

羽翼原人論序

明治十九年五月二十五日內務省發行

南熱州

龍口山樵 撰

於戲大矣哉佛法其教該三國廣及于四裔其道無始無終常恒不變能為万象主真而寂靈靈照照幽邃玄通應用自在從天地風雲山川國土水火人物草木瓦礫至色聲香味觸法之微皆莫不流出現顯於遮那法性胸中悟則俯仰悉自體迷則塊然惟一身自非不共菩薩誰能體之其他至高識碩德則面感得於五雲光

明雨華異香等許多祥瑞精義入神耿介磊落
闕闕堂奧已垂探寶藏猶未歷三賢十聖之階
級端然拱手降此則觀花之開察妙體聞鳥之
轉曉法音餘聾盲日用不知惟仰而信之已如
吾人妄認緣影奔走干塵中徒與獸類爲伍豈
不深羞哉是以佛愍此先設五戒十善之教以
正人倫立苦集滅道之法令克已塞欲懲忿防
邪漸惹覺二空之旨歸之一實不捨世諦孝養
父母行世仁慈遂教得善其終而後待機熟開

顯一乘之教明精粗一貫事理圓通之意提法
界而不餘振河海而不洩幽明二致旁礴盡矣
從前諸祖各依意所應立其教師資相承互讚
其祖稱既剋聖果然未聞祖自言吾已聖宜哉
得道之難傳其燈者亦仰之彌高鑽之彌堅如
既有所立卓爾雖欲從之未由也已爰暨澆季
綱弛紐解道寢遠教益分山野無人華屋爲群
互相倚捩馳騁乎中原不知鹿在何手繇此一
心三觀走馬失羈勒有見性卽身之教心已游

於塵外不能忘皮囊。將去微軀。中道而廢。是以雲霧不照高山。惟茫然無有出期。然則憑何下手也。嗚呼。希有哉。奇矣。爰有大悲善巧。昏愚迷途翁媪。被信願之笠。服汚染之衣。著罪障之鞋。負業識之荷。以乘船。懸發遣之帆。以被推。附來迎之網。以被牽。韶然。凌險石巖巖。長灘高臥。安眠到彼岸。濁惡奄轉。淨身獲無量壽者。唯無若西方往生之說。是以欲趣彼土者。自古充滿乎四方。麤至蝟集。絡繹源源。至今不已。空師之教。

於是爲盛也。又誹佛無法。置之度外。不敢顧者。亦由有西方往生之說。其意何也。蓋小智淺見者。必言十萬億土。何有佛。鐵圍山下。何有地獄。皆是釋迦爲欲誘掖謗劣者之方便。實無此事。啻爲勸善懲惡之具耳。何爲我輩設之者。一爲容易之看。不深推佛理。依之則西方之教。反爲之牆壁。徒助誹謗之談。未解心佛緣起。感通互爲影質。所建立。有他力實體。弘願密意。妄爲此說。可歎之甚也。雖佛在世。尚有聞而不信者。有

未聞者。是夙習之所來。佛不能度。無緣正言之而已。加之漢土。誹佛者。往往載史籍。亡論三武。議梁武者。於護法論。既盡之。中古雖何承天。僧慧琳。宋炳之徒。或著論相爭。最其著者。韓愈。原道。佛骨表。開之端。至宋儒而後極矣。裴相國。張無盡輩出。遂不能救之。原道云。不幸而不出於三代之前。而不見正於禹湯文武周公孔子也。釋道費反語之云。其不幸而不出於三代之前。而不見恭敬禮拜讚歎於禹湯文武周公孔子。

使後世迷識長喙者。毋辨皂白。知言哉。其他佛骨表。以壽長短論之者。不辨而明矣。若夫大顛。教化膾炙人口。爰不復論。宋儒歐陽脩著本論。退佛。揭先王之道。是亦原道餘瀝。撰其新唐書也。都除舊史所舉佛事跡。渠當時以文學自任。明揚升庵。舉新舊優劣。論其非。後世豈可不忍也。其詆佛者。亦率類以易孔傳為偽造。其見可知矣。後得罪。被貶於滁州。罪除歸。干廬陵路。謁東林。訥禪師。師舉脩前事。論之數數。覺以悟心。

脩大愕。肅然悔前非。東坡有言。人不審後來之事。韓歐二子。終受斥佛之名。不幸哉。餘見歐陽外傳。二程子家治喪。不用浮圖。言當如淫聲美色而遠之。其他譏斥者。載在全書。而以靜坐導門人。其將迎內外論。冲漠無朕說。皆原於佛教。塞耳竊鈴。具眼者誰不知之。司馬溫公。謂人死形既朽滅。神亦飄散。雖有啣燒春磨。無所施之。吁。譬之睡夢者之為禪物所魔。苦痛腦亂。叫喚無間。方此時。知我身反臥睡於床上耶。所謂啣

燒春磨者。亦皆是一心所現之境界。強欲施之。朽滅體。不察有伯有之靈也。君實以學德見稱於一世。而妄見如此。則可笑矣。朱晦庵編小學一書。收其說。以妄傳妄。愚天下之人。蓋二子非不識其義。惡佛之甚。其誑誘遂臻乎此也。又製一家之禮。於喪禮。堅禁為佛事。駢鑣鳴鼓而攻之。而崇三綱八目。謂格知之外。更無有高妙之理。但漢土一國之說。未踰葱嶺。豈是通論。况日月所照。惟認六合之內。為無照。其外歟。其所照

內千萬。則外万倍。其理明證。推之則可壞其間。所謂三千界者。將何疑焉。儻纔局一國而論之。則是亦類井蛙之見而已。然人各報其本。晦庵專切欲繼絕學。揭伏犧以降道統。故其言如斯。是亦其道之忠臣者。不足深以辯也。其學傳于皇國。山崎闇齋負佛歸俗。專主張此學。以帥其徒。作闢異一書。以顯其志。覆歸俗之罪。而其所以論率程朱門家。天堂地獄。有無之說。彼始入妙心寺。學見性之教。所跌坐者何事。方此時誰

無用一服。清涼散者。未解有百尺幹頭。後處一段玄旨。反下喬木入幽谷。徒著有無之見。淺矣。彼見禪理也。其徒續而釀成之。其學益褊固。廢文辭。專以性理唱之。以不立文字。爲他流所譏。斥老生兒輩。逐其臭。罵佛如奴婢。無所不至也。韓氏曾言。爲史者。不有人禍。必有天刑。蓋其筆頭與廢貶陟黜。故吾觀於一世。信佛者。其家常榮惡佛者。其家多衰。是衆目之所見也。闇齋身應諸侯之幣。榮極一世。而及其子孫。至乞人。愍

其徒亦身死多絕繼。或一再傳而亡。所謂天刑
人禍者歟。如徂徠仁齋輩。其學淺近。害亦輕。又
近世有富永仲基者。以凡尋枷鎖惡慧。妄是非
正法。度量長短異同。多是先德既存。其疑者屬
之。附驥蚩蠅。渠但專就事上計較之。不謂理之
在言表。何其麁漏。後來竟感惡果。自咎已罪。請
三寶冥助。現報皎然。爲世之戒鑑。實可矜矣。比
之漢士。亦率類之。韓愈身罹放逐之禍。至其子
則癡闇。受金銀車之嘲。朱熹亦以僞學之黨被

