

189
3
33

東京圖書館			
五	二	六	三
冊	號	架	函
			和書門 書類

聖
製子德

維摩經義疏
一

016784-001-6

139-33

維摩經義疏

聖德太子／著

M14.2

ABC-4341



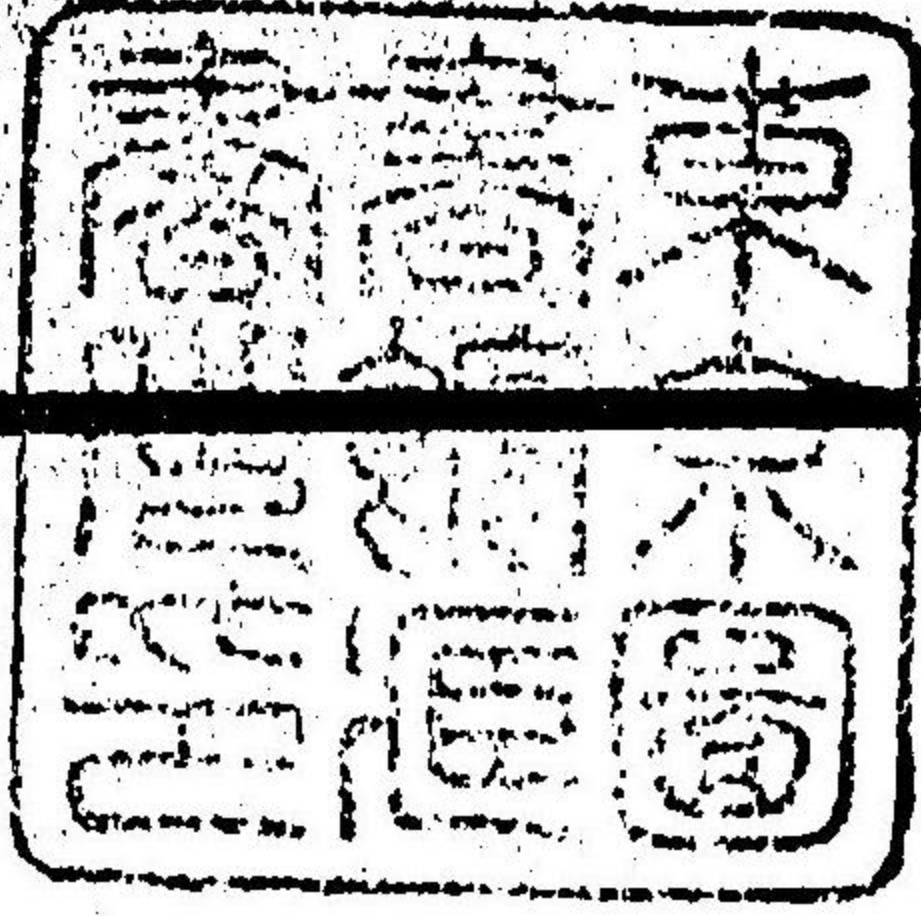
維摩詰所說經卷上

亦名不可思議解脫經

維摩詰經義疏上卷

上宮皇太子御製

維摩詰者乃是已登正覺之大聖也論本既與真如冥一談迹卽示萬品同量德冠衆聖之表道絕有心之境事以無爲爲事相以無相爲相何有名相可稱國家事業爲煩但大悲無息志存益物形同世俗居士處宅毗耶村落而化緣旣畢將歸妙本現身有疾假復干床謂以因疾致問爲開不思議之理是以文殊知時承旨問疾仍顯大士種種妙行以



勸新發然則疾之為躰必以大慈悲為本教之所興抑少揚大為宗維摩詰是西國之音秦言淨名和光同塵不為衆累所染故稱淨名也妙唱其人故言所說經者訓法訓常聖人之教雖復時移易俗先聖後賢不能改其是非故稱常亦為物軌則故稱法而亦是漢中之語外國云修多羅修多羅五義亦如常釋今人法兩同故以經代修多羅也兩同之義亦如常釋一名不思議解脫者解脫是八地以上權實二智此二智本迹雖殊並非二乘所議故云不思議然諸經明權實二智不同今此經若並照二諦理為實變現施為為權此二智並施拘累故稱解脫也此經有二名上言維摩詰以人名為目下言不思議解

脫以法為提重上人
名故於法謂之一

姚秦三藏法師鳩摩羅什譯

佛國品第一

佛國品第一者寶積長者奉來獻蓋因顯十方諸佛淨土仍復廣明菩薩淨土之行故稱佛國品若如餘經應言序品而此經序事非一凡有四事隨事立別名故不言序品也此經亦同衆經初開為三一序說二正說三流通說夫聖人說法度物所以須此三者理既深微衆生根鈍若卒聞深理非但難受更生謗心所以第一先現殊常之相使物生樂現

此經同衆經為三

初序說一

次正宗〇

後流通〇

此序事必為正宗物樂既成理無復須所以
第二即說正宗序正既竟則當時衆生皆得
利益但聖人慈悲無窮遠及未代同獲今利
所以第三有流通說也文處者此經品凡有
十四初四品為序說從問疾品以下訖見阿
閼佛國品中訖舉衆皆見以來減八品經文
為正說也阿閼佛國品中從佛告舍利弗汝
見妙喜世界及無動佛不以下減三品為流
通說也第一序說開為二第一從初訖弊於
一切諸來大衆以還名為通序第二縱爾時
毗耶離城有長者以下竟上卷經名為別序
也如是等五事普貫衆經所證義一故稱通
序諸經作序各各不同或有放光地動或有
遣書乞食如今此經獻蓋為序種種不同故

稱別序也通序中即有五事一如是二我聞
三一時四住處五同聞人文雖有五內意為
三如是我聞二事證阿難傳述有本非是自
作二一時顯傳述之意言稱機之教所以須
傳三舉住處同聞證上二義言雖復我聞聞
必有處亦與誰等共聞所以即舉此住處同
聞為
證也

如是

如是者解有多種而今但據一家所習如是
者信也聖人之教為物可信故發初言如是
所以釋論云佛法如海智為能度信為能入
如是者信也摩法師亦同此意而少加潤饒

初通序五
一如是

云如是者信順之辭也信則所言之理順順則師資之道成經無豐約非信不傳故建言如是也

我聞

我聞者明阿難親承無傳聞之謬且欲表外道我自知之過

一時

一時者感應相稱一時而說故為物深利也

佛在毘耶離菴羅樹園

次舉住處同聞為證言佛在毘耶離菴羅樹園時說法也毘耶離此言好稻城菴羅是果名而此無翻肇法師亦云似桃而非桃但先言捺此事在佗經而此經說在方丈而言在菴羅者舉其付囑之處也

與大比丘眾八千人俱

次亦舉同聞為證一時言如是人等機為稱也亦可為證我聞言有如是等人共聞故所聞非虛也然但疑者此中同聞菩薩皆是八地以上既云定位以上尚不須機者八地以上何方發機而稱此經所以但私懷者阿難舉此同聞眾者只欲為證我聞非是正證

一我聞

三一時

四住處

五同聞

一列方丈眾

初列比丘眾

時也以此為推此中三眾汎舉共聞非適稱
機所抑揚者也就中開為二第一先列方丈
眾第二從彼時佛與無量百千之眾以下舉
菴羅眾為結就第一列方丈眾中有三第
先列比丘眾第二列菩薩眾第三列凡夫眾
然若從尊至卑則應先列菩薩若從卑至尊
應先列凡夫而今先列比丘者畧有二意一
就事為論聲聞之人心存自度不在化佗恒
仕佛邊無往施化所以得先列也菩薩者心
存益物施化無方不恒從佛往來無定所以
列之少疎凡夫者著欲去道奉觀事希所以
列之在遠二者就理為論聲聞厭生死求涅
槃凡夫愛生死畏涅槃二者皆違佛深旨俱共
中道所以列之前後二邊也菩薩者心存益

物故不厭生死欲證萬德常果故不畏涅槃
不同凡夫之徧妙得中道所以列之兩間也
比丘者此無適翻但龍樹菩薩以三義為釋
一怖魔二破惡三乞食而闕無歎德列名者
或云此經正以抑少揚大為宗若嘆德其執
彌堅所以略也但稱大者表異凡眾然當佛
說此經時未有列同聞但阿難後集之日深
領佛意而存之也豈言抑揚故略且阿難集
經既在雙林之後於是聲聞皆為菩薩誰復
有執且不歎德猶復可然而定位列名一無
可妨何猶不顯而未聞舊義窮釋但私懷者
佛命遣問疾即有五百聲聞八千菩薩而今
皆略唯顯十弟子與四菩薩然則或彌
勒咤時好量此土所宜略而不存也

