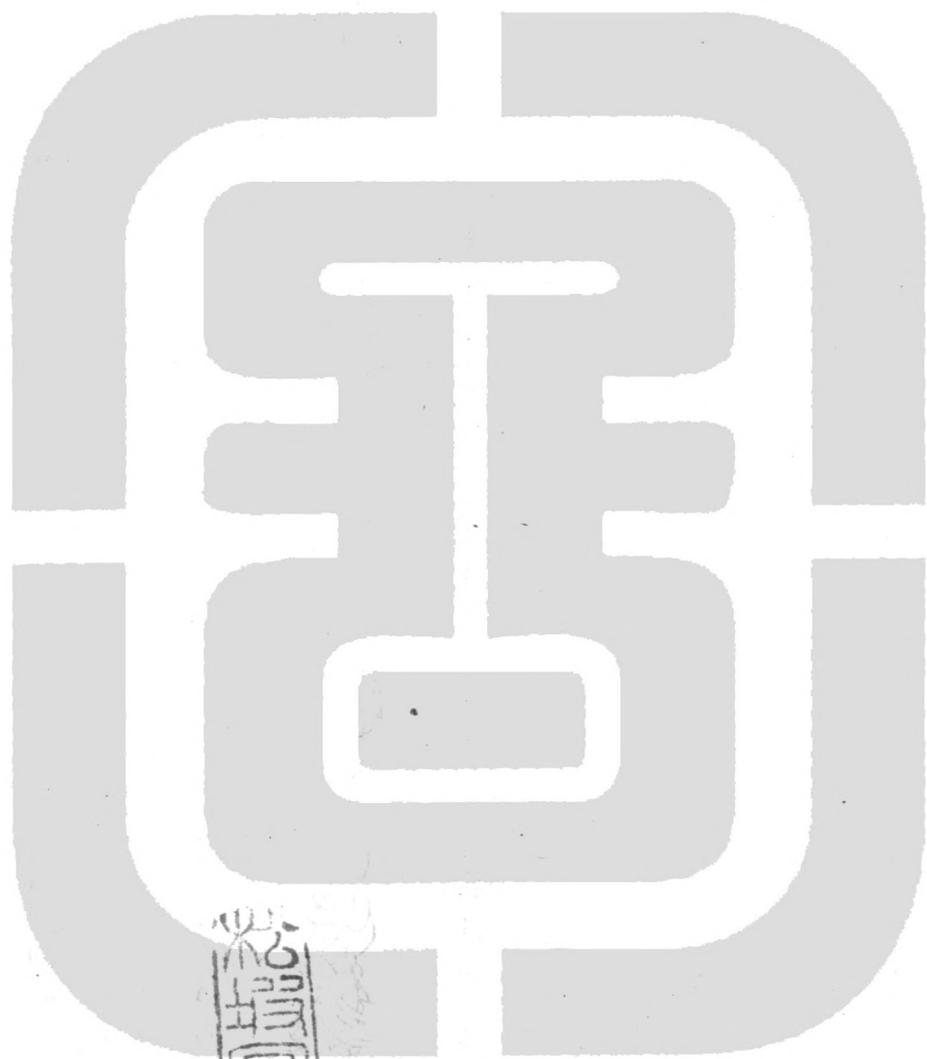


瑜伽師地論

第九十四

二百卅二
度四

49084



瑜伽師地論卷第九十四

彌勒菩薩說

沙門

玄奘奉

詔譯

一慶

攝事分中契經事緣起食諦界擇攝第三之二
復次嗚柁南曰

觸緣見圓滿 實解不愛樂 法任智精進

生處等為後

於一切觸緣受有中若諸沙門或婆羅門

說無因惡因論者如前請問此作此受乃至

廣說安住正法大師弟子若勝若劣略有三

種無倒記別一開自宗記二伏他宗記三有

執無執雜染清淨記當知此中於彼所問無

差別記謂諸苦樂皆從緣生是我宗致斯則

名爲開自宗記若於彼問作如是記諸計苦
樂自作他作俱非俱作無因而生於一切處
由觸生受何用妄計自他作等若觸因受現
不可得更求餘因可爲巧妙然觸因受既現
可得故求餘因非爲巧妙如是記者是則名
爲伏他宗記所以者何由二因緣彼爲摧伏
一者除唯根境識合不能顯示餘作者故于
者不能誹撥一切世間現量如理所得觸因
緣故又彼不能立自宗故亦復不能破他宗
故名被摧伏若於彼問作如是記我亦唯依
根境界識假名自作他作俱作若苦若樂而
於實我都無所執汝於此中有邪執著故不

