，于三月初九日的晌午入默地那城。

先是諸聖徒羣集默地那，默地那人士詢知穆聖亦將遷來，莫不引領以望，但以無定期爲恨，及知聖已出滿克，又久候不至。衆皆憂疑，俄有人自滿克來，告以聖至。距城不過百里。衆大喜，相率出城遠迎。遇聖于合肋山下。以次謁見，皆稱聖爲天差就地大宴後，擁護入城，時阿里亦到。

穆聖之未入默地那時，曾于離默地那兩小時路程的古巴做過禮拜；故這地方是穆民的第一聚禮寺。後來把這地方，改建成了宏壯的禮拜堂；到現在這地方仍是穆民的有名聚處。

入城安定後，于是分配職守，建築寺院宮室聚衆盟約誓以至誠，闡揚正道並宣布是年爲遷都元年，以資紀念。嗣後，遠近來歸者日益增多。

在遷都二年的七月中，一日聖正在禮晌午拜的第二拜中，奉到主的默示：命更向滿克的克爾白。克爾白本是歷來的朝向地，自阿丹，努海，易卜拉欣而下數十世，皆朝向此。傳至母撒，因費雷傲王殘踏天房，遂改向白土離木改德斯。（即耶路撒冷。意爲清靜室）迄至爾撒，皆從此向。穆聖在滿克時，本來朝向克爾白。及到默地那，不得不隨俗而朝向白土離木改德斯。但他仍常懷恢復祖宗朝向的意思，是日

——望日——晌禮第二拜之鞠躬中，忽奉主命，遂即轉身南向，對克爾白完拜。因此，後人遂名此寺爲兩朝寺。繼則定宣禮制定齋制，定天課制。十月中定開齋會禮制。這時命令討逆的示諭也降下來了。戰爭乃從此始：

穆聖在遷都後，爲保障伊斯蘭教民的生命財產及正教的存在計，便開始與諸逆徒作戰。他親身出征二十餘次，命聖徒討伐的將近五十次。現在我可以略把著名的戰爭按次敘述一下。

### 大百德里之役：

這是穆民與逆徒戰爭的第一次。穆聖自接到主命後，即聚集徒衆，商議出征的事項。聖諭衆道：『真主命我，誅伐不道。我想滿克爲正道之最大障礙，盍先伐之。願者隨，不願者退』願從征者三百餘人，類皆懦弱未經戰陣之人。聖人誓師諭衆道：『你們謹聽我令，吾輩之爭，純爲正教。當以闡揚教道爲目的。望彼等悔悟入教。汝輩當以善舌作兵，以柔言當器。以仁義感其惡心。見敵對壘，持三讓大度：讓言，讓財，讓兵。三讓而彼不遜，始可以不遜對之。彼殺我殺，彼止我止。勿擄掠，勿貪財，勿辱婦女。……』誓畢，衆皆歎服。于是列隊向滿克。前

進。

這時古來氏人額卜蘇福揚，恰率衆營商自沙收歸。聞聖督隊出征滿克，乃急着人前往報信。使一方堅守城池，一方調健兒禦敵。厄卜折害里爲滿克首，聞報大驚！急令合城軍民人士，一齊整甲拒敵。遇聖軍于百德里，聖聞厄卜折害里領兵至，乃先作書警告勸其自悟。無奈折害里見書大怒，不聽聖勸宣言願與作一死戰。但聖不與計，凡三投勸書而後戰。

這次百德里戰征結果，伊斯蘭人得到了良好的勝利，所獲俘虜及戰利品無數。聖叔阿巴斯也於這戰中被俘入教了，就是叛徒的首領厄卜折害里也于這次戰中被誅了。逆首厄卜勒害布，因爲這次的慘敗，不久的也就憂悒而死了。

吳候地之役：

遷都之第三年，滿克人欲雪前恨；于是商之蘇福揚，率兵寇默地那。蘇福揚，初見聖徒驍勇，一可當千，又已探知穆聖奉主行道，不可與抗故甚猶豫不敢輕動，無奈叛徒環迫，脫身無術，乃糾合全城勇士，數千人，直寇默地那。穆聖聞信，早遣徒衆防禦兩軍相遇于吳候地山下。

在兩軍肉搏的當兒中，穆聖忽中流彈傷齒！敵便乘機造謠，言穆聖陣亡，以灰聖徒之心。果然聖徒聞之，秩序大亂，幾至敗北。穆聖觀此，危變急，登山巔，大聲疾呼，以示未亡。聖徒見穆聖尙存，有如猛虎回頭，猝然精神振起。奮勇反攻，叛軍大敗。而穆民反敗爲勝戰後穆聖視察軍中，不見聖叔韓擇，詢知被敵渥合施所擒；已剖腹按心而死聖及徒衆皆悲痛異常，多方尋回殘尸，舉行殯禮。葬於亡地。殯禮即「者拿在」，我教之亡後舉行「者拿在」禮，即自此始。

#### 韓德格之役（濠戰）：

是役在遷都第五年中，古來氏人會集阿刺伯各地逆徒，約計有十餘萬衆。分七路寇默地那城，額卜蘇福揚爲督統。聖人聞信急聚衆徒，商議禦敵之策。用波斯人計，環城造濠，灌水以禦敵。所以是役，名曰「濠戰」。

默地那既環城造濠，古來氏軍一時不克破城。于是圍城數匝，水洩不通，意欲困死穆民。幸于冥冥中，得到主的大助，敵軍忽焉自退。穆民也就重得安寧了。這一役，敵之大將二本兒，却被阿里殺掉。

#### 侯代比葉之盟：



遷都的第六年，穆聖及聖徒，因為朝覲克爾白，便率徒衆四千餘出發。但他們却沒有打仗的心意，因為不是爲爭戰而出發，純粹是爲交還天命。無奈古來氏人不承認聖徒這種行動，想阻當他的朝覲。于是乃有侯代比葉之盟。盟的意義如下

古來氏連年敗績，不敢再與聖徒戰自願請和穆聖允之，乃與結盟的內容爲：「穆士林」之朝覲，須暫緩一年；在朝覲期內，伊斯蘭人遊克爾白時，非伊斯蘭人，須退居郊外三日。

自此盟結後，穆民返歸默地那。聖乃遣使往各國佈教。造印寶一方，上書：「主的欽差穆罕默德」等字，以爲信用。

遷都八年，古來氏族中，有三人入教。

這年的九月中，穆聖因爲古來氏背盟爽約，于是率徒萬餘人攻滿克。這次到了滿克沒費半點力氣，就把滿克攻下了。叛徒的領袖厄卜蘇福揚，便傾心的投誠順教。這時聖人下了三道令：1. 投蘇福揚者安，2. 閉門不出者安 3. 投克爾白者安。令下後，僅有少數的男女不服，聖徒殺之。聖更下令，不準妄殺一人。于是全滿克士民得脫危難遂皆順教。

穆聖對於滿克人的大度包容不可謂不極了。當他住滿克時，全城皆敵。後來雖有幾個服從他的，但終屬少數。滿克城中人，用極很毒的手段，壓迫他，凌辱他，嘲笑他，謾罵他，幾乎無侮不至。凡世人所未受的刻毒待遇，穆聖儘享受之。像這樣不共戴天之仇在他人一旦得勢，沒有不圖報復的！……而穆聖當其攻克滿克時，大權在握，生殺自由，一般逆徒之性命皆係于穆聖之手。穆聖竟持其天賦之大度，不惟不令徒衆妄殺一人，且以婉言勸慰他們。誠哉其不失爲聖度矣。

穆聖攻克滿克時立率衆徒進克爾白，內有泥佛三百六十座，穆聖每過一座，以杖擊之：「真到矣，僞化焉」泥佛果應聲而倒。穆聖比令盡數拾出，親掃禁庭。

翌日穆聖傳諭全城官民男婦老幼，大會于索法山。使各安居樂業遵守正道。自此以後，滿克人士無公然反抗者。穆聖留居十五日，仍返默地那。

#### 最後的一次朝覲：

先是，遷都第九年，穆聖曾命阿布白克率衆朝覲一次。到了第十年上，聖乃親自率領十二萬徒衆，赴滿克朝覲。這次的朝覲，却是穆聖一生朝覲的最後的一次，所以也叫做辭朝。

在這次朝覲中，穆聖曾奉到主的示諭：『今日我已完成了你們的宗教！……』聖徒們知道了這段天經後，便都瞭然穆聖將不久於世人了！所以他們在記錄上，就名這次爲辭朝。

穆聖在這最後一次朝覲的阿雷法台山的講演台上，對民衆作了最後懇切悲壯的諭囑。他說：『你們聽我說！我于今年後。不知還能得處于你們之中不？在我未歸主之前，你們的生命財產，在羣衆間是最尊嚴而不可侵犯的，有如此月此日之尊嚴一般的。你們必須見主，其主將來必向你們討要你們的終身紀錄！』你們有達于你們家屬的權利，你們的家屬有達于你們的權利。望你們千萬要善你們的家屬！』你們要知道：一切「穆士林」都是兄弟，萬不可自相殘殺！』

長逝：

穆聖在派伍洒墨出師抵禦羅馬時，就感冒了一點風寒，後來漸次的沉重起來，頭痛甚厲！這時穆聖便將一切財物分做三次：1. 公欸，2. 私財，3. 妻財，除了公欸妻財外所有私囊蓄的財物盡數散給貧人。至臨終時，忽記起阿以涉處尙存有金錢七枚，隨命取來，散給貧人並說：『人死後豈可存有資財呢？』

這時衆徒知聖病篤，皆請見聖。聖人說：『我正想與你們說話』于是呼阿里及法立足攙扶而出。爾巴斯前引，至寺，坐於諭台的末級上。衆徒環跪伏聽。聖人支撐着身子站起來，屏息而涕泣的說道：『感讚真主！造化萬物。萬物皆有生滅只除真主。主已斷定，萬彙皆歸之。嗚呼衆士！聽我囑咐：你們別昧無常，無常係天人的總路。阿丹不免死，千古的聖人不免死，帝王不免死，我亦不免於死。委實，死足以勸人啊！』你們須知道：我是個人，你們也是人！人同此心，心同此理。同是繼天立極，同有任道之責。並將同歸於真主。我以後無聖人了。代我的位的，係學者。』真經上說：「時哉！世人俱在傷折。惟彼歸信遵義而相囑以真，相囑以忍者。『汝輩要覺悟毋沉淪於現世，須謹慎於將來。』』凡人誘主的，主必誘他。』凡判斷一事，必遵從主命，必效法聖人。萬勿任私意，近異端。我今將大別你們，先你們而登程了行路需要路費；後世的路費就是善行。』凡是望想到主前得高品級的人，別無方術只有體主行道！』

穆聖在這奄奄一息時光中一生心血純粹消費在遺囑的裏邊，他的遺囑，很多對學者，對官吏，對富，對貧，對農，對商，都有遺囑。詞意深切著明古今罕匹凡屬

伊斯蘭人，至今猶懷懷焉篤信謹守世而惟恐或失云。

穆聖在遷都十一年三月十二的午時，與世長辭了！統計他自四十歲爲聖後在滿克飲忍住了十三年，遷都後，在默地那住了十一年，共合二十三年，再加上他爲聖前的四十歲，恰恰是六十三歲零三日。而伊斯蘭的無上大法典的可蘭經，也就在此二十三年中一節一節的降下來的。

## 古蘭經（即可蘭經）要畧

〔穆曆一三四九年齋月十二日〕

五學年  
二學期 周仲仁

不論那個穆民（回教徒），都知道信經典是伊斯蘭（回教）信仰中的一部分；同時又知道信仰，是穆民之所以爲穆民的基本條件；換句話說：就是都知道，若是一個穆民，不信經典，他的爲穆民的條件就不完全，他的爲穆民，也就不真正！諸位！着寔想想，信經典的關係是多麼重大呢！

信仰經典，是爲穆民的基本條件；所以我們在信仰牠以外，還要切實的明瞭牠。經典可分爲兩種：

(1) 降給穆聖以前的一切聖人的經典

(2) 降給穆聖的經典

前者，牠的一切——法律，制度——已經成了過去的了，我們不必去研究牠！我們只信牠是主降的罷了！至於後者，我們對牠，可就不能這樣了！我們不但信仰牠，還要明瞭牠；因為牠是我們人生的一個嚮導；話怎麼這樣說呢？譬如：我們要往那裏去，若跟着一個不相識的人走，豈不很危險麼？一剎那間的走路伴侶，還是這樣重要，難道說一生的生活嚮導，就不當注意嗎？既然這樣，所以我們對我們的一生的生活嚮導——古蘭，——應當有切實的認識和研究。

研究古蘭，既是我們的當務之急，那麼應從什麼地方研究起呢？以我看來，可依下列的次序去研究：

(1) 古蘭經是怎樣的一部經典？

(2) 古蘭經的內容是些什麼？

(3) 古蘭經的編制如何？

(4) 古蘭經的讀法怎樣？

現在我開始研究：古蘭是怎樣的一部經典？我總括一句話說，就是：古蘭是一部，真主因為補救前經的不足，來勸化，治理，引導，和慈憫民衆，而降的無時間，無空間的大法典。我們把牠分開研究，可以第一步先認清：

古蘭經是主降的。一般不信伊斯蘭的人，常常拿古蘭是穆聖杜撰的，來批評古蘭；豈知，他們的言論，完全謬誤？的確，古蘭是主降的，並沒有穆聖的一點私見；怎樣見得呢？我們可從兩方面來說：

(1)從古蘭的全部來說。牠的全部，完全是一貫，前後照應的；牠雖有一百一十四章之多，但是沒有一點矛盾；諸位！切實想想！若古蘭不是主降的，一個人那有這樣精密的頭腦呢？所以真主嘗說：『……難道他們不着想古蘭麼？若牠不是主降的，一定有多多的矛盾，……』諸位看看：這節默示；就很可證明古蘭的完密，和人力的有限。這不過是空洞的說法，我們再拿事實來證明牠；一個知識高深，學問廣厚的學者，他費了九牛二虎的力量，發表了一篇小小的文章，或創制一個淺顯的學說，還常常發生許多的矛盾呢？何狀穆聖還是幼小失學，終身未學的人呢？他怎能編纂這精密異常的古蘭呢？再說：人類所創制的學說，只能適

用於一時，盛行於一地，所以孫中山先生說：『……主義是有空間和時間的背景的，……』可是古蘭，是適於古，又適於今，適於西，又適於西；從這一點看來，古蘭一定不是人力篡作的。

(2)再拿古蘭的一部份來看：古蘭真是文高辭絕；就是一般近代的文學家，也極力誇讚古蘭的文學價值，近代一個英國的大文學家，他說：『……古蘭經在文學上的價值很大，尤其把地獄和天堂，描寫得非常的精妙細緻。……』諸位想想！這個文學家，並不是伊斯蘭人，要是古蘭不是文高辭絕，他肯說這樣的公道話麼？在當初降古蘭的時候，一班著名的大文學家，都說：古蘭是穆聖杜撰的，所以真主才宣諭說：『……爾若懷疑於吾所啟示吾徒之文，試依樣製一章，汝若誠實；可請求除真主外襄助汝等之人；但爾等若不亂；此等證據顯爲明瞭；無復可疑；吾人絕對未有古蘭經中任何部分當時未曾錄出之證據也。……』真主遂叫他們仿造一章，但他們始終未成一章；所以真主才說：『……雖人鬼聯合，同願作成此經相仿的一章，就是互相協助，也不能成功；……』我們看看：拿這些證據來証古蘭是主降的，難道我們還不相信嗎？



我們明瞭這一項，我們再進一步去研究：

真主爲什麼要降古蘭？我們要研究這個問題，先要明瞭真主爲什麼要降經典？這個答案：真主已經造化人了，因爲人是慣於作惡的，是互相撕殺的，必須有一種法則來範圍他，才不致發生危險，所以真主才降經典；照這樣說來，真主已經降了許多的經典了，因爲什麼還要降古蘭呢？要答覆這個問題，可從兩方面來說：

(1) 一經典的本身方面。人類的經驗，漸漸的增進，宗教的傾向，漸漸的完整；一般經典，已經陳腐了，漸漸的失掉了引領的效用了，真主因爲適合人類的要求，促成宗教的完整起見；才降了比較前經適宜的，應合社會需要的古蘭：所以真主嘗說：『……我不停止或遲延一節默示則已，若有此時，定拿強過牠的，或近似牠的來遞補牠：安刺是萬能運用百事的。……』真主又說：『……證明在牠之前的……』我們從這兩節默示中，證明真主降古蘭的目的，是在補救前經的不完備。

(2) 一經典的信徒方面。一切經典的內容，都是命令些人所不欲作的，禁止些人所欲作的，所以一般經典的信徒，當接受經典的聖人去世以後，他們暗地裏把經典塗改私圖脫離束縛，以致真的變成假的，治人的變成欺人的，這種現象，真是社會黑

暗之兆呀！若長此以往，豈不把一個光明的社會，變成黑暗的牢獄嗎？但是真主不肯這樣放任，所以復降古蘭，以易其虛偽的一切前經，這也是降古蘭的一個原因！

我們對真主降古蘭的目的明瞭後，再討論

古蘭經的效用。真主說：『……哎！人類呀！的確，從主上的感化，和對着你們心病所下的藥，與一般穆民的南針和慈憫，來到你們面前了。……』真主又說：『……我把一部，詳解萬物的，引領和慈憫一切的大法典。降在你們上！……』我們從這節默示中，可知古蘭經的效用：

(1) 感化。一般非伊斯蘭的教徒，他們說伊斯蘭是靠武力傳教的；他們真是不加觀察，妄加批評呀！古蘭是傳教的根據，我們從古蘭的這個效用，看來就可證明伊斯蘭斷非武力傳教的；全是以道德感化人的，伊斯蘭的傳教方式，是給人有觀察餘地的，並沒有一點強迫；怎樣見得呢？孟子曾說過：『……以力服人者，非心服也，力不贍也。……』他這句話的意思，就是以力服人的，人對他的信仰是暫時的，是出於無奈的；那麼若說伊斯蘭的是靠武力傳教的，不是以道德感化的，怎

樣人們對伊斯蘭的信仰，千百年如一日？這不能不說是古蘭的感化效用所致的了！

(2) 治病。這個效用，可從兩方面來講：

(一) 個人方面：惡勞好逸？是人的本性，虛偽欺詐，是人的技倆；可是這個東西，是兩種病態，就是滅人道德，毀人人格，喪人倫理的催命符；古蘭經裏邊，說了無數要人勤勞的話，說了無數要人忠實的話，就是專治這兩種病態的良藥；所以說古蘭經的效用是能治病的。

(二) 社會全體方面，不用說，誰都知道，社會是由個人組成的，要是社會中的個個，都助長了惡勞好逸的本性，慣使虛偽欺詐的技倆，那豈不是把一個光明正大的社會，弄成一個虛偽欺詐的流行場嗎？諸位請想：社會上發生這種現象，不是像人得了病的一樣嗎？牠的生命還能永久嗎？人得了病要吃藥，社會得了病，一定也要吃藥，治社會病態的藥是什麼？就是古蘭經，古蘭經是負責治理社會的，完整社會的。

(3) 南針。社會的現象，是這樣的複雜；人生的道路，是這樣的分歧；五花八門，實

在叫人莫知所從；若是一個人，少有不慎，便要墮落在深溝中；少不自決，便要徘徊上在歧途上；少一放縱，便要陷溺在罪海底；人生這樣的危險，實在叫人寒而慄；若有一個人生的南針，來指導人生，那麼我們才不致有什麼危險了！古蘭經就是負這個責任而誕生的，牠裏面的字字句句，都是指明正路和歧途，並且還說了些正道的光明，以驅使民衆朝向牠；又說了些歧途的痛苦，好叫人避免牠；牠真是黑暗中的燈塔呀！

(4) 詳解萬物。人爲萬物之靈，其所以如此，就是人有知識，但是知識是那裏來的呢？追求根源，不能不承認牠是從古蘭經中，表顯出來的；我們要知道古蘭經是包括宇宙間知識的，哲學，文學，法學，理學，以及一切科學，不論那種學問都出不了古蘭經的範圍。

(5) 慈憫。人生最幸福的，是能夠得着快感的安慰；但是安慰人生的的是什麼呢？就是古蘭經；你看古蘭經裏面，描寫的天堂，是多麼有趣呀！真是叫人聞之如身在其中；這真是人生的精神上，實際上的安慰品呀！再說：指我以正道，賜我以學識，治我心志上的病，這不是牠慈憫我們嗎？

以上各節，已把古蘭的大意，都說明白了；我們再接着說：古蘭經的內容；是講些什麼？牠的內容，可以說是一個完整的伊斯蘭教；我們研究古蘭經，就是研究伊斯蘭教；伊斯蘭是怎樣的宗教？我們用統括的一句話來說：伊斯蘭是宇宙間爲善去惡報本返始的唯一宗教。我們分析來說，要先明瞭下列數點

伊斯蘭是全人類的宗教。世界上的一切宗教，常常拿着創教人的名字，來稱呼牠，所以伊斯蘭教，也有許多人稱牠是穆罕默德教；他們的這種稱呼，完全謬誤；因爲伊斯蘭是全人類的宗教，並不是穆罕默德的宗教；真主說：『……我差你沒有別的用意，只有慈憫普世。……』我們從這節默示看來，可以知道伊斯蘭是真主爲慈憫普世而降的宗教；有些人不加考察認爲伊斯蘭是穆罕默德手創的，是穆罕默德遺留下的產物，咳！這才是一種錯誤的觀念呢！實在說起來，伊斯蘭所含蓄的意義和全人類本身的範圍同等的遠大；牠並不是因爲穆罕默德的宣揚而創造的，早先那些先知——如亞當，努海，易布拉欣，摩西和耶穌——的宗教都屬於伊斯蘭，至於穆罕默德，不過是那個聖係的最後一個代表罷了，乾脆說：伊斯蘭是真宰所遺于世界上任何地方任何先知以宗教。並且，各先知是普遍誕生於不同的國家，不同的時

代，任何先知的宗教，在牠未曾損傷牠的純潔上講來，沒有越出伊斯蘭的範圍的，至於現在那些別的宗教所以不能稱爲伊斯蘭，就因爲牠們失掉了本來的純潔。

伊斯蘭是自古傳來的宗教。剛才說過：早先那些先知，如亞當，努海，易布拉欣，摩西和耶蘇的宗教，都是屬於伊斯蘭，這幾句話，一方面可代表伊斯蘭的普遍性，同時也可證明伊斯蘭的古傳性，不過伊斯蘭在從前是不完整的，是片段的，至穆罕默德時才整理完全罷了！

伊斯蘭是以和平爲精神的宗教。伊斯蘭的意義，拿中國話譯出來，就是和平的意思；服從伊斯蘭的人，稱然穆士林；牠的意思，就是維持和平的人；並且，和平，不但是現在穆士林見面時彼此的問候詞、就是將來在「天堂」裏也是如此；真主說：「……是那裏，他們的問候詞是和平。……」況且，和平的創造者，也是真主的名字；真主說：「『安刺邀人到和平之宅』」從此可以知道人類的最後目的是和平之宅。以上所述的，是伊斯蘭的意義；我們以後再說：

伊斯蘭的基本原則。在古蘭經的起首，一章伊斯蘭的主要原則就明的寫出來了！真主說：「……哎里福，倆目，米木，這部經，在牠裏邊沒有疑惑，是那些慎重

他們的責任的人——那些信未見，守拜功，廣主恩，和那些信仰經典及末日的人的指導……」。我們從真主的這節默示看來，可知道伊斯蘭的基本原則了；再歸納的來說：伊斯蘭，基本原則，有三點是關於信仰的，有兩點是關於實行的。

