

五教合一的

# 母教

第三冊

## 大道同學

儒道佛耶回

同心合意培

同脩無上道

同向天國歸

母教靈脩道院印送

結緣送讀	智者再日	浩劫當頭	訪道從速	混過光陰	悔無歸宿	閱後轉送	千萬勿忽	普及世界	人類幸福
------	------	------	------	------	------	------	------	------	------

五教合一的  
母教(即心教)標語

(1) 祇承覺母法母旨意(2) 謹遵母教教規(3) 實行母教完備的教法(4) 尊重女子神聖的人格(5) 打破重男輕女的心理(6) 嚴守女男同等的貞操(7) 實現女男平等的理論(8) 發揚貴賤同等的教義(9) 侮蔑女子就是侮辱社會的母親(10) 尊重女子才是天上人間的正義(11) 破除以女子為忌諱的種種迷信(12) 實現以自立為更生的高尚人格(13) 勵行勤儉切戒奢靡(14) 除去虛偽崇尚忠實(15) 女子是神聖信佛之師傅(16) 女子是世界和平的礎石(17) 全國女子聯合起來(18) 世界女子聯合起來(19) 世界母化萬歲(20) 宇宙母化萬歲

大同文

大道之行也，天下為公，選賢與能，講信修睦，故人不獨親其親，不獨子其子，使老有所終，壯有所用，幼有所長，矜孤寡獨廢疾者，皆有所養，男有分，女有歸，貨惡其棄於地也，不必藏於己，力惡其不出於身也，不必為己，是故謀閉而不興，盜竊亂賊而不作，故外戶而不閉，是謂大同。

一五的教合母教

同脩無上道

同心合意培

同向天國歸

喂！好消息來了，「母性宗教」一入世，就是天上升的救恩到來，宗教復活了，我們敬...

問：母性宗教，何為母性？既有了五教，為何現在又立母教呢？答：母性宗教，既有了五教...

問：母性宗教，何為母性？既有了五教，為何現在又立母教呢？答：母性宗教，既有了五教...

問：母性宗教，何為母性？既有了五教，為何現在又立母教呢？答：母性宗教，既有了五教...

問：母性宗教，何為母性？既有了五教，為何現在又立母教呢？答：母性宗教，既有了五教...

問：母性宗教，何為母性？既有了五教，為何現在又立母教呢？答：母性宗教，既有了五教...

問：母性宗教，何為母性？既有了五教，為何現在又立母教呢？答：母性宗教，既有了五教...

聖法，就完全好了的，實在不知有多少，聖法的目的，原不在治病，但他確有治病...

問：母教還有什麼特點？答：母教本是不反對孤修制度的，不反對男女結婚，不以生育為不合理...

問：母教還有什麼特點？答：母教本是不反對孤修制度的，不反對男女結婚，不以生育為不合理...

問：母教還有什麼特點？答：母教本是不反對孤修制度的，不反對男女結婚，不以生育為不合理...

問：母教還有什麼特點？答：母教本是不反對孤修制度的，不反對男女結婚，不以生育為不合理...

問：母教還有什麼特點？答：母教本是不反對孤修制度的，不反對男女結婚，不以生育為不合理...

再貧苦的同胞，識字的很少，要望能識字的同胞們，發起慈悲的公德心，讀過之後，可講與...

結緣送。智者角目。浩規常頭。訪道從遠。混過光陰。悔無歸宿。閱後轉送。千萬勿忽。普及世界。人類幸福。

漢口上長堤街一〇〇七號 母教靈修道院印送

### 大同道學賜序(一)

賜偈曰：愁雲慘霧籠羣生，彈雨方收復槍林，可喜靈脩有道院，機音之內寓鈞音。

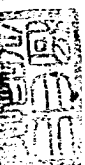
大同之說，肇自孔子，漸濡漸著，今且遍寰塵世，幾於婦孺皆知矣。而母教道學者，大同之絕學也。厚者，宣傳母教道學最力之人也。「五教合一的母教」已標明於首，是母教道學，絕非儒教大同二字可以概之。玉厚不取他種名義，獨標大同名義，以繼尊女專刊之後者，果何故哉？當知大同對面，尚存小異，儒教言大同，其他道佛耶回各教，雖未標明大同，實亦暗切大同，質言之，五教合一，乃是大同現象之極點，倘大而不不同，五教必難合一也。今日母教入世，只是五教合一的發軔，尚非五教合一的實現，故畧其小異，而但言大同，實則其距離大同之遠，尚不可以道里計也。吾願舉世倡言大同之士，目既接閱此書，心即接受此理，加緊深研此母教大同之道，而審問，慎思，明辨，篤行，以求至乎其極，而由大同之正軌，以趨世界於實際的大同，乃為不負此生，乃為不負所學，而得其至上無上之歸宿。若仍門戶自滿，畫地自限，是則吾末如之何也已矣。

賜偈曰：普度單傳兩不同，收圓結果見根宗，一心皈命無他意，究本窮源證豐功。

### 大同道學賜序(二)

賜偈曰：鷓鴣巢林占全枝，器滿則傾宜致思，誰是尊賢容眾者，準知普度收圓時。

自聞之，東方有教主出，其心同，其理同，其道同。南方有教主出，其心同，其理同，其道同。西方北方有教主出，其心同，其理同，其道亦同。推之此世界他世界，十方三世無量教主出，其心同，其理同，其道亦無不同，所小異者，方言耳。文字耳。吾於是知往昔先後降世，十方設教的，猶太教主，儒教主，道教主，佛教主，耶教主，回教主，乃至今日之母教主，其心，其理，其道，當無不同，是之謂大同。吾又見乎方者，圓者，長者，短者，尖角者，橢圓者，凹凸者，稜平者……詢之他人，皆莫不云然，是之謂大同。吾又聞乎吝者，嗟者，歌者，詠者，長吁者，短歎者……詢之他人，亦莫不云然，是之謂大同。吾又覺乎酸者，甜者，苦者，麻者，辣者，澀者，鹹者……詢之他人，亦莫不云然，是之謂大同。吾又知夫鳥之能飛也，獸之能走也，水之能流也，火之能燃也……詢之他人，亦莫不云然，是之謂大同。由此推論，吾于玉厚所編輯之大同道學，實無間



然。未審今世界之各方各色民族，同其圓顛，同其方趾，同其食慾，同其色慾，而同號爲人，果亦無間然否也？夫人同此人，卽人同此心，人同此心，卽心同此理，心同此理，卽理同此事，果係明達之士，其必亦無間然矣。讀是書者，果爾毫無間然，則大同之至，可立而待，是在明達之士，自爲判決而已。

賜偈曰：「執一賊道」孟子云，偏舉偏廢豈足稱，活潑圓通乃爲貴，根深之子應知聞。  
太歲在辛巳月建庚寅日主壬寅李白序於靈脩道院之左堂。

### 大同道學賜序(三)

哈哈：貧僧終日在醉酒，不懂人間無裏有，爲了三期開普度，也作詩文也醉酒。

觀自在菩薩，暢飲波羅蜜多時，照見母教問答一書，圓通佛教，圓通道教，圓通儒教，乃至圓通耶教回教，千門萬教，不可說不可說一切諸教。其光晃耀如日，乃至如百千日，照徹此世界，他世界乃至三千大千世界。詢其編者，則張其姓，玉厚其名，詢其履歷，則爲逃儒逃佛而歸于母而得度一切苦厄，而願學願僧之吃狗牛肉，喝汾酒之一人也。

噫嘻！善哉，玉厚。爾能逃儒逃佛，而歸母教，而悟吃肉喝酒之真機，當必能悟此吃肉喝酒之原理矣。諺有之，「吃糞亦須覓老師」一則吃狗牛肉者亦必須覓師，有斷然者。否則將不能吃，或吃之不得其法，而反受其災害也。是故現在各教信徒，有不敢吃肉喝酒者。有貿然吃肉喝酒，而不敢吃牛肉者。有能吃牛羊肉而不敢吃猪肉者。有忌食有脚之禽獸肉者。有食肉而忌血者。有食肉而忌酒者。遑論狗肉。如此種種。莫衷一是皆未得師之故，卽或得師，亦非明師，實均囿于淺俗之見，未得明師傳授而然，然則吃肉喝酒，豈易言哉。

善哉善哉，玉厚實三代而下好名之一人歟？自學爲善，學茹素，學向佛，學脩道，學吃牛犬肉，學喝酒，學尊女，學嚴守六貞（身心手眼耳口）學作編輯以來皆屬之，自今以往，矚目者多，其必跳出三代以上作一務實而不好名之上士乎？吾願普世之士，同樣抱有此衷者，各具同一高尚目標而爲同一高尚之真佛也可。

至道濟臨此所言，與臨他處所言不同，並非人事之不齊，實緣地壤之有異，夫江南爲橘，江北爲枳，理有必然也。爾衆其知之乎？  
民國第一辛巳上巳日後二日僧道濟李脩園序於靈脩道院之右軒

### 大同道學賜序(四)

「大同世界」。「普度收圓」。茲二語者，已成宗教與社會最普遍最流行之語，一似說者與聞者，均獲得至上無上之安慰，而心向往之。是人們當於此二語，應有澈底之研究，與正確之觀念為得。夫既曰大同世界，必

世界有不同的所在者明矣。不同者何？有奉儒教者。有奉道教者。有奉佛教者。有奉耶教者。有奉回教者。有奉猶太教者。而各各宗教之內，有新舊之分，又有大宗小派之別。數千年來，聖法失傳之後，徒尚空談，愈演

愈雜，分門別戶，牢不可破，彼疆此界，各樹一幟，要不外乎，尊己卑人，是己非人而已。今告以六教皆同出于

于 覺母。（上帝）六法均屬一法。則往昔數千年之不同者，而今得其同矣；是之謂大同。宗教既大同矣，全世界之人，同心同德，同修此大同之道，而同歸于天國，是自世界大同，而歸于天國之大同，此即孔子預言大

同之真義也。惜今之論者，恆以現代學理推測大同，以戰爭推測進化，謂以大併小，以強食弱，為大同世界之推進。為虎添翼，為蛇添足，實屬謬妄之極。嗟夫！長此以往，全人類實有滅絕之憂，縱不滅絕，亦

必成爲最殘暴之世界，違言大同世界乎？夫既曰普度收圓，則非普度不能收圓也，明矣。度男而不度女，則非普度也。度富貴而不度貧賤，則非普度也。度此國而不能度彼國，則非普度也。度此教而不能度彼教

，則非普度也。度人而不能度物，則非普度也。度此物而不能度彼物，則非普度也。必也，無男，無女，無富貴，無貧賤，無國界，無教界，無人物界，平等平等，普度普度，方能說得上收圓也。是故宗教不大

同，不能說普度也。固執尊男而卑女者，則男女不能得到真實之平等，說不上普度也。喜富貴而棄貧賤者，說不上普度也。頑固腐朽，泥古不化者，說不上普度也。固執己教爲是，別教爲非，不能脫自我之專制者，說不

上普度也。孤修長齋者，既不能度己，復不能度人與物，說不上普度也。有斤斤焉自詡曰，吾教之所度，皆大靈根也。是大靈根應度，而小靈根不能得度者，說不上普度也。更有以速成法端度上智爲號召，而中等與下愚

不能得度者，更說不上普度也。又有以拋恩妻別愛子爲法門，且假一貫爲號召者，亦說不上普度也。再一言以蔽之，不能度六教及萬教之信徒，乃至全球之民衆者，均說不上普度也。違言收圓耶？然則普度收圓之說，成

空談矣。有是理乎？今也，張君玉厚，以覺己覺人之懷，抱度己度人之願，本母教大同普度的使命，成既述尊女息戰守前。復演大同道學于後。有理有法，理法全備。有修有證，不尚空談，使六法歸于一法；萬教歸于一教。降伏百獸，效雄獅之大吼。振聵啓聾，發海潮之希音。將見大同普度，世界收圓，必當實現于今世也。猶復不失本色，以誠懇的態度，道德的精神，詳述學道之經過，及先天道緣之來歷，現身說法，

辯才無礙，引導于家國，介紹于天下，演出圓音，天人合一，悲天憫人，貫澈始終，有緣讀者，亦將有所感而興起者乎？是爲序。

民國卅年法母降世四十一年元月朔女院長梁蘭珍賜于本道院

### 大同道學賜序(五)

余乃耶教徒，打破門戶惡習，而入母教，而受統一五教之寵命者。查聖經內耶穌曾對其弟子曰：「吾再來不是教世界和平，是教世界戰爭」。其徒問曰：我主！你再到世上來，有何預兆，吾等如何得知你再來呢？耶穌曰：「我來如閃電，如盜賊，世人正在吃喝快樂之際，我就忽然來臨，你們若見世上，地震，飢荒，國要攻打國，民要攻打民，你們見着這些預兆，就可知道我要來了，爾等應當時刻警醒！」足見耶主說得明白之至，惜乎現代耶教信徒，以爲耶主之再來，是由天上駕雲而臨塵世，一若世界人類，皆可望見也者。其實悞也。耶主本是天國太子，道之主宰，故常以我字代表真道，大天（耶穌）真道真法，再降于世，就是耶穌之再來也。查第一次歐洲大戰正酣之際，正是我 覺母所派遣于世的，母教的真法之母，與真法之父，演傳真道真法之時，道固成于天上，而法實遺留於人間，凡得母教真道真法的男女，就有進入大同世界之資格，此爲耶穌再來之真實意義也。至耶穌爲大同世界之王，掌權千年，並不是掌治世人國之權，乃是掌治世的天國道法之權，使世界施行真道真法之子女，共同享受天國極樂之福耳。是即大同之真像也。但基督復臨，又要使世界變亂，是何故呢？試看今日之世界，東亞西歐，戰雲密布，早已暴露國攻打國，民攻打民之狀況矣。再轉瞬間，世界大戰，兵連禍結，浩劫悲慘，何堪設想，斯時何時，即益顯明其爲耶穌再來之特徵也。是以張子玉厚，先憂後樂，奮臂急呼，獨絞腦汁，獨捐巨資，損己利人，刊印佈送母教第三冊，而正名曰「大同道學」者，實欲救度萬國，而促成此大同世界而然。凡有緣得閱是刊者，務須仔細思維，思維有得，即立至大決心，改惡向善，而以善念爲主，接受真法之一貫薪傳，庶不負作者度已度人之一片婆心也。

### 大同道學賜序(六)

孔子「大同」之說，蠶塵于世，已二千餘年矣。註釋大同之文者，汗牛充棟，幾百家矣。此等新新的「老生常談」，

似乎已無討論之必要矣。今者張君玉厚，得先天之靈感，抱救世之宏願，不顧讖風毀浪之猖狂，毅然決然，於續編母教第三冊間，更佛學專刊而改名曰「大同道學」，毋乃蛇足乎？曰：是又不然。蓋今之論大同者，不知大同之結果，實起因于「大道之行也，天下為公，選賢與能，講信修睦」。有因方有果，無因果不生。惜乎今日之世界，近百年來，科學興盛，慾望披猖。不知大道為何物，為公是何義。推選為政者，亦非明道之賢能。國際信睦時，亦非誠意之表現。該等非不推行大道也。道其所道。科學重唯物、哲學重唯心。理想的學理，視為大道也。糾紛的法律，認為道德。今也何如？綱常凌夷，法紀蕩然矣，上無道揆，下無法守矣。此即該等推行之大道也。該等非全不為公也，公其所公，以國為限。只知有己國，而不知有人國，更不知有天下也。認優勝劣敗為天經，視弱肉強食為地義。謂強權即公理，公理即強權。今也何如？俗謂：「贏得貓兒輸了牛」。又曰：「兩扇磨子一齊毀」兩敗均俱傷矣。此即該等之為公也。該等非不選賢與能也，真賢能者，主張和平，則必推倒之。假賢能者，好戰喜功，則必推選之。該等非不講信修睦也，只知以力服人，而不知以德服人也。只知謀利己，不知自他兼利也。總其結果，爾詐我虞也。我詐爾虞也。互相爭殺也。輾轉報復也。猶且認為大同世界之進展者，不亦僥乎！所以彼一大同也，主張如彼。此一大同也，主張如此。主義雜出。學說蜂起。猶復利用大同之名，自欺欺人，損人損自，真堪憐愍者也。

母教茲篇。根據大道真理，演出大同真義，不僅闡明其理，而且下手有法，以冀大道之行，天下為公，而達孔子大同全文之實現。較之空談者流，實屬科學得多。足徵母教之尊孔，並不亞于當今之尊孔者。而其改佛學為「大同道學」，其意義之深遠，與使命之重大，更可想像而知矣。

更有說者，當時孔子答言偃（即子游）之間難演繹「禮運」，預立此天下根本的大同巨標，其寓意之精深，目光之遠大，實非膚淺凡俗所能測度者也。寓意者何，孔子為中國至大先知，早知今日覺母收圓之教，必產生于中國，集各教之大成，傳大同之道學，而以尊女為教宗者也。惜古今一切註釋大同者，演大同之義者，均皆忽略而過，實未得到大同精深之義也。

大同精義維何，試以「男有分，女有歸」。兩句而論之：「男有分」，分者，限也。男子雖是剛性，剛不是言強也。應當受文化，應當守權限，不得逾越也。試看今日之世界，男權專橫，已達極點，把持着宗教大權，政治大權，經濟大權，剝奪女權，莫有分限，逾越軌者久矣。不僅逾越于男女也，甚至自家庭而逾越于社會，乃至不講文化，剛強好武，逾越于國際，逾越于天下矣。鬧到現代，世界戰亂，全球騷然，整個人羣，水深火熱，武剛不死，人禍不止，人類將有滅絕之大患，



而成莫可救藥之勢矣。嗟夫！倘人心之未亡，天理之猶存者，能不酸鼻而悲痛也歟！「女有歸」，歸者，古作歸也。歸者，訓隸。女子雖是柔性，柔不是言弱也。應當文而有毅力，應當巍然而自立，不得甘受男子剛強之蹂躪也。應事事平等，而共享之，共享者何，宗教平等，人格平等，貞操平等，經濟平等，教育平等，職業平等，待遇平等，乃至政權平等，此男女之公理也。

本此而論，足徵孔子早知男權之必猖獗也。故警告天下

男子曰，當有分也。又早知女權之必墮落也。故隱寓提倡女德之表示，而尊天下女子曰，當有歸也。惜後之學者，始終未能闡出孔子精深之寓意，良可慨已！

又孔子說：「我欲觀夏道，是故之杞而不足徵也，吾得《坤乾》焉。《坤乾》之道，夏時之等，吾以是觀之。」又周易有

得夏時焉。我欲觀殷道，是故之宋而不足徵也，吾得《坤乾》焉。《坤乾》之道，夏時之等，吾以是觀之。」又周易有

云：「一陰一陽之謂道」。又歸藏易亦是以坤爲首。《太古掌三易之法，其二曰歸藏。歸藏者，萬物莫不歸而藏

之於口，此易以純坤爲首，故名。》據此而論，足徵孔子以前，唐虞三代之際，與夫歸藏易所講，均是先坤而

後乾。周易所載，亦是先陰而後陽。坤爲陰，乾爲陽，足見大道之原始，是以坤陰爲主體，乾陽爲附從，顯然

無疑矣。今母教以尊女爲教宗，與其認爲道學之趨新，毋寧說是道學之復古也。世有認母教爲怕老婆的宗教者，

聞此當可醒悟矣。特惜孔子但繫周易，而不及歸藏易，而改變其口吻，顛之倒之，而書曰乾坤焉。中

庸又說：「君子之道，造端乎夫婦」。足見抑坤揚乾，抑婦揚夫之說，又實自孔子始！然而孔子此舉，實因當時

社會，文化程度太低，隨順俗情，權便設教之故，亦有不得已之苦衷存焉。吾人對之，應勿「以文害辭」更應勿

「以辭害志」，實應「以意逆志」，是爲得之，幸勿食古而不化也。但以中國傳統的，封建的，尊男卑女

的現象看來，竟據後聖孔子之說爲註腳，而置前聖之說於不顧大有鐵案難翻之勢。竟使我國女界同胞，備受數

千年卑賤壓迫之慘苦，而莫法解脫，良可哀已！詎不痛哉！爲今之計，假使中國亦如歐西文化，達到

女男平等的地步，亦僅能醫治男女不平等之小病而已，尙不能醫治今日世界戰亂之大病也。故今 覺母之教，

（卽母教）則在大道之行後，卽主張恢復坤乾陰陽之原義，亦卽孔子大同「男有分女有歸」之實現，改革男性宗教

爲女性宗教。改革男權政治爲女權政治。改革男權經濟爲女權經濟。三革成功之時，方能使世界大同，得其和

平而永不崩潰。方能使老有所終，壯有所用，幼有所長，矜孤寡獨廢疾者，皆有所養。否則侈言大同，則其結

果反爲撥亂之階矣。此必無之理也。復次，大同之道不行，則世界之男女，卽不能解決食色兩大慾也

。既不能解決食色，則身不能修，身不能修，則家不能齊，家不能齊，則國不可治，國不可治，則天下不能太

平，而世界之戰亂，將永無已時，遑言大同乎？母教大同道學的使命，即在於此，世界有志，幸共鑒諸。  
民國卅年法母降世四拾一年二月朔四川會理張化一序於靈修道院

### 大同道學賜序(七)

儒教主孔子大同之說，由來久矣。道祖曰天下大順，佛祖曰世界平等，(即佛法平等)耶祖曰福音全球，回祖曰緊保後世。(即最重後世)亦即儒孔天下大同之旨，實各教大同之印證也。惟耶教經典內，印證今日宗教之大同，其事實與述語更多，如「基督重來，義人復活」。如「基督為王千年」。如「我來如賊一班」。以及各篇散見「我來」二字之處，實指不勝屈，我來者，指大同真道也。再如基督釘於十字架，實為今日宗教大同了道之模範。又「基督」字意義，是「大天真精」解釋。其本位係天國太子，即覺母(上帝)之獨生子，故能代表各教，為各教

之長，實宗教之王，亦即宗教之元首也。以上所述，均是耶祖印證大同顯而易見者。其他隱晦的印證更多，恕未多贅。總上而論，各教主早知普度收圓之今日，世界宗教應歸于大同也明矣。各各教主均預讚大同於前，今母教闡明大同道學於後，先後輝映，絲毫不爽，有由來矣，豈突然哉。據中國歷史而論，覺母(上帝)生堯舜禹湯文武周公之後，而後生孔子，故孔子集儒教之大成，而為封印之至聖。儒為入世宗教，以入世為出世，當然不能離去政治以言道也。故孔子演遺此大道之行的，大同精深之義於天下。以之入世，即修齊治平之道也。以之出世，即天國大同之道也。是大同者，即天人合一之大道也，明矣。據宗教歷史而論，覺母(上帝)立儒道佛耶回各教之後，而今又立母教，故母教又集各教之大成，而為宗教大同的，一元普度的，最末收圓的，之最大宗教也明矣。徵諸造化次序，人為三才之一，生於天地萬物之後，後來者居上，實為最貴。今母教之入世也，生於各教之後，亦復同然。足知母性宗教之使命，實重且大也明矣。

耶經所謂：「天國之王，為兒子擺設筵席」之喻。即是覺母(上帝)自創世以來，為世上兒女擺設筵席已有六次，即往昔之六大宗教是也。今日母教大同道法，為覺母最後一次所賜之絕大婚筵，即久囂於塵世之「蟠桃宴」是也。各方各國各民各族之人，皆可赴此婚筵，惟有束縛於名利虛榮者，束縛於門戶之見者，束縛於自我之專制者，對此婚筵無份。更有對此婚筵而加以攻擊者，惟有自取滅亡而已。今者同道張君玉厚，本母教普度收圓的使命，集各教經典之精華，演大同之道學。掃破各教門戶之惡習，詳盡宗教大同之妙諦

。會萬教爲一源，合天人爲一貫。非尊女不能救世，非大同不能普度。救世卽是挽劫，普度卽是收圓。圓音一演，萬教同歸。申公說法，頑石點頭。將見大同道學，普行全球，萬國協和，同結果於天國之極樂，實起因於宗教之大同也。奇春一介商輩，不學無文，實不足以序其蘊藏於萬一耳。神而明之，是在讀者。

法母降世四拾一年三月朔萬縣牟奇春序於本院

大同道學自序(一)……………張玉厚

我國儒教人士，凡見佈教刊物，有「上帝」二字者，卽目曰洋教。佛教之徒，見有「上帝」二字者，更目爲外道。皆由數典忘祖，不知「上帝」名稱，實出自我國孔聖以前的儒教經典，更不知伊等所崇奉之儒佛教主，均是覺母（上帝）之所產生也。甚至因佛祖說有「天上下地唯我獨尊」之語，耶祖說有「除我而外別無上帝」之語，以致後世的佛耶教徒，不求佛與耶的真實意義，卽目空一切，睥睨一切，夜郎自大，憤高驕矜，拒讀別教之書，拒談別教之道，而不知佛說之我，與耶說之我，均係指人身真我而言，佛說之我，卽人身如來也。耶說之我，卽人身上帝也。人身如來與人身上帝，均指我人性體而言也。佛耶教徒既如此，其他各教，罔不如此，此皆不求真理之故，嗟嗟！此豈宗教之意義耶？

當知今昔七大宗教（六教與母教）根本大法，均同出於覺母，（上帝）無國家界，無種族界，無階級界，乃至無疆域等界之可分，且雖欲分之，實無從而分之也。夫大道學問，乃公

有之物，豈固執門戶私見者，着於我見人欲者，所能會通乎？所以母教入世，對於世界各教信徒，都殷殷然以打破門戶惡習爲教，蓋門戶之見深固者，實不足以言道也。今值母教刊佈大同道學之際，用敢介紹於海內外各教信徒，共相切磋焉。

母教新道學，是掛的各大宗教合一的招牌，亦卽宗教大同的別號，不是爲效忠於任何教任何派也。母教站在宗教大同的立場說話，當然所發表的，均是各教經典互相會通的真理，內中又將各教失傳已久的大同聖法，介紹出來，則理明而法備，法與理完全無缺，則宗教之大同，卽當實現於今日也。

若各教信徒，僅知紙上談兵，書中討法，必仍似有所得而實無所得，似有所得者理也。而實無所得者法也。倘仍求知而不求行，任爾談得天上有，地下無，空談玄理，口吐蓮華，不能得法，卽無從下手之處，既無下手之處，卽與身心性命無關，更說不到歸宿上來，虛混光陰，徒傷老大而已。

再母教是平民道學，要深入民衆，故不怕現醜，用淺俗的問答，將大同的道學介紹於世，不得是吟風弄月，顯文字奇才爲目的，

要請閱者諒解的。但此書亦不過爲一種傳道的工具，書自書而道自道，不可誤會的以書爲道，要望讀者因書而明得真理，由明理而求得眞道正法，確確實實，得着覺母（上帝）眞道的實據，則此書之刊行，方不虛矣。

本刊內容，雖曰大同道學，所編輯的猶以佛學與耶學占最多的篇幅，但今所講的佛學與耶學，是講的裏面佛學，裏面耶學，並非現今大僧徒，大法師，大居士，所講的表面佛學。亦非各牧師，各神輔，各司鐸，各講道者，所講的表面耶學。當知表面佛學與耶學，其講經演說等，早已舌敝耳聾，其講義書冊等，早已汗牛充棟，何待母教之饒舌多事乎。故佛教讀者，不能說母教是脫胎於耶教。耶教讀者，不能說母教是脫胎於佛教。各教讀者，更不能說母教是脫胎於耶教佛教也。總之我各教信徒，如仍固執門戶氣習，仍不欲撤去藩籬，仍是固步自封，仍是劃地自限，仍難脫自我之拘束，縱有緣得閱本刊，實屬無益。匪特無益，且更生許多門戶煩惱，許多的我見煩惱，許多的是非煩惱，乃至生出許多的意氣煩惱，在宗教道學上，實無意義可言也。

故今母教不惜苦口婆心的，大聲急呼的，爲我最親愛之各教同胞，饒舌多讀者，蓋由愛人之深，遂不覺諄言之切，但願得是編者，化除成見，三復深思，乃爲有益，乃爲有得，普度前途，方有厚望。否則試思，倘各教均仍以適合一己成見爲職志，則今母教之入世，實爲多此一舉，今復編輯各教合一的大同道學，則更爲多舉中之多事矣。

## 大同道學自序（二）

張玉厚

慨夫我人自有生以來，即飽嘗着家庭煩惱。社會煩惱，國際煩惱，戰爭煩惱，經濟煩惱，生苦的煩惱，乃至老病死苦種種煩惱，總之一有此重濁之身軀，即是煩惱束縛的總匯。苟欲解脫此種種煩惱的束縛，以解決此醉夢的人生問題，均說非學佛不可。不錯，佛是大智慧者，得大解脫者。人們學佛，了生脫死，即可求得解脫，是千眞萬當的。是故鄙人亦曾立志發願，向學佛的途程邁進。溯自學佛以來，感覺佛經之博大精深，稱曰佛海，一入其中，茫無邊際，真是人海算沙，不知從何學起，對於佛法，深覺無門徑可尋，居恆寢饋於經律論三藏，每向書中討法，覺無所得。均謂淨土法門爲學佛捷徑，皈依之後，得受了許多唸佛的法門。又兼學打坐參禪，禪宗法師，授我法訣曰：「不在內，不在外，不在中間」，此係楞嚴經的現成語，教我參，久久行持之後，仍覺莫須之有，毫無所得。又聞密宗有即身成佛的法門，繼又皈依密宗，崇拜許多東密藏密的法師，又得授了許多

密咒真言，學行最大的頂禮。（俗名叩大頭）兼又參讀古今法相唯識宗的教典，去學轉識成智的法門，行持久久之後，仍如得一畫餅，不能作充饑之用。隨後又大發不澈底的慈悲，不忍食衆生之肉，去盲學僧尼們茹素長齋，拜佛誦經，兼又學清修的，寡獨的，種種超越人生的冷酷法門。總是常抱惑疑的態度，何以法門學了許多，終未見有若何的效益呢？總是自責，或因行持不力之故，因思我佛六度內有精進度，故又立志向精進的途程邁進，殊精進後的效果，更出人意料之外了。結跏參禪後的現象如何呢？枯樹伴寒鴉，三春無暖意，週身血脈，愈更阻滯矣。誦經修密後的現象如何呢？傷氣復傷神，談話不能接氣矣。清修寡獨後的現象如何呢？抑壓性欲，違背造化，嘗病夢遺矣。茹素長齋後的現象如何呢？既不能盡人之性，復不能盡物之性，縱矢志於道，離道日遠，直將活潑身體，弄成枯槁世界，生機日蹙，百病叢生，不異進了冷酷地獄，竟奄奄待斃而已。竊念今天下之學佛者多矣，能精進者，或與鄙人相似，混過光陰，徒傷老大，實堪悲憤而已。今幸得入母教，而受母教洗禮，行持覺母法母真正佛法之後，賤軀方得起死回生，且而百病若失，更成爲有生機之人矣。得讀母教法父（即法附）以道解經之後，方知佛經雖然廣博，當於博中求約，而博中求約之法，就是讀佛經者，當要兼讀道經，方知佛經多障明性理，而道經則多詳於命功，性命雙性，有體有用，則道全而德備矣。但經典如鎖，爲法訣所封，母教的道法，是覺母（上帝）的眞道正法，方算眞正佛法，所授法訣，不啻授學人以鑰，得口訣者，不啻得鑰以開鎖，則鎖即應手而開也。大哉！覺母之鑰，能開六教經典之鎖，是以六教經典，雖有萬部，也就成了一部，更爲約中求約之妙法也。到此方悟往昔所學之佛法，均不得是眞正的佛法，蓋眞正佛注，失傳已久之故。往昔所讀之佛經，均是以經解經，牽強會通，經何能解，猶之以鎖開鎖，鎖何能開，任爾絕頂智慧，絕頂聰明，朝夕寢饋，皓首窮經，終屬隔靴搔癢，永在五里霧中而已。古德有云，一得訣歸來好看書，流不誣矣。又云「得訣歸來不看書」，足見讀書所以明理，不可執書以討法也。古者善星比丘誦讀三藏十二部，如瓶瀉水，仍不能得其解脫者，即是能說而不能行之故，與今之誦經持咒者何異焉。基爲此中之過來人，本已飢已渴之念，爰將母教所講佛學眞理，編輯成篇，聊效鹿得美草，呼引同類之意，以貢獻於我佛學界之有志求眞正佛學者。

## 大同道學自序(三)

張玉厚

基督耶穌，係天國太子，爲宗教之元首。故耶教又爲各教之長，足以代表各教。今正基督復臨，義人復活之期。故佛學與耶學，更有密切之關係。暫以狹義言，佛祖千經萬典所讚美之阿彌陀，即耶教之基督也。若以廣義言，則基督二字，又爲大天覺母真道之總名稱，故又可說各教之道，均是大天基督之道。亦可說佛祖讚美之阿彌陀，亦即宏揚大天覺母的基督之道也。耶經又詳於天地之終，更適於普度之收穫。耶教主又了道於人人共見的十字架上，不特可爲六教古今之模範，更足爲今期修道者之表率。故今編輯佛學，同時即當編揚耶學，又當編輯儒道回學，是耶學不特與佛學有密切之關係，實與今昔七大宗教均有密切之關係也。讀者明達，幸共審之。

今日覺母所降母教之道，即是儒教之道，即是佛教之道，即是耶教之道，即是耶教之道，即是耶教之道，即是耶教之道，亦是猶太教之道，不論男女，不論大小，不論老幼，但能篤信篤行，步步功夫，皆有實效，絕非空談可比，今後學者可少求知，多求行，當以身作則，求得今日之道而一一行之。行之有效，轉以勸勉其父母，教導其兄弟妻子兒女，其後以之教導其親友，再後以之教導其國人，最後以之教導全球之人，始於自身，而及於天下，此即古聖修齊治平的學問，亦即天國大同的道學，用敢介紹於全球同胞者也。

## 覺母讚詞（一）

法附闡著

造化總母，萬象包羅。爲因聖化，手定三蛾。環繞瑪磬，岷雅諸河。時機不熟，代蛾爲蛾。垂象烏尤，大佛岩坡。金沙包外，重護滄沱。巫峯十二，瞿峽奇波。雄關劍閣，拱衛神嵯。復差羣聖，用闢坎何。先婆羅門，階級制芻。輪迴地獄，託始于它。燒屍一法，實可謳歌。倡言平等，繼以佛陀。神咒真言，摩訶摩訶。其教賤女，名之以魔。男化比丘，女化尼婁。老聃東出，崑崙磬磬。道德五千，吹大法螺。八仙繼踵，內有仙娥。宣尼續至，乃重吟哦。六經四子，如切如磋。三百八十，卦象多多。以孝爲敬，詩豚蓼莪。周遊列國，未遂執柯。只緣伊佞，不似祝鮀。表彰斯道，復有孟軻。希伯來族，創教爲摩。嚴守安息，紀念無訛。爲彌賽亞，苦受折磨。先知之說，可實現麼。耶穌之徒，執網披篋。若者捕魚，若者種禾。恆藉道力，以起沉痾。愛人如己，詮解如何。穆罕氏出，教徒執戈。戰死升天，殺人如鷄。五功厲行，未許蹉跎。唯有真主，萬物云何。母察諸教法，各有偏頗。爲因糾謬，發明哲科。搭橋爲道，以拯娑婆。時屆季春，正值大難，毋降嘉城，涕泗滂沱。詔選法暨，爲道師舵。輔以永寧，仔肩共荷。任重致遠，母之驢駝。揭示性法，造化玄窠。九載光陰，一去如梭。

法鹽歸隱，如駒隙過。維寧駐世，飛鳥離窩。東西南北，踏破芒屨。鞠躬盡瘁，矢死靡他。東行不艇，南行不車。西行不轎，北行不騾。非母小鐸，實爲大鐸。母教所化，萬邦協和。人盡相親，姊妹哥哥。（附註）永寧，卽法附。嘉城，嘉定府樂山縣。蠶，卽皇字梵文。

覺母讚詞（二）

靈修道院

覺海之內，以母爲尊。母中有附，主附未分，二位一體，神氣氤氳。掌持造化，無限勞動。人間男性，劫奪紅裙。政法經教，排除女羣。全部歷史，女績不聞。男權專國，暴亂紛紛。娼丐滿衢，匪盜紜紜。前方卒伍，一望如雲。惟創子手，稱不世勳。竭財盡智，以從於軍。同開羅網，如絲益繁。大兵所至，盡變坑墳。有土皆焦，無屋不焚。商何以市，農何以紵。工何以業，士何以文。牲畜垂絕，食胡有葷。毒氣充塞，觸處被熏。殘手缺足，斷骨折筋。肝腦塗地，惡臭奇醜。人道將斬，望救彌殷。母心憂切，不知所云。乃立母蠶，對治妖氛。轉禍爲福，億兆歡欣。人皆蠶化，福樂無垠。（註）蠶，音皇，卽法母。覺母賜封曰法皇。主，卽覺母。附，卽覺父。

法母讚詞（一）

靈修道院

男權世界，公理不彰。弱者之肉，當噬于強。行如蛇蝎，心似豺狼。蔑視信義，剝喪天良。女性柔和，被男所戕。禁受教育，鎖入閨房。既無常識，焉有主張。訂定七出，嚴酷異常。教以三從，父夫與郎。課以四德，誠恐誠惶。無才爲德，有才不祥。多言饒舌，招惹禍妖。敗國亡家，歸罪女娘。不許承繼，家宅田莊。改用螟蛉，以繼煙香。無愛夫死，逼守孤孀。未婚夫死，擁靈拜堂。活埋青春，驅以牌坊。生男歡悅，喜弄圭璋。生女溺斃，拋出外牆。豬嚼頭腦，狗食肝腸。途人掩目，血染遐荒。同難髮妻，既貴且忘。另婚富貴，撤下糟糠。土耳其俗，規定女方。必蒙布幕，眞面隱藏。印度國俗，更覺荒唐。夫死焚妻，同葬菜塲。東方小脚，踝骨勒傷。行路艱難，彳亍道旁。成爲殘廢，終身殃殃。西方細腰，腸胃受創。每食不飽，饑餓難當。穿耳穿鼻，更屬瘋狂。賊害肢體，以飾美粧。凡男所好，於女有妨。女因艷慕，初好鴛鴦。經濟前途，命運收長。隨時曲就，挖肉補瘡。外雖歡笑，樂意洋洋。背地自憐，淚眼汪汪。夫之視妻，有如衣裳。新時穿上，儼若銀鐺。稍有破舊，棄之不遑。有時藉妻，挾取食糧。出租出賣，爲奴爲娼。不韋贈妻，謀取帝皇。吳起殺妻，求將欲償。男性高蹈，九天之岡。女性墮入，獄海茫茫。馨心不忍，刻刻心酸。乃命法蠶，速誕馮江。南安之東，峨峰之

陽。臘月十六，挺生母王。諸地諸天，喜氣發揚。諸花諸草，呈獻芬芳。諸虫諸魚，躍出池塘。獸有麒麟，鳥有鳳凰。諸神走告，後福無疆。諸聖互慶，靈路有光。諸魔預祝，可入聖鄉。諸鬼相期，同上慈航。乙卯季春，割麥正忙。禱降嘉城，鐘聲鐺鐺。七十二，靈音鏗鏘。優美之樂，盈耳洋洋。禱命法蠶，即刻承當。未來主教。挈領提綱。四十八訣，既精且詳。大法十六，吾道棟樑。小法十二，過渡橋樑。變化十訣，道之錦囊。救度十法，道之義倉。超今越古，妙義無雙。法附宰輔，出身膠庠。同居九載，百鍊金剛。千萬法門，如同修裝。授受法權，重比關防。教規教義，有類商璜。及蠶之身，教務克昌。傳道人才，濟濟跄跄。東達閩越，南迄粵湘。北至吉黑，西及隴疆。中鄂贛豫，西南川康。兼滇與黔，神風泱泱。察綏遼冀，屢冒冰霜。晉秦魯熱，播種分秧。大法小法，如上下床。推行利器，賴有文章。筆舌兩戰，遠勝長槍。傳遞消息，素書幾行。母教根基，固若苞桑。法蠶歸隱，寧守心喪。不賸而賸，非盲亦盲。混沌一年，體復羸尪。厲行墨法，日就月將。循環麵包，每食一磅。歷經寒暑，舍利滿箱。化險為夷，愈鍊愈鋼。暑不可侵，寒不可涼。大風大瘴，聽其披猖。炮製之法，從此濫觴。乙亥冬月，引領而望。禱神詔命，卅日為防。法蠶行權，附為其襄。靈塵一貫，相扶相匡。自茲着手，先革彼蒼。神魔歸化，衆鬼脫纏。地獄解紐，閻羅徬徨。三靈一體，筋歸化團。統制設部，化育考量。解脫立部，免嘆偃偃。凶煞消融，保民安康。晴明管理，當賜則賜。風雨指揮，當滂則滂。水災善後，優賜稻梁。河枯救濟，流水湯湯。母教誕日，其音嘹喨。先使母國，有大光芒。蠶化鴻圖，自此而倡。普行萬國，明星煌煌。大地人羣，共飲仁漿。極樂世界，誰與頡頏。極樂世界，誰與頡頏。(附註)寧，即永寧，即法附。即法父。墨法，即九功墨海匯。馮江，夾江峨眉兩縣之河流也。蠶音母即覺母梵文也。

覺母法母讚詞(一)

張禮齡女士

覺母慈悲，無遮無蔽。覺母造化，無窮無極。法母大道，無私無替。法母世界，無惡無疾。闡道闡經，俱三一七。母性神聖，萬法歸一。母教光明，朗照大地。蠶徒慶祝，各表誠意。讚美大德，靈塵廣被。欲報二母，實行教義。(附註)三一七，即每年三月十七日為母教雙禧節。得入母教受洗禮者曰蠶徒。蠶，即人間皇字。即法皇也，法皇統御萬教，過去的六大教主，亦皆秉承法皇慈旨而行，天道豈不可聞，聞而不生正信，于人無損，于己無益也。



覺母法母讚詞(二)

劉輝彩女士

雙禧佳節兮，同來赴會。母性宗教兮，女子爲貴。法母創教兮，萬法具備。兩輪道德兮，理智匯萃。我有病魔兮，賴道挽回。法靈靈感兮，使我無畏。熱情道法兮，有進無退。我勸同胞兮，姊妹姊妹。急急興起兮，嘗此道味。生生無已兮，麴包來迴。精神百倍兮，喜而不寐。巾幗痛苦兮，除此無醫。普救人羣兮，民平之類。祝此大節兮，萬歲億歲。自他同救兮，人皆無罪。趕即受洗兮，切勿迷昧。陟帖望母兮，歸回原位。

覺母法母讚詞(三)

瞿松林

整個宇宙，造化所主。造化爲誰，是乃覺母。兆性之王，兆靈之祖。萬仙億佛，亦源於母。神妙莫測，昭示亘古。大悲大慈，諭命法母。闡道瀛寰，濟拔諸苦。全般世界，皆蒙救補。道化前途，法附是輔。廣撐慈伐，胥化樂土。(附註)法附，卽法父。母教是以母爲主，以父爲附也。

覺母法母讚詞(四)

天意覺者

大哉母神，執宇宙柄。報善報惡，至公至允。男權猖獗，女性被窘。政教經法，干預不准。鎖禁深閨，專搽脂粉。一生一世，生育受損。中饋女紅，縛纏極緊。自由犧牲，珠淚常滾。覺母在靈，慈心不忍。乃降法母，在于嘉郡。三月十七，桂花樓境。建立道法，四十八品。拯救世界，夫妻平等。雙修雙證，甘泉共飲。法母受權，首遷于錦。演道九年，立就標準。禱乃召歸，榮膺華袞。授權法附，忠心耿耿。創造新法，週遊各省。還駐于渝，道光炯炯。母降禱經，心法嚴謹。昭垂四律，趨重誠懇。求無不應，如形與影。母衛國家，慈悲哀憫。化險爲夷，赤標被屏。痛闢強權，萬國受警。道化世界，全球慶幸。男女六貞，各守範本。達到至善，共登絕頂。陰陽環抱，不愧衾枕。兩性歸宿，戰爭亦寢。大道無私，男女共領。法門不二，食無醇餅。拴心鎖意，如坐飛艇。輪迴解除，只須俄頃。衆生得度，年長月永。靈壽無疆，賴母接引。覺法二母，爲衆之盾。母性同胞，無分靈蠢。馨香禱祝，齊發忠悃。千載難遇，一心奉請。度盡衆生，他星是勝。無量無邊，胥爲聖景。聖化功成，靈光彪炳。

## 母教問答釋疑第三册「大同道學」

(1)問：儒門老前輩，得讀母教二冊尊女罪聖之論，均譁然反對，皆謂孔子為萬世之師表，各教之元首，母教萬不能因尊女而闢孔子也。說客氣點，謂母教刊物，僅適宜於青年，而不宜於老年，推之佛教耶教，恐亦有同樣之反感。且也，大同天國的功夫，目標太大，路程太遠，非凡俗心力所能及，實難行開之況。不如改照各教辦法，先自日用做起，如醫藥活人，佈施感化，俾可由淺入深，藉資引導之為得也。

答：日用佈施，感化引導，固是宗教及我人應辦的事，亦當視力之所及，逐漸舉辦，但醫藥活人，只能活人肉體，僅能解除人們暫時痛苦而已。母教緣志，是要活人靈性，要解脫人們永久的痛苦，作澈底之救度，且也。母教道院，用道法醫好中西醫束手不治的病人，實已不計其數，基督復臨豈能語哉。當知活人肉體者，而不能活人之靈性，肉體雖活，而靈性不活，便是活中之死。天下惟活中之死，乃是真死之至也。所以我願君當以活人靈性為唯一責任，無復以活人肉體為唯一責任則美矣。昔項羽說：「一人敵不足學，要學萬人敵。」我則說：「活肉體不足學，要學活靈體。」况金錢佈施，有時而窮，難於普及，道法佈施，無窮無盡，不可計量，無有邊際，此活人靈性之可貴也。

至謂反對者多，難於行開，固屬不錯，試觀儒教主孔子，聖人也。週遊列國，其道不行，退而刪詩書，訂禮樂，贊周易，修春秋，雖有三千之徒，入聖域者，亦僅七十二人而已。故感孔的說：「道不行，乘桴浮於海。」足見當時的人，知道孔聖的，贊成孔聖的，究有幾何？釋迦，聖人也。在法華會上說法的時候，因反對而退席者五千之眾，足見當時贊成佛祖的人不多，反對他的人實占多數。道祖老聃，聖人也。嘗說：「知我者希，則我貴也。」又說：「反者，道之動。」言外之音，足見當時知道老子的人，實在稀少，反對他的人，却不在少數。耶穌，聖人也。他的信徒猶大且得金而賣之，隨後眾人且把他釘在十字架上，可見眾人反對他的程度，已達到百度以上了。猶太教主摩西，回教主穆罕默德，均聖人也。當時環境贊成他們的人很少，反對他們的人更多，不得已均逼起為道而興兵戎，實行強迫教育的辦法。歷史已告訴我們，凡是聖人聖學，在當時是少有人認識的，不特乏人認識，且而反對的人，實占多數，但聖人終是聖量，決不因凡俗之反對而退化。請問者不要誤會，并非我私人以聖自喻也。編者實係道中一小孩，膚淺得很，不過立志要介紹現代的聖人聖學於世界，是要望閱者諒解的。查我人類通病，僅知崇拜已過去了的聖人，儒教徒只知有孔子，道教徒只知有老子，佛教徒只知有佛祖，隨後盛唱三教匯通，方有崇拜三教聖人者，但是到現在，仍是不能普通，今母教又提倡五教合一，乃至宗教大同之說，想必更是難合各各的胃口了。今更介紹崇拜母教現代的聖人法母法父，（即法附）一則必疑為癡人說夢，更將掩耳而走矣。當知已往的聖人，固然應當崇拜，以作我們的模範，但是已成過去，雖然遺留有經典，但經典是明理的東西，不能據經典以得法得道也。我人若欲得法得道，若不崇拜信仰現代的聖人，其道莫由也。蓋已往的聖人，已無肉體，不能口傳我輩的「道法」了，現代的聖人，方有肉體之口，口口相傳，方能口授，使我們得其成聖之道法，方能教我人出輪迴也，由此看來，崇拜現代的聖人，更是急不可緩，方能得其救度也。

至示儒門老前輩等，謂孔子為各教之元首，萬世之師表，今母教不能因尊女之故而闢孔聖，均皆譁然反對等情，固早知是難免的事。然究亦蒙其賞識，倘有宜於青年之批評，好極好極。我們雖不敢說呵佛罵祖，一定是明道之方，若徒作意氣無益之爭，有失宗教意義。但我們是據真道法來推定的，孔子為儒教封印至聖，不是宗教元首並非無因也。吾人

之尊孔子，必不亞於該等。但孔子職位，確是何等職位，吾人則不敢有非分之貶，亦不敢有非分之褒。母教之尊女而非古聖是由覺母（上帝）之聖靈啓示而作，自有覺母（上帝）作證，無待吾人之多言，果是聖靈啓示而作，縱然他人不信，斷不因他人之不信而稍有所失。不是聖靈啓示而作，縱令他人深信，斷不因他人之信而稍有所得。不是專門闢孔也。亦不是闢耶與佛也。若認爲是闢聖賢太膚淺而已。且也母教是最喜歡有人反對，愈有人反對，愈有研究之價值，因此又得打開我的話匣子，喚我們很感謝的。今又再介紹幾個問題，請他們再賜批評可也。

### 第一「澈底透視問題」

人們閱書，或任看何事，應當澈底透視，不要只看正面，尚須看其反面。兼要看其左右前後的环境。不可只看近處小處，還要看其遠處大處。不可只看淺顯處，還要看其深隱處。不可只看現在，還須看看其過去與將來也。不要僅看少數人，還要看多數的人類。不要僅看一隅，還要看全局。以真道學而論，不欲普度則已，若欲普度，決不可僅看一教，還要看各教，方能開通也。

### 第二「婦女解放問題」

現代潮流，全球人類，呼聲最高的，莫過于婦女解放問題，故近數十年來，有女子教育平等，職業平等，待遇平等，經濟獨立，乃至女子參政，種種轟轟烈烈的運動，甚至革命家憤恨男女之平等，有打倒孔孟，廢除禮教，取締貞德，種種過激的主義，謬妄的學說，凡屬人類，不能掩耳不聞，伴作不聞，這都是社會的病態，請問應如何醫治呢？倘仍以封建式的古聖訓詞爲高壓手段，請問能有絲毫的效力否？所以母教入世，要由根本的，澈底的，醫治社會的險病，若不說出古聖的錯處，不特女界永無翻身之望，更不足以醫治他們廢除貞德與打倒禮教的憤恨。不閉明古聖神聖戀愛的貞德，不足以醫治他們廢除真德與打倒禮教的毛病。不表明古代女界的聖德，更不足以提倡現代之女德。這正是母教教主法母女聖救世的苦心，是要望各教信徒，莫要生其門戶之誤會的。

至于表揚佛教文殊普賢妙善三位女聖出來，正是要使女界們知道女子亦能成聖，可作女界最高的模範。更足以喚醒各教執着於孤脩的士女們，醒悟起來，知道佛祖不是和尚；觀音女聖等不是尼姑，均要有道緣的夫婦配合起來，方能成聖。足徵原來的佛教不是現今荒謬的尼僧制度也。耶穌也說過：「上帝配合的，不可分開，兩個人是一個人，人與妻要成爲一體。」也就是教人們，要了解夫婦雙脩，是天經地義，切不可違背造化的意思。是雙脩雙證，各教都有印證，是要望人們不可忽視的。但母教苦衷，雖如上述，現在有些得單傳師口訣的明道之士，反謂母教不應提說單傳，更不應將佛祖道緣之事，筆之於書，只可意會，不可言傳等語。查佛祖雙脩，本來係佛教密乘秘密部最隱秘之事，古今來明道之士，都以意會，不以言傳，固然不錯。但此是屬於過去的父性宗教，單傳時代的辦法不得不然。到了現在，母教入世，就不適用了。既不適宜，亦無秘密之必要了。且而更要特殊的，顯著的，要表彰些女聖出來，爲全球女界之模範，使女界照樣學習，方能適合，方能得到男女真正之平等。現今是道在庶民時代，道的範圍，普遍於社會全體，道的宗旨，男女脩證，平等平等，已往的淹沒女聖重男輕女的過錯，應當更改了。如仍固執着秘密部只可意會，而不可以言傳的舊思想，則明道脩道的人們，就要犯一種毛病，何則實行真法者，係明的單脩而暗的雙脩，不合乎道德二字，就有道而不德的毛病。若將此話問伊，伊必答說，因她難生先天智慧，她不學道，我把她真辦法的話。但我又要問他，他知脩身而不知齊家，是誰之過歟？更有下焉者，明了道，又不講貞德，硬去學採陰補陽，實行道而不德，損人利己的勾當，將來有損人實損己之一日，成爲吸血之鬼，以上的毛病，均是先入爲主，不肯虛心接受母教雙脩教育的原故。當知在草野時時代、男女脩證，都要平等，母教要警告，脩道的人們，如不能做到男女澈底平等，或道而不德，都是母教所鄙棄的。是不承認他有道學上人格的。當知真道真德，是不容絲毫假借作偽的。否則人將以母教宣佈佛教雙脩隱密爲無意義，不特無意義，且認爲多事矣。

或者有人謂女子濁陰甚重，難於坐道等語，自以爲

是明道之語，其實就是誣蔑女界的話，也是單傳派糊塗的論調，任爾如何智慧，如何明道，總不能與造化主抗衡，而出此尊男卑女之邪說也。對待來說，不是男子濁陽甚重，亦是難於坐道乎？反過來說，不知女子之濁陰，如何能生出男子之濁陽乎？果係澈底明道者，即當本清濁相依之理，陰陽互根之道，所有單傳時、代、尊男卑女的，忘其本根的，一切論調，可以休矣。所以母教入世，實為解決婦女問題的神聖者，亦即人類得救之福音也。不能脫自我之專制者，何足以語此。

(附註)大易乾卦為(☰)，坤卦為(☷)，明顯的是坤卦能生乾卦，而乾卦不能生坤卦，乾卦雖不能生坤卦，而坤卦之根本，確又由乾卦而來故我人是女子能生男子，而男子不能生女子，但男子雖不能生女子，而女子之根本，確又發源於男子，此即陰陽互根之道也。

吾今又要正告修道之士，如已得有往昔大還丹，及金液還丹的單傳口訣者，亦應加入母教，掃班學習，接受 覺母法母的雙傳的，雙傳的口訣，并要實踐到自脩身而齊家的正軌上去，方不致再蹈道而不德的毛病。甚有不守貞德普遍的學探補者，更應狂醒起來，虛心的接受母

### 覺母讚詞

### 靈修道院

大慈仁母，至公至廉。至忠至信，至讓至謙。至寬至忍，至靜至恬。人間文化，尚屬野蠻。崇拜武力，惡骸炎。刀劍發明，如虎翼添。封建勢力，充塞閭閻。丈夫與子，一家尊嚴。經濟獨霸，政教兩兼。商醫所有，工農無嫌。母性權力，悉數被殲。任何利益，不許均霑。女在髻齡，口齒被箝。鎖入深閨，隔絕重簾。多愁善病，質弱而纖。專習針黹，只問油鹽。不與田宅，但贈微奩。理智沉迷，無力遠瞻。算命測字，問卜求籤。女權淪落，響號隱潛。聖心哀戚，亟挽狂瀾。乃遣大哲，改造蒼黔。幾多文豪，舞動筆尖。婦運刊物，句句鍼砭。時機成熟，大雪飛檐。梅門雪開，鳥能久淹。飭蠶化世，以拯危陷。隣經一四，世局弗慄。大戰猝發，歐西歐南。蠶至嘉城，麥秋之顛。家家收麥，忙用腰鎌。神禱顯現，蠶之絳幘。金光照耀，如日東暹。聖樂攸揚，奏自姮蟾。釋立法蠶，執掌神鈴。又知兒寧，舊係葭蕀。命作干城，永共苦甘。九經寒暑，歷盡酸甜。頭頭是道，隨手所拈。護道踰躅，六十四閻。度四植倫，菘韭黍藜。澄橋櫻柚，旁及樟枏。惠及四動，首推鱗鮎。蛤蟆

教雙傳的德教。未結婚者，我母教亦有單傳的德教授與，方不致花柳梅毒，深種於自身，而成爲損人實損己的吸血鬼，而入於虛靈界終無超脫之望莫自以爲得計也。以母教澈底的眼光觀察，都是實堪悲愴的！總之現在反對母教的人，若揭開面孔，澈底解剖的說來，都是受傳統封建的，尊男卑女的流毒。亦即是壓迫女界的背影。表面說是反對母教不應開孔，其實就是一尊女一二字素未聽過，頗覺道耳，這就是他的原動力了。塵世之儒，執着門戶，頭腦封建，既未明道又未行道，他們不知「悟道之謂教爲何物，也不知古聖纂奪女子的聖位，是個什麼東西，對於真道德上是個何等的關係，我母教尚可原諒他。惟有已明道已行道之儒，也伴裝的附和起來，且更眼光銳利的說出，母教不願宣佈佛祖雙傳的密乘，更粗心的，說文殊普賢妙善三位女聖，與佛祖戀愛，是無根據之事。我要請問他，世間上男女性交的事，又有何種根據呢？古今來任何人性交之時，有人睜我們去看過沒有？但我母教可以答說：根據造化的原則，他與她若沒有神聖戀愛的性交，是決不能成聖的。無論古今中外的聖人，誰能違反造化的原則，而別有成聖的途徑呢？

蝦蚌，鳩鴿鳧鷖。<sup>七</sup>道所及，萬彙恩沾。宇宙聖化，詢謀胥僉。(附註)寧兒，卽永寧卽法附。

### 法母讚詞

### 靈修道院

男權宗教，母性被羈。淪母爲隸，弗與父齊。育男弄璋，寢牀示希。女則弄瓦，寢地示卑。出頭爲夫，執帚爲妻。獲男胡樂，獲女胡悽。女若問政，司晨牝雞。女敢出話，長舌是譏。儕于小人，遠近弗宜。無才名德，有才堪詆。教以三從，永鎖深閨。懲以七出，陷諸塗泥。罪孽深重，不暇依皈。爲保正法，嚴予防隄。諡以魔號，罵以妖妮。偷敢多言，地獄是拘。母氏婦人，何干于余。迎一新郎，須十童女。遲則關閉，望門泣涕。女命乖舛，誰不悲歎。婆羅夫死，活焚女尸。殉夫而葬，同入幽栖。花酒神仙，原在乎媿。探陰補陽，予取予携。閨丹御女，頂灌醐醒。劫奪母性，不以爲疑。惡毒男教，有籍可稽。身由母出，對母如斯。神母悲憫，大沛恩施。急命法壘，誕在蜀西。尊女教出，麟兮鳳兮。母性神聖，靈教箴規。放下永寧，踐踏之蹄。心悅誠服，自高而低。擁戴龔龔，真實不虛。矢忠矢勤，無驕無欺。宣揚聖法，萬目睽睽。小車有軌，大車有軌。如雄獅吼，若駿馬嘶。三性教理，面命耳提。勇作代言，爲母搭梯。汗牛書籍，手不停批。平等六貞，反覆提撕。雙性德學，如照水犀。唯母真義，嚮激更聲。非戰論說，消弭殺機。八個金字，喚醒男迷。萬世太平，庶幾可躋。

(附註)「三性教理」詳見第一冊第(23)問答第二冊第(12)問答

我今要警告各教人士，古聖壓迫女權，篡奪女子聖位，已被覺母(上帝)主抗衡，不可再蹈前轍，方能得其教度，方可達到自度度人底目的。否所審判而討罪于前了。但他們過而能改，仍不失其爲聖也。我們縱學富則覺母(上帝)將來之討罪，仍不爾有也。

### 覺母讚詞

### 靈修道院

宇宙總母，聖化是圖。檢定蠶母，始於太初。聖峯排列，亘古交孚。草昧初開，遍地荒蕪。交通未利，文字俱無。乃遣聖哲，造字成書。舟車屋宇，預定規模。政律經教，不問精麤。首創始基，無慮淺膚。雛形稍具，略展聖謨。先由覺附，暫運機樞。婆羅首出，商工農奴。階級制嚴，况味各殊。繼以釋迦，大平等呼。女罪孽深，遺教所誣。演尼僧制，拈花亦徒。重重黑幕，惡不勝誅。東方李耳，道德揭糞。五千粹言，母義略敷。旗幟未鮮，隱約含糊。東魯仲尼，厥教爲儒。入世衍教，廣大奚如。乾坤顛倒，抑婦揚夫。希伯來族，同上征途。

回返迤南，操刀而屠。男女牲畜，血染江湖。許多摩律，母性被俘。厥後又生，基督耶穌。天國地獄，左右分塗。奴隸制度，並未掃除。殖民地主，用作護符。穆罕氏出，執戈荷戈。砍殺許多，大好頭顱。沙場慘死，悲夫冤夫，古教不良，禍亂莫舒。外內惡鬥，殺死無辜。母心惻怛，珠淚沾濡。急誕法皇，不再躊躇。馮水之南，祥風在梧。其父曰峴，其母曰吳。母師被立，座設蓉都。九年演法，歸以從靜。母教教理，由此昭蘇。（附註）覺附，即覺父，即聖父，即上帝也。大天是覺母為主神，覺父為附神，故稱覺之附也。

法母讚詞

靈修道院

男性猖獗，如虎如狼。大權獨攬，萬世盡包。誰可羈勒，如此雄梟。荒狂暴戾，偽寵房椒。流酒成池，積肉成窟。惡燄薰天，誰仆此獠。吸盡民膏，取其血膏。宮女數千，不狗妖嬈。雄兵百萬，謀取二喬。五妻十妾，不滿輕佻。娛情花柳，獵艷娼寮。金蓮三寸，只說好瞧。摧殘肢體，罪惡昭昭。有女十人，撫兒承祧。經濟被奪，鳩占雀巢。父連阡陌，女不分茅。謂他人子，親逾漆膠。臨盆生女，憂上眉梢。即時溺斃，暗棄荒郊。生男歡宴，旨酒珍肴。如獲至寶，起鳳騰蛟。道旁有美，花插滿髻。羣男爭逐，冷刺惡潮。女充店員，必選俏媼。藉作廣告，以騙銀鈔。女為科秘，視若狐貂。花瓶諛號，極盡警警。古今列聖，教義所包。女罪深重，只主烹庖。仇視阿賴，八識坤交。儕于小人，詈以魔妖。對諸學人，以峻以教。禁止婚娶，已娶手拋。獨守孤幃，珠淚成蛟。憂悶鬱抑，當然壽夭。甚或自盡，冤魂飄飄。教道殺人，無形之刀。伊出自母，反食如鴉。法壘哀悼，乃降人曹。革政革經，先革教條。三革成功，三權乃交。神鐘既嚮，神鼓已敲。二十萬萬，男女同胞。皈依母教，六洲來朝。母為爾謀，無事譏謔。分清黑白，焉可混淆。歌母功德，琴音曠曠。太平之日，灑灑瀟瀟。吹笙吹笛，吹簧吹簫。和同萬國，遠邁虞韶。（附註）三革改革政治經濟宗教均歸女權掌管

第三三新舊衝突問題

現在我國儒者顯然分守舊維新二派。舊以新為洋化，為忘本，為離經叛道。新以舊為腐化，為頑固，為帝國封建。舊派雖提倡道德，但為空言；新派雖崇尚實際，但囿于科學物質，迷于哲學理想，亦非道德實際之學。舊的空言道德，固屬無所為用，而新的人欲物質，理想哲學，更為遺害無窮也。蓋物質文明，日新月異，人類動而歸靜，則大道即行，天下為公，至聖大同，即當實現于今世。所以類生活，更無立錐之地。哲學既是理想，有時與道德完全相背而馳，且欲貫徹其人欲，實行其理想，作為國家天經地義之用。以致國家紛亂，民不聊生，弱者趨于自殺之途徑，而強者即挺而走險矣。試看我國內亂之時，殺人盈野，兵荒饑饉，流血滿地，盜賊充斥，十室九空，即由人欲猖獗之所造成也。倘能新舊互為融治，銷除各走極端之弊，共同發展聖法上實際的真理真德，改換龐雜的人心，由妄而歸真，由雜而歸純，由