隨許所以者何若有執著即為雜染若無執著即為清淨云何名為若有執著即為雜染謂彼世間不聰慧者若於前際有所執著無明緣行廣說如前便於中際苦樂雜染若於中際有所執著彼亦如前當於後際苦樂雜染云何名為若無執著即為清淨謂聰慧者

若於前際或於中際不於諸行執我我所彼於前際諸受因滅已般涅槃或於後際諸受因滅當般涅槃是名第三有執無執雜染清淨記

復次若有棄捨無因惡因於因生法五種因中獲得正見名見圓滿於此正法及毗奈耶

不可轉故亦得名爲成正直見由於涅槃意
樂淨故亦名成就於佛證淨於所知境智清
淨故由此三緣如其次第名於正法趣向親
近及與正證云何名爲從因生法五種因耶
一惡趣因謂諸不善及不善根二善趣因謂
一切善及諸善根三於識住今識住因謂四
種食四現法後法雜染因謂一切漏五清淨
因謂諦緣起若有於此諸因自性如實了知
是其自性於此因緣如實了知是其因緣於
因緣滅如實了知真實是滅於趣滅道如實
了知真實是道名見圓滿觀緣生事乃至無
明爲邊際故過此更無緣生因觀唯由此觀

自義究竟

復次略有三種於現法中真實寂滅乃至壽
量未永止息恒相續轉所知境事於彼有學
正修行時施設學性於彼無學作是思惟我
一切盡不復當盡盡無生智所思擇故名思
擇法云何爲三一六處二六處緣觸三觸緣
受當知此中所有多聞諸聖弟子隨所領受
即於彼受如實遍知又即於彼厭離欲滅勤
修正行又能如實了知彼受觸所引生觸復
由彼六處引生即於彼觸引因六處厭離欲
滅勤修正行又於彼受觸及六處一切實事
略攝爲一了知一切由無常滅名滅法已於

現法中於此一切三種實事無常滅法如前
修行歇離欲滅由此正行名學常委又由修
行此正行故無所造作究竟解脫是故說名
擇法常委爲欲證得曾所未得曾所未證修
行無間殷重方便名學常委爲於所有現法
樂任無有退失無間所作殷重所作由是說
名擇法常委等說一切事法增上名句文身
名爲法界諸有獲得無礙解故名句文身隨
欲自在是故說名善達法界由於法界善通
達故即於如是真實想義更以餘名隨其所
樂差別宣說乃至能於七日七夜或過彼量
辭辯無竭復以如是差別種類如實宣說彼

是有爲思所造作動轉羸頓如病如癰乃至
廣說

復次當知具解諸阿羅漢略有六種記別所
解一有異門記別二無異門記別三智記別
四斷記別五揔記別六別記別有異門記別
者謂如有一或他請問或復自然爲欲令他
於佛聖教多起恭敬故如是記我於今者無
一疑惑無異門記別者謂作是記我生已盡
乃至廣說智記別者謂有問言云何知故云
何見故彼生已盡便記別言生緣盡故彼生
已盡以如是相記別自己善解脫智所攝盡
智名智記別又即於此別記者謂即記別彼

因緣有又復記別彼生因緣因緣諸取又復
記別此諸取相如實知故如實見故今取無
有摠記別者謂即於此一切所說了知所有
諸受皆苦既了知已今彼生盡如是記者名
摠記別斷記別者謂即由彼內解脫故一切
貪愛因緣皆盡如是記者名斷記別此斷記
別即如前說名別記別此摠記別當知略由
三種行相謂薄伽梵所說諸結我皆無有是
名最初斷摠記別謂諸有結皆永斷故又我
安住如是正念由我安住此正念故一切貪
憂惡不善法能令畢竟不漏於心是名第二
斷摠記別謂恒住故又於此中自無憍慢是

