

990

法然上人全集

黑田真洞  
望月信亨

共纂

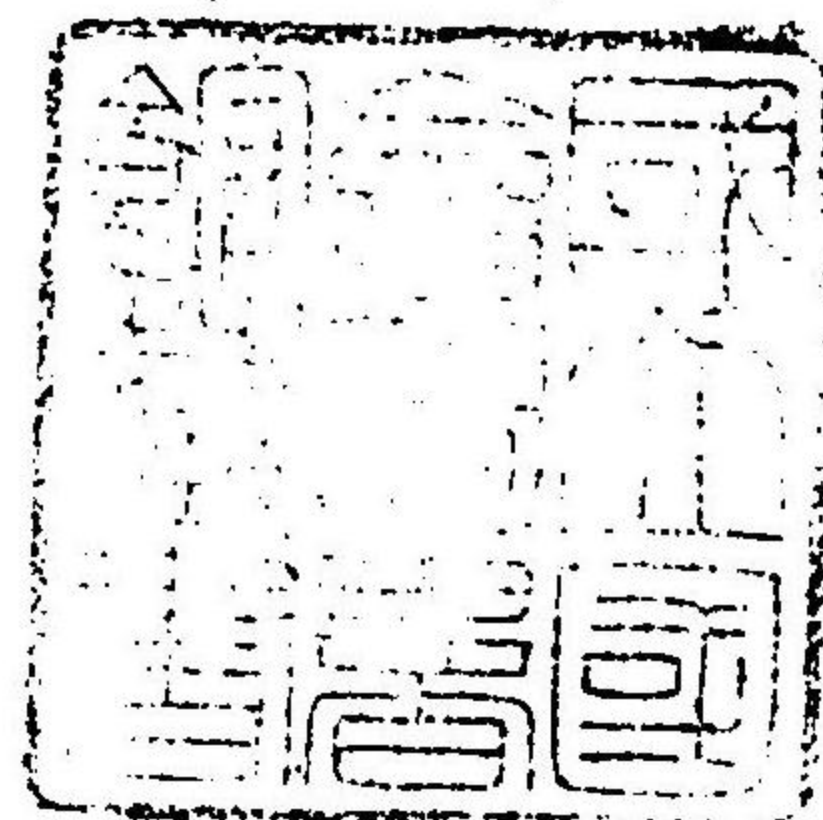


京都宗粹社發行





法然上人眞影  
陀摩法眼證寶筆  
(京都知恩院所藏)

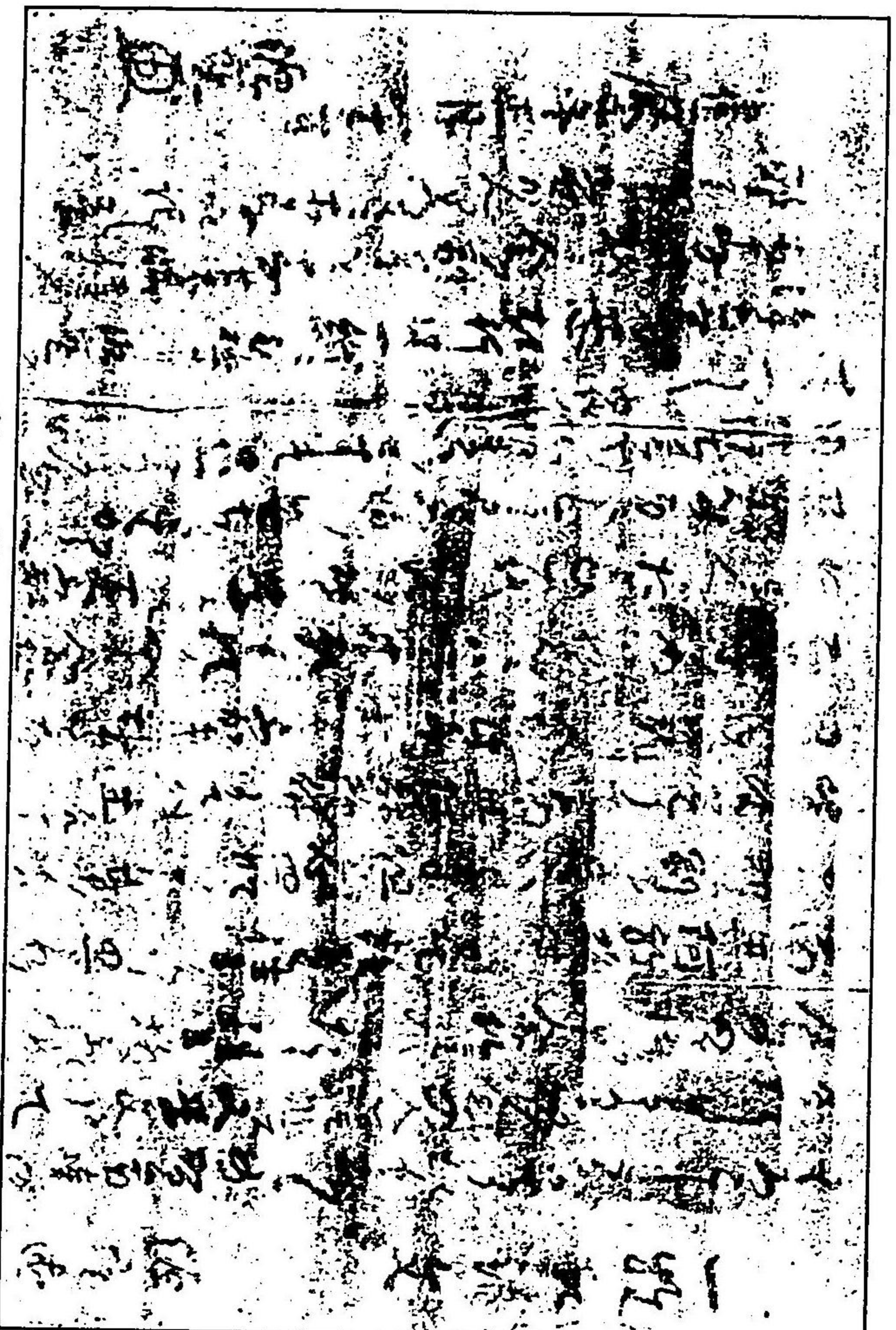


257038









文 請 起 牧 一  
(藏所寺明光戒金谷黑郡京)





廟本八上然法  
(山東都京在)







108.6 G296K

# 法然上人全集目次

## 第一輯 教旨

- 一 選擇本願念佛集……………一
- 二 淨土宗略要文……………五六
- 三 往生大要抄……………六三
- 四 淨土宗略抄……………八六
- 五 淨土宗初學抄……………一〇六

## 第二輯 法語

- 一三 念佛往生義……………二二七
- 一四 念佛大意……………二三二
- 一五 三心義……………二四三
- 一六 元久法語……………二四七
- 一七 逆修說法……………二六七

## 第三輯 釋義

- 六 三部經釋……………一一八
- 七 無量壽經釋……………一三三
- 八 觀無量壽經釋……………一六四
- 九 阿彌陀經釋……………一九四
- 一〇 往生要集大綱……………二二二

## 第四輯 問答

- 一八 要義問答……………三二六
- 一九 念佛往生要義問答……………三三六
- 二〇 十二個條問答……………三四四
- 二一 十二問答……………三五四
- 二二 東大寺十問答……………三六二

目次



二三 諸問答……………三六七  
 二四 叡空上人との問答……………三七三  
 二五 顯真法印との問答……………三七三  
 二六 靜嚴法印との問答……………三七五  
 二七 明遍僧都との問答……………三七五  
 二八 諸弟子との問答……………三七七  
 二九 百四十五個條問答……………三八〇

第五輯 制 誠

三〇 七個條起請文……………四〇二  
 三一 送山門起請文……………四〇六  
 三二 一念義停止起請文……………四〇七  
 三三 念佛行者訓條……………四一四  
 三四 一枚起請文……………四三二  
 三五 二個條疑問勘付 附聖光房二  
個條疑問……………四二四

第六輯 消 息

三六 没後遺誠文……………四二六  
 三七 答九條殿下問書……………四三〇  
 三八 九條殿下の北政所へ進ずる御返事  
……………四三二  
 三九 御消息……………四三四  
 四〇 鎌倉の二位の禪尼へ進ずる御返事  
……………四四六

四一 答兵部卿平基親書 附基親奉  
上人書……………四五二  
 四二 遺鎮西聖光房書……………四五七  
 四三 黒田の聖人へつかはす御文……………四五七  
 四四 答空阿彌陀佛書……………四五九  
 四五 越中國光明房へ遣はす御返事……………四六一  
 四六 正如房へ遣はす御文……………四六三

四七 熊谷入道へ遣はす御返事……………四七一  
 四八 大胡太郎實秀へ遣はす御返事……………四七五  
 四九 大胡の太郎實秀が妻室の許へ遣は  
す御返事……………四八七

五八 立宗に付釋難の御詞……………五五七  
 五九 大原問答御物語並に説法の御詞  
……………五六〇

五〇 津戸三郎へつかはす御返事……………四九四  
 五一 法性寺信實の伯母なる女房に遣は  
す御返事……………五一〇  
 五二 或人のもとへ遣はす御消息……………五一二  
 五三 或人の許に遣はす御文……………五二四  
 五四 或人の許に遣はす御返事……………五二七

第七輯 説 話

五五 常に仰られける御詞……………五二八  
 五六 諸人勸化の御詞……………五三五  
 五七 修學御物語……………五四九

六〇 宗義解説の御詞……………五六二  
 六一 聖光房に示されける御詞……………五六七  
 六二 聖覺法印に示されける御詞……………五七三  
 六三 勢觀房に示されける御詞……………五七七  
 六四 隆寛律師に示されける御詞……………五八〇  
 六五 禪勝房に示されける御詞……………五八一  
 六六 信寂房に示されける御詞……………五八六  
 六七 聖護院宮無品親王に仰せられける  
御詞……………五八七

六八 平重衡に示す御詞……………五八七  
 六九 熊谷次郎直實に示す御詞……………五八九



目次

七〇 宇都宮彌三郎頼綱に示す御詞	五八九	る御詞	六〇五
七一 甘糟太郎忠綱に示す御詞	五九〇	八二 御臨終の時門弟等に示されける御詞	六〇五
七二 大和入道親盛に示す御詞	五九〇	第八輯 雜纂	
七三 元強盜の張本なりし教阿に示す御詞	五九一	八三 淨土三部經如法經次第	六〇八
七四 尼女房達に示す御詞	五九五	八四 三昧發得記	六一一
七五 室の泊の遊女に示す御詞	五九七	八五 夢感聖相記	六一三
七六 母儀に登山の許を乞ふ御詞	五九七	八六 類聚淨土五祖傳	六一四
七七 皇圓阿闍梨に閑居を求むる御詞	五九八	八七 善導十德	六三三
七八 東大寺大勸進職を辭する御詞	五九九	八八 贊	六三五
七九 皇圓阿闍梨の事につき悲歎の御詞	六〇〇	九九 和歌	六三六
八〇 御流罪の時門弟等に示されける御詞	六〇一		
八一 御遺跡の事に付法蓮房に示されける御詞	六〇一		

# 法然上人全集

黑田眞洞  
望月信亨 共纂

## 第壹輯 教旨

### 一 選擇本願念佛集

選擇本願念佛集

南無阿彌陀佛

往生之業  
念佛爲先

道綽禪師立聖道淨土二門而捨聖道正歸淨土之文

安樂集上云問曰一切衆生皆有佛性。遠劫以來應值多佛。何因至今仍自輪迴生死不出

火宅。答曰依大乘聖教良由不得二種勝法以排生死。是以不出火宅。何者爲二。一謂聖道。

二謂往生淨土。其聖道一種今時難證。一由去大聖遙遠。二由理深解微。是故大集月藏經

佛藏經 教旨 選擇本願念佛集



云我末法時中億億衆生起行修道未有一人得者。當今末法現是五濁惡世。唯有淨土一門可通入路。是故大經云。若有衆生。縱令一生造惡。臨命終時。十念相續。稱我名字。若不生者。不取正覺。又復一切衆生。都不自量。若據大乘。真如實相。第一義空。曾未措心。若論小乘。修入見諦。修道乃至那含。羅漢。斷五下。除五上。無問道俗。未有其分。縱有人天果報。皆爲五戒十善。能招此報。然持得者。甚希。若論起惡造罪。何異暴風驟雨。是以諸佛大慈。勸歸淨土。縱使一形造惡。但能繫意。專精常能念佛。一切諸障。自然消除。定得往生。何不思議。都無去心也。

私云竊計。夫立教多少。隨宗不同。且如有相宗。立三時教。而判一代聖教。所謂有空中是也。如無相宗。立二藏教。以判一代聖教。所謂菩薩藏聲聞藏是也。如華嚴宗。立五教。而攝一切佛教。所謂小乘教。始教。終教。頓教。圓教。是也。如法華宗。立四教。五味。以攝一切佛教。四教者。所謂藏通別圓是也。五味者。所謂乳酪生熟醍醐是也。如真言宗。立二教。而攝一切。所謂顯教。密教。是也。今此淨土宗者。若依道綽禪師。意立二門。而攝一切。所謂聖道門。淨土門。是也。問曰。夫立宗名。本在華嚴天台等八宗九宗。未聞於淨土之家。立其宗名。然今號淨土宗。有何證據也。答曰。淨土宗名。其證非一。元曉遊心安樂道云。淨土宗。意本爲

凡夫兼爲聖人。又慈恩西方要決云。依此一宗。又迦才淨土論云。此之一宗。竊爲要路。其證如此。不足疑端。但諸宗立教。非今正意。且就淨土宗。畧明二門者。一者聖道門。二者淨土門。初聖道門者。就此有二。一者大乘。二者小乘。就大乘中。雖有顯密權實等不同。今此集意。唯存顯大。及以權大。故當歷劫迂迴之行。準是思之。應存密大。及以實大。然則今真言佛心。天台華嚴三論法相地論攝論。此等八家之意。正在此也。應知。次小乘者。總是小乘經律論之中。所明聲聞緣覺斷惑證理入聖得果之道也。準上思之。亦可攝俱舍成實諸部律宗而已。凡此聖道門大意者。不論大乘。及以小乘。於此娑婆世界之中。修四乘道。得四乘果也。四乘者。三乘之外。加佛乘也。次往生淨土門者。就此有二。一者正明往生淨土之教。二者傍明往生淨土之教。初正明往生淨土之教者。謂三經一論是也。三經者。一無量壽經。二觀無量壽經。三阿彌陀經也。一論者。天親往生論是也。或指此三經號淨土三部經也。問曰。三部經名。亦有其例乎。答曰。三部經名。其例非一。一者法華三部。謂無量壽經。法華經。普賢觀經是也。二者大日三部。謂大日經。金剛頂經。蘇悉地經是也。三者鎮護國家三部。謂法華經。仁王經。金光明經是也。四者彌勒三部。謂上生經。下生經。成佛經是也。今者。唯是彌陀三部。故名淨土三部經也。彌陀三部者。是淨土正依經也。次傍明往



生淨土之教者華嚴法華隨求尊勝等明諸往生淨土之行之諸經是也。又起信論實性論十住毗婆沙論攝大乘論等明諸往生淨土之行之諸論是也。凡此集中立聖道淨土二門意者爲令捨聖道入淨土門也。就此有二由。一由去大聖遙遠。二由理深解微。此宗之中立二門者非獨道絕。曇鸞天台迦才慈恩等諸師皆有此意。且曇鸞法師往生論注云。謹案龍樹菩薩十住毗婆沙云。菩薩求阿毗跋致有二種道。一者難行道。二者易行道。難行道者謂於五濁之世。於無佛時求阿毗跋致爲難。此難乃有多途。祖言五三以示義意。一者外道相善亂菩薩法。二者聲聞自利障大慈悲。三者無願惡人破他勝德。四者顛倒善果能壞梵行。五者唯是自力無他力持。如斯等事觸目皆是。譬如陸路步行則苦。易行道者謂但以信佛因緣願生淨土。乘佛願力便得往生彼清淨土。佛力住持即入大乘正定之聚。正定即是阿毘跋致。譬如水路乘船則樂。此中難行道者即是聖道門也。易行道者即是淨土門也。難行易行聖道淨土其言雖異其意是同。天台迦才同之。應知又西方要決云。仰惟釋迦啓運弘益有緣。教闡隨方。竝霑法潤。親逢聖化。道悟三乘。福薄因疎。勸歸淨土。作此業者專念彌陀。一切善根迴生彼國。彌陀本願誓度娑婆。上盡現生一形。下至臨終十念。俱能決定皆得往生。又同後序云。夫以生居像季。去聖斯遙。道預三

四

乘無方契悟。人天兩位躁動不安。智博情弘能堪久處。若也識癡行淺恐溺幽塗。必須遠跡娑婆。栖心淨域。此中三乘者即是聖道門意也。淨土者即是淨土門意也。三乘淨土聖道淨土其名雖異其意亦同。淨土宗學者先須知此旨。設雖先學聖道門人。若於淨土門有其志者。須棄聖道歸於淨土。例如彼曇鸞法師捨四論講說一向歸淨土。道綽禪師闍涅槃廣業偏弘西方行。上古賢哲猶以如此。末代愚魯寧不遵之哉。問曰。聖道家諸宗各有師資相承。謂如天台宗者。慧文南岳天台章安智威慧威玄朗湛然次第相承。如真言宗者。大日如來金剛薩埵龍樹龍智金智不空次第相承。自餘諸宗又各有相承血脈。而今所言淨土宗有師資相承血脈。譜乎答曰。如聖道家血脈淨土宗亦有血脈。但於淨土一宗諸家不同。所謂廬山慧遠法師慈愍三藏道綽善導等是也。今且依道綽善導之一家論師資相承血脈者。此亦有兩說。一者善提流支三藏曇鸞法師道綽禪師善導禪師懷感師大海禪師法上法師。二者善提流支三藏曇鸞法師道綽禪師善導禪師懷感法師少康法師。

善導和尚立正雜二行而捨雜行歸正行之文

觀經疏第四云。就行立信者。然行有二種。一者正行。二者雜行。言正行者。專依往生經行。



者是名正行。何者是也。一心專讀誦此觀經彌陀經無量壽經等。一心專注思想觀察憶念。彼國二報莊嚴。若禮卽一心專禮彼佛。若口稱卽一心專稱彼佛。若讚歎供養卽一心專讚歎供養。是名爲正。又就此正中復有二種。一者一心專念彌陀名號行住坐臥不問時節久近念念不捨者是名正定之業。順彼佛願故。若依禮誦等卽名爲助業。除此正助二行已外。自餘諸善悉名雜行。若修前正助二行。心常親近憶念不斷名爲無間也。若行後雜行卽心常間斷。雖可迴向得生衆名疎雜之行也。

私云就此文有二意。一明往生行相。二判二行得失。初明往生行相者依善導和尚意往生之行雖多大分爲二。一正行。二雜行。初正行者就此有開合二義。初開爲五種。後合爲二種。初開爲五種者一讀誦正行。二觀察正行。三禮拜正行。四稱名正行。五讚歎供養正行也。第一讀誦正行者專讀誦觀經等也。卽文云。一心專讀誦此觀經彌陀經無量壽經等是也。第二觀察正行者專觀察彼國依正二報也。卽文云。一心專注思想觀察憶念。彼國二報莊嚴是也。第三禮拜正行者專禮彌陀也。卽文云。若禮卽一心專禮彼佛是也。第四稱名正行者專稱彌陀名號也。卽文云。若口稱卽一心專稱彼佛是也。第五讚歎供養正行者專讚歎供養彌陀也。卽文云。若讚歎供養卽一心專讚歎供養。是名爲正是也。若

開讚歎與供養而爲二者可名六種正行也。今依合義故云五種。次合爲二種者一者正業。二者助業。初正業者以上五種之中第四稱名爲正定之業。卽文云。一心專念彌陀名號行住坐臥不問時節久近念念不捨者是名正定之業。順彼佛願故是也。次助業者除第四口稱之外以讀誦等四種而爲助業。卽文云。若依禮誦等卽名爲助業是也。問曰。何故五種之中獨以稱名念佛爲正定業乎。答曰。順彼佛願故。意云稱名念佛是彼佛本願行也。故修之者乘彼佛願必得往生也。其本願義至下可知。次雜行者卽文云。除此正助二行已外自餘諸善悉名雜行是也。意云雜行無量不遑具述也。但今且簡對五種正行以明五種雜行也。一讀誦雜行。二觀察雜行。三禮拜雜行。四稱名雜行。五讚歎供養雜行也。第一讀誦雜行者除上觀經等往生淨土經已外於大小乘顯密諸經受持讀誦悉名讀誦雜行。第二觀察雜行者除上極樂依正已外於大小顯密諸經行皆悉名觀察雜行。第三禮拜雜行者除上禮拜彌陀已外於一切諸佛菩薩等及諸世天等禮拜恭敬悉名禮拜雜行。第四稱名雜行者除上稱彌陀名號已外稱自餘一切佛菩薩等及諸世天等名號悉名稱名雜行。第五讚歎供養雜行者除上彌陀佛已外於一切諸佛菩薩等及諸世天等讚歎供養悉名讚歎供養雜行。此外亦有布施持戒等無量之行皆可攝盡。



雜行之言。次判二行得失者。若修前正助二行。心常親近。憶念不斷。名為無間也。若行後  
雜行。即心常間斷。雖可回向得生。衆名疎雜之行。即其文也。案此文意。就正雜二行。有五  
番相對。一親疎對。二近遠對。三有間無間對。四不回向回對。五純雜對也。第一親疎對  
者。先親者。修正助二行者。於阿彌陀佛。甚為親昵。故疏上文云。衆生起行。口常稱佛。佛即  
聞之。身常禮敬。佛即見之。心常念佛。佛即知之。衆生憶念佛者。佛亦憶念衆生。彼此三  
業。不相捨離。故名親緣也。次疎者。雜行也。衆生口不稱佛。佛即不聞之。身不禮佛。佛即不  
見之。心不念佛。佛即不知之。衆生不憶念佛者。佛不憶念衆生。彼此三業。常相捨離。故名  
疎行也。第二近遠對者。先近者。修正助二行者。於阿彌陀佛。甚為隣近。故疏上文云。衆生  
願見佛。佛即應念。現在目前。故名近緣也。次遠者。雜行也。衆生不願見佛。佛即不應念。不  
現目前。故名遠也。但親近義。雖似是一善導之意。分而為二。其旨見於疏文。故今所引釋  
也。第三無間有間對者。先無間者。修正助二行者。於彌陀佛。憶念不間斷。故云。名為無間  
是也。次有間者。雜行者。於阿彌陀佛。憶念常間斷。故云。心常間斷是也。第四不回向回  
向對者。修正助二行者。縱令不別用回向。自然成往生業。故疏上文云。今此觀經中。十聲  
稱佛。即有十願。十行具足。云何具足。言南無者。即是歸命。亦是發願回向之義。言阿彌陀

之義。言阿彌陀佛者。即是其行。以斯義。故必得往生。上。次回向者。修雜行者。必用回向之  
時。成往生之因。若不用回向之時。不成往生之因。故云。雖可回向得生是也。第五純雜對  
者。先純者。修正助二行者。是純極樂之行也。次雜者。是非純極樂之行。通於人天。及以三  
乘。亦通於十方淨土。故云。雜也。然者。西方行者。須捨雜行。修正行也。問曰。此純雜義。於經  
論中。有其證據乎。答曰。於大小乘經律論之中。立純雜二門。其例非一。大乘即於八藏之  
中。而立雜藏。當知七藏是純。一藏是雜。小乘即於四含之中。而立雜含。當知三含是純。一  
含是雜。律即立二十毘度。以明戒行。其中前十九是純。後一是雜。捷度也。論則立八毘度。  
明諸法性相。前七毘度是純。後一是雜。捷度也。賢聖集中。唐宋兩傳。立十科法。明高僧行  
德。其中前九是純。後一是雜。科也。乃至大乘義章。有五聚法門。前四聚是純。後一是雜。聚  
也。亦非當顯教。密教之中。有純雜法。謂山家佛法。血脈譜云。一胎藏界。曼陀羅。血脈譜一  
首。二金剛界。曼陀羅。血脈譜一首。三維曼陀羅。血脈譜一首。前二首是純。後一首是雜。純  
雜之例。雖多。今略舉小分而已。當知純雜之義。隨法不定。因茲今善導和尚。意且於淨土  
行論。純雜也。亦此純雜名不局內典。外典之中。其例甚多。恐繁不出矣。但於往生行。而分  
二行。不限善導一師。若依道綽禪師。意者。往生之行。雖多。束而為二。一謂念佛往生。二謂



萬行往生。若依懷感禪師意。往生之行雖多。東而爲二。一謂念佛往生。二謂諸行往生。之同。如是三師各立二行。攝往生行。甚得其旨。自餘諸師不然。行者應思之。

往生禮讚云。若能如上念。々相續畢命爲期者。十卽十生。百卽百生。何以故。無外雜緣得正念故。與佛本願得相應故。不違教故。隨順佛語故。若欲捨專修雜業者。百時希得一二。千時希得五三。何以故。乃由雜緣亂動。失正念故。與佛本願不相應故。與教相違故。不順佛語故。係念不相續故。憶想間斷故。迴願不願重真實故。貪瞋諸見煩惱來間斷故。無有慚愧懺悔心故。又不相續念報彼佛恩故。心生輕慢。雖作業行常與名利相應故。人我自覆不親近同行善知識故。樂近雜緣自障障他。往生正行故。何以故。余比日自見聞諸方道俗解行不同。專雜有異。但使專意作者。十卽十生。修雜不至心者。千中無一。此二行得。失如前已辨。仰願一切往生人等。善自思量。已能令身願生彼國者。行住坐臥。必須勵心。刻已晝夜。莫廢畢命爲期。上在一形。似如少苦。前念命終後念卽生。彼國長時永劫。常受無爲法樂。乃至成佛。不經生死。豈非快哉。應知。

私云見此文。彌須捨雜修專。豈捨百卽百生。專修正行而堅執。千中無一雜修雜行乎。行者能思量之。

彌陀如來不以餘行爲往生本願。唯以念佛爲往生本願之文。

無量壽經上云。設我得佛。十方衆生。至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺。觀念法門引上文云。若我成佛。十方衆生。願生我國。稱我名字。下至十聲。乘我願力。若不生者。不取正覺。

往生禮讚同引上文云。若我成佛。十方衆生。稱我名號。下至十聲。若不生者。不取正覺。彼佛今現在世成佛。當知本誓重願不虛。衆生稱念。必得往生。

私云一切諸佛各有總別二種之願。總者四弘誓願是也。別者如釋迦五百大願。藥師十二上願等是也。今此四十八願者。是彌陀別願也。問曰。彌陀如來於何時何佛所而發此願乎。答曰。壽經云。佛告阿難。乃往過去久遠無量不可思議無央數劫。錠光如來興出於世。教化度脫無量衆生。皆令得道。乃取滅度。次有如來名曰光遠。乃次名處世。如此諸佛

五十三

佛也。

皆悉已過。爾時次有佛名世自在王如來。時有國王聞佛說法。心懷悅豫。尋發無

上正真道意。棄國捐王行作沙門。號曰法藏。高才勇哲。與世超異。詣世自在王如來所。於是世自在王佛卽爲廣說二百一十億諸佛刹土。天人之善惡。國土之盛妙。應其心願。悉現與之。時比丘聞佛所說。嚴淨國土。皆悉親見。超發無上殊勝之願。其心寂靜。志無



所著一切世間無能及者。具足五劫。思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。阿難白佛。彼佛國土壽量幾何。佛言。其佛壽命四十二劫。時法藏比丘攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。又大阿彌陀經云。其佛即選擇二百一十億佛國土中諸天人民之善惡國土之好醜。為選擇心中所欲願。樓夷互羅佛此云世自說經畢曇摩迦法藏便一其心。即得天眼。徹視悉自見二百一十億諸佛國土中諸天人民之善惡國土之好醜。即選擇心中所願。便結得是二十四願經。平等覺經亦復同之此中選擇者。即是取捨義也。謂於二百一十億諸佛淨土之中。捨人天之惡。而取人天之善。捨國土之醜。而取國土之好也。大阿彌陀經選擇義如是。雙卷經意亦有選擇義。謂云。攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行是也。選擇與攝取。其言雖異。其意是同。然則捨不清淨行。而取清淨之行也。上天人之善惡國土之靈妙。其義亦然。準是應知。夫約四十八願。一往各論選擇攝取之義者。第一無三惡趣願者。於所親見之二百一十億土中。或有有三惡趣之國土。或有無三惡趣之國土。即選捨其有三惡趣靈惡國土。選取其無三惡趣善妙國土。故云選擇也。第二不毀惡趣願者。於彼諸佛土中。或有雖國中無三惡道。其國人天壽終之後。從其國去復墮三惡趣之土。或有不毀惡道之土。即選捨其墮惡道靈惡國土。選取其不墮惡道善妙國土。故云選擇也。第三悉皆金

色願者。於彼諸佛土中。或有一土之中。有黃白二類人天之國土。或有純黃金色之國土。即選捨黃白二類靈惡國土。選取黃金一色善妙國土。故云選擇也。第四無有好醜願者。於彼諸佛土中。或有人天形色好醜不同之國土。或有形色一類無有好醜之國土。即選捨好醜不同靈惡國土。選取無有好醜善妙國土。故云選擇也。乃至第十八念佛往生願者。於彼諸佛土中。或有以布施為往生行之土。或有以持戒為往生行之土。或有以忍辱為往生行之土。或有以精進為往生行之土。或有以禪定為往生行之土。或有以般若信第一等是也為往生行之土。或有以菩提心為往生行之土。或有以六念為往生行之土。或有以持經為往生行之土。或有以持呪為往生行之土。或有以起立塔像飯食沙門及以孝養父母奉事師長等種種之行。各為往生行之國土等。或有專稱其國佛名為往生行之土。如此以一行配一佛土者。且是一往之義也。再往論之。其義不定。或有一佛土中以多行為往生行之土。或有多佛土中以一行通為往生行之土。如是往生之行種種不同。不可具述也。即今選捨前布施持戒乃至孝養父母等諸行。而選取專稱佛號。故云選擇也。且約五願略論選擇其義如是。自餘諸願。準是應知。問曰。普約諸願。選捨靈惡而選取善妙。其理可然。何故第十八願選捨一切諸行。唯偏選取念佛一行。為往生本願乎。答曰。聖意



難測不能輒解。雖然今試以二義解之。一者勝劣義。二者難易義。初勝劣者念佛是勝餘行是劣。所以者何。名號者是萬德之所歸也。然則彌陀一佛所有四智三身十力四無畏等一切內證功德。相好光明說法利生等一切外用功德。皆悉攝在阿彌陀佛名號之中。故名號功德最爲勝也。餘行不然。各守一隅。是以爲劣也。譬如世間屋舍名字之中。攝棟梁椽柱等一切家具。而棟梁等一名字中不能攝一切。以是應知。然則佛名號功德勝餘一切功德。故捨劣取勝。以爲本願歟。次難易義者念佛易修。諸行難修。是故往生禮讚云。問曰。何故不令作觀。直遣專稱名字者。有何意也。答曰。乃由衆生障重。境細心麤。識礙神飛。觀難成就也。是以大聖悲憐。直勸專稱名字。正由稱名易故。相續即生。又往生要集問曰。一切善業各有利益。各得往生。何故唯勸念佛一門。答曰。今勸念佛。非是遮餘種種妙行。只是男女貴賤不簡。行住坐臥。不論時處。諸緣修之不難。乃至臨終。願求往生。得其便宜。不如念佛。故知念佛易。故通於一切。諸行難。故不通諸機。然則爲令一切衆生平等往生。捨難取易。以爲本願歟。若夫以造像起塔而爲本願。則貧窮困乏之類。定絕往生望。然富貴者少。貧賤者甚多。若以智慧高才而爲本願。則愚鈍下智者。定絕往生望。然智慧者少。愚癡者甚多。若以多聞多見而爲本願。則少聞少見。盡定絕往生望。然多聞者少。少聞者甚多。若以持戒持律而爲本願。則破戒無戒人。定絕往生望。然持戒者少。破戒者甚多。自餘諸行。準是應知。當知以上諸行等。而爲本願。則得往生者少。不往生者甚多。然則彌陀如來法藏比丘之昔。被催平等慈悲。爲普攝於一切。不以造像起塔等諸行爲往生本願。唯以稱名念佛一行爲其本願也。故法照禪師五會法事讚云。彼佛因中立弘誓。聞名念我總迎來。不簡貧窮將富貴。不簡下智與高才。不簡多聞持淨戒。不簡破戒罪根深。但使迴心多念佛。能令瓦礫變成金。問曰。一切菩薩雖立其願。或有已成就。亦有未成就。未審法藏菩薩四十八願。爲已成就。將爲未成就也。答曰。法藏誓願一一成就。何者。極樂界中既無三惡趣。當知是則成就無三惡趣之願也。何以得知。即願成就文云。亦無地獄餓鬼畜生諸難之趣是也。又彼國人天壽終之後。無更三惡趣。當知是則成就不要惡趣之願也。何以得知。即願成就文云。又彼菩薩乃至成佛。不更惡趣是也。又極樂人天無有一人不具三十二相。當知是則成就具三十二相願也。何以得知。即願成就文云。生彼國者皆悉具足三十二相是也。如是初自無三惡趣願。終至得三法忍願。一一誓願皆悉成就。第十八念佛往生願。豈獨不成就乎。然則念佛之人。皆當往生。何以得知。即念佛往生願成就文云。諸有衆生聞其名號。信心歡喜。乃至一念至心。迴向願生彼國。即得往生住。

者甚多。若以持戒持律而爲本願。則破戒無戒人。定絕往生望。然持戒者少。破戒者甚多。自餘諸行。準是應知。當知以上諸行等。而爲本願。則得往生者少。不往生者甚多。然則彌陀如來法藏比丘之昔。被催平等慈悲。爲普攝於一切。不以造像起塔等諸行爲往生本願。唯以稱名念佛一行爲其本願也。故法照禪師五會法事讚云。彼佛因中立弘誓。聞名念我總迎來。不簡貧窮將富貴。不簡下智與高才。不簡多聞持淨戒。不簡破戒罪根深。但使迴心多念佛。能令瓦礫變成金。問曰。一切菩薩雖立其願。或有已成就。亦有未成就。未審法藏菩薩四十八願。爲已成就。將爲未成就也。答曰。法藏誓願一一成就。何者。極樂界中既無三惡趣。當知是則成就無三惡趣之願也。何以得知。即願成就文云。亦無地獄餓鬼畜生諸難之趣是也。又彼國人天壽終之後。無更三惡趣。當知是則成就不要惡趣之願也。何以得知。即願成就文云。又彼菩薩乃至成佛。不更惡趣是也。又極樂人天無有一人不具三十二相。當知是則成就具三十二相願也。何以得知。即願成就文云。生彼國者皆悉具足三十二相是也。如是初自無三惡趣願。終至得三法忍願。一一誓願皆悉成就。第十八念佛往生願。豈獨不成就乎。然則念佛之人。皆當往生。何以得知。即念佛往生願成就文云。諸有衆生聞其名號。信心歡喜。乃至一念至心。迴向願生彼國。即得往生住。



