

宗教冊教沙門

經遠通志稿卷七十八 第九十冊

綏遠通志稿卷七十八

宗教(佛教沙門)

綏遠佛教除黃教喇嘛一派外。尚有青衣和尚一派。即我國通常所謂沙門也。此派佛教之入中國。據古籍所載。則自後漢明帝時迦葉摩騰竺法蘭之東來始。至何時傳到塞北。遞演而成今日綏境沙門之現狀。則舊史及方志諸書俱無明文。殊乏故實可徵也。考史記漢書均有武帝遣將擊匈奴得休屠王祭天金人之語。後世論者多謂此即佛教未入中國之前。已先傳入塞外匈奴各地之證。所謂祭天金人。即當時匈奴民族所供之佛像。是雖推測之詞。然以彼時西方各國與匈奴民族之交通。論亦不得直斥為絕無此種事實之可能也。惟厥後自兩漢以逮魏晉。匈奴民族與中原關係漸密。乃反不聞塞外有所謂佛

教者。是則未免可疑耳。洎鮮卑民族。拓拔氏掩有塞北。建立後魏。始漸尊信釋氏。考魏書釋老志云。魏先建國於玄朔。風俗淳一。無為以自守。與西域殊絕。莫能往來。故浮圖之教。未之得聞。或聞而未信。及神元與魏。晉通聘。文帝又在洛陽。昭成又至襄國。乃備究南夏佛法之事。太祖平中山。經略燕趙。所逕郡國。佛寺見諸沙門道士。皆致精敬。禁軍旅無有所犯。帝好黃老。頗覽佛經。但天下初定。戎車屢動。庶事草創。未建圖宇。招延僧衆也。天興元年。下詔曰。夫佛法之興。其來遠矣。濟益之功。冥及存沒。神蹤遺軌。信可依憑。其勅有司。於京城建飾容範。修整宮舍。令信向之徒。有所居止。就魏書此段志文觀之。可知拓拔氏自神元。帝拓拔力微以來。累世均漸染南夏佛教。暢行之風。至太祖。道武帝拓拔珪。遂以明詔倡言崇信佛法矣。又魏書釋老志云。

世祖初平赫連昌得沙門惠始姓張家本清河聞羅什出新經
遂詣長安見之觀習經典坐禪於白渠北晝則入城聽講夕則
還處靜坐三輔有識多宗之劉裕滅姚泓留子義真鎮長安義
真及寮佐皆敬重焉義真之去長安也赫連屈丐追敗之道俗
少長咸見坑戮惠始身被白刃而體不傷衆大怪異言於屈丐
屈丐大怒召惠始於前以所持寶劍擊之又不能害乃懼而謝
罪統萬平惠始到京都多所訓導時人莫測其迹世祖甚重之
每加禮敬始自習禪至於沒世稱五十餘年未嘗寢卧或時跌
行雖履泥塵初不汙足色愈鮮白世號之曰白脚師此段所紀
亦綏境於後魏時傳入沙門教徒之一證也降至隋唐均嘗斥
逐突厥領有漠南雖其後得失靡常然當兩朝國力強盛時固
嘗築城設戍開府置縣經營斯地而躋繁榮於久久也在爾時

豐勝諸州。單于、瀚海諸府。振武、天德諸軍。理所疊更。轄地彌廣。以常情論。似不能無沙門一派寄跡於其間。惟惜舊傳史籍闕於記載。致於此類宗教遺蹟。略無幾微之端緒可尋。良足慨矣。幸民國以來。綏屬和林縣界。掘得唐代墓誌一二事。且均為沙門大德。茶毗處。蓋和林即唐振武軍舊理所。地居衝要。建置自多。而僧伽寺宇亦屬點綴繁榮。應有之蹟。考所獲墓誌。一為開成四年。振武軍掌書記李逢吉所撰。開元寺沙門悉達多壙碣。一為太和九年。清涼山福聖寺沙門某所撰。其師禪宗大德浩誠壙碣。此二誌原文見金石門。雖已殘缺。然終不失為綏境於唐代已有沙門之鐵證也。迨及五季。則今之綏遠已全在契丹版圖之內。既而完顏氏起。遂掠為全國屬地。黃河以西隸招拔夏。當此割據形勢下。此地之沙門教徒。在史籍雖無詳晰記載。

