



從萬而千。又約之則從百而十。又約之則
六度。張其大目。又約之則三學。總其宏綱。
而復融會乎。三摺束為二雙配。故云定慧
單舉。則踞毗尼。斯蓋逆流及源全歸。此戒
緣名覓體。惟是一心。心攝也。遊念歛而湛
寂生。心寂也。定力深而慧光發。三學既備。
六度自脩。無量法門。皆舉之矣。大哉。戒也。

其一切法之宗歟。顧本其類也。有小乘。有
大乘。而別其戒也。曰聲聞。曰菩薩。一則清
脩外慎。而身絕非為。一則心觀內勤。而心
無慝念。一則守已便名無犯。澤匪旁無。一
則利他方表能持。道非有我。一則隨事設
匡維之制。漸就良模。一則當時陳畫。一之
規。頓周善法。一則精嚴分齋。局為僧尼。一

則剖破藩籬。統該緇素。一則依制。心稱制
心遵。故轍而明近功。一則即律儀。超律儀。
運神機。而樹偉績。體既如是。用胡不然。其
滅惡也。或如朝曦。泮冰。遲久而堅凝。未動。
或如紅爐。點雪。刹那而影迹無存。其生善
也。或如嬰兒。學語。片言。而蹇吃連朝。或如
大造回春。萬卉。而萌芽一旦。其度生也。或

如流螢燭地。光生跬步。而僅為蟻徑之資。
或如杲日麗天。暉暎虛空。而普作人寰之
益。霄壤不足。評其勝劣。日劫。何所喻其高
卑。故知欲入如來乘。必應先受菩薩戒。由
此戒。而發舒萬行。則普賢願王。由此戒。而
廓徹孤明。則文殊智母。諸佛所同揚之標
幟。千賢所共履之康莊。大哉菩薩戒也。其

一切戒之宗歟。是以舍那面授。妙海親聞。千華之上。慈尊枝枝衍秀。七佛而來。譯主字字傳音。惜乎雖具全經。未彰妙疏。緬惟智者。始創微言。洎我愚夫。重披隱義。曠劫波靈臺之秘典。何幸躬逢。數聖人道岍之芳塵。深慙踵接。惟冀流通。授受拂古鏡以維新。遞互承繩。續先燈而廣照。各各悟惟

心之佛。而恒以戒攝心。人人了是佛之生。而竟以生成佛。若僧若俗。是人。是神。不簡惡道幽途。無論異形殊類。但知聞法齊登梵網法門。凡厥有心。盡入舍那心地。云爾。萬曆辛丑佛成道日。洞心居士程應衢書。



梵網經心地品菩薩戒義疏發隱卷第一

陳隋天台智者大師說 明雲棲比丘株宏發隱

洞心居士程應衢校梓

總釋經疏大文分二 初經前演義二正解經文

○初經前演義_四 初總明大意二標顯說人三

畧釋經題四詳解疏目

○初總明大意

發隱天台疏經每有五重玄義此經不說雖有經前演義止是解釋經疏題目今仍其舊亦無妨礙此經本名梵網卷有上下今單出下卷時所刊刻

安名不同。或云菩薩心地。則遺崇律之名。或云菩薩戒本。又濫別師之譯。而單名梵網。類彼全經。又不可也。况加疏文。爲名復別。今所據者。以疏主先釋梵網經名。次釋心地品名。次釋菩薩人名。次釋本戒法名。則經品人法。明如指掌。况此疏本名菩薩戒義疏。次第渾成。無容異議矣。

○二標顯說人

陳隋天台智者大師說

發隱陳隋二國名。陳大建中。師弘道瓦棺。旣而宣

帝請住光宅。隋開皇中。煬帝方在東宮。請師授菩薩戒。道復大顯。兩朝帝主。乃至臣民。靡不尊崇。稱陳隋也。天台山名。師以夢符手接。瑞感鍾鳴。魑魅望德而消。梵僧從空而禮。弘經螺水。示寂石城。緣著茲山。稱天台也。智者號也。煬帝受戒於師。因奉斯號。以經中說智者。方堪作授戒師。美師之德。稱智者也。師諱上智。下顛。今不書者。以師號人所樂聞。故仍舊也。大師者。四衆攸宗。萬代咸仰。如佛出世。稱大師也。說者。比撰小異。撰由筆作。說或口出。門人記也。疏主盛德。大業靈應。休徵具載。本傳及

與別錄。茲取梗槩。不暇繁引。

○三畧釋經題 二 初讚戒 二 釋題

○初讚戒 三 初爲益之大 二 所被之廣 三 結廣大意

○初爲益之大

菩薩戒者。運善之初章。却惡之前陣。直道而歸。生源可盡。

發隱善功廣大。創其首事爲難。惡魔熾盛。破其先銳爲難。此心地戒。非善非惡。而實以行善止惡爲用。依持此戒。然後行善有方。止惡有道。故開通展

布一切善功。此爲初章。降伏破滅一切惡魔。此爲前陣。經云。因戒生定。因定發慧。蓋三世諸佛化導之常軌也。夫塵劫受生。源源不竭。良由謬行邪道。迷背忘歸故耳。今從此戒。止惡行善。是由於正直之道。而息妄歸真也。豈不能枯愛河之流注。乾苦海之汪洋。而了證無生耶。至此則善惡雙亡。正本來心地之真戒也。

○二所被之廣

聲聞小行。尚自珍敬。木叉大士。兼懷寧不精持戒品。內外二途。咸皆敬奉。王家衆庶。委質虔恭。

發隱戒有如上大益。故小乘大乘。內學外學。貴族賤族。罔弗遵之。聲聞者舉。况良以自利小乘。尚先持戒。况大乘兼利之道乎。題名菩薩戒。良有以也。委質者委身為質。一心向服之謂也。

○三結廣大意

斯乃趨極果之勝因。結道場之妙業。

發隱由戒成佛。故曰極果勝因。運善意也。仗戒降魔。故曰道場妙業。却惡意也。厥功如是。一切咸遵。不亦宜乎。

○二釋題

二初明多品二釋本經

○初明多品

二初原戒不同二由機有異

○初原戒不同

然經論所載戒相有於多種。記傳所辨受法不無同異。

發隱承上戒雖益大被廣。然經載之相不同。人受之法亦異。

○二由機有異

良以機悟偏圓。宜聞詳畧。辭無雙舉。事不並行。

發隱所以然者。誠由人之機悟有偏有圓。是以相之示陳。有詳有畧。隨機逗教。安得混然雙舉。漫爾

竝行乎。

○二釋本經

初出名二釋義

○初出名二

初明大部二明单本

○初明大部

今謹按什師所述法相。出自梵網經律藏品。什師秦弘始三年來達漢境。光顯大乘。匡維聖教。傳譯經論。三百餘卷。

發隱什師者。鳩摩羅什師也。此云童壽。以年冲德。邵故符。秦始請。纔及中途。姚興續秦。迎師歸國。以其兩通華梵。博極羣經。號三藏法師。古云七佛以

來譯經師也。言今所述者。按肇序。秦弘始三年。什師於長安草堂寺。及義學沙門三千人。手執梵本。口翻解釋。五十餘部。言三百卷者。五十部中。有卷三百也。此梵網經。一百一十二卷。六十一品。卽其時所譯也。

○二明单本

梵網一本。最後誦出。誓願弘宣。是故殷勤。一言三復。發隱按肇序。此心地品。當第十品。于時道融道影。等三百餘人。受菩薩戒。各誦此品。遂書八十一部。以廣流通。今云一本。卽此一品也。三復言誦出之。

慎語云。南容三復白圭是也。

○二釋義三 初出意二明題三舉品

○初出意

特為文義幽隱。旨趣深玄。所以指掌曉示。令後生取悟為易。

發隱所以殷勤三復者。特為幽隱深玄。是故叮嚀煩悉。即後生之易悟。知先德之難忘矣。言指掌者。佛云。觀大千世界。如觀手掌。儒云。如視諸斯。指其掌。皆明顯易見意也。

○二明題

經稱梵網者。欲明諸佛教法不同。猶如梵王綱目。

發隱詳見後釋題中。彼兼說世界。此惟言教法者。因世界起教法。而諸佛利生。教法為重。且舉重以釋也。

○三舉品

品言心地者。菩薩律儀。徧防三業。心意識體一異名。三業之中。意業為主。身口居次。據勝為論。故言心地也。

發隱戒律徧防三業。本合兼稱。身口咸屬一心。故惟單舉。以勝該劣。名心地品也。言體一名異者。初

惟一真凝寂之體。由集起有心之名。由籌量有意之名。由了別有識之名。究其根源。無二體也。

○四詳解疏目三 初釋名二出體三料簡

○初釋名三 初明人名二辦法號三明階位

○初明人名二 初表有多名二出其得名

○初表有多名

天竺梵音摩訶菩提質帝薩埵。今言菩薩。畧其餘字。譯云。大道心成衆生。亦云開士。亦云大勇心。亦云善美。隨行爲善。

發隱梵語菩薩。正譯大道心成衆生。言大道心已

成之衆生。亦言以大道心成彼衆生也。隨行立名。復有多種。開士者。內能開廣已智。外能開導他心也。大勇心者。被弘誓鎧。紹隆佛種。震懾魔軍。勇健之至也。善美者。積德立行人所讚說也。上皆隨行稍殊而名亦異也。

○二出其得名

以其運心廣普。因斯立號。大品經明。此人有大道心。不可沮壞。猶如金剛。從初發心。終至等覺。皆名菩薩也。又稱佛子。以紹繼爲義。三乘皆從佛生解。盡是子義。法華云。若我子。大士紹繼爲勝。稱爲真子。又三

乘同皆修道盡有此義。二乘自通。至小果狹而且短。大士廣長。自通通他。故受斯稱。大經發心云。初已爲天人師。勝出聲聞及緣覺。故言大心。

發隱如上名號。皆因運心廣普。卽所謂大道心也。次引經以證。大品者摩訶般若。言從初心以至成佛。大心更不沮壞。故淺深雖殊。總名菩薩。又稱佛子者。當繼佛位。有子義也。三乘同紹一佛。而菩薩獨擅其稱者。以所紹者一乘無上之嫡種也。三乘同修一道。而菩薩獨專其美者。以所修者人已兼通之大道也。故初發心時。已師天人。勝二乘矣。何

待成佛乎。云大心者此也。

○二辦法號二 初總標戒義二詳陳戒相

○初總標戒義

法號卽是戒義。梵音尸羅。大論云。秦言性善。亦云清涼。以其能止破戒熱惱。從能得名。亦云。波羅提木叉。譯云。保解脫。亦名淨命。亦言成就威儀。無所受畜。未來生處離三惡道。淨土受形。能止邪命。防非止惡。亦言戒是約義。訓義復言勒義。禁義竝是隨義立名。大經云。如佛禁無常。汝猶說者。卽破佛禁。舌則墮落。又云。是人所有禁戒皆不具足。尙不能得二乘菩提。况