不退轉是也。凡四十八願莊嚴淨土。華池寶閣無非願力。何於其中獨可疑惑念佛往生願乎。加之一一願終云若不爾者不取正覺。而阿彌陀佛成佛已來於今十劫成佛之誓。既以成就。當知一一之願不可虛設。故善導云彼佛今現在世成佛。當知本誓重願不虛。衆生稱念必得往生。已問曰經云十念。釋云十聲。念聲之義如何。答曰念聲是一。何以得知。觀經下品下生云令聲不絕。具足十念。稱南無阿彌陀佛。稱佛名故於念念中除八十億劫生死之罪。今依此文聲即是念念即是聲其意明矣。加之大集月藏經云大念見大佛。小念見小佛。感師釋云大念者大聲念佛。小念者小聲念佛。故知念即是唱也。問曰經云乃至。釋云下至。其意如何。答曰乃至與下至其意是一。經云乃至者從多向少之言也。多者上盡一形也。少者下至十聲一聲等也。釋云下至者下者對上之言也。下者下至十聲一聲等也。上者上盡一形也。上下相對之文其例惟多。宿命通願云設我得佛國中人不識宿命下至不知百千億那由佗諸劫事者不取正覺。如是五神通及以光明壽命等願中一一置下至之言。是則從多至少以下對上之義也。例上八種之願今此願乃至者即是下至也。是故今善導所引釋下至之言其意不相違。但善導與諸師其意不同。諸師之釋別云十念往生願。善導獨總云念佛往生願。諸師別云十念往生願者其意即不周也。所以然者上捨一形下捨一念故也。善導總言念佛往生願者其意即周也。所以然者上取一形下取一念故也。

### 三盡念佛往生之文

無量壽經下云佛告阿難十方世界諸天人民其有至心願生彼國。凡有三輩。其上輩者捨家棄欲而作沙門。發菩提心一向專念無量壽佛。修諸功德願生彼國。此等衆生臨壽終時無量壽佛與諸大衆現其人前。即隨彼佛往生其國。便於七寶華中自然化生。住不退轉。智慧勇猛神通自在。是故阿難其有衆生欲於今世見無量壽佛。應發無上菩提之心。修行功德願生彼國。

佛語阿難其中輩者十方世界諸天人民其有至心願生彼國。雖不能行作沙門。大修功德。當發無上菩提之心一向專念無量壽佛。多少修善奉持齋戒。起立塔像。飯食沙門懸繒然燈散華燒香。以此迴向願生彼國。其人臨終無量壽佛化現其身。光明相好具如真佛。與諸大衆現其人前。即隨化佛往生其國。住不退轉。功德智慧次如上輩者也。

佛告阿難其下輩者十方世界諸天人民其有至心欲生彼國。假使不能作諸功德。當發無上菩提之心一向專意。乃至十念。無量壽佛願生其國。若聞深法歡喜信樂不生疑惑。乃



至一念念於彼佛以至誠心願生其國此人臨終夢見彼佛亦得往生功德智慧次如中輩者也。

私問曰上輩文中念佛之外亦有捨家棄欲等餘行中輩文中亦有起立塔像等餘行下輩文中亦有菩提心等餘行何故唯云念佛往生乎答曰善導和尚觀念法門云又此經下卷初云佛說一切衆生根性不同有上中下隨其根性佛皆勸專念無量壽佛名其人命欲終時佛與聖衆自來迎接盡得往生依此釋意三輩俱云念佛往生也問曰此釋未遮前難何棄餘行唯云念佛乎答曰此有三意一爲廢諸行歸於念佛而說諸行也二爲助成念佛而說諸行也三約念佛諸行二門各爲立三品而說諸行也一爲廢諸行歸於念佛而說諸行者準云善導觀經疏中上來雖說定散兩門之益望佛本願意在衆生一向專稱彌陀佛名之釋意且解之者上輩之中雖說菩提心等餘行望上本願意唯在衆生專稱彌陀名而本願中更無餘行三輩俱依上本願故云一向專念無量壽佛也一向者對二向三向等之言也例如彼五竺有三種寺一者一向大乘寺此寺之中無學小乘二者一向小乘寺此寺之中無學大乘三者大小兼行寺此寺之中大小兼學故云兼行寺當知大小兩寺有一向之言兼行之寺無一向之言今此經中一向亦然若念佛外亦

加餘行即非一向若準寺者可云兼行既云一向不兼餘明矣雖先說餘行後云一向專念明知廢諸行唯用念佛故云一向若不然者一向之言最以巨消歟二爲助成念佛說此諸行者此亦有二意一以同類善根助成念佛二以異類善根助成念佛初同類助成者善導和尚觀經疏中舉五種助行助成念佛一行是也具如上正雜二行之中說次異類助成者先就上輩而論正助者一向專念無量壽佛者是正行也亦是所助也捨家棄欲而作沙門發菩提心等者是助行也亦是能助也謂往生之業念佛爲本故爲一向修念佛捨家棄欲而作沙門又發菩提心等也就中出家發心等者且指初出及以初發念佛是長時不退之行寧容妨礙念佛也中輩之中亦有起立塔像懸棺然燈散華燒香等諸行是則助成念佛也其旨見於往生要集謂助念方法中方處供具等是也下輩之中亦有發心亦有念佛助正之義準前可知三約念佛諸行各爲立三品而說諸行者先約念佛立三品者謂此三輩中通皆云一向專念無量壽佛是則約念佛門立其三品也故往生要集念佛證據門云雙觀經三輩之業雖有淺深然通皆云一向專念無量壽佛師同次約諸行門立三品者謂此三輩中通皆有菩提心等諸行是則約諸行立其三品也故往生要集諸行往生門云雙觀經三輩亦不出此已凡如此三義雖有不同俱是所以



爲一向念佛也。初義即是爲廢立而說。謂諸行爲廢而說念佛爲立而說。次義即是爲助正而說。謂爲助念佛之正業而說諸行之助業。後義即是爲傍正而說。謂雖說念佛諸行二門以念佛而爲正。以諸行而爲傍。故云三輩通皆念佛也。但此等三義最難知。請諸學者取捨在心。今若依善導以初爲正耳。問曰三輩之業皆云念佛。其義可然。但觀經九品與壽經三輩本是開合異也。若爾者何壽經三輩之中皆云念佛。至觀經九品上中二品不說念佛而至下品始說念佛也。答曰此有二義。一如問端云雙卷三輩觀經九品開合異者以此應知九品之中皆有念佛。云何得知。三輩之中皆有念佛。九品之中何無念佛乎。故往生要集云問念佛之行於九品中是何品攝。答若如說行理當上上如是隨其勝劣應分九品。然經所說九品行業是示一端。理實無量。故知念佛亦可通九品。二觀經之意初廣說定散之行。普逗衆機。後廢定散二善歸念佛一行。所謂汝好持是語等之文是也。其義如下具述。故知九品之行唯在念佛矣。

#### 念佛利益之文

無量壽經下云佛語彌勒其有得聞彼佛名號歡喜踊躍乃至一念當知此人爲得大利。則是具足無上功德。

善導禮讚云其有得聞彼彌陀佛名號歡喜至一念皆當得生彼。

私問曰準上三輩文念佛之外舉善提心等功德何不歎彼等功德唯獨讚念佛功德乎。答曰聖意難測。定有深意。且依善導一意而謂之者。原夫佛意雖唯欲正直說念佛之行。而一往隨機說善提心等諸行。分別三輩淺深不同。然今於諸行者既捨而不歎。置而不可論者也。唯就念佛一行既選而讚歎。思而容分別者也。若約念佛分別三輩。此有二意。一隨觀念淺深而分別之。二以念佛多少而分別之。淺深者如上所引。若如說行理當上上是也。次多少者下輩文中既有十念乃至一念之數。上中兩輩準此隨增。觀念法門云日別念一萬徧佛。亦須依時禮讚淨土莊嚴事。大須精進。或得三萬六萬十萬者。皆是上品上生人。當知三萬已上是上品上生業。三萬已去是上品已下業。既隨念數多少。分別品位是明矣。今此言一念者。是指上念佛願成就之中所言一念與下輩之中所明一念也。願成就文中雖云一念未說功德大利。又下輩文中雖云一念亦不說功德大利。至此一念說爲大利。歎爲無上。當知是指上一念也。此大利者是對小利之言也。然則以善提心等諸行而爲小利。以乃至一念而爲大利也。又無上功德者是對有上之言也。以餘行而爲有上。以念佛而爲無上也。既以一念爲一無上。當知以十念爲十無上。又以百念爲



百無上。又以千念爲千無上。如是展轉從少至多。念佛恒沙無上功德。復應恒沙如是應知。然則諸願求生之人。何廢無上大利念佛。強修有上小利餘行乎。

末法萬年後。餘行悉滅。特留念佛之文。

無量壽經下卷云。當來之世。經道滅盡。我以慈悲哀愍。特留此經。止住百歲。其有衆生。值斯經者。隨意所願。皆可得度。

私問曰。經唯云特留此經。止住百歲。全不云特留念佛。止住百歲。然今何云特留念佛哉。答曰。此經所詮。全在念佛。其旨見前。不能再出。善導懷感。惠心等意。亦復如是。然則此經止住者。卽念佛止住也。所以然者。此經雖有菩提心之言。未說菩提心之行相。又雖有持戒之言。未說持戒之行相。而說菩提心行相者。廣在菩提心經等。彼經先滅。菩提心之行。何因修之。又說持戒行相者。廣在大小戒律。彼戒律先滅。持戒之行。何因修之。自餘諸行。準是應知。故善導和尚往生禮讚釋此文云。萬年三寶滅。此經住百年。爾時聞一念皆當得生。彼又釋此文畧有四意。一者。聖道淨土二教。住滅前後。二者。十方西方二教。住滅前後。三者。兜率西方二教。住滅前後。四者。念佛諸行二行。住滅前後也。一聖道淨土二教。住滅前後者。謂聖道門諸經先滅。故云經道滅盡。淨土門此經特留。故云止住百歲也。當知聖

道機緣淺薄。淨土機緣深厚也。二十方西方二教。住滅前後者。謂十方淨土往生諸教先滅。故云經道滅盡。西方淨土往生此經特留。故云止住百歲也。當知十方淨土機緣淺薄。西方淨土機緣深厚也。三兜率西方二教。住滅前後者。謂上生心地等上生兜率諸教先滅。故云經道滅盡。往生西方此經特留。故云止住百歲也。當知兜率雖近緣淺。極樂雖遠緣深也。四念佛諸行二行。住滅前後者。謂諸行往生諸教先滅。故云經道滅盡。念佛往生此經特留。故云止住百歲也。當知諸行往生機緣最淺。念佛往生機緣甚深也。加之諸行往生緣少。念佛往生緣多。又諸行往生近局。末法萬年之時。念佛往生遠望。法滅百歲之代也。問曰。既云我以慈悲哀愍。特留此經。止住百歲。若爾者。釋尊以慈悲而留經。教何經何教而不留也。而何不留餘經。唯留此經乎。答曰。縱令留何經。別指一經。則亦不避此難。但特留此經。有其深意。歟。若依善導和尚意者。此經之中。已說彌陀如來念佛往生本願。釋迦慈悲爲留念佛。殊留此經。除經之中。未說彌陀如來念佛往生本願。故釋尊慈悲而不留之也。凡四十八願。皆雖本願。殊以念佛爲往生規。故善導釋云。弘誓多門。四十八偏標念佛最爲親。人能念佛。還念專心。想佛。佛知人。已故知四十八願中。旣以念佛往生願而爲本願。中王也。是以釋迦慈悲。特以此經止住百歲也。例如彼觀無量壽經中。不付屬



定散之行唯獨付屬念佛之行。是即順彼佛願。故付屬念佛一行也。問曰。百歲之間。可留念佛。其理可然。此念佛行。唯為被彼時機。將為通於正像末法之機也。答曰。可廣通於正像末法。舉後勸今。其義應知。

彌陀光明不照餘行者。唯攝取念佛行者之文。

觀無量壽經云。無量壽佛有八萬四千相。一一相各有八萬四千隨形好。一一好復有八萬四千光明。一一光明徧照十方世界。念佛眾生攝取不捨。

同經疏云。從無量壽佛下至攝取不捨。已來正明觀身別相。光益有緣。即有其五。一。明相多少。二。明好多少。三。明光多少。四。明光照遠近。五。明光所及處徧蒙攝益。問曰。備修衆行。但能迴向皆得往生。何以佛光普照。唯攝念佛者。有何意也。答曰。此有三義。一。明親緣。衆生起行。口常稱佛。佛即聞之。身常禮敬。佛即見之。心常念佛。佛即知之。衆生憶念佛者。佛亦憶念衆生。彼此三業不相捨離。故名親緣也。二。明近緣。衆生願見佛。佛即應念。現在目前。故名近緣也。三。明增上緣。衆生稱念。即除多劫罪。命欲終時。佛與聖衆自來迎接。諸邪業繫。無能礙者。故名增上緣也。自餘衆行。雖名是善。若比念佛者。全非比校也。是故諸經中處處廣讚念佛功能。如無量壽經四十八願中。唯明專念彌陀名號得生。又如彌陀經中。一日七日專念

彌陀名號得生。又十方恆沙諸佛證誠不虛也。又此經定散文中。唯標專念名號得生。此例非一也。廣顯念佛三昧竟。

觀念法門云。又如前身相等光。一一徧照十方世界。但有專念阿彌陀佛。衆生被佛心光常照。是人攝護不捨。總不論照攝餘雜業行者。

私問曰。佛光明唯照念佛者。不照餘行者。有何意乎。答曰。解有二義。一者親緣等三義如文。二者本願義。謂餘行非本願。故不照攝之。念佛是本願。故照攝之。故善導和尚六時禮讚云。彌陀身色如金山。相好光明照十方。唯有念佛蒙光攝。當知本願最為強。已又所引文中言。自餘衆善。雖名是善。若比念佛者。全非比校也。者意云。是約淨土門諸行。而所比論也。念佛是既二百一十億中所選取妙行也。諸行是既二百一十億中所選捨麤行也。故云全非比校也。又念佛是本願行。諸行非本願。故云全非比校也。

念佛行者必可具足三心之文。

觀無量壽經云。若有衆生。願生彼國者。發三種心。即便往生。何等為三。一者至誠心。二者深心。三者迴向發願心。具三心者。必生彼國。

同經疏云。經云。一者至誠心。至者真誠者實。欲明一切衆生身口意業。所修解行。必須真實。



心中作不得外現賢善精進之相內懷虛假貪瞋邪偽奸詐百端惡性難侵事同蛇蝎雖起三業名爲雜毒之善亦名虛假之行不名真實業也若作如此安心起行者縱使苦勵身心日夜十二時急走急作如灸頭然者衆名雜毒之善欲迴此雜毒之行求生彼佛淨土者此必不可也何以故正由彼阿彌陀佛因中行菩薩行時乃至一念一剎那三業所修皆是真實心中作凡所施爲趣求亦皆真實又真實有二種一者自利真實二者利他真實言自利真實者復有二種一者真實心中制捨自他諸惡及穢國等行住坐臥想同一切菩薩制捨諸惡我亦如是也二者真實心中勤修自他凡聖等善真實心中口業讚歎彼阿彌陀佛及依正二報又真實心中口業毀厭三界六道等自他依正二報苦惡之事亦讚歎一切衆生三業所爲善若非善業者敬而遠之亦不隨喜也又真實心中身業合掌禮敬四事等供養彼阿彌陀佛及依正二報又真實心中身業輕慢厭捨此生死三界等自他依正二報又真實心中意業思想觀察憶念彼阿彌陀佛及依正二報如現目前又真實心中意業輕賤厭捨此生死三界等自他依正二報不善三業必須真實心中捨又若起善三業者必須真實心中作不簡內外明闇皆須真實故名至誠心二者深信言深信者即是深信之心也亦有二種一者決定深信自身現是罪惡生死凡夫曠劫已來常沒常流轉無有出離之緣二者

決定深信彼阿彌陀佛四十八願攝受衆生無疑無慮乘彼願力定得往生又決定深信釋迦佛說此觀經三福九品定散二善證讚彼佛依正二報使人欣慕又決定深信彌陀經中十方恆沙諸佛證勸一切凡夫決定得生又深信者仰願一切行者等一心唯信佛語不顧身命決定依行佛遺捨者即捨佛遺行者即行佛遺去處即去是名隨順佛教隨順佛意是名隨順佛願是名真佛弟子又一切行者但能依此經深信行者必不悞衆生也何以故佛是滿足大悲人故實語故除佛已還智行未滿在其學地由有正習二障未除果願未圓此等凡聖縱使測量諸佛教意未能決了雖有平章要須請佛證爲定也若稱佛意即印可言如是如是若不可佛意者即言汝等所說是義不如是不印者即同無記無利無益之語佛印可者即隨順佛之正教若佛所有言說即是正教正義正行正解正業正智若多若少衆不問菩薩人天等定其是非也若佛所說即是了教菩薩等說盡名不了教也應知是故今時仰勸一切有緣往生人等唯可深信佛語專注奉行不可信用菩薩等不相應教以爲疑礙抱惑自迷廢失往生之大益也又深信者決定建立自心順教修行永除疑錯不爲一切別解別行異學異見異執之所退失傾動也問曰凡夫智淺惑障處深若逢解行不同人多引經論來相妨難證云一切罪障凡夫不得往生者云何對治彼難成就信心決定直



進不生法退也。答曰：若有人多引經論證云：不生者行者即報云：仁者雖將經論來證，善不生如我意者，決定不受汝破。何以故？然我亦不是不信。彼諸經論盡皆仰信，然佛說彼經時處別時別，對機別利益別。又說：彼經時即非說觀經彌陀經等時。然佛說教備機時亦不同。彼即通說入天菩薩之解行。今說觀經定散二善，唯爲韋提及佛滅後五濁五苦等一切凡夫證言得生。爲此因緣，我今一心依此佛教決定奉行。縱使汝等百千萬億，不生者唯增長成就我往生信心也。又行者更向說言：仁者善聽我今爲汝說決定信相。縱使地前菩薩羅漢辟支等，若一若多乃至徧滿十方，皆引經論證言：不生者我亦未起一念疑心。唯增長成就我清淨信心。何以故？由佛語決定成就了義，不爲一切所破壞。故又行者善聽縱使初地已上十地已來，若一若多乃至徧滿十方異口同音，皆云：釋迦佛指讚彌陀毀訾三界六道勸勵衆生專心念佛及修餘善，畢此一身後必定生彼國者，此必虛妄不可依信也。我雖聞此等所說亦不生一念疑心，唯增長成就我決定上上信心。何以故？乃由佛語真實決了義故。佛是實知實解實見實證，非是疑惑心中語故。又不爲一切菩薩異見異解之所破壞。若實是菩薩者，衆不違佛教也。又置此事，行者當知縱使化佛報佛，若一若多乃至徧滿十方，各各輝光吐舌徧覆十方。一一說言：釋迦所說相讚勸發一切凡夫專心念佛及修餘

善願願得生彼淨土者，此是虛妄定無此事也。我雖聞此等諸佛所說，畢竟不起一念疑退之心。畏不得生彼佛國也。何以故？一佛一切佛，所有知見解行證悟果位大悲等同無少差別。是故一佛所制，卽一切佛同制。如以前佛制斷殺生十惡等罪，畢竟不犯不行者，卽名十善十行隨順六度之義。若有後佛出世，豈可改前十善令行十惡也。以此道理推驗，明知諸佛言行不相違失。縱令釋迦指勸一切凡夫盡此一身專念專修捨命已後，定生彼國者，卽十方諸佛悉皆同讚同勸同證。何以故？同體大悲故。一佛所化卽是一切佛化。一切佛化卽是一佛所化。卽彌陀經中說：釋迦讚歎極樂種種莊嚴，又勸一切凡夫一日七日一心專念彌陀名號，定得往生。次下文云：十方各有恒河沙等諸佛，同讚釋迦能於五濁惡時惡世界惡衆生惡見惡煩惱惡邪無信盛時，指讚彌陀名號勸勵衆生稱念必得往生，卽其證也。又十方佛等，恐畏衆生不信釋迦一佛所說，卽共同心同時各出舌相徧覆三千世界，說誠實言。汝等衆生皆應信是釋迦所說所讚所證一切凡夫，不問罪福多少，時節久近，但能上盡百年，下至一日七日一心專念彌陀名號，定得往生，必無疑也。是故一佛所說卽一切佛同證，誠其事也。此名就人立信也。次就行立信者，然行有二種：一者正行，二者雜行。云云。如前二證，誠其事也。此名就人立信也。次就行立信者，然行有二種：一者正行，二者雜行。行之中所引，恐衆不敬。二者迴向發願心。言迴向發願心者，過去及以今生身口意業所修，世出世善根及見人得益。二者迴向發願心。言迴向發願心者，過去及以今生身口意業所修，世出世善根及



隨喜佗一切凡聖身口意業所修世出世善根。以此自佗所修善根。悉皆真實。深信心中。迴向願生彼國。故名迴向發願心也。又迴向發願願生者。必須決定真實心中。迴向願作得生。想此心深信。由若金剛不爲一切異見異學別解別行人等之所動亂破壞。唯是決定一心投正直進。不得聞彼人語。即有進退心生。怯弱迴顧。落道即失。往生之大益也。問曰。若有解行不同。邪雜人等。來相惑亂。或說種種疑難。豈不得往生。或云。汝等衆生。曠劫已來。及以今生。身口意業。於一切凡聖身上。具造十惡五逆四重。謗法闡提。破戒破見等罪。未能除盡。然此等之罪。繫屬三界惡道。云何一生修福念佛。即入彼無漏無生之國。永得證悟不退位也。答曰。諸佛教行。數越塵沙。稟識機緣。隨情非一。譬如世間人眼可見可信者。如明能破闇。空能含有地。能載養水。能生潤火。能成壤。如此等事。悉名待對之法。即目可見。千差萬別。何況佛法不思議之力。豈無種種益也。隨出一門者。即出一煩惱門也。隨入一門者。即入一解脫智慧門也。爲此隨緣起行。各求解脫。汝何以乃將非有緣之要行。鄙惑於我。然我之所愛。即是我有緣之行。即非汝所求。汝之所愛。即是汝有緣之行。亦非我所求。是故各隨所樂而修。其行者必疾得解脫也。行者當知。若欲學解。從凡至聖。乃至佛果。一切無礙。皆得學也。若欲學行者。必藉有緣之法。少用功勞。多得益也。又白。一切往生人等。今更爲行者說一譬喻。守

護信心。以防外邪異見之難。何者是也。譬如有人欲向西行。百千里。忽然中路見有二河。一是火河。在南。二是水河。在北。二河各闊百步。各深無底。南北無邊。正水火中間。有一白道。可闊四五寸許。此道從東岸至西岸。亦長百步。其水波浪交過。溼道其火。燄亦來燒道。水火相交。常無休息。此人既至。空曠迴處。更無人物。多有羣賊惡獸。見此人單獨。競來欲殺。此人怖死。直走向西。忽然見此大河。即自念言。此河南北不見邊畔。中間見一白道。極是狹小。二岸相去。雖近。何由可行。今日定死無疑。正欲到迴羣賊惡獸。漸漸來逼。正欲南北避走。惡獸毒蟲。競來向我。正欲向西尋道。而去。復恐墮此水火二河。當時惶怖。不復可言。即自思念。我今迴亦死。住亦死。去亦死。一種不免死者。我寧尋此道。向前而去。既有此道。必應可度。作此念時。東岸忽聞人勸聲。仁者。但決定尋此道。行必無死難。若住即死。又西岸上有人喚言。汝一心正念。直來。我能護汝。衆不畏墮於水火之難。此人既聞。此道彼喚。即自正當身心。決定尋道。直進不生疑怯退心。或行一分二分。東岸羣賊等。喚言。仁者。迴來。此道險惡。不得過。必死不疑。我等衆無惡心。相向。此人雖聞喚聲。亦不迴顧。一心直進。念道而行。須臾即到西岸。永離諸難。善友相見。慶樂無已。此是喻也。次合喻者。言東岸者。即喻此娑婆之火宅也。言西岸者。即喻極樂寶國也。言羣賊惡獸。詐親者。即喻衆生六根六識六塵五陰四大也。言無人空



迴澤者即喻常隨惡友不值真善知識也。言水火二河者即喻衆生貪愛如水瞋憎如火也。言中間白道四五寸者即喻衆生貪瞋煩惱中能生清淨願往生心也。乃由貪瞋強故即喻如水火善心微故喻如白道。又水波常溼道者即喻愛心常起能染污善心也。又火焰常燒道者即喻瞋嫌之心能燒功德之法財也。言人行道上直向西者即喻迴諸行業直向西方也。言東岸聞人聲勸導尋道直西進者即喻釋迦已滅後人不見山有教法可尋即喻之如聲也。言或行一分二分羣賊等喚迴者即喻別解別行惡見人等妄說見解迭相惑亂及自造罪退失也。言西岸上有人喚者即喻彌陀願意也。言須臾到西岸善友相見喜者即喻衆生久沈生死曠劫輪迴迷倒自纏無由解脫。仰蒙釋迦發遣指向西方。又藉彌陀悲心招喚。今信願二尊之意不顯水火二河念念無遺乘彼願力之道捨命已後得生彼國與佛相見慶喜何極也。又一切行者住坐臥三業所修無間晝夜時節常作此解常作此想故名迴向發願心。又言迴向者生彼國已還起大悲迴入生死教化衆生亦名迴向也。三心既具無行不成願行既成若不生者無有是處也。又此三心亦通攝定善之義應知。

往生禮讚云問曰今欲勸人往生者未知若爲安心起行作業定得往生彼國土也。答曰必欲生彼國土者如觀經說者具三心必得往生何等爲三。一者至誠心所謂身業禮拜彼佛

口業讚歎稱揚彼佛意業專念觀察彼佛。凡起三業必須真實故名至誠心。二者深心即是真實信心信知自身是具足煩惱凡夫善根薄少流轉三界不出火宅。今信知彌陀本弘誓願及稱名號下至十聲一聲等定得往生乃至一念無有疑心故名深心。三者迴向發願心所作一切善根悉皆迴願往生故名迴向發願心。具此三心必得生也。若少一心即不得生。如觀經具說應知。

私云所引三心者是行者至要也。所以者何。經則云具三心者必生彼國。明知具三必應得生。釋則云若少一心即不得生。明知一少是要不可。因茲欲生極樂之人可全具足三心也。其中至誠心是真實心也。其相如彼文。但外現實善精進相內懷虛假者外者對內之辭也。謂外相與內心不調之意。即是外智內愚也。賢者對愚之辭也。謂外是賢內即愚也。善者對惡之辭也。謂外是善內即惡也。精進者對懈怠之辭也。謂外示精進相內即懷懈怠心也。若夫翻外善內者祇應備出要。內懷虛假等者內者對外之辭也。謂內心與外相不調之意。即是內虛外實也。虛者對實之辭也。謂內虛外實者也。假者對真之辭也。謂內假外真也。若夫翻內播外者亦可足出要。次淡心者謂淡信之心。當知生死之家以疑爲所止。涅槃之城以信爲能入。故今建立二種信心決定九品往生者也。又此中言一切



別解別行異學異見等者是指聖道門解行學見也其餘即是淨土門意在文可見明知善導之意亦不出此二門也。迴向發願心之義不可俟別釋。行者應知此三心者總而言之通諸行法。別而言之在往生行。今舉通攝別意即周矣。行者能用心敢勿忽緒。

三四

念佛行者可行用四修法之文

善導往生禮讚云又勸行四修法。何者爲四。一者恭敬修。所謂恭敬禮拜彼佛及彼一切聖衆等故名恭敬修。畢命爲期誓不中止即是長時修。二者無餘修。所謂專稱彼佛名專念專想專禮專讚。彼佛及一切聖衆等不雜餘業故名無餘修。畢命爲期誓不中止即是長時修。三者無間修。所謂相續恭敬禮拜稱名讚歎憶念觀察迴向發願心心相續不以餘業來間故名無間修。又不以貪瞋煩惱來間隨犯隨懺不令隔念隔時隔日常使清淨亦名無間修。畢命爲期誓不中止即是長時修。

西方要決云但修四修以爲正業。一者長時修。從初發心乃至菩提恆作淨因終無退轉。二者恭敬修。此復有五。一敬有緣聖人。謂行住坐臥不背西方。涕唾便溺不向西方也。二敬有緣像教。謂造西方彌陀像變不能廣作。但作一佛二菩薩亦得。教者彌陀經等。五色帛盛自讀教。此之經像安置室中。六時禮懺香華供養特生尊重。三敬有緣善知識。謂宣淨土教

者若千由旬十由旬已來並須敬重親近供養。別學之者總起敬心與己不同但知深敬也。若生輕慢得罪無窮故須總敬。卽除行障四敬同緣伴。謂同修業者自雖障重獨業不成要藉良朋方能作行。扶危救厄助力相資。同伴善緣深相保重。五敬三寶。同體別相並合深敬。不能具錄。爲淺行者不果依修。住持三寶者與今淺識作大因緣。今粗料簡言佛寶者謂雕檀繡綺素質金容鏤玉圖繪磨石削土此之靈像特可尊重。甄爾觀形罪消增福。若生少慢長惡善亡。但想尊容當見真佛。言法寶者三乘教旨法界所流名句所詮。能生解緣故須珍仰。以發慈悲。鈔寫尊經恆安淨室箱篋盛貯。並合嚴敬。讀誦之時身手清潔。言僧寶者聖僧菩薩破戒之流等心起敬勿生慢想。三者無間修。謂常念佛作往生心。於一切時心恆想巧。譬若有人被佗抄掠身爲下賤備受艱辛。忽思父母欲走歸國行裝未辦由在佗鄉日夜思惟苦不堪忍。無時暫捨不念耶孃。爲計既成便歸得達親近父母縱任歡娛。行者亦然。往因煩惱壞亂善心。福智珍財並皆散失。久流生死制不自由。恆與魔王而作僕使驅馳六道苦切身心。今遇善緣。忽聞彌陀慈父不違弘願濟拔羣生。日夜驚忙發心願往。所以精勤不倦。當念佛恩報盡爲期。心恆計念。四者無餘修。謂專求極樂禮念彌陀。但諸餘業行不令雜起。所作之業日別須修念佛誦經不留餘課耳。



私云四修之文可見恐繁而不解。但前文中既云四修唯有三修。若脫其文。若有其意也。豈非脫文。有其深意也。何以得知。四修者一長時修。二殷重修。三無餘修。四無間修也。而以初長時只是通用。後三修也。謂殷重若退。殷重之行即不可成。無餘若退。無餘之行即不可成。無間若退。無間之行即不可成。爲使成就此三修行。皆以長時屬於三修。所令通修也。故三修之下。皆結云。畢命爲期。誓不中止。即是長時修是也。例如彼精進通於餘五度而已。

彌陀化佛來迎不讚歎聞經之善唯讚歎念佛之行之文

觀無量壽經云。或有衆生。作衆惡業。雖不誹謗。方等經典。如此惡人多造衆惡。無有慚愧。命欲終時。遇善知識。爲讚大乘十二部經首題名字。以聞如是諸經名。故除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手。稱南無阿彌陀佛。稱佛名。故除五十億劫生死之罪。爾時彼佛即遣化佛化觀世音化大勢至。至行者前。讚言善男子。汝稱佛名。故諸罪消滅。我來迎汝。

同經疏云。所聞化讚。但述稱佛之功。我來迎汝。不論聞經之事。然望佛願意者。唯勸正念稱名。往生義疾。不同雜散之業。如此經及諸部中。處處廣歎勸令稱名。將爲要益也。應知。

私云聞經之善。非是本願雜業。故化佛不讚。念佛之行。是本願正業。故化佛讚歎。加之聞

經與念佛滅罪多少不同也。觀經疏云。問曰。何故聞經十二部。但除罪千劫。稱佛一聲。即除罪五百萬劫者。何意也。答曰。造罪之人。障重。加以死苦來逼。善人雖說。多經。嗔受之心。浮散。由心散。故除罪稍輕。又佛名是一。即能攝散。以住心。復教令正念。稱名。由心重。故即能除罪多劫也。

約對雜善讚歎念佛之文

觀無量壽經云。若念佛者。當知此人。是人中分陀利華。觀世音菩薩大勢至菩薩。爲其勝友。當坐道場。生諸佛家。

同經疏云。從若念佛者。下至生諸佛家。已來。正顯念佛三昧功能。超絕實非雜善得。爲比類。即有其五。一明專念彌陀佛名。二明指讚能念之人。三明若能相續念佛者。此人甚爲希有。聖無物可以方之。故引分陀利爲喻。言分陀利者。名。人中好華。亦名。希有華。亦名。人中上上華。亦名。人中妙好華。此華相傳名。蔡華是。若念佛者。即是人中好人。人中妙好人。人中上上人。人中希有人。人中最勝人也。四明專念彌陀名者。即觀音勢至常隨影護。亦如親友知識也。五明今生既蒙此益。捨命即入諸佛之家。即淨土是也。到彼長時聞法。歷事供養。因圓果滿。道場之座。豈賒。



私問曰經云若念佛者當知此人等唯約念佛者而讚歎之釋家有何意云實非雜善得爲比類相對雜善獨歎念佛乎答曰文中雖隱義意是明所以知者此經既說定散諸善并念佛行而於其中獨標念佛喻分陀利非待雜善云何能顯念佛功超餘善諸行然則念佛者即是人中好人者是待惡而所美也言人中妙好人者是待惡而所稱也言人中上上人者是待下下而所讚也言人中希有人者是待常有而所歎也言人中最勝人者是待最劣而所褒也問曰既以念佛名上上者何故不說於上上品中至下下品而說念佛乎答曰豈前不云念佛之行廣互九品即前所引往生要集云隨其勝劣應分九品是也加之下品下生是五逆重罪之人也而能除滅逆罪餘行所不堪唯有念佛之力堪能滅於重罪故爲極惡最下之人而說極善最上之法例如彼無明淵源之病非中道府藏之藥即不能治今此五逆重病淵源亦此念佛靈藥府藏非此藥者何治此病故弘法大師二教論引六波羅蜜經云第三法寶者所謂過去無量諸佛所說正法及我今所說所謂八萬四千諸妙法蘊乃至調伏純熟有緣衆生而令阿難陀等諸大弟子一聞於耳皆悉憶持攝爲五分一素阻礙二毘奈耶三阿毘達磨四般若波羅蜜多五陀羅尼門此五種藏教化有情隨所應度而爲說之若彼有情樂處山林常居閉寂修靜慮者而爲彼說