而在建置遺蹟及經典殘文中乃反留有若干之有力證據焉。如歸綏縣境之大明寺碑萬部華嚴經塔以及郭公塔院暨綏西傳來之西夏文佛經等皆此數國領有斯土時沙門教所創造而遺留於後世之珍物也比及元代沙門一教在綏地似無較盛之跡意其承遼金殘局而漸即於不振歟故就以上僅有之事蹟推之則知綏地沙門教在往古歷代雖嘗一再興起然皆因時世改易輒隨國力之陵夷而卒就漸滅殊不能與今日綏境沙門作連綿一貫之紀述也蓋今綏遠一帶當有明之世與中原隔絕前後凡歷二百餘年雖洪武間嘗於綏南沿邊各地增建衛所然不久即盡棄玉林雲川等衛而內徙迨余子俊等葺邊牆嚴斥堠而南北之限愈甚彼沙門教徒何緣得由中國而傳至塞外乎成化以後據有綏境之蒙古汗諳達雖受明

封為順義王。然此不過南北息兵權宜之策。非真能任內外人
民自由往來而不加阻禁也。且爾時順義王屬部中已有黃教
傳入。自王公以至黎庶。皆惟活佛喇嘛是信。無論當日無沙門
教徒遠來斯土。縱令勉強能來。然於漢民絕少。言語難通。浮寄
孤懸。無人信仰之環境下。亦烏能望其宗教之存留。而躋於發
展乎。綜上所述。歷史事實。理論觀之。則知今日綏境之沙門教。
其傳來之年代。最早亦當在滿清入關以後。當明之末葉。順義
王後裔格根汗等。既已微弱不振。而中原又遭闖獻流寇蹂躪。
屠戮之禍。國勢既衰。則南北交通之禁。自必因稽察弗嚴。而漸
至於弛。於是中原之民。凡感於禍亂靡已。鄉里殘破。而不能安
生者。皆肩挑襁負。群以豐州灘為圖存避難之地。及清兵入關。
破賊定鼎燕都。明之遺民有因起義失敗。或違命被緝者。亦往

往投奔蒙疆以謀自保前之來者率平民無產之流故始則傭
繼則佃終乃購田創宅而成不遷之戶後之來者有仕宦搢紳
之族故初則隱於山嗣漸居於村後見覆清無望至其子孫更
有入蒙古籍而變為土著之民者如偏頭關之萬氏王氏暨所
挈數百家即其例也蓋綏境自經明末大動亂而開漢民出塞
之端至清初數葉而奠蒙漢相安之局於是沙門教之北來亦
遂隨時傳入而成不可免之勢所謂有是因即有是果也嘗考
黃教遺蹟其肇始於明代者幾不可以一二數而沙門寺宇則
求其有康熙以前之碑誌傳說者將遍綏地而渺不可得此足
證綏境沙門殆自乾隆以來而始盛良以綏遠之八旗駐防五
廳設置皆於此際觀厥成彼沙門一教亦焉能外此例而獨求
發展乎總之綏民之增起於明清遞遭之交沙門之盛又在城

鄉繁榮之後。此殆無容置疑者。惟是古代教蹟。既因文獻難徵。莫能追叙。則本篇所記。亦祇就近。今沙門現實諸端。擇要存之而已。

一、綏遠沙門教之宗派

內地各省佛教繁盛之區。其宗派之多。固不可以僂指數。至於綏遠。則因地處邊瘠。一切文化。均不能與中原各省相頡頏。即沙門一教。亦大多以披剃為僧為己足。初未嘗有專擇一宗勇猛精進。以宏揚大法為畢生負荷者。蓋平居皆以傳承住寺。應付拜懺為職志。其師既不解以宗派相授。其徒又安得有妙諦可習乎。前後濟濟。有能誦金剛。放罽口者。已可矜為有伎倆。和尚大抵自有此教以來。始終在此種情況中演進也。迨入民國。後國內各地。漸有起而謀佛教之改善者。於是綏遠各寺沙門。

