

寶社

白

由

銀

奉

煜

熾

民聲社印刷品

教育革命

萊薩雷小傳

工人寶鑑

無政府淺說

民聲

再版平民之鐘

無政府主義

伏虎集

世界風雲

民聲叢刻第二集

每册一分

每册一分

每册五分

每册八分

每册一角

每册一角

每册八分

世界工會

社會革命機關一覽

社會革命方略

戰爭與資本主義

專制之金字塔

蒲魯東
巴枯寧 合傳

魯意布郎
孚理亞 合傳

撒布提治

奈希理

無政府主義之元祖



蒲魯東 巴枯林

近世無政府黨之師表



克魯泡特金 格拉佛

者 剝 發 語 界 世

家 大 義 主 府 政 無



夫 霍 門 柴

泰 斯 爾 託

者 行 實 殺 暗 黨 府 政 無



爾 魯 莫
友 爽 克

夏 舉
陽 臥 無 若

惡 大 革
美 愛 利 寧

弁言

世界進化。可謂至緩。以數千年之擾攘。而後進爲今日之共和。從表面觀之。平民之幸福。似稍增進矣。然強有力者。視平民之知自求幸福也。輒復出其虎狼之手段。以摧殘方新之氣。此其去吾人理想之社會。蓋遠。吾人既感於現社會之不平等。與乎顛連無告者之盈天下也。於是思有以變革之。於政治上。則蘄無政府之組織。於經濟上。則主張共產之真理。而希其實現。懸此以爲的。百折以赴之。亦曰求一日之効而已。艱難困苦。豈吾儕之所計及哉。雖然。無政府至美也。共產至善也。欲成就之。蓋未可以旦夕幾也。吾人於是不能不先將無政府共產主義之觀念。灌輸於一般平民之腦海中。以促其自覺。灌輸之方術。有激烈焉。有溫和焉。前者以炸彈手槍而爲荊軻蘇菲亞之行動。後者以教育言論勸其感化。求大多數之同智同德。二者初似不相侔。實則並行而不相背。斯篤之作。竊欲於後者稍稍盡力焉耳矣。嗚呼。今日社會制度之惡劣。孰不知之。吾人苟自甘之。則亦已矣。否則急起直追。與各國先進謀革新之進行。寧有他道。詩曰。風雨如晦。鷄鳴不已。吾儕固陋。竊不自量。欲以蠱毒之力。導其流而揚其波。並世明哲。有以襄之。固所望也。新世紀十七年七月一日。

凌霜

實社意趣書

世界進化的也。進化無止境也。今之少年生而受不良之教育。思想鋼蔽。甘爲學術之奴隸。左衝右突。不出前人之窠臼。斯足悲也。爰集同人。發起斯社。讀書論道。務求真諦。潰決籬籬。昂首天外。以遺傳之道德爲迷信。依良心之主張爲指歸。省斯旨者。引爲同志。社約列後。

(一)本社以進德修學爲宗旨。而以研究「無政府」主義 ANARCHISM 爲範圍。
(二)除從事政治生活人員外。凡贊成本社旨趣者。無國界男女之別。皆得爲本社社友。

(三)本社以研究所得。隨時宣諸報章。

(四)本社無職員社長等名目。

(五)本社設(甲)通信討論部(乙)講演會(丙)編譯部(丁)圖書館。

(六)本社經費。皆由社友自由担任。

(七)本社通信。暫寄北京大學太侔君。

發起者 太侔 震瀛
竟成 超海

論 著

世界革命

華林

人類者羣生之動物也。自荒古迄今。由來已久。不知幾移幾換。而成今日之奇觀。徵諸至微。雖一石一斧。亦足以窺察人世演進之狀態。而知天演之奇施。之於人類者。亦同時施之於生物間耳。不過生物較人類爲簡單。而隨其周遭之境遇。爲其特有之創造。以求適於生存。則生物紛繁而散殖於地球之表面。其生存之理。無往而不通也。人類未有紀載以前。革衣石斧。散見於荒榛棘野之間。由石器時代而進於銅器時代。再進於鐵器時代。其間文物之演進。搜諸化石中。亦時有可驗之陳迹。又如古墓荒邱。殘碑斷碣。考古家時有發見。上古之文明。而留之於今日者。足資考察之要素。而知進化非偶然也。法京散爾曼博物院中。有古代遺留之殘迹。如小杖。已成爲化石。然雕刻文彩。爲當時一種哺乳之動物。而今已滅絕。不復存其種矣。至銅器時代。所掘發之文物。如耳環。斧戟之類。已有可觀。考古家在巴黎森江所發現之銅冠。及利昂所發現之寶劍。其雕刻之精緻。已入於鐵器之時代。然文物之進化。追溯源流。由來既久。則吾人最重要之問題。「吾人類從何處來乎？」則生物學家從化石遺迹中。及生物之解剖。而知人類之進化。由猴類遞變而來。赫胥黎分人猴之進化爲四級。(一)義伯 Gibbon (二)

論 著

137770



臥橫 Orang (三)善能 Chimpanze (四)過謝 Gorilla 過謝乃阿非利加之人猴最與人類相近。人學家伯內(巴黎博物院學院教授)證明爪哇遠代廣多伯 Pithecanthrope 之遺骸在二萬年以上。爲人猴過渡最切近之一物。斯理一明。於是全歐大譁。而人道之真理益著。於是宗教家謂人類爲天造。亦不復成立其舊說。此科學有以淘汰之也。溯人類既有記載以來。文物漸興。自十五世紀以前。一切思想。咸囿於宗教之勢力。然當時之宗教。固爲一代之文明。如巴黎怒特度謨之教堂。及羅馬希臘古物之建築。皆與美術之關係極密切。而博愛平等之精神。亦藉以流傳。但久而不變。牢守舊習。棄精髓而取糟糠。則迷信之教。自不能逆世界之趨潮。巍然獨存。此自然演進之理。就是消長乎。蓋宗教不外四種之要素。(一)真(二)美(三)善(四)邪。邪者即敬神之儀式。及諸種之設置是也。而今之宗教。已不復存其舊觀。則自然之真理。已脫離于宗教。而有科學之存立。美術學自有專科之研究。亦不雜以宗教之性質。而道德自歸於科學之致用。爲人類生命之藝術。則宗教所存留者。不過形式而已。故法國國教分離。亦可見宗教衰頹之象矣。至十九世紀。科學家如達爾文斯賓塞孔德該格爾前後輩。出真理漸昌。於是治群學者必根據生物之真理。而切定大多數個人之幸福。以成群體之通則。於是滋養焉。於群治則有農耕。有保衛焉。於群治則有工業。及建築。有繁殖焉。於群治則有男女之會合。有智識焉。於群治之學術。以興。有情感焉。於文學及美術。遂著。有活動焉。於交通亦甚繁。此皆協助生存之道。而不外各個機體之原則。以成群演之現象。故個人不能離群。而生活則治群學者亦不能離個。

人而言。群此爲科學最近之真理也。故克若泡特金謂人群互助以成交誼。斯賓塞亦有協助之說。而以國家爲迷信。孔德遂主張群生相契之理。亦足見二十世紀之潮流不在國家而在於世界也。然則今而後新世之文明果何如乎。於是吾人有一緊要之問題。「吾人類向何處去乎。」此爲最宜解決者也。歐戰磅礴流毒無窮。以數十萬之生靈僅供科學上之試驗品。豈知科學之發明乃爲諸人道者也。倘人道以科學爲根據。則一切懸想之學說自無由以存立。而宗教與政府之迷信遂不復見。重於科學之世界於是民生之變革影響於經濟上之活動遂成爲世界之革命。革命 Revolution 者所以求進化 Evolution 者也。但一時代之進化必有一時代之學術爲之先導。故盧騷服爾泰諸家相繼興而法國革命之思潮遂不可遏。制然今國家主義已成過去之歷史。而吾人類欲求協助生存以擴充公共之幸福。必主張公理而反抗強權。從事於勞働之生活以求社會根本之改革者也。於是巴枯寧克若泡特金及邵可侶等起而倡社會之革命。思潮所播風靡全球。俄國子女不堪家國之壓制。相率而入於勞働之一途。於是罷工抗稅之舉動足以致資本家地主家之死命。此二十世紀之文明人道光明之歷史也。但世界之進化既無止境。則世界之革命亦無已時也。故吾人精求實學以隨進化之潮流而演進。則社會革命後復有更進之演變矣。况近世科學不過人類智識之起源。則未來之前途又曷可勝道哉。是以革命革命之聲浪終隨世界之趨潮而演進於無窮矣。

麵包問題

志道

近續報紙載俄羅斯革命之原因由於平民求麵包不獲而一般民黨遂乘勢以起甚矣麵包問題之影響於社會與人生者之密切且重大也雖然麵包之原料非麥糖水分等所集成歟麥與糖農夫之所植也水天然之產物也麪包工人之所製造也皆人生日用所不可缺者也人之群居於社會衣食住三者爲其生活之原料就今日全世界生產額統計之每日所產之物質足以供給人群所需而有餘是麵包之缺乏不成問題而俄國今茲之革命爲饑饉也

願俄人竟因麵包問題而惹起革命矣多數之平民日購麵包且須預領券此可悲可痛之境竟實現於二十世紀之時代矣是果何說耶是果何說耶請一一申論之

(一) 勞働家所生產非僅供給其自身

(二) 生利者寡分利者衆而誘起人之惰性也

(三) 社會上不良之習尙直接損害人民之道德間接及於生產也

(四) 界限觀念階級制度競爭學說之存在也

因有以上之四問題遂發生此不良之結果水深火熱吾民之痛苦爲何如主張人道博愛公理進化諸君子其亦稍留意乎今取上列諸問題以次研究之真理以討論而益明「麵包問題」之厄連庶幾其不再見於今之世也夫

就第一問題言之變更今世社會之組織而建一勞働者之社會惟生產者可以享生產之利益（採

克魯泡特金氏學說）破除經濟學家資本土地勞力三者分立之學說而認社會上除勞力以外無所謂資本與土地本各盡所能各取所需之義個人勞力所獲除自身生活外得以所餘供老弱嬰兒養贍教育及交通等之消費如是則生活上尙虞不足者鮮矣

更言其次人類爲好動之動物終日靜坐而不一運動其肢體伸張其筋肉者殘疾之人或如是耳否則跳舞散步遊戲等皆爲運動之一以勞動代運動固非困苦之事實人人勞動之時代礦坑可以優於大學試驗室（克氏學說）則人且優爲之矣夫今之勞動家之惰性起於掠奪者強取彼之勞動結果令其不能獲得正當之生活而非其自來之性如是也（採托爾斯泰學說）準是以言人之惰於工作實有見於不生產者可以享優美之生活而勞力者反是而已剷除分利之徒納於生利之所則解決易矣

復次今世生活程度之高較諸前世紀既不同矣富人以金錢購娛樂貧民所歲入不足以方富人也而其愛娛樂之心理固無少異於是非分之行爲如盜竊詐僞娼妓等層見疊出社會道德於以墮落人民生計亦因是而益困難此其非社會習尙之不良有以致之治本之法舍改進社會制度外更何圖耶

復次人類之初生由他各動物所演進此先哲幾經研究而發見之真理也由是可知世界人群同爲一族之說非虛言矣然則種族之界限宗教之界限國際之界限君民之階級貴族之階級地主農奴

之階級皆大僞之徒所創造而非自然現象明矣吾人固不可甘於界限的階級的之生活而與此虛僞之社會以終始也夫界限觀念階級制度皆狹詐者設以欺壓平民之具苟從根本上推翻之則競爭之說將必同歸積滅而互助勞動等新道德之興起可計日待矣

嗚呼富者厭膏粱貧民甘芻藿世態之不平寧有甚於此者乎吾人欲免除麪包缺乏之苦痛從以上四問題而研究之而實行之或者其有濟乎俄人革命之原因諸君既知之彼英法德奧之隱而未發之革命運動爲諸君未知者尤多多也法人之定日食肉也德奧之暴動也美之罷工也皆「麪包問題」也嗟乎「麪包問題」之關於人生豈不大哉

素食與道德

凌霜

主張素食者之言曰人類生存之最大問題飲食耳飲食之是否得當首視其是否有充分之滋養料而經濟問題尙在其次肉食經化學之試驗內含毒質及刺激性不適於人體若富於滋養料而無毒質并適於人體者莫如素食（見美國康健雜誌素食與肉食論錄進步雜誌譯論原文）此主張素食而完全以衛生爲前提不佞亦極端贊同而實行之一人也

雖然素食爲今日改革人類生活之大問題衛生經濟遂足以盡素食主義之理由乎素食與道德實有密切之關係而人類道德進化之表徵亦可於斯主義窺其梗概未開化以前之民族人與人競爭強者則虜弱者以爲食料在昔日視之固不見其殘忍或猶以爲榮耀若今有以人肉爲食料者吾知

人人必斥之爲野蠻生番相率屏棄之不與於人類之列可決言也。

人類進化既知以人食人爲背乎正理遂轉而食他種較人爲弱之動物（如牛羊豕鷄鴨鵝魚鳥等）豈知此種動物身體內部之組織與人相去無幾不過人類進化較早（生物學家如達爾文等發明人由下等動物變化而來）有腦筋以思想有文字以紀載而他種動物進化稍緩遂爾無之人類以彼爲可欺復利其肉之厚味於是不顧正誼不憐死者之痛苦烹宰而食之以恣一己之口腹曾不念彼亦與我同時生於世界同爲動物同爲強者割割之資料又何忍取以爲食乎。

吾人既知以人食人之不道德豈不知以人食他種動物亦不道德乎或謂弱肉強食乃天演公例人類強於他種動物者也取之以爲食豈不甚當曰不然動物之最弱者莫如嬰孩人類何不取而食之乎此可見弱肉強食之斷案完全無成立之價值也（採精衛君論見旅歐雜誌）故吾敢決言曰素食匪特關於衛生經濟實攸關於人類道德進化焉。

讀者疑吾言乎請以托爾斯泰爲証託氏道德家也生平沙礫富貴去與齊氓伍不食肉不飲酒提倡萬物同胞論謂人類進化當聯合宇宙間一切有生命之物爲一大同胞其所著書第一級其言素食爲人類道德進化之第一級其所謂道德者情愛也其不犧牲動物以爲一己之食品卽其情愛之表見乎外者也明乎此者可以言道德矣。

佛氏戒殺生雖屬迷信然在人類智識薄弱時代彼欲行其愛物如己之心又乏真當之理由自不得

不飾爲因果之邪說以傳播其主義。若今日科學昌明，肉食有害於人體，證據確鑿，吾人自無須此。吾人但能充我愛物之心，相戒不殺生物，其功德已不可限量。（害於人類之動物如虎豹蛇蝎等，吾人自當抵禦之，幸勿誤會。）

且嘗觀之英法，素食團體林立，反而求之海內，則未見焉。豈吾人道德觀念較爲薄弱歟？是非愚之所敢言也。善哉真民先生之言曰：知賭博狎邪之非，盡去之可矣；知飲食衣物之理，取其適於衛生，無耗時力體力財力者而用之，去一切之非要者可矣。此均可以科學求之，以達於適當之點而已。（見旅歐教育運動釋德篇）進德會與心社均有肉食之戒約，意在斯乎？意在斯乎？

抑猶有進者，吾之所謂道德，非拘迂之論也。吾之所謂道德，人生術之代名詞耳。衛生者，人生術之最要者也。若不自衛其生，豈道德之所許乎？質言之，談道德者不能不自衛生，始談衛生者不能不自素食。始且素食較肉食爲儉儉，又吾人之所謂美德也。綜是以觀，則吾人甘於素食，所謂衛生問題，經濟問題，道德二字可以包括之，而無遺漏矣。

歐戰後之女權

華林

歐戰結局之時，卽爲人道發軔之期，已漸臻諸事實矣。然此至殘酷之戰爭，演害於人羣，爲亘古未有之大慘劇。於是平民皆苦於國家之荼毒，起而求社會之改革。此自然之趨勢也。噫，戰爭以來，歐洲地平綫上，皆爲血潮所淹沒，除老幼婦女外，舉目無壯丁。於是一切物質上之文明，均無幸福之可言。平

民命脈成爲強者所壟斷而已。於此慘淡風雲之中，女子一躍而登新世紀之舞台，素所凌弱女子之行爲，今不得不期之於女子之進步。倫敦巴黎之工作，已多半操之於女子之手。英國女權黨亦乘此時機，欲握政治之權利，然拘於國者，又何能明於羣？未免所見者小耳。政治齟齬之海中，清潔男子尙不願涉足其間。况女子乎？余時聞巴黎大學波蘭之女子，以縫洗生活給資以求學者，往往造就成大學問家，而歷苦愈艱，愛人道之心愈篤，出生入死爲同胞奔走而不辭，則燦爛光華之俄國革命史，不知幾多女子之血淚購來也。但英法女子自多遜色，粉麗奢華，不重學業。巴黎女子入中學後，多不喜造就高深之學業者，中國女子更無論矣。自民國成立以來，時有二三女子奔走號呼，爲女權倡，其行爲舉止，果合於正義與否，茲不必論。然其影響對於女界之前途，不過益淪於黑暗而已。蓋世界絕無無價值之自由也。欲得真正自由，惟納相當之代價而已。此代價爲何？卽堅固求學爲人道，倡犧牲血汗，以與惡劣社會戰也。吾知此種不平之怒潮，將隨戰後反應之勢力而改革。此不正當之社會，則所謂家族主義，必一掃而盪空之。蓋二十世紀之文明，絕不能容此不良之私團體也。此私團體所集合之家庭，卽爲萬惡之牢獄。嗚呼！幾多活潑青年，陷入其中而不能自拔也。吾固知戰後女權澎湃，卽爲家庭泯滅之期，而人人能盡力於公共之生活，以求公共之福利，則產育院、幼稚園之組織，必能日進完善，而小學教育亦必能培養其自然之發育，而充擴其天然之情愛與美感也。故吾深盼歐戰後之女權，人人致力於社會之事業，提倡自由之道德與教育，則東亞女子必能步俄國社會黨之後塵，而

奮發、義勇、特爲人道、倡也、質諸公論、其然耶否耶。

學術屬之於至公

華林

人類之智識、咸由境遇上所構成。蓋人非生而知之、皆取諸社會而集思廣益、以求之者也。故無所謂聖賢、亦無崇拜之必要、而其所以能獨出羣者、皆由其境遇創造之也。故在野蠻社會、絕不能以一己之智力、超越於羣邁。達爾文遊歷各洲、考察生物之狀態、則船員駕駛、無非助彼學識、進益之良友。孔達氏進化學理、得力於田家者居多。故學術者、其猶建塔然、積漸而成、皆取諸世界之所與也。安能屬之於至私而壟斷之耶。法國因明學派、最不贊成崇拜聖賢、謂此種迷信、仍不脫離宗教之現象。蓋人行其所當爲、而求其真理之自然、故不能以天壤間之真理、歸諸聖賢之獨創、而放棄思想之自由、以崇拜之也。卽如所謂帝王者、以人民公共之土地、據爲一家之私產、而君臨天下、總攬權綱、於是人民、僅供其驅使、而失其自由矣。則所謂聖賢者、亦何獨不然、以世界公共之學識、據爲一己之獨創、而奴隸一班、無知之平民、被其思想之強制、而芻狗之也。故聖賢與帝王、同爲公理所不容、而其迷信之威權、絕不能容於科學之世界。况現在金錢之勢力、糜爛社會、貧家子弟、爲生計所迫、而不能就學、於是富者貴者、得享受學術上之幸福、而遂誇耀於衆曰、某也賢、某也賢、嗚呼、豈真有所謂賢達者乎。不過壟斷學術上之進步、而摧殘吾平民思想之自由耳。故學術之致用、遂爲野心家（聖賢）所利用、而爲名利之投機。此學術上之革命、皆當屬之於至公也。今人不研究真理、而崇拜聖賢、豈知

聖賢者真理之賊也。則自由思想安能不被其摧滅。而日淪於奴隸之冤獄乎。故世事也。屬之於至公。則羣體蒙其澤。壘之於至私。則羣體受其害。帝王於土地爲然。則聖賢於學術。又何獨不然耶。至於歷史上之人名。不過供稽查之符號。非有所尊崇之也。蓋學術屬之於至公。而集衆人之智識。取天壤間之自然。而爲世界之所與也。况將來經濟變革。教育普及。人人得思想之自由。及智識上之平等。則知崇拜學者之心理。是不合於公道之羣誼。羣誼者。互相協助。交換智識。各盡所能。各取所需也。則吾需智識上之應用。則取諸至公之學術。又安能崇拜之耶。嗚呼。中國歷代以理法自拘。而縛於思想之成見久矣。至於此次變革。人民遂將崇拜帝王聖賢之心。而崇拜偉人學者。於是翩翩名士。亦以風流自尙。而登歡迎演說之舞台。享受人世之尊榮焉。豈知吾人所深愛者。爲真理。此真理之學術。皆屬諸於至公也。則至公者。竟爲少數人所壟斷。而不能普及於平民。故吾於歡迎熱狂之中。聊表哀忱之意。豈有他哉。

生活革命之大潮流

震瀛

十九世紀以前之戰爭。工業戰爭也。商業戰爭也。今日之潮流。則不然矣。二十世紀以前之革命。種族革命也。政治革命也。今日之潮流。又不然矣。無所謂工業戰爭也。商業戰爭也。產業戰爭也。而已。無所謂種族革命也。政治革命也。生活革命而已。工業戰爭。商業戰爭。已爲十九世紀之潮流所擊破。可無疑義也。