母教入世，新舊衝突，即不成爲問題了。

#### 第四「是非問題」

造化的本身，沒有是非的。落於後天，然後才有是非發生。「是非」是後起的，所以天下無絕對的是非。合乎環境者，就算爲是。不合乎環境者，就算爲非。是非不是永久的，都是暫時的。境界就是「是非」的前提，在這一個境界，所認爲是的，換了一個境界，他就變而爲非。在這一個境界所認爲非的，換了一個境界，也就變而爲是。不但塵世的境界如此，連道教的境界，也是如此，甚至造化進行的迹象，也是如此。許多以通儒碩士自命的人，不明白「一切是非」，是要隨時變化，永沒有固定底是非的，他的境界變了，是非也要隨之而變。在一切是非，隨着境界變化期中，若是執定古人的，以論定今日，執定古人的非，以論定今日，都必大錯。塵世的境界，移步換形。道的是非，也是移步換形。同一法門，今日認爲極完美的法門，到了明日，境界變了，這個法門，就不再適用了。倘到了這個法門已經不能適用的時候，你若仍然執定這個法門，認爲不可改易，一定固執要用，當然要發生害生害道的危險，無從倖免。所以真道學家，時時要察看塵世的境界，以判定塵世的是非。也時時要察看道教的境界，以判定法門的是非，方算爲因時制宜。不但我們如此，就是古代聖人，生在今日，也必如此，他在古時代判定的是非，是就當時的境界判定的，到了今日，境界變了，時代也變了，就是教他自己來判斷，他也要駁他自己的不是，推倒以前的是非，再就今日的境界，來判定今日的是非。

自古及今，只有因時立法的聖人，沒有頑固執着的聖人。說是聖人全無我見，我也不信？但我相信一切聖人的我見，是活的，不是死的。他的我見，是就他當時的境界而生出的我見，並不是先入的一種成見。也還有暫時之間，雖然是他個人的私見，不久之間，就可以成爲人類的公見。不過聖人是一個先覺者，他先得了衆人的我見，于是才以聖人的我見，通乎全人類的我見。但以嚴格而論，他最初的創點，不能不說是他一人我見。及至通乎全人類的時候，已經成了公見，就不是一人的我見了。

我們

係生于現在時代，現在時代的境界，與往古時代的境界，已經有霄壤的分別，古人所判定的是非，何足以概括今日。我們要就現在的境界，來判定現在的是非，對於往古的是非，凡影響于今日，足爲今日障礙者，都要把他是非，完全打破，再加一番的判定，才算古人的知己，古之聖人照理只有感戴，並無嫉視。我們論定今日的是非，流傳到將來的世界，那個時候的境界，已經變了，這是望後之來者，把他更正，凡更正我們是非的人，都是我們最欽佩的恩人，不是我們嫉視的仇人，後之視今，猶今之視昔，同一理。

當知「是非」所以不能有一定的緣故，因爲塵世境界沒有一定的緣故，塵世境界不能有一定的緣故，是因造化變遷不可測度的緣故，以不可測度的造化而欲以一定的是非，束之，繩之，縛之，釘死之，何能得是非的真相呢？此就「是非」變遷的大勢而論，已是如此，何況各個人當時心境的是非，與各個人前後心境的是非，其變遷之大，又何足怪。

復次當知，覺母（上帝）給予我們各人的「是非」之心，就是要我們能夠判定一切境界的是非，不以過去是過渡，隨着自己境界而轉移，過渡已去，是非即隨之而去，則過渡已經終結，人人達到彼岸的時候，一切是非，就必歸於無有了。

#### 第五「宗教與文化問題」

凡屬一時代之文化產生，都不是無故而有的，照已經的陳迹看來，一時代的文化，必結晶爲一時代的宗教；文化的源流愈小，所產出的宗教愈小了；文化的源流愈大，所產出的宗教愈大；文化與宗教，永遠是一對夫妻，常常配合。文化是妻，宗教是夫，往往妻前夫後。

現在的新文化，自然是極大的文化。有了極大的文化，自必有極大的宗教與之配合。應時而生的文化，與應時的宗教，算是絕對的夫妻。

母教新道學從前錯把舊教認爲是配偶，而誤以自己的道妙，持與舊教的泥古不化之入，頑固難開之輩結合，此是大錯。

生于這個時代的道學，該與這個時代的全體文化和合，要這個時代的全體文化，舊教封建者流，是古代殘留的文化，牠遺

傳至今，雖不能一概抹煞，他在現今文化構成的分子上面，只可占小小分子的地位；今日活活的母教新道學，要與活活的大文化結合，絕不能與殘留至今的小小分子結合；所以就要堂堂正正的，宣布與舊教封建腐朽脫離結合的關係，對於舊教，只取批評態度，不取崇拜態度；一切道學的辦法，道學的理论，都不再受他的束縛；自此以後，決定與新時代的全體文化，結為正式夫妻，庶幾能產出寧馨佳兒，作新世界唯一無二的救主。

覺母讚詞

靈修道院

善，是不足以圓滿解決的。我人若欲行道，實踐修齊治平，使世界和平，天下大同，又非將現在理想學說就正于道，去學古聖，是不能達到的。凡是聖人，都是開過則喜，過而能改的善人，決不要我們後世信徒，作門戶姑息之愛的去推重，假使他們復生于今日，也必極端贊成母教之批評的。而且他們果然復生，我輩凡俗，也不知道那一位是古聖復生，仍與古聖的在當時無人認識，無人信仰，是一樣的。閱者若認為是編者一人之私見狂妄，那就差了。當知母教者，是覺母（上帝）道全德備的教者，非編者私人之理想學說也。這是要留讀者注意勿忽的。末了說得太多了，孟子說「予豈好辯哉，予不得已也」。

母神東顧，檢選中華。對茲民族，恩眷有加。為因法蠶，將誕蜀巴。授記峨山，籠照碧霞。先差護將，使為釋迦。犧牲儲貳，幡然出家。苦行雪山，一麥一麻。說法四九，最後拈花。達摩初來，一念之差。藉拳術道，打落門牙。九年面壁，獨運輪車。有性無命，其法歪斜。性虎咆哮，無術擒擊。入麗春院，籠諸妓娃。楊梅暴發，遍體鱗痂。衆毒攻心，臨了吁嗟。數傳以後，空披袈裟。正傳既失，只剩結跏。牟尼再出，瀉水之涯。昆侖培植，為有葶藶。先期研究，三百詩葩。六經四子，日夜吟哈。四更五鼓，猶對摠紗。繼復探求，穆釋摩耶。凡諸教旨，尊奉神爺。惟一李耳，稍露萌芽。尊母義趣，隱約難遮。時機已熟，臘梅滿極。一聲霹靂，驚走龍蛇。神電閃爍，夜寂無譁。牟尼北向，長跪三叉。祝釐降誕，光照邇遐。乙卯三月，春興猶賒。主神附神，顯現在嘉。為疼兒女，珠淚拋沙。望速梭改，閉戶而搗。食不及粟，啖不及瓜。渴喝冷水，不與湯茶。親傳性法，純係阿媽。從旁警教，有勞阿爹。母蠶披立，力戒浮夸。打消脂粉，撤廢鬢丫。犧牲田土，撤棄金鏐。母教慈船，非屬小艇。牟尼為輔，扶正驅邪。努力九年，期覺自他。將為母性，解除鎖枷。大全教法，反覆審查。補天手段，超越女媧。功成歸隱，為壽所誇。牟尼殿後，獨彈琵琶。長期禁食，疑似蛤蟆。勇決無畏，母之驢驂。擁護母法，矢死靡他。願諸學人，效反哺鴉。用酬靈府，唯一娘爸。（附註）主神，阿媽即覺母。附神，阿爹，即覺父。再說天國大同，目標雖大，路徑雖遠，不要害怕，只要真誠去做，踏實去。全球的人們向歸天國大同為終點。各教各派所講演的大同，或難強同也。走，終必有達到之一日。他的途程是要自人類宗教大同為起點，而辦到。須知母教此項大同的天國，不是從顯然處來，乃是從隱秘處來，各教



信徒，幸垂鑒焉。

督基有言，「我來如賊一般」，基督為道之本質，故恒以我字為代表，我來者，即指今日真道，真道非如表面福音，可以宣揚於外，人人共聽，我來者，以筆之於書，人人共讀，道之實際，既藏於隱秘之所而行，惟恐他人得知，彷彿賊之畏人者，此一義也。世界大戰之時，真道忽然入世，漸漸傳遍天下，而表面上都無人知覺，如賊之暗中潛行，此又一義也。有時耶穌指假道如賊，乃是直誅魔鬼之心，比真道如賊，乃是一種喻言，不可不辨也。又姑撤前書第五章「主之日」子來到，如同黑夜之賊，在隱秘處來，如賊者，非真賊也，自無道者觀之，雖然如黑夜之賊，在暗中潛行，而自有道者觀之，則如白晝之光，在明處進行也。

以言「基督教的隱秘」即是人身聖父，人身聖靈，人身聖子，人身十字架，基督重來，不是肉身重來，乃是靈身重來，由東方照到西方，但非世上閃電，乃在全世界各人身中，如同閃電發光，身閃電之貴，得基督真道之人，欲使閃電之光，愈發愈大，必受上帝印記，必禁食數十晝夜，必自白喝身命之水，必得七燈臺上七燈，必站立在玻璃海上，必購買重價寶珠，必食生命河十二種果子，非然者，僅恃新約一冊，自名為道，以為必得永生，徒自信自欺耳。

「猶太教的隱秘」即是明人身耶和華。明人身以以色列。明人身生命樹善惡樹，人身祭台，當如何獻祭。人身活安息日，當如何嚴守。人身逾越節，羔羊如何宰食。人身紅海，如何度過，不被淹沒。人身磐石，如何杖擊出水，以飲羣畜。尤應學摩西上山，四十晝夜不吃不喝，以利杖擊出十晝夜，藉神祇之力不飢。誠能如是，便屬上帝選民，便稱以色列人，便是彌賽亞真正來到。非然者，僅恃一卷律法書自足，必且棄於以色列聖主，並此殘餘聖裔，亦終不能得救，豈不惜哉。

「儒教的隱秘」即是傳人身明德。人身格物。人身中庸。人身河圖洛書。學孔子絕糧，由七日而七十日，以至三月不知肉味。明曉孔子一切微言，使夫婦之恩，可以與知，夫婦之不肖，可以能行。依據真道，發明易理，步步實行，補伏羲未盡之卦，以顯造化全功。非然者，徒以孔教為哲學，或

以孔教為文明，其去孔教遠矣。

以言「回教的隱秘」即是傳人身真主。人身天房。人身天經。人身齋禮。人身以麻尼。接至聖所傳之光。開至聖已封之印。嘆天室嶺果而授天孕，却在醒時，不在夢中。既知前世其時矣。後世為果，最急切者在於後世，今即後世，至聖之所謂收見，指斥於真主，而終於墮落矣。

「佛教的隱秘」即是傳不壞金剛。使一切眾生果然成佛。從人身大放光明，現出天眼法眼佛眼慧眼。認定如來即是真我，真我即是如來。天上地下，惟有真我獨尊，真我乃是實相，一切我相人相衆生相壽者相，皆是假相，不空四相，焉得真相，既空四相，必得真相，空四相而不得真相，便是頑空，並非真空，頑空必滅，真空不滅。非然者，執空而言空，以至對於寂滅，豈知空色之義哉。

「道教的隱秘」即是傳大笑之道，指証不死谷神，不死玄化。從人身天地之根，觀妙觀察。藉萬物之母，煅煉玄牝中谷神，使返還天地之始，而後得到未有天地先有吾神境界，使皇皇道炁，成為不滅金丹，水不得而涸之，火不得而焚之。非然者，只在丹經字句討生活，必且日言長生，而反去長生之境愈遠也。

以上六教，自表面言之，無一不同者。自裏面言之，無一不同者。同而不同，名詞之異，方言之殊。不同而同，發源於一，歸根於一。所以各教教徒，無不崇拜本教教主為主，而視他教教主為不如，此各宗教同一觀念，原無足異。其實各教教主，無不互相尊重，並無互相仇視之心。各教主所開者，為邪異端，雖同為覺母（上帝）所立之真宗教，但既已失傳之後，邪說有異端，攙入正教之中，而置諸其教會。是以凡一新宗教產生，無不發明舊有宗教，而力圖攙入正教之邪說異端。凡是正教，無不痛除偶像，基督猶太教回教，注意於泥木偶像，而深斥其非。儒教道教佛教，對於泥木偶像，似乎放任，其實並非放任，蓋儒釋道所痛恨之偶像更進一層，儒教視富貴如浮雲，以毋意毋必毋固毋我為歸，不但以富貴為偶像，無甚至以意必固我為偶像，道教最忌有為，最尚無為，有為即是偶像，無

為乃是實像，除大道而外，所謂仁義美善孝慈智慧功利忠信賢聖，彼皆視為偶像，蓋以上雖為美德，不是本然之體，乃是本然之用，落於有為，不得不以偶像視之。佛教首誡四相，四相既誡，現出真相，真相既現，四相自無，所以無人無我無眾生無壽者，而後為不拜偶像之極點，不以四相為偶像，甚至以佛法為偶像，所以謂法尚應捨，何況非法，所以謂滅度無量無邊眾生，實無眾生得滅度者，嗚呼不拜偶像，至佛教而極矣。是故六大教主，無一不力闢偶像，豈獨耶穌摩西穆罕默德為然耶。今六教失傳，大教猶太教回教，雖不崇拜泥木偶像，而崇拜物質偶像，往往因物質之故，而惹起戰爭，較之崇拜泥木偶像，其罪更大。要知泥木偶像，固不當拜，物質偶像尤不當拜，拜泥木偶像為罪，拜物質偶像，亦為罪也。世界結果，除全能覺母（上帝）為實相以外，有形世界，若是偶像，任是何種偶像，皆必焚毀，真道入世，即其消滅種種偶像之第一聲矣。

母教今警告六教信徒，今時會已至，應當各人自心覺悟權去離滯，化去強界，六教視為一教，六法視為一法，無界域之可分，無彼此之可說，凡是經典，皆是預言，皆為今日真道作證，經典非道，乃是引人入道，與今日母教之道，遙遙相應，當知真道所至之處，即是天國至大陽光照臨之處，接受此項陽光者，必然得救，所謂萬劫一遇，此其時也，否則耶穌摩西孔仲尼穆罕默德釋迦牟尼老聃，決不認爾等為彼之信徒，而仍歸於輪迴已耳。

母教今警告科學者，并告達於科學者，自歐西科學發達以來，表面上雖享物質文明幸福，而彼等實因物質過於文明，生活艱難，較之野蠻種族，尚且不如，不但比野蠻種族不如，即比之空中鳥，海中魚，亦所不如，野蠻種族，尚有一種自然生活之存在，空中鳥，海中魚，亦有一種自然生活之存在，歐美國民，其生活狀態，全不自然，無日無時不在水深火熱之中，真可憐也。

(2) 問母教所演天國大同，覺得複雜，不如儒教高尚之士，將精神靈魂不滅之說，聯合中外宗教及科哲學者，合一爐而冶之，即可達到宗教統一之目的也。然耶否耶？

。迷於物質者，不能了解歐美文明實象，而極意崇拜，以為人類如此，可算進步，可算文明世界，今中國亦銳意摹倣歐西文明，智識更加改進，物質更加發明，社會生活更加艱難，而國家亂象，永無寧時，實陷人民不能生活存在之現，以致強者挺而走險，弱者絕望自殺矣。迷於科學者，以為科學可以創造世界，夢想將來世界，以為更有若何文明，若何幸福也者，嗟嗟世界惡戰，空前大劫，看看已到，更有若何文明，看破產，全球因戰爭而死者，不知有若干萬人，因饑餓而死者，不知有若干萬人，因疫厲水旱而死者，不知有若干萬人，嗟嗟，萬能科學之迷夢可以醒矣。如不速醒，將悉被此破產文明席捲而去，人類將有滅絕之憂，遑論文明進步，繼續創造，永遠創造耶？當知科學限於自然法，只能在自然法內討生活，宗教不限於自然法，全在自然法外討生活，人必日食三餐或二餐，此不能改之自然法也，自真道傳來，雖百日不食，亦不飢矣。人人必死，此不能改之自然法也，自真道傳來，雖永遠不死，亦可能矣。不能改者而竟改，不可能者而竟能，此豈科學所能研究，所能解決者。足見科學之所能，萬難比覺母（上帝）之全能也。惟願君等速速覺悟，知道活宗教必不同於死宗教，改變其科學萬能的根本觀念，立即投袂而起，信仰大天真道，為天國偉人，誠是古今第一奇遇，否則仍歸淪墜耳。

母教今警告萬國國民，爾等愛慕人世國土之心，無所不至，致陷整個全人類於惡戰悲慘之境，何不以其愛慕國土之心，愛慕天國仙國佛國，而盡天國仙國佛國國民義務，爾等常鬧種種的革命，欲在險惡中討生活，而盡此種精神，革爾等自己人欲之憂，因為爾等人恆之專制，埋殺爾性靈，剝奪爾性靈之自由，爾等速速覺悟，應速推翻爾人欲之專制，使爾性靈復活，求天上平安之福，速向真道進行，則爾等之福樂，永無窮盡，否則仍歸於沉溺已耳。

復雜，而其內容根本，並不複雜。自天上真道傳來，表面規律即作無用

將世界六大宗教根本大法，表而出之，則六教依然一教，六法依然一法，何嘗有絲毫複雜之處。宗教由覺母（上帝）而立。並非如科學哲學係屬人間產物。萬國宗教，應當聯合，不是由世上科學者哲學者任意己意聯合。亦不是任何政治家教育家可以任意聯合。且其聯合，乃是實質上聯合，不是名義上聯合。今之真道，即為宗教實際聯合而來，此外並無若何宗教大改革家應運而生，亦無何等改革家廢去一神論舊說，而立萬有教基礎，將覺母（上帝）精神靈魂不滅等說一爐而治。蓋立萬有教

（3）問現在發大心之佛徒，覺悟天人一體的宗旨者甚多，恆發大願，拔度無量數世界眾生，及阿僧祇劫眾生。將來六大宗教發明大同之後，必然十方三界，無量諸天，悉歸一統，天人一體，成一最大之大同，上而諸天，下而世界萬國，敢問若至此時，應以何法統治呢？

答母教所言，雖是天人一體旨趣，乃是道法中天人一體旨趣，不是吾子理想中之天人一體旨趣。大心佛徒所發之願，雖然是一種熱誠，對於救拔眾生實際，終未了解。吾人生於本世界，只能救拔本世界眾生。他世界眾生，自有他世界之諸佛救度。吾人生當本劫，只能救本劫眾生。阿僧祇劫眾生，自有阿僧祇劫之諸佛救度。吾人若好為大言，而不實行其言，不如無言為善。吾人若好發宏願，而不實償其願，不如無願為美。吾子既出此言，既發此願，不必好高務遠，但從本劫本世界實行下手，

（4）問耶穌復活何解？因何故為宗教元首呢？

答耶穌復活，是一種謎語。耶穌乃童體胎證，所以為宗教元首，所以為萬主之王，萬主之主。萬主之王，即許多法王之王。萬主之主，即許多教主之主。耶穌道身，比較古今之一切胎證者為最高，故其產出靈身，

（5）問我人讀聖經賢傳，只有孝敬母親之說。未聞有孝敬妻親之說。今母教連篇累牘，尊妻敬婦，豈不成了怕老婆的宗教嗎？

答哈哈，妙哉問也。善哉問也。我君以為尊妻敬婦，即為俗情的落伍，而入於怕老婆之流，為可羞耶？當知母教尊重女權，是根據大道造化原理所發明，非根據俗情怕老婆之流所可比例也。人人有母，即人人有妻

基礎與精神不滅之說，除覺母（上帝）真道為萬有基礎而外，誰能將精神靈魂不滅之說，一爐而治之，以證實耶？更當知者宗教統一一，是覺母（上帝）之事權，并非現代儒教徒之事權，覺母統一天宗教，是以基督為宗教元首，其次摩西，其次孔子，其次穆罕默德，其次釋迦牟尼，其次老聃，現代塵世儒教徒，不知真道實際，僅以人欲用事，欲以孔子為首席之說，永遠不能成立也。

學習真道，救度本世界之本劫眾生，亦不愧為佛弟子矣。至言六大宗教發明大同將來十方三界，無量諸天，悉歸一統，成一最大之大同，此指天國大同而言則可，真道結果，確然有此現象。若指人國大同而言，亦是妄想，當知大同天國，自有天國覺母（上帝）治理，無待吾人代為謀慮。若夫人國大同，永無其事。諸天大同，更無其事。吾子若欲研究人國大同及諸天大同之治法如何，真是妄之又妄矣。

亦為各宗教之一切仙子，一仙佛子，一切聖人，一切天使所不能及。世人見耶穌靈身之高，誤認為肉身歸天，其實肉身絕對不能歸天，惟有肉身產出之靈身，方可以歸天。設使耶穌復活之身，仍為肉身，便有障礙，何能不為屋蔽而自由出入，真實信徒，一到此境，可以知矣。

即人人有姊妹，母教尊女，不特君之母與君之姊妹均佔一份子，而君之妻，亦應當佔一份子，當知君之母，未生之生吾君之時，即爾父之妻也。爾妻雖為爾妻，亦即爾子之母也。爾之若姊妹亦當為人之妻為

人之母也。是爲母者亦爲過妻，爲妻者亦當爲母，固然吾人對上人之母，方能言孝敬，對平等之妻，即當言愛敬二字，吾若何得混同母與妻而同言孝敬乎？更何能以俗情怕老婆之眼光，批判大道與妙乎？總之大道與妙，非俗情所能調度，亦非可以俗情眼光觀察造化與妙也。

今始以君所執而難忘懷的，「怕老婆」問題究研之，君不見世人之自豪而怕老婆者乎，花天酒地，東食西宿，喜新厭故，二三其德，正業怠荒，輪于貧窶，父好妻子，啼飢號寒，甚至花柳惡毒，種於自身，傳染於妻子，流毒于家庭，身死妻嫁，破產亡家者，恆屢見不鮮也。

君不見世之怕老婆者乎，得賢內助，料理家政，有條不紊，使男子無內顧之憂，正業精勤，人興財發，多子多孫，故世有一怕老婆方發財」之笑話，其實話俗理端，通乎大道，而人莫知也。所以我今勸君，君之老婆，果然賢明，果是淑女，不妨請君怕之，定有美滿之結果也。

大道是一條大路，路上難免不有荆棘，以及種種的障礙等物，母教說明道之本源，是爲天下之人，剷除其荆棘，撤去其障礙，使君等行之，自無巔仆之患，大道與妙，豈是游腔滑調「怕老婆」等戲論毀詞，所可比例者耶？

日之母教，有過去數千年之尊男，方有今日之尊女，尊男之父教，果然行之無弊，則「尊母（上帝）」正不必多事，降此尊女之母教于塵世也。惜乎尊男之父教，已將世界鬧得紛亂，全球弄得鼎沸，君不若，臣不臣，父不父，子不子，士不能讀，農不能耕，工不能造，商不能通，科學萬能，戰爭流毒，整個人羣，極悲極慘，若再不加以至大的改善，則我人類將滅絕殆盡矣。是以君等讀書明道，當從大處着眼，不可泥古不化

固執着許多的枝節問題，或梗于胸中，而自絕於道也。如又認母教是因怕老婆而開了孔孟耶佛，或認母教是怕老婆的宗教，實屬腐淺得可憐，而不知母教正是崇拜古聖的神聖者。正是怕老婆的神聖者。正是求男女真正平等的神聖者。有志於道者，幸熟思之。

君使君的妻婦，不賢不淑，你能怕她，與她離婚，縱不離婚，或另選得道而志合的，可以崇拜的爲妻，豈不仍是達到美滿之結果乎。這個怕字，看君如何

用法，用得適當，則頭頭是道矣。編者不敢自欺自豪，說出不怕老婆的話，而編者確又是學而能，不知不覺的，也曾怕起老婆來了。因爲我的命妻，不賢不淑，深中洋烟之毒，屢戒不悛，不理家事，不特毫無幸福可言，且而在家之時，有如坐牢獄一班，使我寤安一刻，而她之情況，我有個巧比喻，「老虎死了變猪，又惡又蠢。」即可想像而知，照法律說，儘可與她依法離婚，但我們好道務德之人，總是部棄法律，而崇拜道德，以致始終未走上法律的軌道上去。但朽木難雕，聖人所畏，我自揣當時未得真道德不足以感之，道不足以導之，只好退避三舍，深惡痛絕的怕起她來，終以少見面，少商氣爲上策，這起我學維摩詰大師所說：「示有妻子常樂遠離」的話，出門來東奔西馳，放浪形骸，恆有天

地爲慮，無家可歸之慨！感世人世之不滿，常欲造形山林，研求佛學，或浮遊世界混時訪道，以了吾生。奈善短心長，歲不我與，殊知長齋奉佛，誦經守戒之後，未老先衰，遂成極度頹廢矣。茲幸加入母教，得聞至道，行持真正佛法之後，方得驅除病魔，起死回生，今方面招山內道緣，（前因婚姻不諧，斷送學生幸福，故在邊地另結婚立過家，以處世

法律而論，有重婚之罪，但是早步只要不講道德，照例請個律師證明，與命妻離婚之後照例登報，裏套把戲，即可無重婚之罪，足見法律與道德相背而馳，不知害了多少人，明達自知，勿得替塗。」即成先天道緣之妻，不能照俗例而言美也。（當知宗教道學家，只有道緣制度，不比塵世有劍氣勢力的人，講的驕妻美妾以侮女學女也。驕也，美也，均是封建腐敗之善善也。道學者是取德不取貌，更說不上驕美也。）或問命妻將不要耶，曰非也，只能以道德感化，使她接受真道，均可自塵世破

鏡重圓，而達到先天破鏡重圓，是身並而居家齊也。老子說：「曲則全到道全備之曰，此即道者怕老婆之主義也。但要實踐躬身以貴也。方能明得真際，若徒空言道德，當然於事無濟，此真道實德之以道者，

正覺母法母之所賜，正當感謝。母而已。

的來歷，雖早已與君等講明，尙有未詳盡者，今再爲諸君介紹於左，方

知母教來歷，之不易，及意義之尊嚴，更與君所示之怕老靈問題有密切之關係也。母教聖學所尊奉的唯一之神，即「覺母」。或稱「靈覺性原」。一應是總攬宇宙全部造化的母神。母神的尊嚴，文化於神萬萬，所以古之聖人，每因母神之尊嚴，不可侵犯，而社會文化過低，恐或褻瀆尊嚴，故諱言母神，而以女神代替，演為稱父不稱母的現象。這不是蔑視母神，乃是表彰神，的時期，還沒有到來；只好稱說父神之名，以實施教化。社會程度，若沒有進化到「母性神聖」的地位，母神的道理，是不易開發的，現在男權時代立教，除了開發父神，尊奉父神之名，以垂示一切，實沒有第二途徑可走。宗教必依於環境的可能而建設，古代環境所示，簡直沒有堂堂正正擁出母神以立教的資格；當然宣教的聖人，對於母神的奧理，諱莫如深。惟入道已深的高等學人，能夠明瞭一部分；其他一般教徒，但知有父神而已。對於母神的尊稱種種，主教者皆不會告語的。到了近代，因了科學家，哲學家，革命家，不斷的努力，發明母性在人間的重要，大聲呼喊，針對舊有制度，為母性叫曲；由是社會程度，略有進步，母教的機械，逐漸開啟；但聖學對於母神的尊嚴和祕奧，只能在文字上吐露一線，猶不能暢所欲言也。因為人間的機緣，猶未達到十分成熟的境界，只有研究聖法最誠篤的人們，理智特高，升堂入室，得到正訣的道理，才有發揮母神教理的萬分之一，宮牆外望者，何足以語此。

神乃是母神的第二，應就是變體的母神。父神託於母神而永存，父神之所以尊嚴，悉自母神的尊嚴而出。父神之父，確然為附。不言父而言附，是乃真言。言父而不言附，是乃諱言。古聖諱言的苦衷，是因社會文化過低，揭襲附名，容易洩造化的機密，萬不得已而乃以父字代替。使一般社會，知其名而莫知其理，免遭造化的尊嚴，招致不可赦免之罪戾。由此推論，便知諱附言父，古聖誠有難言之隱！聖學學人，要明瞭造化的真理，除實際隨行聖法以外，別無他途可以貫徹，否則自絕於道而已。

「靈覺性原」既尊嚴到不可言說，應所傳出來的正訣，當然也不可言說。由此便知正訣是神的，其主權在神，訣不是人的，其主

權不在人。神縱慈悲的到至極，也不能容許我們隨便使侵犯神的主權。這就是宗教的正訣，不敢妄談妄寫的原因也。依於「靈覺性原」的尊嚴，所以授受法訣之際，授者與受者，均要依禮恭行最隆重的典禮，以免人們以兒戲輕浮的心理，褻瀆了母神，而取得罪戾之不幸也。所以身任傳道之職者，傳訣的時候，也必小心翼翼，不敢怠荒，它不但要受訣者向母神致敬盡禮，表示極端的虔誠。而且它自己，也必向母神致敬盡禮，表示極端的虔誠。學者懷抱虔誠的心學道，其熱度的高下若何，關係於得訣後的效果的大小，十分密切，簡直可說是連帶的關係。虔誠心深，則獲益必深。虔誠心淺則獲益必淺。這是毫無假借，可以預先斷定的一種鐵律。不是編者故神其說，以益聽聞，當局者身親實踐，即信此言之不謬。我們如果深信虔誠的必要，就不可以嘗試或兒戲的心理去求道，那實在是一種可怕的罪過。敬禮造化母神，當以至尊無上的禮儀敬禮，不可以無足重輕的泛泛禮儀敬禮。我們如何敬禮先聖先哲，或如何敬禮父母尊長，這些不十分隆重的典禮，不能適用。因為先聖先哲是人，父母尊長也是人，拿敬人的道禮去敬神，那便是褻神。所以我們的典禮，必要採取極隆重的方式。中國人跪拜為隆重，尤不必先行規定，如其他國另有隆重的典禮可採取，就取他國的典禮，如其他國沒有最隆重的典禮可採，那就依然要用中國的典禮，才不至有損於神。

覺母既尊嚴到無可比擬，所以承受覺母的正訣，必要宣誓，以昭慎重，而表示信仰的決心。此種宣誓，當比一切宣誓，格外嚴格。試看國家官吏就職，必須宣誓，入黨的黨員，也須宣誓，那是人對人的宣誓，可以認為禮儀的變相，但人們接受真道的宣誓，不能認為禮儀的變相，當認為禮儀的正宗，是禮儀以內的一件大事，要把牠的關係看得極其嚴重。神的訣不是人間所有，接受此訣的人，如不重重的宣誓，而以無關緊要的滑稽的宣誓，影響於道的進境，實在不小。

因此我們在宣誓的時候，要把全身全心獻與神，說出一種最決絕的真誠誓言，以示不悔不悔，才可以算為真神的愛子，聖學的學人，倘於誓言

上有所自欺，必於聖法難得最良的好果。因為這種學人，定是惡疑的態度，游移的態度，它在發誓時，已被神察透其心了。愈是智慧人，發出的誓言愈大。誓言的大小，就是內心的攻金石礫。

既知覺母為神之至尊，當知母神以款授母師，（即法母亦是取得母師的嚴重誓言而授與。足見母神是何等的重視誓言啊？為今又當知道母教，是以法母為母師，母師為師之至尊，母師以款授父師，（即法附）亦會取得父師的嚴重誓言而授與。母師又是何等的重視誓言啊？母神既已尊嚴，母師即依於母神的尊嚴而尊嚴，母師在人間曇花一現，而以父師駐世，代表一切，父師又何敢更改宣誓典禮，而有所玩忽。

承繼父師之繼承人，亦是蕭規曹隨，不敢於宣誓一節，有所玩忽。

照上說來，足見道統之授受，何等尊嚴，今君不知大道的根源，而出以俗情的戲論，批評母教，是何等罪過，應當速急懺悔為是。蓋怕老婆三字以之批評世間之人則可，以之批評母神所降之母教則不可也。

### 覺母讚詞

法附闡著

靈覺性原，充滿輝光。宰持宇宙，實為真常。主性慈悲，共尊曰娘。附性至嚴，爹中之王。同屬母性，至大至剛。懲頑創惡，丕振宏綱。變化不測，有體無方。哀憐塵域，仁愛心腸。企圖聖化，頗費酌量。先定計劃，大地中央。預寫靈秀，傑出文章。揭示大旆，巨舌飄揚。一旆在教，母之棟樑。二旆在經，母之餵糧。三旆在治，母之元良。三娥三翅，時乃飛蝗。再化小娥，排列于旁。其一左相，挺然鳳崗。其二右相，奇峰蒼蒼。又化一娥，位居四行。名曰花山，源遠流長。祖山崑崙，正堂堂。準定鑿化，爾熾而昌。聖山既奠，內繞二江。外環岷沱，金碧相將。夔門為鎖，層層包廂。劍閣為關，萬里迴廊。青海為池，實乃金湯。朝宗之水，厥為五洋。拱衛之山，億兆巒嶂。聖謨初定，無所徬徨。正月九日，入正稱觴。附神先降，指示津梁。立婆羅門，始破天荒。分級而治，暫保小康。輪迴之警，妙義皇皇。天堂地獄，或福或殃。茹素吃齋，免惹披猖。創燒屍法，以治居喪。利生利死，意美法藏。數百載後，其法渺茫。九月九日，農事猶忙。豐稔之餘，千倉萬箱。主神下降，仙樂鏗鏘。羣聖扈從，一室琳琅。母立釋迦，佛法以彰。改革婆羅，扶正去傍。力倡平等，矯正低昂。為因社會，藐蔑女妝。母化奧秘，難以發揚。文殊妙善，未許登場。普賢至上，謙讓未遑。始從男教，勉說慈

再以俗情俗語考究起來，有許多的話語，不知不覺通乎大道的根源，合乎造化的奧妙。試看科學家，稱釀酒之根源曰酵母，何以不稱曰醇父耶？學生們學了業，轉了學，每稱前校曰母校，何以不稱曰父校耶？農人自田土內挖起馬鈴薯，（洋芋）紅苕，芋頭之類，科學家稱曰地下莖，農家則相其形而每稱曰老母子，不稱曰老父子者何故？俗情有一種笑話說：「兒子未結婚時，是母親之子，結婚之後，即變成老嫗之子。」此雖笑話，確又隱合大道，實與君所提示之「怕老嫗」有聯帶關係，何以不言「老公之子」不言「怕老公」耶？所以道法，雖曰口傳，且當心授，神而明之，似待學人之深悟而已。再今各佛堂各善堂，看光開慧，光童發生等常說：王母駕到，命各男女生恭敬接駕，何以未聞言說王父駕到耶？今母教即是受王母之命而降世，所以母教問答，不愧苦口婆心。母教道法，正是慈航普度。學者幸勿輕忽為幸。

航。授大迦葉，正法眼藏。二十八代，傳至華疆。趨向無爲，六世而亡。演尼僧制，日益荒唐。宣尼早出，泗水之鄉。詩書說教，唐虞夏商。七十二子，盡出膠庠。發揮卦象，三絕不忘。不得其門，萬仞宮牆。五世而斬，只餘書香。一先一後，猶有老莊。出世演教，不露鋒芒。道德南華，僅是智囊。單傳幾久，終屬不詳。覺附在埃，使希人強。摩氏導出，幾歷風霜。徘徊紅海，艱苦備嘗。初頒十誡，以爲大防。命守安息，並祭牛羊。盼彌賽亞，其願難償。基督挺生，木工之郎。偶行奇蹟，水化酒漿。爲人治病，癱子離床。術學雖精，難敵虎狼。國人欲殺，潛逃化裝。替死有盜，復活乃倡。穆罕氏生，墨克天房。可蘭一部，寶劍一張。真言有二，真主無雙。誰違斯旨，以戰相戕。五典五功，依伴長槍。已封聖印，久歷滄桑。一千餘歲，世局更僵。人心迷悶，真若病狂。阿母哀戚，用差法鑿。實現前謨，馮水泱泱。靈秀毓，翠碧凝芳。虎龍獻瑞，麟鳳呈祥。二七之年，母到嘉陽。隨時隨地，觸動悲傷。提到兒女，珠淚汪汪。垂示鑿法，性液神漿。救世大業，維蠶擔當。永寧輔佐，終日贊襄。母教前途，決定發煌。十二海匪，百鍊成剛。十六聖會，齋豚寬裳。十大變化，醫瘵性瘍。十大救度，掃絕性盲。歌歎神母，眞爹眞娘。(註)主神覺母也附神覺父也

法母讚詞

靈修道院

男權猖獗，女性遭災。耑主中饋，油米鹽柴。蠶產無分，不讓營財。既鮮學識，何與官階。禁止社交，謝絕朋儕。囚諸深閣，專事剪裁。飾爲玩偶，玉戒金釵。時塗脂粉，赤頰紅腮。尖脚細腰，三寸弓鞋。穿鼻穿耳，肢體被殘。愁病交加，步履徘徊。弗准外出，命學推牌。樂使愚迷，拜佛吃齋。常盼多子，十胎八胎。預謀惡門，多養男孩。倘無一子，萬事不諧。幾妻幾妾，互忌相猜。喜新厭故，白髮難偕。滿期有德，最怕有才。頓成木偶，全係活埋。女性十億，誰不苦哉。鬻心哀愍，救拔爲懷。籌立母教，大哲先差。革命諸將，勇作前鋒。再接再厲，跟踪而來。勢機已熟，親降塵埃。演法九年，大道宏開。母教確立，歸隱靈臺。鑿教光昌，掃盡烟霾。肅清虎豹，除盡狼豺。聖化功完，永奉崇陔。

其二

靈修道院

女性墮落，千古含冤。望穿兩眼，誰與救援。卑女古訓，鐵案莫翻。地位未平，一輕一軒。屢肩主教，胡一匪男。道法包辦，經文主繙。政治經濟，作彼維藩。皇皇典籍，女罪難言。口誅筆伐，粉碎籠樊。繼以革命，滿

地紅旛。青天白日，朗照晴暄。法鬘演道，座設馨垣。平津滬漢，鼓噪聲喧。高張聖識，唯母一元。主神曰覺，教之大原。太上之師，謳歌淑媛。六貞共矢，誨爾雙鴛。母王專國，蜂實導源。全部教法，象徵夫蠶。身心直祭，勿採藻蘩。小匯大會，如炙如燔。控心有術，首在繫猿。養氣有方，捨舌如懸。健身有法，脚尾如韃。延命有道，善門如薊。養性有成，奮飛如鶩。造化在握，簡要不繁。聖道普行，人間樂園。維母大力，地揭天掀。九界歡呼，禱拜蠶鬘。

(6)問現今講談道學之士，都根據邵康節十二萬九千六百年，為一元之說。又科學天文家，有某星生某星之說。又今佛學界有本世界壞了，吾人又轉向他世界投生之說。請問足資信證否？敢問一元結果的究竟情形如何？

答一元的年數，照他們所說的，打一折就相合了，自創世以至末日謂之一元，一元實僅有一萬二千九百六十年，一元又分十二會，每會為一千零八十年，子會開天，丑會開地，寅會生人，至卯會而後有宗教，六大宗教，占六大時間，而其最終收穫之教，占一大時間，自今日始以至末日，尚有千年有餘，以一日比，今乃薄暮，以一年比，今乃七八月之交，簡言之，即申酉二會之交，蓋一元之最大收成也。

真道千

此時入世，掌權八十年，收穫六千餘年以內之天民，世界得救人數三分之一，其餘三分之二，逐漸因災劫而滅亡，此次收穫以後，再閱千年，廢道掌權，一切惡人復生于世，為廢道所收穫，種善種惡，種惡種惡，料毫無爽，今日當真道掌權之時，亦復有廢道擾亂，但一與真道相遇，

必然失敗，但千年以後，為廢道當權之時，真道亦必入世，但不當權，僅有小法，而無大法，蓋真為善人，已蒙此次大春所收穫，結果之日，

極端為善之人，升天而去，極端為惡之人，暫被災劫所滅沒，世界所餘人羣，不及十分之一，此十分之一遺民，為世界殘餘人數，蓋似善非善

，似惡非惡之人也。千年以內，此等似善非善似惡非惡之人，

又趨入極端為善，極端為惡兩途，然後廢道重來，收穫一元之惡者，真

道則因大數已早收穫，僅餘千年內小數天民，惟以小法收穫之，有如農

家小春之收穫，得為天國之平民而已。但在此千年以內之際

，科學流毒，完全打破，一切邪說完全消滅，只有真道光明燦爛，如天

中之日，人人除崇拜真道而他無所知，千年以內，真道管轄人心，如世

上之王，即是「基督為王千年」一解釋，真道乃基督徽號，基督乃真道本

質，凡耶穌新約內基督二字，即作真道二字解釋，如指為耶穌肉體則悞

矣。現在全球大劫已漸逼于眉睫，大劫已後，雖然荒涼，而千

年以內，逐漸恢復其繁盛狀況，至末日而止，千年以內，縱是惡人，只

要能於悔改，即有得救機會，一過而能改，善莫大焉。因此次為大春收

穫，世界之末，猶有一小春收穫也。再創世至今，實數只有六千餘年，當知覺母(上帝)創造天地六日，乃是大天之六日，不是塵世小天之六日，又當知大天一日，為小天千年，舊約有言「上帝視千年如一日，視一日如千年。」此二句是一個解釋，即覺母視世上千年，為天國一日，視天國一日，為世上千年，與佛經所謂娑婆世界一劫，為極樂世界一日一夜相同，即世界一會也，天國有盡無夜，不言夜而夜在其中也。覺母(上帝)從前屆世界末日日起，至今屆創世當夏娃為止，其經過大天六日即小天六千年，從今屆世界末日日起，至下屆生人為止，亦必經過大天六日，即小天六千年，而後再有人類，前屆世界之末，為今屆世界之始，今屆世界之末，又為下屆世界之始，循環相生，永無休息，此覺母(上帝)造化之真理也。當知一切恆星行星皆生于大天覺明總體，覺明總體，即是天國一元，天國一元，為諸星之元，諸星不能以彼此生，至混沌之時，乃是三千大千世界同時混沌，並非一部分單獨混



池，君之所問，皆是今之天文家佛學家揣測妄擬之詞，亦是想當然之說

不足為信也。

(7)問母教聖法降于何時何地？應傳若干年？世界末日應起首于何年？我人學道，是同時均歸天國否？

首，既首在大劫之初，亦不在大劫之後，適起首於大劫之中。末日之末，自是世界最後之日也。我人學道，了死功後，在此八十年中，或先或後，不必同時，千年之後，尚有一小春收穫，又為一了死之期，不與此時同論也。夫大化流行不息，萬物均在輪轉中討生活，焉有劇板同時歸天之事，而天下向道之人，又是千差萬別，有今世不接受真道，再世多世方能接受者。有大春收穫之際，不接受真道，輪到小春收穫方接受真道者。佛說地藏經內，所言種種難調，久久方歸一語，可證也。真道掌權八十年，世界得救人數三分之一，即在八十年間完全得救，八十年後，真道收回天上，再開千年，古今罪人，復生人世，承受魔道而入永刑，此時謂之「罪人復活」，復活者乃已死之人，再托生於母胎，再生人

世解釋，並非已死之人，從墳墓裏上來，以其決無此種情理與事實也。

勿失此萬劫難遭之奇緣也。 末日之首，應起於大劫中間之甲子年

前次歐戰，大劫之起首也。今次世界戰爭，大劫之告終也。是末日之

益。君等此舉，恐于宗教事實上毫無補益也。

(8)問母教評盡天下古今之非，道盡各教古今之錯，未免生全人反感，而徒招各教之忌嫉，經云滿招損，謙受

學宏文者，設非覺母(上帝)之靈所感，何能言古人所未言，發古人所未

益。君等此舉，恐于宗教事實上毫無補益也。

窮，舉六大經典奧秘，而一一揭出，證明同出於主神，試問此非覺母(上帝)能力，而誰之能力耶？以稽者言，不過為覺母之一種靈活機械聽

答：若以俗情而言，君論誠是。但宗教是代天宣化，是代表覺母(上帝)

憑覺母所應用，而言所當言，行所當行，作所當作，倘無覺母之靈，母

說話，是就說是，非就說非，是不容有絲毫虛偽，可以假藉的。並非俗

教同人，猶不及一中之姿，逸云上智，倘覺母不以母教同人為用，焉

情聯絡虛偽感情用事。亦非世上營業，要投合社會嗜好，希圖營業發達

能置母教於萬教之上，遂使方寸之末高於岑樓，同人等常常兢兢恐懼，

而取其私利也。倘真正宗教，都尚虛偽，則古今中外，竟無一真誠之

不敢有一毫驕氣，惟日日感謝覺母，讚美覺母，人若信服母教，不是信

事矣。嗟夫！吾君，雖則因愛人愛道而出此忠告之言，但不免蹈入姑息

服編者與同人，乃是信服覺母(上帝)人若仇視母教，不是仇視編者與

之轅而已。我君明達，幸熟思之。 現在各界各教人士，不明此意

同人，乃是仇視覺母(上帝)因同人等之自身，本無可以信服，亦無可

何從應驗，自裡面福音傳到世界，則各教之表面福音，所日日盼望祈禱

討罪，必不稍寬一刻，縱然粉吾人之身，榨編者之骨，豈足以贖母教同

者，為不虛矣。況宗教由覺母(上帝)而立，非由人意而立，母教若不奉

人之罪耶？再母教同人未奉天命以前，蓋一尋常人耳，辭不足以動衆，

覺母(上帝)之命，假託上帝之名，樹立宗教，便是上帝之叛逆者，覺母之

貌不足以驚人，既非公卿之子，亦非大儒之後，以言塵世學問，尤非博

人，蓋一尋常人耳，辭不足以動衆，

母教深望普天下之各教徒，人人得救也。

貌不足以驚人，既非公卿之子，亦非大儒之後，以言塵世學問，尤非博

學宏文者，設非覺母(上帝)之靈所感，何能言古人所未言，發古人所未

人，蓋一尋常人耳，辭不足以動衆，

窮，舉六大經典奧秘，而一一揭出，證明同出於主神，試問此非覺母(上帝)能力，而誰之能力耶？以稽者言，不過為覺母之一種靈活機械聽

憑覺母所應用，而言所當言，行所當行，作所當作，倘無覺母之靈，母

教同人，猶不及一中之姿，逸云上智，倘覺母不以母教同人為用，焉

能置母教於萬教之上，遂使方寸之末高於岑樓，同人等常常兢兢恐懼，

不敢有一毫驕氣，惟日日感謝覺母，讚美覺母，人若信服母教，不是信

服編者與同人，乃是信服覺母(上帝)人若仇視母教，不是仇視編者與

同人，乃是仇視覺母(上帝)因同人等之自身，本無可以信服，亦無可

討罪，必不稍寬一刻，縱然粉吾人之身，榨編者之骨，豈足以贖母教同

人之罪耶？再母教同人未奉天命以前，蓋一尋常人耳，辭不足以動衆，

覺母(上帝)之命，假託上帝之名，樹立宗教，便是上帝之叛逆者，覺母之

貌不足以驚人，既非公卿之子，亦非大儒之後，以言塵世學問，尤非博

人，蓋一尋常人耳，辭不足以動衆，

母教深望普天下之各教徒，人人得救也。

(9)問古今中外，典籍浩博，主義雜出，學說蜂起，思求一圓滿活潑之學，以解決人生問題而不可能，莊子說：「生也有涯，而知也無涯」，我輩老之將至，無常將到，「一聲鐘鼓息，何處是家鄉」耶？今以全球戰亂而論，愈演愈惡，竟無一片乾淨土，實無歸宿可言，更不知何時方得平息矣。一俟太平或能安心學道否？

答君論誠是，但揭衣者必提其領。舉綱者必總其綱。中外典籍雖然浩博，必于大中見小，博中見約，無論中外典籍如何浩博，絕不能超乎大道真理以上。大道真理，全是造化奧妙，小中見大，約中見博，能明大道真理，即能明天生地生人生物之理，最浩博之中外典籍，即可包舉無遺，誠能貫通大道真理，則人生問題，即可得到最圓滿之解決矣。

孔子曰「朝聞道，夕死可矣」。則老死與無常，實不足畏，鏗鼓一息，而家鄉得歸矣。故吾人對於中外古今典籍雖多，主義學說雖雜，「是非」二字，即可包括無遺，是者是之，非者非之，可者可之，否者否之，如鏡鑑形，掩無可掩，最圓滿最活潑之學，莫過于此矣。

今日世界大病，即在主義複雜，學說蜂起。此一學者，主張如此。彼一學者，又主張如彼。無窮的學者，理想出無窮的主義與學說，博

法母讚詞

靈修道院

世界大勢，禍根已成。崇拜英雄，遍地皆兵。爭殖民地，捍圍縱橫。雖然組織，國際聯盟。軟弱無力，徒擁虛名。強者支配，難獲公評。縱有決議，無術執行。擴軍之急，蒿目滋驚。隨時火併，奪地攻城。民間賦稅，一征又征。孔荒之象，籠照寰瀛。社會機構，男權結晶。一切學校，雖有女生。一經畢業，驅回家庭。誰將職業，分一杯羹。政經法教，間或廁身。千萬當中，偶用一人。羣起譏笑，稱曰花營。其他農婦，目不識丁。全部生活，廚房糞坑。披蓑而耨，戴笠而耕。偕夫勞動，不分雨晴。一部女工，被人所輕。同工異酬，莫之敢抨。工頭侮辱，任意調情。商界僱請，假意歡迎。用為招待，操奇計贏。來客瞻望，目不轉睛。招蜂惹蝶，發達經營。其中難保，玉潔冰清。對輕薄女，誘以虛榮。置諸外府，齒皓唇櫻。夜叉麻雀，三更五更。日遊戲院，吹簧吹笙。厚塗脂粉，真是妖精。智識婦女，理境稍明。託詞戀愛，極端趨承。卑以自牧，常表共鳴。誘入園亭，我我卿卿。彷彿志趣，純潔晶瑩。木已成舟，忽變驕盈。專制惡醜，酷似秦嬴。至此方知，昔非至誠。只好

屈伏，專門養嬰。但為妻母，莫問前程。若要解脫，除非入塾。男性凶暴，面目猙獰。蠶心惻怛，誕降于庚。乙卯奉命，掌握道衡。創立平等，男女共貞。唯母教道，炸雷一聲。真理正法，的鵠之正。宇宙三性，作幹作植。通性六大，曰石曰金。水火風土，變化畢呈。種性有機，動植與人。種性威權，皆不可傾。通性糾結，假相崢嶸。解決通性，以為通靈。解決種性，以為種靈。完成個性，覺體錚錚。母化世界，永息戰爭。再加聖化，億世太平。(附註)三性即通性種性個性詳見第一冊

(10)問現代全球人類，文明、文化、進步、創造、思想光明，程度優越，等等名詞，早已高唱入雲，為何君以邊地野蠻民族無意義之殘殺，作全球戰爭之比喻耶？豈不昧于現代學理，而有開倒車之情況乎？

答嗟夫！吾君，君但知其一，不知其二耳。當知野蠻人之野蠻行動，雖無意義，雖無重大得失，雖可驚異，何如文明人之野蠻行動，更無意義，更無得失，更可驚異者也。即以德法之戰而論，德人之勝法人也，則欲制法人于死命。法人之勝德人也，又欲制德人于死命。以前而言，德實欲制法人于死命，而法人勝矣。然而德人豈能永遠屈伏耶？該等只知擒而不知縱，知以力服而不知以德服，天道好還，安知人之所擒，不被覺母(上帝)所縱耶。故今德法又戰，而德人勝矣。若以人謀而抵禦天謀，徒見其心勞日拙耳。夫德法乃弟兄之國由先王分封而來，德之與法，不相愛而相仇，實屬可鄙之至矣。

所以照大天真道律法嚴格相繩，與其謂歐洲為文明已極時代，不如謂歐洲野蠻已極時代。與其謂歐洲為文化最高，不如謂歐洲為文化最低。與其謂為進步，不如謂為退化。與其謂為創造，不如謂為破壞。與其謂為思想光明，不如謂為思想昏暗。與其謂為程度極優，不如謂為程度極劣。因為歐洲人以善殺為能，相殘為智，較之邊藏之蠻，惡劣百倍，縱然物質文明如何發達，不足取也。現世界之虛偽文明，以及許多強大國家，並一切蕪蕪烈烈炫耀一時之大政治家，大軍人家，大外交家，大實業家，大教育家，大哲學家，大科學家，雖然以一世之雄自命，在大劫以後，也必如花草凋殘，不堪回首，譬如野地百合花，雖有極美妝飾，今日尚在，明日必拋在爐裏作柴薪而已，不能與真道真境中樂園種子相提而論也。

今日世界大病，如瘋如狂，天都在變，天都在追悼，竟如治絲而愈紛，治火而愈焚，非大天古聖的真道，實無挽救之方法，我人類其狂醒焉可也。我君對於現代學理，感情，非常濃厚。對於宗教感情，冷寂如冰。實因我君今日尚不覺悟，仍未改舊日觀念之故。此種情形，可為哀憫。吾今誠實告汝，今天下之愛學理者多矣。迷于學理者多矣。乃至死于學理者，更不知有若干萬矣。足見學理，不曾救得該等，反使該等強者即挺而走險，弱者即絕望自殺之勢。往昔君在神經迷亂，勢將挺而走險，或絕望自殺之際，還是宗教方能救爾，平日腦經中印象極深之學術，實不能救爾。因為學術是技能表現，我君既無適應潮流技能，以現代日新月異之學理學術言之，應歸淘汰，不應生存于人世。惟有以宗教言之，則憐憫人，救濟人，為當務之急，雖其人毫無技能，亦可蒙憐恤救濟而生存，吾人因宗教之憐恤救濟，恬處迄今，不至如前之挺而走險，與絕望自殺之過激悲觀，宜其翻然覺悟，以宗教為恩，而以學術為仇，何乃依然迷于學理，反謂宗教為開倒車，則君神經之迷亂，依然如昔，直可為吾子前途。放聲一哭矣。君初入道時，早已信心不墜，遊移不定，及至今日，更覺疑問叢生，對於真道真理，全然不能悟解，此即貪迷於學理，疏忽于真道，應有之結果也。雅各有言，「二心三意，游移不定之人，不要想從上帝那裏得甚麼」。所以宗教智慧，雖先起於悟解，但悟解之後，就要發起極端信仰之心，有了真實信仰，即要

今日世界大病，如瘋如狂，天都在變，天都在追悼，竟如治絲而愈紛，治火而愈焚，非大天古聖的真道，實無挽救之方法，我人類其狂醒焉可也。我君對於現代學理，感情，非常濃厚。對於宗教感情，冷寂如冰。實因我君今日尚不覺悟，仍未改舊日觀念之故。此種情形，可為哀憫。吾今誠實告汝，今天下之愛學理者多矣。迷于學理者多矣。乃至死于學理者，更不知有若干萬矣。足見學理，不曾救得該等，反使該等強者即挺而走險，弱者即絕望自殺之勢。往昔君在神經迷亂，勢將挺而走險，或絕望自殺之際，還是宗教方能救爾，平日腦經中印象極深之學術，實不能救爾。因為學術是技能表現，我君既無適應潮流技能，以現代日新月異之學理學術言之，應歸淘汰，不應生存于人世。惟有以宗教言之，則憐憫人，救濟人，為當務之急，雖其人毫無技能，亦可蒙憐恤救濟而生存，吾人因宗教之憐恤救濟，恬處迄今，不至如前之挺而走險，與絕望自殺之過激悲觀，宜其翻然覺悟，以宗教為恩，而以學術為仇，何乃依然迷于學理，反謂宗教為開倒車，則君神經之迷亂，依然如昔，直可為吾子前途。放聲一哭矣。君初入道時，早已信心不墜，遊移不定，及至今日，更覺疑問叢生，對於真道真理，全然不能悟解，此即貪迷於學理，疏忽于真道，應有之結果也。雅各有言，「二心三意，游移不定之人，不要想從上帝那裏得甚麼」。所以宗教智慧，雖先起於悟解，但悟解之後，就要發起極端信仰之心，有了真實信仰，即要

發起數力，勇敢而行，精勤不已，方能質見其功，方能質有所得。今君顛倒本末，以塵世學理為本，而觀察真道，當然以真道為非，學理為是，夫何待言。其他無論，即以九功為喻，我君欲在學理上篤信塵世衛生之理，認為這案不移，一聞不食之法，當然掩耳而走，百口莫辯，然吾

子已為過來人，究竟人世衛生，與天國衛生，是否相反，以天國衛生言之，則塵世衛生，究居何等地位。吾子若能判斷此層，一切理解，然後可言，否則吾之所答，仍屬徒勞而已。

(11)問現在彼此談道之人，每每自以為是，甚至爭論失色，各不相下，少有虛心之人，其自信自慢，莫可救藥，將何法以治之。

答彼等自以為是者，除於相當機會，警醒彼等一二外，儘可聽之，待母教真道普及，修身以道，持經之人加多之時，彼自無言可說，緣彼等未得真道，以先入之見為是，自初即習成一種驕傲之心，其氣傲甚大，不能虛心學道，若苦若與之爭論，不特毫無益處，抑且反增惡感，吾人講道，向虛心之人，不妨多講，對自滿之人，則不必多講，真有信心之人，乃是生命冊上選定之人，彼以虛心而求真實智慧者，即當盡情相告，母教傳道，全賴 覺母(上帝)作證，不是開推辯會，靠口舌辯論，以戰勝他人，所以不必與他們爭執，縱然一時把他爭服，不過詞窮而已，伊心中既未澈底明瞭，亦非心服也。況且 覺母(上帝)真道，只是樂與謙

卑之人證明，絕不樂與驕傲之人證明，造化奧妙，總是出人意外，不在衆人意料之中，豈是膚淺凡俗，所能測度者哉。即以辟穀禁食而言， 覺母教人如何而食，如何而不食，惟有覺母知之， 覺母告人以如何不食之法，我等遵照覺母之言而行，則果然可以不食，所以基督有言，「人活着不單靠餅，(即西人麪包中國吃飯也)要靠上帝口裡的話」。是能遵覺母(上帝)之話者，方知禁食之道，果然不虛矣。耶教所謂「上帝口裏的話，即我國道家口訣是也，但有真有偽，空言假道，亦有空言假道的口訣，迷離惆恍，學者難辨，然而口訣，實難言矣。未得口訣者，即未得覺母(上帝)口裏之話也。

(12)問敝常閱佛經，學靜坐，而靜時最少，求養心，而放心常多，是何故歟？

答佛經雖為釋迦明道之書，但其道却不存書中，而在書外，惟因道在書外，所以讀其書者，仍然書自書，而道自道，不能即書而得道，既不能即書而得道，雖欲用功行道，無從下手，所以現代學佛者，但在經內討法，誠所謂差毫失千，殊堪憐憫者也。

當知真正佛法，不是靜中之靜，乃是靜中之動，「清淨本然」乃是動而不已之神物，靈活已極。佛法上之所謂靜，不是言道體本靜，乃是以收束凡心，掃除妄心為靜，凡心者得收束，妄心者得掃除，斯謂之靜。到了此靜，真心自然出現，真心既現，則有天然之動，此種天然之動，即是清淨(靜)作用。此種靜中得動之真法，非經書中所能探討，亦非各教各門號曰靜坐者所能達到，當知一切結跏不結跏之坐功，均是未流小道之應酬物品而已。是以言佛法者，若在靜中求靜，不但永不能靜，假使能靜，亦是頑空之靜，不是真空之靜。頑空之靜，即是死靜，死靜結果，入於滅亡之

途。真空之靜，由靜入動，發熱發汗，乃是活靜，活靜結果，則入於生機之道。今君以為學靜坐而靜時最少，豈獨我君為然，凡屬頑空之靜，任舉何人行之，莫不皆然。且此頑空之靜，幸而靜時最少，猶得保存一己之天然生機，若視靜坐為寶貝者，精勤用功者，果然永靜，則天然生機，豈不歸於斷絕乎？如知此理，則凡以頑空之靜，為養心之術者，幸而其心常放，得以保心血之不枯，若使其心全然不放，不但心不能養，且因日在枯靜之中，將使心血日枯，等於槁木，豈不大可危乎！今日在枯靜(上帝)所降母教之道，是在靜中之動養其心，則心有所寄，而後不至外放，心不外放，而後運動法輪，使之當轉，法輪既得當轉，則心不必求養而自養，此真佛法之本來面目也。(請參閱第二回初功神海匯)即得之矣。今更介紹母教動靜道妙歌於下面，請君熟讀深思，就

「動靜道妙歌」

大道分別動靜，中寓浮躁之根。除去人心浮躁，道心因以獲存。道心以動為主，人心以靜為尊。大道有動有靜，是為道之本根。有動不知有靜，是為妄動風旛。有靜不知有動，落入枯寂之垣。靜乃動之預備。動為靜之宗元。靜非永久枯靜。靜中仍有動源。大道小道一本，惟憑動靜輕軒。小道由靜生冷。大道由靜熱燔。小道由靜歸寂，大道由靜而暵。小道有靜無動，大道返本還原。

(13)問現今佛教信徒，均崇拜淨土法門，為成佛的捷徑，謂持念阿彌陀佛，並誦彌陀經，即能頓超三界，往生西方極樂世界等等足資信證否？果爾，何以又有禪宗，密宗，法相宗，以及一切宗派的種種法門之說耶？

答淨土法門是什麼，研究佛經者豈能知之耶？果然能知淨土法門，則楞嚴奧妙在是。華嚴奧妙在是。金剛般若波羅密奧妙亦在是。佛法本是不二法門，何常有許多法門。佛法本是口授心傳，勸誦經典，又有何益。果能了解淨土法門，則其他法門，自然能解。若謂淨土法門，自謂已解，對於其他法門，又不能解者，則其對淨土法門，依然未解，有斷然也。當知六教經典，以今日真道解之，尚且歸一。焉有同是佛經，不能歸一之理，而有此一法門與彼一法門之分耶？

彌陀經內，佛說阿彌陀佛極樂國土，並無淨土法門之名。淨土法門之名，為後人所取。真正淨土，是以東北為本位。剛性淨土，發源於南方，而歸到東方。柔性淨土，發源於西方，而歸到北方。行佛法者，起點於東方，而以北方為過度，南方為最初了手之地，西方為最後了手之地。但為法談所封，非經真道正法指授，不能明瞭實際也。

佛所締實的阿彌陀，即是佛教元首，蓋指天國太子也。而阿彌陀又為道之本質，亦為天地人物生命之根源。在儒教稱之為「乾元」。在猶太教稱之為「彌賽亞」。耶教稱之為「基督」。道教稱之為「元神」。回教稱之為「以蘭呢」。換言之，即道之本主，亦即本經所謂無上賢王。此阿彌陀者，自覺母(上帝)分種於人人之身，亦分種於萬物之身，人物生性同源，即是阿彌陀作用。一切佛法，雖去阿彌陀，即無從着手。實指之乃大天以內「生性之王」，即覺母(上帝)之獨生子也。

未有世界以前，阿彌陀以西南為本位。既

有世界以後，則以東北為本位。世人不知阿彌陀為道之總綱，誤以阿彌陀為空空的一種願力，欲以空空的心力，乘空空的願力，當憑口頭持名誦經，以空空的信願行，而欲往生西方極樂世界。亦猶之今日基督教天主教，何其妄也。阿彌陀，乃是基督尊號，其在前屆，名「麥基洗德」。現在彼之本位，在各人東北，故佛言從是西方過去十萬億佛土，既云從西方過去，則其本位已不在西方也明矣。佛土為阿彌陀本質，十萬東北二方和合之象，即是造化機紐，阿彌陀在十字當中，有萬億佛土在焉。此萬億佛土，雖為極樂國土之根本，然自俗眼觀之，乃是一種濁物，產於唯心之內，即是劫濁，見濁，煩惱濁，眾生濁之總匯，亦即命濁之本象也。自俗人觀之，雖為穢土，然自佛法觀之，則為淨土。倘能認定世人所稱穢土淨土。則即在於此發願，而藉淨土之力，以生西方之極樂國土，必能達到目的。西方為最後結果之地，有西方即所以賅括南方，西南為佛法了手之地，亦是阿彌陀在世界之本，所返的本位。吾人欲生於極樂世界之中，切勿誤認唯心以內之淨土為穢土，即得之矣。