亦漸感到敷衍因循之不足以圖存爰於民國十年前後先由包頭縣呂祖廟沙門能權繼由歸綏市觀音廟沙門性凱及其法嗣湛祥等自五台晉陽燕京各地延聘高僧數人各就其本寺宏開道場宣揚佛法自開至閉各歷百日計各傳戒一壇講經一會當時入場受戒聽經之衆有沙彌僧尼及優婆塞優婆夷等約二百人其以信衆參加法會者每日不下五百人蓋亦綏包沙門教中空前盛舉也經此屈道場宏揚後各寺僧徒始有正確之宗派可守然取類仍甚簡視教下所統不過擇其能知能行之數事虔修勿失而已計此間持習最多者第一當推蓮宗亦稱淨土宗即南朝慧遠法師所創白蓮社專以勤誦彌陀念佛往生西方極樂世界為不二法門者也其次為禪宗但習者較少間有法器亦往往遠出參尋因此宗傳習年淺在綏

尚無開堂示衆。誘掖初機之大德。故後進有志之僧。苟非遠投叢林。多參知識。必致枯禪寂守。而永無豁然洞悟之日。此亦綏遠有習禪之僧。而獨少傳禪之地之一憾也。當前清乾嘉之際。嘗有臨濟一派。由五台山傳入豐鎮隆盛莊。今其子孫雖在。而禪則無聞。近歲綏市觀音廟住持湛祥。頗欲增置叢林。備十方談禪之用。果能力倡不懈。則將來此宗。或有水到渠成之望歟。此外居士中間。有研唯識學止觀者。然為數尤寥寥矣。

二、綏遠沙門教之傳承

沙門佛教所居之寺。無論其規模為大為小。要必有一長老負全寺教務財產管理之責。此長老通常稱之為住持。方丈和尚。此大抵為全國各省沙門寺宇之通例。固不僅綏遠一地為爾也。惟是住持方丈不能無先後新舊之交替。而此種交替慣例。

不特全國各地不能一致。即綏境各寺亦往往不能盡同。以要言之。綏遠各縣城鄉寺宇。其住持方丈之交替。即沙門教中所謂傳承者。大致不外衣鉢制、選賢制及雇傭制等三種。茲分別述之如下。

(甲) 衣鉢制

所謂衣鉢制者。即住持方丈之一切地位權利。到涅槃或退院時。不傳諸外系之僧。而必託諸其嫡派弟子之謂也。考此種傳承之起源。率由於所住寺宇及財產。為此派僧徒先世祖師所開創。而募集。或由公共建築。而施予某派者。故其住持地位。與一切財產利益之傳承。此派方丈。世世有其獨立自主權。苟非其法嗣中斷。或子孫不肖。危及其住持寺宇之存在時。則不但別派僧徒不能過問。即有力施主亦不得無

端加以干涉也。教中因其師弟授受酷似禪宗初祖逮六祖之衣鉢相傳。遂取其意而諡之為衣鉢制。云按今綏遠諸寺沙門以採用此種傳承制者為最多。如十王廟一系凡兼管薩縣玉皇廟蜈蚣蠟關帝廟等三處。悉遵此制。其他如綏市之觀音三官關帝諸廟亦無一不然。可知綏境沙門住持實不能不以此制為其正式傳承矣。

(乙) 選賢制

所謂選賢制者。即沙門寺宇之住持方丈。一旦期滿退院時。不能擅自傳予其弟子。必須由當地僧衆或施主等公同擇一勝任者繼承之。謂也。考此種制度。省垣各寺沙門採用者頗尠。惟綏東及綏西各縣境間有之耳。然究其實。亦不過僅存選賢之名。因各縣沙門為數無多。公開推選之法不易。