(1) 信仰的三點：

(A) 信未見

(一) 信真主，我們要信真主是獨一的，超然的，一般人所不能想像的，他是仁慈的，博愛的，他是領袖，聖神，和平，安寧的創造者，他是萬能的。

(二) 信天仙，我們要信天仙是主造的，是在主與聖中間的傳達者，他們完全服從主的命令，絕無一點反抗的，

(B) 信經典，我們信仰穆聖以前的經典，是主降的，是治理當時一切的；我們信仰古蘭是主降的，是包話古今中外的，是世界人類的指導者。

(C) 信末日和復活，我們信仰末日和復活是將來必有的，我們還承認今世的一切行為，是要在復生的日子受公平的衡量和審判的。

(2) 實行的兩點：

(A) 守拜功的時候，拜功這個名詞，可從兩方面來解釋：

(1) 廣義的——包括對宗教的一切工作；

(2) 狹義的——一日的五時，七日的一聚，一年的兩會。

以上所說的是人對主的責任，至於人對人的責任，可分為個人對團體的，個人對個人的兩方面來說：

(1) 個人對團體，團體是人類的集合，人是牠成立的根本條件，所以個人對團體的責任很重大。人在團體中是自由的，平等的；各個人對團體都有擁護的義務；再說：團體是要有領袖的，團體沒有領袖，就如人沒有頭腦一樣，所以伊斯蘭是主張尊至領袖的。

(2) 個人對個人，伊斯蘭的主張，是互助互愛的。

以上所述是伊斯蘭的基本原則，也是穆士林的工作標準；

我們要知道古蘭的編制，先要明瞭下列數點默示的分類。默示的分類，可從幾方面去看：

(1) 內容方面，可分六類



A. 命令，就是叫我們去作的種種事項，如禮拜，齋戒，散天課，朝天房這是就積極方面說的。若從消極方面說，也就是承認我們的某項行爲，是合法的，是必要的。

B. 禁止，也可從兩方面去說：（一）積極方面，就是阻止我們做種種非理的事。（二）消極方面，就是暗示給我們，那個是非法行爲。

綜合這兩部分，就是一部很完整的大法典。

C. 許約，這一部分，就是說，我們人類若能作些合理的事，一定能够得着善的結果，美的境界。

D. 做誠，這一部分，恰恰和許約相對；也就是說了些；破壞正理的人們，一定沒有好的結果。並要落到最惡的境界綜合起來，可以說是指示我們；那個是正路，那個是歧途，如此說來，這兩部分，就是一部分很優美的人生哲學。

E. 歷史，這一部分，就是說明——從古至穆罕默德種種傳教的困難。和伊斯蘭發展的過程。

F. 祈禱，就是詳解人類，對真主的祈禱詞。

## 2. 意義方面可分兩類

A 穆合凱馬台——顯明的：就是不用解釋，而能明瞭牠的意義的。

B 穆台沙比哈台——含渾的：就是我們無論如何的解釋，也不能明瞭牠的意義。關於這個分類，真主曾澈底的說明道：「它是那個主，它把經典，降在你們上。其中有顯明的默示，牠是經典之母。另有含渾的一部分，又明其心偏歪的人，牠們跟隨，含渾的默示，因為尋禍端，與求注解。可是沒有知道牠的注解的，只除非是安拉，與知識堅定的人。他們說：「我們信牠，完全是從主上的」沒有領略牠的，只除非是心靈的人」。

## 3. 下降的情形方面 可分六類

1. 降於麥加的，(2)降於愛的那的，(3)降於家居時的，(4)降於旅寄時的，(5)只降於穆罕默德的，(6)曾降於前聖的，我們明瞭了牠的分類，再研究

右蘭的章數，節數，字數，

(1)章數——共一百一十四章

(2)節數——六千六百一十六節

(3) 字數——三十二萬三千六百七十一字

古蘭的章節之編次序，我們研究這個問題，必須先要知古蘭的章節之編列次序。是穆罕默德奉真主的命令，而親自指定的。我們要證明這件事，可從兩方面來說：

(1) 古蘭是穆罕默德親自監督錄出的。當穆罕默德爲以後，他無論到甚麼地方去，都要帶着他的書記，他每當承受一節默示的時候，必須令書記錄入某章某節之後。諸位想想！這不是穆罕默德親自監督錄出的嗎？

(2) 古蘭編制次序的完美，不是人力所不及的。古蘭各章各節之編制至爲精善，若想另編二部更美善的，實在是不可能的。一般批評家，因爲不解古蘭的意義，不諳阿刺伯的方法，就說各節裏邊有上下不相聯屬的或語氣隔闕的地方。我們細讀古蘭，就知批評家的謬誤了！

我們從這方面，可知道古蘭是穆罕默德奉主命而編列的。

我們再研究古蘭的編列和默示的次序，一樣不一樣，古蘭的編制，是以事體爲原則而分章節的。默示的次序，是以時間爲原則而下降的。由此可知，古蘭的編列

和默示的次序完全不同。

我今再繼續說：

古蘭的讀法：古蘭這個名詞，用中國語譯出來，就是多讀的意思。可知古蘭是要多讀的。但是讀牠必須有一定的禮節。讀牠的禮節：(一)在讀之前必須依法沐浴(二)讀時須在淨處(三)讀時面向西(四)在開始讀時必先唸歐祖(五)又必先唸台思米(六)讀時要參悟並了解古蘭的意義，這是讀古蘭的一定法則。以後再說讀古蘭的專門家：(1)那非爾 (2)意布尼開西爾 (3)叟布到木囉 (4)阿米囉 (5)阿隨木 (6)海木宰 (7)開撒衣

以上所說的，是古蘭的編制和讀法。至於其他關於古蘭的問題很多，要想說完，是不容易的。

## 愛補白克史畧〔回曆一三四九年齋月十四日〕

五學年  
二學期 李榮昌

在穆罕默德傳教的時候，第一個歸信者，是何人呢？穆罕默德逝世後；第一任海里法，是何人呢？我想諸位鄉老同志們，一定不用思索，便能立刻答覆；是愛補

白克。不過諸位鄉老們的腦筋中，雖有這麼一個偉人的印象，但是對於他的一生史略，未必人人都知道。愛補白克，是伊斯蘭教中的一位最賢哲的，對於他的史略，倘模糊不知，也是信徒的一個缺點，今天榮昌，站在諸位鄉老的面前，把愛補白克的史略，簡要的談談。

愛補白克，是阿拉伯古來氏族人，非「哈深族」。其爲人沈毅果決，明哲溫和，自幼與穆罕默德相處，及長又同營業，以至穆罕默德秉承主命，不辭千鋒萬鏑，在逆徒的包圍中，闡揚伊斯蘭的光明大道，所受的困苦流離，都不是常人所能忍受的，甚而也不是我們想像到的，在那種危難岌岌的時候，愛補白克的堅決大志，不但始終如一，更把個人四萬之多的家私，以三萬五千，來幫助穆罕默德傳教，想這樣衛護宗教的人，可謂古今奇匹了。在古蘭經第十本，討白篇裏，安拉說：「要是你們不相助他了！的確安拉是相助他的，彼時，隱昧的人，驅出了他，他們兩個的第二個是在洞裏邊，彼時他與他的輔士（愛補白克）說：你莫要憂愁，唯是安拉是相助我們的」這段經文是證明的；穆罕默德，被逆徒的驅逐，愛補白克，隨同穆罕默德，逃避在洞裏，一連三晝夜，愛補白克，因爲衛護穆罕默德，恐怕遭逆徒的

傷害，滿腔憂慮，晝夜不眠，所以穆罕默德才安慰他；不叫他憂愁。在他的一生之內，到穆罕默德逝世，大小危難不知凡幾，而愛補白克，並沒有爲保全他的生命，離開穆罕默德。諸位鄉老們！在歷史中怎樣可以來磨滅他這樣偉大罕有的事蹟呢？

至於穆罕默德逝世之初，阿拉伯的一般信徒，都以爲穆罕默德是特出的偉人，絕不能與普通人想似的，所以一般信徒，都不信穆罕默德有死一說。諸位鄉老們！表面上雖是一種無尚的美現象，可是稍加思考，就知道是很危險的啊！這是甚麼道理呢？試想穆罕默德，他的品級是比常人高尚的，然而他也是一個肉體的人，也是安拉的奴僕。沒有安拉的特殊命令，他絕不能逃出死的定律去。假若那時他們把穆罕默德崇爲無死無朽的，相沿下來，一般後人，又安知不把穆罕默德附會成一個偉大的天神呢？如此正道失蹤，我們後人，那能免掉不與耶教徒携手而奔入歧途呢？

所幸愛補白克，確知穆罕默德逝世，遂招集信徒而誥誡之曰：『爾若尊聖，當知其已終，爾若信主，當知主永存，爾衆豈忘古蘭經云「穆罕默德，特一奉命傳道之人耳！曾受主命而死者，前已有其人矣」！又「穆罕默德終有一死，與前人同」安拉已有明示，爾衆又何而猶豫乎？』於是衆人才恍然大悟大哭失聲。從此穆罕默德

德的去世確定了。

但是確認穆罕默德逝世之後，政治宗教就處在無人治理之下。這時選舉海里法是急不容緩的要務了。然而穆罕默德未逝世之前，雖不曾指定將來繼承大位之海里法爲誰，但是對於愛補白克之爲第一任海里法，却有許多暗示，譬如；穆罕默德嘗對一般信徒說：「在今世我最喜愛的人，是愛補白克。」在穆罕默德病危的時候，又曾令愛補白克率衆禮拜，在禮拜殿上，特爲他開一小門，而不許其他信徒這樣，所以無形中，都可證明，穆罕默德有令愛補白克充第一任海里法的意旨。

因此穆罕默德壽終，不多時他便被衆人選爲第一任海里法了。同時一切信徒都宣誓服從其一切政教命令。

自從他爲海里法之後，很有許多事跡，爲後人所頌揚而不可埋沒的。不過在我們這很短的時間內，只好略略的申述幾項而已。

### 一、愛補白克的美德

1. 謙恭——上推往古，下及現在，無論是哪一個國家的元首，不論他怎樣高唱平民化，但是他的種種行爲，絕不與平民相等。在千年前，愛補白克爲阿拉伯之

元首，同時又爲伊斯蘭之領袖，可謂位極人羣。但是他絕不以位高自大，雖對於平民中之最卑者，也未曾懷有尊卑的觀念。類如愛補白克，命伍洒埋率師出征沙木（即叙利亞）軍士因伍洒埋年幼，多不服，愛補白克急赴軍前點閱，時值伍洒埋騎着馬，見愛補白克步行於軍中，急欲下馬，愛補白克止之曰：『我指主發誓，你是一軍中之主帥，不可輕意下馬，於是軍士見一位很偉大的元首，却這樣尊重伍洒埋，由此軍紀肅然，再無抗命者，上邊一段故事，足以證明，愛補白克之謙德了！

2. 生活——愛補白克，他的一舉一動，無不是遵循着穆罕默德的懿德而行。就他的生活而言，他日常的飲食，是很簡單的，並不是山珍海味之類；他所住的也不是高樓大廈；尤其他所穿的衣服，是很樸素的。在此有個故事；一天愛補白克，穿了一件補的衣服，被他的家屬的人指着他道：「唉！愛補白克呀！你莫要使的我們在輔士遷士之中出醜啊！」愛補白克答曰：「你們想叫我作伊斯蘭的大皇帝嗎？指主發誓，我不如此，要知順真主，惟憑謙恭與廉潔。我想這樣一個平民似的元首，無論打開甚麼歷史，實在是我們所罕見的。」

3. 處事果斷——穆罕默德在世的時候，因爲沙木屢次侵犯，所以正在整備軍伍



，以征沙木。但是不久，穆罕默德便與世長辭了！及至愛補白克，爲海里法之後，國內判徒四起，愛補白克毅然遵穆罕默德的遺志，不以內亂爲憂，仍派伍洒埋出征沙木。當時許多輔士，都上條陳，愛補白克終不聽。他以爲遵循穆罕默德的遺囑，衛護宗教，必有安拉之保佑。所以雖在多事之秋楚歌四面，其志亦未嘗稍餒也。

4. 戰爭上之道德——上面已經說過愛補白克命伍洒埋出征，在大軍出發時，愛補白克召軍士訓話，說：『你們謹防奸佞之徒，莫作非法之事，毋殺衰弱，毋擾婦女，毋傷棗樹，凡樹生菓以供人畜食者，不可損壞。不可殺牲畜，凡以真主之名義，以供軍食者，爾得食之。凡降服之僧侶，不可殺之，你們以真宰之名義出師，真宰必護祐你們』。於是大軍所過，秋毫無犯，叛徒望風而歸。中國幾千年前的老子說過：「軍師所處荆棘生焉，大兵之後，必有凶年。」現在我們天天處在戰爭的漩渦之內，所受到的痛苦，已經是不少了！在我們不能見到的往古，可以拿老子的話來證明，現在戰爭的聲浪，不絕於我們的耳鼓，人民所遭的塗炭，不斷的打動我們的眼廉，總括來說：從古至今，凡起戰爭，那一個不是專事掠奪殺虜，還講甚麼道德呢？而愛補白克在戰爭上的道德，在歷史上我們是有根據的，並不是虛僞誇耀之

談。

## 二、政治上之功績

1. 治民之政策——愛補白克，在被選爲海里法時，便立訂治民政策，對民衆們宣告曰：『余負政教之責：余不敏，願聞教言，願得襄助。善則與以扶持，否規與以勸告。直言者謂之忠，隱諱者謂之奸。余不分強弱貧富，一視同仁。爾衆其服從余，如余之服從主聖。苟余違棄主聖之法，則不復有使爾衆服從之權。』那時世界各國，正在厲行專治政策，爲帝王者，任意壓迫一些民衆，驕奢淫佚，作威作福，而愛補白克居然按照穆罕默德之懿行，無形中在千年年建設了民主國體的國家。並且在他繼任之後，叛逆已滅，國家太平。人民互相親愛，而無詞訟之糾紛。

2. 開拓疆域——在他執政的期間，開拓了不少的疆域，如：沙木，伊拉克，都完全歸在阿拉伯的統治之下，從此也就正式劃歸阿拉伯的版圖之內了。

## 三、宗教上的功績

古蘭經——穆罕默德逝世後，伊斯蘭的根本法典——古蘭——，零零碎碎的散亂着，更令人可怕的，就是有一部分是寫出來的，有一部分，還是依賴一般賢哲的

記憶背誦。愛補白克恐怕再不整理起來，將來賢哲逝世，天經便無從稽考了！所以他才把零星的古蘭，一頁一頁檢起來，交聖妃哈費撒，整理成一部有統系的治世法典，這也是我們後人的無價幸福。

四禪讓——他在位，共二年零三個月；那時已經是六十三歲了！因年力就衰，他便讓位於歐墨爾，於是不久（遷都十三年）便瞑目長逝了！

## 歐墨爾史略（回歷一三三九年齋月十五日）

李榮昌

歐墨爾係阿拉伯古來氏族的人，乃穆罕默德九世祖克而卜之孫，赫他布之子，是即穆罕默德之宗弟也。少有膽畧，身材魁偉，雄辯驚人。他嘗說：『使我掌國，天下當無疑獄。』一天，聽古來氏人說：『韓澤歸順了穆罕默德。以後恐無人與敵了！阿布 害雖勇，亦且被擊。』歐墨爾奮起曰：『吾將殺穆，並殺其信徒以安國人。』遂提劍出，至索法山遇渥噶士之子賽爾德問曰：『歐墨爾何往？』曰：『往殺穆罕默德。』賽爾德欲阻其行，歐拔劍要殺他，賽爾德曰：『你妹信教多日，何不殺他。』歐遂驚異的曰：『真的嗎？』賽爾德曰：『現在正延師

傳習經典，何不先殺了她？歐遂奔往其妹家。那時海巴布正在他妹家授經，聞歐至，遂匿於他處。他妹丈色衣德迎出。歐曰：『汝所誦何經？』其妹阿米那應曰：『沒有』。歐曰：『聞汝夫婦從穆罕默德之教，果有此事麼？』妹曰：『然』。歐墨爾大怒，遂拔劍欲殺其妹丈。其妹曰：『吾等歸信聖教，事奉造化萬物之真宰，汝何逆之？』歐變色而言曰：『聖教何憑？』曰：『天經』。曰：『天經何言？給我看看』。其妹乃誦天經一節，歐聞之驚曰：『此必非人言也！』其妹遂又請海巴布誦之，海遂誦托哈篇。歐驚奇而大呼曰：『我証萬物非主，准有真主，穆罕默德是主欽差』。當時遂歸依伊斯蘭教，此穆罕默德，爲聖六年事也。

先是穆罕默德傳教，雖皈依的人不少，可是受了四面的包圍，在五六年的過程中，關於宗教的事項，不敢聲揚，甚至誦經禮拜等等，都不敢叫外人知道。及至歐墨爾入教，他憑着超人的雄武，毅然的主持着建築禮拜堂，並在禮拜時大聲的宣禮。但是一些人，却敢怒而不敢言，這是他使後人們不可埋沒而不能埋沒的功蹟。

及至穆罕默德逝世之後，愛補白克被選爲海里法，那時歐墨爾正在伍洒埋軍中。愛補白克爾愛其天資聰敏，及處事之公正，於是遂擢任爲輔弼，後來又令其掌理司法

，分散一國之天課。及至愛補白克爾血氣已衰，不敢強處國事，遂將一國的政權，交給歐墨爾掌管，人民無不額手慶賀，歐墨爾則無疑的爲第二任海里法矣。這是十三年的事。歐墨爾就位後，對於宗教，國家，人民，有許多功蹟，茲分述如下：

一、歐墨爾之英武——歐墨爾就位不久，便與波斯，羅馬，兩國間發生了戰事，所以他第一個宣諭便喊着，『穆斯林有出發伊拉克之必要』的口號。於是雙方出兵伊拉克，兩軍相遇於加地細亞，激戰七晝夜，波軍潰敗，遂成歷史上有名之加地細亞戰役。但是加爾底與美索不達米亞兩地之主權，由此決定。歐墨爾乘破竹之勢，派薩德率兵向巴比倫進發，依次底定米丹，太不立子，哈麻丹，伊斯巴罕，克祖薩等都會，及呼拉珊，米克蘭，拜略合各省。在很短的時間之內，伊蘭高原便成了伊斯蘭的一省了。

哈麻丹波斯之國都，波君宮室，貴族府邸，咸築於此，備極華麗。此時已爲阿拉伯人佔據。薩德遂遣員告捷，並獻戰利品，赴見歐墨爾。歐見後不但爲慶賀，則潸然淚下。或詢其故，答曰：『我由此戰利品中，及哈麻丹地之奢華，而見吾民族將來喪亡之徵兆也。蓋因阿拉伯人，其所以攻無不克，戰無不勝者，皆依其儉樸

能忍，今據於繁華之哈麻丹，此其所以預知其民族之精神，必漸泯滅也。此歐墨爾治世之才，能不使我們欽佩嗎？

底定波斯之後，復又派俄貝達，率大軍在敘利亞，與羅馬軍直觸，不數日而戰勝稱雄的羅馬大帝國。

二、歐墨爾之建設——穆歷十七年，歐墨爾命海遮德等；在伊拉克築了兩個堅固而樸素的城池，一，白斯拉城，建於夏台爾阿拉伯河上，以北方阿拉伯人居之。此城代有烏波拉之地位，而成伊拉克之重要港口。二，庫法城，建於弗拉德河西岸，以葉門阿拉伯人居之，此城代有麻丹城之地位。但是名義上雖因哈麻丹不適衛生，而實際上未必不是因其過奢也。此兩城內外之佈置，咸有一定之規定，中建大禮拜堂，旁為地方官署，其街道縱橫，與廣大之商場，並開極宏敞之公園。此外又在伊拉克，埃及，非洲一帶，建築營房，以利行軍之駐紮。

三、歐墨爾之審慎，及其美德——先是薩德佔據哈爾旺後，波人請和，許之，約定以波斯山脈為兩國之界線，歐墨爾且發訓令，不許阿拉伯人越界，自波斯灣首起，至東岸山脈止。於是伊斯蘭之軍紀井然，但是波軍復有叛約之舉，重集重兵，有

大舉進攻之勢，時邊將勢孤，急呈報於海里法，請出兵援助。歐墨爾恐所報非實，特詰來使，曰：『非吾伊斯蘭教徒待異教徒之不善，致激成其背約之舉乎？』答曰：『吾族待遇異教徒，未嘗背乎信義』。歐曰：『怪哉！非波人中無一忠信之人乎？』答曰：『設敎皇不兼併波斯爲己有，恐其叛亂之舉，將不知達於胡底！』歐墨爾籌思數日，決然出師，推反波斯皇室，於是波斯遂直隸於阿拉伯統治之下矣。由上所說，我們可以見到歐墨爾之爲人，對於戰征之審慎，絕不忘自出師，以背伊斯蘭之和平宗旨。其對於亡國人民之待遇，更無奴主之階級，不似現在的英日，他們對於印度，朝鮮的苛暴，還不如犬彘牛馬，這些事實，都是我們所知道的，這便可證明歐墨爾之審慎及其無尚之美德了！

四、對於民生之政策——歐墨爾既征服各國，版圖日增，人口倍加，因而對於民生頗爲注意。且賴阿里之輔助，舉行地土之測量，頒行估值繳稅之新治，減輕人民之負擔，固定其土地所有權，修正從前波軍對於大地主之稅則，開運河以便交通，並借官本以供農民之需要，及一般貧民之小本經營，嚴定土地之轉賣，以防勢豪強取當地農民之產業。

五、行政——歐墨爾將所征服之地，都劃爲行省，各以總督統治之。南波斯劃分三省。在伊拉克有總督二人，一駐庫法一逐白斯拉。敘利亞分二省，非洲三省；一爲埃及，一爲埃及本境，一爲萊比亞沙漠地。以外各地，阿拉伯半島亦分五省。總督爲民衆之長官，當聚禮時，須爲衆領拜，兼宣講事項。然總督雖爲一省軍民之長官，但理財與行政職務，實由特派負責之下級官吏行使之，以免總督之專權及一切之舞弊。故歐墨爾在位時，行政事項井然不紊，此千年來之大政治家也。

六、司法——歐墨爾對於司法，更爲注意，被時以司法之重要關係民命，故將司法權與政權分立，對於人民一律平等，雖敎皇犯法，亦得受法律之制裁。

對於歐墨爾我們不能不欽佩他，並且還要認爲他是伊斯蘭發展的元勳，在他爲海里法的任期內，伊斯蘭。國界的東向底遮德，逾高加索山與中國之領土相接，北達里海地中海，西抵里波里以西，幅員之大，增於穆罕默德及愛補白克爾時之領土幾數倍笑。不幸在他爲海里法的第十年，（遷都二十三年）便祜暴客狙擊而死。一般歷史家的評論，都以歐墨爾之被刺，爲伊斯蘭前途發展上之大不幸也。

\*

\*

\*

\*

\*



## 奧斯曼略史

(穆曆一三四九年齋月十六日)  
(民國廿年二月四日)

五學年馬忠海  
二學期

奧斯曼是翁梅雅族人，是貴聖——穆罕默德替位的第三位蘇哈巴；並且是貴聖的最喜愛的人，多的人都稱他爲奧斯曼俊奴唎尼。當貴聖傳教之時，奧斯曼入教後，貴聖以二女——（魯軌業，蘊母庫洛蘇目）先後妻之，故以此名稱之也。

在我們未說他的歷史以前；先述他爲海里發的原因：歐墨爾是第二位替位者，並且在他之後有繼任的兒子——阿白杜拉。並有勇而有爲的阿里；但歐墨爾處事向主公道，對選舉問題不願稍加私見；故以選舉繼任。海里凡事，託諸默底呀朝貴六人辦理之，而不踵行愛補白克爾之先例。然翁梅雅族之陰謀，遂從此而入。翁梅雅早已結黨於默底呀：勢力頗盛，素與貴聖之哈申族有隙。——蓋翁梅雅族前曾與聖爲敵：欲殺害聖人，但滿克一旦陷落，不得已而歸順伊斯蘭教。貴聖之弟子執政皆以簡樸而嚴正；但翁梅雅人則有所不忿，同時穆士林掌握政權，翁梅雅族人嫉妒尤甚；貴聖之教徒每日所過之生活：都遵循貴聖之行爲，所以翁梅雅人過那種奢侈生活，聖人弟子亦有所不悅。由此，兩族嫌怨日深。白杜因部落（遊牧野人）與翁梅雅