至言惡人臨命終時，念佛十聲，一心不亂，而可往生極樂國土。此是偽經捏造，真佛學何有此說，佛告舍利弗，明明言不可以少善根福德因緣，得生彼國，足見至少善根，至少福德，至少因緣，猶不能得生彼國，何況惡人僅僅臨終念佛十聲，遂能得生彼國，有是理哉？誠如是，則阿

彌陀之極樂國土，但為惡人巢穴已耳。

當知經之本文，是言「

善男子善女人執持阿彌陀佛名號，一日二日三日四日五日六日七日，一心不亂，其人臨命終時，彌陀佛與諸聖眾現在其前，是人終時，心不顛倒，即得往生彌陀佛極樂國土。」照覺母真道講法，彌陀佛乃是春性德名。剛性阿彌陀，名曰阿耨多羅。柔性阿彌陀，名曰三藐三菩提。兩種春性昌盛之時，在一月之中，計為七日，旃行阿彌陀佛法者，即是執持阿彌陀佛名號，七日之中，一日二日三日四日五日六日七日，依法執持而行，一心不亂，如是行之既久，自然法身必成，法身既成，其人命宮之命，被法身吸取，用為燃料，此項命宮之命，吸取已終，可以了道之時，則極樂國中之阿彌陀佛與諸聖眾，現在其人之前，而行收獲之事，其人終時，心心念念，皆在極樂國土，而無塵世顛倒之想，乃可產出法身，而往牛阿彌陀佛之極樂國中，何嘗如今之談淨土法門者，如是之易耶。  
復次當知，淨土法門，與其他法門，是一非二。淨土法門既易，則其他法門，亦自非難。其他法門以難，則淨土法門，自亦非易。明明不二法門，談佛經者，講佛法者，不能了解其中實義，而妄分許多宗派，許多法門，而自墮迷途，豈不可憫之至。  
佛法無二，並無

(14)問佛教之不二法門，古今來各各講法太多，既說不得是二，又說不得是一，大都迷離倘恍，莫名其妙，令人如墮五里霧中，請問母教對此亦有簡切詳明之解說否。

答佛教之不二法門，即儒教中庸之中字。即耶教之十字架。道教之十字街。回教之一弓兩箭。亦即母教所傳之造化樞紐（今母教列于十級內）為道之門戶，六教經典，皆不能離去此項樞紐而有成聖之望。再查此樞紐之地，佛經又稱為「一合相」，及「顛倒處」，又稱曰「十方」。再如楞嚴經之楞字，為四方木三字所合成，其象為東南西北亦即中十字字象形的變相之表示也。孔子表明十字橫畫為陰，故以口字代一字，口乃一之陰文也。楞嚴經內直心之說，即指中字之心直而言。猶之易經所謂乾動則直也。直乃剛氣之表現，有此剛氣表現，然後有直心，有此直

宗派可言。自力他力，均不可少。離去自力，則只有阿彌陀之柔性半面。離去他力，則只有彌陀佛之剛性半面。只有剛性半面，而無柔性半面，有三藐三菩提而無阿耨多羅也。只有柔性半面，而無剛性半面，是能在九品八之故下一品，不能得于上品金剛之內也。註佛經的人，把阿耨多羅三藐三菩提解曰無上正等正覺，讀佛經的人，又怎能知道正覺是個什麼東西呢？  
要之真能得阿彌陀實際，無論對於何經，皆有門徑可尋。皆有方便法門。皆有下手處。皆行之實有功效。非然者，祇是空空念佛，何能攝眾念為一念，變染念為淨念耶？不但淨土家心目中所有淨土，與六祖法寶壇經之唯心淨土，有歧異之處，即各佛經之自相衝突者，尤不少矣，更何論及六教經典哉。  
現在學佛的人均發願要到西方訪如來佛，或去西藏訪活佛喇嘛，或到印度瞻訪佛的遺跡，而還有發願世轉生西藏再行學佛而生西力的，均是意頗虔誠，而心實良苦。但實際學佛成佛之道不是如此；要向母教求得真道正法之後，方知如來佛不在天上或天上之西方，乃在各人身體之西方，人人皆有如來佛，人人亦可作如來佛，印度如來佛已成過去，不過作一種模範，一種紀念的偶像而已。

心，而後取得中宮之波羅蜜；以憑煉為金剛不壞的法身。所以我人欲脫離生死，當領此中剛直之心，如劍之利，毫無委曲諸相，然後可望達其目的也。但儒之中字，是言其體，楞嚴直心，是言其用耳。  
以上所流雖然簡切詳明，均為法訣所封，非求母教傳道人口授，不能明瞭也。凡今之喜讀佛經者，均是佛教重要人物，重生于今日者，更當不負夙根，接受真道，按程而進，自然理解日明，步步增進，斯不辜負此千載一時之機會也。今母教又開有廣義的佛教不二法門歌，介紹在下面，願者當神而明之可也。

佛教不二法門歌

佛法無爲無相，不可住見覺聞。無取無捨無作。無處無所無分。去爾波旬邪見。亟燃無盡法燈。亟行波羅密法。亟入不二法門。有生有滅爲二，法本不滅不生，得此無生法忍，是爲不二法門。垢淨本爲二相，垢原爲淨之根，果能不垢不淨，卽爲不二法門。是動是念爲二，不動不念無分，通達動念直際，是爲不二法門。一相無相爲二，一乃無相所生，是無是一平等，是爲不二法門。性善性惡爲二，性近習遠兩分。善惡渾于無相，是爲不二法門。罪福雖分爲二，福性操之則存，明瞭罪福無異。是爲不二法門。有漏無漏爲二，得法卽無所分，於相不著不住，是爲不二法門。正邪邪道爲二，正邪只在人心，離此邪正分別，是爲不二法門。有爲無爲二法，始有終無同根，通達有無功用，是爲不二法門。世出世法爲二，根本只在一心，於此不出不入，是爲不二法門。生死涅槃爲二，了生了死各分，不被生死縛束，是爲不二法門。色空二者無異，卽色卽空宜明，空色色空如一，是爲不二法門。六根六塵爲二，宜戒癡慧貪嗔，根塵同歸寂滅，是爲不二法門。無相實相爲二，肉眼慧眼兩分，無見亦無不見，是爲不二法門。法門原自無盡，當講當學當論，直至無言無說，則可與佛同尊。

(15)問金剛經教人離去四相，不住于相，凡所有相，皆是虛妄。何以又說「若見諸相非相，卽見如來」。此種顛倒說法，實在令人難解，人們迷惑于四相者多矣，母教究有詳明之解說否。

答君蓋未知如來之實際耳。當知如來卽是人身上帝，亦卽是性體與道身之別號也。在母教小法之中，則以性體爲如來。在大法之中，則以道身爲如來。道身是用性體煉成。性體是一銀色之光體，道身是一金色之光體。言佛法者，若爲肉眼所見之我相人相衆生相壽者相所迷，卽不得見如來實相，換言之，卽不得見本身性體實相，或道身實相，人們若得今日。覺母法母所降母教之眞道正法，依法而行，卽能得見自己如來實相。便知實相以外，凡是塵世所有諸相，皆是偶然無常之相，不是永久眞常之相。既然不是永久眞常之相，所以豈是虛妄。何以稱爲虛妄，以其轉瞬之間，歸於變壞。不若本然實相，雖經過千年萬年，永無改也。所以吾人欲見眞正如來，無事他求，但經母教眞法指授，滅去諸相中之非實相者，必然更有所見。在滅去諸相以後，仍有所見者，則其所見之物，確爲一己如來可知也。我人既得見一己如來，則四相之虛妄，可不煩言而了解矣。

(16)問金剛經言「過去心不可得，現在心不可得，未來心不可得，」但人們執着於三心者，天下滔滔皆是，敢請開示其理爲幸。

答誠如君論，當知真正如來，是昔在現在，以後永在者。若以如來為屬於過去，執定過去心以求之，難道現在及未來時代，即無如來耶？若以如來為屬於未來，執一未來之心以求之，難道現在及過去時代，即無如來耶？因為如來不在時間循環律以內，所以不受時間循環律之支配也。

(17)問金剛經言：「以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不能見如來。」究竟是何種意義？

答真我即是如來，如來即是真我，真我與如來，是一非二。人若以顏色可見者為我，音聲可聽者為我，便是肉體之我，並非本然之我。既不在本然之中求我，而在肉體之中求我，則是人之所行者，可斷言其必為邪道而非正道。既然不是正道，欲從邪道中，得見真我如來，焉可得乎。

(18)問金剛經既教人「離四相」。又教人「不住于相」。何以阿彌陀經說極樂國土有七重欄楯，七重羅網，七重行樹，七寶池，八功德水，以及天樂，天華，雜色共命之鳥等物，此非教人住相耶？

答金剛經教人不住於相，離去四相，乃是教人不執着於後天變化無常的偶相，阿彌陀經所說極樂國土諸相，並非後天無常的偶相，純是先天真常的實相，極樂國土，乃是靈妙境界，明明靈妙境界，而稱曰國土者，以其集合人類真十煇煉而成，故亦稱為國土也。七重欄楯，不是塵世之木石所造，乃是人類生命之木，與善惡之木所造也。七重羅網，不是塵世絲麻所織，乃是人類之銀絲金絲所織成也。七重行樹，不是塵世固定之樹，乃是柔荑菩提流行之樹也。七寶池，不是塵世七個水池，乃是人類金池所產之寶，其數為七者。八功德水，不是塵世死水，乃是剛柔二活水用以煇煉八大金剛之寶料者。至於天樂，不是凡耳可聞，專門為天耳所聞，天華不是肉眼可見，專門為天眼所見，雜色之鳥與共命之鳥

惟其超乎時間以上，不被現在過去未來所拘束，故能不生不滅也。人們若不能認識一己如來，徒追逐於我相人相眾生相壽者相而隨時流轉，當然無疑的，就要受時間循環律之支配，而莫由超脫。雖欲脫離過去現在未來拘束，亦不能矣。此真道正法之所以貴也。

### 阿彌陀道妙歌

西方極樂國土，佛號阿彌陀尊。南無阿彌陀佛，豈是唵佛法門。執持名號不斷，命終極樂往生。極樂國土境界，美妙名無能名。中有七重欄楯，七重羅網晶瑩。更有七重行樹，流行不息無根。又有七寶金池，八功德水清明。金銀琉璃瑪瑙，珊瑚玻璃嵌新。五花十色俱足，莊嚴燦爛光明，此等微妙仙境，絕非口託空文。執持彌陀名號，必要實地躬行。阿彌陀佛實質，即是異寶奇珍。當以清淨定慧，認識彌陀佛身。精進脩持無懈，忍辱柔

之體者也。凡此所言，皆是天國靈妙實相，非塵世粗頑偶相可比，學淨土者要依懷真道正法之修煉，終止其肉眼之觀，而別開天眼之觀，自然四相可去，不至迷惑於四相，而又得見極樂國土之種種真相矣，若知極樂國土之種種真相，並不住於四相以內之偶相，則佛法之絕不矛盾可知矣。母教開有阿彌陀道妙歌，介紹在下面，世之空談空談空在口上執持名號者，可以醒悟矣；但母教各種歌詞，雖然理法全備，包羅無遺，如不實踐明道行道的功夫，終隔靴搔癢而已。



和勤行。禪寂一心不亂，恚怒毀禁除清。精持得無生忍，智慧善本植深。辯才無有障礙。遊戲三昧通神。能別諸根利鈍，久於其道心純。明了衆生所趣，決定最上一乘。一切大願悉就，諸有所作皆成。種種波羅蜜法，阿彌陀佛括清。欲宏佛宗大法，欽此謹凜遵循。(附註金剛爲元性般若爲元氣波羅密爲元命三者爲構成金剛法身三大要素)

(19)問金剛般若到彼岸，則是有地可尋，此非有相而何？

答波羅密是人生甜果，生於此岸。雖然生於此岸，而考其來源，仍由彼岸而來。這個彼岸，乃是指人生性海之地，只是一種比喻，切勿一候，認爲有地可尋也。乃是言行眞法之人，從命海起點，以命海爲此岸，由命海而度到氣海，再由氣海而度到性海，便知過渡之人，已到彼岸也。佛法實際，天律所關，不敢明言，不得已而出之佛理譬喻之名詞，此爲各大宗核同一辦法。且佛法的最初，原來有相。所謂無相，乃是了了手(20)問金剛般若之彼岸，是否阿彌陀之極樂世界，如彼岸與極樂世界，確有是地，何以佛又言隨其心淨，即佛土淨耶？

答金剛是神身別名。般若是靈氣別名。波羅密是真精別名。人之眞精，經過靈氣煅煉，成爲神身，即名到彼岸。彼岸是指神身所在之地而言，不是指物質世界也。行佛法者，尙未脫離肉體之時，則有彼岸。既已脫離肉體，成道之時，即是全神，即無彼岸之說矣。既爲全神，乃可以入阿彌陀之極樂世界矣。阿彌陀本是天國太子，南無上帝長子，耶教稱曰基督，其在天國與覺母(上帝)同一寶座。其在人身，即是命海以內的主人。人欲歸於天國阿彌陀，必須先從自己阿彌陀入手。(即自性阿彌陀)自己阿彌陀，在於淨心之內，稱爲佛土，又稱淨土，隨其心中在淨之處而取之，即是佛土淨土實質，得此佛土淨土而煉之，

佛教極樂歌

欲登極樂地，當離五欲樂。離五欲樂已，即當樂法樂。常能樂法樂。始可登極樂。常樂敬信佛。常樂念彌陀。常樂供養衆，不問美與惡。常樂觀五陰，視之如怨賊。常樂觀四大，視之如毒蛇。常樂觀內空，變化因物作。樂隨護道意。樂登參禪閣。樂饒益衆生。樂爲匡時略。樂敬養師尊。樂忍辱柔和。樂堅持戒律，樂降伏衆魔。

樂廣行施濟。樂勤脩天爵。樂積巨善根。樂煉長生藥。樂離垢明慧。樂心無慚作。樂廣菩提心。樂遍報恩雀。樂斷諸煩惱。樂淨土佛國。樂成就相好。樂脩諸功德。樂近善知識。樂親諸同學。樂莊嚴道場。樂普垂瓔珞。樂聞法不畏。樂聽道不弱。樂脩無量道。樂造寶蓮閣。樂無悲礙心。樂有清淨覺。常樂一切樂。始可登極樂。

### 極樂道場歌

極樂國土無量，往生亦各有方。隨其心力所往，創建各種道場。欲令心無虛假，當建直心道場。欲令行無錯誤，當建菩提道場。欲求增益功德，當建深心道場。施濟不望報答，當立佈施道場。欲求宏願具足，當立持戒道場。欲求心無障礙，當建忍辱道場。欲無懈怠身心，當立精進道場。欲令心柔調伏，當立禪定道場。欲求現見諸法，當立智慧道場。欲等眾生無苦，當建慈悲道場。欲悉悅樂諸法，當立歡喜道場。欲令憎愛斷絕，當立割捨道場。欲求六通成就，當建神通道場。欲行教化眾生，當立方便道場。欲攝眾生于善，當建四攝道場。欲求多聞多行，當建聞達道場。欲求正觀諸法，當建伏心道場。欲捨有為小法，當建無為道場。欲不欺誑世人，當立四諦道場。欲求五蘊全空，當立緣起道場。欲求三心盡掃，當立正定道場。欲求四相皆飛，當建色空道場。欲不傾動一切，當立降魔道場。欲求無所畏怯，當立獅吼道場。欲求無餘窒礙，當建三明道場。如是悉皆成就，立即果證西方。或超菩薩妙果，或證如來法王。總持即在方寸，即心即佛同光。

(21)問若淨土既云在心，則阿彌阿經所謂「七重欄楯，七重羅網，七重行樹，七寶池，八功德水，以及天華天樂，雜色共命之鳥，」亦必在人身中，究竟為人身中之何物耶？

答淨土乃人身阿彌陀之總名。分而為二，則有剛性淨土，與柔性淨土之分。剛性淨土無多。而柔性淨土較多。施行佛法，雖以剛性淨土為師，而確以柔性淨土為準。在每月七日之內，二關柔性淨土稱為七重欄楯。初關柔性淨土，稱為七重羅網。三關柔性淨土，稱為七重行樹。三關以內活水，稱為七寶池。四個活物與四個剛物相配，稱為八功德水。天耳所聽，名為天樂。天目所見，名為天華。以最複雜活物，煉為法身，(實之心，求傳道師依禮口授可也。)

(22)問何為剛性淨土，何為柔性淨土。

答剛柔兩性淨土，此是天律所關，不能在席話間妄談，須求母教傳道師

依口授也。質言之乃是切實的功夫，不是一種談玄說空之理

論。必欲言之，剛性淨土即是一「阿耨多羅三三藐三菩提」。只修柔

性淨土，而無剛性淨土以配之，則為一團紅光。剛至二淨土合而煉之，

則為一團金光。但剛柔兩淨土，絕不是今之專修佛號者可以冒認。若專

### 淨土道妙歌

紅光或一團白光，現於當前否。今之專修佛號者，真不知阿彌陀究竟是什麼，更何知淨土為何物，如何可以解脫，如何可以成佛。但佛法奧妙，為法訣所封，欲知究竟，請君努力上進，漸漸將涅槃之九級辦過，一入三級，即可略知阿彌陀實際，再進而求得陰陽之理，造化樞紐之訣，則剛柔二淨土，可以明其大概，若欲全知，非大法不能也。淨土二字，是佛教謎語今母教開有廣義的淨土道妙歌，介紹在下

面，世之以陰佛為修淨土者，當可醒悟矣！

極樂佛國內，百寶莊嚴形。欲求入此境，速發菩提心。隨其心境淨，佛土淨即生。當截疑惑網，當照心稠林。當拔猶豫箭，摧伏外道根。當斷其貪著，戒定智慧深。當戒五欲樂，以法施衆生。當尋求淨土，五濁化五清。滅度諸惡業，隨順正真心。菩薩諸淨土，各宜謹奉行。深心是淨土，具足功德林。佈施是淨土，捨生亦受生。持戒是淨土，十戒十善興。忍辱是淨土，三十二相尊。精進是淨土，勤脩一切因。禪定是淨土，攝伏散亂心。智慧是淨土，照見諸魔根。四無量淨土，慈悲喜捨因。四攝是淨土，解脫諸衆生。方便是淨土，無礙方便精。迴向是淨土，八難不相侵。補闕是淨土，無有犯禁名。十善是淨土，大富諸梵行。淨土分剛柔，佛宗正勵行。淨土法如是，信受當奉行。

(23)問母教既闢斥假乩假相，何以大善內亦刊有青蓮學士，丹潢帝君濟公活佛等，所賜序文詩偈歌詞等作品，豈不自相矛盾乎？其真假究應如何區分，請明以教我。

答古今天下之事，有真即有假，無假不顯真。本來亂像之事，自古即有，於今為甚。原夫乩古作稽，乩之為言稽疑也，有疑則稽，洪範九疇篇，列為政事之七，足見乩道所關，實非淺鮮，此即乩之原始也。像者，古稱尸祝，亦神道設教之一法。乩所以教上智，而像所以化下愚也。古謂「思之思之，重復教之，思之不得，鬼神將告之」。亦即乩相之謂也。  
覺母(上帝)因三期普度之將至，若驟以真道(即天道)傳世，恐塵世凡俗，載道之器甚少，必將視為索隱行怪，笑罵譏疑，實屬萬難，故先命文帝(即文昌)設乩教，命武帝(即關聖)設相教，以惡開化，於是道境佛堂林立，逼於各行省，乃至普運於全球萬國，耳濡目染，由淺入深，潛移默化，引入於道，開化之功，誠無涯矣。乩壇初建，即仍太上玉局傳經之意，選擇清淨壇宇，闢著各類經教，救生超死，救苦濟難，不下百千萬種，然而積久玩生，教誨之者，常諄諄焉。頃聽動者，恆藐藐也。繼復開設像壇，以補乩壇之不足，似此着於色相之舉，本為清靜所宜無，特以警化下愚，非此不足奏功，捨此實無他道，神聖微旨，仙佛苦衷，為教正人心計，為發揚道心計，不得已而出此，此心此志，實非凡俗所能見及者也。近且由乩沙而擴充為水筆

(用)水爲之爲光顯(即光童看光)爲懸筆，(懸筆於沙而自動)等等，又復由降像而擴充爲飛翹，相有固定者，如漢上流行之風波濟公拐祖大士，有不固定者，則任何仙佛皆可附體，又有半仙半像之墨筆，(亦稱冥像)要皆視乎環境而有更易，均神道之方便設教，其大致則相同也。科學家稱亂曰啟示，西人稱像生曰靈媒，名其學曰靈學，鄉村流傳者曰下馬，曰過陰，雖屬魔靈鬼靈之儔，在此科學無神主義之下，有此種種之發明，其翹術神道之功不小，不過母教勸人，勿泥於迷信執着而已。久而久之，種多較少，甚至毫無傳授而忽焉假冒者。且有本係師授，而因人慾作用，謠神混私，亦流而爲僞者。假亂假像，演成假道假仙，神道都尙假僞，盈天地間，蓋無一不可作假矣，嗟夫！朗朗乾坤，竟成鬼魅世界，可勝嘆哉。母教最近主張，在大道尙未通行時，亂像仍暫保留，以備萬難時之顧問，作人神之交通，但母教選格，是要得授真道十級以

(24)問母教救度人類，解決我人生命問題，既聞命矣，答：古德有云「衆生易度人難度」。衆生者何，物類是也。我母教救度物類，解決物類生命之法，亦即金剛經所謂滅度衆生之法。我輩學者試思之，既云度衆生，何以又加一滅字於上呢。一切佛教信徒，以及長齋茹素的齋公齋婆們，均當加以深思也。當知物類只有生性而無靈性，不能直往得度也。生性者何，即生長發育之性也。今當 大天收獲靈根之秋，也是三期普度之時，不但人類希望得其救度，就是一切萬物，亦因轉於輪迴圈內，疲勞已久，亦盼望大道早日暢行之後，修身以道的人加多，普逼於全球人類之時，物類即能將伊之生性，奉供於成聖之人類，煉成靈性而升天，彌陀經所謂「雜色之鳥」，即此我人度物之果也。所以物類既無靈性，必籍得道之人遵其道而滅度之，此即萬物藉人而成聖之理也。是故我人自身，即是我已得度之橋梁，也就是滅度衆生的機關，行道者吸收物類之生性，以爲己之生性，而成道而返還靈界，即是人與物共同得救得度，而同歸於大天之證，此即衆生易度之理也。

倘我人不志於道，即不能行道，縱能志於道矣，僅樂旁門小道，而未能

上，而又經同道十分之八之保薦，始可學習而充此職，庶足以救其弊於萬一，若其他佛堂道壇善堂等等，則非所論矣。 現代科學偏於唯物，不承認有神。哲學偏於唯心，而又蔑視物質。均是一偏之弊，若欲補偏救弊，非就正於造化大道不爲功。母教本大道真理，演爲問答，所有作品，非盡爲神闡，亦非盡爲人著，神人同工，天人一貫，佈教傳道，不可偏廢，如車之有兩輪，亦即心物圓融之實踐也。倘仍照以前各佛堂各道壇之辦法，崇懺神道以消解附教，則偏於唯心之科學者，即將視爲渺茫，而難起信也。倘作品之內，僅有人爲，而無神著，則偏於唯心之哲學者，(如佛堂道壇各人士均屬之)即將視爲無足重輕，亦難起信也。總之理智高深之士，各有其判斷之智慧，是者是之，非者非之，不可拘泥，縱是神爲，不合乎道，不可信也。縱是人爲，倘合乎道，亦可信也。

敢問救度物類，解決物類生命，又應如何辦法呢？

接受正宗大道，仍與不道等耳。假使接受大道矣。倘無真實悟解，以致信德不足，信仰不堅，信心薄弱，或信非真信，或始信而終不信，或信疑參半，或信非大信，或淺嘗輒止，或畏難苟安，或一曝十寒，或因凡俗之毀笑以致半途而廢，雖日年年，均能吸收物類之生性，既不能成道，亦不能返還靈界，則人與物均不能得其救度，仍須更受因果輪迴之支配，亦即人類難度之真相也。 再佛教徒有據因果立說者，對於吃肉一事，有吃四兩還半斤之說，以致畏因果者，即提倡茹素長齋之法門，以戒殺不食肉爲慈悲，而專取給於植物。殊不知植物與動物，均爲同有生性生命之物類，豈有動物不可食，而植物即可食之理乎？或又問殺生害命罪過甚大之說，可答之曰， 堯母(上帝)并未有以殺物爲罪之律，亦未禁止人食動物，只是取之不以其時(上帝)并未有以殺物爲罪過耳。經云「樹木以時伐焉，禽獸以時殺焉」。足見茹素吃齋者，實偏執片面之理而不悟，而輕易立說者，亦未明得真道，實爲不澈底之慈悲也。蓋道法滅度衆生，非提倡好殺生也，是要合乎造化，實行澈底之慈悲

，使我人與物共同得救得度，方是大道最終目的，倘將以上真理，執茹素長齋者而詞之，必將瞠目結舌，無詞答對也。

然而後可。必也，矢志向道，尤必拋却小道，而學大道，未吃齋者不必說，若已吃齋者，即當於改學大道之時，為道開齋，乃為持經之開宗，而履行減度衆生的實踐，即俗謂丟了假齋吃真齋也。

只知誦經講經功德之大，而不但實踐持經之功德，更大無邊際，金剛經持經功德，大無道比可證也。但世有以誦經為持經者則悞矣，持經者何，學正法，行大道是也。否則一飽食終日，無所用心，天生萬物以養人，人無一德以報天，此大災大劫之所以降臨也。現代的全人類，不可謂不用心矣，用心於爭地爭城，用心於殺人製造，用心於殺他生以快我生，用心於損人利己，所可惜者，實無所用心於真道真德，以致世界紛亂，而全球鼎沸矣。

我人既知人物之分別，即靈性有無之分別，靈性之寶貴如此，人為萬物之靈，有救度萬物之任，我人豈可不自尊其靈性，而矢志於大道，而返還於靈界，以慰覺母（上帝）之心乎。

現代各國朝野人士，均在提倡佛學，以慰覺母（上帝）之心乎。當知佛法慈悲，極重普度，大要以「涅槃」一法，為度盡衆生之具，凡胎生，卵生，濕生，化生，有色，無色，有想，無想，與夫一切飛潛動植萬類，皆於是法而行減度之功，故凡立志普度衆生的人們，應急宜研求佛祖「涅槃」心法以為普度之要宗也。

「涅槃」心法有三段，一曰小涅槃，二曰大涅槃，三曰究竟涅槃。凡抱願度盡衆生的學佛士女們，均當發願，達到以上三步功夫，方能度己度人，併度物類也。

吾人度世，若只知度己而不知度人，便是我相未化也。若只知度人，而不知度物，便是人相未化也。若只知度此物，而不知度彼物，（如回教不食豬肉，天主教減齋不食生腳的物，各教的不食牛狗肉，茹素長齋者食植物而不食動物）便是衆生相未化也。滅度以後，仍執著滅度觀念，而不知滅度為一種過度，便是善者相未化也。當知天地與我並生，萬物與我同體，均合大天覺性而來，若此覺性不能普遍萬有，即不能達到大覺覺性矣。

吾再告君，母教「九功墨海匯」就是補漏之法

，亦即佛教第六漏盡通之一端，同時也是佛教轉法輪之一端，同時又是涅槃功夫之一端，「涅槃」二字之意義，在母教真道的解釋，就是「染缸」的意思，一切衆生，一切物類，各各形色不同，一入我人身涅槃，物類五色，乃至百千萬色，都必染成一色，故名曰「涅槃」，初學九功禁食，名曰「小涅槃」即母教之小法也，及到雙脣禁食，則名曰「大涅槃」即母教之大法也，最後至乎其極，絕食，絕水，絕火，解脫肉體，靈身已成，名曰「究竟涅槃」即道果之成就也。

已也。名曰「涅槃」，意謂未死的人，稱頌死者之已了生脫死，得入極樂之意，實則冤哉枉也，他們的生何曾了，他們的死，又何曾脫，孔子說：「未知生，焉知死。」所以他們的死，仍是與平常人的死，無大分別，他們硬要加上「涅槃」二字的頭銜，吾恐問心不過耳。註解佛經的人，謂福德圓滿稱曰「涅槃」，此雖解得籠統，而含義頗當，福者食欲也，德者性欲也，食欲與性欲，得了圓滿解決，稱曰「涅槃」，足見食性色性，未得解脫的人，不可妄稱為「涅槃」，實是不容絲忽含混的，學佛的人們，是應當知道的。

或又問耶教經典內，謂動物之血不可食，以故現在耶教徒，均以食動物的血為禁戒，是何故歟？查耶穌謂動物之血不可食，乃是言「血是生命」，倘得道者，以生命之法而食，亦即為學法行道而食，則不謂之食，倘不以生命之法而食，就是不因學法行道，飽食終日，無所用心，則謂之食，如此食法則不可也。吾人讀經，貴在明其本旨，（耶穌謂動物之血不可食，此中有至大奧妙，倘不能筆之于書者，將來讀者得入母教大法之後，自知其理，覺母（上帝）禁止食動物之血，以其為生命之故，若得生命之道，則對於生命之血，自有所以處之也）亦猶之為道開齋而食肉者，不謂之食，有行道之人食動物，實於動物有非常大益，以其可以吸取動物生性，而歸于阿彌陀，亦即歸于基督也。吾人不欲滅度衆生則已，如欲修道而滅度衆生，則當開動物之禁而後可。

蓋人類肉體，由土之精華所構成，一切萬物吸取土之精華，貢獻于人，人以萬物精華，吸入自己生性之內，經過真法煅煉，與自己靈性相和，謂之成佛。一切衆生，藉人而成佛

，經道而滅度衆生

，經道而滅度衆生

，經道而滅度衆生

，經道而滅度衆生

，經道而滅度衆生

，經道而滅度衆生

之理如是。萬物之最初，皆由覺母（上帝）之靈光而化生。今日經過人身，仍然化為靈光，便是萬物從主而出，仍歸于主之義也。如仍固執佛教末流偽託經典內，茹素吃齋之說，牢不可破，我就要請問他，無靈性之動物，應當如何救度耶？我更要問他，我在母腹內胎居之時，食母之血以資長養，是常耶是素耶？大倡茹素法門者試思之，能合乎造化原則否，再吃素門中，又多倡拋恩棄，別愛子。妻既有恩，何忍拋棄。子既可愛，何忍離別。不近人情，道在何處？先天大道，是要無拘無束，該等食也拘束，色也拘束，色相不空，道由何來呢？或又問天上無食肉之仙佛？此語驟然聽來，似乎片言不錯，當知到了仙佛的位位，色身業已解脫，是食慾色慾完全得了解脫的人，已成爲神光了，不特不食肉，而且不吃飯了，不特不食飯，而且不性交了，我相信

### 基督真道歌

三期末劫已近，速覓重生法訣。人子若不重生，不能返歸天國。基督業已重來，重生更非奇特。生命眞理道路，切宜遵守勿缺。宜於耶路撒冷。慎勿鬼路撒熱。常食天降真餅。常喝基督肉血。聖神臨到爾身，就必得着能力。打破一切疑團，凡物本無不潔。禁止嫁娶食葷，眞道全不明白。明理感謝而食，於道關係至切。願爾行善聰明。作惡必須愚拙。所行合乎旨意，自必蒙主喜悅。必賜死生鑰匙，再不降示阿勒。必賜瑪那白石。記入生命名冊。必執大衛鑰匙，開關誠實聖潔。必蒙七燈照耀。四個活物取得。必受上帝印記。得用羔羊之血。洗白衣服無污，完全歸於純潔。各項書卷展開。阿門四活物說。不懼三位禍哉。不畏十種浩劫。擁有上帝法匠，必能披日踏月。產出頭胎男孩，上帝使命來接。得聽彈琴聲音。得聞新歌新訣。天地重此更新，火湖諸苦永絕。高讚阿利路亞，萬主之主不惑。

（附註）基督眞道重行降世，即是基督重來也。寄語耶教，請速悟基督重來之眞義也。「瑪那白石」，即三級東海匯也。「示阿勒」，地獄也。「四個活物」，即佛教稱奉請四菩薩也。要口傳方明。「三位」，即聖父聖靈聖子也。或問母教視茹素長齋爲不徹底之慈悲，敢問徹底慈悲之究竟是如何呢？公齊通門，倘能丟了小慈學大慈，方算眞正的學佛，方算佛祖之眞信徒可以答說，母教闡有廣義的佛教大慈歌，特介紹在下面，以供參考，齋也：

天上的仙佛，在未成仙佛未解脫肉體以前，都是能食肉之人，都是能滅度衆生之人，據傳濟顛，吃狗牛肉是的確可信的，我們若未到仙佛的位位，就隨等的先學不吃肉，且兼學拋恩棄，別愛子，也就與欲自天空而築大廈是一樣的。我又相信現在豈不徹底慈悲的，不食肉體的修道的男女們，盡此肉體報身之後仍然要受輪轉之支配，仍是去變肉體的嬰孩，又要輪到胎居的地位，仍是要吸母親之血輪，以爲食品，此乃造化的眞原則，誰能使之更改耶？所以眞正的佛法，與假偽的佛法，是大不相同的，學佛的同胞們，務要從實際審察眞道眞理，「是道則進，非道則退」否則老之將至，無常將到，莫有成聖的歸宿，此時悔之已晚了。母教闡有基督眞道歌，介紹于后，各教禁止嫁娶，禁戒食葷食血者。讀此當可醒悟矣。

佛 教 大 慈 歌

佛法無邊際，學者曷能極。欲求真佛法，先當行諸慈。欲求不虛假，當行不誑慈。欲求無雜行，當行深心慈。欲求直心淨，當行無隱慈。欲求心無毀，當行堅固慈。欲求破結賊，當行羅漢慈。欲求安衆生，當行菩薩慈。欲求一切示現，當求方便慈。欲求無不知，當行智慧慈。欲求不受味，當行禪定慈。欲求安衆生，當行精進慈。欲求護彼我，當行忍辱慈。欲求化毀禁，當行持戒慈。欲求無遺惜，當求法施慈。欲觀空無我，當行無厭慈。欲導以大乘，當行大悲慈。欲求斷諸愛，當求無等慈。欲求等一味，當行菩提慈。欲求無因得，當行自然慈。欲求覺衆生，當行佛本慈。欲求得如相，當行如來慈。欲求如虛空，當行無邊慈。欲求法性淨，當行清淨慈。欲求畢竟盡，當行不壞慈。欲求內外合，當行不二慈。欲求無所起，當行無諍慈。欲求等三世，當行平等慈。欲求無煩惱，當行不熱慈。欲求無所生，當行寂滅慈。欲爲衆說法，當行真實慈。行慈合天心，佛法可脩持。可登極樂園。可爲天人師。佛法雖無邊，亦可造其極。寄語佛教徒，速行仁與慈。

(25) 問真道，假道，大道，小道，旁門，外道，五花八門，莫衷一是，我們訪道學道的人，應當如何區分？如何鑑別呢？

答道學當然以六教爲正宗。不過六教的真道正法，失傳已久。以致旁門外道，得着道中一訣，或訣中一法，或得一鱗或得一爪，支離破碎，乘時而興，冒充正道隨地惑人，鬧到現在，已成千門萬戶，各國都有，中國更甚，莫衷一是，誠如君論，區分與鑑別，已成學道者最大的問題，是亟待解決的。

古德云：「世無聖人，道懸於天壤，世有聖人，道寄於聖躬。」由這兩句話看來，則宇宙中確有聖學的存在，人人震整於聖賢之名，都承認「聖」是道學上極高的地位，倘沒有達到極高的地位，是不足以言聖的。今敝與諸君介紹母教的學問，已經不是尋常的學問，因爲他實實在在是聖學，才能當得起這宗教大同，與世界大同的使命。要他實實在在有成聖的可能，方值得我們來介紹。古人說：「聖則吾不能我學不厭而教不倦也」。我們雖不敢自高，然亦不應自貶，說是沒有學聖的資格，我所介紹母教的道學，他實實在在有一種成聖的效力，人人依法而行，照着他指示我們的路線走去，無論他是誰，最後結

果，當然成聖，這是我們介紹者，所敢確實保證的一件事。至於母教所傳的道法，是與已往的六教道法，未失傳的時候，是相同的。故母教每級道法，都是在六教經典內，可以得着印證的。倘人們學的道法，沒有各教印證的，就不可認爲是聖法，也就不正宗，那就以說是旁門外道，假道小道了，這是學道者，應當注意的。再一道，一本無真假之分，只有大小之別。言真假者，是隨順世俗口吻而言也。大道者（俗謂真道）就是生天，生地，生人，生物的異常之道，即大道大道也。小道者（俗謂假道）因大道流行已久，漸漸失傳已後，後人們自作聰明，妄猜妄作，私心自用的，揣摩而生出種種不澈底不完全的法則，傳之於人，自名曰道，即小道假道也。茲略述數種，以備參考。

聞大道（真道）有辟穀之道法，伊等即仿造出一種避穀術（如用黃豆紅棗核桃糯米成丸）確有充飢之效，只可稱曰防飢術。

聞大道有九轉金丹之法，伊等即用金石藥物等燒丹煉汞，以作不死之方，

長生之藥，係採外藥，身外求道，故曰外道。

聞大道談有男女

雙脩，神聖戀愛也，伊等即疑為探賊，而走入旁門，去學探補，研房術，去做損人利己，道而不德的勾當，殊知結果，自取滅亡，為吸血之鬼，終屬害己而已。

或以山根，印堂，鼻準，眼角等，為性根。或以關元，氣海，陰蹻，海底等，為命蒂。且而口誦成文法訣，如瓶瀉水，等等精作，難以枚舉，此即盲脩瞎煉之所由來也。

動，與現在科學所發明的日光浴，不謀而同，仍是可以見點殺菌強身的效益，解決生命，伊等則未夢見也。

道之假偽，至今日而極矣。丹道之害人也，久矣。查丹道之來源，是道教未流所演的流弊，最初原始宗教，不是如此，今之術士，猶不能分別丹道真偽。若得真道，循序上進，入道已深，即能辨別丹道真偽。到了此際，縱然苦勸學習丹道者，亦必掩耳而走矣。今母教入世，如不詳論其偽，則受丹道術身之害者，必將誤認是道祖所傳道，則道祖之冤沉海底，可以想像而知，故今母教特大聲急呼，標出打倒藥物假丹道的口號，以免流毒於後世也。今將母教為道祖伸冤的丹道歌，寫在下面，以供術士們參考誦讀，就明白了。

丹經為主，名為丹經派，所謂丹經也。又道門中有煉丹別派，以語警言，如龍虎為經，鉛汞龜蛇，乾坤坎離，金木水火，鼎爐翠劍，烹煉抽添，白雪黃芽，金花玉蕊等等，凡得真傳者，自能領會，而自悟自證，不會錯路。

未得傳授而自作聰明者，則妄猜妄作，以子午為性命，以升降為陰陽，以心腎為坎離，以肝肺為龍虎，又以子午為抽添，以升降為進退，以心腎為夫婦，或以肝肺為金木，終日守竅守關，

### 丹道真偽歌

道本無名強名。道本無言勉言。為延道脈一線，乃有丹道留傳。丹屬藥之種類，即為譬喻之先。或喻填離取坎。或喻握地尋天。或喻降龍伏虎。或喻添汞抽鉛。或喻金木交併。或喻左右逢源。或喻水火升降。或喻子午抽添。或稱移戊就己。或謂地覆天翻。或喻南嶺西寺。或號北海東山。或喻安爐立鼎。或喻復坤返乾。或比龜蛇共穴。或喻烏兔同纏。或號黃芽白雪。或名兔髓烏肝。或喻金公木母。或稱姤女嬰男。或喻日昇日昃。或比月缺月圓。或號朝屯暮蒙。或擬上弦下弦。或喻日宮月府。或喻虎穴龍淵。或號南辰北斗。或名東土西天。或比月甲庚癸丙。或云升降後前。或喻五金八石。或名七返九還。一切喻名譬語，皆為道祖不言。皆為單傳而衍，皆非太上所編。今當普度世界，宜奉五教真詮。取法母教作則，乃可造極登巔。

又或因傳道便利，傳道者為吸引羣衆起見或因時緣未至，欲滿衆人之願，不得已用權宜辦法，姑從大道本身，摘出許多小小的法則，用此引導後進，俾能由淺入深，此種不完備的法則，亦謂之小道，如普通靜坐法，結珈盤坐，除佛參靜，觀相持咒，觀想除佛之類是也。

又如無影，頃刻千里，搬移法，黃白術，為害人羣，等等術學功夫，均是假法之列。又今之好道者，喜談神通變化，愛好奇異，樂開休咎等，為修行者之通病，此乃樂趨小道的迷信，亟應覺悟破除，果為智人，對



於造化奧妙，當以誠實之心求之，勿以好奇之心求之，斯可矣。常知怪力亂神，孔子不語，孔孟均是無術宗教，今母教有道無術，正與孔孟入世的宗教相同，自入世而出世，不廢人倫，不棄職業，人人能行，個個能學，此道在庶民時代，一定不易的辦法，學者其知之。再

小道與大道不同的地方，就是小道雖偶爾有點效益，不過見點小效，不能持久，生命問題，始終不能解決，所以結果就成廢道，魔與佛只一開之隔，魔如能覺悟前非，歸依大道，即能解決生命問題，「放下屠刀立地成佛」，學佛的人，倘對於生命問題，沒有解決之法，就立地成魔了。

再當知小道與大道之區分，大道是益法損法兩種俱備，才是大道。只有益法，并無損法，即是小道。誘道的人，求道的人，誘道的人，往往都是求益的心理，凡是求益的觀念，便不是澈底觀念，造化奧妙，順者方能見益，逆者方能見損，孔子繫易曰「易者道數也」，凡是真道正法，必為逆者之數，當然見損者多，見益者少，就大道的真目的而言

## 大道綱要歌

大道本屬自然，不可反乎自然。大道有後有先，不可徒守先天。大道有體有用，當明全體大用。大道有陰有陽，不可孤陰寡陽。大道有動有靜，不可強動強靜。大道有剛有柔，不可泥剛泥柔。大道有清有濁，不可偏清偏濁。大道有難有易，不可避難就易。大道有妄有真，不可逐妄失真。大道有順有逆，不可喜順惡逆。大道有苦有樂，不可畏苦尋樂。大道有生有滅，不可着生着滅。大道有實有華，不可棄實務華。大道無情無形，不可執情執形。大道無氣無象，不可泥其氣象。大道無音無聲，不可求以聲音。大道無色無名，不可妄立色名。此為修道綱要，亘古不移寸分。誥爾學道人士，不可視之若輕。若有絲毫違謬，即便墮落沉淪。（附識）現今科學發明之一切競爭激烈運動，恆有喪身之虞，皆強動也。現今一切結跏不結跏之靜坐法，皆強靜也。

吾今更有一言，警告各教信徒，以及天下脩道的同胞，吾因愛人之深，不得不告人之切，要望讀者諒解的，往昔顏子以聞一知十之智，何以不得接受儒門道統，反寄託於資魯之曾參耶，我們當深思其故，覺母之道，豈不樂與聰明智慧之人，但多少智慧人而妄用聰明，未入真道者，則妄猜妄作，已入真道者，則自恃聰明，不遵覺母（上帝）規律，以致一居

必以損為最後的辦法，才是正宗道法，所以周易有「損益兩卦」，孔子家語，「道法最損不是益」老子道德經說：「為學日益，為道日損，」若不以損為最後的辦法者，便不是正宗道法，就是他只有益之法，外道是道道的支派，不能從根本上解決生命問題，就是他有損之法，而不知有損之法，說到有益，為人人心理所共喜，說到有損，為人人心理所共惡，我人心理，好益而惡損，所以真實的道法，不容易了解，就在於此。

復次當知，大道的益損兩法是有具體的辦法，有澈底的辦法，有全體大用的辦法，以解決生命，生命者何，即食欲與色欲也，能將食欲與色欲完全得其解脫，才能于肉體以外，產出一種靈身，（即法身道身）達到肉體死而性靈不亡的地位，成就金仙無極之壽，方算大道，方是真道佛道，至於小道假道，旁門外道，實不足以語此也。

今母教闡有大道歌詞一首，寫在下面，真悟之士，其三復之。

今之世，反古之道，災必及身一者甚多，反不如謹厚者循分守己，恪守範圍，猶無顛險之虞也。人們愛顏子，深惜其聰明太過，轉因孔子迭次之譽，而促其壽命，設孔子先事預防，時時警告，必不至失此道器也，嗟夫，吾人智慧雖大，總不能與造化主智慧爭權，道之法決，造化主之智慧也，造化主智慧，必由造化主親告吾人，決不能由吾人自私的測得

其全體而不差悞，此道家所以有顏閔糶猜，真可憐之嘆也。所以我輩學道者，幸勿恃一己之智，而妄猜妄作，果能循軌而行，按程而進，則已入道者方不至為顏子之續，未入道者，亦不至走入旁邪之途矣。近年來，各佛堂善堂好道的士女們，皈依仙佛，改過向善的人，逐年加多，確是很好的現象，惜乎他們對於佛道的觀念，尚未澈底了解。以為飯依了仙佛，臨終之時，即可仗仙佛慈悲功德，接引升天。殊不知仙佛臨壇闡教，注重的是在開化，挽回末俗人心，開示眾生愚迷，感化眾生，改惡向善而已。人們聽從仙佛的話，學到仙佛的地位，就算被仙佛所救度。所以人們倘欲入佛國仙園，返還極樂，仍須自脩自度，即是道祖說的脩心煉性。佛祖說的明心見性。換言之即脩道是也，而脩道之法，不得是空空的吃些齋，誦些經，唸些佛，拜些懺，朝些山，進些香，放些生，唸些咒，也不得是多辦些大大法會，多做些大大禱禱禮拜，自然人們紀念仙佛，崇拜古聖，少不了祈禱禮拜，但不可執着於祈禱禮拜等等，為脩道也。蓋脩道是遵照仙佛的真法（即聖法）性命雙脩，在自己身

法母讚詞

靈脩道院

末流宗教，走入異端。誦經吃素，打坐參禪。頭燒九眼，跪濫蒲團。金石草木，說名煉丹。貢天朝斗，建醮設壇。葡萄紅酒，一方餅乾，合和而食，謂領聖餐。浸入水池，水湧波瀾，是名洗禮，出古約翰。禁食豬肉，作穢物看。清齋開放，須待月圓。卜卦算命，測字求籤，推數看相，焚楮燒檀。風行一世，莫若乩鸞。問禍問福，全在沙盤。巍然偶像。貴擬金鸞，大雄寶殿，兩柱龍蟠。拜懺婦女，其來嫻嫻。大巫小巫，迷信百般。理智沉淪，開悟實難。妖氛之氣，社會彌漫。母師奉命，化身蜀南。臘梅開放，衝破苦寒。對諸男教，大事糾彈。闡明正法，打醒邯鄲。步步真實，斷絕欺謾。三性學理，至當不刊。學人服食，黃墨二丸。朱白源泉，暢飲若干。意堅如鐵，無隙可鑽。身堅如石，隨遇可安。性王在抱，色類珊瑚。西水二支，北水一灣，南水有聲，東水有瀾。決東勿溺，決西勿湍。陶鑄百體，改造五官。休貪鹹辣，少進麻酸。隱居陋巷，一瓢一簞。不愁天旱，何慮衣單。煉之既久，其貌勝潘。進修雙法，個性期完。二人同德，其馨如蘭。善哉釁法，進百尺竿。登峯造極，宇宙大觀。同拜法王，萬國衣冠。傳及他星，七億鵬搏。三千大千，誰說天寬。聖化所屆，無可阻攔。

心性命上，是有一大段真脩真煉的實際功程，做明道的功夫。真法要由世上明師傳授，仙佛是不能在乩鸞光像傳授法訣的。是以真法雖由師授，而道仍要自脩，有脩方能有證，方算真正修道之人。方有升天的歸宿，所謂地府除名，天榜註冊，又所謂一子成道，九祖超昇，均是指的真實而言。若僅知在仙佛壇前掛個皈依的號，做些假法假善，求些假名假利，求壽求子，求富求貴，實與身心性命毫無關係，混過光陰，徒傷老利，毫無一點歸宿也。編者係此中過來人，本已飢已溺之念，故不惜盡情相告若此也。或又謂我不為惡，豈行善，就是道，何必如君所提倡母教種種難行難持之道法耶？當知不為惡是行善，固然是道，不過是為人類之本等，凡是一個人，是不應為惡，是應當行善的。善言善行，是為人之基本條件，是道之起點也。不為惡，能行善，不是全善，仍是道不全而德不備，只可算是好人賢人而已。要百尺竿頭，再求進步，學全道備德之聖法，方可希聖希天也。且也，道法是會者不難。難者不會。並沒有難行難持之處，君等勉之。

羣生獲救，莫不騰歡。(註)三性，見第一冊第二冊三性論

(26)問儒經經典，恆以君子與小人為對待的稱謂，何為君子？何為小人？富貴之人可稱君子否？貧賤之人可謂小人否？欲學君子，應作何種功夫？

答儒教之君子為有道之稱，小人者，無道之謂也。有道而貧賤，仍不失其為君子。無道而富貴，仍不失其為小人。是以儒門，有君子儒與小人儒之區別也。是以率性之道，即是君子之道。放心之道，即屬小人之道。故君子尊德性而道問學。致廣大而盡精微。小人則否。鴉鳴而起。孜孜為利。飽食終日，無所用心。知有放心，而不知求。而任意恣逞，毫無忌憚。是故欲學君子之道，避免小人之道。無他，求其放心而已矣。君子之道，閑然日章。譬諸行遠自邇。登高自卑。由漸以致，學，即修身以道的學問。

### 儒教君子歌

人需曰儒，儒乃席珍。儒分君子。儒別小人。君子儒者，忠恕存心。小人之儒，譎詐橫生。君子上達，正位天京。小人下達，降墮幽陰。君子之道，義路禮門，當效君子，勿法小人。君子仁者，矜而不爭，貞而不諒，不黨而羣。君子之道，修己安人，不患無位，患其不能。君子人者，保泰持盈，不憂不懼，內省甯心。君子學道，愛人敬人，但憂無道，不愁身貧。君子人者，九思是循，三愆三戒，三畏服膺。君子尊賢。君子明情。嘉其善道，矜其不能。君子之道，五美是尊。君子之道，四惡除清。君子喻義。君子存仁。無適無莫。懷德懷刑。君子知命。君子省身。君子固窮。君子躬行。君子坦蕩。君子虛心。君子好德。君子篤親。君子周急。君子敦仁。君子恥言。君子過行。君子怡怡。君子恂恂。君子與與。君子閭閻。君子務本。君子利人。君子恭儉。君子良溫。謙謙君子，大川利行。榮謙君子，可服萬民。志於道者，宜先明倫。循序前進，約禮博文。高堅前後，道妙無垠。憤起排發，欲罷不能。無窮道味，義理最精。欲扶輿妙，玩索宜深。躡等之輩，多半無成。蹉跎之子，自悞靈根。黽勉黽勉，慎遵慎遵。

刻世有自恃聰明，無師自通的高人，號稱由仙佛傳授速成仙佛法訣者，閱此躡等蹉跎之戒，當可醒悟矣。

(27)問大道自肉身內產出靈身，(即法身道身)我人未得眼見，其理安在，有實証否？

答平常之人，將精氣神逐日消耗，耗盡則死，在生既未學法行道，將本然靈性耗盡，其靈性即歸還于大天本然之中，亦可說其靈性，被覺母(上帝)收回，身死之後，只剩伊錯誤為我之靈魂，遊行空際，稱曰遊魂，又曰鬼魂，(佛教稱曰中陰身，又曰中易身)，是一團氣質，近代科學家靈魂照相，即是照的此物，因其為氣體之重濁不能隨光體之靈性以升天，只能在人世空閒覓食，且覓覓其歸宿，所食者汽體，所歸宿者，失舊物而另覓新屋，即俗謂之轉輪投生，俗謂「昔時曾老大，今又變嬰孩」，佛教謂「雖生不常，雖死不斷」此不學大天道法之苦趣也。

反之，能學大天道法者，即當聽受先知天覺(即是掌道之人)的指揮，方不差路。掌道之人，即令學道之人，先須認識靈性為我，授以認識靈性之法；並實踐言善，行善，意善，身口意皆善，以助靈性之增長，而充實靈性之光輝，既認識靈性矣，掌道之人有配卦權柄，又復令學道之人，學其自身配卦之法，即是將其人許配于基督，即佛教說的自性彌陀，又佛經所謂「以禪悅為食，法喜為妻」，不過比喻說法不同，其理則一也。

我人之行真法，是以原有肉身為父母，從肉身以內，以求產靈子，與世間父母產生兒女的造化原理相同，并不奇異。蓋願行生人，逆行即可產出靈身，故道家有一「男子懷胎笑煞人」之語。真道奧妙，必須達到此境，而後知之，此時不能盡言也。耶教謂之「轉嬰小孩」道教稱曰嬰兒，此項小孩嬰兒，在人身中，永不至老，雖在世百歲，此靈身仍為嬰孩自若也，足見成道的人與無道的人之死，均能變化成爲嬰孩，不過一個是變成神體，一個是變成肉體的分別，一個能升天入禱樂的仙國佛國，一個是仍離地球的凡俗而已。但行真道的人，自肉體產出靈身，肉眼既不得見，不是又成爲無稽之談麼？當知耶穌被釘在十字架上，就是百好的證據，亦即是了道的模範，耶穌了

### 回教順逆道妙歌

道以後，經過三日，產出靈身，即經典上耶穌三日復活之事實也。倘我人確能遵照今日母教真法脩證，結果之日，也必產出靈身，如耶聖之三日復活一樣。道法是最平等的，一人為之如是，千萬人為之，亦復如是，毫無古今中外以及富貴貧賤階級之分，佛說「佛法平等」可證也。

耶穌乃六大宗教之元首，故在登比高山，改變形象之時，覺母(上帝)親身降臨，摩西以利亞同在，示以如何了道之旨，是以耶穌下山，即將被害之事，宣布于彼得雅各約翰，蓋真法雖多，約而言之，計為兩大段，前一段爲了生功夫，後一段爲了死功夫，了死功夫大概皆等於殺。譬如果之既熟，則從而摘之。穀之既熟，從而割之。耶穌被釘之所殺，以不怨不辭者，即是靈身已成熟，正值可摘可割之候，覺母(上帝)命其堂堂正正，了道於衆人之前，以爲今日真道模範，故能視死如歸，一死不亂也，因爲其他各各教主，皆了道於人所不見之地，不足爲今日得道人的表率之故，耶穌乃宗教之王，是以代表各大教主而立此至大準則耳。

再耶穌釘在十字架上，只是一種了道模範，不是贖罪。此外尚有一義，即是爲新約作保證。因新約以基督之血作保證。在覺母(上帝)踐約之日，即爲世界人類贖罪之日也。是以耶穌了道之時，可以說是世界人類贖罪之起點而已。若問此約何時爲覺母(上帝)實踐之時，今日母教之真道，即爲實踐此約而來也。又耶穌作此項模範，是爲娶引天下之人，依法而行均能回到覺母(上帝)面前，他了道之時，肉身雖死，却藉靈靈之力，使靈身產出，在天國復活，我們人依照母教聖法而行，均能照耶穌同樣了道，返還老家也。再造化願生人道生仙之原理，各教經典，均有論說，惟有回教至聖所言，更覺簡切詳明，今母教闡有回教順逆道妙歌，介紹在下面，學者讀之，更爲明瞭耳。

冥漢運用真精，人類元祖誕生。阿丹最初入世。好娃二次啾嚶。毳生則元陽壯。乳大乃至陰盈。乳大毳生表現，生人朕兆畢呈。由此媾精媾血，支裔於以繁榮。最初厥惟一點，恆河沙點可分。藏之父脊之內。授之母宮養營。生人生仙一理，只在順逆之爭。承繼當分先後，胚胎必本濁清。五官百骸俱備，靈竅凡竅全成。靈竅中藏活物，包含萬類菁英。此物本為神物，不可捉摸擬名。他與種性同在，他與胎元堅貞，隨厥形胎而化，運厥機輪而行。體全而後跡著，活性由此滋生。活性亦即生性，更有覺性宜明，皆非靈活神物，皆為物質結晶。靈物原是光體，覺性何可比論，由此顯明氣性，禮節本性而明。保此本來善性，不受惡性擊抨。窮究功脩已竟，德性乃獲顯明。德性既已彰顯，本然乃益全盛。是則名為本返。是則名為真清。順生逆返兩途，聽人擇善而行。

(附註)阿丹即耶教所稱人類始祖亞當也。此處覺性，即知覺之性也。氣性，即氣稟而生，氣散而死，中國醫家稱曰氣化。再了道

古今之善人惡人，自創世以來，皆各經過許多生死，今得道者，最後能行了死功夫，是以一次肉體之死，而產出永遠不死之靈身，故只有一次之死，不得道者，則輪轉不息，既有一次之死，又有二次之死，及無數次數之死，不知何時可了也，孔子說：「未知生，焉知死，是生之道不可不知，而死之道，更不可不知也。」是故志道之人，一得真道，能以靈性為我，即將靈魂日日用火功燒煉，納入靈性之中，又將肉體以內所含生性，吸入靈性之中，就是以命運性成為法身，(即靈身)佛教謂「打得念頭死，許汝法身活」，即是教人行法之時，打死一切龐雜的念頭，端門注念到靈性上去，則便可召命，法身即能生活起來，此中尚有一大段種種功夫，均要經母教傳道師口授心傳，不得是教人去死盡念

頭的死救講法，試問一念不生，或念頭死盡，豈不成了「一個死人麼，是教人以正念代替雜念耳，正念者何，念靈性之念是也。」再了道之時，法身脫離肉體而出，所餘肉體，如蠶所脫之果，法身則如蠶之產子，可以延至明年，蠶以一年為一混沌，人則以一元為一混沌，蠶所產之子，能經過一年混沌而不死，有道人所產出之靈身(即法身亦即神身)則能經過一元混沌而不死。無道惡人逐漸被一切災難所滅，不但生死不能自主，不能產出靈身，雖幸靈魂尚存，轉瞬末日之末來到，則火獄永刑之日至矣，可不悲哉。倘行道之人，在靈身未成之時，而遽然死亡者，得有母教小法，即可保其性體而為天國佛國的平民，曾得母教大法，或曾被救度者，得居第八重之下級，要之皆為得救之類，不與魔鬼同歸于盡也。

(28)問佛教楞嚴經何以稱十種外道為仙呢？而佛之與魔，何以又有平等之說呢？

答楞嚴經以十種仙為外道，乃是繙譯佛經之人，對於仙字，未能斟酌盡善而然。既屬外道，何得名之為仙，則今天下之仙，不知有幾千萬萬矣。蓋釋經者只知重視佛字，而不重視仙字，凡諸外道以仙自命者，彼即以仙之名奉之，彼蓋不知仙之稱謂，與佛之稱謂，聖之稱謂同等，故對外道亦許以仙之名耳。實則楞嚴之十種仙，當名為十種術，如地行仙，遊行仙，空行仙等，當釋為地行術，遊行術，空行術而後當，以下照此類推可也。佛教之人，不妥以佛字許人。猶之儒教之人，不妥以聖字許人。道教之人，不妥以仙字許人。因為聖也，佛也，仙也，皆宗教至極最終之目的。外道術士方士等，何能冒此徽號，此非佛經之悞，乃繙譯佛魔修煉，本來同是一法，不過於稱證之際，因意

念而分途。趨於正者則為佛。趨於邪者則為魔。趨於正者，即能依正法以解決生命，而得佛果。趨於邪者，既不能得正法以了生死，生命問題，莫法解決，即得魔果。自古以來，由魔而佛，自佛而魔者多矣。有如世間，改惡向善者多，自善而惡者亦多。且佛之與魔，靈覺性理，均是相同。只在心念上，行持上，結果上，方有差別，故佛魔有平等之說，亦即勉勵入魔者，急急放下屠刀，即與佛平等無異也。常知魔中亦有善類，不過未得正法神火之功，不能將濁陰煉為純陽，以致不能躋入佛界。是故今之一切善魔，常常假藉仙佛之名，在各善社佛堂，臨壇降像，勸人作善，意在積功厚德，希望將來得其救度，或得轉生人世，而受正宗大道，而悟心煉性，而返還天國佛國耳。佛魔平等，亦係推本而言，實際上佛之所以為佛，魔之所以為魔，固不可混同而論也。即以吾道言之，凡得道者，雖欲學仙學佛學聖，其後為德不終，叛逆而行，以道為利，或借道欺世，或道而不德，甘為道賊，私心自用，私利是圖，即是真正魔鬼，且而一切魔鬼，均由此發源，學道之人，可不慎哉。自然我母教實願天下信徒，個個皆為真信徒，但傳道者既多，其中便難有許多假信徒在內，即俗謂之投機份子是也，將來母教信徒，共有八萬萬以上之多，而實行收穫者，只有五萬萬以上，下餘二萬萬以上，皆假信叛逆，有七大首領，十大支派之多，彼等皆背師叛道，此豈母教本旨耶，又豈能以彼等之罪，責之吾人耶，徒昔覺母(上帝)親造亞當，尚不能必亞當之全善，而况師之於徒乎。惟有暫忍一時，以待最後覺母(上帝)之審判耳。

### 佛法平等歌

佛氏立教，平等為心。南無上帝，平等至尊。平等覺性。平等慈心。平等圓覺。平等圓明。平等靈體。平等法身。平等光海。平等曇雲。平等金剛。平等聲聞。平等彌陀。平等觀音。平等菩薩。平等世尊。平等見性。平等明心。法雖平等，機會難平。法雖平等，證果難平。有彌陀果，證彌陀身。有觀音果，證觀音身。有菩薩果，證菩薩身。有金剛果，證金剛身。有羅漢果，證羅漢身。有辟支果，證辟支身。有聲聞果，證聲聞身。即果

無假不顯真，故有真法即有假法，有正道即有邪道，假與邪均自真中正中所產生，有佛子即有惡魔，故惡魔與佛子，當在戰爭狀態中，有如世間官軍之與土匪情勢相同耳。惡魔如何而破呢？仍是天堂天使(佛教道教稱天使曰護法)之反叛者，佛經所言阿修羅，亦可以作天使解釋，亦可作魔鬼解釋，魔鬼魔力的所以大者，亦是道力的原故，彼不以道力歸於道之用途，而以道力歸於邪之用途，惟其為有道之魔，所以魔力最大，得與帝釋爭戰，現在即是與魔與帝釋爭戰時期，帝釋者，上帝所選定釋子，(佛教徒稱玉皇曰帝釋稍狹)此等惡魔，務與上帝所選定釋子奮鬥而傾陷之，上帝所選定一切釋子，全賴上帝所派天使，時時保護，天使若有疏忽，或力有不及之時，惡魔即乘機而入，肆其擾害之力，所以吾人修證，時時刻刻皆寄命於上帝，否則但有間隙可乘，魔即隨之而入矣。今日是清濁未分，善惡未判時代，因其清濁已分，善惡已判，而後惡魔已無立足之地，火獄永刑，已無可以脫離之時，此即魔鬼與其所有眷屬，應有果報，世界已壞之時，一元以內惡魔，均歸火獄，不能再出，以後世界再成，若有惡魔，又為另生另起之惡魔矣。猶之農夫種穀，稔則不待於種，自然而生，又如父之於子，君之於臣，父不幸而有逆子，君不幸而有奸臣，真道不幸而有魔鬼者，皆自然之勢，莫可如何者也。今母教闡有佛法平等歌，我君讀後，必能洞悉，等真際，方知平等而不平等，不平等而平等之道。更悉佛魔平等之說，之不可悞解也。

證果，以因違因。依因結果，不平是平。勤脩道果，高證是平。懶行佛法，低證是平。存心慈善，佛果高登。存心奸詭，即是魔因。善惡果報，禍福攸分。隨願靈應，無願不成。謹凜佩服，信受奉行。

(29) 問耶穌又稱基督，是何來歷，是何意義？

答耶穌與基督，自先天講起來，尚有一種分別，現在學道的人們，是應當明瞭的，切勿誤認母教是洋教脫胎則幸甚矣，不過一切基督教徒，無人不知之，查基督二字乃是大道之總名詞，實基督之元首也。耶穌教經典，詳於天地之終，對於道在庶民時代，普度前途，更有密切的關係，故耶穌教又為各教之長，能代表各教修道者幸注意焉。再各教經典對於，天地始終，世出世入，性命命功，詳略不同，有詳有不詳者，非各教主有所不知實聖母上帝之意旨，必待母教入世，方是大天救恩降臨，方能得其大成也，學者審之。