二列菩薩衆五

初明類

一唱數

二歎德中開三

一歎八地上三地中

二歎往行

撰述 經原經義疏卷之十一

菩薩

就第二列菩薩衆中自有五重第一明類菩薩是

三萬二千

第二唱數三萬二千是

衆所知識大智本行皆衆成就諸佛威神之所

建立

第三從衆所知識以下歎德第四從其名曰以下列名第五從如是等以下結數或云此

經正以高揚菩薩雙觀抑下二乘偏修為宗然則七地以下觀行斷結與二乘同所以此歎中亦只舉八地以上為歎而今亦不須前二可見就第三歎德中開為三第一從初訖及方便力無不具足通歎八地以上三地菩薩第二從遠無所得以下別歎三地第三從無量功德皆成就以下通結歎三地何則八地以上一入空觀永無出入之異所以第一通歎雖無出入之異非無深淺之殊所以第二別歎也而同超二乘利物義等所以第三通結歎就第一通歎中亦有二第一歎往行第二從為護法城以下嘆現德衆所知識者明大士出世慈悲化物即有必類遠近皆識聲法師云日月在天有目皆觀大士出世有

日本

經義疏卷之十一

心皆識此句。嘆名。大智本行皆悉成就者。大智謂佛智。八地以上萬行爲佛智。本行今八地以上菩薩已能備修。故云皆悉成就也。又云大智是八地以上智本行。謂七地以下而既云此中菩薩只就八地以上爲嘆。若是七地於義不便。故不須也。此句正嘆往行。諸佛威神之所建立者。舉行本結歎。明行本既高。所生之行那得不深。肇法師云天澤無私不潤。枯古佛威雖普。不立無根。所建立者。道根必深乎哉。

一嘆現德中亦二

一散嘆中有二

一界嘆自行外化

爲護法城受持正法

從爲護法城以下第二。嘆現德。就中亦有二。第一散嘆。第二從心常安住以下。據法門嘆。

就第一散嘆中。亦有二義。同略。嘆自行外化。第二能師子吼。以下廣嘆自行外化也。爲護法城者。夫世城有二義。一外惡不能干。二王道能通流。內合八地以上菩薩能摧天魔。制諸外道。則義同世城。外惡不能干。能護佛法。流通大乘。則義同世城。王道能通。故云爲護。此句略嘆外化。受持正法者。聖教當理。非邪。故云正能爲物範。故云法。今八地以上菩薩堅奉不失。故言受持。

一廣嘆自行外化

初廣上外化

能師子吼。名聞十方衆人。不請友而安之。紹隆

三寶。能使不絕。

從能師子吼以下第二廣嘆自行外化就中
卽有六句初四句廣上外化後二句廣上自
行能師子吼者爲衆說法無所怖畏卽義同
師子吼不畏衆狩名聞十方者善行旣滿天
下則有聽之類無不稱聞此句似嘆名而以
名聞證成師子吼德明有如是尊德故其名
亦滿十方此句上弘佛道衆人不請友而安
之者菩薩慈悲不待物請故言不請教化衆
生同證極果故云友而安之肇法師云理接
眞友不待請護如慈母之赴嬰兒此句明下
化群生紹隆三寶能使不絕者弘通經教故
法寶不絕必有受行故僧寶不絕依教修善
終成種智故佛寶不絕恬上能師子
吼廣上王道通流此句明上弘佛道

後廣上自行

降伏魔怨制諸外道悉已清淨永離蓋纏

降伏魔怨制諸外道者菩薩無故現威欲伏
但魔是邪見之主今見大士廣道卽自然懷
耻故義言伏制魔言降伏外道稱制者魔則
審知己非故起惡心欲破佛法故言降伏外
道者雖求正道但悟執乖宗故言制此句明
下化蒼生亦卽恬上不請之友廣上外惡不
干也悉已清淨永離蓋纏此二句廣上自行
能受持正法故三業悉清亦能永離五蓋十
纏

心常安住無礙解脫念定總持辯才不斷布施

二樣法門嘆

持戒忍辱精進禪定智慧及方便力無不具足

從心常安住以下嘆現德中之第二據法門
嘆就中卽有七種法門一無碍解脫二念卽
是正念三定卽是無相定四摠持五辯才
卽是四辯六六度七方便卽尋文可見也

一別嘆三地有三

一別嘆八地

逮無所得不起法忍已能隨順轉不退輪善解

法相知衆生根蓋諸大衆得無所畏功德智慧

以修其心相好嚴身色像第一捨諸世間所有

飾好名稱高遠踰於須彌深信堅固猶若金剛

法寶普照而兩甘露於衆言音微妙第一深入

緣起斷諸邪見有無一邊無復餘習演法無畏

猶師子吼其所講說乃如雷震

從逮無所得以下嘆德中第二別嘆三地就
中自有三第一從初訖乃如雷震別嘆八地
第二無有量以下別歎九地第三從近無等
等以下別嘆十地三皆有二一定位二正嘆
德逮無所得不起法忍位從己能隨順以下
下正嘆德至理本無能得所得之別故言無
所得逮之言及明解能及此理故云逮無所
得也忍之言慧能安無生之理故名忍既成

此解亦不動有無二邊故言不起也正嘆德中亦開爲三第一嘆下忍第二從深堅固以下嘆中忍第三從深入緣起以下嘆上忍下嘆中亦有二第一嘆德第二從功德智慧以下嘆躰第三從名稱高遠以下嘆名已能隨順轉不退輪者退凡有三一位退二行退三念退如來以三不退妙法弘導三退也今八地菩薩亦順佛能轉不退妙法於世間弘導三退輪是能轉送物此佛法亦能轉衆生於佛果故云法輪此句嘆外化德也善解法相知衆生根者法相二諦理及大小乘之法相知根謂利鈍及其所樂此二句嘆能識藥知病亦是自行也蓋諸大衆得無所畏者惣結嘆自行外化明兩德超群數之表妙解出二

乘之境故能蓋諸大衆一無所畏從功德智慧以下第二嘆躰功德智慧以修其心者嘆心相好嚴身色像第一者相卽卅二相色卽八十種好稱第一者事中作談三界所無理中爲論絕於報累故稱第一也捨諸世間所有飭好者釋疑然釋有三一云法身之地本無色相但惑者見故言捨諸世間所見色相也二云菩薩本來已捨世飭唯有出世之嚴故云捨諸世間飭好三云捨之言異八地色相皆從妙本而作故云異於世間飭好也名稱高遠踰於須彌者第三嘆名言八地菩薩內外兩德適然成就故美稱遠聞踰於須彌也從深信堅固以下第二嘆中忍就中亦有自行外化無生之信不可移壞卽義同金剛

之堅此句嘆自行法寶普照而兩甘露者妙解為物作則故稱法眾聖所重故言寶一念之中照機斯盡故云普照甘露之藥能令諸天益壽八地妙解亦能導物令長法身慧命故以甘露為辭也於眾言音微妙第一者明八音妙嚮稱機而說也從深入緣起以下第三嘆上忍就中亦有自行外化深入緣起者明達色塵之無也此句嘆智斷諸邪見者十使之感並非是正通稱邪見也有無二邊無復餘習者斷常二見不合中道故稱邊見也此二句斷從此以上嘆自行演法無畏猶師于吼者說法稱機一無畏之失此句明上弘佛道其所講說乃如雷震者慈悲說法利物義同春雷之潤百草此二句嘆外化上中二

忍亦應別嘆名躰下忍中已嘆也

無有量已過量

從無有量以下別嘆中第二嘆九地就中亦有二第一定位第二從集眾法寶以下正嘆德無有量者色法即有形量心法非形量今九地菩薩明達心數之境故云無有量也過達色境故已過量肇法師云少異此釋既得法身入無為竟心不可以智求形不可以像取故曰無有量六地以下各有量故云已過量

集眾法寶如海導師了達諸法深妙之義善知

二嘆九地亦一

一定位

一正嘆德

衆生往來所趣及心所行

從集衆法寶以下第二正嘆德就中亦有自行外化集衆法寶如海導師者明開導群生共入法海勸令修善終得功德智慧之寶即義同導師將諸商人共入大海善教採寶方法今得多利也此句嘆外化了達諸法深妙之義者言明達假有即空此句明能識藥善知衆生往來所趣者往言過去來言未來所趣者起病之所以及心所行者謂善惡此二句明能知起病之原也此皆嘆自行然照藥知病似乎外化但未被前人故猶是自行但私懷者開導集寶豈非自能識藥知病豈非益他若尔則應言通兼自行外化唯其別者

三嘆十地

一定位

近無等等佛自在慧十力無畏十八不共

上句嘆上弘佛道慈心與樂下句嘆下化蒼生悲心拔苦也不別嘆名跡者例上八地可推故不嘆亦可九地過達色境故從其所達不嘆名跡也

從近無等等以下別嘆中第三嘆十地就中亦有第一一定位第二從關閉一切以下正嘆德無等等者佛道無等而佛佛相齊故云無等等十地菩薩既近佛果故云近無等等也從佛自在慧以下出無等人家之德言有如是德故謂之無十地菩薩雖未能全佛慧亦已將近來也