族有血統關係，故翁梅雅人與其領袖互相容納；以結奧援；以至於後來歐墨爾逝世後，翁梅雅人排斥阿里，勢力日厚。結果：選舉了翁梅雅人阿方之子穆聖之婚——奧斯曼爲第三任海里發。

他賢良而忠實，並且嚴遵聖命；恤貧憐孤，愛施捨，應事接物最公道，具有種種好的性格：我們略舉他的事蹟以証之：當初猶太教人有個井。許多教徒都買他的水；貴聖令一般穆民也購買，並且聖人說：『何人購買此井，在天堂中有飲處。』奧斯曼聽了聖人這個話，乃用一千二百個銀錢買之。但只能夠享權利一半，後來有所不便。奧斯曼又犧牲一筆錢用八百個銀錢買之。一般穆士林從此對水得到無限的利益。我們要知道：阿拉伯地方，正是熱帶沙漠之地，永非常困難而缺乏；不似我們這樣便利。我們由此可觀察出奧斯曼的這種性格：一方面我們看出他的遵聖命來。一方面看出他的恤貧之心。對公眾事務犧牲的這種熱烈的精神，真令人感覺佩服。

他在位共十二年。在這個期限之內；無論對於宗教方面，民衆方面有很多的貢獻。我們略舉他的幾點功績：當突厥民族犯邊的時候，他便派兵到東方打退了土耳其的寇擾，使伊斯蘭的教化隨着軍事的痕跡伸張到中央亞西亞。南方平定波斯

南部之亂。征服了錫吉斯丹。西方和北方戰敗了意大利。佔領了得利波力並把伊斯蘭輸入於居比魯島；這是他在戰事上所得的成績。

戰爭的功績以外：在貴聖遷都二十六年之時，奧斯曼重修買思執代哈丹——凱而向——。在遷都廿九年之時；重修聖人的買思執代——爲聖寺——。把禮拜堂不適樣不堅固之處，完全重修。並加以裝飾。

還有古蘭經起初的念法太雜。到他在位時才把念法在阿拉伯完全統成一致的。其次還有件最大的事蹟：古蘭天經本來只有一個冊本後經奧斯曼之督飭，寫了許多冊本，頒發於各處。

奧斯曼雖是性情如此；但是因其年老懦弱，對於政治不遑多所顧及。而他手下所用的官吏，都是暴虐無道的，因此惹出民間之沸騰。阿里對他這些地方也曾上過許多諫言，後來各省人民又派了許多代表要求取締一般惡濁官吏。奧斯曼允許查辦，於是代表等反回；但是在返回的路途中截獲一函，乃係默爾汪致各省長官者意思是令殺代表之領袖。代表見函之後；乃大憤怒；折回默底納，請殺默除汪。但因翁梅雅人之嚴詞之拒，加以奧斯曼不悟，代表益怒，隨圍其室。翁梅雅人眼看禍將及

己，遂棄奧斯曼而逃叙利亞。此時阿里父子聞訊，率衆馳往衛之，於是人不敢近，但後來終不免於破圍。凶手二人，乘隙越牆而入，奧斯曼遂被害。享年八十有二，或說八十有六。

諸位！奧斯曼的人格。與他對於宗教的貢獻，既如所說。但是他所得的結果爲什麼又這樣令人痛心？我們由這樣現象中看出宣傳宗教；與掌理政權的這樣難能。並且可以看出當時民衆的難應付。一般人都說我們貴聖人用武力傳教，這話純是認識上的錯誤。我們貴聖人固然經過無數的戰爭。但他所戰的原因；純出於不得已。純爲保護伊斯蘭的生存，試觀奧斯曼的被刺，看出貴聖並非用武力傳教。現在我們因爲他自己缺乏斷事的能力。而得到這種結果，得到幾點教訓，一，對於世事應怎樣應付。二，在團體中應怎樣去作。三，爲領袖應怎樣領導，……把這些加以詳細的思索和決斷。那麼才能得種適當的結果。

## 阿里畧史

〔穆歷一三四九年齋月十七日〕  
〔民國二十年二月五日〕

五學年  
二學期 李德俊

今天學生奉老師的命令，練習練習說臥兒足。今天學生所要和大家演講的，就

是阿里略史。

我們在未講阿里史以前，先得明白：阿里是怎麼樣的一個人？他所令我們佩服的是什麼？他與我們貴聖人有什麼關係？

先說阿里是怎樣的一個人？阿里：是品學端正的，力量強健的一個人。所以世人皆稱他爲真宰之獅。以力量而論，他的力最大于一切。以學識而論，他的學問高于一切。所以人人說他是博學家，就是無所不知？無所不能。就因爲他的學問如此的廣，所以人皆稱他爲博士，並且還是四大海里凡之一，聖人死後，替聖傳道的那第四任海里發就是阿里。

再說他令人佩服的是什麼？我們由兩方面看：第一，由學識方面觀看，他對於學問方面很令我們佩服，甚至於他在戰場中，與一切的叛徒戰爭，一方面戰征，一方面求學。所以他的學問是非常的廣博的。所謂博學家無所不知，像他的這種好學的行爲，很是罕有的，我們也應當習學他的這種行爲。我們習學他的這種好學的行爲，有什麼好處呢？有二種好處：一種是凡事皆能，凡事皆可，無所不會。比如大殿上每天發的臥爾足講義，若求過學的人，一定認字，既是認字，一看便知，若沒

上過學的人，當然是不認字，既是不認字，他就看不懂。由此看來，豈不是學者高過了無知者嗎？這是求學的好處。第二是遵守至聖的命令：因為聖人說過：『求學是穆士林男女之天職』這段聖訓是怎麼個意思呢？就是說：尋知識的要緊。是在穆民的男女上作爲天命的，遵阿里求學的行爲，就是遵聖訓的表示。假設我們習學他的這種行爲了，一方面也得了知識了；一方面也遵守了至聖的命令了，這豈不是雙好相聚嗎？

再說阿里與我們至聖的關係。我們的貴聖爲聖的時候，聖人的忠實的同志，只有四個！第一是愛卜白克爾；第二是歐墨爾；第三是奧斯曼；第四就是阿里。我們的聖人死後，替聖傳道的，就是這四位大海里發。這四大海里發中最有知識的，最勇敢的，就是阿里。

阿里與我們貴聖的感情甚好。聖人也很喜愛他；聖人會把自己的愛女法圖賣給他爲妻。於是阿里與我們聖人的關係更近一層。在未講阿里史以前，我們不得不先明白這些。

阿里是額卜氏之子，聖人之族弟。額卜氏共有三子：長子名叫而規立，次子名

查爾法，末子名叫阿里。額卜氏家中甚貧窮，阿里有一個伯父，名叫爾把士，家中很富，但無子，額卜氏有三子而無力贍養，聖人看此種情形，不爲適當，便想了一個良好的辦法，聖人叫阿里之伯父爾把士，替額卜氏養其次子查爾法，叫額卜氏養其長子而規立，聖人替額卜氏養阿里。聖人發此計，爾把士額卜氏皆很願意，便如此辦去，所以阿里久養于聖，在聖人受命時，聖人遂給阿里入了教。是年阿里年方十歲，回教也從此便開始興盛起來了。

海白爾是默地納之屬國。當時有叛徒一卜尼和老臥合二人，與聖教爲仇。製了許多的銳器，訓練了很強健的兵士，以包圍默地納困聖爲目的。聖人自侯代比亞回來，聞信，一方面遣士教化六國，一方面整兵征海白爾，以是月上旬出軍，留散馬爾守城，這時阿里正在病中，聖人每次戰征，皆以阿里作先鋒，這次因阿里病症甚重，便叫愛卜白克爾爲先鋒，歐墨爾爲中軍，聖人自己斷後。至海白爾戰場中，只有五里的路程，在此下營。敵人聞之，大驚，閉門不敢開。敵魁名叫索團者，對左右的一切同志開了一次對聖會議，討論以何法攻聖，有人提議說咱們訓練了這些年的兵士，製了這些的戰器，因何不作戰呢？若作戰時，一定能得勝利，請與聖人戰征，

及戰不勝時，緊守城門，此計議定了以後，便以此計辦理，因此聖人的兵馬很不得手。聖人在這個時候，心中大發愁悶！心中暗想了一時，便說：我的獅兒阿里那裏去了，找了一回兒，找着了。但是阿里的眼目腫痛不能睜。聖人當時向在主上作了個獨阿一，用手摸了摸阿里的眼，立時他的疼痛止住了。較比從前加倍的明亮，阿里從前常得此症，自從聖人摸後，就把病根取消了，絕不再犯，阿里眼目好了以後，於是隨聖攻打敵城，一攻便開，殺了叛徒九十三名，這是聖人這次戰征所得的結果，我們得明白這次所得的這種美好的結果，第一，得說是真主的相助；第二，不得不說是阿里的成績。

阿里與他的妻法圖埋的生日：是我們的貴聖人三十一歲的那年，就是生阿里的那年貴聖人三十五歲的那年，產生了法圖默。

阿里有三個兒子，四個女兒。皆爲法圖默所生。我們的貴聖人死了不幾個月的時間，法圖默因病也自故去了，阿拉柏地方的風俗不禁多妻，然阿里因與法圖默感情甚重關係，不單法圖默在世阿里沒娶二妻，而且法圖默死了之後，阿里終無二妻，這是普通人很少有的美格！



阿里在爲海里發第四年的時候，來買扎乃月的第十日晚上，在庫法大禮拜寺裏，禮台拉威孩拜，被敵人所刺而亡！

在阿里死後庫法人雖舉其長子胡珊爲海里發，但胡珊在爲海里發的第六個月之後，便自動的放棄了職權。而讓位于木阿威亞，爲統治伊斯蘭的大權者了。

今天學生就說到這裏，也不必緊着多說了，總而言之。我們應當習學阿里的這等等的善的行爲，類乎好求學啦，好待客啦，夏天把齋啦，等等行爲，我們都應當習學。並且希望諸位不單習學阿里的一切的行爲，而且就是一個很平常的人，他只是有好的行爲，道德，思想，我們就應當習學。孔子說：三人同行必有我師焉。就是這種意思。並且還希望諸位鄉老們，無論習學了某一種好的行爲，要努力實行，我們確認了某一種行爲是不好的行爲，我們竭力的將它剷除。如果這樣辦到的時候，在今世能稱得起一位良好的，人格高尚而很有價值的穆民。將來死了之後。進了坎坑。真主就憑着我們在今世所辦一切好的事情的原因，將使人疼痛的罪刑，打我們上饒過，而將極美的，極快樂的，極令我們可愛的天堂，賜與給我們。那時候，才是我們的真快樂呢！那也不枉我們所奔忙一場的苦處！

## 伊斯蘭的政治制度

一三四九年齋月十八日  
民國二十年二月六日

五學年  
二學期 金殿桂

今天學生所講的題目是伊斯蘭的政治制度，這個題目可以說我們大家從來沒有聽見過的，可是我們要知道，在我們的經中的確是有這些東西，不過我們大家不去搜集整理，所以就聽不到見不到了。今天學生來講這個題目可以說是初次，至於內容所講的一切材料，是學生由各經中搜集了來的，講的好與歹對與不對請大家原諒。

今天既然我們要講伊斯蘭的政治制度，第一步我們先要明白什麼是政治，換言之，就是政治的意義是什麼，現在學生可以把三民主義上的解釋介紹給大家，「政就是衆人的事，治就是管理，管理衆人的事就是政治」。第二步我們要明白政治制度是什麼；用簡單的一句話來說，政治制度就是政治的一種規定，也可以說政治制度就是怎樣去管理衆人之事的一種法則。因各團體情形的不同，所以政治制度的種類也就不一，最普通的是民主政治，與君主政治。例如現在我們中國是民主政治制度，英國是君主政治制度；說到我們伊斯蘭的政治制度是什麼呢？按真經中的規定

，我們伊斯蘭的政治制度是獨裁制，而附以民人的顧問，真主說：『……並在事情中與他們商議着。然後若是你決定啦，你託靠於主，因為真主是至喜悅託靠者的。』以上這段「阿也台」的意思，就是真主對我們的聖人說：凡事要與衆人商議而後辦；可是最後的決定要在於你。我們由這段「阿也台」上看來，我們就可以斷定我們伊斯蘭的政治制度是獨裁制而附以民人的顧問，因為真主明明對我們的聖人說，你在事情中要與他們商議。這是我們以「阿也台」來證明我們是這種制度。此外由事實上也可以證明我們是這種制度。例如在聖人死後的四大「海里發」，他們的登位並不是由某人或是某少數的人指定的，委派的；他們的任期是只許他的一生，並不是由他的後人世襲的。他們的爲「海里發」是純粹由民衆將他公舉了出來的。所以我們由種種方面看來，皆能够證明我們伊斯蘭的政治制度是這種制度。

現在我們既然明瞭我們伊斯蘭的政治制度是獨裁制而附以民人的顧問的制度，然後我們再進一步，研究伊斯蘭政治制度的內容是些什麼。現在學生就將它的內容分析出來。

(甲)民權——民權就是被治者之權，孫總理謂民權曰政權，意思就是人民對於政府

之權。它的權有四：

一，選舉權——伊斯蘭的「海裏發」，依真經中之規定必得由民衆來選舉。我們看真經中說：『必叫你們中有一夥人，他們向在好上叫，他們命人行好，他們止人幹歹，此些人，他們是得脫離的。』這段「阿也台」的意思就是真主對我們說：你們必得要從你們中選出一夥人來，作你們的指導，令你們作好止惡。這一段「阿也台」足以證明真主命我們選舉「海裏發」。事實也就這樣，例如在聖人死後的四大「海裏發」，當聖人逝世時，民衆先選舉了「海裏發」然後始葬埋聖人。愛補白克爾是被選爲第一任「海裏發」的。在他死後，民衆仍以選舉之法舉歐墨爾爲第二任「海裏發」。在他繼位時，他想在他死後可以內舉他的兒子阿白杜拉或是外舉阿里爲「海裏發」，但是因爲選舉制度的嚴苛，並不敢這樣辦。所以在他死後仍由民衆公舉奧思曼爲第三任「海裏發」，在奧思曼死後，國人因此時的阿里對於辦理國事上非常著名，於是大家乃一致選舉阿里爲第四任「海裏發」。我們由以上這個例子看來，就可以見到我們伊斯蘭選舉制度的謹慎；決不像現今的一般選舉制度，有什麼指定和賄選等等的弊病。

二，罷免權——「海里發」的任期雖然是終身制，然而要是在他的任期內有了違法的行爲，人民可以罷免他。因爲真主說：『你們在幹罪與爲仇上莫要相助。』意思就是叫人遠離幹罪爲仇者。真主還說：『設若不是真主叫一半革一半的命時，一定世界壞了，雖然真主是有白恩的。』就是說：若是某一夥人他要幹壞，真主必叫別一夥人來革他的命。這兩段「阿也台」很可以證明我們對於我們的元首有罷免之權。因爲真主明說叫我們遠離幹歹爲仇的人，叫我們對幹歹的人革命。所以說，設若我們的「海里發」——執政者——幹了違法的行爲，我們就可以罷免他；他所發的命令我們可以不遵。可是，他到了一個什麼程度我們才可以罷免他呢？在教律中規定，違了教法或國法或病了——沒有執掌政權的能力了——，我們就可以罷免他。例如阿里與木阿威雅之被免，此事雖然是因爲有他人的陰謀，可是由此處也可以見到民衆有罷免的權柄。

三，創制權——創制權是專對於法律方面來說，我們伊斯蘭的人民有創制法律之權。因爲在我們立法的四個原則中有一個原則；名曰「伊志媽爾」；它的意思就是大家會通的法律。有一般人說，「伊志媽爾」就是由許多國民開會所制定的法

律。總而言之，就是我們人民所定的法律。所以說我們伊斯蘭教中的人民有創制法律之權。

四，彈劾權——一般民衆對於首領有彈劾的權力，假若「海里發」作了不合民意之事，或不利於民人的事，民人就可以彈劾他。例如第一任「海里發」愛補白克爾就位時的誓詞中說：「我受行政責任之託，好的地方你們可以順從，不好的地方你們可以糾正我。」所謂勸告，實含有彈劾的充分的意義。

(乙)政府權——政府權就是治者之權，孫總理把它叫做治權；就是政府對於人民所行使的權力。

一，立法——關於創立教中的一切法律或國家的一切法律，雖然形勢上說這種權力是歸政府所有，但是實際上政府並不敢隨便去定，所有一切法律，皆是按真經上所說的四個原則來規定的。所謂四個原則就是：1.「阿也台」2.「哈底思」3.「伊志媽爾」——就是大家會通後所規定的法律。4.「革亞斯」，——比較的法律；這四個原則是在真經中明明提出的，現在我們可以將這段「阿也台」譯了出來，真主說：「唉！信徒呀，你們順主與順欽差與順你們中的執政者着；若你們

在事情中發生了糾葛，你們將它擋至主與欽差，若你們信主信末日時。那樣是你們的結果的至強的，至完美的。」這段「阿也台」的大意，就是真主對一般信徒說：你們若遇了不能解決的事，你們可以根據「阿也台」與「哈底思」與你們的執政者，——執政者就是以上所說四個原則中的「伊志媽爾」；若你們有了糾紛，你們把這個糾紛擋至主與欽差，擋至主與欽差就是四個原則中的「革亞斯」，他的意思就是叫我們以「阿也台」與「哈底思」相比較，合于那個就以那個來判斷。如此，所得的結果一定很完善的。我們由此看來，就可以知道我們伊斯蘭的法律是高過其他一切法律的，因為其他的一切法律皆是由人來規定的，人們可以隨便刪改它，用它或是廢它，皆聽人之自由；因此所以法律的規定就沒有有一個標準，忽廢忽用，鬧的一般人民無從遵守。我們再看我們伊斯蘭的法律，「阿也台」是天法，「哈底思」是聖人的遺訓，這兩種法律，是伊斯蘭的根本法，我們不但不能停止它，就是刪改它也是不可能的。「伊志媽爾」和「革亞斯」，這兩種法是我們大家定的，我們可以因時制宜的去刪改它。我們的益處，「阿也台」「哈底思」我們記住了，可以一生不致違法，因為這兩種法是決不會更改的，並且是

永久可以使用的。「伊志媽爾」和「革亞斯」，我們可以看社會潮流的趨勢去適宜刪改，可是不能觸了「阿也台」與「哈底思」。

二，行政——行政權全個在「海里發」的掌握，凡關於行政方面所用的一些職員，也由他委任。所以說他的責任是非常大的。至於各種行政制度，也可分述如下：

1. 教育——一個國家或是一個團體他進化的遲與速可以說全視他的教育制度如何以為判：教育普及者，一定文明進化；教育不振者，一定文化停滯，這是當然的道理，伊斯蘭教是最注重教育的。它所採的教育制度是強迫教育制度。凡是伊斯蘭的男女皆當受教育，真主會說：『若是你們不知道時，你們可以求教有知者。』意思就是叫我們注重求知識，換句話說：就是叫我們注重教育。聖人也曾說：「求知識在所有穆民的男女上是主命。」這可以證明伊斯蘭教以採取強迫教育制度為原則。

2. 軍事——伊斯蘭教對於軍事採徵兵制度。凡是我們穆民都有當兵的義務；並且出征時所用的一切用費皆由個人自備，真主說：『在弱者病者與沒有得着費用者上無妨，若他們對主與欽差行忠時可。在為善者上無有窄狹之道。真主乃



至恕的大慈的。與在那些人上無妨：他們求你費用，你對他們說：我無物給你，他們乃轉臉；他們因憂愁以致流淚。因為莫有得着相助之資。」以上這兩段「阿也台」的意思，就是說在身體羸弱與有疾病與沒有出征的費用的人上不出征無妨。可是他們須對主與欽差行忠。與在他求你給軍費而沒有得到以致因失望而哭的那些人上也無妨。真主又說：『惟獨在他們求你許可與一些富人上有一個窄狹之道，他們喜悅相同一些退後者。真主封住他們的心，他們不知。』這是什麼意思呢？就是說：無故不出征與有多的財帛而喜悅不出征的這等人上不可。這等人真主叫他們無知。由以上幾段「阿也台」看來，就可以知道當兵是人民必服的任務，因為它能以關乎國家的興亡與個人的生命，在伊斯蘭歷史上處處都可以尋到徵兵的事實。

3. 財政——國家的收入共有三種，一，「穆士林」有產者所納之課賦，此項收入最大目的為分給國內一些貧民，有餘時則作管理課賦職員的薪俸。二，所徵非回教徒的一切稅。三，普通所收的一切雜稅，如資本稅是。以上所徵的一切稅，除充國防費及軍費外，所餘者仍分配給一些貧民。至於納稅的標準，課賦有

一定標準的規定，是不可增減的；其他的一切雜稅皆按國情或人民生活之程度而定其額數。

三，司法——我們伊斯蘭的司法是獨立的。司法官——經名曰喀堆。凡是關係於司法之事皆由他擔任。他的產生是由「海里發」委任。他不受他機關之轄制。他判斷人民的訴訟，必得持以公道，因為真主說：『指調養你的主發誓：他們不歸信，直至你在他們糾葛的那個中公斷，然後他們的心從你判的那個上得不到難過，他們安寧着歸順。』就是說：給不信者判斷事，在判斷後，他們因為判的公道於個人之心無怨，於是他們就歸順了。換句話說，就是為法官者必須公道。真主還說：『真主命你們此事，你們全你們的責任；在你們給人判斷時，你們以公道判之，委實真主以他勸你們、真主乃能聽的能觀的。』這段也就是說叫法官判事以公道，不然真主能聽能知。我們由以上兩段「阿也台」看來，就可以知道我們伊斯蘭的司法公道了。

現在學生已經將伊斯蘭的政治制度大概說完了，至於它的詳細規定，因為時間的限制也不能多說。不過我們要知道，伊斯蘭的政治制度雖好，可惜自四大「海里

發」後，一般「海里法」因私見而演為專制制度，以致弄的國家四分五裂，政教兩蒙其害。現在我們大家既然知道我們的政治制度，是高於其他政治制度的，那麼我們而努力想法叫它普及於世界，使世界得到永久的和平，社會人羣中不再發生無謂的亂事，那就達到我們伊斯蘭固有的目的了。

## 伊斯蘭的經濟制度

〔一三四九年齋月十九日〕  
〔民國二十年二月七日〕

五學年 馬忠山  
二學期

世界文明的進化，在乎人類的追求，由追求纔產生了許多震天動地的有益社會的大發明；可是人類為什麼要追求？這也是很值得我們研究的一點，說起來也很簡單，人類因為他的本能中的「慾望」，一停也不停的在那棵萬能的心靈裏激動着，驅使着，以達到他所「慾望」的目的地，這就是人類追求的原因；也就是世界上種種進化的由來。人類的「慾望」歸納起來，可分兩種：

(一)精神的，如宗教，政治，道德，等；(二)物質的，如衣，食，住等。人類既有這種慾望，那麼就都要滿足牠，充實牠；這些滿足和充實物質「慾望」的種種的行為，就叫「經濟行為」；那滿足和充實「慾望」的物質，就叫「經濟」；那規定怎樣去作經

濟行爲，和怎樣分配經濟財的原則，就叫「經濟制度」。

說到經濟制度，可分兩派：

(1)私產制，這一派的主張，是這個樣子：人類去作經濟行爲以後，所得的經濟財，完全歸某人獨享，他人——國家，社會，法律——都不能去干涉他；這個流行在宇宙間，已經有了數百年的歷史了，所以牠的利弊，也很彰著的產生出來了；現在學生把牠的利弊申述一下：

(1)利的方面：

A.增加生產額：人類不但有慾望，並且他的慾望，還是無窮無盡無限制的；若是他人對他的所得，不加一點限制的來叫他享受，那麼他們就有趣極了，他們這一奮發，便更要去加緊工作，這一加緊工作，便對社會的生產不知道加增了多少，這一來，不能不說是私產制度一點利益。

