

佛
藏
輯
要



11

巴蜀書社

第十一册

佛藏輯要

周紹良題



目 錄

無量壽經優婆提舍願生偈

一

無量壽經優婆提舍願生偈注

五

佛地經論

三八

十住毗婆沙論

一〇〇

現觀莊嚴論略釋

二八一

十地經論

三一八

中論科判

四四八

中論序疏

四六三

中觀論疏

四七三

無量壽經優婆提舍願生偈此卷依東瀛本與藏內稍別

婆藪槃頭菩薩造 元魏菩提留支譯

世尊我一心 歸命盡十方 無礙光如來

願生安樂國 我依脩多羅 真實功德相

說願偈總持 與佛教相應 觀彼世界相

勝過三界道 究竟如虛空 廣大無邊際

正道大慈悲 出世善根生 淨光明滿足

如鏡日月輪 備諸珍寶性 具足妙莊嚴

無垢光炎熾 明淨曜世間 寶性功德草

柔輒左右旋 觸者生勝樂 過迦旃鄰陀

往生論

一

寶華千萬種 彌覆池流泉 微風動華葉

交錯光亂轉 宮殿諸樓閣 觀十方無礙

雜樹異光色 寶欄徧圍遶 無量寶交絡

羅網徧虛空 種種鈴發響 宣吐妙法音

雨華衣莊嚴 無量香普薰 佛慧明淨日

除世癡闇冥 梵聲悟深遠 微妙聞十方

正覺阿彌陀 法王善住持 如來淨華眾

正覺華化生 愛樂佛法味 禪三昧為食

永離身心惱 受樂常無間 大乘善根界

等無譏嫌名 女人及根缺 二乘種不生

眾生所願樂 一切能滿足 故我願生彼

阿彌陀佛國 無量大寶王 微妙淨華臺

相好光一尋 色像超羣生 如來微妙聲

梵響聞十方 同地水火風 虛空無分別

天人不動眾 清淨智海生 如須彌山王

勝妙無過者 天人丈夫眾 恭敬遶瞻仰

觀佛本願力 遇無空過者 能令速滿足

功德大寶海 安樂國清淨 常轉無垢輪

化佛菩薩日 如須彌住持 無垢莊嚴光

一念及一時 普照諸佛會 利益諸羣生

往生論

二

雨天樂華衣 妙香等供養 讚諸佛功德

無有分別心 何等世界無 佛法功德寶

我願皆往生 示佛法如佛 我作論說偈

願見彌陀佛 普共諸眾生 往生安樂國

無量壽脩多羅章句我以偈誦總說竟

論曰此願偈明何義示現觀彼安樂世界見阿彌陀

佛願生彼國故云何觀云何生信心若善男子善女

人修五念門行成就畢竟得生安樂國土見彼阿彌

陀佛何等五念門一者禮拜門二者讚歎門三者作

願門四者觀察門五者迴向門云何禮拜身業禮拜

阿彌陀如來應正徧知。爲生彼國意故。云何讚歎。口業讚歎。稱彼如來名。如彼如來光明智相。如彼名義。欲如實修行相應故。云何作願。心常作願。一心專念。畢竟往生安樂國土。欲如實修行奢摩他故。云何觀察。智慧觀察。正念觀彼。欲如實修行毗婆舍那故。彼觀察有三種。何等三種。一者觀察彼佛國土莊嚴功德。二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德。三者觀察彼諸菩薩功德莊嚴。云何迴向。不捨一切苦惱眾生。心常作願。迴向爲首。得成就大悲心故。

云何觀察彼佛國土莊嚴功德。彼佛國土莊嚴功德。

往生論

三

者。成就不可思議力。故如彼摩尼如意寶。性相似相對法。故觀察彼佛國土莊嚴功德成就者。有十七種應知。何等十七。一者莊嚴清淨功德成就。二者莊嚴量功德成就。三者莊嚴性功德成就。四者莊嚴形相功德成就。五者莊嚴種種事功德成就。六者莊嚴妙色功德成就。七者莊嚴觸功德成就。八者莊嚴三種功德成就。九者莊嚴雨功德成就。十者莊嚴光明功德成就。十一者莊嚴妙聲功德成就。十二者莊嚴主功德成就。十三者莊嚴眷屬功德成就。十四者莊嚴受用功德成就。十五者莊嚴無諸難功德成就。十六

者莊嚴大義門功德成就。十七者莊嚴一切所求滿足功德成就。莊嚴清淨功德成就者。偈言。觀彼世界相。勝過三界道。故莊嚴量功德成就者。偈言。究竟如虛空。廣大無邊際。故莊嚴性功德成就者。偈言。正道大慈悲。出世善根生。故莊嚴形相功德成就者。偈言。淨光明。滿足如鏡日月輪。故莊嚴種種事功德成就者。偈言。備諸珍寶。性具足。妙莊嚴。故莊嚴妙色功德成就者。偈言。無垢光炎熾。明淨曜世間。故莊嚴觸功德成就者。偈言。寶性功德。草柔輒。左右旋。觸者生勝樂。過迦旃鄰陀。故莊嚴三種功德成就者。有三種事

往生論

四

應知。何等三種。一者水。二者地。三者虛空。莊嚴水功德成就者。偈言。寶華千萬種。彌覆池流泉。微風動華葉。交錯光亂轉。故莊嚴地功德成就者。偈言。宮殿諸樓閣。觀十方。無礙雜樹異光色。寶欄徧圍遶。故莊嚴虛空功德成就者。偈言。無量寶交絡。羅網徧虛空。種種鈴發響。宣吐妙法音。故莊嚴雨功德成就者。偈言。雨華衣莊嚴。無量香普薰。故莊嚴光明功德成就者。偈言。佛慧明淨。日除世癡闇。冥故莊嚴妙聲功德成就者。偈言。梵聲悟深遠。微妙聞十方。故莊嚴主功德成就者。偈言。正覺阿彌陀。法王善住持。故莊嚴眷屬

功德成就者。偈言如來淨華眾。正覺華化生。故莊嚴受用功德成就者。偈言愛樂佛法。味禪三昧。爲食。故莊嚴無諸難功德成就者。偈言永離身心惱。受樂常無間。故莊嚴大義門功德成就者。偈言大乘善根界。等無譏嫌名。女人及根缺。二乘種不生。故淨土果報。離二種譏嫌。過應知。一者體。二者名。體有三種。一者二乘人。二者女人。三者諸根不具人。無此三過。故名離體譏嫌。名亦三種。非但無三體。乃至不聞二乘女人。諸根不具三種名。故名離名譏嫌等者。平等一相。故莊嚴一切所求滿足功德成就者。偈言眾生所願。

往生論

五

樂一切能滿足。故略說彼阿彌陀佛國土十七種莊嚴功德成就。示現如來自身利益大功德力成就。利益他功德成就。故彼無量壽佛國土莊嚴第一義諦妙境界。相十六句及一句次第說應知。

云何觀佛莊嚴功德成就。觀佛莊嚴功德成就者。有八種相應知。何等八種。一者莊嚴座功德成就。二者莊嚴身業功德成就。三者莊嚴口業功德成就。四者莊嚴心業功德成就。五者莊嚴大眾功德成就。六者莊嚴上首功德成就。七者莊嚴主功德成就。八者莊嚴不虛作住持功德成就。何者莊嚴座功德成就。偈

言無量大寶王。微妙淨華臺。故何者莊嚴身業功德成就。偈言相好光一尋。色像超羣生。故何者莊嚴口業功德成就。偈言如來微妙聲。梵響聞十方。故何者莊嚴心業功德成就。偈言同地水火風。虛空無分別。故無分別者。無分別心。故何者莊嚴大眾功德成就。偈言天人不動眾。清淨智海生。故何者莊嚴上首功德成就。偈言如須彌山王。勝妙無過者。故何者莊嚴主功德成就。偈言夫人丈夫眾。恭敬遠瞻仰。故何者莊嚴不虛作住持功德成就。偈言觀佛本願力。遇無空過者。能令速滿足功德。大寶海。故卽見彼佛未證。

往生論

六

淨心菩薩畢竟得證平等法身。與淨心菩薩與上地諸菩薩畢竟同得寂滅平等。故略說八句。示現如來自利利他功德莊嚴次第成就應知。

云何觀察菩薩莊嚴功德成就。觀察菩薩莊嚴功德成就者。觀彼菩薩有四種正修行功德成就。應知何者爲四。一者於一佛土身不動搖。而徧十方種種應化。如實修行。常作佛事。偈言安樂國清淨。常轉無垢輪。化佛菩薩日。如須彌住持。故開諸眾生。淤泥華故。二者彼應化身。一切時不前不後。一心一念放大光明。悉能徧至十方世界。教化眾生。種種方便修行所。

作滅除一切眾生苦故。偈言無垢莊嚴光。一念及一時普照諸佛會利益諸羣生故。三者彼於一切世界無餘照諸佛會大眾無餘廣大無量供養恭敬讚歎諸佛如來功德。偈言雨天樂華衣妙香等供養讚諸佛功德無有分別心故。四者彼於十方一切世界無三寶處住持莊嚴佛法僧寶功德大海。徧示令解如實修行。偈言何等世界無佛法功德寶我願皆往生。示佛法如佛故。

又向說觀察莊嚴佛土功德成就。莊嚴佛功德成就。莊嚴菩薩功德成就。此三種成就。願心莊嚴應知。略

莊嚴論

七

說入一法句故。一法句者謂清淨句。清淨句者謂真實智慧無為法身故。此清淨有二種應知。何等二種。一者器世間清淨。二者眾生世間清淨。器世間清淨者。如向說十七種莊嚴佛土功德成就。是名器世間清淨。眾生世間清淨者。如向說八種莊嚴佛功德成就。四種莊嚴菩薩功德成就。是名眾生世間清淨。如是一法句攝二種清淨義應知。如是菩薩奢摩他毗婆舍那廣略修行成就。柔軟心。如實知廣略諸法。如是成就巧方便迴向。何者菩薩巧方便迴向。菩薩巧方便迴向者。謂說禮拜等五種

修行所集一切功德善根。不求自身住持之樂。欲拔一切眾生苦故。作願攝取一切眾生共同生彼安樂佛國。是名菩薩巧方便迴向成就。菩薩如是善知迴向成就。即能遠離三種菩提門相違法。何等三種。一者依智慧門。不求自樂。遠離我心貪著自身故。二者依慈悲門。拔一切眾生苦。遠離無安眾生心故。三者依方便門。憐愍一切眾生心。遠離供養恭敬自身心。故是名遠離三種菩提門相違法。菩薩遠離如是三種菩提門相違法。得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種。一者無染清淨心。以不為自身求諸樂故。二

莊嚴論

八

者安清淨心。以拔一切眾生苦故。三者樂清淨心。以令一切眾生得大菩提故。以攝取眾生生彼國土故。是名三種隨順菩提門法滿足應知。向說智慧慈悲方便三種門。攝取般若般若攝取方便應知。向說遠離我心不貪著自身。遠離無安眾生心。遠離供養恭敬自身心。此三種法。遠離障菩提心應知。向說無染清淨心。安清淨心。樂清淨心。此三種心。略一處成就。妙樂勝真心。應知如是菩薩智慧心。方便心。無障心。勝真心。能生清淨佛國土。應知是名菩薩摩訶薩隨順五種法門所作。隨意自在成就。如向所說身業口

業意業智業方便智業隨順法門故。

復有五種門。漸次成就五種功德應知。何者五門。一者近門。二者大會眾門。三者宅門。四者屋門。五者園林遊戲地門。此五種門。初四種門。成就入功德。第五門。成就出功德。入第一門者。以禮拜阿彌陀佛為生彼國。故得生安樂世界。是名入第一門。入第二門者。以讚歎阿彌陀佛隨順名義。稱如來名。依如來光明智相修行。故得入大會眾數。是名入第二門。入第三門者。以一心專念作願。生彼修奢摩他寂靜三昧行。故得入蓮華藏世界。是名入第三門。入第四門者。以

往生論

九

專念觀察。彼妙莊嚴修毗婆舍那。故得到彼處受用種種法味樂。是名入第四門。出第五門者。以大慈悲觀察一切苦惱眾生。示應化身。迴入生死園煩惱林中。遊戲神通。至教化地。以本願力。迴向故。是名出第五門。菩薩入四種門。自利行成就。應知。菩薩如是修五門。自利利他。速得成就。阿耨多羅三藐三菩提。故。無量壽脩多羅優婆提舍。願生偈略解義竟。無量壽經優婆提舍願生偈。

石埭楊蘇氏施錢六千五百文。敬刻此論連圖計字三千五百九十四箇。金陵刻經處識。

無量壽經優婆提舍願生偈註卷上

婆藪槃頭菩薩造

魏西河石壁谷玄中寺沙門曇鸞註解

謹案龍樹菩薩十住毗婆沙云。菩薩求阿毗跋致有二種道。一者難行道。二者易行道。難行道者。謂於五濁之世。於無佛時。求阿毗跋致。為難。此難乃有多途。麤言五三。以示義意。一者外道相修營。善亂菩薩法。二者聲聞自利障大慈悲。三者無願惡人。破他勝德。四者顛倒善果。能壞梵行。五者唯是自力。無他力持。如斯等事。觸目皆是。譬如陸路步行。則苦。易行道者。

往生論註卷上

一

謂但以信佛。因緣願生淨土。乘佛願力。便得往生。彼清淨土。佛力住持。即入大乘正定之聚。正定即是阿毗跋致。譬如水路乘船。則樂。此無量壽經優婆提舍。蓋上行之極致。不退之風航者也。無量壽是安樂淨土。如來別號釋迦牟尼佛。在王舍城及舍衛國。於大眾之中。說無量壽佛莊嚴功德。即以佛名號為經體。後聖者婆藪槃頭菩薩服膺一升。如來大悲之教。傍經作願生偈。復造長行重釋。梵言優婆提舍。此間無正名相譯。若舉一隅。可名為論。所以無正名譯者。以此間本無佛故。如此間書就孔子而稱經。餘人製作。

皆名爲子。國史國紀之徒各別體例。然佛所說十二部經中。有論議經。名優婆提舍。若復佛諸弟子解佛經教與佛義相應者。佛亦許名優婆提舍。以入佛法相故。此間云論直是論議而已。豈得正譯彼名耶。又如女人於子稱母於兄云妹。如是等事皆隨義各別。若但以女名汎談母妹。乃不失女之大體。豈舍尊卑之義乎。此所云論亦復如是。是以仍蒸反存梵音曰優婆提舍。此論始終凡有二重。一是總說分。二是解義分。總說分者前五言偈盡是解義分者論曰已下長行盡是。所以爲二重者有二義。偈以誦經爲總攝

往生論註卷上

二

故論以釋偈爲解義故。無量壽者言無量壽如來壽命長遠不可思量也。經者常也。言安樂國土佛及菩薩清淨莊嚴功德。國土清淨莊嚴功德能與眾生作大饒益。可常行於世故名曰經。優婆提舍是佛論議經名。願是欲樂義。生者天親菩薩願生彼安樂淨土如來淨華中生。故曰願生。偈是句數義。以五言句略誦佛經故名爲偈。譯婆數云天。譯槃頭言親。此人字天親。事在付法藏經。菩薩者若具存梵音。應言菩提薩埵。菩提者是佛道名。薩埵或云眾生。或云勇健。求佛道眾生有勇猛健志。故名菩提薩埵。今但言菩薩

譯者略耳。造亦作也。庶因人重法故云某造。是故言無量壽經優婆提舍願生偈婆數槃頭菩薩造解論名目竟。

偈中分爲五念門。如下長行所釋。第一行四句偈含有三念門。上三句是禮拜讚歎門。下一句是作願門。第二行論主自述我依佛經造論與佛教相應所服有宗。何故云此爲成優婆提舍名故。亦是成上三門起下二門所以次之說。從第三行盡二十四行是觀察門。末後一行是迴向門。分偈章門竟。

世尊我一心歸命盡十方無礙光如來。願生安樂國。

往生論註卷上

三

世尊者諸佛通號。論智則義無不達。語斷則習氣無餘。智斷具足能利世間。爲世尊重。故曰世尊。此言意歸釋迦如來。何以得知。下句言我依脩多羅。天親菩薩在釋迦如來像法之中。順釋迦如來經教。所以願生。願生有宗。故知此言歸於釋迦。若謂此意徧告諸佛。亦復無嫌。夫菩薩歸佛如孝子之歸父母。忠臣之歸君后。動靜非己。出沒必由。知恩報德。理宜先啟。又所願不輕。若如來不加威神。將何以達。乞加神力。所以仰告。我一心者。天親菩薩自督之詞。言念無礙光如來。願生安樂。心心相續。無他想問。雜問曰。佛法中

無我此中何以稱我。答曰：言我有三根本。一是邪見語。二是自大語。三是流布語。今言我者，天親菩薩自指之言。用流布語，非邪見自大也。歸命盡十方無礙光如來者，歸命卽是禮拜門。盡十方無礙光如來卽是讚歎門。何以知歸命是禮拜龍樹菩薩造阿彌陀如來讚中，或言稽首禮，或言我歸命，或言歸命禮。此論長行中，亦言修五念門。五念門中禮拜是一。天親菩薩既願往生，豈容不禮。故知歸命卽是禮拜。然禮拜但是恭敬，不必歸命。歸命必是禮拜。若以此推歸命爲重，偈申己心，宜言歸命。論解偈義，汎談禮拜。彼

往生論註卷上

四

此相成於義彌顯。何以知盡十方無礙光如來是讚歎門。下長行中言：云何讚歎門。謂稱彼如來名。如彼如來光明智相。如彼名義。欲如實修行相應。故依舍衛國所說無量壽經。佛解阿彌陀如來名號。何故號阿彌陀。彼佛光明無量。照十方國。無所障礙。是故號阿彌陀。又彼佛壽命及其人民。無量無邊。阿僧祇劫。故名阿彌陀。問曰：若言無礙光如來。光明無量。照十方國土。無所障礙者。此間眾生。何以不蒙光照。光有所不照。豈非有礙耶。答曰：礙屬眾生。非光礙也。譬如日光周四天下。而盲者不見。非日光不周也。亦如密

雲。洪灌之。而頑石不潤。非雨不洽。霽下也。若言一

佛主領三千大千世界。是聲聞論中說。若言諸佛徧領十方無量無邊世界。是大乘論中說。天親菩薩今言盡十方無礙光如來。卽是依彼如來名。如彼如來光明智相讚歎。故知此句是讚歎門。願生安樂國者。此一句是作願門。天親菩薩歸命之意也。其安樂義。具在下觀察門中。問曰：大乘經論中處處說眾生畢竟無生如虛空。云何天親菩薩言願生耶。答曰：說眾生無生如虛空有二種。一者如凡夫所謂實眾生。如凡夫所見實生死。此所見事。畢竟無所有。如龜毛如

往生論註卷上

五

虛空。二者謂諸法因緣生。故卽是不生。無所有。如虛空。天親菩薩所願生者。是因緣義。因緣義。故假名生。非如凡夫謂有實眾生。實生死也。問曰：依何義說往生。答曰：於此間假名人中。修五念門。前念與後念。作因。穢土假名人。淨土假名人。不得決定。一不得決定。異前心後心。亦復如是。何以故。若一則無因果。若異則非相續。是義觀一異門論中委曲釋。第一行三念門竟。

次成優婆提舍名。又成上起下偈。我依脩多羅真實功德相。說願偈總持。與佛教相應。此一行云何成優

婆提舍名。云何成上三門。起下二門。偈言。我依脩多羅。與佛教相應。脩多羅是佛經名。我論佛經義與經相應。以入佛法相故。得名優婆提舍名。成竟。成上三門。起下二門。何所依。何故依。云何依。何所依者。依脩多羅。何故依者。以如來卽真實功德相故。云何依者。修五念門相應故。成上起下。竟脩多羅者。十二部經中直說者名脩多羅。謂四阿含三藏等。三藏外大乘諸經亦名脩多羅。此中言依脩多羅者。是三藏外大乘脩多羅。非阿含等經也。真實功德相者。有二種功德。一者從有漏心生。不順法性。所謂凡夫人天諸善

往生論註卷上

六

人天果報。若因若果。皆是顛倒。皆是虛偽。是故名不實功德。二者從菩薩智慧清淨業起。莊嚴佛事。依法性入清淨相。是法不顛倒。不虛偽。名爲真實功德。云何不顛倒。依法性順。二諦故。云何不虛偽。攝眾生入畢竟淨故。說願偈。總持與佛教相應者。持名不散。不失總名。以少攝多。偈言五言句數。願名欲樂往生。說謂說諸偈論。總而言之。說所願生。偈總持佛經與佛教相應。相應者。譬如函蓋相稱也。觀彼世界相。勝過三界道。此已下。是第四觀察門。此門中分爲二別。一者觀察器世間莊嚴成就。二者觀

察眾生世間莊嚴成就。此句已下。至願生彼阿彌陀佛國。是觀器世間莊嚴成就。觀器世間中。復分爲十七別。至文當目。此二句。卽是第一事。名爲觀察莊嚴清淨功德成就。此清淨是總相。佛本所以起此莊嚴清淨功德者。見三界是虛偽相。是輪轉相。是無窮相。如虱尺蠖屈伸蟲。循環如蠶才含繭。蠶衣公自縛哀哉。眾生結不解。此三界顛倒不淨。欲置眾生於不虛偽處。於不輪轉處。於不無窮處。得畢竟安樂。大清淨處。是故此清淨莊嚴功德也。成就者言。此清淨不可破壞。不可汙染。非如三界是汙染相。是破壞相。

往生論註卷上

七

也。觀者觀察也。彼者彼安樂國也。世界相者。彼安樂世界清淨相也。其相別在下。勝過三界道者。通也。以如此因。得如此果。以如此果。酬如此因。通因至果。通果酬因。故名爲道。三界者。一是欲界。所謂六欲天。四天下。人畜生。餓鬼。地獄等是也。二是色界。所謂初禪二禪三禪四禪天等是也。三是無色界。所謂空處。識處。無所有處。非想非非想處。天等是也。此三界。蓋是生死凡夫流轉之閻宅。雖復苦樂小殊。脩短暫異。統而觀之。莫非有漏。倚伏相乘。循環無際。雜生觸受。四倒長拘。且因且果。虛偽相襲。安樂是菩薩慈悲正

觀之由生。如來神力本願之所建胎。卵濕生緣。茲高揖業繫長維。從此永斷。續括之權。不待勸而彎弓。勞謙善讓。齊普賢而同德。勝過三界。抑是近言。

究竟如虛空廣大無邊際。此二句名莊嚴量功德成。

就佛本所以起此莊嚴量功德者。見三界狹戶甲小。

墮或垂反或城阜山絕坎陪重土一曰陪如者陪或宮

觀迫伯子格或土田逼隘賈反或志求路促。或山

河隔厄反或國界分部。有如此等種種舉急事。是

故菩薩與此莊嚴量功德願。願我國土如虛空廣大

無際。如虛空者言來生者。雖眾猶若無也。廣大無際

莊嚴論卷上

八

者成上如虛空義。何故如虛空以廣大無際故成就

者言十方眾生往生者。若已生若今生。若當生雖無

量無邊畢竟常如虛空廣大無際終無滿時。是故言

究竟如虛空廣大無邊際。問曰。如維摩方丈菴容有

餘。何必國界無子支。乃稱廣大。答曰。所言廣大。非

必以畦五十畝碗三十畝一為喻。但言如空亦何累

方丈。又方丈之所苞容在狹而廣。聚革反論果報豈

若在廣而廣耶。

正道大慈悲。出世善根生。此二句名莊嚴性功德成

就佛本何故起此莊嚴。見有國土以愛欲故。則有欲

界以攀厭禪定。故則有色無色界。此三界皆是有漏

邪道所生。長寢大夢。莫知怖出。是故興大悲心。願我

成佛。以無上正見。道起清淨土。出於三界。性是本義

言此淨土。隨順法性。不乖法本。事同華嚴經寶王如

來性起義。又言積習成性。指法藏菩薩集諸波羅密

積習所成。亦言性者是聖種性。序法藏菩薩於世自

在王佛所悟無生法忍。爾時位名聖種性。於是性中

發四十八大願。修起此土。即曰安樂淨土。是彼因所

得。果中說因。故名為性。又言性是必然義。不改義。如

海性一味。眾流入者。必為一味。海味不隨彼改也。又

莊嚴論卷上

九

如人身性不淨。故種種妙好色香味。入身皆為不

淨。安樂淨土。諸往生者。無不淨色。無不淨心。畢竟皆

得清淨平等。無為法身。以安樂國土清淨性成就故。

正道大慈悲。出世善根生者。平等大道也。平等道所

以名為正道者。平等是諸法體相。以諸法平等。故發

心等發心等。故道等道等。故大慈悲等。大慈悲是佛

道正。因故言正道。大慈悲。慈悲有三緣。一者眾生緣

是小悲。二者法緣是中悲。三者無緣是大悲。大悲即

出世善也。安樂淨土。從此大悲生。故謂此大悲為

淨土之根。故曰出世善根生。

淨光明滿足。如鏡日月輪。此二句名莊嚴形相功德成就。佛本所以起此莊嚴功德者。見日行四域。光不周三方。庭燎力小在宅。明不滿十仞。以是故起滿淨光明願。如日月光輪。滿足自體。彼安樂淨土。雖復廣大無邊。清淨光明。無不充塞。故曰淨光明滿足。如鏡日月輪。

備諸珍寶性。具足妙莊嚴。此二句名莊嚴種種事功德成就。佛本何故起此莊嚴。見有國土以泥土為宮。飾以木石為華觀。或彫金鏤玉。意願不充。或營備百千。具受辛苦。以此故興大悲心願。我成佛必使珍寶

在生論註卷上

十

具足嚴麗自然。相忘於有餘。自得於佛道。此莊嚴事縱使毗首羯磨工。稱妙絕積思。竭想豈能取圖。性者本義也。能生既淨。所生焉得不淨。故經言隨其心淨。則佛土淨。是故言備諸珍寶性。具足妙莊嚴。

無垢光炎熾明淨曜世間。此二句名莊嚴妙色功德成就。佛本何故起此莊嚴。見有國土優劣不同。以不同故。高下以形。高下既形。是非以起。是非既起。長淪沒倫熾盛第一。無比不如人天金色。能有奪者。若為相奪。如明鏡在金邊。則不現。今日時中金比佛在時金。則

不現。佛在時金。比閻浮那金。則不現。閻浮那金。比大海中轉輪王道中金沙。則不現。轉輪王道中金沙。比金山。則不現。金山。比須彌山金。則不現。須彌山金。比三十三天瓔珞金。則不現。三十三天瓔珞金。比炎摩天金。則不現。炎摩天金。比兜率陀天金。則不現。兜率陀天金。比化自在天金。則不現。化自在天金。比安樂國中光明。則不現。所以者何。彼土金光。絕從垢業。生故。清淨無不成。就故。安樂淨土。是無生忍菩薩淨業所起。阿彌陀如來法王所領。阿彌陀如來為增上緣。故是故言。

在生論註卷上

十

無垢光炎熾明淨曜世間。曜世間者。曜二種世間也。寶性功德。草柔軟。左右旋觸者。生勝樂。過迦旃鄰陀。此四句名莊嚴觸功德成就。佛本何故起此莊嚴。見有國土。雖寶重金玉。不得為衣服。珍玩明鏡。無議於敷具。斯緣悅於目。不便於身也。身眼二情。豈弗鋒楯乎。是故願言。使我國土人。天六情。和於水乳。卒去楚越之勞。所以七寶。柔軟悅目。便身。迦旃鄰陀者。天竺柔輦草名也。觸之者。能生樂受。故以為喻。註者言。此間土石草木。各有定體。譯者何緣。目彼寶為草耶。當以其葦草得風貌。能藥一葦反。葦細草曰葦。亡小反。故以草

目之耳。余若參謬當別有途。生勝樂者。觸迦旃鄰陀。生染著樂。觸彼軟寶。生法喜樂。二事相立。非勝如何。是故言寶性功德。草柔軟。左右旋。觸者生勝樂。過迦旃鄰陀。

寶華千萬種。彌覆池流泉。微風動華葉。交錯光亂轉。此四句名莊嚴水功德成就。佛本何故起此願。見有國土或雲音云。瀾謂江。大波謂大。濤謂大。萍沫謂大。驚人。或凝斯流冰。上音。决謂。反古。甲謂。葉謂。大甲謂。反謂。蹙謂。六謂。反謂。加謂。懷謂。恹謂。他謂。則謂。反謂。向無安悅之情。背有恐值之慮。菩薩見此。興大悲心。願我成佛。所有流泉池沼。池之與宮殿相稱。事出經中

往生論註卷上

三

種種寶華。布為水飭。微風徐扇。映發有序。開神悅體。無一不可。是故言寶華千萬種。彌覆池流泉。微風動華葉。交錯光亂轉。

宮殿諸樓閣。觀十方無礙。雜樹異光色。寶欄徧圍繞。此四句名莊嚴地功德成就。佛本何故起此莊嚴見。有國土。嶠高貌。才消。嶠牛消。峻高。嶺枯。木橫。岑窄。才反。峒山。不齊。貌消。峒深。山音。亦音。嶺深。無音。崖音。背惡。草音。貌消。反音。茅道。多音。草音。反音。不可音。盈音。壑音。茫茫音。滄海音。為絕目之川。嵐嵐音。廣澤音。為無蹤之所。菩薩見此。興大悲願。願我國土地。平如掌。宮殿樓閣。鏡納十方的。無所屬。亦非不屬。寶樹