一正嘆德

關閉一切諸惡趣門而生五道以現其身為大

醫王善療眾病應病與藥今得服行

從關閉一切以下第二正嘆德亦有自行外化關閉一切諸惡趣門者五道之果理非是善所以通稱惡趣也十地菩薩已超五道之報故云關閉不生五道非但一地初亦然而凡生因斷極於十地故就十地嘆不生此句嘆自行從而生五道以下嘆外化而生五道以現其身者明法身無生而只欲化物故猶現受生也從為大醫王以下釋現生之意明只欲利物故無生而現受生

二通結嘆一地三

一通嘆自行外化

無量功德皆成就無量佛土皆嚴淨

從無量功德以下嘆德中第二通結嘆三地就中自有三第一通嘆自行外化第二從其見聞者以下通嘆化道無違機之失第三從如是以下結嘆也無量功德皆成就者通嘆自行無量佛土皆嚴淨者通嘆外化

三通嘆无違機失

其自聞者無不蒙益諸有所作亦不唐捐

其見聞者無不蒙益諸有所作亦不唐捐者嘆化道無違機之失明化道無違機故見聞皆益亦所作皆不虛設

三結嘆

如是一切功德皆悉具足

如是一切功德皆悉具足者第二結嘆也

四列名

其名曰等觀菩薩不等觀菩薩等不等觀菩薩

定自在王菩薩法自在王菩薩法相菩薩光相

菩薩光嚴菩薩大嚴菩薩寶積菩薩辯積菩薩

寶手菩薩寶印手菩薩常舉手菩薩常下手菩薩

薩常慘菩薩喜根菩薩喜王菩薩辯音菩薩虛

空藏菩薩執寶炬菩薩寶勇菩薩寶見菩薩帝

網菩薩明網菩薩無緣觀菩薩慧積菩薩寶勝

菩薩天王菩薩壞魔菩薩電德菩薩自在王菩

薩功德相嚴菩薩師子吼菩薩雷音菩薩山相

擊音菩薩香象菩薩白香象菩薩常精進菩薩

不休息菩薩妙生菩薩華嚴菩薩觀世音菩薩

得大勢菩薩梵網菩薩寶杖菩薩無勝菩薩嚴

土菩薩金髻菩薩珠髻菩薩彌勒菩薩文殊師

利法王子菩薩

從其名曰以下第四列名大合三萬二千菩薩而今但列五十二菩薩名也

五結數

如是等三萬二千人

三列凡夫衆四

如是等三萬二千人者第五結數也

一色界梵王

復有萬梵天王尸棄等從餘四天下來詣佛所而為聽法

從復有萬梵天王尸棄等以下同聞中第三列凡夫衆就中即有四第一列色界梵王第二列從復有萬二千以下列欲界帝釋第三列從并餘有大威力以下列八部衆第四列從諸比丘以下列人衆也尸棄梵王名秦言頂髻非在此故云從餘來也

一欲界帝釋

復有萬二千天帝亦從餘四天下來在會坐

天帝者須彌頂住世三天此列欲界天

三八部衆

并餘大威力諸天龍神夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽等悉來會坐

第三列八部，龍有二種，一地龍，二虛空龍。種有，四生神者，受善惡報，其形勝人。劣天經微難識者也。夜叉者，秦言輕健，有二種，一飛在虛空，二在地，三在天，常為諸天守門也。乾闥婆者，諸天樂神，居地上，寶山中，天須樂時，作異相現，率介而去也。阿修羅者，秦言無酒神，此神男醜女端，有威力能與天共鬪也。迦樓羅者，金翅鳥神也。緊那羅者，亦是諸天樂神，劣於乾闥婆，似人而頭上有一角也。摩睺羅迦者，地龍無脚，腹行，此上八部鬼神皆以神力反為人形坐，會聽法者也。

四列人眾

諸比丘比丘尼優婆塞優婆夷俱來會坐

從諸比丘以下第四列人眾，而所以鬼神後列者，鬼神是諸天所使，故續天而列也。諸比丘是凡夫出家之類，故後列也。

二差佛邊眾為結

彼時佛與無量百千之眾恭敬圍繞而為說法，譬如須彌山王顯于大海安處眾寶師子之座，蔽於一切諸來大眾。

從彼時佛與以下列同聞眾中，第二舉佛邊眾為結，佛邊眾者，即謂菴羅眾。然此經正在方丈而說，今所以舉此佛邊而結者，付囑之因，即此二眾皆今為一眾，所以盡舉二眾證

成我聞其方丈之衆不如菴羅廣大所以但
舉菴羅爲結也彼時佛與無量恭敬圍遶而
爲說法者彼時者是明阿難立於後集望前
說法故言彼時亦可方丈衆將來之彼時爲
無量衆說法者於方丈衆未至之前爲菴羅
衆說法也從譬如須彌山王以下重顯于時
所會之類弊於一切諸來大衆者謂方丈衆
也但別序初介時者承上推便則應是方丈
衆來集之介時寶積長者奉來獻蓋介時也
然寶積長者獻蓋旣在方丈衆來集之前故
不得然所以釋者曰菴羅說法無無時故方
丈衆來集之前佛爲菴羅衆說法之介時寶
積長者奉來獻蓋然則當方丈衆旣集之時
寶積長者卽與菴羅合爲一衆所以可知此

言無量之衆並寶積而唱以此爲推則阿難
舉此菴羅說法只欲明方丈衆至來之始相
也然所以知此說法者必是方丈衆未致之
前爲菴羅衆說且此言諸來大衆亦是方丈
衆者下卷菩薩行品之初言佛爲菴羅說法
之時淨名與文殊將方丈衆詣佛致敬或解
言彼時以下爲入別序文釋彼時阿難立於
後集望前說法故云彼時爲無量衆說法者
亦如前爲菴羅說諸來大衆未集之前爲菴
羅衆說法之時復有餘衆奉來也此家阿難
凡舉此菴羅說法者只欲明寶積奉來獻蓋
之始也然則別序初介時自然而去復有一
云就列同聞衆中開爲二第一正列同聞第
二從彼時佛與以下略叙于時因付囑爲時

- 一 別序二
- 一 原起序五
- 二 述德序〇
- 三 顯德序〇

衆說法之類，諸來大衆者，因付囑說法之時，或有餘衆奉來者也。此家阿難舉此說法者，非爲顯寶積獻蓋之始，亦非明方丈衆奉來之始，相只是略顯。于時因付囑說法之相，下介時者，直言如來將使淨名，宜不思議之介時，寶積長者奉來獻蓋也。

爾時毗耶離城有長者子名曰寶積，與五百長

者子俱持七寶蓋來詣佛所，頭面禮足，各以其

蓋共供養佛。

從介時毗耶離城以下序說中，第二別序就中開爲二，第一此佛國品名爲原起序第二

方便品名爲述德序，第三弟子菩薩二品名爲顯德序也。何則淨名寶積同是法身大士，常爲護法城之倡行，居俱遊寢食共處而今，但寶積獨來淨名不至，即知疾故不來遣文殊問疾，因顯不思議之理，所以稱此品名爲原起序。就中開爲五，第一明寶積等獻蓋，第二從佛之威神以下，明佛受蓋，第三從介時一切大衆以下，明大衆嘆未曾有，三業供養，第四從長者子寶積以下，明寶積得見蓋中所現十方淨土，仍請問淨土因果之義，第五從佛言善哉寶積以下，如來廣明淨土因果之義，以答其問。介時者，明如來將使淨名，宣不思議之介時，亦可佛在菴羅爲衆說法介時。

二如來受蓋四

一合五百蓋為一

佛之威神令諸寶蓋合成一蓋

就第二如來受蓋中亦有四第一合五百蓋為一第二從遍覆三千以下明蓋所覆第三從又於三千以下出因蓋所現種種之相第四從又十方以下明現十方淨土及諸佛說法也合五百為一者略有三意一者此經正以不思議為宗如來既是為法之主所以亦先現不思議之相為序淨名不思議之說也二者欲表行因雖殊所得之果即是法身一果三者欲遣五百長者分別之心故合為一也

