

# 世光雜誌

1946.5:11、12,



# 世光雜誌

## 子斌

你們貧窮的人，是有福的，因為天主國是你们的，你們的饑餓的人，是有福的，因為你們將得飽吞你們現在涕哭的人，是有福的，因為你們將要歡樂，若為人的緣故，人腦恨你們，辱罵你們，你們正是有福的：

你們富足的人，倒是有福的，因為你們有了你們的安慰，你們飽足的人，是有福的，因為你們要受饑餓，你們現在喜笑的人是有福的，因為你們要哀痛流淚，人若誇讚你們，你們是有福的，因為他們的祖先，也會這樣待了假先知們。

耶穌多路 六、20、26。

這些話決然的，向人們的思想挑戰，誰是非耶，耶穌多和先聖先賢的生活勝利地告訴了我們，想不是瘋子，便是傻子，可嘆的是人不自知。

第五卷 第十一十二期合刊

### 目錄

- 漫談傳教問題
- 愛的人生觀
- 宗徒事業的靈魂
- 永遠的司祭（續）
- 敬禮三聖名
- 靈魂論辯難（續）
- 漫論生活方式
- 佛教初期思想
- 文——讀張真福小傳感賦
- 藝——海的呼喚
- 最後的歸宿
- 處世教育精華
- 阿里耶神父小傳
- 他嘗着葡萄美酒滋味

編者 子斌 蘇達院長著  
 譯者 保祿 韓文瑞  
 一之 水平 盧迪 來稿 靜草 韓劍琴 佈納 天白

中華民國三十三年十一月一日

# 漫談傳教問題

編者

若救世主的福音，但靠宣傳，牠久已成了歷史陳跡，救世主的福音先是他的生活，然後才有言語。耶穌先行，然後傳道。

近世傳教工作上，產生了一種非基督精神的懼怕心理，和一種務外的趨勢！我們抱着甚多反世俗虛驕的倫理，怕受人的輕視，又常以不見知於人而受羞辱，胆怯的青年，怕認自己是教友，在人前怕作一個聖號，傳教人怕因此受人難為侮辱，便想法提高自己的地位，於是國際勢力既失敗之後，不能仗國力取信於人，便想提高自己的社會地位，自己無此地位，便感覺需要教友立在社會高層或求救於高級地位的人們，耶穌基督替我們死在十字架上真太冤枉，因為我們傳教，不以十字架作我們的中柱，勢位光榮達官貴人，成了我們傳教必經之途，十字架，十字架的耶穌太羞辱了值不得給人看！

得一個知識階級的人奉教勝過十個無知識的人，這是人的看法，然而耶穌基督却自命是傳福音於窮人的使者，是耶穌錯了？為何不向智識階級進攻？猶太人求聖跡，希納人好哲理，我們却傳十字架的羞辱？是我們傳教並非仗着救世主十字架的能力却仗恃人的聰明人

的聰明代替了聖神的德能！

有人舉出聖保祿聖奧斯定聖多瑪斯，聖教會的廣傳都是靠着這些聰明的聖人，固然要是沒有他們我們何從接受高深的神學，可是要知道他們的高深神學，所以能發生奇效，不是因為他們理論高，還是因為他們聖德高，聖保祿稱自己所得的傳教奇效不是因為自己會說話，乃是仗着聖神的德能，他們的學問與他們聖德生活的經驗，聖奧斯定不是天天向知識界人說話，他的羊羣大半是無知的小百姓，擯棄了超性生活，碰棄了耶穌基督十字架的羞辱我們傳的不是釘死的耶穌乃是願受救世主大搏身由餘輝的我們。

究竟要傳福音，窮人或傳於貴人，問題不在這裏，只要我們不求人的光榮，不因人自驕，不因已而驕沉浸於耶穌謙德生活中消沒於耶穌基督十字架的羞辱之後，以耶穌基督的生活力，作傳教工作之基礎，才真是十字架福音的使者，宣傳福音的人們放下人的力量擯除仗恃人的心理吧，以着實的内修生活代替勢力和炫幻的外表吧！招牌勢力但能生出虛驕擾攘的結果……少安勿燥！

## 愛的人生觀

子微

### 一、愛的奇跡

若果然這大好的宇宙，儲藏着幾乎可說是無限的美麗足以令人喜

愛，這喜愛更美麗。沒有愛，莫有什麼用處呢，若果然人的聰明是宇宙最高的完美最成就的奇跡，愛比聰明更是完美，更是奇跡，冷寂的

聰明，是沒有熱和美的光，是冷酷，是空虛，是冰凝，愛完成一切，愛生產一切，有了愛，才有了生活，才有美，才有情，才有物的完成；愛在萬物之中，包羅一切，完成一切，為知道愛的人，宇宙間，一草一木，都表現愛之情。艱難痛苦，也表現愛的甘美。

愛真是奇跡，怎麼人會愛呢，怎麼人需要愛呢，他應當愛什麼，他應當怎麼愛，都是些少有人研究的問題！也正為此少有人會愛，因為盲目的愛，愛非所宜，愛不合宜，愛而落空，愛而不足，倒產生不可救藥，不可限止的痛苦，愛是永遠的，死亡、別離、都是他致命的永傷，愛是絕對的，不折不扣，不遲疑，他願全心全力的愛，可是這無限止的愛，在那裏尋獲他適性的對象呢？人的愛，是宇宙間的奇跡，人的愛彷彿位於宇宙間，更是個奇跡！鳳鳥失去他的伴侶！風的吹動沒有個去向，這不是奇跡嗎？

唯物主義，天然成就的解釋，是騙小孩子的解釋，凡物之成，必有他的理由，必有他的條件，若果然愛是物質偶然組成的化合物，像口裏的唾遺，像小孩子口邊的鼻涕父子手足夫妻之情，不過是風起塵揚中的沙石相衝擊的把戲，人在在是受宇宙物質的愚弄又何必愛，又何苦愛，又何必營營以求愛？愛情死亡，是宇宙死亡，然而宇宙未死亡，愛情不會死亡，那麼愛情從那裏來，愛情的真歸宿在那裏？

### 二、天主教的的人生觀

有人問，天主教的人生觀是怎樣。天主教的人生觀，便是愛。天主教的教義，包括在這句話裏，「天主便是」愛。若望一書  
天主是萬物的根源，就如水源，一切都由他盈餘的富有產生，他却不需要自己以外的一切，他便是自己的滿足，自己的美，自己的善，自己的幸福，他體性是這樣的完美，自己注視自己，在他悟性裏，

產生自己的像，像他自己一樣，有自己的體性，有自己的德能，無限的性體，無限的德能，一樣的完美，一樣的生活，是他另外的一個我；但不是另外的一個天主，這便是天主子，生聖子的是天主父，不是兩個天主，不是兩個性體，只是兩位對立的天主位，猶如我認識我，有認識的我，有被認識的我，未嘗有兩個我，但我與被認識的我，言不同的地位，有我的兩位，但只有一個我，兩位我一樣的性體，一樣的尊高，一樣的德能，所不同的是天主無限生活所發出的我獨在而而有生活日實在的我，人我所生的我但只是微弱而不能獨存的思想而已  
天主認識自己，不能不發生美感，因為天主是一切美的根源又是最高無上，最完善，最富有的美，美感即是愛，而天主的愛與天主一樣生活，一樣獨在，一樣無限，一樣尊高，與天主同性同體同生活同無限，又是天主的另一個我，但不是另一個天主，因為天主的愛就如他認識自己所發生的像，就在天主，就是天主，天主以外，天主體外不能另有天主，生活存在於天主之外，便已不是天主，這在天主體，另為一位的愛性天主，便是天主聖神，天主之愛的天主聖神，完成天主無限的體性，天主永遠是豐滿，永遠是完美是善是好，天主永遠認識自己，永遠愛自己，天主便是可愛，便是愛。

這是天主教，三位一體的奧理，我們但能微知其情，不能深探其底蘊，這超出我們的思想力，這是玄奧，若不是玄奧，若我們能探知其底蘊，天主已不是天主，究之人的聰明究竟探知了什麼事物的底蘊。事物當前，且不能探知其底蘊，何況造物物的天主呢！

### 三、愛的泛濫

「天主便是愛」然而天主的愛，不是關閉的，不是自私的愛，是向外施展的，天主自我的認識，是他自我幸福的根源，只有這認識是

最高無上的認識，因為一切萬物的認識，不過是這認識的餘輝，是這認識分支出來很微末很微末的細流，只有天主的幸福是真的幸福，因為一切幸福，都出於天主的幸福，而一切幸福都因天主的幸福才成幸福，除了天主而外，能有幸福嗎？能有幸福。不是由天主來的嗎？

天主是愛，天主是幸福，這愛使他向外發展，天主享受自己的幸福，也願意其他事物分享他無邊無涯的幸福，為此天主造了世物，反映出天主的真理，反映出天主的美麗，反映出天主的智慧和，反映出天主的愛，反映出天主的幸福，於是天主的真理天主的美，天主的愛，天主的幸福，都由於他幸福的愛，廣延地泛濫在宇宙間，宇宙間，處處是真理，處處是愛，處處是幸福，但須人分辨而不盲目的錯認對像，錯認目的。

天主造了一切，然而天主不是一切，天主藉顯他的真理他的愛他的幸福，然而宇宙間表現的真理的愛的幸福，不是天主，受造的真理

# 宗徒事業的靈魂

一切出於基多

一切靠基多

一切在基多

吁，至大至善的天主！對於您內藏的生命，信德所指示我們的真理，何其超越，何其美妙！

至聖聖父！你永遠在你完美的肖適裏——你的聖言身上——注視你自己你的聖言，見你的美善，無任歡，躍從你們歡躍的神視，發生

是天主真理的道路，愛造的愛是天主之愛的階梯，受造的幸福，是天主幸福的前導，天主造了萬物可認可愛可給人幸福，造了我們能識能愛能享幸福，是為教我們認識受造之理而認識非受造的真理，教我們愛造物之可愛而愛天主，教我們接受受造之物的幸福而享受非受造的幸福，因為受造之物，是有限的，其可識可愛可享有有限的，若我們停止，在受造之物上，是倒行逆施、自斷前程而欲在受造之物上，得到幸福，而欲在受造之福上，放縱私慾其結果必是受騙，必是痛苦「虛中之虛，幻中之幻」是經驗之談，可憐的人，你生來是為愛天主，天主在你以上，為什麼要愛受造之物，受造之物，在你以下，本以愛，但不足你全心的愛，全心的享受，天主給你幾乎可說是無限的愛力，你怎麼要愛有限之物，你愛過了他可愛的限度，便不是愛，愛不是愛，便是痛苦，愛又是相應的，愛而不見愛，便是痛苦，惟有天主無限可愛，無限的能愛惟有在天主的愛中，才能得到你愛的滿足。

## 魂

蘇達院長著  
范介萍譯

出愛德的火苗，天主聖神。

吁，可欽崇的聖三！惟你是全完美的內心生活，最豐富，至於無限。

無限的慈善！你願意散施你內心生活於外，你一命：一切萬物，你的工作便從虛無之中湧出，發揚你的美善，歌頌你的光榮。

在你和你以氣息活動的灰塵之間相隔着無底的深淵，你的聖神却願將他填滿，是這樣他可滿足他愛情和自捨的無限熱望是天主聖神在你心裏發動了，要我們人而天主化的決議，這團泥土由你的手捏成的

第十二期  
常的奇事，從此可以被舉到天主的地位，分享主永遠的榮福。啊！這是何等非凡的聖言願自獻來世，成就這事業。

他來作了肉軀的人。爲使我們人成爲天主。

吁，天主的聖言！你來到世上了，你却未嘗離棄聖父的懷中，你根本的生活，保存在那裏，你傳教事業的種種奇妙，就是從這道泉源流出來的。

啊，耶穌！居住在人的天主 EMMANUEL，你會將你的福音，你的十字架，你的聖體聖事託付給你的宗徒們，吩咐他們爲你的聖父生產生一些義子，然後你便上升回到聖父那裏去了，從此以後便是你天主的聖神！來成聖來治理耶穌的奧妙神身！

爲使天主的生活，由這神身的首領，流通四體百肢你竟願意選擇一些助手，同作你的事業，這些人，被五旬節的火燃燒着，散往普天之下，撒種；在人悟司上撒上光照人靈的道理；在人心裏撒上火燒的聖寵，就這樣將你充滿着的天主的生活，散與世人。

啊天主的神火！請你在那些參加你宗徒事業的人心中，激發着那昔日變換了晚餐廳內避靜人衆的熱情，使他們不僅做些道理規誡的宣講員，還當做些轉注天主之血到人靈魂上的活注射器。

光明之神！請將以下的真理，以不可磨滅的筆畫，刻在他們的明悟上，就是：「他們的宗徒事業，有效與否，到何程度有效，但看他們能否實行，且實行至何程度，這以你爲最高原本，以耶穌基督爲泉源的超性生活。

5  
啊，無限的聖愛，請在他們的愛欲上引起內修生活的熱烈渴望，請你以甘美雄厚的靈感，浸透他們的心；又使他們感覺，即便在今世除了在內修生活以內——這是你，和耶穌聖心，在仁慈親愛者聖父懷