名第三斷揔記別謂無有餘增上慢故如是
揔說有六記別

復次有三種法是諸世間所愛所樂依內而
說一者勢力二者如色三者壽命復有違害
如是三法能引所治不可愛樂三種別法一
者疾病二者衰老三者夭沒若於三學起邪
行時便不堪任超越疾病衰老夭沒若於三
學起正行時即能超越如是三事云何三學
一增上戒學二增上心學三增上慧學云何
名爲依止所有增上戒學起諸邪行謂如有
一於初學中有所毀犯或觀於自或觀於他
無有羞耻旣自安任無羞耻已便於一切惡

不善法不自防護既於彼法不自護已於佛
法僧不起恭敬於諸所學教授教誡都無敬
忌由是因緣若於此事他正諫舉便於彼言
不能忍受自亦於彼嘿不與語於處非處能
正諫舉補特伽羅憎背遠避於行邪行同己
法者親近交遊好共安止由與惡友共安止
故於諸賢聖尚生憎背況當詣彼躬申敬觀
設復往彼爲說正法憎背聖故而不欲聞設
暫屬耳心無敬順唯懷違諍不爲知解而有
聽聞於處非處分別正行諸智論中不樂安
住彼由內懷違諍心故雖有聽聞而不信受
亦不依行又諸賢聖嘿不與語作是思惟如

是行者不堪與語教授教誡彼既自然無法
自制又爲賢聖之所棄捨於其內心恒不寂
靜外身語意猥雜而住勃惡貪婪彊口憍傲
於如是事不見過罪多所毀犯不如法悔由
數習故漸次毀犯一切尸羅當知是名依止
所有增上戒學起諸邪行與此相違當知即
是依止所有增上戒學所起正行云何名爲
依止所有增上心學起諸邪行謂於行時不
如正理執取境界諸相隨好由是因緣發起
忘念即於其中不觀過患煩惱生已堅執不
捨由是因緣不正知住或於住時居遠離處
無有第二即以忘念不正知住爲所依止心

外馳散。如是名爲依止。所有增上心學起諸邪行。與此相違。當知即是依止。所有增上心學所起正行。云何名爲依止。所有增上慧學起諸邪行。謂如有一離近賢聖。依近惡友。聞不正法。勝解爲因。不如正理。思擇諸法。於諸惡欲及諸惡見。喜樂受行。或於廣大所覺所得微妙法中。而自輕憊。如是名爲依止。所有增上慧學起諸邪行。與此相違。當知即是依止。所有增上慧學所起正行。此中異生補特伽羅。依止如是三種學中所起邪行。無有堪能超異生地。無倒趣入正性。離生永斷三結。由不永斷三種結。故無有堪能依上修道得。

阿羅漢於現法中無餘永斷貪瞋癡等一切
煩惱超越當來疾病衰老及以天沒與此相
違當知即是於三學中如實正行一切白品
廣說乃至超越當來疾病衰老及以天沒
復次若有苾芻具淨尸羅任別解脫清淨律
儀增上心學增上力故得初靜慮近分所攝
勝三摩地以爲依止增上慧學增上力故得
法住智及涅槃智用此二智以爲依止先由
四種圓滿遠離受學轉時令心解脫一切煩
惱得阿羅漢成慧解脫此中云何名法住智
謂如有一聽聞隨順緣性緣起無倒教已於
緣生行因果分位住異生地便能如實以聞

思修所成作意如理思惟能以妙慧悟入信
解苦真是苦集真是集滅真是滅道真是道
諸如是等如其因果安立法中所有妙智名
法住智又復云何名涅槃智謂彼法尔若於
苦集滅道以其妙慧悟入信解是真苦集滅
道諦時便於苦集住猒逆想於滅涅槃起寂
靜想所謂究竟寂靜微妙棄捨一切生死所
依乃至廣說如是依止彼法住智及因於苦
若苦因緣住猒逆想便於涅槃能以妙慧悟
入信解爲寂靜等如是妙智名涅槃智
復次於善說法毗柰耶中諸聰慧者正觀六
種圓備現前足能發起勤精進住云何名爲