B.促進物質文明，物質文明，就是人類，更求滿足慾望的結果；若是對人類的慾望，加以限制，那麼社會上的物質文明，一定沒有這樣長腿向前跑了，

(2)害的方面：就是養成一般大資本家，來操縱，攏斷社會的一切，以致社會上發

生勞資的階級，含蓄了勞資的階級鬥爭，弄的社會上，這樣的糾紛，這樣的紊亂，這不能不說私產制度是萬惡之母吧！

(2) 共產制，這一派的主張，就是：人類各盡其力，可是經濟行爲，可是經濟行爲以後，所得的經濟財，是歸公共享受，而作經濟行爲的人，不過享受其中的一份罷了。這一派學說誕生以後，也發生了種種弊病，現在再說牠的利弊：

(1) 利的方面：這一派的學說，是因爲補救私產的弊病而誕生的，所以牠的利，完全是驅除私有制的弊病，而打破資產階級，來實現人類在經濟上的平等原則。

(2) 害的方面：人類努力工作經濟行爲的目的，是在滿足他的物質慾望；若是對他的所得的滿足慾望的物質，加以限制，那豈不是和根本取消人類經濟行爲的原動力一樣嗎？所以這個制度實現以後，實行這個制度的俄國，就發生了有地沒有人種的現象，這種現象的發生不能不說共產制的實行，是牠的最大原因！

向來社會上的兩種經濟制度，既是各有利弊，沒有一個絕對有利無弊的，所以牠們的治世效力，非常薄弱，社會要是再這樣的苟延殘喘的敷衍下去，那以後的社會現象，實在是不堪設想！那麼，要想社會完整，要用什麼制度，來治理經濟這一

部分呢？我們便可立刻答道：就是伊斯蘭的經濟制度。

伊斯蘭的經濟制度：是一面承認私資的存在，並且承認作經濟行爲的人，有享受經濟財的權利；這一來，可去共產制度的弊病，而取私產制度的優點；另一方面規定對人類的經濟財，要加一種限制，不能使他們完全享受；這一來，可去私產制度的弊病，而取共產制度的優點。

今天學生將伊斯蘭的經濟制度的大概說一說：

(1) 土地國有制：我們要知道，生產的根本條件，就是土地；可是伊斯蘭對土地的原始規定，是承認土地的主權，是操在國家，國家是土地的主權者，而人民不過是替國家耕種的傭農罷了！

(2) 資本限制私有制，現在社會，所以弄的騷擾不安，民生艱困的原故，也是因爲受了私人資本集中的影響；可是伊斯蘭的經濟制度，對私人的資本，是主張加以限制的；現在把牠分述在下面。

A. 強制課賦制，課賦是伊斯蘭的五個政綱之一，真主在古蘭裏邊，命令我們課賦的地方是很多的，你看，真主在古蘭第二章裏邊，申述穆民資格的時候，簡直

把善施主恩，屬成了爲穆民的五個資格之一，同時也就是屬成伊斯蘭的五個政綱之一；至於真主說：「你們拿天課着。」的話頭不知有多少處。

B自由施捨制：伊斯蘭在強制課賦之外，還努力倡導自由施舍；真主在古蘭裏邊，是竭力倡導自由施舍的，真主說：「……此事是行善，他因爲「按拉」的喜悅，把他的財帛，施與近親，孤子，貧窮者，遠行無路費者。乞討者，釋奴之贖償者……」我們從此，便可知真主是極力喜悅施與者的；伊斯蘭的倡導自由施舍，也就可見一斑了。

C.遺產公分制：伊斯蘭關於遺產的分配，曾有下列的分配法：

(一) 父母歿後，其子女之繼承法：

(一) 一子可得二女之財產，換言之，即二女所分者，正抵一子之所得。

(二) 若女多於二人以上者，則以遺產之三分之二均分之。

(二) 子女亡後，其父母之分配遺產法：

(一) 若死者有一子女，其父母可分其遺產之六分之一；若無女子時，其父母可盡分之，但其母只分其遺產三分之一。

(二)若有兄弟時，在遺產之分配上，負債之償付後，其母可分遺產六分之一。

(三)妻亡後，其夫之分配遺產法：

妻亡後，其夫可得其遺產的全部；但她有子女時，則於付遺囑及償債後，得其遺產四分之一。

(四)夫亡後，其妻之繼承遺產法：

夫若無子，其妻可承其遺產之四分之一；若有子女時，則於付遺囑及償債後，得其遺產的八分之一。

(五)兄弟亡後，其兄弟姊妹的分配遺產法：

(一)若有一兄弟一姊妹時，二人各應得六分之一；

(二)若多於二人時，則於付遺囑及償債後，可分其遺產六分之一

以上是伊斯蘭的經濟制度的大概；我們看看伊斯蘭的經濟制度，再看看現在社會上的經濟情形，我們就可證明伊斯蘭制度的治世力的強大，同時也可知道現在社會上經濟紊亂情形，有採用伊斯蘭制度的必要了！

## 伊斯蘭的社會制度

(一三四九年齋月二十日)  
(民國二十年二月八日)

五學年 馬毓貴  
二學期



社會是集衆人而成的集團共同謀生活的立場，有人說：『社會的許多份子——個人——好像人體的各細胞，互相牽連互相倚仗而促成的。』可見我們與社會的關係是何等的密切！社會的惡劣或優良，直接受到影響的不就是我們嗎？社會並不是現今的產物，在上古時代雖然沒有顯著的社會制度，可是已經有社會的趨勢，因為生活日形複雜，外力日形迫脅，自然要有羣力合作的集團——部落，才有存在的可能，此為社會之起源。希臘時代柏拉圖，創立「有機體的集團論」，及羅馬的西舍樓，中古撒里斯伯里的約翰，以至海格爾等，都有同樣的主張，竭力高唱社會之重要；可見自古以來，社會便有絕大的價值了。不過社會終久是散漫的，必定有維繫社會的法則，才使社會有生力，人羣得享幸福，於是有制度之產生。制度就是一種有條理的法則，也可說是行爲的規範，好像火車行的軌道一樣；有制度才有人倫，有人倫社會才有生機。不過制度是要合實際的，適合時代的，應時需要的，不是空幻的，理想的，回教的古蘭經，所以稱爲人生法典就因爲已任解決社會問題上實有能力的。並且社會制度是改進的，不是一成不變的，各時皆有順應時勢的制度；古代的禮治，就有社會制度的性質，如周公時之造冠，婚，喪，祭，朝，聘，射，

變諸禮是；後來孔子修六經復就三代之禮而加以損益，可見社會制度是皆以風俗習慣為轉移的。要之制度雖有轉變演進，但是根本的原則是不會更移的，我們看看，現在的社會，雖然比從前複雜新奇，但所根據的，總不外以前的所有的原則。究竟制度是怎樣產生的呢？這個可分為二種：

一，制定的：也可說是成文的，由許多賢哲們，應乎社會的需要，順乎羣衆的心理而編纂出來的；如古代的禮經，就是這一種，有成文可考的；回教的古蘭經，也可說是真主制定的。不過這種制度是有強制性的，既經定出便應實踐，絕對沒有個人自由的，譬如國家所定的法律，違之就算是非法。

二，演化的：也可說是不成文的，自然促成的，如習慣風俗，人們都習以為常，代代相傳，印像非常深刻，無形中成了一種天然法。它的力量是非常大的，有時情願違背法律，也不肯犧牲了固有的良風美俗；所以一般立法家，都順應民衆這種觀念而釐訂制定法規，但是終久是包攬不了的，因為演化的社會制度有活動性的，制定的法典是有固定性的，二者之效用可想見了。但是唯一的社會制度，可說是伊斯蘭之大法典，它是無空間或時間性的，包攬古今的，可說是最完備實用的了。

社會制度的意義及其產生，已如上述，現在我們再觀察現在社會情況的紊亂黑暗，資本家的掠奪，帝國主義者的侵略，整日的兵火冲天，盜匪橫行，社會階級的壓迫，比至聖降生前的時代，尤變本加厲。社會問題確乎是現在最重要的問題，現在鬧的風起雲湧甚囂塵上的也是這個問題，因羣衆的生命，人民的生存，完全繫乎此。一般學者日夜孜孜，研究解決社會問題的方策，但是終久收效極鮮。主張國家社會主義者及社會政策者仍不肯放棄自己固有的地位，表面上雖然爲救濟貧民，而仍然施展掠奪的手段；於是有馬克斯主義派及社會激進派出而從事於社會革命，高唱：「被壓團體或階級，應用直接行動，於其成功之努力中，顛覆其掠奪之團體或階級，而於社會之習慣狀態中，實現急劇之改變。」的論調，聯合無產階級，以武力奪取政權，以致於鬧的焦頭爛額，壓迫階級仍從事其工作，從事革命者也不過徒得洪水猛獸之惡名而已。一九一七年，俄國革命，重立新的社會，雖然名義上成功，而其成績是什麼？總而言之，社會之紊亂，全是份子之不良，就是起多少次革命也是不克救濟的，因爲社會份子是因，社會制度是果，捨因求果，終久是不能成功的。像巴黎公社運動，結果仍歸失敗，是因以不良之社會份子，無意識的改革之社會

制度，還能成事麼？我們生在這種社會現象的渦漩之中，不能不探討我們伊斯蘭的社會制度，是否能救濟現代社會不能呢？它確乎是對症下藥的制度，並不是空幻的，我們略從事研究其梗概，便可完全洞悉它的高尚了。

社會制度所包含者非常煩多，而政治和經濟實是社會的命脈，占社會主要之地位，左右社會之進展的，政治優良，人民得安泰之幸福，經濟逢源，人民得充裕之生活，社會自然安然如堵日有千里之進展；而後方能談到其他問題呢！所以社會政治經濟都有互相關聯的。伊斯蘭的政治制度及經濟制度也都有完美的規定，前兩天大家已經聽過了，茲不贅述。只就社會制度中最關重要者，略說幾種，以証伊斯蘭制度之優良，餘者可想而知了。

一、團體：真主說：「你們共同緊持主的繩索，不要分散。」這就是叫我們要結合的意思，結合力堅固，團體自然有權威，有力量，羣策羣力，共謀團體的福利。不過各人個性不同，意見互異，難免發生衝突，公共事業永難完成，團體因之渙散，社會紊亂之現象，在所不免。要想救此弊，必定要有統一的信仰作為標準，而後彼此間才能交結。戴季陶說：「共信不立，互信不生，互信不生，團體不固。」我們

的共信是什麼呢？就是真主，真主所說的「繩索」，就是主道。我們信仰確乎是統一了，彼此自然志同道合，才能達到「凡是穆民，都是弟兄」的境界，團體之堅固，自然便不會渙散的。大家若打成一片，行動一致，捐棄小己，以大家之福利為福利，社會之紊亂，能產生乎？

二、喪葬；人生一世，終久歸主，所以喪葬是一種很緊要的制度。不過人脫離塵世，只求安然的葬埋了，就完，多添一些煩雜禮節，又有何用呢？所以伊斯蘭所取的制度，是很簡單的。現在把伊斯蘭對於死者之安置及活人應負的責任分述於下：

1. 死者：回教是以土葬的，所穿之坟，土壤堅者宜深四五尺，土鬆者宜深一丈，為保護身壳能耐久。最好是坟頂蓋以堅石，但坟底是不可用的。土葬是最安適的，不是同他教之火葬水葬之將已經死的人而加以巨刑的一樣。它的手續更是非常簡單的，人死了的時候，為之沐浴，穿上「克番」，別無其他的裝飾及侈奢品之同歸於土，就是葬埋的日期，至多也不過三日；若是死於外鄉者，應當地便埋，若運屍回鄉或復破已葬之塚載歸還里者，盡是違背教典的事情。可見伊斯蘭之喪葬無論時間

金錢都是取儉約主義的，就是已歿之屍體，也是很安適的。

2. 活人：活人對於死者也有應負的責任，如給死者沐浴，是應由活人辦理的；最重要的要算「站者那栽」，「者那栽」的儀式，是將死者沐浴穿克番後，安置到形似棺材的木匣裏頭，一切法人對他舉手默誦求新真主慈憫他。無論男女都是副行的主命，若是一個地域中的住民，有一人「站者那栽」的，其他衆人便都卸責，若沒有一人站的，許多的人都算違了主命，可見「者那栽」的重要了。其外活人應負的責任，如死者遺囑的委托，必定要踐行的，否則他負有完全的責任。不過活人給死者穿孝這一層，伊斯蘭的教典中沒有規定，我們所以沿行者，可說是適合中國的習俗而已。

三、婚姻：典禮上說：「有天地而後萬物生，有男女而後人類出，故夫婦爲人道之首也。」又說：「婚姻爲人道之大端，古今聖凡，皆不能越其禮而廢其事也。」婚姻實在是人間最重要的事，社會的進化，人羣的幸福，都是以男女之婚姻爲動力的。所以婚姻制度是不可不有完善優良的規定的，並且婚姻爲人們的終身幸福所關，一有不慎，則終身的苦惱無涯，豈輕易之事乎？然古代之婚姻制受家庭及禮教的束縛，己身決不能自由擇選，於是將終身的幸福，全被剝掠；而現在的所謂新婚姻制，自由戀愛，更不是完美的制度，於是弊端百出，有志青年因之墮落，自殺，此

無他、制度不良故耳。唯伊斯蘭之婚姻制度，絕無左偏右袒之弊。今略述之於左：

1. 結婚：在未結婚以前先行訂婚，事前必先從事於擇選，繼得父母之允許，乃由父母使媒妁爲之介紹，雙方都互相情願，絕無掩飾壓迫之事實，最後乃以聘儀之作証，爲之婚成；這是結婚所不可少最主要的條件，缺一則婚事不成。可見伊斯蘭之婚制既補中國古代禮教之所短，又濟現代婚制之不及。如此則婚姻之根基堅固，故無弊端之發生。

2. 離婚：離婚這件事情在中國之禮教中視爲萬惡之舉，而現代之潮流中視爲最平常的事情，他們都各有所短，婚姻既爲終身之大事，若中途發生絕大的障礙事蹟，足以剝奪終身之幸福，絕對不許其各自離異，似未免過於束縛，但是今日之所謂離婚，也很不合理的，像這樣的事件視爲兒戲，去留隨意，那也太輕視人生了；可是這種現象，現在正是風靡一時呢！社會上有用的青年，全瘋狂於是，社會秩序還能不紊亂嗎？俄國在一九二九年之計算，百對配偶中間有七十餘對離婚者，比諸美國其數尤多，而莫斯科之離婚局，尤爲忙碌，每星期所經辦離婚的手續，常在三千次以上。但是制度不良，無論怎樣辦理也是不收效果的！我們伊斯蘭有怎樣的規定

呢？雖然定爲「木巴孩」——可行的事情——，可是極力嚴止的，聖人說：「木巴孩的事情最可譴責者，是爲離婚。」可見伊斯蘭對離婚是十分鄭重的，至最不得已之時始得離婚，等到懊悔時仍可以復回的。真主說：「休妻是兩次，你們好好的收留她，或善意著縱放她。」又說：「你們既休了她，就不可以再娶她了；直至她嫁於他人，而復被休時。」若是照這樣結婚，守這樣婚制，那自然就會沒有朝秦暮楚的夫妻了。

（四）奴隸：畜奴這件事情，伊斯蘭教根本就沒有這樣規定，不過當至聖以前，人家都以畜奴爲家產，視若唯一的經濟物，若從事根本取締，那必定要起禍亂的，聖人既不能積極取締，便從事於消極的解放，如拿課賦有以釋放奴隸爲用途的規定，各種的罰則也有以釋奴爲代替的，在真經和聖論中都可以見到的。所以聖人說：「木把孩之最可誇讚的爲釋奴。」把養奴惡俗，漸漸的取消，同是一樣的放奴，伊斯蘭的方策，就會成功；而林肯的放奴，便引起南北戰爭，歷五年的時光，耗費無數的金錢，結果還得到黑奴的懷恨，這種迥乎不同的結果，全是由於制度的優劣而致。一八六一年俄帝解放農奴，而引起叛亂；以及一八六一年合衆國之梅遜及狄克遜南部之暴動，都是爲放奴隸不得其法所致的。若是照著伊斯蘭所定的釋放方法，那



自然不會發生這樣暴動的。

(五)女子，女子在伊斯蘭中與男子是真平等的，一點也不能假藉的。如教育是絕對平等的，因為聖人曾說過『求學問在穆司林的男女上是法理則。』男女相提並論，並沒有分出差別，大家都知伊斯蘭是行強迫教育制的，所以男女都有受教育的天職，足以證明男女在教育上是絕對平等的。凡是在可能的範圍內，沒有不是男女居在一樣之地位的，為何加以「可能」二字呢？因為男女生理的構造不同，各人應盡的天責有異，若強使成「人爲的平等」，那不但獲不得利益，恐怕要使之受絕大瘡痛的，我們伊斯蘭是取保護主義的，能使人們享受痛苦麼？西哲有言曰：「家庭是社會份子，婦女是家庭間的中心人物。」可見婦女的天職，全在家庭一方面呢！因為她的性格和順，氣度柔和，頗有治理家庭養育子女的天性；男子能力強悍，處事剛毅，他們富有社會活動的長處，反之則彼此不適，家庭社會因之紊亂，縱然是如何勉強去行，終久是不能勝過天然力的，中國所說的：「閨內之事，不出於外，閨外之事，不入於內。」似乎還有點道理，至於「女子無才便是德」的話，那簡直是說不通的，女子治理家庭，就會用不着學識麼？我們所說的真平等，是以立腳點而言的，

而不是現代新潮流狂蕩的平等的。我們觀察伊斯蘭不單是使之男女平等，而特別保護女子優待女子的地方，也是非常多的，那些在男子身上應當力行的工作，有的在女子沒有責任，那不是輕視她們能力薄弱，實在是保護她們哩！有人說：「在繼承權上男子得女子的兩倍，豈不是不平等麼？」竟不知道他們是經濟各自獨立的，女子沒有別的負擔，而男子仍舊有養育子女的責任，及整個家庭的負擔，若與女子比較起來，實在是比女子的義務大的多！總之，伊斯蘭所說的平等是實際的，並不是只講形式的，所謂真平等才能實現。更可證明女子在伊斯蘭中的地位，既不是古時之以牛馬待遇的苛刑，又不是現代女權高於一切的謬論了。

（六）慈善：真主說：「他們從我所慈憫他們的而施費。」又說：「施捨是在貧人，乞者，掌管施捨的人……。」聖人說：「你們用慈愛的手摸孤子的頭。」從這種種的地方證明，是叫我們行慈善事業的，什麼養老，濟貧，憐憫孤兒，等等的善舉，都是很獎勵的，像這種的建設，在一千年前，伊斯蘭便有偉大的創舉。因為同是一樣的同胞，有的飽衣足食，有的便凍餒不堪，真主是普慈的，為救濟人類起見，便把他所享受的物質，寓於富者之手，令之出散，而使得到莫大的回賜，所以有

人說：「回教是形式的私產制。」所謂形式的私產制者，即是表面上是私產制，其實私產不是專有於一人或一家的，其中何嘗沒有他人的份粒？因為真主說：「在地面上沒有一個動物則已，但有一個動物在天上便有他的供給」。伊斯蘭拿這種教訓來教誨人們，所以凡是穆民的慈善心是非常大的。若是社會上都踐行這種制度，那無產階級仍然可以有衣食之供給、大地主資本家自然是不會發生的，那還有社會革命的產生麼？社會的真正安寧，必定能實現的。

以上所說的這幾種社會制度，不過擇其簡要而說的，其餘如生養，繼承，親屬，等都有完善的規定，不過為時間的限制，恕不多贅了。

在這社會風俗日下，人民生活日艱，國家禍亂燎原的二十世紀中，所需要的救星，就是能維繫社會的優良制度，但是現在各國的社會情形所表現給我們不滿的狀態，無異於告訴我們說：這是社會制度不良的表徵。所以我們要想救濟這種現象必須知道現代盛行的激進社會主義派和陳腐的階級制度，都不是對症下藥的良策。伊斯蘭的社會制度，對於現在社會的情形，的確是最優良最能勝任的。

## 伊斯蘭的倫理制度

〔穆歷〕三十四九年齋月二十一日  
〔民國〕二十九年二月九日

五學年 王世明  
二學期

什麼叫倫理？——倫理二字，它的範圍很寬，簡單的說來，倫理就是人倫道德之理，現在要說的是伊斯蘭的倫理，換句話說，就是伊斯蘭對於人倫道德是怎樣的主張。

現在講倫理學的，著作很多，大概不外兩種：一是理論的倫理學，一是實踐的倫理學，前者發明倫理的根本原理，後者多列舉商業道德，農業道德，以及各種道德的修養法，我今天所說的伊斯蘭的倫理，大抵近於實踐的一方面。

真主說：「你們事奉安拉！切莫以一物舉伴！你們要孝順父母，善事近親，撫恤孤兒，救濟貧人，和睦鄰里，互助同儕，接濟旅客，愛護所屬（手下），的確安拉，不喜狂詐者，自詡者。」

這節阿葉台（啓示），可以說對於人倫道德的一切行為差不多應有盡有了，茲將伊斯蘭的倫理，就這節啟示所包括的，簡略說明如下：

（甲）對人的 (1) 屬於積極方面的

(a) 孝順父母——「孝」順是爲人子所當然的，然而對方的父母，也有當然的道理，所以先說爲父之道：

父道——爲父母的對於子女，要以慈爲先，典禮上說：「父道十：謹胎教，命名。開乳，報牲，防患害，潔衣食，嚴教訓，擇師董學，量才授業，男婚女嫁，父道盡矣，」其次對於子女的待遇，務求公平，不分男，女，不論巧，拙，美，醜，又要慈愛有方，不可嚴苛過度，更不可誇譽及姑息，總之，當予以合法的撫育和教訓，以養成其優美的德性，良好的人格，這才算能盡了父母之道。

子道——爲子的對於父母，在道德上負有孝順的唯一責任。典禮上說：「子道十：敬事而順，潔成而養，奉以親身，執守良業，勤於學而敏於善，不危其身，不辱其名，奉父母於無過，親在從其事，親歿守其愛，」其次尚有呼時速應，有令則必從，禁則速止，父母所喜者喜之，父母所惡者惡之，哀憐着，虔誠着爲他祈禱，總之，孝之一字，在真主的啓示中是非常重要的，真主說：「你們事奉主着，你們事奉你們的雙親着！真主下降啓示，多有取這樣形式的，如說：「你們事奉主着！」「你們拿天課着！」「你們順主着！」「你們順聖着」「你們感謝主着！」「你們感謝你們的父母着！」以事親與事主相題並論「孝」的重要不可謂達於極點嗎？！穆聖說：「取了雙親喜悅的那等人，實在就取了真主的喜啦，惹起雙親怒惱的那等人，實

在就惹起真主的怒惱啦。」這段話就是根據真主啓示來的。

(b) 善事近親——凡屬近親，都與我們父母有關係的，我們要拿愛父母的心，推愛到近親的身上去，對於近親應盡的道，雖不像對父母的那樣嚴格，但總以善事爲宜，近親有長於我者，當以敬禮待之，近親有與我年相若或行輩相等者當以兄弟之禮待之。

(c) 撫恤孤兒——我們現在知道有父母的快樂，一切事情，父母都替我們想到了，辦到了，但是回想一下，沒有父母的那種痛苦是如何的？同是真主所造化的，怎麼他就是那樣的環境呢？所以我們由知感一方面，是要扶持他們的，而由同情的一方面，更是要體恤他們的了。這個話的意思正與孟子說的惻隱之心，是正相合的。

(d) 救濟貧人——同是一個人，怎麼他是那樣的窮，我是這樣的富？我們要知道，我們的財產，不是真主給我一人享受的，內中尚有貧人的一部份呢，所以伊斯蘭對於經濟的調節有一定的嚴密的規定，尚有獎勵濟貧的許多箴言。

