

221.303

469

黃崗顯珠法師述

維摩詰所說經講義錄

狄平子題

黃崗顯珠法師述

維摩詰所說經講義錄

狄平子題

維摩詰所說經講義重印序

詳夫至理無言。玄藉彌布。法身無像。感物則形。是故無言而言。無像而像。以無言故。啟大教之綱紐。無像而像。演幻智之遊戲。作衆聖之淵府。爲方等之中心。究竟之玄宗。無餘之極說。故諸佛之所諮。嗟弟子之所扼腕。不思議之事。而起不思議之人。大哉維摩詰所說之經。蓋雷長者現身居士。託疾興教。助揚佛化。應方等之代表。作菴園之機要。佛興緣起。豈可推求。斯經西域有五百卷。十萬偈。來此東震。類別六譯。一後漢嚴佛調。名古維摩經一卷。二吳朝支謙。名維摩詰所說不思議法門經二卷。三西晉竺法護。名維摩詰所說法門經一卷。四西晉竺法蘭。名毘羅詰經三卷。五姚秦羅什名維摩詰所說經三卷。六唐玄奘名佛說無垢稱經六卷。六經重沓。文義互陳。時所崇尚。皆宗秦本。什譯斯經。當弘始八年。僉常山公安成侯在逍遙園。綴章十四品。初一品序佛國因果之由。從寶積請佛國因果。至阿閼佛品共十一品半。明不思議解脫佛國因果。皆是赴機之教。俾無量沾益。名正宗也。從法供養至囑累二品。名

天帝發誓弘經。如來印可以勸發。囑累宣道未來。使流通不絕。稽其始終法集。而有二處四會。廣明權實。折攝室外。彈呵說法六品。室內攝伏。是以前賢高哲。歷著義疏。數十餘家。玄奧冲邃。廣博無涯。窮究者多厭其繁。余以春間在楚。宣講楞嚴。經畢返甯。適有學者多人。懇研斯經。檢閱霞公在申。主講愛麗園時。法會衆等。異口同音稱讚。遂編輯維摩經講義一冊。出版五百部。久已告終。後者尋取。苦索不得。余採其善長。其詞顯現。其義敏捷。其機合時。是故重續一千部。聊供同志之需。而結法喜之緣。忻有同志法師讚助。增印一倍。惟願法海長流。慧幢林立。管膚之記。智者謬正。共登菩提。是爲序。

佛歷二千九百五十七年天中大士聖誕日鄂省沔陽度厄識於建業普照精舍

維摩詰所說經講義錄卷上

黃岡釋顯珠



稽首三界尊。難思解脫法。淨名法身士。諸大菩薩僧。毗耶菴羅衆。

及諸護法者。今演方等教。續僧伽命脈。惟願冥加護。令衆悉開解。

將釋此經。依賢首大師十門分別（一）教起因緣（二）藏乘所攝（三）教辯權實（

四）分教攝經（五）教所被機（六）能詮教體（七）所詮宗趣（八）傳譯時年（

九）通釋名題（十）隨文釋義。

一、教起因緣者。有總有別。總論如來設教。爲欲令諸衆生離苦得樂。離苦者。別而言之。三苦入苦。無量諸苦。總而言之。離二死苦。得樂者。方便言之。人天諸樂。寂滅之樂。神通遊戲智慧。辯才一切諸樂。究竟言之。令得無上大般涅槃眞常之樂。以諸衆生本具法性。與佛同體。衆生日用而弗知。無明蓋覆而不見。故法華云。如來爲欲開示悟入佛之知見。故出現於世。佛知見既開。證得本具法性。則苦樂如幻如化。上無佛道可成。下無衆生可度。縱曰知見。猶剩語矣。此總論如來一代時教所起之因緣也。○別者。悉達太子出家。雪山六年苦行。後於菩

提樹下夜覩明星成道。號曰釋迦牟尼。與四十一位法身大士。稱法性說圓滿修多羅教。小機絕分。於是從實施權。在鹿野園中。爲諸小機轉生滅四諦十二因緣法輪。復見漸熟。欲令小機轉大。故藉寶積獻蓋。中現淨土。使諸小機淨佛國土。成就衆生之先兆也。維摩法身大士隨順佛意。示現病身。因病說法。折伏小乘。種種彈訶。現不思議之境。說不思議之法。上方大士來此助揚。主賓酬唱。無非欲使小機動執轉向大乘終歸菩提果海耳。此本經別起之因緣也。

二、藏乘所攝者。藏分三。二乘有三五一。○三藏者。一修多羅。一譯音「此翻契經。謂上契諸佛之理。下契衆生之機。故曰契經。卽經藏也。二毘奈耶。一譯音「此翻止滅。或翻清涼。亦翻調伏。謂止息諸惡。毒炎消除。調和折伏身語意業故。卽律藏也。三阿毗達摩。或云阿毗曇。一皆譯音「此翻無比法。亦云對法。謂以無分別智。比議諸法。簡擇邪正。假設問答。建立推破。成就現量智體。卽論藏也。○二藏者。

（一）聲聞藏。亦含緣覺。爲彼鈍根聲聞。依法執分別施設。爲說四阿含等經。五部等律。具舍毗曇等論。此聲聞藏也。（二）菩薩藏。依三性三無性二無我智。施設大乘經律論藏。詮示菩薩理行果位。全性起修。全修在性。卽菩薩藏也。此經三藏之中。經藏所攝。二藏之中。正

攝菩薩。旁攝聲聞以折卽攝故。○乘有三五一者。乘卽能乘之人。乘於所乘之法。○二乘者。卽大小二乘。大乘破我法二執。直談性理。故十二門論云。諸佛菩薩大人所乘。小乘卽聲聞緣覺乘也。又聲聞緣覺亦名二乘。聲聞依四諦法而修。謂知苦斷集慕滅修道故。緣覺依十二因緣法修。謂無明乃至老死。互爲因緣。此生滅也。無明滅。乃至老死皆滅。此還滅也。二乘所修雖別。同斷見思。同出三界分段生死之苦。同證真空涅槃。此二乘也。○三乘者。卽前二乘加入菩薩乘也。謂依六度萬行而修。上求佛化。下利有情。經三大阿僧祇劫。頓悟成佛。此三乘也。○五乘者。卽前三乘加入人乘天乘。謂依三皈五戒之法。少欲知足。供佛及僧。爲人道之因。故曰人乘。天乘者。廣修十善。兼習禪定。當得生天。卽天乘也。三乘加入人天。故曰五乘。○一乘者。謂以上諸乘。皆是所施之權。並非實法。唯一佛乘。無二無三。故法華云。十方諦求。唯一佛乘。無有餘乘。若二若三。此經不攝人天權小。被彈訶故。非是一乘五教並談故。雖是諸乘皆談。正唯大乘所攝。藏乘所攝竟。

三、教辯權實者。古今諸德。或分不分。統論如來一代時教。皆爲對機。不分者。如後魏菩提流支。姚秦鳩摩羅什。意謂一音普應。一雨普潤。故毋須分也。其分者。西域東土。數十餘家。○或分二教。如護法論師依楞伽經。立漸頓二教。爲鈍根人先說小乘。後說大乘。如楞伽經云。如

菴摩勒果。漸熟非頓。爲直往菩薩說。大不由小。如楞伽云。譬如明鏡。照諸色相。頓現非漸。故立二教。○或分三教。如光統律師立漸頓圓。以根未熟者。先說無常。後說常。先說空。後說不空。深妙之義。如入大海。漸次轉深。故名漸教。爲根熟者。於一切法門。同時具足。演說無常。卽常。空卽不空。一卽一切。一切卽一。無前無後。一時俱說。故名頓教。爲上達分階佛境者。說如來果海。一乘究竟圓滿。修多羅。普收一切。故名圓教。大唐三藏法師。承西竺戒賢論師。依解深密金光明等經。及瑜伽論。亦立三教。謂轉法輪照法輪持法輪三教也。○或分四教。如大衍法師。立因緣宗。假名宗。不真宗。眞實宗。一因緣宗。謂小乘薩婆多論等。二假名宗。謂成實經部等。三不真宗。謂諸般若說卽空理。明一切法不實等。四眞實宗。謂涅槃華嚴等。明佛性法界眞理等。梁光宅寺法雲師。依法華經。亦立四教。謂臨門三車爲三乘教。四衢道中所授大白牛車。方爲第四。此分四教者也。○或分五教。如護身法師。前三同大衍法師。因緣宗。假名宗。不眞宗。將第四又分爲二宗。謂第四名眞實宗。如涅槃等經。明佛性眞理等。第五名法界宗。謂華嚴明無礙自在法門是也。○或分六教。如耆闍法師。初二同大衍法師。因緣宗。假名宗。第三名不眞宗。謂諸大乘經通說諸法如幻化等。第四名眞宗。明諸法眞空理等。第五名常宗。明說眞空理。具足恆沙功德等。第六名圓宗。明法界自在。緣起無礙。德用圓備。卽華

嚴法門是也。○或分八教。如南嶽慧思禪師。天台智顛大師。判五時八教。總攝東來一代時教。謂化法四教。卽藏通別圓。化儀四教。卽頓漸秘密不定。其中義理。自有專門。今時盛行於世者。卽此也。以上諸德。皆是當時法將。英悟絕倫。歷代明模。階位叵測。此等諸德。夫豈好異。但以備窮三藏。覩斯異軫。不得已而分之。遂各依經論。判教分宗。然如來垂化。豈有彼此之分。因機有鈍利之不齊。故教有權實之施設。若非辯別。卽教海汪洋。條目不明。方針莫定。彼岸奚登。此上教辯權實竟。四分教攝經者。先分教。次攝經。分教者。依賢首大師。分爲五教。謂小始終頓圓也。(一)小教者。隨他意語。說諸法數。一向差別。以其揀邪正。分析厭明因果。但說人空。縱少說法空。亦不明顯。唯依六識三毒。建立染淨根本。未盡法源。故多諍論。卽同天台藏教也。(二)大乘始教者。亦名分教。但說法空。未盡大乘法理。故名爲始。同許定性。聲聞無性。闡提不得成佛。故名爲分。所說法性及法相法數。決擇分明。故少諍論。卽同天台通教也。(三)大乘終教者。亦名實教。說如來藏。隨緣成阿梨耶識。緣起無性。一切皆如。定性二乘。無性闡提。悉當成佛。方盡大乘至極之說。故名爲終。以稱實理。少說法相。多說法性。所說法相。亦會法性。故無諍論。卽天台別教也。(四)大乘頓教者。總不說法相。唯辯真性。亦無八識差別之相。訶教勸離。毀相泯心。但一念不生。卽名爲佛。不依地位。漸次而說。故名

爲頓。一切所有。悉皆妄想。一切法界。唯是絕言。五法三自性皆空。八識二無我俱遣。遣至無可遣處。能遣所遣俱亡。本性如如。無佛。無不佛。無衆生。無不衆生。頓詮此理。此乃別爲一類。離念機故。亦可對治滯空。有二邊人。故說名頓教。亦卽天台別教義也。(五)一乘圓教者。所說唯是法界。性海圓融。緣起無礙。相卽相入。帝網重重。主伴無盡。故十信滿心。卽攝五位。成等正覺。故名圓教。亦卽天台圓教義也。此皆賢首大師所判。義盡理周。後此別無更判教者。清涼國師用爲準的。故今從之。若以五教對於半滿大小。初一是半。是小。後四是滿。是大。又對屈曲平坦。初四屈曲。後一平坦。對於漸頓。初三是漸。第四不定。第五爲頓。分教竟。○次攝經者。(一)小教唯攝阿含。以唯爲愚法。二乘所說。不與大乘相共。(二)大乘始終二教所攝經者。如深密方等大集寶積等經。有成佛有不成佛。此乃呵二乘人。欲令鄙小慕大。故也。有言一切悉皆成佛道者。欲令二乘人棄小向大也。又如法鼓經中。以空門爲始。以不空門爲終。又涅槃經中。以破戒比丘不得成佛爲始。以定性聲聞及諸闍提皆有佛性爲終。始終亦大乘漸教也。(三)頓教所攝經者。如楞伽經。離有超無。五法三自性皆空。八識二無我俱遣。乃至菩提涅槃皆無。經云涅槃空刹那。趣至無自性。亦無階級等位。經云初地卽爲八。乃至無所有何次。直顯法性。故名爲頓。又諸佛要集經。文殊起佛見法見。貶向二鐵圍

山亦卽頓教所攝也。(四)圓教所攝經者。如華嚴經。法界性海。重重無盡。佛說菩薩說。塵說刹說。三世一切說。卽圓教所攝。又法華云。但有聞法者。無一不成佛。亦卽圓教所攝。此經五教並談。如方便品。種種呵責。厭離於身。是小教義。弟子品。當觀宿世因緣而爲說法。是始教義。菩薩品。一切衆生。畢竟寂滅。卽涅槃相。不復更滅。是終教義。不二法門品。三十一菩薩。鎔諸法而會歸一相。一相者卽實相也。文殊以言遣言。而顯實相。維摩默然不語。正陳實相。此頓教義。如逕丈之室。能容無量大衆。及其高廣師子寶座。卽一多小大相容。此圓教義也。以上分教攝經竟。

五、教所被機者。此經旣是五教並談。應當普被三乘五性。如說佛國品時。求聲聞乘者三萬二千。諸天及人。知有爲法皆悉無常。遠塵離垢。得法眼淨。八千比丘。不受諸法。漏盡意解。此被二乘機也。如說不二法門品時。五千菩薩。皆入不二門。得無生法忍。此被菩薩機也。如說方便品時。令無數千人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。此被不定機也。如說菩薩品時。能令魔王波旬。所將萬二千天女。樂法樂。不復樂五欲之樂。此被無種性機也。雖是五性俱被。而其得益之深者。正在菩薩。傍及二乘。教所被機竟。

六、能詮教體者。依賢首大師起信論疏。略作四門。一隨相門。二唯識門。三歸性門。四無礙門。

○初中四句（一）或以人爲教體。以維摩詰是能說之人故。然非正體。以依名句文聲方能說法。能依非所依故。不假所依。無能顯義故。（二）或唯以名句文聲爲體。亦非正體。所顯非能顯故。若無能顯。所顯不立故。（三）或具前二事。方爲教體。經云。或有佛土。以音聲語言文字而作佛事。又十地論中。說者以二事說。聽者以二事聽。謂文字音聲名句等。意以說法之人。假名句文聲以顯義。聽法之人。假名句文聲以解義。（四）或二事俱非。以爲教體。如經云。無有能說之人及所說之法。是真了義。本經弟子品云。夫說法者。無說無示。其聽法者。無聞無得。故爲教體。於此四句。別取前三。非此經體。具足四句。方爲此經教體也。○二唯識門者。謂說法者。識現爲增上緣。令聞法者。識文字相現。故起信云。若離心念。則無一切境界之相。此經云。諸佛解脫。當於一切衆生心行中求。是故以識爲教體也。○三歸性門者。此識無體。唯是真如。故起信云。是故一切法。從本已來。離言說相。離名字相。離心緣相。畢竟平等。無有變易。不可破壞。唯是一心。故名真如。此經云。不來不去。不出不入。一切言語道斷。又云。不可以言說分別顯示。觀如來身爲若此。是故以歸性爲教體也。○四無礙門者。謂於前三門心境理事。同一緣起。混融無礙。交徹相攝。圓明自在。攝一切法。以爲教體。如經云。示行貪欲。離諸染著。示行瞋恚。於諸衆生。無有恚礙。示行愚癡。而以智慧調伏其心。乃至現於

涅槃而不斷生死。卽圓融無礙法門也。究竟此經人法說默。皆能顯義。故以圓融無礙爲教體也。能詮教體竟。

七、所詮宗趣者。謂語之所表曰宗。宗之所歸曰趣。此經以佛國因果爲宗。欲令三乘五性淨佛國土。成就衆生。以爲修因。圓滿菩提。究竟佛果。以爲歸趣。如佛國品。五百長者子獻蓋。佛以神力中現三千大千國土。又以足指按地。示現釋迦淨土。良以四土雖殊。皆屬唯心所現。故云隨其心淨則佛土淨。卽淨佛國土也。維摩法身大士。冥知佛意。示病助化。來問疾者。因病說法。呵身讚佛。令發菩提。卽成就衆生也。呵弟子者。欲令動執生疑。轉小向大。淨佛國土。此折卽是攝也。呵諸菩薩者。以其滯漸。只能淨同居方便二土。縱少淨實報。不能趣寂也。室內問答。皆是淨土之因。現不思議境界。得見衆香國土。以及右手斷取妙喜國土。卽示淨土之果。若非實證寂光。安能上下無隔。小大相容。故依天台以佛國因果爲宗。終歸佛果爲趣。所詮宗趣竟。

八、傳譯時年者。此經於後秦弘始八年。帝命大將軍常山公。右將軍安成侯。與義學沙門。千二百餘人。請法師鳩摩羅什。一此云童叟。一於長安逍遙園大寺重譯正本。什師乃龜茲國王之甥也。七歲出家。母先出家。隨母遊歷五印。母證三果。什師日誦千偈。秦主延入長安。翻

譯諸經。考歷代翻經者。師爲最勝。入滅後。荼毗。舌根不壞。證譯經之不謬也。奉詔起塔於南山之陰草堂寺焉。傳譯時年竟。

九、通釋名題者。依天台單復七種題中。此當人法爲名。維摩詰是人。所說卽法。亦名不可思議解脫。亦卽法也。梵語維摩詰。此翻淨無垢稱。亦翻淨名。無垢卽淨。稱卽名。故曰淨名。肇師云。卽五百童子之一。從妙喜國來遊此境。所應旣周。欲還本土。示現有疾。以集衆機。一爲助佛揚化。顯佛道之不可思議。二爲開己本跡。示佛土之不可思議。以不思議人。說不思議法。故以人法爲名也。經義訓常訓法。是貫是攝。以覺道不能改。羣邪不能沮。衆聖不能異。故曰訓常。爲苦海之舟航。作成佛之儀軌。故曰訓法。能通凡聖。故曰是貫。普被五性。故曰是攝。合人法以軌則當來。故曰維摩詰所說經。通釋名題竟。

十、隨文釋義者。遵古全經。分爲三分。〔甲〕一序分。二正宗分。三流通分。初佛國品。從「如是我聞」至寶積說偈。「稽首如空無所依」爲序分。二從「爾時長者子寶積說此偈已。白佛言」起。至見阿閼佛品終。一卽是受阿耨多羅三藐三菩提記。一爲正宗分。三從法供養。囑累二品盡。經爲流通分。〔甲〕初序分爲二。一從「如是」起。至「優婆塞優婆夷俱來會坐」爲六種證信序（亦名通序）。二從彼時佛與無量百千之衆。一起至寶積說偈。

末爲主件發起序（亦名別序）〔乙〕初中二〔丙〕一標品二入文 今初

佛國品第一

品者類也。以此類文其所詮者乃佛土之事。故云佛國品。此經以佛國品冠於經首者。通序集衆已竟。別序中寶積等獻蓋。如來神力合成一蓋。現佛國土。此卽序分之中一類文辭所顯佛國也。正宗初寶積所請。「願聞得佛國土清淨唯願世尊說諸菩薩淨土之行」如來廣說淨土之因。螺髻梵王見佛淨土。如來足指按地。示佛淨土。序正二科。皆談佛土。故以佛國品冠首也。〔丙〕二入文分爲六〔丁〕一信成就

如是

經初六義。乃佛涅槃時。阿難請問。結集法藏。經初以何爲首。佛命以此六義。冠於經首。六義皆結集者所說。非佛所說。旣奉遺命。亦可作爲佛說。如是者。信順之辭也。大智度論云。不信者。言是事不如是。信者。言是事如是。說之者。順佛遺命。作如是說。聽之者。敬信佛故。順如是聽。故曰信順之辭。又如是者。指法之辭也。經初如是。卽指全部經文也。又諸佛如來所說經法。其文廣博。其義深遠。微妙難測。若無信根。則不能入。智論云。佛法大海。信爲能入。智爲能度。如是表信。故首言如是。〔丁〕二聞成就

我聞

我者主宰義。智論問云。佛法中言一切法空。一切法無有吾我。云何佛經初言如是我聞。答證得無我實義。假世俗說我無咎。又者了了見佛性。不著一切法。何況我無我。以無所著故。能說我無我。是故我無咎。聞者三慧之初也。耳根聞慧。天然能識前境。並非作意思惟而後能聞。此言我聞者。以阿難小果所說經法。焉能取信於人。由唱我聞。以顯師承有據。頓釋羣疑。以證正信。故言我聞。〔丁〕三時成就。

一時

一時者非年月日時之時。乃師資會合感應道交之時也。又謂說聽之時。此就刹那相續無斷。說聽究竟。總名一時。又謂說聽會遇。無有分別。故名一時。〔丁〕四主成就。

佛

具云佛陀耶。此翻覺者。謂自覺覺他。覺行圓滿者。略去陀耶。但存佛字。卽教主之名稱也。佛地經論云。具一切智。一切種智。離煩惱障。及所知障。於一切法。一切種相能自開覺。亦能開覺一切衆生。如睡夢覺。如蓮花開。故名爲佛。〔丁〕五處成就。

在毗耶離菴羅樹園。

在者如來所住處也。毗耶離乃國城名。卽是總處。菴羅樹園。乃園苑名。卽是別處。毗翻爲稻。耶離翻爲廣嚴。其地平廣莊嚴。故亦翻爲好。合爲稻好。迴文應云好稻。以其國中廣出好稻。粳米故。又云好道。其國道路平坦。廣博嚴淨。故又云好道。其國人民好樂正道。故由此多緣。稱毗耶離。菴羅者。卽果名也。此果似桃非桃。似奈非奈。其園多此果樹。故曰菴羅樹園。如下文云。佛身者。卽法身也。法身徧滿於法界。故無在而無所不在。由此土機熟所感。如來應身斯現。故在毗耶離菴羅樹園。〔丁〕六衆成就。又分爲四。〔戊〕（一）聲聞衆（二）菩薩衆（三）天龍八部衆（四）四衆弟子衆〔戊〕今初

與大比丘衆八千人俱。

比丘含三義。謂乞士。怖魔。破惡。外乞食以養身。內乞法以養心。故曰乞士。受持二百五十淨戒。白四羯磨時。魔王恐怖。故云怖魔。身口七支煩惱惡業不起。故云破惡。旣云大比丘衆。卽有大人之德。此乃證得阿羅漢果者也。八千人者。舉其大數也。同聚一處。故云與大比丘衆八千人俱。此小教人也。〔戊〕二菩薩衆分四。〔己〕（一）舉類標數（二）歎衆德行（三）列諸弘名（四）結成大數。〔己〕今初

菩薩三萬二千

○具足梵語。應云菩提薩埵。此略埵埵也。菩提云覺道。薩埵云大心。發無上大心。以求覺道。故名菩薩。又菩提云佛覺。薩埵云有情。上求佛覺。下化有情。故名菩薩。又此等是求佛覺之有情。故名菩薩。大乘四教學人。皆稱菩薩。三萬二千。亦是標其大數也。〔己〕二嘆衆德行衆所知識。

○此諸大士。急於上求下化。以上求故。諸佛道場無所不至。故爲諸佛菩薩大人所知。以下化故。十方國土。普利有情。卽爲一切國土衆生所識。故云衆所知識。

大智本行。皆悉成就。

○大智者。卽一切種智也。菩薩常以一切種智用事。故曰大智本行皆悉成就。

諸佛威神之所建立。

以諸大士入正定聚。妙契如來法身。由是感佛神力冥資。故曰諸佛威神之所建立。

爲護法城。受持正法。

恐偏邪之破壞正法。外作護法之城。內證中道實相之理。不落二邊邪見。故曰爲護法城。受持正法。

能師子吼。名聞十方。

見理已極。得無礙智。處衆說法。能伏羣邪。故曰能師子吼。所行諸行。彌滿法界。故能名聞十方。

衆人不請友而安之。

○應機說法。如慈母之育兒。似月光之臨水。故曰衆人不請友而安之。

紹隆三寶。能使不絕。

能擔荷如來家業。親蒙授記。紹隆佛寶也。諸佛妙法。悉皆得之。紹隆法寶也。將此妙法。能以善巧方便。傳授他人。紹隆僧寶也。自既如是。使他亦然。故曰紹隆三寶。能使不絕。

降伏魔怨。制諸外道。

內證平等之理。外行平等之行。遊戲神通。博愛一切。能使魔外歸心。怨賊稽首。故能降伏魔怨。制諸外道。

悉已清淨。永離蓋纏。

○菩薩於一切結使斷盡。界內外習氣皆除。縱留少惑潤生。乃先照而後用。雖不盡而盡。故曰悉已清淨。五蓋十纏。皆是凡夫身心受用之具。菩薩急於利他。不暇顧及自己身心受用。故曰永離蓋纏。蓋卽五蓋。一貪欲。二瞋恚。三愚癡。四睡眠。五掉悔。纏卽十纏。一忿恚。二隱覆。

自罪。三意識昏迷。四五情暗冥。五嬉遊。六三業躁動。七屏處起罪不自羞。八露處起罪不羞。他九財法不能惠施。十他榮心生熱惱。

心常安住無礙解脫

○由離蓋纏。故於諸法無礙。以無礙故。則迥然獨往。心徧法界。而無阻滯。故云解脫。住於無住。不被境擾。故得常安。以是義故。則云心常安住。無礙解脫。肇師云。此解脫者。七住所得。

念定總持辯才不斷

○念卽不定。定卽無念。以正念凝然。故云念定。卽寂照同時也。由寂照同時故。卽是一大總相法門。無不從此流。無不還歸此。持此諸法機關。卽得四無礙辯。於一法能無量說。無量法能一說。故云念定總持。辯才不斷。

布施持戒忍辱精進禪定智慧及方便力無不具足

此十度也。前六如文。從禪開出力願。從般若開出智及方便。言無不具足者。前具九度。後足願度。總而言之。諸度法門也。此諸菩薩具斯諸度。故能自他兩利。度生死海。登涅槃山。此嘆智德也。

逮無所得不起法忍

逮義及也。至也。以諸菩薩觀行功用。及至無所得處。卽與法身相應。一剎那頃。發生眞智。明鑑法性。本自不起。至此不驚不怖。能信能受。自肯承當。恬然不動。故曰不起法忍。卽無生法忍也。

已能隨順轉不退輪。

○既能證得無生眞理。凡所作爲。皆與眞理不相違背。故曰已能隨順。眞理已得。不得再失。故云不退。以此法門。開示未悟。使令傳傳不息。猶如輪轉。故曰轉不退輪。

善解法相。知衆生根。

○以諸大衆得差別智。此智照法。法無不通。此智鑑機。機無不宜。旣得解法知機。卽能應機授法。其利生之德。無有涯量矣。

蓋諸大衆得無所畏。

○以無緣慈。普被一切。如天普覆。故曰蓋諸大衆。又能超出一切。衆不能蓋。故無畏者。前云念定總持。卽總持無畏。知衆生根。卽知根無畏。善解法相。故決疑無畏。辯才不斷。故答報無畏。具此四法。故曰得無所畏。

功德智慧以修其心相好嚴身色像第一。捨諸世間所有飾好。

功德智慧。二種莊嚴。爲內心之修飾。此心淨也。色身相好。由福所致。此身淨也。內無瑕疵。外多嚴重。故能令人生信。起信論云。能說之人。色心殊勝。不須廣論。又色心殊勝。則處衆無畏。令生恭敬。既有本具莊嚴。何假俗飾。污染顏色。故捨世間飾好。

名稱高遠。踰於須彌。

須彌爲世界最高之相。人所皆知。謂此菩薩福德智慧。相好莊嚴。名稱高出須彌以上。故曰踰於須彌。

深信堅固。猶若金剛。

○此諸大士。了了明見佛性。故於諸法不疑。其信心不壞。如金剛之堅。

法寶普照。而雨甘露。

○法者。乃從真理中流出智慧光明也。喻如寶光。不擇怨親。悉皆等被。五性故云法寶普照。從真理中流出慈悲光明。喻如雨澤。不分彼此。普潤三根。故云而雨甘露。又照則破癡暗。雨則潤熱惱。二法並施。慈悲極矣。

於衆言音。微妙第一。

○以有微妙之音。一言方唱。異類各解。故云第一。

深入緣起。斷諸邪見。有無二邊。無復餘習。

得甚深智慧。照徹諸法源底。不自生。不他生。不共生。不無因生。親見無生之理。然後方知諸法從緣而起。真常流注。發業潤生。互爲因緣。則起生死法。禪定智慧。寂寂惺惺。互爲因緣。則起佛道法。了達緣起。則不起自他共生等邪見。生滅斷常等二邊。如是中中流入。無量劫來。餘習不除而除。卽無餘習義也。

演法無畏。猶師子吼。其所講說。乃如雷震。

深達實相義理。故於衆中。演說法相。無所恐懼。猶如師子嘯吼。百獸潛伏。菩薩應機授法。未種者令種。已種者令增長。已長者令成熟。若春雷一發。能驚蟄而發萌。此正歎說法德也。

無有量。已過量。

○肇師云。旣得法身。入無爲境。心不可以智求。形不可以像取。故曰無量。六住已下。名有量也。然法身無形無相。非大非小。超過象數以外。故云無有量。已過量。

集衆法寶。如海導師。

善知諸法實相。如下文云。一切菩薩法式皆知。諸佛秘藏無不得入。故云集衆法寶。能引導衆生。入於佛法大海。隨其所樂而取之。似商人入海引導之師也。

了達諸法深妙之義

一切諸法。若權若實。若頓若漸。若大若小。如來施設甚深微妙之義。悉皆通達。

善知衆生往來所趣及心所行

趣者趨向也。謂衆生隨業趨向六道往來受生。故云所趣。心行善惡諸業。無不知之。又往來諸趣是業果。及心所行是業因。卽善知六道衆生之因緣果報也。

近無等等佛自在慧十力無畏十八不共

自在慧者。卽諸佛平等大慧。九界無與等者。故云無等等佛自在慧。十力。四無所畏。十八不共法。下文廣釋。此上諸法。唯佛獨有。此諸大士。位鄰極果。所以云近。

關閉一切諸惡趣門而生五道以現其身

惡趣有別有總。別則三塗爲惡趣。以十不善道惡業因緣所感果故。總則六道皆名惡趣。以生死輪迴受報好醜不休息故。五道者。楞嚴經云。有四種修羅。謂天人鬼畜。以修羅散在四趣。故言五道。菩薩煩惱斷盡。故惡趣門關。慈悲具足。故五道身現。又雖現身五道。而煩惱不起。是則生卽無生。雖閉諸惡趣。而隨感現身。是則無生而生也。