寶欄互為映飭。是故言宮殿諸樓閣。觀十方無礙。雜樹異光色。寶欄徧圍繞。

無量寶交絡。羅網徧虛空。種種鈴發響。宣吐妙法音。此四句名莊嚴虛空功德成就。佛本何故起此莊嚴見。有國土。煙雲塵霧。蔽障太虛。震烈霹靂。雨聲。士音。霍音。雨音。下音。郭音。從上而墮。不祥哉。天火葬。才音。反音。霓音。靄音。虹音。青音。赤音。或音。白音。每音。自空來。憂慮百端。為之毛豎。菩薩見此。興大悲心。願我國土。寶網交絡。羅徧虛空。鈴鐸大鈴。各音。反音。大音。宮商鳴。宣道法。視之無厭。懷道見德。是故言無量寶交絡。羅網徧虛空。種種鈴發響。宣吐妙法音。

往生論註卷上

三

雨華衣莊嚴。無量香普薰。此二句名莊嚴雨功德成就。佛本何故興此莊嚴。見有國土。欲以服飭布地。延請所尊。或欲以香華名寶。用表恭敬。而業貧感薄。是事不果。是故興大悲願。願我國土。常雨此物。滿眾生意。何故以雨為言。恐取者云。若常雨華衣。亦應填塞虛空。何緣不妨。是故以雨為喻。雨適時則無洪滔。水。大音。他音。之音。患音。安樂報。豈有累情之物乎。經言。日夜六時。高音。反音。之音。患音。安樂報。豈有累情之物乎。經言。日夜六時。雨寶衣。雨寶華。寶質柔軟。履踐其上。則下四寸。隨舉足時。還復如故。用訖。入寶地。如水入坎。是故言雨華衣莊嚴。無量香普薰。

佛慧明淨日除世癡闇冥此二句名莊嚴光明功德
成就佛本何故與此莊嚴見有國土雖復項背日光
而為愚癡所闇是故願言使我國土所有光明能除
癡闇入佛智慧不為無記之事亦云安樂國土光明
從如來智慧報起故能除世闇冥經言或有佛士以
光明為佛事即是此也故言佛慧明淨日除世癡闇
冥

梵聲悟深遠微妙聞十方此二句名莊嚴妙聲功德
成就佛本何故與此願見有國土雖有善法而名聲
不遠有名聲雖遠復不微妙有名聲妙遠復不能悟

往生論註卷上

四

物是故起此莊嚴天竺國稱淨行為梵行稱妙辭為
梵言彼國貴重梵天多以梵為讚亦言中國法與梵
天通故也聲者名也名謂安樂土名經言若人但聞
安樂淨土之名欲願往生亦得如願此名悟物之證
也釋論言如斯淨土非三界所攝何以言之無欲故
非欲界地居故非色界有色故非無色界蓋菩薩別
業所致耳出有而有曰微出有者謂出三有而名能
開悟曰妙妙好也以名能悟物故稱妙是故言梵聲悟深遠微妙
聞十方

正覺阿彌陀法王善住持此二句名莊嚴主功德成

就佛本何故與此願見有國土羅刹為君則率土相
噉寶輪駐止馬長句反殿則四域無虞譬之風靡豈無本
耶是故與願願我國土常有法王法王善力之所住
持住持者如黃鵠持子安千齡更起魚母念持子選
舉夏有水冬無水曰舉水岳反不壞安樂國為正覺善持其國豈
有非正覺事耶是故言正覺阿彌陀法王善住持

如來淨華眾正覺華化生此二句名莊嚴眷屬功德
成就佛本何故與此願見有國土或以胞血為身器
或以糞尿為生元或槐棘高折出猜狂之子或豎子
婢腹出卓犖犖犖角反之才譏誚才召反由之懷火恥辱緣

往生論註卷上

五

以抱冰所以願言使我國土悉於如來淨華中生眷
屬平等與奪無路故言如來淨華眾正覺華化生
愛樂佛法味禪三昧為食此二句名莊嚴受用功德
成就佛本何故與此願見有國土或探巢破卵為饑
盛食滿貌饒飽也多也七公反饒人消反之饒或懸沙指袋為相慰之
方嗚呼諸子實可痛心是故與大悲願願我國土以
佛法以禪定以三昧為食永絕他食之勞愛樂佛法
味者如日月燈明佛說法華經六十小劫時會聽者
亦坐一處六十小劫謂如食頃無有一人若身若心
而生懈倦以禪定為食者謂諸大菩薩常在三昧無

他食也。三味者。彼諸人天若須食時。百味嘉餽羅列在前。眼見色。鼻聞香。身受適悅。自然飽足。訖已化去。若須復現。其事在經。是故言愛樂佛法味禪三味爲食。

永離身心惱。受樂常無間。此二句名莊嚴無諸難功。德成就。佛本何故與此願。見有國土。或朝預袞。寵夕惶斧鉞。或幼捨蓬藜。長列方丈。或鳴笳道出。歷經催還。有如是等種種違奪。是故願言使我國土安樂相續。畢竟無間。身心惱者。飢渴寒熱殺害等也。心惱者。是非得失三毒等也。是故言永離身心惱。受樂常無間。

往生論註卷上

夫

大乘善根界等無譏嫌名。女人及根缺。二乘種不生。此四句名莊嚴大義。門功德成就。門者通大義之門也。大義者大乘所以也。如人造城得門則入。若人得生安樂者。是則成就大乘之門也。佛本何故與此願。見有國土。雖有佛如來賢聖等眾。由國濁故。分一說三。或以拓聽各反眉致誚。或緣指語招譏。是故願言使我國土皆是大乘一味平等。一味根敗種子畢竟不生。女人殘缺名字亦斷。是故言大乘善根界等無譏嫌名。女人及根缺。二乘種不生。問曰。案王舍城所說無量壽經。法藏菩薩四十八願中言。設我得佛國中。

聲聞有能計量知其數者。不取正覺。是有聲聞一證也。又十住毗婆沙中。龍樹菩薩造阿彌陀讚云。超出三界獄。目如蓮華葉。聲聞眾無量。是故稽首禮。是有聲聞二證也。又摩訶衍論中言。佛土種種不同。或有佛土純是聲聞僧。或有佛土純是菩薩僧。或有佛土菩薩聲聞會。爲僧如阿彌陀安樂國等是也。是有聲聞三證也。諸經中有說安樂國處。多言有聲聞。不言無聲聞。聲聞卽是二乘之一。論言乃至無二乘名。此云何會。答曰。以理推之。安樂淨土不應有二乘。何以言之。夫有病則有藥。理數之常也。法華經言。釋迦牟尼如來。以出五濁世故。分一爲三。淨土既非五濁。無三乘明矣。法華經導諸聲聞。是人於何而得解脫。但離虛妄名爲解脫。是人實未得一切解脫。以未得無上道故。覈推此理。阿羅漢既未得一切解脫。必應有生。此人更不生三界。三界外除淨土更無生處。是以唯應於淨土生。如言聲聞者。是他方聲聞來生。仍本名故。稱爲聲聞。如天帝釋生人中時。姓憍尸迦。後雖爲天主。佛欲使人知其由來。與帝釋語時。猶稱憍尸迦。其此類也。又此論但言二乘種不生。謂安樂國不生二乘種子。亦何妨二乘來生耶。譬如橋栽不生江

往生論註卷上

七

無量壽經。法藏菩薩四十八願中言。設我得佛國中。

北河洛菓肆亦見有橘。又言鸚鵡不渡壟西趙魏架
桁亦有鸚鵡。此二物但言其種不渡。彼有聲聞亦如
是。作如是解經論則會問曰。名以召事。有事乃有名。
安樂國既無二乘女人根缺之事。亦何須復言無此
三名耶。答曰。如輒心菩薩不甚勇猛。譏言聲聞。如人
諛曲。或復停弱。譏言女人。又如眼雖明而不識事。譏
言盲人。又如耳雖聽而聽義不解。譏言聾人。又如舌
雖語而訥口。噤吃譏言瘖人。有如是等。根雖具足而
有譏嫌之名。是故須言乃至無名。明淨土無如是等
與奪之名。問曰。尋法藏菩薩本願及龍樹菩薩所讚

往生論註卷上

九

皆似以彼國聲聞眾多為奇。此有何義。答曰。聲聞以
實際為證。計不應更能生佛道根芽。而佛以本願不
可思議神力攝令生彼。必當復以神力生其無上道
心。譬如鳩鳥入水。魚蚌咸死。犀牛觸之死者皆活。如
此不應生而生。所以可奇。然五不思議中。佛法最不
可思議。佛能使聲聞復生。無上道心。真不可思議之
至也。

眾生所願樂。一切能滿足。此二句名莊嚴一切所求
滿足功德成就。佛本何故興此願。見有國土或名高
位重。潛處無由。或人凡性鄙。怖出靡路。或脩短繫業

制不在己。如阿私陀仙人類也。有如是等為業風所
吹。不得自在。是故願言使我國土各稱所求滿足。情
願是故言眾生所願樂。一切能滿足。

是故願生彼阿彌陀佛國。此二句結成上觀察十七
種莊嚴國土成就。所以願生。釋器世間清淨訖之於
上。

次觀眾生世間清淨。此門中分為二別。一者觀察阿
彌陀如來莊嚴功德。二者觀察彼諸菩薩莊嚴功德。
觀察如來莊嚴功德中有八種。至文當目。問曰。有論
師汎解眾生名義。以其輪轉三有受眾多生死。故名

往生論註卷上

九

眾生。今名佛菩薩為眾生。是義云何。答曰。經言。一法
有無量名。一名有無量義。如以受眾多生死故名為
眾生者。此是小乘家釋。三界中眾生名義。非大乘家
眾生名義也。大乘家所言眾生者。如不增不減。經言。
言眾生者。卽是不生不滅義。何以故。若有生。生已復
生。有無窮過。故有不生而生。過故。是故無生。若有生。
可有滅。既無生。何得有滅。是故無生。無滅。是眾生義。
如經中言。五受陰通達空。無所有。是苦義。斯其類也。
無量大寶王。微妙淨華臺。此二句名莊嚴座功德。成
就佛本何故莊嚴此座。見有菩薩於末後身敷草而

坐成阿耨多羅三藐三菩提。人天見者不生增上信。增上恭敬增上愛樂增上修行。是故願言我成佛時。使無量寶王微妙淨華臺。以為佛座。無量者如觀無量壽經言。七寶地上有大寶蓮華王座。蓮華一葉作百寶色。有八萬四千脈。猶如天畫。脈有八萬四千光。華葉小者縱廣二百五十由旬。如是華有八萬四千葉。一葉間有百億摩尼珠王。以為映飾。一摩尼放千光明。其光如蓋。七寶合成。徧覆地上。釋迦毗楞伽寶。以為其臺。此蓮華臺。八萬金剛甄叔迦寶。梵摩尼寶。妙真珠網。以為嚴飾。於其臺上。自然而有。

往生論註卷上

十

四柱寶幢。一寶幢如八萬四千億須彌山。幢上寶帳。如夜摩天宮。有五百億微妙寶珠。以為映飾。一一寶珠有八萬四千光。一一光作八萬四千異種金色。一一金光徧安樂寶土。處處變化。各作異相。或為金剛臺。或作真珠網。或作雜華雲。於十方。隨變現。化作佛事。如是等事。出過數量。是故言無量大寶王。微妙淨華臺。

相好光一尋。色像超羣生。此二句名莊嚴身業功德。成就佛本何故莊嚴如此身業。見有佛身受一丈光明。於人身光不甚超絕。如轉輪王相好亦大同。提婆

達多所滅。唯二。致令阿闍世王以茲懷亂。刪闍耶等。敢如螻蛄。或如此類也。是故莊嚴如此身業。案此間。詰訓六尺曰尋。如觀無量壽經言。阿彌陀如來身高六十萬億那由他恆河沙由旬。佛圓光如百億三千大千世界。譯者以尋而言。何其晦。乎。里舍問人。不簡縱橫長短。咸謂橫舒兩手臂為尋。若譯者或取此類。用準阿彌陀如來舒臂為言。故稱一尋者。圓光亦應徑六十萬億那由他恆河沙由旬。是故言相好光一尋。色像超羣生。問曰。觀無量壽經言。諸佛如來。是法界身。入一切眾生心想中。是故汝等心想佛時。

往生論註卷上

十一

是心即是三十二相八十隨形好。是心作佛。是心是佛。諸佛正徧知海。從心想生。是義云何。答曰。身名集成。界名事別。如眼界緣根色空明作意。五因緣生。名為眼界。是眼。但自行已緣。不行他緣。以事別故。耳鼻等界亦如是。言諸佛如來。是法界身。法界是眾生心法也。以心能生世間。出世間一切諸法。故名心為法界。法界能生諸如來相好身。亦如色等能生眼識。是故佛身名法界身。是身不行他緣。是故入一切眾生心想中。心想佛時。是心即是三十二相八十隨形好者。當眾生心想佛時。佛身相好顯現。眾生心中也。

譬如水清則色像現。水之與像不一不異。故言佛相好身卽是心想也。是心作佛者言心能作佛也。是心是佛者。心外無佛也。譬如火從木出。火不得離木也。以不離木故。則能燒木。木爲火燒。木卽爲火也。諸佛正徧知海。從心想生者。正徧知者。眞正如法界而知也。法界無相。故諸佛無知也。以無知故。無不知也。無知而知者。是正徧知也。是知深廣不可測量。故譬海也。

如來微妙聲。梵響聞十方。此二句名莊嚴口業功德。成就佛本何故。與此莊嚴見有如來。名似不尊。如外

往生論註卷上

三

道韜推車人稱瞿曇姓。成道日聲唯徹梵天。是故願言使我成佛。妙聲遐布聞者悟忍。是故言如來微妙聲。梵響聞十方。

同地水火風虛空無分別。此二句名莊嚴心業功德。成就佛本何故。與此莊嚴見有如來說法云。此黑此白。此不黑不白。下法中法上法。上法有如是等無量差別。品似有分別。是故願言使我成佛。如地荷負無輕重之殊。如水潤長。無惡草括瑞草之異。如火成熟無芳臭之別。如風起發無眠悟之差。如空苞受無開塞之念。得之於內。物安於外。虛往實歸。於是於息。

是故言同地水火風虛空無分別。

天人不動眾。清淨智海生。此二句名莊嚴大眾功德。成就佛本何故。起此莊嚴見有如來說法輪下。所有大眾諸根性欲種種不同。於佛智慧若退若沒。以不等故。眾不純淨。所以與願願我成佛。所有天人皆從如來智慧清淨海生。海者言佛一切種智深廣無涯。不宿二乘雜善。中下死尸喻之。如海是故言天人不動眾。清淨智海生。不動者言彼天人成就大乘根本可傾動也。

往生論註卷上

三

如須彌山王。勝妙無過者。此二句名莊嚴上首功德。成就佛本何故。起此願見有如來眾中或有強梁者。如提婆達多流比。或有國王與佛並治。不知甚推佛。或有請佛以他緣廢忘。有如是等。似上首力不成就。是故願言我爲佛時。願一切大眾無能生心。敢與我等唯一法王。更無俗王。是故言如須彌山王。勝妙無過者。

天人丈夫眾。恭敬繞瞻仰。此二句名莊嚴主功德。成就佛本何故。起此莊嚴見有如來雖有大眾。眾中亦有不甚恭敬。如一比丘語釋迦牟尼佛若不與我解十四難。我當更學餘道。亦如居迦離。謗舍利弗佛。

三語而三不受。又如諸外道輩。假入佛眾。而常伺求佛短。又如第六天魔。常於佛所作諸雷難。有如是等種種不恭敬相。是故願言。使我成佛。夫人大眾恭敬無倦。所以但言天人者。淨土無女人。及八部鬼神故也。是故言夫人丈夫眾恭敬繞瞻仰。

觀佛本願力。遇無空過者。能令速滿足功德大寶海。此四句名莊嚴。不虛作住持功德成就。佛本何故起此莊嚴。見有如來。但以聲聞爲僧。無求佛道者。或有值佛而不免三塗。善星提婆。達多。居迦離等是也。又人間佛名號發無上道心。遇惡因緣。退入聲聞辟支

往生論註卷上

三

佛地者。有如是等空過者。退沒者。是故願言。使我成佛時。值遇我者。皆速疾滿足無上大寶。是故言觀佛本願力。遇無空過者。能令速滿足功德大寶海。住持義如上。觀佛莊嚴八種功德。說之於上。

次觀安樂國諸大菩薩。四種莊嚴功德成就。問曰。觀如來莊嚴功德。何所闕少。復須觀菩薩功德。耶。答曰。如有明君。則有賢臣。堯舜之稱。無爲是其比也。若使但有如來法王。而無大菩薩法臣。於翼讚道。豈足云滿。亦如薪積小。則火不大。如經言。阿彌陀佛國。有無量無邊諸大菩薩。如觀世音。大勢至等。皆當一生於

他方。次補佛處。若人稱名憶念者。歸依者。觀察者。如法華經。普門品說。無願不滿。然菩薩愛樂功德。如海吞流。無止足情。亦如釋迦牟尼。如來聞一目。聞比丘。吁言。誰愛功德。爲我維針。爾時如來從禪定起來。到其所語言。我愛福德。遂爲其維針。爾時失明比丘。暗聞佛語。聲驚喜。交集白佛言。世尊。世尊功德。猶未滿耶。佛報言。我功德圓滿。無所復須。但我此身。從功德生。知功德恩。分故。是故言愛。如所問。觀佛功德。實無願不充。所以復觀菩薩功德者。有如上種種義故耳。安樂國清淨常轉無垢輪。化佛菩薩日。如須彌住持。

往生論註卷上

三

佛本何故起此莊嚴。見有佛土。但是小菩薩。不能於十方世界。廣作佛事。或但聲聞人天。所利狹小。是故與願。願我國中有無量大菩薩眾。不動本處。徧至十方種種應化。如實修行。常作佛事。譬如日在天上。而影現百川。日豈來耶。豈不來耶。如大集經言。譬如有入善治堤塘。量其所宜。及放水時。不加心力。菩薩亦如是。先治一切諸佛及眾生。應供養。應教化。種種堤塘。及入三昧。身心不動。如實修行。常作佛事。如實修行者。雖常修行。實無所修行也。是故言安樂國清淨常轉無垢輪。化佛菩薩日。如須彌住持。

無垢莊嚴光。一念及一時。普照諸佛會利益諸羣生。佛本何故起此莊嚴。見有如來眷屬欲供養他方無量諸佛。或欲教化無量眾生。此沒彼出。先南後北。不能以一念一時放光普照。偏至十方世界教化眾生。有出沒前後相改。是故興願願我佛土諸大菩薩於一念時頃。偏至十方作種種佛事。是故言無垢莊嚴光。一念及一時。普照諸佛會利益諸羣生。問曰。上章云。身不動搖而徧至十方。不動而至。豈非是一時義耶。與此若為差別。答曰。上但言不動而至。或容有前後。此言無前無後。是為差別。亦是成上不動義。若不

往生論註卷上

三

一時。則是往來。若有往來。則非不動。是故為成上不動義。故須觀一時。

雨天樂華衣妙香等供養。讚諸佛功德。無有分別心。佛本何故起此莊嚴。見有佛土菩薩人天志趣不廣。不能徧至十方無窮世界。供養諸佛如來大眾。或以己土穢濁。不敢向詣淨鄉。或以所居清淨鄙薄穢土。以如此等種種局分。於諸佛如來所不能周徧供養。發起廣大善根。是故願言我成佛時。願我國土一切菩薩聲聞天人大眾。徧至十方一切諸佛大會處所。雨天樂天華天衣天香。以巧妙辨辭供養讚歎諸佛。

功德雖歎穢土如來大慈謙忍。不見佛土有雜穢相。雖歎淨土如來無量莊嚴。不見佛土有清淨相。何以故。以諸法等。故諸如來等。是故諸佛如來名為等覺。若於佛土起優劣心。假使供養如來。非法供養。也是故言雨天樂華衣妙香等供養讚諸佛功德。無有分別心。

何等世界無佛法功德寶。我願皆往生示佛法如佛。佛本何故起此願。見有輕心菩薩。但樂有佛國土修行。無慈悲勇猛堅固志願。能捨清淨土。至他方無佛法。皆慈悲勇猛堅固志願。能捨清淨土。至他方無佛法。

往生論註卷上

三

僧處任持莊嚴佛法僧寶。示如有佛使佛種處處不斷。是故言何等世界無佛法功德寶。我願皆往生示佛法如佛觀菩薩四種莊嚴功德成就。訖之於上。次下四句是迴向門。我作論說偈願見彌陀佛。普共諸眾生。往生安樂國。此四句是論主迴向門。迴向者。迴己功德普施眾生。其見阿彌陀如來生安樂國。無量壽脩多羅章句。我以偈誦總說竟。問曰。天親菩薩迴向章中言。普共諸眾生。往生安樂國。此指其何等眾生。耶。答曰。案王舍城所說無量壽經。佛告阿難。十方恆河沙諸佛如來。皆共稱歎無量壽佛威神功德。

不可思議。諸有眾生聞其名號信心歡喜乃至一念
至心迴向願生彼國。即得往生住不退轉。唯除五逆
誹謗正法。案此而言。一切外凡夫人皆得往生。又如
觀無量壽經。有九品往生。下品生者。或有眾生作
不善業。五逆十惡具諸不善。如此愚人。以惡業故。應
墮惡道。經歷多劫受苦無窮。如此愚人。臨命終時。遇
善知識。種種安慰。為說妙法。教令念佛。此人苦逼不
遑。念佛善友告言。汝若不能念佛。應稱無量壽佛。如
是至心。令聲不絕。具足十念。稱南無無量壽佛。稱佛
名故。於念念中。除八十億劫生死之罪。命終之後。見

往生論註卷上

天

金蓮華。猶如日輪。住其人前。如一念頃。即得往生。極
樂世界。於蓮華中。滿十二大劫。蓮華方開。當以此消五逆罪也
觀世音大勢至。以大悲音聲為其廣說。諸法實相。除
滅罪法。聞已歡喜。應時則發菩提之心。是名下品下
生者。以此經證明。知下品凡夫。但令不誹謗正法。信
佛因緣。皆得往生。問曰。無量壽經言。願往生者。皆得
往生。唯除五逆。誹謗正法。觀無量壽經言。作五逆十
惡具諸不善。亦得往生。此二經云何。會答曰。一經以
具二種重罪。一者五逆。二者誹謗正法。以此二種罪
故。所以不得往生。一經但言作十惡五逆等罪。不言

誹謗正法。以不誹謗正法。故是故得生。問曰。假使一人
具五逆罪。而不誹謗正法。經許得生。復有一人。但誹
謗正法。而無五逆諸罪。願往生者。得生以不。答曰。但
令誹謗正法。雖更無餘罪。必不得生。何以言之。經言。
五逆罪人。墮阿鼻大地獄中。具受一劫重罪。誹謗正
法人。墮阿鼻大地獄中。此劫若盡。復轉至他方阿鼻
大地獄中。如是展轉。經百千阿鼻大地獄。佛不記得
出時節。以誹謗正法。罪極重故。又正法者。即是佛法。
此愚癡人。既生誹謗。安有願生佛土之理。假使但貪
彼土安樂。而願生者。亦如求非水之冰。無煙之火。豈

往生論註卷上

天

有得理問曰。何等相是誹謗正法。答曰。若言無佛。無
佛法。無菩薩。無菩薩法。如是等見。若心自解。若從他
受。其心決定。皆名誹謗正法。問曰。如是等計。但是已
事於眾生。有何苦惱。踰於五逆重罪耶。答曰。若無諸
佛菩薩。說世間出世間善道教化眾生者。豈知有仁
義禮智信耶。如是世間一切善法。皆斷。出世間一切
賢聖。皆滅。汝但知五逆罪為重。而不知五逆罪從無
正法生。是故誹謗正法人。其罪最重。問曰。業道經言。業
道如秤。重者先牽。如觀無量壽經言。有人造五逆十
惡具諸不善。應墮惡道。經歷多劫。受無量苦。臨命終

時遇善知識教稱南無無量壽佛如是至心令聲不絕具足十念使得往生安樂淨土即入大乘正定之聚畢竟不退與三塗諸苦永隔先牽之義於理如何又曠劫已來備造諸行有漏之法繫屬三界但以十念念阿彌陀佛便出三界繫業之義復欲云何答曰汝謂五逆十惡繫業等為重以下下品人十念為輕應為罪所牽先墮地獄繫在三界者今當以義校量輕重之義在心在緣在決定不在時節久近多少也云何在心彼造罪人自依止虛妄顛倒見生此十念者依善知識方便安慰聞實相法生一實一虛豈得

往生論註卷上

三

相比譬如千歲闇室光若暫至即便明朗闇豈得言在室千歲而不去耶是名在心云何在緣彼造罪人自依止妄想心依煩惱虛妄果報眾生此十念者依止無上信心依阿彌陀如來方便莊嚴真實清淨無量功德名號生譬如有人被毒箭所中截筋破骨聞滅除藥鼓即箭出毒除首楞嚴經言譬如藥名曰滅除若關戰時用以塗鼓聞鼓聲者箭出除毒菩薩摩訶薩亦復如是豈可住首楞嚴三昧聞其名者二毒之箭自然拔出得言彼箭深毒厲聞鼓音聲不能拔箭去毒耶是名在緣云何在決定彼造罪人依止有後心有問心生此十念者依止無後心無問心生是名決定校量三

義十念者重重者先牽能出三有兩經一義耳問曰幾時名為一念答曰百一生滅名一刹那六十刹那名為一念此中云念者不取此時節也但言憶念阿彌陀佛若總相若別相隨所觀緣心無他想十念相續名為十念但稱名號亦復如是問曰心若他緣攝之令還可知念之多少但知多少復非無間若凝心注想復依何可得記念之多少答曰經言十念者明業事成辦耳不必須知頭數也如言蟪蛄不識春秋伊蟲豈知朱陽之節乎知者言之耳十念業成者是亦通神者言之耳但積念相續不緣他事便罷復何

往生論註卷上

三

暇須知念之頭數也若必須知亦有方便必須口授不得題之筆點無量壽經優婆提舍願生偈註卷上

無量壽經優婆塞含願生偈註卷下

婆藪槃頭菩薩造

魏西河石壁谷玄中寺沙門曇鸞註解

論曰已下此是解義分。此分中義有十重。一者願偈大意。二者起觀生信。三者觀行體相。四者淨入願心。五者善巧攝化。六者離菩提障。七者順菩提門。八者名義攝對。九者願事成就。十者利行滿足。論者議也。言議偈所以也。曰者詞也。指下諸句是議釋偈詞也。故言論曰。

願偈大意者。此願偈明何義。示現觀彼安樂世界。見

往生論註卷下

阿彌陀如來願生彼國故。

起觀生信者。此分中又有二重。一者示五念力。二者出五念門。示五念力者。云何觀。云何生信心。若善男子。善女人。修五念門。行成就。畢竟得生安樂國土。見彼阿彌陀佛。出五念門者。何等五念門。一者禮拜門。二者讚歎門。三者作願門。四者觀察門。五者迴向門。門者。入出義也。如人得門。則入出無礙。前四念是入安樂淨土門。後一念是出慈悲教化門。

云何禮拜。身業禮拜阿彌陀如來。應正徧知。諸佛如來。德有無量。德無量。故德號亦無量。若欲具談紙筆

不能載也。是以諸經或舉十名。或騰三號。蓋存至宗

而已。豈此盡耶。所言三號。卽此如來。應正徧知也。如

來者。如法相解。如法相說。如諸佛安穩道來。此佛亦

如是來。更不去後有中。故名如來。應者。應供也。佛結

使除盡。得一切智慧。應受一切天地眾生供養。故曰

應也。正徧知者。知一切諸法實不壞相。不增不減。云

何不壞。心行處滅。言語道過。諸法如涅槃。相不動。故

名正徧知。無礙光義。如前偈中解。爲生彼國意。故何

故言此。菩薩之法。常以晝三時。夜三時。禮十方一切

諸佛。不必有願生意。今應常作願生意。故禮阿彌陀

如來也。

如來也。

往生論註卷下

二

云何讚歎。口業讚歎。讚者讚揚也。歎者歌歎也。讚歎

非口不宣。故曰口業也。稱彼如來名。如彼如來光明

智相。如彼名義。欲如實修行相應。故稱彼如來名者。

謂稱無礙光如來名也。如彼如來光明智相者。佛光

明是智慧相也。此光明照十方世界。無有障礙。能除

十方眾生無明黑闇。非如日月珠光。但破空穴中間

也。如彼名義。欲如實修行相應者。彼無礙光如來名

號。能破眾生一切無明。能滿眾生一切志願。然有稱

名。憶念而無明由在。而不滿所願者。何者。由不如實

修行與名義不相應故也。云何爲不如實修行與名義不相應。謂不知如來是實相。身是爲物身。又有三種不相應。一者信心不淳。若存若亡。故二者信心不一。無決定故。三者信心不相續。餘念間故。此三句展轉相成。以信心不淳。故無決定。無決定。故念不相續。亦可念不相續。故不得決定。信不得決定。信故心不淳。與此相違。名與實修行相應。是故論主建言。我一心。問曰。名爲法。指如指指月。若稱佛名號。便得滿願者。指月之指。應能破闇。若指月之指。不能破闇。稱佛名號。亦何能滿願耶。答曰。諸法萬差。不可一概有名。

