

جلد اول

المجموعه شرح العرب تہذیبی لفظی

حسب فرمان الاثنان عالم بی بدل فاضل حل ہوتو منی قاری حافظ صاحبزادہ محمد عبدالوہاب خان صاحب بہادر

خلف رشید امیر الامرا رئیس الرسا حامی دین منین معین اشاعت احادیث سید

المسلمین عالم عالم محث کمال جمع الفضائل والفواضل جناب بہار الدولہ

وزیر الملک نواب محمد علی خان صاحب بہادر صولت جنگ لی ریاست

محمد آباد عرف نونک ادا معاملہ الباری

بانی فیض الفہام و الخیر

البحار



در مطبع نظامی واقع کانپور مطبوع کریو

فصل في ابواب الحج والعمرة والاشرف في الايام والالتزام

ابواب	صفحة	ابواب	صفحة
باب ما جاء في فضل صلوة غير طهور	١٩	باب ما جاء في فضل الصلوة الطهور	٢٨
باب ما يقول ذاخرج من الحلال	٣٣	باب ما جاء من الرخصة في ذلك	٣٥
باب ما جاء من الرخصة في ذلك	٣١	باب كراهية الاستنجاء بالماء	٣٧
باب في الاستنجاء بالماء	٣٦	باب الاستنجاء بالماء	٥٠
باب ما جاء في كراهية البول في الغسل	٥٢	باب ما جاء اذا اشتبهت عظامك من ناسه الخ	٥٥
باب في المضمضة والاستنشاق	٥٩	باب في تحليل العجسة	٦٢
باب ما جاء في استنشاق	٦٥	باب ما جاء اذا اذيت الراسه ما جردت	٦٤
باب ما جاء ان الاذن من اللبس	٦٩	باب ما جاء في الاعتقاد من النار	٥١
باب ما جاء في الوضوء مرة ومرتين	٤٣	باب ما جاء في الوضوء مرة ومرتين والثلاث	٤٧
باب في وضوء النبي صلى الله عليه وسلم كان	٤٥	باب في ابلغ الوضوء	٤٨
باب ما يقال بعد الوضوء	٨٢	باب في الصبح بعد الوضوء	٤٤
باب ما جاء في غسل القدمين بعد الوضوء	٨٤	باب الوضوء باليد	٨٧
باب ما جاء ان الماء المذبح	٩٠	باب في وضوء الرجل المرأة من ثوبه	٨٨
باب التشديد في البول	٩٤	باب في البول في الثوب	٩٢
باب الوضوء في النوم	١٠٢	باب ما جاء في طبع البول في الثوب	٩٨
باب الوضوء من مس الذكر	١٠٨	باب الوضوء مما غيرت النار	١٠٧
باب الوضوء بالنيب	١١٤	باب ترك الوضوء من غيرت النار	١١٠
باب ما جاء في سورا ليرة	١١٨	باب في كراهية ترك السلام في الوضوء	١١٦
باب في المسح على الخفين	١٢٥	باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم	١٢٢
باب في غسل الرجلين عند غسل	١٣١	باب في المسح على الجودتين والخصية	١٢٩
باب ما جاء ان الماء من الثوب	١٣٨	باب في الوضوء ويعد الغسل	١٣٢
باب ما جاء في كراهية غسل الرجلين	١٤٢	باب ما جاء في الثوب والمزك	١٣٩
باب ما جاء ان المسحاة تنقض الوضوء	١٤٦	باب في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام	١٤١
باب ما جاء في كراهية غسل الرجلين	١٥٩	باب في التيمم للجنب في المسجد	١٤٢
باب ما جاء في كراهية غسل الرجلين	١٥٩	باب ما جاء في استحاضة المرأة الغسل عند الحيض	١٤٣
باب ما جاء في كراهية غسل الرجلين	١٥٩	باب ما جاء في من اكله من ماء الحرام	١٥٠
باب ما جاء في كراهية غسل الرجلين	١٥٩	باب ما جاء في غسل الرجلين من الثوب	١٤١
باب ما جاء في كراهية غسل الرجلين	١٥٩	باب ما جاء اذا اراد ان يعود وضوء	١٤١

صفحة	الابواب	صفحة	الابواب	صفحة	الابواب
٢٣٥	ما جاز في الوتر ركعتين	٢٣٣	ما جاز في الوتر ثلاث	٢٣٢	ما جاز في الوتر خمس
٢٢٠	ما جاز في شهادة الصبح بالوتر	٢٢٠	ما جاز في الرجل ينام عن الوتر ويصلي	٢٣٥	ما جاز في القنوت في الوتر
٢٢٤	ما جاز في الصلوة عند الزوال	٢٢٣	ما جاز في صلوة استسج	٢٢٣	ما جاز في الوتر على الرحلة
٢٥٦	ما جاز في سنة الصلوة على النبي	٢٥٢	ما جاز في صلوة التمتع	٢٢٨	ما جاز في صلوة الحاجب
		٢٥٨	ما جاز في فصل الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم		

الربيع

٢٤٤	ما جاز في فضل التيمم يوم الجمعة	٢٤٤	ما جاز في الاعتكاف في يوم الجمعة	٢٤٢	ما جاز في الصلاة التي تترجم في يوم الجمعة
٢٤٥	ما جاز من كم يوتي الى الجمعة	٢٤٤	ما جاز في ترك الجمعة من غير عذر	٢٤٤	ما جاز في التكبير الى الجمعة
٢٤٨	ما جاز في قصة الخطبة	٢٤٨	ما جاز في الجلود من بين الخطبتين	٢٤٤	ما جاز في الخطبة على المنبر
٢٨٣	ما جاز في كراهية الكلام الامم خطب	٢٤٨	ما جاز في كراهية الكلام الامم خطب	٢٤٩	ما جاز في استقبال الامم اذا خطب
٢٨٦	ما جاز في اذان الجمعة	٢٨٥	ما جاز في كراهية شئ الماي على المنبر	٢٨٥	ما جاز في كراهية الاعتقاد الامم خطب
٢٨٩	ما جاز في الصلوة في الجمعة واجاب	٢٨٩	ما جاز في صلاة الجمعة في يوم الجمعة	٢٨٨	ما جاز في القراءة في صلوة الجمعة
٢٩٢	ما جاز في السفر يوم الجمعة	٢٩٢	ما جاز في صلاة الجمعة في يوم الجمعة	٢٩٢	ما جاز في الغاطلة يوم الجمعة
		٢٩٢	ما جاز في صلاة الجمعة في يوم الجمعة		

الصيف

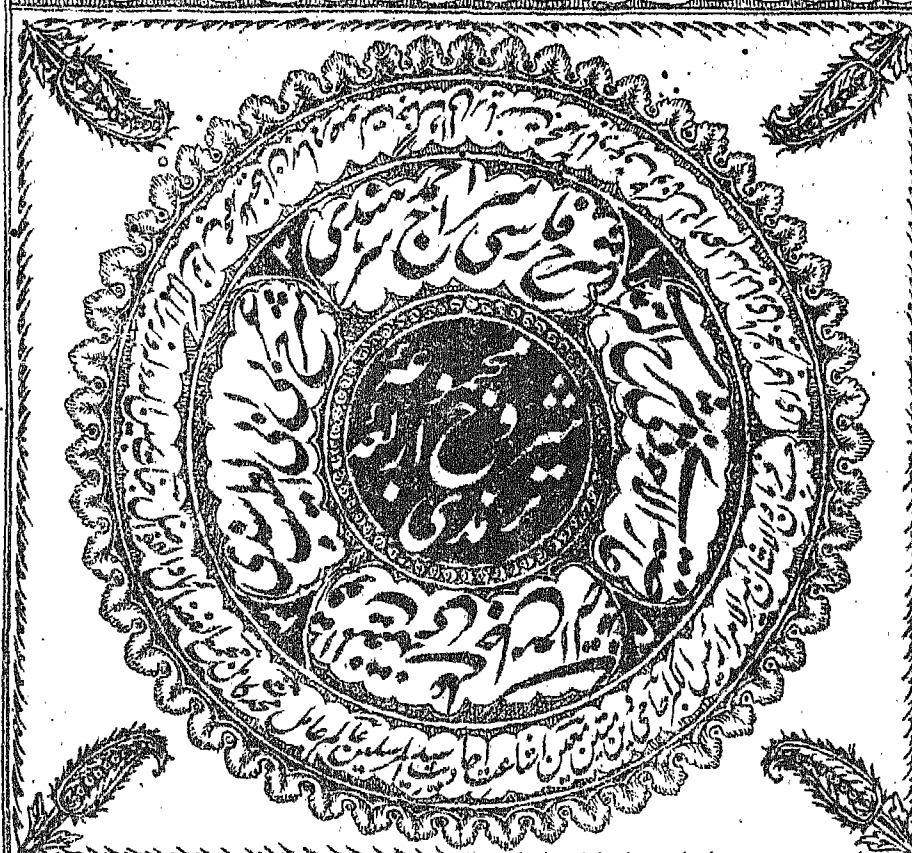
٢٩٨	ما جاز في الصلاة في الايام التي فيها صلاة	٢٩٨	ما جاز في الصلاة في الايام التي فيها صلاة	٢٩٦	ما جاز في الصلاة في الايام التي فيها صلاة
٥٠٣	ما جاز في خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة	٥٠١	ما جاز في خروج النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة	٢٩٩	ما جاز في الصلاة في الايام التي فيها صلاة
		٥٠٥	ما جاز في الصلاة في الايام التي فيها صلاة	٥٠٢	ما جاز في الصلاة في الايام التي فيها صلاة

الخريف

٥١٢	ما جاز في الحج من الصلوات	٥١٠	ما جاز في الحج من الصلوات	٥٠٦	ما جاز في الحج من الصلوات
٥٢٢	ما جاز في صلوة الخوف	٥٢١	ما جاز في صلوة الخوف	٥١٧	ما جاز في صلوة الاستسقاء
٥٣٠	ما جاز في اذا السجدة شقت اذ كان الخوف	٥٢٨	ما جاز في اذا السجدة شقت اذ كان الخوف	٥٢٤	ما جاز في سجود التماس
٥٣٣	ما جاز في السجدة في الحج	٥٣٢	ما جاز في السجدة في الحج	٥٣٠	ما جاز في السجدة في الحج
٥٣٦	ما جاز في الذي يصلي في السفر	٥٣٤	ما جاز في الذي يصلي في السفر	٥٣٢	ما جاز في سجود القرآن
٥٣٨	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٣٩	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٢٨	ما جاز في سجود التماس
٥٣٢	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٣١	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٣١	ما جاز في سجود التماس
٥٣٤	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٣٥	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٣٣	ما جاز في سجود التماس
٥٥٠	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٣٩	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٣٨	ما جاز في سجود التماس
٥٥٢	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٥١	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٥٠	ما جاز في سجود التماس
		٥٥٢	ما جاز في الرجل يركع الامام ساجدا	٥٥٢	ما جاز في سجود التماس

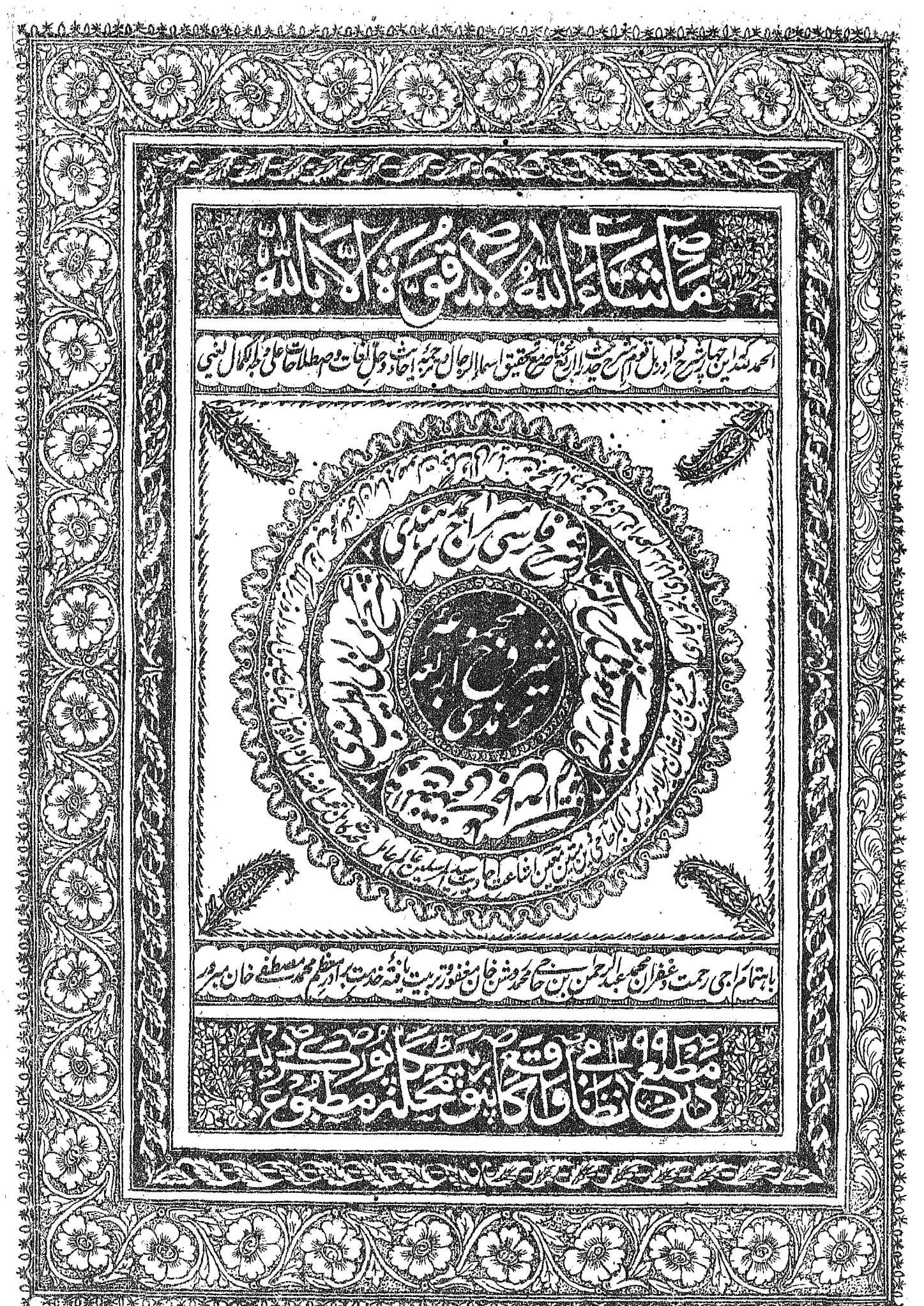
مَنْ شَاءَ اللَّهُ كَفَى اللَّهُ

اگر کسی بخواهد که خداوند او را کفایت کند...



بیتنامی رحمت و غفران بن علی بن محمد...

مطالع ۱۲۹۹ هجری قمری...





الحمد لله الذي ظهر خفته القدام بأفراح الكائنات من العدم وفضل الانسان محل الامانة على سائر الامم سيما المصطفين بين الكافة بالكرم والصلوة على رسوله الذي اسلمه بالحق بشيرك ونذيرا وهاديا ونورا من الظلم وعلى الواصلين الذين نغوا في الملح والقدرة والسلام على ائمتنا المشرفين على فهم النصوص والحديث بل هم خصوصا على ذوى النجى والاجتهاد مثل العلماء سيما شمسهم في الملكوت العظيم ابا عبد الله محمد بن يعقوب بن ابي بصير

شرح ابى الطيب

الحمد لله الذي شيد اركان الدين الخفيف بكتابه المبين واحكم اصول حكامه بحكماته بيناته المرحمة لليقين والصلوة والسلام على المبعوث الكافة العالمين الذي بعث في القوم من رسولهم نبيا عليهم السلام والذين بعثوا فيهم انبياءهم وكتبوا فيهم الحكمة وان كانوا من قبل ان يبعث الله فيهم نبيا

قوت المعتزى

الحمد لله على فضله العليم والصلوة والسلام على نبيه الكريم وعلى اله وصحبه وذوى الفضل الجسيم هذا الكتاب الاربعة ما وعدت بوضع على الكتب الستة وهو تغليق على جامع ابى عيسى الترمذى على نظم ما علقته على صحيح البخارى السمي بالتقريب وهو صحيح مسلم السمي بالديباچه وعلى سنن ابى داود السمي بمقررة الصغرى وسميته قوت المعتزى على جامع الترمذى جعله الله خاتمة الكتب وموجبا للفوائد بحجرات النعمه مقدما للاحكام والافعال في كتاب شروط الايتمام ينقل عن واحد من الايتمام المستندة وان شرطت في كتابي هذا ان اخرج على كذا لكن لما سيرت كتبهم علم بذلك شرط على واحد منهم فشرط البخارى ومسلم بنحو

عازفة الاحوذ
الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على
سيدنا محمد
وعلى آله
سيدنا وشيخنا
الشيخنا الجليل
السيد الشريف
الامام العالم
المحدث الحافظ
الثقة الثابت
شيخنا شيخنا
الاساذم والانساذم
الطاهرين
بين دحية
والحسين
بني الدين ابو
عثمان بن
ارام ابو

شرح مسراج احمد

یک هزار و دویست و بیست و دوم روز یکشنبه با تمام رسید و در ابتدای کتاب مقدمه بنویسد که مشتمل باشد بر فوائد مفهومی که از دانش آن گزینست از احادیث
مصنف و اصطلاحات وی از صحیح و حسن و غریب و مستند و شاذ و غیره و آنچه مصنف درین کتاب بطریق تعلیق ذکر کرده است بعد از حدیث و گفته و فی الباب
عن فلان و در بعضی جاها غیر فلان اگر چه مصنف بطریق اسناد رسیده است لیکن مصنف اسناد را مع حدیث حذف کرده گفتا نموده باین قوال فی الباب عن فلان
این عاجز منما اکن از کتب تفتیش نموده آنها را اسناد ساخت مگر بعضی که در نظر نیامده آنها را بچنان فرود گذاشت و در اینجا گفته که اگر چه در بعضی مواضع سوا
آنها که از دیگر صحابه مروی گشته آنها را نیز بر آورده و زیاده بر آن کرده و در بعضی مقامات تحقیق و تدقیق آنرا بیان نموده و اکثر درین کتاب صرف آنکه تفسیر کرده
موافق قواله بود که ما شاء الله و در بعضی جاها ترکیب هم نموده تا طبع مردم عوام از آن معلوم نگردد و اگر چه در بعضی مواضع که در بعضی مواضع
و در بعضی جاها عبارات عربی را هم آورده است و در اکثر مقامات حواله کتاب هم کرده است الا ما اشار الله و مصنف در آخر کتاب کتاب الصلح نوشته است چه گوید که
در مقدمه ضروری بود برخی از آنها را علل در مقدمه هم ذکر نموده است تا مردم از آن مستغنی گردند و اگر چه ترجمه این بیچاره لائق آن نیست و قابلیت آن ندارد که در نظر خواننده
در آید و از مطالب الهامش محظوظ گردند لیکن این عاجز جلد از توجیهات که باینه ایشان آن را ذکر کرده امی آخرتین ذره سیم مقدار زیاد و شاذ فرماید شاید حق سبحانه تعالی
بکرم و فضل خویش بذروه اجابت مقرون گرداند غرض کلی و مقصود اصلی این خاکسار از تسوید ترجمه آنست که غیایات و اوهام العظیایات بصدر قدر ترجمه
حدیث حضرت نبوی مصطفوی و توجیه انالی آن درباره این کلمه در رسد که در فدام و موالی عتبه عالی شان محشور و مسیوت گرداند **مصراع**
بر کریمان کار باد شوار نیست **مصراع** شایان چه عجب گریه نازک را پست اگر پادشاه زبیر زین بیاید تو اسے خواهد سبست کن

شرح ابی الطیب

فانزال با حدیثه الزاهرة المشهوره بان هو الاصحی یقوی ریباً لبند عین و صحیح بصحاح احادیثه سقم قلوب العالمین و سرفه
بطریق حسانه اعلام الدین و اوضحها سبیل المحسنین فتزی الاسناد فی الروایات للعدل الثقات سبباً متصلاً الی اللحوق
بسیار المرسلین و موجبات اللجاة و الفوز من الناجین فظن من اعتم بحبل الله المتین و استمسک بعرفی احادیثه رسول الله صلی الله علیه
فان القوم المبین اصحاب بعد فیقول العبد الراجی عفو ربه العافو محمد ابی الطیب بن عبد القادر السندی مولداً
والمدنی موطناً و الحنفی مذهباً و النقشبندی طریقه لهما کان کتاب سنن الحافظ الحجة المتقن المحدث

قوت المتذکر

الحدیث الصحیح علی ثقة نقلته الی الصحیح المشهور و اما ابوداؤد و النسائی فان کتابیهما ینقسم علی ثلثة اقسام **الاول** الصحیح
الخریج فی الصحیحین و القسم الثاني صحیح علی شرطها و قد حکى ابو عبد الله بن منة ان شرطها اخراج احادیث اقوام لو یجتبع علی
تکمالها اذ اصح الحدیث بانصال الاسناد من غیر قطع ولا ارسال فیکون هذا القسم من الصحیح الا ان الله طریق لا یكون طریق ما اخرج
البخاری و مسلم فی صحیحهم ابل طریقہ طریق ما ترک البخاری و مسلم من الصحیح لاینما اخرجت کثیراً من الصحیح الذی حفظناه
و القسم الثالث احادیث اخرجها من غیر قطع عنها بصحتها و قد بانا علمها بما سمعها اهل المعرفة و انما اودعها هذا القسم فی
کتابیهما کالترکیب قوم لها و احتیاجهم فخرجها و بینا سقمها بالذوال الشهیة و ذلك اذ المجدلها طریقاً غیره لان قوت عند ما یأسی
الرجال و اما ابو عیسی الترمذی فکتب علی ربعه اقسام **الاول** ما هو صحیح مطلقاً و هو ما وافق البخاری و مسلماً و الثاني ما هو
شرح ابی داؤد و النسائی کما بینا فی القسم الثاني لها و قسم ثالث القسم الثالث شرطها اخرجها و بان عن علمه و قسم رابع
ایان هو عنه و قال ما اخرجت فی کتابی الاحادیث قد علمت فی بعض الفقهاء فعلی هذا الاصل کل حدیث احتیج بحتم و عمل به و یعمل الخرجه
صحیح طریقاً لم یصح قولا اخرج عن نفسه فاندکح علی کل حدیث کما فی بعض من طریقین یترجم الباب التي فی حدیث شیعون صحیحی قد صحح طریق

عارضته الا حوذا
ابن علی بن دحیة
سرفی الله عنه
حدیثی بحجیم
هذا الكتاب
الشیخ الفقیه
العالم الا واحد
المحدث الحافظ
ابو القاسم خلف
ابن عبد الملك
ابن بشکوال
قال حدیث
به الامام
الا واحد
المحدث المتقن
الحافظ القاضی
ابو یحیی
ابن عبد الله
الاشبیلی
المعروف
بان العربی
الساکنی
سرفی الله عنه
قال الحمد
سبلغ الحد
اذ لا یستطیع
العبد ان یبلغ
کنه الحد
وکیف یعلق
طرح لاجل
والمصطفی

شرح شرح احمد

سوره کتاب اولی که عالم ربانی علامه دهر و جید عصر امام و مقتدای علماء اصناف این جامع صحیح بیکن ترمذی ابو عیسی محمد بن عیسی بن سوره بن یوسف بن الضحی الی الترمذی ای عزیز ولادت او در سنه تسع و ثمانین بود و او که سید آمده بود و او بی از علما و حفاظا اعلام بود و در فقه هم تالی تمام داشت و علم حدیث از بسیاری علماء اخذ کرده و در ترف و فوات کرد و در شب و در شب سیزدهم شهر ربیع المرجب سنه و بیست و بنماد و نه و کتاب این جامع از احسن کتب است از روی ترتیب اقل تکرار و کثرت فوائد که در غیر آن نیست از کتب احادیث از ذکر مذاهب و بیوه استلال و بیان انواع حدیث از صحیح و حسن و قریب و جرح و تعدیل و در آخر کتاب کتاب العلالی کرده است که جمع کرده است در آن فوائد است که الا یخفی قدرها علی من وقف علیها و کتب مصنف بعد از تصنیف این جامع عرض کردم بر علمای حجاز و عراق و خراسان پس از دیدن آن همه خرسند گشتند و تمسین نمودند و گفتند که این کتابی است که کافیت محبت را در بی نیاز کننده است مقلدان را و درین کتاب ثلثیات یک حدیث است و در دو سه جا امام بخاری نیز از روی روایت حدیث کرده و او را مصنفات بسیار اند مثل شمائل النبوی که آن از احسن کتب است که در بیان ذکر شمائل آنحضرت صلی الله علیه و سلم تصنیف یافته و میامین و برکات پیشمار و بسیار در او خواندن آن برای مہمات مجرب است و قریب این کتاب جامع پس از صحیحین و ابی داؤد و مست و دیگر کتب و رسائل نیز تصنیف نموده است بدان که شناختن مراتب اہل حدیث از مہمات و ضروریات اہل حدیث بیخ مرتبه و درند اول طالب یعنی کسیکه شروع و ابتدا در آموختن حدیث کند و دوم شیخ یعنی او مستادی که تعلیم حدیث نماید سوم حافظ و آن کسی را گویند که علم او بسد هزار حدیث محیط باشد چهارم محقق و آن کسی است که احاطه علم او بسد صد هزار حدیث باشد

شرح ابی الطیب

ابو عیسی محمد بن عیسی الترمذی احسن الکتب ترتیباً و اقلها تکراراً و فیه مالیس فی غیره من ذکر المذاهب و جوی الاستدلال و تبیین انواع الحدیث من الصحیح و الحسن و الخریب و قد جمع فیہ فوائد حسنة لا یخفی قدرها علی من وقف علیها و لذات اقل هو کما فی المجتهد و مغن المقلد قال ابواسمعیل الهروی و هو عندی انفع من الصحیحین لان کل احد یصل الی الفأشدة منه و اما الصحیحان فلا یصل الیها منها الا العالم المتبحر و لم یتر من کتب علی جمیع احادیثه شرحاً و قد کان کثیر من اللفاظ محتاجاً الی حله فان العلامة الحافظ السیوطی کتب علی بندها و القاضی ابوبکر کتب شرحاً کما مالا الا ان طالع العالم

فوت المتذکر

الیه و اخر حدیثه فی الکتب الصحاح فیخرج فی الباب ذلک الحکم من حدیث صحابی اخره فخرج من حدیثه و لا یكون الطريق الیه بالطریق الی الاول لان الحکم فی حدیثه بان یقول فی الباب عن فلان و فلان و بعد جماعه منهم الصحابی الذی اخرج ذلک الحکم من حدیثه و قلما یساک هذا الطريق الا فی ابواب معدودة ثم و قال الحاکمی فی شرط الایمة مذهب من خیر الصحیحین یعتبر حال الروایة العدل فی مشایخه و فیه من روى عنهم و هم ثقات ایضاً و حدیثه عن بعضهم صحیح ثابت یلزم اخراجه عن بعضهم مدح و لا یصلی اخراجه الا فی الشواهد المتابعات قال هذا باب فی غرض و طریق ایضاً که معرفه طبقات الروایة عن رأی الاصل و مراتب مدله و کم فلو فی حدیثه ذلک بمثلک هوان یعلم ان اصحاب الزهری مثل اهل خمس طبقات لكل طبقة منها منزلة علی التي یلیها فالاولی فی غایة الصحیح بنحو الکافی ابن عیینة و عبد الله بن عمر و یونس و عقیل و غنوم و هی مقصد البخاری و الثانية فمشاركة لاولی فی غیر الاولی جمعت بین الحفظ و الادمان و بین طول الملازمة للزهری حتی کان فیه من یلزمه فی السفر و یلزمه فی الحضرة الثانية لویلازم الزهری الی حدیثه فامیر ما رس حدیثه و کانوا فی الاتقان دون الطبقة الاولى و هذه شرط مسیحی الخو الراعی و الثالث یونس و النعمان بن راشد و عبد الرحمن بن خالد بن مسافر بن ابی و یونس و الثالث شعبة و لیه و الزهری و الطبقة الاولى غیر الزهری و یسلی من غوائل الجرح فیه و یسلی

یقولون لا یقرب
ما کان
من سبیه
لا احقی شأه
علیك انت
کما انت
عل نقک
و معلومان
المصطفی
ادراک من
حد سبیه
فی حیاة
ما الی الی
بشر من
مخوفاته
و مع ذلک
فانه لما اخب
عن المقام
المخوف قال
فاحمد ربی
یحمی
یعلمها
حیث ان
لا علیها
ان فلیس
فی القوة البشریة
ان یحیط
بوجوه النساء
عل الجلاله
الالهیه

شرح سراج احمد

پنج حکم و آن بر کسی اطلاق شود که بهر دو جمیع احوال از روی سستی و اسفاد و جرح و تعدیل و تاریخ محیط باشد و دیگر بداند که چه صیغهای ادای حدیث
 هشت گانه دارد اول سعت و محل سنی و دوم اخبری و قرآن علیه سوم قوی علیه و انا انتم چهارم انبانی پنجم ناولت ششم
 ششمی یا اجازه نهفتم کتب الی بالا اجازه هشتم عن و قال و ذکر سر وی که احتمال سماع و اجازت دارد و لفظ اول یعنی سعت و حدیثی صلا
 باشماره اجازت و اول
 برای کسی دارد که تنها از لفظ شیخ بشنود اما اول یعنی سعت و دوم نیز از سماع بلا واسطه است که احتمال واسطه ندارد زیرا که اطلاق حدیثی گاهی
 و اجازت هم میشود و بلندترین صیغهای ادای از روی رتبه و مقدار صیغه است که واقع در امام میشود یعنی شیخ الما بر طالب کند و او بنویسد چه ثبت و تحفظ
 در آن بیشتر است سوم یعنی اخبری و چهارم یعنی قرأت علیه مخصوص برای کسی است که بنفس خود ندانند و صیغه جمع یعنی اخبری
 او قرآن علیه مانند پنجم است یعنی قوی علیه و انا انتم و اعتبار لغت و اصطلاح متقدمین یعنی اخبار و عرف متاخرین مانند عن برای اجازت
 و عن غنه مع معمول بر سماع است و اطلاق مشافهه یعنی شافعی در اجازت متلفظ باشد و مسکوت به در اجازت مکتوب میشود و اذن با اجازت
 در صحت روایت مبنی بر شرط است و همچنین در وفی که در آن عبارتست از یافتن کتاب بخط کسی که او را شناسد پس باید که بگوید بخط فلان چنین فرم
 و جایز نیست که درین مقام اخبری و غیر ذلک را اطلاق کند و همچنین وصیت بکتاب که در وقت موت یا سفر برائی شخصی معین یا باصل یا باصول خود
 کند اگرچه اینست متقدمین جایز داشته اند که روایت آن اصول از مجرد این وصیت کند اما جمهور بدون اجازت جایز نداشته اند و اذن برای
 در اعلام نیز شرط است یعنی شیخ یکبار از طلبه اعلام باین کند که من کتاب فلانی را از فلانی روایت میکنم اگر اجازت داد معتبر است و الا فلا

شرح ابی الطیب

علی مذهب الامام مالک رضی الله تعالی عنه ولم يتعرض لكثير من الالفاظ المحتاجة الى البيان وان سيدا الناس
 كتب قطعة من الشرح و كمل عليها الكافظ بن الدين ابو الفضل العراقي و لم يتبه و مع ذلك لم يوجد الان
 شي منه و كتب عليه شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني قطعة و الكافظ ابو الفضل بن جحر رحمة الله مجلد المريقف
 عليه من قبل فكيف انا و ايضا كتب على ما يقول فيه الترمذي و في الباب و لم يوجد الا ستخرجت الله تعالی ان اشرح
 شرحا يحل جميع الفاظ الاما شد فبدأت في شرحه رجاء ان اندرج في سلك من قال صلى الله عليه وسلم

اقوت المغترب

و القبول هم شرط ابی داود و النسائی مؤسسیان بن حسین و جعفر بن برقان و اسحق بن عیسی الطبری و الواریة قوم شاکری اهل الشام
 في الجرح والتعديل تنفذ و ابقية ما ستمم محمد بن الزهري لاهم لم يصاحبوا الزهري كثيرا و هم شرط الترمذي قال في الحقيقة شرط الترمذي
 ابلغ من شرط ابی داود لان الحدیث اذا كان ضعيفا و من حدیث اهل الطبقة الرابعة فانه بین ضعفه منه عليه قیصر الحدیث عنده
 با لا نشاهد المتابعات يكون اعتمادها على ما حرم الجماعة و من هذه الطبقة رتبة رجا و معاوية بن يحيى الصدفي و المنذ بن ابي
 و الخامسة قمن من الضعفاء و الجمهور لا يجوز لمن يخرج الحديث عن ابی داود ان يخرج علم الاعلى سبيل الاعتيار و الاستتماد عند ابی داود
 فمن و نه فاما عند الشیخین فلا يكون كذا السقاء و الحكم بن عبدالله الی بنی عبدالله القدر بن حبيب و محمد بن سعید بن الصلوب
 وقد يخرج البخاری الحیثا كان عن اعيان الطبقة الثانية و مسلم عن اعلام الطبقة الثالثة و ابی داود عن مشاهیر الرابعة و ذلك لاسباب
 و قال في الميزان الخطبة تمام الترمذي عن ابی داود و النسائی الا في حديث المصوب الطبری اما ما هو قال ابی جعفر بن الزبير و ابی
 ما ارشد ابی عاتق المسلوب على اعتماد و ذلك الكتاب الخمسة فالطی الذي تقدمها و وضعها و لم يتاخر عن رتبة و قد اختلفت مقاصد في با و لا يجوز
 فيها شق و البخاری لمن اراد النفقة مقاصد جلية و لا في و قد حصل حديث الاحكام استيعابها ما ليس غير و لا تروى في فون الصاعه حذرا

عاضة الا
 فقبض
 العنا عينا
 عدم الاستطاع
 عقيدة
 اهل السنة
 والجماعة
 ان تشوقت
 لعقل من
 المعنى يكفى
 لا اعتقاد
 ذلك عدة
 ومغا فقدم
 علت ان
 الشكر اخص
 من الحمد
 ولا يخصص
 بقصر فان
 النعم اعظم
 من معرفتنا
 فلا تبلغها
 التوال قول
 تعالی وان
 بعد وانفة
 الله لا خصوص
 واذا كان
 الشكر الا
 يعلوه على
 القدر
 فالحمد اعظم
 بذلك ولي

شرح سراج احمد

و اجازت عامه چنانکه گوید اجازت بهر مسلمانان یا یکی را که برادر زنگانی در یاد یا با اهل فلان اقلیم یا با اهل فلان بلد و اجماع مجمل معنی
 ترک اسم باشد چنانکه گوید بعضی مردم یا جماعه را از مردم اجازت دادیم یا اصل یعنی بزرگ اسم بدون نسبت چنانکه گوید احمد را اجازت دادیم و اجازت محکم
 چنانکه گوید اجازت بهر فلان دادیم که در این قول در خود و اجازت موجود یا عدم معلوق بشرط غیر چنانکه گوید اجازت ترا دادیم اگر فلان خواهد یا اجازت
 بکسی دادیم اگر فلان نخواهد معتبر نیست بدانکه شناختن تحمل و سماع از مهمات حدیث است و تحمل کافر نیز جزو ارادگی آن بعد اسلام کند و همچنین فاسق
 بطریق اولی اگر ادای حدیث بعد توبه و ثبوت عدالت کند بدانکه محدثین را و بیان را تفسیر طبقات کرده اند و طبقه در اصطلاح ایشان عبارت از عبادت است
 که در سن سال و ملاقات مشایخ با هم شریک باشند و گاهی یک شخص بد و اعتبار از دو طبقه شمرده میشود چنانکه آنسین مالک که باعتبار ثبوت صحبت او
 با حضرت صلی الله علیه و سلم در طبقه عشره مبشره و کبار صیبه شمرده میگردد و باعتبار صغر سن و خرد سالی در طبقه که ادنی و خرد از عشره مبشره اند میماند
 و این حسان و غیره جمیع صحابه را باعتبار صحبت یک طبقه ساخته اند و ابو عبد الله محمد بن سعد بخنداری باعتبار مزید زیارت صحبت که بعثت
 و اسلام و حضور من از وی و غیره باشد ایشان را طبقات طبقات ساختند و همچنین تابعین را این حسان باعتبار اخذ حدیث از بعضی
 صحابه یک طبقه قرار داد و محمد بن سعد باعتبار اتفاق و غیره ایشان را طبقات کرد و نباید بداند آنکه حدیث در اصطلاح محدثین قول و فعل و
 نقل است آنحضرت را گویند و معنی تقریر آنست که شخصی نزد آنحضرت کاری کرد یا سخن گفت و آنحضرت بر آن مطلع شد و معنی نکره و انکار نمود
 و سکوت و زبید و آنرا سقره است این را تقریر گویند و نیز بعضی قول و نقل و تقریر صحابه و تابعین را نیز حدیث میگویند

عاقبت خود
 من اول مرتبه
 فسنال الله
 العظیم ان
 یتغمدنا من
 رحمته بقسم
 ایضاً منه
 ثوابنا و یکریم
 به ما بنا انه
 المنعم الکریم
 و بعد فلان
 طائفه من
 الطلبة صحاب
 علی رغبه
 صادقاً فی
 صرف الهمة
 الی شرح کتاب
 ابو عیسی الترمذی
 فی آدواء
 تبعاً دامن
 امثال ذی
 و تامل علام
 الغیوب
 انی احرم
 الناس علی
 ان تكون
 او قائل
 مستغفره
 فی باب العلم
 الا انی نیت

شرح ابی الطیب

فیه نظر الله امر سمع مقالته فوجاها فاذن آکما سمعها و اما جلاله قدره لا یصلح الی احد الثقلین الحکماء الثقلین
 ابی عیسی محمد بن عیسی الترمذی فغنیة عن البیان و کفی به فضلاً انه اخذ عن محمد بن اسمعیل البخاری و قتیبة بن سعید
 و محمد بن غیلان و محمد بن بشر و اسود بن منیع و محمد بن المنفی و سفیان بن وکیع و غیره و اخذ عنه خلق کثیر حتی اخذ عنه البخاری
 کما ذکره فی کتابه هذا و له تصانیف کثیرة فی علم الحدیث منها الشرائع و کتاب هذا الصحیح ثم اعلم ان ابی عیسی رحمه الله کتبه
 علی اربعة اقسام قسم صحیح مقطوع به و هو ما وافق البخاری و مسلم و قسم علی شرط ابی داؤد و النسائی

قوت العزیز

ما لیه بشارة غیره و قد سأل الناس فی اغراض تلك المسائل و اجابها و قال لقا ضابطه یو بکر بن العربی فی اول شرح الترمذی علیه السلام
 او قد تکرر ان کتابا یجفی هو الاصل الثانی فی هذا الباب الموطأ هو الاول فی الباب علیه ابی الجعفیة کالتفسیر و الترمذی کما دونهما
 ما طفقوا یصنعونه و ایس فی قدر کتاب ابی عیسی مثله حلاوة مقطوع و فاسفة منزوع و عذبة مشر و فیه اربعة عشر عملاً علی قول
 صنعت و ذلك ما قد یزال العمل و اسند و صحیح و اسقم و معدن الطرق و صحیح و عدل و اسمی و کنی و وصل و قطع و او ضخم الممول به و المتروکین
 اختلاف العلماء و العلم و القبول لا قارة و ذکر اختلافهم فی تأویله و کل علم من هذه العلوم اصل فی بابه و فرخ فی نصابه فالتأویله لا یزال

فی ریاض مہینة و علوم متفکرة انقی و قال بعضهم	یا قتاب اقیمت کالرسوم	به الا آثار و اصحیة ابینت
فعلها الصیاح و قولنا نارت	وقد بان الصحیح من التفسیر	ومن حسن بلها او غریب
فعله ابو عیسی مسببنا	تخیرها اولوا نظر السلیم	وطیئة باداب صحیح
من العلماء و الفقهاء قدما	تفنی فیہ اسباب العلم	فما کتابه عمل ایستینا
و یقتبس فی منه نفیس علم		

جلت انهاره من هرا النجوم
 نجوم للنصوص و العلوم
 معاکله لطلاب السلوة
 و اهل الفضل و الفجر التوفیر
 یفیدان نفوسهم اسفی الرسوا

پس آنچه منتهی بحضرت نبوت گردد آنرا حدیث مرفوع گویند چنانکه گویند گفت یا کرد یا تقریر نمود یا گویند از این عباس آمده است مرفوعاً یا گویند در رفع کردن این را ابن عباس و آنچه منتهی بصحابی برود موقوف خوانند چنانکه گویند گفت یا تقریر نمود یا کرد این را ابن عباس یا گویند از ابن عباس آمده موقوفاً یا موقوف است باین عباس مثلاً آنچه منتهی بتابعی است آنرا مقطوع گویند و مشهور است که موقوف مقطوع را گویند چنانکه میگویند در آثار چنین آمده است و بعضی اثر را بر حدیث مرفوع نیز اطلاق کنند چنانکه گویند در ادعیه یا توره و دعای مانع خیر آمده است و آنچه حدیث یک معنی است و بعضی حدیث را مخصوص من کفرت و صحابه و تابعین دارند و آنچه را در اخبار بلوک و سلاطین استعمال کنند در رفع گاهی صریح بود و گاهی در حکم صریح چنانکه از صحابه و تابعین کاری و یا منعی نقل کنند که آنرا فکر و اجتهاد و قیاس و عقل نتوان گفت و کرد و خبر سماع و نقل در آن راه نبود چنانکه از احوال آنوقت و اخبار ما ضمیمه و آتی غیر و بعد این نیز حکم فرموده اند اگر گویند در زبان آنحضرت چنین میگویند یا گویند سنت چنین است این نیز در حکم مرفوع است و بعضی گویند سنت صحابه و خلفای راشدین نیز احتمال دارد و بدانکه حدیث را چند مراتب اند اعلاهی میهن تواتر است و آن حدیثی را گویند که در هر قرن جمیع کفر اتفاق ارشاد بر کذب عمال بود و است کرده باشند و این دو قسم است سبک متواتر اللفظ و دیگر تواتر المعنی پس حدیثی که در لفظ معنی او تواتر باشد و بلفظ معنی آنحضرت در هر قرن و است شده باشد بی تغییر و وجود آن کم است و حدیث من کذب علی من بعدی أقل فلیتوبوا مقعداً من التائب حدیث متواتر المعنی است و متواتر اللفظ چنانچه بعضی از احادیث باین لفظ هم در کتب است چنانکه آمده من قال علی ما اقل فلیتوبوا مقعداً من التائب حدیث متواتر مطلق مقبول و واجب السلس است

شرح ابی الطیب

وهو ما كان على شرط الصحيحين وقيل حكاه ابو عبد الله بن منقذ ان شرط ابن داية والشاذي اخراجه احاديث اقوام امر مجتمع على تركها اذ اصح الحديث بالاتصال الا ساد من غير قطع ولا ارسال فيكون هذا القسم من الصحيحين الا ان طريقتهم لا يكون طريقي ما اخرج به البخاري ومسلم في صحيحهم با بل طريقتهم طريقي ما تركوا البخاري ومسلم من الصحيحين ما اشبهها تهما تراكم كثير من الصحيحين الذي حفظاه والقسم الثالث احاديث اخرجهم من غير قطع بصحة او وقت ابان عليها ما يفهمه اهل المعرفة فاورحها وبين سقمها لزول الشبهة وذلك اذا لم يوجد الحديث طريقاً غيره لا لانه اقوى عنده

قوت المقتدى

کتبنا که روینا که لزوم	من التسنيد في دار النعيم	وفاص الفكر في بحر المعاني	قادر كل معنى مستقيل
فاخرج جوهرها يلتاح نورا	فقل عقده اهل الفهم	ليسعد بالعانى للعالي	يسعد تعدد توابع الجسم
حل العلم لا يابى بشراباً	ولا يبلى على الزمن القديم	فمن قرأ العلوا ومن واهما	التنقاه الى الحيد المقيم
فان الروح تالف كل روح	وريجامنه عاطر النسيم	تحلى في عقائده عقوداً	منظمة بياقوت وتوهم
وتدرك نفسه اسنى ضياء	من العلو نفيس لدى العليم	وحجى جسمه احمل للذاد	هيباه على الجهد الجسيم
بجر الرحمن خيرا بعد خبير	ابا عيسى حل الفعل الكوثير	والحقه بما يحج من حواء	ممنقته من الحمل النظيم
وكان سميته فيه شفيهاً	محمد المسمى بالرحيم	صلى الله توب ربه عليه	فان لذكرة اذكي نسيم

وقال ابن الصلاح في علوم الحديث كتاب ابى عيسى الترمذي اصل في معرفة الحديث الحسن وهو الذي نطق باسمه واكثر من ذكره في جامعه ويوجد في متفرقات من كلام بعض مشايخه والطبقة التي قبله كاحمد بن حنبل والبخاري وغيرها ويختلف النسخ من كلام الترمذي في قوته

عاریتہ الا حرد
بجلا
لا یفتنون و
مبتدعة
لا یفرعون
قد قعدوا
منه من جر
الطلب
یستبصرون
والله اعلم
بما یتخبرون
قل هل
یریدون ان
یکفروا
بما کانوا
یکفروا
عند ربهم
باید بیست
فوزی صوا
ممنکم
مذکر
میلان الفنا
عن التبعی
بنوا آشد
المات والتمیز
یعنی آشد
الرهمة

شرح شرح احمد

صدق خبر آن قطعی و یقین است و حدیثی که در آن بطریق اسناد صحیح بنمایند سه قسم است صحیح و حسن و ضعیف صحیح مرتبه اول است و ضعیف مرتبه انی است و حسن مرتبه متوسط حدیث صحیح آنست که بقبل عدل تمام الضبط منضبط است تا قوتها ثابت شده باشد اگر این صفتها بوجهیک ال و تمام پیدا است آنرا صحیح گفته اند خوانند و اگر نوعی از قصور و نقصان بدان راه دارد و کثرت طرق و بجز آن نقصان کرده آنرا صحیح غیره خوانند و اگر بجز آن نقصان نکرده آنرا حسن گفته اند خوانند و اگر در حدیث ضعیف تعدد طرق بجز نقصان ضعیف و وی کرده آنرا حسن غیره خوانند و ظاهر کلام عموم در آنست که در حسن نقصان در همه صفات مذکوره را دارد و اما تحقیق آنست که در حسن زیاده ضعیف و نقصان در ضعیف است و تحفظ و باقی صفات بحال خود است و در ضعیف و حسن غیره نقصان در همه صفات راه دارد و با سوا این در او اهل کتب نیز نوشته اند بطریق بسط و تفصیل چنانکه ابن الاثیر در او اهل جامع الاصول و امام نووی در او اهل شرح مسلم لکن همه بسط و تفصیل آنرا مستحبی عدالت و ضبط بیان باید کرد تا تعریف این اقسام مشخص گردد بدین آنکه مراد عدالت آنست که در شخص که عامل و باعث گردد او را برابر است تقوی و مروت و مراد تقوی اجتناب اعمال سیه است از شرک و فسق و بدعت و در اجتناب از صغیره اختلاف است و محارم عدم اشتراط آنست که از طاقت بیرونست مگر امر و دوام بر آن که آن نیز از قبیله کبیره است و مراد مروت تنزه از بعضی خسائس و نقائص است که نه مقتضای همت و مردانگی است مثل بعضی مساجات دینی چنانکه اکل و شرب در بازار و قبول در شایع عام و مانند آن و باید آنست که عدل روایت عامتر است از عدل شهردا و شایع است مراد نیز عدل شهادت مخصوص بحسرت و مراد بضبط حفظ و تثبیت مسموعت و یادداشتن

شرح ابی الطیب

من رای الرجال و قسم را بعم ابان هو عنه و قال ما اخرجت فی کتابی الا حدیثا قد عمل به بعض الفقهاء فعل هذا کمال حدیث احتیبه هجتا و عمل به وجهه عامل ان وجهه سواء صحه الطریق الیه ام لم یصح و کان طریقته استه یتزوج الیاب الذی فیہ حدیث مشهور عن صحابی قد صحه الطریق الیه و اخرج حدیثه فی الکتب الصحاح فیوراد فی الیاب ذلک الحکم من حدیث صحابی اخر لم یخرج جوه من حدیثه و لا یكون الطریق الیه کالطریق الی الاول الا ان الحکم صحیح ینتم تبعه بان یقول و فی الباب عن فلان

قوت البندی

هذا حدیث حسن و هذا حدیث حسن صحیح و نحو ذلک فینبغی ان تصح اصلاک جماعة اصول و یعتقد علی التفتت علیه و قال الحافظ ابن حجر فی نکتہ علی بن الصلاح قد اکتزع علی المدنی من وصف الاحادیث بالصحیح و بالحسن و حسن و فی علائمه کما ذکره السابق لهذا الاصطلاح و عندنا الحدیث و یعقوب بن شیبہ و غیر واحد عن البخاری اخذ الترمذی فاستدل الترمذی کذلک فانه من البخاری و لکن الترمذی اکتزعه و اشار بذكر و اظهر الاصطلاح فیہ و ما اشتهر به من غیره و قال ابن الصلاح قول الترمذی و غیره هذا حدیث حسن فبیشک ان الحسن قاصر عن الصحیح فی الجمیع بینهما و حدیث واحد جمع بین نفع لک التصحیح و انبأ ان قال جواد بن ذکوان راجع الی الاسناد فاذا مر الی الحدیث الواحد اسنادین احدهما اسناد حسن و الاخر اسناد صحیح استقام ان یقال فی حدیث حسن صحیح الی ان حسن بالنسبة الی اسناد صحیح بالنسبة الی اسناد اخر علی غیر متکران یکون بعض من قال ذلک راد بالحسن معناه اللغو و هو تمیل الیه النفس لایا باله العقل و من المعنی الاصطلاح الذی یخفی بصدقه انتمی و قال بن دقیق العید فی الاقتراح علی الجواب الاول الاحادیث التي قبل فیها حسن صحیح مع انه لیس علی الاصحیح قال فی کلام الترمذی و مواضع یقول هذا حدیث حسن صحیح لان فی هذا الوجه قال الذی اقول فی جواب هذا السؤال انه لا یشرط فی حدیثه الفصوح عن الصحیح و انما یجوز الفصوح و یفهم ذلک فیزد اقتصر علی قول حسن فالتصحیح انما من قید الاقتصا کما من حیث حقیقه و ذلک و شریک

عامة الاحوال
عدم النصف
او مخالفة
المتصف
ليس من
شان العالمين
اوليه
قول رب
العالمين
لبيك اللهم
فان يكفر
بها هو كافر
فقد و كذا
فها هو ما
ليسوا بها
بيك اوفين
دوت ال
المعترضين
و المتكبرين
اقتضرب
عندكم
الذکر
صفا ان
كنتم
قوا مؤمنين
الاتزال
طائفة من
الامة
و انما على الحق
البرهان الذي

شرح سراج احمد

مروی الزفوات واختلاف مجتهدی که ممکن بود که در دسترس اخبار و آن دو قسمت ضبط صدر و ضبط کتاب ضبط صدر بیا داشت و حفظ
 قلب است و ضبط کتاب بنگا داشت و صدیانت آن نزد خود تا وقت ادا و جوه طعن متعلق به الدلت را پنج قسم داشته اند اول کذب
 راوی دوم اتهام وی بکذب سوم فسق چهارم جنایت پنجم بدعت و مراد بکذب راوی آنست که ثابت شده باشد کذب وی در حدیث
 نبوی علیه الصلوة والسلام و حدیثی را که منقول است راوی اوی بکذب موضوع خوانند و هر که ثابت شد از وی تمت بکذب در حدیث
 اگر چه وقوع آن در تمام عمر یکبار بود و اگر چه توبه کن دیگر حدیث وی مستبول نیست بخلاف ثابته و چون توبه کند اقا و او مراد بحدیث موضوع در
 اصطلاح محدثین اینست نه آن که البته ثابت شود و وضع و کذب در خصوص این حدیث که حکم بوضع و اقرار بکفر ظن غالب است و قطع نشین
 بدان راه نیست فاز الکذب قد یصدق و اما اتهام راوی بکذب آن بود که مشهور و معروف شده باشد بدو و غوغ گفتن در سخن اگر چه
 وقوع آن در حدیث نبوی علیه الصلوة والسلام و التسلیم از وی ثابت نشد و روایت مخالف قواعد معلوم ضروری شرع نیز همین حکم در آن
 قسم است و ک خوانند چنانکه گویند حدیثه متروک است و کلام حدیث و این چنین اگر کسی توبه کند توبه وی صحیح میشود و امارت
 صدق و سیمای صلاح در ناصیه حال وی لایح گردد حدیث از وی میتوان شنید و آنکه احیانا بطریق ندرت دروغی در کلام وی در حدیث
 نبوی علیه السلام بوجود آید اگر چه مصیبت است اما در تسمیه حدیث وی بنوعی و متروک تاثیر ندارد و اما فسق مراد بوی فسق در عمل است نه در حق
 که از داخل بدعت و از رتبه اکثر استمال بدعت در اعتقاد است و کذب نیز اگر چه داخل فسق است و لیکن بهجت شدت طعن در وی و غلط این حکم او را

شرح ابی الطیب

وفلان و بعد جماعة منهم الصحابی الذي اخرج ذلك الحكم من حدیثه كذا قال الحافظ ابو الفضل بن طاهر
 وقال ابن الصلاح وفي علوم الحدیث كتاب ابی عیسی الترمذی اصل فی معرفة الحسن وهو الذي نوه باسمه و اكثر من ذكره
 فی جامعه و تختلف النسخ من كتاب الترمذی فی قوله هذا حدیث حسن وهذا حدیث حسن صحیح و نحو ذلك فیتبین ان
 تصحی اصلا من كتاب الترمذی بجماعة اصول و تعتمد علی ما اتفقت علیه و قال ابن الصلاح
 قول الترمذی و غیره هذا حدیث حسن صحیح فیه اشكال لان الحسن قاص عن الصحیح

قوت المتعبد

وبینه انه من صفات الرواة تقتضی قبول الرواة و تلك الصفات درجات بعضها فوق بعض لا یقصد الاحتفاظ بالانسان مثلا فیه الدرجه
 الذی یكاف الصديق و عدم التعمیر بالکذب یسافر و حی و هو علم منه كالحفظ والانتقان فاذا وجد من الدرجه العلمیة یسافر الذی یكاف الاحتفاظ
 مع الصدق فیه ان یقال فی هذا من حسن باعتبار وجه الصفات الذی یكاف الصدق مثلا صحیح باعتبار الصفات العلمیة و فی هذا الانتقان و یسافر
 علی هذا ان یكون كل صحیح حسنا و یكاف ذلك و یؤید ذلك و یؤید ذلك و یؤید ذلك و یؤید ذلك و یؤید ذلك و یؤید ذلك و یؤید ذلك
 انتهى و قال الحافظ عاد الدین بن کثیر اصل هذا السؤال غیر متجه لان الجمیع بین الحسن و الصحیح فی حدیثه و یسافر من سطره بین
 والحسن و قال ثلاث مراتب الصحیح اعلاها و احسن اذناها و الثالثه ما یتشریح من كل منها فان كل ما كان فیه شبهة لم یصحی
 لاحدها اخص برتبة مفرقة كقولهم للز و هو ما فی علو و هو مفرقة هذا ملحوا ماضی و قال فعل هذا یكاف ما یقنی فیه حسن
 صحیح علی رتبة عند من الحسن و یكون حكمه علی الحدیث بالصحة المحضه اقوی من حكمه علی الصحیح مع الحسن و قال
 الحافظ ابو الفضل العراقی فی نكته علی ابن الصلاح و هذا الذي قاله ابن کثیر تخالفا لادلیل علیة هو بعید من فهمه معنی كلام
 الترمذی قال الامام بد الدین الزکشی الحافظ ابو الفضل بن کثیر كلامه فی النکت علی ابن الصلاح هذا یقتضی ان ثابت قسم ثالث و قال

عازية الاحوذ
 ولعل الله
 ان يحقق المذبة
 فان يجعلنا
 ممن قال
 فيه المصطف
 يحل هذا
 العلم من
 كل خلاف
 عدوله
 ينفون عنه
 تحريف
 النكاح
 والانتقال
 المبطلين
 ودعوى
 الجاهلين
 وما فتوا
 يضرعون
 بسق الحم
 ل في هذا
 الاصل لا لما
 باب البخار
 و اسرسته
 فتبوعه
 في اسرسته
 الاجابة
 في الداع
 والرضاء
 في الملاءمة

شرح سراج احمد

عناوين الاحادیث

والسخطی
المعصية
والولي في
الخلق لا يجر
احدكم
شيئا من
الدعاء فيها
كانت الحاجة
له ولا فناء
من الطاعة
فاحلها فيما
رضي الله
عنه ولا وجه
من المعصية
حقيقة ان يكون
سخط الله فيه
ولا احد من
الخلق اجل
ان يكون وليا
لله سبحانه
وتعالى في
الباطن حتى
يقض الله له
المنة ويسر
النية وقتل
يا نفسى جبدا
مع من هنزل
ولا تقطن
حظا من
الاحسن

جدا شمره اند و اما خيانت از نام راوی نیز سبب طعن در حدیث است که چون نام وی معلوم نگردد و حال در حق نیز معلوم نخواهد بود و نتوان دانست که
ثقة است یا غیر ثقة زیرا که گوید اخباری بعضی او را خبری تشییع و انرا برهم خوانند و حدیث بیهم مقبول نگردد بگر آنکه صحابی باشد که آنجا همه عدل اند و اگر بهم
بلفظ تعدیل که چنانکه گوید اخباری عدل او اخباری ثقة اینجا اختلاف است و صحیح آنست که مقبول نیست چنانکه با عقدا خود او را ثقة خیال کرده باشد
و در نفس الامر نباشد پس گوید نام او را تا همه بدانند که گفته است و اگر امام حاذق بگوید مقبول است و انما بدعت هر دو بدان اعتقاد چیز است که احداث کرده شده
بر خلاف آنچه معروف و معلوم است از آنحضرت بنوع شبهه و تاویل بطریق محمد حمود و عوادانکه آن کفر است و حدیث بدتدع مردود است و نزد بعضی
اگر تصدق است بصدق لجه و صیانت لسان مقبول است و بعضی گفته اند که هر که سکر است امر متواتر از شرع که معلوم است بضرورت بودن او از دین
مردود است و هر که ندیان صفت بود اگر چه مخالفان او را گفته اند یا شنیده مقبول است با انضمام ضبط و ورع و تقوی و احتیاط و تحملا آنست که داعی با
بدعت خود در مقام ترویج و تزیین بود مقبول نکند و اگر این چنین است قبول کنند مگر آنکه چیزی روایت کنند که تقوی بدتدعش بود مردود است و با جمیع
حدیث مختلف اند در آن حدیث از اهل بدع و اهل هوا و ارباب مذاهب ترا که در جمیع الاصول میگویند که آنرا کرده اند جماعه از ائمه اهل حدیث از فقه خوارج
و از آنها که منسوب اند بقدر و تشییع و رفض و دیگر اصحاب بدع و اهل هوا و جماعه دیگر احتیاط نموده اند و احتیاط کردند و ترویج و زیدند از آن حدیث ازین رو
و هر کدام رایان است انتهى و تک نیست که اخذ حدیث ازین فرق با بدعت تخری صدق و صواب خواهد بود و با وجود آن احتیاط در عدم اخذ است چه
بثبوت رسیده است که این مردم وضع حدیث برای ترویج مذاهب خود نموده اند و باز ترویج اقرار بر آن میکنند و الله اعلم بوجه طعن متعلق با ضبط

شرح ابی الطیب

ففي الجمع بينهما في حديث واحد جمع بين نفي ذلك القصور واثباته قال وجوابه ان ذلك راجع الى الاستدلال
فاذا روى الحديث الواحد باسنادين احدهما اسناد حسن والاخر اسناد صحيح استقام ان يقال فيه انه
حديث حسن صحيح اي انه حسن بالنسبة الى اسناد صحيحه بالنسبة الى اسناد اخره على انه غير مستنكر ان
يكون بعض من قال ذلك الاذبا بحسن معناه اللغوي وهو ما تنيل اليه النفس ولا ياباه القلب ون معناه الاصطلاح الذي
نحن بصدد ما تفرع قال ابن دقيق العيد في الاقتران على الجواب الاول الاحاديث التي قيل فيها حسن صحيح غير ان ليس لها الاخرى واصلها

قوت القدر

وعبارة الركني هو خوف الاجماع فمما يلزم عليه انه لا يكون في كتاب الترمذي حديث صحيح الا قليلا لقلته اقتضاه على قوله هذا صحيح ميم ان
الذي يفرضه بالحجة والحسن اكثره موثق في الصحيحين قال الشيخ سراج الدين البلقيني في محاسن الاصطلاح ايضا في هذا الجواب
لكن جز الامام شمس الدين بن الجوزي في الهداية فقال الذي قال صحيح حسن فالترمذي يعني نتساب صحة وحسنه فلهذا دون الصحيحين
وقال الركني فان قلت فما عندك في دفع هذا الاشكال قلت محتمل ان يرد بقوله حسن صحيح في هذه الصورة الخاصة الترادف استعمال
هذا قليلا لدليل على جواز استعمال بعض حيث وصف الحسن بالحسن في قول من ادبر الحسن في القسم الصحيح بخلاف ان يريد حقيقة ته في
اسناد واحد باعتبار كماله وان كان في بعض ان يكون اسم هذا الحديث من رجل مثري في حال كونه مستقلا او مشهورا بالصدق والامانة ثم
تروى في ذلك الرجل المستعمل واقدم حاله الخ رتبة العدالة فسمعه منه الترمذي او غيره مثلا اخي فاخبرنا كوصفين وقد تروى عن غيره
انه سمع الحديث الواحد على شيخ واحد غير موثق قال وهذا الاحتمال ان كان بعيدا في المشابهة ما يقال قال ويحتمل ان يكون التروى في
الحسنه وادفا جتها د غيره الى صحته او بالعكس فان الحديث في احدى درجات الحسن او درجات صحيحه لم باعتبار من هين وانما
تأملت تصرف الترمذي لما لك تسكن الى قصة هذا انتهى كلام الركني ببعضه ما تفرع من الجمع حيث قال في مختصره وقوله

شرح سراج احمد

بج گفته اند اول از جهت قوت غفلت و دوم کثرت غلط سووم مخالفت ثقات چهارم و پنجم سوور حفظ اما کثرت غفلت و کثرت غلط نزدیک گیر گیرند
 غفلت در سماع و تحمل حدیث و غلط در سماع و ادای آن و مخالفت ثقات در اسناد و یاد کردن بر انواع متعدده است و آن موجب شد و حدیث است
 و در اعتبار روی از وجوه طعن متعلق بضبط نجات آن باشد که باعث مخالفت ثقات عدم ضبط و حفظ و عدم صدقانت از تغییر و تبدیل خواهد بود اما
 طعن بجهت و هم و نسبان راوی که بدان خطا کرده و روایت برسد بیل توهم کرده اگر اطلاع یافته شود بر توهم وی بقرائن دال بر آن در ریافت عمل و
 اسباب قادر بر حدیث معلل نماند و این انقضای علوم حدیث است و ادق آن و قیام نتوان بود بان مگر کسیکه داده شد از انهم ثابت و حفظ است
 و معرفت تمام مراتب روایت و احوال سانی و متون چنانچه مقتضی است از اباب این فن بود زیرا در اقلین کدیگوند از وی مثل روی درین باب نیاید و گاه
 چنان بود که عبارت معلل از اقامت حجت قاصر بود و نتیجتاً تعیین علت نتوان کرد بر مثال صیغی در رفتار در اینم و در نایه و اما سوور حفظ مرد بوی آن داشته
 که اصابت او غالب بر خطا و حفظ و اتقان اکثر از بسیار بسیار بود یعنی اگر خطا و بیان غالب بود یا مساوی بود یا صواب و ایقان این بهر صورت
 داخل در سوور حفظ است معتبر غلبه و کثرت صواب و ایقان است و سوور حفظ اگر لازم حال در جمیع اوقات همگسی گردد حدیث وی مستبر نبود و این را نیز شاید
 گویند برای محدثین و اگر طاری و عارض شده بجهت عارضی مثل اختلال حافظه بکس یا از باب بصیرت یا فوات کتب این قسم را منقطع نماند و اگر چه بر کتب پیش
 از اختلاط و اختلال حدیث کرده و جدا و تمیز گردانیده است از آنچه بعد از وی کوزه قبول کرده شود و اگر تمیز نگردد و جدا جدا ساخته توقع کنند و اگر اشتباه بود
 نیز همین حکم است و اگر این قسم را سوابت و شواید پیدا شود ترقی کند از درجه توقع و غربت بقبول بر حمان و همین است حکم احادیث مستور و در هر دو عمل

شرح ابی الطیب

قال وفي كلام الترمذی في مواضع يقول هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه الا من هذا الوجه قال والذي
 اقول في جواب هذا السؤال انه لا يشترط في الحسن قيد التصور عن الصحيح وانما يجتبه القصص اذا اقتصر على قوله
 حسن وانما اذا قال حسن صحيح فلا يشترط في ذلك وبينا ان ههنا صفات للرواية تقتضي قبول الرواية ولتلك الصفات
 درجات بعضها فوق بعض كالتيقظ والحفظ والاتقان مثلا فوجود الدرجة الدنيا كما صدق وعدم التهمة بالكذب لا ينافيه
 وجود ما هو اعلى منه كالحفظ والاتقان فاذا وجدت الدرجة العليا لم يناف ذلك وجود الدنيا كما الحفظ مع

قوت المتن

حسن صحيح باعتبار سندی او مذهبی و قال الحافظ ابن حجر في التلک قدا جاب بعض المتأخرين عن اصل الشك ان كان باعتبار صدق
 الوصفين على الحديث بالنسبة الى احوال راوية عند ائمة الحديث فاذا كان فيهم من يكون حديثه صحيحا عند قوم حسنا عند قوم قال فيه
 قال يتعقب هذا بأنه لو ادرك ذلك لاقى بالواو واليهم فيقول حسن صحيح قال ثمان الذي يتبادر اليه الفهم ان التردد انما يحكم على الحديث بالنسبة
 الى عند الا بالنسبة الى غير قومنا بقدمه في الجواب يتوقف ايضا على اعتبار الاحاديث التي جمع الترمذی فيها بين الوصفين فان كان في بعضها ما لا
 اختلاف في عند جميعهم في صحة قدر في الجواب ايضا لكن لو لم هذا الجواب كان اقرب الى مراد من غيره قال ان لا اميل اليه الا في الجواب اعلم
 ممكن قال و قيل يجوز ان يكون مراده ان ذلك باعتبار صفين مختلفين وهما الاسناد والحكم فيجب ان يكون قوله حسن اي باعتبار
 اسناده صحيح اي باعتبار حكمه لانه من قبل المقبول وكل مقبول يجوز ان يطلق عليه اسم الصحة وهذا يشبه على قول من
 لا يفرق الحسن من الصحيح بل يسمى الكل صحيحا لكن يرج عليه ما اوردناه اولاً من ان الترمذی اكثر من الحكم بذلك على
 الاحاديث الصحيحة الاسناد قال واجاب بعض المتأخرين بأنه الا دعس على طريقة من يفرق بين النويين لقصصا
 رتبة راويه عن درجة العمية المصطلحة صحيح على طريقة من لا يفرق قال ويرج عليه ما اوردناه فيما سبق

عارضه الا
 بال دنیا
 ولا تقبل
 علی مخلوق
 و تد حجاب
 الخالق
 الا علی انت
 وان كنت
 مهمته
 بوظائف
 الدنيا
 و تكاليف
 دين فاعتن
 حالة المي
 قد و ك
 بالتقین
 فاذا مات
 المرء انقطع
 عمله الا من
 تلك صدقة
 جارية
 او علم علمه
 او ولد صالح
 يدعوا له
 وما كنت
 لا تعرض
 التصنيف
 ولا ارتقى
 الى هذا
 المحل اللينف
 الا و اني

شرح شرح احمد

عاضة اللؤلؤ
مرآته قد
خلفت بسما
و حجة دیا
تعا و رخصا
علیه و شفا
الجهال فيه
ولا ينفي
لخصيف
ان يتصدى
الى تصنيف
ان يعدل
عن عرضين
اما ان يفتح
معناه و يبتدأ
وصفا و متنا
حسب ما
قررناه
في قانون
التأويل
و مربوطه
في التحصيل
من الجمل
و التفصيل
و ما سوى
هذين
الوجهين
فهو تسويبا
الوارق و
التحليلية
السرق

و بغيره يكاد حديث صحيح الراوي يوي يكي است از غريب نامند و اگر دو بود عزيز خوانند و اگر زياده از دو مشهور و معتضف خوانند و اگر كثر روايات صحيح است
 كه توافق ایشان بر كذب حمل توان كرد و متواتر گویند و غريب را فزونتر گویند و مراد بانگه را وی یکی بود آنست كه اگر چه در يك موضع هم چنین افتد غريب
 است و آنرا نسبی گویند و اگر همه جای چنین آید فرد مطلق بود و مراد بانگه از دو كس روایت آید آنست كه همه جا همچنين آید اگر كسی یکی آید پس عزیز
 نبود بلكه غريب باشد چنانكه گفته شد و بر همین قیاس اعتبار زیادت بود و در مشهور اینست معنی قول ایشان كه درین فن نقل حكامه بر كثر است فافهم
 و از اینجا معلوم شد كه قرابت سناعات بصحت ندارد و حدیث غريب صحيح بدو اندوچنانكه هر كی از رجال وی ثقات باشند و غريب گاهی سنی
 است ازین آید ای شد و ذیك از اقسام طعن در حدیث است و اینست مراد صاحب مصابیح كه در بعضی احادیث بطریق طعن میگوید كه این حدیث
 غريب است و بعضی شاذ را نیز بنفرد را وی تفسیر کرده اند بی اعتبار مخالفت ثقات و گفته اند صحيح شاذ است و غیر شاذ سنی فزونتر و آنكه در مقام طعن
 شود یعنی مخالف ثقات است و حدیث ضعیف آنست كه يك ازین شرایط معتبره در صحت و حسن یا زياده مطلقا مفقود گردد و در او كس
 بعدم عدالت یا عدم ضبط اسناد او یا قطعی تسم بود و زود و زو و نكارت و علت نوبه سوم گردد و این اعتبار اقسام ضعیف متعدد است و كذا در فروع
 و تركيبا و مراتب حسن و صحيح از آنها تغییر نیز بقاوت مراتب و درجات این صفات است با وجود اشتراك در اصل صحت و حسن و این قوم مراتب صحت
 ضبط کرده و تعیین نموده اند و اشكالات آنرا ساینده ذكر کرده و گفته اند كه اسم عدالت و ضبط همه رجال این اسانید را شامل است و لیكن بعضی ازین
 فوق بعضی است و اختلاف کرده اند درین كه اطلاق اصح اسانید بر سند مخصوص علی الاطلاق است بعضی گفته اند اصح اسانید زین العابدین

شرح ابی الطیب

الصدق فيصير ان يقال في هذا الله حسن باعتبار وجود الصفة الدنيا وهي الصدق مثلا صحيح باعتبار
 الصفة العليا وهي الحفظ والاتقان ويلزم على هذا ان يكون كل صحيح حسنا وتلتزم ذلك ويؤيدوه تردقون
 هذا حديث حسن من الاحاديث الصحيحة وهذا موجود في كلام المتقدمين انتهى اقول ويوضحه ما
 قاله الشيخ الكاظم ابن حجر العسقلاني في النجفة وشرحها وحاصله فان جمع الصحيح والحسن في وصف حديث واحد كقول
 الترمذي وغيره كالنجاشي على ما نقله الشيخاوي وكي يعقوب بن شيبة وابي علي الطوسي فانهما جمعا في مواضع من كتابيهما

قوت الغمزة

قال واختار بعض من ادركناه ان اللفظين عند مترادفان ويكون اتيانه باللفظ الثاني بعد الاول على سبيل التأكيد كما يقال
 صحيح ثابت او جيد قوي وغير ذلك قال هذا لا يقيد فيه القاعدة فان الحمل على التأسيس خير من الحمل على التأكيد لان الرصل عدم
 التأكيد لكن قد يندفع القدر بوجود القرينة الدالة على ذلك وقد وجدنا في عبارة غير واحد كالدارقطني هذا حديث صحيح ثابت
 قال وفي الجملة اقوى الوجوه ما اجاب به ابن دقيق العيد انتهى كلام المصنفين في النكت قال في شرح النجفة اذا جمع الصحيح
 والحسن في وصف واحد فالتردد الحاصل من المجتهد في الناقل هل اجتمعت فيه شرط الصحة او قصر عنها وهذا حيث يحصل منه التفرق
 بتلك الرواية قال ومحصل الجواب ان مخدومة الحديث في ناقله افضى للمجتهد ان لا يصفه بحد الوصفين فيقال فيه حسن باعتبار وصفه
 عند قوه صحيح باعتبار وصفه عند قومه وغاية ما فيه انه حذف من محروف التردد لان حقه ان يقول حسن او صحيح عند كذا حروف
 حروف العطف من الذي بعده وعلى هذا فما قيل فيه حسن صحيح دون ما قيل فيه صحيح لان الجزم اقوى من التردد وهذا حيث التفرق
 والا اذ يحصل التردد فاطلاق الوصفين معاً على الحديث يكون باعتبار اسنادين احدهما صحيح والاخر حسن وعلى هذا فما قيل
 فيه حسن صحيح فوق ما قيل فيه صحيح فقط اذا كان فردا لان كثرة الطرق تقوى فان قيل قد صدر التردد بان شرط الحسن ان يكون

شرح سخن پنجم

از بدیش از حدیث و بعضی نایک از نافع از این عمر و بعضی گفته بهی از سالم از بدیش این عمر و بعضی گفته اند که صواب است که حکم بر اسنادی مخصوص
 باصحت علی الاطلاق نتوان کرد الا آنکه در اینجا تریه اعلی است و عدلی از اسانید در اینجا داخل اند که اگر تصدیق کند چنانکه گویند اصح اسانید از
 فلان بلد یا اصح اسانید در فلان باب یا در فلان مسأله در سنت عادت مصنف است که در هر جا بیگوید حدیث حسن صحیح و حدیث غریب حسن
 و حدیث غریب حسن صحیح اجتماع در حسن و صحت خود اشکالی ندارد که حسن لذاته باشد و صحیح لغیره اما در اجتماع غریب و حسن اشکالی دارد که مصنف
 ترمذی در حسن تعدد طرق اعتبار کرده است و آن بغزابت منافات دارد جواب میگویند که اعتبار تعدد طرق در حسن نزد مصنف مطلق نیست
 بلکه قسمی از حسن است و اینها که حسن را بغریب جمع کرده مراد قسم دیگر است و بعضی گویند که اشاره با اختلاف روایات است که نزد بعضی غریب است و نزد
 حسن یا او معنی آفت است که شک و تردد در در آنکه غریب است یا حسن و قول یا آنکه مراد بحسن اینجا مصطلح نیست بلکه یا میل الیه الطبع است
 بعید است بدانکه احتجاج در احکام بخیر صحیح لذاته مجمع علیه است و همچنین بحسن نزد علمای عامه و آن لطیف بصحیح است در احتجاج اگر چه در تریه است
 و چون حدیث ضعیف بتعدد طرق بر تریه حسن رسد آن نیز تریه است چنانکه مشهور است که حدیث ضعیف در فضائل اعمال مستبر است بحجت
 ترغیب نه در غیر آن مفرد است نه مجموع که آن بتعدد طرق در محل حسن است نه ضعیف صریح به الایته و بعضی گفته اند اگر ضعیف حدیث
 بسبب سوء حفظ بعضی روایات یا اختلاط یا تالیس بود یا وجود صدق و دیانت بخیر بود بتعدد طرق و اگر از جهت اتهام کذب راوی باشد و ذی
 فحش خطا بود اگر چه تعدد طرق داشته باشد بخیر بود و حدیث حکوم ضعیف باشد در فضائل اعمال منقول و شایکه بر بصورت مجبول خواهد بود

شرح ابی الطیب

حدیث حسن صحیح فلان در المجتهد فی الثاقل هل جتمعت فیه شروط الصحة او قصر عنها مع کونه مقبولاً
 و المراد بالمجتهد من یفتش حال الاحادیث و یحقق انکالاً منها من ای قسم من الاقسام وان لم یکن مجتهداً
 مطلقاً و هذا الجواب اذا کان یحصل من الثاقل التفرد بتلك الروایة و عرفت بهذا جواب من استشكل
 الجهم بین الوصفین فقال الحسن قاصر عن الصحیح ففی الجمع بین الوصفین اثبات لذلک القصور و نفی و تحصل الجها
 ان تردد ایهة الحدیث فی حال ناقله اقتضی المجتهد ان لا یصفه باحد الوصفین فقط او یتکال

قوت التمسک

غیر چه فکیف بقول فی بعض الاحادیث حسن غریب لا تعرفه الا من هذا الوجه فالجواب ان التریه علی یرون الحسن مطلقاً
 و انما عرفت بنوع خاص قهر فی کتابه و هو ما یقول فی حسن من غیر صفة انشروا ذلک ان یقول فی بعض الاحادیث حسن صحیح غریب تریه
 انما وقع علی الاول فقط و عبا که تراشدا ل ذلک حیث قال فی او اخر کتابه و ما قلنا فی کتابنا حدیث حسن فانما اثرنا یاه حسن اسناداً
 عندنا کل حدیث بری و لا یكون راویه متما کذب بری و غیر وجه نوحذک و لا یكون شاذاً فهو عندنا حدیث حسن یعنی اینها اندازا غیر
 الذي یقول فی حسن فقط اما یقول فیه حسن صحیح او حسن غریب حسن صحیح غریب فام یبرج علی تعریف ما یقول فیه صحیح فقط و غیر
 فقط و کانه تریه استغناء لشهره عند اهل الفن و اقتصر علی تعریف ما یقول فیه فی کتابه حسن فقط اما القصور منه و اما ان یصل الی
 جدید ان ذلک قید بقوله عندنا و ینسبه الی اهل الحدیث کما فعل الخطاب و بعدا لتقریر بعد فکثیر من الایات انما ذلک طان البحث
 فیها و لیس سفره فیها توجیهی قاله الحدیث علی ما الوجود علمه قائل و ظهر فی فیها ان اخر ان اسما همان المراد حسن لذاته
 صحیح لغیره و الاخر ان المراد حسن باعتبار اسناد صحیح ای ان صحیح شیء و در فی الباب فان یقال اصح ما یروى عن اهل العلم فان حسن
 اوضحیفاً فالمراد ارجحه او اقله من عفا ان التریه الی ان یفرق بین المصطلح الی سببه الیه یعنی الی ان یفرق بین المصطلح الی سببه الیه

عاقبة الاحادیث
 فاما ابداع
 المعانی
 فیهما امر
 معون فی
 هذا الزمان
 فان العلماء
 قد استوفوا
 الکلم
 ونصبوا
 علی کل
 مشکل
 العلم طریق
 الاختیار
 فی روایات
 لای توکلها
 الامن تفسیر
 معاطفها
 واستظهر
 لواطفها
 حنیضه
 و لیسکن
 قط فی الاحم
 من استغنی
 الی الحد
 هذ الایة
 من التمسک
 فی التمهید
 و التمهید
 و لا یسب
 انما فی مرادها

شرح سلج احمد

عائشة الاميرة

من التفریح فان الله صالها عن الاختلاف فی کتابها وجاء بها الی الحقائق من ابوابها وسائر الامم غیرهم الافات ونوالت علیهم الحادئات

فذكر ان التوراة حذقت مرتین واتخذت الیهیة الیهین اثنین ووزعوا ان الذی املاها من حفظه فی التوراة عزیر وعلی لها فی المرة الثانية الاکسیر عویر وانشاد فیه معهم

اینچه بعضی گفته اند که کوفی ضعف بضعف افاده نمیکند قوت را و الا این سخن ظاهر الفساد است بدانکه مستدر رجال حدیث را گویند که روایت کرده اند و اسناد نیز بمعنی سند آید و گاهی بمعنی ذکر سند و اظهار آن نیز افاده است حدیث آنچه منتهی میگردد بوی اسناد از کلام پس اگر هیچ راوی از روایت حدیث از میان ساقط گردد منقطع گویند و این سقوط را انقطاع و اگر سقوط از مبادی سند و اول آنست آنرا منقطع خوانند و این اسقاط را خلیق و ساقطگی باشد یا بیشتر و گاهی تمام سند ساقط بود چنانکه گویند قال رسول الله صلی الله علیه و سلم چنانکه عادت مصنفین است و آنچه که از ترمذی درین کتاب اندر همه آن صحیح اند و حکم اتصال دارند و اگر سقوط از آخر سند است بعد از تابعی آنرا حدیث مرسل خوانند و این فعل را ارسال خوانند که تابعی گوید قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و نیز بعضی محدثین مرسل و منقطع بنیک معنی آید و اصطلاح اول شهرت نزد فقها و محدثین و حکم مرسل توقف نزد جمهور علما چه نمیتوان دانست که ساقط ثقه است یا غیر ثقه زیرا که روایت تابعی از تابعی بسیارست و در تابعین ثقه بودند و غیر ثقه و نزد امام با ابوصنیفه و مالک قبولت مطلقا و ایشان گویند که ارسال بهت کمال وثوق و اعتماد است زیرا که کلام در ثقه است و اگر نزد صحیح نبود در ارسال نمینمود و قال رسول الله صلی الله علیه و سلم و نیز امام شافعی اگر این حدیث مرسل اعتضاد یابد بوجه دیگر مقبول است و از امام احمد و قول و اگر سقوط از انشای سند است پس آن ساقط گردد و روایتی باشد متوالی و بهمین اثر اشغال خوانند و اگر ساقطگی بود یا زیاده نربی در پی بلکه از دو جای یا جا نیز منقطع خوانند و منقطع بمعنی غیر متصل شامل این همه اقسام نیز آید و قسمی از منقطع است که آنرا بدلس گویند و فعل آنرا بدلیس و فاعلش را بدلس میگویند اللهم انزل و صورته شریف است که راوی نام شیخ خود را بر ذریه و از شیخ که فوق اوست روایت کند و لفظیکه بوجه سماع است بیارد و حال آنکه سماع از وی ندارد

شرح ابی الطیب

فی الجواب انہ قیل فیہ حسن باعتبار وصفه عند قوم صحیح باعتبار وصفه عند اخرین و عناية ما فيه انه حذف منه حرف التردد لان حقه ان يقول انہ حسن او صحیح كما يحذف حروف العطف من الذي يعكف و على هذا الذي قيل فيه حسن صحیح دون الذي قيل فيه صحیح لان الجزم اقوى من التردد وهذا من حيث التفرّد وان لم يحصل التفرّد فاطلاق الوصفين باعتبار الاستنادين أحدهما صحیح والاخر حسن و على هذا فما قيل فيه حسن صحیح فوق ما قيل فيه صحیح فقط

قوت المتذکر

این صلاح فی غیر مختصره و الزکر کنش و ابن حجر فی نکتها قال ان الزکر کنش و اعلم ان هذا السؤال یربعینہ فی قول الترمذی هذا حدیث حسن غریب لان من شرط الحسن ان یکون معروفاً من غیر وجه و الغریب ما الفریبه احد و الله و بینهما تناف قال و جوابه ان الغریب یطلق علی قسام غریب من جهة المتن و غریب من جهة الاسناد و المراد هنا الشاذ و ان الاول لان هذا الغریب معروف عن جماعة من الصحابة لكن تفرّد بعضهم بروایته عن صحاب فبحسب المتن حسن و بحسب الاسناد غریب لانه لم یروه من تلامذ الجماعة الا لحدیث لا منافاة بین الغریب بهذا المعنی و بین الحسن بخلاف سائر الغریب فانها تنافی الحسن و قال الحافظ ابی العباس احمد بن عبد الحسن الغزالی فی کتابه معتمد البیئنة قول ابی عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب و هذا حدیث حسن غریب انما یرید به ضیق المخرج انه لم یخرج الا من جهة واحدة و لم یقعدهم من جهة من طرق الا ان الراوی ثقة فلا یضر ذلك فیتفرقه هو لقلّة التایعة و هو لا الایة شرطه معجیبة و قد یخرج الشیخان احادیث یقولون بوجوبی فیها هذا حدیث حسن و تارة حسن غریب كما قال فی حدیث ابی بکر قلت یا رسول الله علمنی دعویة فی صلاح الحدیث فوهنا حدیث حسن معانیه متفق علیه انتهى و اعلم ان الکتاب الاریب قد العجیبین و سنن ابی داود و النسائی

شرح سنن احمد

و گویند عن فلان و قال فلان و تریس منعم و مکروه است که آنکه ثابت شود که وی تریس نیست بلکه از تفرقه و دران غرض فاسد نباشد مثل افغانی سماخ شرح
 بجهت صغری و عدم جاه و عدم شهرت و ستر حال که سبب طعن گردد و تریس در لغت بمعنی غیب است و بعضی اکابر حدیث نیز تریس
 میگردانند بجهت وثوق بصحت حدیث و استغناء بشهرت حال نه از جهت این اغراض فاسده که مذکور شد و اگر در اسناد و یارین از روی حدیث
 اختلاف واقع شود بتقدیم و تأخیر یا زیادت و نقصان یا بابدال راوی مکان راوی دیگر یا متنی مکان متنی و امثال آن آنرا حدیث مضطرب خوانند و اگر راوی
 کلام خود را در بیان حدیث آورده بجهت غرضی مصلحتی آنرا درج خوانند و معتقد روایت حدیث است بلفظ عن فلان عن فلان و بعضی حدیثی
 که روایت کرده شده باشد باین طریق و معتقد از حدیث است بجهت اشتباه و التباس مذکور در حدیث که مرفوع بود و مستوی متصل آنرا
 سند خوانند اصطلاح مشهور اینست و بعضی متصل را مطلقا منسب دانند هر چند که مرفوع و مقطوع بود و بعضی مرفوع را منسب گویند اگر چه مرفوع و معضل و
 منقطع بود معتقد هم اول و از اقسام حدیث شاذ و منکر و جعل است شاذ در لغت فروگردید که از میان جماعت بیرون افتد و در اصطلاح حدیثی که
 روایت کرده شده مخالف آنچه روایت کرده اند استیفاءات پس اگر بعضی آن ثقی نیست مردود است و اگر ثقی است سبیل در اینجا ترجیح است بر نیک حفظ و ضبط
 یا کثرت می رود و بگوید تریس آنرا که راجع است محفوظ است و تریس مخرج لا شاذ و منکر حدیثی است که روایت کرده راوی ضعیف مخالف است که کیفیت
 وی کمتر بود و مقابل منکر و معروف است پس در منکر و معروف هر دو راوی ضعیف اندکی ضعیفتر از دیگری و در شاذ و معروف هر دو قوی یکی قوی تر از دیگری
 و شاذ و منکر هر دو مرفوع و محفوظ و معروف هر دو راجع و بعضی از شاذ و منکر قوی مخالف است باوی قوی یا ضعیف کرده اند و گفته اند که شاذ هر چه روایت کند منکر و معروف

عارضه الاحوذ
 بدلوا کثیرهم
 باید به هم
 حرفوا علی
 منا جهم
 و اتبعوا الحق
 اهواءهم
 فکل من
 کان امل
 فی معنی
 منا جهم
 کتب علیه
 کتابه فجاءت
 مختلفه سبب
 معرفة فاذا
 قرأها العام
 رای التوسل
 عووا و صغروا
 لما فقر و ا
 الضوع و لیا
 صان الله
 الامة عن
 المحنة و لیسط
 لها فی الذم
 فنبسط فی
 بحیو حة
 دوختها و
 تصرف فی
 فرع ملتها
 فاستنقح
 السیف العلق

شرح ابی الطیب

اذا کان الصحیح فردا لان کثرة الطرق تقوی الحدیث فان قیل قد صحیح الترمذی بان شمس ط
 الحسن ان یروی من غیر وجه فکیف یقول فی بعض الاحادیث حسن غیریک لا تعرفه الا من هذا
 الوجه فاجواب ان الترمذی لم یعرفه ابجسن مطلقا و انما عرفه بنوع خاص منه و وقع
 فی کتابه و هو یقول فیہ حسن من غیر صفة اخرى و ذلك انه یقول فی بعض الاحادیث حسن و
 فی بعضها صحیح و فی بعضها غریب و فی بعضها حسن غریب و فی بعضها حسن صحیح غریب

قوت المعتد

وقعت لنا من عدة روايات عن مؤلفيها ولم يقع الترمذی الامن رواية ابی العباس محمد بن احمد بن محبوب عن
 الترمذی ولا تعلم انه شرحه احد كما لا الا القاضی بوبکر بن العربي فی کتابه عارضة الاخوي و كتب عليه الكاف
 فتح الدين بن سيد الناس قطعة و كمل عليها الكاف بنين الذي هو الفضل العراقي قطعة اخرى و لم يتبه و كتب عليه شيخ الاسلام
 سراج الدين البلقيني قطعة و الكاف ابو الفضل بن حجر مجلدًا لم اقف عليه وله كتاب الباب فيما يقوله في الترمذی
 و فی الباب لم اقف عليه ايضا و الله اعلم و قال الامام ابو عبدالله محمد بن عمار بن رشيد الذي عندي ان الاقرب الي
 التحقيق والاخرى على واضع الطريق ان يقال ان كتاب الترمذی یضمن الحدیث مصنفا على الابواب وهو علم برأسه
 الفقه علم ثان و علل الاحادیث و يشتمل على بيان الصحیح من السقیم و ما بينهما من المراتب علم ثالث و الاسماء و الكنى
 رابع و التعديل و التجزیه خامس و من ادراك النبي صلى الله عليه وسلم من لم يدركه من اسناد عنه في كتابه
 سادس و تعديد من روى ذلك الحدیث سابع هتده علومه الجملة و اما التفصيلية متعدية و يا جملة
 فمنفعة كثيرة و فوائد انهي قال الكاف فتح الدين بن سيد الناس و ما لم يذكره ما تضمنه من الشذوذ

شرح سراج احمد

فانضه عطر الشيبو
منه
الطلبية
فاغتمتها
وانبعثت
عزمه
وانعقر
على نطقه
ما اشتمت
عليه
مطقاته
في تفتير
المياومة
من الشايخ
في الجالس
وعوارض
المداكرة
في النديفة
المناظرة
على الاقتصار
وربما
تفق تطويل
فذلك
بحسبما
عرض على
شرط ما
تقدم
من
العرض

في حديث **الصحاح** اعني على ذكرك وشركك وحسن عبادتك وفي رواية ابى داود واحمد والنسائي قال لا يؤخذ
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي قال ابى لاجنبك فقل اللهم اعني على ذكرك واما على صفة كحديث الفقهاء
فقيه عن فقيه البيهقي بالخيار ما لو يتفرقا واما في الرواية كالمسلسل باتفاق اسماء الرواة واسماء اباؤهم وكناهم او
انسابهم او بلدانهم وقد ذهب الكرامية والطائفة المبتدعة الى جواز وضع الحديث في الترغيب والترهيب
بما ذكره في حديث صحيح قبل الاسلام وحينئذ يشار ببلوغ زياره امام حسن وحسين وابن عباس وابن الزبير رضوان الله تعالى عليهم اجمعين
تمحل كرده اند حديث را قبل از بلوغ و همیشه بود نذر مردم که می شنوایند نذردگان را تا ادا کنند بخدمت و اختلاف کرده اند علماء در وقت
وردگی که در آن کو دو کان را تحمل رواست بعضی گفته اند که در پنج سالگی است و گویند که اعتبار تحمل بر کسی علمیه است پس چون فهم
اند خطاب را و در کند جواب را پس صحیح باشد صحیح وی اگر چه در اندک از پنج سال باشد و الا صحیح نیست در شرح سفر السعادت
نوشته است در ذکر احوال مصنف ترمذی ابو عیسی که ذکرت آن بابی عیسی دخل کرده اند خوب نیست زياره عیسی را پدر نبوده
مانا که این مرد را بایمه اهل قیاس واجتهاد تعصبی بود خصوصاً بامام اعظم اهل حنفیه کوفی رحمة الله علیه و آنرا ذکر این نام
اجل واصحاب وی در کتاب خود هر جا که آورده بعضی اهل الکوفه تعبیر نموده و تصریح باسم شریف و نه در هیچ جا نکرده
با وجود ذکر اشغال و اقربان ایشان و ظاهر آنجا که اهل کوفه میگوید ایشان را راده نموده است و همچنین مشیخ و امام بخاری از
امام تعبیر بعضی الناس کرده و در مذنب ایشان می نماید والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب فقط

شرح ابی الطیب

صحیح فقط و کانه ترمذی ذلك استغناء لشهرته عند اهل الفقه واقصر على تعريفه في كتابه حسن فقط اما
لغرضه واما لانه اصطلاح جدید و كذلك قید که بقوله عند ذلک ینسب الی اهل الحدیث كما فعل الخطابي
و بهذا التقریر بیندفع كثير من الايرادات التي طال البحث فيها ولو سيقف وجه توجيهه هو والله العمل على ما هو علم انتهى

قوت المعتدك

وان الترمذی لما تصدی	لعلم الشرح مفعن عن علوم	غلا خضر انضيرا في الما تاني	فاضحه روضه عطر الشيبو
فنسجمهم وتعدل حواج	ومن خلل ومن فقه قويم	ومن اثر ومن اسماء قويم	ومن ذكر الكيفية لصد فهديو
ومن نسيم ومثلية الاسافى	ومن فرق ومن جمع فهميو	ومن قول الصحابة تابعيهم	بجل وبتحريم عويلو
ومن نقل الى الفقهاء يعزى	ومن معنى بديع مستقيم	ومن طبقات اعصا انقضت	ومن حل لمبعقه عقيلو
وقسم ما ترى حسنا صحيحا	شربيا فارتضاة ذوالفهوهر	ففاق مصنفات الناس قل ما	ولراق فكان كالعقل النظيلو
وجاء كانه بدر تلاكلا	نسير غياها سب الجمل العظيلو	فنافس في اقتباس من نفيس	بأنفاس دع قول الخصوم
فان الحق ابراهيم ليس يخفى	تلاوتها على الذهن السيلو	وفضل اهل النظر حين يأتي	عن الازم اسم ما توفى الجسوم
فما روى العلم يرقى بالثريا	ويبقى في الثرى ثالر سور	وليس العلم ينفع من يموت	بلا عمل يدين على القدم
كتاب الترمذى هذا كتابا	يوطر نشرة من النسيو	واسماه في العلم يعول	اساوى فيه ذامن قد يرو
فان الله ما جعل كل مسير	على ابداء اقتضال حسيلو	ووصل مند والى على قول	يفوسر لذكره امرج النسيو

الصحاح
منه
الطلبية
فاغتمتها
وانبعثت
عزمه
وانعقر
على نطقه
ما اشتمت
عليه
مطقاته
في تفتير
المياومة
من الشايخ
في الجالس
وعوارض
المداكرة
في النديفة
المناظرة
على الاقتصار
وربما
تفق تطويل
فذلك
بحسبما
عرض على
شرط ما
تقدم
من
العرض

عارضة الاحوزی	شرح سراج احمد
<p>ينتقع بالدعاء و لذلك يدعى للبيت وان كان عاصيا و يشبه ان ابن عمر ادب به بترك الدعاء له حتى عرفه تقصيرا وليس تدع غيره به اوليين له اهتبا له بعلمه وكذا في من التوقيل على الدعاء بافضل الطهور ابو صالح عن ابى هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خربت من وجهه كل خطيئة نظرها بعينيه مع الماء او مع آخر قطر الماء او نحو ذلك فاذا غسل يديه نحو من يديه كل خطيئة بطشتها يلا مع الماء تيمم يغسل نقيته من الارجح</p>	<p>قراءة عليه ازوي خواندن بر لبی محمد بن طریقه که ما سخرانیم بروی او و می شنید و ما را اجازت می نمود ما ابا العباس محمد بن احمد ابن محبوب بن فضیل با فضا تصفیرت المحبوب المرزوی این نیز در ذممت اند فاقرب الشیخ الثقة الاکابر بن تقریر سکره با بن عیث و انما مینود بان شیخ که گفته و این بود و انکار آن نکرد و این تقریر اجازت است بحریث و این مقوله ابو الفتح که در حق است گفت ابو العباس حدیث کرده و اجازت داده مراد صنف باین کتاب خود از ابتدا باین عبارت که ابواب الطهارات است الی آخر کتاب انا ابو عیسی محمد بن ابن سوقة یفتح سین مهمل و سکون و او را ابن موسی الترمذی الحافظ قال گفت ابو عیسی مؤلف علیه الرحمه ابواب الطهارات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان يصنف در اول کتاب خود تسمیه محمد ذکر کرده است با وجود آنکه در سنن ابن ماجه حدیثی آورده گشته است که کل مرزی قال لا یسأل الله فیه و لا یقطع و لا یورد و سأل بلفظ کل کلامه ذی بال لا یسأل فیه بال کل مرزی فهو اجزم آورده است و در حدیث دیگران است و تحسین آن کرده ابن صلاح بلفظ کل ذی بال لا یسأل فیه بد کذا الله فیه و انما و این شامل است تسمیه محمد و ذکر این اغلب است که او زبان گفته باشد هر دو اگر چه بر سر کتاب نوشته اند گویم هر دو تصنف باین جهت که بر اول سنن نوشته است و انما علم با و ما جاء لا تقبل صلوة بغير طهور بابت در بیان چیزی که آمده است که قبول کرده نمیشود و بی پاک بود و در حدیث گذارده شود حدیثنا قتیبة بن سعید یفتح صفیة ففتح شات فو قیة سکون تخفیه و فتح موصه ابن حنبل بن طریف ابن عبد الله الشافعی ابو جبار الخزازی گویند نام او عیسی بود و قتیبة لقب او است گویند که جدا از موالی تاج بن یوسف بود و گفت ابن حنبل ابو حاتم شرح ابی الطیب</p>
<p>رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خربت من وجهه كل خطيئة نظرها بعينيه مع الماء او مع آخر قطر الماء او نحو ذلك فاذا غسل يديه نحو من يديه كل خطيئة بطشتها يلا مع الماء تيمم يغسل نقيته من الارجح</p>	<p>المرزبان قراءة عليه انما ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضيل المحبوب المرزوي فاقرب الشیخ الثقة الاکابر انما ابو عیسی محمد بن عیسی بن سوقة بن موسی الترمذی الحافظ قال ابواب الطهارات ای الطهارات من الحدیث و الخبث و اصلها النظافة و التراهمة عن کل عیب حسی او معنوی منه قوله تعالى انهم اناس یتطهرون ولما كانت الصلوة افضل العبادات و الطهارات من شرطها المتوقفة علیها اعمتها باید بکتاب الطهارات و اختصاصت من یز شرطها لكونها غیر قابلة للستوط و لکثرة مسائلها المحتاج الیه اهل القال لغزالی الطهارات مراتبها تطهیر الظاهر عن الخبث والخبث و تطهیر الجوارح عن الحرام و تطهیر القلب عن الاخلاق المذمومة و تطهیر السر من حاسوی الله تعالى قال لا تقبل صلوة بصیغاة الجهمول فی رایة النسائی و غیره لا یقبل الله صلوة بغير طهور قال ابو بکر بن العربی قرأه بفتح الطاء وهو ضمها عبارة عن الفعل و بفتحها عبارة عن الماء و قال فی النهاية الطهور الضم التطهیر و افتح الماء الذي یتطهر به سیبویه الطهور بالفتح یقع علی الماء و المصدر ما فعلی هذا یجوز ان یتطهر به الطهور و ضمها والمراد بها التطهیر و ضمیطا بن سیداناس ضم الطاء لا غیر و قال ابن العربی قبول الله للعمل هو رضا و توافیه علیه و قال ابن دقین العید قد استدل اجماعا من المتقدمین بانقاء القبول علی ابتداء الصحیة كما فعلوا فی قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل الله</p>
<p>رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خربت من وجهه كل خطيئة نظرها بعينيه مع الماء او مع آخر قطر الماء او نحو ذلك فاذا غسل يديه نحو من يديه كل خطيئة بطشتها يلا مع الماء تيمم يغسل نقيته من الارجح</p>	<p>قوت المغترک ابواب الطهارات لا تقبل صلوة بغير طهور فی رایة النسائی و غیره لا یقبل الله صلوة بغير طهور قال ابن العربی قرأه بفتح الطاء وهو ضمها عبارة عن الفعل و بفتحها عبارة عن الماء و قال فی النهاية الطهور الضم التطهیر و افتح الماء الذي یتطهر به سیبویه الطهور بالفتح یقع علی الماء و المصدر ما فعلی هذا یجوز ان یتطهر به الطهور و ضمها والمراد بها التطهیر و ضمیطا بن سیداناس ضم الطاء لا غیر و قال ابن العربی قبول الله للعمل هو رضا و توافیه علیه و قال ابن دقین العید قد استدل اجماعا من المتقدمین بانقاء القبول علی ابتداء الصحیة كما فعلوا فی قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل الله</p>

التوجه
للمعنى
بجواز
ان
مما
شرح
بأن
بكر
بمن
ان
الشرح
من
تصح
لبيبة
و الحسن
ابو
غلق
صاحب
كان
احمد
قتيبة
الشامة
ما
بأن
بأن

شرح سراج احمد	<p>ابو عبد الرحمن راوي عن زينب بنت مطلق بن جهم ان ابا عبد الله عليه السلام كان يقول في صلاته اللهم صل على محمد و آل محمد الرضوان وغيره حاضر بود و اواز سادات فضلاي صحابه هبت لازم سنت گريزند از بدعت كثير الاتباع در افعال اقوال عبادات و شديد الاحتياط و همراه صحابه در اوان جهاد بسيار جاد نمود و چون اختلاف مشاجرت ميان ايشان واقع شد طريق زهد و عبادت اختيار كرد و تصدق بسيار نمودى حتى كه در يك مجلس سى هزار درهم تصدق كردى و قريب يك هزار بنده آزاد كردى و روايات وى از آن حضرت كه زيارت و ششصد و شصت حديث اندوالات او پيش از حى بيك سال بود و در سال هفتاد و سه مياپاير پس شهادت محمد ابن زبير شش ماه وفات نمود و در محضب ياد روى طوى دفن شدند نماز نگذارد بروى حجاج بن يوسف و حال آنكه او وصيت کرده بود که در شب دفن كنند تا حجاج عالم نكرود بر موت من و نماز بر من نگذارد عن النبي صلى الله عليه وسلم ابن عمر روايت ميكنند آن حضرت يعنى حديث مرفوع قال لا تقبل صلوة بقبر من فرمود آن حضرت قبول کرده نميشود و روايت شده نمازي نى ياكى از نجاست حقيقى و حكمى و اين نزد همه ايرست و لاحذ ذمة من غلوى قبول کرده نميشود صدقة از مال حياتت قال هندافى حد يثه الا بطهور كفت هندافى در حديث خود بلفظ الابطهور و در حديث قتيبة لفظ بغير طهور است قال ابو عبيس كفت مصنف كتاب هذا الحديث صحيح شىء فى هذا الباب احسن حديث مذکور صحیح ترین چه نیست درين باب كه لا تقبل صلوة هست باعتبار توثيق روايت و خوب ترست و فى الباب عن ابي الياس عن ابيه مسلم و ابن ماجه از ابن عمر و انس ابى بكره روايت کرده اند او با و و غيره از والى ابى الميخ و درين باب زابى الميخ روايت است از پدر خود چنانچه اخراج کرده ابو داود و نسائى و ابن ماجه و روايت است</p>
شرح ابى الطيب	<p>ان توجه ان الطهارة لما لو تكن ساقطة في حالة من الاحوال عند الجمهور بخلاف سائر الشرائط فانها تسقط في بعض الاحوال جعل الشرايع القبول و قوف عليها دون غيرها من الشرائط لان جميع الاحوال دون غيرها وان كان غيرها من الشرائط ايضا توقفت عليها القبول و يقال ان العباد و الجرح و الحال لى لا تقبل صلوة فى حال الاعا كونوا مقرونة بغيره قال ابن لعمري قول الله للعامل هو رضاعة و ثوابه عليه و قال ابن دقيق العيد قد استدلال بجماعة من المتقدمين بانتفاء القبول على انتفاء الصحة كما فعلوا فى قوله صلى الله عليه وسلم لا يقبل لله صلوة حائض الا بغير ادرى من بلغت سن البلوغ المقصود بهذا الحديث الاستدلال على شرايط الطهارة فى صحة الصلوة ولا يتم ذلك الا بان يكون انتفاء القبول دليل على انتفاء الصحة وقد مر فى مواضع منتفاء القبول مع ثبوت الصحة كالعبد الا ان لا يقبل له صلوة و كما مر من تى عرفا و فى شرايط الصحة فانه لا يقبل الا على الدليل على انتفاء الصحة من انتفاء القبول فالاجاب من تفسير معنى القبول قد فسر ان ترتب الغرض المطلوب من الشىء على الشىء يقال قبل فلان عد فلان اذا ترتب على غرضه الغرض المطلوب منه وهو صوابه و الذنب فانه ثبت ذلك يقال فلان فى هذا المكان</p>
قوت المغتذي	<p>و اذا ثبت القبول على هذا التفسير ثبتت الصحة و اذا ثبت القبول على هذا التفسير انقضى صحة و قد قيل من جماعة بعض المتأخرين ان القبول كون العبادة بحيث يشوب عليها الشوائب الدرجات و الاجزاء كونه ماطبة الا والصالحين اذا تغاير او كان احد منهما من الاقرب اليه من غير ان ينظر الى احواله و غير القبول على هذا التفسير ليعرف من</p>

۱۰ الفصل
ام سوام مكان الوه على
بيت المال و اولاد الشيد
و كذا ايضا الكوفة فاشع
الفضل بن محمد الشيرازى
ابن كثر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
ما أحضر فكان يصوم الدهر
كل ليلة قال سمى بن بصير
فى زمانه كالارزاقى الى زاد و
باريت ابا عبد الله عليه السلام
كفيل بن ابي نجران قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
تقولون فى صفة وكان فى
كفيل بن ابي نجران ايضا قال و
دون و ما وصل الى المدينة من
فوق ما وصل اليه قال ابن
جالت ياكى ما وصل اليه
بئزق و لا سمى بن غزالي
و لا ريت الاستيلاء بن مهران
و جازى بن قيس قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
بصير بن جهم بن عبد الله بن
بصير بن جهم بن عبد الله بن
بصير بن جهم بن عبد الله بن
بصير بن جهم بن عبد الله بن

<p>شرح سراج احمد</p>	<p>عازفة الا حوزة</p>
<p>از ابی هريره چنانچه اخراج کرده شيخين ابو داود و از ابن چنانچه اخراج کرده ابن ماجه و ابی بکره نیز اخراج کرده ابن ماجه کتب فتح سيم و کسر لام و حاکم بن اسامة بن عمير بن عامر بن عمير بن صهيب بن ربيعة المذلي ثقة از ثالثة بود و در سنه ثمان و شست و فوات يافت و اسامة بن عمير بن عامر پدر ابی المذبح صحابی بود و ابی هريرة و انس مصنف عليه الرحمه نسب ابی المذبح ذکر کنی کند و ابی المذبح بن اسامة اسميه عامر نام او عامر است و يقال نزد ابی گویند نام او زید است بن اسامة بن عمير الهذلي صاحب ماجه في فضل الطهور باب است در بیان آنچه آمده است در فضیلت باکی حدیثنا شیخ بن موسی بن نصاری الحوزی بن موسی بن عبد بن موسی بن عبد الله بن زید الخطمی ابو موسی المذنی قاضی نیشاپور ثقة از عاشره بود در سنه و سیست و سی و چهارم وفات یافت نام من بن عیسی بن یحیی الأشجعی ثقة ثبت بود از کبار عاشره و اوجاع فتاوی مالک است ملازم صحبت مالک سنه صد و نود و شست و فوات کرد و نام مالک بن انس بن مالک بن عمير بن الحارث ابو عبد الله الاصمعی امام حجاز و عالم مدینه بود از اتباع تابعین شروع محبت حضرت صاحب مذہب و شافعی از اصحاب می است ثابت شده است ملاقات می با امام ابی حنیفه و مناظره با هر دو پس رسید به شد او که بطور یافتی تو ابی حنیفه را در مناظره گفت اگر اراده کنی با من متون مسجد که از جواب است ز سرخ خواهد کرد و در جوابش شد است که امام ابو حنیفه یک صد نیشاپوری روایت کرده و از مناقب می همین یک سخن کفایت میکند و آدت او در سنه نود و پنج بطور پیوسته و در مدینه در سنه یکصد و هفتاد و نه وفات یافت هم و مناقب ثبوت و این تحویل است از یک اسناد و با سناد دیگر مصنف یا این حدیث از مالک بدو طریق رسیده است و هر دو را ذکر کرد عن مالک بن انس عن سهیل بن ابی صالح السملی لفظ تصغیر</p>	<p>ينقل عدل احمد عن الصحابي و ينقل عدل واحد عن التابعي و يدخل عليه ثالث هو حديث يرويه و احد من الائمة فهذه خمسة اقسام ذكر جميعها ابو عيسى في اقتصر الصحفي و القسدي على الارجعة دون الجزء من اسناد السيل ذكر الامان منها شيئا يسيرا و اهل الحديث يكرونها و آله قبولها على وجه بيننا في اصول الفقهاء السابع الحديث المذكور اتفق العلماء على ذكرة والعمل به</p>
<p>شرح ابی الطیب</p>	<p>التدليس على</p>
<p>الغرض من الصلوة و وقوعها محرمة بمطابقتها للاشرفه فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكره من التفسير و اذا ثبت القبول على هذا التفسير ثبتت الصحة و اذا ثبت القبول على هذا التفسير انتفت الصحة انتهى قوله ان اراد بقوله الغرض من الصلوة و وقوعها محرمة بمطابقتها للاشرفه الاجزاء بدون الاثابة فلا شك ان انتفاء القبول يستلزم الصحة لكن لا نستلزم الغرض من ايقاع الصلوة الاجزاء بدون الاثابة بل الاثابة مع الاجزاء لان الله تعالى ما امرنا بشرائعه الا بشيئ اذا فعلوا وان اراد به ان الغرض من الايقاع المذكور الامران جميعا فيصير انتفاء القبول بهما الغرض انتفاء الصحة والله اعلم و يمكن ان يقال ان معنى الحديث لا تقبل صلوة قبول اجزاء و اثابة بغيره هو خلاف الاقول و نحوه فان صلواتها لا تقبل ايضا لكن لا تقبل قبول الاثابة و تقبل قبول الاجزاء و الاثابة فلا يرد ان عدم قبول لا يستلزم عدم الجواز و الصحة مع ان الطهارة شرط الصحة و لا صدقة من غلول ضبطه النووي بن سيد الناس</p>	<p>القبول بذكرة والعمل به التدليس على اقسام لا تطول بذكرة منها حدیث یرويه سراج و عن احد قول لقيه</p>
<p>قوله في المشرك</p>	<p>القبول يكون العبادة مثابا عليها او مرضية او المشابهة ذلك كانت مقصودا بذواته ان لا يلزم من نفي القبول</p>
<p>الصحة فان كل مقبول صحيح وليس كل صحيح مقبولا و هذا ان يقع في تلك الاحاديث التي نفي فيها القبول مع بقاء الصحة فانه يصير استدلال نفي القبول على نفي الصحة كما حكينا عن الاقدمين اللهم الا ان يقال ان الدليل على كون القبول من اوزام الصحة فاذا انتفى انتفت فيه الاستدلال مع القبول على نفي الصحة حيث دل يحتاج في تلك الاحاديث التي نفي عنها القبول مع بقاء الصحة الى تاويل و تخرجه جواب على انه يرد على من فسره القبول يكون العبادة مثابا عليها او مرضية او المشابهة ذلك كانت مقصودا بذواته ان لا يلزم من نفي القبول</p>	<p>القبول يكون العبادة مثابا عليها او مرضية او المشابهة ذلك كانت مقصودا بذواته ان لا يلزم من نفي القبول</p>

اسناد صحيح
 ابن سيد بن
 جليل بن
 ابن ابي عمير
 ابو داود الطيالسي
 بن يعقوب الحوزي
 وكونت الصحة
 يقال في
 ابن عاصم
 ثبت من الحديث
 ان سراج بن
 بن سعيد بن

عاقبة الاحد	شرح سراج احمد
<p>ولو يسهه منه ولكن لا يقول حدثنا فلان يقول عن فلان او قال فلان صحيح خولف فيه وفي كل كتاب سجدة منها التاسعة حديث مبتدع لا يدعوا الى بدعة وفي الصحيح منه جملة في الشواهد ونادر في الاصول لا سيما في غير الحكم العاشر حديثه فيه صلوة وصلاة غير حافظ وليس بصحيح ابوعيسى مثله وفي الصحيح مثله في الشواهد واما قوله حسن فان بعض اهل العلم قال الحسن ما عرفه شخرجه واشتهر به جماله كحديث البصير بخرجه عن قتادة والاكثر بيان عن</p>	<p>او كان السان ابو زيد الدبلي كفت اتعالي ودا قطنى بود ثقه وكفت ابو حاتم توشته نشود حديث وي وحت بان گرفته نيشو و ود كقريب ست صدوق بود و آخر عمر تقيرى در حفظ واقع شد از سادست در سال كيصدر و چهل وفات كرو عن ابيه ابو صالح سولى فصاحه لين الحارث بن ابي هريرة رضى الله عنه و اتصالات تام او و نام پدر او قريب سى اتوالى صحيح عبدالله و عبدالرحمن است ابن محمد الروسى و او اول كسى است كه كفت كرده شد باين كفت بسبب آنكه او را گره بود كه بان بازى ميكرديس كفت نهاد آنحضرت او را با ابى هريره اسلام آورد در سال خيره و حاضر شد آن را همراه آنحضرت و او از اهل صفه است و او بسيار محبت با آنحضرت پيدا داشت و هميشه ملازم صحبت شريف بود و او حافظ صحابه بود و او اكثر است از رو روايت از همه صحابه با جماع علماء و مرويات وي از آنحضرت بخراروسه و در جمل حديث اندوز ياوه از پشت صد صحابه روايت از وي دارند قابل كرده بود او را و در آن خطابه بخرين و والى مدینه شريف نيز كشته بود در امارت معاويه بن ابى سفیان حاضر بود در صفين كه با على بن ابي طالب نماز ميگذازد و با معاويه رضى الله عنه اطعام ميخورد و در قتال با سپاهي از غزوين شامل گشت و در مدینه سنه پنجاه و نه وفات فرمود از عمر هفتاد و هشت و در تشييع مدفون گشت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اتوا ضا العبد المسلم فرود آنحضرت چون وضو كنند و در مسلمان او را من شك را و است فضل وجهه پس بشويد روى خود را خرجت من وجهه كل خطيئة بيرون شود از روى وي هر گنايى كه نظر اليها بعينيه مع الماء و يديه بسو</p>
	شرح ابى الطيب
	<p>بضم الفين المجهولة قال ابن العربي الغلول الخيانة في خفية فالصدقة من مال حرام في عدم القبول استحقاق الثواب كالصلوة بغير طهور في ذلك وقال القرطبي في شرح مسلم الغلول هذا الخيانة مطلقا و حرام انتهى قال بعض علماءنا من تصدق بمال حرام و ربحوا الثواب كذا قال في الباب عن ابى ابيهم عن ابىه انما حديث ابى ابيهم و انس فقد اشترجه ابن ماجه فقال حدثنا يحيى بن بشار ثنا يحيى بن سعيد و محمد بن جعفر عن محمد بن ابي بكر بن خلف بن ابي خاتن المقرئ ثنا يزيد بن زريع قالوا ثنا شعبه عن قتادة عن ابى ابيهم بن اسامة عن ابىه اسامة بن عمير الهذلي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلوة الا بطهور و لا تقبل صدقة من غلول واخرج به ابو داود عنه بلفظ لا يقبل الله صدقة من غلول و لا صلوة بغير طهور و قال حدثنا سهل بن ابي نهر ثنا ابو زهير عن محمد بن اسحق عن يزيد بن ابى حبيب عن سنان بن سويد عن انس بن مالك رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقبل صلوة بغير طهور و لا صدقة من غلول و ما حدثنا</p>
	قوت المغتصب
	<p>نفي الصلوة ان يقال لقواعل الشرعية تقتضي ان العبادة اذا بها مطابقة للاركان سببا للثواب الدرجات والاجزاء والطواهر في ذلك لا تخصي نفي لاصدقة من غلول خطبة التورى ثواب سببا للناس بضم الفين المجهولة قال ابن العربي الغلول الخيانة في خفية فالصدقة من مال حرام في عدم القبول استحقاق الثواب كالصلوة بغير طهور في ذلك وقال القرطبي في شرح مسلم الغلول هو الخيانة مطلقا و حرام اذ اتوا ضا العبد المسلم او ما مؤمن قال ابى اسحق في شرح الموطا الظاهر ان هذا لا ينطبق من الواسي ففضل وجهه خرجت من</p>

حل للمنفعة
لمه صفين
صحيح بن سنان
نيز كسى قريبا
فان در آن
نظير
اندر و هو و سواي
بن ابى سنان
بمن غلام و اتع
شد و انما
كروم از سفر
صفره از سفر
بمن غلام

شرح سراج احمد	عارضة الاحوط
<p>آن گناه چشم خود همراه آب او مع آخر قطره الماء شك است یا بیرون شود گناه جمله پسین قطره آب که از روی بچکد او نحو هذا یا فرمود مانند این دیگر الفاظ و اذا غسل يديه صخر جفت من يديه كل خطيئة و چون بشوید هر دو دست خود بیرون شود از دو دست می هر گناهی که بطشقه ایلا کرده بود دست می آن گناه را مع الماء همراه آب او مع آخر قطره الماء یا همراه آخر چکین آب حتی چیزی که نقیصان الذنوب تا آنکه بیرون شود آدمی یا که گناه قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحیح گفتم ابو عیسی ترمذی این حدیثی است حسن صحیح است که نقل عدل تام الضبط استصل السنن استی ثابت شده باشد و اگر این صفات بر وجه تمام و کمال پدید است آن صحیح لذاته خوانند و اگر نوعی از قصور و نقصان بدان راه دارد و کثرت طرق چنان نقصان کرده آن را صحیح لغبیره گویند و اگر چه نقصان نشده آن را حسن لذاته نامند و اگر در حدیث ضعیف بتعدد طرق چه نقصان ضعف می کرده آنرا حسن لغیره گویند و ظاهر کلام قوم در آنست که در حسن نقصان بر همه صفات مذکوره راه دارد و اما تحقیق آنست که در حسن لذاته ضعف و نقصان در ضعیف است فقط و باقی صفات بحال خود است و ضعیف حسن لغیره نقصان بر صفات او دارد و هو حدیث مالك عن جميل عن ابيه وان عیث که حسن صحیح است و اما مالك که از سبیل آن از پدر خود روا کرده عن ابی هریرة که پدید است و این را بی بره کرده اکنون نسبت بسبیل صالح ذکر میکنند و اوصاف</p>	<p>الباسحق السبعي والمدنيين عن ابن شهاب المكي عن عطاء وعليه مدار الحديث وقد اكثر منه ابو داود وابوعيسى وقال ابو عيسى في آخر كتابه انما يقول حسن ما لا يكون في سنة عنهم بالكلام لا يكون شاذ او يروى من غير وجه او اما قول غريب فعنا انه لا يروى الا من طريق واحد وقد روى من طريق فيستغرب اجاب عن طريق منفرد غيرها كتاب</p>
شرح ابی الطیب	عابرة الاحوط
<p>ابی هریرة فقد اخرج به البخاري ومثله على الجرح الا انه قال حدثنا اسحق بن ابراهيم الكوفي قال اخبرنا عبد الرزاق قال اخبرنا حماد بن عمار عن ابيه عن ابي هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلوة من احد حتى يتوضأ واخرجه ابو داود عن احمد بن حنبل عن عبد الرزاق عن حماد بن عمار عن ابي هريرة بلفظ الا يقبل الله صلوة احدكم اذا احدث حتى يتوضأ باب جامع في فضل الطهور الظاهر ان المراد به المصدر وقد تقدم انه يجوز تحريكه وجهان الضم والفتح الا ان الضم خاص بالمصدر اذا توضحا العبد المسلم والمؤمن قال البيهقي في شرح الموطأ الظاهر ان هذا اللفظ شك من الراوي جزم غيره بانه شك من الراوي ولا فهم مترادفات الشرعية والمؤمننة في حكم المؤمن فغسل وجهه عطفت على قوضا عطفت تفسيرها والمراد اذا اراد الوضوء وهو الاقتران وفيه ايماء الى اعتبار النية المتضمنة للشبهة خرجت من وجهه كل خطيئة قال ابن العربي في شرحه عبارة عن الفجر لان الخطايا اعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول وخروج ولكن الباري ما اوقف المنفعة على الطهارة الكاملة في</p>	<p>ابو عيسى مثله حلاوة مقطوع ونفاسة مزج وعودية مشرق وفيه اربعة عشر على قولان ضعف وذلك اقرب الي</p>
قوت الترمذی	عابرة الاحوط
<p>وجهه كل خطيئة نظر الوجيه عليه قال ابن العربي يعني غفرت لان الخطايا هي افعال اعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول او خروج ولكن الباري كما اوقف المنفعة على الطهارة الكاملة في العضوضر لذلك مثلا باخرجه ولان الطهارة حكومت استقره الدخول واقول بل الظاهر جملة على الحقيقة وذلك ان الخطايا تورث في الظاهر والباطن سوادا يطلع عليه ما يلبس الاحوال والمكاشفات والطهارة تزيده وتجاهد ذلك ما اخرج به المصنف والنسائي و ابن ماجه والحاكم عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اغتسل فغسلت في قلبه ذنبا سودا فان قلبه نزع واستغفر من قلبه وان عاد نذرت حتى تغسل قلبه وذلك الراد الذي ذكره الله في</p>	<p>ابو عيسى مثله حلاوة مقطوع ونفاسة مزج وعودية مشرق وفيه اربعة عشر على قولان ضعف وذلك اقرب الي</p>

حل اللفظ
لغة سراج احمد
بعض عبارات
كبريا
استدل
كردن و فلفظ
الخطيئة
الغسل
الاصطلاحات

عاشرة الاخرى	شرح ابي الطيب
<p>العامل في اسند و صححه واسلم وعنه الطرق وجرحه و عدل واسمى و اكنى ووصل و قطع واوضح للمعنى به والمترادف و بين اختلاف العلماء في المرد و القبول لا تأثره وذكر اختلافهم في تاويله وكل علم من هذه العلوم اصل في بابه وفرج في نصابه فالطريق له لا يزال في راجز مؤثقة وعلوه متفق متسقة وهذا شئ لا يجهل الا العلم الغريب والتوفيق الكثير والفراخ السدير والتدبير ونحن سنورد فيه ان شاء الله بحسب العارضة قولنا في الاسناد والرواية</p>	<p>العضو ضرب لذلك مثلا بالخروج ولان الطهارة حكومتها ثابتة مستقره الذي هو قولنا السويحي قولنا الظاهر انه يشمل على الحقيقة وذلك ان الخطايا توثق في الباطن والظاهر سويحا يطوع عليها الرب الاحوان المكاشفات الطهارة تزيله فاما ان يقدر خروج من وجهه اذ كل خطيئة واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالميدان على ما جسم لا عرض بناء على ثبات عالم المثال ان كل ما هو في هذا العالم عرضي بناء على ثبات عالم المثال الذي هو عرضي لا عرضي على آدم عليه السلام في عالم المثال ثم على الملائكة وقيل لهم ان يؤمنوا باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرضي على لو لم يكن لها صورت تشخص وشاهد كون الخطايا تؤمر ما اخرجها المصنف والنساق وابن ماجه وابن حبان والمالك عن اب هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا ذنب ذنبا بكتفت في قلبه نكتة فان تاب نزع واستغفر صحت</p>
<p>عاشرة الاخرى</p>	<p>قوت المغتذي</p> <p>القرآن كالبل بران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واخرجه احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله الاحمر الاسود يا قوتة بيضاء من الجنة وكان اشدا ايضا من التجر واما اسودت بخطايا المشركين فاذا اشربت الخطايا في الحجر في جسد فاعلمها اولي فاما ان يقدر خروج من وجهه اذ كل خطيئة او السواد الذي حدثت به واما ان يقال ان الخطيئة نفسها تتعلق بالميدان على ما جسم لا عرضي بناء على ثبات عالم المثال ان كل ما هو في هذا العالم عرضي له صورت في عالم المثال لهذا هو عرضي لا عرضي على آدم عليه السلام ثم الملائكة وقيل لهم ان يؤمنوا باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرضي لا عرضي لو لم يكن لها صورت تشخص بها وقد حقت ذلك في تاليف مستقل اشترت المية في ما شيق التي علقها على تفسير البيضاوي ومن شواهد في الخطايا ما اخرجها البيهقي في سننه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي في بدنية فجلت على راسه وعانقه فكما ارجع او سجد تساقطت عنه واخرجه البزار والطبراني عن سليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم السليم يصلي خطايا مرفوعة على راسه كلما سجد تحانت عنه مع الماء او مع اشرف قط الماء قال البايعي هذا شك من الراوي واذا غسل يديه قال البيهقي كذا في هذا الحديث من ان الموطأ مقتصر على غسل الوجه والميدان الا ابن وهب فانه زاد فيه ذكر مسح الرأس وغسل الرجلين قلت في الا الطبراني من حديث اب هريرة زاد فيه ذكر المضمضة والاستنشاق وكذا في الا ابى امامة وزاد فيه ذكر مسح الرأس والاذنين حتى يخرج نثرا من الذنوب قال ابن العربي يحكم بمغفرتها على الصغار دون الكبار حتى يشاء الصلوات انحصر في الجملة انما يبيّن ما اجتنبت الكبار فاذا كانت الصلوة مقتربة بالوضوء لا تكفر الكبار فانفراد الوضوء بالتقصير عن ذلك امر في حال هذا التكفير انما هو للذنوب المتعلقة بحقوق الله سبحانه وتعالى واما المتعلقة بحقوق الادميين فانما يقع النظر فيها بالمقارنة مع الحسنات السيئات قال لو وقعت الطهارة باطنا تطهر القلب عن اوضار المعاصي وظواهرها باستعمال الماء على الجوارح بشرط الشرع واقترنت به صلوة جرت فيها القلب عن حلال الدنيا وطربت أخوارها واجتمع الفكر على اجزاء العبادة كما انعقد عليه عملها واستمر الحال كذلك حتى يخرج بالتسليم عنها فان كبره تغفر جملة المعاصي في الحالة هذا لا تكفر كذلك كان</p>

عن المغتذي
لعله ما يست
لطيف في ترتيب
ابن عالم الجاهل
بغيره في ترتيب
وان عالم الجاهل

شرح سراج احمد	عائشة الاخواني
والد سهيل ابو صالح السمان وابو صالح كه يسهل سميت اور ابو صالح سمان كونه سمان از اجتهت مي گفتند كه روحيه اور واسمه ذكوان و نام او ذكوان سميت وابو هريية اخذتوا في اسمه و در نام واسم محض بل بي هريره علم الاختلاف سميت فقالوا عبد شمس پس گفته اند بعضي نام وي در زمان جاهليت عبد شمس بن قيس واد آنحضرت نام اور عبد الرحمن قالوا عبد الله بن عمر و گفته اند عبد الله بن عمر بود و هكذا قال محمد بن اسمعيل و تخيير كفت تمام بخاري كه نام او عبد الله بن عمر و بود و هكذا اصح و من سمي محمد بن اسمعيل	والغريب وقتاً من النحو والتجويد والاحكام والآداب ولكننا من الحكو واشارات الى
شرح ابى الطيب	
قلبه وان عاد نردت حتى تعلو قلبه وذلك لان الذي ذكر الله في القرآن كلابيل بران على قلوبهم وما كانوا يكسبون واخرجه احمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود يا قوتة بيضاء من الجنة وكان امثالها بيض من الثلج واما اسودت فخطايا المشركين فاذا اترت في الحجر ففي الجسد اولي ومن الشواهد في الخبر ما اخرج به البيهقي في سنينه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلي في بدو نوبه فجمعت على راسه وعاتقه فكلما ركع او سجدا تساقطت عنه قولة مع الماء واخر قطر الماء شاك من الزوى قوله نظر اليها بعينه اي في الخطيئة يعنى ان سببها اطلاق الاسوالمسبب على السبب مما بقية او كناية عن الاكتساب اي اكتسبها بعينه او هو يتقبل المضائق في نظر الى سببها او كما قوله بطشني على التوجه الثالث وقوله حتى يخرج ما ترتب على تمام الوضوء لان تقديرة وهكذا في اعضاء الوضوء كما يفيد في رواية مسلم فاذا غسل رجله الكعبين ورايات غيره حتى يخرج اي المتوضئ الى الصلوة بناء على ان العادة الخروج اليها عند تمام الوضوء فكنى بالبعض عن الكل حتى يخرج نقيتها من الذنوب اي ذنوب اعضاء الوضوء او جميع الذنوب من الصغائر وقال ابن مالك اي يفرغ المتوضئ من وضوئه طاهراً من الذنوب اي الذي اكتسبها بهذه الاعضاء والحديث يدل على ان المغفور ذنوب اعضاءه المغسولة قال توفيق بن يمينه وبين الحديث الذي رواه الشيخان من توضع فاحسن الوضوء فخرجت خطاياك من جسدي لان غفران ذنوب جميع الجسد يكون عند التوضي بالسمية يشي الى اياه احسان الوضوء انتهى اقول فيه انه ليس ببعض في جميع الذنوب لان الجسد يحتمل التخصيص ايضاً فالظان الذنوب هنا عبارة عن الذنوب المتعلقة باعضاء الوضوء لا جميعها اذ هو المتبادر من التفصيل السابق لانه متعلق باعضاء الوضوء فقط فترتيب الذنوب للعهد والمعهود ما سبق اليه الذهن بقربينة المقام لكن خصها بالجسم مورداً بالصغائر قال ابن العربي اخطايا المحكوك عليها بالمغفرة هي الصغائر دون الكبائر كحديث الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت الصلوة المكية بالوضوء لا تكفر الكبائر فانفراد الوضوء بالتقصير عنه ذلك احرمي قال ولو وقعت الطهارة ياطن بتطهير القلب عن اوضاع المعاصي وطلب اهراب استعمال الماء على الجوارح واقترنت به الصلوة بمجردة عن الخواطر واستمرت على ذلك الى التسليم فان الكبائر تقف عن جملة المعاصي كما كان حال السلف	المصالح فالمنصف يرى رياضته ومقاطع ذات حقيقة فمن اي كان من العلوم وجد مقصده في منصبه فهو ولفظ ما شاء واوعى و ترجم على من جمع و وسمى كنت قرأت هذا الكتاب على طاهر البغدادى بلار الخلاقة وعلى ابى الحسن القطيبي كلاهما عن ابن زوج الحرة الا انى لريت ابى الحسن احل في القلب العين فحكفت عليه قال اخبرنا ابو يعلى احمد بن عبد الواحد بن

التوضي
على
بغدادى بلار
الخلاقة وعلى
ابى الحسن القطيبي
كلاهما عن ابن
زوج الحرة الا
انى لريت ابى الحسن
احل في القلب
العين فحكفت
عليه قال اخبرنا
ابو يعلى احمد بن
عبد الواحد بن

شرح سر اج احمد

عائشة الاموي

وفي الباب ودر باب فضل وضوء امشش كرس صحابه سوای ابی هريره مروی گشته است عن عثمان و ثوبان و الصناجعي
و عمر بن عبد الله و سلمان و عبد الله بن عمر و ابن جعفر نسبت بلكه نسبت بعلم خود است اگر از ماسوی ایشان مروی شده
باشد ظلی نثار در همین حال است در تمام کتاب ترمذی هر جا که مذکور است فی الباب عن فلان و فلان و این ذکر کردن
دو احتمال دارد یکی آنکه شاید که صنف حدیثی از آن صحابه در آن باب رسیده باشد و از جهت اقتصار ترك رسانیده نموده باشد دوم
آنکه صنف را علم بآن شده باشد که درین باب حدیثی از فلان و فلان مروی شده است و لیکن او را با سند صحیح نرسیده باشد
از آن جهت میگوید که از فلان و فلان بنقول شده است و بار از ایشان نرسیده است اما ساطع و فضل طهارت از بسیاری صحابه
منقول شده است چنانچه مسلم و ترمذی و موطا از ابی مالک اشجری و ابی اسحق عروبی و جریر بن عبد الله و جابر و طبرانی در اسطرانها
و طبرانی از ابی هريره و طبرانی از ابن عمر و احمد و نسائی و ابو داود و ابن ماجه از عامر بن یاسر و ابن عمر از عائشه و بیقری از سلمان

ابو علی شیخی اخبار

ابن محبوب عند

وقيدته مؤيد

هذه الطرقات

ابوعيسى باب

لا تقبل صلوة

بغير طهور مصعب

ابن سعد عن ابن

عمر عن النبي صلى

شرح ابی الطیب

وفي اباب عن عثمان و ثوبان و الصناجعي و عمر بن عبد الله و سلمان و عبد الله بن عمر اما حديث عثمان
رضي الله عنه فاخرجه مسلم بسنده الى احمد عن عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من توضأ فلحسن الوضوء خرجت خطايا من جسده حتى تخرج من تحت اظفاره و اما حديث
عبد الله الصناجعي بضم الصاد و تخفيف النون و بالباء الموحدة و الحاء المهملة منسوب الى صناجعي بن اهر
بطن من مراد فاخرجه مالك والنسائي وابن ماجه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ
فهضمض واستنشق خرجت خطاياه من فيه واذغسل وجهه خرجت خطاياه من وجهه حتى
تخرج من تحت اشفار عينيه فاذا غسل يديه خرجت خطاياه من يديه فاذا مسح برأسه خرجت خطاياه
من رأسه حتى تخرج من اذنيه فاذا غسل رجله خرجت خطاياه من رجله حتى تخرج من تحت اظفار
رجليه و كانت صلواته و مشيه الى المسجد فاخرجه ابن عتبة فاخرجه حديثه ابن ماجه مثل
الاول الا انه لو يدرك المضمضة و الاستنشاق و ذكر يديه و ذكر غسل اليدين الى ان يخرج
شؤ ذكر غسل ارجله فخرجت خطاياه و اسمه عبد الرحمن بن عيسى بضم المهملة و ثوبان بن عبد الله بن مسعود
البادعي و يكنى ابا عبد الله الخ ظاهر صنف ابن ماجه و غيره انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الصناجعي المذكور هو غير ابی عبد الله بل عبد الله الا ان ظاهر كلام المصنف انه تابع مروى عن ابی
بكر الصديق وهو ابو عبد الله و قال ابن عبد البر عند ابن الصناجعي ابو عبد الله التابع لا الصحابي
انتمى ابي مكارم ثوبان كما هو يقال كما ثوبان فكثره ابي عبد الله في مجمع البحار يعني ابي باهر باكثرية امتى على الا
السافة فان قلت ما وجه ترتيب قوله لا تقتلون بعدى على المكارمة قلت وجهه ان الاقتال موجب لقطع النسل
اذ لا تماسك من الاموات فيؤدي الى قسامة الامة فيماتوا بالظنون فذلك من النبي صلى الله عليه وسلم فان قلت
المقتول ميت باجله فلا وجه لقطع النسل بسببه لا يقتال اقوال ما ان يقال ان الاقدام على الاقتال سرفضاً
بقطع النسل فالتمس بما عتبار فعلهم الاختيار و يقال يكون لهم اجلان اجل على تقديروا الاقتال باجل بدانه

الله عليه وسلم

لا تقبل صلوة

ظهوره لا صداقة

من غلول اشعثي

في هذا الباب انما

قال القاسمي ابو بكر

ابن العربي اخبر

مسلم هذا الحديث

بسند جلفظها

وزاد فيه دخول

عبد الله بن عمر

عالي ابن عامر يروي

وهو مريض فقال

الا تلعنوني يا ابن

عمر قال اي سمعت

رسول الله صلى

الله عليه وسلم

يقول لا تقبل

صلوة بغير طهور

اسماء الطهارة
الحق ثوبان المأثري
مولى النبي صلى الله
عليه وسلم صحابه
و نزول بعد ما التزم
ومات يجيب سنة
اربع و خمسين سنة
عليه و عشرين سنة
بعده و طهرت
ابن عامر بن خسار
السلي بن صالح
مشهور بسند قويا و
فاخرجه بعد ما لم ينزل
الثام الثابت بظنه
عبد الله بن عمرو بن
الحافظ بن حبان
ابن ابي عمير بن ميمون
ابن سعد بن سمير
السهمي ابو محمد بن احمد
نسب القين الكاشين
من الصحابة طاهر
الصلوة و الصلوات
في ذم النبي صلى الله
عليه و آله و آلته
و سلمه و سجد له
الذي في الآية

عازفة الاحوذ	شرح سراج احمد	<p>واحمد ومسلم وزين بن عبيد وعثمان بن سالم ابى ايوب عقيب بن عامر وابن عمر وابى هريرة وحسان بن عطية وسائر روايت كروه ائمه والصنابحي الذي تروى عن ابى بكر الصديق ليس له سماع عن النبي صلى الله عليه وسلم مصنف صحيح يسكن در حديث كه از صنابحي مروى گفته است ميگويد كه صنابحي آن مروىست كه روايت ميكند از امير المؤمنين ابى بكر صديق نيت مراورثت سماعى از آنحضرت واسم له عبد الرحمن بن حنسيه وانام وعبد الرحمن بن عسيلة است بضم عين وفتح سين مملتين وسكون تحتيه ويكنى ابا عبد الله وكنيت كرده ميشد با ابى عبد الله رحى الى النبي صلى الله عليه وسلم ارفته بود بسوى ملازمت خدمت نبوى فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى الطريق پسر قبض موفات كرده شد آنحضرت در حال كه عبد الرحمن در راه بود وقد فرى عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث وتحقيق روايت كرد عبد الرحمن از آنحضرت بسيار حديثها را شايد كه بطريق ارسال باشد والصنابحي بضم صاد فخر ونون وموحده ومعلمه ابى الانس بن بفتح همزه وسكون عين وفتح سين معلمه ورا الاصحى بفتح همزه وسكون ها معلمه وبهم وعين معلمه صاحب النبى صلى الله عليه وسلم صحابى بود ويقال له الصنابحي ايضا گفته ميشد او را صنابحي نيز صنابحي بضم صاد وتخفيف نون وموحده ومعلمه وانما حديثه جز اين نيت كه حديث اين صنابحي كه روايت از آنحضرت دارد اينست قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول كفت صنابحي شنيدم آنحضرت را كه ميفرمود انى مكافؤ لكوا الامور ستة من ياد كنده باشم شيئا من ادروز قيامت و ان بطريق مباحث باشد فلا تقنن بعدى پس بايد كه قتال نكند بام ديان من كه قتال فيما بين من موجب تقطاع نسل است بيا ما جاءه مفتاح الصلوة الطهيرة باب ست در ميان خبرى كه آمده كه كليد نماز وضوء است شاهدك وقتية وعجمه و</p>
	شرح ابى الطيب	<p>ويكون لثاني طول من الاول وبالاعتقاد لافضل الاجل فقل الاما وهذا يرد عليه ان عندنا انه لا يكون الا اجل واحد وقوله لا تقنن بصيغة التثنية المؤكدة بنون التوكيد جمع المذكر الخطاب باب ما جاءه ان مفتاح الصلوة الطهيرة بالضم ويفتح والمراد به المصدر يسمى النبي صلى الله عليه وسلم الطهيرة مفتاحها مجاز لان الحديث مانع منها فهو كلفل موضوع على الحديث حتى اذا توصلنا الى محل الغلق وهذا الاستعاره بيديه لا يقدر عليها الا النبوة وكان لك قوله حرفه اشارة الى الصلوة وتجردها التكميل والتسليم قال ابن مالك اضافة التحليل الى الصلوة بما لا يسبغ بينهما انتهى لان التكميل يجره ما كان حلالا في خارجها والتسليم يجعل ما كان حراما مقبولا المحظور سمى بالخول في الصلوة تحريمها لانه محرم الاكل والشرب وغيرها على المصلى ويمكن ان يقال التحريم بمعنى الاحرام اى الخول في حرمتها والتحليل بمعنى الخروج عن حرمتها اقول يؤيد ما قاله ابن العربي فان قيل في شكل استعماله فهذا</p>
	قول المفيدى	<p>وضوء الساعات مفتاح الصلوة الطهيرة قال الراغبى بضم الطاء فيما قيل به بعضهم ويجوز الضم لان الفعل نمايتا بالآلة قال ابن العربي هذا مجاز ما يفهم من غلظها وتلك ان الحديث مانع منها فهو كلفل موضوع عن الحديث حتى اذا توصلنا الى محل الغلق وهذا الاستعاره بيديه لا يقدر عليها الا النبوة وكان لك قوله مفتاح الجنة الصلوة لان ابواب الجنة مغلقة فيفتحها الطاعات ومكون الطاعات الطهارة وتجردها التكميل والتسليم قال ابن العربي</p>

اسماط الطهارة
 بن السرى
 كبرى الراى
 ابن الحسين
 ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير
 ابن ابي عمير

شرح سرسراج احمد

عازفة الاسودى
 العوض عنه فقيل
 ان الله جعل هو ضا
 به و ثوابه عليه
 الظهور بفتح الطاء
 و ضمها فبالفتح
 عبارة عن الماء
 وبالضم عبارة
 عن الفعل و قوله
 بفتح الطاء عبارة
 عن آلات الفعل
 كالسجود والودوء
 و انزل لو كان وقد
 قيل انه مما بمعنى
 و احد و التعلول
 الخيافة خفية
 فالصدقة من
 ما احرم في حال القيام
 و استحقاق العتق
 كالصلوة يعني
 طم و ورق ذاك
 احكامه فيه
 الخمس مسائل
 الاولى في اشياء

ابن غيلاان لفتح غين و سكون حاء و سكون تجميمه در آخر نون است عددی نازل بخدا و نطقه از هاشمه بود و ذکر کرده او را ابن جبان در ثقات
 و رسال و بیست هجری و نه وفات کرد و قالوا نانا و کیمیم هین سفیان بن سعید بن مسروق الثوری الکوفی بنی عبد الله و سنی المربانی
 جلیل القدر ثقة از شیخ بالبعین بود و او را امیر المؤمنین در علم حدیث میگفتند و ولادت او در سنه نود و هفت بود و در صد و شصت
 یک فات کرد در بصره و شام و کربلا بن بشار الجعفی مبالغتت ابن عثمان ابو بکر العبیدی معروف بر بنیاری کی از حفاظ وثقات
 مشهوره است گفت عجل و نسائی و ابن خزيمة ثقة بود و امام اهل زمانه خود و عمرو بن علی الفلاس تضعیف کرده او را و سبب
 ذکر نموده است و آرات او در سنه یکصد و شصت و هفت بود و در بصره و وفات کرد در سال و بیست و پنجاه و دو و نا عبد الرحمن
 ذانسفیان بن عیینه الی عمران البلالی الکوفی ابو محمد امام بزرگ بود در حدیث و ثقة اجماع است علما را بر صحبت حدیثی و
 شافعی است و نا الکلب سفیان بن عیسی علم از حجاز میرفت و وفات او در وسبت خمره و حسیب سنه یکصد و نود و هشت بود و حسن
 عبد الله بن محمد بن حقیق ابن ابی طالب الماشی ابو محمد المذنی مادر وی زینب بنت علی صدوق بود در حدیثی و
 لیس است از راه بصره بود و از عمر تغییر راه یافته بود و بعد از از بعین و وفات کرد و عقیل بلفظ مکبر است عن محمد بن الخنفیة جهم بن
 ابن ابی طالب الماشی ابو القاسم معروف باین الخنفیة که ما در ایشان بود تا بی ثقة و صالح بود از نالتن است و آرات او در خلا
 محمد بن الخطاب بود که دو سال از خلافت شی باقی بودند و گویند در خلافت ابی بکر و در مدینه سنه شصتین و وفات یافت عن
 ابن ابی العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشی المکی المذنی امیر المؤمنین ابن عم رسول الله علیه و سلم
 و حاشیه علی بنته فاطمه الزهراء و مادر آنحضرت فاطمة زینب است ابن هاشم بن عبد مناف بود و کنیت او ابو الحسن و ابو تراب
 بود و اول ترین کسی بود از صبیان که اسلام آورد و هجرت کرد و بنیان آنحضرت بسوز و آنحضرت در راه را برگذشته بود و
 بمشکن سپارد و حاشیه گشت همراه آنحضرت همه شاهان او حتی نعال فتح نمود و حیدر از دست شریعتی وی و رسید او را در روز
 اهدا شانه روزه و نهاد و نجاعت وی مشهورست میان خواص و عوام و بود علم او در حال اعلی و بر سرند خلافت اشعرت در روز
 جمع و راه ذی الحجه و دست نجس و نشتین قشربت شهادت چشید از دست عبد الرحمن بن طلحة شقی المرادی در شب جمع و
 فرمود در شب یکشنبه ناسع عشر از شهر رمضان سنه اربعین عن النبی صلی الله علیه و سلم قال روایت از آنحضرت نمود
 که فرمود و مفتاح الصلوة الطمهور کلید نماز و فتح باب نماز و درآمدن در آن که بی آن میسر نگردد و طهارت است و شویرها
 التکبیر و غیره که حرام میگردند بدان هر کاری که بر نماز است تکبیر تخمیر است چنانکه احرام بر آج و سحر و تحلیله التسلیم چیزی
 بدان از نماز بر آنند و آنچه حرام گردانیده شده بود بدان حلال گرد و سلام دادن است و باین حدیث مالک و شافعی و احمد سلام را

حالی الخفة
 له وان
 تخمیر بوقوف
 ثابت در حدیث
 و غیره از شیخ
 مشهور است
 شیخ یعنی زواجه
 آنحضرت در صلی
 الله علیه و سلم
 است بر آنکه
 ایشان که
 نام وارده

شرح ابی الطیب

الطهارة في صفحة
 الصلوة و طم و ورق
 شرائط الاداء
 لان شرائطها
 الوجوب باجتماع

لان الكتاب يرخض من اجزائه فكيف يخبرها فاقبل مرادة احرام ما يقال احرام اذا دخل في البلل احرام و الشك في كل
 قال الرازي و قال في سني ابن اسود في مسند هذا الحديث بلان و احرام و التكبیر و اطلاق التسلیم في الباب عن

قوت المغتسل

در هر حال حرام و غیره و در شکی استعمال در همه اینها لآن التکبیر جزء من اجزای آن کیفیت بجزها فاقبل مجازة احرامها
 يقال هر وقت داخل فی البلل احرام و الشك احرام و ما كانت الصلوة تختم باشیاء قبل الاكل فذلك هو التکبیر و تختم

عاشرة الاسودى	شرح سراج احمد
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم ان</p> <p>عليه وسلم ان</p> <p>يستغفر في كل عام</p> <p>الاكثر من مائة مرة</p> <p>علي النبي صلى الله عليه وسلم</p> <p>عليه وسلم ان</p> <p>بخبرنا واخبارنا</p> <p>عامر بن قيس قال</p> <p>استغفر في كل عام</p> <p>مائة مرة فوضا</p> <p>سنة يدب الله</p> <p>اغفر له</p>	<p>عن قتادة عن زيد بن ارقم قتاده از زيد بن ارقم روايت كرده ورواه شعبه ورواه معمر عن قتادة عن النضر بن انس</p> <p>وروايت كرده هين حديث را شعبه و معمر قتاده از نضر وقال شعبه عن زيد بن ارقم وكنت شعبه از زيد بن ارقم و قال</p> <p>معمر عن النضر بن انس عن ابيه كذا قال ابو عيسى سالت محمدا كذا قلت بصفت پرسيده امام بخاري را عن قتاده</p> <p>از روايت قتاده فقال يحفل ان يكون قتادة ترى عن جميعه ايك گفت امام بخاري احتمال ارد كه باشد قتاده روايت كرده</p> <p>باشد از نضر بن انس و زيد بن ارقم و محمد ثنا احمد بن عبد الله الضبي نا احمد بن زيد بن ارقم انجيسى مولى آل زبير</p> <p>ابن حازم البصري ابو اسمعيل كذا قال في اعلام افقه و اعلم بسنته حفظ بود و بود ضرير كمانى جامع الاصول و در سنة تسع و سبعين</p> <p>وفات يافت از عمر ششاد و سال عن عبد العزيز بن جهيب عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتردد</p> <p>انحضرت بود اذا دخل الخلاه قال چون مى آمد در خلا نيفرود اين عمال اللهم انى عوذ بك من الخبيث الخبيث اى خدا</p> <p>پناه بگويم تو از شياطين كه روايات هذا حديث حسن صحيح و تعريف به و رواه الاكبره است باب</p> <p>ما يقول اذا خرج من الخلاه بلسان خير كى يفرود و انحضرت قتيبه مولى برادر زبير خانه حدان محمد بن احمد بن ابراهيم</p> <p>ذاه الملك بن اسمعيل الهندي او عثمان الكوفي سبطا و ابن ابى سليمان ثقة متقن صحيح الكتاب ما يروى و رواه غارنا سنة و سنة</p>
<p>ابن حازم البصري</p> <p>عليه وسلم ان</p> <p>بخبرنا واخبارنا</p> <p>عامر بن قيس</p> <p>قال</p> <p>استغفر في كل عام</p> <p>مائة مرة فوضا</p> <p>سنة يدب الله</p> <p>اغفر له</p> <p>ابن حازم البصري</p> <p>عليه وسلم ان</p> <p>بخبرنا واخبارنا</p> <p>عامر بن قيس</p> <p>قال</p> <p>استغفر في كل عام</p> <p>مائة مرة فوضا</p> <p>سنة يدب الله</p> <p>اغفر له</p>	<p>شرح ابى الطيب</p> <p>يقول آدم اذا دخل الكنيف ان يقول بسم الله واما حديث زيد بن ارقم فاخرجه عنه ابو داود وابن ماجه</p> <p>بلفظ ان هذه الخشوش محتضرة فاذا اتى احدكم الخلاه فليقل عوذ بالله من الخبيث والخبيث الخبيث</p> <p>جمع حشيشة الحام وضمه او الكنيف اصل الخشب جماعته الخلال لاكتافه ثوكتى به عن الخلاه وقال سعيد</p> <p>بن القاسم بن عوف الشيباني عن زيد بن ارقم الى اخره يعنى زاد سعيد بن قتادة و زيد بن ارقم</p> <p>القاسم بن عوف بن سليمان بن ارقم القاسم بن هشام وروى شعبه و معمر قتاده النضر بن انس و وضع القاسم ثورا</p> <p>قتاده معمر ابان بن حبيب قال عن النضر بن انس عن ابيه و لو يدى كذا شعبه ابان النضر في بيان ان حضرت اب</p> <p>اسناد زيد بن ارقم باب ما يقول اذا خرج من الخلاه قال خفر انك منصوب باضمار فعل مقدر قوله</p> <p>اطلب او اسأل او اغفر غفرا ذك وقد ذكرنا في تفسيره صلى الله عليه وسلم الخ و غير ذلك الاء و جهات</p> <p>احد ما انه استغفر من الحالة التى قدمت بجهنم ذكرا لله فانه كان يدرك الله تعالى فى سائر حالاته الا</p> <p>عند الحاجة و قائمها ان القوة الشرعية قاصرة عن الوفاء يشكروا نعم الله تعالى عليه من تسوية الطهار</p>
<p>ان الخبيث الخبيث</p> <p>الاول قوله خفر</p> <p>الخطايا يعنى خفر</p> <p>لان الخطايا هي</p> <p>افعال اعراض</p> <p>لا تبقى فكيف تو</p> <p>بدخول و تجزير</p> <p>ولكن البارئ لها</p> <p>اوقفه المفسرة</p> <p>على الطهارة التى</p> <p>قوله و غير</p>	<p>اقوت المعتمد</p> <p>الواحد شيطان و الركبان شيطانان و الثلاثة ركب الشانى انه موضع قد روي عنه ذكر الله عز وجل عن</p> <p>الجنان فيه على المسانك فيضن الشيطان عدم ذكر الله فان ذكره يطرحه فجاء الى الاستاذة قبل ذلك ليقتل</p> <p>عنه يفتنه و يزين الشيطان حتى يخرجه و يعلم امته انتهى قال النووي لا يصح انكار الخطايا جوارح الانسان فانه</p> <p>جائز في سبيل التحسين بخلاف كتب سراج و اذ في اهل الخطايا لانه اذا كان على من يقول اصلها الاستغفار</p> <p>وقد حصر جماعة من اهل المعرفة بان البارئ كذا فيهم ابو عبد الله مام محمد بن الحسن بن ابي عمير و اختلفوا في معناه</p>

اصطلاح الخطايا
 صلح زيد بن قيس
 بن ابي عمير
 الاكثر من مائة مرة
 في كل عام
 مائة مرة
 فوضا
 سنة يدب الله
 اغفر له
 انزل في قوله
 تصدق في قوله
 الساقط من ذلك
 سنة ستاد
 شان و كذا

شرح سراج احمد

حارضة الاوتوی

سبع عشر ومائین وفات یافت عن اسرته بن ابی بودة بن ابی موسی الاشعری مقبول از سادسہ ابو و عرابیہ
 ابی بودة بن ابی موسی الاشعری گویند نام او عامر بود و گویند حارث ثقفی از ثلثہ بود در ربع ومائت وفات یافت عمر او از ششاد
 متجاوز بود و عن عائشة رضی اللہ عنہا ام المؤمنین بنت امیر المؤمنین ابوبکر صدیق محبوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و مادر
 او ام رومان بود تزویج فرمود آنحضرت اوراد کرد کہ در راه شوال کہ عمر او در آن زمان شش سال بود و زفاف آن در مدینه شد در سال
 دوم از هجرت چون آنحضرت وفات فرمود او ششده ساله بود و بود او عالمه فقیهه فسیه فاضله عارفه با یام عرب اشعار ایشان بود
 او محدثه و قوی ہندہ چنانچہ در حدیث آمده است **خذوا ثلثی دینکم من ہذہ الجہیراء** و سخاوت بسیار داشت چنانچہ
 در زمان عبدالقدین الزبیر صد ہزار درم در یک روز نفقہ کرد و دوران روز روزہ دار بود و یک ہم را نگذاشت تا آنچہ شطیر
 کردہ شدی برای وی در وقت افطار زمان ابی دام خورد و در شب شبہ بہ ہفتیم رمضان سنہ سبع و خمیسین وفات کرد و نماز
 گزارد بروی ابو ہریرہ کہ در آن یام والی مدینہ بود از جانب مروان در ایام معاویہ بن ابی سفیان در بقیع مدفون گشتہ قالک کان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانک گفت عائشہ صدیقہ بود آنحضرت وقتی کہ بیرون شدی بر ایام
 از سیر زبور و کلام غفرانک غفرانک منصوب بنا بر معنویت کہ فعل و محذوف است یعنی اسأل غفرانک قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث
 یا غفر ۱۱

لذلك مثلا اخره
 ولان الطهاره الطهارة
 ثابت استقر له
 الدخول الثانية
 الخطايا المحكوم
 بمغفرتها على الصفا
 دون الكبائر قول
 النبي صلى الله عليه وسلم
 الصلوة الخمسة والجمعة
 الى الجمعة كفارة
 لما بينهن ما اجتنبت
 الكبائر فاذا كانت
 الصلوة مقرونة
 بالوضوء لا تكفر
 الكبائر فانفراد
 الوضوء بالتقصير
 هن ذلك احرف
 الاربعة ان هذا
 التكفير انما هو
 للذنوب المتعلقة
 بحقوق الله سبحانه
 فاما المتعلقة بحقوق
 الادميين فانما
 يقع النظر فيها
 بالمقاصد مع
 الحسنات السيئات
 كما بيناه في كتب
 الاصول الخامسة

سراج احمد
 ابن موسى
 البصري
 من السادة

الفرقة
 وثالث بن
 بن خوزين
 بن

شرح ابی الطیب

والشائب توتيل الغداء على الوجه المناسب لمصلحة البدن الى وان الخوض فيها الى الاستغفار اعترافا بالقصور
 عن بلوغ حتى تلك النعمة ويحفل بها فالثالث هو تعليم الاممة والتشريع بغير شك السلامة معافا من الخبث والخبائث
 قاله ابن سيد الناس هذا حديث جبريل حسن قول من رواه ابو داود وابن ماجه عن عائشة رضي الله عنها ورواه ابن
 وقال النووي في شرح المذهب هو من شي خبيث وجام في الذي يقال عقب الخبر وجب من الخلاء احاديث كثيرة ليس

قوت الخبث

فقيل هو الشر وقيل هو الكبر وقيل الخبث الشياطين والخبث المعاصي فالضم الاسكان فيهما ان شئهم وان في رواية هذا
 الحديث ونقل القاضيان اكثر روايات الشيوخ الاسكان عن عائشة قالت كان النبي صلي الله عليه وسلم اذا خرج
 من الخلاء قال غفرانك قال ابن العربي هو مصدر كسبناك منصوب باضمار فعل تقديره اطلب قال وكان
 النبي صلي الله عليه وسلم يطلب المغفرة من ربه قبل ان يجعله ان قد غفر له وكان يسأله بعد ذلك لانه
 غفر له بشرط استغفارة ورفع الى شرف المنزلة بشرط ان يجتهد في الاعمال الصالحة والكل له حاصل بفضل الله
 تعالى وفي وجه طلب المغفرة هنا محتملان الاول انه سأل المغفرة من تركه ذكر الله في تلك الحالة فان قيل انما
 تركها بامر ربه فكيف يسأل المغفرة عن فعل كان بامر الله فكجواب ان الترك وان كان بامر الله الا انه من قبل
 نفسه هو لا احتياجا الى الخلاء والثاني هو انه سأل المغفرة في العجز عن شكر النعمة في تيسير الغداء
 وابقاء منفعتها واخراج فضلتها عن سهولة وثيقان يعتدل هذا المقلد نعمة فانه مدى الشكر فيؤدي قضاء حقها
 بالمغفرة التي قال ابن سيد الناس في حقل فيهما ثالثان يكون هذا خبر منه من شرح التشريع والتعليم لامته في هاتين
 الدخول والخروج فحق من خبر سالما معا لهما استغاد من الخبث والخبائث ان يؤدي شكر نعمة الله عليه شكركم تلك

عاریفة الخواری	شرح سراج احمد
<p>فی تفسیر الخطایا أما خطایا العین فی النظر الی ما لا یجلی قصدا الی ما یخطی الی اللبس لا یجلی وخطایا الرجل فیما لا ینبغی فی خطایا الفم المراد علی الفاحشة والموا فی المعصیة و خطایا الاذنیة ما لا یجلی کطیب مقصوب و علی امرأة اجنبیة فان شم الطیب المغضوبه صغیره واذ لاقه بالاسمه کثیرة و بان العیام بالصغار والكبار مکتوب فی الاصل السادسة و الظهار باطنا بتطهیر القلب عن اوضار العیاش وظاهره بالاستعمال الماء علی الجوارح بشرط الشرع و اقویة تشبهه صغیره</p>	<p>غریب حسن گفت مصنف این حرف غریب و حسن غریب آنکه بطریق متعدد مروی نشده باشد بلکه از یک و اسناد مروی باشد عام است که باشد حسن یا صحیح که آنرا فیه الامن حدیث اسراشل عن یوسف بن ابی بردة نمی شناسیم آن حدیث مگر از حدیث اسراشل که روایت از یوسف بن ابی بردة دارد و ابو بردة بن ابی موسی اسماء عامر بن عبد الله بن قیس الانشهری و ابو بردة نام او عامر است و که یعرف فی هذا الباب الاحادیث عائشة و شناخته شده است در خارج جرج خلا بیج حدیثی مگر حدیث ام المؤمنین عائشة صدیقہ پاک فی التی عن استقبال القبلة بغائط او بول باب بیست بیان منع از روی آوردن بسوی قبله بغائط یا بول و غائط در اصل زمین بیست و مناک را گویند پس از آن اطلاق کردند بر روی مردم که در اغلب ای قضای حاجت در اینچنین جا بنشینند حدیث ثاسعید بن عبد الرحمن الخزومی در تقریب سعید ابن عبد الرحمن بن حسان حافظ ابن حجر عسقلانی در شرح تهذیب التهذیب نوشته است و یقال ابن عبد الرحمن ابو سعید و ابو سعید التمدنی و یقال لجدہ ابو سعید ابو سعید التمدنی الخزومی ثقة از صفار عاشره بود و ناسفیان بن عیینة عن الزهري ابن شهاب ابو بکر محمد بن مسلم بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زبیرة الزهري منسوب بسوی زبیرة بن کلاب نام مشهور بود در فقه و حدیث و از اعلام تابعین قسما الیه بود در فنون علوم شرعی بود از حفظ اهل زمان در شهر رمضان سیب عاشره سنه اربع و عشرين مائة در ملک شام وفات یافت از عمر فترا دو و وعین عطاء بن یزید البیہقی المدنی نزیل انشام ثقة از ثانی بود در سنه خمسین مائة وفات یافت و عمر او تجاوز بود از صد عن ابی ایوب الانصاری خالد بن زید بن طیب الانصاری الخزومی البخاری المدنی صحابی جلیل مشهور است حاضر شد عقیده بدر و هم مشاهد را همراه آنحضرت در خانه او فرود آمد و بود آنحضرت پس در آمدن در مدینه و اقامت فرمود نزد او آنحضرت مرت یکجا و حاضر شد همراه علی رضی الله عنه حرب حروری سار</p>
	شرح ابی الطیب
	<p>فیها شیئی ثابت الا حدیث عائشة المذكور قال وهذا امر الترمذی بقوله ولا تعرفون فی هذا الباب الاحادیث عائشة اقوال خرج ابن ماجه بسند عن انس رضی الله عنه قال كان النبی صلی الله علیه وسلم اذا خرج من الخلاء قال الحمد لله الذی اذهب عني الاذی و عاقانی پاک فی التی عن استقبال القبلة بغائط او بول قوله فلا تستقبلوا القبلة بغائط الباء متعلقة بمحمد و هو حال من ضمیر تستقبلوا ای لاستقبلوا القبلة حال كونهم قد اذی بغائط او بول قال هل اللغة اصل لغائط المكان المطمئن كانوا يتناولونه للحاجة فكأنوا به عن نفس الخیر كراهية لاسمه و قد لا جتمع الاهل فی الحديث فالمراد بالغائط فی اوله المكان و فی آخره الخراج</p>
	قوت المعتدی
	<p>وهو قویب تمهید العاطس علی سلامته مما قد كان یخشی منه حالة العطاس فی حدیث غریب حسن قال الخواری فی شرح المهلب هو حدیث حسن صحیح جامع فی الذی یقال عقب الخرج من الخلاء احادیث کثیرة لیس فیها شیئی ثابت الاحادیث عائشة المذكور قال هذا امر الترمذی بقوله ولا تعرفون فی هذا الباب الاحادیث عائشة قوله اذا اذیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط قال هل اللغة اصل لغائط المكان المطمئن كانوا يتناولونه للحاجة فكأنوا به عن ذم من اذی كراهية لاسم من عادة العرب المتعطف فی الفاظها او استعمال الکتیبات فی کلامها و هو من الالمام و ایضاً الاستماع</p>

حل اللغة
 الحاکمة
 بالخطا و الخطا
 الخاوان یجوز
 فی بعض بنف
 فی بعض الی
 علی بعض من
 الاضطرار لا یجوز
 السبعین ک
 جازان فکان
 تدریساً و استناد
 الاصلوات

شرح سراج احمد	عاصفة الازهري
---------------	---------------

زمان مديونا و کرد و قسطنطينية را و در بخلاف يا فتى از بيارى و شيخسين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت
 ابو ايوب فرمود ان حضرت اذا التبتوا الغائط في بيوتهم يرون يديهم يبري فان طرومير فلا تستقبلوا القبلة بها طر و لا بول بين يديكم
 بجانب قبلة بناط و نه بول لا تستدبروها و نه پشت كنية شما بسوى قبله ولكن شرقا و غربا و وليكن روى پشت بسوى
 مشرق يا مغرب كنيدوا اين مخصوص به يديهم است على ساكنها السلام و التحية زير اكه قبله برينيه جنوبى است و درينيه شمالى و در بازا
 نك بظرف غربى است پس اگر روى بمشرق و مغرب بآيد روى و پشت بقبله افتد قال ابو ايوب گفت ابو ايوب انصار
 فقد منّا الشام پس قم آورديم ملك شام را فوجدنا امر جبيض بين يفتيم ما امر جبيض الله جمع حاق
 و آن جاي را گوئيده اما ده کرده باشد پراى قضاي حاجت او فقال قد بنيت مستقبل القبلة كه تحقيق بنا کرده
 شده بود ند بسوى قبله فتنحرف عنها پس روى ميگردانيديم ما از ان و نستعقر الله و نستعقر روى نوديم بحق تعال

شرح ابى الطيب

قوله ولكن شرقا و غربا قال النووي هذا خطأ لاهل المدينة و من في معناهم بحيث اذا شرقا و غربا لا يستقبل
 الكعبة قوله فتنحرف عنها و نستعقر الله قال ابن العربي يجهل ثلثة اوجه الاول ان يستعقر من الاستقبال الثاني ان
 يستعقر من توبه فالذنب يذكر بالذنب الثالث ان يستعقر لمن بناها فان الاستعفار سنة اقول فم الراوى انهما
 رضى الله عنه حجة و قد فهم من الحديث العموم فحمل قوله صلى الله عليه وسلم اذا التيمم الغائط الخ على معنى
 اذا قضيت الحاجة بان كفى به عن قضاء الحاجة فلا يقال ان الغائط عبارة عن المكان و الايمان
 الى المكان لا ينافى الا فى القيا فى باعتبار عادته و كذا لفظ على الخصوص و يؤيد ما قلنا ما رواه مسلم فى
 صحيحه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس احدكم على حاجته فلا
 يستقبل القبلة و لا يستدبرها و فى حديث سليمان رضى الله عنه و بينهما ان لا يستنجى احدنا بميدناه
 او ان يستقبل القبلة رواه مسلم و ابوداود و هذا ان احل ثمان مائة ان عن لفظ الايمان و الغائط
 قال النووي المذهب الثاني لا يجوز الا فى البنيان و الا فى الصحراء وهو قول ابو يوسف لانصارى الصحابى و صحابه
 و ابراهيم النخعي و سفيان الثوري و ابى ثور احمد فى رواية و احتجوا با احاديث الصحيحة الواردة فى النهى
 مطاقا كحديث سليمان المذكور و حديث ابى ايوب ابى هريرة و غيره قالوا و لانه انما منع كرمه القبلة و هذا
 المعنى موجود فى البنيان الصحراء و لا نلو كان كما نل كما فى الجاز فى الصحراء لان بيننا وبين الكعبة جبال اوودية و غير ذلك
 من انواعها مثل النهى اما ما رواه ابن عمر قواقة طال كتميد العموم مع ان لا يترجم من هوانه استدل فى البنيان و ان الاستقبال
 فيها

قول المتخذى

و لا يبصر عنه قلبه قد اجتمع الامران فى الحديث فالمراد بالغائط فى ولاية المكان و فى آخره انما سرح قال بن العربي
 غالب هذا الاستحرام على الحاجة حتى صار فيها عرف منه فى مكانها و هو واحد منهم ابى ايوب انكى شرقا و غربا قال النووي
 قال اعلم اعلم هذا خطا ب لاهل المدينة و من فى معناهم بحيث اذا شرقا و غربا لا يستقبل الكعبة فهو انما يعرض
 ان يراه و انما يستألف فتشرف عنها و نستعقر الله قال ابن العربي يجهل ثلثة اوجه الاول ان يستعقر من الاستقبال الثاني ان يستعقر

جرح فيها القلب
 عن علاج الذي
 وطرحت الخوطر
 واجتمع الفكر على
 اجزاء العبادة
 كما انعقد عليه
 احرامها واستمرت
 الحالك كذلك حتى
 خرج بالتسليم عنها
 فان الكبا و تعفر
 و مجلة المعاصى
 و الحالة هذه
 تكفر كذلك
 كان ضوء جماعة
 السلف منهم على
 ابن ابى طالب
 رضى الله عنه
 روى عنه انه
 كان اذا توضا
 فيقال له في ذلك
 فيقول تعالون من
 اتاحى وهذه
 العبادة على الخبار
 عنها بقوله ان
 الصلوة تنهى عن
 الفحشاء والمنكر
 وقد بيناه فى
 القسم الرابع من

حل اللغة
 من كان يتردد
 على القبلة
 من غير
 نية
 يتردد
 على القبلة
 من غير
 نية

شرح سرایج احمد	عارضة الاجمعي
<p>الجزير جى السلمى ابو عبد الله وكوفيد ابو عبد الله وكوفيد ابو محمد المدنى از مشايير صحابه است حاضر شد او و پدر او عقبة بن نيار را و حاضر گشت بدر را گویند که حاضر شد همراه آنحضرت سجده غزوه را او یکی از نقابى عشره بود و در آخر عمر نابینا شده بود و در رم کرد مصر و شام را و در مدینه شصت و سه مرتبه با اختلاف روایات وفات نمود و نماز گزار بود و بروى ابان بن عثمان که والى مدینه بود و از عمر خود چهار و او آخرین صحابه است از روى وفات در مدینه قال نهى النبى صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلة ببول گفت جابر منع میفرمود آنحضرت ما را از اینکه روى کنیم بسوى قبله و حالت بول قرآئیه قبل ان یقبض بول عام يستقبلها پس دیدم آنحضرت پیش از آنکه وفات کرده شد به دست یکسال که روى آورده بود در وقت بول بسوى قبله و این حدیث ناسخ حدیث اول است بلا ریب زیرا که صحابى تقصیر فرموده است بدانکه این مسأله مختلف فیه است بسبب</p>	<p>على غسل الوجه فلو يكن لها حكم التبج والاذنان بعلا الراس فكان لها حكم التبج الثامنة في حث مالك ان خطايا</p>
<p>امام امام اعظم ابو حنیفه رحمه الله عليه است که استقبال قبله و استنبار آن در بول فائز حرام است چه در صحرا و چه در خانه و نزد امام شافعی حرام در صحرا و در خانه و بهر جانب جمع کثیر از صحابه تا بهین رفته اند و شمی از امام ابو حنیفه نیز روایتی در عدم گناه است استنبار آورده و نیز گفته که اگر ناگاه مستقبل قبله نشستن قافل از ان باید که بگریزد و بقدر امکان تحیت امام ابی حنیفه حدیث نهی است و در آنجا فرقی نموده از میان صحرا و خانه و مطلق گفته اند و علت نهی تعظیم قبله و احترام جانب اوست و خانه و صحرا در آنجا برابر است چنانکه بزاق انداختن و پامی دراز کردن بآن سو و جواب از حدیث ابن عمر بن الخطاب و جابر است که شاید آن پیش از نهی باشد و اگر معلوم شود که بعد از نهی است شاید که آنحضرت صلی الله علیه و سلم از جانب قبله از آنکه گریخته باشند و ابن عمر از آن روایت و جابر نیز در روایت باشد و تعمق نظر در آن مجرور و الله اعلم و قال الباب عن ابى قتاده وعائشة و حماد و رباب نخت از استقبال حدیثی مروى گفته از ابی قتاده وعائشه و حماد بن عمار بن یاسر قال ابو عیسی حدیث جابر في هذا الباب</p>	<p>مالك ان خطايا الفحش خرج مع المضمضة كما ان خطايا الانف تخرج مع الاستنشاق كما ان خطايا العين تخرج مع غسل الوجه وكل عضو يختص تكفيرة بطلانها أحكامه في تلك مسائل قوله خرجت من وجهي كخطية نظر إليها عينيه يقتضى طهارته الوجه وكذلك كل عضو يطهر بغسله فيسهل المصروف اذا غسل يديه بهما وييسر وجهه اذا غسل وليس لنا في ذلك</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله في الباب عن عبد الله بن الحارث الخ اما حديث عبد الله بن الحارث فقد اخرج حديثه ابن ماجه يقول نا اول من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يبوت احدكم مستقبل القبلة وانا اول من حدثت الناس بذلك وكذلك اخرج حديثه معقل بن ابي معقل بلفظ ففى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلتين بغائط او بول حديث ابى هريرة اخرجه ابو داود وابن ماجه واحمد والنسائي بالغاظ متقاربة باب ما جاء من الرخصة في ذلك قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلتين بغائط او بول حديث ابى هريرة اخرجه ابو داود وابن ماجه واحمد والنسائي بالغاظ متقاربة باب ما جاء من الرخصة في ذلك قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلتين بغائط او بول حديث ابى هريرة اخرجه ابو داود وابن ماجه واحمد والنسائي بالغاظ متقاربة</p>	
قوله في ترمذی	
<p>من ذخره قال ان يستقبل كذا في ذلك ان يستقبل من باها فان الاستغفار للذين استغفروا عنه عن جبرى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلة ببول نذر ان جبان يستقبلها قرآئیه قبل ان یقبض بول عام يستقبلها قال المحافظ ابو الفضل بن حجر في شرحه احاديث الشرح الكبير في الاحتياي بر فانظر لافها كفاية فعول كذا في حياي كذا ان يكون احد المشركين ان يستقبل القبلة ببول نذر ان جبان يستقبلها قرآئیه قبل ان یقبض بول عام يستقبلها قال المحافظ ابو الفضل بن حجر في شرحه احاديث الشرح الكبير في الاحتياي بر فانظر لافها كفاية فعول كذا في حياي كذا ان يكون احد المشركين ان يستقبل القبلة ببول نذر ان جبان يستقبلها قرآئیه قبل ان یقبض بول عام يستقبلها قال المحافظ ابو الفضل بن حجر في شرحه احاديث الشرح الكبير في الاحتياي بر فانظر لافها كفاية فعول كذا في حياي كذا ان يكون احد المشركين</p>	

حکم الطهارة
یعنی که در روى
بدان آید در زمانه
و بهت و تعظیم
و در روى که پیش روى
که در زمانه و بول
مالک فی الطهارة
ولا نرى فيه
و حی نیست او را
و بن ابن قيسيل
ای حدیثی که
در آنجا است
و در آنجا
و در آنجا
و در آنجا

شرح سراج احمد

وجوابین حدیث بالادکر یافته است باب النهی عن البول قائما باب ست در بیان منع از نشا کردن ستاده حدیثنا
 علی بن حجر بضم عمه و سکون جیم و راء ابن الیاس ابو الحسن السعدی المروزی حافظ الحدیث ثقة مأمون صادق متقن بود
 از صفار تاسعه و از شیوخ شیخین است و در جمادی الاولی سنه ثمان و اربعین و مائتین وفات یافت انا شریک نقیضین
 سجده و کسر ارباب عبد الله بن ابی تمیر ابو عبد الله المدنی القرظی و او کبر بود از شریک بن عبد الله الخثعمی گفت محمد بن سعد ثقة کثیر
 الحدیث و گفت یحیی بن معین یسین باین وثقات از وی روایت دارند تقریب صد قحطی من الخامة در سنه
 اربعین مائة وفات کرد عن المقدم بن شریح بن مانی بن زید الحارثی الکوفی ثقة از سادسه بود عن ابیه ابو المقدم شریح
 بن مانی بن زید الحارثی الکوفی در زمان آنحضرت متولد شده بود و بیان پدر او آنحضرت کنیت کرد فرمود و انت ابو شریح
 امام احمد از حال او پرسیده شد گفت ثقة بود گفت یحیی و نسائی و ابن خراش صدوق بود ذکر کرده ابن حبان او را وثقات از جمله
 یاران علی مرتضی است و در واقعه جمل و صفین همراه او بود کشته شد در سنه ثمان و سبعین عن عائشة قالت من حدیثک
 ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبول قائما فلا تصدقوه فرمود عائشة صدیقیه هر که حدیث کند شما را که بدستیک آنحضرت بود
 که نشا میکرد ستاده پس تصدیق و بخندید بدانید که او راست گویند ما کان یبول الا قاعلا بود آنحضرت که نشا میکرد
 بگشت و فی الباب عن عمر بن بريدة و ابن ماجه از جابر روایت کرده در نهی از بول ستاده کردن قال ابو عیسی حدیث
 عائشة احسن شی فی هذا الباب اصح گفت مصنف حدیث عائشة حسن بن سیرت در باب نهی از بول ستاده کردن
 و صحیح ترمذی و حدیث عمر فاروقی من حدیث عبد الکریم و حدیث عمر بن الخطاب که درین باب مروی است جز این نیست
 که روایت کرده شده است از حدیث عبد الکریم بن ابی الخارق بضم میم و فتح خاء مجهم عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال گفت
 عمر بن الخطاب قال رأی النبی صلی الله علیه وسلم یبول قائما و یزیر آنحضرت در حالیکه نشا میکرد ستاده فقال یا عمر لایحل
 قائما پس فرمود آنحضرت ای عمر نشا نکن ستاده فمادت قائما بعد پس نشا نکرد ستاده پس ان من قول عمر است و اما
 رفع هذا الحدیث عبد الکریم بن ابی الخارق و هو ضعيف عند اهل الحدیث و جز این نیست که مرفوع کرده این حدیث
 عبد الکریم و وضعیف است نه این حدیث ضعف ایوب السختمانی تضعیف کرده او را ایوب سختیانی بسین و خاء مجهم و ثمانية فقیه سیرت و
 تکلم فیه کلام کرده است ایوب عبد الکریم و فری عبد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر روایت کرده عبد الله بن عمر از ابن عمر از

عائشة الامرونی
 لایسها و الماء الذ
 کفر و غسل هو الذ
 ثبت علی الاعضاء
 و ما انفصل فهو
 نزلت علیه باب
 مفتاح الصلوة
 الطهارة محمد بن
 الخفیه عن علی
 ابن ابی طالب فی
 الله عنه قال
 مفتاح الصلوة
 الطهور و تحريمها
 التکبیر و تحلیها
 التسلیط اصح شی
 فی هذا الباب و
 احسن مجاهد
 عن جابو مفتاح
 الجنة الصلوة
 و مفتاح الصلوة
 الوضوء الاستناد
 و هذا حدیث
 و غیره فی الصحیح
 و قد ذکره ابو داود
 بسند صحیح فقال
 حدیث عثمان بن
 ابن شیبته حدیثنا
 و کعب عن سفیان
 عن ابراهیم بن

اسما علی الجوال
 علی بن ابی طالب
 یقیم الوضوء الطاهر
 البصری یزید
 و قبل ان یسجد
 و قبل ان یسجد
 ضعیف و فی الخاتم
 زیاده فی اول فایم
 دلیل ان طریق
 سفیان بن عیین
 الاحول عن علی بن
 عن ابن جابر قال
 الذکر عن القاسم
 سفیان بن عیین
 فترت و ابو داود
 و علم الترمذی و علام
 التعلیق بسین
 معاق و ابو داود
 سلیمان بن ابی
 از قبیلان بن
 الرضات کثیر
 و غیره فی صحیح
 فی حدیث عثمان بن
 ابن شیبته حدیثنا
 و کعب عن سفیان
 عن ابراهیم بن

شرح ابی الطیب

الفصیحة المشهورة و حکي صاحب المطالع لغتین اخیرین اصلهما فتح القاف بغیر هز و الثانية بفتحها مع
 الهمزة و اما ثریته فوقعت اتفاقا من غیر قصد لذلك باب النهی عن البول قائما قوله کان یبول قائما
 فلا تصدقوه هذا مستدل علیها فیجوز علی ما وقع فی البیوت و یقال معناه من حدیثک کوانه صلی الله
 علیه وسلم کان یعاد البول قائما فلا تصدقوه لان ما وقع منه قائما کان نادرا جدا و المستاد خلافه و الحاصل
 ان عادته هو البول قاعلا و ما وقع منه قائما علی خلاف العادة لضعف مرة اول بیان الجواز قال الخطابی
 بسبب بول الله صلی الله علیه وسلم قائما مرض اضطره الیه کذا فی تیسیر الوصول فی روایته
 ابن جابر عن عائشة عن رسول الله عنهما زاد هذا لا تصدقوه قول اناس انیته یبول قائما

عاریة الاوردی	شرح مسراج احمد
فلم یمن حافظ سقط ومتقن لفظ واستراة	حتی گفت عند عقیده تا آنکه گشتم من نزد ایشان و پس ایشان حضرت قنوصا و مسیر علی شفیقه پس فرمود که در پیش موزه شریف خود قال ابو عیسی گفت مصنف و هكذا ترمذی منصوصه عن عبیدة الضبی و همچنین روایت کرده است منصوصه عن عبیدة
وقال صح حدیثه عن جابر وقصة سعد بن الویسع فی کتاب الفرائض	عن ابی واثل عن حدیفة مثل وایة الاحمش از ابی واثل از زین بن الیمان مانند روایت اعمش فرمودی حماد بن ابی سلیمان و حاصم بن بهدلة و روایت کرده حماد و حاصم عن ابی واثل از ابی واثل عن المغيرة بن شعبه از یغیون شعبه عن النبی صلی الله علیه وسلم از آنحضرت و حدیث ابی واثل عن حدیفة اصح و حدیث ابی واثل که از حدیفة روایت کرده اصحست و قدر خص قوم من اهل العلم فی البول قائم او تحقیق خصت داده اند گروهی از اهل علم در شات کردن استاده بدانکه بول کردن آنحضرت استاده از جهت عذری بود و بول کردن عمر رضی الله عنه یا از بقیه عادت جاهلیت بود یا بجهت عذری که او را نیز عارض شده بود اما عذر آنحضرت بعضی گویند دردی بود در استخوان صلب که بول نشستن دشوار بود و طاقت نشستن نداشت و بعضی میگویند که عرب سبب شفا میکنند و علاج بینا کنند در دفع و خروج صلب استاده بول کردن امام شافعی بدین رفته و حکم حدیث از ابن عمر آورده که بول کردن آنحضرت استاده بجهت دردی که در روز نومی می بود که قال الشیخ ابن حجر و بعضی گویند که عذر آن بود که برای نشستن جای نبود از جهت آنکه خاکدان از یک جانب پدید بود و جانب دیگر که آنحضرت بول کرد بلند بود اگر می نشست لگن آنحضرت آمد و در دیگر جای کشف عورت میشد و بعضی گویند که فعل آنحضرت برای بیان جواز بود و محض تعلیم بود امرت را چون اول نمی کرد که ظاهر در تحریم است خواست که بیان کند که نمی تریبی است در فعل آن نیز خصت است در عذر عمر رضی الله عنه وجه دیگر نیز گفته اند که وی گفته که استاده بول کردن نگاه دارند بر سرست و بر اریس توانند که در آنوقت او را علت عارض بود که بدان ملا حظت که چیزی از جانب دیگر بر آید و با وجود آن نمی کرد از آن و اما در فعل آنحضرت صلی الله علیه وسلم حاشا و کلا که مشل این قوم هم توان کرد و تکلم توان نمود و تطبیق حدیث عائشه با حدیث حدیفة آن است که عایشه خبر رسید هر از علم خود که درون خانه مشاهده میکرد در آنجا هرگز ندیده که استاده بول میکرد باشد
وذلك ان الحدیث مانع منها فهو كالفعل موضوع عن المحل حتی اذا اتوضأ	و در آن نومی می بود که قال الشیخ ابن حجر و بعضی گویند که عذر آن بود که برای نشستن جای نبود از جهت آنکه خاکدان از یک جانب پدید بود و جانب دیگر که آنحضرت بول کرد بلند بود اگر می نشست لگن آنحضرت آمد و در دیگر جای کشف عورت میشد و بعضی گویند که فعل آنحضرت برای بیان جواز بود و محض تعلیم بود امرت را چون اول نمی کرد که ظاهر در تحریم است خواست که بیان کند که نمی تریبی است در فعل آن نیز خصت است در عذر عمر رضی الله عنه وجه دیگر نیز گفته اند که وی گفته که استاده بول کردن نگاه دارند بر سرست و بر اریس توانند که در آنوقت او را علت عارض بود که بدان ملا حظت که چیزی از جانب دیگر بر آید و با وجود آن نمی کرد از آن و اما در فعل آنحضرت صلی الله علیه وسلم حاشا و کلا که مشل این قوم هم توان کرد و تکلم توان نمود و تطبیق حدیث عائشه با حدیث حدیفة آن است که عایشه خبر رسید هر از علم خود که درون خانه مشاهده میکرد در آنجا هرگز ندیده که استاده بول میکرد باشد
انحل الغلظ هذه استعارة بدیعیة لا یقدر علیها الا النبوة وكذلك قوله منة اسم الجنة	شرح الی لطیب
الصلوة و قد قال وهب بن منبه ذکرة الجناد و	شرح الی لطیب
تفنی الطاعات و رکن الطاعات الصلوة و قد قال وهب بن منبه ذکرة الجناد و	شرح الی لطیب
قال القاضی حسی بن علی بن صاهل عاده لاهل هرارة یبولون قیاما فی کل سنة مرر اعیاء لکل السنة و انما ان یعمل	شرح الی لطیب
بأیضا هذا لرایة من ایهة ابی هریرة و انما ان یعمل لکن ما یصلح للعود فاحتاج الی الفیام اذا کلن الطریق	شرح الی لطیب
الذی یلیه خالها و تفعا و نحو و بعضی من اهل بیان الجواز و ما بولاه فی سباطة قوم فیحقل و بها اظهرها ان عملان اهل ایهة و انما ان یعمل	شرح الی لطیب
یکر هو و یمن کان هذا حال جاز البول فایضا انما ان یعمل لکن ما یصلح للعود فاحتاج الی الفیام اذا کلن الطریق	شرح الی لطیب
تفنی الطاعات و رکن الطاعات الصلوة و قد قال وهب بن منبه ذکرة الجناد و	شرح الی لطیب
تفنی الطاعات و رکن الطاعات الصلوة و قد قال وهب بن منبه ذکرة الجناد و	شرح الی لطیب
تفنی الطاعات و رکن الطاعات الصلوة و قد قال وهب بن منبه ذکرة الجناد و	شرح الی لطیب
تفنی الطاعات و رکن الطاعات الصلوة و قد قال وهب بن منبه ذکرة الجناد و	شرح الی لطیب

استعمال الجوز
لعمامة
ابن بحدلة
و یروى عن النبی صلی الله علیه وسلم
انما ان یعمل لکن ما یصلح للعود
فاحتاج الی الفیام اذا کلن الطریق
که او را هم جواز
فی الطهارة و
حدیثه عن جابر
منه فقول
اصحیح
منه فقول
اصحیح
منه فقول
اصحیح

عاصفة الاحوي	شرح سراج احمد
لا اله الا الله	وانچه خليفه ديدريون بود وآن نيز در بود و اندر علم و اين حاصل ترجمه مشكوه شيخ مجيد الحق است ياد في الاستتار عند
مفتاح اسنان	الحاجة باب ست در بيان پرده كردن نوحاجت بول غايط حد ثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد السلام بن حرب بن
يعني العبادات	الهندي الملائي ابو بكر الكوفي اصل في بصري است ثقة حافظ جود و مراد الحادي بن سكران صغار ثامن ست در سنه سبع و ثمانين
جنت بالمفتاح	و مائة وفات يافت از عمر خود و شش عن الاحمش عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة
له اسنان فتح	كفت انس بن مالك بود آنحضرت چون ميخواست قضاي حاجت را برفع ثوبه حتى يدنو من الارض يمشي بردت
لك الا ويفتح	جانه خود را استاده تا آنكه نزديك ميشد از زمين از جهت انكشاف عورت قال ابو عيسى هكذا روى محمد بن يعقوب عن
لك وتفاضل	الاحمش عن انس هذا الحديث كفت مصنفه همچنين روايت کرده محمد بن ربيع بن اعين عن ابن عباس عن انس بن مالك
الاسنان في الفجر	وكيم والحياني بغيره وتشديريه عن الاحمش قال كفت احمش قال ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم كفت ابن عمر بود آنحضرت
في الصغر والكبر	اذا اراد الحاجة له برفع ثوبه حتى يدنو من الارض كلما تكلمت به في سئل هردو حديث مسل اندر فصل نزديك ميشد از زمين از جهت
التاصيل التفرع	تا بغيري از آنحضرت روايت كنند و صحابي را از ان بيان بگذارند و نسبت با آنحضرت كنند و حديث مسل كفت تا بغيري از آنحضرت
وكذلك العبادات	و تزويج محمد بن مسلم و منقطع هردو يك معني اند و انجا بجهت مراد است يرا كه احمش سطره تا بغيري از آنحضرت روايت از انس بن عمر
وقد روى ان اول	كرده يقال لو سئمت الاحمش عن انس بن مالك كفته شده كه نشنيد احمش عن انس بن مالك من احل من اصحاب النبي صلى الله عليه
ما ينظر فيه من	وسلم روايت کرده احمش از انس بن مالك كفته شده كه نشنيد احمش عن انس بن مالك من احل من اصحاب النبي صلى الله عليه
عمل العبد الصلوة	احمش و در اين است كه احمش از انس بن مالك كفته شده كه نشنيد احمش عن انس بن مالك من احل من اصحاب النبي صلى الله عليه
فان جاء بها نظر	و نام احمش سليمان بن ابراهيم كفت منسوب بسواك اهل قبيله است هو مولى احمش و معتوق ايشان قال الاحمش كان ابو حميل كفت احمش
في سائر عمله وان	يدرس جليل حماني اهل بصره كفت منسوب بسواك اهل قبيله است هو مولى احمش و معتوق ايشان قال الاحمش كان ابو حميل كفت احمش
لو يات بها لينظر	باب في الاستتار عند الحاجة قوله اذا اراد الحاجة اي قضاء الحاجة ليرفع ثوبه حتى يدنو من الارض اي يقرب منها احتراز عن كشف العورة بغير ضرورت و هذا من باب
له في شيء من عمله	ادب قضاء الحاجة قال الطيبي يستوي فيه الصبراء والبنيان لان في رفع الثوب كشف
وقد قال خمس	العورة وهو لا يجوز الا عند الحاجة وقال ابن حجر في حال الخوة يجوز كشفها دفعة واحدة
صلوات كتبه من	اتفاق قوله وكلاهما يثبتان من مسلم و هذا في نسخة حديث ابن عمر المراد من الاسمال هنا الانقطاع لان المرسل
الله على العبد	هو ما يرفعه التابعي الى النبي صلى الله عليه وسلم ويسقط الصحابي و اما من هذا فقد اسقط التابعي الراوي عن
في اليوم والميلة	الصحابي فهو منقطع الا على قول البعض قوله قال الاحمش كان ابو حميل هو الذي يميل من
فان جاء بوض	بلاد صغير الى بلاد الاسلام وقيل هو الجهمول النسب بان يقول انسان هذا اسمي او ابني كذا
لو يضيح منهم	في النهاية قوله فوتره مسروق من باب التفهيم يعني جعل مسروق ابنا احمش
شيئا استخفا فا	وهو همران و اثيرا اما بطريق مولى الموات و بطريق حميل النسب عليه لان همران كان يجهول النسب ولا يصح
بحقون كان له	من الجهمول لان نسب يلزم من ان يكون مسروق وارثا وكيف يصح مسروق وجود احمش بنت همران
عن ذلك الله عهد	
وان لو يات بهن	

اسماء الرجال
 ابن عمر بن الخطاب
 الكافي ابو حمزة
 ثقة عارف
 بالقرآن فرفع
 كثر ليس
 من الخاضعة
 ذات سنة
 سبع واربعين
 او ثمان وثمان
 سولده اول
 اصدى او بين
 الاقرب

شرح سراج احمد	خاصة الاحوي
<p>سروق باقر باي وسي که در حضور او مرده بودند پس بياکه او را حکم حریت داد و باب کراهية الاستنجاء باليمين بايت در بيان کراهيت استنجاء کردن بدست راست حد ثنا محمد بن ابی عمير المکلی ذالسفیان بن عميرة عن معمر بن يحيى بن ابی کثير الطائفي ثقة ثبت بود و ترمذی کبر و ارسال نیز در ثقات از خاسم است و سنن و تلمیذین و ثقات و وفات یافت عن عبد الله بن ابی قتادة بفتح قاف و ثناة فوقیه ابن ربیع ابوالاسم الانصاري گفت نسائي ثقة بود و ذکر کرده ابن حبان او را در ثقات از ثلثه بود و در سنن ترمذی و غیره ثقات یافت عن ابيه ابی قتادة الانصاري الخرزجي الصحابي ان النبي صلى الله عليه وسلم نهی ان یمس الرجل ذکوة بيمينه بدست راست منع فرمود و اینکه کس کند آدبی عورت خود را بدست راست خود را بدست چپ بدست راست از تو تم بگویند که موضوع بر کتبات است و فی الباب عن عائشة و سلمان و ابی هريرة و سهل بن حنيف در باب کراهيت استنجاء بيمين حديدی مروی گشته از عائشة و سلمان فارسی ابی هريرة و سهل بن حنيف تصغیرت چنانکه امام احمد و ابوداود و نسائي و ابن ماجه و ابن حبان از ابی هريرة و مسلم از ابی قتادة و ابن شهابين از عائشة صدقہ اخراج کرده اند قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قلت مصنف این حديث صحيح حسن و ابو قتادة اسمه الحارث بن ربیع و نام ابی قتاده حارث است و ربیعي کبر را و سکون موحده و کسر عين جمله در آخر ثناة تخمیه و العمل علی هذا عند اهل العلم و عمل برین نزد اهل علم که هو الاستنجاء باليمين مکرره گفته اند علما استبرأ و استنجاء را بدست راست نبرد بعضی که است تبری است و نبرد بعضی که است تحریمی باب الاستنجاء بالحجارة باب در بيان استنجاء کردن بسنگ ریزه و کلوخ و غیره حد ثنا محمد بن ابی معاوية محمد بن حازم عن الاحمدي عن ابراهيم بن يزيد بن قيس بن الاسود الخنزي ابو عمر الكوفي النخعي امام اهل الكوفة قال بر امارت جلالت می از روی علم و عمل عائشة صدقہ را دیده کین سماع حدیث از روی مکرره گفت عجل بسیاری صحابه را دیده و روایت از جابر گفت ابن عیین مرسل برهم دوست اند بسوگن مرسل شعبي لادب افسه نجسیت باخلاف آیات و وفات یافت از حضرت را برین بر اختلاف روایات عن عبد الرحمن بن يزيد من زيادة بن قيس بن بكر الخنزي الكوفي برادر اسود بن يزيد در یافته جماعت صحابه را و روایت که از ائمه اربعین عثمان بن عبد الله بن عوف و حذیفه دیگران گفت ابن عیین عجل و اقطنی و ابن سعد ثقه بود و در ثقات و ثقات کرد</p>	<p>فليس عند الله عهدان شاء عذبه وان شاء غفر له وهذا مع قواه مفتاح الصلوة الطهور طبق واحدا و قد اندر بر من اصوله في هذا الفن الثابتة قوله و تحريمها التكبير و هو مصدق حرم جبرم و من عمل استعماله ههنا كان التكبير بجزء من اجزاها فكيف يحرمها فقيل جاز احرامها يقال حرش اذا دخل في البلد احرام او الشاكر و لما كانت الصلوة تحرم اشياء قبل كمال ذلك هو التكبير احرام فاتم الا والشاكر كما قالوا آتية بالصلوة و ان شاء و نحوه و في هذا من جليل التكميل</p>
شرح ابی لطيف	
<p>باب كراهية الاستنجاء باليمين قوله عجل ان يمس الرجل ذكوة بيمينه ولفظ ابی قتادة في البخاري في رواية اذا بال احدك ذكوة فلا يمسك ذكوة بيمينه ولا يستنج بيمينه و في رواية و اذا اقل الخلاء فلا يمس ذكوة بيمينه و لفظ في مسلم اذا دخل احدكم الخلاء فلا يمس ذكوة بيمينه قوله و في الباب عن عائشة و سلمان و ابی هريرة اما حديث عائشة فان خرجة ابوداود و لفظه كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمنى لظهوره و طعامه و شربه كانت يده اليسرى لخلائه و ما كان من اذى و اما حديث سلمان فان خرجة الخمسة و لفظه و المسلم قبل نهانان يستنجي احدنا بيمينه و اما حديث ابی هريرة فان خرجة ابن ماجه و لفظه اذا استطاب احدك ذكوة فلا يستطاب بيمينه و يستنج بشماله باب الاستنجاء بالحجارة قوله حتى الخراعة ائمتي</p>	<p>و اما كانت الصلوة تحرم اشياء قبل كمال ذلك هو التكبير احرام فاتم الا والشاكر كما قالوا آتية بالصلوة و ان شاء و نحوه و في هذا من جليل التكميل</p>
قوله في الحديث	
<p>في ان يمس الرجل ذكوة بيمينه لفظه في الصحيحين اذا بال احدك ذكوة فلا يمس ذكوة بيمينه</p>	<p>التكميل</p>

استنجاء بطهر
 لا يمس بيمين
 حتى ياتي بالصلوة
 كذا في بعض النسخ
 ان اليمين
 كذا في بعض النسخ
 و كان اليمين
 كذا في بعض النسخ
 و في بعض النسخ
 كذا في بعض النسخ
 كذا في بعض النسخ

شرح سراج احمد

عائشة الاموية

قال قبل سليمان كفت عبد الرحمن كفة شد مسلمان فارسي قد علمو نبيك كل شي تحقيق اموشه شماري غير شماري غيري حتى الحزاء
 تا انك اموشه شمار اخره بكرة ساجد و فتح راه اسقاط غلط و خطاي و اكثر و ات فتح خا كفته اند كفت جوهرى خراة بفتح و عدت بمعنى
 تخلى و شستن بر اما جنت قال سلمان اجل كفت سلمان آرى نها فان دستقبل القبلة بغائط و بول منع فرود اخذت
 از نيكه روى آييم بسوى قبله و وقت غلط يا بول وان نستنجي باليمين و اينكه استنجي الكيم بيت ارست خود او ان يستنجي احدنا باقل
 من ثلثة اجمار ايكه استنجي الكيم يراى باكم از سنگك و نستنجي بر جميع يا كيم استنجي الكيم يسئل كنده جانوران او بظنوا باستخوان
 از جنت بودن عظم خوراك جنيان و رجب خوراك دواب جنيان ست و في الباب عن عائشة و
 خزيمه بنت ثابت و جابر و خالد بن السائب عن ابيه سائب بن زيد بن ابي ان از خزيمه و نسائي از على فرغى اخرجه
 البيهقي من حديث ابى هريرة و مسلم من حديث سبلان الدارقطني عن ابن عباس بن عبد بن عدى عن خالد بن
 عن ابيه السائب ابو داود و النسائي عن الدارقطني عن عائشة و الطبراني عن ابى يونس البخاري و الترمذي
 عن ابن مسعود قال ابو عيسى حديث سلمان حديث حسن صحيح وهو قول اكثر اهل العلم و ان قول سيار از اهل علم است
 من اهل النبى صلى الله عليه وسلم و من بعدهم از ايمان انحضرت و كسب ايشان بود نزل بالعين رآوا ان لا يستنجاه باجمار
 يجرى وان لو استنجى بالماء اعتقاد كره اندك استنجى بسنگ كبريت ميكنند و اگر چه استنجى با سنگ يا بذر النقي و الغائط و البول چون با كبريت

ان يفعل فيما شئ
 من غيرهما كما يقا
 بل حرام و شرجل
 احكامه في عشر
 مسائل قوله
 تحريمها التكبير
 يقتضى ان تكبير
 الاحرام جزء من
 اجزائها كالقيام
 و الركوع و السجود
 خلافا لسعيد
 و الزهري اللذين
 يجعلانها و يقولان
 ان الاستبراء يكون
 بالنية و قد قال
 النبى صلى الله عليه
 و سلم الاعمال
 بالنية الصلوة
 اصل الاعمال و
 التكبير و اهلها قاض
 ذلك كونها مضافا
 بعد لنية الثالثة
 قوله التكبير يقتضى
 اختصاصها بحرام
 الصلوة بالتكبير
 دون غيره من
 صفات تعظيم
 الله و جلاله هو

اسماء الخ
 له خلاف
 ابن ابي
 ابن ظنون
 سواد الزهري
 نقض الثالث
 و هو من
 عمر بن الخطاب
 و القزويني

شرح ابى الطيب

آداب الحزاء او التخلي قال النووي في شرحه على مسلم اما الحزاء فيكسر الحاء الجيم و تخفيف الراء بالماء
 و هى اسم لهاية الحداث و اما نفس الحداث فيحذف التاء و بالمد مخ فيتم الحناء و كسرهما انتهى و جواز
 سلمان رضى الله عنه من اسلوب التكبير لو يلففت الى استبراء القائل كذا في مجمع البحار و القائل
 بعض المشركين و هو يستهزئ كما في رواية الامام احمد و قال السيوطي عوام الناس يفتحون الحناء
 فيفحش معناه يعنى يكون حجة معناه الحداث فيفحش قول اهل اجل بسكون اللام بمعنى يفتحون الحناء
 النبى صلى الله عليه وسلم انى ياداب قضاء الحاجة فلا تستقبل القبلة تعظيما للكعبة و لا تستنجي
 باليمين لشرفها و لا كتفى باقل من ثلثة اجمار للتنظيف البليغ قوله و في الباب عن عائشة و خزيمه
 ابن ثابت اخرجه عنها ابو داود و النسائي و لفظها اذا ذهب احدكم الى الغائط فليلد شرب مع ثلثة
 اجمار يستطيب يهن فانها تجزئه و اما خزيمه فامخرجه عنه ابن ماجة و لفظه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاستنجاء ثلثة اجمار ليس فيها رجميع

ادب الحزاء او التخلي
 و هى اسم لهاية
 سلمان رضى الله عنه
 بعض المشركين
 يفتحون الحناء
 النبى صلى الله عليه
 و سلم انى ياداب
 باليمين لشرفها
 ابن ثابت اخرجه
 اجمار يستطيب
 قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في
 الاستنجاء ثلثة
 اجمار ليس فيها
 رجميع

قوت المقتدى

قيل سلمان قد علمو نبيك كل شئ حتى الحزاء قال الخطابي عوام الناس يفتحون الحناء مودة الالف
 يريد الجلسة للتخلي والتنظيف منه انتهى نراد في النهاية بعد حكايته و قال الجوهري انها بالفتح
 و الممد يقال خراة مثل كوة كواهة قال و يحقل ان يكون بالفتح المصدر و
 بالكسر الاسم و اجل يسكون اللام حرف جواب بمعنى نعم برجميع هو الفاعل

قيل سلمان قد علمو
 يريد الجلسة للتخلي
 و الممد يقال خراة
 بالكسر الاسم و اجل
 بالفتح المصدر و
 بالكسر الاسم و اجل
 بالفتح المصدر و

<p>شرح سراج احمد</p>	<p>عاشرة الاحوي</p>
<p>عائذ و بول راو كوخ نيز از بن قبيل است و به يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق وابن قائل كشته اند ثوري في غيره و عمن است زهره با م ابى حنيفة باب في الاستنجاء بالبحر بن بابست در بيان استنجاء و سنگ حد ثنا هناد بن السري وقتيبة بن سعيد قالانا وكيع عن اسرئيل عن ابى اسحق عن ابى عبيدة عن عبيد الله بن مسعود ابن قائل ابو عبد الرحمن الهذلي برادر عقيل بن مسعود و او حليف بنى زهره بود قديم الاسلام است اسلام او پیش دخول آنحضرت بلال را بود گویند که سادسین با سابع بود در اسلام و دو بار هجرت کرد و حاضر گشت بدر و جمیع مشاهد را همراه آنحضرت و بشارت داد آنحضرت او را بجزت و فرمود رضیت لاهتی ما رضی لها ابن ام عبد و در مرتبه سنانین و ثلثین و فات یافت از عمر شصت و چند قال خرجه النبي صلى الله عليه وسلم حاجته گفت عبد الله بر آمده آنحضرت بر حاجت خویش فقال اللهم في ثلثة اجزاء ليس في مودج يدر بر من سنگ برای استبراق قال فائتته بحجرين و روایت گفت عبد الله پس آوردم نزد آنحضرت دو سنگ یک پس گلنده جانورا فاخذ الحجرين و القى الروثه و بكرفت دو سنگ و پدید آید پس انگنده را و قال انها بر کس فرمود آنحضرت بدستیکه پس انگند و پیدایست ازین حدیث معلوم شد که در استنجاء عدد سنونج و مقصود از ان انقاست بحم و سه شود یا زبانه از ان آنچه در حدیث گذشته ذکر است بنا بر هجرت است زیرا که اکثر حصول انقباض میشود یا حمل استجاب کرده شود بدلیل آنکه اگر استنجاء نزدیک سنگ که او را سه کناره باشد رواست چنانکه ازین حدیث هم مستفاد است و شرط کرده</p>	<p>تخصيص لعموم قوله و ذكر اسر ربه فصل في حجر التكبير بالسنة من المذكور المطلق في القرآن لا سيما و قد اتصل في ذلك فعله بقوله فكان يكبر صلى الله عليه وسلم ويقول الله اكبر و قال ابو حنيفة يجوز بكل لفظ فيه تعظيم الله لعموم القرآن قد بينا انه متعلق بضعف الثلثة قال الشافعي ويجوز بقولك الله الاكبر و قال ابو يوسف يجوز بقولك الله الكبير اما الشافعي فاشارة الى ان اللفظ واللام زيادة تعقل باللفظ ولا بالمعنى و اما ابو يوسف فتعلق بان اللفظ عن اللفظ الذي</p>
<p>شرح ابى الطيب</p>	<p>عاشرة الاحوي</p>
<p>قوله و به يقول الثوري ابن المبارك والشافعي واحمد واسحق اقوله قال الامام ابو حنيفة واصحابه مالك وليت شعري لو تركه يا ابى في الاستنجاء بالبحر بن قوله فاخذ الحجرين و القى الروثه استدلال بالمصنف على ان النبي صلى الله عليه وسلم اکتفى بالحجرين فيجزوا لاكتفاء به ما ولا تلزم ثلثة اجزاء فهو مذهبنا و وجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يطلب لثالث ولو كان مشروطا للطلبه ولا شك ان النبي صلى الله عليه وسلم لو كان عند اجزاء حاضرة لانه لو كانت عند حاضرة لما طلب منه وكذلك لو كان عند عبد الله رضی الله عنه هناك شيء لانه على حجرين لانه لو كان هناك شيء لاقى به عبد الله بن مسعود لانه صلى الله عليه وسلم قال له اللهم في ثلثة اجزاء مع هذا اني حجرين و روایت قد دل على انه لو كان هناك حجر آخر موجودا فدل على انه صلى الله عليه وسلم اکتفى بحجرين لانه رمى الروثه و به يندفع ما قاله بعض العلماء انه من ان النبي صلى الله عليه وسلم القى الروثه و قال نهاركس لاني حجر لانه لو ثبت انه اتي به بعد الطلب ثانيا و اما الطلب فقبله ايضا وجد ولو يأت به لهدر عدم الوجدان و اما ما رواه مسلم في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قال لا يستنجى احدكم باقل من ثلثة اجزاء فتحول على الاولوية جمعها بين فعله صلى الله عليه وسلم و قوله والله اعلم قوله و قال نهاركس اي نجس و الروث عبارة عن رجيع غير بنى آدم و قاله ابن العربي و في تيسير الوصول الرجيع الروث و الهدرة</p>	<p>تغظيم الله لعموم القرآن قد بينا انه متعلق بضعف الثلثة قال الشافعي ويجوز بقولك الله الاكبر و قال ابو يوسف يجوز بقولك الله الكبير اما الشافعي فاشارة الى ان اللفظ واللام زيادة تعقل باللفظ ولا بالمعنى و اما ابو يوسف فتعلق بان اللفظ عن اللفظ الذي</p>
<p>قول المتعدي</p>	<p>عاشرة الاحوي</p>
<p>انهاركس اي نجس قال ابن العربي وهو بمعنى الرجوع الى حالة مذمومة عن حالة محمودية</p>	<p>عن اللفظ الذي</p>

الترجمة
 له يعني
 رافعي
 بنى است
 فورد بان
 كراهي
 بنى ايشان
 بن اسمعيل

شرح سراج احمد	عارضه الاحوی
<p>امام شافعی تلمیث اجمار را بنا بر آنکه تلمیث اجمار در استخفاف فرض ست نزاد و نزاد تلمیث مستحب است کما فی الصحاح قال ابو عیسی وهذا لمری قیس بن ابی عبیدة عن عبد الله بن حنبل قال حدثنا ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق ابى عبیدة عن عبد الله بن حنبل قال حدثنا ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق در آخره فان ست عن ابی اسحق عن علقمة عن عبد الله بن مسعود وروى زهير عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه الا سواد بن يزيد واين بدل ست اذا سيعن عبد الله وروى زكريا بن ابی نزادة عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن حنبل قال حدثنا ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق زیرا که درینجا در هر سناد اختلاف راوی است که آن استاد ابی اسحق است واين نیز از وجوه اضطرار است مضطرب قوتی نذر و قال ابوعیسی سألت عبد الله بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن عن عبد الرحمن بن عبد الرحمن و چهارده حدیث در وی ثلاثی در روا شیخ مصنف است اقی ابو داود ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق استخفاف بر وجه اجاز ابی اسحق صحیح تر است فلو يقض فيه بشئ ليس حكم نحو عبد الله بن مالك بن يحيى وسألت محمد بن ابي البخاري عن هذا فلو يقض فيه بشئ يعني امام بخاري نیز حكم بخیری نکرود و کانه ساری حدیث زهير عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله بن حنبل قال حدثنا ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق و وضع کرده و ذکر نموده این سناد را امام بخاری در کتاب جمع خود و اصح شیع فی هذا عندی حدیث اسرائیل و قیس صحیح تر بخیری درین باب حدیث اسرائیل و قیس است و این مقوله مصنف است عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله لان اسرائیل ثبت و احفظ الحدیث ابی اسحق من هؤلاء زیرا چه اسرائیل ثبت و احفظ است بر حدیث ابی اسحق ازین گروه مذکور و تابعه علی فلک قیس بن الربیع و جمعیت اسرائیل کرده بران حدیث قیس بن الربیع و سمعت ابا موسی یقول سمعت عبد الرحمن بن مهدی یقول شنیدم ابا موسی ثمی گفت شنیدم عبد الرحمن انه سبک ما فأتوا الذي فأتوا من حدیث سفیان الثوری عن ابی اسحق فوث بخود و چیزی که فوث نه از حدیث سفیان که از ابی اسحق است الا لما انکلت به علی اسرائیل که چیزی که حکما کردم من آن چیز اسرائیل یعنی حدیث سفیان هرگز فراموش نمیکم که از ابی اسحق روایت میکند زیرا که وی اللفظ لانه ذكره</p>	<p>التكبير قلنا لا يجوز ان كان يخرج من اللفظ الذي هو في الحدیث فقد ينزه عن اللفظ الذي في الفعل ففسر المطلق في القول ذلك لا يجوز في العبادات التي لا يتطرق اليها التعليل و بهذا يرد على الشافعي ايضا فان العبادات انما تفعل على السم الوارد دون نظر الى شيء من المعنى الرابعة قال علماؤنا قوله تحريم التكبير يقضي اختصاصا التكبير بالصلوة دون غيره من اللفظ لانه ذكره بالالف واللام الذي هو باب شأنه التعريف كالاضافة و حقيقة الالف اللام يجب ان يحكي لما ذكره ففيه حكا لويد كر وسلبه</p>
شرح ابی لطیف	
<p>قوله وهذا حدیث فيه اضطرار ابی اسحق لانه اسرائیل و قیس روایا عن ابی اسحق فقال عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله وقال معمر بن عمار بن زريق عن ابی اسحق عن علقمة عن عبد الله وروى زهير عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابیه عن عبد الله وروى زكريا بن ابی نزادة عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن حنبل قال حدثنا ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق لكن يمكن ان يقال انه روى عن الكل فتارة بروى عن شيمة و تارة بروى عن آخر فليس فيه ما يقدح قوله الا لما انكلت به علی اسرائيل دليل علی ان اسرائيل اضطرب في حدیث ابی اسحق من سفيان الثوري عنه لان عبد الرحمن بن مهدی انما اكمل في روايته علی اسرائيل عن ابی اسحق دون الثوري عن ابی اسحق حتى فاتت حدیث الثوري عنه</p>	

اسما والحيال
لمعه حار بن زريق
يقدم على اصفا
الرضي الله عنه
ابو اسحق هو الكوفي
لا يربى من التمام
بن سنان شاع
وعسین است
لمعه حار بن
ابی اسحق و قال
ابن جریر بن جون
ابن جریر الحارثي
الرواي ابو عیسی
يلبس وسامع من
من ابی اسحق بنه
ات السادسة
اوشان اوشع
واربعين اوات

شرح سراج احمد	عامة الصحیح
ثابت حفظت مگر فراموش نمود در جائیکه روایت سلیم از اسرائیل از ابی اسحق و مضمون هر دو برابر میباشد از جهت آنکه سناد	منه و غیره
اسرائیل مستغنی نیساند لکن کان یاقی به اتو بدست سلیم اسرائیل بود که می کرد حدیث را تمام قال ابو عیسی و زهدی فی ابی اسحق	بعضهم یأخذون بالخصر
لیس بدلت گفت مصنف زهدی روایت ابی اسحاق نیست در مرتبه قوت اسرائیل از ابی اسحاق لان معاهه مذکور	وقد بیناه فی
زیرا چه شنیدن زهدی حدیث ابی اسحاق از عبد الرحمن در آخر عمر و وقت انتشار حواس بود مصنف تضعیف کرد روایت زهدی را	الاصول الخامسة
از ابی اسحاق و سند ضعف آن می آرد سمعت احمد بن الحسن یقول شنیدم احمد بن الحسن که میگفت سمعت احمد	قوله و تحلیها
ابن حنبل یقول شنیدم امام احمد را که میگفت اذا سمعت الحدیث عن ائمة و زهدی فلا تقبل ان لا تسمعه من غیر	التسلیم مثله فی
چون بشنوی تو حدیث را از زانده زهدی پس باک کنی تو اینکه نشنوی حدیث را از غیر ایشان الا حدیث ابی اسحق مگر حدیث	حصرا لخر و ج
ابی اسحاق که اعتماد بر آن نیست و ابو اسحق اسمه عمر بن عبد الله السبعی المهلانی و نام ابو اسحاق عمر بن عبد الله	عن الصلوة علی
که سبعی از بفتح سین مکه و کسوه و سکون تحتی و عین مهمل نسبت بسوی جدوی در مهملی نسبت بشهرت ابو عبید	التسلیم دون
ابن عبد الله بن مسعود لیسیم من ابیه و لا یعرف اسمه و ابو عبیده شنیده حدیث را از زهدی خود و شناخته نشده است	خیره من سائر
نام ابی عبیده که او کنیت مشهورست حدیثنا محمد بن بشیر حدیثنا محمد بن جعفر عن شعبه عن عمرو بن مرة یضمر	الافعال الا قول
و تشدید را ابان عبد الله بن طارق ابو عبد الله الجمالی از صفار تابعین اتفاق است بر توشیح وی مگر بعضی او را نسبت بر	المنافضة للصلوة
سکر و نگفت شعبه تا لیس سکر در سنه ست عشره و مائة و وفات یافت قال سألت ابا عبیدة بن عبد الله عبیدة لفظ	خلا قال لا یحقیفة
تصغیر است هل تدکر من عبد الله شیئا قال لا گفت عمر سوال کردم ابی عبیده را که آیا یاد داری تو از عبد الله بن مسعود	حین یروی الخ
چیزی از حدیث گفت ابو عبیده یا زهدی را پس معلوم شد که حدیث که ابو عبیده از عبد الله بن مسعود روایت کند همان خود را	منها بكل فعل و
از میان حذف کرده باشد پس این حدیث منقطع خواهد شد و کتب کراهیه ما یستغنی به باب است در بیان مکر و بودن	قول مضاه کالمثل
چیزی که استخار کرده شود بان حدیثنا هناد قال نا حفص بن غیاث حفص بفتح حاء مهمل و سکون فاه و هناد مهمل غیاث بکسین	و نحوه حمل علی
سجود و خفت تحتی و مشتق است ابن طلق بن معاویة ابو عمرو النخعی الکوفی قاضی بغدادی و باجماع است علماء بر توشیح وی می تخی بن سعید گفت او	السلام و قیاسا
او ثقی اصحاب اعش است در آخر عمر اندکی خلل در حفظ او راه یافته بود در سنه اربع و تسعین و مائة و وفات یافت عن جواد بن	علیه و هذا
ابی هناد ابو بکر القشیری و گویند ابو محمد و نام ابی هناد و نیارت یکی از اعلام ثقات است و او حافظ و صاحب الدهر بود در سنه	یقضی ابطل
اربعین و مائة و وفات یافت در راه که از عمر بن قار و روح عن الشعبي بفتح شین مجر و سکون عین مهمل نام بن شریح ابو عمر و	الخصر الذی بیناه
الکوفی الجلیل الثقة الموثقین است و حدیث گفت شعبی در یافتیم پانصد صحابه زیاده را گفت کجول ندیدم کسی را افقه از شعبی	فی قوله و تحلیها
وفات او پس از مائة بود عن علقمة بن قیس بن عبد الله النخعی الکوفی عم اسود بن زید اتفاق است علماء بر بزرگوار	التسلیم و وصل
قدرت و جلالت و کمال منزلت توشیح وی ثقة ققیه فاید از ثانی بود در سنه اثنین و ستین و وفات یافت عن عبد الله	ما کانت منعقلا
شرح ابی طیب	و حل ما کان حرا
قوله و ابو عبیدة بن عبد الله بن مسعود لیسیم من ابیه ای من عبد الله بن مسعود	و کذلک قلنا
فی صیر الحدیث منقطعاً بهذا الاسناد مع انه اعتمد علیه فقال اصح شئی فی هذا عندی حدیث اسرائیل	السأل
و قیس عن ابی اسحق عن ابی عبیدة عن عبد الله قوله و لا یعرف اسمه فی بعض النسخ اسم علم قال یسلم بن الجهم	الخامسة انه

اسماء الطال
له عین ابی اسحاق
ابو اسحاق السبعی
بفتح الحاء و کسوه
و سکون عین مهمل
نسبت بسوی جدوی
در مهملی نسبت
بشهرت ابو عبید
عبد الله بن مسعود
لیسیم من ابیه
و لا یعرف اسمه
خبره من سائر
افعال الا قول
المنافضة للصلوة
خلا قال لا یحقیفة
حین یروی الخ
منها بكل فعل و
قول مضاه کالمثل
و نحوه حمل علی
السلام و قیاسا
علیه و هذا
یقضی ابطل
الخصر الذی بیناه
فی قوله و تحلیها
التسلیم و وصل
ما کانت منعقلا
و حل ما کان حرا
و کذلک قلنا
السأل
الخامسة انه

شرح سراج احمد	عازفة الاحوزی
پس عرفت ہر بیست باب ماہیاء فی کراهیة البول فی المغتسل باسبغ و بیان چیزیکہ آمدہ کہ کراہیت شاکرہ و شاکرہ و شاکرہ	للخروج و ثانیة
حدیثنا علی بن محمد بن احمد بن محمد بن موسی ابو انیس بن سارح عرفت ہر دو بیست و شش باب ماہیاء فی کراهیة البول فی المغتسل باسبغ و بیان چیزیکہ آمدہ کہ کراہیت شاکرہ و شاکرہ و شاکرہ	للدو علی الامام و
و استبرح فوات یافت قال انما عبد الله بن المبارك ابو عبد الرحمن الخنظلي اتفق استبرح فوات یافت و استبرح فوات یافت	المامومين الخاذة
تابعین فقہ خواندہ بر امام ابی حنیفہ و ادرت و در سنہ ثمان عشر و مائت و وفات یافت در سنہ احد و ثمانین مائت عن محمد بن یحییٰ	عشر قوله و تخریما
میگسکون عین محلہ ابن راشد الازدی ساکن ہمدان ہوا حاضر شد جازہ حسن بصری را چہا را تابعین از وی و استبرح فوات یافت و از نہ عمر بن یار	التکبیر یقتضی قرا
و ابواسحاق السبعی علی بن ابی کثیر و شام بن عمرو کہ گفت عبد الرزاق شنیدم از وی کہ ہزار حدیث گفت نسائی و یقوتب ثقہ	النیة کما تقد و قرا
بود درین سنہ اربع مائت و شصت و شصت یافت از نہ عمر چاہہ و شصت عن اشعث بن عمار بن عبد القدر بن جابر الخدانی الازدی	بعضهم ان یجوز
البصری ابو عبد الله صدوق از حاضریہ بود عن الحسن بن ابی الحسن البصری ابو سعید الانصاری و ادرت و در سالی بود کہ در سوال	النیة علی التکبیر
از خلافت عمر بن الخطاب باقی بود و عمر بن الخطاب تنگ کردہ و درین عمری از خلافت و ما در او از مولات ام سلمہ بود و ام سلمہ زوج	قیاسا علی اصل
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شریفین درین دار بود و جامع عالم فقہیہ ماہیاء فی کراهیة البول فی المغتسل باسبغ و بیان چیزیکہ آمدہ کہ کراہیت شاکرہ و شاکرہ و شاکرہ	القولین فی الوضوء
کہ و بر کوفہ و بصرہ و طاقات با علی مرتضیٰ زکریا پس از ان در رب سنہ عشر و مائت و وفات یافت عن عبد الله بن مقفل ابو سعید	وهذا جهل عظیم
و گویند ابو زیاد و گویند ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن مغفل بن یحییٰ و فتح بن یحییٰ و فتح فانی مشدودہ ابن عبد غم زنی صحابی از اصحاب شجرہ بود	فان النیة و الصلو
ساکن مدینہ شد پس بر رفت بسوی بصرہ و حاضر شد کہ در آنجا او بود از زده کسان کہ فرستادہ ایشان را عمر بن الخطاب	متفق علیها اصل
بسوی بصرہ و در بصرہ وفات یافت سنہ ستین و گویند تسع و شصت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لھی ان یمسوا	والنیة فی الوضوء
الوجل فی مستحیہ بدرستیکہ آنحضرت منع فرمود و اینکه شاکرہ کدر روی در غسل خانه خود تسبیح بصرہ و سکون سین	مختلف فیها فرع
مہار و ثناتہ فوقیہ و عالی محلہ و تشدید مجسم ثانیہ و قال ان سماء الیوسواس منہ و فرمودہ آنحضرت بدرستیکہ	لها و من الجهل
اکثر حدوث و وسواس از ان مینو و و فی الباب عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و در باب کراہیت	حمل الاصل علی
بول در غسل خانه حدیث مروی گشتہ است از روی از یاران آنحضرت کہ او غیر سستی و معلوم نیست نام او قال	الفرع و لکن القو
شرح الی الطیب	یستطیون علی
باب ما جاء فی کراهیة البول فی المغتسل قولہ ان یمسوا الرجل فی مستحیہ المستحی الذی یغتسل فیہ من	العلوم من غیر
النجس و هو الماء الحار المر و المغتسل مطلقا و فی معنی المتوضی کما مر فی بعض الروایات فقولہ ان یمسوا و یروایة	محصول باب
عبد اللہ بن مغفل مر فوہا لا یبول اصل کفی مستحیہ تو یغتسل فیہ قال رجل تو یوضا فیہ انتہی قال السیوطی	ما یقول اذا دخل
وانما انتہی عن ذلك اذا لم یستطع ان یمسوا لیس لہ مساکین لہ مساکین لیس لہ مساکین لیس لہ مساکین لیس لہ مساکین	الخلاص صعب
المکان صلبا فیوہم المغتسل لہ اصناف ثمانہ شیء فیحصل منہ الیوسواس المستحی	عن انس کان
تویر التفسیری	النبی صلی اللہ علیہ
لھی ان یمسوا الرجل فی مستحیہ قال فی انہا یاء المستحی الوضی الذی یغتسل فیہ بالکبیر و هو فی الاصل	وسلم اذا دخل
الماء الحار ثم یقبل الاغتسال لیس ماہ و مساکین مستحیام نہی عن ذلك اذا لم یکن لہ مساکین بلہ مستحی	الخلاص قال اللهم
البول و کان المکان صلبا فیوہم المغتسل انہا سابع منہ شیء فیحصل منہ الیوسواس	ان یعود ذک قال

حل اللغة
لله کتاب
بالفصحی کلام
کونک الیوم
خبر ماہ و زمان
از شریفین
انتخب الخ

شرح سراج احمد

عارضه الاحمدي

ابو عيسى هذا حديث غريب لا تعرفه من فروج الا من حديث اشعث بن عبد الله كفت مصنف ابن حديث غريب مني شاميم ازك فرج كرده مگر از حديث اشعث چنانكه ذكر يافته ويقال له الاشعث الاحمدي كفته ميشد او را اشعث اعني كذا يمشده بور وقد ذكره قوم من اهل العلم المبول في المغتسل وتحقق مكره در شسته اندگروهي از اهل علم شاشاگردن اور غسل خانه وقالوا عامة الوسواس منه وكفته اكثر حدوث وسواس از روي يباشد در شخص فيه بعض اهل العلم وخصت اوه اندر بول كردن در مغتسل بعضه از اهل علم منهم ابن سيرين بعضي از ايشان ابن سيرين است وقيل له ان يقال وكفته شد محمد بن سيرين لانه يستيكه شان نيست كه گفته ميشود ان عامة الوسواس منه بدريستكه اكثر عارضه شدن وسواس از ان ميشود وتورد رخصت مبدى فقال ربنا الله لا شريك له وكفته محمد بن سيرين ربنا حق تعالى است كه شركت مادر او موثر سوأخى وي ديگر است و اين بول كردن را در مغتسل دخل نيست وقال بن المبارك قد وسع في المبول في المغتسل اذا جرى فيه الماء وكفت ابن المبارك تحقيق فراخي كرده شده است در بول كردن در غسل خانه وقتيكه جارى شود در ان بول وقت بول كردن در ان مضايقه ندارد وقال ابو عيسى ثابدا لك اسم بن عبد الله العجلي عن حبان عن عبد الله بن المبارك يا ابا عبد الله اجاب في السواك باسئد وبيان چيزيكه آمده است در سواك كه من حديثنا ابو كريب محمد بن العلاء كريب ينهم كانت وفتح راء وتكون تحية وعزة يهملني كوفي شهير بكريت وكفت موسى بن اسحاق شنيدم از كريب مدينا حديثه كفت ابو حاتم صدوق ثقة وكفت نسائي الا باسئد

شرح ابى طيب

قوله هذا حديث غريب الى اخره قال عبد الغنى هو اشعث بن جابر و اشعث بن عبد الله و اشعث الاحمدي و اشعث الاذنى قال الذهبي في الميزان وثقه النسائي وغيره واورد في العقيلي في الضعفاء وقال في حديثه وهم واورد له هذا الحديث قال الذهبي قول العقيلي في حديثه وهم ليس بمسلم قال انما تعجب كيف لم يخرج له البخاري مسلم كذا في السويطى قوله فقال ربنا الله لا شريك له فهو المنقول في حلقه لا دخل للمبول في المغتسل في شئ من الخلق قال بعض العلماء في جوابه ان الله تعالى جعل للاشياء اسبابا فلا بد من التعجب عن الاسباب القبيحة اقول علم قبحه بنهاى الشارع عنه قوله اذا جرى فيه الماء اراد ابن المبارك تخصيص العمل بمشايء الماء الواكذ لانه يوجب الوسواس واما اذا كان جاريا فلا لان جريانها يزيل الوسوسة فقيل الماء ينزله للمقام باو في السواك قوله لو ان اشعث على امتي لامرهم بالسواك عند كل صلوة يقال شيق عليه في حق عليه وآله الامم الرشديا مكشوق ونشيد عليه المعنى الاخشية وفتح المشقة عليهم لانه هو بالسواك بطريق الفرضية فانفق الامر بوجود خشية المشقة فليرد ان ولا انشاء الثاني لوجود الاول وهم هنا لا وجود للشبهة قيل جواز العمل ان قلنا فلما وان التقدير جاء القوم خلا

قوت المغنذي

هذا حديث غريب لا تعرفه من فروج الا من حديث اشعث بن عبد الله ويقال له اشعث الاحمدي قال عبد الغنى هو اشعث بن جابر و اشعث بن عبد الله و اشعث الاحمدي و اشعث الاذنى في اشعث الجعلى وقال الذهبي في الميزان وثقه النسائي وغيره واورد في العقيلي في الضعفاء وقال في حديثه وهو واورد له هذا الحديث قال الذهبي قال العقيلي في حديثه وهم ليس بمسلم قال وانا تعجب كيف لم يخرج له البخاري مسلم

حل النكحة
 بل ان شئت
 من الخبيث والحديث
 الجبارت حسن
 ابواصمحق عن ابن
 جعيفة عن علي
 ابن ابى طالب عليه
 السلام عنه ان سئل
 الله صلى الله عليه
 وسلم قال سئل
 ما بين اعيان الجمن
 و عورات بنى آدم
 اذا دخل احدكم
 الخلاء ان يقول
 بسم الله ضعيف
 تحريمه الخلاء بنه
 الخاء هل دا انك
 الذى ليس به
 احد فاذا قصر
 فهو الوطى
 ويكون ايضا
 حرفه استثناء او
 فعلا بمعناه تقول
 جاء القوم خلا
 زيدا او خلا زيدا
 فان مد دته و
 كسرت الخاء فهو
 في الذوق كالحيون

شرح سراج احمد

مارضة الاخوان

اینکه در خواب بر دست خود برکشته از سیرک در دست خود و بسواک کردن زودتر نمازی و آخرت سلوة العشاء الی ثلث الليل هرگز نیست
تا غیر سیرک در نماز عشاء را آنکه شب عقال فکان زید بن خالد بشهد الصلوات قال المسجد بسواکة علی اذنه موضع القلم من
اذن الکاتب گفت ابوسلمه سیرک و زید بن خالد سیرک یا نکه بنیدان آنحضرت این مقدار تا یک سواک که حاضر بشین نماز پنجگانه را در سجده سیرک
بسواک و بر گوش می پیچد و در جای نهادن قلم از گوش نویسنده را ایقوم الی اصلوة الاستننا سادی بسوی نماز سیرک بسواک
سیرک در کمالی موضعه پیتر رد سیرک و نماز او از نماز سیرک جای می قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح بدانکه
بسواک سنت است باتفاق گفت داود و ابی حنیفة و گفت احق که چون کسی عمر ترک کند باطل گرد نماز وی گویند که دست بر
روزه داری نماز را گفت امام ابو حنیفة و مالک که روزه گفت شافعی که روزه است و از امام احمد و روایتند و بسواک باید که در روزه
تکلیف باشد و از آنکه بسواک است و احوال نیز در بسواک را که واقع شده در سطر بی باید که محض باشد و در رازی مقدار شرب و باید که بعد
کند نیز طول که موجب بود گشتن گوشت دندان است و در بعضی روایات عرضاً و طولاً بر دو واقع شده و باید که در حالت معضم
باشد و اگر بسواک پرا شود یا کسی دندان ندارد انگشت دست راست کفایت میکند **باب ما جاء اذا استیقظ**
احدکم من منامه فلا یغسین یدهما فی الاذع حتى یغسلها **باب است در بیان آنچه آمده چون بیدار شود یکی از شما را از**
خواب خود پس باید که نیندازد دست خود را در او نندازد تا آنکه بشوید دست را بعد ثنا ابوالولید نام او احمد بن یحیی است
است بکار بفتح موحده و تشدید کاف و راه دشق بحرف ال ممله و فتح ميم و سکون شین منقوطة و قاف من ولد بشر بن
ارطاة که از اولاد بشر بن ارطاة است بسیر بضم موحده و سکون سین ممله و راه و ارطاة بفتح همزه و سکون راه و طاء
ممله در آخر ثنائة فوقیه است غیر منصرف صاحب النبی صلی الله علیه و سلم بسیر صحابی آنحضرت بود و قال لنا
ابولولید یون مسلم گفت ابوالولید حدیث کرده هر اولاد بن مسلم القریشی ابوالعباس الدمشقی ثقة کثیر التدریس
و تسویه بود از ثمانه است در سنه اربع و تسعين مائة و وفات یافت عن الاذع اصغی بفتح همزه و زاء عین ممله
عبدالرحمن بن عمرو بن یحیی بضم تخنیه و سکون حای ممله و کسر ميم ابو عمر و الدمشقی یکی از اعلام و امام اهل شام بود

حل النکاح
لما ذکرک
قطر زین
موضع
عوض زین
و کونیت
و نبات
مزه و درخت
بسی که بچران
بسواک کند
مثنی الاربعة
لغات العرب
تسلسل الوجل
وقال بن ابی
ارطاة فامعیر
ابن عمرو بن یحیی
القشیر العالمی
تبریز الشامی
الصحابیات من
تقریب ۱۱

من قول فیه و است
وان کان من اعتقاد
فی کون کفر بحال
اعتقاد سوء باحکام
مطعم فهو حرام
و غلط الخطاب من
راه باسکان التلمذ
وهو الفاعل و قد
بینا معناه الفقهاء
کان النبى صلی الله
علیه وسلم معصوما
من الشیطان حتی
من الموکلف بشرط
استعاذته منه
کما غفر له بشرط
استغفاره و مع
ذلك فقد کان
اللعین یعجز عنه
عرض له ليلة
الاسراع فدفع
بالاستعاذة و
عرض له فی الصلوة
فشده فاقه شر
اطلقه و کان یخیر
الاستعاذة فی
هذا الموضع بوجه
احد همان بخلاف
والشیطان یعادنا