爲大醫王善療衆病。應病與藥。令得服行。

以法藥而醫衆生心病。故曰醫王。觀機逗教。故曰應病與藥。令得服行者。卽聞法斷結也。

無量功德皆成就。無量淨土皆嚴淨。其見聞者無不蒙益。諸有所作。亦不唐捐。如是
一切功德皆悉具足。

○功足萬行。心具萬德。此自行備也。隨其好樂。莊嚴佛土。此化他備也。見其相好。聞其名稱。悉皆敬信。以敬信故。其解行證相隨來也。故云無不蒙益。從理發智。以智照事。舉止安措。無不咸宜。故曰諸有所作。亦不唐捐。唐捐者虛棄也。如是功德者。結上所嘆也。皆悉具足者。顯廣也。以菩薩功德無量無邊。故云皆悉具足。歎衆德行竟。〔已〕三列諸弘名。

其名曰等觀菩薩。不等觀菩薩。定自在王菩薩。法自在王菩薩。法相菩薩。光相菩薩。光嚴菩薩。大嚴菩薩。寶積菩薩。辯積菩薩。寶手菩薩。寶印手菩薩。常舉手菩薩。常下手菩薩。常慘菩薩。喜根菩薩。喜王菩薩。辯音菩薩。虛空藏菩薩。執寶炬菩薩。寶勇菩薩。寶見菩薩。帝網菩薩。明網菩薩。無緣觀菩薩。慧積菩薩。寶勝菩薩。天王菩薩。壞魔菩薩。電德菩薩。自在王菩薩。功德相嚴菩薩。師子吼菩薩。雷音菩薩。山相擊音菩薩。香象菩薩。白香象菩薩。常精進菩薩。不休息菩薩。妙生菩薩。華嚴菩薩。觀世音菩薩。得大勢菩薩。梵網菩薩。寶杖菩薩。無勝菩薩。嚴土菩薩。金髻菩薩。珠

警菩薩。彌勒菩薩。文殊師利法王子菩薩。

此上列諸弘名也。若但歎德。不出其名。未免虛泛。不知何人之德。是故略出五十二菩薩名。其中彌勒翻（慈氏）文殊師利翻（妙吉祥）餘者如文解義。各有所取焉。〔己〕四結成大數。

如是等三萬二千人

如是者。指法之辭也。前指五十二人。後指等同三萬二千菩薩衆竟。〔戊〕三天龍八部衆復有萬梵天王尸棄等。從餘四天下來詣佛所。而爲聽法。復有萬二千天帝。亦從餘四天下來在會坐。并餘大威力諸天龍神。夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽等。悉來會坐。

梵天王乃色界初禪之王。此總稱也。尸棄翻頂髻。亦云螺髻。此王之別名也。等同一切。從餘四天下來者。天衆旣多。故非一世界者。天帝卽欲界忉利天王也。此云三十三。卽地居天。居須彌頂。四方各統八天。加自主之善見城。共三十三也。並餘大威力諸天者。下並四王。上並梵釋餘天也。龍卽諸龍神。受善惡雜報。似人天而非人天者也。夜叉翻輕捷。有地行空行天行之別。乾闥婆翻尋香。帝釋天樂神也。天欲作樂。卽便燒香。彼聞香便往。故曰尋香。阿修羅

翻無酒。以採天下花果。入於大海釀酒。魚龍業力使酒不成。卽誓不飲酒。亦云無救。以瞋心起時。無能救者。又云無端正。以女美男醜故。緊那羅。此翻人非人。似人而頭生一角。亦天帝伎樂神也。摩睺羅伽。此翻大腹行。卽蟒神也。天龍八部衆竟。〔戊〕四四衆弟子衆。

諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷俱來會坐。

比丘含三義。如前所釋。尼者卽印度女之通稱也。優婆塞。此云近事男。優婆夷。此云近事女。謂親近承事諸佛法故。結上衆成就竟。○總結上文六種證信序竟。〔乙〕二主伴發起序。二〔丙〕初主發起。

彼時佛與無量百千大衆恭敬圍繞而爲說法。譬如須彌山王顯於大海安處衆寶師子之座。蔽於一切諸來大衆。

佛與大衆圍繞說法者。以權小之機。只見娑婆教主之穢土。不見淨土。不知穢土乃衆生穢業所感。非佛土有穢也。今欲說淨土之因。現淨土之相。非細事也。是故集衆說法。以爲此經之弄引也。如法華欲說大事因緣。先說無量義經之意同耳。須彌翻妙高山頂。乃帝釋所居。肇師云。出大海水高三百三十六萬里。如來處於大衆之中。色相威德蓋覆一切。如須彌之高聳。迥出世間一切諸山。故云蔽於一切諸來大衆。主發起竟。〔丙〕二伴發起。四〔丁〕

(一)獻蓋發起〔丁〕(二)合蓋現土〔丁〕(三)衆喜敬仰〔丁〕(四)偈讚
難思〔丁〕今初

爾時毗耶離城有長者子名曰寶積。與五百長者子俱持七寶蓋。來詣佛所。頭面禮足。各以其蓋共供養佛。

寶積者。以從曠劫以來。勤求諸佛法寶。蓄積以爲利生之具。故名寶積。此亦法身大士淨名同類之流。今位居長者之子。表顯菩薩因位。非佛果究竟者也。與五百長者子者。皆是同類之流。以表住行同向十地等覺五位因人。各具十十也。俱持寶蓋供佛者。所表將以因行蓋覆果海。如楞嚴云。慈蔭妙雲。覆涅槃海義也。〔丁〕二合蓋現土

佛之威神。令諸寶蓋合成一蓋。徧覆三千大千世界。而此世界廣長之相。悉於中現。又此三千大千世界諸須彌山。雪山。目真隣陀山。摩訶目真隣陀山。香山。寶山。金山。金陵流通本無寶山。金山此據智者疏及僧肇註本。黑山。鐵圍山。大鐵圍山。大海。江河。川流。泉源。及日月星辰。天宮龍宮。諸尊神宮。悉現於寶蓋中。又十方諸佛說法。亦現於寶蓋中。

佛之威神。合蓋現土者。以寶積等獻蓋。表始終二教菩薩之五位因行。次第漸法。與佛果淨土相去尙遠。故不能現。必以頓圓因行。方可剋佛淨土之果。故以神力合諸蓋爲一蓋也。於

中所現大千諸境者。以表頓圓之法。一多大小無礙融通也。十山須彌居首。目真隣陀山。翻石山。摩訶目真隣陀山。卽大石山也。餘皆如文。又現十方諸佛於中說法者。以表頓圓因行之蓋。普覆法界。十方佛果說法利生。皆不出此也。由此合蓋現土現佛說法。故起寶積淨土之間也。合蓋現土竟。〔丁〕三衆喜敬仰。

爾時一切大衆。覩佛神力。歎未曾有。合掌禮佛。瞻仰尊顏。目不暫捨。

什公云。信樂發中。相現於外。以見不思議之境。自然生恭敬難得之心。〔丁〕四偈讚難思。長者子寶積卽於佛前。以偈讚曰。

此經家敘文也。若無此文連綴。則上下不貫。故有此文。乃敘恭敬供養之極也。前大衆合掌禮佛。瞻仰不捨。總顯大衆三業供養也。今別顯寶積三業供養也。又現蓋是財供養。今偈讚乃法供養也。

目淨修廣如青蓮。心淨已度諸禪定。久積淨業稱無量。導衆以寂故稽首。

此讚色心業勝也。目爲色相之首。故讚目以該諸相。印度有青蓮華。修而且廣。黑白分明。佛眼如之。故假此華以讚也。諸禪定者。有世間禪。四禪八定等。有出世間禪。及出世間上上禪等。以諸禪定皆爲對治散亂而設。如來證得自性清淨心。無須諸禪。故云心淨已度諸禪定。

淨土乃淨業所造。今見蓋中所現無量淨土。則知如來久積無量淨業也。然衆生本有寂光。不能證得。佛能引導衆生歸於寂光。是故稽首敬禮也。

既見大聖以神變。普現十方無量土。其中諸佛演說法。於是一切悉見聞。

此讚神變難思議也。普現十方無量佛土。是現色相不可思議。大衆悉聞諸佛說法。是現音聲不可思議。此釋成上色心業勝也。

法王法力超羣生。常以法財施一切。能善分別諸法相。於第一義而不動。已於諸法得自在。是故稽首此法王。

於法自在。故稱法王。以諸三昧。離二障。斷二死。故言法力。非九界之所能及。無能匹者。故曰超羣生。世間之財。能資色身。如來功德法財。不但資養色身。亦能資養法身。自利已滿。以法利生。故曰常以法財施一切。分別法相者。善用權法也。第一義不動者。常住實相也。卽權之實。故分別法相而不動第一義。卽實之權。故不動第一義而分別諸法。於權實二法互相爲用。卽是於法自在。故曰法王。由是稽首禮敬也。

說法不有亦不無。以因緣故諸法生。無我無造無受者。善惡之業亦不亡。

此以中道讚也。諸法自性本非有無。言有則墮常見。言無則墮斷見。不有不無。則非斷常。非

斷常故。則無生滅。無生滅故。則法不可說。以有勝善因緣。則亦可說。故云以因緣故。諸法生。以諸法從緣生故。則無自性。無自性故。則無有我。既無有我。則無能造善惡諸業者。亦無能受苦樂諸報者。雖然如是。諸法既從因緣生。業報亦從因緣起。如影隨形。如響隨聲。故云善惡之業亦不亡。

始在佛樹力降魔。得甘露滅覺道成。已無心意無受行。而悉摧伏諸外道。

此嘆降魔成道二相也。佛樹卽菩提樹。如來在此樹下入金剛三昧。其力最猛。斷最後生相。無明成等正覺。五住煩惱斷盡。則降內魔。得一切三昧。則降外魔。甘露爲解脫道。滅除一切煩惱。故云得甘露滅覺道成。無心意識。無苦樂受。如斯正法出世。外道自然潛蹤。故云摧伏諸外道。

三轉法輪於大千。其輪本來常清淨。天人得道此爲證。二寶於是現世間。

前歎佛寶。此歎法僧二寶也。佛初成道。於鹿野園中。爲五比丘三轉四諦法輪。初示相轉。謂此是苦。逼迫性。此是集。招感性。此是滅。可證性。此是道。可修性。二勸修轉。謂此是苦。汝應知。此是集。汝應斷。此是滅。汝應證。此是道。汝應修。三作證轉。謂此是苦。我已知。此是集。我已斷。此是滅。我已證。此是道。我已修。初爲五比丘說。然後遍滿大千。又一處轉。則大千一時同轉。

故其輪清淨者。佛法輪寶有摧輾惑業之功。入彼人心。能壞煩惱。故云清淨。五人得道。卽是僧寶。爾時八萬諸天得法眼淨。故云天人得道。此爲證。世尊爲佛寶。四諦爲法寶。五比丘及諸天皆爲僧寶。故云三寶於是現世間。

以斯妙法濟羣生。一受不退常寂然。度老病死大醫王。當禮法海德無邊。

此歎法妙利益也。外道之法。縱得微益。終歸退轉。如來以四諦法。普濟羣生。度生死海。登涅槃山。故云不退常寂然。四大之疾。擾亂色身。生老病死。擾亂法身。能度生死。故爲出世之大醫王。教法如海之深廣。德行無有邊涯。其誰不當敬禮。

毀譽不動如須彌。於善不善等以慈。心行平等如虛空。孰聞人寶不敬承。

此歎究竟平等也。以佛身者卽法身也。法身毀之不損。譽之不加。毀之不減。其寂。譽之不加。其光。毀譽皆不能到。故云不動如須彌。此歎佛自證之法身也。如來明見衆生法性無二。對於善者。以慈心攝受。對於不善。以慈心折伏。用法雖殊。慈心一也。心行平等如虛空者。釋成毀譽不動善惡等慈也。意謂如來心證平等理。所行平等行。故得毀譽不動善惡等慈平等者。何若虛空然。具如是德。出現於世。爲人中寶。其孰聞之。而不敬禮欽承耶。

今奉世尊此微蓋於中。現我三千界。諸天龍神所居宮。乾闥婆等及夜叉。悉見世間。

諸所有十力。哀現是化變。衆觀希有。皆歎佛。今我稽首三界尊。

此歎神力也。以所獻微小之蓋。能現世間所有之大。所施者微。所得者廣。所奉者世財。所得者出世法財。自非十力哀愍。安能現是妙境。故云哀現是化變。十力卽佛之別稱耳。以具足是處非處等十力故。衆觀希有。下。意謂不獨我今讚歎於佛。大衆觀斯希奇神變。悉皆讚歎於佛也。今我稽首三界尊者。收歸自己恭敬意也。

大聖法王衆所歸。淨心觀佛靡不欣。各見世尊在其前。斯則神力不共法。

此讚法身普應。身業不思議也。如來爲法會大衆之所歸敬。無不欣仰。一心不亂。欲見於佛也。各見世尊在其前者。此是華嚴不思議境界。同時具足相應門。不與二乘權教菩薩相共者也。

佛以一音演說法。衆生隨類各得解。皆謂世尊同其語。斯則神力不共法。

此讚圓音普應。口業不思議也。旣入法會。皆樂聞法。然各有行願不同。其所樂欲各別。一音異解。各得滿願。此卽華嚴諸法相卽自在門。豈與二乘權教菩薩相共哉。

佛以一音演說法。衆生各各隨所解。普得受行獲其利。斯則神力不共法。

此讚意業不思議也。各各隨所解者。各以所行之道而解佛一音之法也。以如來證得圓滿。

不二之理。圓音一唱。殊途同歸。雖所行各別。而得益一致也。此卽華嚴託事顯法生解門。豈二乘權教菩薩所能共哉。

佛以一音演說法。或有恐畏或歡喜。或生厭離或斷疑。斯則神力不共法。

此亦讚意業不思議也。以如來證得涅槃妙心。實相無相。其所說法音。皆從中中流出。義味無窮。臨濟大師云。大凡演唱宗乘。一句中須具三玄門。一玄中須具三要。此乃祖師會佛心宗者也。此云一音演說。有恐畏歡喜厭離斷疑之不同者。行願見解各別故也。恐畏等者。一圓音教。或作事解。而恐畏其苦。或作理解。而恐畏其玄妙難入。或作事解。而歡喜得樂。或作理解。而歡喜悟入。或作淺解。而厭離我執。或作深解。而厭離法執。或聞法音而不疑於人。或由一音見諦理。而不疑於法。雖則得益各殊。實由一音不思議之法。此卽華嚴微細相容安立門。故與二乘權教菩薩不共耳。

稽首十力大精進。稽首已得無所畏。稽首住於不共法。

此頌修敬儀也。謂禮拜將頭至地。稽留少刻。故曰稽首。十力卽佛果十力也。謂是處非處智力。知一切衆生因緣果報業智力。知諸衆生所有諸業。定智力。知一切諸禪三昧根智力。知諸衆生諸根上下。欲智力。知他衆生種種欲樂界智力。知世間衆生種種界分。至處智力。知

一切道至處相。宿命智力。知一世乃至百千萬世。姓名苦樂壽夭等。天眼智力。見衆生時。死時善道惡道等。漏盡智力。自知我生已盡。不受後有。具此十力。故稱大精進。已得無所畏者。卽四無所畏也。謂總持無畏。聞一切法常能受持。憶念不忘。知根無畏。知諸衆生差別根性。說法應機。決疑無畏。凡有疑惑。悉能剖決。令得開解。答報無畏。凡有問難。悉能答報。不爲彼屈。又一切智無畏。謂於一切法盡知盡見。漏盡無畏。謂佛五住究盡。二死永亡。說障道無畏。謂於障道之法能知能說。說苦盡道無畏。謂於盡苦之道能知能說。得此二種四法。故於衆中說法無畏。住於不共法。卽十八不共法也。謂身口意三業無失。無不定心。無異想心。無不知已捨心。欲無滅。念無滅。精進無滅。智慧無滅。解脫無滅。解脫知見無滅。身口意三業隨智慧行。知過去無礙。知現在無礙。知未來無礙。十力四無所畏。十八不共法。惟佛獨有。故一稱德而敬禮也。

稽首一切大導師。稽首能斷諸結縛。稽首已到於彼岸。稽首能度諸世間。稽首永離生死道。

引導衆生出生死苦海。故名大導師。結卽結使。五蓋十纏。一切煩惱等。皆名結使。以能綁縛覺性。使用法身。能使法身不得自由。如來大力能斷。故當敬禮。生死苦海爲此岸。證大涅槃

爲彼岸。如來證大涅槃。故云已到於彼岸。常在四生六道輪迴。過現未來爲世間。六道衆生爲情世間。山河大地爲器世間。如來已出三界。故云能度諸世間。如來二死永亡。故云永離生死道。

悉知衆生去來相。善於諸法得解脫。不著世間如蓮華。常善入於空寂行。達諸法相無罣礙。

此讚如來具足諸智也。以一切種智而知一切衆生隨業受報。輪迴六趣。無不明了。以道種智知照見諸法實相。故於諸法無礙而得解脫。以一切智知明見世間如幻如化。雖處世間而不著於世間。如蓮華之處污泥。不爲塵垢所染。那伽常在定。非如二乘去動入定。故云善入。通達諸法源底。故能圓融諸法而無罣礙。此皆一切智境。卽華嚴事事無礙法界也。

稽首如空無所依。

此卽總讚法身德也。華嚴云。法身徧滿於法界。一切衆生及國土。三世悉在無有餘。亦無形相而可得。卽如空無所依義。此偈讚竟。○總結上文序分至此已竟。〔甲〕二正宗分從此起。至見阿閼佛國品終。大分二科。〔乙〕（一）佛國半品略說淨佛國土因果。〔二〕從方便品下十一品廣說淨佛國土因果。〔乙〕初中分二。〔丙〕（一）問淨土因果。〔二〕

答淨土因果【丙】今初

爾時長者子寶積說此偈已。白佛言。世尊。是五百長者子。皆已發阿耨多羅三藐三菩提心。願聞得佛國土清淨。唯願世尊說諸菩薩淨土之行。

阿耨多羅。華言無上。三藐三菩提。華言正等正覺。又翻正徧知覺。卽成佛之心。別無有過上此心者。既發成佛之心。必行成佛之因行。方能證於佛果。因行者何。淨佛國土成就衆生而已。故初請問願聞得佛國清淨。唯願說諸菩薩淨土之行者。以便當來得莊嚴淨土果報也。

【丙】二答淨土因果分三【丁】（一）讚問許說（二）受教諦聽（三）正說因果【丁】今初

佛言善哉寶積。乃能爲諸菩薩問於如來淨土之行。諦聽諦聽善思念之。當爲汝說。如來讚美寶積善問者。一者深洽如來合蓋現土之意。二者爲諸菩薩開發起教之端。諦聽諦聽下。讚其誠敬重法故也。【丁】二受教諦聽

於是寶積及五百長者子。受教而聽。

義如本文。【丁】三正說因果分三【戊】（一）正說淨土因行（二）示現淨土果報（三）時衆聞品得益【戊】初中分三【己】（一）如來說諸淨因（二）身子疑穢

不淨（三）一土見有淨穢【己】初中二【庚】（一）標（二）釋【庚】今初
佛言寶積。衆生之類是菩薩佛土。

此總答淨行之問也。夫一切佛土皆從常寂光中流出。寂光非淨非穢。隨諸衆生業力現淨現穢。非是如來國土有淨有穢。以諸衆生作業不同。如來所應佛土各異。故首言衆生之類是菩薩佛土。意在就各類衆生現各種佛土以度脫之耳。【庚】二釋中二【辛】（一）略釋（二）廣釋【辛】今初

所以者何。菩薩隨所化衆生而取佛土。隨所調伏衆生而取佛土。隨諸衆生應以何國入佛智慧而取佛土。隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土。

此略釋衆生之類。是菩薩佛土義也。衆生爲正報。國土乃依報。依隨正轉。如世間人隨其貧富造立舍宅不同。菩薩亦然。隨所化衆生之心行業力而取佛土各別。隨所調伏而取佛土者。謂剛強衆生。取穢土苦境以制伏之。懦弱衆生。取淨土樂境以起發之。若穢若淨。皆爲調伏衆生。悉還本有之寂光耳。何國入佛智慧而取佛土者。智能照境。慧能了境。照了諸境。皆空寂光自證。衆生之類。根性不同。或有見苦生厭離而得智慧者。菩薩卽取穢土。或有見樂生仰慕者。菩薩卽取淨土。淨穢皆隨衆生機宜。非寂光有淨穢也。何國起菩薩根而取佛土。

者。佛之寂光。衆生本具。由妄惑隔而不見。今欲除惑證寂。非發菩提心行菩薩道而不可。或有見苦而發起度脫一切衆生心者。菩薩則取穢土。或有見樂而發心。欲令一切衆生咸得此樂者。菩薩則取淨土。土無定相。皆是隨他所取。引入寂光耳。

所以者何。菩薩取於淨國。皆爲饒益諸衆生故。譬如有人。欲於空地。造立宮室。隨意無礙。若於虛空。終不能成。菩薩如是。爲成就衆生故。願取佛國。願取佛國者。非於空也。

此結略釋衆生之類。是菩薩佛土也。於中有法喻合。取於淨國。皆爲饒益衆生。此法說也。意謂菩薩取諸佛土。皆爲利生。非自受用也。空地造室。此喻說也。空地喻衆生之類。虛空喻寂光。如是下合法也。菩薩取佛土。皆爲成就衆生。卽喻中空地造室。隨意無礙。此以法合喻也。願取佛國。非於虛空。卽於喻合法也。意呵二乘墮身泯智。雖少分證於寂光。不起一念度生之心。故不能淨佛土。不取佛土。則不能利生。若非利生。而於寂光淨土。終不得圓滿。雖少分證於寂光。卽非寂光也。略釋竟。〔辛〕二廣釋分二。〔壬〕（一）以淨因感淨果釋。〔二〕以心淨佛土淨釋。〔壬〕今初。

寶積當知。直心是菩薩淨土。菩薩成佛時。不諂衆生來生其國。

上釋隨衆生而取佛土。此下釋隨因行而招感一類衆生。亦是釋衆生之類是菩薩佛土義也。心體本非邪曲。由無始習氣。能令此心邪曲。若得三昧。則心行相應。方能端直。此言直心者。心是行之體。行是心之相。心如是而行亦如是。不偏不倚。不傍不曲。中中流入。故云直心。禪宗云。蔣直去。卽此意也。因中以直心爲行。果中則感一類無詔曲者來生也。主伴直心。則佛土淨矣。

深心是菩薩淨土。菩薩成佛時。具足功德衆生來生其國。

堅徹法源之底。窮究心體之源。故名深心。一切功德。由斯心而建立。此心一立。一切功德。皆悉具足。菩薩具此因行。成佛果時。感斯一類衆生來生其國也。

大乘心是菩薩淨土。菩薩成佛時。大乘衆生來生其國。

大乘者。揀小爲義。謂發大願。起大信。得大解。行大行。證大果。因中以此爲修。果中則感同氣類者來生。

布施是菩薩淨土。菩薩成佛時。一切能捨衆生來生其國。

此下六度也。布施者。有外施。內施。內外施。財施。法施。無畏施。捨國城錢財等。卽是外施。捨頭目手足等。卽是內施。捨妻子眷屬等。乃內外施。四事供養。卽是財施。以法利生。卽是法施。能

救苦難乃無畏施也。因中作如是施果中感如是眷屬來生也。

持戒是菩薩淨土。菩薩成佛時。行十善道。滿願衆生來生其國。

戒分三聚。謂攝善法。攝律儀。饒益有情。三聚兼攝四弘。故感行十善道。滿願衆生來生也。

忍辱是菩薩淨土。菩薩成佛時。三十二相莊嚴衆生來生其國。

忍謂打罵拂情之境。逆來順受。卽柔順忍。衆苦逼迫。身心不安。悉能忍受。卽是生忍。若聞諸法。甚深無量。寬廣無涯。不驚不怖。卽是法忍。親見無生之理。能忍可常住無生。卽無生法忍也。菩薩常住忍辱之地。不但自感百福之相。以爲莊嚴。卽來生國土衆生。悉皆具足三十二大人相也。

精進是菩薩淨土。菩薩成佛時。勤修一切功德。衆生來生其國。

於佛法中。純一無雜。不放逸不懈怠之謂精進。菩薩聞說經無量阿僧祇劫。然後乃成佛道。不起一念畏難怯弱退縮之心。但依如來教法。勇猛行持。一念頓超無量億劫。如是則德無不備。故成佛時。同一氣類。衆生來生也。

禪定是菩薩淨土。菩薩成佛時。攝心不亂。衆生來生其國。

禪定乃華梵兼舉也。禪是梵語。華言思惟修。亦翻靜慮。定是華言。執心不起。故以能思惟之。

心思於不起之境。卽動上不動。靜卽是定。靜中有慮。卽不動中動。鎔通二法。以爲一體。卽寂照同時義也。菩薩以此修因果中故感攝心不亂衆生。來生其國也。

智慧是菩薩淨土。菩薩成佛時。正定衆生來生其國。

智能照惑。慧能破惑。菩薩以正智慧照破三惑。則如如本體。現量分明。以此修因果中故感正定聚衆生來生其國。此上六度竟。

四無量心是菩薩淨土。菩薩成佛時。成就慈悲喜捨衆生來生其國。

明見十法界佛性。悉皆無二。但六凡迷悶而弗覺。菩薩運無緣之慈。方便說法。欲令法界衆生皆成佛果。卽慈無量也。明知法性。悉皆同體。本無生滅。而衆生背覺合塵。起惑造業。受生死苦。菩薩垂同體之悲。方便接引。欲使法界衆生皆出沉淪。卽悲無量也。明了法性。本無憂喜。而諸衆生沉迷不返。乃至恆沙界外。有一衆生發菩提心。菩薩則大歡喜。卽喜無量也。明曉法性。不受一塵。本無慳施。而諸衆生執迷不醒。菩薩於一切功德法財。悉皆迴向一切衆生。令得受用。卽捨無量也。菩薩修如是因果中故感同類衆生來生也。

四攝法是菩薩淨土。菩薩成佛時。解脫所攝衆生來生其國。

四攝法者。一布施攝法。隨其好樂。財法二施。令其露惠。因是親近。受道悟理。二愛語攝法。隨

其根性。善言慰諭。令聞善言。因是依附。受道悟理。三利行攝法。起身口意諸善行事。利益一切。因是親愛。受道悟理。四同事攝法。觀其根性。方便現形。同其事業。因生親愛。受道悟理。以此修因果中。則感證解脫理。亦以四法所攝衆生來生其國也。

方便是菩薩淨土。菩薩成佛時。於一切法方便無礙。衆生來生其國。

方便乃實相之門。實相是方便之宅。若無方便。則實相難入。卽爲障礙。因行方便。果中來生衆生於諸法無礙。卽諸法實相也。

三十七道口卽是菩薩淨土。菩薩成佛時。念處正勤。神足根力覺道。衆生來生其國。

念處有四。謂觀身不淨。觀受是苦。觀心無常。觀法無我。正勤亦四。謂斷已生惡。如除毒蛇。斷未生惡。如預堤防。增已生善。如漑花果。起未生善。如鑽木火。神足亦四。謂希向慕樂。卽欲神足。一心正住。卽念神足。精進無間。卽進神足。心不馳散。卽慧神足。四法能發神通。故名神足。根卽五根。力卽五力。謂信根。信力增長。能破疑障。進根。進力增長。能破懈怠。念根。念力增長。能破昏忘。定根。定力增長。能破散亂。慧根。慧力增長。能破愚迷。覺卽七覺支。謂念擇進喜輕安。定捨道。卽入正道。謂正見正思惟正語正業正精進正定正念正命。行此三十七法。故感同行衆生來生也。

迴向心是菩薩淨土菩薩成佛時得一切具足功德國土。

迴卽回轉。向卽趣向。謂迴因向果。迴事向理。迴一切衆善趣向一心。華嚴經中菩薩所修一切功德三處迴向。迴向真如實際。是其所證故。迴向無上菩提。是其所求故。迴向一切衆生。是其所度故。然此善行功德之體性。取之不得。捨之不離。菩薩雖作如是迴向。彼之善行功德。不但不減。亦且增益。故云得一切具足功德國土。

說除八難是菩薩淨土菩薩成佛時國土無有三惡八難。

八難者。一。地獄。二。餓鬼。三。畜生。四。北鬱單越。五。長壽天。六。盲聾瘖瘂。七。世智辯聰。八。佛前佛後。此之八處。障礙叵多。雖受報不同。苦樂有異。而皆不得見佛。六。七。二類。縱然見佛。難聞正法。故名爲難。菩薩說除八難。卽是信佛樂法之心。慙終不招感八難之果。故成佛時。國無三惡八難。

自守戒行不譏彼闕。是菩薩淨土菩薩成佛時國土無有犯禁之名。

戒乃諸佛所制之法律也。卽佛之範圍。有此範圍。能令佛法久住。若不守戒律。則破壞範圍。佛法不能久住。是故菩薩精嚴戒律。皎若冰霜。不譏彼闕者。含養彼之羞惡心。使其自生慚愧。發露懺悔也。若譏其短。則羞惡心破。永不能返。長劫沉淪。卽譏者之過耳。菩薩自守不譏。

即得自他二利。故成佛時不聞犯禁之名。已上三段。雖無衆生來生之文。其來生之義亦在其中。以國淨即衆生淨故。

十善是菩薩淨土。菩薩成佛時。命中不夭。大富梵行。所言誠諦。常以輒語。眷屬不離。善和鬥訟。言必饒益。不嫉。不恚。正見衆生。來生其國。

不行十惡。即是十善。不殺生故。報得命不中夭。不偷盜故。報得大富。不淫欲故。報得梵行。不妄語故。報得所言誠諦。不惡口故。報得常以輒語。不兩舌故。報得眷屬不離。善和鬥訟。不綺語故。報得言必饒益。意無貪愛故。報得不嫉他榮。意無瞋恨故。報得不恚他短。意無愚癡故。報得正見。因果一氣。故感如是衆生來生也。從於直心至十善道。皆是隨其淨因感招淨果。淨果者何。即淨衆生來生其國。故佛土清淨耳。初以淨因感淨果。釋竟【壬】二以心淨佛土淨釋。

如是寶積菩薩隨其直心。則能發行。隨其發行。則得深心。隨其深心。則意調伏。隨其調伏。則如說行。隨如說行。則能迴向。隨其迴向。則有方便。隨其方便。則成就衆生。隨成就衆生。則佛土淨。

此以心淨則佛土淨。釋成衆生之類。是菩薩佛土也。衆生是正報。國土是依報。正報心淨。則

依報隨淨。菩薩欲淨衆生之心。必須設教。欲設教法。先當自直其心。心爲萬法之本。楞嚴云。心言直故。如是乃至終始地位。中間永無諸委曲相。直心者何。卽識心達本也。此之心體。非色非空。信此心體能生萬法。故能發行萬行。萬行不違此心。由發行故。不怯於法。則得甚深之理。故曰深心。由深心故。卽理契如如。事無粹暴。則意調伏。由意調故。卽所言如行。所行如言。則如說行。由如說行。卽所行功德不自貪著。則能迴向。由迴向故。卽不住於法。而能巧善。則有方便。由方便故。無自他相。觀機逗教。則成就衆生。由成就衆生。卽衆生清淨。以正報淨。依報亦淨。是故佛土淨也。

