

國立北平圖書館

聖教雜誌

第十期

第十一卷

●神學提綱全書

天主三位一體論

天主是人的原始原終。人不知原始，何以報本？不知原終，歸到何處？這書是指示人們，以超性的信光，認識自己的原始，原終。全書二百十六面，價三角，郵費外加。

天主造物論

知天主是人的原始，乃可論天主造物。這書總論天主造物；造世界；造人；論天主提高人在超性地位；論原罪；論聖母無原罪始胎；論天神。是書上，又有

四末論

就是論人的原終。分：一，論死及私審判；二，論煉獄；三，論地獄；四，論天國；五，論復活；六，論公審判。全書一百九十四面，價三角，郵費外加。

天主降生救贖論

天主生造吾人，提拔吾人在超性的地位上，使吾人能享天國的永福。無如因原祖的罪，我們失掉這個真福了。但是天主至仁慈，又遣聖子降生來世，救贖人罪，恢復吾人已失的地位。這書是將這個道理，闡明詳盡。

又聖母是天主的母親，有分於降生救贖的工夫，所以在這書上，又加論聖母。

天堂上的聖人聖女，因得天主救贖的功勳，今在天國榮享真福。這書之末，所以也論恭敬聖人聖女。每本五角郵費外加。

聖寵論

人之所以為貴，因是天主的嗣子，有得享天國的名分。這個名分，是從聖寵來的；人有聖寵，靈魂就華麗，肖天主，天主喜歡他了。這書分論寵佑寵愛，共二百四十面，價四角，郵費外加。

信望愛三德論

繼聖寵論後，當論信望愛三德。書分四論：一，超性德能總論；二，信德論；三，望德論；四，愛德論。共一百九十八面，價四角，郵費外加。

聖事論

天主聖子降生來世，立有無窮功勳，以寵錫於人。又欲人實獲其救贖之恩寵，故立七件聖事。聖事者，耶穌親自立定之有形可見的標記，用以賜人聖寵；聖寵為人活超性性命之生活素；此生活素如何獲得，如何增加，為教友者，不可不熟知也。實價五角郵外加。

HOMAGE
 to
 Monseigneur Pierre-Célestin
 Lhu Tsung Tsiant
 U.S.A.

REVUE CATHOLIQUE

誌 雜 教 聖

期 十 第 N°268 卷 一 十 二 第

月 十 年 一 十 二 國 民

目 要

鼓勉教友熱心社會事業	編者
勞動契約	徐宗澤
希臘宗教	趙石經
天主教教士對於中國近代學術之影響	張若瑟
聖方濟各沙勿畧聖屍記	衛青心
中國聖教奉救拾零一	
科學與靈魂	沈建成
新思潮雜評	徐宗澤
選錄 瓊崖苗黎概況	
教中新聞	
傳信部部長王勞松權橫逝世 天主顯爾羅維聖教者 比國聖	
安德肋本篤會新聞 山西大同一段光榮史 四川宜賓天主教	
教務誌畧 陝西興平縣教友慶祝王大同師廿五年銀慶誌盛	
陝西監區教區近況 江西餘江教區韓大司牧之新教育事業	
湖北鄂東春入縣教區慶個慶祝盛 歡送董家渡代理院長張	
乘竹司鐸及歡迎新任張伯多院長	
教育新聞	
中小學課程標準修訂會議	
時事摘要	
國際調查團離華 日本承認信國 我國抗議日承認傀儡	
中外大事表	

匯 家 徐 * 版 出 社 誌 雜 教 聖 * 海 上
 行 發 館 書 印 灣 山 土 海 上
 類 紙 聞 新 爲 認 號 掛 政 郵 華 中

●收買志書通告

逕啟者。敝處收集各省府廳州縣志書。已得千數百部。惟所缺尚多。對於東三省。新疆。雲南貴州。廣西。四川省。尤屬寥寥無幾。各省諸位司鐸及先生。如蒙代搜。不勝感激。若得此種志書。請將書名卷數冊數。纂修人姓名。刊印年月及書價。開單見示。所缺志書單目。請檢閱上年本誌第三期。端此佈達。順頌

台祺 上海徐家匯天主堂藏書樓啟

●國語教科書出版預告

部定章程。初高二級小學。須用語體文課本。本社應教中學校之需用。現已編就初級小學國語讀本八冊。及高級小學國語

讀本四冊。現已印竣出售。徐滙師範爲初中高中亦編有語體文、文言文、國文選讀本。已出至十冊。每學期一冊。擬出十二冊。每冊三角郵外加。欲購者直接函至上海徐家匯師範學校可也。不是土山
灣印書館

●教育問答出版

教宗庇護十一世，曾出一教育通牒；近由格修士編成問答，丁汝仁司鐸譯成華文，現已出版，售洋一角，郵外加

●明孫火東先生致王葵心先生手書考釋出版

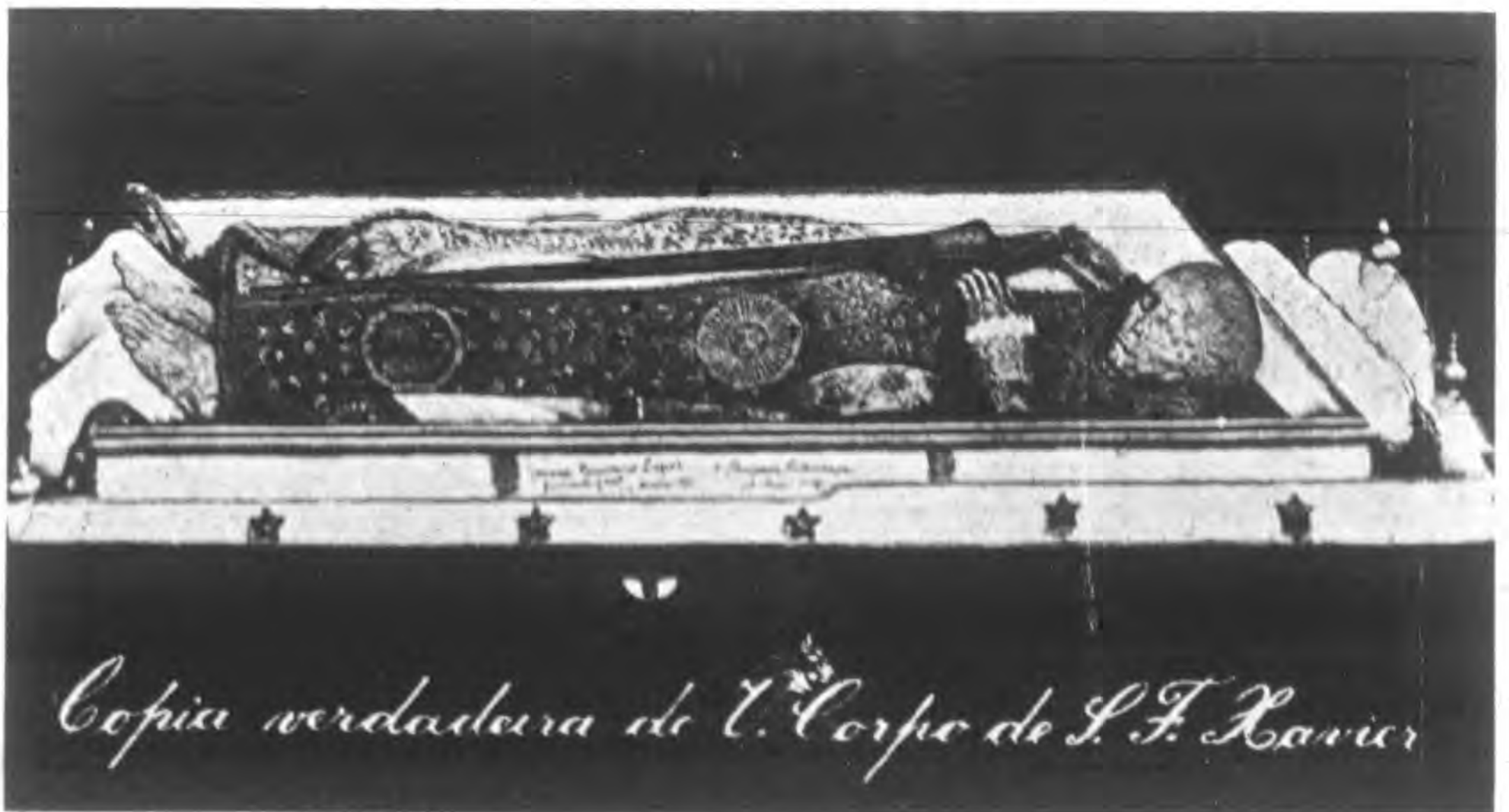
本年爲孫火東先生逝世後三百週年紀念。徐景賢先生爲紀念孫先生，特將先生致王先生之手書，加以考釋，由本社刊行單本出售。敬愛公教前賢者，當先觀爲快。

●介紹安慶天主堂教務月刊

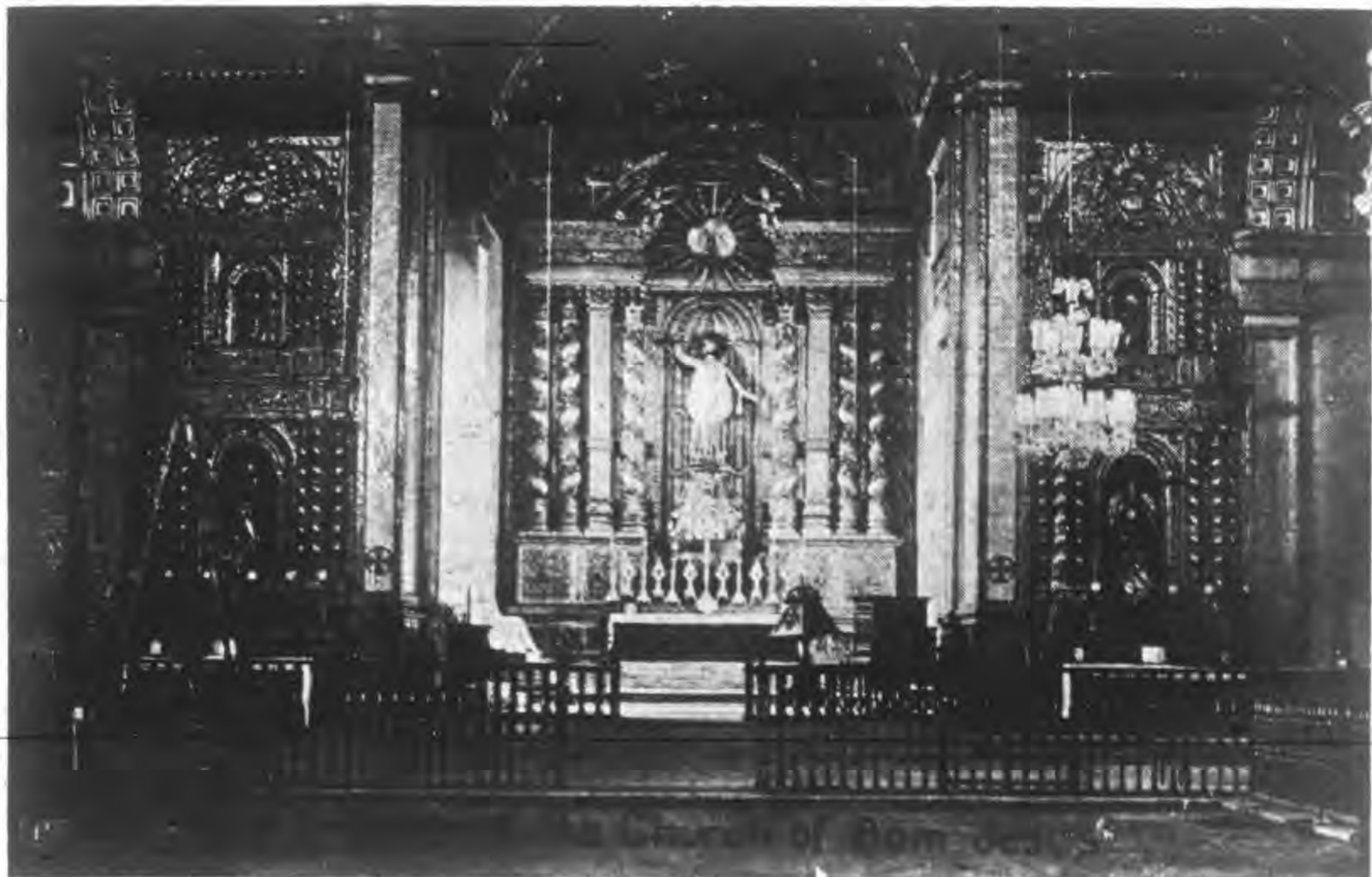
此刊爲頗能相助教友之熱心神工，每月中之瞻禮，均有講解，閱之有益。全年五角。



聖方濟各銀質聖柩
現存亞耶蘇聖堂



聖方濟各沙勿畧聖屍
一九一三年十二月開棺時攝影



堂 聖 穌 耶 亞 臥 度 印



况 盛 屍 聖 各 濟 方 聖 迎 亞 臥 度 印

(贈 心 青 衛) 月 二 十 年 一 三 九 一

鼓勵教友熱心社會事業

編者

我國教友，多安分守己，對於盡教友之本分，固綽然有餘，但對於社會上之事業，猶欠完美，此所以聖教精神，無由深入於社會。歟？爲今之計，當一改其習尚，凡地方上任何事業，任何工作，不特當與分其事，俾能與教外人多有接觸，且該積極提倡，而爲地方上之領袖。

至社會上之事業，則不一其類，如修橋補路；如開設學校，創辦醫院；以及一切關於工商，學農之任何工作，皆爲社會事業。我國教友苟能於此種社會事業，熱心興革，則地方人民，必多感德，而聖教精神，亦

可輸入人心，於傳教事業，不無少補也。至論實行問題，莫若以公教進行會，公教青年會，爲其進行之動點，進行之機關。蓋我全國公教，各地有此二大團體，正能以此團體名義，舉辦社會事業，間接爲聖教進行，能得許多之便利。但進行須要在神長指導之下，而神長亦須以至公無私之心，便利其進行。上下一心，謀劃所以進行公教之方，間接亦能爲社會造福。社會事業允爲宣傳聖教之一法。吾人苟欲聖教廣揚，人爲之方法，斷不可忽視。教友其勉之哉！

... 鼓勵教友熱心社會事業

勞動契約

徐宗澤

二十世紀之世界，一實業之世界也；工廠林立，企業勃興。但有開工廠之資本家，遂有勞動之勞動者；社會有勞資，乃分爲二界。夫勞動者作工於工廠，當有其媒介，勞資之契約，勞資中之媒介也；緣此契約，規定勞資二方之責任，以共謀生產之事業，故契約之重要可知，有研究之必要。

* * *
契約是廠主與工人之約章，工人依一定之時間，爲廠主工作，俾得酬報；廠主則以工資酬勞之焉。故約契在二方面，各有責任，即當遵守約契所規定之條件，無故不得守；工人藉勞動以得報，廠主以工資

爲酬勞，各當遵守公義。

合於公義之契約，故結約時，當知契約之性質，出以自主之同意。設或工人迫於衣食之急需，售其工作，而僱主卽利用其窮困之境，酬以賤資；工人爲生活計，爲養家計，雖不得已而接此契約，此約顯然違背公義。何以故？蓋僱主明知工人處境之困難，以其賤資，換其勞力，而從中取其餘利，是何異盜人之財，義乎不義，不義，則僱主清夜自問，能自安於心乎？勿曰彼自知自願，故無傷於公義。但工資較於其工作所當得者爲低下，則其削去之工資，卽工人當得之以爲個人生活之費，以爲養妻育子之費。今從中盜竊之，曷可謂義？旨哉教皇良十三世，在其勞工通牒云：「工人之

勞力，能有二方面之觀察：一，勞力是工人本人之所有，故工人能自主處置自己之勞力，或以賤資被僱之，或並不索酬也。二，勞力乃為人的生活之方法；依此點而言，其當得之工資，當視其生活之所需。生活不特是餬口已也，尤當顧及其靈性方面；又工人而為一家之主，亦當兼顧其妻子兒女；設工資過於低微，致工人不能滿足其生活之需要，此與公義，有見欠缺；且知之而故為之，自更有慚於中心也。」

* * *
 契約當合公義，固已。但立契約，該有質料，例如買賣契約，貨物其質料也。今問契約之質料——對象——是何物？答曰：契約之對象，乃人之工作 *Activité humaine*。何以言之？

… 勞動契約

經濟生產，即以一原料，藉人之工作，而成為經濟物品，令能滿足人之經濟慾望；故人之工作，在生產方面，實一不可少之條件，此工作，廠主藉契約以得之，而成為經濟之物品；故人之工作，實是契約之對象。人之勞動工作，雖是物質的，但亦是精神的，即人之勞動，亦不能分離於悟司之活動，與倫理之關係；倫理悟司之動作，精神之動作也；故人之精神動作，間接亦是契約之對象。