往生論註卷下

三

卽法有名異法。名卽法者。諸佛菩薩名號。般若波羅密及陀羅尼章句。禁呪音辭等是也。如禁腫辭云。日出東方。乍赤乍黃等句。假使酉亥行禁。不關日出而腫得差。亦如行師對陳。但一切齒中誦臨兵鬪者。皆陳列在前行。誦此九字。五兵之所不中。抱朴子謂之要道者也。又苦轉筋者。以木瓜對火熨之。則愈。復有人但呼木瓜名。亦愈。吾身得其效也。如斯近事。世間共知。况不可思議境界者乎。滅除藥塗鼓之喻。復是一事。此喻已彰於前。故不重引。有名異法者。如指指月等名也。

云何作願。心常作願。一心專念。畢竟往生安樂國土。欲如實修行。奢摩他。故譯奢摩他曰止。止者。止心一處。不作惡也。此譯名。乃不乖大意於義。未滿。何以言之。如止心鼻端。亦名爲止。不淨觀止。貪慈悲觀止。因緣觀止。癡如是等。亦名爲止。如人將行。不行亦名爲止。是知止語浮漫。不正得奢摩他名也。如椿柘榆柳。雖皆名木。若但云木。安得榆柳耶。奢摩他云止者。今有三義。一者。一心專念阿彌陀。如來願生彼土。此如來名號。及彼國土名號。能止一切惡。二者。彼安樂土。過三界道。若人亦生彼國。自然止身口意惡。三者。

往生論註卷下

四

阿彌陀。如來正覺。住持力。自然止。求聲聞。辟支佛心。此三種止。從如來如實功德生。是故言欲如實修行。奢摩他故。云何觀察。智慧觀察。正念觀。彼欲如實修行。毗婆舍那。故譯毗婆舍那曰觀。但汎言觀。義亦未滿。何以言之。如觀身。無常。苦。空。無我。九相等。皆名爲觀。亦如上木名。不得椿柘也。毗婆舍那云觀者。亦有二義。一者。在此作想。觀彼三種莊嚴功德。此功德如實故。修行者。亦得如實功德。如實功德者。決定得生彼土。二者。亦得生彼淨土。卽見阿彌陀佛。未證淨心。菩薩畢竟。

得證平等法身與淨心菩薩與土地菩薩畢竟同得寂滅平等是故言欲如實修行毗婆奢那故彼觀察有三種何等三種一者觀察彼佛國土莊嚴功德二者觀察阿彌陀佛莊嚴功德三者觀察彼諸菩薩莊嚴功德心緣其事曰觀觀心分明曰察

云何迴向不捨一切苦惱眾生心常作願迴向爲首得成就大悲心故迴向有二種相一者往相二者還相往相者以己功德迴施一切眾生作願其往生彼阿彌陀如來安樂淨土還相者生彼土已得奢摩他毗婆舍那方便力成就迴入生死稠林教化一切眾生共向佛道若往若還皆爲拔眾生渡生死海是故

往生論註卷下

五

言迴向爲首得成就大悲心故觀行體相者此分中有二體一者器體二者眾生體器分中又有三重一者國土體相二者示現自利利他三者入第一義諦

國土體相者云何觀察彼佛國土莊嚴功德彼佛國土莊嚴功德者成就不可思議力故如彼摩尼如意寶性相似相對法故不可思議力者總指彼佛國土十七種莊嚴功德力不可思議也諸經統言有五種不可思議一者眾生多少不可思議二者業力不

可思議三者龍力不可思議四者禪定力不可思議五者佛法力不可思議此中佛土不可思議有二種力一者業力謂法藏菩薩出世善根大願業力所成二者正覺阿彌陀法王善住持力所攝此不可思議如下十七種一一相皆不可思議至文當釋如彼摩尼如意寶性相似相對者借彼摩尼如意寶性示安樂佛土不可思議性也諸佛入涅槃時以方便力留碎身舍利以福眾生眾生福盡此舍利變爲摩尼如意寶珠此珠多在大海中大龍王以爲首飾若轉輪聖王出世以慈悲方便能得此珠於閻浮提作大饒

往生論註卷下

六

益若須衣服飲食燈明樂具隨意所欲種種物時王便潔齊置珠於長竿頭發願言若我實是轉輪王者願寶珠雨如此之物若徧一里若十里若百里隨我心願雨時即便於虛空中雨種種物皆稱所須滿足天下一切人願以此寶性力故彼安樂佛土亦如是

以安樂性種種成就故相似相對者彼寶珠力求衣食者能雨衣食等物稱求者意非是不求彼佛土則不然性滿足成就故無所乏少片取彼性爲喻故言相似相對又彼寶但能與眾生衣食等願不能與眾生無上道願又彼寶但能與眾生一身願不能與眾

生無量身願。有如是等無量差別。故言相似。

觀察彼佛國土莊嚴功德成就者。有十七種應知。何等十七。一者莊嚴清淨功德成就。二者莊嚴量功德成就。三者莊嚴性功德成就。四者莊嚴形相功德成就。五者莊嚴種種事功德成就。六者莊嚴妙色功德成就。七者莊嚴觸功德成就。八者莊嚴三種功德成就。九者莊嚴雨功德成就。十者莊嚴光明功德成就。十一者莊嚴妙聲功德成就。十二者莊嚴主功德成就。十三者莊嚴眷屬功德成就。十四者莊嚴受用功德成就。十五者莊嚴無諸難功德成就。十六者莊嚴成就。先舉章門。次續提釋。

往生論註卷下

七

莊嚴清淨功德成就者。偈言觀彼世界相勝過三界道。故此云何不思議。有凡夫人煩惱成就。亦得生彼淨土。三界繫業畢竟不牽。則是不斷煩惱。得涅槃分焉。可思議。

莊嚴量功德成就者。偈言究竟如虛空廣大無邊際。故此云何不思議。彼國人天若意欲宮殿樓閣。若廣一由旬。若百由旬。若千由旬。千間萬間。隨心所成人。各如此。又十方世界眾生願往生者。若已生。若今生。

若當生。一時一日之頃。算數所不能知其多少。而彼世界常若虛空。無迫迕相。彼中眾生住如此量。中心願廣大。亦如虛空。無有限量。彼國土量能成眾生心。行量。何可思議。

莊嚴性功德成就者。偈言正道大慈悲。出世善根生。故此云何不思議。譬如迦羅求羅蟲。其形微小。若得大風身。如大山。隨風大小。為己身相。生安樂。眾生亦復如是。生彼正道世界。即成就出世善根。入正定聚。亦如彼風非身而身焉。可思議。

往生論註卷下

八

輪。故此云何不思議。夫忍辱得端正。我心影響也。一得生彼。無瞋忍之殊。人天色像平等妙絕。蓋淨光之力也。彼光非心行而為心行之事焉。可思議。

莊嚴種種事功德成就者。偈言備諸珍寶。性具足。妙莊嚴。故此云何不思議。彼種種事。或一寶。十寶。百千種寶。隨心稱意。無不具足。若欲令無儻焉。化沒心得自在。有踰神通。安可思議。

莊嚴妙色功德成就者。偈言無垢光炎熾明淨。曜世間。故此云何不思議。其光曜事。則映徹表裏。其光曜心。則終盡無明。光為佛事。焉可思議。

莊嚴觸功德成就者。偈言寶性功德草。柔輒左右旋。觸者生勝樂。過迦旃陀故。此云何不思議。夫寶例堅強。而此柔輒。觸樂應著。而此增道。事同愛作。何可思議。有菩薩字愛作。形容端正。生人染著。經言染之者。或生天上。或發菩提心。

莊嚴三種功德成就者。有三種事應知。何等三種。一者水。二者地。三者虛空。此三種所以并言。以同類者故也。何以言之。一者六大類。所謂虛空識地水火風。二者無分別類。所謂地水火風虛空。但言三類者。識一大屬眾生世間故。火一大彼中無故。雖有風。風不

莊嚴論註卷下

九

可見故。無住處故。是以六大五類中。取有而可莊嚴三種并言之。

莊嚴水功德成就者。偈言寶華千萬種。彌覆池流泉。微風動華葉。交錯光亂轉。故此云何不思議。彼淨土人天。非水穀身。何須水耶。清淨成就。不須洗濯。復何用水耶。彼中無四時。常調適。不煩熱。復何須水耶。不須而有。當有所以。經言。彼諸菩薩及聲聞。若入寶池。意欲令水沒足。水即沒足。欲令至膝。水即至膝。欲令至腰。水即至腰。欲令至頸。水即至頸。欲令灌身。自然灌身。欲令還復。水輒還復。調和冷煖。自然隨意。開神

悅體蕩除心垢。清明澄潔。淨若無形。寶沙映徹。無深不照。微澗迴流。轉相灌注。安祥徐逝。不遲不疾。波揚無量。自然妙聲。隨其所應。莫不聞者。或聞佛聲。或聞法聲。或聞僧聲。或聞寂靜聲。空無我聲。大慈悲聲。波羅蜜聲。或聞十力無畏。不共法聲。諸通慧聲。無所作聲。不起滅聲。無生忍聲。乃至甘露灌頂。眾妙法聲。如是等聲。稱其所聞。歡喜無量。隨順清淨。離欲寂滅。真實之義。隨順三寶。力無所畏。不共之法。隨順通慧。菩薩聞所行之道。無有三塗苦難之名。但有自然快樂之音。是故其國名曰安樂。此水為佛事。安可思議。

莊嚴論註卷下

十

莊嚴地功德成就者。偈言宮殿諸樓閣。觀十方無礙。雜樹異光色。寶欄徧圍遶。故此云何不思議。彼種種事。或一寶十寶。百寶無量。寶隨心稱。意莊嚴具足。此莊嚴事。如淨明鏡。十方國土淨穢。諸相善惡業緣。一切悉現。彼中人天。見斯事故。探湯不及之情。自然成就。亦如諸大菩薩。以照法性等寶為冠。此寶冠中。皆見諸佛。又了達一切諸法之性。又如佛說法華經時。放眉間光照於東方。萬八千土。皆如金色。從阿鼻獄上。至有頂諸世界中。六道眾生。生死所趣。善惡業緣。受報好醜。於此悉見。蓋斯類也。此影為佛事。安可思

議

莊嚴虛空功德成就者。偈言無量寶交絡羅網徧虛空。種種鈴發響。宣吐妙法音。故此云何不思議。經言無量寶網。彌覆佛土。皆以金縷真珠。百千雜寶。奇妙珍異。莊嚴校飾。周匝四面。垂以寶鈴。光色晃耀。盡極嚴麗。自然德風。徐起微動。其風調和不寒不暑。溫涼柔輒。不遲不疾。吹諸羅網。及眾寶樹。演發無量微妙法音。流布萬種溫雅德香。其有聞者。塵勞垢習。自然不起。風觸其身。皆得快樂。此聲為佛事。焉可思議。莊嚴兩功德成就者。偈言雨華衣莊嚴。無量香普薰

往生論註卷下

上

故此云何不思議。經言風吹散華。徧滿佛土。隨色次第。而不雜亂。柔輒光澤。馨香芬烈。足履其上。陷下四寸。隨舉足已。還復如故。華用已訖。地輒開裂。以次化沒。清淨無遺。隨其時節。風吹散華。如是六返。又眾寶蓮華。周滿世界。一一寶華。百千億葉。其華光明。無量種色。青色青光。白色白光。玄黃朱紫。光色亦然。曄曄煥爛。明曜日月。一一華中。出三十六百千億光。一一光中。出三十六百千億佛。身色紫金。相好殊特。一一諸佛。又放百千光明。普為十方。說微妙法。如是諸佛。各各安立無量眾。生於佛正道。華為佛事。安可思議。

莊嚴光明功德成就者。偈言佛慧明淨。日除世癡闇冥故。此云何不思議。彼土光明。從如來智慧報起。觸之者。無明黑闇。終必消除。光明非慧。能為慧用。焉可思議。

莊嚴妙聲功德成就者。偈言梵聲悟深。遠微妙聞十方。故此云何不思議。經言若人但聞彼國土清淨安樂。剋念願生。亦得往生。則入正定聚。此是國土名字。為佛事。安可思議。

往生論註卷下

上

莊嚴主功德成就者。偈言正覺阿彌陀。法王善住持。故此云何不思議。正覺阿彌陀。不可思議。彼安樂淨土。為正覺阿彌陀。善力住持。云何可得思議耶。住名不異。不滅持名不散。不失。如以不朽藥塗種子。在水不爛。在火不焦。得因緣則生。何以故。不朽藥力故。若人一生安樂淨土。後時意願生三界。教化眾生。捨淨土命。隨願得生。雖生三界。雜生水火中。無上菩提種子。畢竟不朽。何以故。以正覺阿彌陀善住持故。莊嚴眷屬功德成就者。偈言如來淨華。眾正覺華化生故。此云何不思議。凡是雜生世界。若胎若卵。若溼。若化。眷屬若干。苦樂萬品。以雜業故。彼安樂國土。莫非是阿彌陀。如來正覺淨華之所化生。同一念佛。無

別道故遠通夫四海之內皆為兄弟也眷屬無量焉
可思議

莊嚴受用功德成就者偈言愛樂佛法味禪三昧為
食故此云何不思議不食而資命蓋所資有以也豈
不是如來滿本願乎乘佛願為我命焉可思議

莊嚴無諸難功德成就者偈言永離身心惱受樂常
無間故此云何不思議經言身為苦器心為惱端而
彼有身有心而受樂無間安可思議

莊嚴大義門功德成就者偈言大乘善根界等無譏
嫌名女人及根缺二乘種不生故淨土果報離二種

莊嚴論註卷下

三

譏嫌過應知一者體二者名體有三種一者二乘人
二者女人三者諸根不具人無此三過故名離體譏
嫌名亦三種非但無三體乃至不聞二乘女人諸根
不具三種名故名離名譏嫌等者平等一相故此云
何不思議夫諸天共器飯有隨福之色足指按地乃
詳金磔之旨而願往生者本則三三之品今無一二
之殊亦如淄澠食陵反一味焉可思議

莊嚴一切所求滿足功德成就者偈言眾生所願樂
一切能滿足故此云何不思議彼國人天若欲願往
他方世界無量佛刹供養諸佛菩薩及所須供養之

具無不稱願又欲捨彼壽命向餘國生脩短自在隨
願皆得未階自在之位而同自在之用焉可思議

示現自利利他者略說彼阿彌陀佛國土十七種莊
嚴功德成就示現如來自身利益大功德力成就利
益他功德成就故言略者彰彼淨土功德無量非唯
十七種也夫須彌之入芥子毛孔之納大海豈山海
之神乎毛芥之力乎能神者神之耳是故十七種雖
曰利他自利之義炳然可知

入第一義諦者彼無量壽佛國土莊嚴第一義諦妙
境界相十六句及一句次第說應知第一義諦者佛

莊嚴論註卷下

四

因緣法也此諦是境義是故莊嚴等十六句稱為妙
境界相此義至入一法句文當更解釋及一句

次第者謂觀器淨等總別十七句觀行次第也云何
起次建章言歸命無礙光如來願生安樂國此中有
疑疑言生為有本眾累之元棄生願生生何可盡為
釋此疑是故觀彼淨土莊嚴功德成就明彼淨土是
阿彌陀如來清淨本願無生之生非如三有虛妄生
也何以言之夫法性清淨畢竟無生言生者是得生
者之情耳生苟無生生何所盡盡夫生者上失無為
能為之身下善醉亡反三空不空之病廢病也根敗承

亡號振三千無反無復於斯招恥體夫生理謂之淨土淨土之宅所謂十七句是也十七句中總別爲二初句是總相所謂是清淨佛土過三界道彼過三界有何相下十六種莊嚴功德成就相是也一者量究竟如虛空廣大無邊際故既知量此量以何爲本是故觀性性是本義彼淨土從正道大慈悲出世善根生既言出世善根此善根生何等相是故次觀莊嚴形相既知形相宜知形相何等體是故次觀種種事既知種種事宜知種種事妙色是故次觀妙色既知妙色此色有何觸是故次觀觸既知身觸應知眼觸

往生論註卷下

五

是故次觀水地虛空莊嚴三事既知眼觸應知鼻觸是故次觀衣華香薰既知眼鼻等觸須知離染是故次觀佛慧明照既知慧光淨力宜知聲名遠近是故次觀梵聲遠聞既知聲名宜知誰爲增上是故次觀主既知有主誰爲主眷屬是故次觀眷屬既知眷屬宜知此眷屬若爲受用是故次觀受用既知受用宜知此受用有難無難是故次觀無諸難既知無諸難以何義故無諸難是故次觀大義門既知大義門宜知大義門滿不滿足是故次觀所求滿足

復次此十七句非但釋疑觀此十七種莊嚴成就就能

生眞實淨信必定得生彼安樂佛土問曰上言知生無生當是上品生者若下下品人乘十念往生豈非取實生耶但取實生卽墮二執一恐不得往生二恐更生惑答譬如淨摩尼珠置之濁水卽清淨若人雖有無量生死之罪濁聞彼阿彌陀如來至極無生清淨寶珠名號投之濁心念念之中罪滅心淨卽得往生又是摩尼珠以玄黃幣裹投之於水水卽玄黃一如物色彼清淨佛土有阿彌陀如來無上寶珠以無量莊嚴功德成就帛裹投之於所往生者心水豈不能轉生見爲無生智乎又如冰上燃火火猛則冰

往生論註卷下

六

解冰解則火滅彼下品人雖不知法性無生但以稱佛名力作往生意願生彼土彼土是無生界見生之火自然而滅

眾生體者此分中有二重一者觀佛二者觀菩薩觀佛者云何觀佛莊嚴功德成就觀佛莊嚴功德成就者有八種相應知此觀義已彰前偈何等八種一者莊嚴座功德成就二者莊嚴身業功德成就三者莊嚴口業功德成就四者莊嚴心業功德成就五者莊嚴大眾功德成就六者莊嚴上首功德成就七者莊嚴主功德成就八者莊嚴不虛作住持功德成就

何者莊嚴座功德成就偈言無量大寶王微妙淨華
臺故若欲觀座當依觀無量壽經。

何者莊嚴身業功德成就偈言相好光一尋色像超
羣生故若欲觀佛身當依觀無量壽經。

何者莊嚴口業功德成就偈言如來微妙聲梵響聞
十方故。

何者莊嚴心業功德成就偈言同地水火風虛空無
分別故無分別者無分別心故。

凡夫眾生身口意三業以造罪輪轉三界無有窮已
是故諸佛菩薩莊嚴身口意三業用治眾生虛誑三

往生論註卷下

七

業也。云何用治眾生以身見故受三塗身卑賤身醜
陋身八難身流轉身如是等眾生見阿彌陀如來相
好光明身者如上種種身業繫縛皆得解脫。入如來
家畢竟得平等身業。眾生以憍慢故誹謗正法毀訾
賢聖捐庫尊長尊者君父師也長者有德之人及兄黨也。如是人應受拔
舌苦瘖瘂苦言教不行苦無名聞苦如是等種種諸
苦眾生聞阿彌陀如來至德名號說法音聲如上種
種口業繫縛皆得解脫。入如來家畢竟得平等口業
眾生以邪見故心生分別若有若無若非若是若好
若醜若善若惡若彼若此有如是等種種分別以分

別故長論三有受種種分別苦取捨苦長寢大夜無
有出期是眾生若遇阿彌陀如來平等光照若聞阿

彌陀如來平等意業是等眾生如上種種意業繫縛
皆得解脫。入如來家畢竟得平等意業。問曰。心是覺

知相。云何可得同地水火風無分別耶。答曰。心雖知
相入實相則無知也。譬如蛇性雖曲入竹筒則直。又

如人身若鍼刺若蜂螫式亦則有覺知若石蛭之一
噉若甘刀割則無覺知如是等有知無知在於因緣

若在因緣則非知非無知也。問曰。心入實相可令無
知。云何得有一切種智耶。答曰。凡心有知則有所不

往生論註卷下

末

知聖心無知故無所不知。無知而知。知即無知也。問
曰。既言無知故無所不知。若無所不知者豈不是知
種種法耶。既知種種之法。復云何言無所分別耶。答
曰。諸法種種相皆如幻化。然幻化象馬非無長頸鼻
手足異。而智者觀之。豈言定有象馬分別之耶。

何者莊嚴大眾功德成就偈言夫人不動眾清淨智
海生故。

何者莊嚴上首功德成就偈言如須彌山王勝妙無
過者故。

何者莊嚴主功德成就偈言天人丈夫眾恭敬繞瞻

仰故

何者莊嚴不虛作住持功德成就偈言觀佛本願力
遇無空過者能令速滿足功德大寶海故不虛作住
持功德成就者蓋是阿彌陀如來本願力也今當略
示虛作之相不能住持用顯彼不虛作住持之義人
有輟止也反真餐養士或疊起舟中積金盈庫而不免
餓死如斯之事觸目皆是得非作得在非守在皆由
虛妄業作不能住持也所言不虛作住持者依本法
藏菩薩四十八願今日阿彌陀如來自在神力願以
成力力以就願願不徒然力不虛設力願相符畢竟

往生論註卷下

九

不差故曰成就

即見彼佛未證淨心菩薩畢竟得證平等法身與淨
心菩薩與上地諸菩薩畢竟同得寂滅平等故平等
法身者八地已上法性生身菩薩也寂滅平等者即
此法身菩薩所證寂滅平等之法也以此寂滅平
等法故名爲平等法身以平等法身菩薩所得故名
爲寂滅平等法也此菩薩得報生三昧以三昧神力
能一處一念一時徧十方世界種種供養一切諸佛
及諸佛大會眾海能於無量世界無佛法僧處種種
示現種種教化度脫一切眾生常作佛事初無往來

想供養想度脫想是故此身名為平等法身此法名

爲寂滅平等法也未證淨心菩薩者初地已上七地
已還諸菩薩也此菩薩亦能現身若百若干若萬若
億若百千萬億無佛國土施作佛事要須作心入三
昧乃能非不作心以作心故名爲未得淨心此菩薩
願生安樂淨土即見阿彌陀佛見阿彌陀佛時與上
地諸菩薩畢竟身等法等龍樹菩薩婆藪槃頭菩薩
輩願生彼者當爲此耳問曰案十地經菩薩進趣階
級漸有無量功勳運多劫數然後乃得此云何見阿
彌陀佛時畢竟與上地諸菩薩身等法等耶答曰言

往生論註卷下

十

畢竟者未言即等也畢竟不失此等故言等耳問曰
若不即等復何待言菩薩但登初地以漸增進自然
當與佛等何假言與上地菩薩等答曰菩薩於七地
中得大寂滅上不見諸佛可求下不見眾生可度欲
捨佛道證於實際爾時若不得十方諸佛神力加勸
即便滅度與二乘無異菩薩若往生安樂見阿彌陀
佛即無此難是故須言畢竟平等復次無量壽經中
阿彌陀如來本願言設我得佛他方佛土諸菩薩眾
來生我國究竟必至一生補處除其本願自在所化
爲眾生故被弘誓鎧積累德本度脫一切遊諸佛國

修菩薩行供養十方諸佛如來開化恆沙無量眾生使立無上正眞之道超出常倫諸地之行現前修習普賢之德若不爾者不取正覺案此經推彼國菩薩或可不從一地至一地言十地階次者是釋迦如來於閻浮提一應化道耳他方淨土何必如此五種不思議中佛法最不可思議若言菩薩必從一地至一地無超越之理未敢詳也譬如有樹名曰好堅是樹地生百歲乃具一日長高百丈日日如此計百歲之長豈類脩松耶見松生長日不過寸間彼好堅何能不疑卽曰有人聞釋迦如來證羅漢於一聽制無生

往生論註卷下

三

於終朝謂是接誘之言非稱實之說聞此論事亦當不信夫非常之言不入常人之耳謂之不然亦其宜也

略說八句示現如來自利利他功德莊嚴次第成就應知此云何次第前十七句是莊嚴國土功德成就既知國土相應知國土之主是故次觀佛莊嚴功德彼佛若爲莊嚴於何處坐是故先觀座既知座已宜知座主是故次觀佛莊嚴身業既知身業應知有何聲名是故次觀佛莊嚴口業既知名聞宜知得名所以是故次觀莊嚴心業既知三業具足應爲人天大

師堪受化者是誰是故次觀大眾功德既知大眾有無量功德宜知上首者誰是故次觀上首上首是佛既知上首恐同長幼是故次觀主既知是主主有何增上是故次觀莊嚴不虛作住持八句次第成已觀菩薩者云何觀察菩薩莊嚴功德成就觀察菩薩莊嚴功德成就者觀彼菩薩有四種正修行功德成就應知眞如是諸法正體體如而行則是不行不行而行名如實修行體唯一如而義分爲四是故四行以一正統之何者爲四

往生論註卷下

三

一者於一佛土身不動搖而徧十方種種應化如實修行常作佛事偈言安樂國清淨常轉無垢輪化佛菩薩日如須彌住持故開諸眾生於泥華故八地已上菩薩常在三昧以三昧力身不動本處而能徧至十方供養諸佛教化眾生無垢輪者佛地功德也佛地功德無習氣煩惱垢佛爲諸菩薩常轉此法輪諸大菩薩亦能以此法輪開導一切無暫時休息故言常轉法身如日而應化身光徧諸世界也言日未足以明不動復言如須彌住持也淤泥華者經言高原陸地不生蓮華卑溼淤泥乃生蓮華此喻凡夫在煩惱泥中爲菩薩開導能生佛正覺華諒夫紹隆三寶

常使不絕。

二者彼應化身一切時不前不後一心一念放大光明悉能徧至十方世界教化眾生種種方便修行所作滅除一切眾生苦故偈言無垢莊嚴光一念及一時普照諸佛會利益諸羣生故上言不動而至容或至有前後是故復言一念一時無前後也。

三者彼於一切世界無餘照諸佛會大眾無餘廣大無量供養恭敬讚歎諸佛如來功德偈言雨天樂華衣妙香等供養讚諸佛功德無有分別心故無餘者明徧至一切世界一切諸佛大會無有一世界一佛

往生論註卷下

重

會不至也。肇公言法身無像而殊形並應至韻無言而玄籍彌布冥權無謀而動與事會蓋斯意也。

四者彼於十方一切世界無三寶處住持莊嚴佛法僧寶功德大海徧示令解如實修行偈言何等世界無佛法功德寶我願皆往生示佛法如佛故上三句雖言徧至皆是有佛國土若無此句便是法身有所不法上善有所不善觀行體相竟。

已下是解義中第四重名為淨入願心淨入願心者又向說觀察莊嚴佛土功德成就莊嚴佛功德成就莊嚴菩薩功德成就此三種成就願心莊嚴應知應

知者應知此三種莊嚴成就由本四十八願等清淨願心之所莊嚴因淨因果淨非無因他因有也略說入一法句故上國土莊嚴十七句如來莊嚴八句菩薩莊嚴四句為廣入一法句為略何故示現廣略相入諸佛菩薩有二種法身一者法性法身二者方便法身由法性法身生方便法身由方便法身出法性法身此二法身異而不可分一而不可同是故廣略相入統以法名菩薩若不知廣略相入則不能自利他。一法句者謂清淨句清淨句者謂真實智慧無為法身故此三句展轉相入依何義名之為法以清

往生論註卷下

重

淨故依何義名為清淨以真實智慧無為法身故真實智慧者實相智慧也實相無相故真實智無知也無為法身者法性身也法性寂滅故法身無相也無相故能無不相是故相好莊嚴即法身也無知故能無不知是故一切種智即真實智慧也以真實而目智慧明智慧非作非非作也以無為而標法身明法身非色非非色也非於非者豈非非之能是乎蓋無非之曰是也自是無待復非是也非是非非百非之所不喻是故言清淨句清淨句者謂真實智慧無為法身也此清淨有二種應知上轉入句中通一法入清

淨通清淨入法身。今將別清淨出二種故。故言應知何等二種。一者器世間清淨。二者眾生世間清淨。器世間清淨者。如向說十七種莊嚴佛土功德。成就名器世間清淨。眾生世間清淨者。如向說八種莊嚴佛功德成就。四種莊嚴菩薩功德成就。是名眾生世間清淨。如是一法句攝二種清淨義。應知夫眾生為別報之體。國土為共報之用。體用不一。所以應知。然諸法心成無餘境界。眾生及器復不得異。不得一。不一則義分不異。同清淨。器者用也。謂彼淨土是彼清淨眾生之所受用。故名為器。如淨食用不淨器。以器