隨佛土淨。則說法淨。隨說法淨。則智慧淨。隨智慧淨。則其心淨。隨其心淨。則一切功德淨。

既居淨土。卽無穢濁。無須復說穢法。只說淨法。故說法淨。既說淨法。則所照者皆是淨境。而能照之智亦皆清淨。智慧既淨。則心無穢濁。以爲諸緣。卽心清淨。心清淨故。則淨法滿足。故一切功德皆清淨也。

是故寶積若菩薩欲得淨土。當淨其心。隨其心淨。則佛土淨。

此結歸心淨佛土淨也。華嚴云。應觀法界性。一切唯心造。故誠菩薩欲得淨土。當淨其心。肇

師云。淨土蓋是心之影響耳。夫欲響順必和其聲。欲影端必正其形。此報應之定理也。

此上一大段文。皆答寶積初問菩薩淨土之行也。結上文廣釋竟。總結上文如來說諸淨因竟。〔己〕二身子疑穢不淨分三〔庚〕（一）疑念佛土不淨（二）舉喻以決疑情（三）結歸心穢不見 今初

爾時舍利弗承佛威神。作是念。若菩薩心淨則佛土淨者。我世尊本爲菩薩時。意豈不淨。而是佛土不淨若此。

舍利弗。譯音。此翻鷺子。以其母眼靈利。猶如鷺鳥。故名鷺鷥。連母得名。故云鷺子。又翻身子。其母身形端正。故名身子。爲聲聞弟子之上首。智慧第一者也。承佛威神者。淨佛國土。成就衆生。非彼二乘之事。安能念及佛土淨穢。又二乘人自謂所作已辦。本無所事。何心顧及佛土淨穢。此經佛說淨土。意在二乘動執。故以威神加被。令生疑念。以爲發言之端。疑念意云。若心淨則土淨者。此土不淨。或是如來爲菩薩時。心不淨耶。心若不淨。焉能成佛。心若清淨。何感穢土。是則因果不能相應。雖不敢疑於佛。不得不疑所說菩薩心淨土淨之法。疑念佛土不淨竟。〔庚〕二舉喻以決疑情。

佛知其念。卽告之言於意云。何日月豈不淨耶。而盲者不見。

佛以他心智知。舉喻以告之。日月宮殿。衆寶所成。淨極發光。普照一切。無眼人不能見。意謂如來淨土。淨業所成。清淨莊嚴。染心人不能見也。

對曰。不也。世尊。是盲者過。非日月咎。

不見光明。乃盲者無眼光之過。非日月不照臨也。舍利弗以理而答。於喻則明。於法猶昧也。舍利弗。衆生罪故。不見如來佛國嚴淨。非如來咎。

此以法合喻也。衆生罪故。卽心穢惡。故不能見佛國嚴淨。非是如來爲菩薩時其心不淨。乃感穢土。故云非如來咎。〔庚〕三結歸心穢不見。

舍利弗。我此土淨。而汝不見。

此土者。指娑婆國土也。身子向疑娑婆不淨。如來卽娑婆以明淨土者。以四土本非橫豎。徧滿法界。無礙鎔融。如幻如化。穢者見之爲穢。淨者見之爲淨。故曰我此土淨。而汝不見。此卽成就心淨土淨也。結上文身子疑穢不淨竟。〔己〕三一土見有淨穢分三。〔庚〕(一)

梵王見淨(二) 聲聞見穢(三) 解釋淨穢 今初

爾時螺髻梵王語舍利弗。勿作是念。謂此佛土以爲不淨。所以者何。我見釋迦牟尼佛土清淨。譬如自在天宮。

梵王卽初禪大梵天王也。以頭頂髮髻如螺。故是螺髻。夫自性寂光如鏡。佛土階降如影。心之差別如形。所見不同如照。梵天果報清淨。卽淨心所感。見釋迦牟尼佛土。譬如自在天宮者。猶如淨形照鏡。故現淨影也。釋迦牟尼（譯音）此翻能仁寂默。自在天宮卽欲界頂他化自在天也。〔庚〕二聲聞見穢

舍利弗言。我見此土丘陵坑坎。荆棘沙磧。土石諸山。穢惡充滿。

聲聞果縛未盡。報得穢惡。乃穢心所感也。縱斷見思。無明未破。法身未顯。猶是穢心。見穢惡充滿者。如穢形照鏡。卽現穢影也。〔庚〕三解釋淨穢

螺髻梵王言。仁者心有高下。不依佛慧。故見此土爲不淨耳。舍利弗。菩薩於一切衆生。悉皆平等。深心清淨。依佛智慧。則能見此佛土清淨。

此釋成淨穢之所由來也。佛土卽境。以境由心成。則境隨心轉。何淨穢之定有。不依佛慧。卽依識不依智也。依識則分別叢生。卽心有高下。故見不淨。依佛智慧。卽依智不依識也。依智則明了法性。諸佛衆生平等無二。不起分別。則見清淨。是則釋成心淨土淨耳。結上文一土見有淨穢竟。總結上文正說淨土因行竟。〔戊〕二示現淨土果報分三。〔己〕（一）現淨土以令見（二）釋現穢爲逗機（三）明淨穢皆由心。今初

於是佛以足指按地。卽時三千大千世界若干百千珍寶嚴飾。譬如寶莊嚴佛。無量功德。寶莊嚴土。一切大衆歎未曾有。而皆自見坐寶蓮華。佛告舍利弗。汝且觀是佛土嚴淨。舍利弗言。唯然世尊。本所不見。本所不聞。今佛國土嚴淨悉現。

地表實際理地。足指表智。按地卽表以如如智。契如如理。此卽以威神之力。轉衆生罪心。以契如理。故現淨土莊嚴。楞嚴云。如我按指。海印發光。卽此義也。此是佛力冥資。令衆契理。使見淨土。如天台大師親見靈山法會。乃自契如如之理者。亦或愛法心殷。感佛冥加耳。卽今之念佛者。一心不亂。卽見極樂莊嚴。亦卽自契如如者也。抑或慕佛心誠。感佛冥加耳。佛土本無定相。一一徧滿法界。豈有橫豎彼此之分。各見彼此者。隨心現耳。寶莊嚴土。淨土之最勝者。大衆見坐寶華者。旣契如理。則淨妙五塵。受用自現。舍利弗言。本未見聞者。聲聞著心未破。故不見聞。卽今所見。乃佛力冥加也。〔己〕二釋現穢爲逗機。

佛告舍利弗。我佛國土常淨若此。爲欲度斯下劣人。故示是衆惡不淨土耳。

此釋現穢之所以也。於中有法喻合。如來煩惱斷盡。心清淨故。自得淨妙色相受用。故云常淨若此。衆生下劣。其心不淨。故現麤澀色相。令生厭離。以便度脫。故云示是衆惡不淨土耳。此法說也。〔己〕三明明淨穢皆由心。

譬如諸天共寶器食。隨其福德飯色有異。如是舍利弗。若人心淨。便見此土功德莊嚴。

譬如下喻說也。諸天共一寶器中食。福德多者。飯色美妙不變。福德少者。將飯向口。即便變色。色既如是。香味觸皆然。此喻佛土是一。隨其業力。所見不同。如是下合法也。若人心淨。便見此土功德莊嚴者。反顯心不淨則不見也。此上示現淨土果報竟。〔戊〕三時衆聞品得益分二〔己〕（一）利根得益（二）鈍根得益 今初

當佛現此國土嚴淨之時。寶積所將五百長者子。皆得無生法忍。八萬四千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

此現淨得益也。寶積所將五百。皆是久發心之利根。信佛淨土由淨心現。觀諸法不生是真淨心。即證無生理。堪受不退。是名得無生法忍。此得果益也。八萬四千乃初發心之利根。知斯淨土。由如來證得圓滿菩提神足所現。故發阿耨多羅三藐三菩提心。是得因益也。此二皆由現土得益〔己〕二鈍根得益

佛攝神足。於是世界還復如故。求聲聞乘者三萬二千。諸天及人。知有爲法皆悉無常。遠塵離垢。得法眼淨。八千比丘。不受諸法。漏盡意解。

此復淨得益也。既求聲聞乘。卽初發心之鈍根。所習之法。是無常觀。今見穢土變淨。淨土復穢。土是有爲法。淨穢皆是無常。皆是塵垢。具擇法眼。故云得法眼淨。卽須陀洹見道位也。八千比丘乃久發心之鈍根。見此淨穢遷變。皆是前境。於法不受。則無染著。心不取境。則無流漏。故得漏盡意解。乃阿羅漢無生位也。聞品得益竟。總結上文。從爾時長者子起至此止。略說淨佛國土因果已竟。【乙】二自方便品下十一品廣說淨佛國土因果大分四段【丙】

(一) 方便品示疾呵身不淨讚佛身淨 (二) 弟子菩薩二品。彈訶小始終教讚歎頓圓

(三) 室內六品廣辯示現淨佛國土因果 (四) 菩薩行見阿閼佛二品示現淨佛國土力用因果

○初方便品分二【丁】(一) 釋品 (二) 釋文【丁】今初

方便品第二

由真實以設方便。卽方便以入真實。故以方便稱此品名。時有維摩大士。乃是法身等覺之流。本居妙喜。跡現娑婆。助佛揚化。知時知機。早知釋迦欲垂淨佛國土之教。故現身有疾。因疾說法。呵身讚佛。欲令衆生捨穢身以取淨身。此小教義也。欲令衆生穢身之中見淨法身。此始教義也。欲令衆生能知色身卽法身。卽終教義也。欲令衆生能知非色身非法身。但身而已。此頓教義也。欲令衆生能知淨穢無二。色身卽法身。法身卽色身。一身卽一切身。一切

身卽一身。圓融無礙。此圓教義也。若能證得微妙圓融之身。自能現淨妙莊嚴之土。此土微妙難入。故垂方便。示疾說法。令聞入實。此卽由真實以設方便。卽方便以入真實意也。故曰方便品。〔丁〕二釋文分三。〔戊〕（一）經家序起（二）正爲說法（三）聞法得益。○初中分四。〔己〕（一）序其人名（二）序其德行（三）序其示疾（四）序其問疾。今初。

爾時毗耶離大城中。有長者名維摩詰。

首序其人名者。維摩詰乃助宣此經之主。卽賓中主也。故首序之。稱爲長者。卽有長人之德行。故下廣序。大城中者。住於中道第一義諦。十方機感。其教普應。故住大城之中。又表所宣中道了義之法。非偏邪權小法也。〔己〕二序其德行分二。〔庚〕（一）序自行德（二）序益他德。今初。

已曾供養無量諸佛。深植德本。得無生忍。辯才無礙。遊戲神通。逮諸總持。

由信深故。供養無量佛。供佛多故。聞法亦多。故深植德本。德本深故。觀行亦深。故得無生忍。堪住無生。則禪定甚深。因定生慧。故辯才無礙。由定發通。故遊戲神通。由定不亂。故得總持。獲無所畏。降魔勞怨。入深法門。善於智度。通達方便。大願成就。

獲無所畏者。卽得總持。知根決疑。答報無畏也。由無所畏。故得諸魔悉降。勞怨者。魔乃煩勞之儔。怨謗正法。故云勞怨。智度卽菩薩之母。方便卽菩薩之父。生育法身者也。善於通達。則法身不難圓滿矣。願如目。行如足。足欲行而先張其目。菩薩行道。必先發願。未證法身。其願不大。證法身已。觀見法界無邊。衆生無量。佛道玄遠。教海汪洋。卽捨先願。重發大願。若彌陀四十八願同等。卽大願成就義也。

明了衆生心之所趣。又能分別諸根利鈍。久於佛道。心已純淑。決定大乘。諸有所作。能善思量。住佛威儀。心如大海。

趣卽向也。明了心之所趣者。卽知念何事。思何事。修何事也。根之利鈍。由障之薄厚。能以權智隨其根性。巧逗機宜。故云又能分別諸根利鈍。見佛多聞法廣。經規長。故云久於佛道。心已純淑者。旣已久被佛法潤澤。自然心無粗暴。能至純粹淑善也。心旣純淑。則能見理分明。比對優劣於大乘法。決定無疑。諸有所作。能善思量者。此大士智慧明了。凡所作業。先照後用。則無差失。身形有威可畏。有儀可仰。行住坐臥。皆行佛事。故云住佛威儀。心量甚深無底。寬廣無涯。故云心大如海。

諸佛咨嗟。弟子釋梵世主所敬。欲度人故。以善方便。居毗耶離。

上爲諸佛歎美其功。諸佛既歎。菩薩必讚。下爲弟子釋梵恭敬其德。釋梵天王爲世界主。主既恭敬。臣民必歸。此方機熟。欲度脫之。故垂方便。居毗耶離。〔庚〕二序益他德。

資財無量。攝諸貧民。奉戒清淨。攝諸毀禁。以忍調行。攝諸恚怒。以大精進。攝諸懈怠。一心禪寂。攝諸亂意。以決定慧。攝諸無智。

此卽六度益他也。若以六事超勝。而以勢力伏人者。其所伏者。懼其勢力。非心服也。大士以此六事德被於人。其所攝者。霑其惠利。中心悅而誠服也。

雖爲白衣。奉持沙門清淨律行。雖處居家。不著三界。示有妻子。常修梵行。現有眷屬。常樂遠離。雖服寶飾。而以相好嚴身。雖復飲食。而以禪悅爲味。若至博奕戲處。輒以度人受諸異道。不毀正信。雖明世典。常樂佛法。一切見敬。爲供養中最。

白衣持淨戒。卽心出家而身不出家也。凡夫居世俗。以爲其家。修道者以三界爲家。居家不著三界。卽在家出家者也。示有妻子。常修梵行者。如藕處污泥。衷間不染。卽染而常淨者也。眷屬卽家親。能起諸情境。纏繞身心。妨廢道業。故樂遠離。寶飾爲嚴身之具。大士具足相好。故雖服寶飾。而心意不著。仍以相好自嚴其身也。飲食能資養色身。禪定能資養法身。大士雖復飲食。而不貪著其味。而以禪悅爲味也。博卽賭博。弈乃弈棋。戲卽嬉戲。起舞歌唱皆爲。

戲處。此等增長鬪爭貪愛之習。喪時失業。大士至此。因博弈戲以說法。令入佛道。故云輒以度人。異道者。各種不入正理之道也。亦名左道。偏傍非正故。正信卽正念。信服覺道爲濟苦之舟航。破冥之杲日。大士雖入外道。而正信不毀。以不毀故。自能轉邪歸正。世典乃治世之書。印度之五明四韋陀。中華之三墳五典等是也。佛法爲出世之法。大士雖明世典。常樂佛法者。出世心切也。一切見敬者。釋迦成道時。嘆曰。大地衆生。皆有如來智慧德相。此卽不敢輕視一切也。大士一切恭敬。故爲供養中之最勝者。儒云。犬馬皆有養。不敬何以別乎。卽此義也。又淨名有德。一切人見之。悉皆恭敬。故爲供養中最。

執持正法。攝諸長幼。一切治生諸偶。雖獲俗利。不以喜悅。遊諸四衢。饒益衆生。入治正法。救護一切。入講論處。導以大乘。入諸學堂。誘開童蒙。

肇師云。外國諸部曲。皆立三老有德者。爲執法人。以決鄉訟。卽今之自治所也。大士現執俗法人。以德服人。若長若幼。悉皆攝歸佛法。治生諸偶者。卽世俗財產養身生計。稱意爲諧。獲利爲偶。大士雖獲俗利。不以喜悅者。意在出世功德法財也。四衢卽市場。衆人聚會。回互貿易營業之處。大士入此。皆以佛法饒益衆生。政法乃國家之範圍。治世之綱紀。大士入治。能以權智善巧救護一切人民。講論處。卽印度之宣講所也。大士宣講。用世法以引導。然後歸

於大乘學堂乃童蒙肄業之所。大士入中知其根性。以方便智善言誘引。令開智識。見正道理。

入諸淫舍。示欲之過。入諸酒肆。能立其志。

此二不被酒色所轉也。什師云。外國有一女人。身體金色。有長者子。名達慕多羅。以千兩金要入竹林。同載而去。文殊師利於中道變身為白衣。身著寶衣。衣甚嚴好。女人見之。貪心內發。文殊言欲得衣者。當發菩提心。女曰。何等為菩提心。答曰。汝身是也。問曰。云何是。答曰。菩提性空。汝身亦空。以此故是。此女曾於迦葉佛所。宿植善本。修習智慧。聞是法已。即得無生法忍。得無生忍已。將示欲之過。還與長者子入竹林。入竹林已。自身現死。膾脹臭爛。長者子見已。甚大怖畏。往詣佛所。佛為說法。亦得法忍。示欲之過。有如是利益也。酒肆即陳設諸酒出賣之所也。酒能亂性。令人失志。大士入中不亂。故云能立其志也。

若在長者。長者中尊。為說勝法。若在居士。居士中尊。斷其貪著。若在利利。利利中尊。教以忍辱。若在婆羅門。婆羅門中尊。除其我慢。若在大臣。大臣中尊。教以正法。若在王子。王子中尊。示以忠孝。

此下序歎大士同事攝法德也。長者乃豪族望重之人。多以世間名教自居。大士入其類為

長者中之最勝者。爲說出世勝法以攝伏也。什師云。外國以多財富樂者名爲居士。大士現同類之尊。教斷貪著。刹利王種也。恃其種姓尊貴。性多驕矜強暴。大士現同類之尊。以忍辱而教導之。婆羅門卽印度之學問家。另一種族。別有經書。卽五明論四韋陀典等。恃其學問矜慢一切。大士現同類之尊。教以除慢。大臣者。輔弼政治者也。其所執者。乃匡正鉏邪之法。律。卽治世之正法也。大士現同類中尊。兼教以出世正法。王子性多嬌態。於事父事君之道。不能折節下身。大士現同類中尊。示以忠君孝親之道。爲世間之完人。卽於出世法相近也。

若在內官。內官中尊。化正宮女。若在庶民。庶民中尊。令興福力。

印度國法。選取忠良之苗裔者。長有德者。以爲內官。化正宮女。大士若作內官。非但以世法化正。兼以佛之正法化之。人道中之福薄者。則爲庶民。大士現庶民之尊者。教令廣修福力也。

若在梵天。梵天中尊。誨以勝慧。若在帝釋。帝釋中尊。示現無常。若在護世。護世中尊。護諸衆生。

梵天卽色界初禪天也。雖有世間禪定智慧。旣居初禪。則不能及二三四禪定慧。世間定慧尙不能勝。况出世定慧乎。大士現同類中尊。以佛勝慧而訓誨之。帝釋耽着天樂。大士爲示

無常相以警覺之。護世卽四天王。護持四天下衆生。毋令惡魔鬼神之所惱害者。大士現護世中最尊者。不但護其色身。亦且護其法身。毋令生死煩惱魔軍之所惱害也。

長者維摩詰。以如是等無量方便饒益衆生。

此結略顯廣也。維摩法身大士。隨類皆入。利益無窮。豈僅如上饒益哉。故云無量方便饒益衆生。序其德行竟。〔己〕三序其示疾。

其以方便現身有疾。

轉輪聖王。以微小福力。尙且無病。何況淨名法身大士。豈有疾哉。現身有疾者。由與衆生有多恩惠。故示疾以集衆也。〔己〕四序其問疾。

以其疾故。國王大臣。長者居士。婆羅門等。及諸王子。并餘官屬。無數千人。皆往問疾。淨名恩澤普洽。上至國王。下及庶民。無不蒙益。其受益者。愛戀情殷。聞其有疾。則情不能已。自然奔走其門。澤被既多。由是所來者衆。故云無數千人。結上文經家序起竟。〔戊〕二正爲說法分二。〔己〕（一）因疾呵身。〔二〕因身讚佛。○初中分二。〔庚〕（一）總明有身皆苦。〔二〕分別諸苦之相。今初。

其往者。維摩詰因以身疾。廣爲說法。諸仁者是身無常。無強無力。無堅速朽之法。不

可信也。爲苦爲惱。衆疾所集。諸仁者。如此身明智者所不怙。

爲集所被之機。故現自身有疾。機既至矣。因疾呵身。欲使知身是苦。便生厭離。厭離心生。方可入道。發起行業。淨佛國土。成就衆生。此乃大士助揚佛化之本意也。首言無常無強無力。無堅者。總言不可貪愛也。如楞嚴云。剎那剎那。念念遷謝。無常義也。衆緣所生。自不能主。無強義也。假衣食住。不能自持。無力義也。四大合成。四百四病。無堅義也。由斯四義。是故速朽。豈可崇信以爲實我哉。寒暑往來。飲食便利。四大百骸。一處不調。則諸病叢生。故爲苦。從朝至暮。行住坐臥。飲食衣服。不使久停。故爲惱。悉皆損害法身。故云衆病所集。諸有智者。豈肯恃此浮虛不實之身。以作堅牢永固之法哉。總明有身皆苦竟。〔庚〕二分別諸苦之相。

是身如聚沫。不可撮摩。是身如泡。不得久立。是身如燄。從渴愛生。是身如芭蕉。中無有堅。是身如幻。從顛倒起。是身如夢。爲虛妄見。是身如影。從業緣現。是身如響。屬諸因緣。是身如浮雲。須臾變滅。是身如電。念念不住。

聚沫乃流水衝擊。水中垢質浮起聚結而成者。以手撮摩。即便消滅。身乃真如不守自性。內有其念。外攬父母四大之質。和合結成。刀兵一觸。四大分散。自性遠離。故如聚沫。不可撮摩。是身如泡。不得久立者。泡乃滲水擊成。上水爲因。下水爲緣。故有泡相。須臾即滅。身亦如是。

自業爲因。父母爲緣。合成身相。壞期迅速。故云不得久立。燄卽陽燄。春時日光蒸地。所發之氣。名曰陽燄。遠望似水。渴鹿思水。見燄遂作水想。故生愛心。相逐求之。身亦如是。煖動識三熏蒸四大。而有身相。本無實體。凡夫貪著。堅愛不捨。以爲實相。故云從渴愛生。芭蕉皮葉重。重相包。中無真實。此身亦然。始從受胎。歌羅邏起。終至出胎。四肢百骸。爪髮毛孔。一一諦求。無有實體。故云中無有堅。幻卽幻法。印度幻師。以藥力咒功。依草木等物。幻作象馬車乘。男女長幼。其所幻相。並非真實。此身亦然。從無明幻師。行識等幻法。幻出名色六入等幻身。並非真實。以無明滅。乃至老死皆滅。故無明卽顛倒。故云從顛倒起。夢乃睡寐中境。昏迷覆心。身眠不得自由。卽是睡寐。神識於中動作。營爲卽是夢。雖與日中相似。然皆恍惚不清。以衆生不見法性。醒則妄想。寐則作夢。非實事也。是身亦然。本是清淨法身。由不覺。故起虛妄心。造虛妄業。受虛妄果報之身。故云爲虛妄見。影從形現。形端則影正。形屈則影斜。影無我體也。身亦如是。無有我體。由業力所生。業白則身嚴。業黑則身惡。無能自主。故云從業緣現。響隨聲有。聲柔則響和。聲厲則響暴。響無我體也。身亦如是。由因緣會合所生。因緣具足。則身體端嚴。因緣欠缺。則身體醜陋。身無自主之能。故曰屬諸因緣。浮雲乃空中遊蕩之雲。雖有其形。而剎那轉變。無暫停也。又來無所從。去無所至。無實性也。是身亦然。從生以至老死。念

念遷變。形色各異。無暫停也。父母未生以前。無所從來也。一息不歸。四大分張。白骨微塵。終歸於空。無所去處也。故云須臾變滅。電即空中陰陽二氣相擊。所發之光明也。其光迅速。生時即是滅時。中間無有剎那停止。是身亦然。有生即有滅。中無停住。凡夫見有住者。非是住也。乃生長未足。滅壞未盡故也。楞伽經云。初生即有滅。不爲愚者說。即是此義。以俟爾代謝。故云念念不住。

是身無主爲如地。是身無我爲如火。是身無壽爲如風。是身無人爲如水。

地不自主。强者居之。此身亦然。隨業受報。强者先牽。故云無主。火無我體。寄託諸緣。是身亦然。假衆緣而有。緣聚則生。緣散則滅。故云無我。風性無常。動止不恆。是身亦然。業力鼓動。而有業熟則生。業盡則滅。故云無壽。水無定體。東引東流。西引西流。乃至過潁在山。大小一多。隨他所轉。皆無定體。此身亦然。高下處所。大小一多。隨業所轉。亦無定體。體即是人。人爲我體。無有定體。故曰無人。

是身不實。四大爲家。是身爲空。離我我所。是身無知。如草木瓦礫。是身無作。風力所轉。是身不淨。穢惡充滿。是身爲虛偽。雖假以澡浴衣食。必歸磨滅。

身乃四大合成。四大即身。身即四大。離四大外。別無身相。故云是身不實。四大爲家。凡夫所

執四大五蘊。以爲我相。六塵緣影爲我所相。今觀四大本空。五蘊非有。則無有我。既無有我。則無我所。故云離我我所。心與四大色法。和合而成此身。四大離心。則無能知心。離四大。則無所知。能所無知。卽如草木瓦礫也。身既無知。卽無所作。其能動轉者。乃風力耳。是身不淨。穢惡充滿者。從初受胎。以至出胎。悉皆不淨。現在三十六物。九孔常流。無一淨者。故云穢惡充滿。是身爲虛僞者。不實之身。上云不淨。縱然內藉飲食資養。外藉衣服護衛。澡浴修飾。無奈行陰不住。任運代謝。故云必歸磨滅。

是身爲災。百一病惱。是身如邱井。爲老所逼。是身無定。爲要當死。是身如毒蛇。如怨賊。如空聚。陰界諸人所共合成。

身爲災患之物。一大不調。百一病生。惱亂心神不安。四大不調。則四百四病齊起。言百一者。舉略而攝廣也。丘井乃丘墟之井。崩塌頻頻。其將不作井事。身亦如是。疾病頻頻。其將不能爲用。故云爲老所逼。人命無常。出息不保入息。故云無定。爲要當死。四大如篋中所養之毒蛇。一不調伏。卽便螫人。五陰如怨賊。劫奪功德法財。損害法身慧命。六入如空聚者。卽法身之六賊。叢聚而成者也。故云陰界諸人所共合成。大士爲問疾人。以如是法廣呵其身者。意欲令人知身過患。勿生貪愛。以發道心也。此上因疾呵身竟。〔已〕二因身讚佛。

諸仁者。此可患厭。常樂佛身。所以者何。佛身者。卽法身也。

讚佛身者。示疾之本壞也。欲助揚淨土之教。故示身有疾。以有疾故。得招問疾之機。以機集故。方演淨土之教。欲生淨土。當淨其身。故呵此病身。以讚佛法身。法身常住寂光淨土。不可以智知。不可以識識。雖徧界而不會藏。五眼所不能見。普應法界而非有。寂然不動而非無。衆生日用而不知。諸佛圓滿而不現。具足無量淨法。普濟有情。含藏無限慈悲。利益一切。有如是不可思議之德。故勉之曰。諸仁者。今此病身甚可患厭。應當好樂如來法身也。

從無量功德智慧生。從戒定慧解脫解脫知見生。從慈悲喜捨生。從布施持戒忍辱柔和勤行精進禪定解脫三昧多聞智慧諸波羅蜜生。

如來因中修習福德智慧。皆爲莊嚴法身。此卽總歎法身生因也。向下別歎戒定慧解脫解脫知見生者。此卽五分法身也。具此五法。便可分證法身。故云從生。慈悲喜捨卽四無量心。法身充滿法界。無有有限量。能契法身。故云從慈悲喜捨生。波羅蜜（譯音）此翻到彼岸。卽不生不滅之理。此上六度並及解脫三昧多聞等法。一一皆與不生不滅之理契合。故云法身從諸波羅蜜生。

從方便生。從六通生。從三明生。

方便卽無方大用。六通卽慧性光明。皆權實二智也。如下文云。智度菩薩母。方便以爲父。以能生法身故。三明卽天眼明。宿命明。漏盡明。天眼照未來。宿命知過去。漏盡入理。法身過去無始。未來無終。不可以智知。不可以識識。理極玄微。三明能達此者。故云從三明生。

從三十七道品生。從止觀生。從十力四無所畏。十八不共法生。從斷一切不善法。集一切善法生。從真實生。從不放逸生。

三十七道品。卽念處。正勤。神足。根力。覺道也。前已廣釋。止觀者。止卽攝心不動。觀卽慧光覺照。由不動故能發慧光。故止卽是觀。由覺照故攝心不動。觀卽是止。正覺照時而諸念不起。故觀時卽是止時。正不動時而光徧法界。故止時卽是觀時。就息滅邊說。名之爲止。就照用邊說。名之爲觀。雖有二名。而無二體。同時具足。不思議一也。故云從止觀生。十力四無所畏。十八不共法。此等諸法。唯佛有之。故云從生。斷一切不善法。集一切善法者。卽諸惡莫作。衆善奉行也。真實卽法身之體。常覺不迷。故云不放逸生。

從如是無量清淨法生如來身。諸仁者。欲得佛身。斷一切衆生病者。當發阿耨多羅三藐三菩提心。

此結讚也。如是卽指上諸法。從無量清淨法生如來身者。此卽以法讚身也。究竟道理無量。

清淨法皆從法身所生。法身尊特不可思議。豈語言讚歎之能及哉。故結勸云欲得此身者。當發菩提心。因身讚佛竟。結上正爲說法竟。〔戊〕三聞法得益。

如是長者維摩詰爲諸問疾者如應說法。令無數千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

如應說法者。大士託疾。助佛宣揚法化。隨其機宜。用其誠勸。如以苦集種種呵身。是用誠門。令其知苦。勿生貪著也。讚歎佛身種種功德者。是用勸門。令修道滅。現在發菩提心。當來成佛果也。此上方便品已竟。○廣說淨佛國土因果科下。〔丙〕第二弟子菩薩二品彈訶。小始終教讚歎頓圓分二。〔丁〕一釋品二釋文。今初。

弟子品第三

此品來意者。謂如來垂淨土之教。欲令衆生得不思議解脫清淨之身。住不思議解脫清淨之土。利益佛機。必在有緣。淨名於此土物機緣熟。須知佛意。故託身疾。以利物機。前者問疾之衆多是化外。雖因問疾而爲說法。得益甚淺。其諸聲聞權漸菩薩。雖久蒙佛化。各執權小。未能成就法身。於淨土之教。諸多障闕。此等雖然先被彈訶。其聞者少。不能廣顯淨名之功。意欲彼等述前訶責。當衆讚揚。廣顯淨名之德。以便將來入室說淨土教。使令來者先生欽