再耶穌是天國太子偶然化出之肉身，天國太子，即基督也，故耶穌又可稱曰基督，所以名為道成人身，又曰上帝愛子，他的先天本位是基督，偶然降生人世，名為耶穌，耶穌雖然是基督，但不能說一切的基督定然是耶穌也。因耶穌有限，而基督無限之故，我們人人都有基督，不能說人人都是耶穌也。故耶穌未曾歸到本位之時，亦只算是基督之一體，不是基督之全體也。必須耶穌歸到本位之時，方可說是基督之全體也。是以耶穌為基督所顯之色身，基督之色身

### 讚美基督歌

耶性復蘇，號曰基督。亞當木質，十字原初。聖靈施洗，永久火爐。施洗約翰，三日工夫。為世之鹽，勝似寶珠。為世上光，黑暗全無。為人之燈，為斗之樞。亞門阿門。聖城帝都。為生命路。為天國衢。為新約血，赦罪流出。為生命餅，香酥不如。為葡萄酒，勝似瓊酥。為十字架。為三斗麴。為安息主。為上帝儲。為盤石礎。為真道途。為聖經髓。為律法模。律法成全，先知匡扶。基督有血，道之膏腹。基督有肉，道之酥餽。喝基督血，是真信徒。吃基督肉，永生天都。耶路撒冷，賢關聖域。鬼路撒熱，魔區鬼途。基督入世，災害最酷。空前絕後，此災均無。忍耐到底，終必蒙福。自今以往，福音全孚。由東閃電，真達西域。發苗長穗，結實成

可釘，基督之本體，永不可釘也。因為基督全體，即道之全體，普遍于三千大千世界，不但為人類共有之基督，亦為天類地類物類共有之基督，基督雖然甚廣，而在天地人物之中，基督之最密最深，故耶穌又隱也。以此之故，儒教君子之道，只能解為基督之道，不能說為耶穌之道。基督之道，即是吾人之道。如果基督之道，不是吾人之道，則基督之道，便與吾人無關也。吾人崇拜基督之道，究竟有何意義呢？因為基督之道，隱於人人身中，人人皆有，所以夫婦之恩不肖者，皆可知行也。

佛教千經萬典所讚美的阿彌陀，即是宏揚的大天基督之道。至今方得大聲急呼的，警告於世，我佛教信徒，及各教信徒，其猛醒焉可也。復次當知「基督」二字又是一種謎語，各大宗教不敢稱基督為基督，而稱基督為道，道乃基督別號，基督乃道之本質也。若問基督究竟是什麼，答之曰，香油是也，古人不致直言香油，而諱稱基督，今日天不愛道，將真正基督明明告汝，惟有感謝聖母（上帝）慈恩而已。今母教闡有讚美基督真道歌介紹在下面：

熟。湧生命泉，永生不誣。裹衣織就，衛冀靈軀。凡有血氣，莫不爭趨。預備大道，修直小途。天國筵席，待真信徒。循序前進，知榮守辱。聖哉基督。大哉基督。聖父聖子。聖靈聖徒。

〔附註〕「三日工夫施洗」即今之北海匯又名紅海匯道教名真鉛又名黑鉛一路必須得真火之功而撤去其冷否則不得真火則撤去其熱而赴鬼路矣，走基督肉」「基督血」又名善惡果佛教名菩提果「耶路撒冷」即進天都之耶路必撤冷，相反之道也。走鬼路則撒熱順行之道也。

(30)問中外歷史記載，無父之人甚多，如耶穌，后稷，老聃，商之始祖契，梁武帝等等，均是有母無父，純以造化一陰一陽之規律，則成千古之疑案，而妄猜妄度，謂為私生子之說，甚至有疑耶穌為約瑟之子者，敢問此中造化，究有何種奧秘，請明示以釋羣疑。

答塵世之人，但生於貞女與非貞女二種而已。自開關以來，直至今日，實未有一人生於童貞女者。何為童女，先天之竅未開。何為貞女，先天之竅未破。先天之竅未破，猶可以生子。先天之竅未開，斷不能生子也。聖母(上帝)早知後人必有以耶穌為約瑟之子者，故使耶穌從童貞女而生，其意旨是證明其出於聖母(上帝)不是出於約瑟也。如果耶穌由約瑟而生，其意旨是證明其出於約瑟也。如果耶穌由約瑟而生，必待馬利亞先天之竅已開，而後能生。決不能於未開未破之時而遂使之生。未開未破而生，非人道所能。自必為上帝所造無疑。此耶

耶穌為聖母之子，非約瑟之子，確切的證明，如南山鉄案，莫之能改移也。彼妄猜妄度者，罪過甚大矣。商之始祖契，其母夢玄鳥而懷孕，玄鳥乃天使法身別名，以其能飛舉也。梁武帝之母，夢花而懷孕。后稷之母，履巨人跡而有娠。再老聃亦無父，之數人者均無父，皆不以人道而生，與耶穌之母馬利亞不本人道而生，蓋相同也，所不同者，惟非上帝之靈直接所感，但為天國天神所感已耳。此即同而不同之處也。

「覺母讚詞」.....法附闡著

大哉覺母，靈覺性原，中有覺附，性覺靈原，一二二一，始終一元，宰持造化，執簡御繁，無邊兒女，共此椿宣，生身兩親，累萬盈千，趙錢孫李，周張王袁，可憐假姓，曾改多番，認母歸真，是即樂園，性法妙理，奧秘難言，維多利亞，猶太名媛，后稷之母，厥惟姜嫄，生子無父，誰洗深冤，蔑母邪說，黑白亂翻，是非顛倒，聚訟喧喧，無窮妄舉，想越籬籬，反性說教，北轅南轅，物有種性，人祖匪猿，以猿為祖，科學脫樊，用差鹽母，化身于健，三性作綱，教理不煩，代表神靜，懸此新旛，母教揭藁，紅日高懸。(註)三性，見第一二册(31)問孟子闢楊墨，韓愈闢佛老，現代耶教徒毀釋迦佛殺母，各教徒又毀耶穌是耶穌，現今教徒等又有冒稱耶穌，冒稱活佛者甚衆，淆亂是非，莫衷一是，何是何非，何邪何正，應當如何糾正呢？



答孟子闢楊墨，有如現代之批評某學說，某主義，某學派，情相類似。楊朱墨翟，乃是當時兩大學派，均無差錯之學者，非宗教也。孟子在本乎衛道熱忱而開之，實千真萬當，莫有差錯的，所以孟子之功，「不在禹下」。

韓愈之開佛學，亦是差錯的假佛學，假老學，蓋當時佛老之正宗道法，失傳已久，所存者為媚佛媚老之迷信舉動，此等信徒實佛老之罪人，實開所當開也。當時之佛徒老徒，雖則無道，但韓愈亦是無道，其能以空言之道德相為號召，而自命為繼續孔孟道統者，其志固可佳，其如魯母(上帝)之不許可何。

韓昌黎謂「孟軻死，不得其傳，荀與揚，擇焉而不精，語焉而不詳，一足見儒教真道正法，自孟子之後，即已失傳。荀揚均無道，而韓愈亦然，韓及周程朱張之開佛老，不能與孟子之開楊墨，相提而並論也。蓋孟子為有道之儒者，故能本乎真道真理以糾正楊墨之邪說也。韓愈等是無道之塵世儒者，不知佛老實際，更不知孔孟與佛老之最後目的，因趨於一致，且伊等所開者，是假佛學，是假老學，假佛假老，實應當開者也。」

現代耶教徒等，捏造釋迦殺母之說，猶為荒謬絕倫，查釋迦幼而喪母，故知殺母之說，是排斥佛教者無端所捏造，當知佛教最重報恩，對於多生多劫之父母，尚欲報恩救度，何況殺現世之母乎，且也殺字為佛教五戒之首，其戒殺之嚴，不但不許殺人，抑且不許殺物，不但不許有殺人殺物之事，抑且不許有殺人殺物之心，試想殺心且不敢生，物且不殺，何至殺人，更何至於殺母乎，此等荒唐謬說，欲以毀謗釋迦，猶之叔孫武叔之毀仲尼，不但無傷於仲尼，徒自取罪過耳。

釋迦與孔子同是魯母(上帝)寶座前之長老，派降于世，分方設教，救度我人，與基督關係至為密切。

(32)問佛經謂我們塵世之人為幻人，耶經謂我們塵世之人為死人，究係何種原由？

答我們塵世之人，雖生不常，雖死不斷，老死之後，又入母胎，生生死死，死死生生，生生而後死死，死死而後生生，輪轉無窮，莫有休息，有如幻戲一班，非幻人而何。雖歷為生人，終歸于死，現雖生存，不久仍是要死，仍與死人無別，非死人而何，凡屬無真道之生人，

，則基督之于釋迦，將愛之敬之之不暇，豈乃耶教徒以尊己卑人之私見，捏造此無根之論以毀之，吾知異日伸討其罪者非他，即基督也，因六大宗教，同出于魯母，無論毀謗何教，皆是毀謗上帝，將來魯母之討罪，必不寬也。

耶穌二字(表明耶和華之耶性復蘇)本不足貴，是以耶穌所傳之道為貴，設使耶穌無道可傳，雖有耶穌之名，亦常人耳。果然有道可傳，縱不取耶穌之名，而另取其他之名，仍不失為教主，耶穌耶字，縱然是古之邪字，與耶穌之本身，何關榮辱，彼欲藉此以毀謗耶穌者，多見其不知量也。今日耶教徒之自稱耶穌佛徒之自稱活佛者，亦僅能冒耶穌祖冒佛祖之名，不能冒耶穌祖冒佛祖之道也，結果之日，徒自取沈淪而已。佛祖傳教門徒莫圖名利恭敬，而他們偏偏要走到名利恭敬路上去，該等冒充活佛者，門徒廣衆，名利恭敬，受享已久，增長驕恣，侈然自滿，驕魔內肆，誤已誤人者久矣。

惟有一事，更當知者，塵世之冒稱耶穌，即是基督真道，確已來世之反面證據，而冒稱活佛者亦然，因真者方來，而假者先至，真者只求實不求名，名可假，而實則不可假也。復次當知，世界各教各宗各派，各據本宗表面經典，各尊所是，各排所非，皆有尊己卑人論調，此教學人，對於彼教，加以攻擊，互相水火，乃是真道失傳時代，通常的態度，不足為奇，彼等不知各教同出于魯母(上帝)故也，以今日真道解釋六教經文，其根本大法，無不皆同，且凡各教經典，皆為今日而作，至今日經文不廢驗。今母教本真道註釋各教經典，即是揭開寶印全書發刊後，六教經典會于一源，各教教徒，即無相爭之餘地矣。不但同教支派無相爭餘地，即六教支派，亦無相爭之餘地矣。

均可目為幻人，均可目為死人也。今即以馬太八章二十二節，與君講之，「門徒請回家先葬父親，耶穌止之曰，讓死人埋葬死人，汝去傳上帝之道，」當知有道之人，不以世上之父為父，是以天上之父為父，世上肉體之父，吾人所以呼之為父者，以其受生之初。曾分得父之

靈性一分，以爲我之靈性，人對肉體之父，仍是靈性關係，不是肉體關係，父既死矣，父之靈性已與肉體脫離，我所稱之爲父者，已不存在，如以尋常世人，與父母比較，則父母爲大，凡事當以父母爲急。若以上帝真道，與父母比較，則真道爲大，凡事當以真道爲急。當父母存在，尙應離去父母，以傳道爲急，况已死之父乎。已死之父，無異尋常死人，以無道生人，埋葬無道死人，便是死人埋葬死人，死人埋葬死人，乃是塵世之人，所最留心，所最熱心，此等無益之留心，無益之熱心，不妨讓塵世之人爲之，吾人當求有益於父者，留心而爲之，方爲大孝也。蓋已死屍骸，父既拋棄不用，去而之心，我于父所拋棄之物，

(33)問傳覺母(上帝)真道爲真孝，既聞命矣，敢問事奉覺母孝弟之道爲何，應當以何爲模範？

答世人不言說自行以孝弟爲先嗎，不知孝有大孝小孝之分，竭盡智能，以事奉肉身父母，謂之小孝，竭盡智能，以事奉天上父母，(覺母覺父)謂之大孝，弟亦有大弟小弟之別。在同胞骨肉面前，盡其友愛之道，謂之小弟，在全世界人面前，以上帝之道，救之度之，謂之大弟，人類至德，只有孝弟二字，其他忠信禮義廉恥，皆由孝弟而生，皆孝弟二

(34)問「基督重來」，究竟是何種意義？

答基督乃大天真精別名，故爲大道之總稱。世界之始，始於覺母(上帝)，而終於基督。世界之末，始於基督，而終於覺母(上帝)。故此處之基督二字，是大天真道廣義的解釋，非專指耶穌一人之肉體，不可不辨也。基督重來，即是真道再來之意，并無肉體耶穌基督可見，只有人身基督可見，傳講於人人身中，基督真道既來，即是基督復臨，此係耶穌主的預言，時至今日，其言必驗，欲明此義，可讀約翰啟示錄，即耶穌得其情也。啟示錄爲誰而作乎，即爲今日之真道而作也。覺母(上帝)將以今日真道，收獲一元選民，惟恐真道來臨，人不相信，而世上假道，千千萬萬，真偽莫辨，故以啟示錄證明，凡能解啟示錄而全無誤者，即真正覺母(上帝)所立之道也。啟示錄何必賜與耶穌呢？因基督爲宗教元首，可以代表六大教主，覺母藉宗教元首爲各教代表，而指示

爲之假意留心，假意熱心，于父何補，况在無道之時，不得真孝途徑，不得已而留心熱心于此等無益之孝，尙屬可原，若在有道之時，已得真孝途徑，不由真孝途徑而行，仍由假道途徑而行，豈可以謂之孝乎。

真孝途徑，要行真道正法超度，就是努力學法求道，繼則努力傳道，傳道功高，然後可以行道，行道有成，然後可以度其已死之先靈，急于傳道，即是急于度先靈，緩於傳道，即是緩於度先靈，世之誦經以求超度先靈者，伊等先靈，何曾得有絲毫之益，均是迷信假法哄鬼了願，自信自欺而已。此耶教以塵世無道之生人爲死人，更以傳道爲真孝之實義也。

再耶教經典內，以諾爲創世以來首先成道之一人，可算大孝大弟之偉人，彼就是我們好模範，彼之事奉上帝，不是空空事奉，乃是依據真道聖法事奉，換言之即行道也，以諾行道，至三百年之久，靈身成熟，被覺母接去，如子歸母家，與母偕行，覺母非專愛以諾，今之學法行道者，能如以諾，覺母(上帝)即以當日之待以諾者待之。

衆僕人，即是今日之一切傳道人，上帝視千年如一日，自約翰至今一千八百餘年，在大天覺母目中，不及兩日，所以稱一千八百年後必成之事，爲快成之事。耶穌既得上帝啟示，又以其之啟示傳及他之僕人約翰，因爲今日真道，即是當日基督所傳真道，基督再來，是以約翰重來，代表基督，執掌真法全權，所以啟示錄不傳給他人，但傳給約翰，以其爲約翰之責任，非他人之責任，真正解此啟示錄，惟重生之約翰，可以得其正解也。約翰爲衆僕人首領，結束基督教，又結束其他五教，基督在時，所以痛愛約翰，爲此而已。約翰領命，便將上帝之道，與基督作見證，凡自己所見，皆證明出來，凡此書中預言今日之事，皆屬不虛，今日爲日期已到也。約翰寫信寄在亞細亞七個教會，當時基督教教會，

不止亞細亞之七小教會，約翰奉命，不給與其他教會，但給與亞細亞之七個教會，還是為今日亞州之七大教會，作一個聚首小引而已。約翰為七小教會祝禱，願昔在，今在，以後永在，之上帝和他寶座前七神，即是由七日金燈煉出之神，既成爲神，只有一神，名之曰七，所以表明由七日而成，更所以表明宗教教主，其數爲七也。基督又解明七燈台的奧妙，如七個教會，即創世至今，以前之六大教會，合之今日母教，共爲

(35)問母教二冊所講儒教仁義微言，能行眞法者，稱爲義人，何以耶教又有「義人復活」之說，敢問儒耶所說其意義相同否，何爲義人復活呢？

答六大宗教教主，以迄各教過去之一切先知先覺，皆曾各勤苦不息，以盡根種職務也久矣，總因收種之期未到，瞻望前途，遙遙無期，鬱鬱若何，不敢豫定。今幸覺母（上帝）判定天民，爲現世界人數三分之一，此六千餘年以來之仁人孝子，忠臣義士，一切行善而未得善報之人，皆復生於今日，各人本其所行之善，得今日眞道上應得之福報。覺母報善人之善甚速，而報善人之惡甚速，報惡人之惡甚速，而報惡人之善甚速。且將善人之惡先報，而後所餘之善，爲完全之善，又將惡人之善先報，而後所餘之惡，爲完全之惡。母母之定善惡，總是考察心術問題，心術正直，是爲善人，心術偏邪，是爲惡人，心術正直者，偶行小惡，是爲偶無心之惡，非根本之惡，心術偏邪者，偶行小善，是爲偶然有意之善，非根本之善也。根本既善，雖枝葉微有不符，其罪可以赦免，根本不善，雖枝葉不無可取，其罪不得赦免。覺母之報善報惡，非僅就一世之善惡而施行報應，乃集合多世善惡，而施行報應，善爲眞善，必得眞道，善爲假善，必得假道。是以眞道入世，假道先來，眞道只是一家，假道則萬戶千門，遍滿天下，冒稱眞道，惑世惑俗，果是覺母判定天民

七大教會，七星爲七大教會使者，即七教教主，執掌法印之人也。基督爲宗教元首，將以集六大教之大成而爲一教之責任，昇之約翰，使約翰爲第七教教主，故先以奧秘示之也。以上爲啟示錄的略解。今之耶教信徒。如有緣能識者，即奉以耶教主之忠言：「信者得救」。此答係略解，如有願讀全章詳解者，函索即照寄奉。

必與眞道相遇無疑，此即耶教主所謂「義人復活」之究竟也。亦即儒教微言所稱，能行眞道正法者爲義人，正不誤而合也。不過現代之無道之耶教徒，不明義人復活之旨，把他講錯，義人者乃是古今義人之魂，從地中上來，托於母胎，再生人世，謂之義人復活，非數千年已死枯骨，從墳墓裏直接復活，此爲必無之事，亦爲必無之理也。當知現在母教入世，即是基督復臨，義人復活之期，此基督者是大道之總名，非指耶穌肉體重來也。六大宗教內均有義人，我佛教徒可參閱法華經地下湧出品，即可靡得其情也。現在各教所有復生之義人，承受今日之使徒，篤信不疑，謂之信徒，承領今日法權，宣傳覺母（上帝）之道，謂之使徒，天線人緣財緣地緣，皆已會合，實行眞道，覺主相遇，在佛教謂之阿彌陀接引，一同升天，同掌天國王權，此即本屆第一次大春收穫之實象也。今日六大宗教以內一切高級教徒，皆已重生於世，爲今日之傳道人，無國界，無種界，無宗教界，不問其人爲文盲爲野蠻，但有信德，必能得救，佛教說「百千萬劫難遭遇」此其時也。

(36)問耶穌在世傳道，何以言傳道與在監獄之靈魂聽，是何意義耶？

答耶穌在世傳道，會藉聖神能力，傳道與在監獄之靈魂聽，此係耶教主魂之在肉身，不能自由，猶如囚徒之在監獄。所以吾人傳道與人，即是傳給監獄以內之靈魂。其所稱爲聖神者，係吾人被聖神所感而傳道，吾

人肉身已為聖神的機械，表面上雖係吾人傳道，實際上即是聖神傳道也。悲憫苦楚之比喻，而衆生不能入律也。道教古德喻人曰心猿。曰意馬。我人已經過生死無量，即是坐監獄的次數也無量。耶祖說是「監獄」。足見各教主用意，均不謀而同也。值此萬劫難逢之機，我人應當速醒，佛祖說是「地獄」。佛又比說「畜生」。皆因我人剛強難調，不作此古德所謂「回頭是岸」，即勸人向真道之途邁進之意云耳。

(37)問陰符經內說：「觀天之道，執天之行」。應如何觀，如何執呢？

答觀天之道，是統言性功也。執天之行，是統言命功也。性功即是天道，不敢明言，他日得之，自不言而喻矣。佛教亦有「觀相念佛」一「執持」。命功即是天行。觀此天道，當在黑暗處所，如非黑暗處所，則天道不明也。執此天行，全賴春性發動，如果春性不動，則天行不健。不明則時，用口喻之，是所執持者，亦非天之行。均非真觀也。均非真執持也。欲觀不得。不健則欲執不得。若問觀法詳細與執法詳細，此是大道口訣。足見真道正法之失傳也久矣。

(38)問老子說：「常無欲以觀妙，常有欲以觀竅」。其觀之之法應如何？妙竅係屬何所？

答：當知妙乃造化樞紐之柔性半面。竅乃造化樞紐之剛性半面。妙在人得，而仙基以固。無欲則泉源不能上湧，而仙基無從得立。故老子教人身北方。竅在人身東方。北方東方，同是人身命海。北方命海，為善惡觀竅之法，以有欲為準，妙與竅本為對待之物，一重無欲，一重有欲，分途之地，觀之之法，在於無欲，無欲方不至於墮落，而仙道可成。有欲則必至墮落，而入於鬼道。故老子教人觀妙之法，以無欲為準。東方皆是行法時一種手段。若問兩者觀法詳細，有欲觀法，為今日三級功夫。無欲觀法，為今日四級功夫。我若他日得之，自能了解，老子既不能命海，為生命發源之地，觀之之法，在於有欲，有欲然後生命之泉源可筆之於書，吾亦不能在問答間妄談也。請讀下面觀妙竅的歌：

### 「道教觀妙竅歌」

道德通玄奧。玄乃道德根。玄本無定位。道亦無定名。觀竅有玄訣。有欲宜書紳。觀妙是玄道，無欲即天經。觀妙觀竅法，同出而異名，同屬玄德品，深遠無崖垠。玄之又復玄，誠衆妙之門，有名玄關者，關竅妙合成。彼闢而此竅，直透白玉京。老君號玄牝，根基在谷神。谷神能不死，玄牝所由成。玄牝有門戶，為天地之根。玄牝司造化，人物因以生。玄為宇宙體。玄為萬彙精。陰陽並寒暑，日月與星辰，消長及變化，惟玄為主因。玄竅關倫理。玄竅統神人。玄大包天地。玄細入微塵。玄無終無始。玄巍然獨存。玄有順有逆。玄有墜有升。若臨玄牝地，當綿綿若存。玄出必入牝，用之在不勤。合玄為君子，違玄即小人。君子必上達，小人乃下達。太玄為根本。重玄乃次乘。玄一無上道，玄法成結果。此竅非凡竅，天人共仰欽。得知此妙竅，萬物資始生。

(39)問儒教古聖十六字心傳，「人心惟危，道心惟微，唯精唯一，允執厥中。」可是大道口訣否？

答中國古聖十六字心法相承，雖非大道口訣，實歸本于一中字，中字乃十字總象，即是今日母教所傳之造化樞紐，古聖人十六字心傳，果然恰恰十六字那？以言其少，只有一字，以言其多，則千字萬字，亦不能盡，後人不得古聖真傳，但見書中言道之處，最精粹者，有十六字，遂謂

(40)問今儒教高尚之士，崇拜大易者甚多，占知禍福，趨吉避凶，包羅天地，變化不測，古今中外，哲理圓滿，似皆不及大易也。請問我輩，可否研究大易法竅，探索大易妙諦，以為大道歸宿呢？

答大易一書，乃是儒經結穴，即是儒教各經之大本營也。此中全是造化奧妙，不是世人所稱哲理，世人所稱中外哲理，全是人類一種理想，當知大易不是人類理想，可比其萬一者，乃是覺母（上帝）奧秘，能得覺母奧秘，然後方知河洛之理如何，卦爻之理如何，其中包羅天地變化不測之理如何，統御三千大千世界毫無缺憾之理如何，大易本是先天世界與後天世界共同的大易，且不是本地球私有的大易，更不是儒教高「信徒」問休咎的大易，若僅把他用來占問禍福，趨吉避凶，豈真知大易者。但大易為孔子明道之書，有如佛教楞嚴法華華嚴金剛為釋迦明道之書，但其書雖為明道之書，其道却不在書中，而在書外，惟因道在書外，所以讀其書者，仍然書自書，而道不在書中，不能即書而得道。既不能即書而得道，雖欲行道，從何下手，既無下手之處，則即無歸宿

之處矣。當知各教經典，均是談理以明道，有志于道者，固應當探其法竅，索其妙諦，但是任爾窮經於其中，縱皓首窮經，終不能得其無字法竅，無字妙諦也。我今簡單告君，今日母教真道，即為研究大易法竅大易妙諦而來，舍此而外，更求其他法竅，其他妙諦，不能致也。當知無字的妙諦與法竅，乃是真道口訣，如得真道口訣，對於已書之卦，不但可以了解，并將未書之卦，可以全全補出，補出未盡之卦，斯對無字的法竅與妙諦，可謂探索至極矣。或謂何人能發明此事呢？可以答說母教的教主法理與副教法父男聖，即是發明此事的先知先覺者，用敢介紹於全球人類者也。君亦欲補畫其未盡之卦乎，請踴躍求師可也。

(41)問儒教經典內如「明德」，如「中和」，如「中庸」，如「忠恕」，如「乾坤」，如「元亨利貞」，等等，請問母教如何解釋？

答君之所問，均係儒教隱秘微旨，真道裏面講法，是與各家註解的表面講法，是大不相同的。「明德」即是性的解釋，明德之體，即是性體，明德之用，即是五官百骸，以大天言之，天國即是明德之體，三千大千世界，即是明德之用也。「中和」二字，係一體一用，中字即基督十字的變象，十字架之十字，為一字的二畫所合成，一即中之口也。口字乃一字陰文，孔子以口字代一字，表明一屬於陰。伏羲畫卦，以十字架之一畫為乾卦，而稱陽物。以十字架之一畫為坤卦，而稱陰物。陰陽二物合為一體，稱之為十字也可。稱之為中字亦可。無論稱十字稱中，總是基督宮殿，基督在此宮中，屬於乾之一畫，則為剛性基督。屬於坤之一畫，則為柔性基督。剛柔二性基督，從中字以內取出，調而和之，故稱中和，中乃機關，和乃作用，中庸之中，即是造化樞紐，庸即造化樞紐之妙用也。儒教允執厥中，亦即施行基督十字架之功夫也。

「忠恕」二字，是解明「唯」字之義。唯字又是解明一貫之義。忠乃中心二字合成，恕乃如心二字合成，人口以內二土，名之曰唯。人之二土，一土在我之中心，一土在彼之中心，知中心剛土之一貫如何，如心柔土之一貫如何，則道之大綱在此，道之節目，亦在此也。

乾坤兩卦，即是基督之十字架。乾元坤元，即是基督本質。乾元為剛性基督。坤元為柔性基督。乾坤即今日真道所傳造化樞紐。乾元坤元，乃是乾坤以內所產出之寶物。以此兩種寶物，互相交通，謂之亨。交通已久，生出之活物，較前更多，謂之利。其色鮮明，而無邪火雜出其中。

### 儒教明德歌

天生蒸民，有物有則。自南徂東。自西徂北。為物不二，生物不測。民之秉彝，好是懿德。不識不知，順帝之則。沈潛克剛，高明柔克。仁義忠信，清廉高潔。樹之風聲，佈在方策。彰輝善惡，旌別淑慝。乃如之人，心洗面革。繩愆糾謬，負罪引責。覆車知鑒，改弦易轍。誠意正心，知至物格。俯身以俟，齊家治國。安而后慮，慮而后得。其心孔嘉，其儀不忒。彰往察來，聖學繼絕。白圭無玷，猶雪之白。白石磷磷，南山烈烈。數往者順，知來者逆。月恆日昇，天造地設。昭昭其有，人之安宅。顧視明命，圓滿皓月。悠哉悠哉，展轉反側。戒愼恐懼，妙不可說。帝謂文王，予懷明德。於穆不已，不大聲色，百辟其刑，不顯惟德。德輿如毛。毛猶有迹。無臭無聲，乃號明德。大哉明德，聖哉明德。至矣盡矣，讚莫能竭。

或謂明德是性，是天道，既聞命矣。敢問性與天道，究可得而聞否？可見聞者，其勉之哉。今天不愛道，母教亦何惜敝其舌而長言之，聞者或以答說，不可得聞，實可得聞，得聞雖易，聞而不行，與不聞等。凡得不致畏耳邊否？介紹於左，共切磋商。

### 儒教新民歌

性與天道，革故鼎新。在昔封閉，不可得聞。今值末世，道將明行。特為指出，以便修真。其道為何，借舊脩新。邦家雖舊，其命維新。大業富有，日新又新。舊民日損，新民日增。率性寡慾，所以增新。持志養氣，所以增新。溫良恭儉，所以增新。翕純繳繹，所以增新。學問思辨，所以增新。知仁行勇，所以增新。日有三省，所以增新。九思繼夜，所以增新。入孝出弟，所以增新。主忠主信，所以增新。節禮持義，所以增新。慎言

顯出不正之象，謂之貞，彼此力守清潔，並不落入後天污穢，亦名為貞。健乃乾之剛力，用以開坤之內者。頤乃坤之本分，用以應乾之剛者。乾若不健，則乾斃以內之乾元，必然空虛無疑。坤若不順，則坤之活物，無由而出矣。照以上所述，自得道明道之士觀之，可算簡切詳明，但未得道未明道者讀之，仍是不能完全明了，蓋千古道法均為口傳法訣所封，非求傳道人口授，不能得其法則，不能明悉真際也。

母教闡有儒教讚美明德一文，介紹寫在下面，好學深思者，宜玩索焉。

敏事，所以增新。思考無邪，所以增新。學而時習，所以增新。省思足發，所以增新。見賢思齊，所以增新。齊明盛服，所以增新。富而好禮，所以增新。去讒遠色，所以增新。賤貨貴德，所以增新。樂而不淫，所以增新。哀而不傷，所以增新。鼓瑟鼓琴，所以增新。宜室宜室，所以增新。切磋琢磨，所以增新。赫喧赫備，所以增新。勞其筋骨，所以增新。餓其體膚，所以增新。苦其心志，所以增新。忍其情性，所以增新。新民造就，大化歸神。在帝左右，陟降其庭。止於至善，讚美新仁。允矣君子，展也大成。其樂洩洩，永享長春。

〔其二〕

大哉聖人之道，發育萬物蒸民。優優禮儀威儀，浩浩極高極明。苟不操修德性，至道必不能凝。尊德性而問道，致廣大而盡精。致德之要宜究，敦厚崇禮知新。忠恕遠道不遠，貧賤素位而行。敬忠以勸庶衆。舉善而教不能。好學近乎大智。力行近乎大仁。知恥近乎大勇。困知勉強皆成。脩身治人治國，不外三者方針。行有不得反省，身正天下歸仁。浩然之氣勤養，集義生之宜恆。勿正勿忘勿助，勿若揠苗宋人。能盡物人之性，乃可造作新民。君子所貴乎道，期在修己安人。修慝辨惑崇德，居敬行簡以臨。使民如承大祭。出門如見大賓。興詩立禮成樂。志道遊藝依仁。不恥惡衣惡食。不事愚貧疾貧。忠信得道之本。驕泰失道之根。得道之士多助。失道寡助無成。朝聞夕死可矣。德不孤兮有隣。造次顛沛於是，參前倚衡書紳。苟能佩服遵凜，天下國家可平。

〔42〕問耶教經典內所言：「揭開七印」何解？

答「揭開七印」，是一種謎語。印乃大天法權之別名，不是世上金木骨石等質所刻之印，乃覺母（上帝）心印也。本乎基督真道在人身獻祭之人，稱為羔羊。（即儒教仁義之義字解釋又稱曰義人）母教發明基督教經典奧秘，謂之羔羊揭開第一印。發明猶太教經典奧秘，謂之羔羊揭開第二印。發明儒教經典奧秘，謂之羔羊揭開第三印。發明回教經典奧秘，謂之羔羊揭開第四印。發明佛教經典奧秘，謂之羔羊揭開第五印。發明道教經典奧秘，謂之羔羊揭開第六印。母教傳授今日大法，謂之羔羊揭開第七印。又如「坐寶座者右手拿着書卷」是一種謎語，六

教經典，在覺母（上帝）手中共是一本，發為各教經典，遂有千卷萬卷，外面文字，是成文之經，裏面文字，是未成文之經，即今母教之口訣也。又如「我來不是要世界太平，乃是要世界動干戈」。是一種謎語，基督既為道之本質，基督道來，即是基督親來，故以我字代表今日真道，真道既來，全世界必不太平，干戈擾攘，不得休息，若問何以不和平，乃是表明人世之不可久居，當於不安之中，求天國永遠之安，人窮而後返本，此覺母（上帝）喚醒世人之唯一妙訣也。

〔43〕問耶教使徒行傳書內論到「聖靈降臨之日，受洗入道之門徒，計有三千之衆，其後信道者，又有五千之衆」

。頗覺令人驚駭，信奉真道之人，何能如此之多耶？

答誠然如是，實不知耶穌門徒共有多少，當知大劫以後，入道者每日輒以百計，輒以千計，輒以萬計，其進步之速，較之當日尤為可驚，吾子在數年以後，必當親眼得見，方知使徒行傳之所記載者實不虛也。收穫之時，有如此盛況，豈偶然哉。

母教產生於遠東之中國，即以中國為極壯觀之天國大門，真道掌權八十年，恰滿二十世紀，自二十一世紀

(44)問但以理會在被擄之中，為祖國禱告，上帝示以「基督降生之年」何解？

答覺母(上帝)之意旨，隱示基督降生，即基督真道重來之時，即為猶太人愆尤除滅，罪孽去盡，過犯赦免之憑證，實與今日母教真道遙遙相應，直到世界大戰完畢，而後猶太人復國，立國以後，在一十七年之內，猶太人必與許多國家立約通商，摩西所載律法之種種祭祀，必有殘害可惡之人，盤踞上帝聖所，把持聖所門牆，直到上帝所定之災，降與殘

害可惡施行毀滅者，而後猶太人真正得救之日臨到，救恩之難有如此者。又如「世子從遠方得國歸來」是一種謎語基督為天國太子故稱世子，基督真道，至中國而結果，故稱遠方，由遠東之中國，傳至遠西各國，以至猶太，故稱由遠方得國而歸也。今之基督教徒與猶太教徒有緣讀此者，幸共鑒之。下面介紹有母教開化歌幸垂鑒焉。

### 耶教開化歌

萬事萬物皆空，勞苦經營無功，西風吹轉北地，南又轉吹到東。江流河流歸海，海轉河江源淙，一切現實偶像，全屬轉瞬即空。何如篤信上帝，秉奉誠實公忠。盡心盡力盡意，持正持義持躬。仁慈不可離去，不可恃已明聰。一心敬畏真主，是即智慧端蒙。不可驕奢詭詐，當似珉碼平公。不登罪人道途，惡人計謀不從。不座褻賡人位，專喜律法正宗。入道純依正軌，不事盜竊欺蒙。嚴守誓願約言，努力修德建功。不可厭棄訓誨，聞善則拜古風。不可嫉妒侮慢，偏僻邪曲無踪，不可喝殘暴酒，不義之餅不逢。不可兇殺謀害，不可競鬥謊同。不可藐視督責。不可挑撥悚庸。紅色標記高舉，示阿勒處不逢。否則標黑色記，降示阿勒深宮。假冒為善之輩，速歸真道改衷。以色列種民族，亟辨應關應崇。

(附註)「示阿勒」除間地獄也，血統之猶太人為後天以色列民族。凡得真道真法者，皆為先天以色列民族

(45)問現代的教育與宗教，均趨於科學化，究竟教育與宗教，有如何關係呢？何以現代教育如此與盛，反造成亘古未有的彌天戰禍耶？



答自古道在君相，教育與宗教，原是合一，及宗教聖法失傳而後，空文宗教，日趨腐敗，不足以範圍人心，於是科學起而代之，自科學猖狂以來，用其全力以排斥宗教，於是教育與宗教遂離而為二，今且欲推翻宗教，從根本上打破宗教營壘，使宗教屈伏於科學之下，而吞殺之。試看今之耶穌徒，不知不覺的以科學代替宗教也久矣。該等掩耳盜鈴，故作不聞，方且歡迎科學，將以科學代替聖經之勢。但以空文宗教，與實質科學相遇，惟有被其所吞，表面上宗教美名猶存，實際上已為科學所侵佔，宗教實無立足之地。所得保留者，僅僅有一派虛假儀文耳。換言之，外皮為羊，其中骨肉則不為羊而為犬矣。但以理曾有預言「殘賊毀壞之物，佔在聖地。」蓋即今日之謂也。是以推原世界戰禍，各守安息日太教與耶穌教，應負重大責任，因該等平日但爭教會儀節，各守安息日期，該等同教且相爭不已，對於異教，則更不堪設想，足見該等好爭好勝，恆常掀起本身戰爭，今更默認以科學代替宗教，使福音翻成惡果，但豈不痛哉。

現代教育，雖然藉科學而興盛，憑科學而周密，但教育興盛之國家，其國之惡人，並不全由教育而感化，而實行絕跡也。無教育之人，縱然為惡，算是小惡，有教育之人，如不為惡則已，但一為惡，必為大惡。因其為惡程度，反憑藉教育而更加增長，非謂教育可為廢棄也。若徒以科哲學理為教育，失却道德正宗，甚至與道德相背而馳，科學唯物，哲學唯心，聚訟紛紜，莫衷一是，此所以國家紛亂而莫法挽救者也。猶復妄欲貫澈其理想，謂「天定不能勝人，人定必能勝天。」以為凡事皆賴人為謂「人為是善，天定是惡。」必須以人為之善，

覺母讚詞

法附闡著

整個宇宙，唯母史觀。粗頑境界，唯性史觀。靈妙境界，唯聖史觀。全部道法，唯覺史觀。可惜人間，全作物看。竟與唯心，各走極端。儕人於物，迭演兇殘，槍穿胸腹，地塗腦肝，慘酷毒氣，猛烈彈丸，屠殺之廣，血水成灘。戰機轟炸，積屍成禱，械鬥不足，繼以肉搏，傷不及療，瘞不及棺，掀入死坑，蓋以石磬。鬼聲嗷嗷，野塚荒寒。子孤妻寡，形隻影單。凍無所衣，餒無所餐。失父喪夫，淚滿闌干。阿母

勝天定之惡，此等謬見邪說，充滿世界，所以世界亂象，是毫無已時。彼等心目中所以為之善，不過是一虛偽文明，顯出許多的瘋狂貪慾，此全球彌天戰禍所由來，正是近百年教育興盛之結果。謂其以人為之惡，擾天定之善可也。若謂其以人為之善，勝天定之惡則非也。

自母教入世，六大宗教，已共為一教，集六教之大成，同戴基督為元首，同認覺母(上帝)為總君。世上強權，漸歸消滅。科學謬妄，漸歸掃除。世界人心，漸入正軌。宗教與教育，不求合一而自然合一。因為母教真道掌權八十年，在此千年以內，除宗教以外，別無教育。將來之為政者，亦本乎宗教而體天行道，以道德治國，亦不再有如歐洲各部操戈之名詞，必為萬國人人所唾棄。即在國際上，亦不再有如歐洲各部操戈之事矣。

今之論治者，深覺法治之愈趨紛亂，意欲改弦更張，提倡古代之禮治，用意固善，心實良苦。當知古代禮治，實發源於道德。是道為本，而禮治為末也。今乃拋棄道德，而專責以禮治，是舍本逐末，吾敢耳聾，欲見其功，不亦難乎？

非謂禮治可廢也，古謂：「倉廩實而知禮節，衣食足而知榮辱。」環顧園中，盜匪充斥，十室九空，遑論禮節乎？環視民衆，米珠薪桂，啼飢號寒，遑言榮辱乎？科學流毒，民不聊生，病已篤矣，命在垂危，尚欲教其修飾邊幅，其可得乎？

果能同時提倡道德矣，倘仍空言其道德，仍是毫無補益也。現今世界大病，已入膏肓，倘欲圖救，非實行覺母所降於世的真道真德，別無醫治之法，世界執政執諸公，不乏有心之人，亦將有以深感而興起者乎？

大慈，爲之不安。緣命法母，挽是狂瀾。親蒞嘉陽，數月盤桓。訓諸兒女，珠淚不乾。只問將來，過去從寬。遵從母教，神響喜歡。太平萬世，實現何難。

覺母讚詞.....法附闡著

人心至危，道心極微。圖名慕利，樂不思歸。饑餐鬼食，涼披鬼衣，富貴貴鎖，難透重圍。縈迴世祿，肉滿腸肥，武力萬能，不憚神威。倏忽身死，妻孥子悲，沉淪苦趣，莫可挽回。主神冥愍，涕泗交揮，親蒞嘉城，指示樞機，假鑿聖力，革前教非，大人大備，法典昭垂，性法命法，無爲有爲，補千萬漏，各樹洪規，響鑿性法，凜遵勿違，雙性德教，不宜有虧，勿問善惡，長幼尊卑，人人必救，弗撤阿誰，嗟爾羣迷，急急依皈，母心愛汝，速返慈闈。

(46)問母教每欲醫治社會的險病，未免口氣太大，現在各處新聞報紙，日不絕書的，如「犯姦淫」如「犯鷄奸」如「犯手淫」如「誘惑罪惡」如「檢治娼妓」如「男子花柳毒染於家庭」如「離婚罪惡」如「絕望自殺」等等均是社會險惡的病態。亦是無法解決的問題。敢問母教有何良法醫治呢？

答：大道是萬殊一本。一本萬殊。社會家國，病態雖多，問題雖難，仍號稱進步，雖有性的教育，未得良法，解決之道，尙屬虛懸而已。是發源于一。母教本大道原理，造化在握，簡要不繁，醫治甚易。解決實不難也。如君所述種種病態，等等問題，可一言以蔽之答說，皆由各宗教道法失傳後應有的病態，亦是不可幸免的事實。如男子不守貞德，尋花問柳，將花柳惡毒傳播于家庭，無敢過問者，此正暴露男權經濟爲惡，使家庭無辜之婦孺，受其淫惡惡害，而莫法解救也。 萬國口頭衛生，男權政治，特許娼妓制度，依然存在，派醫檢治妓女，衛生行政，固應如是，惜乎太不平等，偏於壓迫女方，而未聞有檢治妓男者。(嫖妓者可稱曰妓男)此正暴露男權政治，特許男權爲惡，而偏于壓迫女權之鐵證也。 社會青年，或犯奸淫，或犯鴉片，或犯手淫自戕，或犯誘惑罪惡，或犯亂愛，或犯多愛，此正顯露國家社會，缺乏神聖的，真道真德的，性的教育，以致青年界女性慾莫法解決，且不問性的神聖可貴，以致妄用妄爲而已。推之娼妓，亦復同然。科學表面，

雖稱進步，雖有性的教育，未得良法，解決之道，尙屬虛懸而已。正暴露人們道德之日趨墮落，憑藉法律，惡作其劇，以婚姻爲兒戲，多居偏于壓迫女界，侮辱女性而已。自殺者多，原因雖然複雜，要不外生活壓迫四字，正積極的暴露科學流毒，民不聊生，弱者比趨於自殺之途，則強者之挺而走險，可以想像而知矣。 將來宗教昌明，母教聖法普及，神聖的性教育，灌輸於個人的腦經之中，則以上各病，即可達到不治而自愈之一日。當知母教道法，固在培養人們身心性命，達於成聖之境域，而其教義教理，實足以改造一切社會，改造一切國家，改造一切世界，使其成爲極完美之聖化社會，極榮譽之聖化國家，極和樂之聖化世界，且其終極理想，尤在聖化宇宙，務令宇宙人人皆能盡善盡美，一切罪惡，化歸無有，一切苦痛，煙消雲散，負社會國家教育之責者，幸注意焉可也。

(47)問母教闡明神聖戀愛秘旨，由戀愛而結婚，而學聖法，可以養成極樂，既聞命矣。設使雙方僅有單純的戀愛，而未結婚，不知亦能養成極樂否？

答古今無父之人，覺母都能把他產生，足見覺母(上帝)造化奧妙無窮了。若是雙方僅有戀愛，而他倆又未結婚，覺母亦可以使他倆養成極樂；譬如男女兩人，戀愛的程度極高，雖然未曾結婚，却可以共愛共樂，共生共死，愛心的堅定，比機械的夫婦為甚，他們都依律道法而行，各人解決各人的生命問題，他倆在肉體上縱然不曾結合，到了靈界，也必成為極樂。

或者又問：設使兩個男女，有了真實戀愛，既不結婚，又無道法，亦可養成極樂否？可以答說，在世界最末的一日，必有並無道法只有戀愛而養成極樂的人。今日世界猶存，沒有道法，不能解決生命問題，依然，要受生命界輪轉的支配，不得自由，既受輪轉支配，不得自由，就不能養成極樂。世有以仙佛速成法為號召者，閱此當可醒

(48)問中國醫家堪輿家所講：「金木水火土」，五行相生相尅之理，但科學界恆視為渺茫，敢問母教真道，有正當解釋否？

答大哉問也，五行全為造化奧妙，在今日以前，一切星學家，地學家，道學家，數學家，言此水火金木土者，不知有若干萬萬，彼等若不开口講論則已，但一開口講論，未有不以五字為口上最流行之語者。夫此五字奧妙，最精，最微，最深，最妙，豈彼無道之人，所能測其萬一哉。我母教今本造化奧妙，為吾子解明，自有此解，天下之妄談水火金木土者，可以休矣。

水火金木土之來源，皆出於大天覺母(上帝)之覺明本性，水火金木土，在大天覺明本性之中，並無彼此之分，亦無互相凌滅之事，覺明本性之中，雖含有水性火性金性木性土性，而同在一元之中，並不彼此衝突。覺明本性，遍滿於大天法界，水火金木土五行，亦遍滿於大天法界。自後天言之，水自為水，火自為火，金自為金，木自為木，土自為土。而自先天言之，則水即是火，火即是金，金即是木，木即是土，並無分別。水與火，火與金，金與木，木與土，在先天

悟矣。或者又問：有道法的人，雙方有了真實戀愛，無論結婚的，或不結婚的，既是可以養成極樂，這養成極樂的方法，是否有別？可以答說，並沒有頂大的分別，不過一個是大滿盡通養成，一個是小滿盡通養成。或者又問：兩個養成的方法，既有大小的區分；到了靈界，他的等級如何？可以答說：由小滿盡通而養成的極樂，是聖民位以內的極樂。由大滿盡通養成的極樂，是至聖位大聖位以下的極樂。

或者又問：聖民位的極樂，能否永久不壞，永遠長存？可以答說：若使他們兩個戀人，愛心果然堅牢，超乎一切之愛；而且對嚴格貞節的條件，彼此篤守不移，當然他們的極樂，也是永永遠遠，不至磨壞的。

一元之中，是一，非五，一者何也，若覺母(上帝)之一團真光而已矣。覺母(上帝)之一團真光，乃是動而不已之神物，此項神物，旋轉不息，化出一團靈炁，即是靈火，靈火既不同于神光，又不同于後天烈火。「神光」乃不冷不熱之體。「靈火」則由不冷不熱地位，進而至于熱之地位，但非極端之熱已耳。極端之熱則為後天烈火。先天靈火再動，動之後既久，而熱力稍減，則化為靈水。靈水既不同于先天靈火，亦不同于後天流水，靈火只是一種熱性，靈水則由熱性地位，化為一種水汽。水汽尚未成為後天流水，後天流水，已是冷性。先天靈水，不是冷性，猶是一種熱汽，必大減其熱度，然後化為水也。最初所化之水，並非一種淡水，乃是至濃之水，即是先天靈水首先成質之初水，此即靈火化為後天活水之次序也。至于靈火之所以成為烈火者，是因此一部分之靈火，偶然與其他部分首先成質之初水，相感相觸，而烈火以出

(49) 問孺教書經內「大禹謨」說：「水火金木土穀惟修」。

。先天靈火與首先成質之初水相感觸而成烈火之後，初水餘渣，遂為塵土。順行之序，化到塵土地位，達于止境，不能再化。造化奧妙，化至窮盡不能再化之時，則必返還。返還之時，若依順行次序，本應由土質而化為活水，由活水而化為靈水，由靈水而化為靈火，由靈火而化為神光。如此返還，各依次序，並不紊亂，惟有道者能之。萬物無道，不能依照此等次序，當其返還之時，自以土性為起點，土性返還，不得正當次序，偶然與水性相合，而生金類，故金性之為物，不是順生時所之物，乃是返還時之土性水性相合而成，土性水性相合而成金類，故金類之物，附土而生，以火蒸之，則變為水，以其為土性水性所合故也。淘金之人，必以水銀加入，而後煉而為金，因金鑄之在土中，土性較多，水性較少，加入水銀，而後切合土性水性和合之理，否則必為散性，而不為剛性，人以金為剛性，殊不知金本柔散之性，其所以剛之故，皆水銀之力耳。金性既成，運行于大地之中，偶然與火相合，而木性以生，金性主乎堅定，火性主乎上行，火性挾金性以上行，不能全全達到上行目的，金性被火性所挾，不能全全達到堅定目的，兩性和合，而木性乃成，故木性有幾分堅定之性，又有幾分上行之性，而後能從土中上長，上長既久，堅定之性更強，而上行之性漸弱，上行之性，被堅定之性所勝，即不能再長，是以木之為物是金火二性相合，惟其為金火二性所合，故以木入火，則能燃燒，世人烹調，則以木為燃料，木經火焚，現出之光，則為紅光，紅光即是金性本色，若無火性，不能發光，若無金性所發之光，便非紅光，木既發光，且其所發之光，又為紅光，其為金火二性合成，已毫無疑義。要之金木二者，皆為土性返還不得正當次序而生，既因土性返還而生，自不能離土而長，故金之與木皆以附土為必要條件。所以水火金木土之來源，皆由大天覺明本性而出。當其最出，本是一性，而含有五性，其後此五性分段而顯，遂有水性火性金性木性土性，皆有互相關係，故水性火性金性木性土性皆能相入。水性與火性相入，則水本冷也，而變為熱。火本烈也，而變為涼。

有時水勝則火滅。火勝則水滅。非水火果然相滅，乃是水火交容也，自表面觀之，類於水火相滅耳。其實真理水火并不相滅，只是相容，水多火少，則火容於水，而不見火，如以一星之火，投入多水之中，則火即不見，火雖不見，並非果然無火，是被水所容耳。火多水少，則水容於火，而不見水，如以一滴之水，灑於火中，則其根不見，水雖不見，並非果然無水，是被火所容耳。水火交容，以其根本相合，故能相容，否則必不相入矣。且水性雖冷，而水性來源並不是冷，火性雖熱，而火性來源，並不是熱，水冷火熱，乃是偶然現象，其後必脫離冷熱現象，而後能止。水未脫離冷熱現象，尚非真水真火，真水不冷，真火不熱，真水能熱，真火能冷，真水即是真火，真火即是真水，水火既能合一，則其去歸真之途，只一問矣。至於金中有水。金若無水，以火蒸之不能融化為水，金中有火，金若無火，以物磨之不能生出熱力。凡物皆有水火，木若無水，焚燒之時，不能現出水泡。木若無火，焚燒之時，不能放出火燄，土若無水，掘井之人，不能得水。土若無火，鑽石之人，不能見火，且地心甚熱，即是火之證據。所以金木由土而來，三千大千世界，皆由水火金木土所變化，而水火金木土之種種變化，皆出於覺母之覺明本性，此即水火金木土之真釋也。人身覺明本性，亦常常化出靈火靈水，又由靈火靈水，生出活水烈火，活水烈火相觸，成為人身上質，土質之中，提出金液，木液，覺母真道來世方有煨煉土質之功，亦有煨煉金液木液之功，又有煨煉活水烈火之功，最後亦有煨煉靈水靈火，而歸於全神之功，既歸於自身全神，則即可以由人身全神，歸入大天全神，得與大天全神，合為一體。若問何謂全神，即覺明本性之別號也。吾人若全全了解大天，小天，水，火，金，木，土，之真義，則造化奧妙，在乎此矣。今之新科學，均用心致志於殺人的製造，尚未明乎此也。伊等視為渺茫，實不足責也。於其不能而已。

是於五行之外，又加一穀字，豈不成了六行麼？究竟是



雲性，雷性，電性，雨性，雪性，冰性，霜性，氣性，包含於大天覺明本體，充滿法界，無處不有，無時不有，覺明一動，感而遂通，因覺明運行，本無停住，一有停住，即於停住空間，化出一種偶像，在停住空間，恰恰感動風性雲性，而風性雲性以通，風性雲性既通，於是乎有風雲之偶像起於空中矣。在停住空間，恰恰感動雷性電性，而雷性電性以通，雷性電性既通，於是乎有雷電之偶像起於空中矣。在停住空間，恰恰感動雨性雪性，而雨性雪性以通，雨性雪性既通，於是乎有雨雪之偶像起於空中矣。在停住空間，恰恰感動冰性霜性，而冰性霜性既通，於是乎有冰霜之偶像，起於地中矣。在停住空間，恰恰感動氣性，而氣性既通，於是乎有空氣之鼓動，顯於空中矣。是風也，雲也，雷也，電也，雨也，雪也，冰也，霜也，空氣也，皆是大天覺明分段而顯之幻物，表面為九，裏面為一，顯出之時，則明明有風雲雷電，明明有雨雪冰霜，明明有空氣，及至收入覺明本體之後，則全然皆無，非風雲雷電雨雪冰霜空氣歸消滅也，乃收入覺明本體之中，而返本還原，遂為後天肉眼所不見耳。當混沌之時，為覺明合一時代，在覺明合一時代，明即是覺，覺即是明，覺之與明，是一非二，其後覺明旋轉不已，漸漸分為圓明與圓覺，圓明是神，圓覺是性，圓覺之性，在空中運行，降為後天之氣，名為空氣，空氣在空中激盪名之曰風，空氣激盪已久，成為濕氣，籠罩空中，謂之曰雲，濕氣濃厚之時，與圓明運行之光相觸，激而成聲，名之曰雷，圓明之光，與濕氣激盪而影射於外，名之曰電，濕氣熱極，被冷氣所壓，點點下落，名之曰雨，化而成質之，正住下地，又被極寒之冷氣所凍，成為稀薄凝體，名之曰雪，雨積成水，流行地中，又被最寒冷之氣所凍，遂由流動之體，變為凝固之體，名之曰冰，地中水質，被地中之熱所蒸，化氣上騰，正在將騰未騰之際，忽被非常寒氣所凍，凝為粉白之體，落於瓦上，則為瓦上之霜，落於草上，則為草上之霜，以上所言冰也，霜也，雨也，雪也，風也，雲也，皆出於空氣，空氣本於圓覺而生，圓明圓覺，合為一體，便是大天覺明，故曰表面為九，裏面為一也。人身亦有小天覺明，小天覺明分之，亦為小天圓明，與小天圓覺，小天圓明，即是性海之一團靈光，小天圓覺，即是氣海之一團靈氣，靈氣居於靈室，分佈於四肢百體，與大天空氣相接，吸收大天空氣入於靈室，而轉達周身以內，是即人身空氣也，在人身空氣，呼之則出，吸之則入，一出之風也，氣海為之鼓動，又能吹火使然，吹燈使滅，吹灰使飛，是即人身之風也，人身神氣，二者互相對待，醞釀之際，將欲成質尚未成質之時，是即人身之雲也。（醫家謂之氣化）圓明之光，鼓動人身空氣，發明各種聲音，是即人身之雷也。在黑暗之地，或半夜睡醒之時，常見光明一線，閃爍而過，是即人身之電也。大熱之時，汗珠墜下，是即人身之雨也。人身那路撒冷城中，常常撒下白色冷物，是即人身之雪也。人身五竅六竅，及一竅二竅，皆有堅凝之物，塊然成質，是即人身之冰也。浸於裏衣之上，常常有一種白粉，是即人身之霜也。以上所言，人身之風雲雷電雨雪冰霜及空氣，皆是小天覺明化出之幻象，一經真法燒煉，幻象皆滅，成為實相，仍歸於一，無所謂九矣。正如俗語「一天是一天，覺明如同海水，以上包天地，如同海水之泡，泡一化時，仍然為水，以上九物一化，則仍為大天覺明也。

（51）問天空日月星之光，是否「大天覺明」之光？人身眼目之光，是否「小天覺明」之光？

答大天覺明之光，乃是先天之光，先天之光，並非後天肉眼可見，惟有先天天眼可見，吾人之性體，即是先天覺明所印入者，吾人性體之光，既是先天之光，亦非肉眼可見，惟有人欲得天眼，非經母教真法指授不能也。是以吾人性體之光，不假日月星光星光而明，日月星之光則必假大天覺明而明，所以日光月光星光猶之吾人肉眼體，正在將騰未騰之際，忽被非常寒氣所凍，凝為粉白之體，落於瓦上，則為瓦上之霜，落於草上，則為草上之霜，以上所言冰也，霜也，雨也，雪也，風也，雲也，皆出於空氣，空氣本於圓覺而生，圓明圓覺，合為一體，便是大天覺明，故曰表面為九，裏面為一也。人身亦有小天覺明，小天覺明分之，亦為小天圓明，與小天圓覺，小天圓明，即是性海之一團靈光，小天圓覺，即是氣海之一團靈氣，靈氣居於靈室，分佈於四肢百體，與大天空氣相接，吸收大天空氣入於靈室，而轉達周身以內，是即人身空氣也，在人身空氣，呼之則出，吸之則入，一出之風也，氣海為之鼓動，又能吹火使然，吹燈使滅，吹灰使飛，是即人身之風也，人身神氣，二者互相對待，醞釀之際，將欲成質尚未成質之時，是即人身之雲也。（醫家謂之氣化）圓明之光，鼓動人身空氣，發明各種聲音，是即人身之雷也。在黑暗之地，或半夜睡醒之時，常見光明一線，閃爍而過，是即人身之電也。大熱之時，汗珠墜下，是即人身之雨也。人身那路撒冷城中，常常撒下白色冷物，是即人身之雪也。人身五竅六竅，及一竅二竅，皆有堅凝之物，塊然成質，是即人身之冰也。浸於裏衣之上，常常有一種白粉，是即人身之霜也。以上所言，人身之風雲雷電雨雪冰霜及空氣，皆是小天覺明化出之幻象，一經真法燒煉，幻象皆滅，成為實相，仍歸於一，無所謂九矣。正如俗語「一天是一天，覺明如同海水，以上包天地，如同海水之泡，泡一化時，仍然為水，以上九物一化，則仍為大天覺明也。

爲獨一無二之體，分之無可分也。

不特此也。我所見之小天覺明，固此光也，彼所見之小天覺明，亦此光也，推之本世界人類，以及極世界人類，並及三千大千世界，所有人類之全體，其所見之小天覺明，亦此光也，大哉此光，遍滿於大天法界，及小天法界，全然爲靈妙之體，非肉眼所見之日光月光星光所得而比也。

肉眼所見之月光星光，亦分爲幾等，日光雖爲本體所發，而日體之構造，無非由大天覺明，勞倦已久，化出之糝精結合而成，大天覺明最初化出之糝精，較爲精粹，其中所含發光燃料，最爲豐富，故一與大天覺明最初化出之精粹糝精，與大天之靈火接觸而生者也。日體之光，雖已發出，仍與本然之光相接，而後其光常明，不過日光之明，不及本然之明爲靈妙，以其爲精粹與靈火所演，落於後天粗形世界，已爲後天之光也。

但先天之光，可以離後天之光而顯，後天之光，則不能離先天之光而明，所以人之肉眼，離去日光月光星光燈光，反能得見性體，此即先天之光，能離後天之光而顯之確證也。

人死之後，性體被上帝收回，肉體雖存，縱有日光月光星光燈光，亦不能見，此即後天之光，不能離先天之光而顯之確證也。太空之日，計爲三千萬，一個日光如是，三千萬日光，亦復如是，三千萬日光之來源，皆是大天覺明最初化出之精粹糝精，與大天靈火接觸而生，此爲日之真正解釋也。

(52)問我等尚未得授母教初功「神海匯」的法訣，其功用與來歷，可得而聞否？願聞其詳，以開示我僑爲幸。

答：諸君在末得神海匯法訣以前，今即先將神海匯的種種境界，爲諸君預告，這當然是神海匯的一種指路碑，同時也是神海匯的指南針也。

我們沒有到過廣州，將到廣州的時候，和事前的預備。就是將到上海，天津，北平，福州，杭州，成都，濟南，也是如此。如果要到歐美各國，或是莫斯科，或是華盛頓，或是倫敦，或是巴黎，或是羅馬，或是柏林，莫不願意在將到以前，明曉當地的狀況。這是旅行者的共通心理，修習聖法的人，何獨不然？

月體不能發光，所有之光是日由光返射，因月體之構造，雖亦由大天覺明勞倦已久化出之糝精結合而成，但此等糝精，不是精粹之質，乃是低等之質，低等糝精結合而爲月體，其自身不能發光，只有藉日之光以爲光，而成一返光之體，以故月之來源，乃是大天覺明旋轉不已化出之低等糝精，與大天之低等靈火結合而成，惟其爲低等糝精與低等靈火結合，故只有返光之能，而無發光之能，此即月之解釋也。

日與月皆是星之種類，不過日爲發光體星類，月爲返光體星類，發光體星類，計爲三千萬，佛稱三千大千世界，即以一個日星爲一世界，今人稱發光體星類爲恆星，返光體星類爲行星，凡屬行星，皆被統於恆星，而各有一系，其數無量，皆由大天覺明化出之各種糝精結合而成，仍統御於大天覺明，大天覺明之光，乃先天之光，一切日光月光星光，皆是大天覺明落於後天之光，後天之光，到混沌時歸於無有，惟有先天之光，永遠長存，吾人所見之性光，乃是屬於先天之光，不是屬於後天之光，故修此光者，可以永存不朽，即到混沌之時，亦不至隨日光月光星光而俱滅也。所以日月星皆由大天覺明而生，乃是大天覺明幻體，不是大天覺明本體，人們眼目之光，皆由小天覺明而生，乃是小天覺明幻體，不是小天覺明本體，若認日月星之光，爲大天覺明本體，認眼目之光，爲小天覺明本體，則大誤矣。

所以佛學曾說有「天地與日月，山河與大地，均被無常吞」可證也。

遠者已有數百年，數千年，最近者甚或數萬年，數萬萬年，都不可料；近者亦有幾十年，或十幾年，我們自從在母親腹裏，吃了那靈「開覺湯」，「迷靈水」，把我們舊有的靈覺迷罔了，由是我們的健忘性，真大得可驚！委實把歸回靈界的道路，健忘得乾乾淨淨；說到歸回的道路，簡直在心靈上，沒有一點影兒的存在！若不是來自靈界的聖師領導我們，我們已經進到五里霧中，找不出東南西北；究竟家鄉在那兒！誰能識得？談及歸回靈海的路線，必須從那裏著手？久已摸不着頭腦！你說可嘆不可嘆呢！

爲了以上因由，縉者才把神海匯的諸多境界，預先提

與來歷，可得而聞否？願聞其詳，以開示我僑爲幸。

示讀者，以為學道的航針，而作入道前途的印證。俾學者不至誤入歧途，這是修習聖法的人的佳音。神海匯是歸回靈界起手的功夫，同時又是歸回靈界了手的功夫。照常理說：起手就不是了手，了手就不是起手，為何這兒偏偏說起手就是了手呢？這可用比喻說明：我們畫一個圓圈，最初從那兒起手，及至圓圈畫成，也必在那兒了手。起手了手，同在一塊地方的例子極多，舉不勝舉；姑舉畫圓為例，則神海匯既為聖法的起手，同時又為聖法的了手，便可無疑了。