素阻礙藏若彼有情樂習威儀護持正法一味和合令得久住而爲彼說毘奈耶藏若彼有情樂說正法分別性相循環研覈究竟甚深而爲彼說阿毘達磨藏若彼有情樂習大乘真實智慧離於我法執著分別而爲彼說般若波羅蜜多藏若彼有情不能受持契經調伏對法般若或復有情造諸惡業四重八重五無間罪謗方等經一闡提等種種重罪使得銷滅速疾解脫頓悟涅槃而爲彼說諸陀羅尼藏此五法藏譬如乳酪生酥熟酥及妙醍醐契經如乳調伏如酪對法教者如彼生酥大乘般若猶如熟酥總持門者譬如醍醐醍醐之味乳酪酥中微妙第一能除諸病令諸有情身心安樂總持門者契經等中最爲第一能除重罪令諸衆生解脫生死速證涅槃安樂法身此中五無間罪者是五逆罪也即非醍醐妙藥者五無間病甚爲難療念佛亦然往生教中念佛三味是如總持亦如醍醐若非念佛三味醍醐之藥者五逆深重病甚爲難治應知問曰若爾者下品上生是十惡輕罪之人何故說念佛乎答曰念佛三味重罪尙滅何況輕罪哉餘行不然或有滅輕而不滅重或有消一而不消二念佛不然輕重兼滅一切徧治譬如阿伽陀藥徧治一切病故以念佛爲王三味凡九品配當是一往義五逆迴心通於上上讀誦妙行亦通下下十惡輕罪破戒次罪各通上下解第一義發菩提心亦通上下一法各有九品若約



品卽九九八十一品也。加之迦才云衆生起行既有千殊。往生見土亦有萬別也。真見一往交而起封執。其中念佛是卽勝行。故引分陀利以爲其喻。譬意應知。加之念佛行者觀音勢至如影與形。暫不捨離。餘行不爾。又念佛者捨命已後決定往生極樂世界。餘行不定。凡流五種嘉譽。蒙二尊影護。此是現益也。亦往生淨土乃至成佛。此是當益也。又道綽禪師於念佛一行立始終兩益。安樂集云念佛衆生攝取不捨。壽盡必生此名始益。言終益者依觀音授記經云阿彌陀佛住世長久。兆載永劫亦有滅度。般涅槃時唯有觀音勢至住持安樂接引十方。其佛滅度亦與住世時節等同。然彼國衆生一切無有親見佛者。唯有一向專念阿彌陀佛往生者常見彌陀現在不滅。此卽是其終益也。上當知念佛有如此等現當二世始終兩益。應知。

釋尊不付屬定散諸行唯以念佛付屬阿難之文

觀無量壽經云佛告阿難汝好持是語。持是語者卽是持無量壽佛名。

同經疏云從佛告阿難汝好持是語已下正明付屬彌陀名號流通於遐代。上來雖說定散兩門之益望佛本願意在衆生一向專稱彌陀佛名。

私云案疏文有二行。一定散。二念佛。初言定散者又分爲二。一定善二散善。初就定善有

其十三一者日想觀。二者水想觀。三者地想觀。四者寶樹觀。五者寶池觀。六者寶樓閣觀。七者華座觀。八者像想觀。九者阿彌陀佛觀。十者觀音觀。十一者勢至觀。十二者智往生觀。十三者雜想觀。具如經說。縱令無餘行或一或多隨其所堪修。十三觀可得往生。其旨見經敢莫疑慮。次就散善有二一者三福。二者九品。初三福者經曰一者孝養父母奉事師長慈心不殺修十善業。二者受持三歸具足衆戒不犯威儀。三者發菩提心深信因果讀誦大乘勸進行者。已上經文孝養父母者就此有二。一世間孝養。二世出世孝養也。世間孝養者如孝經等說。出世孝養者如律中生緣奉仕法。奉事師長者就此又有二。一世間師長。二世出世師長也。世間師者教仁義禮智信等師也。出世師者教聖道淨土二門等師也。縱令無餘行以孝養奉事爲往生業也。慈心不殺修十善業者就此有二。義一者初慈心不殺者是四無量心中初慈無量也。卽舉初一攝後三也。縱令無餘行以四無量心爲往生業也。次修十善業者一不殺生。二不偷盜。三不邪淫。四不妄語。五不綺語。六不惡口。七不兩舌。八不貪。九不瞋。十不邪見也。二者合慈心不殺修十善業二句而爲一句。謂初慈心不殺者此非四無量之中慈無量是指十善之初不殺。故知正是十善一句也。縱令無餘行以十善業爲往生業也。受持三歸者歸依佛法僧也。就此有二。一者大乘三歸。二者小



乘三歸也。具足衆戒者此亦有二。一者大乘戒。二者小乘戒也。不犯威儀者此亦有二。一者大乘。謂有八萬。二者小乘。謂有三千。發菩提心者諸師意不同也。天台即有四教菩提心。謂藏通別圓是也。具如止觀說。真言即有三種菩提心。謂行願勝義三摩地是也。具如菩提心論說。華嚴亦有菩提心。如彼菩提心義及遊心安樂道等說。三論法相各有菩提心。具如彼宗章疏等說。又有善導所釋菩提心。具如疏述。發菩提心其言雖一。各隨其宗。其義不同。然則菩提心之一句。廣互諸經。徧該顯密。意氣博遠。詮測冲逸。願諸行者莫執一遮萬。諸求往生之人。各須發自宗菩提心。縱令無餘行。以菩提心爲往生業也。發信因果者。就此有二。一者世間因果。二者出世因果。世間因果者。即六道因果也。如正法念經說。出世因果者。即四聖因果也。如諸大小乘經說。若以此因果二法。徧攝諸經者。諸家不同。且依天台謂華嚴者說。佛菩薩二種因果。阿含者說。聲聞緣覺二乘因果。方等諸經者說。四乘因果也。般若諸經者說。通別圓因果。法華者說。佛因佛果。涅槃者復說。四乘因果也。然則發信因果之言。徧該羅於一代矣。諸求往生之人。縱令無餘行。以發信因果爲往生業也。讀誦大乘者。分而爲二。一者讀誦。二者大乘。讀誦者。即是五種法師之中。舉轉讀誦。二師顯受持等三師。若約十種法行者。即是舉披讀誦。二種法行。顯書寫供養。

等八種法行也。大乘者。簡小乘之言也。非別指一經。通於一切諸大乘經。謂一切者。佛意廣指一代所說諸大乘經。而於一代所說。有已結集經。有未結集經。又於已結集經。或有隱龍宮。不流布人間之經。或有留天竺。未來到漢地之經。而今就翻譯將來之經。而論之者。貞元入藏錄中。始自大般若經六百卷。終于法常住經顯密大乘經總六百三十七部。二千八百八十三卷也。皆須攝讀誦大乘之一句。願西方行者。各隨其意樂。或讀誦法華。以爲往生業。或讀誦華嚴。以爲往生業。或受持讀誦。遮那教王。及以諸尊法等。以爲往生業。或解說書寫。般若方等。及以涅槃經等。以爲往生業。是則淨土宗觀無量壽經意也。問曰。顯密旨異。何顯中攝密乎。答曰。此非云攝顯密之旨。貞元入藏錄中。同編之。盡入大乘經限。故攝讀誦大乘一句也。問曰。爾前經中。何攝法華乎。答曰。今所言攝者。非論權實偏圓等義。讀誦大乘之言。普通前後大乘諸經。前者觀經已前諸大乘經是也。後者王宮已後諸大乘經是也。唯云大乘而無選權實。然則正當華嚴方等般若法華涅槃等諸大乘經也。勸進行者。謂勸進定散諸善。及念佛三昧等也。次九品者。開前三福爲九品業。謂上品上生。中言慈心不殺者。即當上世福中第三句。次具諸戒行者。即當上戒福中第二句。具足衆戒。次讀誦大乘者。即當上行福中第三句。讀誦大乘。次修行六念者。即上第三



福中第三句之意也。上品中生中言善解義趣等者。即是上第三福中第二第三意也。上品下生中言深信因果發道心等者。即是上第三福第一第二意也。中品上生中言受持五戒等者。即上第二福中第二句意也。中品中生中言或一日一夜受持八戒齋等者。又同上第二福之意也。中品下生中言孝養父母行世仁慈等者。即上初福第一第二句意也。下品上生者是十惡罪人也。臨終一念罪滅得生。下品中生者是破戒罪人也。臨終聞佛依正功德罪滅得生。下品下生者是五逆罪人也。臨終十念罪滅得生。此之三品尋常之時。唯造惡業。雖不求往生。臨終之時。始遇善知識。即得往生。若準上三福者。第三福大乘意也。定善散善大概如此。文即云上來。雖說定散兩門之益是也。次念佛者。專稱彌陀佛名是也。念佛義如常。而今言正明付屬彌陀名號。流通於遐代者。凡此經中既雖廣說定散諸行。即不令以定散付屬阿難。流通後世。唯以念佛三昧一行。即使付屬阿難。流通遐代也。問曰。何故以定散諸行而不付屬流通乎。若夫依業淺深。嫌不付屬三福業中有淺有深。其淺業者。孝養父母。奉事師長也。其深業者。具足衆戒。發菩提心。深信因果。讀誦大乘也。須捨淺業。付屬深業。若依觀淺深。嫌不付屬十三觀中有淺有深。其淺觀者。日想水想是也。其深觀者。始自地觀。終于雜想觀。總十一觀是也。須捨淺觀。付屬深觀。就中第

九觀是阿彌陀佛觀也。即是觀佛三昧也。須捨十二觀。付屬觀佛三昧也。就中同疏玄義分中云。此經觀佛三昧爲宗。亦念佛三昧爲宗。既以二行爲一經宗。何廢觀佛三昧而付屬念佛三昧哉。答曰。既云望佛本願。意在衆生一向專稱彌陀佛名。定散諸行非本願。故不付屬。亦於其中觀佛三昧。雖殊勝行。非佛本願。故不付屬。念佛三昧是佛本願。故以付屬。言望佛本願者。指雙卷經四十八願中第十八願也。言一向專稱者。指同經三輩之中一向專念也。本願之義。具如前辨。問曰。若爾者。何故不直說本願念佛。煩說非本願定散諸善乎。答曰。本願念佛。行雙卷經中委既說之。故不重說耳。又說定散爲顯念佛超過餘善。若無定散。何顯念佛特秀。例如法華秀三說上。若無三說。何顯法華第一。故今定散爲廢而說。念佛三昧爲立而說。但定散諸善。皆以難測。凡定善者。夫依正之觀。懸鏡而照。臨往生之願。指掌而速疾。或一觀之力。能祛多劫之罪愆。或具憶之功。終得三昧之勝利。然則求往生之人。宜修行定觀。就中第九真身觀。是觀佛三昧之法也。行若成就者。即見彌陀身。見彌陀。故得見諸佛。見諸佛。故現前授記。此觀利益最甚。深也。然今至觀經。流通分釋迦如來。告命阿難。使付屬流通。往生要法。嫌觀佛法而不付屬阿難。而選念佛法。即以付屬阿難。觀佛三昧之法。尙以不付屬。何況於日想水想等觀乎。然則十三定觀。皆是



所不付屬之行也。然世人若樂觀佛等不修念佛此非唯遠乖彌陀本願亦是近違釋尊付屬行者宜商量。次散善中有大小持戒行。世皆以爲持戒行者是入真要也。破戒之者不可往生。又有菩提心行。人皆以爲菩提心是淨土綱要。若無菩提心者即不可往生。又有解第一義行。此是理觀也。人亦以爲理是佛源。不可離理求佛土。若無理觀者不可往生。又有讀誦大乘行。人皆以爲讀誦大乘經即可往生。若無讀誦行者不可往生。就此有二一者持經。二者持咒。持經者持般若法華等諸大乘經也。持咒者持隨求尊勝光明阿彌陀等諸神咒也。凡散善十一人皆雖是貴而於其中此四箇行當世之人殊所欲之行也。以此等行殆抑念佛。情尋經意者不以此諸行付屬流通。唯以念佛一行即使付屬流通後世。應知釋尊所以不付屬諸行者即是非彌陀本願故也。亦所以付屬念佛者即是彌陀本願故也。今又善導和尚所以廢諸行歸念佛者非啻爲彌陀本願之行亦是釋尊付屬之行也。故知諸行非機失時。念佛往生當機得時。感應豈唐捐哉。當知隨佗之前雖暫開定散門。隨自之後還閉定散門。一開以後永不閉者唯是念佛一門。彌陀本願釋尊付屬意在此矣。行者應知亦此中選代者依雙卷經意遠指末法萬年後之百歲之時也。是則舉遐攝邇也。然則法滅之後猶以然也。何況末法哉。末法已然。何況正法像法哉。故

知念佛往生道通正像末之三時及法滅百歲之時焉。

以念佛爲多善根以雜善爲小善根之文

阿彌陀經云不可以少善根福德因緣得生彼國。舍利弗若有善男子善女人聞說阿彌陀佛執持名號若一日若二日若三日若四日若五日若六日若七日一心不亂其人臨命終時阿彌陀佛與諸聖衆現在其前是人終時心不顛倒即得往生阿彌陀佛極樂國土。善導釋此文云極樂無爲涅槃界隨緣雜善惡難生。故使如來選要法教念彌陀專復專。七日七夜心無間。長時起行倍皆然。臨終聖衆持華現。身心踊躍坐金蓮。坐時即得無生忍。一念迎將至佛前。法侶將衣就來著。證得不退入三賢。

私云不可以少善根福德因緣得生彼國者諸餘雜行者難生彼國故云隨緣雜善惡難生。少善根者對多善根之言也。然則雜善是少善根也。念佛是多善根也。故龍舒淨土文云襄陽石刻阿彌陀經乃隋陳仁稜所書。字畫清婉人多慕玩。自一心不亂而下云專持名號以稱名故諸罪消滅。即是多善根福德因緣。今世傳本脫此二十一字。已非曾有。多少義亦有大小義。謂雜善是小善根也。念佛是大善根也。亦有勝劣義。謂雜善是劣善根也。念佛是勝善根也。其義應知。



六方恆沙諸佛不證誠餘行唯證誠念佛之文

善導觀念法門云又如彌陀經云六方各有恆河沙等諸佛皆舒舌徧覆三千世界說誠實言若佛在世若佛滅後一切造罪凡夫但迴心念阿彌陀佛願生淨土上盡百年下至七日一日十聲三聲一聲等命欲終時佛與聖衆自來迎接即得往生如上六方等佛舒舌定爲凡夫作證罪滅得生若不依此證得生者六方諸佛舒舌一出口已後終不還入口自然壞爛

同往生禮讚引阿彌陀經云東方如恆河沙等諸佛南西北方及上下一一方如恆河沙等諸佛各於本國出其舌相徧覆三千大千世界說誠實言汝等衆生皆應信是一切諸佛所護念經云何名護念若有衆生稱念阿彌陀佛若七日及一日下至十聲乃至一聲一念等必得往生證誠此事故名護念經

又云六方如來舒舌證專稱名號至西方到彼華開闢妙法十地願行自然彰

同觀經疏引阿彌陀經云又十方佛等恐畏衆生不信釋迦一佛所說即共同心同時各出舌相徧覆三千世界說誠實言汝等衆生皆應信是釋迦所說所讚所證一切凡夫不問罪福多少時節久近但能上盡百年下至一日七日一心專念彌陀名號定得往生必無疑也

同法事讚云心心念佛莫生疑六方如來證不虛三業專心無雜亂百寶蓮華應時見法照禪師淨土五會法事讚云萬行之中爲急要迅速無過淨土門不但本師金口說十方諸佛共傳證

私問曰何故六方諸佛證誠唯局念佛一行乎答曰若依善導意念佛是彌陀本願故證誠之餘行不爾故無之也問曰若依本願證誠念佛者雙卷觀經等說念佛時何不證誠乎答曰解有二義一解云雙卷觀經等中雖說本願念佛而兼明餘行故不證誠此經一向純說念佛故證誠之二解云彼雙卷等中雖無證誠之言此經已有證誠例此思彼於彼等經中所說念佛亦應有證誠之義文在於此經義通於彼經故天台十疑論云又阿彌陀經大無量壽經鼓音聲陀羅尼經等云釋迦佛說此經時有十方世界各恆河沙諸佛舒其舌相徧覆三千世界證誠一切衆生念阿彌陀佛乘佛本願大悲願力故決定得生極樂世界

六方諸佛護念念佛行者之文

觀念法門云又如彌陀經說若有男子女人七日七夜及盡一生一心專念阿彌陀佛願往生者此人常得六方恆河沙等佛共來護念故名護念經護念經意者亦不令諸惡鬼神得



便亦無橫病橫死橫有厄難一切灾難自然消散。除不至心。往生禮讚云若稱佛往生者常爲六方恆河沙等諸佛之所護念故名護念經。今既有此增上誓願可憑諸佛子等何不勵意去也。

私問曰唯有六方如來護念行者如何。答曰不限六方如來彌陀觀音等亦來護念。故往生禮讚云十往生經云若有衆生念阿彌陀佛願往生者彼佛卽遣二十五菩薩擁護行者。若行若坐若住若臥若晝若夜一切時一切處不令惡鬼惡神得其便也。又如觀經云若稱禮念阿彌陀佛願往生彼國者彼佛卽遣無數化佛無數化觀音勢至菩薩護念行者。復與前二十五菩薩等百重千重圍繞行者不問行住坐臥一切時處若晝若夜常不離行者。今既有斯勝益可憑願諸行者各須至心求往。又觀念法門云又如觀經下文若有人至心常念阿彌陀佛及二菩薩觀音勢至常與行人作勝友知識隨逐影護。又云又如般舟三昧經行品中說云佛言若人專行此念彌陀佛三昧者常得一切諸天及四天王龍神八部隨逐影護愛樂相見永無諸惡鬼神災障厄難橫加惱亂。具如護持品中說。又云除入三味道場日別念彌陀佛一萬畢命相續者卽蒙彌陀加念得除罪障。又蒙佛與聖衆常來護念。既蒙護念卽得延年轉壽。

釋迦如來以彌陀名號慇懃付屬舍利弗等之文

阿彌陀經云佛說此經已舍利弗及諸比丘一切世間天人阿修羅等聞佛所說歡喜信受作禮而去。

善導法事讚釋此文云世尊說法時將了慇懃付屬彌陀名。五濁增時多疑謗。道俗相嫌不用聞。見有修行起瞋毒。方便破壞競生怨。如此生盲闍提輩毀滅頓教永沈淪。超過大地微塵劫未可得離三途身。大衆同心皆懺悔。所有破法罪因緣。

私云凡案三經意諸行之中選擇念佛以爲旨歸。先雙卷經中有三選擇一選擇本願二選擇讚歎三選擇留教。一選擇本願者念佛是法藏比丘於二百一十億土中所選擇往生之行也。細旨見上。故云選擇本願也。二選擇讚歎者上三輩中雖舉菩提心等餘行釋迦卽不讚嘆餘行唯於念佛而讚歎云當知一念無上功德。故云選擇讚歎也。三選擇留教者又上雖舉餘行諸善釋迦選擇唯留念佛一法。故云選擇留教也。次觀經中又有三選擇一選擇攝取二選擇化讚三選擇付屬。一選擇攝取者觀經之中雖明定散諸行彌陀光明唯照念佛衆生攝取不捨。故云選擇攝取也。二選擇化讚者下品上生人雖有聞經稱佛二行彌陀化佛選擇念佛云汝稱佛名故諸罪消滅我來迎汝。故云選擇化讚也。



三選擇付屬者又雖明定散諸行唯獨付屬念佛一行。故云選擇付屬也。次阿彌陀經中有一選擇。所謂選擇證誠也。已於諸經中雖多說往生之諸行。六方諸佛於彼諸行而不證誠。至此經中說念佛往生。六方恒沙諸佛各舒舌覆大千說誠實語而證誠之。故云選擇證誠也。加之般舟三昧經中又有一選擇。所謂選擇我名也。彌陀自說言欲來生我國者常念我名莫有休息。故云選擇我名也。本願攝取我名化讚此之四者是彌陀選擇也。讚歎留教付屬此之三者是釋迦選擇也。證誠者六方恒沙諸佛之選擇也。然則釋迦彌陀及十方各恒沙等諸佛同心選擇念佛一行。餘行不爾。故知三經俱選念佛以爲宗旨耳。計也。夫欲遠離生死二種勝法中且闍聖道門。選入淨土門。欲入淨土門。正雜二行中且拋諸雜行。選擇歸正行。欲修於正行。正助二業中猶傍於助業。選擇專正定。正定之業者即是稱佛名。稱名必得生。依佛本願。故問曰華嚴天台真言禪門三論法相諸師各造淨土法門章疏。何不依彼等師。唯用善導一師乎。答曰彼等諸師各皆雖造淨土章疏。而不以淨土爲宗。唯以聖道而爲其宗。故不依彼等諸師也。善導和尚偏以淨土而爲宗。而不以聖道爲宗。故偏依善導一師也。問曰淨土祖師其數又多。謂弘法寺迦才慈愍三藏等是也。何不依彼等諸師。唯用善導一師哉。答曰此等諸師雖宗淨土。未發三昧善導

和尚是三昧發得之人也。於道既有其證。故且用之。問曰若依三昧發得者。懷感禪師亦是三昧發得之人也。何不用之。答曰善導是師也。懷感是弟子也。故依師而不依弟子也。況師資之釋其相違甚多。故不用之。問曰若依師而不依弟子者。道綽禪師者是善導和尚之師也。抑又淨土祖師也。何不用之。答曰道綽禪師者雖是師。未發三昧。故自不知往生得否。問善導曰道綽念佛得往生否。導令辨一莖蓮華置之佛前行道七日。不萎悴即得往生。依之七日果然華不萎黃。綽歎其滋詣。因請入定觀當得生否。導即入定須臾報曰師當懺三罪方可往生。一者師嘗安佛像在擔膊下。自處淡房。二者驅使策役。出家人三者營造屋宇。損傷蟲命。師安於十方佛前懺第一罪。於四方僧前懺第二罪。於一切衆生前懺第三罪。綽公靜思。往答皆曰不虛。於是洗心悔謝。訖而見導。即曰師罪滅矣。後當有白光照燭。是師往生之相也。已上新修 往生傳爰知善導和尚者行發三昧力堪師位。解行非凡。將是曉矣。況又時人諺曰佛法東行已來。未有禪師盛德矣。絕倫之譽不可得而稱者歟。加之條錄觀經文義之刻。頗感靈瑞。屢預聖化。既蒙聖冥。加然造經科文。舉世而稱證定疏。人貴之如佛經法。即彼疏第四卷奧云。敬白一切有緣知識等。余既是生死凡夫。智慧淺短。然佛教幽微。不敢輒生異解。遂即標心結願。請求靈驗。方可造心。南無歸命盡



虛空徧法界一切三寶釋迦牟尼佛阿彌陀佛觀音勢至彼土諸菩薩大海衆及一切莊嚴相等。某今欲出此觀經要義。楷定古今。若稱三世諸佛釋迦佛阿彌陀佛等大悲願意者。願於夢中得見如上所願一切境界諸相。於佛像前結願已。日別誦阿彌陀經三遍。念阿彌陀佛三萬遍。至心發願。即於當夜見西方空中如上諸相境界。悉皆顯現。雜色寶山百重千重。種種光明。下照於地。地如金色。中有諸佛菩薩。或坐或立。或語或嘿。或動身手。或住不動者。既見此相。合掌立觀。最久乃覺。覺已不勝欣喜。於即條錄義門。自此已後。每夜夢中常有一僧而來。指授玄義科文。既了。復不見。後時脫本竟已。復更至心要期七日。日別誦阿彌陀經十遍。念阿彌陀佛三萬遍。初夜後夜。觀想彼佛國土莊嚴等相。誠心歸命。一如上法。當夜即見三具磴輪道邊。獨轉。忽有一人乘白駱駝來前。見勸師當努力。決定往生。莫作退轉。此界穢惡多苦。不勞食樂。答言大蒙賢者好心視誨。某畢命爲期。不敢生於懈怠之心。第二夜見阿彌陀佛身真金色。在七寶樹下。金蓮華上坐。十僧圍繞。亦各坐一寶樹下。佛樹上乃有天衣挂繞。正面向西。合掌坐觀。第三夜見兩幢杆極大。高顯。懸五色道路。縱橫人觀無礙。既得此相。已即便休止。不至七日。上來所有靈相者。本心爲物。不爲己身。既蒙此相。不敢隱藏。謹以申呈。義後被聞於末代。願使含靈聞之。生信有證。

五四

觀者西歸。以此功德迴施衆生。悉發菩提心。慈心相向。佛眼相看。菩提眷屬。作真善知識。同歸淨國。共成佛道。此義已請證定。竟。一句一字不可加減。欲寫者一如經法。應知。上靜以善導觀經疏者是西方指南行者目也。然則西方行人必須珍敬矣。就中每夜夢中有僧指授玄義。僧者恐是彌陀應現。爾者可謂此疏是彌陀傳說。何況大唐相傳云善導是彌陀化身也。爾者可謂又此文是彌陀直說。既云欲寫者一如經法。此言誠乎。仰討本地者四十八願之法王也。十劫正覺之唱。有遷于念佛。俯訪垂迹者。專修念佛之導師也。三昧正受之語。無疑于往生。本迹雖異。化導是一也。於是貧道昔披閱茲典。粗識素意。立舍餘行。云歸念佛。自其已來。至于今日。自行化他。唯釋念佛。然則希問津者。示以西方通津。適尋行者。誨以念佛別行。信之者多。不信者少。當知淨土之教。叩時機而當行。運也。念佛之行。感水月而得昇降也。而今不圖蒙仰辭謝。無地。仍今愁集念佛要文。剩述念佛要義。唯願命旨不顧不敏。是即無慚無愧之甚也。庶幾一經高覽之後。埋于壁底。莫遺意前。恐令破法之人。墮於惡道也。

選擇本願念佛集



## 二 淨土宗略要文

### 淨土宗略要文

道綽禪師立聖道淨土二門判一代聖教而捨聖道正歸淨土之文

安樂集云問曰一切衆生皆有佛性。遠劫以來應值多佛。何因至今仍自輪迴生死不出火宅。答曰依大乘聖教良由不得二種勝法以排生死。是以不出火宅。何者爲二。一謂聖道。二謂往生淨土。其聖道一種今時難證。一由去大聖遙遠。二由理深解微。是故大集月藏經云我末法時中億億衆生起行修道未有一人得者。當今末法現是五濁惡世。唯有淨土一門可通入路。是故大經云若有衆生縱令一生造惡臨命終時十念相續稱我名字若不生者不取正覺。又復一切衆生都不自量。若據大乘真如實相第一義空曾未措心。若論小乘修入見諦修道乃至那含羅漢斷五下除五上無間道俗未有其分。縱有人天果報皆爲五戒十善能招此報。然持得者甚希。若論起惡造罪何異暴風驟雨。是以諸佛大悲勸歸淨土。縱使一形造惡但能繫意專精常能念佛一切諸障自然消除定得往生。何不思議都無去心也。

善導和尚意釋奪出世本意唯說念佛往生之文

法事讚云如來出現於五濁隨宜方便化羣萌。或說多聞而得度。或說小解證三明。或教福慧雙除障。或教禪念坐思量。種種法門皆解脫無過念佛往西方。上盡一形至十念三念五念佛來迎。直爲彌陀弘誓重。致使凡夫念卽生。

善導和尚立正雜二行捨雜行歸正行之文

觀無量壽經疏第四卷釋上品上生三心中淡心云就行立信者然行有二種。一者正行。二者雜行。言正行者專依往生經行行者是名正行。何者是也。一心專讀誦此觀經彌陀經無量壽經等。一心專注思想觀察憶念彼國二報莊嚴。若禮卽一心專禮彼佛。若口稱卽一心專稱彼佛。若讚歎供養卽一心專讚歎供養。是名爲正。又就此正中復有二種。一者一心專念彌陀名號行住坐臥不問時節久近念念不捨者是名正定之業。順彼佛願故。若依禮誦等卽名爲助業。除此正助二行已外自餘諸善悉名雜行。若修前正助二行。心常親近憶念不斷名爲無間也。若行後雜行卽心常間斷。雖可迴向得生衆名疎雜之行也。

善導和尚判正雜二行得失之文

往生禮讚云若能如上念念相續畢命爲期者十卽十生百卽百生何以故無外雜緣得正念故與佛本願得相應故不違教故隨順佛語故若欲捨專修雜業者百時希得一二千時



希得三五。何以故。乃由雜緣亂動。失正念故。與佛本願不相應故。與教相違故。不順佛語故。係念不相續故。憶想間斷故。迴願不愆。重真實故。貪瞋諸見煩惱來間斷故。無有慚愧懺悔心故。又云。余比日自見聞諸方道俗解行不同。專雜有異。但使專意作者。十即十生。修雜不至心者。千中無一。

善導和尚意三部經共唯明念佛往生之文

觀經疏第三云。自餘衆行雖名是善。若比念佛者。全非比校也。是故諸經中處處廣讚念佛功能。如無量壽經四十八願中。唯明專念彌陀名號得生。又如彌陀經中。一日七日專念彌陀名號得生。又十方恆沙諸佛證誠不虛也。又此經定散文中。唯標專念名號得生。此例非一也。

彌陀如來唯以名號爲往生本願之文

往生禮讚云。如無量壽經云。若我成佛。十方衆生稱我名號。下至十聲。若不生者。不取正覺。彼佛今現在。世成佛。當知本誓重願不虛。衆生稱念。必得往生。

念佛利益之文

無量壽經下卷云。佛語彌勒。其有得聞彼佛名號。歡喜踊躍。乃至一念。當知此人爲得大利。

則是具足無上功德。往生禮讚云。其有得聞彼彌陀佛名號。歡喜至一念。皆當得生。彼私云。一念既得無上功德。當知十念即十無上功德。百念即百無上功德也。應知。

末法萬年後餘行悉滅時釋迦如來以慈悲特留念佛之文

無量壽經下卷云。當來之世。經道滅盡。我以慈悲哀愍。特留此經。止住百歲。其有衆生。值此經者。隨意所願。皆可得度。往生禮讚云。萬年三寶滅。此經住百年。爾時聞一念。皆當得生。彼以念佛爲多善根。以諸行爲少善根之文。

阿彌陀經云。不可以少善根福德因緣得生彼國。舍利弗。若有善男子善女人。聞說阿彌陀佛執持名號。若一日。若二日。若三日。若四日。若五日。若六日。若七日。一心不亂。其人臨命終時。阿彌陀佛與諸聖衆現在其前。是人終時。心不顛倒。即得往生阿彌陀佛極樂國土。善導釋此文云。極樂無爲涅槃界。隨緣雜善。恐難生。故使如來選要法教。念彌陀專復專。七日七夜。心無間。長時起行。倍皆然。臨終聖衆持花現身。心踊躍坐金蓮。

六方諸佛等護念念佛行者之文

觀念法門云。又如彌陀經說。若有男子女人。七日七夜。及盡一生。一心專念阿彌陀佛。願往生者。此人常得六方恆河沙等佛共來護念。故名護念經。護念意者。亦不令諸惡鬼神得便。



亦無橫病橫死橫有厄難一切災障自然消散。除不至心。往生禮讚云。十往生經云。若有衆生念阿彌陀佛願往生者。彼佛即遣二十五菩薩擁護行者。若行若坐若住若臥。若晝若夜一切時一切處。不令惡鬼惡神得其便也。又如觀經云。若稱禮念阿彌陀佛願往生彼國者。彼佛即遣無數化佛無數化觀世音。勢至菩薩護念行者。復與前二十五菩薩等百重千重圍遶行者。不問行住坐臥一切時處。若晝若夜常不離行者。今既有斯勝益。可憑願諸行者各須至心求往。

釋尊以彌陀名號慰勸付屬舍利弗之文

阿彌陀經云。佛說此經已。舍利弗及諸比丘一切世間天人阿修羅等聞佛所說歡喜信受。作禮而去。善導法事讚釋此文云。世尊說法時將了。慰勸付屬彌陀名。五濁增時多疑謗。道俗相嫌不用聞。見有修行起瞋毒。方便破壞競生怨。如此生盲闍提。毀滅頓教永沈淪。超過大地微塵劫。未可得離三途身。大衆同心皆懺悔。所有破法罪因緣。

彌陀光明不照餘行者唯照念佛行者之文

觀無量壽經云。無量壽佛有八萬四千相。一一相各有八萬四千隨形好。一一好復有八萬四千光明。一一光明遍照十方世界。念佛衆生攝取不捨。往生禮讚云。彌陀身色如金山。相

好光明照十方。唯有念佛蒙光攝。當知本願最爲強。

不讚雜善唯歎念佛行者之文

觀無量壽經云。若念佛者當知此人。是人中分陀利花。觀世音菩薩大勢至菩薩爲其勝友。當坐道場。生諸佛家。彼經疏云。從若念佛者。下至生諸佛家。已來正顯念佛三昧功能超絕。實非雜善得爲比類。卽有其五。一明專念彌陀佛名。二明指讚能念之人。三明若能相續念佛者。此人甚爲希有。更無物可以方之。故引分陀利爲喻。言分陀利者。名人中好花。亦名希有花。亦名人中上上花。亦名人中妙好花。此花相傳名禁花。是若念佛者。卽是人中好人人中妙好人人中上上人人中希有人人中最勝人也。

釋迦如來不付屬餘行唯以念佛付屬阿難之文

觀無量壽經云。佛告阿難。汝好持是語。持是語者卽是持無量壽佛名。彼經疏釋此文云。從佛告阿難。汝好持是語。已下正明付屬彌陀名號。流通於遐代。上來雖說定散兩門之益。望佛本願意在衆生一向專稱彌陀佛名。

私云。此中定者。始自日想觀以來十三觀是也。散者。初三福業後九品業是也。此定散二善中。雖說諸往生行。佛本願者。唯在名號。故釋迦如來唯以名號付屬阿難尊者也。



念佛行者必當具足三心之文

往生禮讚云必欲生彼國土者如觀經說者具三心必得往生何等爲三一者至誠心所謂身業禮拜彼佛口業讚歎稱揚彼佛意業專念觀察彼佛凡起三業必須真實故名至誠心二者淡心卽是真實信心信知自身是具足煩惱凡夫善根薄少流轉三界不出火宅今信知彌陀本弘誓願及稱名號下至十聲一聲等定得往生乃至一念無有疑心故名淡心三者迴向發願心所作一切善根悉皆迴願往生故名迴向發願心具此三心必得生也若少一心卽不得生