錮。至其孫則家窮。傳朱万拜之笑。積學之餘慶。
何在耶。是皆當時雖歸罪於讒者。以其子孫卜
之。則報應之速。亦可想矣。戒之戒之。出乎爾者
反乎爾者也。曾子豈欺我乎。宜哉。宋儒窮理之
固滯。欲使鄉人。至於聖人。故以天下之爲君者。
必比之堯舜。以天下之爲臣者。必期之夷齊。是
以其流弊之所及。宋都城已覆。使陸秀夫尚講
大學於帝前。明天下既革。使方孝孺坐死於親
族門生。八百四十餘人。其愚也。其忍也。吾每憶

之深徹肺肝。嗟夫。是皆不審察機鋒。以原於因果。負佛法廣大開合教之累也。子貢曾問於孔子曰。死者有知乎。將無知乎。子曰。欲言死之有知。將孝子順孫。妨生以送死。吾欲言死之無知。將恐不孝之子。弄其親。不葬。賜欲知其知無知。非今之急。後自知之。蓋聖人之言。不迫切。深而有味。知幽明之不可偏舍也。非後世學知者之所及。雖然。人間之苦樂窮達。亦駸駸然如昨夢。無常迅速。生死之事大。故吾欲使人之知一世

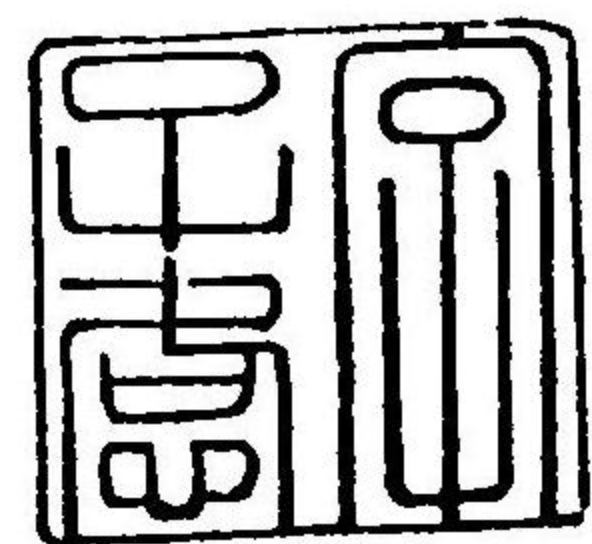
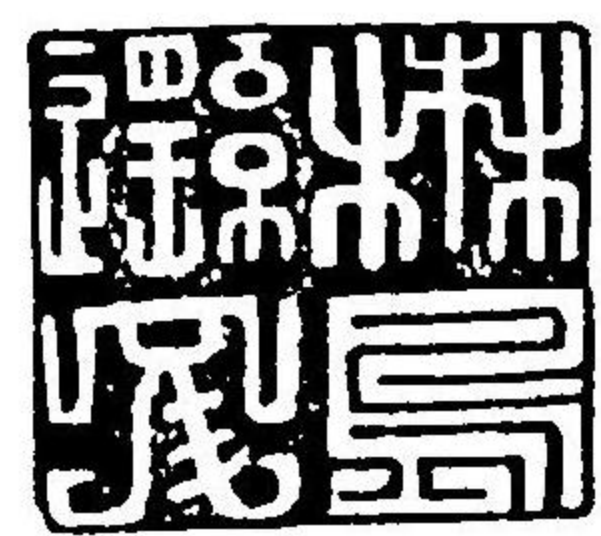
之不可恃。厭妄情。得正知見。無道迴心。明有哀中郎。以獨出之才。一洗於王李之學。別出一機軸。名聲震干一世。吾人之所知。豪傑之士哉。晚歸佛教。著西方合論一書。莊嚴於淨土。當時內外英髦多歸之。吾始欲註釋此書。以廣布于世。獎誘巨擘之士。而頃遇惠照律師普公。以原人論分註。並良遍所著自行思惟一篇。所示其言曰。此論我道至要。諸家解釋既備矣。然人情競就畧。猶厭覽之。坊間所刻白本。亦誤謬殊甚。故

校正之。更撮舊解省其煩。少加己意。欲令初學者。了其大旨。大旨已了。則寶處非遠。後附于自行思惟者。予微志也。予爲叙之。余一看。拍掌歎曰。嗟乎。有此也矣。護法誠心。聞相契。合論之煩。不若此書之簡。此書初舉儒道之所說。比較之。佛教漸漸從淺至深。終顯佛教奧旨。攝一代時教。畧而詳。猶醫之療病。單法之見功。遠實治舊病之良劑也。普公已欲引群鱗入乎此網中。我亦假之以欲釣大鰲之魚。豈不愉快乎。故讀之。

稱羽翼原人論。願覽者。不以佛書廢之。於此教。苟不爲容易之看。寶衣珠以知燕石之非家珍。則是亦吾志也。稱之羽翼者。伸翼於一天。以覆于四海。自內而及之外之意也。若夫自行思惟者。行者入德。初門止觀禪那捷徑。此書不專爲初學者設之。開解之人亦熟于此。則雖遽不可至其地位。隨分不爲無益。蓋普公之意在乎此歟。吾遲暮無一可言。及末法惟傷華之將凋。故爲人悉檀。老婆心不能已。自不覺言之過激。若

以此序言代護法鍊錠吾豈敢願為塊腹人充
之藥石覽者寬余不遜之罪實幸矣已

維時文政七載甲申孟春錄于舊華齋



羽翼原人論序

日本三緣山惠照律院比丘圓通 畧解

原人唐文獻通考云原人論一卷晁氏云
源會通本末凡四篇按唐韓愈有原人
篇其論止於天地兩間者皆人也人者
夷狄禽獸之主也主而暴之不得其為
主之道矣故難之者言昌黎不明性命
之原故原人殊無見解者宜矣原人名
蓋本干此名同義異儒佛淺深可知也
原者推究之也序中原
自身原之不已者是也

唐終南山草堂寺圭峯蘭若沙門宗密述

華嚴玄談云圭峯諱宗密姓何氏果州西
充人幼業儒典遇荷澤五世圓師從薙染

學該內外宗說兼通又圓覺經疏自序云
影專會誥冠討竺墳普探群藉又傳燈錄
云所著疏論皆裴一相國為之序引盛行於
世唐武宗會昌元年正月六日座威暨宣
宗即位再闢真敬追諡定慧禪師圭
峯者乃終南別峯住此峯故為自號