世界之政府食民之食。衣民之衣。其目的乃在據人民之產業。奪人民之生活。所謂殖民也。戰爭也。無非驅無辜之民。羅鋒鏑之苦。固自身之尊嚴。便一己之私圖。詎真有所愛於吾民乎。科學發達。物質文明。反爲政府野心家所利用。而爲行惡之憑藉。嗟我小民。無瞧類矣。晚近人民。漸次覺悟。不甘聽強權之處分。力求所以自衛。此生活革命之新潮流。方如怒馬不羈。奔騰而至。準茲趨勢。作未來之推測。不惟帝國主義無保留之餘地。卽凡所謂強權之政府。亦決難幸存於人間。歐戰以還。各國人民。食品之缺乏。生計之窘迫。不啻助潮流洶涌之勢。促革命暴發之機。平民平民。速起速起。以歡迎此人道主義之大潮流。

世界最大多數之幸福

華林

中國社會。多家族制度。而清無數之私團體。以求生活於世界。故一人富貴。百人從之。加之妻黨與母黨。而角逐於顯者之門。各攬威權。以相凌逼也。於是民生日益蹙。世道日益危。而以勢利相稱尙者。其效果必荼毒生靈。而後已。考諸中國既往之陳迹。歷代相承。莫不皆然也。前清末葉。經歐潮之侵入。而不知變革。不足以生存。於是政黨繼興。文字之獄。恒罹及無辜。平民之自覺。亦漸趨於不可收拾之境。此皆人心危迫。挺身而走險也。於是一班自號爲志士者。不得不聯絡江湖梟匪。會合起事。此雖以暴治暴。然風聲所播。近數十里。遠數百里。輿師動衆。自相殘戮。而貧民罹及冤獄者。觸目皆是。嗚呼。誰無父母。誰無妻子。平日無國土之恩。戰時有殺身之禍。此所謂政治革命而終爲野心家所利用也。然則

所謂革命風潮。究以何者爲鵠的乎。自斯賓塞學說出。而所謂志士者。咸知致力於「世界最大多數之幸福」。而社會革命之風潮。日以烈也。於是個人之問題。特湧現人道之光明。故由科學之真理。而主張各個自由之發育。各個者。卽關於各個智力與體力上。擴充正當之能力。而求人生之改革也。故個人主義之理大昌。而社會之潮流。是以不可遏制矣。非無故也。人之所以好生而惡死者。天性之自然也。生物以之而蕃息於地球之表面。人類得之而莊嚴秀麗之河山。此皆擴充幸福使然也。雖然。幸福何自而來乎。幸福者。以主觀言。卽關於生命之發育。以客觀言。卽成就吾人之所需耳。故吾人有口以求食。而羣治有農耕焉。吾人赤體則需衣。故羣治有機織焉。是以人生供給之物不缺。養生之道不疎。是所謂幸福。其質量皆可求而得也。吾人類既藉羣以生也。烏可不愛羣乎。羣者大多數之個人。萃集而成之也。故世界大多數之幸福。卽爲各個安身立命之基。卽吾人對於羣體之鵠的也。革命者。求進化者也。其宗旨。咸不外增長吾人類之幸福。減少吾人類之痛苦。而剷除一切不正當之階級。以求正當之福利也。於是公共之快樂。藉斯而彰。而羣道存焉。各個之協助。以擴充工作之能力。而交誼立焉。嗚呼。顧名思義。成己利人。吾人其自奉者何厚。而待人也何薄。况人之爲善。誰不如我。而吾人衣之食之。皆仰於於社會者。而復爲社會之蠹蟲。果有何顏而立足於世界乎。卽以目前之事證之。歐西之進化。公共快樂之事極多。雖窮鄉僻野。咸有坦道森林。俾人遊覽。而城市之中。闢數畝之地。栽植花草。爲公園遊樂之區。而所費無多。則享受其幸福者。無貴無賤。皆可賞玩而休息焉。而中國內地。所謂張

家園李家園。藏奴蓄妾。而供二三人快樂者。其價值有不可同日語矣。此皆私團體所發生也。故吾人欲消滅私團體之壟斷。必主張個人主義。而立德於羣。誼相親相愛。以擴充世界最大多數之幸福也。嗚呼。處此惡劣社會中。吾嗷嗷不已。其誰聽之哉。

競爭與互助

凌霜

物競天擇二義。發於英人達爾文。達著物種由來論。以考世間動植物類所以繁之故。謂凡物由簡單而趨於複雜。由不完全而趨於完全。如植物由隱花植物而進於顯花植物。如動物由植蟲及軟體動物而進於介鰓類與鳥類。而後哺乳類。人類幾經爭競。始克底於生存。其學說行世。頗有風靡天下之概。德國學者。甚至有倡言據達氏之理。以天演競爭。適者生存。既為促人羣進化之塗術。則此次大戰。為不能免之事實者。嗚呼。競爭學說之誤。今日猶未。儒謬論之誤。中國謂之為洪水猛獸殺人而食。誰曰不宜。克若泡特金見達氏理論與考察之謬誤。於是著互助論。李石曾先生曾節譯之以載於新世紀。迄今未曾譯完。頃據李君云。今年秋間。或可告竣矣。博考動物生存與人羣進化之證據。發明人羣進化。乃相愛相助。以生存。而非以野蠻手腕。奸詭陰謀。以相凌競。相殺戮。而能進化。其書出版於一九〇二年。近今生物學者。多認互助確為進化之原素。歐戰發生。克氏愍之。於一九一五年。復將是書出版於倫敦。冀稍挽頹風。書分九篇。第一二章言動物之互助。專言鳥獸禽魚等。第三四章言野蠻與未開化人之互助。第五六章言中世紀人類之互助。第七八章言吾人今日之互助。第九章結

論其說精闢宏富集格致之大成事事皆由考察得來而終之以互助爲進化之公例達爾文華里士之徒譏據片段的真理演爲學說必不能爲科學界人道主義所容可無疑義矣

近觀美國大西洋雜誌亦有反對天演競爭之說者其說與克氏略同但於互助之理尙未能見到其要旨如下

(一)天演學說在今科學界中尙未成爲定例著名動物學家朱歇耳博士謂物類進化之次序如達氏之說乃近臆說而尙非定例果由何道以次進化至今未能確準惟較高複雜之形體實由低下簡單之形體進化而成而物類與外境界遇之適合與否似爲其發達之重要原因

(二)達氏所謂生存競爭之意義未必爲同類同種之互相競爭也一獸與一獸相鬥時或有之則亦兩雄爭一雌耳而未聞羣獸與羣獸相鬥殺也虎殺羚羊以爲食祇求自治計固無有統緝一方之意也

(三)物類之發達衰落概有兩因一爲善病易死二爲易於生育此則與人類同者也然何以若者易病而死者易生而育是由於質力之不同構造之各別而與種類之競爭無關也

今日人類以科學之考察漸漸悟達氏學說之非吾人不可不卽起而研究互助論以求致用於社會此吾人之責無旁貸者也近人有以互助與自由平等博愛三美德并舉者則互助之重要蓋可知矣一曲之見敢以質諸同志進而求之則請讀互助論

歐西文物之進化

華林

歐洲之進化。不過近數百年事耳。在十五世紀以前。而教權特甚。橫事格鬪。荼毒生靈。野蠻角逐之風。糜爛全歐。學術囿於宗教之勢力。而不能進化也。皇帝出則乘輦。居則深宮。海戰只有帆船。耕作惟有木耨。至法國路易十五。漸趨革命之思潮。而孟德斯鳩及服爾德諸家。前後輩出。爲學識之先導。而人道之情懷。一發而不可遏止。至路易十六。昏庸過度。橫試皇威。而革命之風潮。乃大起。於是自由之聲浪。與暴彈之聲。相接應。而著名之人。權宣告。乃出現於民黨。爲各國政府所忌恨。此一千七百八十九年八月事也。當時美術亦相繼興。而白素及沙譚等。負名勝。建築亦壯麗。當一千七百八十三年。有氣球之試驗。於外薩行宮。而科學家輩出。科學者。實驗之真理也。自十六世紀。培根倡歸納之說。而和者甚寡。然科學之發源。實胚胎於茲。至狄戴賀。倡自然之學說。著百科全書。梅特捏等。復主張唯物之學派。而思想家康德。亦出現於此時。至十九世紀。孔德之實驗哲學。出而達爾文斯賓塞及海該爾。相繼興。科學之真理。乃大昌。於是社會之潮流。爲之一變。而宗教與政治之威權。遂爲真理所淘汰。於是俄國空前之大革命。黨巴枯寧。遂與馬克斯。分派。倡無政府之學說。克若池特金及邵可侶。繼之。於是革命之旗鼓。乃大張。嗚呼。此五十年中。帝王總統授首者。已不下十餘。於是政治之威權。掃地盡矣。至於道德與科學。恒不能兩容。自斯賓塞後。而科學之道德。亦昌於真美善三者。爲科學所共認。道德爲科學致用之問題。遂成人生之藝術。而擴充人類之生命。以定善惡之基礎。合經濟而言之。可名曰生術。

富格瑪有言。產生人類。非爲諸科學發明科學。實爲於人類耳。今此次歐戰。橫羅冤獄者。何止數十百萬。而德國主張軍國主義。甘爲人道之公敵。其結果必致羣起而攻之。此自然之勢也。然則歐戰後之變局如何。則非吾人所忍言矣。但從科學真理而推測之。則必至演成社會之革命。而爲人生求幸福耳。嗚呼。吾東亞同胞。素富人道之思想。而少科學之實力。當此歐風東漸。迷漫寰瀛。引領前途。慨然自傷。吾親愛之少年。其將何以自處耶。

鄉村教育

華林

諸君不必空言以救世也。人類之幸福。在實利而圖之耳。况今日世局之現象。流離困苦。民不聊生。爲官吏以賊民爲務。民將以暴治其暴。則世界無甯日矣。雖然。世界經一次變革。則受一次痛苦。而人民藉以還償其幸福。亦正無窮。但中國社會。人民既無生活之能力。復累顛沛之隱憂。則將何以自存乎。故實業教育。爲當今之急務。而民生之變革。不可一日緩也。歐西平民教育。雖未完全發育。然較之東亞。有進步矣。法國鄉間。咸有鄉立男女小學。各一所。其教授校務。咸由一人担任。此皆由師範畢業生。而充當之。公款所費無多。而成效極著。倘中國在重要之區。創設鄉村師範學校。招中學程度男女之學生。教以普通科學之智識。並實習初級農園畜牛之藝術。及鐵木機械之小工作。以半工半讀。而得體智之發育。致用於正當之人生。並關於公共衛生及鄉間生活之改良。如公園陳列。道路建築等。咸須研究之。俟畢業後。分配各鄉。實行教務。既可以養成社會一班有職業之學子。並可改良風俗。傳輸

文化其關係之巨非可言喻。况其經費無多。可暫推廣及之。學生勞動之出產。正可補助校中之經費。而校中歸一二人經理。不必多設職員也。如女校之實習。則可注重機械與園藝。男校則注重鐵木與農耕。而功課以簡要為尚。如國文算學理化博物是也。而地理歷史則可屬於國文中教授之。其餘則加圖畫手工為宜。而不求繁複。只就實用。此為平民普通之常識。而人生之變革實基之。吾平民果能自覺。則何待他人之創設。且無須賴之政府也。嗚呼。今日之中國。正淪於九淵。而平民尙夢昧昏沉也。此不得不期之於賢達之士。而極力提倡之。有以啓發斯民。俄國志士有倡（田家樂）者。而貴族之子女傳染其社會之思潮。竟舍安樂之華居。甘與勞動為伍。於是一時德化風靡。全歐無他。人民生計之變革。而正當之教育。有以薰陶之也。嗚呼。有志之士。其諦念及之乎。二十世紀文化之發達。不在都市之組織。而在自由集合之鄉間。

恐怖之威權

華林

嗚呼。世界上果有所謂威權耶。就科學之理論之不外迷信之作用也。然吾人惕惕然於心。自荒古迄今。歷代所演成之慘局。無一不在恐怖之中。而為威權所迫。逆也。故宗教時代。人民信仰上。惕於神聖之威權。而起生死恐怖之心。當羅馬教權極盛時代。人民有生橫議。或犯教律者。則投諸獸獄之中。以供獅虎之大嚼。當其時。人民怡然處之。罪有應科。不以為怪。而人世之罪惡。冤沉而莫白。及至世人曉然於此。而死者白骨已寒。啼鵲苦訴。已無挽既逝之天矣。如印度以生人投祭河神。自己以為榮幸。他

人則視爲當然。於是互相傳說曰：此信徒也。已得神之贊許矣。嗚呼！以吾人現在之智識，追究既往之陳迹，則傷心慘目，甯非冤乎？既而教權漸衰，羣雄角逐，帝王則操生殺之權，自命爲神聖，不可侵犯。以一己之意志，定爲公共之鵠的，以一己之私慾，而蹂躪於羣邦。復有一種舊道德之學說，於是忠臣孝子爲時人所稱尚，嗚呼！民賊耳，罪魁耳。安有所謂忠孝哉！然當時不忠之臣，不孝之子，爲萬世所唾罵，而人寧身死冤獄，亦不敢有所抗衡。故曰：君命臣死，則不敢不死；父教子亡，子不敢不亡。於是相傳爲金科玉律，此恐怖之威權爲患已久。追思回想，能無痛乎？處今二十世紀之時代，帝王固無立足之地，而政府之威權，未能即時撲滅者，舊道德有以致之耳。嗚呼！世界上果有所謂道德耶？今之所謂道德，不過文明之宗教耳。其恐怖之威權爲患益烈，故（不道德）三字加諸吾身，使吾惕然有懼色。如在帝王之前，欽奉丹詔，如在上帝之旁，宣告死刑，使吾攝服於威權之下，心思徬徨，而不敢有所違意，更不能與之抗衡，只能倣信徒之投河，忠臣之死，君引頸待戮，而聽舊道德所摧殘耳。嗚呼！法律爲強權之保障，政府實藉以行惡。此理易明，而人死於冤獄之中，咸爲人所憐惜也。故近世法律之威權，已不見信於平民。英國之女權黨，俄國之革命志士，咸以囚居爲榮，流血爲快。此種自由風尚，遊戲人寰，而法律之威權，已無設施之餘地。故一經社會革命，則政府已不堪收拾。故欲取消政府，必先撲滅恐怖之威權。而主張科學之真理，順自然之法，則人人得享受自由之幸福，各遂其自樂之生機。人羣相友，而不相害相助，而不相爭。故吾人身處社會之中，對於一理一事，在善惡上而判爲當然者，應根據科

學之真理而考究之不能溺於一己之成見也。吾人生理上之研究，飢則思食，渴則思飲，思食思飲，爲不道德乎？而不知飲食者所以求滋養也。適於身體滋養者爲善，否則爲惡。善惡之問題，致用之理也。故科學真理出而自然之教育昌，順各人身體之發育，以擴充其周遭之境遇，以求適於生存，故真理、道德之價值在順其自然而不尙強制者也。法國自然道德學會所標定之義理，爲發育大多數個人自由之幸福，卽所謂擴其大多數個人之快樂、愛情、美感、智識是也。斯會成立，凡主張科學人道者皆贊助之。於是一切假定之制度及懸想之道德，皆爲真理所淘汰。而所謂恐怖之威權，在自由之聲浪中已掃盡。嗚呼！昔之迷妄矣。嗚呼！吾少年其諦聽之。努爾之學業，湧爾之熱誠，處此惡劣社會，現正與恐怖之威權戰也。

歐戰雜感

超譯自由報

一九一六年九月廿九日，報紙刊載英國政治家萊佐治與美國記者之談話。萊之意欲警告各中立國勿干與戰事。其言曰：自大戰肇端，吾英所受之災難已不可勝計。今日有增無已，而戰地人民之慘狀尤難筆述。吾方從法回，觀彼億萬之兵士相繼入於屠人之場，其幸生還者非身殘則肢解。嗚呼！此慘無人道之事，一之爲甚，其可再乎？故吾人欲弭戰爭於方來，必消滅君主之野心爲要。記者以萊之言只言治標而非治本之道也。凡治本者必溯其致禍之原，如一與薪之火，舉而投諸河，庶有濟耳。夫資本制度者，戰禍之原。若不先剷滅之，則戰禍之來方與未艾。萊爲堅持此制度之要人，實無異於

主張戰爭之要人也。獨逸戰爭之手段。雖較別國爲殘酷。惟其目的所注。則各國君主。曾無分寸之別也。故吾謂無論何國。苟有擴張之機會。未有不執戈而起者。嚮使獨逸敗北。戰爭亦無已止之一日。吾敢大聲疾呼。以告世界之同胞曰。資本制度不除。決非治本之道也。

資本制度。既爲戰爭之原。若欲弭戰。非廢除之。而建立一新社會。以協助爲羣。誼不爲功。所謂協助者。皆出於平民之意志。而非可以政府之亂民行之。吾人。亦不欲以自由之生命。作民賊之傀儡也。吾人不爲自由而戰。則已。如其不然。則去政府爲第一。着政府既去。則枝葉自落。今之社會黨。欲從政治生活。以達到吾人之目的。豈知政府與自由。乃極端不能並立。且吾觀今日社會黨之從事於政治之生活者。鮮有不爲政府所軟化。而變其潔白之素質也。

資本制度。與國家社會主義。皆不克存立。起而代之者。惟無政府主義。無政府主義。主張盡將一切人。爲法破壞之。廓清之。建立一自由快樂之社會。無主奴階級之分。有自由平等之樂。今日之製造火器。以殺人者。他日可資其才。以求人類之真幸福。夫土地所產物。既日多。人類雖百倍於今日。曾何人滿絕糧之慮耶。

閱者必有起言曰。彼無政府黨。其夢嚙耶。今日資本制度。與政府之權力。既大且固。欲舉而廓清之。談何容易。應之曰。吾人。惟因其權力。雄大。壓制平民。故欲廓清之。蓋人類之幸福。悉爲少數人所壟斷。非今日而然也。欲求人類之自由。策社會之進步。非無政府不可。親愛同志。盍興乎來。

學說

愛國主義

高曼女士著
超海譯

何謂愛國。其愛吾人生斯長斯之地耶。抑愛吾人少時釣遊之鄉耶。其愛吾人幼時於月明夜舞之際。仰數星辰之地耶。抑愛吾人伏於慈母之懷。聽奇事說異聞之土耶。若此足稱愛國。則吾人之能愛其國者鮮矣。昔日花落烏啼之乾淨土。今則爲奸商市僧之集合坊機器廠也。煤炭鑛也。觸目皆是。然則吾人平昔所釣遊之地。今無可愛之價值也明矣。

所謂愛國主義者。果何物乎。約翰生 Dr. Johnson 曰。愛國主義者。奸猾者之護符也。托爾斯泰反對愛國主義。大家也。其言曰。愛國主義者。殺人之製造場也。其所練習者。殺人之術也。其所討論者。殺人問題也。於平民生活無與焉。夏稔氏 Justice Pease 亦最近反對愛國主義之著名家。其稱愛國主義。直命之爲虛誕。其野蠻卑劣之手段。則較宗教爲甚。夫宗教之虛誕。原於生民之初。智識缺乏。不足以解決天然界種種問題。聞雷見電。遂驚怪萬狀。以爲冥冥中必有主宰。其事者。宗教之說。於是乘之而起。其迷信怪幻之狀。至今已無討論之餘地。若夫愛國。則殆者捏造邪說。倡爲僞論。以引人信實。則所謂愛國主義者。乃作僞自私自驕之代名詞也。

作偽自私自驕。誠爲愛國主義之特點。今夫蒼蒼者天。搏搏者地。本無國界。自有所謂愛國者。出強將此蕞爾之地球。域而分之。立爲專名。以相戰鬥。名之爲文明。號之爲強國。其去部落時代之慘殺。其間不能以寸。抑有過之者。簡言之。全世界皆憂患之世而已。普天下皆憂患之人而已。普天下衆生。皆戕殺之衆生而已。其用以互相殘殺者。曰軍人。軍人既爲民賊所利用。於是海陸軍之增加。飛騰衆口。裝艦造械。日有所聞。美國於此短促之時間。費去四百兆金。蓋爲殺人計也。吾人試閉目以思。此四百兆金。從何來乎。吾民之脂膏也。吾民之血汗也。彼強盜（富翁）視海外爲安樂土。於愛國主義。何助助之者。吾可哀可痛之平民而已。既助之以血汗。復助之以生命。而括者假公濟私。乃坐而安享之。嗚呼。謂愛國主義。非作偽自私自驕。不可得也。

愛國主義所用之代價。果何如乎。今由一八八一年。至一九〇五年。各大國於此期內。每五年間所增加之海陸軍費。統計於左。

英由二一〇一八、四八九、三六元至四一四三、二二六、八八五元
 法由三、三二四、五〇〇〇元至三四五、五一〇九九、〇〇元
 德由七、二五〇〇〇元至二、七〇〇、三七五、六〇〇元
 美由一、二七五、五〇〇元至二、六五〇、九〇〇、四五〇元
 意由一、六〇〇、九七五、七五〇元至一、七五五、五〇〇、一〇〇元