中生活的一點小照和分受——除了在這種生活以內，沒有真實的幸福。吁！始胎無玷者母，宗徒之後，請你降福這幾小篇幅，請你代爲轉求，使讀這書的人們都深深地知道，雖是天主樂意用他們的功作，做他聖智的器具，爲施散天上神恩與人靈；他們的功作，要得到一二成績，當彷彿沾有天主功作的性質。所說天主的功作，就是那使我們得稱你爲母親的天主子，降生在你童貞淨胎時，你在天主懷中注視的天主工作。

## 第一節

### 天主願有種種傳教事業並願有內修生活

一、種種的傳教事業，因之傳教救靈的熱願都是天主願意的。無上的仁惠，是天主性體的特點，天主就是無限的仁善，只求施散輸通他所享有的好處，吾主耶穌在世的生活，便是這種無窮盡者仁惠之德的發現，福音經給我們敘述救世主，一路上撒着他心裏愛情的寶藏，他的心巴不得衆人都認識真理，獲得生命。

這種傳教救人的熱烈，耶穌甚多以之傳給他的聖教會；他愛情的恩賜，生命的傾流，真理的顯示，和聖德的光輝，振作起同樣的精神，耶穌甚多神妙的淨配，世世代代繼續救世主的宗徒事業。

非常奇妙的天主上智規定的這普遍法律；人當靠人才得認識救贖的道路。耶穌甚多一人傾流了聖血，作救贖世界的代價。他可以一個人實施這代價的效力，直接在人的靈魂上功作。如同他在聖體聖事內所行一樣，可是，爲施散他的神恩，他喜歡要人幫助，爲什麼？固然尊威的天主願這麼行，可也是因爲他疼愛人，要這麼行。若人世的君主，即便他絕頂聰明，也得進用臣上同理國政，這本是平常的事。若說天主升舉可憐的受造物，與共甘苦，這却是何等的卑躬自下？

生在十字架上，出自救世主深傷了的助傍，聖教會，藉傳教的職務，繼續天主教救世的工作，因為耶穌顯意了，這種職務，便成了聖教會流行天下，主要的機構，是耶穌獲得勝利最常用的工具。

爲實施這宗徒的事業第一有職界：他的各等階級，組成基多軍隊的骨幹。神職界，會經得這許多有聖德，而未滿熱心神火的主教神父的顯揚；最近亞爾斯本堂列入真福品，更加增了他的光榮。

除了正式的神職軍以外，從聖教會起初，便興起了無數的自願軍團，都是些精銳部隊。他們不斷的發生而茂盛的滋長着，他就是聖教會生活偉大的一種顯明的現象。

最初有專事懺禱的修會、他們不斷的祈禱，嚴厲的苦身，有力地幫助當時異教世界的歸化。在中古時代，有宣道修會乞丐修會，軍人修會，和獻身英雄事業：由異教人手裏贖出教友來的修會，近世紀，新修會的產生，更如雨後春筍，從事教育的，建設學院的，獻身傳教的，和其他種種的修會——他們的使命，在以種種的方法，廣施身靈的恩惠。

除此之外，聖教會在他歷史的每一個時代，在普通信友中，常遇着許多寶貴的助手，就如這些熱心的信友——如今隨處都成千成萬的有着——就是通常稱爲「服務傳教事業的人物」，他們的心熱烈，知道集中他們的能力，不怕犧牲他們的時間，才能，家產，多次連他們的自由，間或連他們的血，也都不怕犧牲，爲基督教會，我們的母親出力。

還有一樣值得驚訝，值得歡喜的現象，便是天主教上智安排的種種傳教事業發榮滋長，應時而興，而又十分合環境的需要，聖教的歷史證實了這件事：每遇新的要求當彌縫，新的危害當遏止，爲應付當時的急需立刻便有一種適當的組織，應時而生。

就是這樣，在現時代，爲反對若干特別嚴重的危害，興起了無數的新傳教事業：初級教理問答，高等教理問答，無家兒童的教理教育，男女修會，教友善會，集會，成人與少年避禱，婦女避靜，祈禱傳教，愛德傳教，主日罷工團，兒童團，公教教義研究社，軍人傳教事業，獨立學校，印刷事業等等傳教的方式。同出於昔時灼燒着，聖保祿雄心的那種精神：我甘願爲你們的靈魂犧牲而又犧牲，又切願到處施放耶穌基督多聖血恩惠。

願這幾小篇幅傳教將士們留意，爲他們高貴的使命，他們全身是教人的熱願，是奮勇直前，但因為他們施展的工作，有危險使他們「不以內修生活爲前提。」若果如此一旦遭天主唾棄即傳教無所成功，表面看來且不知其所以然，或者受精神上嚴重的損失，必將灰心失意，棄甲曳戈而走。

這本書裏所有的思想，曾經幫助作者努力奮鬥，不致隨種種傳教的工作，落於務外的弊病願這些思想也能幫助傳教士們，不受害，且希望能指引他們努力走在正路上，教他們知道，不當因天主的事業，把事業的天主置諸腦後，當知道「禍哉我也，若我不傳福音！」的話，這不是說：我們可以把「若人賺得了天下，喪失了他的靈魂，爲他有甚麼利益」的道理，撇在一邊。

普通信友，若欲善盡夫婦間熱心相愛的本分，和教育兒女，使他們認識愛慕耶穌的職任，他們也可在這本小書中取得許多的裨益。願他們深深明白，爲使他們的家庭滿佈耶穌基督多的精神與和平的馨香，熱心生活不致需要內修的生活，惟真教友的家庭才能產生這恆不變，不怕艱難，困苦和平。

(2) 天主的意思，要耶穌是各種傳教事業的生命



科學可以誇耀他偉大的成功，可是有一樣事物，他到如今不能做到，將來也不能做到：造作生命。科學家想在化驗室裏造出一粒麥子，一個幼虫，可是自然化生說的失敗，已告訴我們這些企圖，是從勞無益：——天主自己保留了造作生命的能力。

在植物和動物界，凡有生之物都會生長會繁殖，可是還得在造物主規定的範圍內，才能實現。論到明悟的生命，則天主完全將他保留，是他直接造生靈魂。可是，還有一個境界，天主更不容受造物干涉，即是超性生命的境界，原來這生命不是別的，乃是天主的生命通與降生者天主聖言的人性，又由降生的聖言散流在我們靈魂上。在這降生和救贖的奧蹟上，立耶穌為超性生命的泉源，而且是唯一的泉源。凡是人，都受天主召請來沾受這超性的生命。靠我等主耶穌基督，靠他，同他，在他以內，聖教會根本的功作，在用秘跡，祈禱，講道，和一切的善功，分散這聖寵的生命。

天主作事，常用聖子：一總的事物都用他作成，沒有他，一物不成，（若望經）這在本世界是真的，講到將他內藏的生活，輪通與人，使他們沾享他的本性，使成爲天主的子女，可當如何的真呢！

「我來了，是爲教他們得生命」——在他以內有生命，「——我是生命，」這句話，說的多麼肯定！，葡萄樹的譬喻，耶穌用以發揮這端道理的，又是何等的顯明。耶穌是怎樣不怕費心反復叮嚀，深切地，把這基本原则，和他的結論，鏤刻在宗徒們的心上，就是：只有他，耶穌——是生命；結論：爲參有這生命，將爲這生命輪通給別人，他們當與人而天主的救世主契合。

凡榮幸被召選和救世主功作，爲輪通天主的生命與人靈的人們，當自視不過是些小小的溝渠，有本分在這唯一的泉源中汲取生活之水。傳教的人，忽略了這些道理，自以爲，不必全向耶穌借取，即可產生絲毫超性生命的影子，不禁使人想到，他這種缺乏神學常識的態

度，只有他愚蠢的自滿自恃心，可以配得上。

一個傳教士若果然在原則上，承認救世主是超性生命的最初根源，在實行上却忘記這端真理，盲目自恃，這比較才說的錯誤小些，但也是天主最厭惡的事，對於救世主耶穌也是一種侮辱。

擯棄真理，或實際上將他置諸腦後，當是一種明悟的過失：因爲這種態度等於否認使我們行爲有價值的原則。若真理在人心不但不發生他的效力，友遇着人的心溺於罪過，或故意的冷淡，與光明之源的天主作對，那過失當然愈形重大。可是實際上，專務傳教事業，而似乎不以耶穌爲生活的唯一根源，這種態度，極端主教默爾末洛稱之爲「傳教事業的邪說」，這稱呼是爲指斥一個傳教人員，忘記他次要和服從的地位，妄想靠個人的努力和才幹獲得傳教的成功。這豈不是，實際上否認神學聖寵論的一大部份道理麼？這種結論，初看去，令人驚愕，只須稍加思索，是最真不過的。

傳教事業的邪說！以熱狂的功作，排斥了天主的助作，擯棄聖寵，以人性的驕傲想代替吾主耶穌的神力，把超性的生命，祈禱的全能，救贖的經營，等大道理至少在實際上，列入抽象的事理中。這一切的，可不是虛擬的憧憬。只稍一分析人心，便知道其間雖有等級，却是常見的事。當今本性主義盛行，人們看事，只顧外表，作事都以爲一總傳教事業的成功，全靠人善於組織，且不以默啓的道理講，但就哲學的眼光論：若見一個天資優秀的人，大家固然稱讚他的材能，他却不自願承認天主是這些材器的本源，這人是多麼的可憐！

一個明白道理的教友 若遇見一個宗徒——至少在無意中——自以爲不需乎天主，可以給人靈任何絲毫的天主生活，當如何的傷痛！又假如我們聽見一位傳教的人，這樣說：「我的天主，請不要阻擋我的事業，請不要中止我的事業，我將負責把他辦成功。」「吁！無知

的人呀！」我們必要給他說。我們的感想，實在可以代表天主厭惡這種昏迷，這種自作聰明的心，這種人的驕傲到了這地步，致於想仗着個人的能力，施散超性生活，產生信德，停止罪惡，引人修德，引人熱心，不想這些神效全出於吾主耶穌的聖血救贖之功，這聖血是一切恩寵和一切神修生活的代價，的原因，的方法。

因此天主不能不替他的聖子，丟這類假基督的臉，癱瘓他們驕

## 永 遠 的 司 祭

### 第二章 司祭的職權

聖金口若望以兩句話，概括神父的職權，就是成聖聖體，赦免人罪，或用普通神學的說法，處理耶穌形身和神身的治權，治權這句話，在這裏有特別的意思，普通這句話的意思，是指神父由主教得的管理教友，可以赦免他們，或保留他們罪過的權柄，神父對於聖體，怎可以有治理的權柄呢？神父的治權，就是他在領神時所得的權柄，不過在實行上，要得了准許，才能應用他的權柄，神父的治權，由主教來，主教的治權，由教宗來，惟有教宗，有管理普世聖會的全權，這治權最高最先的行為，是成聖體，奉獻彌撒聖祭，爲此，說神父有處理耶穌形身的治權，這句話有許多深遠的意思。

一、這句話給我們指示救世主的謙卑，原來天主降生，謙卑自己有幾層等級，天主聖子，隱藏了他的光榮，取了奴隸的模樣，做了人，他自己卑下自己，卑下的至於死，至於死在羞辱中，這已有六層謙卑，他好以爲他還不足，還在聖體內永遠保存他的卑下，他把自己交在他所造之物的手中，任隨他們吩咐，到祭台上，就到祭台上來，又隨自

做的事業，或使這些事業俱有曇花泡影的幻象。

天主，爲救世主的名下，對於一般自滿自足的傳教人，不得不停止他豐厚的降福，爲送給那謙謙卑卑承認自己的生命液，是來自耶穌如樹支之生命生於樹身的人，不然，若天主以深厚久遠的收穫降福這種被「傳教事業之邪說」敗壞了的功作，是天主彷彿在鼓勵這種不合理的功作，且任其傳播一般。

(續)

萍 譯

己的受造物舉起來，帶到這邊，帶到那邊，送給堪得的人，甚致也送給不堪的人，這樣耶穌卑下自己，屬於神父的治權之下，一如他在生時屬於法律之下和有權者之下，甚致於屬於蓋法，屬於比拿多之下，謙卑是聽命的基礎，而忍耐是聽命的完全，耶穌這樣的奉獻自己，便是將自己，永遠屬於聽命之下，這當是神父們的法律和模範。

二、神父的治權，包括他做天主管家的神聖職責，聖教會將聖神啓示的這幾句話，歸在吾主耶穌的鞠養父聖若瑟身上說：「看守無花與樹的人，可以吃他的果實，看守他主人的，將被顯揚(格言廿七18)」神父看守聖體櫃，聖體的鑰匙交注他的手裏，我們可以拿聖經上論吾主耶穌的話，貼在他身上說：「他開了沒有誰能關，他關了，沒有誰能開」(默照經三·7)神父眞真是看守他主子的人，他再也不能有比這更大的榮耀，我們再也不能想象比這更親密更接近更久長的關係。