شرح ابی الطیب

قول الاستننا ای استعمال السیرک فی النکاح الاستننا استعمال السواک اذ تعالی من الاستننا ای امره علیها و قال
الابوی قیل هو مأخوذ من السن بکسر السین قیل من السن بفتحها یقال سنتت الحید ای حکمت البحر حتى یبتدئ
و السن بفتح الهمزة یا حید به یا حید ما جاء اذا استیقظ احدکم من منامه **قول** اذا استیقظ احدکم من اللیل
اللیل ای بقیة اللیل و لا یتوی فی حکم الاستیقاظ لیل و نهما لهما فی الصحیحین اذا استیقظ احدکم من نومه
قول التقیید بالنعوم ایضا باعتبار غلبة نوم الخجاسة من المستیقظ فلا یفهم له الی هذا یعنی نوم اللیل
والخجاسة التویضی بقوله قال الشافعی و قیامه ایضا اشارة الی ان التویض التویض لبقوله و احب قال
علی أن هذا الغسل یسنة و غیر المستیقظ ایضا لان عدل الغسل احتمال ان انه من
بیدة اعراف بیدسته و او مسانسه و هی موجودة فی المتنبیه ایضا قولهم فلا یلد غسل
یلد ما لا یلد فی غیره م و اللیثی و المراد سبه النسهی فمال الغسل و سوره

خاصة الالهوى	شرح سراج احمده
وقدر في الخلاه	اتفاق است بر امامت جلاله علوترتب في اوزله وعباده الحريش فقيه وفتح بود گویند که او در شصت هزار ساله فتوحی اده است
تسلط ليس له	والشام و مغرب اولاد در بزرگ بودند بعد از ان امتعال کردند بر سبب آنکه سنه تسع و خمسين مائه وفات یافت عن الزهري عن
في الملاء قال	سعيد بن المسيب بضم سين و فتح ثناة تحتية و بکسر تاء است ابن خزيان ابو محمد القرشي الخزومي المدني زوج دختر ابی هريره و
صلى الله عليه	او علم الناس بغيره بود امام تابعين و ائمة فقها بود و پندرو جدا و صحابی بودند که اسلام آوردند در روز فتح مکة و مدت دو سال از خلافت
الواكب شيطان	امير المؤمنين عمر رضی الله عنه گذشته بود که ولادت و بطهور رسيد و پهل چم گذارده در سنه ثلث و عشرين باخلاق و ابيات وفات
والراكان شيطاناً	يا فت و ابی سيلة عن ابی هريرة سعيد و ابوسلمه هر دور و ايت از ابی هريره دارند عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فرمود
والثلاثة كرب الذا	أحضرت اذا السنة قط احد كمن الليل چون بيدار شود و یکی از شما خواب شب فلايگ دخل يده في الاخرة حتى يفرغ عليها
الله سوسيع قل	هر يوبن پس بايد که در نيا و روست خود در آورند تا آنکه بریزد و روست و بار او ثلثا يا سدا بشويد فانه لا يدرى اين با تيد
يازة ذكر الله عن	پس بدستیکه بيدار شود نه نبي اند که کدام جا شب گذارده دست او که بر موضع نجاست بود يا بر غير آن
الجزيرة في علي	وفي الباب عن ابن عمر وجابر وعائشة ابن ماجه جابر و احمد و طبرانی در اوسط و عبد الرزاق از
اللسان فيفتو	ابی هريره روایت کرده اند قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح قال الشافعي و كسبت لكل من استيقظ من
الشيطان عدم	النوم قاتلة كانت او غيرها گفت امام شافعي دوست بيدارم برای هر کسی که بيدار شود از خواب قبلا که گفته باشد و
ذكر الله فانك	شرح ابی الطيب
يطرحه قلياً الى	قول الله حتى يفرغ من الا فواخره و حسب قول الله فانه لا يدرى اين با تيد الا و لا يعلم اين مسأرت يده رحمتي
الاستعاذة قبل	النورى عن الشافعي و غيره من العلماء ان اصل الجحيم كالجحيم و بلادهم حارة فانما امواعهم قوا فلا
ذالك ليعقد ما	يا من ان تطوفت يده على موضع الجنس او على بثره او قلة و التي عن الا فخال بل غسل اليد بمجموع عليه لكن
عصاة بينه و	على نهفي تارة لا تحس بوقوعه غسل الماء و قال التورنشتي هذا في حق من بات مستنجبا بالاجل و عرفه
بين الشيطان	و من بات من غير ذلك ففيه تسعة و تسعين غسلها لان السنة اذا و حرت لمعنى لو تكن لتقول بزوال تلك المعنى
حتى يخرج و ليس	و في شرح السنة علق النبي صلى الله عليه و آله حايه و غسل اليدين بالافرا و عوم و ما علق باله و عوم لا يكون واجبا فاصل
أشبهه يا ولي	الماء و اليدين على الظاهر فيقول الاكثرون هذا الحديث على الاحتياط فذهب الحسن البصري و الامام احمد في حديثي
اذا فرجه من الظاهر	الروايتين الى الظاهر و اوجب الفسح في رواية لابن داود عن ابی هريرة ايضا اين كانت تطوفت يده قول الله
ابو برة و اسمه	و قول ابان بن عمر جابر و عائشة حديث ابن عمر جابر رضی الله عنهما اخرجه ابن ماجه
عامر بن موسى	ولفظ ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فلا يرفل
عن عائشة قالت	يده في الا فاعنى يمسح او يمسح جابره رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام
كان رسول الله	احدكم من النوم فاراد ان يتوضأ فلا يرفل يده في وضوئه حتى يغسلها فانه لا يدرى اين با تيد
الله حايه و سلم	يده و لا على ما وضعها أقول و سئل ابی هريرة اخرجه السنة قوله قاتلة
فخرج من الخلاه	حيك كانت او غيرها القاتلة نوم نصف النهار سواها كان النوم قاتلة او غيرها
قال غفرانها	فارجاع ضمير كانت الى النوم باعتبار القاتلة في القاموس قال قبلا و قاتلة ناه نصف النهار

حل الكفة
 لها فخرج
 بغيره من وقت
 فخرج من وقت
 و جازان
 تولى

عائشة الاخرى	شرح سراج احمد
قال ابو عيسى لا يفرغ	يا غير قبوله كنهه ان لا يدخل يده في وضوئه انما يديه في وضوئه انما يديه في وضوئه
هذا الحديث لا	فان يدخل يده قبل ان يغسلها كرهت پس اگر در آورد دست خود را پیش از آنکه بشوید آنرا کرده میدارم ذلك لان
من رواية اسرائيل	دست ترا ختن مر او را ولو نغسل يدك ذلك لما كان باب فعال است و فاسد فيك و انما ان دست ترا ختن آب اذا لو يكن
في رواية عنه مالك	على يدك انما يستحب ان لا يفرغ من وضوئه حتى يغسل يديه في وضوئه حتى يغسل يديه في وضوئه حتى يغسل يديه في وضوئه
ابن اسمعيل بن عمار	يداه في وضوئه وگفت امام احمد چون بيدار شود از خواب پس دست خود را در آب وضوئ خود قبل ان يغسلها
الطهرى الشافى و	پيش از آنکه بشوید آنرا فاجعل يديك في الماء ليس تجيب است يا شوش است بسوس من اينکه بر زمین بریزد آب که آب پيش
ه اشهم بن القاسم	وقال اسحق اذا استيقظ من النوم بالليل وبالنهارة كفت اسحق چون بيدار شود از خواب بيدار و فرقايد دخل يده في
ابو النضر يعرف	وضوئه حتى يغسلها ليس بايكه در نيار و دست خود را در آب وضوئ خود تا آنکه بشوید دست را و در نه سبب امام
بقيصر تميمي و يقال	دستها شستن سنت است و در بعض روایت مقيد است بانکه باشد ناظم غير مستحبى يا باشد بر بدن و نجاستى و اگر
تيمى خراسانى نزل	ايچنين نباشد در حق وى سنت نيت در كرهت است كه اين روایت ضعيف است او لم يرد في السنة المؤكدة الاصلها
يعقوب بن مهران	باب في التسمية عند الوضوء باب است در بيان بسم الله الرحمن الرحيم گفتن نزد شروع آيد است حد
ابن اسمعيل في	نصر بسكون صاد و مملكت بن على بن نصر بن على الجعفي از دى بهرى ابو عمر و گفت نسائي و ابن خراش ثقة بود و گفته اند
اسماعيل بن عمار	که الايسر است در تقريب ثقت از عاشره بود و وفات يافت در شهر ربيع الاخر سنة خمسين و مائتين در حالت سجود و بشار
اشهر قاسم اشهر	ابن معاذ العقدي بشر بجز موصوفه و سکون شدين محمد و راه عقدي بفتح معمله و قاف ابو سهل البصرى الضرير صدوق
اسماعيل بن يوسف	عاشره بود و در سنة بضع و اربعين و مائتين وفات يافت قاله نكيش بن المفضل بن الحق الرقاشى ابو اسيد البصرى ثقة شريف
ابن ابى اسحق السبيعي	ثالثه بود و در سنة ثمانين و مائة وفات يافت عن عبد الرحمن بن حرمة بفتح حاء و سكون راء ابن عمر بن بفتح حاء و تشديد نون
عن مالك بن انجر	شرح ابى الطيب
البخارى في التاريخ	باب في التسمية عند الوضوء قول الله بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن حرمة عن ابن ثفال المري
ولا يعرف في هذا	عن رياح بن عبد الرحمن قال القزطبي في العلل اختلاف فيه فقال هيب بشر بن المفضل في احاديثها و قال حفص
الاب لا هذا الحديث	بن ميسرة ابو معشر و اسحق بن حازم عن ابو حرمة عن ابن ثفال عن رياح بن عبد الرحمن بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة
الواحد عن عتبة بن	ابن ثفال عن رياح بن عتبة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة
عفان بن مصدك	قول المعتزى
كالقفر المغفر	عن عبد الرحمن بن حرمة عن ابن ثفال المري عن رياح بن عبد الرحمن بن ابو سفيدان بن خويط بن عبد الله بن
ومثله سبحانه	ابيهما قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه زاد ابن ماجه في اوله لا وضوء لمن لا
والاشهر في صحاح	وضوء له و زاد الحاكم في آخره و لا يؤمن بالله من لا يؤمن بي و لا يؤمن بي من لا يحب الاضمار و قال اللادقطنى في العلل
انه صدر وجاء	اختلاف فيه فقال هيب و بشر بن المفضل و غير واحد هكذا و قال حفص بن ميسرة ابو معشر و اسحق بن حازم
على غير الصلوات	عن ابن حرمة عن ابن ثفال عن رياح بن عبد الرحمن بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة
ونفسه بانها	ابو ثفال عن رياح بن عتبة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة بن ميسرة

حل المشقة
سراج احمد
ابو النضر يعرف
بقيصر تميمي
تيمى خراسانى
يعقوب بن مهران
ابن اسمعيل
اسماعيل بن عمار
اشهر قاسم
اسماعيل بن يوسف
ابن ابى اسحق السبيعي
عن مالك بن انجر
البخارى في التاريخ
ولا يعرف في هذا
الاب لا هذا الحديث
الواحد عن عتبة بن
عفان بن مصدك
كالقفر المغفر
ومثله سبحانه
والاشهر في صحاح
انه صدر وجاء
على غير الصلوات
ونفسه بانها

عامة السجدة السجدة

شرح معراج احمد

اسلمى ابو حرة المدني صدوقه في خطه السجدة واذا نساها بعد سجدة ثلثين يعني في المائة وفات يافت عن ابى نفال المرى كسيرة
 بعد ان فاست لمرى بضم ميهم وراى ثامه بن وائل بن حصين وكويزه نام او وائل بن اسلم بن حنين شهر كنجيت بود قبول
 از خامسة است عن رباح بن عبد الرحمن بن ابى سفيان بن حوياط القرشى الحوياطى المدينى شهر كنجيت بود وگامى
 نسبت بجد سجد کرده ميشد مقبول از خامسة بود در سنه ثمانين و ثمانين مائة وفات يافت عن جلال رباح روايت ميكنند ز جده خود عن
 ابي جهمه رباح رويت ميكنند زياد بن عمرو كه سعيد بن زبير بن عمرو بن نفيل بود از عشرين بيشه ايسر عمر عمر بن الخطاب قديم الاسلام حيا الدعوة
 و فاطمة خمر خطاب خواهر عمر در نجاشي بوده و در عتيق وفات يافت و از ابناء بديهه آورده در شيخ فون گشت سه خمسين غسل
 داد او را و نماز جنازه بر او گذارد ابن عمر رضى الله عنه و نازل شد در قبر وي ابن عمر وسعد بن ابى وقاص رضى الله عنه اقال
 رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه گفت سعيد بن شيبان اخضر لانه من غير موذيت تروى

فصل تقدير وختنا
 اطلب غفرانك
 الاصول كان
 النبي صلى الله
 عليه و سلم اطلب
 المغفرة من ربه
 قبل ان يعمل بانه
 قد غفر له وكان
 يبيت العباد ذلك
 لانهم غفروا بشرط
 استغفارهم وشرط
 الى شرف المنزلة
 بشرط ان يجتهد
 في الاعمال الصالحة
 والكل له حاصل
 بفضل الله و في
 خير طلب المغفرة
 فهمها محققان
 الاول انه سأل
 المغفرة من توكه
 ذكر الله في ذلك
 الوقت في تلك
 الحالة فان قيل
 انما تركها بامر ربه
 فكيف يسأل المغفرة
 عن فعل كان بامر
 الله فاجوب بان
 التروى كان بامر

حل اللغة
 مع شرح كتاب
 من هو كراهان
 قد يترقى في وقت
 بيشه و شرحه انقدر
 در استادن مدني
 كان به غفران قد
 فبشرط في غفران
 تنهى الارب

شرح ابى الطيب

و بشرط المنفضل او من تابعهم كذا في حاشية السجدة
 و الا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه و لا وضوء كمالا من لودى كرام
 حل الوضوء قال الشيخ بن حجر السجدة في صحيحه توضع ابا اسم الله تبارك و تعالى قاله في ذلك ذهب اليه كاحمد بن حنبل في جوابه
 عندك بتلوا الوضوء و كذا قال بعض العلماء لكن ظاهر التروى انه لو قيل بوجوده لان حاله انما اوجبه عند فية في قوله ان تركه في
 ابتداءه بطل وضوءه قيل ان تركه عاملا بطل ان تركه ساهيا او قال القاضى هذه الصيغ حقيقه في نفى الشئ و يطلق

قوت المعتزى

موسلا قال للذا قطنى الصحيح قول وهيبك بشر بن المفضل ومن تابعهم اقال الحافظ ابن حجر في المختار للضياء
 من مسند الطهيشون كليب من طريق وهيب عن عبد الرحمن بن حرملة سهر ابا غالب سمعت رباح بن عبد الرحمن
 حدثتني جد في انما سمعت اباها كذا قال الضياء المعروف ابو نفال بن لابن غالك هو كما قال وقال ابو حاتم واو ذرعة
 ابو نفال رباح بن حجر لان و نواف بن القطان ان جد اة رباح ايضا لا يعرف اسمها ولا حالها قال الحافظ ابن حجر
 فاما هي فقد عرفت اسمها من رواية الحاكم قال فيها كذا ثنى اسماء بنت سعيد بن زبير بن عمرو و قال اليمى ايضا
 مصرح باسمها و اما حالها فقد ذكرت في الصحابة وان لم يثبت لها صحبة مثلها لا يزال عن حالها و اما ابو نفال ف
 عنه جماعة و قال البخارى في حديثه نظر هذه الاحاد فيمن يضعفه و ذكر ابن حبان في الثقات الا انه
 قال ليس بالعتق على ما انفرد به فكانه لو وثقه و اما رباح فجهول قال ابن القطان
 فالحديث ضعيف جدا و قال البزار ابو نفال مشهور رباح وجدته لا تصلها روى اهل هذا
 الحديث ولا حدث عن رباح الا ابو نفال فاخبار من جهة النقل لا يثبت و قال ابو بكر بن
 ابى شيبة لنا ان النبي صلى الله عليه و سلم قال لا يرضى لجمع طرقه فانه و ورد في ذلك احاديث
 تدل على ان له اسلا قال البزار كنهه مؤول ومعناه انه لا فضل لوضوء من اورد كرام الله لا على انه لا يجوز
 وضوء من لو يسيء و قال ابن العربي قال علماء و فان المراد بهذا الحديث النية لان الذكر يضاف للنسيان و الشيطان
 انما يضاف ان بالحل الواقد و محل النسيان القالب فعمل الذكر ان القلب ذكر القلب هو النية

عبارت الا حوزی	شرح سراج احمد
الا انه من قبل	برای کسیکه یاد کند و نام ضری بلبران و ضو و بعضی علی بن حدیث استنباط کرده بر شرط اسمیه نزد وضو و ترو و امام اسمیه است
نفسه هو الاشیاء	وفی الباب عن عائشة و ابی هریرة و ابی سعید الخدری و سهل بن سعد و انس و روایت کرده عبد الرزاق
الی الخلاء قائل	از حسن کوفی و مسل و حاکم و ابن ماجه و مسل بن سعد و عمر بن الخطاب و احمد و انس و نسائی و ابن عساکر و ابی سعید و ابی یوسف
هو ما مور بکبره	از ابن مسعود روایت کرده اند قال ابو عیسی قال احمد لا اعلم فی هذا الباب حدیثا له اسناد جید گفت مصنف
الی اللؤلؤ فی	گفت امام احمد نمیشناسم در باب تسمیه نزد وضو حدیثی که اسناد او جید باشد و دلالت کند بر وجوب تسمیه بر وضو حدیثی که
الخلاء وهو الاکل	ضد ردی و قال یحیی ان ترویج التسمیه عاملا اعاد الوضوء و گفت اسحاق اگر ترک کند تسمیه بر قصد اعاده کند وضو
قلنا العبد مأمور	و ان كان ناسیا و اگر باشد تا ک تسمیه فراموش کند بسم الله و متاول یا تاویل کند حدیثی من لم یذکر اسم الله فلا وضوء
یا لاکل مأمور	اجز آن روایت کرده اند و قال محمد بن اسمعیل احسن شیخ فی هذا الباب حدیث راجع بن عبد الرحمن گفت امام احمد
الی الاحتیاج الی	نیکی حدیثی بر باب تسمیه حدیث راجع بن عبد الرحمن است چنانکه مذکور شده است قال ابو عیسی فی راجع بن عبد الرحمن
القائه مقدر علیه	عن جده عن ابی اوهاب و ابی سعید بن زید بن عمر بن نفیل بن پیدروی سعید است و ابی عثمان المزی اسماء ثمانية
مخلو ذلك الوقت	بن حصین و ابی عثمان نام او عثمان بن حصین و بر نام بن عبد الرحمن هو ابو بکر بن حویطب نام راجع ابو بکر بن حویطب است
عن الذكر البارد	منه من وی هذا الحدیث بعضه از حدیثین کسی که روایت کرده اند این حدیث را فقال عبد بن بکر بن حویطب فسمی بال
یعد علی العید	جد که پس گفت من وی از ابی بکر بن حویطب پس نسبت کرده او را بجدوی باب ما جاء فی المضضه والاستنشا
ما یقود الیه و	باب حدیث در بیان آنچه آمده در آب درین مبنی کردن حدیثی قدیسیه فاساد بن زید بن محمد بن الحنفی الازدی مولی آل جری
یلزمه ما یختلفه	ابن حاتم البصری ابو اسمعیل بنی انا اعلام ثبات اتفاق است بر توثیق وی از کبار اسامی بود در حدیثی ما یتمیز فارت یافت
و لذلك ضوم	و جری یفصح جیم و ای کسوره ابن عبد الحمید ابو عبد الله الضبی الرازی اجماع است عمدا بر توثیق وی گفت محمد بن سعد و ثقه کثیر العلم
یحقق فهمه فیه	تفاوت او را نسائی و علی ابو حاتم گفت ابو زریعه صدوق از علم بود ولادت او در سالی شکره وفات کرد حسن بن سال هجرت و ما
وهذا المعقل اکثر	وفات کرد جری در سنه سبع و ثمانین ما عن منصور بن المغیره بن عبد الله بن زریعه ابو عتاب گویند ابن المعتمر بن عتاب
واخص من الاثنان	شرح الی الطیب
وهو اشهر و اخص	مجاذ اعلی نفی الاعتداد به لعدم صحته کقولہ علی الله علیه وسلم لا صلوة الا بطهور و علی نفی کماله کقولہ
ان النبي صلى الله	صلى الله عليه وسلم لا صلوة كجار المسجد الا في المسجد وهم هنا محمولة على نفى الحال بخلاف الاصل الظاهر في قوله
عليه وسلم سأل	وفی الباب عن عائشة و ابی هریرة و ابی سعید حدیثی ابی هریرة اخرجها ابو داود و لا صلوة لمن لا وضوء له و لا
المغفرة في الحج	وضوء لمن لو ذکر اسم الله علیه حدیث ابو سعید قرأه الدارمی و ابن ماجه بنقله وضوء من لو ذکر اسم الله
عن شكر النعمة	عليه و حدیث سهل بن سعد اخرجها ابن ماجه باللفظ المتقدم و زاد و لا صلوة لمن لا یصلی علی
في تيسير الغداء	النبي صلى الله عليه وسلم و زاد الحاکم فی آخره و لا یؤمن بالله من لا یؤمن بی و لا یؤمن بی من لا یحسب
وابقاء منقته	الاخبار باب ما جاء فی المضضه و الاستنشا لیس فی الحدیث ذکر المضضه
و اشهر من فضله	فكانه ذكرها في الترجمة لما سئل كوفيها اختلاف أهل العلم كذا قال بعض
على موهولة و تحقير	العلماء قلت بل ذكرها لما سئل كوفيها في الباب عن ابن عباس عن عثمان و سياتي ذكره

این حدیث در بیان تسمیه بر وضو است و در بیان تسمیه بر وضو حدیثی که اسناد او جید باشد و دلالت کند بر وجوب تسمیه بر وضو حدیثی که ضد ردی و قال یحیی ان ترویج التسمیه عاملا اعاد الوضوء و گفت اسحاق اگر ترک کند تسمیه بر قصد اعاده کند وضو و ان كان ناسیا و اگر باشد تا ک تسمیه فراموش کند بسم الله و متاول یا تاویل کند حدیثی من لم یذکر اسم الله فلا وضوء اجز آن روایت کرده اند و قال محمد بن اسمعیل احسن شیخ فی هذا الباب حدیث راجع بن عبد الرحمن گفت امام احمد

شرح معجم الهمزة	عازفة الاحوي
ابن عباس في قوله تعالى فاصبر لعل يكفر منك فإني رأيت الزالِمِينَ قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول	ان يعتقد هذا المقدار نعمته فانه مدى الشكر في قوله قضاة حقه بالانف
ابن عباس في قوله تعالى فاصبر لعل يكفر منك فإني رأيت الزالِمِينَ قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول	باب التهي عن استقبال القبلة لفظا او بولعطاء ابن زيد اللبني عن ابن زيد في قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نيتوا القبلة فلا تستقبلوا القبلة
ابن عباس في قوله تعالى فاصبر لعل يكفر منك فإني رأيت الزالِمِينَ قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول	لفظا او بولعطاء ابن زيد اللبني عن ابن زيد في قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نيتوا القبلة فلا تستقبلوا القبلة
ابن عباس في قوله تعالى فاصبر لعل يكفر منك فإني رأيت الزالِمِينَ قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول	بما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول
ابن عباس في قوله تعالى فاصبر لعل يكفر منك فإني رأيت الزالِمِينَ قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول	ابن عباس في قوله تعالى فاصبر لعل يكفر منك فإني رأيت الزالِمِينَ قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول قالوا يا رسول الله انما نزلت في من كفر بالله او نزلت في من كفر بالرسول

قال اللبني
عن ابن زيد في قوله
قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
اذا نيتوا القبلة
فلا تستقبلوا القبلة

شرح سراج احمد

عارضه الاحوی

ابن حجر را بن جهان حدیث جبرین بن غیر را و احمد حدیث ابی امامه را و ابو داود و طبرانی حدیث طلحة بن عمرو
 و اسحق حدیث ابی یوریا و ابی یعلی حدیث ابن ابی اوفی را قال ابو حنیسی حدیث سلمة بن قیس حسن صحیح و اختلاف اهل
 العلم بین ترك المضمضة و الاستنشاق گفت مصنف اختلاف کرده اند بل علم در حق کسیکه بگذاشت در وضوء آن دین
 و بینی کردن را در وضوء و قائل طائفة منهم پس گفته اند که در بی نزال علم اذا تركه ما في الوضوء حتى صلى اعادة چون ترك کرد
 مضمضه و استنشاق را در وضوء آنکه بگذارد و نماز را اعادة وضوء و صلوة کند و را و اذلك في الوضوء و الجنابة سواء و عمداً و غيره
 ان را در وضوء غسل جنابت برابر که فرض است در هر دو فرق میکنند در وضوء غسل بیه يقول ابن ابی یعلی فرضیت هر دو قائل شد
 ابن ابی یعلی و عبد الله بن المبارك و اسحق و قال احمد و گفت امام احمد الاستنشاق اول من المضمضة
 آبی بینی کردن بود که ترست از آب دین کردن یعنی استنشاق فرض است و مضمضه فرض نیست قال و قالت طائفة من
 اهل العلم گفت مصنف گفته اند که در بی نزال علم بیداد الجنابة و لا یعید فی الوضوء اعادة صلوة کند و جنابت اعادة
 بخند در وضوء یعنی مضمضه و استنشاق را در وضوء حکم است در غسل جنابت فرض است در وضوء سنت است و هو قول سفیان الثوری
 و ان قول سفیان ثوری است و بعض اهل الكوفة و قول بعض اهل كوفه است و هر جا که مصنف لفظ بعض اهل كوفه ذکر
 کرده و او امام ابی حنیفه رحمه الله علیه باشد و این از جهت فایده است در جناب امام اعظم چنانکه امام بخاری بعض اهل النار
 گفته و در تمام بخاری ترمذی اختلاف آیه با آنها ایشان ذکر نموده الامام ابو حنیفه رحمه الله علیه با نام ذکر نموده اند که جنابت
 و قالت طائفة و گفته اند که در بی نزال علم لا یعید فی الوضوء و لا فی الجنابة اعادة صلوة کند و در جنابت تبرک هر دو
 لانه ما سئله من النبي صلى الله عليه وسلم از جهت آنکه در وضوء و سنت انداز تخمیرت و شوت آنها بحدیث است فلا تجب
 الاعادة پس واجب نشد اعادة نماز را تبرک هر دو و علی من تركها في الوضوء و لا في الجنابة کسیکه ترك کند آن آزاد و وضو
 و نه در جنابت و هو قول مالك و الشافعي و ان قول امام مالك و شافعي است رحمة الله تعالى باب المضمضة و
 الاستنشاق من كفت واحد بابت در بیان مضمضه و استنشاق از یک کفت که بعض ازاب دین کند و بعض در بینی کند
 حد ثنائی بن موسی بن عبد الله بن سالم ابو زکریا سختیانی حدانی یحیی اصل او از کوفه است معروف است بفتح خا سحر و
 تشدید شانه فوقیه بود و از خیار مسلمانان گفت ابو زرعه و نسائی ثقبه بود و گفت ابن اسحق ثقبه ما من بود ذکر کرده ابن جهان
 در ثقات از عاشره است در سنه یبعین مائتین وفات یافت نا ابراهیم بن موسی بن زید بن زاذان التیمی الرازی ابو اسحق
 معروف بصغیر است گویند که در علم و جلال گفت ابو زرعه الثقفی ابو زانی بن یحیی بن ابی شیبه صح حدیث از وی گفت نسائی ثقبه بود و
 در سنه ثمانین مائة وفات یافت عن عمر بن یحیی بن عماره بن ابی حنق انصاری را بنی ثقبه بود و گفت نسائی و عجل ثقبه که
 بود از سادسده است در سنه یبعین مائة وفات کرد عن ابی یحیی بن عماره بضم ممله و تخفیف میم بن الحسن انصاری را بنی ثقبه
 و عمری عن مالك

شرح ابی الطیب

عارضه الاحوی

قوله و قالت طائفة من اهل العلم یعید فی الجنابة و لا یعید فی الوضوء اقول هو قول الامام ابو حنیفة
 فلو صرح به كما صرح بسفیان الثوری كان حسناً و لعله اراده بقوله بعض اهل الكوفة

ان ذلك في وضوء
 يقدر على الاخر

اعلم ان اهل العلم
 في الجنابة و لا یعید فی
 الوضوء اقول هو قول
 الامام ابو حنیفة
 فلو صرح به كما صرح
 بسفیان الثوری كان
 حسناً و لعله اراده
 بقوله بعض اهل
 الكوفة

عاریضه الاحمق	شرح سر اجتهاد
فروغیانه قال من	توضیاً تخلل بحیثه که وضو کرد پس تخلیل کرد و در اقصیل که پس گفته شد عمار را و قال فقلت له یا کفرت حسان پس
جلس لبور قبالة	گفتم عمار را تخلل بحیثه که یا تخلل میکنی برتر در و قال وما یمنه فی و قد رأیت رسول الله صلی الله علیه و سلم یخلل بحیثه
القبلة فذکر فافهم	گفت عمار و چه چیز منم میکند در از تخلیل که میگوید تحقیق دیدم آنحضرت را که قال یکبار دیدش مبارک خود را احد ثنائین ابی عمر را
عنها اجلا لاهوا	سفیان عن سعید بن ابی عروبة یفتح عین ممل و ضم را و سکون و او یوسف البصری ثمة گفته اند و تمام ایمه لیکن ما تل بقدر
لو یقوم من مجلس	بود و در آخر عمر در حفظ اختلاف راه یافته بود و از سادسه است در حینه است یا خمس با سبع و خمسیه باه و وفات یافت و او اول کسی
حتى یغذیه اخرج	که تصنیف کرده از بصیر بن عن قتادة عن حسان بن بلال عن عمار یفتح عین ممل و تشدیدیم بن یاسر بن عامر
البنار الخاسر ان	ابن مالک یوالیقطان مخزومی و پدر عمار از موالی بود و او بود که معذب کرده شد در راه حق تعالی و در آتش سوختند
ظواهر الاحادیث	او را شکر کان بود و آنحضرت که بروی میگذاشت و دست مبارک می مالید و میفرمود یا ذاکر کونی جوداً و سلاماً علی
یقتضون الحجة	عمار که ما صریح علی ابولاهیم تقصیرک المفضلة الباغیة و او ممل بن بایمان بود که در شان او فرو آمد الا من اکره و قلبه
انهاهی للقبلة لئلا	سطن بالا ایمان حاضر شد بدو تمام مشاهد را و محبت کرد و بنوعی همیشه پسته میزد و همراه علی رضی در صفین بقتل رسید
لاستقبلوا القبلة	سنة سبع و ثلثین از عمر خود و چهار روز در انجامه فون گشت عن النبی صلی الله علیه و سلم مثله مانند حضرت گذشتند
فذلک ما یلفظها	و قال الباب عن عائشة و ام سلمة و انس و ابن ابی اوفی و ابی ایوب و برتر تخلیل الحید از بسیاری صحابه منقول
فاضاف الاحادیث	گفته این ابی شیبه از انس و طبری در اوسط از ابن سعید و در کبر از ابی ایوب و در ثمة بن الاسقع و در اقطنی از عائشة و خطیب
لها الثانية انه قال	در جامع و ابن عساکر از جابر و نسائی و حاکم در مستدرک از ابن عباس و طبرانی از ابی سعید و عبد الرزاق از انس و ابن شیبه
کذا خبرت نستقرا	در فریب المحدث و دینوری در مجالس از ابی وائل و عبد الرزاق و ابن ابی شیبه و بغوی در مسند از عثمان
بحقل ثلثة اوجبه	روایت کرده اند که ما فی کنز العمال در تخریج مسدایه زلمعی مینویسد روایت کرده ابن ابی شیبه از ابن ماجه و ابن
الاول ان یستغفر	عمری از حدیثش انس ابو داود و بزار و حاکم نیز و احمد و ابن حبان و ابن خزمیه و حاکم از عثمان و ابن ماجه از ابی یوسف و ابن
من الاستقبال	و طبرانی از ابن عباس و ابن ابی شیبه از ابی ایوب و طبرانی از ابن ابی اوفی و ابی الدرداء و کعب بن مالک ام سلمه و بزار از
الثانی ان یستغفر	ابی بکر و ابن عمری از جابر روایت نموده اند قال ابو سعید بن مسعود یقول گفت مصنف شنیدم
الله من ذنوبه	احق بن منصور که میگفت سمعت احمد بن حنبل شنیدم امام احمد را قال گفت قال بن عبیدة لو یسبح عبد الله لکره من
قال ذی بید کر	حسان بن بلال گفت ابن عبیدة شنیدم عمر را که میفرمود تخلیل در تخلیل که یحیی بن موسی را
بالذنب الثالث	شرح ابی الطیب
ان یستغفر لاه	باب تخلیل الحیة قوله تخلل بحیثه ای داخل بدین که تخلل او می باشد و هو الفرج التي بین الشحرق و اخره ابو اوج
لمن بناها فان	عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا توضأ أدخل کفاه من ماء فادخله تحت حنکاه
الاستغفار الحرام	تخلل به بحیثه و قال مسکدا صریحی در بی انتهی الذی یظن ان تخلل فی ثناء الوضوء
سنة یا ذی	عند غسل الوجه لانه من محتلانه و یحتمل ان یسکون بعد فراغه من الوضوء
فی فرائض	قوت المصنوی
عن جابر بن عبد الله	یخلل الحیة و قال ابن الصریح ای بیدخل فی فخلها و هو الفرج التي بین الشحرق

و اولی تخلل بحیثه ای داخل بدین که تخلل او می باشد و هو الفرج التي بین الشحرق و اخره ابو اوج
 عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا توضأ أدخل کفاه من ماء فادخله تحت حنکاه
 تخلل به بحیثه و قال مسکدا صریحی در بی انتهی الذی یظن ان تخلل فی ثناء الوضوء
 عند غسل الوجه لانه من محتلانه و یحتمل ان یسکون بعد فراغه من الوضوء
 قوت المصنوی
 یخلل الحیة و قال ابن الصریح ای بیدخل فی فخلها و هو الفرج التي بین الشحرق

شرح سراج احمد

وقال الباق عن معاوية والمقدم بن محمد يكره وعائشة في در باب مسح سر بطور مذکور حدیثی مروی گشته است از معاویه
 و مقدم و عائشة صدیق رضی الله عنهما قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن زید اصح شیخ فی هذا الباب احسن گفت مصنف
 حدیث عبد الله بن زید صحیح ترین چیز نیست درین باب احسن است و به یقول الشافعی احمد و اسحق و یابن قائل گشته است
 امام شافعی و اسحق و یحیی بن یزید و یحیی بن یزید است و اما ابو حنیفه که مستحب است زود امام یابن یزید با لب ما جاء انه يبدا بوضوء
 الراس بابيت و بیان آنچه آمده که بدستیکه شان نیست که شروع کند و ابتدا نماید بوضوء سر حد شافعیة نابشر بن المفضل
 بشکر موصوفه و سکون و غیره افضل بنضم ميم و فتح فار و تشدید و مشدود بن لاق عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابی
 بنت معاوية عن عمار بن عمار بنضم ميم و فتح فار و تشدید و مشدود بن لاق عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابی
 ذال حجر بن عمار بنضم ميم و فتح فار و تشدید و مشدود بن لاق عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابی
 شجره بوده و آنچه در کتب معتبره است ان النبي صلى الله عليه وسلم يمسح برأسه مرتين بدستیکه آنحضرت مسح کرد بر سر مبارک خود در
 دو بار بدلا بوضوء راسه که آغاز کرد از پیش سر خود تو بصدقه پست از پیش سر و باذنيه کلتيهما و مسح کرد بر گوش خود در دو بار
 ظهورها و بطونها پشتهای هر دو و اندرون هر دو گوش را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن حدیث عبد الله بن زید صحیح
 من هذا و اورد گفت مصنف و حدیث عبد الله بن زید صحیح است که بالذکر کوشه از این حدیث و اورد درست یعنی حدیث
 مسح سر یکبار از حدیث مسح دو بار اورد است و قد ذهب بعض اهل الكوفة الى هذا الحدیث منهم وكيع بن الجراح و یحیی
 رفته اند بعضی از اهل کوفه بسوی این حدیث بعضی از اهل کوفه و کیع بن الجراح است و اما
 در بیان چیزیکه آمده بدستیکه مسح کردن سر یکبار است حد شافعیة نابشر بن المفضل مضمونش
 غیر منصرف است از جهت عدل و عظمت ابن محمد بن حکیم نصری ابو محمد ابو عبد الملك مولى شریک بن جهم بن شهمه است
 باک نیست آن بود مردی صالح گفت ابن معین و نسائی ثقة بود از ثامنه است در روضه عنده ثلث او اربع و یحیی بن
 و الشافعی فی هذا

شرح باب الطيب

قوله في الباب عن معاوية والمقدم بن محمد يكره وعائشة اما حدیث المقدم فاخرجه ابو داود و لفظه اني
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوضوء فتوضا و مسح الرأس و مسح برأسه و اذنيه ظاهرهما و باطنهما با
 ما جاء انه يبدا بوضوء الراس قوله مسح برأسه مرتين بدلا بوضوء راسه ثم بمقدم ما اي ثوبه لا بمقدمه ففیه آنچه
 الاستدلال في المسح الاول بوضوء الراس ان المراد المسح مرتين هذا انه محل على ظاهره و يمكن ان يقال انه مسح احد طرفيه الاول
 بوضوء ثم مسح طرفه الثاني فبدا بمقدمه فهو مسح واحد و يؤيده ما سياتي في الباب الذي يليه لو اراد ان يمسح بيده معا
 مرة واحدة فيبدأ بالمقدم فمسح كما في الحديث السابق وقال اخر من الحديث السابق المسح عن عبد الله بن
 قوله بانفيه معطوف على برأسه و التقدير مسح برأسه و باذنيه و اما عطفه على بوضوء راسه و مقدمه
 فغير ظاهر بل يفيد المعنى قوله كلتيهما ظهورها و بطونها فلفظ كليهما تأكيد لاذنيه و وجبه جرحه ظاهر و لفظ ظهورها
 و بطونها محرم على انه بدل من كليتيهما و اما على نسخة كتابها فعلى لغة لزوم الالف فعا و نصبا و جرحه و هي لغة بني الحارث
 بن كعب قائل آخر ان قيل كتابها مبتدأ و الخبر محذوف و التقدير كلتيهما ظهورها و بطونها مرسومة فله ايضا وجبه

ما روضة الاحوزی
 والاستدلال بها
 في الصحاح والبيان
 وقال مالك والشافعي
 لا يجوز كل ذلك
 في الصحاح ويجوز
 في الابنية كما نقل
 قال ابو حنيفة
 فعلق بجواز الاستدلال
 بحديث ابن عمر
 هذا و رواه الشافعي
 في هذا باطل فانما
 قد بينا في انوار الفجر
 و اصول الفقهاء
 شروط النسخة التي
 وهي ههنا معدومة
 ولا نسلم له الاصل
 الاباحة و اما مالك
 و الشافعي في هذا
 حديث ابن عمر
 اصلا في جوان
 الاستدلال بالرقي
 الابنية فالتبني
 عليه جوان الاستدلال
 فيها والمختار والله
 الموافق لانه لا يجوز
 الاستدلال ولا
 الاستدلال بالرقي
 ولا في ابنيان لان

استدلال بها
 في الصحاح والبيان
 وقال مالك والشافعي
 لا يجوز كل ذلك
 في الصحاح ويجوز
 في الابنية كما نقل
 قال ابو حنيفة
 فعلق بجواز الاستدلال
 بحديث ابن عمر
 هذا و رواه الشافعي
 في هذا باطل فانما
 قد بينا في انوار الفجر
 و اصول الفقهاء
 شروط النسخة التي
 وهي ههنا معدومة
 ولا نسلم له الاصل
 الاباحة و اما مالك
 و الشافعي في هذا
 حديث ابن عمر
 اصلا في جوان
 الاستدلال بالرقي
 الابنية فالتبني
 عليه جوان الاستدلال
 فيها والمختار والله
 الموافق لانه لا يجوز
 الاستدلال ولا
 الاستدلال بالرقي
 ولا في ابنيان لان

عارضه الاهووی

الصحابة وقال
شهد المشاهد
كلها العارضة
اسناد هذا
الباب مع آداب
الحاجة جمع فيه
ابو عيسى احاديث
يطول القول فيها
قد نبه على جملة
منها في الاصل و
جملة الاذكيحة
قد جمعنا منها
جملة كافية في
مختصر التلخيص و
نذكر ان ملخص
جملة خاطرة اذا
اضافها الى تلك
ربما يكتفي بجمع
الاول ان يبغى
المنه بقله
ثبت عنه صلى
الله عليه وسلم
انه كان يفعل ذلك
الثاني يستزاد
يستعين بالخبر
والخبر الثالث
لا يرقم ثوبه حتى
يدخل في الخوض

حل اللغة
على الطريقة
بشرح الاربعة
في كتاب الطهارة
تتم في كتاب
ديواني في
شرح اربعه ترمذی
سنه ١٢٠٠
الطاهر بن
والمعنى في
الكتاب

شرح سراج احمد

كثيرة ثم عرفت على يد الله بن زيدان النبي صلى الله عليه وسلم قوضا وانه مسح برأسه بماء غبر ففضل فيه يعني آب بود
ورواية عمر بن الخطاب عن حبان اصح روايت عن حبان اصح است از روايت ابن ابي عمير لانه قد روي من غير وجه
هذا الحديث عن عبد الله بن زيد بن ربيعة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم غسل برأسه بماء عجد يدا بديستيكه انحضرت ميگفت بر سر آب نوار و العمل
على هذا عند اكثر اهل العلم او ان ياخذ لراسه ماء عجد يدا و عمل برين است نزديك اكثر اهل علم اعتقاد كروه انديك بغير
بر سر خود آبی نوبه است نه سبام بالوصيفه باب مسح الاذنين ظاهرهما و باطنهما باب است در بيان
مسح کردن گوشها برون آنها و اندرون آنها را حد ثنها بن السري فان ابن ادریس عبد الله بن ادریس بن يزيد بن
عبد الرحمن الاوهي ابو محمد الكوفي ثقة فقيه عابد از شامه بود در سنه ١٢٠٠ و تسعين مائة وفات يافت و عمر او از ثمانه تجاوز شده بود
عن ابن عجلان محمد بن عجلان المدني صدوق بود و غير مختلط بود بروايات احاديث ابى بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير
مائة وفات كروه من ذريه ابى بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير
و ثمان مائة وفات كروه عن عطاء بن يسار كره من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير
است در سنه ١٢٠٠ و تسعين مائة وفات كروه من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير
و ترجمان القرآن ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم آدر او لباب الفاضل اخت ام المؤمنين ميمونة بوده و امارت او پیش از هجرت سب
بوده و او یکی از عباد الله اربعه است عبد الله بن عباس عبد الله بن عمر عبد الله بن الزبير عبد الله بن عمرو بن العاص و او یکی از سب
که اکثر انداز روی حدیث آنحضرت ابو بصير و ابن عمر و عائشه و جابر و عبد الله بن عمرو بن العاص و غیره و او از آنحضرت یک هزار
و سه صد روایت حدیث روایت کرده و علی مرتضی او را عامل کرده بود بر بصره و حاضر گشت با علی مرتضی و حدیث او در طائف وفات
کرو سنه ١٢٠٠ و تسعين مائة وفات كروه من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير من ابي بصير
اذنبه ظاهرهما و باطنهما بديستيكه انحضرت مسح كرد سره و گوشه و راسه و باطن آنها و اهل انساب و في الباب عن الربيع و در
مسح گوش روايت است از ربع قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح كفت مصنف حديث ابن عباس
حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم برون مسح الاذنين ظهورهما و باطنهما و اهل العلم برون مسح الاذنين
اهل علم اعتقاد میکنند مسح گوشها ظاهر هر دو و باطن هر دو را بآنکه مسح هر دو گوش سنت است پس از مسح سر و کیفیت او نیست که
هر دو کف با یکدیگر کرده بر قدم هر دو و آنرا تا بقفا بکشند بجهتیکه که تمام سر مستوعب گردد و بعد هر دو انگشت سجده و غسل
هر دو گوشش کرده مسح کند بجهت هر دو و ابهام بالای هر دو گوشش مسح کند بآبی که بر سر گرفته است و آب جدا نباید

شرح ابی الطیب

قول به ماء غبر بالضم المجهمة والياء الموحدة المفتوحتين على صيغة الماضي بمعنى يقي وفضل على ايدين
من بقیة ماء غسل به يديه وقوله بما يجوز فيه وجهان اما معمد و هو الاقرب او مقصور على انها
موصولة اي الماء الذي غبر من فضل يديه باب مسح الاذنين ظاهرهما و باطنهما قول برون
مسح الاذنين ظهورهما و باطنهما باب مسح الاذنين كقول برون
كما لا يخفى

شرح سر اج احمد

عارضه الاحودی

يلتفت يميناً
شمالاً السادس
يعطى رأسه السابع
ينهى عن الكلام
على تلك الحال
الثامن ينهى عن
الاستنجاء باليمين
التاسع يغسل يده
بالتراب بعد الطهر
العاشر كان
يستجر بثلاثة
الحادي عشر ينهى
عن الوضوء في
المغسل الثاني
عشر كان يفرج
بيت فخذه للبول
الثالث عشر كان
إذا خرج من الخلاء
قال اللهم اغفر لي
وقال الحمد لله
الذي سوغه لي
طيباً وأخرجه
عني حيث أريد
سماي نوح عبد
شكور الرابع عشر
ان ينضح ثوبه بالماء
الخامس عشر قال
وضوء من لو يدرك

که در حقیقت الاذنان من الراس چنانکه مذکور میشود باب ما جاء ان الاذنين من الراس باب است در میان آنچه آمده
که بیست و یکم هر دو گوشها از جمله سر اند چون استند در حکم سر نه در اصل خلقت حدثنا قتیبة ثنا أحمد بن زید عن سنان بن
سريجة سنان بكبر سن ممل و فتح نون اول تبعه يفتح را وكسر موحد و سکون تختیه و عین جمله باهل بصری ابوسریه صدوق
بود و در وی بسین است از رابعه بود و عن شهر بن حوشب شهر بفتح شین مجر و سکون با و را حوشب بفتح حای جمله و
سکون او و فتح شین مجر در آخر موحده است اشعری الشامي مولی مهارت یزید بن السکن صدوق کثیر الارسال
او نام بود از ثلثه بود در سنه اثنتی عشر و مائة و وفات کرد عن ابی امامة بضم مزة و باهل بصری هو محده و کسر و لام نام
صدی بضم صاد و فتح و ال مملتین در آخر ثلثه تحتیه مشدده است ابن عجلان بن عسب بن عمرو و یک قول است
که او آخر صحابه است که در شام وفات کرد در سنه سی و ثمانین باختلاف روایات قال توضع النبوی صلی الله علیه وسلم
گفت ابوامامه و ضوفرمودا حضرت فغسل بجمه ثلثا یسین شست روی مبارک خود را سه بار و یسین ثلثا و شست
دو دست شریف را سه بار و مسح بپایه و مسح کرد در مبارک خود را و قال الاذنان من الراس و فرمود که دو گوش
از جمله سر اند و خارج از سر نیستند مسح ایشان از آب طمئنه باشد قال ابو عیسی قال قتیبة گفت مصنف گفت قتیبه
شیخ مصنف قال حماد گفت حماد شیخ قتیبه لا ادری هذا من قول النبوی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی امامة
نمیدانم که این از قول آنحضرت است یا از قول ابی امامة باهل و فی الباب عن انس قال ابو عیسی هذا حدیث لیس له سند
بذلک القاو گفت مصنف این حدیث است که نیست اسناد وی قوی قائم و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من
اصحابنا صلی الله علیه وسلم و من بعد هم ان الاذنین من الراس صحابه یسین ایشان قائل اند که هر دو
گوشها از جمله سر اند و یقول سفیان الثوری و ابن ابی عمیر و اسحق و ابن قائل گشته اند سفیان و غیره
و قال بعض اهل العلم ما قبل من الاذنین فمن الوجه و گفته اند بعضی اهل علم که شعبی و جماعه دیگر است از پیشین
از گوشها پس از جمله روی اند و داخل در غسل می باندند و ما ادبر من الراس و آنچه پس روی اند پس آن داخل مسح سر اند

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان الاذنين من الراس قوله وقال الاذنان من الراس و بعض الراس فاذا كانا من الراس
فلا حاجة الى ما بعد يدل على إمكان بناء الراس كما هو من هنا وفي شرح السنة اختلف في انه هل يؤخذ للاذنين
ما بعد يد قال الامام الشافعي هما عضوان على عالهما یسکان ثلثا یسینة ميا جرد ذهب اكثرهم الى انها من الراس
یسکان معه ای بماء واحد و به اخذ ابو حنیفة و مالك و احمد كذا قيد ابن مالك و قال بعض العلماء معنی
قوله من الراس ای یتبعان الراس فی حكم المسح لا الوجه فی حكم الغسل انتهى فعلی هذا لا يدل علی انها یسکان
بماء الراس بل يفهم منه العموم و ما قال بعض العلماء فيه نوع بعد والله اعلم قوله قال حماد لا ادری هذا من
قول النبوی صلی الله علیه وسلم او من قول ابی امامة انما نشأ تردد حماد من احتقال ان یكون ضمیر قال رجعا الی ابی امامة
فیکون قال من مقوله شهر بن حوشب الی النبوی صلی الله علیه وسلم فیکون قال من مقوله ابی امامة فعلی الاول یكون
المحذوفه و مقوله علی الثاني یكون مفعولاً و ان ضمیر بان مثل هذا لا یقال من قبل الراي فوقفه فی حكم المرفوع

الاصح
من
اصحابنا
طیبة
ابن
ابو
فغسل
ان كان
طیبة
كان
سنة
والاصح
من
اصحابنا
طیبة
ابن
ابو
فغسل
ان كان
طیبة
كان
سنة
والاصح
من
اصحابنا
طیبة
ابن
ابو
فغسل
ان كان
طیبة
كان

بما حقه الاوردی

شرح صحیح احمد

قال اسحق والخياران يصح مقلهما مع وجهه نكفت اسحق واختيارا سقيم انكح كرهه شود مقدم گوشه را همراه روی خود و مؤخرهما مع براسه و مؤخر هر دو گوشه را همراه سر خود گفت نهی از نین از جمله روی ندر غسل کرده شود ظاهر و باطن هر دو همراه روی باب فی تحلیل الاصابه بابت در بیان سنت فلاں کردن انگشتان در وضو حد ثنائیه و هناد قالانا و کعب عن سفیان عن ابی هاشم اسمعيل بن کثیر البخاری ثقہ اسما و سید و عن عامر بن لقیط بن صبرة لقیط بن وزن ثبیر و صبره بفتح صاد ممله و کسر صوره عن ابیہ لقیط بن صبره قال قال النبی صلی الله علیه و سلم اذا توضأت فخلل الاصابه گفت لقیط فرمود آنحضرت چون وضو کنی تو پس خلال کن انگشتان را و فی الباب عن ابن عباس المستور بضم میم و سکون سین ممله و فتح ثناءه فوقیه و سکون او و او و ال ممله و ابی ایوب و حدیث تحلیل اصابع طبرانی و قضاعی از ابی یزید و الکر و دا قطنی از عائشه و حاکم از ابن عباس و ترمذی بحدیث یزید بن زبیر نوشتند است که دا قطنی از ابی هریره روایت کرده تحلیل اصابع را و سناد وی و ابی هریره است و از عائشه نیز روایت کرده که در سناد وی ضعف است و طبرانی از حدیث و الکر و ابی هریره و ابن حبان و حاکم از لقیط بن صبره و ترمذی و ابن ماجه از ابن عباس از حدیث سنائی از مستور بن شداد روایت نموده اند لکن در روایت کعبه است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انه یخلل اصابعه و جلیه فی الوضوء بدستیکه شان نیست که خلال کند انگشتان پای خود را در وضو و به یقول احمد و اسحق و ابان قائل گشته است امام احمد و اسحق و قال اسحق یخلل اصابعه یدیه و رجلیه و گفت اسحق خلال کند انگشتان دست و پاهای خود را و ابو هاشم اسما و اسمعيل بن کنیز و ابو اشهم نام وی اسمعيل بن کثیر است حدیثا ابراهیم بن سعید ثقہ حافظ بود حکم کرده اند در وی بلا حجت از عائشه بود و قال ثنا سعد بن عبد الحمید بن جعفر بن عبد الله بن الحكم الانصاری

اسم الله علیه قال
 یدانی غیر موضع
 ان المراد بذلک
 النیة فان الذکر
 محله القلب لیس
 هنا من ادایه
 السادس عشر من
 ادایه ان ینزع
 الخاقویه اسم الله
 فلا یخلل المسلم ان
 یستنجی به فی یدیه
 السابع عشر ان یکن
 الموضغ و متاعنی
 سهلا لا یحیر العینه
 شد یدیا الثامن عشر
 ان لا ینکلوا ابتداء
 و لا جوبا بالتاسع عشر
 ان لا یستقبل الی
 و لا القبلة لا یستد
 العشرین ان لا یول
 قاضا هذا الباب
 الثالث و الثلاث و
 العشرین ان لا یخلل
 فی طریق الناس
 ظاهره و کلا فی المجره
 فانها مساکر الحین
 و کلا فی الماء الرائد
 فانه ینسده و لا

اسم الله علیه
 لیس من ادایه
 السادس عشر من
 ادایه ان ینزع
 الخاقویه اسم الله
 فلا یخلل المسلم ان
 یستنجی به فی یدیه
 السابع عشر ان یکن
 الموضغ و متاعنی
 سهلا لا یحیر العینه
 شد یدیا الثامن عشر
 ان لا ینکلوا ابتداء
 و لا جوبا بالتاسع عشر
 ان لا یستقبل الی
 و لا القبلة لا یستد
 العشرین ان لا یول
 قاضا هذا الباب
 الثالث و الثلاث و
 العشرین ان لا یخلل
 فی طریق الناس
 ظاهره و کلا فی المجره
 فانها مساکر الحین
 و کلا فی الماء الرائد
 فانه ینسده و لا

شرح ابی الطیب

قوله یصح مقلهما مع وجهه المراد منه امر الید المبتلة علی مقدم الاذن عند غسل الوجه و علی مؤخرهما عند مسح الراس لا تصح ارادة الغسل من المسح كما فسره به البعض لعدم صحه معناه فی المعطوف و تقدیر مسح فی المعطوف یعنی الامر و تاویل یصح المذکور بالغسل فی خایة البعد و انما فصل اسحق هذا التفصیل لانه اسهل علی المتوضی **باب فی تحلیل الاصابه ای اصابع الیدین و الرجلین قوله** و فی الباب عن ابن عباس المستور فلفظ ابن عباس عند ابن ماجه قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا قمیت الی الصلوة فاسبغ الوضوء واجعل الماء بین اصابع یدیک و رجلیک و لفظ المستور عند ابی داود قال رأیت النبی صلی الله علیه و سلم اذا توضأ یدلک اصابع رجلیه بخصره و عند ابن ماجه فخلل اصابع رجلیه بخصره و معنی یدلک یخلل یدل علیه و رایة المصنف ابن ماجه و انما خلل بالخصر لان اصغر و اتخذ مائة بالصغار الیق و الدخول فی الخلال ایسر و المراد من الخنصر خنصر ید الیسری التي یدلک بها لانها الیق بذلک اذ لا تکرمه فی ذلک بالنسبة الی الرجلین

قوت المحدثی

لقیط بن صبرة بفتح الصاد المهملة و کسر الباء الموحدة و منهم من یسکنها

عائشة الاحقری شرح سراج احمد

بدرستیکه آنحضرت فرموده باکی است بر پشتها را از آتش که صحابه از جهت سرعت بافتن نماز عصر با آنحضرت پاهای خود را
 و پاهای خشک میمانند و فی الیاب عن عبد الله بن عمر وعائشة وجابر بن عبد الله وعبد الله بن الحارث
 معقبات خالد بن الولید و شرحبیل بن حسنة و عمر بن العاص و یزید بن ابی سفیان بن الحرب و یزید بن
 الاعقاب من النار احادیث ازین اصحاب مروی گشته است قال ابو عیسی حدیث ابو هریرة گفت مصنف حدیثی را از
 که در کتاب مذکور شده است حدیث حسن صحیح حدیثی است حسن صحیح در روای عن النبی صلی الله علیه وسلم روایت کرده
 شده است از آنحضرت باین عبارت و الفاظاته قال و بیل للاعقاب بطون الاقدام من النار بدرستیکه آنحضرت فرموده
 است بر پاشنها و اندرون قدم را از آتش که نماندند در وضو میمانند از آن در آتش سوخته گردند و فقهه هذا الحدیث و حکم
 مستنبط ازین حدیث آن شد که آنکه لایحوز المسیح علی القدمین اذا لم یکن علیه اخفافان او جوبان بدرستیکه نشان آنست
 که روایت مسیح کردن بر پاهای چون نباشد بر هر دو پاهای موز یا یا جورین و جوریم از موزه میباشد و خرد بود یکبار اگر سخت
 یا مجلد یا منعل باشند مسخ را اشود و گزرد و انباشد و تجاربت کرده شده است الا امام احمد و او زاعمی و ثوری و ابن بیهقی و سراج
 قدیمین را در وضو بجای غسل گویند که آدمی نجیست میان غسل و مسح کردن تمام پاهای او را اگر خوب توضی غسل کند پاهای او را
 و اگر خواهد مسح کند روایت شده است از عبد الله بن عباس که او گفت فرض در وضو مسح قدمین است

قال لی بعض مشایخی هذه رواية باطلة معاذ الله ان تجرى لنجاسة على الله وقد كان لها قوة منقوش محل بن العربي ترك الاستحباب لعمدة اسوه من ان لا یکن ذلك للمكبر الشريف ولكن رأيت الاشارة حرمة وقد روي عن الاوزاعي مثل ما روي عن مالك وشرى لك لانهم يرون حياء في الامم قال الحسن لا بأس ان يدخل الرجل الخلاء وفي ذلك كحفظها وقال مجاهد ذلك مكره في الدرهم والخاتو وقد روي عن مالك ان الخاتو نجس في الشاة مع هذا لا يستنجى به قال

سراج الطيب
 شرح سراج احمد
 السراج الطيب
 في توضي
 شرح سراج احمد
 في توضي
 شرح سراج احمد
 في توضي

شرح ابی الطیب

الاحسن بل الصحيح في التوجيه ان يقال جمع لانه ورد في قوم ساءحو في غسل الرجلين في الوضوء بحديث بقية
 الاعقاب لو مسحها الماء فالجمع باعتبار كثرة الاعقاب حقيقة والمعنى و بیل لاعقابهم واعقاب من يصنع
 صنيهم في الوضوء بدليل ما روي في مسخ في صحيحه عن عبد الله بن عمر فعجل قوم عند العصر فتوضوا وهم يحمال
 فانهم يمشون واعقابهم تلوم لو مسحها الماء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم و بیل للاعقاب من النار
 اسبقوا الوضوء ومعناه و بیل لاصحاب الاعقاب من النار قال الطيب خصم العقاب بالاعقاب لانه العضو الذي يغسل
 فانه يمشون للعهد وقيل اراد صاحب العقاب بالمخاض من وقت واللام للعهد قولهم و فقهه هذا الحدیث انه لا يجوز
 المسح على القدمين اى على اى وجه كان سواء يكون على الوجه الذى يقول به من يجوز المسح وهو ان يكون على ظاهر
 القدمين وذلك لان هذا الحدیث قد ورد في شأن من ساءحو في غسل القدمين بحيث لو غسل الماء عقبيه ولو كان
 المسح جائز على ظاهر القدمين لما استحق من ترك اصال الماء الى العقاب هذا الوعيد لشد لا يكون على الوجه
 الذى لو يقبل به احد وهو المسح على وجهه يستوعب ظاهر القدم و باطنه لانه باطل لو يقبل احد وكذا القول بان
 اللازم احلام من اما الغسل المستوعب اما المسح على الظاهر فانه لو يقبل به احد وهو باطل فلا يرد على ما ذكره
 من الفقهه شى بان يقال يجوز ان يكون اللازم المسح المستوعب فالوعيد لتركهم استيعاب المسح واللازم الغسل
 المستوعب والمسح على وجه الترديد وهو قد اختار الغسل فلزمهم استيعاب الغسل فور ود الوعيد
 لتركهم الاستيعاب في الغسل لاشك ان القول بانها يمكن ان يكون الوعيد لنجاسة اعقابهم
 باطل يقضى بطلان نصوص الحدیث وقد ذكرنا انفسنا

الاحسن بل الصحيح في التوجيه ان يقال جمع لانه ورد في قوم ساءحو في غسل الرجلين في الوضوء بحديث بقية الاعقاب لو مسحها الماء فالجمع باعتبار كثرة الاعقاب حقيقة والمعنى و بیل لاعقابهم واعقاب من يصنع صنيهم في الوضوء بدليل ما روي في مسخ في صحيحه عن عبد الله بن عمر فعجل قوم عند العصر فتوضوا وهم يحمال فانهم يمشون واعقابهم تلوم لو مسحها الماء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم و بیل للاعقاب من النار اسبقوا الوضوء ومعناه و بیل لاصحاب الاعقاب من النار قال الطيب خصم العقاب بالاعقاب لانه العضو الذي يغسل فانه يمشون للعهد وقيل اراد صاحب العقاب بالمخاض من وقت واللام للعهد قولهم و فقهه هذا الحدیث انه لا يجوز المسح على القدمين اى على اى وجه كان سواء يكون على الوجه الذى يقول به من يجوز المسح وهو ان يكون على ظاهر القدمين وذلك لان هذا الحدیث قد ورد في شأن من ساءحو في غسل القدمين بحيث لو غسل الماء عقبيه ولو كان المسح جائز على ظاهر القدمين لما استحق من ترك اصال الماء الى العقاب هذا الوعيد لشد لا يكون على الوجه الذى لو يقبل به احد وهو المسح على وجهه يستوعب ظاهر القدم و باطنه لانه باطل لو يقبل احد وكذا القول بان اللازم احلام من اما الغسل المستوعب اما المسح على الظاهر فانه لو يقبل به احد وهو باطل فلا يرد على ما ذكره من الفقهه شى بان يقال يجوز ان يكون اللازم المسح المستوعب فالوعيد لتركهم استيعاب المسح واللازم الغسل المستوعب والمسح على وجه الترديد وهو قد اختار الغسل فلزمهم استيعاب الغسل فور ود الوعيد لتركهم الاستيعاب في الغسل لاشك ان القول بانها يمكن ان يكون الوعيد لنجاسة اعقابهم باطل يقضى بطلان نصوص الحدیث وقد ذكرنا انفسنا

شرح سراج احمد	عاریفة الاحوط
<p>روضه ساخت غسل کفیه حتی انقاها پیش است هر دو دست را تا انگه پاک گردانید هر دو را تو مقصود من ثلثه است مضمون کرد و این درین کرد سه بار و استنشاق ثلثه است یعنی کرد سه بار و غسل وجهه ثلثه و شست دست و می یک خود را سه بار و در آب ثلثه و در دست خود را سه بار و مسح بر او سه بار و مسح بر او سه بار و مسح بر او سه بار و مسح بر او سه بار و مسح بر او سه بار شاید که غسل ترمیم نیز یکبار باشد که تمام فاضل طهوره فشریه و هو قاهره است و بر باستان و بر باستان از جامی وضو پس گفت حق بلانده وضو را برین ششید نیز در حالت استاوی گوئی ثوقال احببت ان اریک کیف کان طهور رسول الله صلی الله علیه و سلم است گفت علی ترضی دوست داشتیم بنیکه بنایم شمارا چگونه بود وضو ترضی حضرت صلی الله علیه وسلم در طریق وضو یعنی و همین بود از این حدیث فوالجهد مستفاد گشتند یکی تشریح وضوی متعارف که فیما بین الناس است دروم مسح بر یکبار رسوم وضو شسته کردن چهارم جواز نوشیدن بقیه وضو در حالت تمام و فی الباب عن عثمان بن عبد الله بن یزید بن عبد الله بن عمر و عائشة و الربیع و عبد الله بن انیس در یک کیفیت وضو آنحضرت ازین صحیح است حدیث ثانیة و هذا قال ابوالاحوص عن ابی اسحق عن عبد خیر کربن زید الهمدانی ابو حمزة الکوئی ثقه از انیم است او صحبت است شویسته است روایت کرده عن علی مثل حدیث ابی حنیة از علی ترضی مانند حدیث ابی حنیة مذکور شده است اذا ان عبد خیر قال انما کتبه عبد خیر کفیه است این عبارت کان اذا فرغ من طهوره انما من فضل طهوره بکفیه فشرحه بود علی ترضی که چون فارغ شد از وضو خود گرفت بقیه وضو خود را بر دست خود و نوشید آن را قال ابو عیسی حدیث علی را که ابو اسحق الهمدانی عن ابی حنیة و عبد خیر و الحارث عن علی گفت صنف حدیث علی ترضی است که روایت کرده از ابی اسحق از ابی حمید و عبد خیر و حارث از علی ترضی قال و انما قاله بن قلامه و تحقیقی روایت کرده است این حدیث را زانده بن قلامه بقره و فتح دال مطهره و غیره احد دیگر گسان بسیار عن خالد بن علقمة عن عبد خیر عن علی حدیث الوضوء بطوله از علقمة از عبد خیر از علی ترضی حدیث وضو بطول که کرده است هذا حدیث حسن صحیح و این حدیثی است حسن صحیح و روایت شده است هذا الحدیث عن خالد بن علقمة فاخطأ فی ابهامه و روایت کرده این حدیث از خالد بن علقمة کرده و نام می نام اسم ابیه و در نام پدر و فقال الک بن عرقطه گفت شعبه مالک بن عرقطه بضم همین بود سکون را</p>	<p>فی حدیث عبد الله انه اخذ الحجرین و القی الریة و الیوی بالانیان بعض منها و قوله فی الحدیث الآخر لا یستحبی اقل من ثلثة اجزاء محول علی التکید فی الاستیجار لانه اکثر و الذی یتیم فی الاصل قد روی الدراطنی حارث للصنفین و صحیح باجرای ۱۲ للسنة الواحدة قد روی ترمذی فی البیه عنه لانه لا یستحب بعظمه ولا بوزنه فان ذا اخوانا کومل الجن و قد بینا فی کتب الاصول ان الجن خلق من خلق الله یا کون یشربون و یسکون باجماع من المسلمین و علی الفلاسفة الذین نفوا وجودهم جهلوا حقائقهم حتی بنوا علی اصولهم الفاسدة فانهم ساءوا غیر</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله حتى انقاها او ازال الوسخ عنها و الروایات اکثر الدالة علی التلیل فالظاهر ان الانقاء کان ثلث قول ذراعیة معطوف علی جهة ظاهرة یقتضی انه اکتفی بغسل الذراعیة لویعد غسل الکفین لیسبق غسلها لکن وایة عبد الله بن یزید الصخیری انه غسل وجهه ثلثا و ادخل یدیه فغسل یدیه الی المرفقین قال لم احببت ان اریک کیف کان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم تدل علی انه غسل راعیه مع الکفین لان علیاً رضی الله عنه صنف لهم وضوء النبی صلی الله علیه وسلم كما وصف لهم عبد الله بن یزید بالتقدیر غسل راعیه مع الکفین من قبل اطلاق الحجر و مراد کل لانه الحجر الغالب قال بعض شراح المشکوای یزید من قبل اصابع الی المرفقین ابو حنیة بالتخانیة قال الطبری و عمرو بن محمد بن ابراهیم ان قول کان افرغ من طهوره بالضم ای تطهیر انما فی غسل طهوره بقیة الطهارة و وضوئه قول فاخطأ فی اسمه و در نام پدر و فقال الک بن عرقطه یعنی قال ابی خالد بن علقمة مالک بن عرقطه انخرجه هذا الاسناد او جاد فقال ثنا محمد بن المثنی فی عجل بن جعفر بن شعبه قال سمعت مالک بن عرقطه قال سمعت عبد</p>	<p>و قد بینا فی کتب الاصول ان الجن خلق من خلق الله یا کون یشربون و یسکون باجماع من المسلمین و علی الفلاسفة الذین نفوا وجودهم جهلوا حقائقهم حتی بنوا علی اصولهم الفاسدة فانهم ساءوا غیر</p>
قوت المعتدی	
<p>كان اذا فرغ من طهوره بعضه الطاء افضل من فضل طهوره بنفسه الطاء</p>	

شرح ابی الطیب
فی البیه
عنه لانه لا یستحب
بعظمه ولا بوزنه فان
ذا اخوانا کومل الجن
و قد بینا فی کتب
الاصول ان الجن
خلق من خلق الله
یا کون یشربون
و یسکون باجماع من
المسلمین و علی
الفلاسفة الذین
نفوا وجودهم جهلوا
حقائقهم حتی بنوا
علی اصولهم الفاسدة
فانهم ساءوا غیر

عارة الاحوذى	شرح سراج احمد
<p>مكرمة والملكة بل كان في تلك الايام خلقهم من نور انما وتاكل او تشرب جاذ ابو الله في الطبيعة نظفها هو قد كان يتعالى عن النوى على الله عليه وسلم عن والشرب مع البنية الادمية في واصل</p>	<p>فتح فاطمي عليه بدل خالد بن علقمة عن ابى عوانة عن خالد بن علقمة عن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة ابن خالد بن عبد العزيز بن علي بن رضوى عنه عن مالك بن عرفة بن عبد الله بن علقمة عن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة ابن عرفة بن عبد العزيز بن علي بن رضوى عنه عن مالك بن علقمة بن عبد الله بن علقمة عن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة استلوا نام ايشان ست در نام شرح خود باب النضج بعد الوضوء بايست در بيان شرم و حياء افشاندن آيت فرج بن وضوح نصر بن علي بن رضوى احمد بن ابى عبد الله السلي بن رضوى بن علقمة بن عبد الله بن علقمة بن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة كرو قال اثنا بوقتيه سلون قتيبة الشعمري بن اساني نزيل بصره صدوق از تسعة بوردت بائتين فانت كروا يلين بائتين عن الحسن ابن علي الهاشمي عن عبد الرحمن بن علي بن علقمة بن عبد الله بن علقمة بن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة عليه السلام فقال احمد بن ابي حنيفة انما وضوءات فانما وضوءات بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل قال ابو حنيفة هذا شرب غريب كفت مصنف ابن علقمة بن عبد الله بن علقمة بن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة</p>
<p>الاسماء التي من الاسماء التي من الاسماء التي من</p>	<p>شرح ابى الطيب عن علي بن ابي طالب عنه قوله في روى عن ابى عوانة بصيغة الجمل وقال في اعطاء الضمير الرجوع الى الحديث فاندفع به ما قد يتوهم ان معلوم ضميره راجع الى الضمير قال ابو داود في سننه ثمانية اربع ابي عوانة عن خالد بن علقمة عن عبد الحميد بن علي قال انما علي بن ابي طالب روى عنه عن مالك بن عرفة بن عبد الله بن علقمة بن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة مثل رواية شعبة يعني روى ابو عوانة عن مالك بن عرفة بن عبد الله بن علقمة بن عبد الحميد بن علي وروايت كره ان ابى عوانة ابا عوانة يروي عن خالد بن علقمة كما تقدم عن ابى داود باب في النضج بعد الوضوء النضج هو الشرب قيل غير ذلك قوله فقال لا يجوز اذا وضوءات فانما وضوءات بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل من الوضوء فانما وضوءات بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل الذي يبلى الفرع بالماء ليكون مذهب الوساوس اقول يحتمل ذلك على تعليم الامة لانه صلى الله عليه وسلم وصوم عن الوساوس وقال بعضهم معناه اذا وضوءات فصب الماء على العضو صبا ولا تقتصر على مسحه فانه لا يجزئ في الغسل وقال بعضهم معناه استبراء الماء بالثر والتنجين وقال بعضهم معناه الاستنجاء بالماء اشارة الى الجمع بينه وبين الاجزاء فان الحجر يخفف الوسخ والماء يطهره</p>
	قول المعتزى
<p>الروثة زياد افقا نجسة وهي عند غير نجسة وبيان بيان ذلك كما انه لو استنجى بيمين أدم هي السادسة</p>	<p>اذا وضوءات فانما وضوءات بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل الماء على العضو صبا ولا تقتصر على مسحه فانه لا يجزئ في الغسل الثاني معناه استبراء الماء بالثر والتنجين الثالث معناه اذا وضوءات بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل بغير غسل الى الجمع بينه وبين الاجزاء فان الحجر يخفف الوسخ والماء يطهره وقد حدثني ابو مسلم المهدي قال من الفقهاء لو اتقى الماء يذهب الماء معناه ان من استنجى بالاجزاء لا يزال البول يمشي فيجل البلب منه فاذا استعمل الماء فصب الماء من البلب الى الماء فصار نفع الوساوس</p>

عارضة الترمذي	شرح صراط احمد
صفة ذلك	حدیث عائشة ليس بالقانوكفت صنف حديث عائشة كدرتين ذكره شريفة نيسبت قوی ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم
لقوله كان يشوه	في هذا الباب شئ صحيح كاشته است از حضرت در باب مسح كردن بعضا بمنديل خيزی وابومعاذ يقولون هو سليمان بن ارقم
قوله بالسواك و	وابومعاذ شاگرد زهري كدر بنا در شئ اول بود ميگویند محشين كه اوليان ابن قيس است وهو ضعيف عند اهل الحديث وابومعاذ ضعيف
الشو من هو الايسا	است نزد محشين تقريبت ابومعاذ سليمان بن ارقم البصري ضعيف از سابعه بود وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب
عضوا لانه اذا فعل	رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم في المنديل بعد الوضوء وتحقيق خصصة ذكره كروي از اهل علم از صحابه وغيره ايشان بخشكان
بالطوال اخره بالثنا	بر ماليزن وضوء من كراهه انما كراهه من قبل انه قيل ان الوضوء يوزن في القيامة وكسى كرهه كفته خشك كردن محضارا
السابعة في فوائد	بر مال جزاين نيسبت كه كرهه و شسته انرا از جهت انكه گفته شده است در حديث ماؤثو شسته كرهه بل وضوءه بر اعضاى ماندوزن كرهه شود وقت
وهي عشرة مطهرة	وروي عن سعيد بن المسيب الزهري ورويت كرهه شدة ان كراهت از سعيد بن المسيب زهري بن شهاب حدثنا محمد بن يحيى
للفوم ضاكة للرب	كفت صنف كراهت منديل بطريق بغير ذكر مسكنه حديث كرهه ما را محمد بن حميد قال حدثنا جبر قال حدثنا شيبه علي بن محمد عن عروة
مطهرة للشيطان	تفتة كفت جبريه حديث كرهه ابن جبريت علي بن محمد كرهه او روایت از منجم ده همان حديث و حال انكه علي بن محمد بن زنون ثقف است جبرير روایت كرده است حديث از
مفرحة للملئكة	دلى زهري غرض بر اين بيان است تقويت حديث مسكنه كه علي بن محمد بن زنون ثقف است نزد منجم ده همان حديث از منجم اردو و انكه علم بالوضوء
يد هيب كبر و يجاب	شرح الى الطيب
البصر في كفا الخطية	قوله ومن كراهه انما كراهه من قبل انه قيل ان الوضوء بفتح الواو والياء الذي يتوضأ به يوزن يعني اذا كان الماء
قاله ابن عباس	يوزن فتشابه الكسنة الكسنة لبقاؤها خيرا فالوضوء كذلك لبقاؤها خيرا كما قال بعض العلماء واجاب عنه بعضهم
واستدلاله	بانه يوزن سواء نشفت او لو يشفت لان الوزن لا يكون الا في الاخرة فانزل الله عن العضو في الدنيا ليس ياتي عن الوزن في
ياكف غسل اليد	الاخرة لعلو وزنه النوى عن ذلك لم يتبع شئ من اركاب المنى الوزن ولو برد النوى في ذلك فاما قياسه على الكسنة فبعضه لان
قبل امخاها الاثام	ابطال الكسنة حرام بالاجماع ومسح العضو ليس حرام بالاتفاق بل بالاجماع ولانه ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم
سعيد ابوسلمة	انه مسح اعضاء الوضوء بطرق متعانة وبها يتقوى الحكوم فاشته ومعاذ رضى الله عنه اخرجه الترمذي كما
عن ابى هريرة	تروى عن سلمان الفارسي اخرجه ابن ماجه فقال حدثنا العباس بن الوليد احمد بن ابي اذهر قال اشاه وان بن محمد ثنا يزيد
النبي صلى الله عليه	ابن السمط ثنا الوضيين بن عطاء عن محفوظ بن علقمة عن سلمان الفارسي رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله
وسلم اذا استيقظ	عليه وسلم توضأ فقلب جثة صوف كانت عليه فمسح بها وجهه وقال النوى قد اختلفت الصلابة وغيرهم في النشف
احدكم من الليل	على ثلاثة اوجه احدها ان كراهت الوضوء والغسل وهو قول انس بن مالك ومالك والثوري تروى اما حدیث
فلان دخل يلاقي	مهمونة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح الثوب الذي عرضته عليه صلى الله عليه وسلم المسح ويجعل ينفذ
الاناء حتى يفرغ	يديه فحمل من جوز المسح بالمنديل على ان الثوب كان فيه ما يبع من الاخذ وفعله لبيان الجواز قال السيوطي اخرجه تمام
عليه ما هرتين وثلاثا	في فوائد لابن عساكر في تاريخه من طريق مقاتل بن حيان عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة عن رسول الله
فانه لا يدهر يارين	صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فمسح بثوب نظيف فلا بأس به ومن الفعل فهو افضل لان الوضوء يوزن يوم
باتت يد الحسن	القيامة مع ساثر الاعمال انتهى وهذا يدل على ان مراد القائل بالكراهة ترك الافضل لكن
صحيح استناده ان	لا يمشى ذلك الا اذا لم يكن له معارض وقد وجد المعارض والله اعلم بالصواب

اسماء الطيب
لطفه قائل
بن جابر الزبلي
شرح النسخة
الموصولة بالكتاب
البصري في تاريخه
بفتح السين
فصل في خطه
في تاريخه
كنهه
الذي يورد من
السارديت
فصل في تاريخه
المنه
على الحديث
الاصح
من قول ابن

عائشة الاجوزي

لا يجب الثانية
فان ادخل يدك
في الماء قال الحسن
يريق الماء واجبا
واحد يستحب
وهو الصحيح في
الدليل لاسيما على
الاصل في ان الماء
لا يفسد الا ما
يغيره ومن يقول
انه يفسد بغير
ماله يغيره لانما يفسد
بذلك مع تعيين
النجاسة الثالثة
صا غسل اليد
من سنن الوضوء
لان النبي صلى الله عليه
وسلم يتوضأ قط الا
غسل يديه با
التسمية عند
الوضوء سعيد
ابن زيد قال
الله صلى الله عليه
وسلم لا وضوء
لو يدك باسم الله
عليه وهذا
الحديث انما
هو ضعيف قال

شرح سراج احمد

هذا الباب كذا يشيخه وشرح شده از حضرت زين بابي سراج احمد قال محمد ابوداود بسني لم يسمع من عشرين من اهل الشام من اهل الشام
از حضرت زين بابي سراج احمد روايت شده است از حسن بن علي بن ابى طالب يعني لى عندك گفت تعليم فرموده حضرت ثواب وضوء فرمود باعلى از دست
وضوءك فقل سم الله العظيم والحمد لله على السلام فاذا غسلت فركب فقل اللهم من جى ورجعنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين واجعلنى من
الذين اذنبت لهم صبر ولو اذ اعطيتهم شكر واذا تمضيت فقل اللهم اعنى على الاثرة ذكر اذا استنثقت فقل اللهم لا تحزنى راحة الجنة فاذا غسلت
فقل اللهم من جى يوم تبيض وجهه وتسود وجهه واذا غسلت فركب فقل اللهم اعنى كيانى من جى ورجعنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين واجعلنى من
فقل اللهم لا تقطعنى كتابى بشمالى من راحة الجنة واذا غسلت فركب فقل اللهم اعنى كيانى من جى ورجعنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين واجعلنى من
احسن واذا غسلت فركب فقل اللهم اجعله عيال مشكور او ذنباً مغفور او عملاً مستقبلاً اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين اللهم
انى استغفرك وانا بك اذ اسكت راسك الى السماء فقل الحمد لله الذى رفعها بغير عمد والملك قائم على راسك يحجب بالقول ويختم بجملة
ثم يعرج به الى السماء فيضه تحت العرش فلا يفك لك الختم الى يوم القيمة روايت كرده ابو القاسم بن منده در كتاب الوضوء ويلي
وستغفرى در دعوات باب الوضوء بالماء يابست در بيان وضوءك وبك مقدار يك باشد ووزن بدر وطل است

شرح ابى الطيب

جبار بن نثير عن عقبه بن عامر في ذكر القصصه ثم قال ما منكم من احد يتوضأ فيحسب الوضوء ثوباً فيقول حين يفرغ من وضوءه
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله الا فتحت له ابواب الجنة الثمانية يدخل من اتيها
شاء قال معاوية وحديثي بريجة بن يزيد عن ابى دريس عن عقبه بن عامر انتهى قال السيوطى قال الحافظ بن حجر في شرحه
لصاديق الشرح لكن رواية مسلوفاً عن هذا الاعتراض الزيادة التي فيها رواها البزار والطبراني في الاوسط
من طريق ثوبان ولفظه من دعا بوضوء فوضأ فساخنة فرغ من وضوءه يقول اشهد ان لا اله الا الله و
اشهد ان محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين الحديث
انتهى باب الوضوء بالماء المذكور عند الشافعي في المشهور رطل وثلاث بالبغدادى والصاع اربعة امدام
كلا قال الطيبى وقال النووى الصاع خمسة ارطال وثلاث بالبغدادى والمد رطل وثلاث وذلك معتبر
على التقريب لا على التحديد هذا هو الصواب المشهور وذكر جماعة من اصحابنا البعض اصحابنا ان الصاع
هنا ثمانية ارطال والمد رطلان انتهى اقول هذا القول كقول الامام ابن حنيفة فعند المد رطلان
والصاع ثمانية ارطال كخبر النسائي وابى داود فاخرجه بسند الى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بمكوك ويتغسل بخمسة مكات انتهى قال في تفسير الوصول المكوك
المد قول وهو كقوله واخرجه ابو داود بسند عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد واخرجه عن انس رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم
يتوضأ باناء يسير رطلين ويتغسل بالصاع ثم لا يجمع على انه لا يشترط قد معين في ماء الوضوء والغسل
بل قلها ما يخرج على الاعضاء ولكن يسن ان لا ينقص ماء الوضوء عن مد وماء الغسل عن صاع فما اخرج ابو داود
والنسائي عن ام عماره ان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ فاقى بماء في انه قد ثلاثى المد ليس ان الجواز

Handwritten marginal notes in Arabic script, including phrases like 'هذا الحديث ضعيف', 'الاصح في الدليل', and 'لا يفسد الا ما يغيره'.

شرح سراج احمد	خاصة الاحوذى
<p>فاتفوا وسواس الماء ليس به منسوخ وسواسه او راكه در وضو می آرد و در صرف آب می نازد و از حد سنت بیرون می آنگند و فی البیان عن عبد الله بن عمرو وعبد الله بن مفضل حاكم وابن ماجه از ابی روايت کرده با این الفاظ مذکوره و سعید بن منصور از یحیی بن عمرو القیس بن مرسل قال ابن ماجه ابن عمر عیارت الاثر و ابو نعیم از انس عیارت الاثر فی صلب الماء اکثر فی الوضوء و انه من الشیطان و حاکم و کتب و ابن عساکر از زهری مرسل قال ابو عیسی حدیث ابی بن کعب حدیث غیرت لیس اسناده بالقوی عند اهل الحدیث گفت مصنف حدیث ابی حدیثیست غیرت نیست اسنادوی قوی در حدیث لانا لا نعلم احدا اسناده غیر خارجة زیرا چه با نمیدانیم چنانچه که مذکوره حدیث سوا خارج بن یزید و قد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن الحسن قوله ولا یصح و یقوی روایت کرده شده است این حدیث بطرق کثیره از حسن استاد یونس بن سعید است قول آنحضرت که ان الشیطان الخ و صحیح گشته است فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه و سله شیخ درین باب آنحضرت چیزی و خارجة لیس بالقوی عند اصحابنا و خارج بن مصعب قوی زدیاریان که صحاح حدیث اند و ضعفه ابن المیار و تضعیف خارج کرده است ابن المبارک باب الوضوء لكل صلوة باب در بیان وضو کردن بر هر نمازی حدیثنا محمد بن حمید از ازی شناسیده بن الفضل الارشع مولی الاقصر قاضی می صدوق کثیر اختلاء از تاسوس بود بعد از تسعین مائة و فوات که دو عمر او از صد تجاوز بود عن محمد بن اسحق عن حمید عن انس ان النبی صلی الله علیه و سله كان يتوضأ لكل صلوة بدینیه آنحضرت بود که وضو میکرد بر هر نمازی طاهر او غیر طاهر در وضو بودی یا در غیر وضو قال قلت لانس فكيف كنتم تصنعون انتم گفت حمید تم انس بن مالک پس می طو بودید تا که سیکر و شکر بر نماز وضو میکردید در حالت وضو و غیر وضو که آن وقت وضو نمود و اصدا گفت انس دریم که وضو میکردیم یا یک وضو بر هر نماز تا مشایخ میباشند تا ما را یک وضو میکردیم قال ابو سعید حدیث انس حدیث والمشهور عند اهل الحدیث حدیث عامر بن عامر انس گفت مصنف حدیث انس که از حمید حدیثیست غیرت مشهور در حدیث و ابن عمر است از ان و قد کان بعض اهل امیر علی الوضوء لكل صلوة استجابا لا اهل الوضوء یقوی و بعضی اهل علم گفته اند که وضو بر هر نمازی بر هر چه که بر او می رسد است</p>	<p>هي من سنن الوضوء ولا دليل له في ذلك باب المضمضة والاستنشاق هلا ابن يساف عن سلمة ابن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأت فانتثر واذا استجرت فانتثر صحیح حسن غریبه قوله انتثر اي دخل الماء في الاذن كخروج من النثرة وهو الا نحامة في سائلين الاولى اختلف العلماء في المضمضة و الاستنشاق في الطهر على اربعة اقوال الاول انها سنن في الطهارة قاله مالك و الشافعي والاوزاعي و سوية وابن مزين الثاني انها واجبتان فيما قاله احمد و سفيان الثالث الاستنسا واجب المضمضة</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله فاتفوا وسواس الماء اي وسواس وضوءه هل وصل الى اعضاء الوضوء ام لا وهل غسل مرة او مرتين او وسواسها ذاته يانه طاهر ونجس و يبلغ قلتيين ام لا وقال ابن مالك وسواس الوطمان وضع الماء موضع ضمير منبا الغنة في حال الوسواس في شأن الماء او شدة ملازمة انتهى وقال بعض الفضلاء والمراد بالماء البول اي وسواس البول المفضي الى كثرة الاستنجاء قوله لانا لا نعلم احدا اسناده غير خارجة علة الغرابة او خارجة بن مصعب بن خارجة قال الذهبي في الميزان من جد قوله ع اصحابنا يعني اهل الحدیث باب الوضوء لكل صلوة قوله كان يتوضأ لكل صلوة طاهر او غير طاهر ظاهر انه كان يعتاد ذلك ففیه اشعار بان تجل يد الوضوء كان واجبا عليه ثم نسخ يوم الفتح لحدیث بريدة الذي خرجه مسلم انه صلی الله علیه وسلم صلی الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد وان عمر رضی الله عنه سأل فقال عمل صنعته ويحتمل انه كان يجمل استجابا او خشيا لظن وجوبه فاتركه لبيان الجواز ويؤيد الاول ما رواه ابوداود واحمد عن عبد الله بن حنظلة بن ابی عامر الغسيل ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان أمر بالوضوء لكل صلوة طاهر كان او غير طاهر فلما شق ذلك على رسول الله صلی الله علیه وسلم أمر بالسواك عند كل صلوة ووضع عنه الوضوء لامن حدث الا ان لفظ ابی داود انتهى الى قوله يا سواك</p>	<p>قوله فاتفوا وسواس الماء اي وسواس وضوءه هل وصل الى اعضاء الوضوء ام لا وهل غسل مرة او مرتين او وسواسها ذاته يانه طاهر ونجس و يبلغ قلتيين ام لا وقال ابن مالك وسواس الوطمان وضع الماء موضع ضمير منبا الغنة في حال الوسواس في شأن الماء او شدة ملازمة انتهى وقال بعض الفضلاء والمراد بالماء البول اي وسواس البول المفضي الى كثرة الاستنجاء قوله لانا لا نعلم احدا اسناده غير خارجة علة الغرابة او خارجة بن مصعب بن خارجة قال الذهبي في الميزان من جد قوله ع اصحابنا يعني اهل الحدیث باب الوضوء لكل صلوة قوله كان يتوضأ لكل صلوة طاهر او غير طاهر ظاهر انه كان يعتاد ذلك ففیه اشعار بان تجل يد الوضوء كان واجبا عليه ثم نسخ يوم الفتح لحدیث بريدة الذي خرجه مسلم انه صلی الله علیه وسلم صلی الصلوات الخمس يوم الفتح بوضوء واحد وان عمر رضی الله عنه سأل فقال عمل صنعته ويحتمل انه كان يجمل استجابا او خشيا لظن وجوبه فاتركه لبيان الجواز ويؤيد الاول ما رواه ابوداود واحمد عن عبد الله بن حنظلة بن ابی عامر الغسيل ان رسول الله صلی الله علیه وسلم كان أمر بالوضوء لكل صلوة طاهر كان او غير طاهر فلما شق ذلك على رسول الله صلی الله علیه وسلم أمر بالسواك عند كل صلوة ووضع عنه الوضوء لامن حدث الا ان لفظ ابی داود انتهى الى قوله يا سواك</p>

الذخيرة
لكن سنن الوضوء
باب الوضوء
نيسان و كذا
ابن كثر و كذا
قال ابن كثر

خاصة الاحوذی

فلیستشقی بخبر
 من الماء ثم لیتزوه
 ومن طریق اخری
 عن النبی علی السلام
 اذا استیقظ احدکم
 من منامه فلیستشقی
 ثلاث مرات فان
 الشیطان ینبیت
 علی خیاشیمه قلنا
 هو مضمون علی الاستنجاء
 بما سبأ فی من اجلته
 ان شاء الله العجل
 فی المسألة وجوبها
 ان باطن القول لا یقتضی
 هل لها حکم الظاهر
 ام لا فقالوا انما فی
 حکم الظاهر بدلیل
 وجوب غسلها من
 النجاسة وان الصائم
 لا یفطرها یصل الیهما
 ودلیلہ الاثر والنظر
 اما الاثر بقول النبی
 صلی الله علیه وسلم
 لا یغسل فی وضوءها
 امر الله و عن
 عائشة قال
 علیہ السلام عشر
 من القطر ف ذکر

شرح سراج احمد

عمل فعلته کما کنفت عن ابن الخطاب ان حضرت ابی بکر صدیق کرم الله وجهه کثر ان یغسل
 بیک وضوء کذا روید روایت کرده طبرانی خطیب ابن الدرداء قال ابو عیسیٰ الحدیث یصحح وروی هذا الحدیث علی بن قادم عن
 سفیان الثوری وروایت کرده این حدیث علی بن قادم از سفیان ثوری و زاد فیہ و زیادہ کرده در حدیث خود این عبارت توضیح
 هرچه وضوء کرد یک یکبار و شاید که این گذاردن آن حضرت نماز را بیک وضوء یکبار شستن اعضا از جهت قلت آب بر کار می هم ضروری
 سرعت کرده یا بر آب میان جواز نموده و روی سفیان الثوری هذا الحدیث ایضاً عن محارب بن ثار و روایت کرده سفیان ثوری این
 حدیث نیز بطریق دیگر از طریق محارب بن ثار بکبرال محله تا مشاء و را و عن سلیمان بن بريد ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوضأ
 لکل صلوة ورواه وکیع عن سفیان عن محارب عن سلیمان بن بريد عن ابیہ بزیدة وروی عبد الرحمن بن محمد فی غیر
 عن سفیان عن محارب بن ثار عن سلیمان بن بريد عن النبی صلی الله علیه وسلم یسل زیر که سلیمان تابعی است چون آن حضرت روایت
 کن و صحابی در میان نباشد و من خواست و هذا صحیح من حدیث وکیع و این حدیث صحیح است از سفیان از محارب از سلیمان از بزیدة
 روایت کرده و العمل علی هذا عند اهل العلم ان یصلی الصلوات بوضوء اهل الخجل و عمل بن نزل علم که بدستیکه نشان نیست که
 گذارده شوند نماز را بیک وضوء آنکه شستنیامده باشد و را و کان بعضهم یتوضأ لکل صلوة استنجاء یا او بدین بعضی از اهل علم که وضوء کرد
 بر هر نمازی از روی احتیاط و مراد الفاضل و اراده فضل و روی عن الاقرقی عن ابی غطفان عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم
 قال من توضأ علی ظهره روایت کرده از اقرقی از ابی غطفان از ابن عمر از آن حضرت که فرمود هر که وضوء کند بر وضوء کتب الله له عشر
 حسنات بوسیله حق تعالی بر او سبب آن وضوء نیکوار و هذا اسناد ضعیف و این بنا روایت ضعیف و فی الباب عن جابر بن
 عبد الله ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی الظم و العصر بوضوء واحد بدستیکه آن حضرت گذارد نماز ظهر و عصر را بیک وضوء و روایت
 کرده عبد الزاق از انس بن مالک که آنکه کان یتوضأ لکل صلوة و ابوداود و ابن ماجه از ابن عمر روایت کرده که من توضأ علی ظهری عشر حسنات
 باب فی وضوء الرجل المرأة من اثناء واحد باب فی وضوء الرجل من اثناء واحد و روایت کرده ابن عمر محمد بن یحیی
 ابن ابی عمیر عن زید بن کثیر که گویند که ابو عمیر کنیت یحیی است صدوق بود تصنیف کرده سند را و ملازم ابن عبید شده بود گفت ابو حاتم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء انه یصلی الصلوات بوضوء واحد قول زیروی عن الاقرقی عن ابی غطفان عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم
 قلت هو عبد الرحمن بن یزید بن ابی انعم الاقرقی قد تقدم من انما انه ضعیف کن یؤید بروایة غیر واحد عنه کن عن ابی
 نعمان بن اودینا محمد بن یحیی بن فارس بن نافع عبد الله بن زید المقری و ثنا مسدد ثنا عیسی بن یونس قال لا نأخذ عبد الرحمن
 ابن یزید عن ابی غطفان عن ابن عمر قال ابوداود و هذا حدیث مسدد و هو اتوا منی مثله عند ابن ماجه لانه قال ثنا محمد بن یحیی ثنا
 عبد الله بن زید المقری قال ثنا عبد الرحمن بن یزید عن ابی غطفان قال سمعت عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه
 وسلم یقول من توضأ علی کل ظهره عشر حسنات و یروى عن مسدد قول فی الباب عن جابر بن عبد الله ان حضرت
 ابن ماجه بسند الی فضل بن بشر قال رأیت جابر بن عبد الله رضی الله عنهما یصلی الصلوات
 بوضوء واحد فقلت ما هذا فقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصنع هذا فانا
 اصنع كما صنع رسول الله صلی الله علیه وسلم باب فی وضوء الرجل والمرأة من اثناء واحد

اسماط الطهارة
 قدوم الغزالی
 کتب تصنیف
 ان شاء الله
 عطفه و قد انزلت
 الایام
 بقره
 و وضوء یکدیگر
 و در این باب
 بعضی که وضوء
 کند بر وضوء
 وی نه یکبار
 بیشتر شوند

شرح سراج احمد

عارضه الاخوانی

گفت عامر شیدم اباجاب که حدیث میکرد از حکم بن عمر و غفاری این همان دست که در حدیث اول می کرده بود ان النبی صلی الله علیه وسلم
 لیسان یتوضأ الرجل بفضل طهر المرأة او قال بسورها شکر او یست یغتبه بجای بفضل طهر المرأة لفظ سور یعنی نمی فرمود آنحضرت
 استعمال پس فرموده زن قال ابو عیسی هل حدیث حسن و ما جاب اسماء سوادة بن عاصم و ابو جاب نام و سوادة بن عاصم
 و این بظن شکر و ابیت محمود بن غیلان است و قال محمد بن بشار فی حدیثه و گفت محمد بن بشار در حدیث خود بیان عبارت فی رسول الله
 صلی الله علیه وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طهر المرأة و لو شاک فیه و شکره محمد بن بشار در حدیث خود بیان کرد که در باب
 الخصیة فی ذلک باریان حضرت در فضل طهر حدیث ثقیفة ثابوا الا حوص عن سماک بن حرب عن عروة بن عبا قال
 اغتسل بعض الزواجر النبی صلی الله علیه وسلم فی جفنة گفت ابن عباس غسل کرد در بعضی زواج آنحضرت کاسه بزرگ شامه که میبویز باشد
 چنانکه بالا تصریح بیان بود و جنسه بفتح میم و سکون فامعنی کاسه بزرگ فالمراد النبی صلی الله علیه وسلم ان یتوضأ منتهی بهی است آنحضرت که وضو
 کند از آن کاسه فقالت یا رسول الله انی کنت جنبا کففت ان بعض الزواج آنحضرت امی سوا که بزرگ است از دم جنب گمان کرد که آن
 بلیغ شسته است فقال ان الماء لا یجنب فی سوا آنحضرت بزرگ است و او غسل جنابت بلیغ کرد و در اختلاف ابی نوحه شسته است و لا بأس
 بالوضوء قبل غسل فیض ما یجنب فی الحائض بالاتفاق و حکم عن احمد انه لا یجوز للرجل ان یوضأ بفضل وضو المرأة فان لم یکن یراها و وافق احمد علی ان لا یجوز للمرأة
 الوضوء بفضل ماء الرجل المرأة اذا وضعت و هی جنب ثم طهرت جزا یا غسل احد الجنین و الجنابة بالاجماع و حکم عن بعض اهل الظاهر انهم اوجبوا
 غسل فی قول ابو عیسی الحدیث حسن صحیح گفت مصنف این حدیثی است حسن صحیح وهو قول سفیان الثوری مالک الشافعی فی قول
 سفیان فی ترمذی مالک و شافعی است که باک نیست آدمی را استعمال فضل طهر زن و این حدیث بزرگ است ما ابی حنیفة رحمة الله علیه و طحاean ان الماء لا یجنبه
 فی ذلک باریان که بزرگ است بلیغ شسته است بلیغ شسته است بلیغ شسته است بلیغ شسته است بلیغ شسته است بلیغ شسته است بلیغ شسته است بلیغ شسته است
 ابو علی الخلال الحلوانی نزل کرده حافظ بود و او را تصانیف اندازدادی عشره بود در سنه اربعین و مائتین فوات کرد و غیر واحد دیگر گمان بسیار
 تن روایت کرده اند مرقا کواثنا ابواسامة عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب بن سلیم بن اسد ابو حمزة القرظی المدنی و کان قد نزل
 الکوفة مدة ثقة عالم از شامه بود و ولادت او در سنه اربعین بود و روایت صحیح و مهم کرده کسی که گفته که او در عهد آنحضرت متولد شده در سنه
 عشرين مائت و فوات کرده عن عبد الله بن عبد الله بن رافع بن خدیج بن عبد الرحمن بن رافع الانصاری
 و گویند این عبد الله و او را وی حدیث بیضی است مستور از زواله بود کسافه التقریب

شرح ابی الطیب

الخاری مسلمان
 النبی صلی الله علیه
 و سلم فعلی من
 لغت واحد و ورد
 طلحة بن مصنف
 عن ابیه عن جده
 قال اری النبی صلی
 الله علیه وسلم یغسل
 بین المضمضة و
 الاستنشاق و
 الافضل فصلها
 فانه اشبه باعضاء
 الوضوء و ما روی
 من الجمع یدل علی
 الاجزاء الاتصال
 العضویون تقارب
 المکانین امکان
 الظاهر جمع الجمع
 الثالثة اختلاف
 العلماء فی صفة
 الجمع و التفریق علی
 قولین فمنهم من
 قال فی الجمع یغرف
 غرفة یتضمض
 منها و یتشقی
 ثلثا و منهم من قال
 یغرف ثلث ثمرات
 یجمع فیها باین

باب خصیة فی ذلک قول فی جفنة بفتح الجیم و سکون الفاء اعطوا القصاع الظاهر ان فی بعضی من الحروف بعضها
 یاتی بمعنی بعضی بویده را یابن عباسی السابق من انا و واحد من الجنابة و فی البخاری کانا یغتسلان من انا و واحد و
 لانی الوقت فی انا و واحد قول فقال ان الماء لا یجنب فی ما قد یتوهم ان العضو الذی علی الجنابة فی ما ان الاحکام بالعضو
 علیه الجناسة فیما کون الجناسة الماء من خمس اعضا یجنب کما یحکم بجناسه من خمس الخمس فیه فباین لهما ان
 الامر بخلاف ذلک قاله الثوری بشتی و ابی ما جاء ان الماء لا یجنب فی شئی

قول الثوری

فی جفنة بفتح الجیم و سکون الفاء اعطوا القصاع من الخشب

الذخیرة
 لیس فیها من النبی
 یغسل فیها
 علی او را در امام احمد
 در حدیث خود بیان کرد
 از طریق صفی بن یحیی
 و غیره که آن زمان با شکر
 و موافقت نمود
 امام احمد را آن که حاضر
 شد با آن که آن وقت
 که در آن زمان با شکر
 و موافقت نمود
 این حدیث را در حدیث
 صحیح است
 و این حدیث را در حدیث
 صحیح است
 و این حدیث را در حدیث
 صحیح است

عَارِفَةُ الْجُزَيْرِيَّةِ	شرح سراج احمد
<p>المضمضة و الاستنشاق و اما اليدون فتم من قال يغترف غرقة يعضضها ثلثا</p>	<p>عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله اتوضأ من بيروضاعة كغرفت ابوسعيد كغرفت بشرا رسول الله وآب وضوئي يا بيضاو لضم م و و وكسر ا ن بعض حكيات كرهه ان بيضا و هو لجامي^ع اور كدر من ذر شريف و هي يد يلقى فيها الخبيث و يحوم الكراب و النتن و ان جامي لم ذكر ان ذكره بشرا و ان يارجمي خول العوده و كوشتماني كان يدوي ركبه دارا باشرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء يطوى لا يجسه شي^ع ييس من مخرجه يديه يابسك و يابسك او يابسك او يابسك و قيل بجود ابواسامة هذا الحديث بشرا و هو حديث في</p>
شرح الى الطيب	
<p>واخرى ليستشقى منها ثلثا ومنهم من قال ثلثا المضمضة ومثلها الاستنشاق و الاقوى عندنا شرفة واحدة وفي اليدين ثلث لكل غسلة و عليه يدل ظاهر الاحاديث و الجهم اقوى في النظر و عليه يدل الظاهر من الاثر و قد اخبر في شيخنا</p>	<p>قوله اتوضأ من بيروضاعة بضم الباء و جزم كرها و هي يد مر و في المدينة قال ابن مال^ع قال الطيبي بضاعة دارة بني افاة بالمدينة و هم بطون من الخزرج المخطوف في الحديث المضم قوله اتوضأ بفتح الهمزة و ثلثا ثلثين من فوق خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم و بالنون غلظ قول يلقى فيها الخبيث بكسر الحاء و فتح الباء جمع حيضة بكسر الحاء و سكون الباء و هي الخرقاة التي تستعملها المرأة في حرم الخبيث قال الطيبي وجه القاها فيها انها كانت بمسيل من بعض الاودية التي تجل في اهل البادية فيلقى تلك المقاديرت باقنية منازله و فيسحقها السيل فيلقىها في البيروضاعة القائل بوجوههم ان الالف من الناس لقله تدنيه و هذا ما لا يجوز في مسلم فله يظن لك بالذين هم افضل القرون فيهم و هو الصحابة رضي الله عنهم قوله و الثلث يفتح الهمزة و سكون التاء و كسر الهمزة الكريمة و المراد بها هذا الشيء الثلثي كالعذرة و الحقيقة قوله ان الماء طهور لا يجسه شي^ع قيل الالف اللام للمهمل الخارج في قنائه و يله ان الماء الذي تسألون عنه و هو ما عير بضاعة التي كان ماؤها سائيا لا طهور لكونه جاريا و هذا التاويل على قول من يقول يتنج الماء القليل بوقوع نجاسة ذكر و القلتز او دون عشر اما من يقول بعدم نجاسة الماء ولو قليلا فلا يجتنب الى تاويل بل يحمل الحديث على من لم يد طاهرك مقتضى ان العبارة عموم اللفظ لا خصوص السبب قوله قد جرد ابواسامة هذا الحديث قال الحافظ ابن حجر في التخرجه صححه احمد بن حنبل و عيسى بن معين بن حزم و نقل الجوزي ان الدارقطني قال انه ليس بثابت و لو ثبت في العمل و لا في السنن و اعلمه القطان بجهالة مرويه عن ابي سعيد و اختلاف الرواة في اسمه و اسوابيه</p>
قول المختص	
<p>ابو عبد الله محمد بن يوسف بن احمد القيسي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت له اجع بين المضمضة و الاستنشاق في غرقة واحدة قال نعم</p>	<p>عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله اتوضأ من بيروضاعة قال لا تنوي في شرح المهذب هو بنابر ثلثا ثلثين من فوق خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم قال قد رأيت من يحفظه بالنون هو غلط فاحتقق اللفظ اية النساء مررت بالنبي صلى الله عليه وسلم و هو يتوضأ من بيروضاعة فقدت اتوضأ منها و الالف قطني قيل يا رسول الله انه يستقي لك من بيروضاعة بفتح السين و هو يد يلقى فيها الخبيث و يحوم الكراب و جزم الناس المشهور بضاة انها بضم الباء و جزم الضاد و حكى جماعة كرها و قيل هو اسو لاصحاب البيرو و قيل اسو لوضعهما يلقى فيها الخبيث و بضم النون بكسر الحاء و فتح الباء و زاد ابن سيدي الناس جمع حيضة بكسر الحاء على الاسو من الخبيضة بالفتح حديث حسن و قد جرد ابواسامة هذا الحديث قال الحافظ ابن حجر في التخرجه صححه احمد بن حنبل و يحيى بن معين بن حزم و نقل ابن الجوزي ان الدارقطني قال انه ليس بثابت و لو ثبت في العمل له و لا في السنن و اعلمه القطان بجهالة مرويه عن ابي سعيد و اختلاف الرواة في اسمه و اسوابيه</p>

حل اللغز لك و نظر ابن ابي العباس في شرح سنن الترمذي من اللان و قوله من الالف في قوله الالف من الناس لقله تدنيه و هذا ما لا يجوز في مسلم فله يظن لك بالذين هم افضل القرون فيهم و هو الصحابة رضي الله عنهم قوله و الثلث يفتح الهمزة و سكون التاء و كسر الهمزة الكريمة و المراد بها هذا الشيء الثلثي كالعذرة و الحقيقة قوله ان الماء طهور لا يجسه شي قيل الالف اللام للمهمل الخارج في قنائه و يله ان الماء الذي تسألون عنه و هو ما عير بضاعة التي كان ماؤها سائيا لا طهور لكونه جاريا و هذا التاويل على قول من يقول يتنج الماء القليل بوقوع نجاسة ذكر و القلتز او دون عشر اما من يقول بعدم نجاسة الماء ولو قليلا فلا يجتنب الى تاويل بل يحمل الحديث على من لم يد طاهرك مقتضى ان العبارة عموم اللفظ لا خصوص السبب قوله قد جرد ابواسامة هذا الحديث قال الحافظ ابن حجر في التخرجه صححه احمد بن حنبل و عيسى بن معين بن حزم و نقل الجوزي ان الدارقطني قال انه ليس بثابت و لو ثبت في العمل و لا في السنن و اعلمه القطان بجهالة مرويه عن ابي سعيد و اختلاف الرواة في اسمه و اسوابيه

عاریفة الاوزی	شرح ابی الطیب
<p>عربیة قوله یخلل اییدن خلی یدیه فی خللها وھی الفروج التي بین الشعر منه فلا خلیل فلان ای یخلل حبه فخرج جسمه حتی یبلغ الی قلبه ومنه الخلل وبناء ذلك کلہ یرجع الی هذا الحكمه اختلف العلماء فی تخلیلها علی اربعه اقوال أحدہا ان لا یتخبر قاله مالک فی العتیبة الثانیة یتخبر قاله ابن حبیب انما لث انها ان كانت خفیفة وجب ایصال الماء الیها وان كانت كثیفة لوجب فلیک قاله مالک عن ابی الوهب الرابع من علمائنا من قال یغسل</p>	<p>عن ابن عمر عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان الماء قلتين فإنه لا يجس كذا رواه ابن حبان وفي رواية الحاكم أبو يعقوب بن شيخ والمقدري لقبيل النجاسة كما يقال فلان لا يجس خيما اذا امتنع عن قبوله وقيل معناه لا يقبل حكم النجاسة كما في قوله تعالى مثل الذين حملوا التوراة فلم يؤمنوا بها اي لو قبلوا حكمها وقيل لا يجس اي يضعف عند قلتها فلان لا يجس الحكم لا يطبقه لثقله قال ابن العربي ما رواه هذا الحديث على مطعون عليه ومضطرب في الرواية او هو ولما لثت رواه فقيل قلتين وقيل قلتين او ثلثا وروي اربعون في رواية اخرى ووقف على ابن عمر على ابي هريرة وقال ابن عبد البر في التمهيد هذا الحديث تكلف فيه جماعة من اهل العلم ولو وقف على حقيقة مبلغ قلتين في اثر ثابت قال في الاستدكار حديث معلول رده اسمعيل القاضي وتكلف فيه وقال الطحاوي انما نقل به لان مقدار القلتين لو ثبت قال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان مضطرب الاسناد مختلفا في بعض الفاظه فانه يجاب عنه بجواب صحيح فانه يمكن الجمع بين الروايات و لكنه تركه لانه لو ثبت عندنا بطريق استقلاله لوجب الرجوع اليه شرعا تعيين مقدار القلتين كذا في حاشية السيوطي اقول ولهذا اقال ابن التمام فيه اضطراب سندنا ومتنا اقول لكن اخذ به الامام الشافعي وصححه ابو عبيد واسحق وحماد وحماد بن يحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي وابن حبان</p>
	<p>قوت المعتزى</p> <p>وحسبك ان الشافعي رواه عن الوليد بن كثير وهو ايدى واختلفت رواياته فقيل قلتين وقيل قلتين او ثلثا وروي اربعون قلته وروي اربعون غيا ووقف على ابن عمر على ابي هريرة ولقد رام الدارقطني ان يخلص من روايته هذا الحديث بحجة الذوق فاعتصم بها وعلى كثرة طرقه لم يخرجها من شرط الصحة وقال ابن عبد البر في التمهيد هذا الحديث تكلف فيه جماعة من اهل العلم ولو وقف على حقيقة مبلغ قلتين في اثر ثابت وقال في الاستدكار حديث معلول رده اسمعيل القاضي وتكلف فيه وقال الطحاوي انما نقل به لان مقدار القلتين لو ثبت وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث قد صححه بعضهم وهو صحيح على طريقة الفقهاء لانه وان كان مضطرب الاسناد مختلفا في بعض الفاظه فانه يجاب عنه بجواب صحيح فانه يمكن الجمع بين الروايات ولكنه تركه لانه لو ثبت عندنا بطريق استقلاله لوجب الرجوع اليه شرعا تعيين مقدار القلتين القلتين وقال الكافي ابو الفضل العراقي في ما ليه قد صحح هذا الحديث الجوف الفقير في ائمة الحنفية الشافعي وابو عبيد واسحق وحماد وحماد بن يحيى بن معين وابن خزيمة والطحاوي وابن حبان والدارقطني و ابن مندة والحاكم والخطابي والبيهقي وابن خزم واخرون وقال البيهقي قد روي في بعض طرق الحديث قلتین بقلال هجر وقال هجر كانت مشهورة عندهم ولهذا شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما راي ليلة المعراج من نيق سدرة المنتهى بقوله فاذا ورقها مثل اذان القيلة واذا انبجها مثل قلال هجر وقال الازهري القلال مختلفا بين قري العرب وقلال هجر اكبرها وقال الخطابي هجر مشهورة الصفة معلومة المقلام والقلال لفظ مشتق من هجر فلهذا نقلها اليه صلواتها وهي الاوان</p>

اسماء الرجال
لمعجمي بن
معين بن قون
الطحاوي
ابو بكر الجواد
فتوى الشافعي
ابن عمر بن الخطاب
من العاشق
وغيره

عاصفة الاسخوی	شرح سراج احمد
<p>ما قابل الذوق ایجاب او ما و ما استعماد الثانیة فی تخلیها ان الحما فرایان عن ملك احد لمانه فاجب وان كفتت و ا ابن وهب و روی ابن القاسم ابن عبد الحكو سنة لانها قل صاخرت فی حكا الباطن الكا العین و ج اخر وهو قول ی حنیفة والشفا فعمان الفضا قال انتقل الى الشعر بعد نبأه كاشف الرس قد استوفينا التفریح والتعلیل فی كتاب الفروع البواب مس الراغب كرم الله ابن زیدان رسول الله صلى الله علیه وسلو مسه راسه بیدیه فاقبل بهم ما و ما بفضل عم اسلمی</p>	<p>آب باشد و قریه مقدار یک سوسولان که تخاروت دیار است بحساب شرع بجاوه من گفته اند پس بجاوه من باشد و بعضی گفته اند مقدار قریه صدر ظل عراقی است ظل عراقی صد و بیست و شش درم و من شرعی چهل و سه سیر شاهی است و این مذکور است با ما شافعی است و امام احمد نیز باو شریک است که چون آب بقلین برسد باقلون پلیدی پلیدی بگردد و اما میگوید در بوی و طعم و رنگ نشده باشد قال محمد ابن اسحق گفت محمد بن اسحق در تفسیر قوله القلعة هي الجوار قریه بودی کلان است والقلة التي ليست في قریه او قل ان سبوی است که شایان شود آب در آن قال ابو عیسی وهو قول الشافعی و احمد و اسحق قالوا اذا كان الماء قلتین او پنجسه شوی ما که تغییر نکرده و طعم گفتند شافعی و احمد و اسحق چون شود آب مقدار دو قلیه پلیدی بگردد و از چیزی از نجاسات ما و اما میگوید در بوی و طعم و رنگ نشده باشد شوی امر پنجس قریه و گفته اند هر سه اما ما که باشد قلتین قریه پنجس خشک در اختلاف الایمه نوشته است که قلتین با نصد و طل بندازی تقریباً و با نصد و شش رطل مشقی می باشد و بساحت مقدار ذراع و ربع در درازی و عرض و عمق است گفت مالک لیس الماء یجمل انجاست قدر معلوم می تغییر لونه او طعم او و رنگه قلیلا کان او کثیرا باب كراهية البول في الماء الركد باب است و بیان کرهت بول کردن در آب تماده که جاری باشد حد ثنا و حد بن خیلانی ثنا عبد الرزاق عن معمر بن همام بن منبه همام بن فتح ما و تشدید سیر ابن سین بن یحیی و فتح فون که موحده شده این کامل ابو عتیبه الیهانی الصغانی گفت اسحق بن منصور از ابن سین ثقه بود و گفت بحالی ثقه است در تقریب است ثقه از اربعه بود در سنه اشین و ثلثین و مائة و فوات یافت عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه و سلو قال لا یبولن احد کوفی الماء الا ثوبه یوضا منه فموا و انحضرت البیتة شاشا کنسیدکی از شهاد آبی که ستاره شود و جاری بود پست و وضو کند از آن آب بکند آب را که چون کمتر از مقدار قلتین باشد پلیدی بگردد و مجرد ملاقات نجاست اگر چه وضو او متغیر نشده باشد چنانکه مذکور است امام ابی حنیفه و شافعی و احمد است در یکی از روایات و گفت مالک و احمد در یک روایت که آن پاک است ما و اما میگوید تغییر نشود و اوصاف او و نرد و امام ابی حنیفه قلتین را اعتبار نیست و گفته است که مقدار آبی</p>
عاصفة الاسخوی	شرح ابی الطیب
<p>والدار قطنی و ابن مندة و الحاکم و الخطابی و البیهقی و ابن حزم و اخرون باب كراهية البول في الماء الركد قوله لا یبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد السائل من دام الشیء سکن و مکث قوله لا یبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد بالرفع و کلمة لا استینافیة و الجملة بمنزلة علة النهی ای لا یبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد لانها یوضا منه بعدة فکانه قال نه کیف یبول فیہ و هو محتاج الیه بعدة للتوضی او خیرة و البول فیہ ان یوضا منه بعدة فکانه الطبع عنه و ذکر ابن مالک الخوی فی مثله انه يجوز ان یوضا جزمه عطف علی موضع لا یبولن فی نصیه باضمائر واعطاء ثوبه حکما و اجمع لکن فیہ نظر لان یقتضی ان یبولن منه الی حنبله و یوضا منه بعدة فکانه مثل قوله تعالی ولا تلبسوا الحق بالباطل و تکتموا الحق و النهی عنه اجمع و یوضا منه بعدة فکانه مثل قوله تعالی</p>	<p>والدار قطنی و ابن مندة و الحاکم و الخطابی و البیهقی و ابن حزم و اخرون باب كراهية البول في الماء الركد قوله لا یبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد السائل من دام الشیء سکن و مکث قوله لا یبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد بالرفع و کلمة لا استینافیة و الجملة بمنزلة علة النهی ای لا یبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد لانها یوضا منه بعدة فکانه قال نه کیف یبول فیہ و هو محتاج الیه بعدة للتوضی او خیرة و البول فیہ ان یوضا منه بعدة فکانه الطبع عنه و ذکر ابن مالک الخوی فی مثله انه يجوز ان یوضا جزمه عطف علی موضع لا یبولن فی نصیه باضمائر واعطاء ثوبه حکما و اجمع لکن فیہ نظر لان یقتضی ان یبولن منه الی حنبله و یوضا منه بعدة فکانه مثل قوله تعالی ولا تلبسوا الحق بالباطل و تکتموا الحق و النهی عنه اجمع و یوضا منه بعدة فکانه مثل قوله تعالی</p>
عاصفة الاسخوی	قوت المعتدی
<p>تبقى مترددة بين الكبار والصغار والدليل على انها من الكبار جعل الشارح الحکم مقدار بعدة فدل على انها اشار الى اكبرها لانه لا فائدة في تقديره بقلتين صغيرتين مع القدرة على تقديره بواحدة كبيرة لا يبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد لا یوضا منه بعدة فکانه</p>	<p>تبقى مترددة بين الكبار والصغار والدليل على انها من الكبار جعل الشارح الحکم مقدار بعدة فدل على انها اشار الى اكبرها لانه لا فائدة في تقديره بقلتين صغيرتين مع القدرة على تقديره بواحدة كبيرة لا يبولن احد کوفی الماء الا ثوبه الی الركد لا یوضا منه بعدة فکانه</p>

بسم الله الرحمن الرحيم
شرح اربعه ترمذی
جلد اول کتاب الطب
عاصفة الاسخوی
ما قابل الذوق
ایجاب او ما و ما
استعماد الثانیة
فی تخلیها ان الحما
فرایان عن ملك
احد لمانه فاجب
وان كفتت و ا
ابن وهب و روی
ابن القاسم ابن
عبد الحكو سنة
لانها قل صاخرت
فی حكا الباطن الكا
العین و ج اخر
وهو قول ی حنیفة
والشفا فعمان الفضا
قال انتقل الى الشعر
بعد نبأه كاشف
الرس قد استوفينا
التفریح والتعلیل
فی كتاب الفروع
البواب مس
الراغب كرم الله
ابن زیدان رسول
الله صلى الله علیه
وسلو مسه راسه
بیدیه فاقبل
بهم ما و ما
بفضل عم اسلمی

عائشة الخوذية

صلى الله عليه وسلم
 مسجروا سنة بآية
 ظاهرها وباطنها
 وذكروا الى ما
 ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اذا
 من الراس والصغير
 ان ذلك من قول
 ابى امامة قصدي
 ابن عجلان لا من نفس
 الحديث والحديث
 نصه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم
 مسجروا سنة قال
 الانذان من الراس
 يعني ان هذا قول
 ابى امامة لا قول
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 احكامه كثيرة
 نذكر منها في
 هذه العارضة
 خمس مسائل
 الاولى قوله مسجروا
 راسه يعني جميع
 وفي المسألة اهد
 عشر قوله بيناها
 في الاحكام وفي

شرح سراج احمد

فقال رسول الله انا ترك البحر وشغلنا القليل من الماء بغيره
 قيل المقدار الذي يخرج من فمك ماء عذبا لا يركب فيه شئ من
 وضوء ما اذاب يا مشهور فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انما هو الطهور ماؤه الحار البارد واليخيل الحار البارد
 انما هو الطهور ماؤه الحار البارد واليخيل الحار البارد

شرح ابى الطيب

قوله انا ترك البحر زاد الحكيم نريد الصلح وشغلنا القليل من الماء لفظ الحار واليخيل احد نامع الادوية
 وهو ريجوان ياخذ الصلح قريبا فربما وجد كذلك وربما وجد الصلح حتى يبلغ من البحر مكانا لو يظن ان يبلغه فله
 يتحلل ويتوضأ فان اغتسل وتوضأ بهذا الماء فلهل احدنا يهلكه العطش فهل ترى في ماء البحر ان تغتسل وتوضأ
 به اذا خفت ذلك فقال الحديث قوله هو الطهور ماؤه لو يقبل نحو ثلثيها الى الذهن قصره على موضع الضر
 كما هو المفروض في السوايح ما الزيادة في الجواب بقوله الحل ميتته فلتقدير الفائدة وهي زيادة تنفع لاهل الصيد كما
 السائل منهم وهذا من محاسن الفتوى الطهور هو الطهور ماؤه عن طهر ماؤه لا عن طهره وانما فيه البياض
 قال الطيبي نقل عن الزجاير ان الطهور هو الماء الذي يتطهر به ولا يجوز ان يكون طاهر في نفسه مطهر للغير ولا
 عدوله عن صيغة الفاعل الى فعول وفعيل لزيادة معنى لان اختلاف المباني لاختلاف المعاني لكن زيادة
 الطهارة ليست بالنسبة الى طاهر اخر هو اطهر منه بل بالقياس الى ما يتطهر به ففيه معنى الطهارة
 والتطهير بخلاف طاهر وان كان القياس ان يعتبر بزيادة الطهارة لانه فعل لازم انتهى
 قال ابن العزيمي انها توقفوا في ماء البحر لحد وجهين اما لانه لا يشرب واما لانه طبق جهنم
 كما روى عن ابن عمر وابن عمر وما كان طبق سخط لا يكون طريق طهارة ورحمة

قوت العزيمي

انا ترك البحر زاد الحكيم نريد الصلح وشغلنا القليل من الماء لفظ الحار واليخيل احد نامع الادوية وهو ريجوان
 ياخذ الصلح قريبا فربما وجد كذلك وربما وجد الصلح حتى يبلغ من البحر مكانا لو يظن ان يبلغه فله
 فان اغتسل او توضأ بهذا الماء فلهل احدنا يهلكه العطش فهل ترى في ماء البحر ان تغتسل به او توضأ به اذا خفت
 ذلك فقال اغتسلوا منه وتوضأوا به هو الطهور ماؤه بفتح الطاء الحل ميتته قال الخطابي في الاصل احرعوام الرواة
 يقولون بكسر الهمزة يقولون ميتة وانما هو ميتة مفتوحة يريدون حيوان البحر اذا مات فيه سمعت
 ابا عمر يقول الميتة الموت وهو امر الله يقع في البر والبحر لا يقال حلال ولا حرام قال ابن العزيمي انها توقفوا
 عن ماء البحر لحد وجهين اما لانه لا يشرب واما لانه طبق جهنم كما روى عن ابن عمر وما كان
 طبق سخط لا يكون طريق طهارة ورحمة وانما اجابهم بما ذكره ليقبل هو نفسه لانه لو قال
 ذلك لما جاز الوضوء به الا للضرورة على حسب ما وقع السؤال فاستأنفت بيان
 الحكم بجواز الطهارة به ونزاد في الجواب ما هو به الفائدة وذلك من محاسن الفتوى
 وقد روى الدارقطني ان البحر طهور باللائحة اذا انزلوا واذا عرجوا السنن

حل النسبة
 لغة الطهارة
 لغة الطهارة
 وعلمه بالاش
 وعلمه بالاش
 انما هو الطهور ماؤه
 ال اضواء
 وعلمه بالاش
 وعلمه بالاش
 انما هو الطهور ماؤه
 ال اضواء

صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

عازية الاحود

و اما اين صاحب كبر و اشارت بقدر مودود بودن كه نرفت سخن چيني و مخفي بر روز ناهي هم فتنه فتنش صاحبان ميگردانند تا كه برده نميگرفت
 در وقت بول كشف ميگردد عورت خود را يا برده نميگرفت بياين نحو و بول نگاه نميگرفت از آن خود را و احتياطي ميكرد تا ميرسيد شانه بيدت جمله و دور و اسلم
 لا يستره و تميمه سائدين نقل كردن سخن يك را بديگري بقصد فساد و افترا و اين از اقبح قباح و شنيع شنيع است و بعضي علماء يكبار است
 و در قرآن مجيد متلن كرده است مشاير و در حديث است كه حق تعالي نظر نميكند بسوي كسي كه در موي اين خصلت باشد و همچنين آمده است كه سخن
 در حديث در آيه و ترجمه بن الخطاب بحسب ما كلفته كه ام گناه را در توريث عظيم فوزه گفت سخن چيني كردن فرموده كه آيا از قتل عظيم تر است گفت از سخن چيني
 قتل حادث شود و چندين شراي ميگردد پديد آينده مصداق آن كتاب التمهيد و الفتنه اش در نقل في الباب من يدين ثابته ابى بكره و ابى هريره
 و ابى موسى و عبد الرحمن بن عيسى روايت كرده است و روايت كرده است از ابى هريره و ابى هريره و ابى هريره و ابى هريره و ابى هريره و ابى هريره
 انقول البول فان اول ما يجاسه العبد في القبر و الامام احمد و ابن ماجه و ابن ماجه و ابن ماجه و ابن ماجه و ابن ماجه و ابن ماجه و ابن ماجه
 از عبد الرحمن بن حسن و ابى موسى حاكم و بيهقي و در سنن از علي بن ابى طالب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح و مروى منصور
 هذا الحديث عن مجاهد عن ابن عباس و روايت كرده منصور اين حديث را از مجاهد از ابن عباس روايت كرده است و طائوس و ذكر
 كرده منصور در موي روايت از طائوس و روايت از طائوس و روايت از طائوس و روايت از طائوس و روايت از طائوس و روايت از طائوس و روايت از طائوس
 ابان يقول كفت مصنف شونيم ابانك محمد بن ابان را كه ميگفت سمعت كعب بن عيص يقول اني سمعت ابا عبد الله عليه السلام يحفظ الامام
 ابراهيم عن منصور عمن حافظه من سادات اهل البيت منصور باب ماجاء في نضح البول لغلام قبل ان يطعم يارب
 در بيان آنچه آمده است در پاشيدن آب بر شاشاي كووك ميش از آنكه خورده باشد و هذا حديثنا قتيبة و احمد بن منيع قال اشنا
 سفيان بن عيينة عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود بن عبد الله المنذلي امام جليل كي از فقهها
 سببه بود كفت اقدري بود او عالم ثقة فقيه كشي الحريش و علم شاعر مامون امام سادات تابعين از تالنه است در سنه تسع و ثمان و خمس
 يا اربع و تسعين و فوات عن ام قيس بنت محصن بكمير و سكون حامي مملوك فقع صادرا و اخره نون اسديه خوار عمار بن حصين
 صحابيه مشهوره از مهاجرات بود قالت خلت بنا بن علي النبي صلى الله عليه وسلم لولا ياكل الطعام كفت ام قيس ان آدم من
 در آوردم همراه خود پسر خود را برا آنحضرت كه هنوز نخورده بود طعام را و آنحضرت او را گرفتار خود نشانند فقال عليه السلام انك خير من
 قال عاباء فرشه عليه پس طيب ياب را پس نشانند آب را بر آن بول و في الباب عن علي و عائشة و زينب
 و ابان بنت الحارث و هي ام الفضل و ابان فضل بنت عبد المطلب كفضل سيد عباس بن المطلب
 بود و ابى السهم و عبد الله بن عمر و ابى لبيبي و ابن عباس رضى الله عنهم امام احمد و ابوداود و ابن ماجه و حاكم
 از ام فضل و طبرانی و اسطاز ام سلمه روايت كرده اند قال ابو عيسى وهو قول غير واحد من اصحابنا

ادبهما و اقبل
 ولا اعلوا احد
 قال انه بدأ
 مؤخر الراس
 الا وكيع بن الجراح
 كما ذكره ابو عيسى
 عنه و الصحيح
 البداية بالمقدم
 وهي رواية
 الحفظ كلهم و
 قوله في حديث
 البخاري فادبر
 و اقبل قال علوانا
 بد اي مقدم ليس
 و سماه اديا البرية
 فعل يؤك الى اللاب
 فسماه بها يؤك
 اليه و هي مسالة
 مخالفة في اصول
 الفقه هل يسبي
 الفعل ببديوه
 او منتهاه و علي
 هذا القطر خلف
 الرماة في الالفاظ
 وقوله بلا مؤخر
 راسه لعله من
 تفسير الراوي
 لقول الاخر

الاصح
 في قوله
 و اقبل
 قال علوانا
 بد اي مقدم
 ليس
 و سماه اديا
 البرية
 فعل يؤك
 الى اللاب
 فسماه بها
 يؤك
 اليه و هي
 مسالة
 مخالفة في
 اصول
 الفقه هل
 يسبي
 الفعل
 ببديوه
 او منتهاه
 و علي
 هذا القطر
 خلف
 الرماة في
 الالفاظ
 وقوله بلا
 مؤخر
 راسه لعله
 من
 تفسير
 الراوي
 لقول الاخر

شرح ابى الطيب

باب ماجاء في نضح البول لغلام قبل ان يطعم قوله فد عاباء فرشه عليه ظاهره اصابة الماء القليل باليد
 بلا مسالة و من لوقل بالظاهر مجله على انه غسل فسلختمنا فعب عنه بالرشح يؤيد ما في صحيح مسلم عن عائشة
 رضى الله عنها قالت ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبي يرضع فبال في حجره فد عاباء فصبه عليه و في رواية
 فد عاباء فاقبها بوله لو غسله في رواية فصبه و لو غسله فرواية صبه ظاهره في كثرة اصابة الماء

باب ماجاء في نضح البول لغلام قبل ان يطعم قوله فد عاباء فرشه عليه ظاهره اصابة الماء القليل باليد
 بلا مسالة و من لوقل بالظاهر مجله على انه غسل فسلختمنا فعب عنه بالرشح يؤيد ما في صحيح مسلم عن عائشة
 رضى الله عنها قالت ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبي يرضع فبال في حجره فد عاباء فصبه عليه و في رواية
 فد عاباء فاقبها بوله لو غسله في رواية فصبه و لو غسله فرواية صبه ظاهره في كثرة اصابة الماء

شرح صحاح احمد

عارضته الاخرى

النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم... قول ليلى بن ابي ربيعة... قول ابن عمر... قول ابن عباس... قول ابن مسعود... قول ابن جابر... قول ابن ابي عمير... قول ابن ابي شعبة... قول ابن ابي اسباط... قول ابن ابي عمير... قول ابن ابي عمير... قول ابن ابي عمير... قول ابن ابي عمير...

فاد بركمها فاحملها على... البداية بالموافق... فذكره بذلك... اللفظ الثالث عشر... الراس اختلافت... الرواية فيه عن... النبي صلى الله عليه... وسلم فمنهم من... روى انه مسح... راسه ثلاثا ومنهم... من روى انه... مسحه مرة واحدة... قال ابوداود واداه... عثمان الصمام... انه مسح راسه... مرة واحدة و... من غير الراية... قول ابن سيرين... انه مسح مرتين... مرة فرضا ومرة... سنة وتعلق بان... الفرض مرة و... الثانية سنة... كسائر الاعضاء... وهذا قياس على... عباداة معارضة... السنة ولو كانت... كسائر الاعضاء...

الذخيرة... كسائر الاعضاء... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله...

شرح صحيح البخاري

ويستعمل في الغسل... لان الاغلام... في انزالتها... بين الغسلين... الاخر بالنظر... بالتصغير... كما في الصحيح... ويقال اجتويت... السيوطي اجتووها...

قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله...

قوت المغزى

ان ناسا من عربية... اي لو توضئتم... والسيوطي اجتووها...

قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله... قوله في قوله...

خاصه الاخوانی

شرح سراج احمد

یکشنبه ایشان چنانچه شتران آنحضرت با و استاقوا الابل و بر روز شتران با و ارتل و اهن الاسلام و مرتب شدند از اسلام آنحضرت
 بحال ایشان خبر گرفتند و مردم پس ایشان فرستاد تا ایشان با یازند فاتی بیهو النبوی صلی الله علیه و آله مناسبت کرده شدند ایشان آنحضرت
 قطع ایدایه پس با آنحضرت دستهای ایشان را جلوه و بریدایی های ایشان را من مخالفت از جانب دیگرینی اگر دست راست بریده
 پای چپ بریزند و سمر اعینهم و میل گرم کرده در شش ایشان کشید و القاهم بالحرقه و انداختند ایشان را و دیگر نیز مای گرم قال انس گفت
 انس بن مالک گفت امری احد هم بیکد الارض بفضیه حتی ماتوا و با قال حماد بیکد الارض بفضیه حتی ماتوا و با قال حماد بیکد الارض بفضیه حتی ماتوا
 لفظی یکدم الارض بجای یکد الارض و معنای هر دو لفظ یکی است پس مردم من گرمی دیدم یکی ایشان را که می بالید زمین پس خود آنکه روز ایشان که
 بعضی حکایت قال ابو عیسی حدیث حسن صحیح و قد فری من غیر وجهه عن انس گفت من منزه من این شیئی حسن صحیح و تحقیق روایت کرده
 از بسیاری طریق از انس بن مالک هو قول کذا هل العلم و ان قول اکثر اهل علم است قالوا الایاس ببول ایله کل کجه گفتند که نیت ببول خجسته خورده
 گوشت از بقر و غنم و شتر و غیره حدیثنا الفضل ببول الاخرجه و تقریب است فضل بن سهل بن ابراهیم الاعرج البغدادی اصل او از خراسان است و در
 از حدیث عشره است و در شش و شصتین فاتی کرد و عمر او تجاوز از سیصدین تا سیصدی بن خیلان بن عبداللہ بن اسامه الخزاعی یا اسلمی بخبر کرد
 الیه الفضل تقد از عایشه بود در سه عشره و شصتین فاتی کرد و قول صحیح ثنائید بن زبیر بعد از می چیده صغری ابو سعید ثقفی است از امامان بود
 در سه تسمین و شصتین فاتی کرد و ثنا سلیمان التیمی عن انس بن مالک قال انما سئل النبوی صلی الله علیه و آله سلوا عنینم گفت انس
 جز این نیست که سئل کشید و در چیم ایشان آنحضرت لانهو سئلوا عنین الوصاة از حبت اکسئل کشیدند ایشان در چشم چنانچه شتران قال
 ابو عیسی حدیث غریباً لانهم الحدیث ذکره غیر هذا الشیخ عن زبید بن ذریع گفت من صنف این حدیث است غریب نمی شناسم
 سیکس را که ذکر کرده باشند آن رسوای این شیخ که کسی بن غیاث بن بشیر و معنی قوله و الجرح و قصاص است معنی قول حق است
 که الجرح و قصاص چرا که تسمیل اعین ایشان از حبت قصاص بود و قول فری عن محمد بن سید بن اذنه قال انما فعل
 النبوی صلی الله علیه و آله سلوا عنین ان نزل الحدیث و تحقیق روایت کرده شده است از ابن سیرین بدستیکه محمد بن سیرین گفت
 جز این نیست که در آنحضرت این را بر عینه پیش از نیکه فرو فرستاده شده بود و باب ما جاء فی الوضوء من الجرح باب است
 در بیان آنچه آمده است در وضو کردن از بیرون شدن بچ حدیثنا ثقفیه و هناد ناو کعب عن ثقفیه عن سہیل بن ابو صالح

من جهة القیاس
 لكانت ثلاثا فقولوا
 علی ما تقدم التلاوة
 اختلف العلماء فی
 الاذنين علی الوضوء
 اقوال الاول انهما
 من الرأس و الجان
 بان قال ابن عباس
 و عطاء و الحسن
 و ابو حنیفة الثانی
 هما من الوجه و فیما
 معناه قاله ابن شبر
 الثالث یفضل ما
 اقبل منه مع الوجه
 و یسیر ما در مع
 الرأس قال الشیبی
 و الحسن بن صالح
 الرابع هما من الرأس
 و یسیر ما در مع
 زیاد بن الخلال
 ظاهرهما و جویا
 و باطنهما استخیا با
 قال لقاضي الجبار
 ابن العربي رحم الله
 عنه كل من ذكر
 وضوء النبوی علیه
 السلام لو یذكر
 الاذین الا ان انس

انس بن مالک
 سلمه الخلال
 صالح بن جریدر
 جان بن شرف
 یسیر الجرح
 یسیر الوضوء
 یسیر الرأس
 صالح تسمین
 جان بن شرف

شرح ابی الطیب

قول انهم اعینهم بالتحقیف ای احمی لهم مسامیر الحدید و کلهم قوله یکدم
 الارض ای بعض و نحوه یکد قوله سئل بالتحقیف ای فقامها بعد یدة حماة
 او غیرها و بمعنی السمر قوله و هو معنی قوله و الجرح و قصاص یعنی انما سئل النبوی
 صلی الله علیه و آله سلوا عنینهم لانهم سمر و اعین الرعاة فاقتض مناهم عملا
 بقوله تعالی و الجرح و قصاص باب ما جاء فی الوضوء من الجرح

قوت المعتدی

و سمر اعینهم و بالتحقیف ای احمی لهم مسامیر الحدید و کلهم بیا یکدم الارض ای بعض و
 نحوه یکد سئل بالتحقیف ای فقامها بعد یدة حماة او غیرها و هو بمعنی السمر

ما روضة الاحوذى

شرح مسلح احمد

الحق بنام مضجعه انما كره خواب رود به پهلود آرد و به يقول الثوري وابن المبارك واسهل وجهين قائل گشتند است
 سفیان ثوري غير استند بن المبارك امام احمد وقال بعضهم اذا نام حتى غلب على عقله وكفنته يعني علمه بكون خواب رود
 انما كره غالب كرد و عقل و عقل و عقل و عقل عليه الوضوء واجب شود بروى است و به يقول اسحق وابن قائل گشتند است
 اسحق وقال المشافعي من نام فاعدا فرأى من ربا او نزلت مقعد له لو سمن النوم فعليه الوضوء وكفنت امام شافعي هر كه خواب
 رود شسته پس بید خوابی یا زائل شد سرین او از میل کردن غمزدگی پس لازم شود بروی تجدید وضوء و در اختلاف الامم و شافعی
 اختلاف کرده اند علماء در حق کسی که خواب رفت بر حالت نماز گذارنده امام ابو حنیفه گفته وضو نشکند اگر چه دراز شود خواب او
 و اگر بر پهلوا افتاد بشکند و گفت امام مالک بشکند در حالت رکوع و سجود چون دراز شود کمتر باشد از قیام و قعود و گفت امام شافعی
 در قول جهرید اگر خواب رفت چسپانده مقعد را بر زمین نشکند والا بشکند و گفت در قول قدیم نشکند و بر مسیعی از
 بیات نماز و از امام احمد و روایت اندروایت مختار مثل زینب مالک است و گفت خطابی این صح روایات است و فرق
 نزد امام ابوالحنیفة و شافعی میان درازی خواب قصه است اگر چه دید نام خوابها اگر چسپانده مقعد بود از زمین زیرا که خواب
 در تحفظه ناقض نیست بلکه مظنة حدیث باشد و گفت امام مالک احمد چون دراز شود خواب حال نشستن لازم شود بروی وضو
 یا آب الوضوء ما غیبت النار بابت در میان کردن وضو از خوردن چیز که تغییر شود با تش و پخته شود یا تش
 حدثنا ابن ابی عمیر ناسفیان بن عیینة عن محمد بن عمر عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال

الذرقطنی عن
 عائشة قالت كان
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يخلع بين
 اصابعه ويقول اللؤلؤ
 بين اصابعك لا يخلع
 بينها في النار يا
 ماجاه ويل للاعقاب
 من النار ابو صالح
 عن ابی هريرة قال
 قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ويل
 للاعقاب من النار
 يحسب حسن العاقبة
 هذه ستة اتفق
 المسلمون عليها و
 الامة الاحاديث
 الصحاح فيها قال ابو
 يعقوب بن اسحق في
 المجرى خلاف الجمل
 ابن جرير الطبري
 قال هو مخير بين
 والنسل قال بعض
 الرافضة في صفة
 السم وحق عن
 بعض اهل الظاهر
 في حجب الجرم بينهما
 اختار محمد بن جرير

اسماء الرجال
 على عبد بن
 ليل بن جرير
 في صفة نقض
 في حجاب وادع
 حيث في فضل
 من المشافعي
 ستاد من
 طاب شعرون
 نقض الترتيب

شرح ابی الطيب

قول قال بعضهم اذا نام حتى غلب على عقله وجب عليه الوضوء كانه يشد الى ما قال مالك ان طال النوم نقض
 والا فلا قال الفسطاني قال اسحق والحسن المزني وغيرهم انه في نومه ناقض لطلاقه على كل حال وحياته لغوم حديث
 صفوان بن عسال المردي في صحيح ابن خزيمة اذ فيه الامس خاذا و بولي ونوم فسوى بينهما في الحكم وقال اخرين هو
 ناقض لكونه مظنة الحد كحديث ابی داود وغيره العيان وكاء السه فمن نام فليتوضأ واختلف هؤلاء فمنهم
 من قال لا ينقض القليل وهو قول الزهري ومالك واسهل في احادي الروايات منه ومنهم من قال ينقض
 مطلقا الا نوم ممكن مقعدته من مقرة فلا ينقض كحديث انس المردي في مسلمان الصحابة كانوا
 ينامون ثوبهم ولا يتوضون وحمل على نوم الممكن جمع بين الاحاديث ولا تكفي لمن نام على قفاز
 ملصقا مقعدته بمقرة ولا لمن نام محتبيا وهو هنيل بحيث لا تتعلق اليانة على مقرة على ما نقل عن
 الروياني وقال الاوزاعي انه الحق لكن صح في الرخصة انه ممكن والتحقيق نظر الى انه ممكن بحسب
 قدرته واونام جالساً فزلت اليانة واحدهما عن الارض فان نزلت قبل الانتباه لا ينقض وضوء
 او بجله او معاً او لو يدر بينهما سبق فلا لان الاصل بقاء الطهارة وسواء وقعت
 يده ام لا وهذا مله المشافعي وابي حنيفة وقال مالك ان طال نقض والا فلا وقال
 آخرون لا ينقض النوم الوضوء مجال وهو محكي عن ابی موسى الاشعري وابن عمر
 ومكحول انتهى باب الوضوء مما شئت النار

شرح سراج احمد	عارضه الاقوى
<p>فقال لا تتوضؤا منها ليس هو الا تخضرت ضو مكنتها ثم از خوردن گوشت گو سپند و في الباب عن جابر بن سمرة واسيد بن حنبل سلم وايت زيارين هم كه كره چنانكه در شكوه است بشهوار از امام احمد نقض وضو است بخوردن گوشت شتر و تروا به ثلثه اين حديث مشوخ است يا مرد و وضو معنی لغوی است اگر گفته شود تقدیر از اژه معنی لغوی فرق میان گوشت شتر و گو سپند است حال آنكه است كه علت شتر و عييت و است هر دو برابر است گيم تواند شد كه وجه فرق بدوي گوشت شتر باشد كه گو سپند و ابتدا علم قال ابو حنبل</p>	<p>ورد على صفات ان النبي صلى الله عليه وسلم توضأ مرتين وتوضأ ثلثا وروي احمد بن حنبل</p>
<p>روي الحجاج بن اسباطة هذا الحديث عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اسيد بن حضير وروى لفظ تصغيره في الصحيح حدثنا عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب يعني عبد الرحمن بن ابي ليلى از دو طريق رسیده است یکی از اسيد بن حضير و ديگر از برابن عازب تصنیف گوید صحيح است كه از برابن رسیده است و هو قول احمد الصحيح</p>	<p>حدثنا الاسود بن عامر حدثنا ابو اسود عن ابي عبد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من توضأ مرة فتلك</p>
<p>ان قول امام احمد و اسحق است و روى عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله الرازي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن علي بن الغرة و ابن طريق سوم است و الغرة الجهني صحابي است گویند نام او عيش بود و حکایت کرده این ماکولا از بعضی علماء که او را ابن هازم و دیگران في التقريب و روى حماد بن سلمة هذا الحديث عن ابي اسيد بن اسباطة فان خطا فيه و روایت کرده حماد بن سلمه این حديث را از حجاج بن اسباطة پرس خفا کرده و روى وقال عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابيه و گفت حماد از</p>	<p>توضأ مرة فتلك وظيفه اوضوء التراب منها ومن توضأ ثنتين فله كفلات من وضأ ثلثا وضوء وضوء</p>
<p>عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن اسيد بن حضير و الصحيح عن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال سمعت ابا عبد الله في هذا الباب ايشان عن رسول الله صلى الله عليه و سلم حدث البراء و حديث جابر بن سمرة صحیح است و در حدیث انداز تخضرت یکی حدیث برابن عازب دیگر حدیث جابر بن است با اوضوء من من الذکر است در میان لازم شد ضو از کسین و در حدیثنا اسحق بن منصور ثانی بن عبد الله بن عثمان بن هشام بن عمرو قال خبرني اني سمعت ابا عبد الله بن عمرو بن الزبير بن العوام عن بنت صفوان بن ابي ربيعة بن موحدة</p>	<p>الانبياء قبل احكامهم في اربع مسائل الأولى قال العلماء في ذلك اقوالا معدة منهم من جعل المرة الأولى وضوءا و ثلثا سنة و الثالثة فضيلة و منهم من جعل الثانية و</p>
شرح ابي الطيب	
<p>وعثمان بن علي بن مسعود و ابي بن كعب بن عباس بن ابوالدرداء و ابوطيعة و عامر بن سبيعة و ابوامامة و جاهد بن التميمي و مالك بن ابو عذينة و الشافعي و اعني به هو كذا قال الطنوي و اولوا حديث الباب بان المراد منه غسل اليدين و القوم ما في نحو الابل من راحة كبرياء و دسومة غليظة بخلاف لحم الغنوفان و دون ذلك في الحديث قوله و هو قول احمد اي الوضوء من لحم الابل و هو ظاهر الحديث و تقدم ان جواب عنه قوله ذي الغرة قال الحافظ ابن حجر في التخریج قد قيل ان ذا الغرة لقب البراء بن عازب و الصحيح انه غيره و ان اسمه يعيش باب الوضوء من مش الذکر قوله بسرة بنت صفوان بضم الواو حدة و سكون المهملة صحابة كذا في التقريب و قال غيره هي بسرة بنت صفوان بن نوفل القرشيبة الاسدية</p>	<p>الثالثة فضيلة و قال مالك بن النضر في التقريب و قال مالك بن النضر في التقريب و قال مالك بن النضر في التقريب</p>
قول من مشددي	
<p>عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ذي الغرة قال الحافظ ابن حجر في التخریج قد قيل ان ذا الغرة لقب البراء بن عازب و الصحيح انه غيره و ان اسمه يعيش</p>	<p>الثالثة فضيلة و قال مالك بن النضر في التقريب و قال مالك بن النضر في التقريب</p>

حل الكفة
 و ما يشترط
 في الطهارة
 ابن اسباطة
 ابن الغرة
 ابن طريق
 ابو اسود
 القاسم
 كثر الضحاك
 و ابن سينا
 في التقريب

شرح صحاح احمد

<p>عائشة الاحقرنی</p>	<p>وهذا الحدیث احسن شیء روی فی هذا الباب من حدیث احسن چیزیست که روایت کرده شده در باب کبر و ضوابط کبر و قدر</p>
<p>مستحاطا فافتقر</p>	<p>روی هذا الحدیث ابوبن عبد بن عتبة وعمل بن جابر عن عیسی بن طلق عن ابیه وتحقیق روایت کرده این حدیث را ابوب</p>
<p>الی زبادة خرفة</p>	<p>ومحمد بن جابر بن قیس بن طلق از پدر خود طلق بن علی و قدر تکلیف بعض اهل الحدیث فی محمد بن جابر و ابوب بن عتبة وتحقیق تکلیف کرده</p>
<p>فیحقق الاصابیح</p>	<p>بعض اصحاب حدیث در حال محمد بن جابر و ابوب بن عتبة حدیث ملازم بن عمر بن عبد الله بن بدر اصحاب واحسن حدیث ملازم</p>
<p>بها بخلاف الی</p>	<p>ابن عمر و ابوعبداللہ بن بدر اصحاب واحسن از دیگر حدیث و التفتوا علی ان من سفر به بعضون من اصحابه غیره لا ینقض وضوءه و خلقوا</p>
<p>والرجل فافهامه</p>	<p>فمن سافر بیده فقال ابوحنيفة لا ینقض وضوءه علی من سافر به کما قال الشافعی یقطن بالسن بلطون الکتف دون النظاه من غیر ما من سوار کان</p>
<p>مسحطه فیجری</p>	<p>بشهوة او یغیر او عن احد السبل الکتف ظاهر و ینقض وضوءه والراجح من سافر به بالکتاب ان کل من الشهوة ینقض والا فاولو اما من سفر غیره</p>
<p>الماء علیہ صحا</p>	<p>فقال الشافعی ان ینقض وضوءه الماء من غیره کان المسوس او یساق او مال بالکتف لانه لیتقض الصلوة قال ابوحنيفة لا ینقض بحال و بل</p>
<p>فیمن ایجابها بقلیل</p>	<p>ینقض وضوء المسوس ام لا قال الثمینی لا ینقض قال الشافعی ینقض و اجبوا علی ان لا وضوء علی من سافر به لو من غیر حال و اتفق الثمینی علی</p>
<p>من الماء الرجاء</p>	<p>انه لا وضوء علی من سافر به ولو بشهوة وقال الکتفی بجزایر و اختلاف فی المسحطه لانه لا ینقض و قال الشافعی ان احمد</p>
<p>اذا ثبت هذا فلیس</p>	<p>ینقض و عن الشافعی قول عن احمد و ابیه ان لا ینقض من سافر به او ان سافر به روايت کرده که گفت من سفر کرده او انی سافر فلیتوضا</p>
<p>للتفریح علی الاعلا</p>	<p>وضوءه لصلوة یا کب توکلتوا وضوءه من القبلة باریست در بیان ترک بست از یوسف حدیثنا قتیبة و هناد و ابویکرابا</p>
<p>معق فان المقصود</p>	<p>واحمد بن ملیح و محمود بن عیلان و ابو حنبله قالوا ثانی و کعب عن الاحمسن عن حبیب بن ابی ثابت بن قیس گفتند میشه اول</p>
<p>الیعاشی الاحلال</p>	<p>مذبح بن یاراسدی و ابی یحیی الکوئی ثقة جلیل کثیرا لرسال و تدلیس و او را ثلثه ستمت در سنة تسع عشره و ما سوفات کرد و عن</p>
<p>القول ببینا شرح</p>	<p>عروة عن عائشة ان النبی صلی الله علیه و سلم وقیل بعض نسائه فخرجهن الی الصلوة ولو یقضوا گفت</p>
<p>ذالك فی کتاب</p>	<p>عائشة صدیقه بدرستی که آنحضرت بوسه کرد بعضی زنان خود را پست بریون شد بسوی گذاردن نماز و وضو نکرد</p>
<p>المسائل باب</p>	<p>عائشة صدیقه کنایت کرد از آنفس خود بقول خود که قبل بعض نسائه قال قلت من هی الا انت گفت عروه گفت من عائشة</p>
<p>التضرع بعد الوضوء</p>	<p>بنود ان بعض ازواج مکر توفضه لک پس خدیجه عائشة ان قال ابو عیسی و قدر روی خود را عن غیر واحد من اهل العلم</p>
<p>عبد الرحمن بن عمر</p>	<p>من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین وهو قول سفیان الثوری و اهل الکوفة کنایت است از امام اعظم</p>
<p>عن ابی هريرة</p>	<p>ابوحنيفة قالوا لیس فی القبلة وضوءه گفتند امام ابوحنيفة و سفیان نسبت در بوسه کردن زن لازم وضوء و قال مالک</p>
<p>ان النبی علی السلا</p>	<p>ابن انس و الاوزاعی و الشافعی و احمد و اسحق فی القبلة وضوءه گفت امام مالک و از اعنی و شافعی و احمد</p>
<p>قال جاء فی حیث یل</p>	<p>واسحق در بوسه کردن زن لازم شود وضوء و هو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم</p>
<p>علیه السلام</p>	<p>فقال یا احمد اذا</p>
<p>فقال یا احمد اذا</p>	<p>مسئل ذکر غالباً زیادتی شرح و ماحلث منه و یلزمه جار عنه کما عبر بالجمعی عن الغائط عما یقتصد لغلظ لاجله</p>
<p>توضعات فالتضرع</p>	<p>فی قوله تعالی فجاء احد منکم من الغائط انه یؤدی قول الکوئیین ان النبی صلی الله علیه و سلم علی سبیل عدم النضج النبی</p>
<p>صدیق غریب</p>	<p>بقوله هو یضعه منه و یدوم حکم بدوام علتة و ید و نرحیث د اثر العلة یا کب تراب الوضوء من القبلة</p>
<p>شریبه النضج</p>	<p>قوله قال قلت من هی الا انت فاعل قال عروة بن الزبیر و الاستقام انکار روی فرجعه الی النضج و</p>
<p>الماء علی المنضوج</p>	<p>یحکم لاستنائه و التقدير ما هی الا انت و الظاهر ان ضحکها کان استیجاباً منها</p>

الاحقرنی صحاح ابن سنی
 مستحاطا فافتقر مستحاطا فافتقر
 الی زبادة خرفة الی زبادة خرفة
 فیحقق الاصابیح فیحقق الاصابیح
 بها بخلاف الی بها بخلاف الی
 والرجل فافهامه والرجل فافهامه
 مسحطه فیجری مسحطه فیجری
 الماء علیہ صحا الماء علیہ صحا
 فیمن ایجابها بقلیل فیمن ایجابها بقلیل
 من الماء الرجاء من الماء الرجاء
 اذا ثبت هذا فلیس اذا ثبت هذا فلیس
 للتفریح علی الاعلا للتفریح علی الاعلا
 معق فان المقصود معق فان المقصود
 الیعیاشی الاحلال الیعیاشی الاحلال
 القول ببینا شرح القول ببینا شرح
 ذالك فی کتاب ذالك فی کتاب
 المسائل باب المسائل باب
 التضرع بعد الوضوء التضرع بعد الوضوء
 عبد الرحمن بن عمر عبد الرحمن بن عمر
 عن ابی هريرة عن ابی هريرة
 ان النبی علی السلا ان النبی علی السلا
 قال جاء فی حیث یل قال جاء فی حیث یل
 علیه السلام علیه السلام
 فقال یا احمد اذا فقال یا احمد اذا
 توضعات فالتضرع توضعات فالتضرع
 صدیق غریب صدیق غریب
 شریبه النضج شریبه النضج
 الماء علی المنضوج الماء علی المنضوج
 قیل وهو النضج قیل وهو النضج

عائشة الاحقرني

شرح سراج احمد

والتابعين انما تركوا صحابنا حديث عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الاية لا يصح عندهم بحال الاستاد
 بن زينة من تركه تركه في صحابنا اهل حديث حديث عائشة كما ان تحضرت رفايت كروه و تركت صنوبراً من صحاح عائشة و حديث
 تزويج ثوبان بن هيثم فخلع سناد و روى قال و سمعت بابكر العطار البصري يقول كرم علي بن المدني نصفك و شنيدم البكر عطار كما ذكره
 ازعلي بن المديني قال ضعف يحيى بن سعيد القطان هذا الحديث كفت علي بن المديني تضعيف كروه يحيى بن القطان ابن حديث لا
 وقال هو وشبهه لا شئ كفت علي بن المديني ان حديث عائشة شتهت چیزی شتهت اعتبار رواه قال و سمعت محمد بن اسمعيل يضعف
 هذا الحديث و كفت ضعف شنيدم امام بخاري لانه تضعيف بغيره و قال حميد بن ابي ثابت لو سمع من عروة في حديثه و كفت
 امام بخاري يحيى بن ابي بن اشيبه من عروة بن مالك و قال فري بن ابراهيم التيمي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبلها و لو ينو
 و تحقيق روايت كروه منه صحته قبله ابراهيم التيمي في عائشة هذا لا يصح ايضا منسخت كروه و بين طريق و صحاح عائشة حديث
 و لا تعرفه لا ابراهيم التيمي بها عام من عائشة و نهي شناسيم براس ابراهيم التيمي سماعي ان عائشة بل كروه منسخت و ليس يصح عن
 النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شئ منسخت كروه و ليس صحاح شده ان تحضرت درين باب بئح حديث و آخره بود او
 من يده فرعون الاعمش حديثنا اصحاب لنا عن عروة الزني عن عائشة قال بود او و روى عن الثوري قال ما حدثنا حميد بن ابي ثابت عن
 عروة الزني قال بود او و روى حمزة الزيات عن حميد بن عروة بن الزبير عن عائشة حديثا قلت سمع في روايت ابن ماجه و الدارقطني
 في حديث الباب عن عروة بن الزبير و ايضا بالسؤال الذي روى به ابو داود في ان ابن الزبير لان الزني لا يحسن في تكلم ذلك الكلام
 لعائشة و قد رواه الحديث بن غيره الا و فروي بود او و النسائي من طريق الثوري عن ابي روق عن ابراهيم التيمي عن عائشة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان يقبل العجين ازا و به و لا يثمنه قال البيهقي و روى ابو حنيفة عن ابي روق عن ابراهيم التيمي و هو منقطع
 لان ابراهيم التيمي لم يسمع من عائشة و لا حفصة قاله النسائي و غيره و لكن رواه الدارقطني من وجه آخر عن الثوري
 فقال في عمن ابراهيم التيمي عن ابيه عن عائشة لكن اسناده ضعيف و له طريق اخرى عن ابن ماجه روايت زينب
 السهيد عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتوضا ثم يقبل و يصلي و لا يتوضا و يرفع يديه في سجدة و قال اسحق بن عمار
 في مسنده

اهل العربية وهذا
 فيه نظر فان السوا
 تسمى النواضع لان
 الابل التي تحمل الماء
 تسمى نواضع و في
 الحديث ما سقى
 نضحاً فنيه نصف
 العشر احكامه اختلف
 العلماء في نواضع هذا
 الحديث على اربعة
 اقوال الاول و معناه
 اذا توضأت فصب
 الماء على العضو
 صبا و لا تقصر على
 صبغه فان له لا يجر
 فيه الا الغسل و
 اسرع و لذلك
 انكر مالك حتى يقطر
 او يسيل فانه انما
 القطر و السيلان
 حل و ان كان لا يد
 منه مع الغسل
 الثاني معناه
 استار في الماء
 بالثر و الثغر يقال
 فحقت استوائت
 و انتضت طعلت
 الاستواء الا
 انما

شرح ابى الطيب

قوله انما تركوا صحابنا اي من اهل الحديث او من الشافعية كما قال بعض العلماء لكن الظاهر الاول قوله
 لا يصح عندهم بحال الاستاد اي لا يصح بحال من احوال طرق الاستاد قال ابن الهيثم و ابن ابي عمير و حسن
 قال الخطابي يحتج به من يذهب الى ان الملاسة المذكورة في الآية معناها الجماع دون اللبس بسائر البدن
 قوله و ليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شئ يشكل هذا بما روى مسلم في صحيحه من
 مس عائشة رضوان الله عنهما قد ميه صلى الله عليه وسلم حين طلبته لما فقدت ليلاً و هما منصوبتان في السجود
 و لو قطع صلواته لذل ذلك عنهما انه عليه الصلوة والسلام كان يقبل بعض نساءه و لا يتوضا و رواه البيهقي و لم يفتقر
 ابن الهيثم لان يقال ان هذا الباب لقبلة فقط لا مطلق المس لکن لا يصح ذلك في ثبات ان اللبس ليس يناقض
 و بالجملة الحديث دليل على اهل الكوفة و استدلال القوم بالآية احق بقوله تعالى او لا مستقم التمس الاستدلال
 بالمحفل لان الملاسة يكتفي بها عن الجماع فضلا لا يتم دليله للنقض باللبس

القطر و السيلان
 حل و ان كان لا يد
 منه مع الغسل
 الثاني معناه
 استار في الماء
 بالثر و الثغر يقال
 فحقت استوائت
 و انتضت طعلت
 الاستواء الا
 انما

التي هي في مس
 انما تركوا صحابنا اي من اهل الحديث او من الشافعية كما قال بعض العلماء لكن الظاهر الاول قوله
 لا يصح عندهم بحال الاستاد اي لا يصح بحال من احوال طرق الاستاد قال ابن الهيثم و ابن ابي عمير و حسن
 قال الخطابي يحتج به من يذهب الى ان الملاسة المذكورة في الآية معناها الجماع دون اللبس بسائر البدن
 قوله و ليس يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شئ يشكل هذا بما روى مسلم في صحيحه من
 مس عائشة رضوان الله عنهما قد ميه صلى الله عليه وسلم حين طلبته لما فقدت ليلاً و هما منصوبتان في السجود
 و لو قطع صلواته لذل ذلك عنهما انه عليه الصلوة والسلام كان يقبل بعض نساءه و لا يتوضا و رواه البيهقي و لم يفتقر
 ابن الهيثم لان يقال ان هذا الباب لقبلة فقط لا مطلق المس لکن لا يصح ذلك في ثبات ان اللبس ليس يناقض
 و بالجملة الحديث دليل على اهل الكوفة و استدلال القوم بالآية احق بقوله تعالى او لا مستقم التمس الاستدلال
 بالمحفل لان الملاسة يكتفي بها عن الجماع فضلا لا يتم دليله للنقض باللبس

<p>عارضة الاحرفى</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>معناه اذا توضأت فترش لا زال الذي على الفرج بالماء ليكون ذلك من هبها للسواوس يروى عن قتادة النضر من النضر يقول من اصابه نضج من البول فعليه ان ينضجه بالماء فيكون على هذا معناه الحديث الوارد عشر من الفطرة فذكر انتفاض الماء ومرارة البول انتضاح الماء و فسخه بما قد سناه وكذلك مرارة البول والفساق عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا توضأ انضج حفنة من ماء فقال هكذا و سعيد فنضج بها فرجه الرابع من الاستنجاء بالماء اشارة الى الجمع بينه وبين الاجزاء</p>	<p>وثنائية ثني غير الملك بن محمد بن شمام عن ابي بصير عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قبلها وهو صائم وقال ان القبلة لا تنقض الوضوء ولا تنقض الصائم ثم قال بل حرم ان في حياضه وخرجه الدارقطني من طريق حاجب بن سليمان عن وكيع عن شمام بلفظ قبل النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بعض ثمانية ثم صلى ولم يتوضأ ثم صحت في حال اثبات الا ان الدارقطني قال ان حاجبا ومحمدا واما رواه وكيع بهذا الاسناد كما يقبل وهو صائم وخرجه الدارقطني ايضا من طريق ابي وليس عن شمام عن ابيه عن ابيه انهما قلنا قول ابن عمر في القبلة الوضوء فقالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم ولا يتوضأ وخرجه الدارقطني من طريق منصور بن ناذان عن ابن اشج عن الزهري عن الزهري اما منصور فقال عن ابن سلمة واما ابن اشج الزهري فقال عن حمزة ثم انفق عن عائشة قالت لقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلني اذا خرج الى الصلوة ولا يتوضأ ثم انظر لفظه في الصلوة من القبلة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبلني اذا خرج الى الصلوة البراز من طريق عبد الكريم الجزري عن عطاء عن عائشة مثل هذا المرفوع ورجال الثقات قد اخرجوه الدارقطني من وجه آخر عن عبد الكريم بن عطاء ثم اخرج عن وجه آخر ايضا عن عطاء قال انس في القبلة وضوء وفي الباب عن ابي امامة قلت يا رسول الله الرجل يتوضأ ثم يقبل اياه ولا يعبا ينقض ذلك وضوءه قال لا اخرج ابن عدي وسناده ضعيف وعن ابي هريرة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل ثم يخرج الى الصلوة ولا يحدث وضوءا اخرج الطبراني في الاوسط وفي اسناده يزيد بن سنان ضعيف وعن ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبل من الايدي الوضوء اخرج ابن حبان في ترجمته غالب التعقيب في الضعفاء وآين حاصل كلام شيخ ابن حجرست باب الوضوء من القمى والرعاف باب ست در بيان لزوم وضوء زكروان في وجاري شدن خون بني حدثا ابو عبيدة بن ابى السفر والاسحق بن منصور قال ابو عبيدة ثنا وقال اسحق انا عبد الصمد كفت ابو عبيدة حد ثنا را واسحق كفت اخبرنا ابو هريرة وبيك معنى انه هجج فرق نادر وچنانكه در بخارى مستأين عبد الوارث قال حدثني ابي عن حسين المعلم عن يحيى بن ابى كثير قال حدثني عبد الرحمن بن حمزة الاوزاعي عن يحيى بن الوليد المخزومي بعيش بروشانة تحتية وسنان بن روعين جهاد آخر شين بنقطة شمام بن معاوية الاموي نزيل جزيرة ثمة بود عن ابيه وليد المخزومي عن محمد بن ابن ابى طلحة كفته بيشان بن طلحة بن عبيد بن شامي ثمة وثامنه بود عن ابى الدرداء محدوده سبت حومير بن مالك كوفيد بن عامر كوفيد ابن ثعلبة الانصاري المخزومي سلام وعقيب يد بود حاضره كشت خندق ما بعد او او كوفيد حاضره كشته احد از اجبت ترا سلام في ايام اور عثمان بن عفان قصصا دمشق او او مشهور بود كذبت در انا م دفتر او بود در سنده ادى با شنتين وثلثين مرد مشق دخلت عثمان وفات يافت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاء فتوضأ بستره استغفر عن كرويس وضوءه قلقت ثوبان في مسجد دمشق بعد ان كويد پس ملاقي شد من ثوبان را در مسجد دمشق فذكر في المشاهير</p>
<p>عشر من الفطرة فذكر انتفاض الماء ومرارة البول انتضاح الماء و فسخه بما قد سناه وكذلك مرارة البول والفساق عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا توضأ انضج حفنة من ماء فقال هكذا و سعيد فنضج بها فرجه الرابع من الاستنجاء بالماء اشارة الى الجمع بينه وبين الاجزاء</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>عشر من الفطرة فذكر انتفاض الماء ومرارة البول انتضاح الماء و فسخه بما قد سناه وكذلك مرارة البول والفساق عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا توضأ انضج حفنة من ماء فقال هكذا و سعيد فنضج بها فرجه الرابع من الاستنجاء بالماء اشارة الى الجمع بينه وبين الاجزاء</p>	<p>باب الوضوء من القمى والرعاف ذكر الوضوء وان لويد كوله حدثنا في الباب لما ذكر فيه من اقوال العلماء قوله قاء فتوضأ الفاء تدل على ان الوضوء كان مرتبا على القمى وبسببه وهو المطلوب فتكون هي للسببية فيندفع بسببه ما اجاب به القائلون بعدم النقص من انه لا دلالة في الحديث على ان القمى ناقض للوضوء نحو ان يكون الوضوء بعد القمى على وجه الاستنجاء او على وجه الاتفاق ويؤيد القائلين بالنقص ما رواه ابن ملجة عن اسمعيل بن حياش عن ابن جبر شجر</p>

حل لفظه
لما هو
بمعنى
توضيحه
بمعنى
الوضوء

عائشة الاخوانی

شرح سراج احمد

بدرستی که آنحضرت نوشید شیری پس طلب نمود آب را پس مضمضه فرمود و قال ان الله سماه فمروا به من شرب منه شربا وشربا وشربا من شرب في الابواب
 عن سهل بن سعد ام سلمة ودر باب مضمضه كردن از خوردن شیر حدیثی مروی گشته است از سهل بن سعد الساعدي و نام المؤمنین
 ام سلمه رضی الله عنهما قال بو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و قد راى بعض أهل العلم المضمضه من اللبن كفت صنفت
 این حدیثی است حسن صحیح و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم مضمضه كردن را از نوشیدن شیر و هلا عندنا علی الاستحباب
 مصنف گوید و این مضمضه كردن بعد از نوشیدن شیر نزد بابر استحب است و ولو به بعضهم المضمضه من اللبن و اعتقاد نكرده اند بعضی
 علم مضمضه با از خوردن شیر یعنی واجب نیست مضمضه بلكه مستحب است از جهت دفع رسوم و ذالقه شیر از دهن چون ذالقه شیر در دهن
 باشد در نماز شغل بآن باشد **باب** في كراهية مرد السلام غير متوضئ **باب** في بيان كراهية ذكره في جواب سؤال من
 در حال بیکدی و وضو باشد حدیثنا من علی بن ابی حمزة محمد بن بشار قال ان ابوالاحول عن سفیان عن الضیك بافظ ما نذر
 الیک است ابن عثمان عن نافع بن عبد الباقع عن محمد بن اسحق بن عمار عن ابن عمر ان مولی ابن عمر اصل او از
 مغرب است گویند از نیشاپور و گویند از سی کابل بود از کبار تابعین و مشهورترین بحديث و از ثقات کبار بود گفت امام مالک كنت
 اذا سمعت حدیث نافع عن ابن عمر الا بالی ان اسمه من امر و قد فرقة من مشهور بود از ثالث است و در مدینه سنه سبع عشر و مائة و ثمان
 كرد عن ابن عمر ان رجلا سئل عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلو برد عليه بدرستیکه مروی سلام گفت بر آنحضرت
 در حالیکه آنحضرت شاشا سیکرد پس رد نکرد آنحضرت جواب آن را بروی تا آنکه تیمم فرمود بعد از آن جوابی
 نداد

المراد وان يتحولوا
 قربا من المسجد
 یا بنی سلمة دیا که
 تکتب آثار کواکب
 قوله انتظار الصلاة
 بعد الصلاة المراد
 به رجوع بعد
 المجلس في المسجد
 وذلك يتصور بالاعتقاد
 في ثلاث صلوات
 العصر والمغرب
 والعشاء وفي العشاء
 في أربع فاهذه
 وفي الصبح ولا تكون
 بين العمة والصبغ
 الثاني تعليق القلب
 بالصلاة والاهتمام
 لها والتأهب لها
 وذلك يتصور في
 الصلوات كلها
 الخامسة قوله
 فدل كثر الوباط یعنی
 به تفسیر قوله
 یا بنی الذين امنوا
 اصبروا واصبروا
 وصابوا وقال بینه
 في كتاب سراج
 المراد من القسم

اسماء الرجال
 عبد الرحمن الزبير
 ابن عمر بن عبد
 الاسدي الزبير
 اكمل في فضائل
 الامم في ذمنا
 صديق القدر
 من الناصب
 ثلاث واصلها
 ثلث واصلها
 ثلث واصلها

شرح ابي الطيب

قوله قال له دسما بفتح تين اي زهومة وفي مجمع البحار بفتح تين ما يظهر على اللبن من الدهن قال الطيب
 بجملة استينافية تعليل للتمضمض وفيه اشعار بان التمضمض مناسب قيل المضمضة بالماء مستحبة عن
 كل ماله دسومة انتهى **باب** في كراهية مرد السلام غير متوضئ كلمة غير منصوب على الحال من محل الراء
 المدلول عليه بدل كراهه والاقرب ان يكون مرفوعا على انه فاعل المصدر وهو الود **قوله** فلو برد عليه السلام المفهوم
 منه ان السلام كان حالة البول وفي ابى داود برواية ابن عمر رضی الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم خرج من غائط
 ابوب بكر عليه فلو برد عليه حتى اذا كاد الرجل ان يتواردى في السكة ضرب بيديه على الخائط ومسح بها وجهه فوضض ظفرا
 اخرى فمسح بزعرا عليه ثم رد على الرجل السلام فقال له لو منعني ان ارد عليك السلام الا انى لو اكن على طهر انتهى
 صريح في ان السلام كان بعد البول وفيه دلالة على كراهية مرد السلام بدون طهارة وعلی ان التيمم كان في
 الطهارة ولو كان الماء قريبا لفوات المقصود وكان المصنف امراد بعدم التوضئ عدم الطهارة بطريق ذكر
 الخاص واردة العام وعلى الكراهية دلت رواية ابى داود فان كانت القضية واحدة وهو الظاهر لان الراوى
 واحد فتطابقة الترجمة محدیث الباب ظاهرة واطلاق وهو يوجب محامرا باعتبار استبرأ من البول لان المستبرأ
 منه كما المصنف به بتدقيق المناقشات بين الروايتين والله اعلم الاظهر ان مطابقة الترجمة بالحدیث لقوله في الباب
 عن المهناجرین فنقل رواية ابوداود عنه انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فسلو عليه
 فلو برد عليه حتى توضأ ثم اعتدل راويه وقال انى كرهت ان اذ كر الله الا على طهر مرد السلام الى قوله

غارضة الاحرفي

شرح سراج احمد

قال بعض المتأخرين
وكرنا اولها امكانا
في مسألتين الاولى
اختلفت العلماء في
هذه المسألة على
ثلاثة اقوال اثنان
جاءوا في الموضوع و
الفصل قال مالك
والثوري ما تقدم
من الاما ديث
ولان المقصود من
العبادة في غسل
فمحوه بعد ذلك
لا يؤثر الا ان
مكروه فيهما قاله
ابن عمر بن ابي ليلى
ان النبي صلى الله
عليه وسلم المند
على ميمونة ولفظ
ابو حامد من صحابة
الشافعي اذ ليس
له حرفيه في اية
قال لانه اشعب
فلا يقطع كالتشبه
الثالث كرهه ابن
عباس في الموضوع
دون الغسل قال
الاحمدي ما كرهه

او نذر ليسين او يبيد بيكره ووليكن شسته شوارجهت تعبدوا وكرهوا ورسك ست يايي خود اور اناوشستن آن واجبست
هفت بار نزد امام شافعي مثل ليسين بخلاف مالك لا يبيض ذلك بالبلوغ قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول
الشافعي في احمد بن حنبل و قد روي هذا الحديث من غير وجه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا
ماندين حديث مكرور ولو يدل كرفيه اذا ولغت فيه الهرة غسل هرة وذكر كركره شد در آن حديث كذا في ابي هريرة بطرق متعدد
مروي كشته حكم بلوغ به كه كيبا رسته شود وفي الباب عن عبد الله بن مغفل اخبره سلم واجتج الطحاوي به واحمد و ابو داود و
نسائي وابن ماجه از عبيد الله بن مغفل روایت کرده اند و در قطني از علي مرتضی روایت کرده باب ما جاء في سورة الهرة باب
در بيان آنچه آمده است در حكم پس خورده گریه حدیثنا اسحق بن موسى الانصاری ناه عن ذمالك بن انس عن اسحق بن
عبد الله بن ابي طلحة عن حميد بن ابيثة عن عبد الله بن رفاعة بن ربه الانصاري عن يمينه زوجه اسحق بن ابي طلحة والدة يحيى بن اسحق
مقبول از خامسة و عن كيشة ابنة كعب بن مالك انصاري زوج عبد الله بن ابي قتادة گفت ابن جهمان صحابه است و كانت
عند ابن ابي قتادة و بود كه كبره در كاح عبد الله بن ابي قتادة ان ابا قتادة دخل عليها بدستك ابو قتادة در آمد بر كبره
قالت فسكبت له وضوء كيشة يس انداختم و پر كردم او نذر باب فوقه قالت في ايامه هرة تشبهت كيشة يس و كبره
كبري نوشيد آب فاصغى لها الا انها يس كبره و ما مل كروا نذر ابري كبره حتى تشربت تا آنكه بنوشيد آب قالت
ككيشة فسراني انظر اليه كيشة يس و يد مرا كه نظر ميكردم از روي تعجب بسوي نوشيدن هره

شرح ابي الطيب

قول وهو قول الشافعي في احمد بن اسحق اقول اخبرنا الشيخان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
شرب الكلب في اداء احد كوفلي غسله سبع مرات وفي رواية لمسلم قال طهور اداء احد كواذ اولغ فيه الكلب ان
يغسله سبع مرات و لهن بالترايب عند ابي حنيفة يغسل من بلوغه ثلاثا قال المحقق ابن الهمام في الدرر القطي
عن الاحمدي عن ابي هريرة عنه عليه الصلوة والسلام في الكلب يلبغ في الاداء يغسل ثلاثا و خمس او
سبعار و ابن عمر بن مرفوعا اذا ولغ الكلب في اداء احد هو فليهريقه و ليغسله ثلاث مرات و روي
الدارقطني بسند صحيح عن عطاء موقوفا على ابي هريرة انه كان اذا ولغ في الاداء اهراقه ثم غسله ثلاث
مرات ثم في عارض حديث السبع ويقدم عليه لان مع حديث السبع دلالة التقدم للعلو بما كان من
التشديد في امر الكلاب اول الامر حتى امر بقتلها و التشديد في سورها يناسب كونه اذ ذاك وقد ثبت
نسخ ذلك فاذا عارض قرينته معارض كان التقدي اوله فالامر الوارد بالسبع محمول على الابتلاء
انتهى و يؤيد ان راوي الحديث وهو ابو هريرة كان يفتي بثلاث مرات و عمل الراوي بخلاف
مروي من امرات النسخ باب ما جاء في سورة الهرة قوله ابن ابي قتادة هو الحارث بن عمرو ايضا
فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم واسم ابنته عبد الله والمعنى كانت زوجة ولادة قوله
فسكبت له وضوء بعضهم التاء على المتكلم و الموضوع اليه الواو ماء الموضوع اي صببت له وضوء في الاداء
ليتوضأ منه لما جاء في رواية فسكبت له وضوء في اداء قوله في الاداء في القاموس معنى الاداء اماله

شرح اربعين ترمذي
دوازدهم
والله اعلم
بالحق

عارة شجرة الاسودى	شرح سراج احمد
في الوجود خوفاة العادة وروى ابن المنذر عن قيس ابن سعد حدثنا وليس شئ ولا يصح جواز التمشف بعلم الوضوء وما احتج به مؤلفه فهو حكاية حال قضية في عين في حق ان يكون استغنى عنها غيرها او قد يكون منها وهم اذ لا أثر مادة الاك	<p>فقال العجيبين يا ابنة اسحق ببيت ابن ابي قتادة ايا عجب سكنى توامى من عمر بدار من فقلت نعم من شجر ببيتك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس ببيت ابن ابي قتادة بدريه سبكية تحضرت فرمود بدريه سبكيه كغيره ببيتك يا لهي من الطوافين جزين بيت كه گر بزرگ زندگان خانه است حليكو نبرها او الطوافات شك او ست در نقطه تذكر تراث وفي الباب عن عائشة وابي هريرة مروي واظطني از عائشة باين جبارت وايت کرده كه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصعب الانا لله في شرب منه ثم يتوضا منه ابن خزيمة حاكم عائشة بوجه اخر روايت کرده فرمودها انها ليست بنجس في بعض اهل البيت يعني الكثرة والارطون في بعض متاع البيت قال الدميري في الكامل لابن عدي في ترجمة ابى يوسف صاحب ابى حنيفة انه روى عن عروة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهره المرة فيصنع اما الانا فتشرب ثم يتوضا بفضلهما وروايت کرده ابن ابي عمير قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول اكثر العلماء من استحباب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم ببيتهم من شجر من شجر وان قول اكثر علماء سنن اصحابنا ببيت كسي كسب من تابيعين من ذممة الشافعي في احمد بن حنبل لو روينا بسور الهمزة بلسا اعتقاد کرده اند بيس نخورده گریه بابی الحكم بايدى ان نميكنند وهذا الحسن شئ في هذا الباب وان شجر باسناد مذکور حسن بيزر شجر مكرمش ده گریه وقد جرد مالك هذا الحديث عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة وتحيق توى حاكم گفته امام باسنين حديثه را كذا روايت اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة مروي عن شجرهست ولو بات به احدانهم مالك ونيارده است اين حديث را بسخن تمام وكامل ترا امام مالك صحواته عليه بكنه اتفاق است ايمار به بارطها ستاره بيزر كه زوميش</p>
من حديد احد انه هو الهبادة	<p>شرح ابى الطيب</p>
لا اثرها الثاني ان اثر العبادة في التمشف لو سقط الفصل لبقا عليه وانما سقط الغسل لانهم قد ظهروا بالبيت الثانية مروي عن عثمان انفس بشير ابن ابى مسعود وسعيد بن جبير وابي الاحوص و	<p>قولهم فقال العجيبين يا ابنة اسحق هذا على عادة العرب ان بعضهم يقول لبعض يا ابن اسحق فان كان ابنا عمين يا ابا فلان ان لو كان اياه في الحقيقة ويجوز في تعارف الشرع لان المؤمنين اخوة قوله انها ليست بنجس يعني نجاسة موثرة في نجاسة الماء وهو مصدر يستوى فيه المذكور والمؤنث لوقيل بكسر الكاف قبل نجاسة لانهما صفة الهرة وقال بعضهم بنجس بفتح الجيم والنجاسة والتقدير انها ليست ببلات نجس قوله او الطوافات شك من الراوي قاله ابن مالك وغيرها وقال الشيخ ابن حجر ليست للشك لوردها بالاولا وفي روايات اخر بل للتوبيخ ويكون ذكر الصنفين من المذكور والاذات وقوله انها من الطوافين استيناف فيه معنى العلة اشارة الى ان علة الحكم بغيره نجاسة الهرة هي الضرورة الناشئة من كثرة دويرانها في البيوت ودخولها فيها بحيث يصعب صون الاواني عنها كما انه تعالى اوجب الاستيطان واسقطه عن الممالك بقوله ليست اذنا كوالدين ملكنا ايما نكمم والذين لو يبايعوا المحلوفين فكيفهم من الدخول في غير الاوقات الثلاثة بغير اذن للطواف المفاد بقوله عقبيه طوافون عليك كوجوهكم على بعض</p>
مصروق والشعبي انهم كانوا ياجن	<p>قوت المعتزدي</p>
	<p>انها ليست بنجس بفتح الجيم انما هي من الطوافين عليك او الطوافات قال الباج يحتمل ان يكون على معنى الشك من الراوي ويحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك يريد ان هذا الحيوان لا يمشون ان يكون من جملة المذكور الطوافين او الاوقات الطوافات</p>

الانها من الطوافين جزين بيت كه گر بزرگ زندگان خانه است حليكو نبرها او الطوافات شك او ست در نقطه تذكر تراث وفي الباب عن عائشة وابي هريرة مروي واظطني از عائشة باين جبارت وايت کرده كه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصعب الانا لله في شرب منه ثم يتوضا منه ابن خزيمة حاكم عائشة بوجه اخر روايت کرده فرمودها انها ليست بنجس في بعض اهل البيت يعني الكثرة والارطون في بعض متاع البيت قال الدميري في الكامل لابن عدي في ترجمة ابى يوسف صاحب ابى حنيفة انه روى عن عروة عن عائشة انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهره المرة فيصنع اما الانا فتشرب ثم يتوضا بفضلهما وروايت کرده ابن ابي عمير قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول اكثر العلماء من استحباب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم ببيتهم من شجر من شجر وان قول اكثر علماء سنن اصحابنا ببيت كسي كسب من تابيعين من ذممة الشافعي في احمد بن حنبل لو روينا بسور الهمزة بلسا اعتقاد کرده اند بيس نخورده گریه بابی الحكم بايدى ان نميكنند وهذا الحسن شئ في هذا الباب وان شجر باسناد مذکور حسن بيزر شجر مكرمش ده گریه وقد جرد مالك هذا الحديث عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة وتحيق توى حاكم گفته امام باسنين حديثه را كذا روايت اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة مروي عن شجرهست ولو بات به احدانهم مالك ونيارده است اين حديث را بسخن تمام وكامل ترا امام مالك صحواته عليه بكنه اتفاق است ايمار به بارطها ستاره بيزر كه زوميش

شرح مسیح احمد	عاشق الاوردی
عن ابوالهیل بن ادهم یفتح ہمزہ وسکون ذال مہلکہ ما مفتوحا بن تصور الجعلی ابو اسحق البلیغی الرضا صدوق بازنہ منہ بود در سنہ ۲۱۰	عن ابی ادریس
وستین مائتہ وفات یافت مناقب او از جهت شہرت ذکر کرده شدہ عن مقاتل بن حیان عن قحیر بن حوشب عن	انخولانی بن عقیق
جزیر و ہذا حدیث مفسر این شیخ است مفسر واجال در ان نیست لان بعض من انکر الحدیث علی الخفین تناول زیر اچ	عن عمر بن الخطاب
بعضی کسی کہ انکار مسیح موزہ نموده اند تاویل میکنند ان حدیث کہ ان مسیح النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الخفین کان قبل نزول	مشکلا مقطوعا
المائدۃ بترتیکہ مسیح فرمودن آنحضرت بر موزہ بود پیش از فرود آمدن سورہ مائدہ و ذکر جزیر فی حدیثہ انہ رای النبی صلی	منظرنا ابو عثمان
اللہ علیہ وسلم علی الخفین بعد نزول المائدۃ و ذکر کردہ است جزیر و حدیث خود کہ بدستیکہ جزیر دیدہ آنحضرت را	عجمول عندہم و
کہ مسیح فرود پس از فرود آمدن سورہ مائدہ از نجبت انکار مسیح موزہ کرده اند و نزدیکہ ما مسیح موزہ سنت است باب المسیح علی	ابو ادریس یسبح
الخفین المسافر والمقیوم است در بیان مسیح کردن بر موزہ برای مسافر و مقیم حدیث ثانیۃ ذابو عنانہ عن سعید بن	من عمر شیا و قد
مسرق الثوری والرفعیان ثقات سادہ بود در سنہ ۲۰۰ و مائتہ وفات کرد عن ابوالہیل الخنقی و بعضی نسخہ بجای نسخہ	ادخل الحدیث
تیمی است عن عمر بن مہمون عن ابی عبد اللہ الجعفی در نام او اختلاف است بعضی گویند عبد بود و گویند عبد الرحمن بن عبد	مسلم بن الحجاج
ثقف بود نسبت پیشی کرده میشد او را از کبار ثقات بود عن خزیمہ بن الثابت بضم خامی صحیح و فتح زاوسکون شہادہ تحدیثہ ابن ثابت	فی صحیحہ بہذہ
ابن عمادہ الانصاری الاوسی الخنقی الصحابی حاضر گشت بدروما بن اورا از شہادہ و علم بنی خطہ در روز فتح مکہ با او بود وی سید	الطریق عجوزہ فقا
بنی خطہ بود چون اسلام آورد و شکست اصنام ایشان را و او بود کہ در خواب دیده کہ من پریشانی رسول خدا سجدہ میکنم چون بچرخ	حدیثی محمد بن یحیی
شرف خواب را عرض کرد آنحضرت اضطرار فرمود و گفت تصدیق خواب خود را بکن پس سجدہ کرد پریشانی مبارک او حاضر	ابن مہمون حدیث
گشت ہمراہ علی مرتضی جمل وصفیہ و مقاتلہ کرد تا آنکہ عمار بن یاسر کشته شد سپتہ گفت کہ شنیدم آنحضرت را کہ در حق عمار فرمود وقتگاہ	عبد الرحمن بن
الفتۃ الباغیۃ و شمشیر بر سبتہ کرد و مقاتلہ کرد تا آنکہ گشت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ سئل عن المسیح علی	مہدی حدیثنا
الخفین خزیمہ روایت میکنند از آنحضرت کہ بدستیکہ آنحضرت پرسیدہ شد از حال مسیح کردن بر موزہ فقال للمسافر ثلثا و للمقیوم	معاویۃ بن صالح
یوم پس فرمود آنحضرت مسافر سہ روز و مقیم یک روز و شب است از ابتدا حدیث و ابو عبد اللہ الجعفی اسمہ	عن سعیدۃ یعنی
عبد بن عبد و ابو عبد اللہ جعفی نام او عبد است کہ پسر عبد بود قال ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح و فی الباب عن	ابن یزید الدمشقی
علی ابی بکرۃ و ابی ہریرۃ و صفوان بن عسال و عوف بن مالک بن عمر بن جری درین باب کہ برای مسافر سہ شبانہ روز است	عن ابی ادریس
و برای مقیم یک شب و روز است حدیثی مروی گشتہ است ازہ کہ از صحابہ چنانکہ ابن خزیمہ از علی مرتضی و ترمذی و ابو داود	انخولانی عن عقبۃ
از خزیمہ بن ثابت روایت کردہ اند حدیثا ثمانا ذابو الاخص عن عاصم بن ابی النضر بنون و حمید و اوصام بن	ابن عامر قال حدیث
بہد است اسدی مولاہم الکوفی ابو بکر المقری صدوق بود لیکن مر او را اوہام بودند چہ بود در قرآنہ	عثمان عن جبیر
و حدیث او در صحیحین است مقرون از سادہ بود در سنہ ۲۰۰ و مائتہ وفات کرد	ابن نفعان عن عقبۃ
شرح ابی الطیب	ابن عامر عن عمر قال
باب المسیح علی الخفین للمسافر والمقیوم قولہ للمسافر ثلثا و للمقیوم و لیلۃ فقوله للمسافر خبر مبتدأ محذوف	و حدیثنا ابو بکر بن
و ثلثا منصوب علی الظرفیۃ والتقدیر المسیح علی الخفین للمسافر ثلثۃ ایام مع یالیہن و اما قوله للمقیوم	ابن حدیثہ حدیثنا
فتعلق بمبتدأ محذوف و یوم خبر و لیلۃ معطوف علیہ والتقدیر المسیح یوم و لیلۃ للمقیوم	یزید بن الخباب

حل اللغۃ
 شرح جامع ترمذی
 بالفتح جہای مطلق
 آری در بیان
 کما مائتہ
 الحدیث صحیحہ
 حدیث ترمذی
 تا فرات از
 اطاعت امام
 جداول

شرح سراج احمد

عائشة الاحوي

عن نزه بن حبيب زكريا وشديد ابن جديش مملو وموحده ومجهد مصغرين جاشيه بصم مملو وفم موحده وشين منقوط اسدي
 كوفي ابو يعقوب جليل مخضرم بود در سنه سادي وثمانين فوات كرد از عمر صدر وبيست هفتت عن صفوان بن عسال بجلد ترمذي
 صحابي مشهور است نازل كوفي ووقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا كنا سفرنا ان نغتسل من ماء
 كذا امر يفرق واما ما رجوع بود يوم باسافر سفرنا بفتحتين يا فتوح سيد مملو وسكون فاصدر يعني اسم فاعل است ان لانزوع خفافنا
 ثلاثة ايام ولياليه من اينكه بر ششم روز ناهي خود را سه روز و سه شب از وقت حار ش چون بي وضو شويم الامن جنابته بگر شيم
 از سيدن جنابته غسل واجب شود و سه روز و سه شب و اما شنبه و لكن من غائط و بول و نوم و لكن ششم و زه از بي وضو شدن كذا بر روز و شاشا
 كرون نوا كبر دن باشد از نه ناهي يا كيشيد و هم بر آن مسح بايد كرد قال ابو عيسى هك حديث حسن صحيح كفت بصنفنا من
 حديث حسن صحيح و قد روي الحكمون عن ثوبان بلغة تصغيرت و محمد بن ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدي عن
 وهذا طريق ظاهر

شرح ابى الطيب

عائشة الاحوي

قوله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا كنا سفرنا ان نغتسل من ماء كذا امر يفرق واما ما رجوع بود يوم باسافر سفرنا بفتحتين يا فتوح سيد مملو وسكون فاصدر يعني اسم فاعل است ان لانزوع خفافنا
 والسفر والمسافر من بمعنى فقال ابن العربي كلمة تقال للواحد والجمع والذكر والانثى سواء وقيل جمع مسافر
 وقيل اس جمع والمراد من الامر الا باحة والوضوء لا الايجاب قوله الامن جنابته استثناء مفرغ و
 تقدير ان لانزوع خفافنا من حدث من الاحداث الامن جنابته فانه لا يجوز للغتسل ان يسبح على الخف
 بل يجب عليه النزوع وغسل الرجلين قوله ولكن من غائط و بول و نوم استدراك مما يفهم من قوله الامن
 جنابته فانه مؤذن بانبات النزوع منها فهو عطف على مقدم مثبت تقدير ان نحن لانزوع خفافنا من جنابته فهو
 المشهور ان جميع الاحداث كذلك فعطف عليه بحرف الاستدراك وقال لكن من غائط اي ولكن لانزوع
 من غائط و بول و نوم والواو بمعنى او فيه ما يعني بل نسبح عليهم الاجل احدها و يصبحان يكون معناها بناء على ان
 النزوع منفي من المجموع ولو وجد في اوقات مختلفة و ما صلبان لكن مفادها مخالفة ما قبلها كما بعد هانفيا و
 اثباتا محققا ومؤولا والتقدير امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا سفرنا ان نغتسل من ماء كذا امر يفرق واما ما رجوع بود يوم باسافر سفرنا بفتحتين يا فتوح سيد مملو وسكون فاصدر يعني اسم فاعل است ان لانزوع خفافنا من
 اجنابته في المدة المدكورة ولكن لانزوع فيها من غائط و بول و نوم

قوت المعتزلي

عائشة الاحوي

اذ كنا سفرنا قال في النهاية السفر جمع سافر كصاحب و صاحب مسافر من جمع مسافر والسفر والمسافر من بمعنى فقال ابن العربي كلمة تقال للواحد والجمع والذكر والانثى سواء ان لانزوع خفافنا ثلاثة ايام ولياليه من اينكه بر ششم روز ناهي خود را سه روز و سه شب از وقت حار ش چون بي وضو شويم الامن جنابته بگر شيم
 لكن من بول و غائط و نوم قال ابن العربي لكن حرف من حرف النسق وهي تختص بالاستدراك بعد النفي خالبا و ما يستدرك بها
 بعد الاثبات فيختص بالجملة دون المفرد وفي لفظ الحديث اشكال لان قوله امرنا ان لانزوع خفافنا الامن جنابته نفي معتقبا لثبته
 فيصير ايجابا وقوله بعد ذلك لكن استدراك من ايجاب مفرد وذلك خلاف ما تقدم وفيه نظر ومعناه بعد تامل
 وفكر مقول في رسالة بلجية المتفقين الى معرفة غوامض الخويين تقريره امرنا الامسك خفافنا في السفر
 ثلاثة ايام ولياليه من لو يخصص فيهن الامسك عند اجنابته لكن عند البول والغائط والنوم

اسماء الرجال
 له حكم في
 بالثبوت في النسخة
 مسافر في النسخة
 كقول في النسخة
 فقوله الامن جنابته
 ثبوت في النسخة
 و في النسخة
 المراد من النسخة
 ابن النسخة
 بعد في النسخة
 كذا في النسخة
 في النسخة

عائشة زوجي

معاوية بن صالح
يجعل هذا الحديث
معاوية بن صالح
عن مربيعة بن
يزيد عن ابي عثمان
وابو عثمان هذا لا
يعرف اسماء يروى
عن ابن ابي عمير
في الصلوة سمعته
منه ويروى عن
عمر بن الخطاب
في اللباس اخرجنا
ابو الحسن بن الطوسي
اخبرنا ابن المغيرة
اخبرنا ابن عماد
ابن اسحاق بن حنبل
عده شئ ابي جهم
خالد بن الوليد
عن ابن عثمان عن
جران عن ابي الله

شرح سراج احمد

عن يونس بن ثابت لا يصح وصححه شيخنا
الغضبي عن ابي عبد الله الجعفي قلت
المسيح حديث مسج خنبر بن واو قال زادت اذاعة عن منصور
او منصور كرهه بوديم ماجرة ابراهيم شامي وقال انك
الجعفي مسج حديثه عن ابراهيم شامي عن ابي عبد الله
او خنبر بن واو اخبرنا في المسج على الخففين در حق
قلت امام بخاري احسن جيزي در باب مسج موزه حديثه
هو قول العلماء من صحاب النبي صلى الله عليه وسلم
ونقسمه اريكه ثوب وزرست قول اكثر علماء
مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد
يزيد امام ابي حفصه جرحه الله عليه في كل امر
ايشان معين كرده انه در مسج كردن بروز باهو
ك مسافر باشد روز تقويم ايكه در صحیح نیست و
القديري عن قول الشافعي باب في المسج على الخففين
ابو الوليد المدائني نا الوليد بن مسلم الخنبري
الشافعي فانت كرد عن رجاء بن يحيى روى
كوتيه ابي زيد النخعي في قوله ما لا يستره
اعلى الخفت اسفله اذنت مغيرة بن شعيب
وسئل الناجين في قول اسيا كسان است ابراهيم
معلول لو سئل عن ابن يزيد غير الوليد بن مسلم

شرح ابى الطيب

قول لا يصح لان ابراهيم الغضبي ليس به
قول التوقيت قال النووي مالك في المشهور
شرا لا يوادون وعنده وهو حديث ضعيف
عامة قال فيه يفتى بغضب ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
في استاده واليهين يا فتوى ما كعبه في المسج على الخففين
صلى الله عليه وسلم يرون بلا من المسج على الخففين قول
اسمى ان يكون بلا من المسج على الخففين قول ابى
اسمى ان يكون بلا من المسج على الخففين قول ابى

الاشعري
الشافعي
ابو الحسن بن الطوسي
ابن عمير
ابن المغيرة
ابن عماد
ابن اسحاق بن حنبل
خالد بن الوليد
ابن عثمان
جران

شرح سراج احمد

عاقبت الاحادیث

این حدیث از ترمذی زید و ما فی لید و مسالت ابان زید و محمد بن عیسیٰ بن ابان و سعید بن ابان و سعید بن مسیب
 بخاری از ابن جریث که ایضا روایت کرده و قال لا یسنح صحیح نیست لان ابن المبارک روایت کرده این حدیث را
 ابن جریث روایت کرده این حدیث را از ترمذی زید و ما فی لید و مسالت ابان زید و محمد بن عیسیٰ بن ابان و سعید بن ابان
 حدیث کرده شد من از کاتب غیره و حال آنکه آن مسلم است در بعضی نسخ مسالابن عیسیٰ بن ابان روایت کرده این حدیث را
 ارسال عن النبی صلی الله علیه و سلم ان حضرت زید بن اسلم روایت کرده این حدیث را از ترمذی زید و ما فی لید و مسالت ابان زید و محمد بن عیسیٰ بن ابان و سعید بن ابان
 علی الخفین ظاهر ما بایت در بیان مسح کردن بر روز با ظاهر مرد و واحد ثنا علی بن حجرنا عبد الرحمن بن ابی الزناد عن ابیه
 ابی الزناد عن عروة بن الزید عن المغیرة بن شعبه قال رأیت النبی صلی الله علیه و سلم یمسح علی الخفین علی ظاهرهما گفت
 مغیرہ و یدیم آن حضرت که مسح میفرمود بر هر دو موزه خود بر ظاهر آنها قال ابو عیسیٰ حدیث المغیرة تصدیق حسن و هو حدیث عبد الرحمن
 بن ابی الزناد عن ابیه عن عروة عن المغیرة گفت مصنف حدیث مغیرة بن شعبه حدیثی است حسن آن حدیث حسن است باین طریق که
 عبد الرحمن از پدر خود ابی الزناد و او از عروه از مغیرة بن شعبه روایت کرده و لا تغلو اصلا یدکر عن عروة عن المغیرة علی ظاهرهما
 غایب و یدیم حکایت را از امام که ذکر کرده باشد حدیث را از عروه از مغیرة که مسح بر ظاهر هر دو موزه کرده آنحضرت سواهی عبد الرحمن
 و هو قول غیر واحد من اهل العلم و ان قول بسیار کسان است از اهل علم و بیه یقول سفیان الثوری و اسهل باین قائل
 گشته است سفیان ثوری امام احمد و همیست مذیب امام ابی حنیفه قال محمد کان مالک یشیر عبد الرحمن بن ابی الزناد
 و بود امام مالک اشارت میکرد بسوی ضعف حدیث بسبب عبد الرحمن بن ابی الزناد ابو داود و ابن ابی شیبہ و عبد الرزاق از علی مرتضی
 روایت نموده اند که فرمود لو کان الدین بالرای لکان باطن القدمین احق بالمسح من ظاهرهما و لکن رأیت رسول الله صلی الله علیه و سلم
 یمسح ظاهرهما بآب المسح علی الجورین النعلین بایت در بیان مسح کردن بر هر دو جورب برود و کفش حدیث ثنا نهاد و محمد
 ابن حیان قال انا و کعب عن سفیان عن ابی قیس عن هنزلی بن شرییل عن هنزلی بن شرییل عن ابی جریث عن ابی جریث عن ابی جریث عن ابی جریث
 شین مسح و فتح راوسکون حای محله و کسر موحده و سکون تمیز از وی کوفی اعمی برادر ارقم بن شرییل تابعی ثقة بود ذکر کرده او را ابن
 حبان در ثقات عن المغیرة بن شعبه قال توضأ النبی صلی الله علیه و سلم و مسح علی الجورین النعلین و النعلین گفت
 مغیرة و وضو کرد آنحضرت مسح کرد بر جوربین و نعلین در ترجمه مشکوٰۃ گفته جورب موزه که بالایی موزه پوشیده شود تا پاشنه و از جورب
 میگذرد

شرح ابی الطیب

یحدیث اصحابه

باب فی المسح علی الخفین ظاهرهما بدل من علی الخفین یعنی فی المسح علی ظاهر الخفین قوله یمسح علی الخفین علی
 ظاهرهما المراد من ظاهرهما اعلاهما كما یدل علیه حدیث علی رضی الله عنه قال لو کان الدین بالرای لکان اسفل الخفین او بالیسر
 اصلا و قد رأیت رسول الله صلی الله علیه و سلم یمسح علی ظاهر خفیه ثم ابی داود ای یمسح علی اعلاهما بآب المسح علی الخفین
 والنعلین تشبیه جورب قال ابن عربی هو حشام المقدم مع فی الخفین لاداء قول الفاقه الرجل قوله مسح علی الجورین النعلین
 المراد بالنعلین الجورین بطریق ذکا المصل و المراد بحال ابی داود المسح علی الخفین لحدیث ابی داود فان قال فیہ

قوت المتذمى

فکان كما ولدته

علی الجورین تشبیه جورب قال ابن العربی هو حشام المقدم من صوف سید محمد الدرقاء

الذميمة
 له كبريا
 شوبت بن حنبل
 حدیثی ابی حنبل
 عبد الله بن زید
 حدیثی ابی حنبل
 ابو عقیل عن ابن
 عمه عن عقبة
 ابن عامر انه سخر
 مع رسول الله صلی
 الله علیه و سلم فی
 غزاة تبوک فجلس
 رسول الله صلی الله
 علیه و سلم يوما
 یحدیث اصحابه
 فقال من قام اذا
 استعلت الشمس
 فتوضأ فاحسن
 الوضوء ثم قام
 غفرنا لخطیایه
 فکان كما ولدته
 امه قال عقبة

عاشرة الاحوذی

خرجه البخاری
 الرابع من مات
 یومین بالله والیوم
 الآخر ما تقدم
 الاضواء عبادة لو
 تشریح فی اولها
 ذکره لا فی ثنائها
 وانما یلزم فیها
 القصد بها الوجب
 ان الله العظیم وهو
 النیة وقد روت
 فیها اذکار یقال
 فی ثنائها ولو تھے
 ولا شیء فی الباب
 یعول علیه الا
 حدیث عمل المتق
 وقد روی بوجه
 الا بهوی عن مالك
 استحب لیك من
 تسمية الله عند
 الوضوء وروی
 الواقدي انه یخیر
 والذی اراد تركها
 باب الوضوء
 بالصلوة ویرید ان
 عن سفینة ان
 النبوی علیه السلام
 كان یتوضأ بالکلم

شرح سراج احمد

تندیرم وکیع بن الجراح را که میگفت ان منسج علی العمامة یجذب به اگر مسح کرد آدمی بر دستار و با باشد را این لا حرج است بشرط
 و حدیثی که وارد شده است مروی حدیثا قتیبه بن سعید زابشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن ابی نعیم عن ابی حنبله
 ابن محمد بن حمار بن یاسر قال گفت ابو عبیدة مسالت جابر بن عبد الله عن المسح علی الخفین برسدیم جابر را از حال مسح کردن
 بروزه فقال السنة یابون استی گفت جابر ان سنت است ای سپر بر او من السنه فوجعت بنابر فریت مسالت عن المسح علی العمامة
 و برسدیم جابر را از مسح کردن بر دستار فقال مس المسح علی الخفین برسدیم جابر را از مسح کردن بر دستار فقال مس المسح علی الخفین
 فقال خیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبوی صلی الله علیه وسلم والتابعین لا یسبح علی العمامة الا ان یمسح برأسه مع العمامة
 و گفته اند بسیار کسان از اهل علم از صحابه و تابعین روایت کرده اند که مسح کردن بر دستار مگر آنکه مسح کند بر سبب مسح کردن بر دستار یعنی چون مسح
 کردن بر سبب بر عمامه شود رواست و هو قول سفیان الثوری و مالك بن انس بن ابی ایوب و الشافعی و یحیی بن یحیی و یحیی بن یحیی و یحیی بن یحیی
 حدیثا هنادنا علی بن منسهر عن الامام عن ابی حنبله عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرة بنعیم بن مهزیار عن ابی حنبله
 جمیم وز ابو محمد و گویند ابو عبد الله البلیوی و روی از اصحاب شجرة است و مؤخره الاسلام نازل کوفه گشت در درین روز وفات یافت سنه احدی و
 خمسین از عمر بن قناد و یحیی بن بلال بن رباح المودنی ابو عبد الرحمن گویند ابو عبد الله و گویند ابو عبد الله کریم و گویند ابو عبد الله و ما در او حاتم
 قدیم الاسلام سنه اول کسی که اظهار کرد اسلام را در مکه و او کسی بود که عذاب کرده شد در راه حق تعالی و او میگفت احد احد و مولای او
 ابن خلف جمعی شقی متولی عذاب و بود و بلال او را گشت در روز بدر و بخبر رسانید و ابو بکر صدیق او را بگفت او قید از کافر خرید نمود و از نام
 کرد و آنحضرت در حق او فرمود یا بلال انی علی عمل عملة فانی سمعت خشقة نعلیک فی الجنة قال ما نظرت الا صلیت ما کتبت و قال صلی
 علیه وسلم السابق اربعة انا سابق العرب بلال سابق الجنة و ام فرمود او را آنحضرت در روز فتح مکه پس از آن داد بر بالاسی که بعد روایت کرده اند
 از روی ابو بکر و عمر و ابن عمر و او اذان گفت بعد از وفات شریف پیش از دفن و پس از دفن اذان گفت و گفت مرا بی بکر اذان گفت انا
 اعتقنتی تدفنی و جانی بعض الروایات انه لما مضی علی بلال سنه اشهر فی الشام رای رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المنام
 قال له ما هذه الجفرا یا بلال الا تزورنا فجاوب بلال المدینة و ذر بیالی الشام لانه لم یستطع السکوتة فی المدینة فکان اول ما سأل عن فائنة
 ما حالها قالوا تو فیت فکی بلال ثم عن الحسن و الحسین قالوا هما باقیان فاراد الناس ان یوزن لهم فما لیکن لاحد ان یامر
 بک فجاؤا الی الحسین رضی الله عنه فامر له فاذن فلما شرع فی الاذان قلب علیه البكاء فلما بلغ اشهد ان محمدا رسول
 قلب علیه و علیه فاسرجه البس فلم یستطع ان یم الاذان فنزل و در دمشق وفات یافت سنه عشرين
 باختلاف روایات ان النسبی صلی الله علیه وسلم
 علی الخفین و الخماس برستی که آنحضرت مسح فرمود بر هر دو موزه و دستار

قوت المعذی

مسح علی الخفین الخ قال ابی هریرة هو ما تستر به المرأة رأسها و حولها كالعمامة للرجل لم اجده مستعملا للرجل الا فی هذا الحدیث
 و انما قضاة الاشتقاق لا یرون الخفین و قال فی الخفین انما هو بالانحراف لانه لو لم یسح علی الخفین لكان الرجل یسح علی الخفین كما ان المرأة تطیئ الخفین
 و ذلك اذا كان قد اعتم عمامة العربیة و اذ لم یسح علی الخفین لكان الرجل یسح علی الخفین كما ان المرأة تطیئ الخفین
 یستخرج الی المسح بالقلیل من الرأس ثم یسح علی العمامة مسحا لئلا یتسبب

الوجه
 لیس بالواحد
 فی الخفین
 انما هو بالانحراف
 لانه لو لم یسح
 علی الخفین لكان
 الرجل یسح علی
 الخفین كما ان
 المرأة تطیئ
 الخفین و ذلك
 اذا كان قد
 اعتم عمامة
 العربیة و اذ
 لم یسح علی
 الخفین لكان
 الرجل یسح
 علی الخفین
 كما ان
 المرأة
 تطیئ
 الخفین
 و
 ذلك
 اذا
 كان
 قد
 اعتم
 عمامة
 العربیة
 و
 اذ
 لم
 یسح
 علی
 الخفین
 لكان
 الرجل
 یسح
 علی
 الخفین
 كما
 ان
 المرأة
 تطیئ
 الخفین

شرح سراج احمد

عامة الاودي

باب ما جاء في الغسل من الجنابة باب يست وريان انما قد است و غسل كرون از جنابت حد ثماناد ثمانا كيم عن
 عن سالون ابو الجعد بن جهم وسكون عيين معله اشجعي از مشاهير تابعين وثقات ايشان است و سنه مائه در عهد عمر بن عبد العزيز و قفا
 كرد عن كوشيب بنهم كان و فتح را وسكون تختمه ابو شيد بن ابى مسلم الحجازي مولى عبد الله بن عباس ثقاته انما بنهم الحارث بن عوف بن
 سنة ثمان في تسعين فانت عنت ابن عباس عن خاتمه ميمونة ام المؤمنين قالت صنعت للنبي صلى الله عليه وسلم
 غسله اذ كنت ام المؤمنين بيوم نزلت به امم حضرت اب غسل ابدا في غسل بضم عين ميمونة است و غسل بفتح عين
 ميمونة وسكون عين شستن مطلق اعضاست و بضم عين شستن تمام اندام و غسل بضم عين آب كه بدان بشويند و كبره عين چيزي كه
 بدان بشويند چنانكه گل ايشان و خطي و غسل بفتح و تخفيف و تشديد عين ميمونة است و بفتح و تخفيف و تشديد عين ميمونة است
 كه بر آيد از شستن چيزي و تغسيل سباله كرون در غسل اعضا فاعنسل من الجنابة پيش شست تمام اندام را اين وضع كه
 ذكر ميشود فاكفا الاناء بشماله على يمينه پس بر خيت آن او ندر ابر است چپ خود بر دست راست خود و غسل كفيه
 پيش شست بر دست خود را و داخل يدك في الاناء پسترد و در دست خود را و او ندر افاض على اذنيه پسترد و آب بر اندام نهاني
 خود را و شست بر دست خود را و در يوار يار يمين شست اين لفظ و الا ان ذكره ليس استخرا كرون
 دست بر يمين يار و يوار بالار يمين شست و مضمض پسترد استخرا آب بر يمين كرون و استنشق و آب بر يمين كرون و غسل
 وجهه و شست روي مبارك خود را و ذرا عيه و در دست خود را و اين كفايت و وضو است پسترد غسل را بيان
 سيند فافاض على راسه ثلاثا پس بر خيت آب بر سر خود سه بار و سر را باليد فافاض على اسائر جسده پسترد خيت آب
 بر تمام بدن و اندام خود و تو شحني فغسل رجليه پسترد و سوشاد و جاي غسل پس شست بر دوپاي مبارك خود را

و يغتسل بالصاع
 صحیح حسن عقی
 ابن خضرم السعد
 عن ابى بن كعب
 ان النبي صلى الله
 عليه وسلم الغرض
 بشيطان فقال له
 اولهان فانتوا
 وسواس الماء عبد
 ابن جبير عن ابن
 ابن مالك الشبي
 عليه السلام قال
 يجزي في الوضوء
 رطلان من ماء
 غريب الاسناد
 بروى عن النبي عليه
 السلام في قدر من
 الماء الذي يطهر
 به اثاره منها من
 طريق عائشة
 الاول ابن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 كان يغتسل من
 اناء واحد هو القرا
 من الجنابة اثاره
 انهادت باناء
 قدر الصاع فانتوا
 فانغمت على ارجها

شرح ابى الطيب

عامة الاودي

باب ما جاء في الغسل من الجنابة قوله وضعت للنبي صلى الله عليه وسلم غسله بضم الميمونة وسكون
 الميمونة فصل كل طهر و بضم بعض التطهير والتقدير ماء الغسل على خلاف المضاف قال بعضهم الغسل بالضم
 الهاء الذي يغتسل به و صرح في قد يبيد ان ماء ان الكسر فخطا عندنا من الحديث **قوله** فاكفا الاناء بشماله على مال
 الاناء بشماله على يمينه حتى صب ماء علىها فغسل كفيه يعنى غسل بالاماء الذي صب على يمين كفيه
 الى اليمين و داخل يدك في اليمنى في الاناء قال في القاموس اكفا امال و قلبه في قول النهاية يقال كفات الاناء
 واكفاته اذا كبته و اذا املت **قوله** ثم ذلك بيدك الحاشط ازالة للراشحة الكريهة و
 مبالغة في التنظيم **قوله** فافاض على راسه ثلاثا الخ مقتضاه انه لم يصب
 الواس اكتفاء بالغسل المفروض عن المتبر في الصحيحين انه يتوضأ كما كان
 للصلوة شويصيب على راسه و سائر جسده و سياق في الحديث الثاني فيحتمل
 ان الراوى تركه من الاقتصار و انه فعل صلى الله عليه وسلم كذلك بيان الجواز والله اعلم

عامة الاودي
 الميمونة وسكون
 الميمونة فصل كل
 الهاء الذي يغتسل
 الاناء بشماله على
 الى اليمين و داخل
 واكفاته اذا كبته
 مبالغة في التنظيم
 الواس اكتفاء بالغسل
 للصلوة شويصيب على
 ان الراوى تركه من
 الله اعلم

قوت المعتزى

عامة الاودي

فاكفا الاناء على اماله قال في النهاية يقال كفات الاناء واكفاته اذا كبته و اذا املت

عامة الاودي

شرح سراج احمد

خاصة الاحوذی

باب هل تقض المرأة شعها عند الغسل باب ست و بیان آنکه آیا یکشاید زن موهای سر را نزدیک غسل حد ثلثا ابن ابی عمرنا سفیان عن ابوب بن موسی عن المقاری بنیح مسم و سکون قاف و ضم موحده و فتح و کسر آن ابو سعید القبری کیسان و آن نسبت است بسوی مقبره که در مدینه می بود و متها و گویند جای او نزد مقبره بود و گویند که عمر بن الخطاب کندن گور را تسلط گردانیده بود ثقه کثیر الحدیث بود گفت نسائی لایاس بیان ثانیست و سینه مائت و فوات کرد در عهد عمر بن عبدالعزیز بن عبد الله بن رفیع الخزومی الوراق المدینی و علی ام سلمه ثلثه از ثلثه بود و عن ام سلمه هند بنت ابی اسید الخزومی و سینه مائت و او عاتکه بنت عامر بود و او پیش از تزویج آنحضرت در کحلح ابی سلمه عبدالبنی بن عبدالاسد حیرت کرد بسوی حبشه و زینب از وی متولد شده و تزویج کرد او را آنحضرت در همان سال که وفات کرد ابوسلمه در ماه شوال و در سنه شصت و شصین فوات یافت در حکومت ترمذی ابن مجاهد در بقیع مدفون گشته قالت قلت یا رسول الله انی امرت انی اشد ضمیر راسی گفت ام سلمه گفت ای رسول خدا در سینه من فی ام که سخت می آید گیسوی سر خود را فانقضت الغسل الجنبه آیا پس یکشایم آنرا بر سر غسل جنایت قال لا ایما کیفیکان تخشین علی لیساک ثلث حثیات من ماء فمرو و کثا و ن گیسوی سر فروری نیست جز این نیست که گفایت کند ترا اینکه بهر دو دست آب اندازی بر سر خویش بشرط تقیضی علی سائر جسدک الامام پیغمبر ترمذی تو بر تمام بدن خود آب افکند پس یک شوی او قال یا فرمود آنحضرت این عبارت فاذا انشأ قلت تطهرت ایس آن وقت تحقیق بایش می فرماید ابو سعید علی حدیث صحیح و العری علی هذا عند اصل العلم ان المرأة اذا اغتسلت من الجنابة فالتقض شعها ان للشعیرة بعد ان یغسل الماء علی راسها بترکة من چون غسل کرد و جنابت پیش از یکشاید مویها خود را بر سر یکبار روا باشد او را پس از یکبار روا است و بر سر خود آب بر سر خود و این حدیث را ابو داود و ابن ماجه و شیخین از جسرین مضموم

علیه السلام کان يتوضأ بثلثی اصل
خبر به الفرق قال
سفیان مالک و ثلثه
اصح و قال مالک
قل ثلثه اصح
اثنا عشر علی اصل
النبی صلی الله علیه
وسلم قال الشافعی
الفرق ثلثه اصح
یکون سته عشر
رطلا و اما الفرق
بسکون الراء فانها
و عشرین رطلا
و الصاج خمسة
ارطال و ثلث المله
رطل و ثلثه قیل
المه رطلان و
المکول طاس
یشرب به وهو
ایضا مکیل و عشر
احکامه فی ثلث
مسائل الاول قد
بیان انه لا حمل لها
یکفی فی الطهارة
و انها هو علی قدر
الحاجة و الا سرف
مکروه و ان ثلثه و ثلثه

شرح ابی الطیب

باب هل تقض المرأة شعها عند الغسل قول ابی امرت انی اشد ضمیر راسی بفتح الهمزة و ضم الشین ای حکم قال فی النویة ای تعمل شعها ضافا و روی الذوات المضمومة و قال ابن العربی قوله ضمیر بقیرة الناس باسکان الفاء و انها هو بفتحها لان السکون و حصل ضمیر راسه ضمیر و المفتوح هو الشی المضموم کالشعر و غیره و الضمیر و ضمیر و ضمیر الشعر و ادخال بعضها فی بعض انتهى قول المصدر بضم الهمزة کثیرا یعنی المفعول کالمخلاق یعنی المخلوق و اللفظ بمعنی الملقوظ فیجوز اسکانه علی انه مصدر یعنی المضموم و علی انه مصدر من اسکانه یعنی المصداق هم هنا ای امثل نسیم شعر راسی و هو یستلزم شذوذا المضموم و لو یلک انما علی الله علیه و سلم الوضوء و المضمومة و الاستنشاق لانها سألته عن شعر الراس فاجابها عما سألته مع نوع زیادة فلا یقال یفید الحدیث عدم افتراض المضمومة و الاستنشاق **قوله** ان تخشین علی راسک هكذا فی غالب النسخ بانشات النون و هو مبني علی افعال ان و فی نسخة صحیحة ان تخشی و هو المطابق للقاء عدلة المشهورة و اما اثر تقیض من فی النون علی الاستنشاق

ارطال و ثلث المله
رطل و ثلثه قیل
المه رطلان و
المکول طاس
یشرب به وهو
ایضا مکیل و عشر
احکامه فی ثلث
مسائل الاول قد
بیان انه لا حمل لها
یکفی فی الطهارة
و انها هو علی قدر
الحاجة و الا سرف
مکروه و ان ثلثه و ثلثه

قوت المعتدی

اشد ضمیر راسی قال فی النویة ای تعمل شعها ضافا و روی الذوات المضمومة و قال ابن العربی قوله ضمیر بالفتح هو الشی المضموم کالشعر و غیره و الضمیر و ضمیر الشعر و ادخال بعضها فی بعض

ارطال و ثلث المله
رطل و ثلثه قیل
المه رطلان و
المکول طاس
یشرب به وهو
ایضا مکیل و عشر
احکامه فی ثلث
مسائل الاول قد
بیان انه لا حمل لها
یکفی فی الطهارة
و انها هو علی قدر
الحاجة و الا سرف
مکروه و ان ثلثه و ثلثه

عائشة الخوی

شرح سراج احمد

في القصد فيه و
 الاصول والمقصود
 كما ينبغي قبل هذا
 الاستبايح واقل
 المقتل كما كان
 يتكفي به سيد
 الناس فلا يمكن
 في الوجود اعلمنا
 ولا ارفق ولا احوط
 ولا اسوس بامور
 الشرعية وما كان
 بالاخلاق الثابتة
 التي يتوضأ باقل من
 الهد قال بواضح
 لا تخد يد فيه قد
 قال مالك مراتب
 عياش بن عبد الله
 وكان فاضلا يتوضأ
 بثلاث مد هشام
 وهو دون الرطل
 ويعمل بالناس
 والتقدير في الوضوء
 يتقى شر عاقل
 كان حال النبي صلى
 الله عليه وسلم
 تختلف فيه وكان
 يتوضأ مع غيره
 من اناة واحدا

وسلم ازام سلم وخطابي وسعيد بن منصور جابر روايت كرهه انداين انظر في حديثه كرهه باب ما جاء ان تحت كل شجرة
 جنابة باب ما رواه ابن ابي عمير في حديثه كرهه باب ما جاء ان تحت كل شجرة جنابة
 نشو وحده ثا نصير بن علي بن نصر بن علي الجعفي ثمة ثبت بود قضا ميلا وندا وراوي قبول قضا نكره واز عائشة بود در سنة خمسين
 مائتين وفات كروايل ان خمسين ثا الحارث بن وحيية بوزن عظيم كوي يفتح واو وسكون جيم وبعده جيم موحده است الراجح محمد
 البصري ضعيف ان ثامنة بود ثا مالك بن دينار البصري الزاهد البجلي صدوق عابد از خاسر بود در سنة ثلثين و ثمانون وفات كره
 عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تحت كل شجرة جنابة فاعسلوا الشعر و
 انقوا البشر فمروا تحضرت زير مروي جنابت است پس بشوئيد موي را وپاك كنيد بشوئيد موي را يعني مبالغة بشوئيد موي را چنانكه
 زير آن خاشسته گرد و پاك بشوئيد آنجا را از اندام كه در زير موي است تا بيقين از عسله غسل برآمده باشد
 وشعره بشوئيد بسكون عين وفتح آن وبشوه بفتحات وفي الباب عن علي وانس ابو داود و احمد و دارمي از علي كره
 روايت كرهه ان قال ابو عيسى حديث الحارث بن وحيية حديثه غريب الاخر فيه الا من حديثه
 گفت مصنف حديث حارث بن وحيية حديثي است غريب كه بطرق متعدد موي كاشته است نمي شناسم آن حديث را مگر از
 حديث حارث وهو شيخ ليس بذلك وحارث شامي است كه قوي است و قدر موي عنه غير واحد من الائمة و
 تحقيق روايت كرهه از حارث بسيار كسان از امامان و قد تفرد بهذا الحديث عن مالك بن دينار و تحقيق متفرد كثر است
 حارث روايت كردن اين حديث از مالك بن دينار كه ديگر كس از مالك روايت نكرده است ويقال الحارث بن وحيية
 يفتح واو وكس جيم وسكون تخميه ويقال ابن وحيية بضم واو وسكون جيم وبوحده مصنف اين حديث را تضعيف كرده و گفته
 كه حارث بن وحيية روايت كنده اين حديث پيري است كه بخت كبر سن غفلي و نسياني بروي طاري شده است چندان
 قوي است در حفظ وضو باب في الوضوء بعد الغسل باب ما رواه ابن فضال في غسل كردن حد ثنا اسمعيل
 ابن موسى ثنا شريك عن ابي اسحق عن الاسود عن عائشة رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

باب ما جاء ان تحت كل شجرة جنابة قول تحت كل شجرة جنابة يسكون العين وتفتت قواها فاعسلوا
 الشعر ففتح العين يسكن اي يوجعه فلو بقيت شجرة واحدة لم يعمل اليها الماء بقيت جنابته قوله انقوا البشر من
 الانقاء والبشر ظاهره جلد الانسان وغيره جميع بشرة و البشائر قاله في القاموس و نظفه هامن الوضوء كالطين اليابس العجز
 والشمع لانه لو منع شيء من ذلك وصول الماء لورفعه جنابة قوله هو شيخ ليس بذلك اي الذي يوثق به فروايت
 ليست بقوية واعترض على التزملي بان لفظ شيخ ليس من الفاظ الجرح بل من الفاظ التعديل فيمكن ان يحاسب
 بانه اراد به المعنى القوي اي كبير وغلب عليه النسيان لا انعق الاصطلاح وهو كونه
 شيخا في الحديث و قال ابو داود الحارث بن وحيية مسكر وهو ضعيف قوله ابن
 وحيية على وزن فعيل وقيل بفتح الواو وسكون الجيم بعد ما
 موهلة كذا في التفسير باب في الوضوء بعد الغسل

شرح سراج احمد

<p>حاشیه الاءودی</p>	<p>كان لا يتوضأ بعد الغسل</p>
<p>غير حصص الثلثة</p>	<p>كف عاتقة من يد يديه بركتيه تحضرت بوجوه وضوءه</p>
<p>اذا قلنا انه يتوضأ</p>	<p>واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين</p>
<p>باليد اليمنى</p>	<p>كف يديه وضوءه بركتيه غسل كرون يعني جان</p>
<p>بالتصانيف</p>	<p>التي اختانان وجب الغسل باب</p>
<p>كيا والاصل كيا</p>	<p>بالكسر موضعى از مردوزن كه درخته كرون</p>
<p>لاوزن فالان كيل</p>	<p>مردوزن كوشى ست در وزن باستراج خروس</p>
<p>المدة الصالح باليد</p>	<p>عبدالرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة</p>
<p>اضعافه بالوزن</p>	<p>اذ اختان زن وجب الغسل واوجب يكر</p>
<p>فتفطن له هذه</p>	<p>من غير غسل كرون باهر دوپس معاوم شكه</p>
<p>الذقيقة باب</p>	<p>حدیث حجت ست كسى قابل شسته</p>
<p>الوضوء لكل صلوة</p>	<p>سليم كرون كرون لم يتزل وعبد الله بن عمر</p>
<p>سمي عن انس</p>	<p>اذ ابل امامه رافع بن خديج وشيرازى</p>
<p>ان النبي صلى الله</p>	<p>قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم</p>
<p>عليه وسلم كان يتوضأ</p>	<p>وقدرى هذا الحديث عن عائشة عن النبي</p>
<p>كل صلوة طاهر</p>	<p>بسيار وجهه اذ اجاز الختان الغسل هو قول</p>
<p>وغير طاهر قلت</p>	<p>وعمر عثمان على عائشة بعضى اصحابه</p>
<p>لاننى فكيف كنتم</p>	<p>من التابعين ومن بعدهم وقول فقهاست</p>
<p>تصنعون اتم قال</p>	<p>واحد واسحق قالوا كفت در ايشان</p>
<p>كانا يتوضأ وضوء</p>	<p>شرح ابى الطيب</p>
<p>واحدنا من حمرين</p>	<p>قوله كان لا يتوضأ بعد الغسل اى</p>
<p>عامه انصاري عن</p>	<p>بلذ راج ارتفاع الحد بش الاضغرت</p>
<p>ما له فحدث حسن</p>	<p>صلى الله عليه وسلم ابى اذا التقى</p>
<p>صحيح سليمان بن بدير</p>	<p>الختان وهو موضع القطع من فرج الذكر</p>
<p>عن ابيه قال كان</p>	<p>كناية لطيفة عن الجماج وهو غيبوبة</p>
<p>رسول الله صلى الله</p>	<p>الفاعلية والثانى منصوب على</p>
<p>عليه وسلم يتوضأ</p>	<p>الختان ان يعنى انا حاذى احد هما</p>
<p>لكل صلوة فلما</p>	<p>الفارسان اذ حاذيا وتقابلا قتالهما</p>

اسماء الرجال
 شرح ابى الطيب
 ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يتوضأ بركتيه
 غسل كرون يعني جان
 باليد اليمنى
 بالتصانيف
 كيا والاصل كيا
 لاوزن فالان كيل
 المدة الصالح باليد
 اضعافه بالوزن
 فتفطن له هذه
 الذقيقة باب
 الوضوء لكل صلوة
 سمي عن انس
 ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يتوضأ
 كل صلوة طاهر
 وغير طاهر قلت
 لاننى فكيف كنتم
 تصنعون اتم قال
 كانا يتوضأ وضوء
 واحدنا من حمرين
 عامه انصاري عن
 ما له فحدث حسن
 صحيح سليمان بن بدير
 عن ابيه قال كان
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يتوضأ
 لكل صلوة فلما
 كان عام الفجر

شرح سراج احمد

خاصة الاوردى

باب ما جاء ان الماء من الماء باب ست وثمانون من صحيحه است ودر حديثه كه يدركه لزوم غسل الخروج مني ست حد ثنا احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك نا يونس بن يزيد عن الزهري عن سهل بن سعد الساعدي ابو العباس محمد بن يعقوب بن سفيان بن عيينه بن مالك صحابي است پدرا ويز صحابي بود نام او عمران بود پس سعيد بن فرمود آن حضرت سهل انصارى منى بود چون آن حضرت وفات فرمود و پانزده سال بود در مدینه منوره و تسعين و ثمانون يافت و او آخرين صحابه بود كه در مدینه وفات كرد و عن ابن بن كه قال انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام قلت ابى بن كعب جزاين نيست كه حكم انما الماء من الماء رخصتى بود و اول اسلام ثم طوى عنها پسترنى كرده شد از ان حكم منسوخ گشت و عمل بران شد كه بجز در غسل و غسل واجب شود حد ثنا احمد بن منيع نا ابن المبارك نا عمر بن الزهري بهل الاسناد مثله يعنى از سهل بن سعد و از ابى بن كعب قال ابو عيسى الهادي ثنا حسن بن صالح نا انما كان الماء من الماء في اول الاسلام ثم نسخ بعد ذلك و جزاين نيست كه بود حكم حديث الماء من الماء و اول اسلام ليست منسوخ كرده شد بجز حديث عائشه و ابى هريره و عبد الله بن عمرو و رافع بن خديج و غير نا و هكذا روى غير واحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم و منهم حارث بن كعب و رافع بن خديج و محمد بن يحيى بن روایت كرده اند بسيار كس از صحابه بعضى از ايشان ابى بن كعب رافع بن خديج اند و العمل على هذا عند اكثر اهل العلم على انه اذا جامع الرجل امراته في الفرج و يجب عليها الغسل ان لو كان لا يعمل به من غير نزل و اكثر علماء ايران كه بدستگاه شان نيست كه چون جماع كرد مرد با زن خود در فرج واجب شد بر هر دو مرد و زن غسل اگر چه نزال نبرد و نشد حد ثنا على بن حجر نا شريك عن ابى الحنفية بتقديم صحيح جهمي جهمي در آخر فرستاد و ابو بن ابي عوف بن يونس التميمي الرضوي مولاهم ابو الحنفية مشهور است بود صدوق از سادس بود و گاهى خطاب ميگردد و عن حكيم بن عمار قال انما الماء من الماء في الاحتلام گفت

شرح ابى الطيب

باب ما جاء ان الماء من الماء قولهم انما كان الماء من الماء رخصة في اول الاسلام الظاهر انه هو الحكمو كان في اول الاسلام فاطلق عليه الرخصة لما فيه من التخفيف ثم طوى عنها اى نسخ هذا الحكم كما احذره بعض الفضلاء قلت انما يحتاج الى هذا التكلف اذا السريد بالرخصة مقابل العزيمة حتى يبدل الكلام على انها اجتمعا حراما اذا السريد بها المعنى اللغوي وهو السعة ومعنى الكلام انما كان السعة في اول الاسلام ثم فرض الاغتسال بالتمتع الختانين انزل اوله ينزل فضايق ما كان من السعة في الابدان فلا يفهم من الكلام ان هناك حكيمين سمعوا معنى الماء من الماء استعمل الماء في البدن من خروج ماء المني **قولهم** عن ابن عباس قال انما الماء من الماء في الاحتلام اراد بهذا التوفيق بين حديث الماء من الماء وحديث اذا جاء من الختان الختان لكن نشان و سرود حديث الماء من الماء يابى هذا التاويل فانه اخرجه مسلم في صحيحه عن ابى سعيد الخدري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه و سلم يوم الاثنين الى قباء حتى اذا كنا في بنى ساول وقف رسول الله صلى الله عليه و سلم على باب عتيبان فصرخ به فخرج يجر ازاره فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم اعجلنا الرجل فقال عتيبان ارأيت يا رسول الله الرجل يجعل عن امرأته ولو بينه وذا عليه فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم انما الماء من الماء

صلواتكها
بوضوء واحد
صحة على خفيه
فقال عمر انك فعلت
شيئا لم تكن فعلته
قال عمال فعلت صحيب
حسن الاحكام في
ذلك مسائل الكون
اختلف العلماء في
تجمل بلاء الوضوء لكل
صلوة ففهم من قال
يجل اذا صلى او
فعل فعلا يقتصر الى
الطهارة وهو اكثر
و منهم من قال بجمل
وان لو يفعل فعلا
يفتقر الى الطهارة
وذلك مروي عن
سهل بن ابي قاهر
وعن ابن عمر وغيرهما
في ابو داود عن
عبد الله بن
ابن عمر قال قلت لابي
توضى ابن عمر لكل
صلوة طاهرا وغير
طاهرا من ذلك قال
حد ثته انها عديت
سعيد بن الخطاب

حل الفقه
من السنن

شرح سراج احمد

عاشرة الاحادیث

ابن عباس جز این نیست که حکم المار من المار در احتلام است یعنی چون کسی در خواب محتمل شد و انزال نگشته است غسل واجب نمیشود بروی بی دیدن تری اگر چه در خوابی که دیده و لذتی که چشیده یا در او پس برین تقدیر احتیاج بقول نسخ نباشد و حق آنست که این حدیث مطلق است چه احتلام و چه غیر احتلام ولیکن حکم در ابتدای اسلام بود پس از آن مشوخ گشت قال ابو عیسی سمعت الجار و دیقول سمعت و کتبا یقول لو غسل هذا الحدیث الا عند شربک گفت مصنف شنیدم چاره و در آن میگفت شنیدم و کعب را که میگفت نمی یافتیم این حدیث را مگر نزد شریک یعنی از روایت شریک است و دیگر کس روایت نکرده است و فی الباب عن عثمان بن عفان و علی بن ابی طالب و الزبیر و طلحة و ابی ایوب و ابی سعید عن النبی صلی الله علیه و سلم و روایت کرده مسلم و ابو داود و ابی سعید کتبا یقول و سلم از عبد الرحمن بن ابی سعید از پدر خود و طبرانی از ابن عباس و احمد از رافع بن خدیج و ابو یوسف و ابی یوسف کتبا یقول و در بخاری است که عثمان و علی و غیر ایشان اعتقاد غسل نمیکردند بل انزال قال الماء من الماء که فرمود آنحضرت جز این نیست که غسل از خروج منی است و ابو الجحاف اسماء داود بن ابی عوف و نام ابو الجحاف و او و بن ابی عوف است و روی عن سفیان الثوری قال ثنا ابو الجحاف و کان مرضیا و ابو الجحاف مرضی یعنی منکر نیست وثقه بود **باب** فیهن ینستقیظ فی بلاء و لا یدکر احتلاما ما باب است در حق کسیکه بیدار شود پس دید تری و یاد نداشت احتلام را در بعضی نسخه و لم یدکر آمده است بجای لا یدکر حدیثنا احمد بن منیع ثنا احمد بن خالد الخنیاط القرشی ابو عبد الله البصری نزیل بغداد وثقه از اسمعیل بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن القاسم بن محمد بن ابی بکر الصدیق ابو حمزه گویند ابو عبد الرحمن التیمی یکی از فقهای سبعة مشهورین مدینه بود و از اکابر تابعین و افضل زمانه بود و ذکر کرده او را ابن سعد در طبقه ثانیه و ابو ذر و فقیه عالم فاضل عابد کثیر الحدیث و او پرورش یافت در کنار عائشه صدیقه و او ابن خالده امام زین العابدین و سالم بن عبد الله بن عمر است و در سنه احدی و مائه وفات یافت از عمر هفتاد و عن عائشه قالت سئل النبی صلی الله علیه و سلم عن الرجل یجد البلیل و لا یدکر احتلاما گفت عائشه صدیقه پرسیده شد آنحضرت از حال مردی که یافت تری را بر بدن و یار بجاده خود پس از بیدار شدن از خواب و یاد نداشت خواب خود را آیا چه کرد آن مرد قال یغتسل فرمود آنحضرت غسل کند و عن الرجل یری انه قد احتلم و لو یجد بلاء و یرسیده شد از حال مردی که دید خوابی را که بدستیکه او تحقیق محتمل شد و نیافت تری را پس از بیداری از خواب قال لا غسل علیه فرمود آنحضرت غسل واجب نیست بروی قالت ام سلمة یا رسول الله هل علی المرأة تری خلک غسل گفت ام المؤمنین ام سلمه آنحضرت را یا رسول الله آیا هست بر زن که به بیدار شدن در خواب احتلام را غسلی

شرح ابی الطیب

باب الوضوء

باب فیهن ینستقیظ فی بلاء و لا یدکر احتلاما ما قولہ یجد البلیل منیا کان او مدیا قولہ و لا یدکر احتلاما ای لاید کرانه جامع فی النوم قولہ یغتسل خبره مناک الامر هو الوجوب قولہ و عن الرجل یری فی البیاض ینتقل و ضمها ای یظن قولہ قالت ام سلمة عن النبی او قالت ام سلمة و ام سلیمه و ام سلیمه او النبی

اسماء الرجال
طاهر فلما شق
ذلك علينا
فكان بن عمر
ان به قوة
لا یدکر الوضوء
لكل صلوة
تروا التوضی لكل
صلوة
المتقدمة
عليه و یجمل ان
ابن عمر
الثالثة فی لفظه
قولنا جلد یقتضی
فلو دفع و ذلك
بالاستعمال
استعمال یوجب
لو یكن تجلیدة
بفضل المرأة
الرجال و النساء
اناء و اهل بیوته

خاصه الاحادیث
 اذکرت اغتسل انا
 والنبی صلی الله
 علیه وسلم من اناء
 واحد من الجنابة
 حسن صحیحاً وجملاً
 سوادق بن عامر
 عن الحکون بن عمرو
 الغفاری ان النبی
 علیه السلام نفی
 ان یتوضأ الرجل
 یتوضأ وهو امرأه
 او یسور یا حکن
 ابن عباس اغتسل
 بعض نرواح النبی
 علیه السلام فی
 حفنة فاسأله عن
 الله صلی الله علیه
 وسلم ان یتوضأ
 منه فقالت یا رسول
 الله انی کنت جنباً
 قال اما لا یجنب
 حسن صحیح الاسناد
 اما حدیث جواز
 التوضی بفضل وضوء
 المرأة فصحیح کلها و
 اما حدیث الحکم
 فقد قال البخاری
 ایضا یجب ولادة

شرح سراج احمد

قال نعم ان النساء شقائق الرجال فرسود محضت آری هست بر زن نیز غسلی بدرستی که زنان را مثل مردان اند
 شورت قال ابو عیسی وانا ساری هذا الحدیث عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر بن عبد یث عائشة فی الرجل
 یجل ابله لا یجد کما کتبت مصنف وجزاین نیست که روایت کرده این حدیث را عبد الله بن عمر از عبید الله بن
 عمر حدیث عائشه را درستی مودی که باید تری را پس از خواب یا بیدار شدت احتلام را و عبد الله ضعفه شیخی بن سعید
 من قبل حفظه فی الحدیث و عبد الله مرویست که تضعیف کرده او را شیخی از جهت حفظ او در حدیث یا در حدیث است و هو قول
 غیر واحد من اهل العلم من صحاح النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وان قول بسیار گمان است از اهل علم از صحابه
 تابعین و سبکی که اذ استیقظ الرجل فری بلة انه یغتسل چون بیدار شد مودی پس بیدار تری را بدرستی که آن مرد غسل کند
 وهو قول سفیان واحمد وان قول سفیان ثمری امام احمد است وقال بعض اهل الفقه من التابعین گفته اند بعضی از
 اهل علم از تابعین الفقیه علی الغنصلی اذا كانت البلة بلة نطفة جزاین نیست که واجب بشود بر وی غسل و فقیه باشد آن تری تری نطفه
 و اگر تری منی نبود و یقین آن شود که این مودی است غسل واجب نیست و هو قول المشافعی اسحق وان قول امام شافعی است و اذا
 رأى احتلاماً ولو بیدلة فلا غسل علیه عند عامة اهل العلم و چون بیدار تری را پس بیدار تری را پس بیدار تری را پس بیدار تری را پس
 اهل علم و باب طهارة الجنابة و المذی باسب در بیان آنچه آمده است در حق منی مذی منی بشدت تری است که بر وی شود و در حق شورت
 که بر وی می شود شورت که در مودی تخفیف آبی است که بر وی شود و در مودی مسکن شورت باشد حدیثی از ابن عمر السوادق
 البلیغ شاهدش عن یزید بن ابی زبید اما شمی و لایم الکوفی تضعیف که فقیه کان شیخاً من النجاشیة است و شافعی
 ابن غمیلان ثنا حسین بن علی بن الولید الجعفی الکوفی المقرئ ثقة فابا زنا سعه بود و در سنه ثلث اربعین و ثلثین وفات کرد و عن
 عن یزید بن ابی زبید عن عبد الرحمن بن ابی ایلی انصاری مدنی کوفی ثقة از ثانی بود و در وقت غسل وفات کرد سنه ثلثین

شرح ابی الطیب

قوله قال نعم ان النساء شقائق الرجال لما فهم صلی الله علیه وسلم من ام سلیمة استباحوا الاحتلام من النساء
 ذکر لها حلة ذلك فقال ان النساء بکسر الهمزة استیناف فیه معنی التعلیل شقائق الرجال ای نظائرهم فی الخلق و
 الطبائع و الاحکام کانهن شقائق منهم و لان حواشقت من ادم و شقیق الرجل اخوة من ابیه لانه شقیق
 نسبه من نسبه یعنی فجب الغسل علی المرأة بروية الببل بعد النوم کالرجل قال الخطابی فی الحدیث من الفقه
 اثبات القیاس الحاکم النظیر بالنظیر و ان الخطاب اذا ورد بلفظ الذکور کان خطایا للنساء و قطاهو
 الحدیث یوجب الاغتسال من روية البلة وان لو یتیقن انها الماء المذاق **قوله** وهو قول غیر واحد
 ای وجوب الغسل بروية الببل بعد النوم قول غیر واحد وقوله اذا استیقظ جملة مبينة و مفسر لاجرم
قوله اذا كانت البلة بلة نطفة ای بلة منی یعنی اذا اعتقد ان کان منیا ولو قرأ وصار ماء قیقا **باب** ما جاء فی المنی المذکور

قوت الترمذی

ان النساء شقائق الرجال قال فی النهاية نظائرهم و اما هم فی الاخلاق و الطبائع کانهن شقائق
 منهم و لان حواشقت من ادم علیه الصلوة والسلام و شقیق الرجل اخوة لابیة و امه

حل المسئلة
 من ان النبی صلی الله
 علیه وسلم من اناء
 واحد من الجنابة
 حسن صحیحاً وجملاً
 سوادق بن عامر
 عن الحکون بن عمرو
 الغفاری ان النبی
 علیه السلام نفی
 ان یتوضأ الرجل
 یتوضأ وهو امرأه
 او یسور یا حکن
 ابن عباس اغتسل
 بعض نرواح النبی
 علیه السلام فی
 حفنة فاسأله عن
 الله صلی الله علیه
 وسلم ان یتوضأ
 منه فقالت یا رسول
 الله انی کنت جنباً
 قال اما لا یجنب
 حسن صحیح الاسناد
 اما حدیث جواز
 التوضی بفضل وضوء
 المرأة فصحیح کلها و
 اما حدیث الحکم
 فقد قال البخاری
 ایضا یجب ولادة

شرح سراج احمد

ما مضى من الاسحوي

عن علي قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المذي فقال من المذي الوضوء كفت على من مضى رسولك من المذي
 انما مضى في المذي غسل سبب الوضوء في المذي فمؤد ان مضى من المذي لازم يشود وضوءه من المذي الغسل لازم من سبب
 سبب غسل في الباب عن المقلاد بن الاسود وابي بن كعب في باب خروج مذي في وضوءه لا يشود وضوءه في المذي
 ابن الاسود وابي بن كعب في باب خروج مذي في وضوءه لا يشود وضوءه من المذي الغسل لازم من سبب
 وجه من المذي الوضوء من المذي الغسل وتحقيق رواية كرهته من سبب في المذي في المذي في المذي في المذي
 لازم يشود وان خرج من المذي غسل واجب كرهته من سبب في المذي في المذي في المذي في المذي
 وان قول اكثر اهل علم سبب في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي
 في المذي يصيب الثوب بابت در بيان مذي كرهته من سبب في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي
 ابن عبيل هو ابن السباق فيفتح سين في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي
 ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان ثقتان
 وفات كرهته من المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي
 وفات كرهته من المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي في المذي

ابن عاصم الفزوني
 كتابه احمد وغيره
 يعد في المصنفين
 فقال الفقهاء ولا
 اسما صحيفا عن
 الحكمين في الاحكام
 قال جمهور العلماء
 يتوضأ بفضل طه
 المرأة وغسلها
 وقال احمد بن حنبل
 لا يجوز ذلك اذا
 دخلت به وكفه

شرح ابي الطيب

قوله سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن المذي ظاهر ان السائل هو علي رضي الله عنه نفسه وفي الصحيحين
 عنه انه قال كنت رجلا ملاء ابي كثير المذي فقلت استحي ان اسال النبي صلى الله عليه وسلم لكان اينة اي فاطمة
 رضي الله عنها فامرته المقلاد ان يساله عن ذلك فساله فقال يغسل ذكره فيمكن ان يقال معناه سألت بواسطة
 المقلاد ويؤيد في اية مالك وابي داود عن المقلاد ان عليا رضي الله عنه امر ان يسال له الحديث لكن في رواية
 الابي داود عن علي رضي الله عنه قال كنت رجلا ملاء فجلعت اغتسل حتى تشقق ظهري فذكرت ذلك
 للنبي صلى الله عليه وسلم او ذكره انتي فقهلا صريح في انه ذكره بنفسه الا انه ترد وفيه وتؤيد في قوله صلى
 الله عليه وسلم لا تفعل هذا امرت المذي فاعسل ذكره وتوضأ فيحتمل ان يكون مرع سأل بواسطة ومرع بلا واسطة
 بمجمل المسائل غيرة حاكيا عنه فلا يرد ان الحمل على انه هو السائل يابى عنه الطيب السليبي في رايته جواب الشيخ
 ابن حجر مطابقا لخط في ذهني فقال ويجمع بين هذا وبين انه امر المقلاد ان يساله بان ذلك في السؤال عن
 خصوص نفسه وكثرة امثاله والحياء من هذا الخصوص واضمح فاناب عنه غيره وهذا عن مطلق
 حكم المذي وهذا الاحياء في السؤال عنه في نفسه واختلاف سياق الحديث في
 يدل على تعدد الواقعة انتهى اقول يشهد الذوق السليبي بان قوله سألت
 عن المذي اي حكم المذي ليس فيه اشعار بما يوجب
 الحياء وهذا لفظ هذا الحديث في اختلاف ما وقع في الروايات الاخر والله اعلم **قوله** من
 المذي الغسل في الاقادة والا فالجواب قد تو بما قبله وهو من اسلوب الحكمين على ان يتوضأ بماء الجهر
 فقال هو الظهور ما وقع الحمل ميتته **باب** في المذي يصيب الثوب **قوله** شئت من عناءه اي تعباً ومثله

الحسن بن المسيب
 واسحق بن عمار
 عن ابن عمر اذا كانت
 حائضاً وجنباً
 دخلت به وتعلق
 له وجهه في الحمار
 المتقدم وحديثنا
 اولي وجهه في الحمار
 انه اصح الثاني انه
 متأخر عنه يدل
 انه صلى الله عليه
 وسلم لما اراد ان
 يغتسل من الاناء
 قالت له به ونية
 انه قد توضأ
 منه وهذا يدل على

باب فی الترمذی

شرح سراج احمد

سختی و درین وقت از خدا نفتح عین مملو و چون بوسی نوح و مشقت قلند اکثر منہ الغسل پس بپوشد من که بسیار یکدوم از بیرون شدن وی غسل فذلک رسول الله صلی الله علیه وسلم و سألته عنه یسیر فکر که روم آنرا برای آنحضرت از وی فقال لها یخزن ثاب من ثابك الوضوء یسیر فرمود آنحضرت جز این نیست که رومی باشد ترا از بیرون شدن ندی وضو ظلت یسیر الله صلی الله علیه وسلم کیف بما یصیب فی منہ کفتم ای رسول خدا چه طور که میبویسید بگردانید از ندی قال یکتفیک ان تاخذ کفها من ماء فرمود آنحضرت پس باشد ترا اینکه بگیرد تو یک دسته آب قند صغیر به ثوبك حیدث ترمذی انه اصاب منه یسین باشی تو یان دسته آب جاریه خود را جانی که بینی تو که بگردانیدی سببه ندی سببه است از انجام اینجا و از انضغ غسل قال ابو عیسی هائل حدیث حسن صحیح و لا نعرفه مثل هذا الا من حدیث محمد بن اسحق فی المذی مثل هذا می شناسیم مانند این حدیث مکرر است محمد بن اسحق در ندی مانند این حدیث و قلا مختلف اهل العلوی فی المذی و یمسب الثوب و تحقیق اختلاف کرده اند علماء در نشان ندی که رسیده جابره فقال بعضهم لا یخزن الا الغسل گفته اند بعضی علماء و انباشدگرشستن مجرب و پاشیدن آب طهارت کافی نبود و هو قول الشافعی و اسحق و یسین ترمذی امام ابان حنیفه و قال بعضهم یخزن به الذخیر و گفته اند بعضی علماء که روا باشد او را پاشیدن آب و قال احمد ارجح ان یخزن به الذخیر الباء و گفته اند امام احمد امیر میبارم اینکه روا باشد او را پاشیدن آب و ابی المنی یصیب الثوب بابت و حکم منی که رسیده بجای آنکه نشاندها بونا و معاویة عن الاحمش عن ابراهیم و عن همام بن الحارث بن قیس بن عمرو شخصی الکو فی ثوبه ما یرا شایسته بود پس بخشستن و فأت یانث قال ضاف عائشة ضیفت کفتم همام نشانند زو عائشه صدقیه یک همان فأمرت که لطفه تصدق پس فرمود عار و بری برای مهالی پستان و چادری زرد رنگ تمام فیها کفتم خوب کرد آن مهان دران چادری فاصفاهم من معلوم گشت همان بر شرب فاستحبی ان یسسل لیه و به اثر الاختلاف پس حیا کرد مهان اینکه بفرستد آن لطفه بسوی عائشه صدقیه در حالیکه بان اثر اختلاف باشد فتمسها فی الماء پس غوطه داد آن لطفه را در آب شوی پس بهای پستان و آن را فقالت عائشة لو افسد علینا ثوبنا یکرهت ما شئ برای چو فاسد کرده بر یا جامه را را غوطه دادن در آب اما کان یکفیه ان یفترکه باها بعدة جز این نیست که کفایت میکند او را اینکه میگوید

مقدم الترمذی
ان الماء لا یجذب
و رفع ما تقدم
او یکون معناه وما
استعملته المرأة
او یکون معناه کذا
الوضوء بفضل
الاجنبية لیس کرها
اشاء الغسل اشتقا
البا ان هو والله اعلم
باب فیما جاء
ان الماء لا یجذب
شیء عبید الله بن
عبید الله بن رافع
ابن خدیج عن
ابو سعید الخدیری
قال قیل یا رسول الله
صلی الله علیه وسلم
ان توضأ من بئر
بضاعة وهی بئر
یقینی فیها الحیض
ولحوم الکلاب
الناثن فقال رسول
الله صلی الله علیه
وسلم الماء طهور
لا ینجسه شیء من
عبید الله بن عبید الله
ابن عمر بن ابی سحر

شرح ابی الطیب

قوله اکثر منه من الاكثر من للتعلیل ای اکثر الغسل لاجل خروج المذی **قوله** فتنضیه به ثوبك من لا یقول بالذخیر یقول ان المراد به الغسل الخفيف الا انه یشکل علی من یشترط ازالة عینها فی المشرقة او من یشترط الثالث الا انهم قالوا عندنا اذا كانت الخباسة بعینها لغسلت لوث الثوب مرة اخرى فی الصلوة ولو یقدر ان یشها علی الصلوة مع طهارته یکون معدوم و راعی هذا لایرد علیه شیء لان المذكور فی الحدیث واقعه اتصال فیحصل ان المأمور معدوم و یبراهن الحدیث الذي هو بباب فی المنی یصیب الثوب **قوله** ضاف عائشة ضیفنا ی نزل علیها ضیف یقال ضیفته ضیفنا نزلت علیه ضیفنا قاله فی لقاموس **قوله** فأمرت له بلطفة بکسر الهمزة وفتح الحاء الخفاف وهو ما یخطی به **قوله** اما کان یکفیه ان یفترکه بضم الراء ویکسری کان یکفیه ان یدلک بیاضا قال الطیبی الفرق ذلك حتى یدلک الاثر من الثوب ولا دلالة فی الحدیث علی طهاره مرة المنی بل فیه ان الفرق یشیری وظاهر ما رواه الشیخان عن سلیمان بن یساک قال سالت عائشة عن المنی یصیب الثوب فقالت کنت اغسله من ثوب رسول الله صلی الله علیه وسلم فیخرج الی الصلوة و اثر الغسل فی ثوبه انه نجس لان قولها

حل الذخیر
تفسیر فافرادین
الذخیر من الغسل
فی قول الشافعی
قال فی الجمع و قوله
من الذخیر ای غسل
سما فی اخری قال
فی الذخیر و قوله
ضمان الذخیر
بیشترط ان
یغسل قال
الجمع اذ عند
الذخیر من الغسل
کی یسیر و قوله
اشوی

شرح سراج احمد

عائشة الاخواني

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يسئل عن الماء في الغتلا من الارض حتى يتربط به من السبايح والذفات

اوربا گشتان خود و مریا فرموده من نبی است و الله صلی الله علیه و سلم یسئل با صابونی و بسا او قات سما لیم منی از جامه آن حضرت با گشتان خود قال ابو عیسی علیه السلام حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من الفقهاء مثل سفیان احمد و یحیی قالوا فی المنی یصید الشیب یجوز ثناء الفرفک وان لو بغسله گفته سفیان احمد و صحیح در شان منی که بر سر برباوه کفایت میکند او را بیدین اگر چه تشویدان را و هكذا مروی عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث عن عائشة مثل منی فایة الا حمش یعنی منصور از ابراهیم روایت کرده است چنانکه عمنش از ابراهیم مروی ابو معشر هذا الحدیث عن ابراهیم عن الامورود عن عائشة و ابن طریقه ثابته است و حدیث عائشة لا حمش و حدیث عمنش صحیح تر است از مروی اسناد چنانکه مذکور گشته است حدیثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن عمرو بن عیون بن مهران عن سلیمان بن یساکر هذا الحدیث عن عائشة انها غسلت منیاً من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم یسئلک عائشة صدیقة شمس مست منی از جامه آن حضرت قال ابو عیسی علیه السلام حدیث حسن صحیح و حدیث عائشة انها غسلت منیاً من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم یسئلک عائشة صدیقة شمس مست منی از جامه آن حضرت مخالف است در وجهی به الید منی وان کان الفرفک یجوز فی فقد یسئل الشیخ ان لایری علی ثوبه منی اگر چه الید بجامه کانی بود پس تحقیق مستحب است مریا در آید بره نشود مریا از منی قال ابن النبی یبذل الخفاک گفت ابن عباس ای سینه از آب منی است فامطه عنک ولو بادخرة فید منی بکن او را از خود اگر چه باشد بگیاه از خروان گیاهی است خوش بوقول ابن عباس در حدیث بی طارت منی از خود مریا مریا صدیقه دین است منی چنانکه در ایام ما و در ایام دیگر در روایاتی از امامان است و در شامی و شریانی

شرح ابی الطیب

قال اذا کان الماء قلت من لی یحمل الخبث اسناد حدیث به ریضا حلة کالباس به و حدیث قلنت منی مدیحه علی مطعون علیه او مضطرب فی الروایة او موثق و حسبه ان الشافعی رواه عن اولادین كثير وهو یأدی و اختلفت روایاته فقیل قلت منی ثلاثا رواه ابو یزید بن هارون عن حماد بن سلمة و مروی ابراهیم قاله وروى ابراهیم خریا ووقف على ابی هريرة و علی عبد الله بن عمر و لقد لام الدار فظن انت یسئل من روایة

كنت اغسله دال على التكرار والادوام و وضعها و عرفا على اختلاف فيه و ظاهر انه نجس لانه لو لم يكن كذلك لما غسلت في كل مرة لها فيه من الضياع و يؤيد كما مروى الدار قطعي عن حماد بن ياسر قال اتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا على بيراد لو ماء في ركوة فقال يا حماد ما تصنع فقلت يا رسول الله بان انت و احمى اغسل ثوبى من نجاسة اصابتها فقال يا حماد ما نغسل الثوب من نجس من الغائط و البول و القي و الدم و المنى يا حماد ما نغسله من نجس عينيك و ايامك الذي في ركوةك الا سواد انتهى و ما عند الامام للتا فان منى طاهر و اجابوا عن الغسل و الفرك بانهم اذا لالة القد ر قولة و ربما فرمته يتحمل التقليل و التكاثر و المقام لا يقتضى ترجمه اصلها لان نظرا الى انه انما قالت له ربما افرغ لانه اغسل الثوب فافهمته ان الفرك مما اثر لان فعلته في بعض الاوقات بلا موجب فبالموجب اول فيدل على التقليل وان نظرا الى انه انما امردت خر جرة على وجهه المبالغة فيناسب التكاثر فتساوى الاحتمالان فلا شهادة في المقام على تعيين التكاثر كما قيل به **قوله** قال ابن عباس رضى الله عنهما المنى بمنزلة الخيط فامطه عنك صحیح فی ان مد حسبه رضى الله عنه انه طاهر و معنى امطه انزاله لكن لو خرجه عنه باسناد و فى اثباته على طريق الجدل ثابتن كلام لانه مقطوع عن سندهم **قوله** باذخرة الاذخرة حشيش طيب الریح قاله فى القام موسى

شرح سراج احمد	عائشة الاحمدى
<p>من از قدرت شريف تجسس معنى دفع آمده و قيل از نفس بفتح فاء تجسس و چون او من هلكه يعنى نمانده شدن و در روايت شيخين لفظ فانسلت آمده است فاخذت لثا فوجدت فقال بين كنت ايس غسل كروم يستلزم بخدمت شريفين پس فرمود كجا بودى او اين ذهابت شك را و است و بين لفظ يعنى كجا رفته بودى قلت لاني كنت جنباً ليس كفت من بدست كسى پس فرمود جنب از اين عشت يك شدم و نترس تا نماز و بر اى غسل كردن فتمه بودم قال ان المؤمن لا يجنس من فرمود آنحضرت بدستيكه مسلمان جنب نميشود و بايد بگردد و يعنى جنب است نجاست حكيمى است كه در شرح بدان حكم كرده اند و غسل بر او واجب گرديده و اما بدن انسان بدان نجس نميشود و لهذا عرق بندي سورا و طاهر است مخالط باوى چنانست و في الباب عن حد يفتة بن اليان كما اخرج احمد و مسلم و ابو داود</p>	<p>يستعمل للطهارة مناقضه ان تطر فيه القدر الاول معه و لا تخن على الاثر و النظر الى الاثر فحذيت بضاعة واما النظر فان الماء ظهوره ينص القرآن فنادام على صفته قطره و سرتاه على حكما و العمد في ذلك ان الاثر ليكالى في المسجد فازاه النبي صلى الله عليه و سلم تطهير اليقظة امر ان يصلى عليها ذوقها من ماء ليست هناك البول بسقط اثره و قد قال ابن الجوزي لا يضبط له ذهب الى حذيفة في هذه المسألة و عول مالك على التخدير و عائشة الشافعي بقوله صلى الله عليه و سلم</p>
شرح سراج احمد	عائشة الاحمدى
<p>والتساوي و عن ابن عمر و اخرج النسائي و غيره في ان ابى موسى اشعري روایت کرده اند قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن و قد خرجه غير واحد من اهل الصالحين و صافهة الجنب و تحقيق نجاست او انديسيار كسان از اهل علم در جواز مصاحبه كردن و ولو يروا بعرق الجنب الحائض باسأ و اعتقاد كره اند بخوي مرد جنب حاله با كجا چنانكه در يك نام بالي حذيفة است و محسنى قوله فانجست يعنى تخميت و محسنى قول ابى هريرة كه فانجست است يعنى تخميت يعنى يك سوشدم باب ما جاء في المرأة تولى في المنام مثل ما يروى الرجل باسأ است بيان آنچه آمده است در حق زن كه بدست در خواب با نند چيز كيمي بدست و مى از اسلام حد ثابتن انما من استغيا بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زيد بن ثابت بنسابة يعنى بنت ام سلمة رضيت الله عنها زوج النبي صلى الله عليه و سلم نام او بره بود و پس آنحضرت او را منيب نام كرد و او وجود در يك مجلس عبدالله بن زبهر و او افتد زمان بود در زمان خود و قات</p>	<p>فانجست يعنى تخميت و محسنى قول ابى هريرة كه فانجست است يعنى تخميت يعنى يك سوشدم باب ما جاء في المرأة تولى في المنام مثل ما يروى الرجل باسأ است بيان آنچه آمده است در حق زن كه بدست در خواب با نند چيز كيمي بدست و مى از اسلام حد ثابتن انما من استغيا بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زيد بن ثابت بنسابة يعنى بنت ام سلمة رضيت الله عنها زوج النبي صلى الله عليه و سلم نام او بره بود و پس آنحضرت او را منيب نام كرد و او وجود در يك مجلس عبدالله بن زبهر و او افتد زمان بود در زمان خود و قات</p>
شرح ابى الطيب	عائشة الاحمدى
<p>قول قال ان المسلم لا يجنس بقره الجبل و ضمها ان بالحدث سبعه كان اصغر او اكبر و يدل عليه المقام اذ المقام مقام الحدث فلا يردان يتجنس بالنجاسة و قد يقال ان المراد از نجسه لا يصير نجسا لانه ان نجسه شئ من النجاسة فنجاسته بسبب نجسته بذلك لان ذاته صائر نجسا فاذا زال ما كان معه من النجاسة فالؤمن على حاله من الطهارة فصداق ان المؤمن لا يتجنس اصلا و الحاصل ان مقتضى ما فعله ابو مسيريرة رضيت الله عنه ان المؤمن يصير نجسا بحيث يحترق عن نجسته حالة الجنابة فسرقة صلى الله عليه و سلم بان المؤمن لا يصير كذلك اصلا و ذلك لا ينافي ان المؤمن قد يحترق عنه بالنظر الى ما يصحبه من بعض الانجاس لاناء امر معلوم من خارج فان قيل لو خص النبي صلى الله عليه و سلم المسلم بقوله لا يجنس مع ان الكافر كذلك لا يتجنس بالمعنى المذكور قلت لوجه الاول ان المقام مقام خطاب المسلم و الثاني انه اشهر به الى ان الكافر نجسان يتجنب منهم كما يتجنب من النجاسات الظاهرة و الثالث ان فيه اشارة الى ان المسلم لا يتطهر و لا يتجنبون عن النجاسات غالباً فهو ملاكسون بها غالباً فهو يتجنسون بشئ من المسلم و عن ابن عباس رضيت الله عنهما ان اعيانهم نجسة كالكلاب و به قال ابن جرير و عنى هذا و حبه التخصيص قوله و في الباب عن حذيفة اشهر ابو داود عنه ان النجس صلى الله عليه و سلم لقيه فاهوى اليه فقال انى جنب فقال ان المسلم لا يتجنس انتهى به تطابق الترجمة المذكورة لان الهواة صلى الله عليه و سلم يبدل على جواز المصافحة باب ما جاء في المرأة تولى في</p>	<p>فانجست يعنى تخميت و محسنى قول ابى هريرة كه فانجست است يعنى تخميت يعنى يك سوشدم باب ما جاء في المرأة تولى في المنام مثل ما يروى الرجل باسأ است بيان آنچه آمده است در حق زن كه بدست در خواب با نند چيز كيمي بدست و مى از اسلام حد ثابتن انما من استغيا بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زيد بن ثابت بنسابة يعنى بنت ام سلمة رضيت الله عنها زوج النبي صلى الله عليه و سلم نام او بره بود و پس آنحضرت او را منيب نام كرد و او وجود در يك مجلس عبدالله بن زبهر و او افتد زمان بود در زمان خود و قات</p>

عاشرة الاحادیث

شرح سراج احمد

اليسير ما ذكره من امكان حفظه عن النجاسة و... عسیر حفظ الكثير فان الماء يذاته ظهوره بصفاة فلا تغير حكمه الا ما غير صفته حتى انه سروي عن مالك المبالغة في ذلك فقال ان يسير النجاسة لا تنجس ساكن الماء اذا التغير في الثانية مع هذه القاعدة التي اصلها والمذهب الذي قد ناقضه عن مالك والرايات المختلفة متعددة فروى عنه قتبية ابن سعيد ابو بصير في لفافة ثوب في البير تنزف كلها وروى ابن ابي تور يذوقها سبعون ذوقا وروى عنه قتبية ان اكلت من الثوب فغسله في ماء وروى عنه قتبية ان اكلت من الثوب فغسله في ماء وروى عنه قتبية ان اكلت من الثوب فغسله في ماء وروى عنه قتبية ان اكلت من الثوب فغسله في ماء...