實 社 自 由 錄

以上數國于此短促期內軍費之增加至爲可駭軍費既增稅務遂重茲將以上數國人稅之增加統計之如左

日由一八二、九〇〇、五〇〇元至七〇〇、九二五、四七五元	至五二元〇五
俄由一九〇〇、九七五、五〇〇元至五、二五〇、四二五、一〇〇元	至一五元〇五一
英由十八元〇四七	至十三元〇六四
法由十九元〇六六	至八元三七
德由十元〇一七	至一一元〇二四
美由五元〇六二	至三元〇二
俄由六元一四	
意由九元〇五九	
日由八六仙	

(譯者按上表均以美金爲本位此乃十年前之統計若今則又增數倍矣)

愛國主義之代價如此其重吾人可了然無疑據最近經濟學者之報告每年各國海陸軍費之增加實較人口爲多然此不過廿世紀競爭之發端而已其作始也簡其將畢也鉅他日民賊之搜括不至人窮財盡不止也若將海陸軍費移爲教育經費吾知教育平等教育普及諸懸案不難幾也而被民

賊乃用之以殺人。孰知直接納稅以助國者。卽間接以戕賊其最親愛之兄弟姊妹及其自身耶。平常人民心理。豈不曰養軍所以禦外侮耶。焉知此乃虛誕之談。而民賊以恐嚇愚者之術乎。誠哉卡萊 Carlyle 之言乎。其言曰。戰爭者。譬諸兩賊相鬥。但膽怯不敢前搏。遂各呼集其村童。衣以戎衣。裝以軍械。驅之爲戰。如鳥獸之相角。可謂罕譬而喻矣。

吾嘗謂愛國主義。爲民賊自私之具。非虛言也。試披史乘。戰爭之起。何一非民賊之自私自利耶。謂余不信。請觀美之戰。美國史引爲榮譽者也。然吾民與西班牙。素無惡感。及一旦驅之遠戍。誰不哭聲上雲霄。其強作笑顏者。非愚則受報紙鼓吹之毒而已。及乎血濺平野。肢挂林木。死者長埋。生者無依。則租稅所需。迫於星火。徵符雜下。胥役紛來。愛國之結果。果如是乎。推原此次戰禍之起。不過爭論糖價耳。而竟干戈相見。首顛相搏。謂政府非保護資本家之具。吾不信也。愛國之禍。豈止此哉。美班之戰。既竟古巴 Cuba。捲菸工人爲大同盟罷工。美政府遂不惜盡戮之。聞者傷心。見者怵目。况乎仁人。其能安忍而親受者之苦痛。則禿吾筆。焦吾舌。尙不能形容於萬一。日俄之戰。撼天動地。其原不過俄皇與貴族聚金於高麗。欲握富權。爲自利計。此乃俄國陸軍大臣加魯巴金氏 *Kuropatkin* 戰後親言之者也。

（譯者按。此書作於數年前。當時歐洲大戰未肇。故作者尙未言及。）
所謂養軍以禦外侮者。今乃自殺。可見軍之無足養。夫所謂太平者。必戰端不開。然後可稱太平。軍隊

用以保護太平。由斯以觀。豈非擾亂秩序之大逆耶。雖然。養軍之目的。非盡由於禦外侮。抑亦所以防內亂也。昔日之工人。飢寒交逼。死於苛政。今忽覺悟。革命革命之聲。振盪耳鼓。民賊以其甚於外侮。遂養軍以制內。然力學公例。壓力愈重。反抗力愈大。蓋彼政府者。亦愚人矣哉。

(中略)今世有識之士。咸知愛國之義。非常狹窄。不足以應廿世紀之需要。故羣起而倡無政府主義。先覺既疾呼於前。吾人復接踵於後。從今以往。聯絡一氣。昔之軍人。爲民賊作傀儡。昔之工人。爲資本家作奴隸。將有今是昨非之感。而向其主人曰。我代汝之勞。今已畢矣。汝欲殺人。則自殺可也!! 歐洲平民。知愛國主義之真相。如是如是。反對之聲浪。亦一發而不可制。各國之賢哲。前仆後繼。持百折不回之志。冀除此虛誕之主義。嗚呼烈矣!!

他日時機一至。吾人定改造一純正自由之社會。較之今日之苦况。必判若雲泥矣。惟吾人於今日。當傳播真理於軍人。以冀其自覺。實爲不能稍緩之要着也!!

無政府主義

高露曼女士著

霜 譯

吾人讀進化史。莫不知人類之所以能進化者。皆立一較高尙較遠大之鵠的。百折以達之。造成一較開明之世界。然社會上因種種遺傳之習慣。持進化主義者。猝欲破除而更新之。鮮有不爲守舊派所壓阻。遠者遂者姑弗深論。卽今二十世紀。號稱文明。而彼眼光如豆者。見一新主義之興起。何嘗不竭

力以反對之。

無政府主義主張改造今日惡劣之社會。泯一切階級及智愚賢不肖之分。其事功之弘大。其改革之艱難。早在吾人意計中。然則吾人又安能以民賊之反對。社會之毀譽。而易此百折不回之志耶。

今之反對無政府主義者多矣。若一一解答之。非連篇累牘不能盡。退而徐考其反對之說言之稍足以盲瞽觀聽者。大概不出兩端。吾於未解釋之先。請先以數言括明無政府主義之主張。

無政府主義主張泯智愚之分。今人概以爲不能之數。詎知智者與愚者同屬人類。腦根之鈍敏。相差不遠。顧今日乃生大差別者。境遇與教育造成之。而非愚者聰明之不及智者也。

諺云。勞心者治人。勞力者治於人。今之貧民（愚者）不特法於長官（智者）且輾轉憔悴呻吟於虐政之下。然而彼無辜之平民。反對無政府之論調。竟與智者同一口氣。仰又何也。其不明無政府主義。則一也。反對者所持之理由有二。（一）無政府主義雖完美盡善。而未經實習。（二）無政府主義專主張暴動及破壞。故此主義可謂之爲野蠻爲危險。綜是兩端以觀。吾可決言曰。此皆於無政府主義未嘗長想深思所致也。彼於無政府既已誤會其根本義。則其痛惡而拒絕之初。亦無怪其然。今請以數言而祛其惑。衛德 Oscar Wilde 曰。所謂實習之方法。其說有二。（一）經已實習而行之無礙者。（二）察四週之狀態。此方法可以舉行無礙者。就第（一）條論。若既行於社會之方法。或主義。爲人類思想所排斥。而不表示贊同者。可名之曰謬誤愚昧。執是以談主義實習之真標準。非以保守其謬誤愚昧而

不、求、變、革、乃、所、以、求、羣、誼、之、要、道、策、社、會、之、進、化、爲、射、的、無、政、府、主、義、求、羣、誼、之、要、道、促、社、會、之、進、化、而、求、去、謬、誤、愚、昧、事、事、以、正、當、之、真、理、科、學、衡、之、者、也。

平、民、反、對、無、政、府、主、義、之、心、理、多、以、爲、無、政、府、黨、動、輒、以、炸、彈、手、鎗、爲、手、段、不、知、逐、一、二、人、流、血、五、步、以、表、示、公、理、於、天、下、此、不、啻、楊、枝、甘、露、以、言、暴、動、破、壞、吾、等、何、敢、辭、惟、於、黑、暗、之、中、期、存、一、線、光、明、非、此、且、莫、由、也。

暴、動、之、理、既、如、前、述、惟、破、壞、之、理、更、有、不、可、不、知、者、蓋、破、壞、屬、於、一、時、而、非、永、久、破、壞、如、醫、者、治、瘡、必、逐、微、菌、而、肌、肉、生、長、方、有、可、望、又、如、農、夫、治、圃、必、去、莠、莠、而、嘉、禾、始、能、獨、秀、今、之、民、賊、社、會、之、微、菌、人、類、之、莠、莠、也、去、之、復、何、足、惜、而、去、之、之、手、段、不、能、姑、惜、從、事、此、無、政、府、哲、理、所、事、主、張、破、壞、也。

無、政、府、主、義、已、成、顛、撲、不、破、之、哲、理、凡、人、皆、當、研、究、其、原、理、反、觀、今、日、之、反、對、無、政、府、主、義、者、不、特、未、嘗、於、此、主、義、爲、精、密、之、研、究、卽、於、無、政、府、主、義、之、界、說、亦、多、朦、然、如、此、而、欲、倡、言、反、對、亦、多、見、其、不、知、自、量、耳、今、於、無、政、府、主、義、先、定、其、界、說、然、後、以、次、論、之。

無、政、府、主、義、之、界、說、無、政、府、主、義、者、根、據、自、由、之、原、則、以、討、求、新、社、會、秩、序、之、哲、學、不、受、人、爲、律、之、束、縛、世、界、各、種、政、體、悉、根、據、於、不、正、當、之、習、慣、而、成、立、無、政、府、主、義、認、爲、謬、誤、有、害、當、然、屬、於、廢、除、之、列。

新、社、會、之、秩、序、全、由、科、學、解、決、之、可、無、疑、義、今、日、社、會、之、罪、惡、無、論、屬、於、個、人、抑、屬、於、羣、衆、屬、於、內、部、

抑屬於外部之狀態。皆經濟之不平。有以釀成之。此無政府黨之所同認者也。

今試細心考察人類進化之歷史。知社會組織之分子爲個人。個人與社會有密切之關係。可不繁言而喻。然數千年來。人類多不審個人與社會相關之重要。誠爲可惜。不知集體由個體組織而成。從集合而分析之。卽爲個體。二者互相爲用。要使個人與社會聯爲一氣。然後人類安寧可期。蓋個人與社會實如心肺之各有機能。缺一則存在之道立息也。

晏美孫曰 *Belmont* 一良知者。世界最有價值之物也。人人皆有良知。能善用其良知。則所見者真理。所言者真理。所立者真理。由一真理推而至萬事萬物。皆得其真理。由是而社會之魂。再爲誕生。

人類處於黑暗之中。未嘗見一線曙光。無政府主義者。黑暗時代之寶筏。而使人知求幸福之慈航。社會與個人聯接之媒介也。政府爲阻止人類達此幸福之障礙物。故無政府主義。卽與此惡魔宣戰。去之而後已。

宗教者。思想自由之障也。產業者。人類生活之蠹也。政府者。良善民德之賊也。易言之。此三者。奴隸之干城。而又恐慌之製造場也。

宗教何以爲思想自由之障。宗教家之言曰。上帝萬能。人無所能。嗚呼。自宗教立。其專制之流毒。甚於君主。君主殺人。以刃。宗教殺人。以言。殺人。以刃。尙可以革命之力。不崇朝而去之。殺人。以言。遂至邪說橫播。真理泯沒。人民思想因而鋼蔽。無政府主義。是以反對萬惡之上帝。破真理之蠹賊。無政府黨人。

謂人類曰上帝者。進化之障礙物也。爾等欲復思想之之自由。還評判之能力。必去而魔皇始。產業何以爲生活之益。(中略)法國著名無政府黨蒲魯東 Proudhon 曰。產業者劫掠者也。誠哉其言之也。彼劫掠者不特毫無危險。而猶享盡人生之幸樂。至天下有朱門酒肉臭。道有餓死骨之之嘆。嗚呼此而可忍。孰不可忍。數十年前。以經濟學者之統計。世界生產物出於人類所需要之度外。然所生產之物雖衆。都爲資本家所劫掠盡私而有之。作威作福。奴人殺人。生活革命之聲浪無怪其愈傳愈高也。

(上略)今日生產機關既握於資本家之手。成之者雖爲工人。而取用之者仍爲資本家。無政府主義主張生產機關與所產之物屬之公共。而各個人有獨立完全之自由。各人皆自由擇工及自由操作。無論其造一棹。建一舍。治一田。與美術家之繪畫。科學家之發明。因分功而生。互助二者相資不能偏廢。效用同也。無政府實行時代。生產物之分配。有公共機關爲之料理。人既盡其所能。則自然取其所需。此吾人之所謂共產是也。各盡所能。以求社會之進化。非個人完全自由不爲功。今日之國立機關與法律條文。皆所以銅人類之能力。使不能自當發展。資本制度之惡劣。既漸顯著。一朝有舉革命之幟而起者。四海之內。如響應去之。可立而待矣。

政府禁蔽平民之精神。專制平民之品性。與宗教之爲思想自由之障。產業之爲人民生活之賊。一也。

晏馬遜 Emerson 曰「政府者強暴之淵藪也。無論其爲寡人政體抑代議政體其強暴不過程度高下之分。非性質之殊。試觀政府之手段。皆矚視個人。蓋可知矣。」

美國著名無政府黨孚魯氏 David Thoreau 對於美國政府嘗曰「政府者架空之機關而已。所謂保護人民生命者。吾未見其保護者何在。法律名爲公正。實則大私之具也。」

法律爲大私之具。孰謂不然。觀於貴族犯罪。則執法官亦曲爲之庇護。小民犯罪。則刑訊備至。所謂個人獨立之自由何在。華秋女士 O'Neil 之言曰「政府之視人如牧羊於高路。兩旁樹以崇垣。能展足者。惟狹途而已。無所謂自由也。」其言當矣。

政府之政策。惟有嚴謹壓制暴亂種種行爲。則雖綿羊之愚。未有不知所以反抗之者。况屬人類。又何能已。巴枯寧斥政府爲肢削個人自由。破壞社會親睦。與夫人民之生活。而爲彼私人權力尊榮財產增多之機關。質言之。國家者政治之舞臺。與教會之講臺。皆所以使人類犧牲者。同其軌道。

近世思想家。未有不公認政府爲一種強權之組織。而國家爲維持或保護產業或專利之機械者。雖以「巴尼疏」 George Bernard Shaw 之迷信政府爲萬能。猶慨然言曰「不期今日有大劫掠之器械。而日以野蠻之力。而以奴人爲責任。」吾人盱衡世局。知貧富必有平之一日。而彼日言鞏固國家者。可以止矣。

今日猶有迷信政府之成立。爲根據於天然律而成者。謂可以維持社會之秩序與和平。減少社會之

罪犯阻止人類之懶性。是不可無一言以解之。

天然律者不受外界之干涉而出於自然之需要者也。例如動物之須滋養及陰陽兩性之調劑及須日光空氣與運動等皆天然律也。惟此乃人類出於自然之服從。今乎政府者強人以服從而非出於天然之需要。故可名之曰背乎人類正當之需要。「巴力時頓」(Baldwin) 謂人爲法者無迫人信從之理由。因彼與天然律適成反對也。且秩序者非政府所能維持而不變者也。今之所謂秩序強人以服從耳。強人以服從者非心服之。然則今日之秩序不可卽謂之安寧也。蓋亦明矣。

社會真正之秩序必生自各個人利益之平均。試觀今日之社會終日工作者無一日之安飽。反之終日不事生產者則優遊以享盡人生之幸福。利益平均之謂何。如此而欲躋社會於安寧。雖愚者亦知其爲神話也。人類不欲社會之安寧則已。如其欲之。舍廢貧富之階級。去軍警監獄立法部軍械廠而立農園科學館。末由也。以政府可以減少犯罪之人數者。此其立論之根本義。已背乎真理矣。姑無論國家爲最大罪惡之所。破壞天然律。以納稅爲盜竊。君主以戰爭大羣之名而殺人。卽彼自犯之罪惡而不能懲誠已罪不容於死。曷言能治人乎。

人類之所以犯罪者。豈皆好冒大不韙哉。今日之機關。無論其爲經濟的。政治的。社會的。道德的。皆誤引人民入於不正當之軌道。人民皆出其本來之地位。而爲其所不欲爲之事。居其所不欲居之生活。如此而罪惡之發生。焉能免哉。是以法律徒增犯罪者之數。斷斷不能盡除之也。今日社會之貧困之

恐慌之競爭。又爲造成犯罪之大原因。已爲學者所公認。克若巴特金曰：「法律降人之品格。而囚人於監獄。使彼主持公理者。入獄中稍爲觀察其酷待人類之情形。未有不廢然思返。而贊成吾輩之主張廢除監禁者。」讀者苟知監獄之黑暗。當不難認克氏此論爲確當也。復次。今日法律之對於懶人。輒恐嚇之。而對於高等流民。則尊之若帝天。此其背理已不俟言。然今日生產機關組織不善。故二者皆發現於世界。以視以分功之理而得互助之義。相去何啻天壤。無政府主義。在提倡人人從事於勞動事業。而每日所操作者。又皆合於快樂衛生之真理。是故人人皆樂於每日爲二三小時之工作。而無所畏避。

欲達到此等完美之社會。所謂政府。及其種種不正當之機關。均在廢除之列。而還個人獨立之自由。不受一切強權之干涉。與限制。蓋惟有自由。而身體始能康健。惟有自由。而人類始能誦讀思想。及發展其特長。惟有自由。而人類始知人與人之聯絡。純以愛情而生活之根本。義亦卽基於此。由斯以談。無政府主義者。廢宗教之障。還人類思想之自由。去產業之蠶。還人類生活之自由。鋤政府之專制。而還人民身體之自由者。也是故。惟無政府主義。以個人爲本位。而後有真秩序。而後有真生活之幸福。地方之住宿自由也。需要之取携自由也。以至工作取携。無不合乎其所嗜好及性情。亦自由耳。此非吾個人之錯覺。或架空之談。此結論之成立。乃經數十百賢人哲士之研究之考察。知現社會個人之不自由。經濟之不平等。而成爲真理的科學。

至於無政府主義推行之方術。非莊嚴不變的也。此主義在於適合人民之生活。故方術可隨時而變。移明乎此。則無政府實行及傳播之方術。可得而言矣。傳播之方術。隨地理氣候及經濟狀況之不同。智能及個人需要之各異。而可以各別行之。而無罣碍。主張託爾斯泰之溫和和平靜手段。以改造社會者。則異乎巴枯寧或克若巴特金之急進及激烈主義。然殊途同歸一而已矣。一國革命亦多有因經濟政治狀況之不同。而手段因之各異者。譬諸俄國革命黨之轟烈。與英美之和平迥異。其故可得而思也。

無政府主義雖主張破壞一切人類進化之障欄。而其革命非藉練兵以覆強權。此凡屬無政府黨所同具之思想也。

迷信政治萬能之說。辭而闢之者。代不乏人。然今日之代議政治。似稍開明。工黨之選舉。議員爲其代表。似爲可靠。孰知政府者。財神也。議員一入政界。未有不被財神軟化者。所謂工人幸福種種問題。彼何常不日日言之。然彼之所言者。可斥之爲作僞欺人。藉此以攫得個人富貴可也。今吾人絕端反對工黨社會黨之爲議員。而善莫善於從根本上將一切強權所依賴之政府奮力而踏去之。

是故無政府主義者。直接反抗一切經濟社會道德法律限制。而求所以去之之手段也。雖然。反抗者。不美之名詞也。吾人之所以甘於出萬死以反抗之者。豈好爲之哉。吾人於是不可不去私心。而大公無我。去怯弱而行大無畏。所謂獨立不撓之精神者。庶幾近之。

嗚呼。反抗之効用。寧不大哉。美國之共和。黑奴之解放。何一非以反抗力。換來耶。總同盟罷工者。反抗經濟不平等之表示。而又最有効之反抗力者也。去今不遠。美國工人有罷工者。普通社會指爲兒戲之事。其甚者且訕笑之。（譯者按中國今日亦然）今日則何如耶。資本家不能不震懼於工人之威矣。嗚呼。反抗之効力。誠偉矣哉。

豈惟經濟。凡法律。官吏。道德。之有侵害個人自由者。吾儕皆可以反抗之。此乃無政府主義之唯一手段。社會之革新。未有不從革命入手者。

合無數反抗之能力。則大革命之期。庶幾近乎。況乎思想者。事實之母也。今日之思想。必成來日之事實。徵之史。乘已成慣例。無政府之思想。深入人心。如科學。文學。美術。戲劇之反對。今日之惡劣現象者。未有不受吾主義光線所影射者。故吾敢決言曰。無政府主義者。個人獨立之哲學。社會聯愛之理論。世界改造之真理。而光明之先驅也。

談學

真

學之意至深。學之用至大。由野蠻而進於文明。學之力不少。然對於學之觀念。恆不同。一曰爲功名利祿而學。一曰爲効力祖國而學。一曰爲人道進化而學。此三者。孰是孰非。作談學以明之。

（一）爲功名利祿而學。○昔支那之做入股者。皆爲功名利祿而學。人人之所知也。不待詳論。然則今之所謂最高尙。最合時之留學生。遂有異於此乎。吾敢斷曰。同其人也。如諸君不信。請觀學部考試留

實社自由錄

學生之題名錄。如君不信。請觀各部。各省之司堂中。官廳中。亦不過得幾個昔日之留學生。悲哉。留學生。惜哉。留學生。何以爾至高尙之人。亦欲爲此奴隸事業。朝請安。夕碰頭。左堂憲。右大人。蠅營狗苟。以此至污穢之營作。害汝至可寶貴的青年。有聞此言。噫然而笑者曰。「利祿得矣。何他求乎。笑罵由他。笑罵宮室之美。妻妾之奉。我自享之。」（此文見新世紀週報。去今已十年矣。學部今改爲教育部。名稱雖異。其實則一。故仍之。霜注）

此輩之爲學也。其意念惟在功名利祿而已。故一日此願已達。則無復學之謂矣。此輩雖當日爲學生。而不可以學生觀之。因其志不在學也。然則何以名之乎。謂之曰「官」可也。謂之曰「民毒」亦可也。