看守之外，神父還有分施生活之糧的職權，宗徒在曠野，把糧食分給五千人，他們不過是基督的臣僕和分散天主神恩的人(一、哥林多·四一)比起我們分送聖體，有形影天淵之別。

三、第三看守聖體施散聖體的治權大顯神父職權的神聖，神父成

是天主的話，「這是我肉身」這句話的效力等於「發出光罷」。的一句話，這第二句話造了光，第一句話雖不造什麼，然而使降生的聖言降臨祭台上，使本性界的餅和酒變成超性的事物，這雖不是造化的功作，却是全能的功作，餅和酒的性體，已不屬自己本性界的法律和範圍，只不過外形尚屬於本性界，牠們受的是一種超性的變化，不是一種本性的變化，因為牠們的體性已不在，已變成耶穌的體血，然而外面的屬性却能脫離主體而自存在，這種變化在本性界絕對不能有，平常主體與屬性，或同時存在，或同時消亡，而在聖體內屬性脫離主體存在，而主體則變為超形界的事物，「這是我肉身」遠和以下的幾句話類似：「天主聖神將降臨於你，至上者的能力，將蔭庇你，為此聖者將生於你，他將稱為天主之子」為這緣故成聖體的行爲和降生的奧蹟，有密切的關係，降生而外，沒有比成聖體和彌撒聖祭，更神聖的行爲，成聖體是繼續降生的奧蹟，是降生的天主之子的祭獻延長下去，說話的聲氣是人的，所說的話和他的效力，屬於天主的全能。

四、第四神父的職權表示神父與天主之子，兩者之間所有親密的關係，神父既作耶穌的司祭，參與耶穌的司祭職，印上了神品的神號，與耶穌相似，這些都是神父與耶穌所有的密切關係，除此而外好像再不能有別的關係，其實，尚有兩種關係，不可不說，第一種關係是弟子與師傅，奴僕與主人，白天夜晚，時刻不斷的同居共處，弟子便是奴僕又是朋友和同伴，以前在宗徒，伯多祿，若望，亞各伯，最與耶穌親近，現在信民之中，神父們與耶穌最親近，整天整夜，神父們和耶穌在一處，神父的生活，一生都是為吾主耶穌，早上他們去朝

拜他，晚上又回來拜望他。

另一種關係是在彌撒聖祭內神父與耶穌接觸，這是一種真實的接觸，本體的接觸生活的接觸真實的接觸猶如以前晚餐時間，聖若望將頭放在救世主心上一樣的真實，猶如聖伯多祿，當吾主給他洗脚時與吾主接觸一樣的真實，幾時我們的手裏執着聖體，便真真的與天主與降生的天主與造物的主救世救人的天主接觸，降生的聖言在我們的面前，比較在我們脚下的地，更真實，更實在，因為地有時將不存在，而天主的聖言却永不過去。我們和他體與體接觸，「與主給合的與他共成一神？」另一我們與他肉身的體質結合我們實在的領他的聖體，成為他身體的肢體，聖保祿說：「我們是他的身體，是他的肉，他的骸骨他的肢體」，（厄佛五，三十）宗徒又勸我們身上帶着天主，（一哥林六，50）這接觸，這結合，便是永遠的生命，若我們手裏執着聖體，而眼目像克來啊法在厄馬烏道上是閉着的，我們將感覺除了這種秘跡的接觸，這種體質的接觸以外，沒有什麼比在榮福的光明中與天主的結合更親密更可愛的了。

大概是這些理由使聖師們明白怎麼在世上沒有一樣職位，沒有一樣權柄，比神父的職位權柄更高超的，在天主的一切安排中，神父的地位由成聖體一方面着想，直接在聖母之下，聖母是降生的聖言的活聖體，由看守聖體一方面着想，直接在聖若瑟之下，聖若瑟是天主之子的鞠養父和保護人，天主還能再有什麼可以給神父呢？有了這樣的權柄，這樣的責任，與降生成人的聖言，有這樣親密的接觸，神父該怎樣努力奮發，趨求更高的聖德呢？金口聖若望說：「成聖聖體的手，當比太陽的光輝潔淨」，若是手該這樣潔淨，那瞻仰聖體的眼目，那念誦「這是我肉身」的嘴唇，那常聽着這含有新造化力之旨的耳，更當怎樣潔淨呢？若是神父的聖德，當達到這高超的地步，他的靈

魂，他的悟司，他的記憶力，他的想象力，他的心和一切的情懷願望，他的良心，和良心的指示，他的愛欲，更當怎樣聖善怎樣清潔呢？

所以司祭的品位，就他的性質，就他的責任說，實在是舊主耶穌親自立的一種成聖的品位，要我們服從紀律修成很大的聖德。

然而這還不足，神父還有管理耶穌神身的職權，就是說管理那些由水和聖神得了新生之恩的靈魂，聖保祿說：「我們爲那些得救和不得救的人，都是天主的香氣，爲一些是死的香，爲數他們死，爲別的是生活之香，爲使他們活，而誰可以盡這職司呢？……誰不戰兢害怕呢！還有什麼比立於善惡之間，盡司祭之職，對於那些托付在自己手裏的靈魂將負重大責任的事，更可怕呢，聖師們給我們說神父的責任，天神也怕負責。在萬姓之上，爲一軍的領袖，而所屬軍士的生命，刻刻在危險中，這是多麼駭人的重担，然而一舉一動，將產生永遠不移的效果的職權，更是怎樣駭人！要有怎樣的聖德，怎樣的愛德，怎樣的謙卑，怎的忍耐，怎樣的賢智，怎樣的剛毅，怎樣的公平，才能有資格担当這重大的重任！神父在彌撒內，與吾主耶穌發生密切的關係，爲此要他聖德齊備，才敢當天主的威嚴，那麼他當人們的教師，人們的審判官，也要有全備的德行，爲能克盡厥職，神父負有使命練習全備之德，就是說：在他本身表現這全德又按着全德之律，引導他的兄弟們，習修全德與自己相似，要引人修德他不得不先是德行成全的人。

這第二種關係，由神父的種種名稱更能發明，這些名稱都給神父指示他所負的多方面的責任，在古教時預備的神父們，都稱爲漁人獵者，牧人，在新教裏，神父稱爲漁人的漁夫，羣羊的牧人，然而還有更好的名稱。

第五卷 他們是家裏的管事，受主人托付在一定的時間，分給每人糧食，

就是說有看守和處理家務的責任。

他們是天主的欽使，是天主的代表，因此有全權以天主的名義討論決定天主的事理，他們有天主欽使的國書，裏面帶有明白條件，當怎麼在人們一方面劃切曉諭，使人與天主和好，他們有權柄，來分別來決定那些人有準備了接受他們帶來的條件的準備和那些不願接受的人呢。

神父是天主的幫手，是爲天主在世界的農場上和聖教會的葡萄園裏功作的人，他們犁田，他們撒種，他們收穫，神父負責使命，向萬民未墾之地去開墾，剷除不信之根苗，「我將使你像一架有齒如鋸的踏麥機，這機要向前線踏去，把高山壓成粉碎把丘陵輾爲灰塵，你要簸弄他們而風將把他們吹去」神父們是撒種的人，把聖言的種子，撒在天下，撒在四海之外，他們是收穫的人，流着淚向荒蕪可憐的世界去撒種將有一天會帶着收穫的麥束歸來，然而這些稱謂，無論怎樣寓意深遠，只是些設想借意，倘有其他名稱比較普通而與我們的生活和需要有更密切的關係

神父也是天主的幫手，爲在耶穌基督督置下的惟一磐石之上建立聖教會和天主聖神的聖堂，他們是由水及聖神重生的信友們的父，尤其對於那些在他們手裏受了洗的人，他們更真的是這些人的父，聖保祿對哥林多人說：「即便你們在耶穌內有千萬師傅却沒有多少父親，因爲是我以福音生你們于基督」這名稱最簡單明白，大大小小，聰明人，愚魯人，都懂得，父子的關係，在本性界，是最普遍的，而在超性界成了一種精神的自然律，父的名稱，在司鐸的名稱中是最先最要最高尚最偉大最親熱最光榮的名稱，神父在人間可以獲得許多榮耀的頭銜，在大學裏，可以得碩士博士，在聖教會裏可以做本堂和主教的參議，然而沒有一樣名稱，可以比得上父這名稱的意思深遠而偉

大，除了靈魂之父這光榮的名稱外，沒有什麼光榮美譽可以和他直存到永遠，世俗用其他種種諛媚的稱謂，把這父的名稱埋沒了，而神父接受世俗的光榮，隨着他們墮落，名稱埋沒了，父子之情也跟着埋沒，遺亡，消失，結果神父與信友之間，的誠信愛德減少而代以疏遠不信。

神父又是人們的審官，猶太地方成了人而未作父親的不得為審官，因為當用慈愛之情減輕法律的嚴厲，靈魂的審官但有本性的仁慈心不夠，他當有天主的愛德，上天下地，凡為父者都由天主來，一個審官當絕對的公正，然而公正之中，當有仁慈，大聖厄我略解釋天上的品級說：「寶座之神，是公義之神，天主居住他們心中如坐於尊嚴的王位上。」主耶穌也說：「你們跟隨我來的人，將來人子坐在他光榮的王位上時，你們也要坐在十二寶座上，審判衣肋爾十二宗族」，這些話是對宗徒們說的，也是對主教們說的，因為主教們代替宗徒們又繼承他們的職權作世界的審官，每一位主教，坐在他的寶座上，神父們環待，主教應用他瓊顯之權解除或拘留人的罪，便是執行審官之權，而他最後的判決可能是永遠的，此外神父也是醫生，古教的司祭須

知道分別癩與癩，新教的司祭須認識罪與罪的區別，為善盡這種責任，有兩樣要緊的事：學問和愛德；認識天主的學問認識聖人的學問和認識自己的學問，愛德要小心不要摧折將斷的蕩蘆，熄滅冒烟的燈火，可是當着死症之前，或當着能够成死症的小毛病之前，須有胆量明言，所以聖保祿實在可以發出這驚問：「誰堪當這職任？」與降生成人的天主有這種親密的關係，對人靈負這變大的責任，天主聖子替他們流了血，而我們受了托付幫助他們自救已靈，若我們不幸而拋棄責任，天主將問我們要他們的血，這一切的迫使神父，不得不修成自己的聖德，為能引人出於罪惡，達到全德之境，這修成之道，若神父未嘗親自走過，怎麼能引別人走呢？固然神修家說，一個不齊全的人也能引人修全德，而成全之人的過失，亦指不勝屈。德行最完全的神父比誰也明白這事，雖說如此，一位神父要引人修全德須他是成全的，即便只在全德的入門處也好，然而一位神父不當如是缺乏大方慷慨的精神，聖保祿便不如此，他曾說：「我並不認為我已經達到目的，我只是忘記背後的，趨向在前的，我不斷向着目的進行向着天主因耶穌顯示給我的天上召選的賞報進行。」（斐里伯三·13-14） 待續

# 敬禮聖家聖名

尼戎 著  
保祿 譯

## 耶穌、瑪利亞、若瑟

一、合法的敬禮

耶穌、瑪利亞、若瑟聖名的敬禮是很合法，是很正當的。

耶穌與瑪利亞的聖名老早就受人們的公開敬禮，與正式的敬禮，

可是我們一再思索，不應忘掉著瑟，天主永遠給他指定的地位：他與

耶穌瑪利亞同列，處在這兩個聖心，愛情的火窖，和聖德的深淵中間，耶穌瑪利亞若瑟的聖名好似一幅錦幛，假若將它揭開，便找到耶穌、瑪利亞、若瑟三聖的本身與三聖 聖心啊！這真令人興奮，令人狂歡不已！

有一位主教這般告訴我們：「耶穌瑪利亞若瑟，三個詞，三個名

稱，却是天主聖愛的總匯，天主聖愛最高熔點的神聖結晶！」這位主教的話是如此，我們能有所非評嗎？所以惟有拳拳服膺而已。

一次吾主耶穌會溫言細語的譴責宗徒們也是譴責我們全體信徒，說道：「到現在你們還沒用我的名義求什麼！你們求吧，好叫你們的歡樂得以完滿，你們用我的名義即用耶穌甜蜜的聖名向我的聖父要求不拘什麼，他必定送給你們耶穌呼喊我的聖名宗徒們驅逐魔鬼，講異方言語，捉毒蛇，飲毒水全無半點的損害」。

熱心的讀者，由此我們可坦白的斷定耶穌聖名的敬禮遠在十字架架及至聖聖體的敬禮之先；另一方面說來還在降生與跡成就之先，因為總領天神嘉彼耳曾以天主聖三的名義向聖母利亞與聖若瑟鄭重劃切生聲預告耶穌的聖名「你將稱他的名字叫耶穌！」

一次吾主對聖女瑪加利大說「我教你誦讀愛情的書本，這天上神聖的書本即是耶穌的聖心，里面永永遠遠鎔化着瑪利亞與若瑟兩個至潔之心……我們將瑪利亞，若瑟與耶穌三個聖名連成一氣和成一團，為吾主實是不可言喻的快慰；聖母瑪利亞甜蜜美妙如同天堂，聖若瑟溫良高超相似愛品天神，聖若瑟的地位超越古教新教的一切神聖，一切使命。

「耶穌瑪利亞若瑟！」按天主的聖意我們能從其中汲取且能激發極精細頂有力，最純潔的高熱愛情來，「這不過是一種瑣碎的敬禮」或許有如此的論定——「不錯，朋友，或許是真的；可是你不見金剛寶石不過是些零星碎點嗎？天主却明瞭這些細小東西的價值能喚起人們強烈的貪戀。