萬靈蠢蠢皆有其本

毛鱗介昆雅云作動也言羽

知本

萬物芸芸各歸其根

草木之類皆有其本

因緣

未有無根本而有技末者也况三才中

根語本

平老子未有無根本而有技末者也况三才中

之最靈

天有運動之才地有生成之才人有鑒

惟人生萬物

而無本源乎且知人者智自知者明

自知所從來

據宋儒說乃天賦命五行氣聚

能知他世所趣乎

他世即後世也趣即趣向謂

謂人死神飄散歸公

曷能知天下古今之人事

乎

運祚興亡風俗美惡禮樂成壞刑政得意故數

十年中學無常師

於言非一人也博考內外以原自

身原之不已果得其本然今習儒道者祇知近

則乃祖乃父傳體相續受得此身遠則混沌一

氣剖為陰陽之二二生天地人三生萬物萬

物與人皆氣為本

是道教所說宋儒周氏為太極圖說率此意蓋至程氏張

氏發下出對理氣習佛法者但云近則指人前生天教

造業隨業受報得此人身遠則指小業又從惑

惑從執而起惑與執各二我執法執所知煩展

轉乃至之推原阿賴耶識法相宗所主又名本識

轉變生七識無始已為身根本皆謂已窮其理

一本無其理而實未也言未見得然孔老釋迦

皆是至聖隨時應物設教殊塗內外相資其利

群庶策勸萬行明因果始終周易云積善餘慶

凶悔吝等皆推究萬法彰生起本末上所說業

以氣為本等如中庸性雖皆聖意而有實有權

如儒所說王道權道是也佛說可知也二教唯

權二教雖明精粗而大之理唯止形而下之佛

兼權實今論主所說小矣策萬行懲惡勸善同歸

干治四字蔡仲則三教儒三綱五常德保皆

可遵行推萬法窮理盡性四字周至于本源則

佛教方為決了本來源出真如妙理不生不滅道之

然當今學士各執一宗就師佛者仍迷實義各執

一宗故至不信故於天地人物不能原之至源

余今還依內外教理推窮萬法初從淺至深於
習權教者斥滯令通而極其本指所說義第三後
依了教顯示展轉生起之義會偏令圓會前所
也真理而至於末註自地未即天人物文有四篇名原人也