無上道。

發隱梵語尸羅。秦言性善者。大智度論譯自什師。故曰秦言。性善者。言性本自善。無所染污。戒體然也。隨義立名。復有多種。清涼者。破戒之人。欲火炎燒。戒能止之也。保解脫者。保持三業。離諸縛也。淨命者。清淨自活也。成就威儀者。威嚴可畏。儀軌可則也。無受畜者。不貪求而妄受。不吝嗇而多畜也。未來生處者。報盡必離惡趣。生淨土也。止邪命者。能止不淨命。不以邪業自活也。防非止惡者。防閑過非。使不侵。止息罪惡。使不作也。約者。約束。不放

縱義。訓者。訓教。善規。誠義。勒者。如馬受勒。自調服義。禁者。如王禁勅。靡敢違義。或云。勒當作勤。勤修三業。其義亦通。勒字爲勝。如佛禁者。但釋禁字。以例其餘。佛禁汝說。招墮舌報。如王禁汝犯。自取誅戮也。以上皆有戒義。故云隨義立名也。

○二詳陳戒相三

初畧標多種二結歸三聚三

會通三諦

○初畧標多種

今言戒者。有律儀戒。定共戒。道共戒。此名原出三藏。律是遮止。儀是形儀。能止形上諸惡。故稱爲戒。亦曰

威儀威是清嚴可畏。儀是軌範行人。肅然可畏。亦曰調御。使心行調善也。定是靜攝。入定之時。自然調善。防止諸惡也。道是能通。發真以後。自無毀犯。初果耕地。中離四寸。道共力也。此二戒法。既是心上勝用力。能發戒。道定與律儀並起。故稱爲共。

發隱律儀三義。遮止正身也。威儀化物也。調御制情也。定共者。心寂則諸惡不行。道共者。心明則羣妄自息。但修道定。戒卽圓成。故曰與律儀並起。並者共也。

薩婆多說律儀戒。禪戒。無漏戒。此名雖出三藏。今菩薩戒善。亦有此三。若要誓所得。名曰律儀。若菩薩定共道共。皆止三業。通稱戒也。

發隱律儀同前。禪卽定義。無漏卽道義。要誓者。凡舉大事。必先立要。要者。期也。願也。

若攝律儀。攝善法。攝衆生。此三聚戒。名出方等地持。不通三藏。大士律儀。通止三業。今從身口相顯。皆名律儀也。攝善者。於律儀上起大菩提心。能止一切不修善事。勤修諸善。滿菩提願也。攝生者。菩薩利益衆生。有十一事。皆是益物。廣利衆生也。

發隱戒兼三業。今律儀似偏屬身口者。從相顯也。

戒以止惡爲義。而曰攝善者。僅能免惡。無善可稱。安曰。菩提大心。卽止惡處。衆善奉行。故曰律儀。上起菩提心也。言十一事者。一。衆生饒益。事悉與同。事。二。看病。三。說法。四。報恩。五。救苦。難。開解憂惱。六。給貧。七。以德畜衆。八。安慰衆生。九。稱有德。十。折伏過惡。令改。十一。神通示現。過惡。令人畏避也。

○二結歸三聚

戒品廣列菩薩一切戒。竟總結九種戒。皆爲三戒所攝。律儀能令心住。攝善自成佛法。攝生成就衆生。此三攝大士諸戒盡也。瓔珞經云。律儀戒。謂十波羅夷。攝善。謂八萬四千法門。攝生。謂慈悲喜捨。化及衆生。令得安樂也。

發隱地持第十品。明九種戒。一曰自性戒。二曰一切戒。一切戒中。出三聚名。末結云。如上自性等九種戒。當知三戒所攝。三戒。指三聚也。復引瓔珞者。彼經以十重爲律儀。萬行爲善法。無量四心爲度生。亦不出三聚耳。觀此。則定道禪無漏等種種諸戒。無不統括也。

○三會通三諦

大論戒品。列十種戒。一不。缺。二不。破。三不。穿。四不。雜。

五隨道。六無着。七智所讚。八自在。九隨定。十具足。義推此十。不缺者。持於性戒。性重清淨。如護明珠。若毀犯者。如器已缺。佛法邊人也。不破者。持於十三。無有破損也。不穿者。波夜提等。若有所犯。如器穿漏。不堪受道也。不雜者。持定共戒。雖持律儀。念破戒事。名之爲雜。定共持心。欲念不起。大經云。言語嘲調。壁外釧聲。男女相追。皆污淨戒也。隨道者。隨順諦理。能破見惑也。無着者。見真成聖。於思惟惑。無所染着。此兩約真諦持戒也。智所讚戒。自在戒。約菩薩化他。爲佛所讚。於世間中。而得自在。此約俗諦論持戒也。隨定具足。兩戒卽是隨首楞嚴。不起滅定。現諸威儀。示十法界像。導利衆生。雖威儀起動。任運常淨。故名隨定戒。前來諸戒。律儀防止。名不具足。中道之戒。無戒不備。故名具足。用中道慧。徧入諸法。故名具足。此是持中道第一義諦戒也。

發隱 缺者已全廢壞。故屬根本。破者損而未壞。故屬僧殘。穿者漏而未損。故屬波夜。從麤至密也。身心俱攝。名曰不雜。則三失皆免矣。入理破見。純真滅思。真諦戒也。允可佛心。縱橫世法。俗諦戒也。滅定現示。則卽真而俗。起動常淨。則卽俗而真。隨定

戒也。如是之戒攝一切戒。入一切法。靡不周備。靡不圓融。故云具足。故云中道戒也。

○三明階位二 初畧標四教二備釋四教

○初畧標四教

釋尊一化所說教門。準義推尋。具明四教。謂藏通別圓。如大論引迦旃延明六度齊限。尸毗代鴿。是檀滿。須摩提王不妄語。是尸滿。忍辱仙人。歌利王割其心不動。是忍滿。大施抒海。是進滿。尚闍黎鳥巢。是禪滿。劬嬪大臣分地息諍。是等智滿。偏菩薩也。大品明有菩薩發心與薩婆若相應。通菩薩也。有菩薩發心遊

戲神通淨佛國土。淨名中不思議解脫。變身登座。而復受屈被呵者。別菩薩也。發心卽坐道場。成正覺。轉法輪度衆生。圓菩薩也。

發隱委在教義。大意勤修六度。銖積寸累而成者。藏也不曰藏而曰偏菩薩者。以藏中具有聲聞菩薩二門。而此經屬菩薩戒。故獨表菩薩藏教菩薩。偏而未全。故曰偏菩薩也。前通藏後通別圓。或鈍但見偏空。或利則發心與種智相應。徹上徹下者。通也。下別藏通。上別於圓。離二。故變身登座。未圓。故受屈被呵。別爲一教者。別也。初發心時便能成。

佛度生者。圓也。問。六度滿相。行所難行。功德如斯。云何屬小。答。此是事。六度漸行。漸滿。有齊限。故尸毗割肉飼鷹。行施而至身分血肉。施斯極矣。曾明視死如歸。以全其信。捨身不捨戒。戒斯極矣。舜提仙人忍支解。心不動搖。忍斯極矣。大施太子。以失珠。故杼海欲乾。心無退倦。進斯極矣。尚闍黎入定。而鵲巢頂上。出定乃知。禪斯極矣。劬嬪均分閻浮提城邑。山川爲七分。諸國息諍。智巧方便。而至於此。慧斯極矣。然不出因果生滅之法。故屬小也。

○二備釋四教

四

初藏教。二通教。三別教。四圓

教

○初藏教

二初且舉聲聞。二次論菩薩

○初且舉聲聞

四菩薩中行位深淺。今當說。最初三藏。正爲小乘。聲聞有七賢聖。外凡有三。一五停。二別相念處。三總相念處。次入內凡。有四善根。第四煖法。五頂法。六忍法。七世第一法。過此入聖位。一隨信行。二隨法行。三信解。四見得。五身證。六時解脫。七不時解脫。聲聞如此。發隱身。居有漏。聖道未生。皆號曰凡。外凡則未見法性。尚在理外。內凡則漸見法性。心遊理內。故也。

外凡三者。五停以調伏爲義。如不淨停。貪數息停。亂。慈悲停。瞋。因緣停。癡。念佛停。障也。別念者。身念不淨。受念是苦。心念無常。法念無我也。總念者。念身不淨。亦念受不淨。心不淨。法不淨也。次三念例此。內凡四者。卽四加行。亦云四善根也。暖者。從總相念。生暖善根。具觀四諦。修十六行。發相似解。伏煩惱惑。得佛法氣分。如鑽木先熱。將春先和。名曰暖也。頂者。用觀同前。轉更明朗。如登高遠視。名曰頂也。忍者。堪忍。又忍可義。分下中上。下忍。遍觀八諦。修三十二行。中忍。漸減。乃至上忍。惟有一行二

剎那在。名曰忍也。世第一者。從上忍。二剎那心。一剎那盡。餘一剎那。猶在忍位。更一剎那心盡。卽入世第一。有漏名世。世間最勝。名第一也。此七方便入聖之階。過此則聖位。教義聖位分三。曰見修無學。今分七。隨信。乃至不時解脫。是也。配之。則隨信隨法。屬見道信。解見得身證。屬修道時。解脫不時。解脫。屬無學。蓋隨信爲鈍根。依他而起。故隨法爲利根。自以智入。故隨信。故信解時。解脫隨法。故見得不時。解脫唯身。證則雙具利鈍。而爲證各別也。問此云菩薩中行位深淺。何舉聲聞。答。三藏正爲

小乘。傍爲菩薩。又下云。準望小乘而作深淺。故須先舉。

○二次論菩薩

菩薩不論階位。不斷煩惱。惟修六度。若論次位。祇可準望小乘作深淺耳。從初發心。起慈悲誓願。觀察四諦。以道諦爲初門。專修六度。檀破餓鬼。尸救地獄。忍濟畜生。進拔修羅。禪靜人中。慧照天衆。從釋迦至芻那尸棄。名初僧。祇得五種功德。一不生三惡道。二不生邊地。三諸根完具。四不受女身。五常識宿命。而自不知作佛。不作佛。準望位在五停別總念處也。從尸

棄至燃燈。名二僧。祇爾時雖自知作佛。而口不說。準望位在暖法性地。既有證法之信。必知作佛。修六度。行。心未分明。口不向他說也。從燃燈至毗婆尸。三僧祇滿。是時內心了了。自知作佛。口自發言。準望在頂法位中。修行六度。四諦解明。如登山頂了見四方。故口向他說。若過三僧。祇種三十二相業。準望此是下忍之位。若坐道場。位在上忍。後一刹那入真。三十四心斷結。得三菩提。則爲佛也。

發隱聲聞之法。怖怕生死。速求解脫。瑣瑣焉計階位。遑遑乎厭煩惱。菩薩不以階位爲慕。不以煩惱

爲憂廣大其心。慷慨其志。銳然但知修行六度。救濟衆生而已。而亦有自然位次。與小乘相望。道諦爲初者。不專爲自身避苦。故先道諦。卽勤修六度等也。檀屬餓鬼者。慳貪獨食。不肯施故。尸屬地獄者。十惡五逆。不持戒故。忍屬畜生者。強弱吞噬。不能忍故。進屬修羅者。貢高自負。不修進故。乃至人習攀援。失定意故。天迷欲樂。喪慧心故。故各以六度分度之也。初僧祇不知作佛者。未有證法。信位準外凡。聖凡大隔故。二僧祇心知作佛。口不言作者。已有證法之信。信已是佛。位準暖處。雖信未了。