熱心有點兒相似交易有真珍珠亦有偽珍珠參雜其間，這句短誦簡直是一顆真正的精晶的珍珠，本身具有非常的價值：稱為烈火的教宗庇護第一世賜給了它極多的恩赦，確實是一個貨真價實的精緻珍珠，

連天上的神聖們也找不出更美妙的……當還記得那位博學出眾的主教向我們說的：「耶穌瑪利亞若瑟是天主聖愛的總匯，天主聖愛最高熔點的神聖結晶！」用他在世上我燃火，在煉獄我滅火，朋友，這還算是瑣碎的敬禮嗎？看來不會吧！大神學家從其中尋到的樂趣不亞於小孩感受到的快慰，豈能再說是一種有名無實的敬禮嗎？從各方面是絕對不能的我們的敬禮就合實事，有其對象有其本身的地位作為十全的保證！

## 二、優越的敬禮

我們可補上幾句，聖經上的名稱即代表指示的本位本身，據此耶穌瑪利亞若瑟何能例外呢？天上的神聖聽見了定要必恭必敬的景仰嘆慕，的確每個聖名均蘊藏着或更好說給我們閃爍一個奇妙的世界，揭破偉大與美妙的深處，恩愛與權勢的淵源！耶穌瑪利亞若瑟！這句短誦涵意最深最廣而最卓越，好似從我們內心放射出來的黃金之矢，烈火之箭；而同時却親切溫柔地打動開啓耶穌瑪利亞若瑟的聖心垂憐我們與那些受苦的煉靈們。

耶穌瑪利亞若瑟已成爲天朝的喜樂，世界的教星，煉獄的慰藉與希望，（魔鬼的）地獄的恐怖與絕望！永世萬世耶穌瑪利亞若瑟是天主聖會的千城基多信徒的屏障，爲我們這般甘飴至極的聖名却爲地獄震驚惶恐退藏無地，爲撒旦與他的黨羽，耶穌瑪利亞若瑟聖名則爲雷霆……！

耶穌瑪利亞若瑟聖名含着瑪納的各種滋味，世界上除了吾主的至聖聖體，再沒有比它更甘飴更甜蜜的，所以對這段充溢天上的偉大美妙，慈愛與德能的神奧短誦巴不得我們有嬰兒求奶，聖人們向慕聖體的那番情意！耶穌瑪利亞若瑟聖名即聖心的敬庶乎得徧傳普世，如同「愛情的巨鏡導線并時時刻刻不離我們的心我們的口，默想，呼喊

### 三、恩赦的寶庫

#### 「耶穌瑪利亞若瑟」

恩赦有什麼呢！有聖依納爵給我們一個滿意的答覆，聖人說：「爲尋求天主聖愛與天堂永福的人，恩赦即是寶藏即是巨量的珍珠王碧！恩赦的價值這般高貴，我想稱譽頌揚它，只感到詞窮語盡」另外聖利高烈的見地更令人興奮，「你要成一位聖人，就盡量地獲得恩赦」。

「耶穌瑪利亞若瑟」每次誦念有七年七個四句的恩赦，可讓與煉靈，我們要抱着一個百折不屈，萬古常新的熱忱來念誦這段充滿聖愛的短經，無論白日黑夜，隨時隨處，無盡量地收集這些極珍貴的寶貝，分送給煉獄飽受痛苦的可憐靈魂……

怎樣重複念呢？不限定啊！這句短誦只是愛情，聖伯耳納多說的很對：「愛的限度是變而無限度！也可用念珠來計算，念珠有瑪利亞聖名的廿餘，有瑪利亞聖手的香味，我們念一次，數一顆珠，三個詞三個名字不多不少，也沒有『我信全許者』或『在天』或『榮應歸父』，這不是一個新創的串經，却是一道珍寶的洪溝，無論精細的珠玉，名貴的寶石，樣樣都找得到！

聖女嬰叻耶穌德肋撒喜用玫瑰花圍住被釘的耶穌輕減他的五傷，相似慈善的西肋倫，與熱心的勿落尼加的信友們，聖女嬰叻耶穌德肋撒的作風，很值得你們取法，輕微的苦痛絕對是免不了的，而且如同護守天神時時追隨着包圍着你們……一個一個的都不要將它輕輕放過去……含着滿眶的熱淚從內心從口裏誦念這段掙取恩赦的珍寶……用這三朵「特選的玫瑰花」，來輕減你們兄弟姐妹焦頭爛額的傷痛，

（他們是耶穌苦難所救贖的），換句話說：「耶穌瑪利亞若瑟」，三個名稱爲世界與煉獄苦愁萬分的靈魂，有無限的甘甜與無限的慰藉。

聖女瑪大肋納巴齊一次三小時內神遊煉獄目睹其間的殘酷淒涼的慘犯，心似破裂不欲前進，天神拉着她迫使她上前，聖女不得已便對天神說：「不錯，我要週遊一轉！信友！巴望你每天對你的護守天神，或更好對你愛的耶穌一如聖女答應：「不錯，我要週遊一轉！你聽吧！愛主耶穌的呼聲與煉獄靈魂號咷哭泣的哀鳴正對着你喊叫，希望你不停地的去輕減他們的苦痛吧！方法很便利：這段愛情的歌句：耶穌 瑪利亞、若瑟。

#### 四、熱心的糧食

耶穌瑪利亞若瑟堪稱爲黃金書，含養熱心取用不盡的糧食，這個奇妙而且「準當」有高價的經涵養的熱心是愉快而強烈的富裕而堅實的，實際而切要的，很顯然是開耶穌瑪利亞若瑟聖心的金鑰匙，一如是恩赦的珠玉，亦是熱心的珍寶。

談到誦念時的分心走意，現在經文的意義既是如此的深長有味幾無存在的餘地！很動心的經文爲了本性的軟弱與輕浮免不了散亂分心，也爲了其他的因素比如經文的結構可說時時在喚發動我們輕浮的像司……可是這里根本談不到什麼結構，只是耶穌瑪利亞若瑟三個詞三個名稱，三個心，三個愛情，三個純淨的金剛寶珠，天主造化中的結晶品却抓我們的心，幻惑我們的情意，使我們迷戀不已認爲是天上地下的快樂。

我們是否有時冷淡無味，而感覺神枯，內心苦惱嗎？最好快快地呼求耶穌瑪利亞若瑟甜蜜的聖名而將恩赦讓給煉靈我們便找回我們超性的和平與快樂，光明與力量，在這天上雨露浸潤之下，我們相似枯萎花朵的心靈得以復甦得以抬頭而恢復其天上的生活與燦爛，散播其

聖靈的馨香。

似乎為恢復我們心靈的熱忱與快慰，我們再找不到更為有趣，輕便且而速效的方法祈禱的上乘，除了默想與誦經外，還能有其他方式嗎？現在一耶穌瑪利亞若瑟一飽蘊着愛情的三個聖名口誦心維于數分鐘便叫我默觀，深刻地沉想一般嚴重的問題比如：死亡、審判、永遠、天堂、地獄等……而且能或長期或短時的隨便默想，設若願意的話，還可不時或無間斷地默想涉及當信當行的道理，應修的聖德，應領的聖事等等……幾乎好似一個蜜蜂在一個四季常春的廣大園地里不停地往返去來的做採蜜的工作。

世 這裡提示出的這個小小方法，却不取締其他方法反而維護，并保持其原有的榮譽地位！

但我們相信這個小小的法兒因此給與人靈不少的歡慰豐滿的神益，從另一方面為那些默想玫瑰經意缺少或全無旨趣的人們，這個小小法兒却能夠彌補他們所有的缺憾，為一般虔誠敬主而沒有多少知識的高尚靈魂，也有不小的供獻。

## 靈 魂 論 (續)

### 辨難二康德之統念之縱合統一論

康德謂精神本體存在論之本身為自相矛盾，彼以為說主張個人之

第五 卷 知已，即彼能將自己作成直接知識之對象，此乃不可能之事，彼以為心靈為知之主體，不能為知客體也，主體之我，吾莫能知，吾所知者僅客觀之自我耳，以上為康德對我之難題，予辯之曰：據康德之言，

### 五、結論

這句短誦，教宗庇護十世於一九〇六年六月八號付上非常，恩赦，究竟是為了誰呢？答案很更易：「耶穌、瑪利亞、若瑟」短誦是為一般大神學家與思想的巨子，他們雖是富於思想，穩於信仰，却值得他們以幾分的熱忱來誦念這句如「天主聖愛的總匯與其聖愛最高鍊點的神聖的結晶」的短誦！其次是為那些素來關於天主的事理具有深刻不憾的信心的教友！特別是為一般有病苦，有殘疾，神經失常者；而同時也是，更好說第一是為耶穌聖心異常鍾愛，却時時飽受心窄苦痛的一衆靈魂哪！還得補上一句「這是孩童的祈禱」，所謂「孩童」絕非這些全無理想，木頭木腦者，却是那些潔淨如白鴿，美麗似花蝶的靈魂，切實說來「孩童」的要素是潔白燦爛，誠實謙卑，而且滿懷依恃之情；因此種種祈禱轉達的能力是不可限其量的，據此我們也得你純潔聖善口舌來不斷地誦念，我們還可大胆地這般的保證，「假若以要求聖跡也是無不可能」，有吾主親口的話來作担保，豈不會說：你們因我的名義向我聖父要求不拘甚麼，他必定給與你們的……？」

### 韓文瑞

主知的我，與被知的我，非同我的我，而是兩個我，吾人反心自省，或質諸他人，果如是乎；果有二我耶；天下必無是理也，康德實心靈不能認識自身，然則康德從何而得心靈之觀念乎；若曰得之他人，但如果康德不認識自己的心靈，雖聞心靈之名，亦必不能了悟心靈之為何物，又安能知心靈之不能自知乎；夫既判斷心靈不能自知，是已承認心靈之存在矣，况吾人類皆不能認識心靈，是人類無從得心靈之觀



念，康德又安能得心靈之觀念於他耶？且心靈能認識自己，為人人內  
部經驗所顯然者，康氏安得而否認之？例如吾知吾之思想，吾知的我  
與思想的我，當然是一個我，安得如康德所謂之我乎？若謂我所知者  
思想也，非我也，然則此思想屬我，此固吾所知者，假如我所知者非  
我，又何知思想之屬我乎？故康德精神本體存在之說，為矛盾之論，  
實康德自己矛盾，殊不合理也。

姑不論康德之「統念縱合統一」為何如，惟康德已承認此統一當  
有一統一之原則存在，在此原則則是活動的主司，觀此，這個原則，這  
個主司，即是靈魂，康德不過把他的名字變換罷了，又何況觀念的統  
一當是活動的，是主動的，是意識的，此決非物質所可能者，故康  
之觀念統一論反可證明靈魂精靈之存在也。

### 辯難參 機械論

機械論家謂人之一切知識出於物體或物質的組織，如神經系，如  
神經細胞中的各分子，各原子或各電子，之特殊結構是也，這種論調  
已被我們在前文證明中直接駁斥，故我們有相當理由反對，機械論家  
所持的理由，亦即是休謨的經驗論，上文亦已駁斥現在我們還可以再  
根據物理學，化學，生物學，說明物質的性質，以證明機械論論之不  
合理，夫物理與化學都是研究物質現象和變化的科學，這些現象和變  
化都說明物質的自然性質，物質的一切公共現象和變化都是物質的作  
用，尤其這些作用的原點更說明物質的本質是如何的，因為物質是一  
切的物質物體的公共原素，所以是物質物體共同性之所由來，那末用  
這些作用法去認識物質本身，是很合因果律的，這些物質作用的共同  
點有時間性，有空間性，有重量和質量等公共性質，且於運動時必遵  
守運動三定律：（一）不受外力作用時，靜止的永遠靜止。運動的永

遠作等速運動，（二）作用的力和速度成比例，且二者必在同一方向  
上；（三）作用和反作用必同時發生，大小相等，方向相反，這也是  
物質物體的公共性，這些既是物質物體公共性，也就是物質的自然本性  
了，並這三定律還可運用到物理和化學的各種變化上，那末我們就可  
以將此三定律如此擴張；（一）物質物體不受外力作用時，不能自行  
發生任何變化，冷水不受外熱，絕對不能自熱水不與外物接觸，亦  
無法自冷；水不受外力時，決不能自行分解為氧為氫，分離的氧與氫  
，亦不自行結合而起化合作用；（二）變化的速度與變化後形態亦由  
外力來規定；（三）一切物體不能自起變化，是有保持其現狀的本能  
，外力須先要衝破這個本能，才能起變化，這種本能就是反作用，只  
是這三定律擴張後，似乎略有改變；就是，運動開始後，永遠作等速  
運，其他變化則有止境，又在其他變化，作用與反作用是否大小相等  
，尚待研討，其他方面都是對的，以上所說一切都是物質的本性，不  
管物質物體的內部的機械結構如何，物質總是物質，決不能離去這些  
本性，更不能超過這些本性。