實現大抵由各施主延請一僧使主持寺務期不至於廢弛足矣。

(丙) 僱傭制

所謂僱傭制者即有公建之寺而無寺產其住持僧之生活費用概由施主供給之而其去留亦以施主之用否為標準之謂也考此種制度多見於綏境鄉鎮各寺宇城市中頗少行之者其惟一原因即在於寺無恒產而住持費用又由鄉間民戶分擔之其情況頗似公共僱用者故稱之為僱傭制焉。

三、綏遠沙門教之住在

沙門既為崇奉佛院之宗教則教徒僧衆亦自應以招提蘭若叢林梵刹等為其正當居住之所我國內地各省歷來所傳為

佛教名區。伽藍盛地。如五台、三竺、南嶽、嵩洛諸處。莫不各有偉大宏麗之佛宇。以為沙門長處。參習之地。惟綏境則除黃教喇嘛。有特建之召寺外。沙門一教。大多散居於非佛刹之神廟中。且自省垣以逮各縣鄉鎮間。所有居住神廟之沙門僧衆最多者。不過縉流十餘人。尋常則僅一二人。乃至三五人而已。非特求如黃教召寺之動輒聚有喇嘛千百人者。渺不可得。即求如內地佛宇之常有沙門數十百人聚居講誦者。亦實乎不可必得也。此種畸形結果。雖屬於宗教自身之發展問題。然苟詳察其源。則綏遠當明末清初二百年間之政治、經濟、社會、民族諸問題。固莫不與此息息相關也。蓋自明代正德、嘉靖以後。綏地政權均操諸順義王及其所屬各部王公之手。而當時之經濟、社會、民族等力。亦莫不以此政權為骨幹。故一經順義王迎佛。

建寺後各部王公遂皆聞風仿效接踵而起未及百年而黃教
召寺已徧大河陰山一帶矣此較滿清入關將近百年沙門教
徒始源源而來既無特殊之政治經濟等力以為之助則其不
能取根深蒂固之黃教地位而代之亦固其宜是以沙門教之
入綏雖垂二百年而迄未建一偉大佛宇如南方所稱靈隱昭
慶天童雪竇者夫豈不以後來不能居上之故耶考今綏境沙
門住持之寺廟其屬於佛教性質者大約以觀音廟為最多此
外則僅薩縣城內有惟一之古佛寺耳又按傳燈錄元珪黃龍
兩禪師傳載有原屬於神而後轉為佛徒之關雲長有原於仙
而後入於釋教之呂純陽故關帝與呂祖各廟亦遂成為綏遠
沙門長住之地又有為釋道二教所共尊者則所謂玉皇是也
按玉皇在儒家與基督教通稱之為上帝而佛教經典則稱之

曰帝釋亦曰釋諦桓因而道家始謂之玉皇大帝或稱昊天上帝惟儒與基督不重偶像於是此所謂玉皇之神乃成為釋道二教所同尊是以薩縣之玉皇廟住沙門而綏垣之玉皇廟則住道士此等末節雖無關於宗教之宏旨要不得謂非因綏境沙門之傳入較遲發展困難遂致影響其全教住持之紀律也以上所述屬於純佛教之寺宇不過十百分之一二而已又次則屬於半佛教性者因關廟之多幾成綏境沙門最重要之位持地又其次則已淪於非佛系之多神習俗中如財神火神三官十王等多至不能悉數殆無一不可為沙門僧衆挂褙焚修之所矣雖然此種散居情狀皆為此地之歷史環境所促成固不能專為綏遠佛徒咎也

四、綏遠沙門教之慧業

綏遠沙門當十數年前固皆沿循舊規未見有若何顯著之進步然自邇歲以來鑑於國內各地高僧大德諸善知識奮起團結力謀改善之意亦遂聞風興起大有不甘自棄決心邁進之概加以地方先覺諸居士協力贊助務期有成或苦心為倡或捐貲以濟行之迄今雖規模未宏而一切基礎固已確然可觀矣茲分節述之如下

(甲) 歸綏市佛教會

曩者綏遠沙門教僧衆因散居於各縣城鎮鄉寺宇往來既少團結維艱故舊例各地僧人除依其傳統習慣按所供神佛之固定祀祝期逐年遵守各自舉行其所謂香會善會外概無彼此聯絡互相研討以求發展教義之有系統組織蓋沿襲因循亦幾二百年於茲矣民國初綏之耆紳李景泉心