不決定故。三僧祇心知作佛。口稱作佛者。信分已極。位準頂處。見極明了。更無疑故。下忍上忍者。卽忍位分三。不言中忍者。意含上下。六度種相好。因準下忍。登補處。至坐道場。準中忍。一利那準上忍。又一利那入世第一。發真無漏。三十四心頓斷。見思結習。得三菩提也。

○二通教

通教菩薩卽三乘共十地。一乾慧地者。事相名同三藏。觀行心別。體陰界入。如幻如化。總破見愛八倒。名身念處。心受法亦如是。住是觀中。修正勤如意。根力

覺道雖未得暖法相似理水。總相智慧深利。故稱乾慧地。二性地者。得過乾慧地。得暖法已。能增進初中後心。入頂法。乃至世第一法。皆名性地。得無漏性水。故言性地也。

發隱名同觀異。體析別故。體色卽空。故五陰十八界六入。皆如幻化也。總破者。對下別破。見愛者。卽見思也。見思二惑。共有八倒。皆總破也。八倒不行。正四念處。故曰住是觀中。由是備修助道三十七品。斯則已具智慧。但未入理性之水。乾有其慧。云乾慧地。猶蛟龍已具變化。未乘雲雨。猶在土也。以

上號外。凡位齊藏教。五停總別也。進此入暖法。精勤不休。得人無漏性水。故云性地。頂至第一。皆屬性地。但淺深異耳。以上號內。凡位齊藏教。四善根也。

三。八人地者。三乘信行法行。體見假發真。斷惑在無間三昧中。八忍具足。智少一分。名八人地也。四。見地者。三乘同見第一義。無生四諦之理。同斷見惑。八十八使盡。五。薄地者。體愛假發真。斷欲界思。證第六解脫煩惱薄也。六。離欲地者。三乘體愛假卽真。斷欲界五下分結。身見戒取疑貪瞋。故言離欲地也。七。已辦

地者。三乘之人。體色無色。愛卽真。發無漏。斷五上分。結掉慢癡色染無色染七十二盡。三界事惑究竟。故云已辦地也。

發隱人者忍也。八人卽八忍也。體見假發真者。體見卽空而發起真理也。無間三昧者。三四二地以斷見之初後分。二地聯絡難間。云無間也。忍智斷見。分類分法。各有其八。今忍周智缺。故智少一分。单名八忍地。見地者。通前八人地。斷八十八見惑盡。名見地。齊藏教初果也。薄地者。體愛卽空而發真。斷思惑六品。齊藏教二果也。離欲地者。體欲界

愛卽真。斷欲界五下分結。九品思惑。故云離欲齊藏教三果也。已辦地者。體色無色。愛卽真。斷五上分結七十二品。見思惑至此竭盡。所作已辦。無復煩惱。名已辦地。齊藏教四果也。

八。辟支佛地者。緣覺發真無漏。功德力大。能除習氣也。九。菩薩地者。從空入假。道觀雙流。深觀二諦。進斷習氣。色心無知。得法眼。道種智。遊戲神通。淨佛國土。成就衆生。學佛十力。四無所畏。斷習氣將盡也。十。佛地者。大功德力。以資智慧。一念相應慧。觀真諦究竟。習亦無餘。如劫火燒木。無復灰炭。香象渡河。到於邊

底雖佛菩薩名異二乘通觀無生體法同是無學共歸灰斷證果處一稱爲通也

發隱聲聞但斷正使不侵習氣漸除習氣者支佛也。將盡習氣者菩薩也。除習已盡者如來也。道觀雙流謂化道與空觀雙流正從空入假也。色心無知者染污不染污無知今菩薩斷色心二種無知愚也。法眼照萬法道種通俗諦神通助化導言淨國度生者如是乃能莊嚴國土利衆生也。雖佛菩薩二乘名異而通者言皆觀無生體法卽空皆無學皆灰斷所謂同斷見思同出分段同證偏眞也

故云通也。又其中但見空者齊藏教極果故通前兼見空不空者受別圓接故通後。又二中進位不同及眞似被接迥異等委在教義文繁不錄

○三別教二初位次二料簡

○初位次

別教階位五十二地。一外凡十信。二信。三進。四慧。五定。六不退。七回向。八護法。九戒。十願。第二內凡。習種性。十位。一發心。二持地。三修行。四生貴。五方便。具足。六正心。七不退。八童眞。九法王子。十灌頂。盡三十心。皆名解行位。悉是內凡。盡名性地。第三性種性

十行。一歡喜。二饒益。三無恚恨。四無盡。五離癡亂。六善現。七無着。八尊重。九善法。十真實。第四道種性。十回向。一救護一切衆生離衆生相。二不壞。三等一切諸佛。四徧至一切處。五無盡功德藏。六隨順一切堅固平等善根。七隨順等觀一切衆生。八真如相。九無縛無着解脫。十法界無量。第五聖種性。十地。一歡喜。二離垢。三明。四炎。五難勝。六現前。七遠行。八不動。九善慧。十法雲。第六等覺地。名金剛心菩薩。亦名無垢地。隣真極聖。衆學之頂也。第七妙覺地。卽見性究竟佛菩提果。了了見性。稱妙覺也。

發隱此教獨菩薩法。故前別藏通。因歷次第。故後別圓教。名爲別也。五十二位。出瓔珞經。諸經惟瓔珞最詳。故用之也。束爲七科。始信終妙。信爲外。凡住行向。爲內。凡地等妙。爲聖位。信者隨順常住。信之不疑。名信住者。會理之心。又師言信立之後。慧住於理。得位不退。名住。此爲習種性者。信與住皆研習空觀故也。行者前旣發真悟理。從此進趣。名行。此爲性種性者。行中分別十界差別種性也。回向者。回事向理。回因向果。回已功德向衆生。名回向。此爲道種性者。回向能通中道故也。地者。住持

佛智荷負衆生名地。此爲聖種性者。地地證入聖境故也。等覺者有二義。一云與佛無間。一云猶去一等。今兼之。言雖齊等。未極於妙。猶稍隔一等也。妙覺者。朗然大覺。妙智窮源。無明習盡。儻然無累。寂而常照。名妙覺地也。以上諸位名相。或與華嚴一二差別。名殊而實同也。詳解具見教義。

○二料簡三

初性習相先二解行詳辨三習種

不退

○初性習相先

性習二性。若據位分。習種在前。性種在後。若據行論。

性習同時。故前後不定。依體起用。先明性種。後明習種。尋用取體。先習後性。與教證二道相似。就位以論。教道在前。證道在後。據行論之。證教同時。前後不定。依體起用。先證後教。尋用取體。先教後證也。

發隱據位則先住後行。故習在先。性在後。據行則體用互相先。故不定。依體起用者。依中道理起觀行用。則性先。尋用取體者。從自行用。取中道體。則習先。教證者。引喻也。據位則由教入證。故教在先。證在後。如習性也。據行亦同前不定。依體起用者。因望證道體。乃起教道用。故證先。尋用取體者。由

尋教道用乃證中道體。故教先也。若通古難則地前習種。登地性種。用地持意。

○二解行詳辨

就解行中。復有四種。一名解行。二名發心。三名回向。四名道種。於出世道解而勤行。故名解行。於大菩提起意趣求。故名發心。用已善法。趣向菩提。故名回向。當分之中。如觀道立。故名爲道。望後辨果能生曰種也。

發隱道種者。現前則依中觀之道而立。望後則生妙覺之佛爲果也。如下自行修習。生報佛自體證性。生法佛也。

○三習種不退

習種性能生報佛。性種性能生法佛。舊云。法才王子。

六心中退。卽云十住第六心。難云。十住云性地。性以不改爲義。云何退作二乘。其由一。答性是不作一闡提。不妨退大向小。終是難通。止觀師說是十法信中六心退耳。比釋論師及金剛般若論師。皆作此解。是信習十心中六心耳。七心以上。永離二乘。爾時設爲利弘經。不無輕漏。而度物心不失。恒有菩薩之名也。發隱此承上接下。言習種以去。能生佛果。焉得退。故法才退心。或難非住位六心也。其由者。揆厥所由。一師言性本不作。闡提不妨退作小果。此意終強。而南嶽止觀師云。是法信六心。及釋論諸師。亦

云信習十心。然此信者。是六堅中信堅。習者是六性中習種性。六定中習相定耳。三俱正當住位。則法才之退。是住六心明矣。本業瓔珞經。廣明見思惑等。恐繁不引。言爲利弘經者。正明輕漏不失大心。在七住始然。而所謂習種不退。乃習種七心。非六心也。良以別住非圓比。故也。今人宜應自反。已登習種七心。則逆順弘經。無不可者。如或不然。菩薩之名。未必恒有。可弗慎諸。

○四圓教

二

初明位二證成

○初明位

二

初列五品二明七位

○初列五品

別教五十二位次。次第修行。圓教圓修。一心具萬行。異於次第行也。外凡五品位。一初隨喜心。若人宿植深厚。或值善知識。或從經卷。圓聞妙理。一法一切法。一切法一法。非一非一切。不可思議。起圓信解。信一心。中具十法界。如一微塵。有大千經卷。欲開此心。而修圓行。圓行者。一行一切行。畧言爲十。謂識一念平等具足。不可思議。傷已昏沉。慈及一切。又知此心常寂。常照。用寂照心。破一切法。卽空卽假卽中。又識一心諸心。若通若塞。能於此心。具足道品。向菩提路。又解

此心正助之法。識已心及凡聖心。又安心不動不墮不退不散。雖識一心無量功德。不生染着。十心成就。其心念念悉與諸波羅密相應也。

發隱此明隨喜者。妙悟圓理。該羅圓行。非偏聞淺信之謂也。一多相卽不可思議者。中道圓理也。於此信解是爲圓信。解則知一念具十法界。十復具十。成百法界。一界具三十種世間。百界成三千世間。故曰介爾有心。三千具足。推之無盡。不離一心。微塵大經。又何疑哉。依此而修。豈非圓行。且圓心雖不可分。畧舉亦有十種。一。解平等心。二。傷已愍

物。三。知心寂照。四。妙觀破惑。五。知心通塞。六。具足道品。七。明曉正助。八。了達聖凡。九。安心堅固。十。不着知見。此十心成就。豈不念念皆圓度。一切苦厄耶。初心順理。慶已慶人。故名隨喜。此十心亦名十乘觀法。詳見止觀教義。以是入圓始事。更詳釋之。一。解平等心者。卽觀不思議境也。心具諸法。卽空假中。不可思議。以此爲境。依而修之。方入圓位。不依此理。多劫勤修。終成迂曲也。次而得入十信。第一信心由此。終而究竟妙覺。第一大理亦由此。故知解平等心。圓人成始成終之要領也。二。傷已憫

他者。卽真正發菩提心也。乍聞妙理。感極涕零。追傷往日之迷。因憫衆生亦爾。還以此理。自悟悟他。如斯大心。名真正發也。三。知心寂照者。卽善巧安心寂照也。體此妙理。寂照不二也。四。妙觀破惑者。卽破法徧也。以妙三觀。破惑無餘也。五。知心通塞者。卽識通塞也。諦緣度等。各有通塞。且如施度。喜捨心生。是通宜護。吝嗇心起。是塞宜開。又通塞互伏。妙用隨宜。總別言之。名一諸也。六。具足道品者。卽道品調適也。三十七品調停。而用適其可也。七。明曉正助者。卽對治助開也。正道多障。助以對治。