今再以生物來說，生命，生活，已不完全屬於物質了，怎麼呢？  
生物體中，固然有許多化學和物理的運動和變化，這是很顯然而不  
可否認的事實，可是，如果我們細心考查這些運動和變化，立馬就能  
發現一種非物質所能有的生活力。一切生物都是細胞組成的，生物學  
家一致地承認生命，就在細胞中存在着，活動着，所以我們就由細胞  
說起，細胞中的主要部份是原生質和細胞核，生命就寄托於其中，一  
原生質為膠狀質所構成，各種原生質裏面形狀是完全一律的，有的是  
網，有的是線，更有的好像細粒，同一原生質尚有時像網形，有時  
現纖維形，有時現粒狀或泡狀，總言之，原生質，沒有甚麼普遍的結  
構，不過，可以說原生質通常為膠狀質，包半透明，有滯性者，能流

動：當原生物質被化學分析時，他的組織即遭重大的變化，這種變化使生物不能繼續生活？分析的結果，發現原生物質不是單純的物體，而是碳、氧、氮、硫、磷等原質的化合物；以上所說原生物質的化學成份，無生物界裏亦都有的，原生物質既然沒有無生物界所未有的新物質，何以原生物質能有各種生活現象呢？吾們知道，生物與無生物不同的地方並不是他們裏頭所含的化學原質之不同，其實原質雖然是一樣，但一經化合，就變成爲新的化合物，吾們雖然現在不知道這幾種簡單原質如何化合就可以發生生命底現象，但是這種不停的原質化合和分離確是生命與非生命不同的地方：一以上（見蔡邕生理學第一篇第一章）是生物學者們實地調查的結果生物的身體是物質體，故有化學和物理的運動和變化。然而這種運動和變化的起因不由外力，雖然生物需要外面相宜的環境如光與熱，但這環境不過只能使生物質能保持其物理化學方面的物態，俾得保持其理化運動的可能，決不是這種運動的起因，或主動力，比如魚需要水方能生活，吾人決不能說水使魚生活，更不能說水生活，乃是魚生活，且是魚自己生活，所以生活現象的主動力不是外力，而是生活不體內部的力，所以生物之所以爲生物是因其能自動，這動儘管是物質的，是物理的，是化學的，然而其自動的能力決非物質所可能，因爲自動力是絕對被動性的物體所沒有的積極的主動力，根據「無」不能生「有」的因果定律，任何物質機械的組織，不能發生此種動力，只改變物質運動和變化的形式，決不能自動，且生物運動與變化都以維持其生命爲目的，這是生物運動和變化的方向，此方向決不是由外力來指定，乃是由其內部的生命或內部的自然性能所固定的，以多細胞生物來說，當其初步營生活時由生殖細胞向其母體的形式生長，這生長的方向，決不是由外力來指定，乃是由其從父母所得的內部生命所固定，所以是自動，決非物質機

械所可能，由生物的蕃殖來說，亦可作如是觀焉。

若就動物的生命來說，尤見得生命決不能出於物質，蓋動物有知覺，知覺者，乃是知識的主體認識客觀的外物，這種認識的初步，當然是以外物的聲、光、熱、電等等，來刺激主知者的外官，然後，經過神經組織，將刺激傳到腦部；但還不够成知識，還須要主知者之智能，主動地發生知的作用，這知的作用是甚麼呢？知之作用，就是主客合一，就是客觀的印象，和着主觀的本體，和成一個而彼此原有的性質不變，換句話說，客觀的對像，變成主知的體，而主知的本體，化爲被知者的像，而主客雙方，各保持其主客之地位，以吾人內部的觀察，和一部份學者之見解，必須要如此，知識方能成功，可是這種神妙之作用，決非有空間性的物質所可能，不管物質，科學怎麼進步決不能以物質機械來解釋，此種超物質之神妙作用，當然，吾輩承認這種動物性的觀知，不能完全離開物質而存在，因此，不能說動物有一個精神獨立的靈魂，但動植物的生命雖寄託在物質體中，但不能因此就說生命出於物質，再自運動方面來說，主知者，在腦部發出運動的命令時，經過運動神經傳到，將此命令傳到各肢體，各發體即服從命令，而發生運動，更顯出來生物體之自動能力，這種自動能力，較之上文所言營養生長等，猶其高過一等，那麼非物質的機械性所可能了！

植物與動物的生命作用，決非物質本身可能，物質也不會因其本身的特殊結構而會發生此種超然的生命作用，可是植物的生命作用，所吸收的所消化的營養料完全是物質物體，且其生長時所增加的自身的體積，亦是物質其蕃殖所生的種子和新生物也是物質，由此可說明植物的生命不能離物質而獨立，不能說生命出於物質，動物的生命作用，雖然有感覺的知識，但他所認識的是物質物體，其對向，是物

質，是有時間性的，有空間性，也可說明動物生命不離物質而獨立，但「知識」決非物質機構所能有，蓋「知識」已有局部的出乎空間，及主客合一也，若夫吾人的理智的抽象知識，與自由生活，尤超夫其他動植物生命之上，尤非物質機構所能，上文早已證明了。

且生物必以同類相傳，牛必生於牛，馬必生於馬，已非機械論者所能解釋，何況惟由人生的人才有理智，更非機械論所能解釋也，假

# 漫談生活方式

一

人，有生命的人，誰都有個思想，爲了生活，便不能不發表自己的思想，思想是生活的動力，生活是思想表現，因而就產生了生活的方式——文化。

人類從原始的型態開始，便互相交接，其後日益頻繁，於是互相需要表示思想的方法與機會，也就更精密而更多了。傳達思想的方法，代表生活的動靜，雖各有不同，無論動靜的，聲音的，圖像的，文字的，終究跳不出生活的範圍。

生活的方式，在今天已經成爲我們最普通的名詞了。然而這個名詞的界說，古今中外學者，互有出入。有的把牠的含義擴張的很廣泛而普遍，有的則緊縮的很微小而過狹，爲此各走極端。前者認爲文化是生命的活動，其結論便承認天地間凡是有生命的動物都有文化；後者則認爲文化是人類已進步的生活表現，其結論使承認野蠻民族和低級民族都沒有文化；就是那些折衷派，他們的意見也都不一致。但在這些錯綜紛論裏面我們還可以找出一個共同點來，即是大家無形中默

如生命只是碳，氫氧等物質的化合物的結果，爲什麼化學方法不能造生命呢？且如果理智是一種機械的作用，則不必爲人類所專有，亦不必固定與由人的生動能力所生的人方能有此理智的機械組織；此又與事實不相符合，所以人之有理智，決非出於偶然，亦非出於各管能的組織可知也。

認：「文化是人類的的生活方式」。有人說，「文化」是人類的生活，把這句話翻轉來說：「人類的的生活方式就是文化」，這，不但我不敢承認，就是那些學識淵博人，我也想都沒有勇氣承認牠是對的。爲什麼呢？因爲文化所包括的範圍較廣「人類的的生活方式」所包括的範圍，要小好些，爲此我們承認文化是人類生活方式的一個部份，而非全部，就好像我們平常最愛的「人是動物」，假若是轉過來說：「動物就是人」，則不但大錯而且且是特錯了。

人類的的生活方式，這句話裏包括着人類的生命，思想言動，坐臥行止，一切的一切活動方式，無論是欣欣向榮的或奄奄待斃的，合理的或矛盾的，只要是現實社會中確確實實地有這種生活方式，我們統把牠稱爲人類的的生活方式。不拘過去的，現在的，乃至將來的，凡是人類生活上種種表現，種種活動，我們都把它納在這個名詞裏面。

二

我們現在要進一步來談人類生活方式的特性，牠是切合人性的

。人類的生活方式，應以人性為標準，合於人性的生活，才是真正的。人類生活，也才是有價值的生活。但是我們放眼看來，今天社會上所有的生活方式，不完全合於人性，甚且有些簡直相反人性，所以我們把相反人性的生活方式，不認為牠是有價值和真正的人類的生活方式。

宇宙間一切的物體，牠們的種種活動，都不能超越各自的自然性以外，牠們的活動標準，都是根據各自的自然性。有理性的動物，便不完全受自然律的支配，因為牠們有自由意志作發動機。自由意志能够自由選擇對象，所以牠們——有理性的動物——往往超出自然律以外，因而造成了社會的種種罪惡。

文化既是人類的生活方式，那麼牠的基本原則，應以人性為出發點，雖然不能完全——都以人性為出發點，但大部分都該歸屬於人性。例如人類吃的東西，常常變換，而人類吃東西的目的則是唯一不變的：又如道德是直接以人性為根基，乃指示人性的目標，目標是永常不變的。

人類的生活方式，常是進步的，因為人的欲望常常不能滿足，理智認識的真理越多，越要求認識的再多，意志所愛的善善越好，越要求再好，這種不滿足的欲望，便促成了人類的的生活方式，向前進展，好像沒有止境的一般。

但是我們從事實觀察，文化進步的程度，不常是後一代較前一代優良，仔細分析起來，往往前一代的文化很優良，到了後一代便不行了。

### 三

會記得有人說過這樣的話：「中國人的民族性好靜，理想中的人物，是聖賢明哲；歐美人的民族性好動，理想中的人物，英豪傑是雄

一。這話雖不盡然，但我們可以知道，好靜的民族，戴上好動的帽子，是不合適的，反之亦然。馬列哲學其所以不能為中國所歡迎者，便是最顯的例證。中山先生的偉大處，便是認清了中國的民族性，創造了適合民族本位的三民主義的哲學來。

在一五四運動以後，一般名流學者，把外國許多著作，介紹到中國來，大家都以為新奇，吃下去可以改換頭腦，豈料吃下去却不能消化，因為不合胃腸——民族性——，同時社會上鬧出了許多怪現象，於是大家才知道，不加選擇是不行的。

人類的生活，我們通常的習慣，把牠分為兩部份：「物質與精神」。世界各民族的生活，因種種的關係，不能雷同。原來每個民族的理性是完全一樣的，不過在理性的發展和表現的方式，便有了差異。例如各民族的語言文字，在發展各民族的思想程度和方法必不一樣，為此各民族的智慧生活也就不同了。

每個民族都有其遺傳的嗜好和學術遺產，各民族的繼承人，都受其影響，因是盎格魯撒遜民族的學者與日耳曼民族的學者，研究學術的方法，便大不相同，各用自己適合於民族性的研究法。

各民族的意志原也是同類的，但在外形的表現上，因嗜好和教育的關係，便不相同。英國民族與德國民族的好惡，便相差很遠。各民族的情感因學術，美術，社會的組織不同，也跟着不同了。

物質生活，因天時地理環境各方面的關係，更見分明。產米的地域，人民的食料，自然用米；產麥的地域，人民的食料，自然用麥。用米與用麥的方式，當然不同。至於衣，行，住，更無疑的各顯特殊，但這特殊，都是為了應付環境能產生的生活方式。

於漢中借住室。

# 佛教初期思想

水 平

## 一、佛書

一個創造宗教者的言與行，和這宗教思想的變遷，雖然在普通歷史裏，可以略知一二，終不如那宗教裏保藏的書籍珍貴，本宗的書籍對於他的創造者，和他的思想，自然是站在左袒的一邊，但一方面我們既不能有比這些書，更豐富的文獻，而另一方面，由普通歷史的傍證，經用歷史的批評術，亦可以在左袒的文獻中尋出可靠的材料，要知這佛的歷史，和佛教初期的思想，不能不借助於本教的典籍。

佛教後來的兩大派別，大乘小乘都各有他們的聖典，互有出入，不過歷史地說，小乘一定是最初的佛教思想故這裏只提及小乘教的聖典。

小乘佛典有兩方土語成的，稱為巴里聖典，有北方古文成的，稱桑斯克里聖典。

巴里聖典，亦稱三藏，Tripiṭaka (Trioṭaka) 意即三籃子即毗奈耶 Vinayapitaka 蘇達 Suttapitaka 阿毗達磨 Abhiṅgama-pitaka 毗奈耶比達加，規定佛徒的成律，又分五部 1. Parāgika 規定罪的種類及處罪。2. Mahāvastu 敘述佛的略史，和比丘院裏的規定。3. Cūlavagga 也是比丘院裏的規定，尤其認罪的程序，並敘述最初兩次佛徒聚會的情形。4. Suttavibhanga 解釋認罪之意。5. Patimokkha Pāṭiṣvaka 是前四書的一個撮要。

蘇達比達加：記述佛的言論；其記述的方式，常如是開端「我聞如是，一日佛在某處，某人前謂曰云云，祖師答曰云云有如中國論語

之子曰……

蘇達比達加亦分五部：1. Dīgha Nikāya 三十四章。2. Majjhima Nikāya 一百五十二章（短文）。3. Samyutta 七十六章長短不一。4. Anguttara 九五七章。5. Khuddaka 分十五卷。其中有佛的格言，演講，祈禱，佛的前生記述，佛的家譜等……

阿毗達磨比達加，分七部。1. Sammasangani 生存景況。2. Vibhanga 論著。3. Kathavathu 論辯。4. Puggana Pannati 範範。5. Hatthakatha 原則。6. Yaosaka 二元論。7. Parihana 緣因論。

這最後的一藏，是佛教最初的學者著的。古文聖典，據學者的揣測，其編成，是這樣的：印度北方佛教原有古文三藏，後經兵亂，一部份喪失，一部份保存於尼伯爾，後來又以中國佛書參照湊雜而成今之古文佛典。北方古文佛典，亦可分為三藏。