源氏。廁身國會。究心釋典。嘗欲宏揚佛法。以為鄉邦倡。嗣因第一屆國會。南北頻遷。卒卒鮮暇。僅捐貲於綏垣。設一規模。簡陋之佛經流通處而已。逮二十一年秋季。以退老還鄉。乃一意倡組佛教會。得沙門僧衆及地方諸居士之贊助。籌備累月。稍具端倪。始依組織人民團體辦法。呈請省黨部核示。經省執委會交民運科審查後。遂提會議決。准予備案。二十二年冬十一月十七日。假綏遠省教育會會議場。舉行歸綏市佛教會正式成立典禮。當場選定李景泉、曹致富、楊令德、諸居士及達爾計喇嘛等為執行委員。滿泰、李正樂、李懷謙、諸居士為監察委員。厥後會址即長設於南柴火市觀音廟內。於是綏垣之佛教改進事務始有一整個研討與執行之機關。二十四年春三月十日。因第一屆執監委員任期已滿。

乃依法招開全體會員大會舉行改選當即選定榮祥武世
臣曹致富諸居士及仁高湛祥兩法師為執委李正樂王花
兩居士及真佑法師為監委並選楊令德張玉成溫璵三居
士為候補執監委自此屆執監委員就職後關於會務及會
員之權利義務乃更予以明確之規定如徽章會證志願書
會費暨日常功課等均燦然有條不紊矣

(乙) 綏遠佛經流通處

綏遠佛經流通處創始於李心源居士當民國八九年間李
以家藏佛教典籍數十百種割愛捐出更捐貲二百元添購
常習經論數百冊合併創一小規模之流通處附設於綏垣
明善堂書局內惟時綏境除專攻佛課之良善沙門外其能
容心於佛院宗旨者在儒士與居民中殊不可多得故平日

所銷。大率以心經、金剛、彌陀等籍為夥。而法華、楞嚴、指月、宗鏡諸中部釋典，已在無人過問之例。若夫稍大如華嚴、珠林等部，則皆塵封積壓，更無流通之希望矣。洎民國二十二年冬，歸綏市佛教會成立，乃由會中負責諸居士、法師等移流通處於觀音廟別闢淨室三楹，儲置經籍，以期與會務相呼應。而李心源居士復出其家藏四部全藏及大量之藏秘，悉數捐為流通之用。又增購普通應用法器多種，且與平涼、滄各地訂定代辦經典、法物及佛化刊物諸辦法。自經此次整理後，不特因佛教會會務之邁進，會員之增加，而予經典流通以極大之助力。即尋常法物，如佛像、念珠、鑪磬、香料等，亦大有供不應求之勢。倘此後能繼續不懈，力謀進步，則佛法之宣揚，當更不難收一日千里之效也。

(丙) 歸綏長生院

歸綏長生院規模甚小其歷史亦未久蓋因歸綏市佛教會之成立而隨以成立者也當佛教會舉行成立典禮之日凡到會之僧俗信衆對教義會務均具實踐發揚之懇摯熱望故於選出執監各委後隨即賡續開事務討論會當時各項提案除依其緩急分別研究通過或保留外關於戒殺素食放生各案則歸納為宣傳與實行兩面同時並進於是會推定善於演講慈悲大義之僧俗會員數人專負宣傳勸導之責此外一切會衆既均同情於本案則最低限度亦須嚴守不殺戒其已素食或當下決心素食者更無論矣至於放生之實踐會中既無強一切人以必從之權即會員中亦難保無因家庭婦孺之囿於陋習而以生物還願供牲之事