更有進者，無論物質的，精神的動作，斷不能分離於動作之主體，即有人格之靈明性體；猶機器之轉運，不能分離於機器。故有人格的靈明性體，間接亦關於契約之對象，勞工之契約，所以迥異於別種契約，

五百七十七

而有其殊特性，別種契約之對象為事物，而勞動契約之對象，為有人格的人之工作；因此不當祇視其勞動之本身，且當視勞動所出之有靈的人格之人；此其所以神聖而可貴也。

* * *

此契約之對象，因關於有人格的人，所以僱主與被僱者，廠主與工人，遂發生倫理上之關係矣。此關係即是公義之關係，即工人與廠主因契約之故，各當盡之責任。工人當出其勞動，盡其技藝，為廠主作生利之營業。教皇良十三世，在其勞工通牒上，對此言之詳明，其言曰：「勞動者凡為工作，訂有契約，如出於自願，而合乎公義者，當竭誠實踐，一一遵行，萬不能傷害僱

主之性命，亦不得破壞其物件；倘被冤屈而欲伸明辯護，亦不可用武，而演出野蠻之舉動。慎勿與無賴好事之徒為伍；因此等人懷詐飾非，大言惑眾，謂如此如此，造福無窮；信之者，每致傾家蕩產，大失所望，悔已晚矣。」

從大教皇之言觀之，凡工人疏忽其工作，勿顧主人營業之如何，只知接受工資，而不善盡其當有之本分者，是違背公義者也。又工人陽示忠心工作，而陰乃損壞工廠物件，或竊取工廠中事物，此亦顯然與公義抵觸者也。更又甚者，工人糾眾罷工，怠工，無理要挾與廠主為難，擾亂社會之治安，此則為公義之罪人，當科以重罰。教皇在其通牒中，又提醒資本家及僱主

之本分曰：「工人非奴隸，然亦人也。故當視其人之尊位而敬重之。倘其奉教而為基利斯督信友，則又因基利斯督之名義，而其尊位更為提高；因而尤宜敬重矣。故不當一面利用勞力者，無異出貨之器械然。又服役者為教友也，則其教規是否遵守，併對於其靈魂上之神益，有何阻碍，皆極宜注意。故當局者對於屬下，須予以充分之時間，俾其能行神業之工，克盡教友之本分。宜慎防其慢遊，勿為好事之徒所誘惑，而墜於罪惡陷阱之中；不得有所假托，使其從事於工廠中，費時太久，以致無暇顧及家庭之私事，以致漸減骨肉之至情。凡一役務，工人之力所不能者，不可勉強之；男子能担任者，不可責之於婦

勞動契約

女，壯年能担任者，不可責之於兒童。工資亦宜公道。富商及廠主，須切記不忘為貪圖本身之利益，而壓迫困厄之窮民；雖目覩貧人之苦況，猶用以肥己而苛求，是神律所不容，性律亦所不許者也。」

茲以上述教皇之言，分析論之，可知廠主對勞工，依契約之條件，給以工資，不可謂已盡其分內之事矣；蓋又當顧及工人之身靈，予以相當之扶助，而工人之家庭生活，社會關係，亦當照顧之也。蓋廠主與工人，僱主與被僱者，不特在工作與工資間，物質上之關係，且是人與人之關係，并人與社會之關係也；所以從契約而來之倫理責任，以整個言，亦推及乎為人之道，為社會之本分也。

五百七十九

* * *

上言勞動契約之對象，是有人格的人之工作，所以此契約有其特殊性；今進究者：此殊特性，究為何物，換言之，此契約之性體維何？綜言之，有下列四種學說：

一、勞工契約，乃一個租契約，即一被僱者，或一工人在規定之時間，以其工作供給於僱主或廠主，而得一定之酬報。此觀念為最普遍之觀念，惟當辨明者，此佃租工作，非如佃租事物，然實為有人格的人之工作。

二、勞工契約，乃一買賣契約；如何買賣？則有不同之說：有謂工人以其動作在一定之時間出售於人；有謂工人以其工作，結晶於生產之物，而變成有價矣；有謂生產

之物，由工人之工作，協助以生價值；此生產物可變賣，即其工作之可變賣。總之，人之動作，由人而來，與人不能分離。如何能變賣，此則難釋解。

三、勞工契約，由僱主方面言，是「我給，令爾作」；在工人方面言，是「我作，令爾給」。

四、勞工契約，乃一合夥契約，即資本家與勞動家完全立於平等地位。資方出資本，勞方出勞力，合組而作生產事業，其所生之產，是二方公共之產，其利益亦為公共之利益。

此最後之說，尤為當今社會黨人所主張；此主張不無片面之理由，即工人之地位可以提高而尊重；勞資可以無階級之平等；所得利益又能秉公分派，此其利也。

但是亦有許多弊病：一，廠主不能自由營業，舉動必多掣肘矣；二，工人知識欠缺，安能參與營業，監視廠務；三，資本與勞動二者價值與性質既不同，勞資二方之觀察點自然因之有異，則其協謀營業事意見必難和合。

要而論之：勞動契約，其性質不論其如何，要當合於公義，并翼以愛德，庶勞資能和平共事。合夥契約，名非不美也，但如弊端鉅大何？營業失敗，工人亦難有利，此則不可不知也。

* * *

圍未廣，勞動界未見有何鉅大勢力；自機器之制度興，而企業之界限，頓形放大；勞動界與資本界，遂成二個對立之勢力，有對立之勢力，而勞資乃有問題，其問題之關鍵，乃在工資；工資由契約以規定，勞動契約所以是一重要之問題。

契約未立之前，工人能自由商議者：工作之性質，時期，休息，工資之多少，如何交付，工人之衛生，待遇之安妥，其他一切類似之問題。既結契約，工人當服從廠主之命令，受其指揮，監察，而忠心工作。至於廠中之管理，工作之細則，貨物之出進，經濟之支配，皆在廠主之手，工人不能問鼎。勞資二方苟能接以至誠，待以至義，協作生產事業，各盡義務，各享權利，豈不各有利哉？

... 勞動契約

希臘宗教(續)

趙石經

六 希臘宗教之結局

希臘宗教之結局，非正結局於哲學派之攻擊，而確結局於封神也。蓋亞歷山大征服希臘而為其盟主之後，旋即揮戈東向，征服小亞細亞與埃及各國，而希臘宗教乃隨其軍行之所至，而深入小亞細亞與埃及各國，其在亞歷山府則尤大受歡迎焉。雖然，亞歷山大非僅一世界有名之一大軍人，乃亦充實宗教感情之霸主也。其熱心宗教也，非特躬自屈膝於偶像足下，而求其廢庇，乃欲自任為神，而受人敬禮也。韋爾斯曰：亞歷山大於宗教感情，至為尊重，彼未嘗如波斯王甘比色司之解其

裏尸。彼於孟斐斯之神牛亞匹斯 *Apis* 亦未嘗有不敬之舉。其在埃及四閱月，蓋日振蕩於宗教感情中也。又曰：彼方寸之間，已為埃及諸神所佔領，彼行四百里，以達於沙漠田中安夢 *Ammon* (益蒙) 之神示所。彼宿疑其身之所自來，至是乃欲乞靈於神示，以為之解。彼自幼習聞其母言出世之神秘，馬其頓一凡夫腓立其人者，真彼之父耶。又曰：少年通常之慾望，在誇耀於人，忽自覺其非，僅為一成功之凡人，非今世希臘俗之僑伍，實至古至尊之神子，埃及神之子，而安夢拉 *Ammon Ra* 之子也。(見世界史綱上冊第二七三至七四頁) 其兀傲為何如者。此亞歷山大之欲自作為神之頭角，嶄然畢

見矣。彼既自作爲神，而被征服者，亦自不得不以神敬之，故其在埃及境界，所受之敬禮，一如疇昔發勞王焉。同時安底奧基 Antioche 之衰婁西特 Seleucides 民族，彼爾茄末 Pergame 之亞帶里特 Attalides 民族，亦起而效尤，當是時，一般諂諛苟合之徒，遂唱封神之說，其中如哀物梅拉 Evhemere 者，竟公然向亞歷山 府諸博士，宣稱伍拉諾斯 Ouranos 克落諾斯，才迂斯諸神者，非他也，不過人類英雄之具有神性者耳。於是乎爭相推舉已死之君王，而奉爲救國救民之尊神者，不可勝數也。自是之後，希臘人又將本國之神祇，儘量的運輸出口。其運輸於羅瑪 者，爲數尤多，至公元前第三第二世紀時，而羅瑪 大多數之

市民，已屈膝於亞巴龍，拉刀納，哀拉格，來斯 Herakles 亞爾堆米斯，哀爾梅斯，巴衰 以同代梅堆爾，亞福祿第德，第奧你族斯 之足下矣。同時被征服之埃及 神依亞斯，賽累匹斯 Serapis 受僑居希臘各口岸之異邦人民，用私人團體名義所尊敬者，至是在操希臘語 之世界，大招信徒，由哀日 Ege 海，經西里治島，而侵入意大利。東方之神，如弗利齊 Phrygie 大神，亞底斯 Attis 西利 Syria 大神，亞帶爾茄底斯 Aesculapius 波斯日神米脫拉 Mithra 等神之被送於希臘者，亦折而西向，進攻意大利。故意大利 在公元前第三第二世紀時，曾大受外國神祇之騷擾，而皆希臘人爲之指使。希臘人既儘量的運輸本國神祇向外發展，

而國中神祇，自不得不告空虛；既告空虛，乃擁護各種人類界之帝皇，以補其缺。帝皇之敬禮既盛，真神之敬禮自衰，而人民之宗教信仰，亦因此而凋謝。蓋當時之希臘人民，幾惟知帝皇之當敬當禮，而不知真神之可欽可崇矣。然此封神潮流，實使希臘宗教根本倒翻者也。蓋國人既惟知帝皇之當敬當禮，而不知真神之可欽可崇，久而久之，真神之觀念，真神之品性，於人民之心目中，自不能不變換其真面目，而遺忘焉。

及之一部份，亦從而取消之，一等於凡人，於是乎神人也，我亦神也，我何畏彼哉，我何必屈膝於神像足下，而求其護佑也！此希臘神明界之所以傾頽也。

當公元前第三第二世紀時，希臘世界，又有一種汎神運動 Theocrasia，即將諸神互相混合是也。如第奧你族斯與代梅堆爾混，依西斯與代梅堆爾，亞福祿第德混，奧西利斯 Osiris 與第奧你族斯亞爾陶你 Ardonis 混，賽累匹斯與亞斯格來比奧斯 Asclepios 才迂斯第奧你族斯混，旁第斯 Bendis 與亞爾堆米斯哀加德 Hecate 彼爾衰福納 Perséphone 混，茄皮拉 Cabires 與第奧斯居拉 Dioscures 混，終亦將猶太人所敬之天主耶和華，與才迂斯混，然從未

能產生真真之一神觀念者也。法爾納(Farnale)氏曰：希臘在公元前第三第二世紀之神祇觀念，大見混雜，而無獨一之一神觀念，所謂汎神運動者，祇使短促宗教上雕刻物之生命，產生各種懷疑思想，粗俗迷信，而於一神教並無絲毫之利益也。迨公元後，二世紀時，新畢達哥拉與新柏拉圖派之哲學家，又起而主張統一諸神，而以才廷斯長之，然亦未得正確明瞭之獨一尊神觀念。其在斯刀意斯學派之一神觀念，則又酷與萬物皆神學說接近矣。其言曰：天地之間，惟有一神，而此神與天地同有於無始之始，而自為其生靈。總之，以上各種運動學說，雖似被求真宗教之好奇心所遣使，然終未得其真。

希臘宗教

不過與人民以魚目混珠之觀念，而為初世紀聖教流傳之最大阻梗而已。夫我聖教道理，至真至實，絕對不容旁門左道有托足之餘地，常勸當時教友之生活於此世界者，當抱「寧捨生以救靈」之主義，以免受其毒害焉。

公元前第三第二世紀時，希臘世界興盛行一種之鬼神信仰。夫此鬼神信仰之托跡亦甚古，大詩人希西阿之稱英雄，介乎神與人之間之學說，已導其源。畢達哥拉柏拉圖興，遂大唱明鬼學說。至柏拉圖門人 Xenocrate 芝諾克拉德學說採入博士學會之後，而希臘世界之魔鬼勢力，遂蔚為大國。

公元後半世紀時，希臘哲學家，不呂帶爾

五百八十五

葛 Plutarque 復從事紹述，不氏以為魔鬼

者，乃生活於地球與太陰間之無形有靈物也。此鬼也，一如人之有情慾而能錯誤，有善惡兩種，惡者，凡悲慘之儀式典禮屬之。善者，概為義人之魂魄，與物質元素絕對脫離關係，處於人間，而為真神之傳信公僕。人欲得其臂助，則當敬之以禱告祭祀，且亦能愜至高尊神之意，而平民禮儀得正當之價值焉。再者，我人既認惡魔之實有，則神代史中所載一切似神非神，似鬼非鬼，令人難以索解之怪物，皆可以惡魔冒充之，以免穿鑿。此種觀念至公元後一世紀時，瑪克西末特底 Maxime de Tyr 與保爾斐拉之著作中，又極詳細，然不久即流為迷魔術之一種，幾無宗教信仰之

臭味矣。

希臘人被亞歷山大征服之後，既媚亞歷山大為神而敬之，歷朝承之不替，迨公元前一四六年，重被羅馬人征服後，乃移媚其舊朝君主之敬禮以媚其仇，對於軍官兩界之大人，物莫不有特別之敬禮，自是之後，希臘一織之命，悉懸於羅馬人之手，似無能為力，及與聖教接觸後，乃有不呂帝爾葛瑪克西末特底斯刀意學派與保爾斐拉者，從荷馬神代史中，或其哲學中，尋出各種荒謬不經之學說，以謀重興宗教，而推翻聖經所載之一切默示信理，而其結果却使聖道益昌，流傳愈廣，至第四世紀，堆奧讀士 Theodose 之上諭出，而廟宇之門閉矣。此希臘宗教之結局也。

結論

我述希臘宗教既終，而敢評論其價值。竊以爲希臘宗教之造福於人類者，斷不在乎道德界，而在乎藝術界也。夫希臘固不僅爲世界性理最發達之民族，亦爲想像力最豐富之民族。舉凡其他民族所視爲不足介意之自然現象，以及人生事故，希臘人見之，却能逞其智能，在此不足介意之現象事故中，求出各種神奇玄妙之解釋。瑪利士克落矮才 Maurice Croiset 之言曰：「凡外物之足供人之想像感覺者，一入希臘人之悟司覺司，出而歸物，卽成爲神。」故其神代史除猶太外，乃得爲古代世界宗教史之最豐富，最美麗，最光耀之一頁焉。惜乎，具此靈捷之想像力，有此

完備之神代史，不從事於道德上之進化，以求真理，而專意於藝術上之花妙，以快人意。其物質上之成績，如雕刻，繪畫，建築，固誠冠絕全球，此爲各界所公認其在宗教上之結果，則猶未見充實完美也。希臘人固以人爲萬物之標準矣。然其對於人之性質，人之由來，人之目的，人之將來，從未嘗有正確明瞭之觀念，其對於神明，亦莫不如是。法國名人巴斯加 Pascal 曰：「合世間眾體眾智，及其所產生之各種效力，猶不能敵愛德最微小之動行。」希臘人惟知致全力以求物質上之進化，而未嘗顧及超性界，愛德之效力，故雖有柏拉圖亞里斯多德輩之絕代聰明，哲學深造，論造物之德能時，或精妙絕倫，而終不能

流希臘宗教於一神權下，而其所誘引之人民，亦遠不如買奧梅 Mahomet 釋迦之多也。法辯 Fagnier 之言曰，柏拉圖之思想，雖似深遠高尚，而乏誘掖羣眾之真美善，使其生於兼重思想與愛情之宗教中，使之從希臘哲學中，吸取其真粹，則其成績自將與聖教真道接合矣。夫宗教固不可不重思想，而尤不可不重愛德，愛德愈尊重，則宗教愈發達，吾天主教者，乃純粹的愛德宗教也。耶穌之立伯多祿為教首也。三次問伯多祿曰：「汝愛我乎？」而不問其思想力之何若，是耶穌之建立聖教會，全以愛德為根基矣。惟其以愛德為根基，故能廣傳天下萬國，上下與天地同流，而不替也，此所謂真宗教也。（完）

天主教教士對於中國近代學述之影響 張若瑟

要講這個問題，不得不先把中國近代學術的大勢，簡畧的敘述一下。

我國近代學術的主潮，就是有清一代的考證學，也叫作漢學，是從王學的反動產生出來的。原來王學到了明代季年，已交末運，他那線殘命，完全繫於東林。無錫明末儒者講學其中號東林黨東林失敗後，則寄生於復社。東林餘黨改名復社當時學者，因被環境壓迫，在學術上漸漸變了方針，於是拋棄明心見性的空談，專講經世致用的實學；對於程朱陸王抱起懷疑的態度，既而由懷疑，而生輕視；更由輕視，而生排擠。一羣唯新的儒者，