不簡下智破戒等依彌陀本願唯念名號卽得往生之文

法照禪師五會法事讚云彼佛因中立弘誓聞名念我總來迎不簡貧窮將富貴不簡下智與高才不簡多聞持淨戒不簡破戒罪根深但使迴心多念佛能令瓦礫變成金

修行淨業時節延促之文

觀經疏第四云上盡一形下至一日一時一念等或從一念十念至一時一日一形大意者一發心已後誓畢此生無有退轉唯以淨土爲期

此文出漢語釋經了惠曰此一條者元久元年二月十七日上人爲伊豆山源延所集也

三 往生大要抄

往生大要抄

いまわが淨土宗には二門をたて、釋迦一代の説教をささむるなり。いはゆる聖道門。淨土門なり。はじめ花嚴阿含よりをはり法華涅槃にいたるまで。大小乗の一切の諸經にとくところのこの娑婆世界にありながら。斷迷開悟のみちを。聖道門とは申すなり。是につきて。大乘の聖道あり。小乗の聖道あり。大乘に二あり。卽佛乘と。菩薩乘と也。小乘に二あり。卽聲聞と。緣覺との二乘なり。これをすべて四乘となづく。佛乘とは。卽身成佛の教なり。眞言達磨天台花嚴等の四宗にあかすところなり。すなはち眞言宗には。父母所生身速證大覺位と申して。この身ながら。大日如來のくらしいのぼる。とならふ也。佛心宗には。前佛後佛以心傳心とならひて。たゞちに人の心をさして。ほとけと申なり。かるがゆへに卽心是佛の法となづけて。成佛とは申さぬなり。この法は。釋尊入滅の時。涅槃經をときをはりてのち。たゞ一偈をもちて。迦葉尊者に付囑し給くる法なり。天台宗には。煩惱卽菩提。生死卽涅槃と觀して。觀心にてほとけになる



ならふ也。八歳の龍女が南方無垢世界にしてすみやかに正覺をなりしその證なり。花嚴宗には初發心時便成正覺とて、また即身成佛とならふなり。これらの宗にはみな即身頓證のむねをのぶれば、佛乘となづくる也。つぎに菩薩乘といは、歷劫修行成佛の教なり。三論法相の二宗にならふところなり。すなはち三論宗には、八不中道の無相の觀に住して、しかも心には四弘誓願ををこし、身には六波羅蜜を行して、三阿僧祇に菩薩の行を修して、のちほとけになると申す也。法相宗には、五重唯識の觀に住して、しかも四弘誓願ををこし、六度を行じて三祇劫をへて、佛になると申す也。これら菩薩乘となづく。つぎに緣覺乘といは、飛花落葉をみて、ひとり諸法の無常をさとる。あるひは十二因縁を觀して、ときは四生をそきは百劫にさとりをひらくれば、つぎに聲聞乘といは、はじめ不淨數息を觀するより、をばり四諦の觀にいたるまで、ときは三生をそきは六十劫に、四向三果のくらゐをへて、大阿羅漢の極位にいたる也。此二乗の道は、成實俱舍の兩宗にならふところ也。又聲聞に付て戒行をそなふべし。比丘は二百五十戒を受持し、比丘尼は五百戒を受持するなり。これを五篇七聚の戒となづくる也。又沙彌沙彌尼の十戒、式沙摩尼の六法、優婆塞優婆夷の五戒、みなこれ

律宗の中にあかすところ也。をよその四乗の聖道は、大小乗をえらばず、われらの身にたへ、時になひたる事にてはなき也。もし聲聞のみちにをもひかば、二百五十戒たもちがたく、苦集滅道の觀成しがたし。もし緣覺の觀をもとむとも、飛花落葉のさとり、十二因縁の觀、ともに心もをよばぬ事也。又菩薩の行に於ては、三聚十重の戒發得しがたく、四弘六度の願行成就しがたし。されば身子は六十劫まで修行して、乞眼の惡縁にあひて、たちまちに菩薩の廣大の心をひるがへしき、いはんや末法のこのころをや。下根のわれらをや、たとひ即身頓證の理を觀すとも、眞言の入我々入阿字本不生の觀、天台の三觀六即中道實相の觀、花嚴宗の法界唯心の觀、佛心宗の即心是佛の觀、理はふかく、解はあさし。かるがゆへに末代の行者、その證をうるときはめてかたし。この故に道綽禪師は、聖道の種類は、今の時は證しがたしとのたまへり。すなはち大集月藏經をひきて、そのありさまをあかせり。こまかにのぶるにをよばず、つぎに淨土門は、まづこの娑婆世界をいとひすて、いそぎてかの極樂淨土にひまられて、かのくに、して佛道を行する也。しかればかつ、淨土にいたるまでの願行をたて、往生をとぐべき也。かの國にむまる、事は、すべて機の善惡をえらばず、た



とほとけのちかひを信じ、信ぜざるによる。五逆十惡をつくれるものも、たゞ一念十念に往生するは、すなはちこのとはり也。このゆへに道緯は、たゞ淨土の一門のみありて、通入すべきみちなりと釋し給へり。通じているへしといふにつきて、わたくしに意うるに二つの心あるべし。一にはひろく通じ、二にはとをく通ず、ひろく通ずといは、五逆の罪人をあげてなを往生の機にあさむ。いはんや餘の輕罪をや、いかにいはんや善人をやと意えつれば、往生のうつはものにはきはるゝものなし。かるがゆへにひろく通ずといふ也。とをく通ずといは、末法萬年のうち法滅百歲まで、この教とゞまりて、その時きゝて、一念するみな往生すといへり。いはんや末法のなかをや、いかにいはんや正法像法をやと意得つれば、往生の時にもるゝ世なし。かるがゆへにとをく通ずといふなり。しかればこの心生死をはなれんとおもはんものは、難證の聖道をすてゝ、易往の淨土をねがふべき也。又この聖道淨土をば、難行道易行道となづけたり。たとへをとりにてこれをいふに、難行道とは、さかしきみちをかちよりゆかんがごとし。易行道とは、海路をふねよりゆくがごとしといへり。しかるに目しゝ足なえたらんものは、陸地にはむかふべからず。たとふねにのりてのみ、むかひのき

しにはつくべきなり。しかるにこのころのわれらは、智惠のまなこしむ。行法のあしなえたるともがら也。聖道難行のさがしきみちには、すべてのぞみをたつべし。たと彌陀本願のふねにのりてのみ、生死のうみをわたりて、極樂のさしにはつくべきなり。いまこのふねといは、すなはち彌陀の本願にたとふる也。其本願といは、四十八願也。そのなかに第十八の願をもて、衆生の行とさだめたるなり。二門の主旨略してかのごとし。聖道の一門をさしをきて、淨土の一門にいらんとおもはん人は、道緯善導の釋をもて所依の三部經を習ふべきなり。さきには聖道淨土の二門を分別して、淨土門にいるべきむねを申ひらきつ。いまは淨土の一門につきて、修行すべきやうを申すべし。それ淨土に往生せんとおもはむ。心と行とのふたつ相應すべきなり。かるがゆへに善導の釋に、たゞしその行のみあるは、行すなはちひとりにして、またいたるところなし。たゞその願のみあるは、願すなはちむなくして、またいたるところなし。かならず願と行とあひたすけて、なすところみな剋すといへり。をよそ往生のみにかきらず、聖道門の得道をもとめんにも、心と行とを具すべしといへり。發心の修行となづくるこれ也。今此淨土宗に善導のごときは、安心起行となづけたり。まづ



その安心といは、觀無量壽經にといひはく、若衆生ありてかのくにしむまれむと  
ねがはんものは、三種の心をこして即往生すべし、なにか三とする、一には至誠  
心、二には深心、三には迴向發願心也、三心を具するものは、かならずかのくにむま  
るといへり、善導和尚の觀經の疏ならびに往生禮讚の序に、此三心を釋し給へり、一  
に至誠心といは、まづ往生禮讚の文をいださば、一には至誠心、いはゆる身業にかの  
ほとけを禮拜せんにも、口業にかのほとけを讚嘆稱揚せんにも、意業にかの佛を專  
念觀察せんにも、をよそ三業ををこすには、かならず眞實をもちぬよ、かるがゆへに  
至誠心となづくといへり、つぎに觀經の疏の文をいたさば、一に至誠心といは、至と  
いは、眞也、誠といは、實なり、一切衆生の身口意業の所作の解行、かならず眞實の中  
になすべき事をあかさんとおもふ、外に賢善精進の相を現じて、内には虚假をいだ  
く事なかれ、善の三業ををこさは、かならず眞實心の中になすべし、内外明闇をえら  
ばず、みな眞實をもちぬよといへり、此二つの釋をわたくしに料簡するに、至誠心と  
いは、眞實の心なり、その眞實といは、内外相應の心也、身にふるまひ、口にいひ、意にあ  
もはん事、みな人めをかざる事なく、まことをあらはす也、しかるを人つねに、この至

誠心を、熾盛心と意得て、勇猛強盛の心ををこすを、至誠心と申すは、此釋の心にはた  
がふ也、文字もかはり、意もかはりたるものを、さればとてその猛利の心は、すべて至  
誠心をそむくと申には、あらず、それは至誠心のうへの熾盛心にてこそあれ、眞實の  
至誠心を地にして、熾盛なるはすぐれ、熾盛ならぬはとるにてある也、是につきて  
九品の差別までもこゝろうべき也、されば善導の觀經の疏に、九品の文を釋する下  
に、一々の品ことに、辨定三心以爲正因とさためて、此三心は九品に通ずべしと釋し  
給へり、惠心も是をひきて、禪師の釋のごときは、理九品に通ずべしとこそはしるさ  
れたれ、此三心の中の至誠心なれば、至誠心すなはち九品に通ずべき也、又至誠心は、  
深心と迴向發願心とを鉢とす、この二をはなれては、なによりてか、至誠心をあら  
はすべき、ひろくほかをたづぬべきにあらず、深心も迴向發願心もまことなるを至  
誠心とはなづくる也、三心すべてに九品に通ずべしと意えてのうへには、その差別の  
あるやうをこゝろうるに、三心の淺深強弱によるべき也、かるがゆへに上品上生に  
は、經に精進勇猛なるがゆへにと、き、釋には、日數すくなしといへども、作業はげし  
きがゆへにと、いへり、又上品中生をば、行業や、よはくしてと釋し、上品下生をば、行



業こわからずなと釋せられたれば三心につきて、こわきもよはきもあるべしとこそ心えられたれ。よはき三心具足したらん人は、くらむこそさがらんずれ。なを往生はうたがふべからざる也。それに強盛の心をこそさずば、至誠心かけて、ながく往生すべからずと意えて、みだりに身をもくだし、あまさへ人をもかろしむる人々の不便におぼゆる也。さらなり強盛の心をこらんはめてたき事なり。善導の十徳の中に、はじめの至誠念佛の徳をいだすにも、一心に念佛してちからのつくるにあらざればやまず、乃至寒冷にもまたあせをながす。この相状をもて至誠をあらはすなどあるなれば、たれくもさこそははげむべけれ。たゞしこの定なるをのみ至誠心と意えて、是にたがはんをば至誠心かけたりといはんには、善導のごとく至誠心至極して、勇猛ならん人ばかりぞ往生はとぐべき。われらごときの庭弱の心にては、いかゞ往生すべきと慮せられぬべき也。かれは別して善導一人の徳をほむるにてこそあれ。これは通じて一切衆生の往生を決するにてあれば、たくらふべくもなき事也。所詮はたゞわれらがごときの凡夫、をのく分につけて、強弱の眞實の心をこそす。至誠心となづけたることを、善導の釋の意はみえたれ。文につきてこそまかに意うれ

ば、外には賢善精進の相を現し、内には虚假をいたくとなかれといふは、内には惡にして、外には賢相を現し、内には惡をのみつくりて、外には善人の相を現し、うちには懈怠にして、ほかに精進の相を現するを、虚假とは申す也。外相の善惡をばかへり見ず、世間の謗譽をばわきまへず、内心に穢土をもいとひ、淨土をもねがひ、惡をもとめ、善をも修して、まめやかに佛の意にかなはん事を、おもふを、眞實とは申也。眞實は虚假に對することば也。眞と假と對し、虚と實と對するゆへなり。この眞實虚假につきては、しく分別するに、四句の差別あるべし。一には外をかざりて内にはむなしき人、二には外をもかざらず内もむなしき人、三には外はむなしく見えて内はまことある人、四には外にもまことをあらはし内にもまことある人。かくのときの四人の中には、前の二人をばともに虚假の行者といふべし、後の二人をばともに眞實の行者といふべし。しかればたゞ外相の賢愚善惡をばえらばず、内心の邪正迷悟によるべき也。をよその眞實の心は、人ことに具しがたく、事にふれてかけやすき心ばへなり。をろかにはかなしといましめられたるやうもあるとはり也。無始よりこのかた今身にいたるまで、おもひならはして、さしもひさしく心をはなれぬ名利の



煩悩なればたいんとするにやすらかに睡がたきなりけりと。おもひゆるさるゝか  
たもあれども、又ゆるしはんべるべき事ならねば、わが心をかへりみて、誠をすべ  
き事なり。しかるにわが心の程もおもひしられ、人のうへをも見るに、この人目をか  
ざる心ばへのいかにもくもひはなれぬこそ返く心うくかなしくおぼゆれ。  
この世ばかりをふかく執する人は、たゞまなこのまへのほまれ、むなしき名をもあ  
げんとおもはんをはいふにたらぬ事にてをきつ、うき世をそむきて、まとのみちに  
をもむきたる人々の中にも、かへりてはかなくよしなき事かなとおぼゆる事もあ  
る也。むかしこの世を執する心のふかゝりしなごりにて、ほどくにつけたる名利  
をふりすてたるばかりを、ありがたくいみじき事におもひて、やがてそれを、この世  
さまにも心のいろのうるさきにとりなしてさとりあさき世間の人の心のそこを  
ばしらず、うへにあらはるゝすがた事がらばかりを、たとかりいみじかるをのみ本  
意におもひて、ふかき山路をたづね、幽なるすみかをしむるまでも、ひとすぢに心の  
しづまらんためとしもおもはて、をのづからたづねきたらん人も、しはつたへきか  
ん人のおもはん事をのみささだて、まがきのうち庭のこたち、菴室のしつらひ、道

場の莊嚴など、たとへめてたく、心ほそく物あはれならむ事がらをのみ、ひきかまへ  
んと執するほどに、罪の事も、ほとけのおぼしめさん事をもかへりみず、人のそしり  
にならぬ様をのみ、おもひいと、なむ事より、ほかに、おもひまじふる事もなくて、ま  
としく往生をねがふべきかたをば、思もいれぬ事などのあるが、やがて至誠心かけ  
て、往生せぬ心ばへにてある也。又世をそむきたる人こそ、中くひじり名聞もあり  
て、さやうにもあれ、世にありながら往生をねがはん人は、此心は何ゆへにかあるべ  
きと申す人のあるは、なをこまやかに心えざる也。世のほまれをおもひ、人めをかざ  
る心は、なに事にもわたる事なれば、ゆめまぼろしの榮花重職をおもふのみには、か  
ぎらぬ事にてある也。中々在家の男女の身にて後世をおもひたるをば、心ある事の  
いみじくありがたきところ、は人も申す事なれば、それにつけて、外をかざりて人に  
いみじがられんとおもふ人のあらんもかたかるべくもなし。まして世をすてたる  
人などにむかひては、さなからん心をも、あはれをしりがほにあひしらはんため、ひ  
浮世のおそろしさ、此世のいとほしさ、なんと申すべきぞかし。又か様に申せば、ひ  
とへにこの世の人めはいかにもあり、なんとて、人のそしりをもかへりみず、ほかを



かざらねばとて心のまゝにふるまふがよきと申すにてはなきなり。菩薩の譏嫌戒とて人のそしりになりぬべき事をばなせるところいましめられたれ。さればはうにまかせてふるまへば。放逸とてわろき事にてあるなり。それに時にのぞみたる譏嫌戒のためばかりに。いさゝか人めをつゝむかたは。わざともさこそあるべき事を。人目をのみ執してまことのかたをもかへり見ず。往生のさはりになるまでに。ひきなさるゝ事の返くもくちおしき也。譏嫌戒となづけて。やがて虚假になる事もありぬべし。眞實といひなして。あまり放逸なる事もありぬべし。これをかまへてかまへて。よくく意えとくべし。詞なをたらぬ心ちするなり。又此眞實につきて。自利の眞實利他の眞實あり。又三界六道の自他の依正をいとひすて。かろしめいやしめんにも。阿彌陀佛の依正二報を。禮拜讃嘆憶念せんにも。をよそ厭離穢土欣求淨土の三業にわたりて。みな眞實なるべきむね。疏の文につぶさ也。その文しげくして。ことくく出すことあたはず。至誠心のありさま。畧してかくのごとし

二に深心といは。まづ禮讚の文にいはく。二者深心。すなはち眞實の信心なり。自身は是煩惱を具足せる凡夫なり。善根薄少にして。三界に流轉して。火宅をいてずと信知

して。いま彌陀の本弘誓願の名號を稱する事。下十聲一聲にいたるまで。さだめて往生する事をうと信知して。乃至一念もうたがふ心ある事なかれ。かるがゆへに深心となづくといへり。次に觀經の疏の文にいはく。二に深心といは。すなはちこれ深信の心なり。又二種あり。一には決定してふかく自身は現に是罪惡生死の凡夫也。曠劫より此かた常沒常流轉して。出離の縁ある事なしと信ぜよ。二には決定してふかく彼阿彌陀佛の四十八願をもて衆生を攝受し給ふ事うたがひなく。ちもんはかりなれば。かの願力に乗じて。さだめて往生する事をうと信じ。又決定してふかく釋迦佛。この觀經の三福九品定散二善をときて。かのほとけの依正二報を證讚して。人を一切の欣慕せしめ給ふ事を信じ。又決定してふかく彌陀經の中に。十方恒沙の諸佛の一切の凡夫決定してひまるゝ事をうと證勸し給へり。ねがはくは一切の行者。一心にたゞ佛語を信じて身命をかへりみず。決定して依行して。佛の捨しめ給はん事をば即すて。ほとけの行せしめ給はん事をば即行し。ほとけの去しめ給はんところをば即され。これを佛教に隨順し。佛意に隨順すとなづけ。これを眞の佛弟子となづく。又深心を深信といは。決定して自心を建立して。教に順じて修行して。ながく疑錯を



のぞきて、一切の別解別行、異學異見異執のために、退失し傾動せられざれといへり。わたくしに此二つの釋を見るに、文に廣略あり、言に同異ありといへども、まづ二種の信心をたつる事は、そのおもむきこれひとつなり。すなはち二の信心といは、はじめにわが身は煩惱罪惡の凡夫也、火宅をいでず、出離の縁なしと信ぜよといひ、つぎには決定往生すべき身なりと信じて一念もうたがふべからず、人にもいひさまたげらるべからずなどいへる。前後のことば相違して、意得がたきに似たれども、心をとめて是を案ずるには、はじめにはわが身のほどを信じ、のちにはほとけの願を信ずる也。たゞしのちの信心を決定せしめんがために、はじめの信心をばあぐる也。そのゆへはもし初のわが身を信ずる様をあげずして、たゞちに後のほとけのちかひばかりを信ずべきむねをいだしたらましかば、もろくの往生をねがはん人、雜行を修して本願をたのまざらんをばしばらくをく、まさしく彌陀の本願の念佛を修しながらも、なを心にもし貪欲瞋恚の煩惱をもをこし、身にをのづから十惡破戒等の罪業をもをかす事あらば、みだりに自身を怯弱して、返りて本願を疑惑しなまし。まことに此彌陀の本願に、十聲一聲にいたるまで往生すといふ事は、おぼろけの人

にてはあらず、妄念をもをこさず、つみをもつくらぬ人の、甚深のさとりををこし、強盛の心をもちて申したる念佛にてぞあるらん。われらごときのをせものども、一念十念にてはよもあらずとこそおぼえんもにくからぬ事也。是は善導和尚、未來の衆生のこのうたがひををこさん事をかへりみて、此二種の信心をあげて、われらがごとき煩惱をも斷せず、罪惡をもつくれる凡夫なりとも、ふかく彌陀の本願を信じて念佛すれば、十聲一聲にいたるまで決定して往生するむねをば釋し給へる也。かくだに釋し給はざらましかば、われらが往生は不定にぞおぼえまし。あやうくおぼゆるにつけても、此釋のことに心にそみておぼえはんべる也。されば此義を心えわかぬ人にこそあるめれ。ほとけの本願をばうたがはねども、わが心のわろければ往生はかなはじと申あひたるが、やがて本願をうたがふにて侍るなり。さやうに申したちなば、いかほどまでか佛の本願にかなはず。さほどの心こそ本願にはかなひたれとはしり侍るべき。それをわきまへざらんにとりては、煩惱を斷ぜざらんほどは、心のわろさはつさせぬ事にてこそあらんずれば、いまは往生してんとおもひたつ世はあるまじ。又煩惱を斷じてぞ、往生はすべきと申すになりなば、凡夫の往生とい



ふ事はみなやぶれなんすてに彌陀の本願力といふとも煩惱罪惡の凡夫をばいか  
てかたすけ給ふべき。そむかへ給はじ物をなど申すになるぞかし。佛の御ちからを  
ばいかほどしするぞ。それにすぎてほとけの願をうたがふ事はいかあるべき。又  
ほとけにたちあひまいらするとがありなんと申すべき事にてこそあれ。すべてわ  
が心の善惡をはからひて。佛の願にかなひかなはざるを意得あはせん事は。佛智な  
らてはかなふまじき事也。されば善導は觀經の疏の一のまきに。弘願を釋するに。一  
切善惡の凡夫むまるゝことをうる事は。阿彌陀佛の大願業力に乗じて。増上縁とせ  
ずといふ事なしといひをきて。ほとけの密意弘深にして。教門さとりがたし。三賢十  
聖もはかりてうかゞふところにあらず。いはんやわれ信外の輕毛なり。あへて旨趣  
を知やとこそは釋し給ひたれば。善導だにも十信にだにもいたらぬ身にて。いかて  
かほとけの御意をしるべきとこそは。おほせられたれば。ましてわれらが解にて。ほ  
とけの本願をはからひしる事は。ゆめくもひよるまじき事也。たゞ心の善惡を  
もかへりみず。罪の輕重をもわきまへず。意に往生せんともひて。口に南無阿彌陀  
佛となへば。こゑについて。決定往生のちもひをなすべし。その決定によりて。すな

はち往生の業はさだまる也。かく意をつればやすき也。往生は不定にもへばやが  
て不定なり。一定ともへばやがて一定する事なり。所詮は深信といは。かの佛の本  
願は。いかなる罪人をもすてず。たゞ名號をとふる事一聲まで。に決定して往生す  
と。ふかくたのみて。すこしのうたがひもなきを申す也。觀經の下品下生を見るに。十  
惡五逆の罪人も。一念十念に往生すととかれたり。十惡五逆等貪瞋。四重儉僧。謗正法。  
未曾慚愧。悔前愆といへるは。在生の時の惡業をあかす。忽遇往生善知識。急勸專稱彼  
佛名。化佛菩薩尋聲到。一念傾心入寶蓮といへるは。臨終の時の行相をあかす也。又雙  
卷經のちくに。三寶滅盡の後の衆生。乃至一念に往生すととかれたり。善導釋してい  
は。く。萬年三寶滅。此經住百年。爾時間一念。皆當得生。彼といへり。此二つの意をもて。彌  
陀の本願のひろく攝し。とをくをよぶほどをばしるべき也。重をあげて輕をおさめ。  
惡人をあげて善人をおさめ。遠きをあげて近きをおさめ。後をあげて前をおさむる  
なるべし。まことに大悲誓願の深廣なる事。たやすく言をもてのぶべからず。心をと  
めておもふべき也。抑此ころ末法にいれりといへども。いまだ百年にみたず。われ  
ら罪業をもしといへども。いまだ五逆をつくらず。しかればはるかに百年法滅のの



ちをすくひ給へり。いはんや此ころをや、ひろく五逆極重のつみをすて給はず。いはんや十惡のわれらをや、たゞ三心を具して、もはら名號を稱すべし。たとひ一念といふともみだりに本願をうたがふ事なかれ。たゞしかやうのことはりを申つれば、つみをもすて給はねば、心にまかせてつみをつくらんもくるしかるまじ。又一念にも一定往生すなれば、念佛はちほく申さずともありなんと。あしく意うる人のいてきて、つみをばゆるし、念佛をば制するやうに申しなすが、返くもあさましく候也。惡をすゝめ善をととむる佛法はいかゞあるべき。されば善導は、貪瞋煩惱をきたしまじへざれどいましめ、又念々相續していのちのをはらんを期とせよとをしへ。又日所作は五萬六萬乃至十萬などこそすゝめ給ひたれ。たゞこれは大悲本願の一切を攝する。なを十惡五逆をももらさず、稱名念佛の餘行にすぐれたる。すてに一念十念にあらはれたるむねを信ぜよと申すにてこそあれ。かやうの事はあしく意うれば、いづかたもひが事になる也。つよく信ずるかたをすゝむれば、邪見をこそし、邪見をこそさせじとこしらふれば、信心つよからずなるが術なき事にて侍る也。かやうの分別は、此ついでには事ながければ、起行の下にてこそまかに申ひらくべし。又ひく

八〇

ところの疏の文を見るに、後の信心につゐて二つの心あり。即佛につゐてふかく信じ、經につゐてふかく信ずべきむねを釋し給へるにやと意得らるゝ也。まづほとけにつゐて信ずといは、一には彌陀の本願を信じ、二には釋迦の所説を信じ、三には十方恒沙の證勸を信ずべきなり。經につゐて信ずといは、一には無量壽經を信じ、二には觀經を信じ、三には阿彌陀經を信ずるなり。すなはちはじめに決定してふかく阿彌陀佛の四十八願といへる文は彌陀を信じ、又無量壽經を信ずる也。つぎに又決定してふかく釋迦佛の觀經といへる文は釋迦を信じ、觀經を信ずるなり。つぎに決定してふかく彌陀經の中といへる文は十方諸佛を信じ、又阿彌陀經を信ずる也。又つぎの文に佛の捨しめ給はんをばすてよといふは、雜修雜行なり。ほとけの行せしめ給はん事をば行せよといふは、專修正行也。ほとけの去しめたまはん事をばされといふは、異學異解雜緣亂動の處なり。善導のみづからもさへ他の往生の正行をもさふと釋し給へる事。まことにをそるべき物なり。又佛教に隨順すといは、釋迦の御をしへにしたがひ、佛願に隨順すといは、彌陀の願にしたがふ也。佛意に隨順すといは、二尊の御意にかなふなり。いまの文の意は、さきの文に、三部經を信ずべしといへる



にたがはず證してはたゞ雜修をすて、專修を行するがほとけの御意にかなふとこそはきこえたれ。又つぎの文に、別解別行のためにやぶられざれといふは、解異に行異ならん人の難じやぶらんにつゐて念佛をもすて往生をうたがふ事なかれと申す也。ざとりことなる人と申すは、天台法相等の諸宗の學生これなり。行ことなる人と申すは、眞言止觀等の一切の行者是なり。これらはみな聖道門の解行也。淨土門の解行にことなるがゆへに、別解別行とはなづけたり。かくのごときの人に、いひやぶらるまじきことよりは、此文のつぎにこまかに釋し給へり。すなはち人につきて信をたて、行につきて信をたつといふ二の信をあげたり。はじめの人につきて信をたつといへるこれなり。その文廣博にしてつぶさに出すことあたはずしかれども、その義至要にしてまたすてがたきによりて、ことばを略し意をとりてそのをもむきをあかさば、解行不同的人ありて、經論の證據をひきて、一切の凡夫往生するをえずといはゞ、すなはちこたえていへ。なんぢがひくところの經論を信ぜざるにはあらず。みなことくくあふひて信ずといへども、さらになんぢが破をばうけず。そのゆへは、なんぢがひくところの經論とわが信ずるところの經論と、すてに各別の

法門なり。ほとけ、此觀經彌陀經等をとき給ふ事。時も別にところも別に對機も別に利益も別なり。佛の説教は、機にしたがひ、時にしたがひて不同なり。かれは通じて人天菩薩の解行をとき、是は別して往生淨土の解行をとく。即佛の滅後の、五濁極増の一切の凡夫、決定して往生する事をうととき給へり。われいま一心に此佛教によりて決定して奉行す。たとひなんぢ百千萬億ありてむまれずといふとも、たとわが往生の信心を増長し成就せんとこたへよといへり。又行者さらに難破の人にむかひてときていへ。なんぢよくさけわれいまなんぢがために、さらに決定の信相をとかんといひて、はじめは地前菩薩及羅漢辟支佛等より、をばり化佛報佛までたてあげて、たとひ化佛報佛十方にみちくして、そのくひかりをかゝやかし、したをいだし、て十方におほひて、一切の凡夫念佛して一定往生すといふ事は、ひが事なり。信ずべからずとの給はん。にわれこれらの諸佛の所説をきくとも、一念も疑退の心をこして、かの國にむまるゝ事をえざらん事をそれじ。なにをもてのゆへにとならば、一佛は一切佛也。大悲等同にしてす。この差別なし。同躰の大悲のゆへに、一佛の所説はすなはち是一切佛の化なり。こゝをもてまづ彌陀如來、稱我名號下至十聲。若不



生者不取正覺と願して、その願成就してすてに佛になり給へり。又釋迦如來は、この五濁惡世にして、惡衆生惡見惡煩惱惡邪無信さかりなる時、彌陀の名號をほめ、衆生を勸勵して、稱念すればかならず往生する事をうるとき給へり。又十方の諸佛は、衆生の釋迦一佛の所説を信ぜざらん事ををそれて、すなはちともに同心同時にをの舌相を出して、あまねく三千世界におほひて、誠實のことばをとき給ふ。なんだち衆生、みな釋迦の所説所讚所證を信ずべし。一切の凡夫罪福の多少時節の久近をとはず。たゞよく上は百年をつくし、下は一日七日十聲一聲にいたるまで、心をひとつにして、もはら彌陀の名號を念ずれば、さだめて往生する事をうといふ事を信ずべし。かならずうたがふことなかれと證誠し給へり。かるがゆへに人につゐて信をたつといへり。かくのごとき、一切諸佛の、一佛ものこらず同心に、あるひは願ををこし、あるひはその願をとき、あるひはその説を證して、一切の凡夫念佛して決定往生すべきむねをすゝめ給へるうへには、いかなるほとけの又きたりて往生すべからずとは、給ふべきぞといふとは、りをもて、ほとけきたりての給ふとも、あどろくべからずとは、信ずる也、ほとけなほしかり、いはんや地前地上の菩薩をや、いはんや

小乗の羅漢をやと意をつれば、まして凡夫のとかく申さんによりて、一念もうたがひあどろく心あるべからずとは申なり。おほかた此信心の様を、人の意えわかぬとおぼゆる也。心のそみく、と身のけもいよだち、なみだもあつるをのみ信のおこると申すは、ひが事にてある也。それは歡喜隨喜悲喜とぞ申べき。信といはうたがひに對する意にて、うたがひをのぞくを信とは申すべき也。みる事につけても、さく事に つけても、その事一定さぞとおもひとりつる事は、人いかに申せども、不定におもひなす事はなきぞかし。これをこそ物を信ずるとは申せ、その信のうへに歡喜隨喜などもをこらんはずぐれたるにてこそあるべけれ。たとへばとしごろ心のほどをのみとりて、そら事せぬたしかならん人ぞとたのみたらん人の、さまざまにおそろしき誓言をたて、なをさりならずねんごろにちぎりをきたる事のあらんを、ふかくたのみて、わすれずたもちて、心のそこにふかくたくはへたらんには、いと心の程もしらざらん人の、それなたのみそ、そら事をするぞと、さまざまにいひさまたげんにつきて、すこしもかはる心はあるまじきぞかし。それがやうに彌陀の本願をもふかく信じて、いひやぶらるべからず、いはんや一代の教主も付囑して給へるをや、いはん



や十方の諸佛も證誠し給へるをやと意うべきにや。まことにことはりをきゝひら  
かざらんほどこそあらめ。ひとたびも是をきして。信ををこしてんのは。いかなる  
人とかくいふとも。なにかはみだるゝ心あるべきとこそは。おぼえ候へ。つきに行に  
つゐて信をたつといふは。即行に二つあり。一には正行。二には雜行なりといへり。此  
二行につゐてあるひは行相あるひは得失。文ひろく義おほしといへども。しばらく  
略を存す。つゞきには。下の起行の中にあかすべし。深心の大要をとるに是れにあり

和語燈錄に出づ。了惠曰くこの文に下卷あるべしとみゆるが。いつくにかくれて侍るにか。いまだ  
たづねえず。もしたづねうる人あらばこれにつげ。

#### 四 淨土宗略抄

#### 淨土宗略抄

このたび生死をはなるゝみち。淨土にむまるゝにすぎたるはなし。淨土にむまるゝ

をこなひ念佛にすぎたるはなし。おほよそうき世をいでゝ佛道にゐるにおほくの  
門ありといへども。おほきにわかちて二門を出ず。すなはち聖道門と淨土門と也。は  
しめに聖道門といは。此娑婆世界にありながら。まどひをたちさとりをひらく道也。  
これにつきて大乘の聖道あり。小乗の聖道あり。大乘に又二あり。すなはち佛乘と菩  
薩乘と也。小乘に又二あり。聲聞乘と緣覺乘と也。これらを惣じて四乗となづく。たゞ  
しこれらはみな。このごろのわれらが身にたへたる事にあらず。このゆへに道緯禪  
師は。聖道の一種は今時に證しがたしとの給へり。さればをのゝのをこなふやう  
を申して證なし。たゞ聖道門は聞とをくしてさとりがたく。まどひやすくしてわが  
分にはおもひよらぬみちなりと。おもひはなつべき也。

つぎに淨土門といは。この娑婆世界をいとひすてゝ。いそぎて極樂にむまるゝ也。か  
の國にむまるゝ事は阿彌陀佛のちかひにて人の善惡をえらばず。たゞほとけのち  
かひをたのみたのまざるによる也。このゆへに道緯は。淨土の一門のみありて通入  
すべきみちなりとのたまへり。さればこのごろ生死をはなれんと思はむ人は。證し  
がたき聖道をすてゝ。ゆきやすき淨土をねがふべき也。この聖道淨土をば難行道易



行道となづけたり。たとへをとりにてこれをいふに、難行道はけはしきみちをかちにてゆくがごとし。易行道は海路をふねにのりてゆくがごとしといへり。あしなえ目しむたらん人は、かゝるみちにはむかふべからず。たとふねにのりてのみむかひのさしにはつくなり。しかるにこのごろのわれらは、智慧のまなこしむ。行法のあしなへたるともがら也。聖道難行のけはしきみちには、惣じてのぞみをたつべし。たと彌陀の本願のふねにのりて、生死のうみをわたり、極樂のきしにつくべき也。いまこのふねはすなはち彌陀の本願にたとふる也。その本願といは、彌陀のむかしはじめて道心をこして、國王のくらゐをすて、出家して、ほとけになりて衆生をすくはんとおぼしめし、時、淨土をまうけむために、四十八願をこし給ひし中に、第十八の願にいはく、もしわれほとけにならんに、十方の衆生、わがくに、むまれんとねがひて、わが名號をとなふる事、下十聲にいたるまで、わが願力に乗じて、もしむまれずば、われほとけにならじとちかひ給ひて、その願をこなひあらはして、いますてにほとけになりて十劫を経給へり。されば善導の釋には、かのほとけいま現に世にましまして成佛し給へり。まさにしるべし。本誓重願むなしからず。衆生稱念すれば、かな