（二）爲效力於祖國而學。○言未畢。有挺身高呼者曰。爲祖國而學。爲祖國而學。聞者肅然起敬。爲之鞠躬曰。真志士也。

無他。所謂志士者。亦投身宦海。且慷慨以告人曰。「吾之志在富強中國耳。」自支那號稱維新以來。此輩志士。已非一人。支那尙未富強。而此輩志士。自此得富強者。不可勝計。論者亦安得不以冰水直灌於肅然起敬諸公之首上曰。祖國。即作官。二字之較音。或自闊之轉音。蓋爲祖國而學。即爲作官。或自闊而學也。若君不信。請以所謂「爲祖國而學之諸志士」。歷徵之。

（三）爲人道進化而學。○非難者曰。子過矣。子過矣。如子之言。如何方得謂爲學者。論者答曰。宗旨在學。即是學者。學者何爲。即求所以改良腦思。增長智識。發明科學之真理。以求人道之進化也。吾之腦

思、智、識、無、時、而、終、極、學、理、人、道、無、時、而、至、善、故、其、學、也、無、已、其、進、化、也、無、窮、且、除、改、良、腦、思、增、長、智、識、發、明、真、理、進、化、人、道、之、外、皆、非、學、者、之、事、也、雖、然、勿、以、潔、身、自、好、厭、世、者、流、誤、會、之、觀、今、之、科、學、發、明、公、理、日、著、孰、非、學、者、為、之、乎、學、業、略、可、分、為、二、端、

(一) 真學

(二) 偽學

今社會久弊。人生失當。人各自以謀利為宗旨。於是學者亦失其本意。支那人慣於數千年之習俗。學者惟求獵取功名。民衆不以從學為事。近年蒙外界之影響。衆乃囂然而言學矣。然其祿位之劣根性。固未易也。是以支那學者之腐敗。較他地猶甚。此所謂偽學者是也。

其尙實業者。多兢兢自守。不敢論一事。不敢發一言。常常自勵曰。吾荷某督撫之栽培。某公使之提拔。吾當盡力為學。企得一張考憑。為將來進身之路。間有思想稍開展者。便不作如是之可笑語。而昂然語人曰。「除為學外。他事皆吾所不欲與聞。吾之所學。為效力於祖國也。」然其由中之言則曰。「若吾之學問稍好。吾一家得安樂矣。小則充當一教員。大則建設一工廠。夫教員與工廠固皆足以助人道進化者也。惟視其所懷之主義何如耳。若其思想卑污。則其為教員也。亦不過一製造奴隸之工廠也。適足增經濟界一線殘賊耳。由此其所學。是正與人道進化之學相反。謂之曰「偽學」可也。有學政法者。其所望者大。不治雕蟲小技者也。其為言曰。「君子不器。況今列強窺覷。非改良內政外

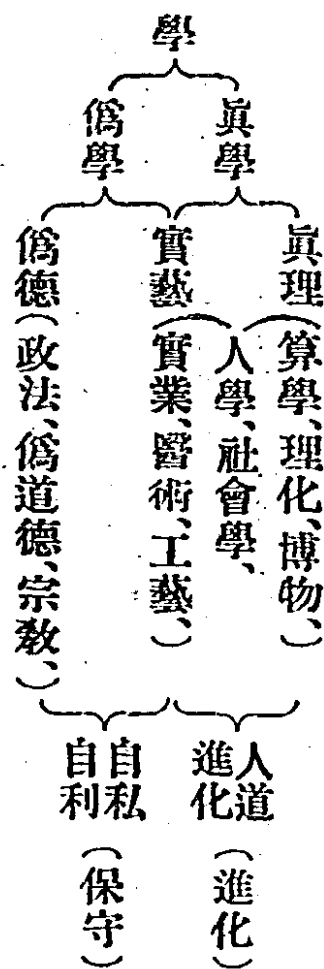
交不足以強吾祖國。我故學之。」若誅心而求之，則學政法者亦執二故：一畏科學之繁難，於是遁入於政法之門，一遣入官場，遂以政法爲捷徑，治政法而懷高尚之志者，固非無其人，爲多數則皆彼輩。夫彼輩之治政法，所求者速成也，自利也，是與人道進化之學相反，亦謂之曰「僞學」可也。然則何爲「真學」？真學者，卽有裨於人道進化之學也。凡關飲食醫藥宮室器械等，皆有裨於人道者，凡足以發闡隱微，倡明公理，亦皆有裨於人道者。惟今之社會紛亂極矣，真理蒙蔽，公道不張，進化之途，爲之阻塞，雖有精巧之藝（實藝）不能順序而達，進化之目的，於是強力更變，性質改化，或合真理（見表）而行改革，或合僞德而圖保守，真學僞學於是乎分。

今學界諸君所欲求者，真學乎？抑僞學乎？人類進化之學乎？抑自私自利之學乎？諸君自有自由，非皆吾之所敢問也。惟望勿如某君之含糊其詞曰：「吾所求者，惟學耳。」因學有真僞之別，非一學字所能了也。亦望勿如某君之巧飾其詞曰：「爲祖國而學。」因真學乃爲人道之進化，僞學乃爲個人之私利，因無所謂「爲祖國而學」。

總之真學卽求改良理想，增長智識，發明公理，進行人道世界，一日不壞其身，一日不死，則所學一日不終。

僞學卽求得一時之智識，以爲一身一家致幸福，所學求其易學，務其速，一日其燕守之志達，則所謂學者亦已矣。

茲更列表以明二者之異同與二者之趨向



禮運大同釋義

荷蘭來稿

老言自然。墨言兼愛。佛言極樂。耶言平等。與夫今之無政府黨社會黨。皆大同主義也。然言主義者甚多。言方法者少。能以寥寥數語概括一切方法者。吾於禮運大同一章見之。惜舊注所釋多失其義。今略加詮正。以質世之言大同者。

大道之行也。天下為公。選賢與能。講信修睦。

案此即廢政府之說也。(君臣一倫久當廢不必贅) 私者公之敵。私一身。私一家。私一國。私一種。皆私也。私小者禍猶小。私大者禍愈大。政府者私之最大者也。無論專制。無論立憲。無論共和。向有政府。不攘奪人民之財產。損害人民之生命者乎。無有也。無論專制。無論立憲。無論共和。向有人民。不負當兵之義務。不負納稅之義務者乎。亦無有也。惟無政府。自無國界。種界。人我界之爭矣。天下者。天下之天下也。故曰天下為公。

公私之界。可以人力破。智愚之判。不可以人力合。使智愚不辨。則無競爭。將無進步。故選賢者。所以勵不賢也。與能者。所以矜不能也。選之與之。猶言矜式之崇拜之而已。（霜案。無政府黨主張教育平等。冀混智愚賢不肖之分。無所謂治人與治於人。然則又安所用其矜式崇拜哉。原注意殊失當。特表明之。）非如舊注所謂國不世傳也。惟選賢則不賢者勸。與能則不能者奮。且賢者愈賢。能者愈能。而世乃愈進。（墨子尚賢一篇。其義正同。）故曰選賢與能。

天下之不信不睦者。莫政府若。故外交家。一詐偽場也。海陸軍者。一殺人機也。政府去。則世界內。惟人與人交際而已。不信將自敗。不睦將自斃。惟無偽。無爭。始能立於共同生活之中。（今之個人與個人交際。小社會與小社會交際。不必訂約。每能不欺不闕。是其明徵。惟處富貴利達之場。而爭欺乃起耳。）蓋至其時。已無爾詐我虞之事。無此疆彼界之分。所可講者。修者。祇信睦而已。無他事也。故曰講信修睦。

故人不獨親其親。不獨子其子。使老有所終。壯有所用。幼有所長。矜寡孤獨廢疾者。皆有所養。

案此即廢家族之說也。（不言父子而言親子。可見父子二字。本不通。父子一倫。更當廢。）人有家族。故親須為子謀。子復須為親謀。自少而壯。而老。無時不在經營之中。即無時不在憂患之中。不知親之於子。因情慾而生耳。無所謂恩也。迨既生而養之。於是恩生焉。施恩者必望報。受恩者必思報。於是孝。生焉。恩也。孝也。互相責償。皆私而已。家族廢去。生即為公民。是生我者。固不知為何人。

我生者復不知爲何人。我惟盡我力於社會。老者安之。少者懷之。朋友信之而已。我不必爲親謀。亦不必爲子謀。無苦惱。無罣碍也。故曰。人不獨親其親。不獨子其子。

家族既廢。人類生存。必當共保。人壽平均。大約六十。此六十年中。當分三時期。二十以內。受教育之時期也。二十一至四十。服勤勞之時期也。四十一以上。享娛樂之時期也。人惟自私。故有幼無所長。壯無所用。老無所終之患。世之進也。必有公共之育嬰院。（科學發明。彼時嬰孩必不需乳。）必有公共之養老院。必有公共之學校。必有公共之會場。其餘凡起居服食遊樂休息者。無不有公共之處。（一切公共方法。當別著論詳之。）幼而受教育。教育公也。壯而服勤勞。勤勞公也。老而享娛樂。娛樂公也。故曰。老有所終。壯有所用。幼有所長。

人各所得。固無所謂。矜寡孤獨者矣。有之。惟廢疾之人何也。廢疾者。易傳染。不能與平人合。必仍與廢疾合。（如粵之癩瘋。瞽目。皆自爲配偶。）廢疾者。雖平均。或男多女少。或瞽衆瘋稀。故不能免於矜寡孤獨。此等矜寡孤獨廢疾者。不能責其盡力於社會。亦不能同享社會之權利。爲進種計。故別之。爲好生計。故養之。故曰。矜寡孤獨廢疾者。皆有所養。（此句當連讀。不當分讀。舊注全分。）

男有分。女有歸。

案此卽廢婚姻之說也。（不言夫婦。而言男女。正如佛說所謂善男子。善女人。故夫婦名詞。實不通也。）世界無論一夫多妻。多夫一妻。一夫一妻。多夫多妻。苟有夫婦之名。卽背男女之義。男女相悅。

即相合耳。何得謂姦？又何得謂淫？（今世以男女相悅爲姦淫，最謬。吾謂惟自私其妻者爲姦，多置姬妾爲淫。若男女相悅，正也，非姦也。樂也，非淫也。）雖然有當慮者，人類之爭起於男女，妍媸不同，苦樂或異，一也。男女之數，勢難相等，供求不給，匹配難均，二也。女子有天癸之期，有孕育之期，不予維持，實碍衛生，三也。女子陰絕，早男子陽絕，遲生華生，秭人情不樂，四也。男女相合，不宜太雜，縱欲過甚，生齒不繁，五也。故是時必有一公認之規則，使男女之合，必有其地，必有其時，必有其數，必有其類。（此等規則，當另箸論。）於自由之中，有限制之法，使男子知有分際，而不妄交，女子知應歸宿，而不亂合。（歸宿即指天癸孕育期內言，蓋期而另宿也。舊注非是。）故曰：男有分，女有歸。（霜按：男女交合，求適衛生，此均可以科學解決之。）

貨惡其棄於地也，不必藏於己；力惡其不出於身也，不必爲己。

案此即廢金錢之說也。金錢者，寒不可爲衣，肌不可爲食，至無用之物也。惟世以之爲貨與力之代價，於是金錢萬能，金錢遂萬惡。金錢廢，則貨與力之真復原，貨與力之真復原，則人移其謀，金錢之心以謀貨力，故人皆出貨之人，即人人皆得貨之人，人人皆出力之人，人人皆省力之人，何也？貨之出於地者，儲之公（如物產）；力之出於身者，儲之公（如藝術）。凡關於貨與力者，無不儲之，各取所需，各給其求，無不足也。惟不出貨與力者，社會不齒之，謂是時猶有私其貨力者乎？必無有也。故曰：貨惡其棄於地也，不必藏於己；力惡其不出於身也，不必爲己。

是故謀閉而不興。盜竊亂賊而不作。故外戶而不閉。

案此即廢法律之說也。法律者強權之保護符。自由之障礙物也。強權者已欲謀而禁人謀。已爲盜竊亂賊而禁人爲盜竊亂賊。於是設爲種種之法律。且謬定自由之法律。（今之法律所許之言論出版集會書信遷徙自由。無論其不實行也。即實行亦以小惠愚民耳。）試觀法律所規定如軍人如官吏如巡警。何一非爲己謀。爲盜竊亂賊之具耶。故法律愈繁。其世愈亂。（老子云。法令滋章。盜賊多有。剖斗折衡。而民不爭。又云。聖人不死。大盜不止。其義精矣。世乃謂法家出於老子。豈不謬絕。）法律廢則民心靜。民氣平。謀於何有。盜竊亂賊何有。天下同風。夜不閉戶矣。故曰。謀閉不興。盜竊亂賊而不作。故外戶而不閉。

是謂大同。

如上云云。天下一家也。四海兄弟也。衆生一切平等也。遠近大小若一也。由個人而成社會。社會之內無不同也。由小社會而成大社會。大社會之內亦無不同也。語言同。文字同。風俗同。教養同。凡可同者無不同。故曰。是謂大同。

託爾斯泰答日本友人書

霜譯

辱惠教。本欲早竭其一得之愚。敬謹詳答。祇以病體纏綿。牽於蝟務。勿能如願。延至今日。始克就案作書。深用歉仄。

誦來書引教堂講經爲言。想足下篤信耶教。東方盛行於社會之宗教。耶蘇而外有神道孔佛道諸宗。想足下於是諸教必深有所研究也。

由吾之推思。以足下於諸教有所研究。使吾之答足下。不必博證廣引。以瀆清聽。吾之所謂宗教不滅之真理。非此教與彼教之比。乃以一宗教而合於人類大多數之心理。其所根據一本於確當明顯之真義。經世界大思想家所傳導。爲現今賢哲不葺於一說不囿於一教者所心肯。更非築於宗教家之權勢如佛孔耶回然庶幾近之。

觀世界各宗教家。與夫聖賢哲士。如維德孔老佛耶蘇摩訶末及希臘羅馬之奧來里亞里士多德荷秘地等學說之精義。可會通而簡括之曰。人類生存之要素。非以形骸而以精神界之原質存乎軀殼。此軀殼占空間與時間各若干分數。雖或一旦變枯老死。惟此精神之原素。不賴空間與時間而長留。是謂精神不滅。故生命（釋迦言此最精）非他乃形骸以生理之現狀。漸發漸高。由精神之原素曰愛者。與他形骸及同一精神之原素。人命之爲神者相結合。是也。執是以觀此。乃宗教不滅之真理。而爲人類思想及心理所共同者。吾將基於此說。以解足下之惑。

足下以吾之所謂真理的宗教。與世間一切宗教不同。離經叛道。殆爲過失禍害之原云云。夫宗教之目的。乃俾人類以真幸福者也。縱使吾之所謂真理的宗教。以各人眼光不同。觀察各異之故。遂稱之爲離經叛道。但何至爲過失禍害之原哉。

來書以不入軍隊於不入者之自由及生命或有損害。反抗納稅亦必產出不良之結果云云。吾人個人之舉動結果如何。決不能預料。故吾對於足下之斷案不敢謂爲全非。惟此等臆斷之結果理由薄弱。自不能易信道者（此信道者即指信真理的宗教者）之真心及其責任也。

革命黨無政府黨社會黨主張無宗教主義鄙意極爲贊同。因彼等以求最大多數之最大幸福爲目的。故於不入軍隊反抗納稅多不主張。以此不特無補於社會之改造。或反連累生命也。信道者以個人之生存者精神而已。其舉動之結果或傷形骸或囚密室豈計及哉。

篤信真理者既以個人之死生非此心所能轉移。爲狗生命其理誠是。吾對於是輩但冀其將一己之良心明淨而充滿之。凡關於暴動之事如暗殺等皆不干預是也。信道者有時志行薄弱陷於非理。至不知其所不應爲或應爲而不爲之際。當必謹記真理所在。斯責任所在。不容稍卸。若不行其所應爲。事後終必自悔。咎既往策將來以求其所謂至當。不必如尊論所云。徐俟他人之評判其得失調和其是非也。

吾對於「人生」之意見已如上述。日人及基督教諸國於論人生之宗教的正確理解已完全消滅。此論差敢自信。非屬理想。而合於人羣大多數之心理。

今日各國對峙動起干戈。盱衡世局如酌如狂野心家且以大同爲烏有華胥之談。吁謬矣。試觀哲人達士不蔽於時勢之論調。未有不以大同爲將來之事實者。

二十世紀人類若不審人生之所應爲而思有以羣策羣力謀改造現在之社會則世界之黑暗可云終極哲士認定一己之生非以形骸而以精神之原質視此身爲無所羈絆政府之恐嚇加害均非所懼強迫從軍服務更一笑置之持此爲主義者已數見不鮮余幸於未入木之先得見此等進化佳象爲快俄國少年因此而被錮於嚴酷之囚室經年不得自由者所在多有以彼輩通信及談話察之彼輩匪特不以此爲苦反以爲樂良心夷然事所無有此殆反對強權之趨勢歟余頗喜與此輩交接如足下欲視其言論當擇其函件寄上俾得察閱

余上所言反對從軍卽反對納稅亦在其內信道者抵抗政府或民賊之劫掠如納稅則美其名曰國民應盡之義務等雖不以激烈之手段惟於此非理之搶括必竭力爲之反對

足下謂見人無辜受害時吾人必須抵抗橫逆之強權保衛受害者之生命余取（人生寶箴）書內之一段以答足下是書乃吾所編於真理的宗教及處世問題言之綦詳其言曰「今人有以己之一生以助人爲最大之責任者豈助人者之自身已盡善盡美而無可自助惟以助人爲最大之責任耶」足下其深思之當得其理解之所在

余於結函之先將重言之曰欲改進今日人類生命之現狀舍闡明一教而爲全世界人類心理所應有者俾一般人民以是爲正誼循斯以求民德而外殆莫能爲功也日本自戰勝俄羅斯後外面之進步所謂「文明」所謂「武力」不可一世以鄙意衡之日本之所謂文明武力乃剽竊歐陸科學之

外觀相與競誇而已。人民之生命幸福。曾何與焉。日本人不欲求幸福則已。如其欲之。舍研求真理的宗教。外吾未知所擇也。匆匆執筆。不盡不莊。爲道有暇。時希教我。若於日人精神之趨向。多所指示。尤爲銘感。託爾斯泰白

(一九一十年三月十七號)

譯者曰。託爾斯泰晚年忽起建立宗教之想。欲以愛情易戰爭。其究竟義在於衆生平等。世界大同。是書乃其臨終前六月所作。於其懷抱發揮詳盡。託氏所謂真理的宗教。卽無政府主義。惟託氏不主張一切激烈手段。此吾人之所不敢贊同者也。

結婚與戀愛

高曼女士原著

震 瀨 譯

世之論婚姻與愛情也。以爲二者同其意義。同其源流。同爲人類不可須臾離者也。若是謂爲世俗之迷妄。則可謂爲事實。則不可也。

婚姻與愛情二者無絲毫關係。其處於極端地位。絕對不能相容。猶南極之與北極也。雖有既婚後而愛情甚篤者。然不得謂愛情必由於婚姻也。不過世人不能超脫乎社會之陋習耳。乃今日多數男女之婚姻。皆隨波逐流。阿尚時好。以記者觀之。無異一滑稽短劇。總之婚姻以愛情而配合者。有之矣。而以愛情爲相終始者。亦有之矣。然與婚姻無涉。不得謂愛情由婚姻而致也。

準斯而謂。謂愛情爲婚姻之結果。乃大謬不然者。夫婦之愛情。生於既婚之後。若鳳毛麟角之不多觀。

卽或不然。若深察之。其能免矯情之譏者鮮矣。夫相處既久。熱度漸降。色衰愛弛。利盡情疎等弊。於焉以生。此夫婦之道所由苦也。

婚姻之原意。如一保險合同。爲經濟上之支配耳。然其苛刻束縛。較尋常之保險合同爲尤甚。其利息又較普通之投資爲劣也。若以保險政策相提並論。則保險之所出者在金錢。猶有繼續付款之自由也。而婚姻則不然。婦人以其夫爲保險費。其名譽生命幸福自尊之種種觀念。一概委於其夫之手。誠有之死靡他之概。不惟此也。以若斯婚姻之保險合同。且判定其一生之倚賴。爲寄生蟲。爲一完全廢物。不惟無益於個人。且貽禍於社會。男子之範圍較廣。不若女子之甚。然難免有納稅之義務。故於經濟方面察之。其束縛尤有難言者。

丹特 Dante 之格言有曰。「其入此者。一生之希望絕矣。」其用於 *Lucrezia* 劇曲。人謂其確當。若用之以比婚姻。吾更謂其妙也。

婚姻乃人生之不幸事。已不能爲諱。其否認此說者。乃天下之最愚者也。試觀離婚之統計表。乃知婚姻失敗之痛苦。爲如何也。而頑固之徒。反謂離婚律例之不嚴。致婦女漸習於放佚。豈不誣乎。離婚之統計表如左。

(一) 每十二人結婚之中。則有一人離婚。

(二) 自一千八百七十年起。每十萬人之中。其離婚者由二十八人。增至七十三人。

(三)自一千八百六十七年起。離婚媒介之姦淫案。由一百增至二百七十零八分。

(四)拋棄而私奔者。由一百增至三百六十九零八分。

此問題之討論。除上列可驚可駭之統計表外。其文章劇曲之詳細描寫者。更不可勝計。如哈歷伯 (Herrick) 之 Together 邊納勞 (Piners) 之 Mid-Channel 筓打 (Eugene Walter) 之 Paid in Full 及其他文人之著作。其評論婚姻者。何止千百。皆以之爲無意識之舉動。不允當之作爲。沒趣卑鄙。有若留聲機焉。