法門如五停六度等也。八。了達聖凡者。卽知位次也。不明位次。未證言證。知凡聖別。免增上慢也。九。安心堅固者。卽能安忍也。策進五品。而入十信。遇逆順境。安然如故。不動搖。不墮落。不退轉。不散亂也。十。不着知見者。卽無法愛也。雖知一心具足。不守此相似知見。必求住位真實之道也。

二。讀誦者。圓信始生。善須將養。涉事紛動。令道芽破。惟得內修理觀。外則讀誦大乘。聞有助觀之力。內外相藉。圓信轉明。十心堅固。如日光照。見種種色也。

發隱此明讀誦者。外假薰聞。內資理觀。非文字口

耳之謂也。圓心乍發，力尚尪羸。若非聖教，冥資恐
爲動境惑亂。相藉者，由心契教。假教明心，麗澤交
滋。云相藉也。前雖喜悅在懷，孤明未廣。今則見聞
增益，開闡無窮。日光喻聖教，見種種色。喻法法皆
明也。世有小獲輕安，大縱歡喜，撥置聖教，確守癡
禪。盲瞽一生，誠可嘆矣。又或偏耽卷帙，不復禪思。
咕嗶終身，空數他寶。大集月藏第一經云：若有衆
生，惟依讀誦，欲求阿耨菩提，是人多喜着於世俗。
尚不能調己心煩惱，何能調伏他人煩惱？是故善
星比丘誦十二部經，提婆達多誦六萬法聚，而此

二人不修方便道中，真佛性觀，四念處等，起大逆
罪，俱入地獄。此又讀誦者所當知也。

三。說法者，內觀轉強，外資又著。圓解在懷，弘誓薰動。
更加說法，如實行布。但以大乘法答，設以方便。終令
悟大。隨說法淨，則智慧淨。說法開導，是前人得道，全
因緣化功歸已，十心三倍轉明也。

發隱此明說法者，廣演大乘，曾積功德，非無解謬
說之謂也。本圓解以說法，故如實相理，開衍流布。
彼以小來，此以大答。縱有時答小，乃逗機方便。權
爲接引，終令捨小得悟大也。然說法利人，何關自

已。良以說法淨。則智慧淨。純說大乘。無有雜說。名
說法淨。夫人心口。往往相資。辨論日益精明。則知
見日益增長。外宣妙義。內照靈心。互相資也。聞說
得道。雖屬聽人。以法成人。功歸說主。是則誦教明
心。已超隨喜。弘經利物。彌益光輝。過前二位。故曰
十心三倍轉明也。問。止觀誠勿領徒。台衡皆曰損
已。今之說法。何以成益。答。有師言三軌具足。方許
領徒。四安樂行。乃可說法。此固一義。但南嶽天台。
恐狂愚妄效。借已警人。未可以是而少二師。而說
法一端。自分二種。一者證理而說。二者解理而說。

末法未必盡證。要在說者何如耳。如其內守觀心。
自當獲益。設使外貪名利。必有重愆。其害不可勝
言。豈特爲他損已。正法念處三十一經云。不以善
心爲人說法。惟爲財利。不能自身。如說修行。如是
法施。縱生天上。作智慧鳥。口說偈頌。是名下施。爲
名聞故。爲勝他故。爲欲勝餘大法師故。如是法施。
生人天中。得中果報。是名中施。以清淨心。不爲財
利等事。惟欲衆生。住於正法。增長智慧。如是法施。
自利利人。無上最勝。乃至涅槃。其福不盡。是名上
施。又大威德陀羅尼經。謂求食說法。名爲販賣佛

語願說法者。擇於上中下三。毋爲販賣戒之戒之。
四。兼行六度。上來前熟觀心。未遑涉事。今正觀稍明。
卽傍兼利物。能以少施。與虛空等。使一切法趣檀檀。
爲法界。事相雖少。運懷甚大。理觀爲正。事行爲傍。故
言兼行事福資理。十心彌盛也。

發隱此明兼行六度者。事偏心圓。行一該萬。非傍
門小道之謂也。內觀之時。無暇外涉。故云未遑。今
正觀稍明。堪宜涉事。惟明也。不可不利物。惟稍明
也。不可全利物。故曰兼行也。般若謂離相布施。福
如虛空。故小施能等大空也。當爾之時。一切法皆

趣於檀。蓋法界爲萬法所歸。施旣等空。施卽法界。
是故以戒趣卽曰捨戒。捨諸毀犯。故以忍趣卽曰
捨忍。捨諸剛暴。故以進趣卽曰捨進。捨諸懈怠。故
餘各例此。以犬懷運少施。如飯犬投糲是也。正行
理觀。傍兼事相。則前惟講說其言。今乃踐履其實。
理得事彰。十心彌盛也。

五。正行六度。圓觀稍熟。事理欲融。事不妨理。理不隔
事。具行六度。權實二智。究了通達。治生產業。皆與實
相不相違背。具足解釋。佛之知見。而於正觀。如火益
薪。力用光猛也。

發隱此明正行六度者。理事圓通。權實無礙。非有爲事相之謂也。事理欲融者。以圓觀稍熟。故事理欲融。言雖未能渾化。而其勢兩相和合。將融會爲一也。是以涉事。則百爲紛若。而一理恒如。與理何妨。入理。則一念湛然而萬法俱備。與事何隔。其於六度。非少分兼行。乃全體具足。言施。則三輪空寂。財法無畏。身肉手足。三界依正。一切捨故。言戒。則不見戒相。性遮止作。五部重輕。威儀細行。悉無犯過。餘各例此。是則終日世法。終日實相。佛之知見。通達無礙也。前兼行如火始燃。今正行如火大熾。

前之十心。至此則資力强盛。妙用輝煌。功德巍巍。故曰光猛也。

○二明七位

第一。內凡十信。圓聞圓信。修於圓行。善巧增益。五倍深明。因此圓行。得入圓位。善修平等法界。卽入信心。善修慈愍。卽入念心。善修寂照。卽入進心。善修破法。卽入慧心。善修通塞。卽入定心。善修道品。卽入不退心。善修正助。卽入回向心。善修凡聖。卽入護心。善修不動。卽入戒心。善修無着。卽入願心。是名圓教鐵輪十信位。圓教似解。六根清淨也。

發隱圓聞圓信而修圓行。此五品位也。由此增進
倍倍深明。得入圓位。圓位十信也。前隨喜十心。正
解已具。特未善修。是故一念平等。不可思議。第一
心也。善修此心。便能常住法界。純真無妄。卽入信
心。善修云者。非別有作爲。卽此圓心。方便滋培。權
巧磨練耳。此初信。與藏教初果齊。通教八人見地
齊。別教初住齊。證位不退也。善修慈愍者。大悲貫
徹。能於三世。憶念不忘。故入念心。善修寂照者。止
觀雙運。進趣中道。無所雜糅。故入精進心。善修破
法者。以妙止觀。雙破有無。妄盡純智。故入慧心。善

修通塞者。別識心體。隨宜闔闢。寂妙常凝。故入定
心。善修道品者。道品具足。速入菩提。有進無退。故
入不退心。善修正助者。緩急主賓。妙得其宜。回佛
慈光。向佛安住。故入回向心。善修凡聖者。知佛衆
生。體同位別。保持不失。故入護法心。善修不動者。
對境常寂。安住無爲。得無遺失。故入戒心。善修無
着者。於法不染。一切自在。能於十方。所去如願。故
入願心。言鐵輪者。借輪王統御之大小。喻菩薩階
位之淺深。此信位正配鐵輪也。似解者。凡聖交際。
相似解生。彷彿欲同。猶未真實。故曰相似。六根清

淨者。雖未得天耳眼等。卽父母所生六根。清淨無染。具諸功德也。此名道種智。與別教向位齊。行不退也。

第二。聖位前明十住。真中智也。初發心住。發時三種心發。一。緣因善心發。二。了因慧心發。三。正因理心發。卽是境智行妙。三種開發。緣因心發。卽是住不可思議解脫。首楞嚴定了。因心發。卽摩訶般若畢竟空也。正因心發。卽是住實相法身。中道第一義諦也。華嚴云。初住所有功德。三世諸佛。嘆不能盡。初發心時。便成正覺。了達諸法真實之性。所有聞法。不由他悟。淨

名云。知一切法。是坐道場。亦是入不二法門。小品從初發心。卽坐道場。轉法輪。度衆生。謂如佛阿字門一切法。初不生也。

發隱聖位。承上內凡。今始入聖也。前明者。先明住後。及行向也。住次信者。從信趣入。生如來家。依無住智。永不退還。名之曰住。真中智者。秘密不定二教。以藏通別圓爲當體體。真中爲所依體。今則以對似言真。對偏言中。圓修言智。良由此十住。乃入聖始事。位位證一分真。如中道。智能證此體。曰真中智也。境智行妙者。正因理心屬境。了因慧心屬

智緣因善心屬行。三心圓發。故稱妙也。緣因發者。衆生無量劫來。低頭合掌。彈指散花。發菩提心。慈悲誓願。布施持戒。忍辱精進。禪定等善心。一時開發。一心具足諸波羅密。一心具萬善。故曰不思議。解脫首楞嚴定也。了因發者。衆生無量劫來。聞大乘經。乃至一句一偈。受持讀誦。解脫書寫。觀行修習。所有智慧。一時開發。成真無漏。真無漏智成。故曰摩訶般若畢竟空也。正因發者。衆生無始以來。佛性真心。常爲無明之所隱覆。緣了兩因力。破無明暗朗然圓顯也。佛性真心圓顯。故曰住實相中。

道也。便成正覺者。初發心時。成佛已竟。一位具一切位也。不由他悟者。自心自悟。無假於外。是真悟也。卽坐道場者。證卽成正覺也。一切法不生者。阿字義也。四十二字。初阿後茶。以阿字表初住。此初住斷一品無明。證一分三德。名發心住。念不退也。次從二住至十住。各斷名證。與別教十地齊也。此九住義。備見華嚴楞嚴等經。恐煩不釋。行向準此。第三明十行者。卽是十住後實相真明。不可思議。更十番智斷。破十品無明。一行一切行。念念進趣。流入平等法界海。諸波羅密。任運生長。自行化他。與虛空

等也

發隱行次住者。卽此實相體上自然明覺。具足不可思議妙用。更加以十番智慧斷惑。便能繁興萬行。自利利人。以修圓行。一行一切行者。如修一行卽通萬行。故名圓行。以此爲因。是以念念趣入平等果海。如百川勢向東流。必涓涓趣入滄海也。任運者。猶自然也。與虛空等者。廣大無盡也。此皆圓行致之也。清涼云。隨緣順理。造修名行。亦此意也。此經中。又名十長養。以長養五根故。故云初行與別教等覺齊。二行與別教妙覺齊。三行以去。別教