らず往生する事を得との給へり。このことはりをおもふに、彌陀の本願を信じて念佛申さん人は、往生うたがふべからず。よくよくこのことはりを思ひときて、いかにまにもまづ阿彌陀佛のちかひをたのみて、ひとすぢに念佛を申して、ことさとり人の、とからいひさまたけむにつきて、ほとけのちかひをうたがふ心ゆめくあるべからず。かやうに心えて、さきの聖道門は、わが分にあらずと思ひすて、この淨土門にいりて、ひとすぢにほとけのちかひをあふぎて、名號をとなふるを、淨土門の行者とは申す也。これを聖道淨土の二門と申すなり。

つぎに淨土門にいりてをこなふべき行につきて申さば、心と行と相應すべき也。すなはち安心起行となづく。その安心といは、心づかひのありさま也。すなはち觀無量壽經に説ていはく、もし衆生ありて、かのくに、むまれんと願するものは、三種の心をこして、すなはち往生すべし。何等をか三とする。一には至誠心、二には深心、三には迴向發願心なり。三心を具するものは、かならずかのくに、むまるといへり。善導和尙この三心を釋しての給はく、はじめの至誠心といは、至といは、眞也。誠といは、實也。一切衆生の身口意業に、修せんところの解行。かならず眞實心の中になすべき事



をあかさんとおもふ。外には賢善精進の相を現して、内には虚假をいなく事を得ざれ。又内外明闇をさらはず。かならず眞實をもちゐるがゆへに至誠心となづくといへり。かるがゆへに至誠心とよかれたるは、すなはち眞實の心を云なり。眞實といふは、身にふるまひ口にいひ心に思はん事も、内むなしくして外をかざる心なきをいふなり。詮してはまことに穢土をいとひ淨土をねがひて、外相と内心と相應すべき也。ほかにほかしき相を現して、うちには惡をつくり、外には精進の相を現じて、内には懈怠なる事なかれといふ意也。かるがゆへにほかに賢善精進の相を現して、うちには虚假をいなく事なかれといへり。念佛を申さんにつゐて、人目には六萬七萬申すと披露して、まことにはさ程も申さずや。又人の見るよりはたうとけにして、念佛申すよしを見え、人も見ぬところにては念佛申さずなどするやうなる心ばへ也。さればとて、わろからん事をもほかにあらはさんがよかるべき事にてはなしたる證するところは、まめやかにほとけの御意にかなはん事をおもひて、内にまことをこして、外相をば機嫌にしたがふべき也。機嫌にしたがふがよき事なればとて、やがて内心のまこともやぶるゝまでふるまはゞ。又至誠心かけたる心になりぬべ

した。うちをまことにて、ほかをばとて、かくてもあるべき也。かるがゆへに至誠心となづく。二に深心といは、すなはち善導釋しての給はく、深心といは、ふかく信ずる心也。これに二つあり。一には決定して、わが身はこれ煩惱を具足せる罪惡生死の凡夫也。善根薄少にして、曠劫よりこのかたつねに三界に流轉して、出離の縁なしと。ふかく信ずべし。二にはふかくかの阿彌陀佛、四十八願をもて衆生を攝取し給ふ。すなはち名號をとらふる事、下十聲にいたるまで、かのほとけの願力に乗じて、さだめて往生を得と信じて、乃至一念もうたがふ心なきがゆへに深心となづく。又深心といは、決定して心を建、佛の教に順じて修行して、ながくうたがひをのぞきて、一切の別解別行、異學異見、異執のために、退失傾動せられざれといへり。この釋の意は、はじめにわが身の程を信じて、のちにはほとけのちかひを信ずるなり。のちの信心のために、はじめの信をばあぐる也。そのゆへは、往生をねがはんもろくの人、彌陀の本願の念佛を申しながら、わが身に貪欲瞋恚の煩惱をもこし、十惡破戒の罪惡をもつくるにをそれて、みだりにわが身ををかるしめてかへりて、ほとけの本願をうたがふ。善導はかねてこのうたがひをかく見て、二つの信心のやうをあげてわれらが



九二  
ごときの煩惱をもこし、罪をもつくる凡夫なりとも、ふかく彌陀の本願をあふぎて念佛すれば、十聲一聲にいたるまで決定して往生するむねを釋し給へり、まことにはじめのわが身を信ずる様を釋し給はざりせば、われらが心ばへのありさまにてはいかに念佛申すとも、かのほとけの本願にかなひがたく、いま一念十念に往生するといふは、煩惱をもこさず、つみをもつくらぬめてたき人にてこそあるらめ、われらごときのとものがらにてはよもあらじなど、身の程思ひしられて、往生もたのみがたきまであやうくおぼえなましに、この二つの信心を釋し給ひたる事は、いみじく身にしてみてもふべき也、この釋を心えわけぬ人は、みなわが心のわるければ、往生はかなはじなどこそは申あひたれ、そのうたがひをなすは、やがて往生せぬ心ばへ也、此むねを覚えて、ながうたがふ心あるまじき也、心の善惡をもかへり見ず、つみの輕重をも沙汰せず、たゞ口に南無阿彌陀佛と申せば、佛のちかひによりて、かならず往生するぞと、決定の心をこすべき也、その決定の心によりて、往生の業はさだまる也、往生は不定にあもへば不定也、一定とあもへば一定する事也、證してはふかく佛のちかひをたのみて、いかなる過をもさらはず、一定むかへ給ぞと信じて、

うたがふ心のなきを深心とは申候也、いかなるとがをもさらはねばとて、法にまかせてゆるまふべきにはあらず、されば善導も不善の三業をば、眞實心の中にすつべし、善の三業をば、眞實心の中になすべしとこそは釋し給ひたれ、又善業にあらざるをば、うやまてこれをとをさかれ、又隨喜せされなど釋し給ひたれば、心のよばん程はつみをもをそれ、善にもすゝむべき事とこそは心えられたれ、たゞ彌陀の本誓の善惡をもさらはず、名號をとなふればかならずむかへ給ぞと信じ、名號の功德のいかなるとがをも除滅して、一念十念もかならず往生をうる事の、めてたき事をふかく信じて、うたがふ心一念もなかれといふ意也、又一念に往生すればとて、かならずしも一念にかざるべからず、彌陀の本願の意は、名號をとなへん事、もしは百年にても、二十十年にても、もしは四五年にても、もしは一二年にても、もしは七日一日十聲一聲までも、信心をこして南無阿彌陀佛と申せば、かならずむかへ給也、惣じてこれをいへば、上は念佛申さんと思ひはしめたらんより、いのちをはるまでも申也、中は七日一日も申し、下は十聲一聲までも彌陀の願力なれば、かならず往生すべしと信じて、いくら程こそ本願なれとさだめず、一念までも定めて往生すと思ひて、退



轉なくいのちをはらんまで申すべき也。又まめやかに往生の心さしありて、彌陀の本願をたのみて念佛申さん人、臨終のわろき事は何事にかあるべき。そのゆへは、佛の來迎し給ふゆへは、行者の臨終正念のため也。それを意えぬ人は、みなわが臨終正念にて念佛申したらんぢりぞ。ほとけはむかへ給ふべきとのみ意えたるは、佛の本願を信ぜず、經の文を意えぬ也。稱讚淨土經には、慈悲をもて加へ祐けて、心をしてみだらざらしめ給ふととかれたる也。たゞの時よくくく申しをきたる念佛によりて、かならずほとけは來迎し給ふ也。佛のきたりて現し給へるを見て、正念には住すと申すべき也。それにさきの念佛をばむなしく思ひなして、よしなき臨終正念をのみいゆる人のおほくある。ゆゑしき僻胤の事也。されば佛の本願を信ぜん人は、かねて臨終をうたがふ心あるべからず。當時申さん念佛をぞいよく心を至して申べき。いつかは佛の本願にも、臨終の時念佛申たらん人のみむかへんとはたて給ひたる。臨終の念佛にて、往生すと申事は、もとは往生をもねがはずして、ひとへにつみをつくりたる惡人の、すでに死なんとする時は、はじめ善知識のすゝめにあひて、念佛じて往生すところ、觀經にもとかれたれ。もとより念佛を信ぜん人は、臨終の沙汰を

ばあながちにすべき様もなき事なり。佛の來迎一定ならば、臨終の正念は、また一定とこそは、おもふべきとはりなれ。この意をよくくく心をとめて、意うべき事なり。又別解別行の人に、やぶられざれといは、さとりことに、をこなひことならん人の、いはん事につきて、念佛をもすて、往生をもうたがふ心なかれといふ事也。さとりとなる人と申すは、天台法相等の、八宗の學匠なり。行となる人と申すは、眞言止觀の一切の行者也。これらは、聖道門をならひをこなふ也。淨土門の解行には、異なるがゆへに、別解別行となづくる也。又惣じて、おなじく念佛を申す人なれども、彌陀の本願をばたのまらずして、自力をばげみて、念佛ばかりにてはいかゞ往生すべき、異なる功德をつくり、ことなる佛にもつかへて、ちからをあはせてこそ、往生程の大事をばとぐべけれ。たゞ阿彌陀佛ばかりにては、かなはじものをなどうたがひをなし、いひさまたげん人のあらんにも、げにもと思ひて、一念もうたがふ心なくて、いかなることほりをきくとも、往生決定の心をうしなふ事なかれと申す也。人にいひやぶらるまじきことはりを、善導さまかに釋し給へり。意をとりて申さば、たとひ佛ましくく、十方世界にあまねくみちくく、光をかゞやかし舌をのべて、煩惱罪惡の凡夫、念佛して



一定往生すといふ事、ひが事なり信ずべからずとの給ふとも、それによりて、一念も  
うたがふべからず、そのゆへは、佛はみな同心に衆生を引導し給に、すなはちまづ阿  
彌陀佛淨土をまうけて、願ををこしての給はく、十方衆生わが國にむまれんとねが  
ひて、わが名號をとなへんものもしむまれずば、正覺をとらじとちかひ給へるを、釋  
迦佛この世界にいて、衆生のためにかの佛の願をとき給へり、六方恒沙の諸佛は、  
舌相を三千世界におほふて、虚言せぬ相を現じて、釋迦佛の彌陀の本願をほめて、一  
切衆生をすゝめて、かのほとけの名號をとなふれば、さだめて往生すとの給へるは、  
決定にしてうたがひなき事也、一切衆生みなこの事を信ずべしと證誠し給へり、か  
くのごとく一切諸佛一佛ものこらず、同心に一切凡夫念佛して、決定して往生すべ  
きむねをすゝめ給へるうへには、いづれの佛の又往生せずとはの給ふべきぞとい  
ふことはりをもて、佛さたりての給ふともあどろくべからずとは申す也、佛なをし  
かり、いはむや菩薩聲聞緣覺をや、いかにいはんや凡夫をやと心をつれば、一度この  
念佛往生を信じてんのちは、いかなる人とかくいひさまたぐともうたがふ心ある  
べからずと申事なり、これを深心とは申すなり

三に迴向發願心とは、善導これを釋しての給はく、過去をよび今生の身口意業に修  
するところの、世出世の善根をよび他の一切の凡聖の身口意業に修するところの、  
世出世の善根を隨喜して、この自他所修の善根をもて、ことごとく眞實深心の中に  
迴向して、かのくに、むまれんとねがふなり、かるがゆへに迴向發願心となづくも  
也、又迴向發願して、むまれんと願はむものは、かならず決定して、眞實心の中に迴向  
して、むまるゝ事をうる想をなす也、この心ふかくして、なをし金剛のごとくして、一  
切の異見異學、別解別行の人のために、動亂破壊せられざれといへり、この釋の意は、  
まづわが身につきて、前世にもつくりとつくりたらん功德をみなことごとく極樂  
に迴向して往生をねがふ也、わが身の功德のみならず、一切凡聖の功德をも迴向す  
るなり、凡といは、凡夫のつくりたらん功德をも、聖といは、佛菩薩のつくり給はん功  
徳をも、隨喜すればわが功德となるをもて、みな極樂に迴向して往生をねがふなり、  
詮するところ、往生をねがふよりほかに、異事をばねがふまじき也、わが身にも人の  
身にも、この界の果報をいのり、又おなじく後世の事なれども、極樂ならぬ淨土にむ  
まれんともねがひ、もしは人中天上にむまれんともねがひ、かくのごとくかれこれ



に迴向する事なかれと也。もしこのことばりを思ひさだめざらんさきに、この土の事をものりあらぬかたへ迴向したらん功德をもみなとり返して、いまは一すぢに極樂に迴向して往生せんとねがふべき也。一切の功德をみな極樂に迴向せよといへばとて、又念佛の外にわざと功德をつくりあつめて迴向せよといふにはあらず。たゞすぎぬるかたの功德をも、今は一向に極樂に迴向し、こののちなりともをのづからたよりにしたがひて僧をも供養し、人に物をもほどこしあたへたらんをもつくらんにしたがひて、みな往生のために迴向すべしといふ意也。この心金剛のごとくしてあらぬさとりの人にをしへられて、かれこれに迴向する事なかれといふ也。金剛はいかにもやぶれぬものなれば、たとへにとりてこの心をもて迴向發願してひまると申也。三心のありさまあらく、かくのごとし。この三心を具すればかならず往生す、もし一心もかけぬればひまるゝ事をえずと、善導は釋し給ひたれば、もともこの心を具足すべき也。しかるにかやうに申たつる時は、別々にして事々しきやうなれども、意えとけばやすく具しぬべき心也。詮してはまことの心ありて、よく佛のちかひをたのみて、往生をねがはんずる心なり。深き淺き事こそかはりめあ

りとも、たれも往生をもとむる程の人は、左程の心なき事やはあるべきかやうの事は疎く思へば大事におぼえ、とよりて沙汰すればさすがにやすき事也。かやうにこまかに沙汰しまらぬ人も具しぬべく、又よくく知たる人も少る事ありぬべし。さればこそいやくをろかなるものゝ中にも往生する事もあり、いみじくたとけなるひじりの中にも、臨終わろく往生せぬもあり、されどもこれを具足すべき様をもよくく意えわけて、わが意に具したりともしり、又少たりとも思はんをば、かまへてく具足せんとはげむべきとなり、これを安心となづくる也。これを往生する心のありさまなり、これをよくく意えわくべきなり、次に起行といは、善導の御意によらば、往生の行おほしといへども、おほきにわかちて二とす。一には正行、二には雜行也。正行といは、これに又あまたの行あり、讀誦正行、觀察正行、禮拜正行、稱名正行、讚嘆供養正行、これらを五種の正行となづく、讚嘆と供養とを二行にわかつ時には、六種の正行とも申也。この正行につきて、かさねて二とす。一には一心にもはら彌陀の名號をとなへて、行住坐臥によるひるわするゝ事なく、念々にすてざるを正定の業となづく、かのほとけの願に順ずるがゆへにといひて、念佛をもてまさしくさだ



めたる往生の業にたてし。もし禮誦等によるをばなづけて助業とすといひて、念佛の外に阿彌陀佛を禮し。もしは三部經をよみ。もしは極樂のありさまを觀するも、讚嘆供養したてまつる事も、みな稱名念佛をたすけんがためなり。まさしくさだめたる往生の業は、たゞ念佛ばかりといふ也。この正と助とをのぞきて、外の諸行をば布施をせんも、戒をたもたんも、精進ならんも、禪定を修せんも、かくのごとく、六度萬行、法華經をよみ、眞言ををこなふも、ろくくのをこなひをば、とくくみな雜行となづく。極樂に往生せんとおもはば、一向に稱名の正定業を修すべき也。これすなはち彌陀本願の行なるがゆへに、われらが自力にて生死をはなれぬべくば、かならずしも本願の行にかざるべからずといへども、他力によらずば往生をとげがたきがゆへに、彌陀の本願のちからをかりて、一向に名號をとなへよと、善導はすゝめ給へる也。自力といは、わがちからをはげみて往生をもとむる也。他力といは、たゞ佛のちからをたのみたてまつる也。このゆへに正行を行するものをば、專修の行者といひ、雜行を行するをば、雜修の行者と申也。正行を修するは、心つねにかの國に親近して憶念ひまなし。雜行を行するものは、心つねに間斷す、迴向してむまるゝ事をうべしと

へども、疎雜の行となづくといひて、極樂にうるとき行といへり。又專修のものは、十人は十人ながらむまれ、百人は百人ながらむまる。なにをもてのゆへに、外に雜緣なくして正念をうるがゆへに、彌陀の本願と相應するがゆへに、釋迦の教に順ずるがゆへ也。雜修のものは、百人の中に一二人むまれ、千人の中に四五人むまる。なにをもてのゆへに、彌陀の本願と相應せざるがゆへに、釋迦の教に順ぜざるがゆへに、憶想間斷するがゆへに、名利と相應するがゆへに、自もさへ、他の往生をもさふるがゆへに、と釋し給ひたれば、善導を信じて淨土宗にいらん人は、一向に正行を修して、日々所作に、一萬二萬乃至五萬六萬十萬をも、器量のたへんにしたがついて、いくらなりともはげみて申すべきなりとこそ、意えられたれ。それにこれをきゝながら、念佛の外に餘行をくはふる人のおほくあるは、意えられぬ事也。そのゆへは、善導のすゝめ給はぬ事をば、すこしなりともくはふべき道理ゆめくなき也。すゝめ給へる正行をだにもなをものうき身にて、いまだすゝめ給はぬ雜行をくはふべき事は、まことしからぬかたもありぬべし。又つみつくりたる人だにも往生すれば、まして功德なれば法華經などをよまんは、なにかはくるしかるべきなど申す人もあり、それらはむ



げにきたなき事也。往生をたすけばこそいみじからめ。さまたげにならぬばかりを、  
いみじき事とてくはへをこなはん事は、なにかは詮あるべき。悪をばされば佛の御  
意にこのみてつくれとやすしめ給へる。かまへてとめよとこそいましめ給へど  
も、凡夫のならひ。當時のまよひにひかれて悪をつくれる事は、ちからをよばぬこと  
なれば、慈悲ををこしてすて給はぬにてこそあれ。まことに、悪をつくる人のやうに、  
餘行どもをくはへたからんは、ちからをよばず。たゞし經などをよまん事を、惡つ  
るにいひならべて、それもくるしからねば、ましてこれもなど、いはんは不便の事  
也。ふかき御のりもあしく意うるものにあひぬれば、返りて物ならずあさましくか  
なしき事也。たゞあらぬさとり人の、ともかくも申さん事をばさし、いれずして、す  
し、みぬべからん人をば誘すし、むべし。さとりたがひてあらぬさまならん人などに、  
論じあふ事などはゆめくあるまじき事也。たゞわが身一人まづよくく往生を  
ねがひて、念佛をばげみて、位たかく往生して、いそぎ返りきたりて、人々を引導せん  
と、おもふべきなり。又善導の往生禮讚に、問ていはく、阿彌陀佛を稱念禮觀するに、現  
世にいかなる功德利益かある。答ていはく、阿彌陀佛をとなふる事一聲すれば、すな

はち八十億劫の重罪を除滅す。又十往生經にいはく、もし衆生ありて、阿彌陀佛を念  
じて往生をねがふものは、かのほとけすなはち二十五の菩薩をつかはして、行者を  
護念し給ふ。もしは行。もしは坐。もしは住。もしは臥。もしははよる。もしはひる。一切の時、  
一切のところに、惡鬼惡神をしてそのたよりをえせしめ給はずと。また觀經にいふ  
ごときは、阿彌陀佛を稱念して、かのくに、往生せんとおもへば、かの佛すなはち無  
數の化佛。無數の化觀音。勢至菩薩をつかはして、行者を護念し給ふ。さきの二十五の  
菩薩と、百重千重に行者を圍繞して、行住坐臥をとはず。一切の時處に、もしはひるも  
しはよる。つねに行者をばなれ給はずと。又いはく、彌陀を念じて往生せんとおもふ  
ものは、つねに六方恒沙等の諸佛のために護念せらる。かるがゆへに護念經となづ  
く。いますてにこの増上縁の誓願のためひべきあり。もろくの佛子等、いかてか心  
をばげまさらんやといへり。かの文の意は、彌陀の本願をふかく信じて、念佛して  
往生をねがふ人をば、彌陀佛よりはじめたてまつりて、十方の諸佛菩薩、觀音勢至無  
數の菩薩この人を圍繞して、行住坐臥よるひるをもさらはず。かけのごとくにそひ  
て、もろくの横惱をなす。惡鬼惡神のたよりをばらひのぞき給ひて、現世にはよこ



さまなるわづらひなく安穩にして命終の時は極樂世界へむかへ給ふ也。されば念佛を信じて往生をねがふ人は、ことさらに悪魔をはらはんために、よろづのほとけかみにいのりをもしつゝしみをもする事は、なしかはあるべきいはんや佛に歸し法に歸し、僧に歸する人には、一切の神王、恒沙の鬼神を眷屬として、つねにこの人をまもり給ふといへり。しかればかくのごとき諸佛諸神、圍繞してまもり給はんうへは、又いづれの佛神がありて、なやまし。またぐる事あらん。又宿業かぎりありて、うくべからんやまひは、いかなるもろくべのほとけかみにいのるとも、それによるまじき事也。いのるによりてやまひもやみ、いのちものぶる事あらば、たれか一人としてやみしぬる人あらん。いはんや又佛の御ちからは、念佛を信ずるものを、轉重輕受といひて、宿業かぎりありて、をもくうくべきやまひを、かろくうけさせ給ふ。いはんや非業をはらひ給はん事まし。またらんや、されば念佛を信ずる人は、たとひいかなるやまひをうくれども、みなこれ宿業也。これよりもをもくこそうくべきに、ほとけの御ちからにて、これほどもうくるなり。こそは申す事なれ、われらが惡業深重なるを滅して、極樂に往生する程の大事を、すらすとげさせ給ふ。ましてこのよ

にいく程ならぬいのちをのべ、やまひをたすくるちからましまさざらんやと申事也。されば後生をいのり、本願をたのむ心も、うすき人は、かくのごとく圍繞にも護念にもあづかる事なし。こそ善導はの給ひたれ、おなじく念佛すとも、ふかく信ををこして、穢土をいとひ極樂をねがふべき事也。かまへて心をとめて、このことは、りをおもひほどきて、一向に信心を至して、つとめさせ給ふべき也。かやうにこそまかに申のべたるをば、わたくしのことは、おほくして、あやまりあらんなど、あなづりおぼしめす事ゆめくあるべからず。ひとへに善導の御ことばをまなび、ふるき文釋の意をぬき、いだして申す事也。うたがひをなす心なくて、かまへて心をとめて、御らんじときて、意えさせ給ふべき也。あなかしこく、この定に意えて、念佛申さんにすぎたる往生の義はあるまじき事にて候なり。

和語燈錄に出づ。惠曰く木にいはいく。この書はかまくらの二位の禪尼の語によつて、しるし進せらるゝ書也。云々



### 五 淨土宗初學鈔

#### 淨土宗初學鈔

往生要集卷上極樂證據云問十方有淨土何唯願生極樂耶答天台大師云諸經論處處唯勸衆生偏念阿彌陀佛令求西方極樂世界無量壽經觀經往生論等數十餘部經論文悉勸指授勸生西方是以偏念也上大師披閱一切經論凡十五遍應知所述不可不信至如天台十疑云阿彌陀佛別有大悲四十八願攝引衆生又觀經云阿彌陀佛有八萬四千相一一相有八萬四千好一一好放八萬四千光明遍照十方世界念佛衆生攝取不捨若有念者機感相應決定得生又阿彌陀經大無量壽經鼓音聲陀羅尼經等云釋迦佛說此經時皆十方世界各有恒沙諸佛舒其舌相遍覆三千大千世界證誠一切衆生念阿彌陀佛乘佛大悲願力故決定得生極樂世界當知阿彌陀佛與此世界偏有因緣何以故得知無量壽經云末世法滅之時特留此經百年在世攝引衆生往生彼國故知彌陀與此世界極惡衆生偏有因緣其餘諸佛一切淨土雖有一經兩經略勸往生不如阿彌陀佛處處經論懇勸丁寧勸往生也已上往生要集取意

私云唐土懷感我朝惠心於往生行大分爲二一者念佛往生二者諸行往生也念佛往生者可知諸行往生者往生要集云今私云諸經行業總而言之不出梵網戒品別而論之不出六度細明其相有其十三一者財法等施二者三歸五戒八戒十戒多少戒行三者忍辱四者精進五者禪定六者般若信第一義等是也七者發菩提心八者修行六念念佛法僧戒捨天禮之六念十六想觀亦不出之九者讀誦大乘十者守護佛法十一孝養父母奉事師長十二不生憍慢十三不染利養也已今私問云天台大師十疑論意念佛諸行之中何爲往生之行答云凡十疑論一部之中二十餘所乃有念佛往生之詞而無諸行往生之文故知天台意者於往生門則以念佛爲行不以餘行爲行也雖五大部章疏之中少有彌陀極樂之事而彼難備往生解行不以往生極樂爲本意勸之故十疑論者專爲勸進往生極樂作之然則欲得往生雖台宗人當依十疑學念佛門惠心先德亦有此意也又法相宗慈恩大師雖作百本章疏別作西方要決一卷以勸自他往生然則彼宗學人若期往生求西方者當學要決知往生行是亦惠心之意也又三論宗先達律師永觀乃作十因勸勵念佛往生珍海又作決定往生集以演念佛往生之道又真言宗不空三藏作阿彌陀儀軌宣說念佛往生之旨但念佛行相與顯宗所談其意少有異也又彌陀大小神呪句句有阿彌唵多之詞是即句句唱彌陀之意也若無



阿彌囉多之句縱誦甘露之句無其驗者歟然則諸宗學者誰人違背念佛法門耶應知諸宗經疏目錄

華嚴宗

- 華嚴經六十卷覺賢譯 法界觀門一卷杜順 搜玄記五卷智嚴
- 探玄記二十卷 教義分齊章三卷 金師子章一卷
- 指歸一卷 華嚴三昧觀門一卷 普賢觀行法門一卷
- 華藏世界觀門一卷 華嚴策林一卷 華嚴妄盡還源觀一卷
- 心經疏一卷 梵網經疏三卷 起信論疏三卷
- 同別記一卷 十二門論疏一卷 法界無差別論疏一卷已上法
- 新譯華嚴經八十卷行十法 新譯華嚴疏二十卷 隨疏演義鈔四十卷
- 四十華嚴經般若譯 貞元新譯華嚴經疏十卷 華嚴法界玄鏡一卷
- 華嚴綱要三卷 華嚴略策一卷 行願品別行疏一卷
- 三聖圓融觀門一卷 十二因緣觀門一卷 五蘊觀門一卷
- 答皇太子所問心要一卷 華嚴利海變相讚一首 答復禮法師頌一首

證道頌一首已上證觀述

已上出東大寺圓超錄

此宗章疏雖多今取其要不過于此此等法門中五教十宗十玄六相等法文義雖廣而不演往生極樂之事是非西方指南也

天台宗

- 妙法蓮華經八卷羅什譯 法華玄義十卷天台 同釋籤十卷妙樂
- 同文句十卷天台 同文句記十卷妙樂 摩訶止觀十卷天台
- 同輔行傳弘決十卷妙樂 禪門修證十卷 同觀心論一卷
- 維摩經玄疏六卷已上天台 同經畧疏十卷妙樂 四教義十二卷天台
- 三觀義二卷天台 涅槃經疏十五卷灌頂 同玄義一卷灌頂
- 同金錫論一卷妙樂 金光明經疏三卷天台 同經玄義一卷天台
- 華嚴經骨目二卷妙樂 梵網經義記二卷 請觀音經疏一卷
- 觀無量壽經疏一卷 阿彌陀經義記一卷 阿彌陀十疑論一卷已上天台

已上出延曆寺玄照錄



此宗章疏雖多其要不過于此。此等章疏文義廣博取要不過教觀二門。教則以四教五味爲要。觀則以三觀六卽爲宗。往生極樂之旨卽在觀經疏十疑等。

三論宗

- |                             |                           |                            |
|-----------------------------|---------------------------|----------------------------|
| 法華經八卷                       | 法華經疏十二卷                   | 同經新撰疏六卷                    |
| 同經統略三卷                      | 同經遊意一卷                    | 法華論疏三卷                     |
| 涅槃經疏二十卷                     | 維摩經略疏五卷                   | 同經廣疏六卷                     |
| 勝鬘經寶窟三卷                     | 仁王經疏二卷                    | 金剛般若經疏四卷                   |
| 金光明經疏一卷                     | 大品般若經略疏四卷                 | 同經廣疏十卷                     |
| 同經遊意一卷                      | 觀無量壽經疏一卷                  | 無量壽經疏一卷                    |
| 孟蘭盆經疏一卷                     | 彌勒經遊意一卷                   | 中觀論四卷 <small>龍樹菩薩造</small> |
| 中觀論疏十卷                      | 百論二卷 <small>提婆菩薩造</small> | 百論疏三卷                      |
| 十二門論一卷 <small>龍樹菩薩造</small> | 十二門論疏三卷                   | 十二門論略疏一卷                   |
| 中論玄一卷                       | 三論序疏一卷                    | 二諦章三卷                      |
| 大乘玄五卷                       | 法華玄論十卷                    | 淨名玄八卷 <small>已上吉藏</small>  |

已上出元興寺安遠律師錄。

此宗章疏雖多取要不過于此。此中觀經雙卷經疏雖明往生之旨其義不委其餘皆明入不中道二諦等旨。此等義門是明三祇成佛之旨不宗往生極樂之義也。

法相宗

- |                          |                                       |                                    |
|--------------------------|---------------------------------------|------------------------------------|
| 能斷金剛般若波羅蜜多經一卷            | 金剛般若會釋三卷 <small>基撰</small>            | 六門陀羅尼經一卷                           |
| 六門陀羅尼經疏一卷                | 般若理趣經一卷                               | 般若理趣分述贊三卷                          |
| 無垢稱經六卷                   | 無垢稱經疏六卷                               | 般若心經一卷                             |
| 般若心經疏一卷                  | 妙法蓮華經八卷                               | 法華玄贊十卷                             |
| 彌勒上生經一卷                  | 同經疏二卷                                 | 西方要決一卷 <small>已上基師</small>         |
| 法華義決一卷 <small>惠沼</small> | 同經攝釋四卷 <small>智周</small>              | 同經決釋記八卷 <small>宗俊</small>          |
| 金光明最勝王經十卷                | 同經疏六卷 <small>惠沼</small>               | 十一面神呪心經一卷                          |
| 同經疏一卷 <small>惠沼</small>  | 梵網經疏五卷 <small>智周已上<br/>大乘經疏</small>   | 瑜伽論百卷 <small>彌勒菩薩造<br/>玄辨譯</small> |
| 瑜伽論鈔十六卷 <small>基</small> | 大乘百法明論一卷 <small>世親菩薩造<br/>玄辨譯</small> | 百法論玄贊一卷 <small>基</small>           |
| 攝大乘論鈔十卷 <small>同</small> | 大乘阿鞞達摩集論七卷                            | 對法論鈔七卷 <small>基</small>            |



辨中邊論三卷 同疏三卷基  
 同論疏二卷基 三十唯識論十卷  
 同論樞要二卷同 同論別鈔五卷同  
 同論演秘七卷智周 宗輪論疏一卷基  
 人道章一卷智周 大乘法苑林章七卷同

已上出東大寺平祚錄。

此宗章疏雖多取要不過于此慈恩大師雖作百部章疏成唯識論而為其宗故號唯識法師。然此論中明唯識三性十地因果等而不明往生極樂之旨。故學此唯識論及五分十支之人不知往生極樂之道。欲知此宗極樂之道應學懷感法師羣疑論并慈恩大師西方要決也。

地論宗 此有兩家一者南地二者北地南地者以慧光為祖師北地者以道龍為祖師慧光有十大弟子。  
 南 寶意三藏 慧光上統 淨影寺慧遠 慧光律師之孫弟 僧範 道憑等  
 北 菩提留支三藏 道龍等  
 華嚴經疏七卷 涅槃經疏十卷 無量壽經疏一卷

觀無量壽經疏一卷 維摩經疏四卷 勝鬘經疏三卷  
 溫室經疏一卷 十地論疏七卷 大乘義章十四卷 已上慧遠撰

疏五十餘卷云云

本朝三論宗人兼學此宗而不立為別宗也。淨影大師者自欣都率既生都率。又遺誠門徒令修都率之業。因茲雖造觀經等疏而不厭勸西方也。凡其所談教證二道六相圓融等法門也。六相者總別同異成壞之六相也。又大乘義章中多以四宗釋判法門淺深。四宗者一立性宗。二破性宗。三破相宗。四顯實宗也。立性宗者毘曇意也。破性宗者成實意也。破相宗者諸大乘經空無相義也。顯實宗者真如法界隨緣之義也。

攝論宗 此有兩家一者南地二者北地南地以真諦三藏及法泰而為祖師北地以慧遠禪師而為祖師又地論淨影大師隨處遷東攝論。  
 南真諦三藏 法泰 靜嵩 智愷 僧宗 僧忍 法唯  
 北曇遷 慧休 慧遠 淨業

攝論疏二十五卷 真諦撰與智愷共撰之 同論疏六卷 雜心疏五卷 已上靜嵩撰

此宗意明于種勝相諸法唯心之旨。攝論梁代傳來此土。爾後百年之間世多不修淨土之業。此即由不會得此論別時意趣之文也。此文消通之後漸修淨業者多矣。私云或人



云攝論宗人宜依西方要決願求往生也其旨見別紙。

大乘律宗傳教大師所立也。

菩薩地持經十卷

梵網經二卷

總大乘律二十七部五十五卷具如目錄。

梵網經義記二卷天台

授菩薩戒儀一卷本抄樂註智證

同經疏一卷明曠

顯戒論三卷

同緣起二卷已上山家

傳述一心戒文三卷光定

顯揚大戒論八卷慈覺

普通授菩薩戒廣釋三卷安然授如來金剛寶戒式一卷昌延

天台圓教菩薩戒相承師資血脉譜一首

○蓮華臺藏世界赫赫天光師子座上盧舍那佛

逸多菩薩

天竺鳩摩羅什三藏

靈山聽衆南岳慧思大師靈山聽衆天台智者大師

章安灌頂大師

縉雲智威大師

東陽慧威大師

左溪玄朗大師

荆溪湛然大師

瑯琊道邃大師

大日本國比叡山前入唐受菩薩戒沙門最澄

前入唐受菩薩戒沙門義真道遠弟子

此大乘律宗經論章疏之中不明往生極樂之旨唯明成佛得道之義。但明曠等疏中有以持戒行德迴向極樂。然是傍依觀經等意而已。禪門章云十重四十八輕不爲化城亦不爲人天果報也。

真言宗本朝有八家各有師資相承血脉譜

此有二宗。一者大日宗。二者金剛頂宗。大日宗立三部攝諸尊。金剛頂宗立五部攝諸尊。三部五部之中各有蓮華部法。雖是彌陀之法而非往生淨土之行。唯是速疾成佛之法也耳。但諸尊法中有往生之法。謂隨求尊。勝無垢淨光如意輪寶。護光明阿彌陀等法。是也。雖有是法。只爲一機。非往生極樂通方之法也。若準善導意。此等中唯彌陀供養法可攝。讀誦正行也。又新譯阿彌陀大呪。即是舊譯鼓音聲陀羅尼之同本也。此雖導師所覽。然非本願行。故不立爲正定之業也。