神海匯是一種火功，牠是將來一切功夫以內實施烹煉所必不可少的。人類在草昧之初，不知用火，自從有火的發明，人類獲得了用火的法則，於是一切文化，因着火的力量而進步不已。所以科學家曾有「人是用火的動物」底說明。因為一切動物，不知如何用火，人則于用火的方法，十分完備。這是人類智慧，高于動物智慧的地方。舊法與舊有的諸多道法不同，就是它善于用火。它在開始的時候，首先就以運用火的法則教人。而且它用的不是「凡火」，乃是「聖火」。聖火又別名「神火」，牠熱而不燥，威而不猛，燬而不焚，有利無弊，純粹已極。牠的火種，是人身性王。以性王為發火的種子，這是牠稱為聖火的唯一條件。人身底種種溫度；無一非發源于聖火，沒有聖火作溫暖之源，則全身溫度，莫之能保；縱以沸湯灌入，絲毫無效。沸湯雖熱，只有片時，俄傾間必化而為冷；獨有聖火的力量，確能保久長時間的溫暖。這是聖火特殊的效力。牠的熱力是性王使然，不是由飲食吸收進去的凡火使然。因為凡火踏踏不能持久，能夠持久的，只有聖火。神海匯即是聖火的結晶。牠處處發揮聖火的妙用，極盡聖火的能事！真是聖法澈始澈終澈頭澈尾最扼要的一步功夫。聖法之所以為聖，原因雖多，它注重聖火的運用，便是特點之一。反之，如果號稱聖法，而於聖火又不知運用，那就未免污玷一個聖字的名稱啦。

初級既是聖火的作用，何以要命名「神海匯」呢？因為人是神的脫化，人是神所結出來的果子。當然人的全身各部，皆有神在，並不限定某一部分是神。集神以成人，則人之全體皆神，猶之乎集人成國，則全國皆人。不能指某一部分之人為人，而謂其他部分之人非人

。人是有組織能力的，它在某一地方久住，必從那裏組織起來，成立或大或小的各式政府，以指揮一切，統御一切，這便是人類天然的組織性，無俟勉強。

人既是神的化身，當然就是神的第二者。人的組織能力，全是神的組織能力所顯示。人有不學而能的合羣性，集合了一大羣人，就生出種種組織，第一步成為家庭，第二步成為社會，第三步成為國家，第四步成為國際；神是人的後台老板，應的組織能力，特別偉大，應把原始的一個小小種性組織起來，成了現在的軀體，即在軀體當中，運用一切，內而心臟、肺臟、肝臟、脾臟、胃臟、腎臟的組織成功，無一非神；外而眼部、耳部、鼻部、口腔、手部、足部的組織成功，亦無一非神。甚至千萬萬的鬚髮、肌膚、孔竅、毫毛、筋絡等等的組織成功，也無一非神。這些散布全身的神性，就是哲學所主張的泛神學。惜其只有泛神論的學理，而無一神論的學理，補其偏頗，即是哲學的大缺憾；人體不是單一的泛神論組成，還得加上一神論然後組成。所以人身在泛神之外，還有至上無上的一神統御。所謂一神究在何地？神神海匯所指之地。牠是萬神所歸，就是人身的中央政府。一切泛泛之神，皆歸向此唯一之神。如萬流之匯於海。而後能發生神火的作用。換句話說，就是「聖火的作用」。

總括說來，神海匯的法則，就是集中泛泛諸神，統御於一神的法則。人是一個「小宇宙」，明白小宇宙的道理，斯對大宇宙的道理，能于悟澈。

(1)神海匯的正訣

大道是如何構成的呢？有極真之訣，大備之法，罄全之理，是即大道。「訣」「法」「理」三者，苟缺其一，不能謂之道。而三者的來源，談出於主神，乃拓而充之，光而大之，以分量言，不過其綱領導源於訣。繼起於主師，則又談高於法，法高於理。無訣不能生法，無法不能生理。理是法的果子，法是訣的果子。訣是法的母親，法是理的母親。三者相生相化，而皆託於訣，就是託始於造化母神。將受訣時，授者一方，和受者一方，俱有一定的禮儀；這種禮儀，愈是莊嚴，愈于得道的前



途有利。愈不莊嚴，愈於得道的前途有碍。施行這種禮儀，傳者受者，均不可以輕心相掉。各人要捧着滿腔熱情，從事典禮的實施；否則人神之間，不能交通。人神之間有了隔閡，當然得不到充分的感動，微小已極，而且全無感動，也不可定。初級的效率，是「熱汗」的三種，尤以動為最大的徵驗。熱而不動，或汗而不動，便只得小小的徵驗，沒有得到大大的徵驗。如其不熱不汗亦不動，那就是全無徵驗。可是在三種中全然無有的學人實在少有，或者可以說竟至沒有；因為既來求道，至少有些分度誠。倘若它有十足的虔誠，保管它一定得到充分的感動。因為靈覺性原要啟發它，佑助它，使它在不知不覺中，大動而特動。

(2) 神海匯的法門

訣本無多，法則較之於訣，多至千百倍蓰。訣是道的種子，法是種子生出來的根莖枝幹花葉等等，牠是針對訣而成立的施行細則。牠與訣的啣接，至為密切。幾幾乎有不能分裂為二的趨勢。母神賜予人間的正訣，母師即賜予人間的法門。法門與正訣，互相表裏，牠是一而二二而一的東西。有了神之訣，沒有師之法，猶如萬仞的宮懸，無門可進。法是訣的門路。訣為體而法為用，無體不能生用，無用不能明體。體用兼備，大道於是乎成立。聖學學人，常有兩種敬心，第一敬心，所以對神，第二敬心，所以對師。神與師是一種聯屬性，我們不明白道的關係於我們的身心性命，豈可慢神慢師，倘明白道為身心性命的支配者，則慢神慢師，已為良心所不許可。神之既，是訣的來源，師既是法的來源，敬神敬訣，固是必然的了；但敬之之道，必以智敬理敬，乃為真敬。敬神先須敬訣，敬師先須敬法，敬訣是把訣體之於己，又謀普及於己之外。敬神先須敬訣，敬師先須敬法，斯為敬訣之道，敬法也要把法持之於己，又謀廣佈於己之外之人，使人入實行法之規定，斯為敬法之道。以上是訣法並論，今舍訣言法：訣雖一字不可提及，而法則可以逗漏一線，俾讀者略窺門徑，以作前途的指針；因為本書既是大同的絕學，對聖法法門，自不能封鎖淨盡，至少要開放十分的一二，以為愛道者的預示。

本題是本為小法初級而作，當然揭出神海匯的法門，可是神海匯的法門太多，不能全全揭盡，只提出一種綱領，預告讀者，以為得道後的印證；綜核神海匯的全部法則，可提出綱領八項：一曰闔、二曰扣、三曰坐、四曰閉、五曰闔、六曰默、七曰掃、八曰象、約計為八個法門與神往來，受神的感動，是何等的一件大事？豈可不避盡慮，遠離艱難的環境，而以整個的身心，獻之於神，憑神力的運用，改造各人的軀體和心靈，為有這個目的，清淨的環境，實為迫切需要，聖師於此，特創「闔」字法門。闔的反面為開，有闔必有開，幾時當闔，幾時當開，所關所開，究竟是什麼？那要傳道者才可以實說，本題不能夠預說。

「扣字法門」

所以使氣性成爲一貫。整個的氣綫，不可中斷，氣綫斷則火力必衰，氣勢即是火勢，氣勢半途而洩，則火力外走；聖師察出此中流弊，於是在入手之第二步，創造了一個扣字法門。扣的反面為釋，有扣必有釋，如何而扣？如何而釋？一扣一釋，究何所指？這要傳道人才可以指示，本題不能超越權限，大放厥詞的直說。「坐字法門」，所以使身心安定。立有飄搖之象，臥有凝滯之象，伏有獸投之象，跪有痛苦之象，倚有偏頗之象，蹲有偏促之象，以上六法，皆不合用；於是聖師斟酌盡善，在入手的第三步，就創立坐字法門。究竟坐在地上，坐在蒲團上，坐在床褥上，坐在几檯上，那一樣最好？而且坐的姿勢，以何為美？這也是傳道師的答案，本題不必贅言。「閉字法門」，是使氣性集中。氣性為火性的發端，氣足而後火足，氣不足火又何從而足？爐灶加上了炭，就必封閉火門，機汽的火館，於加炭後亦即封閉火口，初級誠然是火功，但是火之氣門不塞，火必不旺，聖師明白這個道理，於是創立了閉字法門。閉的反面是敞，敞的害處何在？閉的益處何在？所閉所敞，究為何物？可急急向傳法之師請教，毋庸再問。「闔字法門」，所以充溢神性。其實神有四門，某某二門不可闔，某某二門則可闔。不可闔之二門，聖法高深，終有闔之之術；目前並未吃緊，彼二門暫且不必闔。惟此二門非急急闔之不可。因為神是



救，不但神海匯，無方法補救，就是其他聖法，也難以補救，甚至墨海匯亦未必可以補救。好在不能補救的，究竟居最少之數，吾人可以不至失望，勿因最少之數而喪胆。以上所舉為「神海匯」一法所發生的直接證據，其次尚有間接的證據幾種，今分別列舉如下：

第一為消化食物底間接證據。凡屬勤辦神海匯的學人，沒有停食病。不但早餐午餐不至停食，就是晚餐也絕不至於停食。不但食宜消化的物品不至停食，就是食乾物硬物，苟為食品之所應有者，皆不至於停食。既得神海匯功，而猶時時囓着停食之病者，可以斷定其人對於初級而未得行，行而無力，若有若無，純是自欺。

第二為增長食量底間接證據。厲行神海匯一法，朝夕不懈，其人的食量，斷然增加。增加的度數，有為五分之一者，有為四分之一者，有為三分之一者；有為二分之一者。其至有特殊分子，竟增加到一倍二倍以上。這是間接證據必有的事實。如其得道以後，飲食依然如舊，毫無所加，足見其人對「神海匯」一法，沒有得着實在，或者三日一行，七日一行，十日一行，半月一行，一月一行，全是或作或輟的態度。若認真辦去，不至如此。

第三為增加體量的間接證據。將學初級之初，不妨將自己的體量秤一秤，既學以後，認真去辦，規定課程一日四次、三次、至少二次，每次行功三點、兩點、一點、半點、如此按程而進，永不中斷，一月以後，體重必有增加。兩三月之後，體重之增加尤鉅。因為勤行初級，既使食量增加，而消化力亦較前特勝，此種增加的食量，消化於軀體之中，補助軀體的膨脹，自然的結果，必為體量加多一磅、二磅、三磅、五磅、乃至十餘磅，二十餘磅不等。這是間接證據中必有的事實。如其得道以後，體重如舊，或者比較以前，尤其瘦削，則可斷言其人，對於此功，虛有其名，並未切實辦理。偶或辦理，其心不靜不專，而且剛剛坐下，萬念叢生

(53)問儒教主孔子刪定葩詩三百篇之後，又經過許多先賢大儒序註解釋，總其大要，詩經一書，不過勸善懲惡而已，且而變風內多屬淫奔淫亂之事，淫邪辭句甚多，當時孔子何不刪削而去之耶？

，又在行功的常見，憂慮着急，或者虛願故事，擅改法門，自作聰明，糊塗亂解，才是如斯的结果。比較遵命而行，恆心耐心的分子，真如天淵之隔。

第四為面色放光底間接證據。如法行功，并不改竄道法的學人，只要它們能於一早一晚，純心靜道辦一次，每次在四五十分外，到了三、七、四七、五七等日，它的面色，必要轉嫩秀，久別的友朋，驟然相見，看見它面色發光，或為白潤之光色，或為紅潤之光色，間亦有為黑潤之光色者。無論而皮上的膚色為白、為紅、為黑、而其必有可愛之光潤，斷然無疑。反之如果得道多日，仍然面色昏黯晦澀，無所改變，即知其毫不在意，猶然利欲薰心，為金錢奴隸，作子孫牛馬，全無一點覺悟。

第五為風寒暑濕被驅逐底間接證據。初級既為火功，而且牠是聖火，不是凡火，聖火是元氣的結晶，元氣充滿之人，火力旺盛，遇風可以驅風，遇寒可以禦寒，遇暑可以驅暑，遇濕可以驅濕，風寒暑濕在聖火底運行之下，不能再在身內立足，早已逐之於身外，這是勤辦神海匯必有的事實。反之如得道以後，依然被風寒所侵，暑濕所困，而莫可如何；足知此項學人，一定是懶學人，只得道，不行道，凡事一聞而止。並未使身體實行。即或偶然而行，也是淺嘗輟止，無怪被病魔所擾，莫可如何！

以上五種間接證據，悉屬最可靠之普通證據，人人可以做到，其他不可必得之證據。也還不少；因只有百分之一或千分之一難於普及，本題不必預告。二神海匯是人聖化的火車，別名「神車」，這時初初試習，尚是一種空車，到了三級以下，即為掛上貨車客車之車頭。車頭為貨客而成立，初級也是為以下之四十幾種掛實的聖法而成立。空車頭的證據，已如此可驚，是有貨有客之車頭，其證據何可思議？（請參閱第二冊第32問答本冊第12問答）

，又在行功的常見，憂慮着急，或者虛願故事，擅改法門，自作聰明，糊塗亂解，才是如斯的结果。比較遵命而行，恆心耐心的分子，真如天淵之隔。

答善哉問也，當知葩經三百篇，全為三代言道之書，內中所講，概係大法變俗範圍以內之事，故孔子刪定之，以作後代真道，最大之印證，其目的固不在勸善懲惡也。所視為勸善懲惡，或視為淫奔淫亂，皆係隨後之註解詩經者，如毛、魏、韓、朱各賢，未得真道，但據表面辭句，牽強註解，而歸納於勸善懲惡之批評，數千年來，以訛傳訛，無有能更正者，亦無敢更正者。果如該等註釋諸家所論，勸善懲善，不但小覷詩經，抑且小覷孔子矣。假使淫邪辭句，亦在稱經之列，則今世之誨淫言情之作品，汗牛充棟，亦可列入經書之倫矣。有是理耶？孔子說：詩三百，一言以蔽之，曰思无邪。換言之即正心誠意之謂也。學者當深味之，即可了然無惑矣。

(54) 問嘗聞易經乃為儒教言道專書，未聞詩經亦有講道之說，今君論如是，不知有何根據？願聞其詳，以開茅塞為幸。

答君果欲明了詩經，即當考察古詩果由何而來耶？查古詩實產於古歌，古歌實產於真道之法訣，是法訣者，實詩經之母也。道之法訣，即道之本質，道之本質，全憑口傳，口傳者全是俗語，傳道之人，以其太俗而易漏洩，故編為歌詞以諱之，復疊歌猶欠雅，乃演進而為詩，以致道法口訣，愈演愈雅，愈雅更愈晦，是以猶太教所羅門亦將神聖戀愛，演為雅歌，惟其愈雅愈晦，此葩經三百篇之真義所以不傳於世，必至今日真道降世而後顯明也。今幸天不愛道，衝動法階，根據母教真道，將其釋明，始知詩經一書，全為言述專書，實與易經相表裏，互相證貫，實無一句一字之邪淫，而與易經並峙也。詩經所演全係神聖戀愛，神聖戀愛即佛教阿羅耶識之表現，亦即無人無我無業生無壽者之法相是也。

(55) 問近代學者選有「詩經之女性的研究」，而力斥毛朱之序註為非，對於雅頌，則略而不論，未審亦合于道否？  
答為此說者，係根據科學戀愛的眼光以窺測詩經，特選其有關女性者，而作研究婦女問題之資料，其毛序朱註所指為淫奔淫亂等詩，固屬大謬，今該等又僅指為婦女問題，戀愛問題，仍屬似是而非，隔靴搔癢而已。當知上古道在君相，孔子以前，君為有道之君，臣為有道之臣，即民亦為有道之民，所以古代詩歌，皆係講道之作品，孔子為儒教封印至聖，落婦女問題，更由何來神聖戀愛，則有之，淫奔淫亂，實荒唐之論也。

(56) 問母教以道解經，善則善矣，似嫌沒有根據，人將疑為杜撰，視為無稽之談矣，其將何以解之？

答以道解經，是藉神聖之言，解神聖之事。神聖之言，即是真道法訣。神聖之事，即是經文中所言之事。若強解一切之經，就是自取沉淪，因為六教一切經典，皆指今日真道而言，時期既到，經典與秘，自然發明，許多妄人，不待覺母(上帝)發明，作憑「己」之小小聰明，妄猜妄作，妄解妄行，既以自誤，又以誤人，所以上帝討罰而科以沉淪之罪。當知解經得宜，固然有功。如果錯解，即為有罪。假使妄解無罪，如聖經約伯之請其杜撰之以解經可也。

(57) 問佛教所講「阿賴耶識」究竟是個什麼東西呢？敢問母教有澈底的解說否？

答阿賴耶是個什麼，讀佛經者豈能知之，什麼叫阿賴耶？吸引力謂之阿賴耶。阿賴耶是一種什麼作用；簡單說來，他是一個覺字的作用。我們要解釋阿賴耶的真意義，只有用一個覺字來把他說明。覺分陰陽；一為陽性的覺，一為陰性的覺；沒有陰性的覺，就不能激動陽性的覺；沒有陽性的覺，也不能激動陰性的覺。兩個覺力互相激動起來，謂之阿賴耶。陽性的覺見了陰性的覺，他就不能自主的拜倒在陰性的覺的面前；陰性的覺見了陽性的覺，他也不能自主的傾服在陽性的覺的面前。兩個偉大而可驚的覺性，為何彼此不可相遇，一旦相遇，就必互相拜倒，互相傾服。他拜倒傾服的緣故，就是：因兩個覺性具有互相吸引的同等覺力，不相上下的原故。因為同等的覺力不相上下，他在塵界錯綜參伍，發生變化，就成了天界，地界，人界，動物界，植物界。鬼靈界，魔靈界。他在人界參伍錯綜，就成了許多倫理，許多的倫理，都發生於一個阿賴耶。分別言之，譬如：一男一女，以正式的覺力和吸引，成為夫婦的倫理，這就算是阿賴耶的一根平綫，又如一男一女，以非正式的覺力和吸引，成為母子，父女，兄長，弟姪，姪姪的倫理，這就算是阿賴耶的一根斜綫。又如男之與男，以非正式的覺力和吸引，成為父子，祖孫，兄弟，朋友，君臣的倫理，這是陽性阿賴耶的一根綜綫。女之與女，以非正式的覺力相吸引成為母女，姊妹，姑嫂，媳婦，及女朋友的倫理，這是陰性阿賴耶的一根綜綫。由開闢之初的男女兩性，傳演到世界之末的男女兩性，無一不是阿賴耶的作用，這就是阿賴耶的一根縱綫。由一對男女兩性，而推闡到全世界的男女兩性；乃至一切世界中無量無邊的男女兩性，無一不是阿賴耶的作用，這就是阿賴耶的一根橫綫。非正式的覺力，乃是正式覺力的變象；沒有正式覺力，生不出非正式的覺力。人界的正式覺力簡而稱之曰，正覺；人界非正式的覺力，簡而稱之曰，變覺。物有物的變覺，人亦有人的變覺。人有人的正覺，物亦有物的正覺。由正覺力生出來的吸引力，是為本愛。由變覺力生出來的吸引

力，是為博愛。本愛是阿賴耶的正宗；博愛是阿賴耶的分量。世界上只要是有聲可聞，有形可見，有氣可臭，有味可嘗，有體可接的東西，無一不在阿賴耶支配之中。一切塵象世界，由阿賴耶而發生，由阿賴耶而保存，一旦阿賴耶盡了，塵象世界就必解體。（不是根本毀滅，只是分散）他解體之後，阿賴耶還是不滅。他的本性永存，不過沒有實質來表現罷了。修道的後人，明白阿賴耶是一個永存的東西，就不可妄用阿賴耶，把他引到邪路上去；亦不可摧殘阿賴耶，把他引到枯槁上去；只有利用阿賴耶的本性，來掃除性分一切根積，養成自己不朽的極樂，而得到先天本來的正覺。這便是母教發明阿賴耶的總旨。今更詳細的介紹在下面。

### (1) 「阿賴耶的起源」

塵界的阿賴耶，發源於靈界的阿賴耶；沒有靈界的阿賴耶，就生不出塵界的阿賴耶。靈界的阿賴耶，是先天的本體；塵界的阿賴耶，是後天的作用。阿賴耶的總體在靈界，由總體的阿賴耶脫胎下來，第一步成了天界的阿賴耶；第二步成了地界的阿賴耶；第三步成了植物界的阿賴耶；第四步成了動物界的阿賴耶；第五步成了人界的阿賴耶；第六步成了鬼界的阿賴耶；第七步成了魔界的阿賴耶。若加上一個解決生命問題的辦法，人界的生命問題，鬼界的生命問題，魔界的生命問題，一經解決，都可進化而為；佛界的阿賴耶。但鬼界的阿賴耶，魔界的阿賴耶，佛界的阿賴耶，都必由人界的阿賴耶而演進。人界的阿賴耶，賴有一個解決生命問題的道法，進化而為佛界的阿賴耶；若沒有解決生命問題的道法，順乎阿賴耶的自然，往下而奔，一去不返，聽其流浪，聽其放蕩；聽其顯策；聽其剝喪；最後結果，就把人界的阿賴耶，變成了鬼界的阿賴耶。雖然有一種道法；如果他的道法，不能掃除阿賴耶的根積，徒把阿賴耶的根積掠奪過來，施行帝國主義的辦法，利己損人，作一個大吸血鬼，雖可以培養自己的肉體，儼然返老還童的標式，人人稱羨他的長生之

術，延年之法，曠為奇妙，到底他的生命問題不會解決，他雖存活到百年數百年，終被他自己的生命問題所轄制；他自己的生命問題拉着他，在他裡面，與妖作怪，於是就把人界的阿賴耶，變成了魔界的阿賴耶。所以在鬼界的阿賴耶，他從人界出發，總共有二個歧路；一個正路。走入鬼界阿賴耶，就是歧路；走入佛界，就是正路。人界的阿賴耶，處在三叉路口，他在三叉路口，一定是要前進的，不能中止的。他前進的時候，看他走那一條路；他若走入鬼路，自然是鬼界的阿賴耶；他若走入魔路，自然是魔界的阿賴耶；他若走入佛路，自然是佛界的阿賴耶。阿賴耶的本身，並無善惡，並無邪正；用之善途正途，則為至善至正的阿賴耶；用之惡途邪途，則為至惡至邪的阿賴耶。用之善途正途，所結成的果體，稱之曰聖，稱之曰仙，稱之曰佛。用之惡途邪途，所結成的果體，最大者稱之曰魔王，次大者稱之曰魔軍；最小者稱曰魔民。如果不明曉善善孰惡，孰邪孰正，只是順性而行，任意墮落，最後結果，神衰氣竭精枯，而入於濁陰界，被濁陰劫持，一點不能自由存在，謂之曰鬼。佛魔鬼的結果不同而其起點處的阿賴耶，則無不同。阿賴耶的本身，是一個頂好的東西；但如用之不當，他也可以成為頂壞的東西。成為頂好，或成為頂壞，不是阿賴耶的善惡邪正問題；而是用者一面，有善惡邪正之分。的問題，我們不能因為阿賴耶的用途，有善有惡，有邪有正，為防止他的惡邪，或沒有一個解決他的塗術，就想從根本上打倒阿賴耶，剷除阿賴耶，滅絕阿賴耶。我們只該利用阿賴耶的力量，辨清他的善惡邪正，離開惡途邪途，走向善途正途去，以養成不朽的至樂，才是正理。因為阿賴耶，可以使你墮落；同時也可使你超證。他的根本來源，是負了造化的使命。他所負的使命，本是教人超證的東西，不是教人墮落的東西。我們不明白他的用途，走了錯路，反轉說他不好，認為我們超證的仇敵。一旦明白過來，知道他的用法應該怎樣，他不但非是超證中的仇敵，而且是超證中的一個寶物。他的老家，原來就在靈光總海；我們盪淨了他的雜質，肅清了他的塵垢，除去了他的荆棘，回復他的本來面目

，將來在極樂世界裏，快樂無窮，享福不盡的，就是阿賴耶的妙用。

## (2) 天界的阿賴耶

天界的阿賴耶，是從靈覺中暴出來的原子精王。原子精王有石性金性兩種；石性原子精王的吸引力，謂之剛性阿賴耶；金性原子精王的吸引力，謂之柔性阿賴耶。剛性阿賴耶見了柔性阿賴耶，就相擊相撞，相擦相摩；他們在相擊相撞，相擦相摩之際，就生出了火光；在火光生出之後，兩個阿賴耶融合為一個阿賴耶，結合為恆星之體。（一切恆星不外此理）恆星雖不算天界的總體，他就是天界最顯著的一個機關。恆星既是剛性阿賴耶與柔性阿賴耶融合而成，他的吸引力自然特別的大。他本體中所含的石性，就是吸引空中金性原子的東西；他本體中所含的金性，就是吸引空中石性原子的東西。空中的石性原子精，就是滿布空中的剛性阿賴耶；空中的金性原子精，就是滿布空中的柔性阿賴耶。他們都為恆星本體的阿賴耶所吸引而相繼附入，無時或息；所以恆星的光明，能夠長久不熄，而更有頂大的光熱射到行星上面。一切行星，無不受恆星之賜。換句話說，个个行星，都受天界阿賴耶的厚賜。天界的阿賴耶，乃是落到塵界來的總阿賴耶。他與地界的阿賴耶，人界阿賴耶，植物界的阿賴耶，動物界的阿賴耶，鬼靈界的阿賴耶，息息相通，脈脈相貫，彼此關係，極其密切。但天界的阿賴耶，與地界的阿賴耶，息息相通，脈脈相貫，彼此關係，極其密切。究竟天界的阿賴耶，仍有天界阿賴耶獨立的特性，絕不與地界，人界，植物界，動物界，鬼靈界，魔靈界相同。他自己的阿賴耶絕不同于其他六界的地方，這就是天界獨立永存的種性。天界有獨立永存的種性，所以天界的阿賴耶能夠永遠不滅。他既能永遠不滅，縱使將來一方面原子精王的本能衰歇，使一方面原子精的種類枯竭，不足供其吸引；由是而恆星的燃料燒盡，使液星的本身歸于解體；他解體以後，他天界獨立的種性，依然存在。他返到靈光總海，結成了他天界的果體，就是天界阿賴耶的究竟。

## (3) 地界的阿賴耶

地界的阿賴耶，是恆星中暴出來的原子精炭為基本。當石性原子精王，與金性原子精王互相擊擦，生出火光之初，兩個原子精王被火所鎔而結合在一塊；初初結合，尚沒有堅牢的時候，偶從火光中暴出了原子精炭，在空中繞着恆星旋轉。旋轉之時，火光雖滅，而火性仍存。布滿空際的石性微塵，與金性微塵被原子精炭的覺力吸收，皆附着於原子精炭。（現在還是時時附入，未有止息）初初附着，本不堅實，經過太空中水汽的籠罩潤濕，他們就生出精力，緊貼在原子精炭。循此程途以往，時刻附着，時刻潤濕，時刻結合，時刻緊貼，年代愈久，塵土更厚，行星的整體，由此而成。當一切塵土附着行星時，不能一律勻稱；或厚或薄，或多或少，在所不免。無心之厚薄多寡，成了不平均現象。多而厚者，挺出為山；少而薄者，下瀦為水；比較勻稱的地方，則為平坦陸地。原子精炭的本身，具備剛柔二性之阿賴耶；附入之石性微塵，金性微塵，亦具備剛柔二性之阿賴耶。他與原子精炭能夠結合，能夠緊貼的原因，就是阿賴耶的作用。他的本身靠阿賴耶的吸引力而構成；構成之後，附地而存在的植物界，動物界，人界，由是以生。植物界，動物界，人界，雖有他自己的阿賴耶，仍必賴地界的阿賴耶以補其不足，而供給一切的需要。地界的原子精炭，雖係天界的產物，但經過焚燒而離開天界之後，他本身的程度，業已降低，帶了幾分塵性的作用；只可說為塵性之王，有了塵性之王，空中不發光的塵性，也就是塵性之王的塵亞，塵民，塵子，塵孫，完全與之同類，不能不相繼附入；整個的地球，因此成立。綜合論來，地界的阿賴耶，計分三等：第一，為本身的阿賴耶所成。即地心的原子精炭所包含之石性金性，為剛性阿賴耶。阿賴耶所合成。第二，為附入的許多微塵，石性微塵，屬于剛性阿賴耶，金性微塵屬于柔性阿賴耶。第三，為地心的火性，與地脈的水性，火性是剛性阿賴耶的種類。水性是柔性阿賴耶的種類。地上有此三等阿賴耶，若與天界比較，他阿賴耶的程度，雖不及天界為高；而地界比天界多一個水性的阿賴耶，為女性母性的本大；為一切生物的大源；與動植物人三界更為相宜。所以動植物人三界，不能在天界成立，却可以在地界成立。地界的阿

賴耶，時時與天界的阿賴耶，人界，動物界，植物界，鬼靈界，魔靈界的阿賴耶息息相通，脈脈相貫，彼此關係，極其密切。他雖然與其他六界關係密切，他依然有自己獨立的靈性，不與其他六界相同。他自己的阿賴耶不混同於六界的地方，就是地界永存的種性。地界既有永存的種性，所以地性的阿賴耶永遠不滅。他常賴頂星光熱而存在，將來恆星燃料燒盡，沒有光熱射到行星上面，他的本體飄凍，墮落在恆星當中，被餘火煨盡，化作飛灰，依然散佈空中，復返于微塵的地位。他就賴他獨立永存的種性，歸到靈光總海結成地界的果體，就是地界阿賴耶的究竟

(4) 植物界的阿賴耶

自整個的行星成立以後，大造便包含蘊藏已久的植物種性附着於地面，託土中的阿賴耶而生長。每種植物，都吸收土中的阿賴耶，使與自己的阿賴耶同化，漸漸變作自己的阿賴耶，使自己的阿賴耶澎湃起來，成為種種的式樣，而發展他一切機能。雖然，一切植物同有阿賴耶，而分別言之，則本類的阿賴耶，不同於花類的阿賴耶；花類的阿賴耶，不同於草類的阿賴耶。即使同為木類，柏類的阿賴耶，不同於松類的阿賴耶；松樹的阿賴耶，不同於柳樹的阿賴耶；柳樹的阿賴耶，不同於桐樹的阿賴耶；桐樹的阿賴耶，不同於檉樹的阿賴耶；檉樹的阿賴耶，不同於櫻桃，石榴，荔枝，葡萄等樹以及一切樹的阿賴耶，各有不同，自是一理。同是花類，蘭花的阿賴耶，不同於桂花的阿賴耶，桂花阿賴耶，不同於荷花的阿賴耶；荷花的阿賴耶，不同於菊花的阿賴耶；菊花的阿賴耶，不同於梅花的阿賴耶；梅花的阿賴耶，不同於杏花的阿賴耶；杏花的阿賴耶，不同於桃花的阿賴耶；桃花的阿賴耶，不同於牡丹，杜鵑，玫瑰，薔薇，芍藥，紫葳，茉莉山茶，芙蓉，月季，繡球等花以及一切花的阿賴耶，各不相同，自是一理。同為草類，艾草的阿賴耶，不同於芝草的阿賴耶；芝草的阿賴耶，不同於茅草的阿賴耶；茅草的阿賴耶，不同於荳草的阿賴耶；荳草的阿賴耶，不同於蘆草的阿賴耶；蘆草的阿賴耶，不同於蒿草，茵陳，鳳尾，筆管，牛筋，蘆葦，蕨，青葱，芥菜，菘，稻等以及一切的百草的阿賴耶，各不相同，自是一理。一切木類草





，所以動物界的阿賴耶，永遠不滅，縱一地星被燬，動物亦隨之而燬的時候，他猶可以靠他自己獨立永存的種性，返到靈光總海，結爲動物的果體，就是動物界阿賴耶的究竟。

### (6) 人界的阿賴耶

自動物充滿大地以來，大造使包含靈於空靈界的男子種性，附着於已死走獸之體，使男子種性吸收走獸的阿賴耶，變化爲男人種的阿賴耶，男子種由是而生。當男子初生之時，還是有許多，並不是一個。大造於此，又使包含靈於空靈界的女子種性，附着於已死男人之體，使女人種性吸收男子的阿賴耶，變化爲女子的阿賴耶，女人種由是而生。男人女人已經具備人類的形體，大造於此，付與一種神性，使爲萬物的首長；而以繼續大造工作創造人類的責任，付之女子。人界的阿賴耶，乃成爲特殊的阿賴耶。動植物雖有阿賴耶，他們都缺少一個神性的靈光，沒有極妙的作用。人類的阿賴耶，有一個靈光覆照於上，它的阿賴耶就增高程度，爲一切阿賴耶之上無上者。天界的阿賴耶，地界的阿賴耶，植物界的阿賴耶，動物界的阿賴耶，都沒有靈妙作用。以分量言之，他們雖然很多；以尊貴言之，他們的阿賴耶，遠在人界阿賴耶之下。因爲人類的阿賴耶，是神聖的阿賴耶；他們的阿賴耶，當不起神聖阿賴耶的徽號。神聖阿賴耶發展出來，就是男女間神聖的戀愛。動物亦有戀愛；但動物的戀愛程度極低，沒有真德的觀念。人類的戀愛程度極高，所以有真德觀念。真德觀念，是一種神聖的作用。動物的戀愛，只爲一個傳種的問題；所以他們的戀愛，在傳種期間爲限。人的戀愛，不專爲傳種，故在傳種期間，也有戀愛，在傳種前後，亦有戀愛。人類可以傳種之期，一年中只有幾十日；一月中只有幾日；其餘都是傳種以外的時間。造化給予人類戀愛的自由，並不以傳種期爲限，可見造化的主旨，不是把人類阿賴耶，當如動物的阿賴耶；只有傳種作用而止。人類在傳種以外，有許多自由時間，真是神聖戀愛之間。能有這個神聖戀愛之期，就能把傳種期內的戀愛，一並變爲神聖自由的戀愛，成爲絕對神聖的作用。若使人類戀愛，亦僅爲傳種，沒有神聖的目的，人類的戀愛，就

退到動物社會，與動物同等；所以神聖戀愛，乃是造化給予人類阿賴耶的特別目的，與天界的阿賴耶，地界的阿賴耶，植物界的阿賴耶，動物的阿賴耶，不得相題並論。人類的阿賴耶，雖然與天界，植物界的阿賴耶，鬼靈界，廣靈界，息息相通，脈脈相貫，彼此關係，極其密切；但它自己依然具有獨立的特性，絕不與其他六界相同。這種異於六界的阿賴耶的特性，就是人類永存的種性。人界既有永存的種性，所以人界的阿賴耶，永遠不滅。它在最後地星被燬之時，雖亦同地星而燬，它因爲有獨立永存的特性，它可依賴它獨立永存的特性，歸到靈光總海，結爲人界的果體，就是人界阿賴耶的究竟。

### (7) 鬼界的阿賴耶

人之生也，吸收地界的阿賴耶以自養；無論爲飲爲食，爲衣爲住，爲一切用具，無一不是地中的阿賴耶長成。人在地界，享受地界阿賴耶的供給，沒有把吸收過來的阿賴耶，加一番煅煉，使地化爲靈妙之光；於是於身死之日，自己本有的阿賴耶，被地界吸入的阿賴耶所繫；而地界的阿賴耶成分最多，以多勝少，自是當然。人地混合的阿賴耶，沒有道法的分化，成爲一種濁陰之體，不能從黑影生出光來。此種黑濁之體的阿賴耶，把人類本有的阿賴耶，一並纏縛起來，使它附在地界，不能脫離地界的拘束；這就謂之鬼界。鬼之最高者，不過游行地面；其次則墜在地之上層；再次則墜在地之中層；再次則墜在地之中心，或爲極大的苦惱。其在地之下面，或地之上層者，猶可靠自己阿賴耶的力量，輪轉到阿賴耶。其在地之中心，或地之中層者，自有特別救濟；非到世界終結，不能得救。鬼界的阿賴耶，雖然與其他六界的阿賴耶相通，並不是獨立特性；它是人界的阿賴耶所變。人界的阿賴耶，本有上行下行兩路。上行一路，就是佛界的阿賴耶；下行一路，就是鬼界的阿賴耶。鬼界的阿賴耶，是沒有得阿賴耶返還的道路，坐使自己的阿賴耶天天淪落；淪落的結果，就成爲鬼界。鬼界的阿賴耶，如得有道者的靈光接引，仍可進到靈光總海，解決它的生命問題，成爲佛界的阿賴耶；如其不然，它就要待

世界最末，地星墜入恆星當中，它隨着地星一並墜入，經過火煉，燒盡濁陰之體，歸到靈光總海，結為靈妙之光，這就是鬼界阿賴耶的究竟。

### (8)「魔界的阿賴耶」

人界的阿賴耶，沒有方法來解決他，他就是人類的苦海；這是宗教界人知道的。但他必須解決的道理，雖是人人知道；他要如何解決的道理，却不是人人知道。許多要求解決阿賴耶的人，他們都大半走了歧路：或想用術學解決；或想用穿慾解決；或想用苦行解決；或想用戒殺吃齋解決；或想用靜坐解決；或想用免睡減食解決；或想用參禪解決；或想用念佛拜佛解決；或想用神通法力解決；或想用損人利己諸法解決；或想採補旁門；都不是根本解決的方法。何以不是根本解決方法？因為阿賴耶是有實在性的；那些歧路的種種道法，公謂之左道旁門，與阿賴耶的實在性，並無干涉，自然不能把阿賴耶解決。既不能把阿賴耶解決，既經過長期的煉習，身死之日，無非脫離地界的束縛，而升到天空。既到天空，又受天界的束縛，不能超出天界以外；歸入魔界，成了一個濁陽之體，是謂魔界的阿賴耶。魔界的阿賴耶，雖與天界，地界，人界，動物界，植物界，鬼界的阿賴耶息息相通，脈脈相貫，彼此關係，極其密切；但它無獨立特性，它是由人界的阿賴耶而變化，若得有道者的靈光接引，仍可進到靈光總海，解決它的生命問題，成為佛界的阿賴耶。如其不然，它就要待世界最末，恆星無光熱外散，它在空中不能立足，墮落在恆星當中，把自己的濁陽化盡，返到靈光總海，成為靈妙之體，就是魔界阿賴耶的究竟。

### (9)「阿賴耶在科學的地位」

科學家所發明的機器，完全是蒸汽作用。蒸汽一項，即有剛柔二性的阿賴耶在乎其中。蒸汽不是單獨之水，或單獨之火；乃是水火二物合成的。沒有水，無以化汽；沒有火，無以化汽；以火蒸水，其汽乃成。明明汽中所含是水火二項。水是柔性的阿賴耶，火是剛性的阿賴耶。不但如此。就是機器之鋼或鐵，也是剛柔二性的阿賴耶合成。單獨之剛，是一個

碎性，當不起極大的馬力，就要成為粉碎；單獨之柔，是一個軟性，當不起極大的馬力，就要縮成一團；或散到別處，失了旋轉的力量。所以機器，還是剛柔兩性的阿賴耶合成，才能不剛不柔，即剛即柔，經久不壞。以後他所含的阿賴耶衰頹，則機器的應用，不似以前靈活。最後阿賴耶枯竭，則機器必壞。所以汽機學，也可以說是阿賴耶學的一部分。又如科學家所發明的聲學，還是一個覺字的作用。沒有覺就不會有聲；沒有覺就不會有聞；沒有覺就不能傳達聲浪。聲的本身是覺；聞的本身也是覺；傳達的本身也是覺。以一個覺字的作用，而生出聲，聞，傳達三項。聲聞傳達，似乎有異，而其為覺之作用，則無異。覺是什麼？就是阿賴耶。所以聲學，也可說是阿賴耶學的一部分。又如科學家所發明的光學，不管是什光，都是阿賴耶沒有能夠發光的道理。塵界種種之光，都發源於日光；日光也是剛柔二性的阿賴耶的結晶體。由日光映出來的月光，更是不說。燈燭之光，是燈燭中的阿賴耶所發；薪炭之光，是薪炭中的阿賴耶所發；螢燐之光，是螢燐中的阿賴耶所發。就是各種之鏡；不論是平面鏡，或凸鏡，或凹鏡，或照相鏡，或千里鏡，或顯微鏡，皆不外阿賴耶的變化作用。這些光學，皆是精光的光學，不是神光的光學；神光的光學，不是科學所有，只有精光的光學才是科學所有。所以光學還是阿賴耶學的一部分。又如科學家所發明的化學，也是阿賴耶的作用。許多原素，彷彿不同；而其為阿賴耶則同。阿賴耶是原素中的原素。某種原素，屬於剛性阿賴耶；某種原素，又屬於柔性阿賴耶；沒有阿賴耶作原素中的原素，就不相涉；更不能結合起來，成為各種物質。各種物質，雖由這七八十種原素合成，概括言之，還是由剛柔二性阿賴耶合成。所以化學也可說是阿賴耶學的一部分。又如科學家所發明的電學，也是阿賴耶的作用。無論以電動機，以電報，以電行車，以電燃燈，以電熨爐，以電傳話，以電通信，以電製鉛，以電鑄器，以電引扇，以電掣帶；所用之電，或為陰電，或為陽電，或為鉗電，或為濕電；或為電浪，或為電機；總脫不了剛性阿賴耶柔性阿賴耶的兩個原理。沒有阿賴耶的作用，不能生光，不能生力，不能傳達。所以電學也可說是阿

類耶學的一部分。由以上種種看來，阿賴耶在科學的地位，乃是最重要

### (10) 阿賴耶在哲學的地位

古今的哲人，研求真理的學問，人就說他是哲學。什麼是真理？阿賴耶就是真理的本身。有流行的話說：真理只有一個。那末，阿賴耶就只有一個。哈哈！果然如此嗎？真理有多方面，阿賴耶也有多方面；站在某一方面，就有某種的真理；站在另一方面，又有另一真理；阿賴耶也是如此。他是某一部分的阿賴耶，同時又是某一部分的阿賴耶。唯心派哲學所研究的真理，是帶着神性的阿賴耶所發出的真理，它自然與唯物派是別一世界；唯物派哲學所研究的真理，是純物性的阿賴耶，所發出的真理，它與唯心派自然是別一世界；唯心派與唯物派各走極端，各皆發明了阿賴耶一面。主觀派的哲學與客觀派的哲學，彷彿是絕對相反，而其實都不脫阿賴耶的範圍；主觀派是研究阿賴耶的正面，客觀派是研究阿賴耶的側面；正面有正面一部分的真理，側面也有側面一部分的真理；阿賴耶本是移步換形，主觀派感覺到正面的真理，而對於側面則茫然，故否認側面真理；客觀派感覺到側面真理，而對於正面則茫然，故否認正面真理；正面的主觀，側面的客觀，各走極端，各皆發明了阿賴耶一面。絕對一元論的哲學，與絕對多元論的哲學，似乎衝突很大，而其實兩者之論，都在阿賴耶的範圍以內；阿賴耶有一個總體，絕對一元派見到了總體一面，而暗於許多個體，故主張絕對一元；阿賴耶有許多不同的個體，各個體，皆有獨立的特性，絕對多元派見到了許多特性個體一面，而昧於公共的總體，故主張絕對多元；絕對一元派，絕對多元兩派，各走極端，各皆發明阿賴耶一面。一切哲學，無論派別如何，都有一小部分的真理；而此一小部分的真理，就是阿賴耶的實際。他們雖不知道是阿賴耶；我們估定他的價值，都是阿賴耶的一部分了；這是阿賴耶在哲學的地位。

### (11) 阿賴在藝術的地位

藝術世界，是一個情愛世界，沒有情愛的藝術，是不能博得人們的讚賞的，是不合乎人類的本性需要的。情愛是什麼？就是阿賴耶。沒有阿賴耶，那作情愛的核心，就不會結出藝術的美果來。凡是藝術，以一個美字為必要的條件。它為什麼要求美。因為阿賴耶是一個好美滿的天性，藝術家供給阿賴耶好美的需要；於是乎一切藝術，不能不趨向美。作詩歌的人，必以美為對象，而後作出極優美的詩歌，使人吟詠嘆嘆。作詞賦或散文的人，亦以美為對象而後作出極優美的詞賦或散文。使人百讀不厭。作小說的人，亦以美為對象，而後作出極優美的小說，使人愛不忍釋，甚至廢寢忘餐。作戲劇的人，亦以美為對象，而後製成極優美的戲劇，吸引觀眾，嘖嘖稱道。作音樂的人，亦以美為對象，而後製成極優美的影片，吸引觀眾，樂而忘疲。作電影的人，更以美為對象，而後製成極優美的影片，吸引觀眾，歡喜欲狂。總之；美是藝術的結晶；也就是阿賴耶整個的表現。無論作者一面，聽者一面，觀者一面，演者一面，同是阿賴耶的作用；同是阿賴耶的吸引力使然。阿賴耶是純正的情愛，不是那僻的情愛。凡是純正的情愛，是阿賴耶最所感動的。凡是那僻的情愛，是阿賴耶最所厭棄的。從事藝術的人，總要了解阿賴耶的木性，處處往純正入手，發揚阿賴耶的正性，而矯正他的流弊，它的藝術，纔可成功。這就是阿賴耶在藝術的地位。

### (12) 阿賴耶在宗教的地位

阿賴耶本是宗教家的名詞，而許多宗教家對於阿賴耶反不知道；即或知道，也只知他的名詞，不知道他的實際，處處與阿賴耶背道而馳。究竟阿賴耶在宗教的地位是一種什麼地位，並未了解。阿賴耶就是宗教的主要條件；沒有阿賴耶，就用不着宗教；一切道法，都是為阿賴耶而設。沒有阿賴耶應該解決，就用不着一切道法。離開了阿賴耶的道法，都是些無足輕重，有他不多，無他不少的道法。阿字派的道法，雖然想用阿賴耶；只是助長了阿賴耶，使他作怪，並把阿賴耶解決不了。鼻字派的道法，簡直不知有阿賴耶應該利用；對阿賴耶視如蛇蝎，望風而逃；即或有解決阿賴耶的思想，亦是隔靴搔癢，或關門打狗；真正阿賴耶



(58)問佛教楞嚴經內富樓那問佛言：「如來藏之清淨本然，云何忽生山河大地」。據佛之所答，山河大地，似因無明而生，查如來藏裏既為清淨本然，無明又從何而起耶？

答佛之所答，非謂山河大地由無明而生，是謂山河大地，由覺明而生也。無明是黑暗解，黑暗不是萬有根原，覺明方是萬有根原。母教第二級功夫，即是指明人身全體，就是小天覺明，小天覺明，由大天覺明而印，即人身如來是也。我人得到傳道師之指示，既見自身小天覺明，則知大天覺明之理矣。小天覺明，雖然為一團白光，却能由此生出無量無數無邊肉體，所有肉體中之五官百骸，毫毛孔竅，即是小天覺明相待生勞，勞久發塵之結果。

大天覺明，乃是一團光體，混沌以後，除此一團光體而外，他無所有，但此一團光體，動而不靜，常常變轉不已，當旋轉時，明即是覺，覺即是明，明之與覺，是一非二，一千八百年後，則覺明漸漸成爲二物，有如孔子六經待章之圖，第一種圖爲○，第二種圖爲◎，至白之圖爲覺明合一之時，半白半黑之圖，爲覺明將分之時，覺明將分未分，互相醞釀，互相對待，久之勞倍，則一千八十年後，其形爲◎，圖中之一點，即覺明二物相待成勞，勞久發塵之象，塵者，土之微者也，人身覺明化出之精，爲小天覺明勞所發之塵，天覺明化出之精，爲大天覺明勞所發之塵也。大天覺明，大至無外，小天覺明，小至無內，故其所發之塵，亦能遍滿太空，無處不有，此遍滿太空無處不有之微塵，即爲構造二千大千世界之原質也。

此項太空微塵，既然發生于覺明，本爲同類，而有互相結合之能力，此時覺明又復相待而生風，相待而生水，相待而生火，一切微塵與風氣鼓盪，而又與水氣相值，其最精粹者，遂結合而爲恆星，恆星結合以後，又與火氣相值，遂不能不發光在天，一切恆星發光以後，各本其吸收能力，吸收空中微塵以附己，各恆星吸收之力和相抵，而空中之一切低等微塵，又與低等之水氣火氣相合，結爲行星，此即世界生于覺明之理，亦即山河大地由如來藏裏之清淨本然而出之理也。

總之三千大千世界

大千世界，此等微塵，由覺母（上帝）覺明之體化出，即覺明以內勞倦已久化出之根柢也。

世界之初，由大化小，即儒教所謂一本散爲萬殊，既爲萬殊，只見其異，不見其同，世界之末，由小化大，即儒教所謂萬殊歸于一本，既爲一本，只見其同，不見其異，所有一切有形世界，在如來藏之清淨本然，無同無異，及其勞久發塵，集合許多塵象，結爲世界，此等塵象世界，不過爲覺母（上帝）本然中現出的偶像而已。偶像者無常之像也。

世界雖大，却是小中見大，世界雖小，却是大中見小，人之五官百骸，雖比本然爲大，但有限量，有限量即謂之小，本然雖小，但無限量，無限量，即謂之大，何以見其無限量，因本然之光，如世上可見燈光，燈光雖小，亦有限量，由一個燈光，分出無量無數無邊燈光，其原有燈光，仍不稍減，此其所以大至無外，吾人性光由人類元祖以來，相傳至今，人人皆有一個性光，從元祖性光而分，直至今日，人類有二十萬萬，共有二十萬萬性光，各人性光，並不能再分，即如地球雖大，不能以一個地球分出無量無邊地球，又使原有地球，毫無減縮，由此而知一切世界雖大實小，覺明本性雖小實大也。

今日科學家哲學家，所震驚的三千大千世界，不過爲大天之覺明本性，相待成勞所化出之餘精而已，故釋迦如來視此三千大千世界爲一種妄塵，更知山河大地確爲覺明本性化出之妄塵所結合者，不待辯而自明矣。

至一切衆生之共同業力爲山河大地以後，不在山河大地以前，今之學佛者以衆生之共同創造二字，即釋氏相待二字解釋，父與母相待，可以稱爲創造子女，覺與明相待，可以稱爲創造世界。

覺乃大天靈炁，明乃大天靈神，靈炁靈神互相對待，即世界起源，如父母之生子女，乃是自然創造

，既生子女以後，爲之經營一切，乃是有意創造，所以後天世界，乃是  
覺母（上帝）自然創造，先天世界，乃是覺母（上帝）有意創造，有自  
然創造，則有意創造，絕不可少，自然創造，是播種也，有意創造，是  
收穫也。覺母收穫六千餘年播種于人類之覺明本性，猶如種穀歸倉，嘉

### 大道無名歌

有物混成，先天地生。寂兮寥兮，獨立周行。孕育天地。長養羣倫。日月迭運。庚甲權衡。爲天地母。爲萬物  
情。此物何物。不知其名。字之曰道，名無能名。無能名者，強名其名。名之曰大，固屬強名。名曰自然，亦  
屬強名。名曰玄德，亦屬強名。名曰玄同，亦是強名。太玄重玄，皆是強名。惟恍惟惚，皆是強名。恍惚有象  
，皆是強名。窈冥有物，皆是強名。有精有信，皆是強名。夷希且微，皆是強名。淵兮似宗。湛兮若海。汎兮  
左右。皆是強名。萬物之與，皆是強名。無名之樸，皆是強名。唯之與阿，皆是強名。善之與惡，皆是強名。  
上德若谷，皆是強名。孔德從容，天清地寧，根深蒂固，皆是強名。無無虛寂，皆是強名。窈窕凝玄，皆是強  
名。湛然常寂，皆是強名。歸根復命，皆是強名。長生久視，皆是強名。象帝之先，皆是強名。儼兮若客。猶  
兮畏鄰。曠兮若谷。皆是強名。敦兮若樸。渙兮若冰。皆是強名。觀空觀無，皆是強名。觀妙觀竅  
，皆是強名。常應常靜，皆是強名。玄關玄牝，皆是強名。谷神不死，皆是強名。慈儉謙後，皆是強名。動靜  
清濁，皆是強名。知白守黑，皆是強名。知雄守雌，皆是強名。天門開闔，皆是強名。明白四達，皆是強名。  
玄之又玄，皆是強名。上極無上，皆是強名。衆妙之門，皆是強名。天地之根，皆是強名。橐籥動出，皆是強  
名。柔弱擬水，皆是強名。一切譬語，皆是強名。一切佐證，皆是強名。人得其真，皆是強名。有形有象，皆  
是強名。不落言筌，乃號歸真。歸真大道，無能名者。

(59) 問楞嚴全經，總其要旨，係指真心而示性定。是否「斥識用根」四字，即可概刮一切？

答楞嚴之指真心而示性定，固也。但心如何真，性如何定，不可不有法  
訣，此項法訣，藏于神咒之中，能解神咒實義者，自知心如何真，性如  
何定，若對神咒不能了解，而空談真心定性，則與癡人說夢何異。

楞嚴全部以斥識用根四字剖之，尚不合楞嚴本旨，當以由命歸性四

穀種畢，則田土空曠，選民稷畢，則世界混沌矣。發度盡衆生之願者其  
各知此而努力焉可也。  
母教附有道教先天無名歌，與諸君介紹  
，可證道學大同之意云耳。

字剖之，方合楞嚴本旨。楞嚴經內，不但排斥六識，抑且排斥六根，未  
嘗教人舍去六識而用六根也。所以六根不是楞嚴目標，乃是楞嚴暫用工  
具，以暫用工具言之，不但佛法未曾結果以前，六根不可廢棄，就是六  
識亦不能廢棄。不過六識六根，在結果之日，終當廢棄而已。楞嚴所論

爲第一義諦，多係指佛法之最後結果而言，故不能不排斥六識六根也。千經萬典，起于命而終於性，楞嚴是先言性之重要，其後乃言以命還性

之法，此即楞嚴之本旨也。諸君介紹：脩性而不知脩命者，讀此，當可醒悟矣。

今母教闡有道教性命雙修歌訣，與

### 性命雙修真道歌

大道歷程，首在清心。心清慾寡，氣暢神存。存神定慮，觀空觀行。大觀在上，體認靈莖。玄通微妙，宜究精深。圓明寶鏡，不染塵。次尋幽關，命門黃庭。關元氣海，葆固真精。黃河倒轉。皓月充盈。河海不洩。血餘歸根。烹煎真土，掃去濁陰。辟穀絕粒，服氣煉形。九還七返，得丹則靈。死氣永絕，百病無侵。絕學深造，究無字經。谷神不死，入玄牝門。知白守黑，塞兌閉門。玄珠黍米，上昇崑崙。鍊神入寂，還致虛靈。溫養孕育，慮險防驚。三年九載，面壁功深。神傳神化，冲舉飛昇。復還混沌。與道合真。

(60)問照楞嚴經所說：若依六根，得成菩提。則菩提是否即妙明淨體之性光，當如何知，如何見，如何成就？答施行佛法，不當以六根爲依據，當以性體爲依據。菩提，乃是性體煉成之法身，蓋集合許多菩薩生性，提煉其中精華而發爲金光者，是名菩提。欲知菩提如何知見，但有誠篤信心，目前可以辦到，只須遵照今日母教規律而行，循序上進，自有達到目的之一日，僅僅得知性光，得見性光，雖亦可以脩耐，雖亦算是成就，但其成就者小，不得成爲無上菩提也。要之佛法實際，今已入世，凡是真心學道之士，當從實際入手，不宜在書中求之，機不再來，時不可失，華嚴有言「于自己身中得見如來廣大智慧。六祖壇經有言「佛向性中作，莫向身外求」。古德有言「目前常不昧，即是西方」，皆是今日母教所傳性體也，人能得，即菩提也。

### 佛教菩提歌

佛法無與擬，超證須菩提。欲求四果位，始基須菩提。欲求菩薩道，進步須菩提。欲如來果，正信須菩提。欲滅諸法相，寂滅是菩提。欲離諸因緣，不觀是菩提。欲無所憶念，不行是菩提。欲除諸妄見，斷絕是菩提。欲離諸妄想，決定是菩提。欲去諸種障，勇行是菩提。欲無貪無染，不入是菩提。欲離諸意法，不二菩提。欲等于空際，平等是菩提。欲無生滅住，無爲是菩提。欲了衆生心，先知是菩提。欲無煩惱習，不合是菩提。

修

欲空無形色，假名是菩提。欲無取無捨。如化是菩提。欲心常清靜，無亂是菩提。欲性常清靜，善寂是菩提。欲離諸攀緣，無取是菩提。欲諸法平等，無異是菩提。喻無可為喻，無比須菩提。諸法難知見，微妙須菩提。菩提本無樹，唯心即菩提。

(61)問楞嚴經所言五十五聖位，成聖之道，果有如此的許多階段否？

答楞嚴經所言聖位五十五位只是一種寓言，乃指女子卦氣而言者，男子卦氣，以八為級，女子卦氣，以七為級，男子八八六十四而卦氣盡，女子八七五十六而卦氣盡，(中醫家謂女子七七四十九而天癸絕不免稍有差誤之處)男子卦氣，雖以六十四為盡期，而其成聖，當以女子卦氣為準則，蓋陰卦能生陽卦，而陽卦不能生陰卦故男為女所生，男既出于女，實有陰陽互根之道存焉。以故聖位多寡，當以女子卦氣為準，女子八七五十六而卦氣即盡，在五十六以前，而後有成聖可言，五十六後，即無成聖可言，故楞嚴經增進聖位為五十五位，因過五十五位，則為卦絕之期，即無成聖之望也。

五十五位之中，由第一位至十四位，屬于阿羅漢果，由十五至二十八位，屬于須陀洹果，由二十九位至四十二位，屬于斯陀含果，由四十三位至五十五位，屬于阿那含果，此等程序，乃是天然程序，不是人為程序，在五十五位之中，皆有聖位可以安立，五十五位以外，則無聖位可以安立也。大綱節目如此，實際上，亦有變化之處，乘賦最弱之人，亦有不及五十五位，而止于四十餘位，或三十餘位者。乘賦最强之人，亦有超過五十五位以上，達到六十餘位，且更有人竟達到七十餘位者。但此在佛法上又為罕見之事，不能以常格論也。真正能解佛經之人，五十五位只是一位，不特五十五位，只是一位，就是十心也是一心，十住也是一住，十行也是一行，十迴向也是一迴向，何能有刷版之佛法，與刷版程序相合，定依楞嚴之十信程序而行乎。就是安立五十五位，並非有五十五法，祇須四法，已能安立五十五位而有餘矣。且其所謂五十五位，豈真五十五位哉，同是一位分之為五十五位而已，擴而充之，雖五百五十位，五千五百位，五萬五千位，亦無不可也。總之有志者，當于卦氣未盡之前，及時求學，方不致有老大徒傷之悲也。

(62)問楞嚴經謂：「人死為羊，羊死為人。」又言：「情多想少，流入橫生，重為毛羣，輕為羽族。」是「人轉畜畜轉人」之說，已成鉄案難移矣。母教二冊，闡明人類不能轉畜類之理，豈不與佛學相衝突嗎？

答情乃生性別名，想乃靈性作用，情多想少，即是側重生性，而輕視靈性之人，全是生性掌權，靈性退處於無權，一味以肉慾為是，其結果只有生性作用，而無靈性作用，靈性早死，徒然走向肉屍，結果之日，彼所注重之性，全為生性，身死以後，生性甯者，入于毛羣，而為獸類，生性輕者，入于羽族而為禽類，猶孟子所謂「人之異于禽獸者幾希」。人若喪其靈性，而僅餘生性，則與禽獸何擇，鸚鵡能言，不離飛鳥，猩猩能言，仍為走獸，人若只知有生性，而專門發展肉欲生性作用，對於靈性作用，日日剝喪，置之不顧，是不待身死，已入畜生之途，身死之後，化為植物，而入于動物之身，則人之肉體，即已轉為動物，舍此殘餘後，其肉體之變為畜生，更何能免，此等以肉體為我，不以靈魂為我，更不以靈性為我，則其生性隨肉體以俱亡，而轉入畜類者宜矣。至人死為羊，羊死為人，乃係佛教徒輕易立言之誤，或因譯經者立意欠妥之故，孟子說：「盡信書，不如無書」。豈有人死專門為羊，羊死專門變人之理。當知我在臨死之時，其靈性已被母(上帝)收入本然之中，並不隨肉體而輪轉。所拋棄之屍骸，一入土中，即化為泥土，一切植物，吸取其中腐朽之質，以為肥料，而供動物食料，腐朽之質，化為植物，而入于動物之身，則人之肉體，即已轉為動物，舍此殘餘



屍骸而外，人即絕無變畜之理。不特靈性神物，不至變而為畜。即游魂乃陽中之陰物，亦不至變而為畜也。總之靈性靈魂，永無變畜之理，只有肉體可以變為萬物，而且萬物轉變為人，必經過八身，被人服食而後可。決無自變為人，倘君能求至道，受傳道師之指示，即

可親見靈性實際，直從一己身中，得見如來廣大智慧，與我無異，求諸畜類，實無此物，靈性之可寶貴者若此，則吾人應當如何自覺其靈性，而求區別于物類，而滅度物類，而得人與物之真實悟解，庶不致再引以為疑矣。

(63)問佛言有四大部洲，吾人地球係南閻浮提一洲之地，其外三洲，又在何處？與此地交通，應在何運何時？

答佛言四大部洲，即是三千大千世界，乃是有形世界的總名，不以方位而言，就是三千大千世界。若以方位而言，就可分為四大部分，名為四大部洲。東方七百萬閻浮提，名為東大部洲。南方七百萬閻浮提，名為南大部洲。西方七百萬閻浮提，名為西大部洲。北方七百萬閻浮提，名為北大部洲。合計四大部洲，共有三千萬閻浮提，是名三千大千世界。每一大部洲所統為七百五十萬閻浮提，每一閻浮提所統又有若干小部洲。吾人所居本地球，是南閻浮提內小部洲之一，不是大

部洲之一，所以不能指本地球為一大部洲，而問其他之三洲在何處也。亦不能問三千大千世界更在何處也。復次當知，三千大千世界，同在太空之中，皆有人物，皆有教主傳教。至于彼此交通乃為覺母上帝所限，且為重濁之肉體所限，不能辦到也。千古均無交通之理想，更無交通之事實。我人若能勵行真道，返還靈界，則三千大千世界，即能任爾遨遊也。科學家所擬議之行星交通，皆癡人說夢耳。

(64)問佛說三千大千世界，世人多不能解，吾人現居之地球，可稱為一世界否？其他之世界，與我們現住的本世界人物宗教，究相同否？

答：一個恆星（即日星）所統者為一世界。三千萬恆星，所統者稱為三千大千世界。因為三個大千世界實為三萬個世界之故。吾人所居地球尚不能算為一世界，只可說本世界的一部分也。因每一恆星所統為一世界，每一世界，所統行星（地球）不一，大者為八。小者一百有餘，故行星有四十八萬萬之多。其他之世界及本世界，與其他之地球與本地球，均

(65)問學佛三身四智，五眼六通，其初用功，從何脩証？

有人類物類，亦有宗教道德，而在此時皆為大天收穫靈根之期。其制度雖有不同，而大體無異，以其皆由覺母（上帝）創造而出，所以無絕對不同之處。由上看來，本地球實渺小之極，僅算為行星之一，不可說本地球，是一世界也。

答：當知三身，四智，五眼六通，皆是施行真正佛法的結果。能行真正佛法，雖不求三身四智，五眼六通，自然有，即有三身四智，五眼六通。如不能施行真正佛法，而空空的想望有三身四智，五眼六通，亦屬

無益。吾子能求得今日母教之道，而實力奉行，久久不懈，精進不退，則三身四智，五眼六通，自然而顯矣。

(66)問佛說法演經，每每放種種之光，見是光者，得阿耨多羅三藐三菩提，何以有時說法，並不放光耶？再佛放出之光，或是智慧光，或是性光耶？何以見是光者，即可得阿耨多羅三藐三菩提耶？

答佛說法演經爲一事，放光又爲一事，此放光有兩說，一是如來所自放之光，乃是慧眼之光，佛眼之光。一是如來爲人教弟子等所放之光，乃是天眼之光，法眼之光。如來若以放光之法，傳之弟子，其弟子等亦能自放出性光，或放出天眼法眼之光。放光與說法各爲一事，不能混爲一談，如此理，則佛在法會，有時放光，有時並不放光，可以無疑矣。所謂弟子能見是光者，即是得授放光之法，遵道而行，結果即能得到阿耨多羅三藐三菩提也，實言之即剛柔兩種春性之最後結果也。