يستمرى أمليس مئى چسپانید پہلوی خود را بمن قدمسته الى پس مئى چسپانیدم آنحضرت را بخود ولو اغتسل در حالیکه غسل نکرده بودم من آترین حدیث مفہوم شد کہ جنب بلبس نمیشود و عرق او ظاهر است قال ابو عیسی هلا حدیث لیس باسنادہ باس گفت مصنف این حدیثی است کہ نیست باسناد آن باکی یعنی رسانا و قوی است وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ان الرجل اذا اغتسل فلا یس بان یدس فی باهراته وینام معها وان قول بسیار کسان است از صحابه و تابعین کہ بدرسبتیکم مرد چون غسل کند پس نیست باکی کہ پہلوی خود را بچسپاند بزین خود و خواب کند همراه زن قبل ان تعتسل المرأة پیش ازینکہ غسل کند زن و به بقول سفیان الثوری و الشافعی واحمد واسحق و یحیی من مذهب امام ما ابی حنیفة **باب التیمم للجنب اذا وجب له الماء** باب است در حکم تیمم بربا جنب چون نیاید آب را حدیث محمد بن بشر و محمد بن عثمان قالانا ابواحمد الزبیری ثنا سفیان عن خالد الخالد بفتح حامی معلوم و تشدید ذال مجهم وبالمسند خالد بن مهران ثقہ بود ارسال میکرد از خامسه بود در سنه احدی اربعین مائة وفات کرد عن ابی قلابة عن عمر بن یحیی ان یفتمم حده وسكون جیم عامی در تقریر است تفرد عنه ابو قلابة من الثانیة لا یرفت حاله عن ابی ذر الغفاری صحابی مشهور جلیل القدر زاهد و صحابه نام او **وجئ بكتاب بن جنادة** بود و در قصه اسلام او در بخاری تفصیل مذکور است ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الصعیذ الطیب طهور المسلول وان لوجید الماء عشر سنین بدرسبتیکه خاک پاک پاک کنند مسلمان است اگر چه نیاید آب راست ده سال

شرح ابی الطیب

اعضائی من غیر حائل و فیه ان بشرقة الجنب طاهرة لان الاستدلالها يحصل من مس البشرة بالبشرقة كذا في الطیبه قال الشیخ جمال الدین و فیه بحث انتهى لعله اراد ان الاستد فاع لیکن مع الثوب یضاً أقول هذا مسلول لکن سوق کلام عاشقة رضی الله عنها ظاهر فی انها اسردت مس البشرة بالبشرقة ینادی بذلک قولها ضمته انى ولو اغتسل **قوله** لو اغتسل جملة حالیه من ثناء ضمته ای و الحال انی ما اغتسلت **باب التیمم للجنب اذا وجب له الماء** **قوله** ان الصعیذ الطیب ى التراب او وجه الارض و الطیب بمعنی الطاهر و المظهر **قوله** ظهور المسلم بفتحة الطاء الة يتطهر بها و مطابقتها للترجمة باعتبار اطلاق الظهور لانه شامل للصغری و الكبرى و عند ابی داود و النسائی وضوء المسلم کما فی الروایة الاتیة ههنا والمراد به الطهارة مطابقة حملا علی الروایة الاولی او باعتبار قوله و نوالی عشر سنین لانه عادة لا یخلو عن الجنابة فی هذه المدة **قوله** وان یوجب الماء عشر سنین ان وصلیة والمراد منه الذکر لانه المقدر و لا دلالة فیه علی انه تجوز الصلاة بتیمم واحد لانه لو یرد بقوله و نوالی عشر سنین انه یبقى تیمم واحد لی عشر سنین لانه محال عادی بل اراد ان تم شیور ان یسب بطها مرة التیمم فی هذه المدة ان لوجید الماء فلیس فیه دلالة علی ان خروج الوقت غیر ناقض للتیمم بل سأکت عنه

استصحاب الرجال
بدرستیکم مرد چون غسل کند پس نیست باکی که پہلوی خود را بچسپاند بزین خود و خواب کند همراه زن قبل ان تعتسل المرأة
پیش ازینکہ غسل کند زن و به بقول سفیان الثوری و الشافعی واحمد واسحق و یحیی من مذهب امام ما ابی حنیفة
باب است در حکم تیمم بربا جنب
چون نیاید آب را حدیث محمد بن بشر و محمد بن عثمان قالانا ابواحمد الزبیری
ثنا سفیان عن خالد الخالد بفتح حامی معلوم و تشدید ذال مجهم وبالمسند خالد بن مهران ثقہ بود ارسال میکرد از خامسه بود در سنه احدی اربعین مائة
وفات کرد عن ابی قلابة عن عمر بن یحیی ان یفتمم حده وسكون جیم عامی در تقریر است تفرد عنه ابو قلابة من الثانیة لا یرفت حاله عن ابی ذر الغفاری صحابی مشهور جلیل القدر زاهد و صحابه
نام او **وجئ بكتاب بن جنادة** بود و در قصه اسلام او در بخاری تفصیل مذکور است ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان الصعیذ الطیب طهور المسلول وان لوجید الماء عشر سنین بدرسبتیکه خاک پاک پاک کنند مسلمان است اگر چه نیاید آب راست ده سال

شرح اسرار احمد

عامة الاستحاضة

فاذا وجد الماء فليمسه بشترته فان ذلك خير ليس چون سيبا بد جنب تيمم آب ليس كسند ان آب جلد خوراسين بدستيكراين
 بهرست يعني غسل پس از یافتن آب كين عبارت حدیث روایت محمد بن ایشارست وقال محمود في حدیثه وكفت محمود بن عثمان
 در حدیث خود بیان عبارت ان الصعید الطیب ضوء المسلم یعنی بجای اهل لفظ وضوء فی الباب عن ابی هريرة وعبد الله بن عمر
 وعمر بن حصین احمد و ابن حبان وحکم و رافعی از ابی ذر و بخاری و مسلم و نسائی و ابن ابی شیبة از عمران بن حصین روایت کرده اند
 و داؤد قطنی از حلی و قاضی و عبد الرزاق از عبد الرحمن بن جبرین و عمرو بن العاص و احمد از ابن عباس و عبد الرزاق از ابن عمر و ابن سعید
 و عبد بن حمید و ابن جریر و قاضی اسمعیل در احکام و طحاوی و داؤد قطنی و طبرانی و ابو نعیم از اسلم بن شریک و حسن بن سفیان
 یعقوبی و ماوردی و طبرانی و ابن مردودیه و بیهقی و سعید بن منصور از ابی ذر روایت کرده اند و اصحاب سنن در ابن حبان از حدیث
 ابی ذر بیان عبارت روایت کرده اند الصعید الطیب وضوء المسلم و ابی ذر و طبرانی در اوسط از ابی هریره نیز
 روایت کرده اند و تصحیح آن کرده ابن القطان قال ابو عیسیٰ هكذا روئی غیر واحد عن خالد الجذام عن ابی قلابة
 عن عمرو بن محمد ان عن ابی خسر و قد روئی هذا الحدیث ایوب عن ابی قلابة عن رجل من بنی عامر عن ابی ذر
 و لو یسبه و منی نکره ایوب رجل بنی عامر را که عمرو بن محمد است و هذا حدیث اصح من مصنف گفت و این حدیثی است
 حسن از جهت اسناد و هو قول عامة الفقهاء ان الحدیث الحاکم اذا وجد الماء تیمم ما وصلیا و ان قول اکثر فقهاء است که
 بدستیکه جنب زن هائمه چون نیابند بر دو آب را تیمم کنند و نماز گذارند یا تیمم چنانکه مذکور است با آب یا حیض است و در وقت
 عن ابن مسعود انه كان لا يرى التيمم للجنب في رواية كرهه شده است از عبد الله بن مسعود و بدستیکه او معتقد بود و بدستیکه
 جواز تیمم را برای جنب و ان لو وجد الماء اگر چه نیابد جنب آب را و نماز او با تیمم روایت شد و این مخالف ظاهر است
 و یروی عنه انه رجع عن قوله فقال تیمم اذا وجد الماء و روایت کرده شده است که بدستیکه عبد الله بن مسعود و جرج
 کرده و باز گفته از قول خود گفت تیمم کن جنب وقتیکه نیابد آب را و به یقول سفیان الثوری و مالك و الشافعی و احمد و
 اسحق چنانکه مذکور است باینکه الاستحاضة باب در میان زن مستحاضه که دائم خون او روان باشد و ان
 مرضی که حادث شود و بعضی زنان که خون از رگ روان گردد و گاه تا ماهها و گاه ای بسا استمر کرد و حدیثی
 لا حکم للنجاسة

شرح ابی الطیب

عامة الاستحاضة

قوله فاذا وجد الماء فليمسه بشترته اي اذا وجد الماء كافيا غسله او وضوئه وفاضلا عن حوائجه
 فليسه بضم الياء وكسر اليم من الامساك و فليوصل الماء الى جلدك اي يعني فليتوضأ او يغتسل **قوله فان**
 ذلك خيرا ما ان الاشارة مراجعة الى الامساك في الخبر يعني اصل الفعل يعني عدم الامساك فيكون في ترك
 الواجب فليس معناه ان كل ما اثران هذا افضل بل المراد ان الوضوء واجب عند وجدان الماء ولا شك
 ان المقصود منه عند الصلاة الصلوة وما لا يجوز الا بطمارة و اما قبل اسدته فلا يجب الوضوء في جميع حوائج
 و نظيره قوله تعالى احب اليك الجنة يومئذ خير مستقرا و احسن مقبلا مع انه لا خير يستقر اهل النار اما
 انها مراجعة الى وجود الماء فالخير يعني التفضيل اي خير من فقدة فانه نعمة عظيمة و منحة
 جسيمة لانه يحصل طمارة حقيقة حسية و حكمية **باب في الاستحاضة**

و تقدر ان تزج بالآلة
 معلومة تتكلم من
 غير دليل كما ترى
 في ذلك من آثار
 السلف فقول على
 هذه المعنى الثالثة
 قال في المدونة
 في الدجاجة لا ادر

الاستحاضة
 في كتاب التيمارة
 استخرج
 بالمشافهة
 سال

عاقبة الاووى

شرح سر آحمد

تاكل القدر في شرب
من الاناء يتوضأ
به وان لم يجد غيره
تيمم فان توضأ به
عاد في الوقت و
كذلك قال ابن
وقال حبلنا لك
وعجلت بن مسلة
هو مشكوك فيه
فيجزي بينه وبين
التيمم وهذا عمل
يتعارض الادلة
عند التوقف

منادنا وكيع وعبد الوعاوية عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابي جبير
قالت يا رسول الله اني امرأة استحاض فلا اطهر فاخرج الصلوة امد فاطمة يسوي اخضرت يركعت اي يجزيها بدستك من ذك
كاستحاضه يشوم بسببك يشوم مدتي ونون روان ازمن روان يبشاد بايس بگذارم نماز را قال لا افروود اخضرت بگذارى
نماز را و ترك كنى در استحاضه نماز را اما ذك عرقا وليست بالحيضة جز اين نيست كه آن خون رگى است و نيست
آن خون حيض كه نماز گذارون دروى ممنوع باشد فاذا اقبلت الحيضة پس چون ميآيد ايام حيض تو كه پيش ازوى بودند
و عادت آن در ماه ميده استى فذك عرقا الصلوة پس ترك كنى نماز را و اذا ادرت فاغسل عندك الدم و چون برود و بگذرد
ايام حيض تو عادت سترو كه در ماه بود بگذر و پس شوئى ز خود خون را و غسل كنى و وصلى و گذارى نماز را قال ابو معاوية في حديثه
و كفت ابو معاوية در حديث خود اين عبارت را و قال و فرمود اخضرت توضئى لكل صلوة حتى ينجى ذلك الوقت و منو كنى فورا
هر نمازى تا آنكه بيايد آن وقت كه مدت عادت حيض تو بوده و فى الباب عن ام سامة و در باب استحاضه حديثى مروى
كشتمت از ام المؤمنين ام سلمه كما خرج ابوداود و طبرانى و در اوسط ابن عمر و نسائى و حكاه از فاطمة بنت ابي جبير
ونسائى از عائشة و ترمذى و ابوداود و نسائى و ابن ماجه از دينار و روايت کرده اند قال ابو عيسى

حل اللغز
بكره كثر
في الشرايع
من الحديث
عجلت بن مسلة
هو مشكوك فيه
فيجزي بينه وبين
التيمم وهذا عمل
يتعارض الادلة
عند التوقف
لاجل ذلك تغليب
الكرهية والتقلد
وقال ابن شهاب
فيها وقع فيه كلب
هو ماء و في القلب
النفس منه شئ
يتوضأ به و تيمم
فمن ههنا تطوع
العلماء و قد روى
في حديث الكلب
اذا وقع الكلب في
اناء احدكم فارتوى
فامسحوا به الى ان يجيب
عشر الاوقات و يديه
نزار و نوال النفس
من شئ ١٢

شرح ابى الطيب

قوله اني امرأة استحاض
استبرأ الدم بعد ايام
اي مدية صديقه
بهره و فقه تاء مبنى
اللفعل يقال استحاضت
المراة فمعي مستحاضة اذا
استبرأ الدم بعد ايام
بعضها و انفاها و هي من
الافعال اللازمة للبناء
للفعل كذا قال السيوطى
قوله فلا اطهر
اي مدية صديقه ظاهرة
والا فمى طاهرة شرعا
و فلا اطهر في اعتقاده
هو الظاهر قوله افاد ج الصلوة
بهره الاستبرأ و الغاء العطف
على مقدره نقل يره الحكم
بترك الصلوة فادعها ما دم
مستحاضة قوله انما
ذلك عرق الاشارة لدم
الاستحاضة و الكاف مكسورة
خطا يالها و يجوز فتحها
على خطاب العام اي نادى
الاستحاضة دم عرق يسمى
العازل بالذال المعجمة
بجوزف المضائق و انما
سببها عرق فادنى الرحم
من اطلاق اسم السبب
على المسبب قوله و ليست
بالحيضة تانثى ليست
برعاية الخبر و في بعض
الروايات ليس بالتدبير
وهو ظاهر قال النووى
يجوز في الحيضة الفتح
و الكسر فذهب الخطابي
الى كسر الحاء اي الحالة
و الفتح نقل الخطابي
عن اكثر المحل ثين او
كله و هو في هذا
الموضع متعين او قريب
من المتيقن فان المعنى
يقضيه لانه صلى الله
عليه و سلوا و انثيات
الاستحاضة و في الحيض
انثى اقول يؤيد رواية
وليس حيض قوله فاذا
اقبلت الحيضة يجوز في
الحاء هنا و جهان الفتح
و الكسر و ان احسن اقاله
النووى و على الكسرية
جهان فقيل المراد بها
الحالة التي تكون للحيض
من قوة الدم في اللون
و القوام فيكون رد الها
الى التمييز باعتبار اللون
و قيل المراد بها
الحالة التي كانت تحيض
فيها و هي تعرفها باعتبار
الوقت فيكون رد الها
الى العادة

قوله اني امرأة استحاض بجزء مضمومة و فقه تاء مبنى اللفعل يقال استحاضت المراة فمعي مستحاضة اذا
استبرأ الدم بعد ايام بعضها و انفاها و هي من الافعال اللازمة للبناء للفعول كذا قال السيوطى قوله فلا اطهر
اي مدية صديقه ظاهرة والا فمى طاهرة شرعا و فلا اطهر في اعتقاده هو الظاهر قوله افاد ج الصلوة بهره الاستبرأ و الغاء العطف
على مقدره نقل يره الحكم بترك الصلوة فادعها ما دم مستحاضة قوله انما ذلك عرق الاشارة لدم الاستحاضة و الكاف
مكسورة خطا يالها و يجوز فتحها على خطاب العام اي نادى الاستحاضة دم عرق يسمى العازل بالذال المعجمة
بجوزف المضائق و انما سببها عرق فادنى الرحم من اطلاق اسم السبب على المسبب قوله و ليست بالحيضة تانثى ليست
برعاية الخبر و في بعض الروايات ليس بالتدبير وهو ظاهر قال النووى يجوز في الحيضة الفتح و الكسر فذهب الخطابي
الى كسر الحاء اي الحالة و الفتح نقل الخطابي عن اكثر المحل ثين او كله و هو في هذا الموضع متعين او قريب
من المتيقن فان المعنى يقضيه لانه صلى الله عليه و سلوا و انثيات الاستحاضة و في الحيض انثى اقول يؤيد رواية
وليس حيض قوله فاذا اقبلت الحيضة يجوز في الحاء هنا و جهان الفتح و الكسر و ان احسن اقاله النووى و على الكسرية
جهان فقيل المراد بها الحالة التي تكون للحيض من قوة الدم في اللون و القوام فيكون رد الها الى التمييز باعتبار اللون
و قيل المراد بها الحالة التي كانت تحيض فيها و هي تعرفها باعتبار الوقت فيكون رد الها الى العادة

قوت المنثى

استحاض هو من الافعال اللازمة للبناء للفعول انما ذك عرقا نراد الدار قطنى و الليسقى انقطع

شرح عمراج احمد

ما رخصه الاحاديث

وقد حققنا ذلك في مسائل الفرج باب ما جاء في ماء البخر كوحدا مالك هو الظهور ما وقع المحل ميتة وهو حديث مشهور ولكن في طريقه صحيح هو هو الذي تطهر بالحيض من اغترافه غسل ما للسان ثم مرة الحديث بالمدنية تفنى عن صحتها وان لو تابع عليه وقد تكلمنا في ذلك في اصول الفقه بما فيه كفاية الاستناد رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الصحابة في مصنفات و اسانيد قيدها منهم مثل ابن مبررة وجابر والفراسي والهركي وقد نقل البخاري وهو صحيح ولكن في غيره

حديث عائشة حديث حسن وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين به يقول سفيان الثوري ومالك ابن البارك والشافعي ان المستحاضة اذا جاوزت ايام اقرانها غسلت وتوضأت لكل صلوة بربطه زن مستحاضة چون بگذرد ايام حيض او غسل کند ووضو کند بر هر نمازی چنانکه در مسأله نام بالی حدیث است باب ما جاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة باب ست در بیان آنچه آمده است که زن مستحاضة وضو کند بر هر نمازی حدیث ثقاتیة ثنا شریف عن ابی الیقظان عثمان بن عمیر وکونید ابن قیس صواب است که قیس جدید روی دو آن عثمان بن ابی حمیر است بجای بود ابوالیقظان کوفی اعنی ضمیمت بود و آخر مختلط شد و تدلیس میکرد از سادسه بود و در حدیثین مائة وفات کرد عن عدی بن ثابت الانصاری الکوفی ثقة ما ل شیخ بود از ابی حمیر در سنه عشره مائة وفات کرد عن ابیة ثابت الانصاری والد عمیر قیل هو ابن قیس ابن الخظیم وهو جد عدی لاله وکونید نام پدر او و نیار و عم و بن اخطب کونید عبید بن عازب مجهول الحال از ثانیة بود عن جده عمیر بن ابوزید الانصاری صحابی طویل بصره شہو یکسیت بود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اول مستحاضة تدع الصلوة ايام اقرانها التي كانت تحيض فيها ابر ستمت فمرد در حق زن مستحاضة ترک کند نماز را در روزهای حیضها خود که بوده که حیض سه آمد و در آن روزها توغتسل و تتوضأ عند كل صلوة وتضموم وتصلی لیستتر غسل کند ووضو کند نزد هر نمازی در روزه دارد و نماز گذار و حدیث ثنا علی بن یحیی انا شریف ابی خولة بمعناه ما ندر حدیث گذشت در سنی قال ابو عیسی هذا حدیث قد تفرغ به شریف عن ابی الیقظان گفت مصنف این حدیث است که تحقیق متفرغ گشته است بان حدیث شریف از ابی الیقظان و مسالت حمول عن هذا الحدیث و سوال کردم امام بخاری را از حال این حدیث و این قول مصنف است فقلت عدی بن ثابت عن ابیة عن جده عدی ع اسماء جد عدی حیث نام و فله غیر من محمد اسماء بن ابی النضر نام بخاری نام او را و ذکر شد قول یحیی بن معین ان اسماء دینار مصنف گویند پس ذکر کردم امام بخاری قول یحیی

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان المستحاضة تتوضأ لكل صلوة قول ابی امام اقرانها التي كانت تحيض فيها جميع فمرد و هو مشترك بين الحيض والطمه والمراد به هنا الحيض للسباق والحاق قول فغتسل اي بعد فرغ من حيضها باعتبار العادة قول وتوضأ عند كل صلوة وفي رواية لوقت كل صلوة وعلى كل تقدير يتعلق عند كل صلوة بيتوضأ لا يغتسل لان الروايات التي فيها تغتسل عند كل صلوة كلها ضعيفة قال النووي واهلها لا يجب على المستحاضة الغسل ثلثي من الصلوات ولا في وقت من الاوقات الامرة والحدثة في وقت انقطاع حيضها وبهذا قال جمهور العلماء من السلف والخلف واما الاحاديث الواردة في سنن ابو داود والبيهقي وغيرهما ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها بالغسل عند كل صلوة فليس فيها شيء ثابت وقد بين البيهقي ومن قبله ضعفها واما ما صحح انها كانت تغتسل عند كل صلوة فلو تابعها صلى الله عليه وسلم بذلك وانما كانت تفعل ذلك من قبل نفسها تطوعا انتهى

قول المتذري

تدع الصلوة ايام اقرانها اي حيضها

غايضة الاجودي

شرح احد واحد عن
 واحد وقد شره
 يحيى بن سعيد
 عن جمل من اهل
 المغرب يقال له
 المغيرة بن ابي
 قالوا يا رسول الله
 ان انكسب امر ما
 في البحر ساق
 الحديث وروى
 عن ابي بكر وعلي
 وابن عمر وعبد
 ابن عمر وعون النبي
 صلى الله عليه
 تحريمه الاطبات
 احواد تشدهمبال
 ويوك عليهما في
 البحر والعرك هو
 الملاحة الذي قال
 له عند التوقي
 احكامه فيه
 ثمان مسائل الاولى
 قوله ان انكسب
 فاقهرهم النبي صلى
 الله عليه وسلم
 ولو سكره فبالك
 دليل على جواز
 ركوبه في طيبابه

الملاحة الذي قال له عند التوقي احكامه فيه ثمان مسائل الاولى قوله ان انكسب فاقهرهم النبي صلى الله عليه وسلم ولو سكره فبالك دليل على جواز ركوبه في طيبابه

شرح سراج احمد

ابن معين لكنه رتبته في نام او ديار بود في جوابه قيل عناه انه روى في قوله جدي بن حنين وقال احمد والسنن في المستحبات
 ان اغسلت لکل صلوة هوا حوط لها وكفت امام احمد وسحن در حنج استخاضه غسل كنه بري بري نمازی آن اصطراط باشد
 براي استخاضه وضو کردن وان توضحات لکل صلوة اجزه آنها و اگر وضو کند استخاضه براي بري نمازی روا باشد آن وضو او روا آن
 جمع بين الصلوتين بغسل اجزاهما و اگر جمع کند استخاضه میان دو نماز بيك غسل روا باشد روا آن جمع **باب في الاستخاضة**
 انها تجمع بين الصلوتين بغسل واحد **باب ست در بيان حکم زن استخاضه که او جمع کند میان دو نماز با بيك غسل جدا جدا غسل**
 ابن بشير ابو ظمير العقدي نازهر بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابراهيم بن محمد بن طلحة عن عمه
 عمران بن طلحة بن عبيد الله التيمي المدني ذكره او اعلم في در ثقات تابعين عن امه هجينة ابنة جده جده في شرح حاي وهو مسكون
 سيم نون في جده تيميم جيم بر حاي جملة اسديه اخذت زيب بود در خارج صعب بن عمير اول اسير آمد در محاح طلحه صحابي است و او مادر
 دوسير ان طلحه بود عمران في حقي قالت كفت استخاضه حيضه كثيرة كفت حمزة بود ومن كنه استخاضه جي شدم با استخاضه بسيار فقد يدل
 سخت فانيت النبي صلى الله عليه وسلم استغفبه واخبره ليس آدم من نجاست ان حضرت كه طلب فتوى جي مسم از في منبر
 كزه او را فوج دل في بليت اخذت زيب بنت بنت جشم سين با فم آن حضرت با در خانه لخواه خود كه زيب نظر جشم بود قذلت
 يا رسول الله اني استخاضه حيضه كثيرة شديدا فبئس تقم اي رسول خدا يه رستيكيه من استخاضه كروه هي شوم با استخاضه بسيار
 هاتاهم في ضها ليس بيبي فوالى مراد حكم ان استخاضه فقد منعني الصيام والصلوة ليس تحقيق منع كره استخاضه من الزو
 ونماز قال نعمت لك الكرمف فرود و بيان كنم ترا پا نه پنهان كنه كني بدان فرج خود را كنه با هم كا ف و سين مسله پنهان
 فانه يذهب الدم زيرا كنه آن دور سيكند خون او مخرج سيكند از بيرون آمدن لفرج ظاهر و تا خون لفرج نكند بر نيايد حكم
 حيضه و استخاضه تحقيق كره و قالت هو اكثر من ذلك كفت حمزة خون بيشتر است از سركه باز دارو آن پانچه

شرح ابي الطيب

باب في الاستخاضة انها تجمع بين الصلوتين قول كنه استخاضه حيضه
 كثيرة بقية الجاه من الحيض هو مصدر استخاض علي حد ابنه الله نباتا ولا يضره الفرق في
 اصطلاح الفقهاء بين الحيض والاستخاضة اذ الكلام واحد على اصل اللغة ويمكن ان يقال استخاض
 احد الضلعتين للاخر مجازا والكثر في ناظره الى الكمية والشدة الى الكيفية **قوله** استغفبه
 واخبره الو او لطلق الجميع والا كان حقها ان تقول فاضربه واستغفبه **قوله** قد منعني الصيام
 والصلوة استيناف مبين لما اجابها الى السؤال ويمكن ان يجعل حالا من الضمير الجوز في قوله فيها وانما
 قالته ذلك من عاينها ان جريان الدم مطلقا يمنع الصلوة والصوم ولا حد للحيض **قوله**
 الكرمف القطن وانما وصف لها ذلك كونه مذها للدم قيل في قوله نعمت اشارة الى حسن
 اثر القطن وصلاحيته لذلك لان نعمت احكثر مما يستعمل في وصف الشئ بما هو فيه من حسن

قوت المعتزلي

الكرمف القطن وهو القطن

نحو

شرح سراج احمد

عامة الامور

قال فتلقى بفتح تا ولام وجم شدة فرمود پس بلام بر بند فرج خود را یعنی جامه بر بند بر صورت لگام اسپ یعنی با وجود نسیب
 یابی آن وظایر اول است قالت هو اکثر من ذلك گفت حمت آن بیشتر است از آن قال فاختلجی تو یا فرمود
 پس بگیر جامه را یعنی زیر لگام قالت هو اکثر من ذلك گفت ازین هم بیشتر است انما ایتجه تها جز این نیست که میریزم خون
 ریختنی سخت مانند باران فقال النبی صلی الله علیه و سلم و ساء ما یرکب بامرین پس فرمود و آنحضرت سرانجام است
 که اگر کرم ترا بدو چیز ایضا صامتت اجزا هفت هر کدام را یکی وقت و قدرت بر آن در شتیه باشی نبرد و دیگری بسندگی میکند
 ترا و دیگری و آیهما برقع و نصب هر دو خوانده اند فان قویت علیها پس اگر قوی و قادری بر هر دو هر کدام را میتوانی کرد
 فانما اعلو پس تو در آن تری با آنچه اختیار میکنی از آن و و فقال لها انما هی رکضة من الشیطان پس فرمود آنحضرت ترس
 در بیان استخاضه و تسلیه یوسی نیست این علتی که رسیده است ترا یعنی استخاضه باین خبط و حیرت که افتاده بود
 در آن مگر رکضه از رکضات شیطان یعنی افساد و اضرار شیطان و تلبس و تخلیط کردن وی بر تو در امر دین تو و طهارت
 و نماز تو و غسل رکض دفع و جنب نیدن پا و زدن بدان در آن گنجین اسپ برای دو انید آن ازینجا معلوم شود

شرح ابی الطیب

قوله افتنوضا بهاء

قوله فتلجی ای شدی اللجام یعنی خرقة علی هیأة اللجام قال فی الجمع ای اجعلی موضع خرقة اللجام
 عصابة یعنی منع الدم تشبیه بوضع اللجام فی فوالد ابنة و فی النهاية هوان تشد علی وسطها خرقة او خیطا
 و تاخذ خرقة اخرى فتخلو باین فخذها و الیهما و تشد الطرفين بالخرقة التي فی وسطها احداهما قل امها عند
 سرتها و الاخری خلفها و تلصق هذه الخرقة المشدودة بین الفخذین بالقطعة التي علی الفرج الصا قا جیدلا
 انتهى قوله فاختلجی تو یا ای ان لو یکفک التلجی فاستعملی الثوب مکانه لیتطعم جسمه ذلك و یمنعه عن
 الخرج قوله انما ایتجه تها من شرب المثلثة الماء و الدم اکثر من تعد ای نصف ای اوصیه فعلی الثاني تقدیر
 ایتجه الدم و علی الاول اسناد التلجی الی نفسها للمباغفة و الحاصل انها قالت انه یسبل دعی سیلا تا فاحشا
 و منه قوله تعالی ماء شجا ای کثیر استعمل قوله ایضا صامتت قال ابوالبقاء فی اعرابه بالنصب لا غیر
 و الناصب له صامتت قوله انما هی رکضة من رکضات الشیطان ای التیجة و العلة دفعة و ضربة
 من ضربات الشیطان و الرکضة ضرب الارض بالرجل فی حال العدو و غیرها و منه قوله تعالی ارکض برحمتک
 یرید به الاضرار و الاضاد و اضافها الی الشیطان لانه و جدیدک طریقاً الی التلبس علیها فی
 امر بینها وقت طهرها و وصلاتها و صیامها حتی انساها ذلك فكانها رکضة نالها من رکضاته

الخرقة تو قفوا منه
 لاجل و محین اما
 لانه لا یشر بوا
 لانه طبق جسم
 کما روی فی حدیث
 بن عمر و ما کان
 طبق لسنه و کما
 طریق طهارته و
 رحمة الثالثة فقال
 لهُ النبی صلی الله
 علیه و سلم هو الطم
 ما و کلا ای هو الماء
 الذی یتطهر به
 و هو الماء الیوم
 الذی بین استناب الله
 بهما فقال هو الذ
 صرح النبی بن حدیث

قوت العمدی

وهو الماء الیوم

انما ایتجه تها بالمثلثة و تشد ید الجیم ای صبت صبا ایضا صامتت قال ابوالبقاء فی اعرابه انها بالنصب لا غیر
 و الناصب له فعلت انما هی رکضة من الشیطان قال فی النهاية اصل الرکض الرض بالرجل و الاصابة كما ترکض
 الدابة و تصاب بالرجل اراد الاضرار بها و الاذی یعنی ان الشیطان قد جدیدک طریقاً الی التلبس علیها فی امر
 دینها و طهرها و وصلاتها حتی انساها ذلك عادتھا فصار فی التقدیروک انه رکضة بالة من رکضاته

الذی یتطهر به
 و هو الماء الیوم
 الذی بین استناب الله
 بهما فقال هو الذ
 صرح النبی بن حدیث

قالت و كانت
 نسیب رسول الله صلی الله علیه و سلم
 و قد قال الله تعالی
 هو الذی یسیر کو
 فی البر و البحر حتی
 اذا کنتم فی الفلک
 و قد روی منعه
 عن عمر قد بدینا
 قلت فی القسم
 الثالث من علوم
 القرآن الثانیة
 قوله افتنوضا بهاء
 الخرقه تو قفوا منه
 لاجل و محین اما
 لانه لا یشر بوا
 لانه طبق جسم
 کما روی فی حدیث
 بن عمر و ما کان
 طبق لسنه و کما
 طریق طهارته و
 رحمة الثالثة فقال
 لهُ النبی صلی الله
 علیه و سلم هو الطم
 ما و کلا ای هو الماء
 الذی یتطهر به
 و هو الماء الیوم
 الذی بین استناب الله
 بهما فقال هو الذ
 صرح النبی بن حدیث

عاقبة الوجودي

شرح سراج احمد

كـه شيطان بالتصرفي در بدن آدمي نيز هست كه بعلتها گرفتار ميگرداند كه بدان از عبادت پروردگار تعالى باز ميبارد و بعد از آن بيان دوام ميگذرد و سبب مايد فيحيضى ستة ايام او سبعة ايام يفتح تا و حاوياي مشدده پس حائض شويعني التزام احكام حصر كن از ترك مطي و صلوة و صوم شش روز با هفت روز از آنچه موافق باشد ترا از عادات زنان كه مماثل و مشاك اند در سن و قرابت و مسكن يا تخير گردانيد و را ميان يكي از اين دو عدد از جهت بودن آنها متعارف و غالب در عادت زنان و تواند كه او بر ايش شك بود و آنحضرت يكي از اين دو عدد ذكر کرده باشد و آنكه فرمود في حكم الله بعينش آنست كه رجوع تو بآن عادت مستدرج است در آنچه داناننده است ترا خداي تعالى بر زبان من يا داخل است در آنچه دانسته و تشریح نموده است مرموم را و اگر او بر ايش شك باشد اين قول را وى باشد و معني و اتداء علم كه سبب چه فرموده است ستة ايام يا فرمود سبعة ايام شوا اعتسلي بيستر غسل كن بعد از گذشتن اين مدت چنانكه زنان بعد از انقطاع حيض ميكنند فاذا سرت ايت انك قد طهرت پس چون بيوشي تود و نستی تو كه يك شدي يعني حكم طهارت يافتی بگذشتن ايام مذکور و استنقاعات و پا كيزه شدي بحسب مقدار فصلی اربعاً و عشرين ليلة پس بگذر نماز نسبت و چهار شب اگر مدت حيض شش روز قرار دهی او ثلثاً و عشرين ليلة يا نماز نسبت شش ثلثاً و عشرين ليلة و از اعتبار كنى

عذب فرات سابع شماليه و هذا ملج اجابى الرابعة ان النبي صلى الله عليه وسلم يوقل لهم نعم فانه لوقال ذلك لما جازاوه به الا للضربة و عليها و وقع سوط كانه كان يكون بآ قوله ان انك ليطهر و غسل معنا القليل من الماء فارح ضاها به عطشاً فتكوا اليه بصفة الضربة و عليها و وقع سوط فما كان يرتبط جوار نعم لوقاله فاستا ميان الحكر بجوار الطهارة به وقد كانت الصحابة تسافر في البحر فتتوضأ به وما تبسمت لاجل ماء لظهورها غير وانما كانت تغسل للشدة خاصة الخامسة شوي

شرح ابى الطيب

قوله فيحيض في المجمع تحيضت اذا فعلت من ايام حيضها تنتظر انقطاعها اسر اعدى نفسك حائضاً او فعلى ما تفعل الحائض فخص الاعدان لانها الغالب على ايام النساء انتهى في الحاصل انه قال لها اعدى ايام حيضتك عن الصلوة والصوم ونحوها و جعلى نفسك حائضاً قوله ستة ايام او سبعة ايام قبل وللشك من الراوى قد ذكر احل العديت اعتباراً بالغالب من حال نساء قومها او قيل للتخيير بين كل واحد من العديتين كانه العرف الظاهر والغالب من احوال النساء وقال النووي اول التقسيم ستة ان اعدادها او سبعة ان اعدادها او اعلمها شك هل اعدادها ستة او سبعة فقال لها ستة ان لو ذكرى اعدادك او سبعة ان ذكرت انها عادتك او اعلم اعدادها كانت مختلفة فقال ستة في شهر الستة وسبعة في شهر السبعة انتهى فيل على اعتبار نساء مثلها من قومها فان كانت عادة مثلها استافستوان كانت سبعا فسبعا قوله واستنقاعات قال بوالبقاء كذا وقع في هذه الرواية بالالف الصواب واستنقعت لانه من نقي الشيء واقبته اذا نظفته لا وجه فيه للهمزة ولا الالف انتهى قال في المغرب لمرزة فيه خطأ وقال بعض الشراح السبعة كلها بالهمزة مضبوطة ففي تخطية الهمزة تخطية للحفاظ الضابطين مع امكان جملة على الشدة وقال شمس مذهبنا لا يشبهه شاذ اعلى في الشافية في فصلها وعشرين ظاهر الا لا يقتضى كالمادة الى اوضاع وقت كل صلوة وهو يقتضى التثنية في قول فافعلى التحيض النساء وكما تطهرن ليقا حوضهن من لكن مقتضى كالمادة السابقة بوالاوضاع وقت كل صلوة او كل صلوة

قوت المعنى

قد طهرت استنقاعات قال بوالبقاء كذا وقع في هذه الرواية بالالف الصواب استنقعت لانه من نقي الشيء واقبته اذا نظفته ولا وجه فيه لالف الهمزة فصل اربعاً و عشرين ليلة او ثلثاً و عشرين ليلة و ايامها قال بوالبقاء و ايامها مضبوطة بصل على هو عطف على اربعاً و ثلثاً و الضمير فيه راجع الى اللبالي

من الماء فارح ضاها به عطشاً فتكوا اليه بصفة الضربة و عليها و وقع سوط فما كان يرتبط جوار نعم لوقاله فاستا ميان الحكر بجوار الطهارة به وقد كانت الصحابة تسافر في البحر فتتوضأ به وما تبسمت لاجل ماء لظهورها غير وانما كانت تغسل للشدة خاصة الخامسة شوي

شرح سراج احمد

عامة الاحادیث

وايامها ودر روزهای این شبها یعنی وضو کردن برای هر نماز چنانکه حکم معذوران است و وضو می‌صلى در روز و در نماز گذار فاق ذلك
 بغير ذلك پس بدینیکه آن کفایت میکند ترا و كذلك فافعلی كما حکم فی النساء و همچنین بکن در هر ماه شش روز یا هفت روز
 خود را حاضر کن و احکام بر خود جاری کن و بیست و سه روز یا بیست و چهار روز نماز بکن چنانکه حیض می‌بینند زنان و حکم طهر
 لمیقات حیض من طهرهن و چنانکه پاک می‌شوند ایشان برای وقت حیض خود و طهر خود بعد از آن بیان امر ثانی از آن دو امر کرد
 که تخیر گردانی در آن بقول خود فان قویبت علی ان تؤخری الظهر فتعجل العصر و اگر قوت داری در ایام استحاضه بعد از گذشتن
 ایام حیض بر تاخیر کردن نماز وقت مستحب و شبلی کردن عصر و گذارون آن در اول وقت توغتسلین پسترس غسل کنی
 حین طهرهن و چنانکه پاک شوی و تصلین الظهر و العصر جمیعاً و بگذاری ظهر و عصر بر دو راتو توخرین المغرب و
 تعجلین العشاء پسترس مؤخر کنی نماز مغرب را و شب تاب در اول وقت بگذاری نماز عشاء را توغتسلین پسترس غسل کنی و همچنین
 بین الصلواتین جمع کنی میان دو نماز و افعلی توغتسلین پس بکن غسل کنی مع الصبح بانماز صبح و تصلین و نماز بگذار
 و كذلك فافعلی همچنین پس بکن وضو و صومی بان قویبت علی ذلك و در روز بدار اگر قدرت داری بر آنچه ذکر کرده شد و تاخیر
 ظهر و مغرب را وقت که گفت دو احتمال دارد یکی آنکه بعد از گذشتن وقت بگذارد در وقت عصر و عشا چنانکه جمع میکند مسافر
 شافعی جمع تاخیر چنانکه از کلام طیب معلوم میگردد یا تاخیر کند تا آخر وقت متصل بوقت عصر و عشا بر آن وجه که حنفیه
 تاویل جمع میکنند جمع مسافر را و آن را جمع صوری نام میکنند چنانکه شیخ ابن حجر در شرح مشکوٰۃ بدان
 تصریح کرده و احادیث آئینده نیز ظاهر در آنست پس حاصل این امر ثانی آن باشد که هر روز

الدراقطی ان البحر هو طهر و الملاکة اذا نزلوا و اذا عرجوا و هذه تقویة لجواز الوضوء به الساندة قوله اهل بیتهم زیاده علی الجواهر فی ذلك من محاسن الفتوى بان يخاف المسائل باكثر مما سال عنه تهمة اللغات و افادة لعلوا غیر المستول عنه السابعة قوله اهل بیتهم بیان ان البحر كله بركة و رحمة ماؤه طهر و بیسته حلال و طهره حجاز و قعره جواهر و قد قال ابو حنیفة و غیره فی تفصیل لاهل بیتهم البحر و حدیث النبی صلی الله علیه و سلم فی قصة ابی عبیدة فی جيش الخبط و اکلهم البحر و غیره

شرح ابی الطیب

عامة الاحادیث

قوله وان قویبت علی ان تؤخری الظهر فتعجل هذا هو الامر الثاني بديل قوله هذا العجب الامرين الى و
 تعلیقه صلی الله علیه و سلم هذا بقوتها لا ینافی قوله السابق وان قویبت علیها لان ذلك لیبان انها اذا قویبت
 علیها افتخاراً بهما شاءت و هذا لیبان انها اذا قویبت علی هذا لایحجب من الاول عند صلی الله علیه و سلم
 مع جواز الامرین شاعت و ظاهر الحال یش و الله اعلمونها ان قدرت علی تعیین عاداتها و ارجاع حالها
 الیهما من ستة اوسبعة فتعجل بالامر الاول وهو الغسل الوحدی توصلی الی ایام عاداتها كما تفعل ذاتها العاد
 هذا هو الامر الاول و الامر الثاني انها ان لو تقدر علی عرفان العادة حتى ترد عاداتها الی ایام معلومة و تقدر
 فتغتسل لصلاتین الا الصبح فانها تصليها بغسل علی حدة و ذلك ینبغی انها دائماً
 و ینبغی ان یقال مراد صلی الله علیه و سلم بقوله وان قویبت علی ان تؤخری التحریبان حالها
 فی اربعة و عشرين يوماً و ثلث و عشرين و اما جلوسها للحیض ستة اوسبعة
 فمتعین لانه لا بد من ایام حیض فکذا لما كانت متحیة امرها بالاحتیاط
 فی بقية الايام و الله اعلم و لکن ظاهر المقابلة یقتضی التوجیه الاول

عامة الاحادیث

شرح سراج احمد

حاشیه الاچودی

سه غسل کنیدی برای ظهر و عصر دیگر برای مغرب و عشاء و دیگر برای فجر و صورت دیگر آن است که برای هر نماز غسل کند چنانکه در ضمن قولی که فرموده ان قویث علی ان توخرین الظهرا تخ است اشاره است بان زیرا که ازین عبارت مجزوی از غسل کردن برای هر نماز مفهوم میگردد و این مذکور است امیر المؤمنین علی و عبدالله بن مسعود و ابن الزبیر و جماعة تابعین است رضی الله عنهم و طبقی گفته است این مذکور است بقیه است بفقده و مذکور است بنسبت بجمع بین الصلواتین است بغسل واحد و این است باین حدیث که در وی تسبیل و تیسیر است نسبت بغسل برای هر نماز و اشارت باین است که گفت فقال رسول الله صلی الله علیه و آله و سلم هو اعجابکم من الی و ان یعنی غسل کردن بر وجه مذکور خوش آئیند ترست از من از آنکه دیگر غسل است برای هر نماز چنانکه عادت شریفه او است صلی الله علیه و سلم تسبیل و تیسیر بر امت و در حدیث آمده است که ما فیمن الامین الا انما ایسر ما قال ابو عیسی و الحدیث حسن صحیح و رواه عبید الله بن عمر الرقی بر و قاف است و ابن جریر و شریک با نقل است عن عبدالله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران عن امه حنيفة ان ابن جریر یقول مکرر استیکه ابن جریر میگفت عمر بن طلحة یعنی بی و او الصیحه عمران بن طلحة و صحیح عمران بانف و نون است و سالت محمدا عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن و بر سیدم امام بخاری را از حال ابن حدیث پس گفت امام بخاری آن حدیثی است حسن و هكذا قال احمد بن حنبل هو حدیث حسن صحیح و صحیحان گفته است امام احمد عال آن حدیث را که حسن است و قال احمد استحق فی الاستحاضة اذا كانت تعرف حیضتها یا قبالة الدم و گفت امام احمد و حق در حق زن مستحاضه چون باشد مستحاضه که می شناسد حیض خود را با بدن خون واد با بره و بر فتن خون میان هر دو میکند فاقباله ان یکون اسود پس آمدن خون حیض آنکه باشد سیاه رنگ واد با بره ان یتغیر الی الصفرة و رفتن و پشت دادن خون حیض آنست که متغیر نشود و سوی زروی و سیاهی زروی برود فالحکوم فیها علی حدیث فاطمة بنت ابی سعید پس حکم در حق زن مستحاضه بر حدیث فاطمة بنت ابی سعید است که چون ایام قریب او برود و غسل کند و وضو کند برای هر نمازی و ان کانت المستحاضة لهما ایام معلومة قبل ان تستحاض فانها تلحق الصلوة ایام اقربها و اگر باشد زن مستحاضه را روزهای معلوم پیش از مبتلا شدن با استحاضه پس بدرستی که آن زن مستحاضه ترک کند نماز را در روزهای حیض خود و ثوبتغتسل و تنوضاً لكل صلوة و تصلیی پس غسل کند و وضو کند برای هر نمازی و نماز گذارد و اذا استمر بها الدم و لو دین لها ایام معلومة و لو تعرفت بالحیض یا قبالة الدم واد با بره فالحکوم لها علی حدیث حنيفة بنت جحش و چون مستمر شود و همیشه روان باشد از وی خون مستحاضه در حالیکه نبوده مراد روزها معلوم نمی شناخت حیض را با بدن خون و رفتن او یعنی از ابتدا که هنوز حیض نیامده بود که مستحاضه گشت پس حکم برای آن زن بر حدیث حنيفة بنت جحش است که الان در حدیث ذکر یافته است و قال الشافعی الاستحاضة اذا استمر بها الدم فی اول مارات و گفت امام شافعی زن مستحاضه چون همیشه روان شد خون او در نخستین چیزی که در بر او حیض نیامده بود و قد امت علی ذلك پس دوام کرد آن زن مستحاضه بر آن دم فانهما تدعی الصلوة ما لیدها و بین خمسة عشر یوماً پس بدرستی که زن ترک کند نماز را تا بین آنچه دیده خون و میان پانزده روز یعنی ترک کند نماز را مدت پانزده روز فاذا طهرت فی خمسة عشر یوماً و قبل ذلك فانها ایام حیض پس چون پاک شد زن در پانزده روز یا پیش از آن پس بدرستی که آن روزها حیض اند فاذا اسادت الدم

من الیوم و صلوة منه الی النبی صلی الله علیه و سلم حتی اکله بالذات یعصده و یبینه و ذلك تخصیص من عموم قوله حرمت علیکم المیتة الشامة قال الترمذی عن عبدالله بن عمر انه قال ما را به ان طبع النار لانه لیس بنار فی نفسه **باب التشاؤم** فی البول ذکر عن طاوس عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه و سلم مر علی قبرین فقال انما یعدان فی و ما یعدان فی کبیر اما احدهما فكان لا یتتر من بوله و اما الاخر فكان یشئ بالتمیمة صریح الاصل و الاخر النبی صلی الله علیه و سلم

الذکر صفة
طهارة
واده شانه
تسبیل و تیسیر
بر امت و در حدیث
آمده است که ما فیمن
الامین الا انما
ایسر ما قال ابو عیسی
و الحدیث حسن صحیح
و رواه عبید الله بن
عمر الرقی بر و قاف
است و ابن جریر و
شریک با نقل است
عن عبدالله بن محمد
بن عقیل عن ابراهیم
بن محمد بن طلحة
عن عمه عمران عن
امه حنيفة ان ابن
جریر یقول مکرر
استیکه ابن جریر
میگفت عمر بن
طلحة یعنی بی و
او الصیحه عمران
بن طلحة و صحیح
عمران بانف و نون
است و سالت محمدا
عن هذا الحدیث
فقال هو حدیث حسن
و بر سیدم امام
بخاری را از حال
ابن حدیث پس
گفت امام بخاری
آن حدیثی است
حسن و هكذا
قال احمد بن
حنبل هو حدیث
حسن صحیح و
صحیحان گفته
است امام احمد
عال آن حدیث
را که حسن است
و قال احمد
استحق فی
الاستحاضة اذا
كانت تعرف
حیضتها یا
قبالة الدم
و گفت امام
احمد و حق در
حق زن
مستحاضه چون
باشد
مستحاضه که
می شناسد
حیض خود را
با بدن خون
و اد با بره
و بر فتن
خون میان
هر دو میکند
فاقباله ان
یکون اسود
پس آمدن
خون حیض
آنکه باشد
سیاه رنگ
و اد با بره
ان یتغیر
الی الصفرة
و رفتن و
پشت دادن
خون حیض
آنست که
متغیر نشود
و سوی
زروی و
سیاهی
زروی برود
فالحکوم
فیها علی
حدیث
فاطمة
بنت ابی
سعید پس
حکم در حق
زن
مستحاضه
بر حدیث
فاطمة
بنت ابی
سعید است
که چون
ایام قریب
او برود
و غسل
کند و وضو
کند برای
هر نمازی
و ان کانت
المستحاضة
لها ایام
معلومة
قبل ان
تستحاض
فانها
تلحق
الصلوة
ایام
اقربها
و اگر
باشد زن
مستحاضه
را روزهای
معلوم
پیش از
مبتلا
شدن
با
استحاضه
پس
بدرستی
که آن
زن
مستحاضه
ترک
کند
نماز
را در
روزهای
حیض
خود
و ثوبت
غتسل
و تنوضاً
لكل
صلوة
و تصلیی
پس
گسل
کند
و وضو
کند
برای
هر
نمازی
و اذا
استمر
بها
الدم
و لو
دین
لها
ایام
معلومة
و لو
تعرفت
بالحیض
یا
قبالة
الدم
و اد
با
بره
فالحکوم
لها
علی
حدیث
حنيفة
بنت
جحش
و چون
مستمر
شود
و همیشه
روان
باشد
از
وی
خون
مستحاضه
در
حالیکه
نبوده
مراد
روزها
معلوم
نمی
شناخت
حیض
را
با
بدن
خون
و رفتن
او
یعنی
از
ابتدا
که
هنوز
حیض
نیامده
بود
که
مستحاضه
گشت
پس
حکم
برای
آن
زن
بر
حدیث
حنيفة
بنت
جحش
است
که
الان
در
حدیث
ذکر
یافته
است
و قال
الشافعی
الاستحاضة
اذا
استمر
بها
الدم
فی
اول
مرات
و گفت
امام
شافعی
زن
مستحاضه
چون
همیشه
روان
شد
خون
او
در
نخستین
چیزی
که
در
بر
او
حیض
نیامده
بود
و قد
امت
علی
ذلك
پس
دوام
کرد
آن
زن
مستحاضه
بر
آن
دم
فانهما
تدعی
الصلوة
ما
لیدها
و
بین
خمس
عشر
یوماً
پس
بدرستی
که
زن
ترک
کند
نماز
را
تا
بین
آنچه
دیده
خون
و میان
پانزده
روز
یعنی
ترک
کند
نماز
را
مدت
پانزده
روز
فاذا
طهرت
فی
خمس
عشر
یوماً
و
قبل
ذلك
فانها
ایام
حیض
پس
چون
پاک
شد
زن
در
پانزده
روز
یا
پیش
از
آن
پس
بدرستی
که
آن
روزها
حیض
اند
فاذا
اسادت
الدم

شرح سراج احمد

عائشة الاحوذی

عن صاحبی بن
 القلابین انما جعلت
 فكان ذلك اعلاها
 بعاديل القبر عند
 القبر حتى صدق
 به اهل السنة
 وكان به المبتدعة
 وقد بيناه في اول
 الدين ذكره الله
 في كتابه وتكاثرت
 عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الروايات
 القدرية له اسعة
 وهو اول درجات
 الاخرة وفي نعيم
 او عذاب قد بيناه
 في القسم الرابع
 بالترتيب ان قالت
 القدرية اذا كان
 يقام ويقعد ولا
 يروى ويصير ولا
 يسمع فهذا الكافر
 المحسوسات قلنا
 فقد كان جرد
 عليه السلام
 ينزل على النبي صلى
 الله عليه وسلم
 يوم مثل صلوات

اكثر من خمسة عشر ما فانها تقضى صلوة اربعة عشر يوما ليس چون بزیدن خون را اكثر از پانزده روز پس بزرگتر
 زن قضا کند نماز چهارده روز را و تولد صلوة بعد ذلك اقل من الحيض النساء وهو يوم وليلة ليس ترك کند زن نماز
 را بکبر چیزی که عايشه میشود و آن يك روز و شب است و این مذاهب امام شافعی است قال ابو عيسى فاختلف اهل العلم
 في اقل الحيض واكثره باز مصنف گوید پس اختلاف دارند اهل علم در کمتر مدت حیض و اکثر آن فقال بعض اهل العلم اقل
 الحيض ثلث واكثره عشرة ليس گفته اند بعضی اهل علم اقل مدت حیض سه روز اند و اکثر او ده روز اند و هو قول سفیان
 الثوري و اهل الكوفة و آن قول سفیان ثوري و امام ابی حنيفة است و هر جا که مصنف اهل کوفه و بعضی اهل الكوفة ذکر کرده اند
 امام ابی حنيفة باشد و به ياخذ ابن المبارك و باين قول تمسك کرده ابن المبارك و ردی عنه خلافت هذا و روایت
 کرده شده است از عبد الله بن مبارک خلاف این قول نیز و قال بعض اهل العلم منهم المعطاء بن ابي ساسم بعضی از اهل علم
 عطاء بن ابي رباح است بفتح او و موحد اقل الحيض يوم وليلة و اکثره خمسة عشر اقل مدت حیض يك روز و اکثر او پانزده
 روز اند و هو قول الاوزاعي و مالك و الشافعي و احمد و اسحق و ابی عبيدة و در بعضی نسخ ابی عبيدة تا وقف است
 و عبيد بن خلف تصدیق است باب ما جاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوة باب است در بیان چیزی که آمده است
 رر حق زن مستحاضه که بر سبک او غسل کند برای گذاردن هر نمازی حدیثنا قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
 انها قالت بر سبک عايشه صديقه گفت استفتت ام حبيبة ابنة محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن عايشة
 كروا م حبيبة و خمر حشش ان حضرت را ففالت اني استحاض فلا اطهر فاذا خرجت الصلوة گفت ام حبيبة امي رسول خدا بر سبک زن
 استحاضه کرده میشود پس پاک میشود از وی و خون همیشه روان می باشد آیا پس ترك نماز را همیشه فقال لا انها ذلك
 عرف پس فرمود حضرت ترك کنی نماز را جز این نیست که استحاضه خون رنگی است حیض نیست فاغتسل ثم صلي پس غسل کنی
 پست نماز بگذاری فكانت تغتسل لكل صلوة پس بود ام حبيبة که غسل میکرد و بر هر نمازی قال قتيبة قال الليث گفت
 قتيبة بن سعيد گفت ايست که استا و قتيبة است لودكر ابن شهاب ذكر نكوه است ابن شهاب هر ي من ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امر او حبيبة ان تغتسل عند كل صلوة بر سبک آن حضرت امر کرده باشد ام حبيبة را ايکه غسل کند نزد
 گذاردن هر نماز و گفته شی فعلته هي و لكن ان غسل نزد هر نمازی چیزی بود که کرده بود ام حبيبة از نزد خود و قال ابو عيسى يروى هذا
 الحديث عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة بنت محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عروة عن عائشة
 از دو طریق روایت است یکی از عروه از عائشه و ديگر از عروه از عائشه و قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلوة
 و تحقيق گفته اند بعضی اهل علم که زن مستحاضه غسل کند و گذاردن هر نمازی فری الاوزاعي عن الزهري عن عروة و عروة عن عائشة يا ما جاء
 في المناظر الا تقضى الصلوة بايست و بيان آنچه است در حق عايشه که بر سبک عايشه قضا کند نماز را حدیثنا قتيبة ثنا احمد بن يونس
 ابی قابلة عن خذبة بنت عبد الله العدينية ام الصبا بصيرة ثقاتنا الشريفة ان امرأة سالت عائشة بر سبک زنی بر سبک عايشه صديقه را

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوة

فكانت تغتسل لكل صلوة اشار به الراوي الى انها فعلت من عند نفسها و اما هو صلى الله عليه وسلم يقول ليقبلها اغتسل لكل صلوة و قد تقدم الكلام على ذلك قريبا

شرح سراج احمد	عارضه الاخواني
<p>وام ان زن را ذکر کرده است و سؤل عنها است که قالت تقضي حلاها صلواتها ايام حصيها ايا تقضي كيدي زمانان تا خود را که فوت شده در روزهای حیض او فقالت احرم بریه انشاپس فرمود عائشه صدیقه ایا حرومیه استی تو و آن منسوب بحجرو است و آن نام موضوعی است نزدیک کو که در اینجا گروی از خارج سکونت دارند و عمل نمیکنند بر خصت و بر نفسهای خویش شدت بسیارند</p> <p>قل كانت احدنا تحيض فلا تؤمر بقضاءه تحقیق یکی از بابوده در زمان ثریب آنحضرت که حائضه میشد پس امر کرده نجی شد بقضا کردن نمازهای ايام حیض قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن عائشه من غیر وجه و تحقیق روایت کرده شده از عائشه صدیقه از طرق بسیار که ان الحائض لا تقضي الصلوة بدیستیکه زن حائضه قضا کند نمازها را و هو قول عامه الفقهاء و ان قول اکثر و بیشتر فقهاست لا اختلاف بینه من فی ان الحائض تقضي الصوم ولا تقضي الصلوة اختلاف نیست میان فقها در آنچه حائضه قضا کند روزه را و قضا کند نماز را و این باجماع اربعه است باب ما جاء فی الجنه و الحائض انهما لا یقران القرآن بابت در بیان آنچه آمده است من حیث حائض کم بدیستیکه بر و خوانند قرآن را حدیثنا علی بن محمد و الحسن بن عرقم بن زید العبیدی ابو علی البغدادی صدوق من العاشره در سنه سبع و خمسين و باستین وفات کرد و عمر او از صد تجاوز شده بود و قال ابن اسمعیل بن عیاش بن سلیم النسبی ابو عبیده الحنفی صدوق بود در روایت خود از اهل بیته خود از ثمانه است در سنه احدی و ثمانین و ثمانه وفات کرد از عمر خود و چند سال عن موسی بن عقبه بن ابی عیاش اسدی از ثمانه است و حدیث است که ابن بعین آنرا بدین خوانده است در سنه احدی اربعین و ثمانه وفات کرده عن نافع بن ابراهیم بن عمر بن النبی صلی الله علیه و سلم و قال لا تقر الحائض ولا الحیض شیئا من القرآن فرمود آنحضرت نخواهند خواندن حائض و نه جنب چیزی را از قرآن آنرا بدین حدیث معلوم شد که خواندن یک کلمه قرآن هم ممنوع است چرا که نکره چون در حدیثی واقع شود فائده عمومی بخشد و فی السباب عن علی رضی الله عنه چنانکه روایت کرده اند اربعه و ابن حبان و حاکم بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یحیی عن القرآن شیئ لیس الجنبه و امام طحاوی و احمد از علی مرتضی اخرج کرده اند</p>	<p>الحجر فی عصم عنه ولا یسمی احد فکلاک منه و علی انکار فکلاک کلّه و غیره من مع احواکم الفلاسفة من لایستطون ان یسمی واحد ما یسمونه الا امره فی هوشیانه و لان یأکما ایزاه و انما السبع و الرویه امره ایضا و الله العلی تریجری العاده لیسستی فیها المجهه و تارة یحرق العاده فیتفأ و تورث ذلك و یختلفون من لو یومن الا بها یروی و یمح فهو محلل الثانیة قوله و ما یعد بان فی کبیر الذنوب علی قسمین فی حکولله احدها کبیر و الاخر صغیر ذلك یمح الی قله العقاب کسبه بحسب الله</p>
شرح ابی الطیب	
<p>باب ما جاء فی الحائض انها لا تقضي الصلوة قوله احرومیه انت بینه الحاء المهملة و ضو الراء الا و لی ای اخرجیه انت و هی نسبتة الی حرومیه بقریة الکوفه قال السمعی هو موضع علی مبلین من الکوفه کان اول اجتماع الخوارج به قال الهروی تعاقدوا فی هذه القرية فسموا اليها فعنى قولها رضی الله عنها ان طائفة من الخوارج یوجبون علی الحائض قضاء الصلوة الفائتة فی زمن الحیض و هو خلاف اجماع المسلمین فهو استفهام انکاری ای هذه طریقه الحردیه و بتیست الطریقه هی قاله النووی الحاصل لها شبهتها بهی فی تشدهم و اهرهم و کثرة مسائلهم و تعنتهم بها و قبل ارادت انها خرجت عن السنة كما خرجوا عنها و قال فی تیسیر الوصول تربلها تمام السنة و خرجت عن الجماعه کخرجوا اولئک عن جماعه المسلمین اقول هذا بعید لان السؤال عن مثل هذا لا یمخرجه الا نشأ عن السنة فالرودتها ذلك فی هذا الخطاب بعید فلا یحل علیه قوله قد كانت احدنا تحيض الخ یعنی لایس الا رضی الله علیه بالصلوة مع علی بالحیض و ترکها الصلوة فی زمنه ولو کان القضاء واجباً لا یحرم سابه</p>	<p>ابن حبان بن عیاش بن سلیم النسبی ابو عبیده الحنفی صدوق بود در روایت خود از اهل بیته خود از ثمانه است در سنه احدی و ثمانین و ثمانه وفات کرد از عمر خود و چند سال عن موسی بن عقبه بن ابی عیاش اسدی از ثمانه است و حدیث است که ابن بعین آنرا بدین خوانده است در سنه احدی اربعین و ثمانه وفات کرده عن نافع بن ابراهیم بن عمر بن النبی صلی الله علیه و سلم و قال لا تقر الحائض ولا الحیض شیئا من القرآن فرمود آنحضرت نخواهند خواندن حائض و نه جنب چیزی را از قرآن آنرا بدین حدیث معلوم شد که خواندن یک کلمه قرآن هم ممنوع است چرا که نکره چون در حدیثی واقع شود فائده عمومی بخشد و فی السباب عن علی رضی الله عنه چنانکه روایت کرده اند اربعه و ابن حبان و حاکم بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یحیی عن القرآن شیئ لیس الجنبه و امام طحاوی و احمد از علی مرتضی اخرج کرده اند</p>

اسماء الحائض
ابن عیاش بن سلیم
ابن عیاش بن سلیم النسبی ابو عبیده الحنفی صدوق بود در روایت خود از اهل بیته خود از ثمانه است در سنه احدی و ثمانین و ثمانه وفات کرد از عمر خود و چند سال عن موسی بن عقبه بن ابی عیاش اسدی از ثمانه است و حدیث است که ابن بعین آنرا بدین خوانده است در سنه احدی اربعین و ثمانه وفات کرده عن نافع بن ابراهیم بن عمر بن النبی صلی الله علیه و سلم و قال لا تقر الحائض ولا الحیض شیئا من القرآن فرمود آنحضرت نخواهند خواندن حائض و نه جنب چیزی را از قرآن آنرا بدین حدیث معلوم شد که خواندن یک کلمه قرآن هم ممنوع است چرا که نکره چون در حدیثی واقع شود فائده عمومی بخشد و فی السباب عن علی رضی الله عنه چنانکه روایت کرده اند اربعه و ابن حبان و حاکم بلفظ کان رسول الله صلی الله علیه و سلم لا یحیی عن القرآن شیئ لیس الجنبه و امام طحاوی و احمد از علی مرتضی اخرج کرده اند

شرح صحاح احمد

احمد بن حنبل اسمعيل بن عياش اصله من بقرية وكفت امام احمد اسمعيل بن عياش اصله من بقرية من قبيلة ابي شيبه بن الوليد بن
 من بني كعب لبقية احاديث مناكير من الثقات ومثله من الوليد الاحاديث مناكير انداك ثقات منكر حديثي ست كه
 روايت كندي راوي ضعيف مخالف كيڪه ضعف مي كتر باشد ومقابل منكر معروف قال ابو عيسى جلد ثني بدلك احمد بن الحسن
 گفت صنف حديث كره مر اجريث كه جنب حاضر نخواند قرآن را احمد بن الحسن قال سمعت احمد بن حنبل يقول بدلك گفت
 احمد بن زيد امام احمد را كه سيگفت وتحدريث ميگردد بان حديث وغرض مصنف ازين تحقيق تائيد وتوقيت حديث ست
 بطرق مختلفه باب ما جاء في مباشرة الكائن باب ست در آنچه آمده است در جواز مباشرة كردن بازن حاضره
 حدثنا عبد الرحمن بن شياره ثنا عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العمري مولاهم ابو سعيد البصري ثقة ثبت حافظ عايت
 بر حال وحديث بود گفت ابن المديني ما ريت اعلم من ان تاسم است در سنه ثمان وتسعين ومائة وفات كردن هم منقول
 وسه عن سفيا عن منصور بن ابى الاسود الليثي الكوفي گویند نام پدر وي حازم بود صدوق ست نسبت بفتح
 کرده ميشند از ثمانه بووعن ابراهيم النخعي عن الاسود بن يزيد بن قيس النخعي ابو عمر واو ابو عبد الرحمن مخضرم ثقة كثر
 فقيه از ثمانيه بود در سنه اربع وخمسين يا سبعين وفات كردن وعنه عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا حضرت يا امرئ ان اتزر ثوبيا شريتي گفت عائشه صدقيه بود آنحضرت كه چون حاضره ميگشتم ام سيفر مود مرا بيكه
 بهر نرم سخت ازار را بستر مباشرت ميگردد من ومباشرت بازن حاضره مافوق الازار روايت وتكرار ان افضل ست
 از جهت خوف فلبشوت كه در حرام افتد وانحضرت ماسون بود في الباب عن ام سلمة وميمونة بنت الحارث
 وطبراني از عباد بن الصامت روايت کرده كه مافوق الازار حلال وماتحت الازار مناهرام واو او از مسأله آورده
 كه مافوق الازار حلال والتعفف عن ذلك افضل وعبد الرزاق وابن ابى شيبه وسعيد بن منصور از مسأله آورده

شرح ابى الطيب

قوله اذا حضرت بضم التاء على انها صيغة النكاح **قوله** يا امرئ ان اتزر ثوبيا شريتي
 ثوباء فوقية مفتوحة ثوباء مكسورة وانكارة الكثرة النجاة وقالوا الهمة مفتوحة ثوباء ساكنة ثوباء فوقية
 مفتوحة على وزن افتعل قال ابن هشام وعوام المحدثين يحرفونه فيقرؤنه بالف اي الهمة وقاء مشددة
 اي اوزر ولا وجه له لانه افتعل فقاؤه همة ساكنة بعد همة المضارعة المفتوحة وقطع الزخشي بخطاء اذفا
 وقد حاول ابن مالك جوازها وقال انه مقصور على السماع كالكسر ومنه قراءة ابن محيصن فليؤد الذي اتزر
 بالف صل ثاء مشددة وعلى تقدير ان يكون خطأ فهو من الروايات عن عائشة فان صح عنها كان حجة في الجواز لا فها
 من صحاء العرب فتح فلا خطا نعم نقل بعضهم انه من هيب الكوفيين حكاه الصفا في مجمع البحرين نقله القسطلاني
 اقول فيجوز ان يقرأ ان اتزر على وزن ان اكلم قبل الهمة ثاء وادغامها في التاء وقد شتم اخذ ثوباء من خطا هذا قدم القسطلاني
 الضبط بفتح الهمة وثاء التاء الفوقية وبعد اوجه الابطال اعتبار تغليب بعض النجاة قال ابو جعفر فافتر بالمد تحريف وجهت
 بعض الروايات كذا نقله السيد علي زهار في الفصل قوله من قال فافتر بالتشديد خطأ خطأ قال الكوماني فافتر في قول عائشة
 وهي من صحاء العرب حجة فالخطأ محلي **قوله** يا امرئ ان اتزر ثوبيا شريتي ليشن بثنائه ليشن بالمد بالجمع والجمع بالاجماع

خاصة الاحاديث

اويضاف الى احتله
 فيكون كبر او مهنا
 انه يحفل ان اشاف
 الى حقايقه فالكذا
 فان النية من
 الدنات المستحق
 بالاضافة الى
 المرءة وكذلك
 التلبس باللباسات
 فلا يدخل فيها الا
 الهمة ومحفل من يتر
 به وما يهد بان
 في كبريشق في كبر
 عليها ما اجتناب فان
 من الذي يوطيشق
 تركه وهذا لا يشق
 تركه لانه لا يفرقه
 الاحكام قوله لا يستر
 في ثوب ثلثة
 اوجه لا يستر في
 التستر وروي
 يستره من المذ
 وهي الجدل وروي
 لا يستر من
 البراءة فاما قوله
 لا يستر بتاثير
 اثنتين من الاستار
 فيقول وجهين

صل الكفة
 له بان تارة
 جامع كدرون را
 بارده ميكلم
 حقه نظر برون
 ايشان با هم بود
 كونه في ثوب
 ورا ده ميكلم
 سني دم نشسته
 التي هي حصة
 فتح الكون
 از بابي از اوك
 است ودر زير
 وزن مرتب
 ظاهر فوق
 حلال ست بار
 استارين حلقه
 از افضل

خاصة الاحاديث
 قوله يستنزه
 النزاهة وهي البعد
 ويقرب منه
 يستنزه لان
 كل من يرى من
 شئ فقد بعدة
 الثانية اذا كان
 يكشف عورته
 عند الاستنجاء
 فلا يتعلق ذلك
 بابطال الوضوء
 ولا الصلوة في شئ
 وان كان يتنزه
 فيكون المعنى انه
 يتلبس بالبول و
 يعود ذلك الى
 التأثير في الصلوة
 فان الصلوة بالنجاسة
 مختلفة فيها قال
 ابن القاسم يعيد
 عاملا ولا يعيد
 ناسيا وقال ابن
 وهيب يعيد
 عاملا وقال
 اشهب يعيد في
 الوقت ان كان
 يستدبر في غير
 ذلك الشئ يتنزه

شرح سراج احمد

الحائض باسألت مصنف حديث عبد الله بن سعد في متن ذكره انه استحدث حديثي من حسن غريب وان قول اكثر اهل
 علم است که اعتقاد کرده اند بمواکاه حائضه باکی واختلفوا في فضل وضوئها واختلفوا في كونها من ماء او من غير ماء
 وضوئی زن حائضه یعنی چون زن حائضه وضو کند برای تطهیر از آوندی و در آن آوند یقیناً آب وضوئی می ماند مخصوص
 في ذلك بعضهم ليس خصصت داده اند در استعمال آن فضل بعضی از علما و کرده بعضهم فضل ظهورها و کرده داشته اند
 بعضی علماء در استعمال پس مانده طور زن حائضه **باب ما جاء في الحائض** تتناول الشئ من المسجد **باب است در بیان**
 آنچه آمده است در حق زن حائضه که بگیرد چیزی را از مسجد یا که باشد حد شافعیة ثنا عبیدة بن حمید هر دو لفظ
 تصغیر اند عن الامام عن ثابت بن عبد الله بن القاسم بن محمد قال قالت عائشة قال لي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كنت قاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق كفت عائشة صدقته فرموده ان حضرت ناولينى الخمر من المسجد
 يده بيار من خمره را از مسجد خمره بضم خا می بخورد و سکون میم و را سجاده خرد از حصیر همان قدر که یک کس بران نماز تواند گذارد و
 گرفتن آن از مسجد همان طور بود که از بیرون مسجد دست دراز کرده بگیرد و از مسجد بیرون آورد قالت قلت انى حائض كفت
 عائشة كفتتم که بدستیکه من زن حائضه ام قال ان حیضتک لیست فی یدک فرموده ان حضرت دست دراز
 باکی نیست بدستیکه حیض تو نیست در دست تو و مسلم نیز این حدیث را از عائشة صدیقته روایت کرده

شرح ابی الطیب

وسكون الراء اخذ المحرم من العرق ومعنى تقيمه يضعي على فيه قاسم اخذه لنفسه او يقم نفسه واحد ما على فيه
 على طريق التمهين لله اعلم **باب ما جاء في الحائض** تتناول الشئ من المسجد قول ناولينى الخمر بضم الخاء
 المعجمة ما يصل عليه الرجل من حصير ونحوه قاله السيوطي في حاشية النساء وقال في التيسير الخمر حصيد
 صغيره من ابقا وغيره بقدر ركعت وقال النووي هي بضم الخاء المعجمة واسكان الميم السجادة وهي ما يصنع عليه
 الرجل بجمعه في سجوده من حصير او شبيحة من غوص هكذا قال الطبري والاكثر من حصير جماعه بانها لا تكون
 الا هذا القدر قال الخطابي على السجادة يسجد عليها المصل وقيل جاء في سنان ابن ابي اود عن ابن عباس رضوا الله عنهما
 قال جاءت فامة فاعتدت سجدة فتبعتها فوجدت بها فالتفتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمر التي كان
 قائدا عليها فاحرقته فما مثل وضوعه وهو ناهل صريح في اطلاق الخمر على ما زاد على قدر الوجه **قول من السجادة**
 انه متعلق بناولينى المناولة تكون من المسجد اذ خال يدها في يدي على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم ان حیضتک لیست فی یدک
 ولو كانت المناولة بدخولها في المسجد لكانت المناولة معنى يسجد ماقاله بعض العلماء من انه اجازة قاله صلى الله عليه وسلم
 بدخولها في المسجد وقيل حال الخمر انى وناولينى الخمر حال كونها كاشفة من المسجد قال النووي كان صلى الله عليه وسلم معتكفا في المسجد
 وهي شئ الله فان كانت في سجدها فانها انما اياهما في المسجد لان الشئ صلى الله عليه وسلم انهم من المسجد انتهى **قوله ان**
 حیضتک لیست فی یدک بلسان الجاهل وهو الجاهل التي تكون عليها الحائض من التعصير وهو الشئ والرواية وهو الصحيح وقيل الامام

قوله المتقدي

ان حیضتک قال الخطابي في الامام الرواية يفنون الحاء ولا يسجد بالحيد الصواب حیضتک كسوة الحاء حیضتک الامام والحاء
 يويد لیست نجاسة الحیض واذا في یدک فاما الحیض فاما مرة الواحد من الحیض

عاقبة الاحوزی	شرح سراج احمد
<p>الطهارة ما يخرج من من البول من نقطة فان كان في اشاء الطهارة بطلت الصلوة واجامعا الا ان يكون ذلك من سلس ففيها اختلاف بين العلماء قالوا لا يضر السلس الطهارة ولا يؤثر فيها وقال ابو حنيفة وآثاره وغيرها يبطل ذلك الطهارة الثالثة قوله كان يمشي بالنبيمة وهو رفع الخبر الى الفخذ كما يذكره ابو حنيفة في عرضه او دينه او ماله ثبت في اصحها انه لا يدخل الحجعة تمام وروي انه لا يجزئ عرف الحجعة ويوجد من مسيرة تحصل مكة تمام ويحوي من دفع الحجدة يشاء اذا كان القائل له فالما المقول فيه نصيحة</p>	<p>وفي الباب عن ابن عمر ابى هريرة ابو داود ونسائي وعبد الرزاق از عائشة صديقة روایت کرده وسلم و نسائي بازي هريره وطبرانی از ام ایمن روایت نموده اند قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث عائشة درین باب حدیثی است حسن صحیح از حدیث عبد الله بن عمر ابی هریره وهو قول عامة اهل العلم لانهم يدينهم اختلاف في ذلك وان قول اكثر اهل علم است نمیدانیم میان علما که کسی در آن اختلاف کرده باشد بان کلا باس ان تتناول الحائض شيئا من المسجد باک نیت بائنه بگیرد زن حائضه چیز را از مسجد او بیرون مسجد بود دست دراز کرده از مسجد بیرون آرد چیز را و همچنین است حکم جنب با اتفاق همه باب ما جاء في كراهية اتيان الحائض ببيت در بیان آنچه آمده است هرگز نیت آمدن مرد و وطی کردن بان زن حائضه و هر جا که لفظ کراهت ذکر شود نزد محدثین و دیگران سواي امام ابی حنیفه مراد حرمت باشد حدیث ثابته از شایخی بن سعید و عبد الرحمن بن مهدی و طبرانی و ابن اسد الصمعی ابو الاسود بصری ثقة ثبت از تاسعه بود بعد المائین وفات کرده قالوا انما سمعنا ابن سلمة بن دينار البصری ابو سلمة ثقة عابدا ثبت الناس بود در آخر عمر حافظه تغییری شده بود از کبار ثابته است در سنه سبع و ستین و مائة وفات یافت عن حکیم الاثر بمصری از سابعه در وی لین بود عن ابی تمیمة الجبیمی بسا و جیم صنف عن ابی هریره عن النبی صلی الله علیه و سلم قال من اتى حائضا او امرأة في دسوها کسیکه بیاید حائض یا زنی را در ویرش خواه حصره باشد یا نیت تا جماع کند او را در خانه یا بیرون او کاهن یا بیاید کاهن را و نجس در حکم اوست تا بیرون آید او را و کاهن کسی را گویند که اخبار بقیبات کند</p>
	شرح ابی الطیب
<p>ابو سليمان الخطابي المحدثون يقولون بفتح الحاء وهو خطأ وهو انما كان اكثر انكر القاضي عياض هذا على الخطا وقال الصواب هنا ما قاله المحدثون من القتل المراد الدم وهو الحيضة بالفتح بلا تشاك لقوله صلى الله عليه وسلم ليست في يدك معناه ان الجاساة التي يوسن المسجل عنها وهي حم احيض ليست في يدك يا ايها في كراهية اتيان الحائض قول من اتى حائضا او امرأة اخر قال الطيبي في لفظ مشترك هنا بين الجماعة واتيان الكاهن اقول اذا قدر اصدق كاهنا فيصير من قبيل علقته تلبا و ماء باردا او يقال من اتى حائضا او امرأة بالجماع او كاهنا بالتصديق لا يسلم استعمال المشترك في معنياه</p>	<p>ابو سليمان الخطابي المحدثون يقولون بفتح الحاء وهو خطأ وهو انما كان اكثر انكر القاضي عياض هذا على الخطا وقال الصواب هنا ما قاله المحدثون من القتل المراد الدم وهو الحيضة بالفتح بلا تشاك لقوله صلى الله عليه وسلم ليست في يدك معناه ان الجاساة التي يوسن المسجل عنها وهي حم احيض ليست في يدك يا ايها في كراهية اتيان الحائض قول من اتى حائضا او امرأة اخر قال الطيبي في لفظ مشترك هنا بين الجماعة واتيان الكاهن اقول اذا قدر اصدق كاهنا فيصير من قبيل علقته تلبا و ماء باردا او يقال من اتى حائضا او امرأة بالجماع او كاهنا بالتصديق لا يسلم استعمال المشترك في معنياه</p>
	قوت العتقى
<p>من اتى حائضا او امرأة سرها او كاهنا فقد كفر انزل قول محمد صلى الله عليه وسلم قال الطيبي شرح المشكوة او يلفظ مشترك هنا بين الجماعة واتيان الكاهن المراد بالانزال الكتاب السنة اي من ارتكبها طاعتا فقد ارتكب من محرم صلى الله عليه وانزل عليه صحران اعلى قول في معنى الاستخفاف وهو من ارتكبها طاعتا فقد ارتكب من محرم صلى الله عليه والبيان القوت فيه كما مشكوة كثيرة من الاستخفاف في كل فرع من فروع البطلان بحمله على الاستخفاف من على بديهة في الحد يشترط ان جعل البيان في الاستخفاف طريقين احدهما طريقية المتسامح وهو ان يوتى بلفظ له معنيان بالاشتراك وبالحقيقة وبالحجاز ويزاد له المعنى معنوية تخوي في بعضهم من خاداه الهدى</p>	<p>من اتى حائضا او امرأة سرها او كاهنا فقد كفر انزل قول محمد صلى الله عليه وسلم قال الطيبي شرح المشكوة او يلفظ مشترك هنا بين الجماعة واتيان الكاهن المراد بالانزال الكتاب السنة اي من ارتكبها طاعتا فقد ارتكب من محرم صلى الله عليه وانزل عليه صحران اعلى قول في معنى الاستخفاف وهو من ارتكبها طاعتا فقد ارتكب من محرم صلى الله عليه والبيان القوت فيه كما مشكوة كثيرة من الاستخفاف في كل فرع من فروع البطلان بحمله على الاستخفاف من على بديهة في الحد يشترط ان جعل البيان في الاستخفاف طريقين احدهما طريقية المتسامح وهو ان يوتى بلفظ له معنيان بالاشتراك وبالحقيقة وبالحجاز ويزاد له المعنى معنوية تخوي في بعضهم من خاداه الهدى</p>

اسماء الخصال
له ابو حنيفة
الدرهمي البصالي
الجيلي في الطهارة
اختلاف في اجزاء
ان قيل هو من
ابن حنيفة في
منه في قوله
ابن حنيفة في قوله
عنه في قوله
ابن حنيفة في قوله
وقيل هو من
الاجازة في الطهارة
ثم قال في قوله
وهو من قوله
اسم من قوله
الرجح في قوله
من قوله
ابن حنيفة في قوله
سبح و قوله
ثم ان قوله
وهو من قوله

شرح سراج احمد

عائشة الاحمدية

فقد كفر بها انزل على محمد صلى الله عليه وسلم ليس تحقيق كافر شدة يجوز فرفر سواده فنده است بر محمد صلى الله عليه وسلم
 بذا نكته كرامات با تيان بطريق استحلال وتصديق باشد ليس كفر محمول بر ظاهر است واگر نه انچنين باشد مراد كقران نعمت است
 ومقصود تغليظ وتشدید است شیخ ابن حجر گفته است كه كفر نیست با تیان امرأة در دبر اگر حلیله باشد یا امته آیت محمول
 بر كقران نعمت است از جهت شرت خلاف در ان پس اجماع بر تحریم وی نیست چه جای آنكه از فروریات دین باشد
 وباستحلال انچنين چیزی كقر لازم نیاید بانكه حدیث ضعیف است چنانكه امام بخاری تضعیف آن کرده و در متن ذكر آن
 خواهد کرد و برین تقدیر تیان اجنبیه در بر شیخ ترمذی و منكر تر باشد اما تیان ذكر و در فایات شدت شاعت است كه است
 آن بی شبهه موجب كفر باشد كه فوق آن متصور نیست قال ابو عیسیٰ لنعرف هذا الحدیث الامین حدیث حکیم الاثم
 عن ابی تیممة الهجی عن ابی هریره مضعف گوید این حدیث را نمی شناسیم كه مروی شده باشد مگر از طریق حکیم از ابی تمیمه

وتخذ برا وذلك
 مستثنى من النهی
 وسیاق بیان لك
 كله فی موضعه
 ان شاء الله تعالی
 باب فی فضیول
 الغلام قبل التیمم
 وذكر حدیث التیمم
 دخلت باین لی
 علی رسول الله صلی
 الله علیه وسلو
 لویوكل الطعاه
 قال علیه فدعا
 بما هو فرشه علیه
 الا سناه هذا یصل
 یحیی مشفق علیه
 واختلفت الفاظه
 فری فی فضیله
 ولویغسله فری
 فی آیه الموطأ
 فاتبعه آیه الترمذی
 قوله فضیله انضمر
 فی كلام العرب
 ینقسم الی قسمین
 احدهما الرشد والثانی
 صلباء الكثیرة كما
 وم سالتین الاولى
 قوله فضیله ینزل

شرح ابی الطیب

قوله فقد كفران اعتمد حل في انما لو يفصله ليكون ابلغ في الوعيد ادعى الى الزجر والتهديد وقال ابن
 مالك يؤول هذا الحديث بالاستحلال والمصدق والا فيكون فاستقام معنى الكفر كقران نعمته الله او اطلاق
 الكفر عليه لكونه من افعال الكفرة الذين عاهدتهم عصيان الله تعالى المراد بالكاهن من يخبر عما يكون في
 المستقبل وباشياء مكتوبة في الكتب من كاذب اجن المسترققة من المشكاة من احوال اهل الارض
 وفي معناه من يتعاطى الرمل والضب بنحو الحصى النظر في نجوم وفي الحديث وعيد شديد حيث لا يكلف بكفر بل ضم
 اليه ما انزل على محمد وقال الشيخ ابن حجر املى الكفر في الاول محمول على الاستحلال وفي الثاني بالنسبة الى التحلية
 الزوجية والاممة على كقران النعمة لشجرة الخلاف وفي ذلك في يو جلا اجماع على تحريمه فضلا عن علمه بالضم وقروعا
 كان كذلك لا يقال ان استحلاله كفر على ان الحديث ضعيف وفي الثالث على اعتقاد انه عالم الغيب

علي رسول الله صلی
 الله علیه وسلو
 لویوكل الطعاه
 قال علیه فدعا
 بما هو فرشه علیه
 الا سناه هذا یصل
 یحیی مشفق علیه
 واختلفت الفاظه
 فری فی فضیله
 ولویغسله فری
 فی آیه الموطأ
 فاتبعه آیه الترمذی
 قوله فضیله انضمر
 فی كلام العرب
 ینقسم الی قسمین
 احدهما الرشد والثانی
 صلباء الكثیرة كما
 وم سالتین الاولى
 قوله فضیله ینزل

قوت المعتزى

الاخر كقوله اذا نزل السماء بارض قوم عينا وان كانوا غضا يا آتي بلفظ السماء والمراد به المطر توضحه في صراحة
 النبات قالوا ولو يقع في القران استعمال الام على هذه الطريقة وليس كما ظنوا فقل استخرجت بفكرى ربى آيات في فها
 الاستعمال على هذه الطريقة وارجع في كتاب الاتقان الطريقة الثانية طريقة المصباح وهو ان يوتى بلفظ
 مشترك فو بلفظين يفهم من احد هما احد المعنيين من الاخر الاخر كقوله تعالى لا تقربوا الصلوة الاية فالصلوة محتمل
 ان يرد بها فعلها وموضعها وقوله حتى تعلموا ما تقولون فيجاء الاول الاعرابى سبيل فيجاء الثاني علمت ذلك فلم اجده
 في الحديث ما فيه استعمال على الطريقة الاولى الان يكون حديث صلوا ركعتي الضحى بسورتينها والشمس صلواتها
 والضحى والليل اذا سجي اعيد المضمحل الى الضحيتين لكون كل سورة في حاد ذكر الضحى كان استعمالا على طريقة المقتسام
 وان عاد الى حكمة فلا استخدام فيه وانما على طريقة المصباح فوجدت هذا الحديث
 فان اتى مشترك بين الجماعة والانيان الذي هو الجميع فقوله حائضا او امرأة
 في دبرها يخدم المعنى الاول وقوله كما هنا يخدم المعنى الثاني

علي رسول الله صلی
 الله علیه وسلو
 لویوكل الطعاه
 قال علیه فدعا
 بما هو فرشه علیه
 الا سناه هذا یصل
 یحیی مشفق علیه
 واختلفت الفاظه
 فری فی فضیله
 ولویغسله فری
 فی آیه الموطأ
 فاتبعه آیه الترمذی
 قوله فضیله انضمر
 فی كلام العرب
 ینقسم الی قسمین
 احدهما الرشد والثانی
 صلباء الكثیرة كما
 وم سالتین الاولى
 قوله فضیله ینزل

شرح سراج احمد

عاقبة الاحاديث

ان ابى بصير وانهما معنى هذا عند اهل العلم على التعليل وجزاين ليست كصحة ابن حديث زديك اهل علم بتعليق و تشديت وقد فرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وتحقيق روايت كرهه شده است از آنحضرت كه فرمود باين عبات من اتى حائضا فليتعقد بدينها كرهه جماع بازن حائضه كذا يدين بدينها كذا تصدق كذا يدين بدينها ولو كان اتيان الحائض كرها لو يؤمر فيه بالكفارة پس اگر مي بود جماع بازن حائضه كذا كرهه نمى شد در ان بكفاره ووضعت محمل هذا الحديث من قبل اسناده وخصيصة كرهه امام بخارى اين حديث را زجت اسنادوى و ابو تميمة الشيبه اسماء ظيف بن جبال و نام ابى تيمية ظيف بن جبال است و درولين است چنانكه و تقريب نوشته است و نسالي گفته است كه ليس باس و توثيق كرهه او را ديگران و محمل ويحيى بن معين گفته است كه اوثقه بود و باب ما جاء في الكفارة في ذلك باسند در بيان آنچه آمده است در دادن كفاره در آن كه بازن حائضه جماع كند حد ثنا على بن سحر ثنا شريك عن خصيصة بضم خا من حمزة و فتح صا و مهمل و سكون تحته و ر آخر فاست عن مقسم بكسر ميم و سكون قاف و فتح سين مهمل و ر آخر ميم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرجل يقع على امرأته وهي حائض مروى كشته است از آنحضرت حديثى در حق مروى كه واقع شد بر زن خود و جماع با او نمود در حاليكه او حائضه باشد قال يتصدق بنصف دينها كرهه فرمود آنحضرت كه تصدق كذا يدين بدينها كرهه معروف است كه از ر سرخ مى باشد در اصل و تاريخ بود بشديد نون براى آنكه جمع او دناييز است حد ثنا الحسين بن حريث بلفظ تصغير است انا الفضل بن موسى عن ابن حزمه السكوى الشيخ سين وكاف محمد بن ميمون المروزي ثقة فاضل از سابقه بود در سنة تسع يا ثمان وستين و مائة و اثنان و عشرين عن عبد الكريم عن مقسم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا كان وما احمر فدينار حون باشد اتيان باو در حال خون سرخ پس تصدق بدينار است وان كان دما اصفر فنصف دينار و اگر باشد خوشه زرد رنگ پس نصف دينار تصدق كذا يعنى در اقبال حيفن تصدق بدينار است و در ادبار آن نيم دينار باشد قال ابو عيسى حديث الكفارة في اتيان الحائض قدر مروى عن ابن عباس موقوفا و مرفوعا كذا كذا حدت عن حدت كفاره دادن جماع كردن بازن حائضه تحقيق روايت كرهه شده است از عبد الله بن عباس موقوف و مرفوع و موقوف حديثى را كويند كه بر صحابي موقوف باشد و آنحضرت مرفوع نباشد و نسبت با آنحضرت نكته

قصده عليه السلام قوله فاتبها باياه وقوله لو ينسله اشارة الى انه لو يبرك ببيده و الفصل في كلام العرب هو عرك المغسول بالافاسو و قال يسيروا و القدر غسل و ان لو يتصل به عرك و ذلك مما جازى به قول الرواوى و غيره و سنين ذلك ان شاء الله قوله في رواية الترمذي فريضة يعنى اتبعه بالماء و هى نهاية الرضى و الله التفسير بعينها الثانية اذا كان الصبي باكل الطعام فبواه و رويته نجس و ان كان يرضع لا ياكل فريحه نجس فيقال مالك و ابو حنيفة ذلك قاله كرهه لا يفسد

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الكفارة من ذلك قوله قال ابو عيسى حديث الكفارة كذا قال منذرى قد روي عنه طراب في هذا الحديث متنوا و اسنادا رفاعا و قفا رهالا و اعضا لا نقله السيد جمال الدين عن الترمذي اما الاضطراب في الاسناد فلو انه موقوف و مرفوعا و اما الاضطراب في متنه فرى بدينا كرهه و نصف دينا على المشك و فرى يتصدق بدينا فان لم يجد فنصف دينار و روى التفرقة بين ان يصيبها في اقبال الدم او في انقطاعه و روى التصدق بنصف دينار نجس و روى اذا كان حرا احمر فدينار انا كان اصفر فنصف دينار عند الامام ابو حنيفة و مالك و الشافعى في الجليل و هو الاصح على الروى و احمد في اوله يستقر الله ميتوب المياه ولا شى عليه و لكن يستحب عندنا و عند الامام الشافعى ان يتصدق بدينار او بنصفه

الطعام فبواه و رويته نجس و ان كان يرضع لا ياكل فريحه نجس فيقال مالك و ابو حنيفة ذلك قاله كرهه لا يفسد

فاضة الاحودی

وقال الشافعي لا يغسلان وقال ابن وهب الطبري وابن شهاب بن عجلان بول لا تقي وهو اختيار الحسن بن علي ونص جديت علي قد ذكره الترمذي وهو ضعيف صحيح وان لا يفرق بين بول الغلام والحارة وانه يغسل لانه نجس اخل تحت عموم نجاسات البول ما وخر في هذه الاحاديث لا يمنع غسله وانما هو موضوع لبيان الغسل اذا سقط العرش لا يمس اليه فان الرجل الكبير لو دال على ثوبه اتبعه ماء لكان ذلك تطهيرا للجل كما لو اصاب بول ما يוכל كجه قناعة وثابت عن انسان ناسا

صل اللغة
بيان بول الغلام
كل شئ صحيح ويايحه كذا
انما يغسله ودر بيان بول
عائيت الحسن بن علي بن
نيز بول ودر حديثه انما
يكلمه انه يغسله ودر حديث
بازين بول ودر حديثه انما
يفرقه ودر حديثه انما
وان لا يفرق بين بول
الغلام والحارة
انما يغسل لانه
نجس اخل تحت
عموم نجاسات
البول ما وخر في
هذه الاحاديث
لا يمنع غسله
انما هو موضوع
لبيان الغسل
اذا سقط العرش
لا يمس اليه
فان الرجل
الكبير لو دال
على ثوبه اتبعه
ماء لكان ذلك
تطهيرا للجل
كما لو اصاب
بول ما يוכל
كجه قناعة
وثابت عن
انسان ناسا

شرح سر اج احمد

ومرفوع انه نسبت بانحضرت كذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وهو قول بعض اهل العلم وها نسبت قول بعض علماء
وبه يقول حمل والحق وقال ابن المبارك وكفرت عبد الله بن المبارك يستغفر ربه ولا كفارة عليه طلب بحبش نمايد
از حق تعالی و لازم نمیشود كفاره بروی از جماع حائض وقد روی مثل قول ابن المبارك عن بعض التابعين وتحقیق روایت
كروه شده است مانند قول ابن المبارك در عدم كفاره از بعضی تابعین نیز منهم سعید بن جبیر و ابراهیم بعضی از تابعین قائل
بعدم كفاره اند سعید بن جبیر و ابراهیم صحیح است بآب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب باب ست در بیان آنچه آمده است
درستن خون حیض از جامه حدثنان ابن ابی عمير شافعيان عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر بن الزبير
ابن العوام زوج هشام بن عروة عن اسماء ابنة ابى بكر الصديق رضی الله عنهما زوجة الزبير و او از عائشة صدیقه ده سالگی
بوده و او سمي بذي الشفاقتين بوده قدیمه الاسلام بعد از هفتده کس اسلام آورده و در اکثر شهادت همراه آنحضرت حاضر شده بود
و حاضر گشته بر موك همراه زوج خود و او تعبیر رو یا میگرد و در جمادی الاولى سنه ثلث و سبعین بگه وفات کرده ان امرأة سألت
النبي صلى الله عليه وسلم عن الثوب يصيبه الدم من الحيضة يدستيه زنى ام قيس بنت مخضن يسيد آنحضرت را
از حال جامه كه سيد او را خوانی از حیض حیضه بگرفت و فتح حاضر و آمده است فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احتية يس
آنحضرت بخراش او از جامه قدامه قصبه پشمی را بی او را بر آنگاشت و ناخنان با الماء باب ثور شيه پس بچکان آن جامه را
از آب صلى الله عليه و بكه زاری نماز را در آن جامه و فی الباب عن ابن هريرة و ام قيس بنت مخضن من این روایت را شنیدیم
بود و نیز از اسما اخراج کرده اند لفظ ثم لثغصيه كما وعبدالرزاق واحمد ونسائي وابن ماجه وابن حبان از ام قيس بنت مخضن
روایت کرده اند باین لفظ كما انما سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن دم الحيض يكون في الثوب امام شافعي وسعيد بن منصور
و عبدالرزاق وابن ابى شيبة ونسائي وابن حبان و بهيقي از عائشة صدیقه اخراج کرده اند باین الفاظ قالت كان
امرأتنا تغسل دم الحيضة برقعها و تقرصه بظفرها قال ابو عيسى حديث اسماء في غسل الدم حديث حسن صحيح كفت مصنف
سديت اسما بنت ابى بكر درین باب حدیثی است حسن صحيح از عائشة و ام قيس و ابی هريرة

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في غسل دم الحيض من الثوب قوله عن اسماء بنت ابى بكر الصديق ان امرأة سألت هي اسماء بنت الصديق
ابومت نفسها الغرض صحیح قاله القسطلاني قوله حثيه بالثناة ای حکیه و قال النوى الحث التثبير
والحك قول ثور صيه بالصا الممثلة قال في النهاية القرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار
مع صب الماء عليه حتى يذهب اشرة و في البخاري
فلقرصه شئ لتقصه بماء ای غسله بماء بان تصبه شئ فشيئا
حتى يزول اشرة والحكمة في القرص تسهيل الغسل

قوت الخزي

حثيه بالثناة ای حکیه ثور صيه بالصا الممثلة قال في النهاية القرص الدلك باطراف
الاصابع والاظفار مع صب الماء عليه حتى يذهب اشرة

شرح سراج احمد

عارضه السجودی

وقد اختلف اهل العلم في الدم يكون على التوب فيصل على قية قبل ان يغسله وتحقق اختلاف كونه اندا اهل علم في حق نوني كنه
 باشد برجامه پسر رنگدار و در آن جامه پیش از نیکو بشوید آن جامه را فقال بعض اهل العلم من التابعين اذا كان الدم مقدر الی
 پس گفته اند بعضی اهل علم از تابعین چون باشد خون مقدار در هم در پیمان و نزدیک بعضی وزن در هم را اعتبار است فلو يغسله و
 قیة احاد الصلوة پیش است آن جامه را و گذارد نماز در وی اعاده نماز کند چنانکه حکم سایر نجاسات مغلظه است و قال بعضه
 اذا كان الدم اكثر من قدر اللدم هو احاد الصلوة و گفته اند بعضی علماء چون باشد خون زیاد تر از مقدار در هم اعاده نماز کند
 و در مقدار در هم و کمتر از وی اعاده نیست و هو قول سفیان الثوری و ابن المبارک و ان قول سفیان الثوری و عبد الله بن
 و لو یوجب بعض اهل العلم من التابعین غیر علیة الاعادة وان كان اكثر من قدر اللدم و واجب نکرده اند بعضی اهل علم
 از تابعین غیر تابعین بروی اعاده را اگر چه باشد زیاد تر از مقدار در هم و بیه بقول الخمد و اسحق و بان قائل شده است امام احمد و
 اسحق و قال الشافعی یجب علی الفضل و گفت امام شافعی واجب میشود و بیشتر است و ان كان اقل من قدر اللدم اگر چه
 باشد آن خون حیض کمتر از مقدار در هم و شداد فی ذلك و تشدید کرده امام شافعی در آن **باب** ما جاء في كون تكثرت
 النفساء باب است در بیان آنچه آمده است که در چند مدت و روز رنگ کند نفسا یعنی از ولادت چند روز
 درنگ کند حد ثنائصر بن علی الجعفی ثنا شجاع بن الولید بن قیس السکونی ابو بکر الکوفی صدوق درع
 بودم و او ادعای بود ندان تا سمع است در سنه اربع و مائتین و فوات کرد عن علی بن عبد الاعلی عن ابی اهل
 عن مسنة الازدية بضم سیم و تشدید سیم ممله ام تشدید بضم موحده و تشدید شین محم مقبوله از ثانیة ابو یونس
 ام سلمة قالت كانت النفساء تجلس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين يوماً كثر
 ام سلمه بودند زنان نفساء که می نشستند بر زمانه آنحضرت و نماز نمی گذاردند مدت چهل روز و کثرت آنرا علی
 و جوهنا باورس من الکلف و بودیم با زنان که می مالیدیم رویهای خویش را باورس از کلفت
 و برس بفتح و او اسپرک را گویند که بدان رنگ زرد میشود و کلفت بفتحین کجی زرد روی یعنی رنگ بیان سپرک
 و شرحی که بر رو ظاهر شود و قال ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث ابی سهل عن مسنة
 الازدية عن ام سلمة گفت مصنف این حدیث است که نمی شناسیم آنرا که ثابت و صحیح هر دو
 شده باشد مگر از طریق حدیث ابی سهل از مسنة از دیگر ام المومنین ام سلمه و از طریق دیگر سوا می این طریق
 مروی نه شده است و اسم ابی سهل کثیرین زیاد و نام ابی سهل کثیرین زیاد بود

من عمر بن الخطاب
 المدینة فاجتنبوا
 فبعثهم النبي صلى
 الله عليه وسلم في
 ابل الصدقة فقال
 اشربوا من ابائها
 وابوالها ففعلوا
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 واستاقوا الابل و
 ارتدوا على اسلافهم
 فاقى بهم النبي صلى
 الله عليه وسلم
 ففعلوا على ابائهم
 من خلافته و جعل
 اعيانهم و القاهم في
 الكوفة قال شريك
 امرى الله انهم يكلموا
 الاثرين بن عبد الله
 ما تروا و ربما قال
 عناد يكلم بدل
 يكلم قال سليمان بن
 عن النبي قال
 احييتهم انهم جعلوا
 اعيان الرعايا
 هذا حدیث صحیح
 متفق علیہ فی الفا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في كون تكثرت النفساء قول كنانة في وجوهنا باورس من الكلف الطلي الا دعسان
 واورس نبات يزرع باليمن ولا يكون بغيرة و الكلف بفتح الكاف واللام مع سود يكون في الوجه
 واورس قال ابن العسولي هو نبات يزرع باليمن ولا يكون بغيرة

قوت المغنقى

من الكلف قال ابن العزالي هي لجمع سود تكون في الوجه

شرح صحيح احمد	عائشة الاحوي
قال محمد بن اسمعيل كنت امام تجارى على بن عبد الاعلى ثقة وابوسهل ثقة علي بن عبد الله بن علي بن ابي بصير	اختلاف وروى
وهو يعرف محمد هذا الحديث كما من حديث ابي سهل بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير	طرقه الثقات وهو
مروى عنه استخرج بالشرح باسناد زوى اسناد ووقلا جميع اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم	في الجملة صحيح قد
علي ان النساء تدع الصلوة اربعين يوماً الا ان توى الطهر وتحتيق اجماع كرهه انزل علم اصحابه تابعين من اهل الشام	بنيان في النبيين و
يزيدون نفاسه تركه اذا لم تزل من اجل رطوبة في راسه او في عينيه او في اذنيه او في فمها او في راسها او في عجزها او في رجليها	ذكرنا شرح القصة
ذالك ميتان في شهرين من اجل رطوبتها في راسها او في عينيه او في اذنيه او في فمها او في راسها او في عجزها او في رجليها	وسببها واسمها
الاربعين فان اكثر اهل العلم قالوا لا تدع الصلوة بعد الاربعين يسر چون ويدين نفاسه يسر از چهل روز خون ليس	الفاخر جليل اليهود
بدرستين اكثر اهل العلم يرون ان من تركها في راسه او في عينيه او في اذنيه او في فمها او في راسها او في عجزها او في رجليها	الاثنين بهو وخير
الثوري وابن المبارك والشافعي احمد وصحاح ومين ست ندرت نام بالي حنيفة رحمة الله عليه ونزاد نام الي حنيفة اكثر شري	ذالك من فوائد
نفاسه من اجل رطوبتها في راسه او في عينيه او في اذنيه او في فمها او في راسها او في عجزها او في رجليها	اسناد هذا الحديث
نزد نام بالي حنيفة واصحابه في اتفاقه وانما هو في راسه او في عينيه او في اذنيه او في فمها او في راسها او في عجزها او في رجليها	التعريب الجوى هو
روايت من اهل العلم في حقه روايت شده است كذا قيل نفاسه من اجل رطوبتها في راسه او في عينيه او في اذنيه او في فمها او في راسها او في عجزها او في رجليها	داغ او اخذ من العباد
البصري انه قال انها تدع الصلوة خمسين يوماً اذا لم تطهر وروايت كرهه شده است احسن بصير	وفي رواية استنوا
شرح ابى الطيب	المدنية وهو مثله
قوله قال محمد بن اسمعيل علي بن عبد الاعلى ثقة وابوسهل ثقة فالبخاري حسن هذا الحديث وقال	سول اعينهم هو
الحقق ابن الهمام اثني البخاري علي هذا الحديث وقال النووي حديث حسن في ما قول جماعة من مصنفى	افراج العين من
الفقهاء انه ضعيف فرج ود عليهم كانه يشير الى اعلان بن حبان اياك بكتير بن زياد ابى سهل الخراساني قال	بها بالمشوكاة و
كان يروى الاشياء المقلوبات فيجب ما انفرد به وقد صححه كما قيل ومعنى الحديث كانت تؤمر ان تجلس الي	قوله سمير وروى
الاربعين لتصح اذا لا يتفق حادة جميع اهل عصره في حبض ونفاس انتهى كانه استشكل قولها كانت للنساء تجلس	بتخفيف الميرو
علي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اتفاقهم على عادة واحدة بعيد فاول بانها لما كانت ما مورقة	تشديد ما قيل
باربعين حكى لك باعتبار علمها بذلك عن حالها ومن تكون حالها كما لها قال بعض الفضلاء ويمكن ان يكون	انها عطفة بمعنى
معمولا على العادة اى كانت النساء تعناد الجلوس الي هذه المدة وان كانت قد تخلص قبل هذه المدة	سول قيل انما لفظ
ايضا على خلاف العادة وهذا يقتضى ان يكون الكثير انقطاع النفاس على اربعين يوماً وقد يستبعد اتفاقها	التشديد هنا
على حد واحد انتهى اقول لا شك في استبعاد الاتفاق فيجوز على ما اختاره المحقق وقد بينت وجهه والله اعلم	حى اسما يوفد كما
قوله فان اكثر اهل العلم قالوا لا تدع الصلوة بعد الاربعين وهو قول الامام ابى حنيفة واما ما نسبته الى الامام	من العين حتى
الشافعي فالشبهه وعنده خلافه لان اكثر النفاس عند ستون يوماً فقد ع الصلوة ستين يوماً اذا لم تطهر قال المحقق	ذات يكر بعض
ابن الهمام مروى في الاقطبي وابن ماجه عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم وقت النساء اربعين يوماً الا ان توى الطهر قبل ذلك	شعوب يكلم الاصول
وضعه سلام بن سليم الطويرى مروى هذا من عدل طريقه او تخطى عن الطهر لانه يرفع يديه الى الحسن	اختلاف الناس في

ما فیة الاحوی
 من الناس اجابة
 الربيد الك اولی
 واکرم وقد کانت
 العرب تلسم من
 خبثت طریقه
 و حسن خلقه
 الی نجاسة الثیاب
 وعكسه الی طهارة
 الثیاب فقال بوکبشة
 ثیاب بنی عوف
 طهارتی نقیة و
 او جهه و عند
 المشاهد عمران
 وقال الآخر لا هو
 ان عامر بن جهوم
 اودع حجراتی
 دسما الثانية ا
 الامة علی نجاسة
 البول فی الجملة و
 اختلفوا فیه وکل
 لکمه فذمها لک
 الی انه ظاهر مع
 سرجیه فی جملة
 من السلف العلماء
 وقال بوحنیفة و
 الشافعی فی السورین
 اکثر من ذمها لک
 و تصقوا بهم و الله

شرح سراج احمد

ان لا بأس ان يعود قبل ان يتوضأ ببعضی از اهل علم بصري است که میگوید یک نسبت اینکه عود کند بجماع پیش از آنکه بشوید
 ذکر ریاضی و ضوی شرعی کند یا غسل کند و قد مر فی صحیح بن یوسف هذا عن سفیان و تحقیق روایت کرده این عود بجماع
 پیش از شستن ذکر فخر بن یوسف از سفیان ثوری فقال عن ابی عمر عة پس گفت سفیان و روایت کرد از ابی عمرو عن
 ابی الخطاب از ابی الخطاب عن انس از انس مصنف دوم سناده را ذکر کرده که از انس بدو طریق این حدیث بمن رسیده است
 و ابو عرفة هو معمر بن راشد و نام ابو عمرو معمر بن راشد است و ابو الخطاب قتادة بن دعامة و نام ابو الخطاب قتاده
 ابن دعامة است بدل و عین مهملین ویم باب ما جاء اذا اراد ان يعود توضأ باب است در بیان آنچه آمده است
 که چون خواهد آدمی اینکه عود کند و باز جماع کند وضو کند و ذکر بشوید حدیثا هناد ثنا حفص بن غیاث بکسر غین مجله خضت
 تحمیه و بثلثة بن طلق بن معاوية ابو عمر النخعی الکوفی قاضی بغداد و اجماع است بر توثیق وی از ثمانه است در سنه اربع یا خمس
 یاست و تسعین مائة وفات کرد عمر او تجاوز بود از هشتاد و عن حاصم الاحول بن سلیمان ابو عبد الرحمن بصري سولی بنی تمیم و گویند
 سولی عثمان بن عفان از صفار تابعین گفت امام احمد ثقه و احتفظ بود در تقرب است ثقه بود سخن نکرده است کسی در وی مگر از
 جهت دخول می در ولایت از رابعه است در سنه احدی اربعین مائة وفات کرد عن الی المتوکل عن ابی سعید الخدری
 عن النبی صلی الله علیه و سلم قال اذا اتی احدکم اهل فرمود آنحضرت چون جماع کنی از شما با اهل خود تو اراد ان يعود
 فلیتوضأ بینهما وضوء بستر اراوه کند و خواهد که باز جماع کنی پس باید که وضو کند میان هر دو جماع وضوی شرعی یا استنجاء و فی الباب
 عن عمر بن الخطاب در باب وضو کردن پس از جماع در وقت اراده عود جماع حدیثی مروی گشته است از عمر بن الخطاب رضی الله عنه
 قال ابو عیسیٰ یثاب سعید حدیث حسن صحیح از حضرت عمر بن الخطاب رضی الله عنه و هو قول عمر بن الخطاب قال قال بنی
 و لحد من اهل العلو و قال گشته اند بان بسیار که از اهل علم قالوا اذا جامع الرجل امراته فواراد ان يعود فلیتوضأ
 قبل ان يعود گفتند اهل علم چون جماع کرد مردی زن خود را بستر خواهد که باز جماع کند پس باید که وضو کند پیش
 از اینکه رجوع نماید و جماع کند با او و ابو المتوکل اسمه علی بن داود و نام الی المتوکل علی بن داود است

شرح ابی الطیب

قوله ان لا بأس ان يعود قبل ان يتوضأ لا بأس هذا بهذا الباب انما یناسب بالباب الثاني لان یقال ذکما یدل علی
 الترجمة بطریق الاولیة لانه اذا جاز العود بلا وضوء فلا غسل الی الاولی باب ما جاء اذا اراد ان يعود توضأ
 قوله فلیتوضأ بینها وضوء مقتضی تاکید بالمصدر ان المراد بالوضوء الوضوء الشرعی لا اللغوی لان التأكيد
 بالمصدر یرفع احتمال التجوز و به استدلال علی ان الکلام فی قوله تعالی کلم الله موسی تکلیما علی حقیقته و یؤیدة
 ما رواه ابن خزيمة فلیتوضأ وضوءة للصلاة قاله القسطلانی لکن فی الجمع الجمهر و جملة علی غسل الفرج احتیاج
 عن ادخال الفرج فی الفرج و لان ما یعلق به من رطوبة الفرج مفسد للذمة انتهى قلت قال الخلیمی من الشافعية هو
 فی العود للوطی غسل فرجه لروایة ثوراد ان يعود فلیغسل فرجه و روی الطحاوی عن عائشة رضی الله عنهما انه
 علیه السلام کان یجامع فلیعود و لا یتوضأ و یؤیدة ان الظاهر من التکلیف افاذة وضوء ما فی شمل الوضوء العرفی
 لان الاصل فی التوفین التکلیف لا التعظیم ثو الحکمة فی ذلك تخفیف الحدیث و التنظيم

شرح سراج احمد

و ابو سعید الخدری اسمه سعد بن مالك بن سنان و نام ابی سعید خدری سعد بن مالك بن سنان است **باب** ما جاء اذا اقيمت الصلوة و وجد احدكم الخلاء فليبدل بالخلاء **باب** ست و بيان آنچه آمده است که چون اقامت و تکبیر نماز کرده شود و باید یکی از شما قاضی فائز را پس باید که ابتدا کند بغائط و نماز را با نام نگذارد چه که در حضور نماز فتوری راه باید حد ثناها در ثنا اومعاذ عن هشام بن عروة عن ابيه عروه بن الزبير عن عبد الله بن الارقم بن عبد بنحوث بن وهب بن عبد مناف بن زهير بن كلاب القرشي الزهري صحابي از طلقار بود و کتابت میگردید آنحضرت پستری ای ابو بکر پس بر سر عمر و در کاشفت است که کاتب وحی بود و الی ساخته بود و اورا عمر بن الخطاب بر بیت المال و در خلافت عثمان و فوات یافت قال اقيمت الصلوة فاخذ بيد رجل فقلده و كان امام القوم گفت عروه بن الزبير اقامت نماز کرده شد پس بگرفت عبد الله بن ارقم دست مردی را پس امام کروا و حال آنکه عبد الله بن ارقم امام قوم بود پس رفت و بیرون گشت از مسجد و مردم را تعجب لاحق گشته سبب آن را از وی پرسیدند و گفت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اقيمت الصلوة و وجد احدكم الخلاء فليبدل بالخلاء و گفت عبد الله بن ارقم شنیدم آنحضرت را که میفرمود چون اقامت نماز کرده شود و باید یکی از شما قاضی بول و غائط را پس باید که ابتدا کند بغائط و نماز را ترک کند تا در حضور نماز فتوری نیاید و فی الباب عن عائشة و ابی هريرة و ثوبان و ابی امامة الباهلي سلم و ابو داود از عائشة اخراج کرده اند که لا صلوة بحفرة طعام ولا بهوديا رفع الاغثيان و ملك و شافعي و احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجه و ابن حبان و حاکم و بیهقی از عبد الله بن ارقم و ابن ماجه از ابی امامة الباهلي اخراج کرده اند و طبرانی از عبد الله بن ارقم باین عبارت اخراج کرده او حضرت الصلوة و كان باحدكم الغائط فليبدل به ثم ليصل بعد ولا ياتي الصلوة و هو يدايع و سعيد بن منصور و نسائی و ابن حبان از عبد الله بن ارقم باین عبارت اخراج کرده اند که اذا وجد احدكم الغائط و اقيمت الصلوة فليبدل بالغائط قبل الصلوة و طبرانی از مسور بن مخزوم باین عبارت اخراج کرده که لا يتكلمين احدكم و هو يجب من الاذى شيئا يعني الغائط او البول قال ابو عيسى حديث عبد الله بن الارقم حديث حسن صحيح

الترجمة
الوارث في البول
على الاطلاق و تعلق
عليه و با بدلة من
الاغث و النخل قول
بينها في مسائل
الخلاف من جعلها
هنا الا في اباحة
النبي عليه السلام
للغيرين شرب
الابوال فان قيل
انما كان ذلك على
وجه التداوي
والتداوي ضرورة
والضرورة تبيح
المحظور قلنا ليس
التداوي حال
وانما الضرورة ما
يخاف معه الموت
من الجوع فاما
التطيب في اصله
فلا يجب فكيف
يباح فيه الحرام
الثالثة هو علاج
القوم الذين قتلوا
الرعاة و قطعوا
ايديهم ارجلهم
وسموا عيניהم و
تركهم عطاشا في

شرح ابی الطيب

باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة و وجد احدكم الخلاء **قوله** عن عبد الله بن ارقم قال اقيمت الصلوة فاخذ بيد رجل ضمير قال راجع الى عروة و فاعل الخلد عبد الله بن ارقم **قوله** وكان امام القوم اسم كان راجع الى عبد الله بن الارقم لما اخبره النسائي انه عبد الله بن الارقم كان يؤم اصحابه فحضر الصلوة يوم اذ ذهب حاجته فخرج فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا وجد احدكم الخلاء فليبدل به قبل الصلوة و زاد ابو داود انه خرج حاجا او معتمرا و معه الناس و هو يؤمهم فلما كان ذات يوم اقام الصلوة الصلوة الصبح فقال ليتقدم احدكم و ذهب الخلاء فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث **قوله** و وجد احدكم الخلاء و وجد في نفسه اقتضاه دخول الخلاء فليبدل بالخلاء اي فليقدم دخوله الخلاء على الصلوة

خاصة الاحادیث

شرح سراج احمد

حق ما تو افامثل
 النبي صلى الله عليه
 وسلم ذلك فيهم
 من فعله مثل
 ما فعلوا مما شئت
 القصاص وهي
 مسألة طويلة من
 اختلاف وقد ينلها
 في التخصيص وغيرها
 وياتي بيانها في موضع
 ان شاء الله تعالى
 وقد قال مالك اذا
 فعل به ذلك قصدا
 التعذيب حينئذ
 مماثل بفعله وهو
 نص الحديث
باب في الوضوء
 من الریح ابو سلمة
 عن ابی هريرة ان
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا
 وضوء الا من صوت
 او ریح وعنده اذا كان
 احدك في المسجد
 فوجد ريحا بين
 يديه فلا يجزئ
 حتى يسمع صوتا او
 يجرد رجليه عن شام

ملاذ في مالك بن انس يحيى بن سعيد القطن وغير واحد من الحفاظ، يحمين روايت کرده است امام مالك و
 يحيى وبيها كسان از حفاظ حديث عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن الامام عن هشام بن عروة عن عروة از
 عبد الله بن ارقم وروى وهيب بن خلف تصغيرت وغيره عن هشام بن عروة عن ابيه عن رجل عن عبد الله بن
 الامام عن عروة از عبد الله بن ارقم وروى وهيب بن خلف تصغيرت وغيره است وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 والتابعين يعني در وقت اضار وشدت تقاضای خلافترا بخلاف قول بسيار كسان است از صحابه و تابعين و به يقول احمد و اسحق
 و بان قائل گشته است امام احمد و اسحق قال لا يقوم الى الصلوة وهو يجرد شيئا من الغائط والبول گفته اند هر دو که بر چیز
 بسوی نماز در حالیکه او یا بد چیز دیگری غلط تقاضای غائط و بول را قال گفته اند هر دو امام احمد و اسحق ان دخل في الصلوة فوجد
 شيئا من ذلك فلا يصرف ما لو يشغله اگر در نماز مردی در نماز پس یافت چیزی را از غائط و بول پس برگردد از نماز و او را
 نماز او را از حضور نماز و قال بعض اهل العلم لا بأس ان يصلى و به غائط او بول ما لو يشغله ذلك عن الصلوة و
 گفته اند بعضی اهل علم باک نیست اینکه بگذارد و شروع کند در نماز در حالیکه باصطی باشد تقاضای غائط یا بول او را و او را
 آن تقاضای نماز و همین است در باب امام مالک حنیفة **باب ما جاء في الوضوء من الموطى باب ست در بیان وضوء کردن**
 از را و فرستن در نجاسات و قاذورات حدیثی ثقاتیة ثمالک بن انس عن محمد بن عمارة عن محمد بن ابراهيم
 عن ام ولد لعبد الرحمن بن عوف قالت قلت لام سلمة انى امرأة اطليل ذيل وامشي في المكان القذر
 گفت ام ولد عبد الرحمن بن عوف و سمي نگشته است و مجبول هم نشده است که در حدیث طعن کرده آید چه که روایت
 معلوم است که ام ولد عبد الرحمن بن عوف است گفت پرسیدم و گفتم مرام المؤمنین ام سلمة را بدستیکه من زنی ام که
 دراز میکشیدم و من جبار خود را راه میروم در راه پلید یعنی او را چه چیز پاک کنم شویم یا جبار کنم فقالت
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **يُطَهَّرُ مَا بَعْدَهُ** پس گفت ام سلمة در جواب آن
 پاک میگردد او را چیزی که بعد از رفتن در مکان قذر است یعنی بعد از آن که در جای پاک راه
 میروی خاک بدامن میرسد پاک میگردد او را چنانکه در حدیث ابی هريرة است و درین حدیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الوضوء من الموطى ای لاجل موضع المشی قال ابن العربي مفضل بکسر العين من و طى
 وهو اسم الموضع ای مکان القذر و يكون بفتحها والمعنى احد قول **ان امرأة اطليل ذيل وامشي في المكان القذر**
 فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطهره ما بعده یعنی بطهره ما بعده من المكان بزوال ما تشبث بالذيل
 من القذر ای باس کلا قاله بعض علماءنا وهذا على تقدير صحة الحديث متعين عند الكل لا نهقاد
 الاجماع على ان الثوب اذا اصابته نجاسة لا يطهر الا بالفسل بخلاف الخف فان فيه
 خلافا وهذا ذكره في المجموع وقول المصنف الا ان يكون رطبا فينبغي تخصيص الحديث
قوت المغزی
 يطهره ما بعده قال مالك ارادة في القشب السابس

الحمد لله
 الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا
 ان هدانا الله
 ان شاء الله تعالى

<p>عاشرة اليهودي</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>عن ابي هريرة عن</p>	<p>ان سئل النبي صلى الله عليه وسلم ما يجزيك ان تشركوا بك تشركوا بك تشركوا بك</p>
<p>ايضا صلى الله عليه</p>	<p>است وروى عن عبد الله بن المبارك هذا الحديث عن مالك بن انس عن محمد بن عمار عن محمد</p>
<p>وسلم ان الله لا يقبل</p>	<p>ابن ابراهيم عن ام ولد لوط بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمة وهو وهم مصنف گوید روایت</p>
<p>صلوة احدك اذا</p>	<p>كرهه عبيد الله بن مبارك اين حديث را از طريق مالک تا آخر ليكن فرق در اسناد اول و اين اسناد ام ولد بود</p>
<p>احد احد حتى يتوضأ</p>	<p>ابن عبد الرحمن است بزيارة لفظه هو و ان وهم است و انما هو عن ام ولد لوط بن عبد الرحمن بن عوف</p>
<p>حسان صحاح احكام</p>	<p>عن ام سلمة وهذا الصحيح ويمنه في الحديث صحيح عن ام ولد لوط بن عبد الرحمن بن عوف عن النبي</p>
<p>في ثمان مسائل الكافي</p>	<p>عن عبد الله بن مسعود و درين باب حديثي مروى كشيحة است از عبد الله بن مسعود ابو داود و حاكم از ابى هريرة</p>
<p>قال العلماء ان الطهارة</p>	<p>باين عبارت روایت کرده که اذا وطئ احدكم ثيابه الاذي فان التراب له طهور و در ديگر روایت ابى داود از ابى هريرة</p>
<p>والنظافة للمقام الله</p>	<p>وعائنه باين عبارت آمده اذا وطئ الاذي يخففه فطهورا بالتراب فيسقى و ابن عدى در كامل از ابى هريرة باين عبارت</p>
<p>مشرحة والتوجه</p>	<p>اخترنا من قوله ان الطهارة بعضها بعضها قال كتمان صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتوضأ من</p>
<p>بين يديته استقباله</p>	<p>الموطئ كفت عبيد الله بن مسعود بوديم باكم ميگزاريم نمازي را همسراه آنحضرت در حاليكه وضوء نميكرديم از پايمان</p>
<p>موضوعه وهي</p>	<p>گردن زمين پليد غير پليد و پايمان و از وضوء غسل بطين باشد که برهنه پايمان سجده نماز ميگزارد و ندي غل</p>
<p>على الاطلاق يجوز</p>	<p>انما قال ابو عيسى وهو قول غير واحد من اهل العلم كفت مصنف وان قول بسيار كسان است از اهل</p>
<p>ولكن كذا في متا</p>	<p>علم قالوا اذا وطئ الرجل على المكان القذر مان لايجب عليه غسل القدم الا ان يكون رطبا</p>
<p>ايضا عن حق الاحوال</p>	<p>في غسل ما احصاه كفت اندام علم چون پايمان كند او صوبي و برود بران زمين برهنه پايمان پليدي واجب</p>
<p>بها مناجات الله</p>	<p>نباشد بران كس شستن با مگر وقتي واجب شود که باشد نجاست تركه پا لوث بان كرويس بشويد چيزي را</p>
<p>سجدة و كذلك</p>	<p>که رسیده اورا نجاست با لب ما جاء في التيمم باب و بيان آنچه آمده است در جواز تيمم غسل ثيابا</p>
<p>كاتبه في موضع</p>	<p>ابو حفص عمر بن علي الفلاس نام ابو حفص عمرو بن علي است فلا من شئ فام</p>
<p>الشريعة مطلقة</p>	<p>تشديد لام وسين مسند و تقريب است عمرو بن علي بن بجر بن كثر بنون وزا ابو حفص الفلاس الشيباني</p>
<p>تشرطت بالاعمال</p>	<p>شرح ابو الطيب</p>
<p>عبادة لا يعقل</p>	<p>قوله ولا يتوضأ من الموطئ اي لا تغسل ارجلكا او لا تنتظف من الموطئ اي من اجل موضع</p>
<p>معناها وقد اشار</p>	<p>الوطئ والمشى الظاهر ان هلا ايضا محمول على ما اذا كان النجس يابس و اما ما</p>
<p>بعض من حكمو</p>	<p>اذا كان رطبا فيجب غسل الرجل الا اذا غسل الوطئ على و طئ النعل و قيل محمول</p>
<p>على حكمة الشريعة</p>	<p>على الذي غلبت فيه الطهارة على النجاسة عملا باصل الطهارة و اشارة الى ترك الوسوسة</p>
<p>الى ان يتبين لها</p>	<p>قوت المعتدي</p>
<p>بالاتحاد معنى</p>	<p>ولا يتوضأ من الموطئ قال ابن العربي مفعول كسر العين من وطئ هو اسم الموضع الذي لا يغسل فيه الا في التيمم و المعنى اما</p>
<p>معقولا فلم يتفق</p>	<p>و يجوز من الموطئ بمعنى مفعول و قال في النهاية اي ما يوطئ من الاذى في الطريق الا لتعديل الوضوء لا لغيره كما لا يغسلون</p>
<p>له خصوصا الثانية</p>	<p></p>

الا لا يتوضأ من الموطئ
 الموطئ هو موضع النجس اذا كان رطبا
 و لا يتوضأ من الموطئ اي لا يغسل ارجلكا او لا تنتظف من الموطئ
 الموطئ هو موضع النجس اذا كان رطبا
 و لا يتوضأ من الموطئ اي لا يغسل ارجلكا او لا تنتظف من الموطئ
 الموطئ هو موضع النجس اذا كان رطبا

عاقبة الاحدوی

شرح سراج احمد

عن عائشة و تمیم
 اللاری و غیرها
 عن النبی صلی الله
 علیه و سلم قال
 علیها و تعلق من
 المعنی بان قال
 ان الدم خارج
 نجس فوجب
 الوضوء كالفانط
 وعلل هذا لكل
 نجس خارج وهذا
 فاسد من ثلثة
 اوجه الاول انها
 منقوض علی ال
 فانه لو نقض الوضوء
 كثرة لنقضه علی
 او نقضه سیلانه
 لنقضه طهوره
 او نقضه خروجه
 بنفسه لنقضه
 اخراج غیره له
 كالفانط والبول
 الثانی انه لا یسلم
 وجود الوضوء
 یا لفانط نجاسته
 واما الذی یعبأ
 لا یقبل معناه
 الثالثان هذا

و در بعضی نسخ قال بعض اهل العلم آمده منهم ابن عمر فرج ابو و ابراهیم بعضی از اهل علم از صحابه عبداللہ بن عمر و جابر بن
 عبداللہ و از تابعین ابراهیم غمی و الحسن و حسن بصری ندیکویند که التیم ضربت للوجه و ضربت للیدین
 الی المرفقین تیمم دو ضربت ندیک ضرب برای روی است و دیگر ضرب برای دستهاست تا مرفق و به یقول سفیان
 الثوری و مالک و ابن المبارک و الشافعی و غیرینست مذسب امام ابو حنیفه و قد رقی هذا الوجه عن عمر فی التیمم
 انه قال الوجه و الکفین من غیر وجه و تحقیق روایت کرده شده است این وجه و این طریق از شمار در تیمم بدرستی که عمار
 گفته وجه و کفین را و این ثابت شده است از بسیار طرق و قد رقی عن عمار انه قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه
 و سلم الی المناكب و تحقیق روایت کرده شده است از عمار بن یاسر بدرستی که عمار گفت تیمم کردیم با عمار و آنحضرت تا بدوش
 و الا باط و تا بغلام یعنی استیواب تمام دست میکردیم فضعف بعض اهل العلم پس تضعیف کرده اند بعضی اهل علم و در بعضی
 نسخ بجای لفظ اهل العلم اهل الحدیث است حدیث عمار عن النبی صلی الله علیه و سلم فی التیمم للوجه و الکفین تضعیف
 کرده اند حدیث عمار بن یاسر را از آنحضرت در بیان تیمم که ضربت است برای روی و یک ضربت است برای کفین که آثری عنه
 حدیث المناكب الا باط از جهت آنکه روایت کرده شده است از عمار حدیثی که باطل است قال اسحق بن ابراهیم حدیث
 عمار فی التیمم للوجه و الکفین هو حدیث صحیح گفت اسحق بن ابراهیم حدیث عمار بن یاسر در حق تیمم برای روی و دستها
 آن حدیث است صحیح و حدیث عمار تیممنا مع النبی صلی الله علیه و سلم الی المناكب الا باط لیس هو بخالف حدیث الثوری
 و الکفین و حدیث عمار بن یاسر که تیممنا مع النبی صلی الله علیه و سلم الی المناكب الا باط نیست آن حدیث مخالف حدیث الثوری و الکفین
 لان عمار لو یذکر ان النبی صلی الله علیه و سلم امرهم بذلك زیرا چه عمار ذکر کرده است که آنحضرت امر کرده صحابه را
 بان و اما قال فعلنا ذلك كما اذا قال النبی صلی الله علیه و سلم امرهم بالوجه و الکفین و جز این نیست که رویم با آن تیمم بچنان چنان
 پس گاه سید عمار آنحضرت امر کرده او را بفرموده که روی ضربت بر او دستمالی علی فک ما فتی به عمار بعد النبی صلی الله علیه و سلم فی التیمم
 انه قال الوجه و الکفین دلیل بر آن است که آنچه فتوی داده بان عمار پس وفات آنحضرت و در شان تیمم که بدرستی که آنحضرت
 فرموده و به کفین را قفی هذا دلالة علی انه انتهى الی ما عمل به النبی صلی الله علیه و سلم یعنی بر حدیث دلالت است

شرح الطیب

قول التیمم ضربت للوجه و ضربت للیدین الی المرفقین و هو صلی الله علیه و سلم و اجابوا عن حدیث الیاب بان المراد به صوت
 الضرب للتعلیم لایبان جمیع ما یحصل به التیمم قول و مالک المشهور عند المالکیة و یجوز ضربتین السیر الی المرفقین
 و اختلف عندهم اذا قصر علی الوضوء و صلی المشهور انه یعیل فی الوقت نقل القسطلانی اقول مقتضاه ان المصحف
 عندهم الی المرفقین واجب الا انه اذا صح علی الرسغین و صلی و خرج الوقت لا تجب عاده
 الصلوة کانهم قالوا بذلك لظاهر حدیث عمار و الله اعلم قولی قال الوجه و الکفین نیما لجر
 علی حکایة قولی ففی هذا دلالة علی انه انتهى الی ما عمل به النبی صلی الله علیه و سلم
 ای ان عمار انتهى الی ان التیمم للوجه و الکفین فكان هو آخر الامرین فالاول ما فهموا من اطلاق
 الیدین فی الکتاب فی یتیمم و الثانی ما فهموا الیه بتعلیل النبی صلی الله علیه و سلم فكان الثانی

عاقبة الاحوي

ينتقض بالامانة
 الفاحشة وبالقتل
 المختارين فانهما
 يوجبان الطهارة
 وليست هناك
 نجاسة واما
 الشافعي فيتعلق
 بهوم قوله اوجاه
 احد منكم من
 الغائط وعول
 ملك على هذا
 الخطاب خارج
 على المعتاد فكل
 ما خرج عنه
 لو يتناول ذلك
 محقق في الاصول
 واختلف الثالثة
 قوله لا وضوء الا
 من صلو او ريج
 لا ينفي وجوب
 الوضوء من غائط
 وبول من خمسة
 اوجه احدها
 ان الشريعة لو
 تاتت جملة واما
 جاءت احادا
 وقصود تنوحي
 واسئلة بعد اخر

الوجه خمسة
 وهو ما ذكره
 في كتابه
 في قوله
 من خمسة
 اوجه
 احدها
 ان الشريعة
 لو تاتت
 جملة
 واما
 جاءت
 احادا
 وقصود
 تنوحي
 واسئلة
 بعد اخر

شرح سراج احمد

براكمه بزيك عمار بن اطرسانيد بسوي بيزيكه اوخته بود اورا انحضرت صلى الله عليه وسلم ودر اختلاف الائمة نوشته است وشرح
 في اليدين للتميم بن محمد بن حنيفة بن علي الجدي بن قول الشافعي وعن مالك بن احمد بن محمد بن حنيفة بن علي الجدي بن قول الشافعي
 عن الزهري السمع الى الاباطح حد ثنا يحيى بن موسى بن اسعيل بن سليمان ثنا هشيم بن محمد بن خالد القرشي عن
 داود بن حصين عن عكرمة عن ابن عباس ان سئل عن التيمم بزيك عبد الله بن عباس بزيك شاذ حال تيمم
 فقال ان الله تعالى قال في كتابه حين ذكر الوضوء بزيك عبد الله بن عباس بزيك حق تعالى فرموده است در كتاب خود
 آنچه ذكره است حال وضوءه فاعسلوا وجوهكم وايدىكم الى المرفق بين شويش دار وضوءه ويهاى خویش را و دستهاى
 خویش را تا المرفق وقال في التيمم فرموده است تيمم درهما نجافا مسحوا بوجوهكم وايدىكم منه پس مسح كنيد شام و يهاى
 خویش و دستهاى خویش را تا المرفق از ان خاک پاک يعنى عرض ابن عباس است كه تيمم خليفه وضوءت و در وضوء شستن
 دستها تا المرفق اند و در تيمم نیز تا المرفق باشد كه متصل وضوءه يك آيت تيمم را ذكر فرموده است قال والسارقا والسارقة
 فاقطعوا ايديهم ما فرموده حق تعالى در حق دزدان كه مردود وزن دزدى كند و مال را از هر دزدى كند مقدار ده درم
 شرعى پس بريد دستهاى ایشان را فكانت السنة في القطع الكفين بين شد سنت در بريدن دست و دزد دستها
 انها هو الوجه الكفين يعنى التيمم جزاين است كه ذكر در وضوء تيمم روى من هر دو دست باشد يعنى در تيمم قال ابو عيسى هذا
 حديث حسن صحيح عريب كلف مصنف اين حديث ابن عباس حديثى است حسن صحيح عريب باب متون است بن تميم
 حد ثنا ابو سعيد الاشمج ثنا حفص بن غياث وعقبة بن خالد قال ثنا الامام عثمان بن ابي ليلى عبد الرحمن
 الانصارى تابعى مشهور امام در فقه قاضى كوفه صاحب مذهب نگاه اطلاق کرده ميشود و ابن ابي ليلى بر پسر وى محمد بن
 عبد الرحمن گویند حدثنين چون اطلاق کنند ابن ابي ليلى مراد دارند از وى پدر او و تقصا چون اطلاق
 سب کنند ابن ابي ليلى مراد ميدارند محمد را و اولاد او در سنه اربع و سبعين بود در سنه ثمان و مائة و وفات
 کرد و عن عمر و بن حمره عن عبد الله بن مسعود بسم الله مرادى الكوفى صدوق بود

شرح ابى الطيب

هوالمعتبر والمعمول به ويدل هذا على جواز الاجتهاد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم لان عمار رضى الله
 عنه اجتهدا ولا ثبوت اعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ترك قوله فكانت السنة في القطع الكفين اى الطريقة
 في الدين قطع الكفين للسرقة يعنى بسبب اطلاق اليد في آية السرقة فكذلك التيمم يكفى فيه مسح الوجه الكفين
 لاطلاق اليد في آية التيمم مطلق اليد لكفان بدليل آية السرقة وللجهوران الاستدلال بآية الوضوء اول لان
 التيمم الوضوء شرطان لصحة الصلوة و اريد باليد في آية الوضوء اليد الى المرفق فكذلك المراد في آية التيمم الا
 انه ترك القبلا عمدا على آية الوضوء والمراد بالكفين في الحديث اليدان كما نقلنا ذلك عن المحقق وفي القاموس
 الكف اليد والكوع قولهم انها هو الوجه والكفين تقرير للطلوب الجواب هذا الفراغ من تقرير الدليل الظاهر
 ان يقول لكفان لانه خبر بطريق اعطف لان يقال ان يحد من المضاف ابقاء المضاف اليه على حاله اى ان
 هو مسح الوجه الكفين هو قليل لكنه وارد كقراءة ابن جابر والله يريد الاخرة حيا الاخرة اى عرض الاخرة اى متاعها

<p>عاریفة الاحوذی</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>حقی اکمل الله الیه بأتمامها وذلك ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یجل دم امرء مسلم الا باحدھا ثلث کفر و زنی او حرقة فو قتل العلاء بعشره اسباب و نحوها بنیادات اوله کذلک ظهنا ثالثهما ان قوله لا وضوء الا من صو او صیر فی عمل علی</p>	<p>وتغیر و حفظا و رفته بود از نامند است عن علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما لو یکن جنبا کنت علی ترضی بود آنحضرت که می خوانانید ما را قرآن بر هر حال بر حدیث یا بر غیر حدیث می بود ما و امیکه نمی بود جنبا قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح و به قال غیر احد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و التالی و بان قال گشته اند بسیار کسان از صحابه و تابعین قالوا یقرئ الرجل القرآن علی غیر وضوء گفته اند صحابه و تابعین که بخوانند آدمی قرآن را بی وضوء که خواندن آن بی وضوء بیا درو است و لا یقرئ فی المصحف الا هو و طاهر و خوانند آدمی قرآن را در مصحف مگر خواند و را که او با وضوء باشد و به یقول سفیان الثوری و الشافعی و احمد و السخوی و یمن است مدین نام با ابی حنیفه رحمة الله علیه باب ما جاء فی البول یرصد الی ارض باب است در بیان آنچه آمده است در حق شاشا که برسد زمین و حکم آن چیست حدیثنا ابن عمر و سعید بن عبد الرحمن الخنزومی قال الاثناسفیان بن عیینة عن الزهیری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال دخل اعرابی المسجد گفت ابو هریره در آمد مردی باریه نشین در مسجد والنبی صلی الله علیه وسلم جالس در حالیکه آنحضرت نشسته بود در مسجد شریف فصلى پس نماز گذار و آن مرد فلما فرغ یسیر گاه فارغ گشت از نماز قال اللهم ارحمینی و شملا و لا ترحم معنا احدا گفت آن مرد و این دعا کرد که بار خدا رحم کن مرا و محمد را و رحم کن بلما و دیگر کس را قال قلت الیه النبی صلی الله علیه وسلم لو یس التقات فرمود بسوی وی آنحضرت فقال لقد تجرت و اسعایس فرمود آنحضرت بر آئینه تحقیق منع کردی تو</p>
<p>البول والغائط بانه خارج معناه فینقض الوضوء کالصوت الرجیح را بجهان المراد بذلك حال کونه فی المسجد و لا یطاق فیه الا الصلوة و الا خامسها ان المراد بذلك الصلوة</p>	<p>شرح ابی الطیب</p> <p>باب فی الرجل یقرئ القرآن علی کل حال قوله یقرئنا القرآن علی کل حال من باب الأفعال فیجوز للمحدث ان یقرئ القرآن و روی مسلم عن عائشة رضی الله تعالی عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یذکر الله علی کل حیاته و فی ابی داود فیه یقرئنا القرآن و یا کل معنا المحم لیس الجنابة قوله ولا یقرئ فی المصحف ظاهره و لا یس لکن یجمل علی ما اذا مسه لانه اذا الویساء و ینظر فیه و یقرئ باب ما جاء فی البول یرصد الی ارض قوله دخل اعرابی المسجد تراد الدار قطنی فقال یا محمد متى الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذی بعثتک بالحق ما اعددت لها من کبیر صلوة و لا صیام الا انی احب الله و سهوله فقال انت مع من احببت قوله لقد تجرت و اسعای اعتقدت ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی قاله ابن العربی و الظاهر انک دعوت بمنع ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی</p>
<p>وعليه یبدل الحديث الصحیح ایضا و نص عباد ابن تمیم عن عمه</p>	<p>قوت المغنزی</p> <p>دخل اعرابی المسجد تراد الدار قطنی فقال یا محمد متى الساعة فقال له ما اعددت لها فقال لا والذی بعثتک بالحق ما اعددت لها من کبیر صلوة و لا صیام الا انی احب الله و سهوله فقال انت مع من احببت قال هو شیخ کبیر لقد تجرت و اسعای قال ابن العربی معناه اعتقدت المنع فی ما لا منع فیه من رحمة الله تعالی تراد الدار قطنی فقال النبی صلی الله علیه وسلم دعوة عسی ان ینکون من اهل الجنة</p>

شرح سراج احمد

حسني را که واسع بود یعنی رحمت حق تعالی واسع است چه از مساحت که در آن بود دیگر گس قلم بیست ان بال فی المسجد یعنی نگ
نگرد آن مرد باو نه نشین اینک شاشا کرد در مسجد قاسم علیه السلام من ماء پس فرمود آنحضرت صحابه را بریزید بر جای بول او و لوی از آب
سجدا بفتح سین ممله و سکون حیم و عظیم که بر آب باشد او دلوا من ماء شک را و سیت در لفظ سجیل و دلوا و دور روایت بخاری
از ابی هریره لفظ سجلا و دولو ما ^{بنا} و در روایت دیگر از بخاری و مسلم از انس لفظ دولو و واقع شده است تو قال فما یعلکم میسرین
فرمود آنحضرت صحابه را چون لاده زجر اعرابی کرد نمکه شمبار انگیخته نشدید و پیدا کرده نشدید مگر آسانی گنست درین و
مهربانی نمایندگان ولو تبعثوا معسرین و بر انگیخته نشدید و دشواری کنندگان این صفت آنحضرت است صلی الله علیه وسلم
که بفتاح رفیق و مهربانی و سهولت و مساحت زمین و شریعت موصوف است صحابه را که مبتعان اویند بآن موصوف ساخت
مقصود ترغیب و تحریم بر رفیق و لطف است بآن اعرابی که بول کرد شیخ عبدالحق در ترجمه مشکوٰۃ نوشته است این
حدیث دلالت دارد بر آنکه زمین پاک میگردد بر ریختن آب بر نجاست بکثرت و غلبه بر آنکه غسل نجاست در شاشا پاک است
گنیز جای دیگر اقتدا از جامه بدن و زمین یا از خمیر بر زمین چکید و عمدا در نجبا اختلاف است مختار است که اگر چه
پاک شدن محل نجس اگر دو پاک است و اگر پیش از پاک شدن محل جدا گردد و پلیست و اگر جدا گردد و رنگ بوی
آن متغیر باشد پلیست میگردد و با اتفاق کذا فی مجمع البحار و طبیبی گفته که این حدیث دلالت دارد بر آنکه زمین چون پلیست
گردد بخشک شدن پاک نگردد و گنیدن زمین و برداشتن خاک ازان واجب است و نزد ابی حنیفه زمین
ببخشک شدن پاک میگردد و اگر تا خشک شدن نگذازند زمین چه باید کند و خاک ازان باید برداشته
تا پاک گردد انتی و سلمون نیست که حساب مادر جواب این سخن چه گفت اند و من گفتم نجس را تو فیت

خاصه الاحوی

شکا الی النبی صلی
الله علیه وسلم
الرجل یخجل لیه
الله یجل الشی فی
الصلاة قال لا یقصر
حقی مع صوتا و
یجد رجحا و ان
قد جاء و جواب
الوضوء من البول
و الخافط فی حدیث
صفوان بن عسال
الآتی ان شاء الله
الواجبة حدیث
عباد هذا نص
وان الشك فی الطهارة
لا یوجب الوضوء
و تحقیق القول فی
ذلك قد بینا
فی غیره موضع لیا
ان الخواطر فی
النفوس یخلفها
الله ابتداء و حقی
على اسباب و الخلو
من ثلاثة احوال
اما ان یتد آرض على
اصول الاستواء و
اما ان یتد آرض على

شرح ابی الطیب

قول قاسم علیه السلام من ماء اهل بیت قول اهريقوا علی
امر من اهرق اهرق اهرقا خواسطا و اصله اهرق فابدلت الهمزة هاء ثو جعل عوضا عن ذهاب حركة العين فصارت
كانها من نفس الكلمة فتدخل عليها الهمزة وسكون الهاء فی الامر لقیامه مقام فاء الكلمة ای صبوا قول سجلا من
ماء او دلوا من ماء السجل بفتح سین و سکون الجیم والذو فیه الماء قل و اکثر وهو مذکوره قاله الطیبی و قال ابن العزنی
هو الذل و مسل فان لو یکن فیها ماء فلیست بسجل قال الذل و مؤنثة و السجل مذکوره و قال تبین بروایة الدارقطنی
ان البائل فی المسجد هو السائل عن الساعة و القائل و لا تزعم معنا احد لا ذکا الحافظ بن حجر ان ذکا و نحو بصیر
و رد ذلك من مرسل سلیمان بن یسار خرج به ابو موسی المدینی فی الصحیابة

قوت المحدثی

اهریقوا علیه ضبط سکون الهاء و فتحها سجلا قال ابن العزنی هو الذل و ملع ما عفان لو یکن فیها ماء فلیست بسجل قال الذل
مؤنثة و السجل مذکوره و قال بن العزنی تبین بروایة الدارقطنی ان البائل فی المسجد هو السائل عن الساعة و القائل و لا تزعم
معناه الذل و ذکا الحافظ بن حجر ان ذکا و نحو بصیر و رد ذلك من مرسل سلیمان بن یسار خرج به ابو موسی المدینی فی الصحیابة

حل اللغز
حقیق مع صوتا و
یجد رجحا و ان
قد جاء و جواب
الوضوء من البول
و الخافط فی حدیث
صفوان بن عسال
الآتی ان شاء الله
الواجبة حدیث
عباد هذا نص
وان الشك فی الطهارة
لا یوجب الوضوء
و تحقیق القول فی
ذلك قد بینا
فی غیره موضع لیا
ان الخواطر فی
النفوس یخلفها
الله ابتداء و حقی
على اسباب و الخلو
من ثلاثة احوال
اما ان یتد آرض على
اصول الاستواء و
اما ان یتد آرض على

عاصمة الاحمدي	شرح سراج احمد
وامان يتتقى احد	که حدیث دلالت نکند بر آن که قوم در آنجا نماز گذارند پیش از خشک کردن شانشا شاید که ریختن آب بالفعل برای آن
ويتعين الثاني حتى	بووه باشد تا نجاست سبک گردد و بوی رنگ بول بحبت غلبه آب بر طرف شو و پاک بخشک شدن شده باشد و حدیث
لا يبقى الاخر اثر	ازین ساکت است قال سعید گفت سعید بن عبد الرحمن قال سفیان و حدیثی بن سعید بن انس بن
فلما كانت هذه	مالک خود هلا گفت سفیان و حدیث کرده از سعید بن سعید از انس بن مالک مانند این حدیث چنانکه اخراج کرده اند
ثلاثة احوال وضع	و نسائی و حاکم و ابو داود و ابن حبان از ابی هریره اخراج کرده اند و ابو داود از عبد الله بن مسفل بن مرقن مرسل فی الباب عن
له اثلاثة اسماء للقع	عبد الله بن مسعود و ابن عباس و اقله بن الاسقع و هم درین باب حدیثی مروی گشته است از عبد الله بن مسعود
العلم بها والتعلم بها	و عبد الله بن عباس و واثقه بن الاسقع قال ابو عيسى هذا الحديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم
مواقف لثلاثة	وهو قول احمد و اسحق و صنفنا این حدیث را با سند و دیگر سگوید و قد مر فی یونس هذا الحديث عن الزهري عن
فوضع للاول الشك	عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابی هريرة تمام شد ابواب الطهارة و شروع میکند در ابواب نماز و گفت
ووضع للثاني الظن	ابواب الصلوة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة التيمم باب ما جاء في موا
ووضع للثالث العلم واليقين فخصر	الصلوة عن النبي صلى الله عليه وسلم باب استدرجوا في الصلاة ما لم يركبوا فيه استدرجوا في الصلاة ما لم يركبوا فيه
الاول باسمه و	حدیثانند ابن السري تا عبد الرحمن بن ابی ازناد عن عبد الرحمن بن الحارث بن عياش بن ابی سعید عن جابر بن عبد
استعمل الثاني في	هر و لفظ كبريت وهو ابن عباد وان حكيم بن حكيم بن عباد است ابن جنيب الانصاري لا اوسى صدوق زخامة يورق قال اخبرني نافع بن
موضع الاول	ابن مطعم نوفلي ابو محمد ابو عبد الله بن شاذان فاضل زناشيه بود در سنه تسع و تسعين وفات کرد قال خبرني ابن عباس ان النبي
استعمال الواحد	صلى الله عليه وسلم قال اني جبرئيل عند البيت مرتين امامت کرد و ما جبرئيل نزو خانه كعبه و باربعين گزارده هر نماز را دو بار
فاذا فهمت معنى	شرح ابی الطيب
الشك فلا يصح	ابواب الصلوة قوله اني جبرئيل عند البيت اي الكعبة وفي رواية الامام الشافعي عند باب الكعبة
القضاء باحدهما	وفي اخرى في مشكل الاثار للطي اوى عند باب البيت نزار النسائي في روايته عن جابر بن عبد الله فتقدم جبرئيل
دون الاخر حتى	عليه السلام و رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه و الناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
ينظر في غيرهما	قوت المغتدي
فيقضى بموجبه	ابواب الصلوة اني جبرئيل عند البيت في رواية الشافعي عند باب البيت قال ابن العربي سمعت من يقول
عليهما اذ لا يصح	في الجالس لولا في كتابان جبرئيل لم يكن مصليا و انما به بقوله و ابتداء بصوت الصلوة على معنى تعليم النبي صلى الله عليه وسلم
ترجيح احدهما	وهذا ضعيف يرده ظاهر قوله فصلى و هذا يقتضي انه صلى مثله والذي عندى ان قول هذا القائل هذا القول انما
على الاخر من غير	هو من تعلق اصحاب الشافعي على علمنا في صحة امامة المتنفل بهذا الحديث قالوا فان جبرئيل كان متنفلا مع علم النبي
منزلة وهذا اصل	صلى الله عليه وسلم مقتضى فحاذ عنك بان جبرئيل لو يكن مصليا و اسقط قوله اني و قوله ان جبرئيل ان كان
مالك رحمه الله	مصليا كان متنفلا و كان النبي صلى الله عليه وسلم مقتضا خلفه تنفل دعوى من اين علم عند احد ما كان جبرئيل
في مسائله حيث	عليه في الصلوة من تنفل و افتراض فان قيل لا تكليف على مالك في هذه الشريعة و انما هي على الجرح الا نشق لنا ذلك بالعلم
	عقلانا علم بالشرع و جبرئيل ما موريا امامة بالنبي صلى الله عليه وسلم ولو يوم غيلا من الملائكة بذلك فكما

محافظة الاحمدي

شرح سراج احمد

فان كان في اصول
الفقيه في بعضه
حدیث الصحیحین
عن یهیر بن یزید قال
قال رسول الله صل
الله علیه وسلم
اذا وجد احدكم
في بطنه شيئا
فاشكك عليه فخرج

در روز و فصلی الظهر في الاصل منها پس گذارد و جبرئیل نماز ظهر را در اول زمان در روز و زحین كان الفی مثل الشراك و وقتیکه
گشت سایه آفتاب نیم روز مقدار بند فعل از دوال یعنی سایه اصلی که در وقت زوال آفتاب می باشد در آن وقت مقدار بند فعل
دوال بود و ظاهر آنست که مراد عرض شرک باشد و سایه اصلی آن را فی زوال گویند مختلف میگردد و باعتبار اختلاف امكنه و اوقات
و بعضی بلا و باشد که در وی بعضی فصول صلا سایه اصلی نباشد چنانکه در مکة معظمه در نوزدهم سرطان و هر بلدی که در تحت سیل کل
بود از جهت بودن آفتاب بر سمت الراس و تفاوت آن بر حسب عرض البلد است چنانکه در علم سیات تحقیق آن است و از
برای معرفت آن طریقهاست توصلی العصر حین کان ظل کل شیء مثل ظله پستر گذارد و نماز عصر را در وقتیکه گشت
سایه هر چیزی مقدار آن و در بعضی نسخ مثل مشله آمده است ثم صلی المغرب حین و جبت الشمس و افطر
الصائم پستر گذارد و نماز مغرب را در وقتیکه غروب گشت آفتاب و افطر کند در روزه دار
روزه را ثم صلی العشاء حین غاب الشفق پستر گذارد و نماز عشاء را هنگامیکه ناپدید شد شفق

من شیء ام لا فلا
يخرج من المسجد
حتى يسمع صوتا
او يجيد سجا الخ
ان ثبت هذا فان
تيقن الحركت شك
في الطهارة و يتيقن
الطهارة و شك
في تمامها فلا خلا
بين الامامة ان يخي
عليه الوضوء اجما
فان تيقن الطهارة
و شك في حيواتك
بعد تيقن الطهارة
ففيه خمسة اقوال
الاول انه واجب
عليه يدل ظاهر
قول ابن المقام في
المدونة الثاني

حل اللغة
سایه زوال کبر
راشتر از آنکه
قال ابو یزید
سک ما کانت علی
ان شکر
عنه و هو حق
و ان کن علی
ان شکر
ان شکر
ان شکر
ان شکر

شرح ابی الطیب

قوت المعتزلی

فان ثبت الطهارة
و شك في حيواتك
بعد تيقن الطهارة
ففيه خمسة اقوال
الاول انه واجب
عليه يدل ظاهر
قول ابن المقام في
المدونة الثاني

الحديث و قال السيوطي في حاشيته و قال ابن التين لما امر الله تعالى جبرئيل بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصلوة
كانت فرضا عليه لانه امر بذلك فكانت صلوة النبي صلى الله عليه وسلم خلفه صلوة مفترض انتهى أقول
فليس فيه دليل على جواز صلوة المفترض خلف المتفعل **قوله** مرتين أي في كل صلوة من الخمس مرتين في الاقضية جميع
الصلوات عشر مرات **قوله** فصلی الظهر في الاصل أي في المرة الاولى من اليوم الاول قيل ابتداء بها مع ان فرض الصلوة
كان ليلا و قيسه ان اول صلوة و جبت الصبح لان اول وقت الصبح فيه خفاء فلو اتم فيه لم يباخفي فيه بعض
الاقوال لا شك ان الحكم لا يثبت الا بعد البيان فالان فرض الصلوات لا بعد الا نواحيكم في البيان من الطهارة الايام
الى ان دينه سيظهر على الاديان كلها **قوله** حين كان الفی مثل الشراك قال يحيى السنة الشمس في مكة
و نواحيها اذا استوت فوق الكعبة في اطول يوم من السنة لو يرشئ من جوانبها ظل
فاذا زالت ظهر الفی قدر الشراك من جانب المشرق و هو اول وقت الظهر
و الشراك احد سبورات النعل الذي على وجهها **قوله** و جبت الشمس أي سقطت

قوت المعتزلی

فان ثبت الطهارة
و شك في حيواتك
بعد تيقن الطهارة
ففيه خمسة اقوال
الاول انه واجب
عليه يدل ظاهر
قول ابن المقام في
المدونة الثاني

فان ثبت الطهارة
و شك في حيواتك
بعد تيقن الطهارة
ففيه خمسة اقوال
الاول انه واجب
عليه يدل ظاهر
قول ابن المقام في
المدونة الثاني

اي رجع و الفی الرجوع حین و جبت الشمس أي سقطت

عائشة الاحمدي	شرح سراج احمد
<p>انه ان كان في الصلوة الغل الشك وان كان في غير صلوة اخذ بالشك الرابع انه يقطع الصلوة الخامس ان كان حبيب ان خيل اليه ان رجا ان منه فلا يوضأ الا انه يتيقن ان فمن اوجب الوضوء تعلق بان السلام بامور باليقين من استحباب تعلق بان يقين الظن منه والشك صعب فلا نقل من ان يشرى الاستحباب في الثالث انه اذا قرئ بالشك في الصلوة لو عتد لا ينقض في الصلوة يتيقن صحيح القول الرابع يجمع الى الاول لانه ما يشرط في ابتداء الصلوة اشترط في ثنائها</p>	<p>وان نزل امام ابي حنيفة عبارت ان يبايض ستك كسر ان غروب اقرب ورافق محي باشد و نزل و صاحب عبادت از حرات ست که در افق مستطير بود و مقدار زمان آن باعتبار اختلاف امكنه و فصول مختلف محي باشد و بان قائل گشته اند عمر بن الخطاب عبادت ابن عمر و ابن عباس و عبادة بن الصامت چنانکه قائل گشته اند بان صاحبیه و در ظاهر روایت از امام ابي حنيفة شفق عبادت ان يبايض ست چنانکه مروی گشته است از ابي بكر الصديق و عائشة و معاوية و ابن الزبير و ابی هريرة رضی الله عنهم و علمای مشهور حنفية فتوى بقول صاحبیه داده اند توصلي الفجر حين يبرق الفجر بستر گذارد نماز فجر را هنگامیکه روشن شد فجر و يبايض ظاهرا گشت و رافق که عبارت از خطا بعضی است و حرم الطعام على الصلوة و هنگامیکه حرام شود خوردن و نور سفیدن بر روزه دارد درین روز همه نمازها در اول وقت گذارد و وصلی المرة الثانية الظاهر حين كان ظل كل شیء مثله و بگذارد و جبرئیل دوم بار در روز دیگر ظهرا هنگامیکه گشت سایه هر چیزی مانند آن لوقت العصر الا مس نزل نماز عصر که در روز وجود توصلي العصر حين كان ظل كل شیء مثله بستر گذارد و نماز عصر را هنگامیکه گشت سایه هر چیزی دو چندان شم وصلی المغرب لوقت الاول پس بگذارد و نماز مغرب را بر وقت او که در اول روز گذارده بود ازین حدس همیشه معلوم گشت که نماز مغرب را یکسانت است بخلاف نمازهای دیگر چنانچه قول جبرئیل شامعی است شم وصلی العشاء الا کتسرة</p>
	شرح سراج احمد
<p>قول برفق الفجر الزاهی طلع قول ای فرغ من صلوة الظهريين شم وصلی العصر حين ه يكونان وقتيها يدل اولی مرتبنا الى الفراع في المرة الاولى و وقت الفراع فيه يعني به ما عرف الامام ان يطالع قرن الشيطان الى ان تصفر الشمس وقت الى نصف الليل فرغ من الظهريين ظل كل شیء مثله ولانه اذا حمل على اشترط في ثنائها</p>	<p>قول برفق الفجر الزاهی طلع قول و وصلی المرة الثانية الظهريين كان ظل كل شیء مثله لوقت العصر الا مس ای فرغ من صلوة الظهريين سما ظل كل شیء مثله مستقلا و متصل لوقت العصر الا مس فصلی هذا و وقت شم وصلی العصر حين سما ظل كل شیء مثله ارشاد امام احمد شم وصلی العصر الا مس و شم وصلی العصر الا مس ه يكونان وقتيها يدل على انهما وقت الظهريين و يعرف ان الوقت من شرح الصلوة اولی مرتبنا الى الفراع منها و المرة الثانية و هذا معنى قوله الوقت فيما بين هذين الوقتين ای وقت الفراع في المرة الاولى و وقت الفراع في المرة الثانية و قال ابو حنيفة و احتج الشافعي الاكثر و بظاهر الحديث الذي فيه يعني به ما عرف الامام عن عبد الله بن عثمان بن عفان رضي الله عنه و سلم قال اذا صليت الفجر فانه وقت ان يطالع قرن الشيطان ان تواد صليت الظهري فانه وقت الا ينحصر العصر فاذا صليت العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس فاذا صليت المغرب فانه وقت الى ان يسقط الشفق فاذا صليت العشاء فانه وقت الى نصف الليل و قال ابي حنيفة ان من بعد صلاة الفجر و صلاة العشاء ان كان معناه فرغ من الظهريين سما ظل كل شیء مثله و شرح في الامم في اليوم الاول حين سما ظل كل شیء مثله فلا اشتراك بينهما و هذا التاويل متعين ليجمع بين الاحاديث ولانه اذا حمل على الاشتراك يكون ان وقت الظهريين و العشاء الا ان الاشتراك اذا ابتدأ بها</p>
	قول برفق الفجر
	حين يبرق الفجر

شرح سراج احمد	عامة الاحكام
<p>حين ذهب ثلث الليل يستر بظلمة وعشاها وروى في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حديثه ان الله خلق الليل لئلا يرى الناس وجوههم في الدنيا والآخرين في الآخرة فاسترهم بالليل حتى لا يرى بعضهم بعضا</p>	<p>كسر العود في وضوءه ووجه قول ابن حبيب ان الحكيم اخرج الرجل من الاصول وبقي القول على ظاهره وتحقيقه ان الوجه يتفق منه التخييل فاما البولي فانه لا يتصور فيه تخييل وذلك من تصوره في الصلاة يكون كما يتصوره في غير الصلاة والا فيها واحد بليل قوله اذا كان احد في المسجد فوجد بين اليدين شيئا فلا يخرج فراعى الغاء التخييل وت اقتان الصلاة ولا يبقى الا من شك في نقض طهارته باليقين لا يرتفع بالشك ابدا عند احد انما يمتنع الامر على الضعفاء بغير فيشكل عليهم الفرق</p>
شرح ابى الطيب	
<p>حين صار ظل كل شيء مثله لم يعلم متى فرغ منها وفتح يكون آخر وقت الظهر عجمي ولا يحصل بيان حد و الاوقات وانما حمل على ما ذكرنا لا حصل معرفة اخر الوقت وانتظرت الاحاديث على اتفاق وبالله التوفيق</p> <p>اقول هذا تاويل حسن ولو عارضه صريح وقد عارضه ما في النساء في انه عن جابر بن عبد الله ان جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الليل لئلا يرى الناس وجوههم في الدنيا والآخرين في الآخرة فاسترهم بالليل حتى لا يرى بعضهم بعضا</p> <p>خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه</p> <p>شخصه فصنع كما صنع فتقدم جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم خلفه والناس خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه</p> <p>الله عليه وسلم فصل العصر الى ان قال في اياته في اليوم الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالامس فصل الظهر ثم اتا جابر بن عبد الله حين كان ظل الرجل مثل شخصه فصنع كما صنع بالعصر فصنع في انه تقدم الامامة للظهر في اليوم الثاني بعد صيد وركب ظل الرجل مثل شخصه كما صنع في العصر في اليوم الاول فالظاهر ان حديث جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم منسوخ بالاحاديث الواردة بعده مثل الحديث الذي رواه مسلم او يقال بنسخه وقت العصر بعمله الظهر في اليوم الثاني في الوقت الذي صلى فيه في اليوم الاول فيثبت وقت الظهر من الزوال الى ما بعد المثل قدر صلاة الظهر وبه يثبت ما ذهب اليه مالك وطائفة من العلماء اذا صار ظل كل شيء مثله دخل وقت العصر ويخرج وقت الظهر بل يبقى بعد ذلك قدر اربع ركعات كما عرفت اليه النووي واما الجمع بانه صلى العصر والحين صار ظل كل شيء مثله بعد ظل الزوال وصلى الظهر ثانيا حين كان ظل كل شيء مع ظل الزوال فبعيد الحد بين النساء ولان في الزوال كان قليلا جدا لقوله في الحديث صلى حين كان الفع مثل الشرك وهذا المقدار من الفع يحصل ببعض الفاتحة فلا يتم الجمع بهذا التقرير والله اعلم بحقيقة الحال</p> <p>قوله في الحديث صلى حين كان الفع مثل الشرك وهذا المقدار من الفع يحصل ببعض الفاتحة فلا يتم الجمع بهذا التقرير والله اعلم بحقيقة الحال</p> <p>ابن العربي ظاهر ان هذه الصلوات في هذه الاوقات مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وليس كذلك وانما مهنة هذا وقتك المشروع لك يعني الوقت الموسع للحدود بطرفين الاول والاخر مثل وقت الانبياء قبلك اي صلاة تقوم كانت موسعة الوقت</p>	
قوت المعتزى	
<p>هذا وقت الانبياء من قبلك قال ابن العربي ظاهر يومهم ان هذه الصلاة في هذه الاوقات كانت مشروعة لمن قبلهم من الانبياء وليس كذلك وانما مهنة هذا وقتك المشروع لك يعني الوقت الموسع للحدود بطرفين الاول والاخر مثل وقت الانبياء قبلك اي صلاة تقوم كانت موسعة الوقت ذات طرفين</p>	

حل الفتنة
في الصلاة
انما هو في
الوقت الذي
يكون فيه
الظل مثل
الشخصه

عاشرة الاحوي
 بالاول وجوده
 وتخييل المراتب
 وجود تحقيقه
 ثبوت هذا يستقيم
 الكلام ويستلزم
 القول لو كان المعنى
 واحدا كان تناقضا
 بينا الساعة اذا
 تيقن انه احد
 وتيقن انه تطهر
 فشك بالما سبق
 منها فلهذا استلزم
 لواها لعلمنا وادوك
 ابوالمعالى في كتاب
 نهاية المطالب في
 دلالية المذهب
 قال يبنى على الحالة
 التي كانت قبلها
 فهو لان على هذا
 وهذا على مذهب
 في الغناء الشك هو
 الصحيح من اقوالنا
 كما بينا ايضا
 ايضا حه بالمثل
 انما امر مثل علم
 انه كان قيل الفجر
 عند ثاقب طلوع الفجر
 فاجتمع له بعين الفجر

شرح سراج احمد

وقال محمد اصح شئ في المواقيت حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقت اول صلاة يوم
 مواقيت صلوة جابر استكراه من حضرت روايت كرهه است ووزد مصنف حديث ابن عباس است باب مذنبات
 از باب سابق يعني در بيان اوقات صلوة حدثنا هناد بن اسحاق بن فضيل عن الامام محمد بن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المصلوة اولا والاخر فمؤخرت بديستك ابرام نازك لادن اول وقت است واخر وقت
 وان اول وقت صلوة الظهر حين تزول الشمس وبديستك اول وقت نماز ظهر هنگام است كه زوال كند آفتاب وسيل كند از دائره
 نصف النهار بجانب مغرب آخر وقتها حين يدخل وقت العصر واخر وقت نماز هنگام است كه در آيد وقت غصه يعني بابين هذو
 وقت صلاتين وقت محل نيت وان اول وقت العصر حين يدخل وقتها وبديستك اول وقت نماز عصر هنگام است كه در آيد
 وقت عصر وان آخر وقتها حين تصفر الشمس وبديستك آخر وقت نماز عصر هنگام است كه زرد شود آفتاب وظاهر ابي بران قوله
 وان اول وقت المغرب حين تغرب الشمس وبديستك اول وقت مغرب هنگام است كه غروب كند آفتاب وان آخر وقتها
 حين يغيب الشفق وبديستك آخر وقت مغرب هنگام است كه غائب شود شفق وان اول وقت العشاء الاخره حين يغيب
 الافق وبديستك اول وقت عشاء اخيره هنگام است كه غائب شود شفق كه محرم است يا باطن اطلاق عشر بر مغرب نيز آمده است و
 كذا عشاء اخيره ذكره وان آخر وقتها حين ينتصف الليل وبديستك آخر وقت عشاء هنگام است كه نيمه شود شب يعني
 پس از نيم شب زو امام مابالي حنيفه نماز هم رواست ليكن ترك استحباب گشت وان اول وقت الفجر حين يطالع الفجر وبديستك
 اول وقت نماز فجر هنگام است كه طلوع كند صبح صادق ووقت نماز وذي فتنه مني باشر باخت است امكنه واز است

شرح ابى الطيب

قول اصح شئ في المواقيت حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المصلوة اولا والاخر فمؤخرت
 لكن قال ابن القطان حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المصلوة اولا والاخر فمؤخرت
 من انه انما رواه ما صححها في المدينة قال ابن عباس ابو هريرة اللذان روايا ايضا قصة امامة جابر بن عبد الله في حديثه
 من الامثال ما في رواية جابر انها قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك وقصه عليه في قوله وان اول وقت العصر
 حين يدخل وقتها كان قوله كان معلومه اخذهم **قول** ان آخر وقتها حين تصفر الشمس ان آخر وقتها حين ينتصف الليل
 المراد بوما آخر وقتها حين تصفر الشمس والافوقه ما الى المغرب الى الصبح الصادق واما الجواب بان ما جعل الاصفار
 لشدة الكراهة ملحوظه بالعلم كانه ليس من الوقت اصلا فصا كان الوقت في الاصفار فصيح من حجة
 التوجيه والا فلا فائدة في العصر في هذا التمهيد الا انه لا يجزى في العشاء مع مشله

قول المعتزلي

قال محمد اصح شئ في المواقيت حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المصلوة اولا والاخر فمؤخرت
 يدل ذلك على شاهد ذلك صحة الاسراع ما علم من انه انما رواه ما صححها في المدينة قال ابن عباس ابو هريرة اللذان
 روايا ايضا قصة امامة جابر بن عبد الله في حديثه ما من الامثال ما في رواية جابر
 لانها ما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك وقصه عليه

شرح سراج احمد	عامة الامور
<p>پس بارتی کرو و سالفه نمود و سرگردانیدن وقت چنانکه شکست یافت گری تمام حقوق حدیث در دست کرا این ابرو و سالفه گردان بجست تاخیر اول وقت بود چنانکه در دیگر نمازها کردند و ابرو ظاهر صیف بجست آنکه شدت حرارت فوج جمعیت این سال که آنحضرت گنارده فصل تابستان بوده باشد ثامره بالعصر فقام والشمس اخر وقتها پستام فرمود آنحضرت بلال را با قامت عصر پس اقامت کرد و حالیکه آفتاب آنوقت بود فوق ما کانت زیاد از آنچه آفتاب بود در روز اول ثوامره فاخر المغرب الى قبيل الغيب الشفق پستام فرمود بلال را پس تاخیر کرد در مغرب تا پیش از غائب شدن شفق درین عبارت اشارت است تاخیر مغرب درین روز نسبت بر روز اول یعنی متصل غروب بگذارد و همین قدر کرد که پیش از شفق گذارد ثوامره بالعشاء فقام حین ذهب ثلث اللیل پستام فرمود بلال را با قامت نماز عشاء پس اقامت کرد و چنانکه بگذشت سوم صبح از شب بگذرد وقت جواز عشاء تا طلوع صبح است و تروانام ابی حنیفه تاخیر عشاء تا ثلث لیل استحبت و تا نیم شب وقت جواز است یعنی کر است و بعد از نیم شب با کر است و نرو بعضی تا نیم شب با کر است یعنی نیم شب با کر است و تا شام بود شوقال این المسائل عن مواقیات الصلوة پس فرمود آنحضرت کجاست ان سوال کننده از اوقات صلوة و کیست ان فقال الرجل انما یسئل ان یرسم یا رسول الله فقال مواقیات الصلوة کما یدین بعد این پس فرمود آنحضرت و قسمهای شمار در میان این دو وقت اند که دیدی یعنی اول و آخر آنرا شناختی و ما بین ان هر وقت است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب صحیح گفت مصنف این حدیث است که حسن و غریب و صحیح است قد سواء شعبیة عن علقمة بن مرثد ایضا و تحقیق روایت کرده این حدیث را شعبیة از علقمة نیز چنانکه سفیان از علقمة روایت کرده باب ما جاء فی التغلیس بالفجر باب است در بیان آنچه آمده است در تارک یکی گذاردن نماز فجر حدیثا قتیبة عن مالک بن انس صحیح قال وثنا الانصاری نامعین نامالک عن یحیی بن سعید عن عمره عن عائشة رضی الله عنها قالت ان کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یرسل علی الصبح</p>	<p>فهذه الدقیقة قیل له انی علی الخ المخالفة للمحافظة اولا التامة اذا خرجت من القبول قال ابو حنیفة لا وضوء فیها وقال الشافعی فیها وضوء لقول النبی صلی الله علیه وسلم لا وضوء</p>
شرح الی الطیب	ب
<p>قوله والشمس مبتداً خبراً حياً محذوف والمرد بها كرهنا صفاً لونها قوله آخر وقتها أي التمدید فصل ماض من باب التفعیل فوق ما کانت ای فوق الصلوة فی العادة ای آخرها تاخیر انرا علی الغادة بان اوقعها قبل الاضطرار قوله فقال الرجل انما یسئل انما اولنا المسائل وانما لهنا قوله مواقیات الصلوة كما تبیین هاتین الکاوت نزاکة ای مواقیات الصلوة علی وجه الجواز فی البعض الاستیجاب فی البعض بین هاتین الوقتین لهما فی الروایات بدون الکافی یعنی تجوز الصلوة فی جميعها فی اوله ووسطه و آخره والمراد بالآخر وقت الاختیار اذ تجوز صلوة الظهر بعد الاضطرار التام ما لو یدخل وقت العصر فیتجزأ العصر بعد ذلك التاخیر ویتجزأ العشاء بعد ثلث اللیل باب ما جاء فی التغلیس بالفجر قوله ان کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یرسل علی ان تخففه من المثقلة واللام فی جوابها دال علیها للفرق بینهما وبین النی معنی ما وقال بن مالک اللام فیها لا یتلوا وقد دخل الخبر وهو جازع عند الکوفیة وعلی تقدیر</p>	<p>عليه وسلم لا وضوء الا من حدثا او وهذا عام دليلنا ان ذلك من القول فأخرج على المعتاد بدليل انه لو وجد الضوء من غير الخروج لوجب وضوء كالجشاء كذلك لا يخرج مثله وقد بينا في مسائل الخلاف وذكرنا قول بعض الاطباء فسيء او غيرنا قوله حتى يبصر صوتا او يجرد منها معناه حتى يتحقق ذلك و يتبينها اذا كان</p>
قوت المتمدن	
<p>ان كان رسول الله صلی الله علیه و سلم یرسل علی ان تخففه من المثقلة واللام فی جوابها دال علیها للفرق بینهما وبین النی معنی ما وقال بن مالک اللام فیها لا یتلوا وقد دخل الخبر وهو جازع عند الکوفیة وعلی تقدیر</p>	

شرح سراج احمد

عاشرة الاحاديث

تحقیق بود و آنحضرت که هر آنکه میگذرد نماز صبح را فقط غسل النساء پس بر یکشنبه زنان از نماز قال الانصاری گفت انصاری
 این عبارت را فقه النساء متلفعات هر طهر پس میفرماید زنان بعد از گذاردن نماز در حالیکه میچیده و پوشیده می بودند
 رویها و بدنهای بجا دور و گاهی میخور و مایعرون من الغسل شناخته نمیشدند این زنان از جهت تاریکی و قید چیدن پوشیده
 روی و بدن بجهت آنست که اگر کشاو باشد البته شناخته نمیشدند درین قسم از تاریکی که در آن وقت می باشد و گاهی با وجود
 پوشیدن نیز بعضی شخصیات میتوان شناخت و تاریکی در آن وقت آن قدر بود که شناخته نمیشدند آن در این حدیث
 بدانچه در حدیث ابی هریره است که می شناخت مرد همشین خود را مسافات نادره و قال قتیبة متلفعات گفت
 قتیب بن سعید لفظه عبارت متلفعات بعین جمله بجای فسا و بقاء در عبارت انصاری است وفق الباب عن ابن عمر و
 انس و قبل ثابتة حضرت چنانکه شرح کرده از وی طبرانی و عبد الرزاق از ابن الزبیر و ام سلمه شرح کرده اند قال
 ابوعیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو الذي اختاروا غيره واحد من اصل العلم من
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وان چیزیت که اختیار کرده آن را بسیار کسان از اهل علم از صحابه منہم
 ابوبکر و عمر بعضی از صحابه که اختیار کرده اند نماز صبح را در غس ابوبکر و عمر اند رضی الله عنهما و عبد الرزاق از شمر بن الحر
 اخرج کرده که گفت کان عمر بن الخطاب يغسل بصلوة الصبح و سيفر و يصليها بين كفتير عبد الرزاق از ابی عثمان مندی اخرج کرده

شرح ابی الطیب

من اهل السنة قالوا
 اصم تعلق الحكم في
 الوجه بكل صوت
 يخرج من الفم
 سحر و ليس كل
 صوتا بالوضوء
 من النوم ابو العالية
 عن ابن عباس انه
 سأل النبي صلى الله
 عليه وسلم نام هو
 سأل حتى غط
 وفتح فقام فصلى
 فقالت يا رسول الله
 انك نمت فقال ان
 الوضوء لا يجب
 الا على من نام
 مضطجعا فان لا
 اضطجع استرخت
 مفاعله فادع
 عن انس بن مالك
 قال كان اصحاب
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 ينامون فيقومون
 فيصلى من يتوضوء
 الاستناد زاد الحديث
 في حديث النبي كان
 اصحاب رسول الله

حاصل اللغة
 متلفعات یعنی
 پوشیده کردن
 در صورتیکه
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت
 در آن وقت

مبتلا محمد و من عند البصرية اي طهر بصلی قوله قال الانصاري هو اسحق بن موسى الانصاري
قوله متلفعات جمر وطهر بقاين منصوب على الحالية اي مستورات وجوههم ابل انون
 المرطبا للكساء من حروف او خنزير تبريه واكثر ما يستعمل للنساء وقيل الجلباب وقيل الملحفة **قوله**
 ما يعرف من الغسل ما نافية اي ما يعرفون احد في رواية للخاري ولا يعرف بعضهم بعضا **قوله** من
 الغسل من تعليلية اي لاجل الغسل هو ظلمة آخر الليل ثوانه يستعمل على الاتساع فيما بقي منه بعد
 الصباح وقيل من غسل المسجد اي من اجل ظلمته وعدم اسفاره لانه ما كان يظهر النور الا قريبا
 من طلوع الشمس لقرب السقف من الارض وضيق المسجد و عدم السرح والشماع **قوله**
 وقال قتیبة متلفعات بعین مهملة بعد الفاء والتلفع هو التلفع الات فيه زيادة تعظيية الواس
 فكل متلفع متلفع وليس كل متلفع متلفعا **قوله** وهو الذي اختاروا غيره واحد من اصل العلم من
 اصل التسليم وقال الامام ابو حنيفة يلا اسفار لما سيق من الحديث في السباب الات

قوت المقتضى

من الثقيلة المتكدة واللام لانهما بعد هذا الفرق بينهما وبين التي بمعنى ما فقه النساء
 متلفعات بقاين جمر وطهر قال ابن العربي المرطبا لكساء واكثر ما يستعمله النساء **قوله**
 فارس هو ملحفة يوترزرها وقال قتیبة متلفعات بعین مهملة
 بعد الفاء قال ابن العربي التلفع هو التلفع لان فيه زيادة تعظيية الواس فكل متلفع متلفع ولا عكس

شرح سراج احمد

خاصة الاحادیث

شافعی نقلیست یعنی در اول وقت بتاریکی گذاردن و سبکی و نید و با سفار تا خیرست تا یقین گردد که صبح طلوع کرده و در وقت مبادرت
 نزو وطن ابطال و بلی شک اجرد ادای نماز نزو یقین بدخول وقت عظم و افضل خواهد بود و این تاویل جدیدست چه بتبادرت چه بتباعد از حدیث
 آنست که عظمت آن جهت خصوصیتیست که در اسفارست نه از جهت تحقیق وقت که وی عامست و اوقات تمام نماز را را و بعضی
 گفته اند از اسفار و در شبهای مستانیست احتیاطاً از جهت عدم تمیز فجر در آن شبها و امام طحاوی گفته که از این جهت سبب است
 که ابتدا بغلس است و ختم با سفار جمع کند میان هر دو بتطویل قرات و گفته اند که این تاویل اولی و احسنست که بدان توفیق میان
 احادیث حاصل میگردد و لیکن ظاهر سبب حنفی آنست که ابتدا ختم هر دو با سفار کند و چندان تا خیر نکند که شک در طلوع آفتاب
 گردد و در روایتی از امام احمد تقدیم افضلست و در روایتی دیگر اسفار قدر در روایتی دیگر اعتبار بحال مقتدیانست که افضل
 جماعت احبب اولیست و در حدیث معاذ بن جبلست که گفت فرستادم را به پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم بین فرمود در شتاب
 نقلیست کن بنحی و تطویل کن قرات را آن قدر که طاقت آرند مردم و چنان کن که طول شوند ایشان در وصیف اسفار کن که شب کوتاه
 است مردم خوابناک توقف کن تا همه حاضر آیند و گفته اند که این دو روایت بر تقدیر نیست که همه حاضر آیند یا بعضی و اگر بسیاری با همه تاخیر
 کنند پس اولی تاخیرست بخلاف امام شافعی و ایما دیگر که تعجیل در صلوات تحب از آنکه نیک در تقدیم سرعتست و ادای عبادت
 پس افضل باشد بیک قول حق سبحانه تعالی مساعروالی خفوة من ربکم و ما یگوید که در اسفار کثیر جماعتست و بیشک جماعت افضلست سار
 بمنفرت در پیوسته که افضلست نزد خدا و محنی فقهی درین باب آنست که تاخیر فخر آخر وقت سراجست با جماع بیکر است و تعجیل
 جماعت امری بیکر است و انداختن مردم در شقت نیز بیکر است چنانکه معاذ را منع کرد از تطویل قرات و فرمود اقم انست و حال
 آنکه تطویل قرات در نماز مستست فوق تعجیل آن در اول وقت و نیز نشستن در جای نماز تا بر آمدن آفتاب تحب است و رعایت
 تا گذران در اسفار یسرست و در نقلیست معمر و اصحاب ما سبکی و نیکه ثابت در روایات از فضل آنحضرت اسفارت و آنچه مریدست از تعجیل
 اگر ثابت شود شاید که در سفر با باشد بجهت عذر سفر بود و بسا چون آنحضرت در منزل نقلیست که در وقت معهود نماز
 کرد چنانچه در روایات آمده است و حدیث عائشه که در باب اول گذشتته معارض باین حدیثست و قولی ارجحست از فعل نزو
 چنانکه در کتب موصولست و شاید که آن در وقتی بود که زمان مامور بودند بیرون آمدن نماز بعد از آن تسبیح گشت به نامور گشتن ایشان
 بگذاردن نماز در خانه و پدید گرفتن ایشان و این همه از ترجمه شیخ عبدالحق نوشته است و فی الباب سکن ابی بر خرقه الاسلمی
 و جابر بن عبد الله و بلال بن رباح و از ابن مسعود نیز آمده است چنانکه اخراج کرده طبرانی و مسند او و ابی است و اخراج کرده آنرا با سناد
 صحیح از ابن مسعود از فعل وی و ابن حبان در ضعف از ابی بریره اخراج کرده و روایت کرده امام طحاوی از علی مرتضی اندکان یصلی
 الغر و هم یزاون الشمس مخافة ان تطلع و روایت گشته است از ابی سعید خدیجی که گفت ما اجمع اصحاب رسول الله صلی الله علیه و سلم
 علی شی ما اجمعوا علی التنویر و ان انس بن مالک است که گفت کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یصلی الصبح حین یفصح البصر اخرج
 قاسم بن ثابت و النسائی و ابن حبان از رافع اخراج کرده که اسفروا بالفوفسانه اعظم للاجر و طیبانی نیز از رافع اخراج کرده
 که گفت اسفروا الصلوة الصبح حستی بری القوم موافق بیدم و یلمی در فردوس از انس اخراج کرده که اسفروا بالغر یفرکم و نیز از انس
 اخراج کرده که بن نور بالغر یفر الله فی قلبه و قد بره و قبل صلواته و غلیب ابن عساکر از رافع اخراج کرده که گفت آنحضرت اسفروا بالغر
 فانما اسفروا قوترا و طبرانی در او سه اسفروا الی یسه بره اخراج کرده که آنحضرت فرمود لا یسأل الله فی الفطرة الا الصلوة الصلوة الصلوة

التوجه
 فی تحقیق محضت
 بود که در زمان بابل در او
 حال از آنکه در سبکی و نید
 تاخیر است و در حدیث معاذ بن
 جماعت احبب اولیست و در حدیث
 نقلیست کن بنحی و تطویل کن
 است مردم خوابناک توقف کن
 کنند پس اولی تاخیرست بخلاف
 پس افضل باشد بیک قول حق
 بمنفرت در پیوسته که افضلست
 جماعت امری بیکر است و انداختن
 آنکه تطویل قرات در نماز مستست
 تا گذران در اسفار یسرست و در
 اگر ثابت شود شاید که در سفر
 کرد چنانچه در روایات آمده است
 چنانکه در کتب موصولست و شاید
 بگذاردن نماز در خانه و پدید
 و جابر بن عبد الله و بلال بن
 صحیح از ابن مسعود از فعل وی
 الغر و هم یزاون الشمس مخافة
 علی شی ما اجمعوا علی التنویر و
 قاسم بن ثابت و النسائی و ابن
 که گفت اسفروا الصلوة الصبح حستی
 اخراج کرده که بن نور بالغر یفر
 فانما اسفروا قوترا و طبرانی در

شرح سراج احمد	عاشرة الاحاديث
وقد روى شعبه والثوري هذا الحديث عن محمد بن اسحق وتحقق روایت کرده شعبه ثوري اين حديث را از محمد بن اسحق و رواه الاحمد بن محمد بن اسحاق ايضا عن عاصم بن عمر بن قتادة وروایت کرده آن حديث را محمد بن عجلان نیز از عاصم	من نام فليتوضأ لكن من غائط و بول و نوم هذا عام
قال ابو عيسى حديث سراج بن خالد بن محمد بن اسحق حديث حسن صحيح حديث حسن صحيح وقد مرى غير واحد	في قلياته وكثيره وتعلقه بالي موسى
من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين الاسفار بصلوة الفجر وتحقق اعتقاد کرده اند زياد كرس اهل علم از صحابه وغيره	بان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
اي شان التابعين فارادون نماز فريضة يقول سفيان الثوري وبان قال كشته است سفيان ثوري قال الشافعي احمد بن اسحق معنى الاستسار	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
ان يصح الفجر وكنت امام شافعي احمد بن اسحق معنى استسار استسار كذا في صحيحه ورواه غيره في غير ذلك	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
الاسفار كغير الصلوة وعتقاد کرده اند كه بزياد كرس استسار استسار كذا في صحيحه ورواه غيره في غير ذلك	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
مدين بن عبد الرحمن سمعت جابر بن اسحق يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلال يا بلال ثوب بصلوة الصبح حتى يبر القوم مواقع بلهم من الاسفار	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
وروى الطحاوي عن علي بن كان يصلي الفجر وهم تراون الشمس فاقوا ان تطلع باب ما جاء في التعميل بالظهور بابت در بيان آنچه	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
آمده است در شبالي كرون بر نماز ظهر حد ثلهنا دنا وكيع عن سفيان عن حكيم بن جبيرة عن ابراهيم عن اسود	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
عن عائشة قالت ما ريت احدا كان اشد تعجلا للظهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من ابى بكر	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
ولا من عمر كفت عائشة صدقته نديم يحس لك بوزيادة تراز وى تعجيل بر نماز ظهر از حضرت و نه از ابو بكر و نه از عمر	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
يعني در غيرت حرارت استجاب برادران وفي الباب عن جابر بن عبد الله	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
شرح الى الطيب	عاشرة الاحاديث
قول معنى الاسفار ان يصح الفجر فلا يشك فيه ويؤيد كما وجد في بعض طرق الحديث اصحوا بديل اسفروا	بين قلياته وكثيره وتعلقه بالي موسى
رأى ابوداود وابن ماجه اصحوا بالصبر فانه اعظم الاجزاء والاجزاء وقال ابن الهمام تاويل الاسفار يتيقن الفجر حتى لا يكون	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
شك في طلوعه ليس شيخ اذا ما لو يتبين لو يحكم بصحة الصلوة فضلا عن اثباته الاجزاء اما الجواب بان المراد بالشك التوهيم	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
الضعيف الذي لا ينافي الجواز وذلك لانه اذا قوى الظن بطلوع الفجر تجوز الصلوة ويناب عليه ما لكن التأخير حتى	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
يستبين بينكشاف بحيث لا يبقى وهم ضعيف فيه او في فبعيد فانه رأى النساء في بسند ان رسول الله	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
صلى الله عليه وسلم قال ما سفرتوا بالصبر فانه اعظم الاجزاء في رواية للطحاوي اسفروا بالفجر فكما اسفروا فهو	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
اعظم الاجزاء فانه صريح في ان اكثرية الاجزاء لا يكون الا اذا وجد الاسفار الكلي وهذا ينبغي تاويل التوهيم والله اعلم	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
ومعنى قوله اصحوا اسفروا يدل عليه ذكر العلة باب في التعميل بالظهر قوله في الباب عن جابر بن عبد الله	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
وعبارة بخرجه حديثهم ما سلم في صحيحه فحدث جابر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا حضرت الشمس	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
بفتح الدال كما عاى نزلت حديثه في باب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة في الوضوء فلم يشكنا	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
اي لو يقبل لو نزل شكونا قال جماعة من الحديثين حديثه في باب منسوخ با حديثه الا براد قول فاذا كان قد	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
منسوخا فيكون ما في معناه ايضا منسوخا لان احاديث الا براد متاخرة لقولهم منسوخ با حديثه الا براد قال بعضهم الا براد	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
منسوخة والتقدير افضل واعقد احديثه في باب منسوخ با حديثه الا براد على الترخيص والتخفيف في	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
التأخير ومذهبا استجاب التأخير في الصيف لاحاديث تاتي بعد ذلك	فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال

الاجابة
 في قوله
 فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
 في قوله
 فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال
 في قوله
 فان التوم انما يكون حد ثالم انما يكون من الاسترسال

عائفة اليعاقبة
 ذلك الذي يشهد
 اليه يسمى سنة
 الثاني ان عمر قال
 نام النساء الصبيات
 وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم يا منون
 ولا يتوضون فيها
 ذلك نوم وهذه
 نصوص في الغرض
 الثالثة قال ابن
 المبارك والشافعي
 في التقدير اوجيف
 من نام على هيئة
 من هيئة الصلوة
 لو بدت تقضي وضوءه
 بحديث ابن المبارك
 والشافعي المتقدم
 وقد بينا ضعفه
 وقال احمد بن حنبل
 ولو لو قتادة ابا
 العالية فالحديث
 مطوع وقال
 شعبة لا يسمع
 قتادة من ابى
 العالية الا ثلثة
 احاديث منها
 يونس بن متى

شرح سراج احمد

فان شدته الحرج من غير وجهه بين يديك سخني كما زجوشين دون عت وبرا كنه شدن گرمي او وفي الباب
 عن ابى سعيد الخدري كما اخرج احمد والحكم والى ذكرهما كما اخرج ابن ابي شيبة وابن عمر كما اخرج الشيخان وعبد الرزاق والمغيرة
 ابن شعبه كما اخرج ابن ماجه والقاسم بن صفوان عن ابى بصير بن خزيمة كما اخرج النسائي وابى موسى الاشعري كما
 اخرج الطبراني وابن عباس بن انس بن مالك وسروى عن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا ولا يصحح ورويت
 كرويه است از عمر بن الخطاب باب تاخير نذر شدت حرارتها حضرت مصعب بن عمير كرويه است وخرجه كرويه است ابن ابي شيبة
 واحمد وسلم ولساني وابن المنذر وطبراني در اوسط از عمر و اخرج كرويه حقيقي در ضعفا از ابن عمر وعبد بن حميد تفسير خود از كحول مرسل
 وابن عدى وكمال از جابر وشيخين احمد زابى بهر وقال ابو عيسى حديثا الى هرة حديثا حسن صحيح جدا كما صحاب سنن
 اخرج كرويه من اول اختار قوم من اهل العلم تاخير صلوة الظهر في شدته الحرج تحقيق اختيار كرويه انكره ابى نعيم تاخير نذر راد
 سخني كرويه هو قول ابن المبارك واسحق وان قول عبد الله بن مبارك امام احمد واسحق است وحين است يرب امام ابى حنيفة

شرح ابى الطيب

بالصلوة صلوة الظهر بقربانية ذكر شدت الحرج واقا عن فلا يتنظم معناه فانه يقتضى ان يكون مؤذاة اخر وا عن الصلوة
 فاما ان يقال ان عن بمعنى الباء نحو رميت عن القوس اي به فان قلنا بتعدلية عن بمعنى الباء فلا يشاء لان معناه
 معنى الاول وان قلنا بعدم تعدلية فلا بد من التضمن وحذف المضاف اي اذا اشتد الحرج فادخلوها في البرد مؤذاة
 اياها عن قتها المعتادا وادخلوا انتم في البرد مؤذاة عن قتها المعهود وقيل عن هنا نذر تد اي ابرد والصلوة
 يقال برد الرجل كذا اذا فعله في برد النهار اقول هذا مبني على انه فعل متعد بنفسه قول فان شدت الحرج من غير
 وجههم بقاء ثوباء ثوحا اي نفسها او حرجها وغليا انها وقال الطيب معناه انتشار حرجها قيل ليس هو على ظاهرة
 بل هو على وجه التشبيه والاستعارة والتقريب وتقدر بيرة ان شدت الحرج يشبه نار جهنم فاحذر
 واجتنبوا ضرة وقال بعضهم هو على ظاهرة وهو الاظهر لانه لا مانع من حمله
 على حقيقته فوجب الحكويان على ظاهرة ولعل وجبه اقتضاء هذا التعليل لا جراد ان
 الوقت المذكور صار مظهر الاثار الغضبية فالاولى الاحتراز عن ايقاع الصلوة
 فيه لا يخل بالقبول بقلة مراعاة الآداب بخلاف وقت الرضاء فان القبول فيه اقرب

قوت المعتدي

الظاهر قال ابن سيد الناس ابرد اي اخرجها عن خالق الوقت اذ دخلوها في وقت البرد وهو الزمان الذي يتبين فيه انكسار
 شدت الحرج ويوجد فيه برودة ما يقال برد الرجل اي صار في برد النهار عن في قوله عن الصلوة بمعنى الباء كما روى
 في بعض طرقه ابرد او بالصلوة وعن تاتي بمعنى الباء كما يقال رميت عن القوس اي به وقيل عن هنا نذر تد اي ابرد
 الصلوة يقال ابرد الرجل كذا اذا فعله في برد النهار من غير وجهه فهو انتشار حرجها وشدت غليا انها قال
 ابن العربي واصطبل الواد وقال ابن سيد الناس وقد روى به في حديث ابى سعيد
 من فوم وجهه قال اعلم ان هذا اسما للاب والاعشى مشن

شرح سراج احمد

عامة الاجزى

وقال الشافعي انما الايراد بصلوة الظهر اذا كان مسجدك بيتا ياهل من البعد وكلفت امام شافعي جزا من نيتك ان يراى نمازك وقتي
 باشركه باشركه بنوبت بنوبت في آيتهم وان اهل مسجدك يراى نمازك في دور فاما المصلح وحده والذي يصل في مسجد
 قومه ليس ما گذارند نماز آنها وكيه نماز گذارند ودر مسجد قوم خود که نزد خانه او باشد و از جای دور مسجدی و در آنجا ایستاده باشد که لا یخو
 الصلوة في شك الحسب بنوبت و دست میدارم برای آنکه تاخیر نکند نماز او در سختی گرامی در حق آنچنین کسی تاخیر استحب نیست
 قال ابو عینی گفت مصنف در ویکنند نه بشافعی را و معنی من ذهب الی تأخیر الظهر فی شدة الحر هو اولی و اشبه به بالک
 و سختی سیکر رفت است بسوی تأخیر کردن نماز که در سختی گرامی اولی و اشبه است با تمام سنت و اما ما ذهب الیه الشافعی ان اول
 لمن ینتاب من البعد للمشقة علی الناس و اما چیزی که رفته است بسوی آن امام شافعی که بدرستی که رخصت تاخیر نماز برای کسی است
 که نوبت بنوبت می آید از جای دور و از جهت مشقت و سختی بر مردم فان فی حدیث ابی ذر پس بدرستی که در حدیث ابی ذر غفاری
 چنانکه اخراج آن کرده اند شیخان بود او و احمد و ابن ابی شیبه ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی چیزی است که دولت
 میکند بخلاف آنچه گفته است امام شافعی قال ابو ذر کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر گفت ابو ذر غفاری
 بودیم با همراه آنحضرت در سفری فاذا نزل بلال بصلوة الظهر پس کرد بلال اذان را برای نماز ظهر فقال النبی صلی الله
 علیه وسلم یا بلال ابرو پس فرمود آنحضرت ای بلال بصلوة الظهر بر سر من کن و شبتابی کن برای نماز تو ابرو پس بر او کن یعنی
 بعد از ساعتی بلال خواست که اقامت کند آنحضرت باز او را فرمود ابرو مصنف گوید فلو كان الامر علی ما ذهب الیه الشافعی
 لو یکن للاجواد فی ذلك الوقت معنی پس اگر چه بود حکم بر آنچه رفته است بسوی آن امام شافعی نمی بود برای سر دی کردن در آن
 وقت معنی لا یجوز لهم فی السفر از جهت جمع بودن مردم و سفر و کانا لایحتمل ان ینتابوا من البعد و بود صحابه که نیاز
 نمی داشتند که بیایند نوبت بنوبت از جای دور و حدیثنا محمود بن غیلان ثنا ابو داود العسکری قال انما ناشدنا و ابن الفاروق
 حدیثنا یا اخی انما انا هم بیک معنی اند عمن هم اهل الجسد و ابی الحسن بدست از مساجد بن محمد ابو محمد مولی البکرات
 قبول از سادس بود و عن زید بن وهب الجعفی ابوسلیمان کوفی مخبرم ثقة جلیل بود و غلط کرده کسی که گفته که در حدیثی

شرح ابی الطیب

ینتقض الوضوء

قولہ اذا کان مسجدک ینتاب هاهنا من البعد فاعمال من ذاب ی یا تونه نوباً فتوباً یعنی یحضر بعض قاعة و
 یحضر الاخر قاعة لاجل البعد المقصود اذا کان المسجد یبیدل عن هاهنا **قولہ** معنی من ذهب الی تأخیر الظهر
 ای دلیل او فی الاتباع **قولہ** فان فی حدیث ابی ذر ما یدل علی خلاف ما قال الشافعی فان مضمون حدیثه انهم
 كانوا حجة معین فی سفر العلة للتأخیر علی ما قاله الشافعی رحمه الله لو وجد مع ذلك اشرف النبی صلی الله علیه وسلم وقال
 لبلال ابرو فقال له ابرو قال ابو ذر حتی رأینا فی التلوی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان شدة الحر
 من فیهم جنون فاذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة رواه البخاری فدل علی التأخیر مطلقاً حدیث
 ابی ذر و كذلك یدل علیه التعلیل فی حدیث ابی هريرة اعنی فان شدة الحر من فیهم
 جنون فیکون فی حدیث ابی ذر دلیلان علی التأخیر مطلقاً و فی
 حدیث ابی هريرة التعلیل فقط و هذا التعلیل لا یساعد ما ذکره الشافعی رحمه الله تعالی

ینتقض الوضوء
 بالنوم فیها التمام
 سمع علماء و قالوا
 النوم المتعلقة
 بالاحادیث الجاهل
 لتعارضها فوجدوا
 احادیثها
 الاول ان ینام
 ماشياً الثاني ان ینام
 قائماً الثالث ان ینام

اسماء الرجال
 ابو یوسف العیسی
 من ابی بکر بن قح
 ابی ابراهیم الخلیلی
 هلال حدیث منکر
 الاربعة قال الشافعی
 ینتقض الوضوء فی
 کل حال بالنوم الا
 ان یكون جالساً
 متمسکاً فی الارض
 وهذا قوله فی الحدیث
 لان هذه حالة
 یری معها خروج
 باستغرق النوم
 لا یومن مع غیرها
 وهذا ینتقض بالقاء
 والراکع فانها احوال
 یومن معها خروج
 الحدیث عادة وقال
 ینتقض الوضوء
 بالنوم فیها التمام
 سمع علماء و قالوا
 النوم المتعلقة
 بالاحادیث الجاهل
 لتعارضها فوجدوا
 احادیثها
 الاول ان ینام
 ماشياً الثاني ان ینام
 قائماً الثالث ان ینام