斥迷執第一註自習儒道

斥偏淺第二註自習佛不了

直顯真源第三註自佛了義教者

會通本末第四註自會前所斥同真源

斥迷執第一此篇始先舉習儒與道者論之

儒道二教說人畜等類皆是虛無大道生成養

育是老子所說混沌剖為陰陽者既在干前故

互兼舉揚雄韓愈等所見不外干此理氣妙

生於元氣元氣生天地天地生萬物故愚智貴

賤貧富苦樂皆稟於天是儒道所同說也論語

由於時命故死後却歸天地儒說所復其虛無道

說然外教宗旨但在乎依身立行五常保唯皆

不在究竟身之元由所說萬物不論象外所談

天地所謂六合之，雖指大道為本。不備明順逆

起滅。佛說十二因緣，從無明乃至老死，順而起。

即證果，此聞法修行，則染淨因緣。如四諦，由造

逆生，死取還之義也。集斷苦果，是世間因果，由厭苦

起道，智故集斷苦滅，而証果。是出世間因果，名故

淨因緣，約大乘亦爾。迷時向緣，下轉三界，名故

習者不知是權執之為了。今略舉而詰之。實主

也。下皆做之。所言萬物皆從虛無，大道而生者

大道即是生死賢愚之本。吉凶禍福之基。所謂

理賦而氣成形，本然氣質之性。此基本既其常存

者，含藏賢愚禍福，所說同干此。基本既其常存

道是常則物亦應常，根則禍亂凶愚不可除也。

著固有而不可變也。福慶賢善不可益也。宋儒有氣質變化，何用老

莊之教耶。道體性命之說，故論主多主道教，未嘗有

又道育虎狼胎桀紂，天顏冉禍夷齊，何名尊乎。

道曰莫不尊道而貴，又言萬物皆是自然生化

德而為自然，原出道教所執，儒亦說云，進退有道，得

失有命，莫非因緣者。教一切所說，一草一木，悉具

緣，則一切無因緣處，悉應生化。謂石應生艸，艸

或作應，生入人生畜等。又應生無前後起無早

晚。春蘭秋菊、社燕賓鴻、各不變更其時、皆是因緣。神仙不籍丹藥。道家有此

教。故言鍊丹、即是緣也。太平不籍賢良。藉賢良、因緣仁義、力以成太平。仁義

不籍教習。能為仁義、因緣。老莊周孔何用立教為。

軌則乎。軌、車轍、猶法則也、聖人設教、垂典謨者、可謂反之。又言皆從元

氣而生成者則歛。許勿生之神、即精起也、神未

曾習慮、豈得嬰孩便能愛惡驕恣焉。言、道教而

有仁義禮智之性、隨感而頭、論主專、而言、若言歛有

自然便能隨念而愛惡等者。五德、父義、母慈、兄友、弟恭、子孝、

六藝悉能隨念而解。何待因緣。有宿因者、雖學

習而成。又若生是稟氣而歛、有死是氣散而歛

無則誰為鬼神乎。莊生云、聚則為生、散則為死、

干聚且世有鑑達前生追憶往事。如晉羊祜、金

應、皆見本傳、又宋真西山、知人之則知生前相

續非稟氣而歛、有又驗鬼神靈知不斷。祈靈有

乘人之類、邪正則知死後非氣散而歛、無故祭

祀求禱、典籍有文。書、金、滕、禮、祭、法、月、况死而蒸

者說幽塗事。如隋書載、韓擒虎、為閻羅王、唐逸

是也、或死後感動妻子、讐報怨恩。如左宜十五年

因真源八論

卷五

結草、獲秦、將社、回、成、十年、今古皆有耶。外難曰。晉、景、公、見、大、癘、暴、死、之、類、

若人死為鬼。則古來之鬼。填塞巷路。合有見者。

如何不爾。答曰。人死六道。不必皆為鬼。鬼死復

為人等。業盡、復、遊、餘、趣、言、豈古來積鬼常存耶。

且天地之氣本無知也。人稟無知之氣。理、宜、無、知、也、

安得欸起而有知乎。草木亦皆稟氣。何不知乎。

言、草、木、亦、可、有、知、所、稟、同、也、宋、儒、說、所、稟、之、氣、

因、純、粹、渾、濁、有、智、愚、賢、不、肖、之、別、因、沈、著、固、滯、

成、畜、等、上、如、此、則、紛、紜、雜、揉、或、可、生、半、人、半、又言。

貪富貴賤。賢愚善惡。吉凶禍福。皆由天命者。猶、命、

也。則天之賦命。奚有貪多富少。賤多貴少。乃至

賢愚善惡。吉凶等。禍多福少。苟多少之分在天。天何不

平乎。言、天、道、至、公、無、偏、無、況有無行而貴。守行

而賤。無德而富。有德而貧。逆吉義凶。仁天暴壽。

乃至有道者。喪無道者。興貴、如、桀、紂、賤、如、仲、尼、

類。禍福倒置。既皆由天。天興不道而喪。有道何

有。福善湯、誥、曰、天、道、福、善、禍、淫、言、下、民、益謙之

賞。易、謙、卦、象、曰、天、禍淫。害盈之罰。馬。又既禍亂

詩書所譏亂臣罪物不罪命其虎狼傷人麋鹿受賊子春秋所貶可矜蓋罪命外生是不當也憑此則禍亂反逆然則詩刺此惡物可謂非天心也

亂世國風雅頌傷人倫書讚王道典謨誓誥稱治禮稱安上孝經曰安上治樂號移風移風易俗莫善

於豈是奉上天之意順造化之心乎言聖人設背上天之意逆是知專此教者未能原人造化之心也但執

世未推宿習故常相反故常相反習佛不了斥偏淺第二註自義教者

佛教自淺之深略有五等一人天教二小乘

教三大乘法相教四大乘破相教註自此篇中

五一乘顯性教註自此篇中

一例宜置人佛為初心人且說三世業報過去

今世受報今世業即來世報故曰三世也善惡因果善因果善果惡因果

響謂造上品十惡殺生竊盜邪淫為身業妄語綺語惡口兩舌為口業貪欲

噴患愚癡為意業合十惡反之便為十善又善惡各有三品且言之殺人為上殺畜為中蚊蚋

為下不殺反此蚊蚋等是上畜次之人次之餘可推而知矣死墮地獄有

中品餓鬼有九下品畜生或云傍生通一故佛

且類世五常之教五常不但中國說之龍樹摩訶行論已有五常之目中國

論

論

論

西域註自天竺世教儀式雖殊懲惡勸善無別亦通說註自不離仁義等五而有德行可修例如此

國飲手而舉吐一番散手而垂皆為禮也○謂儀

式者如禮典正朔衣冠之類有德行可修者言

德行雖多其大細不出此五註自不殺

者例已下者言其儀式異者註自是仁

不盜是義不邪媼是禮不妄語是信不飲噉酒

肉神氣清潔益於智也○若嗜則心氣濁亂情

慮癡狂得免三塗生人道中修上品十善註自亦有

善於智註自十善正因施戒

上中下三品五戒十及施戒等註自十善助因也下同

善開合隨宜而說註自十善助因也下同

生六欲天註自此欲界六天也一四王天二忉利天

化自修四禪八定註自四禪外有四定合為八定目

在天修四禪八定註自淺至深禪定梵名弄憇又名

靜生色界無色界天註自色界十八天無色界四天

略註自題中不標天鬼地獄者界趣者非地

對俗教且標原人今叙佛經理宜具列○此論

題名原人故有此說界趣者三界六趣也未者

指人畜本故名入天教註自然業有三種一惡二

謂現報生報後報○不動者指四禪八定對散

動而言現報可知今世作業者來世受報是生報

今世作業者隔世方受是後報善輕惡重則先惡

報後善報惡輕善重者反之其所應如影響也

據此教中業為身本今詰之曰既由造業受五

道身未審誰人造業誰人受報註自今欲求人

也若此眼耳手足能造業者初死之人眼耳手

足宛然註自何不見聞造作若言心作註自前難辭

貌註自何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

何不見聞造作若言心作註自前難辭

惟一作心何者是心。若言肉心不能知為心體身

造一作作。肉心有質。繫於身內。如何速入眼

耳言見聞時肉心。辨外是非。是非不知。因何取

捨緣外境皆是意識作用今。且心與眼耳手足

俱為質。外閉也。又豈得內外相通。運動應接

同造業緣。若言但是喜怒愛惡發動身口。令造

業者是認情為心不知喜怒。喜怒等情。不起

滅。自無其體。將何為主而作業耶言若不究心

滅則何辨下為主。設言不應如此。別別推尋。都是

我此身心合身與心。能造業者。此身已死。誰受

苦樂之報受報耶知心不滅乃免此難。若言死

後更有身者彼答言前心雖死乃有後身。豈有

今日身心造罪修福。令他後世身心受苦受樂

福者。屈甚造罪者。幸甚今世精苦修行非後世

如何神理如此無道。故知但

習此教者。雖信業緣不達身本此儒者已迷業報

斷滅見舉以破前教也

身本尚知業報者勝於

二小乘教者。乘者以運載為義。運載眾生出於

他故。名曰小佛。鹿苑十二年。問說。法說形體之色。

小乘教。化導小機者。又稱之愚法。說形體之色。

身也。地水火風。結此。思慮之心。即意識也。色從

體故。稱內四大也。

無始來因緣力故。是生滅元由也。起念生滅

生住異滅。四相遷流。相續無窮。前後相續。已復為

前前念滅。後後念生。如燈燄燄。如燈燄燄。非後燄雖

不斷。如水消消。斷流注。不。如燈燄燄。非後燄雖

絕。前後不同。相續身心假合。似一似常。似常非常。

假合資持。無常身心。不相離。凡愚不覺執之為

故。如一。生滅恒相續。故如常。

我寶愛重此我故。即起貪。貪名利。瞋瞋境

之義。

三毒擊手。三毒擊手。觸

意發動身口。造一切業。業成難逃。故受五道苦