遍覆三千大千世界而此世界廣長之相悉於

一明蓋所覆

中現

第一遍覆三千者欲表如來慈悲普蓋六道也

又此三千大千世界諸須彌山雪山目真隣陀

二出因蓋所現相

山摩訶目真隣陀山香山寶山金山黑山鐵圍

山大鐵圍山大海江河川流泉源及日月星辰

天宮龍宮諸尊神宮悉現於寶蓋中

第二亦現種種之相者亦欲表如來照達法界無所不應也

日本

法苑珠林卷之七

十九

四明現淨土及諸佛說法

三明大衆嘆三業供養

四明寶積見蓋中所現淨土請問淨土因果義

一嘆如來神力九

一嘆佛三業

撰述 經疏卷之七

又十方諸佛諸佛說法亦現於寶蓋中

第四現十方淨土者欲令衆生慕淨捨穢慙懃修福也

爾時一切大衆覩佛神力歎未曾有合掌禮佛

瞻仰尊顏目不暫捨

第二三業供

養可見也

長者子寶積即於佛前以偈頌曰

目淨修廣如青蓮 心淨已度諸禪定

久積淨業稱無量 導衆以寂故稽首

就第四請問中有二第一先嘆如來神力第二從余時長者子以下正請問就第一嘆中

凡有卅六行偈分爲九重也第一初二行偈嘆佛三業第二從既見大聖以神變以下二

行偈嘆合蓋因現十方淨土第三從法王法力超群生以下五行偈嘆佛有法王之德第

四從始在佛樹力降魔以下六行偈嘆佛一化始終之德第五從毀譽不動如須彌以下

二行偈嘆佛平等之慈第六從今奉世尊此微蓋以下四行偈嘆佛合蓋遍覆三千仍現

種種之相第七從大聖法王衆所歸以下八行偈嘆佛身口二密第八從稽首十力大精

日本 經疏卷之七

廿

撰述 經原 義疏 卷之二
進以下四行，偈嘆佛智斷兩德，第九從悉知衆生去來相以下三行，偈嘆佛真俗二智也。目淨修廣如青蓮者，一身之中目爲上，故爲歎初也。此句歎身業也。心淨已度諸禪定者，歎意業。久積淨業稱無量者，證成上二業。明久來，既積淨業，故得如是尊報也。導衆以寂，故稽首者，歎口業。

一 嘆合蓋因現淨土

既見大聖以神變

普現十方無量土

其中諸佛演說法

於是 一切悉見聞

二 嘆佛有法王德

第二歎佛合蓋仍現十方淨土，可見也。

一 正嘆法王之德

法王法力超群生

就第三歎佛有法王之德中，開爲三。第一初一句，正嘆法王之德，於万法能得自在，故稱法王。能降天魔，制諸外道，故言法力。此二德出於衆數，故云超羣生。

常以法財施一切

第二次，一句釋法王，明常以法財施一切，故稱法王。

能善分別諸法相

於第一義而不動

已於諸法得自在

是故稽首此法王

一 就通門明

二 出法財之相

一 釋法王

從能善分別以下第三出法財之相亦分爲
二第一初二行偈就通門明說有不乖無第
二後二行偈就別門明說無不乖有不別假
實故言通門假實別明故稱別門能善分別
諸法相者言明達假有因緣之義也於第一
義而不動者動之言乖雖達假有之理亦不
乖於真無之理也此二句正明說有不乖無
已於諸法得自在者釋能說有不乖無明已
於諸法得自在故能得如是
也是故稽首此法王結也

二就別門明

說法不有亦不無

以因緣故諸法生

無我無造無受者

善惡之業亦不亡

從說法不有以下第二就別門明說無不乖
有說法不有亦不無者實法舉躰即空故言
不有有既非有無何所無故言亦不無一云
亦非無者明俗諦非無以因緣故諸法生者
言有無無定故但藉因緣而生此二句明實
法不乖實法有無我無造無受者明我造受
舉躰即空故云皆無善惡諸業亦不已者明
真諦雖無非無俗諦故言亦不已此二句明
說假名無不
乖假名有也

四嘆佛一化始終德

三 初嘆佛覺三昧初成

始在佛樹力降魔

得甘露滅覺道成

已無心意無受行

而悉摧伏諸外道

就第四嘆佛一化始終中六行偈分為三初
二行偈嘆佛覺三昧初成次三行偈嘆成佛
以後說法第三後一行偈結嘆始在佛樹力
降魔者明佛始在菩提樹下降天魔也得甘
露滅覺道成者明得甘露滅種智得成也已
無心意無受行而悉摧伏諸外道者明佛無
故建威欲伏使受行其正道但立正則諸邪
自然摧伏一云此一行嘆未成之前事已無
心意無受行者明佛從外道者一
無心從其行只欲摧伏迴邪入正

三轉法輪於大千

其輪本來常清淨

天人得道此為證

三寶於是現世間

次嘆成佛以後說法
二
初嘆卅年中說相教

以斯妙法濟群生

一受不退常寂然

次嘆卅年中說五時
般若

第一嘆成佛後說法三行分為二初二行嘆
十二年中說相教次一行嘆卅年中說五時
般若也三轉法輪於大千者即謂四諦教三
轉者一是二教三利也明眾生因此轉得生
三慧也其輪本來常清淨者明四諦之理滅
累生解本來常然也天人得道此為證者明
物隣五人得羅漢果八万諸天得須陀洹道
三寶於是現世間者覺道既成即為佛寶所
轉四諦自成法寶物隣五人自為僧寶以斯
妙法濟羣生者謂五時般若妙於明教一受
不退常寂然者明三乘眾生只聞有相四諦
或有退事而既聞無相即得無漏真解無復

退為生
死者也

二結嘆

度老病死大醫王

當禮法海德無邊

從度老病死以下一行第三結嘆或云
三行皆嘆十一年中相教隨欲可用也

五嘆佛平等德

毀譽不動如須彌

於善不善等以慈

心行平等如虛空

孰聞人寶不敬承

從毀譽不動以下二行偈第五嘆佛平等之
德八風不能動喻若須彌八風者稱譏苦樂
利衰毀譽也於善不善等以慈者明眾生雖
復行非修善如來等慈無所分別心行平等

大嘆佛遍相

今奉世尊此微蓋

於中現我三千界

如虛空者釋能平等言明達平等之理修心
如虛空故能然孰聞人寶不敬承者明誰聞
等慈不歸敬之摩法師云在天為天寶在人
為人寶寶於人天者豈人天之所能故物莫
不敬承也

諸天龍神所居宮

乾闥婆等及夜叉

悉見世間諸所有

十力哀現是化變

眾觀希有皆歎佛

今我稽首二界尊

從今奉世尊以下四行偈第六嘆佛遍覆三千仍顯種種之相可見十力哀現是變化者十力是智慧之義名哀見是大悲之異目因十力以見機藉大悲以拔苦理有如是深益故現是化變也

大聖法王衆所歸

淨心觀佛靡不欣

各見世尊在其前

斯則神力不共法

從大聖法王以下八行偈第七嘆佛身口二密就中有三第一初一行偈將欲嘆二密先出二密之王第二次一行偈畧嘆身密第三次舉六行嘆口密六道四生各見世尊謂同已類

七嘆佛身口二密三

一欲嘆一密先出主

次嘆身密

故云身密也唯佛能得故云不共也

佛以一音演說法

衆生隨類各得解

皆謂世尊同其語

斯則神力不共法

就第三嘆口密中自有三密第一佛以一音演說法衆生隨類各得解皆謂世尊同其語者佛以一音說法則東西二人皆謂同其語也

佛以一音演說法

衆生各各隨所解

普得受行獲其利

斯則神力不共法

後嘆口密二

一佛以一音

一佛以一音

撰述 佛以二音 第二佛以一音演說法衆生各各隨所解普得受行獲其利者明其所聞不同或聞說集也

佛以一音演說法

或有恐畏或歡喜

或生厭離或斷疑

斯則神力不共法

三佛以一音 第三佛以一音演說法或有恐畏或歡喜或生厭離或斷疑者明其生解不同或有苦義是剛語則生恐畏而厭離者或有苦義是溼語則生歡喜而斷疑者一往雖余而但此一音所在難有今前述法空法師解釋妙本絕無一音但應迹道中則有万別今此一音但

據聽者爲論耳何者或東西二人聞佛說法東人謂說苦西人謂說集互相非曰如來說苦汝言說集者非如來說集汝言說苦者非今此二人各執其一故得成一音而猶不清去若隨人言成一音者或有一人一人言並說苦集一人言並說滅道應成一音耶然則何異應中万音耶私釋小異則其二聞不成一故於佛自成一音然猶不清去何者今此二人所聞都無所因耶猶有所因乎若都無所因則此二人只是妄聞於佛無可以爲歎若有所因則此二人必有稱當者寧言二聞不成若有稱當則所謂一音何難釋曰如來智力都非無故難無所因而非定相故難可定稱所以二聞無不當者無定相故亦非一

相又中公解言妙本無言唯是一極而感者各異不容是一而言一音者帶迹論本故稱一也而但疑者本中則万德有別本何稱一而亦未聞窮釋也但私懷者本中万德雖別躰則唯一圓而已肇法師解言一音者即是密而難得其意又或解言初一音是語之一明若化東方人時佛則以東方一音說法而万類皆我語次一音是所說法中之一應為說苦者佛則為說一苦而或聞說苦或聽說集次一音亦只就一苦生解不同即如前釋此解為文則便而難猶不離何則苦集之別東西二音皆是感者自別如來道中何有只用一方音亦唯說一苦之定亦未聞窮釋也但私懷者此是假設不作則已若作則無不能為也