تاريخ السجدة

شرح سراج احمد

خلقت بعد ان شاء الله تعالى في سنة ثمان مائة وثمانين سنة من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم كان في سفر
 ومعه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعثه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته
 فقال بن رباح في سنة ثمان مائة وثمانين سنة من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم كان في سفر
 ومعه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعثه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته
 فقال بن رباح في سنة ثمان مائة وثمانين سنة من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم كان في سفر
 ومعه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعثه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته
 فقال بن رباح في سنة ثمان مائة وثمانين سنة من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم كان في سفر
 ومعه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعثه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته

مسند الرازي
 ينضم سراج احمد
 ان ينضم سراج احمد
 المسند الرازي
 معتبرا الشافعي
 يكون مستقرا
 ان يكون سراج احمد
 التاسع ان يكون
 سراج احمد
 ان يكون مضطربا
 الحادي عشر ان

حل الغيب
 في سنة ثمان مائة وثمانين سنة من الهجرة النبوية صلى الله عليه وسلم كان في سفر
 ومعه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعثه بلال بن رباح فحدثته بوجوه من سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في حياته

شرح الجي الطيب

قول حتى رأينا في التلويح هي الرواية المرتفعة والذكرى النابتة في الارض واحداتل ومعناه انه اخيرا خيرا كثيرا
 حتى صار التلويح في الارض لا يظلم ظلوها الا بعد تمكن الفجر واستطالته جدا بخلاف الاشياء المنتصبة التي يظلم ظلها
 سريعا لا يستدل اعلاها واسفلها في سراج احمد في تجميع العصر قول في الشمس في حجرها والظلم الفجر من حجرها المذموم
 من الشمس الفجر دليل قولها والظلم الفجر فقولها تأكيد لقبولها ومعنى لظلمها لعل على البيت المراد من الحجر دارها
 قاله السيوطي وقال بن سبيل الناس لظلمها من حجرها اي لوجعها السطح وقال النوراني كانت الحجرية ضيقة
 العريضة قصيرة الجدران بحيث يكون طول جدرانها اقل من مساحات العريضة فاذا صار ظل الجدران مستويا
 فيكون الشمس بعد في اخر العريضة لو يرتفع الفجر على الجدران الشريفة اسمى اقصول و
 على ما فسره ابن سبيل الناس انه لو جعل السطح يقضي ان تكون العريضة واقعة
 بعد المثل بشئ كثير بل ربما تكون بعد المثلين لانه قال لو جعل السطح ففلم منه انه طلع
 على الجدران الشريفة وقد تقصرت الجدران العريضة فثبت ان الظل نراد على
 المثل بشئ كثير ويؤيد الامارة النسائي في امامة جبرئيل ثم انما كان ظل الرجل مثل شخصه ففصل العريضة
 وقال في الظلم فانما اليوم الثاني حين كان ظل الرجل مثل شخصه ففصل العريضة ففصل العريضة ففصل العريضة

كوت مستقر فاما
 الماشي والقاشوق
 ابو عبد الله لا يلبس
 البصرى المالكى
 لا وضوء عليه لانه
 الوكاع ليجل لبقاء
 الاستشعار واليه
 الشارحين حبيب
 وقد يكون ان يكون
 بعض الناس في
 الماشي والقاشوق
 ولكن من طالع
 سفره وقول سراج

قول المختص

حتى رأينا في التلويح قال ابن العزقي هي الرواية المرتفعة والذكرى النابتة في الارض واحداتل وقال ابن
 سيد الناس وظلها لا يظلم الا بعد تمكن الفجر واستطالته جدا بخلاف الاشياء
 المنتصبة التي يظلم ظلها سريعا في سراج احمد في تجميع العصر
 واسفلها في حجرها المذموم

وسيرة يري نوم
 الماشي عيانا و
 يجده في نفسه
 يقينا واما المستند

<p>شرح سراج احمد</p>	<p>عازفة الاحوي</p>
<p>اذا كانت بين قرني الشيطان ان نماز منافق ست مي نشيند که انتظا کند آفتاب تا آنکه شود آفتاب میان دو قرن شيطان که زويک بغروب رسد قام فقرا بعد الايد که الله فيها الا قليلا بر خيزد پس سجده کند مثل فعل زدن جانور بر نده چهار بار که ذکر کند در آن چهار رکعت مگر آنکه از جهت خوف غروب آفتاب شتابي نماز بگذرد قال ابو عيسى هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف حدیث انس حدیثی است حسن صحیح باب ما جاء في تأخير صلوة العصر باب ست در بیان آنچه آمده است در تأخیر نماز دیگر حدیثنا علی بن</p>	<p>والاستقلال وقيل ان يطول يوم القاء فيستغرق في ثبته قاعدا وقد قال عنه ابن القاسم في العنية من نام ساجدا وطال ذلك فاحب الي ان يتوضأ قيل له ففعا ذلك لا يتوضأ ومن الناس من ينام في المسجد قاعدا واما يوم الجمعة فلا شيء فيه قيل له بما رأى الرويا قال تلك الاحلام يعني نما</p>
<p>سحرا انا اسمعيل بن علي بن ابي مليكة عن ابي مليكة عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد تعبلا للظلم منكرو وانتوا اشد تعبلا للعصر منه گفت ام المومنين ام سلمه بود آنحضرت سخت تر از زوی تعجیل است نماز پیشین از شما و مردم سخت تر از زوی تعجیل است نماز عظم آنحضرت یعنی آنحضرت در آنکه آنحضرت میگردند چنانکه نه سبب آنحضرت است که تأخیر در عصر و غیر آن وقت تا عصر شمس بعد از اصفرا مکرده است تا بغروب که آنخرج الدر قطنی من روایت عبد الله بن رافع عن ابي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يامر بتأخير الصلاة يعني العصر قال ابو عيسى وقد روى هذا الحديث عن ابن جرير عن ابن ابي مليكة عن ام سلمة نحوه گفت مصنف و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از ابن جریر از ابن ابي مليكة از ام سلمه مانند حدیث مذکور تعرض مصنف تقویت حدیث است بتعدد طرق باب ما جاء في وقت المغرب باب ست در بیان آنچه آمده است در وقت نماز مغرب حدیثنا قتيبة ثنا احاطون اسمعيل المدني ابو اسمعيل الجارني عن يزيد بن ابي عبيد عن سبله بن الاكوع نفع سبعين مائة و الاكوع نفع مائة وسكون كاف و فتح واو ابو سلم و گویند ابو عامر و گویند ابو ایاس السلمي مدني و او از ان کسان است که بیعت کرد در زیر شجره سه بار و بود وی سخت ترین مردم و اشجع ایشان در مدینه سب زنج و ستین وفات یافت از عمر ششاد سال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي المغرب اذا غربت الشمس گفت سلمه بن الاكوع بود آنحضرت که میگذارد نماز مغرب با وقتیکه</p>	<p>عنه ابن القاسم في العنية من نام ساجدا وطال ذلك فاحب الي ان يتوضأ قيل له ففعا ذلك لا يتوضأ ومن الناس من ينام في المسجد قاعدا واما يوم الجمعة فلا شيء فيه قيل له بما رأى الرويا قال تلك الاحلام يعني نما</p>
<p>شرح ابی الطیب</p>	<p>احلام یعنی نما</p>
<p>وقال الخطابي هو مثل معناه ان تأخيرها بتدبير الشيطان ملافة له عن تعجيلها ثم ملافة ذات القرون لها تدفعه قوله فقرا بها الخ تصبر بدم من صلى سرا عابجيش لا يهل الخشوع والطائنية والاذكار والمراد بالقرعة الحركات كقرا الطائر باب ما جاء في تأخير صلوة العصر قوله وانتوا اشد تعبلا للعصر منه اي النبي صلى الله عليه وسلم قال الطيب لعل هذا لانكار عليهم للخالفة اقول يحتمل ان يكون الخطاب لغير اصحابه صلى الله عليه وسلم و بالجملة يدل الحديث على تأخير العصر استحبابا لانه صلى الله عليه وسلم كان يؤخرها باب ما جاء في وقت المغرب قوله اذا غربت الشمس و توالت بالحجاب اي استارت عن اعين الناس وهو تفسير لما قبله من الغروب</p>	<p>حديث نفس و ليست برويا و حديث النفس بكن مع السنة كما يكون مع اليقظة و يحتمل ان يكون عذرة في يوم الجمعة فأت الاجل ما شرع فيها</p>
<p>قوت المصنفي</p>	<p>من التبرك في طول الاضطراب و اما المحتمل فهو ان كانت حاله من الكمالين قال</p>
<p>اذا كانت بين قرني الشيطان قيل هو على حقيقته و ظاهر المراد مجازيا بقربيه عند غروبها و كذا عند طلوعها لان الكفار يسجدون لها سجحا فيقارن بها ليكون الساجدون لها في صورة الساجدين له وقيل هو على المجاز والمراد بقربيه علوه و ارتفاعه و سلطانه و غلبه اعوانه و سجود مطيعيه من الكفار للشمس فقرا بها كني به عن سرعة الحركات كقرا الطائر</p>	<p>من التبرك في طول الاضطراب و اما المحتمل فهو ان كانت حاله من الكمالين قال</p>

الترجمة
شرح اربعه ترمذي
ابن رافع بن زياد
صحيح
الشيخ
بناظرين تارخ
ميرزا محمد

شرح سراج احمد

عاقبة الاحوتى

الراكب فكله حكمو
الجالس المستند
الاصق بالارض
هو وضع الجذات
قال ابن حبيب
وليس نوم القائم
والراكع والراكب
والجالس غير
مستند وضوء
واما الساجد
فروى ابن ابي ابي
وابن عبد الحكم
انه كما مضى
مطلقا من غير شرط
يقارنه وكذلك
قال ابن حبيب
انها سواء قال
ذلك اذا خالط
النوم قليلا قلعت
فالله عن النبي
صلى الله عليه وسلم
وظلمته من سعة
مستندا بطريقه
قلها اجازة اذا نام
الميد في سجوده
بياه الله بساكنه
يقول بياه الاكل
انظر الى الجدي

ما تبارك شب سوم آزين حديث گذاردن عشر در ايل منوم نيشه ووزير که در بعضی اوقات بعد از وساعت و در بعضی پان سه ساعت
ما تبارك غروب بشو و لكن قبل از ثلث شب اداى نماز خفتن منوم گشت حد ثنا ابو بكر محمد بن ابان بن وزير طنجى ابن ابى ابراهيم
استولى بقلب بجدويه ثقه حافظ از عاشره بود در سنه اربع و اربعين مائتين فانت كرونا عبد الرحمن بن مهيلى عن ابى عوانة
بهذا الاسناد صححه يعنى ابو عوانة زابى بشر بن اشيراز حبيب از نعمان مانند حديث گذرشته روايت کرده است در الفاظ و معنى قال
ابو عيسى مرمى هذا الحديث هشيلو عن ابى بشر عن حبيب بن سالو عن النعمان بن بشير يعنى ابن ابي عمير مرمى
ولولا كوفيه هشيلو و ذكر كروه است و ان اسناد شيخ من بشير بن ثابت و هذا يثابى عوانة اعلم عندنا صنف كويد
و حديث ابى عوانة صحح مسند زوالان بن زيد بن هارون از حضرت كنه زير بن نارون مرمى عن اشعبة عن ابى بشر نحو شراية
ابى عوانة روايت کرده است از شعبه ابى بشر مانند روايت ابى عوانة كنه زير بن ثابت هم نحوه است **باب** ما جاء فى تأخير
العشاء الاخرى باب ست در بيان آنچه آمده است در تأخير كردن نماز عشاى خفتن اخرا ناهندادنا عبد الله عن عبد الله بن محمد بن
سعيد المقبرى يفتح سيم و سكون قاف و هم صوره و فتح آن و گاه كنه زير سيد زبدي تابعى از اهل درين بود عن ابى هريرة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اولان اشق على امتى ان تبيدوا عشاى من بركت من تأخير عشاى الاخرى هم ان يؤخروا العشاء
الى ثلث الليل رانته امر ميكردم ايشان را كه تاخير كند گذاردن عشاى را تا ثلث شب او نصفه يا نيم شب بعضى گفته اند كه اين شك است
و هر كدام كى از اين آورده در صحيح بن طريق شك كاشده و ظاهر اين حديث بر استجاب تاخير عشاى است از اول وقت و فى الباب عن جابر
ابن سمرق چنانكه اخراج کرده است ابن ابي شيبه و جابر بن عبد الله و ابى بوزة الاسلمى و ابن عباس كما اخرج البخارى فى النساء و احمد
وابى سعيد الخدرى كما اخرج الطحاوى ابو داود و احمد و زهير بن خالد اخرج بنسائى و ابن عمر اخرج مسلم فى النساء و اخرج مسلم فى
عن عائشة و البزار عن على بن ابي طالب عن ابى هريرة و البخارى عن ابى موسى الأشعري و ابن جبر و احمد و محمد بن نصر عن ابى هريرة و
اخرج ابو الطلى فى معارج الاطلاق عن عثمان الثقفى قال ابو عيسى حديث حسن صحيح وهو الذى اختار
اکراه العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وان جيزيت كه اختيار کرده اند از اهل علم از صحابه و التابعين را و تأخير
صلوة العشاء الاخرى اعتقاد کرده اند تاخير نماز خفتن را و بيايقول احمد و اعلمق و ابان فائل كنه است امام احمد
واسحق چنانكه مذنب امام ابى حنيفة است **باب** ما جاء فى كراهية النوم قبل العشاء و السمر
بعد ها باب ست در بيان آنچه آمده است در كه است خواب پيش از نماز خفتن و در بيان كه است افسانه و سخن كردن بعد از نماز

شرح ابى الطيب

شرح ابى الطيب

هو يعنى قوله ثالثة بل من قوله لسقوط القارئ و كراهية متعلق بسقوط القارئ و في نسخة بسقوط القارئ بسقوط القارئ
بسقوط القارئ ما جاء فى تأخير العشاء الاخرى قوله لا اشق على امتى لا تمهم اى اول كراهية المشقة عليهم و
عليه و تأخير العشاء الى ثلث الليل قوله او نصفه اى بل نصفه قال ميرزا شيخى مثل او
التنويج وهو الاظهور و يحتمل الشك من الراوى **باب** ما جاء فى كراهية
النوم قبل العشاء و السمر بعد ها السمر يقسم ايام الحمد بشب الليل و يسكونها
و حسنته اسلم السمر لون فسو القهر و يسمى السمر شيئا لا لانهم كانوا يتخذون فيه

و طلبته من سعة
مستندا بطريقه
قلها اجازة اذا نام
الميد في سجوده
بياه الله بساكنه
يقول بياه الاكل
انظر الى الجدي

شرح سر اجماع

عاشية الاحوي

حدثنا احمد بن منيع ثنا هشيم اذا عوف بن ابي بصير اشرفه نسيت بقدر تشيخ كرهه بشدازا وسه بو در سنه ست يابح
 واربعين ومانه وفات يافت از عمر شتا و شش قال احمد وثنا عباد بن عباد كفت احمد بن منيع حديث كرهه بار عباد بن
 عباد يعني احمد را اين حديث از دو طريق رسيده است يكي از هشيم ديگر از عباد بن عباد وهو الهلبلي وآن عباد مهلبلي است
 تقريب است عباد بن عباد بن حبيب بن المطلب بن ابي حفرة الازدي ابو معاوية البصري ثقة بود از سايعه است در سنه تسع و سبعين
 وفات كرو واسم عليل بن علقمة جصديها عن عون عن سيار بن سلامة عن ابي بوزرة قال كان النوب صلي
 الله عليه وسلم يكره النوم قبل العشاء كفت ابو بزة الاسلمي بود آنحضرت ككروهه بيد شت خواب را پيش از گذاردن نماز خفت
 والحديث بعد ها وكروهه بيد شت افسانه وسخن را پس از گذاردن نماز خفتن و اين كراهت تنزيهي است نه تحريمي و نزد
 ائمه ديگر تحريمي است وفي الباب عن عائشة انك اخرج ان كرهه است براكه من نام قبل العشاء فلا نام الله عينه وعبد الرزاق
 از ابى هريرة اخرج كرهه است كمن خشي ان ينام قبل صلوة العشاء فلا باس ان يصلي قبل ان يغيب الشفق وعبد الله بن مسعود
 وانس بن مالك قال ابو عيسى حديث ابي بوزرة حديث حسن صحيح وقد كرهه الاكراه لالمعلم النوم قبل صلوة العشاء
 وتحقيق كروهه دارند كه اهل علم خواب را پيش از نماز خفتن و مرخص في ذلك بعضهم وخصت داوه انه
 بعضه علمه در خواب كردن وقال عبد الله بن المبارك احكوا الاكراه في الكراهة وكفت
 عبد الله بن مبارك اكثر حديثها بر كراهت خواب نديش از نماز خفتن و مرخص بعضهم في النوم قبل صلوة
 العشاء في رمضان وخصت داوه انه بعضه علمه در خواب كردن پيش از نماز خفتن در ماه رمضان خاص نه در ديگر ايام
باب ما جاء في الرخصة في النوم بعد العشاء باب است در بيان آنچه آمده است در خصت در افسانهها
 كردن پيش از نماز خفتن حدثنا احمد بن منيع ثنا ابو معاوية عن الاشمس عن ابراهيم بن علقمة عن
 عمر بن الخطاب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام مع ابى بكر في الايام من امر المسلمين
 كفت عمر بن الخطاب بود آنحضرت كه سخن بيكر و همراه ابى بكر صديق و رامي از امر مسلمانان و شورت با ابى بكر بيكرود
 انامهم ما وصال آنكه من همراه هر دو مي بودم اين حديث دلالت بر عدم كراهت هم مي كند و معارضت
 بحديث سابق وقول مقدم بر نقل پيرانين بر كراهت تنزيهي حمل كنيم بآنكه سخن تحريمي تحديث بله و لعب باشد

شرح ابي الطيب

عاشية الاحوي

قوله يكره النوم قبلها اي يكره كراهة تنزيه لان فيه تعريضا لقوات وقتها با استغراق النوم قال
 بعض العلماء من وكل به من يوقظه يباح له **قوله** والحديث يهداى المحادثة بعد العشاء نحو
 السهر غلبة النوم بعدة فيفوت قيام الليل والذكر والصبر نعم لا كراهة فيما فيه مصلحة للدين
كعلم وحكاية الصالحين المؤثرة في منزلة الغفلة وموانسة الضيف والعروس **باب**
 ما جاء في الرخصة في النوم بعد العشاء **قوله** ليس مع ابى بكر رضي الله عنه في الايام من امر المسلمين
 وانا معهما مناسبة للترجمة باعتبار غالب الاستعمال لان من يتحدث قبل العشاء ما يسمي ساعرا في العرف فلا يردان
 السهر هو الحديث بالليل مطلقا قبل العشاء او بعدة فيكون محل هذا على ما قبل العشاء فلا يناسب الترجمة

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 الذين اصطفى
 فانما هذا الحديث
 في ان نوم الساجد
 لا يقض الوضوء
 وهذا لا يجاه فيه
 من وجهين احدهما
 انه لو يصح سند
 والثاني انه يباح
 باكلان النوم
 متعبدا كما يقال
 قتل فلان هاتما
 ومات ساجدا فاقول
 الشاعر قتل ابن
 عفان الخليفة
 محمدا ومضى قلوبا
 مثله فخذوا حذوا
 محمدا كما كان عليه
 قبل القتل فاما
 المصطفى فيوضا
 الا ان ابن ابي شيبة
 قال في النوادر
 ۱۱

شرح سراج احمد	باب ثمة الاحوتی
<p>وعمرو بن حفص بن ابی العاص بن سمرقان بوده و فی الباب عن عبد الله بن عمر اخراج کرده است بخاری و اوس بن حنبل و عمران بن حصین قال ابو عیسی جمالیث عمر جمالیث حسن گفت مصنف حدیث عمر بن الخطاب حدیثی است</p>	<p>منضبطه اهل بیت قبول و لا ذهب عقله</p>
<p>حسن از حدیث عبد القدر بن عمر و اوس بن حذیفه و عمران بن حصین و قد روی هذا الحدیث الحسن بن عبد الله عن ابراهیم عن علقمة عن زرعیل من بعضی یقال له قیس او ابن قیس و تحقیق روایت کرده است این حدیث را حسن</p>	<p>فلا وضوء علیه و فعله مكحول</p>
<p>ابن عبد الله بن ابراهیم از علقمه از مروی که از قبیله جعفی بود گفته میشد نام او قیس یا ابن قیس عن عمر عن النبی صلی الله علیه و سلم هذا الحدیث فی سنة طويلة قیس از عمر بن الخطاب از آنحضرت این حدیث روایت کرده است و قد تلف</p>	<p>حقی غلط و لو یحیی و قال انا اعلم بطنی</p>
<p>اهل الاحم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین و من بعدهم فی السمر بعد العشاء الاخره و تحقیق این گروه اندر اهل علم از صحابه تابعین و نسکس پس از تابعین بودند از امیر محمد بن روحی سخن کردن پس از نماز خفتن فکر کرده قوم منهم</p>	<p>و لعله كان قد قل الغلا معنی ظن</p>
<p>السهر بعد صلاوة العشاء پس گروه دارند بعضی از ایشان سخن را پس از نماز خفتن و رخصت بعضهم اذا كان في معنى العلم و ما لا بد منه من الحوائج و رخصت داده اند بعضی علماء و قیامه که باشد سهر و معنی علم و گفت گوی علم باشد و معنی باشد که</p>	<p>انہ لا یخرج فیہ فان خرج جبه امر</p>
<p>مخلصی نباشد از آن از حاجت های ضروری و من الحوائج بیان ماست و لا برای نفی جنس بر اسم است و نه جار و مجرور مع متعلق خبر است و اکثر الحدیث علی الرخصة مصنف گوید و اکثر احادیث دال بر رخصت سهر اند و قد روی</p>	<p>موقوف فی العادة علی الغلا و او علی</p>
<p>عن النبی صلی الله علیه و سلم قال لا سهر الا لمصل او مسافر و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت که فرمود نیست رو سخن کردن در شب پس از نماز خفتن مگر برای نماز گزارنده که گفتگوی احکام مشرعی کند یا برای</p>	<p>بود بعد و البطن فی وجهه و قد قيل</p>
<p>مسافر که بخواند ضروری سفر سخنانی را عرض مصنف ازین جواز سهرت باب ما جاء فی الوقت الاول من الفضل</p>	<p>انہ اذا قام مضطجعا لویدر مقلا انراکا</p>
<p>باب در بیان آنچه آمده است در وقت اول از فضیلت عدلت ابو حمرا الحسین بن سهریبنا الفضل بن موسی عن عبد الله بن عمر العری عن القاسم بن غنم عن عطاء بن ابراهیم عن ابي بصیر عن ابي بصیر عن ابي بصیر عن ابي بصیر عن ابي بصیر</p>	<p>منه لانه لا دلیل معناه علی ذلك</p>
<p>غنم بوده و کانت ممن دایع النبی صلی الله علیه و سلم و بوده فروه از آن کسان که سمیت کرده با آنحضرت قالت سئل النبی صلی الله علیه و سلم ای الاعمال افضل گفت فروه پرسیده شد آنحضرت که کدام عمل بهتر است</p>	<p>و یحتمل ان یکون معناه دلیل من</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قول که قوم منهم السمر لانه احوط و اما ما روی عنه من السمر فلیس بعلم لانه حکایة حاصل یحتمل الخصوص قول که و رخصت بعضهم اذا كان في معنى العلم و به یحصل الجمع بین حدیثی الباب و مثل</p>	<p>فصل الصلاة و طوی فاما الاستقراة</p>
<p>هذا السهر غالباً لا یفرض فی ما یوقع من الخلل فی السهر بعد العشاء قول که قال لا سهر الا لمصل او مسافر ایمانه بخبر السمر لانه لا یستعمل به علی اشیاء الدلیل للصلاة و المسافر الذی یستعمل به علی قطع السفر</p>	<p>ابوالمعالی بن الجری و قال لا وضوء علیه</p>
<p>ذالک لمصل ان یکون له اجابة مطلوبة لا لجدد التفكير یا لحدیثیث قال ابن الوهام رحمه الله تعالی و مروی الا ما سمع من عبد الله قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم لا سهر بعد العشاء یعنی العشاء الاخره</p>	<p>و هو یجوز خامس علی ان سهر</p>
<p>اه لا مصل و مسافر فی روایة او غیر من باب ما جاء فی الوقت الاول من الفضل قول که سئل النبی صلی الله علیه و سلم ای الاعمال افضل قال الصلوة الاول و وقتها الا لام بعنی فی کما</p>	<p>لان ان قوم لیس یستعمل به</p>

اسمه الجاهل
سئل عن الظن
البحر و قد یؤیظ
کشف الالهامی
البیاضی الالهامی
من الرخصة

شرح مسراج احمد

ما مضى الا حوى

قال اهل السنة لا اول وقتها فرموده ان حضرت گذاردن نماز در اول وقت آن حد ثنا احمد بن منيع نايع قوس بن الوليد المديني
 عن عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوقت الاول من الصلاة
 رضوان الله كفت عبد الله بن عمر فرموده ان حضرت وقت اول بر گذاردن نماز سفر و حضر رضوان و خوشنودی حق تعالی
 و مقرون با جابت است و الوقت الاخير عفو الله و وقت آخر بر گذاردن نماز عنو کردن حق تعالی است و عنو نباشد
 مگر بنا خوشی و نا خوشی نباشد مگر در نماز فرماني از اين حديث فضيلت گذاردن نماز در اول وقت بر آمد و في الباب عن علي بن ابي طالب
 و ابن عمر بن الخطاب چنانکه اخراج کرده آن را حاکم باين عبارت خير الاعمال الصلوة في اول وقتها و ابو الطيج از عبد الله بن عمر باين
 عبارت اخراج کرده است فضل الوقت الاول على الاخر فضل الاخرة على الدنيا و عاشقة و ابن مسعود چنانچه اخراج آن کرده است
 ابن الجوزي و عبد الرزاق و آن را بسياري صحابه تابعين منقول گشته است چنانکه در قطني از ابني محذوره و ابونعيم در حديث ابن الجوزي

و انما هو معنى ظهر
 معه خروج العبد
 فاذا اسدل في وجهه
 ذلك المعنى و توثيق
 من الوكاع للخروج
 بعد ان يكون منه
 قال لقاضي ابوبكر
 ابن العربي رضی الله
 عنه الا ان يكون
 دائما اكثر افراسيا
 نهفت سرخ بغيضة
 لا يشعر بها كآب
 الرضوخ و هما خيرت
 الناس ابو سلمة عن
 ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 الرضوخ و هما خيرت
 الناس ابو سلمة عن
 ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم

الآن حصى
 حال نارس
 در اول وقت اول
 در وقت اول
 شستن بر آب
 بسم الله الرحمن الرحيم
 ان شئت
 بزرگوار

شرح ابى الطيب

في قوله تعالى و نضع الموازين القسط ليوم القيمة اطلاقه يعارض حديث ابوداود انما الظاهر ان اذا قيل بغير الظاهر
 في الصيف او يواد باللام العهدى تلك الصلوة التي هي غير الظهر في الصيف و يواد من اول الوقت الوقت
 المستحب في اطلاق المطلق على الكامل شائع فلا يردان العشاء تا غيرها الى الثلث الليل و نصفه مستحب
 اختلاف الاحاديث الواردة في فضل الاحمال و بعضها ففي هذا الحديث هكذا وفي حديث ابى ذر ايمان
 بالله و سجد في سبيله و في حديث ابى سعيد ائى الناس خير قال رجل يجاهد في سبيل الله و في حديث
 اطعام الطعام و في حديث بر الوالدين و وجه التوفيق انه صلى الله عليه وسلم اجاب كلابا بما وافق غرضه
 و ما يرغب فيه باختلاف احوال المسائلين او باختلاف باختلاف الاوقات فقد كان الجهاد في ابتلاء الاسلام
 افضل الاحمال لانه وسيلة الى القيام بها و لا يربحان الصلوة افضل من الصدقة و قد يكون مواساة المصطر افضل
 او هو على حذف من اى من افضل الاعمال قول في الوقت الاول من الصلوة رضوان الله اى التجميل
 فيه و خص منه بعض الاوقات كالظهر في الصيف في العشاء مطلقا فانها في الثلث او النصف افضل او
 المراد منه الوقت المستحب هو احسن و معنى رضوان سبب رضوان الله لانه عجل الى عباد الله
 و هو مؤثر الى رضا الله او على المبالغة اى الوقت الاول عين رضوان الله تعالى في الوقت الاخر عفو الله
 يعنى بحيث يمكن ان تكون خارجة عن الوقت والمراد به وقت الكراهة نحو الاصفراء
 في العصر و التجاوز عن نصف الليل في العشاء و معنى عفو الله سبب عفو الله بالنظر
 الى الصلوة و فيه اشارة الى التصدير بسبب التاخير

الوضوح و هما خيرت
 الناس ابو سلمة عن
 ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 الرضوخ و هما خيرت
 الناس ابو سلمة عن
 ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 الرضوخ و هما خيرت
 الناس ابو سلمة عن
 ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم

قول المستحبى

الوقت الاول من الصلوة رضوان الله و الوقت الاخر عفو الله قال ابن العربي روى عن ابى بكر الصديق انه
 قال في رضوان الله صاحب البناء عفو الله قال علماء و انما لان رضوان الله الحسنين و عفو الله عن
 الخف مسوين و المراد قطني من حديث ابى جعفر و مرة من باب ادلة و وسط الوقت مرجحة الله

الوضوح و هما خيرت
 الناس ابو سلمة عن
 ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم
 الرضوخ و هما خيرت
 الناس ابو سلمة عن
 ابى هريرة قال قال
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم

عائشة الاخواني
 محمد بن المنكدر
 عن ابي بصير
 رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وانما
 معه فدخل على
 امرأة من الانصار
 فدخلت لانشاء
 فاكل وانهت بفتح
 فيه طرب فاكل
 منه فوضوا للظلم
 في ثوانه
 فاشته بعلا له من
 علاه الشاة فاكل
 ثوبه الى العرو
 يتوضا استاده
 هذا الحديث فيه
 اضطراب كثير
 روي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 في اخذ امرته ثوبا
 فاكلت وودكر
 ابو بصير
 الازهر بن جندب
 جابر بن سمرة
 توضوا امرتهم
 الاكل ولا وضوا
 من الحوم المشتم
 واعلم ان مالك

شرح صحيح احمد

ونسائي وابن حبان الزاوي الدرر والروابي وابن عساکر زهير بن حرب القرظي وعبد الرزاق الزاوي العالميه عمل ثنا قتيبة ثنا عبد الله
 ابن حبيب عن سعيد بن عبد الله الجعفي عن محمد بن عمرو بن عيسى بن ابي طالب صدوق از ساسه بود عن ابيه
 زهير وایتا یکتا از پدر خود که عمر بن علی بود ثقة از الثابتة بود در سنه لید وفات کرد عن علی بن ابي طالب ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال له يا علي ثلث لا تؤثر ما بدرتيكة ان حضرت فرمود عمر بن ابي طالب را ای علی سه چیز اند که کن تاخیر آن
 الصلوة اذ انت کي از ان نماز است که چون وقت او بیاید و آنست ضبط کرده شده است بر از آن بنون و احتمال دارد که از آنی
 یا زنی باشد و الجنازة اذ حضرت و تاخیر کن بگذارون نماز جنازه چون حاضرند جنازه و الاثواب اذ وجدت لها کفوا
 وزن بی شوهر و قتیکه یافته شود برای او کفنه بی بی توقف بشوهری بدید قال ابو حلیسی حدیث ام فروة لا یروی الا من عمل
 عبد الله بن عمر العمري گفت مصنف حدیثی بی فروه روایت کرده نشده است مگر از طریق عبد الله بن عمر العمري و لیس
 هو بالقوی عند اهل الحدیث و نیست عبد الله بن عمر العمري قوی و ثقة زواهل حدیث واضطر بوا فی هذا الحدیث

شرح ابی الطیب

قول الصلوة اذ انت ای اتی وقتها المستحب فلا یؤدی ما ذکرنا اتفاقا قال ابن العزنی وابن سید الناس کذا
 روینا بتائین ککل واحدا منهم ما مجمعة یا ثنتین من فوقها وروی أنت بنون و مد یعنی حانت و
 حضرت اتمی قلت قال التورثی انت بالتائین عن اکثر الحدیثین وهو تصحیف المحفوظ من ذوی الاتقان أنت
 علی و زین حانت قال صیرک نقلا عن الازهر الشهور من الاتیان قبل هو تصحیف المحفوظ أنت علی و زین حانت
 و بمعناه و فی شرح السنه انه من ای یانی وهو بمعنی حان و هی ای الصلوة بالرفع ای منها او احد لهما و هی
 و یجوز نصبها علی البدلیة من الضمیر او بتقدیر یعنی قوله و الجنازة اذ حضرت بالجمعین المدکورین
 ای لا تؤثر صلاتها فقیه دلیل علی انها لا تؤثر فی الاوقات المکروهة اذ اصلى علیها و قل حضرت فیها
 قوله الا یؤثر المهرقة و تشدید الیاء المکسورة من لان و ج له رجلا کان او امرأة ثیبا کان او بکرا او المراد فیهما
 المرأة الغریبة و او بکرا یقرینة اذ وجدت لها کفوا و الکفو المثل قوله اذ وجدت لها کفوا بخطاب لیسنا
 علی رضی الله عنه او یسکون التاء علی انها صیغة مؤنثة غائبة یؤید ان انت و حضرت کما یؤید
 الاول الذلام و خطاب لا تؤثر ما قوله لا یروی الا من عمل حدیث عبد الله بن عمر العمري
 ای ابن حفص بن عاصم بن حمیر بن الجندب انس قوله و لیس هو بالقوی فسأل
 سیرک فقد اخرج له الامریة و مسلم و قوا أقول فهذا یدل علی توثیقه و تکلیفیه
 یحیی بن سعید بن قیس بن ذکوان قالوا ان تضعیف یحیی بن سعید لا یضر و قال
 ابوداؤد فاذا کتبت فی کتابی فهو لیس بضعیف یعنی اذ الیبتکلم علیه و هم من الیبتکلم علیه

قول المغنی

الصلوة اذ انت قال ابن العزنی وابن سید الناس کذا روینا بتائین ککل واحدا منهم ما مجمعة یا ثنتین
 من فوقها وروی أنت بنون و مد یعنی حانت و

قال المغنی
 عن ابن سیرین
 عن ابي بصير
 عن رسول الله
 صلى الله عليه
 وسلم انما معه
 فاكل وانهت
 بفتح فيه طرب
 فاكل منه
 فوضوا للظلم

شرح سراج احمد

خاصۃ الاحادیث

واضطرب دارن اهل حدیث درین حدیث حدیث ثقات تبیه شامروان بن معاویه الفزاربی عن ابی یوسف ورویه
 نسخ ابی یوسف است بلو بدل بای موحسده عن الولید بن العیزر عن ابی حمزہ الشیبانی ان رجلاً قال لابن مسعود
 گفت ابو عمرو یوسف سنی که مدعی گفت عبداللہ بن مسعود را ای العمل افضل که ای عمل بہتر است قللت سالت عنہ عن
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفت عبداللہ بن مسعود سوال کردم ازان افضل از آنحضرت فقال الصلوٰۃ علی صورت
 فرمود آنحضرت گذاردن نماز بر وقتها ای آن قلت وماذا یا رسول اللہ گفت عبداللہ بن مسعود گفت تم و چه چیز است پس از نماز
 قال و بر الوالدین فرمود آنحضرت یعنی کردن با پدر و مادر خود قلت وماذا قال ابی حمزہ فی سبیل اللہ گفت پس از والدین
 کدام چیز افضل است فرمود آنحضرت جهاد کردن با کفار در راه حق تعالی قال ابو عیسی فی هذا حدیث حسن صحیح گفت مصنف
 حدیث ابی عمر از ابن مسعود حدیثی است حسن صحیح و تأیید و تقویت آن میکند بطریق دیگر و قد روی المسعودی و شعبان و
 الشیبانی و غیر واحد و سایر کس سوا ایشان عن الولید بن العیزر عن ابی حمزہ الشیبانی ان ابی یوسف بن حدیث
 حدیث ثقات تبیه تا اللیث عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی ہلال اللبثی سواہم ابو العلاء المصیری گویند در سنن
 الاصل است گفت ابن یونس مدینہ نشوونگاہ صدوق بعضی تضعیف آن کرده اند از سواد است پس از ششین تا ثانی و فات کرد
 عن اسحاق بن عمر از عائشہ است ترک کرده و ذکر کرده است او را در اقطنی عن عائشہ قالت ما صلی رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ لوقتها الا شمر مرتین حتی فجمعت اللہ لکفت عائشہ صدیقہ نگذار و آنحضرت نمازی را در آخر وقت
 آن دو بار تا آنکه وفات گردانید او را حق تعالی و عائشہ صدیقہ جزم بآن نموده است که در روز در آخر وقت آنحضرت نماز نگذرد
 قال ابو عیسی هذا حدیث غریب گفت مصنف این حدیث عائشہ غریب است که بطریق متعدده مروی گشته است و لیس
 اسنادہ بہ متصل نیست اسناد این حدیث متصل بیکه انقطاع است در آن و حذف راوی گشت تدروی زیرا که ملاقات او با عائشہ
 صدیقہ ثبوت نیمیوسته قال الشافعی والوقت الاول من الصلوٰۃ افضل گفت شافعی وقت اول از نماز بہتر است
 و ما یبدل علی فضل اول الوقت علی آخره و بعضی ازان چیزیکه دلالت دارد بر فضل اول وقت بر آخر وقت
 اختیار النبی صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و عمر اختیار کردن آنحضرت و ابی بکر و سعید بن جبیر و عمر بن الخطاب
 فلو یسکتونوا یجتازون الاما هو افضل پس بودند که اختیار میکردند آنرا و بہتر می بود و او یسکتونوا

فی مؤلفہ بہودہ
 المسألة واستظهر
 فیہ ایدایہ من الاول
 وهو فعل الخلق
 رضی اللہ عنہم
 یدرکھم الوضوء
 مما صصت الناس
 واذا اختلف الحدیث
 عن رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم و عمل
 الخلق باحد
 الحدیثین فقیہینا
 یجعل الخلق باحد
 ذلك یدل علی ان
 الحدیث منسوخ
 باہ و قد روی عن
 محمد بن المنکدر
 عن جابر بن عبد
 اللہ قال کان اشرف
 الاھل من رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم
 ترك الوضوء مما
 غیرہ انما ذلک
 اسنادہ الی الحدیث
 المتقدم من النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم
 ان یدل علی ان
 التي تؤصفا منہا

شرح ابی الطیب

قول الصلوٰۃ علی موافقیتها فی البخاری یسنده الی الولید بن العیزر قال سمعت ابی حمزہ الشیبانی
 قال سمعت عبد اللہ بن مسعود قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای العمل احب الی اللہ تعالی قال الصلوٰۃ
 علی قمتها اتفق صحاب شعبة علی هذا اللفظ و خالفہم علی بن حفص وهو من اھل حجاز مسلم فقال
 الصلوٰۃ فی اول وقتها و الا لھا کوم والدارقطنی اقول وهو یدل علی ان علی یعنی فی وہو شائع ومع ذلك
 لا بد من حذف مضان ای اداء الصلوٰۃ فی اول وقتها قولہ وماذا یا رسول اللہ فی صحیح البخاری
 ثانی قال بر الوالدین قال ثانی قال ابی حمزہ و بیه علی ان المراد وماذا فعل ذلك والا لا یصح
 تكون الجملة موصوفة بالاحصیة والافضلیة قولہ لو یکنونوا یدعون بقتہ الدال ای یدعون

ایمان الھلال
 صلح سبایان
 ابن مسعود
 فیہ من مسعود
 اکو فی المسعودی
 صدوق اقطن
 علی بن مسعود
 ان من سنن
 بخاری و غیرہ
 ان الی اللہ
 سنن ابی الدرداء
 سنن ابی یوسف
 سنن ابی نعیم

شرح سراج احمد

وانظار گذاردن امام کند حد ثنا محمد بن موسی البصری در تقریب است محمد بن موسی بن الصباح البغدادی بفتح با و مظهر
 مخففه الی القاسم البصری صدوق از حدی عشره است در حدود سنه خمسين و باستین وفات کردنا جعفر بن
 سلیمان الصبیحی ابوسلیمان البصری صدوق زاهد بود و تشیع پیدا شد از ثمانت بود سنه ثمان و تسعین و مائة
 وفات کرد و صحیحی بنسب ضاد مجرب و فتح موحده عن ابی عمران الجونی عبد الملک بن حبیب الازدی او الکنده
 مشهور کنیت ثقه از کبار را بعد بود در سنه ثمان و عشرين و مائة وفات کرد عن عبد الله بن الصامت الغفاری
 البصری ثقه از ثمانه بود پس از سبعین وفات کرد عن ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم
 یا ابا ذر امرای یکو نون بعدی فرمود آنحضرت ای ابا ذر امر او سر و اران باشند پس از من بیعتون
 الصلوة میرانند نماز را و رعایت نمیکند شرائط و آداب آنرا فصل الصلوة لوقتها پس بگذران ساز
 بروقت آن فان صلیت لوقتها کانت لك نافلة پس اگر گزارده شود نماز بروقت
 آن باز با امر باشد ترا آن گذاردن نفس از جهت آنکه فرض گذاردی اول این نماز که با ایشان بار دیگر گزارمی نفل شود

شرح ابی الطیب

قوله امرای یکونون بعدی یمیتون الصلوة الثامن انه مبتدأ و یکونون صفة و یمیتون خبره قالوا و وقع ذلك
 فی زمن نبی مائة و المراء من الامر بعضهم او خالیهم و الخطاب لابن ذر رضی الله عنه و الحکام لانه صلی الله علیه و سلم
 هاد للکل قال ابن سید الناس ماتتها اخر اجها عن وقتها حتی یکون کالمیتة لذلای لا حمله انتهى قولی کذا یناسب
 ذلك اخر الخصال قال اولی مقاله النوی قوله فان صلیت لوقتها کانت لك نافلة اما ان یکون مینا لفاعل
 و التاء الخطاب او للمفعول و التاء للتأنیث و علی کل تقدير لا بد من حذف فعلی الاول فان صلیت فی وقتها
 معهم کانت صلاتک معهم نافلة و علی الثانی فان صلیت صلوة الامر لوقتها و انت صلیت معهم ثانیة
 کانت صلاتک معهم نافلة و یدل علی هذا التقدير ما فی مسلم فانه اخر جرح عن جعفر بن سلیمان عن
 ابی عمران الجونی عن عبد الله بن الصامت عن ابی ذر قال قال لی رسول الله صلی الله علیه و سلم
 یا ابا ذر ان الله سیکون بعدی امرای یمیتون الصلوة فصل الصلوة لوقتها فان صلیت لوقتها کانت لك
 نافلة و الا کنت قد احرزت صلاتک و فی رواية فان ادرکتها معهم فصل فانها لك نافلة و معنی الحديث
 اذا علمت من حالهم تاخیرها عن وقتها الخیر فصلها لاول وقتها ثمان صلوا لوقتها فصل
 ایضا معهم و تكون صلاتک معهم نافلة و الا کنت قد احرزت صلاتک بفضلک فی اول الوقت
 و قوله و الا کنت آه ای ان لو فصل معهم ثانیة فقد احرزت صلاتک فی وقتها لاول و یحتمل ان یتقال معنی قوله
 و الا ای وان لو فصل الصلوة لوقتها بل اکتفیت بک صلوة معهم فانت مجبور لکنه یحید من السیاق

قول ابن محمد

یا ابا ذر امرای یکونون بعدی یمیتون الصلوة قال ابن سید الناس ماتتها اخر اجها عن وقتها حتی یکون کالمیتة لذلای لا حمله
 قال قوله فصل الصلوة لوقتها یعنی المختار من اجل قوله فان صلیت لوقتها کانت لك نافلة ای زوادة فی العمل و الشراب

خاصة الاحادیث
 الابرار صحیح بنیال
 احمد بن الحنفی
 ابن الحنفی و یحیی
 ابن یحیی النیسابوری
 و قد قال علماء ونا
 معنی هر هنا النظا
 وروان قوما
 سمعوا و لویوا و ان
 الوضوء غسل
 الید ذلک ان
 لیسوا لیسوا
 نافر عظیم و حکم
 النعم بالکلی
 علیه و هی خیر
 قد جمعت الحسین
 لذیة الحکم عدم
 الزفر و لویا و وضوء
 العبادة لقال کما
 قال فی الماء من
 جامع و لویا و نزل
 قلبی وضوا کما یوضأ
 للصلوة و یغسل
 ذکره و تحقیق
 القول فی ذلک
 انه قد صحیح عن
 النبی صلی الله
 علیه و سلم ان
 و شرح شرح الوضوء

عاقبة الاحوی

شرح صلاح احمد

ولمالك في ذلك
 كذبة بدیعة و
 ذلك انه ادخل
 حديث سويد
 بن النعمان ان
 النبي صلى الله
 عليه وسلم في
 غزاة خيبر لم يوج
 بامامة النار
 هذا حديث موثق
 وحديث الوضوء
 منه غير موثق
 ومتى تغاضر مثل
 احداهما موثق و
 الاخر غير موثق
 قضى بالموثق على
 الجمهور لتأريخ
 فهذا يدل على
 خصوص مالك في
 العلم وبعده
 في اصوله وعظيم
 ترتيبه في كتابه
 وادخل حديثا
 السنن لم يمسكه
 في العراق ورجع
 وتوضا امامت
 النار فانكروا عليه
 ابن ابى عمير

الترجمة
 هذا حديث موثق
 وحديث الوضوء
 منه غير موثق
 ومتى تغاضر مثل
 احداهما موثق و
 الاخر غير موثق
 قضى بالموثق على
 الجمهور لتأريخ
 فهذا يدل على
 خصوص مالك في
 العلم وبعده
 في اصوله وعظيم
 ترتيبه في كتابه

ولا كنت قد احذرت صلاحك واكثرتها نماز را گذاري و انتظار گذاردن نماز ایشان مالمی تحقیق استوار کرده باشی
 نماز خود را و در روایت مسلم از ابی ذر یارین عبارتست صل الصلوة لوقتها فان در کتھا مصمم فصل مصمم فانها الک
 نافذة از اینجا معلوم میشود که اگر امام تاخیر کند از وقت نماز خصوصاً که بوقت مکروه اندازد و مأموم را باید که بگذارد نماز خود را در
 اول وقت پستر بگذارد با امام تا فضیلت وقت و جماعت هر دو در یابد و این در غیر نماز فجر و عصر و مغرب خواهد بود
 از جهت کراهت تغفل در آن وقت و عدم مشروعیت نفل بسبب کعبت با آنکه از تکاب این مکروه است از آثار
 فتنه و اختلاف حکم لازم می آید از مخالفت امر با کفر مراد از امر در اینجا امری نبی سیه اند و تحقیق واقع شد از ایشان آنچه
 نبود و این خبر صادق بود و در این جماعت که رعایت نمیکردند احکام و ارکان نماز را یا محافظت نمیکردند بر اوقات
 و فی الباب عن عبد الله بن مسعود كما اخرج عبد الرزاق و عباد بن الصامت و از محمد
 ابن کعب القرظی نیز چنین باقرشده است چنانکه اخرج کرده ابن عساکر و عبد الرزاق از ابی العالیه و سعید بن منصور
 از عبد الله بن عمر قال ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن وهو قول غیر واحد
 من اهل العلم لیستحبون ان یصلی الرجل الصلوة لم یقاتها و ان قول بسیار کسان است از
 اهل علم که مستحب میگویند اینکه بگذارد مرد نماز را در وقت آن اذا اخرها الامام چون تاخیر کند آن نماز را پس
 سردار تو یصلی مع الامام پستر بگذارد با امام و الصلوة الاولى هی المكتوبة عند اکثر اهل العلم و نماز اولی که تنها گذارد
 آن نماز فرضی باشد نزدیک اکثر اهل علم و بعضی گویند که اول نماز که تنها گذارد نفل باشد و او ای فرض با امام شود و او
 الجوفی اسم عبد الملك بن حبيب و ابو عمران جوفی که روایت از عبد الله بن الصامت نام او عبد الملك بن حبيب است
 باب ما جاء فی النوم عن الصلوة باب است در بیان آنچه آمده است در خواب کردن نماز و خواب فتن بی گذاردن نماز
 حدیث ثقیب شامه بن زید عن ثابت البنانی عن عبد الله بن رباح الانصاری ابو خالد المدنی ساکن بصره
 ثقه از ثابته بود عن ابی قتادة الانصاری قال ذکر واللسی صلی الله علیه وسلم
 نومهم عن الصلوة گفت ابوقتاده ذکر کردند صحابه برای آنحضرت خوابهای
 خویش را از نماز یعنی نماز ناگذاردن خواب میرویم فقط قال الله لیس
 فی النوم تقریظ سرد بود آنحضرت بدرستیکه نشان اینست که نیست در خواب کردن تقصیر و کمی در عبادت

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی النوم عن الصلوة قول لیس فی النوم تقریظ ای لیس فی حالة النوم تقریظ اذ لا یحقق
 من النائم التقصیر ان لیس له اختیار رخ نه سو قد یكون فی مباشرة النوم تقریظ كالنوم قبل العشاء بلا تسلیط
 من یوقظ فان من نام قبلها كذلك قد قوته الصلوة بسبب مباشرة النوم لذا ذکره صلی الله علیه وسلم النوم قبل العشاء

قوت المغتری

ولا كنت قد احذرت صلاحك ای فعلتها فی وقتها و علی ما یجب
 اذا وها حدیث ابی ذر حدیث حسن بل هو صحیح اخرجاه مسلم فی صحیحهم

شرح سراج احمد

عاقبة الاحوذی

انما التقط في اليقظة جزاين ليست كمنى وتقسيمه در بیداری است که مرد بیدار باشد و در نماز تاخیر کند بی عذر و در حدیث دیگر آمده است که رفع العلم عن النائم فاذا نسي احد كوصلوة وانام عنها فليصلها اذا ذكرها پس چون فراموش کند یکی از نمازها را یا خواب رود از نمازی پس باید که بگذارد آنرا وقتیکه یاد کند آنرا و فی الباب و در باب خواب که پیش از نماز باشد و نماز نگذارد بخواب رود عن ابن مسعود چنانکه اخراج آن کرده احمد و بیهقی و ابی هریرة و عثمان بن حصین بلفظ تصغیرت و جبیر بن مطعم و ابی حنیفة چنانکه اخراج آن کرده احمد و نسائی و طبرانی و عمار بن امیة الضمیری بفتح ضا و مجمر و میم و کسر او ذی مخبر بکسر میم و سکون میم و فتح موحده و گویند بدل موحده میم است حبشی صحابی است نازل شام شد و هو ابن اسخ الجبلی اشقی و ذو مخبر برادر زاده نجاشی ملک حبشه بود و از دیگر صحابه نیز حدیثی درین باب مروی شده است چنانکه شیخان و احمد و ترمذی و نسائی از انس و ابن عدی در کامل و بیهقی از ابن عباس و مسلم و ابوداؤد و نسائی و ابن ماجه و طبرانی در اوسط و احمد از ابی هریره و سنن اربعة و احمد و طبرانی و ابوداؤد و ابی قتاده و طبرانی از میمون بن سنان و سعد و طبرانی در اوسط و خطیب بغدادی از ابن عمر و تصحیح آن کرده ابوزرعه سو قوف بر ابن عمر و مالک از زید بن اسلم و مرسل و طبرانی در اوسط از ابی سعید و عبدالرزاق از ابی قتاده و طبرانی از جنید بن عبداللہ و عبدالرزاق از ابی جمعه و ابونعیم از ابی قتاده و عبدالرزاق از عثمان بن موهب اخراج آن کرده اند قال ابو عیسی حدیثی حدیثی حدیث حسن صحیح و قد

اختلف اهل العلم فی الرجل ینام عن الصلوة او ینساها و تحقیق اختلاف کرده اند اهل علم در حق مردی که بخواب رفت از نماز و بی گذاردن نماز خواب کرد یا فراموش کرد نماز را فیسستی قضا او یدک گوئیس بیدار میشود یا میسکند ناخواندن نماز را و هو فی خیر وقت صلوة عند طلوع الشمس و عند غروبها حال آنکه آن در غیر وقت نماز که نزدیک آمدن آفتاب یا ز غروب کردن او باشد فقال بعضهم یصلیها اذا استیقظ و ذکر ان کان عند طلوع الشمس و عند غروبها پس گفته اند بعضی علماء بگذارد نماز را وقتیکه بیدار شود و یاد کند آن را اگر چه باشد نزدیک طلوع کردن آفتاب یا نزدیک غروب آن و هو قول احمد و الشافعی و مالک یعنی قضای فوائت در اوقات مکروهه و رواه از نزول ایشان و قال بعضهم لا یصلی حتی تطلع الشمس و تغرب و گفته اند بعضی علماء نگذارد نماز فائت را تا آنکه طلوع کند آفتاب یا غروب کند چنانکه مذکور است فی باب ما جاء فی الرجل ینسی الصلوة بابت در بیان آنچه آمده است در حق مردی که فراموش کند نماز را حدیثنا قتیبة و بشر بن معاذ قال ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من نسی صلوة فلیصلها اذا ذکرها فرمود آنحضرت کسیکه فراموش کند نماز را پس باید که بگذارد آنرا وقتیکه یاد کند آنرا درین حدیث مطلق عام است که وقت مکروهه باشد یا غیر مکروه

وقد جعلت مناظرته
بین ابن عباس
و ابی هریره فی
المسألة فكان من
حجته ابن عباس
علیه تركة الوضوء
فما مست النار لئلا
توضأ بالکلی فلو
كانت ما مست
النار فوجب الوضوء
لما جاز بالماء الحکما
قال القاضی ابوبکر
ابن العزلی رضی
الله عنه حدیثا
لحمه الا بلی صحیح
مشهور و فی بعض
یقول عندی
ترک الوضوء منه
والله اعلم بالباب
الوضوء من مس
الذکر و تركة عروة
عن بسیرة عن النبی
صلی الله علیه و سلم
قال من مس کرة

شرح ابی الطیب

قال من مس کرة

قوله انما التقط في اليقظة اي في حالة اليقظة بان يتعاطى ما يوجب تقويتها اما يا شتة قاله بالاعراب
او بتركها تكاسلا او بالتسبب في النوم قبل ان يغلبه بدون تسليط من يوقظه قوله فليصلها
اذا ذكرها بعد النسيان او بعد النوم او اذا استيقظ محمدا و في اي فليصلها اذا ذكرها بعد
النسيان واذا استيقظ بعد النوم و الى هذا يشير قوله فيستيقظ او يذكر

فليتوضأ قيس
ابن طلق عن ابی
قال و هل هو الا
بضعة مناة

شرح سراج احمد

عاشق الالهوتوى

في صلواته كبر

فقال يتوضأ وقت

علي بن المديني

يقول الكوفي يقول

أقبل قولهم اجتمع

يحيى بن معين

بجد يشب بقر بنت

صفوان احتجوا

ابن المديني بخدة

قيس بن طلق و

قال يحيى كيف

تقلد اسناد يرق

ومر ان اسئل طرا

حقى جوا بها

اليه فقال وقد

أكثر الناس في قيس

ابن طلق ولا يجزى

بجد يشب فقال اجعل

ابن حنبل كالأ

علي قالنا فقال

يحيى مالك عن

عن ابن عمر انه

توضأ من مس

الذكرو فقال علي

كان ابن مسعود

يقول لا يتوضأ

منه وانما هو

بضمه وانه

فأمر بلالاً فاذن لغيره فروداً حضرت بلالاً راساً فاذن داود بلالاً فواقام لغيره فقامت نمازك وفضلت المظلم لغيره كذا

أن حضرت نمازك راقاً فصل العصر لغيره فقامت نمازك وفضلت المظلم لغيره كذا فصل في أقسام الصلاة

العشاء من حديث برآه كذا وقت كذا في صلاة ترتيب واجب است وقت الباب عن ابن سعيد

النسائي وابن حبان كذا الشافعي واحمد والبيهقي وقال في خلافاً لرواية كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

الربع صلوات حضرت زبير كذا كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

نست بله فوت أن از وقت مستاد بوده ودر حديث ابى سعيد خدرى لفظ جينا يوم الخندق واقع شده است قال

ابو عيسى حدثني عبد الله ليس بأسناد إلا بأس كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

بأن الا ان ابا عبدة لو يسمع من عبد الله مكره انك بزيستك ابو عبدة صلح نزار واز عبد الله بن مسعود وهو الذي

اختاره بعض اهل العلم في الفوائت وآن خير يست كذا اختيار كذا في علم وقضاي فوائت ان يقيم الرجل لكل

صلوة اذا قضاهما انك اقامت كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

واكر اقامت نمازك وروايش از هو قول الشافعي وآن قول امام شافعي است حد ثنا محمد بن يسار تمام عاذ بن

هشام قال ثنى ابى عن يحيى بن ابى كثيرنا ابوسلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب قال

يوم الخندق بزيستك عمر بن الخطاب كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

يا رسول الله ما كنت اصلى العصر تغرب الشمس كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

غروب كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

قال ابن زنا بطان كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

الله عليه سلم وتوضأنا بيش فمركوا حضرت وضو كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

يكنى كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا في صلاة كذا

حدثت حسن صحى باب ما جاء في الصلاة الوسطى انها العصر باب ما جاء في صلاة كذا في صلاة كذا

حدثنا عبد الله بن مسعود عن قتادة عن الحسن بن محمد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال في صلاة الوسطى صلوة

شرح الطيب

قوله ان صليتها ان للنفي كما في قوله تعالى ان هو الا وحى يوحى قوله قال فنزلنا بطان تكرر لقوله قال يوم

انخذ قل بعد المهد وله نظائر كثيرة في القرآن كقوله تعالى انى رايت احد عشر كوكبا والشمس و

القمور ايتهم الى ساجدين وبطان بضم اوله وسكون ثانيه واد بالمدنية وذكر ابو عبدة البكرى وخبر

انه بفتح اوله وكسر ثانيه باب ما جاء في الصلاة الوسطى انها العصر

قوت المعتدى

بطان بضم اوله وسكون ثانيه واد بالمدنية وذكر ابو عبدة البكرى وغيرها اسنه

بفتح اوله وكسر ثانيه وانشد عن بطان من منى فسا المحصب

عاقبة الراجحي	شرح سراج احمد
شيء ذكرهم ابو حنيفة	منهم عمر بن الخطاب كان من احبهم الى كفت ابن عباس شنيد من بسيا كسان را از ايران آنحضرت بعين ازان صحابہ عظيمين
واقواهم حديث	الخطاب است و ابو او از دست ترين صحابہ بسوي من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحن الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس بدستك آنحضرت منع فرمود از گذاردن نمازی پس از نماز فجر تا آنکه طلوع کند آفتاب و عن الصلوة بعد
ام حبيبة قال	العصر حتى تغرب الشمس وني فرمود از گذاردن نمازی پس از گذاردن نماز عصر تا آنکه غروب کند آفتاب و في الباب
النبي صلى الله عليه	عن علي چنانکه اخراج آن کرده است ابو داود و البيهقي و احمد و طبراني و اسحق و ابن مسعود و ابي سعيد الخدري چنانکه
وسلم من منى كره	اخراج آن کرده شيخان و نسائي و ابن ماجه و عقبة بن حامر و ابي هريرة چنانکه اخراج آن کرده طبراني در اوسط و عبد الرزاق
فليتوضأ و قال	و بيهقي باعتبار لا صلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس و الا بعد العصر حتى تغرب الشمس من طائف فايصل و ابن عمر چنانکه اخراج آن
ابن معين البخاري	کرده ابن مسنده در تاسع از حديث وي و مسلم و صحيح و مسنده بن جنداب و سلمة بن الأكوع و زيد بن ثابت و عبد الله
خديجة بسرة صحيح	بن عمرو و معاذ بن عفر و الصنابحي چنانکه اخراج آن کرده مالك احمد و ابن ماجه و شيخان و ابو يعقوب بن ابي بصير
ابن سيرين	الله عليه سلم و شنيد صنابحي حديث را از آنحضرت و عائشة چنانکه اخراج آن کرده نسائي و شيخان و كعب بن عرفة
خاتم حبيبة	و ابي امامة الباهلي و عمر بن عباسة چنانکه اخراج آن کرده سلم و يعقوب بن امية و معاوية چنانکه اخراج آن کرده ابن
قال ابو حنيفة قال	شيخان قال ابو حنيفة حديث ابن عباس عن عمر بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
عجله لي سمع في	عمر روايت کرده حديث حسن صحيح و هو قول اكثر القوماء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و من بعدهم
ابن عباس بن	و ان قول اكثر فقهاء اصحابه و كراهية انهم كهوا الصلوة بعد الصلوة الصبح حتى تطلع الشمس بعد العصر حتى تغرب
ابن سيرين	الشمس و ما الصلوات الفوائت فلا بأس ان تقضى بعد العصر بعد الصبح و اما نماز فوجت شهره پس چنانکه
الحسن بن سفيان	ايضا گفته شده است پس از نماز عصر و پس از نماز فجر قال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال شعبة بن ميمون قتادة
المرتب بالبيعة	ابن العالبة الاثلاثة اشياء كفت علي بن ميمون كفت يحيى بن سعيد كفت شعبة بن ميمون قتادة ان ابي العالبة كره حديث راي ازان
والاضافة القطعة	عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة بعد العصر تغرب الشمس و بعد الصبح حتى تطلع الشمس و ابن سيرين و ابن
من النبي الان	عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من انقضت الروايات كراهة قال اي بن يحيى اخذ ان يقول انا خير من يونس بن
المنفعة هو مقدار	
المنفعة المضمونة	شرح ابي الطيب
والبيعة القطعة	باب ما جاء في كراهية الصلوة قول لم يحن من الصلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس جعل الطلوع غاية النهي
علمي قد كانت	والمراد هنا الارتفاع للاحد يث الاخذ بالدلالة على اعتباره في الغاية ففي الصحيحين لا صلوة بعد الصبح حتى ترفع
الاصول قال اصحابنا	الشمس اي كره في رأي العين و هو قدر سبعة اذرع تقريبا و الا فالسافة طويلا لما في آية ابي نعيم حتى
ابي حنيفة لا يقبل	تورفع كرمح او رحمت قوله حتى تغرب الشمس اي بالكيفية قوله فاما الصلوات الفوائت الخ اما لان
خير بسيرة و	النهي ليس بشامل اياها تخصيصه بما عداها بناء على ان المتبادر منه النهي عن النوافل
ونظرها في	فحسب لانها هي المعتادة في اوقات الفرائض بعد الفرائض فيحتمل النهي عليها اي النوافل
هذا الباب لجمهور	والتخصيصها من العموم بجديتها من تمام ونهي لان الناس لا صلوة قبل وقت ذكرها
اشد همان هذا	في بعض هذه الاوقات فيصليها فيها بموجب هذا الحديث

الترجمة
ابن عباس بن
عبد الله بن مسعود
عمر بن عبد الله بن مسعود
ابن عباس بن مسعود
ابن عباس بن مسعود

عنا صفة السجود

شرح سراج احمد

برای حکم اینکه بگوید در حق من مگر بنام خداوند از این سخن غیر حقیقی نام دارد بولس علیه السلام است و این از روی تو اجمع بود و این سخن علم
 با فضیلت خود فرموده باشد و حدیث علی القضاة ثلثه وسوم حدیث علی عرفی است که فرمود قاضیان سه قسم اند یکی آنکه
 تصریح آن در کتب حدیث مذکور است **باب** ما جاء في الصلوة بعد العصر باب است در میان آنچه آمده است در گذاردن نماز
 پس از نماز عصر حدیث شافعی است تأیید بر این عن عطاء بن السائب ابو جحر و گویند ابو السائب قمی کوفی بود و قاضیان سه قسمند
 در سنت ثلثین مائة وفات کرد عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال قلت لابي عبد الله اصلی رسول
 الله صلی الله علیه وسلم الی کعبین بعد العصر خیر این نیست که گذاردن آنحضرت دو رکعت را پس از نماز عصر و چه گذاردن پس
 عصر اینست لانه اما مال فشفاه عن الی کعبین بعد الظهر فصلاهما بعد العصر جهت آنکه آمده بود آنحضرت تا آنکه
 که از بزم آمده باشد از جای دیگر پس شغل را خست آنحضرت را تقسیم می از گذاردن نماز دو رکعت که بعد از نماز گذارد پس گذارد
 آنحضرت پس از نماز عصر قضا می آن دو رکعت بعد از نماز عصر است از آن هر دو را در دیگر ایام گاهی و قدر می عن زید
 ابن ثابت نحو حدیث ابن عباس و تحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مانند حدیث ابن عباس که گذاردن
 رکعتین بعد العصر قضا دو رکعت سنت بود و فی الباب عن عائشة اخرجه الشيخان و ام سلمة اخرجه الشيخان و
 میمونة بنت الحارث و ابن موسی الأشعری قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن و قد
 روی غیر واحد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی بعد العصر رکعتین و تحقیق روایت کرده از بسیار
 کسان از صحابه از آنحضرت که گذارد آنحضرت پس از نماز عصر دو رکعت و هذا خلافت ما روی عنه انه فی عن الصلوة
 بعد العصر و این حدیث ابن عباس خیر نیست که روایت کرده شده است از آنحضرت که بدستیکه او منع فرموده از گذاردن
 نمازی بعد از عصر حتی قرب الشمس حدیث ابن عباس اصح حدیث قال ابو عبد الله اصنفت گوید حدیث عبد الله بن عباس
 اصح حدیث است از حقیقی که گفت ابن عباس که با اطلاع کرده آن دو رکعت را یعنی یکی روزان نموده پس از آن باز گذارد
 و قدر روی عن زید بن ثابت نحو حدیث ابن عباس و قدر روی عن عائشة فی هذا الباب روایات
 و تحقیق روایت کرده شده است از زید بن ثابت مثل حدیث ابن عباس و تحقیق روایت کرده شده است از عائشة صدیق درین باب بسیار و تها

حدیث بروی عن
 امرأة والحاکم
 ابان بال فلیض
 بختس برویة
 النساء و هذا
 توجب التوقف
 ربها اثر
 فی التحصیل
 ان هذه مسأله
 یم بها البلوی
 نعم به البلوی
 السؤال عنه و
 یكثر الجواب فی
 یكثر نقله فضعف
 نقل هذا مع
 البلوی فی دلیل
 ضعفه الجواب
 ان هذا الحاکم
 بالرجال فلا یقبل
 فیہ النساء فقل
 ساقط فان كان
 حاکم یقبل فیہ النساء
 كان مختصا بهن
 او ما قال الله
 واذکر ما یتلی فی
 یتوکل من لیل الله
 وقد كان الله قد
 علی ان یامر رسول

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الصلوة بعد العصر قوله ثم لو بعد لهما أي اليه ما فاللام بمعنى إلى أقول يعارضه
 ما في مسلم ثم وصليهما بعد العصر ثم اثبتتهما وكان إذا صلى صلوة اثبتها قال يحيى بن
 ايوب الراوى يعنى او م عليها و في رواية عن عائشة عند مسلم ايضا ما أتت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندي قط وأجاب القائلون بكذا هية الصلوة بعد
 العصر انه من خصوصيات رسول الله صلى الله عليه وسلم العموم النهى للغير وقد ذكر الطحاوى بسنداً حدیث
 ام سلمة وزاد فقلت يا رسول الله انقضيت بها اذنا فانتما قال لا أقول والى تخصيصه يشير قول عائشة رضي
 الله تعالى عنها وكان إذا صلى صلوة اثبتها قول الطحاوى في روايات اى متعارضه فلذلك تركت فلا تأخر عن هذا ابن عباس
 أقول فعلى هذا الأحكامه في تخصيصه بل ما رتبته منسوبة بناء على ان الترتيب لغيره والا فلا تبدل من التخصيص

عاریة الاضوی	شرح سراج احمد
الشریفة فی الرجال الخارجین عن	روی عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دخل علیہما بعد العصر الاصلی رکعتین روایت کرده شده است از ما شہ صدیقہ بدرستی کہ آنحضرت نہ در آمد بروی پس از عصر مگر کہ بگذار دو رکعت را و این روایت فائزہ نسبت گذاردن دو رکعت
بیتہ لکنہ اطراہل بیتہ من انرجو	پس عصرست و روی عنہا عن ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه طعی عن الصلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی یطلع الشمس و این روایت نافی است و نافی مقدم است بر مثبت و الذی اجتمع علیہ اکثر
اذا وقعت عند مسألة من الشیخ	اهل العلم علی کراهیة الصلوة بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس چنانکہ نہ بسیار تحقیق الاما استثنی من ذلك مکرر و نیست آن نماز گذاردن کہ استثنای کرده شده اند از ان مثل الصلوة بمکة بعد العصر حتی
ان یاثرها عند یبلغها من البصر	تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس مانند گذاردن نماز در مکہ پس از نماز عصر تا آنکہ غروب کند از نماز پس از نماز فجر تا انکہ طلوع کند آفتاب بعد الطلوع بعد نماز دو رکعت طواف فقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم برفصة فی ذلك
وقد قبلت العجالة حدثنا عائشة	پس تحقیق روایت کرده شده از آنحضرت خصصت در ان نماز و قد قال به بعضهم و تحقیق قابل شسته اند بان بعضی علما و در بعضی نسخ در جای بعضی قوم واقع است من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدهم و ان
فی التقاء الختان و نظیرہ الماء من	کہ قابل بان شسته اند از اهل علم انداز صحابه و سیکه پس از ایشان بود و به بقول الشافعی و احمد استحو و قد کره قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم و من بعدهم الصلوة بمکة الاصلی بعد العصر و بعد الصبح و تحقیق کرده
الماء وهو حلال امرأة و هذا اعظم	از نماز گوی از اهل علم صحابه و سیکه پس از ایشان بود و نمازی را در نماز عصر پس از نماز فجر و به بقول سفیان الثوری و مالک بن انس و بعضی اهل الکوفة یعنی امام مالک و حنفی و اشعری و احناف فی الصلوة قبل المغرب بایست و بیان
فانہ یمنع من الاستحوا و حدیث من المکرر	آنچندہ مرتب گذاردن نماز پیش از نماز مغرب حدیثا ندارند و آنچه عن کس بن الحسین الشیبی ابو الحسن البصری نقل از خاص بود و در تسع و اربعین مائة و فوات کرده عن عبد الله بن بريدة بن حصیب السلمی ابو سهل المروزی قاضی ثقات زاننده بود در سنه خمس
لینسب شیئا لجماع ذات و هو ان ارضوا	مائة و فوات کرد از عمر صد سال و گوید در سنه خمس و عشره عن عبد الله بن المغفل انهم سیم و فتح ثمن بجمعه فتح قاضی مشهور ابن عبد غنم کنیت عبد الله ابو سعید و گوید ابو زیاد و گوید ابو عبد الرحمن بود صحابی فزنی از اصحاب شجره بود در سنه سکنت کرد بجمعه
انما هو من مس الفرج و هو عام	رفت و هم در آنجا وفات یافت سنه ستین و گوید در سنه تسع و خمسين عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال عبد الله بن مغفل روایت از آنحضرت کرده کہ فرمود بین کل اذانین صلوة لمن شاء میان هر دو اذان کہ اذان واقامت از نماز است
فی الرجال النساء واما قولہ ان ما	مکسی را خواهد نفل این در همه اذان واقامت پر وقت است عام است کہ مغرب باشد یا غیر مغرب فی الباب عن عبد الله بن المغفل
یاہ بالوی یکثر السوال عند من کان	شرح ابی الطیب
واما قولہم ان یکثر الجواب فی مسکن	باب ما جاء فی الصلوة قبل المغرب قولہ بین کل اذانین صلوة ای اذان واقامت فقیہ تغلیب کالقیر والعربین و امرید بالاذان المعنی اللغوی ای بین الاعلامین و اطلاقه شامد لمن یقول بالصلوة بعد ان المغرب لکن فی صحیح البخاری عن انس بن مالک قال کان المؤمن اذا اذن فله ان ینصت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یبذل من السوازی
اقبل من الاول واما قولہ یکثر فی	قول المتقدمی
	بین کل اذانین صلوة قال ابن سید الناس المراد الاذان والاقامة فهو من باب التقلید کالعربین والقصرین طلبا للتحفة اذا المذکر انما هو من المؤمنین

شرح سراج احمد

عاصمه الاحوذی

طلوع کند آفتاب پس تحقیق یافت نماز صبح را و من ادبرک من العصر کذا قبل ان تغرب الشمس فقلا ادبرک العصر و کذا
 یافت از نماز عصر یک رکعت را پیش از آنکه غروب کند آفتاب پس تحقیق یافت او عصر را آنکه به قول اکثر اهل علم طلوع آفتاب در غروب
 آن نماز فجر و عصر باطل نمیکرد و امام ما و اصحابی بر آنند که نماز فجر طلوع آفتاب باطل میگردد و اما نماز عصر بغروب آفتاب باطل
 نمیکرد و این حدیث حجت میگردد بر ایشان و جواب آنست که تعارض واقع شد میان این حدیث و اخباری که وارد شده در باب نبی از
 صلوة بخواجه فرض باشد یا نفل در وقت طلوع و غروب و استواء پس عمل کردیم بقیاس چنانکه در اصول فقه مقرر شده است که چون
 تعارض کند روایت رجوع بحدیث کند و نیز تعارض دو حدیث رجوع بقیاس نمایند و قیاس ترجیح کرد حکم این حدیث را در نماز
 عصر مگر در روایتی از ابی یوسف که میگوید بنماز فجر نیز باطل نمیکرد و طلوع و سکن صبر کند تا بر آید آفتاب و تمام کند
 نماز را و احادیثی که در نماز فجر عمل باید کرد زیرا که وقت نماز فجر همه کامل است و نقصان در آن نیست پس واجب
 میگردد و بصفت کمال و چون نقصان طلوع آفتاب طاری شود و اما واجب نباشد و آخر وقت نماز عصر که آفتاب دردی
 گیرد ناقص است پس واجب آن نیز بصفت نقصان باشد پس بطریق نقصان بسبب غروب فاسد نگردد و اما
 واجب باشد و شافعی احادیثی را مخصوص بنوافل دارند و فرقی را در اوقات ثلثه جائز گویند و ظاهر احادیث در عموم
 است و بعضی گویند که این حدیث در حق حاضر و نو مسلم است که اگر حاضر پاک گشت و کافر اسلام آورد نزدیک طلوع
 و غروب آفتاب که یک رکعت در وقت آن ادا خواهد نمود پیش از آنکه غروب یا طلوع کند پس بدرک شد وقت نماز را پس
 بدان طهارت و وضو قضا می این نماز بیروی لازم نمیشود و این از احسن توجیحات است کافی ترجمه البخاری للشیخ

بحاله شیخه المتقدم
 والاضحیه محمول
 مطلقاً علی الوجوب
 قال ابن العزیز سنن
 مالک و صحیح و انا
 من جملة مستحباً
 فنظر ان الامر
 محمول علی القربان
 بوضعه او بسائر
 الادلة علی تقدم
 فی اصول الفقه
 الثالثه قال علما و انا
 اخبارنا اصحابنا
 من سنة اوجه
 الاول قال البخاری
 والنسائی و یحیی
 ابن معین اصحی
 فی الباب حدیثه
 و صحیح احمد حدیث
 ام حبیبیه و صحیح ابن
 السکن حدیثه ان هر
 قال احمد و علی و یحیی

نور الحق قدس سره و فی الباب عن عائشة اخرجہ النسائی قال ابو عیسی حدیث ابی هریره حدیث حسن
 صحیح و به یقول اصحابنا الشافعی و احمد و اسحق و معنی هذا الحدیث عندهم لصاحب العدا
 مثل الرجل ینام عن الصلوة او ینساها فیستیقظ و یدکر عند طلوع الشمس عند غروبها و سنی این
 حدیث نزد اصحاب شافعی و احمد و اسحق برای صاحب عذرست مانند مردی که بخواب رود و نماز را فراموش کند نماز را پس بیدار
 شود خواب کند یا یاد کند نماز را فراموش کننده نزد برآمدن آفتاب نزد فرو رفتن او پس این حکم در حق کسی است که در نماز
 باشد که نماز او صحیح شود و **باب** ما جاء فی الجمع بین الصلواتین **باب** است در بیان چیزی که آمده است در بیان جمع کردن
 میان دو نماز مانند شام و ناه یا ابو معاویة الضریح بن حازم عن الاحمش عن حذیب بن ابی ثابت

الاول قال البخاری
 والنسائی و یحیی
 ابن معین اصحی
 فی الباب حدیثه
 و صحیح احمد حدیث
 ام حبیبیه و صحیح ابن
 السکن حدیثه ان هر
 قال احمد و علی و یحیی

شرح ابی الطیب

ابن المدینی قیس بن

صلاته لا تصح لکن سیاق الحدیث یشاہ فی هذا التاویل ان الله اعلم لکن قال النووی اجمع المسلمون علی انه لیس علی ظاهره و فیہ
 انما رفق قدره فقلا ادبرک حکو الصلوة او وجوبها و فضلها ان ذکر التاویل الاول اقول فاذا کان المسلمون اجمعوا
 علی التاویل فلا یضربا علی السیاق **قول** و معنی هذا الحدیث عندهم لصاحب العدا برای وجه هذا
 الحدیث عند الشافعی احمد و اسحق ثابت لصاحب العدا یعنی انه لا یجوز ان یؤخر عن الصلاة الاصل
 العذر انما یلا عذر فلا یجوز ان یفعل ذلك نعم من فعل ذلك فقتضی ظاهر الحدیث جواز صلته **قول**
 عند طلوع الشمس عند غروبها و قبیلها ما یطابق الحدیث **باب** ما جاء فی الجمع بین الصلواتین

ابن المدینی قیس بن
 طلق لا یجوز ان یش
 الشافعی ان خبرنا اکثر
 رواة انه نقل جماعته
 من الصحابة و غیرهم
 نقل و اهل التاویل

عاقبة الاحوی

شرح سراج احمد

عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر فقلت ابن عباس شجرتي كذا تخفرت بيان نماز ظهر وعصر بان وضع كثر اذ اخرج وقت گذارد و عصر را در اول وقت وبين المغرب والعشاء بالمدينة وجمع كرويان نماز مغرب وعشا كه مغرب را در آخر وقت گذارد وعشا را در اول وقت در مدینه من غیر خوف ولا مطر بل عارضه ترمس و عارضه بارانی قال فقيل لابن عباس كفت سعید بن جبیر كفت شجرة ابن عباس ما المراد بذلك چه خواسته بود تخفرت بان جمع كردن میان دو نماز قال المراد ان لا يخرج امتك كفت ابن عباس خواسته تخفرت اينكه در حرج نيفتد است او في الباب عن ابى هريرة و در باب جمع كردن میان نماز با صحتي مروی كفته است از ابى هريرة و از ديگر صحابه نیز مروی شده است چنانكه اخراج آن كرده عبد الرزاق از عمرو بن شعيب كه كفت قال عبد الله بن جمع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قهما في مسافرين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال رجل لابن عمر لم تروى النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك قال بل انما خرج منته ان جمع رجل واخرج عبد الرزاق ايضا عن صفوان بن سليم قال جمع عمر بن الخطاب بين الظهر والعصر في يوم اطرا واخرج ابن جرير عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجت له الشمس كما فجع بنها بسوف واخرج مسلم والنسائي والبوداود و ابن ماجه ابن ابي شيبة عن معاوية قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا واخرج الشيخان والبوداود والنسائي وابن ابي شيبة عبد الرزاق عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعين جميعا بالمدينة و اخرج عبد الرزاق عن صالح مولى التوامه سمع ابن عباس يقول جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير سفر واه طرا قال قلت لابن عباس لم تراه فعل ذلك قال اراد التوسعة قال ابو عيسى حديث ابن عباس قال تروى عنه من غير حج كفت بصرف حديث ابن عباس من باب جمع میان نماز تا تحقيق روايت كرده شده است ابن عباس را بسيار طرق چنانكه صنف از انها ذكر ميكنند و از جابر بن عبد الله وسعيد بن جبیر و عبد الله بن شقيق العقيلي و قد روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا و تحقيق و تذكره شده است

ان عاقبة الاحوی
وهو اسما عام سعید
ورقة بسق و هی
اسلمت عام الفقه و
طلق قال علی النبی
صلى الله عليه وسلم
و جمع منه ذلك
حين كان بين النبي
في صدر الاسلام
الرابع اضبا فراهو
للمعبادة الخامسة
يتمتع خلد ان يكون
اراد به مسخلف
ماثل وهو الظاهر
من حاله صلى
حالة الصلوة الثانية
ان خبرنا مفسر الا
ينقل عن الديات
الى العبادة و غيره
لا يندى شيئا لا يندى
الاصل الرابعة اذا
من كوي بكتف ان يقصر
وضوءه ولا يصوم
يا لله المصلح
اذا صلاه يعطون
انصاره فذاتك
شيء ما انك تطوع
بمنه الرضا و

شرح ابى الطيب

قول ابي بالمدينة من غير خوف ولا مطر في رواية مسلم من غير خوف ولا مطر لا يكون المراد من غير خوف والمطر السفر المرض او الريه وقد قال به احمد بن حنبل والقاضي حسين الشافعي لكن قال الترمذي في آخر كتابه ليس في كتابي حديث اجمعت امة على ترا العمل به الا حديث ابن عباس في اجمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر وحدثنا ابن ابي عمير في الموطا الرابعة قال النووي هذا الذي قاله الترمذي في حديث شامري بالخروج هو كما قاله فهو حديث منسوخ دل الاجماع على النبي واما حديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لم يجمعوا على قولهم من قوله على انه كان في حرمه صلى الله عليه وسلم ان وقت العصر دخل فصلاها ومنهم من قاله على تأخير الاولى الى آخر وقتها فصلاها فيه فلما فرغ منها دخلت الثانية فصلاها فصلاها صورتها بصورة جمع انتهى ووصفة قوله اقول لكن يؤيد هذا التاويل ما رواه مسلم عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعين جميعا قالت يا ابا الشفاء انما اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب في حبل العشاء قال انا ظن ذلك واما التوجيه بان المراد بالمدينة قربة المدينة فيكون مسافرا في حبل العشاء من غير خوف ولا مطر على ان المراد به السيرة او بعد الديار اي بل فعل حالة الاستراحة والنزول او بقرب الديار وهو مسافر فيعيد كما لا يخفى ويبدل عليه قوله اراد ان لا يخرج امتك

قول ابي بالمدينة من غير خوف ولا مطر في رواية مسلم من غير خوف ولا مطر لا يكون المراد من غير خوف والمطر السفر المرض او الريه وقد قال به احمد بن حنبل والقاضي حسين الشافعي لكن قال الترمذي في آخر كتابه ليس في كتابي حديث اجمعت امة على ترا العمل به الا حديث ابن عباس في اجمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر وحدثنا ابن ابي عمير في الموطا الرابعة قال النووي هذا الذي قاله الترمذي في حديث شامري بالخروج هو كما قاله فهو حديث منسوخ دل الاجماع على النبي واما حديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لم يجمعوا على قولهم من قوله على انه كان في حرمه صلى الله عليه وسلم ان وقت العصر دخل فصلاها ومنهم من قاله على تأخير الاولى الى آخر وقتها فصلاها فيه فلما فرغ منها دخلت الثانية فصلاها فصلاها صورتها بصورة جمع انتهى ووصفة قوله اقول لكن يؤيد هذا التاويل ما رواه مسلم عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانيا جميعا وسبعين جميعا قالت يا ابا الشفاء انما اخر الظهر وعجل العصر واخر المغرب في حبل العشاء قال انا ظن ذلك واما التوجيه بان المراد بالمدينة قربة المدينة فيكون مسافرا في حبل العشاء من غير خوف ولا مطر على ان المراد به السيرة او بعد الديار اي بل فعل حالة الاستراحة والنزول او بقرب الديار وهو مسافر فيعيد كما لا يخفى ويبدل عليه قوله اراد ان لا يخرج امتك

عاقبة الاحاديث

شرح سراج احمد

الصلواتين فرق التست كه نزد احمد و اسحق بعد من مطرو سف بجهت جمع رواست و نزد شافعي از جهت مرض جميع نيست و مرض
عذريت نزد ابى باب ما جاء فى بدع الاحاذان باب است در بيان آنچه آمده است در بيان ابتداي شروعيه اذان و ان لغيت
بمعنى دانانيدن و خير كردن است در شرايع اعلام بدر آمدن وقت نماز بالفاظ مخصوصه در وقت مخصوصه و مشهور است كه ثبوت
آن بخواب شده چنانكه در حديث مى آيد و بعضى گويند كه با جهتها و آنحضرت ثابت شده و در روايتي از امير المؤمنين على مرتضى
رضي الله عنه آمده كه چون آنحضرت معراج رفت تا بسرا پرده عزت رسيد كه محل خاص كه باي حق بود فرشته از آنجا بر آمد
آنحضرت از بهر جل رسيد كه اين فرشته كه است جبرئيل گفت سوگند بخدا كه ترا بحق فرستاده نزديك ترين خلق بديگاه عزت
سهم نديده ام اين فرشته را از ان با كه پديد آورده شده ام من جز از اين ساعت پير گفتم ان فرشته الله اكبر الله اكبر از
پس برده او را بر آمد راست گفتم بنده من انا اكبر انا اكبر پس كر كر و كلمات باقى را و تحقيق آنست كه آنحضرت در شب معراج
كلمات آنرا شنيد از احكام شاره كه اين كلمات را در اذان براي نماز گويد و آنحضرت در مكه لي اذان نماز ميگذارد تا بدميه آمد و درين باب
با اصحاب مشاورت كرد و بعضى از اصحاب با اذان را بخواب شنيد چنانكه عبدالله بن زبير بن عبد ربه و اسير المؤمنين ابى بكر الصديق
و عمر بن الخطاب و ديگر صحابه ترتيب تن گويند چهارده كس در حديث مع آنحضرت آمده كه ان كلمات كه بر آسمان شنيد بويراى اعلام اذان گفته شود
و صحيح قصه آنست كه عبدالله بن زبير بن عبد ربه اذان را در خواب پديد وقت صبح بخيست شريف آمد خواب خود را عرض ساخت
آنحضرت بال اول اليه تعليم فرمود و چون بلال الف راخ و عمر بن الخطاب از اذان را شنيد بجزرت شريف تافت گفت يا رسول الله بخشين خواب
ديده ام چنانكه در حديثي مى آيد و اين روايت سال اول بود از هجرت پليني ناسيحي بن سعد شمس عبدالله بن يحيى بن سعيد الاموي در ترتيب
سعيد بن يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص الاموي ابو عثمان البغدادي ثقة بود و گاهي خطا نيز ميگردان عاشره است در سنه تسع اربعين
و اتمين و وفات كردن ان يحيى بن سعيد بن ابان بن سعيد بن العاص الاموي ابو اليوب الكوفي نزول بغداد و صدوق بود و از كسيار
تاسعه است در سنه اربع و تسعين و مائه وفات كرد و از عمر ششادنا محمد بن اسحق بن عجل بن ابراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله
ابن زبير بن عبد ربه انصاري مدني ثقة از انثا بود و عن ابيه عبدالله بن زبير بن ثعلبه بن عبد ربه بن زبير بن الحارث بن الخزرج
الانصاري الخزرجي حاضره شريفة و بر و بر مشاهير را در روز فتح مکه علم بن الحارث بن الخزرج نزد او بود و قال لما اصبحنا

الحرف من منزلة بين
الظهر البطن فهو
حى بمنزلة ما بين
المخطوط والميامين
الحققة بالمبايخفت
ومن الحققة بالمخطوط
احتياط التاسعة
اذا مسه باصبع
شائدة فاختلف
فيها اصحابنا واصحابنا
الشافعي الاظهر
وجوب اوضوء
العاشرة اذا مس
ذكرة غيره قال
الايلي ينتقض
وقاله بعض اصحابنا
الشافعي وهذا
لا يستقيم لهم الا نحو
ان اعتدوا واللذة
فيلزمهم ان ينقض
الوضوء بسه بكل
موضع من البدن
وان لو يعتدوا
اللذة لو يتاوه
الحديث وكذلك
لا يصح للايلي ذلك
لانه راعى اللذة
مثله سواء كان

قوت المعتدي

ما اصبحنا الا نبياء و اول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرني بالرواية فقال ان هذه الرواية حق قال ابن الهيثم في راي الانبياء و حجي و حياها
حق من جملة شرايع الدين و راي اخلاصهم في الدين ليست بشي الا ان هذه الرواية من غير انبياء استقرت في الدين لوجوه اربعة
ان يحتمل ان يعقل النبي صلى الله عليه وسلم انفسها و حيا فانفذ او كانت مما يتشوق اليها و يميل الي العمل بها فامر بها حتى تفر عليها
او يفتي عنها على القول بوجوب الاجتهاد له و على ان يبين ان هذه المسئلة من مسائل القياس لانه راي غلط لا يستطيعه
الشيطان لا يدخل في جملة ما لو ساءت الخواطر المرسله و كرم ان النبي صلى الله عليه وسلم راي الاذان ليلة اسرى
به و سمعه و لو يؤذن له فيه عند فرض الصلوة حتى يبلغ الميقات و في قول النبي صلى الله عليه وسلم اعمر
فذل لك اثبت دليل على تورجيم احد الاحتمالين الثاني والثالث على الاول لانه كان الاقرار عليه

موضع من البدن
وان لو يعتدوا
اللذة لو يتاوه
الحديث وكذلك
لا يصح للايلي ذلك
لانه راعى اللذة
مثله سواء كان

شرح سراج احمد

ما فيته الاحاديث

الاه

قال القاضي ابو الحسن
العل من ايات قالك
على انه ان مسه
للشهوة على جائل
او غير جائل بلطن
الكفا ووظاهرة
انتقض وضوءه
وروى ابن وهب
عنه اذا مسه
على غلالة خفيفة
انتقض وضوءه
قال ابو عمر بن
اعتبار اللذة فانما
نقض الوضوء
بالقران من باب
الملاسة قال
القاضي ابو بكر بن
العزى رضوا الله
هذا وهم عظيم فان
الملاسة في القران
انما هي في النساء
لا في نفس الرجل
وذاته فكيف يصح
حمله عليه فان
قيل طريق وجوبه
بذلك التعليل
بان يقال غصوه
بذلك فيجب

ان حضرت رجباً خذوا فقال ان هذه الرواية ليس فرسودا حضرت بدر بن سنيك بن خواب رست رست فقم مع بلال بن رباح
ابى عبد الله بن زيد عمارة بال باسوز اورا فانه اندى امد صوتا پس بدر سنيك بلال نرم تر و بلند تر و شيرين تر و بهتر تر رست
از روى آواز مناشه از توفالوق عليه ما قيل لك پس بينا زبر بلال چيزي گفته شده معني آنچه تو در خواب يده اورا بايوزان و لينادي
بذل لك و بگو كه نكند بلال بان قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بال صلوة گفت عبد الله بن زيد بن كاه كاشني
ابن الخطاب ندى بلال بن رباح را برى نماز شرح الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شجران را بيرون شد از جا خود و سوا حضرت

شرح ابى الطيب

باب
منه انه صلى الله عليه وسلم
على القول بحجابه
من حيث ان ذكره
وسلم راى الاذان
كان ابو حنيفة
عليه السلام
يؤيد انه قيل للنبي
يوحى فلا يؤيد انه
على في با غير الانبياء
فلا يرد شى
صوتاً واقوى في النداء
واستعارة النداء
من لقاء قول
هي لام الاخر
وعند ابى داود
المراد بالانذار
حمله عليه فان
قيل طريق وجوبه
بذلك التعليل
بان يقال غصوه
بذلك فيجب

ان هذه الرواية الحق اى صادقة مطابقة للوحى واللاجهته اى يعلم
منه انه صلى الله عليه وسلم ما حكى على هذه الرواية بالحقيقة الاحوى من الله تعالى وبالاطهام منه او باجتهاد
على القول بحجابه لاجتهاده بناء على انه رأى نظماً لا يستطيعه الشيطان ولا يدخل في جملة الوسوس من الخواطر التي
من حيث ان ذكره في محض الوضوء وهو جاثم لا يتوقع عليه ترتيب خلق قدر روى ان النبي صلى الله عليه
وسلم راى الاذان ليلة اسرى به وسمعها ولو يؤذن له فيه عند فرض الصلوة حتى بلغ الميقات هذا يؤيد انه
كان ابو حنيفة قال ابن سبيل الناس ذكر ابو داود في مراسيله ان عمر لما راى الاذان في المنام اتى ليخبر به النبي صلى الله
عليه وسلم وقد جاء الوحي بذلك فاعلمه الا بلال يؤذن فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي هذا
يؤيد انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم عند قصة ربيعة عبد الله بن زيد على النبي صلى الله عليه وسلم انفاذها فنقد
يوحى فلا يؤيد انه كيف اثبت الاذان برويا صحابي مع ان روى با غير الانبياء لا تثبت بها الشارع والحاصل ان بناء الاحكام
على روى با غير الانبياء بعد معرفة انها حق كما يشك فيه والثابت فيما نحن فيه هو هذا البناء الاحكام على محمد الوحي
فلا يرد شى قوله فانه اندى و امد صوتا فعمل من النداء والمد وهو الزيادة ومعناها ما ارفع
صوتاً واقوى في النداء وان زيد من ذلك اصل النداء من الندى اى الرطوبة يقال صوتت ندى اى رفيع
واستعارة النداء على صوت من حيث ان من يكثر رطوبة فمعه حسن كانه قوله فاق عليه ما قيل لك امر
من لقاء قول و لينادي بذلك باثبات الياء على لغة من يحرم المعتل محرم الصحيح والافاقيا من هذا لاء لان الاء
هي لام الاخر فيمكن ان يقال ان اللام هي بمعنى كى التقدير وانما امرتك بالالقاء عليه لينادي بذلك قوله وهو شجران
وعند ابى داود يجر داء وهو الاظهر لان الاثر لا يبدل ان يكون موطا ولا ينكشف صاحبه فيجمل على ان
المراد بالانذار الوداء لكون هياتهما واحدة والمراد من جبر الانذار اى الوداء الشرعية في الشى
قوت المعتدى

قوت المعتدى

اول ابو حنيفة
النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم سبقك
صوتاً واقوى

ابو حنيفة انتهى قال ابن سبيل الناس وذكر ابو داود في مراسيله ان عمر لما راى الاذان في المنام اتى ليخبر به
النبي صلى الله عليه وسلم وقد جاء الوحي بذلك فما رأى ثم الا بلال يؤذن فقال له النبي صلى الله
عليه وسلم سبقك بذلك الوحي قال وهذا بعض التاويل الاول فانه اندى اى احسن
صوتاً واقوى قال ابن سبيل جبر اى اقصى بالمد والالقاء

ما راجع الى الجودي	شرح صحاح احمد
<p>لا يتقضى الصلاة مبنية حال الصلوة الضعيف الذي قل منا وكذلك الثالثة عشر وهو اذما مثل موقوف الاربعاء عشر اصر موضع القطع قاله الشافعي في حقه عليه الوضوء لا يخرج منه وليس يصح هذا بحال غريبة ولا حقيقة الخامسة عشر افا من حرة انتقض طهرته في جديد الشافعي قال مالك لا يتقضى وعول الشافعي على الحال المروي عن ام حبيبة من سر فرجه فليتوضأ هذا عام في القبل والدبر قال ابن اذ قلنا ان الوضوء يتقضى بسنن المراة تقضاه بمس الوجه دبرة وليت حملين</p>	<p>وقتي را كبر يا نبي روي بر نماز و ليس بنادي بها احد و نبود که آواز می داد و می خواند نماز صحیحی که فتکلموا بواقی ذلك ليس سخن کردن و شایسته نمودند رومی در ان باب فقال بعضهم اتخذوا قوسا مثل ناقوس المنصاري ليس كقول بعضي مسلمانان بگير يا توبر مانند ناقوس ترسیان که برای وقت نماز میزد و ناقوس التفسیر کرده اند بچوب بزرگ دراز که زده شود بچوب خرد کوتاه و قال بعضهم اتخذوا قوسا مثل قوس اليهود و گفتند بعضی مسلمانان بگير يا توبر را مانند شاخ بود که میبیدند یا زرد و بعضی روایات اند که سرق واقع شده قال فقال عمر ولا تبعثون رجلا ينادي بالصلاة ليس كقول بعضي مسلمانان بگير يا توبر و برنی انگیزد مردی که آواز بکند و بخواند بنامه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قوف ناديا بالصلاة گفت ادری عبد الله بن عمر پس فرمود آنحضرت ای بلال برخی پس ندکن نماز بخوان مردم را بر آواز ظاهر ظاهر است که مراد اینجا مجرود فریاد کردن و ندادن خبر کردن است بر آواز وقت اذان شرعی بطریق خاص پس از ان شد یعنی در است و مجرود ندادن پس از ان دیدن خواب است تشریح اذان بوسی یا با جهاد و در بعضی جاها آمده است که بلال ندا میکرد بنام بلفظ الصلوة جامه قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث عبد الله بن عمر گفت مصنفان این حدیث حسن صحیح غریب است از حدیث عبد الله بن عمر باب ما جاء في الترجيع في الاذان باب است در بیان بچه است در ترجیع اذان و ترجیع اذان عبارت است از مجرود کردن بشهادتین یا آواز بلند یعنی شهادتین را دو بار یا آواز بلند گفته دو بار آواز بلند بگوید مثل ما عاذنا ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن ابي محمد و مرة الجعفی المکی ابو اسمعيل صدق از اسناد و خطاهم سبکند قال ان ابی گفت ابراهیم حدیث کرد مراد بر من عبد العزیز بن عبد الملك بن ابی محذور و مؤذن مقبول از اسناد بود و جدید و حدیث کرد مراد بر من عبد الملك بن ابی المحذور الجعفی مقبول از ثالثة بود و جمیعاً معنی حدیث کرد مراد بر و جود من بود و عن ابی محمد و مرة بنعیم و سکون حای و ضم ذال حمره بن معمر و گویند راوس بن معمر و گویند سلمان بن معمر و گویند مسلم بن معمر صحابی مؤذن آنحضرت در مکة چنانکه مورخان در اسما الرجال می نویسند قدر قول ایشان نظر است از حدیث</p>
	شرح ابی الطیب
	<p>قوله فقال بعضهم اتخذوا قوسا یعنی ذکر جمع منهم اتخاد الناقوس و هي خشبة طويلة يضرب بخشبة اصغر منها تعلم المنصاري و قادت الصلوة بها و اتخذوا و بكسر الخاء امر بصيغة الجمع قوله فقال عمر ولا تبعثون الوا و عطف على مقدمي اتقولون بوافقة اليهود و المنصاري و لا تبعثون رجلا و الجملة الاولى و تقرير الثانية تطاهر هذا معارض للمحدث الاول يمكن الجمع بان هذا اشارة على من روى الله عنه و لا الى انه يناديون بلفظ الصلوة و جملة قوله تعالى عبد الله الاذان و وافقه و راجع في استقر الاذان الترخي بعد انك يا صاحب في الترجيع وهو في اللغة التردد و هو في الاذان ان ياتي بالشهادتين يخفض بهما صوته مرة و يرفع بهما مرة اخرى</p>
	قول القندی
	<p>فقال عمر ولا تبعثون رجلا ينادي بالصلاة قال ابن سيد الناس ظاهرة معارضة الحدیث الاول و يمكن الجمع بان نداء بلال لو كان اذا اشارة به على صور الاذان الشرعية بل لعله على سبيل الاعلام بدخول الوقت و انما استقر الاذان الشرعية بعد ذلك و لا يعارض هذا روي عن عمر بن الخطاب و قوله بعد ذلك و ليس في حدیث عمر اكثر من مطبق الـ</p>

احكام الاحمال
الصلوة
و ترجمه صحاح ابن خلدون

عامة الاحاديث

الوقت فبهذه
الضعفة ويطلأ
بانها لا جامع بينهما
من عدة لا يلبس
بوضعها ولا من
وقد جهل المراجع
وخفي عليه الحديث
السابعة عشر
مسح برؤية فحين
مسالة التمسك
فان اعتبرت اللد
في لمس النساء
بمس الرجل به
كانت مسالة
ذكرة السابعة عشر
اذامس انثوية قال
غيره ينتقض
ما جاء في الحديث
من مسح ذكوة او
انثوية فذلك الوضوء
والوصية ولا يدخل
في حديث الفرج
لان الانثيين ليستا
بفرج وحقيقة
الفرج الشق ولو
انتقض لوضوء
بمس الانثيين
لان مقتضى المسكة

شرح سراج احمد

شروعية اذان در سال اول از هجرت پس زودين خواها باشد و اين را نوشتند که مؤذن در مکة بود اگر مرد با اذان صرف اعلام باشم
درست نمیشود چرا که در مکة بطور اعلام نماز نگذزده اند از جهت خوف ابو محذوره هجرت نکرده بلکه مستقيم مانده تا آنکه در مکة وفات یافت
سنة تسع و خمسين و گونيد تسع و سبعين بان رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل بديست که آنحضرت بنشانند با محذوره را نزد خود
والقی علیه الاذان حرفا حرفا و القا کرد روی و تلقين نمود و او را کلمات اذان را یک یک حرف قالوا هيتم مثل اذاننا گفت اين کليم
الفاکره بر محذوره مانند اذان ما بان که سیکوچيم قال بشرفقلت اليه احد علي گفت بشرف من معاذ يسر و ابراهيم را اعاده کن الفاظ اذان
پس فوصف الاذان بالترجيع ليس وصفه كذا بل هو اذان بل بالترجيع و ترجمه نرد شافعي است که بگويد شهادتين را اول است باین
طريق آمدن الا انه اشهد ان لا اله الا الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله اشهد ان محمدا رسول الله و بعد از اين کلمات را بعد از او کند و اين
سنة تسع اذان نرد شافعي روا که از امام احمد در روايت اند و ظاهر مزه بانه عدم ترجيح است چنانکه مذبه است و مسکه اي نشان
حدیث ابی محذوره است علمای حنفیه گویند که اين تکرار از براه تعليم الی محذوره بوده است نه بر شرح و وی بار اول است گفت آنحضرت
فرمود بار دیگر بگو و بلند بگو و حدیث دیگر ابی محذوره است که در آن ترجيح نیست و در حدیث عبد الله بن زبید که اصل در باب
اذان است نیز ترجيح نیست و در اذان بلال که رئيس قدوة مؤذنان است نیز ترجيح نیست و در اذان ابن ام مكتوم که وی
در مسجد شريف اذان میگفت و سعد قرفا که مؤذن مسجد قبا بود نیز مذکور نشده قال ابو عيسى حديث
ابي محذورة في الاذان حديث صحيح وقد روي عنه من غير وجه و تحقيق روايت کرده شده است
از ابی محذوره بطرق متعدده و عليه العمل بمسكة وهو قول الشافعي وهم يثبتون على اهل مكة وان قول امام شافعي است
حدیث ابی موسی محمد بن المثنی شاعفان شاه امام عن عامر
الاحول عامر بن عبد الواحد الاحول بصري صدوق از سادس بود و خطا نیز میگوید در تقريبات می نوید
و هو عامر الاحول الذي يروي عن حبان بن عمر و المزني الصحابي ولم يذكره عن كماله قول الشافعي ابو عبد الله
ثقة فقيه كثير الارسال مشهور از خامس بود و عن عبد الله بن حبان بن يونس بن ميم و فتح حماسي موهله و سكون تحتية
و كسر را و اخضر ايمى است بلفظ تصغير بيت ابن جنادة بن وهب الحنفي المكي و او تميم بود و در كتاب ابی محذوره
در مکة پس تر نازل بيت القدس گشت فق عابد از ثلثه بود و در تسع و تسعين وفات
کرد عن ابى محذورة ان النبي صلى الله عليه وسلم علمه
الاذان تسع عشرة كلمة بديست که آنحضرت تعليم فرمود با محذوره را
نوزده کلمه و اين بر قاعده ترجيح است و الاقامة تسع عشرة كلمة و تعليم فرمود او را

شرح ابی الطيب

قوله اقعدك والقى عليه اي امره بالعودة و املى عليه الاذان حرفا حرفا قوله علمه الاذان تسع عشرة
كلمة هذا العدد لا يستقيم الا على ترجيح الاذان كما هو مذهب الشافعي و تشيئة الاقامة كما يقوله ابو حنيفة
وقد ثبت ان اذان بلال لم يكن فيه ترجيح فيه انه انزل الاقامة ففي البخاري عن انس قال اهل بلال ان يشفع الاذان
يوترا الاقامة قال في ثبوت انه يجوز الامران بالترجيع في الاذان علمه و اما الاقامة و شفيعهم

شرح ابی الطيب
قوله اقعدك والقى عليه اي امره بالعودة و املى عليه الاذان حرفا حرفا قوله علمه الاذان تسع عشرة كلمة هذا العدد لا يستقيم الا على ترجيح الاذان كما هو مذهب الشافعي و تشيئة الاقامة كما يقوله ابو حنيفة وقد ثبت ان اذان بلال لم يكن فيه ترجيح فيه انه انزل الاقامة ففي البخاري عن انس قال اهل بلال ان يشفع الاذان يوترا الاقامة قال في ثبوت انه يجوز الامران بالترجيع في الاذان علمه و اما الاقامة و شفيعهم

قوله علمه الاذان تسع عشرة كلمة هذا العدد لا يستقيم الا على ترجيح الاذان كما هو مذهب الشافعي و تشيئة الاقامة كما يقوله ابو حنيفة وقد ثبت ان اذان بلال لم يكن فيه ترجيح فيه انه انزل الاقامة ففي البخاري عن انس قال اهل بلال ان يشفع الاذان يوترا الاقامة قال في ثبوت انه يجوز الامران بالترجيع في الاذان علمه و اما الاقامة و شفيعهم

قوله علمه الاذان تسع عشرة كلمة هذا العدد لا يستقيم الا على ترجيح الاذان كما هو مذهب الشافعي و تشيئة الاقامة كما يقوله ابو حنيفة وقد ثبت ان اذان بلال لم يكن فيه ترجيح فيه انه انزل الاقامة ففي البخاري عن انس قال اهل بلال ان يشفع الاذان يوترا الاقامة قال في ثبوت انه يجوز الامران بالترجيع في الاذان علمه و اما الاقامة و شفيعهم

عاقبة الاحاديث	شرح سراج احمد
وطرفها الاية من بهاء الابواب الثامنة عشر اذا مضى حاشل فيه ثلثة روايات لا ينقضى الوضوء بحال الثانية	اقامت بهذه كلمة من صريح در انك قاست وبارست از نزهه چهارمك ترجمه فرست و دو قدر است الصلوة زياده شد و تجت امام الى خيفه بين حديثه حديث اول صحيح من نسخ من ابن قال ابو عيسى هذا الحديث حسن صحيح ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من بن يبرس بن كبريم كون عمله وقع تحت يده خبرت وقال ذهب بعض اهل العلم الى هذا في الاذان وحققت فرقة من بعض اهل علم من ابن اذان وقد ترى عن ابن محمد من ان كان يفرض الاقامة وحققت مروا كشيء است از ابى مخوفه بدرستيكه اوبو كيكيا بنى گفت كلمات قاست را
ينقضى بكل حال الثالثة ينقضى ان كان خفيفا و هذا لا يصح اذا اعتبرنا اللذة	باب ما جاء في افراد الاقامة باست در بيان آنچه آماره است در آن كه بدرستيكه الفاظ اقامت را دو بار بايد گفت مثل نزيح عن خالد الخلاء عن ابى قتادة عن انس بن مالك قال امر بلال ان يشفع الاذان يوتر الاقامة گفت انكره في قوله ايك دو بار گوید و اذان كلمات او يك بار گوید در اقامت وفي الباب عن ابن عمر جئنا لانه خارج ان كره ابو داود ونسائي ودارمي باين عبارت گفت ابن عمر كان الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مرتين مرتين والاقامة مرة مرة غير ان كان يقول قد قامت الصلوة قد قامت الصلوة قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وهو قول بعض اهل
العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبيه يقول مالك والشافعي احمد واسحق وبان قال كشته تداين ايضه اربعه سواى امام ابى حنيفة باب ما جاء في ان الاقامة متنى مثنى باب است در بيان آنچه آماره است در آن كه بدرستيكه الفاظ اقامت را دو بار بايد گفت مثل	ابو سعيد الاحول شيخ عبد الله شاعقبة بن خالد عن ابن ابى ليلى عن عمر وبن مرة عن عبد الرحمن بن ابى ليلى عن عبد الله بن زيد قال كان اذان رسول الله صلى الله عليه وسلم شفعاً شفعاً قلت عبد الله بن زيد ابو اذان ان حضرت گفتن كلمات او دو بار في الاذان واذان والاقامة ودر اقامت تير دو بار بود چنانكه مذهب امام ابى حنيفة است وبعين حديث تسك نموده است قال ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد رواه وكيع عن الاعمش عن عمر بن مرق عن
لذة من خيلس وكيف تعتبر اللذة وليس لها في الاحت اشوكا في الدليل التاسعة عشر اذا مضت المرأة فرجها قال مالك لا وضوء فيها جامعة الافى لذكره قال عنه غيره فيه الوضوء وقال ابن	شرح ابى الطيب باب ما جاء في افراد الاقامة قوله ان يشفع الاذان ويوتر الاقامة أى ياتي بالفاظه شفعاً يعنى يقول كل كلمة مرتين سوى آخرها وهى كلمة التوحيد سوى لاول فاته اربع تكبيرات اما ونحو التصريح في الروايات بذلك ويوتر الاقامة يعنى ياتي بالفاظه مفردة الاقدمت الصلوة والا لتكبير وتصار الافراد باعتبار غالب الكلمات واما من يقول يشفع الاقامة فدا ليله ما رواه ابو محمد ورة فاته صريحاً في شفعاها والله علم وبما تحرر على وجهه كل من القولين من شفعا الاذان بلا ترجيح وشفعا الاقامة وشفعا الاذان مع ترجيح وايتار الاقامة باب ما جاء في ان الاقامة مثنى مثنى قوله كان اذان رسول الله صلى الله عليه وسلم شفعاً شفعاً في الاذان الاقامة يعنى كان ندا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد ووقفت الصلوة شفعاً او متكررات في الاذان الاقامة فالمراد بالاذان اولاً مطلق التلحا والاعلام ثانياً ما هو المشهور المقابل للاقامة
توت الغنى	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من
ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من	ابو جعفر في قوله اسمه سمعته من معير نام الى تخرجه من

الترجمة
العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبيه يقول مالك والشافعي احمد واسحق وبان قال كشته تداين ايضه اربعه سواى امام ابى حنيفة باب ما جاء في ان الاقامة متنى مثنى باب است در بيان آنچه آماره است در آن كه بدرستيكه الفاظ اقامت را دو بار بايد گفت مثل

شرح سراج احمد	عائشة الاحوي
عبد الرحمن بن ابي ليلى ان عبد الله بن زيد راى الاذان في المنام بذكره عبد الله بن زيد ويراوان را در خواب قال شعبة	ابا ويلى انظفت
عن عمرو بن مكرم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ثنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الله بن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	توضات وجه
ابن ابي ليلى رحمه الله في حديثه عن عبد الرحمن بن زيد ورواه شاذب بن اسلم است كه حدثنا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم	حديثام حبيبة
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	من مشى كواضعتو
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	فرجه وهذا حرام
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	في الرجال النساء
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	وجبه الثالثه حبا
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	الذقة وعليه علت
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	سراية اعتبار الذقة
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	في مسك وليس
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	لذا كما قال مناك
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	في الخبر ان الموقية
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	عشر من قواه اذا
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	انظفت بيدها لثان
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	وقيل صلت الى
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	موضع لطيف
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	هذا الباطن الكاذب
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	والعشر ان اذا است
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	المائة ذكر الرجل
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	مثل ما اذا مس
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	الرجل فخرج المرأة
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	الثانية والعشرون
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	اذا مس فرجها
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	فالمشاقفة في ذلك
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	قولان ووجه او
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	ان في ذلك بعضه
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	الحذ وطيفة فينتقص
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	الطهارة كالمسح
ابن زيد راى الاذان في المنام وهذا صحيح من حديث ابن ابي ليلى	

شرح ابي الطيب

قول احمد

شرح سراج احمد

عامة الاسوي

من المرأة وهذا
شبهه ضعيف
لم يقربوا اعتبار اللذة
فقط فالله ثالثة
والعشر ان اذا سمع
ذكره دون طهارة
ففي ذلك غسل يات
الاولى استحبابك
في الجموعة الاخلا
في الوقت الثانية
قال لوضوء فيه
حسن في لينة
فعل هذا الاعادة
وكذلك في غيره
ابن القاسم وقال
غاية عند الحاجز
الوضوء ضعيف
الثالثة قال ابن
يعيد بل الرابعية
قال ابن حبيب
ان كان حاملا
اعاد ابدان كان
ناسيا اعاد في الوقت
الخامسة قال
سبحون لا يعيد
صلوة يومين و
يعيد مادونها
قال القاضي ابوبكر

والمتصرفا داخل لقضاء حاجته و فارغ كرد وانك محتاج هست ببول فانتظرون در آيد در خانه براهى قضاءى حاجت خود
ولا تقوموا حتى ترونى وبر تخمزيد بر آواز مجر و كبير بر آوردن تا آنكه بيبديراينى بيرون آمده از درون خانه و در كفش بركوشت
كردن حى على الصلوة گوید بايد بر قاست شايد كه آنحضرت نيز درين وقت برون آمد حدثننا عبد بن محمد بن عمار بن عاصم بن سنان
عن عبد المنعم نحوه يعنى از عبد المنعم به و طريق مروى شده است كي از يونس ديگر از اسد قال ابو عيسى حديث
جابر هذا حديثنا لا نعرفه الا من هذا الوجه گفت مصنف حديث جابر بن عبد الله كه فيست حديثى هست كه فى ششم
آز انك از يمين طريق من حديث عبد المنعم و اين بيان من هذا الوجه هست من حديث جابر بن عبد الله مروى نشده است
بكر از طريق عبد المنعم و هو اسناد صحيح هول و اسناد اين محمول است و گفته اند كه اين حديث را شواهد هست طرق آن به ضيف
و بعضى گفته اند كه از احمد بن حنبل وقتى با جماع صلين بكار از عملا اختلاف بخوده در طلوع بيان ان قيامت با و يها عا في ادخا
الا صبح الاذن عند الاذان بايست و بيان بخار و است بيان آوردن گشت گوش نه كفتن ان حد ثنا حمويه بن عمار بن عبد الله
ناسيا الشورى عن ابن ابى عاصم بن عيون الفتح عن ابن ابى عمير عن ابن ابى عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير
ثمة بود كه او را ابن حبان ثقان ز البه بدو سه عشره و ما استوفت عن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير
و استوفى على فخر المتابع الذي كان في حربة جعله على بيت المال الكوفة و ما استوفى عنه اثنتين و سبعين قال ريت بلالا لا يؤذن في يدك كفت
الوقت في يدك بلال انك اذ ان يكفت بركي شئت و في يدك فاهه هنا و هي هنا و درولى مى آوردن خود را اين طوفان اين طرفند

شرح الى الطبيب

قول الله و العتصموا الذي يعصر بطنه للغائط و فرجه للبول فهو كناية عن قضاء الحاجة حد راعى التفوه
بالصبر يحتمل ان يستوحش بذكره صراحا و قال السيوطى اصل الاعتصام ان يراعى العافية قوله لا تقوموا حتى ترونى
لا تقوموا للصلوة اذا اقام المؤذن حتى ترونى في المسجد لان القيام قبل حى الامام تعب بلا فائدة
ولعله صلى الله عليه وسلم كان يخرج من المسجد بعد شرع المؤذن في الاقامة فامرهم صلى الله
عليه وسلم ان اذا خرجوا و راوا يقومون و قبله لا يقومون و يحتمل ان يكون النهى
للمؤذنين اى لا تقوموا الاقامة حتى ترونى اخرج من الحجرة الشريفة و يؤيد ذلك ما سياتى
عن جابر رضى الله عنه كان مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم يهمل فلا يقبل
حتى اذا ساء رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج اقام الصلوة حين يراه قوله وهو اى
اسانده اسناد مجهول فى بعض النسخ و اسناد صحیح لکن صحیح الحاكم وغيره الامر بتزسل الاذنا
و ادراج الاقامة و روى الشيخان غير لا تقوموا حتى ترونى فباب ما جاء في ادخال الاصبع الاذن عند
الاذان قوله لا تقوموا حتى ترونى في المسجد قالوا و هم هنا و هم هنا و هم هنا و هم هنا
اى يجعل راحة تابع للجهتين مصرا فاليها و كل من الداء و الاتباع و وضع الاصابع ليكون الصوت ابلغ

قول المتعدي

والاعتصم و كناية عن الداخل لقضاء حاجته و اصل الاعتصام ان يراعى العافية

حلال اللقمة
للقاصى اى
الاضحية
قوله و اعاد
للمؤذنين
الاصابع
الاصابع
الاصابع

شرح صحاح احمد

گفتن جمعيتى واصبغاه في ذنبه در حالیکه پرده انگشت او در گوش او بود و رسول الله صلی الله علیه وسلم فقیه
 له سجده واحضرت رخصیه که برای او بود سرج رنگ نماز اقبال من ادم خون گوید که گمان میکنم با حیثه را که گفت آن خیمه از چرم سرخ
 ساخته بود و حضرت جلال باین یدیده با العنزة پس بیرون شد بلا لاری که از قبل از پیشتر آنحضرت بنیزه خرود که برت داشت بود
 بالاطحانه پس بخلا بنده آن عجزه را در موضع بطحا وان نام و ادیست فصلی الیها رسول الله صلی الله علیه وسلم یومین
 یدیده الکلب الحاکم پس بگذارد آنحضرت نماز بسوی آن عجزه در حالیکه میگذشته پیش آنحضرت سگان خمر این چیزی از
 افسان و سریان نماز میگردند و علیه حلة حمراء و بر آنحضرت دو جامه بودند سرج رنگ از او رد که آنحضرت در آن خالص نبود بلکه
 مخطوط بود که گمانی نظر از بریق ساقیه ابو حنیفه گوید که من اکنون می بینم و نظر میکنم بسوی درختیدن دو کناره وی قال سفیان
 نراه حبره که گفت سفیان ثوری گمان میکنم او را که آن چادری باشد جبهه بکسهای مهمله فتح موحده و را یعنی چادری مخطوط قال
 ابو عیسی حلیه الی حقیقة هذا شیء حسن کثیر و علیه العمل عند اهل العلم و بر آنت عمل نزاهل علم نیست بخون ان یدان
 المؤذن اصبعیه فی ذنبه فی الاذان استحباب یلدنکه درآرد مؤذن و وانگشت خود را در گوش خود در اذان و قال بعض
 اهل العلم فی الاقامه ایضا یدخل اصبعیه فی ذنبه و گفته اند بعضی از اهل علم در حال بگریستن نیز درآرد و انگشت خود را
 در گوش و هو قول الاوزاعی وان قول و زاعیست و ابو حنیفه اسما و هسما الله و نام الی تحیفه و سب سوانیست
 یضم سین مهمله و تحیف و او باب ما جاء فی التثویب فی الخبر باب است در بیان آنچه آمده است در حق تثویب در اذان
 نماز فجر و تثویب در اعت رجوع کردن و بازگشتن و هر اذیجا اعلام بعد از اعلام است که بعد از اذان گفتن بار دیگر با اعلام
 کند و تثویب چند قسم است یکی الصلوة غیر من النوم گفتن و بیان اذان بخروج و آنچه در زمان آنحضرت سنت بوده همین بوده و خلا
 کوفی حی علی الفلاح حی علی الفلاح اصداش کرده بود در میان اذان اقامت و بعد از ایشان هر قومی چیزی ستعارت ساخته و این
 مخصوص نماز فجر است زیرا که وقت خواب کسل است بعد از آن متأخرین در همه نمازها استحباب و مستحسن البته و این احداث بعد
 از احداث است بدعت است از اهل النبوتین علی انکار آن منقول است آورده اند که ابن عمر سجده در آمد و مؤذن استندید که در غیر نماز
 فجر تثویب کرو پس از مسجد برآمد و گفت بیرون آمدید از پیش این مرد که مبتدع است حدثنا احمد بن
 منیع نا ابو احمد الزبیری محمد بن عبد الله بن الزبیر بن عمر بن درهم الاسدی الکوفی
 نقیبت بود گاهی خطاهم میکرد و در حدیث ثوری از تاسع است در سنه ثلث و مائتین وفات کرد

شرح الی الطیب

قوله من ادم یفختین وهو جمع ادمی الجدل قوله بالعنزة یفختین اطول من العصا واقصر من
 الرمح و فیها سنان کسنان الرمح الا ان سنانها فی سفلیها بخلاف الرمح فانه فی علاله و قیل شرح قصیه
 و قیل هی مثل نصف الرمح قوله فکرها ای غیرها قوله و علیه حلة حمراء و هی ثوبان لا یکون واحد
 انرا حمراء و نوحها و بریق الساق معانه قوله قال سفیان نراه حبره که حبره کنیه هی من البرود ما کان
 مخطوطا یقال برود حبره و برود حبره علی الوصف الاضافة و هو برود بیانی و هذا یدل علی ان الحبره ما کان کلها
 حمراء لان راوی الحدیث فسرها بالخطط و هو اعلم بالانفسیر من غیره و باب ما جاء فی التثویب فی الخبر

عاشرة الاموی

ما بن العزیز رحمه الله
 عنده وهذا یقینی
 علی تعارض الاحادیث
 فاذا صلیت بحديث
 وحمل علی ظاهره
 اوجب الوضوء
 ابدا و من قوی
 عند اصل الخبر
 وضعف نضه
 بطرق الاحتمالات
 المتقدمة الی قول
 بحسن دفع الاحتمالات
 بالوضوء و من نفی
 الاعادة ضعفه
 اصل الخبر و لفظه
 بالاحتمال الذی فیها
 و یما یعارضه و غیر
 قال بعد ما قال
 ما کثرینا علیه علی
 و وجود المشقة
 و عدمها و هذا
 حال اهل الاجتهاد
 و المقلد یقف علی
 شیء واحد بالله
 التوفیق الخامسة
 و العشرین اذا
 ختی ذکره قلنا
 بانقضاء الوضوء

اسناد الروایة
 صحیح
 بنی مسعود
 ابو حنیفه
 علی بن یزید
 سفیان
 کوفی
 ابن عمر
 ابن علی
 ابن عباس
 ابن جابر
 ابن جریج
 ابن یزید
 ابن عمار
 ابن سنان
 ابن شبر
 ابن کثیر
 ابن کثیر
 ابن کثیر
 ابن کثیر
 ابن کثیر
 ابن کثیر
 ابن کثیر

شرح سراج احمد

عاشرة الاحاديث

بالشك انقص
وضوءه لا خصال
ان يكون رجلا و
كذلك ان مس
فرجه وهي السادة
والعشرون مثله
في الفتوى والتوجيه
السابعة والعشرون
اذ أمس احد هما
وصل ثوبه فاصلا
ومس الآخر وصل
قلنا بوجوب
الوضوء فاحدا
صليته باطالة
قطعا فليفتن بفعل
قال فنيه
احقالات احدهما

قال ابو اسيريل عن ابي الحسن بن ابي ابي بلال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتوبون
في شيء من الصلوات الا في صلوة الفجر فزوموا تحضرت ليست تتوب في شيء من الصلوات الا في صلوة الفجر
اخبر ابو داود وقال ابو عبيد بن جراح لا تعرفه الا من حديث ابي اسيريل الملائي كفت مصنف حديث بلال اني شئنا منكم ان
ما روي في ابي اسيريل بلال و ابو اسيريل ليس مع هذا الحديث من الحكمة عتبية و ابو اسيريل شئنا منكم ان
انما رواه عن الحسن بن عمار بن عتبية كفت مصنف جزاين ليست روايت كره ابو اسيريل ان جديش راوي
حسن بن عمار بن عتبية بن عتبية عن الحكم بن عتيبة كره و ابو اسيريل اسمه اسماعيل بن ابي اسحق و نام ابو اسيريل
وليس هذا القوي و ليست اقوى عند اهل الحديث نزدیکی و قد اختلف اهل العلم في تفسير التثويب و تحقيق
اختلاف كره انما روي في تفسيره ثوب فقال بعضهم التثويب ان يقول في اذان الفجر الصلوة خير من النوم ليس كفته اند
بعضي علم التثويب انما يكون مؤذن في اذان الفجر الصلوة خير من النوم و هو قول ابن المبارك و اسجد وان قول عبد الله
ابن المبارك امام احمد بن حنبل و قال اسحق و كفت اسحق بن راهويه في التثويب غير هذا في تفسيره ثوب سواي ان يكره
قال هو شي احده الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم كفت اسحق بن راهويه في التثويب غير هذا في تفسيره ثوب سواي ان يكره
بغير ان تحضرت اذ ان المؤذن فاستبطن القوم قال بين الاذان والاقامة قد قامت الصلوة حتى على الصلوة
على الفلاحه چون اذان كفت مؤذن ليس يكره و غيره و غيره مؤذن في اذان و قامت الصلوة و
يبين ما هو هذا الذي قال اسحق هو التثويب الذي كرهه اهل العلم والذي احد قوله بعد النبي صلى الله عليه
و اير في تفسيره ثوب كفت اسحق كفت اسحق بن راهويه في التثويب غير هذا في تفسيره ثوب سواي ان يكره
ان التثويب بحضور نبوت نبوه و الذي فسر ابن المبارك و احمدان التثويب ان يقول المؤذن في صلوة الفجر

شرح ابي الطيب

انه يعيد كمن فاتته
صلوة من صلاة
لا يعيدهما فانه
يصليهما معا
انما في انه لا يعيد
لان كل صلوة تمت
بصفتها على اجها
فلا تعاد الا وصل
اربع صلوات بل
اجتهاد اهل العلم
بجهاد فاذا تعاد

قول لا تتوبون في شيء من الصلوات بنون مفكدة تفكيمة ولا ناهية و الفعل مبنى على الفتح لاتصاله بالنون
والتثويب في اللغة اعلام بعد اعلام وفي الفائق الاصل في التثويب ان الرجل اذا جاء مستصفا لوجه
بشوبه فيكون عجا و انما انما كثر حتى سمي الدعاء تثنوبا و قيل هو توديد الدعاء تفصيل من تاسيد ارجع و
منه قيل لصوت المؤذن الصلوة خير من النوم التثويب تراد في النهاية المؤذن اذا قال حتى على الصلوة
فقد دعاهو فاذا قال بعدة الصلوة خير من النوم فقد مرجع الى كلام معناه المبادرة اليها نقله الطيبي
وقيل ويرجع التثويب عن النوم الى الصلوة باللفظ المذكور قال ابن السوام و خصوا
به الفجر فانه كرهه في غيره وهو عن ابن جرير انه سمع مؤذنا يتوب
في غير الفجر وهو في المسجد فقال لصاحبه فوحى فخرج من عند هذا المبتدع و عن علي بن حنفى
الله عنه انكاره بقوله اخرجوا هذا المبتدع من المسجد و اما التثويب بين الاذان والاقامة فلو يكن
على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انتى قول و ليس ذلك اهل ابو اسيريل بالقوى عند اهل
الحديث وقيل كان لرفضها يشتم الصحابة و عثمان رضى الله عنه تركه ابن مهدي كذا في الامم

شرح سراج احمد

حاشية السجوي

ويعبر به انفسه ان كثره ابن المبارك امام احمد ثوبت كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 قول صحيح و يقال له التشوب ايضا او التشوب ينزله في شدة و هو الذي اختار اهل العلم ان
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن
 تشوبه كذا في سراج احمد بن المبارك كذا في مؤذن و نماز فجر الصلوة خير من النوم راقه قول صحيح بن

الرجوع
 ان ثلث صلوات
 باطله قطعا ولا
 بعيد احد انا
 والعشرين اذا
 احد ها وصل ثو
 صل الاخر وصل
 فالآخر باطله
 بكل حال التاسعة
 والعشرين اذا
 رجل فرس غنفي
 انتقض وضو
 بكل اعتبار عيانه
 فانقدما موفية
 ثلثين ان صل
 ذكر الاخر فينتظر
 وضو ولا لان
 امره فقد حصد
 الملامسة ان كان
 رجلا فقد ص
 ذكر غيره هذا
 اعتبارا للمساتير
 المتقدمة من
 ان الشك يوجب
 الوضوء الثانية
 ان من فرك الغي
 ينتقض الوضوء
 الحادية والثلاثون
 ان من التمس

شرح أبي الطيب

باب ما جاء من اذن فهو يقيم قول من عن يزيد بن حارث الصلوات في بعض اصحابه منسوب الى
 صلوات محمد و هو صحيح من اليمين قول الله صلى الله عليه وسلم ان اذنت
 ان من فرك الغي
 قول من فرك الغي
 اوله هدينا و هو صحيح و لعل على ما اذا كانت الوضوء باقيا من شدة

شرح سراج احمد

حدیث الایمانی

ضعفه یحیی بن سعید القطان وغيره تصحیفه و ذکره است یحیی و دیگران قال احمد لا یتبعه الا فرقی
 گفت امام احمد بن حنبله درین باره فرموده است که قابلیت او شکی ندارد و در این باره یحیی بن سعید بن عقیل فرموده
 امری گفت صنف و دیدم امام بخاری را که قوت میداد امر فرقی را و میگوید هر وقت که در این باره بخاری فرقی
 میفرموده است و العمل علی هذا عمل اکثر اهل العلم من اذین فهو یقوی و عمل جمیعین مستند و اکثر اهل علم هر که اذان گوید
 بدون اقامت کند یا با اقامت که ایه الاذان بغیر وضوء واجبست در بیان آنچه آورده است و دیگران است
 اذان دادن بی اقامت حدیثی است بنابر روایت ابی نعیم بن سعید بن مسهر عن معاویة بن یحیی الصدیقی البصری عن اذین شقی ساکن
 گشت در روی ضعیف بود از سابق است عن الزهري عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يؤذن
 الا متوضئ ابو هريرة ان حضرت روایت میکنند که فرموده اذان گوید مگر آنجا که وضوء باشد و در حدیثی بن سعید بن مسهر عن معاویة بن یحیی
 ابن هب عن یونس عن ابن شهاب قال قال ابو هريرة لا ینادی بالصلوة الا متوضئی گفت ابو هريرة اذان ندید
 مگر با وضوء در حدیث مقوله ابی هريرة است و حدیث اول مرفوع بود و لهذا صنف شرح بر حدیث اول میکند قال ابو نعیم
 وهذا صحیح من الحدیث الاول گفت صنف این حدیث دوم صحیح ترست از حدیث اول و حدیث ابی هريرة یوسف بن
 و حدیث ابی هريرة مرفوع نکرده و در این باب که راوی از زهری است و هو اصح من حدیث ابی هريرة بن مسهر و ان صحیح ترست از حدیث
 ولید بن سلم الزهري لو یسمع من ابی هريرة و ان شارب بن یحیی راوی از زهری است و ثابت است و اختلاف اهل العلم فی اذان علی غیر
 وضوء و اختلاف کرده اند اهل علم در اذان گفته اند بر غیر وضوء و بعض اهل علم پس کرده گفته اند از بعضی اهل علم وضوء
 یقول الشافعی و اسحق و بان قائل گشته امام شافعی است و بنابر روایت ابی هريرة و حضرت اده از زهری
 بی وضوء یعنی اهل علم و یقه یقول سفیان بن المبارک و اسحق و بان قائل گشته سفیان ثوری و عبد الله بن المبارک امام احمد
 و یحیی بن سعید امام ابو حنیفه که قائل بحدیث است اذان صحیح است و روایت بکر است نیز
 و بنا بر روایت که است اعادة اذان نیز است کما فی الایمانی و یحیی بن اسحاق اختلاف است در ظاهر روایت اعادة هر دو
 نیست چنانکه در خلاصه است باب ما جاء ان الامام اسحق بالاقامة باب است در بیان آنچه آورده است که تحقیق

فان كان امرأة
 انما تصلي في وضوء
 وان كان رجلا
 لوان تصلي في وضوء
 الا ان يتردد في
 على الاذان في الصلاة
 المتقدمة الثانية
 والثالثون امرأة
 بسنة فخرج ضعیف
 حکم و احکام و انما
 یعنی علی اذان و
 والثالثون مست
 فرجه فان كان امرأ
 انما تصلي في وضوء
 وان كان رجلا
 فقد حصلت
 الملائمة الرابعة
 والثالثون مست
 ذکرة لو ینتقض
 وضوءها لاحتیاجها
 ان تكون امرأة
 فقد مست خلفه
 ثالثة و ابن علی
 الاعتبار الشك
 و ردة الخامسة
 والثالثون ضعیف
 مست که رجل
 وضوء الملائمة

شرح الایمانی

حدیث الایمانی

باب ما جاء في كراهية الاذان بغير وضوء قوله لا يؤذن الا متوضئ النفي بمعنى
 النفي فيفيد الكراهية لاجماع العلماء على الجواز بخلافه وهو مرفوع على انه فاعل لكونه
 مستثنى مفرغاً في نسخة منصوب والفاعل ضمير المؤذن والتقدير لا يؤذن المؤذن في
 حال من الاحوال الاحال كونه متوضئاً قوله وهذا صحیح من الحدیث الاول مع انه موقوف
 فكان الموقوف صحیح من المرفوع والموقوف ايضاً ضعيف لقوله لو يسمع الزهري من ابی هريرة الا
 ان الموقوف فيه ما يمنع التذليل فانه قال فيه قال ابن شهاب قال ابو هريرة فهو صحیح في السماع
 فليس فيه تذليل بخلاف عن فانه يجهل باب ما جاء ان الامام اسحق بالاقامة يعني لا يقام الا بحضور
 فالاحتمية بمعنى الاستيفاء اي الاقامة من جملة حقوق الامام شرعي حضوره فادام لو حضر لا يقام

ان تكون امرأة
 فقد مست خلفه
 ثالثة و ابن علی
 الاعتبار الشك
 و ردة الخامسة
 والثالثون ضعیف
 مست که رجل
 وضوء الملائمة

شرح سراج احمد

خاصة الاحاديث

اهل العلم في الاذان بالدليل وتحقيق اختلاف كرده اند علماء در جواز اذان گفتن در شب فقال بعض اهل العلم اذا اذن المؤمن بالدليل اجزاك ليس گفته اند بعض علماء چون اذان دهد مؤذن در شب روا باشد ان اذان ولا يعيد واحاده
نكند اذان را پس ان طلوع صبح وهو قول مالك وابن المبارك والشافعي واسحق وقال بعض اهل العلم اذا اذن بالدليل اعاد وبعض علماء گفته اند چون اذان گفت در شب باز گوید اذان را پس از صبح و بيه يقول سفیان الثوري
وغيره است از سبب امام ابوالحسين عليه السلام كه نزد وی اذان پیش از وقت مكره است وسنة او برای نماز در وقت نماز است نه
پیش از وقت امام ابو یوسف گفته كه اذان قبل از وقت است پس نصف شب اعاده او پس صبح نیست بخلاف دیگر نماز و روزه و حج
ابن مسleme عن ايوب عن نافع عن ابن عمر ان اذنا بلال الا اذن بليل ورويت كره حماد بن ايوب ان نافع ابن عمر كبرستيكه
بلال اذن في اذان وشب يك نومي فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان ينادي اذنا من غير نوم ورواه الترمذي في سننه ان اذنا العبد
ناو يدريستيكه بنده بخوابت گفت كما اخبرني سعيد بن منصور عن ابي معاوية عن ابي سفیان السعدي عنه و ابن عمر عن ابي سعيد
سعدني انهم است كه من از خواب برخاسته بودم وقت را نشناختم پس باين اذان من اعتبار نكند و ابن عمر حضرت باين ندا
اعتبار بود بر بلال باذان دادن قبل از وقت و اين مخالف با حاديش ديگر است قال ابو عيسى هذا حديث غير محفوظ
ابن سيرين حماد بن يحيى است كه محفوظ نیست والصحیح ما روى عبد الله بن عمر بن الخطاب و صحیح ان حديثي است كه روايت
كرده عبدالله بن عمرو بن عيسى عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان نافع ابن عمر يدريستيكه ان حضرت
فرمود ان بلال لا ياذن بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن ابن ام مكتوم وروى عبد العزيز بن ابي رقة ادع نافع
ان مؤذنا الجهم روايت كرده عبد العزيز بن نافع يدريستيكه مؤذني ابو بصير امير المؤمنين عمر بن الخطاب نام داشت اذن بليل فامر حماد بن يعقوب
الاذان اذان داد در شب پس امر كرد او را عمر بن الخطاب بنيكه باز گوید اذان را چنانكه اخراج آن كرده دارقطنی وهذا لا يصح
مصحف كويد اين صحيح نیست لانه عن نافع عن عمر بن الخطاب منقطع زیرا كه شان اينست كه روايت است از نافع از عمر وان منقطع
كه عبدالله بن عمرو بن عيسى و اهل حقه اد بن مسleme مراد هذا الحديث وشايد كه حماد بن سلمه را رواه كرده باشد
همين حديث را از سيرين كه بالا مذکور شده حماد بن ايوب از نافع ابن عمر والصحیح في اية عبد الله بن عمر وغيره احد

على الغاء المشك
الثامنة والثلاثون
خشيان تماسا
في الفرجين تقض
وضوءها كما تقض
التاسعة والثلاثون
خشيان تماسا
فالذكر فان كانا
امرأتين فلا وضوء
وان كانا رجلين
فغسل كل واحد
منها الوضوء
ان كان احدهما
رجلاً والاخر امرأه
فغسل احدهما الوضوء
فاعتبر الاصلين
الشك في مسح
الغيار والغماو
ابن الحكم على ذلك
كله الموافقة

شرح ابى الطيب

قوله هذا حديث غير محفوظ يعني رفعه غير محفوظ والصحیح وقفه اقول مؤثرى بود او دبسنده عن نافع عن
ابن عمر ان بلال الا اذن قبل طلوع الفجر فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يراجع فينادي الا ان العبد نامزد موسى
فرجع فنادى الا ان العبد نامد قال بود او وهذا الحديث لو رواه عن ايوب الاحمد بن مسleme انتهى فهذا يدل على
ان الاذان قبل الفجر لا يجزئ الا انه ذكر في الفتحان ايمامة الكاشغري على بن المديني واضربه اتفقوا على ان حمادا
اخطأ في رفعه وان الصواب وقفه على عمر بن الخطاب وهو الذي وقع له ذلك مع مؤذنه وان حمادا انفرج برفعه
قال لكن في جلاله متابع وذكره انتهى فاذا كان له متابع يرتقى الى الحسن ويختص به لانه في حكم المرفوع ويمكن ان يقال ان
عمر بن عيسى الله عنه اذ اعاده كما ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بها وقال ابن دقيق العيد لا يتحقق التكرار الا
بتقدير ان بلال لا يؤذن بليل في سائر الاعوام وليس كذلك وانما ككان في رمضان السنه تسمى

خشيان تماسا
مس هذا قبل
هذا وصل الاخر
ذو هذا فان الغنيا
الشك في مسح
لا احتمال ان يكون
القبيل ثقبة
والذكر

باب اول في الصلاة

شرح صحاح احمد

فان قلنا باعمال
الثبات وجوب
الوضوء قال القائل
ابو بكر بن العزمي
رضي الله عنه
انما خرجوا الضمير
في هذين البابين
ليجعل ذلك في
الخراج على مثل
الثبات ومحلث
مسألة الذكر من
سائر الاواب
الاحاديث فاستفتى
ذلك تعلقه ان
شاء الله باب
ترك الوضوء من
القبيلة حبيب
ابن ابي ثابت عن
عروة عن عائشة
ان النبي صلى الله
عليه وسلم قيل
بعض نسائه
تخرجن الى الصلوة
ولو يتوضوا فقلت
من هي الا انت
فتضركن لا تسانهن
هذا الباب ليس
فيه عن النبي صلى

عن نافع عن ابن عمر الزهري عن سالم عن ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم قال ان بلاذلا يؤذن بليل
ووصح نزهة مصنف رواية عن ابن عمر وغيره ان نافع اذ ابن عمر وروايت زهري از سالم ان ابن عمر است
قال ابو عيسى كنت مصنف ولو كان حاله يمشي في الليل لكانت اذني لولا ان نافع لم يمشي في الليل
براي اين حديث معني اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان بلاذلا يؤذن بليل چرا که فرمود آنحضرت ان بلاذلا
يؤذن بليل فانما امره وفيها يستقبل پس جز اين نيست که امر کرده ايشان را در چه يكه آينده مي آيد فقال ان بلاذلا يؤذن
بليل ولو انه امره يا عادة الاذان حين اذن قبل طلوع الفجر لوقبل ان بلاذلا يؤذن بليل واگر بر پشتيكه آنحضرت
امر بفرمود بلال ربا عادة اذان بپس سيگه اذان و ادلال پيش از طلوع فجر نمي فرمود که ان بلاذلا يؤذن بليل قال علي بن ابي طالب
حدیث صحاح بن مسلمة عن ايوب عن نافع عن ابن عمر النبي صلى الله عليه وسلم هو غير محفوظه كفت علي بن
برقي حديث صحاح بن مسلمة عن ايوب ان نافع را از ابن عمر آنحضرت ان روايت محفوظه نيست واخطا فيه صحاح بن مسلمة وخطا کرده
در وي صحاح بن مسلمة بن طريقه كه روايتي كه ايوب نافع روايت ميكنند بن روايت منقطع است كه عبد العزيز نافع روايت ميكنند و نافع
از عمر بن الخطاب گفته كه روايت ميكنند نافع از ابن عمر و امر صحاح بن مسلمة را كه روايت نافع را از ابن عمر روايت ميكنند
الخروج من المسجد بعد الاذان با سب در بيان آنچه آمده است در كه است بيرون شدن از مسجد پس از اذان
حدیثانها و ناو كعيب عن سفيان بن عيينة عن ابى اسحاق بن محمد و عن ابن عمر بن محمد و عن ابن عمر بن محمد و عن ابن عمر بن محمد
ابن خلفه ابو اسحاق الحارثي الكوفي ثمة باتفاق ان كبرياء ثمة بود در زین حجاج وفات كرد و تاريخ او کرده ابن نافع سنه ثمانين
قال خرج رجل من المسجد بعد اذان فيه بالعصر كفت ابو اسحاق بيرون گشت بروي مسجد پس انكه اذان کرده شد در
براي نافع صحاح بن مسلمة فقال ابو اسحاق ثمة ان هذا فقد عصي بالقاسم صلى الله عليه وسلم كفت ابو اسحاق بيرون گشت بروي مسجد
بغير صلى الله عليه وسلم او خلاف سنت كرو كه پس از اذان از مسجد بيرون گشت قال ابو عيسى في الباب عن عثمان بن عفان ان
شرح ابى الطيب

شرح ابى الطيب

قولهم فانما امره وفيها يستقبل حيث قال يؤذن بليل لم يقل اذن ويمكن ان يقال امرهم فيما يستقبل بقوله
كلوا واشربوا لكن لا يناسب استلال الصلوة لانه لو يستدل الا بقوله يؤذن بليل اقول لا يعارض امرهم فيما يستقبل
امر بلاذلا بالعادة لانه آخر الامر في ذلك كان اول قولهم امره بالعادة ترك ذلك بلال رضي الله عنه فيما
يستقبل وكان امرهم قبل ذلك الله اعلم باب ما جاء في كراهية الخروج من المسجد بعد الاذان قوله اما هذا فقد عصى
ابا القاسم صلى الله عليه وسلم قال ابن سبيل الناس ك بعضهم ان هذا موقف قال ابو عمرو ومسندهم وقال لا يختلفون في هذا
وذلك انها مسندان مرفوعان يعني هذا قول ابى هريرة ومن لو يجب يعني الدعوة فقد عصى الله ورسوله

قوت المعتزلي

خبره رجل من المسجد بعد اذان فيه بالعصر فقال ابو هريرة اما هذا فقد عصى بالقاسم صلى الله عليه وسلم قال ابن
سبيل الناس ك بعضهم ان هذا موقف قال ابو عمرو ومسندهم وقال لا يختلفون في هذا وذلك انها مسندان
مرفوعان في هذا وقول ابى هريرة ومن لو يجب يعني الدعوة فقد عصى الله ورسوله

عائشة الهمذانی

والکافی ههنا من
 العارضة ان لا
 اذ لو كان فيها ما
 عليه ففي اصل
 الدارين ههنا
 بلا خلاف ان كان
 قلبه والى السبع
 وهو شهيد قال
 الله تعالى يا ايها
 الذين امنوا اذا
 قمتم الى الصلوة
 فاعسلوا وجوهكم
 الاية الى قولوا
 لا استغسلوا وجوهكم
 او لمستم وقرئوا
 لا استغسلوا وجوهكم
 الى انتم انتم الى
 المستفي في المنتظين
 فقال ابن عباس
 ان الله حكي كريم
 يعفو ويكفي كفى
 بالسن عن الجماع
 وحمل الآية على
 ذلك اسقط الهم
 المطبق منها وقال
 ابن عمر بن سعد
 وهو كوفي قبالة
 الرجل لانه من

شرح سراج احمد

باب ما جاء في فضل الاذان باب است در بيان آنچه آمده است در فضیلت اذان داود بن حمد ثنا محمد بن حميد الرازي
 نا ابو بصير في بضم تاي ثمانية فوقف في سكون تحتيه ولا من ذا ابو حمزة عن جابر عن مجاهد عن ابن عباس ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال من اذن سبع سنين محسبا بر سنينك ان حضرت فرموده كه اذان گوید نیت هفت سال در حالیکه طلب کند
 اجر باشد از حق تعالی کتبت له براءة من النار نوشته شود برای وی خلاصی نیز برای اذن و زخ قال ابو عبد الله وفي
 الباب عن ابن مسعود وثوبان اخرج البيهقي بلفظ من حافظ على الاذان سنة وجب له الجنة ومعاوية حينما اخرج ان كره
 امره وسلم فضل اذان وانس حينما اخرج ان كره طراني در اواسط وحكم وولمي در سند الفروس واني هر چه در آن اخرج

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في فضل الاذان قول من اذن سبع سنين محسبا كتبت له براءة من النار وفي ابن حبان
 من حديث ثوبان من حافظ على النداء سنة او جبا الجنة وفي ابن ماجه عن ابن عمر من اذن اثنتي عشرة سنة
 وجبت له الجنة وكتبت له بآذنيه في كل يوم ستون حسنة وكل قامته ثلاثون حسنة وعن ابى هريرة من اذن خمس صلوات
 ايماناً واحسباً غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سيد الناس لا تعارض بينهما الاختلاف الثواب المترتب عليه افعى حديث
 ابى هريرة غفر له ما تقدم من ذنبه وهو لا يقتضى دخول الجنة ولا البراءة من النار لانه ربما يكمل شتمه بعد ما
 قد يلزم به وحديث ثوبان في ثوبان سنة وهو اطول مدة واكمل ثواباً اذا الوعد فيه محقق فهو يقتضى السلام
 مما يحول بينه وبين الجنة مما تقدم له قبل الاذان وما تأخر عنه وجعل شيخ ابن عباس كذلك يقتضى السلام
 من النار هو امر اشد على دخول الجنة اذ ليس كل من دخلها مسلم من النار حديث ابن عمر الاطول مدة منها
 تضمن مع وجوب الجنة زيادة تسعين حسنة كل يوم على الاذان الاقامة فهو يقتضى زيادة درجات في الجنة

قول المتعدي

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اذن سبع سنين محسبا كتبت له براءة من النار روى ابن حبان
 ثوبان بن حافظ على النداء على الاذان سنة او جبا الجنة وروى ابن ماجه عن ابن عمر من اذن اثنتي عشرة سنة
 وجبت له الجنة وكتبت له بآذنيه في كل يوم ستون حسنة وبقامته ثلاثون حسنة وقرئ ابو الفتح من حديث ابى هريرة
 من اذن خمس صلوات ايماناً واحسباً غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سيد الناس لا تعارض بين هذه المدة المختلفة في
 الاقامة لو طيفت الاذان بالطول في الاقامة لاختلاف الثواب المترتب عليها ففي حديث ابن هريرة غفر له ما تقدم من
 ذنبه وهو وان كان ثواباً حسناً فليس فيه ما يقتضى دخول الجنة ولا البراءة من النار لما قد يحتمل شتمه بعد ما قد
 يلزم به وحديث ثوبان المقيد بسنة اطول مدة واكمل ثواباً اذا الوعد فيه محقق فهو يقتضى السلام
 مما يحول بينه وبين الجنة فيما تقدم له قبل الاذان تلك المدة وما تأخر عنها وجعل شيخ ابن عباس المقيد بسبع
 سنين كذلك ايضاً اذ البراءة من النار امر اشد على دخول الجنة فليس كل من دخلها مسلم
 من النار وحديث ابن عمر الاطول منها كلها مدة تضمن مع وجوب الجنة له زيادة بسبعين
 حسنة كل يوم على الاذان والاقامة يقتضى زيادة في رفع الدرجات في الجنة

الاجابة
 في قوله
 من اذن
 سبع سنين
 محسبا
 كتبت له
 براءة
 من النار
 يعني ان
 من اذن
 سبع سنين
 محسبا
 كتبت له
 براءة
 من النار
 يعني ان
 من اذن
 سبع سنين
 محسبا
 كتبت له
 براءة
 من النار

عاقبة الإجماع	شرح سراج احمد
الملائسة ومن	خطيب و احمد و ابى سعيد الخدرى چنانكه اخرج ان كرهه احمد و ابن زيكره و غيرهم فضل اذان حدیثی مروی كشته است چنانكه ابن ماجه
اشكال المسائل	و حاكم بن عمار و خطيب ان نقل بن يسار و بطالي از جابر و بقيه از حسن مرسل و ابن عساکر از انس و ديگران بسيار كس از صحابه و تابعين
المتعلقة بالقرآن	نموده اند و حديث ابن عباس صلوات الله عليهم اجمعين و ابو ثعلبة الاسدي و يحيى بن واخيه و نام الي تيملة يحيى بن واخيه است و
والحدیث ما اختلفت	ابو حمزة السكري اسند محمد بن يونس و جابر بن يزيد الجعفي ضعيفه و جابر بن يزيد كذا في شكاير و جابر است تصنيف ان
الصحابة في تأويلها	كرهه محمد بن يونس و يحيى بن سعيد كرهه و حديث جابر راجع الي بن سعيد از حديث ضعيف و ي و عبد الله بن عثمان بن مهران
مع انهو العرب	و كرهه او را عبد الرحمن بن زياد قال ابو عيسى سمعت الجاسر و يقول سمعت و كذا يقول و لا جابر الجعفي كذا
الفصحى والبغاء	اهل الكوفة بغیر حدیث میگفت و كعب بن عوف و جابر جعفي هر كنيه می بودند اهل كوفي حديث و لو لا احمد لكان اهل
اللسان وغاية النظر	الكوفة بغیر فقهه و اگر نمی بود جابر كنيه می بودند اهل كوفي فقهه با سب ما جاء ان الامام ضامن المؤمنون في
في ذلك الترخيم	باب است در بيان آنچه آمده است كه بر سبكه نام پير نده و بر وارنده و بر ديگر نده و كار و بار نده مقتديان استايش بر و در و
فانشير اليه من	از ايشان و قيام را تيزگر و ركوع و رايان و اركان سيد و بر ايشان افعال صلوة و اعتقاد و اذان گویند و اما حديث است
فانما اوجه الاصل	در محافظت اوقات نماز و زهد حدیثان ما ابو الاحوص ابو معاوية عن الامام محمد بن عثمان بن عفان بن صالح عن
ان الحقيقة لا تاكل	ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الامام ضامن المؤمنون في الصلاة و كذا في كتابه و حديث است
فانما تاكل الامر	تستد اين است و المؤمنون هم المؤمنون من اذان گویند و اما حديث است
بايد القبله و	شرح سراج احمد
اجماع فلا يرجع	باب ما جاء ان الامام ضامن المؤمنون في قول الامام ضامن او مستكمل للصلاة اجماعه قبله الا انما
عن هذه الحقيقة	و في قول الامام ضامن عنهم عند من لا يوجب القراءة على الامام و كان حنيفا و مالك و احمد و ابو حنيفة و ابو حنيفة و ابو حنيفة و ابو حنيفة
ان كناية الاصل	و به يقول الا بوجه و يحفظ الا كان عليه و السنن و احكام الوكالات و قول السفاقي و غيره و بين مرهوف في ذلك
ظاهر ذلك انما	و تصحح الصلاة بهم صلواتهم صلواته و بالعكس في الضمان هذا ليس مني الضمان بل معنى يحفظ و الرعاية في قول الامام
ان الله تعالى قال	و المؤمنون امنوا بالله و رسوله و اتوا بالصلاة و اتوا بالزكاة و اتوا بالصيام و اتوا بالزكاة و اتوا بالصيام و اتوا بالصلاة و اتوا بالصيام
او ايسر النساء في	اولا نهيهم يتقون على امكنة عالية فينبغي ان لا يشرفوا ولا ينزلوا اليه و اتوا بالصلاة و اتوا بالصيام و اتوا بالصلاة و اتوا بالصيام
جملة الاحاديث	قول الامام ضامن المؤمنون قال ابن العربي اختلف في معناه فقيل عام و قيل حاقظ لعمد الرأيا
نوقال ان كنت	قال و ما ضعيفان لان الضمان في اللغة بمعنى الرعاية و الحفظ لا يوجد حقيقة الضمان في اللغة و الشرعية و هو
جنباً و اقضى	الا التزام و ياق بمعنى الوعد لان كل شئ جعلته في شئ فقد ضمنته اياك فانما عرف معنى الضمان فان ضمان الامام
اللفظ الاول اسما	لصلاة الامام هو التزام شئها و حفظ صلواته في نفسه لان صلوة الامام تنبئ عليه فان افسد صلواته
بوجه ان لوضوء	فضمنت صلوة من يتوبه فكان غارها وان قلنا بمعنى الوعد فقد تضمنت صلوة الامام في صلوة الامام
واقضى قولنا	لتحمل القراءة عنه و القيام الي حين الركوع و السجود و ذلك لو تضمنت صلوة المفترض
سبباً و يجب الفصل	خلاف المتقبل لان ضمان الواجب بما ليس بواجب محال و هي ضمان شئ في شئ
و اذا كان يكون	

<p>شرح سراج احمد</p>	<p>عاقبة الاخوان</p>
<p>اللهم ارشدنا لا ايمه خلا ونرا راه راست بنام امان را و توفيق ده اليشان را بعلم وعمل و صلاح حال واغفر للمؤذنين</p>	<p>تكراراتها انما انما</p>
<p>وبيامهم مؤذنان را تفريع وتصديره كوجوبه ايدان اليشان درين حديث تفضيل كيه اذ انما است اذان برديگرى مقصودست بلكه</p>	<p>تجعل القراءتين كالآيتين واخذوا</p>
<p>مقصود بيان حال هر يك دعا بخير است مرهم كرام را قال ابو عيسى في الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر</p>	<p>فليكون قوله او لمستم</p>
<p>وانزيد صحابه بنين حديثه مروى كشم است چنانكه يمين عبارات اخراج كرده ابو داود وابن حبان بسببى از ابى هريره واحمد بن ابى</p>	<p>النساء يفتضى</p>
<p>الباب بسببى را جابر اخراج كرده است حديثى در باب منع از جمع كردن بيان اذان و انما است چنانكه گفت جابر بنى ان يكون الامام</p>	<p>بعض الوضوء</p>
<p>مؤذنا عن ابى هريره في الاصحاحين الثوري حفص بن غياث وغير واحد عن الامام عن ابى سالم عن ابى هريره</p>	<p>بالقبلة ومس اليد</p>
<p>عن ابى هريره في الاصحاحين الثوري حفص بن غياث وغير واحد عن الامام عن ابى سالم عن ابى هريره</p>	<p>والجسد للجسد</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية كده سابط بن محمد عن الامام عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>يكون قوله او</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>لاستم غيرا عن ابى</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>فان قيل في الصحيح</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>ان عائشة اتفق</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>النبي صلى الله عليه</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>ليلا فوقعت يدا</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>على احدى قداميه</p>
<p>عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابى هريره في حديثه عن ابى هريره</p>	<p>وهو ساجد الحمد</p>

الاشارة
الى قوله
است يا من
انظر
بشاهد اذان
رهنه ١٠٠

شرح الطيب

قوت المقدمى

قوله اللهم ارشدنا لا ايمه واغفر للمؤذنين اي ارشدنا لا ايمه للعلو بما تكفلوه والقيام به والخروج عن
عهداته واغفر للمؤذنين ما عسى ان يكون منهم فيه تفريط في الامانة التي جعلوها من جهة تقديروا على الوقت
او تاخير عنه سهوا وفيه اشارة الى فضيلة الامامة على الاذان لان الامام متكفل بركان الصلوة وتعمده
للسفارة بينهم وبين الدعاء والمؤذن متكفل للوقت فحسبوا الامام خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم والمؤذن خليفة بلال خضى الله عنه فابن احد هما عن الآخر ايضا
الدعاء بالمغفرة يؤذن بالتصوير بخلاف الدعاء بالارشاد ففيه ايضا اشارة الى فضيلة الامام

اللهم ارشدنا لا ايمه لانهم اذا ارشدوا ابا جراح الامور على وجهها صححت عبادتهم في نفسها واغفر للمؤذنين ما
قصر فيه من مراعاة الوقت بتقدم عليه وتاخير عنه انتهى في رواية لابن حبان فاشهد الله لا ايمه وعفا عن المؤذنين قال
ابن حبان الفرق بين العفو والغفران ان العفو قد يكون من الرب جل وعلا لمن استوجب النسيان من عبادة قبل تعديه ايام
وقد يكون بعد تعديه ايام الشيء اليسير فيفضل عليهم بالعفو اما من حيث يريد ان يتفضل او ابا شفاعته شافع الغفران ان
نفسه لا يكون الغفران من اجل وعلا من استوجب النسيان لا وهو يتفضل عليهم بان يخلوا ايامها بفضل انتهى في النهاية قوله الامام
اراد بالنعمان هنا الحفظ والرعاية لاضمان الغرلة لا يحفظ على القوم صلاحهم وقيل ان صلوة المقدمين في عهدته وحسن مقرونه
صلواته فهو المتكفل بصحة صلاحهم وقوله المؤذنين ممن هم القوم الذين يغفون لغيرهم لانهما حافظا يقال اقول في الرجل فهو مؤذرا
يعني ان المؤذنين من الناس على صلاحهم وصيانتهم قال ابن سبيل الناس في معنى ضامن الامانة او جرحك انهم ضمنوا ما علموا عليه من
الاسرار بالقرعة والذكرة الثاني ان المراد ضمان الدعاء ان يعوبه القوم ولا يخص نفسه الثالث ان يحتمل ضمان القيام في
القرعة عن المسبوق اما امانة المؤذنين فقيل انهم مناء على مواقيت الصلوة وقيل مناء على جرح الناس لانهم يشرفون على
المواضع العالية وقيل مناء في بصرهم بالاذان فيرى ان حاجته من جرح ابن جرحه لانهما حافظا في اعناق المؤذنين المسلمين
صلواتهم صيانتهم في البيهقي من حديث ابى محمد في اناء المسلمين على صلواتهم وسجودهم المؤذنين

شرح مسراج احمد

<p>ما يقوله الا وهو</p>	<p>وروى نافع بن سليمان عن محمد بن ابي صالح عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث</p>
<p>لا يجنب الوضوء</p>	<p>قال ابو عيسى وسهت ابان بن عثمان يقول حديث ابي صالح عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم</p>
<p>بذلك على انك</p>	<p>مصنفه وشيخنا ابو زرعة انه يروي عن ابي صالح انه قال في حديثه انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب</p>
<p>انك اذا وضعت يديك</p>	<p>عائشة روايت كرهه قال ابو عيسى وسهت محمد بن ابي يعقوب يقول حديث ابي صالح عن عائشة انك اذا وضعت يديك</p>
<p>الوضوء ولو كان</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>المطهر فيكون</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>الخبر من هذا</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>بما جاء في الحديث</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>ومقصودك وما</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>القول على الاستيفاء</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>في ذلك حديث</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>اشرا الى الله اعلم</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>باب الوضوء</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>من المني والرعاف</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>قال القاضي ابو بكر</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>ابن العربي رضي الله</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>عنه قد تقدمت</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>الاشارة اليه في</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>اشارة نواقض الوضوء</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>وبينا انه لا يقصر</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>الوضوء الاضطراري</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>معتاد من غير</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>معتاد خلافا</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>للسا فعي وخلافه</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>لا يحنيفة ايضا</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>يقولون كل من</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>نجس من البدن</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>من اي موضع</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>
<p>غيره ينقض الوضوء</p>	<p>انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك على الماء فاحسب انك اذا وضعت يديك</p>

الوضوء
 لا يجنب الوضوء
 بذلك على انك
 انك اذا وضعت يديك
 الا وهو ولو كان
 المطهر فيكون
 الخبر من هذا
 وما جاء في الحديث
 ومقصودك وما
 القول على الاستيفاء
 في ذلك حديث
 اشرا الى الله اعلم
 باب الوضوء
 من المني والرعاف
 قال القاضي ابو بكر
 ابن العربي رضي الله
 عنه قد تقدمت
 الاشارة اليه في
 اشارة نواقض الوضوء
 وبينا انه لا يقصر
 الوضوء الاضطراري
 معتاد من غير
 معتاد خلافا
 للسا فعي وخلافه
 لا يحنيفة ايضا
 يقولون كل من
 نجس من البدن
 من اي موضع
 غيره ينقض الوضوء

شرح ابي الطيب

باب ما يقول اذا اذن المؤذن قوله فقولوا مثل ما يقول المؤذن اي الا في الحيعلتين لما في مسلم ثم قال
 حى على الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال حى على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله والافى قوله
 الصلوة خير من النوم فانه يقول صدقت وبررت والافى قوله قد قامت الصلوة فيقول فيه اقامها
 الله وادامها فقولاه مثل ما يقول المؤذن عام مخصوص بالاحادِيث الاخر وهو الذي يؤيد النظر
 في المعنى لان اجابة نحو حى على الصلوة بمثابة عمل استهزاء لكن ورد في بعض الاحادِيث الاتيان
 بمثله قالوا فيسمع السامع بينهما فيقول او لا مثل ما يقول ثوبان في الحوقلة والله اعلم

<p style="text-align: center;">شرح سراج احمد</p>	<p>عائنه الاحود</p>
<p>و همچنین روایت کرده محمد و دیگران بسیار که سان از هر بی مثل حدیث مالک مانند حدیث مالک که مذکور گشته است در الفاظ و روی حدیث الحسن بن اسحق عن الزهري هذا الحديث عن سعيد بن المسيب عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم و روایت کرده عبدالرحمن بن ابراهيم عن الرازي عن سعيد بن المسيب ابی هريرة ان حضرت و ابن بطريق و غيرت ماوراء النهر زهري و مالك و رواية مالك اصبغ عن كوفي و بطريق كوفي و رواية مالك بن مهران عن حجاج بن اسود عن حنظلة بن ابي نجران في كراهية ان ياخذ المؤمن على الاذن اجرا باب است در بيان آنچه آمده است در كتابت اينكه بگيرد مؤذن بر گفتن اذان مزدی و اجاره آن ناسدست نزد علمای متقدمين و همچنین بر تبه عبادات چنانكه تعليم قرآن و فقه و علمای متأخرين فتوى بجواز آن کرده اند از جهت محتاج گشتن مردم و اجاره بر تعليم طب نجوم و منطق و شعر و ادب و است با اتفاق علماء حدیث آنها در اذان بوسيد عن اشعث بن ابی الشعثان عن الحسن البصري عن عثمان بن ابی العاص ابو عبد الله الشافعي عامل گردانیده بود و اورا آنحضرت بر طائف و در حیات آنحضرت ابی بکر صديق مد و سال از خلافت عمر بن الخطاب عامل بر آن بود پس عزل کرد و اورا عمر و عامل گردانیده بر عمان بخيرين و اورا و فواقيف بود ساکن شد و بصره و آنجا وفات کرد در سنه هجری و حسين قال ان من اخرها عهدا لابي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخذ مؤذنا لا ياخذ على اذانه اجرا گفت عثمان بدستگاه آخرين چیزی که عهد کرد و بسوی من آنحضرت اينكه بگيرد مؤذنی را كه نگیرد بر گفتن اذان خوش مزدی قال ابو عيسى حديث عثمان حدثنا حسن والعمل على هذا عند اهل العلم كه هو ان ياخذ على الاذن اجرا و عمل به من است نزد اهل علم كه گروه دارند اينكه بگيرد و بر دادن اذان مزدی و استحبوا للمؤذن ان يجتنب في اذانه و استحب استند بر ابي مؤذن اينكه حسبه بگيرد و مزد و ثواب اذان را طلب کند از حق تعالی يا ب ما يقول اذا اذن المؤمن من الدعاء باب است در بيان آنچه بگيرد مؤذن چون اذان گوید از خواندن او عيب حدیثنا قتيبة قال حدثنا عن ابي عبد الله بن عبد الله بن قيس ابو النعمان و تقريبت ثمة او امام من الثالثة و ابوبصري يا انصاري يا عجمي بود عن عاصم بن سعد بن ابی وقاص عن سعد بن ابی وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع المؤذن فرمود آنحضرت هر كه بگويد و بخواند در هنگاميكه بشنود مؤذن را كه شروع در اذان کند و در بعضی نسخه عين مؤذن آمده است و انا شهيد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده و رسوله رضيت بالله ربا و بالاسلام ديناً و محمد صلى الله عليه وسلم رسولا غفرا لله ذنوبه بيا مزد حق تعالی مرا و اگر گناهان او را که صفات باشند و همچنین اخراج کرده است مسلم اين حديث را از سعد بن ابی وقاص و ابن ابی شيبه اين عبارت زياده آورده است فقَالَ له رجل يا سعد ما تقدم مني في النبوة ما اخبر قال هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب يعني اين حديث هم حسن است</p>	<p>متعلقا بانه خارج نجس و التعليل للدم و نحوه ينقض الوضوء اصله البول الغائط و معوله اهل حدیث ابی اللیث و اعادتهم اللادی و غیرها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فافطر و قال ثوبان اني صبيت له وضوءه و الوضوء المصبوب له هو وضوء النظافة لا وضوء العبادة و قد بينا فيما سلف قطع الجوارح عن البول و الغائط به منافضات باقی و معارضاة في البول هرا و المسألة خلاقية بيناها في موضعها باب الوضوء بالتبديد ابوفرائز راشد بن كيسان عن ابی يزيد عمرو بن حريث عن</p>
<p style="text-align: center;">شرح ابی الطيب</p>	<p>باب ما يقول اذا اذن المؤمن من الدعاء قوله</p>
<p>من قال حين يسمع الاذان اي قوله و الظاهر ان المراد به قوله الاخر و هو لا اله الا الله و لا فالجمع بينه و بين مثل ما يقول المؤذن مشكل قوله غفر الله له ذنوبه اي من الصفات و هو محتمل ان يكون اخبارا و ان يكون دعاء و الاول هو الاظهر</p>	<p>بالتبديد ابوفرائز راشد بن كيسان عن ابی يزيد عمرو بن حريث عن</p>

الذي خصه
 بالاسلام
 من ان نبى
 سيدنا محمد
 صلى الله
 عليه
 وسلم
 قال
 فافطر
 و قال
 ثوبان
 اني
 صبيت
 له
 وضوءه
 و الوضوء
 المصبوب
 له هو
 وضوء
 النظافة
 لا وضوء
 العبادة
 و قد
 بينا
 في ما
 سلف
 قطع
 الجوارح
 عن البول
 و الغائط
 به منافضات
 باقى
 و معارضاة
 في البول
 هرا و
 المسألة
 خلاقية
 بيناها
 في موضعها
 باب
 الوضوء
 بالتبديد
 ابوفرائز
 راشد بن
 كيسان
 عن ابی
 يزيد
 عمرو بن
 حريث عن

شرح سراج احمد

عاشرة الترمذی

ابن مسعود قال
سألت النبي صلى الله
عليه وسلم ما
أدواتك قلت
نبذ قال قرعة
طيبة وما طهرها

وهم صحيح وهم غريب كما يروى متدرجاً مروى كشيء من
ابن قيس باب صفة أيضاً باب است از جمله باب سابق نیز حدثننا محمد بن سهل بن عسكر البغدادي زويل بغداد
ثقة از حادي عشره بود و ابراهيم بن يعقوب بن اسحق الجوزجاني بضم جيم اولي وزا و جيم زويل مشق ثقة حافظ از حادي عشره
بود در سنه تسع و خمسين ماتين و فوات كرو قال ثنا علي بن عياش تخليه و بحجة الهاماني الحمصي ثقة ثبت از تاسعه بود در سنه
تسع عشر و مائتين و فوات كرو ثنا شعيب بن ابى حمزة الاسوي و نام پدر وى دينار البوشري الحمصي ثقة حايذ ز سابقه بود در سنه
ائنين و سبعين و مائة و فوات كرو ثنا محمد بن المنكر بن عبد الله بن الدرير بن جابر بن عبد الله قال قال رسول

فتوضأ من ضيقه
الأسناد اختلفت
الرواية في هذا
الحديث فمن هو
من رده وهو
البخاري ومسلم
ومنهم من رده
وهو ابوداود و
الترمذی وقال
يحيى بن معين
ابو فرقة هو ثقة

الله صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع النداء فربود كسبكه كويديك كما شنيدك اذان الله عز وجل هذه
الدعوة التامة و در روایت بقي اللهم اني اسالك بحق هذه الدعوة التامة انه است مراد بدعوت تامة و دعوت توحيدت
که از منقصت شرک منزله است و از تغير و تبدل محفوظ و تاريخ و نشور باقي است و بحقیقت است احوال الا انه محمد رسول الله
است که جامع تمامي سعادت دنيا و آخرت است و الصلوة القائمة اشارت است بضمون صحی علی الصلوة و اگر از صلوة
دعا مراد و از رده و از قائمه و ائمه پس این بیان تاکید دعوت تامة باشد آن محل الوسيلة و الفضيلة بده محمداً وسیله و
فضیلت یعنی رتبه و درجه زیاده بر همه خلق و ابعثه مقاما محمود ابرائیم و ستاده کن محمد را در مقام محمود که ستوده شود صاحب
و می بزبان همه و در شک بر بند بروی تمامی خلایق و آن مقام قرب و شفاعت است که تمام عالمیان حیران و سرگردان
باشند و سبکس از انبیاء و رسل از سمیت و در شرف دم تواند زد پس آنحضرت در سرا پرده عزت در آید و در
حدیث آمده است که پروردگال تعالی حمدی بانحضرت تسلیم فرماید که چون بان حمد
حق تعالی بستاند در رحمت مفتوح گردد و مقام محمود و عسارت ازین مقام است که در حدیث باشد

شرح ابی الطیب

راشد بن کيسان
العبدی الكوفي وقال
الترمذی ابو زيد
شبهه قال غیره
ابو زيد مولی عمر

باب منه قوله الدعوة التامة اي الكاملة الفاضلة وصفها بالتامة لانها ذكر الله تعالى عز وجل
يدعى بها ال عبادته وهذا الاشياء وهاو الأها هي التي تستحق صفة الكمال التام وما سوى ذلك من امورا
الدنيا يعرض للنقص والفساد ويحتمل انه وصف بالتام لكونها محمية عن النسخ وقيل التامة في الوام الحجة
وأيجاب الاجابة والمسارعة الى المدعو اليه قوله والصلوة القائمة اي الدائمة لا تغيرها مائة ولا ينسخها شيء قوله
الوسيلة اي المنزلة الرفيعة والمرتبة المنبذة والفضيلة الزيادة المطلقة والزينة الغير المنتهية والمقام المحمود مقام شفاعت

قوت المعتزلي

ابن حريش روى
عنه راشد بن
كيسان ابو ورق
ومرعى عن ابى فرقة
الثوري وحلى بن
عياش جعفر بن

الدعوة التامة بفتح الال الاذان سميت بذلك لكانها وعظم موقعها والصلوة القائمة اي التي مستقومة
اي تقام وتخصر وبعثه مقاما محمود اقال بن سيد الناس كذا و در منكر احكاية للفظ القرآن عسى ان يعبك
رئيك مقاما محمود اوقال الحافظ ابن حجر نصابه على الظرفية اي بعثه يوم القيامة فاقمه
مقاما او ضمن بعثه معنى اقمه او على انه مفعول به ومعنى
البعثه اعطه او على الحلية اي يعثه ذا مقام

عامة الاحاديث	شرح سراج احمد
<p>شرفان و شرفون عائذ بالله من الهم والحزن و شرفايش و شرفها ابن ابي عمير قيس بن الحجاج عن حنش عن ابن عباس عن ابن مسعود انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاجن بن بديل بن بهاء وقال شراب طهور و رواه ايضا سجاد بن سلمة عن علي بن زيد عن ابي رافع عن ابن مسعود واحاديث ابن مسعود لصحاح خالية من هذا فالاهم مشهور في شرح الحديث و ضعفه وقد روى الحسين ابن عبد الله الجعفي هذا الحديث عن ابن معاوية عن الاحمش عن ابي واثل عن ابن مسعود و رواه</p>	<p>الذي رواه عن ابيه ان قام محمود و غيره من اصحابه فقالوا لا احدث له الشفاعة يوم القيمة فلو يدعى اين ايس اذ ان لم يكن حلالا لثوبه لاي اوى شفاعة من در روز قيامت و مستحق ميگرد و انرا اگر چه همه استغاثوا به و ان براي استغاثت تو ب نيكو كاران براي رفع درجات اسيروا شفاعة اند ليكن صاحب اين عمل اشقاعت لازم باش و شفاعة هي خاصه هستي بزرگ مخصوص و ممتاز بود و بعضي از علماء اين بشارت را كناية از حسن عاقبت موت بر ايمان داشته اند چه شفاعة مخصوصه منو سنانست پس بشارت شفاعة مستند ب بشارت بايمان شد چنانكه در حديث است سن راي قهرى حلت له شفاعة حتى قال ابو عيسى حديث جابر بن عبد الله بن مسعود عن ابي عبد الله بن المنذر الانعم احاديثه اذ غير شعيب بن ابي حمزة عن ابي بصير قال قال ابو عبد الله بن المنذر الانعم انما جاء في ان الدعاء لا يرد بين الاذان و الاقامة باب است در بيان آنچه آمده است در حق آنكه بدير ستيكه دعا ر كرده ميشود در اذان و اقامت و مقرون با جابت ميگرد و حد ثنا هجر بن عمار بن ذريح و عبد الرزاق و ابو احمد و ابو نعيم قالوا اذا سقيا عن زيد بن ابي نعيم يفتح عين جمله و تشديد يميم و يحيى و اورا از انجست بگفتند كه چون كسي از وي سوال ميگرد و شري را ميگفت در جواب او تو احم بر سيم غم خور و او در تهر بيت زيد بن الحواري ابو الحواري العمي البصري قاضي بقره و نام پرا و گوئي كه بزه بود ضعيف از خامسه است عن ابى الياس معاوية بن قرة بن اياس بن بلال المزني البصري ثقة از ثالثة بود در سنه ثلث عشر و ائمه وفات كرد از عمر هفتاد و شش عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دعاء لا يرد بين الاذان و الاقامة فمن دعوا تخفرت دعاء ر كرده نشود میان اذان و اقامت و اين تخصيص محل ندارد چه جا كه باشد يا خاص اذان و اقامت حريم شريفين باشد قال ابو عيسى حديث انس بن مالك حديثه حسن گفت مصنف حديث انس</p>
<p>شرح سراج احمد</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>قولها الاحاديث الشفاعة يوم القيمة وفي رواية البخاري حلت بدن الا وهو الظاهر و اما مع الا في معنى ان يجعل من في قوله من قال استغاثها مية الاستغاثها لانها كذا قال ابو عيسى يقول فارجع الى النفي اي ما من احد يقول فيك الاحاديث الشفاعة قوله تعالى من الذي يشفع عندنا الا بذاته و قوله هل جزاء الاحسان الا الاحسان وامثالها كثيرة و معنى حلت جبت كافي رواية الطحاوي و نزلت عليه السلام بمعنى علي بن زيد و رواية مسلم حلت عليا بعد الحال ابل الحجة اذ هي حلال كل مسلم و قد يقال بل لا تحل الا لمن ان فيمكن ان يجعل احكامه في حصول الاذن في الشفاعة الا ان الذي وعدنا بتبدل من مقاما و بيان حلت له الشفاعة او جبت كافي رواية الطحاوي و نزلت عليه السلام بمعنى علي بن زيد</p>	<p>الذي وعدنا بتبدل من مقاما و بيان حلت له الشفاعة او جبت كافي رواية الطحاوي و نزلت عليه السلام بمعنى علي بن زيد ويؤيده رواية مسلم حلت عليه حديث جابر بن عبد الله بن مسعود عن ابي عبد الله بن المنذر الانعم انما جاء عبد بن المنذر الانعم احاديثه اذ غير شعيب بن ابي حمزة قال الحافظ بن حجر فهو غريب مع صحته وقد تويع ابن المنذر ما عليه عن جابر بن عبد الله بن مسعود عن ابي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجاء لا يرد بين الاذان و الاقامة قال ابو عيسى حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلها قال ابن مسعود بن بديل بن الحواري الاول انما جاء حديثه حسن و قد رواه ابو بصير عن ابي عبد الله بن المنذر الانعم عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير</p>
<p>قوت المعتز</p>	<p>قوت المعتز</p>
<p>ابن عبد الله الجعفي هذا الحديث عن ابن معاوية عن الاحمش عن ابي واثل عن ابن مسعود و رواه</p>	<p>الذي وعدنا بتبدل من مقاما و بيان حلت له الشفاعة او جبت كافي رواية الطحاوي و نزلت عليه السلام بمعنى علي بن زيد ويؤيده رواية مسلم حلت عليه حديث جابر بن عبد الله بن مسعود عن ابي عبد الله بن المنذر الانعم انما جاء عبد بن المنذر الانعم احاديثه اذ غير شعيب بن ابي حمزة قال الحافظ بن حجر فهو غريب مع صحته وقد تويع ابن المنذر ما عليه عن جابر بن عبد الله بن مسعود عن ابي بصير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجاء لا يرد بين الاذان و الاقامة قال ابو عيسى حديث انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثلها قال ابن مسعود بن بديل بن الحواري الاول انما جاء حديثه حسن و قد رواه ابو بصير عن ابي عبد الله بن المنذر الانعم عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي حمزة عن ابي بصير</p>

الاحاديث
التي فيها
اشارة
الى
الشفاعة
التي
يكون
بها
الشفاعة
التي
يكون
بها
الشفاعة

ما رفته الاحاديث

شرح سراج احمد

وان لك بهذا الخمس خمسين وبتسوية تراست نور من مقابل ابن شيخنا تجاه راي في الباب عن عبادة بن الصامت كما
 اخبره مالك و احمد و ابو داود و النسائي و ابن ماجه و ابن جرير و ابن عسقلان و ابن ابي عمير و ابن فضال و ابن
 الغضائري و مالك بن صعصعة و الى سعيد الخدري قال ابو عيسى حدثنا ابو حنيفة عن ابي بصير عن ابي بصير عن
 انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه و سلم قال قال ابو عيسى حدثنا ابو حنيفة عن ابي بصير عن ابي بصير عن
 احادنا على بن محمد بن اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
 الله عليه و سلم قال الصلوات الخمس بتسوية تراست نور من مقابل ابن شيخنا و الجماعة الى الجمعة و گذاردن نماز جمعة تا گذاردن نماز
 جمعة آيت كه غفرت ما بينهن و روكت و و پوشيده كنده گمان صغائرست مران گمانان را كه ميان اين نمازها

واستوقفه و نفذ
 النبي صلى الله عليه
 وسلم اليهم حتى عاد
 اليه و قدر و راه
 ابوداود فقال فيه
 عن زيد و ابن زيد
 الاحكام في مسائل
 الأولى لا يتخلوا ما

ما رفته الاحاديث
 و استوقفه و نفذ
 النبي صلى الله عليه
 وسلم اليهم حتى عاد
 اليه و قدر و راه
 ابوداود فقال فيه
 عن زيد و ابن زيد
 الاحكام في مسائل
 الأولى لا يتخلوا ما

شرح ابى الطيب

كما هو مقتضى و آيات الحديث في البخاري راجع برك بالتخفيف فاعتد صلى الله عليه و سلم عند ذلك بالاستحيا
 فلو كان المراد بهذا القول ان العذر لا يستحق لما كان للاعتدال الاستحيا كغيره و على هذا لا ينافي الحديث القبول
 بوجوب التواتر انتهى قول ويمكن ان يجاب عنه بانه ليس البخاري التفسير بانه صلى الله عليه و سلم اخبر موسى عن النبي
 و على السلام بانه قال تعالى لا يبذل القول الذي يقال انه لو كان معناه ذلك لم يكن للاعتدال بالمرجعة معنى و لو يكن
 للاعتدال كغيره فانه ففقول على تقدير ان صلى الله عليه و سلم ذكره او اعدم التبدل فاعتدله بالاستحيا
 و لو يجب بعدم التبدل بل بالاستحيا لان كثرة المرجعة تقتضى الاستحيا و لو قطع النظر عن عدم التبدل
 لانه فذكر صلى الله عليه و سلم في الجواب قل ما يكفي به في الجواب لم يذكر المرتبة العالية وفيه ملاحظة في الجواب مع
 سيدنا موسى عليه السلام و لو قال ان الله تعالى قل لا يبذل القول لكان في الجواب شرح شدة فلا يرد ما ذكره بقوله
 لما كان للاعتدال و الله اعلم بالحقايق قول و ان لك بهذا الخمس خمسين اي بهذا الخمس بحسب الفعل
 خمسين صلوة بحسب الثواب قال الله تعالى من جاءها بحسنة فله عشر مثا لها و استدلال به على عدم قرينة
 فانراد على الخمس كالتواتر و يفهم من هذا الحديث جواز التسوية قبل التبليغ فاشكل لان كل العلماء متفقون على
 ان التسوية قبله لا تصح و نعم هو تسوية بالنسبة الى النبي صلى الله عليه و سلم لانه كلف بذلك قطعاً فهو تسوية بعد ان بلغه قبل
 ان يفعل التسوية و حقيقة صحيح التصريح و يرفعه اظهره اشرافه العلي صلى الله عليه و سلم و مكانته عند الامم القريه حيث
 تسوية بالتواتر اكثر ما اتفقوا عليه في باب ما جاء في فضل الصلوات الخمس قول الصلوات الخمس و الجماعة
 الى الجمعة اي بعض صلوات الخمس الى بعض صلوات الخمس صلوات لما و حرمان كل صلوة الى صلوة
 مكفرة و الى في قوله الى الجمعة متعلقة بالمصدر اي منتهية الى الجمعة او منضمة و هو الاظهر

ان يكون النبي
 بما نبتت فيه
 تميرات ليحلو بغير
 لونه و يبقى مياحه
 او يكون مطبوخا
 قاما الاولى فهي
 مسألة الماء الغير
 بالشئ الطاهر اذا
 خالطه و الخالطة
 لها على ثلاثة امور
 ضرب يوافق في
 صفتيه معا و
 الطهارة و التطهير
 فاذا خالطه فقيرة
 لو يسلبه شيئا
 لانه موافق له
 و ضرب يخالفه
 في صفتيه جميعا
 و هي الطهارة و التطهير
 و الطهارة

شأنه و قوامه
 و ان كان كونه و هو الذي
 انصرفت عن
 و استندت في
 ان كان من كان
 فانما يخرج
 منقول عن
 زيد بن عبد الله بن
 و في نسخة
 او كلف
 ان كان يرد
 كقولنا

قوت المعنى

الصلوات الخمس الخمسة التي كفايتها ما بين من ما لم يفشل كما روى قال النووي معناه ان الذنوب كلها تغفر
 الا الكبر فانها لا تغفر و ليس المراد ان الذنوب تغفر ما لو تكن كبيرة فان كانت لا يغفر شي من الصغائر فان
 هذا وان كان مستحتمل لكن سياق الامام حديثه باجابه قال و قد يقال ان ذكر الوضوء فماذا يكفر الصلوة و اذا كفر

في صفتيه جميعا
 و هي الطهارة و التطهير
 و الطهارة

شرح سراج محمد

عاقبة الاحادیث

کرده باشد از جهت قتل حق تعالی کدان الحسنات نیز همین السیئات مالم یغش الکبائر و ما دمی که ترکیب کرده باشد و چون از تکبیر کبیره کردگانان را بیشتر در روایت سلم و رمضان الی رمضان زیاد آمده است یعنی گناه کبیره پوشیده و پوشیده نمیشود مگر توبه و اما صغائر پوشیده میشوند اگر حق عبادان متعلق نباشد و گفته اند که بعد از عفو صغائر چون این اعمال مکرر در موجب تخفیف در کبائر شود و اگر از گناهان کبیره و صغیره هیچ ندارد و موجب دفع درجات گردد اگر گویند که چون صغائر مکرر نمازهای یومیه بکفر شوند برای جمعه پنجمانده و چون بجمعه بکفر گشتند در رمضان کفارت چه چیز گردد جوابش آنکه مراد آنست که این اعمال همه مکفر اند و صلوات است آن دارند اگر از یکی نشد از دیگری میشود مثلاً اگر یکی در نماز تقصیر کرد و جمعه مکفر کرد و اگر در جمعه یاد هر دو تقصیر کرد در رمضان مکفر میگردد و اگر جمعه جمع شوند مجموع مکفر گردد و باعث زیادت تکفیر و تنویر شود بر مثال چنانچه آمده و فروخته شده که هر یک در روشن کردن خانه کفایت در دو فی الباب عن جابر چنانکه اخراج آن کرده سلم و احمد و انس چنانکه اخراج آن کرده یحیی و شعیب الایمان و حفصه الایسیدی بضم همزه و فتح سین ممله بن الرزیح الکاتب چنانکه اخراج آن کرده احمد و طبرانی و ابونعیم و بیقی و از دیگر صحابه نیز مروی گشته است چنانکه بخاری و مسلم و نسائی و ابن حبان از عثمان اخراج کرده اند قال ابو عینی حدیث ابی هریره حدیث حسن مجتهد باب ما جاء فی فضل الجماعة

فقیرة من الصلوة
 جميعا اللذين تخاف
 فيها و ضرب بها
 فی احدی الصفتین
 و هی التطهیر و یؤا
 فی الصفة الاخری
 و هی الطهارة فاذا
 خالطه فغیره
 لو سلبه الاما
 خالفه فیه و به
 قال الشافعی و قال
 ابو حنیفة یتوضأ
 به الا ان یکون
 مطبوخا کالبا قلا
 فیخرج الی حال الا
 و المعول فی المسألة
 علی ظاهر القران
 فان الله تعالی
 قال و انزلنا من
 السماء ماء طهورا
 و الماء یکون فی
 تصفیته و لونه
 و طعمه فاذا خرج
 عن احدها لم یکن
 ماء فان قیل فاذا
 تغیر بقرع و ما
 لا ینفک عنه قیام
 یجوز اوضوؤه

شرح ابی الطیب

قول ما لو یغش الکبائر لکن اللفظ علی نفس الکبائر ای ما لو یغش صاحب الصلوات الکبائر و لم یباشرها و لم یرتکبها و برقعها ای ما لو تحطت الکبائر و علی بناء المفعول رفع الکبائر و انما حصل ان الصلوات مکفرات لجمیع الذنوب ما لو یرتکب صاحبها الکبائر و اذا ارتکبها لو تکبیر مکفراً لها بل تكون مکفرة لما سواها و یبقی علی الکبائر و ما قاله التوریشی فی الصحیح الی من ان معناه ان هذا اذا اجتنب المصلی الکبائر حتی لو اذاعها لو یغفر له شیء مما بینهن قال تعالی ان تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سياتکم و تصحیف بل منسوب الی المعتزلة كما فی شرح العقائد الصحیح ما قاله النووی ان معناه ان ما بینهن من الذنوب کلها و یغفر لک الکبائر فانما یکفرها التوبة و فضل الله هذا هو مذاهب أهل السنة و الجماعة انتهى و قد قال القاضی عیاض ما فی الاحادیث من تکفیر الصغائر فقط هو مذاهب أهل السنة فان الکبائر لا یکفرها الا التوبة و حجة الله فی ما جاء فی فضل التوبة

ابو حنیفة یتوضأ
 به الا ان یکون
 مطبوخا کالبا قلا
 فیخرج الی حال الا
 و المعول فی المسألة
 علی ظاهر القران
 فان الله تعالی
 قال و انزلنا من
 السماء ماء طهورا
 و الماء یکون فی
 تصفیته و لونه
 و طعمه فاذا خرج
 عن احدها لم یکن
 ماء فان قیل فاذا
 تغیر بقرع و ما
 لا ینفک عنه قیام
 یجوز اوضوؤه

قول المعتزلی

الصلوة فماذا یکفر الجماعات رمضان کذا صوم عرفة و عاشوراء و موافقة تاهین الملائكة قال الجواب ما اجاب به العلماء ان کل واحد من هذه المذکورات صالح للتکفیر فان جلد ما یکفر من الصغائر کفره وان لو یصادف صغیره و لا کبیره کتبت به حسنات رفعت به درجات ان صادف کبیره او کبائر و لم یصادف صغیر رجونا ان یخفف من الکبائر انتهى قال ابن سید الناس فی قول النووی رجونا ان یخفف من الکبائر نظر من جمیع الاول ان تکفیر الذنوب بالتوب المترب علی الطاعات امر توقيفی لیس للنظر فیه مجال الثانی ان النص الواضح باجتناب الکبائر و الذي نقله المحققون ان الکبائر لا یکفرها الا التوبة و قال القرطبی و غیره من المتأخرین لا یعد فی ان یتوب بعض الاشخاص بکفر بذات الکبائر و الصغائر بحسب ما یخسر من الاخلاص و یرد عنه من الاحسان و الآداب و ذلك فضل الله یتو تبه من یشاء

ابو حنیفة یتوضأ
 به الا ان یکون
 مطبوخا کالبا قلا
 فیخرج الی حال الا
 و المعول فی المسألة
 علی ظاهر القران
 فان الله تعالی
 قال و انزلنا من
 السماء ماء طهورا
 و الماء یکون فی
 تصفیته و لونه
 و طعمه فاذا خرج
 عن احدها لم یکن
 ماء فان قیل فاذا
 تغیر بقرع و ما
 لا ینفک عنه قیام
 یجوز اوضوؤه

شرح سراج احمد

عارة صفة الملية قلنا

باب است وريان چیزی که آمده است در فضیلت جماعت و او کردن نماز همراه مردم حد ثنا هناد ثنا عبد الله بن حبيب الله بن
 عمر بن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة الجماعة افضل على صلوة الرجل وحده
 فرود آنحضرت نمازی که جماعت بگذارد زیادتی میکند در ثواب بگذازد آدمی بسبع و عشرين درجه بپسند
 پایه و در حدیث آید و پنجاه و عشرين است شاید که نخست بیست و پنج و حتی شصت از آن زیاد کرده شده بفضلا و انما و نیز اختلاف است
 تفاوت حال صلوة بصلوة است هفت در جهر است بیست و پنج و در سریه و بعضی گفته اند که در ذکر کثیر و قلیل سنا قاتی نیست از
 جهت جود قلیل در ضمن کثیر و اختلاف است و آنکه این فضیلت مخصوص جماعت است یا عام است و بعضی گفته اند که مخصوص
 جماعت است و در بیست بر هر تقدیر علم تخصیص هر دو کول بعلم شارع است که جزا را بحقیقت بران اطلاع نیست و فی الباب عن
 عبد الله بن سعید چنانکه اخراج آن کرده مسلم و ابی بن کعب چنانکه اخراج آن کرده ابو داود و نسائی و معاذ بن جبل و ابی اسعید
 انخوری چنانکه اخراج آن کرده طبرانی و ابی هريرة چنانکه اخراج آن کرده مسلم و احمد و انس بن مالك چنانکه اخراج آن کرده بیهقی قال
 ابو عیسی همان است ابن عمر حدیث حسن صحیح و هکذا در نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 و همچنین روایت کرده نافع از عبد الله بن عمر از آنحضرت که بدرستی که فرمودت فضل صلوة الجماعة افضل على صلوة الرجل وحده
 بسبع و عشرين درجه یعنی در روایت ابن عمر فضیلت نماز جماعت سبع و عشرين درجه است و عامه من وى عن النبي صلى
 عليه وسلم و اگر کسی که روایت کرده از آنحضرت انما قالوا اجز این نیست که گفته اند خمس عشرين الا ابن عمر که عبد الله بن عمر که سبع و عشرين
 گفته فانه قال ابن عمر بسبع و عشرين گفته است حد ثنا اسحق بن موسى الاضاري ثمانية عن ابي مالك عن ابن

وقد تغار عن
 صفة الملية قلنا
 أعتق الشريعة
 ان ما لا يفتك عن
 لا يساوى ما يمكن
 الانفكاك منه و
 ذلك كثير في الالباب
 و منه الكبرياء
 كان المراد بكتنه
 الانفكاك عنها
 اثره في عدالة
 فاذا وجدته منه
 والصفا اثرها كان
 المراد بكتنه الانفكاك
 منه التوفيق في عدالتهم
 اذا وجدته منه التاكيد
 فان كان التاكيد
 مطلوباً مشتملاً
 فلا خلاف بين
 الامة انه لا يجوز
 الوضوء به حتى
 جاز من ابى حنيفة
 فروى عنه فيه
 ثلثة اقوال الأول
 انه لا يتوضأ به
 الاثنان انه يتوضأ
 به و يتمم قاله
 محمد بن اسحاق

شرح ابی الطیب

قول ابی بصیر

قول ابی بصیر و عشرين درجه المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة بمنزلة سبع و عشرين صلوة كذا دل عليه
 الفاظ الحديث و رحمه ابن سيد الناس قولاً و عامه من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما قالوا خمس
 عشرين الا ان عمر اقول في البخاري و هو على ابى سعيد الخدري و ابى هريرة خمسة و عشرين و انقره مسلم عن معمر بن
 بخير و عشرين و غيره و ابى في النساء عن عائشة مرفوعاً صلوة الجماعة تزيد على صلوة الفرد خمساً و عشرين قال القسطلاني
 اتفق الجميع على خمس عشرين سوى رواية ابن فقال ربيع و حسن على الشك ولا اثر للشك فرجعت كلها الى الخمس
 او السبع انتهى و انجمع بينهما من ثلثة اوجه احد ما انه لا منافاة بينهما فذكر القليل لا يفي الكثير
 و مفهوم العدد باطل عند جمهور الاصوليين و الثاني ان يكون اخيراً و لا بالقليل ثم اعلمه الله تعالى
 بزيادة الفضل فاخبر بها الثالث انه يختلف باختلاف المصلين و الصلوة فيكون لبعضهم خمس و
 عشرين لبعضهم سبع و عشرين بحسب حال الصلوة و محافظته على هيأتها و خشوعها و كثرة جماعاتها
 و فضلهم و شرف البقعة و نحو ذلك فهذا هو الاجوبة المعتمدة و قيل ان الدرجة غير الجهر و هذا غلط

فان كان التاكيد
 مطلوباً مشتملاً
 فلا خلاف بين
 الامة انه لا يجوز
 الوضوء به حتى
 جاز من ابى حنيفة
 فروى عنه فيه
 ثلثة اقوال الأول
 انه لا يتوضأ به
 الاثنان انه يتوضأ
 به و يتمم قاله
 محمد بن اسحاق

قول المغيرة

صلوة الجماعة افضل على صلوة الرجل وحده بسبع و عشرين درجه المراد بها الصلوة فتكون صلوة الجماعة
 بمنزلة سبع و عشرين صلوة كذا دل عليه الفاظ الاصحاد يثبت و رحمه ابن سيد الناس

فان كان التاكيد
 مطلوباً مشتملاً
 فلا خلاف بين
 الامة انه لا يجوز
 الوضوء به حتى
 جاز من ابى حنيفة
 فروى عنه فيه
 ثلثة اقوال الأول
 انه لا يتوضأ به
 الاثنان انه يتوضأ
 به و يتمم قاله
 محمد بن اسحاق

<p>قوله في رواية انه يتوضأ بالمسك عند عدم الماء في السفر وهذه اقوال ضعيفة لان الله عز وجل يقول فان لم تجد ماء فليمسحوا بأيدكم فجعل الماء والتيه بسطة و هذه زيادة على ما في كتاب الله عز وجل والزيادة عندهم على النص نسخ و نسخ القرآن عند الاجتزاء لا يقرآن مثله او يجزئ متوكفا ولا ينسخ الاخذ والاصل اذا صح فكيف اذا كان ضعيفا طعونا فيه فان تكلمنا على نجاستها فيه من الشدة المطوية ظم عليهم الكلام جدا لثقل بالحديث الثابت قال علماء واذا القياس</p>	<p>شرح سراج احمد</p>	<p>ثم هاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان صلوة الرجل في الجماعه تزيد على صلواته وسلكه بنفسه عشرون جزءا يزيد عليه ما زهد ورجا سمعنا واكره ان تزيده وافزون ثواب يشود بركاذا نمازوي تنهت يا بن جبر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح كذا كتبه في كتابه في حديثه من حسن صحيح باب ما جاء في من يسمع النداء فلا يجيب يا سب في بيان آنچه آهه است در حق كسب يثبته واذ ان را بين جابت اذان كذا في ما سمعت نيايد حد ثلثا ناديا وكم يسمع عن بعض من يوقان فيهم صوته وكون اوقافه وخرافون است كذا في ابو عبد الله الرقي صدوق بود در حديث زهرى اما كره شده است از سابقه ودر سنه ثمانين ومانه وفات كره عن يزيد بن الاكهم بن ابي ابي خريست بن زرع النبى صلى الله عليه وسلم ابو عوف كوفي زيل الرق كويد اورا ورويت از حضرت است صحيح انه است كذا في ابو يعقوب وكذا في ابن ابي عمير كذا في ابو زرع وفساه ثقه بود ذكره اورا ابن جبران في ثقاته ورويت من خاله اخذوا واذا الى هريره در سنه ثمانين ومانه وفات يا فتى زرع وفساه</p> <p>ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد هممت ان امر فتيتي تحقيق اشراكيه كرهت ان امرتهم بان يقولوا انهم يمشون الخطب اي كرهت ان يمشوا فيهم حامي منكم وراي مجيبه يعني ليشته ثوامن الصلوة في مقام استراحتهم بركاذا نماز يا سب است كره شود في حرق على قوام لا يشهدون الصلوة يستراحتهم با بر كرهى كذا في حاضرنا يزيد نماز را ورويت</p>
<p>شرح ابي الطيب</p> <p>من قائله فان في الصحيحين سبعا وعشرين درجة وخمسا وعشرين درجة فاختلفا لقدم مع اتحاد لفظ الدرجه كذا قاله النووي بمعنى قوله القليل لا ينفي الكثيران القليل محمول على الكثير ودون التحليل والكثير محمول على التحليل اولنا بعد الا مفهوم له هو الظاهر من عبارته فباعتبار ذلك يابغ عند التوجه اليه كذا في اربع باب ما جاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب قوله لقد هممت هو جواب القسم محدث في التقدير والله لقد هممت اي قصدت قوله ان امر فتيتي جمع فتى والمراد امره جماعتي اصحابي قوله حرم الخطب جمع حرمة وهي ما يجمع ويربط بحبل فشوة وفي القاموس الحرمة بالضم ما حرم قوله ثوامن الصلوة ليعلم من يطيع ومن لا يطيع ومن يحضر من لا يحضر لتقوم عليه الحجية وفي البخاري ثوامن جلا في يوم الناس ثوامن اختلف الى رجال لا يشهدون الصلوة قوله تشم احرق بالشد يداي بيوتهم كما في البخاري فاحرق عليهم بيوتهم قوله على اقوام الظاهران المراد بهم المنافقون لانه ما كان يتخلف في زمانه احد بخير عن الا اذا كان مناफقا والمراد بهم من يسمع الاذان لامن لم يسمع لانه معدوم هو مراد المصير بقوله في الترجمة من يسمع النداء قال الامام النووي في تيسليل على ان العقوبة كانت في بدء الاسلام باحراق المال وقيل اجمع العلماء على منع العقوبة بالتحريق في غير المتخلف عن الصلوة والغالب من الغنمية واختلف السلف في ما او يجوز على منع تحريق متاعها انتهى قوله لا يشهدون الصلوة ورد في رواية انها القلم</p>	<p>شرح ابي الطيب</p>	<p>ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد هممت ان امر فتيتي تحقيق اشراكيه كرهت ان امرتهم بان يقولوا انهم يمشون الخطب اي كرهت ان يمشوا فيهم حامي منكم وراي مجيبه يعني ليشته ثوامن الصلوة في مقام استراحتهم بركاذا نماز يا سب است كره شود في حرق على قوام لا يشهدون الصلوة يستراحتهم با بر كرهى كذا في حاضرنا يزيد نماز را ورويت</p>
	<p>قوت المتزى</p>	<p>ثوامن الصلوة فتقام على اقوام لا يشهدون الصلوة قال ابن سيدي الناس اختلف العلماء في الصلوة التي اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم اعراق بيوت المتخلفين عنها ما هي فقيل هي صلوة العشاء وقيل العشاء والشيء وقيل الجمعة قال يحيى بن معين هو في الجمعة لانها غيرها وقيل هي كل صلوة</p>

شرح سراج احمد

عازفة الاحويدي

نازل شد و طاعت و و هم کرده کسیکه گفته که او از کوفین است قال شهادت مع النبي صلى الله عليه وسلم حجته كفت يزيد بن الاسود
 حاضر شد من به راه آنحضرت حج آنحضرت فصلت معاه صلوة الصبح في مسجد الخيف بين كعبتين من به راه آنحضرت نماز فجر را
 در مسجد خيف مسجد خيف واقع شده و قبل آنقضی صلواته پس نگاه بگذارد آنحضرت نماز خود را آنحضرت نماز خود را
 بر جلیین فی آخری القوم گشت آنحضرت نماز پس نگاه نظر افتاد بدو و مردی در پیش او در آخر ایشان بودند و بعد صلوات معاه که نماز گذارد
 بودند و به راه آنحضرت فقال علی بهما پس فرمود آنحضرت برین بیاید و در پیش او بیاید پس در پیش او بیاید پس در پیش او بیاید
 می لرزید گشت شانهای هر دو فقال ما منعنا ان تصليا معنا پس فرمود آنحضرت چه چیز منع کرد شما را اینکه نماز گذارید هر دو
 ما بان فقا لا يا رسول الله اننا كنا قد صلينا في رحمتك في صلاة يومك اي پیغمبر ما بدیستیکه ما بودیم که تحقیق گذارده
 بودیم ما نماز را در مکان فرود آمدن خویش قال فلا تفصلا پس فرمود پس جنب را چسبیدن اذا
 صلیتما فی رحمتنا کما اتوا بیتنا مسجد جماعة فصلیا معهم چون گذارید شانها را در ویرای

فتكون اذا التها و...
 والخروج عن الجماعة
 لاجلها فرض كل ثم
 والبصل يا كل ما الم
 وكصناعة القضاة
 والحناق ولازمها
 فيجوز منها عليه
 ما يضربه جليسه
 فيمتع من الجماعات
 المشروعة والمباحة
 المطيبة لان تارة
 المشركه و...
 الله وجلساء المسلمين
 في منافعهم الدينية
 ولاجل عظم كرامتهم
 النبي صلى الله عليه
 في الرأفة الخبيثة
 قال له ان راحته
 في حال غيرة من
 شرب العسل عند
 زديت كملت فدين
 وهو نبت كريمة
 الرأفة فقال بل
 شربت عسلا فقل
 له جرسيت نحل
 العرق وهو ايضا
 نبت كريمه الرأفة
 فيتعين يقينا

عازفة

شرح الطيب

قوله حجة الوداع قوله في مسجد الخيف وهو مسجد مشهور في قال الطيب الخيف ما أشد من خليط
 الخيل يرتفع عن السيل قول كانه سمي بذلك قوله قبل أنقضى صلواته اي اذا ما وصل منها لا يعني القضاء مقار
 الاء قوله فاذه ويرجلين اي حاضر بهما قوله آخرى القوم اي في الجملة الاخرى ثم اي را هم وفي رواية بوجلين في
 آخر القوم قوله علي بهما اسم فعل اي يتوون بهما واحضروهما قال الطيب علي متعلق بمجد و...
 ايها الخطاب علي آتيا بهما واسم فعل بهما متعلق به اي احضرها عند قوله ترعدا فرائضها بالبناء للجهل
 اي تشارك من ارجل الرجل اذا اخلد في الوحده وهي الفرج والاضطراب الفرائض جمع فريضة وهي الحجية التي بين
 جنب اللذبة وكفها وهي تجف عند الخوف اي تتحرك وتنطرب المعنى يخافان من رسول الله صلى الله عليه
 وقال ابن سيد الناس الفريضة تحمة عند انفض الكف في وسط الجنب عند منقبوا القلب هما فريضة
 ترعدان عند الفرج قوله في رحمتنا قوله فصليا معهم اي مع اهل المسجد ليس من الوجوه القوا
 فانها اي الثانية لجانا ذلة وظاهر معارض ما ورد من النبي عن النفل بعد العصر في الصحيحين لكن ما في
 الصحيحين مقدم على ما في غيرهما لقوته ولا معارضه لان المانع مقدم او يحل على ما قبل النبي في الاوقات
 المعلومة بمصايب الادلة وكيف وقد جاء فيه حديث صحيح اخرجه الاقطنى عن ابن عمر ان النبي صلى
 الله عليه وسلم قال فاصليت في اهالك ثم ادركت فصلها الا الفجر والمغرب كذا في فتح القدير قال الشيخ
 عبد الحق تغرد برفعه سهل بن صالح الانطاكي وكان ثقة واذا كان كذلك فلا يضرك وقت من وقفه لان زيادة الثقة
 مقبولة واقول يطبق بالفجر العصر ويؤم في موطنه اخيرا لك عن افعران بن حمران يقول من صلوا المغرب في يوم الجمعة فله اجر يومين

المطوية لان تارة
 المشركه و...
 الله وجلساء المسلمين
 في منافعهم الدينية
 ولاجل عظم كرامتهم
 النبي صلى الله عليه
 في الرأفة الخبيثة
 قال له ان راحته
 في حال غيرة من
 شرب العسل عند
 زديت كملت فدين
 وهو نبت كريمة
 الرأفة فقال بل
 شربت عسلا فقل
 له جرسيت نحل
 العرق وهو ايضا
 نبت كريمه الرأفة
 فيتعين يقينا

قوت المغنمى

ترعدا فرائضها قال ابن سيد الناس الفريضة تحمة عند انفض الكف في وسط
 الجنب عند منقبوا القلب وهما فريضة ان ترعدان عند الفرج

كلها النضن
 وضع في نضون
 القلب فالذي
 القاموس في
 باب القفا والوقوف
 نضن الكفا والوقوف
 كلها اي عند
 موضع سرور
 القلب الا

خاصة الاحاديث

شرح سراج احمد

في الشريعة حسن المحاذفة على النظا من كل طريقة

خوش بستر يا سيدنا مسجد جماعت ريس بگذر يثا هجره ايشان فانها الكما نافلة بسن بسن بگذر اين نماز که بهر و جماعت بگذر بگذر باشد براي شما نفل زياده و فرض از دست بگذر دن اول ساقط شود و في الباب عن عجب كبري سم و سكون حامي و جيم مفتوحه جنانا که انکه آن کرده سعید بن منصور در سنن خود و عبد الرزاق و ابن و کس اند صحابي بنی بن الحن بن الاورع السلي که در خلافت معاوية فوت شده است بود او و نسائي از وي اخراج نموده اند و دیگر عجب بن ابی الحن بنی است و آن نیز صحابي است قليل الحديث و نسائي از وي نیز اخراج کرده است و مراد عجب بن عبيد بن الاورع است چنانکه در کنز الاعمال مخرج است و يزيد بن عاصم و بهقي از ابن عمر و نسائي و ابن حبان از ابی زر و ابو عوانه و دارقطني و طبرانی در اوسط و سعید بن منصور از انس اخراج کرده اند قال ابو عيسى حديث يزيد بن الاسود حدثنا

عن ابن جرير

حسن عجب بن عبيد بن منصور و غيره واحد من اهل العلم و به يقول سفیان الثوري و الشافعي احمد اسحق قالوا اذا صلى الرجل احد الا ركعتين

الله عليه وسلم وهو رسول فابو علي

الركعتين احد الا ركعتين انما هو ركعتان في الصلاة و في الجماعات بسن بگذر يثا هجره ايشان چون بگذر نماز مردی تنها خود ركعتين الجماعات بستر يا سيدنا جماعت را فانه يعيد الصلوات كلها في الجماعة پس بسن بگذر يثا هجره ايشان که در نماز مردی در جماعت و تخصيص نماز مردی برابر است که مغرب باشد يا صبح يا غير نماز و اذا صلى الرجل المغرب احد الركعتين الجماعات و چون بگذر نماز مردی نماز مغرب تنها بستر يا سيدنا جماعت قالوا فانه يصليها معهم

العلماء و قامة ان مرجلا من النبي صلى الله عليه وسلم هو

معهم گفته اند علمای بکوه پس بسن بگذر يثا هجره ايشان هر دو بگذر نماز مغرب بهر و جماعت و شفع بركعة و شفع كركعة كركعت با و چرا که اين نماز در حق وي نفل است و نفل سر كركعت روانست و لهذا گفته اند که يك كركعت بگير يا و ضم کند تا دو شفع گردد و اين خلافت مذکور است و التي صلى و حده هي المكتوبة عندهم و ان نماز می گذارده او تنها آن نماز فرض او يا شد نزد ايشان مذکورين باب ما جاء في الجماعة في مسجد قل صلى فيه

بول فاسم عليه

مرقة باب است در بيان آنچه آمده است در حق او اگر دن نماز جماعت در مسجدی که تحقيق گذارده شده باشد در آن مسجد يك بار نماز جماعت حد شانهان دا عبدلة عن سعید بن ابی عمرو بن ابی سليمان

فرغ من حاجته ثوضع بيده على الجمل فترقى و هو

الناسجي بنون و جيم و اسليمان الاسود ناسج بسن ابو محمد صدوق از سادسه ابو عن ابی المتوكل عن ابی سعید قال گفت ابو سعید خبري جاء رجل و قد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه الاحكام في خمس اهل الاولى ان رجلا من انبي

لهما غير ما قد صلاهما قوله و في الباب عن عجب بن روى عنه انه كان في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا ن بالصلوة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي و رجع و عجب في مجلسه فقال ما منعك ان تصلي بالناس است برجل مسلم قال بلى ولكني كنت قد صليت مع اهلي فقال له اذا جئت الى المسجد واقمت الصلوة فصل مع الناس ان كنت قد صليت اخرجه مالك و النسائي و اما حديث يزيد بن عاصم فانخرجه

فاسم عليه وهو بول جبريا على سنة الما شانه يبدأ بالسلام الثانية انه سلم عليه وهو

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

شرح ابی الطيب

لهما غير ما قد صلاهما قوله و في الباب عن عجب بن روى عنه انه كان في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا ن بالصلوة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلي و رجع و عجب في مجلسه فقال ما منعك ان تصلي بالناس است برجل مسلم قال بلى ولكني كنت قد صليت مع اهلي فقال له اذا جئت الى المسجد واقمت الصلوة فصل مع الناس ان كنت قد صليت اخرجه مالك و النسائي و اما حديث يزيد بن عاصم فانخرجه

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

ابوداود قال حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلوة فلما انصرف رأني جالسا فقال لم تسلم يا يزيد قلت بلى يا رسول الله قد سلمت قال وما منعك ان تدخل مع الناس في صلاتهم قال اني كنت قد صليت في منزلي احسب ان قد صليت فقال اذا جئت الصلوة فوجدت الناس فصل معهم وان كنت قد صليت تكن لك نافلة و هذه مكتوبة اي المشاورة بقوله ان كنت قد صليت لقرن المرجع وهي الصلوة الاولى و يزيد قال انما لمحمد و جعلوا الاولى فرضية و هذه نافلة قال شيخنا في هذا هو قول بعض حنفيا و ما جاء في الجماعة في صحيح

شرح اربع اصول

عقوبات الصوم

ابو موسى في حديثه في حقه كذا قال لا يكفر حتى يصدق عليه هدايته وتصفه فخصه بما ينزله من نوره من نور
الكرام كسب ان شاء الله تصديق كذا يريد من من روى عنه في نوابه لان الحق تعالى وراثة تدركون به غير ان من روى عنه في
جماعة فياخذوا كذا اورد في تصديق كذا يريد من منصور بن عثمان بندي يان ببارت اخرج كذا است كذا في حله داخل سجدة
يسلم على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ارجل تصدق على هذا فيصلي معه انتهى فقام رجل
في صلاة معه يمس برخواست مردی بگزار و نماز همراه او و آن مرد ابو بصير بود وفي الباب عن ابن ابي عمير وابو موسى
الاشعري والكلون بن عمر بن عسمر قال ابو عيسى حديث ابن سديد حديث حسن وهو قول علي
واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين قالوا لا بأس
ان يصلي القوم جماعة في مسجد كفته اندك روي از صحابه و تابعين كه باك ندارد اينكه بگزارند
گروهي سازا جماعت در سجده قل صلى فيه جماعة در حاله تحقيق كذا و روى عن ابي بصير ان سجدة نماز با جماعت

شرح ابي الطيب

قوله ايكون خيرا على هذا في النهاية وغير الرواية يا تجر من الاجر والمرة لا تدغم في التاء فان صح فيهما يتصرف فيكون
من التجارة لا الاجر كما به في الرواية لا يصح من نفسه تجارة اي كسب انتهى قلت هو منقوض باحتمال في باب
تجارة في الحاشية في قول عائشة ان تخطفه اخرجها قال في الفصل قول من قال فاتر بالتشد يد خطاهم فلا يقال
الكوافى فاتر في قول عائشة وهي من فصحاء العرب حجة فالخطى خطى انتهى وقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليليا
من احد فقوله لا تدغم في التاء لا يصح اذ فعله هذا معنى قوله ايكون خيرا على هذا يطالب الاجر على هذا في القاموس
تجرب طلب الاجر وعلى كل تقدير على متعلق يتبع على الضمين معنى التصدق اي ايكو يطالب الاجر من الله تعالى متصدا
على هذا اوب كسب الاذنة متصدا على هذا وفي بعض الروايات الارجل يتصدق على هذا
او على بمعنى من لان بعض الخروف ياتي بمعنى اي ايكو يطالب الاجر من صلواته مع هذا
او اي كسب كسب الاجر من هذا في قوله في الرواية يا تجر سودة ضيعة المتقين كما هم اشير
سبلا هو ذرة بين السياء المنقوطة بالثنتين من تحت والتاء المنقوطة من فوق **قوله**

يقول فليكن ذلك
عليه رسول الله
صلى الله عليه وسلم
حق فرغ ولو كان
مكروهها من قتل
الخيازة وما اقر عليه
الثلاثة فترك الكل
بذكر الله عز وجل
على قضاء الحاجة
وقد تقدم ذلك
في احاديث الروايات
ان النبي صلى الله
عليه وسلم لا يرك
الله في ذكائه على
الطهارة افضل
ولا سيما اذا كان
دعا كما تقدم
في قوله لا يقبل الله
صلوة بغير طهور
وقد كان مالك
لا يقر عليه حتى
رسول الله صلى
عليه وسلم حتى يرضأ
الخامسة يمه
على الجلاء وهو
من سجدة اوله
مصنوع وفي قوله
رج على اثناسي

قوت الشئ

ايكون خيرا على هذا قال في الرواية في التاء فان صح فيهما يتصرف فيكون
فكون من التجارة لا الاجر كما به في الرواية لا يصح من نفسه تجارة اي كسب فقام رجل وصلى معه
قال ابن سيرين ان هذا الرجل الذي قام هو ابو بصير المصلي بقوله رواه ابن ابي شيبة عن الحسن بن مسعود

التوصية
الحق
في حديثه
وغيره
من
الروايات
التي
تدل
على
ان
الصلاة
على
الحيض
واجبة
على
النساء
والحديث
المعروف
بالحديث
الذي
رواه
ابو بصير
في
حديثه
في
صحة
الرجل
الذي
صلى
معه
وهو
ابو بصير

شرح صحيح احمد

ما في الصحيحين

قوت كروه سعد بن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى الصبح فهو في ذمة الله فمروا تحضرت هريرة بن زرار بن يحيى
 أنكس وعبد الومان بن ابان قال اشرف والله في ذمته ليس بابك نهديا زيد خدي اعمالي براد زموى وشكويه عبد الوارث
 سلم فلا يطلبكم الله من شئ من امره است قال ابو عيسى حديث عثمان حدث حسن بن يحيى وقد روى هذا الحديث
 عن عبد الرحمن بن ابن عمر بن عثمان بن موقوفه واقوى حقيقة روايت كروه شده است ابن هريرة بن عبد الرحمن بن عمرو
 امير المؤمنين عثمان بن موقوفه من غير وجه عن عثمان بن موقوفه روايت كروه شده است ابن هريرة بن عثمان بن موقوفه
 حدثنا عباس بن عبد المطلب بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 الكمال الضبي بن يحيى بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله
 عن يزيد بن ابى اسلم بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله بن ابي عبد الله
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فمروا تحضرت بشر المشائين في الظلام الى المساجد بشارت به روده كان
 در تاركى يسوى سجده ابراهيم اى نماز عشاء اجاعت بالنور التام يوم القيمة فمروا تحضرت بشر المشائين في الظلام الى المساجد بشارت به روده كان
 مصنف كوي اين حديث غريب كبطرق متعدده مروى گذشته است **باب ما جاء في فضل الصفا الاول** باب است

قال احمد ثنا شعيب
 عن ابى لهياخ
 سطر فاجاب عن
 ابن مغفل بن سويل
 الله صلى الله عليه
 وسلم انتم تقبلوا
 ثوب قال الهو لها
 فمنه في كل الصلوة
 وفي كل الماشية
 وقال فاذا وقع الكعب
 فانه انا فاغسلوا
 سبع مرات والذات

شرح ابي الطيب

قول الله في ذمته اى عهد له وامانه فى الدنيا فلا تعرض لعله وده وعرضه اى يجب عليه عدم التعرض
 له وما وقيل بعض العلماء الصلوة بالادخال قول الله فلا تخفروا الله فى ذمته اى لا تتركوا الله فى محفل الله
 امانه قال فى النهاية خفرت الرجل اجرت به وعنى امنته وانخفرت به اذا خفقت عهدته وذمته والهوى فى ذمته
 اى زلت خفرت به كما شكيت به اذا زلت شكواه وهو المراد فى الحديث قوله بشر المشائين جمع مشاء وهو كثير
 لان صيغة المبالغة فالظلم ان المراد به من كثر مشيته ويعتاد ذلك لا من اتفق منه المشى بشى او مرتين قوله
 فى الظلم يضم الظلم جمع الظلمة قيل لو مشى فى الظلام بضوءه لرفع اذات الظلام فاجزاء بحاله ولا فلا قال ابن
 قول الله بالنور التام يوم القيمة متعلق ببشر وفي وصفت النور بالتام وتفسيره يوم القيمة تليق الى وجهه
 المؤمنين يوم القيمة فى قوله تعالى نور هو يسع بين ايديهم وبأيام انهم يقولون ربنا انهم
 لنا نورنا والى وجهه المتقين انظر فانفتحت من نور كونه ويشمل المحل فيه العشاء
 والصبر بيناء على انهما يؤديان فى الظلمة او المصلى يساق اليهما فى الظلمة ولو كان
 صلوة الفجر تودى فى الاسفار عند من يقول به **باب ما جاء في فضل الصفا الاول**

عشرة بالذات
 من السنن
 عليه السلام
 ابن هريرة بن
 جماعة فى الصحيحين
 منهم محمد بن سنان
 وابوصالح وابو
 الاحمر وهام بن
 منبه وقصة
 فى حديث ابن
 وابى لهياخ
 الكوفي اذا

قوت معتدى

فلا تخفروا الله فى ذمته قال فى النهاية خفرت الرجل اجرت به وعنى امنته وانخفرت به اذا خفقت عهدته
 وذهامه والهوى فى ذمته اى لا تتركوا الله فى محفل الله
 وهو المراد فى الحديث بشر المشائين فى الظلام الى المساجد بشارت به النور التام
 يوم القيمة هذا من الخطا سبب العمام واليسر دواء امره واحسن من يديه

فليروا ثوبه
 سبع مرات وفى
 بعض المرات
 فابره وانه

غاية الاختصاص

شرح صلاح احمد

در بيان آنچه آمده است در فضیلت صفت اول حال آنکه سبب تفضیل آنست که در بیان این صفت از زبان ابو بصیر المدنی صدوق بود و آنرا غیر تعریفی و در حفظ او راه یافته بود و روایت از وی کرده بخاری و طبرانی و عقیلی از مسعودی و غیره در خلافت منصور و قاتل کردن ابی بکر ذکوان ابو صالح السمان الزيات مدنی آنکه ثبت بود و زیت بکوفه برای فروخت می برد از آن است در سند صفتی مائة و ثمانون و عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال اولها و اولها من اول و خستين صفات و شرها آخرها و بدترین صفات می مردان پسین آنست و خیر صفوف النساء آخرها و شرها اولها و بدترین صفات می زنان پیشین آنست یعنی مردان را باید که در پیش صف نهند و متقدم باشند بر صف زنان پسین است از مردان و زنان را باید

قصه عتبه اذا شرب الكلب في اداء احد كوفيلفسله سبع مرات و اما حديث هام فقصه طهورا انا الحمد كواضا و لغ الكلب في بيان يغسله سبع مرات و قال ابو داود عن ابی هريرة اذا و لغ الكلب في اداء احد كواضا فغسلوه سبع مرات السابعة في الغراب و في رواية و لاهن و عفره بالثامنة بالذباب عربيه الواروخ للسباع و الكلاب كاشرب البني آدم و قال يستعمل الشرب في السباع و لا يستعمل الواروخ في الآدمي و قال ابو عبد الواروخ بعضهم الواروخ يشرب فان كثرت فهو يفقر الواو الاحكام هذا الساب من الايات مجمع تقوى

شرح ابی الطيب

قوله خير صفوف الرجال اولها انتهى المصنف في الامام و بعد لهم من النساء **قوله** و شرها آخرها انتهى المصنف من النساء و بعد لهم من الامام و المراد بالخبر كثرة الثواب فان الصف الاول اعلم بحال الامام فيكون متاخره اكثر ثوابا و في قوله و خیر صفوف النساء آخرها و شرها اولها اما الاول فليبعد عن من الرجال و اما الثاني فليقر من من الرجال و قال ابن مالك لان مرتبة النساء متاخره عن مرتبة الذكر فيكون آخر الصفوف اليق بين من وقال الطيبي الرجال ما مورون بالتقدم فمن كان اكثر تقدما منه و اشد تعظيما لامر الشرح فيحصل له من الفضيلة ما لا يحصل لغيره و اما النساء فما موريات بالاحتجاب فئات بل بانها خير للرجال المشهورا اخر من كما اخر من الله تعالى في هذا الكثر من اللائق تكن في الصف الاخير قال بعض الشرح و قال السيوحي انما كان ذلك لان الصف الاول من صفوف الرجال مختص بكمال الاوصاف و مختص بكمال الضبط عن الاما و الاقرب اليه و التبليغ عنه و كل ذلك مع عدم في النساء فاقترضت ذلك تاخير عن يعني فكان آخر الصفوف اولي لهن و اما الصف الاول من صفوف النساء فاما كان شر من آخرها لما فيه من مقاربتة انفس الرجال للنساء فقد يخاف ان تشوش المرأة على الرجل و الرجل على المرأة

قوت المعنى

خير صفوف الرجال اولها قال ابن سبيل الناس يعني اكثرها اجرا و شرها آخرها يعني اقلها اجرا و كذا المعنى في صفوف النساء و اما كان ذلك لان الصف الاول من صفوف الرجال مختص بكمال الاوصاف و مختص بكمال الضبط عن الاما و الاقرب اليه و التبليغ عنه و كل ذلك مع عدم في النساء فاقترضت ذلك تاخير عن يعني فكان آخر الصفوف اولي لهن و اما الصف الاول من صفوف النساء فاما كان شر من آخرها لما فيه من مقاربتة انفس الرجال للنساء فقد يخاف ان تشوش المرأة على الرجل و الرجل على المرأة و اما موحيث يكن مع الرجال فاما صفوف النساء اذا لو يكن مع رجال ذواو اغيارها و القول فيها كما قول في صفوف الرجال سواء انتهى و قال القاضي عياض في معنى قوله و شر صفوف الرجال آخرها و ان يكون سما لا شر الخالفة امر لا فيها و اتخذوا من فعل المنافقين بتاخر مسم عنه و عن سماع ما ياتي به

شرح سراج احمد

غاية الاحكام

عن جابر بن محمد جنيبا كما اخراج ان كرهه امام محمد بن مسلم وابو داود ونسائي وابن ماجه يعبرون بالاصحون كما تصنف الملاكمة عند
 بهاتيون الصفوف الاول وتيراصون في الصف و ابن عباس اخراج ان كرهه ابن ابي عمير في حديثه عن عمر بن الخطاب واما واخير
 صفوف النساء آخرا وشراوا واما ابن سعيدي اخذ من اخراج ان كرهه ابو داود
 بلفظ لا يزال قوم يتأخرون عن الصف الاول حتى يؤخرهم الله في النار والعرياض بن سارية اخراج ان كرهه نسائي وابن
 ابي شيبة بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصل على الصف الاول ثم يمشي على الثاني واخره الثاني واحدة وانس اخراج ان كرهه ابو داود
 ونسائي وامحمد وابن جرير وابن خزيمة وزكريا وغيرهم في حديثهم استخرجوا اخراج كرهه امام احمد ونسائي و زكريا وابو داود
 وطبراني وراوس من ارباب الفاظ مختلفة وطبراني وسالم ابن مسعود وابو الشيخ از بن هريز وعبد الرزاق از زيد بن اسلم
 بن فرج و ارغمان بن عفان وموقوف وابن ماجه از عبد الرحمن بن عوف وطبراني في النعمان بن العباس وغيرهم وابن جابر واحمد وطبراني
 از سمره وطبراني از واثة بن الاسقع وابو الشيخ از بن عمرو بن ابي حمزة و ابن ابي شيبة از عروة بن الزبير وسنن وابن نصر
 از راشد بن سعيد وسنن قال ابو عيسى حديث ابن هريزة حديث حسن صحيح وقد روي عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه كان يستغفر للصف الاول ثلثة والثاني مرة وتتحقق روایت كرده شده است از حضرت ابن
 عباترت مذكوره معنى عبارات ان مستكدر يستيك ان حضرت ابو ذلك طالب غفرت و امر من ش في حديثه است بروي صف اول
 سه باره و يراي ضعف ثاني يكبار حينئذ اخراج ان كرهه نسائي وابن ابي شيبة از عرياض بن سارية وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم في الصفين او ان حضرت و ابن ابي شيبة في حديثه است در فضيلت صف اول
 لو ان الناس يعلمون ما في النداء والصف الاول اگر بر رستي که مردم بدانند آنچه ثواب است و ان گفتن

شرح ابی الطیب

قوت المعتدی

قوله وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم بصيغة المجهول إشارة الى التضعيف فيقول ضعف
 الحديث لكن روي النسائي عن العرياض بن سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصل على الصف
 الاول ثلثة وعلى الثاني واحدة **قوله** قال النبي صلى الله عليه وسلم صيغة خبر وفتنيد حجة الحق **قوله**
 ما في النداء والصف الاول يعنى من الثواب والفضل باعتبار افر اضمير عليه فلا يرد انه ينبغي ان يقول عليه ما

قوت المعتدى

لو ان الناس يعلمون ما في النداء والصف الاول ثم لم يجد الا ان يستهموا عليه افر الضمير مع عودته الى اثنين لانه
 على معنى ذلك الثواب كما قال ربيعة فيهما خطوط من سواد و يلق كانه في كجد توليع الحق والاسهام الاقراخ وقيل
 الترامى بالسهام قال بن سيد الناس و اختلافوا هل المراد بالنداء هنا النداء للجمعة فقط اولها واخرها والى الاول
 ذهب الداودي والى الثاني ذهب الجمهور لتسوية صفوف اولها ليحالفن الله بسين وجوهها
 قال في الشطابية يريد ان كلامهم يصرف وجهه
 عن الاخر ويوقع بينهم التباغض فان اقبال الوجه على الوجه من اشرا المودعة و
 الالفه وقيل المراد بها تحويلها الى الادبار وقيل تفسير صورها الى صور اخرى

التضعيف
 انما هو في
 قوله صلى الله عليه وسلم
 بلفظ لا يزال قوم يتأخرون
 عن الصف الاول حتى يؤخرهم
 الله في النار
 قوله صلى الله عليه وسلم
 بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يصل على الصف الاول
 ثم يمشي على الثاني
 واخره الثاني واحدة
 قوله صلى الله عليه وسلم
 في الصفين
 قوله صلى الله عليه وسلم
 ما في النداء والصف الاول
 يعنى من الثواب والفضل
 باعتبار افر اضمير عليه
 فلا يرد انه ينبغي ان
 يقول عليه ما

فانما ذلك...