仰聞法益多。是故念佛問疾。佛爲一切智人。必知我意。或命彼等問疾。彼等必述先言。如是則教法廣播。得益良多。故有此品來也。弟子者。如來大慈。視徒如弟。徒生恭敬。視佛如父。故云弟子。此類文詞。皆諸弟子述前被斥之言。故云弟子品。不曰弟子問疾品者。以佛命而不敢往故也。〔丁〕二釋文分二〔戊〕（一）淨名念佛問疾（二）如來命使問疾。今初爾時長者維摩詰。自念寢疾於牀。世尊大慈。寧不垂愍。

此起問疾之念也。意謂世尊爲大醫王。普救一切衆生者也。我今有疾。寧非衆生數乎。安得不垂慈憐愍耶。〔戊〕二如來命使問疾分二〔己〕（一）命聲聞（二）命菩薩○初中分二〔庚〕（一）命十大弟子問疾（二）五百弟子皆辭不堪初中分十〔辛〕初命舍利弗分四〔壬〕（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被訶斥（四）結不堪之由。今初

佛知其意。卽告舍利弗。汝行詣維摩詰問疾。

佛知其意者。以具足圓滿無漏他心智。知其示疾有種種意也。一者知其助宣淨土之教。必先淨其身。示此病身是苦。令其知苦。斷集慕滅修道。卽是託疾助揚小教意也。二者知其念佛問疾。佛或自來。或遣使來。二乘必相隨而來。爲現種種神變。或讚菩薩功德。令其恥小慕。

大。卽是託疾助揚始教之意也。三者知其念佛問疾。初發意菩薩亦必相隨而來。爲現不思議境界。爲說不思議妙法。使彼發不思議大心。淨不思議佛土。成就不思議衆生。卽是託疾助揚終教意也。四者知其念佛問疾。必定集衆說法。諸大菩薩必皆預會。請彼各宣不二之理。令衆皆悟第一義門。不假修爲。卽是託疾助揚頓教意也。五者知其念佛問疾。來衆必廣。現不思議神力。以丈室而普容一切。說圓融無礙之理。以一法而普被三根。現佛淨土。自他不隔。借佛寶座。小大相容。卽是託疾助揚圓教意也。知此五意。先命聲聞者。使其自述被折之辭。令衆皆聞。使彼大衆畏愛兼抱。將來入室。聞法心懋。而後得益廣大也。身子爲智慧第一。故首先命之。【壬】二辭不堪任詣

舍利弗白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

【壬】三述昔被訶斥分二【癸】（一）述宴坐（二）述被訶 今初

所以者何。憶念我昔曾於林中宴坐樹下。

林中宴坐。卽十二頭陀之一。佛世比丘。飯食已訖。若非聞法。卽各行其道。舍利弗智慧第一者。慧由定生。其性常樂宴坐。卽收攝身心。結跏趺坐。寂然不動也。【癸】二述被訶分二【子】（一）正訶（二）結許 今初

時維摩詰來謂我言。唯舍利弗。不必是坐爲宴坐也。

唯者發語之端。謫諍之聲也。聲聞宴坐。外息諸緣。內心無喘。厭惡喧動。故居林下。此詞不必是坐者。非謂全錯。但未是究竟耳。

夫宴坐者。不於三界現身意。是爲宴坐。不起滅定而現諸威儀。是爲宴坐。不捨道法而現凡夫事。是爲宴坐。心不住內亦不在外。是爲宴坐。

聲聞入定。必先身居靜處。身如木石。是現身相。心思背捨。是現意相。菩薩一念回光。身心俱空。故云不於三界現身意。聲聞入定。受想心滅而不復起。故不能現諸威儀之相。菩薩心契實相。念念不失。雖現舉動進止。而不離於實相。故云不起滅定而現諸威儀。凡夫事業有妨道法。二乘畏而捨之。方可入道而後習定。何能復染斯事。菩薩觀心行平等。見於道法與諸世法。悉皆無二。故云不捨道法而現凡夫事。二乘入定。攝心在內。出定放心於外。菩薩直達心體。本無處住。有何內外。故心不住內。亦不在外。

於諸見不動。而修行三十七道品。是爲宴坐。不斷煩惱而入涅槃。是爲宴坐。

諸見卽六十二見也。動卽變動棄捨義。二乘必動捨六十二邪見。然後方修道品。菩薩觀邪見性與道品諸法。其性體同。故不捨邪見而修道品。煩惱爲生死之因。涅槃爲道品之果。二

乘視生死如怨家。故猛勇精進。斷諸煩惱。而入涅槃。菩薩觀煩惱性空。與涅槃性空。無二無別。故不斷而入。〔子〕二結許。

若能如是坐者。佛所印可。

此結許上菩薩宴坐法也。謂若能如上宴坐者。即冥契佛心。故佛印可。〔壬〕四結不堪之由。

時我世尊。聞說是語。默然而止。不能加報。故我不任詣彼問疾。

此出其不堪之所以也。謂彼時我聞訶責。不能報答一語。只是默然聽受。若往問疾。不能報命。則玷辱世尊矣。故不堪任往詣也。初命舍利弗竟。〔辛〕二命目犍連分四。〔壬〕（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被訶斥（四）結不堪之由。今初。

佛告大目犍連。汝行詣維摩詰問疾。

目犍連。『譯音』姓也。正云沒特伽羅。此云采菽氏。上古仙人以菽豆爲食。是其種族。故姓目連。名拘律陀。樹名。父母禱此樹神而生。因以爲名。生便有大智慧。諸弟子中神通第一者也。〔壬〕二辭不堪任詣。

目連白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

〔壬〕三述昔被訶斥分二〔癸〕（一）爲居士說法（二）被淨名彈訶 今初

所以者何。憶念我昔入毗耶離大城。於里巷中爲諸居士說法。

里巷爲屈曲之徑。非平坦大道。此處狹也。目連止見居士色相。不觀根性。爲說人天戒善等法。不逗機宜。又雖說出世善法。皆是破析取捨欣厭等法。不稱大乘之機。此法狹也。〔癸〕

二被淨名彈訶分二〔子〕（一）訶斥不如法性（二）誨令如法而說 今初

時維摩詰來謂我言。唯大目連爲白衣居士說法。不當如仁者所說。夫說法者。當如法說。

此總訶也。白衣居士。以過去而言。不知根性大小。不應以小教導引。以現在而觀。五性之中。爲不定種性。亦不應以小教種根。此卽對機不如法說也。又如來設五味教。本無定體。若定執小教以爲普利羣生之法。不但不合機宜。抑亦不知教體。是執法相而不達法性。此對教不如法說也。對機對教。皆不如法。故云。不當如仁者所說。當如法說也。

法無衆生。離衆生垢故。法無有我。離我垢故。法無壽命。離生死故。法無有人。前後際斷故。

二乘不了法性。執着法相。四相爲諸相之總。若非離之。則諸相叢生。故首先言無四大陰界。

入等。叢聚而生。名曰衆生。又四生六道衆類出生。故曰衆生。既有衆生。即有作業。名衆生垢。二乘以析法等觀斷諸煩惱。名離衆生垢。修習諸品道法。證入涅槃。名度衆生。殊不知有衆生可度。即衆生相。有煩惱可斷。即衆生垢相也。菩薩觀諸法性平等。無衆生相也。煩惱性即是法性。則無煩惱。離衆生垢相也。凡夫將堅濕煖動識性和合以爲我相。既已有我。即有我知我見。即我垢相。二乘觀法無我。乃析法無我也。既有能觀之人。即是我相。有所析之法。即我垢相。菩薩見無我理。於我無我而不一。見真無我。故云法無有我。既云無我。即無我所作業。即離我垢也。壽即凡夫分段色身。領受一期相續之命。故云壽命。即壽者相。一期命終。死此生彼。即生死相。二乘厭離生死。求證涅槃。即壽者相。分段生死雖離。變易猶在。即生死相。菩薩觀諸法性過去無始。未來無終。即無壽命相。壽命尙無。何生死之有。凡夫以前際已起。後際未滅。於中間現住者。爲人相。對現住已往。爲前際相。對現住未起。爲後際相。二乘雖觀人空。乃以析法。白骨微塵。方歸於空。既以析法爲觀。而能析者。即是人相。未修觀行以前。即前際相。更析微塵歸空以後。即後際相。菩薩觀法住法位。法性常住。無能主之者。則無人相。無所從來。即無前際相。亦無所去。即無後際相。故云法無有人。前後際斷故。

法常寂然。滅諸相故。法離於相。無所緣故。法無名字。言語斷故。法無有說。離覺觀故。

法無形相如虛空故。

二乘滅有歸無。方得寂相。雖滅有相。猶著無相。菩薩見法性本體常自寂然。不著有無。故云滅諸相故。二乘雖得人空。猶著法相。故有所緣。菩薩不住法相。故無所緣。二乘法執未破。不能離名字語言。菩薩法執已破。故云法無名字言語道斷故。二乘見有生死可了。有涅槃可證。故有所說。不離覺觀。菩薩明了中道理體。擬議則錯。動念即乖。故云法無有說。離覺觀故。二乘不著人相。猶著法相。所謂離相滅相斷相。菩薩明了法性。本非大小黑白方圓。故云法無形相。如虛空故。

法無戲論。畢竟空故。法無我所。離我所故。法無分別。離諸識故。法無有比。無相待故。凡夫二乘或著諸法是有。或著諸法は無。或著亦有亦無。或著非有非無。皆戲論法也。菩薩明了真空之理。離四句。絕百非。故云法無戲論。畢竟空故。二乘雖斷見思煩惱。於諸法不善明了。於我修我證不得解脫。菩薩明見法無我理。何有所故。云法無我所。離我所故。二乘不得無分別智。依於識性而起分別。苦集二諦。是世間法。道滅二諦。是出世法。菩薩證得無分別智。不依於識。觀諸法性。煩惱即菩薩。生死即涅槃。無二無二分。無別無異。故云法無分別。離諸識故。二乘觀智。必須比對而觀。滅有還無。是相待也。菩薩明了實相。離能所。絕對。

待。故云法無有比。無相待故。

法不屬因不在緣。故法同法性入諸法。故法隨於如。無所隨。故法住實際。諸邊不動。故。

二乘以因緣觀。方能入道證滅。菩薩明見真空。不假因緣。故云法不屬因不在緣。故法性者。即諸法自性。二乘所得偏真之理。只可入淨。不可入染。只能入涅槃。不能入生死。菩薩所得諸法自性之理。於一法入一切法。於一切法入一法。故云法同法性入諸法。故如者即如如理也。二乘理事不能相隨。入定方能觀理。出定只能觀事。如聲聞六通入定方有。不得隨也。菩薩動靜不二。理事如一。不隨他轉。故云法隨於如。無所隨。故二乘見有生死可了。見有涅槃可證。即是二邊。菩薩證得實際理地。不落有邊。不落無邊。不落常邊。不落斷邊。故云法住實際。諸邊不動。故。

法無動搖。不依六塵。故法無去來。常不住。故法順空。隨無相。應無作。法離好醜。法無增損。法無生滅。法無所歸。法過眼耳鼻舌身心。法無高下。法常住不動。法離一切觀行。

二乘雖滅六塵。對境則有微細搖動。即塵沙惑也。菩薩見塵性體空。與法性同體。故云法無

動搖。不依六塵故。二乘自見從三界出來證涅槃。雖則常住。變易未斷。非常住也。菩薩明見法性。本無去來。如下文云。來無所從。去無所至。所可見者。更不可見云。故法無去來。常住不動。故空無相無作者。卽三三昧也。亦名三解脫門。二乘雖得此三昧。入觀則有。出觀則無。不能將此三昧普應諸法。菩薩見諸法性與三三昧同體無二。故云法順空。隨無相應無作。二乘見法相差別。故有好醜。菩薩見法性平等。故云法無好醜。二乘見法數衆多。故有增損。菩薩見法性無二。故云法無增損。二乘見法相成住壞空。故有生滅。菩薩見法性充塞法界。故云法無所歸。二乘見陰入處界卽是法相。故不能超過。菩薩見法性無相。故云法過眼耳鼻舌身心。二乘見諸法名相。故有高下。菩薩見諸法實相。故云法無高下。二乘見法相代謝。故非常住。菩薩見法性如如。故云法常住不動。二乘見諸法義。故有觀行。菩薩達諸法理。故云法離一切觀行。以上三十句義。乃對治二乘法執未亡。縱然說法。不能使聞者得大利益。故以大乘法責之也。〔子〕（二）誨令如法而說。

唯大目連法相如是。豈可說乎。夫說法者。無說無示。其聽法者。無聞無得。譬如幻士爲幻人說法。當建是意而爲說法。當了衆生根有利鈍。善於知見。無所罣礙。以大悲

心讚於大乘念報佛恩不斷三寶然後說法

法相如是者。指上諸句。一一攝歸第一義諦實相之中。實相者何。言語道斷。心行處滅。擬議則錯。動念則乖。故云豈可說乎。無說無示無聞無得者。若果如是。何異草木瓦礫。佛法則成斷滅矣。此云無說無示。是說者傳意外之言。無聞無得。是聞者得言外之意。此無說卽真說。無聞卽真聞也。忠國師云。無情說法。亦此意也。幻士爲幻人說法。此喻也。幻士明知幻人無性。而爲說法者。雖說而意不在說也。幻人聞幻士說法而動作行爲者。豈有意識而聞者乎。此卽雖說而真無說。雖聞而真無聞也。如是說法卽爲建是意也。當了衆生根有利鈍下。皆誠勉之詞也。以了根之利鈍。而後說法。淺深皆不失宜。善於知見無所窒礙者。旣已知機無礙。猶當以道種智如諸法性。以擇法眼見諸法相。故於諸法逆順縱奪。皆得自由而無所礙也。說法皆爲拔苦。目連雖爲居士說法。以小教濟渡。而悲心不廣。由是誠勉以大悲心說大乘。故云讚於大乘。若僅以小乘人說小乘教。則無一人發菩提心。當來無有成佛者。卽斷當來佛寶。旣無佛寶。則無說法者。亦無聽法者。卽無法僧二寶。若能說大乘法。眞報佛恩。能使三寶相續不斷。故所以誠云。念報佛恩不斷三寶。然後說法。述昔訶斥竟。〔壬〕四結不堪之由。

維摩詰說是法時。八百居士發阿耨多羅三藐三菩提心。我無此辯。是故不任詣彼問疾。

目連所說小教。不能使發大心。其所說徒勞而無利益。淨名以大法而訶斥其非。能令居士發菩提心。其益良多。故不堪任詣彼問疾也。命目連竟。〔辛〕三命大迦葉分四。〔壬〕（一）命往彼問疾。（二）辭不堪任詣。（三）述昔被訶斥。（四）結不堪之由。今初。

佛告大迦葉。汝行詣維摩詰問疾。

迦葉翻大龜氏。其先代學道。靈龜負仙圖而應。從德命族。故稱龜氏。此姓也。或云飲光。其身金色光明。能映餘光。故諸弟子中頭陀第一。頭陀此翻抖擻。謂能抖擻煩惱塵勞也。比丘當離憤鬧。不樂飾好。心絕貪求。無諸驕慢。清淨自活。以求無上真正之道。應行頭陀行法也。法有十二。一阿蘭若。一譯音。一此翻寂靜處。卽住處也。二常行乞食。三次第乞食。四一食。五節量食。六過午不飲漿。七著糞掃衣。八但三衣。九塚間坐。上樹下坐。十一露地坐。十二但坐不臥。迦葉行此行法。爲佛稱讚。分半座令坐。故爲弟子之所恭敬。亦名金色頭陀也。〔壬〕二辭不堪任詣。

迦葉白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

【壬】三述昔被訶斥分二【癸】（一）因乞食（二）被彈訶 今初
所以者何。憶念我昔於貧里而行乞。

乞食爲比丘之本行。於貧里而行乞者。意謂貧者宿不植福。故受斯報。今不度者。來世益貧。故往行乞。爲彼植福耳。【癸】二被彈訶

時維摩詰來謂我言。唯大迦葉。有慈悲心。而不能普捨豪富。從貧乞。

阿羅漢結習已盡。應受人天供養。堪爲世人福田。其乞食者。以慈悲心。爲人間植福。故但迦葉不見佛性平等。對境彼此斯分。豪富處世則易。貧窮度生維艱。其捨富乞貧。爲貧植福。乃悲心也。不知分別一起。卽成愛見。大悲非無緣慈。故不能普。應被淨名之所訶也。

迦葉住平等法。應次行乞食。

住平等法。謂應當住平等寂滅法性也。此之法性。我旣如是。諸佛亦然。衆生亦爾。不見有貧富之分。其何有苦樂之別。住如是法而行乞食者。則我無分別心。縱乞彼乞此。亦無非次第。故云住平等法。應次第行乞也。

爲不食故。應行乞食。

菩薩行道。爲證無餘涅槃。常樂我淨。不食之果。行乞食法。以助我修斷苦之因。亦欲使彼施

者種此不食之因。當來得此不食之果。此不食法。衆生悉皆有分。是故應行乞食。豈觀貧富苦樂之相。行乞食法。爲救貧之助哉。

爲壞和合相故。應取搏食。

身爲四大和合之相。菩薩行道。爲欲壞此和合之身。以取清淨法身。由是假此四大搏合之食。資養四大和合之身。爲修觀行之助。豈以和合色身苦樂爲懷。令他植福。轉貧爲富。資養和合色身而已哉。食有四種。一搏食。四大和合有形段者。二願食。亦名思食。如饑年貧婦。懸沙囊於樑。謊兒爲糧。兒命不絕。卽願食也。三業食。如地獄衆生。不食猶活。四識食。無色衆生。識想相續以爲食也。

爲不受故。亦應受彼食。

迦葉已得不受後有。其乞食者。爲令他得不受後有也。旣已不受後有。何有貧富之相。又菩薩行道。爲證大般涅槃。究竟不受後有。故乞食資身修觀。願彼施者亦得不受。豈願轉彼貧受爲富受哉。

以空聚想入於聚落。

此教以真空絕相觀也。聚落乃衆人叢安居之處。菩薩行道。不離觀行。見色卽空。非滅色而

後歸空。色性自空。見聚落時。卽是空聚。故云以空聚想。入於聚落。豈分貧富住宅之色相哉。所見色與盲等。所聞聲與響等。所嗅香與風等。所食味不分別。受諸觸如智證。知諸法如幻相。

此教以理事無礙觀也。盲者見色者。色相非無。故理不礙事。盲者不見。故事不礙理。聞聲如響者。音聲非無。故理不礙事。如響無義。故事不礙理。嗅香如風者。香氣非無。故理不礙事。風無氣味。故事不礙理。味不分別者。味相非無。故理不礙事。不起分別。故事不礙理。觸如智證者。觸相非無。故理不礙事。如同智證。故事不礙理。法如幻相者。法相非無。故理不礙事。如幻非實。故事不礙理。迦葉分別貧富者。不得理事圓融耳。

無自性。無他性。本自不然。今則無滅。

此教以周徧含容觀也。觀諸法無自性。則諸法不自生。無他性。故亦不從他生。自他不生。故則無共生。亦不得無因而生。如是無生之理。周徧法界。故無在不在。豈只徧富而不徧貧哉。本自不然。今則無滅者。謂本無如是事。今何有滅之者。由是則法性無生無滅。圓滿湛然。卽含容義。豈獨含富而不含貧哉。

迦葉若能不捨八邪。入八解脫。以邪相入正法。以一食施一切。供養諸佛。及衆賢聖。

然後可食。

迦葉已得八解脫道。乃修八背捨法。離八邪境而後入者。必須以能觀之心。觀於所觀之境。如初觀色身不淨。以至爛壞。悉皆不淨。卽捨所觀之境。而能觀之心亦寂。卽入解脫。此乃因緣次第觀也。不知能觀之心。所觀之境。皆是心體之影象。八邪之體。卽解脫體。若能直觀心體。則八邪不捨。解脫自證。以事觀理。理皆邪相。以理觀事。事皆正法。故云以邪相入正法。由不捨八邪而入八解。以邪相入正法。故得親證法身之理。得不思議法喜之食。然後對世間食。無非法喜。故能七粒徧十方。普施周沙界。鉢飯悉飽法會。猶故不餽。此卽以一食施一切。供養諸佛及衆賢聖義也。若能如是。然後方可食人之食。雖受一人之施。能令一切得益。是普慈悲。豈拘貧里哉。

如是食者。非有煩惱。非離煩惱。非入定意。非起定意。非住世間。非住涅槃。其有施者。無大福。無小福。不爲益。不爲損。

如上證法性身而取法喜食。則煩惱性卽菩提性。故非有非離。法身本無定動。故非入非起。法身本無生滅。故世間涅槃俱非。乞者旣證法身之果。施者亦種法身之因。故福無大小。不爲損益。

是爲正入佛道。不依聲聞。迦葉。若如是食。爲不空食人之施也。

如上行乞。雖非究竟菩提。已入分證法身。故云正入佛道。聲聞不發菩提心。於此絕分。故曰不依聲聞。不空食人之施者。迦葉捨富乞貧。爲貧者植福。福性無常。終歸於空。卽是空食人之施。如上觀平等法身。行平等乞。不著施者見。不著受者見。不著所施之食見。三輪體空。歸於法身。却非斷滅。故云爲不空食人之施也。述被訶斥竟。〔壬〕四結不堪之由。

時我世尊。聞說是語。得未曾有。卽於一切菩薩深起敬心。

迦葉爲聲聞之利根。久行頭陀。雖有法執之障。較他微薄。得聞如是大法。雖未便遽行捨小。向大而已得法喜。故云得未曾有。卽於菩薩深起敬心。

復作是念。斯有家名。辯才智慧。乃能如是。其誰不發阿耨多羅三藐三菩提心。我從是來。不復勸人以聲聞辟支佛行。是故不任詣彼問疾。

意謂在家大士。辯才智慧尙爾。已有自鄙小乘之心。其誰不發無上菩提心者。已有向大之心。不復勸人以二乘行者。已知二乘力弱。不能利人。述宣此法。密助淨土之教。已非淺鮮矣。命迦葉已竟。〔辛〕四命須菩提分四。〔壬〕（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被訶斥（四）結不堪之由。今初

佛告須菩提。汝行詣維摩詰問疾。

須菩提「譯音」此翻善吉。亦云善業。又云空生。因其生時家中財寶皆空。父母驚之。請相士占。則曰善。如是財寶復現。則曰吉。因以名焉。由無量劫來。修習空觀。在母腹中。卽知空寂。今於釋迦座下諸弟子中。解空第一。「壬」二辭不堪任詣。

須菩提白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

【壬】三述昔被訶斥分二。【癸】（一）因入舍乞食（二）被施飯彈訶。今初所以者何。憶念我昔入其舍從乞食。

維摩詰智慧甚深。辯才無礙。神通廣大。三昧解脫。悉皆具足。人所皆知。五百弟子及諸淺行菩薩。莫敢窺其門。須菩提恃其解空第一。又得無諍三昧。毫無疑懼。迥然直詣其舍乞食。意謂貧者艱辛。往詣乞食。恐彼逼殫。是諍食也。富者易捨。若不爲彼植福。其驕奢放逸。福盡還貧。維摩詰雖有勢力。我得無諍。故無畏怯。直入其舍從乞食。【癸】二被施飯彈訶分二。【子】（一）逆彈（二）順訶。今初

時維摩詰取我鉢盛滿飯。謂我言。唯須菩提。若能於食等者。諸法亦等。諸法等者。於食亦等。如是行乞。乃可取食。

此以不思議法喜食訶也。淨名預知來意。若非先施後折。彼有富者吝惜之譏。盛滿飯者。以表法喜充滿。恐其取鉢而去。不盡言論。故不與鉢而言。訶意謂若見平等法性。則法界諸法悉皆平等。食與法等。法與食等。施者受者亦復平等。以諸法性本無二體。故云如是行乞。乃可取食。意斥捨貧乞富。爲富續福。則貧者卽起諍端。是他諍也。既有貧富之見。則有彼有此。卽自起諍端。是自諍也。自他皆諍。如是行乞。卽是諍食。其無諍三昧安在。

若須菩提不斷淫怒癡。亦不與俱。不壞於身。而隨一相。不滅癡愛。起於解脫。

藏本作明脫

淫怒癡卽貪瞋癡三毒。二乘見之如毒蛇。安得不斷。凡夫見之如甘蜜。焉得不俱。菩薩見淫怒癡性卽是解脫。是故不斷。亦不與俱。二乘觀身不淨。至於白骨微塵。析歸訶空。方爲一相。菩薩觀五陰身自性本空。故不壞身而隨一相。二乘觀癡愛等纏覆心智。故必滅除而後解脫。菩薩見癡愛性與解脫性無二無別。故不滅癡愛起於解脫。

以五逆相而得解脫。亦不解不縛。不見四諦。非不見諦。非不得果。非不得果。

五逆有事有理。事五逆者。殺父。殺母。殺阿羅漢。惡心出佛身血。破羯磨轉法輪僧。聲聞人見有此五罪。應墮泥犁。永不得解脫。菩薩人見罪性本空。由心所造。心若不起。罪業自亡。故得解脫。理五逆者。無明爲父。貪愛爲母。微細習氣名阿羅漢。前七轉識名佛身血。異相陰和合。

爲僧。若能行此五逆。卽得解脫法身。故云以五逆罪而得解脫。亦不解不縛者。菩薩觀罪性實相卽解脫相。何更以解脫而求於解脫。證得解脫時。聖諦亦不爲。何煩惱之可縛。故云亦不解不縛。二乘見有苦可離。有滅可證。故斷集修道。菩薩觀實際理地。無苦無樂。無修無證。故不見四諦。常住法性之中。真實不虛。故云非不見諦。卽見第一義諦也。由不見四諦。故不得四聲聞果。由見第一義。當得無上佛果。故云非得果非不得果。

非凡夫。非離凡夫法。非聖人。非不聖人。雖成就一切法。而離諸法相。乃可取食。

不爲一切煩惱所繫。故非凡夫。現一切身普利一切。故非離凡夫法。示同凡夫行事。故非聖人。而不爲凡夫事染。故非不聖人。雖成就一切法。而離諸法者。謂成就上三毒。不爲所染。不壞身而現身。癡愛不爲所動。縛脫不爲所拘。諦果不爲所束。凡聖情盡。體露眞常之法也。此諸法相卽法相而不著於法相。故曰離諸法相。如是則法喜充滿。故云乃可取食。

若須菩提不見佛。不聞法。

須菩提因見佛。禮佛爲師。而爲弟子。因其聞法。方得道果。得無諍三昧。此乞食者。乃以悲田令他植福。是聞小教得益。依教奉行者也。大士以頓教彈斥。云不見佛不聞法者。意欲不起佛見法見。直令見性耳。如楞伽云。報化非眞佛。亦非說法者。諸佛要集經中。文殊起佛見法

見。貶向二鐵圍山。此亦是彼意也。佛見法見尙不許起。豈許雜貧富見而乞食哉。

彼外道六師。富蘭那迦葉。末伽梨拘賒梨子。刪闍夜毗羅胝子。阿耆多翅舍欽婆羅。迦羅鳩駄迦旃延。尼犍陀若提子等。

姓迦葉名富蘭那。其人謂一切法斷滅性空。卽斷見外道。末伽梨字也。拘賒梨是其母。其人謂衆罪垢無因無緣。卽無因外道。刪闍夜是其字。毗羅胝是其母名。其人謂久經生死劫。苦盡自得道果。無須修證。此卽自然外道。阿耆多翅舍是其字。欽婆羅。蠹弊衣名。其人著蠹弊衣。拔髮熏鼻。五熱灸身。謂受苦盡自得道果。卽苦行外道。迦羅鳩駄迦旃延是其人名。此人應物起。問有答。有問無答。無卽不定外道。尼犍陀是其字。若提是其母。其人謂罪福苦樂由前世造。要當必償。卽常見外道。

是汝之師。因其出家。彼師所墮。汝亦隨墮。乃可取食。

須菩提向受小教。其教中言外道邪見。不明正理。自陷陷他。弟子與師。當墮泥犁。大士以圓教彈斥。行於非道。是菩薩道。菩薩見三途地獄等。與諸淨土。無別無異。衆生不見法性。起於分別。謂爲劇苦。菩薩以大慈悲。現外道身。行邪見行。墮於地獄。受劇苦惱。令諸衆生見者聞者。不行非道。向於佛道。如法華經中提婆達多。佛爲授記。華嚴經中無厭大王。婆斯蜜女淫。

槃經中廣額屠兒。是其類也。故云汝亦隨墮。乃可取食。意謂非道尙是佛道。豈以富者受樂。卽非佛道。猶待聲聞乞食續福哉。

若須菩提入諸邪見不到彼岸。

小教以邪見爲煩惱之根。卽是此岸。涅槃爲不生滅果。卽是彼岸。二乘怕煩惱。故不敢入邪見。畏生死。故不敢不到彼岸。大乘煩惱卽菩提。故入諸邪見而不怕。生死卽涅槃。故不到彼岸而不畏。

住於八難不得無難。

八難前已廣釋。小教以八難障道。不見佛。不聞法。故不敢遇逢。必得無難。而後可以見佛聞法。修道證滅。大乘頓教中。佛若出世。若不出世。法性常住。故云住於八難不得無難。

同於煩惱離清淨法。

小教必斷煩惱。而後得清淨。大乘煩惱性卽是佛性。故下文云煩惱之儔。是如來種。故同於煩惱。二乘得寂滅樂。爲眞清淨。菩薩視小乘寂滅。爲解脫深坑。故云離清淨法。

汝得無諍三昧一切衆生亦得是定。

善吉能解諸法皆空。而無有相。無相則無彼無此。諍端自不能起。內既不諍。亦能善順羣心。

使無諍訟。故於五百弟子之中。獨得無諍三昧。別人不得。此泯相而無諍者。淨名意謂衆生法性與須菩提法性無二。無二則成一相。諍端自不能起。此卽同體而無諍者。故云汝得無諍三昧。一切衆生亦得是定。

其施汝者。不名福田。供養汝者。墮三惡道。

小始終教。皆以布施得福。供養二寶。生三善道。淨名以頓圓彈斥。法性平等。本無取捨。是故施者無福。法性湛然。本非善惡。若以希求心而供養者。卽有貪心。貪爲餓鬼之因。若尊重而供養者。則必輕視一切衆生。高下不平。卽有爭。爭卽是瞋。瞋爲地獄因。若起愛而供養者。愛卽是癡。癡爲畜生因。故云供養汝者。墮三惡道。

爲與衆魔共一手作諸勞侶。汝與衆魔及諸塵勞等無有異。

具云魔羅。此翻奪命。謂能奪人之命根。亦翻殺者。謂損法身殺慧命者。聲聞人無大神力。見魔卽避。何敢相近爲侶。及作塵勞等事。菩薩以實智見法身清淨。本無諸相。若見有衆生相可度者。卽是法身魔事。由悲重故。方便現身。以權智手。作諸法事。普度有情。卽是與魔爲侶。共手作諸塵勞義也。故云等無有異。非二乘境界。故下置鉢而不敢取。