(e) 和陸鄰里——無論是近鄰，或遠鄰，他們對於我的利害是很大的，生命及財產的保護，人品及德性的輔助，很有莫大的關係，彼此間都有應守的必要條件。

(f) 互助同儕——這個同儕，範圍是很寬的，看你所處的地位如何，不論爲農，爲商，爲工或同學校或同旅居或同一個辦事機關或夫婦……等等，只是共同經營的人，都在這個範圍以內，就皆有互助的義務。

(g) 接濟旅客——凡人旅行在途或旅居異鄉，撇妻子離父母，舉目無親這是最難過的一件事？若是中途斷了路費，更是萬分難過的事了，所以伊斯蘭對於旅客，不許坐視這種現象，定要拿出可愛的財帛來接濟他。

(h) 愛護所屬——伊斯蘭對於階級式的社會，是主張待遇平等的，以爲凡是一切下屬，都是由真主造化來的，所以對於下屬下要從種種方面替他們設想，不得有一點虧負他的意思，且所謂下屬，不僅限於人類；就是屬於我的「一切牲畜」，也包括在這個範圍以內。

關於積極方面的事很多，不勝枚舉，現在將他簡略下去。

2. 屬於消極方面的——消極的是甚麼？就是對於那不應作的事，不去做他(a)戒驕傲——聖人說：「他的心中有一點高傲的那些人，他不能進天堂」。我們從這段聖諭上看來，便知道驕傲是萬萬不可的？本來每一個人，不比其他的人多些什麼，那

裏有容我驕傲的地方？驕傲的人們，大抵都是以學問，能力或聲望高於別人因而自大的，但是回想一下，你的學問高，還有學問比你更高的呢！你的能力高，還有能力比你更高的呢！你的聲望高，還有聲望比你更高的呢！伊斯蘭對於驕傲的行爲，是絕對不允許的，要知道，魔鬼的首領（沙脫尼）原來是一個有品格的天仙！因爲他一念驕傲不遵主命而拜阿丹的原故，便墜落到永遠不能自拔的地位，豈不甚可怕了。

(b) 戒嫉妒——聖人說：「你們遠離了嫉妒着，的確嫉妒是消滅一切好的，如火消滅乾柴的一般。」嫉妒這個毛病是人類最易犯的，但是別人的好處，是他自己的能力造成的，我們看見別人的好處只要自己努力向前，如孔子見賢思齊的意思何可稍存嫉妒之念，致起無限風波。

(c) 戒姦——真主說：「你們切莫近於姦淫，的確他是一件可恥的，歹行爲。」姦淫爲萬惡之首，人所共知，不待再瑣細解釋了。

(d) 戒背談——真主說：「你們一個不要背談一個，你們中的一個人還有喜作這件事的嗎？他食他的弟兄的肉？你們必定厭惡那個，你們畏主着！的確主是准人改悔的，特慈的」。這段（阿也台）就是要人戒背談的意思。



(e) 戒殺——真主說：「安拉不許殺的人，你們莫要殺他」。生殺大權操之於主，我們同是受主造化的人，豈可侵奪主權嗎？

(f) 戒取利息——真主說：「你們不要取借貸人的利息，望你們都得脫離」。不取利息，便得脫離，反之，則必自墜法網，意在言外矣。關於消極的事也一時不能說完，總之，不利於人，而利於己的事不可為；不利於人而又不利於己的事尤不可為。

(乙) 對己的 (1) 屬於積極方面的——真主說：「的確耳，眼，心，等是受拿問的，在脫雷哥穆罕默地葉經中規定，關於修己應注意的有八處：1. 心 2. 舌 3. 眼 4. 耳 5. 手 6. 足 7. 腹 8. 羞體，以上的八處，是行為的出發點，一切行為的好，壞，全看對於這八處的修養，如何？所以這八處很當注意的，例如「心」，要有仁慈，「舌要說好話」，「眼」要觀察主的奧妙，「耳」要聽講天經的詮解，「手」要擇合於正義者取之，選合於正道者作之，「足」，要走向主的道路上去。并追隨至聖的後塵，以上八處，如都能鍛鍊成良好的部份，自然德性因之而堅定，人格因之而清高，還要知道，鍛鍊他的方法，是什麼？就是伊斯蘭最重要的五功：即念，禮，齋，課，朝是也。

2. 屬於消極方面的——消極方面，就是積極方面的那幾件事的反面，例如「心」

不可稍涉殘暴，及陰險，「舌」，不可出謊言，謬論，又如非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿動等，其尤宜戒絕者約有數端真主說：「惟獨飲酒，賭博，拜偶像，求神抽籤，是最污濁的事，也就是，魔鬼的行爲，你們遠離他着！期望你們得脫離。」

以上的幾樣，凡屬伊斯蘭的人，莫不仔細檢察本身，時時注意不敢一刻忽略的。回教關於倫理的部分，確有密嚴的規定，現在，世道日非，大隄橫決，學說紛歧，各樹一幟，所以亂的現象，日益暴露，社會因之而動搖，真理因之而晦暗。

如果不覓對症之藥以治之，真是危險！不堪設想，對症之藥是什麼？伊斯蘭的倫理主張，要是最可採用的。

## 阿拉伯王朝統治下之回教

（穆曆一三四九年齋月廿二日）  
（民國廿九年二月十日）

五學年  
二學期 韓宏魁

諸位，今天學生講的，正接李德俊講的阿禮以後的一段回教——伊斯蘭——的歷史，本來這些個材料，要把它放在歷史上，都是些很有價值的東西，可是我們拿它來當作講演的材料，用嘴來說，那麼，就太覺乾燥無味了。因有幾種困難：

1. 範圍太大——自從阿禮歿後，直至蒙古人入主中亞再延及現在的土爾其，在此

時間凡千二百年之久，所歷朝代之大者，就有三四個；每朝的君主就這樣的多，何況這時藩屬小國以及內亂外患又重重不迭呢？

2. 選材不易——在這樣長的過程中，所經歷的事蹟，大半都是應該說的，如過刪一段去，事實便不能連貫了，加以講演時間的限制，更不能來多講。處此情形之下，究竟我們選那一段來說，才能經濟而且簡明呢？

3. 同時涉及回教——歷史就很多了，可是我們的題目的注重點是回教，同時我們要在回教的發展和衰頹上立論，因此，不能不略去點史事，而來多談點回教！請想，這是如何的繁雜呢？

有以上三難點，所以在此很短的時間中，未免就顧此失彼，實在是抱歉的事！現在要說，只好就回教立論，而以歷史的事蹟作爲它的進程和階段。

安拉說過：『你說：「哎，安拉呀！掌權的安拉呀！您把權給了您所願給的人；您卸了您所願卸的人的權；您叫您願使他貴的人貴；您叫您要使他賤的人賤，萬善是在您的掌握的！的確您是能於萬物的。」』

從上述的這段言語上，我們可以曉得世界的運轉；社會的進化；歷代君主的更

替，都是在安拉調度之下而轉圜的，絕不是一成不變的。像歷代君主，大權完全操於一人之手，而施行獨裁的專制，如果沒有應時的遞奪更替，安拉至公之名豈不掃地！？

話雖這樣說，可是也有一成不變的，却永遠是在安拉保護愛育之下，而日趨向上的，可以說就只是回教——伊斯蘭！無論回教國家事實發生何樣的變化，怎樣的更替興與衰，但它仍是日在發展的。因為安拉說過『安拉的宗教就只是伊斯蘭——回教。』我們的宗教既是安拉的，當然安拉要時時加以保護愛育，而使它永遠進展。現在我且將回教國的歷史引來，藉以證明此說的不謬：

現在所說的這段歷史，本來很長的，只可把它分作兩大階段，作成兩個題目來講：

A. 阿拉伯王朝統治下之回教；

B. 土爾其王朝統治下之回教。

今天我就來講頭一個題目；世之談回教的人，沒有不知阿拉伯是回教發祥地的，自宇宙開闢以至現在，阿拉伯始終為回教的最大領域，故阿拉伯王朝統治下之回

教，不能不撮舉概略以貢獻於世。我們回教自至聖穆罕默德去世後，掌教的代替者是四大海里法，四大海里法相繼去世後，庫法人也曾推阿禮的兒子胡珊繼位，但是胡珊爲人懦弱，無應付複雜環境的能力，所以即位僅六個月就禪讓於木阿威亞了。嗣後逐漸變化，遂成了傳統的專制。我今且把幾個可述的王朝，以次說給大家：

(子) 伍麥威亞王朝

伍麥威亞王朝開始於遷都四十年，其始祖爲伍買業，所以這個王朝就叫做伍麥威亞王朝。他們的第一任君主是木阿威亞，建都於大馬士革，凡傳十四代，歷時八十九年，亡於阿巴斯。回教在此朝代中，它的聲威遠布於歐亞。我把幾個與回教發展有關係的君主，介紹給大家：

1. 木阿威亞——這便是他們的頭一任君主，在他即位之後，他借着新起的英銳，征伐各方：派阿布敦拉渡吉渾河東克土爾基斯坦；西取北非及蘇丹等地，又同時差他的兒子北攻君士坦丁堡，命穆哈里布南征印度。大凡他征服了的區域，便都使他們回教化。

2. 馬利克——此人勇武有謀，所以在他的任期中，給回教立下了不少的功績，

如呼拉珊節度古太巴將軍佔領阿才信疆，二次圍攻君士坦丁堡；其最顯著的便是派母撒和塔立蓋率兵由非洲北境越過直布洛陀海峽進取西班牙，其意要將回教的勢力，傳布到歐洲。

3. 瓦立代——雖然懦弱些，但能繼他父親的餘業。武功亦大有可觀：對於西歐方面嘗派母撒等西征，母撒把伊大利亞的木利塔尼亞，坦哲等城，作為回教的駐軍地；繼令塔立蓋攻西班牙；回教的兵馬浩浩蕩蕩，渡過了直布洛陀海峽，真是戰無不克，所向無敵，一直攻到了他們的都市多里多，柯爾多巴，吉爾那多等城，放逐其王魯狄里克；並將此地劃為安得羅斯省，令阿布都洛阿則子為節度，以鎮守之。可惜！這時回教軍隊中發生了內訌，木撒恐怕塔立蓋的軍功過大，不利於己，遂奪其兵權。因此回軍的銳氣一挫，所以使回軍的勢力，只到了比利牛斯山就終止了。以後雖然也曾幾次進攻，始終沒有越過雷池一步，致使回教的餘波，沒有及於法國，真是莫大的遺憾！

對於東亞方面，則令呼拉珊節度古太巴將軍克服了花拉子模，撒馬爾干等國，並想要進兵喀什噶爾，把回教傳布到中國。此時為遷都九十三年，我國正唐睿宗即

位第三年，他便差了幾個欽差大臣前往勞軍；並請遣使到我國來，以通友好。因此古太巴將軍便派了十個教士隨從着一個天文學者到我國來了。想這便是回教從新疆傳入中國之始了。其他各部，如吉利吉斯，哈薩克都在這時候均先後皈依於回教。這時的文化：也有顯然的進步，如郁瑟夫歐曼的造紙，就在這時發明，此是可紀念的事實。此後遞傳至馬利王第二，國勢便漸次衰頹了，阿巴西亞王朝遂起而代之。

丑) 阿巴西亞王朝

伍麥威亞末葉，君主多屬昏暴，致一般民衆離心離德，莫不蠢蠢思動，當時，只要義旗一舉，便即羣起響應。故至馬利王第二時，有名阿布穆司林者，舉義於呼拉珊，而伊拉克伊蘭等地的民衆同聲附和，故一舉而把伍麥威亞王朝推倒了；並一致擁戴穆罕默德的遺族阿巴斯爲海里法，從此阿巴西亞王朝便開始了。傳三十七世，凡五百餘年，直至穆斯塔辛，爲蒙古人所併。

在這個王朝裏邊，他們的君主，也有對於回教有顯著建設的，而赫倫那爾拉施得，更爲其中一大英傑，我簡略的列舉幾個：

1. 曼蘇爾——在他繼位之後，立了不少的功績，遷都一百三十六年他的第一步

工作，就是建築報達城，布置的那樣周到，規模那樣的宏大，當時，真沒有可以和他比擬的。並招集了許多的學者，在報達設立學會，討論各種科學，更有一件可以記錄的事，便是他曾派了一些兵士，專作海上的貿易；他們曾經冒險的渡出了江海，經印度馬拉甲海峽，到中國的廣東，福建，浙江等省，在這些地方，都留下了回教的痕跡：廣州的懷聖寺；泉州的麒麟寺；杭州的鳳凰寺等，都是他們的遺蹟。

2. 赫倫那爾拉施得——他是個智勇雙全的君主，為該朝君主之出類拔萃之人物，所以一般民衆歸心。在他的任期中，曾身經八次大戰，使回教的勢力南越印度，北迄俄國；東入中國，為回教的文治武功最盛時期。他平生好救危濟貧，平均每天約施千餘元，並且要親手施舍；每年又必朝天房一次。

3. 瑪門——他繼續他父親（赫氏）的遺志，仍致力於文化事業，他曾因為交換文化給了羅馬一次信，並約以通好；而羅馬王沒有接受，所以引起他的惱怒，而採軍事行動，屢張討伐。又曾召集世界的名人學士，討論天文學，發明了地圓和太陽系——八大行星——之說，並測定了天地的體質構造，及地球上的經緯度等。代數學也是那時的產物，所以術學數字通用阿拉伯字，便是從那時沿襲來的。



大凡世間的事，有利便有弊，阿巴西亞朝的弊病，便是過於偏重文化了，以致養成全國人民的文弱，失去他們祖宗的尙武精神。他們把國家的武力完全委諸突厥族人，所以伏下了後來武人割據的根子，使蒙古人得有入主中亞的機會，故在遷都六百五十四年的時候，成吉斯汗的孫子旭烈兀，一攻報達而其君臣便束手無策，遂至出而投降了。

(寅) 安得羅斯王朝

當伍麥威亞王朝的時候，君主瓦立代會派母撒統一了西班牙，後因母撒和塔立蓋不睦，互相猜忌，致其勢力不能越過比利牛斯山，誠回教勢力上之大不幸也！雖然，安得羅斯省可是從此立定了。

阿布都洛阿則子以後，節度一職，也罷替了好些，到了伍麥威亞王朝滅亡的時候，節度郁瑟夫見阿巴斯已代伍麥威亞而享有國權，不欲再隸於他的管轄之下，他便擁戴伍麥威亞的後裔阿布都洛哈滿爲君主，改稱安得羅斯朝；從此伍麥威亞朝的勢力，復得保存三百餘年。在此期間凡易五六個君主，都爲聰穎而有爲的，給歐洲創出了不少的文化建設，分項講給大家：

## (一) 建築

1. 禮拜寺——回教人爲便於禮拜起見，在各地建設了許多禮拜寺，並在各寺附設了講演所，以灌輸人們的宗教知識。在柯爾多巴有一個最宏壯的禮拜寺，地基長有三百三十丈，廣有一百八十五丈，柱子有一千〇九十根，都是一色的寶石砌成的；共門十八個，每晚可燃燭一千七百盞，誠是世界罕有的工程。

2. 街市——柯爾多巴的城中：房屋約達數萬多所，房屋中的布置，只一個富翁的燭台便可燃燭千〇八十四盞，其餘設施就可想而知了。街道最長的，每達十餘里，各街巷遍裝路燈，每到夜晚的時候，光明燦爛，直像現在上海的市面。大半房屋的周圍都有花園，滿植花卉，其中假山魚池，點綴的非常精緻；他們的浴室更有冷暖水的設備。

## (二) 教育

1. 學校——各處都設有小學及中等學校；而孤兒院，平民學校的設置，更較周到，衣食書籍都由校中供給；在柯爾多巴，吉爾那多城等中，並設有分科大學，其尤可稱者，便是實行「有教無類」的教育，並沒有回教與非回教的分別，無論他是那

族那教的兒童，一概兼收併錄。

2. 圖書館——在稍大的城市中，都有圖書館的設置；鄉村亦立有閱書處。西班牙境中的圖書館，統計起來，約有七八十處之多，就中以安得羅斯的國立圖書館為最大，只一部書目便裝成了四十大冊，其藏書之多；規模之大，也就可想而知了。

### (三) 學術

1. 文學——世界上最美妙的文字，要算阿拉伯的文字了，沒有研究過的，或者不以為然，大凡讀過幾天的人們，誰都知道牠是曲折神奇和多變化的。所以他們的一般學者，對於字法，句法，章法及修詞學的編纂，都非常之多，就是對外國文學的介紹，亦復不少。

· 專科——回教裏的幾個專門學家，有與這個時期有密切關係的；我把他們最著名的幾個介紹給大家：

A. 爾撒木：是一個地質學家，關於土壤性質的著述，及試驗的記載很多；耶歷八三六年死於法國。

B. 阿布阿禮：是一個哲學家，對於醫學也有研究，他的著述流傳於世的極多，

死於耶歷一〇三七年。

C. 伊布奴拉施代：他曾將亞利士多得的哲學譯成阿文，他又把古蘭拍合於哲學。他是柯爾多巴的人，死於耶歷一一九八年。

D. 阿布歐思曼和愛洛白魯尼：一從事於動物學；一致力於原子之分析，他們的作品，行世的亦不少。

E. 依布寧祖爾：歐人呼他爲阿文祖爾，他是首創藥房和醫院的，近世醫院，遍地都是摹仿他來的。

安得羅斯在三百年以後，它的內部便分裂了，一般耶教徒便想乘這個機會，驅逐回教人，而恢復他們的國家。所以漸漸的佔領他的幾個城池，後來回教人仗着北非洲的力量，把他們打了一個敗仗，才得在托合舍等城，過那偏僻孤弱的生活，又苟延殘喘的二百餘年。到了遷都後八百九十八年，才正式的宣告滅亡了。

#### (卯) 法提米亞王朝

當阿巴斯代主伍麥威亞王朝的時候，惹起了好些人的不滿，如安得羅斯以及我現要說的法提米亞王朝，不都是同時並起的，他們互爲犄角的和阿巴西亞王朝鼎足

而立。在中國的一般史家，稱這三個國爲：黑衣大食，白衣大食，綠衣大食，黑衣大食，便是阿巴西亞朝，他們的服制尙黑，故有此名；白衣大食，是在西班牙立國的安得羅斯王朝，他們的服色以及他們的用品，都喜歡用白色的，所以博得白衣大食之稱；綠衣大食便是現在提的法提米亞王朝，他們以爲回教徒應立於至聖穆罕默德的綠旗之下，故尙綠色。

法提米亞朝的創造者，乃是阿禮的後人，在阿巴西亞朝成立的時候，它便佔據了北非各地——埃及，突尼斯，蘇丹等地——宣告獨立，建都於埃及的開義羅。在此朝中的武功：他們曾幾次攻打過阿巴西亞朝，及敘利亞諸地；在文化方面：他們亦竭力獎勵學術；都城中的圖書館，藏書有十餘萬卷之多。立國凡二百餘年，後爲蘇丹所併。

我們看以上各王朝的歷史，自伍麥威亞，至法提米亞，歷時六七百年的工夫，回教勢力的發展真有可觀。東則傳入了中國；西則越過了地中海直達西班牙；南則布滿了北非和印度；北則及於俄國。現在回教人，蕃殖於歐亞非三洲之中，都是由上列各王朝的力量而得來的。

講到文化，更給人類莫大的利益。請看以上所說的幾個王朝，沒有一個不致力於文化事業的，就中尤以安得羅斯爲最。那時歐洲正爲黑暗時代，古代希臘羅馬的文化已經掃地，而新的文化又尙未萌芽，計時凡六百年之久，即現今所謂一等國的英法，那時尙在穴居野處呢？當西歐文化「青黃不接」的時候，而回教的文化，適承其乏。假使沒有回教的整理和傳遞，恐怕西歐現時還在野蠻時代也未可知呢？所以公平正大的史家，都說現在西歐各國的文化，全是回教賜給他們的。

今世一般反回教徒，有說：回教是文明進化障礙物的，諸位如把上列各王朝的歷史看來，可知這種反宣傳是別有用意的，是不值大雅一笑的。

因爲時間的不容許，也不必多饒舌了。總之，回教在過去的千餘年的歷史中，他們的更朝替代，雖然層見疊出，可是回教的廣布，却給了我們後代同胞莫大的安慰！他們的文化事業，又在世界史上留下了極光榮的一頁，這實在是世人不能泯滅的，且不可睥睨的。此無他，當然是安拉愛育回教之所致！而人類有何能爲！

## 土爾其王朝統治下之回教

(穆歷一三四九年齋月廿三日)  
民國卅年二月十一日)

五學年 韓宏魁  
二學期

昨天我已把阿拉伯王朝統治下之回教說了，第一個階級總算結束了；今天再繼續說第二個階段——土爾其王朝統治下之回教。大家要知道今天說的只是古代的那個土爾其，也就是中國歷史上的突厥族，現在的土爾其共和國，不過是其中的一部分，他如蒙古，撒馬爾干等，都屬於它的範圍。溯自阿巴西亞以至現在，約計一千餘年，經歷的事蹟，複雜達於極點，決非倉卒之間所能講完的，只好揀出幾大節來，簡略介紹於衆位：

(子) 蒙古西征以前

(一) 阿巴西亞朝的分裂——阿巴西亞朝，已在前邊講過，因它偏於尙文的緣故，將他們阿拉伯人的强悍本性完全失掉了，漸漸的現露了文弱的狀態。所有國家的武力都依託於突厥民族；而各地的鎮將大半換爲異族之人。在國家隆盛的時候，還能統轄他們，以後國勢漸衰，他們便都據地自王了，儼然有我國周末七雄割據的神氣。今且分別敘述：

1. 泰赫爾：阿巴西亞朝的君主瑪門王即位後第二年，將軍泰赫爾因爲不滿白格達代——報達——政府，他便佔了波斯而宣言獨立，都於呼拉珊，自稱泰赫爾王朝。

遷都二百五十四年，耶爾古白起兵，破呼拉珊，泰赫爾遂亡。

2. 算法爾：耶爾古白兵佔領呼拉珊之後，更進兵攻取波斯全境，以壓迫報達政府。自稱蘇勒丹，建國號爲算法爾王朝。耶爾古白死後，其弟阿穆勒繼位，他對於疆域，又擴充了許多，國勢又澎漲了好些。以後，繼位者大半懦弱無能，國勢亦因之漸衰，所以薩曼一起，便被推倒了。

3. 薩曼：他是伊斯馬儀的後人，波斯豪族薩馬乃的曾孫，起於阿母河流域。以後勢漸澎漲，遂據地稱王，是爲薩曼王朝，建都於布哈拉。他採用「遠交近攻」的手段：一方面聯絡報達政府，藉收「挾天子以令諸侯」之效；一方面征服其他各部落，及算法爾王朝；呼拉珊和波斯等地，盡入其版圖。但是不久內部發生了變亂，便有一部分人——古布勒——脫離政府而獨立了；到了第五代君主阿布都洛馬里克，即被呼拉珊總督阿洛比塔真的子孫篡滅了。

4. 布哈：古布勒脫離薩曼獨立後，不久就傳位於他的兒子布哈了，遂稱布哈王朝。迨色爾朱克起，乃爲所併。

5. 愛茲尼：阿洛比塔真因爲和阿布都洛馬里克的兒子意見不和，他便跑到愛茲尼



城獨立了，稱愛茲尼王朝。在這個王朝中，有個最英明的君主，叫做哈母代，在他即位之後，首先修好於薩曼王朝，被拒，遂以武力吞併了牠。在他的任期中，曾十次征伐印度，他的國界東至恒河，西至底付利斯河；南至中印；北至阿母河，包括了波斯，阿富汗，俾路友等地，誠爲該朝最盛時期。他對回教教義，竭力作普遍的宣傳，並交換東西洋的文化，實在給回教服了不少的任務。此後，凡十五世，終被印度郭爾王朝所滅，總計立國二百二十六年。