عائشة الاخرى

شرح سراج احمد

لان لكافة مختلف
 المحيوقان قيل لو كان
 طاهر لاكل لحمه
 كالشاة فلما استبدي
 ذلك في كتاب الاطعم
 ان شاء الله فهذا
 يبطل بالادوية فانه
 طاهر لا ياكل لحمه
 فان قيل روى عن
 النبي صلى الله عليه
 وسلم كما تقدم طهرا
 انا احمد كذا واذا ولغ
 الكتيبة ان يغسله
 سبحا والطهارة
 تقابل النجاسة قلنا
 لا يصح ما ذكره قيل
 يرد على المحل
 النجس على الطاهر
 قال الله تعالى وان
 كنتوا جنبا فاطهروا
 وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم لا يقبل
 صلوة بغير طهارة
 وقال فان غسلوا
 وجوهكم وليس
 هناك نجاسة
 وقال كما تقدم في
 السواك المقبول

ورصف اول قول مجيد والا ان يستهموا عليه لاستهموا عليه يستهموا عليه
 بروي برتبة قرعة اندازند بروي چنانکه اخراج آن کرده بود او دو ابن ماجه از ابی هريره و مصنف نیز از ابی هريره اخراج آن کرده
 چنانکه ميگويد حد ثنا بذاك اسحق بن موسى الانصاري ما من ذامالك صح و ثنا قتيبة عن مالك عن سبي
 بافة تصغيرت عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم المشاهه باب ما جاء في اقامة الصلوة
 باب توريان آنچه آمده است در قائم کردن صفها و برابر استاده کردن مردم بی برین پیش که یا بیای مردم همه برابر باشند حد ثنا
 قتيبة نا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن النعمان بن بشير بن نعم نون وشيخه يفتح موحده وكثيرين سمعوا ابن سعد بن ثعلبة
 ابن خلاص انصاري خزرجي كوفي صحابي ابن صحابي ابن الصحابي يروى و اول مولود بود در انصار پس از هجرت بچهار ماه
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي صفوفنا كفت نعمان ابو انصاري كفت عن سبيك وعفوا مي ما انصاري يروى
 فواي رجلا خارجا صديقه عن القوم يسرون شيئا فحضرت روزي از جاي استادن خود پس ويد مردی را
 که برين گفته بود سينه خود را ز قوم فقال كتنسوتون صفوفنا فيسرون شيئا فحضرت سبانه بر كنيد صغارا او ليخالفن الله بين وجوهكم
 يا انك تحقيق مخالفت مي اندازد خدای تعالی در میان اتها می شما چنانکه در حديث ابی سعويست که اختلاف نمند که مختلف
 گردد و اما می شما و آن بسبب این است که در اختلاف تقدم و تاخر و تفوق بعضی بر بعضی متافرقلوب حد و شاكيد و حوشنا

شرح الى الطيب

شرح الى الطيب

قول اول مجيد الا ان يستهموا مقبول ويجوز ان يكون
 لا نرد حاتم ولا اجتماعهم على تخصيصه بشي من الاشياء اطلاقا بقرة الاستهموا اي لا تشرعوا وقد يقال انهم يعلمون ذلك
 باخبار الصادق وهم بسبيل من تخصيصه بلا قرعة ومع ذلك لا يحصلون فامعنى الحديث يقال كان المراد بالحدث
 تعظيم ما فيها من الاجر وتشيرة بطريق الكناية من غير قصد الى الاخبار عن الناس انهم يحصلونه على تقدير العلم و محال
 ان يكون المراد لو يعلمون ذلك معاينة اذ ليس الخبر كالعيان او لو يعلمون تفصيلا وبالخير علموا اجمالا او لو علموا وتركوا
 الغفلة لتنازعوا في النداء والصف الاول باب ما جاء في اقامة الصلوة قوله لتسئون صفوفكم او
 ليخالفن الله بين وجوهكم الفعل الاو بصيغة الجمع لهذا ضم الواو والثاني بالافراد ولهذا فتحت الفاء واللام في
 قوله لتسئون هي التي يتلقى بها القسم فلو كانت جوابا لقسم اكد بالنون المشددة واللعطف لاحد الشيتين يعني
 احدا لا هرتين واقع لا محالة اما التسوية واما المخالفة بين الوجوه وهي كناية عن المهاجرة والمعاد الا لان عيادة المعادين
 اعراض كل عن الآخر ومهاجرة كل عن الثاني وهو على حد من المضاف التقدير او ليخالفن الله بين وجوه قلوبكم ان في
 التالف والتحابب الحكمة في النهي ان المتقدم عن الصف يفوق المتأخر ذلك يؤدي الى وقوع الضعيفنة و
 قال المظهر يعني ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لو تطيعوا امر الله ورسوله في الظاهر يؤدي ذلك الى
 اختلاف القلوب فيورث كدورة فيسرى ذلك الى ظاهر كوكب بينكم
 عداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل معنى مخالفة الوجوه تحولها الى
 الادب او تقدير صورها الى صور اخرى فيكون محمولا على التهديد

قول اول مجيد الا ان يستهموا مقبول ويجوز ان يكون
 لا نرد حاتم ولا اجتماعهم على تخصيصه بشي من الاشياء اطلاقا بقرة الاستهموا اي لا تشرعوا وقد يقال انهم يعلمون ذلك
 باخبار الصادق وهم بسبيل من تخصيصه بلا قرعة ومع ذلك لا يحصلون فامعنى الحديث يقال كان المراد بالحدث
 تعظيم ما فيها من الاجر وتشيرة بطريق الكناية من غير قصد الى الاخبار عن الناس انهم يحصلونه على تقدير العلم و محال
 ان يكون المراد لو يعلمون ذلك معاينة اذ ليس الخبر كالعيان او لو يعلمون تفصيلا وبالخير علموا اجمالا او لو علموا وتركوا
 الغفلة لتنازعوا في النداء والصف الاول باب ما جاء في اقامة الصلوة قوله لتسئون صفوفكم او
 ليخالفن الله بين وجوهكم الفعل الاو بصيغة الجمع لهذا ضم الواو والثاني بالافراد ولهذا فتحت الفاء واللام في
 قوله لتسئون هي التي يتلقى بها القسم فلو كانت جوابا لقسم اكد بالنون المشددة واللعطف لاحد الشيتين يعني
 احدا لا هرتين واقع لا محالة اما التسوية واما المخالفة بين الوجوه وهي كناية عن المهاجرة والمعاد الا لان عيادة المعادين
 اعراض كل عن الآخر ومهاجرة كل عن الثاني وهو على حد من المضاف التقدير او ليخالفن الله بين وجوه قلوبكم ان في
 التالف والتحابب الحكمة في النهي ان المتقدم عن الصف يفوق المتأخر ذلك يؤدي الى وقوع الضعيفنة و
 قال المظهر يعني ادب الظاهر علامة ادب الباطن فان لو تطيعوا امر الله ورسوله في الظاهر يؤدي ذلك الى
 اختلاف القلوب فيورث كدورة فيسرى ذلك الى ظاهر كوكب بينكم
 عداوة بحيث يعرض بعضكم عن بعض وقيل معنى مخالفة الوجوه تحولها الى
 الادب او تقدير صورها الى صور اخرى فيكون محمولا على التهديد

عنه الاخوي	شرح صراح احمد
خذ من اموالهم	واثارت صدقات ست وشايه ان مسجركو باختلاف كلمه دين واختلاف شوكت اسلام ياد ترك طاعت و امتثال امر خدا
صدقة تطهرهم	ورسول و طربان فلانك و كورت ست بر قلوبك سرت ميكنه نظاير با وجو و انكه شايد كه دروي سري و خاصيتي باشد در
و حقيقه المسألة	حدوث اختلاف چنانكه از سياق حادث ظاهر ميگردد و بعضي ميگويند مراد مخالفت و جوه انست كه بگرداند انرا الله تعالى بجانب ايشهسا
ان لفظ النجاسة	يا سخ كنند بصورت بعضي حيوانات چنانكه در مخالفت امام واقع شده است كه نهي ترسد انكه بري دار و سرپوش از امام كه بگرداند سرورا
يقضى الطهارة	مانند سحر بارانكه مراد به تسوية صفت است كه متصل باشند و در بيان فرجه نكند انكه در و بر و پيش نايستند و اگر صفوف متعدد باشند حجت
و اما لفظ الطهارة	واحد قيام نمايند در رنگ خطوط متوازيه كه بعد در بيان ايشان برابر باشند و عايت ترتيب نمايند و اين زياد با ظاهر ترست كه ترك آن حجت
فلا يقضى النجاسة	اختلال احوال باطنه است كه اقاوالاظهار عنوان الباطن و في الباب عن جابر بن سمرة اخبرني احمد و ابو داود و مسلم و النسائي و
خاصة فانقلب	ابن ماجه و الكشي اخبرني ابو داود و جابر بن عبد الله و انس اخبرني البيهقي باقلا استواء و اعدله اصفو قلم و اخبرني مسلم عنه باقلا قلم
عليهم الاثر الدليل	الصفوف فاني اكرم خلف طري و ابي هريرة اخبرني مسلم باقلا قلم و اقيموا الصفوف في الصلوة فان اقامه الصفوف في حسن الصلوة و عايشة
على انه محل عري	اخبرني ابو داود و قال ابو عبيد بن جراح النعمان بن بشير عن ابي بصير و قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن النجاسة ههنا	انه قال و روايت كرده شده است از آنحضرت كه او فرمود من تمام الصلوة باقامة الصفوف از جمله تامة نماز اقامت
ذكر العاد في خطب	صف ست يعني برابر سازيد صفهاي خود را از ياري آنكه تسوية صفوف از جمله اقامت نماز است كه امر كرده شده است بدان روح
التراب مع وهذا	كرد شده است در آيات كثيرة اخراج كرده اين را شيخنا في الناس و روي عن عثمان بن عفان كان يوشك رجل باقامة الصفوف
يدل على انه طاهر	و روايت كرده شده است از امير المؤمنين عليه السلام او بگويد سوكل ميگردد و روي با قاست صفها و لا يكبر و تكبيره و تكبيره و تكبيره
عبادة فان غسل	الخطاب حتى يخبر ان الصفوف قد استوت تا آنكه خبر كرده ميشود خبر من الخطاب كه بدستيكه صفها تحقيق برابر شد نمازين
النجاسة لا يكون	حديث برآمد كه ترجمه نمايد كه امام را آنكه صفها برابر گردند اگر چه اقامت تمام شود و روي عن علي و عثمان و روايت
فيرغله و لا يخل	كرد شده است از امير المؤمنين عثمان و علي مرتضى رضي الله عنهما انهما كانا يتعاهدان ذلك بدستيكه
للتراب عليه فا قبل	هر دو بودند كه تعاهد ميگردند به تسوية صفوف و يقولان و نفي كفتند و استواء و ابراهيم
لاعبادة علي الاثاء	و كان علي يقول و بود علي مرتضى كه سيگفت تقدم يا فلان پيش شو اي فلان
و اما النجاسة قلنا	اگر پس م بودت اخبر يا فلان پيش شو اي فلان اگر پيش م بود يا اب
العبادة على مستعمل	ما جاء لي ليني منك و لو الاحلام و النبي باي ست در بيان آنچه آمده است كه بايد كه متصل
الاثاء كما علي ان	شرح ابي الطيب
يتوضأ اذا انشأ	باب ما جاء ليني منك و لو الاحلام و النبي قول ليني منك بكسر اللامين و تخفيف النون من غير اقبل
او ذكره فان قيل	النون و يجوز ان شابت ابياء مع تشديد النون على التوكيد و اولى القربى الدنواي ليقرب معنى و لو الاحلام
انما جعلت بالعباد	قوت المعتدي
و يزيد فيه التراب	ليني منك و لو الاحلام و النبي قال ابن سيد الناس الاحلام و النبي بمعنى واحد هي العقول قال بعضهم المراد باولى الاحلام
تغليظا قلنا البول	البايعون و باولى النوى العقلاء فعلى الاول يكون العطف فيه من باب قوله و الفى قولها كذا و مينا و هو ان
و الغائط احق	تغليظ اللفظ قائم مقام تعابير المعنى و هو كثر في الكلام و على الثاني يسكون لكل لفظ معنى مستقل

التراب
له
و اخرج احمد
و ابو داود
و مسلم
و النسائي
و ابن ماجه
و الكشي
و البيهقي
و ابن خزيمة
و ابن حبان
و ابن عساکر
و ابن يونس
و ابن خزيمة
و ابن حبان
و ابن عساکر
و ابن يونس
و ابن خزيمة
و ابن حبان
و ابن عساکر
و ابن يونس

عاقبة الاسودى

شرح سراج احمد

بايستند و باز خلد و بلوغ و عقل حد ثنائى بن على بن احمد بن زبير بن زبير بن خالد الحداد عن ابى معشر عن ابراهيم
 عن علقمة عن عبد الله بن النبي صلى الله عليه وسلم قال روايت ميكند عبد الله بن سعد و از آن حضرت كه فرمود وليستى
 يا تخفيف نون و در بعضى نسخه يلى بنى ثبوت يا نون تا كيد و بعضى روايات ثبوت يا و سكون وى نيز روايت كرده اند و گفته اند
 كه فطرت و صواب است كه صحيح است وليكن نادرست زير كه رفع مضارع در مقام جزم و عكس لغتى صحيح است منكر اولوا
 و النوى بيان ترتيب صفوف ميكند و ميفرمايد بايد كه متصل شوند مردان در صف اول بايستند خلد و نون بلوغ و عقل احكام
 گاهى جمع هم گيرند كه جا معنى ثبوت و قار و حقيقت علم حفظ نفس است نزديجيان غضب و لعقل نيز تعبيريست با اعتبار لزوم و گاهى
 جمع هم گويند بضم نون و نوى بضم نون و فتح با جمع نيز معنى عقل نيز كه وى ناهى است مردان را تا نشايسته اين معنى
 اول از قبيل تا كيد و تفسيريه بود و حكمت در ايدى اهل عقل و فضل است كه تا يا كيد كه نكسيت صلوة و احكام آنرا و برساند يا است ثبوت
 الذين يلوونهم بستران كسانيكه متصل اند بايشان نزديك رتبه چنانكه صديان و آنرا كه قوسيم بلوغ اند كه ايشان را امر است و گويند
 ثالذين يلوونهم بستران كسانيكه نزديك اند بايشان چنانكه خنثاى كه علامت مردى و نونى هر دو دارند و شعير است
 كه بعد از وى صف نسا خواهد بود و لا تختلفوا فتختلف قلوبكم و اختلاف كنيد پس مختلف گردد و اما شايسته ذكر كرده است

بالقليل لانه
 لا يختلف في
 نجاسة و نجاسة
 الكلب مختلف فيها
 الثانية هذا هو
 القول في خاتمة فاعلم
 فطاهر ايضا لان كل
 حيوان طاهر لذاته
 هو طاهر الربى والد
 والعرق لكن الكلب
 ياكل النجاسات
 فقد يقول انه نجس

شرح ابى الطيب

و المراد ترتيب القيام في الصفوف و نوى انه صلى الله عليه وسلم كان يعجبه ان يليه المهاجرين و الاصل ان يحفظوا عمدتكم
 سياتى قول اولوا الاحرام و النوى اولوا الاحلام هم العقلاء و قيل البالغون و النوى بضم النون العقول فعلى تقدير ان اولى
 الاحلام العقلاء يكون اللفظان بمعنى قوم من قبيل عطفت احلاما مترادفين على الآخر فهو من باب قوله و النوى قولها كذا
 و مينا و هو كثرة في الكلام و على تقدير ان يكون المحل معنى البلوغ فهو من عطفت احلام المتغيبين على الآخر و هو ظاهر و واحد
 النوى نهيته بضم النون و هو العقل **قوله** ثالذين يلوونهم اي الذين يقرءون منهم في النوى و قيل هم المراهقون
 ثم الصبيان المتمازرون او الذين انزل مرتبة من المتقدمين همها و عقلا ثم النساء فان نوع المذكور اشرف منهم على
 الاطلاق فقيه اشار الى ترتيب الصفوف و احاصل امر صلى الله عليه وسلم بتقدير العقلاء ذوى العرفان ليحفظوا
 صلواته و يضبطوا الاحكام و السنن فيبلغوا من بعد **قوله** و لا تختلفوا فتختلف قلوبكم اي لا تختلفوا بالابدان
 في القيام بهذا الوجه او في الصفوف بالتقدم و التأخر فتختلف اهوية قلوبكم و ارادتها بالعداوة و البغضاء و تختلف
 ذوات قلوبكم بان يغيرها الله من حال الى حال و من صورته الى صورة و تختلف منه و بعبارة اخرى جواب النوى ففى الحديث
 ان القلب تابع للاعضاء فاذا اختلفت اختلفت اذا اختلفت فسد فسدت الاعضاء لانه رئيسها قاله الطيب و يدعي ان
 الاعضاء تابعة للقلب فاذا اختلفت اختلفت كما في الحديث الا ان في الجسد ضعفه ان صلح الجسد كل واحد افسد
 فسد الجسد كذا هو القلب **قوله** وجه التوفيق ان بين القلب و الاعضاء تعلقا عجيبا و قائله غير بعيد بحيث انه يرمى
 مخالفة كل الى الآخر و ان كان القلب في الامر عذبة لا ترى ان افعال الظاهر قروى في الباطن هكذا بالعكس و هو قوى

الربى لاجل اكله
 النجاسة و قد قال
 مالك يوكع سيدة
 فكيف يكره لعابه
 وهذا الاستلال
 يكاتب الله فان الله
 تعالى قال فكلوا
 مما امسكن عليكم
 ولو يامر بفسل ما
 اصاب لعابه
 من الصيد هذا
 بين جد فان كان
 من النوى عن اخذ
 و هو الشائنة فيحفظ
 عليه بغيره و غسل
 الاثام و ازالة الملام

قوله المختار

و لا تختلفوا فتختلف قلوبكم كسوى تنغير عن التواد و الالفه الى التباغض و العداوة

الاصح

عازفة الاخوي	شرح سراج احمد
وان كان ما اذن	در يايه که نصف اول برای مروان است و ابوزوی صديان بعد از وی نسا و ذکر کرده است صاحب این خمناشی را شیخ ابن المهر
فانخاذه صار له	گفته است صفت خمناشی میان صديان و نسا است و همچنين است در وقایع و در مزب شافعيه نیز همین است و یا که و همیشه
حکوة المهرق التي هي من	الاسواق و دور در این مورد از بلند کردن آواز با در ساجد چنانکه در بازارهای کنیا ما میگرداند اختلاف با همان و ذکر بانث است چنانکه
الطوافات علينا	مختلط میشوند در بازارهای امروانی است که دور یا شید از بازارها و شته قال بکارهای آن تا مانع آید از سبقت کردن جماعت و اصل
كما ياتي بيان له	با سن و در صفت اول بعضی گفته اند معنی حدیث است که حدیث از نماز گذاردن در بازارها و در مواضع که مانع آید از حضور و قلت
ان شاء الله و قد	و کثرت اصوات و همیشه است جمع همیشه و همیشه بعضی فتنه و تبریح و اضطرار بعضی جماعت مختلط نیز آمده است و فی الباب عن
قال علماء و انما هو	ابن کعب اخبر جاکم و ابی مسعود اخبره سلم و ابی سعید الخدری و ابی الدرداء بن عازب اخبره احمد و ابی شیبہ الخ
يحمل الادماء و لغيره	و سعید بن منصور و انس بن مالک اخبروا احمد و ابو داود و ابان و ابان و النسائی و ابن خزيمة و الضیاع قال ابو عيسى حدثنا ابن
كل قبضه و انهم	مسعود و حدیث حسن غریب روی عن النبی صلی الله علیه و آله انه كان يعجبه ان يليه المهرجون و ان كان انصاه
وقال ابن شهاب	روایت کرده شده است از آنحضرت بدرستی که او بود که خوش می آمد و اینگونه نزدیک آنحضرت بایستند و هم مهاجر و انصار
هذا طء و في النفس	ليحفظوا عنه برای آنکه یاد کنند از آنحضرت آداب صحابه را خراج حاکم عن ابن مسعود و بلفظ البيهقي منكم الذين ياخذون عنى و
منه شيء يتوضأ	خالدا الخلاء لفتح حاشی و شریک و ذوال حجر و بدر و خالد بن مهران بکسر سیم و سکون یا یکی یا المنازل و خال
ببريتهم و قال طائفة	حذاء که راوی از ابی معشر است نام پدر وی مهران است و کنیت کرده میشد خالد بنی المنزل سمعت محمد بن اسمعيل
منهم لا يتوضأ به	يقول گفت معشن ششم امام بخاری را که سبقت و در وجه تسمیه شدن خالد بن خالد ان خالد الخلاء ما حل فحلا قط
الوابعة فان صلى	بدرستی که خالد الخلاء قطع کرده و نساخته کفش را گاهی اما کان مجلس الى حلاء فتنسب اليه جزاین نیست که بود خالد
به فقیل احادته	می نشست بسوی قطع کننده کفشها و یا ایشان مجالست می نمود پس نسبت کرده شد خالد الخلاء و در نهایت نوشته است که
عليه عند أبي القاسم	سنن من كان قبله و بعد من انحل النعل الى ثعلب من عمل مثل اعمالهم كما قطع احدى النخلين على قدر النخل الاخرى و الحوزة التقدير و قطع
وقيل يعيد فلان	و ابو معشر اسمه زيد بن كليب و نام ابو معشر زیاد بن كليب است باب ما جاء في كراهية الهميم بين السوار
عن ابن شهاب	باب است و بیان آنچه آمده است در کراهت همت بستن میان ستونها حدیث ثناء بن دعبله و ما جاء في كراهية الهميم بين السوار
يعيد ابدا على القوم	شرح ابی الطيب
بالبجاسة و قد	قوله و یا که و همیشه است اسواق بفتح الهاء و سکون الیاء التثنية و شین معجمة جمع همیشه ای اختلافها و العجز
قول النبي صلى الله	لا تكونوا محتظين اختلاف اهل الاسواق فلا تهبوا اصحاب الاحلام و العقول عن غيرهم ولا يثار الصبيان الا ذات
عليه سلم فليرقه	عن غيرهم في التقدم و التأخر قال بعضهم الهيثة رفع الصوت نهجها و حقه لان الصلوة حضوره یدرس
في الماء الذي في الخ	الخصرة الالهية فينبغي ان يكونوا فيها على السكون كآداب العبودية و يمكن ان يقال المعنى قوا انفسكم من
فيه الكلب لكن	الاشتغال بامور الاسواق فانه يمنعكم عن ان تلوئ باب ما جاء في كراهية الصفين السوراي
ههنا كتته وهي	قول المتذرى
ان ذلك فيما نفي	و یا که و همیشه است اسواق بفتح الهاء و سکون الیاء التثنية و شین معجمة ای اختلافها
عن اتخاذ فلا	و المنازعة و الخصومة و ما انت و ارتفاع الاصوات و اللغظ و الفتن التي فيها

الترجمه
 له
 غوغوان ان اخذ
 میکنند و اینکینند
 انما
 اسماء الرجال
 ع
 ان شاء الله و قد
 قال علماء و انما هو
 يحمل الادماء و لغيره
 كل قبضه و انهم
 وقال ابن شهاب
 هذا طء و في النفس
 منه شيء يتوضأ
 ببريتهم و قال طائفة
 منهم لا يتوضأ به
 الوابعة فان صلى
 به فقیل احادته
 عليه عند أبي القاسم
 وقيل يعيد فلان
 عن ابن شهاب
 يعيد ابدا على القوم
 بالبجاسة و قد
 قول النبي صلى الله
 عليه سلم فليرقه
 في الماء الذي في الخ
 فيه الكلب لكن
 ههنا كتته وهي
 ان ذلك فيما نفي
 عن اتخاذ فلا

عائشة الاحوی

شرح سراج احمد

الضربة اليه فلا
 يعفى عنه ويكون
 ذلك من النبي عن
 سورة من باب
 مباشرة للنجاسة
 لا من باب نجاسة
 ذاته وبقية في الا
 انكسامة سورة
 التحريم مثل قال
 مالك في المختصر
 يتوضأ في المسألة
 كالمسألة لكن في
 هذه العارضة
 يجزى بالاشارة
 دون الاستيقاظ
 السادسة في ضعف
 مالك غسل الاثاء

ابن هاني بن عروة المرادي ابو داود الكوفي ثقة از خامسة ابو داود روایت وی از ابن مسعود نقل است عن عبد الحميد بن محمد المولى
 البصرى ياكوفى ثقة از ابو داود قال صلينا خلفنا من الامراء كفت عبد الحميد فانكناز ديم ما ليس اميرى از امره ان ايشان بنى اميه
 باشند فاضطر الناس من ضطر كرزوم ما او تنك ما خند فصلينا بين الساريتين پس نماز گذار ديم ما میان ستونها مى چند
 فلما صلينا قال انس بن مالك كنا نتقى هذا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بهرگاه گذار ديم نماز گذار كفت انس
 ابن مالك ديم ما كه پيرى كرمي اين را بر زانه آنحضرت وفي الباب عن قرعة بن اياس المزني قرعة بضم قاف وفتح راي شده اياك
 بكمه و وثناه تخمير استرسين ممل است قال ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم
 ان يصرف بين السوارى وتحقيق بكونه كفته اندگويى از اهل علم انكه صنف بسته شود میان ستونها از جهت افتادن خلل و صفها
 و به يقول احمد استحق وقد خرج قوم من اهل العلم في ذلك بتحقيق خصت داود اندگويى از اهل علم در بين صنف میان
 ستونها في باب ما جاء في الصلوة خلف الصنف في حداد باب است در میان آنچه آمده است در گذاردن نماز پس صنف تنها
 حد ثنا هنادنا ابو الاحوص عن حصين عن هلال بن يساف قال دخل زياد بن ابى الجعد بيدي كفت بلال كفت
 زياد بن ابى الجعد است مروى عن بالقرعة رحا كيه ما موضع رقة بوديم وان نام شهر است بر كناره فرات فقام بى على شيخه يقال
 له وابصة بن معبد بن بنى اسد پس استاره كرمه زياد بر شينى كه كفته ميشد نام او وابصة ابو داود و صادمه و مسند بنى فقيم
 وسكون عين ممل و بموضه دال ممل و وابصة از قبيلة اسد بود فقال زياد حدثنى هذا الشيخ پس كفت زياد
 حديث كرمه مروى عن شيخ ان رجلا صلى خلف الصنف وحده والشيخ يسمع وحال انكه شيخ مى شنيد قول زياد را
 فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة پس امر كرمه و حضرت ان سرور استنك باز
 بخوان نماز اقال وفي الباب عن علي بن شيبان كفت مصنف و در باب گذاردن نماز پس صنف تنها

شرح ابى الطيب

من فلوغه فقيل
 لان القران عارضه
 كما تقدم وقيل
 لان وجود الفصل
 لا يظلم فيه لعدم
 سبب الوجوب
 لما اذنت في اخذها
 فيما رخصه حديث
 الفرة ايضا يستعمل
 ضعفه لا يصل
 اختلاف الروايات

قوله فاضطرنا الناس او قلنا الناس في الاضطرار اكثر من قولهم قولك كنا نتقى هذا اي تجنبنا بحذر
 لو رددنا في باب ما جاء في الصلوة خلف الصنف حداد حديثى هذا الشيخ يعنى ابصة بن معبد قوله
 والشيخ يسمع هذا مقول هلال بن يساف يعنى حديثى زياد بن ابى الجعد هذا الحديث و وابصة بن معبد الذى هو شيخه
 يسمع حديثه ان رجلا صلى خلف الصنف فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعيد الصلوة له فى الاولى من الكراهة
 والصلوة مع الكراهة تعادى الكراهة وعلى هذا الامر الاستحباب الكراهة تزيده او لما فى الاولى من الفساد على
 ان يكون الامر للوجوب قال ابن الهمام وعن احمد انها لا تصح ما فى ابى داود والترمذى وصححه ابن حبان عنه
 عليه الصلوة والسلام انه رأى رجلا صلى خلف الصنف فامر ان يعيد الصلوة واستدل للجواز بما فى البخارى
 عن ابى بكره انه دخل المسجد والنبي صلى الله عليه وسلم ارفع فرجع دون الصنف فوشى حتى انتهى الى
 الصنف فلما سأل عليه الصلوة والسلام قال انى سمعت نفسا عاليا فايكرو الذى ركع دون
 الصنف فقال ابو بكره انما يارسول الله فقال عليه الصلوة والسلام فزاد الله حرصا
 ولا تعد فعلم ان ذلك الامر بالاعادة كان استحبابا استتمى

شرح سراج احمد

عاریفة الاحادیث

ذیة و یحفظ بعضه	حقیقی مروی گشته است از علی بن شیبان و ابن عباس از جابر الطبری فی الاوسط و ابن النجار قال ابو عیسی حدیثا البصیة حدیث
کانه لا یحقق ان	حسن قد کذا قوم من اهل العلم ان یصلی الرجل خلف الصف حدیثا و تحقیق مکروه و گشته اند که در وی از اهل علم اینکه بگذارند
غسله للنجاسة	در پس صف تنها و قال ابو یعلی اذا صلی خلف الصف حدیثا و گفته اند که در وی از اهل علم که عاده کند نماز را چون بگذارند در پس صف تنها و یه
والعبادة و الصیحة	بقول احمد و اسحق و بان قال گشته اند امام احمد و اسحق و قد قال قوم من اهل العلم یحرفه اذا صلی خلف الصف و حدیثا و یحرفه
توکل ذلک لما قد	گفته اند که در وی از اهل علم که ثابت میکند و کافی باشد و نماز را چون بگذارند در پس صف تنها و هو قول سفیان الثوری و ابن المبارک
من الخدیعة	الشافعی و نزل امام ابو حنیفة تنها ایستادن در پس صف مکروه است که است تحریمی و اعاده نماز را که است تحریمی واجب است و قد ذهب
المسألة ان الحدیث	قوم من اهل الکوفة الی حدیث و البصیة بن معبد ایضا و تحقیق رفتند اند که در وی از اهل علم که عاده کند نماز را چون بگذارند در پس صف تنها
المتقدم جاءها لاهر	نیز که عاده نماز کند قالوا من صلی خلف الصف حدیثا عید گفته اند که بگذارند نماز را در پس صف تنها عاده نماز کند منهم حدیث بن
بقتل الکلاب ثم	ابن سلیمان ابن ابی لیلی و وکیع و روی حدیث حصین عن هلال بن یساف عن ابی بصیر و ابی بصیر عن ابی بصیر عن ابی بصیر
قال ما لاهم ولها	از لیل بسیار گمان مثل روایت ابی الاخص عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة مانند روایت ابی الاخص عن زیاد بن ابی بصیر فی
ورخص فی کلب	حدیث حصین ما یدل علی ان هلاک اولاد لک وابصة ایضا فاختلط اهل الحدیث فی هذا و در حدیث حصین چیزی است
الصید و الغنم و قال	ابو الدرداء ان روایت تحقیق بلال بن اذینه وابصة صحیح است که لک و ابی بصیر را پس اختلاف کرده اند اهل حدیث درین فقال بعضهم حدیث
اذا وقع الکلب فیحمل	عمر بن مرثد عن هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة ایضا صحیح است که لک و ابی بصیر را پس اختلاف کرده اند اهل حدیث درین فقال بعضهم حدیث
ان یرجع الی الغنم	ابن سلیمان از عمرو بن راشد از وابصة صحیح است و قال بعضهم حدیث حصین عن هلال بن یساف عن ابی بصیر عن ابی بصیر
عند الویغالی الثوری	عن وابصة بن معبد ایضا صحیح و گفته اند بعضی از علمای حدیث حصین از بلال بن زیاد از وابصة صحیح است قال ابو عیسی و هذا صحیح
عنه و الا و یحتمل	عندی گفت مصنف و ابن صحیح است نزد من که حدیث حصین از بلال بن زیاد از وابصة صحیح است من حدیث عمرو بن مرثد از حدیث
ان یرجع الی الماء	عمرو بن مرثد که مذکور شد که حدیث عمرو بن مرثد عن هلال بن یساف عن ابی بصیر عن ابی بصیر عن ابی بصیر
بالتخاضة بعاریفة	بر سببیکه آن حدیث تحقیق روایت کرده شده است سوا حدیث بلال بن زیاد از وابصة حدیثنا محمد بن یساف بن یساف
قوله فکلوا مما	ثنا شعبیة عن عمرو بن مرثد عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد قال گفت مصنف قویل کرد با سنا و دیگر
امسکن علیکم	عمرو بن مرثد حدیثی از وابصة بطریق دیگر رسیده است و ثنا محمد بن یساف بن یساف بن یساف بن یساف
ولوا یرجع الی	هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن معبد ان رجلا صلی خلف الصف حدیثا فامر النبی صلی
عاریفة تعلیها	علیه و سمع ان یعیل الصلوة برب سببیکه مروی بگذارند نماز را در پس صف تنها پس ام فرمود و ان حضرت اینکه عاده کند نماز را و ابی
فی المرة للحاجة	بگذارند و قال ابو عیسی سمعت لک یقول کیف یقول اذا صلی الرجل و حدیثا خلف الصف فانه یعیل الصلوة برب سببیکه
الیه فی قوله انها	گفت مصنف شنیدم بار و در که یگفت شنیدم و کیع که میگفت چون بگذارند مروی نماز را تنها در پس صف تنها پس برب سببیکه آن مرد باز بگذارند
من الطوافین علیکم	نماز که عاده مروی و بجهت باب ما جاء فی الرجل یصلی معه رجل بابت در میان مرد که میگزارد نماز را و ابی که عاده او مروی
او الطوافین یسقط	و یکسرت که در کلام جاهد طرف بایستد و گذارد نماز را حدیثنا شعبیة نا داود بن عبد الرحمن الحدادی عن ابی بصیر عن ابی بصیر
الاختلاف فی حدیث	الکلی صحیح الایم الاثر من کل ان الیه جتهدین از اصحاب است ثقیب ثبتت از ابی بصیر در سنه ثمان مائة و ثمان مائة و ثمان مائة
انها فی الحدیث	ابن عباس یضم کاف و فتح را و سکون تخفیف و یون و ابن ابی مسلم القرظی الهاشمی ابی بصیر تابعی ثقیب حسن الحدیث بود در حدیث

شرح سراج احمد	خاصة الاحوذى
سنة ثمان وسبعين فوات كرد عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقلت يا رسول الله انى كنت اذا لم تجدك	الوجه المقدم بيان
فقلت يا رسول الله انى كنت اذا لم تجدك فقلت يا رسول الله انى كنت اذا لم تجدك فقلت يا رسول الله انى كنت اذا لم تجدك	السابعة روى فى
الله صلى الله عليه وسلم براسى من ورائى ليس بكفرت انحضرت سرور الا طرفت من فجعلى عن عبيد بن اسود	حدث ابى هريرة
راست خود از اين حدیثی متفاد گشت که اگر شخصی واحد باشد بر جانب راست بايست و في الباب عن انس واخرج الشيخان بن	ينخل الاناء من
حدیث انس مطولاً ان النبي صلى الله عليه وسلم تقدم على انس والبيهيم حتى صلى بها وان جابر بن زيد مروى شده است که گفت قام النبي صلى الله	ولوغ الكلب نلتنا
عليه وسلم فقلت عن يساره فاخذ بيدي فادانى حتى قامنى عن يساره فانما يابى ان يافى فضا حتى اتا	او حسا ووسعا
خلفه اخرج مسلم قال ابو عيسى حدثنا ابن عباس حدثنا حسن بن محبوب قال حدثنا اهل العلم من اصحاب النبي	قلنا تفرد به عبد
صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم قالوا اذا كان الرجل مع الامام يقوم عن يمين الامام كفته صحابا وكسيرة من ايشان	الوهاب الضحاك
بودند از ايم چون باشد يك در چهار امام باست از جانب راست امام و من يمينه امام ابو حنيفه باب ما جاء في الرجل	وهو ضعيف عن
يصلى مع الرجلين بايست در بيان آنچه آورده است در حق هر دو گفته اند که اگر در نماز را همراه دو مرد و که امام باست حد ثنا بن ابراهيم	اسماعيل بن عياش
موصوفه وسكون فون وال معاه و اخرنا محمد بن ابي محمد بن ابي عدى قال بناذا اسمعيل بن مسلم عن الحسن بن مهزيق	وهو مثله قال النخعي
ابن جناب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا نلذثه ان يتقل منا احدنا فقلت سمرو بن جندب امر فرمود ما را	الاسلام عن ابى نصر
انحضرت که چون باشيم با هم که نماز بخوانيم که نماز بخوانيم که نماز بخوانيم که نماز بخوانيم که نماز بخوانيم که نماز بخوانيم که نماز بخوانيم	ابن الصباغ النخعي
ام شين فتوسطها اخرج مسلم بن روايه ابراهيم بن محمد بن علقمة والاسود انهما دخلا على عبد الله فقام بينهما فجلس احداهما عن يمينه والاخر عن شماله	وان كانت معقولة
الحديث وفي اخره هكذا روى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل واغرب بن عبد الله والنسفي النودى فقالوا ان الصحيح وقتنا الحاضر	المعنى فالنخلون
زاو المنذرى النودى ان سلما اخرج بنو قوقا واخرجه ابو داود ومروان بن اسود ضعيفه قال هو في مسلم من ثلاث طرق ثالثة امر فرموده	هرب من التعبد
واخرجه جرح بن جرح عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه قال دخلت انا وعلقمة بن علي بن سهو والهاجرة فلما زالت الشمس اقام الصلوة فقلت انا	كاجاء يوش بول
وصاحبى خلفه فاخذ بيدي فبسطها على يمينه وعن يساره وقام بيننا وقال هكذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع وقوله في الاحوذى	الغلام وينسل
شرح ابي الطيب	بول الجارية وينزل
باب ما جاء في الرجل يصلى ومعه رجل يقول ذات ليلة اى ذى اية وذات شعبة قال جابر الله وهو من اضافة المسمى	المنى دون غيره
الى اسمه قوله براسى من ورائى كالاخبار متعلقان بالخذ وفي بعض الروايات فاخذ بيدي من سراج خليله وفي	من النجاسات قال
الحديث فواكد انها جوارز الصلوة نافلة بالجماعة ومنها ان المأموم الواحد يقف عن يمين الامام ومنها اجواز الرجل	القاضى بوبكر بن اعمر
اليسير في الصلوة ومنها عدم جواز تقدم المأموم على الامام لان النبي صلى الله عليه وسلم اذ امره من خلفه وكان	رضى الله عنه لا
ادارتاه من بين يديه ايسر ومنها اجواز الصلوة خلف من يمينه الامامة لان النبي صلى الله عليه وسلم اشرع في	عبادة مع عقل
صلواته من غير ان يترى به ابن عباس باب ما جاء في الرجل يصلى مع الرجلين قول الامام بن رسول الله صلى الله	المعنى الا فيما يتعلق
عليه وسلم اذا كنا نلذثه ان يتقل منا احدنا فمحمول امرنا على حدف الباء اى بان يتقل منا احدنا واذا كنا نلذثه في يتقل	بامتثال الامر خاصة
ويجوز تقدمه على ان المصدر في الاتساع في الظروف لمفهوم منه انه اذا كانوا اثنين لا يشترط	ورش بول الغلام
احد هما يمينى كما يتقدم التقدم المحصى لان المأموم الواحد يقف بحذاء الامام	وقوله المنى ليقول

الوجه المقدم بيان
السابعة روى فى
حدث ابى هريرة
ينخل الاناء من
ولوغ الكلب نلتنا
او حسا ووسعا
قلنا تفرد به عبد
الوهاب الضحاك
وهو ضعيف عن
اسماعيل بن عياش
وهو مثله قال النخعي
الاسلام عن ابى نصر
ابن الصباغ النخعي
وان كانت معقولة
المعنى فالنخلون
هرب من التعبد
كاجاء يوش بول
الغلام وينسل
بول الجارية وينزل
المنى دون غيره
من النجاسات قال
القاضى بوبكر بن اعمر
رضى الله عنه لا
عبادة مع عقل
المعنى الا فيما يتعلق
بامتثال الامر خاصة
ورش بول الغلام
وقوله المنى ليقول

شرح سراج احمد

عائشة الاحمدی

من حدیث ابن سیرین قال یاری ابن سعید فعلی بن الاضیق السجی و اولعذر آخر وجا بآخر بوجع قال ابو عینی حدیث سمرة
 حدیث شریف العمل علی هذا عند اهل العلم قالوا اذا كانوا ثلاثة قام رجلان خلف الامام فقهه انزل علم چون باشد که
 بالسنه و کس در این نام و زوی عن ابن مسعود انه صلی علی فقهه و اولعذر و روایت کرده شده است از ابن سعید استیکه او
 بگذرد و تاز بعلقه و اسود فاقام احدیها عن یمنه و الاخر عن یساره پس استاده کرد این سعید کی این هر دو از جانب راست
 خود و دیگر را بجانب چپ خود و رواه عن النبی صلی الله علیه و سلم و روایت کرد این سعود این فعل خود را از آنحضرت
 که آنحضرت همچنین کرده بود و قد تکلم بعض الناس فی اسمعیل بن مسلم قبل حفظه و تحقیق سخن کرده اند بعضی مردم در این
 ابن مسلم در جهت حفظ وی که حفظ کرده است **باب ما جاء فی الرجل یصلی معه رجال نساء** بابت در بیان گفته که آمد و حق
 مردی که نماز میکند و هم او مردان زمان باسنده حدیثنا الحق الانصاری زامن ناما لک عن اسحق بن عبد الله بن
 ابی طلحة عن انس بن مالک ان جدته فلیکة بر سیکه جده انس که ملیکه نام داشت بضم هم فتح لام و سکون تحتیه دعوت
 رسول الله صلی الله علیه و سلم طعام صنعته خواند ملیکه آنحضرت را بر خوردن طعامی که پخته کرده بود و ضیافت آنحضرت کرد پس
 آنحضرت بخانه وی فاکل منه پس خورد آنحضرت از آن طعام **قوله** قال قوموا فنصل بکوا بستر فرمود بر نیزه پس باید که بگذرد نماز را
 با شما قال انس فتمت الحصيد لنا قلا سوڈ من طول ما لبس گفت انس بن مالک پس خاتم من بسوی آوردن بوری می که شتر
 سیاه شده بود و درازی زبان استعمال فنضخته باله ماء پیش شتم من آن بوری را بآب فقام علیه رسول الله صلی الله
 علیه و سلم پس با ستاد بران بوری می آنحضرت و صفقت علیه انا و الیتیم و راه و وصف کردم من یتیم در پس آنحضرت
 و نام یتیم ضمیر بود و آنحضرت و العجوز من در انا و پیر زن از پس با بود شاید که ام سلمه باشد چنانکه در حدیث مسلم صحیح
 که ام سلمه طفلنا فصلی بنا رکعتین تو آنحضرت پس بگذرد انا آنحضرت دو رکعت نقل را پس گشت از نماز ازین
 حدیث معلوم شد استادن صبی با جمل چه یتیم چه صبی را گویند و بعضی گویند که یتیم بر او انس بود که در صبی بود
 پس دلالت نیست بر این حدیث را بر استادن معنی با مردی تو آنکه گفت که چون نماز نقل بود سابل رفت باشد

و لا لهم ايضا فلا
 الاستشهاد علينا
 بما لا نقول به من
 الرشح لا بما لا يقو
 الخصم من الفرق
 و بقیة فرغ عکبر
 استیفاء هانی کتاب
 المسائل فتخرج علی
 هذه الاصول فی
 الفاظ الحدیث
 التامة و اما الهمزة
 فاتفق جمهور العلماء
 علی ظهورها سوها
 و قال ابو حنیفة
 هو مکروه و یوشر
 ذلك عن سعید
 ابن المسیب و یحیی بن
 سعید بن عطاء بن
 ابی رباح و الحسن
 البصر بناء فممنه
 علی اصابتها النجاسة
 و حدیث النبی صلی
 الله علیه و سلم یقضون
 علی ذلک کما قد
 قال علیه السلام
 انها لیست نجس
 فاسقط اعتبار
 النجاسة التي تلظن

این حدیث در بیان آنست که هرگاه سه نفر در نماز باشند و یکی از آنها در پشت دیگری ایستد و آنکه در پشت او ایستد در نماز او شریک است و این حدیث در بیان آنست که هرگاه سه نفر در نماز باشند و یکی از آنها در پشت دیگری ایستد و آنکه در پشت او ایستد در نماز او شریک است و این حدیث در بیان آنست که هرگاه سه نفر در نماز باشند و یکی از آنها در پشت دیگری ایستد و آنکه در پشت او ایستد در نماز او شریک است

شرح الطیب

اسمعیل بن مسلم من قبل حفظه لکن جمع الحدیث معنی باقی صحیح البخاری عن انس بن
 مالک قال صلیت انا و یتیم فی بیتنا خلف النبی صلی الله علیه و سلم و ام سلمه خلفنا و سیاتی فی الباب الذی لیدر **باب ما جاء**
فی الرجل یصلی مع رجال نساء **قوله** قال قوموا فنصل بکوا بستر فرمود بر نیزه پس باید که بگذرد نماز را
 فی قوله تعالی فلیضحکوا قلیلا و علی الاول الفاء نزلت فی ای قوموا و صلی اللام یعنی کی و بعد هان مضمرة **قوله** من
 طول ما لبس ای مکث **قوله** فنضخته ای صببت علیه ماء لیتلین **قوله** والیتیم اسوع علم لاسخی
 انس و قال میراث اسم الیتیم ضمیرة و هو عبد الحسن بن عبد الله بن ضمیرة و فی القسط لان هو
 ضمیرة بن ابی ضمیرة بضم الضاد المعجمة الصحابی بن الصحابی انستی **قوله** والعجوز
 من وراثتها فیه اقتداء المرأة الواحدة مع الرجل و یستنبط منه
 قوله انما زاد علمها بما المقایسة و به تحصل المطابقة بینة و بین الترجمة

شرح سراج احمد

حارثة الاحودی

که باشد اولی بوقتیکه نیک دانند قرارت را که ما بجز به العتقوته باشد و مجتنب فواجش باشد و این حدیث موافق مذکور است امام
 ابی یوسف است که نزد او اقرأ و ابی انرا علم است با ما است قمتز امام ابو حنیفه اعلم اولی است از اقرأ و جواب ازین حدیث او اینست
 که اقرأ در میان صحابه علم نیز بود و در خلافت زمان مافان کاخواتی السنه سوا قادم هم هجرت پس اگر باشد مردم در
 سنتی برابر پس اقدم ایشان باشد از روی هجرت فان كانوا فی الهجرة سواء فاکبرهم سنائیس اگر باشد در هجرت
 برابر که معنی فرع باشد پس در این نشان سنا باشد و لا یوم الرجل فی سلطانه و اما است کند روی در سلطان غیر خود و در
 محل ولایت مقام وی و در روایت دیگر آمده است فی اهل بیت تقدیم کند بر ولی علی الخصوص در رعایا و جماعات و نه بر امام جمعی
 و صاحبخانه مگر باذن ایشان زیرا که این سخن فضیله میگردد پس اگر در این امر سلطنت حضرت موسی باشد تنها غرض و تعاطف ظهور
 خلاف که مشروعیست جماعت برای رفع و دفع است مروی است که ابن عمر بان فضل و شرف که وی داشت در پس حجاج نماز میگذازد که
 بی شیطالم و فاسق بود و لا یجلس علی تکرمته فی بیته بجز من عمل و رفع آن و نه نشیند در در خانه مرد دیگر و تکرمتی که مراد بدان
 قراشی و سجاده و وساده وی است که بر سر خود انداخته و نهاده و اصلش از تکریم و اگر است و بعضی از تکریمه مکره مراد است
 و اول صواب تر است الا یاذنه مگر باذن وی تعلق به و در حکم است که و لا یوم و لا یقع است قال محمود

فقال امره سبع و
 اشکل معنی هذا الخلف
 ان صح و قال بعضهم
 سقط منه تمامه
 الهرة لیست بسبع
 ولیس كذلك بل هی
 سبع و الحجة تمام
 و الهرة فی ان الهرة
 سبع ذات فایب
 ینتفع بحجتها الا ان
 و تقاریر ما یؤذ فیها
 و فی الطعام و الکالی

الحارثی
 قال ابو حنیفه

شرح سراج الطیب

فاذا زاد احدکم بفقهاء السنه فواحق فالادالة فی الخبر علی تقدیر الاقرأ مطلقا بل علی تقدیر الاقرأ الافقه فی القراءة
 علی من و نه و لا تراعیه و آجاب بعضهم ینسب هذا الحدیث بحديث امامه ابی بکر رضی الله عنه لان ابی بکر رضی الله عنه کان
 اقرأ و ابی بکر کان اعلم لکن الجواز الی کل اظهر **قوله** فاقد هم هجرة ای انتقال من مکه الی المدینه قبل الفتح من هاجر
 او لا نشره اکثر من هاجر بعد قال تعالی لا یستوی منکم من انفق من قبل الفتح و قاتل الایة **قوله** فاکبرهم سنای
 فی الاسلام و السابق فی الایمان و یؤیده ما فی رایة مسلم فاقد هم مسلم اقل بعضهم و الا ولی كما قال النخوی اذا
 استویا فی الفقه و القراءة و الهجرة و شرح احدیها بتقدم اسلامه او بکبر سنه قدم لانها فضیلة یرتفع بها **قوله**
 و لا یوم الرجل فی سلطانه علی بناء المفعول و کذا و لا یجلس الصیفة للنهی و یحتمل انه نفی معنی النهی و ممکن بناء الفعلین
 للفاعل اخبر الفاعل الظهور ای لا یوم احدی الرجل فی سلطانه و لا یجلس احد علی تکرمته و اما جعل الرجل المذكور فاعلا
 و تقدیر المفعول فمعید من حیث لزوم رجوع ضمیر سلطانه و تکرمته و یاذنه الی المقدر المراد بالسلطان
 مظهر سلطنته و محل ولايته ای فیما یملکه او محل یشکل فی حکم و تصرفه کصاحب المجلس امام المجلس و
 امام المحل فانه احق من غیره و ان کان افقه و لذا کان ابن عمر یصلی خلف الحجاج و صحه عن ابن عمر ان امام
 المسجد مقدم علی غیر السلطان الحکمة فی ذلك ان الجماعه شرعت لاجتماع المؤمنین علی الطاعة و قالهم
 و نوادهم فاذا ام الرجل الرجل فی سلطانه افضی ذلك الی توهین امر السلطنة و خلع ربقة الطاعة
 و اذا امه فی قومه و اهله ادى ذلك الی التباغض و التقاطع و ظهور الخلاف الذی شرع لرفع
 الاجتماع **قوله** علی تکرمته و هو ما یسبط صاحب المنزل و یختص به من سجاده او سر برده فی الاصله صدک
 کسهم تکریمیا و تکرمته بفتح التاء و کسر الراء اطلاق مجاز علی ما یعد الرجل کراما له فی منزله

منفعة فیه فی الخضر
 فاذا احتجیر الیه فی
 البادية التحق بالهرة
 فا الحاجة الیه و سقط
 اعتبار غسله و غیر ذلك
 من امره پاک
 المسیح علی الخفین هم
 ابن الحارث قال
 بالجر برین عبد الله
 ثقیف و مسیح علی
 خفیه فقیل له
 ان فعل هذا قال و ما
 یمعنی و قد رایت
 رسول الله صلی الله
 علیه سلم یعمله
 کان یجوز ان یسب

عارضة الیهودی

شرح سراج احمد

قال ابن نمير في حديثه اقدمهم سنا گفت محمود بن غيلان گفت ابن نمير صدر حديثه نحو عبادات اقدم سنا را نیز و
 درین حدیث همین مقدار از مرتب مذکور شده و گفته اند که اگر در سن هم برابر باشند هر که خوشتر و در جمیل تر شکل بود امامت کند و اگر
 در صورت و شکل نیز برابر باشند هر که شریفتر و نسبتش بر او مقدم بود و اگر در تمام این امور برابر باشند قرعین ازین اختیار بدست
 قوم است که اگر از شیخ ابن امام و گفته اند که بعضی مسافر و مقیم برابرند و بعضی مقیم اولی است یعنی براساس تقیما و در حدیثی که در مذکور است
 شافعی است بعد از سن نسبت تقدیم کرده بعد از وی نظیف الثوب بعد از وی حسن الصوت بعد از وی حسن الصورة و قال الامام
 عن ابی سعید الخدری ان خزيمة بن اوس بن مالك بن مالك بن الحويرث وعمر بن سلمة الجرمي اخرجه البخاري و از دیگر صحابه
 نیز مروی است چنانکه اخراج کرده بهیچیک از ابی زید الانصاری و ابن عدی از عائشة یلفظ الیوم یکم حستم و جهافانه اخری ان یوم
 حستم خلقا و مسلم و احمد و ابی زید از ابن سمور قال ابو عیسی و حدیثی ابی سعید صاحب حدیث حسن صحیح العمل علی هذا عند اهل
 العلم قالوا الحق الناس الایامه اقرهم لکتاب الله و اعلمهم و بالسنه و قالوا صاحب المنزل الحق با الامامة و گفته اند
 علماء صاحب کان الاثق ترست با است کردن مروی که باید و قال بعضهم هم اذا اذن صاحب المنزل لغيره فلا باس ان
 بهم و گفته اند بعضی علماء چون آن کند صاحب کان غیر خود که در مکان او آمده باشد پس آن نیست این مرد دیگر که نماز بگذارد و با قوم
 و در همه بعضی هم مکرر داشته اند امامت غیر بعضی علماء و قالوا السنه ان یصلي صاحب البيت و گفته اند سنت است
 که بگذارد صاحب خانه با مردم نماز را که او است از غیر خود قال احمد بن حنبل و قول النبی صلی الله علیه و سلم الیوم اول
 فی سلطانه گفت امام احمد و قول آنحضرت که الیوم الی آخره است و قول آنحضرت که ولا یجلس علی تکونته فی بیته الا باذنه
 و در نشین مروی است بر سر خود و وی مستحاضه و می بگذارد آن می فاذا اذن فارحوا ان الاذن فی الكل پس و تفکیک اذن و بعد از پس اسید
 سیدم اینکه اذن او در همه مذکور است جائز است و لریبه با ما اذا اذن له ان یصلي بانه فی منی امام احمد بیان بانی چون اذن
 کند مردم دیگر اینکه بگذارد نماز امام شود باذن وی باب ما جاء اذا ام احدکم للناس فلیخفف باسبب و بیان آنچه
 آمده است که چون امامت کند یکی از شما مردم را پس باید سبک کند قدرت او را و سجود و در نماز حد ثنائیه تا المغیره بن
 عبد الرحمن عن ابی الزناد عن الامام عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه و سلم قال بدستیک آنحضرت فرمود و اذا
 ام احدکم للناس فلیخفف چون امامت کند یکی از شما برای مردم پس باید که سبک کند نماز را فان فیهم الصغیر و الکبیر
 و الضعیف و المریض پس بدستیک در میان قوم خردان و کلان سالان و ضعیفان و مجاران باشند و چون نماز را دراز
 کند تقبل گردد و برایشان و قنود نماز ایشان راه یا بدف از اصلی و هذا فلیصل کیف
 شاء پس چون بگذرد و آدمی نماز را تنها پس باید که بگذرد و هر کیفیت که خواهد و فی الباب عن عدی بن حاتم و انس

جریر بن اسلامه
 کان بعد نزول
 المائدة صحیح حسرت
 شهز بن حوشقانی
 رأیت جریر بن عبد الله
 توفوا و مسر علی خفیه
 فقلت له فی ذلک
 فقال رأیت رسول
 الله صلی الله علیه و سلم
 توفوا و مسر علی خفیه
 فقلت له قبل المائدة
 امام بعد المائدة فقلت
 ما اسلمت الا بعد ذلک
 اسناده اتفق الناس
 علی صحیح حدیث
 جریر فی ابواب حدیث
 عمر سعد علی حاتم
 منهم بلال الحبشی
 المؤذن لابی بکر
 الصدیق الغریب
 انخف جلد بطن
 عن غیره یستقر قدم
 کاهها و الموق جلد
 عن غیره لا بطانة
 له و قال الخطابی
 هو خف تصیر
 الساق و الجحوق
 خف تصیر الساق

این حدیث صحیح است
 و در حدیثی که در مذکور است
 امامت با اولاد است
 و در حدیثی که در مذکور است
 امامت با اولاد است

شرح ابی الطیب

باب ما جاء اذا ام احدکم للناس فلیخفف قول الامام و الکبیر و الضعیف و المریض ای الکبیر فی السن لان سبب
 کبر سنه لا یتسطیع الا طالة فالمریض بالضعیف من فیه ضعف فواصل الخلقه او فی العیادة لاجل الکسل و قن
 العهد بالمرض فلا یقال فی ذکر المریض بعد لا تکرار قول الله فاذا صلی وحده فلیصل کیف شاء فیه اشارة
 الی ان ینبغی للمصلی ان یطول اذا صلی وحده بخلاف ما اذا کان اماما فانها ینخفف و غالب الناس فی زماننا علی عکس هذا

شرح صحيح البخاري

باب صلاة النافلة

اخبرني الشيخان ابن ماجه احمد وابو داود ومالك بن عبد الله والبيهقي وعثمان بن ابي العباس
 ابن زياد الطبراني وسلم وابو مسعود النعماني اخبرني الشيخان ابن ماجه احمد وابو داود ومالك بن عبد الله وابن عباس
 مروى كشيته استبانة اخراج ان كره ابو داود وقال ابو عيسى حدثنا ابن هرة حدثنا حسن بن يحيى وهو قول اكثر اهل العلم
 ان لا يطيل الامام الصلوة مخافة المشقة على الضعيف الكبير والمرضى خيرا كرهه اهل العلم ان كرهه واخذوا بما رواه ابن ماجه
 شاق شتن نماز بضعيف كلان صالح بن عمار وابو الزناد احمد عبد الله بن عثمان والاحمر هو ابو داود
 ابن هريرة ونام اعرج عبد الرحمن المسدي يروي ابدا ود كنيته ابو داود واحد تناقضية ابو عوانة عن قتادة عن انس قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من اخفت الناس صلوة في تمام فلت انس بن مالك في حديثه من انهم انزلوا ما رواه ابن ماجه
 في كرمه وجره ودياركم ان فقير بعضه احاديثه كرهه ابن ماجه في حديثه من انهم انزلوا ما رواه ابن ماجه في كرمه وجره
 قال الرحمة تنزل على الامام ثم على من اعلمه الاول فالاول واخرج احمد وابو داود ابن ماجه والحكم عن عتيق بن عامر من ام الناس فاصاب
 الوقت واتم الصلوة فلم ومن انتقم ذلك شيئا فليله ولا عليهم واخرج ابو داود والحكم عن حذيفة قال نهى ان يقوم الامام فوق شئ
 خلفه واخرج البيهقي عن جابر قال نهى ان يكون الامام مؤذنا واخرج ابن عساكر عن ابن عمر قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
 حتى نزلت الصلوة اخرج ابو داود وابن ماجه عن ابى هريرة قال ابى العجز احكم ان يقدم او يتأخر او عن يمينه او عن شماله في
 الصلوة يعني السجدة وعن غيره من شعبة بن بلع لاصلي في الموضوع الذي صلى فيه المكتوب حتى يتحول واخرج ابو داود والبيهقي
 عن حذيفة اذا ام الربيل القوم فلا يقسم في مكان ارفع من مقامهم اخرج ابن ماجه عن انس قال لا تكبروا في الصلوة
 حتى يفرغ المؤمن من اذنه واخرج البيهقي في الفردوس عن ابى هريرة قال يقول الامام بين الاذان والاقامة في المنبر
 من السنة اخرج الخطيب في المتفق والمفترق عن ابى المرداد قال لا تحل الصلوة خلف الاقف وفيه حديث بن بلان منهم
 بالوضع وهذا حديث حسن صحيح مصنف كغيره من حديث انس بن مالك من حديثه **باب**
 ما جاء في تحريم الصلوة وتخليها بابا في بيان انجاءه است وخرج صلوة وتحليل ان حدثنا سفيان بن عيينة
 محمد بن فضيل بن فضال عن ابى سفيان بن عيينة السدي قال في تفسيره است وخرج
 ابن شهاب وابن سعد السعدي الاصل بالحجوة ويقال الاصح ضعيف زنا وسرو عن ابى نصره عن ابى سعيد الخدري

شرح صحيح البخاري

باب صلاة النافلة

قول من اخفت الناس صلوة في تمام قاله دفعا لما يتوهم من اخفت من الاخلاص بتمام الاركان والطمينة قال القائل
 صفة الصلوة عبارة عن عدم تطويل قراءتها وعن الاقتصار على قصر الفصل وعن ترك الدعوات الطويلة
 الا نقالات وتمامها عبارة عن الاتيان بجميع الاركان والسنن واللبث ركعا وساجدا انتهى وفيه ايها المفسر
 ان كان يقرا او سجد المفصل وطولها وقت ثبوت قراءتها اياها فالمعنى بان خفة انه ما كان يطولها او يمدد لها
 غير مواضعها كما يفصله بعض الناس فانهم يمدون في المراتب الطبيعية قد تثلث الفاكهة ويطولون
 لسكاته ويترددون في حال التسمية بل كانت قراءته صلى الله تعالى عليه وسلم اجودية حسنة متميزة من
 شواهد قراءته الطبيعية انها كانت خفيفة على النفوس الشرعية ولو كانت طويلة في مواضع في تحريم الصلوة وتخليها

الاشعة في
 في قول بعضهم وفي
 قول اخر خفف على
 وعندى ان الجرح
 خفف كعبه الشبوة
 اصول قول السائل
 ليجزى كان هذا قبل
 نزول المائدة ام بعد
 دليل على ان القوم
 كانوا يرون نسخ القرآن
 بالسنة من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 او قوله قد منع من
 ذلك قوم من اصحابنا
 وخيارهم وجزءه اخذوا
 وهو الصحيح عندى
 وقد بينا في اصول
 الفقه والعقل الجوز
 والشرح قد ووجه
 اما تجوز العقل فانه
 لا يستحيل ان يقول
 الله عز وجل على
 لسان رسوله متى
 ما حكم رسول من
 عندك بما يخالف
 ما حكم به بالقول
 المنظوم فامتثلوا
 فان كل ذلك من
 عندى وسببها

عامة الاحاديث

شرح سراج احمد

صادق مشهوره
 بالصدق والعهدة
 واما ورد الشرح
 بسفقد جاء ذلك
 في نوازل منها ان
 اهل قباة جرحوا الى
 القبلة عن الاخرى
 في الصلوة يقولوا
 وقد طلع بعضهم
 ان ذلك جائز في
 عصر الرسول لهذا
 ضعيف فان الدليل
 يتناول الاثر منه كلها
 كما تقدم بها في الامم
 في مسائلين الاولى
 هي سنة قائمة و
 شرعية صحيحة لا
 يكرها الا مبتدع
 وقد روي عن مالك
 انكارها ولو صح فلا يفتن
 اليه ما رخصها الا مبتدع
 لان ما كاتوف
 فيها في الحضرة قد
 قد من ذلك في كتب
 المسائل الثانية
 انكر المسح على الخفين
 اخراجه والا مامية
 من اصناف الشيعة

ان كان المحل في الخارج
 كرمه او داره او غيره
 فيصلي فيه وهو كالمسجد
 فيكون له فيه ركعة
 ولو كان في البيت
 كرمه او داره او غيره
 فيصلي فيه وهو كالمسجد
 فيكون له فيه ركعة
 ولو كان في البيت

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مفتاح الصلوة الطهور فهو وان حضرت مفتاح وكلية فانها في استباحتها كسبى ان
 نماز باشد وشمعها التكبيرة وحرام كنده هر چیز از نماز که اولی است و تحلیله التسلیم و حلال کنده هر چیز از نماز سلام دادن است
 ولا صلوة لمن لم یقرأ بالحمل و نیست جواز نماز برای کسیکه نخواند سوره فاتحه را و سوره فاتحه را و سوره را سواى فاتحه فی فرضیه و غیره
 در نماز که فرض باشد یا غیر فرض باشد و فی الباب عن علی و عائشة اخرجت الاربعة الالنسائی و احمد و اسحق و ابن ابی شیبة و البزار
 طریق ابن عقیل عن محمد بن الحنفیة عن علی بن النبی صلی الله علیه وسلم قال الترمذی هذا صحیح شیء فی الباب عن ابی سعید مثله اخرج الترمذی
 و ابن ماجه و الحاکم و العقیلی قال الترمذی العقیلی حدیث علی ابی جود سنادا و قال الحاکم هو اشهد سنادا الا ان الشیخین لم یجتبا ابان
 عقیل انتهى و فی اسناد ابی سعید ابی سفیان و هو طریف بن شهاب السعدی و الحاکم ظنه طویله بن نافع فلذلك حکم علی شرط مسلم و
 ابی سفیان السعدی ضعیف لم یخرج له مسلم و فی الباب عن عبد الله بن زید بن عاصم اخرج الدارقطنی و الطبرانی فی الاوسط و قال
 لا یروی عن ابن زید الا براه الا اسنادا تفرد به الواقدی و تعقب ابان محمد بن سکین قاضی المدینه رواه عن قلیح عن عبد الله بن ابی بکر عن
 عباده بن تمیم بلکن محمد بن سکین ضعیف ابن حبان قال انه لیسرق الحدیث و عن ابن عباس رضی الله عنه نحوه اخرج الطبرانی باسناد واه
 كما فی التخرج و حدیث علی بن ابی طالب وجود اسناد اصنف گوید و حدیث علی مرتضی درین باب وجود است از روی اسناد
 و اصح و صحیح تر است من حدیث ابی سعید از حدیث ابی سعید خدری که در متن مذکور شده است و قد کتبتنا اول فی کتاب
 الوضوء مصنف گوید و تحقیق نوشتیم ما آن حدیث علی را نخستین در کتاب الوضوء و العمل عند اهل العلم من اصحاب النبی
 صلی الله علیه وسلم و من بعد هم و عمل برین نزد اهل علم از صحابه و کسیکه پس از ایشان بودند و به یقول سفیان الثوری
 و ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق ان تحريم الصلوة التكبیر و ابان قال کشته اند این ایام مجتهدین که بر سببیکه تحریم نماز

شرح ابی الطیب

قوله مفتاح الصلوة الطهور بالضم و يفتح والمراد به المصدر و سماه صلى الله عليه وسلم مفتاحا مجازا لان الحث
 مانع من الصلوة فهو كالتفعل على المحل حتى اذا توضع اُحبل الغلق و هذه استعارة بدعية لا يقدر عليها الا النبوة و
 كذلك قوله مفتاح اجنة الصلوة وقد تقدم الكلام في ضافة تحريمها وتحليلها في اول الكتاب في كتاب الطهارة قوله
 ولا صلوة لمن لم يقرأ بالحمل لله وسورة في فرضية ظاهرة دليل لمن يقول بتسوية الفاتحة والسورة في الفرضية
 يكون كل منهما واجبتين وليستا بفرضيتين ومعناه لا صلوة كاملة من لو يقرأ بالحمل لله او بسورة على ان يكون الواو
 بمعنى او ويجوز ان يكون معناه لا صلوة لمن لم يقرأ بالقرآن لانه اذا انتفت قراءة الفاتحة والسورة فقد انتفت
 القراءة لان المراد بالسورة السورة وما في معناها ففيه ايضا دليل لمن يقول بفرضية القرآن مطلقا بالانحصار
 بالفاتحة ويؤيد له ما رواه ابوداود بسند عن ابى هريرة رضي الله عنه قال قال لي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اخرج فناد في المدينة انه لا صلوة الا بقرآن ولو بفاتحة الكتاب فما زاد انتهى فسكت عليه ابوداود وقد
 تقر في محله ان ضد مدخول او اولي بالحكم فيكون غير الفاتحة اولي بالحكم ويجوز الصلوة
 به و اجاب هذا القائل عن قوله صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
 في الا الشیخان بان معناه لا صلوة كاملة و من قال بالفرضية حمل علی ظاهره

شرح سر اجماع احمد

حاشیه الاوزی

کما یفتح استوی یلوی الرجل الخلاق الصلوة الا بالتکبیر و نمی شود آدمی داخل شود در نماز بجز تکبیر افتتاح قال ابو عبید بن
 سمعته ابوبکر محمد بن ابان بقول سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول كنت صنف شذیم ابابکر محمد بن ابان را که میگفت
 شذیم عبد الرحمن را که میگفت لو افترخ الرجل الصلوة بتسعين اسما من اسماء الله اگر شروع کرد مردم نماز را بنود نامی از نامهای
 حق تعالی و لو بیکبر و انسکر گفت آنچه کفایت نمی کند او را گفتن این اسما و ترا نام مالی حنیف اگر شروع کرد بتسبیح یا تملیل یا بفراسی یا
 باشد و در حجر الرنق نوشته است که مرویان هر فظی است که آن شامی حالص باشد و ایا بود بر تعظیم گفت امام ابو یوسف نمی شود مرد
 شارع بگفتن انما فی که مشتق بود از تکبیر آن پنج الفاظ اندک که الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله اکبر الله انما وان احد
 قبل ان یسلم امر به ان بر وضو اثر بجمع الی مکانه و یسلم و این نیز قول عبد الرحمن بن مهدي است و اگر شک کرد صلی پیش از تکبیر سلام دهد
 امر بیکبیرم و ایا که وضو کند بپشت باز آید بسوی جای خود و سلام دهد اگر چیز و فعل منافی صلوة صادر شده است لیکن هر گاه که پیش از سلام بود
 حکم فصل صلوة در او پس بگوید یا که نماز و سلام ده فاذا الامر علی وجهه جز این نیست که امر بسلام بر وجه خود است یعنی بر جوبت و بنظره اسما
 المنذر بن مالک بن قطیعة بضم القاف و فتح الهمزة العبدی الحوفی البصری و ابو نصره بنون و چنانچه مشهور کنیت تقدیر ثابته بود
 شان یا تسع و بانه وفات کرد و باب فی نشر الاصابع عند التکبیر راست در برگزیده کردن انگشتان نزد تکبیر حد ثابته
 و ابو شعیب الا شیح قال اشیح بن یحیی بن یمان عن ابن ابي ذئب اسمعیل بن عبد الرحمن عن سعید بن سمعان الانصاری ان
 رسول الله صلی الله علیه و آله قال کان من رسول الله صلی الله علیه و آله اذا کبر للصلوة نشر اصابعه گفت
 ابو بریره بود بنحضر است که چون تکبیر میگفت بر نماز بر گزیده میکرد انگشتان خود را قال ابو عبید بن جریه قل
 غیر واحد عن ابن ابي ذئب عن سعید بن سمعان عن ابن ابي ذئب ان النبی صلی الله علیه و آله کان اذا دخل فی
 الصلوة رفع یدیه ما انما انما گفت مصنف حدیث ابی بریره را تحقیق روایت کرده اند بسیار کسان از ابن ابی ذئب
 از سعید از ابی بریره که تحقیق بود بنحضر است که در خل می شد در نماز و می خواست که تکبیر نماز گوید بر می داشت

وقال الحسن بن
 ابو الحسن الجعفی
 اخبرني سبعون من
 اصحاب رسول الله
 صلی الله علیه و آله
 انه صعد علی الخفین
 من اذکاره لیس له متعلق
 ولا اصل و رواه عن
 علی ان ابا سعید
 قال له ان النبی صلی
 الله علیه و آله مسح
 علی الخفین فقال قبل
 نزول الملائكة انما جعل
 فسكت ابو مسعود
 و هذا ان صحیح حمول
 علی انه کان سوال
 امتحان لا سوال استعلاء
 بل الصحیح عن علی السمر
 علی الخفین كما روی
 مسلم فی صحیحه عنه
 و ابو داود فی سننه
 و غیرها و من روی
 عن مالک انکاره
 و هم انما قال مالک
 ان رسول الله صلی
 الله علیه و آله یأبى
 و هو اقامه ابا النبی
 اعلمهم فی و عن

اسماء الرجال
 ابی سعید
 ابن سعید بن
 سعید بن سعید

شرح ابی الطیب

بل الصحیح عن علی السمر

قوله انما الامر علی وجهه یعنی قوله تخلیها التسلیم لا یؤول بل یجمل علی ظاهره من ان السلام فرض لانه
 لا یحل له ما حرم علیه فی الصلوة الابة فما لم یخرج من الصلوة الابة یكون فرضا ما ان ما یدخل به فیها
 یكون فرضا و به قال الامام الشافعی و غیره و قال عبد الوائانه و اجب دون فرض باب فی نشر
 الاصابع عند التکبیر قوله نشر اصابعه ای بسطها الا المراد انه فرقی بعضها عن بعض او المراد
 بالنشر خلاف الضم ای ترکها علی حالها و لو یضم بعضها الی بعض و علی الاول المراد
 بالنشر ضد القبض و هو البسط قوله رفع یدیه مدای رفعا زائدا علی رفعة
 حین الركوع و حین الرفع منه و هو بدل علی رفعة الی الازنین

علی الخفین كما روی
 مسلم فی صحیحه عنه
 و ابو داود فی سننه
 و غیرها و من روی
 عن مالک انکاره
 و هم انما قال مالک
 ان رسول الله صلی
 الله علیه و آله یأبى
 و هو اقامه ابا النبی
 اعلمهم فی و عن

قول المغزلی

ان رسول الله صلی

نشر اصابعه ای بسطها رفع یدیه مدای قال ابن سید الناس یجوز ان ینزل من صلا مصلدا مختصا
 کقصد لقرفه و مصلدا من المعنی کقصدت جلوسا او حلا من رفع

ان رسول الله صلی
 الله علیه و آله یأبى
 و هو اقامه ابا النبی
 اعلمهم فی و عن

<p>باب في الصلوة</p>	<p>شرح صحيح احمد</p>
<p>ان لا يخرج خفافا ثلاثة ايام وليامن الامن جنابة لكن من بول وغائط ونوم صحيح حسن الاستناد احاديث</p>	<p>كروه شدة است اين مضمون حديث از حبيب بن ابى حبيب ان انس قال اشدنا بذلك هذا صنف كرويه حديث كرويه حديث بن ابي السري نا وكيع عن خالد بن الطهمان الكوفي واوخال بن خالد ابو العلاء التميمي شوهو كنيته يود صديق اهل تشيع يودوا خاسد يودون حبيب بن ابى حبيب بن الجلي عن انس بن مالك قوله ولو دفعه ابن ابى حبيب الجلي روايت انس كروه قول انس راود فوع كروه انس بن حشاش راود في اسمعيل بن عياش هذا الحديث عن عمارة بن خزيمة روايت كروه اسمعيل بن حديث راكاز عمار بن خزيمة في حديثه عن انس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا ما ندرين حديث كرويه وهذا حديث غير محفوظ اصنف كرويه روايت حديثي مست غير محفوظ وهو حديث مرسل وان</p>
<p>التوقيت في السفر على التيقن صحيح من طريق خزيمة وصفوان بن عيسى وعلى احاديث ثقات</p>	<p>حديث مرسل عمارة بن خزيمة في حديثه عن انس بن مالك زياره عمار بن خزيمة في حديثه عن انس بن مالك في ابي يقول عند افتتاح الصلوة بايست وبيان يضيء كرويه يضيء كرويه يضيء كرويه يضيء كرويه يضيء كرويه يضيء كرويه يضيء كرويه شاه جعفر بن سليمان الضبي في حديثه عن محمد بن فضال عن محمد بن فضال عن محمد بن فضال عن محمد بن فضال عن محمد بن فضال اليشكري ابو اسمعيل البصري الاباس رمي بالقدر وكان عاديا ويقال كان يشبه النبي صلى الله عليه وسلم من السابعة عن ابي المتوكل الناسي علي بن داود عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة فبسط يديه</p>
<p>التوقيت ضعيفة امثلها ما خرجه ابوداود عن ابي صالح وقال كان صلى مع</p>	<p>ابو ان حضرت كه چون رمي خاست بسوي گذاردن نماز بالليل بوقت شب كبر تكبير افتتاح سيكره وبقول ابي بن شيمة ما كفت اللهم تنزيهك تنزيها وبسبائك يديك تنزيهك لانك اشد جباب قدسي تواسي خادومك والحمد لك وتبديج سيكتم تلبس وخطاط يجر وسمايش ذات پاک تو پس اين جمله معنی سبحان الله والحمد لله باشد وتبارك اسمك وتو ربك است نام تو وتعالى جدلك ويلذ ترست عظمت سلطنت وغناي تو وجود معنی بخت ويزرگ شدن وخرشم مردم آيد ولا اله غيرك ومنت اكر جز تو تقول الله اكبر كبريا يسترمي فرمود حضرت لعظمت الله اكبر كبريا تقول الله اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم يسترمي فرمود حضرت يا ه سواهم بحق تعالى كه شتموا است وانا است از شيطان كه شتموا كرويه</p>
<p>قال قلت يا رسول الله ما السر على الخفين قال نعم قلت يوما قال يومين قلت ثلاثة قال نعم وما شدت في طريقه ضعفاء وجاهيل منهم عبد الرحمن ابن زين ومحمد ابن يزيد وابوب ابن قتيبة قال عيسى</p>	<p>شرح ابي الطيب</p> <p>باب ما يقول عند افتتاح الصلوة قوله سبحانك اللهم وبحمدك اى سبحك سبحانا ووفقني بحمدك والجملة الاولى انشاءية لا اخبارية فلا يذم عطف الانشاء على الاخبار قال ابن مالك وسبحان اسم اقيم مقام المصدر وهو التسيب منصرف بفعل مضمرة تقديره سبحك سبحانا اى نزهك نزهنا من كل السوء والتفاهن واعبدك ما لا يليق بحضرتك من اوصاف المخلوقات من الازل والاولد قيل تقديره سبحك تسبيحا متلبسا ومقتريا بحمدك وقال الخليل بن ابي خالد قال سالت الزبير عن ابي جعفر قال عناه سبحانك اللهم بحمدك سبحتك قيل قول الزبير بحمدك من اهل عمان يكون الواو للحال فثابتان يكون عطف جملة فعلية على مثلها اذ التقدير نزهك نزهنا وسبحك تسبيحا مقيدا بشركك وعلى التقديرين اللهم معارضة والباء في بحمدك اما سببية الخبر متصل بفعل قدا او الصائبة والخيار والمجرور حال من فاعله ذكره الطيبي</p>
<p></p>	<p>قوت المغتذي</p>
<p></p>	<p>وقال جملك اى جملك وعظمتك</p>

شرح سراج احمد

خاصة الاحادیث

من همزة ونقطة ونقطة ان لفتح شيطان ونقطة می مراد شیطان تکبر و خود پسندی است که آدمی را در وی می اندازد و این معنی را در روایتی
می آید و او را در نظری می در آید و گویند که در وی می در بر باد میکند و مراد بنفشه که معنی دم کردن است و سحر است تا مذکر شیطان آدمی را
سکند تا باعث بگردان آن پیشود و این مناسب است بقول حق سبحانه و تعالی و من شر انفاثات فی العقد و اگر چه در آن زمان با حرمه
و بعضی گویند که مراد بنفشه شعری است که می در وی اندازد در نفس آدمی می در آید و این می و مانند آفتون و مراد شعر مذکور
خواهد بود که متضمن معنی لغو و فسق و سحر و سحر است مراد بجهت غیبت خواهد بود و اوقات آن در مردم تعبیب گوئی و وطن و بعضی
گویند که بجهت شیطان و سوسه مراد داشته شود که در لهامی مردم می اندازد و چنانکه در قول حق تعالی که و لعوذ بک من جهانت
الشیاطین و سوسه و خطرات مراد داشته شود و بدانکه استفتاح سبحانک اللهم سنت ثابت شد از آنحضرت و از خلفای
راشیدین و قائل اند بدان اجله و حریفه مثل سقیان ثوری امام احمد و حق بن راهبیه و روایت کرده اند آن را علمای ائمه
محمدین و رفته بان بسیاری از علمای تابعین و اختیار کرده اند آن را امام اعظم ابوحنیفه و جزوی از مجتهدین و تصنیف نیز
درین کتاب گفته که درین باب حدیث آمده از علی و عبد الله بن مسعود و عائشه و جابر و جبرین و سلمه و ابن عمر و علی بن ابی طالب
نزد اهل علم از تابعین ثابت آنکه مصنف در حدیثی که از ابی سعید آمده از طریق حارثه حکم کرده و این ضرر ندارد بصحت
حدیث بطریق دیگر و تحقیق آن است که استفتاح سبحانک اللهم صحیح ثابت و مستمر است و با وجهی دیگر زیادتی
بود و فی الباب عن علی رضی الله تعالی عنهما آخره استحقاق فی اول الجاهلین عن الیث عن سعید
ابن یزید عن الاعرج عن عبد الله بن ابی رافع عن علی رضی الله عنهما عن النبی صلی الله علیه وسلم
فقال ابو ساتم هذا حدیث باطل موضوع لا یصل له اری انه من روایة خالد بن القاسم و احادیثه
عن الیث مفتیة و عبد الله بن مسعود اخبره الطبرانی و عائشة اخبره ابو داود من روایة
ابی الجوزاء عن ابن مسعود الترمذی و ابن ماجه من روایة حمزة عن ابن مسعود الحاکم من الوجیه و الاسناد
الاول تکلم فیہ ابو داود و الشافعی الترمذی و صحیح ابی داود و ابن ماجه و فی صحیح ترمذی و ابن ماجه و ابن مسعود الترمذی

ابن شاذان البصری
وکان من ائمة الحدیث
سمعت شیخی بن
سعید القطان
یقول یعرف یاس
قوم هذا یاس
قوم قال ابو داود
یسئل اسنادة بالقوی
و رواه شیخی بن سعید
وقال اسنادة مضطرب
وقال البخاری فی حدیث
جمعه و صحیح قدره
فیہ عن ابن عمر
صحیح اخبار ابو الحسن
الاذری اخبرنا ابو الطیب
الطبری اخبرنا ابو الحسن
الدلقطنی اخبرنا
ابوبکر النیسابوری
حدثننا سلیمان بن
شعیب بصری حدثننا
بشر بن ابی سعید حدثننا
موسی بن عمار عن
ابیه عن عقبه بن
عامر قال خرجت من
الشام الی المدینة
یوم الجمعة فدخلت
المدینة یوم الجمعة
فدخلت فی المسجد

على الفضة
سراج احمد
بزرگ قدره
و ابی سعید

شرح الطیب

قول من همزة ونقطة ونقطة و الهمزة في اللغة النون والمدفع وفسر في الحديث بالموثقة بالضم وفتح التاء نوع من
الجنون والصرع يعترى الانسان فاذا افاق عاد عليه كعاد عليه كمال عقلة كالنائم والسکران وقال ابو سعید الیث
سأله همز لانه يحصل من الهمز والنفس في كل شئ دفعته فقد همزته وفسر بعضهم بالهمز وفسر النون في الحديث
بالكبر يعني المودى الی الكفر او ما لا يجوز وفسر النون في الحديث بالمشاعر والمراد به الشعر المذموم
لخبر ابي داود اما من الشعر حكما ای مواضع واما لا فلا يجوز اسرادة مطابق الشعر

حدثننا سلیمان بن
شعیب بصری حدثننا
بشر بن ابی سعید حدثننا
موسی بن عمار عن
ابیه عن عقبه بن
عامر قال خرجت من
الشام الی المدینة
یوم الجمعة فدخلت
المدینة یوم الجمعة
فدخلت فی المسجد

قول المعتزلی

من همزة وفسر في الحديث بالموثقة وهي شبه الجنون ونقطة وفسر بالکبر وفسر بالمشاعر
قال الیث من سئل الناس وفسر الثلاثة بذلك من باب الجنان

حدثننا سلیمان بن
شعیب بصری حدثننا
بشر بن ابی سعید حدثننا
موسی بن عمار عن
ابیه عن عقبه بن
عامر قال خرجت من
الشام الی المدینة
یوم الجمعة فدخلت
المدینة یوم الجمعة
فدخلت فی المسجد

شرح سراج احمد

عارة الاخوان

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجزم بسم الله الرحمن الرحيم ودرا سنادي عبد الله بن عمرو بن حسان بن محمد بن ابي بكر
 وهو رواه عن شريك بن سالم الاقطس عن سويد بن جبير عنه واخرجه الدارقطني من غير طريقه لكن فيه ابو الصلت وهو ضعيف يسرق
 الحديث واخرجه الدارقطني من طريق عمر بن حفص المكي عن ابن جريج عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يجزم بسم الله الرحمن الرحيم
 في السورتين حتى قبض وعرضه في ارضه بارواه احمد عن وكيع عن بنيان عن عبد الملك بن ابي بشر عن عكرمة عن ابن عباس
 قال الجوز بسم الله الرحمن الرحيم قراءة الاعراب روى الدارقطني عن ابن عمر قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر
 فكانوا يجزون بسم الله الرحمن الرحيم وفيه ابو طاهر احمد بن عيسى وهو كذاب وروى الخطيب من طريق مسلم بن حبان قال صليت
 خلف ابن عمر فجز بسم الله الرحمن الرحيم في السورتين وقال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فكانوا يجزون بها في
 السورتين وفي اسناده عبادة بن زيادة وهو ضعيف وعن النعمان بن بشير رفعنا من جبرئيل عند الكعبة فجز بسم الله الرحمن الرحيم خرج
 الدارقطني وفيه احمد بن حماد وهو ضعيف وعن الحكم بن عميرة قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم فجز بالبسملة اخرج الدارقطني واسناده
 ضعيف فيها بسم الله الرحمن الرحيم وهو منقطع وكذا في غير ذلك من اسنادهم خالفوا في باب في افتتاح القراءة
 بالحمد لله رب العالمين باريت وبيان اغراضهم ان قرأتها بالحمد لله رب العالمين بعد ثنائيتنا ابو عوفان عن قراءة
 عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوكرو وعمر وعثمان يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين كفت انس بود
 ان حضرت خلفاى راشدين كما افتتح ميكرند قرأتها واغراضهم في ترويضهم بالحمد لله رب العالمين في فاتحة الكتاب قال ابو عيسى هذا
 حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم من اجد ان النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم كانوا يستفتحون
 القراءة بالحمد لله رب العالمين وعمل برين نزاد اهل علم اصحابه والتابعين وغيرهم انهم كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين
 قرأتها بالحمد لله رب العالمين سيجوز ان يقال في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان
 كفت امام شافعي جزاين بنيت كسني اين به شيا ان حضرت خلفا ان ستك كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين
 بودند كه اغراضهم في ترويضهم بالحمد لله رب العالمين وانهم كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين في فاتحة الكتاب قبل السورة
 كسني اين به شيا ان حضرت خلفا ان ستك كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين وانهم كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين
 بودند كه اغراضهم في ترويضهم بالحمد لله رب العالمين وانهم كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين في فاتحة الكتاب قبل السورة
 كسني اين به شيا ان حضرت خلفا ان ستك كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين وانهم كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين
 بودند كه اغراضهم في ترويضهم بالحمد لله رب العالمين وانهم كانوا يفتخون القراءة بالحمد لله رب العالمين في فاتحة الكتاب قبل السورة

والهدى الكفر
 ولايمان في مسائل
 العقائد المتعلقة
 بالله العظيم
 صفاته العلية
 احكامه المرضية
 في تصاريفها الاقلام
 واما توقيت البسملة
 فخاصة فني على
 كراهية المفسرين
 الحضرة وعلى انه
 لا يلبس فيه في
 الغالب الحديث
 اصح واحق ان يتبع
 وقد ياذن رسول
 الله صلى الله عليه
 وسلم بالشيء ولا
 كما تقدم بيانه فاما
 التوقيت في الحضرة
 والسفر فهو الصحيح
 المستقر لصحة
 الاحاديث فيه
 وقوة الرخصة
 عنده ورحم الله
 المطهرة عائشة
 لما سئلت عن هذه
 المسألة قالت
 متورعة منسفة

التوجه
 له وسائر
 ان يشرها
 لادان من
 في السور
 في السور
 في السور
 في السور
 في السور

شرح ابى الطيب

باب في افتتاح القراءة بالحمد لله رب العالمين قال الشافعي هذا الحديث الا يعنى ان المراد بالحمد
 رب العالمين السورة والبسملة جزء منها فلا يدل الحديث على ترك الجزم بالبسملة اقول يمنع التأويل لهذا كونه رواه
 مسلم عن انس بن مالك قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان وكانوا يستفتحون
 بالحمد لله رب العالمين لا يذكر بسم الله الرحمن الرحيم في اول قراءة ولا في آخرها انتهى اي بالجزم وفي رواية
 اخرى عنه عند مسلم صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر وعثمان فلم اسمع احدا منهم
 يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم في اولها فلهذا الروايات الاتساع على هذا التأويل والله اعلم

شرح سراج احمد	عائشة الاحوزی	باقی در صفحه آینده
<p>و به یقول ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق که نازی فاتحه روا باشد باب اما جاء فی التامین باب است در بیان آنچه آمده است در گفتن آیین حد ثانی کلام محمد بن یسار ثانی یحیی بن سعید و عبد الرحمن بن جهاد یقالا لثان سفیان عن سلمة بن کعب بن صفوان بن عمار عن یحیی بن یزید عن ابن المبارک ز سفیان که گفت سلمة ز کنی از ارکان بود گفت ابو جهم ثقه متفق بود و گفت نسائی ثبت بود و گفت ابن سحر ثقه کثیر الحدیث بود روز عاشورا سنده احدى وعشرین رواية وفات یافت عن حجر بن عدس بفتح حمله و سکون جیم و عن ابن سحر بفتح حمله و سکون نون و فتح مواده حضرت الکوفی صدوق از ثانی بود عن وائل بن حجر بضم حای حمله و سکون جیم ابو بصیر و وائل بن حجر بن یحیی ز فی جیم کذا فی جامع الاصول و در تقریب نوشته است وائل بن حجر بن سعد بن مسروق از حضرت کان قیلان اقیال حضرت موت کان ابو بن بلو کم و فاعلی النبى صلی الله علیه وسلم فاسلم و یقال له بشره النبى صلی الله علیه وسلم اصحاب قبل قدوة و قال ابویکم وائل بن حجر بن یحیی عن جده حضرت طاہر از غیبی آمد عن وائل بن حجر بن مسروق قال قیل الله علیه وسلم فاعلی النبى صلی الله علیه وسلم فاسلم و یقال له بشره النبى صلی الله علیه وسلم اصحاب قبل قدوة و قیل الله علیه وسلم فاعلی النبى صلی الله علیه وسلم فاسلم و یقال له بشره النبى صلی الله علیه وسلم اصحاب قبل قدوة</p>	<p>صلی الله علیه وسلم</p>	<p>در شرح ترمذی ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق که نازی فاتحه روا باشد...</p>
<p>قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم قال انکم تموتون موتکم فاعلی النبى صلی الله علیه وسلم فاسلم و یقال له بشره النبى صلی الله علیه وسلم اصحاب قبل قدوة و قال ابویکم وائل بن حجر بن یحیی عن جده حضرت طاہر از غیبی آمد عن وائل بن حجر بن مسروق قال قیل الله علیه وسلم فاعلی النبى صلی الله علیه وسلم فاسلم و یقال له بشره النبى صلی الله علیه وسلم اصحاب قبل قدوة و قیل الله علیه وسلم فاعلی النبى صلی الله علیه وسلم فاسلم و یقال له بشره النبى صلی الله علیه وسلم اصحاب قبل قدوة</p>	<p>صلى الله عليه وسلم مسيح اعلى خلقه اسفله حديث معلول صحيفته مقطوع قال ثورم عن رجاء حدث عن كتاب المغيرة</p>	<p>در شرح ترمذی ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق که نازی فاتحه روا باشد...</p>
<p>انست نه آن که نشم گرفت شده است بر ایشان و نه گران فقال آمین پس فرمود آنحضرت لفظ آمین را در صلواتها صوته و کبیره بان آواز خود احتمال دارد که جزو بان باشد و احتمال دارد که در آلف باشد که افضح است و ظاهر معنی اول است بقریه روایا دیگر که در بعضی روایات آمده است بر رفع باصوت و این صریح است در حدیث و بعضی بر میداشتند آواز تا آنکه می شنوا نید صفا اول را پس لرزیدی بسجد و در روایتی چنانکه می شنید کسی که قریب می بود در صفا اول در بعضی روایات خفض صوت به التامین آمده است و وجه تطبیق میان این دو روایت آن کرده اند که هر دو خفض عدم قریح صغیر است یعنی عدم مبالغه در تکرار و هم چون مقدار بود که اسماع بیش کسی که قریب می بود در صفا چنانکه در روایت آمده است و بدانکه خواندن آیین گفتن او بر زبان فاتحه سنت است با اتفاق خواهد منفرد باشد یا امام و یا اماموم اگر امام آیین نگوید و مقتدی نگوید در صلوة سریه و بر تقدیر سماع خلاف است نزد بعضی بگوید از جت ظاهر حدیث و نزد بعضی نگوید از جهت عدم اعتبار این چهار سماع کذا فی شرح المذایب ان الامام و وارثه است در حجر تبارین و احادیث و مذاهب شافعی و احمدی هر چند که در مذاهب مالک خلاف است و در حنفی حجر کند مطلقا و احادیث در جانب چهار بیشتر و صحیح تر آمده است بعضی علماء عدم حجر نیز تصحیح حدیث نموده و از امیر المؤمنین عرضی آمد عن روایت کرده اند که گفت چهار چیز است که امام در وی اخطا کند در تحوز بسمله و تسبیح و آمین و از ابن مسعود نیز مثل این آمده است و تواند که حجر و اخطاه و در بود باشد تارة فتارة فی الباب عن علی قال کان النبى صلی الله علیه وسلم اذا قال ولا الضالین قال آمین رفع باصوت و اخرجه ابن ماجه و ابن جریر و صحیح ابن شاهین و ابی هريرة اخرجه مالک و الشیخان و ابوداود و احمد و النسائی و ابن جریر قال ابو عیسی حدیث وائل بن حجر حدیث حسن و بسبه</p>	<p>ابن شعبة مرسلا عن النبي صلى الله عليه وسلم في ابن الزبير عن المغيرة ابن شعبة قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم يسم على الخفين على ظاهرها حدث حسن الا ستاد</p>	<p>در شرح ترمذی ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق که نازی فاتحه روا باشد...</p>
<p>يقول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلی الله علیه وسلم و يقول التامین و من بعدهم بیرون ان یرفع الرجل صوته بالتأمین ولا یخفیهما</p>	<p>اما حديث كاتب المغيرة فاسمرا</p>	<p>در شرح ترمذی ابن المبارک و الشافعی و احمد و اسحق که نازی فاتحه روا باشد...</p>

عاشرة الاحوذى
 النبى صلى الله عليه وسلم
 مسير على خفيه
 على ظاهرهما وكذا
 في ابو عيسى عن
 علي بن حجر عن
 عبد الرحمن بن
 ابي الزناد وقال
 ابان بن محمد
 يعني البخاري عن
 هذا الحديث فقال
 ليس صحيح ولا صحيح
 من حديث المغيرة
 ان النبى صلى الله
 عليه وسلم مسير
 على خفيه يارب
 المسير على الجوزين
 والنخلين هزيل
 ابن شريحيل عن
 المغيرة بن شعبه
 قال توضأ النبى
 الله عليه وسلم
 ومسير على الجوزين
 والنخلين صحيح
 صحيح ابو عيسى هذا
 الحدِيث ورواه
 ابوداود وقال ابوداود
 كان عبد الرحمن
 ابن مهدي

شرح سراج احمد

تنازير بن حباب بن بصرى وغيره قال قال ثنى مالك بن انس قال زهرى عن سعيد بن المسيب الى سلمة عن ابي هريرة
 عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذا مسن الامام فامنوا بامن كويد ايام بس امين كويد شافاهم عنى حديث است كوام بخلاف
 قرارت فاستم امين كويد شافاهم امين كويد وبعضى كفته اند معنى است كويد امين كويد امين كويد امين كويد امين كويد
 تا آخر سراج احمد محل تا مين او امين كويد وامين معنى موافق مسنيت بر امام ابى حنيفة رضى الله عنه فانه من وافق تامينه تامين
 الملكة ليني فرشتگان نيز امين كويد بس ثمانين كويد زير كويد موافق امين كويد امين كويد امين كويد امين كويد امين كويد
 من ذنبه امريده شود وراهر چه ميش رفت باشد از گنا مان وي پوشيده نمايد كه ظاهر او چنان مى نمايد كه ميغرايند كه موافق كويد
 تا مين مى تا مين فرشته را استجابت كرده شود و او را قبول كرده شود و عاينى و منفرت ذنوبى از كجا آمد مگر آنكه كويد حق صلح خلافت
 ذنوب از خصائص اين موافقت لازم مى گرداننده است با حصول اجابت نيز و شايد كه ملاك درين وقت است عفا نيز مى كرده باشند
 امين كويد گنازا قال ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **باب ما جاء في السكتين** باب ست بيان آنچه
 آمده است در بيان دو سكته در نماز حد ثامن بن المشنى ناعبد الا على عن سعيد بن ابى عمرو يفتح محله و ضم را و سكون او عن
 قتادة عن الحسن البصرى درين حديث رواه ابى انه كيدى از ديگرى روايت كرده عن سمرة بن جندب قال كفت سمرة سكتتا
 حفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دو سكته اند در بيان نماز كه ياد داشته ام هر دو را از آنحضرت فانكر
 ذلك عمران بن حصين پس انكار دو سكته كرد عمران بن حصين قال حفظنا سكتة كفت عمران ياد مى داريم ما
 يك سكته را فكتبتا الى ابى بن كعب بالمدينة پس نوشتيم باسوى ابى بن كعب كه در مدینه بود
 نزاع خویش را فكتب الى ان حفظ سمرة پس نوشت ابى بن كعب در جواب كه تحقيق ياد داشته است

شرح ابى الطيب

قوله اذا امن الامام فامنوا بما يستدل به على الجهر بامين بانه يعرف وقته اذا جهر به واما اذا اخفى بها
 فلا يعرف ولكن يمكن ان يقال وقت التامين معلوم من الشارع انه بعد قول الامام ولا الضالين ما روى النسائي
 عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال الامام غير المغضوب عليهم ولا الضالين
 نقولوا امين فان الملكة تقول امين وان الامام يقول امين فمن وافق تامينه تامين الملكة غفر له ما تقدم
 من ذنبه انتهى فلا دلالة على الجهر بما يستأنس به **باب ما جاء في السكتين قوله** سكتتان
 حفظتاهما الى اخره وفي ابى داود سكتة اذا كبر وسكتة اذا فرغ من قراءة غير المغضوب عليهم
 ولا الضالين واما السكتة اذا كبر فورد فيها اذكار منها ما فى صحيح البخارى و ابى داود والنسائي واللفظ
 للبخارى عن ابى هريرة رضى الله عنه فقلت بائى امى يا رسول الله اسكاتك بين التكبير والقراءة ما تقول
 قال قول اللهم باعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم نقى من خطاياى كما
 ينقى الثوب الابيض من الدنس اللهم اغسل خطاياى بالماء والثلج والبرد ومنها الاستفتاح المشهور ومنها دعاء
 التوسيل انما السكتة التي بين الفاتحة والسورة فلم يثبت فيها شىء الا ما ورد من امين البسملة على قول من يقول
 بالانها دعاء و لا يرد مع ذلك الاستحسانة كما قال الترمذى فى السكتة التي بعد القراءة

آقوش صفحه اينه
 در بيان دو سكته در نماز حد ثامن بن المشنى ناعبد الا على عن سعيد بن ابى عمرو يفتح محله و ضم را و سكون او عن
 قتادة عن الحسن البصرى درين حديث رواه ابى انه كيدى از ديگرى روايت كرده عن سمرة بن جندب قال كفت سمرة سكتتا
 حفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دو سكته اند در بيان نماز كه ياد داشته ام هر دو را از آنحضرت فانكر
 ذلك عمران بن حصين پس انكار دو سكته كرد عمران بن حصين قال حفظنا سكتة كفت عمران ياد مى داريم ما
 يك سكته را فكتبتا الى ابى بن كعب بالمدينة پس نوشتيم باسوى ابى بن كعب كه در مدینه بود
 نزاع خویش را فكتب الى ان حفظ سمرة پس نوشت ابى بن كعب در جواب كه تحقيق ياد داشته است
 در بيان دو سكته در نماز حد ثامن بن المشنى ناعبد الا على عن سعيد بن ابى عمرو يفتح محله و ضم را و سكون او عن
 قتادة عن الحسن البصرى درين حديث رواه ابى انه كيدى از ديگرى روايت كرده عن سمرة بن جندب قال كفت سمرة سكتتا
 حفظهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دو سكته اند در بيان نماز كه ياد داشته ام هر دو را از آنحضرت فانكر
 ذلك عمران بن حصين پس انكار دو سكته كرد عمران بن حصين قال حفظنا سكتة كفت عمران ياد مى داريم ما
 يك سكته را فكتبتا الى ابى بن كعب بالمدينة پس نوشتيم باسوى ابى بن كعب كه در مدینه بود
 نزاع خویش را فكتب الى ان حفظ سمرة پس نوشت ابى بن كعب در جواب كه تحقيق ياد داشته است

شرح صراج احمد

خاصة الاجمعي

قال سعيد فقلنا لقتادة ماها تان السكتان گفت سعيد بن ابی عمرو بسبب كفتيم باه قناده ركلام نمان ووسكته در نماز قال اذا دخل في صلاته گفت قناده یکی از ان دو وسكته وقتی است که چون اغل شود در نماز خود پس تکبیر پیش از شمار دعاء استفتاح وسكته یا آنکه سكته اینجا بمعنی عدم جهر است نه سکوت مطلق و در بعضی روایات آمده است که آنحضرت صلی الله علیه وسلم دعای استفتاح بجهر بخواند و گفته اند که آن برای خاطر مقتدیان بود تا بدانند که بخواند و باید خواند و اذا فرغ من القراءة و دیگر سكته وقتی است که فارغ شود از قناده خواندن غیر المنضرب علیهم ولا الضالین ثم قال بعد ذلك اذا قرأ ولا الضالین بستر گفت قناده پس از گفتن که سكته پس از قناده است مطلق قناده را ذکر کرده بعد از آن گفت و چون بخواند ولا الضالین یعنی پس از قناده تمام کردن سوره فاتحه قال و كان یحجبه اذا فرغ من القراءة گفت سوره بن چند سبب بود آنحضرت که خوش میگرد و او را وقتیکه فارغ میگشت از قناده ان یسکت ایستاده سکت کند حتی بتراد الیه نفسه تا آنکه باز در سوره آنحضرت دم شریفه او که از خواندن قناده بیخبر شده بود باز بحال خود آید بگردان سکت او ان یسکت تکبیر پیش از قناده است تا مقتدیان قناده فاتحه کند و نماز تمام در قناده نشوند که نمی واقع شده است از ان سكته دیگر گفته اند میان ولا الضالین و آیهین که در قناده است چهارم بعد از فرغ از سوره فصل میگردید ان میان قناده و تکبیر کوع در نزد حنفیه و مالکیه سکت استفتاح و ان در حقیقت سکت نیست قال فی الباب عن ابی هريرة گفت مصنف در باب سکت روایت از ابی هریره چونکه اخراج آن کرده از بخاری سلم قال ابو عیسی حدیثی سمعته حدیث حسن وهو قول خیر و احد من اهل العلم یسکتون الا انهم ان یسکت تحب داشته اند بر امام ایستاده سکت شود بعد ما یفتت الصلوة پس از آنکه اقتراح کن نماز را و بعد القناده من القراءة و دیگر سکت کند پس از فارغ شدن سوره فاتحه و به یقول احمد استحق و احیانا و ابان قال لشته ان امام احمد و استحق و اصحاب اهل حدیث باب ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة باب است بر میان آنچه آمده است در بیان نماز در سکت بر دست چپ قیام نماز حدیث ثقاتیة ثنا ابو الاحوص عن بهالک بن حرب عن قید صده بن هلب بفتح قناده که موجوده و سکتان تحتیه و هلب بضم با و سکون لام و گویند که صواب بفتح ما و کسر لام و بای موجوده تا جی ثقه بود و پدر او صحابی بود گفت ابن ماری و نسائی و ابو یوسف و گویند عجل ثقه بود و ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات عن ابيه هلب نام او یزید بن عدی است و هلب لقب است و گویند نام او سلام فاین صحیح شده است صحابی است ساکن کوفه شد و گویند که او را یحییان بر آنحضرت آمد و بر سر موی تراشت از جهت اقرعیت پس سکت و دست الیه آنحضرت بر روی و برکت سح آنحضرت و بسیار دیدند پس سکت به سلب قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یومئذ گفت هلبی آنحضرت که است سیکر و ما را فیا خلد شماله بهیمه پس میگرفت دست چپ خود را بر دست راست خود تا آنکه در نزد وضع دست و در کیفیت وضع اختلاف است علماء بعضی گویند که بنده باطل گفت یعنی را بظا کف یسری و گویند که بنده باطل گفت یسری بفرع یعنی و گویند که بنده باطل گفت یعنی بر فصل سیه گرفت امام ابو یوسف قبض کند یعنی بگوید سکت سیرا و این مختار فقهای است حضرت گفت شایسته الشری مستحسن نزد بسیاری از مشایخ جمع میان وضع قبض این وضع که بنده باطل گفت یعنی را بظا کف یسری و گفته اند که بنده باطل گفت در

قال القاضي ابو بكر
ابن العربي رضي الله
عنه وكذلك كان
يحيى لا يحد ثوبه
وذلك لان الهمز
عن المعبرة ان
النبي صلي الله عليه
وسلم صح على الخيز
وابوقيس هدا
الودي واسمه
عبد الرحمن بن
ثروان هو المنفرج
بهذا الحديث لا يثبت
الامنه وشالده
الايمة فيه كما قلنا
وهو على المعروف
وقد روي ابو داود
عن اوس بن اوس
الثقفي انه سري
النبي صلي الله عليه
وسلم يسير فعليه
وقل صيه قال ابو داود
وصيه على الجعفر بن
علي بن ابي طالب
وابو مسعود والبراء
ابن عامر بن النسي
ابن مالك ابو امانة
وسهل بن سعد

و در بعضی روایات آمده است که آنحضرت صلی الله علیه وسلم دعای استفتاح بجهر بخواند و گفته اند که آن برای خاطر مقتدیان بود تا بدانند که بخواند و باید خواند و اذا فرغ من القراءة و دیگر سكته وقتی است که فارغ شود از قناده خواندن غیر المنضرب علیهم ولا الضالین ثم قال بعد ذلك اذا قرأ ولا الضالین بستر گفت قناده پس از گفتن که سكته پس از قناده است مطلق قناده را ذکر کرده بعد از آن گفت و چون بخواند ولا الضالین یعنی پس از قناده تمام کردن سوره فاتحه قال و كان یحجبه اذا فرغ من القراءة گفت سوره بن چند سبب بود آنحضرت که خوش میگرد و او را وقتیکه فارغ میگشت از قناده ان یسکت ایستاده سکت کند حتی بتراد الیه نفسه تا آنکه باز در سوره آنحضرت دم شریفه او که از خواندن قناده بیخبر شده بود باز بحال خود آید بگردان سکت او ان یسکت تکبیر پیش از قناده است تا مقتدیان قناده فاتحه کند و نماز تمام در قناده نشوند که نمی واقع شده است از ان سكته دیگر گفته اند میان ولا الضالین و آیهین که در قناده است چهارم بعد از فرغ از سوره فصل میگردید ان میان قناده و تکبیر کوع در نزد حنفیه و مالکیه سکت استفتاح و ان در حقیقت سکت نیست قال فی الباب عن ابی هريرة گفت مصنف در باب سکت روایت از ابی هریره چونکه اخراج آن کرده از بخاری سلم قال ابو عیسی حدیثی سمعته حدیث حسن وهو قول خیر و احد من اهل العلم یسکتون الا انهم ان یسکت تحب داشته اند بر امام ایستاده سکت شود بعد ما یفتت الصلوة پس از آنکه اقتراح کن نماز را و بعد القناده من القراءة و دیگر سکت کند پس از فارغ شدن سوره فاتحه و به یقول احمد استحق و احیانا و ابان قال لشته ان امام احمد و استحق و اصحاب اهل حدیث باب ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة باب است بر میان آنچه آمده است در بیان نماز در سکت بر دست چپ قیام نماز حدیث ثقاتیة ثنا ابو الاحوص عن بهالک بن حرب عن قید صده بن هلب بفتح قناده که موجوده و سکتان تحتیه و هلب بضم با و سکون لام و گویند که صواب بفتح ما و کسر لام و بای موجوده تا جی ثقه بود و پدر او صحابی بود گفت ابن ماری و نسائی و ابو یوسف و گویند عجل ثقه بود و ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات عن ابيه هلب نام او یزید بن عدی است و هلب لقب است و گویند نام او سلام فاین صحیح شده است صحابی است ساکن کوفه شد و گویند که او را یحییان بر آنحضرت آمد و بر سر موی تراشت از جهت اقرعیت پس سکت و دست الیه آنحضرت بر روی و برکت سح آنحضرت و بسیار دیدند پس سکت به سلب قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یومئذ گفت هلبی آنحضرت که است سیکر و ما را فیا خلد شماله بهیمه پس میگرفت دست چپ خود را بر دست راست خود تا آنکه در نزد وضع دست و در کیفیت وضع اختلاف است علماء بعضی گویند که بنده باطل گفت یعنی را بظا کف یسری و گویند که بنده باطل گفت یعنی بر فصل سیه گرفت امام ابو یوسف قبض کند یعنی بگوید سکت سیرا و این مختار فقهای است حضرت گفت شایسته الشری مستحسن نزد بسیاری از مشایخ جمع میان وضع قبض این وضع که بنده باطل گفت یعنی را بظا کف یسری و گفته اند که بنده باطل گفت در

شرح ابی الطیب

قوله حتى يتراد اليه نفسه أي يرجع اليه نفسه

قوت المعتزلي

ها قال ابن سبيل انما يضع اليماني وسكوت اللام وقيل فقه الهمزة اللام ومشد اللام القرب وسببهم يزيد بن عبد قناده وقيل انهم

عامة الاحاديث

وعنه بن حريش
وروي في ذلك عن
ابن الخطيب بن عبد
قال القحطبي يروي
ابن الهيثم في قوله
وروي ابو عبد الله بن
صلى الله عليه وسلم

مسند علي المشاوذ
منه في قوله
التساخين الغريب
الجواب غشام القدر
منه في قوله
وهو التسخين واحد
معانيه والنقل معلوم

والمشاوذ العماثر
الاحكام في حقه
الاولى اختلف العلماء
في السجدة على الجوزية
على ثلاثة اقوال وهو

انه يسجد عليها اذا
كانا جملين الى
الكعبين قال الشافعي
وبعض اصحابنا اننا

ان كان ضميعة جاز
مسجد علي بن ابي
مجلس اذا كان الفل
وبه شبه بعض اصحابنا
الشافعي مذهبه
وبه قال ابو حنيفة

شرح سراج احمد

عليه السلام قال ابو عيسى بن علي بن ابي حمزة
ان يضع الرجل يمينه على شماله في الصلوة ويرى بعضهم ان يضعها فوق السجدة
بالاى نواف جنانك من شافعي مست ويرى بعضهم ان يضعها تحت السجدة
چنانكه زيب حفيه است وروى عن ابي حنيفة في النحر ان يقول بالثاني هذا امر
اي تمسك في الصلوة وكل ذلك واسع عند ابي حنيفة ومنه ان يكون في رتبة
قذافي الطائفة في بعض قوائم نواف است باب ما جاء في التكبيرة عند الركوع
الله كبر زور قن ركوع وسجود واحد ثابته ابو الاحوص سلام بن سليم السبيعي
عن اسحاق بن عمار عن عبد الله بن مسعود قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يضع يده على ركبتيه في الركوع وسجود واحد ثابته ابو الاحوص سلام بن سليم السبيعي

شرح الى الطيب

قوله ويرى بعضهم ان يضعها تحت السجدة المراد بالبحض بعض الصنف اية بقوله يرون ويرى بعضهم ان يضعها
فوق السجدة لان المراد به بعض الصنف اية فكل ما بعد لا يتخذ المرجع فيكون حديثا منقطعاً سنداً وهو من قبيل الرسل
عند ابي يوسف بل قال المحقق ابن الهمام في فصل كيفية اكل من كتاب الحد دان الانقطاع عند ادخال في الاصل
بعد عدالة الرواية انتهى فالمرسل حجة عندنا وعند الكل ويؤيد ما روي ابو داود عن عبد الرحمن بن اسحق عن زياد
ابن يزيد عن ابي حنيفة ان علياً رضي الله عنه قال السنة وضع الكف على الكف في الصلوة تحت السجدة وقال عن جبر بن
قال رويت علياً رضي الله عنه بمسك شامه يمينه على اليسرى وسجدة وروى عن سعيد بن جبير فقول ابو حنيفة
تحت السجدة وروى عن ابي هريرة وليس بالقوي وعن ابي اثل قال ابو هريرة اخذ الكف على الكف في الصلوة تحت السجدة
قال ابو داود سمعت احمد بن حنبل يضعه عبد الرحمن بن اسحق الكوفي انتهى لفظ ابي داود وفيه ايضا عن طاووس قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع يده اليمنى على يده اليسرى ثم يمشي على صدره انفرجه بن الاعراب
انتهى واما حديثه واثم بن جهم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضع يده اليمنى على يده اليسرى
على صدره فرواه ابن خزيمة في صحيحه واخرجه احمد بن حنبل عن قبيصة بن حبيب عن ابيه قال رويت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يضع يده على صدره اقول قلت لابي حنيفة عن علي رضي الله عنه السنة وضع الكف على الكف في
الصلوة تحت السجدة لانه ضحيفه بعين احمد بن اسحق الواسطي في الاصل ان حديث الصدح حجة عند المحققين
وحديث تحت السجدة ضعيف لان الائمة الاربعاء لو اخذوا به قال النووي في جعلها تحت صدره فوق ستره
هذا مذهبه المشهور به قال الجمهور وقال ابو حنيفة وسفيان الثوري واسحق بن راهويه وابو اسحق المزني من
اصحابنا يجعلها تحت ستره وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه روايتان كاملان يعني تحت صدره وتحت
ستره وعن احمد روايتان كاملتين في رواية ثالثة انه يحسب بينهما ولا ترجح وعن مالك روايتان احداهما يضعها
تحت صدره والثانية يرسنهما وعنه استحباب الوضع في النفل والاصال في الفرض وهو الذي رجحه المصرحون من
اصحابه انتهى قال ابن الجوزي في التفتيح وعن الامام احمد روايتان الوضع تحت السجدة والوضع فوقها انتهى فاما اخذ احد
من الاربعه تحت صدره على الصدح فلو كان عندهم صحيحا كيف تكوا العمل به خصوصاً الامام احمد الذي رواه في مسنده

Handwritten marginal notes in Arabic script, including references to other scholars and works.

شرح ابي الطيب

ما في الاثر

برواية هذلي رضي الله عنه وانما في الراوي بعد ثبوتها وعمل بخلافه لم يوجد بروايتي مثل ذلك الذي يغلب على الظن في الله اعلم
 ان كلا الامرين من الوضوع تحت السرة والصدور في الوضوع فوجه صحيح وضعف عبد الرحمن لا يارم منه ضعفه عند
 عند الامام ابو حنيفة وما لا شك فيهما على ما اطلعنا على ما في صحيحه مما لا شك فيهما على ما اطلعنا على ما في صحيحه مما لا شك فيهما
 رضي الله تعالى عنه وهو ما اخرجاه ابن ابي شيبة في مصنفه قال حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة بن اثل بن حجر
 عن ابيه خفي الله تعالى عنه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وضع يمينه على شماله في الصلوة تحت السرة انتهى في هذا
 حديث شريف من حديث السنن ان فيه رجلا ثلاثة سوى الصحابي وكانهم ثقات الاول وكيع قال الكافي قال الكافي بن محمد بن ابي
 التهذيب ان وكيع بن الجراح بن ميلير الرواسي الكوفي كنيته ابو سفيان مروي عن ابيه واسمه عيل بن خالد بن ايمان بن امان
 وابن عون وخلق كثير مروي عنه ابنا وسفيان وميلير وعبيد وشيخه سفيان الثوري وابنه ابي شيبة وابوه
 والحميدى قال عبد الله بن احمد بن حنبل عن ابيه ما رايت اوحى للعلم من وكيع ولا احفظ منه قال وسهبت
 ابن يقول كان وكيع مطبوع الحفظ كان وكيع حافظا حافضا وقال احمد بن سهل بن حجر عن احمد كان وكيع امام
 المسلمين في وقته وعن ابن معين ما رايت افضل من وكيع قيل له يا ابن المبارك قال قد كان له فضل ولكن
 ما رايت افضل من وكيع كان يستقبل القبلة ويحفظ الحديث ويقوم الليل ويسر الصوم وينتفي بقول ابو حنيفة
 والثاني موسى بن عمير قال الكافي في ميزانه موسى بن عمير الثيمي الكوفي قال ابن معين وابوه ابو حنيفة
 ثقة وقال الكافي بن حجر في تهذيبه موسى بن عمير الثيمي الكوفي قال ابن معين وابوه ابو حنيفة ومحمد بن عبد الله
 ابن زياد والخطيب العجلي والد والابن انا ثقة وقال ابو زرعة لا باس به له في النسائي حديث واحد في الصلوة
 انتهى والثالث علقمة قال الذهبي في ميزانه علقمة بن اثل بن حجر صدوق انتهى وقال الكافي بن حجر في تهذيبه
 ذكره ابن حبان في الثقات وذكره ابن سعد في الطبقة الثالثة من اهل الكوفة وقال كان ثقة قليل الحديث
 انتهى وقال الشيرازي قاسم قطلوبغا الكندي في تخرجه احاديث الاختيار بعد ما اخرج فيه هذا الحديث ناقلا
 من مصنف ابي بكر بن ابي شيبة ان هذا سند جيد وكيع احد الاعلام وموسى بن عمير وثقة ابو حنيفة
 واخرجه له النسائي وعلقمة اخرج له البخاري في رفع اليدين ومسلم في صحيحه والاربعة وثقة ابن
 حبان فهو الشاهد لحديث علي رضي الله عنه المتقدم ذكره انتهى فهذا حديث صحيح سند ومتمت تقوم به
 الحجية فلا وجه لمن قال ليس للحنفية دليل في هذه المسألة واما قوله في عدم الحجية بناء
 على اختلاف نسبه مصنف ابن ابي شيبة فاما ناش عن الغفلة وعدم تتبع النسب او عن
 عدم الاعتقاد في السلوة وقد كفيتمنا المؤنة بعض المحققين حديث مصنف فيها رسالة كافية
 فيما يحتاج ذكره في الرد والله اعلم يا ابا ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود قوله يكبر
 في كل خفض ورفع يعني في الغالب لانه مخصوص بحديث التسميع والتحميد عند
 الاعتدال وفيه مشروعية التكبير في كل خفض ورفع لكل فصل والجزم هو على
 استنانه ما عدت تكبيرة الاحرام وذهب احمد الى وجوب جميع التكبيرات

وصحيفة عن وكيع
 الثالث انه يجوز
 المسح عليه ان يكون
 له فعل لا تجليل
 قاله احمد بن حنبل
 الثانية في التوجيه
 وجه الاول ان الشا
 ضعيف كل وان كان
 جلد بن محمد بن
 ودخل تحتها
 تحت وجه الثاني
 انه ملتبس في الرجل
 يستد بالالكعب
 يمكن متابعة الشئ
 عليه فجاز السجود عليه
 اصله اذا كان مجلدا
 كله وجه الثالث
 ظاهر البحث وان كان
 صحيحا كان اصلا
 الثالثة المسح على
 المشاوذ وهي العاهة
 صحيح ثابت عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 رواه البخاري في غير
 وذكره ابو حنيفة عن
 المغيرة بن شعبه
 وياتي بيان ان شاء الله

هذا الحديث صحيح سند ومتمت تقوم به الحجية فلا وجه لمن قال ليس للحنفية دليل في هذه المسألة واما قوله في عدم الحجية بناء على اختلاف نسبه مصنف ابن ابي شيبة فاما ناش عن الغفلة وعدم تتبع النسب او عن عدم الاعتقاد في السلوة وقد كفيتمنا المؤنة بعض المحققين حديث مصنف فيها رسالة كافية فيما يحتاج ذكره في الرد والله اعلم يا ابا ما جاء في التكبير عند الركوع والسجود قوله يكبر في كل خفض ورفع يعني في الغالب لانه مخصوص بحديث التسميع والتحميد عند الاعتدال وفيه مشروعية التكبير في كل خفض ورفع لكل فصل والجزم هو على استنانه ما عدت تكبيرة الاحرام وذهب احمد الى وجوب جميع التكبيرات

شرح سراج احمد

	شرح سراج احمد	عارضة الاحويدي
كفت عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	كفت عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	بالإضافة إلى رواية في تحقيق القول في الباب وحدث
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	الأحاديث في المسح على الخفين في المسح
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	على الخفين في المسح في الخفف ما هو كما
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	تقدم بيان في كل من محل الخفف
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يركع وهو يهوي
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	عليه كما فسره وشرحه في رواية والذو عند
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ان الخفف في المسح في المسح في المسح في المسح
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	المسح في المسح في المسح في المسح في المسح
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	بجوار المسح في المسح في المسح في المسح
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	كأنه خفف في معنى الخفف معنى
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	بهذا في موضع على القدم يسرها
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	إلى الكعبين ولما المسح على النعالين
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	وهي الخامسة فأنما المعنى فيه ان الخفف
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	إذا كانا خفف وزين إلى الكعبين كانا
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	مشبهين بالنعالين فهو يجوز بأصله
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	كالفضل بما انضاف
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	
ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	ابن عبد الله بن مسعود وحدثت كذا...	

شرح الوتر في الصلاة
 باب في المسح على الخفين
 في تحقيق القول في الباب وحدث
 الأحاديث في المسح على الخفين في المسح
 في الخفف ما هو كما تقدم بيان في كل
 من محل الخفف عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يركع وهو يهوي عليه كما فسره وشرحه في رواية والذو عند ان الخفف في المسح في المسح في المسح في المسح المسح في المسح في المسح في المسح بجوار المسح في المسح في المسح في المسح كأنه خفف في معنى الخفف معنى بهذا في موضع على القدم يسرها إلى الكعبين ولما المسح على النعالين وهي الخامسة فأنما المعنى فيه ان الخفف إذا كانا خفف وزين إلى الكعبين كانا مشبهين بالنعالين فهو يجوز بأصله كالفضل بما انضاف

١٢

شرح سراج احمد

عاشرة الاحاديث

نزول علم قال سعد بن ابى وقاص كنا نفضل ذلك ففهمنا عنه كذا...
 سيذكر في تطبيقه ليس منى كونه شديد ما ازان قول سعد بن ابى وقاص...
 كونه شديد ما اينكه من غير كنهها ابرز انما احد ثنا قتيبة ثنا ابو عوانة عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 حديثه كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 وارد وروى في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 ثنا عباس بن سهل قال اجتمع ابو حميد وابو اسيد وسهل بن سعد وحمول بن مسبله فذكروا صلوة رسول الله صلى...
 الله عليه وسلم كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 اعلموا بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 وسلم ركع فوضع يديه على ركبتيه كانه قاض عليه ما ابيان انما ابو حميد بهر سنيكه انحضرت ركوعه كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 برود وراوى خود كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 فرقى بين ابى يعقوب كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 جنبية وابتدأ في تفسيره كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 حديثه مروى كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 حديثه حسن وهو الذى اخذوا اهل العلم وان حديثه حديثه كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 جنبية في الركوع كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 الركوع والسجود كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 ابى ذئب عن اسحق بن يزيد الهذلي عن عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي ابو عبد الله الملكى حابره ثقه از...
 رابعه يور عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ركع احدكم فليضع يديه على ركوعه كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...

شرح ابى الطيب

عاشرة الاحاديث

قوله كنا نفضل ذلك ففهمنا عنه وقد اخرج عن سعد بن ابى وقاص البخارى...
 ابو يعقوب يروى عن مصعب بن سعد يقول صلى الى جنب ابى فطمة بين كفى ثم وضعت يمينى فخذت ففهمنا...
 ابى وقال كنا نفضل ذلك ففهمنا عنه امرنا ان نضع ايدينا على الركبتين قال القسطلانى وفي حديث ابى حميد بن...
 المنذر بن اسناد قوى قال انما فعله النبي صلى الله عليه وسلم مرة بمعنى التطبيق فقد ثبت في التطبيق وانما...
 كان متقدما باب ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...
 من التوتير وهو جعل التوتير على القوس حتى النهاية جعلهما كالوتير من قولك وتيرت القوس واوتيرته...
 بنى يهدى الركع اذا مدها قاضيا على ركبتيه بالقوس اذا اوتيرت قوله ففهمنا عنه جنبية من نحو نجي...
 تنجية اذا جعل يمينى بعد مفقيه عن جنبية حتى كان يديه كالوتير وجنبية كالقوس...
 كذا ما جاء في ابى يعقوب عن ابى يعقوب عن مصعب بن سعد عن ابى سعد بهلا...

Handwritten marginal notes in Arabic script, providing additional commentary and references related to the main text.

شرح صحیح احمد

باب ما جاء في من لا يقم صلبه في الركوع والسجود باب ست در بیان کسی که برنگند او پشت خود را در رکوع و سجود و حد ثنا احمد بن منیع نا ابو معاوية عن الاحمش عن عمار بن عبد الله بن قيس عن ابن عمر عن ابي مسعود الانصاري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلوة ولا يقم الرجل فيها يعني صلبه في الركوع وفي السجود فرمود آنحضرت رواه في كرونازي كبريا وراست نكند آدمي در آن نماز يعني پشت خود را در رکوع و سجود و از این حدیث استدلال کرده شافعی واحمد و ابو يوسف بر فرضیت طمانینت در رکوع و سجود و قومه و جلسته زیرا که آنحضرت نفی کرده از نماز مردی که در حدیث ابی هریره است و این نشان فرضیت است و اطمینان در رکوع و سجود نزد ابی حنیفه و صحرا واجب است نه فرض و قومه و جلسته سنت است و مردان نفی صلوة که در حدیث ابی هریره است نفی کمال اوست بدلیل آنکه در آخرین حدیث ابی هریره بر او است ای و او در ترمذی و نسائی آمده است که آنحضرت فرمود چون تمام کردی این را تمام شد نماز تو و آنچه نقصان کردی از آن نقصان کردی از نماز خود و این نشان واجب است سنت است قال وفي الباب عن علي بن شيبان اخبرنا احمد بن سعد بن عبد الله بن مسعود قال اخبرني ابي هريرة اخبرني الشخان والنسائي واحمد وابن هريرة اخبرنا ابو الطبراني في الاوسط ورافعة الزرق اخبرني البخاري والنسائي وابن حبان احمد قال ابو حنيفة حدثني ابن مسعود حدثني حسن بن عمار عن اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن يعمل هو يروون ان يقم الرجل صلبه في الركوع والسجود اعتقاد کرده اند صحابه و تابعین که بر این نکرند آدمي نماز نگذارد و پشت خود را در رکوع و سجود و قال الشافعي واحمد و اشعق من لا يقم صلبه في الركوع والسجود فصلاؤه فاسد لا تقبل امام شافعي واحمد و اشعق هر که برابر نكند پشت خود را يعني طمانینت نكند در رکوع و سجود پس نماز وی قاصر است یعنی طمانینت نزد ایشان فرض است حدیث ابی هریره صلى الله عليه وسلم لا تجزئ صلوة ولا يقم الرجل فيها صلبه في الركوع والسجود و اجبت بدلیل حدیث آنحضرت که رواه ابی هریره كبريا وراست نكند آدمي در آن نماز ظاهر حدیث فرضیت طمانینت است و ابو هريره سمعه و نام ابی هريره عبد الله بن شريكه است نفع سين عطلة وسكون خاي مجرب و فتح موحده و در آخر او است نا ابو مسعود الانصاري البصري اسمه عقبية ابن عمر **باب ما يقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع** باب ست در بیان آنچه بگوید آدمي چون بر دارد سر خود را از رکوع يعني در قومه خواند حد ثنا احمد بن حنبلان ثنا ابو داود الطيالسي ثنا عبد العزيز بن عبد الله بن ابی سلمة الماجشون ثنا حماد بن عمار بن ابی سلمة الماجشون از ابوه بود بعد العشرين و مائة وفات كرد عن عبد الرحمن الاحمر عن عبد الله بن ابي رافع المدني مولى النبي صلى الله عليه وسلم كاتب علي مرفعي عن علي بن ابی طالب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع راسه من الركوع قال گفت علي مرفعي بود آنحضرت که چون بر می داشت سر خود را

عاقبة الركوع

قبه و اما له وهو اول لقلب منها الاكثافي الشعر وهو قلة القافية الثانية الى غير صفاته الا لا مثل ان تكون الاولا الاما والثانية نونا و الاولي ياء والثانية جيا على حلا الثوب قوله يشرب شعرة الماء يعني يسقيه كقوله تعالى انشربوا في قلوبهم العجل الهنقي في قلوبهم حجارة من يدين الى ان هم كالبحار كانه حل للشراب لانه خراض ليري الى المداخل الرباطة والمنافذ الخفية وهم هنا مكتة بلهية من الاصول في باب الحجاز وهي ان قوله يشرب شعرة الماء حجاز من جهة لان معناه يصب عليه الماء فيسري الى مداخله كسري الى ان يواظن البدين

من الطهرات
يعني ان يرفع راسه من الركوع
وقوله يشرب شعرة الماء
يعني يسقيه كقوله تعالى انشربوا في قلوبهم العجل الهنقي في قلوبهم حجارة من يدين الى ان هم كالبحار كانه حل للشراب لانه خراض ليري الى المداخل الرباطة والمنافذ الخفية وهم هنا مكتة بلهية من الاصول في باب الحجاز وهي ان قوله يشرب شعرة الماء حجاز من جهة لان معناه يصب عليه الماء فيسري الى مداخله كسري الى ان يواظن البدين

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في من لا يقم صلبه في الركوع والسجود قال لا يقم الرجل فيها أي لا يسوي ظهره فيها والمراد الطمانينة فيها وكذا في السجود لا يقم صلبه منها على ان يكون في معنى من على هذا المراد منه تحصيل القومة والجلسة والاول اقرب الى الطمانينة هي اجبة عند الشافعي وامر فيها وعند ابو حنيفة ومحمد ليست بفرضية بل اجبة وعند ابو يوسف وفرضية وكذا القومة من الركوع والجلسة بين السجود بين الطمانينة كلها فرض عند ابی يوسف عند الحسن قاله في الهلالية وقال ابن الهمام في شرحها ينبغي ان يكون القومة والجلسة واجبتين لمواظبة صلى الله عليه وسلم عليها انتهى **باب ما يقول الرجل اذا رفع راسه من الركوع**

يعني ان يرفع راسه من الركوع قال گفت علي مرفعي بود آنحضرت که چون بر می داشت سر خود را

خاصة النجوى	شرح سراج احمد
شبهه به وسماه	ان كرمه ميفرود سمع الله لمن حمد لا يشترط حق تعالى بركبى كرمه كرمه تعالى رارينا والملك الجمل اى پروردگار ما و متر است
شرا بالاجله وقوله	ستایش و ثنا و صل السموات والارض پرى آسمانها و زمین و وصل عمالینها و پرى آنچه میان آسمانها و زمین است و صل ما شئت من
واشربوا فى قلوبهم	شئ بعد و پرى چیزی که خواهی بید کنی چیزی را بعد ازین از کمالات محدود و این حدیث اللات در جمیع امام بیان تسبیح و تحمید چنانکه
العجل عجز من عجز	در شب شافعی است قال فی الباب عن ابن عمر اخرج البخاری وابن عباس بن ابی اوفی اخرج مسلم و ابی حنیفة اخرج ابن ابی شیبة
الاول انه امر احد	و ابی سعید الخدری اخرج ابن ابی شیبة ايضا قال ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح العجل علی هذا عند بعض اهل العلم و ابی
العجل فخذ من الثا	يقول الشافعی قال گفت امام شافعی يقول هذا فی المكتوبة و التطوع بگویر مصلی این چهار دو قومه در نماز فرض و نفل همه و قال بعض اهل
انه استعمل لفظ	الکوفة يقول هذا فی صلوة التطوع و لا یقول فی صلوة المكتوبة و گفت امام عظیم سراج الامام ابی حنیفة کوفی بخوان این دعا را
الشرب فی سربان	در نماز نفل بگویر این را در نماز فرض یا وقت آخر باب است از باب سابق دیگر باب حد ثنا الاضمری ثنا معن ثنا مالک عن ابی
الحبة و لیست	بلفظ تصغیر است عن ابی صالح عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا قال الامام سمع الله لمن حمد لا یزید
ما تشریح قوله ثلث	ان حضرت فرمود چون بگوید یا مسموع الله من حمد و راقف و لو انیس بگویر ثلثه ثمانین ربه و اوله الحمد را درین چهار و ایستاد بخاری
غرفات و غرفات	مسلم و ترمذی و ابوداود و نسائی از ابی هریره با و و ذکر اللهم یعنی اللهم ربنا و ذکر الحمد خارج کرده اند بکبریتا بر سبیل تحدید بر زیادتی تصریح
فی القرات غرقة و	شرح ابی الطیب
غرفة بفتح الغیر و	قوله سمع الله لمن حمد اى قبل حمد من حمد و الا لام فی من المنفعة و الهاء فی حمدی لکنایة و قبل للسکنة و الاسترا
ضمها فاذا افتحتها	و علی کل نقل و یجب سکا نه کما حققنا فی ما علقناه علی الیلعجی قال النووی قال العجل اعمنی سمع هم هنا جازب معنا کان
جمعتهما غرفات فاذا	من حمد الله تعالى متعضضا الشواهد استجاب الله ما عطاها ما تعرض له فاذا اقول ربنا لک الحمد التحمیل فکذا انتهى ثم اظاهر انه
ضممتها جمعتهما	دعا لان غرض لسائل الاجابة فهو دعاء لقبول الحمد و بحقل الاخبار یعنی انه تعالى موصو بالکرم و الجود فیسمع من
غرف و معنى الغرفة	سال منه فعسی ان یجعلنی منهم قوله صل السموات و الارض بکسر الهمیم هم یاخذها الا ان اعاد امتلا وهو منصوب
بفتح الغین المراءا	علی الظرفیة علی المشهور و هو الذى اختار ابن خالویه و وجهه و اطرب فی الاستدلال اقول لانه اسم المقدار
و يضم الغین ملء	اسما و المقدار تنصغبا علی الظرفیة تجوز و هکلی عن الزجاج انه یتعین الرفع اقول علی انه صفة الحمد
الید من الماء و	شور و عجبا عن الکثرة قال المظهر هذا تمثیل و تقریب اذ الکلام لا یقدر بالکمال
قولها ان فی فیضی	و لاسعة الاوعية و انما المراد منه تکثیر العدد حتى لو قدر ان تالک الكلمات تكون
یصحب محال ان یكون	اجساما متلا الا ما کن بلغت من کثرتها ما تملأ السموات و الارضین انتهى او یقال هو
یفیض فی حدیث	یفیض لسان الحمد و اجرها و ثوابها قوله و صل ما شئت من شئ بعد اى بعد ذلك كالعرش
عرقه ان رجلا جاء	والکرسى و ما تحت الثرى و یمکن ان یقال المراد بصل ما شئت من شئ بعد ما تعلقت به شئیه
بنظرة فی اداوة	و المراد بالسماء و الارض جهتها العلوی و السفلی قوله فقولوا ربنا و لک الحمد ظاهرة ان الامام
فاقتضها و صیها	لا یأتی به فی النور و یقل فی دلاله لمدح من یقول لا یزید الماسوم علی قوله ربنا
یقال فضل الماء و	و لک الحمد و لا یقول سمع الله لمن حمد الا انتهى قال الامام ابو حنیفة و مالک و احمد
ای صبا و لفضیض	یکتفی الامام بقوله سمع الله لمن حمد لان القسمة بین الذکرین یقطع الشریکة

الحمد لله
 الشرب فی سربان
 الحبة و لیست
 ما تشریح قوله ثلث
 غرفات و غرفات
 فی القرات غرقة و
 غرفة بفتح الغیر و
 ضمها فاذا افتحتها
 جمعتهما غرفات فاذا
 ضممتها جمعتهما
 غرف و معنى الغرفة
 بفتح الغین المراءا
 و يضم الغین ملء
 الید من الماء و
 قولها ان فی فیضی
 یصحب محال ان یكون
 یفیض فی حدیث
 عرقه ان رجلا جاء
 بنظرة فی اداوة
 فاقتضها و صیها
 یقال فضل الماء و
 ای صبا و لفضیض

شرح سراج احمد	عاصمه الاجوزی
<p>وتجاری و مسلم ترمذی هر دو نظر بنا و ک المحدثین ذکر اللهم اخرج کرده اند و نیز بخاری از ابی هريره رسالتك الحمد اخرج کرده بی ذکر اللهم و او فانه من فوق ذمینه تامین الملائكة غفرله ما تقدم من ذنبه زیرا که هر دو موافق افتد تا بین او تا بین ملائک امر زیاده شود و در بعضی کتب پیش رفتن است از کتابان می و قبول کرده شود و عالی و در بعضی نسخ قول الملائكة واقع شده است چنانکه در نسخ بخاری و مسلم است</p>	<p>السائل الاحکامو الاول قولها وضعت للنبی صلی الله علیه و سلم لایل علی</p>
<p>قال ابو عیسی ما حدیث حسن صحیح و العمل علیه عندنا بعض من اهل العلم من اصحاب ابی صلی الله علیه و سلم و من بعدهم من الامام سمع الله من احمد کای منی امام تسمیع گوید و یقول من خلف الامام ربنا و اولک الحمد و یگوید مقتدی ربنا و اولک الحمد زانها و یه یقول احمد و یابن قائل من امام احمد قال ابن سیدین و غیره یقول من خلف الامام سمع الله من احمد ربنا و اولک الحمد</p>	<p>غسله لایل علی استعمال الزوج بزوجه و قد بینا</p>
<p>ما یقول الامام ائمت محمد بن سیرین و غیره من کذا مقتدی تسمیع و تمجید هر دو را چنانکه میگوید امام و یه یقول الشافعی و اسحق و یسیرت زید بن امام شافعی بر حق و نزاد امام مابی حنیفه علیه الرحمة کذا کذا امام تسمیع و تمجید هر دو را صحابیه امام جمع کند میان تسمیع و تمجید لکن تمجید را بجز گوید و طحاوی نیز قول صحابیه فتمه و حین را اختیار کرده اند جماعت از متاخرین حقیقه صحیح است که مقتدی تمجید زانما گوید و بان فتوی داده اند شمس الایضه الجوانی و سرخی و سنوری و جمیع کتب میان هر دو اتفاق و گویند که روایت نیست درین از امام ابی حنیفه و گویند که نزد امام سنوری و کذا کذا تمجید زانما و جمیع کند میان هر دو صحابیه روایت کرده امام ابو یوسف از امام ابی حنیفه که منفردا کذا کذا تسمیع زانما</p>	<p>دکاء فی کتاب المسائل و یاتی فی کتاب الکلیات فی المسائل و یاتی فی المسائل و یاتی فی المسائل و یاتی فی المسائل</p>
<p>باب ما جاء فی وضع الیدین قبل الركبتین فی السجود باب است بیان آنچه آمده است بیان نهادن دو دست پیش از زانو در وقت فتن سجود و از قوم و در بعضی نسخ وضع الیدین قبل الركبتین است و موافقت حدیث بانسخه ثانی ظاهر است و مناسبت حدیث بانسخه اول ظاهر نیست مگر حدیث ابی هریره که در باب ثانی آنکه آن باب بی ترجمه است و حدیث آن باب موافق نسخه اول است حدیث سنبله بن شیبیه بفتح شین معر و کسر موده و سکون ثناء تمجید در آخر موحده است و عبد الله بن سنبله و احمد بن ابراهیم الذوری بفتح ذال موه و سکون او و الحسن بن علی الجوانی و غیر واحد قالوا ثنا یزید بن هارون ثنا شریک بفتح شین معر و کسر ر و سکون ثناء تمجید و آخر کاف است عن عاصم بن کلید بن جعفر کلید عن ابيه کلید عن وائل بن حجر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه كما قلت وائل ویدم انحضرت را که چون سجده میکردی نهادی دو زانوی خود را پیش از نهادن دو دست زمین و اذا الفرض رفع يديه قبل ركبتيه و چون برمی خاست از سجده بسوی قیام بر میداشت دو دست خود را پیش از برداشتن دو زانوی ذکر کرده امام غزالی در وسیله که نزد امام ابی حنیفه وضع یدین پیش از رکبتین است و این غیر مشهور است که حقیقه و زاد الحسن بن علی فی حدیثه و زیاده کرده است حسن بن علی رضی الله عنهما در حدیث خود بعضی عبارات را قال یزید بن هارون و یو و شریک عن عاصم بن کلید ان هذا الحدیث است یزید بن هارون و روایت نکرده شریک از عاصم مگر همین حدیثی است که گفت صنف هذا حدیث غیر بن حسن لان هذا حدیثنا و لا غیر بشریک نمی شناسیم حکیم را که روایت کرده باشد این حدیث را سواي شریک دیگر کس و العمل علیه عند اهل العلم برون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه و عمل بن سیرین نیز اکثر اهل علم</p>	<p>الثانية بل يغسل الید اما تحقیق تجا حلت فیها اذا لم تطهر فیكون اجبا التانی ظن نجاستها لقیام من نوم و یجید بالفضل فتعلق بها الاضرار المستحثة فیكون مستحباً وقد تقدم ذکرها بن قال علی و انما انها من السنن لا جعل ان الیوم صلی الله علیه و سلم یسجد غسل الیدین و یسجد فی صفه و وضوءه و الا لانه</p>
شرح ابی الطیب	
<p>باب ما جاء فی وضع الیدین فی السجود قوله و اذا الفرض رفع يديه قبل ركبتيه ای اذا المراد وهو القیام رفع يديه قبل ركبتيه و یه قال علیاً و نأ و رواه ابوداود و النسائی و ابن ماجه و احمد و الدارقطنی و الحاکم و صححه ابن حبان فتضع یدین النوروی لا یضرب</p>	<p>قوله بل يغسل و یلیل علی جوایز کذا الفرغ عنده عام</p>

اسما اهل الحکام
 شرح ربيع ترمذی
 مسند بن سیرین
 و غیره

شرح سراج احمد

باب ما جاء في الاعتدال في السجود

باب ما جاء في الاعتدال في السجود ما يستعمله من ان يجتمع بين يديه يديه است و اعتدال كرون درنگ كرون بسجده وحد شاهدنا ابو طاهر
 عن الامام عن ابن سفيان عن جابر النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا سجدا احد كوفليعتدال يديك تحضرت فرموجون
 سجده كنكرا شاليس بان يكبر درنگ كنوز سجده و شتاب ندره سر از سجده ولايف تشن ذرا عيه افقراش الكعبه كستره و و باز و
 مانند كستره نيزن سگ قال في الباب عن عبد الرحمن بن بشير بلطف مني عن نورة القزبي افقراش السبع اخرجه ابو داود والنسائي
 والحاكم والبراء اخرجه مسلم و محمد بن انس بن مالك اخرجه الشخان بابي حميد عائشة قال ابو عيسى حدثنا جابر بن عبد الله
 عند اهل العلم يجتازن الاعتدال في السجود اختياره و انور زنگ كرون بسجده و يكرهون الاعتدال في السجود كافر افقراش السبع و يكره
 ميلا كستره نيزن مانند كستره نيزن منزه حد ثنا محمد بن عمار بن شاذان ابو داود و الشعبة عن قتادة قال سمعت انس يقول ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال اعتدال في السجود مستحب و فرمود اعتدال كنيذ سجده ولا ييسنن احد كود ذرا عيه في الصلوة
 بسط الكعبه ابو عيسى حديثه حسن صحيح بابي وضع اليد في نصب القدمين في السجود بابي و بيان ان يجتمع
 و بيان نماز و دست استاده و اشتن هو و بابي و حديثه حسن صحيح بابي وضع اليد في نصب القدمين في السجود
 اسدنا و هيب بن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن علي بن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه سعد بن ابى وقاص ان النبي صلى
 عليه وسلم افقراش القدمين في السجود و حديثه حسن صحيح بابي وضع اليد في نصب القدمين في السجود
 عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن علي بن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه سعد بن ابى وقاص ان النبي صلى
 و بابي و حديثه حسن صحيح بابي وضع اليد في نصب القدمين في السجود و حديثه حسن صحيح بابي وضع اليد في نصب القدمين في السجود
 محمد بن عجلان عن محمد بن ابراهيم عن علي بن محمد بن سعد بن ابى وقاص عن ابيه سعد بن ابى وقاص ان النبي صلى
 عليه وسلم افقراش القدمين في السجود و حديثه حسن صحيح بابي وضع اليد في نصب القدمين في السجود

لو يكن بيانا المحل و حب
 فيكون اجية و انما
 كان ايضا كالمسنة
 التالفة ان سائر الاما
 ليس فيها ذكر الوضوء
 ومنها ما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم لا يلمة
 اذا قالت العاني مرة
 اشد حنق را سي
 فانقضه للفتن
 من الجناية فقال
 انما لا يكفيت
 ان تحق على رسك
 تلك حثيات من ماء
 توغشته في تقيض
 على جسدك الماء
 فاذا نزلت قد تطهرت
 العاشرة قوله ثم
 يشرب شعرة الماء
 وذلك معنى صحيح
 و مقصد بين من
 سن بسبيل الماء
 فان من شانك ان
 يترا عن الشعر
 والبدن مما عليها
 من دهنية البدن
 التي تغل على ذلك
 فاذا سبق الرش

التفسير
 في معنى الاعتدال
 ان يجتمع بين يديه
 كما ذكره
 و هو ان يوضع
 اليد في نصب
 القدمين في
 السجود

شرح الى الطيب

باب ما جاء في الاعتدال في السجود قوله في الاعتدال اي ليتوسط بين الافتراش و القبض بوضع الكفين على
 الارض و رفع المرفقين عنها اذ هو انشبه بالتواضع و يبلغ في تمكين الجبهة و ابعاد من الكسالة قال المظهر الاعتدال
 في السجود ان يستوي في موضع كفه على الارض و المرفقين عن الارض و يبطئه عن الفخذين قوله لا يفتراش
 ذرا عيه افقراش الكعبه في قول كذا يعني ان يوضع يديه على الارض كوضع الكلب ياهما على الارض
 و الحكمة فيه انه ابعاد من هيات الكسالى فان باسط يديه الكسالى يشعروا به بالتماون لكن لو تركه عن صلاته
 نعم يكون مسيئا تكليا للمنهى و قال ابن قتيبة الحكيم مقرونا بعلته لان التشبيه بالاشياء الشخصية يناسب
 تركه في الصلوة قال ابن حجر فيكون ذلك تقييد للحياة و الخشوع و الادب الامن اطال السجود حتى شق عليه اعتما
 كفيه قوله وضع ساعديه على كفيه في السجود كما اصح رسول الله صلى الله عليه وسلم مشقة السجود عليهم فقال استعينوا
 بالركبة اذ جماعة موصولة قوله ولا يبسط احدكم يديه في السجود و لا يبسط يداه انون توكلين
 باب ما جاء في وضع اليد في نصب القدمين قوله في وضع اليد في نصب القدمين اذ بوضع اليد في وضع على الارض
 من غير افتراش الساعدين من غير حمل اليد على شيء من الفخذين قوله في نصب القدمين بحيث يستقبل بالاطراف الصلوة
 رجليه القبلة كما في البخاري ولا يحصل توجهها الى القبلة الا ان يكون معتدلا على بطونهما

فان من شانك ان
 يترا عن الشعر
 والبدن مما عليها
 من دهنية البدن
 التي تغل على ذلك
 فاذا سبق الرش

عاشرة الاحادیث

شرح سلاح احمد

روایت از پدر خود کرده و آن را از میان حضرت کرده است و هذا الصحيح من حدیث وهیب صنفه یروان حدیث صحیح ترمذی که یحیی بن سعید
و غیر از محمد بن عجلان روایت کرده از حضرت وهیب که از محمد بن عجلان روایت دارد و هو الذی اجمع علیه أهل العلم واختاره لا و ان حدیث
وضع یدین ونصب قلبین حدیثی است که جامع کرده از بروی اهل علم و اختیار کرده اند از ابواب ما جاء فی اقامة الصلابة امر فرغ السنة
من السجود والركوع بابت در بیان آنچه آمده است در بیان اقامت و برابر کردن پشت و قتیله بردار در سجود از سجده و رکوع یعنی تعدیل و
طمانان کردن در قومه و جلسه حضرت احمد بن محمد بن موسی انان المبارک ناشعبه عن الحكم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی
انصارى الکوفی ابو عیسی گویند ابو عثمان البلی سبب است که اسان از صحابه دیده مثل عمرو عثمان و علی غیر ایشان بود وی امری گفت عبد الملک بن
عمیر بن مهران ابی لیلی را در حلقه دم که در آن گروهی از صحابه نیز بودند که سماع میکردند بجزیره ای و خاموش بودند در صحبت و می نمودند از
تازی بود و شش سال از خلافت امیر المومنین عمر باقی مانده بودند که متولد شدند و در وقت جامع سه شصت و نمانین وفات کردند عن البراء بن عازب
قال كانت صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع و اذا سجد اذا رفع راسه من الركوع و اذا سجد من السجود قد قام
السواء گفت برابرین عازب نماز آنحضرت چون رکوع میکرد و چون بر می داشت سر مبارک خود را از رکوع یعنی قومه چون سجده میکرد و چون
بر می داشت سر مبارک خود را از سجده نیز یک مع بودند برابر بری از یکدیگر می گویند و شیخان از برابراین عبارات اخراج کرده اند که کان رکوع النبي صلى
عليه وسلم وسجوده وبين السجودين اذا رفع راسه من الركوع ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء قال في الباب عن انس اخبرني عن النبي صلى
بلفظ ايموا الركوع والسجود حدثنا محمد بن بشرنا محمد بن جعفر ناشعبه عن الحكم بن عيسى حديث البراء عن النبي صلى
باب ما جاء في كراهية ان يبدا الامام في الركوع والسجود بابت در بیان آنچه آمده است در بیان که است یا نیکه مبارک کرده شود امام و تقديرا
شتابی کند از امام در رکوع و سجود حدیثی است از عبد الرحمن بن مهدی قال شناسفیان عن ابی اسحق عن عبد الله بن يزيد قال حدثنا
البراء وهو غير ذلك وبكفت عبد الله حدیث کرده ما برابرین عازب مالیکه او دروغ گو نبود قال كنا اذا صلينا خلف رسول الله صلى
عليه وسلم لم نكف برابرين عازب بیک چون نمازی گذاریم در پیش آنحضرت فرود راسه من الركوع پس می شتابد آنحضرت سر مبارک خود را از
رکوع و سجود هر چه است بجز منظره حتی بسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد خم نیکه و فروغی برود می از ما پشت خود را تا آنکه

بالماء والبلل كان ذلك تسهيا للماء وسبباً ليرفع فيه المني ويسير ولو سجدت الى ماء كثير فيخالف السنة في تقليل الماء الآية عشر قوله يشرب شعرة الماء عام في كل شعرة ظاهر لفظه كان راساً او كحبة لانه لو اراد شعر الرأس لقال ثوبه شعرة بالماء ثوبه عيش عليه ثلاث حديث فلما ذكر في الاشارة اللفظ العام فوجد في ذكره الحثي الى الخاض هو الراس على انه اراد كل شعرة فعلی هذا يشرب شعرة كله بالماء ثم دخل الراس خاصة وقال خالف الرواية في ذلك عن امامنا فتاوى اخذ ظاهر الحثي في قوله الخاض

الترجمة
صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
في حال السجود
و قوله اذا رفع راسه من الركوع
ما خلا القيام والقعود
قريبا من السواء
قال في الباب عن انس
اخبرني عن النبي صلى الله عليه وسلم
سجد خم نيكه و فروغی
برود می از ما پشت خود را تا آنکه

شرح ابی الطيب

باب ما جاء في اقامة الصلابة قوله قريبا من السواء خبر كانت اي كان مقدر حركته صلى الله عليه وسلم في الركوع
وفي السجود وفي وقت فعه منها قريبا من الاستواء والتماثل لا طويلا ولا قصيرا وذلك ليستلزم اقامة الصلابة من كان
يسجد في الركوع والسجود ثلثا التي هو ادنى مراتب الذكر المسنون فكيف من يزيد على ذلك قال الخطابي هذه اكمل صفة
صلوة الجماعة واما الرجل اذا فعله ان يطيل في الركوع والسجود اضعاف ما يطول بين السجودين وبين الركوع والسجود
باب ما جاء في كراهية ان يبدا الامام اي يسبقه قوله لو سخن رجل مناظرة آه بفتح الياء وكسر النون ضمها اي
امان لم يكن احد مناظرة من القومة قاصدا للسجود حتى يضع النبي صلى الله عليه وسلم وجهه على الارض الحاصل ان ابتداء
فعلهم يتأخر عن ابتداء فعله في يتقدم ابتداء فعلهم من السجود على فراغه منها ان ليس لهم التقدم عليه لا يختلف عنه
قال الاظهر فيه دلالة على ان السنة لما مؤان يتخلف عن الامام في افعال الصلوة مقدر هذا التخلف وان لو
يتخلف جائزا في تكبيره الاحرام ذلك بالامام وان يصير حتى يفرغ الامام من التكبير انتهى ومذهبان المتابعة

شرح سراج احمد

عائشة الاحمدية

في غسل الجنابة
ووجهه عند
بعضهم ان الغرض
قد انتقل الى الشعر
فيسقط احكام ايصال
الماء الى البشرة
قال القاضي ابوبكر
ابن العربي رضي الله
عنه يحسن هذا
التوجيه في الوضوء
واما في غسل الجنابة

سورة بيكرو تحضرت بسبحه ويكروم فقال في الباب عن انس في معاوية اخبر ابو داود ورواه ابن ماجه واشيخان احمد وابو سنيد
اخبر احمد صاحب الحج وش ابن سعد كما صححه في ابوداود ورواه في الاوسط والخطيب قال ابو عيسى حدثنا البراءة
حسن صحيح وفيه يقول اهل العلم ان من خلف الامام انما يتبعون الامام في ما يصنع ويأمر قال كشيته ان ذلك علم بيكرو كما بيكرو
في الامم باشتر متابعت كندا امام راو نوح بيكرو امام ولا يركعون الا بعد ركوعه وركوعه كذا في مقتديان بكرين ركوع امام ولا يركعون
الا بعد ركوعه ويرندارند سامي خوش راگر پس بر داشتن امام سر را ولا تعلم بينهم في ذلك اختلافا وحي دايم بيان علماء دين مسلمة
يعني ان باتفاق ائمة است كقتديان سر خود را بر دارند و هم كذا في مقتديان فعل امام باب ما جاء في كراهية الاعتقاد بين السجدة بين
باب در بيان آنچه است در كراهت اعتقاد بين سجدتين سر خود را بر دارند و آنچه است در كراهت اعتقاد بين سجدتين سر خود را بر دارند
ابن عبد الرحمن بن عبد الله بن عثمان بن اسير عن ابي اسحق عن الجارث عن علي بن فضال عن ابي اسحق قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا علي خلقت ما خلقت نفسي كفت على نفسي فرمود ان حضرت علي بن ابي طالب من سجدتين سر خود را بر دارند و سجدتين سر خود را بر دارند
و ناپسنديدارم را تو ناپسنديدارم فرمود ان لا يقع بين السجدة بين سجدتين سر خود را بر دارند و سجدتين سر خود را بر دارند

شرح ابى الطيب

فلان يسلم احد في
غسل الجنابة ان
الغرض ينتقل الى
الشعر فحسب له او
بعقلية نقله في
غسل الجنابة اليه
وهذا الرواية ضعيفة
والقول قول الثعب
الثانية عشر قوله
ثوبتي على راسه
ثلاث حثيات خض
ثلاثا لاحد معينين
قال بعضهم لانها
سنة الطهارة و
هذا ضعيف لان
الحد مسنون
في الوضوء دون

بطريق المواصله واجبة حتى لو رفع الامام راسه من الركوع والسجود قبل تسبيح المقتدي ثلثا في الصلوة انه توافق الامام
ولو رفع راسه من الركوع السجود قبل الامام ينبغي ان يعود ولا يصير ذلك كغيره من قوله ولا تعلم بينهم في ذلك اختلافا
اما انه لا يتقدمه فلا خلاف فيه واما ان يتأخر عن الامام ويكون بعدة منهم من راي ان يكون مع الامام لكن لا وفق
بالاحاديث ان يكون بعدة كما عليه الجمهور **باب** ما جاء في كراهية الاعتقاد بين السجدة بين قول لا تقع بين
السجدة بين سجدة المياه في من الاعتقاد في بعض الشبهة ثباتها في نفي بمعنى النهي وختلفوا في تفسير الاعتقاد انتهى
عنه بالاتفاق هو ان يلمس الرجل اتيه بالارض ينصب يديه ويضع يديه على الارض واما المفسر بوضع اليدين
على عقبيه فاختلفوا فيه هل هو مكروه ام لا فعندنا مكروه لاطلاق هذا الحديث وقال ابن حجر رحمه الله في تفسيره
لا تجلس على ايتيك ناصبا فذلك لان هذا مكروه عند عامة العلماء ولا تجلس على عقبيك لان هذا
مكروه عند جماعة لكن ورد في خبر مسلم الاعتقاد بين السجدة بين سنة ورمع الخطابي حرمة وان الحديث
منسوخ ضعيف انتهى نقله بعض شرح المشكوة والحاصل ان ورد في الاعتقاد حديثان حديث ابن عباس
اخبره مسلم عن طاووس قلنا لابن عباس في الاعتقاد على القدمين فقال هي السنة فقلنا له
اننا نراه جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم وفي هذا الحديث ورد النهي
عنه قال النووي في رواه غير الترمذي ايضا عن علي بن ابي طالب من رواية انس بن احمد بن حنبل من رواية سمرة
وابن مسرقة والبيهقي من رواية سمرة وانس واختلاف العلماء في تفسيره اختلافا كثيرا
لهذا الاحاديث وشرح ان النهي عنه هو الذي ذكرنا انه منهي عنه بالاتفاق واما الذي
ذكرنا انه مختلف فيه فقال هو السنة وبه وفق بين الاحاديث اقول على تقدير
صحة قول الخطابي يكون كالاها مكروهين والله اعلم براد النبي صلى الله عليه وسلم

عائشة الاحمدى

الكتابة على الوضوء
الذي يديه من قبل
والصحة من ذلك
القصد الى فهم
تعميم الغسل فان
الاولى تصديقه
ما اتفق من الوضوء
والثانية تعميمه
الا اليسير الثالثة
تستوفيه بيقين
الثالثة عشر المرأة
تصلي ثلثا وضوءها
اكثر من ثلثها
كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقضي
على راسه ثلثا وضوءه
فقيض على راسنا
خمس من اجل
الضفر وهذا يختلف
بجسدي في حوال
النساء والرجال من شعر
كثير وقليل ومضموم وغير
مضموم وكل ما يستوجب
ما يقدر عليه يتيسر له
فقد يكتفي بالواحدة
ويكتفي بالثلاث والوسط
ثلث على الرجل الذي
اشترى الى يانص

الاصحح ان ذلك
نعم ان ذلك هو الذي
شاهدته في بعض
الاصحح ان ذلك
نعم ان ذلك هو الذي
شاهدته في بعض
الاصحح ان ذلك
نعم ان ذلك هو الذي
شاهدته في بعض

شرح سراج احمد

وربما يركب في ذلك وهو الصحيح وشيخ ابن العمام در شرحه او گفته که این احراز است از قول کرخی که گفت اتفاقا آمده و اشتن یا باها چنانکه
در حالت سجده می باشد و نه مانده بر سر نه بر یا نه شهادت صحیح قول اول است زیرا که اتفاقا اصفت کاتب شده اند و این مناسب اول است
و ثانی نیز کرده است لیکن معنی اتفاقا نیست و بعضی علماء را در کتب است این معنی خلاف است از ابن عباس آمده است که گفت اتفاقا نسبت به غیر
صلى الله عليه وسلم و انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
الامن حدثنا ابو اسحق عن الحارث عن علي كذا في مصنف ابن خزيمة في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
الى اتي انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
الحارث الاحول و تحقيق تصحيح كذا في بعض اهل علم حارث الاحول و تحقيق تصحيح كذا في بعض اهل علم حارث الاحول و تحقيق تصحيح كذا في بعض اهل علم
ابو زرير بن شبيب في رواية عن علي و روى في بعض اهل علم حارث الاحول و تحقيق تصحيح كذا في بعض اهل علم حارث الاحول و تحقيق تصحيح كذا في بعض اهل علم
على هذا الحديث عند اكثر اهل العلم كرهون الاقراء و عمل برين حديث است نزدیک اکثر اهل علم که کرده میگویند اتفاقا و في الباب
عن عائشة و انس اخبرنا ان باقر بن ابي هريرة اخبرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
واخرج الحاكم والبيهقي عن علي بن ابي حمزة عن ابي اسحق بن ابي خزيمة عن ابي اسحق بن ابي خزيمة عن ابي اسحق بن ابي خزيمة عن ابي اسحق بن ابي خزيمة
بجزي بن موسى نا عبد الرزاق نا ابن جرير قال ان ابوالانبار سمع طائفة يقولون بدريتيك ابو الزبير بن شبيب طائفة من اهل مكة
قلنا ابن عباس في الاقراء على النقل ما بين اقيم ما من ابن عباس في حديثه انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
اتفاقا است فقلنا اننا لا نزال نجفاه بالرجل يس اقيم ما من ابن عباس في حديثه انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
نبيك كذا في ابن عباس بل ان سنت بغير شمس كذا في ابن عباس بل ان سنت بغير شمس كذا في ابن عباس بل ان سنت بغير شمس كذا في ابن عباس بل ان سنت بغير شمس
بعض اهل العلم الى هذا الحديث من حديث النبي صلى الله عليه وسلم انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
وهو قول بعض اهل مكة من اهل العلم والفقهاء وان قول بعض اهل مكة است انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث انما يريد من هذا الحديث
الاقراء بين المسجدتين واكثر اهل علم کرده میگویند اتفاقا میان دو سجده چنانکه مذکور است و غير است **باب**
ما يقول بين المسجدتين در بيان آنچه بگويد مصلی در میان دو سجده حدیثنا سلمة بن شبيب نا زید بن حبان

شرح ابی الطیب

باب في الرخصة في الاقراء قولنا اننا لا نزال نجفاه بالرجل قال النووي ضبطناه بفتح الميم وضم الجيم اي بالانسان
وكذا نقله القاضي عياض عن جميع رواة مسلم قال وضبطه ابن عبد البر في كسر الراء واسكان الجيم قال ابن عبد البر
ومن ضم الجيم فقد غلط ورواههم عن علي بن عبد البر في قوله الصوت الضم وهو الذي يليق به اضافة الجفاء
اليه انتهى والحاصل ان هذا لا هياجة جفاه بالانسان تبعاً وبالرجل اصالة لكن الجهم ونظر الى ان نسبة
الجفاء لا تكون الا الى العقلاء فانكروا الكسر ويؤيدهم ثبوت الرواية بالضم لله اعلم **باب** ما يقول بين المسجدتين

قوت المعتزلي

اننا لا نزال نجفاه بالرجل قال ابن سبيل الناسكان ابن عبد البر يقول الكسر والراء وسكون الجيم ويقول من فتح الراء وضم الجيم
فقد غلط قال الذي اختاره اكثر من ما رده ابن عبد البر قالوا وهذا الذي يصلح ان ينسب اليه الجفاه

شرح سراج احمد

باب خاصة الاحوي

اباب من تقضى
المرأة شعها عند
الغسل عبد الله
ابن ابي قح عن ام سلمة
قالت قلت يا رسول
الله اني امرأة اشده
ضفر لي افاقضه
لغسل الجنابة قال
لا انما يكفيك ان
تحتفي على راسك
ثلث حقيات من
ماء توفيقني على
سائر جسدي الماء
قطره من او فاذا

عن كامل بن العلاء عن حبيب بن ابى ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
بين السجدين بذكر كذا تحضرت بود كرمي فرود ميان سجود اين عمار اللهم اغفر لها اي بار خد ايم فرود او حتى و حمراني كن مر او اجابني قال
مولانا علي القاري في شرحه في اغشى من جليله حسيبه اي دعليه فان سره و ذم عبيد او عوضه اصله من جليله اي اصله كذا في التمهات و اهدى في واره
راست كمر او ارنه قتي فرودي هه مر اجينين بر ايت كروه اين محشدر البود او دو اين باجه حاكم و بيقي در سنن كبيره ابن عباس حد الحسن
ابن علي الخلال في ثابريد بن هاشم بن عن زبدي بن حباب عن كامل بن العلاء نحوه قال ابو عيسى هذا حديث غريب هكذا روينا
عن علي كما اخرجه البيهقي في عبد الرزاق و يبقون الشافعي احمد بن اسحق يرون هذا اجابوا و ابان قال ان هذا ما شافني محمد بن اسحق كونه
بجواز خاندن و حيا و سجود في ملكوتية و التطوع و رما ز فرض و فعل به و مروى بعضهم هذا الحديث عن كامل بن العلاء مرسل
بعض علماء الحديث ان كامل بن اسحق روى كونه ان قال مولانا علي القاري في شرحه قال المصنف في التفسير و منها خص بين السجدين بالبراه
لانه حال بين السجدين ما يور بالبراه و فيها ما على حكمها فاجاب لم يور فاصلا بين السجدين قلت ليعر في زاد منتهى صلي الله عليه وسلم و انما لا يعرفه علماء و انما من السنن
والان السجبات لكن ينبغي ان يوتي بهما في بعض النوافل الصلوة باب ما جاء في الاعتماد في السجود باب بيان نية السجدة و انما حاشا
رفقن في سجودنا قتيبة نالديث عن ابن حجر ان عن سمي عن ابن صالح عن ابى هريرة قال اشترك اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
الى النبي صلى الله عليه وسلم مشقة السجود عليهم كفت ابو هريرة في شكها كذا في صحاحه بخبره في تحضرت شواهي سجده كرون رابر
خوش اذا تفرجوا چون كشاوه باشد فقال استعينوا بالركب پس فرود و تحضرت در جويز نزوا يعني الكري سجده سجودن نيه

شرح ابى الطيب

انت قد تطهرت
صحيح الإسناد
هذا حديث صحيح
عن ام سلمة منهم
عبد الله بن ابي
عنه ابنه سعيد
ابن المقديري في
عنه ابوب موسى
في ابنه سفيان
راه عنه محمد بن
عمر بن عثمان و راه
زهيد بن حرب في
عن سفيان فاما
زهيد فكانت قد

قوله يقول بين السجدين وهو محمول على التطوع عندنا قول الله اغفر لي اي نوبيا و تقصيري في طاعتك قوله
وارحني اي من عندك لا بعلي او رحمني بقبول عبادتي و اجبرني اي اجبر كسري و انزل فقري و اهدني لصالح الاعمال
او تدبني علي بن ابي حمزة عافني من البلاء في الدارين او من الامراض الظاهرة و الباطنية و انزفني رزقا حسنا و توفيقا
في الطاعة و درجة عالية في الآخرة و زاد ابن ماجه و ارفغني اي في الدارين و قاله صلى الله عليه وسلم تعليم الامة
باب ما جاء في الاعتماد في السجود قوله اذا تفرجوا اي اذا احذوا اسمي الاعتدال به ما فيه من التفرج عن الارض
اي البعد عنها و انما اشكوا للحق المشقة بسبب الاعتماد على الكفين قوله فقال استعينوا بالركب اي بوضع الكف
على الركبتين كما فسره ابن حجر ان احد فرانه عند ارج و اود و ظهر الرخصة في ترك التفرج بسبب المشقة عليهم لكن في
مصنف ابن ابي شيبة عن ابن عون قال قلت لجلال الرجل السجدا اذا اعتمد مرفقيه على كتيبه قال ما اعلم باساو كان ابن عمر
يضمد اليه جنبه اذا سجد و سألته رجل فخرج مرفقي على فخذي و اذا سجدت فقال السجدة كيف يدعوك قال القسطاني في شرحه على النجاشي
وقال ابن العربي لما شكوا اليه المشقة قال يكفينا الاعتماد على الركب راحة و قال صاحب التمهات اذا كان يصلي وحده
وطول السجود و لحقه مشقة بالاعتماد على كفيه و وضع ساعديه على كتيبه اي على راسه في هرة قال للسيوطي

قوت المعتدي

استعينوا بالركب قال ابن العربي لما شكوا اليه المشقة قال يكفينا الاعتماد على الركب راحة و قال صاحب التمهات اذا كان يصلي وحده
طول السجود و لحقه مشقة بالاعتماد على كفيه و وضع ساعديه على كتيبه اي على راسه في هرة هذا

شرح صلح احمد

عائشة الهمزى

عليه العمل عند اهل العلم يخترقون ان ينهض الرجل في الصلوة على صدره وقل صية بي جلسته سترحت وقال ابن ابي
 ضعيف عند اهل الحديث وخالد بن ابي ضحيف است نزاهل حشيه ويقال خالد بن الياس في كفته سيندور خالد بن
 الياس في صلح مولانا التومته هو صلح بن ابي صلح ابو صلح اسمه نهران مدني ونام ابي صلح نهران بود نهران بفتح
 نون وسكون يوحده وهاي مفتوحه **باب** ما جاء في التشهد باب ست در بيان آنچه آمده است در تشهد حد ثنا يعقوب بن
 ابراهيم الدرقي ثنا عبد الله الاشجعي عن سفيان الثوري عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن عبد الله بن
 مسعود قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قعدنا في الركعتين گفت عبد الله بن مسعود ما اخبرت
 كه چون نشستم در دو ركعت ان نقول اينكه بخوانيم در جلوسه التحيات لله والصلوات والطيبات مراد تحيات عبادات
 قوليه ميديان و صلوات عبادات بزيه و بطيبات عبادات ماله كونه زياد تحيات اقسام عظيم دارند و بصلوات نمازهاي فرض و نفل
 و بطيبات كلمات طيبه تمامه اعمال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته دعا بخير و سلامت بر تو باد اي خير خدا
 و مهرباني خدا و زو نيهاي خير و كرم و موي و جبر خطاب يا محضرت بجهت القاي اين كلام ست بر آنچه در صلح بود كه در شب سراج از جانب
 پروردگار تعالي و تقدس بر آنحضرت خطاب سلام آمد پس آنحضرت در عين تعليم است نيز بر همان لفظ كه اشتهت تا ايشان با ذكر آنحال كرد
 و تيره آنحضرت هميشه نصيب بين مومنان و قوة اعين بدين است در جميع احوال اوقات خصوصاً در حالت عبادت آخر آن كه وجود نوراني است
 و انكشاف در بين محل بيشتر و قوتى است بعضي از عرفا گفته اند كه اين خطاب بجهت سر بيان حقيقت محمدى در زير اين موجودات افرا و ملكات
 پس آنحضرت ذات مصلحان موجود و حاضر است پس مصلح را بايد كه از اين معنى آگاه باشد و از اين شهود غافل نبود تا بانوار قرب اسرار معرفت
 منور و فائز گردد و السلام علينا سلام پرگاه گروه حاضران مصلحى هر كه با او است از ملاكه و مؤمنان انسان و جن هر چه در اينجا داخل اند و على
 عباد الله الصالحين و بر بنندگان خدا كه نيكو كارند حاضر و غايب و در نزديك و برزخ و در آسمان بجز صلح آن بود كه اداسى حق موجود است
 بر وجهى كه فرموده اند چنانكه بايد بجا آورد و استقامت بر آن زود و بچ و حوى خلل و فساد و كارخانه حال ظاهر و باطن وى اى نيايد و صلاح اعلا
 مناصب رفيع مقامات سنت ايند و صفت كه دست بدين حق تعالي انبيا و رسل آنحضرت شيخ محي الدين عبد القادر جيلاني غوث زمانى در كتاب
 فتوح الغيب تحرير فرموده اند كه صلاح حالت زوال ابدت و قناتى مطلق ست بودن بنده قائم بر ادخ و فعل او و صلاح بحقيقت كسى ست كه
 باين مقام رسيد و باشد و لطف حق متولى امر وى شده قوله تعالى ان لى اللذنى نزل الكتاب هو تولى الصالحين استهدان لا اله الا الله
 استهدان محمد عبدك و رسولك و بجز ان حقم كرد بر بنندگان خدا كه تمامه اعمال قال في الباب عن ابن عمر اخبرني ابو داود و الطبراني و البيهقي
 و ابان خريه النسائي و ابن مولى خريه الطبراني و عائشة اخبرني البيهقي و ديكر از بسيارى صحابه بقول كشته است چنانكه ابن عمر و ابن عباس و ابن مسعود و ابن سيرين
 قال ابو عيسى حد ثنا ابن مسعود قال فرى عنه من غير وجهه حشيه ابن مسعود و تحقيق روايت كرده شده است از بسيارى طرف

الفاء و اما هو بفتحها
 لان وسكن مصدر
 ضمير لاسه يصفوه
 ضمير و بالفتح هو
 الشئ المضفور
 كالشعر وغيره كما
 تقول في الحبط و
 التقض الضفور
 نسبه بحصل الشعر
 و ادخال بعضه باى
 بعض معضه و
 قيل للخال المفتولة
 الغرض صفات
 و الحفته قد فت
 و قوله اخري و هو
 الغم هو التحريك بشدة
 والقرون واحدها
 قرن و هو شئ مجموع
 من الشعر من قولك
 قرن الشئ بغيره
 اى جمعته معه
 على معنى التنظير
 و التمثيل و القرن
 الامة مثل و محتمل
 ان يكون لك الخ
 من الشعر اى جمعته
 و فتلت جاءت
 على هياة القرون

شرح الى الطيب

الامة مثل و محتمل

قوله عليه العمل عند اهل العلم يدل على حسنه لانه لو لم يكن حسنا بل ضعيفا لما عملوا به سيما عند المعاصرين
باب ما جاء في التشهد **قوله** اذا قعدنا في الركعتين ان نقول لا يصح ان يكون ظرفا لعلمنا الفساد المعنى لا نقول
 ان نقول لان ان الناصبة للفعل موصول حرفي ولا يجوز تقدم ما في حيث الموصول عليه اسميا
 كان او حرفيا فالوجه ان يكون ظرفا لان نقول المقدر و يكون المذكور بيان له

الامة مثل و محتمل
 ان يكون لك الخ
 من الشعر اى جمعته
 و فتلت جاءت
 على هياة القرون

عائشة الاحمدى

شرح صحيح احمد

وهو صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد وشيخنا عبد الله بن مسعود صححه في حديثه في باب ما اذا حضرت من العمل علي عبد
 اذا اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم التابعين هو قول سفيان الثوري ابن المبارك واسحق بن
 زهير امام ابى حنيفة رحمه الله عليه باب من ايضا ابى استجاب سابق نيزهنا نقية بقنا الليت عن ابى الزبير عن سعيدي بن
 وطائس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن ابى حنيفة رحمه الله عليه
 جئناكم لتعلموا ما رواه ابن عباس قال كان يقول ليرى انتم تحضرون كما تعلمون التشهد كما تعلمون السورة من القرآن ابى حنيفة رحمه الله عليه

شهدت بها واما
 الضماد فهو الطبخ
 بالطيب في اليد
 ويسكنه يقال خمد
 الجرح والدماع
 جعله عليه ضماد
 لاسه بالزعفران
 اى الطبخ به على
 الوصف المتصل
 الاحكام في مسالتيه
 اختلاف العلماء في
 تقصير المرأة لرايها
 في غسل الجنابة
 والكيف فقال
 جمهورهم لا تنقص
 الا ان تكون ملابا
 ملتغلا يصل الماء
 الى اصوله الا ينقص
 فيجب تقصيرها حينئذ
 وقال النخعي تنقص
 بكل حال وقال احمد
 تنقصه في الكيف
 دون الجنابة الثابتة
 في توضيحه وجه
 قول احمد ان الامل
 تقصيره لان عمود
 الفسل يجب في
 جميع الاجزاء من

شرح ابى الطيب

قوله وهو صحيح حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فاذا اتم رحمة الله ان اولي بالخذ من مسواك
 فانه مروى عن ابن عباس كما ياتي في الباب الاوى وعن ابى موسى الاشعري كما عند مسلم في صحيحه في ابى داود ولفظها
 واذا كانت القعدة فليكن من اول قول حمدك التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله وعن جابر بن عبد الله
 النسائي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن بسم الله وبالله التحيات
 لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله
 الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله اسأل الله الجنة واعوذ بالله من النار وعن ابن عمر فروعا كما في ابى داود
 وموطأ مالك التحيات لله الصلوات الطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته قال ابن عمر
 فيها السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان محمدا عبده
 ورسوله وتشهد عبد الله بن مسعود هو الاول لانه اخرجه الشيخان بخلاف تشهد عبد الله بن عباس فانه
 لم يخرجاه البخاري وفي مسلم قال عبد الله بن مسعود علمت رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفى بين كفيه كما
 يعلمني السورة من القرآن ويهيند فمع ما قال بعضهم ان تشهد ابن عباس اول لان في لفظه ما يدل على زيادة
 لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله كان يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن وايضا يندفع بما
 ذكرنا من الروايات ما قال بعضهم من انه يمكن ان يقال ان تشهد ابن مسعود مخصوص بالقعدة الاولى فيجعل
 بتشهد ابن عباس مثلا في القعدة الثانية منها ووجه يوفق بين التشهدين انتهى ووجه الذي فسرنا هذا التوفيق
 انما يتم والمخصص التشهد في الروايتين لكن فيها استروايات فخص منها ذكرها انما والسادس ماذكرة النووي وغيره
 عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال النووي وانفقوا على جوارها كلها واختلافوا في الافضل فقال الشافعي وبعض
 اصحاب مالك تشهد ابن عباس افضل فقال ابو حنيفة واسحق بن عمار وجمهور الفقهاء واهل الحديث تشهد ابن مسعود
 افضل لانه عند المحدثين اشد صحة وان كان اجمع حجة وقال مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 الموقوف على افضل لانه علمه الناس على المنبر ولم ينزعه احد قبله على تقصيره وهو التحيات لله الزكيات لله
 الطيبات الصلوات لله سلام عليك ايها النبي الى انض ما عمتد بن عباس انتهى وتبعني
 التحيات العبادات القولية والصلوات الطائعات البدنية والطيبات الخيرات المالية

شرح صلاح احمد

عاقبة الاحودي

ويدل اليه على ركبته ودرست چپ كحضرت بزالي نوي بود باسطها عليه در التي كه گسترانده وي بود بزالي نوي عهده
 و اشارتي كه ميكرواگشت دست راست مي بود و دست چپ همچنان بزالي نوي چپ حال خود ميداشت قال في الباب عن عبد الله
 ابن الزبير اخبرني سلم وقياد الخراعي بعلم فون وفتح يم وركون تحتية وراخر است اخبرني ابن عساكر وابي هريرة عن النسائي اذا فرغ
 احكم من التشهد الاخير فليتحو وفيه ثم ليده عن نفسه ما ذكره واصلمه في المتفق عليه من انه الزيادة وابي حميد اخبرني ابو داود ووائل
 ابن حجر اخبرني ابو داود والدارمي قال ابو علي حدثنا ابن عمر حدثنا الحسن بن عمار قال سمعنا ابا عبد الله بن
 حماد قال من هذا الوجه والعمل عليه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين بخلاف اولها
 في التشهد يعني بعض اهل علم صحابة تابعين اختيارا كونه اشارت كردن را بسبابه در تشهد وهو قول اصحابنا وان قول اصحابنا
 راست بدانكه اختلاف است علمي حقيقي بل در حق اشارت ظاهر اصول اصحاب عدم اشارت است فتوي تيزيرين است چنانكه در
 مضمرات است و همچنین است در خلاصه وبعضى قائل بسنيست آن اندر در قسمتانى شرح المختصر است لا يشير بالسبابة عند التشهد
 هو المختار وعليه الفتوى في در خزانه المفتين است اختلاف المشايخ فيه منهم من قال لا يشير في الكبري وعليه الفتوى وفي النياشية
 هو المختار وعليه الفتوى وفي نية المفتي رفع سبابة النبي في التشهد عند التماسيل بكونه وفي المحيط انما سنة يرفع عند التقى ويصح
 عند الاثبات وهو قول ابي حنيفة ومحمد وعن ابي يوسف لا يرفعها امام راي في جرد الف ثاني محبوب صمداني قطري في حضرت
 شيخ احمد سرهندي در مکتوبات قدسي آيات روايات سنيت كراهيت را بسيار تحرير فرموده اند وعمل آنحضرت بر توجيه اشارت است
 ودلائل همه را بيان فرموده اند و فرزند ارجمند بزرگ آنحضرت خازن الرحمت غايب محمد سعيد قدس الله تعالى سره الا قدس ساله
 در تحرير اشارت تحقيق لائقه و تدقيق را فقه در بيان آورده اند و فرزند ايشان مولوي محمد فرسخ شاه قدس سره در رساله بزرگ
 درين باب تحرير فرموده اند درين ترجمه از جهت احتضار وجوه ترك وايات فقهيه ودلائل آنها ذكر كرده نشدند بآب ما جاء
 في التسليم في الصلوة باب است در بيان آنچه آمده است در سلام ودهن در وقت بيرون شدن از نماز حد ثنا
 بنسار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن ابي اسحاق عن ابي الاحوص عن عبد الله
 ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يسلم عن يمينه وعن يساره
 بدرستيه آنحضرت بود كه سلام مي داد از جانب چپ و راست خود بر هر دو جانب لفظ
 اذا اغتسل من الجنابة

از جمله
 در ترجمه
 از جمله
 در ترجمه
 از جمله
 در ترجمه
 از جمله
 در ترجمه
 از جمله
 در ترجمه
 از جمله
 در ترجمه
 از جمله
 در ترجمه

شرح ابي الطيب

عاقبة الاحودي

اي السجدة الى التوسيد قوله يد عوجه حالية من ضمير وضع او رفع وكليةها انظر اهره لا يدل على التخليق بل على
 الاشارة مطلقا وفي مسلم وعهد ثلاثة وخمسين اشارت بالسبابة وفي رواية اخرى انه وضع يديه على ركبتيه و رفع
 اصبعه التي تلي اليمن يده وهو هذه ايضا دلالة فيما على التخليق وصورة ثلاثة وخمسين ان يعقل المختصر اليه والوسط
 ويرسل السجدة ويضم اليه يدهم الى اصل السجدة والفقهاء في كيفية عقدها وجوه احوالها والظاهر ان يضم اليه يدهم
 الى الوسط المقبوضه كالتقبض ثلثا وعشرين فان ابن الزبير رواه كذلك الثالثان يقبض المختصر والبصير
 ويرسل السجدة ويضم اليه يدهم والوسطى كما رواه وائل بن حجر كذا قاله الطيب الاخير هو المختار عندنا في
 الظاهر ان جميع الوجوه صنعها صلى الله عليه وسلم ففعل مرة هكذا ومرة هكذا باوجاه في التسليم في الصلوة

عاقبة الاحودي
 غسل يديه
 الاخذ على يديه
 اليمن في غسل
 توجهه ثوبه وضما
 وضوءه للصلاة
 ثوبه يدخل يديه في
 الاذن فيختار شعيرة

حاشیه الامام ترمذی

شرح صحیح احمد

السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله یعنی آنست که سلام بر شما باد و رحمت خدای تعالی بر شما باد و نیت کند فرشتهها و
 مصلیان اگر در دو جانب اند و اگر مقتدی باشد نیت امام نیز یکند و لفظ السلام علیکم ورحمة الله گفتن فرض است نزد امام شافعی و واجب است
 نزد امام ابی حنیفه و حدیث رویدن روی در وقت سلام بهر دو جانب است که سلام به هر دو جانب است غرض آنکه دیده شود سفیدی خساره
 راست برگردد و بچپ سلام تا آنکه دیده شود سفیدی خساره چپ می و فی الباب عن سعد بن ابی قحس خریجه سلم و ابن عمر خریجه
 اشافعی و البیهقی و جابر بن سمره خریجه مسلم و البراء خریجه الدارقطنی و عمار بن یاسر خریجه الدارقطنی و وائل بن حجر خریجه ابوداود و
 عدی بن عمیرة خریجه الخلال و جابر بن عبد الله و از دیگر صحابه نیز مروی شده است چنانکه از حذیفه انحراف کرده ابن ماجه احمد از طلق
 ابن غنم و واثقه شافعی ابن ابی اسلم و ابی موسی قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح و العمل علیه حدیث اکثر اهل العلم من
 اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و من بعدهم و هو قول سفیان الثوری و ابن المبارک و احمد و اشقی ابی مندا یضا
 حدیثنا محمد بن یحیی النیسابوری شافعی بن سلمة عن زهیر بن محمد عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان
 سهول الله صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی الصلوة تسلیمة واحدة تلقاء وجهه گفت عائشه صدیقه بر سهول که استیکه آنحضرت بود که
 سلام میداد و نماز یک سلام را و ابتدا میکرد و شروع می نمود و از جانب می نمود و نویل الی الشق الايمن تسلیت میفرمود و بسوی شق راست
 شیتا قدری آنک قال فی الباب عن یسعل بن سعید خریجه ابن ماجه باسناد ضعیف و یونس بن مالک و اشقی ابن عدی عن سمره بنه عن سلمة بن الوکیع
 نحوه باسناد ضعیف ترمذی البیهقی فی المعرفة عن یحیی بن حمید بن النس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یسلم تسلیمة واحدة و حالات قال ابو عیسی حدیث
 عائشة لا تعرفه من فوج الامن هذا الوجه گفت مصنف حدیث عائشه صدیقه زانی شامس مرفوع مکررین طریق زینبی در خروج گفته است خریجه
 الترمذی ابن ماجه من تصحیف البیهقی الترمذی ابن عبد البر الدارقطنی و البیهقی و استکبر ابن ابی حاتم و الطحاوی غیر ما یوجد و وقفه و غسل الحاکم صحیح علی شرط
 اشقی بن محمد ابن جبال البیضا قال ابن ماجه هو الظاهر من حدیث النضر قال محمد بن سعید زهیر بن محمد اهل الشام گفت امام بخاری زهیر بن محمد از
 اهل شام است بیرون من من صدق کثیر روایت کرده اند از روی احادیث مناکیر را و فرایه اهل العراق عنه اشبهه و احسن و روایت اهل عراق اشبهه
 اصح است قال محمد گفت امام بخاری و قال احمد بن حنبل کان زهیر بن محمد الذی کان یقع عندهم لیس هو هذا الذی بی روی عنده اهل الشام
 و گفت امام احمد بن حنبل که سید و واقع است از امام روایت می نیست آن سیران می که روایت کرده شده از روی عراقی که از حدیث اهل الشام
 گویند که او مروی دیگر است که تبدیل کردند نام او را و در حدیثی که بعضی اهل علم در نماز

حتی اگر اسرای آنه
 قلا صاحب البشارة
 و انقی البشارة افوخ
 علی راسه ثلاثا فاذا
 بقية فضلة صفا
 علیه الغریب یختلف
 الناس فی الفضل
 فقیل هو صلی الله
 علی المفسول و قبل
 هو امر الید مع
 الماء علی المحل و
 عرك المحل بعضه
 بعض مع الماء
 و قیل هو صلی الله
 خاصة و الصحیح
 ان الفضل هو
 صلی الله الا ان لا شی
 فاذا انزل کان
 غسله و کان المحل
 مفسولا الا تری
 ان غسل الاذنان
 و لوغ الکلب صلی الله
 علیه لان لیس ناک
 شی یزال قد جاء
 فی الحدیث کانت قد
 فی عمل فانبه
 ماء و لو یفسله
 یعنی لو یبصر کفتین

الاصح من
 حدیثنا محمد بن یحیی النیسابوری شافعی بن سلمة عن زهیر بن محمد عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان سهول الله صلی الله علیه وسلم کان یسلم فی الصلوة تسلیمة واحدة تلقاء وجهه گفت مصنف حدیث عائشه صدیقه زانی شامس مرفوع مکررین طریق زینبی در خروج گفته است خریجه الترمذی ابن ماجه من تصحیف البیهقی الترمذی ابن عبد البر الدارقطنی و البیهقی و استکبر ابن ابی حاتم و الطحاوی غیر ما یوجد و وقفه و غسل الحاکم صحیح علی شرط اشقی بن محمد ابن جبال البیضا قال ابن ماجه هو الظاهر من حدیث النضر قال محمد بن سعید زهیر بن محمد اهل الشام گفت امام بخاری زهیر بن محمد از اهل شام است بیرون من من صدق کثیر روایت کرده اند از روی احادیث مناکیر را و فرایه اهل العراق عنه اشبهه و احسن و روایت اهل عراق اشبهه اصح است قال محمد گفت امام بخاری و قال احمد بن حنبل کان زهیر بن محمد الذی کان یقع عندهم لیس هو هذا الذی بی روی عنده اهل الشام و گفت امام احمد بن حنبل که سید و واقع است از امام روایت می نیست آن سیران می که روایت کرده شده از روی عراقی که از حدیث اهل الشام گویند که او مروی دیگر است که تبدیل کردند نام او را و در حدیثی که بعضی اهل علم در نماز

شرح ابی الطیب

قول السلام علیکم ورحمة الله السلام علیکم ورحمة الله کثیرا لکه تکرار آن در جهتین و هو بیان لقوله یسلم یقصد یقول
 الجمهور من السلف الخلف قالوا یس تسلیمتان و قال مالک و طائفة انما یس تسلیمة واحدة و تعلقوا بالحدیث
 ضعیفة لا تقوم و الاحادیث الصحیفة و لو ثبت شی من اهل علی نه فعل ذلك لیبیان الجواز فاما الواجب فلا یلون
 الا تسلیمة واحدة عند الجمهور قاله النووی قول تسلیمة واحدة تلقاء وجهه ان حصول هذا الحدیث
 علی النوافل لان عائشة رضی الله تعالی عنها کانت فی البیت و حدیث ابن مسعود علی الفرائض لان الریبال
 اعلم بذلك من النساء فله وجه لکن النووی کما تقدم حمله
 علی بیان جواز الاقتصار وهو الاظهر والله اعلم

شرح صحيح احمد

عائشة خديجة

ان الغسل بوضوء
احد من صب الماء
لانزاله والتاخير
الماء مع العرك
وقد قال ابو الفرج
المالكي انه اذا غسل
الجذبة بالماء حتى
تتحقق بلوغ الماء الى
جميع اجزاء يديه
ان ذلك يخرج به
به قال الشافعي
ابو حنيفة واللفظ
يحتمل الوجهين في
مالك في صحيح قوله
الاختياط للعبادة
بان يدلك الميدي
بالماء ليستوفي وجها
الغسل فحصل
العبادة بيقين
الله اعلم **باب**
الوضوء بعد الغسل
سرى الاسود عن
عائشة ان النبي
صلى الله عليه وسلم
كان لا يتوضأ بعد
الغسل حتى يجف
العائشة في
مسائلها

واصح الروايات عن النبي صلى الله عليه وسلم التسليمتان وصحح ترمذي روايات ان حضرت زهرا وعلمها اكثر اهل العلم من صحابة
النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين من بعدهم ويرين ان اكثر اهل علم الصحابة تابعين ويكرهون ان يمسوا من ارشاد ابو حنيفة
وشافعي وحماد وسنن وغيرهم ورأى قوم من صحابة النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين غيرهم تسليمته واحدة في المكتوبة وثقوا
كره ان يكون في بعض صحابة التابعين وغيرهم تسليمته واحدة وان شاء تسليمته واحدة وان شاء تسليمته واحدة وان شاء تسليمته واحدة
مصلي خيرت اكره اهل البيت من تركه السلام كذا في صحيح احمد وغيره وروى في صحيح احمد وغيره وروى في صحيح احمد وغيره
شافعي مالك والشافعي وغيره وروى في صحيح احمد وغيره وروى في صحيح احمد وغيره وروى في صحيح احمد وغيره
ابو حنيفة وروى في صحيح احمد وغيره وروى في صحيح احمد وغيره وروى في صحيح احمد وغيره وروى في صحيح احمد وغيره
ان ذلك يخرج به به قال الشافعي ابو حنيفة واللفظ يحتمل الوجهين في مالك في صحيح قوله الاختياط للعبادة بان يدلك الميدي بالماء ليستوفي وجها

اسماء الخصال
صحة الحديث
منه
الغسل
الغسل
الغسل
الغسل
الغسل

شرح الطيب

**باب ما جاء ان حذفت السلام سنة قوله حذفت السلام سنة تقدم انفاث مثل هذا حكمه حكم الوفاء بل
حديثه فروع وقال ابن سيد الناس هذا مما يدخل في اسناد عبد الله بن محمد او اكثرهم وفيه خلاف بين
ابن ابي الاصول انتهى قول قد تقدم انه ليس بشيء ومعنى الحذف بيئته المقبوله التاكيد حزم بالجمع والنزاع
المجتمعاتين في قيدة بعضهم بالحاء والذال المعجمة ومعناه سريع من الحكم وهو السرعة واخر المحجب الطبري فقال
معناه لا يمد ولا يعرب بل يسكن آخره وهذا الاخير مردود كما بسطته في الفتاوى قاله السيوطي**

قول المغدي

عن ابن مبرزة قال حذفت السلام سنة قال ابن سيد الناس لما يدخل في اسناد عبد الله بن محمد او اكثرهم وفيه خلاف بين
ابن ابي الاصول معروف التاكيد حزم قال ابن سيد الناس بالجمع والنزاع المجتمعاتين في قيدة بعضهم بالحاء والذال المعجمة
ومعناه سريع من الحكم وهو السرعة انتهى في قوله حزم عبد الرزاق هذا الاثر في مصنفه وزاد في آخره يقول
لا يمد ولا يعرب بن الاثر في النهاية والواقعي في الشرح الكبير واخره في المحجب الطبري فقال معناه لا يمد

ماخذه الاحدی

شرح صلاح احمد

اوكلها قبل تمام الغسل فقال ابو محمد لا يريد

عندنا امره يدعي على اعضاء الموضوع من

نية وخالفة غيره ووجه قول ابو محمد

ان مسلم اذا ركع ركعة في الغسل انما يؤثر

في الوضوء فلو اوجب عليه غسل تلك

الاهضاء للوضوء وجبت نيته لا اثر

انه لو ترك اعادة الماء الى تلك الاعضاء

وامر اليد عليها حتى تطاول لو يكثر يتاخر

غسلها وانما عليه اعادة الوضوء و

قال غيره ما خالف في ابو محمد وغيره

من تجد يد النية مبني على صلوه هو

ان المتطهر اذا غسل اعضا من اعضا

طهارته هل يطهر بغسل ايامه يطهر

الابعد تمام غسل جميع الاعضاء فان

انه ينصرف الى اي جانب شاء بترتيبه صلى بر كرور به جانب خود كه خواهد ان شاء عن يمينه وان شاء عن يساره اگر خواهد بر كرور او راست خج و اگر نخواهد بر كرور او چپ و قد صح الامر ان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم و تحقيق صحيح وثابت گشته انتم در امر از حضرت زيروي عن علي بن ابى طالب انه قال ان كانت حاجته عن يمينه اخذ عن يمينه و روايت كونه شدة است

از علي مرتضى رضى الله عنه بترتيكه على وتضى گفت گري بود حاجت سوال تند از جانب راست آنحضرت ميگرفت جائى از جانب راست خود وان كانت حاجته عن يساره اخذ عن يساره و اگر چه بود حاجت محل تند از جانب چپي ميگرفت از جانب چپ خود جائى را

باب ما جاء في وصف الصلوة بابت و بيان آنچه آمده است و صفات آنحضرت كه چگونه بود در ركوع و سجده تعديل يابى تعديل چنين است

علي بن حجر قال سمع ابن جعفر عن يحيى بن علي بن ابي بصير بن خالد بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

ابو معاذ فراه بن رافع بن مالك الخزرجي القزويني يروي عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي زرع عن ابي جهم بن عبد الرحمن بن ابي

حل اللفظة
على
جاء في
كره ان

شرح ابى الطيب

قوله

ان كانت حاجته عن يمينه اخذ عن يمينه

ان كانت حاجته عن يمينه فالتكليف انما ينصرف الى جانب حاجته فان استوى

الجانبان فيصرف الى اي جانب شاء واليمين ولى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحسب اليمن من كل شيء وكان

يقبل على الناس من جانب يمينه اذا لم يرد نحو وجه من المسجد باب ما جاء في وصف الصلوة قوله بينا

هو جالس في المسجد كلمه تبين مضاف الى الجملة التي بعدها وما نرائدة ويلزم تقدير الاوقات لان بين الاضما

الا الى متعدد اى بين اوقات كونه صلى الله عليه وسلم جالسا والعامل في بين المفاجأة المفهومة من اخ

في قوله اذا جاء رجل قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وعليك اى عليك السلام

لما في البخاري وما سياتي ثم جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ود النبي صلى الله عليه وسلم السلام

فقال ارجع فصل قوله فانك لو تصل نفي للصحة فانه اقرب لنفي الحقيقة من نفي الكمال فهو وولى

من الجائز ويمكن ان يقال فانك لو تصل كاملة لكانه فيه بعد بالنظر الى حقيقة الا

ان قوله فانخفت صلاته يؤيد الا و ايضا تاخير صلاه صلى الله عليه وسلم تسليمه يؤيد الا

شرح صحیح احمد

ما قبله الا حوزی

ان الحاکم لو بزل
 عنه بغسله کان
 ذلك بمنزلة ما قبله
 ذکرة قبل غسلها
 فحکوة الفصل
 باق علیه واولها
 الی تجدید نیت و
 ان قلنا ان الحاکم
 قلا رفیع علی أعضاء
 الوضوء وان لم یتم
 الغسل فصلیه
 ان یستأنف الوضوء
 بنیة مستأنفة
 وکلاهما وهم الا ان
 الاولی اقرب من
 الثانية تمثیله
 اما قول هذا الثاني
 ان هذا صبی علی
 اصل وهو ان کل
 عضو من الطهر یستأنف
 ام لا فان کان هذا
 قط فرعاً و لا اصلاً
 و لا هذا شیء علم فی
 المذهب الا ان یخطر علی
 بال شیخ منا و انما
 هذا کلام یقولوه
 اصحابنا الشافعی و
 یفرعون علیه و یاطل

فعاقل الناس ليس ناخوش داشتند مردم و کبر علیهم و شاق گشت بر مردم ان بکون من اخفت صلاحه لو یصل ایکن باشد کسیکه سب کند
 نماز خود را نگذرد و نماز را فقال الرجل فی اخر ذلك یسکت آن مرد پسین دیدن حال خود باز گردانیدن می برای نماز فارغ و علمنی
 پس بنام نماز و بیاموزان هر نماز را فاما انما ابشر صبیح الخی پس جز اینست که من بشوم بصواب می رسم و خطا می گم فقال اجل پس
 فرمود آنحضرت آری بنیام ترا حال نماز را اذ اتمت الی الصلوة فتوضأ کما امرک الله به چون خواهی که یا ایستی برای نماز پس وضو کن چنانکه
 ام فرمود ترا حق تعالی بر آن ترتیب غسل اعضا تو تشهد پس کلمات شهادت بگو و اذان بکن فاتوا ایضا پس اقامت نیز بکن فان کان
 معک قرآن فاقرأ پس اگر باشد با تو در یاد تو بود چیزی از قرآن پس بخوان نماز را و الا فاحمد الله و کبره و هله و اگر قرآن یاد
 نباشد پس حمد و ثنا کن خدی را و الله که گوئی و لا اله الا الله گوئی تا اگر رکوع پست رکوع کن فاطمات را که این قرار و آرام گیری در رکوع
 تو احتدل قائما پست از رکوع آرام و قرار گیری در قومه تو اسجد فاعتدل ساجدا پست سجده کن پس قرآنی در سجده تو اجلس طویق
 جالساً پست بنشین پس قرآنی در شستن زمین حدیث ذکر و سجده نیست تو قویتر بر خیز برای دوم رکعت فاذا فعلت ذلك
 فقد تمت صلواتك پس چون بکنی تو چیزی که آموختم ترا پس تحقیق تمام گشت نماز تو و ان انتقصت منه شیئا انتقصت
 من صلواتك شیئا و اگر نقصان کنی تو ازین که آموختم ترا چیزی ناقص خواهی کرد از نماز خود چیزی را قال کان هذا اهون علیهم
 من الاولی گفت صفت یا راوی بود این آسان تر بر صواب از نخستین سخن که فارح فاکم فصل انه من انتقص من ذلك
 شیئا انتقص من صلواته و لو نزل هب کلها و این بیان هذا اهون علیهم است بدستیکه شان این است کسیکه نقصان کرد ازین
 تعلیم من چیزی ناقص کرد او از نماز خود و باطل نمیشود نماز وی تمام ازین حدیث عدم فرضیت اعتدال و اطمینان در ارکان معلوم
 گردید چرا که اگر فرض می بود بطلان صلوة را می فرمود در دست بر شافعی و احمد و ابی یوسف که بقضیت طمانینت هر رکوع و سجده
 قومه و جلسه قائل اند و در اذان نفی صلوة او نفی کمال او مضموم گردید و ازین حدیث بر آمد که اعاده صلوة بترک واجب سنت است
 تا و بوجه کمال خالی از کرامت حرمت او ایما بر قال فی الباب عن ابی هريرة اخبرني ان شیخان تخیرا الاقفاط و الزیادة و التقصان

شرح الی الطیب

قوله فعاف الناس ی کرهه کلها طبع یعنی ثقل علیهم فقوله کبر علیهم تفسیرها قوله فقال اجل اذا
 الی الصلوة فان قیل لو سکت النبی صلی الله علیه و سلم عن تعلیمه او لاحتی افتقر الی المراجعة ذکرة بعد ما عفری یقاً
 لان الرجل لما لو یستکشف الحال مغتراباً عند سکت عن تعلیمه من اجل انه ارشاد الی انه ینبغی الی ان یستکشف
 ما استهم و علیه فلما طلب کشف الحال بینة و استشکل تقریر صلی الله علیه و سلم علی صلواته و هی فاسدة ثلاث مرت
 علی القول بان النفی للصحة و اجید بانه اراد استدراجاً بفعل ما یجمل و لا یحتمل ان یتکون فعله ناسیا او خافلاً
 فیتدل کما فی فعله من غیر تعلیم فلیس من باب التقویة علی الخطاء بل من باب تحقیق الخطاء او
 بانه لو یعمله او لا یتکون اسبغ فی تعریفه و تعریف غیره و تفخیر الامر و تعظیمه
 علیه لیتکون اوقع فی النفس و اتسوفی الحفظ و قال القسطلانی و لیس فیها تاخیر البیان
 لانه کان فی الوقت سعة ان کان صلوة فرض قوله ثم تشهد فاتوا ایضا العمل المراد بالتشهد الاذان
 لا شقاه علی الشهادة و لا اقامة الصلوة و تکبیرة الاحرام لان بها اقامة الصلوة و الله یعلم به اذ صلی الله علیه

غرضه الازدرى

شرح مسراج احمد

قطعا فان أحدث
لا يرفع عن العجز
بما لم حتى يغسل
الوجهين بدليل
الامة على ان الوجه
لو غسل وجهه و
يد في الموضوع
لا يجزئ له ان يغسل
به المصحة لا عند
و لا عند ثم انما له
الوجه موقوفه على
فان كل الموضوع ثبت
له الحكم وان لم يغسل
بطل ركعة من الصلوة
لا يقال انها اخرجت
ولا يسقطها عرض
حتى يكمل الصلوة
لذلك من غير ان
من غسل احد الوجهين
وليس يخف غسل
الآخر في بعض النسخ
الآخر فاحد الوجهين
ان المسح يجوز لان
الوجهين الاولى ليست
على طهارته وليس كما
نحو ما قاله ان ذلك
قطرنا شيمر واما
يعني ذلك على اصل

الوجهين
ان من يغسل
بما لم حتى يغسل
الوجهين بدليل
الامة على ان الوجه
لو غسل وجهه و
يد في الموضوع
لا يجزئ له ان يغسل
به المصحة لا عند
و لا عند ثم انما له
الوجه موقوفه على
فان كل الموضوع ثبت
له الحكم وان لم يغسل
بطل ركعة من الصلوة
لا يقال انها اخرجت
ولا يسقطها عرض
حتى يكمل الصلوة
لذلك من غير ان
من غسل احد الوجهين
وليس يخف غسل
الآخر في بعض النسخ
الآخر فاحد الوجهين
ان المسح يجوز لان
الوجهين الاولى ليست
على طهارته وليس كما
نحو ما قاله ان ذلك
قطرنا شيمر واما
يعني ذلك على اصل

في العبارة والصنف ايضا وعلمت ان يأسر اخره الطبراني بلفظ ان من الناس من يصل الصلوة كاملة ومنهم من يصل نصفها ومنهم من يصل
اربعا ومنهم من يصل خمسة ومنهم من يصل سبعا ومنهم من يصل ثمنا ومنهم من يصل تسعا ومنهم من يصل عشرة قال
ابوعيسى حدثنا رفاعه بن رافع حدثنا حسن بن قديم عن رفاعه هذا الحديث من غير وجه وتحقيق روايت كرده
شده است از رفاعه بن رافع بن ابي اسحاق بن بشير بن يحيى بن سعيد القطان نا عبد الله بن عمر قال انى
سعيد بن ابى سعيد عن ابيه عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد بدر سنته اخذت زاندا
در مسجد شريف قد دخل رجل صلى ليرى انه روى في سجده كذا وكذا فوجاه فسلم بيته امر ليس سلام كرو على النبي صلى الله عليه وسلم
بنا حضرت فرم عليه السلام ليس كرو اخذت بروى جواد سلام لقال رجع فصل فانك لو اتصل فرجع الرجل ليس بانك كشت
ان مردى كذا در نماز فصلي كما كان صلى ثوباء الى النبي صلى الله عليه وسلم عليه فدم عليه فقال له ارجع فصل
فانك لو اتصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات تا انك باز گردانيد و روى نماز او نماز كرده مى آمد بر اخذت سلام ميگرد و اخذت با جاده
نماز او ميگردد فقال له الرجل ليس كرفت اخذت لان مردى بعدك با الحق والحسن غير هذا وسوگن بان ذاتى است
که فرستاده تراستى خوب نميدانم و بهتر نمى شناسم سواى اين قعابى ليس باسوز افعال اخذت الى الصلوة فذكر ثوابها تيممك
من القرآن ثواب حتى تطمئن لراكا ثواب رقع حتى تعتدل قائما ثم اجعل حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا و
افعل ذلك فى صلاتك كما قال ابوعيسى هذا حديث حسن صحيح وروى ابن فريد هذا الحديث عن عبد الله بن عمر
عن سعيد المقبرى عن ابي هريرة و ما يذكرونه و حديثنا بلفظ عن ابيه راعن ابي هريرة ورواية يحيى بن
سعيد عن عبد الله بن عمر صححه وروايت يحيى بن سعيد اشجع و صححه وروايت يحيى بن سعيد المقبرى قد جمع من ابي هريرة و صححه
تحقيق شنيدره است حديث الرازى بن بريد وروى عن ابيه عن ابي هريرة يعنى سعيد مقبرى روايت ابن ابي هريرة دارو بواسطه ابى اسط
وا بسعيد المقبرى اسمه كيسان و نام ابوسعيد كيسان و سعيد المقبرى يكنى ابا سعد و كينيت سعيد ابا سعد يعنى انما
و كسانند حد ثنا محمد بن بشر بن محمد بن المشق قال ثنا يحيى بن سعيد القطان نا عبد الحميد بن جعفر نا محمد بن عمرو
ابن عطاء عن ابى حميد الساعدى قال سمعته وهو فى عشرة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم گفت عمر بن خطاب
شنيدم با حميد را در يايکه او بود میان ده کسان از صحابه احد لهم بوقتاده بن ربهى كى ازان ده كل او قتاده بود ربهى بکسر او
سكون موحده و کسر عين مصله است يقول ميگفت ابوسعيد ساهدى انا اعلمك بصلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم سن
وانا ترمين شام نماز اخذت قالوا ما كنت اقد مناله صحبة ولا اكثر مناله اثيانا افضت صحابه ان ده کسان مر ابى حميد را بنسبتى تو
پيشتر بن ابى اخذت از روى صحبت بنسبتى تو بپيشتر بن ابى اخذت از روى آمدن بنسبت شريف قال بلى گفت ابى
اسرى قالوا فاعرض گفت صحابه پس بيان کن كيفيت نماز اخذت لقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلوة
گفت ابو حميد روى اخذت كه چون بر مى خاست برى گذاردن نماز اعتدل قائما و ابرام ميگرفت در استادگى و رقع
يد به حتى يجاذى بهما منكبيه و برى داشت اخذت دوست مبارک خود را تا آنکه بر ابرمى شدند هر دو دست
بروشه هاى اخذت فاذا اراد ان يركع پس چون فرخواست كه ركوع كند رافع يديه حتى
يجاذى بهما منكبيه نشو قال الله اكبر و ركع تو اعتدل پتر قرار ارام ميگرفت در ركوع

شرح سراج حمد

عاشرة الاحوالی

فلم یصوب راسه ودر روایت ابی داود و دارمی فلا یصیب راسه آنده است پس پایان نمیکرد و سر مبارک خود را و لم یفتح بضم شتاة
تحتیه و سکون قاف و کس فون و تبری داشت بلکه برابر و هموار شدت پشت و سر را و لم یفتح که اعتدال یعنی الطیمان دارد
چنانکه در جلوسه میان هر دو سجده و جلوسه استرحت ستا و وضع یدیه علی کتفه و می نهاد و دست خود را بر دوزخ نوبی خود نشو
قال مع الله ان جمله در رفع یدیه اعتدال یعنی در قوسه بر آن رکوع حتی یرجع کل عظم فی موضعه تا آنکه باز نیست و رجوع نمی نمود
هر استخوانی که خود معتدل بود و بازگشته مع مثل تو هو علی الارض ساجدا قال الله اکثرها فی عضد یدیه عن بطیة ستر
دو سیکه و بازوی خود را از زوغل شریف خود و فتح اصابع رجلیه استاده میکرد انگشتان هر دو پای خود فتح با قاف می بسته استاده کردن
انگشتان کج کردن از مفاصل شوشنی جمله الیسر است و تا سیکه پای چپ را و فعل علیه ما و می شست بر آن پای شاعتدال حتی
یرجع کل عظم فی موضعه معتدل تو هو علی الارض ساجدا قال الله اکثرها فی عضد یدیه عن بطیة ستر و تا سیکه و سیکه است و پای چپ را
فقل طینا و اعتدال حتی یرجع کل عظم فی موضعه تو هض پتر بر می خاست بر پشت تو صنع فی الرکعة الثانية مثل ذلك
پتر کرد و کتف و مماندان که در رکعت اول کرده بود حتی اذا قام من السجدة کبر و رفع یدیه حتی یحاذی بهما متکلیه تا آنکه
چون بر می خاست آنحضرت بقیام رکعت ثالثه از رکعت دوم تکبیر میکرد و بر می داشت دو دست خود را تا مقابل روبروش خود که صانع حین
افتتح الصلوة چنانکه سیکه آنحضرت هنگام افتتاح نماز تکبیر اولی تو صنع کذلک استبرک و آنحضرت همچنان حتی کانت الرکعة التي
تنقضي فیها صلاته تا آنکه میشد آن رکعتی که تمام میشد در آن رکعت نماز آنحضرت استبرک جمله الیسر می خواند سیکه و پای چپ خود را و
علی شقه متورک و می شست بر جانب چپ و در حالیکه شست می بود هر یک از پایی چپ یا راست بر او تو ستم استبرک
سید و آفرین حدیثی خواند بسیار بلند یکی رفع یدین بکبرت انتقالات و دیگر رفع آن تلبوس و دیگر تکرر رکعت ثوراء اخیره و دیگر تکرر
نیز از این حدیثی نقلی از شافعی است قال ابو عیسی الحدیث صحیح قال معنی قولنا اذا قام من السجدة ینقع یدیه یعنی اذا قام من السجدة
را و از ستر که تین یعنی رفع یدین سیکه چون استاده از گذاردن رکعت حاشی بن بشار الحدیث بن الحلو فی غیر واحد قالوا ابو جابر
شاه عبد الحمید بن جعفر شافعی بن عمر بن عطاء قال سمعت ابی حمید الساعدی فی عشاء من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم فیهم
ابن جعفر بن شافعی بن عمر بن عطاء قال سمعت ابی حمید الساعدی فی عشاء من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم فیهم
جعفر بن شافعی بن عمر بن عطاء قال سمعت ابی حمید الساعدی فی عشاء من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم فیهم

وهو ان استلامته
اللسین هل هو بمنزلة
ابتداء السلام لا اله الا
اصل بنی علی بنی
الشعبة احکام فی
الطهارة والایمان
والایحاطة واختلف
فیه قول مالک و
اصحابه فمن عدل
من یترکها ففرغ
المدح علی اصوله
ویطالع اصول الشاة
لیعرب بها کاب
اذا التقى الختانان
انزل و لم یزل العاکم
عن عائشة اذا التقى
الختانان فقد انجس
الفصل فصله انا
و رسول الله صلی الله
علیه و سلم فاغتسلنا
سعید بن السیب

شرح ابی الطیب

عاشرة الاحوالی

قول فلم یصوب راسه و لو یقنع من التصویب الاقناع ای لو یخفضه جلا من صبا اذا مال الی النساء و
اقنع راسه اذا رفع ای لو یرفعه حتی یكون اعلى من ظهره قوله وقتی اصابع
رجلیه بفاء و منثناة فوقیه و فاء معجمة ای نصبها و غمز موضع المفاصل
منها و ثناها الی باطن الرجل و اصل الفستخار اللین

عن عائشة قالت
قال النبی صلی الله
علیه و سلم اذا جاؤا
الختان انجس
الفصل فصله انا
و رسول الله صلی الله
علیه و سلم فاغتسلنا
سعید بن السیب

قوت المغتدی

عاشرة الاحوالی

فلم یصوب راسه ای لم یخفضه و لو یقنع ای لو یرفعه راسه و فتح اصابع رجلیه بفاء و منثناة فوقیه
و فاء معجمة ای نصبها و غمز موضع المفاصل منها و ثناها الی باطن الرجل و اصل الفستخار اللین

و رسول الله صلی الله
علیه و سلم فاغتسلنا
الماء من المائتان

حاشیه الاخوی

شرح سراج احمد

رخصه فی اول
 الاسلام ترمذی
 عنهما ابو الخفاف
 عن عکرمه عن
 ابن عباس انهما الماء
 من الماء في الاختلاف
 وابو الخفاف اودع
 ابو عوف قال سفيان
 كان مضياً اسداً
 هذا باب ثبتت فيه
 احاديث من الجوائز
 فاما جهة سقوط
 الفصل مع عدم
 انزال الماء فنقص
 رمي ابو سعيد الخدري
 ان النبي صلى الله عليه
 وقال في الماء من الماء
 وان صلى الله عليه
 قال ايضا اذ قحطت
 فلا غسل عليك
 وعليك الوضوء
 وقال ابن كعب
 ان صلى الله عليه وسلم
 قال في الرجل يصب
 من المرأة في كبس
 قال يغسل اصابه
 من المرأة في وضوء
 ويصلى اخراجه مسلم

اسماء الاعمال
 والاشياء
 بن مالك الشيباني
 والسخامة حبان
 الكوفة
 في الصحيح
 انما هو ان لا
 سراج احمد
 ورواه ترمذی
 علي بن محمد بن
 رواته في شرح
 ان روي عن
 عبد الله بن
 عبد الله بن
 في الصحيح
 في الصحيح
 في الصحيح
 في الصحيح
 في الصحيح

باب ما جاء في القراءة في الصبح في الصبح يابست در بیان آنچه آمده است بخواندن آن حضرت نماز
 فجر اول تنهاندنا و كعب عن مسعر بن كهيعده عن عمار بن شعيب بن مسعود بن عمرو بن سفيان عن زبای بن جلافة عن حمزة قطبة بن مالك
 زياد روايت كرده از حمزه بن مسعود بن مالك بن حبان بود ساکن كوفه شد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصبح ثم يقول
 ان حضرت كه بخواند در نماز فجر والنخل باسقات في الركعة الاولى يعني سورة قاف را در ركعت اول یعنی طوالب مفصل بخواند در نماز فجر و في الباب
 و در باب ثبوت فجر روايت است عن حمزة بن عمار بن شعيب بن مسعود بن عمرو بن سفيان عن زبای بن جلافة عن حمزة قطبة بن مالك
 النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والقرآن المجيد ونحوه كانت صلواته بعن خفيفة وعبد الله بن السائب اخبرني مسلم ايضا بلطف صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الصبح بكلمة فاستفتح سورة المؤمنين حتى جاء ذكر موسى مارون اخذت النبي سحلة فركع وابي بركة الاسلمي وام سلمة ام المؤمنين روي
 حضرت قال ابو عيسى حدثني قطبة بن مالك حديث حسن صحيح وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قرأ في الصبح بالواقعة
 وروايت كرده شده است از حضرت كه حضرت خواند در نماز فجر سورة واقعه را خريجه عبد الرزاق عن جابر بن عمرو و روى عنه و
 روايت كرده شده است از حضرت كه ان كان يقرأ في الفجر من ستين آية الى مائة بدرستية حضرت بود كه بخواند در
 نماز فجر از شصت آيت تا صد یعنی میان شصت و مائة بخواند چنانكه بخاری و مسلم از ابى هريرة اخراج كرده بلفظ و يقرأ بالستين الى
 المائة و در روايت ديگرست مابين الستين الى المائة و روى عنه انه قرأ اذا الشمس كورت و روايت كرده شده است از حضرت
 بدرستية حضرت خواند در نماز فجر سورة اذا الشمس كورت را خريجه الدارقطني في الافراد وقال تفريجه الواقدي عن ابن ابي الزهري
 و روى عن حمزة كتهب الى ابي موسى و روايت كرده شده است از امير المؤمنين عمر رضی الله عنه بدرستية او نوشت بسوى ابى موسى
 اشعري كه عامل بر كوفه و بعد بود ان قرأ في الصبح بطوال المفصل انيكة تجوان در نماز فجر طوالب مفصل را خريجه عبد الرزاق باسناد ضعيف
 و روى الليثي باسناد متصل الى مالك بن ابى عامر ان عمر كتب الى ابي موسى ان قرأ في ركعتي الفجر بسورتين طويلتين من المفصل قال
 ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم و يدعيه يقول سفيان الثوري و ابن المبارك و الشافعي و در مزيد هيب تحقيقه قرار است فجر
 و طر طوالب مفصل است **باب ما جاء في القراءة في الظهر والعصر** يابست در بيان آنچه آمده است بخواندن قرآن نماز ظهر وعصر حدثنا
 احمد بن منيع نايزيد بن هارون نا حامد بن سلمة عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسماذات البروج والسماذ والطارق وسميها و سها به ابن هرد و سورة
 بخواند كه موافق مي بود با نماز عدد آيات و كلمات و حروف چنانكه مل اشك و الفجر وانظرت و غيره قال و في الباب عن خباب

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في القراءة في الصبح قوله قطبة بن مالك بضم قاف و باء و موهدة عم زياد قوله يقرأ في الفجر
 والنخل باسقات اي طويلات ولها طلع نضيد اي منضود متراكب بعضها فوق بعض و هذا قيل ان يتشقق
 فاذا انشقق كما أنه فليس بنضيد المراد بقوله والنخل باسقات السورة كلها ما في مسلم عن قطبة بن مالك قال
 صلوت صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ في القرآن المجيد حتى قرأ والنخل باسقات وفيه عن
 جابر بن سمرة كان يقرأ في الفجر في القرآن المجيد ونحوها **باب ما جاء في القراءة**
 في الظهر والعصر قوله وشبههما اي مثلهما لان الشبه كالمثل و نزنا و معنى

شرح سراج احمد

خاصة الاحوزی

وروی عثمان بن عفان

عن النبی صلی الله

علیه وسلم وافقی به

اذا جامع الرجل امرأته

ولو یومین قال عثمان

یحییٰ یومنا الصلوة و

یغسل ذکوره و یروی

ابو ایوب عن النبی

صلی الله علیه وسلم

مثل غیره ذلك الجفیف

والقشیر فی ما جهته

یحییٰ الغسل بالانقاء

الختانین ان لو یکن

انزال فرأه ابو هریرة

عن النبی صلی الله

علیه وسلم قال اذا جلس

بین شعبهما الا یجر

توجهه ما فقد حب

الغسل فخرج الجفیف

والقشیر فی ذی سلم

من طرف مطر عن

الحسن عن ابی رباح

عن ابی هریرة وان

لم یزل یخرج القشیر

ایضاً من طریق ابی رباح

عن ابی موسی قال

اختلف فی ذلك

بعض من المهاجیرین

ابن الارت اخبره عبد الرزاق وابن ابی شیبة والبیهقی عن ابی سعید الخدری الخرجه سلم وابی قتادة اخبره البخاری وسلم

وزید بن ثابت اخبره عبد الرزاق والبخاری ابوداود والنسائی والبراء بن عازب اخبره عبد الرزاق وابن ابی شیبة قال ابو عیسی

حدیث جابر بن سمرقہ حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قرأ فی الظهر قبل تنزیل السجدة اخبر

سلم عن ابی سعید الخدری یعنی در یک رکعت مقدار الم تنزیل السجدة یخوند وروی عنه انه کان یقرأ فی الركعة الاولى من الظهر قبل

ثلاثین آیه وروایت کرده شده است ان تخفرت بد رب سبکة تخفرت بود که یخوند در رکعت نخستین از ظهر مقدار سی آیت اخبره سلم

ایضاً عن ابی سعید الخدری و فی الركعة الثانية قد خمسة عشر آیه ودر رکعت دوم مقدار پانزده آیت یخوند ازین حدیث بر می آید

تطول رکعت اولی بر ثانیه اخبره سلم ایضاً عن ابی سعید الخدری وروی عن عمر انه کتب الی ابی موسی ان اقرأ فی الظهر با وساطة

المفصل وروایت کرده شده است از عمر بن الخطاب که او نوشت بسوی ابی موسی اشعری اینکه بخوان در نماز ظهر با وساطة مفصل را که از

بروج تا سوره لم یکن الذین کفروا است واین تعلیقات منصف است برای بعضی اهل العلم ان قراءه صلوة العصر القراءه فی المغرب بقرا بقصید

المفصل و عقاب کرده اند بعضی از اهل علم که تحقیق قرائت نماز عصر با نذر قرائت که در مغرب یعنی قصار مفصل وروی عن ابی ابراهیم النخعی ان قال سئل

گفت تعال صلوة العصر فی المغرب فی القراءه بر کرده میشود نماز عصر نماز مغرب و قرائت قصار مفصل است قال ابی ابراهیم

نخعی نیز تضعف صلوة الظهر علی صلوة العصر فی القراءه اربع مرات زیاد کرده شود نماز ظهر نماز عصر و قرائت چهار بار باقی القراءه فی المغرب با رب سبکة

قراوت نماز مغرب حدیثی از ابی سعید الخدری عن عبد الله بن یونس عن ابن عباس عن امیر الفضل قالت گفت

ام الفضل خرج الینا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو عاصب اسب فی مرضه یبیرن شد بسوی ما تخفرت کثیراً ویرید ان یخبرنا به

سرباک خود را در مرض وفات خود فصلی المغرب پس گذارد تخفرت نماز مغرب فقرا بالمرسلات پس فرمود نماز مغرب المرسلات انما صلاها

شرح ابی الطیب

قوله وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قرأ فی الظهر قبل تنزیل السجدة و فی مسلم عن جابر بن سمرق

كان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الظهر باللیل اذا بغشی و فی رواية بسیر اسم ربك الاعلی قال العلماء اختلفوا

قال القراءه فیها بحسب الاحوال فكان صلی الله علیه وسلم اذا علم من حاله هو ان یطویل طول الا تخفف مما

ورد انه صلی الله علیه وسلم کان یقرأ فی الصبح المؤمنون والروم وکس و الواقعة ووق واذ از لزلت و المعونین

و فی الظهر لقمان و تنزیل السجدة و الذاریات و السماء ذات البروج و السماء و الطارق و الاعلی و هل اتک و الشمس

و خطمها و اللیل اذا بغشی لکن مع الجهم ببعضها للتعلیل و فی العصر آسمان و الاعلی و الفاشیه قوله تعال

صلوة العصر صلوة المغرب ای تساویها فی القراءه باب فی القراءه فی المغرب قوله خرج الینا رسول

الله صلی الله علیه وسلم ای خرج من المکان الذی کان راقداً فیه الی الحاضرین فی البیت فصلی یهویه

لما فی النسائی عن ام الفضل بنت الحارث و اسمها لیلیة زوجة العباس اخت ميمونة قالت صلی بن رسول

الله صلی الله علیه وسلم فی بلیته المغرب فقرا المرسلات فما صلی بعدھا صلوة حتی قبض النبی صلی الله

علیه وسلم واما ما فی حدیث عائشة انها الظهر فكانت فی المسجد قوله فما صلی بعدھا حتی قبض

ای اما ما و الله اعلم بالمراد قوله وهو عاصب راسه ای رابط راسه بالخرقه او نحوها

عاشرة الاحوي	شرح سراج حمد
عن الرجل يحرم	ابن يزيد عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخرة بالشمس وضحاها والجمعة من السور بعد
اعلمه في كسب	ان حضرت كعب بن عازر عن عمار بن ياسر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه
عليها الفصل	عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
عاشرة فجالسة	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
فقال رسول الله	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
الله عليه وسلم	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
ذال شاة وهذا	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
التقاسم مروي	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
ابن النبي صلى	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
وسئل قال اذا	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
المواهب في	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
الفصل	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
باب الفصل	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
نشر في هذا	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
الاحاديث من	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
عشر الفاتحة	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
اختتان الثاني	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
الثالث قبل	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
الرابع قوله	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
الخامس من	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
قوله	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
قوله	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
التاسع قوله	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
اختتان	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة
القائمة	ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والحمد لله رب العالمين وسورة الفاتحه وسورة المائدة

الاربعون
عن الرجل يحرم
اعلمه في كسب
عليها الفصل
عاشرة فجالسة
فقال رسول الله
الله عليه وسلم
ذال شاة وهذا
التقاسم مروي
ابن النبي صلى
وسئل قال اذا
المواهب في
الفصل
باب الفصل
نشر في هذا
الاحاديث من
عشر الفاتحة
اختتان الثاني
الثالث قبل
الرابع قوله
الخامس من
قوله
قوله
التاسع قوله
اختتان
القائمة

الاربعون

شرح ابي الطيب

قوله انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة البقره والتين والزيتون اخرجه الشيخان عن البراء بن عازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين والزيتون فما سمعت احد الا حسن صوتا منه واهرجه الاربعه ايضا منه لانه بلا زيادة فما سمعت اخر باب ملجاء في القراءه خالف الامام **قوله** اني امر كل تقرأ وراء امامك بضم الهمزة وفيه الراء يصيغها المجهول اي اظن انك تقرأون لما في مسلم بن عمران بن حصين قال قد ظننت ان بعضكم خالفني وفي ابى داود عن عباد بن الصامت لعلمك تقرأون خلف امامك قلنا نعم ونحن ان يكون معنوما اي علمت انك تقرأون لما في رواية اخرى عنه قل علمت ان بعضكم خالفني

عاشية الاحوزی

فيقال ختن الغار
 ختنا اذا قطعت
 حلة كركة الخنا
 موضع الختن وهو
 من المرأة انخفاض
 وانخفاض المرأة
 كالحنك للجبل
 وهو قطع جلد
 في اعلى الفرج على
 تقبل البول كعرف
 الديك فكان نظام
 الكلام فالمعتاد
 ان يقول اذا التقى
 انحنان انخفاض
 فقد جعل الفصل
 لكنه لما بناها رد
 احد ما الى الاخر كما
 يقال العراء العريان

اصوات الوجدان
 لغة عاداه نعم
 اردوا ما يفتعلون
 كيرة بالتصغير اليه
 ابو الويل للمل
 قبل اسم عاداه
 حمزة مظهر في
 الاقلام استعملت
 في قوله ان يرد

شرح سراج احمد

قال قلنا يا رسول الله في والله كفت اوسى كفتحيم يا رسول الله وسكون الياء التختانية بنقطتين بمعنى نعم قول لا تفعلوا الايام القرآن اي لا تقرأوا
 خلف امام الايام القرآن كقوله كتاب له انما خوانه باشيد فانه لاصلوة لمن لم يقرأ بها زير انكسيت نماز كسى له انما خوانه زير انكسيت نماز
 ظاهر بن حرث ورضيت قراره فاشتهت قال في المياب عن ابى هريرة اخبر مالك في الموطا واصحابه ابو داود وحسن الصفح النسائي
 اخرج ابن ماجه عنه نحوه وعائشة اخرج البخارى والنس ابن جرير بن حبان في الضعفاء وابى قتادة وعبد الله بن عمر قال ابو عيسى
 حديث عباد حدين حسن صحيح وقد روى هذا الحديث الزهري عن محمود بن الربيع عن عباد بن عباد بن الصامت
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصلوة لمن لم يقرأ بها تحفة الكتاب معنى جنانا لكل روايت كرده است زهرى نيز روايت
 كرده است بهمان اسناد وترجمه حديث وهذا صحيح وابن حديث صحيح مرتست والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الامام
 عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين هو قول مالك بن انس بن المبارك والنسائي وهو حسن
 واسحق يرون القراءة خلف الامام اعتمادا وسكتة قرارته فاتحه سوم يدرسل ام باب جاءه في ترك القراءة خلف الامام اذا
 جهر الامام بالقراءة بابت در بيان آنچه آمده است بخواندن قراره است ليس امام وقتيكه بهر كند امام بقراست حد ثنا الانصار فامع
 نامالك عن ابن شهاب عن ابن ابي عمير عن ابي بصير قال سمعت ابا هريرة يقول سمعنا رسول الله يقول من لم يقرأ بغير الله فانه لم يقرأ
 وكوفي عن حماد بن عمار بن ابي عمير قال سمعت ابا هريرة يقول سمعت رسول الله يقول من لم يقرأ بغير الله فانه لم يقرأ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرفت من صلوة جهر فهذا القراءة بغير الله بخسرت ان نماز كسى جهر كرده بود در ان نماز بقراست
 فقال هل قرأها احد منكم فانها ليس بوردت بغير الله بان كل شئ انون بن قال جهر بل نعم يا رسول الله كفت مروى روى
 يا رسول الله خواندم قال اني قول مالي انما زج القرآن فرودون سيكتم ردول خود شيده است هر كه كشاش سيكتم قرآن لو او نازع بفتح نكوه
 آن بود روايت اندقال فانتوى للناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كفت ابو هريرة ليس يا زائد دهم زم
 خواندن با بغيره خلاف آنچه فهمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الصلوة بالقراءة رضي كجهر كنده اخضرت ان نماز

شرح ابى الطيب

قول اي والله بكسر الهزة وسكون الياء التختانية بنقطتين بمعنى نعم قول لا تفعلوا الايام القرآن اي لا تقرأوا
 الايام القرآن ظاهره يقتضى وجوب قراءة فاتحة على كل فصل ويجوز ان يقال معناها اذا كنتم منفردين لا تنها
 فالتعليق بقوله فانه لاصلوة لمن لم يقرأ بها بيان مزيد اهتمام فاتحة الكتاب بانها بحيث لا يجوز صلوة المنفرد
 يدونها ولا يجوز صلوة احد يدونها حقيقة او حكما فالمنفرد حقيقة والمقتضى حكما وانما اولوه لما روى
 عن جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها يوم القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام قال ان هذا
 حديث حسن صحيح باب ما جاء في ترك القراءة خلف الامام قول امالي انما زج القرآن بفتح ان وخصب القرآن
 على انه مفعول ثان لان الصيغة مبنية للمفعول وناها لفا على الضمير المستتر الى ما اذ دخل في القراءة وانشاء
 فيها واغالب عليها وذلك لانهم جهر واذا قرأه خلفه واشتغلوا عن سماع قراءته افضل بقرآن من صل
 فمغلولة فكانهم نازعوه ولا ظهر جهر على قراءته وسئل ابو الطيب بنما زحني القرآن اي لا يتائق الى كانى اجازيه
 فيعصى ويشغل على كثرة اصوات لمامومين كذا في الجمع وظاهر كلام الطيبى ان هه منى للفاعل

شرح سراج احمد

عازفة الاخواني

بقرات حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم بكما ميكة شنيذ نذ ان سخن از حضرت كه دلالت بر نوح از ایشان ميگرد
 وفي الباب عن ابن مسعود قال ابن جبر و اما حديث ابن مسعود فلا يصح ولا يشبه كلام اهل العلم لانه لا يصلح له ان يثني ان يقرأ انواه اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كهم و زينة و ابى و عاتقه رضاعا و لا يتبا و سمعان بن حصين اخراجه الدارقطني و جابر بن عبد الله اخراجه
 ابن ماجه و زينه و غيره جابر الكعبي و هو ضعيف و قد قال ابو حنيفة ما ريت اكلب من بكر بن ابي عيث بن ابي سليم قال البيهقي و لم يتابعها الا من هو
 اضعف منها و روت ابيث عن ابن عدى قال محمد بن الحسن في الآثار ان ابو حنيفة ثنا موسى بن ابي عاتقه عن عبد الله بن بشره عن
 جابر قال الدارقطني و ابن عدى لم يسنده غير ابي حنيفة و تابعه الحسن بن حمزة و رواه الثوري شعبة عن عيسى عن عبد الله بن شداد و سلا و كذا
 قال ابن المبارك عن ابي حنيفة سلا و قد اخرج الدارقطني في الطبراني من حديث ابي حنيفة عن ابن ابي عمير عن جابر بن عبد الله بن محمد بن
 الدارقطني في غرائب الكوفية قال ابو عيسى هذا حديث حسن بن ابي ايمه اللبثي اسمه عمار و يقال عمر بن ايمه و نام ابن ابي
 عامر است كونه جبر و ابن ابي عمير و روى بعض اصحاب الزهري هذا الحديث و ذكره و هذا الحديث و رواه ابو حنيفة عن جابر بن ابي عمير
 و ذكره ابن ابي عمير قال قال الزهري فانه تلى الناس عن القراءة كقوله بعض اصحاب برى كقوله زهري لم يتبعه كقوله زهري ان قرأت حين
 سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم بكما ميكة شنيذ نذ ان سخن از حضرت و ليس في هذا الحديث ما يدخل على من يقرأ في الصلوة كما

شرح ابي الطيب

عازفة الاخواني

قول فليس هذا الحديث ما يدخل على من رأى القراءة خلفه لا امام يعني بحمل الحديث على ترك قراءة ماسوي
 الفاتحة بقراءة الحديث الثاني و من يرى القراءة خلفه لا امام في المشرق و المجران يقول حدثني ابي هريرة الثاني بن
 الذي فيه انه قال قرأتها في نفسها محمول على السرية و قال الطحاوي و ليس في حديث ابي هريرة و عاتقة اللبثي
 رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم كل صلوة لو يقرأ فيها بام القرآن فهي خلاف دليل على انه اراد بذلك الصلوة التي تكون
 وراء الامام و قد يجوز ان يكون معنى بذلك الصلوة التي لا امام فيها للصلي و اخرج من ذلك الامام موم بقوله صلى
 الله عليه وسلم من كان اماما فقرأه الامام له قراءة فجعل الموم في حكم من قرأ بقراءة امامه فكان اماما و
 بذلك خارجا من قوله كل من صلى صلوة فلم يقرأ فيها بفتح الكتاب في خلافه و قد راينا ابانا الدرداء قل هم
 من النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك مثل هذا فلم يكن ذلك عند الامام موم بل على من يصلي وحده و على
 الامام و اما حديث عبادة فقد بين الامر و اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الامام مومين بالقراءة خلفه
 بفتحة الكتاب فان نظرنا في ذلك خبره ام لا فاذا ايدى نرس حل ثنا قال ثناب في هب بن مالك احدثه عن ابن
 شهاب عن ابن ايمه اللبثي عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من صلوة جمعها بالقرأة
 فقال هل قرأتموها معي احد فقال رجل نعم يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني قول ما لي انا من القرأ
 قال فانه تلى الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرأة
 من الصلوات حين سمعوا ذلك منه و عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان له امام
 فقرأه الامام قرأة له و عنده من صلى ركعة فلم يقرأ فيها بام القرآن فلم يصل الا وراء الامام قبلما اختلفت هذه
 الاقمار و روية في ذلك التمسنا حكمه من طريق النظر فيما هم جميعه لا يختلفون في الرجل ياتي الامام فهو ركع

عازفة الاخواني
 الموم و جبر و ابن ابي عمير
 و روى بعض اصحاب الزهري
 هذا الحديث و ذكره و هذا
 الحديث و رواه ابو حنيفة
 عن جابر بن ابي عمير
 و ذكره ابن ابي عمير
 قال قال الزهري فانه تلى
 الناس عن القراءة كقوله
 بعض اصحاب برى كقوله
 زهري لم يتبعه كقوله
 زهري ان قرأت حين
 سمعوا ذلك من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 بكما ميكة شنيذ نذ ان
 سخن از حضرت و ليس
 في هذا الحديث ما
 يدخل على من يقرأ في
 الصلوة كما