六種圓備一大師圓備二聖教圓備三聖教
易入圓備四證得自義無上圓備五一切如
理無間宣說圓備六有聖言將圓備云何名
爲大師圓備謂諸如來成就十力四無所畏
如是等名大師圓備云何名爲聖教圓備謂
自稱言我今已處大仙尊位能轉梵輪於大
衆中正師子吼開示一切順逆緣起寂滅涅
槃如是等名聖教圓備云何名爲聖教易入
圓備謂此聖教所有文句其性明顯其義甚
深由此聖教能正開發諸甚深義故說文句
其性明顯其義甚深如是名爲聖教易入圓
備云何名爲證得自義無上圓備謂無沙門

或婆羅門於如來所能正開覺通慧爲勝是
故於他證得自義所應得義所應覺義唯有
如來所說法教爲妙爲上若過於此言辭路
絕如是名爲證得自義無上圓備云何名爲
一切如理無間宣說圓備謂諸如來所說法
教普爲一切人天開示無倒開示於一切法
不作師捲無遺開示如是名爲一切如理無
間宣說圓備云何名爲有聖言將圓備謂有
能斷一切疑惑及能生起一切善根一切善
法所依大信現量可得安足之所大師現前
如是名爲有聖言將圓備諸聰慧者正觀此
六圓備現前足能發起勤精進住於三學中

依增上戒修習瑜伽依增上心修不放逸依
增上慧於大師教修瑜伽行若有安住懈怠
心者當知希求二種過患一者希求現法當
來能生衆苦一切煩惱雜染憂苦不安隱住
二者希求退失所有未證已證一切善法退
失能引能住善趣涅槃大義與此相違勤精
進者當知希求二種勝利此精進者於諸善
法未證能證無退失時能辦自義他義俱義
云何名爲能辦自義謂出家已由其二相說
名有果一者證得煩惱離繫究竟涅槃謂離
繫果二者能起世間勝樂謂往善趣樂異熟
果云何名爲能辦他義謂廣爲他宣說法要

令其能往世間善趣究竟涅槃云何名爲能
辦俱義謂自修治淨福田性堪任受用從淨
信邊所得如法衣服等事由此受用攝養己
身令其能順一切善品又能令他於己所作得
大果報謂於當來往善趣故得大勝利謂當
獲得財寶僕從皆圓滿故得大榮盛謂當獲
得壽命色力樂辯才等自圓滿故得大脩廣
謂即於上所得三處長時隨逐無間斷故由
四種相應知世尊所說聖教名善說法一能
趣寂靜能令證得有餘依涅槃界故二能般
涅槃能令證得無餘依涅槃界故三能趣菩
提能令證得聲聞獨覺無上正等三菩提故

四善逝分別最極究竟現量所顯無上大師
所開示故

復次具四圓滿能生聖處若隨有一成此圓
滿於善說法毗柰耶中正修行時名曰善來
善出家者云何名爲四種圓滿一增上意樂
圓滿二根圓滿三智圓滿四即於聖處有佛
出世得值圓滿增上意樂圓滿者謂如有一
於般涅槃極淨修治增上意樂方乃出家非
爲債主及諸怖畏之所逼迫乃至廣說當知
如是而出家者名善出家生於聖處根圓滿
者謂如有一眼耳無闕非半擇迦不缺支分
由得如是根無缺故於善說法毗柰耶中堪

任出家說正法時堪能聽受智圓滿者謂如
有一性不愚戇無有下品愚癡障故亦不瘖
瘖無有中品愚癡障故非手代言無有上品
愚癡障故離三種智愚癡障故有力能解善
說惡說所有法義即於聖處有佛出世得值
圓滿者謂如今時有薄伽梵釋迦牟尼出現
於世是爲如來應正等覺乃至廣說若廣解
釋應知如前攝異門分宣說正法趣寂靜等
廣說如前當知此中生聖處故名爲善來善
得出家根無釷故不愚戇故不瘖瘖故亦不
以手代其言故名善獲得具足人身
復次其於緣生諸行流轉修觀行者略有二