(67)問性光是妙明淨體，清淨本然，爲人類所同有，則其光只共有一個，如日月中天，萬目共觀，何以楞嚴謂世尊從其面門放種種光，其光晃耀如百千日耶？

答人身性光，誠然是妙明淨體，誠然是清淨本然，誠然只有一個，如日月中天。但塵世日月中天，可以萬目共觀。人身日月中天，不能萬目共觀。各人只能觀自己性光，不能觀他人性光。若是我既觀自己性光，又再觀他人性光，便是性光有異，不是共同一個。我不觀他人性光，但觀自己性光，即與他人性光無異。因爲人們是上帝所造肉鏡，性光既係共同一個，只見自己性光，他人性光，自在其中矣。性光之體，無所不在，周遍于法界之中，但有一個肉體，即能照出一個性光，世界人類同時而照，即能顯出各各均有一個性光。並非性光分爲各個以應之，性光只是一個。世界人類同時攝取一個性光，遂顯爲各個人之性光耳。其實攝取性光之肉鏡，不特本世界人類如此，任他多至三千大千世界人類，一個性光，仍未嘗改，因性光大至無外，小至無內，無所不入，故能被全球人類肉鏡所攝，或被三千大千世界人類肉鏡所攝，由此推之，以至無窮

(68)問佛說極樂世界而外，又有欲界色界無色界之二十八天，此三界諸天，何以仍在輪迴之內，或非上帝所統轄否？與今所講之天國，有異同否？

答吾人根據覺母(上帝)所傳真道，實踐而行，足使靈性完成，得升天國，天國共有九品，九品之中，又各各分爲九品，共計九九八十一品，屬于上之八品，爲八大金剛，即天國金仙悉屬大法脩證者，最下一品，

今之言佛法者，以此光爲智慧光，爲性光，固然不錯。但此光在于何點，如何可以得見，得見之後，又是如何景象，則非空談佛法者所能知也。吾嘗告君，母教之爲一切弟子放出種種光明者久矣。其有領命而代放一切信徒之光者非一人矣。君如欲放出此光，但能篤信不疑，誠誠懇懇而向授道之處求之，必能放出此光無疑，既能見此性光矣。(今母教列于二級五級內)從此日求進步，行道不倦，亦必有得阿耨多羅三藐三菩提之一日，決無疑慮也。

無盡之世界人類，若同時攝取性光，其性光皆同時顯出，但有餘而無不足，有時各各性光不明，不是性光之本體不明，乃是肉鏡之塵垢所蒙有以致之耳。楞嚴經言，世尊從其面門放種種光，不是光有多種，乃是顯出放光之法有多種耳。從此一面門，可以顯出此光，從彼一面門，又可顯出此光，顯出之部分有中央及東南西北之分，又有左邊東南西北，右邊東南西北之分，既然顯出之部位不同，雖然只有性光一個，爲使意義明瞭，不至混視起見，姑以種種之光稱之。至言其光晃耀，如百千色，不是其光晃耀如百千日，(日字係色字之誤)如來之光，不同于普通性光，如來之在天國，乃是上帝面前二十四長老之一，經過無窮混沌，經過無窮脩證，故其所顯之光，有百千之色，此百千之色，共爲一光，即是許多淨土集合而成，所煉出之至大光明也。我人如能遵照母教的聖法，實踐而行，亦能達到佛之境界也。

爲天國平民，即天國銀仙，悉屬小法脩證者，與佛教所講三乘九品，實相同也。又上八品每品有代表三人，即上帝寶座前之二十四長老，每屆混沌，悉由二十四長老入世傳道，執掌法權，稱爲至聖，九品

之上，倘有至上品，為覺母（即聖靈）覺父（即上帝）基督（即獨生子）所居，覺母覺父基督同一寶座，覺母在上，乃主神也，覺父在左，乃副神也，基督在右，故基督為天國太子亦即大道之總稱也。二十四長老，乃天國大臣也。儒道佛回四教主，及猶太教主，均在長老之列，其他千天使，乃覺母僕人也。萬萬選民，乃覺母子民也。此係覺母所默示，在各教經典中，並無明明記載也。天國實象為山，故稱覺母上帝之山，又稱曰「靈山」，靈山本不遠，閉目即可見，真道未來，不得其正法，則不可見也，人在天國之中，回示塵寰，純是一片洪水，是以古人又稱塵世為苦海也。

所有三界二十八天，乃是既得真道之人，不由正法脩證，而以真入妄，因為確為正道，故其結果，仍歸天國，但不得入于天國九品，而居于天國環境之二十八天以內，環于九品之二

（69）問母教標語，「除去虛偽，崇尚忠實」善則善矣。但世間萬事虛偽者多，忠實者少，恐調高而和寡也。奈何？

答塵世萬事，均是有為之法，均是爾詐我虞，我虞爾詐，顛顛倒倒，倒顛顛顛，莫有了局，誠如君論。但人類現狀，不是全忠實，亦不是全虛偽，人人皆有幾分忠實之心，人人皆有幾分虛偽之心，欲達到完全忠實地步，非自然而能，必苦學之而後能也。苦學之道，又非一蹴可到，必須由漸而來，且其着手之法，不是從大下手，乃是從小事下手，一語一默，一言一行，逐漸走到忠實裡去，最初之時，詭默言行，仍是虛偽者多，忠實者少，其後漸漸忠實一半，常常檢點，日日修習，又繼續漸忠實者多，虛偽者少，忠實者，即真實是也，真實之心日長一日，虛偽之心日消一日，消長之權，全在於己，不在於人，果然真實之心日長，虛偽之心日消，雖欲不為聖為賢，以歸於永生，不能辭也。若使真實之心日消，虛偽之心日長，雖欲不為鬼為魔，以歸於沉淪，不能免也。

所以吾人欲得極樂永生之福，而避沉淪之苦，端在自勉，非他人所能代謀，亦非他人所能攔阻，永生與沉淪消息，全在自己心中探討，探討有得，即腳踏實地以行，毫不自欺，既不自欺，又不欺人，切實走到極樂永生路上去，永不反顧，雖有頑父逆子，亦不能累我。反之，若走到沉淪路去，毫不覺悟，雖有慈父孝子，亦不能救我，所以真實之

十八天，猶如八國以內之藩服，亦在天子版圖，二十八天亦在天國範圍以內，因其雖得正訣，但得訣以後，由正入偏，由真入妄，未得完全解脫，所以不得居正式九品之中，而居于天國藩服之二十八天以內，因其正中有偏，真中有妄，所以終有輪迴之日，大都世間改惡向善，俯性而不俯命，或雖性命變俯，而未入聖域，種種參差，種種不同，以致證果亦千差萬別，即以正式九品之內言之亦分八十一品之多，所以各有不同耳。是以修道者，必要精進于現在，方能結慶果于將來也。

覺母上帝管轄先天後天之一切世界，就是火獄，亦由覺母管轄，覺母權能，並無限制，不可因藩服而疑為非正統于覺母上帝也，且也世上，王者所轄版圖，亦有本部外部之分，則覺母所轄天國亦有本部外部之分，其情形正相同耳。

心，為極樂永生代價，虛偽之心，為沉淪代價，是故忠實之心，為度己度人必要的條件，有完全忠實之心，則毅力由此而生矣。無完全忠實之心，則毅力由此而敗矣。毅力一敗，萬事皆不能成，徒有空空願力，何能辦到，然則忠實之心，乃度己度人之至寶也。

一心口如一——表裏如一——而已矣。但一心口如一——八字，看之似易，學之極難，雖然學之極難，並非不能學到，只在決心與否心而已。吾今敢正告已往將來之一切真修學士，凡能守此八字者，斷未有不能成功者也。反之如果遠此八字者，斷未有能成功者也。凡見聞者幸勿視為老生常談可也。

但我人之被虛偽社會薰染已久，因之習於虛偽而不自知，久久則習非成是，直以善作虛偽為能，且以善作虛偽之人，為有才有智而噴噴稱道之，此世界之所以紛亂也，許多虛偽之人當權，各以善於虛偽誇耀於世，此一虛偽，與彼一虛偽接觸，兩個虛偽，相詐相欺，遂釀成今日之國際戰禍，真道入世，其重要職務，消滅人類戰禍，即為其中之一，欲消滅世界戰禍，先打破世界虛偽，欲打破世界虛偽，先打破自己虛偽，自己未曾打破，而欲打破他人虛偽者，無是理也。今母教開有儒教存誠修道歌，介紹在下面：

今母教開有儒教存誠修道歌，介紹在下面：

儒教存誠修道歌

儒門修道，首重事親。說親有道，反身宜誠。誠則明善。誠則感神。誠中形外，義理自生。不誠無物，誠者自誠。誠之所貴，盡性歸仁。進德居業，修辭宜誠。天道主誠。人道思誠。至誠之道，前知可能。禍福禎祥，朗若列星。聰明睿知，由誠而生。寬裕溫柔，胥本於義。發強剛毅，由誠執行。齋莊中正，敬慎壹誠。文理密察，辨別惟誠。博學審問，根本於誠。慎思明辨，篤行以誠。擇善固執，非誠不能。凡今之世，不講真誠。虛誣詐僞，在在精明。既見君子，厭然痛心。掩其不善，著其善行。人之視己，早見真形。十目十手，視指嚴明。自欺何益，莫若存誠。去爾妄念，戒爾欺心。上不欺聖，下不虐民。內不欺己，外不欺人。存誠夫妄，率性歸真。虛誣掃盡，詐僞除清。仰天無愧，俯不怍人。莫大樂境，反身而誠。果能此道，雖愚必明。幸勿自棄，自毀靈莖。切戒切戒，謹遵謹遵。

(70)問耶教經典，所稱惡人受上帝懲罰者，有火獄永刑之說，究竟火獄永刑是事實否？果爾請問其情狀何似？

答上帝懲罰惡人，確有火獄之事實，火獄之中，上面為火，其下全然為水，所以又稱火湖，罪人靈魂，一入火獄，最先被烈火焚燒，以後淪墮于水底，稱為沉淪，如亞伯拉罕在天國，財主在火獄之事實，亞伯拉罕與財主相隔，即是火湖相隔，故曰「有深淵限定」。佛家因果解說，善人死後，輪轉富貴之家，去享富貴，惡人死後，輪轉貧賤之家，去受貧賤，此說非出于釋迦牟尼，乃是後世末流佛教徒所虛構，乃以警富貴而勉貧窮者之一方便法門耳。當知塵世富貴，不是報善之具，惟有永生天國，(佛教稱天國曰樂業世界)方是報善之具，塵世貧賤，不是報惡之具，惟有火獄永刑，乃是報惡之具，佛教失傳以後，其教徒之好事者，妄為此說，以欺世而惑人，鼓勸世人假冒為善之心，貪求富貴之心，豈出于釋迦牟尼之為哉，我們若問真正佛經，即可以知其妄誕矣。當知覺世(上帝)報真正之善即在今日，而報真正之惡，且在世界之末矣。普善惡惡，是有一個至大總結的。是莫有遺漏的。是以惡者不妨聽其富貴善考，善者不妨聽其困厄貧窮，善人最後，能得天國永遠富貴，然後知塵世浮雲富貴，真孽海也，惡人最後受火獄永刑，然後知塵世窮苦，不足道也。當世界未滅以前，未得返本還原者，靈魂住在陰靈之中，仍有知覺，世界既滅以後，靈魂之善者，已接受真道，已修煉為陽靈，而得返本還原。而收於陽靈之天國以內，靈魂之惡者，即沉淪火獄之內，仍有知覺，雖有知覺，而名之為永死，永死者，因一切痛苦，莫過於死，永在痛苦之中，故稱永死。惡人之入火獄，若無知覺，自然不知痛苦，惟其有知覺，所以甚慘，倘無知覺，則並不慘矣，明明有知覺，方稱為二次之死，或稱永死，因為極苦之境為死，永在極苦之中，所以稱為永死，此二次之死，不是死而無知，乃是死而有知，魂之精英，既已消散，而淪墮於湖底之下，只覺痛苦不已，到此根本枝葉無所存留，所存留者，惟此深覺痛苦之慘境而已，何為根本，靈性即是根本，何為枝葉，肉體即是枝葉，靈性已被上帝收回，肉體已被上帝毀滅，惟除此洵幽鬼氣，叫苦無處，可不悲哉。再火獄之湖，上面為火，下面為水，水中有害之蟲，不可不避。火，虫亦為不死之虫，精魂拋入火湖，一經火焚，而淪墮於湖底，被虫所食，此魂死之最後結果，到末日之末，則必應驗，其痛苦之情形，與痛苦之久遠

，真不可以言語形容矣，嗚呼，覺母（上帝）何曾容忍惡人，疏誦惡人，皆為善人抱不平者，嘗不煩言而解悟矣。  
一切者，亦為天使，無論已否入世之天使，辦理道中之事，而感感，火獄而已，此覺母上帝不得已之辦法也。  
坑中，待真道結果，由上帝審判而定其罪，此即現在及將來事實，傳道

之人，可不慎哉。  
為惡之人，歸於沉淪，乃是當然之事，覺母欲救罪人，還須罪人悔改，罪人而不悔改，即無第二種教法，只有付之  
火獄而已，此覺母上帝不得已之辦法也。  
已飢已溺，冤死無悲。母教愛人之深，遂不覺謬言之切，今聞有勸勉  
各教向道歌各一首，願作愛人以德之奉贈，各教明達，幸勿視為老生常  
談可也。

### 奉告耶教徒

聖哉至尊上帝，西乃山上親臨。傳與十大誠命，永為天憲條文。凡屬以色列衆，即宜當凜當遵。上帝為人之主，不可再敬他神。不可製作偶像，必須認識僞真。不可怨恨真主，惟恐罰及子孫。如能敬守主誠，主必特別賜恩。不可崇拜邪鬼。不可妄稱主名。當守安息聖日，是日降福不輕。更當孝敬父母，方能永住長存。不可作假見證。不可偷竊妄行。不可淫人妻女。不可貪財殺人。二次垂諸法板，貯諸木匣留存。世界末日將近，一切聖民當遵。權位利祿偶相，急行掃去勿停。速認人身真主，速刻法板于心。速守活安息日，靜候基督降臨。若再遷延歲月，殃咎必及本身。失去義人名分，受罰火獄永刑。耶聖否認爾等，那時追悔不能。

### 奉告儒教徒

天命之性，原自天生。率性之道，勿離俄頃。脩道謂教，義旨條分。可嘆癡子，不明道因。指儒為哲，非宗教行。當知儒聖，謙德日尊。只憑大道，弗計人云。發憤忘食，飲水曲肱。脩身以道，脩道以仁。克己復禮，正心脩身。聞過則喜，見善則欽。視聽言動，非禮勿行。諸事斯語，天下歸仁。其言也訥，愛仁敬人。隱惡揚善，用中於民。如承大祭，如見大賓。尊重五美，四惡除清。擇善有得，拳拳服膺。固執無失，乃真精神。隱惡揚善，辨惑，愛惡分明。聞達不求，由仁義行。去讒遠色，尊賢親親。貴德賤貨，明善誠身。乃如之人，德音不明。孔道不著，災害由生。速行率性，慎獨修真，若再蹉跎，殃必及身。

### 奉告佛教徒

南無釋迦牟尼，因時說法度人。演說報應因果，調伏剛強衆生。衆生心如猿猴，當以法治其心。譬諸象馬儻悞

，不加楚毒不罰。佛原方便設教，世無不化之人。是故心毒惡者，當羅地獄嚴刑。亂倫犯紀之輩，必定轉入畜牲。貪得無厭男女，餓鬼道者存身。口意邪言邪想，邪行報應不輕。無故殺生作孽，殺報循環相因。綺語妄言黑白，言語招尤無形。惡口兩舌陵弄，報復延及三生。貪功嫉勞嗔惱，釀成水火之爭。苟或慳吝毀戒，必致喪失靈根。懈怠愚癡亂意，佛果曷克有成。結戒持戒升極。破戒犯戒墮陰。障礙若不破除，滅罪離垢不能。有漏無漏因果，邪正是非判明。大小涅槃各法，隨其勤惰品評。勤者舍利無算。情者必無餘存。一切依因結果，禍福善惡攸分。佛固慈悲平等，賞罰亦至公平。切戒心口不一。最恨佛口蛇心。若徒口唸彌陀，不事正心修身，是為知法犯法，罪加一等論刑。五無間罪難出，各宜謹慎凜遵。

奉告道教徒

太上度人立教，原以道為要歸，分別動靜道體。分別邪正從違。認清道之大小。認定道之是非。講求道本清濁。詳究道與玄微。道前至為燦爛。道妙至為光輝。道本始于有作，末乃歸于無為。道重遵守天命。道戒洩漏天機。道本人天共仰。道為舉世憑依。時際收圓末世，允宜盡量發揮。引度九六佛子，共究魚躍鳶飛。同登天國道岸。共赴碧闕瓊幃。流芳千百萬世，盡人咸仰德威。

奉告猶太教徒

上帝律法戒命，均當遵守為先。律分表面裏面，表裏各有真詮。嚴守律法表面，基督降生以前。基督重生以後，裏面律法宜全。聖所帳幕會幕。坐薰祭台迦南。雲柱火柱天杖。紅海盤石出泉。獻祭約分數等，火焚贖罪平安。通常惟獻素祭，誤犯則獻贖愆。節有苦齋七七。吹角居廬同然。逾越食羔宜速。月朔亦當告虔。皆分表面裏面，各有精義待宣。或食天降瑪那，無辭之餅共餐。或上河烈嶺頂，或登西乃高山。流乳流蜜聖所，待產頭胎嬰男。帕分揭開蒙上，旨寓先天後天。當以聖膏抹幕。七座燈台宜燃。方舟救度洪水，挪亞已造於先。當茲無形洪水，為災更勝于前。無形方舟誰造，則有待于高賢。一切義人復活，相與共同勉旃。

奉告回教徒

若稽回教至聖，穆罕默德為尊。文闡天經奧秘。武立回教法門。三一為一數統。七元乃萬彙根。天道五功最重

人倫五典須敦。念拜齋課朝誦，日日宜勤宜溫。五功又分表裏，學者切勿惜惜。裏面念主之訣，謹守天房神門，專心致志勿怠，自然得蒙主恩。裏面拜主之法，必須詳細講論，識得真主本體，乃可蒙主慈恩。裏面齋戒真法，不限九月清齋，十二個月均可，能辦即沐殊恩。裏面捐課之法，救度貧乏乾坤，能捐身內財寶，自必蒙主特恩。裏面朝觀之訣，天房上叩九關，人身天房識得，自見真主至尊。高居阿而實地，精神永遠長存。代行化育職權，厥德與主純純。功課稍次一等，亦証庫而西崑。盡性以至于命，不隨歲月流奔。土及木火金水，與夫日月天京，超證各分等級，按照功果評論。寄語天方民族，一切信徒阿衡，速尋裏面法訣，慎勿妄自稱尊。

〔附註〕「三一爲一」者，有真一，有數一，有體一，真一即乾卦首畫，煉功夫，所謂經過數一，即是也。「天房神門」即本身之神宮也。數一即乾卦次畫，體一即乾卦三畫，但欲歸於真一，必難經過數一，而後能達真一，以竟體一之全功，有所謂一者，即是第三畫之體一，經假財者，才能得富有真財者救度，否則不能得之。

〔71〕問當見各教大宗小派，一切修士，居恆自恃夙根頗大者甚多，然則夙根果可恃乎？倘夙根深厚者，放蕩不羈，或不修不學，亦得返還極樂天國否？

答我人自恃夙根，而怠於修持每爲學道者之通病，當知夙根爲一事，操，是天下第一惡人，先惡後善，是天下第一善人，吾人何可以夙根自恃，惰又爲一事，不可混談，有夙根而不操，則與常人無異且其夙根必日自限，而忘情于最後善惡哉，我君勉之，幸勿以夙世之善而驕心，亦勿削，有夙根而又能精進脩持，則其行程既快，而結果更優也，且夙根亦以夙世之惡而喪氣，惟勉力于最後之善而已。比如此上年終結大有變化，有夙根甚大，今日行爲不善，至于墮落者，亦有夙根甚小，眼，十二月，日日虧欠，最後來一筆大款，將前債還清，反爲存款之人，又或十二月中，雖日日存餘，其數甚微，最後忽支一筆大款，將前重在今日之最後善惡，最後善惡，較之最初善惡，關係尤大，先善後惡，數用盡，反爲欠債之人，如知此理，則夙根之不足恃也明矣。

〔72〕問世間許多父母，忠厚治家，而其子反浪蕩家產者。父母浪蕩不正，而其子反興家立業者。有行善而竟有伯道無兒之感者。有行惡而反桂子蘭孫者。奸邪也，畢世顯榮。聖賢也，終身困厄。毋乃覺母（上帝）償罰之不公耶？

答世間敗壞家產，與成立家產，乃是勤惰問題，不是善惡問題。果是善惡結果，吾子勿誤認家之興敗，爲善惡報應也。人，不問家業敗壞與否，成立與否，總是善人。果是惡人，不問家業敗壞與否，總是惡人。果是善人，不問家業敗壞與否，總是善人。果是惡人，不問家業敗壞與否，總是惡人。家業之成立與敗壞，乃是勤惰或奢儉結果，不是善惡結果，吾子勿誤認家之興敗，爲善惡報應也。每窮困終身，世上行惡，每每富貴壽考，善人反產不賢孝子孫，惡人反達得賢孝子孫，自古及今，類於此者，確有許多不平之事。如衛宜公以

太初有大道。道即是真神。真神即上帝。真神即至尊。真神造天地。真神立乾坤。真神開混沌。真神判淵津。真神分光暗。真神定晦明。真神別海陸。真神統衆星。動植魚鳥物，皆上帝造成。諸般悉造就，乃進而造人。肖上帝形像，感恩殊特深。定就安息日，降福與羣生。賜園號伊甸，樹木皆繁榮。中有生命樹。善惡樹別分。有四大河流，滋潤此園林。有生命果子，可隨意食吞。惟有善惡果，不可犯偷侵。偷吃善惡果，罰必及子孫。寄語各教徒，末世諸聖民，欲食善惡果，當請命師尊。尊師即重道。重道即尊神。若再犯偷吃，必定遭永刑。欲求永生者，盡佩服書紳。

### 戒爲道賊歌

答覺母(上帝)造人，各人皆有伊甸園，其中皆有生命樹與善惡樹存在，真正永生之法，是由生命樹善惡樹和合而煉成。塵世狡猾之人，深知永生爲福，但不出以光明正大之心，而以偷竊之心求之，彼等以其鬼心，妄猜妄疑，猜得善惡樹果子，竊而食之，以爲可以永生，不知但有善惡

道，而無生命樹，仍不能有永生之望。今之假道旁門，其能猜得善惡樹者，不知凡幾，但不知有生命樹，將來審判台前，覺母(上帝)如何懲罰亞當，則其懲罰今之入旁入魔者無以異也。(今母教闡有戒盜善惡樹的

(73)問各教入旁入魔，研房術，學採補者，損人利己，道而不德，覺母(上帝)亦有懲罰否？

淫亂而生賢孝之子，宋太宗殺太祖，且得保首領以殘，并產得賢孝子孫，但此種人偷大罪，我深信覺母(上帝)在此處必有至大奧妙，吾人對於所疑之事，亦應有信心者，此類是也。當知造化奧妙，範圍極廣，凡屬有疑之處，是因吾人未曾走到此境，是已有未明，決非覺母有糊塗之處也。覺母對惡人，不即時討罪者，留待他日審判台前而後討罪。在人世討罪者，其罪小。在審判台前討罪者，其罪之大，真不可當也。自古及今，有許多不平之事，時勢至今，人心更壞，幾不知天竟如何，命竟如何，俗以爲天高了，事，時勢至今，人心更壞，幾不知天竟如何，命竟如何，性覺母，不是躁性覺母，覺母慎善雖遲，必不失信。罰惡雖緩，亦不失信。在一元信善罰惡結果之後，此等不平之事，均歸于平矣。又如史載方孝孺以忠孝而滅十族，此等大忠大孝，已載於生命冊中，在今義人復活之時，方孝孺等必重生於今日，而得其所應得酬報，即其前

滅之十族，亦必人人得救，而受永生賞賜，覺母(上帝)報善之期甚長，故在目前不妨遲遲也，古人云「大器晚成」。何况神聖永生之大，何嫌於晚哉。以塵世俗眼觀之，絕嗣爲大不幸事。以真道眼光觀之，未必絕嗣即爲不幸。耶穌爲覺母愛子，並不聞耶穌有子嗣留於人間。商朝子姓，至今中國境內，並不見有子姓多人。周朝姬姓，至今中國境內，並不見有姬姓多人。自古聖人，後天之嗣可絕。先天之嗣，永不至絕。孔明與關羽均無嗣，古今忠孝之人，無嗣者多，吾子何必爲世間善人無子者歎息耶。有嗣無嗣，于真道德上毫無關礙也，不過俗情執着而已。總而言之，覺母(上帝)之罰惡人，非以塵世困苦，乃是火獄永刑。受火獄永刑，則暫時顯榮何足道。覺母之報善人，非以塵世富貴，乃是天國永生，得天國永遠富貴，然後知浮雲富貴，真孽海也。則善者之暫時困厄，何足道耶？



(74) 問猶太教所羅門(猶太國王而兼道統者)所作歌內，

答猶太教之所羅門，為猶太教之至大先知，其歌內所預定之六十個英雄，係與今日登母法母之母教真道，遙遙相應，蓋指真道之傳道人而言，其言必驗，斷不一字落空也。

此項英雄之選格，不分國界，不分教界，不論文明民族與野蠻民族，不問其為男為女，只要其人有傳道之真實道德，即可當選。

若果選論其當選之大概情形而言，此種英雄，只有天國門第，並無人國門第，縱有人國門第，亦必取消其門第。只有天國家聲，並無人國家聲，縱有人國家聲，亦必拋棄其家聲。論其程度，就是深通六教程度。論其資格，並非虛世資格，只有道學資格。論其品學，既非迂腐品學，亦非高狂品學。論其行為，只是誠實行為，並無欺詐行為，論其性質，只有簡樸性質，並非繁華性質。論其氣概，只是雍和氣概，並非粗暴氣概。論其心志，只是度人心志，並無富貴心志。論其抱負，只有聖賢抱負，並無卿相抱負。論其容貌，只有喜樂容貌，並無悲慘容貌。論其名望，只有慈悲名望，並無勢力名望。論其度量，只有恢宏度量，並無窄狹度量。論其勇力，只有果敢勇力，並無血氣勇力。論其智慧聰明，只有先天智慧聰明，並無後天智慧聰明。論其識見明決，只有道中識見明決，並無道外識見明決。論其言語口才，只有講道言語口才，並無說謊言語口才。論其衣冠裝束，只有普通之衣冠裝束，並無古怪之衣冠裝束。論其光明正大，只是心術光明正大。

(75) 問宇宙天地，世界人物，有究竟可講否？

答自來談道的人，若是他的思想高深，要把道學窮究到至極，自然他所問的便是「究竟」了。研究佛經的人，更是好談究竟。可惜真正的「究竟」，不能從各教經典求得，尤其不能在佛經裡求得。佛經裡雖有許多好聽的名詞，談道的人，把他當為是「究竟」；如「清靜本然」啊，如「妙真如性」啊，如「如來藏」啊，如「一真法界」啊，如「實相無相」啊，如「妙明真心」啊，都不是我們的「究竟」。

母教所講的「究竟」的種類，各有不同，天界有天界的「究竟」，地界有地界的「究竟」，動物界有動物

所示之六十個英雄，是何意義呢？

不是口語光明正大，論其持己正人，只是真實持己正人，不是虛矯持己正人。論其道德精神，乃是覺母(上帝)日中之道德精神，不是世人日中之道德精神。此是六十個英雄的選格，用敢介紹于全球的人類。此正選舉人才之秋，亦正者佛選仙之時。有志者，幸勿交臂失之。

吾子常常對塵世生活表示不滿，惟其不滿意于塵世生活，視塵世生活，如同死人生活，將來真正得到天國的生活，而後能以天國生活為樂，永不改移，塵世之人，皆因滿意於現在生活，所以道根極淺，道心難生，不知彼等所踴躍滿志之人世幸福，全是虛偽，全是勢利，全是虛榮，歸根結局，完全是一苦海，吾子半生以來，萬事失敗，無一滿意之事，此正是吾子之大幸，不是不幸，覺母(上帝)揀選之人，先預備其人之心，使之轉于名利絕望，頗遭困苦之中，以養成其忍耐之善性，以為傳道行道之本，時期已至，然後其人可以合用，此覺母(上帝)之苦心也。所以覺母眷顧之人，三種條件，極不可少，第一條件，其人必不大富。第二條件，其人必不大貴。第三條件，其人少有過失，必受責打懲罰，必不寬貸。吾子受道，並不因何人名譽，是因聖靈啟示，以自己良心信仰，任是何種威力，不能阻之，誠如是方不愧為覺母(上帝)使者，吾子當努力而行，但樂于守道行道傳道，定為英雄選格中之人矣。

界的「究竟」，植物界有植物界的「究竟」，人界有人界的「究竟」，鬼靈界有鬼靈界的「究竟」，魔靈界有魔靈界的「究竟」同在靈光總海之中，各有各的「究竟」，不能混同，譬之桃樹，是桃樹的「究竟」，並不是李；李樹是以李為究竟，並不是桃；梧桐樹是以梧桐為「究竟」，並不是殺麥；推之一切植物，莫不各有各的「究竟」，不能強同；凡是七界，在世界之末，最後的一秒，同歸入靈光總海之中，也各有各的「究竟」。

同爲靈妙之體。雖是同爲靈妙之體，但有絕對不同者：就是各有其種，故各有其果，種不同故果亦不同，除人靈，鬼靈，魔靈，同是人果而外；其他天有天種，亦有天果，天果即是天的究竟。地有地種，亦有地果，地果即是地的究竟。動物有動物的種，亦有動物的果，動物的果，即是動物的究竟。植物有植物的種，亦有植物的果，植物的果，即是植物的究竟。人靈，鬼靈，魔靈，雖同以人爲種，亦同以人爲果；但各項人果，各有各之個體，即各有各的究竟，人的究竟是果，而且不是彼此混合的同人果，你有你的人果，我有我的人果，拾萬萬男子，有十萬萬不同的人果，十萬萬女子，又有拾萬萬不同的人果，男人果不同於女人果，女人果不同於男人果；二十萬萬人果，即是二十萬萬不同的究竟。

(76) 問母教問答演道佈教，未免過於淺俗，何不將母教經典介紹一些，以免文學高深的人士們輕視呢？

答：母教新道學是一個平民道學。什麼是平民道學？簡單來說，就是農工階級也能辦到的道學，更是女子階級也能辦到的道學。古代的宗教，要帝王贈相，或大神官，大官僚，大商賈，才可以辦到。即或他自己的本身，不是帝王贈相，或大神官，大官僚，大商賈，至少也要得他們切實的助力，才可以實行修證；甚至女子階級，也能同等的修證；故曰平民道學。平民道學的傳道方法，不適用經典傳道；雖不全全廢棄經典，而仍與傳道，固不可少，但只占極小的部分；介紹母教經典，尚待緩步而已，引經方法，處處應從平民自身着想。人類天性，多好藝術，藝術使感人，甚深且速；所以平民道學，不但文字淺俗，將來且當適用藝術傳道。默察現在平民，喜觀戲劇，新道學該有許多道學的戲劇，用戲劇來表演道學的意義，使平民在戲劇之中，不知不覺，就受了道學的感化。默察現在平民，愛看小說，新道學該有許多道學的小說，用小說來表演道學的主旨，使平民在小說之中，不知不覺，就受了道學的感化。默察現在平民，好唱詩歌，新道學該有許多道學的詩歌，用詩歌來表演道學的情感，使平民在詩歌之中，不知不覺，就受了道學的感化。默察現

。本世界之終如是，他世界之終亦如是。由世界之終，就可推測到世界之始，因爲終即是始，始即是終，始始終終，終終始始，循環不盡；一世界如是，多世界亦如是；一世界如是，百元千元千萬元如是，推之萬元，億元兆元，乃至恆河沙元，阿僧祇元，那由他元，不可思議元，無量數元，無不永遠如是，前屆究竟之果，即是今屆創造之種，今屆究竟之果，又爲下屆創造之種，種既爲果，果又爲種，種即果，果即種。若是不談究竟便能，說到究竟，還是沒有絕對的究竟，因爲專就一元而論雖名究竟，而終之與始，緊緊相接，可說仍無究竟；爲因一時暫告段落，姑且名一元曰究竟。

在平民，喜聽音樂，新道學該有許多道學的音樂，用音樂來傳達道學的

道妙，使平民在音樂之中，不知不覺，就受了道學的感化。默察現在平民，喜玩圖畫，新道學該有許多道學的圖畫，用圖畫來傳達道學的意味，使平民在圖畫之中，不知不覺，就受了道學的感化。默察現在平民，喜看電影，新道學該有許多道學影片，用影片來傳達道學的興趣，使平民在電影之中，不知不覺，就受了道學的感化。默察現在平民，樂聽留音機，新道學該有許多道學的留音機，用留音機來傳達道學的教義，使平民在留音機之中，不知不覺，就受了道學的感化。平民道學的文學，不適用很深文學，當適用國語文學。爲欲達以上種種目的，非經過長期的訓練，與長期的籌備不可。道藝並進，道藝協助，實現新道學傳道的唯一法門。所以高深的文字，只宜於文學界，平民道學，是以傳道爲目的，不是吟風弄月顯文學奇才爲目的，是要閱者諒解的。當知者，道在人身，原是平等，不因其人智愚而有改易更與文字無關，文字是一種輔助傳道之具，不是道之本身，現代佛教徒，每誤以佛經文字之美爲道，而執著於唸誦。西人又誤以聖經文字爲道，無惑乎其永不明道也。吾人傳道，傳亞洲各族最易，傳西人最難，因歐西人士不特以

舉經爲道，且更執着於科學物質之偶像，障礙重重，更不知道爲何物也。固然文以載道，道非文不傳，倘執着文章爲道，何以儒教韓愈之文，起八代之衰，仍爲無道之儒。何以佛教善星比丘，誦三藏十二部，如瓶瀉水，仍爲無道之佛徒。何以古今來之通儒碩士，讀盡典墳，學富五車

者，實樹車載斗量，不可計算，仍不能算爲有道耶？今姑與君等介紹簡切詳細的，總持精粹的，各教心印妙經於後，以便各教有志，參考誦讀。但內中隱寓法訣，非經明道之師口授，不能明瞭也。千古如此，今復如是。

道教心印妙經

上繫三品，神氣與精。神依形化。精以氣盈。煉精化氣。煉氣化神。有物有象，恍惚杳冥。觀妙觀竅，同出異名，無欲有欲，衆妙之門。眞水燃性，眞火潤身。眞土一撮，能養眞金。純乾未破，上德全形。以術延命，下德當遵。東山樹老。北海水深。以初潮水。灌老樹根。移戊就己。定甲配庚。雖填坎取。虎嘯龍吟，出玄入牝，若無若存。綿綿不絕，用之不勤。迴風混合，百日功靈。默朝上帝，一紀飛騰。神能入石。神能飛行。入水不溺，入火不焚。其聚則有。其散則零。聖日聖月，照耀神庭。不凋不殘，松柏長青。三品一理，與義精深。一得永得，體健身輕。太和充溢，玉潤珠瑩。天空地闊。鳳舞鶴鳴。智者理悟。昧者實行。不問智愚，皆能有成。有緣得遇，得丹則靈。無緣錯緣，不得則傾。誦持萬遍，妙理自明。「道教心印妙經終」

儒教心印妙經

大學之道，在明德明。必恭敬止，乃見天閭。明明在上，仰之高騰。視之不見。聽而不聞。大哉乾元，明月前身。克明峻德，視遠惟明。今夫天也，昭昭長存。及其無窮，繫日月星。今夫大地，撮土微塵。及其廣厚，河海同振。今夫高山，拳石積成。及其廣大，寶藏繁興。今夫靈水，一勺澄清。及其不測，魚龍殖生。欲明此理，道在修身。致知格物，君子秉心。君子之道，自明而誠。南有喬木。出其東門。既見君子，有女如雲。中道而立，其命維新。亦既覯止，實獲我心。見龍在田，利見大人。祭之以禮，立我烝民。燠其乾矣，其居始升。明乎郊社，上帝居歆。陟降庭止，享於克誠。知其所止，可行則行。予懷明德，不大色聲。餓其腹肚。勞其骨筋。行義達道。殺身成仁。在帝左右。不顯亦臨。新民作矣。上達天京。「儒教心印妙經終」

佛教心印妙經

佛宗心印，如是我聞。聖觀自在。般若行深。波羅蜜多。輪轉不停。依佛法儀，涅槃度生。煉舍利子。植菩提根。五種蘊藏，悉化光明。本五濁相，煅煉五陰。善男信女，發菩提心。阿耨多羅，南極爲君。三藐菩提，無極至尊。應無所住，而生其心。無爲有爲，大小法門。先修四果。次入大乘。眷索愛語。四菩薩身。煉金剛法，用之宜勤。除災辟毒。淨水赤聲。黃隨定持。紫賢大神。金剛八位，各有等分。無空無色，妙有法門。卽空卽色，一合相成。色空無異，速宜認清。但空四相，勿執三心。拈花示意，妙意精深。難思難議，不二法門。不生不滅，乃見真形。曇花一現，性體圓明。五眼畢具。六通完成。佛日增耀。常轉法輪。金剛偈句，受持宜誠。消先世孽。造未來因。爲人解說，最爲上乘，狐疑不信，果報不輕。〔佛敎心印妙經終〕

耶教心印妙經

太初有道。道就是神。神卽是光。黑暗無聞。神造天地。神造物人。造生命果。善惡樹分。造十誡命，律法示遵。神真萬有。神實萬能。創造過去。末日必臨。基督重來，救主之尊。他之血肉。食之永生。生命泉水。可儘量吞。以色列衆，速行歸真。速求靈火，施洗全身。聖靈感動，約翰先行。天降瑪那，可供素殮。有無酵餅，貧病救星。杖擊盤石，泉水盈盈。安息活守，基督復臨。肉十字架，普暨郇城。聖所會幕，不日可成。阿利路亞，讚美無垠。良人屬我。我屬良人。堂堂相貌，儀容森森。流乳與蜜，待產頭嬰。耶路撒冷，阿門亞門。四活物得，敬獻至尊。祭臺呈進，平安火筴。破除偶像，得見真神。雲柱火柱，引導前行。揭開帕子。燃點七燈。標紅色記，天地更新。禍哉三位，永不相侵。鬼路撒熱，火湖永刑。〔耶教心印妙經終〕

回教心印妙經

回祖心印。最初無稱。真體無着。一團靈明。天房正位，妙用斯渾。命昭元化，真理流行。執一含萬，一寶萬分。先天之末，後天之根。陰陽既判。庶幾中生。爲水爲火。爲天爲星。爲氣爲命。爲血爲精。元祖誕降，支裔衍生。初惟一點，別濁別清。恆河沙點，由此而分。順流既盡，逆返當遵。盡終返始，妙合元真。一真衍化，理象直陳。理具於知。象具於能。差別賢聖，根於知能。惟阿而實，化育乾坤。惟庫而西，變化無論。功修既至，物化理明。德性彰顯，妙用通神。兩弧界台，復圓漸形。渾融沕合，卷歸於靈。實踐其境，厥爲聖人。



缺憾。光海的上帝，與塵海的人類隔絕，也要靠夢境來通達他的旨意，以補神人相隔的缺憾。莊周喻言，時而藉夢以表意，如蝴蝶之夢是表示他道學的境界；如獨體之夢，是表示他遠死的境界。他自己並不非夢；而在他一方面，則謂古之真人，其寤不夢。他豈是確有見地，實際上見古之真人，果然不夢呢？不過是一種推想罷了。或者是古之真人，以大言欺世，莊子遂貿然信之，傳為至人無夢之說。孔子的道學程度，並不是莊周可及，也不是古之真人可及，他不會不夢，而反以得夢周公為幸；不復夢見周公，他就自嘆其衰；可見夢之境界，并不妨害其為聖人至人真人。莊子好為偏激之論，他的偏見甚多；他是一個出世派的見解，不是入世派的見解；出世派脫離社會，罕與社會接觸，我相信他比較夢少，並不是絕對無夢。孔教是一個入世派，入世派混同社會，時刻與社會接觸，當然夢境較多。其實夢之有無多寡，并不是宗教的根本的問題；就是有夢，也算不了什麼；就是無夢，也算不了什麼；道學的高下，並不在有夢無夢上分別。後之來者，總要從根本上着手，不要被遺

(78)問佛學界嘗有「生滅」與「不生滅」之說，生滅問題的究竟意義如何？

答 生滅之說，乃是分合之說的錯誤。世界的萬象，沒有生滅可言，只有分合可言。一切零碎的，隱微的體性。結合起來，成了一種較完整，較顯著的，體性，人就說是生；一切完整的，顯著的體性，分解開了，成了許多極零碎，極微秘的體性，人就說牠是滅。其實說牠是生，牠那裏是生，牠以前還是存在，不過沒有結合起來，人就不知道牠；牠現在是結合了，人才知道牠，而說牠是生。牠豈果然是生？牠雖結成了人所共見的品物，牠在不會結合之先，還是散處在空間之內，隱其形狀，到了今日，纔把牠彰顯出來，容易使人看見。雖容易使人看見，牠不過是由分而合，所以就由隱而顯。人見其顯，莫如其故，遂名之曰生，實際上牠不是生，只是偶然由細小的散體，結合為一個完整的整體罷了。說牠是滅，牠那裏是滅，牠又不是歸於無有，牠以後還是存在；不過化分散在各部之中，人就不知道牠；因為不知道牠，而說牠是滅。牠豈果然

些大言所騙，羨慕真人無夢，一定要求其無夢。只要有肉身存在，無論他的程度高至何等，都不能絕對無夢。澈底論來，真境是全靈之境，夢境是半靈之境，塵境是無靈之境。再簡單來說，真境是全靈之境，夢境是半靈之境，塵境是背真之境。何以呢？夢境不破山河所阻，道里所隔，甫在倫敦，轉身就到紐約；方在巴黎，轉瞬就到北京；牠雖不如真境的靈妙，只與真境，相差一間；故說牠是半靈之境，逼真之境。人行道法，雖然已獲大效，但肉體終被地球所制，不能上升，不能飛舉，獨在夢境之中，得以上升，得以飛舉；牠在未離凡軀以前，雖不如靈界的絕對自由，到底在夢境之中，還有離地高舉的自由；故說牠是半靈之境，逼真之境；縱非真境的本身，已算與真境相距不遠，他在夢境之中，能於高舉，只差一個脫離肉殼的手續，就可以斷絕地體的纏縛，而無任不

是滅？牠雖分解到不可再見的地步，也不過在空間之中，隱了形像，不容易把牠察看出來。雖不容易察看出來，牠只是由合而分，所以就由顯而隱，人見其隱，莫如其故，遂名之曰滅。實際上牠何嘗滅？只是偶然由合聚的整體，走到分解的散體罷了。佛經上多談生滅與不生滅；他以為無明境界，有生有滅；覺明境界，不生不滅；這些說法，不無錯誤。所覺明境界，誠然是不生不滅；但無明境界的物質，又何曾有生有滅？所說的生，不過是許多隱微的小體，成了一個顯明的大體，為目力所易及，就誤稱說生。所說的滅，不過是一個顯明的大體，成了許多隱微的小體，為目力所難及，就誤稱說滅。生滅之說，不但是粗淺的觀察，而且是顛倒的武斷；與其說無明境界的物質，有生有滅，不如說覺明境界的物質，有分有合；與其說覺明境界的物質，不生不滅，不如說覺明境界的真實，無分無合。常人以目力為標準，而定事之有無，其實

許多有之物，只因目力不及，錯認爲無。凡目力不及者爲無，都是武斷，道學與科學，同有此誤。

譬如清淨空虛等類的名詞，容易認他爲一無所有；而按之數學，集合十清淨，則爲一空虛；集合十空虛，則爲一六德；集合十六德，則爲一剎那；集合十剎那，則爲一彈指；集合十彈指，則爲一瞬息；集合十瞬息，則爲一須臾；集合十須臾，則爲一透迤；集合十透迤，則爲一模糊；集合十模糊，則爲一漠；集合十漠，則爲一渺；集合十渺，則爲一埃；集合十埃，則爲一塵；集合十塵，則爲一沙；集合十沙，則爲一錢；集合十錢，則爲一毫；集合十毫，則爲一釐；集合十釐，則爲一分；集合十分，則爲一錢；集合十錢，則爲一兩；由此遞加，加之無量數次；則目力可見之許多體性，由此而成。

所以現在的顯微鏡，並沒有達到頂精微的地步；將來達到頂精微的地步，必要發現小到阿連的許多物體。

現在的攝影術，也沒有達到頂精微的地步；將來達到頂精微的地步，必要發現隱於陰界中鬼靈更隱的肖像。

綜合各種的觀察論來，許多體性，由分而至合，遂由極隱而至於極顯；他到極顯的時候，人類的考察不精，遂冒昧而呼之曰生。許多體性，由合而至分，遂由極顯而至於極隱；既到極隱的時候，人類的考察不精，遂冒昧而呼之曰滅。滅乃由分而隱之錯誤，生乃由合而顯之錯誤。如知此理，則真靈永存，物質亦必永存，物質的糞，分解而爲空虛清淨。至於牠的精華，則經人身的滅度，或恆星的滅度，即進化而爲真靈。不過物質常因分合而起變化，真靈不因分合而起

(79)問古今善惡問題有標準之說否？現代佛學界，對於善惡果報，發揮頗爲詳盡，有此世界雖壞，衆生善惡業力，仍然繼續不斷之說，足資信證否？

真靈之中，具備一切，無所不有。牠就是物質最初的種體。有了一切種體，那些空虛清淨的物質，才能被種性感召，結合攙來，成爲形形色色底一切物體。分解以後，其糞仍返到空虛清淨，其種性仍返到真靈之中，爲最後的果體。最後果體，即是最初的種體，物質可分，種性永存；不過種性是靈妙之體。我們到了靈界，並非全無物類；不過那些物類，都不是糞積結成的粗頑之體，而爲精華造化的靈妙之體。人類的肉體雖然分解，人性永存不廢。佛經說，「妙性圓明，離諸明相，本來無有世界衆生。」現在先把牠改正說：「妙性圓明，不離名相，本來就有世界衆生。」世界與衆生，只有轉化，皆無生滅；以變化爲生滅，乃是觀察的錯誤，實非真理。妙性圓明，在種種名相

之裏，種種名相，乃在妙性圓明之表，不會分離。妙性圓明，若無世界衆生，在乎其中，牠對於世界衆生，就不相干涉，我們能夠看見世界，就是我們的妙性圓明，確有世界；我們能夠看見衆生，就是我們的妙性圓明，確有衆生；若我們的妙性圓明，無有世界衆生，縱有世界衆生在前，必然隔絕不見。我們閉目的時候，雖然不見，只要開目，就可以看見；足見世界衆生，原爲本性所有；不過牠在本性之表，不在本性之裏；所以在裏不見，而在表則見。既然在表能見，我們都隱到靈光總海之後，牠還是在表，不生不滅；不過已經成爲散體，小到至極微，絕不能說牠是滅。這是很真實的至理，也就是物與靈性底本體，永不分離的最後決定。就其道學科學融會爲一的根基。

惡念，斷斷續續的在心坎上一起一伏；就是惡言惡行，也是有的。不過那些形容聖人的書，他們作書的秘訣，既加了他一個聖人的尊名，就稱美不稱惡，極端頌揚他的善，而隱藏他的惡。後人憑着書中記載，錯把聖人認爲是全善，被那些形容聖人的書所騙，不知經典的文字，不可盡信；

惡念，斷斷續續的在心坎上一起一伏；就是惡言惡行，也是有的。不過那些形容聖人的書，他們作書的秘訣，既加了他一個聖人的尊名，就稱美不稱惡，極端頌揚他的善，而隱藏他的惡。後人憑着書中記載，錯把聖人認爲是全善，被那些形容聖人的書所騙，不知經典的文字，不可盡信；

不獨一教爲然，各教皆然。我們若不被經典所騙，就可以了解古之聖人，都是輾轉於善惡之途的人；他雖然在竭力的去惡竭力的向善，但還是沒有到真善全善的地步。只是比較的爲善罷了。

自古以來，遺臭萬年的許多惡人，也並沒有有一個是絕對的惡。不過他們在惡念惡言惡行上比較爲多。但雖比較的多惡，也不能說是全然無善，他們還是有一切的善念，斷斷續續的在心坎上一起一伏；就是善言善行，也是有的。不過那些形容惡人的書，他們作書的通病，既加了他一個惡人的臭名，就稱惡不稱善，極端暴露他的惡，而抹煞他的善。後人憑着書中記載，錯把惡人認爲是全惡，被那些形容惡人的書所欺；不知文人的筆墨，最容易顛倒是非，凡是書籍，都不可盡信；不獨一書爲然，各書皆然。我們若不被書籍所欺，才可了解古之惡人，都是輾轉於善惡之途的人；他們若是墮入惡境被惡境包圍，爲善較難，爲惡較易，他還是沒有到全惡真惡

(80)問母教提倡男女平等與嚴格的貞節，如有實踐者，管現代所謂新文化分子的人們，反對舊道德貞節，無非是反對牠的壓迫，反對牠的不平等，並不是教人不貞節，教人去淫亂；貞節二字，乃是男女相互間的最高道德；倡導貞節，不是道德的退化，乃是道德的進化；人類的貞德觀念，是與文化進化的程度並進的；文化愈增高，道德愈進步，它的貞德觀念，必要更嚴，這是當然的結果。

反對貞節的人，無非指橫牠的冷帶虛偽和偏枯，又把男子除外，專門責備女子。如果是男女同等，而又出於它自己的本願，一不爲金錢，二不爲勢力，三不爲榮名，專門爲夫婦的真愛情不忍嫁娶；如此的貞節，無論何人，也不該反對它，應該崇拜它；並宜加以極端的保護。設使出於絕對自然，毫無勉強，男女共守的貞節，也要反對，世界上還有什麼文化可言，道德可說？

母教所主張的保節院，並不是人類沒有貞節，我們要用保節院來獎勵貞節，去提倡貞節；當知貞節觀念，是人類天性所自有的；我們的保節院，就是本乎它自己的天性，出於自決，我們才從它的天性之上加上一重保障，不準有第三者來摧殘它，破壞它

的地步，只是比較的爲惡罷了。人類的本性，大概是不甚相遠；雖說染于善則善，染于惡則惡，究竟他的本性，不至全沒；所以無全惡。既然是染於善則善，染於惡則惡，聖人處在善惡難出的世界中，時時刻刻，被環境所迫，目之所見，耳之所聞，身之所接，並無完美的境界，惡念，惡言，惡行，安能盡免？因此無全善。

這一切善善惡惡，并不是原來有的全體而論，都是善惡雜出；或是善多惡少；或是惡多善少；或是半善半惡；絕沒有全善全惡。

這一切善善惡惡，并不是原來有的，都是後起的。後起的世界終結，善惡也隨而終結。善惡既已終結，善惡之報，也隨而終結。母教新道學承認善惡之報，到世界最末，必善終止，并無永刑永火，及無間之獄等等，這是母教新道學對於舊教澈底的改革。

應當如何保護？如何獎勵呢？

誘惑它，侮辱它，這就是保節院成立的根本原因。將來的保節院，只盡一個保護的責任；不能於保護之外，再加嚴格貞節者以若何的榮名；有了榮名，就是引誘非貞節者來僞託貞節，反轉污玷了貞節的神聖品格。真正的貞節，它的本身，是例尋高貴，世界上有什麼榮名配乎來獎勵它？不但世界上沒有配乎來獎勵它的；它也不屑於受塵世上任何的獎牌。它若還肯受塵世上任何獎勵，它的貞節，就是出於虛偽，與其用虛榮獎勵它，不如嚴格的保護它，成就它高尚的道德，就勝於獎勵萬倍。真正守嚴格貞節的人，它只能感謝你的保護，不能感謝你的獎勵。

男子的嚴格貞節，是因唯一的妻愛而守，有了神聖的妻愛在其心中，就是他不敢的基礎；女子的嚴格貞節，是因唯一的大愛而守，有了神聖的貞節在其心中，就是她不敢的基礎。神聖的夫愛妻愛之外，別求第二種的代價，就是不要第二種的代價；它若於這種代價之外，別求第二種的代價，就是不貞節的表示。所以男子的嚴格貞節，是寄託於真實的妻愛而存在，他只要得他妻愛的稱讚，以完成他自已永生的樂園，並



不要誰來謳歌他；女子的嚴格貞節，是維繫於真實的夫愛而堅牢，她只要得她夫靈的稱讚，以保固她自己永生的樂園，並不要誰來貢獻她。我們明白這嚴格貞節，是一種天性上的最高道德，用不着什麼獎勵，對於

(81) 問科學家又有打倒中醫之說，究竟中醫與西醫比較如何？

答近代科學發達，物質文明，西醫裝璜美觀，表面看來，似覺有文明之象。以致俗情趨向，均有崇拜科學西醫之勢。澈底說來，西醫注重實驗，外科頗有專長。中醫注重氣化，內科頗有特見。世之迷於科學者，內病亦崇尚西醫，飲水入腹，冷暖自知，勿待批判，我黃帝後裔，無西醫之時，亦發達到四萬萬之衆。足見中醫明於氣化，係根據造化原則而產生，實非徒尚表面物質文明者，所能知其萬一。西醫根據科學，雖是屬於物質，還是具有許多不可磨滅的真理。但僅知注重實驗，脚痛醫脚，頭痛醫頭，造化奧妙，焉有如此刻板之理，如此簡單之事乎？且也動輒開

(82) 問大同之說，既聞命矣。敢問道學二字在人們身上究竟是個什麼東西呢？何以我們在家庭裏，學校裏，社會裏，素未聽聞呢？

答諸君要問「什麼是道學」這個答案，不是小小的問題；我們在人言人語，道學就是成聖成仙成佛歸回天國的學問，故今編輯之大同道學，亦可說是「大同聖學」「大同佛學」「大同仙學」「大同天國學」「大同永生學」「大同檢察學」本來道學已是宇宙的「絕學」從古以來，歷史上留下道學的名詞，真正道學的實際，早已烟消雲散，渺如黃鶴，找不出牠的踪影。無怪人們談到道學二字，可望而不可即！其實道學也不是可驚可怪的東西，牠是一種專科學問。不擇智愚賢否人人可行。不一定要大哲人，大仁人，大哲人，大勇者，才可辦到。牠本是易知易行的學問，不應成爲絕學；牠所以成爲絕學的原因，大概古代懷抱聖學的人，自己就成爲一種絕學的思想；他們把聖學看得太高，對於聖學的內蘊，秘而不宣，視爲人間的第一奇貨。對於學聖學的生徒，他對他的選格萬分苛刻；承受這種聖學的人，非經過幾十年或畢生的磨煉，而確知其

保節院的辦法，種種組織，總要本乎嚴格貞節的保護宗旨做去，才爲適合。

刀割視，恆有病未得治，而即有先行喪亡生命之危險。以血肉之軀，視

同宰割樹木一班，物質雖文明，舉動實野蠻而已。由此看來，足見西醫未見得天天都在活人，中醫亦未見得天天都在殺人，方是平心之論也。中醫藥物氣化，既係根據大道造化原理所發明，科學唯物，欲以一孔之見，抹煞一切，打倒中醫，其可能乎？現在徵收，對於中醫，注重考取甄別，尚稱法良意美，惜其毫無與學提倡，毫無培植人才之舉而已。倘能中西匯通，互補其闕，互救其偏，造福人羣，當無涯矣。

人爲大仁，大智，大哲，大勇，絕不肯把他的聖學傳給他，接受這種聖學的生徒，萬中選一，所以在道學的歷史上，得到聖學的人，真如鳳毛麟角；這就是聖學成爲絕學的第一因由。

聖學的本宗，既取神祕而貴族的態度；於是對聖學的真理，少所發揮。他們的言論，不是過於單簡；只能在遺留下來的文字中，看見一鱗一爪，這一鱗一爪的聖學，都是殘頭露尾，藏手露足底隱語譬喻，令人難解。牠雖是一種專科學問，沒有採用科學的方法，具體研究，偶然發表一二文字，總是艱深晦澀，橫流迷離；脫不了神祕和貴族的意味。人們要想問津，只視爲夫子之將數伊，不得其門而入。這就是聖學成爲絕學的第二因由。

最後是人類社會過於不長進；它們被祖宗遺留下來的傳統觀念所縛，一切習慣，壓在人們的頭上，沒有解脫的方法。而且它們也不願意解脫。也不知解脫爲何事。它們的傳統

觀念，都與聖學距離很遠，它看見聖學與它們的習慣相反，就認為妄誕，並不平心靜氣研究他的原理。聖學在將來雖是一種極尋常的學問，但與社會的普通見解相遠，易引起人們的誤會，懷抱聖學的人，為保持自己已在社會的地位，不願把其中的實際告訴于人，只合孤芳自賞。這就是聖學成為絕學的第三因由。

由以上看來，聖學本是極平常的專科學問；牠所以成為絕學的原因，一半是懷抱聖學的人，不願使聖學的法則平民化，聖學的理論普遍化，這是聖學自身，容易走到絕學底病根。一半是社會的程度太低，沒有解脫自私心，和傳統習慣；對於聖學，不能充分接受，而反加以蔑視或詆毀，這是社會逼道聖學走到絕學地位的病根。今後母教入世的時代，我們準備把聖學歸于社會化，使社會人了解牠；人入實行牠，當牠為一日不可少的東西，不可須臾離的功夫。

我所要介紹于讀者諸君的道學，抽到底是什麼東西呢？牠於我們有什麼關係呢？我們有那些不得已？而要去研究牠修習牠呢？諸君當知道學並不是別的東西，牠的作用，就是解決人類底「生命問題」。但是讀者又要問生命問題是什麼？可以答說「生命」二字，就是「食欲」和「性欲」兩件大事。牠兩者合併起來，就稱為「生命問題」。聖學底最大使命，就是專門解決這個重大問題。

古代的人，不承認食欲是人生底一件大事；他們不能不飲食，却看飲食為一件瑣事，而差談這種事。有人談到飲食一類的話，就認為下賤，這是古代社會底錯誤思想之一。古代的人，更不承認性欲是人生底一件大事；他們不能不有性行為，却看性行為污穢的事，而差談這件事。有人談到性欲一類的話，就認為褻瀆，這是古代社會錯誤思想之二。到了現在，人類漸漸覺悟到食欲是人類底一件大事，絕不是一件小事。同時也覺悟到性欲是人類底一件大事，絕不是一件小事。世界科學家，也曾苦心焦思，要麼解決這兩個大問題；真正的道學也是殫精竭慮，一心要解決這兩個大問題。不過科學所走的路線，與聖法所走的路線，微有不同；科學所走的路線，可說是一種「縱欲主義」。牠發達人類食欲性欲，使牠膨脹起來，沒有為牠畫清界限；又沒有最後的方法解決牠，以至演出無窮的流弊，所以我們稱牠為「縱欲主義」。道學所走的路線，可說是一種「降欲主義」。牠也是發達人類的食欲性欲，使牠強健起來，但牠却為牠畫清界限，只可走到某種疆域，不許越雷池一步；而且最後的方法來解決，以至根本拔除食欲性欲的根蒂而後已。所以我們稱牠為「降欲主義」。

由以上的道理看起來，道法並不是別的學問，乃是解決生命問題底專科學問。我們人類，都受生命問題的壓迫，在食欲性欲的鐵蹄之下過活；如要解除牠的鎖鍊，不使牠加在我們的頂上，逼我們去挺而走險，造出無窮的罪惡，就是不能不研究道學上解決食欲性欲底諸種聖法的原故，足見道學是與我們有密切的關係很大呀！我們需要道學的聖法來拯救我們，就是為此。世界上一日不可無道學，也是為此。今分論于后：

## (一) 道學上的食欲問題

食欲這個東西，在人間作祟，已經不知有若干萬萬年了。人們自從在母腹成胎底四月之後，宜骸略具，在那時已有食欲。它在那個當兒，雖然得不到極完美底食物，它就知以母親底血輪為食品。過了幾個月底「血食生涯」，才得墜地。它墜地不到半日，已經能够吃乳漿，或糖汁水。到了三日之後，對於母乳，就大吃大喝。其後嬰兒的食量，一天一天的發展起來，單純的母乳，不足以供給其需要。於是進一步而吃人間普通的食糧。

到了二歲二歲，小兒已能自動底爭食，他們往往為爭食底問題，與兄弟口角，或與弟妹口角，這就是社會一切爭端底問題。同時就是為爭食而引起世界戰爭的開始。說也不滿意于社會爭奪的高惡，和國際戰鬥的高惡；其實造成社會和國際底種種罪惡，一句話說穿，都是食欲作祟。世界道德家，沒有解決食欲底澈底辦法，要想以道德底空名，來免除社會底爭奪，和國際的戰鬥，全是夢想。因為人間的食欲，就是社會爭奪的後台老板。同時就是國際發生戰鬥底後台老板。有了牠來指揮牠，驅策牠，牠不能違抗牠的命令，縱然一切道德家，大聲吶喊，以至力竭聲嘶，都敵不過食欲的威權。為得食物，爭與戰成為必

要，很不容易避免。我們道德同人，如不反對一切戰爭則已，如必反對戰爭，除了一種理法來解決人間底食欲，別無第二條路可走。

我們看已往底道德，都敗在食欲底面前；雖如父子，親若弟兄，愛若夫妻，也時時發現爭食底傾向。至於無大關係的普通人，那更不說。說到異國異種的爭食，更是當然底道理，無可非議了。人類在食欲問題上有了這種趨勢，無怪世界底亂事，一日更多一日；世界的戰禍，一次更烈一次。整個人類底非，不是為國內底亂事所苦，就是為國際底戰事所苦。只有那中，禱祝天下底戰禍永息。但是空空的願望，無從實現；牠所以不能實現的理由，就是為人類底食欲要求，全是一種實在性。倘要有實在性底法則，才能解決牠。如是渺渺茫茫底法則，就奈何牠不得。倘係空虛的願望，那就不行了。今母教新興的聖學，就負有解決食欲最大使命；牠全是一種實在性，牠對於最實在的食欲，具有澈底解決的能力。牠的解決法則由漸而進，牠有操縱食欲底大柄，極盡加減乘除底能事。這種由漸而進的法則，普到至極，既能解決食欲，同時也是成聖底可能。這種法則，普及世界，世界戰亂，有消滅的可能，而且人人有成聖的可能。牠入手的第一步，剷除了人類的戰爭之因，最後來要領導人類，造成聖化的世界。牠是改造社會，改造世界的唯一助手。我們要人類全體，個個成聖，尤以修習聖學上解決食欲的法則為唯一要件。所以我對親愛的讀者諸君，不能不誠懇的介紹。

(二) 道學上的食欲問題

食欲與食欲比較起來，牠有時似覺比食欲弱得多，但有時却又比食欲強得多。牠與食欲本有連帶關係，由食欲可以發生性欲，也由性欲可以發生食欲；由聖學澈底的觀察，食欲是通性上的事件占多數，性欲是種性上的事件占多數。通性種性，聯合起來，食欲可以幫助性欲的發展，性欲也可以幫助食欲的發展。牠二者各有獨立底價值，同時也有連鎖的價值，說到結果，食欲終有自己消滅的一天，性欲却没有自己消滅的一天，由此便見性欲比食欲重要。