爰就本會實際需要。決定創設一長生院。使此類迷信犧牲品得免於剗脰剗皮之慘。自議決後。即依議積極籌備。至二十二年十一月。底遂完全組織成立。院址設於歸綏市西茶坊關帝廟跨院內。即以廟僧任監視員。而雇院傭二人。專司牧放飼養之責。未屆百日。會員及綏市居民送犧牲於長生院者。已近二百起。其中以羊鷄兩類為最多。蓋民間習慣。還願之常用品也。平時或牧或飼。所需人工芻穀。概由佛教會隨時募捐資給之。所豢生物。直至疾病老死。瘞之義地為止。此雖小事。然亦佛教信眾各行其心之所安而已。

(丁)念佛會

綏垣念佛會之成立。初無正確月日可考。大抵始由蓮宗沙門數人。如觀音廟一派。聯絡同宗之僧俗信眾若干人。合組

一私人念佛小團體。各自依法虔修往生淨土功業。久之。加入念佛者日益多。於是於民國十七年。共同募緣。就觀音廟側隙地。建念佛堂三楹。專修淨土者。朝夕禮佛。誦之用。迨佛教會成立。會員之素喜念佛者。亦莫不踴躍參加。每日晨昏。按時入堂。在佛像前。頂禮朗誦之。沙門居士。常有數十人。惟其初本由少數人自修發起。故至今雖已成一方慧業。盛舉。然究以其非特立之團體。僅能視為佛教會中修行功德之一端耳。其正式創成。年月非特不可考。亦正不必考也。

(戊) 講經會及掩骨善行

曩者綏境宣講佛經之舉。多由各寺沙門。以一寺或一僧之名義。倡辦之。往往不為社會羣衆所重視。自佛教會成立。乃規定以每歲春節後及暑期。為講經常會。屆時由會中執監

委員討論籌備。決定日數及應講經論。並推選沙門或居士
二三人擔任宣講。所講經論。視羣衆與時代環境之需要而
定。其會期。則由一旬至三四週。要以講畢一部為圓滿。迨閑
會後。隨由沙門善士等繼續舉行掩骼功德。蓋歸化本明代
古城。自嘉靖間。諳達汗創拜牲。迄於今。茲已三四百年。其四
郊義地及無主荒墳。多不知其幾萬千^年。而比年以來。因市內
繁榮。戶口增加。凡車馬人工。在四郊掘泥土。造坯墾者。則不
時摧毀墳墓。拋棄白骨。以致坑窪之處。常有枯顱斷髑。積溼
於污穢泥濘之地。有人心者。孰不覩而傷之。是以歸綏市佛
教會。於每屆講經會完成後。輒傭多人收斂出土殘骸。堆置
於石砌方池內。舉烈火焚之。並為放斂口誦往生咒。以資超
度。焚懺既畢。則囊其灰燼。送諸大河。俾當日託生四大。仍歸

於空庶無悖乎佛法色空一如之說歟。
案歸綏市佛教會成立雖未久而於應作功德頗能盡力。
近更派會員入獄為囚犯講演善惡因果亦聊以助政治
之感化云。
已綏遠佛教居士林
綏遠佛教居士林創始於民國二十四年春其地址設於包
頭縣城內蓋由地方及客籍居士二三人聯絡在家學佛同
志協力發起而組成者也。初綏地佛徒無論沙門居士向無
團體迨至近年先進居士如李心源等始意本欲創一全省
佛教會以謀促進綏遠社會之佛化運動祇以省垣與各縣
間既無相當之宗教聯絡而欲遽然完成一規模宏大之省
佛教會在調查備案選舉及種種程序上均有萬難避免之

滯礙。是以進行結果，僅成立一市佛教會，以為省垣佛徒互
相觀摩之地而已。惟包頭為綏西水陸交彙之重鎮，其人煙
及一切事業之繁盛，僅次於省垣，而視他縣則不啻數倍過
之也。故自綏市佛教會成立未久，包頭縣居士即接踵而起，
單獨創設一居士林，其開辦暨經常各費，概由發起人與入
林諸優婆塞等共同擔負，或募集之。邇來已積極向各方居
士團體通訊，藉謀將來遠大之發展。包縣各寺沙門雖非甚
少，然除呂祖廟住持師徒十餘眾，能自成一系外，他皆各不
相謀，難期團結。今後綏西佛化運動，殆不能不以居士林一
派為其主幹矣。