種作猶豫法云何爲二一者承習說無因論
二者承習說惡因論此中承習無因論者觀
一切種皆無所因便生疑惑云何諸法無因
而轉其有承習惡因論者亦生疑惑云何由
彼不相似因不稱理因有諸法轉若有多聞
諸聖弟子遠離二種非真實論正觀流轉由
是因緣得善決定無有疑惑內證真實若於
是處說有多聞諸聖弟子當知此中是諸異
生若於是處唯說有其諸聖弟子當知此中
說已見諦

復次於正法中略有三種補特伽羅猶有苦
惱不安隱住云何爲三謂如有一於善說法

毗柰耶中爲求涅槃趣向涅槃棄捨家法趣
於非家旣出家已唯能受持所有禁戒便喜
足住不於時時轉進修習增上心學增上慧
學彼捨先時居家所有受用境界未能隨得
無上安隱證涅槃道處在中間猶有苦惱不
安隱住是名第一補特伽羅復如有一雖不
唯於所受禁戒喜足安住然其未能超異生
地由未能超異生地故於一切法緣藉他故
常視他面常觀他口何當如實知於所知見
於所見恒於他所求聞正法教授教誡然其
自心有疑有惑猶有苦惱不安隱住是名第
二補特伽羅復如有一是學見迹放逸而住

於現法中不堪證得究竟涅槃有能攝受第
二有體生起之因有第二住猶有苦惱不安
隱住是名第三補特伽羅如是三種補特伽
羅復有三異補特伽羅有諸快樂善安隱住
謂阿羅漢一向樂住
復次喞陀南曰

有滅若沙門
佛順逆爲彼

婆羅門受智

流轉與來往

諸學見迹雖於有滅寂靜涅槃不隨他信內
聖慧眼自能觀見然猶未能以身觸證譬如
有人熱渴所逼馳詣深井雖以肉眼現見井
中離諸塵穢清冷美水并給水器而於此水

身未觸證。如是有學。雖聖慧眼現見。所未後
煩惱斷。最極寂靜。而於此斷。身未觸證。

復次有諸沙門。若婆羅門。於貪瞋癡無餘斷。
滅真沙門。義婆羅門。義全未證得。而諸世間
起沙門。想婆羅門。想彼亦自稱是真沙門。真
婆羅門。世間於彼雖起。是想然。彼但是世俗
沙門。及婆羅門。非第一義。若第一義。諸有沙
門。及婆羅門。皆不忍許。彼為沙門。及婆羅門。
所以者。何由彼不能如實了。知諸雜染法。雜
染法。因亦不如實了。知彼滅趣。彼滅行。雜染
法者。謂老死支。所攝衆苦。及以生支。雜染法
因。復有二種。一愛所作。二業所作。愛所作者。

謂由緣起逆次道理有取愛支若無明觸所
生諸受若無明觸及無明界所隨六處業所
作者謂由緣起逆次道理名色識行及即於
彼不如實知如法任智尚未能了況當如彼
諦現觀時能遍了知或如修道未遍了知如
無學地未能超越

復次略由二種明觸生法於其緣生一切行
中依四諦理趣入現觀云何爲二一由領納
所緣爲性明觸生受二由揀擇所緣爲性明
觸生慧當知此中於十一支安立四諦依此
一一支諦建立四十四事即依明觸所生諸
受宣說如是四十四種受事差別即依明觸

所生諸慧宣說如是四十四種智事差別此
中後際所作老死唯果非因於其前際所發
無因唯因非果其餘有支亦因亦果三時遍
智有差別故如前所說決定遍智有差別故
由法住智所攝能取智無常性有差別故當
知建立七十七種智事差別如是顯示歷觀
諸諦一切行相從此無間入諦現觀漸次修
習乃至獲得阿羅漢果