شرح سراج احمد

عاریة الاحوی

ویرسد که در این حدیث آمده که در این کتاب است و در این کتاب است و در این کتاب است
 زیرا که ابوهریره را آن کسی است که در این حدیث آمده که در این کتاب است و در این کتاب است
 و یقیناً اینها با هم القرآن فی خلدیج و روایت کرده ابوهریره از آن حضرت که فرمود هر که بگذرد و نمازی که بخواند در آن نماز سوره فاتحه را پس آن
 نمازی ناقص و ناتمام است و بی وقایع تمام است فقال له حامل الخبیر کیف تسمی این حدیث را که در این حدیث آمده که در این کتاب است
 انی اكون احیاءاً و امواتاً الامام برستی که من می باشم گاه گاه در این کتاب است و در این کتاب است
 پنهان می فرماید و عثمان التمدی عن ابی هریره قال امرنی النبی صلی الله علیه و سلم ان اذادی و روایت کرد ابو عثمان از ابی هریره که
 گفت اگر فرمود آن حضرت شما می کنید که ان الاصلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب نیست تمام است نماز که بخواند در آن سوره فاتحه را پس آن
 نیز و جوفی تسمی برید و اختصاراً که از اصحاب اهل بیت است ان لا یقر الیه الا ما بالقرآن و اختصاراً کرده اند اکثر اصحاب حدیث
 خواند و می چون بکنند امام بقرات و قالوا یتبع مسکات الامام و گفتند ان اصحاب حدیث را باید بخواند ان فاتحه در مسکات امام چنانکه
 اخراج کرده امام از ابی هریره که صحیح است مع الامام فلیقرأها تحت الکتاب مسکات است و این حدیث را در کتاب مختلف اهل العلم فی القراءة خلف
 تحقیق اختلاف کرده اند از اهل علم خواندن در این حدیث ان اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین زعموا ان القراءة خلف الامام
 پس عقول کرده اند که در این حدیث علم از صحابه تابعین پس که پس ایشان بودن خواندن در این حدیث و بدین قول مالک بن مبارک و الشافعی و ابو حنیفه
 و فرماید عن عبد الله بن المبارک ان قال انا اقرأ خلف الامام و الناس یقرءون و روایت کرده شده است از عبد الله بن المبارک
 که بدین حدیث که روایت است من می خوانم در پس امام و مردم هم می خوانند الا قوم من الکوفیین مگر گوی از اهل کوفه که امام عظیم ابو حنیفه است

و قحطت الارض
 اذا لم تسق بضم الفاء
 و كسرها و قحط المطر
 اختلصت
 و فی بعض النسخ
 من جامع و قحط
 ای اهل منزل ما خوف
 من اوله و قحط
 قحط بضم القاف
 كسرها و قحطت
 الارض بفتح ما و قحط
 الناس فی هذا الجوع
 قحطت من قوله
 قحط الناس و جوع
 قحط بفتح القاف
 و كسرها من قوله
 قحط القوم و جوع
 قحط بفتح القاف
 قحطت الارض بفتح ما
 و جوع بفتح الجيم
 القاف و كسرها من
 قوله قحطت الارض
 علی مثال و جوع
 من قوله قحط
 الناس ما الرابع
 وهو قوله يكسل
 يقال كسل الرجل
 اذا جامع ثوبه و كره

این حدیث را که در این کتاب است و در این کتاب است و در این کتاب است
 زیرا که ابوهریره را آن کسی است که در این حدیث آمده که در این کتاب است و در این کتاب است
 و یقیناً اینها با هم القرآن فی خلدیج و روایت کرده ابوهریره از آن حضرت که فرمود هر که بگذرد و نمازی که بخواند در آن نماز سوره فاتحه را پس آن
 نمازی ناقص و ناتمام است و بی وقایع تمام است فقال له حامل الخبیر کیف تسمی این حدیث را که در این حدیث آمده که در این کتاب است
 انی اكون احیاءاً و امواتاً الامام برستی که من می باشم گاه گاه در این کتاب است و در این کتاب است
 پنهان می فرماید و عثمان التمدی عن ابی هریره قال امرنی النبی صلی الله علیه و سلم ان اذادی و روایت کرد ابو عثمان از ابی هریره که
 گفت اگر فرمود آن حضرت شما می کنید که ان الاصلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب نیست تمام است نماز که بخواند در آن سوره فاتحه را پس آن
 نیز و جوفی تسمی برید و اختصاراً که از اصحاب اهل بیت است ان لا یقر الیه الا ما بالقرآن و اختصاراً کرده اند اکثر اصحاب حدیث
 خواند و می چون بکنند امام بقرات و قالوا یتبع مسکات الامام و گفتند ان اصحاب حدیث را باید بخواند ان فاتحه در مسکات امام چنانکه
 اخراج کرده امام از ابی هریره که صحیح است مع الامام فلیقرأها تحت الکتاب مسکات است و این حدیث را در کتاب مختلف اهل العلم فی القراءة خلف
 تحقیق اختلاف کرده اند از اهل علم خواندن در این حدیث ان اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و التابعین زعموا ان القراءة خلف الامام
 پس عقول کرده اند که در این حدیث علم از صحابه تابعین پس که پس ایشان بودن خواندن در این حدیث و بدین قول مالک بن مبارک و الشافعی و ابو حنیفه
 و فرماید عن عبد الله بن المبارک ان قال انا اقرأ خلف الامام و الناس یقرءون و روایت کرده شده است از عبد الله بن المبارک
 که بدین حدیث که روایت است من می خوانم در پس امام و مردم هم می خوانند الا قوم من الکوفیین مگر گوی از اهل کوفه که امام عظیم ابو حنیفه است

شرح ابی الطیب

ان یکره و یرکع معه و یرتد تلك الركعة و لم یقرأ فیها شيئاً فلما اجزأه ذلك في حال خهوفه قوتت الركعة احق ان يكون
 انما اجزأه ذلك فكان الضميمة واحتمل ان يكون ذلك لان القراءة خلف الامام ليست فرضاً طليقاً بل انما هم انهم
 لا يختلفون ان من جاء الى الامام وهو راكع فركع قبيل خوله في الصلوة يتكبير ان ذلك لا يجزئ به وان كان انما
 تركه بحال الضميمة ووضوف قوتت الركعة فهذه صفة الفرض فلما كانت القراءة مخالفة لذلك ساقطة في حال
 الضرورة كانت من غير جنس ذلك فاقضى النظر ان تكون ساقطة في غير حالة الضرورة ايضا فلا تكون فرضية
 انتهى قال محمد بن موطئه اخبرنا مالک ثنا نافع عن ابن عمر انه كان اذا سال هل يقرأ احد مع الامام قال اذا صلى
 احد مع الامام فحسبه قراءة الامام وكان ابن عمر لا يقرأ مع الامام وقال اخبرنا مالک ثنا وهيب بن كيسان انه
 سمع جابر بن عبد الله يقول من صلى ركعة لم يقرأ فيها ما يقرأ في القرآن فليجعل الاضواء الامام قال محمد بن اسحاق
 حدثني موسى بن ابی عائشة عن عبد الله بن شاذان قال مر رسول الله صلی الله علیه و سلم للناس في العصر قال
 فقرأ رجل خلفه فغمر الذي يليه فما صلى قال لم غمرتني قال كان رسول الله صلی الله علیه و سلم قد مات فكيفت ان يقرأ
 خلفه فسمعته النبي صلی الله علیه و سلم فقال من كان له امام فان قرأته له قراءة و قال المحقق ابن الهمام بعد سوق الاحاديث
 الكثيرة في هذا الباب يقدم علينا لتقديم المنع على الاطلاق عند التعارض و تقبولة السنن فان حديث
 المنع من كان له امام اصح و اظلال فالكل كلام و احسن من اراد الاحاطة فليرجع اليه

و قحطت الارض
 اذا لم تسق بضم الفاء
 و كسرها و قحط المطر
 اختلصت
 و فی بعض النسخ
 من جامع و قحط
 ای اهل منزل ما خوف
 من اوله و قحط
 قحط بضم القاف
 كسرها و قحطت
 الارض بفتح ما و قحط
 الناس فی هذا الجوع
 قحطت من قوله
 قحط الناس و جوع
 قحط بفتح القاف
 و كسرها من قوله
 قحط القوم و جوع
 قحط بفتح القاف
 قحطت الارض بفتح ما
 و جوع بفتح الجيم
 القاف و كسرها من
 قوله قحطت الارض
 علی مثال و جوع
 من قوله قحط
 الناس ما الرابع
 وهو قوله يكسل
 يقال كسل الرجل
 اذا جامع ثوبه و كره

شرح سراج احمد

عائشة الاحمدي

بلا تکرار احادیث در عدم قرائت خلف امام بسیار آمده اند که موافقند بحدیثی که در بعضی از آنها مخرج وارد شود
 تاویل بر این میان بعضی از آنها ایراد می نماید خرج ابن ابی شیبیه عن رجل قال قال عبد الله بن الخطاب لا تقر مع الامام و اخرج ابن شيبه
 عن حماد قال حدثت ان الذي يقرأ مع الامام في فيجوه و اخرج عبد الرزاق عن علي بن رضی الله عنه قال ليس من القطرة القراءة مع الامام و اخرج
 عبد الرزاق عنه ايضا قال من قرأ خلف الامام فلا صلوة له و اخرج البيهقي في القراءة و ضعفه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقر
 صلوة لا يقر ايضا تحت الكتاب ان يكون وراء الامام و اخرج عبد الرزاق عن زيد بن اسلم قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القراءة
 خلف الامام و اخرج البيهقي في كتاب القراءة عن الحارث بن علي قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم قرأ خلف الامام او انصبت قال لا بل
 انصبت فانه يكفيك و اخرج محمد بن الحسن عن داود بن قيس اخبرني بعض من ساعدان سعدا قال حدثت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيجوه
 و عن ابراهيم قال عبد الله و حدثت ان الذي يقرأ خلف الامام على فوه تينا ذكره البخاري في جزو القراءة قال في روايته رضى قفا و اخرج ابن حبان
 في الضعفاء عن انس فوه من قرأ خلف الامام على فوه يار او اخرج النسائي عن ابى الدرداء سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل صلوة
 قراة قال نعم قال رجل من الانصار و جيت هذه فقال ما ترى الامام اذا قام القوم الا قد كفاهم يدا كفه من شافعي و جوب قراة
 فاستح است براموم در صلوة سريره و جبره و جازرست قراة تا وراى قراة فاستح و يد شيبه امام احمد و مالك و شافعي
 تيزر قول و جوب قراة در سريره است فقط و در سريره استماع قراة امام كافي است و تز و بعضى از اصحاب احمد بخواند سورة
 فاتحه را در سكتات امام و تز و بعضى از اصحاب احمد اگر نشنود بجهت كرمى يادورى بخواند در هر چه و اگر بخواند هم تمام است نماز
 وى زير كه هر كه امام است قراة امام قراة ماموم است و واجب نيست بروى قراة و مخصوص و معروف
 نزد امام احمد چنين است و تدبير امام ابى حنيفة آنست كه بخواند در سريره و نزد سريره ليكن در روايتى از محمد استجاب
 قراة است و نزد شيخين مكره است و در المختار روايت حرمت است و شيخ ابن العام گفته كه كرايت تحريمى است نه جهت
 ورود و عيود حق آنست كه قول محمد مثل قول شيخين است و عبارات محمد در كتب و مصرح است بدان و در آثار نوشته است
 و به ناخذ و باين آمده است حائره اخبار و آثار و گفته است كه فاسدى گرود نماز در قول جمعى از اصحاب و تخفى نماز كه احتياطا در
 عمل كردن است باقوى الدين اتقى و امرى ان لو يقرأ صلواتها جازة و اين بقوله عبد الله بن المبارك
 و اعتقاد سيبكلم اگر خواند فاتحه نماز او روا باشد و شلد قوم من اهل العلم في ترك قراة فاتحة الكتاب
 وان كان خلف الامام و تشديد و سختى كرده اند گروهى از اهل علم در ترك قراة فاتحه اگر چه باشد در پس امام
 فقالوا لا تجزى صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب خذها كان او خلف الامام پس گفته كافي نميشود نماز مگر
 از خواندن سورة فاتحه تنها باشد يا پس امام و ذهبوا الى ما روى عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله
 عليه وسلم و رفت اند خوانندگان فاتحه در پس امام بسوى آنچه روايت كرده عباده بن الصامت از آنحضرت و قرا
 صباة ابن الصامت بعد النبي صلى الله عليه وسلم و خلف الامام و خواند عباده پس از
 وفات آنحضرت در پس امام و تا قول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بقراءة فاتحة
 الكتاب و تاويل كرده قول آنحضرت را كه لا صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب است و به
 يقول الشافعي و اسحق و غيرها و اما احمد بن حنبل فقال امام احمد چنين گفت معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم

و تا بعد از آنکه در بعضی از آنها مخرج وارد شود تاویل بر این میان بعضی از آنها ایراد می نماید خرج ابن ابی شیبیه عن رجل قال قال عبد الله بن الخطاب لا تقر مع الامام و اخرج ابن شيبه عن حماد قال حدثت ان الذي يقرأ مع الامام في فيجوه و اخرج عبد الرزاق عن علي بن رضی الله عنه قال ليس من القطرة القراءة مع الامام و اخرج عبد الرزاق عنه ايضا قال من قرأ خلف الامام فلا صلوة له و اخرج البيهقي في القراءة و ضعفه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقر صلوة لا يقر ايضا تحت الكتاب ان يكون وراء الامام و اخرج عبد الرزاق عن زيد بن اسلم قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القراءة خلف الامام و اخرج البيهقي في كتاب القراءة عن الحارث بن علي قال سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم قرأ خلف الامام او انصبت قال لا بل انصبت فانه يكفيك و اخرج محمد بن الحسن عن داود بن قيس اخبرني بعض من ساعدان سعدا قال حدثت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيجوه و عن ابراهيم قال عبد الله و حدثت ان الذي يقرأ خلف الامام على فوه تينا ذكره البخاري في جزو القراءة قال في روايته رضى قفا و اخرج ابن حبان في الضعفاء عن انس فوه من قرأ خلف الامام على فوه يار او اخرج النسائي عن ابى الدرداء سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل صلوة قراة قال نعم قال رجل من الانصار و جيت هذه فقال ما ترى الامام اذا قام القوم الا قد كفاهم يدا كفه من شافعي و جوب قراة فاستح است براموم در صلوة سريره و جبره و جازرست قراة تا وراى قراة فاستح و يد شيبه امام احمد و مالك و شافعي تيزر قول و جوب قراة در سريره است فقط و در سريره استماع قراة امام كافي است و تز و بعضى از اصحاب احمد بخواند سورة فاتحه را در سكتات امام و تز و بعضى از اصحاب احمد اگر نشنود بجهت كرمى يادورى بخواند در هر چه و اگر بخواند هم تمام است نماز وى زير كه هر كه امام است قراة امام قراة ماموم است و واجب نيست بروى قراة و مخصوص و معروف نزد امام احمد چنين است و تدبير امام ابى حنيفة آنست كه بخواند در سريره و نزد سريره ليكن در روايتى از محمد استجاب قراة است و نزد شيخين مكره است و در المختار روايت حرمت است و شيخ ابن العام گفته كه كرايت تحريمى است نه جهت ورود و عيود حق آنست كه قول محمد مثل قول شيخين است و عبارات محمد در كتب و مصرح است بدان و در آثار نوشته است و به ناخذ و باين آمده است حائره اخبار و آثار و گفته است كه فاسدى گرود نماز در قول جمعى از اصحاب و تخفى نماز كه احتياطا در عمل كردن است باقوى الدين اتقى و امرى ان لو يقرأ صلواتها جازة و اين بقوله عبد الله بن المبارك و اعتقاد سيبكلم اگر خواند فاتحه نماز او روا باشد و شلد قوم من اهل العلم في ترك قراة فاتحة الكتاب وان كان خلف الامام و تشديد و سختى كرده اند گروهى از اهل علم در ترك قراة فاتحه اگر چه باشد در پس امام فقالوا لا تجزى صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب خذها كان او خلف الامام پس گفته كافي نميشود نماز مگر از خواندن سورة فاتحه تنها باشد يا پس امام و ذهبوا الى ما روى عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم و رفت اند خوانندگان فاتحه در پس امام بسوى آنچه روايت كرده عباده بن الصامت از آنحضرت و قرا صباة ابن الصامت بعد النبي صلى الله عليه وسلم و خلف الامام و خواند عباده پس از وفات آنحضرت در پس امام و تا قول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب و تاويل كرده قول آنحضرت را كه لا صلوة الا بقراءة فاتحة الكتاب است و به يقول الشافعي و اسحق و غيرها و اما احمد بن حنبل فقال امام احمد چنين گفت معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم

شرح سراج احمد

عاقبة الاحودی

لاصلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب كان حلالا چون باشد نماز واجب بجز این باشد خداوند میفرماید که هر که نماز را بخواند در آن سوره فاتحه را نخواند آن روز از آن است ایام آن وقت احتیاج بخواندن آن نیست قال احمد لهذا رجل من اصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم تاول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم یقرأ بفاتحة الكتاب گفت امام احمد پس این میگوید
 یا ابن انحضرت تاویل کرده قول آنحضرت که لا صلوة الا من است ان هذا اذا كان حلالا بترتیب است که باشد نماز واجب و احتیاج
 مع هذا القراءة خلف الامام و احتیاج کرده امام احمد این تاویل بخواندن را در این امام وان لا یتردد الرجل فاتحة الكتاب ان كان
 خلف الامام و اینکه گذارد آدمی خواندن سوره فاتحه را اگر چه باشد در پس امام حدیثنا اسحق بن موسی الانصاری نام معن ذاهلك
 عن ابی نعیم و هب بن کيسان نعیم بلفظ تصغیرت و هب بن کيسان بدل است از وی از سمع جابر بن عبد الله الله يقول من صل
 رکعتا یقرأ فیها یا ام القرآن فایصل الا ان يكون و مراد الامام گفت جابر که بگذارد نمازی که بخواند در آن نماز سوره فاتحه را پس
 گذارد و نماز را که وقتیکه در پس امام باشد این حدیث واقف در زبانه است در زبانه امام اعظم و صحیح است که خلف امام
 فاتحه خوانده شود حضرت امام همام حجتنا الله علی الانام قدوة الاقطاب الاولیاء و الافراد کاشفت الاسرار السبع المثانی العجود
 الالف الثانی الاوسی الرحالی شیخ الاسلام و المسلمین شیخ احمد الفاروقی الحنفی انقشبندی الازال شمس بدایته علی الفیق الاعلی ساطع
 والناس فی ریاض افاضته رائحة در رساله السید و معاد تحریر فرموده اند نهادن آرزوی آن در آن که وحی پیدا شود و جبر در زبانه
 تا در خلف امام قرائت فاتحه نوده آید هر گاه قرائت نماز فرض باشد از قرائت حقیقی عدول نوده بقرائت حکمی قرار دادن محمول نمیشد بلکه در
 حدیث نبوی در علیه الصلوة و السلام لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ابی اوسه عایت نهی است از قرائت کلمات دیگر از قبیل یا و یا و یا و یا و یا و یا
 حضرت حق سبحانه و تعالی بفرموده است که هر که قرائت نماز را در وقت نماز بخواند و قرائت حکمی از قرائت حقیقی
 در نظر بصیرت زیارت نمود و دیگر بیان تفسیر آن موافق مکارشف خویش بیان فرموده اند هر گاه این اکابر که ستون دین استین اند
 در قرائت فاتحه خلف امام موافق در زبانه بکشف و فرست ظاهر نگشت بوضی ملاحده و زانده این زمان با وجود ادعای بزرگوار

وكان من حكماء العرب
 و بدتمثل الفردق
 للحسين بن علي بن ابي طالب
 ابي ابا قال له ما و اريد
 فقال علي بن الحسين
 قول الناس منك و هو
 مع بقا مية و الام
 ينزل من السماء فقال
 له الحسين بن علي
 و حفي علي بن ابي عبد
 تمثل عائشة به
 فلم يذكرة و الا فو
 اول من في كهذا الش
 الذي لا يعلم هل كان
 ام لا والله الموفق
 و قد تقدم تفسير
 التاسع و اما العاشر
 وهو قوله يا اما
 فقيه ثلاث لغات
 يا اما بضم الهاء و
 الثانية بكسر هاء و
 الثالثة بضم ياء و
 هذه الهاء هي هاء
 الوقف الحثوثاني
 الذرية لان وضع
 تصوف المراد وان
 يد و قال هو الهاء
 في الوقت لذلك

شرح ابی الطیب

قوله اذا كان وحده لا يقيه ان سوق حديث عبادة كجاءه الصابي هذا المعنى هو فلا تفعلوا الايام القرآن
 فانه لا صلوة لمن لم يقرأ بها فان الخطأ لمن خلف الامام فكيف يخص بالمنفرد الا ان يقال محله هذا التعليل بيان مزيد
 اهتمام فاتحة الكتاب بانها بحيث لا يجوز صلوة المنفرد بدنها فاذا لو تكن صلواته جائزة فينبغي لمن خلف الامام
 ان لا يكتفي بقراءة الامام ويجوز ان يكتفي بقراءته فالحاصل ان قراءة الامام قراءة للمقتدي فيجوز للمقتدي ان يكتفي
 بها في الفاتحة ويجوز ان لا يكتفي بها في الفاتحة لمزيد اعتناء بها حيث لا يصح صلوة المنفرد بدنها في اي بيها ولا يكتفي
 فيها بالقراءة الحكيمة اعني قراءة الامام بخلاف السورة فانه يجب عليه ان يكتفي بالقراءة الحكيمة والحاصل
 ان الاستثناء من النهي اعني لا تفعلوا الا بفاتحة الكتاب لا يقتضي الوجوب اذ يكفي فيه الجواز
 وانما المقتضى للوجوب التسليل اعني فانه لا صلوة الا بفاتحة الكتاب ذلك يمكن
 ان يحصل على ان المراد به المنفرد اعني لا صلوة لمن لم يقرأ بها اذا كان منفردا او اما

عامرة الاحاديث

مستحب وهو احل
الدين اجل علماء
المسلمين معرفة
وحدك وما يهداه
المسألة خفاء
الصحابة اختلفوا
فيها ثور رجوعها
والتفوق على وجوب
الغسل بالتناء
التحذرين وان لو يكن
انزال هذا ملك
قد رمى عن عثمان
رجوعه عن ابي بن
وقد رمى ابو موسى
ان الصحابة اختلفوا
واسناد امرهم
الى عائشة وقد
ثبت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
سال عن ذلك قال
علي فعل مع عائشة
وهذا يدل على ان
فعله في الدين مباح
وهي مباحة وهي
مسألة بدعية
من اصول الفقه
والحج من البخاري
ان يساوى بين

شرح صلح احمد

عن ابي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء احدكم المسجد فليركع ركعتين فربما نزلت
ورجوعه عن ابي بن
وقد رمى ابو موسى
ان الصحابة اختلفوا
واسناد امرهم
الى عائشة وقد
ثبت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم
سال عن ذلك قال
علي فعل مع عائشة
وهذا يدل على ان
فعله في الدين مباح
وهي مباحة وهي
مسألة بدعية
من اصول الفقه
والحج من البخاري
ان يساوى بين

شرح ابي الطيب

قوله فليركع ركعتين قبل ان يجلس ويجوز في صلاة تحية المسجد او ما يقوم مقامها من صلوة فضل سنة وما
يفعل بعض العوام من الجلوس او لا في القيام للصلوة ثانيا باطل لا اصل له ومن خلة وقت كراهة الصلوة وهو مباح قال الربيع
مرات سبحان الله والحمد لله لا اله الا الله كبيرنا وفضل الله العظيم فقد رمى عن بعض السلف
ان ذلك تعدل ركعتين في الفضل وقال النووي في التمهيد بكراهة الجلوس بلا صلوة وهي كراهة نزيهة باب ما جاء
ان الارض كلها مسجد الا المقبرة والحمام **قوله** الا المقبرة هي نهي البناء وقبر موضع دفن الموقف في القاموس المقبرة
مثلاثة البناء وكل كنيسة موضع القبور قال ابن مالك تذكر الصلوة فيها اقول هذا بناء على ان تواب المقبرة طاهر وكاله
الحمام ان صلى فيه في موضع الطاهر منه واما على قولين يقول بنجاسة تربة المقبرة لا اختلاط استرابها
بصددها الموقف وبنجاستهم فالصلوة فيها فاسدة وكذا ان صلى في موضع نجس من الحمام

ابن ماجه
ابن جرير
ابن حبان
ابن عاصم
ابن كثير
ابن ماجة
ابن المنذر
ابن عمير
ابن خزيمة
ابن يونس
ابن فضال
ابن حبان
ابن خزيمة
ابن يونس
ابن فضال
ابن حبان

مؤلفه في شرح
ابن جرير
ابن حبان
ابن عاصم
ابن كثير
ابن ماجة
ابن المنذر
ابن عمير
ابن خزيمة
ابن يونس
ابن فضال
ابن حبان
ابن خزيمة
ابن يونس
ابن فضال
ابن حبان

عاقبة الاحوزي شرح سراج احمد

وربشت صورت نزار و در حاشي ديگر آمده است اگر چه مسجد بي بوده اما نشانه يک بخشش است بن سالفه است در شکل مخروي بعضي علماء گفته اند که اين حديث تو است و در باب عن ابى بکر و حمزه بن محمد و عبد الله بن عمرو و انس اخبره المصنف و ابن عباس اخبره ابن ابي شيبة يلفظ و بنوا مساجدکم بما اذنوا کم مستشرقه و اخبر الطبراني في الاوسط يلفظ من نبي سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه و ان مات من يومه من حفله و بن حفرة قيراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه و ان مات من يومه من حفله و عاتقته اخبره ابن ابي شيبة يلفظ من نبي سجده يراه القديسي التمدد في بياني في هذه المسجد التي في طريق مكة قال هذه المساجد التي في طريق مكة و ام حبشيه و ابى فرح و محمد بن عيسى و وثالثه بن الاسقع و ابن هريرة اخبره البيهقي و ابن عساکر و الطبراني و ابن النجار يلفظ من نبي سجده يراه القديسي التمدد في بياني من قال حلال نبي التمدد في بياني في الحديثه من در وياتوت و جابر بن عبد الله اخبره ابن ابي شيبة يلفظ من نبي سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه قال ابو عيسى بن محمد بن عثمان حديثه مصنف و قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من بنى لله مسجدا صغيرا كان او كبيرا خردا بشان سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه و من حدیث ابن ابي شيبة يلفظ من نبي سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه ان انس بن مالك روایت مصنف بتعليقات آورده است احاديث اينکه قتيبة بن سعيد انا فوج بن قيس عن عبد الرحمن بن مولى قيس عن يزيد النخعي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا مسجد و محمود بن لبيد قد ادرک النبي صلى الله عليه وسلم و محمود بن لبيد تحقيق يافته صحبت آنحضرت و محمد بن ابراهيم بن الربيع قد راى النبي صلى الله عليه وسلم و محمود بن لبيد تحقيق يافته صحبت آنحضرت و هما اخلاصا من صغيران مدنیان اين دو محمود و محمود کان هر دو يار آن حضرت

عنه قال من بنى لله مسجدا صغيرا كان او كبيرا خردا بشان سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه و من حدیث ابن ابي شيبة يلفظ من نبي سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه ان انس بن مالك روایت مصنف بتعليقات آورده است احاديث اينکه قتيبة بن سعيد انا فوج بن قيس عن عبد الرحمن بن مولى قيس عن يزيد النخعي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا مسجد و محمود بن لبيد قد ادرک النبي صلى الله عليه وسلم و محمود بن لبيد تحقيق يافته صحبت آنحضرت و محمد بن ابراهيم بن الربيع قد راى النبي صلى الله عليه وسلم و محمود بن لبيد تحقيق يافته صحبت آنحضرت و هما اخلاصا من صغيران مدنیان اين دو محمود و محمود کان هر دو يار آن حضرت

شرح ابى الطيب

ذلك منه على عدم اخلاصه التامى هذا الذم يقصد بكتابة اسمه نحو اللغاة والترحوما المثلثة بحسب الكيفية والزيادة بحسب الكيفية فكلم من بيت خير من مائة بيت قال ابن ابي حوزي مثله في الامه لا في المقدامى بنى الله له بيتا كما بنى بيتا فجزوه هذه الحسنه من جنس البناء لا من غير لا مع ان التفاوت حاصل قطعا بالنسبة الى ضميق الدنيا وسعة العقبى ومن ثورمى احمد بنى الله له في الجنة افضل منه و رواه الطبراني يلفظ ووسع ويدل على الافضلية حديث موضع سوط احد كوفي الجنة خير من الدنيا وما فيها و روى عن عائشة مرفوعا من بنى لله مسجدا ولو كفض قطاة بنى الله له بيتا في الجنة و مخصص القطاة بفتح الميم محل تحتها برجليها و تقبله لتبيض به بالارض وقال السيوطي معناه ان فضل على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا وقال بعض العلماء مثله في الفضل والشرف والتوقير لانه جزء المسجد

قول المعتزى

فانيا لان بناء الجنة لا يخرّب ولا يشعث في رواية الاحمر الطبراني بنى الله له في الجنة افضل منه وقال القرطبي ليست هذه المثلثة على ظاهرها وإنما يعنى ان بنى الله له بيتا به بيتا اشرف اعظم و ارفع وقال النووي يحتفل احسن احدها ان يكون معناه مثله في مسمى البيت اما صفة في السعة وغيرها فمعلوم فضلها فانها كما لا عين رأت ولا وزن سمعت ولا خطر على قلب بشر الثاني ان معناه ان فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا يعنى عبد الله بن مولى قيس ليس له عند المصنف غير هذا الحديث ولويدى كره نسبة لاهل من زيارته هو ابن عبد الله النخعي و ليس له عند المصنف غير هذا الحديث ولا يعرف له رواية الا عن انس

عنه قال من بنى لله مسجدا صغيرا كان او كبيرا خردا بشان سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه و من حدیث ابن ابي شيبة يلفظ من نبي سجده يراه القديسي التمدد في بياني في الحديثه ان انس بن مالك روایت مصنف بتعليقات آورده است احاديث اينکه قتيبة بن سعيد انا فوج بن قيس عن عبد الرحمن بن مولى قيس عن يزيد النخعي عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا مسجد و محمود بن لبيد قد ادرک النبي صلى الله عليه وسلم و محمود بن لبيد تحقيق يافته صحبت آنحضرت و محمد بن ابراهيم بن الربيع قد راى النبي صلى الله عليه وسلم و محمود بن لبيد تحقيق يافته صحبت آنحضرت و هما اخلاصا من صغيران مدنیان اين دو محمود و محمود کان هر دو يار آن حضرت

شرح رجز حمد	خاصة الاحادیث
<p>قال ابن عباس لا يتخذ من بيتا ومقبلا كقوله بن عباس كونه نشود سجدها في خواب شب و جای خواب روز و ذهب قوم من أهل العلم الى قول ابن عباس و رفته اندگروی از اهل علم بسوی قول ابن عباس که عدم جواز بیت و مقبل است یکبار ما جاء في كراهة البيع والشراء و انشاء الضالة و الشعر في المسجد باب شيبان آنچه آمده است در کتاب بیع و شرا و جستن شیبایی گم شده و خواندن شعر در مسجد و حدیث ثناء قتیبة قال الليث عن ابن عجلان عن عمر بن عبد شيبان عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر و روایت میکند از پدر خود که شعیب است و شعیب روایت میکند از جده و محمد بن عبد الله بن عمر بن العاص است یا از جده خود که عبد الله بن عمر بن العاص است بر تقدیر اول حدیث مرسل باشد و بر تقدیر ثانی هر شیئی مستطیع باشد و شعیب نیافته است جده خود را نه نهی عن تناشد الاشعار في المسجد بدستیکه آنحضرت منع فرمود از خواندن شعر در مسجد و از شعر زور و باطل است که خواندن آن در مسجد که مکان طاعت و عبادت است اما شکر که در توحید حق سبحانه و تعالی و لغت آنحضرت تا باعوان می و مواعظ و نصائح باشد به حال در همه جا محمود و مستحسن باشد و آنحضرت صلی الله علیه و سلم برای حسان که مدح وی و سب دشمنان می میگفت در مسجد نبوی بر پای میکرد و میفرمود که روح قدس تالیذ میکند حسان را مادام که فحاشمت معاشرت میکند از پیغمبر خدا و سخن البیوع و الشراء و فیه و نهی میکرد از فروختن و خریدن در مسجد و دیگر معاملات هم برین قیاس است آنچه در شیخ و الاشتهار فیه است</p>	<p>الغسل هو من الخش وقال و حنیفة لا في المساتین جميعا لان معنى غير مقصود فكان بمنزلة ايداه الاصبع و ما قلنا انها لما قد مناه السابعة لا يعاد غسل البينة ان كانت قبل ذلك فانه قال احكام الشافعي قال بعضهم يعاد و الاول اصح لان التكليف ساقط عنهما لا يعتبر حكم فيها لها و لا تعبد بها حتى من غسله قد انقضى على وجه الثامنة اذا استدل المرأة ذكروا بجملة فوق قول الرجل الجملة التاسعة اذا كان مقطوع الكرة فانظر فان مثال الكرة و يجب وان غيب قبل من مقتول او الغيب لان لو غيب بعض المشقة او غيب</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قول لا يتخذ من بيتا ومقبلا اي لا يلازم النوم فيه فلا يعارض ذلك الاول على ان الاول كالم فروع بل ثبت برفع مثله في قضية نوم على في المسجد وقول النبي صلى الله عليه وسلم ان قرأوا كتابا قرأوا كتابا ما جاء في كراهة البيع والشراء و انشاء الضالة و الشعر في المسجد الانشاء برفع الصوت و المراء برفع الصوت بطلب الضلالة او البعد و مناسبة الترجمة للباب بالنظر الى انشاء الضالة لما في رواية يزيدة من التصريح بذلك فلا يراد ان لا ينادى الضالة في الحديث ولا في الباب كما توهم اخبره مسلم في صحيحه عن يزيدة رضي الله عنه قال انشد رجل في المسجد فقال من دعا الى الجمل الاحمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا وجدنا من اذعننا انما بنيت المساجد لما بنيت له و معناه من وجدنا فدعا اليه صاحبها ليأخذها كذا في تفسير الاصول قوله عن تناشد الاشعار اي ان ينادى بوجهه و التناشد ان ينادى كل واحد صاحبه فينادى نفسه او غيره او افتخار و مباهاة او على وجه التفكه بما استطاعت به ما تركن اليه النفس فهو مذموم و اما ما كان منزه في مدح الحق و اهله و ذم الباطل و ذويه او كان تهميلا للقواعد الدين او ارغام للخالفية فهو خارج عن الذم نقله الطيبي منه و قال ابن مالك النهي عن ذلك خاص بغير الشعر الحسن لان حسان انشد بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد قوله و عن البيع و الشراء فیه جوزة علمنا و لنا للمعتكف بغير احضار البيع عند الضرورة</p>	
قول ابن عسقلانی	
<p>قال ابن عباس لا يتخذ من بيتا ومقبلا اي لا يلازم النوم فيه في الاصل ان رجلا قال لابن عباس اني نمت في المسجد الحرام فاحضرت قال اما ان تتخذ من بيتا او مقبلا</p>	<p>لان لو غيب بعض المشقة او غيب</p>

عائشة الاحمدى شرح صحيح احمد

وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة ونهى كروان حلقه كره شستن مردم روز جمعه پیش از نماز مسجد اگر چه برآ
 مذکور علم مشغولی ذکر باشد و در بیان سبب نهی چند وجه گفتند یکی آنکه تحلق مخالف بیات اجتماع مصلیان است و دیگر آنکه
 اجتماع برای نماز جوهر کار بزرگ است که تا اذان فارغ نشود مشغول شدن بکاری دیگر گنجایش ندارد و تحلق پیش از اذان موجب غفلت
 و باین دو وجه مخصوص تحلق در وقت خطبه نباشد سوم آنکه وقت انقضات و اشتغال باستماع خطبه توجیه بان است و باین وجه مراد
 از تحلق نزد خطبه باشد و نیز نهی در دو وجه اول ترمیمی باشد و در سوم تحریمی و فی الباب عن ابی بؤیدة انه خرج مسلم وابو داود و
 ما تروى به كذا روى ابن عمر خريجه الاربعة والحاكم و جابره بن عبد الرزاق و انس خريجه عبد الرزاق و ابن حبان والنسائي بعض احاديث
 كره فضل و آداب مسجد و رواه اندر و مينايد تا تذكره باشد مسلمانان اخرج عبد الرزاق عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه و آله
 وسلم بان باجزة احمد عن ابى ذر قال عرضت على اعمال امتى حسنها وسيتها فرائيت في محاسن اعمالها ما طه الاذى عن الطريق و رأيت في
 سبي اعمالها الخفاة في المسجد ثم فرغ اخرج ابن ماجه عن ابن عمر خصال النبي في المسجد لا يتخاطبوا ولا يشبه فيه سلاح ولا يقبض فيه
 بقوس ولا يشرفه نبل ولا يمر فيه لحم في ولا يضر فيه حد ولا يقص فيه من احد ولا يتخذ سقوا و اخرج سعيد بن منصور عن رجل من بني
 اذا وجدت القوم في المسجد فلهما في ثوبك حتى تخرج واخرج ابن ماجه عن ائمة جنبا و مساجدا المطاهر و ما في الجمع و اخرج الدليلي
 في الفردوس عن انس الضحك في المسجد فظلمة في القبر و اخرج النسائي عن انس من اشراط الساعة ان يتباهى الناس في المساجد
 اخرج شيرازي في الاقباب عن ابى امامة الا يستطيع احدكم اذا خرج الى المسجد ان يخرج بركة انفق قيل وما بركة انفق قال الخياط و اخرج
 الدليلي عن انس اذا هم العبدان يترق في المسجد اضطربت ركائنه و انزوى كما تنزوى الجحرة في النار فان هو ابتلعها اخرج الترمذي
 سنة اثنين و سبعين و دارو كتب به الف الف حسنة اخرج احمد عن رجل من الانصار اذا وجد احدكم القملة
 في ثوبه فليهره او لا يلقها في المسجد و اخرج الدليلي عن ابى مسرة كل كلام في المسجد فهو الاقصر ان و ذكر انه
 و مسأله عن خيرا و اعطاه اخرج الطبراني عن نافع بن جبير بن مطعم لا تسل السيوف في المساجد و لا يشتر النبل

شرح ابى الطيب

قوله وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة اي نهى عن تحلق الناس على هيئة الحلقه يقال تحلق القوم اذا جلسوا
 حلقه و علة النهى ان القوم اذا تحلقوا فالغالب عليهم التكلم و رفع الصوت و اذا كانوا كذلك لا يستمعون الخطبة و هم مأمورون
 باستماعها و قال بعضهم ان النهى محتمل المعنيين احدهما ان تلك الهيئة تخالف اجتماع المصلين الثاني ان الاجتماع للجمعة
 خط جميل لا يسع من حضرها ان يهتم بها سواها حتى يفرغ و التحلق موهو للغفلة عن الامر
 الذي ندبوا اليه و قال السيوطي حملها الجمهور على الكراهة و ذلك لانها ربما قطع الصفوف
 مع كونهم مأمورين بالتكبير يوم الجمعة و التراض في الصفوف الاول فالاول و قال
 الطحاوي اذا دعوا المسجد و غلبه فهو مكروه و غير ذلك لا بأس به انتهى

قول المعتزى

وان يتحلق الناس فيه يوم الجمعة قبل الصلوة حمل الجمهور على الكراهة و ذلك لانها ربما قطع الصفوف مع كونهم مأمورين بالتكبير يوم الجمعة
 و التراض في الصفوف الاول فالاول و قال الطحاوي اذا دعوا المسجد و غلبه فهو مكروه و غير ذلك فلا بأس به

شرح صحيح احمد
 عائشة الاحمدى
 الفسلى هي المسألة
 العاشرة لان الحكم
 انما تعلق بمغيب
 الحشفة فلا يقو
 في ذلك البعض
 مقام الكل الحادية
 عشرة او المحذوف
 دبر خنثى مشكل
 وجب الغسل لانك
 ان قد تترجلا و
 امرأة بالوطى في اللد
 يوجب الغسل الثانية
 عشرة لجر في قبل
 خنثى مشكل فيقبل
 ان يكون رجلا فيكون
 ذلك عضو اذ دل
 فلا يوجب الغسل
 و يحتمل ان يكون
 في الغسل فان الغيب
 الشك اسقطت
 الغسل وان اعتبر
 او جبت الغسل لثنا
 اذ الف ذكره في خنثى
 فاولجه في فرج المثل
 قال شيخنا ابو بكر
 محمد بن الوليد
 الزاهد في مثلثة
 اوجه مختلفة لها
 باقى در صفحه ابتدا

عائشة الاحوي

لا يوجد الغسل الثالث
 يوجبه والثالث
 ان كان في خرقة
 رقيقة او جبهة
 ان كانت كثيفة ولو
 يوجبه وهذا الا
 بمد هبنا والله اعلم
 الرابعة عشر اذا
 انتقل المني وانظر
 لو وجب غسل
 وقال احمد بن حنبل
 يوجب الغسل لان
 الشهوة قد حصلت
 بانتقاله فوجب الغسل
 كما لو ظهر هذا
 لان الشهوة وان كانت
 حصلت لو تكلم و
 لانه حدث لا تترك
 الطهارة الا بظهوره
 كسائر الاحداث
 الخامسة عشر اذا
 جومعت بركعت
 ووجب الغسل عليهما
 المرأة لا تغسل حتى
 تنزل فادناها شيئا
 الامام الفهرى اشارة
 وجوب الغسل بالقاء
 الخنثيين بالاضافة

شرح سراج احمد

في المساجد ولا يحلف بالتمسك في المساجد وتقيما ولا ضميفا ولا يلف بالصدور ولا تزين بالقوارير فانما يثبت
 بالامانة وشرفت بالكرامة اخرج عبد الرزاق عن جابر انا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مضطربون في مسجده فصر بنا بصيب كان
 في يده وقال قوم الا تترقدوا في المسجد وفيه عثمان الانصاري متروك باتفاق قال ابو عيسى حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
 حديث حسن وعمر بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال محمد بن اسمعيل يعني امام بخاري ان بيت
 احمد واسحق وذكروا غيرهما يدوم امام احمد واسحق راووا ذكره غيرهم ورووا غير ان راويهما في حديث احمد بن شعيب بن محمد بن اسحق
 بن عمار بن شعيب قال محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 شعيب بن جبرئيل بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عيسى من تكلم في حديث عمرو بن شعيب فاما ضعفه لان محمد بن
 عن صحيفة جده كلف بصنف وكسبه سخن كرهه در حديث عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 در صحيفه و نوشته شده بهر خود كانه رواه انه لو يسمع هذه الاحاديث من جده او يراكه محذرين اعتقاد كرهه انه كرهه بدستيكه عمر
 نشنيه اين حديثها را از جبرئيل بن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 سعيدانه قال قلت علي بن عبد الله وذكره في حديث عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 حديث عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 بعض اهل العلم من المتابعين رخصه في البيع والشراء في المسجد يعني بيع وشراء مسجد كرهه استرد امام احمد واسحق وحققت
 كرهه شهرة استاز بعض اهل علم رخصت بيع وشراء مسجد في روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير ذلك رخصه في نشاء الشعر
 في المسجد وتحقق بروايت كرهه شهرة استاز ان حضرت ابي اسحق بن عمار بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 في المسجد الذي اسس على التقوى باب در بيان آنچه آمده است فضيلت ابي اسحق بن عمار بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق

شرح ابى الطيب

قوله في غير حديث رخصه قال العراقي يجمع بينها وبين احاديث النبي ان يحمل النبي على التنزيه وحمل الرخصة على بيان الجواز او
 بحمل الرخصة على الشعر الحسن ويحمل النبي على التفخيز التي قد قلنا ما فيها الغنية باب ما جاء في المسجد الذي اسس على التقوى

قوت المحدثي

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير حديث رخصه في نشاء الشعر قال بن العراقي يجمع بينها وبين احاديث
 النبي بوجهين احدهما ان يحمل النبي على التنزيه وحمل الرخصة على بيان الجواز والثاني ان يحمل احاديث الرخصة على
 الشعر الحسن لما ذون فيه كجاء احسان للمشركين مدحه صلى الله عليه وسلم وغير ذلك ويحمل النبي على التفخيز والهجاء
 ونحو ذلك انتهى وقال الماوردى والرويانى في آخر باب حال الشرب لعل الحديث في المنع من نشاء الشعر
 في المسجد محمول على ما فيه هجوا ومدح بغير حق فاذنه عليه الصلوة والسلام مدح وانشد
 مدحه في المسجد فلم يمنع منه وقال ابن بطال لعله فيما يتشاكل الناس به
 حتى يكون كل من في المسجد يغلب عليه كما تأول ابو عبيد قوله لان يمتلى بجوف
 اسد كرهه شيخنا خير له من ان يمتلى شعره والله الذي يغلب على صاحبه

شرح سراج احمد
 في المساجد ولا يحلف بالتمسك في المساجد وتقيما ولا ضميفا ولا يلف بالصدور ولا تزين بالقوارير فانما يثبت
 بالامانة وشرفت بالكرامة اخرج عبد الرزاق عن جابر انا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن مضطربون في مسجده فصر بنا بصيب كان
 في يده وقال قوم الا تترقدوا في المسجد وفيه عثمان الانصاري متروك باتفاق قال ابو عيسى حديث عبد الله بن عمرو بن العاص
 حديث حسن وعمر بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال محمد بن اسمعيل يعني امام بخاري ان بيت
 احمد واسحق وذكروا غيرهما يدوم امام احمد واسحق راووا ذكره غيرهم ورووا غير ان راويهما في حديث احمد بن شعيب بن محمد بن اسحق
 بن عمار بن شعيب قال محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 شعيب بن جبرئيل بن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عيسى من تكلم في حديث عمرو بن شعيب فاما ضعفه لان محمد بن
 عن صحيفة جده كلف بصنف وكسبه سخن كرهه در حديث عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 در صحيفه و نوشته شده بهر خود كانه رواه انه لو يسمع هذه الاحاديث من جده او يراكه محذرين اعتقاد كرهه انه كرهه بدستيكه عمر
 نشنيه اين حديثها را از جبرئيل بن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 سعيدانه قال قلت علي بن عبد الله وذكره في حديث عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 حديث عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 بعض اهل العلم من المتابعين رخصه في البيع والشراء في المسجد يعني بيع وشراء مسجد كرهه استرد امام احمد واسحق وحققت
 كرهه شهرة استاز بعض اهل علم رخصت بيع وشراء مسجد في روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في غير ذلك رخصه في نشاء الشعر
 في المسجد وتحقق بروايت كرهه شهرة استاز ان حضرت ابي اسحق بن عمار بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق
 في المسجد الذي اسس على التقوى باب در بيان آنچه آمده است فضيلت ابي اسحق بن عمار بن شعيب بن محمد بن اسحق راووا عن عبد الله بن عمرو بن شعيب بن محمد بن اسحق

شرح صحيح احمد

عائشة الاحوي

شاهاتون ليعيل عن انيس بن ابي يحيى الاشمي اسم ابي يحيى عثمان بن ابي يحيى سمعان ابو يحيى الاسلمي مولاهم القدر
لا بأس من ثلثه عن ابي سعيد الخدري قال مات رجل من بني خديجة ورجل من بني عمرو بن عوف كفت ابو سعيد خديري
شك في امره في قبيلة خديرة ويكره في قبيلة عمرو بن عوف في المسجد الذي واسس على التقوى في حق مسجد كذا كذا
سجرت كذا ورجلان اول مسجد على التقوى نزل شعر فقال الخدري هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا كذا
عليه الصلوة والسلام وقال الاخر وكفت لا بد من كذا قبيلة عمرو بن عوف في مسجد كذا كذا

شرح ابي الطيب

قوله ام تزي رجل من بني خديجة الخ اي شياحت وتنازعها بسبب شك وقع لهما اتفاقا موس
ما سراة مما سراة وام تزي فيه وتمارى شك وامرية بالكسر الضم الشك والجدال

قوت المغتدى

باب من يستيقظ

عن انيس بن ابي يحيى عن ابي سعيد الخدري قال مات رجل من بني خديجة ورجل من بني عمرو بن عوف كفت ابو سعيد خديري
فان المراد بالاسجد الذي واسس على التقوى في حق المسجد الذي واسس على التقوى الخدري قال العراقي هذا صحيح
في تفسيره ان الذي يليق بالقصة قال الاخر انك تقول لري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تظن مع الحسن انتهى قال وقد يختلف

سئل رسول الله

الصحاب في ذلك فلهذا زيد بن ثابت بن عمر وابو سعيد الخدري الى ان مسجد المدينة وهو قول سعيد بن المسيب قالك
ابن ابي شيبة عن ابي اسحق بن عروة بن الزبير وسعيد بن جبيرة وقادة وعطية العوفي الى ان مسجد قباء والاولى في واقفة الاها
الصحيح في ذلك في ذلك بن العري فذكر كذا كذا قال الاخر انهم قباء والامر مشهور جدا صحيح عن جماعة لا يخصصون انهم اولى من

قال يغتسلون

العربيين انيس بن ابي يحيى عن ابي اسحق بن عروة بن الزبير وسعيد بن جبيرة وقادة وعطية العوفي الى ان مسجد قباء والاولى في واقفة الاها
به فقد رواه مسلم من حديث ابي اسحق بن عروة بن الزبير وسعيد بن جبيرة وقادة وعطية العوفي الى ان مسجد قباء والاولى في واقفة الاها
ولو شهد القصة ومثله ابن سعيد بن عوف صلى الله عليه وسلم فهو ارجح قال فان قيل هل يمكن اعمال الاحاديث الدالة على ان المراد
مسجد المدينة والاحاديث الاخر مع نظمو اول الآيات وانها ام بصائر ان لا ترجح تعدد الجمع فالجواب انه يمكن ان يقال

بلال قال لا غسل

ان الضمير في قوله فيه الثانية محتمل لعوده الى مسجد المدينة لان كثير من الانصار كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم
من بني عمرو بن عوف وغيرهم حتى كان معاذ يصلي مع المشركين في يوم قومه فلهذا الجواب بعد ويجوز ان يقال ان المسجد الموقوف
بكونه مسجد التقوى من اول يوم يصدق على كل من المسجد بان كان من اناسه النبي صلى الله عليه وسلم على التقوى فاسجد قباء في اول
قدومه حين نزل في بني عمرو بن عوف ثم حين دخل المدينة استسجد مسجد النبي صلى الله عليه وسلم في كل من المسجد بالآيات وعين النبي

الرجال اسناد

صلى الله عليه وسلم المسجد الذي افضل على مسجد قباء وقد لا يسوع عليه قباة الضمير الى مسجد قباء من غير ذكره كقولنا خلا بوضف في
استسجد التقوى كقوله تعالى تعبدوه وتوقروه وتسجدوا بكرة واعمالا فانهم في قوله تعبدوه وتوقروه يعطون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والضمير في قوله وتسجدوا يعطون الى الله تعالى وان لم يميز في النظر بين الضميرين وفي هذا الجواب ايضا نظر واذا
تعد الجمع فيصائر الى الترجيح والاحاديث في كون المراد مسجد المدينة اصح واصح انتهى

حالة الصلاة
لهن
بنو
نزل
كون

عارضه الاحادیث

شرح سراج احمد

در جمله بنی عمرو بن عوف حضرت سالت علی بن ابی طالب علیه السلام اول بحالی مدینه رسیدند کجا فرود آمد چهارده روز آنجا اقامت فرمود و در آن ایام
 اسامی مسجد قبا افکن و آن اول مسجدی در مدینه که حضرت سالت علی بن ابی طالب علیه السلام در آنجا نماز گذارده فاتیما رسول الله صلی الله علیه و آله سلم و آنک
 پس آمدند به در و در آنحضرت را در پرسیدن آن پرسیدند از آنحضرت فقال هو هذا البیت فو دان مسجد اینست یعنی مسجد کعبه و مسجد
 آنحضرت مسجد شریف خود را و فی ذلك غیره کثیر و درین مسجد نیز بسیار است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدیث ابو بکر عن علی
 ابن عبد الله قال سالت یحیی بن سعید عن محمد بن ابی یحیی لاسی قال لویکن به باس گفت ابو بکر بن یحیی سوال کردم یحیی بن سعید

ابن عمر العری وهو
 ضعیف لکن قد وثقنا
 ذلك من فعل عمر فی
 الموطأ غیره بالاحادیث
 رقیة الحلو فی النوم
 وهو الما لندی صحیح

شرح ابی الطیب

قوله فقال هو هذا یعنی مسجد ای قال رسول الله صلی الله علیه و آله سلم المسجد الذی اسس علی التقوی هو مسجدی
 هذا قال العراقی هذا تصحیح فی ان المراد بالمسجد الذی اسس علی التقوی مسجد النبی صلی الله علیه و آله سلم بالمدينة و ظاهر غیر
 من الاحادیث ان مسجد قبا اتفق قد اختلف الصحابة و التابعون فی ذلك فذهب یسید بن ثابت و ابن عمر و ابو سعید الخدری
 الی ان مسجد المدينة هو قول سعید بن المسیب مالک بن انس ذهب بن عباس عروة بن الزبیر و سعید بن جبیر
 وقتادة و عطیة العوفی الی ان مسجد قبا و الاول صحیح و موافق له الاحادیث الصحیحة و مخالف فی ذلك ابن العزنی فذكر
 الآية فقال لا خلاف انهم اهل قبله و اهل مشهور جدا صحیح عن جماعة لا یحصرین عدل فها و اولی من العمل بحديث برویه نسیب
 ابن ابی یحیی عن ابیه و رواة ما قلنا اولی من استدل بحديث عائشة فی قصة الهجرة قال العراقی و انیس ابوه ثقتان
 و لو یفتر ابیه بل رواه مسلم من حدیث عبد الرحمن بن ابی سعید ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی سعید کأن قد
 و قصة الهجرة من قول عائشة و لو تشهد القصة و حدیث ابی سعید من قوله صلی الله علیه و آله سلم فها صحیح قال فی
 هل یسجد علی الاحدیث اللذی علی ان المراد مسجد المدينة و الاحادیث الاخر مع نظروا الی الآية و آخرها او یسجد الی
 الترجیح لتعد الجمع فالجواب انه یسجد ان یقال ان الضمیر فی قوله فیها الثانية یحتمل عودة الی مسجد المدينة لان
 کثیرا من انصار کان یسجد مع النبی صلی الله علیه و آله سلم من بنی عمرو بن عوف و غیرهم حتی کان معاذ یسجد مع العشاء ثوبین
 الی قوم و هذا الجواب بعد و یحتمل ان یقال ان المسجد الموصوفه بكونه اسس علی التقوی من اول یوم یصدق علی کل من یسجد
 لان کلامها اسسه النبی صلی الله علیه و آله سلم علی التقوی فاسس مسجد قبا اول قول و ما هین نزل فی بنی عمرو بن عوف
 ثوبین یسجد علی مسجد قبا و یسجد علی مسجد قبا و یسجد علی مسجد قبا و یسجد علی مسجد قبا و یسجد علی مسجد قبا
 المدينة لفضل علی مسجد قبا و صدق الیة علیه ثوابه علی مسجد قبا من غیره لانه لکونه داخل فی قوله
 فی مسجد اسس علی التقوی کقوله تعالی و تعزیرة و توقیرة یعو الی الرسول صلی الله علیه و آله سلم و الضمیر فی قوله و یسجد
 یعود الی الله تعالی و ان لو یسجد فی اللفظین الضمیرین فی هذا الجواب یضطر و ان تعذر الجمع فیصاح الی الترجیح و الاحادیث
 فی کون المراد مسجد المدينة صحیح و اصح و انتهى کذا نقله فی قوت المغتدی علی جامع الترمذی فقال بعض
 المدققین یسجد بان مراد بالمسجد الذی اسس علی التقوی کل من المسجدین کما ذکره فی الاحتمال الثانی و یسجد

من الرجل فیدل
 علی کمال حله و عفاه
 احکامه من رای
 فی ثوبه بلا خلاف
 ان ینام ذی الایام
 فان یومهم ذی الایام
 علی ان قام فیها
 فلا یخولون یتیقن
 ان لا یسجد و یسجد
 فیها هل هو احتلام
 ام لا و علی الفضل
 او استحب علی القول
 بالبناء الشک و استعمله
 و ان یتیقن ان احتلام
 فلا یخولون یدکرانه
 احتلام اولاد کفران
 ذکره خلاف انه
 یغتسل و ان یسجد
 احتلاما فقد خلت
 فی ذلك العلماء
 فن هی جمیع العلماء
 الی ان یسجد علی الفضل

قوت المغتدی

حدیث ابو بکر هو عبد القدوس محمد بن عبد الکبیر بن شعیب بن الحجاب البصری

شرح مساجد احمد

مساجد النبوة

باب ما جاء في اي المساجد افضل باب ست نجح است در بيان آنکه کدام مسجد بهتر است از جهت انحصار

باب ما جاء في اي المساجد افضل باب ست نجح است در بيان آنکه کدام مسجد بهتر است از جهت انحصار ناسن نامالك حرم وثنا قتيبة عن مالك عن زيد بن رباح وعبيد الله بن ابي عبد الله الاخر عن ابي عبد الله الاخر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوة في مسجدى هذا كيك درين مسجد من حين الف صلوة فيما سوا

واوردى ما عابيض
يشخر جياتر البول
منى معناه هراق
من مناي اوراق
فوز به مفعول
يجوز على لغة منى
احكامه ائق النبي
صلى الله عليه وسلم
في المنى والمدنى ولو
يدكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم
يجكو ولما كان خير
مع البول اجلا
العلماء عجزى البول
واما المدنى فافق
فيه رسول الله صلى
الله عليه وسلم على
ابن ابي طالب فترق

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في اي المسجد افضل قوله صلوة في مسجدى هذا اي مسجد المدينة لا مسجد قباء قال السنوى
ينبغي ان يتجرى الصلوة فيما كان مسجدا في حياته صلى الله عليه وسلم لا فيما ترديد بعدة ووافق السبكي اعترضه
ابن تيمية واطال فيه والمحب الطبري واورذ الآثار استدلاله وبانه سلم في مسجد مكة بان المضاعفة لا تختص
بما كان موجودا في زمانه صلى الله عليه وسلم يعني فذلك مسجد المدينة وبان الاشارة في الحديث انما هي لاخراج
غيره من المساجد المنسوبة اليه صلى الله عليه وسلم وبان الامام مالك اسئل عن ذلك فاجاب بعدم الخصوصية وقال
لانه صلى الله عليه وسلم اخبر بما يكون بعدة وزويت له الارض فعلم بما يجزى بعدة ولو لا هذا ما استجيز الخلفاء
الراشدون ان يستزيدوا فيه بحضرة الصحابة وبما في تاريخ المدينة عن عمر رضي الله عنه انه لما فرغ من
الزيادة قال لو انتهى الى الجبانة وقرى اية الى اذى الحليفة لكان الكل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
بملاحظة ما في الجوهر المنظر قوله الا المسجد الحرام فان الصلوة فيه افضل من الف صلوة في مسجدى
كذا قاله ابن مالك ويؤيد ما رواه ابن ماجه عن انس بن مالك فر فوعا قال صلواته اي الرجل في مسجدى
بمخمسين الف صلوة وصلواته في المسجد الحرام بمائة الف صلوة اي بالنسبة الى مسجد المدينة وبه يندفع ما قيل الاستثناء
يحتلن الصلوة في مسجدى لا تفضل الصلوة في المسجد الحرام بالف بل بنها ويختل المسألة ايضا

قوت المسمى

صلوة في مسجدى هذا خير من الف صلوة في سواها الا المسجد الحرام اختلفت في تاويل هذا الاستثناء فقيل معناه ان الصلوة
في مسجدى صلى الله عليه وسلم افضل من الصلوة في المسجد الحرام بل ومن الف صلوة وتقبل ابن عبد البر عن جماعة اهل
الاثار معناه ان الصلوة في المسجد الحرام افضل من الصلوة في مسجد المدينة فوايد بها اخرجه من علمه شيخ ابن عمر
صلوة في مسجدى هذا افضل من الف صلوة في غيره الا المسجد الحرام فانه افضل منه بمائة صلوة واخذ من قواه
هذا القصاص لتضعيف مسجد الذي كان في زمانه مسجدا دون ما بعدة من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين
وبعدهم تغليب الاسماء الاشارة بخلاف المسجد الحرام فانه لا يختص بما كان ولا هو المسجد بل جميع الحرم الذي يخرج
صلا على الصلوة في غيره وسواء في التضعيف الفرض التقل عند الجمهور وخصه الطحاوي بان فرض قال
الزكري في احكام المساجد يتحصل في المراد بالمسجد الحرام الذي تضافت فيه الصلوة سببها اقوال الاول انه لما كان
الذي حرم على الجنب الإقامة فيه الثاني انه مكة الثالث انه الحرم كله الرابع انه الكعبة الخامسة انه الكعبة
وما في الحجر من البيت السادس انه الكعبة والمسجد حولها السابع ان جميع الحرم وعرفه قاله ابن حزم

صلوة في مسجدى هذا خير من الف صلوة في سواها الا المسجد الحرام اختلفت في تاويل هذا الاستثناء فقيل معناه ان الصلوة في مسجدى صلى الله عليه وسلم افضل من الصلوة في المسجد الحرام بل ومن الف صلوة وتقبل ابن عبد البر عن جماعة اهل الاثار معناه ان الصلوة في المسجد الحرام افضل من الصلوة في مسجد المدينة فوايد بها اخرجه من علمه شيخ ابن عمر صلوة في مسجدى هذا افضل من الف صلوة في غيره الا المسجد الحرام فانه افضل منه بمائة صلوة واخذ من قواه هذا القصاص لتضعيف مسجد الذي كان في زمانه مسجدا دون ما بعدة من الزيادة في زمن الخلفاء الراشدين وبعدهم تغليب الاسماء الاشارة بخلاف المسجد الحرام فانه لا يختص بما كان ولا هو المسجد بل جميع الحرم الذي يخرج صلا على الصلوة في غيره وسواء في التضعيف الفرض التقل عند الجمهور وخصه الطحاوي بان فرض قال الزكري في احكام المساجد يتحصل في المراد بالمسجد الحرام الذي تضافت فيه الصلوة سببها اقوال الاول انه لما كان الذي حرم على الجنب الإقامة فيه الثاني انه مكة الثالث انه الحرم كله الرابع انه الكعبة الخامسة انه الكعبة وما في الحجر من البيت السادس انه الكعبة والمسجد حولها السابع ان جميع الحرم وعرفه قاله ابن حزم

شرح سراج احمد

عاقبة الاحوزی

اتمام سجده بعد سافت می از سجده اولی قال هلا حدثت حسن کچیم ظاهر این حدیث نیست از اختیار سفر بیهو
 جز این سه موضوع که پروردگار تعالی بجز بفضل عظمت و کرامت اینها امتناز و مخصوص گردانیده است بجایان مواضع دیگر که در فضل و کرامت
 که قریب هم اند و بزبان شارح آنچه یکی از آنها مخصوص بفضل مخصوص شده مقصود آنست که حیثیت اقرب تعبدی و اوست آن مواضع
 قصد نمایند و سفر کنند و الا اگر حاجتی افتد مثل تحصیل علم و تجارت ادای بعضی حقوق مثلا آن دیگرست که سفر باین قصد جائزست اما در سفر
 برای زیارت قبور صالحین در رسیدن مواضع متبرکه که اختلاف است بعضی مباح دارند و بعضی حرام گویند کذا فی مجمع البحار و الله اعلم
 و بعضی از علماء گفته اند که قصد بطریق تدریجی این سه جاد است نباشد اگر نرزد کند در غیر این سه جاد واجب نمیکرد و فای آن و بعضی از علماء گفته اند
 که سخن در مساجد یعنی در مسجد دیگر جز این سه جاد سفر جائز نبود و اما مواضع دیگر جز مساجد خارج از مفهوم این کلام است **باب ما جاء فی**
المشي الى المسجد باب است در بیان آنچه آمده است در کتاب استه فتن بسوی مسجد برای ادای نماز حدیثنا محمد بن عبد الملك بن ابی الشوا
 الاسوی البصری نام ابی الشوارب محمد بن عبد الرحمن بن ابی عثمان است صدوق از کبار عاشره بود در سنه اربع و اربعین و استیغرافات کرد تا نیند
 ابن زبیر نام محمد بن الزهري عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قميت الصلوة فلا تاقوها و انتم تسعون چون
 اقامت نماز کرده شود پس نریزید تا برای نماز و طایفه و نه با شید و لیکن اینتوها و انتم تشنون لیکن اینها نیز تا نماز زیاد و یکا شامی و ریذیر است
 خویش و علیها السکینة و لازم است بر شما آرام استگی در وقت بسوی نماز فیه ادرکه فصلوا پس چون که بیاید شما با امام بسجده نریزید از
 به ایصیب فی منته

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی المشی الى المسجد قوله اذا قميت الصلوة فلا تاقوها و انتم تسعون هذا ليس بقيد بل لما ذكره لانه
 محل توم جواز الاسراع لادراة اول الصلوة مع الامام فاذا لم يجز الاسراع مع وجود هذا لا يصلح في فعلها تقاضاها
 بالاول ففي هذا التقيد فاداة ان الاسراع لا يجوز حتى ان اقميت الصلوة ايضا والمراد بالاسرع هنا الاسراع و قد يطلق
 على مطلق المشي ايضا كما في قوله تعالى فاستمعوا له ان ذكروه **قوله** وعليك السكينة منسوب على انه مفعول به اي الزوا
 السكينة ويجوز الرفع على انه مبتدأ وهي عبارة عن التأن في الحركات مع الخضوع والخشوع
 وانما امر هو بالسكينة لانه في صلوة مادام قاصدا لها فانه اخبره مسلوفي صحيحه اذا كان
 يعمل الى الصلوة فهو في صلوة يعني اذا لم يقصر في التأخير **قوله** فما ادركت فصلوا يدل على انه يكون
 مدركا للامام والجماعة باي جزء ادرکه قبل سلام الامام ويحصل له الثواب كاملا وهي السبع
 والعشرون درجة **لكن** من ادرکه من اولها تكون درجاته الكامل

قوت المعتدی

المنع وهو خطا لان الاستثناء انما يكون من جنس المستثنى منته فمعي المعتد لا تشمل الرجال الى المسجد من المسجد الى
 مكان من الامنة لاجل ذلك المكان لا الى الثلثة المذكورة وشمل الرجل الى زيارة او طلب علم ليس الى المكان بل الى
 من في ذلك المكان مسجد الحرام هو من اضافة الموصوف الى الصفة وهو جازئ عند الكوفيين والبصر
 يتأولونه الى مسجد البلبلا الحرام اي المحرم وكذا قوله ومسجد الاقصى سمي بل بعدة من المسجد الحرام وعليه
 السكينة بالرفع على الابتلاء والخبر والجملة حال هذا هو المشهور في الرواية و ذكر القرطبي انه نص على الاغراء اي

لعله كذا في بعض النسخ
 كان الخوف من خروج من المسجد
 ابو حنيفة قال
 كنت القى من المذمى
 شدة وعناء فقلت
 الاثم منه الغسل ان
 ذلك لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 وسأله عنه فقال
 انما يحجبك من
 ذلك الوضوء قلت
 يا رسول الله كيف
 بها يصيب في منته
 قال يكفئك ان
 تاخذ كفا من ماء
 فتغسل به ثوبك
 حيث ترى انه
 اصاب منته اسناد
 هذا حديث تفرد به
 محمد بن اسحق فكيف
 يقول فيه ابو حنيسى
 انه صحيح الا على اي
 الاول تحريمه النظم
 بالحاء المهملة اللبل
 ومن اعتقد فيه
 انه الوضوء فقد
 وهم احكامه اجمع
 العلماء على ان المكان

<p>عائشة الاخرى</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>ذلك ان شاء الله في ما يكثر النقطة من المذركاب في المنى يصيب الثوب هام قال خذوا عائشة ضعيف فامرت له مصلحة صفر فنام فيها فاحتها فاستحي ان يرسل بها وبها اثر لا مثلاً فغمسها في الماء ثور ارسل بها فقلت عائشة لو افسد علينا ثوبنا فما كان يكفيه ان يفرأه باصابعه فرأها فرأته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعي اسناد في القشير عن عبد الله بن شهاب الخولاني قالت كنت نازلاً</p>	<p>از شما داد اميكه و سجد و انتظار نمازي بر دال الله و اخفله الله و ارجاه اي بار خدا ميماز اوراي بار خدا ميماز اي كن اورا و اين بيان تمسلي علي احدكم ست ما ليجدث و اين دعای فرشتگان بر اي مي تا آن وقت است كه شكر كرده و بي وضو نشده باشد فقال جل من مضى موت پس گفت مردی كه از حضرت بود حضرت فتمتین موت بضم سيم و فتح آن نام شهریست و قبيله است و تسيه شهر حضرت از جهت آن شده كه حافظش صالح عليه السلام را و وي موت و ما الحدث يا ابا هريرة چه چيز است حدث اسي با هريرة فقال فساء و وضو پس گفت ابو هريرة حدث آواز و دست شك كرده راوي سلف فساء و وضو كه كرام فقط را از اين دو ابو هريرة گفته است فساء بضم فا و كه از كس جدا گرد و آواز بر نيايد و بفارسي اس گویند و وضو بضم ضاء و تخفيف را بمعنى تيز و في الباب عن علي بن ابی طالب بن سید اخري و انس بن مالك و عبد الله بن مسعود و مهمل بن سعد الساعدي قال ابو عيسى حديث ابی هريرة حدثنا ابي الحسن و این حدیث را از ابی هريرة ابو داود و نسائي و احمد و نسائي از عبد الله بن سلام و شيخین بن ابی شيبه زهردي از صحابه بن جرير و ابن شيبه از ابی هريرة و طبرانی از ابی امامه و طبرانی در اوسط از ابی هريرة و عبد الرزاق بن عساکر از جابر بن خراجه كره اند باب ما جاء في الصلوة على الخمرة بابت در بيان آنچه آمده است مذكر گذاردن نماز بر سجده خمره بضم خاء حجمة و سكون سيم سجده كوچك از برك خرمابا فتمت حدیث ثقفية تا ابو الاحوص سلام بن سليم عن سماك بن حرب عن حكيم بن عمار قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل على الخمرة بود آنحضرت كه ميگذارد نماز را بر سجده كوچك از برك خرمابا فتمت شده و في الباب عن ام حبيبة بنت ابی سفيان</p>
<p>عائشة لو افسد علينا ثوبنا فما كان يكفيه ان يفرأه باصابعه فرأها فرأته من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم باصابعي اسناد في القشير عن عبد الله بن شهاب الخولاني قالت كنت نازلاً</p>	<p>شرح ابی الطيب</p> <p>الله و اخفله بيان لقوله تصلق بقول القوله في المسجد انه لو انتقل الى موضع آخر من صلواته من المسجد يكون محرماً لذلك الثواب به تو حرح احد الاحتمالين من قوله صلى الله عليه وسلم ان الملكة تصلق على احدكم و مادام في صلواته كما رواه البخاري قوله فساء و وضو هو اولي ما فسر بعض بقوله او فاحش من لسانه او بيده فقال ما ليجدث بحاش و بفاحش من لسانه او بيده لانه من تفسير الراوي باب ما جاء في الصلوة على الخمرة بضو الخاء و قد سبق تفسيرها في كتاب الحيض و قال في قوت المغتسل و جاء في سنن ابی داود عن ابن عباس قال جاءت فاسرة فاخذت حجر الفتية فالقتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخمرة التي كان قاعدا عليها فاحرقت منها مثل موضع درهم قال فهذا صريح في طلاق الخمرة على اكبر من نوعها اي اكبر من مقدار السجدة كما فسرهما في النهاية بانها مقدار ما يضع الرجل عليه و وجهه و بذلك ايضا فسرهما ابو عبيد</p>
<p>قالت كنت نازلاً عن عائشة فقلت علي ثوب في فمتهما في الماء فارتجى جارية او كسرة فخرها فبعثت ابو عائشة</p>	<p>قوت المغتسل</p> <p>يصل على الخمرة قال العراقي اختلف في حقيقة الخمرة و اشتقاقها فقال ابو عبيد بضم الخاء سجادة من سعف النخل على قدر المسجد عليه سمي بذلك لان خير طيها مستورة بسعفها فان عظم بحيث يكفي سجدة كله في صلوة او اضطجاع فهو حصير وليس مخمره و قال الجوهري الخمرة بالخمر سجادة صغيرة تعجل من سعف النخل و ترمل بالخيوط و قال صاحب الشارح الخمرة كالحصير الصغير من سعف النخل تصغر بالسيور هي على قدر ما يوضع على الوجه و الاثف فان كبرت عن ذلك في حصير و سميت مخمره لاسمها الوجه و الكفين من برد الارض حرها و قال</p>

عائشة الاحوی

شرح صلاح احمد

ولضربها انها كانت
تفرکه من ثوب رسول
الله صلى الله عليه
وهذا شان الطاهر
واما طهيه من جهة
النظر فمن ثلثة
ابواب احاديثه
قال نظرت فاذا
يخلق منه البشر
اذ الطين يخلق منه

الامن حديث الحسن بن ابى جعفر والحسن بن ابى جعفر ومن استاوا الى اودست قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره
تحقيق تضعيف حسن بن يحيى وغيره وهو الزبير اسماء محمد بن مسلم بن تدر بن نفتح ثمانية فوقيه وسكون ال صلوة وضيم راد اخر
معلمت و ابو الطفيل اسمه عامر بن وثالة بكسر مثله صحابي بنت صغير ولادت او در سال حركته و او كتابي ست نازل كوفه شد
او او حركت به شاهر بر امراه على مرضى و پس از وفات على مرضى بگرفت و اقامت نمود در نجف آنك وفات كرد و گفته اند كه او
آخرين به صحابه است از روى وفات بر روى زمين **باب** ما جاء في ستره المصلى باب ست در بيان آنچه آمده است در ذكر
ستره مصلى و ستره بضم سين و سكون تا آنچه پوشيده شود روى چيزى و در اينجا آنچه ستاره شود پيش مصلى تا ستره شود سجد گاه او
و بزه كار نگردد كه زنده بگذشتن از پيش آن باشد و يوارى يا ستونى يا چوبى و جز آن بايد كه درازى و كم از روى خود و ستره بگشت حد
قتيبة و هناد قال ابوا الاحوص عن مالك بن حرب عن موسى بن طلحة عن ابيه طلحة بن عبید الله احد العشرة النبوية قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا وضع احدكم يديه و قتيبة نهى كى از شتابيش خود مثل مؤخره الرجل ان تجوب بسين بالاي ستره و مؤخره بضم
م

ان سكون
نفسه و سكون
دل غايب
بش
علا و الطاهر
ثالث ستره
صحيح در روى
دايه بسبع
ن الصلوة
في ضياء القدي
الفتاة من
بني ابراهيم
م الحافظ
سيرة على ۱۱

شرح الی الطيب

وقال العراقي استحبابه صلى الله عليه وسلم الصلوة في المحيطان يحتمل معان احدها قصد الخلوة عن الناس
فيها و به جزم ابن العربي الثاني قصد حلول البركة في ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق و الثالث ان هذا
من كرامة المذوران يصلى في مكانه الرابع انها تحية كل منزل **باب** ما جاء في ستره المصلى هي بالضم ما يستتر
كأنما كان وقد غلب على ما ينصبه المصلى قدامه من عصا او سجادة او سوط او غير ذلك من آدمى
او شجرة او دابة ما يظفر به موضع سجود المصلى كيلا يربطه وبين موضع سجود ما رقبته مثل مؤخره
الرجل بضم الميم وسكون الهززة وكسر الخاء وفتح وضبط بفتح الهززة وتشديد الخاء المفتوحة ويكسر في المغرب
هي الخشبة العريضة التي تحاذى راس الراكب وفي الكاشية هو العود الذي يستند اليه راكب الرجل

قال صاحب النهاية الحائط البستان من النخل اذ كان عليه حائط وهو الجدار قال العراقي استحبابه صلى الله عليه وسلم
الصلوة في المحيطان يحتمل معان احدها قصد الخلوة عن الناس فيها و به جزم القاضى ابو بكر بن العربي الثاني قصد
حلول البركة في ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق الثالث ان هذا من كرامة المذوران يصلى في مكانه الرابع انها
تحية كل منزل نزل او توديعه والحسن بن ابى جعفر قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره قال العراقي انما ضعفه من جهة
حفظه دون ان يتم بالكذب مثل مؤخره الرجل هو العود الذي يستند اليه راكب الرجل وفي المؤخره
لغات ضم الميم وسكون الهززة وكسر الخاء حكاه ابو عبید و انكرها يعقوب و فتح الهززة و الخاء معاً مع تشديد الخاء
حكاه صاحب المشرق و قال ابن العربي المحدثون يرونه مشدداً و انكرها صاحب النهاية فقال لا تشدد
وسكون الهززة و فتح الخاء المنخفضة حكاه صاحب السرخسى في غريبه و انكرها ابن قتيبة و فتح الميم وسكون
الواو من غير هززة وكسر الخاء حكاه صاحب المشرق و اللغة المشهورة فيها
اختره الرجل بالمد وكسر الخاء و كذا ورد في حديث ابى ذر الاق و قال ابن العربي انما الصواب

قوت المعتدى

كالبيض في البهائم
فالحققة به و تحجرة
ان يقال المنى خارج
من حيوان طاهر
يخلق منه مثل صلوة
فكان طاهر كالبيض
الثالث ان قال حرمة
الرضاع انها هي مشهورة
بحرمة النسب المنى
الذي يحصل به
انرضاع طاهر فان

قال صاحب النهاية الحائط البستان من النخل اذ كان عليه حائط وهو الجدار قال العراقي استحبابه صلى الله عليه وسلم
الصلوة في المحيطان يحتمل معان احدها قصد الخلوة عن الناس فيها و به جزم القاضى ابو بكر بن العربي الثاني قصد
حلول البركة في ثمارها ببركة الصلوة فانها جالبة للرزق الثالث ان هذا من كرامة المذوران يصلى في مكانه الرابع انها
تحية كل منزل نزل او توديعه والحسن بن ابى جعفر قد ضعفه يحيى بن سعيد وغيره قال العراقي انما ضعفه من جهة
حفظه دون ان يتم بالكذب مثل مؤخره الرجل هو العود الذي يستند اليه راكب الرجل وفي المؤخره
لغات ضم الميم وسكون الهززة وكسر الخاء حكاه ابو عبید و انكرها يعقوب و فتح الهززة و الخاء معاً مع تشديد الخاء
حكاه صاحب المشرق و قال ابن العربي المحدثون يرونه مشدداً و انكرها صاحب النهاية فقال لا تشدد
وسكون الهززة و فتح الخاء المنخفضة حكاه صاحب السرخسى في غريبه و انكرها ابن قتيبة و فتح الميم وسكون
الواو من غير هززة وكسر الخاء حكاه صاحب المشرق و اللغة المشهورة فيها
اختره الرجل بالمد وكسر الخاء و كذا ورد في حديث ابى ذر الاق و قال ابن العربي انما الصواب

عازفة الاحوذى	شرح مصباح
الذى يحصل به النسب اولى اقا طريق ابي حذيفة من الاثر فاذا ثبت ضاهف له ما تعلق بالقران وهو ضعيف	وسكون حمزة وكذا فتح انا ونضم يم فتح حمزة وتشديد غامى شده بمعنى آخره چنانكه در حديث آمده است واخره فصح ترست از مؤخره فليصل بين يديك نماز بگذارد ولا يبالى من امر من مراعدنك وبان كذا كسى كه بگذرد پیش آن ستره قطع نميكند خشوع و تواضع را بايك
من الاثر فاذا ثبت ضاهف له ما تعلق بالقران وهو ضعيف	املد كسيك بگذرد و او اشتم بگذرد و في الباب عن ابى هريرة اخبر سلم و هم بن ابى حنيفة اخبره ابو داود و ابن عمر اخبره بخارى و ابن معبد اخبره بخارى و ابى حنيفة اخبره الشيخان و عائشة اخبره الشيخان ايضا و جليل بن يزيد صحابي ترمذى مشهور است بهيات و الفاظ مختلفة چنانكه از تقدير بن الاسود كه اخراج کرده ابو داود و ابن فضال بن عباس كه اخراج کرده ابو داود و نسائي و ابى سفيان خدرى كه اخراج کرده ابو داود و ابى حنيفة اخبره بن عباس كه اخراج کرده ابو داود و زينة قال ابو عيسى حديث طلبة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند
اذ قال يجزي عن الغسل و اما طريقه من النظر فمن باين احد هما ان قال ان	اهل الحديث و قالوا استرة الامام استرة لمن خلفه و گفته اند ان علم كه ستره امام ستره است برای كسى كه در پس امام باشد از تقدير بن جعفر است مرثيان استرة امام چنانكه در حديث ابن عباس و غيره است كه روي کرده بخارى و غيره حديث مذموم امام ابى حنيفة باب ما جاء في كراهية المترين يدي المصلى باب است در بيان آنچه آمده است در ذكر كراهية كستن مؤخره و بنودش پیش نماز گذارنده حديثا الانصاري نام عن مالك بن انس عن ابى النضر رضاه و غيره عن بسير بن سعيد بن موهب وسكون بن زيد بن خالد الجهمي ابو
خرجه المني يوجب الطهارة ولا تجب الطهارة الا عن حاله	وكوفين ابو عبد الرحمن ارشاد صرحه به بود در سنده ثمان و سبعين ذكروا در زمان عبد الملك و قال يافت ارسال الى ابى جهم فرستاد زبدي كسى بسوى ابى جهم بلفظ تصغير و ابو عبد الله بن جهم بود و كوفين عبد الله بن الحارث بن الصمت صحابي مشهور است ابن خث ابى بن كعب
نحو هذا اصله	شرح ابى الطيب
به دوننا الثاني انه قال ان المني لا تكلم في صلاته انا علمنا	قوله من امر من وراءه ذلك الشئ من المرأة ونحوها و لا يدفعه بالاشارة و غيره قوله قالوا استرة الامام استرة لمن خلفه اى من المأمومين فلا حاجة له الى اتخاذ استرة له و على حد من يكفيم ستره الامام و يعجز بتلك استرة له و ايضا و كذا يكون المراد من مترين يدي المصلى في حق المأموم هو المترين يدي المصلى في حق الامام و يدا علمنا ما ذكره ابن عبد البر في حديث ابن عباس هذا يخص حديث ابى سعيد اذا كان احدك في الصلاة فليلبس
المنظر في فصله هو يفصل من مخرج البول وهو نجس فاذا مر على حجرى نجس و حين يتنجس يتنجس	احد لا يربط بين يديه فان ذلك مخصوص بالامام و المنفرد فاما المأموم فلا يربط من مترين يديه بخلاف ابن عباس قال و هذا كله لا خلاف فيه بين العلماء انتهى نقله في فتح الباري و ذكره العيني في شرحه على صحيح البخارى قال الا هرى ستره الامام ستره المأموم فلا يربط بين يديه لان المأموم تعلق صلواته بصلوة امامه و هذه مسائله تعلق لها بالكتاب المذكور باب ما جاء في كراهية المترين يدي المصلى
مجرى و اما طريقه	قوت المعتدى
الحسن بن صالحه فلا يراى الى امره يجرى و اقربا بستانه في الثوب حسب ما ورد في عائشة	عن بسير بن سعيد ان زبدي بن خالد الجهمي ارسال الى ابى جهم المرسل هو ليس المذكور كما افسر به في رواية الصحيح فقال ارساله و وقع في مسند البزار ان ابى جهم ارسال بسير بن سعيد الى زبدي بن خالد وهو مقلوب خطي فيه سفيان ابن عيينة سئل ابن معين عن رواية ابن عيينة فقال خطأ انما هو زبدي بن ابى جهم كما روى مالك فليس بن جهم
مجرى و اقربا بستانه في الثوب حسب ما ورد في عائشة	عند المصر الا هذا الحديث واه عند البخارى و مسلم و ابى داود و النسائي حديثا قبل النبي صلى الله عليه وسلم من نحو بيان حمل الحديث و هو ابو جهم بن الحارث بن الصمة و اسمه عبد الله و هو ابن اخت ابى بن كعب كما صرح به في مسند البزار في نفس الاسناد

اهل الحديث
نحو ابى حنيفة
الذى لا يخرج عن
ابى حنيفة
الاعمال بالاسان
الاعمال بالاسان
المنظر في فصله هو
مخرج البول و هو نجس
والدخول شاذ
اخرج اللبس بن
سنة الشارح و هم

خاصة العوزي

شرح صراج احمد

يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الماردين يدي المصلي زيكه حتى يسيد باجميم ركه شنيه توار انحضرت در
 حق كذره بيش از كذره از گناه فقال ابو جهميم بركنت ابو جهميم در جواب وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلم الماردين
 يدي المصلي ماذا عليه فرسوا انحضرت اگر بدانند كذره بيش مصلي له چه گناه است بزي لكان ان يقف اربعين ركعة با شتر استاد
 او كذرتن زيش مصلي تا چهل خيزله من ان مدين يدي به بر بوم او را كذرتن في ان ييش مصلي قال ابو النضر لادري قال قلت
 ابو النضر سيدكم كفت ابو جهميم اربعين يوما و اربعين شهرا و اربعين سنة جعل يوم يا چهل ماه يا چهل سال او را حادثه ديگر معلوم نشد
 كه چهل سال گفته و ساله هم ميرين تصور اربعين را و ي فقط اذا عليه من الاثم واقعه شده و اخراج كروه هزار روایت ابن عيينه از ابى النضر
 ارسلنى ابو جهميم الى زبير بن خالد فذكره وقال اربعين خريفا كفت ابن عبد البر روايت كرده ابن عيينه اين حديث را مستوفى كرده و نيزه در جا
 زبير با جهميم او در حاي ابى جهميم بزرگوار روايت كرده ابن جبان از ابى هريره فرمود كه لو تعلم احدكم انه في ان يدي خيره خيرا في الصلوة
 كان ان يقيم مائة عام خيرا من الخطوة التي خطاها في الباب عن ابى سعيد الخدرى اخبره الشبان ابى هريره اخبره ابن اجتهاد و ابن جهميم
 البخارى و عبد الله بن جهميم بن العاص قال ابو عيسى حديث ابى جهميم حدثنا حسن بن حسين قال روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال لان يقف احدكم مائة عام خيرا من ان يمد يديه اخيه فهو يصلي ركعة ايكة استاده باشد كي ز شهادت

فدليل ذلك على طهارته
 وراى ان الحد صحيح
 ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان اذا غسل
 من الجنابة غسل
 ما يقرب منه من الاذى
 فدليل ذلك على طهارته
 واما طهريته تلك
 في الاثر والنظر فصح
 يشترك باهنيقة
 والحسن في بعض
 الطرق ويخالفها
 في المناقضة لا تقوله
 من طريق النظر
 انه خارج من حيز
 البول فيجب غسله
 الجرم فان لم يمسحوا
 ان له مخروا آخر
 يحكمه بنسبة ذلك
 الاصل التشرى
 لو يقف مائة عام
 فيه ان كان الدعوى
 ورضية انا نقول
 انهما عند اصل
 المثلث يمتدحان
 في حيزه ما يقرب من عليه
 ولا يجوز ان يمسحوا
 صدق ولا يصح الاحتياط

الخصصة
 ان الماردين يدي
 است برابى ابى هريره
 نقضان در كذا حديث
 او ييش ابو جهميم
 ييكه استوفى
 ييش ابو جهميم
 كذا رواه

شرح ابى الطيب

قوله ماذا عليه اي من الاثر الموجب للعقاب بسبب مرفعة بين يديه وخلق عليه با كاستفهام ولعل حكمة
 ابهامه الدلالة على عظمة ذلك الاثر وانه بالغ الى ما لا يقدر قلبه قوله لكان ان يقف اربعين ركعة خيرا له من ان
 يمد يديه اي لكان وقوعه اربعين اي ضرر ووقوفه الاخر به بسببه خيرا له اي خفيفا عليه من ضرر مرفعة
 بين يديه والاظهر ان يقال لكان عذرة وفي اعتقاده خيرا و الا فمرفعة خيرا له علم او لو يعلم ويكمن ان يكون كان بمعنى
 صار اي صار الوقوف خفيفا عليه من المرفعة والرد بقوله لو يعلم علم تفصيل او معانته والا فقد علم باخبار الصادق
 كثير من الماردين قوله خيرا قال في قوت المغتدى وقع هذا بالرفع على انه اسم كان في البناء بالرفع على انه خبرية او قال القسطلاني
 وفي رواية خيرا بالرفع اسمها التي فيها ان قولان يقف اسم مرفعة تقديرا الى قوفه خيرا نكرة فلا يصح ان يكون اسما لكان ان يقف
 خيرا له على المعنى بركه اما قوله تعالى ما كان قولهم الا ان لو او ما كان قول المؤمنين الا ان فكلما هم عرفان فلو ان جاز في قوله
 قول المؤمنين وجهان كما في الفعل المؤول بالصدر رفقوله لان يقف احدكم مائة عام خيرا من ان يمد يديه من ان يمد يديه
 يدي اخيه اخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابى هريره والمراد بالمرات ان يمد يديه معترضا
 اما اذا مشى بين يديه ذاهبا كجهة القبلة فليس داخل في الوعيد

قوت المغتدى

لو يعلم الماردين يدي المصلي تراها ابو العباس السراج في مسنده والمصلي فجعل الهم لهما معا ومعلم الغزالي في
 الايام على ما اذا مشى على الطريق او قصر في الرفع ماذا عليه تراها ابن ابي شيبة في مصنفه يعني من الاثر لكان ان
 يقف اربعين ركعة خيرا له وقع هذا بالرفع على انه اسم كان في البناء بالرفع على انه خبرية او قال القسطلاني
 ان قال لان يقف احدكم مائة عام خيرا من ان يمد يديه اخيه فهو يصلي ركعة ايكة استوفى كذا رواه

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزي

التي لا يشترك فيها
 كالحد الذي عليه النكاح
 وجواز عدلهما
 املك على البيع
 نقيما واثباتا والنكتة
 العظماء في ذلك ان
 الاحاديث الصحاح
 ليس فيها اكثر من
 ان حاشية قالت
 كنت افكره من
 ثوب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 والمراد ان ابي عبيدة
 النخعي في حقوق الواجب
 الايام في حقه ١١

صدى سال بهتر باشد مراد از اينکه بگذرد زنده پيش برادر خود در حالیکه او نماز گذار و او خراج ابن ماجه معناه والعمل عليه عند اهل العمل
 كه هو المهر بين يدي المصلى وعمل به بين يدي المصلى من غير ان يكون في حاله ان يقطع
 صلوة الرجل واعتقاد نيكند که این گذشتن مرد پيش نماز می شکند نماز مرد و چنانکه در سلب نام ابوالی حنیفه و ایمنه دیگر است باب
 ما جاء لا يقطع الصلوة شیء بابت در بیان آنچه آمده است که نشکند نماز را گذشتن چیزی از پيش مصلی حد ثنا محمد بن عبد الملك
 ابن ابی الشواب نا يزيد بن زريع نامع عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال كنت
 شريفاً للفضل علي اتان كنت عبد الله بن عباس بودم من سواد ريس من كان خود که فضل بود براده خرمي اتان بفتح همزه و كسر
 آن نیز آمده و حماره و مؤنث هر دو را گویند و اتان مخصوص است بانثی و اتانه بنای نه آمده و در ذکر اتان اشارت است بانکه چون مراده
 خرمي قاطع باشد مراد المرأة نیز خواهد بود فحدثنا و النبي صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه متى يس ايميم ما رواه حاليه ان حضرت نماز میگذازد
 همراه ياران خود در موضع مني و شايد که این در موسم حج باشد قال فانزلنا عنهما الكفت ابن عباس يس فرود آيميم ما از ماده خرمي فوصلنا
 الصحن پس مصل شدیم ما بصفت نماز و بگذر اشيم اتان را فرست بين ايد به و فاقطع صلاتهم پس میگذاشت اتان پيش مصليان
 پس قطع کرد نماز ایشان را و في الباب عن عائشة اخبره الشيخان بلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالليل وانا مستغرصة بين يدي
 القبلة كما عترض الجبارة والفضل بن عباس اخبره ابو داود والنسائي وابن عمر اخبره البخاري قال ابو عبيدة حدثني ابي بن عباس
 حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعضی از ایشان ابوبكر و عمر زياتا که اخراج کرده اند
 بروایت مرفوع از سالم از ابن عمر باين عبارت انه صلى الله عليه وسلم و ابابكر و عمر قالوا لا يقطع الصلوة شیء واد رواه ما استطعتم ومن بعدهم من

شرح ابی الطيب

باب ما جاء لا يقطع الصلوة

بأب ما جاء لا يقطع الصلوة شيء أي مرفوع أي في شيء من الكلام فيه ولا فكم من شيء يقطعها قوله على اتان بفتح الهمزة
 والمثناة من فوق هي الانثى من الحميم ولا يقال تانة قوله فم يقطع صلاتهم هذا مبني على انه صلى الله عليه وسلم
 لو تكن له سترة لما في البخاري يصلي بالناس محلى غير جلال قال القسطلاني قال الشافعي اي الى غير سترة
 وقد بوب عليه البيهقي باب من صلى الى غير سترة فدل على جواز المرور ووجهة الصلوة معايق
 الكلام في العموم المفهوم من الترجمة فاما ان يقال ان هذا الحديث يصير دليلا
 عن تاويل حديث القطع بمعنى الخشوع والخضوع او غير ذلك او على نسخ له لانه
 لا يقطع مرفوع سوى ما ذكر في حديث القطع فاذا علم انه موقوف او منسوخ
 فلا دليل على قطع شيء والاصل عدمه فلا يقطع مرفوع شيء وهو المطلوب

قوت القندي

ان يرب بين يديه

ان يرب بين يديه معترضاً اما اذا مشى بين يديه غير معترض ذاهب
 اجهة القبلة فليس داخل في الوعيد على اتان بفتح الهمزة والمثناة من فوق
 هي الانثى من الحميم ولا يقال اتانة والحمار يطلق على الذكر
 والانثى كالفرس يصلي باصحابه بسني مراد مسلم في حجة الوداع

عائشة الاحمسي

لذلك فليس في
 فيها بل لم يروى فيها
 غسل عنها القسوة
 عن علي بن عبد الله
 جميعا ان رجلا نزل
 بهائشة فاصبح
 يغسل ثوبه فقا
 عائشة انما كان
 يجزيك ان رايته
 ان تغسل مكانه
 فان لوتية نضحت
 حواء لقد رايتني
 افركه من ثوب
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فرك فيصير
 في هذا الرجل الذي
 اصبح يغسل ثوبه
 لو يكن راي نبي شيئا
 انما شك هل احتيم
 ام لا كما قد بيناه من
 رايته صلى الله بن
 شهاب الخولاني
 لذلك انكرت عليه
 الغسل ثم امرت به
 انه انما يجزيه الغسل
 اذا راها فان لم يروى
 نفي به وهذا نص
 في الغسل ثوبه المت

شرح صحيح احمد

التابعين قالوا لا تقطع الصلاة شي وب يقولان شيان التورح والشاقي باب ما جاء انه لا يقطع الصلاة الا الكلب والحمار و
 المرأة بابت وبيان انما يست كقطع مني كذا في كذا شتن بك خوزن حل بنا احمد في صحيحنا هاشية ابو نسي منصوري اذ ان عن حميد
 ابن هلال الحارثي في نسخة عامه بوزن الله وتوقف في ابن سيرين في قوله في عمل السلطان عن عبد الله بن الصامت قال سمعت ابا ذر يقول قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى الرجل وليس بين يديه كاخرة الرجل او كاسطة الرجل جوف كذا في رواية اخرى في صحيحنا في نسخة
 بالان شتم رايته واطلاقه كذا في نسخة اخرى كقطع صلاة الكلب الاسود في كذا في نسخة اخرى كذا في نسخة اخرى كذا في نسخة اخرى

شرح ابى الطيب

باب ما جاء انه لا يقطع الصلاة الا الكلب والمرأة والحمار قوله كاخرة الرجل بالمد وكسر الخاء قوله او كاسطة
 الرجل قال العراقي يحتمل ان يراد بها وسطه ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان يكون شك من بعض رواة اسناد المصنف
 فان ذكر واسطة الرجل انفرد به المصنف قوله قطع صلاة الكلب الاسود الخ قال السيوطي زاد احمد والكافر زاد ابو داود
 والبخاري وهذا منسوخ عند الجمهور وذكره الطحاوي ابن عبد البر انتهى قال النووي قال مالك ابو حنيفة والشافعي
 والجمهور العلماء من السلف والخلف لا تبطل الصلاة بمرثية من هو لاء ولا من غيرهم واول هو لاء هذا الحديث على
 ان المراد بالقطع نقص الصلاة لشغل القلب بهذه الاشياء وليس المراد ابطالها ومنه من يدعي نفيها بالحيث
 الاخره لا يقطع صلاة المرثية وادركها ما استطعت وهذا غير مرضي لان النسيخ لا يصار اليه الا اذا تعدل الجمهور بين الحادي
 وتاويلها وعلمنا التاريخ وليس هنا تاريخ ولا تعدل الجمهور والتاويل بل يتاويل على ما ذكرناه مع ان حديثه لا يقطع
 صلاة المرثية ضعيف انتهى وقال القسطلاني قال الطحاوي وغيره ان صلاته عليه الصلاة والسلام الى الزواجر
 ناسخة في حديث ابى ذر ما وافقه وهو مرض بان النسيخ لا يصار اليه الا اذا علم التاريخ وتعدل الجمهور والتاريخ
 هنا لا يتحقق والجمهور لو تعدلوا اجيب بان ابن عمر رضي الله عنهما يعل ما روى ان امرؤ يقطع قال لا يقطع صلاة
 المسلم شي قلوه يثبت عند النسيخ لو قيل ذلك وكذلك ابن عباس احد الرواة للقطع روى عنه حماد على
 الكرامة ويؤيد التاويل ان الصحابي راوى الحديث سأل عن الحكمة في التقييد بالاسود فاجيب بان
 شيطان ومعلوم ان الشيطان لو مر بين يدي لمصلح لم يفسد صلاته انتهى فان ذلك اذا مر الكلب اما المرأة
 فلا تبطل لما روى البخاري في صحيحه عن عائشة انها قالت والله لقد رايت النبي
 صلى الله عليه وسلم يصلي واني بينة وبين القبلة مضطجة فتبذروا الحاجة فانسل من عند
 رجله فاذا كانت المرأة لا تقطع الصلاة مع ان النفوس جبلت هو الا شغلها فغيرها من الكلب والحمار وغير ذلك بل او

قوله المعتزلي

اذا صلى الرجل وليس بين يديه كاخرة الرجل بالمد وكسر الخاء او كاسطة الرجل قال العراقي يحتمل ان يراد بها
 وسطه ويحتمل ان يراد بها مقدمه ويحتمل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك جميعا ويحتمل انه شك في بعض رواة
 اسناد المصنف فان ذكر واسطة الرجل انفرد به المصنف قطع صلاة الكلب الاسود والمرأة والحمار زاد احمد والكافر
 زاد ابو داود والبخاري وهذا منسوخ عند الجمهور وذكره الطحاوي وابن سيرين في قوله في عمل السلطان عن عبد الله بن الصامت

شرح سراج احمد

عائشة بنت ابی بکر

کافی ذر گفت عبدالله بن الصامت پس گفتم ترا بی ذر را مال الاسود من الاحمر چه حالت سگ سیاه رنگ از سرخ رنگ
والابيض و از سفید رنگ فقال یا ابناخی سالتی کما سالت رسول الله صلی الله علیه وسلم پس گفت ابو ذر پرسیدی تو مرا
چنانکه پرسیده بودم من آنحضرت را فقال الکلب الاسود شیطان پس فرمود آنحضرت سگ سیاه رنگ شیطان است و فی الباب عن ابی
انجره الدارقطنی و ابو داود و الحاکم الغفاری ابی هريرة اخبرنا سلمة و انس اخبرنا الدارقطنی بن روایه عن عبد الغزیز عن انس و سناوه حسن لفظه
کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یبالی بالناس فممن یدرهم جار فقال عباس بن ابی ریحان سبجان الله فلما سلم قال من المسیح قال ابی ایوب
الله فی سمعت ان احمار یقطع الصلوة فقال صلی الله علیه وسلم لا یقطع الصلوة شیء و اخرج الدارقطنی باسناد ضعیف عن ابی امامة رفعه
لا یقطع الصلوة شیء و یعارض ذلك ما اخبر به مسلم من حدیث ابی ذر رضی الله عنه رفعه بن یقطع صلوة الرجل و المکن بین یدیه کأخرة الرجل المرأة
و احمار و الکلب الاسود قال گفت مصنف حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح و قد نهی بعض اهل العلم الیه و تحقیق گفته اند
بعضی اهل علم بسوی آن قالوا یقطع الصلوة الاحمار و المرأة و الکلب الاسود گفته اند اهل علم قطع میکند نماز را خروزن و سگ سیاه
قال احمد الذی لا اشک فیها ان الکلب الاسود یقطع الصلوة گفت امام احمد آن چیزی که شک نمی کنم در وی آنست که
سگ سیاه قطع میکند نماز را و فی نفسی من الاحمار و المرأة شیء و در دل من میگذرد از حال خروزن چیزی قال
اسحق لا یقطعها شیء الا الکلب الاسود گفت اسحق فاس و تبا نهی کند نماز را چیزی مگر سگ سیاه تبا
کند و اما ما ابو حنیفه و مالک و شافعی و جمهور بر آن اند که قطع نمی کند نماز را چیزی نه سگ نه خروزن و تاویل کرده امام شافعی
قطع را که مراد با آن نقض ششوع است نه خروج از نماز و گفته است امام طحاوی بسوی آنکه حدیث قطع منسوخ است بصلوة
آنحضرت بسوی ازواج خود و در عدم علم التاریخ و اجیب بان ابن عمر بعد از وی ان المرور یقطع قال لا یقطعها شیء فلو لم
یثبت عنده نسخ لم یقل فلک بدانکه مستحب است که باشد بقدر ستره یک فراع یا زیاده چنانکه در حدیث مسلم است از عائشة که
سوال کرده شد آنحضرت از ستره مصلی پس فرمود ما تمیز موخروءه رجل و تفسیر کرده عطاء و آنرا که یک فراع و زیاده از وی باشد
و در هر دو نوشته است یعنی ان یکون بغلظ الاصبع لان مادونه لا یدر و للناظر و کان ستره مارواه الحاکم فروعا ستره و اصلا تم
ولو لبسهم و یثقل علی مارواه الحاکم ایضا عن ابی هريرة فروعا تجزئ من السترة قدر مؤخرة الرجل ولو بدت مؤخرة
ثم ان اخبرنا ابو داود و صححه احمد و ابن حبان ان صلی الله علیه وسلم قال اذا صلی احدکم فلیجعل تلقاء وجهه شیا فان لم یجد

التحصیلة
دارقطنی از ترمذی
عمیق عبد الغزیز
بنس و اسناد
صحت ابو یوب
اندر صلی الله علیه
نماز را سبب روان
پرگشتن
ایشان چنانست
عباس بن ابی ریحان
سبجان ترمذی
و تفکیک سبب در حدیث
فروعا در کتب ترمذی
بجانب انس بن مالک
نیدانست
شبهه امام ترمذی
نماز را پس از مؤخره
شاید علیه و سبب
فی شکره نماز را

شرح ابی الطیب

ابو ایهیم عن علقمة

قوله لا اشک فیها ان الکلب الاسود انخر وجهه ان الکلب لو بیحی فی الترخیص فیها شیء
یعارض هذا الحدیث و اما المرأة ففیها حدیث عائشة المذکور و فی الحمار حدیث ابن عباس السابق

قوت المعتدی

و غیره فاذا کان

والکلب الاسود شیطان حمله بعضهم علی ظاهره و قال ان الشیطان یتصور بصورۃ الکلاب السود و قال
بعضهم بما کان الکلب الاسود شد ضرا من غیره و اشدد و یها من غیره کان المصلی اذا رآه اشتغل عن صلا
به فیها اذ ان ذلك المصلی قطع صلاته فسمی فلک قاطعا باعتبار ما یخوف منه و یؤثر الیه و كذلك تأولوا یقطع
المرأة و الحمار للصلوة فانه یخاف من ذلك فالمرأة تفتز و الحمار یبیهق و الکلب یتسبب

حدیث هرکه از ابی داود
معموف فاقم بیق الا
حدیث الفکر و حدیث
من صلوة فیه

شرح سراج احمد

خاصة الاحاديث

فليصب عصاه فان لم يكن معه عصا فيخط خطا ثم لا يضره ما رواه قال ابو داود سمعت احمد بن حنبل يسأل عن الخط غير مرة فقال هكذا عرضنا مثل الملل وقال سمعت مسدرا قال ابن داود الخط بالطول انتهى وجماره النووي لتصير شاربها نطل الستة والاعتبار الخط عند مالك الشافعي في قول الجدي وعليه اكثر احنفية قال محمد بن الحسن الخط ليس بشئ وقال الشافعي ان الميت الوازر فيه ضعيف مضطرب قال احمد بالخط وهو القول القديم للشافعي وهو المذكور في عامة كتب الشافعية في المنهج ليس ان يصلي الخوجار ثم عصي بخروزة ثم يبسط مصلى ثم يجهد وطولها ثلثة اذرع فائل انتهى واخذ به بعض متأخري احنفية وقال ابن الهمام استولى بالاتباع وبعض احاديث كاستعلق ابن باب الندى نويسدا اخرج ابن ماجه والحاكم عن ابى هريرة انه لا تقطع الصلوة الا نهرا من ستاع البيت واخرج ابو داود واحمد وابن ماجه عن ابن عمر اذا كان احكم يصلي فلا يدع احدا يمر بين يديه فان ابى فليقاتله فان هو القرن واخرج عبد الرزاق عن ابى سعيد اليضا واخرج الطبراني في الاوسط عن ابن عمر ان الذي يمر بين يدي الرجل وهو يصلي حسدا يهني يوم القيمة ان شجرة يابسة اخرج ابن ابى شيبه عن عبد الحميد بن عبد الرحمن مرسل او يعلم المار بين يدي المصلي لاحب ان يسر فخره ولا يمر بين يديه اخرج عبد الرزاق عن الاسودان ابن مسعود قال اذا اراد احد ان يمر بين يديك انت تصلي فلا تدع فانه يطرح شطرك يا كذا في الصلوة في الثوب الواحد باب ست دربان آنچه آمده است در جواز نماز گذاردن در يك جامه و ثوب قتيبة قال الليث بن هشام هو ابن عمرو عن ابيه عمرو بن الزبير عن جابر بن عبد الله بن عبد الله بن عمرو بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم في بيت ام سلمة بدستيكه عن ابى سلمة ديار اخرجت له كما ميزك اردخانه ام المؤمنين ام سلمة مشتقلا في ثوب واحد ورايك اشتغال كنهه بود دريك جامه وصورت اشتغال ان ست كه طرف راست از جامه كه بردوش راست از يزد دست چپ كه فته بردوش چپ ببنزد و طرف چپ كه بردوش چپ است از يزد دست راست گرفته بردوش چپ پسته به بند هر دو طرف را بر سينه وغالبا احتياج به بستن هر دو طرف بر سينه بر تقدير ست كه گوشه هاى جامه دراز نباشد وهم كشاده شدن بود و اگر بسيار دراز بود حاجت به بستن نباشد چنانكه از لباس فقرا هيمن ظاهر ميگردد و لهذا در عبارات بعضى شارحان اين قسيده واقع شده و اشتغال را تو شيخ نيز گويند اخذ از وشاح بمعنى حامل كه در گردن اندازند و في الباب عن ابى هريرة اخبر به البخاري

فلا تحجة فيه كما بيناه وهذا هي الغاية في المسألة

باب الجنب

ينام او ياكل قبل ان يغتسل وبعد الوضوء يجيى بن معمر بن عماران النبي صلى الله عليه وسلم رخص للجنب اذا اراد ان ياكل ويشرب او ينام او يتوضأ وضوؤه للصلوة ضعیف مضطرب الاسود عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم جنب غسله وهو نائم او يمس ماء نافع عن ابن عمر عن عماره سال النبي صلى الله عليه وسلم

ابو داود كان سمعت ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم رخص للجنب اذا اراد ان ياكل ويشرب او ينام او يتوضأ وضوؤه للصلوة ضعیف مضطرب الاسود عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم جنب غسله وهو نائم او يمس ماء نافع عن ابن عمر عن عماره سال النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

عائشة لم ينم احدنا

باب ما جاء في الصلوة في الثوب الواحد قوله مشتقلا في ثوب احد ثوبا والثوبان واضعاط فيه على حالتيه والعاق ما بين المنكب الى اصل العنق قال الطيبى كاشتغال التوضؤ والمخالفة بين طرفى الثوب بان ياخذ الذى القاه على منكبه الايمن من تحت يده اليسرى وياخذ طرفه الذى القاه على منكبه الايسر من تحت يده اليمنى ثوبين قد هما على صدره يعنى ثلثا يكون مسددا وكذا قال ابن السكيت

وهو جنب قال نعم اذا توضأ صحيح حسن اسناده خرج ابو عيسى هذا الحديث من رواية الاعمش عن ابى اسحق عن الاسود نوقال الصحيح عن عائشة

قوت المغترى

بصلى فيه صلوة مشتقلا في ثوب احد قال الطابق كيف الجمع بينه وبين نهي عن اشتغال الصماء والجماع ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل اشتغال المطلق على غير مورد انى قد فسر اشتغاله هذا انه كان مخالفا من طرفيه وهو مخالفت كاشتغال الصماء

شرح سراج احمد

عائشة الاسودى

وجاءوا غير الشيخان والبادود وبلغوا باجر اذ كان واسعا في الفدين من طرفه واذا كان ضيقا كما شددوه على تخويك وسلمة ابن الاكوع اخبر به ابو داود والنسائي وانس اخبر به البخاري وحماد بن ابى السعيد ابى سعيد الخدري اخبر به احمد وكيسان بفتح كاون مسكون ثناة حمزة وسين حملة والف در آخره فمست اخرج ابن ابى شيبه عن كيسان قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر في ثوب واحد متلبا به وابن عباس اخبر به ابن ابى شيبه بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في ثوبين بفضله حر الارض بردا وعاشة اخبره الخطيب في المتفق واهما في وحماد بن ياسر اخبر به ابن عساكر بلفظ قال اثننا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثوبين من ثوب واحد متلبا به وطلق بن علي اخبره عبد الرزاق و ابن ابى شيبه بلفظ قال هاجر رجل فقال يا ابي النبي صلى الله عليه وسلم في ثوبين من ثوب واحد فطلق النبي صلى الله عليه وسلم انذاره فطاره به رداءه ثم استعمل ثوبين صلى بنا فلما قضى الصلوة قال اكلمهم بعد ثوبين وعبادة بن الصامت الانصاري اخبر به ابن عساكر بلفظ قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه طيفه رومية قد عقدما على عنقه ثم صلى بنا عليه غير ما قال ابو عيسى حديث عمر بن ابى سلمة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها
عن ابن ابي عمير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلبس احدكم ثوبين في الصلوة الا ان يلبس ثوبا واحدا
عن ابن ابي عمير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلبس احدكم ثوبين في الصلوة الا ان يلبس ثوبا واحدا
عن ابن ابي عمير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلبس احدكم ثوبين في الصلوة الا ان يلبس ثوبا واحدا
عن ابن ابي عمير عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلبس احدكم ثوبين في الصلوة الا ان يلبس ثوبا واحدا

من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كابي هريرة و جابر وسلمة وغيرهم ومن بعدهم من التابعين في غيرهم قالوا لا بأس بالصلوة في الثوب الواحد كفته اذ اهل علم كبرك نذر و نماز گردن در كبركهم وقد قال بعض اهل العلم يصل الرجل في ثوبين وتحقق كفته اذ اهل علم كبرك نذر و نماز گردن و آدمي در دو چار و در كم زو و روايات و زرد ما در دو چار فاضلترست در ثوب و زيادة ترست از جهت حسن ادب و اظهار محبت و تحميم عيبت و اگر در يك چارم بگذارد كه كشف عورت نباشد رواست **باب**

القاضي ابو بكر بن العباس بن احمد بن محمد بن يونس بن عبد البر بن عاصم بن هاشم بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضير بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نضله بن معد بن عدنان بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نضله بن معد بن عدنان

ما جاء في ابتداء القبلة باب است در بيان آنچه آمده است در ابتداي قبله حديثنا كه نادان و كويح عن امر اهل عن ابى اسحق عن البراء بن عازب قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة كفت براون عازب هر گاه آمد آنحضرت مدینه را و حجرت از كمه و وصلی نمودیست المققن من ستة او سبعة عشر شهرا انذار و نماز را

عندنا ابو اسحق قال اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها

شرح ابى الطيب

عائشة الاسودى

باب ما جاء في ابتداء القبلة قول الاموي بن زيد اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها

عندنا ابو اسحق قال اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها

قوت المعتدي

عائشة الاسودى

لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس ستة اوسبعة عشر شهرا هو وحذرف الثنويين من ستة قال ابن العربي نسخ الله القبلة مرتين ونكاح المتعة مرتين وحكوم الجمل اهلية مرتين قال ولا يحفظ ربها وقال ابو العباس الغزي في رابعها الوضوء بها است التارك قلت قد نظمت ذلك فتلثها مع تكرر النسخ لها جاءت بها النصوص والآثار لقبلة ومثمة وحمر كذا الوضوء مما تمس الناس

عندنا ابو اسحق قال اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها

لها في
عندنا ابو اسحق قال اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها
عندنا ابو اسحق قال اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها
عندنا ابو اسحق قال اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها
عندنا ابو اسحق قال اتيت الاموي بن زيد وكان له خاوة غدا فقلت يا ابا عمرو صدق ما حدثك عائشة فام المودين عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس ثوبا واحدا في الصلوات كلها

عاریة الی عودی

شرح سراج احمد

بجانب بیت المقدس شانزده یا هفتمده ماه و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجت ان يوجهه الى الكعبة و يوجد انحضرت که دوست میداشت اینکه امر کرده شود بروی گردانیدن بسوی کعبه فانزل الله تعالی قدری تقلب وجهك في السماء پس فرودستاد حق تعالی این آیت را تحقیق می بخیم گردانیدن روی تو در آسمان و منتظر شدن تو وحی را برای تحویل قبله فلنولينك قبلة ترضاها پس هر آینه بروی گردانم تر بسوی قبله که راضی شوی تو از آن قبله و درین آیت عده تحویل قبله است پس از آن فرودستاد و قول وجهك شطر المسجد الحرام پس گردان روی خود را بجانب مسجد حرام فوجهه الى الكعبة پس گردانید انحضرت روی خود را بجانب کعبه و كان يحج ذلك بود انحضرت که دوست میداشت روی گردانیدن را بسوی کعبه که مخالف شود قبله روی از قبله بود نصاری فصلی رحل معه العصر پس بگذارد مروی همراه انحضرت نماز عصر را تو مشغول قوم من الانصار هم هم رکوع فی صلوة العصر پستر بگذشت آن مرد بگریزی از انصار در حالیکه ایشان در رکوع بودند نماز عصر بخوبیت المقدس که میگذازدند نماز را بجانب بیت المقدس فقال هو يشهد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و انه قد وجهه الى الكعبة بغير ان مرد او گواهی میداد و سگند بخورد که او گذارد نماز را همراه انحضرت و بعد از سینه انحضرت تحقیق گردانیده شده بسوی کعبه تحویل قبله شده و آن مرد التقات کرد از حکم بعبیت قال فالتحقوا و هو رکوع گفت بر این بخار بپس بگشتند آن گروه انصار در حالت رکوع خویش گفت ابن عربی قدم فرمود انحضرت بعد از در ماه ربيع الاول و گذارد نماز را بسوی بیت المقدس تمام سال و شش ماه از سال دیگر پستر تحویل قبله شد و گویند که بود تحویل آن در جمادی و گویند در روز سه شنبه نصف شعبان و گویند روز دوشنبه نصف رجب ظاهر حدیث برآورد که در بخاری و ترمذی است آنست که نماز عصر بود در نسائی آمده است از روایت ابی سعید بن المعلی که آن ظهر بود و اما اهل قبا و پس سید ایشان را چیزی تا نماز فجر از روز دیگر چنانکه در صحیحین است از ابن عمر قال بینا الناس یقباء فی صلوة الصبح جاء آیه

الذبح
بأن کلمة
و ما یؤدی
تاریک ان
اسیر کلمة

شرح ابی الطیب

صرتین و حکوم الی اهلیة مزین قال ولا تحفظوا و قال ابو العباس رابعها الوضوء ما سمت النار قلت قد نظمت ذلك قلت فاریح ذکر التسمیة اجاءت بها النصوح الی انما یقبلون و متعة و غیر کذا الوضوء ما تمش النار قول له و كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحجت ان يوجهه الى الكعبة و يوجد انحضرت که دوست میداشت اینکه امر کرده شود بروی گردانیدن بسوی کعبه فانزل الله تعالی قدری تقلب وجهك في السماء پس فرودستاد حق تعالی این آیت را تحقیق می بخیم گردانیدن روی تو در آسمان و منتظر شدن تو وحی را برای تحویل قبله فلنولينك قبلة ترضاها پس هر آینه بروی گردانم تر بسوی قبله که راضی شوی تو از آن قبله و درین آیت عده تحویل قبله است پس از آن فرودستاد و قول وجهك شطر المسجد الحرام پس گردان روی خود را بجانب مسجد حرام فوجهه الى الكعبة پس گردانید انحضرت روی خود را بجانب کعبه و كان يحج ذلك بود انحضرت که دوست میداشت روی گردانیدن را بسوی کعبه که مخالف شود قبله روی از قبله بود نصاری فصلی رحل معه العصر پس بگذارد مروی همراه انحضرت نماز عصر را تو مشغول قوم من الانصار هم هم رکوع فی صلوة العصر پستر بگذشت آن مرد بگریزی از انصار در حالیکه ایشان در رکوع بودند نماز عصر بخوبیت المقدس که میگذازدند نماز را بجانب بیت المقدس فقال هو يشهد انه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم و انه قد وجهه الى الكعبة بغير ان مرد او گواهی میداد و سگند بخورد که او گذارد نماز را همراه انحضرت و بعد از سینه انحضرت تحقیق گردانیده شده بسوی کعبه تحویل قبله شده و آن مرد التقات کرد از حکم بعبیت قال فالتحقوا و هو رکوع گفت بر این بخار بپس بگشتند آن گروه انصار در حالت رکوع خویش گفت ابن عربی قدم فرمود انحضرت بعد از در ماه ربيع الاول و گذارد نماز را بسوی بیت المقدس تمام سال و شش ماه از سال دیگر پستر تحویل قبله شد و گویند که بود تحویل آن در جمادی و گویند در روز سه شنبه نصف شعبان و گویند روز دوشنبه نصف رجب ظاهر حدیث برآورد که در بخاری و ترمذی است آنست که نماز عصر بود در نسائی آمده است از روایت ابی سعید بن المعلی که آن ظهر بود و اما اهل قبا و پس سید ایشان را چیزی تا نماز فجر از روز دیگر چنانکه در صحیحین است از ابن عمر قال بینا الناس یقباء فی صلوة الصبح جاء آیه

قوت الترمذی

فصلی رحل معه العصر فهو مشغول قوم من الانصار هو عباد بن بشر و قيل عباد بن نهيك

نظرت كانت له
حاجة فضوح حجة
ثم ينام قبل ان
يس ماء فاذا كان
عند الصلاة الاول
و هو مشغول بما قالت
قام فافاض عليه
الماء وما قالت اغسل
وانا اعلم ما تريد
وان نام جنباً توضع
وضوء الرجل للصلوة
فهذا الحديث الطويل
فيه وان نام وهو
جنب توضع وضوء
الصلوة فهذا يدل
على ان قولان كما
له حكمة قضی
حاجة ثم ينام
قبل ان يس ماء
انه يحتمل احد
وجهين اما ان
يريد بالحاجة
حاجة الانسان
من البول الغائط
فيقضيها ثم يستقي
ولا يس ماء و ينام
فلن على توضع
كافي انظر الحديث

عائشة الاموية

شرح سراج احمد

حديث ابو هريرة قد روى عنه ثمانون غير وجهه كذا في نسخة من حديث ابو هريرة بتحقيق روايت کرده فنده به سبب اوراق شرح
 ابن ماجه و الحاكم عنه ايضا وقد تكلم بعض اهل العارفي ابو معشر من قبل حفظه و تحقيق سخن کرده اند بعضی اهل علم در شان
 ابن معشر از جهت حفظ وى كه حافظه خوب داشت و اسمه بغير مولى بنى هاشم و نام ابى معشر بنج معشر اولاد اشتم بود قال محمد
 لا اروى عنه شيئا كفت محمد بن اسمعيل بخارى روايت نيكيم از وى چيزى بجهت نخل حفظ وى و قد روى عنه الناس حال
 انكه تحقيق روايت کرده اند از وى مردم قال محمد و حديث عبد الله بن جعفر الخزيمى عن عفت بن محمد الاخشنى عن
 سعيد المقبرى عن ابى هريرة اقوى و اصح كفت امام بخارى و حديث عبد الله بن جعفر كه از ابى هريرة باين طريق رسیده
 و روايت شده قوى تر صحیح ترست من حديث ابى معشر از حديث ابى معشر امام بخارى و حديث ابى معشر صحيح کرده حدیثا
 الحسن بن بكر المرزى نا المعلى بن منصور فا عبد الله بن جعفر الخزيمى عن عفت بن محمد الاخشنى عن سعيد
 المقبرى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بين المشرق والمغرب قبلة و اما قيل عبد الله بن
 جعفر الخزيمى لانه من ولد المسور بن مخرمة و جزان نبيت كه گفته شده عبد الله بن جعفر الخزيمى از جهت آنكه او بود از
 اولاد مسور بن مخرمة و لهذا در انست كره در بخارى قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح و قد روى عن غير واحد
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما بين المشرق والمغرب قبلة منهم عمر بن الخطاب على بن ابى طالب ابن عباس
 و قال ابن عمر و كفت عبد الله بن عمر و خطاب كره اهل المدينة اذا جعلت المغرب عن مينك و المشرق عن يسارك چون بگردانى تو
 سرفرا از سمت راست خود و بگردانى سمت شرقى از جانب چپ خود فاما بينما قبلة يس من هر دو قبلة است چو كه كه جانب جنوب است
 از مدينة اذا استقبلت القبلة اين وقتى باشد كه روى آرى بى جانب قبله و قال ابن المبارك ما بين المشرق و المغرب قبلة هذا لاهل
 المشرق و كفت عبد الله بن المبارك كه اهل شرق من قبله است خاص مازن شرقى راست قول ابن المبارك كذا بنوى ان يبين قسیر کرده كه
 مازن شرقى و بمغرب شرق شتار و مغرب صيف است و اختار عبد الله بن المبارك لاهل مروج و اختار ابن المبارك سمت چپ برابى اهل

بتركة لا تخلفان
 العمل عنه قال
 ابن حبيب ثالث
 واجب جوب
 الفراض محو
 عمر بن الخطاب
 روى الله عنه و
 الظاهر كذا الله
 اعلم و يتبع ذلك
 مسائل سبع اكد
 ان ذلك ليس على
 الكافض لان
 حديثها لا يتم و
 الجنب حدثه
 غير لازم الثانية
 اذا الحديث بعد
 هذا الموضوع
 ولا يستقض الا
 معاودة الجحاح
 لانه لو شرع لرفع
 حذره فينقضه
 احديث اما شرع
 في عبادة فلا ينفذ
 الا ما وجب الثالثة
 قال علي و قال
 الله المعنى في الام
 الموضوع عن رغبة
 في النشاط التجهيل

شرح ابى الطيب

قوله و قال ابن المبارك ما بين المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل المشرق و المغرب قبلة هذا لاهل المشرق و المغرب قبلة
 قال المحقق ابن الهمام جعلوا قبلة بخارى و سمرقند و نسفت و تعد و يلج مروج و سمرقند موضع الغروب اذا كان الشمس في
 الخليلين اول المغرب كما اقتضته الدلائل الموضوعات لعرفة القبلة انتهى هذا البلاد اهل شرق و جعلت قبلة المشرق
 فكيف يجوز ان يقول بين المشرق والمغرب قبلة لاهل مروج و سمرقند و نسفت و تعد و يلج مروج و سمرقند موضع الغروب اذا كان الشمس في
 حتى صار توجههم الى جهة بين المشرق والمغرب جاز بقوله اختار ابن المبارك التياسر لاهل مروج و سمرقند و نسفت و تعد و يلج مروج و سمرقند موضع الغروب اذا كان الشمس في
 لغير اهل مروج و اختار اهل التياسر الميسل الى الجانب الايسر عند استقبالهم موضع الغروب قال المظهر من جعل من اهل المشرق
 اول المغرب هو مغرب الصيف عن يمينه و اهل المشرق هو مشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلا للقبلة قال المجد
 باهل المشرق اهل الكوفة و بغداد و خورستان و فارس و العراق و خراسان و ما يتعلق بهذا البلاد و قال الغزالي هذا
 الحديث يؤيد القول بالجحفة قال ابن حجر و به اخذ جماعة من اصحابنا و اختار ابن
 الاذرعي سبل بالغ ابن العربي المالكى فزعم ان خلافه باطل قطعاً انتهى

قوله و قال ابن المبارك ما بين المشرق والمغرب قبلة هذا لاهل المشرق و المغرب قبلة هذا لاهل المشرق و المغرب قبلة
 قال المحقق ابن الهمام جعلوا قبلة بخارى و سمرقند و نسفت و تعد و يلج مروج و سمرقند موضع الغروب اذا كان الشمس في
 الخليلين اول المغرب كما اقتضته الدلائل الموضوعات لعرفة القبلة انتهى هذا البلاد اهل شرق و جعلت قبلة المشرق
 فكيف يجوز ان يقول بين المشرق والمغرب قبلة لاهل مروج و سمرقند و نسفت و تعد و يلج مروج و سمرقند موضع الغروب اذا كان الشمس في
 حتى صار توجههم الى جهة بين المشرق والمغرب جاز بقوله اختار ابن المبارك التياسر لاهل مروج و سمرقند و نسفت و تعد و يلج مروج و سمرقند موضع الغروب اذا كان الشمس في
 لغير اهل مروج و اختار اهل التياسر الميسل الى الجانب الايسر عند استقبالهم موضع الغروب قال المظهر من جعل من اهل المشرق
 اول المغرب هو مغرب الصيف عن يمينه و اهل المشرق هو مشرق الشتاء عن يساره كان مستقبلا للقبلة قال المجد
 باهل المشرق اهل الكوفة و بغداد و خورستان و فارس و العراق و خراسان و ما يتعلق بهذا البلاد و قال الغزالي هذا
 الحديث يؤيد القول بالجحفة قال ابن حجر و به اخذ جماعة من اصحابنا و اختار ابن
 الاذرعي سبل بالغ ابن العربي المالكى فزعم ان خلافه باطل قطعاً انتهى

شرح صلاح احمد

خاصة الاحوذی

اسماء
ع
سید
ابو
السمان
فی
الصلوة
در
باب
اصحاب
الصلوة

الفصل فی حدیث
غرض الحدیث
المفهوم من جوامع
سؤال عمر بن الخطاب
قصد بهذا من
قاله حطرت رتبة
الوضوء عن الوجوه
الى اللدب التابعة
اذ توضأ قدم ازالة
النجاسة عنه
فی غسل ذكوة وما
اصاب من اذى
كما ورد فی الحدیث
عن عمر بن الخطاب
قال عطاء بن
حبیب اذا توضأ
غسل جلیبه فی
هذا الوضوء اجزا
لان ابن عمر كان
كذلك يفعل لهذا
ضعیف لان النبى
صلی الله علیه وسلم
قد جمع وضوءه
بین ازالة النجاسة
ووضوء العبادة
فی قوله توضأ
اغسل ذكرك وثغرك
نحو قدری ملك

باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیور باب استدر بیان آنچه آمده است در سنی مروی که نماز گزار در بجانب غیر قبله در نماز یکی از ابر که قبله مشتبه گردد و حدیثنا محمود بن غیلان ناوکیع قال اشعث بن سعید السمان بعمری ابو الربیع متر وکل زسا و بود عن عامر بن عبد الله عن عبد الله بن عامر بن ربیعة عن ابيه عامر بن ربیعة بن کعب بن مالک در اساس الرجال نوشته است عامر بن ربیعة بن عامر بن مالک العنزی چنانکه در جامع الاصول بعین مملو و او حلیف بنی عدی بن کعب لهذا و اوردی می گفتند صحابی بدری است مهاجر حمیری بن قدیم الاسلام ما غرکشت تمام مشاهد او در سنته اشین و ثلثین و گویند سنته خمس قات یافت سال مقبل عثمان قال كنا مع النبی صلی الله علیه و سله فی سفر فی لیلة مظلمة کفت عامر یومیم باهراة ان حضرت در سفری در شب تاریک فلو قد را بین القبلة پس نمی شناختیم ما که کدام طرف است قبله فصلی کل رجل منا علی حیاله پس بگذار در هر مردی ما بفرمودی خودی محاذی روی خود قبله اصبحنا ذکرنا ذلک للنبی صلی الله علیه وسلم پس هرگاه صیاح کردیم ما ذکر کردیم ما انرا برای آنحضرت فازل پس فرود آمد این آیه فایتما تولوا فشم وجهه الله پس هر کدام طرف که روی کنید در وقت اشتباه پس در انجا ذات حق تعالی است یعنی نمازی روا خواهد شد چنانکه مذکور است امام ابی حنیفه است قال ابو عیسی هذا حدیث لیس اسناده بذلك کفت مصنف این حدیثی است که نیست اسناد وی قوی لانعرفه الا من حدیث اشعث السمان فی شام این حدیث را که مروی شده باشد مگر از حدیث اشعث السمان و نام اشعث ابو الربیع یضعف فی الحدیث تضعیف کرده شده است در روایت حدیث و قد ذهب اکثر اهل العلم الى هذا قالوا اذا اصل فی الغیر لغیر القبلة فواستبان له بعد ما وصلی انه صلی لغیر القبلة فان صلاته جائزة و تحقیق رفته اند اکثر اهل علم بسوی این گفته اند که چون کسی نماز گزار در برابر تاریکی غیر قبله را پس ظاهر شد او را پس از آنکه نماز گزارده بود که تو نماز گزارده مر غیر قبله را پس تحقیق نماز او را باشد و اعاده نماز بر وی لازم نمیشود و در بعضی قول سفین الثوری و ابن المبارک و احمد و اسحق بشرطیکه تحریری کرده باشد و اگر بی تحریری گزارده بود

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلة فی الغیم قوله فصلی کل رجل منا علی حیاله ای فی جهته و تلقاه وجهه و الحیال یکسر الحاء و فتح الیاء الخفیفة قیالة الشئ و قعد حیاله و بحیاله بانراة **قوله** الا من حدیث اشعث السمان لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث قال العرق تابعه علیه عمر بن قیس الملقب بسندل عن عاصم اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسندة والبیهقی فی سننه قال الان عمر بن قیس مشارک لاشعث فی الضعف بل ربما یکون اسوا حالامنه فلا عبرة حینئذ بما تبعته و انما ذکرته لیس استفاد قاله فی قوت المقتدی **قوله** فان صلاته جائزة و به قال علماء و ناقوا و من اشتبهت علیها القبلة تحریری وان اخطأ لویعد لانه انی بالواجب فی حقه و هو الصلوة الی جهة تحریره و قالوا قوله تعالی فایتما تولوا فشم وجهه الله نزلت فی الصلوة حالة الاشتباه

قوت المقتدی

قال اشعث بن سعید السمان لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث لانعرفه الا من حدیث اشعث قال العرق تابعه علیه عمر بن قیس الملقب بسندل عن عامر اخرجه ابو داود الطیالسی فی مسندة والبیهقی فی سننه قال الان عمر بن قیس مشارک لاشعث فی الضعف بل ربما یکون اسوا حالامنه فلا عبرة حینئذ بما تبعته و انما ذکرته لیس استفاد

شرح سراج احمد

ماضى الاحوزى

وفي الحمام وورحام از جهت آنكه محل كشف عورات و ماواى شياطين است و معاطن الايل و روى شاذن شتران تا از زيد
ايشان تشويش راه نيايد و فوق ظهر بيت الله در پشت خانه كعبه از جهت تأدب حد شأ على بن حجر تا سويد
ابن عبد العزيز عن زيد بن جبيرة عن داود بن حصين عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمعناه و نحوه در الفاظ و معنى تفاوت ندارد و في الباب عن ابي هرشد الغنوى و جابر وانس و از ويگر صحابه نيز مروي
گفته است چنانكه ابن ماجه از عمر بن الخطاب اخراج کرده است قال ابو عيسى حديث ابن عمر استناد لا ليس بهذا القوي
وقد تكلم في زيد بن جبيرة و تحقيق سخن كرده شده است در حال زيد بن جبيرة من قبل حفظه از جهت حفظ وى وقد
مروي الليث بن سعد هذا الحديث عن عبد الله بن عمر العمري عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
مشاهه مانند حديث مذکور و حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مشابه و حديث عبد الله بن عمر از اخبر
روایت نموده است ايشه صحيح ترست من حديث الليث بن سعد از حديث ليث بن سعد و عبد الله بن عمر العمري ضعيف بعض
اهل الحديث و عبد الله بن عمر العمري را تضعيف كرده اند بعضى اهل حديث من قبل حفظه از جهت حفظ وى منه هر يحيى بن
سعید القطان بعضی از اهل حديث تضعيف کنندگان يحيى بن سعید القطان است باب ما جاء في الصلوة في ما يفيض من
و اعطان الايل باب ست در بيان آنچه آمده است در حق گذاردن نماز در جای نشستن گوسفندان و در نشستگاه شتران
حد شأ ابو كريب نايجي بن ادم عن ابي بكر بن عياش عن هشام الدستوائي عن ابن سيرين عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلوا في ما يفيض الغنم كذا في ما يفيض من الغنم ولا تنصوا في اعطان الايل و نگاريد در نشستگاه

شرح ابي الطيب

باب ما جاء في الصلوة في ما يفيض من الغنم

قوله وفي الحمام لانه محل النجاسة وماوى الشيطان وهو اخوذ من الحمد وهو الماء كما في قول ومعاطن
الايل جمع عطن وهو بركة الايل حول الماء وقال ابن مالك جمع معطن بكسر الطاء وهو الموضوع الذي يبرك فيه
الايل عند الرجوع من الماء ويستعمل في الموضوع الذي يكون فيه الايل بالليل ايضا ويؤيد لا خير مسلم نهي عن
الصلوة في مبارك الايل قوله و فوق ظهر بيت الله اذا نفس الارتماء الى سطح الكعبة مكره ولا يستحالة عليه
المسا في الادب قال ابن مالك اما ذكر الظهر مع الفوق اذا لا يكره الصلوة على وضع هو فوق البيت كجبل ابي قحيس
باب ما جاء في الصلوة في ما يفيض من الغنم و اعطان الايل قول صلوا في ما يفيض من الغنم و اعطان الايل
ليس لامر النبي راجع ان طهارة ما يفيض من الغنم و نجاسة اعطان الايل لان النجاسة موجودة في كل ما كبل الايل لان الايل
تزدحم في المشهل فاذا اشترقت رءوسها و لا يؤمن من نفرها لانها كثيرا تغرد شدبدا النفاها فلا يؤمن من قطع

قول القتيبي

قوله في ما يفيض من الغنم

صلوا في ما يفيض من الغنم جمع من يفيض بفتح الميم وكسر الموحدة و آخره ضا حجة قال يجوز في ما يفيض من الغنم كما اعطان الايل و
هذا امر باحسان في اعطان جمع عطن بفتح العين الطاء الموصلة من فسر الشافعي بالموضع الذي يخرج اليها الايل الشاربة
ليشتهر غير ذلك وقال صاحب النهاية العطن بركة الايل حول الماء وقال ابن حزم كل عطن بركة وليس كل بركة عطن لان
العطن هو الموضوع الذي تنأخ فيه عند در و درهما الماء فقط والماء بركة اعلم لانه الموضوع المتخذاه في كل حال

حالات الصلاة
له امر كشد
كرا بركت و صبح او
جاءت من و خروج
اذا انما العلم الملامع
الصلوة من ان الايل
عن علي بن ابي طالب
سؤال النبي صلى الله عليه وسلم
قال لعل اهل البيت
قالوا بئسما قالوا
ليس اهل البيت
الامر و خارج و اهل
و فسما في الخطا
وليس ان الايل
الامر و خارج و اهل
نفسه ان الايل
نفسه ان الايل
نفسه ان الايل
نفسه ان الايل
نفسه ان الايل

شرح مسراج احمد	حاشیه الیهودی
شتران بجهت آنکه مذکور شد که تنفر شتران موجب تشویش است بخلاف گوسفندان که تقوی ندارند و تشویش نمی رسانند اختلاف کرده اند که نمی برای تحریم است یا برای تنزیه و تبریه تقدیر علت نمی نه آنست که مکان نجس است و الا جائز نباشد و اما کن نجس مختص نیست در این و نیز برین تقدیر ظاهر آن بود که میگفتند نمی کرد از گذارون نماز در مکان نجس بلکه علت مسایگی نجاست و قرب است حتی که اگر بساط گسترده بالای سجاده نماز گذارن کرده است حدیث ابو کربش ایحیی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی صالح	فی الماخضی و ضمها فی المستقبل و یقال بکسرهما
عن ابی هریره عن النبی صلی الله علیه و سلو مثله او یخویه شکر اوی است در لفظه منخره و شکر زالی بکر بن عیاش است و فی الباب عن جابر بن سمرة و البراء و سبرة بن معبد الجهمی و عبید الله بن مغفل اخرجه الشافعی و البیهقی و ابن عمر انس بن مالک قال ابو عیسی و حدیث ابی هریره حدیث حسن صحیح و علیه العمل عندنا حکایتا یعنی اهل	فی الماخضی فتحها فی المستقبل و الاول افعول قوه
احدیث و به بقول احمد و اسحق و حدیث ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریره عن النبی صلی الله علیه و سلم حدیث خریب از جنت اسناد و رواه اسرایل عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی هریره موقوفا و اولو رفعه و این	فانجهست بالنون نعالیاء المعجزة بوا
طریق دیگر که اسرایل روایت کرده از ابی هریره موقوف است حدیث برای هریره ذم فروع نکرده است ابو هریره حدیث را بسوی آنحضرت و است و ابی حصین عثمان بن عاصم و الاسدی ابو حصین کنیت عثمان است حدیث احمد	بمعنی اند فعت منه من قوله تعالی فانجهست منه
این باشد که شایحی بن سعید عن شعبه عن ابی التیاح الضحی عن انس بن مملک ان النبی صلی الله علیه و سلم	اشتا عشرة عینا ای فخرت اند
كان یصلی فی مابض الغنم قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح و ابو التیاح اسمه یزید بن حمید بعضی احادیث	و یروی فیما یفحست ای تاخضت من قوله
که متعلق این باب اند که میگرداند شرح الطبرانی عن عبید الله المزنی اذا کتم فی القصب او الثلج او الریح فحضرت الصلوة	تعالی الجوار الكن و یروی التبحر
فاو مولوا یجا و اخرج الطبرانی عن ابن عباس لا تصلوا الی قبر ولا تصلوا علی قبر و اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابن عمر انهما	بالنون قولتک المعجزة یا شین
العذرة و الثلث اذا سقی ثلاث مرآت فصل فی و اخرج عبد الرزاق عن ابن عباس انه کان یکره ان یصلی فی المنیة	المعنی اعتقدت نفسی نجسا و
اذا کان فیها تمثال و اخرج عبد الرزاق عن ابن ابی حازم عن مولاة له یقال لیساعنة	منه من اجل ای رایت نفسی نجسا
تالت خطینا ابو بکر فنهنا انان یصلی علی البرادع باب ما جاء فی الصلوة	یا لاضافة الی طهارته جلالت
علی الدابة حیث ما نوتجهت به باب است در بیان آنچه آمده است در نماز گذارون	احکامه المؤمن
شرح ابی الطیب	لا یجس حیثا
الصلوة و تشویش القلب بخلاف الغنم و الیه اشار قوله صلی الله علیه و سلو لا تصلوا فی مبارک الالیل	ولا یبتا حیثا
فانها خلقت من الشیاطین ای خلقت معهما کذا اوله ابن حبان فالامر بالصلوة	
فی مابض الغنم راجع الی جوارها بحائل لان طهارته المکان من شرانها قوله کان	
یصلی فی مابض الغنم ای بحائل عند الضرورة و هو جمع مریض بکسر الباء و هو ماوی	
الغنم و زاد فی روایة الشیخین قبل ان یبنی المسجد یعنی فی روایة انس هذه	
قوت الترمذی	
عن انس ان النبی صلی الله علیه و سلو کان یصلی فی مابض الغنم و زاد فی روایة	
الشیخین قبل ان یبنی المسجد قال العسراقی و فی جوار اختصاص مثل هذا انظر	

حاشیه الیهودی
 فی الماخضی و ضمها
 فی المستقبل و یقال
 بکسرهما
 فی الماخضی فتحها
 فی المستقبل و الاول
 افعول قوه
 فانجهست بالنون
 نعالیاء المعجزة بوا
 بمعنی اند فعت
 منه من قوله تعالی
 فانجهست منه
 اشتا عشرة عینا
 ای فخرت اند
 و یروی فیما یفحست
 ای تاخضت من قوله
 تعالی الجوار الكن
 و یروی التبحر
 بالنون قولتک
 المعجزة یا شین
 المعنی اعتقدت
 نفسی نجسا و
 منه من اجل ای
 رایت نفسی نجسا
 یا لاضافة الی
 طهارته جلالت
 احکامه المؤمن
 لا یجس حیثا
 ولا یبتا حیثا

شرح سراج احمد

حاشية الاحقاف

بروایه بر طرفی که روی آرد آن طرف دایره وی حد ثنا محمود بن خیلان ثنا وکیع و یحیی بن اذیم قال اثنا عشرین عن ابی الزناد
 عن جابر قال یحیی بن النبی صلی الله علیه وسلم فی حاجة فرس نامر انحضرت در کاری از کار را بجهتت و هو یصلی
 علی راحلته پس آدم من پس از ادای حاجت بخیرت آنحضرت در حالیکه آنحضرت نماز میگردد بر مرکب خویش نحو المشرق
 بجانب شرق و قبله در جانب دیگر بود و السجود اخفض من الركوع و میگردد و نیت سجده را بپشت از رکوع و این حکم در نوافل است
 که با عذر روی عذر رواست و فی الباب عن انس اخرجنا یودا و دابین عبارات کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سافر و اراد
 ان یتطوع استقبل القبلة بناقته فیکبر ثم صلی حیرت وجهه رکاباً و ابن عمر اخرج به الشیخان باین الفاظ کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
 یصلی فی السفر علی راحلته حیث توجهت به یومی ایما و صلوة اللیل الا الفرض یتوتر علی راحلته و ابی سعید اخذت من
 ربیعة و رین حدیثاً دو حکم مذکور شد یکی آنکه جواز نماز بر دایره مخصوص بنوافل است و دیگر آنکه جواز صلوة بر دایره شرط سفرست و جمهور گفته
 برین اندوه در روایتی از ابی حنیفه و ابی یوسف نیز چنین است و صحیح از مذکور است حنیفه شرط بودن مصلی است خارج مصر سافر باشد یا نه
 و سافر اگر داخل مصر باشد جائز نیست مرا و نقل بر دایره نزد ابی حنیفه و نزد محمد جائز است اما مکروه بود و امام ابو یوسف گفته
 لا بأس به بعد از ان اختلاف کرده اند در بعد مسافت خارج مصر تا جائز باشد بعضی گفته اند و فرسخ و بعضی سه فرسخ و نزد بعضی
 یک میل نیست و صحیح است که جائز است بعد از مفارقت بیوت مصر چنانکه در جواز قصر قال ابو عیسی حدیث جابر
 حدیث حسن صحیح و روی من غیر وجه عن جابر و العمل علیه عند عامة اهل العلم لانهم یبینه
 اختلافاً لا یرون بأساً ان یصلی الرجل علی راحلته تطوعاً نمی دانم سیان علماء اختلافی اعتقاد نمی کنند باکی
 از اینکه بگذارد روی بر دایره خویش نماز نفل را حیث ما کان وجهه الی القبلة او غیرها هر طرفی که باشد روی دایره
 بسوی قبله یا غیر قبله **باب** فی الصلوة الی الراحلة باب ست در بیان گذاردن نماز بسوی راحل خود حدیث
 سفین بن وکیع نا ابو خالد الاسمر عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم
 صلی الی بعیته او راحلته بدرستی که آنحضرت بگذارد نماز را بسوی جانب شتر خود یا راحل خود و شک را وی است
 و کان یصلی علی راحلته حیث ما توجهت به و بود آنحضرت که سبگدازد نماز بر شتر خود هر طرفی و جانبی
 که روی میکرد شتر بان طرفی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هو قول بعض اهل العلم لا یرون
 بالصلوة الی البعیر یا سائر البهائم اعتقاد نمی کنند بعضی اهل علم بگذاردن نمازی بسوی شتر باکی اینکه ستره سازد
 آن شتر را یعنی میان خود و قبله که **باب** ما جاء اذا حضر العشاء فاقيمت الصلوة فابدوا بالقشاء
 باب ست در بیان آنچه آمده است که چون حاضر شود طعام شب پس اقامت نماز کرده شود پس شروع و ابتدا کنید

شرح ابی الطیب

ولا جنباً محدثاً
 ولا طاهراً لقوله
 صلی الله علیه وسلم
 ان المؤمن لا یجس
 قد ذکره لا یکن و
 فی الحکوة ذکراً الصفة
 فی الحکوة لیس فی کانه
 قال لا یمانه کقوله
 والسارق والسائة
 فاقطعوا الیدین مهما
 ای السرقه و ما و انما
 یجس الکافر لقوله
 سبحانه انما المشکون
 یجس و یهدا قال
 الشافعی فی قوله
 الحدید و قال فی
 القدر یجس بائو
 و هو قول ابی حنیفة
 و عجباً للشافعی
 فی قوله القدر
 ینفی حکم الاحرام
 بعد الموت فیقول
 المحرم اذا مات لا یمس
 طیباً ولا ینجس
 لبقاء حکم الاحرام
 و یقول لا یقی حکم
 الاسلام من
 الطهارة بعد

باب ما جاء فی الصلوة الی الراحلة **قوله** کان یصل علی راحلته حیث ما توجهت به قال النووی و فی
 یصلی و هو مقبل من مکة الی المدینة علی راحلته حیث کان وجهه و فیه نزلت حدیث ما تلووا فتم
 وجهه الله و فی آیه ساریت رسول الله صلی الله علیه وسلم یصل علی حماره و هو متوجه الی خیبر و قال ابو سعید
 الاصطری من اصحابنا یجوز التنفل علی الدابة فی البلد و هو یحیی عن انس بن مالك ان یوسف صاحب ابی حنیفة یقول

الترجمة
 الی رسول خدا
 صلی الله علیه وسلم
 سفره و کوب خود بر طرف
 نشناخت آنحضرت نماز
 و نماز شکر و غیره را بر
 بر راحل خود و اخرج الامام
 من جامع جابر حدیث
 عروضا عن ابن عمر
 راجع الی ما فی الی
 کان نزل الی الله
 و در قبیل لیس فی
 صلی الله علیه وسلم
 این حدیث صحیح است
 حدیث جابر حدیث
 ابن النبی ان یجس
 عن نافع عن ابن عمر
 ایما مذکور در
 این حدیث صحیح است
 علی راحلته حیث
 انما کان فی
 فی قوله القدر
 ینفی حکم الاحرام
 بعد الموت فیقول
 المحرم اذا مات لا یمس
 طیباً ولا ینجس
 لبقاء حکم الاحرام
 و یقول لا یقی حکم
 الاسلام من
 الطهارة بعد

حاشیه الاحوی	شرح سراج احمد
الموت و دلیل ناما	بخوردن طعام شب عشاء یعنی مصلی طعام وقت خفتن حدیث ثقیفة ناسفین بن عیینة عن الزهري عن انس
تقدم ولا یؤمن	یبلغ به النبی صلی الله علیه وسلم میرسانید انس آن حدیث را آنحضرت قال اذا حضر العشاء واقیمت الصلوة فابدأ
فلا یغیب بالموت	بالعشاء فرمود آنحضرت چون حاضر شود طعام وقت خفتن واقامت نماز کرده شود پس ابتدا کنیز بخوردن طعام شب پس از آن
کالشهید وقد	نماز بگذارد زیرا که در آن وقت مردم مضطرب بودند بخوردن طعام از جهت گرسنگی و اگر ابتدا نماز میکردند دلشان متعلق می بود
واقفوا ناعلیه	و حضور نماز فوت میگشت و این آنحضرت فرمود که ابتدا بطعام کنیز و پس از فراغت طعام بکلی متوجه شده نماز بگذارد بخلاف کسیکه
فان قیل لو لم یغیب	مضطرب بخوردن طعام نبود او را ابتدا بطعام بنیاد کرد تا فوت نشود ثواب تکبیر اولی و فی الباب عن عائشة ان خیر مسلم بانطلاق
بالموت لما نجس	بمضرة طعام ولا یهودیة الاغبان ابن عمر اخبره الشیخان والیودا و دوحه و ابن ماجه و سلمة بن الاکوع اخبره احمد و الطبرانی
طرفه الذی یقطع	وام سلمة و اخبره الطبرانی عن ابن عباس و ابوداود و عن جابر و ابن ابی شیبة عن یسار بن نیران عمر بن الخطاب کان یقول
منه فی حیوة ذلیله	ابدأ و اطعامکم ثم افروغوا الصلوة ثم قال ابو عینی حدیث انس حدیث حسن صحیح و علی الععل عند بعض اهل
السک عکس الیهیة	العلوم صحیح النبی صلی الله علیه وسلم منها ابوبکر و عمر و ابن عمر و یقول احمد و اسحق یقولان یسیر بن احمد
قلنا لو نجس کالیهیة	و الحق یبدأ بالعشاء وان فاتت الصلوة فی الجماعة ابتدا کرده شود بخوردن طعام شب اگر چه فوت کند او را نماز در جماعت
والطهات لما طهر	سمعت الجارود یقول سمعت وکیعاً یقول فی هذا الحدیث کفرت مصنف شنیدم
بالغسل وهذا	جارود را که می گفت شنیدم وکیع را که می گفت در ذکر این حدیث یبدأ بالعشاء اذا کان
بین یدبع فتامله	الطعام یخاف فساداً ابتدا کند بخوردن طعام شب چون باشد طعام محالیکه
فاذا ثبت هذا	ترسیده شود فساد او را و الذی ذهب الیه بعض اهل العلوم من اصحاب النبی
فاحلوان الله سبحانه	صلی الله علیه وسلم و غیره مشابه بالاتباع و چیزی که گفته اند
سعی الجماع جنباً	بسوء آن بعضی از اهل علم از صحابه و غیر ایشان اشبه و لائق تر اند باتباع که عمل بر آن کنند
والجنازة البعد	شرح ابی الطیب
اعتقدت الصحابة	باب ما جاء اذا حضر العشاء واقیمت الصلوة فابدأ بالعشاء قول ابن ابي عمير اذا حضر العشاء فبقی السین لهم تا
غری الله عنهم و اول	و فی الثانی وهو ما یوکل فی ذلك الوقت وقیل ما یوکل بعد الزوال وهو مثال والمراد طعام تنفق النفس الیه
الاصحانه ممنوع من	وان لم یکن عشاء وقال العراقی المراد بحضوره و وضعه بین یدیه الاکل الاستواء و لا خرقه فی الاوعیة ^{اصحانه} حدیث
کل شیء وانتظرت	ابن عمر المتفق علیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا وضع عشاء احدکم واقیمت الصلوة فابدأ
بعد ذلك الاباحة	بالعشاء ولا یجمل حتی یفرغ منه وکان ابن عمر یوضع الطعام و تقام الصلوة فلا یاتیها حتی یفرغ منه وانه
والتخصیص او	یسمع قراءة الامام التھی اقول وقد اشار الی هذه الروایة المصنف ایضاً حیث قال وروی عن ابن عمر انخوفیه
الاستعمال علی حکم	علی من یقول یا کل لقیمت یکسر سورته و صوبه النووی فی شرح مسلم انه یكمل حاجته من الاکل
المعوم فی التخصیص	قول الترمذی
و فی بعض الاحکام	اذا حضر العشاء قال العراقی المراد بحضوره و وضعه بین یدیه الاکل الاستواء الطعام او غیره
بقی البعض ذلك	الاوعیة سکما فی حدیث ابن عمر المتفق علیه اذا وضع وکما فی حدیث عائشة اذا قرب

شرح سراج احمد

حاشیه الامام حرمی

وانما اراد ان لا يقوم الرجل الى الصلوة وقلبه مشغول بسبب شغی وجزاین نیست که اراده کرده باشد غلبه اینکه بر نخیزد در
بسوی گذاردن نمازی در حالیکه دل او مشغول باشد بسبب چیزی از تعلقات و امورات چنانکه حدیث حضور طعام مذکور شد
و دیگر امورات سوای طعام که منافق حضور صلوة اند نیز در احادیث وارد اند چنانکه مسلم و ابوداود از ما نشناخراچ کرده اند که اگر
بحضرة طعام ولا هو یذبح الاغبشان و مالک و شافعی و احمد و ترمذی و نسائی و ابن ماجه و ابن حبان و حاکم و بیهقی از عبد الله بن
ارقم اخراج کرده اند که اذا اقيمت الصلوة و اراد الرجل ان يخلع فيبدأ بالخلع و ابن ماجه از ابی امامة الباهلی اخراج کرده که کسی ان
یصلی الرجل وهو حاقن و قد مروی عن ابن عباس انه قال لا تقوم الى الصلوة و في انفسنا شغی و تحقیق
روایت کرده شده است از عبد الله بن عباس که تحقیق او گفت بر نخیزیم بسوی گذاردن نمازی در حالیکه در دل ما
باشد خضرة چیزی و مانع حضور نماز گردد چنانکه طبرانی از ابن عباس اخراج کرده که اذا اقيمت الصلوة و حضر العشاء فابدأ
بالعشاء و مروی عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا وضع العشاء و اقيمت الصلوة
فابدأ بالعشاء اخرجه الشيخان قال و تعشى ابن عمر وهو يسمع قراءة الامام فمضت مصنف و خور طعام
شب را عبد الله بن عمر در حالیکه عبد الله بن عمر می شنید قراة امام را اخرجه الشيخان حدیث آنکه هناد مصنف
گوید حدیث کرده ما را بان حدیث که طعام می خورد این عمر و می شنید قراة امام را هناد بن السری فاعبده عن
عبید الله عن نافع عن ابن عمر رضی الله عنه **باب ما جاء في الصلوة عند النعاس** بابت
در بیان آنچه آمده است در نماز گذاردن نزد بینگی و غلبه خواب حدیثها مرون بن اسحق الهمدانی فاعبده
ابن سلیمان الکلابی عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا نعس احدكم وهو يصلي فليرقد فهو وانحرفت چون بغد و بینگی کند یکی از شما در حالیکه او نماز
گذارد پس گوید خواب رود و نماز را بگذارد حتی بیدار دهنی بیدار شود تا آنکه برود از وی خوابی فان احدكم اذا صلى
وهو نینس فاعله يذنب ليستغفر فيسب نفسه قلت ترك نماز در طالت غنودگی آنست پس بدرستی که

روی عن حماد
ابن یاسر انه قال
رخص رسول الله
صلى الله عليه وسلم
للجنب اذا اراد ان
یتأم او یشرب او
یاکل ان يتوضأ
فذكره بلفظ
الرخصة اعتقاداً
للعزيمة المتقدمة
واذا ثبت هذا
فخرجت عليه في
اجنب مسائل
الأولى ان مصافحة
اجنب جائزة
وعليه مني الحديث
الثانية اذا عرق
لو نجس عرقه
الثالثة انه اذا
ادخل يده في
الماء لم ينجس لانه
عضو ظاهر في
الأصل لو تعرض
له نجس الأربعة
اذا دخل غير يديه
كرجله وخبثه في
الماء قال ابو يوسف
من اصحاب أبي حنيفة

الترجمة
نستخرج من
جلد اول ابواب الصلوة
و ترمذی
ابن ماجه
ابن حبان
حاکم
بیهقی
عبد الله بن
ارقم
ابن عباس
ابن عمر
عائشة
ابن سلیمان
هشام بن عروة
ابن یاسر
رسول الله
صلى الله عليه وسلم
الجنب
یتأم
یشرب
یاکل
یتوضأ
الرخصة
العزيمة
المتقدمة
اصحاب
الرجل
نحو
نحو
السری
الهمدانی
رضی
الله
عنه
عرق
النجس
عرقه
الثالثة
النجس
الاربعة
غیر
یديه
خبثه
ابو
یوسف
أبي
حنيفة

شرح ابی الطیب

قوله وقلبه مشغول وما احسن ما مروی عن الامام ابی حنيفة لان يكون اكل كاه صلوة احب الي
من ان تكون صلاتي كلوا الكلاب **باب ما جاء في الصلوة عند النعاس** قوله اذا نعس احدكم
النعاس اول النوم و مقدمته و قوله وهو يصلي جملة حالية قوله فليرقد امر
استحب فاستحب عليه الثواب و يكره له الصلوة ح و حمله طائفة على صلوة
الليل و اخررون طائفة اخرى له فاعله يذنب ليستغفر فيسب اي يريد و يقصد ان
يستغفر فيسب نفسه من حيث لا يدري مثلاً يريد ان يقول اللهم اغفر لي فيقول اللهم اغفر لي
او قول الغفري

ادخل يده في
الماء لم ينجس لانه
عضو ظاهر في
الأصل لو تعرض
له نجس الأربعة
اذا دخل غير يديه
كرجله وخبثه في
الماء قال ابو يوسف
من اصحاب أبي حنيفة

قوله الغفري

اذا نعس يفتح العين احدكم وهو يصلي فليرقد حملة طائفة على صلوة الليل و قال النووي
مذهبنا و مذهب الجمهور انه عام في صلوة النفل و الفرض في الليل و النهار

الماء قال ابو يوسف
من اصحاب أبي حنيفة

شرح سراج احمد

ماضیة الاحوزی

یکی از شما چون نماز گذارد و حال آنکه او پیش کند پس نزدیک است که او برود و قصد کند که استغفار کند از حق تعالی و از جهت مغلوبیت عقل پس سب کند نفس خود را و چیز دیگر بجای استغفار که موجب خلل ایمان وی بود از ذهن بر آید و فی الباب عن انس و ابی هریرة و عبد الرزاق و بیهقی نیز از عائشة اخراج کرده اند قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح و عمل نیز برین است که در حالت مغلوبیت عقل نماز گذارد و **باب** ما جاء من نزار قوم افلا یصل به در باب است در میان آنچه آمده است در حق کسیکه زیارت کند قومی را پس نگذارد نماز با ایشان و امامت ایشان ننگد حدیث ثناء محمد و محمود بن غیلان قال اشیا و کبیح عن ابان بن یزید العطار عن بدیل بن میسرة العقیلی بدیل بضم سو حده و فتح وال همله و سکون ثناء ثناء عن ابی عطیة رجل منهم مالک بن عامر الهذلی ابو عطیة یفتح همله و کسر ثانیة الوادعی الکوفی تابعی است یافت بجاییت را ثناء از ثانیة بود و او مردی از بنی عقیل بود در مصلاهی بنی عقیل نماز میگذارد قال کان مملک بن الحکم مویث گفت ابو عطیة عقیلی بود مالک بن حویرث و او صحابی بود در طرقت آنحضرت آمده مدت بست روز در خدمت و صحبت گذرانیده یا تینا فی مصلا تا می آمدن او مالک بن حویرث در جای گذاردن نماز که مسجد بود یا جای دیگر که مستعین ساخته بودند برای نماز یقیناً در حالتیکه سخن میکرد مالک مایان را و صحبت میداشت فحضرت الصلوة یوما پس رسید وقت نماز روزی فقلنا له تقدم پس گفتیم مالک را پیش رو و امام شو فقال لیتقدم بعضکم پس گفت مالک گو که پیش نشود بعضی و کسی دیگر شما حق احدی که اولاً تقدم تا آنکه حدیث کنم شمارا که چرا پیش نمی شوم برای نماز سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول شنیدم آنحضرت را که میفرمود من نزار قوم افلا یصل به کسیکه زیارت کند قومی را و بیاید بدین ایشان پس بایده که امامت نهند ایشان را ولیو مهمو رجل منهم و بایده که امامت کند ایشان را مردی از ایشان اگرچه ایشان اذن کرده بودند و نهی مقید بعد از اذن است اما مالک بر مطلق عمل کرد و معصیت و ترک امامت خود دید قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم قالوا گفته اند صحابه و غیر ایشان صاحب المنزل احق با امامت من الزائر صاحب کان

بجسوس الماء یبناء علی ان الجنب نجس عنده لا یلا یصل المسجد و لا یمس المعصن فکان نجسا کما لو تلوث بالنجاسة و دلیلتا حدیث ابی هریرة المتقدم و ما ذکره ینتقض به اذا تلوث بنجاسة فان یدعه و رجله سواء لا یجوز ان یدخله فی الاذان الخامسة ان فضیلت طاهرة و قد تقدم الکلام فی الفضالة الباقیة عن الموضوع و الطهاراة السادة انه یجوز للرجل او المرأة ان تطهر احداهما ان یستنجی بالآخر وان کان لرجل غسل اذا کان یدعه میاویا لانه طاهر و سیاتة بیانها ان شاء الله تعالی

شرح ابی الطیب

والعفر هو التراب فیکون دعاء علیه بالذل والهوان وهو تمثیل و الا فلا یشرط التصحیح قوله فی سب منصوب عطفاً علی لیستغفر وهو منصوب بلام کی و یجوز نرفعه علی الاستیفاف **باب** ما جاء من نزار قوم افلا یصل به **قوله** کان مملک بن الحکم مویث ای اللبثی و قد علی النبی صلی الله علیه و سلم و اقام عنده عشرين لیلة و سكن البصرة **قوله** یاتینا فی مصلا تا ای مسجدنا بالبصرة **قوله** لیتقدم بعضکم حتی احدثکم او ای حتی تفرغ من الصلوة او یصلی فاحدثکم بسبب عدم تقدمی ثم قال بعد الفراع سمعت آخر ففی الکلام حذف فی ابی داود و قد قلنا له تقدم فصله فقال لنا قدموا به لامنکو یصلی بکم و سأحدثکم اولاً اصلی بکم سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول الحدیث **قوله** فلیؤمهم رجل منهم فانه احق من الضیف و کانه امتنع من الامامة مع الاذن منهم علی اظهار الحدیث

انها یجوز للرجل او المرأة ان تطهر احداهما ان یستنجی بالآخر وان کان لرجل غسل اذا کان یدعه میاویا لانه طاهر و سیاتة بیانها ان شاء الله تعالی

شرح سراج احمد

عارضه الاحوی

باب فی المرأة

تری فی المنام مثل

ما یرى الرجل عروۃ

عن زینب بنت

ابن سلمة عن ام

سلیة قالت جاءت

ام سلیمة بنت محبان

الی النبی صلی الله

علیه وسلم فقالت

یا رسول الله ان الله

لا ینسئ من الحق

هل علی المرأة غسل

اذا هی رأت فی المنام

مثل ما یرى الرجل

قال نعم اذا هی رأت

الماء فلتغتسل

قالت ام سلمة

قضیت النساء

یا رسول الله ان الله

هذا حدیث صحیح

واصل ثابت متفق

علیه و هو ام سلمة و

الشرح عائشة اما

حدیث ام سلمة

فهو مقدم و فی

الصحیح بلفظه و

فیہ زیادة فقالت

ام سلمة و قضیت

لائق ترست با ماست کردن از دیگر کس از زیارت کننده و قال بعض اهل العلم اذا اذن له فلا یاس ان یصلی به و گفته اند

بعضی از اهل علم چون اذن کند صاحب منزل مرز اثر را پس باک نیست اینکه بگذارد و شود نماز بوی و قال الصحیح حدیث

الملاک بن الحویرث و قال کشته است اسحق بن عمار بن مالک بن الحویرث و شد در فی ان لا یصلی احد بصاحب

المنزل و تشدید و سختی کرده است اسحق درین که نگذارند هیچکس بصاحب مکان و ان اذن له صاحب المنزل و اگر چه

اذن کند زائر را صاحب مکان قال و كذلك فی المسجد لا یصلی بهم فی المسجد اذا اتوا هم یقول یصلی بهم رجل منهم

گفت اسحق و همچنان در مسجد نگذارد باهل محله در مسجد چون زیارت کند ایشان را سیگوید اسحق بگذار نماز باهل محله مردی

از ایشان و اگر زائر بگذارد نماز را هم روا باشد لیکن ترک است **باب** ما جاء فی کراهة ان یخص الامام نفسه

بالدعاء باب است در بیان آنچه آمده است در کراهت آنکه خاص کند امام نفس خود را بدعا و برای قوم دعا کند حدیث ثنا علی

ابن حجرنا اسمعیل بن عیاش قال ثنی حذیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی سحی المؤمن الحمصی شد در بن سحی صدوق

از ثانی بود عن ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یجمل الا امری حلال نیست مردی

را ان ینظر فی جوف بیت امری حتی یمسک اذن اینکه نظر کند در جوف خانه مردی تا آنکه اذن کند صاحب خانه فان نظر فقد

دخل پس اگر نظر کند در جوف خانه پس تحقیق گوید که او داخل شد در خانه و لایوم قوما فیخص نفسه بدعوة دونهم و امامت

کسی قومی را پس خاص کند نفس خود را بدعا یعنی نه قوم را فان فعل فقد هانم پس اگر کرد کسی همچنین که خاص کرد نفس خود را بدعا

پس خیانت کرد قوم را یعنی این حکم در آن وقت است که خاص کند امام نفس خود را بدعا در قنوت و غیر آن چون دعا کند و قوم

آمین گویند که درین وقت خاص کند نفس خود را امام و قوم ندانند که این خیانت است و چون امام خاص کند بدعا در سجده یا در

تشهد پس آن خیانت نباشد زیرا که هر کس را از مؤمنین باید که دعا کند برای خود و تحقیق وارد شده اند احادیث صحیح از آنحضرت که

دعا سیف بود و تمام نماز با افراد در حالت امامت در رکوع و سجود و تشهد و قومه و جلسه چنانکه در کتب احادیث مسطور اند و اگر کسی بیدرگرا این حکم

خاص نکند امام نفس خود را بدعا و قنوت باشد بر آئین میگفت که ان لا یقنت الا امام بصفة الافراد فی قنوته و با وجود آن صحیح گشته است که قنوت

آنحضرت بلفظ افراد بود چنانکه قول اللهم اهدنی مستجاب است و قد صرح الامام ابن الهمام بان قول الشافعیة اللهم اهدنا و اهدنا باجمخ خلاف المنقول

کنتم یفقوه بین حدیث فی حق الامام عام انه لا یخص القنوت و لا یخصی انه علیه السلام و کان یقول لک هو امام از آنکه بکین یصلی الصبح منفردا

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی کراهة ان یخص الامام نفسه بالدعاء **قول** فان نظر فقد دخل ای فان نظر بغير اذن فقد

دخل بغير اذنه و الدخول بلا اذن ممنوع فكذا النظر فی ای داود فان فعل ای فان نظر فقد خانه **قوله** و لایوم قوما

منصوب علی انه معطوف علی فی نظر و كذلك یخص منسوب بالاعطف علی منصوب و كذلك قوله و لایوم قوما

قوله فقد خانه فانما نسب الجبانة الی الامام لان الجماعة شححت لوصول المذکرة الی کل بركة و قرب کل احد من المأموم و الامام

من الله تعالی فمن خص نفسه فقد خانه و هو یدل علی ان المأموم ایضا لا یخص نفسه و اما خص الامام لان صاحب الدعاء

قوت المحتدی

حدیثی حذیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی سحی المؤمن عند الامام عن اهل البيت و اسم ابی سحی شد در بن سحی

<p>عاصمة الاحوزي</p>	<p>شرح صلاح احمد</p>
<p>المطهرة فقال تزييت</p>	<p>ليحفظ الراوي من في تلك الحالة مع ان اللقطة المذكورة في الحديث</p>
<p>يدانك في شوشها</p>	<p>لكانت الامام نفسه بالدهاء على ان المراد بالتحصين قصد حصول اثر الدهاء</p>
<p>ولدها وروى</p>	<p>دون تخيره ولا يقوم الى الصلوة وهو حقه</p>
<p>فيه قالت قلت</p>	<p>واي امامة الباطلي اخبره ابن ماجه قال ابو عيسى حديث ثوبان</p>
<p>فغضبت النساء</p>	<p>ابن صالح عن السفر بن يسير بسكون الفاء</p>
<p>واما حديث النسي</p>	<p>سادس يورد عن يزيد بن شريح عن ابن امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم</p>
<p>فقال ابو اسحق</p>	<p>وروى هذا الحديث عن يزيد بن شريح عن ابن ماجه بلفظ</p>
<p>ابن ابن طلحة</p>	<p>اي حتى تؤذني عن ثوبان في هذا الجواب</p>
<p>حدا في ان قال</p>	<p>ثالثت ازين دو اسناد اخير باب ما جاء من اوتوما وهواة</p>
<p>صاغت اتم سليمان</p>	<p>كثرت يوم دار خيرا كير اتمت اورا كاره باشتم حديثا</p>
<p>وهي صفة الخلق</p>	<p>سابع يورد عن الفضل بن يونس الواسطي البصري</p>
<p>الى رسول الله صلى</p>	<p>قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة</p>
<p>الذي هو عليه وسلم</p>	<p>قوما وهؤلاء كارهون مردست كه اتمت كرقومي رادر</p>
<p>وحدثه عندنا</p>	<p>وروى في كشمب كنه وشو بهي ازوي ناراضي باشد</p>
<p>يا رسول الله المرأه</p>	<p>و يسجد نرفت بر آمار بجماعت وفي الباب عن ابن عباس</p>
<p>ويروي الرجل</p>	<p>شرح ابي الطيب</p>
<p>والامام فزوي من</p>	<p>قول له وهو حقه بفتح الحاء وكسر القاف</p>
<p>فتمسوا ما يري</p>	<p>والحاقق هو الحاقب للمفاتيح وفي ابن داود ولا يوصل</p>
<p>الرجل من نفسه</p>	<p>السفر بفتح السين المهملة وسكون الفاء بن يسير</p>
<p>فقال ما كتبه</p>	<p>او قوما وهؤلاء كارهون قول له اوتوما وهؤلاء كارهون</p>
<p>يا ام سلمة فضحت</p>	<p>ابن مالك كارهون لبدهته او فسقه او حمله اما اذا كان بينه</p>
<p>اللسان قول تزييت</p>	<p>يكون له هذا الحكم قول له وامرأة بائت من زوجها</p>
<p>يوئذك حين قال</p>	<p>او قلته طاعتها اما ان كان حظه من وجهها من غير جرم</p>
<p>لما كتبه بل لهما</p>	<p>قول المغتذي</p>
<p>تريت وبينه</p>	<p>حقق بفتح الحاء وكسر القاف هو الذي به بول شهيد</p>
<p>فلتغسل بالام</p>	<p>بن يسير بضم النون وفتح السين المهملة ومصغرا</p>
<p>اذا مرات ذلك و</p>	<p>هذا الحديث وليس له في بقية الكتب شيء وهو ضعيف</p>
<p>في قتادة عن</p>	<p>احمد والدارقطني وقال احمد اديشه موضوعه</p>

التي منه
منه
كفها كذا
كسي اسناد
سنة
بول وهو
باشتم
اسناد
في فضل
بن يسير
قال
يا رسول الله

خاصة الاحوذی	شرح سراج احمد
اشی ان او مسلیم	البیاضی شرحه العتق قال ابو عیسی حدیث انفس لا یحکم لک صنف حدیث الشیخ صحیح شد است لانه قد مر فی هذی
سالت النبی صلی	عن الحسن بن علی بن النبی صلی الله علیه وسلم هل یسئل زیره که شان ایست که این حدیث روایت کرده شده است از حسن لعبری از حضرت
الله علیه وسلم	مرسل چرا که حسن تابعی است او از حضرت روایت کرده و صحابی را از میان اسناد حذف کرده دیگر خلل لا ذکر میکند قال ابو عیسی و
المراة تری فی مناهجها	محمد بن القاسم و کله فی احمد بن حنبل وضعفه و کثرت صنفه و محمد بن القاسم روایت که سخن کرده است در وی امام احمد
ما یرى الرجل فقال	و تضعیف وی کرده و لیس فی کما فی ذلک و نیست محمد بن القاسم حافظ و قد ذکره قوم من اهل العلون یوم الرجل قوما و هو له کما یوم
رسول الله صلی الله	و تحقیق کرده میدارند گروهی از اهل علم اینکه امامت کند مردی گروهی را در حالیکه قوم امامت او را کرده میدارند و خوش نمیکردند از امامت وی
حالی یسئل اذا مات	فاذا کان الامام غیر ظالم فافانما الاثر علی من کراهه پس اگر باشد امام غیر ظالم وستم کننده و از حد تجاوز کننده و نماز نباشد پس هر
ذالك المراهة فلقنتها	این نیست که باشد و بال گناه کسی که کرده دارد امامت آن مرد را و قال احمد بن اسحق فی هذا و کثرت امام احمد و اسحق در ناخوش داشتن
فقال تمام سلیمو	امامت مردی غیر ظالم در ویال بودن بر ناخوش دارند از آنکه واحد و اشکان او ثلاثه و قتی که ناخوش دارد یک یا دو کس یا کس
استحییت من	فلا یاس ان یصلی بجموعه پس باک نیست امام را که نماز بگذارد با ایشان امامت قوم کند چرا که خللی در ایشان پیدا شده است و در امام
ذالك وهل یكون	خللی نیست چنانکه گفته اند اکثر القوم تا آنکه ناخوش دارد امامت او را اکثر قوم حدیثا هنادنا جبر عن منصور عن جلال بن یساف
هذا فقال نواله	عن زیاد بن ابی الجعد ارفع الکوفی مقبول از اربعه بود عن تهر بن الحارث بن المصطلق در تقریب است عمرو بن الحارث بن ابی ضرار
صلی الله علیه وسلم	اخرا عن المصطلق اخو یوریه ام المؤمنین ابواسمیه صحابی قلیل الحدیث است یعنی ابی جبر الحسین قال کان یقال شد الناس عدایا
ومن این یكون	اشکان گفت عمرو بن الحارث بود که گفته می شد در زمان آنحضرت سخت ترین مردم از وی عذاب دو کس یا باشند در آخرت امرایه
المشبهان ماء	عصت زوجه ای که از ایشان زنی باشد که نافرمانی کرده شوهر خود را که شوهر او را طلبیده و او نزد او نیاید و شوهر بروی تمام شرب غضب
الرجل غلیظ	مانند و امام قوم هم راه کارهون و دیگر امام گروهی است که امامت میکند حال آنکه مردم او را ناخوش دارند قال جبریر قال
ابيض ماء المراهة	منصور و فی النسخة عن ام الامام گفت جبریر گفت منصور پس پرسیدیم با از بلال بن یساف حال امام را که امام است که ناخوش
رقيق اصفر من	دارند قوم امامت او را غنیل لنا پس گفت شد بار انا معنی بهذا الاثمة الظلمة جز این نیست که مردم او را داشته شده است باین امامان
ایه حلالا و سبیق	که ناخوش دارند مردم امامت ایشان را ظالمان وستم کننده گان فاما من اقام السنة فافانما الاثر علی من کراهه پس لیکن آن امام امامت
یباون منه الشبه	صفت کند پس جز این نیست که گناه کسی است که ناخوش دارد امامت او را حدیثا هنادنا جبر عن منصور عن جلال بن یساف
اما حدیث عائشة	ابو جبریر قال ثنا ابو غالب صاحب ابی امامه لعبری نازل شد در این بیان گویند امام و هر دو گویند سعید بن ابی سرحه و گویند نافع صدوق
فروا عنها عروة	شرح ابی الطیب
قالت ان ام سلیم	قول ابو جبریر بن القاسم و کله فی احمد بن حنبل و کما صلی ان الثابت هو المرسل و فی اسناد السنن من لا یخاف و عن صفیة
ام بنی طلحة دخلت	فاذا کان الامام غیر ظالم غیر ظالم و یبذل عمل الحدیث ما اذا کان سبب الکراهة من الامام و الا فلا الاثر علی من کراهه بل الاثر علی القوم
فذكره وقالت	قوت المعتدی
فیه ان لا یترک	عن عمرو بن الحارث قال کان یقال شد الناس عدایا الحدیث قال اهرامی هذا کقول الصحابی کنا نقول
ذالك المراهة هكذا	و کنا نفعل فان عمرو بن الحارث له صحبة و هو اخو جبریه بنت الحارث احدی امهات المؤمنین
مراهة هشام عن	واذا حمل علی الرفع فکانه قال قیل لنا و القائل هو النبی صلی الله علیه وسلم

استحییت من
ذالك وهل یكون
هذا فقال نواله
صلی الله علیه وسلم
ومن این یكون
المشبهان ماء
الرجل غلیظ
ابيض ماء المراهة
رقيق اصفر من
ایه حلالا و سبیق
یباون منه الشبه
اما حدیث عائشة
فروا عنها عروة
قالت ان ام سلیم
ام بنی طلحة دخلت
فذكره وقالت
فیه ان لا یترک
ذالك المراهة هكذا
مراهة هشام عن

شرح صحاح احمد	عاشرة الاموي
<p>بودر خنساء است خطا ميگر قال سمعت ابا امامة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يجاوز صلاتهم اذا هم سكس انكدر في كذرها ما ليشان گوشه اي راوي رسيد بعد قبول روي كرد متعلق بوع رضاي حق العبد الا يق حتى يرجع الي بيته گر خيبت تا آنكه باز گردد بسوي مالک و امرأة بانث و زوجهما عليه اسأ خط روم زلي که شب کرد در حالتیکه شوهری بروی غضب کفنده و ناراضی است بجن و اگر غضب بناحق باشد امر برکس نخواهد بود و امام قوم و هو له کارهون قال ابو عيسى هذا حدیث حسن غریب</p>	<p>ابيه عن عائشة وعن زینب بنت ابی سلمة عن ام سلمة ورواه متتابعين</p>
<p>من هذا الوجه ازین طریق و سنا که ذکر شده است و ابو غالب اسماء حوز و نفتح حای هم روزا و فتشید و او در آخر است باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصولا قعودا باب است در بیان آنچه آمد است که چون نماز بگذرد امام نشسته پس بگذارید تا نیشسته حدیثا قتیبة قال الليث عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فرس فحشفت انس بن مالك يفتاوا ان حضرت</p>	<p>عبد الله عن عروة عن عائشة ان امراة قالت لرسول الله</p>
شرح ابی الطیب	صلی الله علیه وسلم
<p>قوله ثلاثة لا يجاوز صلاتهم اذا هم اي لا ترفع الى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجه لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول قالوا وهو اخص من الاجزاء فلا يلزم من عدم اجزاء عدم الاجزاء لان الاجزاء كونه سببا لسقوط التكليف والقبول كونه سببا للثواب قال بعض العلماء لا يلزم من نفي القبول نقصان صل الصلاة اذا لم ينفي القبول نفي الثواب ولو كانت الصلاة على وجه الكمال اقول اذا كان على وجه الكمال فما المانع من الثواب الا ان كان مراد من الكمال اتمام الاركان والافعال باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصولا قعودا قوله خر من الخرو راى سقط قوله فحش بضم الحاء وكسر الحاء اي فحش شققة اليمين يعني فحش جلد لا فتاشرت اشرانعه استطاعة القيام فصلی قاعدا</p>	<p>هل تغسل المرأة اذا احتملت البتة الماء فقال نعم فقل لها عائشة تربت يدك وقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عيها</p>
قوت المغتذي	وهل يكون الشبه
<p>ثلاثة لا يجاوز صلاتهم اذا هم اي لا ترفع الى السماء كما في حديث ابن عباس عند ابن ماجه لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو كناية عن عدم القبول كما في حديث ابن عباس عند الطبراني لا يقبل الله لهم صلوة باب ما جاء اذا صلى الامام قاعدا فصولا قعودا الى اخره قال ابن حبان في صحيحه هذا امر فریضة لا فضيلة وهو عندى ضرب من الاجماع الذى اجمعوا عليه لان من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة افتوا به جابر بن عبد الله وابو هريرة واسيد بن حضير وقيس بن قعد والاجماع عندنا اجماع الصحابة الذين شهدوا هبوط الوحى وتزليل الأي واعيدوا من الصحابة عند اجماع الصحابة والتبديل حتى حفظ الله بهما الدين على المسلمين ولو يرو عن احد من الصحابة خلا لهؤلاء الاربعة لا باسناد متصل ولا منقطع فكان الصحابة اجمعوا على ان الامام اذا صلى قاعدا كان على المأمومين ان يصلوا قعودا وقد ائق به من التابعين جابر بن يزيد ابو الشعثاء ولو يرو عن احد من التابعين اصلا خلافة لا باسناد صحيح ولا ولا فكان التابعين اجمعوا على اجازته واول من اطلق في هذه الامامة صلوة للمؤمن قاعدا اذا صلى امامه جالس المغيرة بن مقسم الصحابي النخعي واخذ عنه حماد بن ابى سليمان شولاخذ عن حماد ابو حنيفة وتبعه عليه من بعده من اصحابه اشبهى فحش بضم الحاء وكسر الحاء والخبره شين معجمة اي قشرو خدش</p>	<p>الامن قبل ذلك اذا علاها وهاماء الرجل شبه الرجل اخواله واذا علا ماء الرجل ماءها اشبه الولد امامه عربيته قول تربت يميناك ويداك للعلماء فيه عشرة اقوال الاول مناه استغفرت قاله عيسى بن حنبل</p>

قد شئت
فتنزل
اوابن باب
سرد عتبات
سبحانه وبحمده
والصلاة والسلام
على سيد المرسلين
والسليمين
الذين هم الصالحين
المقامين في الدنيا
والآخرة
والذين هم
الذين هم

عائشة الاحمدی
فان المعروف عندهم
قرب الرجل اذا افتقر
واتربنا المستغوث ولكن
قال بعضهم انه
صحيح وهو ان المعنى
تراب لان وجع
الدنيا الى التراب
قلت الذي عندك
انه لا يجهن من ان
يريد به النبي صلى
الله عليه وسلم
افتقر لان الفقر
مصرح ومد موم
والغنى ايضا الذي
هو عرض الدنيا
كذلك مدموم
ولذلك لا يجوز
النبي صلى الله عليه
لنفسه ولا لاهل
بيته وانما قال
الله حين مسكنا
وامتنى مسكنا
الله حين جعل رفق
ال محمد قوتا فكيف
يدعو النبي صلى
الله عليه وسلم عليها
وهي من اجب الخلق
اليه واما قوله معناه

شرح سراج احمد

پس اگر بگذارد مقتدران ششصد کفایت کند نماز ایشان را و در دهر و هو قول سفین الشوری و مذکبات بن افسح بن ابی اسحاق
والشافعی و در شرح الرائق نوشته است لا یفسد اقتداء قام بقاعد و باهر باما الاول فهو قوله و حکم محی بالفساد نظرا الی انه بناه القوی
على الضعیف لاما اقتداء الناس بالنبی صلی الله علیه وسلم فی مرض موته و هو قاعد و هم قیام و هو آخره و له تعیین العجل بر بنه و علی انه علیه
كان اما ابو بکر یبلغ الناس بکبره و محل الاختلاف الاقتداء فی الفرض و الواجب حیث كان للامام عزرا فی النفل فحوز اتفاقا
و اختلف فی اقتداء القاکم بالقاعد فی الترویج و الاصح انه جائز عند الكل كما فی فتاوی قاضی خان و فی الفتاوی الظهیریة لا تصح ان
الاحارب للکاکم کذا ذکر فی مجموع النوازل و قيل يجوز و الاول اصح **باب** این باب است از جمله ابواب سابق حدیثنا محمد بن
خیلان ثنا شافعیة عن شعبة عن نعیون بن ابی هند عن ابی اکل عن مسروق عن عائشة قال قلت صلی الله علیه وسلم ان الله صلی الله علیه
خلفانی ذکر فی مرضه الذي مات فیه قاعد اذ كانت عاتقة تصدقها فانا اذ انحضرت در پس ابی بکر صدیق در مرض بجاری خویش که
وفات نمود ان بجاری ششصد ازین حدیث مفہوم گشت که انحضرت اقتدا با ابی بکر صدیق میکرد و از حدیث بخاری مفہوم میشود
که بود انحضرت که اقتدا میکرد ابو بکر نماز انحضرت مردم اقتدا با ابی بکر میکردند قال ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح غریب
وقد روی عن عائشة عن ابی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا صلی الامام جالساً فجلسوا جلوساً فهوذا انحضرت چون بگزارد اماماً
نمشتمه پس بگذارد به ششم شصت و روی عفا ان النبي صلی الله علیه وسلم اخرج فی مرضه و ابو بکر یصلی بان اس فیصلی الی حنظب
ابی بکر بستی که انحضرت بیرون آمد از حجره شریفه در بخاری خویش ابو بکر صدیق نماز میکرد و مردم پس بگزارد انحضرت نماز را سیوی
پهلوی ابی بکر و الناس یاتمون بانی بکر و مردم اقتدا میکردند با ابی بکر صدیق و ابو بکر یاتون بالنبی صلی الله علیه وسلم
شرح ابی الطیب

فرضی جاعا عند عدم الهدی اجلوس تنه و كان الترمذی یقول بالنسبة لانه نقل فی الباب الی عن عائشة اختلافاً فی رواة
و به لا یوتم النسبة لکن البخاری هو الموعول علیه الفرح الله اعلم **باب** قوله الناس یاتمون بانی بکر و ابو بکر یاتون بالنبی
صلى الله عليه وسلم ای الناس یصنعون مثل ما یصنع ابو بکر لانه صلی الله علیه وسلم كان قاعداً و ابو بکر کان یجنبه
قائماً و اما انتم ای بکر خدی الله حنه فقطاه فلا یحتاج الی التاویل قال النووی رحمه الله قال ابو حنیفة و الشافعی و جمهور
السلطان لا یجوز للقادر علی القیام ان یتصلی خلفه للقاعد الا قائماً و احتجوا بان النبي صلی الله علیه وسلم صلی فی مرض
وفاته بعد هذا قاعداً و ابو بکر و الناس خلفه قیاماً و ان كان بعض العلماء یرون ان ابی بکر خدی الله عنه كان هو الامام و ان
صلى الله عليه وسلم مقتد به لکن الصواب ان النبي صلی الله علیه وسلم كان هو الامام و قد ذكره مسلم بعد هذا الباب صحیحاً و
کالصحة انتهى اقول نود ذکر کردیم که در کتاب السابق عن الشیخین بن بریة عائشة فلا حاجة الی ما قال بعض العلماء و يمكن التوفیر
بینه و بین الحدیث السابق بان المراد بهذا انه کان یراعی حاله صلی الله علیه وسلم فی التخفیف فی القیام و الركوع و غیر
ذلك هذا مثل ما ورد فی الاحادیث فی شأن الامام یقتدی باضعفهم و اما ابوداود و المراد هذا الاقتداء انتهى سلمی
لا یصح لانه صرح الشیخان ان ابی بکر هو المقتدی بالنبی صلی الله علیه وسلم و اقتداء احقیقاً کما ان الناس اقتداوا
بانی بکر فی هذا الافعال منه لكونه قائماً و افعاله ظاهرة لوجود قولہ یا تو بالنبی صلی الله علیه وسلم من یسبح فی کونه
صلى الله عليه وسلم صالوا لانه لا یقال ان ابی بکر یسبح فی حاله صالوا لانه لا یقال ان ابی بکر یسبح فی حاله صالوا لانه لا یقال ان ابی بکر یسبح فی حاله
الیه و اما قوله معناه

شرح سراج احمد

و ابو بکر اقتدا میکرد با حضرت اخرجه الشیخان و روی عنهما ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی خلف ابی بکر قاعد اوروی عن
 انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی خلف ابی بکر و هو قاعد یعنی با اتفاق روایات است که آنحضرت در آن مرض
 نشسته نماز گزارده حد ثانی ذلک عبد الله بن ابی نریاد فاشابه بن سوارنا محمد بن طلحة عن حمید عن ثابت عن
 انس قال صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مرضه خلف ابی بکر قاعد فی ثوب متوشحابه در چهارم که حمیده بود خود را در آن
 به امر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و هكذا را ای یحیی بن ابیوب عن حمید عن ثابت عن انس و قد رواه غیر
 واحد عن حمید عن انس لویذ کوفیه عن ثابت و من ذکر فیہ عن ثابت فهو صحیح و هر کس که ذکر کرده است در اسناد
 حدیث لفظ عن ثابت را پس آن اسناد حدیث صحیح تر است حافظ زبلی در تخریج هدایه نوشته است و قد توقف بعضهم الاستدلال
 بحديث ما شتهر بان اختلف فی صلوة النبی صلی الله علیه وسلم فی مرضه بل کان اماما و اماما خلف ابی بکر رضی الله عنه فاجیب بان الصلوة
 اکل علی التعدد و قد وقع فی بعض طرق الصریح اما الناس كانوا یاتون بابی بکر و ابو بکر یاتم بالنبی صلی الله علیه وسلم لکن تعقیب بعضهم بانه
 یجوز صلوة القائم خلف من شرع قائما ثم قد عذر و هذا منه لان فی بعض طرق ان النبی صلی الله علیه وسلم اخذ فی القراءة من حیث
 انتهى ابو بکر اخرجه احمد و ابن ماجه من حدیث ابن عباس و البزار من حدیث العباس ما اغترض ايضا با احتمال ان یکون تک لیبیان
 اجواز لا نسخ الا بالعمود و اصلا فان الوجوب ذلک بقوی اجواز و اصرح ما روید فی ذلک ما اخرجه الدارقطنی من طریق الشعبي رفقه لایون من احد روایه
 و السامع هذا مع ارساله من روایه جابر الجعفی احد الضعفاء و قد قال الدارقطنی ان قدر به باب ما جاء فی الامام ینفض فی الرکعتین
 ناسیا یا یس در بیان آنچه آمده است در حق امام که بر خیزد در رکعت در حالیکه فراموش کننده باشد قاعده اولی را حد ثانی احمد بن
 منیع نا هشیو ثنائین ابی لیلی عن الشعبي قال صلی بنا المغيرة بن شعبه گفت شعبی نماز گزارد و با ما مغیره بن شعبه نماز را بخواند
 فینفض فی الرکعتین پس برخاست در رکعت و تشهد اول نکرد فسیبیه القوم پس سبحان الله گفته با مغیره قوم و سبحه و سبحه
 و تسبیح گفت مغیره نیز همراه مردم و ایشان اشاره کردند با آنکه این وقت عود نیست فلما قضی صلواته سلو پس هر گاه تمام کرد مغیره
 نماز خود را سلام داد و تسبیح سجده السهو و هو جالس پس سجده کرد و مغیره و سجده سوره در حالیکه نوشته بود تشهد فهو ان
 رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل بهم مثل ابی فی فعل پس تسبیح کرد و مغیره مردم را که بدستیکه آنحضرت کرد و همچنین با صحابه یا نیز آنچه
 کرد و فی الباب عن عقبه بن عامر بعد عبد الله بن بجمینه اخرجه الشیخان بیان سهوا آنحضرت ذکر خواهد آمد قال ابو عیسی
 یحدیث المغيرة بن شعبه قد روی من غیر وجه عن المغيرة بن شعبه و قد تکلم بعض اهل العلوق ابن ابی لیلی و
 تحقیق گفتگوی کرده اند علماء و شیخان ابن ابی لیلی که راوی از شعبی است من قبل حفظه از جهت حقا و یاد داشت روی قال احمد
 لا یحیی بن یحیی ابن ابی لیلی گفت امام احمد جهت گرفته نمیشود سجده پیش ابن ابی لیلی و قال محمد بن اسمعيل البخاری ابیسن
 ابی لیلی هو صدوق و لا یروی عنه ابن ابی لیلی و اوصدوق است و روایت نمی کنم از روی لایذ لا یروی عن صحیح حدیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الامام ینفض فی الرکعتین ناسیا قول فسیبیه القوم ای قالوا سبحان الله لیرجع عن القلم
 و یجلس علی الرکعتین و قوله و سبحه بهما ای قال سبحان الله مشیر الیه من قیوم و غالبه یعنی اللام کقولہ تعالی فکلا
 اخذنا ذنب رسول الله عبد الله بن بجمینه هذا السواحه و اولد بلات فهو عبد الله بن مالک سیبانی حدیثی صحیح السهو

ما روضة الاسودى
 ضعف حدیثك
 قول بن نافع صح
 قول بن کيسان صح
 على معنى الاختيار
 التقدير قد تبين
 من قوله عليك
 ضعف حدیثك
 ما عمل هذا القول
 عليه ولا يجوز على
 معنى الدعاء فان
 فقد العقل العقل
 مضى الدين فكيف
 يدعوه ايضا
 عليه هذا بعيد
 الالوه الان غضبه
 النبی صلی الله علیه وسلم
 فقد یحتمل ان ینسخ
 بعضه فقال انه
 عهد عدلی عند
 قلت الصحاف
 بشر غضب كما
 یغضب البشر
 فای رجل سبته
 اولهنته فاجعل
 لعنق صلوة علیه
 وبركة الى القبلة
 واما قوله ترويت
 فمیتان ان تعقل

شرح سراج احمد

خاصة الاموي

من سقیمه زیرا که ابن ابی لیلی نمی داند صحیح حدیث از سقیم آن و تمیز نمی کند میان صحیح و سقیم و کل من کان مثل هذا فلا اروی عنه شیئا و هر که باشد مانند این یعنی ابن ابی لیلی پس روایت نمی کند از وی چیزی را و قدر وی هذا الحدیث من غیر وجه عن المغيرة بن شعبه و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از سبیا طرق از مغیره بن شعبه و مروی سفین عن جابر عن المغيرة بن شبيب بضم شین صحیح و فتح موحده عن قیس بن ابی حازم عن المغيرة بن شعبه و جابر الجعفی قد ضعفه بعض اهل العلم و جابر جعفی که روایت از مغیره بن شبيب کرده است تحقیق تضعیف کرده است او را بعضی از اهل علم تراکهیحی ابن سعید و عبدالرحمن بن مهدی و غیره یعنی نزد اکثر ائمه حدیث متروک است روایات می مقبول نیستند و العمل علی هذا عند اهل العلم علی ان الرجل اذا قام فی الرکعتین مضی فی صلاته و سجد سجدتین منهم من مای قبل التسلیت و منهم من مای بعد التسلیت بعضی از علماء کسی است که اعتقاد کرده است که سجده سهو پیش از سلام دادن است امام مالک اگر باشد سجده سهو از نقصان پس پیش از سلام است و اگر باشد از زیادتی پس بعد از سلام است و اگر دو سه جمع گردد نماز زیادتی و نقصان پس نزد امام مالک پیش از سلام است و شافعی گفته است در همه پیش از سلام است و بعضی از علماء گویند که پس از سلام است چنانکه نزد امام ابی حنیفه است و من مای قبل التسلیت صحیح و هر که اعتقاد کرده است سهو را پیش از تسلیم پس حدیث صحیح تر است ما را از ائمه صحیحی بن سعید الانصاری عن عبدالرحمن الاحمر عن عبدالله بن بحیة چنانکه خارج کرده اند شیخان حدیث عبدالله بن عبدالرحمن الدارمی صاحب سنن ابی نعیم بن حازم عن المسعودی عن زیاد بن علقمة بکسر عین جمله قال صلی بنا المغيرة بن شعبه فلما صلی کعبتین قام و جلس نماز گذارده مغیره با او ایستاد و نماز را پس بگردد و مغیره دو رکعت با او ایستاد و نشست فرمودش که قاعه اول را تسبیح به من خلف پس تسبیح کرد بعد از جلوس می سیکه در پس او بود و فاشنا الیهود قوموا پس شارت کرد مغیره بسوی مردم اینکه استاد ما نزد خود ننگد تعبیر از جهت آنکه قریب قیام بود فلما فرغ من صلاته سلم و سجد سجدتین السهو و پس بگردد فارغ گشت مغیره از نماز خود سلام داد و سجده کرد و سجده و سلام داد بعد از تشهد و قال هكذا صنع رسول الله صلی الله علیه و سلم و گفت تیر و چوبین کرد آنحضرت چنانکه من کردم قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح و قدر وی هذا الحدیث من غیر وجه عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلی الله علیه و سلم **باب ما جاء فی مقدار القعود** فی الرکعتین الاولین بابت در میان آنچه آمده است مقدار نشستن در دو رکعت نخستین حدیثان محمود بن غیلان نا ابوداود و هو الطیالستی شعبة ناسعد بن ابراهیم قال سمعت ابا عبد الله بن عبد الله بن سعد بن جابر عن ابيه قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا جلس الرکعتان الاولین بود آنحضرت که چون می نشست دو رکعت نخستین در قعود اولی خواهد در نماز تلاش باشد یا در رابعی کانه علی الرضف گو یا که آنحضرت بر سنگ گرم کرده شده آتش نشسته است کنایت است از زود برخاستن از قعود اولی و شتابی کردن در آن و روضف بیخ را و سکون ضاد بجمع و فتح نیز آمده است سنگ گرم کرده شده آتش در بعضی نسخ ایجاز یافته لفظ حتی یقوم آمده است قال شعبه شوحه سعد

فمعناه صحیح و التقدير سلط عليك هذا ان لم تفعل و غیر والتقدير قرب غابت ان لو تفعل هذا و اما قوله هذا حث على العلم بقوله الآخر ثلثات ما ك هذا ان صح قریب من قوله قرب بمبتك ان لو تفعل قال ابو بكر ابن الانباری هذا كثر في لغة العرب يقولون لا ام لك ولا اب قاتله الله يريدون الله ذرة و منه قول الشاعر رعى الله في عيني منية بالقدي وفي الغر من انباها بالقوادح وقال غيره هونت امه ما بهت الصبر غايا وماذا ابودى الليل حين يوثب و تحقیقه علی السلب التقدير ان العرب تذكر

نام الطهر جمادى اولی عشره صفری صلی الله علیه و سلم غایب است و سجدتین منهم من مای قبل التسلیت و منهم من مای بعد التسلیت و تسبیح کرد بعد از جلوس می سیکه در پس او بود و فاشنا الیهود قوموا پس شارت کرد مغیره بسوی مردم اینکه استاد ما نزد خود ننگد تعبیر از جهت آنکه قریب قیام بود فلما فرغ من صلاته سلم و سجد سجدتین السهو و پس بگردد فارغ گشت مغیره از نماز خود سلام داد و سجده کرد و سجده و سلام داد بعد از تشهد و قال هكذا صنع رسول الله صلی الله علیه و سلم و گفت تیر و چوبین کرد آنحضرت چنانکه من کردم قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح و قدر وی هذا الحدیث من غیر وجه عن المغيرة بن شعبه عن النبي صلی الله علیه و سلم

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی مقدار القعود فی الرکعتین الاولین قول کانه علی الرضف بسکون المعجزة و یفتح و بعد ما جاء جمع روضف و صحیح شفاء علی النار و کتابة عن التحفیف فی الجلوس كما اشار الیه المصنف فیکون مکتوبا بالتشديد دون الصلوة والدعاء

قول المغزی

علی الرضف علی الحجارة المحماة علی النار و احدها روضفة

شرح سراج احمد

عاشرة الاعراب

شفتیه بشی گفت شمسیتیر جنبانید سعد بن دلوب خود را بر می خواندن چیزی فاقول حتی یقوم یعنی میگفتم من که گفته است سعد
لفظ حتی یقوم را پس از علی الرضف فیقول حتی یقوم پس گفت سعد گفت لفظ حتی یقوم را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن الا
ان ابا عیسی لم یسمع من ابيه مگر در سنیکه ابو عیسی نشنیده است از پدر خود و العمل علی هذا عند اهل العلم یعنی آن
لا یطیل الرجل القعود فی الرکعتین الاولیین و عمل به برین است نزد اهل علم که اختیار کرده اند اینکه دراز نکند مردی قعود اولی را
ولا یزید علی التشهد و زیاد خواند تشهد شیفا فی الرکعتین الاولیین چیزی در دو رکعت اول و قالوا ان مراد علی التشهد
فعلیه سجدة السهو و گفته اند اهل علم اگر زیاد خواند تشهد پس لازم شود بروی دو سجده سهو که از روی عن الشعبي خیرة
یعنین روایت کرده شده است از شعبی میخوردند که اختلاف است میان آنکه در مقدار زیادتی نزد بعضی بگفتن اللهم صل علی محمد واجب شود
و گفته قاضی امام ترمذی واجب نمیشود تا آنکه گوید و علی آل محمد و گفته امام ظهیر الدین غزینی واجب نمیشود بقول اللهم صل علی محمد بلکه
معتبر است مقدار آنچه آورده شود در روی زکمی چنانکه در نظریه است و در خزانه ذکر کرده است بعضی متاخرین اختیار کرده اند که اگر زیاد
کرد تشهد یک حرف اگر چه تمام نکرده در دو رکعت اول لازم شود سجده سهو لیکن این در فرض است نه در فاضل فی الروضه اذا
قالی بنی علی علیه السلام بعد التشهد فی القعدة الاولى من الفرض النفل اما سابقا فانما تصد فی الرکعة قال الامام ابو بکر محمد بن الفضل علیه
السهو و قال بعضهم لا یجوز علیه یعنی اهل زمان ما قبل ما جاء فی الاشارة فی الصلوة باب است در بیان آنچه آمده است از جواز
اشارت کردن بدست در نماز حدیثی ثانیة فی الدلیث بن سعد عن یحیی بن عبد الله بن الاشیم عن نائل صاحب العیاه
نائل بنون شانه تخمیه و لام صاحب بردارنده بار اگر ان در تقریب است نائل صاحب العیاه و الاکسیه و الشمال بکسر المجرم مقبول از ثلثه
بود عن ابن عمر عن عهیب یضم ما عمله و فتح ما بن سنان البکری بولی عبد الله بن جده عن الیقینی و می زبسی زوم بود خرید کرد او را
کتاب سیرت آمد بکس خرید کرد او را عبد الله بن جده عن ابن زکرا در او را قدیم الاسلام است او و عمار در یک روز اسلام آورد
که آنحضرت در دارالارتم بود بعد از سی و چند کس بود او از مستضعفین که معذب کرده شدند در راه حق تعالی هجرت کرد پس

شرح ابی الطیب

قولی فاقول حتی یقوم فیقول حتی یقوم یعنی قال شعبه حین اختلفی سعد بکله سائلا عن سعد کانه علی الرضف
حتى یقوم فقال حتی یقوم ای کانه علی الرضف حتی یقوم فقوله فاقول ویقول مضارعان بمعنى الماضي اشعار الاضمار
تلك الحالة لضبط الحديث و يدل علیه ما رواه النساء عن ابن مسعود رضی الله عنه قال کان رسول الله
صلی الله علیه و سلم فی الرکعتین کانه علی الرضف قلت حتى یقوم قال ذلك یرید قولی
لا یزید علی التشهد شیئا یعنی اصله و لاد جاء و هو الذي اختاره الامام ابو حنیفة و قال ان مراد
شیئا و قليلا فعلیه بعد تا السهو باب ما جاء فی الاشارة فی الصلوة
قولی عن نائل صاحب العیاه اوله بنون و بعد الالف بباء موحدة
و ایس له فی الکتب سوی هذا الحدیث عند المصنف و ابی داود و النسائی

قول المعتمدی

عن نائل صاحب العیاه اوله بنون بعد الالف بباء موحدة و لیس له فی الکتب شیء عند المصنف ابی داود و النسائی

یعنی
الطیبت و صوفی
البحرین و ابان
و جبال الجبل
الواجب بانه
و نزل الایمان
و نزل الایمان
و نزل الایمان
بالعرب و عرف
فی الاموال من
اشهر الملائکة
بین السبب
السبب العیاه
خانیة خضرة و جوه
عبارة فلهذا یصح
الاصنافی ۱۶
حال العیاه
عبارت کما
خطار و ان
سبب العیاه
کتاب الایمان
است و یستش
الکلیت

الاشیاء موضع
النفی و النفی و هم
الاثبات قد حقیقنا
فی کتاب المشکرین
و اما قول اصابعها
التراب فهو دعاء
حقیقة کما قال
بعض اهل العلم
و حکیناه عنهم فی
العاشرة هذا قوی
التقدیرت الت
ید الک التراب قوله
غایت قریب من
اصابعها التراب
قول الی داود
و کما قد منا وضعیفه
واجوها قول ابن
عرفة و هو اختیار
ابن السکیت و علی
یعنی ان یهول
فهو اسهل و اعمل
وقوله اوت لك
فیه ثلث لغات
تقول ان لك
ینصب بلان
الثانیة بعض
العرب یقولون
رفع بلانون التراب

عامة الاحادیث

شرح سراج احمد

مدینه پس از هجرت آنحضرت و او بود از سابقین اولین و در شان او نازل گشته و من الناس من یشتري نفسه ابتغاء صفات الله حاضر
 شد بر او بعد از او و در مدینه ستمه ثمان و ثلثین و مائت یافت از عمر بن خطاب سال قال هر دت برسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو صلى الله عليه وسلم من آنحضرت در حالیکه آنحضرت نماز میگذازد و منسلت علیه پس سلام خواندم بر آنحضرت
 فرخ ای اشاره پس رد کرد آنحضرت جواب سلام را با اشارت بدست و قال لا اعلم الا ان الله قال اشاره باصبعه و گفت این
 عمر یا ابوی دیگر کرد بدستیکه گفت صیب اشارت کرد با انگشت خود صاحب سفر السعادت گفته است که گاهی آنحضرت ایما میگرد
 بس مبارک خود بعضی گفته اند که جائز است رد سلام با اشارت بچشم و سرور و سلام باین طریق پیش از تسبیح بود یا بعد از تسبیح و آنچه
 منسوخ شده رد سلام بکلام بود کما فی التخریج و فی الباب عن بلال کما أخرجه المصنف و ابی هریره أخرجه الدارقطنی و انس أخرجه
 ابو داود و ابن خزیمه و ابن حبان بلفظ ان النبى صلى الله عليه وسلم كان یشتري في الصلوة وعائشة رضي الله عنهما حدثنا محمود بن
 غیلان نا و کعب فاهشام بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان رسول الله صلى الله عليه وسلم یرد علیهم
 حین کانوا یسلمون علیه و فی الصلوة گفت عبد الله بن عمر بر سیدم بلال بن رباح را چه طور بود آنحضرت که رد میکرد بر صحابه
 هنگامیکه بودند که سلام میکردند بر آنحضرت و حال آنکه آنحضرت در نماز می بود در این حدیث سوال از بلال است در حدیث سابق روایت صیب
 بود و در روایت نسائی نیز از صیب است شاید که سوال از او باشد قال کان یشد بیداه گفت بلال بود آنحضرت که اشارت میکرد و رد سلام
 می نمود بدست خود باین طریق که بسط میکرد کف خود را بر زمین میگذاشت و با انگشتان خود را بر زمین میگذاشت و در حدیث ابی داود و نسائی و ترمذی از
 ابن عمر آمده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و حدیث صحیح حسن لا تعرفه الا من حدثه الیبت عن بلال گفت مصنف

اسد یقولون ان
 لك بالنوع قبيل
 غيرها وقوله ثبت
 يدل على ان يدوي
 بفتح الهمزة وبضمها
 فان كان بفتحها كان
 التقدير بيدا كسر الهمزة
 من ال ليل وهو في
 الصوت بالكاء
 قال ابن مينا في شرح
 وقوله اما ما ترو
 هو اقواله بعد اوقات
 العيون اليل وكان
 بضمها كان معناها
 اصابتها الالة وهي
 المحرمة ومنه قوله
 ال عن توصية
 قوله ان الله لا ينجي
 من الحق قال الفقيه
 الامام ابو بكر بن عمر
 رضي الله عنه انما
 بالمد صفة تقوم
 بالقلب كون عند
 ترك الاقدام على
 المصطفى الذي يريد
 ان يفعله وهو
 تخيير من سعادت
 التحد في مثل الاحاديث

الترجمة
 كذا في شرح
 بودی علی الله
 علیه السلام
 کذا است
 سیکرد
 سراج

شرح ابی الطیب

قوله كان يشد بیداه قلت اروايتان علی انه تجوز الاشارة في الصلوة بالاصبع وباليد في الاشارة بالاصبع ظاهر في انما
 باليد فقال بهن العبد اعانه بسط يدك اليمنى فويقلب بطن كفه فيجعل اسفله اسفله ويجعل ظمرة فوقه وقال محمد في الموطأ انما
 ذلك اخبرنا نافع بن ابن عمر عن علي بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 فلا يتكلم ولا يشرب بيده قال محمد و بهذا اذا أخذ لا ينبغي للمصلي ان يرد السلام اذا سلم عليه وهو في الصلوة فان فعل استند
 صلاته انتهى يعني ان رد عليه بالكلام فسدت صلاته لان رد عليه باليد في الظهيرة او انشأ الى رد السلام بر سه
 اويده او اصبعه لا يفسد في الخلاصة ان في الشر بالراس واليد يفسد صلاته كما نقله البرجيني في شرح المنية بيده
 ان يرد السلام بالاشارة بيده او راسه اقول لكن ظاهر حدیث الباب يدل علی ان رد السلام ولو باليد منسوخ لان قال
 حین کانوا یسلمون علیه فی مسلم قال عبد الله كذا نسلم علی رسول الله صلى الله عليه وسلم فيرد علينا فيما رجعنا من عند
 الجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كذا نسلم عليك في الصلوة فارد علينا فقال ان في الصلوة مشغلا انتهى
 و بين المصنف بهذا الحديث ان رد السلام كان باليد فحديث شيوخ الزكاري في نسخة الدرر لمطلقا ويحتمل ان يكون الخبر مشروفا بظن
 والمنسوخ هو الواحد وهو النطق لكن فيه بعد بالنظر الى ما اشترطه المصنف والله اعلم و اما رواية ابی داود فصحة وان
 المنسوخ الكلام فقط فانه قال وانما احديث ان لا يتكلموا في الصلوة واه عبد الله بن مسعود فيمكن ان يكون المنسوخ
 اول الكلام فقط ثم الشره فيمنه لوضعا لكن فعل يلزم من انية ان المنسوخ بطلان الصلوة ام لا فيلزم

ب

شرح سراج احمد

مارقة الاسودى

این حدیث ابن خراز بلال صریح است در حدیث صحیح و حدیث صهیب حسن است نمی شناسم در دیگر روایت کرده است و قد روی عن زید بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان النبی صلی الله علیه وسلم یرد علیهم وحیث كانوا یسلمون علیه فی مسجد بنی عوف درین حدیث لفظ و عبارت مسجد بنی عوف من و بقره شده است قال کان یرد اشارت گفته بلال بود آنحضرت که رویکرد باشارت و کلا الحدیثین عندی صحیح مصنف گوید و در حدیث زردن صحیح اندکان قصه حدیث صهیب غیر قصه حدیث بلال زیرا که آنچه قصه حدیث صهیب غیر قصه حدیث بلال است و آن کان ابن عمر روی عنهما و اگر چه بود عبد اللہ بن عمر که روایت کرده است از صهیب بلال فا حقل ان یکون معهما جمیعا پس احتمال دارد اینکه باشد عبد اللہ بن عمر که شنیده باشد این حدیث را از بلال و صهیب هر دو یک باب اما جاء ان التسمیة للرجال والتصفیق للنساء بابت در بیان آنکه بدستیکه گفتن سبحان الله در نماز از عادت شدن چیزی برای مردان است و دست بردست گرفتن مریضان راست حدیثان نادانها و معاویه عن الأعمش عن ابن صالح عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم التسمیة للرجال والتصفیق للنساء دست بردم زدن است برای زبان گفتن سبحان الله برای مردان است تا بدان آن کسی که روی در نماز است طریقه تصفیق آنست که بطن کف ایمن بر کف ایستاده و بطن کف بر بطن کف از نزد طریق احب اگر چه نزد نماز فاسد گردد و چنانکه در شرح مسلم نوشته است **باب ما جاء من علی بن سهل بن سعد الساعدي** اخبرنا الشیخان و صحابین عبد الله و ابی سعید الخدری و ابی بن عمر بن الخطاب قال علی كنت اذا استأذنت علی النبی صلی الله علیه وسلم وهو یصلی سبحان الله قلت علی من یقول سبحان الله ان الله لا یتزک ولا یمنع و ما أشبه ذلك من التقدير التي تجوز علیها سبحان الله احكامه اما سبب وجوب الغسل علی المرأة فحیثه اشياء التقاء العظام و انزال الماء انقطاع دم الحیض و دم النفاس و خروج الولد اما التذات الختانین فقد تقدم و اما انزال الماء فذلک الاحادیث

شرح ابی الطیب

باب ما جاء من علی بن سهل بن سعد الساعدي

باب ما جاء من التسمیة للرجال والتصفیق للنساء قول التسمیة للرجال والتصفیق للنساء یعنی من تابت حادثة فاحتاج لها الى تنبيه غيرة انه في الصلاة فيقول الرجل سبحان الله وتصفق المرأة لانها ما مودة ينفذ الصوت قال في تاج المصادر التصفيق في الحديث ما اخذ من صفق احدى اليدين على الاخرى لا يبطونها واما ولكن يظهر الاصح المعنى على الراحة من اليد اليسرى وقال الطيب المرأة تصفق في الصلاة ان اصابتها شئ يعان كفتها اليمنى على ظهر كفها اليسرى **باب ما جاء في كراهة التشعب بالهزم وقيل بالواو ونسب الى القاط قال الطيب** التشعب تفاعل من الثوباء بالمد وهو فتح الحيوان فمعه لما عجزه من تمدد كسل الامتلاء وهي جالبة للذئب الذي هو من حيائل الشيطان فانه يدخل به على المصلی ويخرجه عن صلاته انتهى قال العراقي في هذه الرواية تفصيلا بالصلاة وفي الصحيحين اطلاق ذلك فيجعل المطلق على المقتدين المعنى انه يريد ان يشوش عليه في صلاته ويطهيه فها وقد مر من النووي التحقيق بكون التشعب في غير الصلاة ايضا لكونه من الشيطان قال ابن العربي فان ذلك يكظفه في كل حال قال فصل الصلاة لانها اول الاحوال به قال واما نسبتها الى الشيطان فان كل فعل مكروه ينسب اليه الشيطان فانه واسطته وكل فعل حسن ينسب اليه الشيطان فانه واسطته قال والتشعب من الامتلاء والتكاسل وذلك بواسطة الشيطان والتقليل من الغفلة او النشاط بواسطة الملك قال العراقي وقد جاء في الاثر

ان قوله صلى الله عليه وسلم التسمیة للرجال والتصفیق للنساء معناه ان الرجل اذا صلى سبحان الله ويصفق المرأة بان يمسح يده على ظهر كفها اليسرى على ظهر كفها اليمنى في الصلاة واما ما ذكره في الحديث من ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استأذنته قال سبحان الله فان ذلك من التقدير التي تجوز علیها سبحان الله احكامه اما سبب وجوب الغسل علی المرأة فحیثه اشياء التقاء العظام و انزال الماء انقطاع دم الحیض و دم النفاس و خروج الولد اما التذات الختانین فقد تقدم و اما انزال الماء فذلک الاحادیث

<p>عامة الامور</p>	<p>شرح صحيح احمد</p>	
<p>التي قد منا اننا واما دم الحيض النفاس فياتي بيانه ما في بابها مع خروج الولد</p>	<p>رنا زهدنا على بن جحر اذا سمع في الصلاة من عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للتائب في الصلوة من الشيطان فانه كره ان يرتد من جانب شيطان استجره فانه صلاته كسل وسستی ونوم وثقل بدن في شوقه است و شيطان بدن راضى است فاذا اتت اذ ب احد كوكب فليكظمه واستطاع ان يركب بجمرة است وبواو خطاست واسم ازوى توباءى آيد بضم مشقة وفتح حمزة وبه فانه وان تنفسى است كرمي كشايد ازوى دهرن وسبب في استلاى حمده وكرورت حواس وثقل بدن وسستی او و ميل كبس ونوم وانما نسبت كرده اند انرا بشيطان فرمود التائب من الشيطان</p>	
<p>اشاء الله بان</p>	<p>شرح ابى الطيب</p>	
<p>الرجل يستد في المراة بعد الغسل مسوق عن عائشة قالت ربنا اغتسل النبي صلى الله عليه شرباء فاستد في</p>	<p>صفة نسبة الشيطان في تشاءب المصلين روى ابن ابي شيبة بسند صحيح عن عبد الرحمن احد التابعين قال نسبت ان الشيطان قائم في رايتهم في القوم في الصلوة كي يتشاءبوا وروى ايضا عن يزيد بن الاصم قال ما تشاءب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة وسار في صلوة قط قول الله فليكظمه ما استطاع بفتح ياء المضارعة وكسر الظاء المعجمة اي ليحجبه ما امكنته بوضع اليد على الفم وتطبيق السن او ضم الشفتين لئلا يبلغ الشيطان مرادة من في حكا وتشويه صورته وودعه في فحة للوسوسة والمقصود من الحديث التميز من اسباب الامتلاء والكسل من التوسع بالشبع في المطعم والمشرب</p>	
<p>في فضمته الى</p>	<p>توضيح الترمذي</p>	
<p>ولو اغتسل هكذا ليس باسناد باسانيد هذا حديث صحيح يستقر فلا يشك به شيء ولا يعسر ويحتمل ان يكون من وراء ما كل قاله الشافعي و يحتمل ان يكون حائل الملامسة عند تباين شدة لانتهن الوضوء ويقال في الزوائد فود في ودفاء</p>	<p>التشاءب في الصلوة من الشيطان قال العراقي في هذه الرواية تقييد بالصلوة وفي الصحيحين اطلاق ذلك فيحتمل ان يحتمل المطلق على المقيد المعنى انه يريد ان يشوش عليه في صلواته ويلويه عنها قال الشيخ تقي الدين السبكي ويحتمل ان يقال انما يحتمل المطلق على المقيد في الاملا في النهي تنهي ويحتمل على النهي في كمال الشئ في معرض الذم له والتفخيم عنه وقد صرح الترمذي في التحقيق بكرامة التشاءب في غير الصلوة ايضا لكونه من الشيطان قال ابن العربي في ذلك فليكن له في كل حال قال لخص الصلوة لانها اول الاحوال به قال اما نسبة الشيطان الى الشيطان فان كل فعل مكروه لنسبه الشئ الى الشيطان لانه واسطته وكل فعل حسن لنسبه الشئ الى الملك لانه واسطته قال والتشاءب من الامتلاء والكسل وذلك بواسطة الشيطان والتقليل من الغذاء والنشاط بواسطة الملك قال العراقي وقد جاء في الاثر صفة نسب الشيطان في تشاءب المصلين روى ابن ابي شيبة في المصنف بسند صحيح عن عبد الرحمن بن يزيد احد التابعين قال نسبت ان الشيطان قائم في رايتهم في القوم في الصلوة كي يتشاءبوا في رواية قال ان للشيطان قائم في رايتهم فيها فخرج فاذا قاموا الى الصلوة انشقوا فاقاموا عند ذلك بالاستئثار وروى ايضا عن يزيد بن الاصم قال ما تشاءب رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلوة قط فاذا تشاءب قال العراقي وقع في صل ما عتبا بالواو وفي بعض الروايات تشاءب بالهمزة والمد هي رواية المبارك بن عبد الجبار الصديقي وقد ذكر الكجوري والكجوري كونه بالواو وقال تقول في تشاءب على تقاعلت ولا تقبل تناوبت وقال ابن دريبس وتابب الترس على في غريب الحديث لا يقال تشاءب بالمد مخففا بل تشاءب بتشديد الهمزة فليكظمه ما استطاع بفتح ياء المضارعة وكسر الظاء المعجمة اي ليحجبه ما امكنته</p>	

١٠٦

شرح سراج احمد

خاصة الاحوزي

ميفرايد چون فازه كند كي از شمار نماز بايد كه رو كند و باز دارد آنرا تا آنكه تواند و طريق بسن در آن است كه فراهم ارد لبها را و بگيرد لب يرين خود را بر دندان يا بنهد پشت دست چپ بر دمان وفي البك عن ابى سعيد الخدرى اخبر به مسلم وجد عدى
 ابن قابت لاسه عبداللبن يزيد قال ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح وقد ذكره قوم من اهل العلم التثايب
 في الصلوة و تحقيق مكره گفته اند گروهى از اهل علم فازه كردن را در نماز قال ابواهيو انى لا جد التثايب بالتثايب گفت ابراهيم
 نخعى بدرستيكه بر اين گروهى كه فازه را بتنجيد كردن شايد كه از تخم دفع ميگردد **باب** ما جاء ان صلوة القاعد على النصف
 من صلوة القاعوب است در بيان آنچه آورده است بدرستيكه نماز نشسته گذارنده بر بندي ثواب است از نماز گذارنده استاده
 حدثنا علي بن محمد ثنا عيسى بن يونس ثنا الحسين المعلم عن عبد الله بن بريدة عن عمران بن حصين قال سالت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلوة الرجل وهو قاعد گفت عمران بن حصين پرسيدم آنحضرت را از گذاردن مردى
 نماز را در حاليكه نشسته باشد فقال من صلى قائما فهو افضل پس فرمود آنحضرت هر كه بگذارد نماز را ايستاده پس آن گذاردن استاده افضل است
 ومن صلاها قاعدا فله نصف اجر القاعوب هر كه بگذارد نماز را نشسته پس آن را در بندي ثواب است از نماز گذارنده استاده افضل است

الرجل فهو دقان
 اذا سخن و ذهب
 بده **باب**
 التثايب للتثايب
 لو يجد الماء عمره
 ابن مجاهد عن
 ابى ذر ان النبى
 صلى الله عليه وسلم
 قال ان الصعيد
 الطيب في ضوء العلم
 وان لو وجد الماء
 عشر سنين فاذا
 وجد الماء فليسه
 بشرته فان ذلك
 خير استاده قد
 ثبت عن النبى صلى
 الله عليه وسلم
 الصحيح ان رجلا
 قال له اصابتنى
 جنابة ولا اخذ
 ماء فقال له عليك
 بالصعيد فانه
 يكتفيك من طريقي
 عمران بن حصين
 وحديث عمر
 في الصحيح ايضا
 قال عمر ما تذكر
 يا امير المؤمنين

شرح ابى الطيب

باب ما جاء ان صلوة القاعد على النصف من صلوة القاعوب قول من صلى قائما فهو افضل الى آخره اى من
 صلى قائما بلا عذر فهو افضل ومن صلى قاعدا فله نصف اجر القاعوب لانه لو صلى قاعدا مع العذر لا يتقص
 وهو محمول على النفل اما صلوة الفرض قاعدا مع القدر في باطالة اجماعا بل من انكر وجوب القيام كضلالة معلوم
 من الدين بالضرورة قال النووى والشيخ ابن حجر وغيرهما واما قلنا انه محمول على النفل لان افضل يقتضى جواز
 القعود بل فضله لا جواز القعود في الفرائض مع القدر على القيام فلا يتحقق في الفرائض ان يكون القيام افضل
 ويكون القعود جازما بل ان قدر على القيام يتعين وان لم يقدر عليه يتعين القعود والذى يقدر عليه يقبل ان يلزم على
 هذا المحمل جواز النفل مضطحا مع القدر على القيام والقعود وقد التزمه بعض المتأخرين لكن اكثر العلماء انكروا
 ذلك وعلا بدهة فقال ابن طهام وفي هذا الحديث صلوة النائم على النصف من صلوة القاعد ولا تعلم الصلوة نائما
 تسوخ الا في الفرض حال العجز عن القعود وهذا يحكم على علمه وحديثه على النفل انتهى ولو حمل على الفرض يعجز عليه ان صلواته
 قاعدا مع العذر لا يستقيم من اجرة شيئا وعده عليك امام اجرة شيئا انه لا يجوز النفل مضطحا مع القدر على القيام والقعود
 فالوجدان الحكيم ليس يوجب لبيان صحة الصلوة وفسادها واما هو ليسك تفضيل احدى الصلاتين للصحتين على
 الاخرى وصحتها تعرف من قواعد الصحة من خارج في اصل الحديث اذا عرفت الصلوة قاعدا فهي على نصف صلوة
 القاعوب وكذا اذا عرفت الصلوة قائما فهي على نصف الصلوة قاعدا في الايسر في قوله ان العذر لا ينقص من اجرة منوم
 بل من كان من نية العمل بل كان يعتاد ذلك واما فاته لعذر فذلك لا ينقص من اجرة شيئا سواء كان فرضا او نفلا حتى
 لو كان الربض تارة الصلوة صلاة الصلوة على قاعدا صلاة المرض فصلواته على نصف صلوة القاعوب والآخر الله
 اعلم قول ابى ذر من صلاها نائما فله نصف اجر القاعوب من صلى مستلقيا او على جنبه لان النوم حقيقة يمنع
 الصلوة ولا يصح له على حقيقة قال الطيب انى مستطحا الغرض من هذا في غير النبى صلى الله عليه وسلم واما هو

عشر سنين فاذا
 وجد الماء فليسه
 بشرته فان ذلك
 خير استاده قد
 ثبت عن النبى صلى
 الله عليه وسلم
 الصحيح ان رجلا
 قال له اصابتنى
 جنابة ولا اخذ
 ماء فقال له عليك
 بالصعيد فانه
 يكتفيك من طريقي
 عمران بن حصين
 وحديث عمر
 في الصحيح ايضا
 قال عمر ما تذكر
 يا امير المؤمنين

شرح شریح احمد	بازینه الا سودی
<p>وهر که بگذارد نماز در حالت اضطرار پس باشد او نیمه نواب است که از زنده در بعضی نسخ یا یا واقع شده است در موضع نماز و سق</p> <p>الباب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب بن مسعود و ابو داود والنسائی بلغة صلوة الرجل قاعد نصف الصلوة ولكنی است كما حکم وانس بن</p> <p>مالک السائب بن يزيد قال ابو عیسی حدیث عن ابن عمر بن حصین حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث عن ابی ابراهیم</p> <p>ابن طهمان بهذا الاسناد الا انه يقول عن عمران بن حصین قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلوة المريض</p> <p>ابن یسیر بن طهمان باین طریق مذکور روایت کرده حدیث مگر او این عبارت گفته است عن عمران بن حصین قال سألت رسول الله صلى</p> <p>الله عليه وسلم عن صلوة المريض فقال صل قائماً ايس فمرد و نخواست نماز بگذارد استاره فان لو تستطیع فقاعدا پس اگر نتوانی استاره</p> <p>گذاردن پس بگذارد نشسته فان لو تستطیع فعلى جنب پس اگر نتوانی نشسته گذاردن را هم پس بگذارد بر پهلوى در آمده حدیث</p> <p>بذلك مصنف گوید حدیث کرد ما را بان حدیث مذکور هناد ثنا و کعب عن ابی ابراهیم بن طهمان عن حسین المعلم بهذا الاسناد</p> <p>یعنی از عبد الله بن بریده از عمران بن حصین قال ابو عیسی انعم احدا روی عن حسین المعلم بخور ایه ابی ابراهیم بن طهمان</p> <p>گفت مصنف می دانیم هیچ کس که روایت کرده از حسین معلم مانند روایت ابی ابراهیم بن طهمان و قد روی ابی اسامة و غیر واحد عن</p> <p>حسین المعلم بخور ایه عیسی بن یونس تحقیق روایت کرده ابی اسامة و دیگر بسیار کسان از حسین مانند روایت عیسی بن یونس و معنی هذا الحدیث عند</p> <p>بعض اهل العلم فی صلوة التطوع معنی این حدیث نزد بعضی اهل علم در نماز نفل است حدیثنا محمد بن یسار فا بن ابی عدی عن اشعث</p> <p>ابن عبد الملك عن الحسن البصری قال ان شاء الرجل صلوة التطوع قائماً گفت حسن بصری اگر نخواهد روی بگذارد نماز نفل را</p> <p>استاره و جالساً و مضطجاً و نشسته و بر پهلوى در آمده و اختلف اهل العلم فی صلوة المريض اذا لم یستطیع ان یصلی جالساً و اختار</p> <p>کرده اند اهل علم در حق نماز بیمار و قتی که تواند بگذارد نماز نشسته فقال بعض اهل العلم انه یصلی على جنبه الا ان یستطیع ان یصلی</p> <p>اینگونه در بیمار بر پهلوى را خود آورده در وی بسوی قیام آورده که ایضاً فی الحدیث که فی البدایة و غیر من کتاب اصحابنا باطلاق لفظ جنب و قال بعضهم یصلی</p> <p>مستقیماً على قیامه و رجلا الى القبلة و گفته اند بعضی علماء که نماز بگذارد بیمار در قیام و در حالیکه بر وی یا بیمار می بسوی قیام باشند و دیگر در زیر</p> <p>او بنیذ تا گردد مشایره قاعده و قادر گردد بشارت بکس و سجود و در مختصر استسقاء احب است اضطرار از جهت آنکه اشارت مستلحق واقع میشود بسوا</p> <p>که به واقع میشود بشارت مضطج بسوی جانب و در قیام و فی فصول عمادیه است گفت قاضی طبریزی در جامع صغیر چون تواند کسی استسقاء را و بگذارد نماز را</p> <p>مستلحق بر جنب این فقیه ابو جعفر گوید زدن نماز او را ناهشده و شیخ ابو عبد الله جرجانی گوید و اگر دو قال سفین الثوری فی هذا الحدیث ان یصلی</p> <p>جالساً فله نصف اجر القاعده قال هذا الصحیح و من لم یصل له عدل گفت سفین ثوری در معنی این حدیث هر که بگذارد نماز نشسته</p> <p>پس او را باشد نیمه از استاده گذارنده گفت سفین این حکم حدیث برای تندرست است برای کسی که نباشد او را عذری فاما من كان له عذر</p> <p>من مرض او غیرها پس اما هر که باشد او را عذری از بیماری یا غیر بیماری فصلی جالساً فله مثل اجر القاعده پس گذارد نماز</p> <p>نشسته پس او را باشد مثل اجر نماز گذارنده استاده چرا که قعود در حق او مثل قیام است بجهت عذری و قد روی فی بعض الحدیث</p>	<p>اذ كنت انا وانك فستره فاحتميا فانا فتمكث للتراب سالنا رسول الله صلى الله عليه وسلو فقال انما يكفيك هكذا وضيب الارض بيديه فحسبها وجهه وكفيه فقال له عرج فقال له ان شئت ان لا اذكر ذلك فعلت فقال بل فلو اذت من لك ما توليت وهذا نص قال بعضهم وقد حكى عن عبد الله ابن مسعود انه لا يجوز ان يعقد الاجماع بعد ذلك على جواز هذه النصوص الذي صح عن ابن مسعود ما جرى في الصحیح عن سفین قال كنت جالساً مع عبد الله وان موسى فقال ابو موسى انما عبد الاريت انون رجلا</p>
شرح ابی الطیب	
<p>صلى الله عليه وسلو فصلاته قاعد كصلاته قائماً في حال الاجرة فهو خصوصية له صلى الله عليه وسلو لقوله</p> <p>صلى الله عليه وسلو لكنى است كما حکم وانس بن</p> <p>الرجل قاعد على النصف من صلاته قائماً وانك تصلى قاعدا رواه مسلم قال تعالى وكان فضل الله عليك عظيماً</p>	

لترجوة
قاب نماز
رجل نشسته
غير قارب فانه
استاده است
وكن ان نشسته
مستلحق
شبهان

شرح سلاح احمد

عاریفة الاحوی

مثل قول سفین الثوری و تحقیق روایت کرده شده است در بعضی حدیث مانند قول سفین ثوری **باب** فی من يتطوع جالساً
 بایست در حق کسیکه نماز نفل بگذارد نشسته حدیثاً الانصاری ثناء مقنن خا طابک بن النور عن ابن شهاب عن السائب بن یزید
 عن المطلب بن ابی وداعة السهمی در تقریب مطلب بن ابی داود عن ابن جریر بن صهر قین سمیر بالکفر السهمی ابو عبد الله و امر اوی بنت
 احکارت بن عبد المطلب بنت عمر النبی صلی الله علیه و سلم اسلم یوم الفتح و نزل المذنبه و مات بها عن حفصة زوجة النبی صلی الله علیه و سلم بنت
 عمر بن الخطاب باذرا و زینب بنت زهراء بن مطلق بن یزید و ولدت او پیش از بعثت به پنج سال بوده و پیش از آنحضرت در نکاح خنیس
 ابن حذافه سهمی بدری بود و هجرت کرده با او و خنیس بن اذیر وفات کرده و آنحضرت او را در سنه ثلث در نکاح خود آورد و روایت شده است
 که آنحضرت او را طلاق رحیمی داده بود پس بر سر نعل علیه السلام وحی آورد و گفت اربع حفصة فانها صومرة قوامه و انما زوجتک فی بطنه پس
 مراجعت فرمود آنحضرت بوسی در راه شهبان سنه شمس اربعین باختلاف روایات وفات فرمود از عمر شصت سال در اماره معاویه بن
 ابی سفیان و گویند در خلافت عثمان در اول اصح است انها قالت حاربت رسول الله صلی الله علیه و سلم صلی فی سجنه قاعدا
 بدرستیکه حفصة گفت ندیدم آنحضرت را که گذارده باشد در نماز نفل خود نشسته حتی کان قبل وفاته صلی الله علیه و سلم بعد او
 تا آنکه گشت پیش از وفات شریف می یک سال فانه کان یصلی فی سجنه قاعدا پس تحقیق بود آنحضرت که میگذارد در نماز
 نفل خود نشسته از جهت ضعف در مزاج شریف و یقرباً بالسورة و یقولها و یخونذ سورة را و ترتیل آن میکرد یعنی تبانی و شمرده خواند
 قرآن را یا روشن میکرد و در آنوقت تلاوت چنانکه سماع شماره آن تواند کرد و از علی رضی الله عنه نقل کرده اند که ترتیل حفظ
 و قوف است اوی حروف حق بکون اطول من اطول تا آنکه می شد قرات وی دراز تر از قرات کرد از تر بود در واقع و فی الباب
 عن ام سلمة خاتمة عبد الرزاق و النسویین ضلک قال ابو عیسی حدیث حفصة حدیث حسن صحیح و قد روی عن النبی
 صلی الله علیه و سلم انه کان یصلی من اللیل جالساً و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت بدرستیکه آنحضرت بود که
 میگذارد نماز را از شب نشسته و قرات در وی دراز میکرد فاذا اتقی من قراءته قدر ثلثین او اربعین آیه پس چون باقی می ماند
 از خواندن آنحضرت قدر سی یا چهل آیت قام فقرا می استاده پس خواند که رکوع میکرد در حالت قیام ثم صنع فی الركعة الثانية
 مشاغلک پس میکرد در رکعت دوم مانند آنچه کرده بود در رکعت اولی که نشسته قرات دراز میکرد و چون بقدر سی یا چهل آیت باقی ماندی استاده
 و رکوع استاده میکرد و آخری المصنف عبد الرزاق ابن ابی شیبة عن عائشة و روی عنه انه کان یصلی قاعدا فاذا اقرأ وهو قائم رکع
 و سجده و هو قائم و روایت کرده شده است از آنحضرت که تحقیق بود آنحضرت که نماز میگذارد نشسته پس چون می خواند در حالیکه او
 استاده می بود رکوع و سجود میکرد در حالیکه او استاده می بود فاذا اقرأ وهو قاعد رکع و سجد و هو قاعد پس وقتیکه می خواند
 آنحضرت در حالیکه او نشسته می بود رکوع و سجود میکرد در حالیکه نشسته بودی آخری المصنف عبد الرزاق عن عبد الله
 ابن شقیق قال احمد و اسحق و العمل علی کلام الحدیثین صحیح گفت امام احمد و اسحق و عمل بر هر دو حدیث

شرح ابی الطیب

صلی الله علیه و سلم

قوله صلی فی سجنه ای صلاته النافلة قاعدا **قوله** رکع و سجد و هو قائم لا تشک ان الركوع و السجود ینافیان
 القیام فالمراد اراد ان رکع و سجد و هو قائم فیمن قیامه الی رکوعه و من قومه الی القیام ایضاً الی
 سجوده **باب** ما جاء عن النبی صلی الله علیه و سلم قال انی لا سمع بکاء الصبی فی الصلوة فأخفف

فذكرت ذلك له فقال فما یکنفیک ان تقول بیدیک

اسماء الرجال
 من فتح اوله
 سکون ثانی بن
 عیسی بن عیسی
 ابو عیسی بن
 القزازی
 قال ابو حاتم
 انبت صاحب
 ملک من کبار
 الماشقوات
 سنه ثمان و شصت
 و اذکر ان القزازی

عاشرة الاحوزي

شرح سراج احمد

نوشته است که صحیح است که انگشتان ربع قدم مانع صلوة باشد و فی النکاح لاصحة كعب المرأة ينبغي ان يكون حكم الركبة و بطن قدمها بل هي حورة في روايتان والتقدير فيه ربع بطن القدم في رواية الاصل و في رواية الحسن عن ابي حنيفة انه يباج النظر الى قدمها في الملتقط عن ابي حنيفة ان ذراع الحرة ليست بحورة كذراع الامة و في النظرية الاصح ان الذراع حورة **باب** ما جاء في كراهة السدل في الصلوة باب ست در بيان آنچه آمده است در كراهت سدل در نماز و صورت سدل اينكه جامه بر سر و دوش بيندازد و اطراف جامه را در جوانب را كند و گذارشتن را در بر دوش و را كردن اطراف آن و بعضي گفته اند كه پوشش برين قبل از آنكه دستها را استين در آرد و نيز داخل سدل است. اصح آنست كه اين سدل نيست چنانچه در در النكاح است حد ثنا كنهان ثنا قبيصة عن حماد بن سمية عن عسل بن سفين عسل كبر عين و سكون عين مملتين و كونه يفتح برود و التيميم ابو قرة البصري ضعيف از سادسه بود عن عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السدل في الصلوة و اين مكرره است نزد ائمه حنفية چنانكه در خزانه است كه من صلى في قبا ينبغي ان يدخل يديه في كفيه و مشد به بالمنطقة مخافة السدل و في النكاح صفة المصلي اذا كان لايس فرجى ولم يدخل يديه في كفيه اختلف المتأخرون في الكراهة و المختار انه لا يكره و حديث سدل را ابو داود و ترمذي و ابن حبان و حاكم و طبراني در اوسط از حديث ابي هريرة اخراج کرده و في الباب عن ابي حنيفة اخرجه الطبراني بلفظ ابن ابي شيبة صلى الله عليه وسلم سدل سدل ثوبه في الصلوة فقمته و في رواية فقلعه و في رواية فخطفه قال ابو عيسى حديث ابي هريرة لا يعرفه من حديث عطاء عن ابي هريرة مرفوعا الا من حديث عسل بن سفين كفي من حديث ابي هريرة را نهي شناسم از حديث عطاء و از ابي هريرة مرفوع مگر از حديث عسل بن سفين و قد اختلف اهل العلم في السدل في الصلوة و تحقيق اختلاف کرده اند اهل علم در سدل كردن در نماز فكره بعضهم السدل في الصلوة و قالوا اهل كذا تصنع اليهود پس مكرره گفته اند بعضي سدل را در نماز گفته اند اين سدل را يهود ميكنند و قال بعضهم انها مكرره السدل في الصلوة اذا لم يكن عليه الا ثوب واحد و گفته اند بعضي علم جز اين نيست كه مكرره است سدل در نماز چون نباشد بر صلي مگر يك جامه فاما اذا سدل على القميص فلا بأس پس اگر وقتي سدل كند بر قميص يعنى

رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصعيد الطيب طهور للمسلو ان لم يجد الماء الى عشر سنين فاذا وجد الماء فامسه بجلده قال ابو داود حماد بن زيد عن ايوب لو بيدك ابو الهاء قال ابو داود بهذا ليس بصحيح ليس في ابو الهاء الاحاديث انس يقول به اهل البصرة عفرية فيه خمسة الفاظ الأول اجتويت الثاني بذود الثالث بهس الرابع يتخضض الخامس الصعيد اما اجتويت فقد تقدم و اما قوله ذود فانه ما بين الثالث الى التاسع من الأناث

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في كراهية السدل في الصلوة **قوله** عن عسل بن سفين بكسر العين وسكون السين المصالة و ليس له عند المصنف كذا في الحديث **قوله** عن السدل في الصلوة قال ابو عبيد هو اسبال الرجل ثوبه من غير ان يضم جانبيه بين يديه فان ضم فليس بسدل هو عندنا ان يجعل ثوبه على راسه او كتفيه ثم يرسل طرفه من جوانبه و قال الحق بن الهمام وهو يصدق على ان يكون المنديل مرصلا من كتفيه كما يعتاده كثير فينبغي لمن على خنقه منديل ان يضعه عند الصلوة و يصدق ايضا على لبس القبا من غير ادخال اليدين في كفيه و قد حصرح بالكراهة فيه انتهى

قوت المعتزى

عن عسل بن سفين بكسر العين وسكون السين المهملتين و ليس له عند المصنف كذا في الحديث عن السدل في الصلوة قال ابو عبيد هو اسبال الرجل ثوبه من غير ان يضم جانبيه بين يديه فان ضم فليس بسدل و عبارة غيره ان يضع وسط الرداء على راسه و يرسل طرفه عن يمينه و شماله من غير ان يجاملهما على كتفيه

بسم الله الرحمن الرحيم شرح اربعين ترمذي جلد اول ابواب الصلوة

عامة الاحاديث

شرح صحيح احمد

فيمس پوشيده چادری بر دو شمانداز و دو طرف او را بر کند پس لا باس است و هو قول احمد وان قول امام احمد است و ذكره
 ابن المبارک السدلی فی الصلوة و مكره گفته است ابن المبارک سدلی را در نماز با کف یا جاء كراهة مسه المخصی فی الصلوة بکف
 در بیان آنچه آمده است ذکر کراهت مسح سنگریزه را و ذکر کردن آن در نماز از جای سجده حدیثنا سعید بن عبد الرحمن الخزازی
 ناسفین بن عیینة عن الزهري عن ابی الاحوص عن ابی خمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قام احدکم الی الصلوة فلا
 المخصی چون باستدکی از شامسوی نماز و شروع در نماز نماید پس باید که مسح نکند و در نماز سنگریزه را فان الرحمة تواترجهه بین سنگریزه
 رحمت حق تعالی بر بروی صلی میباشد پس اگر صلی سنگریزه را از جای سجده در نماز بگوید یا رحمت را از جای سجده در کرده باشد حدیثنا
 الحسین بن حریث ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى بن ابی كثير قال ثنی ابوسلمة بن عبدالرحمن بسین الامم مشهورین
 ابن عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المبشرة نام او عبدالله بن عمرو بن عبدالمطلب بود و او را بن اخت
 رضاحی را الشیخ صدیق بود که رضاح داد و او را ام کلثوم بنت ابی بکر صدیق و او ثقة فقیه کثیر است از سادات قریش بود در مدینه
 سنه اربع و تسعين و فاتیات عن معقیب بنضم میم و فتح بن عمارة بقاف کسوره میان هر دو شانه تحتیه و میورده این ثانی
 المدنی حلیف آل سعید بن الناصر از سابقین اولین بود هجرت کرد هجرتین و حاضر گشت تمام مشاهیر را و والی گردانید او را
 شیعین بر بیت المال داد و بود که انگشت آنحضرت صلی الله علیه وسلم در دست می می بود آخر از دست می در خلافت عثمان در
 بیار پس یقیناً چند هست و چون دنیا فتنه پس از آن ظاهر گشت اختلاف تا آخر زمان و رسید او را بنام امیر المؤمنین عمر
 رضی الله عنه حاضر گردانید اطبا را و معاینه کرد و در توفیق گشت مرض او در و بات می از آنحضرت هفت حدیث اند در صحیحین و در
 از روایت می متفق علیه یک نیت است و منفرد گشته است مسلم بیک حدیث قال سللت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن مسح
 المخصی فی الصلوة گفت معقیب پرسیدم آنحضرت را مسح و دور کردن سنگریزه از جای سجده در نماز فقال ان كنت لا بد فاعلا
 فرقة واحدة پس فرمود اگرستی تو بالضرور دور کند نماز از جهت ایندای پیشانی پس یک بار است دور کردن هر یک از دو دور
 گردد و زیاده از آن نباید کرد که عمل کثیر شود و موجب تباهی نشود اگر دو بار کند قلب حسی برای سجده مکره است
 مگر یک بار که ممکن باشد سجده کردن پس باک نیست که بر برگردد در خلاصه است که ترک آن احب است و ذکر

دون الذکور و انشد
 سه ذود اصفا یا
 التجارین مابین
 اسمع و الی اثنتین
 و اما قوله بعض
 فهو القدر المحض
 قدر مطلب فاقه
 صفی و اما قوله
 یخضع فحناء
 یضطرب الماء
 فيه و یتحرك لقوله
 لو كان ملائک
 الخفضة تحريك
 الماء وغیره و منه
 قول ابن عباس
 الخفضة تغیر
 من الزنا یعنی
 الاستمناع بالید
 وهو تحريك المني
 و الخفضة من
 وصف الماء فقبل
 من صف العس
 وذلك كثر فی
 اللغة تقدیرا
 بعض تخفضة
 الماء فيه شعر
 حذف قول الماء
 فيه و یقی الفصل

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في كراهة مسح المخصی فی الصلوة قوله فلا یمسح المخصی فی الصلاة الصغیرة فان الرحمة تواجهه
 ای تنزل علیه و تقبل الیه بسبب اشتغاله بالصلوة فلا یبقی له اقل ان یتلقى تلك النعمة الخطیرة بهذه
 الغفلة او لا ینبغی تقویت تلك النعمة و الرحمة بزواله الغفلة و الزلة قوله فرقة واحدة بالنسبة الی
 افعاله مرة واحدة وقال المسقلانی و مجوز الرفع فیکون التقدير فیکما ان مرة واحدة او فرقة واحدة تعكفي و تجوز

قوت المعتزلی

عن ابی الاحوص قال النساء لو نقت علی اسمها و لا نعرفه و قد انفرد الزهري بالرواية عنه و لیس له
 عند المصنف و عند ابن ماجه الا هذا الحدیث اذا قام احدکم الی الصلوة ای اذا دخل فیها
 فلا یمسح المخصی لانه یشغل المصل ما قبل التعمیر فلیس داخل فی النهی

شرح صحيح احمد	باب فضيلة الاحوي
<p>كره قاضي خان كراهة سجدة واحدة في ركعة واحدة سجدة واحدة في ركعة واحدة سجدة واحدة في ركعة واحدة</p>	<p>من وصفه العس</p>
<p>قال ابو عيسى هذا حديث صحيح وفي الباب عن علي بن ابي طالب اشربوا من ماء زمزم في الصلاة</p>	<p>واما قوله الصعيد</p>
<p>اشربوا من ماء زمزم في الصلاة في الاثر وجابون عبد الله اشربوا من ماء زمزم في الصلاة في الاثر</p>	<p>الطيب فان الصعيد</p>
<p>ما حقه قال ابو عيسى حديث ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كره المسح في الصلوة</p>	<p>فقبل من صعد</p>
<p>روايت كرهه شدة است از آنحضرت كبر استيكه او كرهه ميديشت و برمي پنداشت مسح كردن حصي را در نماز و قال ان كنت لا بد</p>	<p>يصعد اذا علا ذنوبه</p>
<p>فاحلا فرقة واحدة كانه روى عنه رخصة في المرة الواحدة كوايكة از آنحضرت رخصت روايت كرده شده است در يك بار</p>	<p>وجه الارض الطيب</p>
<p>مسح كردن حصي از موضع سجده والعمل على هذا عند اهل العلم باب ما جاء في كراهة النخ في الصلوة</p>	<p>الطاهر وقال انما هو</p>
<p>آدمه است در كراهت نخ كردن و در ميدن در نماز حد ثنا احمد بن منيع نا عباد بن العوام نا يميمون ابو حمزة عن ابي صالح</p>	<p>هو القرب الطاهر</p>
<p>مولي طلحة عن ام سلمة قالت را في النبي صلى الله عليه وسلم غلاما لنا يقال له افله اذا سجد نفضت ام سلمة ريد آنحضرت</p>	<p>المنبت وهذا</p>
<p>غلامی را كه مار بود گفته می شد و را افلح یعنی نام او افلح بود و در روايتی رباح آمده چون سجده ميكرد می ديد زمين را تا گرد آلوده نگردد</p>	<p>تفسير فقهي على</p>
<p>روى في فقال يا افلح تزييت وجهك ليس فرود آنحضرت خاك آلوده كن روى خود را قال احمد بن منيع كرهه عباد النخ في الصلوة</p>	<p>مذهبه والاول</p>
<p>احمد بن منيع كرهه ريشه عباد نفع را در نماز و قال ان نفع لو يقطع صلواته و كفت عبادا اگر بريد خاك را قطع كرده نشود نماز وی</p>	<p>الذي قد منا</p>
<p>احمد بن منيع و به ناخذ كفت احمد بن منيع و باين حديث اخذ يكيتم و بهرست مذيب ما قال ابو عيسى و روى</p>	<p>اصوب اجره</p>
<p>بعضهم عن ابي حمزة هذا الحديث و قال مولانا يقال له رباح بجاي غلاما لنا حد ثنا احمد بن عبد الله الضبي ثنا احمد</p>	<p>على اللغة قال</p>
<p>ابن زبير عن يمين ابي حمزة بهذا الاسناد نحوه و قال غلاما لنا يقال له رباح قال ابو عيسى حديث ام سلمة استناده</p>	<p>الله سبحانه</p>
<p>ليس بذلك و سناد حديث ام سلمة قوي نيست يميمون ابو حمزة قد ضعفه بعض اهل العلم و يميمون ابو حمزة كنيته و تحقيق تضعيف</p>	<p>فتصحيح صعيدا</p>
<p>كرهه است و رابعضى اهل علم و اختلف اهل العلم في النخ في الصلوة و اختلف كرهه از علماء در حق و ميدن در نماز فقال بعضهم ان</p>	<p>نزلها احكامه</p>
<p>نخ في الصلوة استقبل الصلوة يرفعت از بعضى علماء اگر بريد كسى نماز باز گرداود او نماز نماز او هو قول سابقا المشرك و اهل الكوفة يعنى</p>	<p>انما ثبت ان التيمم</p>
<p>مام علم ابو حنيفة حرمه عليه و قال بعضهم يكره النخ في الصلوة و نرى بعضى علماء كرهه است و ميدن نماز و ان نفع في صلواته لو تفسد صلواته و كرهه است</p>	<p>جاء للجنب عند</p>
<p>در نماز و بهرست نماز او هو قول احمد بن اسحق باب ما جاء في النهي عن الاختصاص في الصلوة باسب و بيان آنچه آمده است در نهي منع از اختصاص</p>	<p>عدم الماء فاختلف</p>
<p>شرح ابي الطيب</p>	<p>العلماء رحمة الله</p>
<p>باب ما جاء في كراهة النخ في الصلوة قوله اذا سجد نفضت اى في الارض ليزول عنها التراب فيسجد قوله تزييت</p>	<p>عليه و انما هو هل</p>
<p>وجهك اى وصله الى التراب ضعه عليه ولا تختر عنه ولا تبعدا عن موضع وجهك بالنخ فانه اقرب الى</p>	<p>يرفع الحثام لا</p>
<p>التضعيع والتواضع واعطوا للشواب فان الصاق التراب بالوجه الذي هو افضل الاعضاء غاية التواضع قوله</p>	<p>وخرى و اى ذلك</p>
<p>واهل الكوفة يعنى اذا نظهر الحروف بالنخ باب ما جاء في النهي عن الاختصاص في الصلوة</p>	<p>اطيب في امتنا و</p>
<p>قوت المغزى</p>	<p>وقالوا ليس الحثام</p>
<p>عن ابي صالح مولى طلحة عن ام سلمة قال لذيبي في الميزان هو مولاهما واسمه ذكوان لا يعرف و قال المترمى</p>	<p>عينا و انما هي احكام</p>
<p>في التهذيب اسمه ترازان وليس له في الكتب الا هذا الحديث عند المصنف</p>	<p>والتيمم يرفعها</p>

شرح سراج احمد	عائشة الاجوزی
بچیہ احسن رافا التفتت اليه الحسن مفضبا پس التفات کرد بسوی ابی رافع امام حسن در حالیکه غضب کند بود فقال قبل علی	من ذکر مسائل
صلواتك ولا تغضب پس گفت ابورافع امام حسن را اقبال کن بر نماز خود و چشم من فانی سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول	يسيرة تتعلق
ذلك كهل الشيطان پس درستی که شنیده ام آنحضرت را که میفرمود این بچیدین مویها و بستن در قفا مع شیطان است در جای است	بهذا الباب من
كفل بكراون وسكون فابعض بقصدای مغز ضفیرت و آن فعل مکرره است در غیر صلوة و در صلوة بطریق اولی مکرره باشد و فی الباب عن	جهته وان كانت
ام سبلة اخرج الطبرانی و عبد الله بن عباس اخبره مسلم و ابو داود و النسائی و فی المتفق عن ابن عباس رفا امرت ان اجد علی	مسائل التيمم
اعضاء وان لا اکت شعرا ولا ثوبا و اخرج الطبرانی و الدورقی و البيهقی و ضعفة عن علی رضي الله عنه قال ابو عيسى حديث ابی رافع	طويلة فجعل عددا
حديث حسن العمل علی هذا عند اهل العلم كه هو ان يبصلي الرجل وهو معقوف شعرة مكرره دشته اند اهل علم اینکه	على التقريب للطالب
نازك از مردی در حالیکه سچی به باشد سوی سردی بر سر مایه تقاضی می فرماید بن موسی که شاگرد سعید بن ابی سعید قمری است هو القرضی	والتنبیه للراغب
المکلی هو اخو ابوب بن موسی و قرشی کی است او برادر ابوب بن موسی است باب ما جاء فی التخشع فی الصلوة باب است	فی سبع مسائل
در بیان آنچه آمده است در خروج کردن و تفریح نمودن در نماز حدیث اسود بن نصر بن عبد الله بن المبارک قال یث بن سعد ناعبد	الأولی اذا تيمم
سریه بن سعید عن عمران بن المنس عن عبد الله بن نافع بن العیاض جمول ان ثالثة بود عن ربیعة بن الحارث عن الفضل	الجنب فایفعل
ابن عباس بسكون ضا سجدة ابن عباس بن عبد المطلب القرشی الماشی ابو عباس ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم و اکبر ولد عباس	الطاهر فان اجاب
و او شقیق عبد الله بود مادروی ام الفضل لباتی الکبری بنت الحارث السملالیة حافر گشت فتح و ابی داود و ثابت ماند در روز جمین	الحديث الاصح
و در بیت ساخت او را در حج از مزد دلف تاسمی و نماز شش غسل و در آن آنحضرت و در شام در طاعون عمرو اس سنه ثمان عشره وفات کرد	یجوز له ان یفعل
شرح ابی الطیب	شئ ما كان یفعله
و دشته بخط الوهم خلیتید قاله علی و نواف القاموس عقص شعرة یعقصه ضفیرة و قتله انتهى الضفر بالضم و	الاقراحة القران
سكون الفاء كل خصلة علی حدیث یعنی الف و اوجه حول راسه كحل النساء قولی ذل كحل الشيطان بكس الكاف	فانه لا یمنعها
النصب فالحظ والمعنی ان من استرسل شعرة سقط علی الارض عند السجود فی ثاب علیه المعقوف لو سجد شعرة فینقص	طریان جنایة
الثواب فی سره الشيطان فیکون نصیبا له و فی الامم بالمعروف والنهی عن المنکر وان ذلک لا یؤخر ذلک یؤخر ذلک ابورافع	اخری لان الحدیث
و ابن عباس حتی یفرغ من الصلوة وان المکروه یتکون کاینکه المحرم وان قد علی تغیر المنکر سیده بغیره بها و قال	الاصغر فما ابطل
السبوطی کفله مقعدة و هو خاص بالرجال دون النساء لان شعورهن عورة يجب سترة	التیمم فی احکامه
فی الصلوة فاذا انقضت ربما استرسل تعدر سترة قولی و عمران بن موسی هو ابن عمرو	کانه لا یجوز
الاشدق من سعید بن العاصی الاموی لو یبرو عنه الا ابن جریر و لیس له فی الکتب	الطهارة الکبری
الاهد الحدیث عند المصنف و ابی داود باب ما جاء فی التخشع فی الصلوة	و اما یبطل الصغر
قول الترمذی	وهذا دقیق فنامه
ذلک کهل الشيطان ای مقعدة و هو معقوف شعرة هو خاص بالرجال دون النساء لان شعورهن	الثانیة لو نسى
عورة يجب سترة فی الصلوة فاذا انقضت ربما استرسل و تعدر سترة عن عبد الله بن	الماء فی رحله و
نافع بن العمیال لیس له فی الکتب الا عند الحدیث عند الاربعة	تیمم و عن ذلک

این حدیث در بیان اینست که در نماز اگر کسی از روی غصه یا کینه شعری از سرش بکشد یا از پشتش بیرون آید یا در قفاش بماند شیطان بر او تسلط می یابد و این را کحل الشیطان می گویند. در حدیثی دیگر آمده است که اگر کسی در نماز شعری را بکشد که در وقت نماز بر سرش مانده باشد یا در وقت نماز از پشتش بیرون آید یا در قفاش بماند شیطان بر او تسلط می یابد. در حدیثی دیگر آمده است که اگر کسی در نماز شعری را بکشد که در وقت نماز بر سرش مانده باشد یا در وقت نماز از پشتش بیرون آید یا در قفاش بماند شیطان بر او تسلط می یابد. در حدیثی دیگر آمده است که اگر کسی در نماز شعری را بکشد که در وقت نماز بر سرش مانده باشد یا در وقت نماز از پشتش بیرون آید یا در قفاش بماند شیطان بر او تسلط می یابد.