打着解放的大旗，同宋明道學打起架來，戰不多時，道學殞命，而番番皇皇的考證學，活似紅日東升一般，從道學的碎磚爛瓦中，萌芽出來。自明末至康熙，是考證學的啟蒙時期，黃梨洲、顧亭林、王船山、朱舜水，就是這時期的代表人物。自康熙至嘉慶朝，是考證學的全盛期，惠棟、戴震、段玉裁、王念孫、王引之，就是這時期的代表人物。自嘉慶以後，考證學漸就衰老。到了民國，幾乎被翻山倒海的科學壓倒。幸而有幾位關心國粹的學者，拚命的提倡國學，整理國故；結果在科學的狂風怒浪中，竟有國學復興的現象。這就是我國近代學術變遷的大勢。欲知其詳，請讀梁任公的中國近三百年學術史。

天主教教士對於中國近代學術之影響

考證學啟蒙，發達，銳化的時候，也正是天主教教士與中國思想界接觸的時候；於是研究中國近代學術的學者，自然會設一個有興味的問題：就是「是否中國近代學術受過天主教教士的幾分影響？」對於這個問題，凡不帶綠眼鏡的歷史家，大都作肯定的答復；例如梁任公先生說：「中國智識線，和外國智識線，相接觸，晉唐間的佛學，為第一次；明末的歷算學，便是第二次。在這新環境之下，學界空氣，當然變換，此清朝一代學者，對於歷算學，都有興味，而且最喜歡談經世致用之學，大概受利利瑪竇徐徐光啟諸人影響不小。」（中國近三百年學術史）但是這樣概括的答復，不足以饜學者的好知之心。近來

天津工商大學中的一位裴教士 R. P. Henri Bernard S.J. 研究歷史頗有心得，這篇論文，就是拿他研究出來的資料，作根據。天主教教士，在中國學術上，如果發生什麼影響，當然不在考證學的末期；因為這期內的傳教士，大多半留在鄉間；鄉間的村氓野老的確不是思潮變遷的主動者；所以天主教教士影響所及的，應是第一期和第二期，若拿這兩期比較，還是第一期影響最大。故我討論這個問題，另外就第一期著手，這一期內學術的趨勢，照前面所講，是厭倦主觀的冥想，而傾向於客觀的考察；換句話說是王學倒運，漢學復興；所以我把問題，分作兩分：一，天主教與王學；二，天主教與漢學。

一 天主教教士與王學

上面講了明末王學的營寨，就是東林派，東林和天主教教士中間之關係，如何親密，當時教士的著作記錄的，總算詳明。據巴刀里 P. Bartoli 神父傳教史上說：「近在無錫設一學院，（東林）著名學士（顧憲成高攀龍等）講學論政於其中，聲勢所及，風行草偃，一時朝野士大夫，爭相景附，尤其是吳皖贛浙四省學士，幾乎無一不屬東林，奉教學士李之藻徐光啟楊廷筠，嘗為東林演講學術，東林領袖黨人，大都親向天主教，故為教士所推重。北京城內，亦有東林學館，葉闈老（向高）即為其中主要人物。未幾東林與魏闈（忠賢）衝突，黨人失敗，六位名儒斃於獄中，一位

杖死公堂，絕望自盡者不知凡幾，其餘罷職不用者三百三十名，其中有三位閣老，（葉向高在內）並徐光啟、楊廷筠等，當時教士因與東林親善，深恐被其株連，於是驚惶不安者久之。——這是巴氏論東林的一段話。至於當時魏賊如何專橫，不必多贅。未幾南京教難發生，就是東林黨案的餘波，天主教教士與東林中間，既然有這樣密切的關係，在思想和倫理上，不能不發生影響。明末忠臣輩出，且多守義不屈之士，安知不是天主教影響的結果。

二 天主教與漢學

漢學諸宗師，顧炎武、閻若璩等，除註疏考證以外，大都喜歡研究天文、算學。關於此點，我國學者皆承認是西學影響所致。梁

任公說：「自明徐光啟以後，士大夫漸好治天文算學，清初則王錫闡、梅文鼎最專精，而大師黃宗羲、江永輩皆提倡之。清聖祖尤篤嗜，召西士南懷仁等，供奉內廷，風聲所被，嚮慕尤眾。」又說：「自明徐光啟、李之藻等，廣譯算學、天文、水利諸書，為歐籍入中國之始。前清學術頗蒙其影響，而範圍亦限於天算。」（清代學術概論）但是觀他這一段說，似乎天主教對於漢學，除天算以外，沒有別的影響。究其實，天主教對於漢學的影響，不僅限於天算，而於漢學本身，也有重大的影響，這是最近考據家研究出來的成績。我國學者都知道利瑪竇是灌輸西學的偉人，却不知道他就是清代考證學的開山祖師。原來利氏

東來的時候，考證學雖然已在醞釀之中，然而當時思想界的關鑰，仍然操在陽明弟子手中；凡解經註傳，句句離不了明心見性幾個字。學者中，若有幾個稍形解放者，必受眾人的攻擊，往往得到什麼矯羣咧，立異咧等等徽號。在這種空氣底下度生活，那獨立解放的精神，自然絕滅無餘。至論利瑪竇則不然，他來華傳教，當然不受這種拘縛，所以他看見宋明的理學，與經傳齟齬，又看見他是無神主義，便樹起革命的大旗來，不顧眾人的毀譽，努力提倡經學；但是他這種辦法，不但在中國學界上，惹起幾分惡感，即在同會教士中，也引起不同的見解。龍華民就不與他同意的，曾作論駁利氏，大意說：「關於中國經

傳，本會司鐸，當時在華傳教者，概係耶穌會士。概分兩派，一派（利瑪竇等）主張拋棄理學（宋明之學）恢復經學（漢學）一派（龍華民等）主張理學與經學並行，尤其是遇有經傳晦暗處，更不可不以理學補益之。此派主張之理由，以為若解釋經傳，不遵理學，中國學者，必以我輩為白丁，或讀書不解其義，縱使理學乖舛，不合經旨，而儒者習之已久，豈肯低首下心，舍己而從人乎？以西士而欲為華儒師，小之則遺笑大雅，大之則招眾人公憤，非徒無益，而又害之，何必拘泥古典，而必欲矯羣之異也。P. Bartoli 德國哲學家萊布尼茲 Leibniz（一六四六—一七一六）對於龍氏這篇論說，頗不滿意，加以批評說：「凡考古典，當以經傳為

主註疏爲從，若二者相柄鑿，吾寧從經傳，而舍註疏，豈可以後學冥想，而論斷柏拉圖乎？」Merkel G. W. von Leibniz und die China-Mission. 又致書於萊孟先生 N. de Remond 說：「吾意中國經傳，總須據理考證，不必拘拘於註疏；况今日康熙皇帝，闊達大度，必能容學者自由考證；龍氏懼人訕笑，毋乃慮之太過耶？」但是利氏方面，得到奉教學士的贊助，仍然一致進行，鼓吹經學。明亡以後，思想解放的聲浪，漸漸騰高，毛奇齡、萬宗義等，具有獨立精神的學家，登高一呼，海內響應，於是有一清一代的考證學，從此時發生光大起來。自利瑪竇首倡經學，至考證學成立，中間數十年，思想界上，經過多少變化，方才把

思想解放的精神，培注入一般學者的心竅中，這是一個極有價值的問題，也是我們急待解決的問題。盼望學者努力研究，不久即能獲得相當的答案。講到這裏，自然發生一個疑問，當時耶穌會士，努力傳播西學，天算以外，又將哲學、神學、諸書籍，譯成華文；他們的圖書館中，凡歐洲各學家的名著，無不俱備，看他們灌輸西學，那樣用心，可以說他們的心意，是要把歐洲所有的文化，整個的傳給中國。爲何歐洲學術，在中國沒有遽即發達起來？這事的原因，不是因爲國人沒有研究西學的資格，也不是因爲國人不好西學，實是因爲政治方面，出了許多阻礙；其中最大的，當是八股的制度；梁啟超說：「學術界最大

的障礙物，自然是入股，入股和一切學問都不相容；而科學爲尤甚。清初襲用明朝的入股取士法，不管他是否有意，借此愚民，抑或誤認爲一種良好制度。總之，當時功名富貴，皆出於此途，誰肯拋棄這種捷徑，學些艱辛迂遠的科學呢？」（中國近三百年學術史）

綜上所述，天主教教士在中國近代學術中，應佔何等地位，不難一言斷定。奈何近數年來，一般國人，尤其是青年學子，借科學的徽號，反對天主教，高唱「信仰反乎科學」，又撻拾歐美人的唾餘，誣天主教爲文明的障礙物；豈知在今日這種口號，實不深知吾國的學術史之妄評，豈可笑。

聖方濟各沙勿畧聖屍記

衛青心

大聖神父，教宗欽使，東亞宗徒，聖方濟各沙勿畧，凡屬聖教中人，幾無一不知，無一不敬。每逢十二月三日，我們都要必恭必敬地做個瞻禮，來紀念這位大聖人。聖人生長在西班牙國，是個貴人家的子弟。他起先一心求取功名，後來聽從聖依納爵的循循善誘，才看破紅塵，定志棄俗精修。他和聖依納爵等九位同志創立耶穌會；他生平懷着到遠東傳教的宏願，終於奉了聖依納爵的命，應葡萄牙國王及印度臥亞總督的請求，束裝起程，到印度傳教。聖人到了印度臥亞以後，見該處教務已

有人管理，不久便離開臥亞，走遍印度、南洋、馬來亞羣島和日本等處，宣傳聖道，大顯奇蹟。他在十年內，救了七十餘萬靈魂，備嘗艱苦，歷盡辛勞。聖人勇敢奮鬥的精神，真是可欽可佩。他的一生事蹟，真是可歌可泣啦！最後，聖人又渴願到中國內地來傳教，他爲了這事，曾費了很多時間，用盡許多心思，無奈那時吾國海禁未開，外人不能入境。葡萄牙人雖和吾國通商，但亦祇准在廣東沿海一帶指定地點，每年公開貿易一次。聖人便乘此時機，和葡商到了廣東三洲島，靜候入境的機會，他僱了一個華人名安當的做嚮導，但天主念聖人已德備功全，傳教中華的工作，不妨留待後人，所以聖人就在三洲島上一間

聖方濟各沙勿畧聖屍記

茅屋中逝世。他臨終時，手持苦像，面向中國祝福；他的生命，就這樣爲中華犧牲了。但天主不負聖人苦心，即在聖人去世那一年上，這位繼承聖人遺業的耶穌會士，利瑪竇神父，在意大利誕生了。二十八年後，一五八〇年，明萬曆八年，利公抱百折不回志願，勇往直前的精神，梯山航海，歷盡艱險，賴全能天主的默佑，安然達到中國內地。中華聖教從那時到如今，三百五十餘年間，綿延不絕。雖是因着先輩教士們的功勳，及諸致命鮮血所灌溉滋長的萌芽，但我們也未始不可歸功於在天大主保東亞宗徒，聖方濟各沙勿畧的轉禱。他必然在天主台前，日夜不息地爲中國教務祈禱。所以如今聖教能普及中華全國，十字旗

五百九十五

得到處飄揚。飲水思源，吾們該怎樣感謝聖人的洪恩厚賜呢？

聖人在三洲島上，從染病到臨終，華人安當！刻刻在傍守着，忠心服事。聖人氣絕後，安當請求葡商船主，在明春商船離華時，將聖人的遺骸，隨船運回印度，所以聖人遺體入殮時，棺內石灰放得格外多，使聖人屍體速腐；在商船行駛時，可以開棺取骨。不料屆期開棺，聖人的遺體，非但不腐，而且仍完好如生，更發出奇香異味。在場的人，個個非常驚駭。聖柩運到臥亞時，該處主教和司鐸修士等，都手執聖燭，出外恭迎進堂，又將聖屍顯供，任人朝拜。另外備一新棺，把聖屍重行入殮。不料新棺尺寸過狹，致擦傷聖屍的肩膀，頓時鮮血湧

流。這時離聖人逝世時，已有一年零五個多月了。

臥亞是印度和歐人最先通商的海口。位在印度半島的西岸，介於錫蘭島與孟買的中間。葡萄牙人伽馬氏，於一千四百九十七年，環航好望角。翌年，葡人即開始到印度臥亞。一五〇五年，葡王設立總督署於臥亞，謀統治全印度的計劃，後因英法兩國的探險家，亦相繼而來，於是葡人的計劃，完全失敗。在印度祇能保全臥亞、達馬第安等三處屬地。自孟買、可倫堡、馬達拉斯、加里吉打等，經英人開闢，成通商大埠後，臥亞的商業，就一落千丈。昔日的繁華，凋零殆盡。臥亞地臨海濱，土人多善游泳，能浮水面。

捕魚，能沉海底採珠。土人皮色紫紅，男子全身赤裸，只用小布一方，遮蔽下部，女子則用粗布纏身，知識較他種印人更淺陋，其中亦有受過葡人教育的。他們精通葡語，身穿西裝，得意揚揚，自認爲葡人；但皮色和歐洲葡人不同，所以也有自稱是亞洲葡人，少有肯認自身是印人的。因此葡人治理印度，比較英法人治理印度，容易得多。大概是因年代久遠的關係，市民儉樸耐勞，一切生活起居，還完全保守着中世紀的古風，新式偉大的建築物，在臥亞境內，是看不到的。

... 聖方濟各沙勿畧聖屍記

都高懸聖像；每人身上咸佩帶聖衣，或聖牌。全境有總主教一位，是葡人，另有傳教司鐸四位，亦葡人，其餘副主教一位，暨三百餘位司鐸，都是印人。但女子修道的極少，臥亞分新舊兩區。總督府，市政府，及商場等，均在新臥亞。在舊臥亞，只見高大威嚴，壯麗的天主堂。計有大聖堂五座，全是十六世紀時代的建築物。聖堂內外式樣，都與他處所見的大不相同。有好幾座聖堂，和修院，已經坍塌，僅留遺址。聖方濟各沙勿畧的聖屍，保存在耶穌聖堂內，左側小祭台頂上。該堂建築，在降生後一千五百九十四年。聖堂內外形狀，與上海董家渡大堂略同，但內部裝飾的美麗，却遠勝董堂。堂中有大小祭台十五座，正祭台上

五百九十七

供聖依納爵渾身像，下面有許多耶穌會士致命聖骨。已被人竊去不少，聖堂內四面的壁畫，都出自當代泰西名畫家的手筆。便是非畫家見了他，也不得不嘆賞精美。堂內無跪橙，地上鋪天然面石，教友入堂，就跪在石上祈禱。

供聖方濟各沙勿畧聖柩的祭台，是追思台式。四位司鐸，可以同時行祭。銀質彫花的聖柩前面，有聖人的渾身像，尺寸適合聖人的身材，是聖人的家族所獻給的。總而言之，祭台的美麗，聖柩的輝煌，記者非文學家和藝術家，不能描寫其十一。陳列在祭台兩旁的謝恩碑，及紀念章等，都用金銀和寶石等質料製成。刊刻的文字，是西班牙、葡萄牙文居多數。聖人的右手，在

舉行列入聖品典禮時，送往羅馬。聖柩現定每隔十年啟視一次。去年十二月間，又屆開棺之期，臥亞總主教，偕總督和著名醫官，均蒞場監視，檢驗聖屍，證明不敷任何藥料，不因人功，而能保存至三百八十年之久，確是全能天主的靈蹟。聖屍顯供一月，遠近信友來朝拜的，達九萬餘人，其中有主教十八位，司鐸三百多位，聖柩在本年一月封閉，經總主教、總督、醫官等簽字加封，下次開棺期，定在一千九百四十二年。

記者此次赴臥亞朝聖，是在印度加里吉打動身，坐了七十四個鐘點的火車，八個鐘點的汽船，計有一千三百三十五英里路程，於六月十八日到臥亞。我先到耶穌

聖堂見本堂神父，述明來意，呈示加里吉打主教所給的介紹書，彼此用英語略談片刻，承那位神父親自引至聖方濟各沙勿略的聖柩傍祈禱，并口親聖人的手指三節，一聖指藏在聖體發光樣的聖龕內。一這時已近下午六點鐘，聖堂附近無旅館，所以便和神父辭別，約定明晨來堂，在聖柩祭台上，輔七點鐘彌撒。出堂後，乘公共汽車至新臥亞覓館投宿。黃昏時，到街市照相館內，購得關於聖人的各種紀念照片多種，以備明晨攜入聖堂，放在聖柩上，好留一永久有價值的紀念。