成實宗立五時列一代。此有南北兩家。北地以羅什僧器而爲祖師。南地以僧粲而爲祖師。

成實論十六卷羅什造。同論義章二十卷惠影

同疏十六卷道嚴

此宗意者四諦立章五聚明義。又就此論有大小譯。或以爲大乘宗。或以爲小乘宗。云云



大日經疏云成實諸宗應知此一論有諸家不同。例如四分三家也。然此論一部十六卷二百二品其中唯明三乘聖道之旨。更不明往生極樂之義也。又梁朝三大法師曇首、曇鸞、曇智皆是此宗之人也。雲者光宅寺法雲師也。善通法華。旻者莊嚴寺僧旻法師也。明解十地勝鬘藏者開善寺智藏法師也。精詳涅槃。妙樂大師云自梁陳已來釋法華者以光宅為長。

俱舍宗以唐三藏并普光法實而為祖師

俱舍論三十卷世親菩薩造玄奘并三藏譯

同論記十五卷普光

宋高僧傳普光傳云其疏至圓暉略之為十卷。如漢之有沱歟。

同論疏十五卷法寶

宋高僧傳法寶傳云至乎六離合釋義俱舍宗以寶為定量矣。光師往往同迦溼彌羅餘師禮記衍字也。又云時光寶二法師者若什門之融寂焉。

大乘對俱舍鈔釋此論大意云四含幽鍵六足明鑿也。諸法體用凡聖因果三十軸之內辨盡矣。印度學者號而為聰明論。良有所由也。

又此論意聲聞三生六十劫得道。獨覺四生百劫得道。菩薩三祇百劫成佛。唯明三乘得

道不說往生極樂之法。雖名聰明論而於往生義不若四紙阿彌陀經歟。

四分律宗雖有十誦律祇等律而不弘之

四分律四十五卷或六十卷

此有三家。一者相州日光寺法礪疏十卷號高疏。宗依成實論。二者西太原寺懷素開四分律宗記十卷。宗依說一切有部。三者終南山道宣行事鈔三卷。六卷。卷六云云。諸家教相同異集云山王院律有兩家。一疏家。二鈔家。今時律宗以鈔家為高祖。

凡此律宗大意不出戒本、羯磨。戒本者即是止惡。羯磨者即是修善。以此止行二善還期三乘道果。近期人天果報。然本律文不明淨土。但四分律鈔瞻病送終篇勸往生極樂。然是非律正意。傍依雙卷觀經等意而已。故知以戒律為宗之人若願求往生宜依瞻病送終之儀也。

出漢語燈錄。



## 第貳輯 釋 義

### 六 三部經釋

#### 三部經釋

雙卷經、觀經、阿彌陀經。これを淨土三部經といふ。雙卷經には、まづあみだほとけの四十八願をとぎのちに願成就をあかせり。その四十八願といふは、法藏比丘、世自在王佛の御まへにして、菩提心ををこして、淨佛國土成就衆生の願をたて給ふ。その四十八願に、あるひは無三惡趣ともたて、あるひは不更惡趣ともとき、あるひは悉皆金色ともいふは、みな第十八の願のためなり。その第十八願といは、設我得佛、十方衆生、至心信樂欲生我國、乃至十念、若不生者、不取正覺といへり。四十八願の中に、この願ことに勝たりとす。そのゆへは、かの國にもしむまるゝ衆生なくは、悉皆金色無有好醜等の願も、なによてか成就せん。往生する衆生のあるにつきてこそ、身のいろも金色に、好醜あることもなく、五通をも具し、宿命をもささるべけれ。これによて善導釋し

ての給はく、法藏比丘四十八願をたて給へるに、若我得佛、十方衆生、稱我名號、願生我國、乃至十念、若不生者、不取正覺、四十八願に一一にみなこの意ありと釋し給へり。をよそ諸佛の願といふは、上求菩提、下化衆生の心なり。大乘經にいはく、菩薩願有二種、一上求菩提、二下化衆生也。其上求菩提本意爲易濟度衆生。云云しかれば、ただ本意は、下化衆生の願にあり。いま彌陀如來の國土を成就し給ふも、衆生を引接せんがためなり。惣していづれのほとけも成佛已後は、内證外用の功德、濟度利生の方便みなふかくましまして、勝劣ある事なけれども、菩薩の道を行し給ひし時の善巧方便のちかひはこれまち／＼なる事也。その中に彌陀如來は、因位の時、もはらわが名號を念せんものをむかへんとちかひ給ひて、兆載永劫の修行を衆生に迴向し給ふ。濁世のわれらが依怙。末代の衆生の出離。これにあらずば、なにをか期せんや。これによてかのほとけも、みづから我建超世願となのり給へり。三世の諸佛も、いまだかくのごとさの願をばをこし給はず。十方の薩埵も、いまだこれらの願はまします。斯願若剋果。大千應感動。虛空諸天人。當雨珍妙花。とちかひしかば、大地六種に震動し、天より花ふりて、なんぢまさに正覺なり給ふべしとつげたりき。法藏比丘いまだ成佛し給は



ずともこの願うたがふべからず。いかにはんや成佛已後十劫になり給へり。信ぜずばあるべからず。彼佛今現在世成佛。當知本誓重願不虛。衆生稱念必得往生。と釋し給へるはこれなり。諸有衆生。聞其名號。信心歡喜。乃至一念。至心迴向。願生彼國。即得往生。住不退轉。唯除五逆。誹謗正法。文これは即第十八の願成就の文なり。願には乃至十念とくとくといへども。まさしく願成就の中には。一念にありとあかせり。又次に三輩往生の文あり。これは第十九の臨終現前の願成就の文也。發菩提心等の業をもて三輩をわかつといへども。往生の業は通じてみな一向專念無量壽佛といへり。これすなはちかのほとけの本願なるがゆへ也。また其佛本願力。聞名欲往生。皆悉到彼國。自致不退轉。といふ文あり。漢朝に玄通律師といふものありき。小戒をたもてるものなり。遠行て野寺に宿したりけるに。隣房に人ありてこの文を誦す。玄通これをきいて一兩遍誦してのち。おもひいだす事もなくてわすれにけり。そのうちこの玄通律師戒をやぶれり。そのつみによて閻魔の廳にいたる時。閻魔法王の給はく。なんぢ佛法流布のところにもまれたりき。所學の法あらばすみやかにとくべしとて。高座にのぼせ給ひき。その時玄通高座にのぼりておもひめぐらすに。すべて心におぼゆる事

なし。野寺に宿してきし文あり。これを誦せんとおもひいて。其佛本願力といふ文を誦じたりしかば。閻魔法王たまのかぶりをかたぶけて。これはこれ西方極樂の彌陀如來の功德をとく文なりといひて禮拜し給ひき。願力不思議なる事この文に見えたり。佛語彌勒。其有得聞。彼佛名號。信心歡喜。乃至一念。當知此人爲得大利。即是具足无上功德。文彌勒菩薩にこの經を付屬し給ふには。乃至一念するをもて。大利无上の功德との給へり。經の大意これらの文にあきらかなるものなり。次に觀經には。定善散善をときて念佛をもて阿難に付屬し給ふ。汝好持是語といへるはこれなり。第九の眞身觀に。光明徧照十方世界。念佛衆生攝取不捨。といふ文あり。濟度衆生の願は平等にして差別ある事なけれども。無縁の衆生は利益をかうふる事あたはず。このゆへに彌陀善逝平等の慈悲にもよほされて。光明あまねく十方世界をてらして。一切衆生にことごとく縁をむすばしめんがために。光明無量の願をたて給へり。第十二の願これなり。又名號をもて因として衆生を引接し給ふ事を。一切衆生にあまねくさかしめむがために。第十七の願に。十方世界の無量の諸佛。ことごとく咨嗟してわが名を稱せずといはく。正覺をとらじと誓給ひて。次に第十八の



願に乃至十念若不生者不取正覺とたて給へり。これにて釋迦如來この土にして  
とき給ふがごとく、十方にもをのく恒河沙のほとけましくておなじくこれを  
しめし給へるなり。しかれば光明の縁はあまねく十方世界をてらしてもらすこと  
なく、又十方世界の無量の諸佛みな名號を稱讚し給へば、きこえずといふところな  
し。我至成佛道名聲超十方究竟靡所聞、誓不成正覺とちかひ給ひしはこのゆへなり。  
しかれば光明の縁と名號の因と和合せば、攝取不捨の益をかうふらんことうたが  
ふべからず。このゆへに往生禮讚の序にはく、諸佛所證平等是一。若以願行來收非  
無因緣。然彌陀世尊本發深重誓願以光明名號攝化十方といへり。又この願ひさしく  
衆生を濟度せんがために、壽命無量の願をたて給へり。第十三の願これなり。惣じて  
は光明無量の願は、横に一切衆生をひろく攝取せんがためなり。壽命無量の願は、豎  
に十方世界をひさしく利益せんがためなり。かくのごときの因縁和合すれば、攝取  
の光明の中に又化佛菩薩ましくて、この人を常に攝護して、百重千重に圍繞し給  
ふに、信心いよく增長し、衆苦ことく消滅す。又臨終の時ほとけみづから來迎  
し給ふにもろくの邪業繫よくさふるものなし。これは衆生いのちをはる時にの

ぞみて、百苦きたりせめて、身心やすき事なく、惡縁ほかにひき、妄念うちにもよほし  
て、境界自躰當生の三種の愛心さをひおこる。第六天の魔王この時にあたりて、威勢  
ををこしてもてさまたげをなす。かくのごときの種々のさはりをのぞかんがため  
に、かならず臨終の時にはみづから菩薩聖衆に圍繞せられて、その人のまへに現ぜ  
んとちかひ給へり。第十九の願これ也。これにて臨終の時いたれば、ほとけ來迎し  
給ふ。行者これを見たてまつりて、心に歡喜をなして、禪定にいるがごとくして、たち  
まちに觀音の蓮臺に乗じて、安養の寶ちにいたる也。これらの益あるがゆへに、念佛  
衆生攝取不捨といふなり。又この經に具三心者必生彼國ととけり。三心といは、一に  
は至誠心、二には深心、三には迴向發願心なり。三心はまちくはわかれたりといへ  
ども、要をとり證をえらんでこれをいへば、深心にちさめたり。善導和尚釋しての給  
はく、至といは眞なり、誠といは實なり、一切衆生の身口意業に、修するところの解行  
かならず眞實心の中になすべき事をあかさんとす。ほかに賢善精進の相を現して、  
うちに虛假をいだく事をえざれといへり。その解行といは、罪惡生死の凡夫、彌陀の  
本願にて、十聲一聲決定してむまると眞實に解て行ずるこれなり。ほかに本願



を信ずる相を現し。うちには疑心をいなく。これは不眞實の心なり。深心はふかく信ずる心也。決定してふかく自身は現にこれ罪惡生死の凡夫なり。曠劫よりこのかたつねに流轉して出離の縁なしと信じ。決定してふかくこの阿彌陀如來。四十八願をもて衆生を攝取し給ふ事。うたがひなくおもんばかりなければ。かの願力に乗じてさだめて往生する事をうと信すべしといへり。はじめにまづ罪惡生死の凡夫。曠劫よりこのかた出離の縁ある事なしと信ぜよといへるは。これすなはち斷善闡提のごとくなるもの也。かゝる衆生の一念十念すれば。無始よりこのかたいまだいてざる生死の輪迴をいて。かの極樂世界の不退の國土にむまるといふによりて信心はあこるべきなり。をよそほとけの別願の不思議は。これ凡心のはかるところにあらず。唯佛と佛とのみよくしり給へり。阿彌陀佛の名號をとふるによりて。五逆十惡ことごとくくひまるといふ別願の不思議のちからまします。たれかこれをうたがふべき。善導の疏にいはいはく。あるひは人ありて。なんぢ衆生曠劫よりこのかた。をよび今生の身口意業に。一切の凡聖の身のうへにをいて。つぶさに十惡五逆四重謗法闡提破戒破見等のつみをつくりて。いまだのぞきつくす事あたはず。しかもこれらのつ

みは三界惡道に繫屬す。いかんぞ一生の修福念佛をもて。すなはちかの無漏無生の國にいりて。ながく不退のくらゐを證悟する事をえんやといは。いふべし。諸佛の教行はかす塵沙にこえたり。稟識の機縁隨情ひとつにあらず。たとへば世間の人のまなこに見つべく信じづべきがときは。明よく暗を破し。空よく有をよくむ。地よく載養し。水よく生潤し。火よく成壞するがごとし。かくのごときらの事ことごとく待對の法となづく。すなはちみづから見るべし。千差萬別なり。いかにいはんや佛法不思議のちから。あに種々の益なからんやといへり。極樂世界に水鳥樹林の微妙の法をさへづるは不思議なれども。これらはほとけの願力なればと信じて。なんぞたゞ第十八の乃至十念といふ願をのみうたがふべきや。惣じて佛説を信ぜば。此も佛説なり。かの花嚴の三無差別。般若の盡淨虛融。法華の諸法實相。涅槃の悉有佛性。たれか信ぜざらんや。かれも佛説なり。これも佛説也。いづれをか信じ。いづれをか信ぜざらんや。それ三字の名號はすくなしといへども。如來所有の内證外用の功德。萬億恒沙の甚深の法門をこのうちにあさめたり。たれかこれをはかるべきや。疏の玄義分にこの名號を釋してはいはく。阿彌陀佛といは。これ天竺の正音。こゝには翻して無量



壽覺といふ無量壽といはこれ法覺といはこれ人法ならべてあらはすかるがゆへに阿彌陀佛といふ人法といは所觀の境也これにつれて依報あり正報ありといへりしかればはじめ彌陀如來萬德無漏の所證の法門より觀音勢至普賢文殊地藏龍樹乃至かの土の菩薩聲聞等にいたるまでそなへ給へるところの事理の觀行定惠の功力内證の智惠外用の功德みなことごとく三字の中にまされりされば極樂界にいづれの法門かもれたるところあらんしかるにこの三字の名號をば諸宗をのくわが宗に釋しいれたり眞言には阿字本不生の義四十二字を出生せり一切の法は阿字をはなれたる事なきがゆへに功德甚深の名號といへり天台宗には空假中の三諦正了縁の三義法報應の三身如來所有の功德これをしてさるがゆへに功德莫大なりといへりかくのごとく諸宗をのくわが存するところの法につれて阿彌陀の三字を釋せりいまこの宗の意は眞言の阿字本不生の義も天台の三諦一理の法も三論の八不中道の旨も法相の五重唯識の意も惣じて森羅の萬法ひろくこれを攝すとならふ極樂世界にもれたる法門なきがゆへにたゞしいま彌陀本願の意はかくのごとくさとれと云にはあらずたゞふかく信心をいたしてとな

ふるものをむかへんとなり耆婆扁鵲が萬病をいやすくすりはもろくの木よろづの草をもて合藥せりといへども病者これをさとりてその藥木何分その藥草何兩和合せりとしらすしかれども是を服するに萬病ことごとくいゆるがことしだうらむらくはこのくすりを信ぜずしてわがやまひはきはめてをもしいかこの藥にてはいゆる事あらんとうたがひて服せずんば耆婆が醫術も扁鵲が秘方もむなしくしてその益あるべからざるがごとく彌陀の名號もかくのごとしそれ煩惱惡業のやまひきはめてをもしいかこの名號をとなへてひまるゝことあらんとうたがひてこれを信ぜずば彌陀の誓願釋尊の所説むなしくしてそのしるしあるべからずたゞあふぎて信ぜずべし良藥をえて服せずして死することなかれ崑崙の山にゆきて玉をとらずしてかへり栴檀のはやしにりて枝をよぢずしていなば後悔いかせんみづからよく思量すべしそもくわれら曠劫よりこのかた佛の出世にもあひけん菩薩の化道にもあひけん過去の諸佛も現在の如來もみなこれ宿世の父母也多生の朋友なりしかるにかれはすてに菩提を證し給へるにわれはなによて生死にはとゞまれるぞとはづべしはづべしかなしむべしかなし



ひべし。本師釋迦如來の衆生大罪のやまにいり、邪見のはやしにかくれて、三業放逸に六情縱蕩ならん者を、わが國土にとりきて、教化度脱せしめむとちかひ給ひたりしは、そもくいかにしてかゝる衆生をば度脱せしめむとちかひたまふとたづぬれば、阿彌陀如來の因位無諍念王と申せし時菩提心ををこし、衆生をして生死を過度せしめんとちかひ給ひて、すなはち國をもくらぬをもすて、攝取衆生の願ををこし給ひしに、釋迦如來は、其時寶海梵志と申て、無諍念王の臣下なりしが、同じく菩提心ををこして、われかならず穢土にして正覺をなりて、惡業の衆生を引導せんとかひ給ひてこの願ををこし給へる也。曠劫よりこのかた諸佛出世して、縁にしたがひ機をはかりて、をのく衆生を化度し給ふ事、かず塵沙にすぎたりあるひは大乗をとさ、小乗をとさあるひは實教をひろめ、權教をひろむ。有縁の機はみなこくとくその益をう、こゝに釋尊入相成道を五濁惡世にとなへて、放逸邪見の衆生の出離その期なきをあはれみて、これより西に極樂世界あり、佛まします阿彌陀となづけたてまつる。この佛は乃至十念若不生者不取正覺とちかひ給ひて、佛になり給へり。すみやかに念せよ、出離生死のみちおほしといへども、惡業煩惱の衆生のと

く生死をはなる事、この門にすぎたるはなしとをしへて、ゆめくうたがふ事なかれ。六方恒沙の諸佛も證誠し給ふなりとねんごろにをしへ給ひて、われもしひさしく穢土にあらば、邪見放逸の衆生、われをそしりわれをそむきて、かへりて惡道におちなん。濁世にいてたる事は、本意ただこの事を衆生にきかしめんがためなりとて、阿難尊者に、なんぢよくこの事を還代に流通せよとねんごろに約束しをきて、跋提河のほとり、沙羅林のもとにして、八十の春の天、二月十五の夜半に、頭北面西にして滅度に入給ひき。その時に日月ひかりをうしなひ、草木いろを變じ、龍神八部禽獸鳥類にいたるまで、天にあふぎてなき。地にふしてさげぶ、阿難目連等のもろくの、大弟子等、悲泣のなみだををさへてあひ議していはく、釋尊の恩になれたてまつりて、そこばくの春秋ををくりき、化縁こゝにつきて、黄金のはだへたちまちにへだり給ひぬ。あるひはわれら世尊に問たてまつるに、答へ給へる事もあり、あるひは釋尊みづから告給ふ事もありき。濟度利生の方便、いまはたれにむかひてか問たてまつるべき、すべからく如來の御ことばをしるしおきて、未來にもつたへ、御かた見ともせんといひて、多羅葉をひろひて、ことく是をしるしをさし、三藏たちこれ



を譯して唐土にひろめ本朝へつたたまふ諸宗に學するところの一代聖教これ  
也。しかるに阿彌陀如來善導和尚となりて唐土に出て、如來出現於五濁隨宜方  
便化群萌。或說多聞而得度。或說小解證三明。或教福惠雙除障。或教禪念坐思量。種々法  
門皆解脫。無過念佛往西方。上盡一形至十念。三念五念佛來迎。直爲彌陀弘誓重。致使凡  
夫念即生との給へり。釋尊出世本懷たゞこの事にありといふべし。自信教人信。難中  
轉更難。大悲傳普化。眞成報佛恩といへば。釋尊の恩を報ずるもまた唯この念佛にあ  
りといふべし。もし此たびひなくすぎなば。出離いづれの時をか期せんとする。す  
みやかに信心ををこして生死を過度すべし。次に迴向發願心といは。人ごと具し  
つべき事なり。國土の快樂をきこてたれかねがはざらんや。そもくかの國土に九  
品の差別あり。われらいづれの品をか期すべき。善導和尚の御意は極樂は是報土。彌  
陀は是報佛なり。されば未斷惑の凡夫は。すべてひまるべからずといへども。彌陀別  
願の不思議にて。罪惡生死の凡夫。一念十念してすなはちひまると釋し給へり。しか  
るを上古よりこのかたおほく下品といふとも足ぬべしといひて上品をねがはず。  
これは惡業のおもきををそれて心を上品にかけざる也。もしそれ惡業によらば惣

往生すべからず。願力によてひまれればなんぞ上品にすゝまん事をかたしとせん。そ  
れ彌陀淨土をまうけ給事は。願力の成就するゆへなり。しかればこれ念佛の衆生の  
ひまるべきくになり。乃至十念若不生者不取正覺とたて給ひて。此願によて感得し  
給ふところなるゆへなり。今此觀經の九品の業をいはゞ。下品は五逆十惡の罪人。臨  
終の時はじめて善知識のすゝめによて。あるひは十聲あるひは一聲稱念してひま  
るゝ事をえたり。しかるにわれら罪業をもしといへども五逆をばつくらず。行業を  
ろそかなりといへども一聲十聲にすぎたり。臨終よりさきに彌陀の誓願を聞得て。  
隨分に信心をいたす。されば下品まではくだるべからず。中品は小乗の持戒の行者。  
及世間の孝養父母仁義禮智信等の行人なり。この品には中々にひまれがたし。小乗  
の行人にもあらず。またもちたる戒もなければわれらが分にあらず。上品は大乗  
の凡夫。菩提心等の行なり。菩提心は諸宗をのく其意を同じからず。淨土宗の意は。  
淨土にひまれんとねがふを菩提心といふ。又念佛はすなはちこれ大乗の行なり。無  
上功德なり。しかれば上品往生は手をひくべからず。又本願に乃至十念とたて給ひ  
て。臨終現前の願に。大衆に圍繞せられてその人のまへに現せんとたて給へり。中品



は聲聞衆の來迎。下品は化佛の三尊。あるひは金蓮花等の來迎なり。しかるを大衆に圍繞せられて現せんとたて給へる本願の意趣は、上品の來迎をまうけ給へり。なんぞあながちにあひすまはんや。又善導和尚三萬已上は上品上生の業との給へり。數遍によて上品にむまるべし。又三心につめて九品あるべし。信心によて上品にむまるべしと見えたり。上品をねがふ事は、わが身のためにはあらず。かのくにむまれをはりて、かへりてとく衆生を化せんがためなり。これあにほとけの御意にかなはざらんや。次に阿彌陀經は、まづ極樂の依正の功德をとく。これ衆生の願樂の心をすゝめんがためなり。のちに往生の行をあかすに、少善根をもてはむまるゝ事をうべからず。阿彌陀佛の名號を執持して一日七日すれば、往生する事をうとあかせり。衆生これを信ぜざらん事ををそれて、六方にをのく恒河沙の諸佛ましくて、大千に舌相をのべて證誠し給へり。善導釋していはく、この證によてむまるゝ事をえずば、六方如來ののべ給へる舌、ひとたび口よりいてをはりて、ながくうちに還りいらすして、自然に壞爛せんと給へり。しかれば是をうたがはんものは、彌陀の本願をうたがふのみにあらず、釋尊の所説をうたがふなり。釋尊の所説をうたがふは、六方恒

沙の諸佛の所説をうたがふなり。すなはち是大千にのべ給へる舌相を壞爛する也。もし又是を信ぜば、たゞ彌陀の本願を信ずるのみにあらず、釋尊の所説を信ずるなり。釋尊の所説を信ずるは、六方恒沙の諸佛の所説を信ずる也。一切の諸佛を信ずるは、一切の法を信ずるになる。一切の菩薩を信ずるになる。これすなはち一切の三寶を信ずるなり。この信ひろくして廣大の信心なり。善導和尚のいはく、爲斷凡夫疑見執、皆舒舌相覆三千。共證七日稱名號。又表釋迦言說眞。六方如來舒舌證。專稱名號至西方。到彼花開開妙法。十地願行自然彰。心々念佛莫生疑。六方如來證不虛。三業專心無雜亂。百寶蓮花應時見。文

和語證錄に出づ。

## 七 無量壽經釋

### 無量壽經釋

正依善導、傍依諸師、并述愚懷。

將釋斯經畧有五意。一者大意。二者立教開宗。三者淨教本末。四者釋名。五者入文解釋。一



大意者釋迦世尊捨無勝淨土而出此穢土為欲說淨土教勸誘衆生令得生淨土彌陀如來捨此穢土而出彼淨土為欲引導穢土衆生令得生淨土是則諸佛攝取淨土出與穢土之本意也。善導和尚云釋迦斯方發遣彌陀即彼國來迎彼喚此遣等。云云此乃此經大意也。二立教開宗者亦分為二。一諸宗立教不同。二正立二教。一諸宗立教不同者法相三時。三論二藏。天台四教五時。華嚴五教十宗。真言二教十住心等。云云二正立二教者依緯禪師略立二教以判一代佛教。一聖道教。二淨土教。聖道教者若小乘若大乘若顯教若密教皆聖道之攝。云云二淨土教者小乘法中全不說淨土法門。大乘之中多說往生淨土法門。名之淨土教。今此經正是淨土教攝。云云次以橫截五惡趣文釋二教。抑三乘四乘聖道正像既過至末法時但虛有教無有行證。故澆末之世求斷惡證理入聖得果之人是甚難得。然則濁惡衆生何以得離生死。然往生淨土法門雖未斷盡無明煩惱依彌陀願力生彼淨土超出三界永離生死。求其事跡紀傳所載甚多。故知往生淨土法門是未斷惡而出過三界之法門也。末代出離生死除往生淨土之外更有無有是處。故欲速出五濁魔境超二死苦際者必當歸淨土門。故道綽禪師釋此經橫截五惡趣文云若依此方修治斷除先斷見惑離三途因滅三途果。後斷修惑離人天因。絕人天果。斯皆漸次斷除不名橫截。若得往生彌陀淨國婆娑五道一時頓捨。故名橫截。橫截五惡趣者截其果也。惡趣自然閉者閉其因也。云云天台真言皆名頓教。然彼斷惑證理故猶是漸教也。明未斷惑凡夫直出過三界長夜者偏是此教。故以此教為頓中之頓也。三淨教本末者於往生教有根本有枝末。例如真言以毘盧遮那經而為根本。以餘雜部而為枝末。淨教亦爾。故以此經而為根本。以餘衆明往生淨土諸經而為枝末。又以斯經名正往生教。以餘諸經名傍往生教。又以此經名有往生教。以餘諸經名無功往生教。又以斯經名具足往生教。以餘諸經名不具足往生教。云云四釋名者佛者乃是梵音。此翻為覺。三覺圓滿故以名佛。此指能說釋迦。即舉通號以顯別體。說者口音陳唱。名句為體。無量壽者所說佛名梵阿彌陀。此譯云無量壽。經者梵修多羅。此翻名經。聖人言說能貫諸法。如經貫華。是乃就喻為名。經能貫華。經能持緯。其用相似。故亦名經。此經則說彼阿彌陀佛因願果證功德故名無量壽經。五入文解釋者此經一部兩卷分為三段。初自我聞如是至願樂欲聞是序分也。次自乃往過去久遠無量至下卷略說之耳。是正宗分也。後自其有得聞彼佛名號至靡不歡喜是流通也。初就序分有通有局。從我聞如是而下語通諸經。故名通序。亦曰證信序。從爾時世尊光顏巍巍而下文局今經。故名別序。亦曰發起序。次就正宗略有四段。一四十八願興意。二依願修行。三所得依正。四往

陀淨國婆娑五道一時頓捨。故名橫截。橫截五惡趣者截其果也。惡趣自然閉者閉其因也。云云天台真言皆名頓教。然彼斷惑證理故猶是漸教也。明未斷惑凡夫直出過三界長夜者偏是此教。故以此教為頓中之頓也。三淨教本末者於往生教有根本有枝末。例如真言以毘盧遮那經而為根本。以餘雜部而為枝末。淨教亦爾。故以此經而為根本。以餘衆明往生淨土諸經而為枝末。又以斯經名正往生教。以餘諸經名傍往生教。又以此經名有往生教。以餘諸經名無功往生教。又以斯經名具足往生教。以餘諸經名不具足往生教。云云四釋名者佛者乃是梵音。此翻為覺。三覺圓滿故以名佛。此指能說釋迦。即舉通號以顯別體。說者口音陳唱。名句為體。無量壽者所說佛名梵阿彌陀。此譯云無量壽。經者梵修多羅。此翻名經。聖人言說能貫諸法。如經貫華。是乃就喻為名。經能貫華。經能持緯。其用相似。故亦名經。此經則說彼阿彌陀佛因願果證功德故名無量壽經。五入文解釋者此經一部兩卷分為三段。初自我聞如是至願樂欲聞是序分也。次自乃往過去久遠無量至下卷略說之耳。是正宗分也。後自其有得聞彼佛名號至靡不歡喜是流通也。初就序分有通有局。從我聞如是而下語通諸經。故名通序。亦曰證信序。從爾時世尊光顏巍巍而下文局今經。故名別序。亦曰發起序。次就正宗略有四段。一四十八願興意。二依願修行。三所得依正。四往



生行業。一四十八願與意者所謂四十八願者是法藏比丘所發之願也。凡就願有二。一總願。二別願也。一總願者四弘誓願也。一切菩薩通發此願趣向菩提。無有異路。別願者諸佛菩薩各各不同。且如釋迦五百藥師。十二今阿彌陀四十八願。今此四十八願應一一對方諸佛隨空釋之。經云乃往過去久遠無量無央數劫。有佛出世名錠光如來。次有佛名光遠。乃第五十三有佛名處世。其次有佛名世自在。王如來。時有國王名離垢淨王。亦名無淨念。主。一體異號。聞佛所說發無上道心。即棄金輪位行作沙門。辭萬乘富求無上道。高才勇哲與世超異。號曰法藏。詣世自在王如來所。至。於是世自在王佛即為廣說二百一十億諸佛刹土。天人善惡國土之靈妙。應其心願。悉現觀之。時彼比丘聞佛所說嚴淨國土。皆悉親見。超發無上殊勝之願。其心寂靜。志無所著。一切世間無能及者。具足五劫。思惟攝取莊嚴佛國清淨之行。阿難白佛。彼佛國土壽量幾何。佛言。其佛壽命四十二劫。時法藏比丘攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行。已。又大阿彌陀經云。其佛即選擇二百一十億佛國土中諸天人民之善惡國土之好醜。為選擇心中所欲願。樓夷直羅佛。此云世自在王佛。說經畢。曇摩訶此云便一其心即得天眼。徹視悉自見二百一十億諸佛國土中諸天人民之善惡國土之好醜。即選擇心中所願。便結得是二十四願經。平等覺經。亦復同之。此中選擇者。即是取捨義也。帶於二百一十億

諸佛淨土中捨人天之惡。而取人天之善。捨國土之醜。而取國土之好也。大阿彌陀經選擇義如是。此經亦有選擇之義。謂攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行是也。選擇與攝取其言雖異。其意是同。是則捨不清淨行。而取清淨行也。上文天人之善惡國土之靈妙其義亦然。準是今於四十八願。一往各論選擇攝取義者。第一無三惡趣願者。於所親見二百一十億土中。或有有三惡趣之國土。或有無三惡趣之國土。乃選擇捨其有三惡趣。惡國土而選取其無三惡趣善妙國土。故云選擇也。第二不愛惡趣願者。於彼諸佛土中。或有雖國中無三惡道。其國人天壽終之後。從其國土復更三惡趣之士。或有不愛惡趣之士。乃選擇捨其更惡趣。惡國土。而選取其不愛惡趣善妙國土。故云選擇也。第三悉皆金色願者。於彼諸佛土中。或有一土中有黃白二類人天之國土。或有純黃金色之國土。乃選擇捨黃白二類。惡國土。而選取黃金一色善妙國土。故云選擇也。第四無有好醜願者。於彼諸佛土中。或有人天形色好醜不同之國土。或有形色一類無有好醜之國土。乃選擇捨好醜不同。惡國土。而選取無有好醜善妙國土。故云選擇也。乃至第十八念佛往生願者。於彼諸佛土中。或有以布施為往生行之土。或有以持戒為往生行之土。或有以忍辱為往生行之土。或有以精進為往生行之土。或有以禪定為往生行之土。或有以般若為往生行之土。或有以苦



提心爲往生行之土。或有以六念爲往生行之土。或有以持經爲往生行之土。或有以持咒爲往生行之土。或有以起立塔像飯食沙門及以孝養父母奉事師長等種種行各爲往生行之國土。或有專稱其國佛名爲往生行之土。如此但以一行配一佛土者是一往義也。再往論之其義不定。或有一佛土中以多行爲往生行之土。或有多佛土中通以一行爲往生行之土。如是往生之行種種不同不可具述也。今則選捨前布施持戒乃至孝養父母等諸行而選取專稱佛名。故云選擇也。且約五願略論選擇其義如是。自餘諸願準此應知。問曰如餘諸願選捨麤惡而選取善妙其理可然。何故第十八願選捨一切諸行偏唯選取念佛一行爲往生本願乎。答曰聖意難測不能輒解。雖然今試以二義解之。一者勝劣義。二者難易義。初勝劣義者念佛是勝。餘行是劣。所以者何。名號者是萬德之所歸也。然則彌陀一佛所有四智三身十力四無畏等一切內證功德及相好光明說法利生等一切外用功德皆悉攝在彼佛名號之中。故名號功德最爲勝也。餘行不然。各守一隅而已。是以爲劣。譬如世間屋舍其屋舍名字中攝棟梁椽柱等一切之具而棟梁等一名字中不能攝一切。應知佛名號功德勝餘一切功德也。故捨劣取勝以爲本願歟。次難易義者念佛易修。諸行難修。且約諸宗言之。昔時法藏比丘若以三密行爲往生願則如真言宗無畏不空慧果法全等

輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以見性成佛爲往生願則如佛心宗慧可僧璨弘忍惠能等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以一乘實相爲往生願則如天台宗天台章安妙樂道邃等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以海印頓觀爲往生願則如華嚴宗賢首清涼等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以入中道爲往生願則如無相宗嘉祥法朗等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以萬法唯識爲往生願則如有相宗玄奘慈恩等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以二百五十等戒爲往生願則如四分宗南山東西之律師往生。自餘諸宗之人不可得生。然念佛往生願真言止觀行人共同修之。華嚴達磨門人修之無妨。有相無相行人四分五分律師勤修念佛何爲有妨。誠是易相續故往生有憑也。由是支那本邦諸宗高僧發願往生之人古來甚多不遑枚舉焉。然則真言等八宗行者皆共不漏往生慈悲願網也。若以布施建爲別願戒日獨可得往生。一切貧窮之人不可得生。若以起塔建爲別願育王一可得往生。一切困乏之人不可得生。若以稽古鑽仰建爲別願訪生光基之倫可得往生。淺識麤漫不可得生。若以多聞廣學建爲別願生肇融寂之類可得往生。寡聞狹劣不可得生。若以棄家捨欲建爲別願出家二衆可得往生。在家二衆不可得生。若以豪貴顯官建爲別願一人三公可得往生。萬民庶黎不可得生。然今念佛往生本願不