何以說食欲終有自己消滅的一天

呢？人類生存，必需食物，這是人人所公認的條件。但人類所以需要食物的原因，是由通性精附個性的作用所造成。通性戰勝了個性，把個性捉獲，而構造為現在的軀體；牠與個性精附一天，就需要一天的食物。一旦個性戰勝了通性，使通性脫離精附底作用，就可以不需食物。到了個性獨立生存的時候，食物的威權，就自己消滅。譬之於雲，一日進食十幾次，甚至夜間也不能不食。牠在眼一睜，乃至三眠的時候，却不進一點食物，牠假藉不食底法則來改造軀體；到了上山作繭的時候，和變蛹成蝶的時候，也是不食。最後破繭而出，仍是不食。只是雌雄交配，產出多子；這一切多子，各已完成個體，不食不飲而仍得生存。這就像研究聖學的人，完成了自己的個體，成就了個體底聖體，解脫通性底纏縛，永遠不用食物，同是一樣底道理。又如宇宙當中的動物，有一種蟬，牠就是只有性欲並無食欲的昆蟲。（或以為吃空氣吃水也是吃，那末，牠至少是食欲得弱底東西。）牠在宇宙中存在，不須食物。偶然被通性捉獲，化到塵間來，牠自朝至暮，除了雌雄交配而外，並不進一點食物，即已脫離塵身而死。人們目光很小，所見並不澈底；以蟬朝生暮死，彷彿不幸。而其實牠何嘗不幸，牠早已完成個性，脫離通性；牠在宇宙中，是多麼的自由哪！牠依然存在宇宙之間，並未滅沒。如果牠已經滅沒，從此宇宙中就不再有了。千萬年以前，早就有蟬的種族；千萬年以後，依然有蟬的種族。蟬雖羸弱，牠的種族，是永不滅沒的。不過牠的種性不同，牠是富有性欲罕有食欲的動物。人們研究聖學，夫婦間都把性欲問題，根本解決，到了聖身成就，脫離肉身底時候，那時就像蟬，只有性欲，並無食欲，有性欲，無食欲，就是聖體；有性欲，又有食欲，即是凡欲，聖欲為純粹之欲，凡欲只是雜湊之欲罷了。由以上看來，足見食欲有自己消滅的一天。性欲在宇宙中的地位，比食欲在宇宙中的地位大得多。空中的種性，無窮無盡，那些無窮無盡的種性，分析出來，不外是植物的種性，和動物的種性，以及人的種性。植物種性底表見，就成了微菌。動物種性的表見，就成了微生物。人的種性

除了多一點性靈而外，其他與動物無異，這一切種性充塞于空間之內，牠們也各有性欲。牠們都是被個底母性，可以自體相交。(蜂王就是整個母性底樣式)牠們在沒有被通性捉獲的時候，純粹底個性，並無食欲，只有性欲。這種性欲就可比于最後的聖欲之類。牠雖不及真正聖欲的靈妙，實已具備聖欲底雛形，可以為了解聖欲底入作一個預引。

宇宙萬有，無不具備聖欲的條件，牠們都有完成最後聖欲底一天。我們人類，尤其具備聖欲底最後法則。只因被凡欲所封，覺根早味，不知聖欲究竟是什麼一回事。於是生出兩種流弊；一種廣育子女，是沉溺於凡欲，走入極端，把最神聖最寶貴的聖欲濫用，以之為廣育子女之資，而謀家族的發展。以至發生世界人口膨脹的大問題，無法解決。甚或把最神聖最寶貴的聖欲出賣，以為獵取金錢之資，而謀一生生活的大消耗，這些行動，都是墮學不昌明所生出來底怪現象。現在自由戀愛之說，風靡一時，尤有陷人墮聖欲於大破產的趨勢。舊有道德，壓迫性欲，固然是一種罪惡。今日的新文化，簡直把性欲任意蹂躪，根本上取消貞德的條件，尤其是一種大罪惡。貞德條件，是夫妻兩入底共同法律；彼此要立于平等底地位，共同遵守。不能說世界男子沒有貞德義務，就把女子底貞德取消，教女子去效法男子的糊行；我們要保持女子原有的貞德條件，再加上男子的貞德條件，教男子去效法女子，建立平等

的貞操，以維持凡欲的美滿，而為聖欲底基本。這是新興聖學堅決的主張。也是人類性欲前途唯一指針。從聖學底立場去看，凡欲尚且是流弊之一，浪漫的淫欲，其流毒社會，豈反聖欲，何堪設想！

(83)問君之言論行爲，完全與世相反，其憤世嫉俗之流亞歟？他且不論，即以男子守貞而論，我等放蕩慣了的人，實在難乎爲情，過于嚴格，恐能說而不能行也。

答敵之愚衷，係宏揚母教為職志，母教係入世的宗教，與孔孟之教相同，既非憤世之人，亦非嫉俗之輩，母教負的普度使命，係平旦道學，更要深入民衆，不特不憤世，而且要再世，不特不嫉俗，而且要化俗，所有言論行爲，均以合乎造化原則為準，并不奇怪，與世俗相合與否，非

一種流弊，已如上述；第二種流弊，又是如何呢？因為聖學晦暗已久，世界上沒有解決性欲底根本法則；於是發生畏懼性欲的修習家他們創出種種的孤修茹素法則，摧殘性欲；違背性欲底造化，走入冷酷一面，科學性教育雖不冷酷，仍與凡欲，相差不遠。總沒有解決的良法也。母教道學新興的諸種法則，十之八九都是解決性欲的法則。在一切解決性欲法則當中，分積極消極二面。大概已往的宗教科學的諸種法則，都是消極的法則，單是消極的法則，不是聖學的全部，只是聖學的鱗鱗爪爪。真正解決性欲底法則，既具消極作用，又具積極作用。消極作用，在于解決通性種性的擾擾，積極作用，在于使個性完成。新興的母教聖學，是由「三性論」建立。人能得到三性論的具體辦法，才能有利無弊。有利無弊的性欲，那就真算是聖欲。人們照聖法達到食色解決，就到達成聖之境域了。(聖法在第八十七問答內介紹)

(註)三性者何，曰通性，曰種性，曰個性，通性者何，曰水，火，金，石，風，土，總名六大，即佛教「地水火風」四大法界是也。不過佛教將金石兩項包括于地大之內。種性者何萬類衆生各具種性，人類是人的種性，物類是物的種性，而種性之中，又皆各有各陰陽的種性，或男或女，或雌或雄，一切種性均有極端之權威，均不可任意傾覆，任意抹煞，任意磨滅者也。個性者何即佛祖所說萬類含靈，皆具佛性是也。但個性之中又有人與物之區別，人類則既有生性，兼具靈性，而物類則僅有生性，而無靈性也。

所計也。今即以君所示男子守貞難堪問題，與君講講：

教是注重的道德二字，道行德行，雙方并重，猶如房屋內的兩根柱子，倘若只有一根，則大廈不能支撐。故母教教徒，除修道以外，還須脩德，且覺母之教，不同于覺父之教，(即儒道佛耶回可稱曰父教)前之父

教，是以「孝」為第一德，「淫」為第一惡，今之母教，是以「真」為第一德，「淫」為第一惡，以前之父母教，非不訓貞也，但以女子守貞為訓，而不及男子之高下，全視真德的高下而定，要已真德訓練純熟，方能成道，道果的高下，全視真德的高下而定，父教已成過去，可以不問了。自今以後，不論男女，人人當守真德之戒律，本夫本妻，專愛到底，才是母教極可欽佩的信徒，如若不欲信道則已，果有信道的誠意，則放蕩習慣，即當嚴為戒除，方能達到極樂永生之福也。總之母教教徒，要把真德訓練好，才能真正的成道。否則道法雖有長進，還不能有絕對成道之把握也。我人如把真德訓練好了，其他各德，就格外容易，所以

(84)問回教五功之真義，可得而聞否？

答回教所最重者，厥為五功。甚至稱五功為天道者，尊之至重之至也。而其施行五功之時，全以真誠二字為骨幹，若失真誠，則五功即等于虛設矣。不過數千年來，真道正法失傳已久，各教皆然，回教亦然，刻今僅存者，表面儀節而已。五功者何，念、拜、齋、課、朝也。施行第一步功，為念主之功，（即今母教真道之初級功夫）當念主之時，掃除一切雜念，惟以正念默思真主，（即耶教之上帝佛教之如來）不知其他，是曰念主。施行第二步功，為拜主之功，（即母教小法第三級功夫）主在天房，（佛教稱曰寂滅聖地也）有時降臨默底納地分，（道教稱曰谷神）拜主者，取得此項真主實質，拜還天房本位，是曰拜主。（佛教稱曰執持阿彌陀名號既曰執又曰持足見非現今學佛者尚懸空空的口腔也明

(85)問回教「知能」及「七行」之真義如何？

答回教盜稱知能，較我國王陽明所講良知良能，更為高深，并以知能為測驗聖位的標準，達到渾同知能者，為至聖。任用知能者，為大聖。順應知能者，為欽聖。顯揚知能者，為列聖。希望知能者，為大賢。體認知能者，為智人。堅定知能者，為廉介之人。循習知能者，則為善人。自用知能者，則為庸常之人。大哉知能，其義至深，其旨誠至切矣。氣，水，火，風，謂之四元。金木活類，謂之三子。四元三子，謂之七行。此七行者，回教生成萬萬之根本條件也。（即今母教所闡三

母教信佳，對道德兩項，不論男女，都要切實用番功夫，才有成道的把握。復次當知，有真德之女子，方為男學家所崇拜。有真德之男子，方為女學家所崇拜。此即大道之本來面目也，倘我君僅信道，不信真，必有誤入歧途，差毫失千之一日，那時悔之晚矣。再母教對於男女，均另有訓真的特別方法，如能立志學習，男子守貞，亦不難也。再各種道法，均是有法有則，有規有矩，方能推行到有利無弊，如不依法則規矩，即不能成其方圓，即視為千難萬難也。現在社會的通病，有許多學道的男子，多信道不信真，有許多的女界則多信真不信道，均不合乎造化者也。

矣）施行第三步功，即為每年九月之清齋，（即母教小法第九級功夫）人則體膚皮骸，多具渾濁之象，齋而清之，渾濁無矣。是曰清齋認主。第四步功即為捐課，（即以己之三級真財捐與同道之貧于真財者）對於貧于真財者，捐真財以濟之，貧于假財者，捐假財以濟之，不問財之真假，其課捐救濟之功則一也，是曰課捐對主。施行第五步功，即為親主，親主之功有二，一為表面親主，一為裏面親主，（即母教大法之一級功夫）表面親主，墨克天房行之。裏面親主，則在人身天房行之。是曰登霄親主。此五功者，回教之遠道也。今母教入世，五功即可實踐，回教信徒，勿失此機可也。

性論中之通性通性者何曰水曰火曰金曰石曰風曰土總名通性六大母教難未言氣而氣即寓于種性個性之中）蓋先天元氣一動，化而為風，靈光化而為火，靈氣化而為水，真金化為頑金，真木化為粗木，活質化為土質，活物化為活類，如此運行後天，流盡則返，所謂大化流行，盡終返始者，即此是也。總之各教所講生天，生地，生人，生物之理，根本相同，所不同者，方言稱謂而已。

(86)問各宗教的道學，未至大同時，其步驟，其階段，可得而聞否？將來果然達到大同，其結果究竟如何，願聞其詳，以開茅塞為幸。

答吾人在人，姑暫言人，吾人之心，本由天性而生，心既由性所生，心若居正位，而性乃退處於無為矣。惜我人雖號稱萬物之靈，早為氣稟所拘束，物欲所蒙蔽，僅知心為一身之主，不復知有生心之性矣。性且不也，若欲見性，則更難矣。要而言之，性者，天之命也。性之為言生心也。即性是心，即心是性，性即心，心即性，心之與性，是一非二，合而言之，曰道也。是以我人之心，即道之本也。夫道又為大同之本，欲躋大同，必以大道之行為前題。欲行大道，必先以調心為本。今母教雖曰提倡大同的道學，實代表覺母（上帝）給全人類以調心的教育也。故儒曰正心，道曰脩心，釋曰明心，耶曰博愛，回曰慈恕，博愛與慈恕，亦根本于心也。蓋非調心不足以言道，非脩身以道，又不足以言教也。

今天下人類之心趨于陷溺也久矣。人心日危，道心愈微，人心真已死，道心真已絕矣。夫剛強者死之徒，試看今日萬國人民，全已趨于好戰之途矣。好戰即剛強之極點，一國人心好戰，即是一國人心已死之表徵。全球人心好戰，即是全球人心已死之表徵。古謂哀莫大于心死，人心死矣，莫可救藥，尚何言哉。

人心之死，除好戰而外，尚有死于黑暗，死于狼毒，死于傲慢，死于殘惡，死于奸詐，死于急促，死于虛偽，死于忍酷，死于凶暴，死於強橫，死於刻薄，死於貪求，死於墮志，死於妄想，死於欺騙，死於私曲，死於窄狹，死於窮困，死於叛逆，等等不正，人心既死如此，變救亦必隨之，不可不痛哉。

人心之死，既為無救將死之先聲，則凡欲救軀殼之死者，即當先救人心之心，救心之道為何，以光明心，救治黑暗心，以慈愛心，救治狠毒心，以真實心，救治虛偽心，以忠良心，救治奸詐心，以明善心，救治鬼惡心，以施與心，救治吝吝心，以厚道心，救治刻薄心，以寬宏心，救治褊窄心，以勇勤心，救治懶惰心，以和平心，救治墮志心，以利濟心，救治殘賊心，以謹慎心，救治傲慢心，以緩和心，救治急

促心。以匡扶心，救治傾陷心。以節儉心，救治驕奢心。以公正心，救治私曲心。以廉介心，救治貪求心。以忠順心，救治叛壞心。以清醒心，救治昏迷心。人心得救，道心漸生，道心已生，軀殼即可綿延，不致立即喪亡，此救心之大要也。人心得救之後，不能不有一番調心的教育，調心之道為何，即調以老孝心，所以養成孝德也。調以長善心，所以養成弟德也。調以純誠心，所以養成忠德也。調以無欺心，所以養成信德也。調以恭敬心，所以養成禮德也。調以循理心，所以養成義德也。調以清介心，所以養成廉德也。調以自愛心，所以養成恥德也。調以懺悔心，所以養成全德也。調以吃苦心，所以養成儉德也。調以耐勞心，所以遏止懶惰也。調以安靜心，所以遏止浮躁也。調以鎮定心，所以遏止搖惑也。調以廣大心，所以遏止偏袒也。調以安分心，所以遏止妄求也。調以中正心，所以遏止偏袒也。調以恆久心，所以遏止退讓也。調以始終如一心，所以遏止反復無常也。調以上下平等心，所以遏止階級鬥爭也。此調心之大綱也。我人之心既由得救而受調

矣。則敬老，慈幼，尊賢，彰德，育才，此五者，天之達德也。欲循至道，當立至德。母教調心的教育，即以循道立德為根基。對於此五達德，不能不有專院以司其職，宜立敬老院，慈幼院，尊賢院，彰德院，育才院，保節院，以樹德基，德基既立，則全世界全人類之道德，可立至矣。是故佛祖現身說法，以明白示人說：一本妙明心，而證開性。一以為直捷了當之方便佛法。是要人自爾均能認識本妙明心，而證開明覺性也。道祖法要，在于「脩心煉性」。脩心煉性者，即在脩道之謂也。脩道與脩心煉性，是一非二，無有分別，脩道要旨，即在脩心煉性四字上用功夫。道以脩心煉性為歸，佛以明心見性為本，道佛兩教，不同而同有如此者。但道之與佛，均詳于出世，而略于入

世，均是出世的宗教，較之儒理，則又不然，以其有出世入世之分也。儒爲入世宗教，不能辯去政治以言道也，故詳于入世而略于出世，若以儒理而並論道佛，則非學究天人，道貫天人者不可也。正心誠性，格物致知，卽爲儒門初步功夫，故儒教法要，最重誠性，是故誠者，天之道也。思誠者，人之道也。率性之道所以不可須臾離者此也。若稍離誠，卽非道矣。易謂：「誠性存存，道義之門」。孟子說：「存其心養其性

空寂真道歌

虛無空寂，爲道之宗。致虛極矣，厥象爲空。觀空亦空，空無所空。雖名爲空，絕非頑空。寂非枯寂，空乃真空。無亦不無，虛白在中。存虛存實，真寂湛沖。真無妙有，真空不空。血心空去。道心不空。人心寂靜。道心盈充。空去色相。空去樊籠。空去名利。空却事功。空去機巧。空去假聰。空去惡濁。空去憂忡。空去忍殘。空去窮凶。空却戰爭。空去兵戎。空去橫暴。空去蠻訐。惡德盡掃。善德修崇。空去欺詐，易以誠忠。空去陰險，易以慈悲。空去暗鬥，易以和融。空去吝嗇，易以豐隆。空去刻薄，易以寬容。空去妄想，易以實工。空却私見，易以大公。空却懶惰，易以勤奮。空去懦弱，易以雄風。諸惡空去，衆善集中。敬篤虛極。妙湛圓融。真空顯露。眞光重重。一靈炯炯。萬象空空。眞常湛寂，恢漢神通。是之謂道。是之謂空。

再論傳教至誠之道，可以前知，以其誠能生明也。誠既生明，則可由著而行，由行而動，由動而變，由變而化矣。以故國運變遷，世會否泰。禍福將至。善與不善，皆可前知。所謂至誠如神者此也。惟天下至誠，必能經綸天下之大經，立天下之大本。與夫知天地之化育。脆脆淵淵。巍巍浩浩。其義至精，其理至粹。其仁如天，其智如神。聲臭寂無聞。朕兆更罔測。斯時也，寂然不動，感而遂通。放之瀾漫六合，卷之退藏於密。非天下之至誠，其誰能與于斯。非天下之至性，其誰能與于此。且也至誠無息，惟其無息，乃能久徵，乃能攸遠。乃能博厚，乃能高明也。其爲物不二，其生物也不測。不動而能變，無爲而能誠。於穆不已，於戲不顯。至誠之道，如是而已。何爲至誠，卽擇善而固執之者是也。苟能擇善固執，則天下國家均可，爵祿可辭

，所以事天也。」所以儒門功夫，最重存養省察，若與佛道二宗比較，尙更切實，蓋以入世宗教，非比出世宗教，可以空虛寂滅爲說以立教也。但道釋空虛寂滅之理，後世信徒誤解者多，不明虛無空寂眞機。未悟眞虛不無，眞無不虛之理。更未悟眞空不寂，眞寂不空之旨。說到眞道眞德的實際，則儒釋道三教，皆心性功夫，結果上均趨一致，固無有不同者。今母教闡有虛無空寂歌介紹在下面：

私。實係天理流行之正。苟能寬柔以教，則變動不拘，而週流六虛矣。離去此誠，則僞作矣。離誠而僞作，則小人道長，君子道消矣。所謂性惡學說。所謂性不善學說。皆緣離此誠而僞作者所由生也。誠之時義大矣哉。至於耶回立教之異，蓋因國土種族方言文字不同之所致也。不過傳教儀式不同，言說不同，規律不同，而其根本大法，則固無不同也。如耶尊唯一上帝，回重清真念主，外表說來，似乎耶回爲獨神教，儒釋道爲羣神教，其實卽是一本萬殊之理，又卽一元多元之分，萬殊卽是一本，多元卽是一元，名雖有異，理則同然也。基督教人，必須信奉「唯一上帝。」當知上帝亦有大天小天之別，欲奉天上上帝，必

自人身小天上帝為起點。小天上帝為何，即儒釋道三教所言我人之性也。亦即回教之人身念主也。惟基督不稱性而稱光，故耶主說：「上帝是光」。又說：「吾人為世上之光」。道教曰「光灼灼」。佛教言光的處所更多，如「百寶光明」，如「光明無量」，指不勝屈。儒教說的「明德」，非光而何。其實光即是性，性即是光。此耶教與中國各教不同而同一也。耶教雖不言性，而却言道，故約翰說：「太初有道，道與上帝同在，道就是上帝」。是耶教雖不言性，而性自在道中，即不異言道就是性，道與性同在，以其與性道實際深為相合也。此耶教與中國各教同而不同者二也。耶教不但注重言性，且注重重言心，以為凡是心之所有，不應作其假偽，必即銜口而出，故但以聖靈（即靈性）充滿者為善。撒但（即魔鬼即魂即人欲陰私之心）充滿者為惡。只須發明善惡真理，即為已足。故新舊兩約聖經，但表明善惡真理，其於「心」「性」「道」三者，或略言，或不言，而心也，性也，道也，即在其中。此耶教與中國各教不同而同者三也。耶教最重博愛，故基督有言：「當愛爾之仇敵。當為凌辱爾者作禱告，為之祝福。當如日頭，照好人，也照歹人。當如霖雨，降給義人，也降給不義人」。此即與佛教「怨親平等」相同。亦即吾儒「與天地合德，與日月合明

### 回教心性道妙歌

人之一身，有性有心。非心無性，非性無心。性居神竅，心住玉京。心性會合，全德昭明。心舍七德，鍊為七神。心有七竅，內寓七靈。明識有神。篤真有仁。發揚竅妙，必現初心。初心著用，妙應無倫。先天來降，後天復升。來降者性，復往者心。知復返訣，可值萬金。兩弧相合，復圓滿形。人若燈具，真光其燈。真光不獲，徒有人身。人極大全，美妙無倫。本然流貫，自我還真。五洲萬國，不分富貧。渾融沕合，共出迷津。結大因果，為天國民。聖賢實踐，庸眾難循。智愚奸邪，由是而分。聖人全體，不染纖塵。賢則有歎，本然欠明。結大智暗于性，愚暗于心，暗此蔽彼，本然欠中。信理疑事，異端欺凌。信事疑理，疑貳庸生。疑信交至，迷惑殊深。心順身逆，疎忽可箴。身順心逆，奸佞之儉。身心兩逆，邪僻之人。疑離逆背，真我沉淪。本然隔絕，痛苦無垠。本然獨湛，大用全明。乃謂人極。乃復初心。

（附註）兩弧相合即闕竅也

，與四時合序」之旨。此即耶教與中國各教不同而同者四也。耶教最重誠實，最恨「假冒為善」，故其痛斥假冒為善者，等於違上帝誠命。實極與儒教至誠之道，及佛教不誑語戒，並忠實不欺之旨相切合。證之中土教義，則凡不孝，不弟，不忠，不信者。無禮，無義，寡廉鮮恥者。均由虛偽二字所產出，亦假冒為善之類例。此耶教與中國各教同而不同者五也。耶教最重信仰，耶主說：「信者得救」。確屬極有至理，故基督為人醫病趕鬼之先，（基督趕鬼是稟叩上帝正信上帝方有趕鬼之權非中國世俗迷信巫覡那術驅使邪神邪鬼者流所可同日而語當須明辨）問其病人是否信仰，而後施行之。且又復實及門信徒，為一小信。足見小信尚屬不能得救，必具至大信仰之心，乃可完全得救此實與佛祖闡明信德有多種之旨，正相同也。回主說：「非心無性，非性無心。觀感，多取關聯意義，不為強事分別，回主說：「非心無性，非性無心」者。是言心性關聯，不可須臾離也。又說：「心性會合，全德昭焉」。是言體用相資，不可偏廢也。蓋性居神竅，心居靈察，性為體而心為用，非性則無心，非心則無性，無體則不顯用，無用則不顯體，是性之與心，體之與用，實二而一，一而二者也。此即回教與中國各教不同而同之處也。茲將母教所闡回教心性道妙歌介紹在下面：



回教甚重兩世，故回主說：「兩世俱安」。又說：「兩世俱吉」。兩世者，今世後世之謂也。更以兩世相較，則猶重乎後世，故回主有言：「爾爾天民，既知浮生無常，後世無朽，即當力儉今世，緊保後世」。準此而論，則知人後世，更為緊要也。佛祖亦是教人後世之旨，正不謀而合。寄語回教信徒，今乃世界末會，大天收獲靈根之期，即回主所預示之後世也。其緊急為何如也。應如何緊保後世，望速猛醒而圖之。但回族好戰，自古已然，在昔回主開教之初，是左手執戈，右手柔筆，一面以武力衛道，一面以文字傳經，習尚已深，至今未改，然在當時，至聖賢有不得已之苦衷，隨後假武備文，即以「善否作兵，柔言作器」，等語以調門徒，無如天方民族，習染已深，性氣難改，鬥爭習氣，根深蒂固，推原世界禍因，回教信徒，亦不能不負重大責任，以其本善因而反成惡果也。

回之信奉真主，實與基督信奉上帝，毫無差別。故回對信徒，亦承認基督為先知，所不同者，厥為五功，但五功以真誠二字為骨幹，若無真誠二字，則五功等於虛設矣。是則各教均以誠字為主腦，固是相同而不同，不同而同，各教信徒，有分門別戶自我之專制者，至於各大教主，先後降世，分方設教，雖其外表

儀式不同，語言文字不同，規律不同，稱謂不同，而其精神，其旨意，其歸宿，則無一不同。以其皆本於無極覺母（上帝）慈旨而出，則以救度衆生，拔濟諸苦，挽回劫運，救正人心，分之則為各教，合之則為一理也。如孔之「天下大同」。老之「天下大順」。佛之「佛法平等」。耶之「福音全球」。回之「緊保後世」，均是以預言，隱語，謎語，包括道妙，時至今日，尚未能即刻顯露，尚未得其印證者，皆須於大道通行，天下為公之後，乃能見諸事實也。

但是君子之道，本諸身，離身而言道者，非也。蓋身內有道，身外無道，固已徵諸庶民，考諸各大宗教而不謬，建諸天地，質諸鬼神，而無疑也。夫道成於天上，而法則遺留於人間，各教同源異流，佛教曰「不二法門」，儒教曰「吾道一以貫之」，即以一道貫澈萬道，證明其非有他道也。又君子之道，造端乎夫婦，此夫婦云者，即陽陰之謂，亦即周易所謂一陰一陽之道也。蓋孤陰不生，獨陽不長，是故一陰之下，繼以一陽，乃謂之道也。夫陰陽合而后雨澤降，夫婦合而后家道成，家道成而后國道成，國道成而后天下大道以成，天下道成，是即大道通行時也。是即天下為公時也。猶歎休哉。今母教闡有儒教一貫道妙歌，介紹於后，並請參閱母教二冊仁義二字解釋為得。

### 儒教一貫道妙歌

儒宗一貫，舉世所尊。外王內聖，道統相因。國家天下，關係九經。九經一貫，天下可平，九經為何，一曰修身。二曰尊賢。三曰親親。大臣當敬。五體羣臣。六來百工。七子庶民。八懷諸侯。九柔遠人。此九經者，必須實行。所行之者，惟一惟誠。三教一貫，三家一心。五教一貫，五洲無爭。萬教一貫，萬國咸寧。一者何也，曰惟一仁。仁者人也，人道當尊。尊重人道，必以真誠，真誠為體，體合用行，真誠為本，本立道生。人道義正，即屬乎仁，義若不正，即為非仁。仁主愛德，仁主慈平。仁兼萬善，仁統一心。是仁是一，是一是仁。回主慈恕，根本一仁。耶主博愛，根本一仁。慈悲我佛，根本一仁。道祖感應，根本一仁。一以貫儒，天下歸仁。一以貫釋，世界均平。一以貫道，大順無爭。一以貫耶，全球福音。一以貫回，偃武修文。一以貫萬，萬

教理明。同修真道，共棄假行。真脩假棄，一貫九經。九經首要，即在脩身，道全德備，脩身功成。一貫之理，淺顯易明，如是如是，遵行遵行。

由上說來，儒爲入世宗教，與今母教教義相同，母教亦是入世爲出世，是以入世治世之法，當以儒教爲最善美的標準，今母教開有儒教治平歌，介紹於后，以供全球政治家之參考誦讀。果能猛省科哲治國之弊害，探求真正文化的，真正文明的，內聖外王的，儒教傳統的，宗教大同的，修齊治平之聖學，得其至寶，貪安頓息，強弱大小，不相欺侮，不相詐，講誠信，脩睦睦，崇王道，棄霸功，天下萬國不太平者，未之有也。

### 儒教至道歌

今日之天下，書契未同文。車雖已同軌，行尚不同倫。科學重唯物，哲學偏唯心。哲學存懷疑，科學號萬能。學術多難述，此黨彼派分。皆欲弭國亂，皆欲求治平。治不由其道，枉費求治心。有因方有果，無因果不生。如欲求治平，舍道莫由能。須先行至道，須先救人心。不分中與外，一視同其仁。欲立而欲達，立人更達人。居易以俟命，素其位而行。不詔豪與富，不欺賤與貧。富者當好禮，貴則宜忘尊。老少和男女，待遇宜平均。奸貪狠詭詐，急去勿稍存。聲色貨利祿，不妄取毫分。孝弟忠信德，永矢而永遵。禮義廉潔恥，垂帶復書紳。鼎新須革故，滌面先洗心。知其所當止，定靜慧光生。新民斯作矣，明德乃益明。至善位已得，大學始完成。普世均寧謐，天下獲清平。

中國近百年來，亦震驚于各國之富強，竭力歐化，銳意摩仿，派遣學生，留學各國，但歸來者，恆有學非所用，用非所學之情況。皆由各國均爲實，反崇拜他人之丸礫以爲寶，良可慨也。今母教開有儒教治國歌，是舍本逐末之學，專講學理，違背道德，崇拜法治，法嚴條深。闖到現寫在下面，秉國均者，其三復之。尚能猛醒，即當依復聖道，崇儒教爲在，政治騷擾，紀綱蕩然，上無道揆，下無法守，君子犯義，小人犯刑，國教，以國學王道爲體，西學物質爲用，內政選賢與能，外交講信而睦，國家紛亂，人民流離，中外交病，全球鼎沸，人類末日之呼聲，遍滿，國不能治者，未之有也。

### 脩齊治平歌

大學之道，在明德明。在汎愛衆。在親仁民。在止至善。造就新人。能知所止，定靜唯心。或安或慮，自得資深。本始既得，未終亦臨。欲世界遍，欲天下平。齊家治國，誠意正心。致知格物，養性脩身。靜觀今世，正事考文。或日或德。或法或英。科學哲學，各有專門。強國富國，耳鼓聳聞。各執一說，各究一門。各思自逞

，各圖自鳴。如此望治，實所難能。如此望治，愈治愈紛。不揣其本，齊末無成。根本滋茂，枝葉發榮。根本若壞，何以生存。根本何在，即在一心。宗教道學，最重脩心。人心雖壞，尚可革新。改過遷善，救心訓心。無如舊教，只存儀型。大道既隱，各私其親。不究真道，專爭教門。今組母教，格其非心。翻然覺悟，即是福榮。若再延悞，地獄永刑。留意留意，凜遵凜遵。

今母教奉 覺母（上帝）之命，執掌真道（天道）法權，總各教之大成，明各教大同之理，行持各教大同之法，則理明而法備，法與理完全無缺，則道全而德備矣。救心訓心推行既久，必有驚人成績之表現。不久之將來，當為秉國鈞者所承認，甚至推行而擴充之，是則由修齊而國治也。母教至于由秉國鈞者之推行，將由一國二國，以漸推行于萬國，普及於全世界，是國治而天下平矣。天下平則世界宗教大同矣。夫域中有四大，而道列于首者，蓋道包天地，道貫乾坤，道判三才，道運四時，盈天地間，故無一而非道也。語大天下莫能載，語小天下莫能破。夫妻之恩，可以與知。夫婦之不肖，可以能行。特以道之變化無窮，道之進境無限，有時甚至雖聖人亦有所不知，有所不能焉者。足見道乃公有之物，決非何國，何教，何派，何神，何聖，何仙，何佛，何先知，何天使，所有之私產。人們更何得而私之。儒徒僅認孔子為有道。道徒僅認老子為有道。佛徒僅認佛祖為有道。耶徒僅認耶主為有道。回

(87) 問母教小法與大法，是否塵世及儒教小學與大學之稱謂，但大法既不能預示，可否將小法完全介紹，以便開示後進呢。

答儒教之所謂大學，乃是指的天國學問。所謂小學，乃是指的人國學問。以天國眼光看來，人國實無大學可言；凡屬塵世人國學問，不論小學大學，皆是小學而已。塵世親認小學為大學，乃是塵世之聰明才智，不是天國之聰明才智，自天國眼光觀之，算為愚昧癡蠢，彼等常以聰明才智自豪于世，究其所行，全是誤己誤人，害己害人而已。所以學塵世之學者，往往壽數夭折，半途而廢，也還有讀得傾家破產，讀畢了業，而無常即到的，真可憐憫，若移其所有聰明，以好先天大學，不但不至天

徒僅認回主為有道。猶太教徒僅認摩西為有道。未免自囿于狹小，而執着太甚矣。今後我各教之同胞，務要互相親愛，互相崇拜，互相開闢，互救其偏，化除成見虛心研求，同心同德，偕大同道，向天國歸，斯為美矣，豈不懿歟。世界宗教至于大同，再進至于天人合一實際，則其結果，即天國之大同也。則各教聖人之預言，皆于此時表現無遺矣。斯時也，物我還真，無所謂人，無所謂物，無所謂天地，無所謂萬類，無所謂儒教，無所謂道教，無所謂佛教，無所謂耶教，無所謂猶太教，無所謂回教，亦無所謂母教，最後一剎那間，復還太虛之點，而退藏于密，而為無無虛寂之境界，而歸于洪濛混沌時矣。天地閉矣。然而大化流行，盡終返始，終而復始，始而復終，終即是始，始即是終，終終始始，始始終終，循環不息，無有廢止，無有窮盡，而真下又起元矣。天地開矣。

折，必然日益強壯。今之學塵世之學，至于疾病羸弱，改學天國大學，遂日轉於強健者多矣。將來繼起者，必日多一日，請拭目俟之可也。今母教小法與大法，均是天國學問，小法即古德所謂小還丹，又曰玉液還丹大法即古德所謂大還丹，又曰金液還丹。不過古法失傳已久，間有得道訣者，多屬支離破碎，欲得全豹，受乎其難。自 覺母派法母入世，才改良進步，補闕的法門，達于完美境界，（我人福金剛經內有補闕真言佛門命功藏隱于真言之內聞者審之方知有補闕的道法真實

不慮也)再當注意者，母教大法，是由覺母所親傳，所以大法以內，許多功夫，悉為各教道法失傳後所無者。吾人傳道，以誠實為貴，斷不能為謊言以欺人，今之明道之士，不肯虛心，母教並不相強，吾人傳道，固然不敢自高，然關於「覺母(上帝)法權，亦不敢自強，以侮辱覺母(上帝)也。

第二冊母女罪孽一條，及母祖慧悟道緣剔除者。嗟夫！覺母道全德備的教育，該等不能認識，而反教揚者則足適履，以人欲用事，作調和少數人胃口之計，此豈宗教之意義耶？果爾則編者之罪戾，不勝設想矣。甚至有問我說：你介紹的聖人在何處？我也可以問他說：爾所信奉之聖人，又在何處呢？足見該等自我的專制，牢不可破，良可慨也。

或問我人為什麼要學習道法呢？可以引證老子答說「物壯則老，是謂不道，不道早已。」蓋世界萬物，均受通性變化，轉瞬無常之支配，達到強壯地步，則必漸漸衰老，人類亦然，及至衰老，則氣血乾枯，而精神竭，不復可以謂道，既不可以謂道，則早已在死亡之數，何能有解決生命，返還靈界之望耶。故學道之人，壯而學之已晚，老而學之，更晚之又晚，宜在未壯以前學之，若到既壯且老，非有回復其壯老之法不可也，故學聖法，即是回復我人壯老之法，亦即解決生命之法，小法偏重回復，大法偏重解決生命耳。

母教小法功夫總十二級，共有三步，大法功夫，三十六級，共有十三步，而大法內除變化法十級，共有法十級外正法只有十六級，今以小法而言學者當知，一切道法，自初級起，以至十級皆為發達肉體功夫，而九級更為發達肉體功夫之王，十一級以後，則均為增進神身程度功夫。學成年限，并無一定，視乎其入勤惰與其利鈍而已。小法十二級，今特為諸君完全介紹，諸君明瞭小法組織的大略，始可前進，今依次說明如左：

(1) 小法第一級的介紹

(第一級)名為「神海匯」見第二冊第32問答本冊第12第52問答茲不重贅  
(2) 小法第二級的介紹

(第二級)名為「光海匯」。「光海匯」的名稱，是怎樣成立的呢？因為第二級的組織法，是一種聚光的作用。我人均從靈光覺海而來，人類的種性上原有一種靈妙之光，既不同于日光，又不同于月光，更不同于星光，至較電光螢光燈光燭光的不同，尤為顯著。但人身雖有許多光性，而發光的處所，却有一定的部位。這種部位，為光明所聚。聖學把這種光明的部位指示于人，教人依法驗看，遂見有一種閃閃的體，顯現自前。他不假藉日月光星光而明，亦不假藉電光螢光燈光燭光而明，他在人們最黑暗的地方，反放出了閃閃燦燦的光明，其靈妙不可言喻。惟自己能見，他人不得共見。雖然不得共見，他人也有同樣的光體，可以依法而見，無所假藉，因為這種靈光，發源於靈界的光海，即自性的各人之身，所以謂之光海匯。本級功夫所覓見的輝光，即自性的靈體，簡稱曰性靈，曰靈性，曰性體。性體發放的不可見之光，所以又謂之性光。即是上帝，即是天賦，即是如來，即是真主，即是明德，即是穆恣，即是救主，我人經算法指授之後，均能看見這種輝光，就可醒悟起來，知到自己將來的不滅。同時也了解靈界覺母(上帝)老家是什麼境界，我們離了肉體之眼，不能看見塵世任何現象，惟獨想自己性光性體之時，就不用肉眼了，而且蒙蔽了肉眼，就看得見自己靈光妙相，這不是人類肉體的基礎是什麼？

美國某女博士。曾以科學方法，窺探性體。她在晚間窺察，用了許多器械，才能免強一見，她于千難萬難之中，看見了性光，科學就認為奇事，承認她是一種新發明，如果依照母教聖法去看，一點也不難，也不要什麼器械，女博士的窺探性體，限于黑夜，她以為白天要受太陽的干涉，所以白晝窺探是不易看見，但用聖法，雖白晝也是容易看見的。勤修聖法的人，造到極高程度，雖在烈日炎炎之下，亦能看見，足見聖學能與科學溝通，又能補科學的不及，研究科學的人，同時也可研究聖學。科學與聖學，原不相妨，他們確

是很好的朋友哪。我把第二級功夫介紹與讀者諸君，是什麼意義呢？因為聖學是我人生命上的專科學問，性光也就是人類的生命之光。我們解決生命問題的法則，不是消滅生命，乃是超拔生命，聖法把人

類的生命超拔起來，是要使牠化爲靈體。牠化爲靈體的狀況，究竟如何？學習聖法的學者，就可憑第二級法則之下，可以明測驗。所以第二級是一切聖法的考金石。是一切聖法的靈表。是一切聖法的升降機。是一切聖法的攝影器。是一切聖法的指南針。是一切聖法的引導師。人們在第二級的測驗之下，可以天天見到他自己的性靈，日日的增長，所以自己修證的程度若何，確是無可掩飾的。再此第二級傳授性體之法，在往昔古代是大以內幕閉，初學道者，不能授與，今因靈應興典，母教可以提前傳授，因其會無流弊之故，此爲母教之特長，亦即母教獨有的證據讀者勿忽爲幸。

### (3) 小法第三級的介紹

(第三級)有二種，一名「東海匯」。一名「北海匯」。若問東海匯的名稱成立的原故？因爲第三級的組織法，是解決生命問題的抽象法則。此種抽象法則，是利用人生的生命泉水，解決生命。聖法上生命泉水的第一項，產于整個性覺的東方。這個東方雖小，牠確是東方的一個海口。生命泉水，往往湧出海口，墮到苦海之中，無由自拔。東方海口的生命泉水，來自全身各部，集合到東方，由東方海口流出關外。聖法在這個當兒捉住牠，把牠超度，免得牠沉淪苦海。這個法則，名爲東海匯的法則。其次「北海匯」的名稱成立的原故，因爲聖法上生命泉水的第二項，產于整個性覺的北方。北方的形勢，比東方較大；連東方也是由牠生出來的。牠是人身北方的一大海口。其中生命泉水，在一定期間，自自然然，躍出海口之外。原來生命泉水，不一定是北方所產，北海不過是匯合出口的地方。一切生命泉水，流到海口，將要出口的時候，聖學教人用一種穩妥的法則，把牠擒下，施用聖法的幾種手續解決他，使牠能于超脫，不至委棄塵埃。這就是所謂北海匯的法則。

本級功夫，分別解釋兩種生命泉，都是種性糾結通性化出來的東北二水，北方所化的母性成熟的表見；東方所化的父性成熟的表見，雖然聖學的最大目的，在于完成個性，而在個性完成的方法上，首先要解除

通性的掙奪。防閑種性的發展。解決通性的法子，不是用厭惡通性的法子去解決牠，乃是用貴重通性的法子去解決牠，愈是厭惡通性，愈不能決通性，愈是貴重通性，愈足以解決通性，防閑種性的法子，不是用蹂躪種性的法子去防閑牠，乃是用寶貴種性的法子去防閑牠。愈是蹂躪種性，愈不能防閑種性；愈是寶貴種性，愈足以防閑種性。這是聖法眼光異于凡法眼光的深刻認識。同時也是聖法超乎凡法的實際。第一項功夫，是性覺上的客體，第二項功夫，是性覺上的主體，但就性覺上一許多功夫看起來，後者是主中之客，前者是客中之主罷了。但社會錯把一項認爲主體，而把二項認爲客體；這是社會對進化原理，並未明瞭。而且它們對第二項東西，生出許多迷信。它們不知牠是生命的先鋒，而以一種穢人的妖物視之。因爲祖宗遺留下來的傳統觀念，壓在自己的頭上，不能解脫；于是生出許多忌諱。聖法教人打破舊有的迷信，劃出理智啟蒙的一切忌諱，能把許多迷信打破，許多忌諱劃除；對於第二項法則的進行，方能無所阻礙，第一項也是人羣最急切的需要；沒有這種法則，世界上要發生許多的癆症，犧牲許多青年人的性命。自從有這個聖法傳來，世界青年人，都得到了保障，他們可以不發生枯癆及乾咳等等肺病。牠真是醫治青年的唯一聖藥呀！我把第三級的兩項功夫，介紹與讀者諸君，是什麼意義呢？因爲聖學以解決生命問題爲唯一職務，牠不僅是一種消極的法則，牠在整個聖法當中，俱備消極積極兩面。但種種法則皆有次序，不是一蹴而幾。入手的第一步，就是訓練這兩個法則。兩個法則，沒有純熟，其他一切法則，無由進展。此兩項法則，都是生命問題當中很占重要位置的東西。有志研究聖法的人，不可把牠忽略有過。若欲學習聖法，總要取消舊有的差謬的成見，勇敢去辦，必能獲得完美的效果。解決生命，不是踐踏生命的人所能辦的，那必須把生命視如神聖，才有解決的法則可言。如果以自己的成見自封，那就無法救度了。兩項法則的下手若何？諸君求道時，自有傳道人一一解剖，本書不能在文字上介紹。

(4) 小法第四級的介紹

(第四級)名為「黃海匯」。黃海匯的名稱成立的原因，因為人生各部分，都是生命構造。生命的流行，不需要水的力量。以為傳達之具。水在人身，專做傳達生命的工作；以運輸一切生命為唯一責任。牠們已經把傳達運輸的一切責任盡了，走到某種地位，就被排擠而逃出生命的海口。牠被排擠而走出生命海口的時候，變成了黃金色，此種黃色之泉，不是一部分洩出來的黃泉，乃是許多部份匯出來的泉水。黃泉匯聚于生命的海口，將要出關，聖法教人以敏捷的手段，把牠捉獲，依照聖法的指示，把牠超度。這種法則，就名為黃海匯的法則。

本級功夫，富有一種衝動性，和刺激性。許多人對於牠的衝動性和刺激性，發生畏懼，不知牠的奧妙，就在于富有衝動人刺激人的力量，雖然牠的衝動與刺激，使人不易忍受，但牠的效能，却非常偉大。脩習聖法的人，不可順從片時的感官厭棄牠，把牠無窮的奧秘湮沒了。當以理智領導憤感，忍受片時的苦境，以完成聖法的工作。牠具有強健胃氣助長生命之大力量。雖說我們的最後目的，在于解決生命；而在生命軟弱的情形之下，反倒不易解決，必須在生命強健的情形之下，方才容易解決。欲抑先揚，欲取先與，這是解決生命的唯一法門。黃海匯一法，就是使生命強健起來，以為最後解決的地步。

科學的衛生，是從順奉感官入手，聖學的衛生，是從克制感官入手。順服感官的衛生，固然有很大效力；但是克制感官的衛生，尤其有更大的效力。我們把兩個衛生法則比較起來，可說克制感官的衛生，強于順服感官的衛生，不止百倍。而且順服感官的衛生，其效力最緩，克制感官的衛生，牠的效力，真是神速已極。令人驚嘆不已！從物理學的方面說來，克制感官的這種效力，乃是反作用效力。反作用的效力，原來是不可思議的，本級功夫，我相信是反作用效力的一種。我把第四級功夫介紹與讀者諸君，是什麼意義呢？因為聖治原是為解決生命問題而成立；而在解決生命問題的着手之初，要以深刻的眼光觀察生命所在，使一切生命，都在聖法的組織之

下，使牠全不漏網。黃海的海口，是生命可以漏網的地方。聖法教人擒獲將要漏網的生命，把牠捉回來，以為將來整個解決的預備。但人們每視聖法有與科學相反之勢，常知目前科學與聖學相反，乃是科學沒有進步。將來的科學，再有進步，必能知聖法比科學進化。牠確是科學進化的領導者。牠是進一步的科學，絕不與科學的原理相反。辦理此功的法則，也要由傳道者面授，本題不能介紹，要請諸君原諒

(5) 小法第五級的介紹

(第五級)名為「法海匯」。法海匯的名稱，是怎樣成立的呢？因為本級功夫，包涵了兩個法則。頭一個法則，是測驗先天風根底法則，二一個法則，是測驗先天變化底法則。人類後天風根的現象，沒有刻在性光體底上面；獨有先天風根的現象；確實刻在性光體底上面。許多人願意知道自己底風根，聖法不主張查考它們後天的風根，只主張查考它們先天的風根。牠查考先天風根的法則，就適用第五級底頭一個法則。用這種法則來查考風根，人們自己的風根，都擺在性光體底上面，毫無掩飾。許多人願意知道自己底風根，都擺在性光體底上面，毫無掩飾。許多人願意知道自己底風根，都擺在性光體底上面，毫無掩飾。許多人願意知道自己底風根，都擺在性光體底上面，毫無掩飾。

人們變化的法則，牠願意把人人從先天得來底確實變化指示人，人們變化的法則，就適用第五級底二一個法則。用這種法則來指示變化，人們豫想未來底變化，都擺在自己的面前，有憑有據，立刻發現，用不着什麼幻想。兩個測驗的法子，都在人身心底光海天然匯集。所以牠的名號，才成就了法海匯的名號。

先天覺海，本是一種法海。法海當中，每個人，每個物，都各有靈妙的聖體。此種靈妙聖體，雖然同住法海之中，皆各有其獨立的個體。每個個體，皆能自由自在，彼此不相侵犯。個體之光，是每個種性放出來的輝光，普通底光海之光，乃是覺得通覺發放出來底通光。以通覺之光而論，法海是絕對底一元。如以個體之光而論，法海又是絕對底多元。一元論和多元論，各有解釋，各具真理的一部分。合一元多元而為之劃清界限，則兩者的真理，皆可並存不廢。法海匯的功夫，是表明個體之光底諸種法則，屬於絕對多元一



青物，作為靈妙的神物。這種度頑物為靈物的法則，謂之青海灘的法則。生命上的餘物，普通人都把他忽略，認為無用。但醫學家往往利用這種餘物以治病。或以之醫瀉病而奏效，或以之醫眼病而奏效。這是醫學家對於此等頑物，有相當的認識，所以能得相當的效果，但醫學家的認識，不及聖學家的認識，更為深刻。牠簡直認出牠是生命的兒子，教牠歸回父親的懷裏，或母親的懷裏，一則使牠認父歸宗，一則使牠認母歸宗，這是何等精密的辦法啊！

我把第七級功夫，介紹與讀者諸君，是什麼意義呢？因為人造母親化出來的通性，其中金石三項，不如水火風三項底靈活。牠們容易化作頑物之類；但是牠頑頑頑，其中包涵的靈性，仍屬不少。造化對於這種類似頑物底通性，未嘗蔑視委棄。牠雖至頑，也有牠至頑的用處。在某種情形之下，非用頑物，不足以達某種底高貴目的，就知道頑物底作用，依然不小，研究聖學的人，明白了這個道理，因此對第七級所包涵的頑物，不敢將牠撤去。但不曾把牠撤去，而且把牠調劑在正覺底當中，使牠與正覺同化。牠們三者，在同化以後，遂歸入太平等底靈光總體。這是何等美滿底組織呢？我們了解這個法則，世界上就沒有被造化輕賤的東西了，這個法則底詳細若何，本書也不能一一介紹，還請讀者諸君，向傳道人請領。

### (8) 小法第八級的介紹

(第八級)名為「龍海匯」。龍海匯的名稱，是怎樣成立的呢？因為人類生存在地上，地的中心，是原子精萃，這個原子精萃，具備一種極大的攝引力。所以科學發明吸力底道理，果子從樹上脫落，不向空中落去，而要落到地上來。這是地心吸力所使。人在地上，衣服飲食，皆取給於地；地中的精華，多為人身體的養料。這些養料，在人身散佈，漸漸與人類的人覺合和。牠在合和以後。達到成熟的境界，也因地力的攝引而下墜。這種下墜的東西，確是生命精華的一種。牠走到地底，看看要脫離人身，化作塵埃，聖學底眼光，特別銳利；牠認出牠是生命下降化出來的寶貝，戴着垢塵底面具，而其實不真是垢塵，真具有生命精華底

大價值。聖法於此，差遣自身的黃龍，去把牠捉獲，使牠因黃龍導引的，歸回靈地。這種黃龍擒獲海底法則，就是龍海匯的法則。

我們要明白海底精華的大作用，從聖法當中，不易證明，只有用別一個方法證明。我們曾看見許多病重的人，已經服藥無效，幾幾乎沒有希望。一經採用第八級底法則醫治，往往化險為夷，轉危為安。由此便見這級功夫底關係，一定不小。聖法中有第八級的結構，也是扶植生命，使牠強健起來，以便施行最後解決的辦法。同時也是聖法能夠化朽腐為神奇底絕大木領。聖法沒有這宗本領，不足以稱為聖法。怪談聖法，不解這宗法則底命意，不足以為聖法的信徒。日日高談聖法，確實聖法更遠。一道是恨。恨是道。一人們所恨的，偏偏是道。人人所愛的未必是道。道之不易明，就在這兒。道之所以惹人笑，也在這兒。(老子說：下士聞道大笑之，不笑不足以為道。)古代聖學，要取神祕態度，不敢像科學的公布，也是不得已。人們往往譏議道學不公開，牠不是不願公開，只因社會沒有走到可以公開的程度。將來科學果有澈底的進化，能把澈底的見解，輸灌於人人的心，那時或有公開道法的一日。現在底聖學，完全是一種科學性的路線，與牠相反，不知何時可以拉得回來呢！與牠合作；現在科學所走的路線，與牠相反，不知何時可以拉得回來呢！

我把第八級功夫，介紹與讀者諸君，是什麼意義呢？因為造化隱藏的奧秘；不易窺測，我們要窺測造化隱藏的奧秘，不能在人人共見的觀點上去窺測；必須在人人未見的觀點上去窺測。如果人類社會的觀點，早已錯了，世界上就再不有聖學的地盤了！金剛鑽明明是寶物，偏偏是煤炭製造，這就是造化隱微底一個好例子。我們只喜歡金剛鑽的金剛鑽底。萬分可愛，而却厭棄金剛鑽的老好樹根，一煤炭又怎能得到金剛鑽底可能呢？我們對第八級的認識，也是如此。八級的詳細，不能在這裏介紹，諸君宜向主持聖法的人細細探求。

### (9) 小法第九級的介紹

(第九級)名為「黑海匯」。黑海匯的名稱，是怎樣成立的呢？因為主



持聖法的人，有經過千百煉而成功的果種，這項果種，就是改造人身身良藥。主持聖法的人，在傳與聖法之初，要賜與受法者相當底果種，作為母身。受法者得了這種聖品，依法而用，就把人身的第八竅，變作了黑色，簡直可以稱為黑海。既然有這種黑色的聖品作根基，凡是投入黑海底東西，莫不與黑海同化，而成為至神聖的妙物。依靠這種妙物，可以療治人身許多病患，而使軟弱的軀體，變為堅強的軀體。此種法則，是人覺物覺互相匯聚於黑海底法則；所以謂之「黑海匯」。

法底最大目的，是在解決生命問題；解決生命問題法，愈是康強的人，愈易解決。愈是患病的人，愈不易解決，所以聖法要拔除生命的纏累之根，先要使生命發旺起來，才好解決他。黑海匯底功夫，就是治療一切怪病，使人身體康強最得力的功夫。別種功夫，大概是裨益於靈體，獨有這步功夫，最有利於肉體。而於靈體底益處，亦依然甚大。辦理這步功夫的人，其身體格外強健，而其性體，亦特別光明他偉大的效能，確是可驚呢！大有智慧的人，得了這種功夫底益處，總是以堅決的精神，努力去辦。你就是百計的阻止他，他也必不能手。可知這步功夫，是聖法當中的一個大柱石。本級功夫，原是為最後了手而設；而在入手之初，他也有很大底作用，牠的大作用，就是治病一端。凡是醫家束手無策的大病，萬分之九千九百九十九，都可以用這步功夫辦好。牠的使命，原不在治療疾病；而治療疾病，却變成了牠附帶的使命。我們看見中西醫所認為絕望的病症，許許多多，都由這種法則療治痊可。只要患病當事人，能以堅決沉毅果敢底精神，努力去辦，就是幾十年的老病，也容易除根。牠真是世界底醫王。醫病確是牠的特殊能力！未來世界，這步功夫，成了普通化，只怕世界再要找出一個病人來，也是難得。縱使世界醫藥，不能全廢，至少醫藥的地盤，要縮至很小很小的地位，這是我們預先推斷的。

這步功夫，只有四十年的歷史，牠的進化不多。未來世界，如果用科學方法研究牠，前途的進化，真不可限量！牠怕是未來世界底大救主呢！牠或者要從聖法當中，分一小部分出去，獨立

底成為科學。這是我們的一種預測，是否如此，我雖不敢斷定，而牠自己的本身，確是具備這種價值，這是不用不着疑的。

古代底道學家，提出長生的口號，實際上辦到長生的人不多。近代的科學，也有研究長生的趨勢，但是經過多人底考究，長生的實現，還是沒有把握。自聖學發明了「黑海匯」的法則，再加未來底進化，使人類全體，皆能終身實行，永不間斷。如此辦法，我們整個個人的壽命，必可延長下去。那時長生的目的，不知不覺，就可以完全達到。人們活到百歲數百歲，不算一件奇事。而且這種長生，是人入造到長生，不是某一個人特別的身的人，不妨以至大的決心，努力研究這種法則。我說一句真話，長生的妙法，就在這兒了。

我把第九級功夫，介紹給諸君，是什麼意義呢？因為聖法最大條件，是生命問題；生命問題當中的主要條件，是性欲食欲。本級功夫，是預先為解決食欲，建立基礎。有了這種基礎，養之成熟，則最後一刻，就可把生命當中的食欲一項，完全斬斷。既把食欲斬斷，自然性欲的斬斷，相連而至。因為食欲性欲，本是聯帶底關係呢。九級的法則，變化太多，其中辦理的手續，非筆墨所能介紹，只為書中討法，容易誤會，敬請諸君，向主持這種法則底師家，誠懇受教。

### (10) 小法第十級的介紹

（第十級）名為「衆海匯」。衆海匯的名稱，是怎樣成立的呢？因為小法是大法底預備，修習小法底人，到了九級之後，已經把大法底基礎，漸漸築好；將來已有施行大法底資格。可是大法關係廣大；非驟然可以授予，亦非驟然已有實行。因此聖學底組織法，在九級以後，先使人窮理窮理底法則，先要明曉聖法中許多部位。於是第十級的組織，就把大法上應該明曉底部位，一一指明。使修習聖法的人，依照一切部位，去查考書籍，以為悟解聖學底指針。這種指明部位底法則，就是「衆海匯」底法則。

衆海匯所指明底部位，計為五種。五種當中，第

一種是指明人身底幾個要緊。第二種是指明人身底幾個方位。第三種是指明人身底幾個實座。第四種是指明天生地生生物入底造化機輪。第五種是指明大法成功從某種地位現出來的幾種徵兆，以為修習大法底正鵠。查看地圖的人，要知道地圖的記載，如何為國都？如何為省界？如何為國界？如何為省城？如何為縣城？如何為商埠？如何為山脈？如何為河海？如何為鐵路？把這些記載，記得明明白白，然後去查考地圖，不至茫然。聖學上也有許多記載，研究聖學的人，也要如地學家底明曉記號，以免混淆。本級功夫底指明部位，牠的用意，就是如此。

我把第十級功夫，介紹與讀者諸君，是什麼意義呢？因為窮理是盡性的基本；理境不明，雖可以修證，但是修不到極高的程度。若要修到極高的程度，非先洞明一切理境不可。但要洞明一切理境，不能專靠師家底口授。還得自己在聖學底書籍中探討。探討書籍，而不明書籍中所言的部位，也必誤會。以至指鹿為馬，如入五里霧中，如入八陣圖中，找不着出路。所以第十級教人窮理底法，是以指明一切部位為入手底方法。至於一切部位底內容如何？這是傳法者當面指授，本書仍不敢直接介紹，因為凡是聖法，都是口傳的，這是宗教所以異於科學的焦點。

### (11) 小法第十一級的介紹

(第十一級)有二種：一為「西海匯」。二為「南海匯」。西海匯底名稱，是怎樣成立的呢？這是聖法上某一個人站在南海的地位，以其南方人的資格，出而與北方底一尊佛交匯，依於聖法之道而拜佛，且能以理智引導，不入迷信之途。如此底拜佛，得西方之佛之益，而不受西方之佛之損，這是西海匯底法則，南海匯的名稱，又是怎樣成立的呢？這是聖法上的某一個人，站在西海底地位，以其西方人底資格，出而與南海底一神子交匯，依於聖法之道而受子，且能以理智引導情感不入溺愛之途。如此的愛子，受南海之子之福，而不受南海之子之禍，是為南海匯的法則。

之教者。提倡拜偶像的理由，是要假藉拜偶像底法則，而制止實在性底情欲。反對拜偶像的理由，是要假藉不拜偶像的法門，而制止實在性底情欲。(對境忘情)兩個眼光不同，一個眼光，認為拜偶像可以制止情欲於一時，所以主張不妨拜偶像，一個眼光，認為不拜偶像以後者欲於永久，所以主張禁絕偶像，前者所指的情欲，是實際底偶像，後者不拜的偶像，是喻言上底偶像，二者所指的情欲，是不相信拜偶像底冷酷法則，同時也不相信禁絕偶像底冷酷法則，兩個法則，表面不同，同犯了冷酷的毛病，新與底聖學，才建立非冷酷的法則，以為大法前途底第一基礎。

我把第十級功夫，介紹與讀者諸君，是什麼意義呢？因為人是從母海暴裂出來底一分子，人人都有一定的覺根，到了某一個階段，這種覺根，天然顯露，遏之不可遏，阻之無可阻，無理性底阻遏，實足以致人於羸劣之境，愁苦之境，煩惱之境，邪僻之境，甚或至於病癆而死之境，聖法不願意違反天然的覺根，尤其不願意逼人為惡，逼人致疾致死，所以準情酌理，針對天然底性情，劃為西南二匯底方便法門，導人於正當之途軌，此種方便法門，與第三級底東海匯，北海匯，相輔而行。都是解決生命底抽象法則，抽象法則，乃是不完全的法則，不完全底法則，雖不如大法之盡善盡美，而已慰情聊勝於無，在小法過渡到大法的時代，此種法則，已算是大法底前鋒，這是聖法訓練學人特創此法底用意。至於牠的詳細若何，也不敢在這兒介紹，還請諸君，從主持聖法的大師拜領。

### (12) 小法第十二級的介紹

(第十二級)也有二種，一名「紅海匯」，一名「白海匯」，紅海匯底名稱，是怎樣成立的呢？因為北方有一個紅海，紅海當中，有一種海水，不是尋常之水，到某個時候，這種海水，自自然然，不知不覺底洶湧而來，牠的洶湧之勢，有如「黃河之水天上來，奔流到海不復回。」底樣式假使有一個人，能于洪水汎蓋之時，用一種法則，把牠拏得一部分，藉此扶植生命，以為將來解決生命底礎石，這種法則，名為紅海匯底

法則，白海匯的名稱，是怎樣成立的呢？因為東方有一個不大的白海，白海當中，也有些微的白水，牠也不是尋常之水。到了成熟的時候，這種海水，雖不能自自然然的流行，却也有有一種技術，可以使牠流行，聖法教某一個人，施用技術，求得此流行之水，藉此扶植生命，以為將來解決生命的柱石。這種法則，名為白海匯的法則。

本星為解決生命問題而設，解決生命問題，是一件很大的事，這種大車底實施，不是一步就可以走進去的，還得有很多的訓練，自第一級起，至第九級為止，都是訓練底法則，到了第十級，就教它窮到，第十一級，就叫它進一步底訓練，它於進一步的訓練法則，已經走到，又為更進一步的訓練，第一二級，就是更進一步的訓練底演習，誠能將這兩步功夫，訓練純熟，也就可以進入大法之林，而實際的解決問題了。

道與德相連，道是一種專科學問，德尤其是一種專科學問，古人說「有道無德，道中之賊」。足見道德是兩柱子，二者不可偏廢，到萬不得已底時候，寧可捨道而取德，不可捨德而取道，無道的人，尚可為人；無德的人，簡直不能為人，動物的程度，本不如人，牠們尚且有許多美德，許多有德的動物，為人類所不及，如雁的貞德，鷓的仁德，鳥的慈德，羊的柔德，犬的義德，蜂的公德，皆為人所不及，我們堂堂的人類，對於德學不講，而醜顏從事于道學，豈能僥倖成功，所以修習聖法的人，在訓練底時代，不僅對於道學，要努力訓練，尤其對於德學，要努力訓練，聖法發明的新德學，完全建築在兩性的上面，牠是以兩性相對的德學作基本，而以同性相對的德學作附庸，因此牠的德學，是以夫妻相對的平等貞德作中樞，聖學承認夫妻間共守的貞德，為萬德之源，在此過渡時代，聖學雖不掩護舊時缺乏理性的貞德；（不管男女兩人，有無愛情，而強迫為婚，並專以貞德賣女子，而把男子除外，這就是無理性的貞德，因為牠不以愛情為基礎，只以冷酷的面孔欺騙人，而且夫對子妻，逃出了貞德的義務。）而却主張新舊教的有理性的貞德，所謂有理性的貞德是什麼？就是夫婦間有了真實愛情，不論男方女方，都要守平等的貞德，死生不改，在婚姻制度，還沒有達到完美的程度，我

們雖不反對恩偶的夫婦離婚，但若為自己選擇最合意的夫婦，就要彼此守唯一的五種真操，一身真心真手真眼真口真！對於五種真操，與十二級的法則，當同時訓練，方能算是把聖學的基礎立定，而於小法的完成，庶幾無愧。

原來貞德，是雙方的義務，不是單方的義務，男子對女子，常有貞德上的恕道。女子對男子，也要有貞德上的恕道，男子所不願的，不可加之於女子，女子所不願的，亦不可加之於男子，我們對過渡時代的貞德條件，雖不以無愛的夫婦，在對方先死後，再嫁再娶為不貞，但必以最熱愛的夫婦，在對方死後，又嫁又娶為不貞，沒有最平等的貞德觀念，對於聖學，難以達到極高的程度，因為聖學的究竟，是必以夫妻的專愛為極樂世界的，所以聖學的學人，除在小法時代，訓練諸種法則而外，對於其拙諸法，也當訓練，而於五種貞德的訓練，尤不可不痛下功夫，這是夫妻兩方同共的責任，聖學所謂貞，乃是道德合璧的徽號，而德學的綱要，要以夫妻相對間的最高貞德，最高恕德，最高仁德，最高義德，最高信德為起點，有了夫妻間相對的德學，發生於外，就有一切諸德表現，因為性德是乘法之本，任何美德，皆發生於性，性德既立，萬德即即從之而生。

推重愛字的聖學，牠最喜歡夫婦兩人，同心同德的修證法，牠不喜歡夫婦兩人，離心離德的修證法，牠雖在小法時代，也很盼望每對的夫婦，雙雙入道，沿途訓練，都是彼此提攜彼此補助，彼此匡扶，彼此領導，彼此規勸，彼此救正，這是新興聖學所提倡的愛字，牠也教牠的學人，「愛人如己」牠說，「夫妻就是愛人」，夫對自己的愛人！妻！當如自己，妻對自己的愛人！夫！亦當如自己，所以聖學的所謂愛，就是夫妻間的專愛篤愛，未來世界，人人都有同樣的專愛篤愛，世界上沒有一對不愛的夫妻，這就謂之博愛，博愛由專愛而生，我們能把專愛的模範給入，使人入學步，人人都得到同樣的專愛之愛，那纔可以謂之博愛。