6. 色爾朱克：他是回紇的後裔，本居我國新疆等地，年久氣力漸大，他便帶領民衆移居於白拉薩故乃，民衆亦願奉他爲首領，遂聚草屯糧，常爲愛茲尼外患。他的孫子土俄魯洛白克於遷都四百三十二年攻取了呼拉珊；戰敗愛茲尼王朝，建都於尼沙布爾，繼又滅了布哈王朝，版圖大增。更在遷都四百四十七年西上勤王，阿巴西亞朝的君主，以「衆王之王」的榮譽尊他。在這個朝代內，像這樣的君主也有幾個，如阿薩蘭，馬利克汗等，都是這流人物，他們曾打敗羅馬和埃及等國。後經報達政府封爲禁衛軍大元帥。這時他們的版圖：東踰葱嶺，納降喀什噶爾，西有小亞細亞地，南界與都庫什山，北色布哈拉。因爲他們用武過度的緣故，以致國庫空虛，

大傷元氣，所以在遷都五百九十一年，被併於花拉子模。

7. 花拉子模：牠是波斯東北部的一省，在阿母河之西，裏海之東，鹹海之南。他們的始祖爲怒什提真，曾充色爾朱克的總督。他的兒子庫圖奔的尼，乘着色爾朱克的衰弱，據地自王，稱花拉子模，都玉龍傑赤。

嗣後的幾代君主，都是很勇武的，首先吞併了色爾朱克，殺其君主土府魯乃；更西入報達，自稱蘇爾丹，擁阿巴西亞朝君主那西兒爲海裏法，以號令天下；北取撒馬爾干定爲新都，而以玉龍傑赤爲舊都。繼又南掠印度，滅郭爾王朝。此時國土之大，實爲西亞第一。他們的民族，雖同奉回教，然他們的派別——素尼，十葉——紛歧，國中常起內訌，以致給蒙古人造下了西征的絕好機會，所以於遷都六百二十九年，就被蒙古吞滅了。

## (二) 印度各王朝之興亡——

1. 愛茲尼王朝：前以提過了，因爲他們的勢力也曾統治過印度，所以不能不於印度王朝中重提一下。他們歷代的君主，征伐印度前後凡十七次之多。其中十三次是征班扎布；一次是征克斯米爾；其餘三次，都是遠征恒河流域。自遷都四百二十一

年至五百八十二年，凡一百五十餘載，而西北印度的主權都操愛茲尼朝之手。

2. 郭爾王朝：他們的先祖，本是阿富汗境中的一個酋長，在色爾朱克打敗愛茲尼的時候，他們也藉着這個機會，侵掠它的北部，遷都五百七十四年其王阿爾印的尼，逐愛茲尼王而自立。後起者亦曾繼續他的舊業，併吞了中西北三印度；並東定孟加拉等地。後爲花拉子模所併。

3. 奴隸王朝：它的始祖是庫圖奔的尼，曾做郭爾朝之奴隸，後因功漸擢爲大將，奉命坐鎮印度，迨郭爾朝衰，他便就地稱王了。此後不幾傳的工夫，而值蒙兵南侵，這時他們的君主爲阿洛泰母石，此人勇武善戰，蒙兵幾次來侵，全被他打敗了。阿洛泰母石死，其女拉低葉繼立，頗有果斷之才，尤通教典，對於政事，非常勤慎，處理一切尤極公正簡捷，所以民衆無不感佩。然以打破禮教及舊習慣的緣故發生許多謠言；所以只二三年便被諸大臣廢棄了。不久其國爲者爾論的尼所滅。

4. 吉利吉王朝：者爾論的尼篡奪奴隸王朝後，自稱吉利吉王朝。他的義子阿爾印的尼，人極英武，機巧善謀，幫着他連定了西北中三印度；並又進兵南印度，但是不久便弑父自立。在地的任期中，也曾幾次敗退蒙兵，繼派馬利克喀非爾攻取南印

。他的部下大半爲土耳其和蒙古的傭兵，所以兵強馬壯，忍苦耐勞，大兵所向，勢如破竹。此後，歷代君主多被篡弑，而傭兵又屢叛變，所以於遷都七百廿年，爲亂兵所乘，吉利吉朝遂從此告終。

5. 圖格拉克王朝：吉利吉朝之後，亂兵一致奉吉耶遜的尼爲王，是爲圖格拉克王朝。吉耶遜的尼爲突厥遺族，曾充班扎布之總督，人頗精明強幹，極得軍心，是故變兵奉他爲王，建新都於德里之東，名圖格極克布特。

吉氏死後，他的兒子麥哈木德繼位，雖爲勇武之君，然過於猛烈，未免流於凶暴。他曾數次用武於中國和波斯，無奈經過種種困難，都沒有達到目的。他雖是回教徒，而他的部下多爲印度教徒，往往因爲他任用回教徒，惹起他們的不滿，致起糾紛，所以在他的任期中，叛逆之事，層見疊出，時常南征北戰，疲於奔命。

遷都七百五十二年，麥哈木德死，他的兒子菲盧子沙立，他是一個素有大志，提倡政治革命的君主，所以在他的任期中，改去了他父親一切不良的政治，同時興辦了好些善舉，如：A. 鑿池築堰以便灌溉；B. 設立商隊驛舍，以利行旅；C. 修築禮拜寺，學校，病院以啓民智保民命，D. 開運河，修道路以利交通。這都是他的善政

，的確是不可隱昧的事實。嗣後，大半爲懦弱的君主，亦無顯著之事實可述；更後，國勢漸頹，及蒙古帖木兒興，便被其所併了。

以上所講的這些個王朝，也有在中亞的也有在印度的，地點雖不無參差，但都是回教的勢力範圍，他們的朝代雖更易頻繁，而回教的勢力，並沒有損失絲毫！且仗着他們的能力推廣不少的地域。

(丑)蒙古西征

(一)成吉思汗的西征——成吉思汗爲十三世紀的偉人，在中國歷史上最聲光的。即我們所謂元太祖是也。

當他吞併了西遼之後，他的國界，便與花拉子模相接壤了，這時往來兩國的行商，遂逐漸發現。時有花拉子模商人買和木代和布哈拉商人郁瑟夫等，由東方貿易回來，帶來成吉思汗給花拉子模的通好書，花拉子模的君主阿倆印的尼，見來書措詞強硬，頗食脾睨的意味，當時便想將原書退回，後經臣宰再三解釋，始允以善詞作一回書，仍交原人帶去。自此之後，往來經商的人們，日漸增多，成羣結隊，不絕於途。成吉思汗派數百人，組織商隊的形勢，借以調查西方的內容，花王阿倆印的

尼知道了，便逮捕了他們，都給殺了。成吉思聽到這種凶信，隨即派人到花拉子模提出抗議，並要求獻出禍首；花王阿倆印的尼聞之，更爲惱怒，不但沒有什麼回覆，反把來人的鬍子割去，驅逐出境，藉以侮辱成吉思。成吉思受了這樣的奇恥大辱！就決計以武力西指，命他的兒子：朮赤，察哈台，窩闊台，施雷等四人，帶領六十萬健兒爲西征先鋒，自率重兵壓後，大兵浩浩蕩蕩，兼程前進，一直走過西爾河，連克十幾個城池，布哈拉，撒馬爾干等皆爲攻下，更西進而逼花拉子模，未幾中亞東部全入他們之手。又南越興都庫什山以窺印度，正聲勢炫赫時，成吉思忽病了，而下因令回兵。迨成吉思汗死，窩闊台繼承餘業，他見花拉子模前雖一經壓服，但是回兵以後，他又恢復原狀，遂派大將馬綽兒統兵三萬，再征花拉子模，這時花拉子模之君主，適爲魯庫嫩的尼，他見蒙兵來勢凶猛，莫能與之相抗，遂即棄城逃遁，中途，被人刺死，花拉子模至此就根株斷絕了。

(二)旭烈兀之西征——遷都六百四十八年，蒙古旭烈兀奉命西征，費時六年之久，始佔得波斯，高加索等地，更西進而直取阿巴西亞朝；其先曾致書於其君主，誘使來降，未果，他便決意進兵，將所統人馬分爲三軍，旭烈兀自統中軍，三軍同

時並進，遷都六百五十四年，兵抵底付利斯河畔，盡驅防河的兵士，乘勢渡河，圍攻報達，六日而克，此役雙方死亡約十萬餘人，阿巴西亞之庫藏，全爲蒙兵掠去。此後，更西進，取得小亞細亞，全部及伊拉克等地，計時不二年，而大功告成。旭烈兀以戰勝所得之地，建立一國，即伊爾汗國是也。

(寅)蒙古西征以後

(一)伊爾汗國——伊爾汗的創造者旭烈兀，他是成吉思汗的孫子；拖雷的兒子；立國凡一百五十四年，亡於帖木兒帝國。其間，他們君主有與回教有密切關係的，茲分說之於下：

1. 合贊：他是伊爾汗國的第七代君主，篤信回教，所以他即位後，便下令拆毀猶太，基督教堂；並去汗之稱號，改稱蘇勒丹，在他的上諭上邊，都簽着讚主讚聖的言語；更令全國人民，都着回教式的衣服，以白布纏頭。就上各點觀察，可知回教的同化力，足以戰勝蒙古人的強悍。

2. 合兒班答：他算是伊爾汗國最賢明的君主，他的性質很沉靜，且很有毅力，對於政治施設，更是井井有條，所以人們都叫他做「白勒開台蘇勒丹」。他是合贊的胞

弟，合贊死後，奉遺命即位於底付利斯。但不久工夫，他便遷都於蘇勒丹尼亞。在這新都城中，有他手建的禮拜寺，規模非常宏壯。他本是素尼教派，後復改入葉教派，或有一種特別作用，亦未可知。

後來的君主概爲庸闇一流，所以國勢日漸衰頹，國中貴族多成尾大不掉的形式，呼拉珊，路姆等地的鎮將首先宣告獨立。到了十五代的時候，國勢更難支持了，所以帖木兒一起，便將它滅掉了。

(二) 欽察汗國——爲成吉思汗之長子朮赤的封國，國境：東至葉尼賽曠野；西至多腦河；南達高加索山；國都建於薩來。繼朮赤而爲君主的，也有幾個好的，因爲他們與回教有關，故亦述之：

1. 伯勒克：他是欽察汗國的第五代君主，受位於其兄烏拉赤。遷都六百五十五年，竟自歸信回教，且他入教以後，竭力從事於教義的探討，往往把一些有學問的教士召集到鄂爾多城去，對於教義，作長時間的討論。蒙古君主信回教最篤者，當推他爲第一人。他對於回人非常優待，一切苛稅雜捐，統行免收。他因爲旭烈兀攻下報達城時過於慘酷，很是不滿，曾派諾埃領兵問罪，戰勝旭烈兀。同時又和埃及及通好



，埃王以古蘭經及白纏頭贈之，他都敬謹領受。他在遷都六百六十四年，歿於庫爾河，安葬於薩萊。

2. 月思別：月思別乃欽察汗國第十代君主，他對回教有深刻之信仰，並將教務大加整頓，力求完備。因此，很惹起一般人的嫉視。所以在他繼位的時候，居然有許多人想加害於他，幸而被他偵知，都給他捕殺了。以後亦嘗通好於埃及等諸回教國，與之和親藉以交換文化。

此後的君主，漸失統治的能力，到了遷都七百九十八年，帖木兒來征，遂降。

(三) 帖木兒帝國——帖木兒爲蒙古之遠族，生於遷都七百三十四年，幼時即聰穎過人，生性勇武好勝，稍長，更喜用兵，對於國主常興「取而代之」之思，壯年繼父爲酋長。他曾爲察哈台汗國——成吉思之子察哈台之封國——的將官，因與長官不洽而離職，後起兵於花拉子模地方，首先滅掉察哈台，盡得西爾，阿姆兩河流域。遂於遷都七百六十九年自立爲王，建都撒馬爾干，遷都七百八十二年，率兵克服呼拉珊，並進兵攻取伊爾汗國及波斯，又破蘇勒丹尼亞及報達國都。遷都七百九十八年北伐，收降欽察汗國。當時之盛，頗有獨霸中亞之勢。

帖木兒既定中亞，國勢日強，適值印度各王朝互相吞併滅亡，幾盡僅有圖格拉克勉強支持。帖木兒便乘著這個機會，決計南窺。遂於遷都八百〇一年，出興都庫什山，南攻印度，約略半年的工夫，便攻下德里和附近的所些城池。至此回教各領土全入帖木兒的手中。但是回人的生性有不屈不撓的特色，無論如何決不肯甘居人下，而受其束縛！故於帖木兒死後，不久的工夫，波斯，阿富汗，布哈拉，基華諸回教國，就紛紛獨立了。

(卯)奧斯曼土爾耳帝國

奧斯曼土爾其，是突厥民族的支派，原蟠據於阿爾泰山附近，故又名金山突厥。遷都六百二十二年，因受蒙古人的壓迫，他們的會長便帶了他的民衆逐漸西移，一直跑到亞美尼亞地方。其會長曾充色爾朱克王朝的鎮將，嗣後勢力漸漸膨脹，遂佔有小亞細亞的昂哥拉等地。遷都六百八十七年，會長奧斯曼，志期遠大，勇武善謀，遂起而佔領小亞細亞全境，自成一國，民衆一致奉他爲蘇勒丹，是爲土爾其帝國之始。當時，奧斯曼聲震全球，皆知土耳其是他一手創造的，故又叫土耳其爲奧斯曼土爾其。

土耳其開國的幾個君主，都是異常精明強幹的，直到蘇利曼大帝，可謂全盛時期。在這全盛的過程中，曾先後攻擊君士坦丁堡維也納，并遠征波斯，和阿拉伯埃及。在這些戰爭中，大都含有爲教的意味；試舉幾段事實以證之：

1. 波斯之戰：波斯是十葉教派——回教派之一——的發源地，也可以說是根據地和本營，而土耳其却隸於索尼教派之下，兩派各不相容，都虎視眈眈的想要消除異己。土耳其適當最盛的時期，怎能不揭着統一教派的旗號，而張討伐呢？所以土波之戰，是事勢上免不掉的！

2. 巴爾幹半島及歐西各國之戰：當土耳其隆盛時，正是歐西各國的耶教徒施行大聯合而向回教國下總攻令的時候；所謂十字軍者是也。回耶兩教之仇，本在伍麥威亞征西班牙的時候已早埋根了，不過遷延未發。到了這時土耳其的兵力，直與歐西聯軍不於上下，兩強並立，自然造成戰因，況有教派的隔閡？而西歐聯軍，又首先挑戰，所以這最大的戰禍，就猛然爆發了。初，聯軍幾次來襲，均被土國戰敗，其後君士坦丁堡，亞得利亞堡等城，先後爲土軍佔領，並把有名的聖蘇非亞耶教堂，改爲回教禮拜寺；回耶的仇視自是更牢不可破了。

3. 阿拉伯等地之戰：阿拉伯爲回教發祥地，而聖地麥加和麥的那都在牠的境域中。先例凡攬得聖地保護權的人，得爲世界回教之領袖。這時土國之盛，既非西亞各族所能與抗，自必取得聖地保護權，以達其統轄世界回教之欲願：此阿拉伯及埃及等地之役的所由來也。

土爾其全盛時，它的領域，跨有歐亞非三洲。回教的發展也會與它的武功，同時並進直傳布到巴爾幹等國去，現在的愛爾巴尼亞國，爲歐洲中的純粹回教國，也是那時傳播過去的。

在蘇利曼大帝以後，歐洲大戰以前，土耳其的君主，大都庸懦無能，致給土爾其造成了東亞病夫的醜名；幾有奄奄待斃之概，迨基馬爾將軍突起，始有逐漸復原的景象了。

以上所講的都是屬於土爾其王朝治下的史事；也可以說是突厥民族治下的史事。在這一段歷程中，回教的發展，又比昨日講的阿拉伯王朝治下的回教，擴張了許多。像俄國的喀贊，克里米，巴什爾等處的國教，都是這時候的欽察汗國給分布的。西歐及巴爾干的回教，又都是此時隨武力而傳布過去的。

從昨天我說過的那段古蘭經上，我們可以鑒得國家大權，安拉絕對不叫它永遠操諸少數人的手中；也不能叫它只操於回教人的手裏。因為安拉是有自由處理權的，他叫誰貴，誰便貴！他叫誰賤，誰就賤！國權之轉移，是絕對由他調動自如的；在他的跟前，並沒有回教和非回教的分別！所以蒙古之入主中亞，更不是稀奇的事實。這正是安拉的言行於符；安拉的大公無私！安拉的普慈獨慈！

大家再看！國權雖是這樣的更移；國土雖是這樣的圍轉，而我回教的前途有無損害或阻撓呢？我想是絕然沒有的，不但沒有損害和阻撓，反倒仗着這更移轉圍的機會，給回教增加了好些信徒。真奇！真怪！那樣的因，竟會得這樣的果，實在是我們人類所不能預料的！

噉！知道了，明白了，古蘭經中豈沒有說：『安拉的宗教，就只是伊斯蘭——回教』嗎？這不是明明的告訴給我們了嗎？還有什麼奇怪之有呢？回教既然是安拉的宗教，當然他要加一種保護和愛育，而使之生長，一般人力又怎能得以阻撓和損害呢？當然是不可能的！當然是決不可能的！想那國之興廢，位之更替等等，都是為回教之發展而叫有的，也未可知哩！

## 歐戰後之回教（二三四九年齋月二十四日）

五學年  
二學期 馬金鵬

諸位！世界上的宗教最確實最良好的最能解除一切壓迫的，最善于人類謀切膚的利益的……若以比較的方法去考查，一切的宗教都不能勝任惟有我們的宗教——回教——不用自誇並且不但不覺不足甚且有餘裕的能担任起這種重大的使命。

自從穆罕默德聖人在那艱苦困難的歷程中，經過了多少波折犧牲了多少精神與財命始能打倒了良善宗教——回教——的阻礙物而復興了平民化的救世的唯一宗教。自穆罕默德去世後經四加里弗之傳襲都是有很好的建樹的，但是後來的一切加里弗因為貪婪權位遂一而成了帝王，所以宗教的前途也因此生出了很多的不幸，使宗教幾失其主要成份。至近代，人們的見地，比較從前，已經遠大一些了，這是受了外界的激刺而發生了反應漸漸的反醒過來，總之：自穆罕默德去世以後的回教可分為三個時期：一個是進展時期——四加里弗時——二是萎靡時期——各王朝跋扈時代——三是反醒時期——近代各地的運動時期——

關於第一第二而時期的史事，已經許多同學逐日講過，諸位們想已大略明瞭已往的情形；現在要進一步再研究近代回民的概況。當二十世紀之初葉，各他回民因

受外界的壓迫尙不甚巨，回民的眼光還很微小，並未顧及將來回教之惡劣的趨勢，人們的思想更沒有受相當的激刺，故沒有多大的運動發生。

自歐戰結束以後回教民族才於自己的地位上宗教上有了相當的覺悟；故于運動上也得到相當的發展及效果。

歐戰時間算是給與回教民族一個反醒自治的良好機會，今茲述自大戰後回教之概況。把它分三大章以說明之：

(1) 教皇問題 | 回教因各王朝的跋扈幾乎要把宗教的原素失掉，因而把教中的主要的領導人加里弗，已經弄成有無無關重要的位置了，至一八七七年土耳其哈密德王時始極力鼓吹宣傳而顯了新的光輝，以加里弗的職權而抵抗新的時代的思想之攻擊。自歐洲大戰之後土耳其國民黨的領袖基馬爾領導革命軍打倒了帝國政府實現了民主政治施行了政教分離之制後；而加里弗之一席，也就無形消滅了，後來各地回教民族都想派代表在開羅選舉加里弗但也沒有成爲事實，在以先漢志王也稱過加里弗，但自伊平沙特攻克麥加城後，國亡而加里弗之職亦失。現在的回教社會中，尙未有加里弗的職位。至最近一九二五年埃及有一位法官名拉遮克他曾發表了，本回教

和政治原理的理論謂：回教的法只爲個人生活及行爲而設，不是社會生活的典型國家立法的基礎。因此加里弗之職位不是重要的。但這個問題是可討論的，不過我們可先撇了牠而說我們題內的事。

（加里弗的職位在四加里弗時是很好的，以致後來成了一種虛設的職位並且帝王假以成了阻碍文化思想的工具真是不幸之極，本來加里弗的任免是回民的權利，換言之，我們回教民族中已于千年前實行了選舉制度了，今之執偏見者，尤以回教爲文化之阻碍者，其良心何在。）

(2) 各地回教民族之活動 久在帝國主義者高壓下的弱小民族中之一部回教民族，他們的主權幾完全被剝削無餘，政治上的黑暗，經濟上的枯竭以及行動上的不自由，已經漸由侵略而成殖民地了，歐戰前的回民情況是如此；當歐戰正酣時，這些弱小的回教民族受民族自決自治的呼聲之影響，眼看到大戰時各國軍備之銳利凶悍，得到不少的反響，並於各國戰爭中與各弱小以反動的良好機會，故戰後發生了很多的新興國家和將獲得主權的殖民地，現在大戰雖屬過去，但弱小反動的氣焰尙湧蕩不息的向前進行着，「物極必反」天道之常弱小民族們照理必有興盛的那天？現在我們



把關於回教民族的運動說一說，因為我們聽了回民的運動，我們可以得到一種相當的印象及經驗，擇其所長以備作我們將來運動的資料，但我們中國回教雖說是支離破碎，我們不可敷衍下去，必作將來的努力以與我們中國回教發放一線曙光。

一波斯之活動：本來處在伊蘭高原的波斯王國，人民的知識程度，因四面環山交通不便的緣故，非常的落伍。起始沾到文化，是由法帝那破倫時起；至今國內的建設，及人民的訓導，各方面尚在進程中，在前克奇亞朝時該地成了英俄兩國的互爭地。君主因職位及無政權的關係，絕不能成偉大的功勳。人民只是痛心疾首，毫無插手的餘地，簡言之：已成了英俄的保護國了！現在的波斯已經不是被列強壓迫下的波斯了，因為波斯生了一位英雄，就是李查汗，他以先不過是軍官，後來於一九二一年二月二十一日，帶其所統帥的哥薩克軍隊推翻了腐敗的政府，自任陸軍大臣，可是實際上已成了波斯的真正統治者，最後英俄見波斯的努力的勇敢，則採取讓步的態度。故有一九一九年，英波條約的否認，故一九二二年英兵盡行撤退，並第四屆國會批准了俄波條約，該條約的要點是：俄國履行一九一八，一九一九年的宣言，放棄了

前俄帝政府所取的壓迫波斯的政策；並聲明前沙皇政府對波斯所訂立的不平等條約爲無效，此外尚有交還一八九三年的波斯割與俄國的海島及土地，並俄與波斯有軍事上幫助並放棄私人的權利及特權交還交通及電氣的特權並許波斯恢復裏海艦隊；一切的一切俄國把以先的權利可算全數的放棄了。並於十一月土波條約成立，一九二三年十月，王黨前首相加瓦姆蘇丹謀推翻李查汗，但失敗，李查汗遂自任首相，波王被逼他去，那時他已成了波斯的狄克推多。一九二五年十月二十一日。國會以八十票對五票，認波王卡查爾已放棄王位，選李查汗爲執政，不久即登王位，是爲柏勒威一世皇帝。現在的波斯，已得到完全獨立，而國民多爲回民，人民的經濟上政治上都受到了相當的恩澤。若波斯仍繼續不斷的努力，必能與世界各文明國並駕齊驅的進行。總之：戰前所受之刺激最大而最能促人民的反醒而奮鬥者；一，因受壓迫太甚，二，因土耳其革命的完成。戰後各國厭戰而求和平，故波斯能成功如是之速也。

李查汗想把波斯改爲共和政體。當一九二四年三月國會重開時，回教的一般

法師反對改爲共和，並領導民衆作示威運動，但過了幾天李查汗尙去謁古姆地方的回教大師，後宣言「取消帝制對於國家命運有危險」，改共和政體的理想算是失敗了！這就是帝位前的一點問題。