之人。不知名字矣。何況伏斷。

第四十回向者。十行之後。無功用道。不可思議。眞明念念開發。一切法界。願行事理。自然和融。回入平等法界海。更證十番智斷。破十品無明。故名回向也。

發隱向次行者。十行以去。任運設施。無功用道也。此道廣大。猶如虛空。不可思議。其中眞明。自然念念開發。令其所作。願行事理。悉皆和融。流入法界。斯乃更以十番智斷。破十分無明。故能回眞向俗。回智向悲。使眞俗圓融。智悲不二。到於菩提實際。名回向也。

第五十地者。卽是無漏真明。入無功用道。猶如大地能生一切佛法。荷負法界衆生。曾入三世佛地。又證十番智斷。破十品無明也。

發隱地次向者。言此十地。卽是前十向中。無漏真智之明。任運而入。積集廣厚。如大地也。生起佛法。則無窮。荷負衆生。則無盡。曾入三世諸佛。一切智地。又十番證智破惑。深而又深也。問十品十品。次第而斷。圓義安在。答。孩子頓具百骸。何妨歲歲增長。歲有所增。以存次第。生時具足。焉得非圓也耶。**第六等覺地**者。觀達無始無明源底邊際。智滿畢竟。

清淨斷最後窮源微細無明。登中道山頂。與無明父母別。是名有所斷者。名有上士也。

發隱等覺次十地者。上來雖破無明。猶有纖存。是未盡其源。未窮其際。雖云證智未圓滿也。雖云清淨未究竟也。茲復觀察了達無始無明斷其最後窮源極際。至微至細幽綿之惑。悉盡無遺。於是登中道山。則涉其嶺巔極之。又極智慧斯圓滿矣。割無明愛。則別其父母。一別永別。清淨斯究竟矣。有所斷者。言此斷惑之極。何以不名妙覺。良由既有所斷。是乃見有惑在。我從斷之。故爲等覺。名有上

士益等者比擬之辭。未能爲一。旣我擬彼。則彼先於我。猶有上之者也。古解邊際智滿爲句。謹存之。第七妙覺地者。究竟解脫。無上佛智。故言無所斷者。名無上士。此卽三德。不縱不橫。不竝不別。究竟後心。大涅槃也。一切大理。大誓願。大莊嚴。大智斷。大徧知。大道大用。大權實。大利益。大無住。卽是十觀成乘圓極。竟在於佛。過茶無字可說。盧舍那名淨滿。一切皆滿也。南嶽師云。四十二字門。是佛密語。何必不表。四十二位。諸學人執釋論。無此解多疑。不用但論本文。千卷什師九倍畧之。何必無此解。深應冥會。何者。經

云。初阿後茶。中間四十二字門。具諸字功德。華嚴云。從此一地。具足諸地功德。此義卽同阿字門。諸法初不生故。此豈非圓教。初住初得無生忍。過茶無字可說。豈非妙覺。無上無過。廣乘品明一切法。皆是摩訶行。竟卽說四十二字門。豈非圓菩薩。從初發心得諸法實相。具一切法。至妙覺地。窮一切法底。此義與圓位。甚是分明。

發隱妙次等者。言究竟於一切解脫。窮極於最上佛智。無惑可斷。天中天。聖中聖。無上士也。此卽一心三德。縱之莫知其前後。橫之不辨其東西。竝之

忽見其非同別之難析其爲異。蓋究竟金剛後心。深入大涅槃海。至妙至玄。不可復加之極果也。問此圓妙覺方名。盡斷無明。云何教義。別妙覺中。亦曰無明習盡。答。彼習盡者。十二品無明習盡。非今教四十二品無明也。別教斷至十二。其斷已極。無復更斷。各就所極。皆稱盡也。大理者。一念卽空假中也。大誓者。發無作四弘誓也。大莊嚴者。寂照安心也。大智斷者。一心三觀斷諸惑也。大徧知者。諸法通塞無不達也。大道者。無作道品。一一調停。隨宜而入也。大用者。善修事助。以開圓理。驅魔障也。

大權實者。知位次不增上慢也。大利益者。遇境不動。策進五品。而入六根也。大無住者。不住十信相似之道也。由此十觀。成就圓乘。至此則一切滿。更無虧少。故名舍那也。千卷九畧者。釋論卷有其千。今十存一。此四十二字。配位之說。安知不在所畧中耶。始阿字門。表初住。終茶字門。表妙覺。此明釋論與經合。故云與圓義甚自分明。廣乘品。釋論品名也。問天台論圓教。以十信爲內凡。十住卽爲聖位。論別教。以十信爲外凡。住行向爲內凡。謂之三賢。至十地。乃名聖位。而華嚴五十二位。正與別同。

遂有疑華嚴爲別者。蓋以行布圓融。分爲二事而病華嚴之行布也。不知無行布者。圓融何物。唯有行布。乃有圓融。卽行布而圓融。歷然次第而渾然無所次第也。是之謂不可思議也。後人因大師判教。獨圓法華。而華嚴具乎圓別。遂欲左法華而右華嚴。然華嚴圓極之教。若事若理。若聖若凡。若大若小。若頓若漸。無不攝盡。豈唯兼別。卽兼通兼藏。兼天兼人。兼外道兼邪魔。兼五明九流百家諸子。亦復何碍。何以故。千江萬河。至海則皆歸一鹹味。故千門萬教。至圓則皆歸一法界故。何必以別爲嫌。而必欲華嚴不得兼別耶。此大華嚴猶如虛空。揚之不高。抑之不卑。束之不小。張之不大。爾正不必憂華嚴之降而爲別。而欲爲之遮救也。據大師意。則華嚴本圓。卽別卽圓。巧云兼別。泥此而別華嚴。失大師意矣。

○二證成

次發趣品。明別教十地。後明三乘共十地。三教階位。其文現也。

發隱此言論中復明別教所歷十地。三乘所共十地。卽三教位。知圓獨勝。皆詳顯可證也。問。四教分

屬諸經。此經四教並陳。當是何教所屬。答。此經名菩薩戒。不問偏圓淺深。一切菩薩所共學也。若單約。則文中座起次第而說。屬別教攝。若約五教。則文中受佛戒。卽入佛位。屬頓教攝。又一舍那化千百億。千百億卽舍那本身。屬圓教攝。蓋別也。頓也。而兼乎圓者也。判教者毋拘焉。

○二出體二 初明無作二明止行

○初明無作六 初無無作二有無作三折諍論
四明定道五論興廢六出三聚

○初無無作

戒體者不起而已。起卽性。無作假色。經論互說。諍論有無。一云都無無作。色心假合。共成衆生。善惡本由心起。不應別有頑善頑惡。皆是指心。誓不爲惡。卽名受戒。瓔珞經云。一切聖凡戒盡。以心爲體。心無盡。故戒亦無盡。或言教爲戒體。或云真諦爲戒體。或言願爲戒體。無別無作。大經聖行觀析無常。阿闍世王觀析境界。但明色心。不道無作。五陰名教。通大小乘。惟有一色四心。小乘引接小根。恐其輕慢。因果權言重惡。口能別生。一法無作。牽報善法。須行惡法。須止行。一則有兩力。豈可不慎。方便假說。適會一時。真如論

主一生成四果法。勝別有凡夫法。豈可依此便是實耶。若因中別有頑善共爲佛因。佛地亦別有此善共爲佛果。當知心爲因果。更無別法。

發隱而已之。而訓則言此戒體不起則已。起則是性。性起交成。所謂全性是修。全修是性。故有無作。而此無作。須假色法以爲之表見也。所以者何。蓋戒雖非形碍之物。而止持作犯亦屬色法故也。以互諍無作有無不得不辨。今先舉無無作者言也。頑善頑惡者。言戒卽是心。更無頑然善惡。制爲止行。而名曰戒也。權言重惡者。言經中止說色心。

竝無無作。小乘以惡口爲戒者。爲防輕慢而權言之耳。行一兩力者。言行善兼能止惡。此一時方便之說。非真實語。假如論主身證四果。自謂權法。差勝凡夫。安可依此言便爲實耶。論主或云指慈氏也。頑善佛因者。言頑善既可作佛因。亦可作佛果矣。明不然也。故曰心爲因果。更無別法。安得離心更有無作。

○二有無作

二云。大小乘經論。盡有無作。皆是實法。何者。心力巨大。能生種種諸法。能牽果報。小乘明此別有一善。能

制定佛法。憑師受發。極至盡形。或依定。依道品別生。皆以心力勝用。有此感發。成論有無作品。云是非色。非心聚。律師用義亦依此說。若毘曇義。戒是色住。無作是假色。亦言無教。非對眼色。

發隱此明小乘有無作也。心力能生諸法。牽果報。以心具無作。巨大力故。如無無作。何物生諸法。牽果報耶。別有一善者。指無作。此無作戒力。能制定佛法。不廢壞也。此戒或憑師受發。或依定道別生。皆因心力巨大。有此勝用。安得無無作也。成論以無作屬非色。非心聚。則亦言有。古今律師多同此。

說明可信也。亦言無教者。此無作亦名無教也。非對眼色者。非與眼相對之色。明與常色不同。即非色。非心也。

大乘所明戒是色法。大論云。多少思是心數。云何言多少耶。觀論意以戒是色。即問此是數義。大乘云。何而用數。義解云。若用非色。非心。復同成實。還是小乘。今言數自家是數。色大乘色。何關數家。中論云。語言雖同。其心則異。今大乘明戒是色聚也。大乘情期極果。憑師一受。遠至菩提。隨定隨道。誓修諸善。誓度含識。亦以此心力大。別發戒善。為行者所緣。止息諸惡。

優婆塞戒經云。譬如。有面有鏡。則有像現。如是因作。便有無作。大論解戒度云。罪不罪不可得。具足尸羅。此是戒度正體。復云。云何名戒。以心生口言。從今受。息身口惡法。是名爲戒。既有能持所持。則別有法。卽無作也。地持戒品云。下軟心犯後。四重不失律儀。增上心犯。則失律儀。若不捨菩提願。不增上心犯。亦不失律儀。若都無無作。何得言失。梵網大本。卽大乘教。下文云。若不見好相。雖佛菩薩前受。不名得戒。又云。若有七遮。雖發心欲受。不名得戒。若直以心爲戒。發便是戒。何故言不得。大經云。非異色因果。又念戒中。

雖無形色。而可護持。雖無觸對。善修方便。可令具足。又如刀劍灰汁。脚足橋梁。若卽心爲戒。何假言無形色。無觸對。故知別有無作。能持戒心。以爲真戒。聖行與世王中。不道觀柈無作。直舉色心者。是易觀者耳。亦不言無無作。小乘說四果。大乘開之。是權法。勝說。凡夫法。跋摩明其非有。未有大乘經開無作是權。又卽頑善作佛。因此自非妨。如無常善。亦作常善。因卽其例也。

發隱此明大乘有無作也。戒是色法者。大論雖舉心數意在色法。故言非色非心及數者。二俱未是。

何以故。非色非心。仍屬小乘。數自屬數家。今是大乘。其所指自在色。何關數家。蓋大乘說戒是色法。不說戒是數法也。語同心異者。就使大乘說數。心異何妨。况今大乘以明戒是色聚耶。面鏡者。喻因緣和合而有像生像。不以無因生戒。亦如是。必因作得。則有無作明矣。大論先言罪不罪不可得。似無無作。既而言以心口受息惡法。則心口爲能持息惡法。爲所持。安得無無作也。下軟增上者。凡犯戒所犯之罪爲小。能犯之心爲大。重心犯輕戒罪。重輕心犯重戒罪。輕也。又捨戒不捨。大願破戒不