聖學所倡導的愛，不是無限制的愛，乃是有限制的愛，每個女子，只當愛自己選定的唯一之夫，每個男子，只可愛自己選定的唯一之妻，人們這樣的專愛，就合乎聖學的規格，而且它們可以達到至上的程度

，反之，即或有成，也是程度很低，所以修習聖學的人，不可自欺，自欺還是害了自己，不要以為守貞德太不自由，當知自由是有界限的，是有時間性的，只有選擇配偶的當兒，男女都有同等的自由，選擇確定之後，從此不常再有自由，浪漫的自由，無異於自戕，現在放縱式的男女，不但於衛生有害，並且就聖學的立場去看，它們是沒有最後之歸宿的，聖學以挽流弊為自己的責任，它顯引領世界的男女，使它們得到最後的歸宿，所以對於世界的每對夫妻，都殷殷然以互守貞德為教，修習聖學的人，對於道法與貞德，能够雙方訓練，即是聖學，否則即非聖學而為魔學了。

我把第十二級功夫，介紹與讀者諸君，是

(88) 問母教所傳「九功墨海匯」，第一冊內雖有實踐感言之作，人們讀後，仍是莫明其妙，均有不合衛生之謬議，究竟合乎科學生理衛生否？請問可否另有解說，以化民衆之愚癡否？

答母教「九功墨海匯」即開明道學的食性教育，即係解決人類食慾的重要功夫，即俗謂之禁食絕食的功夫，俗語說得好「不吃飯是神仙」又說「依得佛法餓死人」是見古代確有此種功夫，是一點不差的。與今科學所講的飲食衛生，同一原理，并不奇怪。不過科學的功夫，尚未至極，尚是在非中討生活之故，將來達到至極徹底的科學，就與道學相同相合了。

人們往往講論衛生，殊不知他講的衛生，是合乎道化的衛生，是為腹不為目的衛生，是強強本身有抵抗能力的衛生，是最徹底的衛生，一句歸總，道學是講的先天天的衛生。至若科學所講只是外表皮毛的衛生，為合于眼耳鼻舌身意的衛生，為合于色聲香味觸法的衛生，一句歸總，科學所講是應世的後天的衛生。其結果則大不相同也。

近如科學所發明的「飢饉療法」，如吃空氣粥食法「雞

與道學同一原理，然既未澈底，又不能推廣其用，更不能持久也。道學上係服用還丹之法，而禁食而絕食，可以終身行之，而無危險，稍進補品，即可照常辦事，照常行動，毫無困難，與常人無異。在往昔古德稱曰「小還丹」亦曰「九轉金丹」在猶太教主摩西上西乃山會禁食四旬晝夜，不吃不喝基督教主耶穌又常用數餅數魚，分食到四五千人

什麼意義呢？因為聖學既以解決生命問題為最大目的，解決生命問題的大主旨，不是反對生命，仇視生命，仍是視生命為不可侵犯的尊聖，要使整個的生命，得到超證，不再沉淪苦海，所以我們把救度生命，超拔生命的法則，稱為聖學，本級功夫，是小法之終，大法之始，牠是二者中間的一個關鍵，好比將謀新建築的匠師，先奠定了礎石二個，二個礎石，就是未來宮殿的小小根基，由此再進，完美而巍峨的聖殿，就是出現於吾人的眼簾，自此之後，小法已成過去，而入於大法的時代，大法的詳細若何？要另用文介紹，小法介紹的文字，就從此終了。

尼曾在雪山修道六年，每日食一麥一蕪而不餓，即是修行的禁食功夫，內分小涅槃，大涅槃，究竟涅槃三種，禁食功夫，即涅槃之一端也。回教主穆罕默德，大涅槃，究竟涅槃三種，禁食功夫，即涅槃之一端也。頭子一單食一蕪或孔子在陳絕糧（至第七日粟盡而陳國過數日），均是禁食的功夫，又曰「盡物之性，曰率性之謂道」禁食亦盡性率性之一端也。以上所述，均是大倡禁食主義的聖哲，他們是解決人類食

食問題的卓卓者，志在普度的必成，猶更殫精竭慮的，把教改良進化，將舊法困難之處，完全掃除，使人人能辦，個個能行，又因各教古今種種不同的稱呼，有尙宗教大同，今乃統一其名稱曰「九功墨海匯」。

由上看來，九功禁食，在古時是最普通的事，不是奇怪的事，是人人可能的容易事，不是人人不能的一件難事。現代我們科學的知識雖高，尙未研究到古代不食的實際法門，使他普及于世界民衆，這是不

不急直追，與古人奮鬥的一端。古人對於食性生活問題，能用禁食方法解決，今人即應照這種方法，實驗實行，使他成爲普通的習慣，則我人類，對於麪包問題，吃飯問題，即不能生若何的大問題了。不但國際戰爭可以廢息，就是任何主義，也不能爲害了。並且天災水旱，也不能受一點影響，這豈不是人類的大福音麼？

說到凡俗，視爲不合衛生，此乃不求實驗與不知真理之人，揣憑口頭胡亂批評，縱是釋迦活佛重生，也把他們沒有辦法。試看佛教密乘之士，不與中下乘人共處同居，是何故歟？即是妨其程度太低，招其毀謗之故。當知聖賢之由造化所發開的禁食，是循環利用自己的生命。因凡凡俗不明造化真理，甘受眼識（要美觀）舌識（要味美）鼻識（要合嗅）意識（疑團多難明理）四個盜賊的指使，時日慢慢的，畢生拋棄，而不知惜，正如古語「涓涓不塞，將成江河」倘加以精密的統計，爲時之巨，令人咋舌不置，我人之不智，就有甚於此者。我人之損失，孰有大於此者。

再進一步，追根窮源的說來，我人在母腹內，胎居之時，吸食母血，以資長養，即是天然河車循環之食法。彼時所受自然着化的管束，眼舌鼻意之四賊，不能猖狂爲患，不敢有拋棄生命的盲瞎舉動。及到呱呱墮地之後，就受家庭傳統的遺棄與習慣，因習慣而成自然，胎居循環食物的生活，漸已忘却而不能追憶矣。今母教九功，就是教人們，追習胎居循環食物的生活，是人類原有的，是合乎造化的，不能視爲奇怪的。所以能辨此功者，正是學聖賢大智大慧的舉動。若認爲奇怪而笑罵而謗毀，實成兒戲之論調，殊無研究之價值。况道法是人本身的事，本人不信不行，他人不能代信代行，若是不信不行，只照俗情信口批評，或嘲笑怒罵，或譏毀攻擊，治如古人所謂：「蜀犬吠日」少見多怪而已。佛

教說：「不爲八風之所動」又說：「忍辱波羅密」深可長思也。再自歷史考查起來，饑饉之年，冤枉餓死的人，有如恒河沙數，實堪悲憫的。老子說「大兵之後，必有凶年」，逆料將來世界，必有金錢失效，無糧爲炊之一日，後之哀今，亦猶今之哀昔也。覺母（上帝）此次所降「九功舉海匯」的道法，是在築先天基礎，原不得是爲救飢荒而來。

且而世上的飢荒，反是爲天上道法而有。我母教本已飢已涓之念，把他介紹於世，因他確有救濟飢荒的絕大能力。耶教主說過，「信者得救」，不信者必不得救也。且能信者，不但免却肉體之飢餓，靈性之飢餓，亦因之而免矣。世有謂辟穀爲服食小道者，可以答說，中西補藥或藥物煉丹，方是服食小道。世有迷着於先天而輕視後天，謂禁食爲後天命功不屑爲者，可以答說，先天與後天，不過對待之名詞，先天即是後天，後天即是先天，「色即是空，空即是色」，沒有先天，自然沒有後天，但是沒有後天，又在何處覓先天耶？硬要將先天說得天上有，地下無，實不知後天，可以生先天，更不知後天中有先天，空談玄妙，不體貼到自己生命上去，而欲成就，不異欲自天空而築房舍，談屬妄想而已。

且也辟穀之道，即是聖學的先天命功，非命術也，須當詳辨，實踐而勤修此功者，可以親見自己性靈之光，與日增長，不能辦此功者，靈性日日消耗可以想相而知矣，而且辦此功者，對於造化之奧妙，雖終其身，均不能探得其奧妙的全豹，只可說略知萬分之幾而已。豈後天小道與夫藥物煉丹命術等，所可同日而語乎。學道通病，徒向空談，不求實踐，何益之有，良可慨也。

人們往往輕視命功，務要認識清楚，方不差路，試看達摩祖師，成佛作祖之人也，即因命功未得全豹之際，性欲莫法解決，以致性虛魚蒸，涉足花叢，深染花柳梅毒，了道之時，猶不免痛苦吁嗟而已。倘成門戶之見者聞此，又將視爲毀佛謗祖矣。當知普度時代，大道無私，儘可大家批評，儘可共同研究，不可先存神聖不容置喙之謬見也。復次當知，命中有性，性中有命，俗謂性命相連，確有至理，我輩學者，豈可好高務遠，只顧築牆而不築基乎。古德說「窮理盡性以至於命」，深可長思也。

孟子說：「脩身以立命」君子行法以俟命，足見古人脩身是有命功的，又足徵古人脩身立命均是有法的，吾今正告脩道同胞，母教之九功，即古德所謂小還丹之一，如脩道之士，已得辟穀口訣，而感覺舊法之艱困難辦者，即當虛心加入母教，接受「覺母法」新法九功舉海匯，必定使爾進行順利也。如未得辟穀口訣者，猶應急急加入母教，爲插班之學習。當知

母教是 覺母法母重新降頌的聖法，是整個的，全豹的，全體大用的，澈始澈終的，聖法。學者虛心加入，即勿庸踏破芒鞋，另事他求，且而不論大法與小法內，神闕的道法，均是圓滿而無缺陷的。但普度時代，是邊傳邊考，要考學者行造成績如何，佈教成績如何，方能步步增進，不得是全仗的，要考。也不得是開雄辯會，說你高我低，以雄辯爭勝於人們，是要望大家知道的。 又有一種不明造化之人，認辟穀是用的渣滓，渣滓是塵遺棄之物，不合服食之用等語。但渣滓也不是壞的，不

### 渣滓道妙歌

渣滓歌，渣滓歌，勸君莫把渣滓當成濁。渣滓當中藏大覺，渣滓當中有妙藥，渣滓當中有仙娥，佛子在當中坐，渣滓當中有金玉娃笑呵呵。空界的恆星，本是渣滓來結合，咱們的地球，也是渣滓來製作，修道的人兒，也靠渣滓來成極樂。（於 毫端見寶王刹）動，止、語、默、行、住、坐、臥、不離牠。千法萬法都不錯，總是靠的渣滓來解脫。沒有渣滓，堅固的筋力，漸漸也衰弱；沒有渣滓，強壯的精神，漸漸也退墮。勸君保重渣滓休拋却！等待覺母覺父善遺忘的海源聖者（即法母前身）來收獲。

這首渣滓歌，就是藉渣滓以發揮道妙。質而言之，就是佛的圓證道。蓋清為濁之源，濁亦為清之本；無清不能化濁，無濁也不能生清，清濁是一，不是二，清中有濁，濁中有清，即清即濁，即濁即清。人們的觀念不徹底，執清以為清，執濁以為濁，的是愚癡，若能明曉清濁相連之理

### 清濁道妙歌

大道有清有濁，教人認識濁清，濁氣使之下降，自然清氣上升，清濁根源是一，先後別為二名，後天視為濁物，先天反視為清，凡夫視為濁腐，仙佛視為晶瑩，濁乃清之根本，清由濁裏產生，清濁外表雖反，內容實互相成，萬勿執濁言濁，更勿見清羨清，見清見濁無怪，自然大道通亨，天體屬乎清氣，地體則為濁崢，天地二氣相合，甘露於以降生，陽氣秉清之德，陰氣具濁之精，陰陽二氣相合，雨澤於以施行，男秉乾剛清德，女賦坤柔濁英，男女結成夫婦，生育於以繁榮，有清無濁不長，有濁無清不生，順生以濁為腐，逆返以濁為珍，清濁

知世界上並沒有壞的東西，不過人們，不知道牠的用處，就認為是壞的，人身也是這樣，但他們所謂渣滓的原故，無非說牠是濁質，濁質也不是壞的，佛祖說過：「我於五濁惡世修行而得大道。」我曾見古之有道者寫着對聯說：「道本至清，却從濁中度出，來雖質潔，翻由質裡生來。」是渣滓二字，不可蔑視也明矣。母教主法母法父，作有一個渣滓歌，我今把牠介紹在下面，請君一讀，就更明白了。

，在於何點，化之煉之，成為佛寶；則可由有濁以至無濁，而「妙明真心」啊，「妙真如性」啊，「自寶光明」啊，都必顯現；不用開無遮大會，就到了不夜之天了。今更介紹母教清濁道妙歌，於下面，請君熟讀深思，就更明白了：

相成相濟，功完乃赴蓬瀛。

且也佛祖在說法四十九年期中，也常常在辟穀，到後來究竟涅槃時了道，所以他的舍利，有八石二斗之多。後世佛教徒，不懂得舍利是什麼東西，誤以佛滅度後所燒的屍骨為舍利。學者試想：一個人的屍骨，燒成灰燼，怎麼能得八石二斗之多呢？在宗教邏輯上和科學邏輯上，怎麼能通得過呢？當知這個舍利，并不是指佛的骨灰而言，乃是禁食當中煉出來的東西，佛在雪山煉了六年，以後說法時代，又煉了四十九年，總共煉了五十五年，并且也不是他一个人的，連他愛妻耶輸羅及道羅練人等也一並在內，才能得到八石二斗之多。

所以辟穀禁食，真是藉假修真，了生不死的真要器，不明其理，則以為奇，明其理者，毫不稀奇，簡直是尋常的事，推之世界，人人都可以辦到，並不為難，也不分什麼利根鈍根，固是帶化與修的先原則，有何奇處，有何難處，譬如科學發明電學，本是奇事，但既已發明，安好的電燈電氣電話，人人能用，也就不難了，也不奇了，九功學海陸的法則，也是如此。我人每恆羨慕天國永生之榮耀，又常向往仙佛之樂極，及至天上傳來生天國

(89)問君前刊九功實踐以來，瞬經三年有餘，現刻尚在繼續辦功否？如未停功，成績何似？效力如何？

的，能成仙佛極樂的，辟穀之法，亦即解決食慾增長靈性之法，均皆不能認識，而反大笑大罵矣。甚至自號明道之士，亦發出奇特之疑問說：「我九功學海匯，是個什麼東西呢？未明道未行道之人，不知道為何物，我們何以原道之，何賦明道行道之士，亦出此問，足見伊等活其所道，最道要解決食慾之道法，尚付闕如，其確不言可知，猶復自空一切的說些連成仙佛的秘奧，不揣本而齊其末，多見其不知量也。子言曰：「非千捶百煉不足以成全剛」。况彼成乎？母教一冊又介紹會女聖聖之詩云：「如切，如磋，如琢，如磨」，世斯之而賦」又佛門古德有說：「管輅人何介紹南無阿彌陀佛，亦即介紹神聖的戀愛者，換言之，即是「覺母（上帝）道全體佛的教育，該等又不認識，而反生其門戶的誤會，且認母教是關了古學，均共譁然矣。而「母教此舉，正可以提倡孔孟，提倡耶穌，正是提倡儒道佛回的神聖者。俗謂：「深者見深淺者見淺」。經謂：「仁者見仁，智者見智」一辭而明之，存乎其人」。是在讀者之自求認識而已，固不必強同也。

答道是不可須臾之事，應終身行之，造化流行不息，焉有停止之說，故此三年以來，對於九功，毫末間斷，以作全球先行之模範，當知全國母教信徒辦九功者，不下數萬，均守着人不知而不悟的訓育，豈僅散一人而已乎。以經驗而言，舊法之淨功，實不如新法半功之完美，蓋舊法辦淨功者，每年不過辦三四十日，或四五十日而止，以一日三餐計，遠其全年，不過辦百餐或百餘餐而已。新法辦功，則每日僅辦一餐，積之全年，則有三百餘餐，其效力當然各別，而其便利則過之，實與常人無異，莫有絲毫困難，今則更求進化，每日辦兩餐，積之全年，則常有七百餘餐之成績，足見法是活法，理是活理，神而明之，是在行者之力求進化而已。說到效力，更是可觀，難以枚舉，統而言之身體強壯，百病若失，靈性日見增長，（非肉眼所能見要行者天眼方能見）更當由此精進無懈，解決食慾，何難之有，道是公有之物，人人能行，個個能辦，有為者，亦是耳。

覺母讚詞

法附闡著

覺母之道，蓋世無雙。大道光明，普及萬邦。預垂母象，在彼陸奧。聖山莊嚴，籠照雲幢。暗示未來，將誕聖媛。先差萬聖，開敢愚惑。（如方方闡教處處設壇）文字異體，語言殊腔。揭開內幕，滙澗成江。（如六教異曲

同功)機運既熟，挺生法鬻。首揭火功，猿馬俱降。次傳光體，滅絕性瞋。三擒逸賊，一把銀鎗，為防洪水，堵塞飛瀧。四導淮河，流水淙淙。五碾神珠，非衆所睦。六通天河，不居空篋。七殺荆棘，累及短缸。八探海底，確是銀缸。九吞鐵丸，鼎可力扛。大法門開，如入學壘。自稱曰子，尊個曰孃。符合本範，無慮糟糠。煉之三載，共賀飛鸞。脩已既足，鐘鼓頻撞。木愛博愛，如日過窗。大哉母道，蓋世無雙。

法母讚詞

(註)燒鑪，指峨嵋山而言也。聖孃，指法母而言也。首至九，指小法初功至九功而言也。

靈脩道院

道法之母，手操法螺。代表主神，執持太阿。統轄諸聖，與阿彌陀。六十四周，環繞仙娥。常奏仙樂，妙舞僊。無邊使者，頌讚謳歌。奉囑恩命，偶降娑婆。演法九祀，僅屬剎那。垂諸聖法，玉律金科。先渡諸物，墨海研磨。調勻水火，利用爐鍋。成丸有法，機製手揉。管細以粉，法用篩縮。潤燥之術，或乳或鱗。排水力弱，草飲宜多。輸送之物，百合與荷。澱粉之類，採自麥禾。脂肪之屬，雞豕鳧鵝。輔以牛羊，犬馬驢駝。佐以魚鼈，靈龜靈鼈。生活之素，類似善莪。還有果屬，滿園滿坡。中含酸素，裨益良多。烹熟以進，無瘡無瘡。通性解決，不被纏拖。再求人性，明造化窩。性法十六，秘奧云何。雙修敷載，栩栩飛蛾。再加邁進，如鳥出羅。騰空自在，掠雲而過。慧尾湧現，如絲五紵。星斗跳躍，勝似穿梭。靈光接引，度化鬼魔。妙用不測，難可捉摸。昭垂母義，執柯伐柯。醫療母國，頓起沉痾。脫服康歲，化及嘍囉。五洲萬國，趨奉三峨。大地男女，齊上法舵。昔非今是，自斥自呵。唯母教道，潛心揣摩。諸經諸讚，朝夕吟哦。無量法門，畢世切磋。坦蕩大道，平而不頗。蠶教典籍，馬不勝馱。青春窮究，直到髮皤。用致太平，永息干戈。統一文宇，廢棄蚪蚪。溝通語言，免有教唆。幣制劃一，根絕詐訛。權衡一致，萬族無訛。道法國有，休用摩訶。美化道路，永無坎坷。美化瑩慕，不藏蜂窠。倫理改造，不縛不拖。爾母累我，我不累它。夫妻篤愛，逾妹逾哥。吾輩教道，古今有麼？(大同道恩終)

最近道化鴻雁

北平慕堯舉君來函一  
厚基先生鑒昨在友人處捧讀「五教合一的母教」一書頗感獲益未得誦其

首册渴慕良深敢乞惠賜母教兩册以俾傳誦佈教振己而救人為荷特此願頌  
道安  
寄件人慕堯舉廿九。十。三。  
通詞處北京西郊清華園



北年慕堯舉君來函二

厚堯先生尊鑒，久慕

道儀，渴念良誼，客年接讀「母教」第一二兩刊物，熟讀之餘，得識五教合一之綱要，但於人道潛悟，自療醫人各節，如蹈五里霧中。佛學道教各名詞，業已熟讀。究竟若何，尙屬茫然。再者如九功丹丸，壇爐補救，總師爲誰，及母教經典何處購買等等，敢請不吝珠玉，本大道爲公之旨，示知爲感。當此願頌

春節 慕堯舉頓首三十。二。八。

通詢處北京清華園內

堯舉先生閣下 大教遠邇，捧讀敬悉。足見 毅志虔誠，向道彌殷，不勝欽佩之至。刻下母教尙係半普度宣傳時期，以致各省縣來函求授道法者，均非就澗不可。因各處未設分院，不能就便傳度，良用歉然。倘將來各省各處能奉合同志學道之人，能有十人以上，或三十人以下，到時可商由漢道院特派一傳道師，輪赴各處，傳道授法。即如貴地而論，僅有 先生一人發起問道學道之心，一刻實不能籌得善美的辦法，說到要學九功，就當先學初功，初功辦好，方能學九功，但此初功九功，均不能函授，而授辦不好之故。大道固然爲公，而法權屬之於天，必緣到時至，依禮而求之，方能傳授，千古如此，不可更易，非敝院之佞法也。茲應詳陳如次，祈 先生就地注意探訪一下，有緣即可遇着也。

(一)母教是以母爲主，以父爲附，蒙垂詢之總師，即母教之法附，亦可稱曰法父，數年前曾久住貴地，以養蜂爲業的，陶知至先生即是，早已返梓，設總道院于西蜀，設分道院于漢口，刻下全國，只有此兩道院，佈教傳道，母教是普度全球，範圍太大，總師一人傳道，萬難普及，必如現在科學聖師範人才出來，方能普及，所以母教傳道，不限定需求總師一人，亦大道爲公之意云耳。且而道法歸私人掌管，易起讒嫌，將來辦到由國家管理，那就更善善了。將來大劫後，當選總道院於上海，方足以普度全球萬國也。前總師住貴地時，貴地人士，得受真道者，頗不乏人，茲特介紹幾位，請 先生探訪，就近向其虛心求道爲得。如能

立志堅真，度己度人，則 先生即將來宗教界之偉人也。

「北平福星車行武星樓先生」「北平郵政界林冠英先生」

「北平四川會館雷浩然先生」「北平翠花街劉震魁先生」

(二)「九功聖海匯」，係天上 覺母(上帝)傳降於母教，解決人類貪慾之聖法，非尋明師傳授，步步指示，學者不能如法下手，蓋真道的口訣雖是千古不能移易，而法與理是活動的，兼之九功一法既有新舊之分，而身體乘賦又各有強弱，病態亦各有輕重，消化流行，千差萬別，不比科學以機製物，個個一樣，故學者不可於書中妄猜自動，以取災害也。書中不過吐露一線，以引導於後學而已。

(三)母教經典有兩種，一係根據真道註釋的五教經典，天律所關，不能隨便給閱，未得訣者，閱之亦難明瞭，要入了道，方能給閱，所以漢院同人，不得已才演成問答，以吐露於世，介紹於世也，二係母教法母法父，自闢的孝經禮經真經等等，同人等亦曾演於問答之中，以介紹於世，其他母教經典，盈車滿室，浩首難窮，均限於經濟，一刻未得刊印廣佈也。

刻母教係萌芽時代，尙未普及，諸多未週，尙希鑒原，但同人等不惜慘淡經營，以救度於世，此心此志，特爲奉佈。此頌

春安 張厚基拜上三十。二。廿三。

九江譚代華君來函

逕啓者奉讀 母教第二册，開明神聖靈密秘旨，內述初功神海匯理論，欽佩無似，五教原理，其至則一，僕對於各教絕無門戶之見，惟恨無明師指導耳。僕涉獵各書垂二十餘年，孔子大同，段正元夫子闡揚最功，老子道德，歷代俱有傳人，即呂祖全書，所言煉精氣神之方法，亦曾窺覽，至佛教所宣之三藏十二部，疑相空有，直趨等覺，以上一切玄理，自問尙有相當認識，惟獨對於行持上，絕無半點，然大道無私，明師難遇，擬敬懇將初功神海匯法門，以便傳授，如承俯允，當執弟子禮以事之。并請將第一次出刊，與以後出刊之書，賜寄爲禱。肅頌張玉厚先生道安

後學譚代華拜廿九。十。十八。

通詢處九江縣政府籌備處轉或府南路發陽里  
奉示敬悉，足見閣下虛懷若谷，信道真誠，確係有根有緣之人，不勝  
欽佩之至。各教經典，均因天律所關，言理不能言法，所以書自書而道  
自道，學者通病，均向書中討法，法何可得，古者善星比丘，誦佛典三  
藏十二部，如瓶瀉水，不能得其解脫者，實如 尊論，行持上絕無半點  
之故。假若正元，早已久仰盛名，所演大同，理論雖高，有理無法，學  
者無從下手之處，縱得一訣一法，仍是一知半解而已。統而言之，大  
天真道不來，欲窺全豹，豈乎其難也。今蒙不恥下問求授初功神海匯，  
購得機摺冗起漢一行，敝院有傳道師依法傳授，蓋此功不能函授，縱函  
授亦辦不好之故，有信函上能傳授者，但非此初功也，祈諒之。茲將母  
教第一冊寄奉，祈查收，餘俟出版再寄不悞，端此肅復敬請  
譚代華先生道安  
張玉厚廿九·十·廿五·上

江蘇青浦縣聞柳塘君來函一

靈脩道院主教，化一，厚基羽士，玄塵仰慕道範，實深欽佩，恭維先生  
脩心成正果，煉性臻真誠，玄妙參天地之化育，皈依傳聖教之真諦，  
塵不染，萬法皆空鄰人家庭累贅沉瑣苦海自事變後失業小隱時而翻閱三  
教典籍以消磨時光無奈幼而失學粗識文字苦無親師良友匡正不遑偶於友  
人處見讀「五教合一」的母教一書粗展讀一番頓釋茅塞透徹三關豁然開  
足見 先覺造化奧妙蘊藏甚富頗具神仙氣象實有純陽道風使我後學依戀  
神馳何勝慕仰者也為特不憚煩瀆函懇 先生將母教書冊賜賜一本俾得常  
供案頭詳細參考庶可勉效追隨微意藉得拔苦於萬一也受惠孔多感激靡涯  
專肅稟懇虔請 風塵小隱後學生聞柳塘合手古九·廿七·晨  
通訊處青浦縣政府收發處於警祝先生轉

聞柳塘君來函二

厚基先生台鑒仰慕 道範時深欽佩敬覆者昨奉到賜寄母教兩冊拜領之下  
何勝感激敬謹誦閱如獲珍寶悉心聆悟以開茅塞仰蒙 先覺明教受惠孔多  
尚懇時賜錄教以匡不逮為幸幸佈謝忱敬候  
後學聞柳塘拜首廿九·十一·廿七·

本市誦書城君函賜歌詞

張君道學獲真詮 母教昌明妙諦宣 既無門戶分曲直 何有芥蒂判愚賢  
儒分道合同一貫 耶也回也自淵緣 佛宗正音聲聲喚 問答詳實字字  
傳 但恐恆心守靈性 可許提足登願船 借余鈍根少宿慧 歌詠俚句服  
膺拳 張厚基先生鑒并頌道安 誦書城上廿九·九·十五·  
通詢處特三區洞庭村十二號

北平燕京大學來函一

逕啟者頃蒙，惠贈五教合一的母教第二冊一本至深感佩但敝館所藏該刊  
尚缺第一冊，倘承，補寄俾成完璧尤為感荷此致  
靈脩道院道鑒  
燕京大學圖書館啟廿九·十·十六·

燕京大學來函二

逕啟者頃承 惠贈左列書籍，業已拜領。喜 巨帙之分頒感 高情之下  
逮。淪新知於典籍，明示津梁。沛嘉惠於士林，珍同圭璧。安畢虔藏，  
以資參考。倘荷源源見賜，永宜拳拳服膺。特肅復函，藉鳴謝悃。此致  
靈脩道院道鑒  
燕京大學圖書館廿九·十一·四·

上海程允昌君來函

逕啟者今讀 貴院印贈母教一書略知梗概田對於治病強身功入道等行  
門尚有簡明贈送書籍否如有祈賜寄一些以便研閱為幸專此敬請  
靈脩道院鑒  
鄙人程允昌謹上廿九·四·廿五·  
通訊處上海哈同路八十七號

上海楊炎琇君來函

敬啟者日前由友人處借得貴道院所發行「五教合一母教」之刊物誦讀之  
下鄙人殊覺內容豐富而實貴實是在光大東方古有美德不可多得之材料未  
知 貴道院另有章程否今附上郵票四分特向 貴道院索閱母教第二冊倘  
有第一冊并章程亦請一併寄至上海法界太平橋菜市路35號不勝感激此請  
靈脩道院道安  
楊炎琇謹上廿九·十一·二十·



實俱在也，倘莫有點真誠的正氣，何能說得上辦道，又何能說得上修身齊家耶？刻弟口已說出血了，幸勿作菟菜水祝，則弟之苦口，方值得也。此詢

闕家均好

湖北通山縣夏浴塵君來函

靈脩道院 道長偉容敬啟者日前在友人處得閱母教一書不勝忻喜之至真

是人道寶筏普渡眾生也現值大劫臨頭正心修身不可不講院中各種善書如

司命寶訓等，諒必完備祈速同貴院母教一書祈賜十部 僕代傳送若各種

善書寄下當盡心轉送并不得弔名沽譽有喪天良尙祈鑒諸此敬頌

道安

通詢處通山城第一區公所

奉 示敬悉台閱母教書即能生歡喜心大根大緣可欽佩服但敝院所發母教

專刊雖是勸人為善之中是要望同胞聖賢辦到道全德備之至善所以敝院

志在傳教傳道并非普通送發善書之機關這是要請讀者不可誤會的一件事

當知勸人為善我人行善是為人類應有之根本條件先要自己改惡向善成了

社會中一個好人方能說得上入教學道方能度人也若專門志在這些善

書以圖開化用意雖善仍是老生故習空言道德而已經言之諄諄而聽者仍復

藐藐也况今印刷奇昂即敝院之母教書冊亦限於經濟未能多印凡發心來函

索要者均各以一部為限并望有緣得此書者轉轉流通或閱後轉送當地圖書

館或民衆教育館以供衆覽則功德更無量矣茲寄奉母教一二册各一本除俟

出版再寄此請

夏浴塵先生道安

本市誦書城君來函二

竊書城賦頑石，未明大道，見儒經書有云 天命之謂性，率性之謂道

，修道之謂教，道也者，不可須臾離也，可離非道也，未嘗不掩卷三嘆

，莫知究竟，再三思索，翻然有悟，書中又見，夫道若大路然，則恍

然自省，皆為人人能行，人人能走，不是深遠途徑，使人不得其門而入

，有宮牆外望之嗟，要在人的良知良能，辨明歧境，勿入迷途，好如天

之日月星辰，地之山嶽河海，人之耳目口鼻，鳥之有翼，獸之有蹄，牛

羊之有角，虎豹犀象，體形既然，昆蟲草木，顯明難混，可要慎思之，

審問之，明辨之，篤行之，莫為左道旁門所惑，珍域門戶所限，稍有不清，

則墮罔圈中，世俗所言，一失足成千古恨，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

岸險哉，不可不也。不可妄想也。常法先覺先知，再回頭已百年身，險

武昌程鍾秀君來函

前於友人處得讀 貴刊無任欽佩特請按期贈送俾悉 偉論藉此恭請 母教主編先生撰安 程鍾秀啟三一、二、五、

通訊處武昌根道街一三一號

江蘇楊鳳起君來函

靈脩道院院長台鑒選啟者近日方才知道有靈脩道院之設立並有母教第一二冊及佛學專刊等刊物普贈有緣想鳳起當然在有緣之列請郵賜一母教一第二冊及一佛學專刊等各種刊物以便誦讀藉明道院之宗旨庶幾可以參加靈脩而挽浩劫最好在刊物外作一簡括之手示使鳳起一讀即曉為最好也敝處近有道德學社贈送「明師」一簞茲特奉上一紙即希 賜閱此種說法不知 院長以為然否又敝處如欲成立靈脩道院分院其種種手續如何究竟可否成立均希一一 明示為荷并頌 道秋

「便詢」靈脩道院分院有多少處所？ 靈脩道院有扶乩否？ 靈脩道院修持之方法若何？ 靈脩道院院長是男的還是女的？ 後學楊鳳起書

（通信處）「江蘇掘港楊鳳起收」 靈脩道院院長是男的還是女的？ 靈脩道院修持之方法若何？ 靈脩道院有扶乩否？ 靈脩道院分院有多少處所？

江蘇道德學社賜「明師」與「道法」一篇附后

欲解決人生痛苦者，不可不讀 欲保全身家性命者，不可不讀 當今劫運正殷。生靈塗炭。如水益深。如火益熱。經斯劫難之餘。受刺激者有之。能覺悟者有之。向之警修持人。為不合時宜。為迷信家者。而今自知回心向道。求真學問。講大修持矣。但是值此時期。萬教齊開。各濟有緣。究其實，揚花者多。結果者少。誠恐初學道者。不知道為何物。邁進歧途。誤入旁門。對於明師旨師。不能認識清楚。以致學道終身無成。到頭盡落虛空。豈不惜哉。本社同仁有感於斯。特將道德學社

師曾設正元夫子，所謂「明師」一篇。刊印贈閱。以供世上有志訪師者。得所問津。並將篇中所謂何者是道。何者為法。附刊隨送。其關於何者為性。何者為命。則容待後日得緣再印。如有心研究者。或駕臨，或來函討論均可。（本社備有「道善」「大同的正路」等書待索。函索須附郵票八分。）

明師

人生塵世中。最易迷昧本性。流連忘返。所以說紅塵為苦海。欲超脫此苦海世界。還我本來面目。非知道求真學問。講大修持不可。但如何是真學問。如何為大修持。則非師教不得而知。故曰。民生於三。事之如一。父母生之。君養之。師教之。曰。欲尋山下路。須問過來人。任君聽取過顏闕。不遇明師莫強猜。黃帝天生聖人。尚訪七十二師。卒問道於廣成子。始得成身了道。孔夫子天資至聖。尚學琴師襄。訪樂稷弘。終問禮於老聃。然後道集大成。其他庸庸。自更不待言。又如堯傳舜。舜傳禹。曾子傳子思。子思傳孟子。佛家衣鉢相傳。道家口口相傳。從古聖賢仙佛。皆莫不心傳有自。重道尊師。尤見師道關係。最為重大。所以孔子言孝弟。而曰。出則弟。孟子曰。堯舜之道。孝弟而已矣。均是教人盡弟道。即是教人善求師也。然求師難。求明師尤難。明師者。必其道全德備。可位天地。育萬物。一言一行。可為天下萬世法。為天下後世人之模範。所以師道立。則善人多。孟子而後。大道既隱。明師曾不出世。道家三千六百旁門。佛家八萬四千法門。儒家諸子百家。賣酒的不說酒酸。賣瓜的不說瓜苦。各是其是。各非其非。到處是正法眼藏。馮地是金丹大道。無人不是得異人傳授。苦究其何者是道。何者為法。何者為性。何者為命。何者是性與天道。則茫然不知者有之。囹圄吞棗者有之。率多自誤誤人。欺已欺世。故孟子慨之曰。人之患在好為人師。凡聖人總足教人盡弟道實有不得已之苦衷。亦是立教與學道者之分所當然。人只要自己真能盡弟道。虛心誠求。庶幾有緣相遇。於今大道弘開。要集古今中外萬教萬道之大成。成一大同極樂世界。故吾上年曾講弟道歸元。又立師道大綱。并舉十格七真。為天下後世人略示師道模範。請後切思。師道真不易當。師者，原須模人之不模。範人之不範。



食欲的第九級小法功夫，母教第二册的大意，是自尊女而達到息職，又發揮解決色欲之理論，并介紹小法第一級功夫，往昔單傳時代，此步功要在最後方能傳授，今因普度期間，凡來求道者，即普單前教授此功，即古德所謂「傳樂不傳火」即是此的此功而言，誠萬劫難遭之良機也。

佛教的小法與大法功夫，自古就是有的，不過天傳已久，俗鮮知者。釋經說：「小火由之一就是指的的小法與大法，是人門悟道共由之路了，在佛教又稱小法曰有為法，稱大法曰無為法，小法雖弱後天，但要知道，不有後天，就返還不到先天去。倘又認念經拜佛，打坐參禪，死守玄關，藥物煉丹等為法，則又差之毫厘，失之千里矣。蓋該等之所謂法，即是假法，非真法也。母教之所謂法，是與他人大不相同的，換言之，就是真法，非假法也。『君子行法以俟命』又說：『修身以立命』一尼見古聖修身，確是有法的，不過真法失傳已久，後之新道者，妄猜妄擬，造些似是而非的假法，以盲引盲，代替真法，由來已久，授者與受者，均莫由而知之。又當知者先天與後天，不過對待之稱謂，

佛教說：「一色即是空，空即是色」即是說後天即先天，先天即後天，人們俯身，不可偏重先天，亦不可輕視後天，有為法雖屬夢幻泡影，但此乃過渡最重要之橋樑，不可悞解而輕蔑之。佛意是教人不要貪着，不要執着于夢幻泡影耳。倘離此夢幻泡影之有為法，不異緣木而求魚，終不能成也。儒門格物功夫，表面上講來，雖說格去物欲，實際上就是由夢幻泡影之物質起點也。今之科學，就是中了夢幻泡影之物質毒，而造成人類影之物質起點也。又學不可跟尋等，各教古聖，均有遺訓，倘不先脩有為法，而好高務遠，是進銳而退速，欲速則不達也。又脩持人固然以道為本，但無真法，則道不能生，故儒經說：「本立而道生，是故脩道者又當以真法為本，真法者何，即道法也，吾人脩道，倘無道法，則學者無下手之處，倘以世上之假法為法，則更差毫厘失千矣。

大學一書，為曾子所編輯，祖述孔子，親聞于師所傳大義，與孔子微言相近，信而有徵，勿待疑，大學與小學為對待，天國有道之學，故曰大學，處世無道之學，只可稱曰小學。說到大學之道，千條萬緒不知從何說起，然其宗旨極為單純。宗旨為何，即在使人們所乘賦于覺母（上

帝）之原有明德，更為光明而已。明德之體，是一神物，一名性光，一名性體，又名人身上帝。即覺母（上帝）當日造人早已形像。世界上論野蠻人，與文明人，已開化之人，未開化之人，人人均有明德。以為成聖之本，即在今日舊民之中，產出新民，為天親之民而已。天親之民，即覺母覺父之民，換言之，即上帝親愛之子民也，其目的即在止于人身至善之地，再由人身至善之地，而止于至善之天國，而輪迴痛苦即得脫離矣。

既知親民實由新民而來，則吾人即當研究其如何而後為新民之道耶？康語曰：「作新民」一實際上使人國舊民，皆作天國新民，欲作天國新民，得真道行真法有了善新之命，漸漸以進，日新又新，而後能產出新民。斷未有命不新，而能產出新民者。當知新民乃道學至善之果，非一朝一夕之故，其進行其緩，古聖知其然也，對於新民之法，無所不用其極，苟有一絲一毫未能達到極點，決未有僥倖而成者也。何況當時即能成道了道乎？得母教小法初功，終其身者，臨死不忘，亦可歸回天國，不致墮落，亦在得救之列，但所證天符甚低，得為天國之平民而已。嚴格論來，亦不能認為成道了道也。又一知止而后有定，定而后能靜，靜而后能安，安而后能慮，慮而后能得，此一數句是講明上句「在止于至善」之所以然，母教初功確有此種境況，固屬無為心法之列，但不可認此數語為大道全豹之法也。

大學之道，即是明「明德」于天下為目的，是以明德之道，就是真正文明，不論古今，除明德為真正文明而外，別無文明可言，孔子為德教封印之聖，集儒教羣聖之大成，大學經文，首揭明德二字，并非出于自創。當上古道在君相聖時代，一切聖君賢相，早言之及之，即如康語一篇，所謂：「克明德」即能明其明德之義也。太甲一篇，所謂：「願諶天之明命」亦是明德之義，儒教傳統，皆稱上帝為天，上帝光明之命，即人們光明之性亦即明德是也，明德為一種光明之體，故能用法以顯之，顯者，密視之謂也，此非身歷其境者不知也。又如帝典一篇，所謂：「克明峻德」即人身高峻之處，有一至明之德，亦即明德也。足見儒門傳統，一貫的道學，均是有根有據，不比現今一切學理，自人欲理想，妄造而來未明真理，喜新厭舊動輒推翻古聖，甚至謂上帝為宗教家所假定

（此處內容與前段重複，已包含在上一段中）





道，該等私心妄為，要受天律之譴罰，到世界末日，為天地烈火所燒，痛苦不堪而已。若果又因母教平等雙脩，而疑為採陰補陽，則又差毫失千，既曰採陰補陽，是男權單方為惡為賊，則非平等矣。則非雙脩矣。母教的聖法，是既不損女，又不害男，互助成道，所以稱為聖法也。6. 孔子直教人孝弟忠信固然不錯，但也教人講戀愛聖聖，不過平常塵世之必不懂的原故，舉例如下，如「君子之道，造端乎夫婦」，如「德不孤，必有隣」此德字指男女而言，此隣字，就是指的道緣了，如孔子的兒子學詩與兄之女一嫁與公治長。一嫁與南容，就是配道緣，又教他的兒子學詩，就是教他們學神聖戀愛了，再詩經易經內，所講神聖戀愛，更多難數了。7. 佛祖以平等心度眾生，是指的道法而言，道法是不論富貴貧賤，照樣去做，都可成佛，所以道法是平等不過的了，但學者有勤有惰，信者有深有淺，所以證道之時，就不平等了，就有三乘九品之差了。佛祖也教人們神聖戀愛，是寓藏在密宗神咒之內，誦咒者也不懂得古聖經然慈悲，也要遵守天律，不敢隨便亂傳的，孔子說：「待其時而後行」，「百世以俟聖人而不惑」即是時候未到，天不生聖人，是莫有人能解的，現在普度時候到了，天生了法降女聖到世上來，講出來了，我們方能知道。8. 若你們山內之人，執着孤修為是，又說聖人不講戀愛，則天生人，就不應有男女之分別，就應是全男，或是全女，足見戀愛是天經地義了。當知戀愛是人生的的一件大事，不可執着於舊禮教而蔑視之，更不可執着於邪僻而詛咒之，得其神聖二字，方是正軌。神聖者何，合乎造化之貞德也。9. 現在青年學子，常將戀愛亂用，以致發生無窮的流弊，如失戀而自殺，如因亂戀而造殺業，如因貪愛而打短命，均是失了神聖真一的重心，正需要聖法去拯救他們呢？現代的戀愛問題，已成全世界無法解決的問題，許許多多的哲學家科學家，都在朝夕極極的研究他，并不是可羞的事，正是最重要最當研究的事，不過舊學者失之太迂腐而過之，新學者失之太放蕩而不及，母教提倡神聖的戀愛，正是孔子中庸之道呢？正是全球的救主喇！又神聖戀愛，即古人所謂「德」亦曰貞德，不過古今稱謂不同而已。不可以詞害義也。不可一聞戀愛二字，就

於心理上發生寢廢之想像也。現代科學家又稱曰性教育，此種神聖戀愛的性教育，在中國聖賢就是原來有的，今由母教把他提倡復興起來，以家庭而言，正當父告其子，兄告其弟，母告其女，姊告其妹，使人人得到色性的正軌，就是古聖所說的，齊家之道也。此詢

### 齊家的信

愚兄張厚基拜上三十、八、三十

除廢胞兄手足，奉示敬悉，三兒永壽不聽教一事，亦常以為慮，因弟所學是母教脩齊之道，所以脩身即思齊家，就要印證於經典，弟嘗讀孟子說「一身不行道，不能行於妻子，使人不以道，不能行於妻子」又讀大學說「謬云，人莫知其子之惡，莫知其苗之碩，此之謂身不修，不可以齊其家」孟子又說「父子之間不責善，一責善則離」足見古聖教人是先以修齊為責任，所以弟纔以古聖修身之道，先由自己實踐而行，然後纔用道以齊家之法，前密回之書，惜乎家人都不在意，為子者而不讀父之書，為婦者而不讀夫之書，令弟失望長歎！非古人欺我也，是因真實道靈的運用與法則非世上所常有，惟獨靈界（天上）有之，天上法則，傳到人間，一個混沌（即一元）之中，只有數次，世俗之人，聞所未聞，見所未見，不不駭怪，甚或羣起反對，如兄前亦視為採補，山內弟媳，雖能讀弟書，尚復疑惑，因塵世之儒，只知會講點做官守守着封建思想，與空言道德而已，實未夢見真實道靈德為何物，甚至視為妖妄。這也難怪，因其不明造化原理，朝夕譏妄，而不自知，譏妄已久，習非成是，及見真是，駭為創見，而反以真是為非矣。且有務竭其力以與真是為敵者，此係真之與妄，初初相信必有之現象也。弟不得已，採漸進於家庭之法，一方面努力於編述，以開化於全象也。弟不得已，採漸進於家庭之法，聞風興起者，來函問難者，逐漸加增之況，弟又盡其先教後殺之言，寫了幾封長信，囑劣妻劣子改過自新，學聖賢，即是好人，否則弟即拋妻離子，去家而歸家修證，各行其是，證之不管等語，因此三兒稍受感動，已由家內寫信來，願悔過自新願尊山內之弟媳為道母了，且看伊等後效何如，聖人說，至誠而不動者，未之有也，弟今益信古聖之不

欺我也。此請

閻家均好

厚基拜上三十、九、二十一

永壽三兒見字如面昨接到爾來兩書有覺悟深能了解為父學聖賢家之苦衷是為的家庭各各修身，都言大益，願改過自新願尊劉氏為道世等情不勝欣慰爾等能接受大道修齊的教育比振了金錢十萬八萬還要歡喜些倘我不學偉大的人格與精神豈于崇尙功利以達私慾之食色逸居而無教則近於禽獸矣那嗎！試看世間的盜匪他們也能振錢致富也能達其私慾相人相已失掉人格卑鄙不堪受人唾罵而已現代的青年都中功利的毒找尋出路覓生命之源泉不惜行險以僥倖結果將生緣變成死緣比比皆是皆由現在的學校視古聖為迂腐視科哲為至寶對於為人的精神孝弟根本教育完全不講專門

醫學管窺

胃與大腸可隨便洗治麼？

自中國醫學考查起來，胃司倉廩之職，消化穀物。大腸司傳化之職，排洩廢物。胃為脾之府，位居中央，有翊馭四方之權威。大腸係腎臟開竅之區，又與肺為表裡。是胃與大腸係人身重要機構，豈賴保在其津液，(科學家稱曰維他命作用)方能增進消化與排泄之功能，近代西醫，根據科學，發明洗腸洗胃的機器，每遇胃病小病，(但該等視為大病)動輒用機洗腸洗胃，使病者腸胃的津液受其大損，有如大地膏腴之區，造成人為洪水之災，頑成不毛之能。此種手術，用不對症，則病上加病，假使用得對症，縱得暫愈，消化能力銳減，竟致有終身不能粒食者。則元氣之損耗，壽命之短促，不難想像而知矣。

小小的病可開刀割麼？

病者有患腹部每日按時而痛，痛而到疼極的苦况。甚至有患幾年的。甚至痛得脚不能伸的話不能說的。據中醫致查此病，是源於傷氣，氣痛過久了，氣不行則血不行，氣血凝于胃腸，成爲癥結，有如盜賊據巢穴而

崇尙些物質的技能教青年去鬥爭以致國與國戰人與人鬥爭學說盈滿天下鬧得天下大亂不可救藥矣凡俗之人眼見淺薄機望他的兒子速即振錢爲父則不然要希望兒子們亦有聖賢的教育中心算得一個人了錢更容易振了飯的更多了所以不怕貧窮只怕無精神的教育縱然富有個無教育不久長國與家是相同的現在富強之國甚多缺乏立國之道只知鬥爭之道他們的教育只有鬥爭的教育功利的教育莫有大道講信修睦的教育願其家人子弟冒險於世界捐人捐己豈是長久的計策晚立國的精神失掉富強變爲貧弱生存變爲死亡而已寄回之母教刊物吾兒其三復而體會之此諒

父字論三十、九、廿二

張玉厚

爲患的樣子。俗語說得好 痛則不通，通則不痛。中國高明點的醫生，就見病知源 病者疼痛，已是由氣分而深入血分了。若治氣痛，必難爲力，必定要氣血兩治，法當主方行氣行血，逐去瘀血，瘀通則痛止，醫治實不爲難，但該等視為大病，名曰盲腸炎，動輒開刀剖腹，割去盲腸一小斷，內則用線接縫，外則又醫刀傷，病者縱然血氣充足，生機暢茂，內而瘡腸之刀傷，外而腹部之刀傷，均得痊可，但病者實因區區微恙，即受得內外刀傷二處，其元氣之走失，實非目力所能見，更非不明氣化之輩所能夢想而知，病者之盲腸固不壞了，但不久或旬年或旬餘年，腸內接頭處發生阻滯或疼痛等患，或新的盲腸炎又發生了，不卜該等又將繼續宰割否，倘我人畢生患得幾次盲腸炎，不是要將盲腸割完麼？

頭痛可醫頭麼？脚痛可醫脚麼？

曾憶數年前我國教育界鼎鼎大名的蔡元培先生，在衰老之年，患小便秘血症，據中醫診斷，係年老血弱氣衰，血行至精室，(女子稱曰血室其部位在膀胱後面)血陰不能得氣陽之蒸化，以致血不能成精，血既不能成精，即自精道由小便滲漏而出，總其證狀雖發現于小便，而其病根實

發源于內腎，治其內腎，使血能化精，而小便出血之證，即化烏有。中醫立法，常用我國醫聖張仲景的金匱腎氣湯爲主治。若在青年血淋等病，又當別治。西醫精于解剖，亦承認內腎是濾血之器，惜其不明血可氣化而成精也。更難得青年血不成精之造化原理。但係習倡和衷風氣，崇西醫，蔡君亦何能免，黃君雖精于中西醫學，而實昧于中西醫學，無疑的就進。後方有蔡君，據院醫診論，係外腎（俗名即尿）有病，要割開外腎，費數百元（貧瘠人實在醫不起呢？）俾入刀房，割出外腎，立約發給費數百元（貧瘠人實在醫不起呢？）俾入刀房，割出外腎，洗治之後（外腎發熱熱病實了若大手術縫割出來也當照例盡心噴）仍然還原，外面又醫刀傷了，而小便便血仍如故也。可憐蔡君，以衰邁之年經此宰割之後原病未治，又加上刀傷之痛苦，元氣暗瀉于無形，精神與肉體更增衰頹慘苦之狀矣。果爾作院不久，又患牙床疼痛矣（俗語牙痛）據我國醫學考究，齒乃骨之餘，齒與骨均發源于內腎，換言之，內腎就是骨與齒之後台老板，內腎有病，即爲釀造小便血說與牙痛證之主因，是以中醫診斷，齒痛仍主先治內腎，則齒牙不治而自愈矣。但蔡君之牙痛，又經院醫診斷後，又主張拔去最疼痛處之牙齒即得全愈，蔡君何知，希望病好，又聽其拔牙矣。可憐蔡君，以一衰老內腎病，既受割割外腎之苦，又遭拔牙之痛，更成極度頹廢，奄奄一息矣。後聞蔡君竟致不起矣。嗚呼，靈性統治下之血肉，可視同無靈之植物，同樣宰割耶？

霍亂難於醫治麼？  
 上吐下瀉者曰霍亂。有霍亂菌者，西醫稱曰真霍亂。否則稱曰假霍亂。有上吐而下瀉者曰嘔吐。亦有下瀉而不上吐者曰痢疾。食物瀉物，曰禁口痢。自我國醫學考究起來，自有入類以來，即有霍亂一病，並無可以驚異之處，醫治亦不爲難。現代西醫根據科學，研究此病，頗爲詳盡，譯稱曰虎列拉。惜乎該等視之如虎視如蛇蝎畏其傳染，且另立傳染醫院以隔離之，又普遍對民衆打針，注射以預防之，表面看來，似覺法良意美，邊境已極矣。但據中醫考究起來，殊覺有自擾之苦，而

已。西醫所述者，已見于西醫各專籍各報章，茲不重贅，今將中醫所見者，略述梗概于后，以供人羣之研究與治療，果能實踐而行，方知予言之不虛也。霍亂雖可畏，不出外感內傷兩大原因，茲分論于次：

（霍亂外因）霍亂多起于夏秋暑熱之季，但有時不是暑季，亦有此病發生，不過暑季爲多耳，霍亂起于暑熱之時，濕暑酷熱，食涼風者，多就露天露宿，酣睡之際，外感風邪。2.沐浴之時，饑膚毛眼大開，或被涼風侵襲，或自扇涼風，或電扇急轉，亦能外感風邪。 風者，空氣也。人不能離空氣而生活，故風能害人，能病人，有如水能載舟，亦能覆舟，故風者（空氣）實爲百病之長也。感受風邪發熱而惡寒者，稱曰傷寒一類。發熱而渴不惡寒者，稱曰溫病一類。現于經者（六經）以經藥治之。現于絡者以絡藥治之。此係中國醫聖張仲景所遺之聖法，萬病均不能離此總綱，霍亂病亦不能例外，（西醫對於霍亂以及百病實無此種精深造化之發明）中國道學醫學，均是萬殊源于一本，一本發爲萬殊，得此提綱揭領之學，醫國平天下都不難矣，况治病乎。

（霍亂內因）人們暑季渴熱，多啖生瓜生果，或貪飲冰類涼水，以解煩渴，希圖快感于一時，但人們身體胃腸，各有強弱，多人同時同用，而用有多寡，結果亦大異，強者與節少者，能消化之，弱者與貪多者，則不能消化，能消化者固無恙，不能消化者，則冷熱不合而病作矣。停滯于胃者，則多上走而越之，而嘔吐作矣。停滯於腹者，則清濁不分，而共趨於大便而下瀉作矣。總合內外兩因，瀉清濁而暢利者，俗曰水瀉，曰白痢，是傷寒之類例。倘瀉而不利，而腹痛，而裡急後重者，俗曰赤痢，是溫病之類例。當然傷寒與溫病證狀不同，寒熱各異，立法與用藥，亦各有區別。茲立法擬方于后，醫者病者，臨證斟酌施治可也。

（溫病門）一腹痛赤痢者，一治內應行血行氣，治外應辛涼解表，如陳脩園所擬之當歸芍藥湯，古方之香連丸一即木香吳於黃連一可臨症加減而用之，如小便短赤者，宜用前仁木通潤利之法，切忌朱芩澤瀉之燥利，解表宜卜荷荊芥防風之屬，大便過燥結者，宜酌加酒軍丑牛之類

(傷寒門) 1. 嘔吐而不下瀉者，多由內傷飲食，外感風邪，最簡單最速效之法，用生薑一兩，葱白四五莖，熬紅糖開水服之，覆杯即安。妙在上述三味，家家都有，不事他求，姜能溫胃驅寒，止嘔吐，葱白通陽解表，均能辛溫散寒，紅糖補脾養胃，如覺愈而未痊，再煎一劑，加紅薑散枚更妙，如無生薑之區域，可用乾姜五錢現在科學重在實驗，中醫何獨不然，此方敏速可靠，均係實驗得來，非空穴之理論也。孔聖不增薑食，又說食勿求飽，誰謂古聖不賈科學衛生耶？(蓋雖有益於人生，幸溫而燥，不可多食不可伴酒食不可同椒食多則有害)

2. 下瀉而上不吐者，可照上方加淡滲燥濕之藥，如雲茯苓，朱苓，澤瀉之屬。傷食酌加蘿蔔子，殺麥芽之屬。噤症疴積為得 3. 上吐下瀉之正霍亂者，可用辛溫解表，用淡滲利水，用紅棗補脾養胃，用生薑法夏降逆止嘔吐，或照上述第一第二兩法，合而用之，亦屢試屢效。倘現六經症狀，依傷寒六經立法治之，無有不效者。4. 禁口痢者，脾胃津液大傷，行將脫肛，最為危險之候，行將不可救治，但亦不能聽其束手待斃也。姑擬救脾胃津液為法，養人事以聽天命而已。可用柴灶內之灶心土半斤，熬水略煎成一飯碗之量，澄清後，吞真正好蜂蜜二兩服之，若見效，可即用醫聖仲景黃土湯二三劑，即可得救。5. 最末方能說到病菌傳染上來，傳染固然可畏可慮，消毒隔離等法我們也極端贊成，並不反對，倘我們人人尚能節飲食，慎寒暑，嚴起居，勤運動，均能身體強壯，均有抵抗病菌傳染的能力，則病菌雖欲傳染，又烏得而傳染。俗語說得好，病由口入，此即預防之良策也。末了，著者要聲明一下既未業西醫，亦未業中醫，非敢意存毀謗，亦不是排斥西醫，本宗教道學，愛己愛人，已飽已瀆之懷，聊作千慮一得之貢獻，以供人羣之研究云耳。西醫的長處，亦是不少，多係根據物理化學實驗而得，其學術之進步，實非中醫所能及。倘能中西互通造福人羣，當無遺憾矣。我理想業西醫者，讀到我這篇揚中抑西的醫學管窺之後，縱是平心靜氣之人，也必諒我是個不明西醫之人，未免隔靴搔癢而已。他必定要說西醫實驗病菌，是如的何經過，如何的精細，如何用色素考查，如何繁複的考求，

如何的注射人物，經過種種的推納，種種的邏輯，種種的方式，到於不可移易，已至至極之時，方能發表公佈於衆，以供醫學之標準，豈是隔靴搔癢者所能批評耶？但西醫之精進探求，學術進步，我們當然不應抹滅，當知我的管窺批評，不得是抹煞西醫也。特借其特實驗的精神，完全偏於物質之分析，作枝葉畸形之發展，不知將其實驗的精神，去探求根本造化的原理耳，說到造化的原理，即是中國古聖所發明的气化。人們僅僱服於西洋醫學分析之新奇，更洋惑於物質文明之拜倒，細考起來，他們的種種科學，都發明在東亞各埠之後，如神農嘗百草，如佛祖說一滴水有無量虫，又說人身九竅均有虫寄生，如道祖對於人們飲食，主張「為腹不為目」足見物理，化學，病菌，微生物衛生等學古聖已有發明的事實存在今人分析更為廣博，更為精妙而已。今人雖則廣博精妙，却失了造化的重心，以致，西醫知西而不知中，更不知中國古聖根據造化所發明的气化也。我國國醫雖失去重心，而又不知西醫之物質分析，與藥物科學化的製造，對於醫學術藝，則毫無進步。再如科學既知世界為微生物的世界，而不知人們身體是一小世界，亦可說是微生物的人身，人身雖有種種病菌發生，但經過造物的氣化作用，其毒素即歸消失，若必刻舟求劍以治病，是猶緣木而求魚也。為今試看西洋的，物質的，分析的醫學。確已漸陷於進退維艱的僵局現象，就是失了造化重心的原故。大而言之，今日全球萬國，所崇拜的科學與哲學，以之醫國醫天下，亦是中了物質與理想的毒藥，而造成往昔的歐戰大戰，事後仍不覺悟痛悔，今更動本加厲的，傳染於天下，釀成慘絕千古的，世界戰爭，全球屠殺，陷全人類於莫可救藥之絕境，天怒人怨，慘絕人寰，是亦不可以已乎？此之謂失其重心。儒經說：「就有道而正焉」所以西洋的哲學科學等流弊，若不就正於東亞古聖的，天經地義的，一元即多元的，多元即一元的，一本即萬殊的，萬殊即一本的，綜合的造化原理。任爾哲學的精神如何聰明，理想如何伶俐，任爾科學的物質，如何發達，外表如何文明，總脫不了跛行欲像之發展，有如盲人騎瞎馬，發生的流弊，總是無窮無盡，達到不可救藥而尚不覺悟也。物理化學支配下之

西洋醫學，又何獨不然耶？但聞該等已漸有探求中國古聖造化醫學之趨向，且拭目俟之。

腦膜炎在中醫是什麼病呢？

西醫說：腦膜炎的症狀，頭疼痛，發燒熱，項頸強直，頭左右顫動，移轉無障礙，絕不能前屈伸動搖俯仰，有時頸項強直，雖左右前後均不能動搖等狀，西醫的治療方法，要住院行脊髓穿刺，注射腦膜炎血清於脊髓，是唯特效的方式。但據中醫查起來，頭痛，項頸強熱屬於太陽經中風的，真傷寒症。如不速治，即有傳經之危險。其病在經，不在絡，經病即用經方立法，我國漢時醫聖張仲景，以桂枝湯為主，如現別的兼症，又當斟酌加添別味，如兼有咳嗽，則加厚朴杏仁，即能理氣止咳定喘，餘未多贅，且說痘杯即安，也是唯一特效的方式。著者家居

時，家庭磷里之大小，屢患此病，亦屢試屢效，足見我國醫聖深明造化原理，發明氣化作用，并不刻舟求劍，頭痛醫頭也（桂枝湯的藥方即桂枝白芍甘草生薑紅棗）足見腦膜炎一病我國醫聖早已發明於數千年之前了，且係人類皆患的病，醫治實不為難。西醫注射脊髓，縱然有效，但對於此病的根源與造化，尚付闕如，蓋中醫是知本知末，西醫是知末昧本，所以中醫是本末兼顧，西醫是僅知治末而不知治本也。但中醫有時也採取治末的政策，所以治末的政策，也不能完全抹滅的。古聖說：「物有本末，事有終始，知所先後，則近道矣。」若僅知治末，則流弊之大，不難想像而知。現代的國與國戰，民與民戰，門爭學說，盈滿天下，均是發源於理想的哲學，人欲的科學，均是知本而忘本的錯誤，此之謂顛倒本末。

印刷高貴，編輯不易，送君一冊，望君注意  
君如不看，或已閱竣，轉送他賢，俾廣流佈

通信處：漢口上長堤街靈脩道院

非賣品

結緣贈送概不取費全球同胞函索即寄母教刊物絡續出版欲閱者請  
住址即照寄奉大道為公不為私母教書冊放棄著作版權倘有仁  
翻印佈施或譯成各國文字傳播萬國功德無量不勝馨香禱祝之至



## 母教應守之條文

- 一、宜篤信造化主神——覺母
- 二、宜尊崇道之本師——法母
- 三、宜遵守本國法律愛護政府
- 四、宜遵守母教教義及規儀
- 五、宜尊重女子人格確認母性中心
- 六、宜夫妻相對忠實恪守平等貞節
- 七、宜報血屬尊親之恩（包含父母祖父母外祖父母）
- 八、宜對友及一般社會誠實不欺
- 九、宜量力救濟貧苦及孤寡
- 十、宜同道相親交換知識
- 十一、宜推己及人遵守恕道（包括社會國家）
- 十二、宜忍耐恆久勿淺嘗而止
- 十三、宜容納外道節取其長
- 十四、宜於尊敬古聖中彌補其缺失
- 十五、宜擯絕空談踏實做去
- 十六、宜知過改過以成完人
- 十七、宜以仁慈之心爲人類謀利平
- 十八、宜以大公之心爲世界謀福益
- 十九、宜儉衣儉食供道部之公費
- 二十、宜慨捐印刷費廣印道籍

## 母教應戒之條文

- 一、不可背叛國家
- 二、不可殺人流血
- 三、不可擾亂社會秩序
- 四、不可迷信邪說邪神邪鬼及偶像並封建式之婚喪禮儀
- 五、不可無正當職業墮爲游民
- 六、不可鬥狠
- 七、不可酗酒
- 八、不可吸食鴉片及毒品
- 九、不可賭博
- 十、不可仇視鬼魔
- 十一、不可仇視外道
- 十二、不可驕傲自滿
- 十三、不可侮辱女性男性（如嫖妓及小旦之類）
- 十四、不可詐取錢財類似偷竊
- 十五、不可掠人所有以爲己有
- 十六、不可造謠說謊
- 十七、不可大利盤剝榨取窮民膏血
- 十八、不可藉道斂財歸入私囊
- 十九、不可對俗事揮霍而對道慳吝
- 二十、不可指母神母師之名向人發誓（爲守道發誓則可以）

2 漢口靈<sup>山</sup>修道院贈送

101-2