故凡理想活潑之學者。咸不滿意於此現象。稔悉婚姻之苦痛。此思想印於腦海中。而不能拔。故特立獨行。所以時見也。

嘉品他 (Edward Carpenter) 曰。男女一生之境遇。可由其結婚與否而規之。其性情之水火者。名雖夫婦。實則路人。以今日萬惡社會爲之障礙。婚姻之智識。決無進步。婚姻之結果。定無美滿之可言。曾何莊重之足云乎。

業臣 (Henrick Ibsen) 者。證明此真諦之一人。其對於社會之各種制度。皆深惡痛絕之。其評 (Nora) 也。非若荒謬評論家之所爲。蓋 (Nora) 之所以棄其夫。乃苦其責任之重。又或憶其女子主權之握要。覺其與一不相識之人終身相處。其屈辱忍痛。孰有過於此者耶。今日之女子。每事委於其夫之手。其意思。想乃謂悅已者容。故於容貌之外。非所計也。若是適足以保存男子之權利耳。吾輩對於前人之策。曰。

須破除之。如神道學之野史，謂女子祇適爲男子之附屬品，因感情思想之不高尙也。卽以男子之體格而論，乃可謂天之嬌子，其魄力之魁梧，雖覷其影，猶不能無懼焉。

女子之應居下流，或物質之未盡文明，有以致之耶？若謂女子之思想感情爲不高尙，然則女子之所具者何耶？且也。女子思想感情之愈不高尙，其爲男子之玩物必矣。故其所恃以圖存者，舍其夫而莫屬。男子之尊貴，有若神聖，而甘爲其奴隸之服從，此婚姻制度所以於不知不覺之中，得以保存而不敗也。際茲女子之大夢已醒，夫綱所以束縛我者，今不再受其愚矣。而神聖婚姻制度，亦在攢斥之列，勢無挽回之希望也。

世俗之女子，自幼卽教以婚姻爲人生之要點，故其教育學問，亦趣向是途。其所急者，若蠶豕之致肥而待屠者，無異。然尤有可笑者，則爲人妻母之道，亦懵然不知。不若美術家之專心致志，從事其業，以莊嚴之女子，祇關心婚姻卑鄙之事件，其可恥孰甚。噫，婚姻之不足重視，人所共知，而從未有敢糾正其謬誤，以實行我神聖之戀愛者。然所謂維持婚姻，亦如是而已。以期望爲人妻母之念，而致犧牲一切於不知不覺之間，以爲代價，而加入此戰場中，所謂戰場者，何？男女界綫是也。故有男女界綫之分，而女子乃終身墮入男子之牢籠，受其壓制，脫幅之占，所難免也。豈非作繭自縛，求榮反辱乎？吾敢大聲疾呼於我同胞之前曰：今日之世人所重視之男女界綫，一日不破除，則人類大多數之幸福無由見。與夫婚姻精神上之痛苦，一日不能免。雖千百之家庭，終無完美之希望，非僞言也。

若女子不憑國家上或宗教上之獎勵而得以自由發展以求男女之立理吾決知其必為他人所譴責謂其不合為正士之妻然其所謂正士者乃大腹便便胸無點墨者也以活潑多情完美長成之女子而乃反乎其天然之需求壓抑一己之希望捐棄其康健傷耗其精神收縮其眼光誅鋤其男女經驗之立理及其幸福而待有所謂正士者擢為己有而呼之曰妻其倒行逆施孰有甚於此者耶而婚姻之意義正復類是其配合若是之腐敗禍害何可勝言此婚姻制度所以遠不及自由戀愛之為愈也

今何時乎豈非一實行時代乎當其時 Rome 與 Juliet 彼此鍾情雖各處其父暴怒之下而亦冒死不顧又如 Frenged 之鍾情於鄰氏子之種種故事而今亡矣若夫青年男女縱情於稗官野史樂而忘倦而為其尊長之訓練推殘其能不受此荼毒者鮮矣此今日少年所以無自覺心也女子之腦根既受舊道德之薰染故於男子未嘗用其愛情即或然矣其所有者幾何美人生之要義則以「其人能自立乎」其有供給妻子之能力乎」其所質證婚姻若是故女子之思想為其融化其所幻想者乃萬惡之金錢非月下花前攜手接吻之事此精神上之痛苦與此卑劣之思想皆婚姻制度之遺毒也國家宗教所以遺禍不淺者也

今仍有以為金錢對於愛情不足以施其伎倆無庸過慮者然金錢之罪惡已驅若輩於自私之途矣將來女子位置必大變更憶其加入工業競爭之場為時甚短此亦所謂一非常之事變也以六百萬

之女勞働家。其公權與男子等。俱置身於圖利之場。行劫奪之事。同盟罷工。發現於女子。雖飢寒亦不能免。此衆目所共睹者也。不寧惟是。此六百萬之女勞働家。於人生事業範圍中。勞心勞力。偵探警察。開礦築路。無不有女子焉。其自由得以完全恢復。斯誠然哉。

如上所論。仍未已也。此數百萬之女工人。其視此爲常業者。爲不可多觀。其與男子之志趣。無以異也。惟男子雖處衰老之年。而對於獨立自給。仍有能力。雖然。舉世之人。誰不知寄生蟲之可鄙。然真能獨立不倚。不爲金錢所逼。而執奴隸之事業者。誰乎。

女子之視其職業。皆存五日京兆之心。若婚姻之既至。則棄之若敝屣。此所以女子較男子爲難於聯合也。「吾何必結會。吾將結婚而有家庭矣。」此豈非社會之習尚。女子視爲最後之職業耶。及其既嫁矣。其家庭之中。牆壁壁厚。雖不若工廠之廣大。然亦一牢獄也。其出入既不能自由。事務尤煩於往昔。其痛苦較操業時爲尤甚。不亦大可哀耶。

據最近委員會之人民勞働及工資之統計表。紐約城之勞働家。其已結婚者。十分之一耳。且仍須執此賤役也。其景象既可悲。况加以家庭之愁苦乎。所謂家庭之庇護與幸福。果何在耶。慨自男女之階級分。雖中等社會之女子。無論其有唱隨之樂與否。終不能言爲自己之家庭。此已成不刊之典。余更欲有所證明者。則婚姻能否爲女子家庭之保證。視其夫婿能否垂憐耳。其處家庭之中。終歲勞苦。及至身世凋凌。則黯然消魂矣。其境遇尙堪問乎。雖家庭詬詈。至於不可忍受地步。而逐出其夫於

家庭之外。然亦無所措手足。其時已知社會已無其立足之餘地矣。不惟此也。婚姻既成。則每事皆受制於男子。交際場中。無容足地。若夫容顏漸老。舉止不靈。果決之心。亡而依賴之性起。明察之機能亦隨之而怯懦矣。若然。則必啟男子輕視之心。雖欲不爲男子之贅疣。而不可得矣。豈非作繭自斃乎。然則所生產之嬰兒。非婚姻而誰保養之乎。此豈非一重要之問題乎。噫。爲此言者。非欺騙之徒。卽僞君子也。婚姻果足以保衛嬰兒耶。何育嬰院與青年改良所之多也。而社會之設。以禁止世人之虐待其嬰兒。終日惶惶以救其爲親愛之父母所殘虐。而 *Orphan* 會之所以設立。不過欲使此淒涼之小孩。置於樂境耳。噫。其說之荒謬。於此可以覘之矣。婚姻之爲力。其力如足以使馬至於水旁。而不能使之飲水也。法律足以逮捕監禁其父母。其能使嬰兒之免於飢餓乎。若其父母之無工作。或不近人情。則婚姻又將何以施其技乎。以婚姻之故。觸犯禁例。乃置其人於法。囚之於監牢之中。其所作苦工。非用以養其兒女也。但供國家之費用耳。其所遺傳於兒者。一劣根性而已。蓋其父母處於嚴刑峻法之下。已身無完膚。其種嗣焉有良善者耶。至若謂婚姻爲女子之護衛。而婚姻乃其禍水也。不惟不能爲正當之保護。且其用意乃絕對相反者也。以若是之侮辱。倒行逆施。人類之幸福。至此已盡。是不能不歸咎於此寄生蟲之婚姻制度也。然更有一相類之制度者。資本制度是也。其奪他人之公權。摧殘其生機。塗毒其身軀。使之失其感覺。驅之於貧乏。引起其倚賴之心。然後與善舉。以救之。則世人之自重心。幾乎泯滅殆盡矣。

婚姻之制度。使女子爲寄生蟲。爲極端之倚賴。減其能力於競存之方。絕其社會上之感情。杜絕其希望。欺罔其正當之保護。婚姻者。不過一陷穽耳。而於人類性情觀之。亦若沐猴而冠而已。若以孕育爲女子最重之天職。而欲維持婚姻。則無一不在維持之列矣。其奈自由戀愛何。婚姻乃爲倒行逆施之事。遏抑女子之發展。而其對於女子。皆曰。汝當從我。不然者。汝之生機絕矣。是豈非欲置女子於死地耶。若彼不順其所請。其侮辱之必矣。豈非婚姻祇保其爲孕育之計耶。鄙夷之強迫之。猶未已也。若夫孕育出乎自擇。戀愛出乎至情。其榮幸何異以皇冕加於平民之首。而乃以血鑄其碑銘。曰。私生子。以鄙夷之。豈各種道德。俱應爲婚姻所詬罵乎。而反對孕育。卽不能登戀愛之極樂國乎。愛情者。人生最重要之元素也。極自由之模型也。希望愉快之所由創作。人世命運之所由鑄造。安可。以侷促劣敗之國家。宗教矯揉造作之婚姻。而代我可寶可貴之自由戀愛哉。自由戀愛乎。戀愛無他。自由而已。男子雖能買他人之腦髓。而不能買他人之愛情。男子之已失敗者。何止千百。男子能戰勝他人之肉體。惟無術足以戰勝乎愛情。男子更足以攻取敵國。而不能攻取愛情。男子足以折抑他人之情性。而於愛情乃不足以施其技焉。貴爲天子。富有四海。若愛情之不我屬。終不免離索之苦。若愛情之屬我。有如冰天雪地。忽現陽春。瓊牖繩樞。驟登大寶。是以愛情之魔力足。以使乞丐變爲天上人。誠哉自由戀愛之不可不實行也。

傳記

托爾斯泰之平生及其著作

凌霜

托氏之名海內學者多知之。惟其行狀及著述。則道及者鮮。余久欲編托氏專傳。以供海內之欲知托氏者。牽於人事。越久無成。茲以肄業餘暇。先成是篇。乖陋粗略。自知不免。並世明達。幸匡教之。脫稿後。余友劍農復爲之訂正。合並誌謝。

(一) 緒言

近世紀以還。能以道德文字。陶鎔一世。足爲天下法者。其惟『利奧托爾斯泰』Leo Tolstoy 其人乎。當十九世紀之末葉。俄羅斯以龐然大帝國。僻處歐亞之北陲。於歐西文明。罕所開觀。雖以『大彼得』之雄謀偉略。擴張國權。然俄羅斯之蔽塞也如故。其平民之慘受塗毒也如故。及托爾斯泰起。俄羅斯昔爲世界所譏爲 Dumb Russia 無文學之國者。一躍而爲文學復興時代之啓明。俄羅斯之魂。寄於托氏一身。農民於以知自由幸福爲何物。使世界進化史上。呈一異彩焉。噫嘻。托氏豈特俄國之文豪而已哉。實二十世紀之社會革命家。道德家。而足爲人類萬世之師表者也。

(二) 傳略

托爾斯泰者。俄之伯爵也。以一八二八年八月二十八日。生於俄之『葉尼波利鄉』Yasnaya Pol-

My 父母皆俄貴族。生十八月。慈母見背。九齡父亦云亡。是時幼稚之托氏。得與相依爲命者。惟其善良慈翁之阿嬪而已。托氏嘗云。『吾一生之道德事業。與吾嬪夏町 Aunt Tasha 有大關係焉。當吾幼時。吾嬪教吾以愛情之美感。其教予也。不以言而以身。吾於是知仁愛爲世間最快樂之事。次則示吾以寧靜溫存之德。此蓋吾髫齡之好課本也。』托氏生平持博愛主義。其所發者至大且遠。而其起點實根莖於一婦人之薰陶。以是知托氏天性之真摯也。

年及弱冠。托氏入嘉山大學。因習法律。不成。棄而返鄉里。日與農民相往還。性孤介。若隱士。既而以故至聖彼得堡居。所接觸者皆浮靡之習。托氏以大好少年。置身其中。不免爲物慾所蔽。光陰虛擲。後雖痛悔。然已晚矣。托氏曾云。『予少立志不凡。惟性多慾。又獨居無友。孤陋寡聞。習於爲非……吾嘗爲軍人以殺人。與人決鬥。以戕人。又復罰農民。取其額汗。供我揮霍。總言之。世間最大罪惡。如嫖騙姦邪。說謊殺人。酗酒。予無一不會爲之。』

托氏荒落未久。其兄尼古拉托爾斯泰。服務於高加索軍隊。勸之從軍。托氏遂於一八五一年。往居高加索。約三載。身體復健康。昔被獄俗薰染者。漸以滌除。歸於純正道德之念。絕而復蘇。此托氏回頭是岸。放下屠刀。立地成佛之關頭也。其所著『兒童時代』 Childhood 『哥薩克人』 Cossacks And The Invaders 等書之材料。皆此時所收貯者也。

一八五三年。托氏離高加索。赴嘉林靡亞 Oriskany 其戚屬薦之某將軍。是時托氏少年勇銳。臨陣輒

克時人多有稱其功業者。軍營經歷所獲尤多。托氏遂成『薩彼道紀事』(Tales From Sebastopol) 一書。俄皇閱之。稱賞其才。托氏文名由是大震。昔爲一羣人所敬服之托氏。今一躍而爲全國人所稱頌矣。

從軍非托氏志。其清白之腦筋。未嘗有絲毫殺人之觀念存。不久卽慨然解職。歸聖彼得堡。入文學會。然托氏非志在雕蟲末技。蓋彼心目中別有高尙清潔之主義在。

一八五七年。托氏漫遊歐陸。其目的在考察社會狀況。居法蘭西。見政府刑人。輒以大辟。憮然傷之。及經荊內華 Geneva 羅利 Lucerne 等地。視英倫遊客之倨傲解觀。大惡之。所著『亞賴伯』(Albert) 一書。實爲之寫照也。

一八六〇年。其兄卒。托氏哭之慟。後留英德法諸國。習教育。越年反國際政府奴隸解釋之期。托氏於是獻身社會。組織鄉村教育。托氏素慕盧騷之爲人。及其自由平等之學說。故其教育方法。主張放任。而反對嚴謹。其所編纂之教科書。文字淺白。事實簡單。如植物何由生長。動物何以互助。皆平易近人。學者樂之時。作故事小說。亦恢廓有奇趣。農民讀之。思想勃發。政府忌之。封農民學校。於是托氏以精神腦力所灌溉之自由花。摧殘殆盡。及貴族與農民分土之政將行。氏雖身隸貴族。猶竭力反對。卒以毅力雄心。推倒不良之制度。拯平民於塗炭之中。此亦可見其改革社會反對強權之決心矣。

由一八六三年至一八七八年。是爲托氏極樂時期。一八六二年。托氏與一素所景慕之妙齡女子名

『蘇菲亞比露時』者 Sophia Behre 結婚。女年十八而托氏已過花信十載矣。『戰爭與和平』
 War and Peace 及『安彌加連』 Anna Karenina 二書。即是時起草。『戰爭與和平』尤爲托氏生平
 之鴻著。其夫人性情溫良。雅好文學。曾手鈔『戰爭與和平』易稿凡七次。是其夫人之才。不特治理
 家政。且爲托氏之良書記矣。氏雖持無家庭主義。惟此時頗享家庭圓滿之樂。其文字之銳進。著作之
 宏多。亦以此時稱最。

托氏謂人由愛而生。賴工以存。故主張一切人治制度。皆當廢除。生死觀念。昔爲托氏所最難解決者。
 今一旦排除之。以生死爲不足輕重。且將腦帶中之唯我觀念。亦一洗而清之。主張極端之愛他主義。
 一八七九年。托氏年五十一。是爲其快樂告終而入於樸素之時代。托氏處已則溫良恭儉。接物則和
 霽慈祥。惟所接之境遇。與彼純潔之道義心相反忤。概念一起。於是毅然行其心靈之所安。食素食。衣
 布衣。不用僕役。製履耕種。採薪汲水等工作。苟力所及。莫不身親。其妻頗不謂然。力諫之不聽。其妻遂
 宣言於親朋。謂其夫有精神病。托氏掉首不顧。惟行其心之所安而已。

是時俄之革命風潮瀰漫全國。亞歷山大第二被虛無黨暗殺。黨員牽連入獄者極衆。待遇殊酷。托氏
 愍之。致書於亞歷山大第三。請將犯人釋放。夫以俄政府之專制。其不俯從。豈待著龜。然托氏之大勇
 於斯益顯。

托氏在莫斯科作短期之居留。與社會相接觸。見貧富懸殊。怒焉痛之。以爲貴族佃民。界限愈清。不平

等之勢愈顯。遂拔筆作『何爲』What to do? 一書。寫社會之罪惡。歷歷如繪。此托氏改革社會之印象也。

托氏之文學。雖爲世界所稱。譽彼反自目爲狂妄。且以不得普通小冊子散佈平民。淪其天真爲憾。遂返里悉心著作。每一書出。廉其售。以廣其傳。效力所屆。如甘霖霑枯草。平民莫不以托氏爲彼等之良師焉。托氏學說正風行一世之時。而教會之阻難又至。一九〇一年。罪惡淵藪之教會。加托氏以著作。教授『不信上帝。叛背正教』之罪名。逐之出會。托氏屹然不爲動。教會之一紙條文。不特無傷於托氏。且令平民敬服托氏愈深。一時賢士。千里造謁。以一瞻風采爲幸。

一八九九年。托氏致書於海牙和平會。論和平之福利。一九〇四年。著論反對日俄戰爭。一九〇五年。起而反抗俄俗虐待猶太人之風。斯俗於以寢息。托氏晚年。欲犧牲家庭產業。實行其理想之主義。既見阻於其妻。其長子復著論詆謫『聖尼他』Krentzoy Banata 一書。次子和之。托氏脫離家庭之思想。於是演爲事實矣。

一千九百一十年十一月二日。有農友奴偉克甫 Noulkoff 者來訪。托氏告以決志離家。且囑代覓茅舍數椽。十一月十日。黎明將首途。時雨雪霏霏。朔風如刺。乃留書別其妻曰。『與子結納四十八載。子之忠誠歡愛。余實感焉。子有罪過。吾不敢念。子惟祝子勿思小怨。庶乎君子不念舊惡之義而已。』又曰。『吾之地位。吾之痛苦。彌久彌甚。予已不能再忍。除遠行外。更無他法。此余之所敢自信者也。且

奢華都麗之鄉。予更不願久居。但求淡薄寧靜。與世無間。葆我性真。以了殘年而已。世界老人暮年多。有行之者。是予之遠行。亦非不近人情也。』時同行者爲其友人馬高德博士 Dr. Markovitski 及少女莎茶氏之遠行。本無一定之地。至亞時塔埔 Astapovo 鐵道站長見托氏病。讓其室而居焉。托氏患肺炎症。劇烈愈恒。時遂於一九一十年十一月二十日卒。年八十有二。遺骸以十一月二十二日歸葬沙石卡 Orsk 親友會喪者極一時之盛。各國人士聞其死者。皆悼之。今日俄國『托爾斯泰社』甚多。蓋哀托氏之死而爲之紀念。及竭力傳播其愛他之學說與公理之思想於一般平民者也。

(三)著述

(一)『戰爭與和平』 War And Peace (一八六四—九)是書爲托氏傑作。於世界文學中名譽最高。全篇爲小說體。紀載俄法戰鬥時兩國恐慌之情況。及莫斯科火災之慘狀。事蹟奇幻。關節縝密。本其哀矜之心。出以婉柔之筆。窮形盡態。有如繪畫。托氏本俄之社會黨。故於是書主張以戰爭爲殘民之具。必當廢除云。

(二)『町尼嘉連拿』 Anna Karenina (一八七三—六)是書卷帙雖不及『戰爭與和平』之宏富。而其美術觀念則較爲稍進。內紀一俄國女子名嘉連拿者。受法蘭西自由風氣之鼓舞。慨然與國中不良之制度惡劣之習慣相抵抗。後以愛情之結果。竟身殉焉。今之社會小說多矣。而尤以言情者爲最。托氏非欲於時人小說中占一席之地。其意蓋別有所在。善讀書者當不難於言外得之。

(三)『懺悔』My Confession 是書爲托氏自悔之作。托氏少年不羈。及壯始銳志進德。乃悔其少年行多不檢。及往者所經歷之痛苦。由弱冠以至耄耋。言之綦詳。托氏此書言解脫人生之罪惡苦痛。有三法焉。一曰不整性靈。樂我天真。二曰『伊畢鳩魯』(Epictetus 紀元前三四二—二七二)創伊畢鳩魯哲學。主張人當服從道德。彼以爲道德者人類快樂之源泉也。服膺毋失。三曰洗滌心慮。不染俗塵。蔽屣富貴。勞力自食。蓋所謂自樂天真。不假外物者歟。