樂等身。別業所感。各因其業。所三界勝劣

等處。其業所感。勝劣者。色界勝於欲界。無

切利天。勝餘亦同。於所受身。還執為我還起貪

矣。其業同一造同感。

等造業受報身。則生老病死。死而復生。釋前別

界則成住壞空。空而復成。釋前共

從空劫初成世界者。別明世界成。頌曰。俱

論所說。而義。空界。前界壞劫之後。大風起。傍

廣數無量厚十六洛叉。是梵語。此曰憶。金剛不能壞。

稱風大。此名持界風光音金藏雲。雲色如金。升。

布及三千界。雨如車軸下。風過不聽。流深十

一洛叉。始作金剛界。次第金藏雲。注雨滿其

內。先成梵王界。乃至夜摩天。先成色。梵王。天。

天也。夜摩欲界六天之初也。初利天。居須彌頂。四天王居其半。故舉須彌。二天可知也。

風鼓清水。成須彌七金山。等澤濁為山地

四洲。東勝身南。贍部。西牛貨。北俱盧。及涅黎。

鹹海外輪圍。即鐵山。方名器界立。此總明三千界同時成立。

也。時經一增減。謂從一人壽八萬四千歲時。百

劫。從十歲增至八萬四千歲。名。增劫。前一減後增。合云增減也。乃至二禪。福

盡下生人間。言光音天之人也。身有光明。初

食地餅林藤。水減處。生地皮類。蜂。蜜。地皮。已

神通光。後粳米不銷。復生。粒。稻。皆。食。遂。失。

喜樂。至此。初便利。男女形別。分田立主。求臣佐。下。一

等。字。種種。差別。經。十九。增。減。兼。前。總。二十。增。減。

名為成劫。經。十九。增。減。兼。前。總。二十。增。減。

之。說。論。空界劫中。是道教指之。云虛無之道。然

道體寂照靈通。不是虛無。老氏或迷之。或權

設務絕。入欲故。指空界為道。道教云、常無欲以觀其妙、是所謂迷者、也、儒未如此說也、

空界中大風。即彼混沌一氣。故

彼云。道生一也。金藏雲者。氣形之始。即大極

也。周易始二字、雨下不流。陰氣凝也。陰陽相合。方

能生成矣。易大極生兩儀、又周氏圖說、梵王太極動而生陽、動極而生陰、

界乃至須彌者。彼之天也。滓濁者。地也。即一

生二矣。二禪福盡。下生即人也。即二生三。三

才備矣。古今記云、混沌初分、清氣上升、濁氣下沉、此時有盤古氏出、治一萬八千

歲盤古死後、形分為物象、遂有山川草木、日月雲雷等、與佛說大率相似、地餅已

下乃至種種。即三生萬物。此當三皇已前。穴

居野處。處一作食者非、未有火化等。是人畜無別、有巢氏出、教民夏

居、櫓巢、冬居營窟、夏居野處、之風、燧人氏興、鑽燧出火、民始熟食、但以其時

無文字記載。故後人傳聞不明。展轉錯謬。諸

家著作。種種異說。佛教又緣通明三千世界

不局大唐故。論主且仍、内外教文不全同也。

已上說成劫、已下劫者、住者住劫。亦經二十增減。

壞者壞劫。亦二十增減。前十九增減。壞有情

人壽三十歲時饑饉、二十歲時疾疫、十歲時刀兵、難後一增減壞器界。大地山河等須彌能壞者火水風等三災空者空劫。

亦二十增減中空無世界及諸有情也。

劫劫生生輪迴不絕無終無始如汲井輪。

轆轤輪轉也言無始虛偽道教只知今此世習氣因墮生死三有輪轉界未成時一度空劫云虛無混沌一氣等名無始不知空界已前早經千萬遍成住壞空終而復始故知佛教法中乘淺淺之教已超外典深深之說○始終成壞之相唯約小乘而說佛所以立妙絕無始無終無有前後際不與世界立不立萬法唯一一心三世剎那悉起一念不可尋求始終成壞之相佛言見下世間為劫火所燒吾土常

安穩佛教至此可仰而說都由不了此身本不

是我眾生妄認四大為自身相六塵緣影為自何為我不是我者謂此身本因色心和合為相

今推尋分析色有地水火風之四謂之四大和

齒、皮、肉、筋、骨、髓、腦、垢、色、皆歸于地、涕、膿、血、津、液、涎、淚、精、氣、大、小、便、利、皆歸于水、暖、氣、歸于火、動、轉、歸于風、四分、心有受、能領納、好、想、能取、行、之、身、何、在、耶、心、有、受、惡、之、事、想、能、取、行、

自能造作者識別者之四謂之四蘊積聚為義又為積陰以陰覆為義皆蘊若皆是著則為實有即成

八我况地大中復有衆多者何也謂三百六十

段骨。猶是。一一各別。而若至細。皮毛筋肉。肝心脾

腎。不相是。皆是相與。非是。諸心所等。為心所。一

本心。亦各不同。見不聞喜。不是怒。展轉乃至

八萬塵勞。煩惱合數。有八萬四千。金汗。既有此

衆多之物。不知定取何者。為我。若皆是我。我即

百千。一身之中。多主紛亂。離此之外。復無別法。

言此。他欲求。翻覆推我。皆不可得。故至千此。始窮

便悟此身。但是衆緣。似和合相。貪嗔殺盜等。應

念。元無我人。為誰貪。為誰殺。盜施戒。諦知苦

知此身心。是衆苦所依也。諦審。遂不滯心。於三

界有漏善惡。斷集諦也。○漏。漏脫。言煩惱也。

善事與心業相。應故。聚集。遂增。但修無我觀智。

長生。久不滯心。則斷集根也。但修無我觀智。

斷貪等。分別俱生煩惱。止息話業。因惑起業。惑

證得我空真如。即五蘊等。中無實主。滅諦。○

為名。大患。乃至。中間。諸位。故。小乘。斷證。位。得

阿羅漢果。灰身滅智。身智俱滅。入無為境界。受

位階。非實。般涅。感得。所謂。方斷諸苦。據此宗

中。以色心二法及貪瞋癡為根身器界之本也。

小乘計生死根本三、一、計色心、二、三毒為因、三、合取上、二、以為流轉、此、因緣故、配、三界、有一切

也。過去未來更無別法為本。以現在例餘二世、

本之外、不、今詰之、曰、夫經生累世為身本者、自

求別法、今詰之、曰、夫經生累世為身本者、自

體須無間斷。此小乘有無始時來、說則知無、間

也。今五識眼耳鼻、闕緣不配。註自根境等、為緣、

也。今五識眼耳鼻、闕緣不配。註自根境等、為緣、

有時不行。通五識此舉之者、獨頭也、註自眠滅盡

定、無想定、無想天、○入二定者、無想定、心想不

生、滅盡定、前、六識一向不生、故名滅盡、生、無想

天者第六識心、心所等不行也、無色界夫無此

此五者皆意識不行可知矣、四大、如何持得此身

者亦未原身、世世不絕、論無心無色、其本何在、是知專此教

三大乘法相教者、廣說諸法之名相、故名法相、

前、小也、說一切有情無始已來法爾、猶自、有八

種識、未那、阿賴耶、於中第八阿賴耶識是其

根本、能含藏諸法種子、現行、為、頓變根身器

界種子、能轉自証分、轉生七識、末那、皆能

變現自分所緣。

成唯識曰譬如巨海由猛風起

海常住境界風所動種種諸識都無實法。原從

浪騰躍而轉生故似見相二分如何變耶。先設問謂我法分別熏

實我法可知矣習力故。無始已來所諸識生時變似我法第六

七識無明覆故。二識無此執五識皆依意識故

緣此執為實我實法。猶畫工畫出地獄變相千

乍生毛骨寒縮實是自製凡如患。重病心惛

愚執不知本下是自識變現也也。夢。見夢可想所者患夢力故心似種種外境相

現夢時執為實有外物寤來方知唯夢所變我

身亦爾唯識所變迷故執有我及諸境由此起

惑造業生死無窮。廣如悟解此理方知我身

唯識所變識為身本。前說不了之義如後所破○

大乘望之皆為實有大。乘。望。之。皆。是。識。所。變。彼。皆。以。為。實。有。

四大乘破相教者破前大小乘法相之執。佛始

經說世俗假有差別之法漸漸誘之令知諸法

本空無性之理尚不了故說空破定相此所以

有破相教也此無小乘可破密顯後真性空寂之

理空寂中隱然開後空理破相之談不唯諸部般若徧在大乘經。華嚴

唯識論

卷八

法華涅槃等、皆屬破相、前之三教人天小乘大乘法相教、依次先

後此教隨執即破無定時節智論云、從得道夜乃至涅槃常

說般故龍樹立二種般若一其二不其其者

二乘同聞信解破二乘法執故不其者唯菩

薩解密顯佛性故故天竺戒賢知光二論師

各立三時教措此空教或云在唯識法相之

前戒賢或云在後今意取後以破相意

二師前後義於華嚴大鈔引詳論可見矣

將欲破之以無相心境俱先詰之曰所變之境

既妄能變之識豈真宜俱空若言一有一無者

註自此下却將彼喻破之彼所立為心有一境無故則夢想與所見物應

異見想是主人物或山異則夢不物物不是夢

寤來夢滅其物應在以有無又物若非夢應是

真物覆說上所再辯之是以真假論之猶莊

故然則却成識之理夢若非物以何為相若夢

蝶離蝶而別有夢相耶若故知夢時則夢相夢

物此則破境似能見所見之殊心外無境境外

倒想現所見據理則同一虛妄都無所有諸

識亦爾以皆假託眾緣無自性故。

八識皆具四緣故一親因

緣是識種子二增上緣是六根末那等三所緣緣是所見境界四等無間緣是謂前念引後念也既託此四緣即無實中觀論云第四四諦品自性順逆可推而知矣未曾有一法不從因緣生。既假因皆以破相意廣證而明之。