## 二 印度回民之活動

印度地處熱帶，而國內有很多的富源，差不多什麼民族都有，而各門各樣的教派也有，可謂混合社會。但最重要的宗教，只可說印度教及回教。而回教教民，約在七千萬左右，人民多是強悍的蒙古健兒。回民的領袖最著名的可以說是穆罕默德阿里氏，他的祖曾是一八五七年印度兵變時有功於英人的一位。阿里也曾學於阿里加哈及牛津學校內。一九〇六年他曾爲親英的回教同盟的發起人。但一九一〇年時，他又主張印回接合。並謀私設一回教大學，他在巴耳幹戰事時被拘。因組織救傷隊派往土耳其的緣故。至一九一九年他是擁護加里弗之領袖，並傾全力爲保持加里弗而奮鬥。認爲英國和協約國的舉動足以危害回教的地位。他的目的在加強回族的種族情緒，而想離印度的作用。而甘地也乘機的起來提倡印回聯合，而成爲印度全人民對加里弗之擁

護者。至一九一九年三四月間印回的聯合已至極點，甚至，印教師在回教堂中宣教，印回教徒承受異教徒所奉之水而飲。印回間簡直成了混合物打成了一片，毫無你我之見了。一九二〇年土國及協約國的和約在印發表，五月二十八日孟買的加里弗後援會，也採用不合作的建議。阿拉哈巴的印回聯席大會也發生。于一九二〇年的六月三十日一致通過了同一的議案，至一九二一年之末回民領袖阿里氏，號召回教徒禁止爲英服兵役，因此被捕下獄，判徒刑兩年，一九二三年八月阿里氏出獄，他爲九月大會的主席，允許議員加入印度政府，當一九一九年時，印度回教婦女大會開會于拉合爾，出席者宣誓終身一夫一妻的男子才嫁。至於最近印回間因受離間及誤會還常有互爭的現象發生。總之：現在的印度回教徒已經是在政治上有了派議員的權利，並且阿里氏竭力的提倡回民教育，發行了許多英印文的刊物，阿里氏所譯英文的可蘭經已風行於世，頗能使外教人一睹吾教之良善，於宗教上可謂有莫大的功效，印度的回教徒尙在努力奮鬥的進程中，終有逃出帝國主義者之高壓下的一日。

三 阿富汗之活動：同波斯處在同一個高原的阿富汗，二十世紀的阿富汗的閉塞

尤甚於波斯，人民的生活還是中古的樣式。國內之工業一點不發達，國家的地位名義上是獨立，實則受英保護，在大戰前幾年，阿王阿比布拉欲實行技術的改良，並設備上時宜化。自汎回教主義傳入阿境很收功效，到大戰時，阿王因宣告中立以致被刺。阿馬努拉繼位。他可以說是阿富汗的一位救星，自繼位後多仿蘇俄而建設改良。學校的設備，已比前增加十倍。對於廣浩的大工程，——灌溉沙漠及草原——及各種交通上著有絕大的成績。一九一九年四月宣告阿富汗內政外交之完全獨立；並派大使至各國。同年八月洛阿爾品地的和約成立，英國承認其國家之完全獨立，絕對自由。一九二一年英阿條約訂於加布爾，世界承認其為完全獨立國家，同年三月一日與土訂立土阿條約於莫斯科。並與中國及意法訂立條約，一九二二年頒佈憲法，制定國家經常預算，司法制仍以回教法典為根據，今之哈埋狄耶教派在阿很不受歡迎，他後來雖被保守派逼迫退位，但今日之有新氣象的阿富汗不能不說是他一手造成的罷！

四阿拉伯半島之活動：阿拉伯是回教的發祥地，在前四加里弗統治之下，政治

上已放一異彩，而予人民以無量之幸福，自後各王朝霸虐，內亂頻仍，外方的勢力，隨之侵入，阿拉伯民族乃日就陵替而演成今日阿拉伯半島部落成之若干小國成了列強互爭之地。故沿海各要地都在他人掌握之中，本地人民只集於瀟漫的沙漠內，作遊牧式的生活。誠然！所有的文化只存着的無幾，人民的生活枯竭已不可言喻，在歐戰之前屬於土耳其的治下者，戰時則多離土而企謀獨立。半島之最佔優勢的，可以說是新興的漢志國及巴勒士坦地方的活動，在前漢志王富塞因時因政治的不良，並虐待朝覲者，很受一般同教人的不好的批評，他並是一個自任加里弗的竊位者，後來伊平沙特氏因為救濟民生的困苦，挽回宗教前途的危險，乃出兵逐走了前王富塞因而自立。伊平沙特是華哈壁主義的服從者，現在的趨勢只是天天在進展的途上去努力呢！

說到巴勒士坦是一個很奇的地方，因為民族及宗教的關係。牠是猶太教及基督教的聖地，一方又是回教的聖地，於歷史上也是有名的文化產生地，回民約有八千萬，猶太教徒約有七千萬，兩教徒間常因細微的事執而發生流血的慘劇，近來猶太人的勢力雖日盛一日，而同時回教徒的阿拉伯人之社會及文

化的生活也不遺餘力的前進，他們迭次的開大會於巴勒士垣選出執行委員代表參與在倫敦及日內瓦之談判，並一致的要求取消巴爾福之宣言，在一九二八年時第七屆阿拉伯國民會議要求巴勒士垣，成爲民主的議會。

五土耳其之活動：帝制時代的土耳其，已成了各國將分食的肥肉，已有近東病夫之綽號。改造土耳其的政黨本來很多，——如少年土耳其黨；及土耳其國民黨。以前少年土耳其黨很有勢力，欲想推翻帝政制定憲法，但未至成熟時期而被逼發動致失敗，並被解散了。基馬爾本是軍官，在克里米半島上立有特功，在一九二〇年協約國在聖彼得堡與土提出媾和條約，土國將不能獨立，而基馬爾在安哥拉之組織已成立，命小亞細亞的土耳其省速舉行運動，四月二十三日代表集於安哥拉成立土耳其國民大會，有二百七十多名的代表，基氏被推爲國民會議的主席。廢止了首相及以回教爲主教的制度，不承認君士垣丁堡的政府，且聲明一九二〇各國佔有土國的土地之措置無效，故綏佛爾之簽約不能發生實效，漸次的新政府的外交上有了地位，後因士麥拿問題而與希臘發生戰爭，希人先勝而後敗，十日之內收復了士麥拿九月

二十三日協約國發出正式通牒，請安哥拉的國民大會政府作媾和的談判，無形中承認綏佛爾條約之取消，十月十一日安哥拉政府，在君府行使政權，無形中的帝制失了牠的權利。一九二二年共和國正式宣告成立，頒佈了新憲法，加里弗一職照新憲法仍屬於奧斯曼族，由國會選出，但加里弗以國家爲支柱。十一月十七日帝政府取消，並改以土文代替阿文祈禱，改良服裝，廢除了相沿的惡俗，並廢除多妻制，對於婦女方面基馬爾的婦人漢南出外常不帶面罩，並是四出作婦女運動的領導者，並謀改革婚姻及形式的事情，加里弗一職，雖保存於一時但五月後，又廢除之；世界回教徒，固此有所失望，同時廢除了許多不平等條約，以拉丁文代替土耳其文。自土希戰後，洛桑會議的發生，土國收回士麥那，剷除希臘在土之勢力，而形成今日之完全獨立之民主國家的，土耳其最近將與中國締約尙在進行中，故土耳其之獨立不但於東方民族上放一曙光，對於回教徒亦有相當影響，如波斯之努力，阿拉伯之奮鬥，實受有土國成功上之刺激而發生。

六 蘇俄治下之回教：自俄大革命後，實行共產主義，對各民族間行了聯邦制而



造成了一個大的蘇維埃，回教民族大多數在高加索一帶，現在的回教聯邦國，約有三個；回教人亦甚夥。但共產制是反對宗教的存在的，內地的回教人亦有許多，因是白俄之故，被放逐於外國。現在的回教對外尚保守秘密。外面對牠的內情沒有真確的認識，故處在該國的回教徒狀況，亦不甚明瞭，最近報載回教堂被焚可千萬所，回民處在這種惡劣境遇中，或者容易使發生相當的覺悟！

以上所述不過亞洲回教之大概今再把它其餘各洲之運動列下：

一埃及之活動：古代文化的發源地，擁有數千年的歷史的，土地富饒的埃及，時過景遷了。最近的埃及，是在英帝國主義者的鐵蹄之下被蹂躪着，已將成了滅亡的樣子，但經過柴魯爾的領導運動，始於一九二二年宣佈獨立，並頒佈憲法，柴魯爾先為司法大臣，後繼為首相，在一九一九年時是埃及革命的起始，三日八日柴魯爾被捕；而激起了，學生工商界的大暴動，至三月底英人平服了多的活動，四月八日釋放柴魯爾等，革命終於失敗，出奔巴黎一九二二年時埃人要求柴魯爾歸國至一九二三年柴魯爾第二次回國時，大受民衆

的歡迎，在第一屆國會中，柴魯爾黨佔絕對的大多數，後因英國的武力壓迫，而辭職，但他未能成其大功而死了，在一九二六年春的沙爾瓦特爲首相，在一九二七年七月時同埃王赴英，共同商定的英埃草約，但是，很糟的，政府已成爲王室與貴族的御用品了。現任的埃王訪特是很平民化，很有治才的君主，他本有很好的政治手腕，對於開會時自爲主席，對重要案件親自簽字，對於國內的工商業竭力振興，教育的建設上，及改革上，特着成效，訪特他很鼓勵人民對阿文加以深刻的研究，因鑑於土國改變文字的反應；他對於宗教信仰上是很忠實的，凡可蘭上的命令多遵行之，自己的生活，穿的是回教徒的制服，戴的訂流蘇的紅氈帽，他對於騎駝比乘車還自然，並常自饅駝馬，我們地確相信將來埃及的發展是隨潮流而進的。

二、摩洛哥的回教：現在的摩洛哥成了法蘭西，西班牙的共管地了，法國本佔有絕大的權利，加以一九二二年的法助西消滅了里夫民族的運動，並逮捕其領袖阿白台爾克林，更佔有絕大的勢力，境中多爲回民，這些回民多半都是在西班牙被法武力驅出之教民。在阿白克爾台林的運動失敗後，帝國主義者

對於他們格外的壓迫，因此，生活的枯竭，知識的落伍，已不可言狀，近來又將有一線希望，便是反動的連續發生，若能努力奮鬥必能完成目的，並給弱小民族揚眉吐氣。

三、帝國主義下之回教發展：帝國主義的國家多為基督教的勢力範圍，回教之勢力本來很難輸入，但自華哈壁和叻哈埋地耶新起乃大為發揚教義，俾使外教人明吾教而遵從之，故入歐美後頗受一般人士之讚許，因之回教團體亦會發見於帝國主義者之都會中，如今之柏林倫敦之禮拜堂，而尤以南美之教徒為衆，並刊有定期之報紙，以啓發人類對回教教義之認識，以期完成大同之社會。

總之：現在回教運動已成爲不可壓抑的傾向，不論那處的教徒，都重整旗鼓的奮鬥，伊斯蘭的世界化是不難實現的。

(3) 汎回教主義之倡興：

一、爲什麼要有汎回教主義

回教在宗教立場上的優勢，已經衰替已極，已經造成『十字架』戰勝了『新月

旗」的形勢。回教的民族因受列強的侵略，及知識退化的壓迫，將有危亡之慮了故爲挽回已往宗教上的優勢，民族上的光榮，及民生計；必須有一種一定的步驟，因受大斯拉夫主義而發生了這個汎回教主義，該主義發生於十九世紀之末，先由個人利用牠，尤以阿富汗人澤馬爾爲最著，他曾遊歷過各國，他認清回教民族所處的地位之危險，渴欲把牠由萎靡欲絕的狀態中救出，後來因保守者。畏其維新過度而攻擊之，他避難於土耳其蘇丹阿布都爾哈密德之宮中，而汎回教主義才得以發展。

二、土皇之利用：土皇蘇丹阿布都爾哈密德他想利用這汎回教主義，他的作用：一方面可以反抗歐洲列強以牠作利器；一方面：聯絡同教間之好感，而企圖恢復以先的加里弗的權柄，又一方面：防止國內的一切革新，使帝國永站，並且後來在政府下設了汎回教主義的宣傳局，以澤馬爾爲局長並向各地去的宣傳。

三、汎回教主義之聲浪：自土皇設局宣傳，很博得一般回教人之歡迎，但自土政治革新後實行了政教分離，而汎回教主義，頓失其重心，後便移中心機關

至埃及，在埃也沒有多大的發展，但汎回教主義所表現的一體情緒，包有民族思想之色彩，汎回主義之發生，也不是偶然的無據的，乃是全體回民所需要的。現在的各地回民都還在閉關自守時期，各方沒有連絡的線索，至於汎回主義的本身是很純潔的，若果能成功，則回教及教徒，必能有充分的力量去對付外來的侵略及侮毀，至於牠成功之日爲何時，尙且不能預言。

四、汎回教主義已着之功效；土國革命的成功上之速及外交上之勝力，大多數的力量，雖由於革命的健兒之奮鬥；但受有汎回主義之幫助也屬不少，如印度及各地回教之聲援，而予以列強及帝國之寒心，這是直接的功效，再說間接的功效，如波斯阿富汗之見土革新，而有獨立之念，以至國家完全獨立，再說到教派方面，隋尼派及十二派本視如仇敵，自經汎回之注入，而雙方的裂痕已有融合的可能性，至於各地的回民刊物，十九世紀之末，直無刊物之可言，觀今日世界回教刊物之衆多，絕定是受有刺激而發生的，這種原動力是由汎回主義而發生的，至於其他的功效不可枚舉，茲不多述。

統之！汎回教主義是回教團體的原素，是防禦外侮的利器，是回民不可少有

## 的主義。

### 結論

諸位！我們既知世界回民的大概情形是這樣，我們也捫心自問一下，試問我們中國回教的發展在那裏？是經濟上政治上……也罷？教育上的成績在那裏？落伍隊中之最落伍者之生活有什麼的進展？在社會上的地位是什麼？一切的一切，我替你們代表答覆了罷三個字『最落伍』！我們看看社會的進化大有一日千里之勢，而我們回教人尙多屬落伍者，尤其我們中國回教人則盡屬落伍中之最落伍者，試看我們的國家，正在努力建設的工作，以期達到國際平等國家獨立之目的，有很堅固的團體在那主動著，但我們回教人，團體之組織尙未具小形，蓋則人民知識落伍之故；又加以私見之歧立，宗教的前途更屬危險，故救急之劑，在乎人們知識之培養植，尤須持『門戶開放』主義以明我回教之寶藏，而引起世人對吾教之景慕，俾能使宗教有前進之途，使回民有相當之團體，以參加我國民革命，務使我國得到真正平等，我教得到充分的發展，俾使民適國安，以發揚我中華民族之光榮，而爲我東方弱小民族揚眉吐氣方是我等之使命也！

## 世界回教派別

(穆曆一三四九年齋月二十五日)  
(民國二十年二月十三日)

五學年  
二學期 米寶鈞

伊斯蘭本來是沒有派別的，因為它是主的教門；不容它有什麼派別的發生；怎麼呢？凡是叫人羣安生，而不使互相爭奪發生的根本原則，就是必須得使民衆的信仰統一，爲使信仰同一，不得不規定一定之標準；所以欽差穆罕默德才奉了主的命令把伊斯蘭的大道；傳佈給人羣俾得相生相養於一途；他所以能在最短期間將伊斯蘭普遍於全球：就是信仰統一的力量；不想逝世以後，僅僅傳了兩代，以後便發生分派的裂痕了。

在奧斯曼爲海里法的時候，有一猶太教人，名二卜頓刺——賽白衣的兒子——他入了伊斯蘭教後，擁護阿立過甚，謬謂真主下在阿立中，故以爲阿立最適當海里法任，於是爲之宣傳不遺餘力，奧斯曼得知即將其驅逐出境；於是逃往白率來地方；仍散佈流言，繼又被逐而奔闊凡地方；行爲如舊，又被逐出境，逃往沙目地方——即敘利亞——志不得逞，乃轉而往埃及——至埃及方得志，極力宣傳，響應者甚夥，於是結黨成派從者日衆團體漸固；及至阿立爲海里法時，該派盤據埃及及勢焰

頗熾，但是阿立不但不受該派的擁戴，並不容許他們這樣悖理宣傳，所以復將該派討伐放逐。總之，派別的發生，由此萌芽了——當時的派別：有三大派；就是：十業派及海哇囉直派及折衷派，——時在中世紀——海哇囉直派攻擊阿立及其同人，而十業派則崇阿立過甚。折衷一派力主和平，不許一方攻擊他一方，這便是遜尼派的濫觴。

一直到了回曆的六世紀之末，七世紀之初，就是西曆的十三世紀的時候，有易卜尼台民業者出世，前於馬丁路德約近二百年；馬丁路德爲耶教之改革家；易卜尼台民業爲伊斯蘭教之改革家；設不是兩者教宗不同。東西交通不便，一定他倆有合作的可能，此非教義之使然，因爲他們的思想同是改進的緣故；易卜尼台民業和馬丁路德都是竭力整理自己宗教的學說，易卜尼台民業在東方極力攻擊玄學派；以爲玄學派的所作所爲都不合於伊斯蘭的法典，反對他們的絕對保守而無更變的主張；並且在那時，有一種迷信，就是說只有一部分人能接近真宰，可以贖罪，易卜尼台民業攻擊此說尤甚，所以他曾說：討白的鑰匙不是獨掌於一人之手，於是他最主張，使人盡力追求教門的根據，人人必討究真經聖諭中之真理，而不是爲少數人所享



有；馬丁路德則在西方攻擊耶教神父；他們兩個都是欲解脫種種縛束，使人得自由思想去研究經典；只要不背乎根本教義；但是易卜尼台民業不像馬丁路德新着政府的勢力而成功。直至穆曆一一一五年（西曆一七三〇年）的時候；有篩海穆罕默德——阿不獨洛萬哈卜之子——對於易卜尼台民業派之著作翻閱甚廣，便替他極力宣傳，所以後人使把這一派叫做萬哈比派。

近代歐洲探險家尼布爾部克哈特曾於西曆一七六二年至一七八〇年間他們先後遊歷南阿拉伯也門赫查茲等地方，具他們所報告萬哈比教徒，在當時的宗教運動甚為劇烈；因為他們看到當時麥加城頹廢的風俗；以致惹起不斷的流血鬥爭的部落割據的愚悖，和高尚統一的理想之完全缺乏；所以他們欲解除人們的愚悖，和把那些互相攻伐的諸部落，聯合成爲一個守法，和平親愛的同盟；故首先立設宣講所，爲喚起人們的懺悔心，並不宜拘泥俗理。流血鬥爭的起端，也是因爲人們對於宗教沒有深刻的認識，都是被那正教教義不相涉的俗理所蒙；以致互相攻擊，弄的幾乎失了正教的教義，爲此小節，各持己見，便排對方爲某派，大伊斯蘭的派別都是藉此而分的，今日爲之一思，實爲令人痛心而且奮恨的事！

萬哈比的主張：只可討究真經聖諭中之真理，事事悉以真經聖諭爲法典；並取虔敬的態度，力主嚴守宗教的訓誡和職責，雖表面稍屑之事，亦不容苟且；除真經聖諭以外均爲人造法，是因時因地制宜的；是有時間和空間性的；甲地定法不一定適於乙地；不能拘泥俗理；真經聖諭是沒有時間和空間性的；是無時無地不適用的，故維有真經聖諭是最可靠的法典。如依直馬爾（教會公意）尤爲其所反對。總之萬哈比派自十八世紀到二十世紀，在這個過程中經過了許多戰爭；其所主張的要旨。終不因此而消沈，一直到了西曆一九一〇年以後，才與土耳其人轉敵爲和而結聯盟；至一九二〇年又加入了基馬爾黨；土耳其伊德里斯繼位，與英國和印度議和，所以他們如今在歐美是頗佔勢力的。

阿合理底亞；這派發生到現在，不過五六十年，最初倡導的：是印度拉賀爾城的阿合理德；他的主張是：

1. 啟示的門永久不關
2. 每世紀有一個「穆札第德」，這都與遜尼相同。他——阿合理德——便是這世紀的穆札第德。

## 3. 耶穌已死。

現在這派的勢力很大：歐美各處新開闢的回教勢力，大半都屬此派。近來此派對宗教運動頗為積極；他們運動的傾向，是欲使世界回民團結起來，成爲一體；均受於一首領支配之下；他的佈道中心在英倫，並有英文的出版物，以致惹起多的人們注意；現在此派已經發展到歐美各地以及南洋羣島，爪哇等地，並切有各種的刊物；如印度的英文雜誌，喚名「宗教評論」又有英譯可蘭經，附以詳細的釋義。此外尚有拉丁文的著作；還有其他的一些宣傳品；尤其是在倫敦傳教不遺餘力；由窩京的清真寺內加哇雅，基馬爾，烏德，編輯回教雜誌；看起他們的熱心宗教，煞費心力往外宣揚，實在叫我們佩服；但是他們的主張對與不對，我們却不管他；我們盼望一些有志的青年們，也要防效人家的宣傳法，藉這世界回民已有覺悟的機會；不難恢復伊斯蘭原來精神。

塞奴希派是在十九世紀的初年，阿爾及耳人塞奴希創有的教派；該人爲阿拉伯族，當時阿拉伯的清真教派甚盛，受其影響，歸住沙哈拉沙漠後，隨於該地之庫耳沸沃地爲塞奴希教派之根據地；該地離居羅河西岸凡五百餘哩，歐人曾有一人履其

境者；其他所言：其地四面包圍廣大無垠之沙漠，該派除少數向導人外，能識其途徑者罕有；外人往探者頗少；故其教主安居其境，掌握治權，且派使者散赴各處傳教。其教旨傳佈於回教之世界；無所不遍。而在非洲其勢力尤甚；並且分部於遼遠，摩洛哥，差德湖，中理等處悉歸塞奴希統治之下。其對政治一方面，實在利用一種圓滑而謹慎之政策；如在北非洲得有頗大之勢力已歷有五十年，然未從遭就地官廳之干涉。而與歐洲各強國力謀不相衝突；實爲彼派所最擅長；其宗教方面因爲內部的一切詳細情形，尙未調查清晰，所以當時也不能把他內部的詳細情形報告給大家。但是他的幾種興教政策，我們實在應當注意的，就是：對於所處的環境，一方面雖穩忍保守，一方面則以各種精神武器往前進行；如訓諭演講等，不絕鞭策教中信徒，爲謀精神之統一，而使散居各地之回教徒，悉本宗教之熱誠，同心一德，共扶危難；故從事宗教運動，建設教會學校等；其目的在聯結非歐之回教徒，以及全世界之回教徒。統合一切穆罕默德之信徒以復古代鴻業，實現大回教主義是也。至於教旨的主張尙不得而知；因爲西方報紙罕見的緣故；以致無從考查。所以學生不能詳細的報告與大家；總之以上所提到的不過學生所知道的，統而言之伊斯蘭是主

的教門；一定是一個，絕對不容分派別的，「真宰說你們莫要像那一些人；他們在明證來於他們之後，他們分散，他們不同；此等人應受使人疼痛的罪刑。」主的教門本是不可分的，以上所謂教派，是不得已的敘述；乃實際的使然。因為各持私見，我是人非的心理之居拋開主的明條，採取自己的傾向，去立教分派；固然他們誰也不說誰是某一派，某一宗，但是形式上已成了派別的痕蹟。試問他們的根據是什麼？不消說便各持經卷，皆有所根據；咳！說在這哩，我願老實的給個答復；除了天經聖諭以外，都是因時因地制宜的人造法；不是絕無更變的可能的；他們居然以這後人的著作看為金科玉律，神聖不可侵犯的天經地義，而背了主的命令；是多末可怕的事呀！

我盼望處這二十世紀科學倡明的時代當中的回教同胞們，即鑒於已往的愚蒙的錯悞，我們應當如何的防備不再傾軋前人的覆轍；我們即明此端，而又算有向那懷有派別的人們解釋的責任，誠能如斯；世界派別不難肅清；伊斯蘭的前途也是可望的了！