(四)『何謂美術』What is art? 托氏雖非極端厭世之人。然彼於此書頗似厭世者之口吻。彼以爲藝術乃人造的。而非天然的人造故。僞僞故失真。無論其爲文學爲科學。托氏皆反對之。歐洲繪炙人口之文豪。由但丁 Dante 以至沙士比亞 Shakespeare 鮮不爲托氏所排斥。沙士比亞等全爲貴族寫真。而托氏則提倡平民文學者也。

(五)『復活祭』Resurrection 是書爲托氏晚年巨著。成於一八九二年。數十年來所研究之人生問題。注精會神。一一解答之。(是書中國已有譯本。改名心獄)

(六)『予之宗教觀』My Religion 托氏晚年忽起建立宗教思想。是書言其所謂宗教的真理最詳。其答日本友人書有云。『吾之所謂宗教的真理。非此教與彼教之比。乃集各宗教共同之點。(人類平等爲宗教共同之點)採其精華。棄其糟粕。建爲一教。以求人羣真正之幸福。并以衆生平等世界大同各盡所能。各取所需爲鵠的。』近人亦有倡托氏宗教者。

(七)其他著述汗牛充棟。不遑詳論。茲擇其最要者。列名於後。

- (一)教會與國家 Church and State (二)吾之信仰 What do I believe? (三)實業與懶性 Industry and Idleness (四)二老人 Les deux Vieuxhommes (五)個人所須之領土 How much Land does a Man Need? (六)人生論 On Life (七)道德之果 Fruits of Culture. (八)素食主義 著作第一級 The first step (九)愛之要 The Demand of Love (十)宗教與道德 Religion and Morality (十一)恥辱 Honte (十二)主人與人 Master and Man (十三)愛國與和平 Patriotism and Peace (十四)近今科學 Modern Science (十五)近代之奴隸制度 The Slavery of our times (十六)罪惡之原 The Root of Evil (十七)告兵士 Notes for Soldiers (十八)告紳士 Notes for Officers (十九)告社會革新家 To Social Reformers (二十)自反 Beshink Yourself! (二十一)工人自由問題 How to free the Workers? (二十二)告平民 To the People. (二十三)回讀 A Circle of reading. (二十四)俄羅斯革命之意義 The meaning of the Russian Revolution (二十五)互愛 Love on one another (二十六)與支那人書 Letter to Chinese (二十七)自信 Trust Yourself! (二十八)反對弔刑 I cannot be Silent. (二十九)暴律與愛律 The Law of violence and the Law of Love (三十)與農人談科學書 To a Peasant and Science (三十一)不能免之革命 The inevitable Revolution (三十二)處世寶箴 For Every Day

以上所舉於托氏之著作雖未及全豹。然於托氏之主張已釐然有當矣。好托氏之說者其求諸斯乎。

(四) 著述之性質

(一) 誠 托氏嘗言曰。吾人苟知一事之合理。則當放膽行之。外界阻碍不必顧也。又曰。不誠者非愚則廢。凡著作當皆出於至誠。由是而知托氏著作無不出於至誠。其能感動國人感動世界者以此。

(二) 愛 世界由愛而相合。人類由愛而相羣。托氏主張情愛。以爲耶之愛仇如己。佛之舍身救世。皆此愛字。有以鼓盪之。彼每出言無不令人服膺。讀其書覺其慈祥之容光。靄然可掬。彼之主張人類平等。世界大同。種種問題。亦皆此愛字有以致之也。

(三) 眞 世界進化。渺無止境。今日以爲善。明日或以爲非。吾人所求者。卽由較不善以達到較爲良善是也。托氏反對社會惡劣之制度。頗爲激烈。而事事以眞爲號。去眞而談進化不可也。去眞而談哲學更不可也。托氏著述皆詮眞理。故吾敢決言曰。托氏之道德。具誠愛眞之美育。托氏之言論。亦具誠愛眞之美育。離此而論托氏。而論托氏之著作。吾未見其公與當也。

(五) 結論

托爾斯泰之關係於近世思想界。文學界。道德界。宗教界。既如此其深且切。其能轉移學者之心理。自不待言。今復條分而論之。以見托氏感化力之偉大焉。

(一) 人道之正誼 近世社會風俗與組織之不正當。稍治社會學者。當能言之。志士仁人有見於此。

羣起而倡改造社會之論。近世紀以來。社會黨旗幟鮮明。輝耀大地。托氏卽此旗幟下大聲疾呼之健將。或以言論。或以實行。而總以達大同爲目的。反對弔刑等。皆人道正誼之先聲也。

(二)和平之先聲 托氏爲反對戰爭最烈之一人。其言論具見於『戰爭與和平』一書。孤人之子。寡人之妻。田園荒蕪。易子析骸而饑之慘狀。皆肇於戰爭。是故戰爭者。萬惡之原也。凡君主帝皇。以一己之權利而殺人盈野。流血成渠者。皆爲托氏所惡絕。論者曰。使托氏學派再假以時日。傳播遐邇。薰陶人心。今日歐陸之大戰爭。可以不作。誠哉是言。

(三)誠愛真之美德 托氏爲人。恭儉和霽。固無論矣。而其改過之勇。濟人之困。生平不食肉。不飲酒。不吸煙。非實際需用之物。不購。家未嘗蓄僕役。此等美德。托氏莫不躬親行之。尤爲世所欽慕。嗚呼。今日民德之墮落。生計之困難。戰爭之恐慌。政象之迷離。可謂極矣。滄海橫流。滔滔者天下皆是也。吾又安得人類大師如托爾斯泰者。復起而提撕警覺之。

世界語發明家柴門合甫博士事畧

霜 述

柴門合甫博士。於一八五九年。生於波蘭之「秘魯時特」城。Pielostok。是地居民。種族甚雜。有俄人。波蘭人。日耳曼人。猶太人。種族既殊。言語自異。每因言語之誤會。爭端於以輒起。博士幼感受其母教。以四海皆同胞之義。而已所目擊者。乃適相反。思之再三。知爭端之起。言語不同。爲其總因。於是慨然思所以易此等罪惡之世局。稍長入學。欲採用一國之言語。謀各國之通用。惟念國界對峙。秦楚爭霸。

誰肯棄其所故有而採用別國之言語乎。且古語如拉丁等。習之良非容易。柴氏知此等計畫。有如畫餅。不如竟創一種人造語。較爲易於傳播。博士通德法英俄拉丁希臘諸種方言。一八七八年。博士正十九歲。世界語之創作。已粗具矣。博士同學諸友。特開會慶祝斯語之出世。博士繼復自思。恐所作有未精密處。反礙進行。遂將付梓之意見。暫爲放置。以俟五六年後。再爲籌畫。大學時代。博士將其寶貴之光陰。研究斯語之構造。故貶絕世務。不與世相往來者甚久。博士習眼科。因經濟困難。出版問題。大生阻礙。一八八七年。博士卒能借金出版。初名其書曰萬國語。自隱其名曰「愛時璧蘭德」。博士愛時璧蘭德者。希望之意也。易言之。卽希望此語之通行於世界也。

千九百〇五年。世界語在法國開第一次大會。各國均派代表列席。博士往遊巴黎。法總統贈以勳章。厥後西班牙王亦獎以勳章。千九百〇七年。開年會於英國之甘不律治。後復在杜列斯干巴爾舍路羅華盛頓安韋布格耶高等處開大會。千九百十四年。本擬在巴黎開會。因戰事發生。萬國世界語大會於是舉行於新大陸之桑港巴拿馬賽會。頗極一時之盛。環球世界語會設在瑞士。中國世界語總會則設在上海。各國人士之以世界語而出版書籍雜誌者。更不遑枚舉。

頃據本年五月上海民聲報第二號紀載。博士患心臟病。已在瓦薩逝世。吾人聞之。不勝痛惜。雖然博士以古稀之年。遭兵燹之禍（博士居波京爲德兵攻擊之地）死亦無所憾。所憾者。未能親見大同世界湧現於二十世紀而已。

嗚呼博士已矣。所望者吾東亞同胞。以博士之目的為目的。百折而不撓。向前以赴之。則博士所死者。肉體而不死者精神。博士之詩曰。努力同心戰。希望無窮期。吾同志於悲痛之餘。可以起矣。可以起矣。

▲世界言語統一之利器▼

世界語漢文字典

八角

愛世語會話指南

三角

愛世語初階

一角半

愛斯不難讀

三角

世界語讀本

一元

世界語講義

三元

華星雜誌九期

四角

▲希望大同者不可不讀▼

各書均有
華文註釋
簡明易學
雖未習過
歐文亦可
據此自修

◀民聲社代售▶

紀事

李石曾先生與實社社員之談話

五月十六日

五月十六日實社社員之在京者訪李石曾君於留法儉學會。先生關於社會黨人及華工問題論列頗詳。茲將當時談話撮記如左。

先生云。華工赴法。余認為有益之事。只以經理之者不得其人。遂生出若干流弊。梁士詒之惠民公司。純以一種營利性質對待工人。雖視猪仔。若有間。然以其不甚挑選。品類太雜。如天津三不管之遊民。悉被招去。至法時。嫖賭無賴。為人輕視。留法儉學會前受法工部之委托。代招華工。因欲矯惠民公司之弊。曾與訂定待遇條件。招募工人。亦從嚴檢拔。只收鄉村良善。不取市井無賴。非僅為其檢束自愛也。至法時。亦可稍受教育耳。故華工教育。亦為余等所注意。然後來各方面頗生阻力。故進行亦遂停頓。而惠民公司以營利性質。施卑劣之競爭手段。專心致力。無所不施。如張勳不允惠民公司於某處招工。梁士詒至以金錢餌之。凡此皆為留法儉學所不能為矣。觀法國有所謂工會與工部二者之組織。前者為工人所組合。後者為政府所設置。均所以解決工人問題者也。中國於此時。工會未發達之前。莫若先成立一有類工部之機關。由官府與人民合力組成。以辦理招工諸事。庶使牟利害民之

徒無所施其技。此事已着手預備。當可望成。雖此類機關。亦非盡恰人意。然爲不得不經過之一階級。亦無可如何也。云云。

嗣某君詢以歐洲社會黨人近狀。戰後黨人將有何種變動。以及東方幼稚時代之同志。應取如何進行方法。先生徵述無政府黨與社會黨之起原及歷史。嗣論兩黨進行所取不同之方法。略謂社會黨主張在議會活動。欲藉政治勢力達其目的。然爲終不可能之事。其結果適與所期相反。如布利戎本爲急進派之社會黨員。一入政界。乃至有殺戮多數能工人民之舉。此乃勞所必至。故其方法爲無政府黨人所不取。法國最初之無政府黨人。原只五六人。故當時有半打無政府黨之稱。人數既少。進行頗難。於是乃取劇烈之傳播方法。即暗殺暴動等事。以聳動世人之注意。惟因此更招非常之壓迫。後終以黨人自身活動力不甚大。加入政界。既爲根本所反對。而組織團體。推舉會長等舉動。亦與主義相衝突。於是加入工黨之議起。工黨者爲工人所組織。根本上反對資本制度及軍國主義者也。其組織形式上。雖與無政府黨未盡合。然無政府主義之精神。灌輸勞動黨以後。勞動界頓呈活氣。而無政府黨勢力之進步。亦遂有一日千里之勢。今日之有成效。工黨之力爲多。故社會黨與無政府黨二者之界標。卽一係借議會而活動。一係借工黨圖發展也。惟工黨性質。係純在出產一方面。其外尚有關係於用品者。則有協社之組織。協社之說。倡自法儒符業氏。符少時由西海濱赴巴黎。於飯店中晚餐。食一蘋果。價六文。然西濱爲產菓之區。其價則每二文可得十二枚。相差六十倍。符氏異之。謂此必

社會組織之一病。遂決志求其源而療之。最後乃知其故。在居間營業者過多。由是遂逐漸發明用品。協社之組織。以除居間者之營利。而得至廉之物品。以供諸各人。此其性質實與無政府黨前之主張集產主義者之學說相合。故協社之制度。或即為共產社會過渡的產物也。協社而外。更有教育機關。以發展平民之教育。亦為無政府黨之急務。以上所述。均為法國黨人之狀況。其他西方各國黨人。之情形。雖不甚悉。然其進行。大致當無大差異。總之。無政府主義之在社會。日經各國學者之研究。已成一有統系之學說。巴黎大學某教授所著「進化」一書。其結論即根據克魯泡特金（無政府黨）之「互助」之說。至於黨人對於此次歐戰之意見。亦有可述者。軍國主義為無政府黨所反對。惟對於此次戰爭。黨人如格拉佛克魯泡特金等。因欲希望撲滅德意志之帝國主義。故大都主張不反對協商國之用兵。此則表面上似背棄其主義。而事實上則誠為不得已。蓋德國若勝。則帝國主義將瀰漫世界。遑論軍國。此次之事。正如革命舉兵。黨人雖極反對軍隊。而以欲推倒惡劣政府。不得不以武力解決時。亦不得不用之也。且歐戰起後。法國黨人因之黨事之進行。反得減少許多阻力。就此際觀之。社會黨前之只限在議會活動者。今則居然入閣為閣員。無政府黨前之反對軍國主義者。今則淡然聽之。黨人之純粹之程度。低減無可諱言。然此究為一時之現象。戰事後。決必立復原觀。且必視前更大進步。可斷言也。故此大戰事。就感情上言之。為世界最悲慘不幸之事。以學術之方法推之。實與進化莫大之助力。近據法國財政部之登記。兵士死傷。必應受撫恤者。已達一兆以上。其餘各交戰

實 社 自 由 錄

國之計算均視此國庫所入。只此一項已不敷應付。人民負擔將至不堪。社會革命愈逼愈近。誠千載一時之機會也。至於中國一方面。以一般人民知識過低。一切皆進行不易。前數年江亢虎之社會黨。至有在各縣設公堂理訴訟之事。一般人民且認爲當然。即前日之公民團之圍攻議會。亦足爲人民知識卑淺之證。各國均有公民團。然決無此等戲劇的怪象。議員亦有各處運動之事。然初未聞以數千金錢可收買議員之舉。凡此種種不勝指屈。均足證人民知識任何方面均甚幼稚。故中國急務首推教育云云（下略）

與克魯泡特金氏相見記

華林

克魯泡特金住英國撲賴吞海港養病。余於去歲六月在英倫應格拉佛之約。乘二句鐘之火車抵海港。時方暑假。遊人甚多。余乃造訪克氏之住屋。房中陳列邵可侶及託爾斯泰之像片。書籍堆積屋中。不下數千百部。克氏出客室接見。握手暢叙。無任欣快。午餐畢。復偕游覽名區。途遇波蘭女子多人。皆在醫院看護者。茲就克氏之言論約述如左。

克氏云。余昔年曾遊歷中國東三省。赴日本而西渡。余在西籍中考察中國之歷史。而知中國人最賦人道之思想者也。至於此次歐戰。實爲軍國主義末日之紀念。故吾黨對於此種潮流。仍以消滅德國軍國主義爲要圖。亦非贊助英法之國家主義也。此不過比較上問題。即如兩虎相鬪。擊其最殘忍者。而先斃之。徐圖吾黨之進行。而激動戰後之潮流。以實行革命耳。况此次戰後。平民益淪於困苦。未始

非吾黨進行之好機會也。既而談及東方近况，余略述上海民聲報之發刊，頗有進步，而各同志暗中飛躍，亦異常活潑。克氏夫人並訊及中國上海，是否有女子大學，為黨人所創設者。余答曰：無之。此乃傳言之誤。然足見西人之注意亞東也。至晚余乃乘車返倫敦。臨行時，克氏並囑努力前進，在科學上激動新世之潮流，與世界同胞握手也。

虛無黨之行徑

華林

虛無黨本屬一學派，因不堪國家之專制，相率而入虛無之學派。即若中國之老莊是也。後社會學家相繼起而虛無之思潮，由政治遂一躍而為社會之革命。故虛無黨已成過去之陳迹矣。今日風靡於全歐者，咸不外社會及無政府黨之勢力。故余西游，頗欲探其究竟。然凡黨人之實行員，多不在國外。即或有之，亦不易聯絡。前歲夏間，余在海濱，識俄國友人，乃巴黎博物學院之學生也。因而談及俄國革命事。渠云：聯絡黨人，本屬末圖，無關緊要也。蓋黨人之實行員，多不與人交際，少則個人，多則二三人，而從事於直接之行動。他如科學家、文學家，多以其所學而成自由之集社，為主義傳布之機關。或以報章雜誌小冊等，為秘密之散布，絕無標明黨人一定之團體，而有各種儀式之組織也。或則有之，風斯下矣。亦非純粹之黨人也。即如俄國之女學生，多約數同志，為自由秘密之集社。課暇之時，研究美術、音樂及各種藝術之工業。若一旦犧牲於暴彈之生涯，此即革命之健將也。豈若政治革命，以他人之頭顱血汗，為一二人功名利祿之投機，而自發號司令者哉。故無政府黨無約章，無首領，無黨證。

無儀式。咸由各個自由之活動而從事於社會之革命。即如科學家、文學家、工業家、教育家、皆可盡其所能以傳布自由之種子。一旦民賊縱橫則以個人直接之行動而以流血爲快事者也。如莫斯科之貧民未能工以前咸致力於耕作。倘政府強暴羅殺無辜則同志合力從事於罷工抗稅之舉動。因平時涵養有素不期而然者也。其中并無所謂主動之首領而指揮黨人也不過就公理上之當然而實行其主義耳。且其主義之正大咸根據於科學之真理而以人道之情誼爲歸宿也。即如法國之邵可侶乃黨人之地理學家也。及格拉佛乃黨人之社會學家也。即若託爾斯泰以小說而傳布人道之思潮。富格瑪以人學而贊成社會之革命。方法雖異鵠的則同。各盡其所能以實行其所有事耳。嗚呼光明燦爛之俄國革命史其可哀可泣之活劇豈東方同胞思念及之乎。余聞斯言淚隨聲下嗚呼世界固無無價值之自由欲得真正自由須先納相當之代價同胞其諦念及之乎。抑有同情之感痛耶。吾知吾黨未來之前途正腥風血雨與若輩握手時矣。

衆生一日不成佛。

我夢終宵有淚痕。

通 訊

覆了僧君

太 侷

奉書備悉人類智識之發達由迷妄而昌明乃進化自然之程序足下所論甚當然進化本無止境大同之世未必卽是邦治之極而前途遼闊但努力於比較的進步斯吾人天職矣

來書云「人民無自治之學力以保明德而就天範不足言無政府」

此言自治不知何指以爲應分別言之無政府之世之道德平等也博愛也自由也無非順乎人類天性自然之發育有爲此發育之障礙者務祛除之此則智識上之關係有賴乎教育其需自治之力也蓋甚微非若舊道德之矯情賊性（如忠勇節孝等）故束縛馳驟之自治力（如守分安命等）無所用之不寧惟是矯情賊性之舊道德與夫束縛馳驟之自治力吾人所認爲障礙人性自然之發育者也祛除之不暇何增進之必要若謂人民必具有此等自治力而後可言無政府不幾南轅而北轍乎自治云者以防閑不道德也防閑罪惡也惡惡之源厥惟政府爲問人民有樂於爲罪惡者乎盜之爲盜不盜則無所得衣食貧以逼之也民法保護私產私產造成貧富之階級是政府消極的以造成罪惡也巧立名目以朘削平民之脂膏收歸國有以掠奪人民之企業地方官橫征暴斂地皮刮穿則獎

勸之以嘉禾。軍隊戕人生命。墟人村社。則炫耀之以文虎。斯真所謂盜亦有道也。由政府之道而盜不惟不罪。又從而賞之。是政府積極的以造成罪惡。也是知人民之有罪惡。完全由於外力之誘逼。而非出於自動。此種製造罪惡之外力。惟有政府之世有之。拔本塞源。惟去政府。足下倒因爲果。故吾二人所見。適得其反也。

來書又云：「人民無科學之能力以謀生活。而開天產不足。言無政府。」此段語意不甚明顯。意蓋爲物產豐饒。而後可以無政府。否則恐不敷分配。致釀爭奪之風乎。果爾則過慮矣。今日之物品。非不足世人之用。特爲強有力者所把持耳。況今日大多數人民。皆爲分利之游民。生產力之微。可謂已達極點。而富者尙不乏積年之倉儲。况政府一旦剷除。名利觀念。一時俱消。省却幾許腦思精力。共爲有益人生之操作。克虜伯之砲廠。徐柏林之艇廠。一變而爲有益人生之汽機製造廠。生產力之大。何可限量。據西人之統計。謂將來每人每日工作兩小時。已足供世界之所需。工作不劇。而生產易足。足下第二懷疑。可以釋然乎。

至謂如英美德法諸國人民之程度。已可無政府。而中國則未是。尤不然。足下惟視無政府主義爲陳理過高。至有萬通精妙之喻。故有上之感。想抑知無政府主義。乃實實在在。在據科學經驗自然之結果。而非虛無縹緲架空的理想。是歸納的學說。而非衍義的學說。趨重自然而適乎人情。若實際推行最易。人人故徵諸西方各國無政府主義之活動。惟勞動界最爲膨脹。有一日千里之勢。其餘號稱明達。