是故一切法無不是空者。又云。同上顯無自性可知

因緣所生法我說即是空。起信論云一切諸

法。前教所執唯依妄念八識而有差別若離心我法等等

念即無一切境界之相。經云。金剛般若經文凡所有相

皆是虛妄。離一切相即名諸佛。自如此等文偏大乘藏○同

經下文云三十二相從緣假有如幻如化故若取相者非見佛又云若知諸相從緣本空即不離幻相便見真佛文已上謂非離相外別有佛然凡夫執著五塵色相情計妄有故若離情計則相本寂然清淨法身斯顯矣佛說唯識理者依機劣故未顯性淨真心且含藏八識中而說待機熟說心境俱空破其執而已

是知心境皆空。而後可語真源清淨之理也。

方是大乘實理。若約此原身身元是空空即是

本。今復詰此教曰。若心境皆無知無者誰可

有知無者是為明後顯性教義難破又若都無實法。依何現諸虛

妄。且現見世間虛妄物。未有不依實法而能起

者。如無濕性不變之水。何有虛妄假相之波。若

無淨明不變之鏡。何有種種虛假之影。又前說

夢想夢境同虛妄者。續解云、一本無誠如所言。

前與後奪難法相境空心有者實有。理然望實教則闕妙有之義。然此虛妄之

夢必因睡眠之人。是當性淨真心闇合。今既心

境皆空未審依何妄現。故知此教但破執情亦

未明顯真靈之性。故法鼓經云一切空經是有

餘說。註自破有餘者餘義未了也。○言在大品經云。

空是大乘之初門。此體法即空不為法縛可從上

之四教展轉相望前淺後深若且習之自知未

了。名之為淺若執為了即名為偏故就習人云偏淺也。

直顯真源第三。是佛隨自意而說非約隨機故名直顯又對前四教故。

五一乘顯性教者。註自佛了義說一切有情皆有

本覺。對始覺得此名。真心中無始已來常住清淨。

昭昭不昧。釋覺了了常知亦名佛性。真心中

亦名如來藏。即一心之異名。眾生之纏

從無始際。

妄想翳之障蔽不自覺知。但認凡質故耽著。即愛

也。結業受生死苦。大覺愍之。欲破其妄執。說一切皆

空。又用品語意開示靈覺真心。清淨全同諸佛。欲

見衆生清淨故。故華嚴經云。出現品。良在茲。佛

子。無一衆生而不具有。如來智慧。一作惠者非。

性者。名為智慧。有但以妄想執著。而不證得。若

離妄想。一切智。始覺之智。由修習故。始而覺之。自然智。本覺性

淨無礙智。上二智本其體無礙。故名。即得現前。便舉一

塵含大千。經卷之喻。塵况衆生。經况佛智。合上

意。次後之前偈頌。又云。爾時如來普觀法界一切

衆生而作此言。奇哉奇哉。此諸衆生云何具有

如來智慧。迷惑不見。此猶貪女而胎於輪王。弊

我當教以聖道。令其永離妄想。自於身中得見

如來廣大智慧。與佛無異。經文破塵。評曰。論主

我等多劫未遇真宗。乘實教。不解反自原身。以

緣故。但執虛妄之相。耳認凡下。或畜或人。唐

相國曾言。我有真身。廣大靈知。捨而不認。而認

不羞乎哉。今約至教。此亦指。原之方覺。本來是

佛。圓覺經曰。始知衆生本來成佛。生死涅槃。猶

醜陋之身、勞苦無所不至、依入呼覺、方知元是福德之身、從前夢境全虛、故須行

依佛行、心契佛心、返本還源、斷除凡習、損之又

損。四字本老子語、言能斷。以至無為、自然應用

恒沙。心既契佛心、即同佛體、故其用自然發顯、

唯心自性、不名之曰佛、當知迷悟同一真心、大

哉妙門。之妙、至矣、盡矣、故慨嘆焉、原人至此、此離

外、更無入門之道、殊標出、示之

然佛說前五教。是皆佛說、而聞後、妙門疑

此、或漸或頓、若有中下之機、則從淺至深、漸

漸誘接、先說初教、令離惡住、善。五戒十善、離

天之次、說二、三。及苦集滅道、令離染住、淨。後談

四五。圓成顯性、破相顯性、會權歸實。不唯

法華涅槃、亦此宗也、依實教修、乃至成佛、若上上根智

則從本至末。即依第五、謂初、後、依第五、頓指

一真心體。是即、心體既顯、自覺一切皆虛妄。

本來空寂。即破、但、以迷故、託真而起。即法、須

以悟真之智。楞嚴、說、理、則、頓、斷、惡、修、善。是、通、乘、及、人、天、戒、善、而、言、息、妄、歸、真、妄、盡、真、圓、是、名、法、身、佛。

譬猶以黃金美玉作器。器器大小塵密皆黃金美玉。法身佛亦爾。十方三世依正色心。凡聖等。一塵一毫。都無非自心之全體。大用非由他。悟潛心應。默識深索也。

會通本末第四

會前所斥者。前以執末迷本故。全揀是約別教。而說今以本該末。即本之末則迷亦無非了義。故全收是約圓教。而說與周。易傳觀會通以行。真性雖為身本。生起蓋有其典。禮者。意相相似。須緣不可無端。忽成身相。滯