於一切衆生而有怨心。謗諸佛毀於法。不入衆數。終不得滅度。汝若如是。乃可取食。

聲聞見自出三界。而衆生不能深著衆生之相。雖無度脫一切衆生之心。而亦不敢起於怨心。菩薩見一眞法界。本無衆生。又心佛衆生。三無差別。衆生卽非衆生。若起一念衆生見。卽當除滅。故於一切衆生而有怨心。此頓教義也。聲聞依佛法僧住。然後方得涅槃。何敢謗毀。不入衆僧之數。菩薩見一眞法界。自性涅槃。不復更滅。若起佛法僧見。卽法身病。應當除滅。故云謗諸佛。毀於法。不入衆數。終不得滅度。須菩提若能解上所說眞空絕相之理。方能受人之施。亦使施者當得眞空絕相。乃可取此不思議法喜食也。逆彈竟。【子】二順訶分二。【丑】（一）善吉聞大畏懼。（二）淨名舉喻安慰。今初。

時我世尊聞此茫然不識是何言。不知以何答。便置鉢欲出其舍。

此科來意。以善吉解空第一法執未破。若執有法。則爲易破。執於空法。則難滅除。故淨名以全體精神不遺餘力。用法身眞空之理。以破析空。以大乘了義究竟極談。以除法執。故此茫然不識何言報答。解空第一之心。至此已不敢自命矣。爲富續福之念。至此亦不敢復起矣。其置鉢欲出其舍者。亦是無諍三昧之現相也。【丑】二淨名舉喻安慰。

維摩詰言。唯須菩提。取鉢勿懼於意云何。如來所作化人。若以是詰。寧有懼不。

須菩提聞如是法。心欲思而不了。口欲說而難言。故有恐懼。淨名知其意。因舉喻以安慰之。

詰者問也。化人卽如來神力變化之人。無有自性。聞法不起分別。何恐何懼。意謂不起分別。是真實了義。不答一字。是說菩提。以此爲問者。欲其返觀自省也。

我言不也。維摩詰言一切諸法如幻化相。汝今不應有所懼也。

旣知化人無自性。不懼於法。諸法亦無自性。如幻如化。汝亦不應懼於法也。

所以者何。一切言說不離是相。至於智者。不著文字。故無所懼。何以故。文字性離。無有文字。是則解脫。解脫相者。則諸法也。

此釋成諸法如化也。謂一切語言。因音聲以立文字。由文字以寄顯其義。言說無自體性。故如幻化之相。以正智而觀。言說無體。文字假名。都無實義。何懼之有。又文字從衆緣而有。亦無自性。故文字性離。離文字則無所分別。故云是則解脫。又云解脫相者。則諸法也。此結上所說諸法應無恐懼之所以也。謂旣得離文字相而得解脫相者。卽是淨名以上所說之諸法相也。何得便生恐懼乎。此上述昔被彈訶竟〔壬〕四結不堪之由。

維摩詰說是法時。二百天子得法眼淨。故我不任詣彼問疾。

維摩室內。常有諸佛菩薩天龍八部往來其中。聞大士所說大法。隨聞入觀。因觀悟理。明了大小教殊。得擇法眼。故云得法眼淨。前往乞食。被如是彈訶。豈堪再任往彼問疾。〔辛〕五

命富樓那分四〔壬〕（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被彈訶（四）結不堪之由 今初

佛告富樓那。彌多羅尼子。汝行詣維摩詰問疾。

富樓那。翻滿願。是其父。彌多羅尼。翻慈女。是其母。連父母得名。云滿慈子。諸弟子中說法第一者也。〔壬〕二辭不堪任詣。

富樓那白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

〔壬〕三述昔被彈訶分二〔癸〕（一）因說法（二）被彈訶 今初

所以者何。憶念我者於大林中。在一樹下。爲諸新學比丘說法。

什師云。近毗耶離城有園林。林中有水。水名獼猴池。園林中有僧房。是毗耶離三精舍之一也。富樓那於中爲新學比丘說法。〔癸〕二被彈訶分二〔子〕（一）正訶（二）結過

今初

時維摩詰來謂我言。唯富樓那先當入定。觀此人心。然後說法。無以穢食置於寶器。此訶不入定觀機也。二乘行淺。非入定不能鑑機。定力深者。照八萬劫。淺者。三二劫不等。以宿命智方得知近機。淨名法身大士。常在定中。以現量智照機。一見卽識。知滿慈子說法失。

宜。故訶先當入定。觀人心淨機。而後說法。穢食喻小法。寶器喻大乘根性也。

當知是比丘心之所念。無以瑠璃同彼水精。

此訶不知心念也。衆生佛性雖無優劣。各有習慣念想之殊。大士見諸比丘夙習大乘。中雖忘失。猶有昔因。應當發其宿業。何得另以小乘法而再下種。故云無以瑠璃同彼水精。瑠璃紺青色寶。體實不虛。喻大乘機。水精不實。喻小乘機。遽以小乘法而教導。是乃不入定之失也。

汝不能知衆生根源。無得發起以小乘法。彼自無瘡。勿傷之也。

此訶不知根之失也。衆生根有利鈍。源有大小。此諸比丘源發大心。以淨佛國土成就衆生爲己任。非若聲聞視生死如瘡疣。用觀練以熏之。針灸以除之者也。能發起以小乘法而教導之。是傷無病之法身也。

欲行大道。莫示小徑。無以大海內於牛跡。無以日光等彼螢火。

此訶不知樂欲也。過去所習行業爲根源。現在將行行業爲樂欲。此諸比丘欲學圓滿菩提之大道。滿慈子爲說小教。是示小徑也。此諸比丘欲以萬行莊嚴淨佛國土。滿慈子教以生滅四諦。是以大海內於牛跡也。此諸比丘欲學如來一心三智。滿慈子爲說二乘出世間智。

是以日光比於螢火也。有此諸失。由不入定觀機故也。【子】二結過。

富樓那此諸比丘。久發大乘心。中忘此意。如何以小乘法而教導之。我觀小乘智慧微淺。猶如盲人。不能分別一切衆生根之利鈍。

往昔已種大乘種子。若得現行大法雨所潤。即發大乘芽。而根莖花葉枝果相隨生矣。今以小乘教導。即壞其大乘種子。故云小乘智慧猶如盲人。不別根之利鈍。述昔被彈訶竟。【壬】四結不堪之由分二。【癸】（一）結利益（二）結不堪。今初。

時維摩詰即入三昧。令此比丘自識宿命。曾於五百佛所植衆德本。回向阿耨多羅三藐三菩提。即時豁然。還得本心。

大士入定。神力加被。令知宿發大心。即今還得本心者。以證前訶之不謬也。

於是諸比丘稽首禮維摩詰足。時維摩詰因爲說法。於阿耨多羅三藐三菩提不復退轉。

此諸比丘得益。故修敬禮。大士再爲說法者。即菩提芽發。再灌漑也。故得不退轉菩提。【癸】二結不堪。

我念聲聞不觀人根。不應說法。是故不任詣彼問疾。

【壬】六命迦旃延分四【癸】（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被彈訶（四）結不堪之由 今初

佛告摩訶迦旃延。汝行詣維摩詰問疾。

摩訶翻大。迦旃延是其姓。此翻文飾。又云利根。諸弟子中論議第一。【癸】二辭不堪任詣迦旃延。白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

【癸】三述昔被彈訶分二【子】（一）因覆講（二）被彈訶 今初

所以者何。憶念昔者佛爲諸比丘略說法要。我卽於後敷演其義。謂無常義。苦義。空義。無我義。寂滅義。

如來無定法與人。但隨衆生心病而說。又所說法相。亦無定義。但隨衆生心量所解也。昔者佛爲諸比丘略說法要。旣云略說。卽非廣演。旣云法要。卽是提綱。如來所說無常。苦。空。無我。並及寂滅。其義無窮。深者聞之。卽義深。淺者聞之。則義淺。但說其名。未釋其義。故云略說。無常。苦。空。無我。統攝世間法也。諸法悉皆無常等故。寂滅一法。統攝出世間法也。諸法終歸寂滅。海故。又寂滅一法。統攝世間法也。以世間相常住故。無常。苦。空。無我等。統攝出世間法也。以無常卽是常故。卽此五法。統攝如來一代時教。故云法要。迦旃延以小教覆講。其所釋之。

五義皆是小乘。將圓融無礙之法。狹於小教之中。謂世界身心遷變不停。是無常義。領納前境。撓亂身心。是苦義。世間諸法悉歸磨滅。是空義。世間諸法無有主宰。是無我義。煩惱斷盡。灰身泯智。是寂滅義。覆講竟。〔子〕二被彈訶。

時維摩詰來謂我言。唯迦旃延。無以生滅心行說實相法。

心住實相。則所說所行。皆是實相。以不見有二相。故心行生滅。則所行所說。皆是生滅。以有二見。故諸法皆是實相。以生滅心行說者。則實相轉爲生滅矣。故云無以生滅心行說實相法。迦旃延分段雖無。變易全在。猶是生滅心行也。

迦旃延諸法畢竟不生不滅。是無常義。

二乘見不生不滅是常。何得是無常義。菩薩見諸法性本自不生。今亦不滅。故云畢竟不生不滅。既見畢竟不生滅理。即不住於常無常。故云是無常義。

五受陰洞達空無所起。是苦義。

二乘以分析觀。見五受陰空。即無有苦。何得是苦義。菩薩以實智而照。五受陰性即是法性。法性本自不起。故云洞達空無所起。以起而無起。即苦中以見真諦義理。故云是苦義。

諸法究竟無所有。是空義。

二乘以析法而觀諸法無有實體。雖則歸空。未見空理。菩薩觀諸法本無體性。故云究竟無所有。以見真空理。故即是空義。

於我無我而不一。是無我義。

二乘不見真我。故觀諸法無我。以為解脫。菩薩明了法身真我。於我無我而不一。即無我義。法本不然。今則無滅。是寂滅義。

二乘滅除生滅。方證寂滅。菩薩以正智而觀諸法性空。本自不生。則何有滅。故云是寂滅義。彈訶竟。〔壬〕四結不堪之由。

說是法時。彼諸比丘心得解脫。故我不任詣彼問疾。

〔辛〕七命阿那律分四（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被彈訶（四）結不堪之由 今初

佛告阿那律。汝行詣維摩詰問疾。

或云阿菟樓陀。亦云阿泥樓豆。此翻無貧。亦云如意。因過去世饑。曾以一鉢稗飯施辟支佛。感九十一劫受如意樂。不受貧窮。今生為斛飯王太子。摩訶男之弟。佛之堂弟也。隨佛出家。好貪睡眠。佛訶之。如是七日不睡。失其雙明。佛愍之。教以金剛照明三昧。遂得半途天眼。於

諸弟子中天眼第一。〔壬〕二辭不堪任詣

阿那律白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

〔壬〕三述昔被彈訶分二。〔癸〕（一）因爲說天眼（二）被維摩詰訶初中二。〔子〕（一）梵王問（二）那律答 今初

所以者何。憶念我昔於一處經行時。有梵王名曰嚴淨。與萬梵俱。放淨光明。來詣我所。稽首作禮。問我言。幾何阿那律天眼所見。

梵王爲大千世界主。報得天眼。能見大千。聞佛弟子阿那律者。天眼第一。故來作禮。而問阿那律。天眼所見幾何者。意在比較天眼之優劣也。〔子〕二那律答

我卽答言。仁者。吾見此釋迦牟尼佛土三千大千世界。如觀掌中庵摩勒果。

此修得天眼也。梵王報得天眼。見大千世界。雖是常見。遠處不能清晰。阿那律修得天眼。入定則有。出定則無。所見大千分明清晰。故如掌果。修得報得二種天眼。比對而觀。互有優劣。〔癸〕二被維摩詰訶分三。〔子〕（一）淨名訶斥（二）諸梵請問（三）讚佛天眼

今初

時維摩詰來謂我言。唯阿那律。天眼所見。爲作相耶。無作相耶。假使作相。則與外道

五通等。若無作相。卽是無爲。不應有見。

此以中道義訶也。梵王報得天眼。雖不作意。而有相對。卽是作相。那律修得天眼。必須作意。而後見相。亦是作相。訶意云。若作相者。是無常法。故云則等諸外道五通。若不作相。是斷滅法。故云不應有見。此卽淨名一鏃破雙關耳。若非實證中道了義。何有如是辯才。〔子〕二諸梵請問。

世尊。我時默然。彼諸梵聞其言。得未曾有。卽爲作禮而問曰。世孰有真天眼者。

聲聞著空見深。一問不敢復對。是故默然。凡夫著有見深。故躡跡而問。意謂著相非真天眼。卽同外道。不著則無所見。卽同無眼。去此二途。誰便能見。故問曰。世孰有真天眼者。〔子〕三讚佛天眼。

維摩詰言。有佛世尊。得真天眼。常在二昧。悉見諸佛國。不以二相。

此讚佛而令仰慕也。如來五住煩惱究盡。證得真清淨心。故得真清淨眼。常在二昧。悉見諸佛國者。親證常寂光土。心無二心。故常在二昧。境無二境。故諸佛淨土常現在前。非有心。非無心。無二心。而常起諸見。非一相。非異相。無二相。而諸相現前。豈同作相不作相二邊之見哉。〔壬〕四結不堪之由。分二。〔癸〕（一）結得益。〔二〕結不堪。今初。

於是嚴淨梵王及其眷屬五百梵天皆發阿耨多羅三藐三菩提心。禮維摩詰足已。忽然不見。

由讚佛如是真淨天眼。心生仰慕。故發菩提心。【癸】二結不堪

故我不任詣彼問疾。

【辛】八命優波離分四【壬】命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被訶（四）結不堪由 今初

佛告優波離。汝行詣維摩詰問疾。

亦云。鄔波離。此翻上首。以其持律爲衆紀綱故。諸弟子中持戒第一者也。【壬】二辭不堪任詣

優波離白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

【壬】三述昔被彈訶分二【癸】（一）爲比丘說律（二）被淨名訶斥○初中二【子】（一）比丘請問（二）如法解說 今初

所以者何。憶念昔者有二比丘犯律行。以爲恥。不敢問佛。來問我言。唯優波離。我等犯律。誠以爲恥。不敢問佛。願解疑悔。得免斯咎。

犯律者經無明文。未知犯何等律。若犯性業。根本既壞。律無環轉之條。不敢問佛。縱問優波離。亦無能爲也。若犯遮業。誠以爲恥。不敢問佛者。此二比丘已經慚愧悔過。罪性已銷矣。今白優波離願解疑悔者。不知過咎能否懺除也。〔子〕二如法解說

我卽爲其如法解說

如法者卽如律法而解說也。二比丘所犯之罪。輕重尙未之知。優波離卽如律法以分別解說。是性業。是遮業。是准懺。是不准懺之罪名。故云如法解說。〔癸〕二被淨名訶斥

時維摩詰來謂吾言。唯優波離無重增此二比丘罪。當直除滅。勿擾其心。

二比丘所犯之罪。既不敢白佛。卽生恐懼。或是其心不覺。而誤入於罪中。尙不知其罪之輕重。已有憂懼在懷。於自性清淨心已擾攘不安。今優波離如律科其罪名。卽定業不轉。是於自性清淨戒中重增其罪也。罪從一念不覺。被境所轉。故犯如來之律禁。今當滅除所犯罪之境。則心自清淨而不擾焉。

所以者何。彼罪性不在內。不在外。不在中間。如佛所說。心垢故衆生垢。心淨故衆生淨。心亦不在內。不在外。不在中間。如其心然。諸法亦然。不出於如。

優波離拘守小乘律法。故爲如律分別罪相。淨名以大乘定共戒而觀。執心不起。故罪無自

性。若有自性者。必在內外中間三處。今定共戒現前時。過去心不可得。罪性不在內。未來心不可得。罪性不在外。現在心不可得。罪性不在中間。定共戒中心垢。即是罪。故云心垢。故衆生垢。心淨則無罪。故云心淨則衆生淨。正當定共戒現前時。三際俱斷。故云心不在內外中間。求心相了不可得。罪垢豈可復得哉。故云罪垢亦然。此既如是。一切諸法皆然。不出於如。如者定共戒體也。

如優波離以心相得解脫時。寧有垢不。

此反乞問也。謂優波離以心相除滅煩惱。得解脫道時。猶有垢相否。

我言不也。維摩詰言。一切衆生心相無垢亦復如是。

若觀一切衆生身相。卽罪業無邊。若觀一切衆生心體相者。卽空無相無作。故云無垢亦復如是。

唯優波離。妄想是垢。無妄想是淨。顛倒是垢。無顛倒是淨。取我是垢。不取我是淨。

此卽爲二比丘懺罪也。優波離只知用拙法懺罪。必須分別罪相作法羯磨。方能滅罪。維摩詰善知用巧法懺罪。以定共戒。心與定合。自性如如。卽能滅罪。以自性本來清淨無染。如起信云。眞如不守自性。而有其念。卽成妄想。則淨隱垢顯。故云妄想是垢。無妄想是淨。背理向

事背真向妄。背體向用。執著事相。違背真如。皆是顛倒。以顛倒故。則作業因緣果報相繼不斷。故云顛倒是垢。無顛倒是淨。我相爲諸相之首。若著我相。則諸相叢生。故云取我是垢。不取我是淨。如是懺罪。但觀心不起。罪性本空。故爲巧法懺罪。

優波離。一切法生滅不住。如幻如電。諸法不相待。乃至一念不住。

此假無常觀以懺罪也。觀世間諸法無有常住者。故云生滅不住。幻法無體。亦不得久住。電光迅滅。人所皆知。此法不待彼法生而後滅。彼法來而後去。各各趣向生滅。故云諸法不相待。總而言之。乃至一刹那頃無有停止。故云一念不住。若如是觀。罪性無常。何愁不滅。

諸法皆妄見。如夢如燄。如水中月。如鏡中像。以妄想生。

此假無我觀以懺罪也。諸法無我實體。故云皆妄見。夢燄水月鏡像等。皆無體性也。諸法既無我體。罪性豈出諸法之外而有體性哉。

其知此者是名奉律。其知此者是名善解。

此結成上義也。意謂能知此上定共戒爲體。道共戒中慧觀爲用。若能如是。是名奉律善解也。奉律卽善治義。善解卽三解脫法門。又卽善解奉律法門也。此上彈訶竟。【壬】四結不堪之由分四【癸】（一）二比丘鄙小（二）優波離讚大（三）二比丘得益（四）

正結不堪由 今初

於是二比丘言。上智哉。是優波離所不能及。持律之上而不能說。

淨名奉大乘慧解脫戒。解其疑悔。故稱上智。優波離奉小乘律儀戒。不能解其疑悔。故云所不能及。〔癸〕（二）優波離讚大

我答言。自捨如來。未有聲聞及菩薩能制其樂說之辯。其智慧明達爲若此也。

五百弟子及諸菩薩。皆被訶斥。故云未能制其辯。〔癸〕（三）二比丘得益

時二比丘疑悔卽除。發阿耨多羅三藐三菩提心。作是願言。令一切衆生皆得是辯。

〔癸〕（四）正結不堪由

故我不任詣彼問疾。

〔辛〕九命羅睺羅分四〔壬〕（一）命往詣問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被彈訶（四）結不堪之由 今初

佛告羅睺羅。汝行詣維摩詰問疾。

此翻宮生。亦云覆障。乃佛之子。佛出家六年後方生。因往昔塞鼠穴六日。餓死羣鼠。由是多生常處胎六年。智論云。羅雲往昔爲王。期看仙人。王乃著樂。遂忘是事。仙人在外六月乏食。

故感處胎六年之報。諸弟子中密行第一。【壬】（二）辭不堪任詣

羅睺羅白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

【壬】三述昔被彈訶分二（一）說出家功德（二）被淨名訶斥○初中二【子】（

一）諸長子請問（二）羅睺羅爲說 今初

所以者何。憶念昔時。毗耶離諸長者子來詣我所。稽首作禮。問我言。唯羅睺羅。汝佛之子。捨轉輪王位。出家爲道。其出家者有何等利。

羅睺羅若不出家。當爲鐵輪王（卽四轉輪之一）王。一閻浮提。地下十由旬。鬼神空中十由旬。鬼神皆屬羅睺羅。爲其給使。旣捨人中最尊之位。出家爲道。必有超過轉輪王處。故請問其出家者有何等利。【子】（二）羅睺羅爲說

我卽如法爲說出家功德之利。

如法爲說者。卽如小教而說也。小教中出家者。能得三明。具八解脫。能得三昧。能斷生死。能得涅槃。有如是功德。轉輪王乃世間麤澀無常之福。不可爲比。【癸】二被淨名訶斥分四【子】（一）訶所說之失（二）讚出家之法（三）勸依身出家（四）勸依心出家

今初

時維摩詰來謂我言。唯羅睺羅不應說出家功德之利。所以者何。無利無功德。是爲出家。

羅睺羅依小教說出家。發小心。行小行。證小果。對世間而言。有小利益。故說出家功德之利。淨名大士依大乘頓圓說出家。發大心。行大行。證大果。對了義而言。無利無功德。是真出家。故非小乘人之所能及也。

有爲法者。可說有利有功德。夫出家者。爲無爲法。無爲法中。無利無功德。

此釋無功德之所以也。小教中出三界家。對淨妙法身爲有爲法。以有三界可出。有生死可了。故可說有利有功德。大乘頓圓法中。出無明家。證真空理。爲無爲法。法尙無爲。何功德利益之有。故云無爲法中。無利無功德。(子)(二)讚出家之法

羅睺羅。夫出家者。無彼無此。亦無中間。

此讚出無明家也。意謂若能頓破無明。則法身顯露。是真出家。法身不落二邊。故云無彼無此。不居中道。故云亦無中間。三處俱無。豈更有功德利益哉。

離六十二見。處於涅槃。智者所受。聖所行處。

由三處無故。不著有無等諸見。故離六十二見。處見俱離。則自性湛然。故無生滅去來諸相。

卽是處於涅槃義也。如是出家之法。諸有智者之所受持。三賢十聖之所行處也。

降伏衆魔。度五道。淨五眼。得五力。立五根。不惱於彼。離衆雜惡。摧諸外道。超越假名。出淤泥。無繫著。無我所。無所受。無擾亂。內懷喜。護彼意。隨禪定。離衆過。若能如是。是真出家。

衆魔卽四魔也。謂煩惱魔。死魔。五陰魔。天魔。已往不來五道受生。故云度五道。圓明照見法界。故云淨五眼。成就信進念定慧等五力。深立信進念定慧等五根。不惱害一切衆生。純一趣於至善之地。不以善惡雜糅。故云離衆雜惡。以正知見導引。使諸異學咸歸於正。故云摧諸外道。達妄卽真。故云超越假名。能出生死煩惱。故云出淤泥。不爲愛見之所纏縛。故云無繫著。不著我相。則無有我。以無我。故我所自無。我所無。故則無能受之人及所受之法。二乘出三界家。則無煩惱擾亂。菩薩出無明家。則一切惑障不能爲礙。故云無擾亂。以出家。故清心寡欲。道法充滿。故內云懷喜。能加被一切學者。莫生退志。故云護彼意。心念如一。不起亂想。故云隨禪定。定性圓滿。外不動亂。則離外過。內不昏散。則離內過。內外過除。故云離諸過。若能如是。是真出家。

此結大乘出家也。謂若能如上諸法相而出家者。是真出家也。【子】三勸依身出家。

於是維摩詰語諸長者子。汝等於正法中宜共出家。所以者何。佛世難值。

正法有事有理。事正法者。如來出世。所說之法。能令離二死苦。得涅槃樂。非外教偏邪之法。有修無證。故云佛世難值。理正法者。不落二邊。直顯中道。能生正智。佛不出世。此理雖是常存。無人開示。終難悟入。故云佛世難值。由是義故。宜共出家。〔子〕四勸依心出家。

諸長者子言。居士我聞佛言。父母不聽。不得出家。維摩詰言。然。汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心。是卽出家。是卽具足。

此卽四句中身不出家心出家也。大丈夫出家。皆爲無上覺道。旣發無上道心。云已出乎世外。出家皆爲受具足戒。發菩提心。則一切具足。故云是卽具足。〔壬〕四結不堪之由。分二。

〔癸〕（一）得利益（二）結不堪 今初

爾時三十二長者子皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

〔癸〕（二）結不堪

故我不任詣彼問疾。

〔辛〕十命阿難分四〔壬〕（一）命往詣問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被彈訶（四）結不堪之由 今初

佛告阿難。汝行詣維摩詰問疾。

阿難此翻慶喜。白飯王次子。調達親弟。佛之堂弟也。佛成道日所生。天人空中白淨飯王言。太子成道。後宮報云。白飯生子。當時舉國歡喜。因名慶喜。諸弟子中多聞第一。卽持佛法藏結集者也。〔壬〕二辭不堪任詣。

阿難白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

〔壬〕三述昔被彈訶分三。〔癸〕（一）因爲佛乞乳（二）被淨名訶斥（三）聞空聲安慰 今初

所以者何。憶念昔時世尊身小有疾。當用牛乳。我卽持鉢詣大婆羅門家門下立。

小教人只見如來應身。不見法身。應身假四大合成。一大違和。則三大相爭。故似有疾。大病須藥。小疾只須飲食調和。故爲持鉢乞乳。小家恐牛乳之不便。故詣大家之門。〔癸〕二被淨名訶斥分二。〔子〕（一）說疾卽是謗佛（二）讚歎如來法身 今初

時維摩詰來謂我言。唯阿難何爲晨朝持鉢至此。

晨朝非乞食之時。持鉢至此。必有以也。故云何爲晨朝持鉢至此。

我言居士世尊身小有疾。當用牛乳。故來至此。維摩詰言止。阿難莫作是語。如來

身者。金剛之體。諸惡已斷。衆善普會。當有何疾。當有何惱。

答意者。謂師有疾。應用牛乳以療。弟子理當供給侍奉。故持鉢至此。以盡弟子之道也。止止莫作是語者。卽當頭一棒也。小乘不發菩提心。故不能見如來堅固法身。此云如來身者。金剛之體。卽指法身而言也。法身迥出世表。故云諸惡已斷。法身淨法滿足。故云衆善普會。如是之身。當何疾惱之有。

默往阿難勿謗如來。莫使異人聞此麤言。無令大威德諸天及他方淨土諸來菩薩得聞斯語。

佛爲三界之大醫王。言有疾者。卽是謗也。故令默往勿謗。異人卽外道六師也。外道若聞佛疾。卽謗爲善不足。故感斯疾。卽是麤言。大威德天及他方菩薩。仰慕道德而來。若聞有疾。卽生退志。故云無令得聞斯語。

阿難轉輪聖王。以少福故。尙得無病。豈况如來無量福會普勝者哉。行矣阿難。勿使我等受斯恥也。

輪王因行世間十善。自行教他。報得輪王少福。身尙無病。何况如來經無量劫。行盡世間一切諸善。故云福會普勝者。如是之人。豈有疾哉。我等爲佛弟子。佛若受恥。我等隨恥。故勸潛

行。勿使我等隨受其恥也。

外道梵志。若聞此語。當作是念。何名爲師。自疾不能救。而能救諸疾人。可密速去。勿使人聞。

梵志翻淨裔。乃印度出家外道。自言先祖從梵天口生。外道若聞世尊有疾。謂真有疾。卽生毀謗。安足稱無上醫王。自疾尙且不治。焉能救治一切疾人。故令密速而行。勿使人聞。【子】
二讚歎如來法身

當知阿難。諸如來身卽是法身。非思欲身。佛爲世尊。過於三界。佛身無漏。諸漏已盡。佛身無爲。不墮諸數。如此之身。當有何疾。

謂如來示現四大和合之身。卽是法化所生之身。非如來業果所感分段思欲之身。佛爲三界獨尊。雖現身於三界。不爲三界所拘。故云過於三界。諸漏卽欲漏。有漏無明漏也。斷五住煩惱盡。方證佛果。故云佛身無漏。諸漏已盡。世間有爲法。或墮於定數。如來五住煩惱斷盡。二種生死永亡。故非有爲法也。豈數量之能限哉。故云不墮諸數。如此下結詞也。謂如上非思欲。過三界。諸漏盡。離數量。不可思議之身。更有何疾生起。故云當有何疾。被淨名彈訶竟。

【癸】三聞空聲安慰分二【子】（一）阿難羞愧（二）空聲安慰 今初

時我世尊實懷慚愧得無近佛而謬聽耶。

實懷慚愧者。如上維摩詰彈訶其言剛直。其理分明。讚歎佛身。本無有疾。更無疑義。又如來真實語者。今言有疾。不敢疑佛錯說。我既多聞第一。向無差忒。或是心蠱謬聽佛語耶。因此遂生慚愧。〔子〕二空聲安慰。

卽聞空中聲曰。阿難。如居士言。但爲佛出五濁惡世。現行斯法。度脫衆生。行矣。阿難。取乳勿慚。

空中聲者。以阿難不疑佛語之錯。不疑居士說法之非。但生慚愧。疑自聞之謬。從此不敢自謂多聞。墮於疑悔之中。究竟不知是義之所歸趣。故感如來真空無相法身中出聲。安慰開示。如居士言者。謂淨名所說佛身無疾之言。但爲佛出五濁惡世。現行斯法者。五濁卽劫濁。見濁。煩惱濁。衆生濁。命濁也。以五濁衆生剛強憍慢。嫉妬正法。現行斯事。卽現有疾。乞乳以化度如是衆生也。行矣。取乳勿慚者。此正安慰也。意謂如來逆順皆是方便。度脫一切有情。深位菩薩尙不能盡知。豈以行位俱淺之聲聞而得知之乎。〔壬〕四結不堪之由。世尊維摩詰智慧辯才爲若此也。是故不任詣彼問疾。

智慧辯才爲若此者。指上所辯佛身無疾之辭也。前既被斥。今若再往。復被訶斥。則又玷辱。

於佛也。故不堪任詣彼問疾。十命阿難竟總詰上文命十大弟子竟。〔庚〕二五百弟子皆辭不堪。

如是五百弟子各各向佛說其本緣。稱述維摩詰所言。皆曰不任詣彼問疾。

此卽結廣也。謂不但十大弟子被訶。卽五百弟子皆有被訶之緣。各說本緣者。述其被訶之本因緣也。以未來此土。今故略之。以上弟子品竟。○如來命使問疾科下〔己〕二命菩薩分二〔庚〕（一）釋品（二）釋文 今初

菩薩品第四

此品來意者。以如來欲垂淨佛國土之教。而淨佛國土之機未熟。本懷未暢。欲吐欲茹。淨名預知其意。昔爲旁敲。種種訶小訶漸。令發淨土之心。今爲正助。示疾訶身讚佛。助揚淨土之化。如來先命弟子者。欲使述昔被訶。自鄙非淨佛國土之機。令其捨小慕大也。今命菩薩者。欲使述昔被斥。擔任行淨佛國土之行。以成就衆生也。故有此品相隨而來。其利生之心亦良苦矣。〔庚〕二釋文分二〔辛〕（一）命四菩薩行詣問疾（二）餘衆菩薩皆辭不堪初中分四〔壬〕（一）命彌勒分四〔癸〕（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被難問（四）結所以不堪 今初