翌晨，適逢主日，五時即起身，因前夜由旅店主人人口中得悉，清晨無公共汽車行駛至老臥亞，故須自僱專車。但車價高昂，記

聖方濟各沙勿略聖屍記

者因經濟關係，情願步行前往。到耶穌聖堂時，適在七點前五分。本堂神父已在更衣所內待祭，記者急將昨夜所購的照片，請神父驗明無誤後，即雙手恭放在聖柩上，然後穿白衣輔祭。聖祭開始，心中主意很不定，在此一生難遇的機會中，究竟該向聖人求何種恩典呢？新經後，才決定主意，先為祖國教務，為一百餘位主教，另外十餘位本籍主教，及數千位傳教司鐸，修士，修女，學生，并二百五十餘萬教友，以及全國的教外同胞，格外想到，吾國政治未上正軌，連年天災人禍，相繼迭來，日本又乘吾國國勢衰弱，民眾痛苦已達極端之際，不顧人類公道，國際信義，無端出兵佔領東北，派艦攻擊淞滬，正想併吞全國，使

五百九十九

中國領土，做他們的殖民地，中國人民，做他們的亡國奴，追念聖人生前，亦曾至日本傳教，歸化日人數萬，今求聖人在天之靈，消除日本軍閥侵略中華的野心，喚醒日本民眾，勿再供絕無天良的軍閥利用，勿使同洲同種同文的兄弟民族，再互相仇殺，物歸原主，維持世界和平。最後，為我個人的學業前途的路程，將來的結果祈禱。除此以外，又為母親，叔母，姑母，兄弟，姊妹，侄兒輩，以及我的親朋好友，與贊助我川資，扶助我達到留學目的的海外華僑，求聖人一一降福。一會兒，三十分鐘的一台彌撒，已經完畢了。

千五百二十一年，大小與耶穌聖堂相同彌撒前，各位司鐸，修士，在聖堂中，對面坐唱聖咏二節。唱畢，起行五六品大禮彌撒。主禮司鐸，出外灑聖水後，復環遊聖堂一次，然後登台獻祭。與祭者，有司鐸十八位，各穿主教式的入堂禮服，惟胸間無十字，手上無戒指，否則與主教不易分別了。有神職班的修士們，所穿的禮服，亦與司鐸相同，只白衣較短，并無花邊。無神職班修士們的禮服，只穿短白衣，而無黑的圓披肩。因此堂非教友會口，所以外人來堂與禮的，祇有記者一人。

午後謁見臥亞總主教， Mgr. Theotónio

Manuel Kibeiro Vieira da Castro 主教是葡

人，於一千八百九十九年祝聖。來臥亞傳

教，已有四十餘年，能操英法意等言語；年過七十，精神尚健。總主教已三次與行開視聖方濟各沙勿略聖樞典禮，與記者略談中國教務及中日戰爭等事件。主教深願以後陸續有華人來此朝聖，臨別時，承賜聖方濟各沙勿略聖屍的羊毛襯衫布一小方，并親筆簽字，蓋章，證明此布確是聖人的襯衫布。

出主教署，到陳列所，出呈主教的介紹片後，即得參觀聖方濟各沙勿略的遺物，如日課經，彌撒經，日記簿，苦像，念珠，祭披，長白衣等。另有聖人在日本時，致臥亞主教的親筆辣丁文信六封，聖依納爵給聖人的親筆信二封。日記簿上寫的，亦是辣丁文。還有聖水缸，蹠橙，坐椅，等物，都是聖人

聖方濟各沙勿略聖屍記

在臥亞時用過的。又有小聖堂一座，亦是當初聖人在臥亞時建造的。

記者留臥亞時間，只有三天，況不懂葡國言語，有許多的紀念碑，上面所刊的都是葡文，無從了解。印籍教士，又大概不懂英法兩文，所以也不得他們的指示，自己的學識又淺陋，此篇文字資料的來源，一部份自從英文本「聖方濟各沙勿略傳教印度記」上譯出的。我的中英文程度都很淺，沒有譯書的能力，現在勉強敷衍，其中錯誤的地方，一定不少，希望高明的讀者諸君，當拙作與諸君相見時，如有不對的地方，不論在事實方面，或是在文字方面，都請儘量指教，使減輕記者自誤誤人的罪過。這是記者萬分期望的。

六百一

現在將在臥亞的各著名大聖堂及修道院等，建築年代，詳譯於後。

名稱	建築年代
一 Cajetan 修道院	一六五五年
二 主教大堂	一五二三年
三 聖方濟各修道院	一五二一年
四 聖女加大利納聖堂	一五一〇年
五 耶穌聖堂	一五九四年
六 聖方濟各沙勿畧所監造的小聖堂	年代未詳
七 聖若翰修道院	一六八五年
八 聖奧斯定修道院	一五七二年
九 聖安多尼聖堂	未詳
十 聖母玫瑰堂	未詳
十一 聖保祿修道院	一五〇九年
十二 聖母聖衣會修道院	一五三七年

十三 聖母升天堂 未詳

十四 聖母主保堂 一六七九年

十五 十字架聖堂 未詳 此堂在新臥亞市中

注意有此 × 為記者，建築物都已倒塌，僅留遺址，及殘毀牆壁。

最後記者請讀者諸君，代為祈禱，俾能達到求學的志願。

一九三二，六，二十，印度臥亞

●中國聖教堂故拾零一

明年有兩大好紀念：

一個是利瑪竇定居肇慶三百五十年週，因為這年是傳教士在我國內地正式居住的年。

一個是徐上海文定公逝世三百年週。文定公是我中國公教三柱石之一。

熱心傳教事業者，當怎樣做一個紀念？

科學與靈魂

沈建成

到現在第廿世紀，什麼物質精神都爭先恐後的發達得不可限止，有新發明的東西，有新智識的尋獲，有新創作的建設，什麼進化論哪！唯物論哪！無神論哪！科學萬能的呼聲哪！宗教是迷信的口令哪！獼猴是人類的老祖哪！再有什麼打倒靈魂，打倒神道主義的標語哪！這樣的論說，好鬧得落花流水。科學家以為信宗教是科學智識淺薄原由；試看雷響打破屋子的一例：不知科學的理由者說是雷公發怒了，因此燒香苦禱以息神道的怒氣；但是科學卻明明地說：這回是係空中的陰陽兩電大家摩擦出的力道。科學更進步了，

... 科學與靈魂

便發明了裝在屋頂外面的避雷針，這樣做起，你雖不祝禱於神，那雷亦不為打上來的。這豈不是科學破迷信麼？那些哲學家，又把哲理來推求人類的來源，說：宇宙間絕不能有超然的原因，換句話說，就是否認造物主，因此，他們說：天地是自然化成的，一切生命是自然的進化，人是從獸變來的。他們以為這樣才可以解決人沒有靈魂。那些科學家，想把科學方法來斷定人沒有靈魂，因為他們的試驗室中從沒有發現過人的靈魂。他們試把化學來分析人的身體，怎的在最細的部分中，全沒有靈魂的影踪。那些自名為哲學家，說人是從走獸變得來的，那麼，人既然從獸傳下來，當然，亦是獸，既是獸，當然沒有靈

六百三

魂了。因此，他們要堅持自己的立說，不遺餘力的推求許多生物學方面的證據：如植學、動物學、生理學，以及解剖學、人胎學、形態學、人種學等；雖有許多科學上的矛盾，亦置之不顧了。除此以外，還有無量數的、大同小異的論調。現因篇幅有限，并且大多數說得玄妙而莫名其妙，故不若省去了爲妙。

欲確證人有靈魂，不必在試驗室中尋求出來，亦不在天邊，亦不在眼前；就在每個人的身體上。倘說沒有看見，便冒然斷定人沒有靈魂了。那麼，請問你看見過沒有電線中的電流？說不見，故可謂之沒有電。但怎的把手觸上去，立即覺得麻刺呢？探究那理由：因那燈之所以亮，必有亮的

原因，那原因便是電流吧！現在說到人的靈魂，亦是一般講法。你有明悟，能夠達理義；你有願欲，能夠欲好歹。要推知其所以能夠悟，所以能夠欲的原因；那麼，只有靈魂是他們的原因。何以呢？因爲那兩司的對象物，是非凡抽象，絕非覺司所能發出的。故可知在覺魂之上，另有一魂，就是靈魂吧！講到靈魂這樣東西，是無聲無臭，眼睛不能看見，耳朵不能聽得，手不能觸覺，何怪唯物論家稱靈魂是一種精緻的物質組織成的物。并且實驗學家如 Hume, Wundt, Fechner, Locke 等說：靈魂僅僅是一種感覺的聯綴；但是，端不能因此而說沒有靈魂，因爲雖然不能直接看見它，然可從他的動作上，未嘗不能証他實有呢！好

比我思呀，我欲呀，我判斷呀，我推理呀，這些動作都歸到我，推測他的原因便是靈魂。

上面說過，欲悟兩司是靈魂的動作，非覺具的動作，因他的對象是抽象的物件。但是，那些不信靈魂實有的人們，尤其科學家們，他們欲把科學來証出人沒有靈魂，因此他們說：欲悟兩司，不是靈魂的效果的動作，到底是外官覺具的效果的動作。所以，靈魂實有之說，以為不能成立了。換句話說，人的欲悟兩司的動作，和禽獸的動作，沒有什麼根本的區別，惟等級的高下相殊而已。因禽獸僅有生魂與覺魂，人亦是這一般。這個學說，是一派知覺學派的論調。那說亦紛紛不一，但看看以下的

... 科學與靈魂

說話，我們可知道唯物論派，知覺學派，生理學派，心理學派的怎樣用科學方法來說定欲悟兩司的動作，是覺具的動作，換句話說，便是否認靈魂的存在。他們說道：我們作思想時，腦中必發生動作，并且幾時你們過於勞思，那麼，腦子亦將覺得疲乏；有時恐將傷害哩。故腦子一具，是幫助發生悟司的動作。這動作是屬於腦子，換句話說，便是覺具的動作，並非抽象而能獨立的動作。那麼，發生這動作者，必不是靈魂，故沒有靈魂。

以上的話說，看似極通，但我們作思想時，雖要腦子的相助，因為在我們思想之前，當有像司做悟司的導員。但腦子只能夠呈出想像，腦子不過是悟司的工具，外助

因爲明悟沒有腦子的相幫，他獨自亦能操作。好比雕匠一般，那匠所雕的木，由手下小工拿來，小工們好比外官或腦子，雕匠好比明悟，雕刻的功，獨歸於這雕匠。乃思念的功，獨歸於明悟，亦是這一般。倘講到覺司，那麼，不是這一樣。因爲我們所以感覺者，非但是覺魂獨一之功，或獨一的原因，而且外官或腦子，亦是我們所以能覺感的原因。覺司與悟司不同點，尤其覺魂沒有體官，那覺司不能操作。夫悟司則不是這樣了。是故，我們用思想太過而覺得身體勞瘁，因多用像司的講究。

唯物論家又駁辯說道：倘若悟司不屬於覺具，或腦子，爲什麼嬰孩未到腦部十分發展之期，不能知理達義呢？況且，你腦力不足時，你也不能併命思想了。或者在腦子裡頭，患了什麼毛病，悟司亦不能照軌而動作。好如癲癲瘋瘋的患神經病者一樣。這樣，豈非悟司明明地賴乎腦子麼？現在我亦可用同上的答覆，爲駁斥這難題。我說：悟司果然賴乎腦子的相助，但不是直接；因爲腦子本身，不能有悟司的動作。他們又說：人的明悟的優劣，同腦的體積，狀態，腦蓋骨的容量有密切的關係。一個人倘若腦不完備者，或怪狀者，那麼，他的智慧定必減色不少。故沒疑地悟司是腦子的動作，并且屬於他的。——是說雖然不能全然依靠，然能夠有一些的理由。因爲人的智慧，大概同了腦的有些相關。

但若說同了腦的容量，不如說同了腦的構造的精密，或粗拙有些關係，較為有理。因腦子是一切覺司和感覺聯綴的總匯之處。對於這問題，我們當格外審量那唯物派的科學証理，并且我們亦當把科學來駁斥他們，尤其該當確知以下幾件事物：

那是無理的定斷，說：諸動物的腦子的容量，凡更重大者，明悟亦更發展。好比象的腦的斤量，有五〇〇克；人平均算來有三〇〇克。現在把頭的大小和腦的輕重相比較看來，那麼，鴿有一與二五之比；人有一與三五之比。所以，把人腦的斤量互相比較，大約可這樣說起。大概明人哲士們，有狠大而且極

重的腦子。

我說，這個學說，往往有相反的結果。請看以下的試驗：在五四五個德人中，V. Bischoff 計算他們的腦的斤量，其中有一六七個，照着他們的腦的精粗，與中等黑人一般（約有一二七〇克），只有二四個勝過他們之上。Von Bischoff 劃出一表，且說在那些德人中，有一五個是明人碩士，在這一五個中，沒有一個有狠重大的腦子的；只有八個超過中等以上，三個列入中等，其餘四個更劣弱了。Spizka 在一五〇個明人中，計算他們的腦的斤量，其中一〇八個平均算起，有一四七三克。可見腦之大小，不關於人之明悟。但是他們又這樣說：有好明悟的人們，他

們慣常有更完備的腦子和腦蓋的構造。譬如腦上有許多深的紋縫，有多量之灰色質，并且額角亦生得很整。何以呢？因為頭腦是覺魂的樞紐。故他的體積越大，他的灰色質和紋縫亦越富且深。這是從實驗上求來的。因凡人有特出的明悟，他的頭腦，也生得很完備。

英人 Campanus 劃出縱橫二線，以測量腦骨的大小，一條從額到鼻樑，一條從左耳到右耳。他說：那線愈寬闊者，悟亦愈銳。除此以外，還有許多生理學家，他們說：悟司動作派定在腦的每個部分，因為倘若這部的腦子傷了，那部的動作亦障礙了。所以悟司的動作，明明屬於腦子；而且 Flechsig 在前腦中腦後腦，尋得作思想的

地方。

我說：腦的內部的態狀和外部的蓋骨，雖然有關於明悟的優劣；但是，這話亦並沒有確實。因為悟司之能夠發其動作，不過要有像司助之於前，故非直接屬於腦子。若說為知覺的地方，或能在腦上有劃一不混的部分；若說為悟司亦是這一般，那麼，說得未免太過了。因為心理的動作，絕對沒有確定的部位；那些學家亦都說：思想沒有他的定位；但，有許多人，他們設想腦的有幾部，對於這點上，有許多纖維組織通及全部，名曰聯綴的總匯。這部另外聯綴那些高尚知覺後，因之而生成全的思想。故說助腦的動作的處所，另外在額部。但是這說，不過能作証額部的腦能間

接影響於悟司之動作，並不就是悟司動作之本身。

此外，P. Flechsig 分劃在腦上有三區總匯，名之曰思想的總匯處：額前部是專作倫理及藝術的判斷的部位，中間及後部是理論動作的部位。

我再說：腦子上有發思想的定位是不通的；但要確知：不是悟司繫賴於腦子的一定部位，以致一眾知覺都相合於思想的聯綴。因為悟司依了覺司的順序而動作時，要緊腦的全部的幫助。此外，再是無理的話說，說在腦上有思想的定位，如把倫理判斷與藝術和理論的動作劃開，因為倫理及美術的觀念，都是悟司的作用，因此，端不能與論理的作用劃開，而不相干

涉的。

以上諸說，是駁斥唯物派的，說：人沒有靈魂，閱者不可蔑視的過去。因近今科學更昌明了，他們竟欲用科學來決解人沒有靈魂。要證他，當要証出悟司的動作不是神靈的：然而，是物質的。故他們都不辭勞的想，求人的悟司動作，與知覺動作，沒有出入，這樣說起，當然靈魂存在之說，沒有立足地了。但是，我說，科學是不能解決靈魂的；那麼，你將說科學與靈魂沒有什麼關係了麼？不，因為剛巧，因了科學，我們賴之更能信確人有靈魂之說。因科學思想愈發達，越發顯人有高尙的智慧，離禽獸越遠。請看禽獸為什麼沒有一些進步呢。鳥們營巢哺雛，幾千年到現在依舊這一

樣，就算那些狡猾且靈敏的獶猴，雖然牠們能仿效人的舉止，然端不能發明什麼新作品；而人的智識，那全然不同，能夠發明什麼力學呀，蒸汽學呀，電學呀，日增而月盛的進步。這樣，可見人有一種才能，為獸所不能有的，發出這才能者，即靈魂是也。倘你們科學家不承認我所說的，那麼，科學家與那些禽獸，沒有什麼根本的區別了。故可說科學家就是走獸。我恐科學家聽了那句話，定必忿忿不平的要駁而否認，因為人類實然高出於禽獸萬倍呢！我說你們所以不止承認自己是純粹的走獸，這明明確證人有個靈魂，因只是靈魂把人別於禽獸。否則你有矛盾了。現有許多人要極力介紹歐洲的思想於

中國，故譯出許多歐洲的作品，以輸進歐洲的思想，為唯一的目的。因此，他們不管那思想是好是歹，為中國有利有害，一律把那些謬說宣傳起來，以為學說越新奇者，越受人的歡迎；而且，你贊成越新奇的學說，越算時髦。但，現在最時髦的口語，莫若科學兩字了。故他們也都趁熱鬧的大喊科學萬能，宇宙間有有神的存在和靈魂的實有。然則，我有一句話要對你們說，你們幾時見了自己的朋友，或者家裡的人死去了，為的是什麼？你們要用厚禮來殯葬那屍首，有時祭以粳飯，或燒元寶給他呢？這樣做起，明明發顯在你們心目中，那死人沒有完全死去，這就因那死人的靈魂存在吧！再有輪迴之說，俗稱投人身，