因由。而顯故。配具眾緣。不可無端。忽成身相。滯然水要藉風緣。成波浪也。但緣前宗未了。所以節節斥之。今將本末會通。乃至儒道亦是。

性教所說。從後一段已去。節級方同。諸教各如註。說。初唯指下文二字。是顯性教中事。已去破

下。謂初唯一真靈性。不生不滅。不增不減。不變

不易。已上真如門。已下生滅門。起信論立此二門。眾生無始迷睡不

自覺之由。隱覆無明。故名如來藏。出無明。隱覆。含攝

生不滅。轉有。依如來藏。故有生滅心相。自此

如來藏名。依如來藏。故有生滅心相。自此

第四教亦同。破。所謂。不生滅真心。與生

滅妄想和合。非一非異。真不變。妄成事。故非一

名為阿賴耶識。同躰異名。故應知。此識有覺不

覺二義。由不生滅。真心。故覺。由生滅。妄識。故不

念。即無一切。此下方是第三法。依不覺故。最

境界之相。此下方是第三法。依不覺故。最

初動念名業相。衆生迷時、根本無明起、用名之、獨力業相、是心之所動、說名業、

而極微細、一相屬、又不覺此念本無故、轉成能、阿賴耶識、自証分、

見之識。緣起動念已成、故及所見境界相現、轉、

相故、能現相、此業轉現、又不覺此境從自心矣、三、細、尚屬阿賴耶識也、

現執爲定有。創起慧數、生分別、苦樂起、念相續、

名爲法執。此法相教、所註自乘、教中亦是第二、小執、

此等故、遂見自他之異、便成我執、依此顛倒、故、

別、楞伽、經說、相與名、執我相故、貪受順情諸境、

欲以潤我、瞋嫌違情、諸境、恐相損惱、愚癡之情、

展轉增長。

貪瞋癡、三毒增長、此二乘之所、註自、此、

方是第一、人天、故殺盜等、心神、

由前、意業、三毒、發、動、身、口、建、立、

善惡業、本、是、起、于、乘此之惡業、生、地獄鬼畜等、

中復有怖此苦者。遭苦發心、或性善者、行施戒、

等、心神乘此善業、運於中陰、

又言、中有、死、後、受、生、中、間、身、名、中、有、

諸根、猛利、如本、有時、見交生、和合、因緣、運入、母、

胎中。

此、下、方、是、儒、道、稟氣受質、註、以、氣、爲、本、

○儒說、氣聚成形、又天地氣、則頓具四大、漸成、

諸根、心則頓具四蘊、

行識、漸成諸識、眼識、耳識、

身十月滿足。生來名人即我等今者身心是也。

故知身心各有其本。二類和合成一人。天修羅

等。大同於此。天道化生、阿修羅通於人道。然雖因引業

受得此身。俱含說業。圓滿者是也。復由滿業故貴

賤。貧富天壽病健。盛衰苦樂。引業總滿業別。二報善惡有四句。分

別。一者總善。別不善。謂人中貪病等。二者別善

總不善。謂如畜有肥好莊嚴。三者總別俱善。謂

如人中壽福等。四者總別俱不善。謂如畜中盲跛等。謂前生敬慢為因。今

感貴賤之果。餘可推也。其仁壽殺天施富慳貧種

種別報。智愚妍醜伎藝之類。不可具述。此身或有無惡自

禍無善自福。不仁而壽。不殺而夭等者。皆是前

生滿業已定故。今世不同所作。自然如然。然其實如

上所說。而現報生報後報。三時所來。有遲速。善惡苦樂。亦有輕重。重者先報。輕者後來。所謂佛

能空一切相。成萬法。不能即滅定業者。外學者不知前世。但據目

都。目前所唯執自然。會彼所說自然。為本。然道說天道好還。儒說

積善餘慶。自不得離因果。唯佛一切智通。視無量劫。猶目擊。故說因果明徹。其教不崇也。復

有前生少者修善。老而造惡。或少惡老善。故今

世少小富貴而樂。老大貧賤而苦。或少貧苦老

富貴等。故外學者唯執否泰。坤下乾上。為否。天地不交。陰陽閉塞。

乾下坤上為泰。天地交接發由於時運。註自會彼

皆由天命。窮達皆天之命。遇不遇。然所稟之

氣。雖如上說。天命時運。然展轉推本即混一之

元氣也。此身本乎父母之氣。而所成也。父復稟

未所起之心。展轉窮源即真一之靈心也。註自細論

前世善惡業所招。業惑之所為。其惑從執而起。

執由業轉現。三細三細。由不覺不覺。由迷真所

迷之真。即究實言之。心外的無別法。說至此。會

靈心也。氣歸心。雖似各有本。以身心相望。元氣亦從心

之所變。屬前轉識所見之境。譬之。心猶工畫師。能盡諸世間無法

而造。故也。外教者。下聞此說。生驚愕也。是阿

賴耶相分所攝。阿賴耶識。能見轉相。起現

初一念業相。真妄和合。生動相。分爲心境之二

業相。轉成能見。依能見之心。心既從細至麤。展

轉妄計。乃至造業。註自而推至本。此從本而推至

未境亦從微至著。註自境熏習增長。遂不離賴耶。已心

是變執為外物。展轉變起。乃至天地。註自即彼初自

太易五重運轉。乃至太極。易。鈞命訣云。一。太

四。太一素。太極生兩儀。已上儒所說。彼說自然

大道

下論辨

如此說真性其實但是一念能變

見分彼云元氣如此一念初動其實但是境

界之相

業既成熟

從上文造

即從父母稟受二氣與業

識

業所成識

和合成就人身

譬之幻人復作幻人昔公善幻術

有子相與娛樂已出亦懸壺其自壺中既自亦

入壺公之壺中所謂幻人復作幻人者婦人喻

能感業男子喻業所成身壺公即賴耶也身及

天地万物皆現鏡中之影事噫據此

就人一身於此重則心識所變之境乃成二分

者器界是識所依一分即與心識和合成入

和合成人身一分不與心合

萬物所不知即是天地山河國邑

氣所凝湛水為雪霰三才中唯人靈者由與心

神合也

成故肉身但神和合心識宿世熏習力所

教言得天地純粹正氣故佛說

人最靈者與內教相負內四

大與外四大不同正是此也

及賴耶去體惟是一外教執哀哉

了異執紛然寄語道流欲成佛者必須洞明麤

者

細本末方能棄末歸本。反照心源。以了正因，他始

覺麤盡細除靈性顯現無法不達。觸處生光輝名法

報身。法者性體。報者性德。論主合之。別言在纏。名如來藏。出纏與無為功德為所依。常恒

不變當相即法身也。轉類耶成圓鏡智。根塵相

好周徹法界受用法樂是名自報身。以此令他

受法樂名他報身。理自然應現無窮名化身佛。

智不二法報一源也。變現為義。依前報身起大悲現三類化身。干大

大身應菩薩丈六。小身應小乘隨類化身。應群

羽翼原人論竟

自行思惟

日本生馬山大聖竹林寺達阿良遍 著

三世 唯心 如幻 無相 不念

思惟云。有為諸行生滅極迅。輪轉流來。今到此
念此。念前後無始無終。無數生死百千塵劫。雖
無邊際。皆是過未。今此過未。都無體性。生已滅
不可得故。此一念頃。纔生。速滅。暴流電光不足
為喻。可思。万差一切諸法。其遷流。暫有時分。至
極不越此一念中。所以色心染淨。恒沙之法數。

自界他方無數刹土。有遍無遍淨土穢土。自他身心彼此身器同在一念。生滅勢速。生滅勢速。故念念無斷。念念相續。故頗似常一。妄情迷之。不知刹那滅。顛倒僻執多。為常恒。此思無始熏習力。故堅執難捨。由此因緣力。我今在生死餘諸衆生亦以爾也。今則觀之。唯歸一念。前後無邊生滅。皆以都無。如是思惟。過未必無。現在唯刹那之思。隨分即可捨。過未之想。唯繫心於一念。已上三世

次可思。一念中所有諸法。雖是無量。其體不過心境二法。今此心境。即能緣所緣二用也。今此二用。心之自體之所轉變也。其心自體。現量無分別。此體轉。似能所二用。名為相見。既是轉。似相用也。豈心之外有體耶。用之體。是自體也。體之外。不可有體。故由此彼皆無故。一切唯心。猶如鏡中質影。體是鏡。鏡外無別物。數觀此理。遂止衆多境相。唯繫心一心。已上唯心

次可思此一念中有因有果。三法展轉。一念假

立因成果故。依因雖有果。果者因之上。已生之
義故。雖因無其理。豈是實果哉。果成因故。依果
雖有因。因者果之上。能生之義故。離果無其理
豈是實因哉。即無實因果。豈留何法。今推歸本
體。即真空。譬如幻事。藥力等。眾緣合成。雖似人
馬等。自體虛偽。自性空。今觀此理。在亦空。三世
已不可得。如向虛空。空界無礙。無有所念。法界
邊圓。本來寂靜。如是觀時。實相遂現。已上如幻
次即可思。眾相既無。又豈留空相哉。今此空相