五、綏遠沙門教之信眾及寺宇調查

綏遠全省各縣城鎮鄉之佛教信徒尚無精確之統計，惟省垣

新舊兩城居民。因公安局之戶口調查。得有崇奉各宗教之人。口比較數。雖不敢斷其無絲毫之出入。然較諸未經調查。而以大槪情況推測者。究有天淵之判也。據綏遠省會公安局所屬各分局之戶口調查分類報告表所載。計歸綏全市有佛教信衆約一萬二千四百三十七人。其中屬於男性者凡八千五百零八。屬於女性者凡三千九百二十九。與全市人口相比。約當百分之十五。而強也。此在綏遠各教信徒中。實居最多數之地。位。以此例推算。各縣城鎮鄉之居民。當不至相懸太甚耳。至於綏地佛教寺宇。除黃教喇嘛所住。已詳另表外。茲更就省垣及各縣所屬沙門住持之寺廟。分列簡表如下。

附沙門住持寺廟表

寺

廟

名

所

在

地

住

居

僧

數

備

考

火	東	南	財	關	金	馬	文	呂	玉	城	古
神	龍	龍	神	帝	龍	王	昌	祖	皇	隍	佛
廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟	寺
包	包	包	包	包	包	包	包	包	同	薩	薩
頭	頭	頭	頭	頭	頭	頭	頭	頭		縣	縣
縣	縣	縣	縣	縣	縣	縣	縣	縣		東	南
城	城	城	城	城	城	城	城	城		門	門
內	東	東	內	東	內	內	內	內		內	內
瓦	門	門	財	門	金	馬	興	東		大	大
窰	外	內	神	大	龍	王	旺	北	前	東	南
溝	轉	迤	廟	街	王	廟	街	角		街	街
	龍	南	街		廟	街					
	藏				街						
二		七	三	六	二	六	四	十	十	三	二
人		人	人	人	人	人	人	五	五	人	人
								人	人		

沙

十五

關夫子廟	呂祖廟	關帝廟	圓果寺	正覺寺	河神廟	財神廟	聖母廟	大王廟	關帝廟	龍王廟	城隍廟
五原縣烏蘭腦包鎮	同前	五原縣隆興長鎮	豐鎮縣城東擺煙圖村	豐鎮縣城外東南郊	豐鎮縣城東北隅大東門外	豐鎮縣城內關帝廟右側	豐鎮縣城內關帝廟左側	豐鎮縣城東二里	豐鎮縣城內東街	豐鎮縣城內東街	豐鎮縣城內西街

二人 四人

關	河	文	真	三	風	娘	城	財	龍	關	關
帝	神	昌	武	聖	神	娘	隍	神	王	帝	帝
廟	廟	閣	廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟	廟
托縣	托縣	托縣	托縣	托縣	托縣	托縣	托縣	托縣	托縣	托縣	托縣
河口	城西	城東	城東	南閣	新閣	城內	南閣	城內		西關內	城內
三道街	西門外	東閣	真武	東	東	壽陽巷		北頭	前	大街	市街
	堤上	壕街	壕					大街			
三人							四人	三人		六人	

福

財神廟托縣河口後街

龍王廟托縣河口北頭

四人

禹王廟托縣河口什字街

關帝廟和林縣東區八十家子村

五聖廟同前

石佛古寺和林縣東區佛爺溝

關帝廟固陽縣城東二里

龍神廟固陽縣第三區

關帝廟陶林縣城東街

龍王廟陶林縣城南大街

關帝廟涼城縣城內北街

城隍廟涼城縣城內西街

財神廟涼城縣城內闕帝廟偏西

龍王廟沃野設治局治東三里之揚家灣

闕帝廟武川縣城內

闕帝廟武川縣南蜈蚣壩頂

龍王廟武川縣烏蘭花鎮

案前表所列。僅就省縣沙門寺廟之稍具規模者臚載之。

若鄉僻祠庵雇傭老弱孤僧以備司祝之流。概從省略。以

崇體例。

10