شرح سراج احمد

حارضة الاسودى

وگویند در اجابت این دو گویند در سجده و در سجده نیز در سجده گویند در رکعت سوره شریفه
عشر و فوات کرد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوة منتهى متقى تشهد فى كل ركعتين نماز و دو
ركعت سمت و تشهد خواندن است در پس هر دو ركعت و تخشع و تضرع و خشوع كن و تضرع كن خشوع بضم خاى و نحو معنى فوقى
نمودن و تضرع بضم زارى كردن و تمسك و بسكونت آرام كن نماز او تفتيح يدك در در هر دو دست خود را يقول
بيگفت در تفسير تفتيح يدك مستقبلا بطلون فاما وجهك بر در هر دو دست خود را بسوى پروردگار
خود در حاليكه روى كنده باشى شكم هر دو دست را بسوى روى خویش و تقول و بگوئى يا رب يا رب اى پروردگار من روى پروردگار

شرح ابى الطيب

قول تشهد فى كل ركعتين خير بعد خبر كالبیان منتهى متقى اى ذات تشهد و كذا المعطوفات و يسهل ان الرواية فيه
بالمضارع على حرف واحد التانيين يعنى الصلوة تصل ركعتين ركعتين وهذا الذى التوافق عند الشافعى لان عند الافضل
ان سلم من كل ركعتين ليلا كان او نهارا و يمكن ان يقال ان مصانعا ان اقل الصلوة ركعتان فيفيد فى البيت و ايضا
لا منع للزيادة فلا دلالة على سلام بعدهما فالاحكام الى تقيد بالانوافل قول و تخشع هو المسكون التذلل قيل
و الخشوع قريبا المعنى من الخضوع الا ان الخضوع فى البدن و الخشوع فى البدن و الصلوة فى الخشوع فى الظاهر
و الخشوع فى الباطن قول و تضرع فى مختص النهاية التضرع التذلل المسألة فى السكون و تمسك هو
اظهار الرجل المسكنة من نفسه او طلب السكون الى الله و امره و حركته و تضرعه و قدره و اوطى بانه قول و تفتيح
يديك من اقناع اليدين وهو فرجهما فى الدعاء و منه قوله تعالى منتهى متقى و قد حار فى تضرع بعد الصلوة يدك
للدعاء وهو مخطوف على مخذوف اى اذا فرغت نسلم و ارفع يدك بعد ما سألنا حاجتنا فوضع الخبر موضع
الطلب قال العراقى المشهور فى هذه انها افعال مضارعة حذف منها احدى التانيين و يدل عليه قوله فى رواية
ابى داود ان تشهد و وقع فى بعض الروايات بالتنوين فيها على الاسمية وهو صحيح من بعض الروايات
قائه فى ثبوت المعتدى قول و يقول ترفعهما الى ربك اى يقول الراوى معنى تفتح يديك ترفعهما
وقوله الى ربك متعلق بقوله تفتح و يجوز ان يكون فاعل بقول ضمير المتنى
صلى الله عليه وسلم و يرفعهما تفسيرا لقوله تفتح وهذا بعد الصلوة

قول المعتدى

تشهد فى كل ركعتين و تخشع و تضرع و تمسك قال العراقى المشهور فى هذه الرواية انها افعال مضارعة حذف منها احد
التانيين و يدل عليه قوله فى رواية ابى داود ان تشهد و وقع فى بعض الروايات بالتنوين فيها على الاسمية
وهو صحيح من بعض الروايات و قال فى النهاية تمسك اى تذلل و تخشع وهو تفاعل من السكون و القياس
ان يقال تمسك هو الاكثر لا ضمير و قد جاء على الاول اسمر فى قليلة قالوا تمسك و تمسك و تمسك
و تفتح بيدك يقول ترفعهما الى ربك مستقبلا بطلون فاما وجهك قال الخطيبى قناع اليدين رفعهما فى الدعاء و المسألة
قال ابن العربى وهو بعد الصلوة لا فيها قال العراقى وقد يكون فيها فى القسوت تشهد سراج

يقول المعتدى
الوجه من ايد
صل على الارض
اقبل الارض
قول الاربعة
ضمي ذلك
بالارض فانه
الصلوة
لعل الارض
الاقبل الارض
بمعنى جيب
نواضع
عقود
اجزاء

في ذلك ما يتان
احد لها بجزية و
يستحب له الاعادة
في الوقت الاخرى
لا يجزى به و الشافعى
قولان و الصريح
الاعادة لان الشافعى
لا يوافق اسقاط
استمال المأمورات
و اما تأثيره فى العقوب
عن النهيات و هذا
قاعدة لا تنهى عنها
الصلاة الا الاشارة
ولا الظواهر من
الدلالات ولا
تعارض فى الظاهر
الثالثة اذا صلى
به فريضة اخرى
وبه قال الشافعى
وقال ابو حنيفة
يجوز ان يصل به
فريضة اخرى فى
المذهب تفصيل
انت فى غنى عنه
لان المسألة بينة
فانه لا يجوز ان
يصل بغير واحد
الافضا واحدا

خارضة الاسودى

شرح سراج احمد

فان من يقول انه
 يصلى به فرضين
 عول ان يجعل كل
 ولا سبيل اليه لان
 الضرورة وحكمها
 لا يلحق بالاختيار
 وحكمها ابدال الاربعة
 اذا وجد من الماء
 ما لو يكفيه لا يلزم
 استعماله و به قال
 ابو حنيفة وقال
 الشافعي يستعمله
 فيما قد يتيم لها
 نقص لقوله تعالى
 فلو تجد ماء فتمسوا
 صعيدا طيبا وهذا
 نفى في التكرار والنفى
 في التكرار يعنى هذا
 عام في القليل و
 الكثير وهذه
 عمدتهم وكل قول تزد
 الى هذا يستبد
 وهذا دليلنا بعينه
 لكنهم لو فهمه وقال
 الله تعالى مراوضوا
 في الاعضاء المعروفة
 وبالفعل من اجناب
 في جميع البدن شعر

من دعا كنى بجنابى تعالى ومن لو فعل ذلك فهو كذا وكذا او هر كه نكره انما در نماز پس آن كس چندین و چندین است یعنی تکرار است قال ابو عیسی قال غیر ابن المبارک فی هذا الحدیث من لو فعل ذلك فهو خداج گفت مصنف و گفت سوامی عبد الله بن المبارک درین حدیث هر كه نكره انما در نماز پس آن كس چندین و چندین است و شیوع پس آن نماز و عبارات و شی ناقص است و تا تمام خداج بفتح خاء میجره و طال مملک یعنی ناقص تا تمام قال ابو عیسی سمعت محمد بن اسمعيل يقول زوى شعبة هذا الحدیث عن عبد الله بن سعید فاخطأ فی مواضع گفت مصنف شنیدم امام بخاری را که میگفت روایت کرده شعبة این حدیث را از عبد رب بن سعید پس او خطا کرده در بسیار جا فقال عن انس بن ابی انیس وهو عمران بن ابی انیس این بیان خطای عبد رب بن سعید است پس گفت در روایت خود عن انس بن ابی انیس و حال آنکه او عمران بن ابی انیس است و قال و گفت عبد رب بن سعید در دیگر جا و این خطای دوم است عن عبد الله بن الحارث و اما هو عبد الله بن نافع بن العمیاء عن ربیعة بن الحارث و قال شعبة و شعبة این عبارت گفت است عن عبد الله بن الحارث عن المطالب عن النبی صلی الله علیه و آله و اما هو عن ربیعة بن الحارث بن عبد المطالب عن الفضل ابن عباس عن النبی صلی الله علیه و سلم یعنی اسناد حدیث این عبارت است که در وسط افضل است قال محمد گفت امام بخاری و حدیث اللیث بن سعد صحیح من حدیث شعبة و حدیث لیث بن سعد صحیح تر است که در اسناد حدیث مذکور گشته است از حدیث شعبة **باب** ما جاء فی کراهة التشبیه بین الاصابع فی الصلوة بالست در بیان آنچه آمده است در ذکر کراهت در آوردن انگشتان یک دست در انگشتان دست دیگر در نماز حدیث ثقیفة قال اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن سعید المقبر عن رجل عن كعب بن عجرة ان رسول الله صلی الله علیه و سلم قال اذا توضأ أحدكم فاحسن وضوءه چون وضو کند یکی از شما پس نیک کرد و وضوی خود را با داب و شراطوی تو خارج عامدا الى المسجد پستریه و رفت قصد کننده بسوی مسجد فلا يشک بین اصابعه پس باید که در هم دیگر ننگد انگشتان خود را فانه فی صلاته پس بدرستی که آنکس در نماز خود دست ثواب نماز یا بد تشبیه در نماز سفید است و همچنین است حکم کل و شرب کلام و غیره قال ابو عیسی حدیث کعب بن عجرة و راه غیر واحد گفت مصنف حدیث کعب بن عجرة را روایت کرده اند بسیار کسان عن ابن عجلان مثل حدیث اللیث

شرح ابی الطیب

قوله فان لو فعل ذلك فهو كذا وكذا اي ان لو فعل ما ذكر من التشهد والخشوع والخضوع فهو خداج يدل عليه ما بعده **باب** ما جاء في كراهة التشبیه بين الاصابع في الصلوة **قوله** اذا توضأ أحدكم فاحسن وضوءه هرگاه انسان و حضور القلب و تصحیح النية و هو قید خرج مخرج العادة لان شأن المسلم ذلك لانه قید للنهي عن التشبیه بل انتهى ذالو يحسن الوضوء اولی لئلا یجمع بین المکر و همین کراهة ترك الاحسان فی الوضوء و کراهة التشبیه **قوله** عامدا الى المسجد ای قاصدا الى نفسه لا يكون له قصد فاسد فی ما تارة **قوله** فلا يشک بین اصابعه فانه فی صلوة تشبیهك الاصابع ادخال بعضها فی بعض فانه مکروه فی الصلوة لانه بنا فی الخشوع و قوله فانه تعلیل لعدم التشبیهك یعنی فانه فی حکم الصلوة ثوابا فلا یفعل ما لا یفعل فی الصلوة و منه اخذ المصنف ان تزحمة لانه لما نهی عن التشبیهك عند الذهاب الى الصلوة لیکونه فی الصلوة فلان نهی عنه فی الصلوة اولی

شرح سراج احمد

حاشية الاحوزي

رواه شريك عن محمد بن عجلان عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث ازان بن جحان
 ما نذ حديث ليرث وروايت كروه اين حديث را شريك از محمد بن عجلان از پدر خود از ابى هريره از آنحضرت مانند اين حديث وحديث شريك
 غير محفوظ مصنف گويد اين حديث شريك غير محفوظ است **باب** ما جاء في طول القيام في الصلوة بابت در بيان
 آنچه آمده است در دراز کردن قيام و نماز حد ثنا بن ابى عمر فاسفين بن عيينة عن ابى الزبير عن جابر قال گفت جابر قيل
 للنبي صلى الله عليه وسلم اى الصلوة افضل گفته شد يعنى كسى پرسيد از آنحضرت كه کدام طور نماز افضل است قال طول القنوت
 فرمود دراز کردن قيام و تطويل کردن در قنوت وفي الباب عن عبد الله بن حبشي يفرم همهمه و مسكون بوجهه و كسر شين منقول و شدت
 تخميه و انس بن مالك اين حديث را احمد و مسلم و ابن ماجه از جابر و بطرا بن ازابى موسى و عمر و عيسى و غيره من قتادة يعنى اخراج كرده اند
 يابن عبارات افضل الصلوة طول القنوت و در يلى در فردوس از ابى هريره باين عبارات اخراج كرده طول القنوت في الصلوة يخفف
 سكرات الموت بدانكه نزد بعضى علماء طول قنوت افضل است از كثر سجود افضل است از طول قنوت قال ابو عيسى
 حديث جابر حديث حسن صحيح و قد روى من غير وجه عن جابر بن عبد الله **باب** ما جاء في كثرة الركوع
 والسجود باب است در بيان آنچه آمده است در بسيار فضيلت بسيار خواندن نماز و كثر ركوع و سجود كفايت از كثر نماز حد ثنا
 ابو عمار نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي قال ثنى الوليد بن هشام المعيطي در تقرب است وليد بن هشام بن
 معاوية بن هشام بن عتيبة بن ابى سعيد بالتصغير الاموى ابو يعين المعيطي ثمة از سادس بود قال ثنى معدان بن طحمة
 البعري معدان بن ابى طلحة و كوفيت باين طلحة البعري بفتح تحتيد و يسم بين هر دو جمله است شامى ثمة از ثاميه بود
 قال لقيت ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت دلنى على عمل ينفعنى الله نبيه
 گفت معدان ملاقي شدم ثوبان را مى آنحضرت را پس گفتم دلالت كن بر امرى كه نفع دهد الله تعالى باين عمل فبين خلقنى الله الجنة و در آرزو اندكها

شرح ابى الطيب

باب ما جاء في طول القيام قول الله طول القنوت قال النووي المراد به هنا القيام بانفاق العلماء فيما علمت انتهى و يطلق
 ايضا على الطاعة والصلوة والسكون الخشوع والدعاء والاقرار بالعبودية انتهى نية المصنف ايضا ترجمته على
 ان المراد به القيام فالصلاة والصلوة ذات القيام وهو افضل للحديث ولان ذكر القيام القراءة وذكر السجود
 والقراءة افضل لان المنقول عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يطول القيام اكثر من تطويله السجود **باب** ما جاء في كثرة
 الركوع والسجود قول الله دلنى على عمل ينفعنى الله بالرفع صفة عمل بفتح الجيم على ان جواب الامر قد استعد بيان
 الدلالة ليست سببا للنفع بل السبب الفاعل فاجاب عنه بعض العلماء بان معدان لما كان معتقدا لكون
 سببا للعمل صح ذلك قال غيره يانه يكفي في الجواب ان يكون سببا في اجتماعة ولو يعيد
 بواسطة كما قالوا في قوله تعالى وقل اعبادى الذين آمنوا يقيموا الصلوة

قوت المعتزى

طول القنوت قال النووي المراد به هنا القيام بانفاق العلماء فيما علمت انتهى و يطلق
 ايضا على الطاعة والصلوة والسكون والخشوع والدعاء والاقرار بالعبودية

اسماء الاحوزي
 قال في فتحه اسماء
 فكان تصديقه في ذلك
 ما يستعمل في ذلك
 لانه لو يد كرماء
 مطلقا حتى قدم
 على ذلك ما يحتاج
 الى استعمال فيه
 فلما قال بعد ذلك
 قام بخدمه امانه كان
 تقديرا تستعمل
 كيف امرت ومن لم
 يفهم هذا فلا يكلم
 وان شئت وكتنا
 مستتبا يستند
 اليه ومثلا ليعول
 عليه في الاستدوا
 قلت ان القصد
 من الموضوع هل
 الصلوة ولا تحل
 الا بغسل الاضام
 كاه او الابدان فانها
 لو لم يجد ذلك بعد
 الحكة فلا يسألتم
 الاستعمال منه
 كالوقفة في الكفارة
 لا يقوم بعضها
 مقام كل واحد و يرجع
 الكلام الى النكتة

حافظه الاحمدی

شرح صلاح احمد

در پشت فسکت عنی ملیا پس تلموش ماند ثوبان از من زمانه اندک شو التفت الی بیشتر نقفات کرد ثوبان بسوی من فقال لیک
 بالسجود پس گفت ثوبان لازم کن بر تو گذاردن نماز را فاتی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول پس بدستگیر شد
 آنحضرت را کسیر خود ما من عبید بسجد الله بجملة الارفعه الله بجملة نیت بنده که سجده کند برای خدا بسجده کونی
 مگر که بلند گرداند و الله تعالی بسبب آن سجده رتبه او را در پشت و خطب عنه بها خطبة و بین از از وی بسبب آن نماز و
 سجده گناهی را قال معذون فلقیت بالدرعاء گفت معذون پس ملاقات کردم با ابی الدرداء پس زان فسالته عن مسالت
 عنه ثوبان پس پرسیدم ابا الدرداء را آنچه پرسیده بودم از ان ثوبان را فقال علیها السلام ما یسجد الله بجملة الارفعه الله بجملة
 نحو کثرت نماز را فاتی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ما من عبید بسجد الله بجملة الارفعه الله بجملة
 و خطبها عنه خطبة و فی الباس من ابی هريرة اخبرنا عن ابی هريرة و ابی الدرداء و ابی الفاطم مختلفه و ابی فاطمة سعید الدی
 قال قال النبی صلی الله علیه وسلم قال ابو عیسی حدیث ثوبان و ابی الدرداء فی کثرة الركوع و السجود حدیث حسن صحیح قد
 اختلف اهل العلم فی هذا المعنی در کثرت رکوع و سجود فقال بعضهم طول القيام فی الصلوة افضل من کثرة الركوع و السجود و قال
 بعضهم کثرة الركوع و السجود افضل من طول القيام و قال احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا
 حدیث ان قلت انما صحیح روایت کرده شد از آنحضرت باطل قیام و کثرت رکوع و سجود و لویض فی شیء و حکم کرده است در وی
 که در این است قال الصحیح اما بالنسبة لکثرة الركوع و السجود و کثرت رکوع و سجود افضل است اما بالنسبة لفضل
 القيام و ما در سبب این در قیام افضل است الان لیکون حمل لجزءه باللیل فی عمل کثرة الركوع و السجود فی هذا السبب لیکون
 باسراة للیل از شب معین بر عبادت که می آید از هر بران جزو قلیل برای عبادت کثرت رکوع و سجود در این در دست ترست بسوی من که زیانی

الاولی و ایضاً فاق
 وجد الماء یبدل
 بغسل النجاسة
 التي علیه فان
 فضلت فوضه
 استعمالها ان
 کثرت كما قد ضاه
 لان النجاسة لا
 بدل لها و انما کثرت
 بدل الماء فی التیمم
 الخامسة انما یم
 للمناسبة بالنسبة
 فیها روايات و
 الشافعی قولان
 و هذه المسألة
 یتنی علی اصل
 عظیم و هو تحقیق
 حال لنیة و محتملها
 و عنده فیها
 عجب لا تحتتمها
 العارضة و الصمیم
 جو انزة السادسة
 قال اصحاب الشافعی
 ان بدل له الماء
 لونه قبول لانه
 لانه فیہ و لیس
 انک بدیل فیہ
 المنة و لا یلزمه

شرح ابی الطیب

قول فسکت عنی فلما هکذا فی اکثر النسب و فی بعض النسب المصححة فسکت عنی منیتا بنشد الماء ای
 وقتا لم یولیا و الملی طائفة من الزمان و لا ذکر فی الحدیث للركوع لکن السجود فی الصلوة یمتثلزم الركوع و
 یتوقف علیه و لا یسجد برونه و الظاهر ان المراد به السجود فیها فکان الحدیث متضمنا للركوع ایضا
 وان حمل علی العموم حتی یشمل سجود التلاوة و الشکر بیعت حکو الركوع بالاحاق لکنوا ما مشهور
 للشيوع و التواضع ولهذا یجوز عندنا ان یؤدی سجود التلاوة بالركوع قولهم و قد اختلف اهل
 العلم فی هذا فقال بعضهم طول القيام انما ذکر هذا الاختلاف بالمناسبة لانه مستتب من جنس
 البایین و لو دعی المصنف ذلك فلا یرد ما قبل الا ینفی انه لیس فی هذا الحدیث ما یقتضی ان کثرة
 السجود افضل من طول القيام فبناء علی هذا الحدیث كما هو ظاهر كلام المصنف لا یخلو
 عن خفاء **قوله** الا ان یمکن ان یؤدی سجود التلاوة بالركوع قولهم و قد اختلف اهل
 ولا یطول القيام لثلاث تفرقت وظيفته صلاته و هو واجب لانه ان یوظیفته و قد یخرج بکثرة السجود
 فحصلت له فایة فان فادکمة الوظيفة و فاکثرة السجود و هما یختلفان من جهة المحیثیة و لو کان احداهما منسباً
 فی الآخر و لیس لهما هذه المعنى استساوة و طول القيام فلا یصح ان یقال ان المراد بالسجود طول القيام والله اعلم بما رده

شرح سراج احمد

حاشية الاثوزي

عليه بنه بدرستيکه این مرد می آید بر جزو شود که از شب است و قدر شرح کثرت الروع و السجود و تحقیق بهره گرفته است بکثرت کرم
 و جود قال ابو عیسیٰ بن ابی اسحاق هذا الوقت صنع جزا من نیست که گفته است اسحق این را لانه که او وصف صلوة النبي
 صلى الله عليه وسلم بالليل بدرستيکه شان اینست که بچشمی وصف کرده شده است از آن خبر است و وقت شرح وصف طول القيام
 و وصف کرده شده است طول القيام و اما بالنهار فلو وصف من صلاته و اما در روز پس وصف کرده شده است از نماز
 وی من طول القيام و او وصف بالليل ز طول القيام ان مقدار که وصف کرده شده است در شب باب ماجاء في قتال الاسودين
 في الصلوة باب است در میان آنچه آمده است در حق کشتن بار و کثرت در نماز حدیثنا علی بن ابی حمزة السهمی بن علی بن بصیرت عن علی
 ابن المبارک النعمانی یضم الماء و تحقیق النون و جود و ثمة بود تقریب بیان کنان در عین بن ابی کثیر کتابان اسد بن سماع و الآخر سال حدیث
 الاکوفین عنه فی شی من کبار السابغ بن یحیی بن ابی کثیر عن فضلم بن جوس فمضم بضادین مجتبتین سفیو حنین دریم و جوس و فتح جیم
 سکون او و سین مه که گویند این کجاست بن جوس البیاضی بقدر انما لثمة بود عن ابی حمزة قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الاسودين
 في الصلوة اخر فرمود آنحضرت بکشتن اسودین در نماز الحیة و العقرب این بدل است از اسودین که عبارت اندازار و کثرت و فی الباب
 عن ابن عباس ان خیر ما بود او در و انما کم و ساد و منه صیفة بلغة افتتوا الحیة و العقرب ان کنتم فی صلوة و اخرجه الاربعه و ابن حبان و الحاكم
 و اسود و ثمة الاسودین الحیة و العقرب ابی رافع و اخرج مسلم عن ابن عمر قال ابو عیسیٰ حدیث ابی حمزة حدیث حسن صحیح و عمل علی

حیث ان السابعة
 اذا كان جنب
 و حاشیة صحت
 و قصر الماء الاعن
 واحد قدم للمیت
 لو هین احد هما
 لانه يغسل به
 نجاسة و النجاسة
 تقدم علی الحدیث
 و الثاني انه اخر
 طهارته فقد م
 لذلك فصورتها
 انما هذا اذا كان
 الحاء لو یسح فاذا
 وسعه قیل له
 المیت اولى فرج
 فاذا كان لاحد م
 قدم نفسه و قال
 بعض اصحاب
 الشافعی بیبعه
 من المیت بیبعه
 وهذا خوف اعلم
 فان قیل لو قیل
 لان من عدم
 یارمه ابتیاعه
 فکیف بیبعه
 هذا قیل الاجرام
 الثامنة اذا اتبع

شرح ابی الطیب

قول و انما قال اسحق هذا الشارة الالفصیل المروی عنه لا الی المستثنی قوله عن مضم بن جوس بضاد
 مجسمة مفتوحة و مهم ساكنة مكرين و بفتح الجید و سکون الواو اخره سین مهلة و ليس له عند المصنف الا هذا
 الحدیث قول امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اى اذن فيه و اباحه للمصلی بقوله اقتلوا الاسودين كما في رواية
 عندنا سجدي داود و امر به اذا خيف منه الاذى الاسود من الحيات خبثها و اعظمها و المراد مطلق الحية و مطلق
 العقرب التصدير وقع باخبة القسمن للميت على انزاله الاذى ثم قال بعض مشايخنا هذا اذا لم يحتج الى المشي الكثير
 كثلاث خطوات متواليات و لا الى المعالجة الكثيرة كثلاث ضربات متواليات و اما اذا احتاج
 فمشى و عالج نفسه صلاته كما اوقا تل في صلاته لانه عمل كثير ذكوة السروجى في البسوط ثم
 قال في الاظهور ان لا تفصيل فيه لانه رخصة كالمشي في سبق الحديث و يؤيد اطلاق الحديث و الاصح
 هو الفساد الا انه يساح له افسادها لتلها كما يساح لاجانة مله و من او تخلص احد من مال

انما هذا اذا كان
 الحاء لو یسح فاذا
 وسعه قیل له
 المیت اولى فرج
 فاذا كان لاحد م
 قدم نفسه و قال
 بعض اصحاب
 الشافعی بیبعه
 من المیت بیبعه
 وهذا خوف اعلم
 فان قیل لو قیل
 لان من عدم
 یارمه ابتیاعه
 فکیف بیبعه
 هذا قیل الاجرام
 الثامنة اذا اتبع

قوت المعتدی

عن مضم بضاد مجسمة مفتوحة و مهم ساكنة مكرين بفتح الجید و سکون الواو اخره سین مهلة و ليس له
 عند المصنف الا هذا الحدیث امر بقتل الاسودين في الصلوة الحية و العقرب المروی اليه في سنته من حدیث
 ابی حمزة مرفوعا كذا الحية ضربة بالسوط اصيتها ام اخطاها قال هذا ان صح فانما اراد والله اعلم وقوع الكفاية
 بها في الايات بالما مور فقد امر صلى الله عليه وسلم بقتلها و اراد والله اعلم لو اذا
 امتنعت بنفسها عند الخطأ و لو يريد به المنع من الزيادة على ضربة واحدة

لان من عدم
 یارمه ابتیاعه
 فکیف بیبعه
 هذا قیل الاجرام
 الثامنة اذا اتبع

شرح سراج احمد

خاصة الاحوذی

هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل ابى هريرة وابن عباس وابن عمر والى ارفع اخرج اصحاب السنن وغيرهم وغير صحابة اذ امره محمد بن جنانة امام ابى حنيفة وغيره وبه يقول احمد والسنن وكراه بعض اهل العلم قتل الخبيثة والعقرب في الصلاة ومكرهه كفته اذ بعضى اهل العلم كرمه مارو كرمه مارو قال ابو ابيد كفته ابراهيم بن يحيى ان في الصلاة كسفا بديستك في نماز برائنة شغلي ست بطن تعالي وكشتم اينما وعل كرودن در نماز منافي شغل باشد والقول الاول صحيح وقول اول كرامت بكشتم اينما در نماز صحيح

باب ما جاء في سجدة السهو قبل السلام باب است در بيان آنچه آمده است در حق دو سجده سهو كه پیش از سلام وادان نماز است حدثنا قتيبة قال الليث عن ابن شهاب عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن يحيى قال است حليف بنى عبد المطلب عبد الله بن مالك بن القشب بكسرة قاف وسكون الهمزة وموحده ازوى ابو محمد ويحيى بموحده ومحملة صفر صحابى ست معروف ويحيى نام ماد عبد الله است ويدر عبد الله مالك ست وى اذا ذكروا سجدة بود وادور سلام از سابقين بود فاضل وصائم الدهر بود واخر خلافت معاوية فوات يافت ان النبي صلى الله عليه وسلم قام في صلاة الظهر وعليه جلوس بدرستية انحضرت برخاست پس از دو ركعت گذاردن ظهر در حاليكه برانحضرت قعدة اولي بود وادور افراشوش کرده بر ركعت سوم برخاست فلا اتوصلاته سجد سجدتين پس بگاه تمام كرد انحضرت نماز خود را چهار ركعت سجده كرد و سجده بيكباري في كل سجدة كه تكبير بيگفت بر هر سجده وهو جالس در حاليكه انحضرت نشسته بود ودر بعضى در حال استاده تكبير بيگفت بلكه نشسته در قعدة بيگفت قبل ان يسلم بيش از بيك سلام گويد وسجد هما الناس معه وسجده كردن آن دو سجده را مردم همراه انحضرت مكان مانس من الجلوس بجاي آنكه فراموش کرده پس ز قعدة پس از دو ركعت وفي الباب عن عبد الرحمن بن عوف انتم جبراه احمد وسوا انحضرت ذكر كرهه خواهد شد حدثنا محمد بن بشارة ثنا عبد الاعلى ابوداود قالنا هشام عن يحيى بن ابى كثير عن محمد بن ابراهيم ان ابا هريرة والسائب القاسمى بدرستية ابو هريرة وسائب القاسمى انهم وصحا بودن كانا يسجدان سجدة السهو قبل التسليم فيكونان سجدة سهو بيش از سلام وادان قال ابو عيسى حديث ابن يحيى ثنا حدثنا حسن العمل على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعى برى سجود السهو كله قبل التسليم اعتقادا ويمكن امام شافعى سجدة سهوا بيش از سلام وادان يقول هذا الناسخ لغيرة ويگوید شافعى كه حديث سجدة سهو بيش از سلام ناسخ است فغير او را كه پس از سلام است من الاحاديث انما اديث ويذكر ان انحضرت النبي صلى الله عليه وسلم كان على هذا وذكر يمكن امام شافعى بدرستية انحضرت برين

حاضر جذب خلف فيه اصحاب الشافعى فمنهم من قال الجنب او لان غسله منصور عليه من من قال الجنب او لان احكامها اكثر الاتقوا انها تريد اباحة الوطى وبه قول الله علم باب في استحاضة عروة عن عائشة جاءت فاطمة بنت ابى حبيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى احاض فلا اطهر فادع الصلاة قال اما ذلك عرف وليت بالحضنة فاذا اقبلت الحيضة فدعى الصلاة واذا ادبرت فاشغلى عنك الدم وصلح صحيح حسن حديث ابن ثابت بن ابيه

شرح ابى الطيب

الصلاة قال اما

باب ما جاء في سجدة السهو قبل السلام قول عبد الله بن يحيى بن حنيفة الاسدى بسكون السين الكسرة والازد واحد ويحيى بن حنيفة بضم الباء الموحدة وفتحها اسم الممثلة ويهدى اياء التصغير ونون هي امه وابو مالك وليس له عند المصنفين ابى داود الا هذا الحديث ويحيى بن حنيفة بسنت الحارث بن عبد المطلب بن حنيفة مناهات **قوله** وعليه جلوس اى والحال ان عليه ان يجلس او يقضى عليه جلوس اى ان قام وستره جلوس

قوله وعليه جلوس اى والحال ان عليه ان يجلس او يقضى عليه جلوس اى ان قام وستره جلوس

قوت المعتدى

عنك الدم وصلح

عن عبد الله بن يحيى بن حنيفة الاسدى بسكون السين الكسرة والازد واحد ويحيى بن حنيفة بضم الباء الموحدة وفتحها اسم الممثلة ويهدى اياء التصغير ونون هي امه وابو مالك بن القشب ليس له عند المصنفين ابى داود الا هذا الحديث

عنك الدم وصلح صحيح حسن حديث ابن ثابت بن ابيه

عاقبة الاحوذى

شرح سراج احمد

قال بعضهم وكفتم ان بعض علماء اذا كانت زيادة في الصلوة چون باشد سويز ما قبل در نماز چنانکه پنج رکعت کرد بعد السلام پس
 کند پس از سلام و اذا كان نقصاناً تقبل السلام و چون باشد نقصان در نماز چنانکه ترک قعدہ پس پیش از سلام سهوسست وهو قول
 مالك بن انس ان قول امام مالك است قال احمد وكفتم امام احمد ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في سجدة السجود روايت كرهه بشدة
 از آنحضرت سخن و سجده سهوی فی نیست عملی جهت بی روی پس عمل کند هر کس که بیدار بیدار بصلحتی را و تفصیل آن بنماید که اذا قام فی
 الركعة علی حدیث ابن حنبله و چون برخاست مصلی برود و رکعت نشد نکرد عمل بر حدیث عبدالله بن یحیی که فانه یسجد ما قبل السلام
 پس بر سینه مصلی سجده سهو کند پیش از سلام و اذا صلی الظهر خمسا فانه یسجد ما بعد السلام و چون گذارد نماز ظهر پنج رکعت پس بر سینه
 سجده کند پس از سلام و اذا سلم فی الركعتین من الظهر والعصر فانه یسجد ما بعد السلام و چون مصلی سلام داد بقرا موشی در دو رکعت از ظهر و عصر
 و این زیادتی است نماز پس بر سینه مصلی برود و سجده سهو کند پس از سلام و کل یستعمل علی جهة و هر کس عمل کند بر جهت واحد که عارض
 وی شده چنانکه ذکر یافته و کل سهو لیس فیہ عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فان سجد فی السهو فیہ قبل السلام و هر سوئی
 که باشد در وی باز آنحضرت ذکر می پس بر سینه سجده سهو در وی پیش از سلام باشد و این تمام قول امام احمد بود و قال السخنی نحو قول
 احمد فی هذا كله وكفتم اسحق بن راويه بان قال امام احمد در برابر این صورت الا انه قال مكر اسحق بن قول را كلفتم است که كل سجود
 لیس فیہ عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر فان كانت زيادة في الصلوة یسجد ما بعد السلام وان كان نقصاناً یسجد ما
 قبل السلام ثم مر به انش ذکر یافته است **باب** ما جاء فی سجدة السهو بعد السلام و الكلام **باب** در بیان آنچه آمده است
 در حق هر دو سجده سهو کردن پس از سلام و كلام حدیث اسحق بن منصور فاعبد الرحمن بن مهدي قال شعبة عن الحكم
 عن ابراهيم الغضضي عن علقمة عن عبدالله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم صلی الظهر خمسا بر سینه آنحضرت گذارد نماز
 ظهر پنج رکعت فقيل له انريد في الصلوة پس گفته شد از آنحضرت را آیا زیاده کرده شد در نماز که چهار رکعت بود پنج شدم نسبت
 یا فراموش کرده و شما یاد که این گوینده در الیومین باشد فجد سجدة تین بعد ما سلم پس سجده کرد آنحضرت دو سجده پس از سلام

صورك قال الخلد
 ثوبا قالت هو اكثر
 صورك فما اخرج
 فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم سامر
 يا مرن يا مرن
 اسرا حذك فان
 قويت عليه ما فانت
 اعلم انما هي ركضة
 من الشيطان
 فحقه يسيست ايا
 او سجدت ايام في
 علم الله ثم اغتسل
 فانه اريت انك
 قد طهرت واستنفت
 فصلی رجا و عشر
 ليلة او ثلثا و عشر
 ليلتها اياها و صلي
 و صوي فان ذلك
 تجزيات و كذلك
 فافصل كما يحيين
 النساء و كايهين
 لبيقات حيفهن
 و طهرهن ان قويت
 على ان تؤخر في
 و تجلي العصر
 فقتلن حتى
 نظهرين و تصلين

شرح أبي الطيب

باب ما جاء في سجدة السهو بعد السلام و الكلام **قول** في سجدة تين بعد ما سلم قال بعض العلماء لا يتأني في
 هذا ان السجود قبل السلام مطلقا لانه لو بعد زيادة الركعة الا بعد السلام وقد اتفق العلماء في هذه الصورة على
 ان سجود السهو بعد السلام لتعذر قبله اقول ظاهر ما في البخاري انه تكلم قبل السلام ثم لما اخبروه صلى الله عليه وسلم
 سلم قصد السهو ثم سجد تين لفظه عن عبدالله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلی الظهر خمسا
 فقيل له انريد في الصلوة فقال ما ذاك قال صليت خمسا فجد سجدة تين بعد ما سلم فترواه صلی الظهر خمسا لیس
 انه سلم قبل اخبارهم وقوله فجد سجدة تين بعد ما سلم بالفاء التعقيدية يدل على ان الجميع وقع بعد السؤال لان
 الكلام كان جازعا في الصلوة و اما القول بان المراد بالسلام المفهوم من قوله بعد ما سلم هو السلام الذي
 وقع قبل كلامه فبعد من العبارة فدل الحديث على سجدة في السهو بعد السلام والله اعلم بما زاد النبي صلى الله
 عليه وسلم وقال بعضهم ان معناه انه سلم على خمس قبل اخباره ثانيا و سجد سجدة تين
 وقال هذا ظاهر وان لو ار من ذكره اقول غير ظاهر والله اعلم

غرضه الاحودی	شرح سماح احمد
الظهور والعصر جميعا	و کلام چنانکه قصه وی طویل در حدیث شیخین است شاید که این کلام در حق آنحضرت باشد ناز بود و قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح
تو توجرتین المغرب	حدثنا هناد و محمد بن خیلان قالنا ابومعوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله ان النبي صلى الله عليه وسلم
و توجرتین العشاء	سجد بعد من السنو بعد الكلام وفي الباب عن معوية بن صالح اخرجه ابن ابى شيبة وعبدالله بن جعفر اخرجه ابو داود والنسائي بلفظ ان
تو تغتسلین	فكفي في الصلاة فليس يجر من بعد ما يسلم صحیح این ترمذی و ابن هبیر و اخرجه الشيخان بدانکه حدیث سجد سهول پس از سلام وارد انداز بسیار ای
تجمعین بین	صحیح اینکه سجد با ابو داود و حدیث ثوبان و شیخان از عبدالله بن مسعود و ابو داود و النسائي از عبدالله بن جعفر و حدیث ابی هریره راد قصه
الصلاتین فافعلی	ذی الیدین شیخان و سلم حدیث عمران بن حصین ابو داود و ترمذی حدیث مغیره و حاکم حدیث سعد بن ابی وقاص و عقیبة بن عامر و غیر
و تغتسلین مع	در صغیر از انس بن مالک ابن سعد از عبدالله بن الزبیر و عبدالله بن عباس از ائمه کبریه اند حدیث احمد بن محمد بن منیع ناهشیدو عن هشام بن
الصبح و فصلین و	حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد ما بعد السلام قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح
كذلك فافعلی و	وقدر اة ایوب و غیر واحد عن ابن سیرین چنانکه هشام از ابن سیرین روایت کرده است و حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح
صومی ان قویبت	والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا صلى الرجل الظهر خمساً فصلاً لا تاجازة و سجد سجدة في السهو وان لم يجلس في
على ذلك فقال	الرابعة گفته اند اهل علم چون گزار در مردی نماز ظهر را پنج رکعت پس نماز او راست سجد سهو کند و اگر پنج نشسته باشد در رکعت چهارم
رسول الله صلى الله	و تعده اخیه نکرده باشد و هو قول الشافعی و احمد و استیحی و ان مذیب شافعی و احمد و استیحی و قال بعضه ما اذا صلى
عليه وسلم وهو سجد	الرجل الظهر خمساً ولو وقع في الرابعة مقدار التشهد فسدت صلواته و گفته اند بعضی علماء چون بگذارد مردی ظهر را پنج رکعت
الامرین الى صحیح	و نه نشسته در رکعت چهارم و تعده نه نمود مقدار خواندن تشهد فاسد گردد و تباه می شود نماز وی و به یقول
حسن عروة عن	سفیدین الثوری و بعض اهل الكوفة بدانکه نزد حنفیه در صورت گزاردن خمس تفصیل است اگر سهو کرد و از تعده
عائشة قالت	اخیره و بر قاست برای رکعت خامسه رجوع کند بقعد مادام که سجد نکرده باشد برای رکعت خامسه و اگر سجد
استفتت ام حنیة	کرد باطل گردد فرض او وضعم کند یا خامسه سادسه را اگر خوابه و اگر کرده بقعد اخیره بر قاست پیش از سلام رجوع کند
بنت جحش رسول الله	بقعد مادام که سجد نکرده است برای خامسه و اگر سجد کرد تمام گشت فرض او وضعم کند بوی سادسه و ششمین
صلى الله عليه وسلم	که سجد کند برای سهو بعد از سلام چنانکه در کتب فقه مسطور است باب اما جاء في التشهد في سجدة في
فقال يا انسكاف	السهو باب است در بیان آنچه آمده است در تشهد کردن در احوالی و سجده سهو حدیث احمد بن
فلا ظمراً قادح	یحیی نا محمد بن عبدالله الانصاری قال خیر فی الشعث عن ابن سیرین عن خلف بن اذينة عن ابی قلابة عن
الصلوة فقال انما	ابی لهب عن عمران بن حصین ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسهوا بعد استیکم آنحضرت نماز گزار و با صحابه پس سهو
ذلك حتى فاختل	کرد سجده سجد تین پس سجد کرد برای سهو و سجده تو تشهد ثوسلو پسر تشهد خواند پس سلام داد درین حدیث ثعین
ثو صلی کانت تتصل	موضع سهو نکرده ذکر تشهد کرد و در احادیث دیگر ذکر تشهد نیست و این حدیث موافق مذیب ماست و مذیب
لكل صلوة قال عقیبة	امام احمد نیز همین است و بعضی مالکیه و شافعیه هم برین اند و اختلاف است که صلوة و دعا که در تشهد آمده است
قال للیت لو یذکر	شرح ابی الطیب
ابن شهاب ان	قوله فسدت صلواته و حملوا حدیث ابن مسعود علی انه قد في الرابعة ثم قام الى الخامسة
رسول الله صلى الله	بعد القعود والا یجوز الفرض فلا و تفسد الصلوة اصلاً علی الروایتین باب اما جاء في التشهد في سجدة في

در حدیث شیخین است شاید که این کلام در حق آنحضرت باشد ناز بود و قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح
 حدثنا هناد و محمد بن خیلان قالنا ابومعوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله ان النبي صلى الله عليه وسلم
 سجد بعد من السنو بعد الكلام وفي الباب عن معوية بن صالح اخرجه ابن ابى شيبة وعبدالله بن جعفر اخرجه ابو داود والنسائي بلفظ ان
 فكفي في الصلاة فليس يجر من بعد ما يسلم صحیح این ترمذی و ابن هبیر و اخرجه الشيخان بدانکه حدیث سجد سهول پس از سلام وارد انداز بسیار ای
 صحیح اینکه سجد با ابو داود و حدیث ثوبان و شیخان از عبدالله بن مسعود و ابو داود و النسائي از عبدالله بن جعفر و حدیث ابی هریره راد قصه
 ذی الیدین شیخان و سلم حدیث عمران بن حصین ابو داود و ترمذی حدیث مغیره و حاکم حدیث سعد بن ابی وقاص و عقیبة بن عامر و غیر
 در صغیر از انس بن مالک ابن سعد از عبدالله بن الزبیر و عبدالله بن عباس از ائمه کبریه اند حدیث احمد بن محمد بن منیع ناهشیدو عن هشام بن
 حسان عن محمد بن سیرین عن ابی هریرة ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد ما بعد السلام قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح
 وقد رة ایوب و غیر واحد عن ابن سیرین چنانکه هشام از ابن سیرین روایت کرده است و حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح
 والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا صلى الرجل الظهر خمساً فصلاً لا تاجازة و سجد سجدة في السهو وان لم يجلس في
 الرابعة گفته اند اهل علم چون گزار در مردی نماز ظهر را پنج رکعت پس نماز او راست سجد سهو کند و اگر پنج نشسته باشد در رکعت چهارم
 و تعده اخیه نکرده باشد و هو قول الشافعی و احمد و استیحی و ان مذیب شافعی و احمد و استیحی و قال بعضه ما اذا صلى
 الرجل الظهر خمساً ولو وقع في الرابعة مقدار التشهد فسدت صلواته و گفته اند بعضی علماء چون بگذارد مردی ظهر را پنج رکعت
 و نه نشسته در رکعت چهارم و تعده نه نمود مقدار خواندن تشهد فاسد گردد و تباه می شود نماز وی و به یقول
 سفیدین الثوری و بعض اهل الكوفة بدانکه نزد حنفیه در صورت گزاردن خمس تفصیل است اگر سهو کرد و از تعده
 اخیره و بر قاست برای رکعت خامسه رجوع کند بقعد مادام که سجد نکرده باشد برای رکعت خامسه و اگر سجد
 کرد باطل گردد فرض او وضعم کند یا خامسه سادسه را اگر خوابه و اگر کرده بقعد اخیره بر قاست پیش از سلام رجوع کند
 بقعد مادام که سجد نکرده است برای خامسه و اگر سجد کرد تمام گشت فرض او وضعم کند بوی سادسه و ششمین
 که سجد کند برای سهو بعد از سلام چنانکه در کتب فقه مسطور است باب اما جاء في التشهد في سجدة في
 السهو باب است در بیان آنچه آمده است در تشهد کردن در احوالی و سجده سهو حدیث احمد بن
 یحیی نا محمد بن عبدالله الانصاری قال خیر فی الشعث عن ابن سیرین عن خلف بن اذينة عن ابی قلابة عن
 ابی لهب عن عمران بن حصین ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى بهم فسهوا بعد استیکم آنحضرت نماز گزار و با صحابه پس سهو
 کرد سجده سجد تین پس سجد کرد برای سهو و سجده تو تشهد ثوسلو پسر تشهد خواند پس سلام داد درین حدیث ثعین
 موضع سهو نکرده ذکر تشهد کرد و در احادیث دیگر ذکر تشهد نیست و این حدیث موافق مذیب ماست و مذیب
 امام احمد نیز همین است و بعضی مالکیه و شافعیه هم برین اند و اختلاف است که صلوة و دعا که در تشهد آمده است
 شرح ابی الطیب
 قوله فسدت صلواته و حملوا حدیث ابن مسعود علی انه قد في الرابعة ثم قام الى الخامسة
 بعد القعود والا یجوز الفرض فلا و تفسد الصلوة اصلاً علی الروایتین باب اما جاء في التشهد في سجدة في

شرح مساجد احمد	عاشرة الاحاديث
در تشدی که پیش از سجده است بخواند یا در آنکه بعد از دست آنچه که اختیار کنی است که از حنفیه است بر ثانی است و در بدایه گفته است بعضی از شرح بدایه گفته که صواب آنست که در اول بخواند و طحاوی گفته که هر دو بخواند و شیخ ابن العمام گفته که تو را طحاوی احوط است و یکذاتی فتاوی قاضی نجاشی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب و روی ابن سیرین عن ابی المہلب	علی و مسلم اصرام حسبہ ان یغسل لکل صلوة و لکنہ
و هو عم ابی قلابہ غیر هذا الحدیث و روی محمد هذا الحدیث عن خلاد الخذاء عن ابی قلابہ عن ابی المہلب ابی المہلب اسمہ عبد الرحمن بن عمرو و یقال ایضا مغویة بن عمرو و گفته می شد نام ابوالمہلب معاویہ بن عمرو و چنانکه عبدالرحمن بن عمروست و قدر وی عبد الوہاب الثقفی و هشیم و غیر واحد هذا الحدیث عن خلاد الخذاء عن	شئ قطعتہ می استناد احادیث
ابی قلابہ بطولہ چنانکه در اسناد حدیث مذکورست و هو حدیث عمران بن حصین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلاث رکعات و ان حدیث عمران بن حصین است کہ بدستیکہ آنحضرت سلام داد در سر رکعت من العصر کہ از نماز عصر بود و مقام رجل یقال له انخر باق پس برخاست مردی که گفته میشد او را خرباق بکسر خای سجد و سکون را و این حدیث عمران بن حصین را مسلم بطول ذکر کرده است کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العصر و سلم فی ثلاث رکعات ثم دخل منزله فقام الی الرجل یقال له انخر باق و کان فی یدیه طول فقال یا رسول اللہ فذکر صنیعہ حتی انتہی الی الناس فقال صدق قالوا نعم فصلى رکعة ثم سجد سجدین ثم سلم	من معضلات الدين مشکلات الفقه و ما ابصر بصره و بصیرتی فی اقامتی و حلقتی
واختلف اهل العلم فی التشهد فی السهو و اختلفت کرده اند اهل علم در تشهد در دو سجده سهو فقال بعضهم یتشهد فیہما ویسألون گفته اند بعضی علماء تشهد کنند در هر دو سلام دهد و قال بعضهم لیس فیہما تشهد و تسلیو و گفته اند بعضی علماء نیست در هر دو تشهد و تسلیم و در بعضی روایات تشهد و تسلیم هر دو معوف باللام واقع شده اند و اذا سجدت لهما قبل التسليم و چون سجده کرده در پیش از سلام لو یتشهد تشهد خواند و هو قول احمد و الصحيحی قال اذا سجدت لهما قبل التسليم قبل السلام لو یتشهد گفته اند احمد و الصحيحی چون سجده کرده در دو سجده سهو پیش از سلام تشهد خواند باب فیمن یشک	مسائل الحیض الاول و احد من علی انما هو ابو محمد ابراہیم بن امدیة
فی الزیادة و النقصان باب است در حق کسیکه شک کند در زیادت و نقصان حدیثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراہیم نا هشام الدین ستوائی بن یحیی بن ابی کثیر عن عیاض بن ہلال و گویند این ابی زہیر الانصاری مجول زناثہ بود قال قلت لافہ سعید گفت عیاض گفت من فی سجدت قدری را احدنا یصلی فلا یدری کیف صلی یکی از ما نازگه ارد پس نمیدانم که چند گزارده است بچند رکعت فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم و	من یقوم علی مسائل الحیض الاول و احد من علی انما هو ابو محمد
شرح ابی الطیب	ابراہیم بن امدیة انقدسی فان کان قد جعلها سمیر عینہ و لدی فکرة حق استقل باعتبار و فخر مقلاتھا و حصل فرغھا شاید ان احادیثھا و القول علیہا سجدت قصر فیہا و قد یقید من شوارحھا بدائع و سألنی الی کونھا اجلا
قوله هذا حدیث حسن غریب لتفرید ابیة محمد بن سیرین زیادة التشهد لکن لانصر الغریبة لان زیادة الثقة مقبولة ولیس اولیة غیره تعرض للتشہد لانفیاً و الاثباتاً و من حفظ حجة علی من لا یحفظ و رواة البیهقی و غیره و الاختلاف فی رخصہ و وقیمہ لا یضر لان مثل هذا الموقوف فی حکم النوع و یؤیدہ ان جماعة من متأخری الشافعیة اخذوا من هذا الحدیث ان الاحکام التشهد بعد سجود السهو مندوب بل ادعی الشیخ ابو حامد الشافعی الاتفاق علی ذلك و المصنف ایضاً حسنہ و الغریبة لاتنافیہ قوله فی التشهد فی سجدتی السهو ای بعد سجدتی السهو فی صورة سجدتی السهو و قوله یتشهد فیہما ای سجدتی السهو یعنی فی صورتھما یجذف الاضاف باب فیمن یشک فی الزیادة و النقصان	ابراہیم بن امدیة انقدسی فان کان قد جعلها سمیر عینہ و لدی فکرة حق استقل باعتبار و فخر مقلاتھا و حصل فرغھا شاید ان احادیثھا و القول علیہا سجدت قصر فیہا و قد یقید من شوارحھا بدائع و سألنی الی کونھا اجلا

التجسس
بدرستی که پیش از سجده است بخواند یا در آنکه بعد از دست آنچه که اختیار کنی است که از حنفیه است بر ثانی است و در بدایه گفته است
بعضی از شرح بدایه گفته که صواب آنست که در اول بخواند و طحاوی گفته که هر دو بخواند و شیخ ابن العمام گفته که تو را طحاوی
احوط است و یکذاتی فتاوی قاضی نجاشی قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب و روی ابن سیرین عن ابی المہلب
و هو عم ابی قلابہ غیر هذا الحدیث و روی محمد هذا الحدیث عن خلاد الخذاء عن ابی قلابہ عن ابی المہلب ابی
المہلب اسمہ عبد الرحمن بن عمرو و یقال ایضا مغویة بن عمرو و گفته می شد نام ابوالمہلب معاویہ بن عمرو و چنانکه
عبدالرحمن بن عمروست و قدر وی عبد الوہاب الثقفی و هشیم و غیر واحد هذا الحدیث عن خلاد الخذاء عن
ابی قلابہ بطولہ چنانکه در اسناد حدیث مذکورست و هو حدیث عمران بن حصین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
فی ثلاث رکعات و ان حدیث عمران بن حصین است کہ بدستیکہ آنحضرت سلام داد در سر رکعت من العصر کہ از نماز عصر بود و مقام
رجل یقال له انخر باق پس برخاست مردی که گفته میشد او را خرباق بکسر خای سجد و سکون را و این حدیث عمران بن حصین را مسلم
بطول ذکر کرده است کہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی العصر و سلم فی ثلاث رکعات ثم دخل منزله فقام الی الرجل یقال له انخر باق و
کان فی یدیه طول فقال یا رسول اللہ فذکر صنیعہ حتی انتہی الی الناس فقال صدق قالوا نعم فصلى رکعة ثم سجد سجدین ثم سلم
واختلف اهل العلم فی التشهد فی السهو و اختلفت کرده اند اهل علم در تشهد در دو سجده سهو فقال بعضهم یتشهد
فیہما ویسألون گفته اند بعضی علماء تشهد کنند در هر دو سلام دهد و قال بعضهم لیس فیہما تشهد و تسلیو و گفته اند بعضی
علماء نیست در هر دو تشهد و تسلیم و در بعضی روایات تشهد و تسلیم هر دو معوف باللام واقع شده اند و اذا سجدت لهما قبل التسليم
و چون سجده کرده در پیش از سلام لو یتشهد تشهد خواند و هو قول احمد و الصحيحی قال اذا سجدت لهما قبل التسليم
قبل السلام لو یتشهد گفته اند احمد و الصحيحی چون سجده کرده در دو سجده سهو پیش از سلام تشهد خواند **باب** فیمن یشک
فی الزیادة و النقصان باب است در حق کسیکه شک کند در زیادت و نقصان حدیثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن
ابراہیم نا هشام الدین ستوائی بن یحیی بن ابی کثیر عن عیاض بن ہلال و گویند این ابی زہیر الانصاری مجول زناثہ
بود قال قلت لافہ سعید گفت عیاض گفت من فی سجدت قدری را احدنا یصلی فلا یدری کیف صلی یکی از ما
نازگه ارد پس نمیدانم که چند گزارده است بچند رکعت فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم و
قوله هذا حدیث حسن غریب لتفرید ابیة محمد بن سیرین زیادة التشهد لکن لانصر الغریبة لان زیادة الثقة مقبولة
ولیس اولیة غیره تعرض للتشہد لانفیاً و الاثباتاً و من حفظ حجة علی من لا یحفظ و رواة البیهقی و غیره و الاختلاف فی رخصہ
و وقیمہ لا یضر لان مثل هذا الموقوف فی حکم النوع و یؤیدہ ان جماعة من متأخری الشافعیة اخذوا من هذا الحدیث
ان الاحکام التشهد بعد سجود السهو مندوب بل ادعی الشیخ ابو حامد الشافعی الاتفاق علی ذلك
و المصنف ایضاً حسنہ و الغریبة لاتنافیہ **قوله** فی التشهد فی سجدتی السهو ای بعد سجدتی
السهو فی صورة سجدتی السهو و **قوله** یتشهد فیہما ای سجدتی السهو یعنی فی صورتھما
یجذف الاضاف **باب** فیمن یشک فی الزیادة و النقصان

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزی

قلويد كيف صلى في مسجدتين وهو جالس ليس يركع بسجدة خذري فرمود ان حضرت چون گذاروی یکی از شما پس ندانید که چند گذارده است پس باید که سجده کند و سجده در حالیکه او نشسته باشد و این صورت شکر است در ق میان سه و شکر است که در سه برزم یکبار یک جانب و در شکر تردار و اگر ایستد یا آن در این حدیث ابی سعید را احمد مسلم و ابوداود و نسائی و ابن ماجه بیان الفاظ استخراج کرده است اذ اشک احدکم فی صلاته فلم یدرکم صلی ثلثا ثم اربعاً فلیطرح الشک و لیکن علی ما استیقن ثم یسجد سجدتین قبل ان یتسلم فان کان صلی خمسا شفقتا له صلاته وان کان صلی اثنا مالاربع کان ثلثا ثم غم الشیطان و حکم و ابن حبان از ابی سعید الفاظ دیگر روایت کرده و فی الباب عن عثمان و ابن مسعود ان رجلا بود اردو البیهقی و الشیخان و النسائی و ابن ماجه بالفاظ مختلفة و عا نشاة اخرجه ابویعلی فی مسنده و البیهقی و ابی هريرة اخرج به الشیخان و ابوداود و النسائی قال ابوعبید بن جریج حدیث ابی سعید حدیث حسن و قد روی هذا الحدیث عن ابی سعید من غیر هذا الوجه و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از ابی سعید دیگر طریق سوای این طریق مذکور و مروی عن النبی صلی الله علیه و سلم اخرج به احمد و ابن ماجه و ابی یوسف و البیهقی عن عبدالرحمن بن عوف انه قال اذ اشک احدکم فی الواحد و الثنتین یدرستیکه ان حضرت فرمود چون شکر کردی یکی از شما در یک رکعت یا دو رکعت که یک رکعت گذارده ام یا دو رکعت گذارده ام و یقین بر آن سجده جانبی نکرده فلیجعلها واحدة پس باید که بگرداند آن نماز را یک رکعت یعنی بنا بر اقل نماید و اذ اشک احدکم فی الاثنتین و الثالث و چون شکر کردی یکی از شما در دو رکعت که دو رکعت گذارده ام یا سه رکعت گذارده ام فلیجعلها اثنتین پس باید که بگرداند آن نماز را دو رکعت و بنا بر دو رکعت نماید و بسجده فی ذلك مسجدتین و سجده کند در وی دو سجده سهو قبل ان یتسلم و پیش از اینکه سلام دهد و العمل علی هذا عند اصحابنا مصنف گوید و عمل برین است نزد اصحاب ما و قال بعض اهل العلم اذ اشک فی صلاته قلیدرکم صلی فلیعبد و گفته اند بعضی اهل علم چون شکر کردی یکی در نماز خود پس نباید که چند رکعت گذارده است پس باید که عاده کند نماز را و باز از سر خود حدیث ثقاتیة فی اللیث عن ابن شهاب عن ابی سلمة عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ان الشیطان یاتی احدکم فی صلاته یدرستیکه شیطان می آید یکی از شما در نماز وی فیلیس علیه حتی لا یدری کوصلی یسجد

شرح ابی الطیب

قوله فی مسجدین ای فی طیح الشک و لیکن علی ما استیقن ثم یسجد سجدتین كما قال مسلم عن ابی سعید و فی هذه الرواية اختصار عن بعض الرواة **قوله** وهو جالس ای اثناء السجود و مال الیه وهو جالس فاجملة حالیه **قوله** فلم یدرکم صلی فلیعبد حمله علی ما اذا کان ذلك اول ما سها و اختلفوا فی معنی اول ما سها و اصح الاقوال اول ما سها فی عمره و الا یتحرى ما هو الاخرى و ینبئ علیه **قوله** فیلیس علیه یعنی بقیة المضارعة و كسر الموحدة ای یخاطب علیه و شوش خاطره فی النهاية لیست الا مر بفتح البسطة اذا خلطت بعضه ببعض و منه قوله تعالی و للیبنا علیهم ما ینسبون و ربما شد دللت کثیر

قوت المعتدی

فلیس بفتح المضارعة و كسر الموحدة

الرجز
عنه ان لا يكون
عندك حمالا فقل
المستحاضة علی
عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم
حسن الآخرة
بنت جحش بن زباب
من بني اسد بن
مخرمة بنت نوفل
بنت جحش زوج
رسول الله صلى الله
عليه وسلم كانت
تحت مصعب
ابن عمير فلما قتل
يوم احد تزوجها
طلحة بن عبد الله
فولدت له محمدا و
عمران ابني طلحة
فرعى عنها ابنتها
محمد بن طلحة حدیثا
فی الحیض الثانیة
ام حبیبة و يقال
ام حبیب ابنة
جحش بن زباب
الاسدی اخت
حنة تزوج عبد
ابن عوف الثالثة
فاطمة بنت جحش

عائشة ان امرأة من ازواج النبی صلی الله علیه وسلم	<p style="text-align: center;">شرح سراج احمد</p> <p>این حدیث از عبد الرحمن بن عوف از بسیار طرق سواي این طریق مذکوره و خبر به احمد ایضا منصف دیگر طریق وی را ذکر میکند رواه الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عبد الرحمن بن عوف عن النبی صلی الله علیه وسلم</p>
او ان بعض امهات المؤمنین من رسول الله صلی الله علیه وسلم	<p>باب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر بابت در بیان آنچه آمده است در حق مردی که سلام دهد در دو رکعت از نماز ظهر و عصر حدیثنا الانصاری نامعن فاضلك عن ابوب بن ابي قیمة وهو الشيخ تقي عن محمد بن سید بن عن ابی هريرة</p>
اعتكف مع بعض نساءه فبما وضعت الطست تحتها من الدم وان عائشة سارت ماء العصف	<p>ان النبی صلی الله علیه وسلم انفتحت عن اثنتین بدرستی که آنحضرت برگشت و سلام داد از گذاردن دو رکعت در ظهر یا در عصر یا در عشا بود چنانکه در حدیث شیخان لفظا حدی صلوئی العشاء واقع شده فقال له ذوالیبدین پس گفت آنحضرت را ذوالیبدین یعنی خداوند دو دست که در هر دو دست می درازی بود از آنجست ذوالیبدین میگفتند که هر دو دست کار میکرد و بعضی میگویند از آنجست که دو پیر دست و نام او عمر بن عبدین عمرو و کنیت او ابو محمد و بعضی گویند نامش خرباق بود و بعضی گویند که خرباق نام مردی دیگر است که او را زوالیبدین گویند و بعضی گویند که خرباق غیر ذی الیبدین و ذی الشالین است اقصرت الصلوة آیا کوتاه شده و کوتاه کرده شد نماز ام نسبت یا رسول الله یا فراموش کردی و سهوشد ترا فقال النبی صلی الله علیه وسلم صدق ذوالیبدین پس فرمود صحابه را خطاب کرده فرمود آیا راست گفته ذوالیبدین که فراموش کردم نماز را فقال الناس نعم پس گفتند صحابه آری فراموش کردی فقام رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی اثنتین اخرین پس با ستاد آنحضرت پس بگذارد دو رکعت دیگر را ثم سئل یستر سلام داو یک سلام</p>
كانت فلاته تجده وفي الموطاء ان ثبتت تحتها من تحت	<p>تکبیر فسیجد مثل سجود او اطول پست از سلام تکبیر گفت پس سجده کرد مانند سجده نمود که در نماز میکرد و یا در نماز ترازان شوکرا پست الله اگر گفت فرغ تسبیح مثل سجود او اطول پس برداشت سر مبارک را از سجده پست بر سجده کرد مانند سجده نمود و یا در نماز از وی پیدا نکند سهوا از آنحضرت صلی الله علیه وسلم در چند مواضع واقع شده از قعد اولی چنانکه در حدیث عبد الله بن بجدید وارد شده دوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث ذی الیبدین واقع شده و سوم از رکعت اخیر چنانکه در حدیث خرباق آمده چهارم در زیادت خامسه چنانکه در حدیث عبد الله بن مسعود است پس مجتهدان بر آن قیاس کرده اند و گفته اند هر که فراموش کند و ایسی را از واجبات نماز سجده سهو بر وی واجب گردد و اصحاب ظواهر هم بر آن موضع که آنحضرت سجده کرده اقتصار کنند و در غیر این مواضع سجده نکنند و فی الیباب عن عثمان بن حصین اخری ابن ابی شیبة والطیرانی وابن عمر اخری احکام و التیفری</p>
انها لم تستحس قط انما المستحاضة اختها الثاني انها لو تكن قط تحت	<p>و ذی الیبدین اخری اسعد الطیرانی قال ابو عیسی و حدیث ابی هريرة حدیث حسن صحیح و اختلف اهل العلم فی هذا الحدیث فقال بعض اهل الكوفة اذا تكلم في الصلوة ناسيا او جاهلا او ما كان فانه يعيد الصلوة اختلاف کرده اند اهل علم درین حدیث پس گفته اند بعضی اهل کوفه یعنی امام اعظم ابو حنیفه چون سخن کند مصلی در نماز بفراموشی یا بجهل یا بجهیزیکه باشد پس بدرستی که مصلی اعاده نماز کند و نماز او تباه گشت و اعتلوا بان هذا الحدیث کان قبل تحريم الكلام في الصلوة و توجیه کرده اند بعضی اهل کوفه بدرستی که این حدیث ذی الیبدین بود پیش از تحريم کلام در نماز</p>
عوف انما كانت تحت نريد شعر نرو حماره سبحانه رسول الله صلی الله علیه وسلم	<p style="text-align: center;">شرح ابی الطیب</p> <p>باب ما جاء في الرجل يسلم في الركعتين من الظهر والعصر قول اقصرت الصلوة ام نسبت مردی مبنیا للفقول والفا على فقير القاف و ضم الصاد و الصلوة مرفوع على الفاعلية او النياية وعلى الاخير معنا لان الله تعالى قطعها وعلى الاول صارت قصيرة قول واعتلوا بان هذا الحدیث کان قبل تحريم الكلام في الصلوة اعتراض علی صاحب المصنف من علمنا الحنفية</p>

شرح الى الطيب

مأثرة الاجوي

بانه ممنوع لرواية ابي هريرة وهو متاخر لاسلام فان اجيب عن مجازان يرويه عن غيره ولو يكن حاضرا فغير صحيح ما في صحيح
 مسألتنا ببيتنا انا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة وهو صريح في حضوره في حديث ابي هريرة صحيح للجمهور
 بيان كلام الناس من غير ان يفسدوا ولا يفسدوا او اعز جابا ثانيا انهم يقولوا جابا ثانيا فقال حدثنا ابو بكر قال ثنا ابو ذر وحديث ابن مروق قال ثنا
 وهشام بن ابي بصير عن سعد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في ركعتين فقيل له يا
 رسول الله قصت الصلاة فقال ما ذلك فاخر بما صنع فصلى ركعتين ثم سجد ثم سجد ثم سجد ثم سجد ثم سجد ثم سجد ثم سجد ثم سجد ثم سجد
 قال ثنا سعيد بن الليث قال ثنا الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن حماد بن ابى اسحق عن ابي سلمة عن ابي هريرة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم صلى ما قسم في ركعتين ثم انصرف فاذا ركعة ذوالشمالين فقال يا رسول الله انقصت الصلاة ام نسيت فقال
 لم تنقص لو انس فقال بل الذي بعثت باخفى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصدق ذواليمين قالوا نعم يا رسول الله صلى
 للناس ركعتين قد ذهب قوم الى ان الكلام يقطع الصلاة لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اني ابيد بين يدي لو تقصرت لو انس
 وهو يروي انه ليس في الصلاة قالوا فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قسم في ركعتين ذلك قاطعا على ايدينا الصلاة ثبت
 ان الكلام لا يصلح الصلاة ما صح في الصلاة وما لم يفسد في الصلاة الا يجوز الكلام في الصلاة الا مثل التكبير وقراءة القرآن لا يجوز
 كلام الناس حتى في ذلك ثم ساق حديثا بسند ما رواه مسلم من حديث مغوية من الحكيم الشافعي قال بيتنا انا صلى مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اذ عطش رجل من القوم فقالت يرحمك الله فراق القوم باصبارهم فقلت انك امة ما شانكم تنظرون اني فجلوا بغير
 بايديهم على شفاذهم فلما رايتهم يصمتون سكنت فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عاني ثورا قال ان هذه الصلاة لا يصلح
 فيها شيء من كلام الناس فانهو التسبيح والتهليل والتكبير وقراءة القرآن ثم قال الا ترى انه صلى الله عليه وسلم لما علم
 مغوية بن الحكم بن ابي بكر له او يوثق فيها شيء مما ذكره امامك فتكلم به فذلك ان الكلام في الصلاة يقطعها ثم علم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الناس فقال ان من نابه شيء في صلاته فليقل سبحان الله وانما التصفيق للنساء ثم في قصة امانة
 ابي بكر رضي الله عنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقصا قال لو التصفيق للنساء والتسبيح للرجال ومثله
 عن سهل بن سعد مر فوجا وروى ابي هريرة مر فوجا فعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه الاثار كل
 نائبة تنوبها في الصلاة التسبيح ولو يجره غيره فدل ذلك على ان كلام ذي اليمين في حديث عمران وابن عمرو
 وابي هريرة كان قبل تحريم الكلام في الصلاة وما يدل على ذلك ما روى عن مغوية بن خديجة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صلى يوما وانصرف وبقيت من الصلاة ركعة فادركه رجل فقال بقيت من الصلاة ركعة فارجع الى المسجد فامر بالالا
 فاذا اقام الصلاة فصل الناس ركعة ففعلوا هذا حتى ان صلى الله عليه وسلم الا فاذا اقام ثم صلى قد اجمعوا الان على ان الصلاة فعلها على ما كان
 على ان يجمع ما كان منه صلى الله عليه وسلم في صلاته من صلاة مغوية بن خديجة وحديث ابن عمر وعمران وابي هريرة حين كان الكلام مباحا
 في الصلاة ثم نسخ ثم قال بسند صحيح عن ابي هريرة عن ابي بصير في خلافته فسلم في ركعتين ثم انصرف فقيل له
 في ذلك فقال اني جئت عيرا من العراق الحديث فصل في يوم اربع ركعات وقد كان فعل عمر رضي الله عنه محضه اصحا
 صلى الله عليه وسلم الذين قد حضر بعضهم يوم ذي اليمين في صلاته فلو ينكر واذا ذلك عليه ولو يقولوا انه صلى الله
 عليه وسلم فعل خلاف ما فعلت فدل انهم علموا النسخ ثم قال وقد وجد في تلك القصة ما يدل على النسخ من المشي

باكرم الوجوه و
 الطرق واسم الآيات
 عن النقائص الهوا
 والمخزبات الاحاديث
 المستحاضة تركيبة
 لكن الصحيح في الثلاثة
 الاول حديث فاطمة
 وقد تقدم الثاني
 حديثان صحيحين
 بنت جحش ونصه
 ما تقدم في كتاب
 مسلم زيد عليه
 ايضا انها كانت
 تغتسل في حجرته
 اغتفانها زينب في
 مكنى حتى تغسل
 الدم الماء الثالث
 حديث سودة و
 الله اعلم لما رواه
 البخاري عن عائشة
 ان امرأة من ازواج
 النبي صلى الله عليه وسلم
 استحضت الربيع
 حديث ام سلمة
 نزوح النبي صلى الله
 عليه وسلم ان امرأة
 كانت تفرق اللب ما
 على شرا من رسول الله

عارضة الاحمدي

شرح سراج احمد

المشادس كاشر
الاشباع ضاحك
الثامن طامث
وقد بينا ذلك
في كتاب الاحكام
الثالث الاقراء
ابوعبيد الاصل
في التصريح الوقت
فقيل للحيض قروء
وللطمه قروء لانهما
يرجعان الى وقت
معلوم وليس كما
زعموا بل القراء اجتماع
الدم فانه في وقت
اي اجتماع القراء
اجتماع الدم وكثير
سبب لانه يبداه
سبب الحيض قراء
في القراء الذي
هو اجتماع الدم
فالقراء في القراء
حقيقة وهو في
الحيض مجاز
وقد قال ابو بكر بن
الانباري جمع
الحقيقة قروء
كقوله تعالى و

بايدوا كفت رفاعه من بودم مشكلم يارسول الله قال كيف قلت كفت انحضرت بجهنم كفتي تو قال قلت الحمد لله حمدا كثيرا
طيبا مباركا فيه مباركا عليه كما يحب ربنا ويرضى فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ليس فرمود انحضرت
سوكندان خدائي كه بقاي من درست قدرت اوست لقد ابتدتها بضعة وثلاثون ملكا هر ائمة تحققت شتابي كردند وپيش
آمدن باين كلمات يرواشتن آنها را بمصدا قبول سي چند فرشته ايضاً مصدا بها كه كدام یکی از آنها بر دار آن كلمات را اين حد
والله در بر آنكه عاظم در صلوة اگر حمد گوید هر چه بلند گوید نماز فاسد نگردد و شيخ ابن الهمام گفته اگر در نفس خود گوید و لب نجس نماند فاسد نگردد
ناز و اگر لب نجس نماند نماز فاسد نگردد مگر اين حديث وقتي وارد شده كه سبح بود تكلم در صلوة وفي الياب عن انس بن مالك و اش
ابن حجر و عامر بن ربيعة قال ابو عيسى حديث سرفاعة حديث حسن كان هذا الحديث عند بعض اهل العلم انه في
التطوع وگويا كه اين حديث نزد بعضي اهل علم است كه آن در نماز نفل است لان غير واحد من التايهين قالوا زيرا كه بسيار كسر از
تايهين گفته اند اذا عطس الرجل في الصلوة المكتوبة انما يحمد الله في نفسه چون عطسه كند آدمي در نماز جز اين نيست كه حمد
گويد خدای را در دل خود ولو يسوعوا با اكثر من ذلك و فراخي نكرده اند زياره از حمد باب في نسخة الكلام في الصلوة باب است
در بيان نسخ شدن كلام در حال نماز حدیثا احمد بن منبج نا هشتاد و نوا اسمعيل بن ابی خالد عن احبار بن شيبان عن
ابی عمر الشيباني عن زيد بن ارقم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة كفت زيد بن ارقم بوديم با كه
در عهد غزوه و از خواص علي رضی بود قال كذا تكلم خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلوة كفت زيد بن ارقم بوديم با كه
سخن ميگردد و پس انحضرت در نماز يكلم الرجل منا صاحبه الى جنبه سخن ميگردد آدمي از ما صاحب خود كه بسوی پهلوی وی
می بود حتی نزلت تا آنكه فرود آمد اين آیه و قوموا لله قنتين و قائم شويد بری خدا در حاليكه خاموش باشيد و سخن نكنيد در نماز
قال فانه نبال السكوت و نهينا عن الكلام كفت زيد بن ارقم ليس امر كرهه شديد ما ليس از نزول اين آیه خاموش شدن در نماز منع

شرح باب الطيب

قوله لقد ابتدتها اي تسامح الى هذه الكلمات تسامح اليها قوله بضعة وثلاثون يكلم الله بها وفتحها
ما بين الواحد والعشرة والثالث الى التسع قوله اي هو يصعد بها قال الطيبي جملة اي هو يصعد مسدود
منفعول ينتظرون المذوف على التعليق انتهى يعني يصعد بها الى محل العرض في جناب القدس اما رواها عليها
من انما لقبول النافي و ما جاء في نسخة الكلام في الصلوة قوله عن احبار بن شيبان يضم الشين الهمزة و
فتح الموحدة اخر كلام بعد المنة التحية الساكنة قوله فانه نبال السكوت نهينا عن الكلام ظاهرة ان المراد
بالقنوت السكوت بالقيام الصلوة قال القسطلاني قانتين اي ساكتين لان لفظ الراوي يشعربه فحمله عليه
اولا لانه الشاهد للوحى والتنزيل قيل المراد بالقنوت المذكور كما امر ابا بكر انما انقطعوا عن الكلام وقال
ابن تيمية القيد قوله نهينا عن الكلام يقتضي ان يكون كل ما يسمى كلاما فهو مني عند حمل اللفظ على عمومته وحيث ان يكون الكلام
الراجع الى قول يكلم الرجل منا صاحبه و ظاهره ان نسخ الكلام في الصلوة وقع في المنة الشقيقة ثم قوله نهينا عن الكلام تفسير السكوت و اعلم

قوت المختار

عطس بفتح الطاء عن احبار بن شيبان ليس له في الكتب الا هذا الحديث

قال ابن حجر
الاشباع ضاحك
الثامن طامث
وقد بينا ذلك
في كتاب الاحكام
الثالث الاقراء
ابوعبيد الاصل
في التصريح الوقت
فقيل للحيض قروء
وللطمه قروء لانهما
يرجعان الى وقت
معلوم وليس كما
زعموا بل القراء اجتماع
الدم فانه في وقت
اي اجتماع القراء
اجتماع الدم وكثير
سبب لانه يبداه
سبب الحيض قراء
في القراء الذي
هو اجتماع الدم
فالقراء في القراء
حقيقة وهو في
الحيض مجاز
وقد قال ابو بكر بن
الانباري جمع
الحقيقة قروء
كقوله تعالى و

شرح سراج احمد

عارضه الاموي

کرده شدیم باز سخن کردن و فی الباب عن ابن مسعود اخبرنا الشیخان وابو او و مغویة بن الحکام اخبرنا مسلم قال ابو عیسی
 حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح والحمل علیه عند اکذاهل العلم قالوا اذا تکلم الرجل عامداً فی الصلوة او
 ناسیا اعادة الصلوة کفیه اهل علم چون سخن کرد مروی بقصد و نماز یا بفراوشی اعادة کند نماز او و هو قول سفیان الثوری
 وابن المبارک و قال بعضهم اذا تکلم عامداً فی الصلوة اعادة الصلوة و کفیه اند بعضی علیما چون سخن کرد قصداً در نماز اعادة
 نماز کند و ان کان ناسیا او جاهلاً اجزاء و اگر باشد که سخن کرده بفراوشی یا بنا دانی کافی باشد مراد او را و تباہی نماز نیکو و
 و به یقول الشافعی و به آن قائل است امام شافعی و در اختلاف لا کلمة نوشته است اذا تکلم فی صلوة او سلم ناسیا او جاهلاً بقرآن
 او سبق اسائه و لم یطبل لم یطبل عند الثلثة و قال ابو حنیفة تطبل بالکلام ناسیا لا بالاسلام و ان طبل و الاصح عند الشافعی بطلان
 و عن مالک ان کلام العامدان کان لمصلیة الصلوة فلا تبطلها کاعلام الامام بسوره ان لم یتبیه الا بالکلام و عن الاوزاعی ان کان
 کلام العامد مافیہ مصلیة و ان لم تکن عائدة الی الصلوة کانشاء و فضالة و تحذیر ضریراً تطبل صلواته و اتفقوا علی بطلان الصلوة بالاکل
 و کذا بالشرب الاخذ احمد فی النافذة **باب** ما جاء فی الصلوة عند التوبة **باب** است در حق نماز گذاردن

الاطلقات یتبصر
 یا نفسین ثلثة
 قرء و کقول الاعشی
 بلضاع فیمین قرء
 نساء یعنی اطهارین
 و جمع الحائز اقرء
 کتوله صلی الله علیه
 و سلم و دع الصلوة
 ایام اقرئک الاربعة
 الکرسی هو القطن
 وله ستة اسماء الاول
 القطن الثاني الکرسی
 الثالث البردس الرابع
 العطیب الخامس
 الصلوة السادس
 الكشوح و صفاته
 ایضا کثیره و انما
 وضعه لخالک و صف
 مع قلته عندین
 و قوله الصوف مع

تردیکه یبحدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن عثمان بن المغيرة عن علی بن ربیعة عن اسماء بن الحکام الفزاری قال سمعت
 علیاً گفت اسماء شنیدم علی مرتضی را یقول که میفرمودی که من رسول الله صلی الله علیه وسلم حدیثاً
 نفی الله منه ما شاء ان ینفعی به بدتیکه من یوم مردی که چون می شنیدم از آنحضرت حدیثی نفع و فائدگی برسانید مرا حق تعالی از
 سریش آن مقدار که سحر است حق تعالی باینکه نفع دهد مرا بآن و اذا حدثنی رجل من اصحابه استخلفته و چون حدیث میکرد مرا مروی از یاران
 آنحضرت از آنحضرت سوگند میدادم آن صحابی را که تو شنیدی این را از آنحضرت از نزد خودی که فی فاذا حلف لی صدقته پس قتیبه سوگند
 میخورد صحابی برای من تصدیق میکرد مرا و اذنه حدیثی ابوبکر و صدق ابوبکر و بر بزرگوار است که حدیث کرد ابوبکر صدیق و راست
 گفت ابوبکر در حدیث کردن از آنحضرت و سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول گفت ابوبکر شنیدم آنحضرت که میفرموده امش رجول زینب
 ذنبا فقیوم نیست هیچ مردی که گناه کند گناهی پست تر خاست از آن گناه و بگذارد او را از جهت خوف حق تعالی و شیانی بر فعل خود
 چنانچه ملا علی قاری در شرح صمدین بیان طوطی تفسیر نموده است فیتطمع فی غسل کند و آن اکمل است یا وضو کند چنانچه در روایت

وله ستة اسماء الاول
 القطن الثاني الکرسی
 الثالث البردس الرابع
 العطیب الخامس
 الصلوة السادس
 الكشوح و صفاته
 ایضا کثیره و انما
 وضعه لخالک و صف
 مع قلته عندین
 و قوله الصوف مع

شرح ابی الطیب

باب ما جاء فی الصلوة عند التوبة **قول** نفی الله منه ما شاء ان ینفعی به بدتیکه من یوم مردی که چون می شنیدم از آنحضرت حدیثی نفع و فائدگی برسانید مرا حق تعالی از
 سریش آن مقدار که سحر است حق تعالی باینکه نفع دهد مرا بآن و اذا حدثنی رجل من اصحابه استخلفته و چون حدیث میکرد مرا مروی از یاران
 آنحضرت از آنحضرت سوگند میدادم آن صحابی را که تو شنیدی این را از آنحضرت از نزد خودی که فی فاذا حلف لی صدقته پس قتیبه سوگند
 میخورد صحابی برای من تصدیق میکرد مرا و اذنه حدیثی ابوبکر و صدق ابوبکر و بر بزرگوار است که حدیث کرد ابوبکر صدیق و راست
 گفت ابوبکر در حدیث کردن از آنحضرت و سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول گفت ابوبکر شنیدم آنحضرت که میفرموده امش رجول زینب
 ذنبا فقیوم نیست هیچ مردی که گناه کند گناهی پست تر خاست از آن گناه و بگذارد او را از جهت خوف حق تعالی و شیانی بر فعل خود
 چنانچه ملا علی قاری در شرح صمدین بیان طوطی تفسیر نموده است فیتطمع فی غسل کند و آن اکمل است یا وضو کند چنانچه در روایت

کثره کثیره کثیره کثیره
 الخ اقول تلجسی
 کلمة غریبة لوقوع
 الی تفسیرها فی
 کتابها انما اخذنا
 استقراء قال الخلیل
 اللجام معرو و الخزانة
 من هذا کان معناه

توت المغزی

عن اسماء بن الحکام الفزاری قال العساقی لیس له فی الکتب الا هذا الحدیث و لا اعلم مروی
 عنه الا علی بن ربیعة قال یضاری لویرو عنه الا هذا الحدیث و حدیث آخر لویتابع علیه

من هذا کان معناه

شرح سراج احمد	عاشرة الاحادیث	
ابن السنی است نوبلی ستر بگذارد و رکعت را چنانکه روایت کرده ابن السنی و سنی شده این نماز بصلوة توبه نوبستغفر الله پس استغفار کند از حق تعالی برای آن گناه الاغفاله الله مگر که بیاورد حق تعالی برای می نهد قرآنه هذه الاية بستر غافله حضرت این آیه را و الذين اذا فعلوا فاحشة وان كسان که چون کردند کار بد را و ظلموا انفسهم و اظلموا انفسهم من حق تعالی خور اذك و الله یاد کند خدای را الى اخلاية فاستغفر الذنوبهم و من یغفر الذنوب الا الله ولم یصیر و اعلموا ان الله یعلمون وفى الباب عن ابن مسعود اخرب الطبرانی و ابی الدرداء اخرب الطبرانی و انس بن مالک اخرب الیهیقى فى شعب الایمان و ابی امامة الباهلی اخرب الطبرانی و معاذ بن جبل و واثلة بن الاسقع و ابی الیسر و اسمه کعب بن عمرو و نام ابی الیسر کعب بن عمرو بود قال ابو عیسی حدثنا علی بن حدیث حسن لانعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عثمان بن المغيرة و مروى عنه شعبة و غیره و واحد فرجوة و روایت کرده از عثمان بن مغیرة شعبه دیگر بسیار کس سواى شعب بن مغیرة کرده اند به ایشان این حدیث را مثل حدیث ابی عوانة مانند حدیث ابی عوانة و سرفاه سفین الثوری و مسعر فاو قفاة و روایت کرده آن حدیث را سفیان و مسعر پس موقوف روایت کرده اند بر دو آن حدیث را و ابو هریرة علیه و سلم و مرفوع کرده اند بر دو آن حدیث را بسوی آنحضرت و قدری عن مسعر هذا الحدیث مرفوعا ایضا و تحقیق روایت کرده شده این حدیث از مسعر روایت مرفوع یا باب ما جاء منی یوم الفیدی بالصلاة باب ست در بیان آنچه آمده است که در وقت نماز ایام کرده شود و کوی بگذارد نماز	افعل فعلا یمنع سیلانه استوانه که یمنع اللجم استرسا الدابة و عجبت من هذا ان شیخنا ابابکر محمد بن طرخان الرمی اخبرنا قال ابو یحییة كما یقال فوهة الفجر و فیها نظرفان صح هذا فهو ما خود منه و یکن معناه شکر اللیحة و هی الفوهة التي ینتم منها الد و هو غریب بدیع السادس قوله انما شیخنا ابو النضر السیلابی و منه قوله ماء فجاء اى سیالا و فی الاثر افضل الجرج البج و التبع فالج رفع العتو بالتلیة و التجر اساله دماء الهمدی قال الحسن فی صفة ابن عباس شیخی یعنی آن که کان یضی القول صبا بالعلم یعنی قولها انما السیلابی سیلانا	
شرح سراج احمد	حدثنا علی بن حجر ان انا حره بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی بسرة یفتح سین ممل و سکون موحده ابو سعید در تقریب است لایاس بر از ثمانه بو و عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة ثقة گفته او را عجمی از سابقه بود عن ابیه ربیع بن سبارة بن سعید الجهمنی المدنی ثقة ز تالمه بود عن جده سبارة بن سعید او ابن عمر سبارة و شریه بعضی مثلثه و کسر را و تشدید تحت اینهمه صحابی است و نخستین مشاهیر وی خندق بود و او بود که فرود می آمد و المروه را و هم در انجا وفات یافت در خلافت معاویه یقال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم علموا الصبی بالصلاة فرمود آنحضرت باین توریه کوی که نماز این سبوع سنین که عمر هفت سال با رشد ظاهر بوده هلمها این عشره و بزنیه کوی که را برگزارد نماز بچون عمر ده سال شود و فی الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدثنا سبارة بن سعید الجهمنی حدیثا صحیح صحیح و علی العجل عند بعض اهل العلم و یقول احمد بن اسحق و قال اذا ترک القلام بعد عشر من الصلوة فانه یعیب و گفته اند احمد بن اسحق ترک کند یک بار در ده سال نماز و اگر ترک کند بجز در ده سال پس بسبب آنکه او اعاده کند نماز را قال ابو عیسی بنی بسرة هو ابن سعید الجهمنی یقال هو ابن عویجة باب ما جاء فی الخبر یجوز بعد التمشید بالبعث	حدثنا علی بن حجر ان انا حره بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی بسرة یفتح سین ممل و سکون موحده ابو سعید در تقریب است لایاس بر از ثمانه بو و عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة ثقة گفته او را عجمی از سابقه بود عن ابیه ربیع بن سبارة بن سعید الجهمنی المدنی ثقة ز تالمه بود عن جده سبارة بن سعید او ابن عمر سبارة و شریه بعضی مثلثه و کسر را و تشدید تحت اینهمه صحابی است و نخستین مشاهیر وی خندق بود و او بود که فرود می آمد و المروه را و هم در انجا وفات یافت در خلافت معاویه یقال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم علموا الصبی بالصلاة فرمود آنحضرت باین توریه کوی که نماز این سبوع سنین که عمر هفت سال با رشد ظاهر بوده هلمها این عشره و بزنیه کوی که را برگزارد نماز بچون عمر ده سال شود و فی الباب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال ابو عیسی حدثنا سبارة بن سعید الجهمنی حدیثا صحیح صحیح و علی العجل عند بعض اهل العلم و یقول احمد بن اسحق و قال اذا ترک القلام بعد عشر من الصلوة فانه یعیب و گفته اند احمد بن اسحق ترک کند یک بار در ده سال نماز و اگر ترک کند بجز در ده سال پس بسبب آنکه او اعاده کند نماز را قال ابو عیسی بنی بسرة هو ابن سعید الجهمنی یقال هو ابن عویجة باب ما جاء فی الخبر یجوز بعد التمشید بالبعث
شرح سراج احمد	حدثنا حدیث حسن و سلم و سلم بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة عن ابیه لیس الا ربعة عند المصنف الا هذا الحدیث	حدثنا حدیث حسن و سلم و سلم بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة عن ابیه لیس الا ربعة عند المصنف الا هذا الحدیث
شرح سراج احمد	حدثنا حدیث حسن و سلم و سلم بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة عن ابیه لیس الا ربعة عند المصنف الا هذا الحدیث	حدثنا حدیث حسن و سلم و سلم بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة عن ابیه لیس الا ربعة عند المصنف الا هذا الحدیث
شرح سراج احمد	حدثنا حدیث حسن و سلم و سلم بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة عن ابیه لیس الا ربعة عند المصنف الا هذا الحدیث	حدثنا حدیث حسن و سلم و سلم بن عبد العزیز بن الربیع بن سبارة الجهمنی عن عمه عبد الملک بن الربیع بن سبارة عن ابیه لیس الا ربعة عند المصنف الا هذا الحدیث

شرح ابی الطیب

قوت المختار

باب ما جاء منی یوم الفیدی بالصلاة قول ابی سعید جهمنی که از ابن عسکر گفته علیه ای لا جز الصلوة ای لعل

ان باقی بالصلاة و آنچه در حدیث مذکور است در بیابان حقیصه حکایت از ابی سعید جهمنی و ما جاء فی الخبر یجوز بعد التمشید

شرح سراج احمد	عائنة الاحوذی
یحیی بن سعید القطان و احمد بن حنبل اند و قطان شیخ فانت و شدۀ طای مهله بصیحه سب الف است	و كذلك قالوا طسا
باب ما جاء اذا كان المطر فالصلوة في الرجال باب ست در بیان آنچه آمده است چون باشد باران پس	وطس و يجمعوا
گذاردن نماز در خانه است احتیاج بر رفتن مسجد نیست حدیثنا ابو حفص عمرو بن علی ذابودا و ود الطیاسی نازهدی	على الواحد لقالوا
ابن معاویة عن ابی الزبیر عن جابر قال كنا مع النبی صلی الله علیه و سلم فی سفر فقلت جابر بودیم ما	طسات الثانی
همراه آنحضرت در سفری فاصابتنا مطر پس رسید ما را بارانی که آب و گل در هر جا گشت فقال النبی صلی الله علیه	العصفه و هو بیت
و سلمون شاء فلیصل فی رحله پس فرمود آنحضرت هر که بخواد پس گوید بگذارد نماز در منزل خود و تکلیف آمدن در آب	احمر مع و فشیبه
کل جماعت ما کنذو فی الباب عن ابن عمر بن الخطاب اخرجه عبد الرزاق و سهرة و ابی الملیح عن ابیه اسامة بن عمیر و عبد الرحمن	الدم الساع قوله
ابن سمرق اخرجه احمد و ابن حبان بلفظ اذا مطر و ابل فصولا فی رحالکم قال ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح و قد	هر کن قال الخلیل
رخص اهل العلم فی القعود عن الجماعة و الجمعة فی المطر و الطین و تحقیق رخصت داده اند اهل علم در نشستن از نماز جماعت	هو شبهة ثور من
و حضور جموع و تنها گذاردن از جهت بارش و گل و به یقول احمد و اسحق قال گفت مصنف سمعت ابی ابراهیم یقول یروی عن ابن	ادم یستعمل للماء
مسلم عن عمرو بن علی حدیثا و قال ابو زرعة لو امر بالبصرة احفظ من هؤلاء الثلاثة و گفت ابو زرعة زیدیه ام در بهره حافظ تر	العاشرة تستشف قال
ازین که س علی بن المدینی و ابن الشاذکونی و عمرو بن علی و این بدل است از ثلثة و ابو الملیح بن اسامة اسماء حاتم یقال	المطری و هو ان تشد
زید بن اسامة بن عمیر الهذلی باب ما جاء فی التسمیة فی ادبار الصلوة حدیثنا اسحق بن ابی ابراهیم بن حبیب بن	فرجها بخرقه عریضة
الشهید علی بن حجر قال لا نسا عتاب بن بشیر عن عین مهله و تشدید ثلثة فوقیه در آخر مودعه است بشیر شیخ مودعه و کثیرین من قوط الخ	توثق طرفها فی وجع
ابو الحسن ابو سهل مولی بنی امیه صدوق بود خطا میکرد از ثانیه است در سه تسمیة فانت کرد عن خصیفة عن مجاهد و حکمة	تشدة فی وسطها
عن ابن عباس قال جاء الفقراء الی رسول الله صلی الله علیه و سلم ان الذنوب فیها و در روایت بخاری و مسلم از ابی هریرة	بعد ان تحتشی کما
لفظ فقرا و المهاجرین آمده فقالوا یا رسول الله صلی الله علیه و سلم ان الاغنیاء یصلون کما انصلی پس گفتند ای پیغمبر خدا که	فیمنع ذلك الدم
دولت مندان و مالداران نماز میگذارند چنانکه ما گذاریم و یصومون کما نصوم و روزه میدارند چنانکه روزه میداریم	قلت ما خود من
ولهذا موال یعشقون و یتصدقون و مرایشان را مالی است که آزاد میکنند بندگان را در	نفس الدابة تشدة
راه خدا و تصدق میکنند بفقرا و مرایشان را فضل و زیادت است بر ما و ما از ان محروم ایم قال	کما تشد الشفت تحت
شرح ابی الطیب	الذنب و یحقیق ان یکن
باب ما جاء اذا كان المطر فالصلوة في الرجال قوله فلیصل فی رحله الرجل المنزل سواء كان من حجر او مدرا و خشب او	ما خود من التفرو
شجر او صوف او وبر او غیرها و جمعه الرجال و فی صحیح مسلم عن نافع ان ابن عمر اذن بالصلوة فی لیلة	هو الفرج وان كان
ذات برد و بریح قال الاصلوا فی الرجال ثوق قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یامر المؤمن اذا كانت لیلة	اصوله للسیاع
بارخه ذات مطر یقول الاصلوا فی الرجال و فی روایة عن ابن عباس انه قال لمؤذنه فی یوم مطر اذا قلت اشهد ان	فان یستعاضوا بالله
لا اله الا الله و اشهد ان محمدا رسول الله فلا تنقل شی علی الصلوة قل صلوا فی بیوتکم فلما استنکروا علیه قال انه فعل ذا	اعمال الحادی عیش
من هو خیر منی باب ما جاء فی التسمیة فی ادبار الصلوة قوله جاء الفقراء الی المهاجرین و کافی الصحیحین و هم	الروایة الاخری
من ارباب الصفة و غیره قوله و لهذا موال یعشقون و یتصدقون ای بهما لیحصل الربط بانها صوت	تستند فی الدال

عنه
ابنه
الذنب
الذنب
الذنب

عارة الاحوزی	شرح سراج احمد
المحبة ماخوذة من	فاذا صليت فقولوا فرمود ان حضرت رسول بكلماته ثمانا زرايس بگويد سبحان الله ثلاثا وثلاثين مرة
الذفر قال ابن فارس	تسبيح وتحميد راسي وسه بار والله اكبر اربعاً وثلاثين مرة وتكبير راسي وچهار مرتبه ولا اله الا الله عشر مرات وشمس راسي باره باره فاذا كنت
وهو صفة الراحة	به من سبقك ورسولك يستيكه ثمانا بيب سيب ان عمل فضل كسانيكه بشي كرده اند شمار از متقدمين اين است يا الله اعم سابعين ولا
الطيبة والخبيثة	يسبقك من بعدك وسبقت نكند كسانيكه پس از شما باشد يعني بشي كنيد شما بسبب ان عمل بك سانيكهم پس از شما ايمان باره باره بعد از شما
يقال مسك اذ فر	پيدا شوند و در نجابان فضل عظيم است مر ايشان را وراي آنچه شكنايت كرده بودند از انحطاط درجه ايشان از اغنيا و في الباب عن كعب بن
وروضة ذفوة	عجرة اخبرني سلم والنس اخبرني ابو داود وعبد الله بن عمر وزيد بن ثابت اخبرني احمد والنسائي والدارمي وابي الدرداء اخبرني ابن ابي شيبة
هذا وهم فاصوابه	وابن عمر اخبرني البخاري في كتاب الادب احمد وابن ماجه وابي ذر اخبرني احمد قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث
ماخوذة من الذفر	حسن غريب وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بتحقيق رواية كرده شده است از ان حضرت بدر ستيكه
وهو صفة الراحة	ان حضرت فرمود چنانكه اخراج آن كرده بخاري در كتاب الادب وامام احمد از عبد الله بن عمر بن الخطاب خصلتان لا يحميهما
الطيبة واما الخبيثة	رجل مسلم الا دخل الجنة ووصلت انكه محافظت نكند بران هر دو و عمل بران نه سايه مروى مسلمان مگر او رايد
فانها الذفر ابدال	در بشت يكى از ان دو خصلت است كه يسبح الله في دبر كل صلوة ثلاثا وثلاثين ويحمد الله ثلاثا وثلاثين
المهولة كذا للحكاة	ويكبره اربعاً وثلاثين تسبيح كند خداي را در پس هر نمازي از پنج گانه سى وسه بار و تسبيح كند خداي را سى وسه بار
انجيل راس الصناعة	شرح ابى الطيب
واللغة وان كان	قولهم فقولوا سبحان الله اختلافوا في كيفية عدد هذه الكلمات فان ذهب ابو صالح الراوى عن ابى هريرة كما عند مسلم
حكاة خيرة كما قال	الى انه يقول الله اكبر وسبحان الله والحمد لله ثلاثا وثلاثين مرة ولانظ مسلم عنه تسبحون وتكبرون وتحمدون ودر كل
ابن فارس اوشو	صلوة ثلاثا وثلاثين مرة قال قتبية لما حدثت بهذا الحديث بعض اهل فقه الوميت فرجعت الى ابى صالح فقلت له
حدة الراحة	ذلك فاخذ بيدي فقال اللهم اكبر وسبحان الله والحمد لله اكبر وسبحان الله والحمد لله حتى تسابع من جميعهم
الطيبة والخبيثة	ثلاثا وثلاثين واما اكثر الاحاديث من غير ابى صالح فظاهرها انه سبح ثلاثا وثلاثين مستقلة ويكبر ثلاثا وثلاثين مستقلة
وصح نقله فيكون	ويحتمل كذلك قال النووي وهذا ظاهر الاحاديث قال القاضي عياض وهو اول من تاويل ابى صالح قوله ولا اله الا
من الاضداد و	الله عشر مرات وفي مسلم وقال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك له الحمد هو على كل شىء
الا فالاصل الفرقان	قدير وقال النووي زيادات الشفقات مشيئة يجب العمل بها انتهى فظاهر هذا الحديث انه يقول لا اله الا الله فقط و
بينهما كما تقدم	مقتضى كلام النووي انه يزيد عليه جمعا بين الرايات قوله فانك تكون به من سبقك ولا
فان صحت هذه	يسبقك من بعدك كوقال بن دقيق العيد يحتمل ان يكون المراد السابق المعنوي وهو السابق في الفضيلة وقوله من
الرواية كان معناه	بعدك كراى في الفضيلة من لا يعمل هذا العمل يحتمل ان يكون المراد القليلة الزمانية والبعدية الزمانية والاول اقرب
فلتستعمل طيباً	الى السياق فان سواها كان عن امر الفضيلة وتقدم الاغنياء فيها اقول ومعنى التقدم الزمانى اى من متقدمى
تنزل به هذا الشئ	الاسلام عليكم من هذه الامة او جميع الامم وكذلك من متأخري الاسلام عنكم او في الوجود وذلك بسبب
عنهم او سمي الذنوب	اختصاص خصم حاله تعالى به بركته صلى الله عليه وسلم قوله خصلتان لا يحميهما اى لا يحميها ولا يلازم
طيباً لانه يقوم	عليه ولا يات به في جميع اوقافه قوله الا دخل الجنة اى يستحق دخول الجنة اذا مات على تلك المداومة والمحافظة

عازفة الاخواني

شرح صلاح احمد

والله اكبر كبري وها بر تبه ديگر خصلت است و بسبح الله عند منامه عشاء و بكرة عشاء و بكرة عشاء و بسبح كبري
 نزل خواب نيقن خود در باره و حمد كند خوي را در باره و بگويد باره و باره باره بآب اما جاء في الصلوة على الدابة في الطين والمطر
 باب ست در بيان آنچه آمده است در گذاردن نماز باره در گل لاي و بارش حد ثنا يحيى بن موسى فاشباية بن سواد
 ناصح بين الرضا و فتح را و تشديد سيم در آخر حاست يهون بن سياه بكرة بعد احتما نيز البصري ابو بكر صدوق عابد بود خطا
 سكر دانه زايده بود در تقريب است عمر بن يهون بن بجر بن سعد الرياح البلخي ابو علي القاضي و راج لقب جدا و عن ابي بصير بن زياد
 عن عمرو بن عثمان بن يعلى بن مرة عن ابيه عثمان بن يعلى بن مرة عن جده يعلى بن مرة بضم سيم و تشديد را ابو المزار
 الثقفى و گفته ميشد او را حامري صحابي است شمار کرده ميشود در اهل كوفه و كوفيت در اهل بصره حاضر گشت حد بيده و غيره
 و فتح صحين و طائف انهم كذا انواع مع النبي صلى الله عليه و سلم في سفر بدر استيك صحابه بود در نماز
 آنحضرت در سفرى فانت هو الى مضيق ليس يسيدنا حضرت و صحابه بسوى جامى تنگ فحضرت الصلوة
 پس آمد وقت نماز فسطوا السماء من فوقه حوس باريده شدند از آسمان از بالاى ايشان و بارش باريد
 و السبلة من اسفل من هو نوى و ترمى از زير ايشان بود يعنى زمين هم ننگ گشت و جامى نماز گذاردن
 نماز فاذن رسول الله صلى الله عليه و سلم و هو على راحلته پس اذان گفت آنحضرت در حاليك او سوار

مقام الطيب في
 ازالة الراححة و
 ان كان قد روى
 فلتستد في الدابة
 المهامة كان معناه
 قلست فع عن نفسها
 الدر في هو الراححة
 الكريهة و اما
 الاستد فار
 بالتحقيقة في
 استعمال نفس
 دون المجاز في
 الثوب الذكى
 قد مناه فانها هو
 في حق الخائف
 على ما روى في
 الصحيح خدى
 فوصفتم منك
 فظلمى بها اى
 تشجى بها اذ لم
 الثانى عشر قوله
 انما هي كفة من
 ركضات الشيطان
 اصل ركض الضرب
 بالجر و انضمت
 في تاويله على
 وجهين منهم من
 جعله حقيقة

شرح ابى الطيب

باب طحاء في الصلوة على الدابة في الطين والمطر قوله انهم كانوا ان الصحابة كانوا مع النبي صلى الله عليه
 و سلم في مسيرى سفر قوله مضيق اى موضع ضيق قوله فطوا بصيغة الجهر قوله السماء من فوقهم
 السماء مبتدأ و من فوقهم مخبره و الجملة حال بلا و قوله والسبلة بكسر الموحدة و تشديد اللام اى الندوة
 قوله فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم استدلال النوى بهذا و غيره انه صلى الله عليه وسلم بانشر الاذان
 بنفسه و على استحباب الجمع بين الاذان و الامامة ذكره في شرح المهذب بسوفا و في الروضة مختصرا و خرجت
 روايات اخرى صحيحة بذلك في سنن سعيد بن منصور و من قال لوييا صلى الله عليه وسلم و سلم هذه
 العبادة بنفسه و الغز في ذلك بقوله ما سئله امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم و لو يفعلها فقد غفل
 قاله في قوت المغتذى و قال الملا على القارى في شرح المشكوة بجزم التنوى بانه صلى الله عليه وسلم اذن
 مرة في السفر و استدلاله بخبر الترمذى و روى بان احمد اخرجها في مسنده من طريق الترمذى فامر بلا الا

شرح ابى الطيب
 قوله انهم كانوا ان الصحابة كانوا مع النبي صلى الله عليه
 و سلم في مسيرى سفر قوله مضيق اى موضع ضيق قوله فطوا بصيغة الجهر قوله السماء من فوقهم
 السماء مبتدأ و من فوقهم مخبره و الجملة حال بلا و قوله والسبلة بكسر الموحدة و تشديد اللام اى الندوة
 قوله فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم استدلال النوى بهذا و غيره انه صلى الله عليه وسلم بانشر الاذان
 بنفسه و على استحباب الجمع بين الاذان و الامامة ذكره في شرح المهذب بسوفا و في الروضة مختصرا و خرجت
 روايات اخرى صحيحة بذلك في سنن سعيد بن منصور و من قال لوييا صلى الله عليه وسلم و سلم هذه
 العبادة بنفسه و الغز في ذلك بقوله ما سئله امر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم و لو يفعلها فقد غفل
 قاله في قوت المغتذى و قال الملا على القارى في شرح المشكوة بجزم التنوى بانه صلى الله عليه وسلم اذن
 مرة في السفر و استدلاله بخبر الترمذى و روى بان احمد اخرجها في مسنده من طريق الترمذى فامر بلا الا

قوت المغتذى

السماء من فوقهم اى المطر و السبلة بكسر الموحدة و تشديد اللام اى الندوة فاذن رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 راحلته استدلاله بهذا النوى و غيره على انه صلى الله عليه وسلم بانشر الاذان بنفسه و على استحباب الجمع بين الاذان
 و الامامة ذكره في شرح المهذب بسوفا و في الروضة مختصرا و خرجت رواية اخرى صحيحة بذلك في سنن
 سعيد بن منصور و من قال انه صلى الله عليه وسلم و سلم لوييا صلى الله عليه وسلم و سلم هذه العبادة بنفسه و الغز في ذلك بقوله ما سئله
 امر بها النبي صلى الله عليه وسلم و لو يفعلها فقد غفل و قد بسطت المسألة في شرح المعطأ و في حواشى الروضة

قوت المغتذى
 اصل ركض الضرب
 بالجر و انضمت
 في تاويله على
 وجهين منهم من
 جعله حقيقة

عازلة الاحوزی

شرح سراج احمد

قال ابو عیسیٰ حدیث المغيرة بن شعبه عن شحات بن حنبل **باب ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة**
 الصلوة باب ست در بیان آنچه آمده است که بدرستی که نخستین چیزی که محاسب کرده شود بان چیز بنده در روز قیامت نماز است
 حدیثنا علی بن نصر بن علی الجهضمی ثنا سہیل بن حماد ابو عتاب الدلال البصری صدوق از تاسع بود در سنه ثمان و بائستین و ثمان
 کروثنا همام قال ثقی فتاده عن الحسن بن حریث بن قبیصة بن قبیصة بن حریث تابعی است قال قدمت المدينة
 فقلت للصویسرلی جلیسا صالحا کما کفتم آدم در مدینه پیش گفتیم و دعا کردم بجناب گوی که ای بار خدا میسرگردان
 برای من بنشین نیک قال فجلست لی ابی هریره گفت حریث پیش شستم من نزد ابی هریره و صحبت او میسر شد مرا فقلت
 انی سألت الله ان یرزقنی جلیسا صالحا کما کفتم من ابی هریره بدرستی که من سوال کردم از حق تعالی اینکه میسر کند
 مرا حق تعالی بنشین نیک شد تنی بحدیث سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم پس حدیث کن مرا یا ابی هریره بحدیثی
 که شنیده توانی را از آنحضرت لعل الله ان یتغنی به شاید که الله تعالی نفع رساند مرا بان حدیث فقال سمعت رسول الله صلی
 الله علیه وسلم یقول پس گفت ابی هریره شنیدم آنحضرت را که میفرمود ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة من عمله
 صلاته بدرستی که نخستین چیزی که حساب کرده شود بان چیز بنده در روز قیامت از عمل بنده نماز باشد فان صلحت فقد اقمه وانحل
 پس اگر خوب شد نمازی پس تحقیق فلاح یافت و در ستگاری یافت و روان شد حاجت وی وان فسدت فقد خاب وخسر
 و اگر خاسد شد و ادای آن خوب نشده بود و معرض قبول ایزدی نیفتاد پس تحقیق نا امید گشت و زبان کار شد فان انتقص من
 فريضة شيئا پس اگر نقصان و کمی کرد از فريضة چیزی را قال الرب تبارك وتعالى انظر و اعمل لعبدي من تطوع فرمايد
 حق تعالی مرفرش گمان را نظر کنيد که آیا هست مرنده مراز نفل که نوافل گذارده باشد فيكمل بها ما انتقص من
 الفرائض پس کامل کرده شود بان نوافل آنچه نقصان و کمی باشد از فرائض و از نوافل در فرائض داخل کرده شود و شو

راکضة احکامه
 النساء علی ضربین
 طاهر حاضر و
 انحصار شیء کتبه الله
 سبحانه علی بنات
 آدم و التقصیر فی
 علومه و مسائله
 امر لولیک یتقدم
 وقد کتا جملها فی
 نحو من خمس مائة
 و ورقة احادیثه
 نحو من مائة و طرقتها
 نحو من مائة و خمسين
 و مسائله یتفرع بها
 و دلیلها مثلها الا
 انه امر باکل الکبد
 و بیض المکت و لا
 یفرض به منکو
 احد فنشیر الی
 الا هم فهو قومه
 ابی عیسیٰ اذا راى
 منه الارموز فنقول
 اذا کان الحیض شیئا
 کتبه الله علی بنات
 آدم و لزمهن في ذلك
 بقضاء الله سبحانه
 صاعرا دة مستقر
 و قضیه مستقر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء ان اول ما يحاسب به العبد يوم القيمة الصلوة قوله فقد اقمه وانحل
 بتقدیر ابو یحییٰ علی کما یقال انصح فلان اذا اصاب مطلوبه **قوله** ما انتقص من الفريضة
 فهو متعد قال العراقی یحتمل ان یراد به ما انتقصه من السنن والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذکار الادعية

قوت المغتدی

انظر و اعمل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما انتقص من الفريضة قال العراقی یحتمل ان یراد به ما انتقصه من السنن
 والهيئات المشروعة فيها من الخشوع والاذکار الادعية وانه یحصل له ثواب ذلك في الفريضة وان لم یفعله
 فيها وانما فعله في التطوع و یحتمل ان یراد به ما انتقص ايضا من فروضها و شروطها و یحتمل ان یراد ما ترك
 من الفرائض برأسا فلیوصله فعوض عنه من التطوع والله سبحانه و تعالی یقبل من التطوعات الصالحة
 عوضا عن الصلوات المفروضة و قال ابن العربي الاظم عندي انه یكمل له ما انتقص من فرض الصلوة و اعدادها
 لفضل التطوع لقوله ثم الزكوة كذلك و سایر الاعمال و لیس فی الزكوة الا فرض
 او نفل فكما یكمل فرض الزكوة بنفلها كذلك الصلوة و فضل الله اوسع

یفرض به منکو
 احد فنشیر الی
 الا هم فهو قومه
 ابی عیسیٰ اذا راى
 منه الارموز فنقول
 اذا کان الحیض شیئا
 کتبه الله علی بنات
 آدم و لزمهن في ذلك
 بقضاء الله سبحانه
 صاعرا دة مستقر
 و قضیه مستقر

شرح سراج احمد	عامة الامم
ركعات قبل الظهر چهار ركعت انديش از فرض ظهر و ركعتين بعد ها و دو ركعت انديش از فرض ظهر و ركعتين بعد المغرب و ركعت	فيما اخرج صحاح و كذا
انديش از فرض غروب و ركعتين بعد العشاء و دو ركعت انديش از فرض عشا و ركعتين قبل الفجر و دو ركعت انديش از گذاردن	منهم من يقول اكثر
فرض صبح و پنجين اخراج کرده است از عائشة صديقه نسائي و ابن ماجه و ابن النجار و في الباب عن ام حبيبة آخره النسائي و ابن	اكتب عشرة ايام
حبان و احكام و آخري مسلم عنها بهذه الالفاظ ما من عبد مسلم توفى صبح الوضوء ثم صلى لله تعالى في كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا غير	وهو ابو حنيفة
الفريضة الا النبي الله بياني اخرج ابن جرير عنها و ابى هريرة اخرجه ابن ابي شيبة و ابن ماجه و ابى موسى و ابن عمر اخرجه	و منهم من يقول
الشيخان و ابن النس بن مالك نیز مروی گفته است چنانكه اخراج آن کرده ضياء قال ابو عيسى حديث عائشة حديث غريب	خساسة عشرة ايام
من هذا الوجه و مغيرة بن زياد و غيره بن زياد و غيره بن زياد و غيره بن زياد و غيره بن زياد و غيره بن زياد و غيره بن زياد	قاله الشافعي و غيره
قبل حفظة تحقيق سخن کرده اند و در حق ابى بعضي از اهل علم از جهت حافظه وى چنانكه در تقريب است مغيرة بن زياد البجلي ابو شام	منهم من يقول سبعة
او با ششم الموصل صدوق له او ايام من السادسة مات سنة ثنتين و خمسين و مات حد ثنا محمود بن غيلان ثنا مؤمل بوزن حم	عشر ايام قال مالك
ثنا هبة بن الثوري عن ابى اسحق عن المسيب بن مرفع الاسدي الكاهلي ابو العلاء الكوفي الاعشى ثنا از را به بود در سنة خمس مائة	في كتابه قد كان
وفات کرده عن عنبسة بن ابى سفين بن حرب بن امية القرشي الاسوي برادر معاوية بن ابى سفين ابو الوليد گویند که او را روایت	نساء ابن ماجه و غيره
بود و گفته ابو نعیم اتفاق کرده اند که او را تا بعین بود ذکر کرده او را ابن حبان در ثقات تابعین پیش از برادر وفات کرده	يضمن سبعة
عن ام حبيبة بنت ابى سفين روایت میکند عنبسة از خواهر خود ام حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى	عشر ايام و متهم
في يوم و ليلة ثنتي عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة اربعاء قبل الظهر و ركعتين بعد ها و ركعتين بعد المغرب و ركعتين بعد	من يقول ثمانية
العشاء و ركعتين قبل الفجر صلوة الغداة لجمرك صلوة غدا مست قال ابو عيسى حديث عنبسة عن ام حبيبة في هذا الباب	عشر ايام قاله
حديث حسن صحيح و قد روى عن عنبسة من غير وجه و تحقيق روایت کرده شده است اين حديث از عنبسة به بسيار	ابن نافع و كل منهم
طرق سواي اين طريق ترمذي باب ماجاء في ركعتي الفجر من الفضل باب ست در بيان آنچه آمده است در حق گذاردن دو	انما الحال على عادة
ركعت سنت فجز فضيلت ثواب حد ثنا صاحب بن عبد الله بن ذكوان الهاملي ابو عبد الله الترمذي زميل بغداد ثقة از عاشره بود در سنة	راها او سمعها فانما
احدى في ثنتين و مائتين وفات کردند ابو عوانة عن قتادة عن زائدة بن ابي اوفى بضم زاء و فتح راء عاصم	ثبت ان ذلك يختلف
البحري ابو حاجب العمري قاضي بصره ثقة باذنان ثالثة بود وفات کرد بوقت فجاءة در حالت صلوة سنة ثلث و تسعين عن سعد بن	با اختلاف المعاني
هشام بن عام الانصاري المدني ثقة از ثالثة بود شهيد کرده شد در زمين بهند عن عائشة قالت قال رسول الله صلى	كما قد مناه ركبت
الله عليه و صلواتها ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها گذاردن دو ركعت سنت فجر بهتر است از دنيا	السائل على ذلك
شرح ابى الطيب	
و بولاً و مواظبة ببقائه بيت في الجنة كما هو ظاهر حديث ام حبيبة و من و اظلم عليها يعني له بيت ايضا لكن الاول و ن	و ردت معان
الثاني من حيث الاشتغال على النعم بالاعين سات و لا اذن سمعت و فضل الله اوسع و معنى ثابت اوم و لازم باب	الاثار المختلفة
ما جاء في ركعتي الفجر من الفضل قول ركعتا الفجر ايراد بهما سنة الفجر لا شتاها هذا اللفظ فيها و ان كان اللفظ بمثل	اليه فنقول نحاضر
الفجر سنة قول خير من الدنيا ان عمل الدنيا على عراضها و زهرتها فخير ما مجرى على زعم من يرى فيها خيرا	على ضربين بيتة
او يكون من جانب الفريضة خير مقامه او ان عمل على التصديق اتفاق تلك الاعراض فتكون هاتان الركعتان اكثر ثوابا منها	و معتادة فاما

شرح سرراج احمد

عبارتة الاحوی

استمع اسماء الاحوی
ان عبد الله بن عمر بن الخطاب قال
رواه عنه ابن عمر بن الخطاب قال
ما كنت اذ سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الحديث الا وهو يقول
ان الله عز وجل يحب
الذي اذا امر بالخير
عز عنه من غير ان
يؤمر به ولا اذا نهى
عن الشر ان لا يعصم
عنه ولا يذم عليه
ولا يذم على ما لم
يؤمر به ولا يذم
على ما لم ينه عنه
ولا يذم على ما لم
يؤمر به ولا يذم
على ما لم ينه عنه
ولا يذم على ما لم
يؤمر به ولا يذم
على ما لم ينه عنه

و آنچه در دنیاست از اموال امتوا گر چه آن را در راه خدا صرف کنند چنانچه در فضیلت ذکر آمده است که ذکر بهتر است مر شمارا از اتفاق ذمیب نهند و برین وجه معنی بهتر راست و درست می آید که اتفاق در راه خدا به است و لیکن سنت فجر بهتر از آنست و اما متاع دنیا که بدان بخل کنند در راه دین صرف نمایند اصلا بهی ندر در تامل این لا بهتر از آن گویند و توجیهش آن می کند که این بزرگم و اعتقاد ایل دنیا است که متاع دنیا را بهی دانند پس فرمود بر تقدیری که آن باشد چنانکه شما گمان میکنید این عبادت بهتر از آنست تمثیلی شارح مختصر آورده است که اقوی و او که از سنن سنت فجر است پس از آن سنت مغرب و بعد از وی سنت بعد از ظهر و بعد از آن سنت عشاء و بعد از هر سنت پیش از ظهر و عصری گفته اند که سنت پیش از ظهر و بعد از ظهر هر دو برل براند و در مرتبه و فی الباب عن علی بن عمر بن عباس و در باب فضیلت سنت فجر حدیثی مروی گشته است از علی مرتضی و عبد الله بن عمر و عبد الله بن عباس رضی الله عنهم چنانکه طبرانی از ابن عمر و یحیی از ابی هریره و یحیی و ابن عساکر از ابی سعید اخراج کردند قال ابو جحیم

حدثنا عائشة حدیث حسن صحیح و قد مر فی احمد بن حنبل عن صالح بن عبد الله الترمذی حدیثا صحیحا فی الباب ما جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءة فیها باب است در بیان آنچه آمده است در بیان آنکه است در سبک گذاردن دو رکعت سنت فجر در بیان قرائة درین هر دو رکعت حدیثنا محمود بن غیلان و ابو عمار قالانا ابو اسحاق الزبیری شناسفین عن ابی اسحق عن مجاهد عن ابن عمر قال روایت النبی صلی الله علیه وسلم شهره انما کنتم عبد الله بن عمر نیکم نکر استم آنحضرت رامت یکماه فكان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر یس بود آنحضرت که بخواند درین دو رکعت بقل یا ایها الکفرون و قل هو الله احد فی الیاب عن ابن مسعود و انش و ابی هریره خرب سلم و ابن حبان و ابن عباس خرب سلم ایضا و حفصه و عائشه و اخره ابن حبان و البیهقی بدانکه اختیار کردن آنحضرت قرائت این هر دو سوره را در سنت فجر از جهت شمول هر دو از عبادت حق تعالی و توحید و تنزیه او را سبحانه در ذکر کفار در آنچه اعتقاد میکردند از آنچه در بعضی روایات آمده که در رکعت اولی قولوا انما بان الله و در رکعت اخیره قل یا ایها الکاتب تعالی الی کلمه آمده است چنانکه اخراج آن کرده مسلم از ابن عباس از جهت شمول این هر دو آیه بر توحید حق سبحانه و تعالی قال ابو حنیفه

حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح کان مرغه من حدیث الثوری عن ابی اسحق الا من حدیث ابی اسحاق فی حدیث ابی اسحاق
که مروی شده باشد از حدیث ثوری از ابی اسحق مگر از حدیث ابی اسحاق المعروف عند الناس حدیث اسرائیل عن ابی اسحاق و مشهور زوجه دم حدیث اسرائیل از ابی اسحق است و قد مر فی حدیث ابی اسحاق عن اسرائیل هذا الحدیث ایضا و تحقیق روایت کرده شده است از ابی اسحاق از اسرائیل این روایت نیز و ابو اسحاق الزبیری ثقة حافظ و ابو اسحاق حافط است قال سمعت من انا را بقره ما را بقره حدیثا حسن حفظا من ابی اسحاق الزبیری گفت به من شنیدم بنابر آنکه میگفت ندیده ام هیچکس را که نیک تر باشد از روی یادداشت از ابی اسحاق و اسماء محمد بن عبد الله بن الزبیری الی اسدی الکوفی

شرح ابی الطیب

ای اعراض دنیا و مافیها و فی القاموس الدنیایه فیها الاخره فیکون معنی حدیث خاص من هذا العالم و مافیها من لذاته و الله اعلم بما یسب ما جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءة فیها قول فكان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر ای قبل فرضی الفجر یقل یا ایها الکفرون و قل هو الله احد ای یقرأ بیهاتین السورتین بعد الفاتحة و انما لیدان کما لتعینها ابی الاحادیث الصحیحة فیها الاصلوة الا بقره و الاصلوة الا بقره و الاصلوة الا بقره

حیض انما یأتی
اهل سننها و قبیل
اقرا نوا حکمها حکم
الحیض ان نزلت
عده فی قبیل تمظهر
بثلاث هوضه
فان الایستظهار
فی الحدیث افاجاء
فی المعتاده و لیست
المبتدأه فی معناه
وقیل انما الحیض
قیل یا م لذل انها
ولا اوسط من الاقوال
اوسطا قاما باعتاد
فیهما خمسة اقوال
الاول تقیم خمسة
عشر یوما مشوی
مستحاضه الثانی
عادتها خامسة
الثالث تمظهر
بثلاثة ایام و علیه
ظاهر الحدیث ان
ضعیفه لکنه حسن
و علیه فیه ثلاث
الاربع تقیم
عده الزیاده علی
العاده فخره و م
تصلی لا یاتیها

شرح سراج احمد	ما فرقة الاخوانی
<p>باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر باب ست در میان آنچه آمده است در سخن کردن پس از سنت فجر حدیثی است</p>	<p>نروجهما ثم تنظروا الى</p>
<p>عيسى ثنا عبد الله بن ادم بن ابي اسحق عن ابي النضر عن ابي سلمة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر فان كانت له الى حاجة كلني والاخرج الى الصلوة بود آنحضرت وقتیکه میگذازد و دو رکعت سنت فجر</p>	<p>حالها فان كان</p>
<p>پس اگر می بود برای آنحضرت بسوی من حاجتی بسخن کردن سخن کردی من و اگر نبود بیرون میگشت بسوی نمازگزار در آن مسجد</p>	<p>انتقالا لويضرها</p>
<p>قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد ذكره بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الكلام بعد</p>	<p>امتناع الوطئ ان</p>
<p>طلوع الفجر حتى يصلي صلوة الفجر و تحقیق کرده داشته اند بعضی از اهل علم از صحابه و غیر ایشان سخن کردن را پس از طلوع فجر تا آنکه</p>	<p>كانت استحاضة</p>
<p>بگذرد نماز فجر را اما کان من ذکر الله او ما لا ید منه مگر آنچه باشد از ذکر حق تعالی یا چیزی که مخلصی نباشد از وی و بالفرض احتیاج</p>	<p>كانت قد اصابته</p>
<p>باشد سخن کردن و هو قول احمد و اسحق درین حدیث اباحت کلام است پس از سنت فجر نووی گفته است همین است</p>	<p>قاله المغيرة وابو</p>
<p>ندیب او و ندیب مالک جمهور و مکرزوه دارند آن را کوفیان در روایت کرده شده است از ابن مسعود و بعضی سلف کرام است</p>	<p>فان حق الزوج اول</p>
<p>آن از جهت آنکه پس از سنت وقت استغفار است پس در آن وقت کلام نشاید و صواب اباحت او است از جهت</p>	<p>ان يثبت من حق</p>
<p>فعل آنحضرت پس گفتن ایشان که آنوقت استغفار است منافات بکلام ندارد و مانع کلام نیست و گفت ابن عمر در</p>	<p>الله سبحانه له حاجة</p>
<p>سکوت بیان فرض و سنت فضیلتی با اثر نشده است بلکه فضیلت سکوت پس از نماز صبح تا طلوع شمس وار داشته است</p>	<p>الزوج و افتقاره</p>
<p>در روایت کرده دارقطنی در غرائب مالک با سند خود تا ولید بن مسلم که بودم من همراه مالک و او حدیث میکرد پس از سنت فجر</p>	<p>اغتناء الله سبحانه</p>
<p>فتوی میداد که کلام پس از سنت لا بأس است ابن ابی شیبہ از نافع روایت کرده که گفت بسا اوقات کلام میکردم این حدیث پس از</p>	<p>عن ذلك كله انما</p>
<p>سنت فجر هم ابن ابی شیبہ از ابی اسیم نخعی اخراج کرده که گفت ای ابن اسیم لا بأس است اینکه سلام دهد از سنت فجر و کلام کند مقدار چنان</p>	<p>مثله و يصيبها</p>
<p>خویش فر روایت است از حسن بصری و ابن سیرین که بودند هر دو که باک نمی داشتند بکلام پس از سنت و در حدیث ابی داود</p>	<p>نروجهما قاله ابن</p>
<p>که آنحضرت پس از سنت فجر کلام فرموده و در دیگر احادیث نیز مروی گشته است و آما نیز در الفتاوی من منع الکلام من این است و</p>	<p>القسم في كتاب</p>
<p>الفسر من فملا لا يوجد اصل في الحديث لا مرفوعا ولا موقوفا من نبيه علي ذلك صاحب المرقاة مولانا علی</p>	<p>محمد بناء اذا ثبت</p>
<p>القاری و اخرج من ذلك قول من قال ان التكلم بعد السنة يبطل سبحان الله التكلم خارج الصلوة</p>	<p>هذا فاذا اشعادي</p>
<p>يبطل الصلوة وقت درود عند ابی داود ايضا عن معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم ان الفضل صلوة</p>	<p>بها الدم و حکمتا</p>
<p>بصلوة حتى تكلم او نخسج نعم لو قيل ان الاولى ان يجتنب عن كل ما يلعون من قول او فعل بين</p>	<p>انها مستحاضة</p>
<p>الصلواتين احتسابا بالسا و روى ابی داود مرفوعا صلوة علی اثر صلوة لا لغو بينهما کتاب فی علین</p>	<p>على اي هذا لا نقول</p>
<p>شرح ابی الطیب</p>	<p>حدث جبرئيل حكاهما</p>
<p>باب ما جاء في الكلام بعد ركعتي الفجر قول فان كانت له الى حاجة كلني اي حاجة محوجة الى الكلام كلني</p>	<p>قلنا المستحاضة</p>
<p>فيه ان احمد بن صالح اهل جاز بعد سنة الفجر فقول من قال ان الكلام بين السنة والفرص يبطل ركعتي الفجر او</p>	<p>على قسامين مبتلة</p>
<p>ثوابه ان قول الاصل انهم كلامه صلى الله عليه وسلم لا شك انه من كلام الاخرة و اما كلام الدنيا فلا شك انه</p>	<p>ومعاهدة و هما على</p>
<p>خلاف الاول و اما فضلا عما بين الصلاتين لان الحكمة في وضع السنة طرد الغفلة فاذا اشتغل بكلام الدنيا فالتخصوا</p>	<p>قسامين ميزوة و غير</p>
<p>المطلوب قول الاما كان من ذكر الله على كل حال كلام النبي صلى الله عليه وسلم هو المتعين كما ذكرناه انفا في المقولة السابقة</p>	<p>مميزة فهي اذا على</p>
	<p>اربعة اقسام</p>

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزى	كان له وجه ولكن ذلك لا يقتض بالفرض السنة بل هم الصلواتين مطلقا وايضا لا يدخل التكلم بالعلم والامر بالمعروف وامثاله و
الأول مبتدأة مبرزة	مالا يبرهنه ولو من امر الدنيا باب ما جاء لاصلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتين بابت در بيان آنچه آمده است كه نيست نماز
الثانية مبتدأة غير	يس از طلوع فجر مگر دو ركعت نماز سنت فجر حد ثنا احمد بن عبدالله العزير بن محمد عن قدامة بن موسى عن
مبرزة الثالثة معتادة	محمد بن الحسين عن ابي علقمة عن يسار بن محمد بن ابي عمير عن ابي عبد الله بن محمد بن ابي عمير عن ابي عبد الله بن محمد بن ابي عمير
من غير تمييز الركعة	قال لاصلاة بعد الفجر الا ركعتين قيست نمازي بعد از طلوع شدن صبح مگر دو ركعت كه سنت فجر باشد و في الباب عن
معتادة بتمييز فاما	عبد الله بن عمرو وحفصة اعلم حديث كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يتنفل بعد طلوع الفجر باكثر من ركعتي الفجر متفق عليه عن حفصة
الاولى فحيضا هامة	قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصلي اذا طلعت الفجر الا ركعتين خفيفتين ولان جبان الاربعين الفجر عن ابن عمر رفعه لاصلاة
تمييزها بشيطان	بعد الفجر الا ركعتين اخره ابو داود والمصنف والدارقطني واحمد وفي اسناده ابيوب بن الحسين وهو مجهول واخره الطبراني في
لا يزيد على اكثر من ركعة	الاوسط من طريقين عن ابن عمر واخره في الكبير باسناد قوي ليس فيه الا ابو بكر بن محمد وكان ابن ابي سيرة وهو واه وعايد على
فان زاد على اكثر من ركعة	ذلك حديث ابن مسعود رفعه لا ينعلم اذن بلال فانه يؤذن بلبل يرفع فالكركم وبقية تاكم متفق عليه في حديثه من المتفق بعد الفجر ولو كان
حيضا والاصل في	سبا حالم يكن لقوله ليخرج معنى قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث غريب لا نعرفه الا من حديث قدامة بن موسى
اعتبار التميز صدق	ومروى عنه غير واحد وروايت كرده اند از قدام ريسا كسان وهو ما جمع عليه اهل العلم وان حديث جيزي
الاباس بدرويه	كه اجماع كرده اند مروى اهل علم كه هو ان يصلي الرجل بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر مكره وارتدانية بگذارد نماز آدمي
العلماء عن فاطمة	يس از طلوع كردن فجر مگر بگذارد دو ركعت سنت فجر او معنى هذا الحديث انما يقول لاصلاة بعد طلوع الفجر الا
بنت ابي حبيشان	س ركعتي الفجر ومعنى اين حديث اين است كه جز اين نيست كه ميگفتي نيست گذاردن نمازي پس از طلوع فجر و صبح مگر
دم احضن اسود	گذاردن دو ركعت سنت فجر رواست باب ما جاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر باب ست در بيان آنچه آمده است
يعرف وقد خرجنا	بر سهلو در آمدن پس از گذاردن سنت فجر حد ثنا بشر بن معاذ العقدى ثنا عبد الواحد بن زياد ثنا الاحمش
من طريق حسنة	عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى احدكم ركعتي الفجر فليضطجع عليهما
لهما دخل في الصحبة	باب ما جاء لاصلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتين قول لاصلاة بعد الفجر المراد به طلوع الفجر الصادق وبالصلوة النافلة وبالجملة
يعضده قوله في	سنة الفجر والى هذا اشار المصنف بقوله لاصلاة بعد طلوع الفجر الا ركعتي الفجر باب ما جاء في الاضطجاع بعد ركعتي الفجر
الصحيح حسب ما	قوله اذا صلى احدكم ركعتي الفجر لعل المراد بالاضطجاع بالليل والاضطجاع يكون عونا في حقته على القيام
لهما اذا قبلت الحيضة	في صلاة الفجر لان العادة في التجدد طول القيام فكان الاضطجاع للاستراحة وتحصيل النشاط لصلوة الفجر
فدعى الصلوة وفي	لامطلقا ويؤيد ما في مسلم عن عائشة رضيت الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي
هذا الحديث عند	الليل احدى عشرة ركعة بوتر منها بواحدة فاذا فرغ منها اضطجع على شقه الايمن حتى ياتي المؤذن
نظر عظيم والاول	فيصلي ركعتين خفيفتين نغم اللفظ عام والاتباع احسن لكن يخص ذلك من كمال النوم ونقص الوضوء
اقرب الى الحجاة	قوت المعتدى
واسموا ارجح الحجاة	عن قدامة بن موسى عن محمد بن الحسين ليس لهما وليسار بن محمد ليس عند المصنف لهذا الحديث
واما الثانية وش	
مبتدأة من غير	

الترجمه
 شرح ابي اسحاق
 جلد اول بواب الصلوة
 عارضه الاحوزى
 الاول مبتدأة مبرزة
 الثانية مبتدأة غير
 مبرزة الثالثة معتادة
 من غير تمييز الركعة
 معتادة بتمييز فاما
 الاولى فحيضا هامة
 تمييزها بشيطان
 لا يزيد على اكثر من ركعة
 فان زاد على اكثر من ركعة
 حيضا والاصل في
 اعتبار التميز صدق
 الاباس بدرويه
 العلماء عن فاطمة
 بنت ابي حبيشان
 دم احضن اسود
 يعرف وقد خرجنا
 من طريق حسنة
 لهما دخل في الصحبة
 يعضده قوله في
 الصحيح حسب ما
 لهما اذا قبلت الحيضة
 فدعى الصلوة وفي
 هذا الحديث عند
 نظر عظيم والاول
 اقرب الى الحجاة
 واسموا ارجح الحجاة
 واما الثانية وش
 مبتدأة من غير

شرح سراج احمد	عاشرة الاحوذی
چون بگذار دیکی از شهادت و رکعت سنت فجر را پس بگو که پیلو در آید بر جانب راست خود از جهت رفع تعب قیام شب تا او ای فرض صحیح کند یشا خدا درین حدیث دو فائده اند یکی استحباب استراحت پیلو در آمدن بر لادنست فجر اول آنکه بخواب رود و دیگر گذاردن سنت فجر	تمیز و قد تقدم المذهب فيه و الصحیح جلوسها
در اول صبح استحقاق شود پس از وی اضطرار و گذاردن رکعت بر صبح بقدرت طویل که قریب صدایت باشد بتبذیر و غلبه و فی الباب عن عائشة قال ابو عیسی صدق یشان هر یکه حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه و قد روی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر یختمت روایت کرده شده است از عائشة صدیق بدستیکه آنحضرت بود که چون گذاردی رکعت	خمسة عشر و ما ثوبها الا بالاحیة و اما الثالثة و هی المعتادة من غیر
سنت فجر را قیامت و رخا نه خود استطیع علی میتنه اضطرار میفرمود بر جانب راست خود و قد روی بعض اهل العلم ان یفعل هذا السنحیا با و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم اینکه اضطرار کرده شود از جهت تسخیر پنداشتن و استحباب المعوی الا اضطرار	تقدیر فانیها علی اربعة اقوال حدیثا
بخصوصه و گفت این خرم که اضطرار واجب است و شرط است برای صحت فرض بخت امری که وارد شده است بآن در حدیث ابی هریره و مالکیه میگویند خود اضطرار از آنحضرت مگر بود برای راحت از تعب قیام و دفع ثقل و ملال پس شروع نباشد مگر با شکر	تقدیر عادتھا قاله الخیار و ابو مصعب
متوجه بر این است در وی که اضطرار پیش از سنت باشد یا پس از سنت و باین جزم کرده است ابن الولی و تائید این قول میکند حدیثی که اخراج آن کرده است عبدالرزاق از عائشه که میگفت ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یضطرب لسنه و لکنه کان یطلب لیلته فیسرع من ذوقه اسناده را ولم یسرم و من کره الاضطرار بعد ما عمر و ابنه فروی ابن ابی شیبہ عن ابن السیب انه رای عمر رجلا اضطر بعد الرکعتین فقال حصوه گفته است امام محمد بن الحسن الشیبانی در مؤطاب خود انا مالک قال انا نافع عن ابن عمر راوی	این الفسوخ تفصیل متقدم وهو صحیح و علیه يدل حدیثا
رجهلا رکع یعنی الفجر ثم اضطر بعد الرکعتین فقال نافع نقلت تفصیل من سمعته قال ابن عمر و فی فصل الفضل من السلام قال محمود بن ناز و هو قول ابی حنیفة باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة باب ست در میان آنچه آمده است که	ام سلمة المتقدم الثاني فلیخ خمسة يوم الا انك تسبعة عشر و ما الرابع عشر
چون اقامت نماز کرده شود پس نیست نمازی مگر گذاردن فرض سنت دیگر نماز گذاردن روان باشد حدیث احمد بن بنیع نافع بن عباد بن عباد ثنائی بن ابی السحق ثنا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء بن یسار عن ابی هریره قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة چون اقامت نماز کرده شود پس نیست رو گذاردن نمازی مگر گذاردن	ثانیه عشر و ما
شرح ابی الطیب	
باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة قوله اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة بالرفع وقيل بالنصب قبا له الشیخ ابن حجر معناه انه لا ینبغی الا انه قال من حضر الاقامة الا المكتوبة ای تلك المكتوبة او مطلق المكتوبة لتشمل الفائتة لصاحب الترتیب قال ابن مالک سنة الفجر مخصوصة عن هذا الحدیث بقوله صلی الله علیه وسلم صلوا وان طردت کواخیل قالنا یصلی سنة الفجر ما یجش ثوب الرکعة الثانية ویؤکها حین خشی حملها بالدلیلین انتهى و حدیثه فی الا بودا و دلفظ لا تنعوها وان طردت کواخیل بلفظ لا تنکره امرکتی الفجر ولو طردت کواخیل فی الا الطحاوی و قال الطحاوی فی باب الرجل یدخل المسجد و الا امام فی صلوة الفجر حذنا سلیمان بن شعیب قال ثنا عبد الوهّاب عن بن زیاد قال حدیثی زهر بن سبوة عن ابی السحق قال حدیثی عبدالله بن ادریس بن موسی عن ابیہ جابر دعاهم سعید بن العاص دعا ابا موسی حذیفة و عبد الله بن مسعود قیل ان یصلی الغداة فخرجوا من عنده و قد اقيمت الصلوة فجلس عبدالله الى اسطوانة من المسجد فصلی الرکعتین ثم دخل فی الصلوة فنادی عبدالله بن مسعود قد فعل معه	عشر و ما الرابع عشر ثانیة عشر و ما وهو صحیح عندنا الذي علیه رسول القول فی الخیض و اما الرابعة و هی المعتادة تمیز قاله ابو العاددة يدل علی صحته ام سلمة و الرضالی

بگویند که پیلو در آید بر جانب راست خود از جهت رفع تعب قیام شب تا او ای فرض صحیح کند یشا خدا درین حدیث دو فائده اند یکی استحباب استراحت پیلو در آمدن بر لادنست فجر اول آنکه بخواب رود و دیگر گذاردن سنت فجر در اول صبح استحقاق شود پس از وی اضطرار و گذاردن رکعت بر صبح بقدرت طویل که قریب صدایت باشد بتبذیر و غلبه و فی الباب عن عائشة قال ابو عیسی صدق یشان هر یکه حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه و قد روی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر یختمت روایت کرده شده است از عائشة صدیق بدستیکه آنحضرت بود که چون گذاردی رکعت سنت فجر را قیامت و رخا نه خود استطیع علی میتنه اضطرار میفرمود بر جانب راست خود و قد روی بعض اهل العلم ان یفعل هذا السنحیا با و تحقیق اعتقاد کرده اند بعضی اهل علم اینکه اضطرار کرده شود از جهت تسخیر پنداشتن و استحباب المعوی الا اضطرار بخصوصه و گفت این خرم که اضطرار واجب است و شرط است برای صحت فرض بخت امری که وارد شده است بآن در حدیث ابی هریره و مالکیه میگویند خود اضطرار از آنحضرت مگر بود برای راحت از تعب قیام و دفع ثقل و ملال پس شروع نباشد مگر با شکر متوجه بر این است در وی که اضطرار پیش از سنت باشد یا پس از سنت و باین جزم کرده است ابن الولی و تائید این قول میکند حدیثی که اخراج آن کرده است عبدالرزاق از عائشه که میگفت ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یضطرب لسنه و لکنه کان یطلب لیلته فیسرع من ذوقه اسناده را ولم یسرم و من کره الاضطرار بعد ما عمر و ابنه فروی ابن ابی شیبہ عن ابن السیب انه رای عمر رجلا اضطر بعد الرکعتین فقال حصوه گفته است امام محمد بن الحسن الشیبانی در مؤطاب خود انا مالک قال انا نافع عن ابن عمر راوی رجهلا رکع یعنی الفجر ثم اضطر بعد الرکعتین فقال نافع نقلت تفصیل من سمعته قال ابن عمر و فی فصل الفضل من السلام قال محمود بن ناز و هو قول ابی حنیفة باب ما جاء اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة باب ست در میان آنچه آمده است که چون اقامت نماز کرده شود پس نیست نمازی مگر گذاردن فرض سنت دیگر نماز گذاردن روان باشد حدیث احمد بن بنیع نافع بن عباد بن عباد ثنائی بن ابی السحق ثنا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء بن یسار عن ابی هریره قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة چون اقامت نماز کرده شود پس نیست رو گذاردن نمازی مگر گذاردن

عارضه الاحمدی

شرح سراج احمد

من التعرض لواجب
 قصد هابوعیسی
 لثلاثا لیکون من تکلیف
 لسبب غفلت
 السبب هاربعة
 مسائل الاول حقیقة
 المستحاضة وقد
 تقدم بها التائیه
 هل تؤضا الاستحاضة
 لكل صلوة عندنا
 لا تؤضا الاستحاضة
 وقال الشافعی احمد
 تؤضا لان قوله
 تؤضا لكل صلوة
 انما هو من قول حفصة
 لان قول النبی صلی
 الله علیه وسلم وان
 حکو حث الحیض
 قد سقط فلا یجب
 طهارة الثالثة
 تقمیل المستحاضة
 فعندنا ان كانت
 حایزة من طهر الى
 طهر ان لو کن
 حایزة فغسلها
 عند حکو الاستحاضة
 یجزئها وقال احمد
 یشترک لها ان

طهارة من طهر الى طهر
 راقم الاحمدی
 وحی احمد
 عندنا لا یجب
 من طهر الى طهر
 حکو الاستحاضة
 یشترک لها ان
 سفیان بن
 عیینة
 عطارد بن
 اری رباح
 از سعید
 ابن سعید
 ابن سعید
 روافد
 وکرم

یا رسول الله انی لو کن رکعت رکعتی الفجر کفتمای بغير خدایه سئیکه من بودم من که نگذارده بودم دو رکعت سنت لرا قال
 فلا اذن فرمود و آنحضرت پس نراین وقت منع میکنم ترا از گذاردن سنت ابن ابی شیبہ از نافع اخراج کرده که ابن عمر گذارد
 سنت فجر را قضا در وقت ضحی و ابن ابی شیبہ از طریق عطیة اخراج کرده که گفت دیدم ابن عمر را که قضا کرد سنت فجر را
 هنگامیکه سلام داد امام بدانکه نزد امام مالک قضا کند سنت فجر را در وقت ضحی تا بزوال آفتاب پس زوال قضا نیست
 حکایت کرده آنرا خطابی و گفت محمد بن الحسن که قضای آن کرده شود پس از طلوع تا بزوال آفتاب و نزدیکین قضای
 آن کرده نشود مگر وقتیکه فوت کردند یا فرض پس قضای آن کرده شود بروایت صحیح از امام ابی حنیفه و ابی یوسف اگر چه پس از
 زوال باشد قال ابو عیسی حدیث محمد بن ابراهیم لا تعرفه مثل هذا الا من حدیث سعد بن سعید گفت
 مصنف حدیث محمد بن ابراهیم حدیثی است که نمی شناسم او را مثل عبارت مذکوره مگر از روایت سعد بن سعید و قال سفیان
 ابن عیینة سمع عطارد بن اری رباح و گفته مصنف سفیان بن عیینة سماع دارد از عطارد بن اری رباح من سعد بن سعید
 هذا الحدیث از سعد بن سعید این حدیث را و اما بروی هذا الحدیث مرسل است که روایت کرده شده این حدیث
 مرسل قد قال قوم من اهل مكة بهذا الحدیث لویروا باسان یصلی الرجل رکعتین و تحقیق قائل گشته اند که وی از اهل مکة این
 حدیث را که باک ندارد اینک بگذارد مردی دو رکعت را بعد از آنکه قبل از طلوع الشمس پس از گذاردن نماز فرض پیش از آنکه برآید
 آفتاب قال ابو عیسی سعد بن سعید هو انتمو یحیی بن سعید الانصاری یحیی بن سعید مراد برادر نمر و قیس هو
 حدیثی بن سعید یقال و قیس بن عمرو و قیس بن سعید است و گفته میشود او را قیس بن عمرو و یقال هو قیس بن قهد و گفته
 او را بن قهد و قهد قان سکون او اسناد هذا الحدیث لیس متصل و اسناد این حدیث مذکور متصل نیست علت عدم اتصال بدان
 سکن محمد بن ابراهیم الذہبی لیس من قیس چرا که محمد بن ابراهیم سماع ندارد از قیس و زوی بعضهم هذا الحدیث عن سعد بن
 سعید عن محمد بن ابراهیم ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج فرأی قیسا و روایت کرده اند بعضی علمای این حدیث از سعد بن سعید از محمد بن ابراهیم
 باین عبارت کوره ترمذی است سعید بن قیس که آنحضرت بیرون گشت از خانه پس دید قیس را که نماز میگذارد تا آخر وقت با لب ما جاء فی عاداتها
 بعد طلوع الشمس است بر بیان آنچه در ذکر عادات سنت فجر را پس از برآمدن آفتاب حدیث حفصة بن مکرم العی البصری
 زاعمر بن حاصم ناهاهم عن قنانه عن الزهراء عن انس بن بشیر بن هذیل هر دو لفظ یکبارند عن ابی هريرة قال قال رسول الله
 صلی الله علیه وسلم من یصل رکعتی الفجر فلیصل ما بعد ما تطلع الشمس فرمود آنحضرت هر که نگذارد دو رکعت نماز فجر را

شرح ابی الطیب

قول فلا اذن ای فلا یاس عليك حينئذ ولا شیء عليك ولا اوم عليك عندنا و او فسکت بحول الله صلی الله علیه
 و آله ففیه تقریر یکواثر رکعتی الفجر بعد الفرض قضاء قول لکن لا تقوم به الحجة لكونه مقطوعا كما صرح به المصنف قد روی الشیخان
 بسندهما الاصلوة بعد الصبح حتى ترتفع الشمس لاشك ان ما رواه الشیخان لا یعارضه ما رواه غیرهما عند صحیفة الاستناد
 فکیف عند عدم الصحة قول و یقال ابن قهد فی التهذیب یفتح القات و فی نسخة بالفاء و فی المغنی قیس بن قهد یفتح
 قاف و سکون هاء فذل هما و قیل قیس بن عمرو بن قهد و قیل بقا اذ لا یعرف بقا و لا قیس بن قهد یا و ما جاء فی عاداتها
 بعد طلوع الشمس قول فلیصل ما بعد ما تطلع الشمس فلیصل ما قبل طلوع الشمس هذا الحدیث اقوی من الحدیث المتقدم

عارة صلاة الاحوي	شرح سراج احمد
تغتسل لكل صلاة وقال ابن المسيب	يسن بانك يكثر ان يردوا قضائهم في هذا الوجه يعني من طريق المذكور وقد روى عن ابن عمر انه فعله وتحقق روایت کرده شده است از ابن عمر بن عبد ربیع که کرده است اثر یعنی سنت فجر باطل طلوع
تغتسل المستحاضة من طهر إلى طهر	آفتاب قضاه کرده چنانکه خارج آن کرده است عبد الرزاق والعمل على هذا عند بعض اهل العلم ویه يقول سفیان الثوري والشافعي واحمد والسنن وابن المبارك قال قلت لعنه الله من فعله وکان تعلم احدی هذا الحديث عن امام بهذا الاسناد فهو هذا الاصح من علم
اختلفت في رؤيته فهو من رواه	الكلاهی وبنیادیم یکس که روایت کرده باشد این حدیث را از امام این اسناد ما تدریجاً در حدیث دیگر مؤیدین عامه کلاهی و المعروف من حدیث قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نعيم عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وشوا من حديث
بالطاء المهملة ومنه من رواه بالظاء	تقاربه با سناد مذکور از حضرت با این عبارت است که فرمود من ادرک ركعة من صلاة الصبح فليس عليه قضاء من قبل ان تطلع الشمس پیش از آنکه بر آید آفتاب فقد ادرک الصبح تحقیق دریافت صحیح یعنی باطل نمیگردد نمازش پس باید که کعبت دیگر با وی ضم کند و تمام گرداند نماز را و این قول اکثر اهل علم است امام ابو حنیفه و اصحاب وی بر آنستند که نماز فجر باطل
عن مالك والشافعية الخطباء ان يكون من طهر إلى طهر الظاهر	آفتاب باطل میگردد و اما نماز عصر بغروب باطل نمیگردد و این حجت است بر امام ابوالحنيفة و اصحاب وی و جواب ازین حدیث بگویم و الله اعلم بالصواب که تعارض واقع شد میان این حدیث و احادیثی وارد شده در باب نبی از صلوة خواه فرض باشد یا نفل در وقت طلوع و غروب و استوار پس عمل کردیم بقیاس چنانکه در اصول فقهرست که چون تعارض
المهملة وقال امي معناه وانما عاق الفصل على الظاهر	شوند دو آیت رجوع بحدیث کنند و نزد تعارض دو حدیث رجوع بقیاس نمایند و قیاس ترجیح کرد حکم این حدیث را در نماز عصر مگر در واتی از ابی یوسف که میگویی نماز فجر نیز باطل میگردد بطلوع فجر و لیکن حکم کند تا بر آید آفتاب و تمام کند نماز را زیرا که وقت نماز فجر هم کامل است و نقصان در آن نه آید و واجب میگردد بصفت کمال و چون بطلوع آفتاب نقصان طاری شود ادا کمال واجب نیاشد و شافعیها حدیث نبوی را
والان يفتيهم بالتيبين والعادة ويجوز ان يفتيهم بالحكمة	مخصوص بنواقل دارند و فرائض را در اوقات ثلثه یا ننگر گویند و ظاهر احادیث در عموم است و آخر نماز عصر که آفتاب زردی گیرد ناقص است پس وجوب آن نیز بصفت نقصان باشد پس بطریقی نقصان بسبب
اجل المشقة عفا الاعتساق لكل صلوة فلا اقل من الاعتساق	غروب فاسد نگردد و ادا کمال واجب نباشد باب ما جاء في الاربع قبل الظهر و باب ست در بیان آنچه آمده است در گذاردن چهار رکعت ظهر پیش از فرض ظهر حدیث است ابو عاصم
عن ابی هريرة عن ابی اسحق عن عاصم بن مهران عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم عدد	تسکاف بن عن ابی اسحق عن عاصم بن مهران عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم عدد
الظهر في وقت النهار وذا ذلك للتنظيف والصحيح سقوط الاعتساق بسقوط الكبرياء حدثت الاربعة هل يتبع	شرح ابی الطيب
وذا ذلك للتنظيف والصحيح سقوط الاعتساق بسقوط الكبرياء حدثت الاربعة هل يتبع	لکونه موصولاً و الاصل المقطوع واليه ذهب محمد بن علي ثقفی قال احسب ان يقضيها بعد طلوع الشمس في وقت الزوال ذكره في الهداية اقول وهو لاوفق بالعمل بهذا الحديث وبحديث العيصيين باب ما جاء في الاربع قبل الظهر في الصحيحين
والاربعة هل يتبع	قبل الظهر اربعاً في ان السنة قبل الظهر اربع ولا ينافيه ما سياتي من الروايتين قبلها لانه ليس فيه نفى للاربعة فيجوز ان يصح ان يصح على صلاة ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين فيجوز ان يصح ما جاء في الحديث من ان ركعتين فيجوز ان يصح ان يصح على صلاة ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين فيجوز ان يصح ما جاء في الحديث من ان ركعتين فيجوز ان يصح ان يصح على صلاة ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين فيجوز ان يصح ما جاء في الحديث من ان ركعتين
والاربعة هل يتبع	ابن حبان في الامم و به يحصل كجرح بين الاحاديث يؤيد ما رواه احمد ابو داود والنسائي والترمذي عن ام حبيبة قالت

حالة اللغة
الاربعة هل يتبع
في اوقات
السجدة

شرح سراج احمد	عاصفة الاحوذی
فرض ظهر چهار رکعت را و بعد از فرض ظهر دو رکعت را و فی الباب عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الربعا قبل الظهر وثنیتین بعد ما یرجوا بن جریر وخرج ابن النجار عنهما قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا فاتته الاربع قبل الظهر صلاها بعد الظهر بعد الکرکتین وخرج المصنف ایضا و ام حبیبة اخرج المصنف والشیخان واکام قال ابو عینیسی حدیث علی	المستحاضة یصل واحدین مصلاتین
حدیث حسن حدثننا ابو بکر العطار قال قال علی بن عبد الله عن یحیی بن سعید عن سفین قال گفت سفیان کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن خمره علی حدیث الحارث بودیم ما که می شناسیم فضیلت حدیث عاصم بن خمره را بر حدیث حارث که در روایت وی دو رکعت اند یعنی بفاصله است میان دو رکعت سلام دادن و العمل علی هذا عند اکثر	روی فک کما تقدم فی حدیث عمران بن
اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم یختارون ان یصلی الرجل قبل الظهر اربع رکعات اختیار کرده اند صحابه و کسیکه پس از ایشان بودند از آنکه بگذارد و آدمی پیش از فرض ظهر چهار رکعت را بیک سلام و سه قول سفین	حذنة وذلك صحیح کما بینا که فیذبحی ان ینکون مستحیا و
الثوری و ابن المبارک و اسحق و قال بعض اهل العلم صلوة اللیل و النهار متنی هکتم بیرون الفصل بین کل رکعتین وگفته اند بعضی از اهل علم نماز شب روز را دو رکعت اعتقاد میکنند فصل و جدالی را میان هر دو رکعت سلام دادن یعنی هر شنبه را علاوه بگذارد	ابن المسیب من سلویه باب
و به یقول الشافعی و احمد باب ما جاء فی رکعتین بعد الظهر باب ست و در میان آنچه آمده است در گذاردن دو رکعت پس از فرض ظهر حدثننا احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین قبل الظهر رکعتین بعدها گفت ابن عمر گذاردم با آنحضرت دو رکعت پیش از ظهر و دو رکعت پس از ظهر و این حدیث متمسک شافعی است که سنت نزد ایشان پیش از نماز پیشین دو رکعت است و این حدیث عبد الله	ما جاء فی الحاض انها لا تقضی الصلوة معاذة من امره
ابن عمر در کتاب آمده است باختلاف الفاظ و نزد امام چهار رکعت است و در وی نیز احادیث آمده اند از علی رضی و عثمان بن عفان و امیر و اما که آنحضرت گاهی چهار رکعت میگذاشتند و گاهی دو رکعت و هرگز پنج رکعت را نداشتند و در روایت کرد و نیز شاید که در خانه چهار رکعت میگذاشتند و از راه طهارت آنرا روایت کردند چون در مسجد آمد و دو رکعت تحمیه مسجد میگذاشتند و آن عمر آنرا سنت ظهر گمان می برد و یا اعتقاد ابن عمر آن بود که	عاصفة قالت تقضی احدلما صلاها
سنت ظهر بن دو رکعت بود و چهار رکعت صلوة فی الزوال بود قال فی الباب عن علی بن جریر بن ابی شیبة و احمد و العدی فی ابواب و والنسائی فی ابن خزیمة و عبد الرزاق فی الجاسع و ابو سعید بن الاعرابی فی مسج و الطحاوی و البیهقی و الضیاء و عائشة اخرج جریر بن	ایام الحیض فقالت اجبر وریة انت قد كانت احدلما
شرح ابی الطیب	تخصیص فلا تؤمر بقضاء آسناده حدیث معاذة صحیح خرجاه مسلم
سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من حافظ علی اربع رکعات قبل الظهر و اربع بعد ما حرمه الله علی الناس عن ابی ایوب الانصاری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اربع قبل الظهر لیس فیهن تسلیم تفتح لهن ابواب السماء	قالت عائشة کان یصیبنا ذلك فمور بقضاء الصوم ولا تؤمر بقضاء الصلوة
رحله ابوداود و ابن ماجه و قال النووی حدیث ام حبیبة حدیث حسن صحیح و سیاقی عن عائشة رضی الله عنهما ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا وصل اربعا قبل الظهر صلاهن بعد ما هذا صحیح فی المواظبة و حدیث حسن فلا ینبغی احد	عاصفة قالت تقضی احدلما صلاها
عنه الله اعلم باب ما جاء فی رکعتین بعد الظهر قوله صلیت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم المراد معیة المشاركة لامعیة الجماعه لان الافتداء فی النوافل و ادائها جماعه ما کان متعارفا و معهودا فی زمنه صلی الله علیه وسلم استیفاء فی الراتبان اتفق فی بعض الاوقات فی غایة من الندرة فهو فی غیرها و الظاهر ان المراد صلیت فی صحبتة	تؤمر بقضاء الصلوة غیریه القضاء و الاداء هول ما مؤثر
و حال حضوره صلی الله علیه وسلم یحیی علی حاله فتكون تلك صلوة مراعیاً فی حال صلاته صلی الله علیه وسلم	تؤمر بقضاء الصلوة غیریه القضاء و الاداء هول ما مؤثر

التحصیة
 اخرج کرده آنرا
 بن جریر و اخرج کرده آنرا بن جریر
 حضرت عائشة فرمود
 فی صلی الله علیه وسلم
 و یحیی علی حاله
 ابی ایوب الانصاری
 از پیشین است
 بگذازدی آنرا
 بگذازدی آنرا
 رکعت سنت
 ابی ایوب الانصاری
 حضرت زینب
 حل اللغز
 علی بن ابی طالب
 سینه زانو
 گفتن آنجا
 باشد ابو سعید
 علی کانت علیه
 زینب گفت فوفی و
 علی و ابی ایوب
 قول ابن جریر صحیح
 نسیم لاریب
 فی الغایت

شرح سراج احمد	باب صلاة الاحاديث
ابن سعدان عن عاصم بن مفضل عن ابي عبد الله بن مسعود ان يرفع يديه في كل ركعة من ركعتي المغرب فيصلي بها في البيت يابست درميان آنچه آمده است که بدستیکه آدمی بگذارد در کعبتين سنت مغرب در خانه	ابن حجر من المسجد قالت قلت اني
حدثنا احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابا هيب عن ابي يونس عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	حاضر قال ان حيضا كعبتين
حدثنا استحياب بن سفيان بن عيينة عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	قيد كعبتين حدثنا الاسود
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	والقشوع عن عائشة صحيح متفق على صحته
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	واوهي حديث في هذا الباب حديث
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	انس في الصحيحين وفضله قال انس
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	اليهود كانوا اذا صلوا المراة يصومون ولو كانوا
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	ولو نجاه عوه من قى البيوت فسال عنها
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	ويصليونك عن الحيض قال هو اذى
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	قاعه تزلزل النساء قاعه الحيض الى اخر الاية
شرح ابي الطيب	قال رسول الله صلى
باب ما جاء انه يصليها في البيت قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته الظاهر ان المراد بالصلاة هي الصلاة المكتوبة والرائية لا المشركية من حيث الاقتداء والاحكام ان الصلوة على هذا الوجه لا بد فيها من مراعاة التامع حال المتبوع وهو المطلوب بالبيات واما حمل المشاركة على شراكة الاقتداء فهو بعيد واما قضية ابن	الله عليه وسلم صلوا كل شيء الا النكاح
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	فبلغ ذلك اليهود فتالوا ما يريد هذا
حدثنا اسحق بن عمار بن ابي اسحاق عن ابي بصير قال صلوت مع النبي صلى الله عليه وسلم كعبتين بعد المغرب في بيته گفت عبد الله بن عمر گزاردم همراه آنحضرت دو رکعت سنت مغرب را در خانه وی که خانه محضه باشد ازین	الرجل ان يدع عن

المتوجه
بمنزلة ما يروى
است در خانه
ابو بصير
صحيح
متفق
على
صحته
قاعه
تزلزل
النساء
قاعه
الحيض
الى
اخر
الاية

شرح سراج احمد

خاصة الاحوذی

ست رکعات لو يتكلم فيها بيدهم بسوء كسبه بگذارو بعد از مغرب شش رکعت که سخن نگویند و آنها بعد از یعنی سخن بعد که در آن
اشی باشد گوید در آنها و بجز ذکر تسبیح صدای تعالی بجز بی گونگی مشغول نشود بعد از آن بعد از ثنی عشره سنة برابر کرده مشغول آن
شش رکعت برای مصلی بعبادت دو هزاره سال هر رکعت ثواب دو سال قال ابو عیسی و قد روی عن عائشة عن النبی صلی
الله علیه و سلم قال من صلی بعد المغرب عشرين رکعة نبی الله لم یبیتا فی الجنة هر که بگذارد پس از نماز مغرب بیست رکعت بگذرد
حق تعالی برای وی خانه در بهشت اخرج این جان فی سنده و محمد ثابان آثاره تصحیف کرده اند و گفته اند که در اسناد آن یعقوب بن
الولید است و وی کذاب و ضاع است چنانکه امام احمد و غیر ایشان گفته اند قال ابو عیسی حدیث ابی هريرة حدیث خریب
لا تعرفه الا من حدیث زید بن الحباب عن عمر بن ابی خنصه عن یحیی بن عمار و سلمون مثلثة قال سمعت محمد بن اسمعيل يقول عمر
ابن عبداللہ بن ابی خلفه منکر الحدیث و گفت ترمذی شنیدیم بخاری را که میگفت عمر بن ابی خنصه منکر الحدیث است و منی حدیث
منکر است که راوی ضعیف مخالف کسی شود که ضعف وی کمتر بود و مقابل منکر معروف بود پس در منکر معروف هر دو راوی ضعیف اند
یکی ضعیف تر از دیگری وضعفه جدا وضعیف گردانیده است بخاری او را البته در میزان الاعتدال گفته است که عمر بن عبداللہ بن
ابی خنصه روایت میکند موضوعات را روایت است از وی مگر بر بسبیل قدح و انکار و در باب صلوٰه او ابن ازبسیاری صحابه مروی
گفته است اخرج کرده ابن نصر از عبدالکریم بن احکارت بطریق ارسال من ثمن عشر رکعات بین المغرب والعشاء بنی که قصر فی اجنته
و اخرج ابن ماجه عن ابی هريرة کما اخرج الترمذی و اخرج ابن ماجه عن عائشة مثل ما اخرج ابن حبان عشرين رکعة و اخرج ابن نعین
ابن عمر من صلی ست رکعات بعد المغرب قبل ان یحکم غفر له بهاذنوب خمسين سنة و اخرج ابو محمد السمرقندی فی فضائل قل هو الله
عن جریمن صلی بین المغرب والعشاء عشرين رکعة یقرأ فی کل رکعة الحمد و قل هو الله صدق الله فی اجنته قصرین و فيه احمد بن عبید
صدوق له منکثر و اخرج السمرقندی عن ابان عن انس من صلی بعد المغرب ثننی عشر رکعة یقرأ فی کل رکعة قل هو الله صدق الله عین
صافحة الملائكة يوم القيمة من صافحة الملائكة يوم القيمة من الصراط والحساب میزان و اخرج نظام الملک فی السداسیات عن
ابی هريرة عن انس من صلی عشرين رکعة و اخرج الطبرانی فی الاوسط و ابن حبان و ابن مسننة عن عمار بن یاسر من صلی
بعد المغرب ست رکعات غفر له لذنوبه وان كانت مثل زبد البحر و اخرج الدیلمی عن ابن عباس من صلی اربع رکعات
بعد المغرب قبل ان یحکم احدا رفعت له فی علین دکان کن ادرك لیل القدر فی المسجد الاقصی
و هو خیر من قیام نصف لیله **باب** آجاء فی الرکعتین بعد العشاء باب ست در بیان

شرح ابی الطیب

جمهدی فالو یتفق

فی العشرين الآتية فیصلى المؤمنان بتسليمة وفي الباقي بالخيار **قول** له عبدان له بصيغة المجهول وقيل بالمعلوم يقال
عدلت فلا نابحان اذا سويت بينهما أي تكون مساوية في حقه بعد القدر من العبادة **قول** له ثننی عشر سنة هذا
من باب المحث والتخريض فيجوز ان يفضل ما لا يعرف على ما يعرف وان كان افضل حثا وتحريرا قاله
الطیبی وقيل يحتمل ان يزداد ثواب القليل مضعفاً على اكثر من ثواب الكثير غير مضعف وقال
القاضي لعل القليل في هذا الوقت يضاعف على الكثير في غيره ويدل عليه ما روی عن ابن عباس
الصلوة بين المغرب والعشاء صلوٰة الا و ابن **باب** ما آجاء فی الرکعتین بعد العشاء

الترجمه
له خبر
فانما شيئاً الا خلفاً
فيه فاجاء اسيداً
ابن حضير وعباد
ابن بشر فقلا
بارسول الله ان
اليهود تقول كذا و
كذا الا فلان مضمون
فتقيد وجهد رسول الله
صلی الله علیه و سلم
حقى ان قد ظننا
انه وجد عليهما
خبرنا فاستقبلتهما
هدية من لبنان الى
النبی صلی الله علیه و سلم
قال رسول في آثارها
فستاقها فزفتنا
انه لو نجد عليه ما و
اما حدیث حرام
ابن مغوية عن
عبدالله بن مسعود
فقد اذ بغيته مفسدا
جمهدی فالو یتفق
وجدانه والذی
لیتضیه الا شمول
حیدر الله بن مسعود
هذا انفساً لی لا
اعلم له نسباً غیر
هذا ان هان هان

عائشة الازحوی

المسألة مخصوصة
بالانصار فانهم
القوم الذين اقا
في شأن الكوائف
وسالوا عنهم وابتلوا
بهم فاقنوا فيهم
ان حرام بن مغوية
هذا صاحب جاسيل
ذكرة المدار قطني وغيره
والمعروف بالرواية
عن عبدالله بن سعه
هذا رجلان احدهما
خالد بن مفضلان
والآخر حكيم بن حزام
الدمشقي ابن اخيه
وقد زعم الخطيب
انما قضا البغدادي
ان حرام بن مغوية
هو حرام بن حكيم
الدمشقي المذكور
وقد بينا ذلك كله
في كتابي الهام الصحابة
عنديه قوله يام في
ان اتراى البسلى انار
والميزر وهو كل ثوب
كان في الوسط وما
كان على التكبين فهو
جاء وما كان على الراس

شرح سراج احمد

انچه آمده است در گذاردن دو رکعت پس از نماز عشاء ثلثا بوسيلة يحيى بن خلف نابشر بن المفضل عن خلف الكندي عن عبد الله
ابن شقيق العقلي بصري ثقة فقيهنا ثلثة بود در سه نماز و ما نه وفات کرد قال سالت عائشة عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
اغتت عبادة سوال کردم عائشة را از گذاردن نماز آنحضرت فقالت كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد هاتركعتين وبعد المغرب
ثنتين وبعد العشاء ركعتين وقبل الفجر ثنتين وفي الباب عن علي بن ابي طالب وابن عمر اخبره الشخان قال ابو عيسى حدث
عبد الله بن شقيق عن عائشة حديث حسن **باب** ما جاء ان صلوة الليل مثنى مثنى باب است در بيان آنچه آمده است
بدرستیک نماز شب دو رکعت است حد ثنائيتية فالليل عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلوة
الليل مثنى مثنى نماز شب گانه دو گانه است فاذا اخفت الصبح پس چون برسی تو طلوع صبح را فاقولوا واحدة پس تر گردان آنرا یعنی
نماز شب دو گانه را بیک رکعت و وتر یعنی طاق است بمقابل جفت از عدد و چون دو دو گذارده است همه جفت واقع میشود و یک رکعت یک بوی
ضم کند و تر میگردد و قول فاذا اخفت گویند که اشارت است بتولیل نماز شب تا بنزدیک وقت صبح و الا ادای وتر سقوت بخوف طلوع
صبح نیست و اجعل اخر صلواتك و ترا و بگردان آخر نماز خود را و تر که پس از وتر در شب نمازی دیگر نبود یعنی نزد طلوع صبح باشد
وفي الباب عن عمر بن عيسى قال ابو عيسى حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان
صلوة الليل مثنى مثنى وهو قول سفين الثوري وابن المبارك والشافعي احمد اسحق بدانکه نزد اهل حنفیه نوافل شرب روز چهار
چهار رکعت است نزد ابویوسف و محمد بن احمد عليه نوافل روز چهار چهار رکعت است شب است نوافل شرب دو بهتر است و دو رکعت است
باب ما جاء في فضل صلوة الليل باب است در بیان آنچه آمده است در ذکر فضیلت ذکر نماز شب حد ثنائيتية ثنا
ابو عوانة عن ابي بشر عن حميد بن عبد الرحمن الكوفي عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام
بعد شهر رمضان شهر الله المحرم بترين روزه پس از ماه رمضان ماه خدای محرم است و افضل الصلوة بعد الفريضة صلوة الليل

شرح ابي الطيب

قوله كان يصلي قبل الظهر ركعتين لا ينافي ما تقدم عنهما انه كان اذا اجتمع اربعة قبل الظهر صلاتين بعدها لوجودها
فيها اولانه كان يصلي ولا ركعتين ثم زاد لانه صلى الله عليه وسلم كان يزيد في العبادة كما يدل عليه حديث فرضت الصلوة
الركعتين الركعتين ثم زيدت في الحضر ويجعل انه فعل ذلك في بعض الاوقات لبيان الجواز لكنه بعيد لقولها السابق
الدال على المواظبة والله اعلم **باب** ما جاء ان صلوة الليل مثنى مثنى **قوله** مثنى مثنى بلا تنوين لعدم انصافه للعبد
والوصف على ما قاله سيديويه اي ثنتين ثنتين ومعنى الحديث اي الاولى في صلوة الليل ان يصلي ركعتين ركعتين
وهذا معنى مثنى لانه يدل على التكرار مثنى الثاني تأكيد الاول وورد اربع في الليل ايضا كما سياتي عند المصنف
يصلي اربعا فلا تسال عن حسن الحديث واخرج ابوداود عن عائشة رضی الله عنها قالت ما صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم العشاء قط فدخل على الاصل اربع ركعات وهذا ايضا في الليل فذلك الاحاديث على
كلا الامرين **باب** ما جاء في فضل صلوة الليل **قوله** شهر الله المحرم اي صومه ليعطى في المبتدأ في الحبل
قوله وافضل الصلوة بعد الفريضة ظاهرة ان صلوة الليل افضل من الرواتب واليه ذهب
ابواسحق المروزي من الشافعية بان صلوة الليل افضل من السنن الرواتب وقال اكثر العلماء

بقيت صلوة
قاله فان يكون
الصلوة بعد الفريضة
بعض الرواتب التي
يجوز في الرواتب
القدر التي يخرج
صحتها في الرواتب
طريق شيخنا ان
بعض الرواتب التي
في صلوة الليل
والمعروف بالرواية
عن عبدالله بن سعه
هذا رجلان احدهما
خالد بن مفضلان
والآخر حكيم بن حزام
الدمشقي ابن اخيه
وقد زعم الخطيب
انما قضا البغدادي
ان حرام بن مغوية
هو حرام بن حكيم
الدمشقي المذكور
وقد بينا ذلك كله
في كتابي الهام الصحابة
عنديه قوله يام في
ان اتراى البسلى انار
والميزر وهو كل ثوب
كان في الوسط وما
كان على التكبين فهو
جاء وما كان على الراس

عارضة الاحوزي	شرح سراج احمد
<p>فروع عامة وخارجة قولها ناولين في الخربة وهو حصيد ونسج من السعف قال بعضهم على قد الوجبة وليس صحيح لانه يتبعه في مسائل الفقه وقوله في حديث ابن عمر لو بواكوهما يعني الحكمتين ولم يصح ما عوهن يعني الحكمتين جازا لانها في الخبر الواحد ان الجمع وعكسه وعن خطابة الغائب الحاضر بعكسه هذا معروف في اللغة والصناعة وقوله فوجد عليهما يعني غضب عليهما يقال وجدت على الرجل جبداً موجد احكامه لا خطاباً فيه من الاحكام و ترتيبها ودليلها و ذكر الخلاف الاحاديث فيها قرنها في كتاب احكام القرآن باب ايمان الحكمتين قوله</p>	<p>وبهذين نماز پس از نماز فرض نماز شب است که خالی باشد از زیاده و غیره و مردم خفته باشند در خواب عن جابر بن عبد الله الطبرانی فی الاوسط بلفظ لا تدعن صلوة اللیل ولو حلب شاة واخرج الديلمی فی الفردوس عند بلفظ قیام اللیل فزیفة علی حامل القرآن ولو رکعتین واخرج ابن ماجه عنده من کثرة صلواته باللیل حسن ویربها النهار واخرج ابن السنی عنده ايضا واخرج احکام عنده ايضا بلفظ رکعتان فی جوف اللیل کفران بخطایا وبلال بن رباح اخرج المصنف واحمد واکرم والبیهقی وانی امامة اخرج المصنف واکرم والبیهقی واخرج ابن عساکر عن ابی الدرداء والطبرانی عن سلمان قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن ابو یشر اسمه جعفر بن ایا وهو جعفر بن ابی وحشیة یفتح واوله سکون حای مهمل وکسر شین مجر وکسر یدر شاة تحتیه باب ما جاء فی وصف صلوة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل باب ست در بیان آنچه آمده است در وصف نماز آنحضرت در شب حدیثنا اسحاق بن موسی الانصاری نام عن ذمک عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابی سبله انه اخبره یدر سنیکه ابو سلمه حدیث کرده سعید بن ابی سعید را انه سال عائشة رضی الله عنها یدر سنیکه ابو سلمه پرسید عائشه صدیقه را کيف كانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان چه طور بود نماز آنحضرت در شب در ماه رمضان فقالت ما کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیره علی حدی عشره رکعة پس گفت عائشه صدیقه نبود آنحضرت که زیاده میگرد نماز را در ماه رمضان و نه در غیر ماه رمضان بر زیاده رکعت این عادت شریفه بود در همه شهرها که زیاده رکعت میگذاشت که ده رکعت تنه می بود و یک رکعت ترمی بود و در بعضی روایات زیاده رکعت آمده است در بعضی رکعت آمده و تویبش است که در رکعت فجر گفته اند که در رکعت ترمی می بود یعنی اربعه رکعت را چهار رکعت را یک سلام فلا تسأل عن حسنهن طولهن پس پرس ای ابا سلمه از خوبی و درازی آنهارا تو یعنی اربعه فلا تسأل عن حسنهن و طولهن تو یعنی ثلاثاً و این ترمی بعضی آمده رکعت ترمی شد و یک رکعت ترمی بود</p>
	<p>شرح ابی الطیب ان الرواتب افضل فيمكن ان يقال ان المراد بالفریضة الفریضة وما يتبعها من الرواتب لانها مكملات الفرائض فكانها منها وقد يقال التبعيد افضل من حيث زيادة مشقتها على النفس بعدة عن الریاء والرواتب افضل من حيث الاكديفة فی المتابعة والتابعة للفرائض فلا منافاة او يقال صلوة اللیل افضل لاشتمالها على الوتر الذي هو الواجب هذا لا يتوكل على مذهبهنا باب ما جاء فی وصف صلوة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل قول ما كان رسول الله صلی الله علیه وسلم یزید فی غالبها وعادة والافقده عن ابن عباس كما فی البخاری وغيره قال كان صلوة النبی صلی الله علیه وسلم ثلاث عشرة رکعة فلها ما اطاعت على هذه الزيادة فذكرت على حسب ما علمت ولا كذب في ذلك لان المطوب الاخبار بحسب العلم فكانها قالت ما كان یزید فیما اعلم والله اعلم لكن الرواية الآتية تقتضي انها اطاعت على ذلك فالوجه هو الاول قول تو یعنی اربعاً الظاهر ان المراد بالتراخي التراخي الزمان كما يدل عليه قولها انتم قبل ان توتر و يمكن ان يكون المراد التراخي فی الرتبة والمعنى ان الرابع الثانية انزل واحط بالنسبة الى الاولى في الحسن والطول وكذا الثلاثة الاخيرة و ورد عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم يصل في رمضان عشرین رکعة والوتر من الاين ابی شيبه واسناده ضعيف وقد عارضه حدیث عائشة رضي الله عنها هذا وهو في الصحيحين فلا تقوم به الحجة الا ان نقول العمل بالضعيف في فضائل الاعمال جائز وليس في اثبات التليل نفی الكذب كما قلنا في رواية ابن عباس</p>

عارضه الاحوذى

شرح سراج احمد

بعضى تيجر شت ركعت شند و سه ركعت وتر فقالت عائشة فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توترت بركعت عائشة فقلت نعم حتى يفر
 خدا يا خواب ميگني پيش از وتر فقال يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبى پس فرمود آنحضرت اى عائشه بدرستي كه هر دو چشم من
 خواب ميكنند و خواب نميكنند من آنچه خللى لازم مى آيد كه عائشه صديقه پرسيد از سبب و ترنا كردن پيش از خواب و جواب آنحضرت
 در عدم غفلت دل آنحضرت است قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا السخقي بن موسى الانصاري ثنا معن بن
 عيسى ثنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل احدى
 عشرة ركعة بوتر منها بواحدة وتر يسير وازان ركعات بيك ركعت ضم كردن ياد و ركعت فاذا فرغ منها اضطلع على شقه
 الايمن پس چون فارغ ميشد از ان ركعات پانزده مى شپيد بر جانب راست خود حدثنا قتيبة عن مالك عن ابن شهاب نحوه قال
 ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** است از باب سابق حدثنا ابو كريب ناوكيع عن شعبة عن ابى جبرة
 عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة بود آنحضرت كه ميگزارد در شب بيزده ركعت
 قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** است از باب سابق متعلق بوى حدثنا هناد نا ابو الاحوص عن الاعمش
 عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل تسع ركعات بود آنحضرت كه ميگزارد
 در شب نه ركعت و في الباب عن ابى هريرة و در باب هفت نماز آنحضرت در شب حديثى مروى گشته است از ابى هريرة كه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم من الليل فليفتح بركعتين خفيفتين اخبره مسلم واخرجه ابو داود و ابن ماجه و عذ قال قال رسول الله صلى
 عليه وسلم اذا يقظ الرجل امله من الليل فصليا او صلى ركعتين جميعا كتب في الذكركين والذكرات واخرجه احمد و عذ قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول افضل الصلوة بعد المفروضة الصلوة في جوف الليل و زبير بن خالد الجهني اخبره مسلم بطوله و الفضل بن عباس
 قال ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه و رواه سفين الثوري عن الاعمش نحوه هذا حديثنا بك

طريقت بن محمد
 الطيحي عن ابى هريرة
 عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من
 اتى حائضا وامرأة
 في دبرها فقد كفر
 بها نزل على محمد
 ضعيف خفيف
 عن مقسم عن ابن
 عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 في الرجل يقع على
 امراته وهي حائض
 قال يتصدق بنفسه
 دينار عبد الكري
 عن مقسم عن ابن
 عباس عن النبي
 صلى الله عليه وسلم
 قال ان كان دما
 اسمر فدينار ان كان
 دما اصفر فصفت
 دينار اسناده
 لا خفاء بضعف
 هذا الحديث لانه
 قاطرة يوقف على ابن
 عباس قاطرة يند
 وقاطرة يوسل عن
 مقسم عن النبي

شرح ابى الطيب

فلا عارضة واما ما سبق من انه كان يصلي ثنتي ثنتي فحول على وقت آخر فالامران جائزان قاله القسطلاني قوله
 ولا ينام قلبى لايه مرض بنومه عليه السلام ليلة الترميس لان طلوع الفجر متعلق بالعين لا بالقلب **باب** قوله
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة اى احيا ناذ هو ما كان دائما مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في الليل وهو يدل على ان لفظ كان يصلي لا يقتضى الدوام كما قال الجمهور ان كان يفعل لا يدل على الدوام **باب** قوله
 قول يصلي من الليل تسع ركعات لاينا في حديث ما كان يزيد لان ذلك لا يمنع نقصان عن احدى عشرة
 ركعة وانما يمنع الزيادة لكن تقدم ان ذلك بحسب علمها و في البخاري عن مسروق قال سالت عائشة رضيت الله عنها
 عن صلوة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت سبع وتسع و احدى عشرة اى قاطرة كذا و قاطرة كذا و وقع
 ذلك منه في اوقات مختلفة بحسب اتساع الوقت و ضيقه او عذر من مرض او غيره او كبر سنه و في النسائي
 عنها كان يصلي من الليل تسعا فلما اسن صلى سبعا و سياتي ههنا ايضا و قيل حكمة احدى عشرة ركعة في
 التهجيد المناسبة بين و تر النهار و وتر الليل فوتر النهار الظهر والعصر والمغرب احدى عشرة ركعة
 فكان لك و تر الليل و اما الفجر فالحق بفرائض الليل كما ان المغرب الحق بفرائض النهار فليتأمل

تتمت كتابت
 رواة ثقات وان
 اضطررنا ان نشه
 قائلوا اننا راو
 نعت دينار
 او ثنتي دينار و بنا
 لا يفرقوا بين
 كذا قاطرة عليه
 لا اضطررنا لزيادة
 قاطرة

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

صنف گوید حدیث کرده ما را بحدیث گذشته محمود بن غیلان شنیدیم بنی آدم عن سفین عن الاعمش قال ابو عیسی و اکثر ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوة اللیل ثلاث عشرة رکعة مع الوتو کف صنف و اکثر آنچه روایت کرده شد از آنحضرت در حق نماز شب سیزده رکعت اندر همراه و ترواقل ما وصف من صلاته من اللیل تسع رکعات و کتر آنچه در صنف کرده شد از نماز آنحضرت از شب زکعت اند یعنی در قیام شب آنحضرت زیاده بر سیزده و کتر از نه رکعت مروی گشته است حدیثاً قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن زبارة بن ابی اوفی عن سعد بن هشام عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا لم یصل باللیل بود آنحضرت که چون نمی گذارد نماز تسبیح را در شب منعه من ذلك النوم منع میگرد آنحضرت را از گذاردن نماز خوابی او غلبه عیناً شک راوی است یا این عبارت گفته عائشة صدیقه که غلبه میکرد بر آنحضرت هر دو چشم وی بخواب صلی من النهار ثلثی عشر رکعة میگذارد از روز و از ده رکعت را قضای آن از اینجا معلوم گردید که نماز تسبیح بر آنحضرت فرض بوده است که قضای آن میکرد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حدیثنا عباس هو ابن عبد العظیو العنبری ثنا عتاب بن المثنی عن یحیی بن حکیم قال کان نهدار بن اوفی قاضی البصرة کفبت به من حکیم بود زبارة بن اوفی قاضی بصره فكان یوم یفیشیر یس بود زبارة که اما میکرد و نماز میگذارد باقیبیله قشیر فقراً یوما فی صلوة الصبح پس خواند زبارة روزی در نماز فجز این آیت را فاذا انقضى الناقور فذلك یوم مثل یوم غسیر تر جمهر اش اینست پس چون دمیده شود در صورتی نفی نماند پس آن روز رسیدن روز دشوار است خرمیتا بیفتاد مرده و کنت فیمنا حمله الف داسه و بودم من دران کس که برود شتم و از او برویم جیانه او را یوم بخانه وی قال ابو عیسی و سعد بن هشام هو ابن عامر انصاری و هشام بن عامر هو من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم کفبت صنف و سعد که کنیت او ابی اوفی است پس هشام است چنانچه صنف و رساند کثیر ذکر نموده است و هشام پسر عامر انصاری است و هشام بن عامر او زیاران آنحضرت بود **باب** فی نزول الرب تبارک و تعالی الی السماء الدنیا کل لیلة یابست در بیان فرود آمدن رحمت حق تعالی بسوی آسمان دنیا که نزدیک زمین است در هر شبی حدیثنا قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمن الاسکندرانی عن سوسیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال یزال الله تبارک و تعالی الی السماء الدنیا کل لیلة فرود می آید پروردگار تعالی

شرح ابی الطیب

الشافعی فی القدر

قول اقل ما وصف من صلاته كانه بالنظر الى الغالب كما ان احدى عشرة كانت في الغالب بالنسبة الى ثلثة عشر و الا فسیحی السبع بل و نه **قول** اذا الوصل منعه من ذلك النوم جملة منعه بیان اسباب عدم الصلوة **قول** او غلبته عیناً عطف علی منعه ای او منعه مقدمه النوم و هو النعاس او منع النوم عبارته عن منعه عن القیام و هذا عبارته عن المنع بعدد و الله تعالی اعلم **قول** ان نهدار بن اوفی قاضی البصرة لعل الغرض منه بیان حال نهدار بن اوفی بانه كان قاضياً و رجلاً صالحاً استیث ما قرأ الآية الشریفة لربط القیام بل خبر حتی حالت **باب** فی نزول الرب تبارک و تعالی الی السماء الدنیا کل لیلة **قول** یزال الله الی السماء نزوله تعالی من المتشابهات فالتکلیفیه صعب الا ان فیه مذہبین فمذہب جمهور السلف و بعض المتکلمین الایمان بحقیقتها علی ما یلیق به تعالی وان فلا همها المتعارف غیر ملاد و لا تکلیف فی ثاب و یلها صح اعتقاد ثابویه الله سبحانه عن سمات الحدیث و فی الثانی مذہب اکثر المتکلمین و جماعه من السلف انها قول علی ما یلیق بحسب

من السلف

صلى الله عليه وسلم
وقارعة عن عبد الله
ابن عبد الرحمن عن
النبي صلى الله عليه وسلم
وقارعة يروي علي
المشك دينا راو
نصف دنيا وقارعة
يروى علي التفرقة
في ان المرئ اول الله
واخرة مع رواة
جمهوره و ابن اخير غير
معدلين حسب
ما تقر في موضعه
احكامه من مطع
حائضاً فلا شيء عليه
قاله مالك ابو حنيفة
والشورى الشافعي
في الجديد و قال
الشافعي في القدر
يتصدق في اول
الدم بدينا روفي
آخرة بنصف دينار
وقال احمد بن حنبل
هو من بين الذين
ونصف دينار وحكي
عن الحسن البصري
وعطاء الخزاز في
ان فيه كفارة

شرح سراج احمد	عازفة الاحوذی
یعنی رحمت خاص وفضل مخصوص او هر شب آسمانی که فرود تر و پایین ترست از آسمان و نزد محققین نزول صفاتی از صفات آبی مثل باران	فی رمضان قالوا لانه
استوار جز آن از تشابهات که ایمان بدان مایه آورد و از کیفیت آن سکوت باید یعنی تجلی میکند او تعالی باین صفت حین بعضی	وطی لا یجمل فوجب
ثلث اللیل الاول هنگامیکه بگذرد سوم حصه شب اول و در روایت مسلم عبارت حین بقی ثلث اللیل الآخر واقع شده است فبقولنا	فیه کفارة العتق
الملک پس فرماید حق تعالی منم پادشاه من ذالذی یدعونی فاستجیب له کیست آنکس که دعا کند تا قبول کنم دعا های او را من ذالذی	امله و طی رمضان
یسألنی فاعطیه کیست آنکس که درخواست کند و بطلبد از من تا بدیم آنچه میخواهد وی بداند که دعا بخواند من است چنانکه بنده گوید یارب	وهذا ینتقض
و در برابر وی اجابت و قبول است چنانکه پروردگار تعالی گوید لبیک عبدی سوال طلبیدن است در برابر اعطای مطلوب چنانکه در وصف	بالوطی فی الحج و
اسم عظم واقع شده است که چون دعا کرده شود وی اجابت کرده میشود و چون سوال کرده شود داده میشود و گاهی دعا و سوال بجای	یا زنا و اما الحدیث
یکدیگر نیز واقع میشوند من ذالذی یدستغفر فی فاغفر له کیست آنکس که آمرزش خواهد از من پس بیا مرزم او را قایل ایزال کذلک	الذی تعلق به
حتی یضی الفجر پس همیشه همچنان فرماید حق تعالی در تمام شب تا آنکه روشن گردد و صحیح و فی الباب عن علی بن ابی طالب اخرج عبد یحیی	الشافعی فی القدر
عن عیسی بن سعید الله عن ابیه عن جده عن علی رضی الله عنه و ابی سعید انخدری و رفاعة الجعفی و جبیر بن مطعم اخرج الترمذی	واحمد فضعیف
و احمد و ابن سعید و ابی الدرعد اخرج ابن جریر و ابن ابی حاتم و الطبرانی و ابن مردویه و عثمان بن ابی العاص اخرج الطبرانی و	كما قد مناه و اخرج
اخرج البیهقی عن ابن عباس و احمد و الترمذی و ابی یعلی فی سننه و ابن حبان و الدریانی و الضیاری عن ابی ذر قال ابو عیسی حدثت	وجوب الاستغفار
ابن هريرة حدثت حسن صحیح و قدر وی هذا الحدیث من اوجه كثيرة عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه و سلم انه قال	خاصة لان من تکب
و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از بسیار طرق از ابی هریره از آنحضرت که فرمود چنانکه مسلم و ترمذی و دیگران اهل حدیث اخرج	فیما لو ترد فی ذلک
کرده اند از وی بآنکه تبارک و تعالی حین بقی ثلث اللیل الاخر هنگامیکه باقی ماند یک ثلث آخر شب و هذا صحیح الایات	کفارة ولا هو فی
مصنف گوید و این صحیح روایات است از روایت حین بقی ثلث اللیل باب ما جاء فی القراءة باللیل باب است در بیان آنچه	معنی ما ورد فیه
آمده است در خواندن در شب حدیثنا محمود بن غیلان ثنا یحیی بن اسحق ثنا حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن عبد الله	باب
ابن سراج الانصاری ابو خالد المدنی ساکن بصره ثمة ان ثالثة بود عن ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه و سلم قال	دم الحیض یصیب
لا ینبکون دت بک و انت تقر و انت تخفض من صوتک فرمود آنحضرت را ابی بکر صدیق را گدازتم بتو در وقت	الثوب فاطمة بنت
شب در خالیکه تومی خواندی و تو پست میکردی آواز خود را فقال فی اسمعت من مناجیت پس گفت ابوبکر	المنذر عن اسماء
در سینه من می شنوا نم کسی را که مناجات میکرد او را دراز می گفتم با وی قال ارفع قليلا فرمود آنحضرت	بنت ابی بکر ان امرأة
شرح ابی الطیب	سالت النبی صلی الله
مواظفها فبقال فیما نحن فیها یازل امره لبعض ملکاته او رحمة او ملکته و المراد بیزوله الی السماء الذی یاد نور رحمة و	علیه سلو عن الثوب
من یدل لطفه و قد بهما من اهل الارض ای بقرب رحمة و مغفرت و عطا یا و نعمة من اهل الارض و حبیب دعوتهم و یقبل	یصیبه الدم من
معدنهم بجا هو طریق الملوک الکرام اذ انزلوا بقرب قوم محتاجین ینعمون علیهم و یزیلون کریمهم و یلطفون بهم و یخففون	الحیضة فقال حنیة
علیهم فی امورهم قول تبارک و تعالی ای که خدایه و رحمت و آثار جماله و تعالی عن صفات المخلوقات من الطلوع و	ثواب صیه بالماء ثم
النزول و ارفع عن سمات الخدوش و هما جملتان مدترضتان بین الفعل و ظرفه التنبیه علی التزیه املا یتوسط	و ینبیه و صلی فیه
المراد بالاسناد ما هو حقیقته باب ما جاء فی القراءة باللیل قول فقال فی اسمعت من مناجیت ای که تنبیه باسراج	صحیح حسن استناد

اسماء و الحیة
ثابت بن ابی
البنانی یحیی
الموسوی و
ذکران غفطان
ابو عبد البصری
نقض ما یروون
الروایات
سنة یصح
و غیرین و
تصحیح

شرح سراج احمد

عارضة الاحادیث

آواز خود را بردار آنک و قال لهم هرت بلك انت تقرأ وانت ترفع صوتك و فرمود برای عمر بن الخطاب که شتم بتودر جا میگه تو
 میخواندی و تو برمی داشتی آواز خود را سبب برداشتن آواز تو چیست فقال انی اوقظ الوستان پس گفت عمر یا رسول الله صدیقه
 من بیدار میکنم خواب کنندگان را و خافلان را که در وقت عبادت بیدار نمی شوند و بخوابند که بیدار باشم و لیکن گران خواب باشم
 نمیگذرد که بیدار شوند و طرد الشیطان و میرانم شیطان را تا بشنیدن قرآن بگریزد و اگر دانه و سوسن نگرود و خود شیطان از
 سایه عمر میگردد و چون قرآن بشنود گرد آن مکان نگرود و هر یکی ازین دو بزرگ نیت خود را بیان کرد و هر دو صحیح است اما آنکه
 میگویند در جا میگه کسی در خواب باشد ذکر بلند نباید گفت و قرآن بلند نباید خواند پس قول عمر و قظ الوستان چه باشد قال اخفض
 قليلا فرمود آنحضرت بپست کن آواز خود را آنکه قدری این هدایت است بطریق وسط و اعتدال و تصوت است بجزیر و ایشان
 بران بودند چنانکه عادت مرشدانست و تصرفات ایشانست و فی الباب عن عائشة أخرجه المصنف و ام هانی و انس بن
 مالك أخرجه الدیلمی بلفظ اذا قلت من اللیل تصلی فارفع صوتك قليلا تفرغ الشیطان و توقظ البحران و ترضی الرحمن و ام سلمة و ابن
 عباس أخرجه ابوداود بلفظ كانت قراءة النبی صلی الله علیه و سلم علی قدر ما یسمع من فی حجره و هو فی البیت حدثنا قتیبة ثنا اللیث
 عن معوية بن صالح عن عبد الله بن ابی قیس قال سألت عائشة کیف كانت قراءة النبی صلی الله علیه و سلم و اللیل
 گفت عبد الله بن ابی قیس پرسیدم عائشه صدیق را که بطور بود و قرأت آنحضرت در وقت شب فقالت كل ذلك قد
 كان یفعل پس گفت عائشه هم را بود آنحضرت که میکرد و بجا اسم بالقراءة تا در میان سحر و گاه پوشیده میکرد و قرأت را و گاه باوازه بلند
 میخواند قرأت را فقلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة گفت عبد الله پس گفت من شناستم مرخصی را که گروانیده است
 در امر دین قرآنی را و تنگ نگردانیده قال ابو عیسی هذا حدیث صحیح غریب قال ابو عیسی حدیث ابن قتادة حدیث
 غریب و انما اسندة یحیی بن اسحق عن حماد بن سلمة و جزاین نیست که سند گروانیده این حدیث را
 یحیی بن اسحق از حماد بن سلمه و اکثر الناس انما و اهدنا الحدیث عن ثابت عن عبد الله بن ربیع مرسل و اکثر
 مردم روایت کرده اند این حدیث را از ثابت از عبد الله بن ربیع بطریق ارسال حدیث ابوی که محمد بن
 نافع البصری نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمعيل بن مسعود العبدی عن ابی المتوکل الناجی
 عن عائشة قالت قام النبی صلی الله علیه و سلم بآیة من القرآن لیلة باسناد و حضرت بخواندن یک آیتی از قرآن

شرح ابی الطیب

کیفیه انزالها فاما

من قصدت اسماها فلا حاجة لی الرفع انزید ما یتعلق بمقصودی لانی انما سمی ربی و هو سامع لكل ما یناجی به قوله
 انی اوقظ الوستان ای انبأ النائم الذی ینس مستغرق فی نوم و اطرد ای ابعد الشیطان ای و سوسسته بالفنلة عمر
 ذک الله فامرهما صلی الله علیه و سلم بالامر الوسط ینتفع بالرفع القلیل سامع و یتعظم متد و ینخفض القلیل ینتفع
 و لا یتشوش مصل او ناکد و سر و انما اسناد به صلی الله علیه و سلم الاعتدال فی امرها قوله كل ذلك
 قد کان ینهل المشار الیه الکیفیه المفهومة من الاستفهام بک کیف ای کل ما یتعلق بالقراءة
 من کیفیه السور الجهر کان یفعل قوله بآیة من القرآن و هی ان تعذبهم فانهم عبادک الایة
 أخرجه النسائی و ابن ماجه عن ابی ذر رضی الله عنه قال قام رسول الله صلی الله علیه و سلم حتی اصبح بآیة و الایة

تصدینوا فوفوان
 احد ما کل حیوان
 بعد موته الا الابد
 و الاصل فیه قوله
 حرمت علیکم البیتة
 و فی استثناء الابد
 قوله ان ما و من الا یحضر

القیمة
 من الکلام علیه
 غریبه تحتها تحکمه
 وقد تقدم و نقص
 تفرکه و قال ملک
 التقویس بالایهام
 مثل القوس فقعه
 قد تکلمنا فی النجاسة
 ببعض ما حضر فی
 باب المبول و لیس
 المستأنا الآن
 یفائدة القول فیهما
 السرد فان نعظفت
 علیها عنان البیان
 فنقول القول فی
 النجاسة یعنی علی
 اربعة اصحاب حدیث
 تعینها و الثانی
 تحقیقها و الثالث
 حکمها فی النجاسه و الرابع
 کیفیه انزالها فاما

شرح السراج احمد	عارضة الاحمدي
<p>دريك شي يعني تام شب انحضرت يك آيت را خواند و كرا ان سيفرود قال ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه</p>	<p>والتالي اجزا امحيوتا</p>
<p>الوجه قلت مصنف اين حديث غريب است باين طريق يعني راوي وي چون يك يودان را غريب گويند باب ماجاء</p>	<p>المنفصلة عن حال</p>
<p>في فضل صلوة التطوع في البيت باب ست در بيان آنچه آمده است در فضيلت نماز نفل گذاردن در خانه حد ثنا محمد بن</p>	<p>حياته وهي على ثلثة</p>
<p>يشار ثنا محمد بن جعفر ثنا عبد الله بن سعيد بن ابى هند الفزارى اولاهم ابو بكر المدي صدوق بود و رواه اهم از سادسه است</p>	<p>اقسام الاول اجزاء</p>
<p>در ست بضع واربعين ومائة وفات كرد عن سألوا ابن المنصور بن ابى امية مولى عمر بن عبد الله التيمي المدني ثقة ثبت بود و ارسال كند</p>	<p>الادوية كلها نجسة</p>
<p>از فاسد بود در ست و تسع و عشرين ومائة وفات كرد عن يسر بن سعيد المدني العابد مولى ابن ابي عمير ثقة جليل از ثانيا بود در ست</p>	<p>الا اللعق والعرق</p>
<p>مائة وفات كرد عن يزيد بن ثابت عن النبی صلی الله علیه و سلم قال افضل صلواتك في بيوتكم الا المكتوبة بهتمين نماز ثنا</p>	<p>والصاقي والخطاط</p>
<p>در خانه شماس مگر نماز فرضيه که در مسجد بگذارد و در خانه نگذارد و في الباب عن عمر بن الخطاب و جابر بن عبد الله والنس</p>	<p>ويروي عن النخعي</p>
<p>ابن مالك بن خزيمة الدار قطني في الافراد بلفظ صلوا ايها الناس في بيوتكم ولا تتركوا المنوافل فيما رواه ابى سعيد اخمدي و ابى هريرة الدوسي و ابن عمر</p>	<p>استثناء الرقيق و</p>
<p>اخرج ابن عساکر وعائشة و عبد الله بن سعد و يزيد بن خالد الخفي اخرجيه مسلم و اخرج البيهقي عن كعب بن عجرة يا ايها الناس نما</p>	<p>حكومتها شمسه و لا شك</p>
<p>هي الصلوة في البيت و اخرج ابن عساکر عن عبد الله بن سعد قال سألت رسول الله صلي الله عليه وسلم عن الصلوة في بيتي و الصلوة في</p>	<p>في طهارته ذلك كله</p>
<p>المسجد فقال نرى ما اقرب بيتي من المسجد و لان اصلي في بيتي احب الي من ان اصلي في المسجد لان تكون صلوة مكتوبة قال ابو عيسى</p>	<p>في الشريعة لظهورها</p>
<p>حديث يزيد بن ثابت عن شمس و قد اختلفوا في رواية هذا الحديث فرواه موسى بن عقبة و ابواهيدي و ابى المنصور فرواه</p>	<p>الاحاديث فيه و</p>
<p>او وقفه بعضهم پس و آيت کرده ان حديث را موسى بن عقبة و ابى سعيد بن ابى المنصور فرواه و و توفت و آيت کرده ان حديث را بعضي علماء رواه</p>	<p>الأ ثمانية و اما الثاني</p>
<p>ملك عن ابى المنصور لو يفهه و روايت کرده ان حديث الامام مالك از ابى المنصور مروى کرده ان حديث را و الحديث المرفوع صحيح</p>	<p>فواجزاء ما يוכל</p>
<p>مصنف گويد و حديث مرفوع صحيح است از حديث غير مرفوع حد ثنا سمع بن منصور فاعلمنا ان الله بن غير عن عمر بن نافع</p>	<p>لحمه و هي كما اجزاء</p>
<p>عن ابن عمر عن النبي صلي الله عليه و سلم قال صلواتك في بيوتك و لا تتخذوها قبورا كذا رواه ابى هريرة عن ابن عمر و غيرها من حديثهم</p>	<p>الادوية اذا قلنا به</p>
<p>گورا ز اين حديث مستفاد گشت که در خانه نوافل گذاردن افضل است و حمل نگذارد نماز ما قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح بعضي</p>	<p>و الثالث ما يוכל</p>
<p>احاديث متعلق باب قيام و نوافل ليل ايل و مينمايد اخرج ابن عساکر عن جابر بن صلي ركتين في فلاة لا يراه الا الله تعالى و الملائكة كتب له اراءة</p>	<p>لحمه و هي كلها طاهرة</p>
<p>من النار اخرج ابى داود و عن يزيد بن ثابت ابن عساکر عن ابن عمر صلوة اسكم في بيوتهم افضل من صلوة في مسجدي هذا المكتوبه و اخرج ابو الشيخ عن</p>	<p>الا الاعضاء يعني</p>
<p>ابن عمر بن صلي ركتين في السر و قد عده اسم النفاق و اخرج ابو الشيخ عن مصيب صلوة التطوع حيث لا يراه من الناس احد مثل خمسة و عشرين</p>	<p>اذا قطعت منها وهي</p>
<p>صلوة حيث يراه الناس ابواب الوتر باب ست در بيان آنچه آمده است</p>	<p>حياة و اما تحقيقها</p>
<p>در فضيلت و ترحد ثنا قتيبة ثنا الليث بن سعد عن يزيد بن ابى حبيب عن عبد الله</p>	<p>قلبيت بعين</p>
<p>شرح ابى الطيب</p>	<p>مشاهدة و انما</p>
<p>ان تعذب بهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم انتهى باب ماجاء في فضل صلوة التطوع في البيت</p>	<p>هي حكومت شرعي عبود</p>
<p>قول ولا تتخذوها قبورا اي لا تجعلوها خالية عن ذكر الله تعالى كالقبور الاموات و لا تكونوا انتم فيها كالاموات في القبور</p>	<p>له با ممتناع الصلوة</p>
<p>من حيث لا تدركون الله تعالى فتصير البيوت كالقبور لكونها جامع بينهما عدم الذكر ابواب الوتر</p>	<p>بها و ان تتبع له او غير</p>
<p>باب ماجاء في فضل الوتر قوله عبد الله بن راشد الزوفي بالواي ثولوا و الساكنة ثول الفاعكذا في التقريب</p>	<p>شكلك من احكامها</p>

بال
عبد الله بن راشد
في معنى السراج المحمدي
خ و غيره في قوله و ان
ان يروي عن النخعي
و تروى في قوله و ان
بها و ان تتبع له او غير
شكلك من احكامها
نحو قوله
ان تعذب بهم فانهم عبادك
و ان تغفر لهم فانك انت
العزيز الحكيم انتهى
باب ماجاء في فضل
صلوة التطوع في البيت
قول ولا تتخذوها
قبورا اي لا تجعلوها
خالية عن ذكر الله
تعالى كالقبور الاموات
و لا تكونوا انتم فيها
كالاموات في القبور
من حيث لا تدركون
الله تعالى فتصير
البيوت كالقبور
لكونها جامع بينهما
عدم الذكر ابواب
الوتر
باب ماجاء في فضل
الوتر قوله عبد
الله بن راشد الزوفي
بالواي ثولوا و
الساكنة ثول الفاع
كذا في التقريب

شرح سراج احمد

حارثه الاحمدي

ابن راشد الزوفي يفتح زاء وسكون واو بعد ان فارست ابو الضحاك المصري البصري ستموز سا وسو وعن عبد الله بن ابي مرة
 الزوفي يفتح زاء وسكون واو يفتح فاست صدوق ابنه الثالث بود در تقريب مست عبد الله بن مرة واو ابن مرة واو ابن مرة ابي مرة ابي مرة ابي مرة
 ان في رواية انقطعا عن خارجه بن حذافة بن غانم القرشي العمري صحابي كل من فز من قريش بود گفته ميشود و شمار كره ميشود مقابل هزار سوار و
 ابن العاص يگ بار از امير المؤمنين عمر سه هزار كك طلبيد سر كس با فرستاد خارجه بن حذافة وزير بن الحوام وسقدا بن اسود را و اول
 خارجه القضاء العمري بن العاص و عداوه في اهل مصر و هو الذي قتل عمر بن بكر الخارجي فلما انه عمر بن العاص ليلته مشتمل على رضى الله عنه
 الخارجي هو احد الثمانية الذين اتفقوا على قتل علي وموتيه وعمر و دو توجر كل واحد منهم الى واحد من الثمانية فقتلوا الله عز وجل في نفسهم
 انه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدريتيك شان اينست كه تحقيق بيرون آمد بيري با تو غير خدا فقال ان الله اهداكم
 بصلاة يدريتيك خدا مكرده است شمار اينجاست يعني زياده مكرده است بر نماز پنجگانه نمازي ديگر را و اولاد بر سر ستادن كي را بر
 ديگرى براى تقويت و تأكيد و در روايتي زادم آمده است هي خيد كو من حرم النعوا پنجين نمازي كه بهتر است براى شمار زهارا باها
 سرخ مراد شتران سرخ اندك اعز و النفس اموات است نزد عرب يعني بهتر است از متاع دنيا و زينت آن كه محبوب است نزد شما و حرم
 حا و سكون ميم جمع اسم و بضم ميم جمع حمارت الوتر ان نماز كه ام است و ترمي است جعله الله لك فيما بين صلوة العشاء الى ان
 يطلع الفجر كروا نيده و مشروع ساخته است آنرا خدای تعالی برای شمار در وقتيكه ميان نماز عشاء است تا آنكه طلوع كند فجر است لال كره
 حنفية اين حديث بر وجوب ترو في الباب عن ابي هريرة اخبرني الطبراني في الاوسط يلقظ من لم يوتر فلا صلوة له و عبد الله
 ابن عمر و زيدة اخبرني احمد و ابو داود و الحاكم بلفظ الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا و ابي بصير صاحب النبي صلى الله
 عليه وسلم و ابي بصير كه صحابي بود قال ابو عيسى حديث خارجه بن حذافة حديث غريب لا يعرفه الا من تحدا
 يزيد بن ابي حبيب مصنف كويد حديث خارجه را نمي شناسم كه مروى شده باشد بغير طريق يزيد بن ابي حبيب
 وقد وهو بعض الحديثين في هذا الحديث و تحقيق و هم كرهه اند بعضي محدثان درين حديث فقال
 عبد الله بن راشد الزرقى وهو وهو ليس كفت بعضي محدثين عبد الله بن راشد الزرقى را بجاي عميد بن

شرح ابى الطيب

الاعرابى صبوا عليه

قول الله امدا كوامى جعلها زيادة لكون في اعمال كوه من مدايش و امدا اى زادة و الاملا هو اتباع ان اول
 تقوية له و تكليد الاصل في الزيدان يكون من جنس الزيدان في مقتضاه ان يكون الوتر واجبا و قال بعضهم اى فخر عليك
 الفرائض ليوم كوهها و لو كتبت به فشرح الوتر يزيد كوا احسانا على احسان فكانه يقول الجندية في الاحسان قول الله
 من جمل النعمان و كوا وسكون الميم جمع الاحسان خيرا و كوا من التصديق بها و من اقتضاها و العمل الايل فهو من قبيل مساواة الصفة
 الى الموصوف و انما قال ذلك ترغيبا للعرب فيها لان حرم النعوا عن الاموال عند هو فكانت كتابية عن انها خير من الدنيا
 كلها لانها خيرة الاخرة التي هي خيرا و البقى قبيل التشبيه للتقريب الى الافهام و الاقدار سوط من الاخرة خيرا
 من الدنيا و ما فيها قول الوتر باجر يبدل من صلوة بدل المعرفة من الذكر و بالوضع خبر محمد و ف