於是佛告彌勒菩薩。汝行詣維摩詰問疾。

彌勒此翻慈氏。過去劫曾爲王。慈育國人。國人稱爲慈氏。自爾至今。常名慈氏。姓阿逸多。翻無能勝。或云阿逸多是名。慈氏是姓。未見出典。故從此義。爲娑婆當來一生補處菩薩也。〔癸〕二辭不堪任詣

彌勒白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

菩薩辭不堪任詣者。非聲聞之可比也。彌勒爲一生補處。言不堪詣者。豈真不堪哉。其不詣有深義也。一者彌勒爲此土輔佛宣化之人。當順佛意。世尊以當度之機。尙未純熟。頓圓大教。不宜速說。常以方便漸教。滋潤令其增長大志。彌勒亦以方便漸教。助佛弘揚。無意中被淨名以頓圓大義窮詰。昔被抑折。今往問疾。諸多不便。二者彌勒預知佛意。欲令已述前被屈之事。以揚淨名之德。必至物機敬仰。將來入室。聞法易解。三者彌勒當來成佛。其應度之機。皆在當來。縱往問疾。利益無多。現前機在文殊。彼往問疾。利益廣大。有此三義。故云我不堪任詣彼問疾。〔癸〕二述昔被難問分二。〔子〕（一）爲天王說法。〔二〕被淨名窮詰。今初

所以者何。憶念我昔爲兜率天王及其眷屬。說不退轉地之行。

兜率翻知足。以此天之樂五欲悉皆具足。天人亦已知足。故名兜率。天王知彌勒當生此天。而爲教主。故常來恭敬親近。說不退轉地之行者。天人耽染天樂。無心修道。福盡應當退墮。彌勒應機說法。故爲說不退轉之行。必須證初住位。破一分無明。分證一分菩提。方得三不退轉。【子】二被淨名窮詰分二【丑】（一）詰受菩提記（二）釋發菩提相 今初時維摩詰來謂我言。彌勒世尊授仁者記。一生當得阿耨多羅三藐三菩提。

阿耨多羅三藐三菩提。此翻無上正等正覺。淨名以此爲問者。意以彌勒爲天說法。由滯方便漸次教中。不能作寂光淨土之因。頓圓大法知幻卽離。別無方便。離幻卽覺。亦無漸次。何有退不退轉地位階級。故以頓圓大義詰問其一生得記也。

爲用何生得受記乎。過去耶。未來耶。現在耶。若過去生。過去生已滅。若未來生。未來生未至。若現在生。現在生無住。如佛所說比丘。汝今卽時亦生亦老亦滅。

彌勒說不退轉地之行。必也分證一分菩提。方不退轉。卽是恃我得菩提。而他不得。故以不退轉菩提而爲說法。謂旣受一生得菩提記。詰其生在何生。過去已滅。不得謂之生。未來未至。不得謂之生。現在雖謂之生。以念念遷謝。新新不住。亦不得謂之生。佛說亦生亦老亦滅。此證無住義也。無住則無現在生。生尙不可得。菩提豈可得乎。菩提旣無得。則無受者。旣無

受則無菩提。無菩提則何有不退轉菩提之行可說。

若以無生得受記者。無生即是正位。於正位中。亦無受記。亦無得阿耨多羅三藐三菩提。云何彌勒受一生記乎。

既無有生。即無有滅。無生無滅。即是寂滅。故云即是正位。於正位中。若有受記。及得菩提者。即是生義。既已有生。即當有滅。有生有滅。即非正位。故云於正位中。亦無受記。亦無得阿耨多羅三藐三菩提。如是義者。云何彌勒得一生記乎。

爲從如生得受記者。爲從如滅得受記者。若以如生得受記者。如無有生。若以如滅得受記者。如無有滅。

如即真如。又即上文正位中所含之真理。故名曰如。意謂爲復從如。如智生起得受記者。爲復從如。如理寂滅得受記者。若以如智生而得受記者。如本無生。有生即是凡夫。却非是如。故云如無有生。若以如理滅而得受記者。如本無滅。執滅即是外道。却非是如。故云如無有滅。

一切衆生皆如也。一切法亦如也。衆聖賢亦如也。至於彌勒亦如也。

佛言大地衆生。悉有如來智慧德相。皆由妄想執著。而不能證得。若從相而觀。即是衆生。從

性而觀。卽非衆生。故云一切衆生皆如也。華嚴云。應觀法界性。一切惟心造。心體卽如。禪宗云。一裘纔掛體。萬法悉皆如。亦卽一切法亦如義也。如爲修道者之歸趣。故云衆聖賢亦如也。彌勒亦聖賢數。故云至於彌勒亦如也。

若彌勒得受記者。一切衆生亦應受記。所以者何。夫如者。不二不異。

既是衆生諸法聖賢彌勒一切皆如。卽無二致也。如是則凡聖情盡。體露眞常。何以有得記不得記之異。故云若彌勒得受記者。一切衆生亦應受記。以如體不二不異。受記亦當不二不異。意在情與無情同圓種智。無有佛道可成。豈有記莚可受。

若彌勒得阿耨多羅三藐三菩提者。一切衆生皆亦應得。所以者何。一切衆生卽菩提相。

此以自性菩提難得。記修得菩提也。意謂修得菩提時。卽是證得自性菩提。非從外得者。自性菩提。衆生悉皆本具。故云若彌勒得菩提者。一切衆生皆亦應得。一切衆生卽菩提相者。卽釋成自性菩提也。

若彌勒得滅度者。一切衆生亦當滅度。所以者何。諸佛知一切衆生畢竟寂滅。卽涅槃相不復更滅。

此以自性涅槃難修證涅槃也。意謂修道證得涅槃時。卽是自性涅槃顯現時。非從外得者。自性涅槃。衆生本具。故云彌勒得滅度者。一切衆生亦當滅度。一切衆生畢竟寂滅卽涅槃。相不復更滅者。此卽釋成自性涅槃也。

是故彌勒。無以此法誘諸天子。實無發阿耨多羅三藐三菩提心者。亦無退者。

此以頓圓大義詰責漸教之失也。謂於上所顯菩提涅槃。皆是性具。並非修得。性具之法。常遠如是。故無發菩提心者。亦無退菩提心者。若如此者。爲說不退轉地之行。豈非誘响諸天子哉。詰受菩提記竟。〔丑〕二釋發菩提相。

彌勒當令此諸天子捨於分別菩提之見。

楞嚴經云。狂心卽歇。歇卽菩提。不退轉位次也。有位次卽是分別。分別卽是狂心。不起分別。卽是歇心。故云當令此諸天子捨於分別菩提之見。

所以者何。菩提者不可以身得。不可以心得。

菩提卽法性之眞智。非有形。非無形。豈可以幻化不實之身。無常不住之心。而能得乎。

寂滅是菩提。滅諸相故。不觀是菩提。離諸緣故。不行是菩提。無憶念故。斷是菩提。捨諸見故。

菩提爲無量智德聚會之名稱。非思量卜度之能及。豈以語言文字能解其義哉。但前文言菩提不可得。雖不可得。然亦不可失。故以二十五句釋其相也。菩提非生滅有相之法。故云寂滅是菩提。有生滅卽有諸相。生滅既滅。卽無諸相。故云滅諸相。故菩提非緣觀之法。故云不觀是菩提。有能觀之心。卽有所緣之境。既無能觀。所觀亦無。故云離諸緣。故菩提非行爲之法。故云不行是菩提。有行爲卽有憶念慮。以無行故。憶念自無。菩提非見見之法。以斷諸見。卽是菩提。非別有也。

離是菩提。離諸妄想。障是菩提。障諸願。故不入是菩提。無貪著。故順是菩提。順於如故。

菩提非思想之法。能離妄想。卽是菩提。妄想起。則本有智光自現。故云離是菩提。以能離卽智。故菩提乃自性本然。非願欲之能得。卽真性菩提也。若有願欲。卽障真性。真性若現。願欲卽除。故云障諸願。故菩提非受用之境。故云不入是菩提。以不入諸塵。貪著自無。故也。菩提卽如如之智。故云順是菩提。以如如智順如如理也。

住是菩提。住法性。故至是菩提。至實際。故不二是菩提。離意法。故等是菩提。等虛空故。

菩提非去來之法。故云住是菩提。以住於法性之中。則不住色聲香味觸法也。菩提本非虛妄。必有所至。故云至是菩提。以至於實際理地。則智德自具也。菩提本無二相。故云不二是菩提。見不二理。則意與法自無分別。故云離意法故。菩提本無彼此。上至諸佛。下及微細含蠢蠕動諸蟲。悉皆同等。如虛空之普含一切也。

無爲是菩提。無生住滅故。知是菩提。了衆生心行故。不會是菩提。諸入不會故。不合是菩提。離煩惱習故。

生滅爲有爲。菩提本非有爲之法。故云無爲是菩提。證無爲理。則生住異滅有爲諸相自無。故云離生滅也。菩提爲大智慧聚。故云知是菩提。以能了知衆生心之所行故。菩提迴脫根塵。不與衆緣聚會。故云不會是菩提。不會卽是智照。以智照故。諸入不會合也。菩提自性清淨。離諸污染。故云不合是菩提。不合煩惱習氣。卽合自性真如。真如中不容虛妄。故云離煩惱習故。

無處是菩提。無形色故。假名是菩提。名字空故。如化是菩提。無取捨故。無亂是菩提。常自靜故。

凡有色相者。卽有處所。菩提本無形色。故云無處是菩提。無形色故。菩提本來離名字相。言

菩提者。亦是智德之假名。名字性空。故不可說。以不可說故。方顯自性菩提。故曰假名是菩提。名字空故。菩提雖是性具。本非識心。猶如化人。不作取捨知見。故云如化是菩提。無取捨故。菩提性靜。一切聲色不能攪擾。故曰無亂是菩提。常自靜故。

善寂是菩提。性清淨故。無取是菩提。離攀緣故。無異是菩提。諸法等故。無比是菩提。無可喻故。微妙是菩提。諸法難知故。

菩提自性純清。無諸參雜。對境對心。悉皆寂淨。故云善寂是菩提。性清淨故。菩提一切具足。無所乏少。故無所取。以無取故。無有攀緣。故云無取是菩提。離攀緣故。菩提無差別相。一相同相。故云無異。以無異故。諸法皆等。故云無異是菩提。諸法等故。菩提爲無上究竟之道。無倫匹者。故云無比是菩提。無可喻故。菩提之道。甚深無量。廣博無涯。精微奧妙。非思量測度之能知。故云微妙是菩提。諸法難知故。此上二十五句。皆以圓頓了義釋成三菩提相。謂真性實智方便也。一一攝歸圓滿菩提。並無階級漸次。豈有不退轉地之可說哉。述昔被難問竟。〔癸〕（四）結不堪之由分二。〔子〕（一）結得益（二）結不堪。今初。

世尊。維摩詰說是法時。二百天子得無生法忍。

因聞菩提本自無生之眞理。悟知諸法亦復無生。能堪任住於無生。是真不退轉地矣。其與

次第解釋不退轉地之行相去天壤耳【子】二結不堪

故我不任詣彼問疾。

【壬】二命光嚴童子分四【癸】（一）命往彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔逢說法（四）結不堪之由 今初

佛告光嚴童子。汝行詣維摩詰問疾。

自性光明不昧。了了寂照。常自莊嚴其心。六度萬行已圓。感衆寶光。用以莊嚴其身。身心皆有光明莊嚴。故名光嚴。有童真之德。故曰童子。乃在家菩薩。位居補處。示童子身。助佛揚化。亦卽淨名寶積之類也。【癸】二辭不堪任詣

光嚴白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

辭不堪任者。非不敢往也。已知問疾有大法會。說法有人。非我責任。聽衆雖多。非我機宜。若任詣彼問疾。往返徒勞。無多利益。故辭不往也。【癸】三述昔逢說法分二【子】（一）

述相逢請問（二）述正爲說法○初中二【丑】（一）述相逢（二）正請問 今初

所以者何。憶我昔出毗耶離大城時。維摩詰方入城。我卽爲作禮而問言。居士從何所來。答我言。吾從道場來。

此述相逢之處。大城表一乘寂滅場地。卽表如來入中一坐成道之場也。光嚴位居補處。只待寂場成道。其心念慮常懷道場。出大城者。以表光嚴常住道場。自不知是道場。背道場而去也。維摩詰方入城者。以表淨名知是道場。特向道場來也。於城門出入相遇者。表二大士。雖是法身。皆居因位。未證究竟佛果也。光嚴作禮而問言居士從何所來者。意在法身本無住處。何有往來。問何所來者。卽問難淨名。欲藉此以說法也。淨名答言吾從道場來者。已知光嚴戀慕道場。故答從道場來以起問端。將便開導而伏其意也。【丑】（二）正請問

我問道場者何所是。

淨名意在頓圓。盡法界爲一乘寂滅場地。無非道場。故云從道場來。光嚴滯在行位。以因圓果滿菩提樹下一坐成道之場爲道場。故問云道場者何所是。【子】（二）述正爲說法

答曰直心是道場。無虛假故。

此下三十三句說道場。初一句是總。中間三十一句是別。末後一句是結。初直心是道場者。心爲法界之體。能造十種法界。道場乃佛界圓滿之所。若虛假不直。則佛界不圓。依然流入九法界矣。故首言直心。直心爲莊嚴道場之基本。基本牢固。然後隨其造作。悉皆牢固。楞嚴云。心言直故。如是乃至終始地位。中間永無諸委曲相。故云直心是道場。無虛假故。

發行是道場。能辦事故。深心是道場。增益功德故。菩提心是道場。無錯謬故。

發行者發起萬行也。謂先爲道場而立直心。由直心而發起萬行。以萬行而莊嚴道場。故曰發行是道場。能辦事故。華嚴云。初發心住。能坐道場。成等正覺。亦此義也。深心是道場者。若無深心。則所解理麤。所行行淺。終不能至道場。以有深心故。則四願弘大。萬行功多。縱經塵劫而不畏。齊行萬行而不疲。發深心時。卽成道時。何也。以有深心故。中無止息。終歸佛果也。故云深心是道場。增益功德故。菩提心是道場者。修行人若不發菩提心。其歸趣終無準的。或入聲聞緣覺。或墮邪魔外道。亦未可知。以發菩提心故。則終有歸處。故能統攝萬行。不至流溢。以作莊嚴佛土之具。誠諦無差也。故云菩提心是道場。無錯謬故。

布施是道場。不望報故。持戒是道場。得願具故。忍辱是道場。於諸衆生心無礙故。精進是道場。不懈退故。禪定是道場。心調柔故。智慧是道場。現見諸法故。

此上言六度是道場也。布施望報。乃人天有漏之因。功德甚小。若觀三輪體空。不見施者受者。及所施之物。故不望報。雖不望報。而功不唐捐。冥中莊嚴佛土。故云布施是道場。不望報故。持戒是道場者。謂持如來三聚淨戒。卽能莊嚴四種淨土。饒益聚卽莊嚴同居。律儀聚卽莊嚴方便。善法聚卽莊嚴實報。三聚不缺。卽莊嚴寂光。以戒無缺漏。則心光不昧。戒德完全。

方能有願必從。故云持戒是道場。得願具故。忍辱是道場者。生忍。則怨憎毒害。忍耐不報。苦行忍。則衆苦所逼。安受不動。第一義忍。則諦觀諸法。體性虛妄。又得無生法忍。則親見無生。理與法身相應。有此諸忍。則不擾亂衆生。故云忍辱是道場。於諸衆生心無礙故。精進是道場者。華嚴經云。若人心不起。精進無有涯。由心不起故。與法身相應。是大精進。由精進故。定歸寶所。不至中止退還。故云精進是道場。不懈退故。禪定是道場者。心若調和。不動不亂。即是保養聖胎。諸佛皆由甚深禪定。入金剛三昧。成等正覺。故曰禪定是道場。心調柔故。智慧是道場者。若無智慧。則心光黑暗。盲冥無知。以有智慧故。能破無明。無明破盡。則真現量顯。不由思量。照了諸法。故云智慧是道場。現見諸法故。

慈是道場。等衆生故。悲是道場。忍疲苦故。喜是道場。悅樂法故。捨是道場。憎愛斷故。此言四無量心是道場也。諸佛成道。皆爲利樂一切衆生。若行平等大慈。卽與諸佛同體。故云慈是道場。等衆生故。諸佛出世。卽爲救世。若行平等大悲。救度一切。不生疲厭。卽與諸佛同心。故云悲是道場。忍疲苦故。衆生沉迷不返。諸佛如來。見衆生一念之善。悉皆歡喜。乃至見其念念皆善。得正法。出三界。破無明。顯法身。則大喜無畏。菩薩能行大喜。則契合如來法身。故云喜是道場。悅樂法故。諸佛以無緣慈。平等悲。法樂喜。利益一切衆生。而無衆生相。法

非法相憎愛二心。皆悉捨離。菩薩能行如是大捨。卽與法身脗合。故云捨是道場。憎愛斷故。神通是道場。成就六通故。解脫是道場。能背捨故。方便是道場。教化衆生故。四攝是道場。攝衆生故。

道場成佛。皆爲救度一切衆生。若無神通。如人無手。不能拔濟沉溺之人。以有六通。則利生事易。方能具足佛法利生之事。故云神通是道場。成就六通故。六通卽天眼通。天耳通。神足通。他心通。宿命通。漏盡通。道場者以惡法除盡。善法具足。方能圓滿道場。解脫卽八解脫也。二乘修八背捨。觀八色流光。證八解脫。菩薩修二十五三昧。得解脫道。能背捨一切惡法。成就道場。故云解脫是道場。能背捨故。方便卽善巧。若但以真實之法。其利生不普。不能圓滿道場。必以善巧隨機設教。然後引入實際。故云方便是道場。教化衆生故。四攝卽布施愛語。利行同事也。什師云。惠施有二種。下人以財施。上人以法施。愛語復有二種。下人則以輕言將悅。上人則以法語慰諭。利語亦有二種。下人則爲設方便。令得俗利。上人則爲作方便。令得法利。同事亦有二種。同惡人則誘以善法。同善人則令增善根。有此四法。方能圓滿道場。故云四攝是道場。攝衆生故。

多聞是道場。如聞行故。伏心是道場。正觀諸法故。三十七品是道場。捨有爲法故。四

諦是道場。不誑世間故。緣起是道場。無明乃至老死皆無盡故。

道場本爲利生。多聞如行。能成就差別智。坐道場時利生得便。故云多聞是道場。如聞行故。伏心卽降伏其心也。以正觀現前。則邪念不起。心自降伏。以降伏故。卽得清淨。心清淨故。卽是道場。故云伏心是道場。正觀諸法故。三十七品前已廣釋。以此道品能捨世間諸法。成就寂滅道場也。故云三十七品是道場。捨有爲法故。諦有四諦三諦二諦一諦無量諸諦之別。合而言之。皆是誠諦之言。非世俗語言虛假不實。故云諦是道場。不誑世間故。緣起卽十二緣生也。爲一切衆生生死流轉波浪不息之大苦海。是故緣覺觀無明滅乃至老死皆滅。卽有盡也。亦是諸佛聖賢寶莊嚴海。如善財童子入海門國。重觀十二有支。生死大海。見佛出興。說普眼經。及佛功德海。諸波羅蜜海。是故無盡。又云若厭十二緣生。別求解脫智海者。如捨冰而求水。故云緣起是道場。無明乃至老死皆無盡故。

諸煩惱是道場。知如實故。衆生是道場。知無我故。一切法是道場。知諸法空故。

煩惱實性卽是佛性。如下文云。煩惱之儔。起如來之種。故云煩惱是道場。知如實故。衆生由知無我。故發菩提。以發菩提故。卽非衆生。終成佛道。故云衆生是道場。知無我故。見法實性者。法卽是空。非法滅空。以當體空故。卽見真空之理。與道場證得無二無別。故云一切法是

道場知諸法空故。

降魔是道場。不傾動故。三界是道場。無所趣故。師子吼是道場。無所畏故。

魔如佛如。本無二體。魔羅不守如體。別起知見。以不順己之知見。則擾害之。降魔非起知見。與其爭鬪。但如如不動。魔力自消。消則復還如體。故云降魔是道場。不傾動故。明見三界不實。常遊三界。化度衆生。非業果趣。故云三界是道場。無所趣故。獅子吼名決定說也。以智照理。無不徹。以智鑑機。機無不知。故於衆中說法。如獅子吼。自無怖畏。令其聞者。怖畏發心。修菩提道。故云師子吼是道場。無所畏故。

力無畏不共法。是道場。無諸過故。二明是道場。無餘礙故。

十力。四無所畏。十八不共法。皆是佛果所有之法也。以得如上之法。故無諸過。得坐道場。三。明即天眼宿命漏盡也。由三。明通達無礙。方得見理分明。能坐道場。

一念知一切法。是道場。成就一切智故。

道場所得智慧。於一念間。豎窮三際。橫徧十方。於一切法無不知者。以成就一切智。方坐道場。此即究竟圓滿道場義也。

如是善男子。菩薩若應諸波羅蜜。教化衆生。諸有所作。舉足下足。當知皆從道場來。

住於佛法矣

意謂菩薩若能應上諸波羅蜜自行化他心之所念。身之所行。一切造作營爲。舉足下足。皆從道場來。卽是步步踏佛階矣。住於佛法者。卽無一非佛法矣。述昔逢說法竟（癸）四結不堪之由分二【子】（一）結得益（二）結不堪 今初

說是法時五百天人皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

【子】二結不堪

故我不任詣彼問疾。

【壬】三命持世菩薩分五【癸】（一）命詣彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔被魔撓（四）被淨名降魔（五）結不堪之由 今初

佛告持世菩薩。汝行詣維摩詰問疾。

此出家菩薩也。以持三世惡業不生。持三世善法不失。故名持世。此菩薩常樂靜居。持心不亂。故名持世【癸】二辭不堪任詣

持世白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

【癸】三述昔被魔撓分四【子】（一）天魔現相（二）善言誠勸（三）魔獻天女

（四）却不肯受。今初

所以者何。憶念我昔住於靜室。時魔波旬從萬二千天女。狀如帝釋。鼓樂弦歌。來詣我所。與其眷屬稽首我足。合掌恭敬。於一面立。

波旬此翻殺者。常欲斷人慧命。故名殺者。又云惡中惡者。因持世厭惡喧囂。貪樂靜謐。由是天魔候得其便。從來天女鼓樂弦歌稽首恭敬者。魔以順情之境。撓亂其意志也。〔子〕二善言誠勸

我意謂是帝釋。而語之言。善來憍尸迦。雖福應有。不當自恣。當觀五欲無常。以求善本。於身命財而修堅法。

持世爲魔所蔽。以爲帝釋。故爲說法也。憍尸迦。帝釋姓也。既爲天主。報得天福。故云雖福應有。從萬二千天女。鼓樂弦歌而來人間。卽是放縱。故曰不當自恣。五欲者。五根所受用之境也。五欲雖有。終歸無常。故云當觀無常。以求善本也。善本卽真常不壞之本。乃真如自性。是也。天人雖是身命財寶。較人殊勝。現前放逸貪著。終歸敗壞。若能以道爲念。忘其身命。施捨財寶。當來必得身命財三堅固之法。故勸修三堅法也。〔子〕三魔獻天女

卽語我言。正士受是萬二千天女。可備掃灑。

因教修三堅法。卽乘其便欲遣魔女撓亂其心也。〔子〕四却不肯受。

我言憍尸迦。無以此非法之物要我沙門釋子。此非我宜。

持世知根智未現其前。故被波旬所惑。彼以曲心獻女。欲借嬌嬈以惑其心志。此由戒根清淨。直以正念而斥其非法。言非法者。以此染污之法。如來法律之所不容。強迫與之。故云要我。彼既所施不淨。故云非我所宜。述昔被魔撓竟。〔癸〕二述淨名降魔分四。〔子〕（一）降魔受女（二）爲女說法（三）魔求還女（四）還女誠勉。○初中二。〔丑〕（一）告是魔（二）爲降伏。今初。

所言未訖。時維摩詰來謂我言。非帝釋也。是爲魔來撓固汝耳。

淨名以淨天眼觀見持世被魔所厄。卽運神足而來。先告是魔非天。卽使持世心得清淨明了。然後降伏也。撓固汝者。以嬌嬈之女惑汝堅固之志也。〔丑〕二爲降伏。

卽語魔言。是諸女等。可以與我。如我應受。

降魔意者。先以正智照魔屈曲之心。謂汝欲以女施人者。我爲白衣。非是沙門釋子。受女無妨。從其索女者。一爲令魔驚心。二爲受女教化。故云是諸女等。可以與我。如我應受。

魔卽驚懼。念維摩詰將無惱我。欲隱形去。而不能隱。盡其神力。亦不得去。

卽由障蔽人心。伺其便而撓害。旣被識破。心不自安。欲隱形去而不得去者。淨名神力之所制也。

卽聞空中聲曰。波旬。以女與之。乃可得去。魔以畏故。俛仰而與。

空中出聲。亦淨名神力所作也。魔以畏故。俛仰而與者。因不得已而與之。故曰俛仰。〔子〕二爲女說法分二〔丑〕（一）勸發心（二）勸修行 今初

爾時維摩詰語諸女言。魔以汝等與我。今汝皆當發阿耨多羅三藐三菩提心。

意謂旣爲女身。應守柔順之德。屬魔旣已隨其欲貪。屬正應當隨其道業。發菩提心。爲萬行之根本。故先教以發菩提心也。〔丑〕（二）勸修行分三〔寅〕（一）隨應爲說勸樂

法樂（二）天女請問法樂之相（三）廣爲解釋法樂之相 今初

卽隨所應而爲說法。令發道意。復言汝等已發道意。有法樂可以自娛。不應復樂五欲樂也。

隨所應而爲說法者。卽觀根性而授教也。發心爲入道之初門。故先觀根性。然後以方便令發道意。旣發道意。卽教以行行。此教樂法樂者。以天女一向耽樂。故云有法樂而可以自娛。此卽對病與藥也。〔寅〕二天女請問法樂之相

天女即問何謂法樂

天女耽五欲之樂。猶嫌不足。聞說法樂。即便欣然。意謂法樂必更勝於五欲之樂。故即問言何謂法樂。〔寅〕三廣爲解釋法樂之相。

答言樂常信佛樂欲聽法樂供養衆樂離五欲

此即先勸樂四不壞信也。華嚴云。信爲道源功德母。長養一切諸善法。天女常住魔宮。即是闡提信不具者。淨名以神力降伏收歸。爲說法樂。故勸樂四信。佛爲三界大師。四生慈父。故當信之法。爲濟苦舟航。療病良藥。故當信之。僧爲五德六和。弘法利生。故當信之。戒爲菩提根本。修行儀軌。故當信之。離五欲即戒也。四者爲入道之門。故首先勸之。樂此四事。當來樂無窮盡。豈天樂之可比哉。

樂觀五陰如怨賊樂觀四大如毒蛇樂觀內入如空聚

此令觀身是苦。不貪著身。即捨欲樂而得法樂也。衆生因貪五陰之身。故損害法身。劫奪功德法財。故云怨賊。因受四大之相。殺害劫奪他之財命。以自資養。造無量罪。毒害法身。相隨受苦。故云如毒蛇。因貪內入受用之具。造業受報。故當觀內入無常。不久敗壞。現有非實。猶如空聚。免至造業也。若能作如是等觀。則不至造罪受苦。即是法樂也。

樂隨護道意。樂饒益衆生。樂敬養師。

發隨喜功德。護持道法之心。當得無窮利益。故云樂隨護道意。自既得益。應當使他亦得是益。故云樂饒益衆生。我得利益。由師所授。知恩必報。應當恭敬供養。故云樂敬養師。

樂廣行施。樂堅持戒。樂忍辱柔和。樂勤集善根。樂禪定不亂。樂離垢明慧。

此勸樂修六度也。以六度爲行之總。行此六法。當得無量福德。無量智慧。二種莊嚴。樂何如也。

樂廣菩提心。樂降伏衆魔。樂斷諸煩惱。樂淨佛國土。樂成就相好。故修諸功德。樂莊嚴道場。

樂廣菩提心者。謂發廣大菩提心。卽四弘誓願也。既發菩提。恐被魔撓。故樂降伏衆魔。煩惱障礙菩提。故樂斷煩惱。外伏諸魔。內斷煩惱。卽淨土之因。故樂淨佛國土。淨土行成。卽加功進步。故樂成就相好修諸功德。然後樂莊嚴道場。以便當來坐道場成正覺。卽樂之極也。豈天樂之能及哉。

樂聞深法不畏。樂三脫門。不樂非時。樂近同學。樂於非同學中心無恚礙。

聞甚深微妙之法。樂而行之。必窮其底。若生畏怯。卽苦非樂。以無畏故。則是眞常之樂也。三

脫門卽空無相無作。二乘於此三門雖樂而不究竟。卽是非時。菩薩於此三門能得究竟。卽成三三昧。故云樂三脫門。不樂非時。同學卽同行者。彼此同學大乘。故名同學。應當親近。非同學者。彼此所學各異。故名非同學。而亦不起瞋恚之心。卽平等樂也。

樂將護惡知識。樂親近善知識。樂心喜清淨。樂修無量道品之法。是爲菩薩法樂。

惡知識卽懷惡心行惡事喜造惡業者也。若不護彼。將起惡感。於彼不能轉惡爲善。於我將爲彼所撓亂。則不得樂。以護彼故。卽生善感。或可轉惡爲善。不至撓亂。卽自他兩樂。故樂護惡知識。善知識者。是大慈航。能生行人三乘道力。五分法身。故當親近。心不染於塵垢。其樂雍雍。故樂心清淨。若修無量道品之法。使得無量安穩快樂。故當樂之。苟能如是。則現得法喜之樂。當來能得眞常寂滅之樂。豈無常天樂之能及哉。爲女說法竟。【子】三魔求還女分二【丑】（一）邀諸女同還（二）向淨名索還 今初

於是波旬告諸女言。我欲與汝俱還天宮。諸女言。以我等與此居士。有法樂。我等甚樂。不復樂五欲樂也。

諸女宿植善根。因貪五欲。而墮魔宮。今聞淨名說法。發起宿世善根。故不願還魔宮。【丑】二向淨名索還

魔言居士。可捨此女。一切所有施於彼者。是爲菩薩。維摩詰言。我已捨矣。汝便將去。令一切衆生得法願具足。

菩薩凡所作爲。皆爲利益一切衆生。女旣聞法得樂。縱還魔宮。亦不失其善根。非前住魔宮之可比。或可在宮而轉魔歸正。是故捨之。又則滿魔之願。或可因此回心向道。轉成法願。故發願言。令一切衆生得法願具足。〔子〕四還女誠勉分三。〔丑〕（一）天女問住魔宮之法。〔二〕淨名爲說無盡燈門。〔三〕天女作禮。隨魔還宮。今初。