毗奈耶藏，除 Parivara 外，與巴里文毗奈耶全然相同，亦有罪類的規定及註釋，和日常生活的規律。

蘇達藏則大不同，分為九卷。1. 佛定的規律。(Sutra) 2. 詩頌。Gujā 3. 預言。4. Vyakarana 4. 詩歌。Gāthā 5. 頌美歌。Udana 6. 聖僧傳及寓言小說。Avadana Jātaka 佛訓。Ityuaka 善行。Vaypu-ka 6. 佛道分析。Upadeca

阿毗達磨藏分為七卷與巴里文阿毗達磨藏同，惟多一書，其性質等於巴里文之 Parivara。

佛典規定的年代據佛實傳說，釋伽死後後，五百僧者，集於王舍城。

伽葉主席。釋伽大弟子阿難他，持誦蘇緯經。卑巴里誦讀奈耶經，未言及阿毗達磨經，一世紀後，又集於維沙里 *Vesali* 復誦耶穌達毗和奈耶經，第三次集於巴特納，加入阿毗達磨藏，耶穌前大約二百五十年，亞育王之子，馬恒德拉歸化錫南島，將三藏，帶入島上，約公元前五十年，佛徒因內部紛爭，在錫南大會中，決定將古來口傳三藏，筆之於書，自此以後，始有南方成文佛典。

但現代歷史學家，對於最初三次集會的歷史性，大起懷疑，三次集會之工作，不如佛典所說之廣泛而和平，大抵每一次的集會，出於派別之紛爭而其結果，則加入若干規條，一派認是釋伽親手擬定，一派別否認。根據若干學者的揣測，佛典之成，大概在佛初最初宣傳之地馬克達，已開始有傳說，其後佛教分傳南北二道：北道傳至五河流域，與波羅門教相遇，遂感宣傳文字之不足，於是古文典籍之編纂，當時北方佛教中心為馬都納而沙瓦第五丁派，佛徒勢最强，說者謂：北方佛教最早之典籍出於此輩之手，後大乘思想出現，與當初釋伽之小乘思想不甚吻合，於是再次編纂典籍，最後審定之作約成於冉南達拉會議。（佛徒稱聚集）

南方佛教流行至哥桑壁 *Kosambi* 遂有斯達味拉派之傳說，當時此地流行語為巴里語，說者因揣擬哥桑壁或為南北典籍最初編纂之地，其後斯達味拉派佛徒，將佛教傳入錫南，必繼續編纂之工作，而完成於錫南大寺院僧眾之手俱巴里語，乃中印度語，非錫南語此與釋伽

志願，正相衝突，釋伽會云，余欲弟子，各以其言語，接受吾教。

### 大乘典籍

以上所言，皆佛教初期典籍，後大乘教義出在北方，又加入新的著述，遂有大乘典籍的出現，共九大部，而小乘思想的典籍，反退居次要地位。

九大法典，即 1. *Parajna Paramita* (最上智慧) 為紀元前後一世紀產物，分四部共八千偈，記帶釋伽與尊者的訓言。2. *Lalitavistara* 釋伽的神話歷史，現存古文本，大約為耶穌後六世紀產物。3. *Suddharma Pundarika* 法華或法蓮經：釋伽稱美觀音及諸佛，並及西天之樂。4. *Gandha Vyuha* 惟至人可悟此世。5. *Dacabhumivayara* 十地之主。6. *Samadhiraia* 論冥思及樂土。7. *Lankavata-ra Lanka* 論佈道錫南，一虛無主義。8. *Tathajata gubhyaka* 論至人之性，有云：佛之體，乃神體，不受生，無所自出無界限……。9. *Suvarna Prohvasa* 倫理故事，此外尚有十二著作，亦屬佛教聖典：1. *Nirvana Shastra* 功績論。2. *Viniara Kiri* 一切皆空。3. *Karan-a Vidajabu* 論宇宙起源。4. *Sanbhi Nirmocana* 論人之悟性。5. *Ang-vimalasutra* 論化史。6. *Karula Pundarika* 慈蓮。7. *Ang-ayavatara* 佛在純我。8. *Avatamsaka* 論佛之能力。9. *Manjueri Vikridita* 文殊師利之現形。10. *Sarvabuddha Vish-ayavatara* 佛在純我。11. *Maha Samaya*。此外中國譯經，以名目差異，別成一統係，西藏譯經又別俱名目，姑不多贅。

# 阿里耶神父傳

布納神父著  
微譯

阿里耶神父，爲我們是位無名的英雄，他的名譽：——名譽本不算什麼——他的事業，彪炳了法國將近三百年，開創了加納大的歷史，橫跨「花旗國」隔太平洋遠眺「神州」而我們還不會認識這位「聖教功臣」「天主的忠僕」。

阿里耶神父的偉大，在能以創業者的眼力，審識了聖教會最中心，而當時最付闕如的事業——栽培神職士——又能以勇往直前的精神實現了他人望而生畏的這事業。

可是，神父的偉大；還進一乘，他創立了聖蘇耳比斯栽培院，也創立了聖蘇耳比斯神父會，以服務栽培院，及出栽培院後的神職士，這是神父在聖教會裏，所特有的鮮明幟旗，使他的事業與精神，同垂不朽。

傳教的事業，以教育神職士爲重要，而預備教育神職的人材尤爲重要，若這小傳能引起一、二有志者的熱心注意，譯者所得的酬報，遠超過其所不敢奢望是爲序。

斯德望 一九三九

## 首篇 預備時間（六零八——一六三三）

### 第一章 兒童及少年時代

演說家拉歌耳德說：「偉人的本質，在能發現當世的需要，而竭力應付，」這急切的需要，阿里耶神父時代的需要，在遵聖教會的傳授，教育出一班本着聖教會傳統的精神陶冶出來的優秀神職士，爲給聖

教會，多多的造就這等優良的神職士，聖蘇耳比斯會的會祖，全犧牲了他整個的精神與生命，我們讀到他的名字，不由的就想到他成立的修院，和從這些修院中，散到普天下的，千千萬萬熱心的神文，他所成功的確實是一件偉大事業，爲此要敘述這位天主的忠僕——聖文增爵曾經這樣稱呼他——的一生，最好讓他的事業來告訴我們，「他們的聲音，比一切言論還宏大。」

阿里耶神父，諱若望雅各伯，以一六零八年九月二十日生於巴黎，父阿里耶，雅各伯，物耳勒翁公爵，當時充任巴黎，最高法院參議，兼禮部大臣，母衣維夫人，瑪亞亞，乃禮部大臣，鐸祿來勒之女，結婚後生有六個孩子，第四個就是阿里耶神父，誕生的那天，適逢瞻禮七，當天就存本堂口，聖保祿經堂受洗，洗名，原是若望，有個哥哥，名雅各伯，死在孩提時代，就由他兼頂了雅各伯的名字，阿里耶，一生常愛談談他是瞻七，恭敬聖母的日子領洗的，他生身的母親亦名瑪利亞，在這些境遇中阿里耶處處明見聖母愛護的特徵，原來天上母后，從他呱呱落地就垂青眷顧他，天主選定了他做神父，阿里耶也如素常被天主召選的兒童們一樣從早就喜愛教會的體節到了能伴隨母親到聖堂去的年紀，他常愛同母親去參與彌撒聖祭，經堂裏種種體節，給他非常的刺激，他年雖小——確實難得——已經領悟了司鐸地位的尊高，小阿里耶的父母，當他們爲小阿里耶籌劃將來的時候，就決定他將獻身與聖教會，原來法國君主時代的貴族家庭往往要叫一個兒子充神職員，希望他將來在聖教會裏佔最高地位，享豐富的產業，這

些人情的利祿……不消說——不常合天主聖旨，許多大家子弟，無聖召而領受聖品，所以也沒有履行司鐸職務所必需的資格，然而，爲小阿里耶是例外，他父母的運籌，恰巧與天主的聖意相符合，而且是符合的無以復加了。小阿里耶——往下看我們會知道——他做了那樣好的司鐸，竟使他父母的種種奢望，都化成了泡影。

阿里耶夫婦，雖不免受有習俗的黨榮，但總是願意自己的兒子能堪當得起職務，所以從未忽略使他受到良好的教育，起先在巴黎，只是啓蒙時期，後來阿里耶先生，調任里昂監察司，全家於一六一七年忽地遷移，小阿里耶在那裏更受有嚴深的教育，當恩利第四世的末葉，里昂弗助斯博若肋省的省長，魏肋紅，與大將軍聖沙孟肋候起了衝突路易十三之爲平息爭端，派阿里耶雅各伯前往里昂，他的使命很艱難，他的前任在職十年却一無所成，阿里耶雅各伯執法雖嚴，終於大振君威，一六一七年，小若望雅各，和他的兩個兄弟，都到了入學的年齡，近監察署，有一所聖三學校，是耶穌會管理，他的幾個兒子都在聖三學校讀書，在家又有一位家庭教師，注意他們的學業品行。當時若望雅各，年才九歲，剛強暴躁的性格，就漸漸發露，高興的時候，率性就行，糊塗塗糊，好多次幾乎喪身斃命。在他的回憶錄中記得有這樣一回事，大可以證明他暴躁的性情，不顧一切危險，「我記得」——他說：「有一次我當學生的時候，捉了一個雀兒玩耍，無意中雀兒脫手飛到屋頂上去了。我趕忙唸了一遍經，請了一個聖號，一縱步，由第三層樓的一堵窰子，跳到學校的房頂上去，先生聽到我跳房的聲音，駭的慌了，再後將我重重的罰了一頓。惟願天主——阿里耶神父附帶着說——賜我恩寵，教我爲奉侍他，不怕任何犧牲。同以前，因點玩意，幾乎送掉我的性命一樣。」果然，阿里耶後來爲天主與聖教會發揮了同樣的熱心，致於捨了

他的生命。

他一個好動作的人。天主的恩寵，會純淨青年過激的缺點，淘鑄這活潑優厚的性質，用他作偉大的事業。

可是在這年幼時代，這種好動的性情，很使教育小阿里耶的人費力，尤其是他的母親，因負有更大部份的教育責任，多回對他很生氣甚或施用嚴厲方法，據阿里耶神父最後的一位史家，莫李也記載，那時阿里耶夫人，常誥誡她的兒子，若不見效便施籐楚，使得他喊叫涕哭，這孩子的脾氣，最令阿里耶父母掛心。一是因爲他們早有意要他作聖教會的人，一六二零的春間，他們就把兒子送入，巴三維身修院，他們這樣決定，必然請教過。撒肋候聖方濟各的主意，聖人當時常到里昂來，阿里耶家望甚隆，職位又顯！聖人到那里，必定和他們相往來。

阿里耶父母無論懷着怎樣的私心，總願意他當得起這樣的職位，小阿里耶當時也多少有點兒熱心，他才十一歲。據說他這樣的年紀，曾經想進轄身特會，在里昂附近一處修院，可是這點熱切的內情，在這樣一個暴躁不馴的根性上，終不免令人就心，阿里耶夫人，很覺不安，覺着良心上的責備，不是她主張，要她的兒子走這條，似乎很不合他性質的道路麼？阿里耶夫人，爲解釋自己的憂慮，便去訪問方濟各。撒肋候當時最能開導且能安慰人靈的一位神師。

一六二二的臘月間，日內瓦的主教，正在里昂，隨着沙瓦候儀仗，到阿味隆去朝路易第十三，慶祝法王在孟伯烈戰勝誓以教人的勝利，法王和沙瓦由阿味濃同到里昂來，聖人在里昂住宿往見會修院，園丁的小屋，就在這小屋裏，阿里耶夫人，來拜候聖人，給他述說她兒子的情况，尤其爲若望雅各所有的焦慮，大主教安慰她一番，並說願見她的幾個兒子。幾天後，阿里耶夫人，引她的幾個兒子去拜聖會



人，這一次會見在阿里耶神父的歷史上很著名，我們有個親眼見證人，就是亞利山遊雅耳，阿里耶神父的總角朋友，後來做了神學博士，兼聖座名譽秘書，博若肋地方，維爾弗郎城的本堂神父。

阿里耶夫人，在往見會修院裏，聽了聖人的彌撒，便引她的幾個兒子來給聖人行禮，聖方濟各以慈父的心接見他們，一個個口親他們加上幾句贊美的話，阿里耶夫人，見小翻精若望雅各伯，不但不受責備，反受讚美，有些兒失意，率性答應主教說：若望雅各各年紀最小，却最乖，討厭得很，又愛發脾氣，多回受他父親，和她母親責備：「唉！夫人！主教用一種洞見將來的直覺，答應說：一忍耐一會，不要憂慮，一天主在這孩兒的身上，為他的聖教會，預備一個辦大事業的忠僕，一說了這句話，聖人把手放在孩兒的頭上，親熱地擁抱他，又降福他。