復次由三種相於緣生行應正了知流轉漸
次何等爲三一因增益故二果生起故三果
增集故如是一切略攝爲一揔名諸法若增
若生若集依因果滅如其所應當知說名若

減若滅若沒如是意趣差別道理不違法性
復有別義初中後際時差別故欲色無色界
差別故如其次第若增若減若生若滅若集
若沒應正了知

復次當知略有二種雜染一業愛雜染二妄
見雜染此二雜染依於二品一在家品二出
家品應知此中業愛雜染所造作故名思所
作妄見雜染邪計起故名計所執此中異生
若在家品若出家品具二雜染由諸纏故及
隨眠故因彼所緣於四識任令心生起諸雜
染已招集後有循環往來不得解脫有學見
迹妄見雜染已永斷故唯有我慢依處習氣

尚有餘故不造新業不欣後有業愛雜染無
有諸纏能為雜染唯有隨眠依附相續能為
雜染因彼所緣於諸識任雜染其心招集後
有若諸無學二種雜染纏及隨眠皆永斷故
即現法中於諸識任其心雜染及與當來所
招後有一切皆無

復次過去諸佛為菩薩時如理思惟緣起法
已證覺無上正等菩提今薄伽梵亦於緣起
正思惟已證覺無上正等菩提如過去佛得
菩提已即於緣起作意攀緣順逆道理方便
隨修現法樂住已住安樂今薄伽梵亦復如
是彼雖無量如說世間七劫相似故唯說七

如是無上正等菩提尚猶如實知緣起故未
證能證證已獲得現法樂住況餘下劣所有
菩提又爲如實等覺緣起攝受五支爲斷方
便如前應知又此緣起摠略義者謂依轉品
有因諸苦又依還品有因無漏所有諸法又
有因苦因緣諸漏又彼諸漏所依止性從無
明觸所生諸受又有因法住立因緣則現法
中煩惱斷者唯有依緣又復依於七種清淨
漸次修集爲得無造究竟涅槃應知宜說隨
順如是緣性緣起甚深言教云何名爲七種
清淨一戒清淨二心清淨三見清淨四度疑
清淨五道非道智見清淨六行智見清淨七

行斷智見清淨云何名爲如是清淨漸次修
集謂有苾芻安住具足尸羅守護別解脫律
儀廣說應知如聲聞地彼由如是具尸羅故
便能無悔廣說乃至心得正定漸次乃至具
足安住第四靜慮彼旣獲得如是定心漸次
乃至質直調柔安住不動於爲證得漏盡智
通心定趣向於四聖諦證入現觀斷見所斷
一切煩惱獲得無漏有學正見得正見故能
於一切苦集滅道及佛法僧永斷疑惑由畢
竟斷超度猶豫故名度疑又於正見前行之
道如實了知是爲正道由此能斷見所斷後
修所斷惑又於邪見前行非道如實了知是

爲邪道於道非道得善巧已遠離非道遊於
正道又於隨道四種行迹如實了知何等爲
四一苦遲通二苦速通三樂遲通四樂速通
如是行迹廣辯應知如聲聞地於此行迹如
實了知最初行迹一切應斷超越義故非由
煩惱離繫義故如實了知第二第三苦速樂
遲二種行迹一分應斷如是如實了知初全
及二一分應當斷已依樂速通正勤修集從
此無間永盡諸漏於現法中獲得無造究竟
涅槃身壞已後證無餘依般涅槃界如是七
種清淨爲依漸次修集乃至獲得諸漏永盡
無造涅槃當知此中由於如是七種清淨

切具足漸次修集方乃證得無造涅槃非隨
闕一是故應求如是一切於世尊所熟修梵
行非求隨一又佛世尊由此因緣亦具施設
如是一切為令證得無造涅槃非隨捨一又
於此中依一一說非唯由此亦非離此能獲
無造究竟涅槃如是應知此中緣性緣起甚
深復次嗚柁南曰