破正見。斯人終得復還清淨也。無觸對者。非如眼色耳聲之類也。然人猶有視於無形。聽於無聲者。善修方便。豈不能令戒體具足。且如涅槃諸喻。刀劍能令斷物。灰汁由之浣污。脚足賴以行。趣橋梁。可使濟渡。世事亦資方便。戒體何獨不然。安得無無作也。聖行品闍王品。所以不說觀析無作者。是舉色心之易觀者言耳。非謂無無作也。四果權法者。言大乘開四果爲權。跋摩尚云。非有。又焉有開無作是權之理乎。頑善佛因者。言無常善可作常善因。則色法頑善而爲佛因。亦何礙也。

○三折諍論

然此二釋舊所諍論言無於理極會。在文難愜。言有於理難安。在文極便。既皆有文。何者。當道理耶。然理非當。非無當。當無當皆得。論理教義。若言無者。於理爲當。若言有者。於教爲當。理則爲實。教則爲權。在實雖無。教門則有。今之所用。有無作也。

發隱此揀定諍論。斷其必有無作也。理者超情離見。理無是。故非當。理無非。故非無當。當亦可。無當亦可。故云皆得也。理既如是。故單言理則有無非。所論雙言理教。則言有合理。言無合教。理無爲而

教有迹也。實須假權以行。無必因有而顯。弘法利生。彰軌化物。焉得終無而已乎。故今所用者。有無作也。非無無作也。問。既是無作。何更云有。若有無作。還同有作。答。心雖無爲。戒雖無像。而以無爲心。受無像戒。豈得云無。然前云如是。因作便有無作。則一作之後。任運止惡。任運持善。功德自然增長。無作而作。作實無作也。

○四明定道

次明道定。皆以無作爲體。定共於定。心中發無作。無復諸惡。道共者。見諦道中所發無作。與心上勝道俱。

故言道共也。止觀師釋未必見道所發無作是道共戒。祇取中道正觀心中發。此無作有防非止惡義。故云道共。大經云。一心法戒。二受世教戒。菩薩得心法戒。謂道共戒。得此戒者終不爲惡。不從師受。故稱爲得中道心中發。得此戒也。受世教戒。謂白四羯磨。然後乃得。必假憑師。故稱爲受。差別約示。故言世教也。定共道共。通大小乘。大乘道定。入攝善法戒。有師言。惟入禪定能發無作。欲界定不發無作。惟假空解能發無作。有言但令證此定道。隨能止伏麤品成就。便發無作。欲界定念處前。皆能發戒也。

發隱定共者。因入定故。此無作戒與心上禪寂俱時發也。道共者。因見道故。此無作戒與心上智慧俱時發也。未必見道云者。言不必是見道所發無作。方名道共。但中道觀心所發無作。便名道共也。益方習觀時。雖未見道。而注心在道。道斯在焉。正觀之中。離非離惡。卽道共也。如習射者。雖未中的。注心在的。的斯在焉。亦猶是耳。然二共中。道共爲勝。是故較量心法世教。以道共屬心法也。但令證此定道者。承上有言。上界定始發無作。欲界不能。有言得空解始發無作。未解不能。有言但證此定

道二共能止伏。麤品成就。便發無作。欲界定內。四念處前。有何阻礙。豈必上界定與空解而後發耶。按經稱八念。初念三寶。第四念戒。解者曰。戒謂律儀。定共道共也。律淨身口。定遮煩惱。道破無明。如是則戒兼定慧。學一得三。戒之時亦大矣。

○五論興廢

初菩薩律儀。方便求受。其體則興。若捨菩提願。若增上煩惱。犯十重。其體則廢。若無此二緣。至佛乃廢。定道兩戒。得定得道爲因。初念定道。未與戒俱。具足前心爲因。第二念心。方與戒俱。爾時是興。出定出道。最

後一念。爾時卽廢。二言入定入道時。戒與心俱。是時名興。出定出道時。戒與故心俱。謝是時名廢。俱稱心俱。戒也。三言一發之後。出入恒有。後入勝定。勝道。隨從勝受名。爾時恒興。退定退道。三藏盡壽。菩薩至菩提。爾時卽廢。攝善攝生。與律儀同。隨受則興。一緣則廢也。

發隱承上戒體無作。而有興廢。其事多種。求受則興。捨犯則廢。此律儀戒體興廢之大端也。若據道定兩戒而論。得定得道後。戒俱名興。出定得道後。戒不俱名廢者。此以難興難廢論興廢也。入定得道戒心

卽俱名興。出定道戒心卽謝名廢者。此以易興易廢論興廢也。若夫一發之後。出入恒有。入定道如是。出定道亦如是。中間更無廢緣。必退定道。及聲聞盡壽。菩薩成佛後廢者。此以常興鮮廢論興廢也。又上且舉攝律儀戒。若攝善攝生與廢亦同此例。如前求受則興。捨犯二緣則廢也。二因字者。上言定道爲戒因。下明所以爲戒因者。以初念止是定道。未與戒俱。今據初念。故曰因也。

○六出三聚

次三聚戒體者。律儀者。法戒儀則。規矩行人。令入道也。又云律者埒也。如此馬埒。令馬調直。律亦如是。調直行人。不令作惡。大士誓心。不過止惡興善。若不動身口。卽是止惡發戒。防動不動。卽是律儀戒。若應動身口。卽是興善。今發此戒。防其不動。攝善攝生。卽是應動涉事。故開爲兩。取策勵衆善。依六度門稱善法。起心兼物。依四弘門。稱攝衆生。卽是爲人故動。下化衆生中修萬善。上歸佛果也。律儀多主內德。攝生外化。攝善兼於內外。故立三聚戒也。

發隱承上論無作戒體。今正明三聚戒法。此中不動應動。卽止行也。馬埒者。短垣圍馬曰埒。如戒律

守護身心。令不放逸也。風俗通云。虞舜造律。律訓
詮。訓法。谷響云。律者詮也。詮量輕重。犯不犯等。如
世律法也。防動不動者。言防其動。使不動也。律儀
主止惡。故云不動。若攝善攝生。一則策勵眾善。故
應動。一則起心兼物。故應動。夫兼物則下化。策善
則中修。諸惡淨盡。豈不上歸佛果耶。攝善兼內外
者。內以善修己。外以善導人也。

○二明止行

四

初善惡二道定三小大四料簡

○初善惡

次論止行二善。如百論息惡不作。名之爲止。信受修

習。名之爲行。佛教雖多。止行收盡。諸惡莫作。卽是誠
門。眾善奉行。卽是勸門。無作義。該善惡。善惡無作。義
總止行。今先明善。善戒不起而已。起則伐惡。皆是止
義。皆有進趣。皆是行義。逐其強弱。故有止行差別者。
逐興心止惡無作。是止善。興心修善無作。是行善。如
造井橋梁禮佛布施。是善無作。如造漁獵等網。是惡
無作。

發隱止惡行善。戒之大端。然而無作義。兼善惡。善

惡各有止行。以善言之。善戒之體不起則已。起卽
伐惡趣善。此善中止行二義。意例伐善趣惡爲惡。

中止行二義也。所以然者。善強惡弱則行善止惡。惡強善弱則止善行惡。其勢然也。故有止行善惡差別。止惡無作。修善無作。卽善止行也。惡止行者。例上可知。橋梁漁獵。舉一二以例其餘也。

○二道定

道定二無作。有行有止。道定二戒。義判爲止。道定二心。義判爲行。尋無作從因緣息。從止緣息後生無作。是止善。從行緣息後生無作。名爲行善。又誠門是止善。勸門悉屬行善。又解行惟是作。止惟無作。又云止行二善皆有無作。

發隱此言道定有止行二義也。戒判止。戒能防制。故心判行。心能運用。故尋者究也。究此無作。何緣息後生也。止緣後生無作者。惡盡而不動之體見也。行緣後生無作者。善極而無爲之道成也。行惟作。止惟無作者。別是一說。非無作本義。止行皆有無作。重明上義爲正也。

○三小大

聲聞七衆戒。皆是律儀戒體。但止身口二惡。菩薩律儀。備防三業。復申之至佛。長短濶狹爲異。無作義從緣增上。心發下劣。不發無記心劣。不發無作。如欲界

修道惑有九品。前六品發無作。後三品不發。故云斯陀舍出無作表。阿那舍出不善表。羅漢出無記表。

發隱此言小大有止行二義也。聲聞身口有止無行。極之惟證小果菩薩三業。止行雙備。申之乃至佛乘。是聲聞菩薩戒有長短濶狹之異也。此之無作。增上心發者。以志願高勝。慧解精明。故耳。下劣不發者。弱也。無記不發者。昏也。欲界思惑。前六品發者。此屬上中惑。惑強則斷惑之心猛。如精兵戰勅敵。必奏大功。故無作發。後三品屬下惑。惑微則斷惑之心弱。如田單不能下狄。邑神堯子孫不能

以天下取河北是也。三果所出。或言陀舍正斷。後三品惑已出無作之外。那舍羅漢出益遠矣。據文勢。則無作之發。當在初果。或言陀舍不發無作。後二果亦發。於文似通。於理未順。

○四料簡

善惡無作。對心爲論。各有四句。善四句者。一是戒非無作。息惡之心能止。故名戒也。二是無作非戒。謂造井橋梁。隨事隨用。無作等。不能止惡。非是戒也。三是戒是無作。謂善律儀等。四非戒非無作者。謂餘善心也。惡家四句。一是戒非無作。謂息善之心。二是無作

非戒謂殺盜等事。隨用無作也。三是戒是無作。謂惡律儀等。四非戒非無作。謂餘惡心也。惡戒二種。一。十六惡律儀。二。外道邪戒。惡律儀如大經外道惡戒。九十五種。各有戒法。或苦行爲戒。持牛馬等事。火服風常翹一脚。赴火投崖等。以此爲戒。卽是邪戒。運心長短皆是惡戒也。

發隱。上明戒有無作。今以戒與無作。二相簡別。各卽善惡而分四句。善四句者。蓋以息惡不行爲戒。作善無所希望爲無作。故上二句各專其一。第三句善律儀者。且息惡。且任運爲善也。第四句餘散

善心。旣非專主息惡。又非無所希望之善也。惡四句者。蓋以息善不行爲戒。以作惡無所顧忌爲無作。故上二句亦各專其一。第三句惡律儀者。且息善。且任運爲惡也。第四句餘散惡心。旣非專主息善。又非無所顧忌之惡也。十六惡律儀者。一屠兒。二魁劊。三養猪羊。四捕魚。五獵師。六網鳥。七捕蛇。八養雞狗。九咒龍。十作賊。十一捕賊。十二獄吏。十三姪女家。十四酤酒家。十五洗染家。十六壓油家。此謂顯惡。人易見也。九十五種外道邪戒者。或持牛馬。啖水草。故。或持雞狗。甘食穢。故。或事火。奉火爲