聖人答應的話，使阿里耶夫人，所有對於他兒子召選的疑慮，冰消雲散的在聖人的答話中，不是指摘阿里耶家中，對待小翻精的手段太嚴厲了嗎？這指摘的口气，據洛來喜納神父的記載，更為顯明，聖人大略這樣說：「夫人！對於幼年要會寬恕他們，性情活潑的不必就是最壞的。我可對你說，為你兒子的召選。我會問過了天主的聖意，可放心吧！天主選了他，為自己的光榮，為聖教會的益處」。原來若能嚴中有柔，會原諒，不失望，這樣的教育為小阿里耶的性情，恐怕更相宜，若是聖方濟各，果然實現了他的意思，用的一定是這樣的方法。聖人當時有意退居聖熱爾曼辭院，這院在安西湖上，想引小阿里耶一齊去「為救他熱心」，可惜與阿里耶夫人會晤幾天後，一個十二

月二十七的一天，聖人忽罹急症，全里雍城為之驚震，許多王公貴人，都到聖人臨終的小屋子裏，求他一次最後的降福，阿里耶夫人，一定也起來為他的兒子們求降福。第三天，一六二二年十二月二十八日，日內瓦的主教，悠然長逝。

小阿里耶在這種非常的情形中，得與大名鼎鼎的主教相會晤，心靈上自然留下不可磨滅的印象，果然後來他宣講人善言懲行的時候，還感激地，記得他所受於聖人的恩，「——親愛的聽眾——他大聲的說：若我不時稱呼，我現在宣講的這位大主教是我的神父，這是因為我會記得他臨終時候的降福。又因為我得穿這神職士的衣服，是出於他賢明的規勸和主意。」聖方濟各去世時，若望雅各伯，才十四歲，在里雍又住了兩年，原來一六二六年，法王召回巡察使阿里耶，全家又隨着搬回巴黎，可是聖方濟各的給小阿里耶的印象和降福，以及民衆送葬時的禮儀，他彷彿是見了聖德的光輝，他開始作真正恆心的努力，以免失落天主的友誼。此外天主的恩，在他心裏工作，也不同尋常。他讀書原望有好成績，可是除非良心平安，他總是不能攻讀，一當我幼年時，從小學時候起——他後來寫說——幾時我犯了罪，我的明悟就完全昏昧，非辨告解不可，這些非常的恩寵，是一種迫切可覺的叩召，要他（阿里耶）度一種熱切的教友生活。年幼的阿里耶，暫時還接受了這些超性的啓迪。可是他的生活，將進入人生危險的階段，性氣的激烈，得使他經過若干可怖的關頭，天上的聲音暫時得被他太世俗的散後生活排擠，然而將來福音會使他重新聽聞，而那時，是為得他慷慨地隨從。

（待續）

# 他已嘗着葡萄酒美酒的滋味

天 白

在這個龐大而深遠的山谷中，天老是低矮的，呈露着一種淡灰的亞鉛的顏色，像一個患心臟病人的臉孔憂鬱而呆滯。谷的週圍是一望無涯的海洋，上面浮着一層灰白色的雲霧，使遠近的地方都濡染着一種哭喪而荒涼的景象。

無論什麼人一走進這山谷裏，都帶着一種不可言喻的悽愴，便好像被什末所刺痛的一般，心總是為過分的震悸而感到難以自制的可憐。縱然抬抬頭，所能見到的也不過是一些傷心流涕之事而已。雖說有人在紙迷全醉，燈紅酒綠裏去找歡樂，誰知在歡樂正反加增了自己的憂惱。

這種惱人地，不知項望是幾時走進去的。看他的年紀雖然已有四五十歲了，什末是自己應行的路，他還不大清楚，不過在他的記憶中，時常能想起伊甸園中的禁果樹的樹葉的私語却已成爲他所憧憬的唯一事物。

如果在春天清風掠過山谷的時候，他聽到鴉鳴於天的聲音，他知「別有天地」；再看到山谷中灰色的人羣，看到那些顏貌陰暗的幸福人們，於是他開始呢呢着，呢呢自己的命運，和人類的殘酷。這樣他一年到頭呢呢着。同時他的同伴們亦和他互相呢呢着，因爲他知道自己與這些負罪如山的人們的心胸已經凝固於自怨自恨之中，所以對於任何事，都不能使他們有什末相當的慰藉，只因爲白日的光輝還沒有照臨到他們的頭上。

是某一個晴天的事情——市裏面的鐘，尤其是聖靈京城的鐘打得

最響，據說今天是新王加冕的日子，這消息一傳到各處，大家都很高興，因爲他們知道幸福的日子不久是會來到的。

果然，新王登位之後，國家的行政設施開了一個新的局面。凡不平正的道路，要填修起來，尤其對於那死影迷坐的地方另加重修，因此，多遺發工人那裏去把沈澱在水坑裏面的一切垃圾都挖了起來，爛死的貓，古舊的皮鞋，蠟燭製造廠的獸脂，染織工場的染料，製革工場的取掉了濃油的樹皮的渣滓以及數千年來，洗衣女從洗衣店裏洗流下來的一切人類的垢污等等都盡數剷除打掃。

不久，他們把這一切裝進了大車，谷中人覺得很奇怪，不曉得這些東西將要送到什末地方去，當大車離開山谷的方向的時候，人們自己得到了回答

「等腐臭不堪的東西運走之後，周圍的空氣立刻變得很清新，但是聞慣了這種臭氣的人們，還不願接受這種賜予。而工人們並不以此絕望，仍然繼續努力工作着。」

有一天，項望正在歧路徘徊的時候，工人中的一個走到他的身邊站停了。

「喂！」工人說：「你不想離開這兒嗎？」

「怎麼才能走出去呢？」項望回答道。

「只要你承認你自己的過錯！」

——如果我能夠看到做着超過尋常的正直的事的人們，那末我會認我的過錯，但是我還沒有見到過這樣的人。」

——要做出超過尋常的正直的事？——這真是可憐！我希望你能早一點知道！」

項望聽着這些話，不覺有些感動，遂依着工人所指示自己從來沒有走過的路走去。

他走出山岬的時候，已經不再回頭望山那邊看了，他看到美麗的，綠色的森林，那兒枝頭上的樹葉像湖上的漣漪閃耀着光輝。

在樹的下面，草在低語，花在點頭，蜜蜂嗡嗡地飛來飛去蝴蝶振拍着它的翅膀，各種各樣的鳥都在那兒歌唱着。但是他卻聽不懂它們所唱的歌，因為他曉得這不是在夢中。

被呪咀的山變成了祝福的，他不覺想到「人非重生不能入天國」的故事。

「這才是恩寵！這才是光明呀！」他心裏不知道是什麼東西在講了。聲音——還是激勵，——怎末樣稱呼它，那是人們的隨便。但是項望走到工人所嚮築過的地方，那兒人們的顏臉已不再是陰暗的了，反問着這美麗的綠影閃耀着，他遙遠地同他們微笑的時候，誰都揚着手向他招呼。

他於是從沙沙發響的樹下面走去，看見路端有一座開着綠色鐵門的白牆，他又聽到了某種樂器彈奏的聲音，但是曲子進行是快速而活潑的，所以他知道並不是風琴。

美麗的別墅的屋頂高過圍牆，青色，黃色的旗幟在風裏飄搖着。同樣地他在圍牆的上空看到有漂亮的顏色的球跳上跳下，輕微的

談笑的聲音，木折與玻璃的聲響，使他知道那兒排着一張桌子。

他走到門前一看——丁香花正繁盛地開着，在那下面放着一張桌子，小孩們跳來跳去，在那兒唱歌遊戲。

「這兒真是一個別有洞天的地方呀！」一個聲音在他身邊響着。很久的時間，他站在那兒癡癡地看他——項望，很久的時間，忘記了疲倦，飢渴，和人生的一切痛苦。

這個時候，穿着白衣服的一個幼童走了出來，他手裏拿着一只盤子，上面盛着一杯裝滿了紅色的，從沒有見到過的那種紅色的葡萄酒酒杯。幼童歡歡喜喜地走近他的身傍，說道：

「老伯，請走過來，喝杯葡萄酒呢！」  
項望很高興地喝了下去。那是富人們的葡萄酒，是從很遠的地方，從日光燦爛着的國土帶來的，像人生無上的善的滋味，善的生活是那樣的美妙，他如今知道了。

「孩子，你真是太恩惠了！」他用枯瘦的嗓子說道；「但是孩子呀！你是因為不認識我才給我這杯酒喝的，如果你知道我是誰以後——你知道我是誰？」

「噯！當然囉你是幽谷中的囚犯呀——幼童回答道。  
「喔！你是知道的——那末——呀，這真是大恩惠了」。當項望轉回身子的時候，他已經不是從前的項望了，因為在他的身體內，有些新的東西在開始生長。

藝文

讀世光張真福小傳感賦十六絕

盧迪身

誤着黃冠幾誤身，上蒼不負善心人。經商得與王翁值，甘作天民邁等倫。

一夫一婦教規嚴，原祖芳型信輩規；割斷情絲妾遣去，形靈從此得安恬。

棄邪歸正出心田，誦笑由人意志堅。洗滌已將原罪赦，炎炎神火自年年。

風波迭趁衆稱危，榮主救人責敢辭。孤老院中宣聖道，神羊羣裏有開枝。（郝真福名）

信誓捉將官裏去，君家有子曰安堂。經云「嘉樹生嘉果」，奇孝驚人衆口揚。

危險關頭去復來，豈如爛淚易心灰。遵從上命神庇顧，投入網羅亦快哉。

高年被逮赴官衙，只爲妻兒毒似蛇。心知負責無尤怨，天憐早到早還家。

悔字出唇遭永死，極刑加體獲常生；堪憐弟姪不知此，兩次三翻顯俗情。

海的呼喚

我生活在激蕩的人生底海洋裏。  
駕着一葉孤舟

「欺君不可况欺天，欺已欺人總罪愆」；清辯滔滔驚四座，情甘證道樂陶然。

賤生拋却得常生，神樂洋洋喜淚傾。天路行完天福近，哀號地伏不關情。

濃雲四佈籠刑場，地暗天昏日失光。氣絕升天倏開朗，昭昭聖蹟古今揚。

洗脚塘邊葬遺體，星移物換百餘秋。昔迎聖駕留棺在，今闢通衢不得留。

移棺只爲築周行，結隊遊行特地忙；樂韻聲聲達霄漢，萬人空巷挹春芳。

一棺清水色如新，裏布哈灰不染塵；什襲珍藏爭取後，消災却病豈無因。

造存萬物賴尊神，證侶聖靈情更親；暮暮朝朝祈轉達，普天率土盡歸仁。

魔鬼頻侵舌不支，唯依天主大仁慈；更新真樂矜憐我，一瓣心香數首詩。

卅五、七、十一、於昆明。

給璐

駛向遙遠的祖國底岸邊  
雖然風雨馳驟

航程千萬里……

當天穹翻開了白色的眼睛

海面似無盡的碧紗

緊貼着一片銀帆

而在晨風裏蕩漾開去

隨着海鷗悠遠……悠遠……

但，雖說是暴風雨後的黎明

而前面却有着生命的浮礁

和黎明時分的灰白色的霧！

讓海風向着我無情地擊打

讓掀騰的浪扣着船舷

沒有辛酸

沒有淚水

只有一顆活躍底心在永無息止地使舵輪旋轉！

# 最後的歸宿

險呀！在一個晴朗的日子裏

海水揚起了萬丈銀瀾，

我衝刺在無際的浪濤裏

與海洋作最後一次的搏鬥！

而今，微和的陽光吻着海流底碧藍

於是，我重溫着海洋似的生命底愛戀

我雖不願像白雲似地在海上浮遊

然而，我畢竟願意作一個英勇底水手

即便舟楫摧折，

而你我仍須生活在一條戰線上

朋友！

你漫聽我遠遠底歌聲

從海上喚出了勝利底黎明。

一九四三、六、五於大足

靜草

有生命的生活，

第一次把我帶到了鄉間

這裏我看見了

真正的天地，

正規的人生：

戶外的青山。

繞村的綠水；  
母親的撫愛，  
姐姐的溫慰。

x

x

x

幼稚的生活  
第二次把我帶到了人間，  
拉進了城市。

在那裏

我看見了人們變像的臉面，

人們怎樣的生活——

滿是自私的思念

滿是帶笑的奚落。

但——

也有暫時的互戀，

較誠意的歌賀。

可是——

那裏有長期的親愛。

那裏有永久的合作。

x

x

x

我驚奇地巡視了街市，  
我希望地走遍了村落

街上使人悲哀，

說到鄉村，

令人淚隨聲墮——

鄉老飢苦勞瘁，

城裏花天酒地的  
盡情享樂。

x

x

x

——現在

我還不過是初期青年，  
世界已是這般刺眼，

以後的時日，

不知將給予我以何種經驗？

我悲哀，

我恐懼，

我滿懷驚疑……

x

x

x

可憐的人們啊！

在這虛偽多于痛苦的人間，

那裏去找最後的歸宿？

但——

也不必悲憤，

不必畏縮，

來！

深入世界透過現此處，

還有那美妙的處所。

那裏有

無量的純純，

無邊的歡樂。

x

x

x

啊呵，福音的傳報者，  
人生歸宿究竟何在？

有誰去過？……

我痛苦，

摸索，

我奮鬥，

奔波，

絕望的心內，

憂苦更增多！

# 處世教育精華

韓劍琴

青年人到社會上碰釘子，幾乎成了應該享受的慣例，不錯，這釘上有一段印文，我們可以拿來推敲一下，釘上印文為：

「我從來不願意碰人，惟人自召，請被碰者原諒是幸」。所以我們應該虛心受教，李邦獻有云：「不自滿者受益，不自是者博聞。」誠哉是言也，下面的幾段書劄，正是幫助我們解決這個困難的良方。