反醜詆之。不遺餘力。此其故亦有數端。有政府之世。國家主義之學說。所謂明達之士。入之較深。而在勞勸界。反有漠然之狀。國家主義愈深者。則反對無政府也。愈力固其所也。窮巷僻壤。耕田而食。鑿井而飲。日出而作。日入而息。東家一犁。西家一耒。相與操作於南畝。熙熙皞皞。鼓腹而歌。其腦想中。何曾有政府二字。其去無政府之世。蓋一間耳。都市之民。文明程程。不可謂非高出鄉僻之上。而心地之卑。惡知識之頑梗。乃為鄉僻人民所不能夢見。無他。國民教育中毒。人民固如是也。藉曰。國家教育對於人民智識上。不無啟發之處。然謂必俟國家教育普及以後。人人先有一國家主義盤踞於腦海。然後始與言無政府。則俟河之清。其道亦太迂矣。

况無政府主義。乃世界主義。乃世界人民共圖之事業。決無所謂某國已可無政府。某國尚不可無政府也。

雖然。吾亦非謂大同之世。可一蹴而幾也。吾人秃筆焦唇。吾之所謂醞釀預備時代也。吾亦有待也。吾何所待。吾待吾主義之傳播。日見其普遍。吾待吾同志。日見其增加。吾待吾平民之信心。日見其強固。吾待吾勞勸界之勢力。日見其膨脹。吾待吾時機。一熟作吾驚天動地之神聖事業。吾萬萬無待於政府。吾萬萬無待於政府之力也。

足下所主張之均產。其詳不可得聞。均產而以法律限制之。將謂均產之制。規定於法律。奪財產於富者之手。以予貧者乎。事實上能否行得去。法律上能否有此規定。政府能否採此政策。均屬疑問。竊以

爲足下之懷此想。在誤認政府與富者爲二事。抑知政府與富者二而一者。也不利於富者之措施。而謂政府爲之乎。况就現在經濟狀況言之。決無所謂均產根本上已不成問題矣。足下欲置身工黨爲之提倡。則同人所五體投地禱祀以求之者也。願努力孟晉期於世界神聖之工團同志握手也。

至謂制定黨綱則以爲無此必要。世惟政黨始有黨綱。由黨魁制定之。而宣布之。號召徒衆。以資遵守。以一二人之意見。強多數人之服從。非無政府黨所應爲也。然則無政府黨無一定之主張乎。是又不然。無政府主義之根本要義。卽無政府黨一定之主張。此爲凡無政府黨所同具。可以不言而驗者也。若懼一般社會未能共曉。則隨時可以發表意見於大衆。有個人發表之意見。卽書報演說等是也。有公共發表之意見。卽本大會討論之結果。用無政府黨大會名義所發表之宣言書是也。二者皆自由言論。更無所謂黨綱也。

右就所知。略事商榷。惟真理辯難。不厭往復。未詳盡處。希指出討論。歡迎無量。此覆。

答思明君

凌 霜

今歲端月。與都中二三好友。發起極端自由之小社團。以進德修學爲目的。而以研究無政府主義之學理爲範圍。與廣州之心社。南京之羣社。鼎足而三。因思吾人欲以遠大之眼光。促人類之進化。事事求真。故名曰實聊相期也。發起以來。今經三月。除昔日同志加入外。新社友甚少。爲今之計。祇有竭力

倡導俾一般人民曉然於吾人主義之純正翻然來助可耳。

足下實行素食。聞之甚為欣慰。予志行薄弱。前雖屢行之。而以種種之阻礙。輒行輒止。今惟決心向前。有恒做去。都中同志素食者。反不若南方之多。殊憾殊憐。

托爾斯泰所著之書。不下數百種。吾現所見及其最有名於文學界者。為「戰爭與和平」「我的懺悔」「未來世」「何為美術」「我的宗教宗」「第一級」「致中國人書」「宗教與道德」「與農談科學書」「自反」等。「戰爭與和平」及「自反」二書。為托氏反對軍國主義之傑作。「第一級」言素食為吾人道德之第一級。除外「何為美術」等篇。想足下早已讀之。今不復贅。

予嘗怪以托氏之賢。對於世界思想影響之大。漢文托氏專傳。竟付闕如。誠譯述之憾事。近以課餘之暇。編「托爾斯泰之生平及其著述」全編。分為五節。(一)緒言。(二)傳略。(三)著述。(四)著述之性質。(五)結論。頃已脫稿。都萬餘言。然以托氏功業之偉。一生可紀者。何可勝道。茲篇之作。挂一漏萬。自在意中。近得美人「亞馬謨得」所著托氏傳兩巨帙。為托氏夫人所手訂。若能糾合同志。譯成中文。則託氏專傳。庶有可觀歟。

足下云「歐戰終結。託氏學說。將為世界宗教」。予殊不贊同此論。蓋宗教二字。含有迷信性質。吾人服膺託氏。以其學說。具有真美善諸種良質也。若離此質。而徒崇拜託氏之為人奉之若教主。如今日之孔子。不特無益於世。反於佛老耶回之外。加一贅疣。豈吾人服膺託氏所宜出此乎。

今日民德薄弱。人欲橫流。推厥原因。未始非由於社會組織之不良。有以致之。吾人欲於黑暗之中。驟起莊嚴。非積極進行。莫能爲力。犧牲物質快樂。吾輩自應爾爾也。

附來書

(前略)足下組織之實社宗旨若何。進行若何。現有社員幾名。所研究者又爲何種學理。暇請一一書以示我。僕近於肉食。幾已屏絕。精神較前略進。心中頗覺愉快。可知葷食爲反乎自然之行爲。故於道德衛生上皆宜素食也。都中同志亦有實行素食者否。足下前書謂貴處圖書館有託爾斯泰叢書多種。聞之令人羨極。暇請舉其名以告我。都中同志有好讀託氏書且欲起而實行其學說者乎。鄙意歐戰終結後。託氏學說將爲世界宗教。今日傳播之責。端賴吾儕。然環顧四境。見夫一切社會制度風俗習慣。莫不與託氏所主張相背馳。處此荆天棘地中。欲躬行愛他主義。非具有堅毅卓絕之魄力。且能犧牲一切物質快樂者。蓋未可與言也。爲道有暇。進而教之。幸甚。

答思明君

凌 霜

惠書備悉。足下湛深托氏之學。今復出其心得。討論真理。感極佩極。尊書所論者四。(一)戒殺。(二)戒色。(三)戒奢。(四)建立宗教。就以上四端論。(二)(三)均爲不佞所贊同。(一)(四)則適與鄙見刺謬。今敢以不佞觀察所得。相商榷焉。

(一)「戒殺」足下持論之要點有二。(甲)暗殺爲殘忍之行爲。故凡道德家不應行暗殺之事。(乙)人

人皆有良心。可以道德感化。故吾人所急者。立德而已。不必效強權家之行爲也。

余之所欲陳於足下者（甲）革命之代價。果何物乎。彼仁人志士。擲頭顱爲一羣。求幸福者。其手段雖各有不同。其欲置強權家於死地。則一吾人是否認此爲不道德。如其非也。則吾人又何豐於此。而齎於彼。社會革命與政治革命。革命一也。不過鶴的較遠耳。吾人瞻既往。察將來。知社會革命必不能憑口舌書報。及個人之感化力。可以達到。其最不得已之一法。則出於暗殺。如爲人道而暗殺。可云皆合於正理。不惟無罪。反有功於社會。托氏不主張革命。亦無怪其反對暗殺。若近世著名之無政府黨大師克魯巴特金。其所主張。則異夫彼而吾亦以克氏爲切當。托氏近虛渺。

（乙）個人道德之能力。是否可以潛移人心。引衆生登大同之域。此誠一疑問。遂者深者。姑弗具論。卽以托氏而談。托氏世界公認爲道德家和平家者也。考其生平。反對戰爭最烈。而自俄戰爭終不能因之而停止。由是以觀。則道德屬於個人。自修問題。若欲以之爲手段。藉以達其鶴的。靡特事實所無。抑將爲強權者所竊笑矣。足下止惡。惟以善之論。甚當。惟非所論於革命也。革命含有破壞性質。若欲達到吾人理想之「各盡所能。各取所需」之社會。非經幾次之擾攘。不爲功。藉曰社會革命。乃平民革命。非獨少數賢且智者之事。然其始也。不得不出少數之先覺犧牲一切。以去人羣幸福之障也。

（四）「建立宗教」科學發明一切智識問題。皆由科學證明。與宗教無涉。願足下建立宗教之說。原於托氏（參觀託氏答日本友人書）托氏建立宗教最要之點。則欲以新宗教而增進民德。是其所陳之

理由已略見來書宗教之界說余以足下所云云乃屬於哲學範圍而不應附會於宗教嘗以尊論及鄙見質諸子民先生亦無異議其解答宗教與道德問題之言曰「不信宗教之國民何以有道德心全恃美術之作用蓋道德屬於意志近世哲學家謂人類不外意志然心理有三方而意志不能離智識與情感而單獨行動凡道德之關係功利者伴乎智識恃有科學之作用而道德之超越利者伴乎情感恃有美術之作用美術之作用有二方面美與高是」觀此則宗教與道德全無關係可知而足下建立宗教之說亦當不復成立矣質諸高明以為何如

附來書

誠哉實社意趣書之言曰「今之少年生而受不良之教育……試觀今日學校中所授之修身及倫理學教科書皆所以證明現社會制度為正當者以忠君愛國納稅當兵為國民義務以土地私有貧富不均為萬世所不易更有國家神聖法律萬能種種謬語使理性未充足之少年習聞此等邪說其將來不為正義人道之敵者亦幾希矣吾人今日之急務惟有一方面修身養氣厲行個人自治一方面大聲疾呼揭破惡劣社會之黑幕而已吾嘗謂所以造成今日黑暗社會之原因強半由於士君子之祇求所以治人而不求所以自治也「勞心者治人勞力者治於人」同是人類耳何者應勞力何者應勞心豈有前定耶抑勞心者之德果勝於勞力者耶然此舊學說也固不足道彼新學說之所謂政治學也法律學也弱肉強食也皆治人之學自歐風東漸此等學說充塞國中士大夫一變其自高

自大之心而爲崇拜歐西之狂熱吾東亞固有之精神文明（如佛氏及老莊之學說）已蕩然無存其流毒有甚於洪水猛獸也。試思吾人生於惡劣社會動輒爲罪惡所引誘自修已屬不遑更何暇以研究治人之學哉。鄙見所及關於個人自治有爲「無政府」黨所略者數事請詳而言之可乎。

（一）「戒殺」無政府黨有主張暗殺者此其大缺點也。夫人所以異於禽獸者以有良心在耳。既有良心則世界無不可感化之人所患者吾德薄耳。此非迂腐之說實有至理存焉。

試思製造惡劣社會之器具何物乎。軍警而已。砲彈而已。一言以蔽之謀殺而已。強權而已。強權謀殺爲吾人所最痛心疾首謀去之爲恐不速者也。奈何竟施諸他人。或曰「無政府」黨之行暗殺非得已也。欲殺一警百除暴安良而已。惡是何言。此強權者之口吻也。世界強權者多矣。前者仆後者繼。「無政府」黨焉能盡殺之乎。若謂以惡止惡則今日可不復見罪惡之出現矣。止惡惟以善耶。氏所謂愛仇如己庶幾近之。故凡一切關於殺戮之事如造軍械當兵役警察法官陪審員暗殺黨等吾人當誓死不爲此個人自治之第一級工夫也。

（二）「戒色」（安那其）有主張戀愛自由者以男女交媾屬生理問題於道德無關係。此似是而非之論也。色慾乃獸慾之一種爲吾人進德之大障礙（托氏言之甚詳可參閱）此道德家所公認者也。吾人倘能戒絕之甚善不能則以清潔自守時時禁止慾念之發生有時不能自制則姑一爲之亦視爲不得已之事仍當以清潔爲模範也。蓋取法乎上僅得其中吾人以絕慾爲法則未必果能絕慾若縱

慾之念一生則不可收拾矣。

(三)「戒奢」無政府黨有主張物質文明者。以為經一場社會大革命。則今日富豪所享受之物質。幸福人人皆得而享受之。夫今日物質文明。雖不無有益於人生者。然其多數實為造成今日不自然生活之媒介。其利遠不償其害也。以今日惡劣社會而論。則一切奢侈品皆製自貧民之手。而為富豪所享受。彼貧者迫於饑寒。遂強為之富者。乃得利用其厄而享受之。吾人苟習於此等奢侈生活。則天然抵抗力固為之減少。且亦為構成此惡劣社會之一份子。故吾人當以簡樸的生活為目的也。至將來世界大同。則更無人肯造次等奢侈品。蓋物質文明每為精神文明之障礙。(如醫院愈多。醫學愈進而病亦愈繁。工廠愈多。機械愈精。而人壽亦愈短)人類必以躬耕食力為歸宿也。

(四)「宗教」至欲揭破今日社會之黑幕。吾以非宗教不為功。「無政府」有主張廢除宗教。以為宗教者乃昔人之迷信。而今強權家所利用以為愚民之具。此實不明宗教之真相。而以今日非驢非馬之偽宗教為宗教者也。夫今日之所謂宗教。其腐敗已極。固不足道。然此非真宗教之本色也。宗教之界說為何。曰宗教者。解釋天人之關係。而代表一時代人民最高之良心者也。(可參閱托氏學說)指示吾人立身處世之道者也。以自由平等博愛為宗旨者也。主張個人自治。而反對以人治人者也。犧牲物質快樂。求精神快樂。犧牲個人。普渡衆生者也。導人磨煉德性。滅除獸性者也。以德報怨。以善報惡。合天地人為一身。而行極端之愛者也。此等教理。耶佛二氏言之最詳。今日之所謂聖經。其精義微言。

被一般無恥教徒僧侶輩爲保存私利計遂致刪除殆盡幾致無可研究之價值然真理固不能毀滅吾人今日惟有將世界各宗教所共同之點（人類平等爲宗教所共同之點）起而研究之取其精華棄其糟粕斯得之矣。

答鴻貴君

震 瀛

前在香港組織各種社團皆不外以提倡我神聖之主義君所知也實社主張極端自由且以研究無政府主義爲主旨以圖廢除萬惡之政府拯救無告之平民進世界於大同使達真正自由平等博愛之社會余之持此主義數年如一日非自今日始也不過入世愈久感觸愈多睹今日社會之罪惡有加無已若不急起直追其弊伊於胡底故不惜犧牲各事以償其代價來示所言余欲討論之點頗多但以功課匆忙未克如願今擇其要者一討論之君其許我乎。

來函云（政府者人民之代表也政府不善人民得以革除之政府之權固在人民也……政府無用無所謂仇視……民主之國其執政者烏得越乎法律而行專制哉）此論在表面上觀之斯誠矣然恐不免迂腐之談也夫今日之執政者何自而來乎無論其國爲君主爲民主執政者皆由勢力而產生投票選舉可以威逼可以利誘及其目的已達政權在手其不自作威福欺凌平民者未之有也故政府無善良之希望而萬惡之政府已成不刊之典若以此爲不善而以彼易之是以暴易暴也多一次改革則人民多一次痛苦故非從根本改革不爲功且夫人生天地間惟自衛與互助可恃耳若以

政府爲護衛是自投羅網作繭自斃也。至於軍人警察祇供執政者之鷹犬。人民以血汗之資而供給之。是無異買刀自殺也。若云法律亦不過爲保護執政者及資本家之具耳。豈真有所爲於平民哉。君處美洲豈未知耶。

來書又云（西哲謂最劣之政府優於無政府）此爲前代無意識無思想者之旨論。如中國前代聖賢多不合於今日之情勢。孔子所謂夷狄之有君。不如諸夏之亡也。是孔子亦以最劣之君優於無君也。以此例彼。不攻自破。且其不知吾主義爲何物。至於今日。其說已無辯論之價值矣。

須知無政府者無強權也。非擾亂也。萬不可存往昔之陳腐腦根以辭害意。老子曰：聖人不死，大盜不止。余謂政府一日不除，則世界一日無和平也。君以爲然耶？否耶？來函又云：（無政府黨之在美洲其數甚夥，然其範圍甚隘，入其黨者皆下流社會之人。）美洲無政府黨之多，信然矣。然歐洲各國莫不皆然。倫敦也。巴黎也。柏林也。聖彼得堡也。皆爲無政府黨之淵藪也。卽如日本之東京，無政府黨亦時出沒於其間。此主義雖發生數十年，而其勢力已澎湃日漲矣。又如各國大學，亦多有其人。種種進行，實難勝紀。故稍具世界思想者，知世界大同不遠。惟美洲人民受宗教之毒最深，且其重自由，不若重金錢之甚。君處美洲，恐亦難免於洶染也。且既云美洲無政府黨多有之，何又云其範圍甚隘。夫其範圍之隘與否，誠非局外人所能知。蓋此等團體多屬秘密，雖黨員亦難洞悉。不過人同此心，心同此理而已。更謂其黨員多屬下流社會，然所謂社會者何耶？窮民耶？工人耶？夫人無所謂上流下流，不過今

日之教育爲強有力者所壟斷耳。今日之大腹賈惡官僚資本家即可謂之上流乎。今日之社會種種不平俱足爲人生幸福之障礙。若工人平民俱知吾主義翻然覺悟乃社會之好現象也不觀法之聖西門俄之託爾斯泰皆棄其尊榮以從事於平民生活乎。又如今日之克魯巴特金亦棄其俄國皇親之尊以從事無政府主義之倡導可見此主義之發達矣。科學真理大明人類福音不遠吾人不敏亦欲步武前哲求吾良心學問之所安持佛氏所謂我不入地獄誰入地獄之旨以救衆生非若前日革命黨員以革命爲投機事業也。餘不白。

答天放君

太 伴

天放同志奉書關於經濟問題發揮盡致甚佩。惟實社同人實主張無政府共產主義者社約所標特從簡稱因吾人慣例苟非辨別學派之時普通稱謂恆省略共產二字（其例甚多）且共產主義在近世已成爲無政府黨人惟一之主張他如集產主義乃社會民主黨所主張獨產主義乃獨產黨所主張二者均爲無政府黨所不取蓋均產集產獨產云者咸須藉賴一中央機關以支配之性質上已顯然非無政府也。

無政府主義者無論其主張是否爲共產而資本制度當然在首先反對之列誠如來函所云資本勢力亦爲強權之一種也尙豈有如足下所慮無政府黨乃獨任資本勢力之膨脹使其結果至於資本專制云云者。

素食主義乃根據科學之實驗對於人類生活之改進研究之結果於道德衛生關係均極重要。凡爲人類苟欲完其良善之人格皆當行之。正不獨無政府黨人爲然而無政府黨人則尤應厲行不怠。蓋其學說與無政府最爲一致。故世界之無政府主義者多同時爲素食主義者。託爾斯泰至稱素食爲人類道德進化之第一級。其價值爲何如。然若謂素食始得爲無政府黨人不素食則不得謂之爲無政府黨人。素食始得謂之完全無政府黨人。否則謂爲不完全之無政府黨人。則亦無此限制。蓋素食乃個人修養問題與黨事之進行無關。不過吾人既相約以良心爲證。則知所當爲而不爲。斯與所抱主義不無背戾之處也。足下以爲何如。

實社通信言論紀事等除長篇譯著另刊專書外。多在北京民權報法言報隨時發表。世界語同人均樂於修習傳達。大學內開一專班。亦曾有此提議。子民先生亦贊同此意。不難當見諸事實也。此覆。

附來書

閱實社意趣書不勝佩服。惟於社約第一條不無疑義。先生等既以修學進德爲宗旨。爰敢述其鄙見。以爲商榷之資。查該約有以研究「無政府」爲範圍一語。「無政府」一字爲對於政治解脫之一種學說。而經濟之支配似未概括在內。而今日人類所受之困苦。除政治腐敗之支那。國不計外。其他歐美各國之人民所受政治之困苦。實無如受經濟困苦之甚。勞動界碌碌終日所得無幾。而資本家大地

主則日無所事，徒享厚利，豐食錦衣，嬌妻美妾，恣其野蠻之嗜，慾人類之最不平等者，莫逾於此。今貴社諸君既欲潰決藩籬，昂首天外，對此問題似不可不注意。雖「無政府」一字，克魯泡特金氏曾以無強權三字為註釋，其意義在取消國家（即政治）宗教家族等強權。雖資本勢力亦可視為強權之一種，然徒取消資本之強權，而對於資產果若何支配在此「無政府」主義中殊無確定之方法。苟解脫政治範圍之強權，而任資本勢力之膨脹，其結果必至於資本專制，否則亦必起無數之紛爭。於人類幸福滋未完全，且亦不能得天然之放任，而自然束縛資產，不能昂首天外矣。且資產分配問題，尙有均產共產二義，均產語較近於世俗之心理，實則等於強盜之分贖，不特世界之大物產之衆分，之必不能均縱使均之，而數年數十年或數世以後，必又大相懸殊，必再生出無數不平之事實，而人類又將受其不幸，誤人之深，莫如此種學說。願世俗多樂聽之不無原因，可求蓋世人處此惡濁社會，良心作用至為薄弱，故對於共產主義恒以畸偏之心理觀之，而究不免疑慮，不免駭怪，以共產一事，立義太高，且又不合人情，強人所不難，知人情與共產主義未嘗不合，第不合於現今偏袒自利之人情耳。世人不知，遂以為不如均產主義之圓妥，然最足誤人，莫如此主義。故吾人須斥之，排之，使此主義歸於消滅，而致力於共產之研究。又按共產一字與「無政府」截然不同，故師復君之標藥常用無政府共產，豈徒取煩勞哉？誠以命名所在，不得明白，使人一目了然。今貴社同人是否研究無政府共產學說，抑僅研究（無政府）而止？若從前說，第竊以為立名須正確，而後其意義充足，無使閱者有所疑。