提心爲往生行之士。或有以六念爲往生行之士。或有以持經爲往生行之士。或有以持咒爲往生行之士。或有以起立塔像飯食沙門及以孝養父母奉事師長等種種行各爲往生行之國土。或有專稱其國佛名爲往生行之士。如此但以一行配一佛土者是一往義也。再往論之其義不定。或有一佛土中以多行爲往生行之士。或有多佛土中通以一行爲往生行之士。如是往生之行種種不同不可具述也。今則選捨前布施持戒乃至孝養父母等諸行而選取專稱佛名故云選擇也。且約五願略論選擇其義如是。自餘諸願準此應知。問曰如餘諸願選捨麤惡而選取善妙其理可然。何故第十八願選捨一切諸行偏唯選取念佛一行爲往生本願乎。答曰聖意難測不能輒解。雖然今試以二義解之。一者勝劣義。二者難易義。初勝劣義者念佛是勝餘行是劣。所以者何。名號者是萬德之所歸也。然則彌陀一佛所有四智三身十力四無畏等一切內證功德及相好光明說法利生等一切外用功德皆悉攝在彼佛名號之中。故名號功德最爲勝也。餘行不然各守一隅而已。是以爲劣。譬如世間屋舍其屋舍名字中攝棟梁椽柱等一切之具而棟梁等一名字中不能攝一切。應知佛名號功德勝餘一切功德也。故捨劣取勝以爲本願歟。次難易義者念佛易修諸行難修。且約諸宗言之昔時法藏比丘若以三密行爲往生願則如真言宗無畏不空慧果法全等

輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以見性成佛爲往生願則如佛心宗慧可僧璨弘忍惠能等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以一乘實相爲往生願則如天台宗天台章安妙樂道邃等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以海印頓觀爲往生願則如華嚴宗賢首清涼等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以八不中道爲往生願則如無相宗嘉祥法朗等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。若以萬法唯識爲往生願則如有相宗玄奘慈恩等輩往生。自餘諸宗之人不可得生。然念佛往生願真言止觀行人共同修之。華嚴達磨門人修之無妨。有相無相行人四分五分律師勤修念佛何爲有妨。誠是易相續故往生有憑也。由是支那本邦諸宗高僧發願往生之人古來甚多不遑枚舉焉。然則真言等八宗行者皆其不漏往生慈悲願網也。若以布施建爲別願戒日獨可得往生。一切貧窮之人不可得生。若以起塔建爲別願育王一可得往生。一切困乏之人不可得生。若以稽古鑽仰建爲別願訪生光基之倫可得往生。淺識蠱漫不可得生。若以多聞廣學建爲別願生肇融寂之類可得往生。寡聞狹劣不可得生。若以棄家捨欲建爲別願出家二衆可得往生。在家二衆不可得生。若以豪華顯官建爲別願一人三公可得往生。萬民庶黎不可得生。然今念佛往生本願不



簡有智無智持戒破戒多聞小見不簡在家出家一切有心之者易唱易生譬如一月浮於萬水無嫌水淺深大陽照於世界不選地高低法照禪師五會法事讚云彼佛因中立弘誓聞名念我總迎來不簡貧窮將富貴不簡下智與高才不簡多聞持淨戒不簡破戒罪根深但使迴心多念佛能令瓦礫變成金。已足則攝萬機於一願收千品於十念者也。問曰一切菩薩皆立誓願而或有已成就或有未成就未審法藏菩薩四十八願爲已成就耶爲未成就耶。答曰法藏菩薩誓願一一成就舉世信受莫敢狐疑何者極樂世界中既無三惡趣當知是即成就第一無三惡趣之願也何以得知即其願成就文云亦無地獄餓鬼畜生諸難之趣是也。又彼國人天壽終之後無變三惡趣當知是即成就第二不更惡趣之願也何以得知即其願成就文云又彼菩薩乃至成佛不更惡趣是也。又彼國人天無有一人不具三十二相當知是即成就第二十一具三十二相之願也何以得知即其願成就文云生彼國者皆悉具足三十二相是也。如是初自無三惡趣願終至得三法忍願一一誓願皆悉成就於中豈第十八念佛往生之願獨不成就乎。然則念佛之人皆當往生何以得知即其願成就文云諸有衆生聞其名號信心歡喜乃至一念至心迴向願生彼國即得往生住不退轉是也。凡四十八願莊嚴淨土華池寶閣無非願力何爲其中獨疑念佛往生本願加之一二願終

皆云若不爾者不取正覺而阿彌陀佛成佛已來於今十劫成佛本誓是已成就當知一一誓願不虛設也。故往生禮讚云彼佛今現在世成佛當知本誓重願不虛衆生稱念必得往生。已釋家滋得願旨須仰信耳。問曰經云十念釋云十聲念聲之異其義如何。答曰念聲是一何以得知觀經下品下生云令聲不絕具足十念稱南無阿彌陀佛稱佛名故於念念中除八十億劫生死之罪。已今依此文聲即是念念即是聲其義分明加之大集月藏經云大念見大佛小念見小佛。感師釋云大念者大聲念佛小念者小聲念佛應知此亦念聲是一也。問曰經云乃至釋云下至其意如何。答曰乃至下至其意是一經言乃至者從多向少之言多者上盡一形少者下至十聲一聲等是則多少相對之言也。釋言下至者下者對上之言即下至十聲等上者上盡一形是則上下相對之言也。然上下相對其例非一旦如宿命通願云設我得佛國中人不識宿命下至不知百千億那由他諸劫事者不取正覺如是五神通及以光明壽命等願中一一皆置下至之言準之此願乃至即同彼願下至然則善導所釋下至之言其意合會經旨也。但解斯願諸師善導其意不同諸師局言十念往生願謂若不滿十即不得生也善導通言念佛往生願上從一形下至臨終十聲一聲稱念皆生也。然則諸師局言十念往生願者其意不周所以然者上捨一形下捨一念故也善導通云念佛



往生願者其意卽周所以然者上取一形下取一念故也。抑此四十八願皆有拔苦與樂之義。何故爾者。大悲者拔苦也。大慈者與樂也。第一無三惡趣大悲拔苦也。第二不毀惡趣亦是大悲拔苦也。第三悉皆金色者是與樂也。第四無有好醜亦是與樂也。乃至第十八念佛往生願有其二意。出離生死是拔苦也。往生極樂是與樂也。生死衆苦一時悉離。淨土諸樂一念頓受。阿彌陀佛若無此願。極惡衆生何以得離苦海。遠劫已來。世世未值彌陀誓願。是故至今尙在三界衆苦火宅。未到四德常樂寶城。過去流轉。蓋是如斯。未來楚痛亦復幾多。然今何幸值斯大願。雖已得遇大願。若不信之。曷異不值。既能信之。正是值也。雖已信之。若不行之。亦同不信。既能行之。正是信也。行業有誠。決定往生。願力不虛。何容擬疑。若得往生。解脫生死。遠離衆苦。卽是大悲拔苦也。夫一往生極樂。去則身心恆受諸樂。眼見如來聖衆。見見增眼根樂。耳聽深妙法音。聽聽增耳根樂。鼻聞功德法香。聞聞增鼻根樂。舌嘗法喜。禪悅味嘗。嘗增舌根樂。身蒙彌陀光明。觸觸增身根樂。意緣極樂妙境。緣緣增意根樂。凡極樂世界一一境界。無不離苦得樂。良緣風吹寶樹。是樂枝葉華果。齊調常樂之韻。波洗金岸。是樂微瀾迴流。自發四德之音。鶴囀是樂。妙聲清雅。演根力覺道法門。鴻鳴是樂。宮商自然出念。佛念法念。僧妙法步金地。昇寶閣天衣。被身天樂響耳。如是快樂不可盡言焉。實是念佛

誓願阿彌陀佛大悲心之所發。劇苦衆生拔苦與樂之方便也。又爲女人別發願云。設我得佛。其有女人。聞我名字。歡喜信樂。發菩提心。厭惡女身。命終之後。復爲女像者。不取正覺。就此有疑。上念佛往生願。不簡男女。來迎繫念。兩願亦通男女。而今更發此願。其意如何。然熟案斯事實有其理。女人障重。若不約女人。別發一願。則恐一切女人。即生疑心。何者。女人過多障深。一切賢聖之所呵棄。故道宣引經云。十方世界有女人。處卽有地獄障。相甚多。今出少分。內有五障。外有三從。五障者。一者不得作梵天王。二者帝釋。三者魔王。四者轉輪聖王。五者佛身。一者不得作梵天王者。色界初禪之主。梵衆梵輔之王也。無量梵王。更居全無以女身而登高臺閣。刷三銖之襟者。二者帝釋者。欲界第二天。須彌八萬之頂。三十三天之王。殊勝殿之主也。無量帝釋。替移都無以女身。陞彼寶座者。三者魔王者。欲界第六他化自在天王也。百千魔王。轉住未曾有以女身坐其位者。四者轉輪聖王者。東西南北四州之主。金銀銅鐵四輪王也。其中未曾聞一人有女輪王也。五者佛身者。佛身者是出世無上妙果。四德圓滿尊體。諸佛雖無邊。無有女質佛也。前之四報。是生滅之境。輪迴之而。尙叵得如是。何況往生極樂出世妙果乎。如此疑之。故別發女人往生願也。哀哉女身之拙。大梵高臺之閤所嫌。梵衆輔佐之席隔交。六天魔王之位。四種輪王之跡永絕。而莫預焉。有漏虛妄果。



報無常生滅幻身尚不能成。何況出世無上佛體乎。實可悲痛也。然依彼佛悲願而得往生。則三惑速滅。二死永除。長夜頓明。覺月正圓。四智圓明。春苑三十二相之華容鮮發。三身即一。秋空八十種好之月面朗澄。位是妙覺高貴之獨尊。四海瀟頂之法王。形是衆德圓滿之妙相。三點融通之聖容也。豈非大幸哉。抑如善財大士。覓知識於二百餘城。雪山童子。投全身於半偈鬼口。志幹丈夫。勇猛精進如此。而應成佛。著夫緩行疎求。設歷塵劫。豈可成就。故五戒優婆塞。聞婦之哀鳴。而感鼻蟲報。四禪苾芻。謗佛之化導。而結無間果。如此之類。不可勝計也。丈夫尙爾。何況女身乎。是故諸經論中。處處呵撻女人。自非三途八難。何處可居之地。富樓那尊者成佛。國土說無有諸女人。亦無諸惡道等等。三惡道而永削女人跡。天親菩薩往生論中。釋女人及根缺二乘種不生同根。缺敗種而遠隔聖衆交。諸佛淨土希望絕思。且夫吾朝靈驗勝地。皆悉嫌去。比叡山者。傳教大師之所建。桓武天皇之救願也。大師親自羯磨。結界垠谷。畫界不入女人。一乘之峰。高峙五障之雲。無雙一味之谷。澁幽三從之水。絕流。藥師醫王靈像耳聞而眼不視。大師創建妙境。徒望無由登臨。高野山者。弘法大師結界之峰。真言上乘弘通之地。三密之月輪。普照不破。女人非器之閻。五瓶之智水。等洽不灑。女人垢穢之質。於此等所尙有其障。何況於出過三界之淨土乎。加之聖武天皇營造十六丈

金銅盧舍那前遙拜。見之尙不許入扉內。天智天皇建立五丈石像。彌勒前高仰禮之。尙壇上有障。乃至金峰雲上。醍醐霞中。皆禁女身汚影。悲哉兩足。雙眸不異。男子而不克。蹈嚴驗之勝境。觀賢聖之靈軀。瓦礫荆棘之土泥。木塑像之佛有障如斯。何況衆寶合成之淨土。萬德究竟之佛身乎。佛娶女人。懷疑心於茲。故別有斯願也。善導釋此願云。乃由彌陀本願力。故女人稱佛名號。正命終時。卽轉女身。得成男子。彌陀接手菩薩扶身坐寶華上。隨佛往生。入佛大會。證悟無生。又一切女人。若不因彌陀名願力者。千劫萬劫。恒沙等劫。終不可得轉女人。或有道俗云。女人不得生淨土者。此是妄說。不可信也。是則拔女身苦器。與淨方快樂。慈悲誓願。利生方便也。二依願修行者。發四十八願。後爲成就。此願不可思議。兆載永劫。積植菩薩無量行願。難行苦行。積功累德。或人云。其因行者。多攝六度。六度者。一檀。二戒。三忍。四進。五禪。六慧也。就初檀有無量。謂國城妻子奴婢僕從。聚落田地舍宅園林象馬車乘珍寶。寶篋等諸身外一切財物。能施與之。謂之外施。眼耳鼻舌身頭目髓腦等一切身上諸根。能捨與之。謂之內施。然則彌陀如來本行菩薩道時。修檀送劫波。經云。所施目如一恆河沙。如乞眼婆羅門之緣。又有飲血衆。生乞其身。分生血。所施生血。如四大海水。又有嗽肉衆。生乞其身。分脂肉。所施脂肉。如千須彌山。所捨舌如大鐵圍山。所捨耳如純陀羅山。所捨鼻如



毗富羅山。所捨齒如著鬪堀山。所捨身皮猶如三千大千世界所有地。云云。或時成肉山。被食瞰衆生。或時成。大魚與身。分衆生。菩薩慈悲。以此可知。然飲血瞰肉之衆生。無情破。菩薩利生之厲。耽食嗜味之凡夫。無端食。薩埵慈悲之肉。如是非畜一劫二劫。兆載永劫之間。流四大海水之血。竭千須彌山之肉。難捨能捨。難忍能忍。圓滿檀度。究竟尸羅。忍辱精進。禪定智慧。六度圓滿。萬行具足也。三所得依正者。依卽國界莊嚴衆。資合成。正卽三身四智。究竟圓滿。初法身者。無始無終。離一切相。絕諸戲論。周圓無際。湛然常住。次報身者。報萬行因所感得之萬德身也。布髮掩泥之功。感紺瑠璃頂。流血割肉之勤。得紫磨金膚。代禽之慈。不空早得。鵝王之相。代獸之悲。有誠速感。鹿王之膺。破腦治他病。故今成醫王。中大醫王。施肉與商人。故今成船師。中大船師。施燈燭。故成光明無量佛。斷殺生。故成壽命無量聖。以資與人。故成衆寶國土之主。以床施人。故得大寶華王之座。布施爲庫藏。收百福莊嚴之財。持戒爲良田。下三菩提之種子。若忍辱堅甲。固戰魔王之十軍。乘精進駿馬。早超嶮難之六道。以禪定清水洗諸欲垢。以智慧船筏渡生死大海。凡酬萬行。因感萬德。果如華結果。似響應聲。是則酬實修萬行得實證萬德也。次應身者。起大神通。變現十方。而隨機空。爲說妙法。令諸衆生利益安樂。是則應同穢土。始終八相。示現之身也。次佛色身相好功德者。謂其身量六十

萬億那由他恆河沙由旬。其身色百千萬億夜摩天閻浮檀金色。此則酬六度萬行。修因六入大願之所顯現也。今略辨其大概而已。四往生行業者。此乃有二。一大分二行。二依文別釋。一大分二行者。亦分爲三。一正分二行。二依善導論得失。三以感師等義助善導之義。一正分二行者。亦分爲二。一畧牒二行。謂依善導等往生之行。大分卽有二種。一念佛行。二餘諸行。諸師未必如此分別。故知往生正行難觀可了也。二釋其行。相此亦爲二。一釋念佛。二釋諸行。一釋念佛者。念佛者。或觀佛相好。或觀佛光明。或依歸命。想依引接。想一心稱念彌陀佛名。名之爲念佛也。設無觀念。但信稱名。亦名念佛。云云。二釋餘諸行者。凡求極樂者。不必念佛。各隨樂欲。修種種行。其相廣在經論。不能具引。然諸經所說其業。雖多。結其綱要。不出三意。故往生要集云。諸經行業總而言之。不出梵網戒品別。而論之。不出六度。細明其相。有其十三。一財法等施。二三歸五戒。八戒十戒等。多少戒行。三忍辱。四精進。五禪定。六般若。信第一義。七發菩提心。八修行六念。佛法僧戒施。天謂之六念。九讀誦大乘。十守護佛法。十一孝養父母。奉事師長。十二不生憍慢。十三不染利養也。云云。二依善導論得失者。此亦有二。初先釋二行。次正論得失。初先釋二行者。觀經疏第四云。就行立信者。然行有二種。一者正行。二者雜行。言正行者。專依往生經行。行者是名正行。何者是也。一心專讀誦此觀經彌陀經無量壽經等。一心專注思想觀察憶



念彼國二報莊嚴。若禮卽一心專禮彼佛。若讚嘆供養卽一心專讚嘆供養。是名爲正。又就此正中復有二種。一者一心專念彌陀名號。行住坐臥不問時節久近。念念不捨者。是名正定之業。順彼佛願故。若依禮誦等卽名爲助業。除此正助二行已外。自餘諸善悉名雜行。若修前正助二行。心常親近憶念不斷。名爲無間也。若行後雜行卽心常間斷。雖可迴向得生衆名。疎雜之行也。私云。就此文有二意。一明往。生行相。二判二行得失。初明往。生行相者。依善導和尚意。往生之行。雖多大分爲二。一正行。二雜行。初正行者。就此有開合二義。初開爲五種。後合爲二種。初開爲五種者。一讀誦正行。二觀察正行。三禮拜正行。四稱名正行。五讚歎供養正行也。第一讀誦正行者。專讀誦觀經等也。卽文云。一心專讀誦此觀經。彌陀經無量壽經等是也。所言等者。指上三經。全非等取餘經典也。五種正行。皆限彌陀一佛功德。所以觀察禮拜稱名讚歎四種正行。既唯在彼彌陀依正。豈讀誦行獨兼他經乎。第二觀察正行者。專觀察彼國依正二報也。卽文云。一心專注思想觀。察憶念彼國二報莊嚴是也。第三禮拜正行者。專禮拜彌陀也。卽文云。若禮卽一心專禮彼佛是也。第四稱名正行者。專稱彌陀名號也。卽文云。若口稱卽一心專稱彼佛是也。第五讚歎供養正行者。專讚歎供養彌陀也。卽文云。若讚歎供養卽一心專讚歎供養是名爲正是也。若開

讚歎與供養而爲二者。可名六種正行也。今依合義。故云五種。次合爲二者。一者正業。二者助業。初正業者。以上五種之中。第四稱名爲正定之業。卽文云。一心專念彌陀名號。行住坐臥不問時節。久近念念不捨者。是名正定之業。順彼佛願故是也。次助業者。除第四口稱之外。以讚誦等四種而爲助業。卽文云。若依禮誦等卽名爲助業是也。問曰。何故五種之中。獨以稱名念佛爲正定業乎。答曰。順彼佛願故。意云。稱名念佛。是彼佛本願行也。故修之者。乘彼佛願。必得往生。由願不虛。故以念佛爲正定之業也。其本願義。至下應辨。但正定者。法藏菩薩於二百一十億諸佛。誓願海中。選定念佛往生之願。故云定也。選擇之義。如前釋之。讀誦等行。卽非本願選擇之行。故名爲助。然則念佛是正中之正。禮誦等是正中之助。助正雖異。同在彌陀。是故對餘雜行。皆名爲正。然而非無勝劣之義也。次雜行者。卽文云。除此正助二行已外。自餘諸善悉名雜行是也。意云。雜行無量不遑具述。今且翻對五種正行。以明五種雜行。一讀誦雜行。二觀察雜行。三禮拜雜行。四稱名雜行。五讚歎供養雜行也。第一讀誦雜行者。除上觀經等往生淨土經已外。於大小乘顯密諸經受持讀誦悉名讀誦雜行。第二觀察雜行者。除上極樂依正已外。大小顯密事理觀行。皆悉名觀察雜行。第三禮拜雜行者。除上禮拜彌陀已外。於一切諸佛菩薩等及諸世天等禮拜恭敬悉名禮拜雜行。第四稱名



雜行者。除上稱彌陀名號已。外稱自餘一切佛菩薩等及諸世天等名號。悉名稱名雜行。第五讚歎供養雜行者。除上彌陀佛已。外於一切諸餘佛菩薩等及諸天世等讚歎供養。悉名讚歎供養雜行。此外復有布施持戒等無量之行。皆可攝盡雜行之言也。次判二行得失者。若修前正助二行。心常親近憶念不斷。名為無間也。若行後雜行。即心常間斷。雖可迴向得生。衆名疎雜之行。即其文也。案此文意。就正雜二行有五番相對。一親疎對。二近遠對。三無間有間對。四不迴向迴向對。五純雜對也。第一親疎對者。先親者修正助二行者。於阿彌陀佛甚為親昵。故疏上文云。衆生起行。口常稱佛。佛即聞之。身常禮敬。佛即見之。心常念佛。佛即知之。衆生憶念佛者。佛亦憶念衆生。彼此三業不相捨離。故名親緣也。次疎者雜行也。翻親言之。衆生口不稱佛。佛亦不聞之。身不禮佛。佛亦不見之。心不念佛。佛亦不知之。衆生不憶念佛者。佛亦不憶念衆生。彼此三業常相捨離。故名疎行也。第二近遠對者。先近者修正助二行者。於阿彌陀佛甚為鄰近。故疏上文云。衆生願見佛。佛即應念現在目前。故名近緣也。次遠者雜行也。翻近言之。衆生不願見佛。佛亦不應念現目前。故名遠也。但親近義是雖似一善導之意。分而為二。其旨見於疏文。故今所引釋也。第三無間有間對者。先無間者修正助二行者。於阿彌陀佛憶念不間斷。故文云。名為無間是也。次有間者是雜行也。翻無間言。

之修雜行者。於阿彌陀佛憶念常間斷。故文云。若行後雜行。即心常間斷是也。第四不迴向迴向對者。先不迴向者修正助二行者。縱不別用迴向而自然成往生之業。故疏上文云。今此觀經中十聲稱佛。即有十願十行具足。云何具足。言南無者。即是歸命。亦是發願迴向之義。言阿彌陀佛者。即是其行。以斯義故。必得往生。次迴向者。雜行也。翻不迴向言之。修雜行者。若用迴向。則成往生之因。若不用迴向。則不成往生之因。故文云。雖可迴向得生等是也。第五純雜對者。先純者修正助二行者。是純極樂之行也。次雜者是雜行也。翻純言之。修雜行者。是非純極樂之行。通於人天。及以三乘。亦通於十方淨土。故云雜也。然則西方行者。須捨雜行。修正行也。問曰。此純雜義。於經論中有其證據乎。答曰。於大小乘經律論中。立純雜二門。其例非一。大乘即於八藏之中。而立雜藏。八藏者。安樂和尙教時。義中引菩薩處胎經云。一胎化藏。二中隱藏。三摩訶衍方等藏。四戒律藏。五十住藏。六雜藏。七金剛藏。八佛藏。當知七藏是純。一藏是雜也。小乘即於四舍之中。而立雜舍。四舍者。一增一阿舍。二長阿舍。三中阿舍。四雜阿舍。當知三舍是純。一舍是雜也。律即於二十毘度。小立雜捷度。二十捷度者。一受戒捷度。二說戒捷度。三安居捷度。四自恣捷度。五皮革捷度。六衣捷度。七藥捷度。八迦絺那衣捷度。九鳩陁彌捷度。十瞻波捷度。十一呵責捷度。十二人捷度。十三覆藏捷度。十四遮。



健度十五破僧健度十六滅諍健度十七尼健度十八說法健度十九房舍健度二十雜純度當知前十九是純後一是雜也論即於八健度中立雜健度八健度者一業二使三智四定五根六大七見八雜當知前七是純後一是雜也又小乘經量部於五藏中而立雜藏五藏者一修多羅藏二毗尼藏三阿毗曇藏四雜藏五呪藏當知四是純一是雜也又賢聖集中唐宋兩傳於十科中而亦立雜十科法者一譯經二義解三習禪四明律五護法六威通七讀誦八遺身九興福十雜科當知前九是純後一是雜也大乘義章立五聚法門五聚者一教聚二義聚三染聚四淨聚五雜聚當知前四是純後一是雜也又非雷顯教密教之中亦有純雜法謂山家佛法血脉譜云一胎藏界曼陀羅血脉譜一首二金剛界曼陀羅血脉譜一首三雜曼陀羅血脉譜一首此亦前二是純後一是雜也純雜之例雖多今且舉其少分而已是則純雜之義隨法不定而今善導和尚意且於淨土行而論純雜也又此純雜名不唯內典外典之中其例亦多恐繁不出矣但於往生行而分二行不限善導一師若依道綽禪師意者往生之行雖多束而為二一謂念佛往生二謂萬行往生念佛是正萬行是雜也若依懷感禪師意者往生之行雖多束而為二一謂念佛往生二謂諸行往生惠心念佛同之是正諸行是雜也此之三師言異意同各立二行攝往生行甚得其旨最可歸依也餘師不

然行者思擇焉又善導和尚往生禮讚中細判二行得失謹案彼文云若能如上念念相續畢命為期者十即十生百即百生何以故無外雜緣得正念故與佛本願得相應故不違教故隨順佛語故若欲捨專修雜業者百時希得一二千時希得五三何以故乃由雜緣亂動失正念故與佛本願不相應故與教相違故不順佛語故係念不相續故憶想間斷故迴願不懇重真實故貪瞋諸見煩惱來間斷故無有慚愧懺悔心故又不相續念報彼佛恩故心生輕慢雖作業行常與名利相應故人我自覆不親近同行善知識故樂近雜緣自障障他往生正行故何以故余比日自見聞諸方道俗解行不同專雜有異但使專意作者十即十生雜修不至心者千中無一此二行得失如前已辨仰願一切往生人等善自思量已能令身願生彼國者行住坐臥必須勵心尅己晝夜莫廢畢命為期上在一形似如少苦前念命終後念即生彼國長時永劫常受無為法樂乃至成佛不經生死豈非快哉應知

私云夫斯文者實是行者之至要也專雜之訓得失之誠甚以苦口求極樂之人盍貯心腑哉若夫拋雜修專者百即百生如棄迂向直何不到也捨專修雜者千中無一如捨夷赴險遂莫達矣往生要集下云問若凡下輩亦得往生云何近代於彼國土求者千萬得無一二答綽和尚云信心不淳若存若亡故信心不一不決定故信心不相續餘念間故此三不相



應故不能往生。若具三心者不往生者無有是處。導和尚云若真能如上念念相續畢命為期者十即十生百即百生。若欲捨專修雜業者百時希得二三千時希得三五。已此問答意明以善導和尚二修決往生極樂之行也。意云若依專修而行用者千萬悉生。若據雜業而欣求者一二叵生。既惠心意於西方行以善導和尚而為指南。其餘未學寧不依憑乎。況又吾輩後於惠心既二百年。人根與時味劣佛法逐日澆薄。何得相比乎。嗚乎近代淺識之徒處愚謂賢居末非本。不止自失又壞他信根。誠可悲也。然則欲得往生極樂國土由此答意捨雜修專。是先德意努力服膺不可懈慢也。又禪師三信三不信亦是專雜二修之義。答中二文為成一意。師資雷同無差而已。三依威師智榮等補助善導之義者此有七家。一威師二智榮三信仲四覺親天竺人五源信六永觀七珍海。一威師者羣疑論云問曰前後發意衆生欲生阿彌陀佛國者。淡染着懈慢國土進不能生阿彌陀佛國土。千萬衆時有一人生阿彌陀佛國。以此經準難可得生何。答曰由此經有斯言。教故善導禪師勸諸四衆專修西方淨土業者。四修靡墜三業無雜廢除一切諸願諸行唯願唯行西方一行。專修之人千無一失。雜修之者萬不一生。何以故。皆由懈慢執心不牢固。是知雜修之者為執心不牢固之人。故生懈慢國也。正與處胎經文相當。若不雜修專行此業。此即執心牢固。定生極樂國云。

云二智榮者其文在別紙三信仲者其文在別紙四覺親者其文在別紙五源信者即有二意。一三重問答。二專修等。謂此師立十門專明念佛往生。其中於第八門念佛諸行相對有三番問答。後當釋之。是則捨諸行取念佛之意也。次於第十門亦有十門料簡。謂第一極樂依。正乃至第十助道人法也。其中第二往生階位中有二問答。以善導專雜二修義問答決擇。是亦捨雜取專之意也。六永觀者依善導道緯意作往生十因於念佛一門開出十因。永廢諸行。是豈非但念佛行哉。七珍海者作決定往生集建立十門明往生法。其中亦依善導二修之文。此傍雖述諸行正用念佛往生也。爰知於往生行業論專雜二行棄捨雜行專修正行。天竺震旦日域其傳來尚矣。

二依文別釋亦二。初總論傍正者今經既是往生經根本也。就此當論念佛諸行之旨。而今依善導意釋之二門之中念佛為宗。加之天台十疑等引此經以念佛為宗云云。  
二別依經文釋念佛行者。其文有七。一者四十八願中乃至十念若不生者之文。二者願成就處諸有衆生聞其名號等之文。三者明三輩往生中上輩生中一向專念之文。四者同中輩生中專念之文。五者同下輩生中專念之文。六者流通分中其有得聞彼佛名號等之文。七者同流通中當來之世等之文。此七處文皆專明念佛往生也。一設我得佛十方衆生至心信



樂欲生我國乃至十念若不生者不取正覺者是四十八願中第十八念佛往生願也問四十八願雖皆微妙殊勝於中亦有要否何願最要答淺見曷輒辨其優劣然善導出其要云弘誓多門四十八偏標念佛最爲親人能念佛佛還念專心想佛佛知人於念佛門獨發此願於諸行門更無別願二願成就文諸有衆生聞其名號信心歡喜乃至一念等者就此文中雖有經文來意一念十念諸師不同唯除五逆釋義渾以念佛一行往生之義決無疑矣三三輩中一向專念無量壽佛者於上雖以二文明念佛往生義未分其品故今開一念佛而爲三段以分其品此有二意一念佛往生有三種品爲欲令行者捨中下而欣上品故二爲使行者知念佛位分齊故問三輩之文念佛之外說諸行業似不特局念佛一行謂上輩中念佛外舉出家受戒發心修諸功德中輩中念佛外說善提心及齋戒等善下輩中念佛外說發善提心等何故唯謂念佛往生乎答佛智難測何輒解之然今依善導意而案斯文略有三意一但念佛往生二助念佛往生三但諸行往生一但念佛者凡論三輩九品之義本就一法論之例如九品煩惱等也何必就行多少而論之乎故今就本願念佛一行以說三品往生之旨也以何知之謂以三輩文俱說一向專念無量壽佛也凡一向言所言之文皆不兼餘之意也故知唯就念佛而立三品分別其品也故善導釋云佛說一切衆生根性不同

有上中下隨其根性佛皆勸專念無量壽佛名其人命欲終時佛與聖衆自來迎接盡得往生依此釋意三輩俱明念佛往生也問此釋未遮前難何棄餘行唯云念佛乎答此有三意一爲廢諸行歸於念佛故說諸行也二爲助成念佛故說諸行也三爲約念佛諸行二門各立三品故說諸行也一爲廢諸行歸於念佛故說諸行者準善導觀經疏中云上來雖說定散兩門之益望佛本願意在衆生一向專稱彌陀佛名之釋意上輩之中雖說善提心等餘行望上本願意唯在衆生專稱彌陀名以本願中更無餘行故故知三輩俱依上本願故云一向專念無量壽佛也一向者不兼餘之言也例如彼五天竺有三種寺一者一向大乘寺此寺之中無學小乘二者一向小乘寺此寺之中無學大乘三者大小兼行寺此寺之中大小兼學此則大小兩寺有一向之言兼行之寺無一向之言由知今此經中一向之言亦復可然若念佛外更加餘行則非一向準寺可云兼行而既云一向不兼餘明矣然先雖說餘行後云一向專念明知廢捨諸行唯用念佛也不然一向之言以何消之哉二爲助成念佛故說諸行者此亦有二意一以同類善根助成念佛故二以異類善根助成念佛故初同類善者即前所引善導和尚專修正行中助行是也前委明了二異類善者是往生要集意也彼集中立十門釋念佛往生義其中第四正修念佛第五助念方法助念方法此有七種云



云彼集問云上諸門中所陳既多未知何業為往生要答大菩提心護三業淡心至誠常念佛隨願決定生極樂云云此義似今經意此即以異類善根助成念佛也彼集意異類善根以助念佛為決定往生業此隨能助則可謂諸行往生今且隨所助攝為念佛門也三為約念佛諸行二門各立三品故說諸行者今文中菩提心及造像等諸善根乃準餘經各是一往生業也然則斯文於菩提心等諸善根各立三品明往生業也且就菩提心有上中下三品以上品發心為上品業乃至以下品發心為下品業菩提心已爾造像等亦如是故知此文於諸行分三品也是故往生要集中引此等文為諸行往生證也加之善導觀經疏釋復有三種衆生文粗述此義云云約念佛立三品者往生要集中引此三輩文以為念佛往生證據其意同之是則但念佛往生義也問就念佛一法何分三品耶答此亦有三義一約遍數多少二約時節長短三約安心淺深一約遍數多少者善導釋云每日三萬遍上品業以此案之二萬是中一萬是下也是則約遍數多少分三品也九品準之二約時節長短者惠心彌陀經記中以彼經七日念佛為上品準之或以十日念佛為上品是則一往約時節久近分三品也九品準之三約安心淺深者自可知耳故知今文就念佛亦立三品也上來其義已爾由知今三輩文有但念佛義有助念佛義又有諸行往生義也佛以一音演說法

門衆生隨類各得其解以佛意多合故由今且作此三解耳又就此三義論其傍正以但

佛為正餘二為傍何以故準佛本願故依前後多文故凡修往生業總有但念佛等三意機品差別各依意樂而勤修之予以導公為依憑耳已上正宗分畢

六流通文云其有得聞彼佛名號歡喜踊躍乃至一念當知此人為得大利則是具足無上功德此有四意一來意二廢助念及諸行明但念佛三舉一念況十念等四深信佛語不生誹謗一來意者上正宗分正為時會衆生說念佛往生法也今流通分非但當時獲大利益至末法時亦說念佛往生法遠濟未來也二廢助念及諸行明但念佛者於第十八願成就文明但念佛往生來迎等願及三輩文明助念往生諸行往生由此諸修往生行者懷疑難決故至流通則廢助念諸行二門明但念佛往生也又此經說次即似觀經觀經之中先逗機緣廣說十三定善三福九品之業而明諸行往生之旨至其付屬則云佛告阿難汝好持是語持是語者即是持無量壽佛名善導釋云從佛告阿難汝好持是語已下正明付囑彌陀名號流通於遐代上來雖說定散兩門之益望佛本願意在衆生一向專稱彌陀佛名是則彼此兩經其意全同豈可不信哉三舉一念況十念等者此文非但明下品一念往生兼明上中二品往生當知一念猶往生況十念哉十念尚往生況多念哉一日猶往生況七日