是說雖覺得乖倫常，違理性，然這也確證
人有靈魂則一也。

看看我們中國，從上古時代起，已有祭祖
之禮，而且與祭天並重。倘若你翻閱古書，
在這上有許多名稱。代替靈魂，好如儒家
稱他叫真我，幾希，降衷；佛家稱他叫妙明，
大覺，智慧，或者稱叫靈心，靈神，因他有至
靈無形的性；稱叫良知，良才，以指他本然
的智，洞徹的才能。又如大學稱叫明德，中
庸稱叫未發之中；孟子稱叫大體。他們的
稱法雖各別，然所指的物則全然是靈魂。
不但中國是這般，就是希臘羅馬等國，亦
早有是說。故可知靈魂實有，是公眾的論
斷。豈科學能夠打倒靈魂之說，并且攪翻
眾人的公意麼？

新思潮雜評

新思潮雜評

五

徐宗澤

物競天擇

物競天擇，是生物學家達爾文的一個生物學上的名詞；

就是說：萬物都由進化而來，故創天演論

Transformisme 天演之用有二：一曰物競

La lutte pour la vie 曰天擇 Sélection naturel-

。物競者物爭自存，以一物與物爭，或
存或亡，而其效，則歸於天擇。天擇者，物爭
焉，而獨存，則其存焉，必有其所以存，必其
所得於天之分，自致一己之能，與其所遭
值之時與地，及凡周身以外之物力，有其
相謀相劑者焉。夫而後獨於亡，而足以自
立也。而自其效觀之，若是物特為天之所
厚而擇焉，以存也者，夫是之謂天擇。天擇

者擇於自然，雖擇而莫之擇，猶物競之無所爭，而實天下之至爭也。

嚴復之天演論察變

案這個學說謂：萬物都由幾種簡單的物進化而成；譬如植物進化而為動物。這說實無根基的。因為凡自己所不有的，怎樣能給自己知覺運動呢？如說天預賦植物知覺運動的能力，令他進化變更而有知覺運動。這個解說，似不違背於理，但在事實上，無真憑實據，故亦單單可為一種臆說。天演論的本身既不鞏固，則其用「物競天擇」也無充分的解說。物的生存，固有待於外力競爭和天擇，但是天擇競爭，只有消極的性質，不是物生存的積極原因。且物競天擇，物自知其競爭和受天擇嗎？自知其當競者為何事，當受擇者為何

種嗎？不自知，則其作為，純然為無意志的，不能解說物之生存。如曰自知，則試問除人以外，誰說動植有知識的？

今吾退一步說：物競天擇，縱能有影響於物的更變，但其所更變者，不過物的外質，而物的內性終不能改變；譬如牛羊，雖有肥瘠的分別，而未聞牛變羊，羊變牛者。知乎此，閱嚴復所譯赫胥黎天演論，能畧知真偽之所在了。

文藝復興

這句名詞，是指着古代希臘的文藝，埋沒了一千數百年，在中世紀又復活起來了。但是什麼叫做希臘文藝呢？按陳綬蓀先生所編的社會問題辭典上說：「就是希臘主義底具現；希臘主義是現在本位，人間本位，個人本

位，包含自然的，科學的，現實的，肉體的，享樂的。代表希臘化的彫刻，建築物競爭，酒底神，歡樂的神等映到西歐人底眼裏，當然是崇拜那種現世的，個人的，肉體的，享樂的希臘精神。」

文藝復興發生的動機，是在一四五三年東羅馬帝國滅亡，一般希臘文學家藝術家都避亂到意大利，於是東歐固有底希臘文化的精髓，漸次傳入西歐。其開始傳佈地，先在意，繼而法，而德，而荷蘭等國。護衛文藝運動者，有羅馬教皇，例如尼各老五世，庇護二世，良十世；而鼓吹獎勵之者，又有各國的君王。故文藝運動蓬勃一時。但是文藝復興有好效果，也有惡影響。好

效果，如文學藝術，一時大放光明。惡影響，如外教思想，外教風俗，侵入人心，遺禍匪淺。其甚者，有以美術為護符，竟取羅馬王儒畧責撒肋的凱勝，及淫女神的誕生，雕刻其像，以資飾聖堂；蓋裸體繪刻，人目為美術了。總之，自文藝復興，而風俗侈靡，禮法破壞；人們祇知陶醉於現世的幸福，而少高尚超越的觀念；這是文藝復興所結的惡果。

新文化運動

歐洲中世紀，有文藝復興的一個時期，我們的中國，在民八以來，也有類似的時期，就是新文化運動。這麼做新文化運動呢？按中華百科辭典上說：「民八以來，學術界之革新運動也；其中心目的，在破壞因襲傳說，舊

有威權，及一切腐朽組織，而提倡科學的，美的精神，介紹西洋各種學說。八年，五四運動後，由學者引導學生，或發行刊物，或公開演講，或組織社會盡力宣傳，而以國語及語體文為宣傳工具。舉凡古今中外文物，制度，學說，思想，均一本科學方法，時代需要，重新估定其價值，而宣傳之；平民教育之提倡，勞工，婦女，文學，藝術之運動，以及政治思想之引入，尤為顯明。

庭制度的演講等等，都是新文化運動所結的果子；這個惡果，人們還美其名曰「新道德」！在此新道德的名字之下，可惜中國固有的舊道德，幾盡剷除；在此新文化運動庇護之中，可惜中國社會的綱紀，蕩然而亡。

三八主義

三八主義，就是勞動界上的二十四點鐘，當分配八時勞動，八時休息，八時睡眠。因為自工廠制度發達後，為生產，需要勞動；於是資本家延長工人的勞動時間，俾多出生產經濟；甚至有利用童工勞動；時間一天延長至十多小時的。於是就有反對的運動發生。十九世紀的中國，有組織勞動者，便以八時間制為綱領，

努力奮鬥；最早的便是美國勞動者，於五月一日罷工示威，要求八時間勞動；結果得了許多勝利。其後蔓延及各國，各國勞動者，也漸次獲得這個勝利。最後國際聯盟的國際勞動會議，決定一日八時間，一週四十八小時制原則，已得二十一國批准了。爲紀念八小時的運動，國際勞動者，規定五月一日爲勞動節。

這個運動，是很合理的。因爲人是有靈的動物；人的勞動，是有人格的，有靈性的工作，不是犬馬的力，不是機械的力，所以當尊敬勞動者的勞動。人既和犬馬有分別，所以在道德方面，知識方面，也當有相當的培植；若一日工作十多小時，則勞動者無休息的時間，無娛樂的時間，無家庭團

聚的時間，無教育的時間，無宗教修養的時間；則人生於世，何苦而爲勞動階級耶？且資本家往往又利用勞動的工作，以榨取金錢，這更是一個不道德的行爲了！

血汗制

血汗制就是從英文 Sweating system 譯出來的，是一種驅使

工人，用過高速度工作的制度。狹義的血汗制是在一定時間中，不顧工人康健和便利，以極少的工人，作極多的工作的制度。從這個定義內，我們可以取出血汗制的三個特點：一，工人不能得到適當的工資，僅能有餬口的低工資；二，時間特長；三，設備極不完全，極不合衛生。

這種制度，自然很不合理的，相反愛德，相反人道的。這種制度所以能存在的緣由，

因爲失業的工人日多，飯要吃，找事難，所以不得不接受了！但是在歐美生活程度日高，工業發達，所以這種制度，無存在的可能。在吾國則反是，這種制度，恐尚存在嗎？工作時間一天有過十小時的，工資則但能餬口，家中的父母妻子兒女，不能用工資來養活；至於工人的道德風化更不必談了！且有利用女工童工，以謀生利者。這種大馬工人的制度，國家當設立工場法，以嚴厲取締之，因爲工人的勞力，是有人格的動作，故僱主不當不顧及勞力者的主體；這也是一個重大的本分。

選 錄

六百十六

瓊崖苗黎概況

滂

瓊崖島內。有草昧未開之民族。凡我漢人。統稱該民族爲黎人。其實該民族有四種。一曰苗。二曰黎。三曰俚。四曰旗。其種族不同。而言語風俗亦互異。至同一種族之中。因所住地環境不同。而風俗亦有區別者。例如接近漢地與僻處深山者。其種族及語言雖相同。而作業及風化迥殊。漢人對於接近漢地者。稱爲熟黎。僻處深山者。稱爲生黎。（生黎熟黎名稱。包括苗黎旗俚四族而言。不只黎族一種。以下所稱黎民黎境者。準此一黎中本無生熟名稱。惟漢人便於稱述起見。爰定其名號。以別其文化之淺深。惟實地調查。其生熟界線。亦甚難劃分也。）苗黎各族生息於瓊島。其起源無歷史可考。大約遷居瓊島。遠在秦漢以前。迄五代以後。漢人由福建潮州渡瓊者日益多。由中原各省遷來者亦有之。因漢人由北遷來。以優勝之民族。盡佔島北之大半。於是各黎民除同化於漢

人外。其餘則盡遷於島南山嶺巉岩之地。故今日島南除沿海一帶住有漢人外。其餘皆屬黎境也。

苗黎二族。在古書鑿鑿可考。旃侔二族。則未之前聞。今以此四族言。語考之。苗語有三四成與廣州語相同。與國語亦間有同者。其爲書經所載之三苗民族。似無疑義。黎旃侔三族。其語音與本國各處方言不同。而語法顛倒。更爲歧異。惟一音一義。視西洋之多音一義者不同而已。曾聞有人謂旃侔各族語。法顛倒之層次。與廣西獠獍及安南暹羅之土人。大畧相同。是爲該族亦係西南各地民族。可以概見。惟何時流入瓊島。則不可考矣。

瓊島十三縣屬。除文昌一縣外。其餘十二縣。皆有黎境。其黎民最多者。爲崖縣感恩昌江三屬。計黎民約占全縣人口十之九。次爲陵水。黎民亦占全縣人口之半。且地域占縣境十之七八。以全島計。則黎境約占十之四。漢地約占十之六。至政治方面。則黎民與各縣府殊少關係。惟土地仍直轄於縣府。大約五指嶺以南。屬於崖縣。五指嶺以北。屬於定安。五指嶺以東。屬於陵水萬寧樂會等縣。五指嶺

... 瓊崖苗黎概況

以西。屬於感恩昌江等縣。五指嶺西北。屬於欖縣臨高澄邁瓊山等縣。其土地亦有錢糧。惟糧額甚輕。約畧每峒縱橫數十里。只納制錢數百文。惟崖縣於前朝經設州治。故該縣黎境。土地稅頗重。視漢地無甚差異。至距州治稍遠者。地稅亦甚輕也。全島黎民人口。現無確實統計。惟聞民國二三年間。萬寧屬興隆峒會長鍾啟禎。曾令行調查人口。共三十六萬有奇。查當時鍾氏權力所及。約有全島黎峒之七成。以此計之。全島黎民人口。或有五十萬。視漢民約爲六分之一也。

苗黎四族中。苗族民質。最爲和平。侔黎兩族民質。最爲兇悍。旃族人數畧少。僻處深山中。少與漢人爭競。然蠻獷性質。視黎熟無大差。自元明以來。瓊島黎患。無代無之。然統稱爲黎。實不辨爲何族。惟近數十年來。所有黎患。皆係黎熟二族所爲。苗族絕無與何族競爭。其接待他族人。甚爲醇厚。古人豎稱義黃上人。庶爲近之。苗族如此和平。厚。卒不爲熟黎所殘滅者。蓋俗傳苗民有一種禁術。能驅使鬼神。爲祟於人。故熟黎各族。均不敢侵犯。而苗人仍得

六百十七

於擾攘鼎沸之世界。各遂其生。各得其所也。黎人之工作業。一爲農耕。一爲畜牧。一爲田獵。絕無商業。至手工則只木匠。因斫伐森林。故木工殊不劣也。其農耕只有稻及番薯二種。農品種類太少。因之土地無可輪耕。故斫伐山林。成爲農地。二三年後。地力已竭。又須另斫荒山。遷地爲良。所以搬家及開山無限勞苦。只得二三年之收穫。安得而不窮困。其畜牧與田獵爲家中副業。非專靠以營生。因荒山森林。皆會長所有權。牧田獵皆受會長支配。非一般平民所能自由發展其事業也。又黎地無市場。所有交易。須往百里以外。此亦營業不振之絕大原因。蓋農產品既無交易。多所耕種。亦無銷流之處。故只有稻薯二種。以供食用而已足也。以上所述。皆係生黎及半生熟黎之生活狀況。至若熟黎。則雖無工商業。然農林亦有進步。幾囿於附近漢民而上之者矣。非可一概論也。黎人之住屋。全屬草棚。矮小苟陋。易以遷居。間有養畜雞於地。編竹架於其上。爲全家人寢息之所。穢臭薰蒸。莫可名狀。惟苗人草棚。多在高阜。黎倖旗三族。多住低處。此其

相異也。

黎民農器。及木工器械。與漢人同。不贅。至田獵器械。在熟黎多用大急槍。生黎則多用弓矢。其弓長約二尺。箭長約一六寸。視前清武弓矢。大小懸絕。而運用則便利過之。至黎人發槍發矢。能左右射擊。不待瞄準。發多命中。其技術之精。洵可驚也。

苗黎各族。皆無姓氏。無祖先。其倣效漢族。皆冒姓王及姓黃。又無族譜。無宗法。故家族觀念甚爲薄弱。惟苗族迷信鬼神甚深。婚姻喪祭。均延請巫者爲主。所祭禱。只有盤古一神。其殆史鑑所稱開天闢地之盤古氏耶。詢之苗人。無可解答。其餘黎熟各族。亦迷信鬼神。所禱祀則兇惡之神。神名亦紛雜。無可究詰。其殆多神之教也。近數十年來。熟黎沾染漢俗。亦有供奉關公。或刻關公偶像。或題關公牌位。焚香燒燭以拜之者矣。至祖先之鬼。則絕無祀之者。黎人有體面之家。每逢大事。則宰殺豬牛。遍請峒中男女。飲酒取樂。酒酣後。男女唱歌互答。擁抱舞蹈嬉笑。喧囂達旦。無論何人。不能約束。

黎人婚姻。皆聽男女自由。惟求婚允婚以及結婚。其手續及儀式。各處不同。茲將陵水黎人婚事敘述如下。當女子體格發達至成年時。（黎人無歲數。故只言體格。）由父母允許在村建一棚寮。除日間操作之外。夜間則該女往該寮寢處。鄰村未婚男子。相率往遊該寮。其始三五夕。有百數十人不等。各男有願求婚者。便向該女唱歌。該女亦向該男答歌。若不答歌。卽是表示拒絕。初時得受答歌者。人數尙多。嗣後逐漸減少。來遊者亦日少。最後只有一男得其答歌。便是允婚之表示。由是該男子央婉徵求女家父母同意。卽行訂婚。而該女亦返家。候兩家磋商婚事。始行出嫁。若女家父母不同意。則該女仍須在外寮另行擇配。然父母不同意者。殊爲少數。至婚聘以牛及米穀爲禮。絕少用錢銀者。因黎人少有銀錢也。結婚日。由男子率同多人步行赴女家親迎。女子又帶同送親多人。隨同男子歸家。因黎地無轎輿。故只須步行也。北陵水黎境婚禮之大略。其餘各屬。雖不相同。惟自由擇配。則各族一律也。黎民服飾。大約生熟多裸體。且黝面作種種花紋彩色。以

... 瓊崖苗黎概況

爲美觀。惟下部則以布一幅纏裹之。其出外頭不戴笠。足不穿草鞋。晒於烈日之下。行於荆棘之中。不覺其苦。殆所謂百鍊此身成鐵漢者耶。熟黎農業稍裕。且與漢人有交易。故有衣服蔽體。男子衣服。與漢民無異。女子穿裙不穿褲。陵水之熟黎。比各處營業爲佳。女子且置有銀飾品及玉鈿等物。萬寧屬興隆峒。自清末經會長鍾啓禎嚴勸同化漢俗。女子均穿褲。且傳紛塗朱纏脚。與漢人無異。迄民國始放天足。無論生熟黎。於前清時代。男女皆盤髻。迨民國則男子亦剪髮。惟深山中亦有不剪髮者。黎人無教育。人盡知之。惟熟黎亦有設塾。延請漢人而講學者。清時開科取士之制。特闢黎人學額。凡士有廿人入場應試。卽取錄秀才一名。使得榮歸鄉里。以表率羣倫。由是黎民有願爲秀才者。便報廿名以應考。并請漢人廿人代入場完考。便可得一名秀才。惟此等秀才。多係家資稍裕。或係會長子弟。藉此虛榮。以鎮服黎民。於文化上絕無影響也。清末興隆峒長鍾啓禎履行同化政策。在該峒設私塾甚多。嗣後且改設學校。惟黎民貧苦。遣子入學艱難。