師如迦葉事火龍故。或服風吸外氣故。或翹脚自謂精進故。或五熱炙身坐薪燔體。自謂苦盡得樂故。或投崖自謂捨穢軀得淨身故。乃至塗灰臥棘裸形等事。不可悉數。降而末代。或復水齋。自謂滌除五濁故。或復餓七。自謂空寂四大故。或復赤脚隆冬。囊髮盛夏。自謂寒暑不侵故。此謂隱惡似善實惡。人所難見也。上二惡戒。雖運心長短。稍有優劣。皆名惡戒。

○三料簡

三初須信心二無三障三人法緣

○初須信心

信心者。依三藏門。畧舉三種。一信因果善惡。必有所招。二信觀諦得道。我能觀諦。必得聖道。三信有戒是觀諦。入道初門。依方等戒。故宜備此三信。復加三種。一信自他心識。皆有佛性。二信勤行勝善。必能得果。三信所得果。常樂我淨。

發隱招善果。在觀諦得道。觀諦得道。在持戒。故當信心持戒也。又三種者。一信心本是佛。二信由心是佛。故因必得果。三信由心是佛。故果必證佛。無此正信。戒不可得。故曰須信心也。

○二無三障

三初煩惱障二業障三報障

○初煩惱障

衆生障礙。乃有三種。煩惱常有。故不說障。

發隱不說爲障者。蓋障而非障。以煩惱者。衆生常有故也。天常有雲霧。空界不動。海常有波濤。水性不動。人常有煩惱。覺體不動。是知煩惱雖障。其障輕微。故不說障。明煩惱障。不障戒也。

○二業障

業障乃有輕重。重業障戒防因之義。謂七逆十重。現身有此。是則爲障。前身非復可知。隔生事遠。七逆。一云懺滅非障。二云犯一。悔與不悔。悉皆是障。十重。一

云前四性罪。事同七逆。悔與不悔。悉障。後六悔者。非障。不悔則障。二云前四須悔。見相非障。後六不悔亦不障。三云十重不悔。悉障。悔已。悉非障。

發隱防因者。重業障戒。因地不生。故須防也。隔生事遠者。出前身不知之由。前身不知者。表現身乃成障也。殺盜姪妄。法爾是戒。根本之罪。故曰性罪。不同下六。佛制乃成戒也。或云悔非障。或云不悔亦非障。或云悔不悔俱障。或云不悔成障。悔已非障。語不同。而各具一義。言障者。所以寒頑夫之膽。威折義也。言非障者。所以廣遷善之門。慈攝義也。

統而論之後義爲正。

○三報障

報障者。地獄餓鬼二道。重苦自隔。從多例判。不說爲因。非人畜生。但能解語。皆得受戒。非人是鬼神修羅。龍是畜生。人中男女黃門二根。天從六欲天。上至十八梵。皆說爲因。四空處既能聽法。亦應得戒。但業報虛妙。故畧不說。非想倒執。脫若迴心慕善。亦能得戒。經說三塗長壽。天邊地爲難地。據不能修道義耳。薩婆多記云。龍等受八齋。止是得善。不得名齋。今依文準理。五戒既是菩薩戒根本。又不表定。佛法五戒。菩

薩戒許四道皆得。從八戒以上。至具足戒。既是出家表定威儀。惟人中三天下能感。餘道悉非因也。大論龍卽得八齋戒。

發隱此明報障。惟地獄餓鬼見餘竝非障也。四空虛妙。縱來受而莫知。非想雖沉。設迴心而亦得。經不許三塗長壽等者。豈真不許哉。據彼不能修道而言耳。若能起修道心。何礙得戒。故彼經所說。非今經義也。龍等不得名齋者。此薩婆多義。今非之。言戒體不一。有表定者。有不表定者。表定者。拘軌儀嚴。禁拒。不泛授也。故諸佛常法。五戒菩薩戒兼

容四道。八戒比丘律止許人中。今屬菩薩戒。云何龍不得戒。經稱有一金翅。入海取龍而莫能得。龍受戒故。此其證也。又大論云。五百賈客航海採寶。將入摩竭魚王腹中。惶怖號呼。稱南無佛。是魚先世曾受佛戒。卽自悔責。合口不吸。衆得免難。魚旣念戒。云何龍不得戒。又海龍王經云。於是世尊脫身袈裟。告龍王言。以是袈裟。分與諸龍。值一縷者。金翅鳥王不能犯觸。龍分佛衣。終莫能盡。諸龍大悅。同聲設言。吾等今日奉受禁戒。永護佛法。云何龍不得戒。引大論龍卽得八齋戒。正破薩婆多義。

也

○三人法緣

初人緣二法緣

○初人緣

初諸佛二聖人三凡師

○初諸佛

諸佛有兩。一眞佛。如妙海王子。從盧舍那佛受菩薩戒。二像佛。金銅泥木等。千里內無師。許求得好相。自誓受也。舍利髮爪鉢杖牙齒。皆起重敬。盡可爲緣。而舍利眞僞難知。或是小聖。敬重如佛。便可憑對。次大乘經卷也。三釋。一云不許。二云與佛像差次爲授。千里無師。許對佛像。千里無像。許對經卷。三云莫問有

佛無佛對大乘經卷。卽得爲緣。大乘經典所在如佛塔無異也。

發隱像代佛。經代像。爲千里內無師者通權變也。不可恃此而忽師範。佛塔者。金剛經云。是經所在。卽爲有佛。佛塔如佛在塔也。

○二聖人

聖人亦二。一真聖。二像聖。真者謂十地等大士。對此爲緣。故宜發戒。像聖者謂金銅等作菩薩像。此經亦云。於佛菩薩前。自誓受戒。恐單菩薩像。則成遊漫。如凡夫發心。是菩薩作此人像。不能發戒。言佛菩薩者。

是佛邊有菩薩。地持但言佛像。不道菩薩也。

發隱此明佛得單對像受菩薩不得。須佛像菩薩像。雙在始得。所以者何。佛爲主。菩薩爲伴。主得兼伴。伴不得兼主。故如世君臣。亦復如是。千里無師。欲對像受。慎毋苟簡。

○三凡師 二 初論人 二 論德

○初論人

凡師者。有內凡外凡。竝以真人爲緣。不許形像。經中稱爲智者。人數多少。地持瓔珞。竝止一師。梵網受法。亦止一師。下制戒中道和尚闍黎。故成七逆。亦不見

請和尚法有言和尚者。請諸佛爲和尚。文又云。二師應問言汝有七遮罪否。似非指佛。雖有現前智者。猶應共在佛像前。若經卷前。助爲發起。爾時智者在佛像前。若有智者。無經像不應得戒。具十八物中制佛像經典恒應相隨故也。

發隱以真人。不以形像者。聖具天眼他心。乃可像授。凡非聖比。效則慢法。故不許也。成七逆者。第四十戒中。兼二師共成七逆也。二師問言者。舉能問證真人也。此經前文中說一師。後制戒中說二師。故二義皆得也。雖有智者。猶應在佛前。言有真人。

爲緣。亦不可自尊。必在佛前也。謂在佛前。則佛在上。師從傍。爲衆授戒耳。若背佛高座而坐。是不主佛而僧獨尊矣。夫僧爲佛傳戒。而可以背佛。臣爲君宣勅。亦可以背君乎。金口良謨。疏主明訓。不可忽也。若講演經論。自宜建立法堂。如無法堂而借坐佛殿。但勿高座過佛。切宜戒之。

○二論德

次論德業。梵網經中言爲師。必是出家菩薩。具足五德。一持戒。二十臘。三解律藏。四通禪思。五慧藏窮玄。什師所傳。融師筆受。流傳至今。此其正說。次地持云。

必須戒德嚴明善解三藏堪能發彼敬心方可從受。不爾得罪也。

發隱持戒者。既受之後。服之在膺。履之在躬。如執至寶而臨深淵。如秉明燭而入大闇。是謂持也。十臘者。受戒以來。十歷寒暑。今云僧臘幾許。正指戒臘。非生年也。解律藏者。律有大有小。有性有遮。有道有定。有世間有出世間。有解脫有別解脫。有止作持犯。有僧俗男女。乃至有三有五有八有十。至三千八萬其藏廣大。不可窮盡。無不通曉也。禪思者。梵語禪那。此云思惟修。卽靜慮也。而云通者。則

是不但周知戒相。實能由戒攝心。虛寂內凝。靈明返照。善曉出入。巧達沉浮。止觀安心。離諸昏散也。慧藏者。慧含萬法。喻如庫藏。有少慧者。不名窮玄。今則若心若境。若理若事。若凡若聖。若顯若幽。無不探其本原。究其極則。洞燭其細微。曲折貫徹。其本末始終。故云慧藏窮玄也。此五德者。貴乎兼備。或戒具而臘卑。或臘高而解寡。或解通經法。而定力荒蕪。或見落枯禪。而慧心不朗。皆非全德也。什傳融受賢聖流通。胡可勿信。今此經者。是其正說。無謬僞也。地持所明文似缺畧。然可以戒該臘以

慧該定亦或末世五德難全。有戒無臘。德亦可師。猶勝徒老無知。不能誨人也。有慧無定。解亦可師。猶勝枯定啞羊。不能說法也。不爾得罪者。傳揚戒法。厥任匪輕。無知罔行。獲罪非小。授者受者。均不免焉。慎之重之。

○二法緣

七

初總論二梵網三地持四高昌五

瓔珞六新撰七制旨

○初總論

道俗共用方法不同。畧出六種。一梵網本。二地持本。三高昌本。四瓔珞本。五新撰本。六制旨本。優婆塞戒

經。偏受在家。曾賢觀受戒法。多似高位人自誓受法。今不具列。

發隱優婆塞戒及曾賢觀。俱有受戒法。所以不列者。以其偏於在家。非道俗共用故也。

○二梵網本

梵網受法。是盧舍那佛。為妙海王子。受戒法。釋迦從舍那所授。誦次傳與逸多菩薩。如是二十餘菩薩。次第相付。什師傳來。出律藏品。先受三歸云。我某甲。從今身至佛身。於其中間。歸依常住佛。歸依常住法。歸依常住僧。三次三結已。三次悔十不善業。更起三拜次讚

嘆受約勅諦聽。三直說十重相問能持否。次第然後結撮讚嘆發願。餘所未解。問戒師便散。後文言欲受戒者。應香火請一師至佛前受。師應問能忍十事否。割肉餒鷹。投身餓虎等。恐性地以上。方能此制。亦云千里內無師。許佛像前自誓受。三歸懺悔。說十重如前無異。出口爲別耳。

發隱妙海先受。迦文次傳。又次傳彌勒。又次傳二十菩薩。其來久矣。餒鷹飼虎。皆世尊爲菩薩時所修苦行。而言等者。等取剗肉燃燈。敲髓濟病。破脊而全逐鹿。碎形而飯饑民。以至捨國城妻子。一切

苦行也。然此須性地以上。已得無生慧解善巧。方堪忍此。非初心凡夫所及。師雖問此十事。蓋是發起其心。使生勝慕。非強其必爾也。出口爲異者。明自誓受亦無異辭。但出師口。及出已口爲不同耳。