空故。又可空。是時分別猶留有空空之念。已上無相
次方可知。空既空。寧又有空空之相哉。由此理
故。不念空空。不念故。分別斷絕。尋思路絕。默然
端坐。是其不念觀心轉明。勝境相像。漸微。忽心境乃
冥。觀轉成無漏。設現身雖不得無漏。數數學此

門。豈無其德哉。

知足院。良信所著。蓮阿菩薩傳。畧曰。良遍字。信願。別號。蓮阿。幼

住千興福寺。勝願院。隨覺。遍道人。究相。宗。與
肯。四十八。移跡。於生馬山。大聖竹。林。寺。常勤
安養之業。又撰念佛往生決心記。使人知西
方之逕路。曾聖一國師。講宗鏡錄。於東福寺。
與真空律師。其征聞之。以所撰真心要決。呈
之。聖一。答書云。竊觀鈔記。論三性之說。不隨

凡情漸除習氣發詮一實之旨為後昆格式
 同先賢述宣其年掛錫於東大知足院名曰
 新別處建久六年卯解脫上人請春日神
 祠以下所感得地藏尊像傳之上人上人安奉
 知足院以為永世鎮護也建長三年辛亥適
 罹病隱影大聖精舍明年八月二十八日覺
 身心不常著新淨衣頭北面西遷神安養報
 壽五十八嗣法高澄等葬靈軀于寺之後山
 樹塔以驗焉嗚呼蓮阿高德生養于興東兩
 刹間保衛於相宗而尚能籠信願於西方終
 遂其素懷後來使人仰慕恭惟
 神祖興隆當山尚能慕法相宗使下請中興
 高弟廓山之南都學之歷星霜數百年如俱
 相契是故當山至今不乏其學自行思惟亦
 私取干此嗟夫令流
 芳干載後馨盛乎哉

自行思惟畢

唐圭峰禪師所著原入論晋水長安諸德續出
 註解之文意益明矣曩者

當山前大僧正固鑑高德拆衷之又採摭群籍
 以敷演之集為大成然其所錄細密闕精校山
 內華養院主貫定上人嗜學再校正之命剞劂
 氏其欲裨益後來以教育英才勞且勉學者可
 不思也而坊間所行白本亦誤謬殊甚予恒讀
 此書勞為初學下雌黃故欲校正之久矣今也
 遇此舉予亦果前志又更撮舊解不敢依台家

教相。就論主本宗。少加已意。分註其下。以此爲
 續解。階梯。欲令初學者。先知此書大意。初學者
 覽之。必於續解玩味。則渙然冰釋。怡然理順。若
 弄詳而就畧。取足於此。則非予素志也。後附自
 行思惟者。餘意也。覽者諒察焉。

惠照律院 圓通題



文政七年出版

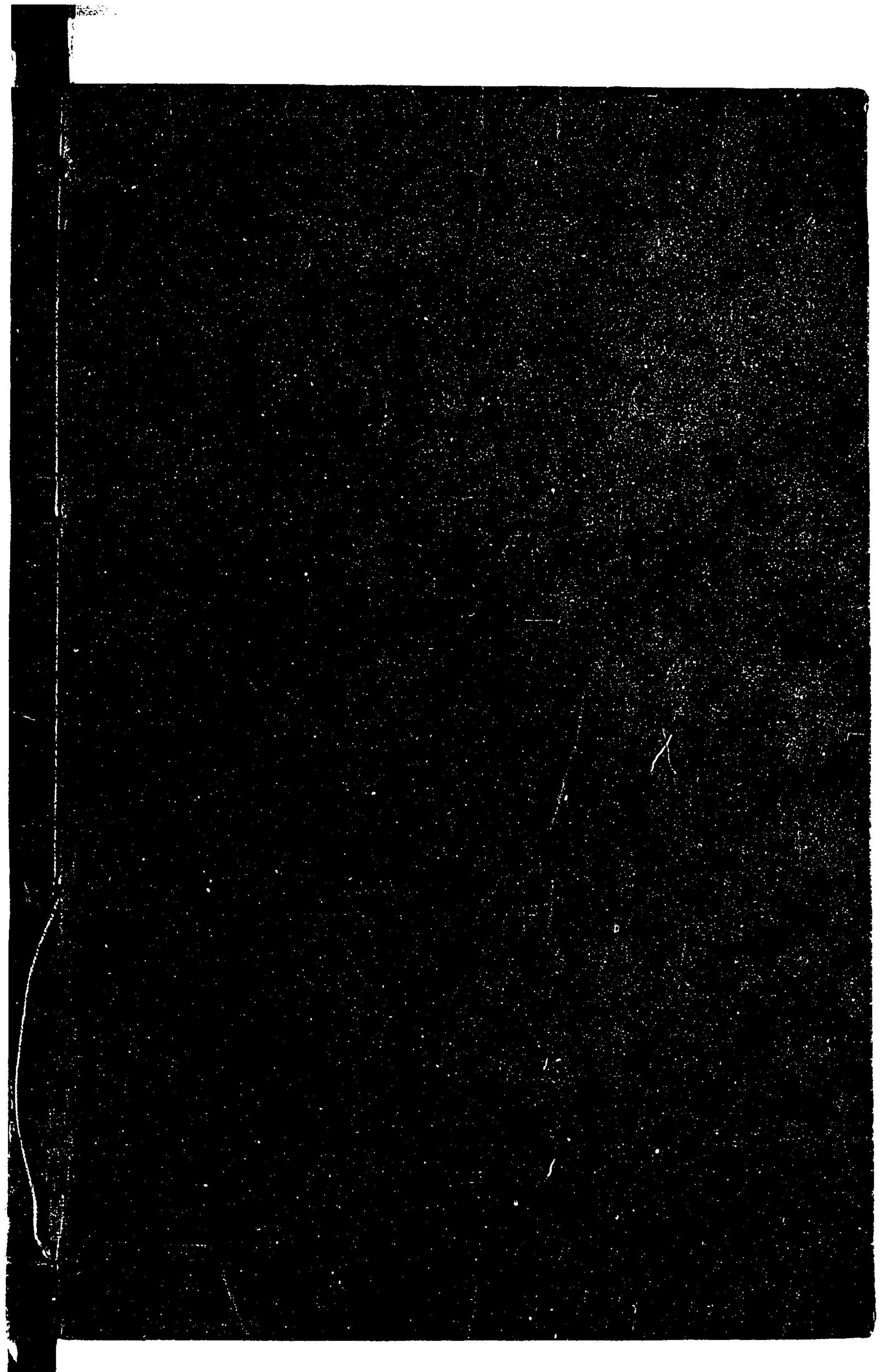
原版人 永田調兵衛

明治十九年四月二日翻刻御届

翻刻人 京都府千代 西村九郎右衛門
下京區第三十組橋町八番戸

6
230

定價十錢



6
230

朝香園京末

一	三	六	六		
冊	号	架	函	属	類

016170-000-0

6-230

羽翼原人論

円通/著

M19.4

ABD-0001