在論註卷下

五

不淨。故食亦不淨。不淨食用淨器。食不淨。故器亦不淨。要二俱潔。乃得稱淨。是以一清淨名。必攝二種。問曰。言眾生清淨。則是佛與菩薩。彼諸人天。得入此清淨數。不答曰。得名清淨。非實清淨。譬如出家聖人。以殺煩惱賊。故名為比丘。凡夫出家者。持戒破戒。皆名比丘。又如灌頂王子。初生之時。具三十二相。即為七寶所屬。雖未能為轉輪王事。亦名轉輪王。以其必為轉輪王故。彼諸人天。亦復如是。皆入大乘正定之聚。畢竟當得清淨法身。以當得故。得名清淨。

善巧攝化者。如是菩薩摩訶他毗婆舍那廣略修行

成就柔軟心。柔軟心者。謂廣略止觀相順修行。成不二心也。譬如以水取影。清靜相資而成。就也。如實知廣略諸法。如實知者。如實相而知也。廣中二十九句。略中一句。莫非實相也。如是成就巧方便迴向。如是者。如前後廣略皆實相也。以知實相。故則知三界眾生虛妄相也。知眾生虛妄。則生真實慈悲也。知真實法身。則起真實歸依也。慈悲之與歸依。巧方便在下。何者。菩薩巧方便迴向。菩薩巧方便迴向者。謂說禮拜等五種修行。所集一切功德善根。不求自身住持之樂。欲拔一切眾生苦故。作願攝取一切眾生共同

在論註卷下

五

生彼安樂佛國。是名菩薩巧方便迴向成就。案王舍城所說無量壽經。三輩生中。雖行有優劣。莫不皆發無上菩提之心。此無上菩提心。即是願作佛心。願作佛心。即是度眾生心。度眾生心。即攝取眾生。生有佛國土心。是故願生彼安樂淨土者。要發無上菩提心也。若人不發無上菩提心。但聞彼國土受樂無間。為樂故。願生亦當不得往生也。是故言不求自身住持之樂。欲拔一切眾生苦故。住持樂者。謂彼安樂淨土。為阿彌陀如來本願力之所住持。受樂無間也。凡釋迴向名義。謂以己所集一切功德。施與一切眾生共

向佛道巧方便者謂菩薩願以己智慧火燒一切眾生煩惱草木。若有一眾生不成佛我不作佛而眾生未盡成佛菩薩已自成佛。譬如火燒草木未盡火燄已盡以後其身一切草木燒令使盡草木未盡火燄已盡以後其身而身先故名巧方便。此中言方便者謂作願攝取一切眾生其同生彼安樂佛國。彼佛國即是畢竟成佛道路無上方便也。

障菩提門者菩薩如是善知迴向成就即能遠離三種菩提門相違法何等三種。一者依智慧門不求自樂遠離我心貪著自身故。知進守退曰智知空無我

往生論註卷下

三

曰慧。依智故不求自樂。依慧故遠離我心貪著自身。二者依慈悲門拔一切眾生苦遠離無安眾生心故。拔苦曰慈與樂曰悲。依慈故拔一切眾生苦。依悲故遠離無安眾生心。三者依方便門憐愍一切眾生心。遠離供養恭敬自身心故。正直曰方。外己曰便。依正直故生憐愍一切眾生心。依外己故遠離供養恭敬白身心。是名遠離三種菩提門相違法。順菩提門者菩薩遠離如是三種菩提門相違法。得三種隨順菩提門法滿足故。何等三種。一者無染清淨心。以不為自身求諸樂故。菩提是無染清淨處。若

為身求樂。即違菩提。是故無染清淨心是順菩提門。二者安清淨心。以拔一切眾生苦故。菩提是安穩一切眾生清淨處。若不作心拔一切眾生離生死苦。即便違菩提。是故拔一切眾生苦是順菩提門。三者樂清淨心。以令一切眾生得大菩提。故以攝取眾生。生彼國土。故菩提是畢竟常樂處。若不令一切眾生得畢竟常樂。則違菩提。此畢竟常樂依何而得。依大乘門。大乘門者謂彼安樂佛國土是也。是故又言以攝取眾生。生彼國土。故是名三種隨順菩提門法滿足應知。

往生論註卷下

天

名義攝對者。向說智慧慈悲方便三種門攝取般若。般若攝取方便。應知般若者達如之慧名。方便者通權之智。稱達如則心行寂滅。通權則備省眾機。省機之智。備應而無知。寂滅之慧。亦無知而備省。然則智慧方便相緣而動。相緣而靜。動不失靜。智慧之功也。靜不廢動。方便之力也。是故智慧慈悲方便攝取般若。般若攝取方便。應知者謂應知智慧方便是菩薩父母。若不依智慧方便。菩薩法則不成就。何以故。若無智慧為眾生時。則墮顛倒。若無方便觀法。性時則證實際。是故應知。向說遠離我心不貪著自身。遠離

無安眾生心遠離供養恭敬自身心。此三種法遠離障菩提心。應知諸法各有障礙。相如風能障靜土。能障水。淫能障火。五黑十惡障人天。四顛倒障聲聞果。此中三種不遠離障菩提心。應知者。若欲得無障當遠離此三種障礙也。向說無染清淨心安清淨心樂清淨心。此三種心略一處成就。妙樂勝真心。應知樂有三種。一者外樂。謂五識所生樂。二者內樂。謂初禪二禪三禪意識所生樂。三者法樂。五角樂。普各謂智慧所生樂。此智慧所生樂。從愛佛功德起。是遠離我心。遠離無安眾生心。遠離自供養心。是三種心。清淨

往生論註卷下

无

增進略為妙樂勝真心。妙言其好。以此樂緣佛生故。勝言勝出三界中樂。真言不虛偽不顛倒。願事成就者。如是菩薩智慧心方便心無障心勝真心。能生清淨佛國土。應知應知者。謂應知此四種清淨功德。能得生彼清淨佛國土。非是他緣而生也。是名菩薩摩訶薩隨順五種法門所作隨意自在成就。如向所說身業口業意業智業。方便智業隨順法門。故隨意自在者。言此五種功德力能生清淨佛土。出沒自在也。身業者禮拜也。口業者讚歎也。意業者作願也。智業者觀察也。方便智業者迴向也。言此五種

業和合則是隨順往生淨土法門自在業成就。

利行滿足者。復有五種門。漸次成就五種功德。應知何者五門。一者近門。二者大會眾門。三者宅門。四者屋門。五者園林遊戲地門。此五種示現入出次第。相入相中。初至淨土。是近相。謂入大乘正定。聚近阿耨多羅三藐三菩提。入淨土已。便入如來大會眾數。入眾數已。當至修行安心之宅。入宅已。當至修行所居屋寓。尤舉反修行成就已。當至教化地。教化地即是菩薩白娛樂地。是故出門。稱園林遊戲地門。此五種門。初四種門成就。入功德。第五門成就。出功德。此入出

往生論註卷下

无

功德門何者是釋言。入第一門者。以禮拜阿彌陀佛為生彼國。故得生安樂世界。是名入第一門。禮佛願生佛國。是初功德相。入第二門者。以讚歎阿彌陀佛隨順名義。稱如來名。依如來光明智相。修行故得入大會眾數。是名入第二門。依如來名義讚歎。是第二功德相。入第三門者。以一心專念作願。生彼修奢摩他寂靜三昧。行故得入蓮華藏世界。是名入第三門。為修寂靜止故。一心願生彼國。是第三功德相。入第四門者。以專念觀察。彼妙莊嚴修毗婆舍那。故得到彼處。受用種種法味。樂是名入第四門。種種法味樂

者毗婆舍那中有觀佛國土清淨味攝受眾生大乘
味畢竟住持不虛作味類事起行願取佛土味有如
是等無量莊嚴佛道味故言種種是第四功德相出
第五門者以大慈悲觀察一切苦惱眾生示應化身
迴入生死園煩惱林中遊戲神通至教化地以本願
力迴向故是名出第五門示應化身者如法華經普
門示現之類也遊戲有二義一者自在義菩薩度眾
生譬如獅子搏鹿所為不難如似遊戲二者度無所
度義菩薩觀眾生畢竟無所有雖度無量眾生而實
無一眾生得滅度者示度眾生如似遊戲言本願力

往生論註卷下

三

者示大菩薩於法身中常在三昧而現種種身種種
神通種種說法皆以本願力起譬如阿脩羅琴雖無
鼓者而音曲自然是名教化地第五功德相菩薩入
四種門自利行成就應知成就者謂自利滿足也應
知者謂應知由自利故則能利他非是不能自利而
能利他也菩薩出第五門迴向利益他行成就應知
成就者謂以迴向因證教化地果若因若果無有一
事不能利他應知者謂應知由利他故則能自利非
是不能利他而能自利也菩薩如是修五念門行自
利利他速得成就阿耨多羅三藐三菩提故佛所得

法名爲阿耨多羅三藐三菩提以得此菩提故名爲
佛今言速得阿耨多羅三藐三菩提是得早作佛也
阿名無耨多羅名上三藐名正三名徧菩提名道統
而譯之名爲無上正徧道無上者言此道窮理盡性
更無過者何以言之以正故正者聖智也如法相而
知故稱爲正智法性無相故聖智無知也徧有二種
一者聖心徧知一切法二者法身徧滿法界若身若
心無不徧也道者無礙道也經言十方無礙人一道
出生死一道者一無礙道也無礙者謂知生死卽是
涅槃如是等入不二法門無礙相也問曰有何因緣

往生論註卷下

三

言速得成就阿耨多羅三藐三菩提答曰論言修五
門行以自利利他成就故然覈求其本阿彌陀如來
爲增上緣他利之與利他談有左右若自佛而言宜
言利他自眾生而言宜言他利今將談佛力是故以
利他言之當知此意也凡是生彼淨土及彼菩薩人
天所起諸行皆緣阿彌陀如來本願力故何以言之
若非佛力四十八願便是徒設今的取三願用證義
意願言設我得佛十方眾生至心信樂欲生我國乃
至十念若不得生者不取正覺唯除五逆誹謗正法
緣佛願力故十念念佛便得往生得往生故卽免三

界輪轉之事。無輪轉故所以得速。一證也。願言。設我得佛。國中人不住正定。聚必至滅度者。不取正覺。緣佛願力。故住正定。聚住正定。聚故必至滅度。無諸迴伏之難。所以得速。二證也。願言。設我得佛。他方佛土。諸菩薩眾。來生我國。究竟必至一生補處。除其本願自在所化。為眾生故。被弘誓鎧。積累得本度。脫一切遊諸佛國。修菩薩行。供養十方諸佛如來。開化恆沙無量眾生。使立無上正真之道。超出常倫諸地之行。現前修習普賢之德。若不爾者。不取正覺。緣佛願力。故超出常倫諸地之行。現前修習普賢之德。以超出常倫諸地行。故所以得速。三證也。以斯而推他力。為增上緣。得不然乎。當復引例。示自力他力相。如人畏三塗。故受持禁戒。受持禁戒。故能修禪定。以禪定。故修習神通。以神通。故能遊四天下。如是等名為自力。又如劣夫。跨驢不上。從轉輪王行。便乘虛空。遊四天下。無所障礙。如是等名為他力。愚哉後之學者。聞他力可乘。當生信心。勿自局分也。

無量壽脩多羅優婆提舍願生偈略解義竟。經始稱如是彰信為能入。末言奉行表服膺事已。論初歸禮明宗旨有由。終云義竟。示所詮理畢。述作人殊於茲。

往生論註卷下

重

成例

無量壽經優婆提舍願生偈註卷下

石埭楊蘇氏施錢五十千文。敬刻此註二卷。連圈計字二萬七千六百七十二箇。

光緒十九年秋九月金陵刻經處識

往生論註卷下

重

一味事等是佛所依所行所攝故名佛地。能貫能攝故名爲經。以佛聖教貫穿攝持。所應說義所化生。故應知此中宣說佛地饒益有情。依所詮義名佛地經。如緣起經。如集寶論。

略說此經所攝義者。謂顯世尊佛土圓滿功德圓滿眷屬圓滿安立佛地五法總別受用和合一味事智依淨法界具諸功德三身差別。此則次第示現。如來居如是處。具如是德。如是衆俱安立。如是地義差別。如是處者。謂佛淨土。即十八種圓滿莊嚴廣大宮殿。如是德者。謂佛世尊二十一種殊勝功德。如是衆者。謂無數量諸大聲聞摩訶薩衆成就種種微妙功德。義別者。謂大覺地五法總別受用和合一味事等。後常廣說於此經中。總有三分。一教起因緣分。二聖教所說分。三依教奉行分。總顯已聞及教起時。別顯教主及教起處。教所被機。即是教起所因緣。故名教起因緣分。正顯聖教所說法門品類差別。故名聖教所說分。顯彼時衆聞佛聖教歡喜奉行。故名依教奉行分。

經曰。如是我聞。一時薄伽梵。論曰。如是我聞者。謂總顯已聞。傳佛教者言。如是事。我昔曾聞。如是。總言依四義轉。一依譬喻。二依教誨。三依問答。四依許可。依譬喻者。如有說言。如是富貴如毗沙門。依教誨者。如有說言。汝當如是讀誦。經論。依問答者。如有說言。如是我聞。如是宣說。依許可者。如有說言。我當爲汝。如是而思。如是而作。如是而說。或許可。言是事。如是有義。此中唯依許可。謂結集時諸菩薩衆咸共請言。如汝所聞。當如是說。傳法菩薩便許彼言。如是當說。如我所聞。又如是有義。信可審定。謂如是法。我昔曾聞。此事如是。齊此當說。定無有異。有義此中。亦依問答。謂有問言。汝當所說。昔定聞耶。故此答言。如是我聞。有義此中。通依四種。依譬喻者。謂當所說。如是文句。如我昔聞。依教誨者。謂告時衆。如是當聽。我昔所聞。餘如前說。我謂諸蘊世俗假者。聞謂耳根發識聽受。廢別就總。故說我聞。有義如來慈悲本願。增上緣力。聞者識上文義相生。此文義相雖親。依自善根力起。而就強緣名爲佛說。由耳根力。自心變現。故名我聞。有義聞者。善根本願。增上緣力。如來識上文義相生。此文義相是佛利他善根所起。名爲佛說。聞者識心。雖不取得。然似彼相。分明顯現。故名我聞。應知說此。如是我聞。意避增減異分過失。謂如是法。我從佛聞。非他展轉顯示。聞者有所堪能。諸有所聞。皆離增減異分過失。非如愚夫。無所堪能。諸有所聞。或不能離增減異分。結集法時。傳佛教者。彼如來教初說此言。爲令衆生恭敬信受。言如是法。我從佛聞。文義決定。無所增減。是故聞者。應正聞已。如理思惟。當勤修學。

言一時者。謂說聽時。此就剎那相續無斷。說聽究竟總名。一時若不爾者。字名句等說聽時異。云何言一。或能說者得陀羅尼於一字中。一剎那頃能持能說一切法門。或能聽者得淨耳根。一剎那頃聞一字時於餘一切皆無障礙。悉能領受。故名一時。或相會遇時分無別。故名一時。即是說聽共相會遇同一時義。時者。即是有為法上假立分位。或是心上分位。影像依色心等總假立。故是不相應行蘊所攝。何不別顯如下處等。但說一時晝夜時分諸方不定。不可別說。又義不定。或一剎那或復相續不可定。說是故總相但說一時。薄伽梵者。謂薄伽聲依六義轉。一自在義。二熾盛義。三端嚴義。四名稱義。五吉祥義。六尊貴義。如有頌言

自在熾盛與端嚴 名稱吉祥及尊貴 如是六種義差別 應知總名為薄伽

如是一切如來。具有於一切種皆不相離。是故如來名薄伽梵。其義云何。謂諸如來永不繫屬諸煩惱。故具自在義。焰猛智火所燒煉。故具熾盛義。妙三十二大士相等所莊飾。故具端嚴義。一切殊勝功德圓滿無不知。故具名稱義。一切世間親近供養咸稱讚。故具吉祥義。具一切德常起方便利益安樂。一切有情無懈廢。故具尊貴義。或能破壞四魔怨。故名薄伽梵。四魔怨者。謂煩惱。蘊。魔。死。魔。自在天魔。佛具十種功德名號。何故如來。教傳法者。一切經首但置如是。薄伽梵名。謂此一名世咸尊重。故諸外道皆稱本師名薄伽梵。又此一名總攝眾德。餘名不爾。是故經首皆置此名。薄伽梵德後當廣說。

經曰。住最勝光曜七寶莊嚴。放大光明。普照一切無邊世界。無量方所。妙飾間列。周圓無際。其量難測。超過三界所行之處。勝出世間善根所起。最極自在淨識為相。如來所都。諸大菩薩眾所雲集。無量天龍人非人等。常所翼從。廣大法味喜樂所持。作諸眾生一切義利。滅諸煩惱。災橫纏垢。遠離眾魔。過諸莊嚴。如來莊嚴之所依處。大念慧行以為遊路。大止妙觀。以為所乘。大空無相。無願解脫。為所入門。無量功德眾所莊嚴。大寶花王眾所建立。大宮殿中。論曰。此顯如來住處圓滿。謂佛淨土。如是淨土。復由十八圓滿事故。說名圓滿。謂顯色圓滿。形色圓滿。分量圓滿。方所圓滿。因圓滿。果圓滿。主圓滿。輔翼圓滿。眷屬圓滿。住持圓滿。事業圓滿。攝益圓滿。無畏圓滿。住處圓滿。路圓滿。乘圓滿。門圓滿。依持圓滿。由十九句。如其次第。顯示如是十八圓滿。即此圓滿所嚴宮殿名佛淨土。佛住如是。大宮殿中。說此契經受用。

變化二佛土中。今此淨土何土所攝。說此經佛爲是何身。有義此土變化土攝。說此經佛是變化身。聲聞等衆住此土中。現對如來聞說是經。歡喜信受而奉行。故佛心所現。故出三界淨識爲相。爲說勝法。化此地。前諸有情類。令其欣樂。修行彼因。故暫化作清淨佛土。殊妙化身神力。加衆令暫得見。若不爾者。聲聞等衆應俱不見。有義此土受用土攝。說此經佛是受用身。此淨土量無邊際。故路乘門等是實德。故受用如是清淨佛土。一向淨妙。一向安樂。一向無罪。一向自在。餘處說故。解深密說。三地已上。乃得生。故說此經佛具後所說。二十一種實功德。故說餘經時不列如是佛功德。故若暫化作如是淨土。如是妙身。加衆令見。應如餘經分明顯說。然不說。故是受用土及受用身。聲聞等衆是佛化。作或諸菩薩現作此身。莊嚴佛土說法會。故若爾。此是地上菩薩所應見。聞何故於此化佛土中。結集流布傳法。菩薩爲欲示現一切智者及所居處。超過一切世間法。故如是示現。欲令所化生欣樂。故爲令發願。當生如是清淨佛土。見如是佛。聞如是法。修彼因。故爲生廣大勝解。有情及諸菩薩勝歡喜。故欲令增上。意樂勝解。界堅牢。故結集流布。又是法勝於此。宜聞。然處非勝化身相。麤不可宣。說故受用身居受用土。爲初地上諸菩薩。說令傳法者。結集流通。若爾。何故不但說彼所說法耶。若不說處及能說者。不知此法何處誰說。一切生疑。故須具說。如實義者。釋迦牟尼說此經時。地前大衆見變化身居此穢土。爲其說法。地上大衆見受用身居佛淨土。爲其說法。所聞雖同。所見各別。雖俱歡喜。信受奉行。解有淺深。所行各異。而傳法者爲令衆生聞勝。悌願勤修。彼因。當生淨土。證佛功德。故就勝者所見。結集言。薄伽梵住最勝等。乃至廣說。如來功德。最勝光曜。七寶莊嚴者。謂大宮殿。用最勝光曜。七寶莊嚴。或大宮殿。七寶莊嚴。故最勝光曜。言七寶者。一金二銀三吠琉璃。四牟婆洛揭婆。五遏濕摩揭婆。六赤真珠。謂赤蟲所出名赤真珠。或珠體赤名赤真珠。七羯雞。但諾迦。就此所重。且說七寶。其實淨土無量妙寶。綺飾莊嚴。非世所識。放大光明。普照一切。無邊世界。者。謂大宮殿。放大光明。普照一切。無邊世界。或大宮殿。其體周遍。無邊界。故放大光明。普照一切。由此二句。顯佛淨土顯色圓滿。如是淨土顯色圓滿。形量云何。無量。方所妙飾。間列。謂大宮殿。妙飾。間列。無量。方所。或大宮殿。無量妙飾。方所。間列。言無量者。或數無量。或處無量。如慧爲先。安布間飾。是故說名妙飾。間列。云何。佛土淨心爲相。非外工具。世匠所成。而有如是如慧爲先。安布間飾。謂佛世尊。昔菩薩時。發巧便慧。如是如是。如加行誓願莊嚴佛土。由先加行誓願勢。

力於果位中雖無如昔戲論覺慧而佛淨識如是變現亦令菩薩識如是變故不相違餘處亦應依此理說如是淨土形色圓滿分量云何周圓無際其量難測謂大宮殿其量周圓無際難測或大宮殿其量無際周圓難測又東方等分齊無故長短等相難可測量有義如來受用身土隨所化生所宜而現或大或小其量無定雖現廣大亦有邊際然就地前菩薩智等說言無際其量難測有義如來受用身土三無數劫所修無邊善根所感周遍法界地上菩薩及諸如來亦不能測其量邊際以無邊故如無始時如實義者受用身土略有二種一自受用謂諸如來三無數劫所修無邊善根所感周遍法界爲自受用大法樂故從初得佛盡未來際相續無變如諸功德諸大菩薩亦不能見但可得聞如是淨土以無量故諸佛雖見亦不能測其量邊際二他受用謂諸如來爲令地上諸菩薩衆受大法樂進修勝行隨宜而現或勝或劣或大或小改轉不定如變化土如是淨土以有邊故地上菩薩及諸如來皆測其量但就地前言不能測由是二種差別故言周圓無際其量難測如是淨土分量圓滿爲三界處爲不爾耶超過三界所行之處謂大宮殿處所方域超過三界所行之處非如三界自地諸愛執爲己有所緣相應二縛隨增是彼異熟及增上果如是淨土非三界愛所執受故離二縛故非彼異熟增上果故如涅槃等超過三界異熟果地若爾淨土非三界攝便是無漏若是無漏有爲所攝卽是道諦便是善性云何得用色聲香等爲其體性以十八界十五有漏八無記等有義淨土定心所變雖有八界通有漏無漏皆有善性然據二乘境界麤相相似說言十八界中十五有漏八無記等有義淨土定心所變雖有色等似十界相非十界攝非諸世間五識所得如遍處等所緣青等皆是自在所生色故法界所攝是故淨土雖用色等爲其體性は無漏善亦不相違若爾菩薩五識不緣受用土耶雖依彼力自識變異然相麤妙不相似故非五境攝如來五識可不緣耶佛緣事心作用相似假名五識實非五識恒在定故餘處宣說五識體是自性散亂無有定故若爾不從五根生耶如來五根及色聲等相同根境假名五根及色等境定心變故實是法界自在生色若爾四智應不同時無有一時一類多識一身起故許亦何失如實義者如來身土甚深微妙非有非無非是有漏亦非無漏非善非惡亦非無記非蘊界等法門所攝但隨所宜種種異說餘處說言十八界中十五有漏八無記等但就二乘異生等境麤相分別不就諸佛諸大菩薩甚深境界故餘處說如來非實蘊界處攝所有善等皆是示現乃至廣說如是淨土爲

與三界同一處所爲各別耶。有義各別。有處說在淨居天上。有處說在西方等故。有義同處。淨土周圍無有邊際。遍法界故。如實義者。實受用土。周遍法界。無處不有。不可說言離三界處。亦不可說。卽三界處。若隨菩薩所宜現者。或在色界淨居天上。或西方等處。所不定。如是淨土。方所圓滿。既超三界。異熟果地。如涅槃等。應無有因。若有因者。應三界攝。若言淨土。超過三界。還有超過三界法。因此應當說其相。云何勝出世間善根所起。謂大宮殿。用出世間無分別智後所得智善根爲因而得生起。非是因。非大自在天等爲因。云何淨土。超過三界。而用出世無分別智後所得智世間淨法爲異熟因。不說與彼爲異熟因。然爲餘因。彼得生起。如苦法智忍品。世第一法爲因。因此用本來無分別智後得無漏善法種子。三無數劫。修令增廣。爲此淨土。變現生因。無分別智名出世間。後得過前說名爲勝。用勝出世無漏善根爲此生因。或諸聲聞。獨覺。聖道名出世間。如來善根。過彼名勝。此佛淨土。如來識中。無漏善根爲因而生。有義但是增上緣生。以外法故。有義亦是因緣而生。親能生故。若不爾者。應無因緣。外法相望。非因緣故。一切外法。皆用內法熏習爲因。若爾。外法既是共有。云何有情各別種子。共爲因緣。合生一果。勿以小心測量大法。外物豈是極微合成。實有體性。多因共感。但是有情異識。各變同處。相似不相障礙。如衆燈明。如多所夢。因類是同。果相相似。處所無別。假名爲共實。各有異。諸佛淨土。亦復如是。各別識變。皆遍法界。同處相似。說名爲共。如是淨土。因相圓滿。果相云何。最極自在。淨識爲相。謂大宮殿。最極自在。佛無漏心。以爲體相。唯有識故。非離識。外別有寶等。卽佛淨心。如是變現。似衆寶等。如前已說。境界相故。如入青等。遍處定者。識所現相。此卽如來大圓鏡智。相應淨識。由昔所修。自利無漏淨土種子。因緣力故。於一切時。徧一切處。不待作意。任運變現。衆寶莊嚴。受用佛土。與自受用身。作所依止。處。利他無漏淨土種子。因緣力故。隨他地上。菩薩所宜變現淨土。或小或大。或劣或勝。與他受用身。作所依止。處。謂隨初地菩薩所宜。現小現劣。如是展轉。乃至十地。最大最勝。於地地中。初中後等。亦復如是。如是淨土。果相圓滿。其主云何。宮殿定有主。依持故。如來所都。謂大宮殿。諸佛世尊。爲主。非爾。以殊勝故。唯屬世尊。或唯世尊。住持攝受。非爾所能。自受用土。雖遍法界。一自變。各自爲主。不相障礙。他受用土。雖諸佛變。然一合相。亦一相身。攝受爲主。不相障礙。如是淨土。主既圓滿。應有輔翼。主必攝受。輔翼者。故諸大菩薩。衆所雲集。謂大宮殿。常有無量大菩薩。僧共所雲集。謂來朝者。必爲輔翼。既有無數大

菩薩僧常來輔翼故無怨敵能爲違害。諸聲聞等無如是事。謂初地上諸菩薩衆。雖不能集諸佛自利受用淨土。而能集會諸佛。利他受用淨土。諸佛慈悲於自識上。隨菩薩宜現微妙土。菩薩隨自善根願力。於自識上似佛所生淨土。相現。雖是自心各別變現。而同一處形相相似。謂爲一土共集其中。如是地上菩薩淨土。爲是有漏。爲是無漏。有義無漏。謂自心中後得無漏淨土。種子願力資故。變生淨土。於中受用大乘法樂。以初地上諸菩薩衆證真如理。得真無漏處。眞法流住眞淨土。常見諸佛。故所變土。是真無漏。道諦所攝。有義有漏。謂自心中加行有漏淨土。種子願力資故。變生淨土。於中受用大乘法樂。以彼菩薩雖證真如。得真無漏。而七地來煩惱現起。乃至十地。猶有修斷煩惱種子。及所知障。第八識體能持彼故。現受熏故。猶是有漏。無記性攝。有爲無漏。道諦所攝。決定是善。若十地中。第八識體。是無漏善。應如佛地。不能執持有漏種子。不應受熏。第八識體。既有漏。無記性攝。所變淨土。云何無漏善性所攝。又一有情無二實身。其身爾時。既有漏。有依淨土。云何無漏。是故十地菩薩淨土。是妙有漏。苦諦所攝。如實義者。十地菩薩自心所變淨土。有二。若第八識所變淨土。是有漏。識相分攝。故是有漏。身所依處。故雖無漏。善力所資。熏其相淨。妙。而是有漏。苦諦所攝。隨加行等所現。亦爾。若隨後得無漏。心變淨土。影像是無漏。識相分攝。故從無漏。善種子生。故體是無漏。道諦所攝。如是淨土。輔翼圓滿。應有眷屬。故次說言。無量天龍人非人等。常所翼從。謂大宮殿。唯有天等眷屬。圍繞。無有餘類等者。等取藥。又捷達縛阿素洛。揭洛茶。緊捺洛。莫呼洛伽等。莫呼洛伽。卽攝大蟒。云何淨土。超過三界所行之處。而有天等。以爲眷屬。天等。皆是三界攝。故淨識。如是攝受變現。爲嚴淨土。故不相違。或爲成熟所化。有情示現。如是變化種類。如爲調伏劫比拏王。現化無量轉輪王衆。眷屬圍繞。或諸菩薩。化作無量天龍等。身住淨土中。以供養佛。或自化身爲天龍等。翼從如來。故無有過。如是淨土。眷屬圓滿。於中止住。以何任持。廣大法味喜樂。所持。謂於此中大乘法味喜樂。所持。食能令住。是任持義。已說淨土。超過三界所行之處。云何有食。又無漏法。不應名食。食能長養。三有衆生。此斷有故。應不名食。是任持因。故亦名食。如汝宗中生色界等。入無漏定。亦應名食。非過去食。應名爲食。過去無故。此亦應爾。是任持因。故說爲食。如有漏法。雖障無漏。然持有漏。得名爲食。無漏亦爾。雖斷有漏。然持無漏。云何非食。此淨土中。諸佛菩薩。後得無漏。能說能受。大乘法味。生大喜樂。又正體智。受眞如味。生大喜樂。能任持身。令不斷壞。長養