六百十九

迄無何等造就。陵水保亭峒長王義，素好夸言，以交結官廳。報案設小學三十間，然實未曾辦一學，只遺其子弟數人，入加積市之福音堂讀書數年而已。

苗人性不好亂，其會長多由峒內平民，推戴其誠實能幹，衆望者充任，亦有由世襲者。黎熟旗三族，暴亂性成，其會長除世襲外，往往由勇悍狡譎者，其始招集少數人，出而爲盜，侵畧他峒，屢戰有成績，黨羽漸多，遂爲全峒首領。其峒內原有世襲會長，若英武不減於先世，自可維持其地位，稍有孱弱，即被後起之豪，奪位以去。蓋部落民族，無最高政府之統治，無可訴之法律，以武力掠得主權，其情勢使然也。其在熟黎，則官聽用懷柔政策，希圖苟安一時，仍將原有會長，委以團董等職，迨正式受任，則藉官廳名義，以施虐人民，藉民衆武力，以要挾官廳，肆無忌憚矣。熟黎族會長，既由武力造成，故窮兵黷武之念，無時稍息，各峒每互相侵畧，互相爭擾，禍亂無有已時，有時競爭劇烈，不聽和解，不受官廳勸諭，則戰敗者必至全峒消滅，或遠徙百餘里以外，以避其鋒。儋縣臨高之黎峒，接近客族，客族

往往凌使鬥爭，民國間爭益烈，客人接濟軍用品，兩皆援助，從中取利，迨至一峒殘滅，或遠徙，其戰勝者無力經理其土地，客族便移民以實之，現開墾土地甚多矣。又熟黎多與漢人交易，見漢人衣服器物，無不華麗，常所垂涎，又見漢人畏死，怯戰，常懷欺侮，各會長利用人心貪殘心理，輒乘機出而劫掠，以圖飽其慾壑，此歷代以來，黎患所以不絕也。

前清光緒十餘年間，萬寧陵水宣安瓊山臨高儋州各屬熟黎，同時大舉攻畧漢地，殺人放火，掠財奪貨，蔓延數百里，村落丘墟，人民慘死不可數計。瓊州總鎮，雖有兵數千人，力不能制，全瓊震動，莫可名狀。清廷調太子少保馮子材率兵萬餘渡瓊，勦辦年餘，始得平定，其善後策畧：(一)依前明海剛峯公平黎策所陳之開路移民兩策。(二)設撫黎局，脫離縣政府之統轄，至其施行效果。(一)關十字路縱橫貫通於五指山脚，此路開後，絕無商業往來，現已荒廢。(二)移民政策，雖經入奏奉准，惟無實施方案，徒託空言，行政官因循苟且，未暇顧及。(三)在定安

屬之嶺門市。陵水屬之閩安峒。臨高屬之南豐市。各設一撫黎局。其局長以有縣官資格者充任。又在萬寧之興隆峒。冊封鍾仁龍為峒主。以把守要隘。凡黎案糾紛。有解決公斷機關。自此黎民相安無事。共樂太平者。有二十餘年。其成績殊不可沒。鍾仁龍係萬寧歲貢生。本非黎人。家近黎峒。諳達黎情。為一部分黎人所欽服。當馮官保督師抵萬。鍾條陳剿黎策略。馮官保見其可用。遂飭令率衆為嚮導。依其策略進剿。大有成效。事平後。以興隆峒為萬邑要塞。而烟瘴地又非官軍所能守。爰奏請冊封鍾氏為該峒峒主。以為萬邑屏障。清朝冊封會長。此為獨一無二之事。自是黎匪屢有騷擾。均被鍾氏擊退。聲威大振。其姪啓禎當十餘歲時。從征多立戰功。光緒末年。鍾出外遊宦。其姪得掌兵權。鍾逝世後。其姪遂襲職。以武力懾服黎人。幾至統一。民國間參加革命。惟士兵雖勇悍。而舊式槍械。不敵官軍。無何等聲勢。迨龍濟光踞瓊。忌其強大。設計誘而殺之。將興隆峒改設撫黎局。鍾氏主治興隆。係瓊州黎務一大事。故附述於此。

... 瓊崖苗黎概況

民國初元。撫黎局仍繼續存在。惟有名無實。揆其原因。(一)官位如傳舍。每二三月換委一局長。以會長世襲制度之黎民眼光視察。幾疑局長為假冒。頓失信仰。(二)原無賦稅收入。可支局費。祇仰給於財政廳。決無發給薪費之一日。故為局長者。祇有設法敲剝。致受黎民反感。即馴謹局長不能敲剝。而政費無着。政務亦無形停頓。(三)反正以後。人心浮動。盜賊滋多。影響所及。適合黎熟好亂之天性。由是黎中各處擾亂。撫黎局雖有百數十兵額。無法彈壓。況所有兵餉。多半歸局長中飽。更無兵可以彈壓。不得不棄職逃走。(四)革命軍軍籌措槍枝。最為困難。除向各地民團勒收。向各地警局襲取外。輒向撫黎局攻擊繳械。且撫黎局僻處偏隅。又無後援。勢不得不歸於淘汰。有此數因。各撫黎局長往往設行署於縣城。甚或不問黎務。絕撫黎之效力。迨民國九年。李根源以為撫黎名義。只限於消極的弭亂。尙未顧及積極的振興文化。爰呈准政府改為黎務局。設總局一所。分局若干所。以期黎人進化。其結果又因財廳不能常川接濟政費。卒無可辦之事。

民國十年。省政府遂下令撤銷黎務局。凡屬黎民事項。悉歸縣署管轄。自時厥後。黎民益無所顧忌。動輒滋擾。民十
一。集合三千餘人。攻陵水縣城。殺其縣長劉震及全家廿
餘口。民十二。又集合五千餘人。攻陵水縣城。雖未攻破。而
攻殺縣屬漢民無數。此外各屬黎民互相攻殺者。指不勝
屈。直至現今昌江感恩等縣。縣長命令。已不出縣府。前數
年崖縣縣長亦不守府。近今始稍稍歸化也。

民國十五年。瓊崖各屬行政委員張難先。頗有志於振興
黎民文化。發下命令。飭各縣長查調黎情。并在行政公署
內。設化黎局。委任陵水縣屬保亭崗旂無會長王昭夷充
該局委員。該局毫無措施。於黎民絕無影響。本族記述之
價值。茲所論者。張難先此舉。欲利用蠻酋化蠻。實屬大謬。
凡充酋長者。一係盜賊出身。一係盜賊後裔。而能保有祖
先盜性者。前文已叙及。夫蠻酋未經沐浴於文明社會。問
其智識。除打家劫舍殺人放火之外。一無所知。所謂政治
法律文化等事。黎中尙無此名詞。遑論能否認識。問其思
想。除防患之外。無所慮。除稱霸王長之外。無所希冀。所

謂公理。黎會中無此質素。遑論能否實行。且黎民果能開
化。則政府之政令有效。法制實行。而平民亦得參與地方
公務。會長權利將不保。會長地位將無形撤銷。大非所利。
卽所謂會長果有智識能力。堪負荷振興黎化之責任。亦
豈肯爲此自殺之事。竊嘗謂黎民獠獠。生性本甚悖
直。祇因酋長險毒督以行兇。致黎患無所底止。一旦假以
政權。崇其名位。將上玩政府。下虐黎民。外戕漢族。內擾鄰
峒。其距振興文化之本旨。不可以道里計。幸張難先未久
卸職。化黎局無所作爲。而裁撤。不然。瓊崖黎患之慘烈。誠
非常情所能測矣。夫黎會固非絕對不可用。惟只限於一
時。權宜之竊廢政策。予以原籍峒內各種職權。如團董隊
長保甲等頭銜。尙無不可。若予以全縣或全瓊之黎務
行政權。圖發展其久遠偉大之政策。未有不貽大禍者。前
明王桐卿先生（瓊州臨高人）鑑於元朝所設黎太守
一職。痛論以黎治黎之失策。奏請朝廷勿蹈前轍。誠卓見
也。

民國十六年以後。瓊崖共產黨大肆擾亂。其苗黎概況。略

述如下。(一)澧縣臨高昌江。感思屬。尙無赤禍。黎境亦無波及。(二)瓊山澄邁赤禍。祇在漢境。亦未波及黎境。(三)定安樂會赤禍。慘烈。黎境多受赤化。惟黎中無赤化主動人物。無特殊情形。(四)萬寧屬黎事。以興隆峒爲樞紐。該峒主鍾啓英極力反赤。當時萬寧陵水二屬全境鼎沸。赤匪勢力。爲全瓊之冠。鍾以一隅之地。扼絕兩縣交通。迭殲匪類。支持年餘。二屬赤匪不能來往自由。甚有成績。(鍾係日本留學畢業生。卽前文所叙鍾仁龍之子。啓英之堂兄。啓英卒後。該峒黎民迎立爲峒長。惟其人恬退。不若其弟長駕遠馭。威令不及他峒矣。)(五)崖縣有赤匪首魁陳垂斌。然其主義與部落制度大相牴觸。黎中不爲所動。亦無赤禍。惟該屬藤橋地方。受陵水赤禍之影響。黎民成爲赤化。爲禍甚烈。迄今未息。(六)陵水黎族黃振土爲赤匪首領。鼓動倅黎族各旅各峒作亂。適有保亭峒長王昭夷。(倅族人爲旗會卽前文所述化黎局委員。)(平日志圖乘亂爭霸。爰自告奮勇。附入赤黨。統率附從各峒。征服反對各峒。迎來赤匪幹部人員。大舉攻掠。同

瓊崖苗黎概況

時瓊山文昌定安等縣赤匪遍地。防軍不暇顧及。遂將該縣撤防。縣府力薄。不能自守。棄城而去。全縣盡陷入赤匪之手。由是黎匪赤匪。實行其一不是我黨。即是我仇。一之口號。逢人便殺。逢屋便焚。逢牛畜財物便搶掠。倅獲逃命者。悉隱伏森林中。一日數遷。以保殘喘。(該縣全屬皆森林。)田畝荒蕪。甚少耕種。全境騷然。如此者。逾半年。卒之。王昭夷因受赤黨洗禮程度尙淺之故。於滅絕人類之主義。無堅確之信仰。見赤黨如此殘殺。爰發生惻隱之一隙曙光。且作亂初志。本圖割據陵水。稱孤導寡。今見赤黨權軍令。一切胥受支配。稍有疑忌。梟首示衆。不特霸業無希望。且恐禍將及身。遂接受崖縣縣長王鳴亞之密約。崖兵到陵。該會立即反正。會合捕殺赤匪數千人。陵水始告平復。自是以後。該邑漢族民國成立。勢力充實。卽作亂之倅黎。經受赤匪教訓。不復好亂矣。惟民團首領。又變成黎會。飛揚跋扈。縣府不能節制。另一問題。與本文無關。姑不具述。

治黎政策。清代以前。注重弭亂。近今注重開化。究之亂事

瓊崖苗黎概況

未弭。自未能着手開化。文化未開。亦未能永久息亂。兩者實有相因之用。夫弭亂開化兩政策之障礙。(甲)屬於天然者。(一)山嶺岩峻。交通阻塞。漢黎少有往來。(二)烟瘴濃厚。漢人難以移住。(乙)屬於人事者。酋長割據自雄。性質好亂。不能施以文明之政治。有此種種障礙。故欲弭亂而亂事卒不能弭。欲開化而文化卒不能開。而黎苗各族。長此終古。不能同化。惟是歷來政治家之談平黎者。只知有此天然之障礙。而不知有此人事之障礙。如前明海剛峰公擬開十字路。移漢民入住黎境。移黎民出住漢地等項。前清馮子林用其策略。卒無效果。近日黃強亦擬開關黎中公路。因政局屢變。未見施行。歸納言之。無非以排除天然障礙。為唯一之策略。至酋長制度。為禍亂之本源。為文化之梗阻。則無人談及。甚且欲利用酋長。以消弭亂源。開發文化。洵不異南轅而北轍。不特無成功之希望。反以滋禍亂也。

凡欲治黎。須有澈底改革之政策。馮子材之設撫黎局。李根源之設黎務總分局。非不足收效於一時。然為黎民特

六百二十四

別立一種法制。不能與漢人施同等之政治。此苟且補苴之政策而已。若張難先僅於行政公署內設一化黎局。無事可辦。更卑卑不足道矣。茲擬治黎政策。分為三期實行。陳明如下。(第一步)先設負責行政及軍事機關。(甲)將黎境增設七八縣。如崖縣可劃分為三縣。(即增設二縣)感恩昌江二縣。共劃分為四縣。(即增設二縣)定安黎境另設一縣。瓊山澄邁二縣黎境。另設一縣。澹縣臨高黎境。另設一縣。此外如反洋峒可設一縣治。將附近各峒併入該縣。以上所增設各縣。及原有之崖陵昌感各縣之政費。皆定為一等縣。俾有經費可資以辦事。其首任縣長之任期。皆定為十年或至十五年。俾得專心任事。而免生五日京兆之心。(乙)新設各縣之縣政府。固須設於黎境。即原有各縣。如崖縣感恩昌江陵水萬寧樂會。亦須將縣政府移入黎境。不得住在漢地繁庶之區。(丙)凡在黎境之縣政府。永遠駐兵。其駐防軍至少兩連多或一營。祇准臨時調往鄰縣辦事。不得遠調出瓊島之外。并不許無故撤防。以上各事。如能辦理成就。自可開始發布政令。

酌量情勢。次第施以我漢人之政治。使之納入軌物。(第二步)排除文化上之障礙。(甲)興築縣路。凡毗連之兩縣縣治。必築通一車路。先謀行政之便利。以次謀及商旅往來貨物運輸等項。(乙)裁廢會長制度。剝奪其領導民衆之權力。凡會長之荒山森林。收歸公有。凡會長犯法。依法懲治。有反抗者嚴勸不貸。(丙)設人民議事機關。并須派人指導。勿使會長藉人民團體名義上欺政府。以行其獨裁之實。以上各事。限年辦竣。則庶政自無不舉矣。(第三步)實施同化漢族之政務。如建設市場。以廣貿易。移入漢民。以資感化。改革弊俗。以正人心。興辦學校。以宏教育。開闢山林。以開利源。改良農業。以裕生業。學習工藝。以資利用。測量土地。以征丁糧。凡此種種。悉其情形所能爲者。盡量施行。相信不出二十年。文物彬彬。與漢族無異矣。

(錄心聲)

教中新聞

教中新聞

傳信部部長王勞松樞機逝世

駐華宗
座代表

剛總主教。近日通告各教區主教。謂傳信部部長王勞松樞機八月三十日薨逝於荷蘭滿斯脫利城。按王樞機荷蘭人。生於一八四五年九月三日。一八七九年十月十七日登鐸品。一九一一年十一月二十七日爲樞機。一九一四年一月十三日爲聖經委員會主席。一九一八年三月十二日升爲傳信部部長。同年五月十九日教皇本篤十五世祝聖爲主教。一九一二年爲教皇代表參與在奧國舉行之萬國聖體大會。一九二四年又參與荷蘭聖體大會。按王樞機任傳信部部長十四年。督劃傳教事務。勳勞昭著。對於中國分劃教區。又極經營。吾國第一次在羅馬祝聖之六位主教。亦王樞機促成之功也。

●天主顯罰艱難聖教者 前墨西哥執政加來艱難聖教。無所不用其極。一九二七年本誌教中新聞

六百二十五

欄中已屢記其事。近據懷納汝拉公教報紙。加來近患麻瘋。悽慘可悲。其苦舊皆難矣。遂避不敢親近。致無棲身之所。但其前所難為之耶穌會士。憐其身靈。毅然收留。與以居處。醫治其病。兼理其靈。可見艱難天主教者在世。天主亦與以顯罰。冀其覺悟。痛改前非。俾得獲救。天主之仁慈。真無限莫測矣。

●比國聖安德肋本篤會新聞

比國本篤

會聖安德院。楊安然修士。會名達德。於一九三二年七月三十一日。蒙主特恩。晉陞鐸品。當日參與盛典者。有魯文大學礦科教授多祿氏。暨楊神父舊友若干人。

陸公徵祥年逾耳順。自去歲危病後。不得不格外節勞。每日修士生活。不勝困乏。每晨五時起身。直至晚九時始得休息。陸公雖受世榮。然始終清廉節儉。至今一貧如洗。以身作则。院中亦厲行減政。節省醫藥。旅行郵票。電燈電話。服裝靴鞋等等。廉風苦修。遐邇聞名。親友往訪者。若無要事。輒謝絕。既以節時。復以節勞。聞祖國多難。則愛國不落人後。常以刻苦勤學。勉勵青年。

(何燮)