\*

\*

\*

\*

\*

## 中國回教派別〔民國二十年二月十四日〕

五學年  
二學期 米寶鈞

回教傳入中國到底是什麼時候？其說雖不一致，但據西安清真寺唐天寶的碑文，可知最低限度也有一千多年了。信徒的數目亦是沒有確實的調查，然而折衷的是五千萬。其散佈遍於全中國，甚至於偏僻的窮鄉僻壤，都要有清真寺的建設；在過去的一千多年當中，回教的變遷和派別的分歧，以及回教徒的政治革命，不知有多少次呢！因回教徒的知識簡單，加以清室的虐待；終日在那魚肉的生活，完全在人支配下的回民，雖有一千多年的歷史，在回教徒中竟沒有隻字的記載；這真是叫人痛心而最可憐的一件事！

關於中國回教史一層，因體大事繁，千餘年的歷史，絕無隻字的記載的緣故，所以無從搜集。現在先就最近的調查；從回教的派別發生起一直到現在；這百五十年來，中國回教的派別的變遷以及所改革的事項，略述梗概。遺漏之處在所不免，請留心中國回教史的敎胞們加以研究指示，以期促成進中國回教史的早日實現！  
中國的回教在起初並沒有什麼派別，沒有派別的發生當然是沒有什麼隔閡的！

考究中國回教的派別，不過是一種強加的名辭而已！真說他是某一派，其實絕無另稱一派的可能性；都是以極細微極不要緊於宗教義旨毫不相涉的大同小異的支節事情作另一派的號稱，實在不是一種正當的說法；茲舉乾隆年間河州八方人馬來池者作一証例，他號稱花寺；少時求學於補哈刺，與階州馬明新同師；其後馬來池歸國，懷抱一片宗教熱心；頗知爲人皆負有倡達主教的責任，所以道處宣揚伊斯蘭；改革一些頹風陋俗；以作普及伊斯蘭教義的運動；後來朝覲阿刺伯，路經河南山東等處，所過之處都加以相當的宣傳；如山東的青州，河南的滎陽洛陽等地，便都稱是花寺的宗教，俗人謂之新行；中國回教新舊之分，蓋始於此。

後來到了馬明新歸國的時候，花寺的勢力已經澎漲起來了；明新傳教每多受花寺派的排斥；後來他到靖遠縣屬官川村傳教方得勢於一隅；日期較久，信徒益增；勢力漸固，就將該地作爲根據地，所以稱之以官川派。當此時官川與花寺就有隔閡，於是兩不相容，對持不下，互相傾軋，各走極端，以致起了衝突，成訟於蘭州；花寺的勢力較大，加以所行的制度近乎沒有派別之回教；所以一般反對派別的人們起而援助；官廳不明真相，以勢力大小爲轉移，隨將馬明新捉到衙署，置於獄中；

信徒聞信譁亂，聚衆數千人圍攻蘭州；蘭州官吏見勢有危，爲緊急防衛起見；便釋馬明新，請登城訓話，民衆跪地靜聽，訓話畢當時囑咐民衆：你們暫且回去；已與官廳約定，不日就可解決了事；請你們不要驚慌；衆人領命起立，結隊而歸。

原來伊斯蘭是沒有派別的，後人創出胡非業，喀約林業，者河哩業等道派，官川所傳行的是：者河哩業派；注重念功，與花寺派沒大差別，不過大同小異耳；皆本經卷，決無私見；熱心宗教煞費苦心；後人不識真義，互相歧視；愈演愈壞；中國回教的派別也就由此盟生了！派別之見日深，鬥爭之事日多；而把整個的伊斯蘭弄成四分五裂的現象；真使人痛心！

由派別爭端的發現；而同時聯想到所受的虐待！當時清室對於漢人的壓迫已到極點；尤其回教徒；當新舊互爭之時；清吏乘平亂之機不問皂白，將回教的教胞不知殺掉了多少！以致演成乾隆四十六——九年的慘劇。馬明心被難於蘭州，原來約定不日解決；蘭州官吏竟背約；將馬明心等，在深夜殺戮，隱埋城內，外間竟無人知；這是乾隆四十六年的事；不然當時破城奪虜而歸亦非難事；同時幸有學徒田五阿衡者，見勢慘而弗忍，於是在這回民幾無生路的當兒，不能不起來自求解圍；遂



於乾隆四十九年率部下二三千之衆，圍攻蘭州不勝；又與清兵議和，各回原籍；不許再有暴動情事的發生；清室亦不得任意殺戮無辜回民；定約後回民以爲安居樂業；未幾清室失信乘回民防備不及，舉兵屠殺回民而田五阿衡亦被害；由此清廷和回民間，感情惡化，日趨激烈；未來大禍於此埋伏下去了！

明心的弟子有穆華者平涼人，號稱（穆海退下），繼師傅佈者河哩業派；爲息事寧人起見，多暗地宣傳，故此沒有任何風潮發生；他死之後其弟子雖多，但顯明較著的只有：

1. 鬍子王爺：寧夏人，學問出衆，可算（穆海退下）弟子中首屈一指的，曾主張凡事遵經，而不可有派別之分，俗稱爲舊官川派於是者河哩業又有新舊官川之分；現下寧夏一帶，所行的多係舊官川派，自此派別日多，而回教團體漸漸的破裂了！

2. 馬老阿衡其名未詳，亦寧夏人；即於寧夏附近傳教——者河哩業「新官川派」——輒懼外人涉疑，每多於夜間聚衆講道；年深日久，被漢人查覺；呈報官廳，當即將馬老阿衡逮捕；並傾逐全家於黑龍江；當彼過北京時，曾於朝陽門外下坡北寺宣講，該方至現在奉行「者河哩業」未改；按所傳者亦無違於大法；伊對於宗教的熱心，

實在令人欽佩，這是道光十年的事了！

馬老阿衡去世其子馬二繼之，其傳教方法嚴守秘密；伊一生也沒有什麼變故發生；逝世之後，其子馬化隆繼父志傳教，兄弟八人，渠爲兄弟中之魁，頗使當時一般人注目；曾參加於太平天國作回教民族的運動，不幸因回族內部團結不固；以致戰績失敗；兄弟八人悉數被戮，只剩他的兩個不滿十歲的小孫；但後來亦被逐於河南開封，這是同治年間的事了！

後來他兄弟二人，一位死於開封，一位在光緒年間經張家川，李大帥出而運動；適當官廳無人過問；漂流在外，孤苦多年，便留居於甘肅張家川；後復繼續傳教，號稱二爺；其勢力頗盛於一時。

馬明新自被逐雲南後；其孫女被聘給普洱馬姓，生有一子，曾於同治年間，作回族運動；率衆赴甘肅，會隴南張家川營；遂於該處爲根據地；號稱南八營，一般人稱他爲三爺，當時威勢不小，頗有作爲；去世後其子馬元章繼其道宗；設道堂於張家川北山上，名曰宣化岡，規模宏大，景緻幽雅；渠於民國七年死於地震。

以上不過略舉一二而已；在當時屢因分派而起爭端；成訟於官署；其實這些

於正教義旨毫不相干的小節而起衝突；居然使整個的團體爲之分裂；——真令人痛心！

中國回教的派別，實在說起來，並不僅只是這幾派，不過，舉我所知道的，便是以上的報告。

我最後的盼望諸君爲正教宣傳；對那些心中存有派別的關念者加以更正；我們要知道主的教門是一個，真主說：「你們一總抓住主的繩索，不可分散」。

難道有以上真經的明示；還有什麼可疑的嗎？當然是沒有的！中國的回教所謂派別者；我曾說過：是強加的名辭而已！

## 中國回民應有之覺悟

(穆歷一三四年齋月廿八日)  
(民國二十年二月十六日)

五學年 馬忠漢  
二學期

今天學生所要講的題目，爲回民應有之覺悟。凡是一件大事的成功，必須大家對於那件事有切實的認識，切實的覺悟。在認識而覺悟之後，方能引起勇爲的熱心，提起勇敢的精神。

中國回民應覺悟的幾個問題就是：

一、回教的衰頹——伊斯蘭是世界最偉大最著名的宗教；是純粹救世的宗教；是領導社會人類的一個模範；因為他有這些特長點，所以貴聖宣傳宗教只用十餘年的時光，而伊斯蘭宗教已遍於普世。中國的伊斯蘭由唐朝時代傳入後，距現在已有一千餘年，我們回顧已往的歷史，與現在比較一下，現在是進步，還是退步？我敢斷言，不但無進步，簡直是今不如古！大事不必論矣！只就極平常的事來說：就看看老前輩所建設的禮拜寺，就可曉得伊斯蘭當時的盛況；無論是城市或鄉間的禮拜寺建築的偉大工程的堅實，令人一看就可知當時回教的興盛，這麼說來！現在亦並非莫有大的禮拜寺在那擺設着！無所更移，不過禮拜寺雖仍存立，但我們進寺去巡察一遭，心中就許冷淡起來。有的地方住着上千上萬的回民轟峙着寬闊而偉大的禮拜寺，但是進寺的教徒却極少。有的人，簡直與宗教不發生關係。這並不是我故作危言！的確是公衆人都明曉的現象。並且事實俱在，無足為諱！由這些地方看來，中國伊斯蘭教的衰頹，已不堪設想了！至於教外的人對待伊斯蘭，因為不明伊斯蘭教義的原故，曾因引起了些懷疑，發生反感，而釀成許多不幸的舉動。而教內教徒們！把宗教的事情，好似當作與

他不相干的樣子，主命，聖訓，完全放棄，而不過問！我們要知道伊斯蘭的興，伊斯的亡，責任都是我們負擔着！興盛了！是我們的光榮！衰敗了，也是我們的恥辱！但我們要想教伊斯蘭興盛，第一步要教徒們的覺悟，如果教徒們都有了覺悟，那麼？中國伊斯蘭的興盛便可指日可待

二、教民知識的落伍——知識是爲人在社會上的一種必須的東西，知識高超的人，就能做些大事業，做個上等人。知識落伍的，不但無大事業可做，而且處處都要落後！中國回教的不倡，一方面固由於教民的經濟困乏，然而教徒們的知識落伍也是最大原因之一。所以知識缺乏，則病態百出。比如各處教徒們與教外人的紛爭，不是鬧人命便是打官司。考察引起糾紛的原因，真是一點皮毛的事情，說起來真無價值，因此；惹起教外人的七言八語，說回教人「野蠻」這完全是由於無知而構成的結果。本伊斯蘭的根本意義即是講和平的，因爲無知識而不明白什麼是和平，所以才做出與宗教的教義相背馳的事來。那末，提高教民的知識，是多麼重要的事情！？

三、中國回教因知識落伍所受之影響——回教徒們的知識落伍，而伊斯蘭乃受了莫

大之影響，我們宗教中最講究最重要的就是重信仰，實行，信仰與實行是相關聯的，有了信仰而復方能實行，只有實行而無信仰，或只有信仰而無實行，都是不能夠生效果的，所以信仰在先而實行在後，現在中國的回教徒，所以不尊生命，違背聖訓的原因，就是失掉了信仰，失掉信仰，而後才拋棄了實行的熱心，但是失掉信仰的原因，就是缺乏認識的能力，缺乏認識的原因，就是由於無知又這種影響足使伊斯蘭不能振興。

四、中國伊斯蘭關閉大門的病態；我伊斯蘭本是一種世界的宗教，所謂世界宗教即人人有信伊斯蘭的必要，不是只限於一部分，或有一定的額數的人民，不論世界的任何人，只要導順伊斯蘭的規矩斷法，便是回教中的一份仔，伊斯蘭想要世界的普遍，必須把伊斯蘭的教義宣傳給每一個人。

我中國的回教徒們！似乎對這點還不會注意到。大多數與宗教有關係的人們，把宗教只限於一部分的宣傳，對於一般外教徒們，似乎無勸導之責！有時外教徒自願入教，他們還用消極的狀態與之敷衍！要知道我們伊斯蘭的宗教並不是關門的宗教，是一種大同的宗教，人人有享受之權，人人有規勸之責，真正

說：「噫人們！我曾造化你們的男與女，且使你們組成了種族和家庭，那末，你們彼此了解的確，真宰以爲在你們中之最貴者是最慎重他在責任的人。」由此段阿也台之中即可知伊斯蘭對於男和女，不論屬於那個種族，那個國家，他們經營任何事業，處於任何地位，都要享同等之權。如果違反了這個原則，那末，伊斯蘭的真正價值，還到那裏去尋呢？

五、現在正是發展回教的時候！無論做何事業，必要乘機及時，例如；我們每日禮拜五時拜功，都要照時去禮，否則，即失機也。失機會與乘機會，關係非常緊要。能乘機會，事無不成；一旦機會失過，必致所爲失敗此一定之原理。

我國是五大民族構成的國家，清朝時代由滿人專權，各民族都受其支配。及至滿清被顛覆之後，民國成立，各民族解放成了並立的形式，現在各民族因受外國人之摧殘，皆有覺悟謀強的趨向，在這各民族的競賽之下最要注意的就是先後關係，如果各民族並駕齊驅的做下去，那麼！將來各有完美之結果，最可避免的，決不可令甲民族萬里前進，而乙民族還毫無進展，因爲如果那樣？乙民族的將來，除非落伍而已！甚或致於滅亡，亦未可知！

我回教在中國所據之勢力，可謂一大部分，並且爲五族中之最強勇之一族，不過，近來內部漸趨頹勢，若以現在的時機而論，各民族的力量，無多大差異，正彷彿在一條線上並行並立着，最可懼怕的，即是停而不行或不生知覺，現在的蒙藏二族，政府已有相當之補救，而回民對此似無所注意。近來回教有時發生受外教之侮辱，這純是教勢不振的表現，假使再不努力工作，將來的大恥大辱或許更甚於今茲！那時再想挽救，恐怕已經遲晚了！

## 說「塞倆目」

（一三四九年齋月二十九日）  
（民國二十年二月十七日）

五學年  
二學期 金茂源

今天學生對大家談塞倆目這個問題，本來這個題目是很窄狹的；換言之，也就是很簡單的。學生拿這狹小的題目對大家來講，是不容易發揮的；加以學生學識淺薄，說話鈍笨，所以遺漏和錯誤的地方，是在所難免的，不過這也是學生時代的本色。學生很希望大家不客氣的加以指導和批評才好。

學生在談塞倆目以前，先說一說把塞倆目一題規定在演講最末的意思。譬如人生於回教，爲伊斯蘭的開始，帶着伊嗎尼歸回，爲塞倆目的告終。再如拜禮：以抬



手入拜，謂之伊斯蘭的起頭，禮畢塞倆目出拜謂之告終，所以把伊斯蘭放在頭而把塞倆目擱在尾，就是因人生順歸安的意思。本來各位教師在這一月內規定了三十個題目，由學生們輪流分任，想把一個正個的伊斯蘭的奧義貢獻給諸位鄉老。這三十個題目，他的內容所說的东西，從頭至尾是一個整個的，是一貫的，怎見得呢？大家看！這三十個題目，是由伊斯蘭開頭，而以塞倆目結尾，中間包括了可蘭，五功，聖賢歷史等問題，自始至終完全講的一個整個的伊斯蘭，就是各題前後的順序，也是按次排定了的，所以說三十個題目是一貫的，是整個的。

今天學生要談的這個題目：就是塞倆目。現在我把牠分析數項解說給大家：

(一)「塞倆目」的意義——塞倆目是穆民相見的時候，塞倆目這個字有兩個解釋：一解是安寧的意思，一解是慶賀的意思。我們平常說的塞倆目，按阿拉伯的原念法「是「安塞倆目而來坤」，「坤」有唸苦目的；那是唸法上的關係，我們不必來細說牠。塞倆目這句話，翻出來就是「真宰的安寧是在你們上」。所以穆民相見必定說塞倆目。也就是藉以表現信徒的互愛與和平的精神。

(二)「塞倆目」的產生——塞倆目的產生是由於阿丹，當真主把阿丹從土上造成

後，忽然阿丹的手指上顯出了一道光華，阿丹見此心奇非常，當在他未明瞭這種疑竇的時候，他首先給牠說了一個「塞倆目」，由此，歷代聖賢天仙等，沒有不以「塞倆目」當作相見之禮的。所以說牠是聖行也就是這個根據。

(三)「塞倆目」的重要——「塞倆目」是表現穆民的互愛精神的，這是彼此相見應有的禮節。如穆信瑪台經中說：穆民與穆民相見撒塞倆目爲之幹罪。「聖人說：「你們不能夠進天堂，只除是歸順。你們不能夠歸順，只除是仗着互愛。你們若達此互愛的目的，即是穆民間之博揚塞倆目。」由此可見「塞倆目」的重要。像阿不頓拉由聖人上傳來的：「塞倆目是真主的一切尊名之一，你們博揚牠着！」又愛乃斯說：「我侍俸貴聖二十年，在此期間內，並無對我說：爲什麼你幹這個，而不幹那個呢！」（此乃表示博愛平等的意思）由此而見聖人的德性，是超乎衆人的。貴聖曾日對愛乃斯說：愛乃斯呀！我囑付你，希望你記着遵行：「夜間多禮拜，記者（左右的天仙）喜你。見家內人說「塞倆目」，真宰加增你的吉慶。常川小淨睡覺，可得「吾習代」的回賜。出外時遇着人說「塞倆目」，尊順穆民中之領袖，並喜愛兒童，如此幹了，將來後日立起，我與你在天堂內；如中食指之近」。凡穆民照此遵行，其代價

，回賜與愛乃斯同。聖人又說：儼人類呀！你們博揚塞倆目！給人吃的，夜間禮拜着——（邦答，虎伏灘）在聖諭中；關於「塞倆目」的話，及獎勵說「塞倆目」的好處很多，不過簡單提這末幾句罷了。以上所提的各段聖諭，很可以證明「塞倆目」在穆民上是很重要的了。

（四）——「塞倆目」的候坤（斷法）：

甲、穆民相見當誰先應說塞倆目：

1. 小人給大人說塞倆目（幼者給長者。平民給領袖）
2. 行者給坐者說塞倆目
3. 騎乘者給步行者說塞倆目
4. 騎馬的給騎驢的說塞倆目
5. 從後來的給前行的說塞倆目
6. 知者給學者說塞倆目（學生給教師說塞倆目）
7. 城鄉人相遇，城人給鄉人說塞倆目

乙、不應給這些人說塞倆目的：

1. 不給非回教人說塞倆目
2. 不給反對回教的人說塞倆目
3. 不給戲嬉的人說塞倆目

丙、說「塞倆目」之「憎惡」

1. 讀聖諭時說「塞倆目」是「憎惡」
2. 念班克時說「塞倆目」是「憎惡」
3. 念崗埋台時說「塞倆目」是「憎惡」
4. 在賭場內說「塞倆目」是「憎惡」
5. 給念讚的人說「塞倆目」是「憎惡」
6. 上下課時說「塞倆目」是「憎惡」
7. 討論問題時說「塞倆目」是「憎惡」
8. 給頑鳥的人說「塞倆目」是「憎惡」
9. 給傳謊「故事」的人說「塞倆目」是「憎惡」
10. 給站街頭的人說「塞倆目」是「憎惡」

- 11 給吃飲睡的人說「塞倆目」是「憎惡」
- 12 給念可蘭的人說「塞倆目」是「憎惡」
- 13 首領給教民斷案時說「塞倆目」是「憎惡」
- 14 因爲人富，或有勢力而給他說「塞倆目」是「憎惡」
- 15 給幹罪的人說「塞倆目」是「憎惡」
- 16 給說笑話的人說「塞倆目」是「憎惡」

以上之例較比其他憎惡尤其極要，因牠將近「孩拉木」

(五)——回答「塞倆目」之必要和牠的方法；

1. 塞倆目的必要：回「塞倆目」是副天命——（凡雷最克法業）就是一人回了能代替全體的意思牠的起原當阿丹給貴聖的字光說塞倆目時，此時沒有人回答，於是真宰回了他的塞倆目所以「說」是聖行，回答爲之天命。而不頓拉由聖人上傳說：「在你們說塞倆目時，務必回答，一切天仙爲此讚美七十遍，若不回答，他們咀咒七十遍。從前有一人名艾布木斯林，一日出外遇一夥穆民，他沒有給他們說塞倆目而過，有人問他爲什麼你不說塞倆目呢？他答說：我怕他們不回，天仙咀咒他們。」

2. 回「塞倆目」的方法：回答應超過說「塞倆目」的詞句，因主說：「若有人給你們道慶賀啦，」你們拿比他所說的數倍來回答他」。這節話的意思就是假若有人給你說一件好啦！應使兩倍或多倍報達之。有人傳說：如一人對一人說：「真宰的安寧在你上」

回答應說「此安寧在你們上，」因穆民不是一個，除人類外還有許多天仙。若有自他方代來塞倆目時，回「塞倆目」的人，當對代「塞倆目」的人說：「塞倆目是在你上和你們上」。若有人在信上或明信片上寫着「塞倆目」時，也當照樣回答……。

以上是回「塞倆目」的必要和牠的方法

中國教胞對於說「塞倆目」的弊病。現在中國一般伊斯蘭人所說的「塞倆目」大概分兩種：1. 行家——「塞倆目」坤；安算爾果。2. 門外漢——按「塞倆目」來坤；安蘇爾觀；寺門寬。以上之例是我們耳所聞眼所見的事實，並無一點的虛偽，這種不好的現像是古來無有的，今日一一發現，如這樣使人痛心難過的劣俗，我們若再不想法整理，恐怕倒車直接開到廠中去了。今日的一般人把這種儀式都當爲戲兒了，若有一人虔誠敬意真字真義著說塞倆目時，於是一般人說他不順潮流，傾舊，腐敗，等等頭銜加在說者上。由此觀察就是有保持牠的真意的，因惡俗所迫，就因力單勢薄

，被他們所化了，尤其是說者及回者雙方同樣的說回，像這似乎太不對了，怎麼呢：說及回是一樣的意思，無非一說一回就完全了，再換一個就沒有意思了，譬如張三給李四行禮請安，李四隨以禮安覆之，此種禮節雙方就很完全了，假設張三和李四照樣把禮從頭再行一遍，請問這還教禮麼？我想無形中成了絕對的笑談了。我敢大膽說一句，不但無好，而且拿聖制當風俗輕視，恐其幹罪罷！現因劣俗迫成，拿換「寒倆目」當作永不泯滅的條件，如甲給乙說「寒倆目」，乙若不還，甲必表示十分的不滿，並暗說乙高傲自趣，及一切不受聽之言語，這樣惡劣的風俗習慣可佔多數。此等壞俗若不糾正，恐其將來消滅牠也是很容易的了！」

回「寒倆目」亦然現在一般人對於回「寒倆目」不加一點研究，只好把牠當作一種儀式，像這樣拿說「寒倆目」後的談話替待回「寒倆目」，還有少敬意回寒倆目的，譬如「吾而坤」；還有等等不同的很多，像這樣的回「寒倆目」，豈不違背真義了嗎？我們若想保持牠的真義，提高牠的原來的精神，非加一種思索和糾正，而不能達到恢復他的原意，我想；若我們大家羣策羣力的；互相糾正，恢復「寒倆目」的原狀，也是最容易的了！

# 成達師範學校出版部出版

阿拉伯文讀本

高級第一冊  
每本大洋四角

阿拉伯文讀本

初級第一冊  
每本大洋四角

回文習字帖

一冊 印刷中

阿文字母讀本

一冊 每本大洋四分

小學經文課本

一冊 每本大洋六分

增訂三版 清真教典速成課本

上下編合訂一冊  
每本大洋六分

新譯 穆信瑪提

一冊 每本大洋一角

月華

第一二卷合訂冊一冊  
每本大洋二元

月華

第三卷自第一期至第十八期合訂冊布面金裝厚冊每本大洋二元

中華民國二十二年二月二十日初版

中華民國二十年九月十日再版

齋月演詞

全一冊定價大洋三角

編輯者 北平成達師範學校

發行者 北平成達師範學校

總發行所

北平成達師範學校出版部

北平東四牌樓路四

電話東局二五九〇