哉。七日尚往生。况一月哉。一月尚往生。况一夏九旬哉。一夏尚往生。况一年哉。一年尚往生。况一生哉。四濫信佛語不生誹謗者。夫但念佛往生文義如此。聽此之人。誰不歡喜踊躍。若其有人聽之。反為誹謗。當知此人。五劫中應墮大地獄。故稱揚諸佛功德經云。其有不信讚嘆稱揚阿彌陀佛名號功德而謗毀者。五劫之中。當墮地獄。具受衆苦。然言當墮地獄而未謂何地獄。言具受衆苦而未說苦相。嗚乎。等活碎刺磨春之苦乎。衆合兩山合摧之痛乎。若一墮於此。磁臍奚容及乎。冀智愚賢不肖。但信佛語。莫為誹謗。無量劫以來。未嘗值此法。今適獲人身。而諸根具足。方得聞此難信妙法。何不歡喜。反生誹謗。設滿大千火。直過要聞法。莫容易看過。徒為後悔也。

七當來之世。經道滅盡。我以慈悲哀愍。特留斯經。止住百歲者。釋此文有多意。一者來意。二者重廢諸行。明但念佛。三者約聖道淨土。二教住滅而勸往生。四約十方淨土極樂淨土。二教住滅而勸往生。五約兜率西方。二教住滅而勸往生。六約釋迦慈悲彌陀本願而勸往生。一來意者。正宗五文并流通。初文雖明但念佛往生文理顯了。然諸行往生。念佛往生。生經論重卷列軸相共流行。是以正像末法之間。念佛諸行並行。是非傍正實難一決。或見諸行往生經論。則執諸行往生之旨。或見念佛往生經論。則執念佛往生之旨。孰是孰非。自非佛智

誰能知之。然而依此止住百歲之文。則但念佛往生之理。自是分明。是宜舉後以勸。今也是故。淨影雙卷經疏釋云。以後勸。今是故。上次此文來也。二重廢諸行。明但念佛者。夫於諸行。畧有十三。一布施。乃至十三不染利益。如前舉也。取要言之。有持戒往生。有持經往生。言持戒往生者。依四分五分十誦僧祇梵網地持瓔珞等大小戒經。持三歸五戒。乃至聲聞具足戒。菩薩十重四十八輕戒。乃至三聚淨戒。以此為往生業。然彼百歲時。經道滅盡。是等戒經皆悉滅盡。彼時已無戒經。故亦無受戒者。已無受戒者。故亦無持戒者。已無持戒者。故亦無破戒者。其時唯有無戒衆生。然彼時衆生。唯能至誠念彌陀名。必得往生也。又此經雖有持戒之言。而不說持戒行。相說持戒行。相者。乃在大小戒律。然彼戒律。先滅持戒之行。何因修之。又此經雖有發菩提心之言。而不說菩提心行。相說菩提心行。相者。乃在菩提心經等。然彼經先滅菩提心行。何因修之。故善導釋云。萬年三寶滅。此經住百年。爾時聞一念皆當得生彼。始身之燒五經而不失誦。尚因以此案之。今時我等。設不專持戒行。若能一心念彌陀佛。何不遂往生。况又隨分持一戒二戒者哉。然則今時。澆季縹緲。素持戒破戒。及無戒者。但能一心念佛。皆當往生也。次言持經往生者。謂有華嚴法華及諸大乘經。持此以為往生行業。然彼百歲時。斯等諸經皆悉滅盡。其時衆生。何以持經。唯此經留故。依此經念佛。即得往生也。故善



導釋云萬年三寶滅等。因此案之今時我等設雖不持華嚴法華等經。但能念佛。何不遂往  
生。然則不論持經與不持經。有往生志之輩。應當唯念彌陀名號。必得往生也。次就持呪言  
之。呪者謂諸陀羅尼。乃隨求尊勝寶篋印光明真言等神呪。若能持之。求淨土者。皆當得往  
生。然彼百歲時。此等陀羅尼。皆悉滅盡。其時衆何由持之。故善導釋云萬年三寶滅等。然則  
今時我等設雖不持神呪。唯能念佛。何不往生。不論持呪與不持呪。有往生志之人。應當唯  
念彌陀名號。必得往生也。次有諸宗甚濇理觀之行。謂法相宗五重唯識三性三無性觀。三  
論宗八不中道勝義皆空觀。華嚴宗十玄六相法界圓融觀。天台宗一念三千一心三諦觀。  
達磨宗卽心是佛一念不生觀。真言宗阿字本不生三密同體觀也。此等觀門。皆依經論建  
立之。然彼百歲時。所依經論。皆悉滅盡。其時衆生。何因修之。就中禪家一門。教外別傳。以心  
傳心。非文字。上少涉擬議。卽隔天淵。自非最上越格之器。誰能得入。古人尙病焉。況末法萬  
年之時。人乎。然獨此經。留故彼時衆生。依憑此經。唯能念佛。皆得往生也。故善導釋云萬年  
三寶滅等。因此案之今時我等設雖不修此等觀行。一心稱名。何不往生。故知往生極樂之  
道。無過專念彌陀名號也。三約聖道淨土二教住滅而勸往生者。謂聖道門諸經。先滅。故云  
經道滅盡。淨土門此經特留。故云止住百歲。當知聖道機緣淺薄。淨土機緣是深厚也。四約

十方淨土極樂淨土二教住滅而勸往生者。謂十方淨土往生諸教。先滅。故云經道滅盡。樂  
極淨土往生此經特留。故云止住百歲。當知十方淨土機緣淺薄。極樂淨土機緣深厚也。五  
約兜率西方二教住滅而勸往生者。謂上生心地等上生兜率諸教。先滅。故云經道滅盡。西  
方淨土往生此經特留。故云止住百歲。當知兜率雖近機緣淺薄。極樂雖遠。因緣深厚也。諸行二教住滅於上已論。故今略之。六約釋迦慈悲彌陀本願而勸往生者。問曰。既云我以慈悲哀愍。特留此經。  
止住百歲。若爾釋尊。以慈悲而留經。教何教不留。而何不留餘經。唯留此經乎。答曰。縱留何  
經。別指一經。則亦不避此難。然特留此經者。有深意歟。若依善導和尚意者。此經之中。已說  
彌陀知來念。佛往生本願。釋迦慈悲。爲留念。佛特留此經。餘經之中。不說彌陀知來念。佛往  
生本願。故釋尊慈悲而不留之也。凡四十八願。皆無非本願。而特以念。佛往生願。而爲規模。  
故善導釋云。弘誓多門。四十八偏標。念佛最爲親。人能念佛。佛還念。專心想佛。佛知人。故知  
四十八願中。唯以念。佛往生願。而爲願王也。是以釋迦慈悲。特以此經。止住百歲也。例如彼  
觀無量壽經中。不付囑定散諸行。獨付囑念。佛之行。是則以順。彼佛願。故也。問曰。百歲之間。  
留念。佛者。其理可然。若爾此念。佛行爲局。彼時機。爲通。正像末法之機。答曰。當廣通於正像  
末法之機。以後勸今。其義應知。上來依善導道。緯惠心等意。且加愚意。取要摘詮。粗解釋畢。



若有片言契合佛意願令自他俱歸淨土於菩提果得不退轉也若於文理有所錯謬願仰後賢按正且憑三寶照鑑者也  
無量壽經釋

### 八 觀無量壽經釋

觀無量壽經釋

諸師解釋雖多今則正依善導而傍以餘師釋補助善導

將釋此經略有五意一說時前後二來意三釋名四釋二善義五入文解釋一說時前後者壽觀兩經前後難定今依一義壽經為先觀經為後乃是有文有理先文者此亦有三一華座觀文云法藏比丘願力所成意云壽經先說彼願今指彼云願力所成乃知壽經是先今經是後也二中輩下生文云亦說法藏比丘四十八願其義同上三雙卷經上文云阿難白佛法藏菩薩為已成佛而取滅度為未成佛為今現在佛告阿難今已成佛現在西方去此十萬億刹其佛世界名曰安樂云云今經具說彼土依正二報今經若先彼經何有此語故知壽經是先也次理者壽經先說彼佛發心修行及果上依正二報今經即就被經所說依正說此

十三觀故知壽經是前此經是後也二來意者壽經雖說能化彌陀修因感果未說所化行者修因感果故次彌陀修因感果說行者修因感果也又壽經雖說三品往生而未說九品義今則開彼三品而為九品是為此經來意也更有多義今且存一二耳三釋名者佛謂能說教主說謂所說教法即定散二善等簡異菩薩聖弟子及餘外道等說故稱佛說觀謂能觀即通指十三觀無量壽謂所觀境正指第九一境是所觀境雖有十三舉無量壽以攝餘也所以者何無量壽者是彼土教主彌陀如來正報之身既有正報必當有依報之寶樹寶池等故舉正攝依也又無量壽者彼土教主既有教主必當有眷屬之觀音勢至等故舉主攝伴也經謂貫線常法等義如常四料簡定散二善者往生業因雖多不出定散故欲釋文先須料簡之定善即有十三謂日觀乃至雜想觀也散善即有三福九品定者則息慮以凝心故曰定也散者即廢惡以修善故曰散也五入文解釋者依善導意此經為兩處二會之說一王宮會二耆闍崛山會也王宮會者文有四段以為三分以得益分屬正宗分也初自如是我聞至云何見極樂世界已來是序分也二自佛告韋提汝及眾生至下品下生是正宗分也三自說是語時至諸天發心是得益分也四自阿難白佛至韋提等歡喜是流通分也已上王宮會次靈山會者阿難自王宮還而為大眾再述彼王宮會是亦當有三分而無別說相者經家



之路而已。序分者有通有別。通序如是等句。別序一經發起。隨緣各別。如淨名經。毘耶現疾爲序。如法華經。現瑞放光爲序。今經則以闍王造逆。韋提厭穢。欣淨爲別序也。正宗分者。此中有二一定善分。二散善分。就定善有十三。一曰想觀。二水想觀。三地想觀。四寶樹觀。五寶池觀。六寶樓觀。七華座觀。八像想觀。九佛身觀。十觀音觀。十一勢至觀。十二普觀。十三雜想觀也。一曰想觀者。問何故觀日乎。答此有三意。一爲令衆生知極樂正地方也。不取冬夏兩時。唯取春秋二時。二爲令衆生知罪障重也。罪障有三。一黑障。如黑雲障日。二黃障。如黃雲障日。三白障。如白雲障日。行者若此相現。須懺悔罪障也。三爲令衆生知極樂光明也。若此觀成時。或化佛等現。如道行者唯除睡時。行住坐臥一心專注。必得成就。二水想觀者。如上行想。行住坐臥專觀日輪。今此水想亦四威儀不問時節。久近專觀水也。所以次日觀爲水觀者。疏問曰。次何故觀水。答觀日輪表彼界長。障今觀水顯彼琉璃地平正。三地想者。疏釋修觀法曰。卽向靜處。面向西方正坐。跏趺一同前法。既住。心已徐轉。心想彼寶地。雜色分明。初想不得亂想多境。卽難得定。唯觀方寸一尺等。或一日二日三日。或四五六七日。或一月一年二三年等。無問日夜。行住坐臥。身口意業常與定合。唯萬事俱捨。由如失。意雙盲癡人者。此定必卽易得。若不如是三業隨緣轉。定想逐波飛。縱盡千年壽法。眼未曾開。若心得定。

時或先有明相現。或可先見寶地等種種分。明不思議者。有二種見。一者想見。猶有知覺。故雖見淨境未多明了。二者若內外覺滅。卽入正受三昧。所見淨境卽非想見。得爲比拔也。修此地觀亦可往生。經曰。若觀是地者。除八十億劫生死之罪。捨身他世。必生淨國。心得無疑。雖雙卷經說。七寶地而彼不說觀地往生之旨。是故只見彼經之人。未知此旨。然今至此經。始知觀地往生之旨。故知往生之行。非當念彼佛名。又觀彼地。亦是往生極樂業因也。四寶樹觀者。來意者可知。雖雙觀經說。七重行樹。而彼不說觀樹之旨。故今具說行者修觀觀成。功益也。五寶池觀者。先來意者寶樹雖精。若無池水。未名好也。一爲不空世界。二爲莊嚴依報。爲斯義。故有此池渠觀也。次觀成義。準前可知。亦有思惟正受二義。思惟者。行住坐臥常思惟之。若不思惟。池相不現。正受者。想心都息。緣慮並亡。三昧相應。妙境現前。次觀功能。準地觀可知。六寶樓觀者。先來意者。彼淨土中。雖有寶樹寶池。若無寶樓宮殿。亦未爲精。經文雖說五百億寶樓。而實無量無邊。次觀成亦有二。準前可知。次觀功能。有二種益。一現身滅罪。二身後往生。故經曰。若見此者。除無量億劫極重惡業。命終之後。必生彼國。雖雙觀經說宮殿等。而彼不明觀想往生之益。故今此經中具說其益也。七華座觀者。就此有五。一來意。二正明觀相。三辨邪正。四明利益。五思惟正受。一來意者。有二。一上是通依。今則別依。二



上是依報下則正報。二正明觀相者是觀大寶蓮華王也。依經有三一華葉相。二華臺相。三臺上四柱寶幢。一華葉相者經曰令其蓮華一一葉作百寶色。乃至遍覆地上。二華臺相者經曰釋迦毘楞伽寶以為其臺。三臺上四柱寶幢者經曰於其臺上自然而有四柱寶幢。三辨邪正者華座相現名為正觀。若他相現前名為邪觀。四明利益者經曰滅除五萬劫生死之罪必定當生極樂世界。就此文有二益。一滅罪。二往生。五思惟正受者準前可知。次明華座在。所善導曰彌陀化主當心坐。華臺獨迥最為精。惠心曰在中央最上地上。八像想觀者就此亦有五。一來意。二正明觀相。三辨邪正。四利益。五思惟正受。一來意者上既觀座須觀真佛坐於其上。然初心之人不能直觀真佛。故先觀形像也。故善導曰斯乃羣生障重真佛之觀難階。是以大聖垂哀且遣住心形像。又或雖初心之人隨其意樂直觀真佛。故觀念法門直說真佛。其旨見觀佛三昧經等。云云。二正辨觀相者就此有三。一佛像想。二菩薩像想。三多身像想。一佛像想者經曰先當想像。閉目開目見一寶像如閻浮檀金色坐彼華上。善導曰於一金像逆順觀想之自頂上至足下千輻輪名之為順觀。自千輻輪至頂上者名之為逆觀。如是逆順觀之不久必得成就。是則彌陀像想也。二觀音勢至像想者經曰見此事已復當更作一大蓮華在佛左邊。如前蓮華等無有異。復作一大蓮華在佛右邊。是則先

觀二菩薩華座也。又曰想一觀世音菩薩像坐左華座。亦放金光如前無異。是則觀世音像想也。又曰想一大勢至菩薩像坐右華座。是則勢至像想也。準前佛觀於二菩薩各亦當先修像觀。是乃佛觀成就之後亦觀二菩薩形像也。三多身像想者經曰一一樹下復有三蓮華。諸蓮華上各有一佛二菩薩像。遍滿彼國。以此文案之像。想觀不止。一三尊更無量三尊像。想。例如釋迦像。想觀。其旨見觀佛三昧經。三邪正者經曰令與修多羅合。若不合者名為妄。想。若有合者名為正。想見極樂世界。四利益者此觀有二益。一滅罪益。二現身得三昧益。故經曰作是觀者除無量億劫生死之罪於現身中得念佛三昧。五思惟正受者準前可知。善導曰十三觀中此寶地寶華金像等觀最要。若欲教人即教此法。但一法成者餘觀即自然了也。九佛身觀者就此亦有五。一結前生後亦名來。二正明觀相。三辨觀邪正。四明觀利益。五思惟正受。一結前生後者觀形像者本是為觀真佛。已觀像了次當觀真。真像有次。故次像來也。又或雖初心之人隨其意樂直觀真佛。是故明之。二正明觀相者就此有十三。一。身量大小。二。身色不同。三。毫相大小。四。眼相大小。五。毛孔光大小。六。圓光大小。七。化佛多少。八。侍者多少。九。相多少。十。好多少。十一。光多少。十二。光照遠近。十三。光明攝益。一身量大小者經曰佛身高六十萬億那由他恆河沙由旬。然諸佛身量隨機長短不同。且如七佛身量長



短不同。言七佛者初毘婆尸佛身長六十由旬。次尸棄佛身長四十由旬。減前佛者二十由旬。毘舍婆佛身長三十二由旬。減前佛者八由旬。次拘留孫佛身長二十五由旬。減前佛者七由旬。次拘那含牟尼佛身長二十五由旬。次迦葉佛身長十六丈。次釋迦佛身長僅丈六。如當來彌勒佛身長千丈。七佛之中最高毗婆尸佛。而是尙僅六十由旬。而今阿彌陀佛身長六十萬億那由他恆河沙由旬。豈不是至高乎。是其身量大小也。二身色不同者。且如七佛身量雖有大小不同於其身色。是共同紫金色。而今彌陀如來閻浮檀金色。是機感之不同。故道世曰。敬尋法身平等。非有優劣。但隨機業異。故現化不同。是以釋迦牟尼出世。紫金色而千比丘咸見。赭容。十六信士偏觀灰色。自彼之異佛恆一也。三毫相大小者。經曰。眉間白毫右旋宛轉。如五須彌山。然毫相大小諸佛不同。且如釋迦佛白毫徑一寸。周圍三寸。云云。四眼相大小者。經曰。佛眼如四大海水。清白分明。然諸佛眼相隨身大小自有不同。云云。五毛孔光大小者。經曰。身諸毛孔演出光明。如須彌山。善導釋云。此明毛孔光大小。愚案曰。是乃遍身光歟。於遍身光諸佛不同。且如毗婆尸佛及尸棄佛。遍身光一百由旬。云云。如是七佛身光大小不同也。六圓光大小者。經曰。佛圓光如百億三千世界。是則彼佛頂圓光也。諸佛圓光大小不同。毗婆尸佛圓光百二十由旬。尸棄佛圓光四十五由旬。毗舍婆佛圓光

四十二由旬。拘留孫佛圓光三十二由旬。乃至釋迦佛圓光七尺也。七化佛多少者。經曰。於圓光中有百萬億那由他恆河沙化佛。是圓光中化佛。而彼真佛所作化也。此化佛本非彼土所有。以神通力故暫化作之。本無忽有故名爲化。此化佛常爲行者隨逐護念。又來迎引接多亦化佛。八侍者多少者。諸佛皆有執事弟子。且如毗婆尸佛有執事弟子一名。齋茶二名。提舍。以後六佛皆有執事弟子。化佛亦有執事弟子。今於彌陀化佛說執事多少也。然大僧必用沙彌爲執事弟子。不用大僧。故釋迦牟尼佛以阿難爲執事弟子。以阿難留習而居學地也。是故今佛以觀勢二菩薩而爲侍者。然此二大士實是古佛。隱實示權爲佛侍者。輔翼聖化也。九相多少者。經曰。無量壽佛有八萬四千相。經明佛相好有四種說。一三十二相。二八十隨好。三八萬四千。四無量壽數。同人相。故說三十二勝諸天。故說八十隨好。爲諸菩薩。故說八萬四千。明佛實相好。故說無量壽數也。今說彌陀佛相亦有二說。一三十二相。二八萬四千。一三十二相者。般舟經并今像觀初文是也。二八萬四千者。則今文是也。十好多少者。經曰。一一相各有八萬四千隨形好。依觀佛經等意。相與好有同有異。同者。經曰。同人相。故說三十二相。勝諸天。故說八十種好。爲諸菩薩說。八萬四千妙相好。佛實相好。無量壽數也。我初成道時於雜華經廣已說。是故今略不說之。依此文則相與好全非別物也。異者



同經相與好各別說之也。今文是依相好各別之義也。相者是好之大也。好者是相之小也。十一光多少者經曰一一好復有八萬四千光明。總計相好之光明無量無邊非筭數所知。或人且計白毫一相之光明云七百五俱胝六百萬光明。十二光照遠近者經曰一一光明遍照十方世界念佛衆生攝取不捨。善導釋曰此明光照遠近。一一光明者即前八萬四千光明也。十方世界念佛衆生者即前光明之所照也。十三光明攝益者經曰攝取不捨。是即前光明攝取念佛衆生而不捨名為光明攝益也。念佛利益之義後須釋之。已上正明觀相事。三觀邪正者準前諸門觀佛身而見佛身名之為正。若見餘境名之為邪。四利益者就此有二。一現在利益。二當來利益。現在利益有四。一見彌陀一佛。二見一切諸佛。三見佛心。四現前授記。一見彌陀一佛者由真佛觀成現身得見彼佛。是則現身見佛之利益也。二見一切諸佛者若成此觀則非止見彌陀一佛。遍見十方諸佛。十方諸佛者東方善德佛。乃至上方廣衆得佛。下方明德佛等也。由念彌陀一佛得見此等諸佛也。三見佛心者若成此觀非止見佛色身亦能見佛內心。故經曰亦見佛心。佛心者大慈悲是以無緣慈攝諸衆生。是名見佛心之益也。四現前授記者若成此觀則非止見佛色身及內心亦能於三昧中得蒙成佛記別。故經曰見無量壽佛者即見十方無量諸佛。得見無量諸佛。故諸佛現前授記。若欲現身得

成佛記別。應當修習觀佛三昧也。次當來利益者就此有二。一往生。二得無生忍。故經曰作此觀者捨身他世生諸佛前得無生忍。五思惟正受者準前可知。十觀音觀者例前此亦有。五一結前生後。二正明觀相。三辨觀邪正。四明觀利益。五示觀次第。一結前生後者上既觀彼教主。主必有伴。故次主觀伴。然彼土菩薩聲聞無量無邊。若欲具觀之。非凡智所能及。而唯此二大士在佛左右。翼贊聖化。嗣補佛處。卓然超出於海衆中。故特觀此二菩薩也。左右有次。故次佛觀先觀觀音。或隨其意。樂於佛觀前亦得觀二菩薩。三正明觀相者就此有十。四一身量大小。二身色不同。三肉髻螺髮不同。四圓光大小。五化佛侍者多少。六身光之中。皆現五道衆生。七天冠化佛八面色與身色不同。九毫光轉變十身。服光環。十一寶手慈用。十二足下德用。十三身相同。佛十四以二相虧居不足地。今十四功德。一一取要釋之一身量大小者經曰此菩薩身長八十萬億那由他。由旬異本經那由他下加恒河沙三字。故或曰觀音身量反高於佛。然而豈伴高於主乎。故今本為正也。二身色不同者經曰身紫金色。三肉髻螺髮不同者經曰頂有肉髻。四圓光大小者經曰頂有圓光。面各百千由旬。五化佛侍者多少者經曰其圓光中有五百化佛如釋迦牟尼佛。一一化佛有五百化菩薩無量諸天。以為侍者。六身光之中皆現五道衆生者經曰舉身光中五道衆生一切色相皆於中現。



善導曰觀音菩薩大慈悲已得菩提捨不證一切五道內身中六時觀察三輪應七天冠化佛者經曰毗楞伽摩尼寶以爲天冠其天冠中有一立化佛高二十五由旬八面色與身色不同者經曰觀世音菩薩面如閻浮檀金色九毫光轉變者經曰剎間毫相備七寶色流出八萬四千種光明一一光明有無量無數百千化佛無數化菩薩以爲侍者變現自在善導釋曰毫光轉變遍滿十方化侍彌多咬比紅蓮華之色十身服光瓔者光瓔者乃觀世音所服之寶衣也經曰有八十億光明以爲瓔珞其瓔珞中皆現一切諸莊嚴事十一寶手慈用者經曰手掌作五百億雜蓮華色十指端一一指端有八萬四千畫猶如印文一一畫有八萬四千色一一色有八萬四千光其光柔輒普照一切以此寶手接引衆生善導讚曰恆舒百億光王手皆攝有緣歸本國十二足下德用者經曰舉足時足下有千輻輪相自然化成百億光明臺下足時有金剛摩尼華散一切莫不彌滿十三身相同佛者經曰其餘身相衆好具足如佛無異十四以二相虧居不足地者經曰唯頂上肉髻及無見頂相不及世尊善導釋曰師徒位別果願未圓致使二相有虧表居不足之地三觀邪正者準上可知四明觀利益者經曰作是觀者不遇諸禍淨除業障除無數劫生死之罪如此菩薩但聞其名獲無量福何況諦觀此文卽有滅罪生善之義其旨可知五示觀次第者經曰若有欲觀觀

世音菩薩者先觀頂上肉髻次觀天冠其餘衆相亦次第觀之亦令明了如觀掌中具如觀佛經也應當逆順觀之若不觀相好者應稱名號弘猛慧海經曰衆生有苦三稱我不往救者不取正覺又十一面神咒經曰若有稱念百千俱胝那由他諸佛名號復有暫時於我名號至心稱念彼二功德平等平等諸有稱念我名號者一切皆得不退轉地十一勢至觀者就此有五一者結前生後二正明觀相三辨觀邪正四觀成利益五思惟正受一結前生後者準前可知二正明觀相者經曰此菩薩身最大小亦如觀世音又曰餘諸身相如觀世音等無有異以此思之勢至身最大同觀音而其不同之相有九一圓光大小二光照遠近三化佛侍者多少四無邊光名義五大勢至名義六頂上寶華之相七頂上肉髻寶瓶之相八行步之相九坐時之相也一圓光大小者觀音圓光百千由旬勢至圓光百二十五由旬比觀音圓光是甚小也二光照遠近者觀音圓光既百千由旬理可遠照矣今之圓光唯百二十五由旬所照亦可近也三化佛侍者多少者疏有其文經則無文四無邊光名義者經曰舉身光明照十方國作紫金色有緣衆生皆悉得見但見此菩薩一毛孔光卽見十方無量諸佛淨妙光明是故號此菩薩名無邊光五大勢至名義者經曰以智慧光普照一切令離三途得無上力是故號此菩薩名大勢至六頂上寶華之相者經曰此菩薩天冠有五百寶



華。一寶華有五百億寶臺。一臺中十方諸佛淨妙國土廣長之相皆於中現。七頂上肉髻寶瓶之相者經曰頂上肉髻如鉢頭摩華。於肉髻上有一寶瓶。盛諸光明。皆現佛事。八行步之相者經曰此菩薩行時十方世界一切震動。當地動處有五百億寶華。一寶華莊嚴高顯如極樂世界。九坐時之相者經曰此菩薩坐時七寶國土一時動搖。從下方金光佛刹乃至上方光明王佛刹於其中間無量座數分身無量壽佛分身觀世音菩薩分身大勢至菩薩皆悉雲集。極樂國土側塞空中。坐蓮華座演說妙法。度苦衆生。善導問曰彌陀經曰彼國衆生無有衆苦。但受諸樂。何故云度苦也。答曰就苦樂有二種。一三界中苦樂。二淨土中苦樂。一三界苦樂者即以三途八苦爲苦。即以人天五欲樂爲樂。雖言是樂。然是大苦。竟無有一念真實樂也。二淨土苦樂者地前望地上爲苦。地上望地前爲樂。下智證望上智證爲苦。上智證望下智證爲樂。今言度苦衆生者。但爲進下位令昇上位。轉下證令得上證。稱本所求。卽名爲樂。故言度苦也。若不然者。淨土中一切聖人皆以無漏爲體。大悲爲用。畢竟常住離於分段之生滅。更就何義名爲苦也。三辨觀邪正者。準前可知。四觀成利益者。經曰觀此菩薩者。除無量劫阿僧祇生死之罪。作是觀者不處胞胎。常遊諸佛淨妙國土。此文之中有滅罪與往生二利益也。應知五思。惟正受者如前辨之。又不作觀能念佛號者。此菩薩攝

之令生淨土得無生忍。故經曰我本因地以念佛心入無生忍。今於此界攝念。佛人歸於淨土。十二普觀者。先來意者上來極樂依正二報身土主伴具觀之畢。往生之行已滿足焉。然修上諸觀本爲往生。雖已觀依正未修往生觀。故次上此觀來。次依經文次第釋往生之想。往生想者謂華臺聖衆雖未來迎而豫爲來迎想。雖未命終而豫爲命終想。雖未乘蓮臺而豫爲乘蓮臺想。雖未往生而豫爲往生想。雖未入寶池而豫爲入寶池想。雖蓮華未開而豫爲蓮華開想。雖眼目未開而豫爲眼目開想。雖光明未照而豫爲光明照想。雖未見佛菩薩而豫爲見佛菩薩想。雖未聞水鳥樹林諸佛說法而豫爲聞之想。如此勝解作意爲往生觀。此觀若成必得往生。就此亦有思惟正受二義。準前可知。十三雜想觀者。先觀大身佛菩薩。後觀小身佛菩薩。此有三意。一先觀大身者爲使行者自在觀之。二或觀未成之人去大就小。三或隨意樂觀之。觀其小身者應觀彌陀如來丈六像。或在池水華上。或在寶閣之內。或在寶林寶樹下。或在寶臺寶殿之內。或在虛空寶雲華蓋之內。如是隨意寶閣寶林寶樹等。一一住心想之。皆作化佛想。機境相稱則成就甚易矣。此觀乃有三尊。非獨觀佛也。又有真佛有形像。有小身有大身。又有華座等。故云雜想也。雜義甚多且述一兩。餘準知之。如上十三觀不限時節。只以成就爲期。所以不說日數論。觀成就由衆生根有利鈍故。善導釋華座



觀中地想觀云唯觀方寸一尺等。或一日二日三日或四五六七日或一月一年二三年等。無間日夜行住坐臥身口意業常與定合。唯萬事俱捨由如失意瞶盲癡人者此定必即易得。若不如是三業隨緣轉定想逐波飛縱盡千年壽法眼未曾開已上十三定善畧釋如此。此義但此經說壽經未說之也。云云二散善者此亦有二一者來意二者釋三福九品。一來意者衆生根性有二一禪定之機二散亂之機若爲散機亦說定法機法乖遠虛失巨益。故說三福九品散善也。二釋三福九品者此亦有二一者三福二者九品。一三福者一者孝養父母奉事師長慈心不殺修十善業。二者受持三歸具足衆戒不犯威儀。三者發菩提心深信因果讀誦大乘勸進行者。孝養父母者凡在家出家人皆有父母必當務孝養。在家孝養出論語孝經等。出家孝養如經論廣說之。如釋尊擔父王金棺目連得通度亡母等。此即出家孝養也。聲聞戒有生緣奉事法。菩薩戒有孝順父母說。凡孝養之法雖有內外而共讚至道之法稱至德要道最足以爲往生業也。奉事師長者夫知生死之可厭涅槃之可欣而發心立行皆師之力。凡夫智解必由師生其生知者未之有也是以師恩實滋報謝最難。是故雪山半偈投身釋尊千歲爲床常啼碎髓於無竭藥王薪身於淨明。南山曰父母七生師僧累劫良有所以也。夫八宗學徒誰人不有師長就中真言不稟師授則不讀一句自餘諸宗

皆有師資相承之道。然則入身於佛門者豈無奉事師長義乎。若有往生志者各宜奉事師長而即迴之爲往生業也。慈心不殺修十善業者翻十惡業爲十善業。於中慈心不殺者此有二義一慈無量二十善中第一善慈無量者具有四無量。今舉初攝後是修四無量爲往生業之意也。二十善中第一善者乃於十善總別舉之。謂十惡俱是罪而以殺生爲其第一。今翻十惡故以不殺總別舉之。此則以十善爲往生業也。所謂十善者非但佛法亦是輪王舊法。有往生志者宜持十善者也。受持三歸者歸佛法僧也。就此有翻邪三歸五戒三歸八戒三歸等。又有菩薩三歸。俱是入道初門。今迴此法以爲往生業也。具足衆戒者就戒有五戒八戒沙彌戒具足戒菩薩三聚淨戒及十重四十八輕戒也不犯威儀者有三千威儀有八萬威儀。戒是諸佛之本源行菩薩道之根本也。若有往生志者宜持此等諸戒。此即戒門往生意也。若約宗論之正是律宗兼通諸宗也。發菩提心者發四弘誓願大菩提心也。就此亦有諸宗發菩提心法。相則有唯識發心三論則有無相發心華嚴則有法界發心天台則有圓融發心真言則有三密發心各以此等發心迴爲淨土業也。其發心相即如宗宗章疏說之。云深信因果者乃於因果有世間因果。世間因果者此即六道之因果也。出世因果者此即四乘三乘之因果也。若約諸宗解之俱舍成實律宗是三乘之因果。法相



三論兩宗是亦三乘之因果。華嚴是五教之因果。天台是四教之因果。真言是五相三密之因果。達磨宗是佛乘之因果也。各於此等自宗因果發起深信迴。此功德以爲淨土業也。讀誦大乘方等經典者。對文名讀離文稱誦。是卽舉五種法師中讀誦二行攝受持等三也。或舉讀誦二具攝書寫等十種法行也。大乘之言以簡小乘。此非別指一經通指一代所說一切顯密諸大乘經於中有已結集經有未結集經。又於已結集經或有隱龍宮不流布人間之經。或有留天竺未來漢地之經。今就本朝將來之經論之貞元入藏錄中始自大般若經六百卷終至于法常住經顯密諸大乘經總六百三十七部二千八百八十三卷也。此等諸經皆攝讀誦大乘一句。請西方行者各應隨其意樂或讀誦法華或讀誦華嚴或讀誦涅槃或讀誦遮那教王等經及諸尊法等以爲往生業也。又應或解說或書寫如上諸經以爲往生業也。問曰顯密旨異何顯中攝密乎。答曰顯密二經共是大乘。是故貞元錄中顯密同編入大乘經部內。故攝讀誦大乘一句。非言是顯教中攝密教旨也。問曰爾前經中何攝法華乎。答曰今言攝者非論權實偏圓等義只是讀誦大乘之言普通觀經前後大乘諸經而已。文雖唯言大乘無選權實正當華嚴般若法華涅槃等實大乘諸經也。方等者諸大乘經明平等理故云方等也。勸進行者者就此有二一聖道勸進行者二淨土勸進行者一聖道勸進

行者者爲他說聖道修行法門乃至一句一偈卽以其功德深心迴向爲往生業也。二淨土勸進行者者爲他說往生淨土法門乃至一句一偈卽以其功德深心迴向爲往生業也。又有堂塔修造勸進行者謂勸他建立修復塔寺卽以其功德深心迴向爲往生業也。然則華嚴天台三論法相真言禪門俱舍成實大小律宗如此諸宗所修萬行及世間經典所明孝養父母仁義禮智信等世善皆攝此三福業中也。西方行者各宜尋文學之二九品者釋之爲三一明開合異二分別品位不同三就文別解一開合異者開前三福以爲九品。是故九品行業卽是三福更無別體也。二品位不同者此亦爲三一約行淺深二約行多少三約時長短。一約行淺深者且如念佛一行而有九品淺深諸餘讀誦發心等行亦復如是。二約行多少者上品具五行中品具四行下品具三行。具如雙卷經說是則約行多少有品位不同也。三約時長短者且約一戒行盡形與一日時有長短分之以爲中上中中二行卽此意也。三就文別解者亦分爲二一總分三品二就文別解一總分三品者上輩此有三品上上中上下。雖三品不同總爲上品也。中輩亦有三品中上中中下。雖三品不同總爲中品也。下輩亦有三品下上下中下。雖三品不同總爲下品也。又此上輩三品同是大乘善人中輩三品分之爲二。中上中中二品同是小乘善人中下一品是世俗善人也。下輩三品約惡輕