善法故名爲食。如是淨土任持圓滿。作何事業。作諸衆生一切義利。謂於此中能現作一切有情一切義利。或令一切有情自作一切義利。現益名義當益名利。世間名義出世名利。離惡名義攝善名利。福德名義智慧名利。如是等別雖在寂定。由先所修加行願力。任運能作一切有情一切義利。如是淨土事業圓滿。有何攝益。滅諸煩惱。災橫纏垢。謂於此中遠離一切煩惱纏垢。及諸災橫。卽諸煩惱名爲纏垢。如是卽名諸災橫。因煩惱纏垢。此中無故。所作災橫。此中亦無。又煩惱者。謂一百二十八根本煩惱。纏者卽是無慚愧等垢者。卽是詔誑橋等災橫。卽是彼所發業及所得果。若所知障。或諸隨眠名爲煩惱。卽彼現起說名纏垢。本或名纏。隨惑名垢。所知障等名爲災橫。此中何法名爲攝益。卽離煩惱。災橫纏垢名爲攝益。如世封主。雖不攝受。但不爲災。封戶亦言主攝益。我此亦如是。又現證得解脫。煩惱災橫纏垢。殊勝福智故名攝益。如是淨土離內災橫。攝益圓滿。亦應無有外怖畏。因故次示現無畏圓滿。遠離衆魔。謂於此中遠離一切煩惱。蘊死及以天魔。或能令他遠離四魔。如是四種是怖畏。因由是能生諸怖畏。故此中無彼故。無怖畏。煩惱魔者。謂一百二十八煩惱。并隨煩惱。蘊魔者。謂五取蘊。死魔者。謂有漏內法。諸無常相。天魔者。謂欲界第六自在天子。如是四種皆能損害諸善法。故說名爲魔。由是四魔生諸怖畏。如來永離四種魔故。無諸怖畏。初地已上諸大菩薩。在淨土中。離四魔無五怖畏。如是淨土無畏圓滿。其所住處亦應殊勝。故次復說住處圓滿。諸莊嚴如來莊嚴之所依處。謂於此中佛所住處。勝過一切菩薩及餘莊嚴住處。唯是如來妙飾莊嚴爲所住處。由勝一切莊嚴住處。是故說名住處圓滿。如是淨土住處圓滿。有何道路於中往來。大念慧行以爲遊路。謂於此中大念大慧。及以大行爲所行路。所遊履故名爲遊路。是道異名。聞所成慧名爲大念。聞已記持無倒義。故思所成慧名爲大慧。依理審思得決定。故修所成慧名爲大行。由修習力趣眞理。故大者念等緣大乘法而生起。故是彼果。故彼所攝。故履三妙慧淨土往還。故名遊路。此說菩薩因三妙慧。得入淨土故名遊路。若諸如來大念卽是無分別智。由念安住眞如理。故大慧卽是後所得智。分別諸法眞俗相。故此二皆有造作淨土增上業用。故俱名行。由此二智通生淨土故名遊路。或大念行是自利行。內攝記故。大慧行者是利他行。外分別故。如其次第。通生如來二種淨土。故名遊路。如是淨土路既圓滿。應有所乘。御彼所乘行此道路。故次說言。大止妙觀以爲所乘。止謂三摩地。觀謂般羅若。大義如前。此二等運故名所乘。乘此止

觀隨其所應行前道路。路是總位。位中止觀別名所乘。如是淨土乘既圓滿。應有入門。從彼入門御此乘入。故次說言。大空無相無願解脫為所入門。謂大宮殿三解脫門為所入處。解脫即是出離涅槃。即大空等名解脫門。依從此門而入淨土。遍計所執生法無我。說名為空緣。此三摩地名空解脫門。相謂十相一色二聲三香四味五觸六男七女八生九老十死。即是涅槃無此等相。故名無相。緣此三摩地名無相解脫門。願謂求願觀三界苦無所求願。故名無願。緣此三摩地名無願解脫門。由此空等三解脫門得入淨土。故名為門。大如前說。此淨土中亦應有事路乘門等為令有情欣樂實德。故就行說。如是淨土門既圓滿。如餘宮殿應有所依。故次復說。依持圓滿無量功德。衆所莊嚴。大寶花王衆所建立。謂如地等依風輪等。或如世間宮殿依地。如是淨土無量德衆所嚴。大寶紅蓮花王衆所建立。謂紅蓮花大寶所成。如是大寶無量功德。衆善所起。於衆寶中勝故名大。此寶紅蓮於諸花中最高殊勝。故名花王。或此寶花望諸菩薩善根所起。紅蓮花衆勝故名大。佛是法王。是佛最勝善根所起。故名花王。又此寶花極難得。故名大寶。花中最勝故名花王。此花非一。或花葉多。故名衆。世尊住此花衆。建立大宮殿中。說是契經。是故說言。大宮殿中。若就如來實受用身所依淨土。名大宮殿。量同法界。於中一一佛受用身。是能說本名。說此經。若就如來隨菩薩宜現受用身所依淨土。名大宮殿。其量不定。於中諸佛同現一身。正說此經。故此宮殿分量方所不可定說。

佛地經論卷第一

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉詔譯

經曰。是薄伽梵最清淨覺。不二現行趣無相法。住於佛住逮得一切佛平等性。到無障處不可轉法所行無礙。其所成立不可思議。遊於三世平等法性。其身流布一切世界。於一切法智無疑滯。於一切行成就大覺。於諸法智無有疑惑。凡所現身不可分別。一切菩薩正所求智。得佛無二住勝彼岸。不相間雜。如來解脫妙智。究竟證無中邊。佛地平等極。

於法界盡虛空性窮未來際。論曰。次顯諸佛異餘大師。故說世尊功德殊勝。又爲其餘生淨信故。顯示世尊功德圓滿。應知此中二十一種殊勝功德。顯薄伽梵最清淨覺。謂佛世尊普於一切有爲無爲所應覺境正開覺故。又於一切所應覺境淨妙圓滿正開覺故。又於一切如所有性盡所有性正開覺故。名薄伽梵最清淨覺。不二現行者。顯示世尊一向無障殊勝功德。謂凡夫二乘現行二障世尊無故。以諸凡夫現行生死起諸雜染住著生死。聲聞獨覺現行涅槃。一向棄背利樂他事住著涅槃。世尊無彼現行二障。是故說名不二現行趣無相法者。顯示世尊調化方便殊勝功德。謂無相法卽是涅槃。佛善了知三乘有情隨彼堪能調化方便。如實爲說令彼趣證無相法故。住於佛住者。顯示世尊觀所調化殊勝功德。謂住大悲晝夜六時觀世間故。逮得一切佛平等性者。顯示世尊得一切佛相似事業殊勝功德。謂證諸佛相似事業平等性故。到無障處者。顯示世尊永斷所治殊勝功德。謂已證得解脫一切煩惱所知二障智故。及已永斷一切障故。不可轉法者。顯示世尊降伏外道殊勝功德。謂佛法一切外道不能退轉降伏彼已。顯正道故。所行無礙者。顯示世尊降伏魔怨殊勝功德。謂所行者卽色等境。此所行境擾亂心故。障礙善故。說名魔怨。諸佛世尊心善安定極悅意境。亦不能亂。所有功德極善成滿。一切惡境不能爲礙。以能摧伏一切境界。一切所行不能拘礙。是故說名所行無礙。其所成立不可思議者。顯示世尊安立法教殊勝功德。謂佛安立一切法教。超過一切尋思境界。遊於三世平等法性者。顯示世尊記莖三世殊勝功德。謂如現在記莖過去未來世事皆無礙故。其身流布一切世界者。顯示世尊現從覩史天宮來下殊勝功德。謂現化身普於一切世界洲渚同時流下入母胎故。於一切法智無疑滯者。顯示世尊斷一切疑殊勝功德。謂於諸法已得能除一切疑惑。決定智故。於一切行成就大覺者。顯示世尊於一切乘所化有情能隨所應。示現自身殊勝功德。謂遍了知一切有情性行差別。如其所應現自身故。於諸法智無有疑惑者。顯示世尊妙善了達一切法智。能隨所應恒正教誨殊勝功德。謂於諸法懷疑惑者。無有堪能隨應教誨。唯佛世尊證見諸法智善決定。能隨所應無倒教誨無休廢故。凡所現身不可分別者。顯示世尊能正攝受無染自身殊勝功德。謂諸佛身非是虛妄分別所起。無煩惱業生離染故。以如來身非是雜染分別起故。不可分別一切菩薩正所求智者。顯示世尊成就佛種不斷方便殊勝功德。謂諸菩薩爲令佛種無斷絕故。勤修加行非聲聞等。是故佛智唯諸菩薩正所

應求得佛無二住勝彼岸者。顯示世尊自性身分殊勝功德。謂佛法身無差別相。故名無二。佛無二住。即是法身真如。為體無差別相。於中一切二相分別。皆不現行。緣彼勝定常住其中。故名為住。即無二住名勝彼岸。佛已窮到故名。為得不相間雜。如來解脫妙智究竟者。顯示世尊受用身分殊勝功德。謂受用身不相間雜。一切如來受用身體各各別。故如來妙智能令一切衆生解脫。故名如來解脫妙智。佛於此智已得究竟。如是即說如來妙智不相間雜。於淨佛土現受用身亦不相雜。大集會中現種種身。與諸菩薩受用法樂亦不相雜。如來於此智所現身亦到究竟。證無中邊。佛地平等者。顯示世尊證真如相殊勝功德。謂真如相無有中邊。遠離一切有為無為。中邊相故。遠離方處中邊相。如是真如即是佛地平等法性。證此佛地平等性。故遍知一切為無為。等於中不染。極於法界者。顯示世尊證得果相殊勝功德。謂得窮極清淨法界。如是法界是修道果。次後二種殊勝功德。顯示世尊功德無盡。盡虛空性。窮未來際者。顯示世尊自利利他二德無盡。殊勝功德。謂如虛空經成壞劫性常無盡。如來一切真實功德亦復如是。常無斷盡。如未來際無有盡期。利他功德亦復如是。窮未來際常作一切有情利益安樂事故。

復次此中總別顯示世尊殊勝功德。初句是總。由所餘句開顯其義。如是乃名善說法要。由二十一殊勝功德。是故說名最清淨覺不二現行者。顯示世尊於所知境一切無障智轉功德。謂聲聞等於諸境界智有障礙。極遠時方無邊差別。諸佛法中無智轉故。如來不爾。一切時方無邊差別。諸佛法中一切種智無障礙轉。於諸法相無知不知二種現行。是故說名不二現行。由此故名最清淨覺。餘句皆應如是配屬。趣無相法者。顯示世尊能入無二殊勝功德。謂自能入永離一切分別。自相解脫一切煩惱纏垢。離有無相清淨真如。亦令他人住於佛住者。顯示世尊任運佛事不休。息住殊勝功德。謂無功用利有情事。無有間斷。安住聖天及梵住故。逮得一切佛平等性者。顯示世尊於法身中所依意樂作業無別殊勝功德。謂一切佛真如淨智一切利益安樂意樂受用變化二利他事無差別。故到無障礙處者。顯示世尊已修一切障法對治殊勝功德。謂已修習一切煩惱及所知障對治聖道已到解脫一切障處。所依所趣故名。為處不可轉法者。顯示世尊不為一切外道所伏殊勝功德。謂教證法皆不為他所退轉。故所行無礙者。顯示世尊雖生世間世法不礙殊勝功德。謂生世間利等八法不能礙。故其所成立不可思議者。顯示世尊安立正法殊勝功德。謂十二分

殊勝教法。出過一切尋思所行。非諸愚夫所能測度。宣說一切自相共相。故名安立。遊於三世平等法性者。顯示世尊能正記別殊勝功德。謂於三世流轉句義。曾現當生展轉記別無顛倒。故記別去來。皆如現在。分明無倒。故名平等。其身流布一切世界者。顯示世尊同時普於一切世界。示現受用及變化身殊勝功德。謂於一切無邊世界。隨所化宜現琉璃等妙色身故。於一切法智無疑滯者。顯示世尊斷一切疑殊勝功德。謂自決定。乃能令他生決定。故於一切行成就大覺者。顯示世尊入種種行殊勝功德。謂隨所化有情所宜現同類身。令彼入故。於諸法智無有疑惑者。顯示世尊了達當來法生妙智殊勝功德。謂於出過聲聞等境。微細善種如瓦石中細金種子。如是等境。無顛倒相。皆遍知。故凡所現身不可分別者。顯示世尊隨其勝解。如應示現殊勝功德。謂佛世尊雖無分別。如末尼珠。由諸如來增上力。故亦由自身勝解力。故見如來身如金色等。然諸如來無有分別。無異分別。廣說如經。或同彼類。不可分別。一切菩薩正所求智者。顯示世尊無量所依所化有情調伏方便殊勝功德。謂由無量菩薩所依一切有情調伏方便。此由如來增上力。故得聞正法。思修次第。獲得妙智。異類菩薩攝受付囑。展轉相續無間而轉。得佛無二住勝彼岸者。顯示世尊平等法身波羅蜜多。最極成滿殊勝功德。謂於佛地無二法身一切施等波羅蜜多。平等圓滿。不相間雜。如來解脫妙智。究竟者。顯示世尊隨其勝解。示現無雜清淨佛土殊勝功德。謂觀有情勝解差別。示現種種不相間雜。金等佛土。證無中邊。佛地平等者。顯示世尊三身方處。無有分限。殊勝功德。謂證平等無初中後。諸佛三身於其佛地。佛淨土中。無有一切方處分限。極於法界者。顯示世尊窮生死際。常現起作一切有情利益安樂殊勝功德。謂此法界善清淨。故窮生死際。常起等流契經等法。為當來世所化有情。如應如時。恒現起作利益安樂。盡虛空性。窮未來際者。顯示世尊無盡究竟殊勝功德。謂如虛空常無窮盡。諸佛法界所起功德。亦復如是。無窮盡。故如未來際。無有盡期。利樂一切有情。加行無休息。故諸佛功德。為性是常。無盡究竟。為性無常。相續不斷。無盡究竟。不可定說。以佛法身清淨。法界理性功德性。是常。故受用變化二身功德。雖性無常。無斷盡。故無盡究竟。一切如來本發弘願。為有情故。求大菩提。若諸有情盡得滅度。爾時諸佛有為功德。何不斷滅。諸有情界無有一切盡滅度時。故佛功德。無有斷滅。所以者何。由法爾故。無始時來一切有情有五種性。一聲聞種性。二獨覺種性。三如來種性。四不定種性。五無有出世功德種性。如餘經論廣說其

相分別建立前四種性。雖無時限。然有畢竟得滅度期。諸佛慈悲巧方便故。第五種性。無有出世功德。因故。畢竟無有得滅度期。諸佛但可為彼方便。示現神通。說離惡趣。生善趣法。彼雖依教勤修。善因得人。趣乃至非想非非想處。必還退下。墮諸惡趣。諸佛方便。復為現通。說法教化。彼復修善。得生善趣。後還退墮。受諸苦惱。諸佛方便。復更拔濟。如是展轉窮未來際。不能令其畢竟滅度。雖餘經中。宣說一切有情之類。皆有佛性。皆當作佛。然就真如法身佛性。或就少分。一切有情。方便而說。為令不定種性。有情決定速趣無上正等菩提果。故由此道理。諸佛利樂有情。功德無有斷盡。此利他德。依自利德。乃得無斷。是故如來有為功德。從因生。故雖念念滅。而無斷盡。由佛功德。無盡究竟。是故成就最清淨覺。其餘諸句。皆應如是。一一配屬。何故先說諸佛淨土。後說世尊。如是功德。為顯如是諸佛功德。依淨土。故為顯世尊。依淨佛土。具如是德。說此經。故次顯世尊。眷屬圓滿。謂大聲聞及大菩薩。餘經中說。調順調順。而為眷屬。解脫解脫。而為眷屬。是名如來眷屬圓滿。此說無量大聲聞眾。無量菩薩。摩訶薩。俱一切調順。皆佛子等。皆住大乘遊大乘等。如其次第。聲聞菩薩眷屬圓滿。何故此中。先說聲聞。後說菩薩。為於大乘。生疑惑者。除彼疑。故為引不定種性菩薩。生定信。故為已清淨。諸大聲聞。捨於自身。尊貴慢。故謂於眾前。大聲聞。眾近對世尊。親受化。故又諸聲聞。常隨佛。故形同佛。故內眷屬。故又令菩薩。於聲聞眾。生恭敬。故契經言。菩薩不應於聲聞眾。不生恭敬。由是讚歎聲聞功德。亦令其餘於聲聞眾。生淨信。故於此會中。亦有餘眾。結集法者。略說二眾。以其勝。故如經後言。世間天人。阿素洛等。一切大眾。聞佛所說。皆大歡喜。信受奉行。前說淨土。最極自在。淨識為相。云何會中有聲聞等。而不相違。有何相違。諸聲聞等同。菩薩見。故成相違。若聲聞等。亦如是。見可作。是說諸聲聞等。雖預此會。障見淨妙業所礙。故猶如生盲不見。如是淨妙境界。不可難言。既不能見。不應在眾。以雖不見。如是淨妙。而見穢土。化身說。故雖同一會。自業力。故所見各異。如見真金。謂為火等。如於一處。四種眾。生各別見等。或復如來神力。加被令暫得見。聞說妙法。此是如來不思議力。不可難以根。地度等。化亦無過。為欲莊嚴說法會。故或佛化作。或諸菩薩之所化作。經曰。與無量大聲聞眾。俱一切調順。皆是佛子。心善解脫。慧善解脫。戒善清淨。趣求法樂。多聞聞持。其聞積集。善思所思。善說所說。善作所作。捷慧速慧。利慧出慧。勝決擇慧。大慧廣慧。及無等慧。慧寶成就。具足三明。逮得第一現法樂住。

大淨福田威儀寂靜。大忍柔和成就無減。已善奉行如來聖教。論曰。無量大聲聞衆者。其數甚多。難可算計。故名無量。聞佛言音而入聖道。故名聲聞。並出家僧故名爲衆。一切皆是最極利根波羅蜜。多種性聲聞故名爲大。有義皆住無學果位。故名爲大。如實義者。皆是不定種性聲聞。得小果已。趣大菩提。故名爲大。或衆數多。故名爲大。如今大衆一切調順者。有義有學。離見所斷一百一十二種分別。麤重煩惱。不懽悵。故猶如良馬。名爲調順。有義無學。離見修斷一百二十八種煩惱。不剛強。故猶如真金。名爲調順。如實義者。皆是迴向菩提種性。一切堪能發趣。大果隨佛。意轉如聰慧象。故名調順。由佛教力。彼聖道生。故名佛子。如說皆從世尊口生。正法生。故有義皆是趣大聲聞。能紹佛種。令不斷絕。故名佛子。心善解脫者。離三界貪。故如說離貪心得解脫。慧善解脫者。已離一切染污。無明。故如說離於無明。慧得解脫。戒善清淨者。如契經說。具足六支名戒善淨。謂住淨尸羅。善自防守。別解律儀軌則。所行皆悉。具足於微細罪見。大怖畏。受學學處。或復皆得無漏戒。故名善清淨。如實義者。住無學位。迴向大乘。自分戒淨。修菩薩戒。故名善淨。趣求法樂者。求正法時。欲趣大樂。謂佛菩提。不求餘事。或求法時。爲令他樂。無求過意。離惡威儀。如實義者。此大聲聞。專求法樂。不求名聞利養恭敬。無量經典。初中後分。皆能聽受。故名多聞。隨所聞義。皆能憶持。令不忘失。故名聞持。數習文義。令其堅住。是故說名其聞積集。世間愚夫惡思。所思惡說。所說惡作。出世聖者。超過彼法。與彼相違。是故說名善思。所思善說。所說善作。所作三業清淨。隨智慧行於佛所說法。毗奈耶。速入其義。故名捷慧。卽於此中。多入其義。故名速慧。能多行者。說名速。故入微細義。故名利慧。得能出離生死。妙慧。故名出慧。此慧能爲涅槃了。因是故說名勝。決擇慧。勝決擇。故名勝。決擇。卽是涅槃。此慧能爲彼了。因故。依彼立名。問答決擇。無窮盡。故名爲大慧。深廣圓滿。善通達。故名爲廣慧。有本復說甚深妙慧。謂他不能窮其底。故於輓根等諸聲聞衆。此慧勝。故名無等慧。此慧能招最上義。故名爲慧寶。是諸聲聞具此慧寶。是故說名慧寶成就。具足三明者。謂得無學三種明。故云何名爲無學。三明一宿住隨念。智證。通明。二死生智證。通明。三漏盡智證。通明。無學利根所得三通。除染不染。三際愚。故說有三明。有義明者。以慧爲性。慧能除闇。故說爲明。有義無癡善根爲性。翻無明。故逮得第一現法樂住者。證得不退勝靜慮。故大淨福田者。永離煩惱。如世良田。速能生長。廣大果。故威儀寂靜者。一切威儀。正知住。故大忍柔和成就無減者。於苦堪耐。易共住。故

已善奉行如來聖教者。諸有所作已圓滿故。如來聖教本爲有情出生死苦。是諸聲聞位登無學皆出生死。故善奉行如來聖教。若爾何故復爲說法。爲令迴向大菩提。故是諸聲聞皆住無學。盡此一報必入永滅無餘涅槃。寂靜安樂。與佛無異。如餘論說。何故引彼趣大菩提。長時受苦。變易位中無諸苦受。斯有何過。行苦有故。是爲大過。雖經此苦。令得如來三身功德大喜大樂。故無有過。一切大樂不過涅槃。彼已證得復何所少。更求菩提涅槃。雖有寂滅安樂。而無受樂。三菩提樂斷受樂等。無量功德何用行苦。有爲樂耶。有爲無漏猶如涅槃。是無漏故。非行苦攝。又若成佛能化無量所化有情。出生死故。已成佛者。無此能耶。無始時來衆生法爾能化。所化種性相屬。不相屬者。卽無化能。是故如來種種方便。化諸有情。令得佛果。化彼所化若爾聲聞。或除七生。或除一生。或除上界處處一生。餘一切生得非擇滅。或一切生皆非擇滅。云何更經三無數劫修菩提。因而得佛耶。雖諸煩惱所潤分段。得非擇滅。而由願力受變易生。三無數劫修菩提。因無有過失。非擇滅者。衆緣不具。於此時中。畢竟不生。非永不生。彼雖長時住在生死。由定願力資感。生因令其功能多時生果。卽此一身。展轉增勝。乃至成佛。如延壽法。更不受生。故論說。言問迴向菩提聲聞。爲住無餘依涅槃界。發趣無上正等菩提。爲住有餘依涅槃界耶。答。唯住有餘依涅槃界中。可有此事。所以者何。以無餘依涅槃界中。遠離一切發趣事業。一切功用皆悉止息。問。若唯住有餘依涅槃界中。發趣無上正等菩提者。云何但由一生便能證得無上正等菩提。所以者何。阿羅漢等尙當無有所餘一生。何況當有多生相續。答。由彼要當增諸壽行。方能成辦。世尊多分依此迴向菩提聲聞密意說。言若有善修四神足。已能住一切劫。或餘一劫。餘一劫者。此中意說。過於一劫。彼雖如是增益壽行。發趣無上正等菩提。而所修行極成遲鈍樂涅槃故。不如初心始業菩薩。彼旣如是增壽行。已留有根本別作化身。同法者。前方便示現於無餘依涅槃界中。而般涅槃。由此因緣。皆作是念。某名尊者。於無餘依涅槃界中。已般涅槃。彼以所留有根實身。卽於此界。瞻部洲中。隨其所樂。遠離而住。一切諸天尙不能覩。何況其餘衆生。能見彼於涅槃多樂住故。於遍遊行。彼彼世界。親近供養佛菩薩中。及於修習菩提資糧諸聖道中。若放逸時。諸佛菩薩數數覺悟。彼覺悟已。於所修行。能不放逸。復次迴向菩提聲聞。或於學位。即能棄捨求聲聞願。或無學位。方能棄捨。由彼根性有差別故。所待衆緣有差別故。如是若在無學位中。迴向菩提。由定願力。數數資昔感現身。因令於長時生果相續。

漸漸增勝。乃至成佛功能方盡。此報雖親有漏因感。然由無漏定願資助。名不思議變易生死。無漏定願不思議故。若有學位迴向善提。或隨煩惱感生勢力。感彼生已。於最後生伏諸煩惱。起定願力資後身。因如前道理。乃至成佛。或迴心已。即伏煩惱。起定願力資現身。因如前道理。乃至成佛。諸用無漏定願資助。非煩惱者。皆不思議變易身攝。若煩惱力所感異熟分段身攝。若說聲聞是化所作。不須如是問答。分別經曰。復有無量菩薩摩訶薩。從諸佛土俱來集會。皆住大乘遊大乘法。於諸衆生其心平等。離諸分別及不分別種種。分別摧諸魔怨。遠離一切聲聞獨覺繫念。分別廣大法味喜樂所持。超五怖畏。一向趣入不退轉位。息諸衆生一切苦惱。所逼迫地。而現在前。妙生菩薩。而爲上首。論曰。所言菩薩摩訶薩者。謂諸薩埵求菩提故。又薩埵者是勇猛義。精進須復說摩訶薩言。又緣菩提薩埵爲境。故名菩薩。具足自利利他大願。求大菩提。利有情故。又薩埵者是勇猛義。精進勇猛。求大菩提。故名菩薩。此通諸位。今取地上諸大菩薩。是故復說摩訶薩言。何故讚說菩薩功德爲捨衆生輕慢心。故有作是言。讚聲聞衆久修梵行。諸菩薩衆應當敬禮。又令衆生起淨信。故菩薩尚有如是功德。何況如來。於此讚說菩薩德中。顯諸菩薩有三大事。名摩訶薩。一者數大。以無量故。二者德大。謂住大乘遊大乘等三者業大。謂息衆生諸苦惱。故利樂有情是菩薩業。從諸佛土俱來集會者。謂從十方種種佛土爲聽法故。俱來集會。亦應有此索詞。世界菩薩來集。而結集者。但說他方菩薩來集。爲欲對治懈怠。憍慢不來集會。求聞法故。如是菩薩從彼方來。自求聞法。非他所引。一切皆具大威神力。尙從他界極遠方來。何況其餘而不來集。前聲聞衆不說來集。在此方故。今說他方俱來集會。故知亦有此方菩薩。但略不說。就德大中。應知略說九種德大。一精進。大謂皆住大乘。由精進力安住大乘。拔濟有情。令離生死。及自發趣。無上菩提。二因大。謂遊大乘法。卽十地等。以聞思修等。漸次而遊。三所緣大。謂於諸衆生其心平等。卽於一切有情。得自他平等。以大慈等平等方便。故四時大。謂離諸分別及不分別種種分別。卽於一切時。猶如一念平等。而轉劫名分別。以於一切劫。與非劫分別斷故。以不分別劫與非劫故。能長時修行。無厭五無染。大謂摧諸魔怨。以捨一切所攝受。故能伏魔怨。如說菩薩若於一切所攝受事。知不堅實。心不貪求。卽能摧伏一切魔怨。六作意。大謂遠離一切聲聞獨覺繫念。分別。卽是遠分斷除一切二乘作意。七任持大。謂廣大法味喜樂所持。卽用大乘法味。