○三地持本

地持經相傳是彌勒說。原本是燈明佛說。蓮華菩薩受持。次第三十餘菩薩傳化。後有伊波勒菩薩。應跡託化傳來此土。然地持是曇無讖所譯。疑讖卽是伊波勒。第四戒品出受戒法。若菩薩發無上菩提願。已於同法菩薩已發願者。有智有力善義能誦能持。於

此人所先禮足已。作是言。我某甲。從大德乞受菩薩戒。大德於我。不憚勞苦。哀憫聽許。說三次起禮十方諸佛。更請師云。惟願大德。授我某甲菩薩戒。說三次生念。不久當得無盡無量大功德聚。師應問言。汝是菩薩否。已發菩提願未。問竟。應言。法弟聽。汝欲於我受一切菩薩戒。謂律儀戒。攝善法戒。饒益有情戒。此戒是過去未來現在一切菩薩所住戒。過去一切菩薩已學。未來一切菩薩當學。現在一切菩薩今學。汝能受否。答能。說師應起自禮佛。竟作是言。某甲菩薩於我某甲菩薩前。三說受菩薩戒。我為作證。一切十方無

量諸佛。第一無上大師。於一切衆生。一切諸法。現前現學者。證知某甲菩薩。於我某甲菩薩前。三說受菩薩戒。說三然後結撮讚嘆。便散席。依經本受法如此。

發隱燈明可喻舍那。蓮華猶彼妙海波。勒迦文之侶。無識羅什之流。今古聯輝。後先繼美。真萬世楷模也。中載五事。有智則窮玄。有力則住定。善義則解律。能誦則臘久。能持則有戒。亦前五德意也。

○四高昌本二

初受法儀文二題名所以

○初受法儀文

高昌本。或題暢法師本。原宗出地持。而作法小廣先

請師云。族姓大德。我某甲。今從大德。乞受菩薩戒。惟願大德。忍許聽受。憐愍故。說三次乞戒云。族姓大德。今正是時。願時與我受菩薩戒。說三次問遮法。凡十問。師應起。爲白諸佛。唱言。一切諸佛。及大地諸菩薩僧聽。此某甲菩薩。欲從諸佛菩薩僧。乞受菩薩戒。此某甲。已是真實菩薩。已發菩提願。能生深信。已能捨一切所有。不惜身命。惟願諸佛菩薩僧。憐愍故。施與某甲菩薩戒。說三次問受戒者言。汝某甲聽。一切諸佛菩薩僧。受菩薩戒律儀戒。攝善法戒。攝衆生戒。是過去未來現在一切菩薩所住戒。如過去菩薩已學。未來菩薩當學。現在菩薩今學。汝如是學。汝能持否。答能。說三次白竟。唱言。此某甲菩薩。於一切佛菩薩前。從我某甲菩薩邊。已第二第三說受菩薩戒。竟。我某甲菩薩。爲作證人。此受戒菩薩名某甲。復白十方無量諸佛。第一勝師。及柔和者。一切衆生。軟覺者。此某甲菩薩。於某甲菩薩前。已三說受一切菩薩律儀戒。竟。說三次說十重相竟。結撮讚嘆便散。

發隱曰。第一勝師矣。次曰。柔軟者何。夫剛柔妙合。慈威竝運。斯中道也。何取於柔軟。譬諸金鑛。銷鎔既極。則體自淳和。夾雜未融。則性猶麓梗。必精金

既極。則體自淳和。夾雜未融。則性猶麓梗。必精金

乃能利物非至德何以度生。軟而名覺則軟亦善矣。馬可忽諸上勝師指佛下柔軟指僧。

○二題名所以

自齊宋以來多用此法。所以題作高昌本者。尋地持是曇無讖於河西所譯。有沙門道進求讖授菩薩戒。讖不許且令悔過七日七夜竟。詣讖求授。讖大怒不許。進自念正是我障業未消耳。復更竭誠禮懺首尾三年。進夢見釋迦文佛授已戒法。明日詣讖欲說所夢。未至數十步。讖驚起唱善哉。已感戒矣。我當爲汝作證。次第於佛像前更說戒相。時有道朗法師。是河

西高足。當進感戒之時。朗亦通夢。乃自卑戒臘求爲法弟。於是從進受者千有餘人。河西王沮渠蒙遜子景環後移據高昌。既奉進爲師。進亦隨往。值高昌荒饑。進生割已身以救饑者。因此捨命。進弟子僧遵姓趙。高昌人傳師戒法。復有比丘曇景亦傳此法。宗出彼郡。故名高昌本。又元嘉末。有玄暢法師。從魏國度在荆囑之門。宣授菩薩戒法。大畧相似。不無小異。故別有暢法師本。此出曇無讖。而小廣地持。恐讖誓願發起人情。有此重複也。

發隱夢中感戒。非進之精誠莫致。非讖之神明莫

識也有宋高僧傳十四卷云釋真表者苦到懺悔志求戒法誓願彌勒親授夜倍日功心心無間經七晝夜見地藏菩薩手搖金錫爲作戒前策發如復勇猛二七日滿有大鬼推表岩下魔相百出至三七日感堯率天主儀衛陸離來遶石壇慈氏徐至垂手摩頂曰善哉大丈夫求戒如是蘇迷盧可手攘而却爾心終不退也乃爲授法躬付三衣瓦鉢賜名真表尋發天眼焉又寄歸內法傳云尼慧木者母老無齒嚼餽飴母爲口不淨不敢受戒悲號日夜懺悔乞戒忽見戒壇與天皆黃金色舉頭

仰視南見一人衣亦金色語木云我已授汝戒按此二事與進相類皆精誠之極故能感戒非偶然之故也今人一呵而退掉頭長往矣何以堪此捨身求偈斷臂安心遐思古風曷勝痛淚得與戒者可弗重歟言河西高足者朗亦識弟子猶目連身子等稱世尊神足又顏曾等稱孔門高弟是也沮渠蒙遜河西王名言景環者經譯河西而本號高昌以環移據高昌奉進彼地故也言玄暢者暢自有別本今本是識師所出故也荆囑無出或地名也言小廣地持者仍地持之舊本而稍廣其文也

○五瓔珞本

瓔珞經受菩薩戒法。前禮三世三寶。次受四不壞信。歸依佛歸依法。歸依僧歸依戒。說三次懺悔十惡五逆等。說三次說十重戒。犯者失四十二賢聖法。問能持否。答能然後結撮三歸。重騰前十重戒。讚嘆發願言。受菩薩戒者。超度四魔。越三界苦。生生不失。常隨行人。乃至成佛。若不受戒。不名有識。畜生無異。常離三寶海。非菩薩。是邪見外道。不近人情。勸化人受戒功德。勝造八萬四千寶塔。有犯戒者。勝無戒不犯。若真佛菩薩前受者。名上品戒。若佛滅後。千里內無法師從。

佛菩薩像前自誓受者。名下品戒。

發隱四魔者。欲魔身魔死魔天魔也。由依此戒永斷於欲。無欲則無身。無身則無死。無三者則波旬不得便。云超四魔也。越三界者。或疑戒善止合生天。焉能遽越三界。前云菩薩大戒兼定兼慧。學一得三。斷煩惱破無明。何慮三界而不能越。言生生不失者。大戒持心。宿因不昧。常隨清淨行人。修至佛地也。故知諸修行人。倘今生不蒙解脫。當來之世。生死海中。護持出家正因。培植菩提聖果。端於戒賴焉。戒可輕乎哉。言不名有識。而畜生有識。乃

云畜生不異者。正以不受佛戒。頑冥不靈。如畜生雖有識而無識也。犯戒勝無犯者。昔由有受。今乃有犯。由知犯戒。則有愧心。暫時聖教薰心。終成作佛種子。夫受戒豈小因緣耶。優婆塞戒經云。阿那邠坻長者子。雖爲五百金錢受戒。亦得無量功德。况自至心爲解脫者。有戒犯。勝無戒不犯。不爲過語矣。雖然。此抑揚其辭。極言戒之當受。云爾。恃此故犯。猶誇勝人。無羞無慚。爲天下笑。則醍醐毒藥。實惟自害。佛何尤哉。

○六新撰本

新撰本者。是近代諸師所集。凡十八科。第一師初入道場禮佛。在佛邊就座。坐第二弟子入道場禮佛。胡跪。第三師請三寶。第四令起。心念三寶。如在目前。第五懺悔十不善業。第六請諸聖作師。第七請現前師。第八師讚嘆弟子能發勝心。第九正乞是戒。第十教發菩薩心。第十一問遮法。有十問第十二想念得戒。第十三發戒時立誓。第十四受菩薩三歸。以此三歸發戒第十五歸發戒第十六結竟。第十七師還坐勸學。第十八說十重相。結撮讚嘆。作禮便去。發隱在佛邊就座。不肯佛明矣。

○七制旨本

制旨受戒備有在家出家方法文廣不列也

發隱制旨者。制勅之旨。國王所立儀法。使四衆咸得受戒。如今之萬善戒壇是也。故知國家本有大恩。僧徒自宜報德。而或故違聖訓。肆作非儀。穢德彰聞。善事沮革。一惡而污。連同類。積愆而禍及法門。是乃國不負僧。僧自負國。可悲也夫。

問前云五重玄義。此經不說。亦無妨礙。無礙云何。答。此意有三。一者義例昭然。故二者他宗融會。故三者本自絕言。故云義例昭然者。若依名體宗用。

教相。則此乃兼人法。喻爲名實相。心地爲體。執持心戒爲宗。滅惡生善爲用。最初乳味爲教相。其義彰顯。不言自見。故今不說。亦無礙也。云他宗融會者。據賢首般若五門。謂教起藏。攝宗趣釋。題解文也。教起者有十。一傳揚諸佛授受常法。故二標示衆生入道根本。故三發明心地出生大戒。故四畧開菩薩廣大行願。故五廣顯戒門。曾納含靈。故六護持菩薩必不退墮。故七激勵小乘。令學大乘。故八直指凡夫。信已。是佛。故九預扶末法。作大導師。故十流通聖戒。展轉無盡。故藏攝者。三藏之中。毗

尼藏攝二藏之中。菩薩藏攝權實教中。實教所攝宗趣者。總則心地大戒止惡行善爲宗。別則毗尼教相爲宗。令悟心地妙義爲趣。教義對也。又以心地真境爲宗。令以智慧善持爲趣。境智對也。又以善持心戒正因爲宗。克成佛果爲趣。因果對也。釋題則菩薩戒者所詮之義。經者能詮之教。教義對也。戒爲法。梵網等爲喻。法喻對也。心戒爲體。止惡行善爲用。體用對也。以融今疏。則宗趣之中。具體宗用。宗兼體。趣兼用也。名相隨宗。自不待論。解文則隨文銷釋。各就彼經而已。是知二宗名殊旨一。

兩可通用。故今不說亦無礙也。云本自絕言者。實相中道。迥出有無法界一真泯然絕待。展之則萬有不窮。五奚能盡。卷之則一亦不立。又何五焉。心不可思。言不可議。故今不說亦無礙也。達本源之一致。畧枝末之殊科。倏起諍端。俱成戲論。願二宗學者善思之也。

梵網經心地品菩薩戒義疏發隱卷第一

半月誦戒儀式附後

國