慮若從後說則眼光徒齊集於政治而不旁及於經濟於人類正當生活問題之研究似未完備質諸先生以爲如何又近年以來東亞人研究（無政府）主義者如師復先生等皆提倡素食主義實行者亦復不少究竟素食主義果爲道德問題抑爲衛生問題完全之（無政府）主義者是否有素食之必要此問題頗堪注意而亦最堪研究倘蒙不棄尙祈賜教爲禱又社約第三條（以研究所得隨時宣諸報章）究竟宣在何種報紙便中并以示知

實社既爲研究此最新之學說當亦必贊助吾最新之文字（指世界語）對於大學加入吾語是否可望見諸事實蔡鶴卿先生爲吾語之同志既長斯校當必能極力進行也

覆某君

劍 農

捧誦手書知君學佛不知學得甚麼佛來君好佛請言佛佛教上乘曰無政府無世界不此之務而偏走旁門且嘖嘖然責他人走旁門噫先生誤矣劍素反對宗教君昔年爲同調中人今棄其固有而他求是棄珍珠而拾石子且曰此奇寶也是亦不知人之將譏於其後也劍行將橫斷太平洋之新大陸以求末學（來函稱現在各種科學爲末學）或爲君所笑若君果學佛則誠可笑矣

小說

俠女行

華林

△林深逢義友

△悵悵滿江天

月色清輝萬籟寂然微風拂樹天作奇寒憑窗遠眺見海涯一帶幾處村落散見于荒流怒濤間嗚呼今日何時乎非劇烈之秋耶感事懷人夜不成寐余素好遊奇興勃發乃束衣出散步於鬱林棘野間不禁愴然自語曰無情明月夜夜照見西伯利亞之熱血同胞困苦顛連爲人事陸沉而洒一腔傷心之淚也正凝思間恍若有人窺探出沒於蒿萊間伊何人歟胡爲而至此或亦具有同情願感時哀世者乎不然則荒村僻壤之海濱彼胡爲而至此因而踵跡之欲窮其竟遙聞海水奔流作叱咤聲復錚錚然風沙摧木如金戈鐵馬縱橫奔騰嗚呼此秋聲也胡從而來乎余愴然前行慷慨久之月白雲霧浪迫殘崖絃然作霓裳之曲或傳來怒激之聲浪由前村落後方雜以爆竹聲斷崖之旁見一婦人仰天嘆曰嗚呼此天亡也但余大事已遂既無負於吾友亦無負於同胞矣言畢目視海水作躍身狀余驚駭莫知所措急趨而前阻之曰胡爲作此短見耶該婦見余大驚語余曰君果何人請速見示遲則陷余於不利矣余死殊不願落敵人手也言際爆聲益烈漸逼村前該婦驚皇曰君不見前村之巡邏耶君何阻吾死余亦急勸曰行矣吾廬相距不甚遠可藏匿一宵再作良圖也該婦急以其

領巾掩面把臂同行而月色照耀白綢巾上斑點現碧紅色微風拂面陣陣清香雜有腥血氣嗚呼此乃俠骨而情腸者也及抵余室余導而前甫經閉戶而槍彈之聲暴發於門外急請該婦匿隱於地窰中余乃憑窗靜聽之隱約聞刀環聲健步聲既而兵士喧咤聲馬蹄狂踏聲相雜而起一擁而聚門前若欲開門而入者然嗚呼將奈何彼豈已發見於此地耶事果發露余則共一死命耳遂取手槍藏匿衣袋中雄立堂前靜待詰問忽該婦前來向余曰敬承庇蔭敵人已去矣余將速離此地否則禍不旋踵且將累及足下矣余驚曰殺機四逼滿地榛棘胡能行耶該婦且走且答曰君勿念余自有計耳行矣感君再造幸勿以賤軀爲念也出門竟去

次日早余急起束衣赴都中探其消息見市人耳談現驚惶色後見萬頭蠕動擁擠異聲報者在人羣中散售殆盡矣余急購置之上載一段緊要新聞茲錄於下

亞歷山大之被刺

昨晚俄帝在離宮內觀女樂跳舞時至更盡侍臣離散忽一女樂進前以匕首連刺數處帝受重傷凶手無獲現正各處嚴查不知可否就案以慰天之靈也

儂之血

華林

△難填恨海成精衛

△莫補情天化杜鵑

俄國大革命……俄國大革命……一時喧揚於全歐世界爲之沸騰而此次革命之發軔奔走於槍

林彈雨之中者竟爲一妙齡之女子。今已禁諸牢獄矣。伊何人。伊何人。明月星稀。簫然萬籟。林淺瀨之旁。有一少年作微噓嘆息曰。黑暗世界。冤海深沉。而一班傷心病狂之輩。甘爲政府作走狗。殘戮良善之平民。嗚呼。誰爲厲階。鮮廉寡恥。此非社會之罪惡乎。諸君知此少年果爲何人耶。此人非他。卽被囚女子之愛友某君。而相與同生死共患難者也。今聞其女被囚而慄。慨呻吟。謀所以救濟之策。單身匿跡於深林中。亦良苦矣。

莫斯科之牢獄。鐵門森嚴。且有二兵士。雄立門前。如餓獅欲撲人狀。方晚。牢獄後方有一小門。砉然一聲。門啓。一苦力身負木料。出口作自言自語曰。天色已暮。仍須接續。晚工現當赴咖啡館休息。片時聊恢復勞瘁之筋骨也。言時目視其所吸之雪茄。笑容可掬。及至館中。有一少年與之握手。忽忽分道而去。瞬刻不見。

夜已更深。寒風慄骨。牢獄庭前。有一苦力。遙向一守衛兵曰。夜深矣。可奈何。守兵謂之曰。余亦倦懈。無以消此長夜也。二人倚窗而談。情意甚契。並談及女革命黨幽囚獄中之事。則此守兵固司看守之職也。工人聞言。微作笑聲曰。此女亦不過自遭死耳。然兄歷此良夜。勞瘁甚矣。乃取一雪茄與之。並自吸其一。煙未及半。而兵士已沉沉睡去。殘煙擲於旁。憇息無聲。此工人乃投袂而起。悄然踏步而去。有一獄室中。微聞嘆息之聲。更深。夜靜。益覺淒涼。內一女子倚壁呻吟。泫然淚下。目注視其半陰半熄之油燈。而自嘆曰。余死期至矣。不知良友（指少年言）流落何方。將來松楸夜月。墓草離離。吾良友見

之不知作何感念也。忽聞門闕有一人隱身入女子不禁驚訝曰：果爲誰欲殺便殺勿如此惡作劇也。此人乃悽然答曰：苦卿甚矣。身體得無病乎？女子聞言流涕急問曰：子何爲而來？耶君放棄前途而深入虎穴，余且夕垂死之人，何勞君之顧念？歟！速去速去，勿爲守兵察覺也。其人急挽其手曰：速行，吾借汝遁耳。望卿勿懼，宜速行，毋滯於此。二人乃出室門，乃取守兵之衣帽爲女子更換之。從容竟出不意，甫至後門前，迷睡守兵已爲巡邏所察覺，卽聞有追兵，高呼曰：逃犯！逃犯！二人力關其門，卽聞後方轟然一聲，異常危迫。二人乃急遁繞公園旁，匿於林中。靜察後方並無追者，乃急去。遂覓友人居，按鈴有頃，乃得入。友人相見告慰，略述出險狀。二人偕友入休息室中，少年臂倚女子之胸前，曰：余心痛，嗚呼！余心痛而氣鬱，不能作語矣。女子急以手撫慰之，且理其外衣，驚皇曰：血！血！急解其衣，見背有創口一處，血流不止。少年氣益微而呻吟曰：儂之血，儂之血，語益含糊，竟舍可愛之同胞及其女友而與世長辭。嗚呼！從此年年芳草永流，遺恨雖千呼萬喚不復返矣。

俠情

華林

△一朝知遇離情恨

△萬里相思入夢遙

夕陽西下，燦爛殘霞，反映於比伯魯塞城，作古銅色。有一少年，年約二十餘，衣履樸素，舉止溫存，一望卽知爲英人也。忽忽由大學校出，逕往一咖啡館中。此館在大學附近，故外國學生多寄食於此。而英人就窻前之棹，取報閱之意甚熱。適及讀報中有革命事，感眉作懊惱狀，意良不忍者，則此英人固具

熱血慈腸者也。忽門闢，一女子入，素服妙齡，飄然欲仙。英人獨坐懸思，曰：與此女相見已久，惜未曾叙。觀其豐采，自屬不凡。見人則具溫和之色，且眉宇間頗露慷慨奇俠之氣，令人一見傾心，歎息不置也。至是三四日，輒未至。英人神思顛倒，頗覺徬徨。一日正在咖啡店中，來一老者，進前握手曰：君非李登乎？英人驚異曰：君何以知吾名，抑在別處相識乎？老者曰：皆非也。君在學堂有聲，余銘篆於腦帶中，久弗能忘。余卽住此附近二十五號門牌是也。君倘過我，余當爲君介紹一女友，卽前與君時見於此館中而未克交談也。李登驟聞此言，不禁歡躍無量。預期相見，次日卽造訪於老者之室。老者握手曰：尙待時許卽至矣。此老者室中無多陳列，案頭幾本破書，窻前置一託爾斯泰像，壁上懸俄國地圖一張而已。正默坐間，忽聞鈴響。老者曰：至矣。漸聞履聲，錚錚然緣梯而上。老者遂開門迎之，曰：貴友久待矣。余今爲君介紹之。此李登君也。女子相見，脈脈含情，殷殷致意，曰：余與君相識已久，惜未交談耳。乃取出一名刺授之，上書名愛蘭，俄人也。至是益相識，每日下午必偕遊焉，而情愛日以篤。一日不見如隔三秋，相知之雅，足慰平生矣。於是公園中之池畔爲二人永遠之紀念，而月色輪輝，林陰鬱翠，尙把臂細語，不忍離也。一夕李登候女友於園中，至更深猶未至，悵然返去。明日仍不得見，如是三四日，嗚呼！情長思更遠，何處覓知音？正愴念間，忽聞風掃落葉，錚然作聲，回首之間，愛蘭來矣。握手不語，現慘淡色，如一朶芙蓉，愁雲籠置，令人見之恍惚神疑。

李登乃作淒痛之語曰：卿乎，近有何憂慮耶？數日不見，相思憔悴矣。愛蘭微點其首，默不一言。既而歎

息曰。今夕良宵。能偕我遊乎。但吾儕把臂同遊。切不可作一語也。李登諾之。愴然前行。然耿耿於心。含情欲訴。無奈東風不管那繫愁腸。愛蘭此時之心理。亦以爲人世間種種離愁。年年苦恨。不過電光石火。橫繫心頭。亦無可奈何耳。於是二人穿林繞道而行。時至更深。萬籟寂然。愛蘭指前方遙示曰。至矣。切勿言。卽以二指按其口。使勿作聲狀。李登會意。遂不復作一語。及至門前。愛蘭急趨。李登前抱頸作親熱之接吻。然後按鈴者再始。有一使女出。愛蘭卽返身入而閉其門。從此蕭條萬籟。不復作一語矣。李登痴立門前。欲走不能。欲呼不可。心往神馳。憤懷欲絕。嗚呼。此天長地久。終無相見期乎。時許乃能移步。悽然獨歸。明晨卽往探其門。則門索深鎖。寂無人聲。及晚赴公園中立候之。至夜終不至。如是三四日期。望殆絕。神色俱喪。一日晤老者於咖啡館中。趨前急訊曰。君知愛蘭之消息乎。老者曰。然渠已於三日前去國矣。當時留有錦囊。命余三日後贈諸先生。君可偕余取閱也。李登急呼曰。奈何。當時不爲余言。使我一面知己死無恨矣。老者曰。渠囑如是。余不能以公事爲兒戲耳。乞君諒之。李登盪氣鼓腹曰。君苦我矣。將奈何。速行取物耳。及至老者之室。授以錦囊。急開拆之。纍然一團金絲之髮。髮內有信一封。啓讀之上書曰。

感懷知己道義情痴。余今爲同胞犧牲。死無遺恨。前日已剪髮易裝。爲黨務奔馳。而深入仇敵之地。恐今而後無相見時矣。願君努力前途。勿爲過悲所遺之髮。留作紀念。嗚呼。余提筆書此。乃斷腸時也。愛蘭敬白。

李登讀畢如醉如痴歸室臥病不起月餘卽見報中載有俄國暗殺巡警總督事凶手乃一女子現已就戮矣李登聞此消息病益沉篤家人知之急電招返英倫靜心調養然哀思過度亦終無起色也噫

廣告

徵求心社析疑錄

五年前師復君發起心社於廣州倡導最新道德一時輿論靡然從風贊成詰難之書千數百起師復君披誠開懷一一樂與討論所爲文字均於廣州平民日報天民日報及上海天鐸日報發表珠璣金玉識者珍之本社恐其日久湮沒負師復君提倡之苦心擬編輯成書以餉知者如各地同志藏有該報乞假抄閱用後璧趙並奉贈本社各出版物二冊以答雅誼

一九一七年七月民聲社謹啓

介紹

介紹

教育工會試辦簡章

教育工會緣起

西哲有言曰。『各盡所能。各取所需。』此爲將來社會唯一之希望。盡其所能。卽工作也。取其所需。卽生計也。若二者支配適宜。卽爲正當之社會。若二者倒置。則社會病矣。今之人類。乃病中之社會也。而中國尤甚。是故作工者與不作工者生計之程度。恒爲反比例。甚至以作工者之貧困。與不作工者之富貴爲當然。今既知爲病。而欲圖有以挽救之。非能仰賴於富貴者之爲力。仍賴工作者自求之耳。所謂挽救。非入少數人於富貴之境。特以多數人各效其工作之勞。各得其生計之所需而已。誠如是。則富貴貧賤之名詞。可消滅於人類之社會。義理爲實行之要素。而吾人所以爲工會之組織也。

今標明教育工會。以教育與著述之事業爲限。非以教育界自高。而鄙薄他項之事業。惟以發起斯會者。爲致力教育工作之人。而盡分工之義。以事類論。教育之工作。與農工之工作。固不相同。然其同爲工作。則無異也。俟他界工會成立。教育工會自當與爲協合之團體。此固吾人所日夜企禱者。工會之組織。非出於吾人之臆造。略取法國之工會爲模範。法國工會。以各事自爲一會。隨地而分設之。合一方工會。而爲地方工會團。合一切工會。而爲總工會團。法國各種工會之中。有『教員工會』。今教育

工會與此略同。

工會法文作 Syndicat 地方工會團作 Union Locale des Syndicats 全國工會團作 Fédération Nationale des Syndicats 總工會團作 Confédération Générale du Travail 教員工會作 Syndicat des Instituteurs

教育工會試辦簡章

(一) 茲由教育界同人以教育或著述為務者共同組織團體名曰教育工會。

(說明) 以教育或著述為務者指專心從事於教育或著述者而言其他如政治家或紳士偶然從事於教育或著述者不在此列。

(二) 此會與法國之教育工會性質略同工會自戒不從事政治上之活動。

(說明) 工會自戒不從事政治上之活動政治活動就以選舉或他種方法運動政務官吏與議員之位置而言。

(三) 本會時期與人數俱無限制會所設於北京。

(四) 本會會員之門類有三。

(甲) 教育家 教員或學校學會各項職員。

(乙) 著作家 著書者或報館記者。

(丙)學生 現在各校肄業學生願將來致力於教育或著作事業者

如無以上職業以表同情於本會而欲有所盡力者為贊助員惟贊助員不與聞組織之事

(說明)教員或學校學會各項職員為教育家 其他如教育部或各省教育科官員等不在此列

(五)本會宗旨及進行如下

(子)以致力教育之工作為羣已進化之實行

(丑)組織代覓工作之機關以一切會員皆得適宜之工作為義務

(寅)聯合各種宗旨相同之工作會社而為工會團與總工會團期以合羣之効力得達各盡所能各取所需之目的

又如刊布印刷品組織協社組織學校亦為會中同人分別舉行之事業

(說明)組織代覓工作之機關以一切會員皆得工作為義務 惟代覓工作之時須致証會員確能勝任方代介紹非僅為人謀事實亦為事謀人因教育事業所關至重雖期有團體之效而不宜有私黨之偏也

(六)凡中國教育界同人具甲乙丙三項資格而與工會主義無反背者皆可入會惟入會時須會員二人介紹及評議會認可

(七) 凡會員每年交付會費二元。學生減半。願多捐者聽。病者可免會費。

(八) 會員之義務如下。

(甲) 實行工會所決定之事件。

(乙) 報告工會一切有益之事件。

(九) 本會舉評議員至少五人。至多十三人。其中書記一人。會計一人。每年重舉一次。執行人可擇幫助之人。惟亦須經評議會認可。

(十) 評議員之職。不給酬償。書記會計若事項過多。按損失之時間給費。其數由評議會決議。

(十一) 評議會對於一切事宜。負完全責任。

(十二) 決議事件。必有多數評議員到會方能有效。

(十三) 評議員可由大會更易。

(十四) 書記擔負責任之事項如下。

(子) 作開會記事錄。

(丑) 通信。

(寅) 開會報告。

(卯) 收接一切文件。

(辰)代評議員簽字。

(十五)會計擔任之事項如下。

(甲)接收一切入款。

(乙)每值開大會前報告經濟情形於評議會。

(丙)交驗全數存款。

(十六)每年開大會四次。開會之期在正月四月七月十月之後半月。開大會之時報告一切情形。

(十七)開大會時討論辦事章程。認可經濟之報告與帳目。由到會之多數決定之。

(十八)開大會時舉臨時主席一人。常駐書記即為大會之書記。

(十九)由大會舉檢查員二人。專司核對帳目。檢查員在評議會會員之外。以一年為任期。

(二十)若有會員十五人聯名。可請評議會召集大會。若評議員未允。再經三十會員之聯名重請。則

評議會須允之。如遇有衝突或訴訟事由。評議會開會議解決之法。

(二十一)會員中有不能專一。或棄其教育或著述之事業者。即不能為實行會員。願為贊助員者聽。

(說明)會員中有不能專一。或棄其教育或著述之事業者。不能為實行會員。若教育家或著

述家。改充官吏議員。或他職務。即使不完全棄其教育事業。而亦不能專一。故不能為實行會員。

(二十二)凡有背本會之宗旨與組織者。出會。

(說明)背本會之宗旨與組織者出會。本會組織已見簡章及說明可不贅述。此外尚有神權與君權之迷信與本會相背之端也。

(三十三)本會章程有未完備處可由大會增改。

提出商榷者

李煜瀛	蔡元培	汪兆銘
黃凌霜	華林	錢玄同
袁振英	趙畸	馬幼漁
吳永珊	張清岱	姜般若
楊太空	黃恒浩	盧崇赫

後跋

宇宙不知何自而始。宇宙亦不知如何而終。始終皆不能言。故無所謂至善。惟本良心之所共覺。善惡不能以私意誣者。乃指之曰真理。彌近真理者。則較善較善者。進化之謂也。吾人之一現象。既在宇宙中。占絕微小部分。由不完全之社會而生。種種之國家。又由不必國家而成。改良社會。則有所謂國騰焉。專制焉。共和焉。無政府焉。羣學之一現象。又在人類全部生滅中。占絕微小部分。較善復較善。循進化之線而自行。達人視之。猶且暮無非準真理以測知也。今日則在共和焉。無政府之過渡中。此之且若暮其真年。載將百乎。千乎。尙無人能言止知。千百而視宇宙之億兆。京垓其數。定若且暮。實社諸君子。居乎暮目標。羣向真理。知且之將來。故舉此等真理。片片而示人。自由錄一小冊。卽爲其一片。名其社曰實。卽真理之意味。不揭而自在。卽靈卽因此意。跋其後。吳稚暉。

代售催眠術書報

催眠實用學 一册二元

心靈雜誌 第二卷第二
第三合刊本 一册六角

催眠術 函授講義 二册六元

函購中國郵票可通用

但九五扣算

民聲社啟

新世紀十七年七月出版

實社自由錄

每册收回郵票一角

編輯者 北實社

發行者 民聲社

上海美國郵箱九一三號

書無版權

翻印歡迎

實 社 自 事

同人不揣固陋發起斯社思以言論灌輸新學說於東亞斯錄撰著十之八九已登北京民權國風法言順天時報等茲因同志之請爰擇一二付諸剞劂以廣傳播曰自由錄從舊稱也

(二)真理以辯難而愈明事實以討論而愈確親愛同志不遺在遠日以學說相商權豈獨同人之感
綴而已哉闡發真理革新前途實攸領焉

(三)同人聚首北都暫而非常瞬或負笈歐西或就職內地故本錄弗克訂定有期出版然同人苟有所見仍當竭力庶績以傳播文化交換智識親愛同志有以襄之感且不朽

(四)本錄印資概由同志捐助初擬定爲非賣品繼思晦鳴學舍前印之書因不取資有一人而取五六册藉以爲利者反戾吾輩傳播之本旨故每册取費一角以示限制

1-2

111103