●山西大同一段光榮史

本年十月喜逢大

同修道大學院。建設之第十年。受了喜慶的我。感激的我。雖學識淺陋。遇此良機。不欲其一如白駒過隙。迹影無留。乃誌大同一段光榮史。

呂鐸觀聖父。一九二十年間。於北京聖母聖心會總會院。舉行選本會總長事。因主旨。而呂鐸登岸中選。伊即觀教宗本篤第十五世。發言。本會願將甘肅。新疆二教區。讓於聖言嘉布遣兩會開教。(注意。湯鐸永望。那時是甘南的監牧。總堂在秦州。費公達德為甘北代牧。總堂在涼州。高鐸東昇。那時是總監堂在迪化。)却請求教宗。將晉北十三縣。割於本會為傳教區。以便日後在此區。建立一總大修道院焉。蓋大同。利於交通。又可說為聖母聖心會在華傳教區域之中心點故也。詎知厥後太原。鳳主。教。與之六縣地而已。即大同。陽高。天鎮。渾源。廣靈。靈邱。呂鐸開會。一九二一年。總長呂鐸。來華巡視本會教務。並召會議於西灣子主教府。在會者除藍代牧外。葛代牧。費代牧。葉代牧之代表。白鐸玉如外。凡本會省長鐸曹。均

列於議席上。在斯會議決建立一總大修道院焉。

一九二二。六。卅一。羅瑪教宗秘書嘉斯巴里。通電湯大司鐸。內開傳信部。任命公爲大同總大修道院院長。君宜速往備辦開創云云。湯鐸鑿電。卽從速安置甘肅教務後。乃於六月十五號。由秦州起身。待七月十七號安抵大同。於該時。大同區方與方濟會實行分開。湯鐸於斯時。除任院長外。又代理大同主教并兼省長職。湯鐸發函於本會各主教。內開本院長訂本年十月四號開學。請公等將哲神學士遣之負笈大同。斯年負笈者。察哈爾省十人（集寧在內）熱河省五人。寧夏三人。綏遠一人。修道院臨時借寓大同主教府爲院所。

一九二四年。四月十二號。湯院長與劉工頭立了合同建造樓房事。兩樓完全告竣後。是年修道院全樓由主教府遷居臥虎灣。名之曰「耶穌嬰孩聖女德肋撒修道院」。一九二八。六月二號。聖女德肋撒修道院那壯麗的前樓。頃刻之間燒成了赤壁焦土。嗚呼哀哉。推緣其故。乃周某工匠。於三層樓作活。不慎火爐故也。殆火炎連天之際。周

教中新聞

某先生。徬徨四顧。一流火炎。不見踪影了。事後。周氏自語道。我不去大同修道院取我的工具。如何工作呢。如何生活呢。乃毅然前來。轉呈曰。趙璧趙歸等語。湯院長令一一交還。並無怒容懲罰等語。由此可見。湯鐸待人之一班矣。所喜慶者。卽同年聖女德肋撒聖堂大工告竣。

一九二九年。重修前樓。并本院那罕見的大風磨大工均亦告竣。

一九三十年。六月廿四號。湯院長接了本會雙電。其一內開本全會選定湯永望司鐸任總長。其一大書恭賀湯總長鴻禧。因事關緊要。湯院長乃定本月二十七號。離大同歸本國。神師任鐸爲臨時院長。

數月後。傳信部指定桑鐸世希任大同院長。桑鐸乃比人。青年時在羅瑪。考得哲學博士的學位。公來華。初在上海理賬。續遷綏遠任公醫院院長。再陞永盛玉本堂。後於一九二七。夏間來大同修道院任教授實用神學。桑鐸學識宏博。志大心細。尤慇懃勞苦。

一九二二年。德肋撒修道院又產生了九位司鐸其中集

寧區有鄭安與羅方。西灣區有任若瑟與何方。此四位在西灣子。本年七月廿四號由石代牧祝聖了。熱河有張若望。與本篤。夏瑪寶。夏若瑟。鄭保祿。吾儕五人。由南主教手。本年七月卅一號。在松樹嘴子。領了鐸品。本年度司鐸教師有七位。國籍荷比二國。修道的有七十二人。係六區者。即熱河。赤峯。西灣子。集寧。綏遠。寧夏。(大同區尙未有)

(在寧夏修士中有一个蒙古修士姓馬。他今年攻哲學) 準此爲作此篇結論。可說自德肋撒修道院創造至今。領了鐸品的已有五十餘位。佔聖教第一區。華籍司鐸一半有奇。那德肋撒修道院。開花結實了。理應日興一日的。他養成多少健全的教士。多少視死如歸的基多先鋒隊。那是誰能逆觀的呢。然而建立了如此偉大的事業。理應歸天主的工作。却亦是聖母聖心會諸神長心血結晶的良果。

(夏明尹)

●四川宜賓天主教教務誌畧 本邑之有天主教。始於康熙時。攻康熙四十年。唐姓教友。居於縣屬新場之落灘溝。法鐸白日昇。P. Bassel。曾經至其家。自此常

有教士。往來於境內。唐姓之後。唐百榮。唐伯輝。昆仲二人。先後出國求學。於乾隆末年。皆膺鐸職。嘉慶七年。唐光仁。又登鐸級。道光七年。唐榜佐。曾留學於檳榔島。後亦晉鐸。唐氏於今。惜乎已衰。乾隆初年。有教友呂額畧。遠自江西臨江府而來。同治時之呂鐸若瑟。是其後裔。乾隆四十七年。川滇黔培植華鐸人才之學校。通稱修院者。由雲南之龍溪。遷至落灘溝。彭水之袁在德。邛州之劉庭瑞。樂至之劉翰佐。相繼修業於此。嗣後晉陞鐸品。爲教捐軀。興龍溪修院肄業。爲教殉難之貴州人。趙鐸斯定。皆名顯教會。至今稱之。嘉慶十九年。此院被人一炬。成爲焦土。遂遷於川西之木坪。道光十七年。法鐸羅榜佐。S. Imbert 於本邑傳教三年。後至高麗。因教致命。教會世世榮之。咸豐十年。本邑成爲教務機關。不復隸重慶教區。直轄於羅馬教廷。首任主教爲秦伯祿。Mr. Pichon 所有教區。爲川南。建昌之地。至此百有餘年。尙無教堂。教士常駐於教友家。是年以小碑巷民房。權作教堂。光緒十六年。拆去舊房。改成一今之永盛街。公濟堂。同治元年。本教區修院。創設於火地

溝。同治十二年。法鐸孟汎濟。Mgr Lepley 爲次任主教。光緒元年。於永盛街。建築永生公。爲教務公署。光緒十三年。法鐸沙德容。Mgr Chaugnon 爲第三任主教。逾數年。進京覲見。蒙朝廷以正三品賜之。光緒十四年。乃建文星街天主堂。今之莊嚴峻聳。華麗壯觀之堂。係光緒三十一年所改造。該堂後面。佈置井然。利於人民之公信醫院。較該堂先五年。同是法鐸袁照林之建築物。今年又於狀元街。設有診病分所。其與醫院毗連之男女高小。女初中各校。則爲法鐸呂本篤所成。光緒十七年。始立初學修院。於城西二十里之扇子田。光緒二十一年。火地溝修院。大受摧殘。院舍毀盡。丁司鐸率衆逃走。艱苦萬分。次年重建。規模洪大。越十餘年。院後小山。造有教士墳園。礪石相連。分內外二增。作回字式。儼如城廓。北門外之天主堂孤貧院。亦成立於光緒十七年。初僅數家。今已增至百七十餘家。教會負擔雖重。然不厭其多。光緒二十七年。方有草市上天主堂。宣統二年。由本邑教區。而劃建昌爲新教區。該區第一任主教。即欽賜正三品。前駐公濟堂之光司鐸。Mgr

教中新聞

de Cuebriant 民國九年。本邑第四任主教。爲法鐸劉伯祿。Mgr Fauville 民國十一年。於岷江左岸。建有大修院。巍巍屹峙。基址寬大。仍是呂本篤。慘澹經營之功。民國十九年。復自本區。劃分雅州爲新教區。華鐸李兆容。爲該區第一任宗座監牧。本年法人唐滿鐸。Mgr Renaul 爲本邑教區第五任主教。設初學修院於火地溝。設小修院於岷江左岸。併大修院於成都之全川總修院。所屬教區。東至合江。隆昌。北至資陽。仁。彭。西至雷。馬。屏。南至南。六。叙。永。現今邑籍司鐸七位。教友二千有餘。可見此教。盛行不已。愈傳愈廣。
(田類思)

●陝西興平縣教友慶祝王大司鐸廿

五年銀慶誌盛 興平城北五里許之陳文村會口。於本年八月卅一日舉行慶祝王大司鐸晉鐸後廿五週銀慶。匾額樂隊。極盡盛況。王公言論。字子欽。聖名安德助。民國十九年。復蒞興平。上峯委以總鐸之職。德澤播潤。有口皆碑。近年來陝災頻仍。公轄境地。奇重尤甚。教友顛沛流離。窘迫至於極點。然未至鬻女賣男於外教者。賴

公多方拯救之力也。教友沐恩思報適逢廿五銀慶。乃合全縣各會教友舉行慶祝典禮。日期定為八月卅一日。是日晨七時大禮彌撒。公作祭。彌撒畢。聖體降福。降福畢。鐘鳴九下。各處來賓及音樂隊。將匾額遍掛神父住宅門首。行恭賀慶祝禮。十一點攝影。繼由音樂隊迎公午餐。席間。王公起立致謝詞。始行辭散。

(劉振邦)

●**陝西盤屋教區近况** 本區近由西安教區分出。成立宗座監牧區。交與華籍神職班管理。張若望大司鐸。被任為監牧。屬下司鐸十六位。教友一萬三千餘名。大小聖堂約一百有奇。率皆巍峨秀麗。非常美觀。為陝西新闢四教區冠。誠可頌也。三宗教區自分割後。中外司鐸如碩果之僅存。只有六人。而繼續之人。尚不可期。班大監牧。暫借通遠方修院。以作棲息辦公之所。目下尚無正式公署。三原縣城內。雖有房屋數椽。然皆狹小腐敗不堪。居之寔屬有碍體面。是以非另建大規模之公署不可。但因災荒經濟等關係。從事建築。一時實難實現。祇須有待耳。現全區內大小聖堂。及誦經公所共總四十六七座。多屬舊

式古樣。無一可掛齒者。較之盤屋教區各聖堂大有天壤之判。教友人數。除今夏染疫癘而亡者不計外。不足六千。又以天旱少雨。秋收絕望。教友之携眷逃往他方求食者。更不知凡幾。其未逃走者。差等吹簫之客。似此情狀。當政者若不趕速設法拯救。代為呼籲。長此以往。誠恐對於聖教前途有莫大之影響焉。

(三原天主堂)

●**江西餘江教區徐大司牧之新教育事業** 贛省教務。素稱發達。惟信教以鄉農居多。商人次之。智識份子。則極少數。本教區徐大司牧有鑑及此。自前年新祝聖以來。毅然以教育為前提。培植人材。不遺餘力。近復派遣男女學生三十餘名。分送上海震旦。徐滬公學。崇德等校。以期深造。此等樂育人才之偉大精神。實不能不令人表示欽遲。再大司牧早即欲自創中學一所。以廣收四方學子。惜年來匪共不靖。致未能如期實現。否則我餘江教區之教育。當更斐然可觀也。

(徐宗賢)

●**湖北鄂東蘄春八縣教區幾個慶祝**

誌盛 本年八月七日。佳公格理擢陞鑾牧。魏謝兩修士登鐸品。聖安多尼七百年週慶。新建安多尼主保修院落成典禮。概畧列下。

佳公(格理)係意大利人氏。於民十一春航海來華。宣揚主道。抵華後。即奉派於圻水大冶縣等處。在外敷教。將及兩春。即蒙羅瑪方濟各會總會長。委公充任鄂省方濟會會長。兼充漢口區修院院長。並復蒙漢口希主教。委以代權等要職。嗣以吾華教務逐漸發達。乃奉剛總主教。劃分教區。公被選為圻春八縣(如黃岡、黃梅、黃安、圻水、圻春、麻城、羅田、廣濟)教區代牧。蒞任兩載。對於圻春總堂之建設。如新建修院。改造聖堂。博收嬰孩。添設普通男女小學校。秩序井然。有條不紊。對於各屬教區之增設學校。以培植教友青年人材。如新闢教區。闡揚聖道。慘淡經營。成績卓著。聖諭頒到後。即有管理漢口教區之希主教。率同吳沙兩司鐸。(西籍)於事前數日蒞圻。參加慶祝。又武昌教區蒲司鐸。此外尚有本區各屬司鐸。均亦於前數日來圻。預為慶祝。並蒙駐華剛欽使。及其安秘書。又駐

教中新聞

漢意領。均紛紛來電馳賀。在新鑾牧就職前三日。特為聖安多尼舉行三日敬禮。按圻春總堂新建修道院。係安多尼主保堂。又值洽逢七百週慶。故行此敬禮事。先聖堂之佈置。張燈結彩。奪目輝煌。

七日主日。即佳鑾牧宣誓就職之期。時間為晨刻七時。即由各位司鐸。候於聖堂門首。迎導新鑾牧入堂。比由魯牧恭讀教皇聖諭。及鑾牧就職宣誓詞。希主教監誓。詞畢。佳新鑾牧舉行大禮彌撒。彌撒中。由柏牧(宜廈)講道。言詞侃侃。聽者娓娓。祭畢。鐘鳴九下。出堂後。司鐸修士。男女學生。暨教友。齊集大廳。分班向新鑾牧行三鞠躬禮。並致祝詞。佳鑾牧亦答詞。至十時。又有本城新任鄧縣長。王前縣長。徐司法委員。縣黨部駐防四十七師工兵營趙營長。公安局汪局長。郵政局楊局長。縣府保安隊。地方保衛團。各學校。各團體。及紳商各界要人。除派隊燃鞭。贈送匾額。對聯屏幛。各種禮品外。午時酌饗各界來賓。席間由吳司鐸用意語。祝頌佳新鑾牧。並用華語答謝。來賓之盛意。杯盤交錯。頗極一時。席散即偕各界來賓。共攝一影而散。

第二日由希主教祝聖新由意大利來華。魏謝二位六品修士。授鐸品。第三日晨四點二刻新司鐸在堂舉行首祭大禮彌撒。祭畢時。由佳鑿牧祝聖落成之安多尼主保新修道院。基石典禮。
(謝守仁)

●歡送董家渡代理院長張秉杓司鐸及
歡迎新任張伯多院長 董家渡代理院長

暨類思小學校校長張秉杓司鐸。今秋奉上峯命。調任徐匯公學神師一席。九月四日。為渠履新之日。下午五時。張公就大堂舉行聖體降福後。誦經灑聖水。祝福在堂教友。旋由新任院長及理家張蔡二公。伴送出堂。鬪歌唱處。爆竹齊鳴。教友之齊集堂前歡送者。不下三千餘人。亦見其平日之感人深也。我類思小學生。恭贈張公以紀念屏一架。上書去思二字。以表示公雖遠去。而其神化。常存於學生思想中也。
(陸廷珪)

張公去後。新院長張伯多來掌董堂。張公向在海門教區副主教。品學俱優。辦事幹練。九月一日。我校開會歡迎。午前十時。教員學生。齊集禮堂。張院長及新理家蔡公。新校

長項公。入座後。由教務主任陸君秋坪。宣佈歡迎大意。陸君宣佈畢。群向三位神長。鞠躬致敬。並晉頌詞歌曲。院長乃起立。訓勉諸生。言時。精神煥發。聲音嘹亮。聞者無不變色動容。拳拳服膺。訓畢。降福諸生而退。
(吳仲英)

教育新聞

中小學課程標準修訂會議

敎部修訂中小學課程標準會議。於八月一日在該部舉行。中學課程標準會。到委員三十餘人。由顧樹森主席。小學課程標準會。到委員十餘人。吳研因主席。會議討論範圍。為學校科目之修訂。大致中學課程。(一)側重自然科學。(二)學分制擬改為側重授課時間制。(三)文理科學應否劃分等項。小學暫行課程標準。修改之處較少。關於中學組課程標準決議如下。(甲)初高中取消學分制改用鐘點計算。(乙)重行分配初高中各科目鐘點。(其中最關重要者。厥為取消黨義。改授公民科。)

(丙)規定中學課程標準體例是日討論高中各科科目時間分配表。各委員意見可分三項。(1)高中除職業師範兩科外。祇設普通必修科目。(2)為適應個性及習慣。自高中一年起。科目分為文理兩科。各具必修選修科目。(3)一二年不分科。第三年分為文理兩科。關於小學課程組共通過議決案四起。增設公民訓練一科。為最重要之改革。

三日中小學合組會議。委員李貽燕代表國立編譯館。對於中小學課程標準提出全部修訂案。惟多數委員不主全部推翻。重行編訂。次由各委員將中小學課程共同修正各點。詳加討論。五日又繼續會議。中小學兩組各開大會。各專家對於中學國文一科。是否應用文言或語體。辯論甚久。結果文言與語體並用。有議決課程標準交中小學課程修訂委員會常委整理後。請教部公佈施行。茲將初高中各學期教學時表轉錄如左。以供參考。