八歡佛智斷兩德

初歡智

後歡斷

能為也

稽首十力太精進

稽首已得無所畏

稽首住於不共法

稽首一切大導師

稽首能斷眾結縛

稽首已到於彼岸

稽首能度諸世間

稽首永離生死道

從稽首十力以下四行偈第八歡佛智斷兩德就中自有二第一初偈歡智後二行偈歡斷歡智可見但嘆斷中初行歡斷分段因果後行歡變易因果可見

九嘆佛真俗一智一

初嘆佛世智

撰述 維摩經義疏卷之十一

悉知衆生來去相シテ 善於諸法得解脫ユ

不著世間如蓮華ル

從悉知衆生以下三行偈第九嘆佛真俗
一智亦有二第一初一行半嘆佛世智

常善入於空寂行 達諸法相無罣礙

後嘆真智

稽首如空無所依

從常善入於以下一行
半嘆真智皆可見也

爾時長者子寶積說此偈已白佛言世尊是五

第二正請一

初先陳請問意

百長者子皆已發阿耨多羅三藐三菩提心

從尔時長者以下請問中之第二正請就中
亦有二第一先陳請問之意明請問非但為
自必為五
百長者上也

願聞得佛國土清淨唯願世尊說諸菩薩淨土

之行

後正請問

第二從願聞以下正請問就中即有因果二
問願聞得佛國土清淨者問果唯願世尊說
諸菩薩淨土之行者問因今此二問所由來
者因亦合蓋中所現淨土生疑此是但如來

日本

維摩經義疏卷之十一

廿

五明淨土因果義

一許說二

一如來勸許

神力所現，理應必有實土，所以請問得佛時，之極淨土及菩薩淨土之行也。

佛言善哉寶積，乃能為諸菩薩問於如來淨土，之行諦聽，諦聽善思念之，當為汝說。於是寶積與五百長者子受教而聽。

二明寶積奉命

從佛言善哉善哉以下，品中第五如來廣明淨土因果之義，以答請問。就中開為三重第一許說，第二從佛言寶積衆生之類以下，正答其問，第三從舍利弗作是念以下，釋疑。第一許說中亦有二第一如來勸許說，第二明寶積奉命可見。

二正答二

一答果問二

佛言寶積衆生之類是菩薩佛土

初正答

就第二正答中，即有二第一答其果問，上言願聞得佛國土清淨也。第二從寶積當知直心是菩薩淨土以下，答其因問。上言願說諸菩薩淨土之行也。就第一答果問中，亦有二第一正答，第二從所以者何以下，釋答。第二又從所以者何以下，重釋。今第一正答衆生之類是菩薩佛土者，夫論國土，雖有淨穢之殊，此是皆由衆生善惡為感，故於衆生必有定稱。己國之義，若論至聖，即智冥真如之理，永絕名相之域，無彼無此，無取無捨，既以太虛為躰，照萬法為心，何有名相可量，寧復定稱己國也哉。而大悲無息，隨機施化，則衆生

日本

法華經疏卷之七

廿九

所在無所不至故云眾生之類是菩薩佛土也然寶積上問必問得佛淨土何意今答直以佛土為也釋曰如來本無己土唯取所化眾生以為佛土眾生則通在淨穢二土如來即同應施化今若但舉淨土為答或謂唯取淨土眾生以為佛土不取穢土眾生所以通舉佛土為答而不言佛之淨土也然若諸佛菩薩本其無土唯取所化眾生之類以為佛土者即應直答言十方世界皆是菩薩佛土何意煩曲眾生之類是菩薩佛土也釋曰凡此中之意欲顯諸佛菩薩無定己土若直言十方世界是菩薩佛土者則無以顯諸佛菩薩無定己國之義所以曲答以顯諸佛無定土也又問寶積唯問得佛淨土不求菩薩土

第一釋答一

一就眾生報釋

何意今答中兼舉菩薩為答也釋曰若論無定己土則七地以上皆同諸佛無土也若直稱佛土為答者物謂則無土之稱唯在於佛非在菩薩無以顯七地以上皆同諸佛無土之義所以兼舉菩薩為答也

所以者何菩薩隨所化眾生而取佛土隨所調

伏眾生而取佛土

從所以者何以下第二釋答就中即有二第一就眾生報為釋第二從隨諸眾生以下就佛應土為釋明夫國土有二種一眾生報土二如來應土此二土如來皆入中施化則義

囑化主皆取，以為佛土也。所以云眾生之類，是菩薩佛土也。然若辨報應二土，雖復本由聖教，正以眾生善惡為感，故囑眾生則彰應土，雖是本由物機，正以如來神力為現，故囑如來則彰也。標疑云：佛若無土，只應道無土，所以煩取眾生之類，以為佛土者，何菩薩隨所化眾生而取佛土者，明菩薩在因之日，隨所化眾生根性，可堪教令修善，使感淨穢二土，菩薩行滿成佛，還入中施化，則義囑化主故取，以為佛土也。若直以現在化主為釋，則應言菩薩隨所化眾生而欲顯因時教化義，故云菩薩隨所化眾生而取佛土也。隨所調伏眾生而取佛土者，亦同此意。而此二句前句就五乘眾生為釋，後句別就三乘眾生為

釋也。何則前句直云化化語通在五乘後句言調伏調伏是理中之解，理中之解非人天乘所能故知其然。

二就佛應土釋

隨諸眾生應以何國入佛智慧而取佛土隨諸眾生應以何國起菩薩根而取佛土

隨諸眾生應以何國入佛智慧而取佛土者，就應土為釋，明亦隨眾生機樂示現種種應土之相。今入佛惠亦入中施化，則義囑化主故取以為佛土也。隨諸眾生應以何國起菩薩根而取佛土者，亦同此意。而前句入佛智慧就初地以上為釋，後句起菩薩根就住下

為明也問曰夫論入中施化雖有廣狹之殊菩薩亦當分皆能何意上正答中兼舉菩薩為答今釋答中但取如來入中施化以為佛土不取菩薩施化為菩薩土答曰上正答中兼舉菩薩者已如上釋答中徧舉如來入中施化者畧有二意一寶積上問本在佛土不問菩薩土二清取佗土以為己土者只在七地以上降此以下或有實土極淨無土唯明於佛有此二意故今釋答中徧舉如來入中施化以明土相又問今報土實有所眾生故誠應入中施義囑化主以為佛土應土只現無實則為何眾生施化取以為佛土釋曰雖非實眾生應中非無也故為應眾生亦以應為施化所以亦應中施化義囑化主為佛土

且若以遠義傳取者則應中雖無實眾生猶有因應實得益者所以亦即因此以為佛土然則報土兼顯因時應土只就果為明矣又解言三重即如前但菩薩隨所化眾生而取佛土者不別言因時教化但直云菩薩隨其所化眾生所在取以為佛土所以云眾生之類是菩薩佛土也若具言所以者何諸佛菩薩隨所化眾生而取行菩薩佛土但文互舉應土亦然隨以應土入道眾生所在以為佛土

三重顯上釋

所以者何菩薩取於淨國皆為饒益諸眾生故

譬如有人欲於空地造立宮室隨意無礙若於

撰述 卷之三十一
虛空終不能成菩薩如是為成就眾生故願取
佛國願取佛國者非於空也

從所以者何以下第三重顯上釋就中卽有
法說譬喻標疑云若成佛時無定土者則菩
薩時只應以無相教化眾生令得種智所以
猶勸淨土還入中施化以為佛土者何釋曰
菩薩在因之日勸取淨土者本非自為必欲
饒益諸眾生故釋應土亦然釋疑者若無土
直應言無土所以煩作應土以為己土者何
釋曰亦欲化物故也第二舉譬為釋人譬欲
取淨土菩薩身造室譬欲取土之心明若人
造室必藉地由空方成內合菩薩上弘佛道

下化蒼生故取此報應二土之心方成非是
空取若於虛空終不能成者言若但空無地
室不能成亦應言若但地不由空亦不能成
但文畧耳內合亦然若二事唯徧則菩薩取
土心亦不成又解言造室必藉地由空方成
內合菩薩欲具空有二行故取土心則成若
於虛空終不能成者言若但空解而無有中
化物則取土心亦不成此是中公所須內合
可見又一解言佛若無土直應導無土所以
入佗土施化取以為己佛土者何釋曰入中
施化仍取佗土以為己土者非無意也必欲
饒益諸眾生故也釋譬亦然取佗土以為己
土者必欲成就眾生非於空也應言諸佛菩
薩願取佛國者亦畧舉一也然以此文為求

所言兼顯因時亦似當也

二答因問三

一正明万善淨土因

寶積當知直心是菩薩淨土菩薩成佛時不諂

衆生來生其國

寶積當知以下第二答因問就中開為三第一正明万善是淨土因第二從如是寶積以下明諸行相資乃能共成獨一不能第三從是故若菩薩以下勸進淨因就第一正明万善是淨土因中凡有十七事不可配隨文直釋也直心是菩薩淨土者明菩薩在因之日自修無相直心用教衆生今修直心菩薩無相直心則感佛果衆生有相直心自感淨土