喜樂爲食。八清淨大。謂超五怖畏。卽三業清淨。出諸怖畏。無犯戒等諸惡趣等。怖畏因故。五怖畏者。一不活畏。二惡名畏。三死畏。四惡趣畏。五怯衆畏。如是五畏。證得清淨意樂地時。皆已遠離。九證得大。謂一向趣入不退轉位。卽得一切智記。別地時。一向不退。前七地中。猶有加行功用。運轉未得。不退無功用道。其餘諸地。得無加行功用。運轉一向趣入不退轉地。以不退地無功用道。一向趣入。是故說名一向趣入不退轉地。就業大中。息諸衆生一切苦惱所逼迫地。而現在前者。謂諸菩薩能息一切有情內外苦惱。逼迫地位。現前此地。中有大悲大慈。由此二種能息一切內病等。苦外貪等惱之所逼迫。此二多作有情利樂。故得此者。名爲業大。復次。皆住大乘者。謂住初地。證得遍滿眞法界時。初得眞實大乘法。故名住大乘。遊大乘法者。謂第二地。修行菩薩三聚戒。故大乘行法。卽三聚戒。於諸衆生。其心平等者。謂第三地。得諸勝定。發四無量平等利樂。諸有情。故離諸分別等者。謂第四地。得三十七菩提分法。離諸分別及不分別種種分別。諸分別者。卽見所斷分別我見。初地已離。不分別者。卽修所斷俱生我見。此地中離。卽此二種相應諸法名種種分別。行解異故。雖前後離盡處。總說如第四定說。離苦樂如第三果。離五下分有義。此地第七識中。俱生煩惱一切遠離。有義。此地第六識中。俱生我見一切遠離。非第七識。以七地來。猶有微細煩惱。現行若無第七應無染依。應不似。第五第七細惑。若已遠離。五六七地六識。麤惑應不現行。卽遠瑜伽解深密說。又如二乘金剛喻定。第七識惑與六識中最細煩惱。一時俱斷。云何此中先離第七微細煩惱。後離六識麤煩惱耶。是故四地得無我智滅意識中。俱生我見未離。第七微細煩惱。及六識中餘修斷惑。此說伏離。非是永滅。至第十地。金剛心時。方頓斷滅修斷種故。摧諸魔怨者。謂第五地。觀四聖諦。皆平等性。遠離二乘厭患。雜染欣樂。清淨繫念分別。廣大法味喜樂。所持者。謂第七地。證無相理。於空智中起淨緣起。皆平等性。遠離二乘厭患。雜染欣樂。清淨繫念分別。廣大法味喜樂。所持者。謂第七地。證無相理。於空智中起有勝行。受大法樂。超五怖畏者。謂第八地。一切煩惱不復現行。離五怖因。名超五怖。五怖畏果。初地已離。一向趣入不退轉位者。謂第九地。決定趣入第十菩薩衆行圓滿。不退轉位。息諸衆生等者。謂第十地。得大法身。起大悲雲雨。大法雨息。除一切衆生苦惱。所逼迫事。復次。如是十句經文。十到彼岸。十大願等。亦應配釋。以初地上一地中。普攝一切諸地行。故妙生菩薩而爲上首者。謂能發起圓滿功德。諸三摩地名爲妙生菩薩。得此三摩地。故立妙生號。以菩薩名

多依法故。如慈氏等。於此衆中。妙生菩薩最第一。故名爲上首。是故次下。唯告妙生。發起所說此經略故。唯列一名。所餘衆會。但舉其數。結集法者。意在畧故。

佛地經論卷第二

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉詔譯

經曰。爾時世尊告妙生菩薩。妙生當知。有五種法攝大覺地。何等爲五。所謂清淨法界。大同鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。論曰。如是已說。教起因緣。分次當顯。示聖教所說。分唯告妙生一菩薩者。由是最勝教所被。故不告聲聞衆耶。以諸菩薩專意希求一切智。故聞如是法。生勝解。故生勝解。已能趣入。故既趣入。已能正行。故正修行。已速成辦。故聲聞不能求一切智。雖有能求。聞如是法。不生勝解。雖生勝解。不能正行。雖能正行。不速成辦。故不告彼。若爾何故。說此經時。預在衆會。爲顯時衆最高大。故化作此類。爲令迴向。菩提聲聞。發趣大故。引令人衆。或諸菩薩。現作此名。故不相違。略由四相安立佛地。一由數故。二由攝故。三由名故。四由決擇差別義故。今於此中。且說數攝及名差別。一由數者。謂有五種法。後說自相。其數自顯。何故說數爲決定。故唯有五法。不增不減。法者。即是持自相義。非與可愛果異熟義。二由攝者。謂攝大覺地。大覺是佛具三種身。一者自性。二者受用。三者變化。後當廣說。地謂大覺所依所攝所行境界。安立自相。所緣差別。以一切法爲境界。故安立所緣言攝。一切安立自相。唯攝自體。合爲一故。大覺地中。無邊功德。略有二種。一者有爲。二者無爲。無爲功德。淨法界攝。淨法界者。卽是真如。無爲功德。皆是真如。體相差別。有爲功德。四智所攝。無漏位中。智用強。故以智名顯。一切種心。所有法及彼品類。若就實義。一一智品。具攝一切功德。法門。若就麤相。妙觀察智。攝四念住。觀察一切身等法。故平等性智。攝四正斷。及四無量。以四正斷。雖用精進。爲其自性。而由如來平等性智所攝。受故。無高下相。四無量者。平等行。故此智所攝。四如意足。以三摩地爲自性。故觀察智。攝任

持一切陀羅尼門。三摩地門。下經說故。如是其餘靜慮解脫等持等至。陀羅尼門。三摩地門。無諍願智通無礙解。如來十八不共佛法。力無畏等。多分攝在妙觀察智。神境智通。多分攝在成所作智。漏盡智通。漏盡智力。若說漏盡相續中。有四智所攝。若說彼緣漏盡涅槃。多分攝在大圓鏡智平等性智。第七遍行智力者。四智所攝。慧等諸根慧等諸力。多分攝在大圓鏡智平等性智。覺支道支。多分攝在平等性智。苦等十智。真無漏者。多分攝在大圓鏡智平等性智。無忘失法。多分攝在大圓鏡智。永斷一切習氣相續。多分攝在清淨法界大圓鏡智。波羅蜜多。若是無漏。若似有漏。多分攝在後二智中。諸相隨好。多分攝在成所作智。其餘佛法。如其所應隨相應攝。如是四智具攝一切佛地。無漏心及心法。若俱有法。若所變現品類差別。清淨法界。攝真如上諸相功德。是故五法具攝一切佛地功德。三由名者。謂清淨法界。廣說乃至成所作智。清淨法界者。謂離一切煩惱所知客塵障垢。一切有爲無爲等法。無倒實性。一切聖法。生長依因。一切如來真實自體。無始時來自性清淨。具足種種過十方界極微塵數性相功德。無生無滅。猶如虛空。遍一切法。一切有情。平等共有。與一切法。不一不異。非有非無。離一切相。一切名言。皆不能得。唯是清淨聖智所證。二空無我。所顯真如。爲其自性。諸聖分證。諸佛圓證。如是名爲清淨法界。大圓鏡智者。謂離一切我所執。一切所取。能取分別。所緣行相。不可了知。不愚不忘。一切境界。不分別。知境相差別。一切時方。無間無斷。永離一切煩惱障垢。有漏種子。一切清淨無漏功德。種子圓滿。能現能生。一切境界。諸智影像。一切身上。影像所依。任持一切佛地功德。窮未來際。無有斷盡。如是名爲大圓鏡智。平等性智者。謂觀自他一切平等。大慈大悲。恒共相應。常無間斷。建立佛地。無住涅槃。隨諸有情所樂。示現受用。身土種種影像。妙觀察智。不共所依。如是名爲平等性智。妙觀察智者。謂於一切境界。差別常觀。無礙攝藏一切陀羅尼門。三摩地門。諸妙定等。於大眾會。能現一切自在作用。斷一切疑。雨大法雨。如是名爲妙觀察智。成所作智者。謂能遍於一切世界。隨所應化。應熟有情。示現種種無量無數不可思議。佛變化事。方便利樂。一切有情。常無間斷。如是名爲成所作智。復次建立。如是五法。因因果。因果差別。故因者。即是清淨法界。是能生長聖法。因因果。謂聖智緣彼生。故依止彼。故此聖智果差別。有四。隨起。建立。謂緣法界。任持一切。隨聞法。故於諸有情。證得自他平等性。故開示正法。勝方便。故利他。因故。復次建立。如是五法。佛自體。故。因因果。故。佛自體者。清淨真如。爲體相。

故及緣此境無分別智爲體相故。因謂無量常無間斷。於諸有情平等性智。果謂饒益一切有情。二殊勝智觀察可化不可化故。隨其所宜成所作故。復次建立如是五法。謂於佛地果位差別。卽智斷果爲佛地體。斷果卽是清淨法界。於中一切障永斷。故智有四種。大圓鏡等。於佛果地諸心法分位所現。諸功德中智最殊勝。以智爲名。總攝一切有爲德故。復次如是所說法門。建立五法。總攝佛地一切佛法。總攝無爲諸功德。聞熏成熟。任持一切佛地所攝諸功德。故於諸有情常現起佛利益安樂平等事。故陀羅尼門三摩地門。無邊無量福智莊嚴所隨逐。故能成一切利樂有情變化事。故復次如是所說四智轉何法得。攝大乘說轉識蘊得。何故轉心而得心法。非得心法。四無漏心智相應。故假說名智。故論說言問正智。當言實有。當言假有。答當言俱有。此中智是實有。若智眷屬諸心法亦名爲智。說之爲假。故有二種。此中無漏心法等智爲主。故皆說名智。轉識蘊依得四無漏智相應心。謂大圓鏡心。廣說乃至成所作心。轉第八識得大圓鏡智相應心。能持一切功德種子。能現能生一切身土智影像。故轉第七識得平等性智相應心。遠離二執。自他差別。證得一切平等性。故轉第六識得妙觀察智相應心。能觀一切皆無礙。故轉五現識得成所作智相應心。能現成辦外所作。故復有義者。轉第六識得成所作轉五現識得妙觀察。此不應爾。非次第故。說法除疑。周遍觀察。非五用。故如是轉去生死位中四相應品心及心法。轉得佛果四相應品心及心法。皆說名智。復次如是所說四智相應品心。爲何所緣。大圓鏡智相應品心。若一相說。唯緣真如。無分別智。非後得智。所緣行相不可知。故若具相說。緣一切法。莊嚴論說。大圓鏡智普於一切所知境界。不愚迷。故此經中說。如依圓鏡衆像影現。如是依止。如來智鏡。諸處境識衆像影現。言諸處者。謂內六處。言諸境者。謂外六境。言諸識者。謂六種識。如是智上有十八界衆像影現。故知此智緣一切法。由此鏡智於一切時緣一切法。故說如來具一切智。若不爾者。餘智不定。知一切法。如來不應名一切智。如是鏡智。內緣自體功德種子。外緣一切。若真若俗。所知境界。現身土等一切影像。緣真義邊名。無分別智。緣俗義邊名。後得智。雖緣一切行相。微細不可了知。如阿賴耶。雖緣三境。以微細故。亦言緣境不可了知。故不應以不可了知。證此鏡智。唯緣真如。無分別智。非後得智。諸心法體。雖是一義。用有多。隨用差別。分爲二智。亦無有過。要達真理。方了事俗。故雖一心義。說先後。或似後得名。後得智。餘亦如是。平等性智相應品心。有義。唯緣大圓鏡智。如染汙意。緣阿賴

耶為境界故。有義唯緣真如實際。緣平等性為境界故。如實義者。此智亦緣一切為境。普緣一切平等性故。莊嚴論說。平等性智緣一切有情。自他平等故。隨諸有情勝解。示現佛影像故。此經中說。證得十相平等性。故此平等性通真及俗。故緣一切亦無過失。若不緣俗。即不能隨一切有情勝解。示現諸佛影像。亦不應以染汙末那類平等智。唯緣鏡智。凡聖異故。違聖教故。餘不類故。妙觀察智相應心品。普觀一切自相共相。皆無障礙。故緣一切所知境界。成所作智。相應心品。有義唯緣五種現境。莊嚴論說。如來五根一一皆於五境轉。故如實義者。成所作智亦緣一切於一切境。皆無障故。莊嚴論說。成所作智於一切界起種種化。無有數量不可思議。作諸有情一切義利。此經中說。成所作智起作三業。諸變化事。決擇眾生八萬四千心行差別。宣說對治。四記論受領去來現在等義。若不普緣一切境界。無此功能。又說。佛心無障自在。一一皆能照一切境。但作意力。或緣一法。或緣一切。且說五根於五境轉。不言唯爾。故不成證集。量論說。諸心心法皆證自體。名為現量。若不爾者。如不曾見不應憶念。是故四智相應心品一一亦能照知自體云。何不與世法相違。刀不自割。指端不能觸。指端故不見燈等。能自照耶。云何得知燈等自照。現見無闇分明顯現。若不自照。應有闇障。應不見見。由此故知燈等自照。燈等非闇。何須照耶。如瓶衣等體。雖非闇。無燈等照。邊有闇障。不得現見。燈等照時。除彼邊闇。令得現見。說名為照。燈等亦爾。自體生時。邊闇障除。令現得見。故名自照。諸心心法。雖有勝劣。皆能外緣。內證自體。猶如光明。既能照他。亦能自照。非如刀等諸法。法爾不可一類。此就麤相。諸心心法。各有相見二分。而說集量論中。辯心心法。皆有三分。一所取分。二能取分。三自證分。如是三分不一不異。第一所量。第二能量。第三量果。若細分別。要有四分。其義方成。三分如前。更有第四證自證分。初二。是外。後二。是內。初唯如知餘通二種。謂第二分。唯知第一。或量非量。或現或比。第三自證。能證第二。及證第四。第四自證。能證第三。第三第四皆現量攝。由此道理。雖是一體。多分合成。不即不離。內外並知。無無窮過。是故經言。

眾生心二性 內外一切分 所取能取纏 見種種差別

此頌意言。眾生心性二分合成。若內若外。皆有所取能取纏繞。見有種種或量非量。或現或比。多分差別。四智心品。雖有多分。然皆無漏現量所攝。此義廣如餘處分別。義用分多非體有異。如一法上。苦無常等種種義別。而體是一。復次。

如是所說四智相應心品。爲有相分見分等耶。定有見分照所照境。有自證分通照見分證自證分。證自證分照自證分。故亦定有若無如是三分差別。應無所緣。應不名智。相分不定。有義。眞實無漏心品。無障礙。故親照前境。無逐心。變似前境。相以無漏心說。名無相。無分別。故又說緣境。不思議。故有義。眞實無漏心品。亦有相分。諸心。心法。法爾。似境。顯現名緣。非如鉗等。動作取物。非如燈等。舒光照物。如明鏡等。現影照物。由似境。現分明。照了名。無障礙。不執不計。說名無相。亦無分別。妙用難測。名不思議。非不現影。若言無相。則無相分。言無分別。應無見分。都無相見。應如虛空。或兔角等。應不名智。無執計。故言無能取。所取等相。非無似境。緣照義用。若無漏心。全無相分。諸佛不應現身。上等種種影像。如是則違處。處經論。轉色蘊。依不得色者。轉四蘊。依應無識等。則大成過。有義。無漏無分別智。相應心品。無分別。故所緣眞如。不離體。故如照自體。無別相分。若後得智。相應心品。有分別。故所緣境界。或離體。故如有漏心。似境。相現分明。緣照若無漏心。緣離體。境無似彼相。而得緣者。觀所緣論。不應說言。五識上無似極微相。故非所緣。如是境相同。無漏心。無漏種起。雖有相似。有漏法者。然非有漏。如有漏心。似無漏相。非無漏。故且止廣論。如是分別。但就世俗言說道理。非就勝義。若就勝義。離言絕慮。既無相見。不可言心及心法。等離諸戲論。不可思議。復次如是所說四智相應心品。有幾心法。共相應耶。有二十一。謂五遍行。五各別境。十一唯善。於一切處。常遍行。故如來恒樂了所知境。欲無滅。故印境勝解。常無滅。故了曾受境。念無滅。故如來無有不定心。故恒決擇。故極淨信。等常相應。故無染汙。故無睡眠。故無惡作。故現證一切無尋伺。故有漏心品。勝劣不定。所緣拘礙。心法相應。或多或少。無漏心品。自在無礙。心法平等。互不相障。復次如是所說四智相應心品。何位初得。何位現行。無漏種性。無始本有。依異熟識。生滅相續。發心已去。由外熏習。漸漸增長。大圓鏡智。相應心品。金剛喻定。現在前時。轉滅一切有漏種子。異熟識等。爾時方得最初現行。一切佛果。無漏種子。圓滿。依附盡未來際。常無間斷。平等性智。相應心品。菩薩初地。初現觀時。最初現行。從此已去。後後地中。修令增長。清淨圓滿。無漏觀等。現在前時。恒常現行。若有漏心。現在前時。則便間斷。如是展轉。乃至十地。最後心時。自此已後。盡未來際。常無間斷。如有漏位。阿賴耶識。恒與末那一識俱起。無漏位中大圓鏡智。亦應常與平等性智。一時而起。故平等智。亦無間斷。妙觀察智。相應心品。亦在初地。初現觀時。最初現行。從此已後。漸修增長。若有漏心。正現前時。或無

心時則便間斷。如是展轉乃至佛果。若入滅定亦不現行。成所作智相應心品。有義。初地已上諸位皆得現行。墮法流。故如實義者。佛果方起。以十地中有異熟識所變五根。非無漏故。能依五識。亦非無漏。有漏五根發無漏識。曾未見故。於佛果上。此智亦不恒現在前。作意起故。數數間斷。如是四智相應心品種子。本有無始法爾不從熏生。名本性住。種性發心已後。外緣熏發。漸漸增長。名習所成種性。初地已上。隨其所應。乃得現起。數復熏習。轉增轉勝。乃至證得金剛。喻定。從此已後。雖數現行。不復熏習。更令增長。功德圓滿。不可增故。持種淨識。既非無記。不可熏故。前佛後佛。功德多。少成過失。故如是四智相應心品。一向是善。一向無漏。道諦所攝。諸佛無有一切有漏種子。法故。雖復現化。作生死身。業煩惱等。似苦集諦。實是無漏道諦所攝。隨世俗相。名五十二。八蘊等。而實非是蘊處界攝。離戲論。故離諸相。故如是五法皆通假實。不待名言。此餘根境皆實有故。若待名言。此餘根境皆假有故。又淨法界真如為體。是實有故。依真建立擇滅等相。是假有故。諸心智等青黃色等。是實有故。不放逸等長短色等。是假有故。且止廣論。應釋本文。四由決釋差別義中。畧有三分。一者決擇五法差別。二者決擇受用和合一味事智。三者總頌淨法界相。具諸功德。三身差別。五法別中。如其次第一。快擇經曰。妙生當知。清淨法界者。譬如虛空。雖遍諸色。種種相中。而不可說有種種相。體唯一味。論曰。次當顯示淨法界相。一味。如是如來清淨法界。雖復遍至種種相類。所知境界。而不可說有種種相。體唯一味。論曰。次當顯示淨法界相。釋難決擇法界差別。謂有難言。若諸如來法界為性。法界則用真如為體。真如即是諸法共相。諸法既有種種差別。法界隨彼云何。無有種種差別。法界若有種種差別。云何清淨。非頗胝迦種種依止共相應。故無種種相。為釋此難。故說最初太虛空喻。譬如虛空。雖遍諸色。種種相中者。如世虛空。雖遍一切有形礙色等。不等類差別相中。品類差別。故名種種自體集在覺慧等上。分明顯現。故名為相。即是行相。而不可說有種種相者。而此虛空不可宣說有諸形礙種種色相。由此虛空其性自爾。不應說故名不可說。或不能說。名不可說。謂此虛空其性。如是不可宣說有其種種能表色相。亦不可說有其種種所表色相。而見虛空有種種相。及可說有種種相者。此見空中種種色相。非見虛空。及假說有種種色相。如青黃等。或長短等。非實是有。非假說有。則有實事。云何遍在一切色中。無種種相。體唯一味者。非此虛空由與種種色相應。故成種種相。不捨自性體。唯有一無障礙味。無異相。故如是如來清淨法界等者。如世虛空。有體無

體雖遍一切形礙色中而不隨成形礙差別亦不可說有諸色相雖亦說有唯假非實由此虛空不捨自相取他相故如雖假說虛空虛空而虛空性實不可說清淨法界亦復如是雖假說言眞空眞空而眞空性實不可說由此虛空先所說因種種依止共相應故如頗胝迦法界應有種種別者有不定過現見虛空雖與種種色相相應而無諸色種種相故如烟霧等共相應故有時見空有種種相由自虛妄分別力故但見烟等有種種相非見虛空以虛空性不可見故如是由自虛妄分別增益力故但見色等有種種相非淨法界淨法界中雖無眞實種種境界言說法教而有種種境界法教差別相轉非由彼有種種相故亦令法界有種種相以淨法界離名言故一切名言皆用分別所起爲境然諸法教亦不唐捐是證法界展轉因故如見字書解所說義由此法教是諸如來大悲所流能展轉說離言說義如以衆彩彩畫虛空甚爲希有若以言說說離言義復過於彼如說海慧譬如有人以種種色彩畫無色無見無對無表虛空如墻壁等甚爲希有諸佛世尊證得甚深離言說法能以言說爲諸有情補特伽羅宣說開示復難於彼如是廣說又頗胝迦法界爲性亦清淨故非同法喻所立因義隨一不成或俱不成

經曰又如虛空雖遍諸色不相捨離而不爲彼過所染汗如是如來清淨法界雖遍一切衆生心性由眞實故不相捨離而不爲彼過所染汗論曰復有難言若淨法界遍在一切所知境界亦與貪等諸煩惱垢共相應故云何不如所餘有漏心心法品成不清淨爲釋此難故說第二太虛空喻又如虛空雖遍諸色不相捨離者無有別處故名不相捨離遍在內行不見出外故既在內行不見出外不可定言是一是異若有別處是則虛空應有形礙應是無常而不爲色過所染汗者如太虛空雖遍一切形礙色內而不爲色過失所染色過失者謂是生長貪瞋等因非青黃等種種異相又於空中所有雲霧黑影色等能令太虛捨淨相故及能障礙淨見生故名色過失又於心上所增境相名色過失爲順他意故作前說非太虛空爲彼諸色過失所染自性淨故如是如來清淨法界雖遍一切衆生心性由眞實故不相捨離者如佛自心眞實清淨本性光潔本性淨故一切衆生心性亦爾本性眞實本性清淨心本性者卽是眞如一切衆生心平等性如說由何說心平等由空性故說心平等如是廣說心本性者卽心法性遍在一切衆生心性故說名心平等性爲辯如是心法性故說由眞實不相捨離由是有情本淨心性雖本性淨復由今時客塵障垢新遠離

故安立如來其心清淨。又諸有情心平等性。卽是真實。是圓成實自性攝故。由諸有情心平等性。真實相故。表不捨離。諸衆生心。又是心性。真實相故。表不捨離。一切有情心性而轉。此意說言。由遍轉故。不相捨離。而不爲彼過所染。汗者。本性清淨。故過謂貪等。能令心相成過失。故成垢染。故雖爲客塵分別所轉。非彼體故。不可全捨。可令清淨。依此密意。說如是言。此心本性清淨。光潔心之法性。說名爲心。非離心。法性有異性淨心。云何有情心有貪等。自分別力所持。故心之顛倒未永斷。故此由無明力所起。故此義意言。譬如虛空本性雖淨。而爲眩翳損肉眼。故顛倒相現似不清淨。如是法界本性雖淨。由自分別所起貪等衆因緣力。無明眩翳損慧眼。故顛倒相現似不清淨。若一切種清淨慧眼。恒不見穢。又淨法界若無差別。一切種淨則名一切如來法身。亦名如來真實體性。於一切時常無變。故由此法界一切有情心相續中平等有故。說如是言。一切有情是如來藏。一切有情皆有佛性。爲引不定種性有情。令心決定趣大乘。故就有如來種性有情。說如是言。一切有情皆當作佛。如有說言。一切無常一切皆苦。如是皆說少分一切非全一切。若不爾者。便違所說五種種性諸佛功德。應當有盡無所度。故則違所說如來功德常無斷盡。不應無益常住世間。本期度生求佛果。故此淨法界雖遍一切平等皆有。而由自障力所持。故如世生盲不見日月。如有頌言。

衆生罪不現 如月於破器 遍滿諸世間 由法光如日

由此道理。如先所說。亦與貪等諸煩惱垢共相應。故如餘有漏心。心法。清淨法界。成不淨者。有不定過。虛空雖與色垢相應。非不淨。故心。心法。品。雖與貪等煩惱相應。而用清淨法界爲性。非不淨。故非同法喻。如說。意樂不清淨者。見心不淨。隨彼亦說法界不淨。由清淨相不顯現。故意樂淨者。見與貪等垢相應。心本性清淨。無垢穢。故法界常淨。彼所立。因如前不成。由是法界遍一切故。譬如虛空。非諸有情過所染。汗。此說法界遍一切者。所執法空。善皆有故。不待成立。經曰。又如虛空含容一切身語意業。而此虛空無有起作。如是如來清淨法界。含容一切智所變化利衆生事。清淨法界無有起作。論曰。復有難言。若諸如來清淨法界。眞如爲體。則無戲論。亦無起作。云何得容利有情事。因緣智生。若容智生。則有起作。云何如來眞如爲相。爲釋此難。故說第三太虛空喻。又如虛空含容一切身語意業者。如太虛空。雖無作意。而能容受有情三業。身語二業。有形礙。故可須容受。意業云何。非無形質。有對礙。故須他容受。卽以此事名爲。

容受。謂彼生時不爲障礙。有對礙物。亦以生時無障礙故。說言虛空之所容受。此法亦爾。生時無障而得生故。亦得說言虛空容受。又有對物無對礙時。容受餘物得往來故。依此法上假立虛空。意業亦爾。將欲滅時。容受餘物。令得生起。何爲不得依此法上假立虛空。若異此者。實有虛空遍一切處。云何容受。若體實有不障礙。故餘法得生。名容受者。一切無色。實有體法。皆無障礙。並能容受。應名虛空。餘處說言。唯色無故名虛空者。就世共知。麤相而說。是故虛空容受三業。亦無過失。而此虛空無有起作者。非此虛空如是分別。我容受此不容受彼。雖無作意而能容受。日月燈等所有光明。亦復如是。雖無作意。此彼分別。法爾生時能照諸色。如意寶珠亦復如是。雖無作意而能滿足衆生意願。所餘亦爾。且舉虛空類顯一切。如是如來清淨法界含容一切智所變化。利衆生事者。謂諸如來清淨法界任性而住。無有作意。安立一切利衆生事。一切智者。圓鏡智等一切所變化者。身語意化一切利衆生事者。謂能成辦一切有情勝利樂事。清淨法界皆能含容。彼法生時爲助。因故清淨法界無有起作者。作意名起。能令其心捨餘境界。趣餘緣故。心動名作。心慮動搖有所作故。謂淨法界雖無作意。心慮動搖而能容受諸智變化。利有情事。復次含容一切智所變化。利衆生事者。謂淨法界含容一切受用變化二身。所作利有情。因無窮盡。故極廣大。故無對礙。故雖無分別而增上力能生彼。故此總義言。如虛空等容色生等作用。轉時雖無有我。我所作意。戲論分別。而法爾力廣作一切差別作用。如是如來住無漏界。雖無一切我我所等作意。戲論種種分別。而先所修大願力。故能起一切智所變化。利衆生事。如是如來第一難思安住法身。由先願力所任持。故一切相好功德莊嚴。窮生死際。劫量相續。雖無分別。而作一切智所變化。利衆生事。如來雖無如是分別。我於如是如是事業。當作不作。而本願力一切能作。如先發願。或入睡眠。或入滅定。雖無作意。隨所要期覺悟出定。如海慧經作如是說。如諸苾芻。要期鐘聲而入滅定。不聞鐘聲亦無分別。由要期力應時出定。如是廣說。

佛地經論卷第三

七

戒

經

佛地經論第三

一一一

卷十一

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉

詔譯

經曰。又如空中種種色相現生現滅。而此虛空無生無滅。如是如來淨法界中。諸智變化利衆生事。現生現滅。而淨法界無生無滅。論曰。復有難言。若淨法界遍在一切所知境界。不相捨離。一向隨轉。是則法界應有生滅。若無生滅。不應遍在所知境界。不相捨離。一向隨轉。爲釋此難。故說第四太虛空喻。又如空中種種色相現生現滅。等者。此義意言。如太虛空徧在諸色。容受色相。不相捨離。一向隨轉。諸色雖復現生現滅。而虛空性無生無滅。如是如來清淨法界。遍一切境。含容一切智所變化利衆生事。不相捨離。一向隨轉。智等雖有現生現滅。而淨法界無生無滅。就此密意。契經中說。曼室利不生不滅。故名如來。乃至廣說。就勝義諦。色等諸法。亦無生滅。就世俗諦。施設生滅。是故言現。此意說。言就世俗相現有生滅。非勝義諦實有生滅。淨法界中。諸智變化利衆生事。亦復如是。

經曰。又如空中種種色相現增現減。而此虛空無增無減。如是如來淨法界中。顯示如來甘露聖教。有增有減。而淨法界無增無減。論曰。復有難言。若淨法界遍在一切不相捨離。如來聖教。現見有增後當減。滅法界同彼應有增減。若爾法界。應不清淨。爲釋此難。故說第五太虛空喻。又如空中種種色相現增現減。等者。如來聖教。於諸外道。一切世間邪劣教中。最爲真實。殊勝清淨。猶如醍醐。亦如甘露。令得涅槃。永不死故。如是聖教。奉行證聖。得無學果。千載已前。多分有故。說佛正法。但經千載。非佛教法。但住千歲。又聲聞藏。雖佛去世百年已後。卽分多部。而菩薩藏。千載已前。清淨一味。無有乖諍。千載已後。乃興空有二種異論。是故說言。如來正法。但經千載。而淨法界。無增無減者。如來聖教。就世俗理。有增有減。非就勝義法界爲性。無增減。故色等亦爾。法界爲性。無增無減。就勝義理。猶如虛空。無增無減。相是故言。現謂就世俗識等變現。似有增減。非就眞性淨法界中。色等諸法。皆離戲論。分別相故。

經曰。又如空中十方色相。無邊無盡。是虛空界。無邊無盡。而此虛空。無去無來。無動無轉。如是如來淨法界中。建立十方一切衆生利益安樂。種種作用。無邊無盡。清淨法界。無邊無盡。故而淨法界。無去無來。無動無轉。論曰。復有難言。若