於是諸女問維摩詰。我等云何止於魔宮。

昔在魔宮。以五欲爲樂。今聞法樂勝五欲樂。若還宮則法樂失矣。意在不失法樂。故問云何止於魔宮。〔丑〕二淨名爲說無盡燈門。

維摩詰言。諸姊。有法門名無盡燈。汝等當學無盡燈者。譬如一燈然百千燈。冥者皆明。明終不盡。

此喻說也。魔宮喻幽暗之室。唯佛法燈能破。無盡燈者。橫則一傳無量。而各不減其本體。豎則光光相續。而永不斷其光明。故云冥者皆明。明終不盡。

如是諸姊。夫一菩薩開導百千衆生。令發阿耨多羅三藐三菩提心。於其道意亦不

滅盡隨所說法而自增益一切善法。是名無盡燈也。

此合法也。謂發菩提心。卽是菩薩。能破衆生無明黑暗。猶如燈光。一菩薩開導百千衆生。令發菩提心。猶如一燈然百千燈。不滅道意。隨所說法而自增益者。卽是冥者皆明明。終不盡義也。

汝等雖住魔宮。以是無盡燈。令無數天子天女。發阿耨多羅三藐三菩提心者。爲報佛恩。亦大饒益一切衆生。

此結歸天女得益也。然世間衆生不定。故爲易化。魔仗業力神通。成邪定聚。幽暗難化。故教天女還宮。傳無盡燈法門。今天子天女皆發菩提心。卽是以魔降魔也。橫則普徧魔宮。人人皆發菩提。豎則魔之眷屬。世世相傳不絕。故云爲報佛恩。亦大饒益一切衆生。〔丑〕三天女作禮隨魔還宮。

爾時天女頭面禮維摩詰足。隨魔還宮。忽然不現。

〔癸〕五結不堪之由

世尊維摩詰有如是自在神力。智慧辯才。故我不任詣彼問疾。

〔壬〕四命善德分四。〔癸〕（一）命詣彼問疾（二）辭不堪任詣（三）述昔承說

法（四）結不堪之由 今初

佛告長者子善德。汝行詣維摩詰問疾。

善德卽在家菩薩。亦是法身大士。示現長者子身。助佛宣揚化法者。卽五百長者子之一也。言善德者。天台云。善是善巧。德謂得理。德字應得以善巧得理。故名善得。今從藏本。依然善德。〔癸〕二辭不堪任詣。

善德白佛言。世尊。我不堪任詣彼問疾。

〔癸〕三述昔承說法分六。〔子〕（一）善德但設大財施會。（二）淨名責宜財法二施。（三）時衆聞法發菩提心。（四）善德聞法解瓔供奉。（五）領受瓔珞上供下施。（六）現神變已復爲說法。今初。

所以者何。憶念我昔自於父舍。設大施會。供養一切沙門婆羅門。及諸外道貧窮下賤孤獨乞人。期滿七日。

父舍卽祖父相承所住之舍也。生公云。印度婆羅門法。七日祀梵天。行大施會。期生彼天。關河舊解云。其家父祖邪見。世世恆修邪祠。下祠用羊。中祠用牛。上祠用人。善德教化絕此邪祀。勸修正道。行真檀施。其家大富。四事豐饒。營斯大會。供養一切。出家在家。內道外道。及諸

貧賤來者無隔供給所須。期滿七日。此卽設財施會也。【子】二淨名責宜財法二施分六

【丑】（一）斥責（二）請問（三）略說（四）重請（五）廣說（六）總結 今初

時維摩詰來入會中。謂我言。長者子。夫大施會不當如汝所設。當爲法施之會。何用是財施會爲。

淨名慈悲普被。聞大施會。故來入會。爲種福田。旣入會中。見其有財無法。終是有漏之因。何爲大施之會。故斥云。當爲法施之會。何用是財施會爲。【丑】二請問。

我言居士。何謂法施之會。

【丑】三略說

法施會者。無前無後。一時供養一切衆生。是名法施之會。

此略說法施之會。卽財施以顯法施也。謂施者豎觀則無前後際。橫觀則一時供養一切衆生。無前後則中道理顯。受者得平等惠。卽能戀慕平等。而得法喜。又無前無後。正施財時。卽是中道法施。一時供養一切衆生。卽是普徧法施。如是財施卽法施也。又無前無後。則無時分限量。一時供養一切衆生。則無彼此限量。如是卽成無量法施也。故名法施之會。【丑】

四重請

曰何謂也。

因所說法施。言略義深。不能普令衆解。意在此施會中。諸所來者。根行不齊。欲令廣演斯義。令衆悉皆開解。莊嚴施會。卽成就法施。故重請耳。〔丑〕五廣說。

謂以菩提起於慈心。以救衆生起大悲心。以持正法起於喜心。以攝智慧行於捨心。此四無量心也。謂施會皆爲衆生得樂而設。菩薩爲利樂一切衆生而發菩提心。又若勸衆生發菩提心。當得眞常樂果。卽是真大慈也。故云謂以菩提起於慈心。衆生迷眞逐妄。無始以來。茫茫大夜。常在生死輪迴之苦。若爲說法。令出生死。是名眞大施主。故云以救衆生起大悲心。無偏無陂之謂正。衆生執有無斷常諸見。不知中道正理。若持正理之法。以設施會者。於諸衆生當得無窮利樂法喜。故云以持正法起於喜心。衆生盲冥無智。不知三輪體空。於身命財貪得無厭。故受種種諸苦。縱有微少惠施。心期廣大果報。菩薩以大智慧觀照諸法本空。法尙應捨。何況非法。卽無不知已捨也。自以此心設大施會。使諸受者亦得此心。故云以攝智慧行於捨心。

以攝慳貪起檀波羅蜜。以化犯戒起尸羅波羅蜜。以無我法起羼提波羅蜜。以離身

心相起毗梨耶波羅蜜。以菩提相起禪波羅蜜。以一切智起般若波羅蜜。

起法施會。皆爲攝生。六波羅蜜。攝生廣博。故次四無量心而說也。檀那翻布施。慳貪衆生。非施不攝。波羅蜜翻到彼岸。謂先以財法無畏三施。以滿其願欲。攝其歸心。後說布施能到彼岸。使其得法。故云以攝慳貪。起檀波羅蜜。尸羅翻清涼。諸犯戒者。先以尸羅安其心意。然後爲說尸羅能到彼岸。故云以化犯戒。起尸羅波羅蜜。羼提翻忍辱。衆生我見深重。遇逆情之境。則起瞋恚。若以無我法而設施會。則成就自他忍辱。故云以無我法起羼提波羅蜜。毗梨耶翻精進。衆生貪愛身心。其於修道。少有微苦。卽心生懈怠。身生疲倦。若說離身心相法而說施會。卽成就自他精進。故云以離身心相起毗離耶波羅蜜。禪那翻靜慮。衆生常在散亂。故本有寂光不現。若說菩提相而設施會。則能成就自他禪定。菩提卽寂滅。故云以菩提相起禪波羅蜜。般若翻智慧。衆生無有智慧。則於一切是法非法。是應作是不應作。而不能辨。若教學一切智而設施會。則成就自他智慧。故云以一切智起般若波羅蜜。

教化衆生而起於空。不捨有爲法而起無相。示現受生而起無作。

此卽以三解脫門而設施會也。二乘與權教菩薩。有衆生相。則不得空。空則無衆生相。圓頓菩薩親見真空之理。真空非空非不空。故常教化衆生。而常不失真空。故云教化衆生而起

於空。二乘與權教菩薩。若住有爲。則非無相。若住無相。則非有爲。圓頓菩薩。親證法身。自知法身。非有爲。非無爲。卽住有爲。無爲。皆不失其法身。故云不捨有爲。法而起無相。二乘與權教菩薩。見受生卽是作業所感。圓頓菩薩。得意生身。雖現受生。而非作業。故云示現受生。而起無作。以此三法。設大施會者。則爲眞大法施會也。

護持正法。起方便力。以度衆生。起四攝法。以敬事一切。起除慢法。於身命財。起三堅法。於六念中。起思念法。於六和敬。起質直心。

正法卽正法眼藏。乃法身之體。方便卽不思議大用。乃法身之力。護持正法。則得法身全體。起方便力。則得法身大用。體用全張。如是設施。功莫大焉。度生之最善巧者。莫如四攝。行此四法。能令衆生來相親愛。故云以度衆生。起四攝法。見佛性平等。故一切恭敬。敬心起。故慢心自除。故云以敬事一切。起除慢法。三堅法前已廣釋。謂觀身命財。猶如幻化。若能捐捨。以利衆生。當來自得法性身。堅固不壞。長壽命。不至中天。功德財用之不竭。故云捨身命財。起三堅法。六念卽念佛念法念僧念戒念捨念天。思念六法。卽是法施。故云於六念中。起思念法。六和敬者。什師云。一以慈心起身業。卽身和同住。二以慈心起口業。卽口和無諍。三以慈心起意業。卽意和同悅。若得食時。減鉢中飯。供養上座一人。下座二人。卽利和同均。五持戒

清淨。卽戒和同修。六漏盡智慧。卽見和同解。若行此六法。則衆常和順。故云於六和中起質直心。

正行善法起於淨命。心淨歡喜起近賢聖。不憎惡人起調伏心。以出家法起於深心。

正行卽四依行也。謂常行乞食。著糞掃衣。阿蘭若住處。腐爛藥治病。淨命卽乞食自活。非方口維口仰口下口四邪命食以自活也。故云正行善法起於淨命。三賢十聖。作淨佛國土之行者。若非自淨其心。歡喜恭敬。則難親近。故云心淨歡喜起近賢聖。惡人以瞋恚爲力用。若人於彼起憎惡之心。彼之瞋恚卽便有力。則惡心轉熾。菩薩以平等大慈。不起憎愛。內自調心。亦能調伏惡人。故云不憎惡人起調伏心。在家修道。諸多纏縛。其心不深。出家修道。心期佛果。故爲深心。故云以出家法起於深心。

以如說行起於多聞。以無諍法起空閑處。趣向佛慧起於宴坐。解衆生縛起修行地。如說而行。卽聞斯行之。其所聞者。不至虛棄。如是則所聞者多。所行者廣。故云以如說行起於多聞。衆人叢聚。則多諍論。住空閑處。如是息諍。故云以無諍法起空閑處。宴坐卽手足宴安。跏趺而坐也。身不起於動作。則身安。心不緣於外境。則心安。身心宴安。一心直照覺體。卽趣向佛慧義。故云趣向佛慧起於宴坐。因發大願。解脫一切衆生。方修衆行。經云若自無縛。

能解彼縛。故云解衆生縛。起修行地。

以具相好及淨佛土。起福德業。知一切衆生心念。如應說法。起於智業。知一切法。不取不捨入一相門。起於慧業。

菩薩廣修萬行。皆爲利生。若無福德智慧莊嚴。利生不普。故云以具相好及淨佛土。起福德業。智力不具。則逗機多乖。故云知一切衆生心念。如應說法。起於智業。明了審實之謂智。分別剖斷之謂慧。若無慧力。則被法縛。不能入一相門。故云知一切法。不取不捨入一相門。起於慧業。

斷一切煩惱。一切障礙。一切不善法。起一切善業。以得一切智慧。一切善法。起於一切助佛道法。

有煩惱則福德不具。故斷一切煩惱。有障礙則智慧不具。故斷一切障礙。不善法卽是惡業。能障善法。故斷一切不善法。起一切善業。以得一切智慧。卽智慧具足。以得一切善法。卽福德具足。助佛道法者。卽大乘無漏諸法。及諸三昧波羅蜜等也。廣說竟。〔丑〕六總結。

如是善男子。是爲法施之會。若菩薩住是法施會者。爲大施主。亦爲一切世間福田。是爲法施之會者。結上三十二番所說諸法相也。若設施會說此諸法。與食平等布施。則爲

世間之大施主。何也。以財施不能展轉。法施展轉無窮。財施只得有漏之福。法施能得無漏之福。故云亦爲一切世間福田。淨名責宜財法二施竟。〔子〕三時衆聞法發菩提心。

世尊。維摩詰說是法時。婆羅門衆中二百人。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

因善德設財施大會。婆羅門等皆預會中。復聞淨名說法施之法。卽二施備矣。婆羅門此翻外意。別有經書。成襲相承。卽五明四圍等。自恃己學。憍慢一切。今聞佛道法施之利。故發菩提心耳。〔子〕四善德聞法解瓔供奉。

我時心得清淨。歎未曾有。稽首禮維摩詰足。卽解瓔珞價值百千以上之。不肯取。我言居士願必納受。隨意所與。

善德設財施會。淨名爲不請之友。來會說法。成就法施。領悟法施之理。利益無窮。卽財施時不著功德利益之想。故云心得清淨。又善德向執漸教。故設財施。以莊嚴福德。今聞淨名所說頓圓大教之法施。不但莊嚴福德。亦且莊嚴自他智慧。故歎未曾有。感德情深。故解瓔珞致敬。淨名不肯取者。有二意。一者本自大富。何得復受他人之施。二者方說法施。受人財施。言行相違。難逃嫌疑。其將何以利生。故不肯取。善德重請令受者。以大士說法。感德情深。聊奉微財。以表敬信。若非納受。則敬意不申。故重請耳。縱不爲己受用。亦好別作法事。故云隨

意所與【子】五領受瓔珞上供下施

維摩詰乃受瓔珞。分作二分。持一分施此會中一最下乞人。持一分奉彼難勝如來。一切衆會皆見光明國土難勝如來。又見珠瓔在彼佛上。變成四柱寶臺。四面嚴飾。不相障蔽。

此顯財施卽法施也。淨名見最下乞人與諸佛佛性平等。故將瓔珞分施。以成就平等法施也。若如是施。則功德難勝。故奉難勝如來。以表其義也。變成四柱寶臺者。以表平等法施爲因。當來成就佛果涅槃四德也。不相障礙。表實報莊嚴淨土也。【子】六現神變已復爲說法。

時維摩詰現神變已。又作是言。若施主等心施一最下乞人。猶如如來福田之相。無所分別。等於大悲。不求果報。是則名曰具足法施。

若據四十二章經。比較所施得福。施於最下乞人。與施佛之功德。天壤懸殊。彼始終漸教義也。此云等心施一最下乞人。猶如如來福田之相者。此頓圓大教義也。意謂見平等理。行平等行。作平等法施。自然得平等福田。如是不求果報。則果報不可思議。故云是則名曰具足法施。述昔承說法竟。【癸】四結不堪之由分二。【子】（一）結時衆得益（二）結所

以不堪 今初

城中一最下乞人。見是神力。聞其所說。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

【子】二結所以不堪

故我不任詣彼問疾。

○結命善德問疾竟。總結四大菩薩問疾竟。【辛】二餘衆菩薩皆辭不堪

如是諸菩薩各各向佛說其本緣稱述維摩詰所言。皆曰不任詣彼問疾。

此菩薩品中舉四略餘也。或是結集者略之。或有餘文。未來此土。言各各向佛說其本緣。稱述維摩詰所言者。必如來一一命往。諸菩薩各述相遇維摩詰之因緣。各有被訶之辭。故皆曰不任詣彼問疾。結上菩薩品竟。總結上文大科第二弟子菩薩二品。彈訶小始終教讚歎頓圓已竟。【丙】三室內六品廣辯示現頓圓淨土因果分六。【丁】（一）文殊問疾品廣辯對治身心二病。以爲莊嚴佛土因行。（二）不思議品示現頓圓不思議力。以顯菩薩淨土果報。（三）觀衆生品維摩詰說頓圓淨土因天女散花。示現淨果。（四）佛道品廣說卽此五濁穢土。轉成實報淨土因行。（五）不二法門品衆聖各說不二法門。以爲寂光淨土因行。（六）香積佛品示現上方淨佛國土。以爲淨土法門作證。○初文殊問疾品分二

〔戊〕（一）釋品（二）釋文 今初

文殊師利問疾品第五

此品來意者。由上弟子菩薩二品而來也。以淨名念佛問疾。意謂城中人民乃教外之人。雖來問疾。不善問答。縱爲說法。其得益甚微。若得世尊或大弟子來問疾者。互相酬唱。必使大法弘宣。廣益羣品。如來已知其意。先命弟子菩薩。使彼述其往事。以爲問疾法事之前。才文殊之智德行位。能與淨名同等。昔時或相遇會。其問答酬對。必不至爲其折錯。今若命往。必能擔斯重任。又則文殊衆望所崇。若往問疾。其相隨者必多。及至入室。聞法得益者必衆。故有此品來也。〔戊〕二釋文分二〔己〕（一）佛命文殊（二）文殊奉命 今初

爾時佛告文殊師利。汝行詣維摩詰問疾。

文殊師利此翻妙德。又云妙吉祥。以生時現十事吉祥瑞相故。一光明滿室。二甘露盈庭。三地涌七珍。四神開伏藏。五鷄生鳳子。六猪媿龍豚。七馬產麒麟。八牛生白澤。九倉粟變金。十象具六牙。有此十事吉祥。故云妙吉祥。經云。曾已成佛。名龍種尊。今於娑婆。現菩薩身。助佛化導。爲釋迦如來菩薩弟子中。智慧最勝者也。〔己〕二文殊奉命分二〔庚〕（一）承任奉命（二）正往問疾○初中三〔辛〕（一）自謙尊彼（二）稱歎德行（三）正

承佛旨 今初

文殊師利白佛言。世尊。彼上人者。難爲酬對。

難爲酬對者。以其道高德重。酬對唯艱。故稱上人。前者弟子菩薩。悉皆辭命。已獨任命。恐遭物議。以爲自高。故特對佛謙言。揚彼之德。眞所謂知己知彼者也。〔辛〕二稱歎德行。

深達實相。善說法要。辯才無滯。智慧無礙。一切菩薩法式悉知。諸佛祕藏無不得入。降伏衆魔。遊戲神通。其慧方便。皆已得度。

深達實相。歎實智也。實相之體。小教人不達。安問深淺。始終漸教人。達而不深。唯有頓圓大士。達而且深。卽位鄰極果者也。善說法要。歎權智也。諸法最要之關節。本不可說。而能假設言詞。善巧說之。令衆開解。故云善說。辯才無礙。卽四無礙辯也。智慧無礙者。卽眞現量智現前。鑑機照法。分明顯了。皆無滯礙也。一切菩薩法式悉知。卽是因圓。諸佛祕藏無不得入者。雖未入而能得入。卽帶果滿義也。道行高遠。底悉魔伎。故能降魔。爲利生而現不思議變化。皆非實事。故云遊戲神通。其慧方便。皆已得度者。於實權二智已得解脫自在也。〔辛〕三

正承佛旨

雖然當承佛聖旨。詣彼問疾。

雖然是縱詞當承是奪詞。謂雖有如是威德。縱難酬對。如來命下。豈不遵行。又弟子菩薩。悉皆辭命。如此衆會問疾佛事。豈可廢棄不行。縱被折伏。亦當勉強而行。故曰承佛聖旨。詣彼問疾。初承任奉命竟。〔庚〕二正往問疾分三。〔辛〕（一）海衆相隨。〔二〕淨名預備。〔三〕正入問疾。今初。

於是衆中諸菩薩大弟子。釋梵四天王等。咸作是念。今二大士文殊師利維摩詰共談。必說妙法。即時八千菩薩。五百聲聞。百千天人。皆欲隨從。

衆欲隨從者。因上弟子菩薩皆頌揚其德。辭命不往。早欲得一問疾之人。互相辯難。以究深理。文殊智德兼高。衆所欽仰。若與維摩詰辯論。必能研究一切精微妙理。誰不樂聞。是故皆欲隨從。五百聲聞。乃是利根樂聞妙法者。餘者皆是鈍根定性。自謂所作已辦。而於深妙大法。謂非己事。無有欣樂之心。故不隨從耳。

於是文殊師利與諸菩薩大弟子衆。及諸天人恭敬圍繞。入毗耶離大城。

庵羅樹園在毗耶離城外。維摩詰室在毗耶離城中。圍繞入城者。如衆星拱月。任運遷移。此乃衆生根熟。感斯大會。將必法雲普覆。慈蔭一切耳。〔辛〕二淨名預備。

爾時長者維摩詰心念。今文殊師利與大衆俱來。卽以神力空其室內。除去所有及

諸侍者唯置一牀以疾而臥。

以神力空室意者。淨名示疾。原爲衆集。扶助如來淨佛國土之教。衆將來集。演唱淨土。必須先從根本建立。然後枝葉敷蘇。除去所有及諸侍者。卽空依正二報。唯一空室。以表菩薩分證寂光淨土。以爲根本。方可容納莊嚴三土耳。身表法身。牀表法界。法身遍滿法界。以臥表之。以疾而臥者。起淨土之見。已是法身之病也。預備已竟。以待問疾者來。作說法之張本也。

【辛】三正入問疾分二【壬】（一）主賓相見（二）正申問疾○初中二【癸】（一）主問於賓（二）賓答於主 今初

文殊師利既入其舍。見其室空。無諸所有。獨寢一牀。時維摩詰言。善來文殊師利。不來相而來。不見相而見。

文殊入舍見空。已得知其所表之意。既入寂光。擬議卽錯。故不發言。以待主動。然後乃可酬唱。淨名先問者。已知文殊會意。常寂光中必依體起用。故主先問賓。意謂寂光本無來去。而來問疾。卽是妄來。不是善來也。既入其舍。知寂光中不可思議。不發一言。是知寂光而來。卽是善來。雖來不失寂光。故云不來相而來。寂光無相。能見無相之理。故云不見相而見。【癸】

二賓答於主

文殊師利言。如是居士。若來已更不來。若去已更不去。所以者何。來者無所從來。去者無所至。所可見者。更不可見。

○如是居士者。然其所說也。謂從寂光來。不復更來。若來已更來者。則有二來。寂光無有二相。故云若來已更不來。非但不來。亦復不去。故云若去已更不去。所以者何。釋成無來去義也。以法身遍滿於法界。故云來無所從。寂光普含於法界。故云去無所至。所見此理。不復更見。若更見者。則有二見。一謂爲能見。二謂爲所見。二見則乖正報法性身。則礙依報寂光土。故云所可見者。更不可見。由眞智照理時。理智不二故。〔壬〕二正申問疾分六。〔癸〕（一）問疾之療治起滅。〔二〕問室之依正。二報。〔三〕問疾之形相合離。〔四〕問菩薩問疾慰諭。〔五〕問有疾菩薩調心。〔六〕結時衆聞品得益。○初中二。〔子〕（一）文殊問。〔二〕淨名答。○初分二。〔丑〕（一）自由慰問療治。〔二〕傳命慰問起滅。今初。

且置是事。居士是疾。寧可忍不。療治有損。不至增乎。

○談理之事。非來本意。故云且置。色身之疾。由四大相爭。輕則可忍。重則不可忍。法身之疾。由悲心化他。順化則可忍。不順化則不可忍。故問寧可忍不。色身之病。必假醫藥療治。善調

四大則有損。不善調和則有增。法身之疾。必假觀照療治。運無緣慈則有損。起愛見悲則有增。故云療治有損。不致增乎。〔丑〕二傳命慰問起滅。

世尊殷勤致問無量。居士是疾何所因起。其生久如。當云何滅。

世尊殷勤致問無量者。此傳佛意也。殷勤乃珍重周至之詞。意謂色身有疾。所因內不節食。外失調和而起。居士法身。色相不能拘礙。其疾何所因而生起。色身之疾。生有久近。法身超過三際。其疾生於何時。色身疾有滅期。法身長遠如是。其疾當云何滅。此三問意。義味無窮。眞所謂善於問疾者。故敢承命而來也。〔子〕二淨名答分三。〔丑〕(一)答久近(二)

答起滅(三)答因起 今初

維摩詰言。從癡有愛。則我病生。

癡卽無明。以無明故。則生諸有。生諸有故。則貪愛叢生。故諸病叢起。無明無始。貪愛紛無頭緒。菩薩悲之。卽法身病生。有何久近。〔丑〕二答起滅分三。〔寅〕(一)標起滅(二)釋起滅(三)喻起滅 今初

以一切衆生病。是故我病。若一切衆生得不病者。則我病滅。

法身不起不滅。何有病起病滅。以運悲故。卽法身病。衆生病起。悲心隨起。卽法身病起。衆生

病滅。悲心隨滅。卽法身病滅。起滅皆依他緣。非法身有起滅也。〔寅〕二釋起滅。

所以者何。菩薩爲衆生故入生死。有生死則有病。若衆生得離病者。則菩薩無復病。

法身菩薩隨類現身說法。卽是爲衆生故。來入生死現身。卽是法身之病。故云有生死則有病。此釋病起也。衆生若發菩提心。行道業。出生死。則菩薩度生事畢。不復病矣。此釋病滅也。

〔寅〕三喻起滅分二。〔卯〕（一）喻（二）合。今初。

譬如長者。唯有一子。其子得病。父母亦病。若子病愈。父母亦愈。

父母愛子心殷。子病隨病。子愈隨愈。世間父母。由貪愛故。隨其一子病起病滅。〔卯〕二合。

菩薩如是。於諸衆生。愛之若子。衆生病則菩薩病。衆生病愈。菩薩亦愈。

菩薩慈愛衆生。猶如一子。故隨其病生病。愈。菩薩爲出世間父母。由慈愛故。隨諸衆生病起病滅。上喻起滅竟。〔丑〕三答因起。

又言是疾何所因起。菩薩疾者。以大悲起。

因見衆生常在生死輪迴。穢惡國土。不知出離。故運同體大悲。欲度脫之。令入寂光。然法性身入寂光土時。身卽是土。土卽是身。身土無二。皆無相見。若見有衆生可度者。卽法身病。故云菩薩疾者。以大悲起。初問疾之療治起滅竟。〔癸〕二問室之依正。二報分二。〔子〕（一）

一) 總問總答(二) 隨問隨答〇初中二【丑】(一) 文殊總問(三) 淨名總答

今初

文殊師利言。居士此室。何以空無侍者。

空室之義。賓主相見時。問答之詞。已露鋒鋦。但時衆雲集。有解不解。故重請問。意欲深究淨佛國土之教焉。【丑】二淨名總答

維摩詰言。諸佛國土亦復皆空。

諸佛圓滿寂光淨土。不受一塵。本自空寂。非三土之有相莊嚴。故云亦復皆空。意顯菩薩分證寂光。故其室空。【子】二隨問隨答分二【丑】(一) 問答真空理智(二) 問答理從何求 今初

又問以何爲空。

文殊難意謂寂光淨土。一切皆空。此空爲復本空。爲復修證而後空。若是本空。一切衆生。皆有佛性。亦應得此真空。衆生既不能得。卽非本空。若是修證而後空者。以何所修爲而後空。故問以何爲空。

答曰以空空。

淨名答意謂寂光淨土。原本是空。而衆生無始以來。不守本空。起惑造業受報。是故不空。菩薩以真空智照本有真空理。故答曰以空空。

又問空何用空。

文殊難意謂真空不二。何須照而後空。既有智照。則有能空所空對待。有對待則非真空。若得真空。一空無二。何待能空空於所空。故曰空何用空。

答曰以無分別空故空。

答意謂真空智照真空理時。理智不二。無所分別。故云以無分別空故空。

又問空可分別耶。

問意謂證真空時。舉心則錯。動念則乖。豈有分別不分別見。故云空可分別耶。

答曰分別亦空。

答意謂證得真空時。並非舉心動念分別前境。能分別者即寂中之光。照義也。所分別者即光中之體。寂意也。寂光同時。不前不後。猶如兩鏡對懸。中間無物。故云分別亦空。二大士問答真空。展轉迴互。間不容髮。至此理極詞窮。真所謂龍象蹴踏者也。問答真空理智竟【丑】

二問答理從何求

又問空當於何求。

問意謂空理如是。住真空者。則不分別是空不空。當何所顯而知是空耶。故云空當於何求。

答曰當於六十二見中求。

答意謂真空無體。邪見著相。欲得真空無相之體。須離邪見種種之相。此卽離妄卽真也。又六十二見無有實體。無體卽是真空。於六十二見中見真空理。故云當於六十二見中求。六十二見卽於五陰中起見。謂色大我小。我在色中。我大色小。色在我中。卽色是我。離色是我。此色陰四見也。受想行識亦復皆然。成二十見。現在計二十見。過去未來各二十見。成六十見。加根本斷見常見。成六十二見。

又問六十二見當於何求。

問意謂由邪見而得真空。邪見復因何而有。

答曰當於諸佛解脫中求。

答意謂邪見並非本有。由不信諸佛解脫道。卽成邪見。故云當於諸佛解脫中求。解脫卽一切纏縛斷盡之稱耳。

又問諸佛解脫當於何求。

問意謂不信解脫卽成邪見。解脫還是本有還是修得。故云諸佛解脫當於何求。

答曰當於一切衆生心行中求。

答意謂諸佛寂光與諸衆生悉皆同體。被諸煩惱習氣之所纏縛。謂之衆生能離煩惱習氣。謂之解脫。衆生體性卽解脫性。故云當於一切衆生心行中求。

又仁所問。何無侍者。一切衆魔及諸外道皆吾侍者。

意謂菩薩於自受用寂光土中。離一切相。故無侍者。若現他受用三土。依正莊嚴。則有愛見。菩薩急於利生。卽是愛見。衆魔外道助愛見者也。猶是順情之給侍。故曰皆吾侍者。

所以者何。衆魔者樂生死。菩薩於生死而不捨。外道者樂諸見。菩薩於諸見而不動。魔貪五欲。故常在生死中不捨。菩薩於生死中。現身弘法利生。若捨生死。則度生事絕。由是不捨。又菩薩見生死性卽涅槃性。無須捨生死而取涅槃。外道無有正信。堅固我執。故起種種邪見。菩薩若住自性寂光。本無一切諸見。若於三土度生。邪見方生。正見卽現。邪見增長。正見熾盛。邪見若滅。正見亦無。菩薩若捨諸見。則度生事廢。是故不動捨諸見。又菩薩住正見時。則不分別是邪是正。無須捨邪見而取正見。不捨生死。卽衆魔相助自性涅槃。不動諸見。卽外道對顯正知正見。故云衆魔外道皆吾侍者。二問室之依正二報竟。〔癸〕三問疾

之形相合離分二〔子〕（一）問答形相（二）問答合離 今初

文殊師利言。居士所疾。爲何等相。維摩詰言。我病無形。不可見。

問。意謂法身無相。不墮形色。菩薩從法身運悲。欲度衆生。卽成法身之病。此病爲有相。爲無相。若是有相。則可利生。若無有相。云何能利有相衆生。故云所疾爲何等相。答。意謂菩薩運無緣慈。同體悲。有何形相。以無相法。方便開導。接引衆生。同歸寂光。故云我病無形。不可見。