然則衆生直心為當正因菩薩直心但為遠緣今以緣為因而答故云菩薩直心是淨土因也不諂衆生來生其國者明菩薩善教衆生今修直心復能還不諂使生其菩薩國也衆生若不修直心則此土不成欲顯此意故云不諂衆生來生其國也然則正以衆生直心為感故實是衆生淨土而今以本緣義且菩薩行滿成佛還入中施化則義囑化主故稱其國也此下十六事例同此釋而善有二種一行善二報善初言直心是行善下云不諂是報善因有四種一同性相生謂之習因如初修直心還不諂之類是二異類相生謂之報因如善惡生苦樂之類是三相資因如行施為因即生持戒之類是四相似因就

報因中押出一因，如不殺生復得長壽之類，是今十七事或具四因，或二三因，或單一因，即臨文可推也。就中畧舉十重問答作一箇也。第一問曰：寶積上問唯諸菩薩正因，不求衆生正因，而今既云菩薩直心猶作遠緣，但衆生直心乃當正因，然則應言菩薩無正因，今以緣為因作答，豈非問答不相當也？答曰：菩薩實有正因之義，但隱而不答者，亦可問答不相當而菩薩本來無自正因之意，但欲令衆生免諸重苦，故教修直心，使感淨土，則正因之義要在衆生直心，所以於菩薩唯以緣為因而答也。第二問曰：如言菩薩本無正因之意，正因之義要在衆生者，今修直心感彼淨土，必在何等衆生也？答曰：往生淨土，凡

有三種：一七地以上乃至金剛，不論可推，唯有應生無實生也；二者初心以上乃至六地，但以宿業且以願力往生，非今受樂發心作因而生也；三者外凡之中，赤地凡夫無所可論，今受菩薩教化發心修直心感生淨土者，正在其位，凡夫也。第三問曰：上答果中則通取淨穢，皆以為佛土，以此為例，因亦雖有淨穢皆是本由，如來為答也，以此為例，必上答果中，亦是唯舉淨土衆生為佛土也。答曰：如來本無己土，唯取所化衆生之類，以為佛土，則通在淨穢如來，即同應施化，故通淨穢皆為佛土也。今答中徧舉淨者，畧有二意：一者寶積上問唯求淨因，不問穢因，二者夫聖人之情，只欲與淨，不在穢，但衆生欲樂不同，不

適聖意是以各從其所堪修猶勸穢之因使
免三塗之重苦若尋聖人本意唯在於淨所
以今答因中徧舉淨因為答也第四問曰既
云土是累法故諸佛本無已土諸菩薩等亦
不求者只應以無相教化衆生今入佛道何
故猶勸淨因使得此累土耶外論云已所不
欲勿施於人內外雖殊必是言不乖也答曰
不乖也但衆生神根各異欲樂不同則不可
純以無相為化且在穢土即五濁鄣深為化
不便既生淨土無五濁鄣為化安便所以先
勸淨因使感淨土者只欲終同無土之等也
第五問曰若言既生淨土無五濁鄣學道有
由故先勸淨土者一生淨土都無復三塗耶
猶有還耶若猶還者雖生淨土亦可無益也

答曰若以上品淨業往生上品淨土者或以
發願欲化衆生受彼三塗而無故復惡實受
者也若以下品淨業往生下品淨土者唯是
無定或值善緣增修無相亦可不還若不如
是不還何為然雖還不還一生淨土多勝穢
土之報所以聖人懇勸修淨也第六問曰
常言六心以還既是位退所以或解言退為
聲聞或解言退作四重五逆既云今發心修
直感彼淨土者正在其位凡夫然則六心以
下尚余其位凡夫雖復上品淨業往生上品
淨土那得不退也答曰外凡入初畧有二種
一者或修上品淨業從上品淨土入者無有
退事也或從此入者唯是無定也第七問曰
若外凡人先作三途應受惡報今蒙菩薩教

化如教修行上品淨業先受何報惡報若先則此淨業何用淨業若先其惡業滅乃往耶若滅而往可言從上品淨土入初心者無復退惡也若不滅者雖在淨土猶含惡業豈言既生上品淨土無復惡也答曰淨業力強先受淨報若惡業是勝先受惡報隨其輕重可量也無量壽經云唯除五逆誹謗正法者但為一念非謂一生終身修行也二業若等先熟為先等業何以熟有先後曰眾生業力受報所以叵思議也若是淨業為勝惡業則其惡業不滅何為豈言雖在淨土猶含惡業故復惡不息也或有不滅而往然既生淨土則所向皆說正道故無相為緣漸漸益何有惡業而不滅也然則一生上品淨土不還三途

明矣第八問曰既言雖復淨土業而其惡業是勝先受惡報且等業以熟為先者則勸取淨業未明其利也答曰今所言修直以取淨土者必就如教修如行得利者為論非謂不得邊也然雖復先受惡報惡報既盡之後得值善緣更發樂心資其本善亦得往生豈言勸修業未明其利也第九問曰同一淨業所感淨土猶有三界耶若無者同一太虛何故亦也若有者既以一業所感何故受處不同答曰何無三界今受處不同者以定為別故然何則若人在此欲界修淨業時學色界定者即受彼色界處若學無色界定亦受彼無色處即問然則三界樂品有差別耶答曰但其一界中有上中下之別而三界無差別也

但定有必深淺而定卽但爲慧緣不爲定緣所以三界樂品亦無差別也卽問然則此淨業但感樂報不感智解答曰傍緣何無正感唯然第十問曰因時教化菩薩行滿成佛還入中施化則義囑化主且以遠緣之義故稱其國者好矣然但疑者旣言相似之人得入真觀必無量劫修行方得入者乎成佛非是數劫之期然則旣生淨土雖復住壽無量今一菩薩行滿成佛之間必淨土衆生或有無相爲緣斷結故凡成聖或復修餘業卽萬億生感於無量世界豈但守其直心恒在一處也然則佛國之稱正在化主但其遠緣之義無所復論也答曰如言實非恒在一處亦其遠緣正在於初直心而此菩薩行滿成佛

時遠望昔日作緣之義雖復萬億生感於無量世界隨其所在常應施化且雖有復修餘業則此業亦皆由初直心而生所以遠緣之義猶不離也且或有無量生感於一處者

深心是菩薩淨土菩薩成佛時具足功德衆生來生其國菩提心是菩薩淨土菩薩成佛時大乘衆生來生其國布施是菩薩淨土菩薩成佛時一切能捨衆生來生其國持戒是菩薩淨土菩薩成佛時行十善道滿願衆生來生其國忍

辱是菩薩淨土菩薩成佛時三十一相莊嚴衆
生來生其國精進是菩薩淨土菩薩成佛時勤
修一切功德衆生來生其國禪定是菩薩淨土
菩薩成佛時攝心不亂衆生來生其國智慧是
菩薩淨土菩薩成佛時正定衆生來生其國四
無量心是菩薩淨土菩薩成佛時成就慈悲喜
捨衆生來生其國四攝法是菩薩淨土菩薩成

佛時解脫所攝衆生來生其國方便是菩薩淨
土菩薩成佛時於一切法方便無闕衆生來生
其國三十七道品是菩薩淨土菩薩成佛時念
處正勤神足根力覺道衆生來生其國迴向心
是菩薩淨土菩薩成佛時得一切具足功德國
土說除八難是菩薩淨土菩薩成佛時國土無
有二惡八難自守戒行不譏彼闕是菩薩淨土

菩薩成佛時國土無有犯禁之名十善是菩薩
 淨土菩薩成佛時命不中夭大富梵行所言誠
 諦常以軟語眷屬不離善和諍訟言必饒益不
 嫉不恚正見衆生來生其國

十善是菩薩戒戒則無量今畧舉其十戒具
 則無願不得故言滿願忍辱修容故諸相具
 足明由智惠化故三聚中正定者來生也始
 為四攝所攝今則自行攝得免化攝故云解
 脫所攝八難者三途北鬱單越長壽夭此五
 是地難世智辨聰是心難佛前後是時難聲

盲瘖癡是形難也此八
 難以人天四輪為除也

二明諸行相資成就

如是寶積菩薩隨其直心則能發行隨其發行
 則得深心隨其深心則意調伏隨其調伏則如
 說行隨如說行則能迴向隨其迴向則有方便
 隨其方便則成就衆生隨成就衆生則佛土淨
 隨佛土淨則說法淨隨說法淨則智慧淨隨智
 慧淨則其心淨隨其心淨則一切功德淨

從如是寶積以下第二明諸行相資乃能共成上直心當處明有感土故今更明諸行相資乃獨一不能也隨其直心則能發行者言心直故能發衆行然則直心乃是万行之始夫此意明行之次漸微著相因也隨其發行則得深心者明衆行既積則其道心轉深也隨其深心則意調伏者明道心既深故能棄惡從善意無麤趨也隨意調伏則如說行者言心能調柔故則聞如說得行隨如說行則能迴向者所聞如說得行故能施衆共迴佛果隨其迴向則有方便者明既能迴向而不著故則大乘方便之所由此上明菩薩本緣隨其方便則成就衆生者既有大乘方便故則能成就衆生行立隨成就衆生則佛土淨