(一) 初中各學期各科教學時數表

第一學年 第二學年 第三學年 合

教育新聞

科目	一學期	二學期	三學期	四學期	五學期	六學期	計
公民	二	二	二	二	一	一	一〇
體育	三	三	三	三	三	三	一八
國文	六	六	六	六	六	六	三六
英語	五	五	五	五	五	五	三〇
算學	四	四	五	五	五	五	二八
(自然)植物 動物 物理 化學	四	四	三	三	四	三	四四
健康	一	一	一	一	一	一	六
歷史	二	二	二	二	二	二	一二
地理	二	二	二	二	二	二	一二
勞作	二	二	二	二	四	四	一六
圖畫	二	二	二	二	一	一	一〇
音樂	二	二	一	一	一	一	八
每週教學 總時數	三五	三五	三五	三四	三五	三四	二〇八

六百三十三

月十曆國年二十三九千一

科目	(一) 高中普通科各學期各科教學時數表					
	第一學年	第二學年	第三學年	合計	第一學期	第二學期
公民	二	二	二	六	二	二
體育	二	二	三	七	二	二
國文	四	四	四	十二	四	四
英語	五	五	五	十五	五	五
算學	四	四	三	十一	四	三
植物	五	四	三	十二	五	四
動物		五	三	八		五
物理			六	六		六
化學	二	二	四	八	二	二
本史	二	二	二	六	二	二
外史						
本地	二	二	二	六	二	二
外地						
合計	二二	二二	二二	六六	二二	二二

時事摘要

六百三十四

科目	第一學期	第二學期	合計
健康	二	二	四
論理	二	二	四
礦物	三	三	六
軍訓	三	三	六
圖畫	一	一	二
音樂	一	一	二
每週教學總時數	三三	三三	六六

時事摘要

國聯調查團離華

去年十二月國聯行政院議決派遣調查團赴滿洲考察。報告國聯。然後協議解決中日糾紛之辦法。該團於本年三月十五日始抵上海。歷時五月餘。始將報告書編成。調查團之任務遂告結束。各團員乃於九月四日離平。分道返歐。該團主席李頓及美意代表等於五日晨離滬返歐。汪

精衛。宋子文、羅文幹、暨上海市長吳鐵城等。均自新關碼頭歡送至甘琪號郵船。新任駐法公使顧維鈞亦同行。報告書內容。未公希。大概係條陳數種解決途徑。如另行召開國際會議。或由國聯助成中日開始交涉之類。對於滿洲偽國自不能依照日人解釋。而對於中國行政亦有所批評。至關於中國領土主權之問題。則該報告性質係依法論事。自依國聯決議案主張也。該報告到達國聯後。將先由行政院開會審議。然後提出大會。各委員對結論部分意見。完全一致。故皆簽字。該書簽字後。即作為調查團報告書之正本。由德、法、兩委員經西伯利亞返歐時携往日內瓦。轉呈國聯。

日本承認偽國

自八月二十五日內田演說積極承認偽國。謂已準備竣事。武藤赴滿負有承認滿洲偽國樹立正式外交關係之一切全權。故於二十六日到瀋後。即與謝介石開始於承認為必要。看準備交涉。至日本政府所以提前承認之動機。不外因國聯調查團。在九月中旬以前提出國聯之報告書。其內

容依然否認滿洲之完全獨立。並提出保留中國之宗主權之解決案。日本外務當局。以為調查團如採阻止承認之態。則反使日本政府提前承認。會託駐日英美等主要關係國大使。將此種意見轉達各該國政府矣。路透社十二日東京電訊。樞密院一致通過承認滿洲國問題。十三日開御前全體會議。同時訓電武藤與偽外長謝介石。簽賣國契。

十四日東京電訊。日樞密院於十三日上午十一時。開御前會議。於日皇親臨之下。在宮中鳳凰閣開會。十一時五分全會一致通過。滿洲偽國承認案。為時僅五分鐘。日本承認偽組織所謂日滿議定書。已於十五日晨九時十分。由日方面為武藤。偽國方面為鄭孝胥簽字。其簽字處乃在溥儀住宅樓上會客室一小案上。當時溥儀亦在場。簽字之毛筆。已交溥儀保存。留為紀念。武藤衣大將戎服。鄭孝胥與溥儀均衣大禮服。列席者有滿洲偽國閣員。日本顧問。日本文武大員。簽字後諸人均退入鄰室。舉觴互祝。繼乃由溥儀接見日代表與滿洲偽國政府官員若干人。

日本承認偽國事。我政府已草擬通牒。除向日本提出嚴重抗議書外。復要求國聯。立即採取有效步驟。並請九國公約簽字國。對於日本行動予以嚴重注意。

長春滿洲偽國執政府。武藤全權與鄒孝胥國務總理間。正式簽字於日滿議定書。其全文如下

日滿議定書

因日本國確認滿洲國根據其住民之意旨。自由成立而成一獨立國家之事實。

因滿洲國宣言。中華民國所有之國際約款其應得適用於滿洲國者為限。應即尊重之。

滿洲國政府及日本國政府為永遠鞏固滿日兩國間善鄰之關係。互相尊重其領土權。且確保東洋之和平起見。為協定如左。

(一)滿洲國將來滿日兩國間。未另訂約款之前。在滿洲國領土內。日本國或日本國臣民依據既存之日中兩方間之條約協定。其他約款。及公私契約所有之一切權利利益。即應確認尊重之。

(二)滿洲國及日本國確認對於締約國一方之領土。及治安之一切之脅威。同時亦為對於締約國他方之安寧及存立之脅威。相約兩國共同當防衛國家之任。為此所要之日本國軍。駐紮於滿洲國內。

本議定書自簽訂日起即生效力。

本議定書繕成漢文。日本文各二份。漢文原文與日本文之間。如遇解釋不同處。應以日本文原文為準。

為此記名兩員各奉本國政府正當委任。

在本議定書簽字蓋印。以昭信守。

大同元年九月十五日訂新於新京。

我國抗議 日承認傀儡

十五日日本實行承認偽組織後。外部即電訓令我國代表顏惠慶。請國聯制裁。又致九國條約當事照會。請其採取正當及有效之應付方法。計簽約國。為美、英、法、意、比、和蘭。加入國如挪威、瑞典、丹麥、墨西哥、玻利維亞。共十二國。同日又電達東京蔣公使。向日政府提出抗議書。

中外大事表 (凡事發生之日多以載於各報者為憑)

八月廿一日湯玉麟電告日軍占南嶺日電謂已退回朝陽 蔣返漢督師 全國體育會議閉幕 國府令撤北平綏靖公署 外交兩部嚴禁外人假名游歷

廿二日中央電湯及華北將領誓死守土 中常會決定汪不辭職在京主持中政會宋暫代行政院長 贛南共匪圖北竄何應欽派兵堵截 英帝國商約發表

廿三日外部對日抗議日軍侵熱 蔣增派胡宗南等三師赴贛並槍決臨陣退縮之團營長等三人 行政院會議任羅家倫為長中大 粵擴充空軍三年內備機四架 青島地震 德法庭判法西斯黨五人死刑

廿四日日方宣傳擬九一八承認偽國 中政會開會討論東北問題 中美邦交決定修正中美公斷條約交國府批准 日海時會議論戰頗烈 蔣召見何成濬指示鄂南剿匪方略 日外相內田在六十三屆議會演說決承認偽國

廿六日內田演說引起世界反響美政府認日本違反九國公約 武藤抵瀋陽 鄂勦匪軍克羅田 日臨時議會論戰內田謂承認偽國已準備完整 美大西洋主力艦隊接住太平洋

廿七日廢止內戰大同盟成立 蔣促宋子文赴京 中美公斷條約公希 國際非戰大會在日內瓦開會 內戰 八月義勇軍抗日戰役六十八次 贛匪竄閩邊 日美尖銳化日將派野村赴美游說

廿九日外部紀念週羅外長演說痛駁內田表示絕不因

武力壓迫放棄寸土 義勇軍夜攻瀋陽燒日飛機場巷戰終宵始退 日艦奉令集中上海人心又恐慌

鄂南勦匪開始總攻 調查團公布行程

三十日瀋郊義軍四伏蒙古軍克瞻榆縣 粵開勦共會議 蘇省鴉片半官賣 日本陰謀進犯熱河鞏固偽國

卅一日羅文幹飛澤潯謁林主席商外交問題 蔣令豫鄂皖三省匪災區城減免田賦 中央令各省九一八紀念停止娛樂 德正式照會法國要求軍備平等

九月一日調查團報告全部完成 東北三省義軍同大舉抗日進攻瀋陽襲擊撫順包圍長春 羅文幹抵漢謁蔣報告外交 平軍委會懸牌表示成立

二月顧維鈞飛滬 日本將與偽國締結防守同盟條約 日軍計令叛逆分三路侵熱河義軍愈活躍 粵中委電京請實行抵抗 湯玉麟電京請款三百萬政府未有決定 日本準備大戰

三日調查團向張學良辭行 顧維鈞由京飛漢謁蔣下午返京赴滬 汪談不變收復失地主張 張宗昌在濟南被刺身死 英美法義四國大使赴日外部詢承認偽國問題

四日報告書簽字調查團離平 萊頓飛滬德法委員赴大連經俄返歐 羅文幹由漢返京趕赴滬與汪顧長談 日使有吉明到滬發表一聲明

五日萊頓由滬返歐希中日勿再生糾紛駐法公使顧維鈞同行 勦匪軍事順利鄂中區殘匪集洪湖正圍勦中贛軍克南豐閩匪陷清流縣城

中外大事表

六百三十七

中外大事表

六日汪精衛在滬診病仍未回京中政會停開 日使有
 吉由滬赴京 江蘇鹽鹵鴉片公賣但蔣在漢仍令嚴
 禁 法國傳美俄正進行復交
 七日有吉到京訪羅外長政府否認將直接交涉 日本
 反對調查團任何之建議 財宋飛海州視察鹽務 日本
 蔣光鼐到滬允任閩綏靖務 徐源泉赴洪湖督剿
 共匪 察熱義軍組織委會指揮部聯合抗日民團蜂
 起響應
 八日林主席離滬返京 有吉明宴羅文幹晚返滬
 何應欽電粵各軍圍剿贛南赤匪 吉黑義軍連絡
 圖大舉攻偽都 內田訪西園寺告承認偽國及日本
 對國聯之方針
 九日中央舉行總理首次起義紀念 航空學校飛機失
 事 偽奉山路女兒河車站被義軍襲擊 日閣議決
 定承認偽國手續
 十日馬占山督師總攻洵倫拜泉 蔣委員長令徐源泉
 負責處理鄂中克復匪區善後 玻巴兩國戰事劇烈
 十一日義軍張鳴九部佔領州車站 中東路火車出軌
 死傷百餘人 外部照會英法美政府聲明日本劫奪
 鹽稅致益稅擔保各債難如期償付 法國覆德牒文
 送出
 十二日瀋陽及錦縣郊外發生激烈戰 中委談話會對
 政會常委決定不推人代理 王均部猛攻金家寨匪
 區 德國會突被解散 法國舉行米恩大戰紀念
 十三日外部對日本承認偽組織事決定對策 義軍在
 興城附近截獲日大批軍火 蔣光鼐乘飛機到漢
 日樞府開御前會議通過承認偽組織案 法國致德
 覆牒全文發表 德國會解散政局大起紛擾
 十四日外部向日方提出嚴重抗議書 勦匪軍收復商

六百三十八

城 上官師克復英山縣城 蔣光鼐蔡廷楷同乘芝
 尼加拿輪返閩 智利又起革命總統被迫下野 刺
 法總統兇手戈古洛夫上斷頭台
 十五日日本與東北偽組織在長春簽定所謂滿議定書
 外部電顏惠慶請國聯對日本承認偽組織事作有
 效處置 中常會決定九一八紀念方式 駐法日使
 訪赫禮歐通知承認偽組織事 智利新總統白蘭柯
 就職
 十六日外部為日本承認偽組織事對日抗議書及致十
 二國照會已發出 行政院會議決任葛敬恩為航空
 署長 廣州特別戒嚴伍朝樞陳策由港抵滬 元老
 西園寺抵西京 法波軍事同盟展期十年
 十七日王德林與馮占海部夾攻吉垣 劉珍年部與民
 團發生衝突 津榆日軍大舉演習作戰 航空建設
 協會開宣傳大會發行建設特刊 德國聲明不參加
 軍縮工作 法衆院通過調換債券案
 十八日中央及各地方舉行國難週年紀念 中執會發布
 九一八告國人書 韓復榘軍進佔掖縣沙河 遼西
 義軍活躍濟陽錦州吃緊 我對日抗議文送達日內
 瓦 日前鐵相江木逝世
 十九日劉珍年軍退出平度 中常委決下星期恢復中
 政會例會 義軍克復突泉彰武 西防會議開幕 林
 主席進京 英國發表文告拒絕德國軍備要求 德
 舉國行陸軍秋操 甘地今日出獄將開始絕食
 二十日行政院決議令韓劉停戰 我國致德國聯對日
 抗議 義軍聯合攻錦州 偽組織定期選舉 國聯債款
 勦匪軍克楊家匯 德國定期重行選舉 國聯債款
 發生問題
 民國廿一年十月 南京主教 惠准

●重刻名理探出版

名理探者，哲學之一也。西文曰 Dialectica vel Logica。吾國譯音曰邏輯學，譯義曰論理學。原書拉丁文，為葡國高因白利大學校之講義，明季傳李二子譯之，作五編。是刻首編也，凡五卷。首論愛知學之原始，學與藝之別，藝之析與序等等，凡十論，為一卷。次解五公稱。五公稱者，萬物公性之五種名稱也：曰宗，曰類，曰殊，曰獨，曰依。(Genus, Species, Differentia, Individuum, Accidens) 凡八辯，三十論，析作二三兩卷。四卷專論宗，辯三，論七；論類，辯三，論六。五卷論殊，辯二，論五；論獨，辯一，論三；論依，如之；終則合論五稱之異同，凡一篇。是編用上等連史紙，二號字印，共六百餘面。書之式樣，與超性學要同。售銀三元四角，郵外加。

●超性學要出版

超性學西文 Theologia 陸祿日亞陸陸斯 Theas 天主也。祿日亞 Logia 者學也。斯學也。以古新聖經為準，而聖經者傳自天主，非人性明所致。故曰超性學。泰西治斯學者，尚矣。迨十三世紀，大聖多瑪斯出，詳考聖經，究稽賢傳，會百家之說，參以己意，立為定論。自是治陸祿日亞者，奉為正鵠。至今勿替。書分三大支，支分為論，凡數百論。分為章，章凡數千章。則疏引駁正，層層相發，節節交承，妙

解量詮縹眇無極，讀者莫不爽然自失，怡然首肯也。前清順康間，耶穌會士利類思假筆翰，苑譯以華言，完成第一、二、三、四、五、六、七、八、九、十卷，其文簡雅，信達古樸，渾健今本，館重刊全書三十六卷，十八冊二千五百餘面，用上等連史紙，二號字印行。實價十二元，郵費外加。

本誌定價表			
月出一期每大期洋九分			
定閱全年	洋價	郵花	折扣
一元	一元	一角二分	
五份以上	八五折	廿份以上	八折
國外郵花	每期	隨地	酌加

廣告價目表			
等第	地位	特等	優等
全面	底封面之外面	封面底之內面	正文首篇對面
半面	廿四元	十八元	十元
四分之一	十五元	十元	五元
登全年者	按十個月計算	廣告概用白紙黑字	繪圖刻圖撰文另議
如用色紙及彩印	價目另議		



啓事

敬啟者本店設於天津法租界二十六號路法國電燈房對面樓房四層爲普愛堂舊址本店主人爲公教信徒舉凡設施無不力求宗教化革除種種惡習爲求旅客便利起見備有西式浴室恭桶電話熨汽新式汽車接送車站不另索費食分中外品味精良院前花園四時皆春裝飾美麗陳設幽雅空氣流通光線充足凡會惠顧無不交相贊許且有賓至如歸門庭若市之榮譽焉而職員茶役強半公教中人循規蹈矩毫無惡習招待客人殷勤謹慎與老西開總堂相距咫尺對於進堂瞻禮極感便利各處神長教施光顧啟者尤爲熱烈歡迎謹佈區區尙希鑒察是幸

附設北辰信託部

再啟者人在甲方常需乙方之物若均躬親往購不惟車馬勞頓跋涉維艱即所須路費亦屬不貲况風俗隔膜地方生疏貨之美惡價之高低每不能明其真象即或謹慎從事亦難免爲人所欺敝飯店有鑒於此故特附設北辰信託部專門承接採買事宜如各堂神長對於聖堂內所需之陳設學校所需之書籍儀器男女各界教胞應用物品以及喜壽事餽送之禮品由一元至數千元者均可委託代購惟請先將貨價惠下將欲購之物詳細示知如名稱樣式數目均須註明或指明購何字號者敝店無不照辦其貨價運費佣金等當詳細報告決不有誤再者無論神長教胞及各界閩秀人等詢問任何事項敝店見信立即派人探詢或盡力將所知者即行奉覆敝店以上之辦法實存利己利人之心尙請各界諸君注意及之又啟