〔子〕二問答合離分二〔丑〕（一）問答身心合離（二）問答四大合離 今初

又問此病身合耶。心合耶。答曰。非身合。身相離。故亦非心合。心如幻故。

問。意謂既是無形。不可見。無形之病。必有合處。而後知病。故云此病身合耶。心合耶。答。意謂因含悲度。生成疾。不與身心相合。身相不實。不能以不實之法度生。故非身合。心無定相。對境方生。猶如幻事。不能以幻法度生。故非心合。〔丑〕二問答四大合離

又問地大水大火大風大。於此四大。何大之病。答曰。是病非地。大亦不離地。大水大風大。亦復如是。而衆生病。從四大起。以其有病。是故我病。

問。意謂四大和合而成身。凡夫人身若有病。卽四大俱病。菩薩之病。既非合於身心。離四大外。別無所謂病者。雖非四大俱病。或是一大之病。故云於此四大。何大之病。答。意謂凡夫色

身之病離四大外別無所謂病者。菩薩悲憫衆生。起法身病。非凡夫色身病之可比。法身徧滿於法界。非四大亦不離四大。故云是病非地。亦不離地。水火風大亦復如是。菩薩因衆生病。衆生病從四大起。是故菩薩之病。雖非四大。亦不離四大也。三問疾之形相合離竟。【癸】四問菩薩問疾慰喻分二。【子】（一）問慰喻有疾之法。（二）答爲說慰喻之法。今初。

爾時文殊師利問維摩詰言。菩薩應云何慰喻有疾菩薩。

問意謂菩薩既是法身中之大悲疾。非色身四大疾之可比。問疾菩薩云何慰喻。方順有疾菩薩之意。文殊意謂若以資養色身。調和四大之法。以慰喻之。不但不能順其意。而除其疾。且更增長其疾也。必以圓頓無修證之大法。而慰喻之。則能度之。教簡易善巧。所度之機。衆多無量。方順有疾菩薩之意。文殊不自說而問維摩詰者。令宣慰喻教法。使衆得益也。【子】二答爲說慰喻之法。

維摩詰言。說身無常。不說厭離於身。說身有苦。不說樂於涅槃。說身無我。而說教導衆生。說身空寂。不說畢竟寂滅。

此以四念處觀爲慰喻法也。肇師云。慰喻之法。應爲病者說身無常。去其貪著。不應爲說厭

離令取證也。不觀無常不厭離者。凡夫也。觀無常而厭離者。二乘也。觀無常不厭離者。菩薩也。私謂說身無常者。有疾菩薩。以無常法而利生。正順大悲之病。而說厭離於身。卽取小果之證。永無度生事業。與大悲病相違。故不應說。說身有苦者。菩薩因爲說衆生身苦。欲度脫之。故現身有疾。今說身苦。正慰有疾菩薩之意。若說樂於涅槃。卽無度衆生者。如是則衆生不得出苦。與大悲病相違。故不應說。說身無我者。明知此身。諸緣會合而有。無我實體。而說教導衆生者。不說衆生畢竟空而廢度生之事。卽慰有疾菩薩意也。說身空寂者。雖說此身終歸於空。而常現受生。作度生事業。而不說畢竟入於涅槃。恐成定性聲聞。無有一念度生之想。則違菩薩大悲疾也。故云不說畢竟寂滅。

說悔先罪而不說入於過去

菩薩現身有疾。示同衆生有罪。而後以己之疾。而勸令衆生悔罪。爲有疾菩薩說悔先罪。正洽彼意也。不說入於過去者。若說入於過去。則罪有定性。三際不斷。以罪性本空。故不說入於過去。

以己之疾。愍於彼疾。

以己推物。正合大悲菩薩之意。我有微疾。苦尙如斯。何況衆生。生老病死。受無量苦哉。示同

有疾而相憐。卽有疾菩薩之本懷。以此慰問。眞所謂知音同氣者也。

當識宿世無數劫苦。當念饒益一切衆生。

當念曠劫以來。枉受無數極苦。並非爲道及諸衆生而受諸苦也。今旣以大悲心爲衆生病。雖有微苦。必獲大利。亦當與諸衆生同其苦樂。故云當念饒益一切衆生。以此慰喻。方得其宜。

憶所修福。念於淨命。勿生憂惱。常起精進。當作醫王。療治衆病。菩薩應如是慰喻。有疾菩薩。令其歡喜。

菩薩爲衆生病。當爲衆生造福。於有病時。當憶所修之福。化導衆生。令彼衆生修諸福德。莊嚴。故云憶所修福。菩薩於有疾時。當以正命自活。勿思救身起邪命法。而要常存此身。使諸衆生譏嫌。故云念於淨命。菩薩爲衆生捨頭目髓腦。尙無懊惱。何況小疾。只受微苦。故宜喻令勿生憂惱。菩薩經無量劫。度諸衆生。而不懈怠。豈因小疾而生退惰。故宜喻令常起精進。菩薩以我之大悲病。世無能療治者。故喻令應發大願。當爲無上醫王。療治衆生一切身心諸病。如是慰喻。方契有疾菩薩之心。令其歡喜。四問菩薩問疾慰喻竟。〔癸〕五問有疾菩薩調心分二〔子〕（一）文殊問（二）淨名答 今初

文殊師利言居士有疾菩薩云何調伏其心。

問意謂菩薩大悲之疾。問疾菩薩當順有疾菩薩之意而慰喻之。然大悲之疾。非世間藥餌之能療。亦非他人語言之能治。有疾菩薩必須自心調伏。故問有疾菩薩云何調伏其心。【子】二淨名答分四【丑】（一）以真空絕相觀調伏（二）以理事無礙觀調伏（三）以周徧含容觀調伏（四）離調不調伏以明行○初中三【寅】（一）觀人空（二）觀法空（三）觀俱空○初中三【卯】（一）觀因緣空故人空（二）釋因緣離故人空（三）結知病本故人空 今初

維摩詰言。有疾菩薩應作是念。今我此病。皆從前世妄想顛倒諸煩惱生。無有實法。誰受病者。

答意謂菩薩大悲心病。非他能療。必自觀心調伏。然後調伏一切衆生。令諸衆生亦自觀心調伏。如是則菩薩病愈也。初觀有身卽病。我此身病由無始以來。真如不守自性。卽成妄想。此爲生因。以妄想故。卽失本真。而取假我。卽成顛倒。此爲助緣。由顛倒故。種種煩惱叢生。此卽我之病相也。若以正智而觀。旣從妄想顛倒煩惱種種所生者。則無實體。以無實體故。受病者誰。故得人空【卯】二釋因緣離故人空

所以者何。四大合故。假名爲身。四大無主。身亦無我。又此病起。皆由著我。是故於我不應生著。

因假借四大和合。以爲身相。四大各無主宰。則四大本空。能成之四大既空。其所成之身。豈有我體。故云無我。病起皆由著我。若不著我。則我相空。我空則病無由起。是故不應著我。【卯】三結知病本故人空。

既知病本。卽除我想及衆生想。

菩薩大悲度生。卽有我想衆生想。故成法身之病。既已知其病本。則不復起我及衆生想矣。如是而觀。則我及衆生皆空。內以此法觀心。外以此法利生。卽自他二利。而自他皆空。如是則病無寄託矣。觀人空竟。【寅】二觀法空。分三。【卯】（一）觀諸法從緣起滅。（二）觀諸法各不相知。（三）觀諸法顛倒應離。今初。

當起法想。應作是念。但以衆法合成此身。起唯法起。滅唯法滅。

此藉法想以治我想也。謂假衆法成身。則身卽是法。又法無定體。從緣起滅。故云起唯法起。滅唯法滅。【卯】二觀諸法各不相知。

又此法者。各不相知。起時不言我起。滅時不言我滅。

衆緣會合。則諸法起。諸法起時。互不相知。衆緣離散。則諸法滅。諸法滅時。互不相知。又起時。自不知起。滅時。自不知滅。故云不言我起。不言我滅。〔卯〕三觀法顛倒應離。

彼有疾菩薩爲滅法想。當作是念。此法想者。亦是顛倒。顛倒者。卽是大患。我應離之。前有我想之病。假以法藥療治。我想病除。若執法藥不捨。則猶是病。故亦我應離之。三觀法空竟。〔寅〕三觀俱空分三。〔卯〕（一）觀我法皆離。（二）觀我法平等。（三）觀我法皆空。今初。

云何爲離。離我所。云何離我。我所謂離二法。

此觀俱空也。謂初觀離我。則人空。欲觀離法。則法空。然則以何所爲而能離於法耶。謂內觀身心皆空。則離我。外觀器界皆空。則離我所。我所卽法也。云何能得離我我所。本一寂光。倏起二見。有我我所。不起二見。則無二我。故云謂離二法。〔卯〕二觀我法平等。

云何離二法。謂不念內外諸法。行於平等。云何平等。謂我等涅槃等。

云何能得離於二法。謂以平等智觀。內不見有根身識等諸法。外不見有物情塵等諸法。故云行於平等。云何能得平等。謂我此主宰。上至諸佛。下及衆生。本無二致。則我等也。寂滅自性。我及諸佛衆生皆然。則法等也。〔卯〕三觀我法皆空。

所以者何。我及涅槃。此二皆空。以何爲空。但以名字故空。如此二法。無決定性。得是平等。無有餘病。唯有空病。空病亦空。

所以者何者。釋上平等也。謂證得真空時。不見有吾我之相。故我空。亦不見有涅槃之法。故法空。故云此二皆空。以何爲空下。釋成空義也。謂我及涅槃。但有假名。皆無實義。由背真空而取生死。假名吾我。由背生死而趣真空。假名涅槃。吾我涅槃一法二義。故云無決定性。得是空者。方得平等。人法皆空。故云無有餘病。唯有空病。若得真空理現。則空病亦空。如真空觀云。謂所觀真空。不可言卽色不卽色。不可言卽空不卽空。一切法皆不可。不可亦不可。此語亦不受。迴絕無寄。非言所及。非解所到。是謂行境。何以故。以生心動念卽乖法體。失正念故。此卽空病亦空義也。真空絕相觀調伏竟。【丑】二以理事無礙觀調伏。分五【寅】（一）依理成事觀（二）理徧於事觀（三）以理奪事觀（四）事法非理觀（五）結

觀成利益 今初

是有疾菩薩。以無所受而受諸受。未具佛法。亦不滅受而取證也。

此下理事無礙觀也。謂菩薩依前所觀。證得真空之理。其中不受一塵。故云無所受。我已證得此理。而諸衆生常在輪迴。受此諸受。菩薩運同體之悲。爲諸衆生說法離受。從無所受中

現身而受諸受。諸受卽苦樂捨三受也。菩薩以佛果未滿。決不滅因行以取偏真之證。故云未具佛法。亦不滅受而取證也。〔寅〕二理徧於事觀。

設身有苦。念惡趣衆生。起大悲心。我旣調伏。亦當調伏一切衆生。

此卽釋成不滅受取證意也。意謂我此心理。與衆生同。我受苦事。而惡趣衆生苦事。於我更
有加焉。其悲憫之心。不覺自起。我觀苦樂如幻。無有自性。終歸磨滅。調伏其心。忍而受之。亦
當使諸衆生皆知如此義。以自調伏其心耳。〔寅〕三以理奪事觀。

但除其病。而不除法。爲斷病本而教導之。何謂病本。謂有攀緣。從有攀緣。則爲病本。
何所攀緣。謂之三界。云何斷攀緣。以無所得。若無所得。則無攀緣。

唯除所觀之境。不除能觀之智。故云但除其病。而不除法。爲斷病本。下釋成除病不除法也。
病有本末。斷其根本。枝末自枯。是故以斷根本之法。而教導衆生。病本者卽以能緣之心。緣
於所緣之境。故云謂之攀緣。緣心方動。卽有境對。爲致病之根源。故爲病本。何所攀緣。謂之
三界者。三界爲所緣之境。若無所緣之境。則能緣之心自無。欲斷攀緣。必以無所得處真空
之理。以爲所緣之境。如是則第二念能緣之心不起。而攀緣不除自除矣。〔寅〕四事法非

理觀

何謂無所得。謂離二見。何謂二見。謂內見外見。是無所得。

意謂真空之理不離內外而求。心想念慮爲之內見。物情諸法爲之外見。以正智觀。法住法位。則外相如智識一體。則內心如內外皆如。故云內見外見是無所得。【寅】五結觀成利益分二【卯】（一）正結（二）譬顯 今初

文殊師利。是爲有疾菩薩調伏其心。爲斷老病死苦。是菩薩菩提。若不如是。已所修治。爲無慧利。

謂如是修觀調伏其心者。則不厭生死。能爲衆生斷老病死苦。方是菩薩菩提之道。若不如是者。反顯也。謂若非如是作觀。其所修行。內不足以利己。則無智慧莊嚴。外不足以利他。則無福德莊嚴。故云爲無慧利。【卯】二譬顯

譬如勝怨。乃可爲勇。如是兼除老病死者菩薩之謂也。

譬如力士。見勝怨家。卽鬪諍之心陡起。勇銳之氣倍增。菩薩亦然。見三惑如勝怨。陡增觀智。乃可調伏攀緣。二見乃惑障也。自能調伏。兼能爲諸衆生除老病死。卽是菩薩之本行也。以理事無礙觀調伏竟。【丑】三以周徧含容觀調伏分二【寅】（一）事如理觀（二）理如事觀○初中二【卯】（初）正觀（二）簡過 今初

彼有疾菩薩應復作是念。如我此病非真非有。衆生病亦非真非有。

謂法身本無有病。因大悲心則病生。今以正智而觀。大悲心者亦是虛妄。故病非真。實無衆生得度者。故病非有。我既如是。衆生亦然。故云。衆生病亦非真非有。〔卯〕二簡過分三〔

辰〕（一）簡愛見大悲過（二）簡貪著禪味過（三）簡二智不具過 今初

作是觀時。於諸衆生若起愛見大悲。卽應捨離。

謂正作上非真非有觀時。未能深入性體。瞥起衆生之見。卽便貪愛而起悲愍。名爲愛見大悲。乃修觀之病。故云卽應捨離。

所以者何。菩薩斷除客塵煩惱而起大悲。愛見悲者。則於生死有疲厭心。

此釋愛見之過也。菩薩修觀之時。以如智直照寂光。若有微細外境。能擾寂照光明。名爲客塵煩惱。急應斷之。我與衆生寂光同體。亦當愍彼使其同斷。故云斷除客塵煩惱而起大悲。若著衆生見愛而愍之。卽是愛見大悲。以有所愛衆生。乃是外境。卽客塵也。能擾不動寂光。卽煩惱也。動極思靜。故於生死有疲厭心。

若能離此。無有疲厭。在在所生。不爲愛見之所覆也。所生無縛。能爲衆生說法解縛。肇師云。夫有所見。必有所滯。有所愛。必有所憎。此有極之道。安能致無極之用。若能離此。則

法身化生。無在不在。生死無窮。不覺爲遠。何有見愛之覆疲厭之勞乎。既離愛見。隨所生處。皆得解脫。故云無縛。然後能爲衆生。說解脫法以解其縛也。

如佛所說。若自有縛。能解彼縛。無有是處。若自無縛。能解彼縛。斯有是處。是故菩薩不應起縛。

此引佛說作證也。以修觀乃心中之事。甚深隱微。稍起知見。卽成心境。爲法身病。難爲調伏。雖上微細發明。猶恐物機生疑。故引佛語爲證。以取信於人耳。文顯易知。無須重釋。〔辰〕

二簡貪著禪味過

何謂縛。何謂解。貪著禪味。是菩薩縛。以方便生。是菩薩解。

此釋縛解二義。亦卽修觀者之病及藥耳。禪卽觀之異名。前者愛見。乃觀中之有相境。此乃觀中之無相境耳。然以觀智契理之時。本無意味可解。若於寂靜中得味。卽爲貪著。乃是法身之纏縛。以味著寂靜之境。法身光明不能透脫。不作利生事業。故云是菩薩縛。以方便生者。以觀智契理之時。本自不生。而能方便受生。說法利生者。則不被無生所拘。故云是菩薩解。〔辰〕三簡二智不具過分二。〔巳〕（一）以四句顯二智具不具。〔二〕釋四句明二智具不具。今初。

又無方便慧縛有方便慧解無慧方便縛有慧方便解。

方便是權智。慧是實智。被境纏繞謂之縛。初二句對淨境言二智。次二句對染境言二智。謂修觀行時。若無方便權智。但有實慧。以實慧照理。理即是如。久照則智力衰微。其所照之理。即變成淨境。智光即被淨境障礙。故云無方便慧縛。若以實慧照理之時。兼有方便權智相助。則常令惺惺。如是則愈照愈寂。故云有方便慧解。若無實慧。但有方便權智。以權智照事。事即是如。久照則智力衰微。其所照之事。即變成染境。智光即被染境纏繞。故云無慧方便縛。若以權智照事時。兼有實慧相助。則常寂寂。如是則愈寂愈照。故云有慧方便解。〔巳〕

二釋四句明二智具不具

何謂無方便慧縛。謂菩薩以愛見心莊嚴佛土。成就衆生。於空無相無作法中。而自調伏。是名無方便慧縛。

莊嚴佛土。成就衆生。菩薩之慧行也。於空無相無作中。而自調伏。菩薩之定行也。於定慧中。若起愛見。而無權智所照。即不知法身非慧。而圓照法界。非定而寂然不動。以定慧爲實法。即被定慧之境所纏。故云是名無方便慧縛。

何謂有方便慧解。謂不以愛見心莊嚴佛土。成就衆生。於空無相無作法中。以自調

伏而不疲厭。是名有方便慧解。

若菩薩不起愛見而修慧定二行者。以權智而兼照。動則莊嚴佛土。成就衆生。而亦不作莊嚴之想。靜則在三三昧而亦不起三昧之見。不住於法。故無疲厭。不被定慧之境所纏。故云是名有方便慧解。

何謂無慧方便縛。謂菩薩住貪欲瞋恚邪見等諸煩惱。而殖衆德本。是名無慧方便縛。

殖衆德本。乃菩薩之權智。破諸煩惱。乃菩薩之實慧。若菩薩住煩惱而殖德本者。德本雖殖。煩惱未除。卽是善惡雜糅。法身不得清淨。以無實慧照破故也。故云無慧方便縛。

何謂有慧方便解。謂離諸貪欲瞋恚邪見等諸煩惱。而殖衆德本。迴向阿耨多羅三藐三菩提。是名有慧方便解。

若菩薩離煩惱而殖德本者。衆德具備。煩惱皆無。卽是福德莊嚴。而法身清淨。不被纏繞。復能不住功德。迴向菩提。卽是智慧莊嚴。故云是名有慧方便解。簡過竟。結上事如理觀竟。

寅】二理如事觀分二【卯】（一）結上起下（二）正說觀行 今初

文殊師利彼有疾菩薩應如是觀諸法。

【卯】○二正說觀行分二【辰】（一）以四念明二智（二）以不離明二智初中一【巳】（一）正觀入理明實智（二）理卽如事明權智 今初

又復觀身無常苦空非我是名爲慧。

觀身無常者。此身念念遷謝。新新不住。故無常。寒暑往來。疾病逼迫。故是苦。前現假住。終歸磨滅。故是空。四大假合。無有主宰。故無我。此以四念處觀入真空性理也。以有真空慧照。方得無常苦空無我。故云是名爲慧。【巳】二理卽如事明權智。

雖身有疾。常在生死。饒益一切而不厭倦。是名方便。

謂以權智而修觀行。憐愍衆生。故身有疾。衆生常在生死。菩薩本出生死。爲度衆生。故隨入生死。雖經無量劫。度生未畢。終不厭倦。生死。此卽以權智而觀。理如事如。一如無二。故不厭倦。生死也。故云是名方便。【辰】二以不離明二智。

又復觀身。身不離病。病不離身。是病是身。非新非故。是名爲慧。設身有疾。而不永滅。是名方便。

有身皆病。故不相離。如法身徧滿法界。則無有病。色身質礙法身。身卽是病。故云不離。旣云不離。則身病一體。誰先誰後。新故卽先後義也。如是觀者。則見身病實相。故名爲慧。若身疾

而欲捨身入滅。卽失大悲。菩薩設身有疾。悲愍同疾。而不入於涅槃。故云是名方便。上結以周徧含容觀調伏竟。〔丑〕四離調不調伏以明行分二。〔寅〕（一）明離二法以起行（二）明鎔諸法以成行。○初中三。〔卯〕（一）明不住調伏不調伏心（二）釋不住調伏不調伏義（三）明離此卽成菩薩之行。今初。

文殊師利。有疾菩薩應如是調伏其心。不住其中。亦復不住。不調伏心。

前明三觀調心。其所顯者。猶是法身光影門頭事。今云不住調伏不調伏中。正顯法身向上事耳。菩薩見法身不二。故於衆生起同體之悲。卽成法身之病。修觀調伏其心。原爲療治自他同體法身之病。初修觀行。是爲悲病之藥。悲病旣愈。觀藥當除。若住調伏不調伏心。卽是執藥成病。是故不住調伏不調伏中。〔卯〕二釋不住調伏不調伏義。

所以者何。若住不調伏心。是愚人法。若住調伏心。是聲聞法。

凡夫着有。不能調伏其心。故云若住不調伏心。是愚人法。二乘滯寂。調伏其心以入滅。故云若住調伏心。是聲聞法。〔卯〕三明離此卽成菩薩之行。

是故菩薩不當住於調伏不調伏心。離此二法。是菩薩行。

調伏不調伏是二邊法。不顯中道。是故菩薩不當住此。離此二法是菩薩行者。中道了義。乃

菩薩行道之根本。如此行行。則諸行皆入中道矣。〔寅〕二明鎔諸法以成行分五。〔卯〕
（一）鎔二法以成行（二）超一法以成行（三）鎔道品以明行（四）鎔二邊以成
行（五）鎔依正因果行 今初
在於生死。不爲汚行。住於涅槃。不永滅度。是菩薩行。非凡夫行。非賢聖行。是菩薩行。
非垢行。非淨行。是菩薩行。

在生死而不汚。卽生死而非生死。住涅槃而不滅。卽涅槃而非涅槃。鎔融二法。處於中道。如
是行行菩薩事備矣。不行欲色無色行。却非凡夫。不證空無相無作。却非賢聖。凡聖情盡。體
露眞常。如是行行。法身清淨矣。不造淫怒癡業。故非垢行。不求寂滅無爲。故非淨行。不染不
淨。非色非空。如是行行。眞性如如矣。〔卯〕二超一法以成行

雖過魔行。而現降伏衆魔。是菩薩行。求一切智。無非時求。是菩薩行。雖觀諸法不生。
而不入正位。是菩薩行。雖觀十二緣起。而入諸邪見。是菩薩行。雖攝一切衆生。而不
愛著。是菩薩行。

菩薩正觀已足。本妨入邪。本願普度一切衆生。邪魔亦衆生數。菩薩現行魔事。而超過諸魔。
以降伏之。此卽行邪成正也。一切智卽佛智也。因行未圓。求證果滿。卽非時求。菩薩雖願求

佛果。而常行菩薩因行。故無非時之求。菩薩與二乘同觀諸法無生。共入無生之理。二乘慧力衰微。忽忽取證。菩薩願廣行深。志堅慧利。故能超出不入正位。十二緣起。因緣法也。外道自著諸法從自在勝妙士夫世性微塵時方等生。起諸邪見。至六十二。故佛爲說因緣法以破之。菩薩住正見時。則不分別是邪是正。故雖觀緣起。而入諸邪見。菩薩愛念衆生。故修四攝法以攝之。以便度脫。其愛念者。以彼法性與佛同體。故愛念也。非若愛彼來歸。起貪著也。故云雖攝一切衆生。而不愛著。是菩薩行。

雖樂遠離。而不依身心盡。是菩薩行。雖行三界。而不壞法性。是菩薩行。雖行於空。而殖衆德本。是菩薩行。雖行無相。而度衆生。是菩薩行。雖行無作。而現受身。是菩薩行。雖行無起。而起一切善行。是菩薩行。

二乘人樂出三界。以灰身泯智爲遠離法。菩薩樂入遠離理。而不實行灰身泯智事。故云而不依身心盡。雖行三界。不壞法性者。法界觀引經云。法身流轉五道。名曰衆生。衆生現而法身不現。此卽凡夫行三界。而壞法性也。二乘人雖不壞法性。而不願行三界。菩薩人卽三界以見法性。以事能顯理。故是以不壞也。真空不礙萬有。菩薩見真空理。故住空三昧。而殖衆德本。見真空無相者。一切色相不能爲礙。菩薩大悲心切。故住無相三昧。而度衆生。無作卽

無所作業。無作業則不受果報。即不受身。菩薩急於利生。雖住無作三昧。而現受身。起即心起。菩薩見心自性本自不動。一法不立。故行無起。違背無起。即是惡法。隨順無起。即是善心。菩薩順理而觀。一物也無。故行無起。順事而觀。不捨一法。故起一切善行。又從無起中。建立一切善行。故下文云。從無住本立一切法。即此意也。

雖行六波羅蜜。而徧知衆生心心數法。是菩薩行。雖行六通。而不盡漏。是菩薩行。雖行四無量心。而不貪著生於梵世。是菩薩行。雖行禪定解脫三昧。而不隨禪生。是菩薩行。

波羅蜜翻到彼岸。謂渡過煩惱大海。登涅槃岸也。心心數法。即八識心王。五十一心所法也。波羅蜜乃自行寂淨。心心數法。乃衆生煩惱。菩薩自行寂淨。欲令衆生亦得寂淨。徧知心心數法。以滅除之。故云。雖行六波羅蜜。而徧知衆生心心數法。是菩薩行。二乘人之六通。必盡諸漏。而出三界。菩薩六通。留惑潤生。以利有情。故不盡漏。四無量心。即慈悲喜捨。四心皆無量也。行此四行。應生梵天。菩薩悲愍下界苦極。故不願生梵世。而獨得其樂也。禪即四禪。定即四空。解脫即八解脫。三昧即三三昧。菩薩志在度生。若取禪定解脫等諸樂果。則廢棄度生事業。即是菩薩魔事。故不隨生也。〔卯〕三鎔道品以明行。

雖行四念處。不畢竟永離身受心法。是菩薩行。雖行四正勤。而不捨身心精進。是菩薩行。雖行四如意足。而得自在神通。是菩薩行。

身受心法。凡夫以爲常樂我淨。故貪愛不捨。卽落有邊。二乘以爲不淨無常苦空無我。故厭惡離之。卽落無邊。菩薩行行。二邊不住。中道不居。是故雖行四念處。而不畢竟永離身受心法。斷惡生善。乃修道之通途。二乘斷麤惡。生少善。便入涅槃。卽已停止斷惡生善之行。殊不知纔起取捨。卽是性惡。小果涅槃。違背大善。菩薩從初發心。以至菩提。於其中間斷惡生善。無暫停止。故云雖行四正勤。而不捨身心精進。四如意足。卽欲念進慧。能發神通。如意滿足。故菩薩雖行小乘作意神足。而自心久契妙理。不思議無作妙理。皆已具足。故云雖行四如意足。而得自在神通。是菩薩行。

雖行五根。而分別衆生諸根利鈍。是菩薩行。雖行五力。而樂求佛十力。是菩薩行。

信進念定慧。有此五根。則易治疑懈昏散愚。小乘雖能自修五根。而不能善知衆生根性。菩薩五根已具。亦能分別他根。故云雖行五根。而分別衆生諸根利鈍。五力具足。則能破疑懈昏散愚等五蔽。小乘人破此五蔽。見偏真理。開覺意花。結正道果。出三界。入涅槃。更不進求無上菩提。佛果十力。菩薩雖具五力。不以爲足。樂求佛果十力。斷二障。離二死。圓滿法身廣。

度一切。故非小乘之能及也。

雖行七覺分。而分別佛之智慧。是菩薩行。雖行八正道。而樂行無量佛道。是菩薩行。七覺分。亦名七覺支。卽念覺支。擇覺支。進覺支。喜覺支。輕安覺支。定覺支。捨覺支。覺卽念也。念趣外境。卽名妄想。念向心體。卽名覺支。七覺以念爲主。覺沉時。念用擇進喜以起之。覺浮時。念用輕安定捨以抑之。二乘雖行此七覺。只能調念趣寂歸空。菩薩行此七覺。猶調念分別佛慧。故非二乘之可比也。八正道謂無漏聖法。故名爲正。通至涅槃。故名爲道。卽正見。正思惟。正語。正業。正精進。正定。正念。正命。二乘行此八法。直趣涅槃。不求更進。菩薩雖行此法。而樂行無量佛道。卽是同行而不同證也。〔卯〕四鎔二邊以成行。

雖行止觀助道之法。而不畢竟墮於寂滅。是菩薩行。雖行諸法不生不滅。而以相好莊嚴其身。是菩薩行。雖現聲聞辟支佛威儀。而不捨佛法。是菩薩行。雖隨諸法究竟淨相。而隨所應爲現其身。是菩薩行。

繫心不動。不緣外境。謂之止。慧光凝聚。返照心理。謂之觀。止觀能趣涅槃。二乘修止觀以入滅。故云助道之法。菩薩志在度衆生盡。是故雖修止觀。不墮寂滅。二乘滅一切相入於涅槃。方得不生不滅。菩薩觀諸法本自不生。亦復不滅。是故行諸法不生不滅。卽行法身行也。而

以相好莊嚴其身。卽行報身行也。現二乘威儀者。外現是聲聞也。而不捨於佛法者。內祕菩薩行也。以自證而言。實際理地。不受一塵。故云雖隨諸法究竟淨相。以化他而言。佛事門中。不捨一法。故云而隨所應爲現其身。卽觀音妙音等行。豈二乘能仰望哉。〔卯〕五鎔依正因果行。

雖觀諸佛國土永寂如空。而現種種清淨佛土。是菩薩行。雖得佛道轉於法輪入於涅槃而不捨於菩薩之道。是菩薩行。

此收歸本經佛國因果之教。依正二報也。觀諸佛國土永寂如空者。是行寂光行也。現種種清淨佛土者。是行實報方便同居三土行也。此乃行依報行得道轉輪入滅。卽是果滿不捨菩薩之道。卽是因行。此乃帶果行因者。卽是行正報行。助佛宣揚淨土之教。其功莫大焉。五問有疾菩薩調心竟。〔卯〕六結時衆聞品得益。

說是語時。文殊師利所將大衆。其中八千天子。皆發阿耨多羅三藐三菩提心。

天子發菩提心者。因聞此品問答辯論。皆是對治身心之病。使得身心清淨。卽正報清淨也。正報既淨。依報必無穢濁。卽成淨土。此非小乘能爲。故發菩提心。以便將來行菩薩道。淨佛國土。成就衆生耳。問疾品竟。〔丁〕二不思議品示現圓頓不思議力。以顯菩薩淨土果報。

維摩詰所說經講義錄 卷上 文殊師利問疾品第五

一七六

分二【戊】（一）釋品（二）釋文 今初

中華民國廿四年拾月拾五日收到

維摩詰所說經講義錄卷上終