者明衆生既立淨行故則能得淨土此一句明衆生正因隨佛土淨則說法淨者明土淨無穢則有淨說也隨說法淨則智慧淨者既有淨說故受化之徒能得淨慧隨智慧淨則其心淨者淨智既生心亦隨明隨其心淨則一切功德淨者明心爲万德之本今心既淨則所生一切功德那得不淨故言則一切功德淨也此皆明淨土之利也

是故寶積若菩薩欲得淨土當淨其心隨其心

淨則佛土淨

從於是寶積以下第三勸修淨因然既云淨土正以衆生善業爲感而今何故但勸菩薩

不勸凡夫者畧有二意一凡此中問答唯指菩薩不在凡夫所以今亦指菩薩為勸二者若舉其師則弟子自從故不別勸也

三釋疑一

初叙舍利弗疑念相

爾時舍利弗承佛威神作是念若菩薩心淨則佛土淨者我世尊本為菩薩時意豈不淨而是佛土不淨若此

從今時舍利弗以下如來答請問中之第二釋疑釋疑即文自顯也就中初開為二第一經家叙舍利弗疑念之相第二從佛知其念以下正釋疑而舍利弗生此疑者因上勸修

後正釋疑二

一如來自釋二

一如來舉譬問真子

淨云菩薩欲得淨土當淨其心而生

佛知其念即告之言於意云何日月豈不淨耶而盲者不見

就第二正釋疑中亦有二第一如來自釋第二從今時螺髻梵王以下螺髻梵王證釋第三從於是佛以足指案地以下如來還現神力除疑也此三重來意者疑有三種一者輕發言即去二者中須語乃去三者重待神變得除所以須此三重為釋也就第一如來自釋中亦有二第一一如來舉譬問真子

次仰答

後如來還自正釋

對曰不也世尊是盲者過非日月答

舍利弗衆生罪故不見如來國土嚴淨非如來
答舍利弗我此土淨而汝不見

第二對曰以下仰答第三從舍利弗以下如
來還自正釋日月喻如來所照衆色喻如來
淨土盲者不見喻二乘一云日月是天子宮
殿恒乘日月宮照天下衆色日月中天子譬
如來日月譬如如來淨土行所照五色譬
如來淨土果報盲者不見亦同先意也

爾時螺髻梵王語舍利弗勿作是念謂此佛土

二證釋三

初梵王陳所見問與

以爲不淨所以者何我見釋迦牟尼佛土清淨
譬如自在天宮

一真事所見答

舍利弗言我見此土丘陵坑坎荆棘沙礫土石
諸山穢惡充滿

二梵王明證能見不見
由

螺髻梵王言仁者心有高下不依佛慧故見此
土爲不淨耳舍利弗菩薩於一切衆生悉皆平
等深心清淨依佛智慧則能見此佛土清淨

日本

維摩經義疏卷之十一

四十三

三現神及除疑一

初變穢令淨四

一如來舉所及問真子

從今時螺髻以下第一證釋若直言眾生罪故而不得見者物疑此事但言非實故舉無罪螺髻所見為證釋也就中亦有二第一螺髻梵王先陳其所見問真子第二從舍利弗以下真子舉其所見作答第三螺髻梵王以下螺髻梵王明證能見不見之所以也

於是佛以足指按地即時三千大千世界若干百千珍寶嚴飾譬如寶莊嚴佛無量功德寶莊嚴土一切大眾歎未曾有而皆自見坐寶蓮華佛告舍利弗汝且觀是佛土嚴淨

從是佛以下第三現神變除疑就中有一第一變穢令淨利根斷疑第一從佛攝神足以下攝神鈍根斷疑也就第一變穢令淨中亦有四第一如來舉所變問真子

二明真子用所見案答

舍利弗言唯然世尊本所不見本所不聞今佛國土嚴淨悉現

三如來述答

佛告舍利弗我佛國土常淨若此為欲度斯下劣人故示是眾惡不淨土耳譬如諸大共寶器食隨其福德飯色有異如是舍利弗若人心淨

便見此土功德莊嚴

第一明真子用所見奉答第三從佛語以下如來述答第四從當佛現此以下正明利根斷疑未曾見聞娑婆世界有淨土故云本所不見本所不聞我佛國土常淨若斯者若之言如明我所得報土常淨即如今此應土之清淨也譬如諸天共寶器食隨其福德飯色有異者解此同異有三種一云異處異質謂淨穢殊隔塼垤不同二云同處異質如娑婆世界淨穢雜有不相妨碍三云同質異見如恆河流水有福見水餓鬼見火也肇法師似同此意即文推便後二可當也第一解少難何者若言處質皆異者那得言共寶器食隨

其福德飯色有異也

四正明利根斷疑

當佛現此國土嚴淨之時寶積所將五百長者

子皆得無生法忍八萬四千人皆發阿耨多羅

三藐三菩提心

從當佛現此以下第四正明利根斷疑得無生忍者明初地入佛慧亦可入八地此則證上應以何國入佛智慧而取佛土也發無上心者明住下人入初地此則成上應以何國起菩薩根而取佛土也

一攝神鈍根斷疑

佛攝神足於是世界還復如故求聲聞乘二萬

二千諸天及人知有為法皆悉無常遠塵離垢

得法眼淨八千比丘不受諸法漏盡意解

從佛攝神足以下第二因攝神鈍根斷疑二
乘根鈍觀淨還穢方悟無常而得益也法眼
謂得初果也漏盡
意者謂得羅漢果

○第一述德序丁

方便品第二

方便品第二此品明維摩詰以種種方便化
物故因為品目也此是別序中之第二述德
序何則當說此經時未有此序但後阿難深
取佛意欲令末代衆生聞其高德敬重其說
故舉此一品全嘆淨名德行所以名為述德
序也然就實為論淨名既是過去金粟如來
但晦明化物應為弟子進則不可使同正覺
退則不可等列極下是以今據八地以上為
述也

爾時毗耶離大城中有長者名維摩詰

初欲述入家德

就中初開為二第一將欲述入家之德先述
有德之人第二從已曾供養以下正述入家

一正述人家德二

一述其妙本亦三

一以本行為初

之德第
一、可見

已曾供養無量諸佛深植善本得無生忍辯才

無礙遊戲神通逮諸總持獲無所畏降魔勞怨

入深法門善於智度通達方便

就第二正述中亦開為二第一從初訖世主所敬述其妙本第二從欲度人故以下盡品述其方便之迹此二歎來意者非本無以垂迹非迹無以顯本所以本迹雙述真應並歎也述本所以起物尊重之心歎迹所以遣物即事之感就第一述本中亦開為二第一以

本行為初六句作三雙為正歎舉權實而結第二從大願成就以下舉本願為始四句作

二雙為正歎舉身心兩德而結第三從諸佛諮嗟以下舉外人通結歎也已曾供養無量

諸佛者出其行本行本既高所生品行微妙明矣深殖善本者菩提心是眾善之本故云

善本也歷劫修行故云深殖或云七地行為八地作因故稱善本此二句名以本行為初

從得無生忍以下以六句作三雙為正歎得無生忍者明八地以上智合無生之理此句

嘆空解辯才無碍者涉有化物四辨無滯此句嘆有解此二句空有相對為一雙遊戲神

通者明外遊適意此句嘆外德逮諸總持者一文持二義持具二不忘此句嘆內德此二

句內外相對為一雙得無所畏者謂四無畏降魔勞怨者謂四魔勞我此二句嘆其剛用入深法門者謂明達諸法門此句嘆其柔用此三句剛柔相對為一雙善於智度者嘆實智通達方便者嘆權智此二句即所謂舉權實二智而結從大願成就以下第二明以本願為始四句作二雙為正歎舉身心兩德而結

一以本願為始

大願成就明了衆生心之所趣又能分別諸根利鈍久於佛道心已純淑決定大乘諸有所作能善思量住佛威儀心大如海

大願成就者謂上弘佛道下化蒼生願此願是願中之要故稱大此句名以本願為初明了衆生心之所趣者明能照衆生心之所樂又能分別諸根利鈍者言明達衆生根性此句嘆其雜照久於佛道心已純淑者淑之言善明於佛法中稱當純善向佛無所雜此句嘆其能純此二句純雜相對為一雙決定大乘者明善達運載之理仰求心決也此句嘆自行諸有所作能善思量者府應六道為衆生說法無差機感此句歎外化此二句自行外化相對為一雙住佛威儀者四威儀與佛不殊此句嘆其身業心如大海者明達萬機無不遍照此句嘆其心業此二句所謂舉身心兩德而結