諸如來法界爲體。如來施與一切有情利益安樂。或去或來。法界與彼不相離。故如所餘法應有去來。應有生等。若爾法界應不清淨。法界若無去來等事。不應十方施諸有情利益安樂。爲釋此難。故說第六太虛空喻。又如空中十方色相無邊無盡等者。如虛空界無邊無盡。十方世界亦無邊盡。是故其中種種色相亦無邊盡。無一方邊無諸方盡。成就時處。是故說名無邊無盡。而此虛空無去無來無動無轉者。以太虛空含容一切。遍一切故。無作用故。如是如來淨法界中。建立十方一切衆生等者。利樂作用無邊無盡。義如前說。清淨法界無邊盡故。雖無行動而增上力。能於十方無邊世界無邊有情利樂事轉。而淨法界無去無來等者。捨此就彼名去。捨彼就此名來。無動無轉。初標後釋。法界無者。無邊際故。無形礙故。若有邊際形礙。諸法可說。異方去來動轉。非無邊際形礙。法界如虛空等。得說去來動轉作業。此總義言。清淨法界是諸如來勝義自體。法界遍在一切有情相續中。有彼諸有情自善種子成熟力故。由淨法界增上緣力。彼識生時。如是作用變現。而轉說名如來。作諸衆生利益安樂。除此作用。增上緣力更無如來法身能作有情利益安樂事用。如契經言。善男子。如來都無去來等事。而言如來去來等者。就受用身及變化身無相違過。

經曰。又如空中三千世界現壞現成。而虛空界無壞無成。如是如來淨法界中。現無量相成等正覺。或復示現入大涅槃。而淨法界非成等覺。非入寂滅。論曰。復有難言。若淨法界離去來等。云何無有方所去來。而得正覺般涅槃等。若有去來。還得前過。爲釋此難。故說第七太虛空喻。又如空中三千世界等者。此難不然。譬如世界現壞現成。而虛空界無成。壞故。淨法界中雖有諸佛現成正覺般涅槃等。而淨法界真實無有成等正覺涅槃等事。若有此事。可爲此故。有去來等。如虛空中現諸世界滅壞生成。就世俗理。非真實義。彼如太虛皆性空故。如是如來清淨法界。現無量相成等正覺。或復涅槃。亦由世俗非真實義。成正覺者。入涅槃者。皆無有故。緣生諸蘊非我性故。若淨法界就真實義。有此二者。應非真實。以真實法不捨自相。取餘相故。若許法界捨非正覺成等正覺。捨非涅槃得般涅槃。則非真實。若有意謂。即以此義名爲真實等正覺者。曾無有時不等正覺般涅槃者。曾無有時不般涅槃。是故真實。若爾餘事亦應如是。壞劫恒壞無時不壞。成劫恒成無時不成。瓶等無時不是瓶等。如是等事皆應真實。若爾不應修觀行者。度熾火等遍滿。

世界往餘世界。應被其中火所燒等。獲得增上勝解力者。於其地等。應無自在轉變作用。非得勝定自在力者。現等正覺非等正覺。現般涅槃非般涅槃。是故雖有先正覺位。今涅槃位。而淨真如不捨自相。故淨法界非成等覺。非入涅槃。此中二種皆是增益爲自相。故非真實。有作者作用。皆是遍計所執相。故俱無所有。而言隨覺一切法。故名菩提者。此是出世無分別智成等正覺。此中亦以緣真如智二種分別。不現行。故非等正覺。非般涅槃。卽依如是密意說言。天子當知。以一切法皆無生。故諸佛現生無得無證。乃至廣說。遍計所執無所有。故生等分別亦無有。故由世俗理施設二。故由變化身示現二。故隨順所化有情意。故如來示現如是二事。且舉二事類顯一切。

經曰。又如依空種種色相。壞爛燒燥變異可得。而虛空界非彼所變。亦無勞弊。如是依止如來淨界。衆生界內種種學處。身語意業。毀犯可得。而淨法界非彼變異。亦無勞弊。論曰。復有難言。若淨法界遍在一切有情之類。云何有情得有毀犯。非法界中有諸毀犯。性清淨。故制立學處。亦應唐捐。以諸有情無毀犯。故若有毀犯。應有勞弊。應同二乘。非極清淨。爲釋此難。故說第八太虛空喻。又如依空種種色相等者。此難不然。如虛空。故譬如依空。諸草木等。種種色相。壞爛變異。種種可得。而淨虛空不爲彼物之所變異。雖在其中。而無變異。亦無勞弊。無有壞等苦所逼。故如是依止如來淨界。衆生界內。雖有種種毀犯可得。而淨法界無有變異。亦無勞弊。雖淨界中。現見有情。自分別起身語意業。二種毀犯。謂在家者。害父母等。種種不善毀犯可得。諸出家者。隨其所應。亦有種種毀犯可得。及爲遮止。制立種種學處。可得此皆世俗有所違犯。而淨法界非彼違犯之所變異。無異性。故亦無勞弊。無逼切。故若爲苦逼。不堪耐。故則有勞弊。如聲聞等非淨法界。不能堪耐一切苦逼。故無勞弊。猶如虛空。又如空中。色等諸法。雖有壞等。但是世俗而非真實。如是如來淨法界中。雖有毀犯。制立學處。但假安立。而非實有。所以者何。身等三業不善等性。皆由相應發起。勢力假名。建立。不由自性。非塊石等。由發起力。可實建立。爲不善等身業。亦爾。地等和合所成性。故語業亦如鐘鼓聲等。非不善等。諸無表業。唯以不作爲其性。故亦非實有意業。亦由相應勢力。立不善等。如餘相應。亦非實有。因既非實果。亦應爾。故法界中若業若果。一切皆是分別所起。世俗識等變現而生。如變現相。如是建立。皆非真實。經曰。又如依空大地。大光明水。火帝釋眷屬。乃至日月種種可得。而虛空界非彼諸相。如是依止如來淨界。戒蘊定。

蘊慧蘊解脫解脫智見諸蘊可得而淨法界非彼諸相。論曰復有難言。淨法界遍一切法。應無戒等無漏蘊相。不相離。故應如法界。亦非蘊性。爲釋此難。故說第九太虛空喻。又如依空大地。大光明水火等者。此難不然。如虛空。故譬如依空地等可得。非與地等共相應。故空成蘊性。如是依止如來淨界。雖有戒等諸蘊可得。而淨法界非戒等蘊。當知此中無漏淨戒名爲戒蘊。無漏定慧名定慧蘊。無學勝解名解脫蘊。無學正見名解脫智見蘊。前三是因。後二是果。有義一切皆是無學緣解脫慧名解脫智見。餘慧名慧。有義一切通學無學學位分得。無學圓滿諸佛菩薩皆具五故。如是五蘊雖依法界而淨法界不同。彼相彼亦不失五蘊自相。此中亦應說五取蘊戒等無漏同法界。故且略宣說淨法界中雖無戒等諸事功德。而有眞理功德法門。彼增上緣生長一切有爲功德。不同虛空法界眞理功德法門。是無爲故。非蘊所攝。依之生長一切功德。有爲生滅是蘊所攝。無斷盡故。亦說名常。非永不滅。生必歸滅。一向記故。蘊所攝。故非無爲法。有緣慮等作用義。故以其勝故。且說五蘊法界實是一切三乘功德所依。經曰。又如空中種種因緣展轉生起。三千大千無量世界周輪可得。而虛空界無所起作。如是如來淨法界中具無量相。諸佛衆會周輪可得。而淨法界無所起作。論曰復有難言。若一切佛法界爲體。應無彼此受用差別。云何得有衆會不同。若所受用有差別者。云何諸佛法界清淨爲釋。此難。故說第十太虛空喻。又如空中種種因緣展轉生起等者。此難不然。如虛空。故如虛空中因緣生起。三千界等周而風輪圍遶可得。虛空雖無我所差別。分別思慮。而能容受種種差別世界周輪。如是如來淨法界中自業增上所起種種衆相圓滿得一切智灌頂菩薩同一集會周輪可得。別別因緣之所生起。非如一佛衆會因緣。第二第三亦復如是。餘契經中依此故。說諸佛淨土種種可得。諸佛衆會種種可得。而淨法界無我所受用差別。及以造作能取所取分別可得。此總義言。如來法身雖無差別戲論色像。而受用身及變化身由本願力自勝行力。生起種種衆相圓滿諸佛淨土諸佛衆會差別可得。皆是淨識如是變現種種差別。非眞實有。如轉輪王由宿願力亦爲饒益諸有情。故造作勝行。生女寶等諸妙樂具種種差別。諸佛亦爾。爲欲饒益諸有情。故造作勝行。自業增上生起種種淨國衆會受用法樂衆具差別。但無分別與前有異。復次如是已說法界諸相甚深業用甚深處所甚深相甚深者。謂離十種不清淨過。當知卽是十清淨相不清淨過有十種者。一差別過。二雜染過。

三有行過。四有爲過。五增減過。六行動過。七斷常過。八勞弊過。九積聚過。十攝衆過。十清淨相者。謂無差別相。無雜染相。非有行相。非有爲相。無增減相。無行動相。非斷常相。無勞弊相。非積聚相。無我所相。如其次第。業用甚深。當知即是變化等業處。所甚深。當知即是無有行動衆相。圓滿一切。如來淨土衆會。於一切處。皆以虛空爲譬喻者。爲顯法界一切。麤相同。虛空故。如契經言。乃至所有施設譬喻。喻諸如來戒等功德。一切皆是謗諸如來。唯除一喻。謂虛空喻。如來戒等無量功德。同虛空故。乃至廣說。

經曰。復次。妙生。大圓鏡智者。如依圓鏡衆像影現。如是依止如來智鏡。諸處境識衆像影現。唯以圓鏡爲譬喻者。當知圓鏡如來智鏡。平等平等。是故智鏡名圓鏡智。論曰。已建立斷當建立智。依此故言。復次。妙生。大圓鏡等應知。此中以喻顯云。大圓鏡智。是能生現諸法影像。平等因緣。謂諸如來第八淨識。能現能生智等影像。如大圓鏡能現世間一切影像。智相應故。假說名智。言諸處者。謂內六處。即是眼等。言諸境者。謂外六境。即是色等。此內六處外六境界。卽十二處。緣此十二生三智品心及心法。識爲主。故總名諸識。卽此諸識名衆像影。種種行相差別現。故此後經言。大圓鏡智於一切時。依諸緣故。種種智影相貌生起。如是等文。皆說能爲智影生。因故名鏡智。平等性智。以緣生事。圓鏡智等。爲境界故。妙觀察智。以一切法自相共相。爲境界故。成所作智。應知亦爾。如是三智相應心品。於內六處外六境界。一切所緣所取境上。變似一切。自相共相。種種影像。分明顯現。如是影像。皆因如來大圓鏡智而得生起。分明顯了。故名爲現。此唯如來智等所現。如來果位平等智等。爲自性故。智等生時。如自所有行相差別。皆能證知。唯有如來覺慧。分析說示其相。餘無此能。大圓鏡智說名能現。由此爲緣。生彼影像。猶如明鏡現諸影故。又處境識三事各別。處謂六境界。謂六塵。識謂六識。卽十八界衆像影現。此衆像影隨其所應。三智品現。觀察智等。盡所有性。如所有性。皆能現。故如來鏡智相應淨識。爲緣。生此三智影像。故名爲現。亦唯如來智等所現。廣說。乃至唯有如來覺慧。分析說示其相。餘如前說。又十八界。皆在如來大圓鏡智相應心品影像顯現。以諸如來鏡智生時。皆能照了一切境故。諸處境識。猶如影像。在此智中。分明顯現。由此鏡智。攝受彼相。而生起。故鏡智雖無所取。能取一異分別。而有一切所知影現。如大圓鏡。此智生時。如是行相。爲自性故。如來雖無所取。能取一異分別。而能現證。自心所現。自相共相。諸法影像。由證知。故能

無顛倒說一切法自相共相。由此影像如來成就無忘失法。一切所知境界影像。於一切時鏡智等上分明顯現。無忘失故。若不爾者。云何如來名一切智。無鏡智等不能恒時於一切法自相共相現證知故。若謂相續有堪能故名一切智。如有頌曰

相續有堪能 如火食一切 如是一切智 非頓知一切

此但虛言他心智等取一事時。不取餘事不知餘故。非一切智。就其相續亦不能取知現在故。汝宗一念但知一分諸法共相。若爾如來應假名說為一切智。不可假說非一切智。為一切智。即成真實。一切智者。又以如來鏡智為緣。餘相續中世出世善諸處境識眾像影現。以諸世間世出世善。若無鏡智皆不得生。彼法生時皆由此力。亦能證知。此義意言如來鏡智增上緣力。一切世間世出世善諸處境識皆得生起。如明鏡中眾像影現。雖諸有情各有因力。而由鏡智為增上緣。乃得生起。如雖有種若無地等芽等不生。如雖有質若無鏡等眾影不現。若爾世尊應同妄見自在天等。為世間因。立為世間一切果。生平等因。故無此過失。以彼生時唯能為作增上緣。故非作者。故是無常。故於無量劫修集福智二種資糧。所生起。故一切眾生善及善緣。由此得生。外道妄見自在天等。與諸世間為能作者。其性常住。故不相似。若無實影圓鏡中生。云何為喻。有質有鏡和合為緣。如是相現。故得為喻。謂諸有情顛倒執著影像。熏習成熟。力故鏡面為緣。自識變異。似面影現。由是世間起增上慢。謂我鏡中見其面影。以無別影鏡中生。故經但說言眾像影現。不言生起。如是應知一切境相皆是自識變異。顯現非別實。有以識勝故。但言唯識。非無心法。亦不說言唯有一識。以諸有情各有八識及心法。故一切色等雖各有種。皆是自識變異。熏習識上功能差別。為性。故變現時還不離識。就世俗說別有心法。非真實義。以就勝義諸法皆無定別性。故乃至真如。雖非識變。亦不離識。識實性。故識上二空無我共相。所顯示。故此唯識言。但遮愚夫橫計一切心心法外定性色等。徧計所執。不遣不離諸心心法色等諸法。依他起性圓成實性。非無有故。由平等故。此二平等是故說言平等平等世間圓鏡如來智鏡俱無分別。皆能現影。無有差別。由是因緣名圓鏡智。

經曰如大圓鏡有樂福人懸高勝處無所動搖諸有去來無量眾生於此觀察自身得失為欲存得捨諸失故如是如

來懸圓鏡智處淨法界無間斷故。無所動搖。欲令無量無數衆生觀於染淨。爲欲取淨捨諸染故。論曰。高勝處者所謂高幢。或餘勝處。淨法界者。無垢眞如。處謂安處。或依或緣。無間斷故。無動搖者。由此鏡智依緣法界。窮生死際。恒常隨逐相續無斷。故無動搖。此義意言。大圓鏡智永離一切分別動搖。一得已後。盡未來際。相續無斷。其餘三智雖無妄計。而有無執作意。分別證得已後。或行不行。非不動搖。有義滅定平等性智。亦不現行。論說滅定無第七故。又說亦滅一分恒行心心法。故若爾論說於三位中。皆無第七。是則初地已上。無漏現觀行時。及如來地。應無此智。卽爲大失。違經論故。然說無者。意說無有染汗第七。非一切無。未得法空。無我智來。法分別執常現依故。如未證得補特伽羅空。無我智。彼執恒行。依此識故。決擇分說阿賴耶識。定與末那一識俱轉。若起意識。定與二識一時俱轉。若五識中隨起一識。定與三識一時俱轉。乃至一時若起五識。定與七識一時俱轉。故知聖道滅定無學。亦有無染法分別執平等智俱第七識等行相。細故不違滅定。由此滅定。是無漏道所引發。故體無漏。故與染汗意我執相違。此一分滅非滅一切故。平等智於佛果上。雖恒現行。而十地中。證得已後。或起煩惱。有漏心時。此智不起。有間斷故。非不動搖。其餘二智於佛果上。亦不常行。故非不動搖。何故安處。大圓鏡智在淨法界。爲令無量無數衆生觀染淨故。何故觀彼。爲欲取淨捨諸染故。染謂煩惱及業生相。捨謂伏斷。由世間道及出世道。暫時畢竟伏斷。彼故淨謂諸善能令衆生心清淨故。取謂任持安立。長養成熟種子。隨所願求。證解脫故。此中意說。一切如來昔菩薩位。爲欲成辦一切有情一切種相。利樂事故。一切有情利益安樂。意樂常隨依淨法界。隨所修集福智資糧。廻求相續。大圓鏡智方便善巧勤修習故。證得此智。依緣法界相續無動。雖無作意。分別戲論。而相續轉。爲增上緣。令諸有情隨所求願。安立長養成熟。無量善根種子。得世間樂。出世解脫。此由如來大圓鏡智起。化生用爲諸有情宣說法要。令知染淨。取淨捨染。卽是利樂有情根本。經曰。又如圓鏡極善摩瑩。淨無垢光明遍照。如是如來大圓鏡智。於佛智上一切煩惱所知障垢。永出離故。極善摩瑩。爲依止。定所攝持。故鑒淨無垢。作諸衆生利樂事故。光明遍照。論曰。鑒謂自性極清淨故。淨謂差別離客塵故。言無垢者。總前二種。周圓離垢。極清淨故。光者。由鑒明者。由淨。言遍照者。由無垢故。於佛智上。等者。卽煩惱障及所知障。俱名爲垢。究竟斷故名。永出離。由有永出諸障垢義。故說鏡智極善摩瑩。又煩惱者。謂貪瞋等一切煩惱。纏隨眠。若

行不行皆有勢力障生聖道障得涅槃亂身心故名煩惱障所知障者於所知境不染無知障一切智不障涅槃雖有此障見聲聞等得涅槃故即此二障亦名為垢礙清淨智令不生故染淨智故由得對治客塵障垢畢竟不生名永出離由永離障大圓鏡智恒時極淨是故說為極善摩瑩為依止定所攝持故者是所依止故名依止大圓鏡智依此生故依止即定為依止定或智依定名依止定從此無間解脫道生極清淨故此所依定即是殊勝金剛喻定由彼定力障永斷故此智為彼所依止定力所攝持故名攝持彼定無間此智生故由彼定力最極清淨離諸分別無有分別鏡智生故此智既為所依止定所攝持故鑿淨無垢自體清淨故名為鑿離煩惱障故名為淨離所知障故名無垢作諸衆生利樂事故光明遍照者此智為定所攝持故亦能起作一切有情諸利樂事由作此故光明遍照自性清淨鑿故名光離煩惱障及所知障如其次第名明遍照此中意說如大圓鏡極善摩瑩淨無垢為令他見面之得失為饒益事是故說名光明遍照大圓鏡智自性清淨遠離二障鑿淨無垢雖不可見而起受用及變化身能生諸智成辦衆生諸饒益事是故說名光明遍照

經曰又如圓鏡依緣本質種種影像相貌生起如是如來大圓鏡智於一切時依諸緣故種種智影相貌生起論曰若圓鏡智是諸有情一切智等影像生因云何影像相有差別云何此智體無差別又一切時常能為因何不恒時頓生一切衆生及自智等影像釋此難言又如圓鏡依緣本質種種影像相貌生起非影異故鏡體差別亦非恒時頓生影像待衆緣故如是鏡智於一切時待衆緣故生智等影種種差別非彼異故智成青等種種體別亦非恒時頓生一切衆生及自聖智等影待時待緣乃能生故此中意說大圓鏡智相應淨識有二種用一因緣用謂淨識中具有一切能現能生身土境智淨法種子若遇外緣即便變現身土境界種種影像及能生起平等智等相應心品行相差別二增上緣用謂佛淨識善根願力所生起故若諸衆生自因緣具爾時淨識即便資助令得無障生長成滿是故鏡智體雖是一能現能生諸法影像待外緣故非頓現起

經曰如圓鏡上非一衆多諸影像起而圓鏡上無諸影像而此圓鏡無動無作如是如來圓鏡智上非一衆多諸智影起圓鏡智上無諸智影而此智鏡無動無作論曰若諸智影於鏡智上先已有體云何鏡智為緣而生若先無體云

何能生諸智影像。而無動作。不見陶師無有動作。而能生起先無瓶等。釋此難言。如圓鏡上非一衆多諸影像等。如大圓鏡能起諸影。同類數多故名非一。異類為數故名衆多。觀待同類簡一種故說言非一。觀待異類顯無數故說言衆多。如是鏡上雖先無影而起多影。而無思慮分別動作。鏡智亦爾。雖先無有智等影像。而能生起智等種種諸法影像。觀待同類說言非一。觀待異類說言衆多。雖生如是智等影像。而無思慮分別動作。此中意言。如大圓鏡雖無分別而能生起種種影像。鏡智亦爾。雖無我執及我所執。所取能取作意分別。而能生起種種智等諸法影像。

經曰。又如圓鏡與衆影像非合非離。不聚集故。現彼緣故。如是如來大圓鏡智與衆智影非合非離。不聚集故。不散失故。論曰。若圓鏡智與諸智等影像和合。云何不由彼差別故。此成差別。若不和合。云何為因。不見種等與諸芽等果不和合。而能為因。非日光等與石灰等。不共和合。而相顯照。釋此難言。又如圓鏡與衆影像非合離等。如世圓鏡雖能為因起衆影像。而不與彼影像和合。彼未生前。由未有體。不聚集故。非此與彼或俱不俱。可名和合。圓鏡與影亦非別離。現彼緣故。即由此義。非不和合。要由此有彼得有故。雖與影像為現生因。而非影像有差別。故鏡成差別。大圓鏡智亦復如是。雖能為因。生智等影。而與智等非合非離。不聚集故。不散失。故言非合者。彼未生前。由未有體。不聚集故。言非離者。要有鏡智等影。生無則不生。不散失。故離壞無有名為散失。與彼相違。名不散失。攝生彼故。或不忘失。所緣境相名不散失。由鏡智中顯現一切所知相。故三世智等及諸衆生。若不遍知鏡智不生。要知一切此智。乃是故此智不忘一切所緣境相。名不散失。不散失。故所以非離。雖能為因起智等影。而不由彼有差別。故此成差別。如大圓鏡無差別轉。此中意說。如世圓鏡雖能為因起諸影像。而非合離差別所觸。鏡智亦爾。雖能為因起智等影。而非合離差別所觸。種等雖能為芽等因。而亦合離俱不可說。光明細分亦非色等。共相和合。以俱有故。令其識上似與色等和合相生。以世現見一切因果。雖非合離而能為因。是故無有因果二相決定和合。

佛地經論卷第四

佛地經論卷第五

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉詔譯

經曰。又如圓鏡周瑩其面。於一切處爲諸影像。遍起依緣。如是如來大圓鏡智不斷無量衆行善瑩。爲諸智影。遍起依緣。謂聲聞乘諸智影像。獨一覺乘諸智影像。無上大乘諸智影像。爲欲令諸聲聞乘人依聲聞乘而出離。故獨一覺人依獨覺乘而出離。故大乘之人依無上乘而出離。故論曰。云何一智於一切時能生三乘一切智等諸法。影像釋此難言。又如圓鏡周瑩面等。如世圓鏡爲遍於中現其面等一切影像。種種加行周瑩其面。前後兩邊於一切處普能爲緣。現一切影。鏡智亦爾。一切如來爲菩薩時。雖有種性而爲障覆。未能現起。爲遍於中生起三乘一切智等諸法。影故。精勤修習不斷無量衆行善瑩。金剛喻定現在前時。離一切障清淨圓滿。遍能生起三乘智等一切影像。不斷就方無分限。故無量就時無量時。故此言因位遍一切處於無量時。勤修衆行。除障善瑩。大圓鏡智能生三乘智等影像。又卽鏡智遍處恒時離諸垢穢。種種行德圓滿。莊嚴極圓淨故。一切處時能起諸影。如說殊勝金剛喻定斷一切障。證得如來大圓鏡智。種種功德圓滿莊嚴於一切處。及無量時能起三乘一切影像。此中意說各別善根成熟差別勝道生時。大圓鏡智或近或遠。隨其所應。爲作強緣。決定種性各依自乘。而得出離。不定種性或依大乘。或依餘乘。而得出離。言出離者。卽是涅槃。諸三乘人用自種性以爲因緣。如來鏡智爲增上緣。精勤方便修集資糧。引生聖道。除煩惱障及所知障。隨其所應。各證涅槃。決定種性聲聞獨覺住無學位。樂寂滅故。發業潤生諸煩惱障永滅除。故先業煩惱所感身心任運滅已。更不受生。無所依故。一切有漏無漏。有爲諸行種子皆隨斷滅。唯有轉依無戲論相離垢真如清淨法界。解脫身在名無餘依。般涅槃界。常住安樂究竟寂滅。不墮衆數不可思議同諸如來。但無有爲無漏功德所莊嚴。故無有更起利益安樂有情事故。不同如來不定種性聲聞獨覺住無學位。雖無煩惱樂善提。故由定願力留身相續修大乘行。乃至獲得金剛喻定。一切障滅。證佛三身。雖有有爲無漏功德。而無有漏身心在。故證無餘依大涅槃界。依謂三界有漏身心。若諸菩薩斷二障盡得佛果時。卽得說名證無餘依大涅槃界。是故二乘先入有餘依涅槃界。後入無餘

依涅槃界。菩薩初證如來地時。頓證二種大涅槃界。一切有漏身心盡。故名無餘依。猶有變化。似有漏相。身心在故名有餘依。悲智無斷。所證得故。亦名無住大涅槃界。涅槃即是真如體上障永滅義。由無漏慧簡擇諦理。斷諸雜染。而證得故。亦名擇滅。如是擇滅於真如上假施設。有無別實物。至究竟位。說名涅槃。無所趣故。無臭穢。故離編織。故離稠林。故名爲涅槃。聲聞獨覺。有所知障。習氣未滅。云何證得究竟涅槃。所知障習。是無知故。非染汙。故障菩提果。不障涅槃。非煩惱。故不能潤生。若無願力。迴心趣大。至無學位。盡其壽量。必永寂滅。

經曰。如圓鏡中大影可得。所謂大地。大山。大樹。大宮舍影。而是圓鏡不等彼量。如是如來圓鏡智上。從極喜地。乃至佛地。智影可得。及與一切世出世法。智影可得。而圓鏡智非彼分量。論曰。若圓鏡智能起智影。應同彼量。差別可得。釋此難言。如圓鏡中大影可得。謂大地等。如世圓鏡。雖能爲緣起地等影。而是圓鏡不等彼量。一小鏡中衆多山等大影。可得。一大鏡中衆多石等小影可得。雖有形礙。而不同影大小數量。鏡智亦爾。雖起諸地世出世間諸智影。像無形礙。故而不同。彼一切智影大小數量。由是因緣。諸佛鏡智名大智藏。世出世間智根本。故如說世尊成大智藏。鏡智能生一切智故。應知此中以智名說一切功德。由是鏡智相應淨識具足。一切自利他功德種子。能爲因緣。生自身中智等影。像。爲增上緣。生他身中智等影。像。由此鏡智能變現身生智說法。展轉生他智等影。故或悲願力熏修所成。任運爲他智等善法。增上緣。故令他身中智等善法。易得生長。是故經言一切衆生所有善法。及殊勝果。皆是如來慈悲願力。增上所起。

經曰。又如圓鏡非處障質影起緣。如是如來大圓鏡智非惡友攝聞不正法。障礙衆生智影起緣。彼非器故。論曰。若圓鏡智爲令三乘得出離。故生諸智影。又悲願力熏修所成。爲增上緣。生世出世諸智影者。云何世間諸外道等正智不生。能生因緣常和合。故諸外道等應無顛倒。釋此難言。又如圓鏡非處障質影起緣。等如世圓鏡。雖能爲緣。現諸影像。而非處在壁障等質影起緣。如來鏡智亦復如是。雖能爲緣。生智影像。而非處在惡知識攝愛樂聽聞邪法障者。智影生緣。以彼非是可加被器。聞正法器。是故外道聖道不生。常懷顛倒。善法種子被損。伏故。惡法種子遇生緣。故一切衆生無始時來。習善時少。造惡時多。是故善法雖遇強緣。亦難生長。惡法雖遇少小外緣。則便熾盛。

經曰。又如圓鏡非處闇質影起緣。如是如來大圓鏡智。非處樂惡愚昧。衆生智影起緣。彼非器故。論曰。如外緣障智影不生。如是內緣宿習樂惡無明闇障智影不起。諸樂惡者。雖貪瞋等一切煩惱悉皆熾盛。而癡偏重。以不了知善惡因果勝劣事故。世間現有諸佛正法。利益安樂一切衆生。三寶良田生長一切世出世間無量福聚。不欲聽受不樂歸依。而反聽受無利無樂外道邪法。歸依生長能感衆苦。無量惡業種種邪神。豈非無明癡闇障力是故障善無明最重。當勤修習智慧光明。無明重者非善器故。