安立與因緣

觀察於食義

極多諸過患

雜染等為後

有四種法於現法中最能長養諸根大種云
何為四一者氣力二者喜樂三者於可愛事
專注希望四者氣力喜樂專注希望之所依

止諸根大種并壽并煖安住不壞如是四法
隨其次第當知別用四法爲食一者段二者
順樂受觸三者有漏意會思四者能執諸根
大種識當知此中段與現法氣力爲食由氣
力故便能長養諸根大種能順樂受諸有漏
觸能與喜樂爲食由喜樂故便能長養諸根

大種若在意地能會境思名意會思能與一
切於可愛境專注希望爲食由專注希望故
便能長養諸根大種由能執受諸根大種識
故令彼諸根大種并壽并煖與識不離身爲
因而住是故說識名彼住因由他住故氣力
喜樂專注希望依彼而轉如是四食能令已

生有情安任又由段故而有氣力有氣力故
諸根大種皆得增長由是因緣諸有願戀身
命愚夫爲此義故有所追求於追求時造作
種種新善惡業亦令增長又能增長種種煩
惱如說於段觸意會思隨其所應當知亦介
由此三門能集後有業煩惱識此於現法有
業煩惱所隨逐故成其有取便能攝受當來
後有如是四食令求後有愛樂後有於其後
有未能斷者能攝後有遍攝後有隨攝後有
又諸段食在欲界天名之爲細或處中有母
腹卵殼當知亦介欲界餘位段食名麤觸意
會思及以識食在無色界當知名細餘處名

鹿有色為依。易分別故。無色為難分別故。又此諸食當知有異。鹿細義門謂若能使已生有情得安住者。說名為鹿攝益。求有諸有情者。當知是細。如是應知安立四食。

復次如上所說諸根大種由集諦攝。先愛而生。為欲令彼得增長。故追求四食。由此道理已生有情。雖由四食而得安住。然本藉愛為緣。故有又有愛。故於現法中依諸食身。由三種門。滋長業惑。能辦業惑。常所隨逐。有取之識。於現法中攝受後。有是故。一切求有有情。雖由四食之所攝益。然復藉愛為緣。故有又有。即此愛於現法中。由無明觸所生。諸受為緣。

故起此無明觸所生諸受由無明觸爲緣故
起此無明觸由先串習諸無明界所隨六處
爲緣故起此六處後更無餘因於現法中唯
此六處展轉相依有色諸根依止於識識亦
依止識所執受有色諸根由此因緣六處已
後更無所說或復有時聽聞正法爲外支力
如理作意正勤修習爲內支力由是緣正
見生起正見生故能斷無明能生於明彼現
法中諸無明界所隨六處皆得除滅明界所
隨六處得生名爲轉依彼品鹿重皆止息故
六處旣滅漸次乃至愛亦隨滅由愛滅故諸
食亦滅能取後有諸法滅故當知後有亦復

隨滅是故應知處於明者不求後有

沈四七道捨

復次無有少法生已安住亦無有我能食所
食由此因緣彼何名食然唯約與未生諸法
作生緣理唯法引法說為食義但由法假於
其識上假想施設補特伽羅望此四食說為
食者為欲隨順世間言說約世俗諦說有如
是補特伽羅能食四食非約勝義所以者何
若說有識生已安住體是真實補特伽羅名
能食者不應立識為其食性未曾見有補特
伽羅還自能食補特伽羅一相續中定無二
識同時安住是故立識體是真實補特伽羅
為能食者不應道理由有如是不應理故若

作是問誰食識食當知此問爲非理問若作
是問誰是能食識食因緣當知此問爲如理
問能令悟入緣起理故復有二有一者生有
二者業有若爲當來後有生起今現法中諸
業煩惱所隨逐識爲因能引當來生有即彼
曾有前行業性說名業有於現法中有此有
故能令當來生有所攝後有生起於命終時
前際六處纔無常滅後際六處尋復續生即
此六處識於先時爲能引緣復於今時爲結
生緣如是由識入母胎故得有名色名色爲
緣便有六處由無明界所隨六處以爲緣故
有相似觸漸次乃至取爲緣故令後際業轉