三舉外人通結歎

諸佛咨嗟弟子釋梵世主所敬ナラ

第二述迹二
一嘆未疾前方便迹三

從諸佛咨嗟以下第三舉外人通結諸佛咨嗟弟子釋梵世主所敬者明既有如是德行故在上為諸佛咨嗟在下為諸天所供敬也

一略明欲度現居

欲度人故以善方便居毗耶離

從欲度人故以下正述人家德中第二述迹就中開為二第一從初訖無量方便饒益眾生嘆其未病以前方便之迹第二從其以方便現身有病以下訖品述其現疾以來方便之迹就第一亦開為二第一略明欲度人故現居毗耶非實生也第二從資財無量以下

一別述種種迹

一嘆毘耶化物迹

一嘆在家一行

一舉六度嘆益物

別述種種迹之迹第三從長者維摩詰以下結其方便益物第一可見

資財無量攝諸貧民奉戒清淨攝諸毀禁以忍

調行攝諸恚怒以大精進攝諸懈怠一心禪寂

攝諸亂意以決定慧攝諸無智

就第二別述中亦有二第一從資財無量以下訖入諸酒肆能立其志嘆其只就毗耶化物之迹第二從若在長者以下嘆其遍入三界無方化物之迹就第一現迹毗耶中亦有二第一而以禪為味嘆其靜在家之時行第一從若至博奕以下嘆其出門遊鄉之時

迹也。就第一中亦有第一舉六度。嘆其行善益物，明為眾生除六弊之患也。

一嘆處惡不損己

雖為白衣奉持沙門清淨律行，雖處居家不著

三界，示有妻子，常修梵行，現有眷屬，常樂遠離，

雖服寶飾，而以相好嚴身，雖復飲食，而以禪悅

為味。

二嘆出門遊鄉之迹

第二從雖為白衣以下有六句。嘆其能處惡不損己，皆可見。

若至博奕戲處，輒以度人，受諸異道，不毀正信。

三嘆近鄉說法度人

欠

MISSING

「嘆入三界无方化物迹」

若在長者長者中尊爲說勝法若在居士居士
中尊斷其貪著若在利利利利中尊教以忍辱
若在婆羅門婆羅門中尊除其我慢若在大臣
大臣中尊教以正法若在王子王子中尊示以
忠孝若在內官內官中尊化正宮女若在庶民
中尊令興福力若在梵天梵天中尊誨以勝慧
若在帝釋帝釋中尊示現無常若在護世護世

撰述
中尊護諸衆生

從若在長者以下別述中第二嘆其遍入三界無方化物之迹也長者色中有德者也多以俗法訓世故為說出世勝法居士積財具德故令除其貪著散財求福利利是王種自恃多瞋故使忍辱婆羅門淨行有智多慢大臣補國故教令正法王子貪國逆容故教忠孝內宮尊女人多邪態為事故教令正直庶民者其卑薄福教修福梵天說勝慧者多著於樂故教勝慧帝釋五欲自恣故教觀無常護世四天王典領鬼神不令得容於人故生四天王中教諸鬼神護人也

第三結

長者維摩詰以如是等無量方便饒益衆生

從長者維摩詰以下第二結以方便益物之道也

第一述現疾以來迹

其以方便現身有疾以其疾故國王大臣長者

一明現疾致賓之相

居士婆羅門等及諸王子并餘官囑無數千人

皆往問疾

從以其方便現身有疾以下第二述現疾以來方便之迹就中亦開為三第一明其現疾致賓之相第二從其往者以下明其因疾為賓說法第三從如是長者維摩詰以下明諸

二因疾為實說法三

一先誠離惡五門

初舉無常門

實發心得益
第一可見

其往者維摩詰因以身疾廣為說法諸仁者是
身無常無強無力無堅速朽之法不可信也

就第二因疾為實說法中亦開為三第一先
誠離惡第二從諸仁者此可患厭以下勸修
善第三從諸仁者欲得佛身以下結上誠勸
就第一誠離惡中即舉五門為誠初舉無常
門訖不
可信也

為苦為惱眾病所集諸仁者如此身明智者所

一舉苦門

不怙

從為苦為惱以下舉苦門內心不適謂之苦
外過謂之惱內外皆不隨故言眾病所集也

是身如聚沫不可撮摩是身如泡不得久立是

身如焰從渴愛生是身如芭蕉中無有堅是身

如幻從顛倒起

從是身如聚沫以下舉空門自有十譬即分
為二第一前五譬明內我所空從是身如夢
以下五譬明外我所空或云初五譬別明內
五陰空後五譬惣明內五陰空也經云色如

二舉空門

一明內我所空

聚沫、受、如泡、想、如焰、行、如芭蕉、
識、如幻、明、以智、手、摩、不、得、實、

一明外我所空

是身如夢、為虛妄、見是身如影、從業緣現、是身

如響、屬諸因緣、是身如浮雲、須臾變滅、是身如

電、念念不住、

四舉无我門

一歷以四大喻明无我

是身無主、為如地、是身無我、為如火、是身無壽

為如風、是身無人、為如水、

從是身無主以下舉無我門、亦有二第一歷、
以四大、譬、明、無、我、第二從是身無實以下、惣、

四大通、寄、餘、事、明、無、我、也、如、地、者、地、假、四、微、
任、持、無、主、今、此、身、亦、假、五、陰、而、無、主、即、如、地、
如、火、者、假、薪、焚、燒、揚、焰、而、無、主、此、身、假、名、東、
西、而、無、主、即、如、火、如、風、者、風、連、持、鼓、動、而、無、
主、明、念、念、連、持、而、無、主、即、如、風、如、水、者、水、隨、
方、圓、而、無、實、明、此、身、堀、折、從、禮、而、無、主、即、如、
水、

一四大通寄明無我

是身不實、四大為家、是身為空、離我所、是身

無知、如草木瓦礫、是身無作、風力所轉、

是身無實、四大為家、者言、但合、四大、成、身、何、
有、實、是、身、為、空、離、我、所、者、內、身、尚、無、我、外、

我所那得不空是身無智如草木者言無神
我是身無作風力所轉者動轉謂有作但風
力所轉
實無作

五明不淨門二

初明卅六物不淨

是身不淨穢惡充滿

從是身不淨以下明不淨門就中
亦有二第一初明卅六物不淨

後明理不淨

是身為虛偽雖假以澡浴衣食必歸磨滅是身
為灾百一病惱是身如丘井為老所逼是身無
定為要當死是身如毒蛇如怨賊如空聚陰界

諸人所共合成

第二從虛偽以下皆明理不淨虛偽之法智
者皆以不淨故言理不淨一云上已明四門
此下復明不淨無常苦無我翻倒又一云從
虛偽以下結上五句虛偽結空門雖假澡浴
結不淨門必歸磨滅結無常門為灾以下結
苦門陰界結無我門皆可見隨欲可用也

諸仁者此可患狀當樂佛身

從諸仁者以下因疾為賓說法中之第二勸
修善就中分為三第一直勸樂法身第二從
所以者何以下釋勸第三從無量功德以下
明法身因諸仁者此可患狀者將欲勸佛身

第二勸修善三

初直勸樂法身

故先誠狀
上五門

所以者何佛身者即法身也

第一釋勸佛身者即
是法身故可樂也

從無量功德智慧生

就第三明法身因中亦有
三第一惣万善是法身因

從戒定慧解脫解脫知見生從慈悲喜捨生從
布施持戒忍辱柔和勤行精進禪定解脫三昧

次勸

後明法身因二

一惣万善是因

二別明行跡

多聞智慧諸波羅密生從方便生從六通生從

三明生從二十七道品生從止觀生從十力四

無所畏十八不共法生從斷一切不善法集

切善法生從真實生從不放逸生

第一從戒定慧
以下別明行體

從如是無量清淨法生如來身

第三從如是以下惣
結万善是法身因

三惣結法身因

諸仁者欲得佛身斷一切衆生病者當發阿耨

多羅三藐三菩提心

從諸仁者以下因疾爲賓說法中第三通結誠勸可見也然此中法身是何身也解有二一云是猶七百阿僧祇身二云是常住身何則雖復當說此經未明常住而此經正滯只在文殊奉旨問疾以後今此品者但是出經阿難後集之日深取佛意欲令末代衆生聞其高德敬重其說故以此一品全歎淨名無方化物之德所以知明常亦無可慊若是七百阿僧祇身者舉五門爲誠中餘門可以爲誠但無常門不可以爲誠也何則若是七百

阿僧祇身猶未免無常豈言當樂如來身然疑者只就阿難作論亦復可然然此品中事亦是淨名所說阿難但領佛意而存之也則淨名意何也且此品事必取問疾以下事爲存耶若是者言常住亦不然也釋曰因此現疾所明非一受衆亦無數豈必其然且淨名意然若非文殊問疾之衆則爲說常亦可無妨也爲此經已明常住家則自去也

如是長者維摩詰爲諸問疾者如應說法令無

數千人皆發阿耨多羅三藐三菩提心

從如是長者以下述其現疾以來方便之迹中第三明問疾諸賓聞法發心得益也

139
5
33

維摩經義疏上卷終

維摩經義疏上卷終