你喜歡多交朋友嗎？你怎樣可以得到朋友的愛戴？你怎樣進修交友之道？這便是本文供獻的目的：

## (一) 交友的八件秘密

(一) 記住朋友的名子——一般人對於自己的姓名，總是寶貴的

是的，朋友痛苦非享受，現世非歸宿。虔心敬信主，道路是甚多，走！朋友，走向我們的歸宿，去找那永恆的安息，無邊的和樂。

四三、七、廿五、夜

，有一位富翁，他沒有兒子，他贈了二十五萬金元給他的外甥，要外甥，承繼他的姓名，在二百年前，一般貴族常常揮散把金錢贈給有名的作家，請他們在著作上說明「此書呈獻給某某」的字樣，也有很多人把名貴的書籍和古董捐贈給圖書館或博物院，同時在書籍或古董上註明「某某藏書」或「某某珍藏」的字樣，還有人捐助巨款給教堂醫院等公益機關，只要把他們的姓名勒在碑石刻在壁上，這都是極明顯的例證，所以「好名」是人們的共同心理，其待人的原則上——是要記住朋友的姓名，因為一個人的名子對他，是言語中最甜蜜最重要的聲音。

(二) 先讓朋友說話——名記者麥克遜說：「世界上一般人所以失敗的原因，就是爲了不肯虛心聽取他人的說話」哥倫比亞大學白脫

爾也說過：「專會說自己，忘却別人的，他就是受了無論怎樣高深的教育，和一個目不識丁的莽漢，簡直沒有兩樣，所以愛末孫說：「我覺得我所遇見的人都有優於我而值得效法的地方」亦正如莎士比亞所說：「驕傲的人，稍有成就，即膽大忘為，實為人所共棄」待人第二個原則是——要虛心聽受別人的說話，使他們能够說個痛快。

(三) 不爭論——富蘭克林說「從爭辯所護的勝利，不但無益於你，並且使人對你傷了感情。」老羅斯福執政時，也這樣謙遜的說過：「假如我每天的言行為四分之二是對的，已足夠令我滿意了。」有些性情固執的人，往往「因為你說他錯誤，他故意願意錯誤到底。」故我們要勸人，不要爭論，其他如却被脫菲爾誥其子說：「你應當使自已比別人聰明，但不要向人家去誇耀你的聰明」，又如古代的希臘大哲學家蘇格拉底在雅典屢次對他的學生說：「我只知道一件事，就是：「什麼都不知道」這都是不與人爭論的名例。

(四) 認錯——烏里雅諾夫在他批判沙皇政權的理論中，曾經說過：「我決不承認世界上能够找出一個絕對沒有錯誤的人物，是以如果有人駁斥我這句話，則他首先已經是錯誤的了。」錯誤即是人人不可避免的，所以我們應當抱着軍人認錯的精神，所以說：祇有傻子才會替自己辯護錯誤，自己能够承認錯誤，便可以高出人一等，而且還可以得到別人可貴的贊美。

(五) 謙遜——這比「不爭論」還退後一步，即自己已有權力發表意見時，仍持不自傲的態度，來婉轉的陳述一切。

(六) 利用其服從心接受意見——蘇格拉底雖然是赤足禿頭，但在四十歲的時候，能娶一位十九歲的女子，他作些事情，全歷史中祇有幾個人能作，他尖銳的改變了人類思想的整個的程途。現今在他死後二十三個世紀，他被人敬重為曾影響這爭辯世界一個最有才智的勳

導者，他的方法，現今稱為「蘇格拉底方法」是以得到「是」的反應為根據的，他會繼續不斷的發問，讓人也繼續不斷的承認一個「是」字，直到最後，不知不覺，他的反對者，也會看出自己已應該擁護的一種結論，是數分鐘前所堅不承認的那件事。

(七) 要有同情心——蓋次博士在他的名著教育心理學中說：「同情是人類最普遍而渴望着的，小孩子急於顯示給人家看他的受傷處，甚或故意自然割傷以博大人們的同情，成人也常述說他們遇集，疾病，特別是重病，施行手術的經過，「這都是企圖獲人之同情」所以你要得到別人的同情，必先有同情於人之心。

(八) 用問話代替命令——若請人幫忙，即便就是自己的僕人，也應該採取商量的態度，如：「你以為如何？」「你以為那樣做可以嗎？」等反問句，實比直接的命令語，來得有效力。

## (二) 「死活一堆」的解答

我覺得從前天津大公報現代思潮上編者的一段話很不錯，他說：「西洋人處世的態度，與中國人處世的態度，有根本不同的一點，西洋人以一個「活」字做為大前題，中國人却以一個「死」字做為大前題，西洋為「活」字而活着，所以活得「活潑」中國人為「死」而活着，所以活得「死氣」沉沉北及似剪刀地迎面吹來，西洋人挺起胸脯，與興奮奮的邁着大步向前進，中國人却縮頭縮尾無精打彩的，扭扭捏捏地往前「踏」，西洋人「逆處逆境中國人却「順處逆境，西洋人講征服，中國人講「帖伏」，所以他的結論是「祇有欲死，而又怕死，欲活，而又怕活的人，是真正的懦夫」——他們是忘掉了「死」的們話」，我們是記着「死」的「話」因而「他們在自動的」向前走，我却好像被動的，被人推。」由此「一個是甜，一個是苦」。



胡適先生給我們的解釋，就把這些紛爭提出了一個很澈底的解決，他說：「生命本沒有意義，你要能給他什麼意義，他就會有什麼意義，每其終日冥想人生有何意義。不如試用此生，作點有意義的事。是的，這就是高爾基的論調了——你愈想到生活，你便愈不喜歡生活」所以你把把握現實，去奮鬥創造你那美滿的前程。

### (三) 論大丈夫的圓軟態

所以我主張內外圓的處世哲學者，正如明朝的呂新吾先生給我們的解釋說：「平生不作圓軟態，此是丈夫。能圓軟而不失剛方之氣，此是大丈夫」真的，我們青年假如再有真實的工夫，能運用的活，那絕對可以成功，像汪受之所說：「一涵養怒中氣，提防開口言，留心忙裏錯；愛惜有時錢」……等語，即非常有道理，但在這事之前，必須先有一種向上的心理，才可以有如此的涵養。中喬遇先生云，即此意義他說：以積貨財之心積學問，以求功名之心求道德，以愛妻子之心愛父母，以保爵位之心保邦國」如此，就算到家了，但是我們「要把握住時間與處世方針，才可達到目的，前者正如德國康德所還云我等欲為大業，必在青年」，後者即像孫中山先生所說「樂觀者成功之源，悲觀者，失敗之因」是也。

### (四) 將怎樣裁判騙我妬我的人

我看到史摺臣的幾句話不知道有多喜歡它，如云：「人如輕我，騙我，謗我，欺我，笑我，妬我，辱我，害我；我惟有敬他，容他，驕他，耐他，隨他，避他，不理他，再過幾時看他」。真的「無朋友之人，雖處世上，猶在曠野。」（英國俗語）——我們爲了得朋友，就必須懂得交友之道，因爲我知道我自己的得益，多數是從師友之間得來，所以我很同情美國馬爾騰的說法：「新的力量，新的影響，新

的創造，只有在「接觸」，在聯繫」中得來的……：經過一種經過我們自己的人相交際的機會，實在是一種大不幸；因爲我們常能從這種人的地方，得到許多益處，只有從「交接」中，我們生命中最粗糙部份，才可以擦去，才可以琢磨成器若同一個能啓發我們生命中最美善的部份的人，相交際的機會，其價值遠過於發財獲利的機會，牠能使我們的力量增加百倍以去發過體貴的品格。」所以交友這件事，絕對不可忽視。

### (五) 論改造

一般的青年人爲了不滿現時的那種楞角天性的表現，不知道使他們自己碰過多少釘子！與事業有過多少障礙，一個人隨他怎樣清高，怎樣有錢有勢，他都不會離開社會，或國家民族的組合，所以一個人他從生下來時候起，已經加入了人類的社會團體，除了家庭的關係以升，只要他一出家門口，馬上就與社會發生關係，一個人與社會的密切，嚴格的講起來，幾乎全部都超脫不出社會的關係，由此可以給一般天性的青年們一個教訓：無論誰生在任何時代裏，他應該以認清時代爲第一要務，對於社會的現狀，也應該抱着同樣認識的能力，然後才可以談到改造，「改造」二字，絕不是罵人打架的爭鬥，可以實行的，我覺得至少先有五個條件，才够資格。（一）羣衆。（二）學問。（三）權力。（四）時機。（五）毅力。

青年們若談改造，必先反問自己有沒有這幾個允決的條件？我想：第一個條件，就是艱難做到的事，你只一味的不滿意別人。並不責問自己的一切，事還沒有做，人先得罪了，試問這修身的功夫尚未到家的青年們，他會有「改造」的能力嗎？每一個人，都是社會國家的一份子，你既沒有認清人的本領，就更談不到認識社會的環境，沒有

認識社會的環境，根本就談不到改造，比如說我們解釋兩個字「一弔」和「一弔」字，假如我們不曉得古時的社會情形，就會坐在土地堂裏，發生莫名之感了此二字說文中說：

（弔）字同人弓，上古時候，沒有棺材，人死了，埋在曠野，恐怕有鳥獸去吃他，所以問移的人，都拿了弓，背着孝子驅逐鳥獸，這就是

## 教內近聞

### 蔡總主教宣佈中華聖教體制

轉錄港公教報，根據蔡總主教在滬正式發表談話。其所奉教會電報譯文如下：「教宗四月一日建立天主教在華聖統體制，依現有教區置二十主教省區，以下列各地方為總主教駐地：綏遠、瀋陽、北平、濟南、太原、西安、蘭州、安慶、南京、開封、重慶、漢口、長沙、南昌、杭州、福州、廣州、南寧、貴陽、昆明，其他宗座代牧，一律在各該總主教下，改為主教區，田樞機，調任北平，該總主教區，即移轉華籍司鐸。

至今正式發表之總主教，除田樞機外，尚有漢口羅主教（外籍）南昌周主教（華籍）。

### 本省教內近聞

貴陽主教，為增進教友神修生活，特請來耶穌會葉神義為國籍外籍大中小聖壇院及修女院講避靜神功，自九月九日起至十月二十五日止先後引導七個團體依照聖依納爵神操書行避靜神工，聽者默移潛化，大受感觸，熱心神修為之增進不少。

九月二十四日貴陽北堂舉行新神義受品典禮，贈品之新神共八位，貴陽二位，黔西二位，綏陽一位，二郎場一位，堂龍教區一位，扎佐一位，現皆受委分赴各堂區工作。

### 陸徵祥就院長職典禮

外交部接駐比大使館來訊謂八月十日陸徵祥司鐸，就任比國剛城

中華郵政登記認爲第一類新聞紙類

貴州郵政管理局執照二一九號

中宣部登記證八三三七號

「一弔」和「一弔」字的來源，我們現在處世做人，若不明白社會情形，還能談到領導別人嗎？所以一般有志氣的青年們，若有改創社會的雄心，必先從「健全自己」着手。

—— How to win Friend and influx people, 與 Air-ethnuh's Diarr ——

## 爪

聖比德修道院名譽院長舉行受職禮，金大使及駐教庭副總康公使，在巴黎奉部座面諭，分別代表政府及部座前往參加，比國攝政王，比國紅衣主教派代表參加，比王秘書，四佛郎特長，勃魯日市長，剛城市府代表，教皇姪婿及夫人，傳信大學秘書長，教皇駐比大使勃魯日主教，皆來觀禮。聖安德修院院長主持典禮，禮儀隆重，歷二時許始畢。又訊：陸院長於十月內赴羅馬進謁教宗並擬於年底前借秘書愛德華返國襄理教務云。

### 漢口羅總主教祝聖蔣主席派賈處長致祝詞

九月二十二日，漢口總主教羅受祝聖典禮，到軍政黨各界要人盛極一時，蔣主席特派賈政務處長代表致祝詞：略謂：吾人以重建世界和平為今後唯一職志，可知聯合國憲章乃基督之本旨，吾人奉行聯合國憲章即是遵奉基督意志行事，乃近日仍有少數野心家，企圖破壞聯合國憲章者，吾人正應以基督救世精神，不斷改進，使人類走上和平之路。

漢口淪陷最久，受侵略國家之麻痺最深，人心淪溺於物欲之中，勝利甫及一年，一切改造與改正，雖加倍努力，但仍不如預期者甚多，有賴於基督救義輔助者，至為殷切……

孔佛基督，均以悲天憫人，救人救世，使人類趨於極樂為終目的，甚望羅主教發揚基督精神；有助於憲章及中國三民主義之一實現，本人因軍政事繁不克分身，特派政務處長賈處長代表致祝詞。

貴陽 藍 辛 教 准 刊

主 編 者 世 光 雜 誌 社

社 址：貴 州 貴 陽 中 正 路 天 主 堂

零 售 每 期 一 百 元 定 閱 全 年 每 期 一 千 元