成其有如是諸法先未曾有一切新從別別
緣起當知此中都無觸者乃至有者能有所
觸乃至有有唯有諸法別名所食別名能食
是故因果墮在諸行相續流轉無有斷絕由
其先際業有往趣後際生有復由後際業有
還趣先際生有如是緣起轉迴不絕從此世
間往彼世間自彼世間還此世間是故唯法
能引法義當知此中說為食義
復次三食為因能令三種內苦生起一者界
不平等所生病苦二者欲希求苦三者求不
允苦初苦段食為因第二苦觸食為因第三
苦意會思食為因段食因緣生內病苦是故

苾芻當觀段食如子肉想不應貪著隨順樂
受觸食因緣能生於內欲希求苦是故苾芻
當觀順彼六種觸處如無皮牛應作是觀若
我依於六種觸處發起種種欲希求貪便為
依止諸色而住依止色故令我發起種種諸
惡不善尋思如無皮牛觸處諸虫之所啖食
多生衆苦不安隱住如是觀已於初觸處深
見過患無染而住如依於色如是依聲香味
觸法當知亦尔如於初觸處深見過患無染
而住如是乃至於第六觸處當知亦尔有漏
意會思食因緣能生於內求不允苦是故苾
芻當觀有漏意會思食如一分火觀察如是

所求不允能引身心大熱惱故彼作如是正
觀察已終不希望衣食等事往詣他家是故
不爲所求不允所生苦觸其心坦然安樂而
任由是因緣應正觀察如是三食所謂段觸
意會思食即由如是三食因緣生如所說依
識內苦是故苾芻當觀識食如三百銖之所
鑽刺所以者何段食因緣能令非一種種衆
多品類病苦依識而起隨順樂受觸食因緣
能令倍增欲希求苦依識而起有漏意會思
食因緣能令種種求不允苦依識而起如是
行者於識食中正觀諸食以識爲依多生過
患由是因緣不顧身命如是如理於四種食

審正觀察審觀為依能於現法永斷諸食食
永斷故得至當來後有苦際

復次若不如實觀此四食便為喜貪之所染
汗若為是二所染汗者當知希求二種過患
一者當來二者現法於四食中有漏意會思
食因緣專注希望俱行喜染名喜隨順樂受
觸食因緣於能隨順喜樂諸食多生染著名
貪此二煩惱於現法中能染於識令其安止
四種識住增長當來後有種子既增長已生
起後有生等眾苦當知是名喜貪二種煩惱
所作當來過患彼由如是於四食中安住喜
貪二種煩惱便於現法有諸塵染由塵染故

食若變壞於現法中便生悲歎愁憂萎頓懷
感而住當知是名喜貪二種煩惱所作現法
過患

復次諸有於此四種識中喜貪未斷彼六處
攝有識之身猶如臺觀六處窓牖能與緣境
煩惱日光作入依處是光於此或住上地或
住下地既得住已如前所說於四識住能染
於識生起當來後有衆苦若有能斷如是喜
貪二種煩惱與彼相違緣境煩惱尚不得起
況依此入而當得住又復若有補特伽羅喜
貪未斷便爲魔羅來誼其所以其種種猶如
采色可愛境界采盡如是補特伽羅令其變

生種種煩惱相貌顯現當知如是補特伽羅
喜貪未斷譬如其地能為種種煩惱采盡作
所依處已斷喜貪補特伽羅魔誦其所如前
廣說當知如是補特伽羅喜貪已斷猶若虛
空非為種種煩惱采盡作所依處當知是名
於諸食中喜貪未斷如其次第所有過患當
知是名於諸食中喜貪已斷如其次第所有
功德

瑜伽師地論卷第九十四

慶

破礙

吾蓋反

猥雜

上烏反

貪婪

下郎反

彊

音強

憍

傲

下吾反

輕箴

正作憮

師捲

下巨反

愚

下陟反

循

循

循

環

上音旬

煖煖

同

二同

愚

下陟反

循

循

循

鑽刺

上音子

煖煖

同

下正

角

音

錐

音

錐