經曰。又如圓鏡非處遠質影起緣。如是如來大圓鏡智。非處不淨感匱法業。不信衆生智影起緣。彼非器故。論曰。如是內外二緣障力智影不生。一由先世感匱法業。令於多時不聞正法。謂於前生誹毀正法。由此業障經無量劫不聞佛法。即此不聞諸佛正法。是彼業果障。彼智影令不得生。不聞正法。其體是無云何得名謗正法。果云何能障可生。智影不即說彼不聞正法爲果爲障。然說由彼感匱法業所得。不能聽受正法。不具根等愚鈍身心爲果爲障。二由不信。謂無種性無涅槃法。不樂涅槃。無有出世聖道種子。於證真如有畢竟障。聞出世法都不信受。畢竟不得三乘涅槃。如是一切身心相續不清淨。故非聖法器。暫時畢竟不生。出世功德智影。如濁穢水不能發生。月等影像。鏡智亦爾。於彼不能生智影像。如是畧說大圓鏡智有九種相勝。所餘智謂詞相無分別相。障清淨相。依止因緣生智影相。無有我無攝受相。不忘一切所知境相。遍處恒時生智影相。能生一切智根本相。於非法器不能生相。此有三種非聖法器。一者親近不善知識。聞不正法。暫時有障。非聖法器。二者煩惱癡障所障。非聖法器。三者極重業障所障。及無出世聖道種子。久時畢竟非聖法器。如是三種總名第九於非法器不能生相。

經曰。復次妙生平等性智者。由十種相圓滿成就。論曰。平等性智由十種相圓滿成就。應知卽是十地修果。一一地中略說各證一平等性修習圓滿成就。佛地平等性智是故說言平等性智由十種相圓滿成就。若廣說者。一一地中各證無量平等法性修習圓滿成就。佛地平等性智。

經曰。證得諸相增上喜愛平等法性圓滿成就。論曰。諸相者。謂諸大士相及諸隨好相差別故。皆名爲相。如是諸相遠離遍計所執自性說名平等。故契經言。諸大士相如來卽說以爲非相。是故說名諸大士相增上者。謂富貴自在色。

等諸蘊各別。皆非富貴自在。和合亦非富貴自在。即別性故。諸法合時不捨自性。離此無實。補特伽羅。是故一切富貴自在。遠離遍計所執自性。說名平等。故契經言。世尊我今解了一切。以無我故。無貧無富。喜愛者。謂所有喜愛。由遍計力於順彼法發生歡喜。於違彼法發生憂感。遍計所執諸法無故。於彼一切遍計所執喜愛亦無。說名平等。達解如是。所說諸相增上喜愛平等法性。故名證得初地菩薩最初證得。後後地中漸漸方便修令增長。最後佛地圓滿成就。從此已後更無增長。由此證得圓滿成故。平等性智圓滿成就。應知此中圓滿成故。於第三處說第五轉一切應說由圓滿成。義類相似。言詞便故作如是說。

經曰。證得一切領受緣起平等法性圓滿成故。論曰。緣起有二。謂內及外。內緣起者。謂無明等十二有支。外緣起者。謂種芽等一切外物。內者應以雜染清淨二分。行相順逆觀察。外者應以此有故彼有。此生故彼生。行相觀察。謂種等有故種等生。故芽等得有芽等得生。此二緣起一切皆由因有。故果有。因生故果生。無作用義。是緣起。義空無我。義無補特伽羅。義是緣起。義如是等。義緣起自相。是所領受。故名領受。或假有情能領受。故名領受。緣起諸法。是所領受。如是一切領受緣起。無作用故。空無我故。無補特伽羅。故遠離遍計所執自性。說名平等。達解如是。所說一切領受緣起。平等法性。故名證得。由此證得如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。如是緣起平等法性。即一切法平等法性。如說梵志一切法性。即是緣生緣起法性。悟解此故名爲菩提。如佛所見一切法性。如此即是緣起法性。又契經言。不見少法離緣起性。此中緣起平等法性。名緣起性。依此密意說如是言。若見緣起。即見法性。若見法性。即見諸佛緣起實性。即勝義法勝義佛。故平等法性於一切處皆無差別。故作是說。

經曰。證得遠離異相非相平等法性圓滿成故。論曰。色等諸法變壞等相不相似。故名爲異相。遠離如是各別異相。即是共相。如是共相。以何爲相。非相爲相。如契經言。一切法性。惟有一相。所謂非相。非相即是平等法性。達解如是。遍計所執一切法性。畢竟永無平等法性。故名證得。由此證得如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。復有義者。遠離異相。即無有相。遠離非相。即無無相。無有無無名平等性。餘如前說。

經曰。弘濟大慈平等法性圓滿成故。論曰。慈有三種。一有情緣。二者法緣。三者無緣。初發心位。諸菩薩等。多分修習。

有情緣慈。多是有漏。以世俗有爲境界故。修正行位諸菩薩等。多分修習法緣之慈。亦多有漏。大乘教法爲境界故。得無生忍。諸菩薩等。多分修習無緣之慈。雖有所緣緣法界故。譬如眼等異熟諸法。無有分別。不作加行。任運轉故。說名無緣平等性智。相應大慈。或有義者。唯緣法界所緣分別。永無有故。不緣有情及諸法故。名無緣慈。復有義者。亦緣諸法。如實義者。亦緣有情。但無分別平等行相。了知一切假立有情性平等故。緣生等法性平等故。無我真如性平等故。名平等智。此智相應就所緣境。得具三慈。但無分別平等行故。說名無緣。如來地中平等性智相應大慈。衆相成滿。恒常現行。如來既有無緣大慈。餘二不說自然成就。如來由此三種慈故。平等救濟一切有情。非但於彼少分與樂。普於一切有情。諸法無我真如平等性轉。恒常現行救度一切故名大慈。非如聲聞及異生等。暫時少分與樂。行轉不能救度。一切有情。以勝一切聲聞等故。救度一切諸有情故。長時積集福慧資糧。所成滿故。說名弘濟。如是所說弘濟大慈。遍一切處。無差別轉故名平等。即此平等說名法性。或即所說弘濟大慈平等法性爲所緣故。就境說名平等法性。由此大慈如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。

經曰。無待大悲平等法性圓滿成故。論曰。聲聞等悲不能拔濟一切有情。唯緣欲界少分行相。暫時而轉。如來大悲。普能拔濟一切有情。通緣三界。徧滿行相。恒時而轉。言無待者。無所觀待。恒救不捨。謂無所待。隨其所應。拔濟三苦。所苦有情。恒轉不捨。猶如長者。怜愛一子。於諸有情。平等而轉。以有情界無邊際故。成熟有情時。無暫廢。成熟有情。曾不過時。如來常與大悲相應。不可說言。暫起暫轉。如經言。善男子。不應說言。諸佛世尊。所有大悲。於諸有情。暫起暫轉。何以故。恒常轉故。諸佛世尊。乃至大悲。無根未立。終不證得。無上菩提。如來證得大菩提。已恒作是念。我當安立一切有情。諸善根本。若有未悟一切法者。我當開悟。如來如是於諸有情。常起大悲。乃至廣說。如契經說。如來晝夜恒於六時。觀察世間。云何。今言大悲恒轉。此說作用。六時相續。恒無間斷。故不相違。大慈大悲。無瞋不害。無癡善根。以爲自性。與樂拔苦。行相有異。俱有三種有情緣等。慈是無瞋。悲是不害。慈緣無樂欲。與其樂。悲緣有苦欲。拔其苦。無待大悲。無差別轉。故名平等。此卽法性或緣平等法性爲境。由此大悲如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。經曰。隨諸衆生所樂。示現平等法性圓滿成故。論曰。隨諸有情樂見。如來色身差別。如來示現如是色身。如來雖居

無戲論位。由平等智增上力故。大圓鏡智相應淨識。現琉璃等微妙色身。令諸有情善根成熟。自心變似如是身根。謂自心外見如來身如契經言。由諸如來慈善根力有所示現。令天人等自心變異見如來身如金色等。又如經言。若所應化無量有情。宜見琉璃末尼寶色。如來即能無礙示現種種琉璃末尼寶色。令彼自心亦如是變。乃至廣說。如是示現一切如來形相平等。如是平等即是法性。是故說名平等法性。謂諸如來隨同所化有情樂見色身形相。即各示現同處同時同類形相。令彼自心如是變現。作利樂事。如諸有情阿賴耶識共相。種熟各各變現世界等相同處相似不相妨礙。此亦如是。如色身相餘事亦爾。由此示現如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。

經曰。一切衆生敬受所說平等法性圓滿成故。論曰。若有如是種類語業。能令有情善根成熟。聞生歡喜得淨信樂。如來便現如是語業。令彼得聞如來雖無戲論分別由悲願力如是示現。所化有情自勝解力如是變異。謂自心外聞佛音聲如來所出一切語言稱機宜。故諸人天等皆無違逆。故名敬受。若不稱機則不示現。故說諸佛語不唐捐。雖有衆生不順佛語。此是化作或當有益。後必信受。就總為語。故言一切敬受所說如是語言。由前道理諸佛同現。故名平等。如是平等即名法性。由此示現如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。

經曰。世間寂靜皆同一味。平等法性圓滿成故。論曰。有漏五蘊說名世間。念念對治二種壞故。即彼息滅名為寂靜。由此於此而寂靜。故即是聖道。及以涅槃依他起性。世間寂靜同歸真如。圓成實性。故名一味。又世間者。遍計所執。此本性無說名寂靜。如是寂靜所顯真如無差別。故名為一味。此即名為平等法性。由此一味如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。

經曰。世間諸法苦樂一味。平等法性圓滿成故。論曰。世間諸法略有八種。一利二衰。三毀四譽。五稱六譏。七苦八樂。得可意事名利。失可意事名衰。不現誹撥名毀。不現讚美名譽。現前誹撥名譏。逼惱身心名苦。適悅身心名樂。如是八種總有二品。四違名苦。四順名樂。生欣感故。或復此中略說。最後苦樂一對。聖者居中恒常一味。得利不高。遇衰不下。如是乃至樂而無愛。苦而無恚。如契經言。聖處世間平等一味。猶如虛空。凡愚在世計有差別。由彼遠離遍計所執。世間八法於一切處皆同一味。即此說名平等法性。由此一味如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。

經曰。修殖無量功德。究竟平等法性圓滿成故。論曰。功德即是菩提分等諸功德法。熏種長養成熟解脫。說名修殖。平等性智雖無分別。由佛菩薩智增上力。如如意珠。令異身中功德生長成熟。解脫言究竟者。能得三乘般涅槃。故既令解脫。令得世樂。不說自成。如是智名平等法性。遠離遍計所執性。故或諸菩薩修殖無量菩提分等殊勝功德。乃至究竟。即此名爲平等法性。由此功德如前修習圓滿成故。平等性智圓滿成就。

經曰。復次妙生妙觀察智者。論曰。依十種因。應知分別妙觀察智十種因者。一建立因。二生起因。三歡喜因。四分別因。五受用因。六趣差別因。七界差別因。八雨大法雨因。九降伏怨敵因。十斷一切疑因。

經曰。譬如世界持衆生界。如是如來妙觀察智。任持一切陀羅尼門。三摩地門。無礙辯說諸佛妙法。論曰。此中顯示建立因。譬如世界持衆生界者。如諸有情自心所變。下風輪等諸世界。相能持自心所變眼等諸有情界。如是如來妙觀察智。能持一切陀羅尼門。廣說乃至諸佛妙法。與彼相應。及能引故。陀羅尼者。增上念慧。能總任持無量佛法。令不忘失。於一法中持一切法。於一文中持一切文。於一義中持一切義。攝藏無量諸功德。故名無盡藏。此陀羅尼略有四種。一法陀羅尼。二義陀羅尼。三呪陀羅尼。四能得菩薩忍陀羅尼。如瑜伽論廣說其相。云何唯於一法等中。普能任持一切法等。謂佛菩薩增上念慧。不思議力。自心相分一法相中。現一切法文義。亦爾。又能示現無量無盡功德法門。見分自體。亦具無邊勝功能。故任持一切。令不忘失。如是念慧。不思議力。名陀羅尼。三摩地者。謂增上定。即健行等諸三摩地。能勝一切世出世間諸三摩地。餘不能勝。故名健行。又佛菩薩健士所行。故名健行。唯第十地菩薩及佛。得此定。故餘三摩地。隨經所說。應釋其名。即陀羅尼。及三摩地。俱說名門。如空無願無相三門。以能通生無量同類異類。德故。無礙辯說。即四無礙法。義詞辯。由此四種。能爲衆生辯說妙法。故名辯說。諸佛妙法。即是如來力。無畏等。無量佛法。一切之言。一一應說。妙觀察智。轉意識得作用寬廣。故能任持一切功德。此智相應第六意識。普與一切功德相應。及能引發諸功德。故說能任持。

經曰。又如世界是諸衆生。頓起一切種種無量相識因緣。如是如來妙觀察智。能爲頓起一切所知無礙妙智種種無量相識因緣。論曰。此中顯示生起因。相。妙觀察智能作頓起一切所知相識因。故世界即是諸器世間。如器世間能

爲衆生種種地上無量空中相識生因。如是如來妙觀察智。一時頓於一切境界。猶如虛空。能爲一切種種世間。無量出世所緣境界相識生因。此義意言一切如來妙觀察智能頓了知一切境界。似所知境有衆多相。如彩畫色有種種相。見分智體能爲如是相識生因。此能現彼說爲生因。非親生因。從種生故。此即緣因說名因緣。由見起相或體起用。雖無異體。由不一故。亦得爲因。如從相分生見分等。此亦如是。

經曰。又如世界種種可玩園林池等之所莊嚴。甚可愛樂。如是如來妙觀察智種種可玩波羅蜜多菩提分法。十力無畏不共佛法之所莊嚴。甚可愛樂。論曰。此中顯示歡喜因相。如器世間種種可玩園林池等綺飾間列。威光熾盛。令諸有情歡喜愛樂。如是如來妙觀察智種種可玩波羅蜜多菩提分等綺飾間列。威光熾盛。令諸菩薩歡喜愛樂。波羅蜜多略有六種。謂布施等。或開爲十。更足方便善巧等四。或復開爲八萬四千。如經廣說。若別分別其數。無量菩提分法。略三十七。廣亦無量。言十力者。謂處非處智力等。如來身中慧根所攝。及具知根。言無畏者。謂四無畏五根所攝。及具知根。即信等五不共佛法。有十八種。如經廣說。如是功德多分。此智所攝。相應及能引發。是故一切莊嚴此智。

經曰。又如世界洲渚日月四天王天三十三天。及夜摩天。覩史多天。樂變化天。他化自在天。梵身天等。妙飾間列。如是如來妙觀察智。世及出世衰盛因果。聲聞獨覺菩薩圓證無餘。觀察妙飾間列。論曰。此中顯示分別因相。如器世間無量洲等。妙飾間列。不相雜亂。洲謂四大洲。則瞻部洲等。渚謂八小渚。則遮末囉等。略舉日月攝諸星宿。四天王天。謂妙高山。第四層級。四面各住三十三天。謂此山頂四面各有八大天王。帝釋居中。故有此數。夜摩天者。謂此天中隨時受樂。故名時分。覩史多天。後身菩薩於中教化。多修喜足。故名喜足。樂變化天。樂自變化作諸樂具。以自娛樂。他化自在。樂令他化作諸樂具。顯己自在。梵身天者。離欲寂靜。故名爲梵。身者衆也。等等者。取此上諸天。如是如來妙觀察智。普能觀察世及出世衰盛因果。三乘圓證妙飾間列。不相雜亂。惡趣因果。名世間衰。善趣因果。名世間盛。又世間壞及世間成。如其次第。名爲衰盛。又損減名衰。增長名盛。二乘因果。名出世衰。大乘因果。名出世盛。又退名衰。進名爲盛。言圓證者。即是果位。前三乘名顯其因位。又圓證者。唯說佛果。妙觀察智觀此諸法。法相異故。智如其境。行相不雜。分明顯現。是故說名妙飾間列。

佛地經論卷第五

佛地經論卷第六

親光菩薩等造

大唐三藏法師玄奘奉詔譯

經曰。又如世界為諸衆生廣大受用。如是如來妙觀察智。示現一切諸佛衆會。雨大法雨。為令衆生受大法樂。論曰。此中顯示受用。因相如器世間。隨有情業增上力故。阿賴耶識共相種子。變生種種共相資具。為令有情廣大受用。如是如來妙觀察智。助平等智為增上緣。擊發鏡智相應淨識。現受用身種種衆會。威德熾盛。雨大法雨。為令地上諸大菩薩受大法樂。亦助如來成所作智為增上緣。擊發鏡智相應淨識。現變化身種種衆會。威德熾盛。雨正法雨。為令地前所化有情受用法樂。

經曰。如世界中五趣可得。所謂地獄餓鬼傍生人趣天趣。如是如來觀察智上。無邊因果五趣差別。具足顯現。論曰。此中顯示趣差別。因相如世界中。隨有情業增上力故。阿賴耶識不共相種。變生種種五趣因果差別。可得如是如來妙觀察智。五趣因果為境界故。似其五趣因果。二相差別顯現。非生五趣諸阿素洛種類不定。或天或鬼。或復傍生。故不別說。五趣因者。謂中有身。以與五趣為方便故。趣是所趣。中有能趣故。非趣攝。就生類別。建立四生。是故中有亦生所攝。有義中有趣方便故。說在趣中。此言因者。業煩惱等果。即五趣。

經曰。如世界中欲色無色諸界可得。如是如來觀察智上。無邊因果三界差別。具足顯現。論曰。此中顯示界差別。因相如世界中。隨有情業增上力故。阿賴耶識共不共相種子。變生三界因果差別。可得。此中世界通情非情。謂有情世界及器世界。若不爾者。不應於中有無色界。以彼唯有定所生色。無業生色。無方處故。於世界中。隨其所應。建立三界。謂器世界中。但有欲色情非情界。有情界中具有三種。唯有情界以器世界通持有情及非情界。有情世界。唯能任持有情界故。如是如來妙觀察智。三界因果為境界故。似其三界因果。二相差別顯現。非生三界因果。同前二種分別。此

中意說。妙觀察智。普能觀察一切境。故遍似一切諸界。趣生煩惱業等所感。諸行成熟。所攝心心法等。因果相現。謂諸如來。大圓鏡智。增上所生妙觀察智。雖無所取。能執著遠離一切煩惱。所知二垢障。故觀察一切因果等事。及能說。故如淨圓鏡。現衆影像。一切境相。皆現其中。然無鏡智。無差別過。大圓鏡智。以於一切皆不愚。故雖能顯現一切影像。任運轉。故而無分別。此智能現一切境相。亦有分別。若無分別。則不能觀因果等事。及爲衆會說法。斷疑。此文定證。無漏心等。亦有相分。如來智上五趣三界無邊因果。具足現。故有說。如來智明淨。故一切境相。雖現其中。而此境相。非智所變。不清淨。故但是衆生心等所變。諸法影像。此不應理。如是影像。若是衆生心等所變。云何在佛智上顯現。不可他因。生他心相。違正理。故如餘心相。此亦應爾。然此境相。如來無漏心所變現。如明鏡中。糞穢影像。雖似不淨。實非不淨心。及心法緣境。法爾若緣他境。非如鉗燈。無動作。故但如明鏡性本淨。故變似境相。而能緣慮。若諸境相。非心上現。彼雖有力。生心心所。如五根等。不名所緣。如餘處說。無分別智。亦定爾耶。所緣真如。不離智體。不可定爾。後得俗智。雖不離真。有分別。故不證真體。但自變作真相。而緣。故不可難。如諸異生心緣。無漏心上。所有無漏境相。雖似無漏。實是有漏。此亦應爾。唯識道理。決定如是。心所變相。雖相似。有而實無體。若不爾者。應有色等。如心心法不成。唯識若彼。實有。但不離識名。唯識者。心及心法。亦不離彼色等。諸相應名。唯境便成大過。

經曰。如世界中。蘇迷盧等。大寶山。王顯現可得。如是如來觀察智上。諸佛菩薩威神所引。廣大甚深教法。可得。論曰。此中顯示。兩大法。兩因相。如器世間。由諸衆生業。增上力。起諸寶山。如是如來妙觀察智。由諸有情感。正法業。增上力。故起佛菩薩威神。所引深大教法。此教開示。諸佛菩薩自在威神。亦能引發。彼威神力。是故說名。諸佛菩薩威神所引。此說如來妙觀察智。能發鏡智。相應識上。教法影像。或自能現。教法影像。由此爲緣。善根成熟。所化有情。自心變現。經曰。如世界中。廣大甚深。不可傾動。大海可得。如是如來觀察智上。一切天魔外道。異論所不傾動。甚深法界。教法可得。論曰。此中顯示。降伏怨敵。因相。如器世間。由諸衆生業。增上力。起諸大海。不可傾動。如是如來妙觀察智。由諸有情感。正法業。增上力。故起法界。教不可傾動。法界。則是空無相理。說法界。理名法界。教。諸外道等。皆依諸見。法界空理。對治。諸見。離諸見趣。是故空教。彼不能測。不能傾動。前威神教。威神高廣。故喻寶山。此法界。教法。界甚深。故喻大海。妙

觀察智是能顯照一切境。因故能起說一切法。教畧說勝者是。故契經說。佛世尊名大智日。普能照了一切法。故經曰。又如世界大小輪山之所圍繞。如是如來妙觀察智不愚。一切自相共相之所圍繞。論曰。此中顯示斷一切疑。因相如器世界一妙高山七大金山八大海水四大洲等。總於其外有小輪山周匝圍繞。如是爲一積數至千。復總於外有次輪山周匝圍繞。名小千界。如是爲一復數至千。更總於外有次輪山周匝圍繞。名中千界。如是爲一復數至千。總於其外有大輪山周匝圍繞。有大風輪總持其下。名一三千大千世界。如是名爲大小輪山之所圍繞。如是如來妙觀察智。遍知一切自相共相。能斷世間一切疑惑。自共相愚是疑惑。因知自共相無此愚。故自無疑惑。能斷他疑。大圓鏡智。永離二障。不愚一切自相共相。能生此智。攝護此智。故名圍繞。鏡智雖能知一切法。自相共相無分別。故不能爲他說法。斷疑。此智能知有分別。故能爲一切說法。斷疑。又此智體能知諸法。自相共相二種。行相之所圍繞。自相行相如小輪山。共相行相如大輪山。鏡智能持如風持下。如來淨智現量所攝。云何能知諸法共相。若共相現量所知。云何二量依二相立。有義二量在散心位。依二相立。不說定位。若在定心緣一切相。皆現量攝。有義定心唯緣自相。然由共相方便所引緣。諸共相所顯理者。就方便說。名知共相。不如是者。名知自相。由此道理。或說眞如名空。無我諸法共相。或說眞如二空。所顯非是共相。如實義者。彼因明論立自共相。與此少異。彼說一切法上實義。皆名自相。以諸法上自相共相各附已體。不共他故。若分別心立一種類。能證所證。通在諸法。如縷貫花。名爲共相。此要散心分別假立。是比量境。一切定心離此分別。皆名現量。雖緣諸法。若無常等。亦一一法各別有故。名爲自相。眞如雖是共相。所顯以是諸法。自實性故。自有相故。亦非共相。不可以其與一切法不一不異。即名共相。自相亦與一切共相不一不異。故是故彼論說諸法上所有實義。皆名自相。此經不爾。故無相違。

經曰。復次妙生成所作智者。論曰。成所作智。應知成立如來化身。此復三種。一者身化。二者語化。三者意化。第一身化。復有三種。一現神通化。二現受生化。三現業果化。第二語化。亦有三種。一慶慰語化。三方便語化。三辯揚語化。第三意化。復有四種。一決擇意化。二造作意化。三發起意化。四受領意化。成所作智能起如是三業化用。此化三業。即是化身。應知此中以用顯體。非此三業。即是智體。但是智上所現相分。成所作智。增上緣力。擊發鏡智。相應淨識。令現如是。

三業化用。自亦能現。當知四智一一能起一切作用。就強多分。說平等智起受用身。成所作智起變化身。妙觀察智觀
察一切自相共相。陀羅尼門三摩地等大圓鏡。智能現一切諸法影像。如一一根取一切境。非無強用。此亦如是。此中
經文定證。三業心法等皆有變化。如來智上現此。麤相心法等一切功德。令諸下位能現了知。若不爾者。二乘異
生云何能知。如來所有心心法等功德差別。云何如來久已成佛。復能現作具貪瞋等種種化身。餘經亦說。化無量類
皆令有心。又說化身亦名有心。亦名無心。有依他心。無自依心。故謂化心等依實心現。但實心上相分似有緣慮等用。
如鏡中火。無別自體。隨眾緣生。如餘心等餘處。雖說無化心等。以無實用。如實心等變化色等有實作用。如實色等故。
偏說有由化心等。應相顯現易了知。故乃至猿猴知如來心。若佛實心。諸大菩薩亦不能了。

經曰。如諸眾生勤勵身業。由是眾生意趣。求種種利。務農勤王等事。如是如來成所作智。勤身化業。由是如來示現種
種工巧等處。摧伏諸伎傲慢眾生。以是善巧方便力。故引諸眾生。令入聖教。成熟解脫。論曰。此中顯示現神通化
身業。相令心勇悍。故名勤勵。於善性中。兼取精進餘。但作意。由此發起勤勵身業。就因爲名。由此身業。世間有情作三
正事等者。等取其餘雜事。成所作智。精進相應。起化身業。由此化業爲菩薩時。示現種種陶師等類。工巧等處。此是智
上身業相現。爲欲摧伏伎傲慢。故現斯事。善巧方便。即是悲慧平等。運道先現神通。初令生信。故名引生。令人聖教。
如現神通度迦葉等。次令調順。有所堪能。故名成熟。引令長養諸善根。故後令解脫三界惡趣。有性無性。如其次第。故
名解脫。由教化力。有種性者。令生聖道。解脫三界。無種性者。令修世善。常生善趣。念彼善根。爲說正法。令脫三界。放光
息苦。安立善趣。又令彼生聞思修慧。次第三句。又令彼生順解脫分。順決擇分。及生聖道。次第三句。又令彼入見道。修
道及無學道。次第三句。如是等釋。應隨相說。後亦如是。

經曰。又如眾生受用身業。由是眾生受用種種色等境界。如是如來成所作智。受身化業。由是如來往諸眾生種種生
處。示同類生而居尊位。由其示現同類生。故攝伏一切異類眾生。以是善巧方便力。故引諸眾生。令入聖教。成熟解脫。
論曰。此中顯示現受生化身業。相世間有情於諸生處。諸根領納色等境界。故名受用身。有運轉故名身業。成所
作智一切生處。同時現生受用境界。謂現化身於天人中一切生處。示同類生。居刹帝利婆羅門種。伏諸下類。令得利

樂。此亦智上身業相現。或擊鏡智。或自顯現餘例應爾。

經曰。又如衆生領受身業。由是衆生領受所作善惡業果。如是如來成所作智領身化業。由是如來示現領受本事。本生難修諸行。以是善巧方便力故。引諸衆生。令入聖教。成熟解脫。論曰。此中顯示現業果化身業相。身卽是業。故名身業。先業果。故果說因名。或身領受先業果時。有逆轉用故名身業。由此身業領受先業愛非愛果。成所作智現似化身領受化業。由此業故。示受一切本事。本生難修諸行。先世相應所有餘事。名爲本事。先世所受生類差別名爲本生。如毗濕飯怛囉等一切本生事。依此本生。先所修行種種苦行。名難修行。或於今世依變化身。先修苦行。後捨彼行。修處中行。方得菩提。名難修行。謂諸衆生。計修苦行。止惡起善。方得菩提。爲化彼故。先示同彼。修諸苦行。爲顯非但持戒得淨。要由定慧。方得淨故。現捨苦行。修處中行。方得菩提。有契經說。如來先世迦葉佛時。作是罵言。何處沙門剃鬚髮者。有大菩提。無上菩提。極難得故。由彼惡業。今受如是難行苦果。此言亦是爲止惡行。現化所作。若不爾者。何有繫屬。一生菩薩。已曾親事無量如來。殖諸善本。性憶宿命。更起如是重語。惡行當知。此言爲欲化度。宜聞此言。而得度者。令於佛所離此言故。

經曰。又如衆生慶慰語業。由是衆生展轉談論。遞相慶慰。如是如來成所作智慶語化業。由是如來宣暢種種隨所樂法。文義巧妙。小智衆生。初聞尙信。以是善巧方便力故。引諸衆生。令入聖教。成熟解脫。論曰。此中顯示慶慰語化語業相。慶慰卽是喜悅。差別語能生彼故名慶慰。聞此語言。展轉發生大歡喜。故謂諸有情。由發語心。增上力。故各別識上語業相。現爲增上緣。令餘識變。似語業相。各謂聞他語言。生喜。成所作智。化作語業。應知亦爾。自現妙音。令他心變。謂聞佛語。生歡喜。故隨所樂法者。隨彼因力。所應樂聞。人天三乘。諸差別法。文巧妙者。字句顯美。令樂聞。故義巧妙者。理趣分明。易解了。故小智衆生。初聞尙信者。謂佛言音。具六十德。諸凡愚。慧暫時得聞尙生信解。何況其餘聰慧者。慧成所作智。名慶慰者。能現化語宣說一切巧妙文義。生諸有情歡喜心。故亦能加被善現等輩。以佛言音宣說甚深難測量法。如是此智能加被他一切論者。一切色類。乃至虛空。亦能發起化語說法。當知此事不可思議。經曰。又如衆生方便語業。由是衆生展轉指授務專所作。毀惡讚善。更相召命。如是如來成所作智。所起方便語變化。