قوت المقددى

التطهير و وجوب

الزوق يفتح الزاى و سكون الواو و فاء مد كواى زادم

وذلك متفق عليه
 يدل على ان نوسا
 لو سقطت عليه
 نقطة حول ثوب جفنته
 النحر و التمثيل الحارة
 لعلم ان زوال الصبغ
 و الحكة و التنجيس
 باق يدل على انها
 ليست بصبغ اما
 كيفية ان التماثلان
 النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اذا استيقظ احدكم
 من نومه فلا يجلس
 يدا في الاناء حتى
 يغسلها فان احدكم
 لا يدركه اى اين بافت
 يدا و قال صلى الله
 عليه وسلم في بول
 الاعرابى صبوا عليه
 ذموا من ماء فتيين
 العلى ان الشرق
 بين و سرود الماء
 على النجاسة و هو
 النجاسة على الماء
 ظاهر ذلك الى ايراد
 الماء على النجاسة
 للتطهير و وجوب
 الاحتراز من ورود

شرح سراج احمد	عارضه الاحوذی
<p>راشد الزونی و آن وهم است و تصحیح نمود حدیث خارجی را حکم و اخرج آن کرده احمد و دارقطنی و طبرانی و ابن عدی در ترجمه عبد الله این مره و نقل کرده شد از بخاری که معروف نیست سماع بعضی از بعضی و غلط کرده این جوزی که تصحیف این حدیث کرده بعد از آنکه ابن راشد نقلی از دارقطنی زیر آن تصحیف کرده است و دارقطنی عبد الله بن راشد بصیری را و اما ابن عبد الله پس مصری زونی است چنانکه تصریح کرده است بنسبت وی نسائی و کنی باب ما جاء ان الوتر ليس بجمعة باب است در بیان آنچه آمده است که</p>	<p>النجاسة على الماء فاذا ثبت هذا فلا يغسلوا ما ان تكون النجاسة عينية او حكمية فان كانت حكمية كفي و ورود الماء على المحل و ان كانت عينية</p>
شرح ابی الطیب	
<p>باب ما جاء ان الوتر ليس بجمعة قول الوتر ليس بجمعة كصلواتكم المكتوبة ليس فيه نفى الجموع المطلق بل نفى الجموع الخاصة وهو حكمية المكتوبة فيفيد انه واجب لو كان سنة لما افاد هذا التشبيه على هذا الوجه فائدة معتد بها والله اعلم و يؤيد ما رواه ابو داود عن بريدة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الوتر حق فمن لو يوتر فليس مننا الوتر حق فمن لو يوتر فليس مننا الوتر فليس مننا لهذا تأكيد اكد يفيد ان ما رزنا على الرواتب قوله ان الله وتر يحب الوتر بكسر الواو و يفتح قال تعال و الوتر قال الطيبي الوتر واحد في ذاته لا يقبل الانقسام و احد في صفاته فلا تشبه له ولا مثل له و واحد في افعاله فلا يشربك له ولا معين و قوله يحب الوتر اي يشيب عليه و يقبل من عاصمه قال القاضي كل ما يناسب الشيء ادنى مناسبة كان احب اليه حاله لو يكن له تلك المناسبة انتهى ولا شك ان اطاعة العبد لولاها يناسب و لا فلا ذلك احب و انا به عليه قوله فاوتروا اي صلوا الوتر سواء كان ذلك ركعات او خمسا او سبعا او تسعا او احدي عشرة او واحدة على اختلاف فيه فهو امر ظاهره الوجوب قال بعض الفضلاء فان قلت هو امر يفيد الوجوب فكيف جعله بيانا للسنة المراد به الاستئذان المقابل للوجوب قلت لان قوله فاوتروا مرتب على قوله ان الله وتر يحب الوتر وهذا لا يقتضي وجوب الوتر بل غاية ما يقتضيه الوجدان فالامر بصحة الية بقرينة ترتيبه على ما قبله فلذلك جعل هذا القول دليلا على الاستئذان بيانا لقوله سن والله تعالى اعلم انتهى قلت يمكن ان يجاب عنه بان السؤال من الاحمل غير وارد لان معنى قوله سن شرع و سياق في كتاب الزكوة سن في ما سقت السماء والعيون او كان عتريا العشور و قد فسر هذا لقائل هناك بقوله اي شرع و لا دليل على انه المراد به الاستئذان المقابل للوجوب كيف قد كان في حقه صلى الله عليه وسلم و اجابوا و اما المحبة فلا يقتضي انه لا يكون واجبا لان المحبوب هو المناسب كما نقانا عن القاضي انفا و الواجب مناسب اي مناسب فيصير ان يكون الامر للوجوب و يكون بيانا للسنة و لا تكون المحبة قرينة صافية الامر عن معناه الاحمل والله اعلم قوله يا اهل القرآن المراد به المؤمنون لانهم ما مومنون بتصديقه سواء قرأوا او لم يقرؤا و انهم الاكل من المؤمنين من قرأ و حفظ و عمل و قول قيام تلاوته و لم يأت حد ولا احكامه قال الطيبي ان تخصيص اهل القرآن في مقام القرآنية لاجل ان القرآن ما انزل لا للتقرير بل للتوحيد قال الوتر يشق لان من شأنهم ان يكونوا في تباعه من ذات الله تعالى و ايشاء به</p>	<p>لو يكن بد من انزاله عينها و اما الذي تزال به فوكل ما يتوضأ به كذلك قال جمهور الفقهاء الا ابو حنيفة و ابو يوسف فانهما قالا لا يجوز انزالتها بكل مانع ظاهر منق و بناء المسألة على ان النجاسة عين او حكمية وقد تقدم بيانها فنقول مانع لا يرفع حكم الحد فلا يرفع حكم الحجر كاللبن و الماء النجس و هذا بيان المسألة طولية لها من غيرها من امور الا ان النجاسة تستعمل في قوم لا غير</p>

شرح سراج احمد

خاصه الاحوذی

العوت بتون الب	وتر بضم بک رکعت یا دو تا سه رکعت بدان شود ای اهل قرآن یعنی ای کسانی که ایمان آورده اید بقرآن و تصدیق کرده اید بدان و متولی حفظ و تلاوت او نید تنبیه است بر ملازمت قیام بیل تلاوت قرآن و این چنانچه امر فرمود حق سبحانه و تعالی خود و قرآن نیز تیر تیرا بدان که در ترکیب او و فتح آن عدم فرود را گویند و اطلاق کرده میشود بر حق سبحانه یعنی فرد ذات خود که قبول نمی کند تقسام را در صفات بمعنی مثل و مانند و در افعال بمعنی آنکه شریک معین ندارد پس در وی سبحانه بمعنی وتریت است بمعنی فردیت
النظا هر مجوز انزاله	باین مناسبت و دست میدارد و تر را توایب میدهند بران اگر از قبیل افعال باشد و آنحضرت رعایت میکرد و آن زوقی الباب عن ابن عمر خیر احمد بلفظ ان الله تبارک تعالی زادکم صلوة فجاظوا علیها و هی الوتر و اخرج الشیخان ابو داود و عنه بلفظ اجملوا آخر ملاکم البلیل و ترا و ابن مسعود اخره بود و بلفظ او ترا و یا اهل القرآن ان الله وترت بحب الوتر فقال اعرابی ما تقول ای رسول الله ال لست لک الا صحابک و ابن عباس اخره صحابکم بلفظ ثلاثین علی فرقیه و بین کم تطوع الوتر و رکعتا الضحی قال ابو عیسی
النیکاسة بالتراب	در حدیث حسن و روی سفین الثوری و غیره عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمره عن علی قال قال گفت فی رضی فرمود آنحضرت باین عبارت و الفاظ الوتر لیس یحکم کلباً فی الصلوة المكتوبة و لکن سنة سنه رسول الله صلی الله علیه و آله
الحديث س رواه	این حدیث ظاهر است حدیثنا عندنا بنده شاعبد الرحمن بن محمد عن سعد بن عبد الله بن ابی اسحق عن ابی اسحق بن خدیجه ان یأکون عیاش یعنی این حدیث بسیار طرق از علی رضی عنده منقول گشته است باب ما جاء فی کراهة النوم قبل الوتر است در بیان آنچه آمده است در ذکر است خواب پیش از گذاردن و تر حدیثنا ابو کریم بنانکه ابان بن زینب عن ابی اسحاق عن عیسی بن ابی عزة الکوفی مولى لى شخصی مدوق از ساد سرد و عن الشعبي عن ابی ثور الانزدی عن ابی هريرة قال مر فی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان او تر قبل
الاولى عن ابی سعید	افانم و در روایت بخاری و مسلم و صفانی غلیلی بثلاث ان او تر قبل ان انام و درست و این امر خاص در حق ابی هریره بود و الا لیس که گذاردن و تر در آخر شب مستحب است و مطابقت حدیث بترجمه الباب که اگر است خواب پیش از وتر است از جهت است که آنحضرت ابی هریره را امر فرمود تا و تر را پیش از خواب بگذارد و این امر آنحضرت را ابی هریره را استجابی بود و مخالفت از آنجا است است مستحب است که در این خاص مرانی هریره را بودند و دیگران را اگر است هم در حق ابی هریره بودی اگر و تر را پیش از خواب
عن ابیه عن ابی هريرة	مزاردی و سبب امر آنحضرت مرانی هریره را آن بود که وی مشغول می بود شب اول بحفظ احادیث رسول الله صلی الله علیه وسلم و استحضار محفوظات خود که بیشتر از صحابه دیگر داشت و اکثر شب بروی میگذاشت که بخواب میرفت که قیام آخر شب آن غصه بود ازین حدیث مستنبط گردد که طالب علم که اشتغال بعلم دین دارد و اول شب اشتغال بعلم دینی نماید در حق او این اشتغال افضل باشد از قیام آخر شب قال عیسی بن ابی سنانة گفت عیسی بن ابی عزة که مولى شعبی است
ابن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا	كان الشعی بوتر اول اللیل ثم ینام و بود شعبی که و تر میگذازد در اول شب بهتر خواب میکند و وفی الباب عن نذر قال ابو عیسی حدیثنا ابو هريرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه و ابو ثور الانزدی اسمه حبیب بن
ابن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا	من ابی ملیحکة و قد اختار قوم من اهل الصلوة من اهل بیت النبی صلی الله علیه وسلم
ابن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا	من بعد هم ان لا ینام الوحیل حتی بیوت و تحقیق اختیار کرده که روی از اهل علم از صحابه و تابعین امین که
ابن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا	واب نزود آدمی تا آنکه بگذارد و تر او را و روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ان قال من خشی
ابن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا	نکون لا ینتیقظ من آخر اللیل فلیوتر من اوله و روایت کرده شده است از آنحضرت

الترجمه
 این حدیث ظاهر است حدیثنا عندنا بنده شاعبد الرحمن بن محمد عن سعد بن عبد الله بن ابی اسحق عن ابی اسحق بن خدیجه ان یأکون عیاش یعنی این حدیث بسیار طرق از علی رضی عنده منقول گشته است
 در بیان آنچه آمده است در ذکر است خواب پیش از گذاردن و تر حدیثنا ابو کریم بنانکه ابان بن زینب عن ابی اسحاق عن عیسی بن ابی عزة الکوفی مولى لى شخصی مدوق از ساد سرد و عن الشعبي عن ابی ثور الانزدی عن ابی هريرة قال مر فی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان او تر قبل
 افانم و در روایت بخاری و مسلم و صفانی غلیلی بثلاث ان او تر قبل ان انام و درست و این امر خاص در حق ابی هریره بود و الا لیس که گذاردن و تر در آخر شب مستحب است و مطابقت حدیث بترجمه الباب که اگر است خواب پیش از وتر است از جهت است که آنحضرت ابی هریره را امر فرمود تا و تر را پیش از خواب بگذارد و این امر آنحضرت را ابی هریره را استجابی بود و مخالفت از آنجا است است مستحب است که در این خاص مرانی هریره را بودند و دیگران را اگر است هم در حق ابی هریره بودی اگر و تر را پیش از خواب

شرح صحیح احمد	عارضة الاحوذی
که فرمود هر که بترسد از شما اینکه بیدار بخوابد گشت از آخر شب پس بیدار کند از اول شب و من طمع منتهی ان یقوم من آخر اللیل فلیتوب	و اما الاعتبار فی
من آخر اللیل و هر که امید دارد و یکی از شما اینکه با ستم و بیدار خواهد گشت از آخر شب پس بیدار کند از آخر شب فان قراءه القرآن فی آخر اللیل محضه و پس بدستیکه خواندن قرآن در آخر شب حاضر کرده شده است یعنی ملائکه در وی حاضر میشوند بر رحمت و همی افضل و وتر	غسلها ازاله العین
در آخر شب فاضل است از وتر در اول شب خیر مسلم عن جابر حدثننا بذلك هناد قال ثنا ابو معویة عن الاعمش عن ابی سفین	وفی حکمها اصابة
عن جابر عن النبی صلی الله علیه و سلم باب ما جاء فی الوتر من اول اللیل و اخره باب است در بیان آنچه آمده است گذاردن	الماء المحل قال
و تراز اول شب و آخر شب حدثننا احمد بن منیع ثنا ابو بکر بن عیاش ثنا ابو حصین یفصح حامی مکره و کسر صاد ممله عن یحیی بن دثاب	الشافعی یستحب
بکسر و ال ممله عن مسروق انه سأل عائشة عن و تر النبی صلی الله علیه و سلم بدستیکه سرورق پرسید عائشه صدیقه را از گذاردن	ثلث غسلات یحسب
و ترا آنحضرت فقالت من کل اللیل پس گفت عائشه تمام شب گذارده قدا و تراوله و اوسطه و آخره و تحقیق و ترا گذارده آنحضرت	القائم من النوم
در اول شب و در میان شب و در آخر شب فانه فی و تره حین ماتت فی وجهه السحر پس منتهی گشت و ثابت و مقرر شد و تروی در	المتقدم فاذا کان
آخر عمر در وقت سحر و آخر شب قال ابو عیسی ابو حصین اسمه عثمان بن عاصم الاستی و فی الباب عن علی الخیر السبقی و	الشک فی النجاسة
جابر بن عبد الله خیر مسلم و الترمذی و ابن ماجه و ابی مسعود الانصاری و ابی قتاده قال ابو عیسی حدیث عائشه حدیث	یحسب الثلث تحقیق
حسن صحیح و هو الذی اختاراه بعض اهل العلم الوتر من آخر اللیل باب ما جاء فی الوتر بسبع باب است در بیان آنچه آمده است	اولی لنا عند اجوبه
در گذاردن و تره هفت رکعت حدثننا هناد ثنا ابو معویة عن الاعمش عن عمر بن مرة عن یحیی بن الجراح عن ام سلمه	متها الان جواب
فالتی کان النبی صلی الله علیه و سلم یوتر بثلث عشره بود آنحضرت که و تر میکرد و بسیزده رکعت فلما کبر و وضعف او تر بسبع	احدهما ان هذا
پس هرگاه که بکلان سال رسید و ضعف بروی غالب آمد و تر میکرد و هفت رکعت این حدیث صحیح است در آنکه و تر سه رکعت	غسل نجاسة
بود یعنی چون سیزده میگذا رده رکعت چهارم بود و پس از کلانی که هفت میگذا رده چهار رکعت چهارم بود و سه رکعت و تر	لاعبادة و الثاني
و فی الباب عن عائشه قال ابو عیسی حدیث ام سلمه حدیث حسن و قدری عن النبی صلی الله علیه و سلم الوتر	ان الثلث لو یذکرها
بثلث عشره و احدی عشره و تسع و سبع و خمس و ثلث و واحدة و تحقیق روایت کرده شده از آنحضرت که و تر سیزده رکعت	الانها الغاسلة
شرح ابی الطیب	فی العادة لان اول
باب ما جاء فی کراهیه النوم قبل الوتر قول فان قراءه القرآن فی آخر اللیل محضه و رة ای تحضرها ملائکه الرحمة	تذلیها و الثلثة
او محضها القلب و یتدبر فی معانی القرآن و یتغطیه او محضها ملائکه اللیل و النهار یزول طوقه و یصعد طوقه	تحقق الازالة و
فهو آخر دیوان اللیل اول یوان الهم اکرهینی الصلوة مشتملة علی القراءه و قراءه آخر اللیل محضه و فصله آخر اللیل محضه	ترفع الشکة و وقتها
فلا یتبغی تکرها و هو المطلوب فی صحیح مسلم و من طمع ان یقوم آخره فلیتوب تر آخر اللیل فان صلوة آخر اللیل مشتملة و ذلك	یحصل الغسل با
افضل ای فتشابهه اکمل باب ما جاء فی الوتر من اول اللیل آخره قول اوله و اوسطه و اخره یجوز جرحه علی الیه	منها فای فائده
من کل و النصب الظرفیه قول فانه فی و تره حین ماتت مراد من حین ماتت الخرامة و الا لا و تر حین الوفاة فهو	فی الزیادة علیه
کتابیه عن اخر امره ای ثبت و تقر له الوتر وقت السحر فی آخر العمر فهو المرجم و السحر هو السدس الاخر من اللیل و هو المراد	وقد لا یحصل
بالآخره الاخر تحقیقی قول الوتر من آخر اللیل جمله مسیئنه مرجم هو الذی اختاراه باب ما جاء فی الوتر بسبع	بالثلث فلا بد من
قول یوتر بثلث عشره ای حیثا کان تقدم الکلام فی حدیث ابن عباس فلا ینافی حدیث عائشه انه ما ینید علی احدی عشره	یقرب الخسل و ما کان

شرح صحیح احمد
 و من طمع منتهی ان یقوم من آخر اللیل فلیتوب
 و ترا آنحضرت فقالت من کل اللیل پس گفت عائشه تمام شب گذارده قدا و تراوله و اوسطه و آخره و تحقیق و ترا گذارده آنحضرت
 در اول شب و در میان شب و در آخر شب فانه فی و تره حین ماتت فی وجهه السحر پس منتهی گشت و ثابت و مقرر شد و تروی در
 آخر عمر در وقت سحر و آخر شب قال ابو عیسی ابو حصین اسمه عثمان بن عاصم الاستی و فی الباب عن علی الخیر السبقی و
 جابر بن عبد الله خیر مسلم و الترمذی و ابن ماجه و ابی مسعود الانصاری و ابی قتاده قال ابو عیسی حدیث عائشه حدیث
 حسن صحیح و هو الذی اختاراه بعض اهل العلم الوتر من آخر اللیل **باب** ما جاء فی الوتر بسبع باب است در بیان آنچه آمده است
 در گذاردن و تره هفت رکعت حدثننا هناد ثنا ابو معویة عن الاعمش عن عمر بن مرة عن یحیی بن الجراح عن ام سلمه
 فالتی کان النبی صلی الله علیه و سلم یوتر بثلث عشره بود آنحضرت که و تر میکرد و بسیزده رکعت فلما کبر و وضعف او تر بسبع
 پس هرگاه که بکلان سال رسید و ضعف بروی غالب آمد و تر میکرد و هفت رکعت این حدیث صحیح است در آنکه و تر سه رکعت
 بود یعنی چون سیزده میگذا رده رکعت چهارم بود و پس از کلانی که هفت میگذا رده چهار رکعت چهارم بود و سه رکعت و تر
 و فی الباب عن عائشه قال ابو عیسی حدیث ام سلمه حدیث حسن و قدری عن النبی صلی الله علیه و سلم الوتر
 بثلث عشره و احدی عشره و تسع و سبع و خمس و ثلث و واحدة و تحقیق روایت کرده شده از آنحضرت که و تر سیزده رکعت
باب ما جاء فی کراهیه النوم قبل الوتر **قول** فان قراءه القرآن فی آخر اللیل محضه و رة ای تحضرها ملائکه الرحمة
 او محضها القلب و یتدبر فی معانی القرآن و یتغطیه او محضها ملائکه اللیل و النهار یزول طوقه و یصعد طوقه
 فهو آخر دیوان اللیل اول یوان الهم اکرهینی الصلوة مشتملة علی القراءه و قراءه آخر اللیل محضه و فصله آخر اللیل محضه
 فلا یتبغی تکرها و هو المطلوب فی صحیح مسلم و من طمع ان یقوم آخره فلیتوب تر آخر اللیل فان صلوة آخر اللیل مشتملة و ذلك
 افضل ای فتشابهه اکمل **باب** ما جاء فی الوتر من اول اللیل آخره **قول** اوله و اوسطه و اخره یجوز جرحه علی الیه
 من کل و النصب الظرفیه **قول** فانه فی و تره حین ماتت مراد من حین ماتت الخرامة و الا لا و تر حین الوفاة فهو
 کتابیه عن اخر امره ای ثبت و تقر له الوتر وقت السحر فی آخر العمر فهو المرجم و السحر هو السدس الاخر من اللیل و هو المراد
 بالآخره الاخر تحقیقی **قول** الوتر من آخر اللیل جمله مسیئنه مرجم هو الذی اختاراه **باب** ما جاء فی الوتر بسبع
قول یوتر بثلث عشره ای حیثا کان تقدم الکلام فی حدیث ابن عباس فلا ینافی حدیث عائشه انه ما ینید علی احدی عشره

شرح سلج اسود

حارقه الاسودی

یازده رکعت و نه رکعت و هفت رکعت و پنج رکعت و سه رکعت و یک رکعت یعنی هر مقدار نماز مسجد که میگزارد میان غم میگردد و آن
 آل اسحاق بن ابراهیم یعنی عاصم بن انان بن ابی اسحاق علیه و سلم روایت کرده است که در وقت نماز شب که میگزارد و آن
 تحقیق آنحضرت بود که در هر یک از این رکعتها که در وقت نماز شب که میگزارد و آن
 است که معنی عبارت آنست که در هر یک از این رکعتها که در وقت نماز شب که میگزارد و آن
 تا وقت سحر نسبت کرده شد نماز شب را بسوی و ترویجی فی ذلك حدیثا عن عائشة و روایت کرده شده درین حکم حدیث
 زعائنه صدیق که آنحضرت سیزده رکعت میگزارد و چنانکه اخراج آن کرده اند شیخان و احتیج بما روی عن النبی صلی الله علیه و سلم
 نالا و توایا اهل القرآن مصنف گوید بحدیث گرفته است که روایت کرده شده از آنحضرت که فرمود و تفرقت و بگذارید ای کسان
 آن قال انما عنی به قیام اللیل گفت مصنف بجز این نیست که مراد داشته بآن قیام شب بقول انما قیام اللیل علی اصحاب القرآن
 یکت اسحق بجز این نیست که قیام شب بر اصحاب اتفاقا قرآن است **باب** ما جاء فی الوتر بخمس باب است در بیان آنچه آمده است
 رکزدون و ترویج رکعت حدیثا اسحاق بن منصور انما عبد الله بن محمد ثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت
 انت صلوة رسول الله صلی الله علیه و سلم من اللیل قلت عشرة رکعة بود نماز آنحضرت از شب سیزده رکعت یوزنی انک
 فس فر میگزارد و از سیزده رکعت که با مجلس فی شیء من الا فی آخر من تعدد میکرد در چیزی ازین پنج رکعت مگر در آخر
 پنج رکعت تحقیق معلوم شده است که نماز آنحضرت در شب بر وجه متعدده بوده است یکی از آن وجه این است که هشت رکعت
 یگزارد و دوگان دوگان یکبار سلام و پنج رکعت میگزارد متصل برینست و تریک تریک سلام و این حدیث صحیح است در وصل
 پنج رکعت بیک جلوس در این مجلس فیهست میان فقها و آنها که قائل نیستند بدان تاویل عدم جلوس بقدر سلام می کنند و میگویند
 جلوس سلام است یعنی سلام نمی داد مگر در آخر و بعضی روایات آمده است که لم یسلم الا فی آخر من و وصل اکثر از چهار رکعت بیک سلام
 از دست بانفاق و نزد ما بجز دست تا هشت رکعت فاذا اذن المؤمن ان قام فصلی رکعتین خفیفین پس چون اذان
 یازده رکعت از برای نماز پنج برمی خاست پس میگزارد آنحضرت دو رکعت سنت فجر را که بیک بود و سوره قدر در وی میخواند و آنرا
 بن ابی ایوب اشعریه البرد او و النساء و ابن مابه و ابن حبان و اسحاق قال ابو عیسی و حدیث عائشة
 حدیث حسن صحیح و قد رهای بعض اهل الصلوة من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم

شرح ابی الطیب

النجاسة و الاطیاف

اولی انما معناه آنکه اگر کان یصلی اراد به دفع ما ینتوهم من العباقر ان ثلاث عشرة رکعة کله او ترویس کند که هفت
 عند الوتر داخل فی ثلاث عشرة رکعة کله او ترویس کند که هفت عند الوتر داخل فی ثلاث عشرة رکعة کله او ترویس کند که هفت
 ثلث عشرة رکعة التي هي صلوة اللیل علی الوتر عجزا لان تعدد یقول انه کان یوتر ثلاث عشرة رکعة
 هو من قبیل الجواز ما عجزا لحدیث ای کان یوتر بعض ثلاث عشرة و اطابق ثلاث عشرة علی الوتر باعتبار اشتغال علیه
 ن قبیل الجواز لحدیث **باب** ما جاء فی الوتر بخمس قول اولی انما معناه آنکه اگر کان یصلی اراد به دفع ما ینتوهم من العباقر ان ثلاث عشرة رکعة کله او ترویس کند که هفت
 اولی ما کان یزید علی احدى عشرة یعنی باعتبار احتیاط قول اولی انما معناه آنکه اگر کان یصلی اراد به دفع ما ینتوهم من العباقر ان ثلاث عشرة رکعة کله او ترویس کند که هفت
 فی منهن للسلام الا فی آخر من الا فاجلوس علی کل رکعتین مما اجمعوا علیه فلا معنی للاطلاق

در وقت نماز شب که میگزارد و آن
 تحقیق آنحضرت بود که در هر یک از این رکعتها که در وقت نماز شب که میگزارد و آن
 است که معنی عبارت آنست که در هر یک از این رکعتها که در وقت نماز شب که میگزارد و آن
 تا وقت سحر نسبت کرده شد نماز شب را بسوی و ترویجی فی ذلك حدیثا عن عائشة و روایت کرده شده درین حکم حدیث
 زعائنه صدیق که آنحضرت سیزده رکعت میگزارد و چنانکه اخراج آن کرده اند شیخان و احتیج بما روی عن النبی صلی الله علیه و سلم
 نالا و توایا اهل القرآن مصنف گوید بحدیث گرفته است که روایت کرده شده از آنحضرت که فرمود و تفرقت و بگذارید ای کسان
 آن قال انما عنی به قیام اللیل گفت مصنف بجز این نیست که مراد داشته بآن قیام شب بقول انما قیام اللیل علی اصحاب القرآن
 یکت اسحق بجز این نیست که قیام شب بر اصحاب اتفاقا قرآن است **باب** ما جاء فی الوتر بخمس باب است در بیان آنچه آمده است
 رکزدون و ترویج رکعت حدیثا اسحاق بن منصور انما عبد الله بن محمد ثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت
 انت صلوة رسول الله صلی الله علیه و سلم من اللیل قلت عشرة رکعة بود نماز آنحضرت از شب سیزده رکعت یوزنی انک
 فس فر میگزارد و از سیزده رکعت که با مجلس فی شیء من الا فی آخر من تعدد میکرد در چیزی ازین پنج رکعت مگر در آخر
 پنج رکعت تحقیق معلوم شده است که نماز آنحضرت در شب بر وجه متعدده بوده است یکی از آن وجه این است که هشت رکعت
 یگزارد و دوگان دوگان یکبار سلام و پنج رکعت میگزارد متصل برینست و تریک تریک سلام و این حدیث صحیح است در وصل
 پنج رکعت بیک جلوس در این مجلس فیهست میان فقها و آنها که قائل نیستند بدان تاویل عدم جلوس بقدر سلام می کنند و میگویند
 جلوس سلام است یعنی سلام نمی داد مگر در آخر و بعضی روایات آمده است که لم یسلم الا فی آخر من و وصل اکثر از چهار رکعت بیک سلام
 از دست بانفاق و نزد ما بجز دست تا هشت رکعت فاذا اذن المؤمن ان قام فصلی رکعتین خفیفین پس چون اذان
 یازده رکعت از برای نماز پنج برمی خاست پس میگزارد آنحضرت دو رکعت سنت فجر را که بیک بود و سوره قدر در وی میخواند و آنرا
 بن ابی ایوب اشعریه البرد او و النساء و ابن مابه و ابن حبان و اسحاق قال ابو عیسی و حدیث عائشة
 حدیث حسن صحیح و قد رهای بعض اهل الصلوة من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم

شرح سراج احمد	عاشرة الاحوی
<p>كلمات اقولون في قنوت الوتر تعليمهم كبريا في غير خداع عاقل بل يريدون ان يعلموا انهم انما ائزاد قنوت وتر احتمال دارد که تعلیم آنحضرت آن بود که آنرا در قنوت وتر خوانند و احتمال دارد که آنحضرت این دعا را بوی تعلیم کرده و وی رضی الله عنه خوش داشت که در قنوت بخواند ظاهر عبارات ناظر در همین معنی است و لیکن میگویند که در بعضی روایات آمده است که آنحضرت صلی الله علیه وسلم فرمود اجعل فی وترک این روایت غریب است قنوت شافعی همین است در وتر و غیره و ما اللهم انما نستعینک است و گفته اند افضل آنست که هر دو بخواند اللهم اهدنی فیمن هدیت خداوند راه راست نامراد میان آن کسانیکه راه راست نبود و عافیتی فیمن عافیت و عافیت ده مراد من آن کسانیکه که عافیت داده ایشان را و مراد بعامیت سلامت است از جمیع آفات دنیا و آخرت و توفیقی فیمن توفیقیت و دوست دارم او متولی امر من باش و بر زود لطف و کرم خود گیر همه کارهای مرا و بگردد لی فی ما اعطیت و برگردت و زیادتیه را در چیزی که داده از نعمت و وقتی شرم ما قضیت نگاه دار مرا از بدی آنچه قضا کرده و تقدیر نکرده طلب و قایت ازین باعتبار ظاهر سبب و آلات است که در لایزال محو و اثبات در آن جاری است فانك تقضى ولا يقضى عليك پس بدرستی که تو حکم میکنی بهر چیزی خواهی و حکم کرده نمیشود بر تو و آنه لا یدل من والیت و بدرستی که شان اینست که خوار نمیشود کسی که دوست میداری تو او را تبارکت ربنا و تعالیت بزرگی تو ای پروردگار ما و بلیت ری تو و شهنی این کلمات را نیز زیاده کرده فلک احمد علی ما قضیت نستغفرک اللهم و نتوب الیک رب اعف عنی و ارحم و ارحم فانما نیر الراحمین و در روایات ختم وی بدر و در نیز آمده بصیغه و صلی الله علیه وسلم و فی الباب عن علی خسر جبر این الی شیتة و البیت فی عین الی عبد الرحمن ان علیا کان یقنت فی الوتر بعد رکوع و خسر جاهد عن انحرث ان علیا کان یقنت</p>	<p>العصر الواجب الحادیة عشر اذا زال عن الفحاسة من المحل بغیر الماء فلا یطهر المحل بغیر الماء بل یبقى حله بعده لك حکمه قبله فلو غسسه فی ماء یسیر و لو به موضوعا لیا یفسد الفحاسة لیست بعینها و انما ان حکم اول من و انما کبریا فی حرم ان تجزی علیه و جوده بعد ذلك کما کانت تجزی قبل هذا و هو الذابین انکر جاهل لا یخفی الاسلی متجاهل الثانیة عشر و کان حقها التقدر لا فها مقصود البایب ولا جملها عقد فیه من الاقوال ما عقد و تاخیرها وجه و فی کتاب الله تعالی من ذلك</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قول الله عز وجل في حين هديت او ثبتني على الهداية في جملة من هديتهم من الانبياء والا اولياء كما قال سليمان عليه السلام وادخلني من حيثك في عبادة الصالحين و افاد ابن مالك ان في معنى من اى جعلني منهم و قيل معنى مع اى اهدني معهم قول الله عز وجل فيمن توليت اى قول امرئ ولا تكن الى نفسى في جملة من تفضلت عليهم بذلك قوله وبارك لي فيما اعطيت اى كذا الخبر لي فيما اعطيتني من العرف المال والعلوم والاعمال قوله وبقنى شرم ما قضيت اى ما قدرت لي من قضاء و قدر فسألوني فيه العقل الدين ورضيتي به وقال الطيبى هذا من قبيل افر من قضاء الله بقدره قوله فانك تقضى اى تقدر او تحكوا بكل ما اردت ولا يقضى عليك فانه لا معقب لحكمك قوله لا یدل من والیت يكسر لئلا اى لا يصير ذليلا من واليته اى من احبته الموالاة ضد المعادات اى من احبته فهو فى غاية من الرفعة والعزة وان ابتلى بما ابتلى به قوله تباركت ربنا و تعاليت اى ياربنا اى ارتفع عظمتك نراد ابو بكر بن ابي عاصم في كتاب التوبة استغفرك واتوب اليك ونراد النسائي وصلى الله على النبي وقال الترمذى والنسائي فانك جالفاء والباقيون انك بغير فاء</p>	
قول المغتدى	
<p>وانه لا يدل من واليت نراد اليه سقى ولا يهزم من عاديت تباركت ربنا و تعاليت نراد ابو بكر بن ابي عاصم في كتاب التوبة استغفرك واتوب اليك نراد النسائي وصلى الله على النبي</p>	

شرح سراج احمد

حارضة الاحاديث

في النصف الاخير من رمضان واخرج الطبراني في المعجم عن عبد الله بن زبير بن العوام قال قال لي عبد الملك بن مروان لقد علمت ما حملك على حب ابي تراب الا انك اعراي جاني فقلت والله لقد جمعت القرآن من قبل ان يفتح ابوابك ولقد علمني منه علي بن ابي طالب
 سورتين علمهما اياه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمتهما انت ولا ابوك اللهم انما نستعينك الي بالكفار ملحن واخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن مسعود قال صليت مع علي صلوة الغزاة فحقت فقال في قنوتك اللهم عليك بجماعة واشياؤه واما الاغور السلمي واشياؤه وعبد الله بن قيس واشياؤه قال ابو بصير هذا حديث حسن لا يعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابي الحواري وابن بيان عبارات من هذا الوجه من حديث ابي سعيد بن شيبان واما ابي الحواري ربيعة بن شيبان ولا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا الذي شناسم انما حضرت در قنوت چیزی احسن از اللهم اهني الخ واختلاف اهل العلم في القنوت في الوتر واختلاف دار علماء در خواندن دعای قنوت در نماز وتر فرای عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها ليس بمعتاد كرهه عبد الله بن مسعود دعای قنوت خواندن در نماز وتر تمام سال واختلاف القنوت قبل الركوع واختلاف كرهه عبد الله بن مسعود خواندن قنوت را پیش از ركوع در نماز وتر اخرج ابن ابي شيبة عن الاسود بن يزيد ان عمر قنت في الوتر قبل الركوع واخرج ابو داود وابن ماجه عن ابي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع واخرج الدارقطني والبيهقي عن ابي عثمان ان ابا بكر وعمر قناتا في الصبح بعد الركوع وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول سنين الثوري بن المبارك واسحق واهل الكوفة وقد روى عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنت الا في النصف الاخير من رمضان وكان يقنت بعد الركوع اخبره ابن ابي شيبة والبيهقي عن ابي عبد الرحمن والحارث وخرج ابن ابي شيبة عن الشعبي قال لما قنت علي في صلوة الصبح اكره الناس ذلك فقال علي انما استنصرت علي عدونا وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وسيله يقول الشافعي واسجد وبذهب خواندن قنوت در نماز صبح پس از ركوع خلاصا احاديث وارده وافتعال آنحضرت مستحبه آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح برای عارضه وواقعه كرهه است نه آنكه عادت شرعيه بود ودر تمام سال چنانكه احاديث صحيح اند بدان واز افعال شيخين نیز ظاهر ميشود چنانچه شرح كرده ابن ابي شيبة از شعبي كه گفت لم يقنت ابوبكر ولا عمر في الفجر وانچه عمر بن الخطاب در نماز فجر قنوت خوانده برای استنصاره بعد ووجوده شرح عبد الرزاق وابن ابي شيبة عن ابي عثمان النهدي ان عمر كان يقنت في الصبح قدر ما يقرا الرجل مائة آية من القرآن اخرج البيهقي والطبراني من حديث ابن مسعود لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شرا ثم ترك لم يقنت قبله ولا بعده واخرجه الطحاوي بنقله قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعوه على خصيعة وذكر ان فلانا نظر عليهم ترك القنوت واخرج الطبراني في الاوسط من به اخرج ابن مسعود قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فاريت احداهم قائما في صلوة الا في الوتر وفي هذا الباب عن ابن عمر انه ذكر القنوت فقال والله انه لم يدعه ما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير شهر واحد اخرج ابن عدي وحدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحسن بن علي حين علمه دعاء القنوت اجعل هذا في وترك واخرج اصحاب السنن من طريق يزيد بن ابي مريم عن ابي الحواري عن الحسن بن علي قال علمني جدي كلمات اقولن في قنوت الوتر اللهم اهمني في اخر اخرج الحاكم عن عائشة عن الحسن بن علي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم في وترى اخرج الدارقطني من طريق سويد بن عمارة سمعت

الخروج كرهه في الوتر واما ما حملك على حب ابي تراب الا انك اعراي جاني فقلت والله لقد جمعت القرآن من قبل ان يفتح ابوابك ولقد علمني منه علي بن ابي طالب سورتين علمهما اياه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمتهما انت ولا ابوك اللهم انما نستعينك الي بالكفار ملحن واخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن مسعود قال صليت مع علي صلوة الغزاة فحقت فقال في قنوتك اللهم عليك بجماعة واشياؤه واما الاغور السلمي واشياؤه وعبد الله بن قيس واشياؤه قال ابو بصير هذا حديث حسن لا يعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابي سعيد بن شيبان واما ابي الحواري ربيعة بن شيبان ولا يعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا الذي شناسم انما حضرت در قنوت چیزی احسن از اللهم اهني الخ واختلاف اهل العلم في القنوت في الوتر واختلاف دار علماء در خواندن دعای قنوت در نماز وتر فرای عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها ليس بمعتاد كرهه عبد الله بن مسعود دعای قنوت خواندن در نماز وتر تمام سال واختلاف القنوت قبل الركوع واختلاف كرهه عبد الله بن مسعود خواندن قنوت را پیش از ركوع در نماز وتر اخرج ابن ابي شيبة عن الاسود بن يزيد ان عمر قنت في الوتر قبل الركوع واخرج ابو داود وابن ماجه عن ابي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت في الوتر قبل الركوع واخرج الدارقطني والبيهقي عن ابي عثمان ان ابا بكر وعمر قناتا في الصبح بعد الركوع وهو قول بعض اهل العلم وبه يقول سنين الثوري بن المبارك واسحق واهل الكوفة وقد روى عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنت الا في النصف الاخير من رمضان وكان يقنت بعد الركوع اخبره ابن ابي شيبة والبيهقي عن ابي عبد الرحمن والحارث وخرج ابن ابي شيبة عن الشعبي قال لما قنت علي في صلوة الصبح اكره الناس ذلك فقال علي انما استنصرت علي عدونا وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وسيله يقول الشافعي واسجد وبذهب خواندن قنوت در نماز صبح پس از ركوع خلاصا احاديث وارده وافتعال آنحضرت مستحبه آنحضرت دعای قنوت در نماز صبح برای عارضه وواقعه كرهه است نه آنكه عادت شرعيه بود ودر تمام سال چنانكه احاديث صحيح اند بدان واز افعال شيخين نیز ظاهر ميشود چنانچه شرح كرده ابن ابي شيبة از شعبي كه گفت لم يقنت ابوبكر ولا عمر في الفجر وانچه عمر بن الخطاب در نماز فجر قنوت خوانده برای استنصاره بعد ووجوده شرح عبد الرزاق وابن ابي شيبة عن ابي عثمان النهدي ان عمر كان يقنت في الصبح قدر ما يقرا الرجل مائة آية من القرآن اخرج البيهقي والطبراني من حديث ابن مسعود لم يقنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصبح الا شرا ثم ترك لم يقنت قبله ولا بعده واخرجه الطحاوي بنقله قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا يدعوه على خصيعة وذكر ان فلانا نظر عليهم ترك القنوت واخرج الطبراني في الاوسط من به اخرج ابن مسعود قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر وعمر فاريت احداهم قائما في صلوة الا في الوتر وفي هذا الباب عن ابن عمر انه ذكر القنوت فقال والله انه لم يدعه ما قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير شهر واحد اخرج ابن عدي وحدثني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الحسن بن علي حين علمه دعاء القنوت اجعل هذا في وترك واخرج اصحاب السنن من طريق يزيد بن ابي مريم عن ابي الحواري عن الحسن بن علي قال علمني جدي كلمات اقولن في قنوت الوتر اللهم اهمني في اخر اخرج الحاكم عن عائشة عن الحسن بن علي قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم في وترى اخرج الدارقطني من طريق سويد بن عمارة سمعت

شرح سراج احمد	عاریة الاسودی
ابابکر و عمر و عثمان و علی رضی الله عنهم یقولون قنت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی آخر الوتر و کانوا یفعلون ذلك باکب ما جاء فی الرجل ینام عن الوتر و ینسی باکب است در بیان آنچه آمده است در حق مردی که تحسید از ناگذاشتن نماز و ترافز آموزش	قال ابن الماجنون ان استطاع نزعها
کرده و ترزا حدیثنا محمود بن غیلان ناوکیع ثنا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیه عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخداری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من نام عن الوتر و نسیه کسیکه خواب کرد از و ترافز آموزش کرد آنرا قلیصل	نزع و الا تمادی و احادیة الرابع یخرج
اذا ذکره اذا استیقظ یس باید که بگذارد و قضای آنرا وقتیکه بیدار کند و باید که بگذارد و ترافز آموزش کرد و این حدیث را ابو داود و ابن ماجه نیز از وی اخراج کرده اند و این حدیث بحسب ظاهر دلالت بر وجوب دار و اگر چه احتمال عدم وجوب نیز داشته باشد و این قدر کافی	و یفعل و یبیق قاله اشهر و وجه الاول
است در ثبوت وجوب معنی مقابل فرض حدیثنا قتیبة ثنا عبد الله بن زید بن اسلم عن ابیه زید بن اسلم از کاتب باحیث مولی عمر بن الخطاب ثقه عالم فقیه عابدی شستند در مجلس می زیاد از چهل فقها مثل امام مالک سفیان ثوری ابن عبیدین و ابی	ان ما لا یجوز معاه ابتداء الصلوة الا یخرج
و اینها از وی روایت میدارند و امام علی زین العابدین پیش او میزفت و حدیث می شنید گفتند یا بن رسول الله تو که بهترین مردم و فاضلترین ایشان باشی نزد زید بن اسلم که از سوالی است میروی فرمود علم باید طلبید هر جا که باشند ان بنی صلی الله علیه وسلم	معاه استلامتها کالحکة و وجه الثاني
قال من نام عن و یترک فلیصل اذا اصبح کسیکه خواب کرد و غافل شد از و تر خود پس باید که بگذارد و ترافز آموزش کرد آنرا وقتیکه صبح کند و این حدیث مثل است زیرا که زید بن اسلم آنحضرت را ندیده است قال ابو عیسی هذا اصح من الحدیث الاول مصنف گوید	ان هذا الفرض من نسخ الذکر دون
و حدیث زید بن اسلم صحیح است از حدیث ابی سعید خدری سمعت ابا داود السجستانی مصنف گوید شنیدم ابا داود سجستانی را که صاحب مستدرک سنن است و کتاب مستدرک بسیار کافی است در صحیح سنن و سجستانی بکسر سین جمله و سکون جیم نسبتند سجستان است	النسیان فصار بعض الصلوة
یعنی سلیمان بن الأشعث و این نام ابی داود است یقول سالم بن احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم گفت ابو داود و پرسیدم امام احمد را از حال عبد الرحمن فقال اخوه عبد الله لا یاس به یس گفت برادر او برادر عبد الله بن	کلیعها و لو اتع جمیعها ناسیا
زید بن اسلم لا یاس به و سمعت محمد بن اسمعيل البخاری یدکر عن علی بن عبد الله انه سمعت عبد الرحمن بن زید بن اسلم یدکر عبد الله تضعیف میکرد عبد الرحمن بن زید بن اسلم برادر عبد الله را و قال و گفت علی بن عبد الله عبد الله بن زید بن اسلم	اجزائه کذالك ما قصر منها و وجه
ثقة و قد ذهب بعض اهل الكوفة الی هذا الحدیث و قالوا گفته اند بعضی اهل کوفه یعنی امام اعظم ابو حنیفه و سفیان ثوری و ابی یوسف و ابی داود که در آن بعد از طلعت الشمس و ترکنند و می وقتیکه یاد آرد او را و اگر چه باشد پس بر آمدن آن کتاب به یقول سفیان الثوری یا کتابه فی مبادیة الصبح	الثالث ان هذا الفرض مع القدح
بالوتر باکب بیان شتابی کردن و در صحیح بو تر حدیثنا احمد بن منیع ثنا یحیی بن زکریا بن زید ثنا عبد الله بن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی علیه و آله و سلم قال یا داود الصبح بالوتر شتابی کنید و صحیح بو تر یعنی بگذارد و تر را پیش از طلوع صبح قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح شتابی الحسن بن علی	دون العجز بدلیل انه لو لم یکن معاه الا ثوب نجس لیس له
شرح ابی الطیب	وهو عاجز فی حال
باب ما جاء فی الرجل ینام عن الوتر و ینسی انه قال فی حدیثنا احمد بن حنبل ان ابن عمر ان النبی صلی سالم بن الأشعث ای صاحبنا استبان التی هی حدیثنا احمد بن حنبل ان ابن عمر ان النبی صلی علیه و آله و سلم قال فی حدیثنا احمد بن حنبل ان ابن عمر ان النبی صلی	الصلوة عن انزاله و هذا تحقیق بالغ
یا داود الصبح بالوتر ای مبادیة یا مبادیة قبل الصبح کان الصبح یورید ان مبادیة مکه یا الطلوع و ان الوتر ینزل و ان تبادر و بالوتر فانت تو تغلبونه فی المبادیة ای السبقة و الحاصل ای تفصلوا الوتر و قبل یبیل الصبح	بینا فی کتاب الانصاف فی التیوم
و اسرعوا بادائه قبله فقیه ان الوتر انما یصل و انما قبله الصبح لیس له	

خاصة الامم حرمی	شرح سراج احمد
ما هو الوقت فضی	المذكورين هما كعتا الفجر وحمل النودي على انه صلى الله عليه وسلم فعمل البيان جواز التنفل بعد الوتر وجواز التنفل بالسايات ما جاء
الكتاب انه الوقت	في الوتر على الواحدة باب ست در بيان آنچه آمده است در حق گذاردن وتر بر مرکب سواری حد ثنا قتیبة ثنا مالك بن انس
المختار المحبد ووقال	عن ابی بكر بن عمر بن عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر القرشي العدوي المدني ثقة از كبار سابعه بود و روایت او از جده پدر خود
في المبسوط وفي كتاب	منقطع است عن سعيد بن يسار ابو احباب المدني در تقریب است اختلاف فی ولاء لمن هو وقيل هو سعيد بن مرجانة ولا يصح ثقتة
ابن حبيب انه الوقت	ستقن من الثالثة مات سنة سبع عشرة ومانه وقيل قبلها قال كنت مع ابن عمر في سفر فقلت سعيد بن يسار بود من من همراه عبد الله
الضمير في الاصح	ابن عمر در سفری فخلعت عنه پس در پس او گشتم زمانه فقال ابن كنفه چون نزد عبد الله بن عمر آدم پس گفت كجا بودی او كذا زهر آقا
الاول لان الاعادة	من تخلف كرده بودی فقلت او توت پس گفتم وتر سگزار دم فقال ليس لك في رسول الله اسم تحب ان تسمي نفسك عبد الله
موضوعه الاستاذ	ابن عمر ای نیست تر در سنت آنحضرت اقتدا خوب ساریت رسول الله صلى الله عليه وسلم جوتر على بر حلقه در برم آنحضرت را كذا
الفضل الاستاذ	گذاره بر مرکب دو عبد الرزاق نیز از ابن عمر اخراج کرده كه گفت او تر رسول الله صلى الله عليه وسلم جوتر على بر حلقه در برم آنحضرت را كذا
الوقت فاختصت	ابو عيسى صلوات الله عليه وسلم جوتر على بر حلقه در برم آنحضرت را كذا
بوقت الفضيل	كه گذاردن تر بر مرکب رواست ورا وان بوتر النجیل على بر حلقه در برم آنحضرت را كذا
الوقت المختار السابعة	علم كه بگذارد و تر بر مرکب خود و بیان قائل گشته اند امام شافعی و احمد و اسحق و قال بعضی اهل العلم لا يجوز ان يجرى في الرحلة
عشر بسبب الدم	و گفته اند بعضی از اهل علم كه وتر گذارد بر مرکب سواری فاذا اسر اذ ان يو تو نزل فاذا تو على الامر في پس چون سخن است كه وتر
يعني عندها قفا	بگذارد نازل شود و تر بر مرکب پس تر بگذارد و بر زمین وهو قول بعضی اهل الكوفة وان قول امام ابی حنيفة است كه وتر نزل
من على قفا من غير	ایشان از جهت عمل حكم خبر الفرض دار و نزل بعدم جواز آن بر سواری قائل است باب ما جاء في صلوة الضحی باب
يجوز ان يجرى في الرحلة	در بیان آنچه آمده است در گذاردن نماز چاشت صحیح و ضحوت بلند شدن روز یعنی چاشت و بعضی مشعل اخذ است
او دماه منجما	چنانكه فرمود حق تعالی والشمس وضحاها و متعارف میان مردم و اول روز و نواز است یکی پس از بر آمدن آفتاب كه نواز نزل
وقد اشبهت الشمس بالكلب	نماز اشراق گویند دوم هنگام بر آمدن آفتاب تاریخ آسمان تا نزد یک نیمه و آن را نماز ضحی گویند و در بسیاری از احادیث هم صلوة
دون الی سید السانان	ضحی شامل نماز هر دو وقت آمده و بعضی اطلاق نماز اشراق نیز آمده چنانكه سیوطی از طبرانی آورده كه آنحضرت فرمود یا اعمانی هذا صلوة
عشر في وقت	الاشراق و حال آنكه نمازی در بیت اعمانی گذارده است وقت چاشت بود با جمله بر هر سه و نماز اطلاق ضحی و اشراق
النجاسة كما في الخبر	آمده و بعضی ضحوة صغری و ضحوة کبری نیز گویند حد ثنا ابو کربیب محمد بن العلاء فابو نضس بن بکر عن محمد
الذي عفا الباب	ابن اسحق ثنی موسی بن فلان بن انس هر چه در اسما و الریحان کتب اسما و ریحان دیده شد احوال او یافت نشده
له والقيرو السنا	شرح الی الطیب
لذلك فيه ثلاثة اقوال	باب ما جاء في الوقت على الواحدة في قوله صلى الله عليه وسلم ركعتي الفجر ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة
احمد ما ناهه يعني	تو وقت ما فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ركعتاه احدى ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة
عن يسيرة الثاني	به كه يفت وهو الاصل اذا تكلم فلان في قول من قال ان ركعتي الفجر ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة
ان ذلك في الدم	ما جاء في صلوة الضحی المراد وقت الضحی و هو من بعد النهاس و الاصل في معنى في كصلاة الليل
وحدة الثالثة	وصلوة النهار وقيل هو من قبيل انما في الصلاة السنية وان سببها الضحی الصلوة في اضافة بيانية

سنة الفجر ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة ركعتان واحدة

شرح سراج احمد	عاشرة الاحاديث
<p>عن عمه ثمامة بن انس بن مالك عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة بنى الله له قصرا في الجنة من ذهب كسبكه بگذار نماز ضحی راد وازده ركعت بناكند حتى تعالی برای وی كوشکی در بهشت از زر سرخ و این اكثر عدد است كه در نماز ضحی آمده وفي الباب عن ام هانئ بنت ابي طالب اخبرني الشيخان انها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتهما يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم يصلوة قط اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود واني سئلت اخبرني احمد والترمذي وابن ماجه بلفظ من حفظ علي شفقة الضحى غفرت له ذنوبه ان كانت مثل زبد البحر ونعيون بين هجر اخبرني ابو داود والدارمي ونعيم بن النعمان وجماعة من سئلت عن ما تشد يد ميم وراه واني ذمرا اخبرني مسلم وعائشة اخبرني مالك في الموطن انها كانت تصلي الضحى ثمان ركعات ثم تقول لو شرني ابواسي ما تركتها واني امامة اخبرني الطبراني وعتبة بن عبد السلمي و ابن ابي اوفى اخبرني عبد ابن حميد و ابن سعيد اخبرني ابن جرير و يزيد بن اسحق اخبرني مسلم واحمد و ابن عباس اخبرني ابن جرير بلفظ كان ابن عباس يصلي الضحى يوم ما ويدعها عشرة قال ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه كفت ترمذي ابن حدير غريب است في ثمانم ما ورا مكر از بهر چه يعني اسناد كه ذكر كرده است از ترمذي حديثنا ابو موسى محمد بن المنقذ بن جعفر ناشعبة</p>	<p>العقوجا كافي كل ذلك الا في دم الحيض قاله ابن اشروس ابن هيب عنه لقوله في قوله اذى بعد قليله كثيرة وقد عمل ذلك بما لا يساوي ساعه التاسعة عشر ما يعني عنه في ثوب نفسه هل يعني عنه في ثوب غيره قلت نعم اذا احتاج اليه التوفية عشرين اليسير لا يتحد بالكثر من الاجتهاد وقال ابو حنيفة يتفك بالدرهم البعالي على الاكبر قياسا على موضع الاستنجاء والقياس على الرخص لا يجوز ول فيه تفريح قبيح الكاذب واداء دم السمك الذي ياب والقرايهل من خمسة ام لا فونان ملك ووجهان لا جواب</p>
شرح ابى الطيب	
<p>قوله من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة قال ميرزا الخويي بفتح الخيمه وسكون المهملة ارتفاع النهار والضحى بالضم والقصر شوقه وبه سمي صلوة الضحى انتهى فهو اسم للوقت الظاهر انه المراد منها فهو مفعول فيه ثنتي عشرة ركعة مفعول بان اراد به الصلوة يكون مفعولا ويكون ثنتي عشرة ركعة بلا عمد في حديث ابن ابي عمير في الفقه في دعوان صلوات الضحى كعتين لو كتبت من الغالين ان صلواتها اربعاً كتبت من الحسنين ان صلواتها ستا كتبت من القنطين ان صلواتها ثمانيا كتبت من الفائزين ان صلواتها عشر لو كتبت ان صلواتها ثنتي عشرة ركعة بنى الله لك بيتا في الجنة في رواية البيهقي وقال في اسناده نظر قوله ما اخبرني احداه في الجمع اخبار عن عدم وصول الخبر اليه فلا يلزم عدمه وقد روي غيره انه صلى الضحى انتهى فانه روي عن ابن ذرارة و ابن هزيرة و ابن الدرداء وغيرهم قوله فسبح ثمان ركعات ورواه ابن خزيمة يسلم من كل ركعتين قال القسطلاني واستنبط منه سنية صلوة الضحى خلافا لمن قال ليس في حديث ام هانئ دلالة لذلك بل هو اخبار منها بوقت صلواته فقط فيحتمل انها كانت صلوة الفتح وانها كانت قضاء عما اشتغل عنه تلك الليلة من عزبه فيها واجيب بان الصواب صحة الاستدلال به لقولها في حديث ابن داود وغيره صلى بسبح الضحى وفي مسلم في الطهارة ثمانية ركعات سجدة الضحى وفي التمهيد لابن عبد البر قالت قدم علي السلام مكة فصلى ثمان ركعات فقلت ما هذه الصلوة قال هذه صلوة الضحى</p>	<p>في ثوب نفسه هل يعني عنه في ثوب غيره قلت نعم اذا احتاج اليه التوفية عشرين اليسير لا يتحد بالكثر من الاجتهاد وقال ابو حنيفة يتفك بالدرهم البعالي على الاكبر قياسا على موضع الاستنجاء والقياس على الرخص لا يجوز ول فيه تفريح قبيح الكاذب واداء دم السمك الذي ياب والقرايهل من خمسة ام لا فونان ملك ووجهان لا جواب</p>

الآن وقد وصلنا
 وانشاء الله
 وانه لو لم يكن
 في الجنة ما كان
 من عذابي ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما
 ما في الجنة ما

شرح سراج احمد

نمازي را هرگز بسکرترازان بر وفق مهور و محتاد جز آنکه وی تمام میکرد رکوع و سجود را قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحیح و کان
 احمد بن حنبله فی هذا الباب حدیث ام هانی و بود امام احمد که میگوید اعتقاد میکرد صحیح ترین چیزی درین باب حدیث ام هانی
 و بعضی گفته اند که این نماز از آنحضرت در خانه وی بجهت شکر آنکه فرج بود و امر ابی بکر از آنحضرت آن را نماز فرج میخواندند و بعد از خروج
 میگذازدند و بعضی گویند که آن نماز قضای چیزی بود که از آنحضرت در آن شب بجهت اتمام بهمت فرج فورت شده بود و تحقیق
 که بجهت وقت ضعی بود زیرا که بود او و مسلم آنرا بلفظ سبحه الضحی روایت کرده اند و اضافت بوقت و دلالت بر سببیت آن
 دارد چنانکه نماز ظهر و عصر و در سوا سببند زیرا آن عبد البر آورده که همانانی گفت پرسیدم من آنحضرت که این چه نماز بود فرمود
 این نماز ضعی بود و اختلافی بود و اختلاف در شان نعیم بن بهار که در ام شخص بود و نام پدر او یوه بود فقالت بعضی
 نعیم بن حاتم بن فتح حای حجه و تشدیدیم و قال بعضی هم ابن هار و یقال ابن هار بن نافع و تشدیدیم و یقال ابن هار بن هار بن
 و الصبیح ابن هار بن نعیم و رامی طر و ابو نعیم و هر فیه فقال ابن حاکم و اخطأ فیه ثورک و ابو نعیم فضل بن دکین شیخ بخاری و مسلم
 و هم کرده است در نعیم پس گفت ابو نعیم که نعیم ابن حارست و خطا کرده در آن لفظ یستر ترک کرد آن لفظ را و گفت نعیم بن بهار
 فقال نعیم عن النبی صلی الله علیه وسلم یسئلونک عن خطای خود لفظ نعیم عن النبی صلی الله علیه وسلم
 و نسبت به پدر نمیکرد و اخبرنی بذلك عبد بن حمید عن ابی نعیم مصنف گوید حدیث کرده را اخطأ و ترک ابو نعیم عبد بن حمید
 که روایت از ابی نعیم کرده است حاکم بن عبد البر در استیعاب فرشته است نعیم بن بهار و یقال ابن حار و یقال ابن بهار و یقال ابن بهار
 و ابن حار و بهار کل هذا قد قبل فیه و هو غلطانی معدود فی اهل الشام روی عن النبی صلی الله علیه وسلم حدیثا و احادیثا بحکمیه عن ربه انه
 قال ابن آدم صل لی اربع رکعات اول النهار الکفک آخره اختلف فی هذا الحدیث اختلفا کثیرا کثیرا فافهم فی اسم ابیه و من هم من یحکم عن
 نعیم عن عقبه بن عامر حدیثا ابو جعفر السهمانی یفتح سبعین مهله و سکونیم و دونون که فیما بین هر دو الف مستثنی است ثنائی بن احمسین
 ثنائی ابو مسهر ثنائی سمعیل بن عیاش عن یحیی بن سعد بن نافع موصو و کسوف مهله بن سعد سولی ابو خالد جعی ثقفی ثقفی است از مساده بود
 عن یحیی بن معدان عن جید بن نفیر عن ابی الدرداء و ابی ذر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الله تبارک و تعالی الیوم
 که از خطای صحابه اند روایت میکنند از آنحضرت که او از حق تعالی روایت میکنند آنه قال ابن آدم ارکع لی اربع رکعات من اول
 النهار الکفک آخره ای آدمی بگذار بر ای من طلب بضمای من با خلاص چهار رکعت در اول روز بسنده میشوم و کار گذاری میکنم

شرح ابی الطیب

قوله ابن هار بن بشید المیوی و بالراء المهملة و قبل بالزای قال عبد الله الاكثران اسم ابیه هار و یقال هار یا لمو حدة و
 هذا و نخار حار بکسر المعجمة و المهملة و تخفیف المیم **قوله** ارکع لی اربع رکعات ای صل لی فافصا الوصلی قبل المراد صلوة الضحی
 و قبل صلوة الاشرار و قبل سنة الصبح و فرضه لانه اول فرض النهار الشرعی **قوله** الکفک آخره ای آکفاهت به سات
 اعادة الصلاة

قوله ابی جعفر السهمانی بکسر السين المهملة و وسهکون المیم و نون مکررة عن یحیی بن سعد بن بشیر
 انو حدة و وسهکون المعجمة و المهملة و مثناة تحتیة و ساء احد الکفک الشب
 قال العراقی یحتمل کذا یته من الأفکات او من الذنوب

کالفسل و قال
 اشهر من نافع
 و ابن المهاجر و بن

	شرح سراج احمد	عاریفة الاحوذی
در آخر روز نماز قضای حلاج تو و دفع بکرویات از تو یعنی دل خود را بعبادت من فارغ و از فارغ میدارم من ل ترا از حواج تو چنانکه		لا اعادة علی قال
و عده کرده است عقیان را و تو کلان را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب و روی و کبیر و النظر بن شمیل و غیر واحد		عبد الوهاب لان
من الایمة هذا الحدیث عن نهاس بن قهصم بن یونس و تشدید ماوسین مهله و قهصم بفتح قاف و سکون باء اوله لان عرفه الامن		النضیر مستحب
حدیث تصنیف گوید و نبی شناسم این حدیث را که باین مضمون مذکور میشود مگر از حدیث نهاس بن قهصم حدیثنا محمد بن عبد الاحلی		هذا سا قطاب النضیر
البصره ثنائید بن زریع عن نهاس بن قهصم و تقریب است نهاس تشدید ماوسین مهله بن قهصم بفتح القاف و سکون الهاء القینسی		واجب اما فیه
ابو الخطاب البصری ضعیف من السانسة عن شداد بن عمار بن عبد الله القرشی المشقی ثقة مرسل از رابعه بود عن ابی هريرة قال		نکته بدیعة و
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حافظ على شفعة الضعی کسیکه محافظت کند بر کعبه و کعبه ضعی غفر له ذنوبه وان كانت		ذلك ان الفضل
مثل زید البحر امزید شود او را گناهان او اگر چه باشد مثل کعبه دریا شفعه بضم سین و فتح نیز آمده و هر دو روایت است در شفع		شرح لاله النجاسته
بمعنی زوج مقابل و ترا و احمد و ابن ماجه نیز از ابی هریره اخراج کرده اند حدیثنا بن یاسین ابوبال بغدادی ثنا محمد بن ربیعة عن فضل		لاجل الصلوة مع
بن مرقوق فضل تصنیف فضل است مرقوق بفتح ميم و سکون را و ضم زای سکون و او در آخر قاف است عن عطية العوفی عن ابی سعید		ضرب من التصد
الحدیث قال کان النبی صلی الله علیه و سلم یصلی الضعی بود آنحضرت که میگذازد چند گاه نماز ضعی را حتی نقول لا یدع تا آنکه میگفتم		و النضیر تنسب بعض
که هرگز ترک نماز او را کرد و بعد از آنکه میگفتم که هرگز نماز او را نگذازد و آنرا چنانکه عادت شریفه		لا ازالة فیه فتواه
در نماز او بود که همیشه نکرده است شفقته بر امت تا بر ایشان لازم نگردد و در مشقت نیفتد و حکم برفضیت آن نازل نگردد		ترك فیه الاوتار
و این حکم محل آنحضرت است و اگر کسی الآن الزام نماید مستحب است و بعضی علما میگویند که سنت در نماز چاشت گاه گاه گذاردن		فی الصلوة الاربعة
است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب بدانکه احادیث و آثار در نماز چاشت بسیار آمده اند و اکثر علما		والعشر ان اذتک
شرح ابی الطیب		الفرد فیه کجاء بریفة
تمام النهار قال الطیب ای گفتک شغلتک و حوائجک و اذفع عنک ما تکرهه بعد صلاحک الی آخر النهار و المعنی فرغ		حتى ذهب فهل
بالبک بعبادت من فی اول النهار افرغ بالبک فی اخره بقضاء حوائجک انتهى هو معنی من کان لله کان الله له و قد مر من		يفتقر الی غسله
جعل لهم هماً و احداهم الدین کفاه الله هم الدنيا و الآخرة قول نهاس بفتح النون و تشدید الهاء و آخرة سین ابن قهصم		ام یطهر بریفة نیا
بفتح القاف و سکون الهاء قول نهاس بفتح النون و تشدید الهاء و آخرة سین ابن قهصم		قولان لعل انما و
حتى نقول لا یصلیها و کان ذلك بحسب مقتضى الاوقات من العمل بالوخصة و نظیر ذلك ما ورد عنه		الصیحیح طهارته
صلى الله عليه وسلم فی صلوة التهجید و صوم النفل و یمکن ان یفید الترتک		بالباء ان کان کثیرا
بصفة مخصوصة من العدد و الزمان و المکان		وان کان یسیرا
قول المختار		عفی عنه ولا یطهر
عن نهاس بفتح النون و تشدید الهاء و آخرة سین مهمله ابن قهصم بفتح القاف و سکون الهاء		بالریق بحال ان کان
من حافظ علی شفعة الضعی قال العراقی المشهور فی الروایة ضم الشین و قال الهزوی و ابن الاثیر		قد روی فی الصحیح
انها تروی بالفتح و الضم كالعرفة و العرفة و هي مأخوذة من الشفع و هو الزوج و المراد ركعتا الضعی قال ابن		عن عائشة انها
		كانت استوصع

عبد الوهاب لان
النضیر مستحب
هذا سا قطاب النضیر
واجب اما فیه
نکته بدیعة و
ذلك ان الفضل
شرح لاله النجاسته
لاجل الصلوة مع
ضرب من التصد
و النضیر تنسب بعض
لا ازالة فیه فتواه
ترك فیه الاوتار
فی الصلوة الاربعة
والعشر ان اذتک
الفرد فیه کجاء بریفة
حتى ذهب فهل
يفتقر الی غسله
ام یطهر بریفة نیا
قولان لعل انما و
الصیحیح طهارته
بالباء ان کان کثیرا
وان کان یسیرا
عفی عنه ولا یطهر
بالریق بحال ان کان
قد روی فی الصحیح
عن عائشة انها
كانت استوصع

شرح سرسراج احمد

عاریة الاحوی

بر استحباب آن اند و مختار نیز همین قول است و در مواهب لدنیه میگویند که شیخ ولی الدین ابن العسراقی گفته که احادیث صحیح و مشهوره در باب صلوة ضحی بسیار آمده تا آنکه گفته است محمد بن جریر الطبری که اخبار درین باب اصل بدرجه تواتر معنوی است و رسیده است بحقیقین و قاضی ابوبکر بن العزلی مالکی گفته است که این نماز سابقین است از انبیا و مسلمین و در طبری حدیثی آورده است که صلوة ضحی اکثر صلوة داود علیه السلام است و از ابن النجار حدیثی نقل کرده که ضحی نمازیست که محافظت میکرد بر آن آدم و نوح و ابراهیم و موسی و عیسی علیهم السلام و در بعضی احادیث نقلی آن نیز آمده و بعضی صحابه بر آن اطلاق بدعت کرده اند و بعضی علماء بکبر است آن رفته اند و گفته اند که این بدعتی است که بعد از زمان آنحضرت و زمان خلفای اشدین پیداشده و صواب آنست که اطلاق بدعت و کراحت بجهت موافقت بر آن در مساجد است و آنحضرت آنرا گاه گاه گذارده در خانه و سلف را نیز هم برین عمل است و اختلاف در نمازیست که بعد از ربع روز نماز بگذرانند اما آنکه بعد از نماز فجر مستقبل قبله پیشینند و بعد از بلند شدن آفتاب بگذرانند از بعضی آن را از موکدات گفته اند و روایات در عدد رکعات نماز ضحی از دو تا دو اوزه آمده و مختار نزد اکثر علماء چهار است زیرا که آن اصح و اخبار و آثار در آن اکثر است بدانکه بعضی احادیث که در فضائل اشراق ضحی آمده اند ایرادینمایند تا خرج بود او و عن معاذ بن انس من تعبد فی صلاة حین یضرب من صلوة الصبح حتى یسبح رکعتی الضحی الا ان یغیر غفر لخطایاه و ان کانت اکثر من ربع البحر اخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی هريرة ان فی الجنة بابا یقال له الضحی فاذا کان یوم یوم نادى مناد و ان الذین کانوا یدعون علی صلوة الضحی هذا یبکون فادخلوه برحمة الله تعالی و اخرج ابوالشیخ فی الثواب عن انس کعبان من الضحی تعذرا عند الله بحجة و عمرة مستقبلتین و اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن زید سالت زلی تبارک تعالی ان یتب علی امتی سبعة الضحی فقال تلك صلوة الملائكة من شاء صلاها من شاء ترکها من صلاها فلا یصلها حتی ترتفع و اخرج الدیلمی فی الفردوس و ابن حبان عن عقیبة ابن عامر صلوات رکعتی الضحی بسورتها الشمس و ضحاها و الضحی و اخرج الخطیب عن انس علیکم رکعتی الضحی فان فیها الرغائب و اخرج احمد الطبرانی عن ابن عباس کتب علی الاضحی و لم تکتب علیکم و امرت بصلوة الضحی و لم تومر و ابها و اخرج ابوداود و ابن حبان عن بریدة فی الانسان ستون و ثلث مائة مفصل فعلیه ان یتصدق عن کل مفصل منها و النخاعة فی المسجد تدفنا و الشی تخیمه عن الطریق صدقة فان لم تقدر فركعتا الضحی تجزئ عنک اخرج سمیة عن سعید بن سبیح سبحة الضحی حوالها کتب لبرادة من النار و خرج احکم عن ابی هريرة لا یحافظ علی صلوة الضحی الا ابواب من صلوة الا و امین و اخرج احکم عن ابی هريرة ایضا یتب للرجل فی صلوة الضحی الف الف حسنة اخرج الدیلمی فی الفردوس عن عبد الله بن جریر و المناق لا یصلی صلوة الضحی ولا یقرأ قل یا ایها الکفرون و اخرج الطبرانی عن ابی الدرداء من صلی الضحی رکعتین لم یتب من الغافلین و من صلی اربعا کتب من القانتین من صلی ستا کفی ذلك الیوم و من صلی ثمانیا کتبه الله من العابدین و من صلی ثنتی عشرة رکعة نی الله بیته فی الجنة و ما من یوم و لا لیل الا الله من بین علی عبادة و صدقة و ما من الله علی احد من عبادہ افضل من ان یلیه ذکره یا ب ما جاء فی الصلوة عند الزوال باب است و در بیان آنچه آمده است در ذکر گذاردن نمازی نزدیک زوال آفتاب حدثننا ابوموسی محمد بن المشفی بنا ابوداد الطیالیسی ثنا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح یفتح و او و تشدید ضحی و جای صله و هو ابو سعید

دم الحیض ممن
الثوب بن تعها
و معناه انه كان
یسیر الوتر کتبه
لوتیکال به فاراد
هلک عینہ باوق
الخامسة والعشرون
اذا صبح الصلوة
من الخجاسة كالصا
والمندية و نحوه
فان مسح سجدة
عن غسله لان
المسح لا یبقی فیہ
من الخجاسة شیئا
و ایضا فان الغسل
یفسده و علی
هذه اللغة هو
المفول السادسة
والعشرون اذا مسح
موضع الخجاسة
من البدن او
الثوب مسحها منها
بالغافل یوق شیء
یعنی فی رأى العین
فانختلف المتأخرین
فیه هل یلزم غسله
ام لا و الصحیح
الغسل لانه لا یلزم

الترجمه
نزدیک زوال آفتاب
ابن النجار
و تکیان
رکعتی ضحی
مترجمه شریفی
زاد رکعت
از ابی هریرة
در فضائل
در تکیات
آنرا گاه گاه
مستقبل قبله
و قواد و اوزه
اشراق ضحی
الا غیر غفر
نادی مناد
عند الله بحجة
فقال تلك
ابن عامر
الطبرانی
حبان عن
تدفنا و الشی
حوالها کتب
الا و امین
فی الفردوس
عن ابی الدرداء
صلى الضحی
یوم و لا لیل
ان یلیه ذکره
در ذکر گذاردن
الطیالیسی ثنا

شرح سراج احمد	عائشة الراجزي
<p>ابو ذيب و محمد بن مسلم را ابو سعيد و ابو سعيد يگفته اند در تقريب مست محمد بن مسلم بن ابى الوضاح المنثري القضاعي الجزري نزول بغداد ابو سعيد المودبي و كذا يثبت ابو بصير و غيره من الثامنة رات بعد الثمانين و راية عن عبد الكوي الجردى و تقريب مست عبد الكريم بن مالك الجزري ابو سعيد يروي بنى ابيه وهو اخضرى باجاء والفضاء المجمعين نسبة الى قرية من اليمامة ثلثة مئة من السادسة رات سنة سبع و عشرين و راية</p>	<p>من ليلاء جزيرة منها يلتصق بالليل ان خبر السابعة و</p>
<p>وسيد طي و كتاب اللب نوشته است اخضرى بكير خاى محمد راد و سكون ضا و حجة نسبت مست بسوى خضره ران شهر مست در يامه عن جها</p>	<p>العشرون اذ اسحر</p>
<p>عن عبد الله بن السائب بن ابي عبد الرحمن بن السائب بن ابي السائب صحابى تارى كه قراات كرده بر ابي بن كعب ان رسول الله صلى</p>	<p>موضع الحاحم</p>
<p>صلى الله عليه وسلم كان يصلى اربعاء بعد ان تزول الشمس قبل الظهر بمرستيكه آنحضرت بود كه ميگذازد و چهار ركعت را پس از زوال</p>	<p>ولو يغسله يعيد</p>
<p>اقتاب پيش از نماز ظهر فقال انها ساعة تفتح فيها ابواب السماء پس فرمود آنحضرت بدرستيكه اين وقت در زمان ساعتى است كه كشاده</p>	<p>ان صلى ما دام</p>
<p>كرده شوند در ان ساعت در راي آسمان و احب ان يصعد الى فيها عمل صالح و دوست مي دارم اينكه بالا روند بر ابي من در اين ساعت</p>	<p>في الوقت وقال</p>
<p>على نيك و في الباب عن على و ابي ايوب اخبره ابن عساكر عن ابي امامة عن ابي ايوب و اخبر عبد الرزاق في الجاهج و الهارمى و احمد</p>	<p>ابن حبيب لا عادة</p>
<p>عن عقيبة بن عامر باقظ من قام اذا استقلت الشمس فتوضا فاحسن و فوهه فصلى ركعتين غفر له خطايا و او قال كان كما ولد لدامه</p>	<p>عليه على هذا بنوا</p>
<p>و اخبر الدارقطني في الافراد و الديلمي عن عوف بن مالك ساعة السجدة حين تزول الشمس عن كبد السماء و هي صلوة المخبئين و افضلها</p>	<p>المسألة الاولى و</p>
<p>في شدة الحر و اخبر ابن الجار عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يستحب ان يصلى بعد نصف النهار حين تنبغ</p>	<p>الصحيح لا اعادة</p>
<p>الشمس اربع ركعات فقالت عائشة يا رسول الله انك تستحب الصلوة في هذه الساعة قال تفتح فيها ابواب السماء و ينظر الله الى خلقه</p>	<p>عليه لان ما بقي</p>
<p>و هي صلوة كان يحافظ عليها آدم و نوح و ابراهيم موسى و عيسى قال ابو عيسى حديث عبد الله بن السائب حديث حسن</p>	<p>فمن عمل المحجة</p>
<p>خريب و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلى اربع ركعات بعد الزوال لا يسلم الا في آخرهن و روايت كرده شده است</p>	<p>دم يسير في حد</p>
<p>از آنحضرت بدرستيكه آنحضرت بود كه ميگذازد و چهار ركعت را پس از زوال اقتاب كه سلام نميداد مگر در آخر آن نماز يعني چهار ركعت را</p>	<p>العفو عنه و الفرق</p>
<p>بيك سلام ميگذازد و باب ما جاء على صلوة الحاجة باب ست در بيان آنچه آمده است در گذاردن نمازى براى</p>	<p>بينه و بين المسألة</p>
<p>حاجت حد ثنا على بن عيسى بن يزيد البغدادي نا عبد الله بن بكر السهمي و ثنا ابن تحويل اسناد مست</p>	<p>الاولى ان هذا الد</p>
<p>كه صنف را چنانكه از على بن عيسى رسيد از عبد الله بن منير نيز رسيد است عبد الله بن منير</p>	<p>الباقى من نفس</p>
<p>عن عبد الله بن بكر عن فائد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن ابى اوفى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم</p>	<p>الحلححت الحاجة</p>
<p>بها كوفى ترمذى ١١</p>	<p>اليه و الاول طرأ</p>
<p>شرح ابى الطيب</p>	<p>عليه من غير حجة</p>
<p>باب ما جاء في الصلوة عند الزوال قول ان كان يصلى اربعاء بعد ان تزول الشمس و هي الاربع التي هي</p>	<p>اليه و قضاء اول</p>
<p>سنة الظهر قبله كذا قاله بعض الشراح من علمائها و اراد به الرد على من زعم انها غير و سماها سنة الزوال قوله</p>	<p>بنا و لا عليه فافهمه</p>
<p>ان يصعد الى بفتح الياء و يفتح فيه تليح الى قوله تعالى اليه يصعد الكافر الطيب باب ما جاء في صلوة الحاجة</p>	<p>و تقطن للثامنة</p>
<p>قوت المحدثى</p>	<p>والعشرون اذ اسأ</p>

بنا و اول طرأ
عليه من غير حجة
اليه و قضاء اول
بنا و لا عليه فافهمه
و تقطن للثامنة
والعشرون اذ اسأ
بها كوفى ترمذى ١١
شرح ابى الطيب
باب ما جاء في الصلوة عند الزوال قول ان كان يصلى اربعاء بعد ان تزول الشمس و هي الاربع التي هي
سنة الظهر قبله كذا قاله بعض الشراح من علمائها و اراد به الرد على من زعم انها غير و سماها سنة الزوال قوله
ان يصعد الى بفتح الياء و يفتح فيه تليح الى قوله تعالى اليه يصعد الكافر الطيب باب ما جاء في صلوة الحاجة

شرح سراج احمد

ماریتة الاحوذی

فسالت فان كان
يسيرا غسل و
وان كان كثيرا فغيبه
قولان احدهما يقطع
والثاني يغسله
ويتأدى والاول
اقيس و اخرى
التاسعة والعشرون
تصلى الحائض و
الجنب في ثوبيهما
اذ الوبر يا فيه اذى
ولا يبايمان بعرق
ولا شاك والاصل
فيه فعل النبوى
صلى الله عليه وسلم

من كانت له حاجة الى الله بهرکه باشد برای وی حاجتی بسوی حق تعالی او الى احد من بني آدم يا بسوی کسی از بنی آدم از
علاج ضروريه دينويه واخرويہ فليتوضا وليحسن وضوءه پس بايد که وضو کند و بايد که خوب کند وضوی خود را بار عایت سنن
و آداب آن ثوليبصل رکعتين پستز بايد که بگذارد دو رکعت را به نیت نماز حاجت ثوليبصل على الله پستز بايد که ثنا گوید به
حق تعالی و آن مشتق است از اثنا از ماده ثنا وليصل على النبي صلى الله عليه وسلم و بايد که در دو خواند بر آن حضرت
ثوليبصل پستز بخواند ان دعا لا اله الا الله الحليو نيت معبودی سواي خداي که حلیم است که حکم خود عفو گنا مان میکند
الکريو که بجز و فضل خود سید پر سبحان الله رب العرش العظيم پاکی است خداي را که رب عرش مجيد است
عظمت او بجهودات و عظيم صفت است دست الحمد لله رب العلمين هرست مرخداي را که رب و پروردگار
عالميان است اسالك موجبات رحمتك سوال میکنم ترا بخصلتهاى حميده که موجب رحمت تو باشند
و مقتضى بوند عنایت ترا و عزائم مغفرتك سوال میکنم ترا يا سرور
که معز و ممد لازم باشند حصول غفران ترا و وصول رضوان تو بوند مولانا على قارى
در تفسير اين لفظ نوشته اى الامور المعسر و منة الازمنة لحصول غفرانك و وصول رضوانك
و آخر بخشى حيث قال العزائم جمع عزيمية يعنى الرقية اى اسالك الرقى التى تورث المغفرة
و قال ذكره ابوهرى و غيره قلت ان كان مراده ان العزيمية يعنى الرقية كما ذكره ابوهرى
و غيره فسلم و اما ان ادعى ان ابوهرى و غيره فسروا الحديث بهذا المعنى فمنوع
و الغيبة و سوال میکنم از تو غيبت را و ان از اغتنامك من كل ثوابه هر نيكي و طاعتى

الوضوء

صلوات
الاحوذى
را بهر نیت
مغفرتك
بها نفس
لا يفسد
بغسل

شرح ابى الطيب

وتسأله الثابت
عنه ما لو فية
ثلاثين ما تسجده
الكافر تجوز الصلوة
فيه اجامعا الحادية
والثلاثون ما تسجده
المجوس خلت في
اصحاب الشافعى
لاجل ان ذكاتهم
غير عاصلة والشعر
والصوف عند
ينحس بالهوت
و نحن لانزعجوا

قوله فليتوضا ظاهرة انه يحدد الوضوء وان كان على وضوء ويحتمل ان المراد ان لو كان
على وضوء قوله ثوليبصل بكسر اللام الاولى ويسكن قوله ثوليبصل من الاثنا
قوله الحليو الكريو الحليو الذى لا يعجل بالعقوبة والكريو الذى يعطى بغيا استحقاق
و بدون المنة قوله اسالك موجبات رحمتك بكسر الجيم اى اسبابها قال الطيبى جمع موجبة
وهى الكلمة الموجبة لقائلها الجنة و قال ابن مالك يعنى الافعال والقوال والصفات التى تحصل
رحمتك بسببها قوله و عزائم مغفرتك اى مؤكداتها قال الطيبى اى اعمالا لا تتعزم وتتأكد
بهاى مغفرتك و قال ابن مالك جمع عزيمتك وهى الخصلة التى يعزمها الرجل يعنى
الخصال التى تحصل مغفرتك بسببها قوله والغنية من كل برى من كل طاعة و
عبادة وانما سماها غنية لانها لا تحصل الا بحاربة مع النفس ولهذا يسمى الجهاد الاكبر

قوت المغضى

اسالك موجبات رحمتك اى مقتضياتها بوعدهك فانه لا يجوز الخلف فيه
والا فالحق سبحانه لا يجب عليه شىء و عزائم مغفرتك اى موجباتها جمع عزيمية

شرح سراج احمد	
والسلامة من كل ثم وسؤال ميكنه ترا از خلاصی از هر گناهی بهر وجه که باشد از خطره و وهم و قصد و سباشرت و اصرار و غیره با	
لا تدع علی گذار برای من بسکون عین مست ذنباً گناهی از گناهان در هیچ حالی از حال الاغفره بلکه که بیافرزی تو آن را	
و مقرون باشد بغفران تو و لاها الا فرجته و یکنه از هیچ غمی را مگر که یکشانی تو آنرا بشدید راست یعنی کشفته فی القاموس	
بقال فرج تقره بجا اذ زال الغم و لا حاجة هی لک رهوی و گذار بی هیچ حاجتی را که آن حاجت باشد هر ترا خوشنود یا راضی باشی تا از بسکه	
الاقضية یا اسرحوا لرحمن مگر که تمام کنی تو او را ای مهربان ترین مهربانان قال ابو عیسی هذا حدیث غریب فی اسناده	
مقال در اسناد این حدیث گفتگو بسیار است و بیان مقال میکند فائذ بن عبد الرحمن بضعف فی الحدیث و فائذ هو	
ابو الورقاء و کنیت فائذ ابو الورقاء است در روایت حدیث ضعیف گفته اند او را محدثین باب ما جاء فی صلوة الاستخارة	
بابت در بیان آنچه آمده است در حق گذاردن نماز استخاره حدیث ثابته ثابته عبد الرحمن بن ابی الموالی عن محمد بن المنکدر	
عن جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم یعلمنا الاستخارة فی الامور کما یعلمنا السورة من القرآن	
بود آنحضرت که می آموخت ما را استخاره را در همه کارها همچنانکه می آموخت ما را سورتی از قرآن عرض جابر تا کیست در تعلیم استخاره	
یقول اذ هم احدکم بالامر مفیر و آنحضرت چون قصد کند یکی از شما کاری یعنی کاری که نادر باشد و جو آن و اعتنا باشد حصول آن	
مثل سفر و عمارت و تجارت و مانند آن نه مانند اکل و شرب معتاد بعد از آنکه از قبیل مباح باشد و تر و در وی باشد در خیرت	
آن و اگر خیر محض باشد استخاره در وی باعتبار تعیین وقت خاص یا حالتی مخصوص خواهد بود فلیکع	
رکعتین من غیر الفریضة پس باید که بگذارد دو رکعت نماز غیر فرض یعنی دو رکعت	
شرح ابی الطیب	
قوله والسلامة من كل اتواي الخلاص من كل ما يجرح في دين السالك قوله الاغفرته ای الاموصوفه بوصفت	
الغفران فالاستثناء فيه فيما يليه مفرغ من احوال قوله لك رضى ای مرضية لك كذا فی الجمع و ظاهره ان اجار	
والجرح و متعلق بالمتاخر قوله فائذ بن عبد الرحمن بالفاء ليس له عند المصنف الا هذا الحديث باب ما جاء فی	
صلوة الاستخارة قوله يعلمنا الاستخارة فی الامور ای طلب تيسير الخیر فی الامور من الفعل او الترك مباحة كانت	
او عبادة ففی الامور متعلق بالاستخارة لا ببعملنا الفساد المعنى و فی البخاری فی رواية الاصيل زيادة كلوا یعنی جليلاً	
و حقیرها کثیرها و قلیلها قوله کما یعلمنا السورة قال علی شدة الاعتناء بهذا الدعاء و قوله یقول بدل و حال من یعلمنا	
قوله فلیکع رکعتین احتزیه عن الواسعة فانها لا تجزى ههنا و هل اذا صلی برجا بتسلیمتین تجزى نعم تجزى ذلك	
قوت المعنى	
والسلامة من كل ثم قال العراقی فیه جواز سؤال العصمة من كل الذنوب قد انکر بعضهم جواز ذلك اذا العصمة انما هی	
الانبياء و الملائكة قال اجماع انها فی حق الانبياء و الملائكة واجبة و فی حق غیرهم جائزة و سؤال الجائز جائز الا ان الاذ	
سؤال الحفظ فی حقنا لا العصمة و قد يكون هذا هو المراد هنا یعلمنا الاستخارة الحدیث قال	
التنويری اذا استخیر مرضی بعدة لما شرح له صدره و قال الشیخ عزالدین بن عبد السلام	
یفعل بعد الاستخارة ما اراد و ما وقع بعد الاستخارة فهو الخسيرة	

ما رتة لا حودی
 و قد استقصينا
 ذلك في موضعه
 الثانية والثلاثون
 ثياب شارب الخمر
 ومن لا يتوقى الخمر
 لا يصلح فيه قال
 بعض المتأخرين
 وكذلك السراويل
 من اللباس لقائه
 التحفظ في الاستجماء
 وكذلك ثياب
 الصبيان عند
 والصحيح عندي
 مفارقة ثياب
 الصبيان لهم في
 صغرهم لان
 حواضهم ينظفون
 ثيابهم و حوله على
 الظهار حتى يتقوا
 بانفسهم يقضوا
 حاجات الانسان
 مفردين في حينه
 غسل ثيابهم غسلی
 النجاسة والارباب
 علی صحة اخباری
 صلوة الشیخ صلی
 الله علیه وسلم و هو
 حاصل امامة بدنت

اسماء له رجال
 و یستندون فی قول ابی الوالی جده ابو جهم
 مولی آل علی صدوق ابی انظار من
 السابقین استندت ابی و یستندون فی قول
 ابی المنکدر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
 التیمی السنی لفظاً بضعف فی اسناده
 و یستندون فی قول ابی الوالی جده ابو جهم
 مولی آل علی صدوق ابی انظار من
 السابقین استندت ابی و یستندون فی قول
 ابی المنکدر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
 التیمی السنی لفظاً بضعف فی اسناده
 و یستندون فی قول ابی الوالی جده ابو جهم
 مولی آل علی صدوق ابی انظار من
 السابقین استندت ابی و یستندون فی قول
 ابی المنکدر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
 التیمی السنی لفظاً بضعف فی اسناده
 و یستندون فی قول ابی الوالی جده ابو جهم
 مولی آل علی صدوق ابی انظار من
 السابقین استندت ابی و یستندون فی قول
 ابی المنکدر بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن
 التیمی السنی لفظاً بضعف فی اسناده

عاریضه الاحادیث	شرح سراج احمد
<p>ابن العاصی قال قبل لعل جبریل اعلمه بان الطهاره حاصله فيها فاجواب ان الاحكام لا تتعلق بالباطن فانك من اعتراضات الجهال والمبتدع الذين يريدون ابطال الشریعة وانما تتعلق الاحكام بظواهر الافعال والاحوال لعل النبی صلی الله علیه وسلم انه یعدی بملوک معلقا بباطن من اعلام ملک وغیر تصریح علی ما وقع بیان فی کتاب اصول الثالثة والثلاثون اذا كان معه ثوبان نجس طاهر ولو یعدی ما غشی ما غلب علی ظنانه الطاهر منها اصل به قبیل انه یصلی بكل واحد صلوة</p>	<p>فرض چنانکه نماز یا دعا یا جز آن در سفر کفایت نمیکند و اگر سنت را تمهید باشد کفایت است و اگر در رکعت علمی به نیت استخاره بگذارد و بیشتر در حدیث دیگر آمده که بخواند قرآن آنچه میسر شود و در بعضی روایات تخصیص نقل یا ایها الکافرون و قل هو الله احد نیز آمده و ما ثور از سلف نیز همین است و عادت شریف حضرت محبوب الصمدانی امام ربانی و مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرسندی قدس الله تعالی سره الاقدس نیز در صلوة استخاره همین قرائت بود چنانکه در رساله یومیه لیلیه مسطورست که نقل پستریا بیدر که گوید و بخواند این دعا اللهم انی استخیرک بعلمک خداوند من طلب خیر میکنم از تو با استعانت علم تو و استقدراک بقدرتک و طلب قدرت میکنم بر دریافت خیر و تحصیل آن بوسیله قدرت تو و واسالتک من فضلتک العظیمه و سوال میکنم از تو چیزی از فضل تو که بزرگ است و محدود نیست آن نتواند رسید فانک تقدر و الا قدر پس بدرستی که تو قادری و من قدرت ندارم و تعلم و لا اعلم و تو میدانی و من نمیدانم و انت علام الغیوب و تو داننده غیبها فی اللهم انک تعلم ان هذا الامر خداوند اگرستی تو که میدانی که این کار که من قصد آن دارم خیر فی دینی و معیشتی و عاقبه امری است است برادر دین من و در زندگانی و زیست من و پایان کار من او قال شک است یعنی فرمود آنحضرت بجای تامل این الفاظ یا بجای فی معیشتی و عاقبه امری فی عاجل امری و اجله درین جهان و در آن جهان فیسره الی پس تقدیر کن آنرا برای من و آسان گردان آنرا برای من و توفیق ده مرا بدان کار شایسته که در آنجا پستریا بیدر که ده و افزونی ده مراد در آن کار و ان کنت تعلم ان هذا الامر مشورلی و اگر میدانی تو که این کار بدست مرا فی دینی و معیشتی و عاقبه امری او قال فی عاجل امری و اجله فاصرفه عنی و اصرفنی عنه پس بگردان آن را از من و برگردان مرا از وی و اقدر الی الخیر حیث کان تقدیر کن براس من نیکی را هر جا که باشد اقدر بضم وال و کسر آن هر دو روایت است مشتق از قدر</p>
	<p>شرح ابی الطیب</p> <p>لحدیث ابی ایوب الانصاری لم یرو فی صحیح ابن حبان توصل ما کتب الله لك فهو دال علی ان الزیاده علی الکوثر لا تضر قاله القسطلانی و یقر فی الاولی قل یا ایها الکفرون و فی الثانیة الاخلاص و قیل فی الاولی و ربک یخلق ما یشاء و یختار ما کان له الخیرة سبحان الله و تعالی عما یشركون و ربک یعلم ما تکره صدورهم و ما یعلمون و فی الثانیة ما کان لمؤمن و لا مؤمنة اذا قضی الله و رسوله امر ان ینزلوا الی ما ینزلون و فی قوله استخیرک بعلمک ای بسبب علمک و الیاء فیه و فی بقدرتک اما للتعلیل و اما للاستعانة ای اطلب الخیر مستعینا بعلمک و اطلب القدرة لی مستعینا بقدرتک و اما للاستعانة ای بحق علمک الشامل لقدرة الكاملة قاله الطیبی قوله اللهم انک تعلم ان هذا الامر خیر لی ای ان کان فی علمک انه خیر لی آه قاله الشاک فی ان علمه تعالی متعلق بالخیر او بالشر لا فی اصل العلم قوله و اقدر الی الخیر بضم الدال و کسرها ای اجعله مقدورا لی او قدره الی ای یسهل فهو مجاز عن التیسیر فلا ینافی کون التقدر بربا قاله فی الجمع و فی روایة البزار عن ابن مسعود فوقفه و سهله فهذا یؤید تاویل ما فی الجمع قال القسطلانی و غیره بعد ذکر سوال طویل یتبع ان ینتقد ان المراد بالتقدير هنا التیسیر علی سبیل المجاز و الدعی انما مراد هذا المجاز و انما یجزم الاطلاق</p>

عاریضه الاحوی	شرح سراج احمد
التحریر و غسب جمیعہ	بر بود و حاضر نشد بر راد انحضرت مولات خود را که سلمی نام داشت بترجیح او داد و عبید الله از وی متولد شد در خلافت
بجلافت الثوبین	علی رضی اوقات کرد قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس گفت ابورافع فرمود انحضرت مرعباس را یا عمر
لان اصل الثوبین	الا اصلک ای عم من یا رسول الله یا ابا احوک ای اعطاکم ترا الا انفعک آیا نفع تر سالم ترا قال بل یا رسول الله
الطهاره فاذا اشک	گفت عباس آری یا رسول الله قال یا عمر صل مریح رکعات فرمود انحضرت ای عم من بگذار چهار رکعت را تقداً فی کل
فی احدیها استند	رکعة بفاتحة الكتاب بخوانی در هر رکعت الحمد لله وسورة و دیگر سوره را از قرآن هر سوره که باشد شیخ جلال الدین سیوطی
اجتهاده الی اصل	در عمل الیوم و اللیله گفته که بخوانید در وی تکبیر و العصر و الکافرون و اخلاص فاذا انقضت القراءة پس چون تمام کنی توفیر
الطهاره و الثوب	را فقل الله اکبر و الحمد لله و سبحان الله پس بگو تکبیر و تحمید و تسبیح را خمس عشره مرتبه یا نذرده بار قبل ان ترک پیش از تکبیر
الواحد بطل فی حکم	رکوع کنی ثمار رکوع فقلها عشر رکوع کن پس بگویی تو آنرا در رکوع ده بار ثمار رفع راسک فقلها عشر پس در
الاصول و علی الطهاره	سر خود را پس بگو آن کلمات را ده بار در قومه ثمار سجده فقلها عشر پس سجده کن پس بگو آنهارا ده بار ثمار رفع راسک
فلویکن للاجتهاد	فقلها عشر پس سجده کن پس بگو آنهارا ده بار در جلسه ثمار سجده فقلها عشر پس سجده دوم کن پس بگو آنهارا
مستند و هذا امر	ده بار ثمار رفع راسک فقلها عشر قبل ان تقوم پس سجده دوم پس بگو آن کلمات را ده بار پیش از نیکه
دقیق للفقه فتامه	بر فریزی بسوی گذاردن رکعت دوم و در جلسه استراحت فذلک خمس سبعون فی کل رکعة پس گفتن آن کلمات
السادسة والثلاثون	همتا و پنج مرتبه میشود در هر رکعتی آین نیز مقوله انحضرت است احتمال دارد که مقوله را وی باشد و هی ثلاث مائة فی اربع
اذا شق هذا الثوب	س رکعات و مجموع آنها صد بار میشود در چهار رکعت ولو كانت ذنوبك مثل رمل عاج غفرها الله لك و اگر باشند
الواحد نصفین	گنانان تو مانند ریگ بسیار که مانع باشد از رفتار کرده باشی تو آن را بیا مژد آنها را حق تعالی برای تو و این مبالغه و غفرا
لو یجزی التحری لخوان	قال یا رسول الله و من یستطیع ان یقولها فی یوم گفت عباس بن عبد المطلب ای پیغمبر خدا و کدام کس طاقت دارد
ان تنقسم النجاسة	که بگوید و بخوان آن را در روزی قال ان لو تستطیع ان تقولها فی یوم فقلها فی جمعة فرمود انحضرت اگر طاقت نداری
فیها السابعة و	تو اینکه بخوانی آن را در هر روزی پس بخوان آن را در روز جمعه یکبار فان لو تستطیع ان تقولها فی جمعة
الثلاثون اذ تحقق	فقلها فی شهر پس اگر طاقت نداری تو اینکه بخوانی آن را در روز جمعه پس بخوانی آن را در هر ماهی یک بار
ان النجاسة اقصا	فلویزل یقول له حتی قال فقلها فی سنة ابورافع گوید پس همیشه بود انحضرت
احدا لکمین کان	که میگفت مرعباس را تا آنکه فرمود پس بخوان آن را در سالی یک بار و این حدیث را ابو داود و ابن ماجه
الاجتهاد کالثوبین	بسی در دعوات الکبیر نیز روایت کرده و در روایات بعضی بزایدی لفظ فان لم تفعل ففی عمرک مرة واقع شده است
بأختلاف العلماء	شرح ابی الطیب
فان فصلها جاز	قول الا اصلک الا احوک الا انفعک من الصلاة و احوک من حبا کذا و بکذا اذا اعطاه و الحباء العطية
الاجتهاد اجماعاً	وانفعک من النفع قول فقل الله اکبر و الحمد لله و سبحان الله و فی ابی داود بروایة عکومة عن ابن
والله اعلم باب	عباس قلت سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله اکبر خمس عشرة و افاد
ما جاء کفکک	هذه الروایة ان الترتیب غیر لازم بل بایتن بدأ یصح قوله رمل عاج
النفساء بینهة	ما تراکم من الرمل و دخل بعضه فی بعض و هو ایضاً اسم موضع کثیر الرمل

حل اللغة
عاج و در حدیث
خبر جمعی است
در سالی است
در هر یک توفیر
عاج جمیع تقوی
اولی کنان قرار
در علی الرمال اصلها

<p>شرح سراج احمد</p>	<p>عائشة الاحوزی</p>
<p>واين حديث موافق مذيب المذاهب سواى امام ابى حنيفة رضی الله عنه قال ابو عيسى هذا حديث غريب من</p>	<p>الازدية عن</p>
<p>حديث ابى رافع كفت مصنف حديث فضائل التسبیح حدیثی ست غریب از حدیث ابی رافع كه ذكره شده است حدثنا</p>	<p>ام سلمة قالت</p>
<p>احمد بن محمد بن موسى فاعبد الله بن المبارك فاعلم ما بن عمار قال ثنى اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن النس</p>	<p>كانت النفساء</p>
<p>ابن ملك ان ام سلمة غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انس بن مالك بدرستك ام سلمة ما روى در وقت</p>	<p>على عهد رسول الله</p>
<p>صباح آذربايجان فقالت علمنى كلمات قولهن فى صلاتى پس كفت ام سلمة يا رسول الله يا سوزانى مرا كلماتى كه بخوانم آنها</p>	<p>صلى الله عليه وسلم</p>
<p>در نماز خود قال كبرى الله عشرا وسبحى الله عشرا واحديه عشرا فرمود ان حضرت تكبير كبرى خردى راده بار وسبحان الله</p>	<p>تسكث اربعين</p>
<p>كبرى ده بار و حمد كبرى خردى راده بار ثم سلى ما شئت پس سوال كن از حق تعالى انچه خواهى يقول الله نعم نعم اجبت</p>	<p>يوما فكننا نطلى</p>
<p>فما يرضى تعالى جواب ابى رضى قول فرمود مسالت وفى الباب عن ابن عباس انهما ابوداود وابن ماجه والبيهقى فى الدعوات الكبرى والنسا</p>	<p>وجوهنا بالورس</p>
<p>وابن خزيمة واكاهم ابو نعیم فى احكامه ابو نعیم فى احكامه وعبد الله بن عمر بن العاصم الفضل بن عباس ابى رافع كما اخبره الترمذی قال ابو عيسى</p>	<p>من الكواكيب</p>
<p>حديث انس حديث حسن غريب وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث فى صلوة التسبیح وتحقیق روایت</p>	<p>هذا الحديث يرويه</p>
<p>كردن شده است از آنحضرت سواى ابن خزيمة حديث دیگر در صلوة التسبیح که معلول حقیقت است ولا يصح منه كبرى شئ مصنف كبرى شئ</p>	<p>على بن عبد الاعلى</p>
<p>شرح ابى الطيب</p>	<p>عن ابى سهل كثير</p>
<p>قول علمنى كلمات قولهن فى صلاتى قال العراقى ايراد هذا الحديث فى باب صلوة التسبیح فيه نظر فان المعروف</p>	<p>ابن زياد البرسباني</p>
<p>انه ورد فى التسبیح عقب الصلوات لافى صلوة وذلك مبین فى عدة طرق منها فى مسند ابى يعلى الدعاء للطبرانى</p>	<p>وهما ثمان عن</p>
<p>فقال يا ام سلمة اذا صليت المكتوبة تقولين سبحان الله عشرا آخر قاله فى قوت المغتذى اجاب عنه بعض لفضلاء</p>	<p>ام لبيبة مائة</p>
<p>يمكن ان يقال علمها النبي صلى الله عليه وسلم ان تقول فى الصلوة وان تقول بعدها وهو الذى فهمه المصنف</p>	<p>الازدية وهذا</p>
<p>فلا اشكال وبه يحصل التوفيق مع بقاء كل رواية على ظاهرها انتهى اقول يؤيد انه علمها صلى الله عليه وسلم</p>	<p>الباب تحتها لا يصح</p>
<p>ان تقولها فى الصلوات قولها اقولهن فى صلاتى لکن لو يذهب احد من</p>	<p>فيه خبر عن النبي</p>
<p>العلماء الى هذه الطريقة فى صلوة التسبیح فالظاهر ان محذوف المضاف اى</p>	<p>صلى الله عليه وسلم</p>
<p>اقولهن فى دبر صلاتى وايراد المصنف ههنا باعتبار مناسبة ما والله اعلم قوله</p>	<p>بحال انما المعتبر</p>
<p>يقول الله نعم نعم اى يقول الله تعالى فى جواب سؤالك نعم نعم وهو كناية عن الاجابة</p>	<p>فيه الوجود وقد</p>
<p>قوله ولا يصح منه كبرى شئ وقال ابن حجر ومن رواه ايضا</p>	<p>قال لا ونزاعى عنه</p>
<p>الطبرانى فى معجمه والخطيب والآخرى وابوسعيد السمعانى وابو موسى المدنى</p>	<p>امرأة تنفتن بين</p>
<p>قوت المغتذى</p>	<p>يوما وكل الطحاوى</p>
<p>انس بن ملك ان ام سلمة غدت على النبي صلى الله عليه وسلم فقالت علمنى كلمات قولهن فى صلاتى فقال كبرى الله</p>	<p>عن الليث عن</p>
<p>عشرا وسبحى الله عشرا واحديه عشرا ثم سلى ما شئت يقول الله نعم نعم قال العراقى ايراد هذا الحديث فى باب صلوة</p>	<p>سبعين يوما غير</p>
<p>التسبیح فيه نظر فان المعروف انه ورد فى التسبیح عقب الصلوات لافى صلوة التسبیح ذلك مبین فى عدة</p>	<p>انفساء اسم الوالد</p>
<p>طرق منها فى مسند ابى يعلى الذى الطبرانى فقال يا ام سلمة اذا صليت المكتوبة فقولى سبحان الله عشرا الى آخره</p>	<p>ان قال نفسست</p>

شرح سراج احمد	عاریضة الاسودی
<p>شرح مسلم نورشیرام قال محمود گفت محمود بن غیلان که شیخ مصنف است قال ابواسامه و زاد فی زائده عن الامام عیسیٰ بن عقیل ابواسامه و زیاده روایت کرده است مرزائده شیخ من از اعمش عن ابی جهم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال و نحن نقول ان علینا معهم که گفت عبد الرحمن بن ابی لیلی بیان می کند گفتیم گفت و علینا معهم زید و فی الباب عن ابی حمید اخرجہ الشیخان احمد و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجه و ابی مسعود اخرجہ مسلم و احمد و ابن حبان و الدارقطنی و البیهقی و طیحا و ابی سعید اخرجہ بخاری و احمد و النسائی و ابن ماجه و ابی سعید اخرجہ الدارقطنی و زید بن حارجه و یقال ابن حارجه و گفته میشود ابن حارجه باجم و ابی بکر و تخمیه و ابی هریره اخرجہ ابوداؤد و قال ابو عیسیٰ حدیث کعب بن عجره حدیث حسن صحیح و عبد الرحمن بن ابی لیلی که در کتاب ابو عیسیٰ یعنی کنین عبد الرحمن ابو عیسیٰ است و ابولیلی اسماء یساکر نام ابی لیلی یساکر است باب ملجاء فی فضل الصلوة علی النبی صلی الله علیہ وسلم و است در بیان آنچه آمده است در ذکر فضیلت در دو گفتن بر آن حضرت حدیث ابن یساکر نا محمد بن خالد بن عثمان بفتح عین مملد و سکون شامه قال ثاموسی بن یعقوب الهمدانی بفتح زاء و معین بضم فنی عبد الله بن کيسان بفتح کاف و سکون شامه تخمیناً ان عبد الله بن شداد اخبره بدرستی که عبد الله بن شداد حدیث کرده که ابن کيسان را عن عبد الله بن مسعود و درین اسناد لطیفه است که عبد الله بن شداد حدیث کرده که عبد الله بن شداد رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اولی الناس بی يوم القيمة اکثرهم علی صلوة نزدیک تر و پیوسته ترین مردم من روز قیامت بیشترین ایشان است در دو گویند برین بزرگوار که در حدیث دیگر وارد شده است که کثرت صلوة موجب شفاعت آنحضرت بگردد و سببش همین است که بجهت حصول قرب آنحضرت نور رحمت حق که فائز میگردد بر جوهر شریفش و می بأن کس نیز میرسد که حقیقت معنی شفاعت است قال ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب روی عن النبی صلی الله علیه وسلم</p>	<p>و تلك الطوبه خارج معتاد من مخرج معتاد فينبغي ان يجب الفصل بلا خلاف وهو لا عند اصحاب الشافعي الثانية لو نوت بهذا الغسل خرج الولد جزءا كما قلنا قال بعض اصحابنا لا يجزيه فينبغي ان يقول لا يلزم فان كل ما اؤلت من الاحداث تجزى فيها وهذا دقيق بين الثالثة اذا زاد على ستين يوما و على عادة سئل النساء عنها فهي مستحاضة ولا صح الشافعي في ذلك تفصيل يدرج دقيق لا العارضة الرابعة اذا انقطع دم النفا قبل تمام صدقة اغتسلت وصلت انكاسه فان زاد</p>
شرح ابی الطيب	
<p>باب ما جاء في فضل الصلوة على النبی صلی الله علیه وسلم اولی الناس بی ای قبره و هو احق و بشفاة انقی يوم القيمة اکثرهم علی صلوة لان كثرة الصلوة منبذة عن العظیم المقننی المتابعة الناشية عن الجبهة الكامل بالنية عليها انحية الله تعالى غفرانه قال تعالى قل ان كنتن تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و يغفر لكم ذنوبكم قال ابن حبان في هذا الحديث بيان صحيح ان اولی الناس بی صلوة علیهم السلام صحاب الحدیث اذ ليس في هذه الامة اكثر صلوة منهم و قال الخطيب البغدادي قال لنا ابو نعیم هذه منقبذة شريفة من هذه الامة تخص بها رواة الآثار و نقلتها لان لا يعرف العصاة من العلماء من الصلوة على النبی صلی الله علیه وسلم اكثر مما يعرفون هذه العصاة نسفا و ذكرا</p>	
قوت المعتدی	
<p>محمد بن خالد بن عثمان بفتح العين المهملة و سکون المثناة الهمزة بفتح الزاي و سکون الميم و عين مهملة نسبة الی حدة زمعة اولی الناس بی يوم القيمة اکثرهم علی صلوة قال ابن حبان في صحیحی ما ای القرب و عن من في القيمة قال فيه بیان ان اولاهم بی صلوة علیهم السلام صحاب الحدیث اذ ليس من هذه الامة قوم اكثرهم صلوة عليه منهم و قال الخطيب البغدادي قال لنا ابو نعیم هذه منقبذة شريفة يمتثل بها رواة الآثار و نقلتها لان لا يعرفون العصاة من العلماء من الصلوة على النبی صلی الله علیه وسلم اكثر مما يعرفون هذه العصاة نسفا و ذكرا</p>	

عاشرة الاحوی	شرح سراج احمد
عن قرب ضمنت	عليه السلام انه قال من صلى على صلوة صلى الله عليه عشرا لم يمت حتى يبعثه الله في الجنة
ذلك ان دم النفس	وكتب له عشر حسنات ويؤتى بها حق تعالى يا نوحه شود برای وی ده نیکی اخیره النساء عن عمرو بن سعد والبطاني عن ابی هريرة وآين حديثي ست که بسیار طرق مروی گشته است حدیثنا علی بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن
تحت نظر هل يزيد	عن ابیه عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي صلوة صلى الله عليه عشرا لم يمت حتى يبعثه الله في الجنة
جميعه على العادة	بر من يك بار رحمت فرستد حق تعالى بروی ده بار و فی الباب عن عبد الرحمن بن عوف اخیره احمد و احكام وعامر بن سبعة
ام لا في جنات السعد	وعامر بن ياسر وابن طلحة الانصاري اخیره النساء وابن حبان و احكام وابن ابی شيبة والدارمي و انس بن مالك
ان تعد بين المدن	اخیره النساء وابن حبان و احكام و البزار و البطاني و ابی بن كعب اخیره احكام و احمد و الترمذی قال ابو عيسى حدثنا
مقدار طهر انقطع	ابن هريرة حديث حسن صحيح و مروی عن سيفين الثوري وغير واحد من اهل الغلو قالوا روایت کرده شده است
حكوا النفاق السابعة	از سفیان ثوری و دیگران بسیار کسان که گفته اند صلوة الرب الرحمة یعنی صلوة الله رحمت خداست و صلوة
ان ولدت ولدا و بقي	الملائكة الاستغفار و معنى صلوة ملائكة استغفرت حدیثنا ابو داود سليمان بن مسلم البخاري المصاحفي ثنا
في بطنها آخر فله	
الا بعد شهرين و لد	شرح ابی الطيب
متماذ فان زوجها عليها	قوله صلى الله عليه عشر قال ابن العربي ان قيل قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها فائدة
الرجعة قال ابن القاسم	هذا الحديث قلنا اعظم فائدة فان مقتضى القرآن عشر درجات في الجنة و مقتضى الحديث انه يصلى على المصلى
ينظر اقصى ما يكون	و ذكر الله العبد اعظم من الحسنة المضاعفة و قال العراقي و لو يقتصر على ذلك حتى زاد كفاية عشر حسنات في عشر
النفاق و قيل جالها	سيات في رفع عشر درجات كما ورد في الاحاديث كذا في قوت المغتدى قال بعض الفضلاء معنى الصلوة من الله تعالى
حال الحامل و الاول	الرجعة كما قالوا و هو المشهور و عرفنا هذا فصلا لله عشر على المصل على النبي صلى الله عليه وسلم ليس معنى الذكر كما فهمه ابن العربي
اصغر فانها انفساء	وانما هو بمعنى انزال انواع الرجعة و الا لطا فانتهى قلت يؤيد كونها بمعنى الذكر كما قبلتها يكتب عشر حسنات و حط
و تحقيق ذلك يعبر	عشر سنين كما في احوال النساء لان الرجعة بمعنى الاضمان فلو كانت صلواته على المصلى معنى الرجعة المذكورة لزم التاكيد
باب اول بطون	و قولهم صلوة الرب معنى الرجعة لا ينافي كون صلوة الله تعالى عليه ذكرا لان من جملة رحمة علي بل و طفت احسان اعظم من
على نساءه بغسل	ذكرة عند ملاء عظيم قال النووي قال لقاضي صلوة الله عليه رحمة و تضعيف اجرة و قد يكون الصلوة على وجهها
واحد فتادة عن	وظاهرها تشريفا له بين الملائكة كما جاء في الحديث وان ذكرني في ملاء ذكرته في ملاء خير منهم
النسوان النبي صلى	قوت المغتدى
الله عليه وسلم كان	من صلى على صلوة صلى الله عليه عشر قال ابن العربي ان قيل قد قال الله تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها
يطون على نساءه	فما فائدة هذا الحديث قلنا اعظم فائدة و ذلك ان القرآن اقتضى ان من جاء بالحسنة ايضا عفت له عشر و
بغسل احد سنانه	الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم حسنة فيقتضى القرآن ان يعطى عشر درجات في الجنة فاحمد الله تعالى انه
الحسين و غيره لا يحيا	يصلى على نساءه عشر و ذكر الله العبد اعظم من الحسنة مضاعفة قال تحقيق ذلك ان الله تعالى
عليه كان النبي صلى	لو يجعل جزاء ذكوره الا ذكوره و كذلك جعل جزاء ذكوره نبيه ذكوره من ذكره قال العراقي و لو يقتصر على ذلك
الله عليه وسلم في	بل زيادة كفاية عشر حسنات في عشر سيات في رفع عشر درجات كما ورد في احاديث

عارضه الاحوي

الوطى القوة الظاهرة
 على الخلق كما روى
 في الصحيح عن انس
 انه كان يدعى على
 نسائه وهن تسع
 في الساعة الواحدة
 ويروى من الليل
 والنهار قلت كذا
 او كان يطيقه قال
 كنا نتحدث انه اعطى
 في الجماع قوة ثلاثين
 وكان له في الاكل
 القناعة الشريفة
 ليجمع الله الفضيلتين
 والاهول اعتبارية كما
 جمع للفضيلتين في
 الامور الشرعية حتى يكون
 حاله كحال الدارين كما
 الكليل وهو انك ودا الجراء
 وهي الاخرة وكان
 الله سبحانه قد
 خصه في النكاح
 باشيء ياتي بيانها
 ان شاء الله ليعطى
 اغيرة منها تسع
 زوجات في ملك
 ثوا عطاها ساعة
 لا يكون لانه واجه

شرح سراج احمد

النضر بن شمیل عن ابی قریظة الاسدی عن سعید بن المسيب عن عمر بن الخطاب قال اُفت امير المؤمنين عمران
 الدعاء موقوف بين السماء والارض بدرستك دعواتنا استن بده از حق تعالی موقوف باشد میان آسمان و زمین و از فرقی
 بالای آسمان می ماند لا یصعد منه شیء بالانیر و از دعا چیزی حتی تصلى على نبيك تا آن زمان می ماند که رود بفرستی
 بر پیغمبر خود صلی الله علیه و سلم قال ابو عیسی و العلاء بن عبد الرحمن هو ابن یعقوب هو مولی الحرقة و علاء مولی حرقة
 و العلاء هو من التابعین سمع من انس بن مالك في غيره و علاء ابن عبد الرحمن بن مالك بن عميرة و عبد الرحمن
 ابن يعقوب الداعلاء هو من التابعين و عبد الرحمن بن يعقوب الداعلاء ابن عبد الرحمن بن مالك بن عميرة و عبد الرحمن
 ابن يعقوب هو من كبار التابعين قد ادرج عمر بن الخطاب في حقه و يعقوب ابن عبد الرحمن بن مالك بن عميرة و عبد الرحمن
 امير المؤمنين عمر را روايت کرده از ابی حنيفة عبيد الله بن عبد الرحمن بن مالك بن عميرة عن محمد بن
 ابن انس عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن ابيه عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن مالك بن عميرة عن محمد بن
 امير المؤمنين عن الخطاب ابي يعقوب في سوقنا الامن تفرقه في الدين هذا حديث حسن غريب خبره في نسخة كذا في باب اربابها ان شايه كذا في نسخة
 باشد مگر کسی خبر بدو در وقت کند که علم و دانش و اندرز و دين بداند که ايز و حضرت اين حديث را در باب اربابها منقول است
 و هیچ مناسبت بترجمه ابواب ندارد مگر آنکه گویم که غرض مصنف از ذکر اين حديث در اين باب است تا بداند که حضرت امير المؤمنين
 عمر بن الخطاب همی لله عز و جل بالمراتب ابواب الحجة باب فضل يوم الجمعة باب در بيان فضيلت روز جمعه حد
 قتيبة ناخره بن عبد الرحمن عن ابی الزناد عن الاسرج عن ابی هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطيب

قول عن ابی قریظة الاسدی بضم القاف تشديد الراء ليس له عندنا المصنف الا هذا الاثر ولا يعرفه الا بروايته عن
 سعید بن المسيب عن عمرو رواية النضر بن شمیل عنه قال الشاذلي في الالقاب بوقرة هذا من اهل
 البادية لا يعرف الاسم قال الذهبي تفرد عنه النضر بن شمیل قول لا يصعد منه شيء بفتح الياء و قيل بضمها كما
 في قوله تعالى لا يصعد الكلم الطيب فاجمعه و على الفتح وفي الشواذ الضم اى لا يرتفع الى محل الاجابة والقبول قول حتى
 تصلى على نبيك قال الطيبي محتمل ان يكون من كلام عمر فيكون موقوفا وان يكون ناقلا كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فح فيه تجريد انتهى و الصحيح وقفه قال يريك لكن مثله مرفوع حكاه عند المحققين من المحدثين ومثاله في
 قوت المعتدي قول لا يصعد في سوقنا محزونم بلا الناهية لعلة ليقصد به قطعهم عن البيع بل يقصد به غيرهم
 في انفق ان البيع شرح التحصيل الحلال لا يفيد ذلك بدون الفقه فمنع من بيعه لا يفيد الفائدة المطلوبة من شرعه

قوت المعتدي

عن ابی قریظة الاسدی بضم القاف تشديد الراء ليس له عندنا المصنف الا هذا الاثر ولا يعرفه الا بروايته عن سعید
 ابن المسيب عن عمرو رواية النضر بن شمیل عنه قال الشاذلي في الالقاب بوقرة هذا من اهل البادية لا يعرفه الاسم
 وقان ذهبي في الميزان تفرد عنه النضر بن شمیل عن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بين السماء
 والارض لا يصعد منه حتى يصلى على نبيك قال العلقم هو وان كان موقوفا مثل الايمان من قول الله انما هوامر بغير حكمة المرفوع

جماعة السراج
 النضر بن شمیل
 الامور الشرعية حتى يكون
 حاله كحال الدارين كما
 الكليل وهو انك ودا الجراء
 وهي الاخرة وكان
 الله سبحانه قد
 خصه في النكاح
 باشيء ياتي بيانها
 ان شاء الله ليعطى
 اغيرة منها تسع
 زوجات في ملك
 ثوا عطاها ساعة
 لا يكون لانه واجه

عاریفة الاحمدی	شرح سراج احمد
<p>فیما احتجوا بالاعتدال له من زمانه یدخله فیها علی جمیع انوارها فیطأهن وبعضهن ثوبید خیل عبدالقی الذفر لها فی کتاب مسلم عن ابن عباس ان ثلاث الساعه كانت بعد العصر قلوا شغل عنها لكانت بعد المغرب او غیره فلذلك قال فی الحدیث فی الساعه الواحده من لیل او نهار وقدر فی عن عائشه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یحیی مع ترمذی ولا یتوضأ ذکرة</p>	<p>قال خیر یوم طلعت فی الشمس یوم الجمعة بمرین روزی که برآمده بروی آفتاب یعنی ظاهر شده بظهور آفتاب یا طلوع کرده آفتاب بر اهل آن روز جمعه است و مقصود از ذکر این صفت تعظیم است چون پنج روزی نیست که آفتاب بران نفاقت فیه خلق آدم درین روز پیدا کرده شده است آدم یعنی تمام خلقت وی و فیه ادخل الجنة و در روز جمعه در آورده شد آدم در بهشت و فیه اخرجه منها و در روز جمعه بر آورده شد آدم از آن و در روایات آمده است که آدم صبح جمعه پیدا شده است و در وقت پیشین در آورده شد در بهشت و وقت دیگر بر آورده شد از آن و آن روز به درازی هزار سال بوده ولا تقوم الساعه الا فی یوم الجمعة و بر پانصد و قیامت مگر در روز جمعه او نفی اولی است که برای صحت و بلاکت است یا نفی ثانیه که برای بعث و نشو و است بر و در روز جمعه اندک فضیلت روز جمعه پیدا کردن آدم در وی بر آوردن وی در بهشت ظاهر است اما بیرون آوردن وی از بهشت از جهت بودن آن سبب وجود انبیا و اولیا است</p>
	شرح ابی الطیب
<p>ابواب الجمعة باب فضل یوم الجمعة و اما بالنسبة الی ایام السنه ففیها یوم عرفه و لولم یقال النوی لوقال لزوجته انت طالق فی افضل الايام و اما فضل ایام السنه یتعین یوم عرفه و ان امداد فضل یام الاسبوع تتعین الجمعة قال القاضی عیاض هذه القضايا المعدودة لیست الذکر فضیلته لان اخرج آدم علی الاسلام و قیام الساعه لا ید فی فضیلة و انما هو بیان ما وقع فی من الامور العظام و ما سیقع لیتا صبا العبد فیها بالأعمال الصالحة لتلیل رحمة الله و دفع عقمة و قال ابو یوسف بن العری فی جمیع من الفضائل و خروج آدم علی السلام من الجنة و هوسبب الذریة و هذا النسل العظیم من الرسل و الانبیاء و الصالحین و الاولیاء و لخرجهم منها طر اهل لقضاء و طار ثوب یعود الیها و اما قیام الساعه فسبب تعجیل جزاء الانبیاء و الصالحین و الاولیاء و اظهار کرامتهم و شرفهم قول و فیه ادخل فیما خرج یحتمل ان خلقه ادخاله کانا فی یوم احدی و یحتمل ان خلقه یوم الجمعة ثم اهل الیوم جمعة اخر فا دخل فی الجنة و کذا الاحتمال فی یوم الاخر و یؤید الاحتمال الثاني ما ذکره شیخ المدین النیسابوری فی تفسیر قول تعالی هل علی الانسان حین من الدهر ان المرءین الانسان آدم و المراد من الحین قبل ربیع سنه و لو ینک شیا من ذکر ارجین کان ملقی بین مکة و الطائف من ما ناطو ولا استوی</p>	<p>ابواب الجمعة باب فضل یوم الجمعة یعنی بالنسبة الی ایام الاسبوع و اما بالنسبة الی ایام السنه ففیها یوم عرفه و لولم یقال النوی لوقال لزوجته انت طالق فی افضل الايام و اما فضل ایام السنه یتعین یوم عرفه و ان امداد فضل یام الاسبوع تتعین الجمعة قال القاضی عیاض هذه القضايا المعدودة لیست الذکر فضیلته لان اخرج آدم علی الاسلام و قیام الساعه لا ید فی فضیلة و انما هو بیان ما وقع فی من الامور العظام و ما سیقع لیتا صبا العبد فیها بالأعمال الصالحة لتلیل رحمة الله و دفع عقمة و قال ابو یوسف بن العری فی جمیع من الفضائل و خروج آدم علی السلام من الجنة و هوسبب الذریة و هذا النسل العظیم من الرسل و الانبیاء و الصالحین و الاولیاء و لخرجهم منها طر اهل لقضاء و طار ثوب یعود الیها و اما قیام الساعه فسبب تعجیل جزاء الانبیاء و الصالحین و الاولیاء و اظهار کرامتهم و شرفهم قول و فیه ادخل فیما خرج یحتمل ان خلقه ادخاله کانا فی یوم احدی و یحتمل ان خلقه یوم الجمعة ثم اهل الیوم جمعة اخر فا دخل فی الجنة و کذا الاحتمال فی یوم الاخر و یؤید الاحتمال الثاني ما ذکره شیخ المدین النیسابوری فی تفسیر قول تعالی هل علی الانسان حین من الدهر ان المرءین الانسان آدم و المراد من الحین قبل ربیع سنه و لو ینک شیا من ذکر ارجین کان ملقی بین مکة و الطائف من ما ناطو ولا استوی</p>
	قوت المغتدی
<p>الطحاوی قال حد ثنا ابراهیم بن منه و ق حد ثنا معاذ بن فضالة حد ثنا یحیی بن ایوب عن ابن حنیفة ویونس بن عقیبة عن ابی اسحق الثمالی</p>	<p>خیر یوم طلعت فی الشمس یوم الجمعة ذکر الشیخ عزالدین بن عبدالسلام ان تفضیل الازمنة و الامکنه بعضها علی بعض لیس لذاتها و انما هو بسبب ما یقع فیها من جوده الخیرات فلقد قد تنبعت خصائص یوم الجمعة قبلت مائة خصیصه وافردتها بالتالیف فی سنن البیهقی کذا فی الا ایضا اللیث بن سعد عن یزید بن محمد عن ابی سلمة و راة یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة فجعل قوله خیر یوم طلعت فی الشمس یوم الجمعة روایه عن ابی هریره عن کعب و رواة الا و راة عن یحیی بن زناد قال قلت له شیء سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بل شیء حد ثنا کعب قال و ذهب ابن خزیمه الی ان هـ الاختلاف فی قوله فیه خلق آدم الخ و اما قوله خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فهو عن ابی هریره عن النبی صلی الله علیه وسلم لا شک فیه</p>

شرح سراج احمد

عارضة الاحوی

وتضمن وی حکمتهاست و بگفته که از شمار بیرون است و همچنین است موت آدم در روز جمعه که سبب وصول بخوار رب العالمین است و لهذا ابراهیم علیه السلام در مقام امتنان از نعم آبی سجاده و تعالی فرموده و الذی یبتغنی ثم یحیی و یحییین قیام است سبب دخول جنت و ظهور مواعد حق است مرتقیان لایا لکن مقصود بیان امور عظام است که واقع میشود درین روز و درین حدیث دلیل است بر فضیلت روز جمعه از روز عرفه و بعضی گویند عرفه افضل است و در حدیث اوس بن اوس که اخراج آن کرده بود او و نسائی و ابن ماجه و دارمی و بیهقی در دعوات کبیر بعبادت ان من افضل یامکم یوم الجمعة فیه خلق آدم و یرین تقدر اخرا دارد که عرفه افضل باشد از جمعه یا مساوی یا ذاتی و الله اعلم و فی الباب عن ابی کبابة ان خیر ما ینبأ به یوم الجمعة سید الايام و اعلمها عند الله و هو اعظم عند الله من یوم الاضحی و یوم الفطر و سلمان ان خیر ما یخطیب بلفظ انما سمیت الجمعة لان آدم جمع فیها فلفظها خیر من النساء لانه ایضا بلفظ ما من رجل یظهر یوم الجمعة کما امر ثم یخرج من بیته حتى یاتی الجمعة و ینصت حتى تقضى صلاته الا کان کفارة لما قبله من الجمعة و ابی ذر الغفاری و سعد بن عبادة ان خیر ما احمد و البخاری فی تاریخ و اوس بن اوس ان خیر ما احمد و ابونعیم قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح باب فی الساعة التي تروی فی یوم الجمعة باب در بیان ساعتی که امید داشته میشود در روز جمعه بقبول شدن دعا و سوال از حق تعالی حدیثنا عبد الله بن الصباح الهاشمی

عن الاسود بن یزید عن عائشة فذکره وهو المجهول به و ان لم تنته طایفة ولا یطأ الرجل نروجه فی یوم الاخری الا لو اذ له فیاثران یجمع بین ان رواجه باذنه و قد صدحت الام خصوصاً العرب قد یما بقله الاکل قال شاعرهم یکنیف حرة فلذان الهمها من الشواء و یروى بشربة الغر فذلك کثیر و ذمت الامه خصوصاً العرب بالنهاية و الاکثا من الاکل و ذلک کثیر حق مروی ان رجلا سافر عن امراته فوجاء ففخر للقدم و هو طعم النقیعة جز و یرین و شواءها فاکل هو جز و مر و اوحدة و نروجه فی الاخری

الترجمة
ابن ابراهیم
سید الايام
ذکره
نقیح
ابن ابراهیم
ابن ابراهیم
عبد الله بن ابراهیم
عبد الفطر
نیت مروی
شعور در روز جمعه
چنانکه علم کرده شده
یعنی در حاصل کردن
طاعات و عبادت
و استجابات کند
خود را بیکبار
و بعضی کان
که سبب جامع
و فاشوش
تمام کند نماز خود را
مگر ایشان
و انصاف و کفایت
برای آن که
گردد

البصر من شاعر الله بن عبد الحمید الحنفی ثنا محمد بن ابی حمید ثمامه موسی بن و مردان عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال التمسوا الساعة التي تروی فی یوم الجمعة طلب کنید ساعتی را که امید داشته میشود اجابت دعا در وی در روز جمعه بعد العصر الى غیوبة الشمس بعد از نماز دیگر تا غائب شدن آفتاب و غروب می از ظاهرا این حدیث مضمون میشود که نماز دیگر در آخر روز است نه چنانکه ایام دیگر میگویند بعد از بلوغ ظل مثل را که ربع نماز باقی ماند چه در حدیث دیگر واقع شده که وی آخر ساعتی است از روز جمعه فافهم کما فی ترجمه المشکوة قال ابو عیسی هذا حدیث غریب من هذا الوجه و قد اردی هذا الحدیث عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم من غیر هذا الوجه و تحقیق روایت کرده شده است این حدیث از آنحضرت از سوی این طریق بدیگر طرق مروی گشته است غرض مصنف ازین ذکر آنست که آنچه مصنف اخراج آن کرده است در ان اسناد دخل است لئلا یقولوا ان حدیث از دیگر طریق نیز مروی گشته است و سبب ضعف وی ذکر میکند که گفت و محمد بن ابی حمید بضعف ضعفه بعض اهل العلم من قبل حفظه و محمد بن ابی حمید که از موسی بن و مردان را وی است نسبت ضعف وی کرده شده است تضعیف کرده آنرا بعضی از اهل علم از جانب حفظ وی

شرح ابی الطیب

باب فی الساعة التي تروی فی یوم الجمعة قول الساعة التي تروی بصیغة المجهول و ضمیرها للوصول و التقدير تروی اجابة الدعاء فیها فقیه اسناد مجازی فی النسبة الى الظرف قول بعد العصر متعلق بالتسوا ان ارید بالبعديّة البعدیة بالنظر الى دخول وقت العصر فاقوات الاجابة بالنظر الى اجمع سوا و ان ارید بها بعد اداء العصر فاقواتها مختلفة بالنسبة الى المصلین من صلوا قبل وقت الاجابة بالنسبة اليه من لا فلا ین الحکما الا فی صحیح فی ان الساعة بعد العصر من كان منتظرا لصلاة المغرب فلا نصیب منها الا لمن ادی العصر انتظر المغرب فی

باب فی الساعة التي تروی فی یوم الجمعة قول الساعة التي تروی بصیغة المجهول و ضمیرها للوصول و التقدير تروی اجابة الدعاء فیها فقیه اسناد مجازی فی النسبة الى الظرف قول بعد العصر متعلق بالتسوا ان ارید بالبعديّة البعدیة بالنظر الى دخول وقت العصر فاقوات الاجابة بالنظر الى اجمع سوا و ان ارید بها بعد اداء العصر فاقواتها مختلفة بالنسبة الى المصلین من صلوا قبل وقت الاجابة بالنسبة اليه من لا فلا ین الحکما الا فی صحیح فی ان الساعة بعد العصر من كان منتظرا لصلاة المغرب فلا نصیب منها الا لمن ادی العصر انتظر المغرب فی

شرح سراج احمد

که خوب نداشت و يقال له حماد بن ابی حمید گفته میشد او را حماد بن ابی حمید نیز و يقال هو ابو ابراهیم الانصاری وهو منکر الحدیث و گفته میشد که او ابو ابراهیم انصاری و او منکر الحدیث است و رای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم و غیرهم ان الساعة التي ترحی بعد العصر الى ان تغرب الشمس اعتقاد کرده اند بعضی از اهل علم از صحابه و غیر ایشان از آنکه بدستیکه آن ساعتی که امید داشته میشود اجابت دعا را در وی بعد از نماز عصرست تا آنکه غروب کند آفتاب و بیه يقول احمد و اسحق و قال احمد اكثر الحدیث فی الساعة التي ترحی فیها اجابة الدعوة انها بعد صلوة العصر ترحی بعد زوال الشمس و گفت امام احمد اگر حدیث در ساعتی است که امید داشته میشود در وی اجابت دعا را که آن ساعت پس از نماز عصرست و امید داشته شود که آن پس از زوال آفتاب است حدیثی از ابی یوسف البخاری ثنا ابو عامر العقلمی نا کثیر بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن ابیه عبد الله بن عمرو بن عوف عن جده عمرو بن عوف الزنی انصاری حلیف بنی عامر بن لوی حاضر شد در بدر و ساکن شد در مدینه عن النبی صلی الله علیه و سلم قال ان فی الجمعة ساعة یدرستیکه در روز جمعه ساعتی است که ایستاد الله العبد فیها شیئا الا قاله الله ایاة سوال نکند و نخواهد بنده از حق تعالی چیزی را اگر که بدیده از الله تعالی آن سائزه ویرا قالوا یا رسول الله ایة ساعة هی گفتند صحابه ای پیغمبر خدا کدام ساعت است آن قال حین تقام الصلوة الی انصراف منها فرمود در هنگامی است که اقامت نماز همه کرده شود تا زمان برگشتن اذان نماز بد آنکه اقوال در تعیین این ساعت بسیار اند که بی شارح مشکو به جلوس بنی اخطبتین گفته و اقوال قریب چهل رسید راجع و قوی تر اقوال و قوی است یکی میان نشستن خطیب نزد تا گذاردن نماز دوم آخر ساعت از روز در فتح الباری شیخ ابن حجر گفته که هر قولی که جز این دو قول است یا راجع یکی ازین دو است یا ضعیف الاسناد است یا مستند یا جهاد که قائل است بی سماع و توقیف اکثر علماء ترجیح قول آخر اند تا امام احمد اکثر احادیث درین جائز است ابن عبد الله گفت ثابت ترین احادیث درین باب حدیث عبد الله بن سلام است ترجیح کرده اند آن را اکثر ائمه و حدیث ابی موسی اگر چه در صحیح مسلم مذکور است ولیکن در اسناد وی سخن است این از جمله آن ساعت است که در بعضی احادیث مسلم واقع شده و بصحت فرسیده است از حضرت فاطمه زهرا سلام الله علیها و علی سائر اهل بیت النبوة که وی میگذاشت خادمه جاری خود را تا انتظار کند و نگاهبانی نماید آخر ساعت از روز و خیر کند تا ذکر کند و دعا کند در وی و الله اعلم و بعضی گفته اند که این ساعت در زمان حضرت بود پس اذان برداشته شد یعنی بر طرف کرده شد خاصیت بی نقل کرده است ابن عبد البر این قول را از قومی و صحیح است که باقی است ولیکن مبهم است مثل لیلته القدر بدانکه علماء در ساعات اجابت اختلاف بسیار

شرح ابی الطیب

المسجد او فی مسجد البیت فی حق النساء ولا نصیب منها فی قولہ ان الساعة التي ترحی بعد العصر خبر ان الظروف قولہ حین تقام الصلوة الی انصراف منها ای حین تقام صلوة الجمعة الی انصراف منها حدیث مسلمی ما بین ان یجلس الامام الی ان تقضى الصلوة ای یفرغ منها ولا یخفی ان اقامة الصلوة مختلفة بحسب المساجد فتكون تلك الساعة علی هذا التقدير مختلفة بالنسبة الی اهل المساجد حسب اختلاف اقامة الصلوة فی مساجدهم

اسماء الرجال
لما ابراهیم
ابن عمر بن الخطاب
العقلمی
ابن عامر بن لوی
ابن عوف
ابن عامر بن لوی
ابن عوف
ابن عامر بن لوی
ابن عوف

عائشة الاسودی
فما جاء ليو اقمها
لو يستطيع اعظم
بطنيهما من كثرة
الاكل قالت قلت
كيف تصل الى و
بيني وبينك جهلا
ومدحت قد يبعك
بكثرة الجحاح و
بقلته فقال لك
لا ينبغي للرجل ان
يكلفه حتى ينهكه
انما ينبغي له ان
ياخذ منه مقلا
كمن الشهوة و حد
القوة فاما ان يكون
في ذلك منكسر
الشهوة ضعيف
القوة ويريد ان
يستكثر به فذلك
مذموم نفعاً لمن
شرا وهو بمنزلة
النهي في لاطمة
الضعيف المذموم
عن مضمها كالملة
في حواجر من يملأه
عن عبد الرحمن
ابن رافع عن عمته
سلي عن ابى رافع

شرح سراج احمد

عاشرة الاحوی

ابن سلام اشاعت پس از نماز عصرست تا آن زمان که غروب کند آفتاب قلت فکیف تكون بعد العصر قد قال رسول الله
 صلی الله علیه وسلم گفت ابوهریره گفتتم عبد الله را پس چگونه باشد آن ساعت پس از نماز عصر و حال آنکه فرمود آنحضرت که لا
 یوافقها عبد مسلم وهو یصلی تلك الساعة لا یصلی فیها و آن ساعت که پس از نماز عصرست ساعتی است که نماز گذارده نشود
 در وی پس آنحضرت فرموده است که و هو یصلی بطور رست آید فقال عبد الله بن سلام الیس قد قال رسول الله صلی
 الله علیه وسلم انما یصلی من جلس مجلساً ینتظر الصلوة ففوق الصلوة هر که بنشیند نشستن و در شنگاهی که انتظار
 می برد نماز را پس آنکس در نمازست قلت بلی قال هو ذالک ابوهریره گوید پس گفتتم آری آنحضرت فرموده است پس گفت عبد الله بن
 نشستن و انتظار بدون مردی در جای نماز در حکم نماز گذارنده است و فی الحدیث قصة طويلة و درین حدیث قصه است
 در آن چنانکه مالک در موطا و ابو داود و نسائی اخرج کرده اند قال ابو عیسی و هذا حدیث صحیح قال و معنی قوله
 اخبرنی بها و لا تضن بها علی لا یجزل بها علی است و الضنین الخلیل و ضنین بضارده جمه و فون بمعنی یخیل است
 و الظنین المتهتم و ظنین ظلمای مجرمة معنی متم است اخرج الخطیب عن جابر بن عبد الله عاری علی شیء بین المشرق و المغرب
 فی ساعة من یوم الجمعة لا یجیب لصاحبه الا ان انت یا حنان یا منان یا بدیع السموات و الارض یا ذا الجلال
 و الاکرام خسر ج ابن ماجه و ابن خزيمة و احکم و البیهقی عن ابی سعید انی كنت اعلمتها یعنی الساعة التي
 فی الجمعة ثم انسيتها كما انسيت ليلة القدر و اخرج البیهقی فی شعب الایمان عن فاطمة الزهراء سيدة
 نساء العالمین ان فی الجمعة ساعة لا یوافقها مسلم یسال الله تعالی فیها خیر الا اعطاه ایاه اذا تدلی نصف الشمس

شرح ابی الطیب

حدثنا یحیی بن ابی

والباقی مثل الذي قبله کذا فی قوت المغتدی و حاصل جمیع الوجوه انه من باب التأكيد بالنون الثقيلة او الخفيفة
 او من باب الفاء علی التقديرین فالباقی تحت فتح العین فی المضارع و کسرها فتصیر الوجوه ستة قوله قال ابو عیسی
 وهذا حدیث صحیح قال النووی الصحیح بل الصواب ظاهر الا مسلم من حدیث ابی موسی عن النبی صلی الله علیه وسلم
 انها ما بین ان یجلس الا ما مال الین تقضى الصلوة و اعترض علی بعض المتأخرین من الشافعية و قال ما خبرنا من العصر
 الا انما یجوز بضعف و غیر انها من حین تقام الصلوة الی الانصراف ضعیف ایضاً و ان حسنه الترمذی راجح
 المحب الطبری القول بالانتقال لصحة اخبر بكونها اخر ساعة بعد العصر حکای جماع الصحابة علی ذهاب الی جماعة من
 بعدهم و نقل عن نصل الشافعی فیها اقوال اخر تبلغ الخمسین كما فی ليلة القدر لکن قال مستقلانی ما عدل القول بانها
 ما بین جلوس الامام و سلامه و القول بانها اخر ساعة من یومها اما ضعیف الاستناد او موقوف استنادی الی
 اجتهاد دون توفیق قوله لا یجزل بها علی بیان المعنی الضمنة باعتبار المادة لا مراد به ذلك بیان ما دخل
 علیه من التوكید لانه لا خفاء فيه فلا یرد ما قال بعضهم من ان ظاهر هذا التفسیر ان لا تضن من باب
 فك لا دغام لا من باب التأكيد باحدى النونین من الخفيفة او الثقيلة و الموافق بذلك ان
 یقر أبسكون الضاد المعجمة و سکون النون الثانية و أما النون الاولى فیه يمكن
 كسرة و فتحه من غیر تشدید فی شیء من حروفه و یدل علی ما ذهبنا الیه ذکر الظنین المتهتم

عن ابی حنیفة
 و موسی بن عقبه
 عن ابی اسحق الجعفی
 عن الاسود بن یزید
 فنكرة وهو المعول
 به و لم یثبت طریق
 ذكرناه من طریق
 الحجة علی باب
 اذا وجد احدكم
 الخلا و قیمت الصلوة
 فلیبدل بالخلاوة
 ابن الزبیر عن عبد
 ابن الازرق قال

الترجمة
 ان غرضه ان یقول
 انما یجوز بضعف
 من حین تقام
 الصلوة الی
 الانصراف
 ضعیف ایضاً
 و ان حسنه
 الترمذی راجح
 المحب الطبری
 القول بالانتقال
 لصحة اخبر
 بكونها اخر
 ساعة بعد
 العصر حکای
 جماع الصحابة
 علی ذهاب الی
 جماعة من
 بعدهم و نقل
 عن نصل الشافعی
 فیها اقوال اخر
 تبلغ الخمسین
 كما فی ليلة
 القدر لکن قال
 مستقلانی ما
 عدل القول بانها
 ما بین جلوس
 الامام و سلامه
 و القول بانها
 اخر ساعة من
 یومها اما
 ضعیف الاستناد
 او موقوف
 استنادی الی
 اجتهاد دون
 توفیق قوله
 لا یجزل بها
 علی بیان
 المعنی الضمنة
 باعتبار المادة
 لا مراد به
 ذلك بیان ما
 دخل علیه من
 التوكید لانه
 لا خفاء فيه
 فلا یرد ما
 قال بعضهم
 من ان ظاهر
 هذا التفسیر
 ان لا تضن
 من باب فك
 لا دغام لا
 من باب
 التأكيد
 باحدى
 النونین
 من الخفيفة
 او الثقيلة
 و الموافق
 بذلك ان
 یقر أبسكون
 الضاد
 المعجمة
 و سکون
 النون
 الثانية
 و أما
 النون
 الاولى
 فیه
 يمكن
 كسرة
 و فتحه
 من
 غیر
 تشدید
 فی
 شیء
 من
 حروفه
 و یدل
 علی
 ما
 ذهبنا
 الیه
 ذکر
 الظنین
 المتهتم

شرح سراج احمد

عاقبة الاحوذی

للغروب اخرج الطبرانی عن سميرة بنت سعد في الجمعة ساعة لا يدعوا العبد فيها ربه الا استجاب لذكرك حين يقوم الامام واخرج مالك في السنن
ومسلم والنسائي وغيرهم عن ابي هريرة ان في الجمعة ساعة لا يوقها عبد مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله فيها خيرا الا اعطاه وهي ساعة
خفيفة **باب** ما جاء في الاغتسال في يوم الجمعة **باب** در بیان آنچه آمده است در غسل کردن در روز جمعته ثانیاً احمد بن
منیع ثنا سفین بن عیینة عن الزهري عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم
يقول من اتى الجمعة فليغتسل هرکه بیاید بر ای نماز جمعه وقت نماز در پسین باید که غسل کند نیز بعضی علماء این امر مجهول بر اعطای آن است
که وجوب باشد و فی الباب عن ابی سعید اخرج ابو داود والشیخان واحمد يلفظ الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم وان لم يستن
وان لم يمس طيبان وجدوا خروجه النساء وان حبان عمه ايضا يلفظ الغسل يوم الجمعة على كل محتلم وعمه بن الخطاب اخرج ابن ماجه
عن ابن عباس عن عمر وسند حسن بلفظ قال انما بالغت الغسل يوم الجمعة قلت اتتمها بالماء ابرون الاولون ام الناس عامة قال لا
او روى وجابون عبد الله اخرج الطبرانی والبداء بن حازم اخرج احمد والترمذی وعائشة اخرج الشیخان وابن ماجه قال قال ابو بصیر
حدثنا ابن عمر عن ابي جهم بن عمار عن ابي جهم بن عمار عن ابي عبد الله بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
هذا الحديث ايضا يعني ان حديث زهري را چونکه از سالم سیده است از عبد الله بن عبد الله بن عمر نیز رسیده است حدیثنا
بذلك فتبينة فالليث بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم مثله وقال محمد وكفت امام بخاری وحديث الزهري عن سالم عن ابيه وحديث عبد الله بن عبد الله عن
ابيه كلا الحديثين صحيحين واين هر دو حدیث صحیح اند وقال بعض اصحاب الزهري عن الزهري قال حدثني ال عبد الله بن
عمر عن ابن عمر عن زین بن سفيان عن ابي عبد الله بن عمر عن ابي جهم بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
في الغسل يوم الجمعة ايضا وتحقيق روایت کرده شده است از ابن عمر از محمد بن الخطاب از آنحضرت در غسل روز جمعته نیز روایت است
وهو حديث صحيح في ايه يونس في معمر بن الزهري عن سالم عن ابيه وأن حديثي صحیح كه روایت کرده است ابو يونس معمر بن زهري
از سالم از ابن عمر قال بينما هم من الخطاب يوم الجمعة كلفت ابن عمر راثنامی انك امير المؤمنين عمر خطيبه يخون في كل يوم جمعة
يخطب بكطاي هملة است از اب ضرب يضرب اذ دخل رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال اية ساعة هذه
ناگاه در آمد مردی از صحابه پس گفت امير المؤمنين از روی انكار و تو بگو چ كدام ساعت است ايته كه برای نماز آمده است
يعني آمدن برای نماز در اول وقت باید تا خبر نیاید کرد و این مرد شاید كه عثمان بن عفان است كه در بعضی

اقبمت الصلوة فاجتهد
بهد رجل فقدمه
وكان امام قوميه
وقال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول اذا قيمت
الصلوة ووجد
احدكم اخلاء
فليبدأ بالخلاء
صحیح حسن اسناد
الحديث صحیح قد
خرجه القشيري
من طريق عائشة
ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال لا
صلاة بخضرة الطعام
ولا وهو يد فقهه
الاخبثان هذا
هو عبد الله بن
الاسود بن عبد
يقوث بن وهب
ابن عبد مناف
ابن زهرا بن كلاب
القشيري الزهري
اسم عام الفخر
واكتب النبي صلى الله
عليه وسلم و ابى بكر
وعمر وخازن عمر

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في الاغتسال يوم الجمعة **قول** من اتى الجمعة فليغتسل من اردان ياتي الجمعة فليغتسل رواه
مسلم بهذا اللفظ الاول في محولة على الثانية والجمهورية ان الامر ليس الوجوب المسياتي من ثوباً يوم الجمعة فيها
تعميت ومن اغتسل فالتغسل حسب قال النووي الجمهور من السلف في اخلاف فقههاء الامصار ان سنة وليس واجب
قول اذ دخل رجل هو عثمان بن عفان كما جاء مبيناً في مسلم قال ابو هريرة بينما هم من الخطاب يخاطب الناس
يوم الجمعة اذ دخل عثمان بن عفان فعرض به عمر ما بال رجال يتأخرون بعد النداء الحديث **قول** فقا
اية ساعة هذه مرفوع على انه خير مقدم على المبتدأ الاشقاله على ما له صدره السلام

التعمية
برای ترفیق در خصوص
گردد بدان است که در آن
محمد بن حنفی و غیره
نمی گویند باید که بگردد
در راه در راه که در آن
قبول کند در آن وقت
سوال است از امامان
که در تمام شواهد روایت
نمائی از غیر ایشان از
ابن عمر بن عبد الله بن
سالم عن ابي جهم بن
عمارة عن عبد الله بن
عمر بن الخطاب عن النبي
صلى الله عليه وسلم
حدثنا ابن عمر عن ابي
جهم بن عبد الله بن عمر
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا صلاة
بخضرة الطعام ولا وهو
يد فقهه الاخبثان هذا
هو عبد الله بن الاسود
بن عبد يقوث بن وهب ابن
عبد مناف ابن زهرا بن
كلاب القشيري الزهري اسم
عام الفخر واكتب النبي
صلى الله عليه وسلم و ابى
بكر وعمر وخازن عمر

شرح سراج احمد

عائشة الاموية

وعنه عن علي بن ابي طالب
المال فاستغفاه
في احوال الامم
فاغفاه وكان عند
رسول الله صلى الله
عليه وسلم امينا يامره
ان يجيب عنه فليكتب
ويطبع ولا يقره
عليه قال ابن القاسم
عن ذلك جاء
رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوما
كتاب فقال من يجيب
عني فاجاب عنه
عبد الله بن ابي
واحبه فانقذه
وكان عمر حاضرا
فلما نزل له ذلك
في نفسه يقول
اصاب ما اراده
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلما اتوا
عمر استعمله على
بيت المال وقال
ابن حبان عن ذلك
اجاز عن عبد الله
ابن ابي عمير بن
الفديهم فان ابن

روايات تصحيح نام وهي ست فقال ما هو الا ان سمعت النداء وما نزلت علي ان توضأت ليس كفت ان اردت ان يندره بودان
مگر اینکه شنیدم اذان را و زیاده نکرده ام بر آنکه وضو کردم قال في الوضوء ايضا كفت عمر بن الخطاب في وضوهم خوب نیست و وضو
بنصب ای توضأت الوضوء فقط قال النووي و جائز داشته است قریبی رفع را نیز بر آنکه بیت است و غیره و محذوف است ای
والوضوء ايضا مقتصر عليه ثم ان الواو عاطفة وقال القزطبي عوض عن حرف الاستفهام كقراءة ابن كثير قال فرعون و آمنتم به و
قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بالفسل و تحقيق دستي و ميداني که بدینکه آنحضرت امر فرمود غسل کردن در
روز جمع یعنی اگر تو غسل کرده می ندی برای نماز خوب می بود حد ثنا بذلك محمد بن ابان فاعبد الزناق عن محمد بن
الزهري و ثنا عبد الله بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن صالح عن الليث عن يونس عن الزهري بهذا الحديث
و زهري ملك هذا الحديث عن الزهري عن سائر قال بينما عمر يخطب يوم الجمعة فذكر الحديث فثنا كذا كذا
قال ابو عيسى سألت محمدا عن هذا سوال كردم امام بخاري را از حال ابن سيرين فقال الصحيح حديث الزهري عن
سالم عن ابيه پس كفت بخاري اين حديث زهري از سالم از ابن عمر صحيح است قال محمد و قد زهري عن ملك ايضا
عن الزهري عن سالم عن ابيه نحو هذا الحديث يعني امام مالك در موطا نیز از زهري از سالم از ابن عمر روایت کرده است
باب في فضل الغسل يوم الجمعة باب در بيان فضيلت غسل در روز جمع حد ثنا محمد بن عثمان بن عمار نا و كيع عن
سفين و ابوجناب اجيم دون مفتوح مخفف يحيى بن ابي حية عن عبد الله بن
عيسى عن يحيى بن اكارث عن ابي الاشعث الصنعاني عن اوس بن اوس
صحابي ثقفى است نزول كرد شام را قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم

شرح ابى الطيب

قوله فقال ما هو الا ان الضمير للشان قوله والوضوء ايضا بالنصب قال الحافظ ابن حجر كذا في رايتنا و علي اقتصر
النووي في شرح مسالواى توضأت الوضوء ايضا او خصصت الوضوء دون الغسل فهو معطوف على الانكسار
معنى اي ما اكتفيت بتأخير الوقت تفويت الفضيلة حتى تركت الغسل اقتصرت على الوضوء او اي حدثت هذه
الساعة او اخرت الحجى و اقتصرت على الوضوء ايضا و المقصود تعدد ما حصل منه من التقصير في اذاب هذا اليوم
وان ذلك لا ينبغي مثله ولا يازم منه الوجوب لان مثله يغلط عليه بترك السنة ويجوز رفع الوضوء وهو الذي في
اليونانية على انه مبتدأ خبره محذوف في الوضوء تقتصر عليه ايضا وعن ابن السيد الصواب ان الوضوء بالمد على لفظ
الاستفهام كقول تعالى اذ ان لكم و تعقب البكال الدميني بانقل كلام ابن السيد يقصد توجيها في البخاري غلط فان كلام ابن السيد
الموطا وليس فيه و او و انه هو فقال له في الوضوء ايضا و ما في حديث البخاري فالواو داخله على هرة الوضوء فلا يمكن الاتيان
بجاء الهمزة الاستفهام قال القسطلاني قول فلا يصح المخرجية الترمذی ايضا للعللة المذكورة في باب في فضل الغسل يوم الجمعة

قوت المختار

والوضوء ايضا قال العراقي المشهور في الرواية النصب باضمار فعل اي توضأت
الوضوء و تسويت الوضوء دون الغسل قاله الا انه زهري و غيره

شرح سراج احمد	غارضة الاحوزی
<p>من اغتسل يوم الجمعة كفت اوس فرمود ان حضرت مراه که غسل کند در روز جمعہ برای نماز و غسل و غسل کنایه زین شود بجاء کردن یعنی باعث بغسل زین گشت و غسل بتشدید سین ممل است برای مبالغه و بگو و ابتکر و بکر تشدید و بیاید نماز را در اول وقت و ادراک کند اول خطبه را یا بگردد است برای تاکید و بعضی گفته اند بکر یعنی تصدق کند پیش از بر آمدن بخیرتی و گفته اند بکر یعنی رفت در ساعت اولی و ابتکر یعنی کرد فعل بتکبیر آن را از اشتغال بصلوة و ذکر و بعضی گفته اند بکر یعنی دیگری حاصل و باعث شد بر باید و بیرون آمدن و در آن نزدیک شد از امام علی تخطی رقاب و استمع و شنید خطبه را و انصت و خاموش شد و لغو و بیوده گفتگان له بكل خطوة بخطوها اجر مستترة باشد او را بر گامی که نهاده آن گام را مقابل هر گام باشد مزد و عبادت یک سال صیامها و قیامها روزة آن سال و قیام شبهای آن سال یعنی اینچنین عمل که صیام و قیام لیل است و آن خاصیت مخصوص نماز جمعہ است باین شرایط که مذکور شد</p>	<p>یقباه و قال سفرین و زنت ثلاث مائة درهم فابی ان یقبلها و قال انما علمت منه عن رجال فاعلم انی لا یبلیها یسقط حدیث عبد الله ابن الاقوام الصحیح و ثبت فی حدیث عائشة فقال ابو عیسی انه یختلف علی عروة فروی عنه عن عبد الله ابن الاقوام فروی عنه عن رجل عن عبد الله بن الاقوام کما فسره ابو عیسی فصار مقطوعا و خرج علی شرط الصحة فقهه اتفقت الامة علی ان المصلی یسعی ان یدخل فی الصلوة حاضر القاع فاشع بحمد ولا یترواه حضورا القلوب لا یجدون</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله من اغتسل يوم الجمعة وغسل قال زين العرب غسل بالتشديد قال كثيران الجماعة قبل الخروج الى الصلوة لانه يجمع غرض الطرفين في الطريق يقال غسل الرجل امرأته بالتشديد والتخفيف اذا جامعها وقيل بالتشديد معناه اغتسل بعد الجماع اى اغتسل الجمعة واغتسل بعد الجماع فكل هذا المعنى وقيل غسل اى غسل غيره و اغتسل هو لانه اذا جامعها احوحها الى غسل وقيل اى يغسل غسل اعضائه الوضوء ثم اغتسل للجمعة وقيل هما بمعنى والتكرا لالتأكيد وقيل للتشديد فيه للمبالغة دون التعدية كما في قطع وكس لان العرب لهم ما يؤمنون وشعورهم في غسلها كففة فافرد ذكر غسل اى اراد به غسل الرأس لذلك في الخبر محمول فعناء غسل رأسه واغتسل اى جمع بينه قوله وبكر وابتكر اى اى الصلوة اول وقتها وكل من اسرع في شئ فقد بكر اليه وابتكر اى ادرك اول الخطبة واول كل شئ باكرته وابتكر اذا اكل باكرته الفاكهة وقيل هما بمعنى وكبر للتأكيد وقال ابن الانبارى بكر تصدق قبل خروجه يتاول على ما فرى في الحديث باكره بالصدقة فان البلاغ لا يخطأها وتابعه الخطأ قوله دنأى قرب من الامام كما في رواية ابن ابي اود قوله واستمع اى الخطبة قوله وانصت اى سكت فظاهر انه سكت ولو كان بعيدا بحيث لو يستمع لكن جؤنر بعض علمائنا انه يقرأ القرآن حينئذ سرا ويؤيد الاول ما رواه الشيخان اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت ولا امام يخطب فقد نفوت اى تكلمت بما لا يعينك قيل خبت وغرت وقيل ملت عدلت عن الصواب قوله بكل خطوة يخطو اى ذهابا وايابا وذهابا فقط ومجمل بخطوها فى ذلك اليوم لكنه بعيد قوله صيامها وقيامها بدل من سنته والظاهر ان المراد به ان يحصل الاجر من استوعب السنة بالصيام والقيام لو كان لا يوقفت لك على تحقيق الاستيعاب من هذا ان المراد فى هذا وامثاله ثبوت اصل اجرا الاعمال لا مع المضاعفات المعلومة بالنصوص فانها لمن بياق يتلك الحسنة قال تعالى من جاء بالحسنة فله عشر مثاها اى الحسنة</p>	
قوت المعتزى	
<p>من اغتسل يوم الجمعة وغسل هو بالتخفيف التشديد وبكر بالتشديد على المشهور فى الرواية وابتكر قال العراقى هو تأكيد محض والمعنى اى الصلوة لاول وقتها ودنا ناد ابوداود وغيره من الامام</p>	

شرح صراج احمد

غارضة الاحوزي

ودرادن مسجد برای نماز پنجگانه نیز در آن هنگام رفع و جبت و کتابت حسنه باشد اما در جمعه در هر گام ثواب یک سال قیام لیل
صیام نهارست قال محمود فی هذا الحدیث گفت محمود بن غیلان درین حدیث قال وکیع اغتسل هو وگسل امرأته
گفت وکیع اغتسل لازم است وگسل تعدی است اغتسل غسل کرد نفس خود وگسل غسل کنانید زن خود را بجماع کردن با وی باشد
بر غسل زن گشت و بیروی عن ابن المبارک انه قال فی هذا الحدیث وروایت کرده شد از ابن المبارک که او گفت در تفسیر
این حدیث من غسل باغتسل یعنی غسل راسه و اغتسل یعنی ما و بغسل شستن سرت بخظلی و جز آن زیرا که عرب
سوی سر بسیار باشد که در شستن او کلفتی است و باغتسل شستن تمام بدن مراد است فی الباب عن ابی بکر و عمار بن
حصین و سلمان ای ذرا خیر احمد و ابن ماجه و الحاکم و ابی سعید احمدی و اخرجه النسائی و ابن حبان و ابن عمیر و
البیہقی و ابن حبان بلفظ من اتی الجمعة من الرجال والنساء فلیغتسل و من لم یاتها فلیس علیہ غسل من الرجال والنساء و اخرجه
الدریلمی عن بلفظ من اغتسل یوم الجمعة اخرجه الله من ذنوبه ثم قبل استانف العمل و اخرجه ابن حبان عنه ایضا بلفظ الغسل یوم
الجمعة علی کل حال من الرجال وعلی کل بالغ من النساء و اخرجه ابن عساکر عنه ایضا بلفظ اذا جاء احدکم الجمعة فلیغتسل و لیستنظف
و ابی یوب الانصاری قال ابوعبسی حدیثا اوس بن اوس حدیث حسن ابوالاشعث الصنعانی اسمه شراھیل
ابن اذنه بشین یجھه و راء و الف حاصی و سکون تحیة لادم و اذنه یعدو تخفیف قال معمره گفت ابن الصلاح بعضی بتشدید ال می گفته اند
در تقریب ابن شراحیل بن کلیب ثقه از ثانیه بود حاضر شد فتح دمشق را در اسماء الرجال مشکوٰۃ است شامی تابعی مشهور است روایت در از
عباده بن الصامت ثوابان یأب فی الوضوء یوم الجمعة یأبست در بیان وضو کردن تنها در روز جمعه غی غسل حدیثا
ابو موسی محمد بن المنشی ناسعید بن سفین الحدیثی ناشعبا عن قتادة عن الحسن بن سمرق عن سمرق بن جندب
قال قال رسول الله صلوات الله علیه سلمون توضع یوم الجمعة فیها ونعمت بهرکه وضو کنند در روز جمعه پس خوب است
بهتر و من اغتسل فالغسل افضل و هرکه غسل کرد پس غسل کردن افضل است و ثواب بسیار در وفی الباب عن ابی هریرة اثر
ابن ابی شیبہ بلفظ اغتسلوا یوم الجمعة ولو كان بدینار و اخرجه ابن عساکر فی تاریخة عنه ایضا بلفظ من اغتسل یوم الجمعة بنیة حسنة
انما اغتسلوا یوم الجمعة

شرح ابی الطیب

قول یعنی غسل راسه فعلی هذا ذکره للتکید قول اسم شراھیل بن اذنه بالمد و تخفیف الدال ابو
الاشعث الصنعانی و یقال اذنه جدایه ثقه من الثانیة شهد فتح دمشق قاله فی التقریب یأب فی
الوضوء یوم الجمعة قول فبها ونعمت ای فاخذ بالخصلة الحسنة التي وجبت تلك الخصلة
ونعمت تلك الخصلة ای الطهارة للصلوة او ای اق بالخصلة ونعمت تلك الخصلة لكونها واجبة
الشرهه حصلت

قوت المعتمدی

عن الحسن بن سمرق بن جندب ذکر النسائی ان الحسن بن سمرق الحدیث العقیقة قال العراقی قد
سماعه منه لفرج حدیث العقیقة ولكن هذا الحدیث لو ثبت سماعه منه لانه رآه عنه بالعننة فی سائر
الطرق ولا یجھج به لكونه یدلس من توضع یوم الجمعة فبها ونعمت قال العراقی فی طهارة الوضوء حصل الوا
فی التمهید للجمعة والتاء فی نعمت للتانیث قال ابویاتومعناه ونعمت الخصلة هی ای الطهارة للصلوة
بانتقال الی ان تو
فكان كالسقاء
اختناين و بان
انتقال الحدیث

التفحیح
لحقی عن عبد الله بن
الراحم ابو یزید
النیجی فی قوله
غانی فی الجمعه
ابن النظم ولفظ
ان ابی بکر و عمار
الضاهر مایع عن
صلی الله علیه و آله
کیلا اخرجه ابن
ان عبد الله بن
وان ابی بکر و
البیہقی و من لم
مغزبان فرعون
فقط
الروایات بن
الجمعة و رواها
بیان المنوال علی
یوم الجمعة او
عن اذنه عن
فی الجمله و قد
فضیل لم من
کیلا اخرجه ابن
لم یعرفه اغتسل
عائنه لان
سین العوال فی
تتم العوال فی
روایه و قد قال
علی بن محم
الطهارة
بانی و صفه

شرح سراج احمد

غارضة الاحوذى

سبب خروجه
فلا يكون اقل من
مس الذكر وهذا
لا يصح فان الاحداث
تشبه بالاضهار
كالتقلبات وكذلك
الغسل يشبه
باسابيه المعينة
بالاضهار ما ذكره
ليس معلولا ولا
ما لم يانه مثله
في معناه تفريع
اذا كان صائما
فحضرت الصلوة
والعشاء فان كان
محتاجا بدأ بالعشاء
بقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم
اذا حضر العشاء
والصلوة فابدأ
بالعشاء معناه
مع الحاجة او
الصيام وكذلك
راه الدارقطني
مفسرا واحدا
صائما فان لم يكن
محتاجا بدأ بالصلوة
تفريع ياتي هذا

تنظيف الجمعة من غير جناية كتب له بكل شفرة يلبها من راسه وحذية وسائر جسده حسنة وانس بن مالك رواه الضحاك بن حمزة عن
حجاج عن ابراهيم بن مبرج عن الحسن بن انس اخبره عنه ايضا ابن ماجه والطحاوي باسنادين ضعيفين اخرج الطبراني في الاوسط
من وبه الثالث عنه ايضا نحوه وسناده ضعيف ايضا واخرجه عنه ايضا ابن عدى من طريق ابان مرفوعا قال من جاء منكم الجمعة
فليغتسل قال فلما جاء الشتاء شكوا اليه فقال من اغتسل فيها ونعمت من لم يغتسل فلا حرج وابان واه وحاشية اخبره الشيخان
كان الناس يتأبون الجمعة من العوالي فيأتون في الغبار فتخرج منهم الرخصة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو انكم اغتسلتم وتهدت
على نزع الحكم لان العلة زالت فتزول الحكم معها كما في تخرج الهداية قال ابو عيسى حديث سمرة حدثنا عن الحسن قد روى
بعض اصحاب قتادة هذا الحديث عن قتادة عن الحسن بن سمرة ورواه بعضهم عن قتادة عن الحسن بن
النبي صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة وقرأ القرآن وقرأ سورة الاحقاف
ومن بعد ذلك اغتسل يوم الجمعة وقرأ القرآن وقرأ سورة الاحقاف وقرأ سورة الاحقاف وقرأ سورة الاحقاف
از صحابه وغيره الشبان غسل را در روز جمعه واعتقاد کرده اند که کفایت میکند وضو نیز از غسل کردن در روز جمعه قال الشافعي
وما يدل على ان امر النبي صلى الله عليه وسلم بالغسل يوم الجمعة انه على الاختيار لا على الوجوب اذ لو وجب لكانت
از چیزی که دلالت میکند بر آنکه بدستگیر کردن آن مخفرت بغسل در روز جمعه بر خیار است نه بر وجوب که وجوب از وی بر نمی آید
حديث عمر حديث قال لعثمان في الوضوء ايضا حديث عمر بن الخطاب است از حیدر بنی که گفت مر عثمان را که الوضوء ايضا
وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل يوم الجمعة وتحقق انتمى تو که بدستگیر کردن آن مخفرت امر فرمود بغسل کردن در روز
جمعه فلو علمنا ان امره على الوجوب لا على الاختيار ليردك عمر بن عثمان انك اغتسلت يوم الجمعة فوجوبه است مباح نمیکند شستن
ابن الخطاب عثمان را حتی بدو تا آنکه در سبک عمر بن عثمان او بازمیفرستاد او را برای غسل و میگوید له ارجع واغتسل و میگفت عمر عثمان با باز
بخاز و غسل کرده بیا برای نماز و لما اخفى على عثمان ذلك مع عبده و پوشیده نمی شد بر عثمان بوجوب غسل جمعه با وجود علم وی و لکن قول
في هذا الحديث ان غسل يوم الجمعة فيه فضل من غير وجوب يجب على المرء كذلك ولكن الثابت من حديثه ان غسل
در روز جمعه فضیلتی است و وجوبی که واجب شود غسل بر آدمی بر سبیل اختیار حدیث شاهدان ابو معوية عن الاعمش عن ابی صالح
عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فاحسن سبيلك وضو كنس نيك كند وضو را ثواب الجمعة
فدايا واستمع وانصت يستر بياد جميع راسك ثم شاوره و شاوره شاوره شاوره غفر له ما بينه وبين الجمعة امر زيد شاوره

شرح ابى الطيب

قولهم وسراواى بحزى اى يكفى في حصول اصل الواجب ان كانت السنة لا تحتمل بالوضوء قولهم كذلك خبار
مبتدأ محذوف اى الامر كذلك اى لا يجب الغسل يوم الجمعة بل هو افضل ويحتمل ان يكون متعلقا بما بعده اى كذلك
حدیث شاهدان آخر السند قول غفر له ما بينه وبين الجمعة اى ذنوب ما بينه وبين الجمعة
الاخرى كما في مسلم بزيادة لفظ الاخرى ثم يحتمل ان يكون المراد من الجمعة الاخرى الماضيه
او المستقبله وقال الكورمان كلاهما محتمل وقال العسقلاني المراد بالآخرى التى مضت كما
في صحيح ابن خزيمة ولفظه غفر له ما بينه وبين الجمعة التى قبلها قال مالك اقول وكما في

بقية صفحته ٢٤١
قولهم وسراواى بحزى اى يكفى في حصول اصل الواجب ان كانت السنة لا تحتمل بالوضوء قولهم كذلك خبار
مبتدأ محذوف اى الامر كذلك اى لا يجب الغسل يوم الجمعة بل هو افضل ويحتمل ان يكون متعلقا بما بعده اى كذلك
حدیث شاهدان آخر السند قول غفر له ما بينه وبين الجمعة اى ذنوب ما بينه وبين الجمعة
الاخرى كما في مسلم بزيادة لفظ الاخرى ثم يحتمل ان يكون المراد من الجمعة الاخرى الماضيه
او المستقبله وقال الكورمان كلاهما محتمل وقال العسقلاني المراد بالآخرى التى مضت كما
في صحيح ابن خزيمة ولفظه غفر له ما بينه وبين الجمعة التى قبلها قال مالك اقول وكما في

شرح سراج احمد

عائشة الاحمدي

انچه گذشت میان او و میان جمیع دیگر و زیاده ثلثة ايام و زیاده سه روز بروی و من من الحصى فقد لغا و کیکه مساس کند
 و بساید سنگریزه را پس تحقیق نمود کرد و آنرا سخن را یعنی کردن و کلام باطل در وقت خطبه مشروع است و من حصى را در حکم خود داشت چنانکه
 شافل شدن آن از استماع خطبه چنانکه کلام شافل است از آن و مراد پس حصى بازی کردن است بدان بعثت و یا برابر و هموا
 گردانیدن آنهاست بر زمین بی ضرورت تا سجده کند بر آن و بعضی گفته اند مراد گردانیدن سنگریزه را و شمار کردن تسبیح است
 بدان این نسبت نبی از حکم نزد خطبه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح بدانکه مذنب امام مابی حنیفه و شافعی و
 مشهور از مالک در روایتی از امام احمد و جمهور بنده غسل جمعه است و استدلال کرده اند بحديث ترمذی که من توضأ یوم الجمعة
 فیها و نعمت من اغتسل فالغسل افضل و حکي ابن المنذر عن اسحق ان قصة عثمان يدل علی وجوب الغسل لا علی عدمه من
 جهة ترك عمر خطبة و اشتغال به عاتبة عثمان علی رؤس الناس و انما لم يرجع عثمان الی الغسل لضيق الوقت او لكونه كان قد
 اغتسل فی اول النهار و انما لم يقصد غسله بذیة الی الجمعة كما هو الافضل ففی مسلم عن حمران ان عثمان لم یکن یغنی علیه
 یوم حتی یغنی علیه الماء و تعقب علیه بانه انکر علیه ترك التکبیر الذی هو السنة فالغسل مثله کذا فی الفتح لابن الهمام و اما
 و رد فی الاحادیث الصحاح بلفظ غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم فمناه ای متاکد علی کل بالغ تاکد الاستحباب كما
 یقال اگر ایاک علی واجب مافی صحیح ابن حبان عن صفوان بلفظ انه واجب کف غسل الجنابة فالمراد به التشبیه فی الکفیفه لا
 احکم قال ابن عبد البر لیس المراد انه واجب فرضا بل یؤول ای واجب فی السنة او المروءة او فی الاخلاق الحمیده
 و استدلال العلماء بمفهوم الاحادیث علی ان الغسل لا یشترع لمن لم یحضر الجمعة وقد یصرح به حدیث عثمان بن
 واقد بلفظ من اتی الجمعة من الرجال والنساء فلیغتسل و من لم یاتها فلیس علیه غسل كما ذکرته آنفا بروایت فی
 الباب السابق و البیهقی و ابن حبان و اخرجه ابو عوانه و ابن خزيمة عن ابن عمر لکنه قال البزار خشی ان ینزل

شرح ابی الطیب

فی صلوة الجمعة
 فاما ان كان حدثا
 بدأ باكله على كل
 حال لا تساع
 الوقت ان يرتب
 الفضل فيبدأ
 بالصلوة الا ان
 يحتاج ايضا فيبدأ
 بالاكل باب
 ما جاء في الوضوء
 من الموطأ قالت
 ام ولد ابى ابراهيم
 ابن عبد الرحمن
 ابن عوف لام تلمته
 انی امرأة طویل فلی
 وامشی فی ملک
 القدر فقالت
 قال رسول الله صلی
 الله علیه وسلم
 ما بعدة اسنادها
 هذا الحث مما
 رواه مالك فصح
 ان كان غیلة
 لرویه صحیحاً و
 ذلك مذهب
 يستقصی فی صلوة
 الفقه وقد روی
 ابو داود عن امرأ

سنن ابی داود من حدیث ابی سعید ابی هريرة و لفظه كانت كفارة لما بينهما و بین الجمعة التي قبلها لکن
 مافی حدیث ابن عمر عند ابی داود بلفظ ففی كفارة الی الجمعة التي قبلها و زیادة ثلثة ايام یؤید ما قاله الکومان قائل
 انتهى قال لقسطلانی المغفرة تكون للمستقبل كما للماضی قال الله تعالی لیغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما
 تاخو لکن فی رواية اللیث عن ابن عجلان عند ابن خزيمة مما بینة و بین الجمعة التي قبلها و زیادة فی رواية ابی هريرة
 عند ابن حبان زیادة ثلثة ايام من التي بعدها أو المراد غفران الصغائر انتهى قولهم و زیادة ثلثة ايام مرفوع علی
 انه معطوف علی مافی قوله ما بینة عطفاً بالواو و بمعنى مع كما فی قولهم کل رجل ضیعه و قال النووی بنصب زیادة
 علی المظرف انتهى اقول الظاهر ان النصب علی نه مفعول معه يجوز الجوز علی نه معطوف علی الجمعة قال النووی قال
 العلماء معنی المغفرة له ما بین الجمعةین ثلثة ايام ان الحسنه بعشر مثلاً انما هو ان الجمعة الذی عمل فیه هذه الافعال
 الجمیلة فی معنی الحسنه التي تجعل بعشر مثلاً قال بعض اصحابنا و المراد ما بین الجمعةین من صلوة الجمعة و خطبتها ای مثل ذلك
 الوقت من الجمعة الثانية حق تكون سبعة ايام بلا زیادة و لا نقصان یضم الیه ثلثة فمصدر عشره قول من منی الحصى
 فصل لها اللغو هنا الباطل المدعوم بالحد و قال النووی فی الخاتمة کفی بلفظی یعنی لایلیغو اذا تکلم بما لا ینبغی هو اللغو قول لا

الترجمه
 در صلوة جمع
 اگر چه گذشت میان او و میان جمیع دیگر و زیاده ثلثة ايام و زیاده سه روز بروی و من من الحصى فقد لغا و کیکه مساس کند
 و بساید سنگریزه را پس تحقیق نمود کرد و آنرا سخن را یعنی کردن و کلام باطل در وقت خطبه مشروع است و من حصى را در حکم خود داشت چنانکه
 شافل شدن آن از استماع خطبه چنانکه کلام شافل است از آن و مراد پس حصى بازی کردن است بدان بعثت و یا برابر و هموا
 گردانیدن آنهاست بر زمین بی ضرورت تا سجده کند بر آن و بعضی گفته اند مراد گردانیدن سنگریزه را و شمار کردن تسبیح است
 بدان این نسبت نبی از حکم نزد خطبه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح بدانکه مذنب امام مابی حنیفه و شافعی و
 مشهور از مالک در روایتی از امام احمد و جمهور بنده غسل جمعه است و استدلال کرده اند بحديث ترمذی که من توضأ یوم الجمعة
 فیها و نعمت من اغتسل فالغسل افضل و حکي ابن المنذر عن اسحق ان قصة عثمان يدل علی وجوب الغسل لا علی عدمه من
 جهة ترك عمر خطبة و اشتغال به عاتبة عثمان علی رؤس الناس و انما لم يرجع عثمان الی الغسل لضيق الوقت او لكونه كان قد
 اغتسل فی اول النهار و انما لم يقصد غسله بذیة الی الجمعة كما هو الافضل ففی مسلم عن حمران ان عثمان لم یکن یغنی علیه
 یوم حتی یغنی علیه الماء و تعقب علیه بانه انکر علیه ترك التکبیر الذی هو السنة فالغسل مثله کذا فی الفتح لابن الهمام و اما
 و رد فی الاحادیث الصحاح بلفظ غسل یوم الجمعة واجب علی کل محتلم فمناه ای متاکد علی کل بالغ تاکد الاستحباب كما
 یقال اگر ایاک علی واجب مافی صحیح ابن حبان عن صفوان بلفظ انه واجب کف غسل الجنابة فالمراد به التشبیه فی الکفیفه لا
 احکم قال ابن عبد البر لیس المراد انه واجب فرضا بل یؤول ای واجب فی السنة او المروءة او فی الاخلاق الحمیده
 و استدلال العلماء بمفهوم الاحادیث علی ان الغسل لا یشترع لمن لم یحضر الجمعة وقد یصرح به حدیث عثمان بن
 واقد بلفظ من اتی الجمعة من الرجال والنساء فلیغتسل و من لم یاتها فلیس علیه غسل كما ذکرته آنفا بروایت فی
 الباب السابق و البیهقی و ابن حبان و اخرجه ابو عوانه و ابن خزيمة عن ابن عمر لکنه قال البزار خشی ان ینزل

شرح سراج احمد	عاقبة الاحوذی
<p>ابن واقد وهم فيه وهو الاصح عند الشافعية وبقوله الجمهور خلاف الاكثر احنفية وفي شرح المنية للعلامة اكلبي من ائمة احنفية ان من الجمعة عليه نيب الغسل عند الحسن بن زياد لا عند ابى يوسف وقال لا ثم سمعت احمد سئل عن اغتسل ثم احبش بل كيفية الوضوء قال نعم ولم اسمع فيه اعلى من حديث ابن ابري ولا نيب عليك ان عبارة الامام مالك هذا صريح في ان يدلك اجزاء الاغتسال وهدمه عنده على نية غسل الجمعة لا على كونه متصلا بالذناب عدم اتصاله وظهر منه ان مالك موافق الجمهور في ان الغسل يجزئ من بعد الفجر والمشهور عندنا كما نقله الحافظ ابن حجر عن الشيخ تقي الدين بن دقيق العيدانه بشرط ان يكون الغسل متصلا بالذناب ووافقه الاوزاعي والليث وقال الجمهور يجزئ من بعد الفجر واخرج في موطاه انا الثوري ثنا منصور عن مجاهد انه قال من اغتسل بعد طلوع الفجر اجزاه انتهى ومع ذلك فالغسل عندهم انما هي للصلوة دون اليوم بديل تقييد الغسل في الحديث بالجئي فلو اغتسل بعد الصلوة لم يكن للجمعة وحكي ابن عبد البر الاجماع على ذلك واليات في طريقان احدث بعد الغسل لكون الغسل لاجل الصلوة كحصول زوال الرأحة الكبرية وكون الغسل للصلوة وهو الصحيح من مذاهب ائمتنا احنفية كما في شرح الوقاية وهو قول ابى يوسف وقال الحسن بن زياد انه لليوم وفي جمعة قاضي خان انه لو اغتسل بعد صلوة الجمعة لم يجزئ بالاجماع باب ما جاء في التكبير الى الجمعة باب در بيان آنچه آمده است در ذكر اول وقت آمدن وختمين وقت رفتن بسوي</p>	<p>من بني عبد اشمل قالت قلت يا رسول الله ان لنا الى المسجد طريقا مستنقاة فكيف نغسل اذا مطرنا قال ليس يغتسل طريق هي طيب منها قالت قلت بلى قال فهداة هذه ومن هذا الباب الذي ترجع عليه ابو عيسى ما روى ابو داود ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وطئ احدكم بيته الاذى فان الذناب له طهور وهذا الباب لا يصح منه بعد حمد الاصل ام سلمة المتقدم غريبه الموطى فعل بكسر العين من وطئ وهو اسم للموضع فيكون معناه الوضوء من الموضع القدح</p>
شرح ابى الطيب	<p>نماز جمع حدثنا اسحق بن موسى الانصاري نا معن ثنا مالك عن سمي عن ابى صالح عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة كسب غسل كندر وزجعه غسل كامل تجمع جميع اركانه وشرايطه وسنن وآداب چنانكه راى جنابت غسل سيكند وبعضه گفته اند كه اين اشارت است باستحباب جماع درين روز از برائى تخليص باطن و تسكين نفس از خواطر و بوسه دياب نظر حرام و سويداين قول است روايت غسل به تشديد كه بالا در حديث مذکور شده است شوراى فكاكنا قرب بدنة پست رفت بسوي نماز پس گوياكه او فرستاد بر اى و بچ كردن شتر را بر اى قربت حق تعالى و بدنه نزد جماعه از علماء نام شتر است و نزد جمهور اهل لغت و بعضى از فقهاى</p>
قوت المعتزلى	<p>الغويا القول بل يعبه والفعل باب ما جاء في التكبير الى الجمعة قوله غسل الجنابة منصوب على المصدرية اى كغسل الجنابة في الصفات هو المشهور في تفسيره خلافا لمن قال استحبابه له موافقة زوجته ويغتسل منها فيكون معنى قوله غسل الجنابة اى يغتسل غسل الجنابة حقيقة وهو باطل قاله النووي قوله في سراج فكانا قرب بدنة اى راح اول النهار او المراد به اى راح في الساعة الاولى كما في رواية الموطا فانه زاد في الساعة الاولى ويدل على هذا المعنى قرينة المقابلة وهي تعيين المراد وقال القاضي حسين امام الحرمين الشافعيان ان المراد بالساعات لحظات لطيفة بعد زوال الشمس لان حقيقة الرواح لان حقيقة من الزوال الى اخر النهار والغداء من اوله الى الزوال قال الله تعالى غدوها شهر و ليلها شهر قال النووي مذهب الشافعي ابن حبيب لما ذكره في تأهيد العمل استحب التكبير اليها اول النهار والساعات عندهم من اول من الموضع القدح</p>
<p>من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة هو للتشبيه اى غسل الغسل الجنابة كقوله تعالى وهي ثمرة السجائب هذا هو المشهور في تأويله ويحتمل ان يكون المراد ان اغتسل من الجنابة اى من اتيا منه اهله</p>	<p>من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة هو للتشبيه اى غسل الغسل الجنابة كقوله تعالى وهي ثمرة السجائب هذا هو المشهور في تأويله ويحتمل ان يكون المراد ان اغتسل من الجنابة اى من اتيا منه اهله</p>

<p>عاجزة الاحوزی</p>	<p>شرح سراج احمد</p>
<p>ويكون فتحها والمعنى واحد فيه كلام كثير ويجوز الوضوء من الموطوءة بمعنى مفعول فيكون الماردين الخامسة لا الموضع القدر</p>	<p>حنفية شاملت شتر وگاوارا واین قول علمای مخالف است مریدین حدیث را که بقره مقابل بدین ذکر کرده است جوهری گفته که بدین نام ناقه یا بقره است که ذبح کرده میشود بکه و بدین بجهت آن میگویند که فریبی سازد و تن دار میشود و من سراج فی الساعة الثانية فكانا قرب بقره و هر که برود بسجده ساعت دوم پس گویا که او قربانی کرد گاوی را و من سراج فی الساعة الثالثة فكانا قرب كبشاً قربین و كبش در فارسی قبحار خوانند یعنی شاة را و ذکر كبش بجهت آنست که وی افضل است از اقسام شاة و من سراج فی الساعة الرابعة فكانا قرب وجاجة بفتح وال مهله و كسر آن و بعضی بضم آن نیز گفته اند و فتح الفصح است و من سراج فی الساعة الخامسة فكانا قرب بيضة یعنی تخم مرغ را که قلیل المال است فاذا اخرج الامام بس چون بیرون می آید امام برای خطبه حضرت الملكة يستمعون الذكر حاضر می نیند و ششکان در حالیکه می شنوند خطبه</p>
<p>بالتقدير المتقدم ويجوز الوضوء من الموطاء مفعول او طاعة قدمه فقوله فواضلى الله عليه وسلم يحرم ما بعد ذلك الصلاة في القشب اليابس من عند ان تعلق به في وضع نجس يابس ازاله موضع اخر كعادة ما يتعلق بالاذيا وقيل ذلك في الطيلان الذيل للائة كما اخف للرجل وهكذا اطلق عليا وانا القول غير ان يتفطنوا لمكتته وهي ان قول النبي صلى الله</p>	<p>شرح ابى الطيب</p> <p>النهار والرواح يكون اول النهار واخره قال الانزهوى لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء كان اول النهار واخره او في الليل وهذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث والمعنى لان النبي صلى الله عليه وسلم اخبر ان الملائكة تكتب من جاء في الساعة الاولى وهو كالمهتك بدنة ثم من جاء في الثانية ثالثة ثور الرابعة ثم الخامسة وفي رواية النساء فاذا اخرج الامام طووا الصحف فعلم انه اذا جاء بعد الزوال فلا فضيلة فلا يصح حمل الرواح على ما بعد الزوال ولا ذكر الساعات فما كان للبحث على التكبیر اليها والترغيب في فضيلة السبق وتحصيل الصفاة الاول انتظاها والاشتغال بالتفعل المذكور ولا يحصل هذا بعد الزوال لا فضيلة لمن اتى بعد الزوال لان النداء يكون حينئذ ويحرم الخلف بعد النداء واختلف العلماء هل تعتبر الساعات من طلوع الفجر من طلوع الشمس والاصح عندهم من طلوع الفجر ثوان من جاء في اول ساعة من هذه الساعات من جاء في اخرها مشتركان في تحصيل اصل البدنة او البقرة او الكبش ولكن بدنة الاول كحل من بدنة من جاء في اخر الساعة وبدنة المتوسط متوسطة قوله فكانا قرب بدنة اي تصدق بها لان معنى قرب بالتشديد تصدق بما يتقرب به الى الله تعالى قال تعالى اذ قربا قربانا اي تصدقا بما يتقربا به الى الله وقيل الاهداء بها الى الكعبة كما في رواية البخاري مثل المهرج كمثل الذي يهدك بدنة من الاهداء وخرجان اهداء الجاه والبيضة غير معهود فالوجه حمل رواية البخاري على التصديق ايضا كما قيل قول الوجه للرقان الكلام وقع على التشبيه يعني لو كان اهداء الجاجة والبيضة ثابتا واهدا كما حصل الثواب لك فهذا ايضا يعطى لمقدر ثوابك المقصود من ان يعطى له من حسنات الحرم والغرض الحثان حسنات الحرم اعظم اجاب القسطلاني انه من باب المشاكلة اي تسمية الشيء باسم قرينه والمراد بالبدنة وغيرها من الذكواني التاء للوحدة لا للتانيث قوله كبشاً هو الذكر وصفه باقرن لانه كحل احسن هو قرنه ولان قرنه ينتفع به في رواية النساء ثم كالمهتك شاة قوله شاة بفتح شاء تشبیه الدال والفتح هو الفصير حيوان معروف قول حضرت الملائكة اخم بفتح الضاد وكسر الفتان مشهورتان الفتح الفصح واشهر به جاء القرآن قال تعالى اذا حضر القسمة والمراد به انه يطوون الصحف التي كانوا يكتبون فيها ثواب الحاضرين صلوة الجمعة فلا يكتب بعد ذلك ثواب مخصوص بحضور الجمعة من هذه الانواع والمراد من الملائكة الذين وظيفتهم كتابة حاضري الجمعة وما يشتمل عليه من ذكر وغيره وهم غير المحفظة</p>

شرح سراج احمد

عاریت الاحوی

قلوب عرف اسمها کتبت مصنف و پرسیدم امام بخاری را از نام ابی یحییٰ ضمیری که چه نام داشت پس شناخت امام بخاری نام او را و قال لا اعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث وگفت امام بخاری نمی شناسم او را روایتی از آنحضرت مگر همین یک حدیث را قال ابو عیسیٰ لا تعرف هذا الحديث الا من حدیث محمد بن عمرو و نمی شناسم روایتی این حدیث را مگر از طریق محمد بن عمرو **باب ما جاء من كويون الى الجمعة باب ست** در بیان آنچه آمده است در حق باو نیشین که از چند مقدار مسافت بیاید در شهر برای گذاردن نماز جمعه حد ثنا عبد بن حمید و محمد بن مده و یزید بن مهران و قال مهمله شده محمد بن احمد بن حسین بن مدویة القرشي ابو عبد الرحمن الترمذی صدوق از حدیث یازدهم عشره است قال الثنا الفضل بن ذکین لضم دال مهمله فتح کات ثنا اسد بن شیبان عن ثوبان بن مصعب عن ثور بن یزید بن مهران عن محمد بن الفضل بن رمی بالرفض من الرابعة عن رجل من اهل قباء و معلوم نیست که نام وی چه بود عن ابیه و کان من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا النبي صلى الله عليه وسلم ان تشهد الجمعة من قباء فرمود ما را آنحضرت اینکه حاضر ایم ما نماز جمعه را بخوانید نیز از موضع قبا که قریب سه کوه مسافت دارد از شهر مدینه و آن نیز از غموا لی مدینه است قال ابو عیسیٰ هذا حدیث لا تعرف الا من هذا الوجه یعنی این حدیث از طریق دیگر مری نگاشته است لا یصح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب شیء صحیح نگاشته است درین باب چیزی از آنحضرت و قدری عن ابی هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من أواه الليل الى اهلها اخرجه الترمذی و تحقیق روایت کرده شده است از آنحضرت که فرمود جمعه فرض است بر کسی که جای دهد و راجع گرداند و اشب بسواهل قبا و روی

شرح ابی الطیب

قوله و قال لا اعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث قال في قوت المغتذى بل له حدیثان الثانی اخرجه الطبرانی قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى المسجد الحرام و مسجدی هذا و المسجد الاقصى **باب ما جاء من كويون الجمعة** ای من کوه مسافت توی الجمعة ای تسبیح الجمعة ان یوتی لاجلها **قوله** محمد بن مده و یزید بن مهران بن احمد بن حسین بن مدویة بجم و تثقیل القرشي صدوق من الحادیة عشره **قوله** ثور بن یزید بن مهران ابی فاختة بمجحة مکسورة و من ثاة سعید بن علاقة بكسر الميملة الكوفي ابو یحییٰ وضعیف رجا بالرفض من الرابعة کذا فی التقریب **قوله** علی من أواه الليل الى اهلها اوی بالقصر لازم بمعنی انضم و بالمد متعد بعنی فموقد یکسر المعنى الجمعة واجبة علی من كان بين مسكنه وبين موضع الصلوة مسافة يمكنه الرجوع الى وطنه قبل الليل قاله فی المجموع هون ذهاب الامام ابو حنیفة و فی النهاية و فی النهاية یقال اویت الى المنزل اویت غيرة و اویته و فی الحدیث من المتعدی قال ابن الهمام و من كان من توابع المصنف حکم اهل المصنف و وجوب الجمعة علیه و اختلافوا فیها

قوت المعتدی

و قال لا اعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث قلت بل له حدیثان احدهما هذا و الثانی ما اخرجه الطبرانی ثنا محمد بن عبد الله الحضرمی و موسی بن هارون قال احدهما سعید بن عمرو الاشعری حدیثا ثنا عبدة بن القاسم عن محمد بن عمرو عن عبدة بن سفیان عن ابی الجعد الضمیری قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى المسجد الحرام و مسجدی هذا و المسجد الاقصى

علی حدیث النعل و حملا علی حدیث الذلیل ان کان لویبر و حدیث النعل الثانية اذا وطئ بنعل قال ملائک یکما و یصل فیها الملائک من الوضوء قال ابن حبهیب لا یجوز ذلك الخفة نزعها و الاول صح الثالث اذا وطئ نجاسة الخفة

این حدیث صحیح است و در حدیث دیگر آمده است که اگر کسی در راه نماز بخواند و نعل بپوشد ملائک از او بیزارند و اگر نعل نپوشد ملائک با او بیخوارند و در حدیث دیگر آمده است که اگر کسی در راه نماز بخواند و نعل نپوشد ملائک با او بیخوارند و اگر نعل بپوشد ملائک از او بیزارند و در حدیث دیگر آمده است که اگر کسی در راه نماز بخواند و نعل نپوشد ملائک با او بیخوارند و اگر نعل بپوشد ملائک از او بیزارند

مما و عدل غیره بکن بدن الفسلان ذلك في الطرق نادر فاذا اذوصا كروث الدواب الرابعة اذا مشى حافيا فوطئ بوجه ما وطئ بنعله فان كان عن ثوبان بن مهران الا الغسل وان كان عن عدم فهو كالمخت

سکندر بنده در ادای جسته اینکه در غضب خدای تعالی بیرون

شرح سراج احمد

عارضة الاحاديث

بیش علی مادون الخمسين جمعة واخرج الدر القطني والبيهقي عن ام عبد الله الدوسية اجمعة واجبة على كل قرية وان لم يكن
 ما الا اربعة اخرج الديلمي في الفردوس عن انس اذا اذن المؤذن يوم الجمعة حرم العمل اخرج ابوداود عن حفصة على كل تختم روح
 نعة وعلى كل من اح الجمعة الغسل اخرج ابن ابي شيبه عن محمد بن عباد بن جعفر مرسلا عسى احدكم ان يتخذ الصبغة من الغنم على ارجاس
 يلين او الثلثة فتكون اجمعة فلا يشهد ما ثم تكون فلا يشهد ما فليطبخ التند على قليب باب ما جاء في وقت الجمعة باب في ورياه
 به آتاه در ذکر وقت گذاردن نماز جمعہ حدیث احمد بن منیع ثنا سراج بن النعمان ثنا فليح بن سليمان عن عثمان بن
 بدل الرحمن التيمي عن انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي اجمعة حين تميل الشمس بدرستك ان حضرت
 که میگردد نماز جمعہ بلا هنگامی که زوال سیکرد آفتاب میل می نمود بجانب مغرب و ازین حدیث بر آمد که وقت جمعہ همان وقت ظهر است
 سکتان ما من حدیث است حدیث ثنائی بن موسی ثنا ابوداود الطیالسی ثنا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمن
 نمی عن انس نحوه ما من حدیث گذشت که وقت نماز جمعہ پس از زوال آفتاب است و فی الباب عن سلمة بن الاکوع اخرج ابن ابي
 لم وجابر والزید بن العوام قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو الذي اجمع عليه اكثر اهل العلم
 وقت الجمعة اذا نزلت الشمس وقت الظلم حدیث انس بن مالک حدیثی است که اجماع کرده اند بر آن که اشراک علم
 بدرستیکه وقت جمعہ داخل شود و قتیکه زوال کند آفتاب چنانکه وقت ظهر است و هو قول الشافعی احمد الحنفی و سایر بعضه
 صلوة الجمعة اذا صليت قبل الزوال انها تجوز ايضا واعتقاد کرده اند بعضی زوال علم بدرستیکه نماز جمعہ چون گذارد
 ان زوال آفتاب بدرستیکه آن نماز می نبرد و اشود و قال احمد من صلاها قبل الزوال فانه لم ير عليه اعادة وكفت
 م احمد و هر که بگذارد نماز را پیش از زوال آفتاب پس بدرستیکه احمد اعتقاد نمی کند و نمی بیند برین کس عاده نماز را و در اختلافات
 بیه نوشته است الصبح اجمعة الا فی وقت الظلم عند الثلثة وقال احمد يجوز قبل الزوال لو شرع في الوقت و مد ما حتی خرج
 قیت آنها نظر عند الشافعی و قال ابو حنیفة تبطل صلاته بخروج الوقت و یبندی النظر و قال مالک
 الم یصل اجمعة حتی دخل وقت العصر صلی فیہ اجمعة ما لم تغب الشمس ان كان لا یفرغ الا بعد
 رو به او هو قول احمد باب ما جاء في الخطبة على المنبر باب است در بیان آنچه آمده است در خواندن
 طبر بر منبر حدیث ابوحفص عمرو بن علی القلاسی ثنا عثمان بن عمر و یحیی بن کثیر
 و غسان العنبری قال ثنا معاذ بن العلاء عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم

شرح ابی الطیب

اب ما جاء في وقت الجمعة قوله حين تميل الشمس الى المغرب تزول عن استوائها يعني كان يصلي
 في تحقق الزوال قال القسطلاني التعبير كان يشعر بما وظفته عليه لسلام على صلوة الجمعة بعد الزوال قول فيه
 ثلاث مشهور الذي عليه الجمهور وقتها لا يدخل الا بعد الزوال خلافا لاجمعة و قال ابن الهمام واخرج مسلم عن سلمة
 الاكوع ثنا يجمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزلت الشمس اجمعة و اما ما رواه الدر القطني وغيره من حدیث
 بل الله بن سيدان بكليسين الممهلة قال شهدنا اجمعة مع ابن بكر الصديق رضي الله عنه فكانت خطبته قبل الزوال
 كرعن عمر عثمان نحوه قال فابيت احد عابك لا انكروه فقدا تفرقت على ضعف سيدنا و باب ما جاء في الخطبة على المنبر

الترجمة
 ترجمه است بر این حدیث که وقت نماز جمعہ آن وقت است که اشراک علم بدرستیکه احمد اعتقاد نمی کند و نمی بیند برین کس عاده نماز را و در اختلافات بیه نوشته است الصبح اجمعة الا فی وقت الظلم عند الثلثة وقال احمد يجوز قبل الزوال لو شرع في الوقت و مد ما حتی خرج قیت آنها نظر عند الشافعی و قال ابو حنیفة تبطل صلاته بخروج الوقت و یبندی النظر و قال مالک الم یصل اجمعة حتی دخل وقت العصر صلی فیہ اجمعة ما لم تغب الشمس ان كان لا یفرغ الا بعد رو به او هو قول احمد باب ما جاء في الخطبة على المنبر باب است در بیان آنچه آمده است در خواندن طبر بر منبر حدیث ابوحفص عمرو بن علی القلاسی ثنا عثمان بن عمر و یحیی بن کثیر و غسان العنبری قال ثنا معاذ بن العلاء عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم

عارضه الازھدی

حدیث ابن ابزی
 فی الصحیحین قال
 عبد الرحمن بن
 ابزی ان رجلا انی
 عمر بن الخطاب فقال
 ان اجنبت فلم
 اجل المساء فقال
 لا اتصل فقال عمار
 اما تذکیرا بالامر بالمعروف
 اذا اذانت فی سرفه
 فاجنبنا فلو تجرد
 ماء فامانت قل
 تصل واما اذا
 فتمسکت فی التواضع
 وصلیت فقال
 النبی صلی الله علیہ
 وسلم انما یکتفیک
 ان تضرب بیدک
 الارض ثم تنفخ فیها
 ثم تمسح بها وجهک
 وکتفیک فقال عمر
 انفق الله یا عمر قال
 ان شئت لولاهما
 ید قال عمر فلو انک
 ما قولین انتم انما یکتفیک
 بقوله ثم تنفخ فیها
 الوسیة والاکمین
 وقال ابو جهم وادی

شرح سراج احمد

کان یخطب الی جدح کف عبد الله بن عمر لیس فی کعبه یسوی ستون مسجد جدح بکبر جم و
 سکون قال عمر فلما اتخذ المنبر من الجندج عین کاه ساخت آنحضرت منبر را برای خطبه بران اما خطبه خواند او از گریه و ستون مسجد جدح
 گشتن پشت مبارک زوی حتی اتاه فالترمه فسکن تا انکه امرا آنحضرت وفروادماز منبر پس بگرفت ستون را در کنار خود پایش را مگشت
 آواز ستون فی الباب عن انس خریه البخاری تعلیقا وجابوا خبره ابو داود وسهل بن سعد خریه البخاری فی ابی بن کعب بن عباس
 وام سلمة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب صحیح ومعاذ بن العلاء هو بصیر وهو اخو ابی عمر بن العلاء
باب ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین **باب** در بیان آنچه آمده است در حق نشستن میان دو خطبه حدیث احمد بن مسعود
 البصری سعده بن یحیی وموسى بن عمار وفتح عین مملتا خلد بن المارثنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی
 الله علیہ وسلم کان یخطب یوم الجمعة فوجلس یوم الاثنين که خطبه بخواند روز جمعہ پستری نشست ثوبیوم فی خطب
 پستری بنیاست پس خطبه بخواند دیگر خطبه را قال مثل ما یفعلون الیوم گفت ابن عمر مانند آنچه میکنند مردم امروز فی الباب عن
 ابن عباس ما جاب بن عبد الله خریه البخاری وجابوا بن سمرق اندر بن ابی شیبہ قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث
 حسن وهو الذی راها اهل العلم ان یفصل بین الخطبتین بجلوس وانفقوا علی ان الخطبتین شرط فی انعقاد الجمعة فلا یصح الجمعة
 حتى یقدهما خطبتان قال الحسن البصری ما سئله ولابن الاثیران باسیمی خطبة فی العادة مشتملة علی خمسة ارکان حمد الله عزوجل
 والصلوة علی رسول الله صلی الله علیه وسلم والوصیة بالتقوی وقراءة آية الدعاة المؤمنین المؤمنات ہذا فی الشافعی وقال ابو ذیہب لول
 اوسج اجراءه ولو قال الحمد ونزل کفاه ذلك لم یصحح الی غیره وخالف ما حباه وقال لابن کلام باسیمی خطبة فی العادة **باب** ما جاء
 فی قصر الخطبة **باب** در بیان آنچه آمده است در کوتاہ خواندن خطبه حدیث ثقیبة وھناذ قال ابوالاحوص عن سماک
 ابن حرب عن جابون سمرق قال کنت اصلى مع النبی صلی الله علیہ وسلم فکانت صلواتہ قصدا

شرح ابی الطیب

قوله کان یخطب الی جدح بکبر و سکون البجعة واحد جدح النخلة **قوله** فلما اتخذ المنبر الی اجل الخطبة
قوله من الجندج عین اشتاق وظھر منہ صوت المشتاق الی شیء واصله ترجیع الناقة صوتھا اثر ولھا قال فی الجمع و
 فی القسطلان الحنین صوت المتالم المشتاق عند الفراق انتهى فی البخاری بروایة جابون عبد الله الانصارى بمعنایه
 صوت العشار بکسر عین ثوبین بحجة جمع عشره بضم العین وفتح الشین الناقة الحامل التي وضعت لها عشره
 اشهر والتي معها اولادها **قوله** فالترمه فسکن فی البخاری حتی نزل النبی صلی الله علیہ وسلم او من المنبر
 فوضع یدہ علیہ فسکن فیحتمل ان یجمل الا التزام علیہ او علی ما یتبادر من المعانفة والصلو الیه
باب ما جاء فی الجلوس بین الخطبتین **قوله** ثوبی جلس اى جلسة خفيفة **باب** ما جاء فی
 قصر الخطبة **قوله** فکانت صلواتہ قصدا اى متوسطة بین الافراط والتفريط من التقصیر
 والتطویل واصل القصد الاستقامة فی الطريق قال الله تعالی وعلی الله قصد السبیل ثوابه سعیر

قوت المضمری

قصد اى صلواته

عائشة الاوسية	شرح سراج احمد
نصف الذراع و	وخطبة قصدا بودم که نماز میگذاردم همراه آنحضرت پس در نماز آنحضرت میان و بود خطبه او سیانه یعنی نه بسی دراز و نه کوتاه این
قال والذراع الى	مناجات نذر و کوتاهی خطبه را نسبت نماز و فی الباب عن عمار بن یاسر خریجه مسلم و ابن ابی اوفی قال ابو عیسی حدیث
نصف الساعد	جابون سمرق حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی القراءة علی المنبر باب است در بیان آنچه آمده است در خواندن قرآن
ولیبلغ المرفقین	و سوره را بر منبر در حال خطبه حدیث ثقاتیة ثنائین بن عیینة عن عمر بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی بن
وقد روی ابو داود	امیه عن ابیه قال سمعت النبی صلی الله علیه و سلم یقرأ علی المنبر کتبت یعلی بن امیه شنیدم آنحضرت را که میخواند
ان الغزوة كانت	بر منبر و خطبه ابن آیت را و ناد و ایام ملک فی الباب عن ابی هریرة و جابون سمرق خریجه مسلم قال ابو عیسی حدیث یعلی
غزوة فقد عايشة	ابن امیه حدیث حسن غریب صحیح و هو حدیث ابن عیینة و قد اختار قوم من اهل العلم ان یقرأ الامام فی الخطبة یا
عقدها و روی	من القران و تحقیق اختیار کرده اند گروهی از اهل علم اینکه بخواند امام آیتها را از قرآن از هر جا که باشد در خطبه قال الشافعی اذا خطب
ايضاً ان ذلك انما	الامام فلو یقرأ فی خطبته شیئا من القران اعاد الخطبة کتبت امام شافعی چون خطبه بخواند امام پس بخواند خطبه خود چیزی از قرآن
كان اذ عمر و عمار	باز اعاده خطبه کند از جهت قوت شدن جز خطبه باب فی استقبال الامام اذا خطب باب است در بیان رو کردن امام سو
في الابل غارین	مردم چون خطبه بخواند حدیثا عباد بن یعقوب الکوفی نا محمد بن الفضل بن عطية عن منصور عن ابی ایهیم عن علقمة
وروی ايضا فسخنا	عن عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه و سلم اذا استوی علی المنبر استقبلنا به بوجوهنا بود آنحضرت
وجوهنا و ایدینا	شرح ابی الطیب
الى المنابر و اباط	للتوسط فی الامور و التباعد عن الافراط قول و خطبه قصدا ای متوسطا و هذا لا یقتضی تساوی الصلوة و الخطبة
فقها اختصر	لیخالف حدیث عمار بن یاسر سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول ان طول صلوة الرجل فی قصر خطبته مائة من فقها
ابو عیسی فی باب	ای علامه تحقق فقها در راه مسلوب باب ما جاء فی القراءة علی المنبر قول و ناد و ایام ملک قال القرطبی یحتمل ان
الکھضر و التیمور	یکون اسرار الایة و حدها و السورة کلها قاله فی قوت المغتذی ضمیر ناد و ارجع الی الکفار ای یقولون الکفار لما لا یخاد
قصر فیکو العارضة	النار یا ملک لیقصر علینا ربک ای بالموت من قضی علیه ای مائة فوکره موسی قضی علیه و یقولون هذا لشدة ما یومر
ما اقتصرنا نحن ایضا	فیما یومر انکم ما کثرت فیها القراءة فی الخطبة و هی شرعة بالاختلاف و اختلافوا فی وجودها عندنا مستحبة و عند
ولی یعرض ابو عیسی	الشافعی اجبة و قلنا الایة قول الایام من القران بمد الهنزة جمع الایة باب فی استقبال الامام اذا خطب
الامسألة واحد	قول استقبلنا به بوجوهنا لا بالتحلق حول المنبر لما سبق من المنع عنه یومر اجمة بل بالتوجه
وهی حد التیمور فی	الیه فی الصقوف و یؤیدها ما رواه البخاری عن ابی سعید الخدری رضی الله عنه فی خطبة العید
الیدین و عرضت	ولفظه فاول شیء ید ابیه الصلوة ثم ینصرف فیقوم مقابل الناس و الناس یجلسون علی
لنا نحن لما شربنا	صفوفهم و حدیث ابی سعید الخدری ان النبی صلی الله علیه و سلم یجلس یوما علی المنبر
الحدیث مسأله	و جلسنا حوله رواه البخاری یمکن حمله علی غیر الجمعة و العید او یجان عن التوجه
ایضاً و هو حد	قال القسطلانی جلسنا حوله ای ینظرون الیه و هو عین الاستقبال
الذکران فماتت	قوت المغتذی
مسأله اولی	یقرأ علی المنبر و ناد و ایام ملک قال القرطبی یحتمل ان یراد الایة و حدها و السورة کلها

حلاله
ابو عیسی
ابو داود
ابن ماجه
ابن کثیر
ابن کثیر

شرح سراج احمد	عازمة الاحوذی	
چون می شستند بود بر منبری آمدیم ما اورا برویهای خود پس سنت آن است که مردم متوجه بجانب امام بنشینند و خطبه را استماع نمایند و از آنجا لازم می آید که خطبه شیت بقیله میخوانند و اگر مقصود بیان این معنی دارند نیز درست است لیکن آنچه ذکر کردیم نیز مطلبی صحیح است و فی الباب عن ابن عمر اخبرنا الطبرانی وابن عدی و هو واه کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا دخل المسجد یوم الجمعة سلم علی من عنده سبوی من الجلس فاذا صدقوا بالی الناس فسلم علیهم وروی عبد الرزاق عن ابن جریج عن عطاء کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا	فی حدیثه قد اختلف العلماء فی روی عن ابن شهاب انه الی ابی وروی عن ابن عباس الوجه و الکفان به قال منک فی الکتاب و قال ابن رافع فرضه الوجه و الیدان الی المرفقان و الشافعی مثله قولان و یقول ابن عباس قال لا و نافع و احمد بن حنبل و الطبری لا ما و بعد هذا اقول لا یلتفت الیها الا مقصر فی العلم و قد توهم بعض اجهلة علی من قال ان فرضه الوجه و الکفان یانه حمل ذلك علی القطع فی الوجه و قال کیف تحمل عبادۃ علی عقوبة فیه نظر الی ظاهر	
صدع المنبر یوم الجمعة استقبال الناس بوجوه و قال السلام علیکم و لابن ابی شیبة عن الشعبي نحوه و حدیث منصور لا تعرفه الا من حدیث محمد بن الفضل بن عطیة و محمد بن الفضل بن عطیة ضعیف غایب الحدیث عند اصحابنا گفت مصنف حدیث منصور که ذکر شده است نمی شناسیم اورا مگر از محمد بن فضل و وی ضعیف است روضه است حدیث وی کنایت از سوره و حفظ وی نزد اصحاب ما و العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم یستحبون استقبال الامام اذا خطب و هو قول سفین الثوری و الشافعی و احمد و اسحق قال ابو عیسی و لا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شئی گفت ترمذی و صحیح نگشته است از آنحضرت در باب استقبال امام مردم در حالت خطبه چیزی از حدیث زیرا که نزد مصنف حدیثی درین باب از آنحضرت بصحت نه پیوسته است اگر چه در کتاب دو حدیث را ذکر کرده است یکی حدیث عبد الله بن مسعود را با اسناد ذکر کرده و در وی جرح هم کرده است دیگر حدیث عبد الله بن عمر را بطریق تعلیق ذکر کرده و اسناد آن نیز واهی است و حدیث شعبی و عطاء که ایشان با اسنادهای خود روایت کرده اند صحیح اند مصنف را از ایشان چنین حدیث نرسیده است و لهذا او گفته است و لا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شئی باب فی الركعتین اذا جاء الرجل و الامام یخطب باب است در بیان گذاردن دو رکعت تحیه المسجد چون بیاید مردی در مسجد در حالیکه امام خطبه میخواند حدیث ثنائی ثنائیة ثنائیة عن احمد بن حنبل عن عمرو بن دینار عن جابر بن عبد الله قال بیما النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة اذا جاء رجل در شنای آنکه آنحضرت خطبه میخواند در روز جمعه ناگاه آمد مردی فقال النبی صلی الله علیه وسلم اصلیت پس فرمود آنحضرت آیا گذارده ناز تحیه المسجد را قال لا گفت آن مرد نگذارد امام یا رسول الله قال فقه	فیه روی عن ابن شهاب انه الی ابی وروی عن ابن عباس الوجه و الکفان به قال منک فی الکتاب و قال ابن رافع فرضه الوجه و الیدان الی المرفقان و الشافعی مثله قولان و یقول ابن عباس قال لا و نافع و احمد بن حنبل و الطبری لا ما و بعد هذا اقول لا یلتفت الیها الا مقصر فی العلم و قد توهم بعض اجهلة علی من قال ان فرضه الوجه و الکفان یانه حمل ذلك علی القطع فی الوجه و قال کیف تحمل عبادۃ علی عقوبة فیه نظر الی ظاهر	
شرح ابی الطیب	قول محمد بن الفضل بن عطیة بن عمر العبیدی و کلام الکوفی زید بن جباری کذب من الثامنة مات سنة ثمانین و مائة تقرب باب ما جاء فی الركعتین اذا جاء الرجل و الامام یخطب قول اذا جاء رجل قال السیوطی و یضم السین المهملة و فتح اللام و سکون المثناة التحتیة و الغطفانی بالفتحات قسطلان سلیک فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اصلیت قال قال تو فارکع و فی رواية لسلو جاء سلیک الغطفانی یوم الجمعة و رسول الله صلی الله علیه وسلم قاعد علی المنبر فقصد قبل ان یصل فقال له النبی صلی الله علیه وسلم رکعت کعبتین فقال لا قال تو فارکع ما انتهى دل هذا الحدیث علی ان الامر بالصلوة لسلیک کان عند جلوسه علی المنبر و لکن مباشر فی الخطبة فهو لا یدل علی استحباب الركعتین حین یخطب قال المحقق ابن الهمام روی ملک فی المطا قال فی قطع الصلوة و کلام یقطع الكلام و اخرج ابن ابی شیبة فی مصنفه عن علی بن عباس بن عمر رضی الله عنهم کأنوا یکرهون	قولان و یقول ابن عباس قال لا و نافع و احمد بن حنبل و الطبری لا ما و بعد هذا اقول لا یلتفت الیها الا مقصر فی العلم و قد توهم بعض اجهلة علی من قال ان فرضه الوجه و الکفان یانه حمل ذلك علی القطع فی الوجه و قال کیف تحمل عبادۃ علی عقوبة فیه نظر الی ظاهر
قوت المقتدی	عن جابر بن عبد الله قال بیما النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة اذا جاء رجل هو سلیب الغطفانی	

شرح سراج احمد	عاریفة الازهری
بذة برستیکه روی آمد نام او سلیم بود و سیاته بد و ناشایسته در روز جمعه و النبي صلی الله علیه وسلم یخطب جمعة	فوقتها عند تجلیه
در حالیکه آنحضرت خطبه میخواند در روز جمعه فامه فصلی رکعتین پس ام فرمود او را آنحضرت پس بگذارد آن مرد دو رکعت را	واطلاق القول فی
و النبي صلی الله علیه وسلم یخطب در حالیکه آنحضرت خطبه میخواند قال ابن ابی عمیر گفت ابن ابی عمیر که شیخ مصنف است کان ابن	الیدین فحلت
عینة یصلی رکعتین اذا جاءه الامام یخطب یوسف بن عیینة که میگردد دو رکعت تحیه المسجد را چون می آمد مسجد را	علی ظاهر مطلق
امام خطبه میخواند و یا مر به و امر میگرد مردم را بگذارد دو رکعت و کان ابو عبد الرحمن المقرئ یراه و بود عبد الرحمن مقرئ	اسم الیدین هو
که اعتقاد میکرد و گذاردن نماز را قال ابو عیسی سمعت ابن ابی عمیر یقول قال ابن عیینة کان محمد بن عجلان ثقة تامنا	الکفان كما فعلنا
فی الحدیث گفت ابن ابی عمیر گفت ابن عیینة بود محمد بن عجلان که او ستاد ابن عیینة است ثقة و ما من بود در روایت حدیث	فی السرة فهذا
و فی الباب عن جابر اخرجه مسلم و البخاری و احمد و ابوداود و النسائی و ابن ماجه و ابی هريرة و سهل بن سعد الساعدي قال ابو یوسف	اخذ بالظاهر
حدیث ابن سعید الخدری صحیح و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم و یقول الشافعی و احمد و اسحق که نزویشا	قیاس العبادة
نماز گذاردن نزد خطبه رواست و قال بعضهم اذا دخل الامام یخطب فانه یجلس لیصلی هو قول سفین الثوری و اهل	علی العقوبة وهذه
الکوفة و القول الاول اصح که نماز در حین خطبه رواست حدثنا قتیبة حدثنا العلاء بن خالد القشیری قال رأیت الحسن البصری	هی العدة و اما
دخل المسجد يوم الجمعة و الامام یخطب فصلی رکعتین فجلس گفت علامه یدیم حسن بصری را که در آمد در مسجد در روز جمعه در حالیکه	مذهب ابن
امام خطبه میخواند پس بگذارد دو رکعت ایست بر نشست اما فعل الحسن اتباعا للحیث برزین نیست که کرد حسن بصری این را یعنی گذارد	شهاب فساظر
نماز را از جهت اتباع برای نبی و هو روی عن جابر عن النبي صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث حسن و ایت کرده از جابرا	لان الصحابة کذلک
آنحضرت این حدیث را بدانکه شافعی این را نقل کرده اند تحریحی که نزد ایشان واجب است اگر نیز خطبه باشد و همچنین احمد و متالی این حدیث میکنند بلکه	فعلوا حتی تبین
شرح ابی الطیب	
قوله بذة بفتح الباء الموحدة و تشدید الدال المعجمة ای سبعة تدل علی الفقر القاموس بذت کلمت بذلة	لهو حدة فسقط
و بذل او و بذذا و بذو و ذة ساءت حالک باذ الهیة و بذها رثها قوله و فی الباب عن جابر لعنه اراد حدیثا	غیبة و اما من قال
اخرجه جابر غیر الحدیث الذی قدمه و هو ما رواه الطبرانی من طریق الاعمش عن ابی سفین عن جابر قال	الی المرفقین فحلا
دخل النعمان بن نوفل و رسول الله صلی الله علیه وسلم علی المنبر یخطب يوم الجمعة	علی لوضوء و انه
فقال له النبي صلی الله علیه وسلم صل رکعتین تجوز فیهما فاذا جاء احدکم يوم الجمعة و الامام	مطلق علی مقید
یخطب فلیصل رکعتین ولیخففهما فلا یبردان عادتہ انه لو یجد صحابیا صدرا عنه الحدیث	من جنسة بذل
قوت المغذی	
و فی الباب عن جابر قال لعنه ان قیل قد صدق المصنف بخبر جابر فوجه قوله و فی الباب عن جابر بعد ان ذکره او لا	فی محل منزله و
و ما عادت ان یعید رکعتی فی الحدیث الذی قدمه علی قوله و فی الباب فاجواب لعنه اراد حدیثا اخرجه جابر غیر الحدیث	احادیث عمار
الذی قدمه و هو ما رواه الطبرانی من طریق الاعمش عن ابی سفین عن جابر قال دخل النعمان بن نوفل و رسول الله	الصباح قال فیہ
صلى الله علیه وسلم علی المنبر یخطب يوم الجمعة فقال له النبي صلی الله علیه وسلم صل رکعتین	الی الوجوه الکفین
تجوز فیهما فاذا اتى احدکم يوم الجمعة و الامام یخطب فلیصل رکعتین ولیخففهما	تیمم قال لاوزاری
	واستحق و احمد

نماز در روز جمعه در مسجد نبوی

شرح سراج احمد

عامة الاحادیث

حدیث غریب لانعرفه الا من حدیث رشدين بن سعد والعل عليه عند اهل العلم كه هو ان يخطي الرجل يوم الجمعة رقاب الناس شد ووافق ذلك مكره دارند علما اينكه بگذرد آدمی در روز جمعه بر گردنهای مردم و تشدید کرده اند علماء و روی و قد تكلم بعض اهل العلم في رشدين بن سعد ضعفه من قبل حفظه وتضعيف وي کرده اند از جهت حفظ وی **باب ما جاء في كراهة الاحتباء والامام يخطب باب** است در بیان آنچه آمده است در کراهت احتباء و حالیکه امام خطبه خواند و صورت احتباء اینست که بنشیند آدمی بر سرین پای خود و بر دوش خود را و گردن خود را بر دوش خود را یا جامه را گردن خود را تا محمد بن حمید الرازي العباس بن محمد المدري يضمن وال مهله وسكون واو قالنا ابو عبد الرحمن المقرئ عن سعيد بن ابى ايوب قال ثنى ابو مرحوم عن مهمل بن معاذ عن ابيهم ان النبي صلى الله عليه وسلم طي عن الحبة يوم الجمعة والامام يخطب في كراهة الاحتباء في ذلك الموضع وحال تلك امام خطبه بخواند در ترجمه مشکوة نوشته است احتباء نوعی از جلوس است و آن جمع کردن پشت و ساقهاست بسوی شکم بر دست یا جامه یعنی شکار زده نشستن چنانکه عادت عرب است و الا ان من اهل حرمين متعارف است و تجووه بفتح حاء و ضم و كسر نيز آمده است از ان و آنحضرت نيز باين جمله در مردم پیش که پیشتر است وليكن در وقت خطبه از ان نمی فرموده زیرا که خواب می آرد و از استماع خطبه باز می آید و یا نقض وضو میکند بود او و نیز از و اخراج کرده است قال ابو عيسى وهذا حديث حسن ابو مرحوم اسمه عبد الرحمن بن ميمون وقد كره قوم من اهل العلم الحبة يوم الجمعة والامام يخطب في ذلك بعضهم ومنهم عبد الله بن عمر وغيره و به يقول احمد اسحق الا يريان بالحبة والامام يخطب باسا اعتقاد نمیکند هر دو با احتباء با **باب ما جاء في كراهة رفع الايدي في المنبر** است در بیان آنچه آمده است در کراهت برداشتن دو دست بر منبر حدیثنا احمد بن منيع فاهشيو ثنا حماد بن قال سمعت عمارة بن ربيعة يضمن رافع واو وسكون ثناة تحتية و با او موصوفه و بشير بن مهران يخطب فرفع يديه في الدعاء كفت حصين شنيدم عمارة را در حالیکه بر منبر خطبه می خواند پس برداشت بشیر دو دست خود را و ردعا فقال عمارة قبح الله

سند ان النبي صلى الله عليه وسلم قال خذوا ما بال علي من الثراب فالقوه واهرقوا علي مكانه ماء ولا يصح غريبه الرواية في ما رواه الدارقطني فقال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم يشيخ كبير فقال يا محمد متى الساعة فقال له ما أعددت لها فقال لا والذي بعثك بالحق ما أعددت لها من

شرح الى الطيب

باب ما جاء في كراهية الاحتباء والامام يخطب قوله طي عن الحبة يوم الجمعة بضم الحاء وكسر الهمزة من الاحتباء وهو ضم الساقين الى البطن بثوب او باليدين وانما في عن لانه يكلب النوم فلا يسمع الخطبة ويعرض لها كراهة للانتفاض قاله في النهاية وقيل انها جلسة المتكبرين **قوله** عبد الرحمن بن ميمون المدني ابو مرحوم نزيل مصر صدوق نراه من السادسة تقريبا **باب ما جاء في كراهية رفع اليدين على المنبر** من نزل الشئ رفعه ومنه المنبر بكسر الميم **قوله** فقال عمارة بالضم والتخفيف وزيادة هاء في اخره بن ربيعة براء وبموحدة مصغر الثقفني ابو زهير صحابي نزيل الكوفة وناخر الى بعد السبعين وليس له عند المصنف الا هذا الحديث وقوله بشير بن مهران يخطب جملة حالية **قوله** قبح الله

كتير صلوة الا اصيام الا ان احب الله ورسوله فقال فانت مع من احببت قال فذهب الشيخ فانخذت بول في المسجد فر عليه الناس فقاموه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوت المغتذي

طي عن الحبة بضم الحاء وكسر الهمزة بن ربيعة يضمن رافع واو وسكون ثناة تحتية و با او موصوفه و بشير بن مهران يخطب فرفع يديه في الدعاء كفت حصين شنيدم عمارة را در حالیکه بر منبر خطبه می خواند پس برداشت بشیر دو دست خود را و ردعا فقال عمارة قبح الله

دعوة عسني ان

شرح سراج احمد	عارضة الاحوزی	من اهل الجنة
<p>هاتین الیدتین القصیرتین پس گفت عماره زشت گردانند خدای تعالی این دو دست تراوین برد و لفظ تصغیر اندلقد سلیت رسول الله صلی الله علیه وسلم و ما یزید علی ان یقول هكذا هر آینه دیدیم غیر خدا را در حالیکه زیاده نمیکرد آنحضرت برین که اشارت میکرد بدست خود همچنین و اشارت مییابد بالسبابة و اشاره کرد شمیم باگشت سبابه که سبوت برای نمودن صورت اشاره کردن آنحضرت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی اذان الجمعة بابت در بیان آنچه آمده است در گفتن اذان جمعه حدیثنا احمد بن منیع حدیثنا احمد بن خالد الخياط عن ابن ابی ذئب عن الزهري عن عذرة السان ابن یزید صحابی صغیرست حلیف بنی امیه حاضر شد حجج الوداع را در حججه الوداع همراه آنحضرت پدرش و وی هفت ساله بود و گردانید او را عمر بن الخطاب عادل بر سوق مدینه و آخرین صحابه است از روی موت در مدینه در سنه ثمانین و گویندست ثمانین قال کان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یکره عمرا اذا خرج الامام اقیمت الصلوة گفت سائب بود اذان بر زمان آنحضرت و شیخین وقت بیرون شدن امام بر سر برای خواندن خطبه دیگر اذان وقت اقامت صلوة فلما کان عثمن مراد النداء الثالث علی الزوراء پس هر گاه که شد زمانه عثمان و خلافت او شد و مردم بسیار گشتند زیاده کرد اذان سوم را بر زوراء که نام جای بلندست در بازار مدینه نزدیک مسجد شریف قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح بدانکه در زمان شریف نبوت سنت آن بود که وقتیکه</p>	<p>فصیوا علی بوله الماء فین ان البائل فی المسجد هو المنازل عن الساعة المشهورة له بالجنة غریبه فی خمسة الفاظ الاول قوله لقد تحجرت واسعاصر الكبحر وهو المنع معناه لقد اعتقدت المنع فیما الامنع فیه من رحمة الله واما قلنا اعتقدت لان تفعل لا یفعل الفاعل فلا ینبغی ان یفسر بقولهم صنعت لان صنعتی وحق المتعدی ان یفسر بالمتعدی ولللازم باللازم الثانی والثالث والرابع یجوز فی ذلک لو قام السجل فی اللغة فهو الصب یدقال یجوز</p>	
شرح ابی الطیب		
<p>هاتین الیدتین دعاء علیا وخبیر عن قبح صنعه نحو قوله تعالی تبت ید ابی لهب الیدتین ثنیه تصغیر الید وهو الیدیه باظهار التاء والقصیرتین بتشد ید الیاء تصغیر بالقصیرة کذا قاله بعض الفضلاء فیهما کن روایة مسلم یتکبیر الیدین والقصیرتین و اشارت صلی الله علیه وسلم بالمسح لهما كما كانت قات التشنیه الی التوجیه والله تعالی علم وقال النووی فیه ان السنه ان لا ترفع الید فی الخطبة وهو قول مالک و اصحابنا وغیرهم وحلی القاضی عن بعض السلف بعض لما کتبه اباحت لان النبوة صلی الله علیه وسلم رفع یدیه فی خطبة النجدة حین استسقی و اجاب اولون بان هذا الرفع کان لعارض باب ما جاء فی اذان الجمعة قول مراد النداء الثالث اول الوقت عند الزوال فهو ثالث بالنسبة الی حالته و الا فیه و الاول جود قاله القسطلانی فی البخاری عن السائب بن یزید ان اذان يوم الجمعة کان اوله حین یجلس الامام یوم الجمعة علی المنبر فلما کان فی خلافة عثمن رضی الله عنهما مر بالاذان الثالث قال الطیبی مراد بالنداء الثالث هو النداء قبل خروج الامام یحضر القوم ویسبحوا الخ کر الله وسمی الثالث وان کان باعتبار الوقوع او لانه ثلث النداءین الذین کان علی عهد النبوی صلی الله علیه وسلم و زمان الشیخین و هما الاذان بعد صعود الخلیف وقبل قراءة الخطبة وهو المراد بالنداء الاول الاقامة بعد فراغه من الخطبة وهو المراد بالنداء الثاني انتهى قوله علی الزوراء یعنی الزامی سکون الواو و ساء و مؤدرا بالسوق قاله السیوطی قال غیره دار فی سوق المدینه یقف المؤذنون علی سطحها و قیل جلا و قیل حجج کبر و جزم ابن بطال بالآخر فقال الزوراء حجج کبر عند باب المسجد لکن عند ابن ماجه بلفظ مراد النداء الثالث علی دار فی السوق یقال لها الزوراء فاذا خرج اذن و اذا نزل اقام</p>	<p>ان یفعل لا یفعل الفاعل فلا ینبغی ان یفسر بقولهم صنعت لان صنعتی وحق المتعدی ان یفسر بالمتعدی ولللازم باللازم الثانی والثالث والرابع یجوز فی ذلک لو قام السجل فی اللغة فهو الصب یدقال یجوز</p>	
قوت المعتدی		
علی الزوراء بفتح الزای و سکون الواو و ساء و مؤدرا بالسوق		

باللغة
 لعل الزوراء
 بفتح الزای و سکون
 الواو و ساء و مؤدرا
 بالسوق
 یعنی الزامی سکون
 الواو و ساء و مؤدرا
 بالسوق
 ان مکان وقع
 کالمسألة
 فی قول ابی یحیی
 کبیرة عند باب
 المسجد و النداء
 الثالث الثالث
 باظهار التثنية
 کقولہ فی الزوراء
 بفتح الزای و سکون
 الواو و ساء و مؤدرا
 بالسوق

عاریضه الاحادیث	شرح سراج احمد
<p>اذا صبت الماء و سجلت علی فلان ماء صبیته و آله من السجل وهو الدلو مؤنثه و لا مذکر فان لم یکن فیها ماء فلیست بسجل کما ان القدر لا یقال له کاس الا اذا کان فیہ ماء یقال له دلو سجلیه ای ضمیمه و کذا لکن الذنوب الدلو ملای ماء مثله و لکنها مؤنثه و القرب الدلو العظیمه باسکان البراء فان فتحها فهو الماء السائل</p>	<p>آنحضرت می آمد و بر سر منبری نشست اذان میگفتند و پیش از وی در اوائل درآمدن وقت اذان نبود و همچنین بود در زمان شیخین ابی بکر و عمر و چون امیر المؤمنین عثمان کثرت مردم را مشاهده کرد و تباعد و تفرق و اشتغال ایشان بکار را ملاحظه نمود در زمان آنحضرت همه در مسجد در ملازمست شریف حاضری بودند استحضانی نموده پیش از وقت خطبه نیز اذان گفته شود تا مردم از دور بیفتند و در وقت خطبه حاضر آیند و اختلاف فقها را که معتبر در وجوب سعی و حرمت بیع اذان و وقت خطبه است زیرا که اوست اصل در شرع یا این اذان در اول سحر است اگر در وقتش گفته باشند صبح آنست که همین معتبرست زیرا که مقصود اعلام است که بوی حاصل شده که زانی الهیایه بدانکه ندای اول عثمان را بعضی احادیث ثانی گفته اند باعتبار حدوث اگر چه اول است یا اعتبار فعل بعضی از فضلا استقراب در عبارت نموده گفته اند که اول ثانی است و ثانی اول و در بعضی احادیث ثلث نیز گفته اند چنانکه درین حدیث کتاب آن باعتبار تسمیه قاست است با اذان یا اعتبار اعلام که مستحق لغوی اذان است و باین اعتبار واقع شده است که در زمان آنحضرت دو اذان بود و در بعضی روایات آمده است که اذان اول در زمان امیر المؤمنین عمر حادث شده و تا زمان امیر المؤمنین عثمان استمرار یافته ولیکن در زمان عمر مجرد اعلام بود و عثمان امر کرد که بلفظ اذان گویند و بهر تقدیر آنچه خلق را شنیده کرده باشند آن را بدعت نباید گفت اطلاق سنت بر آن آمده است چنانکه سنت ابی بکر و عمر و سنته شیخین واقع شده است و در کلام بعضی اطلاق بدعت واقع شده باعتبار آنکه امری مستحش است که در زمان آنحضرت نبود و مقصود تصحیح و تدریس آن فعل نیست و اگر بدعت گویند بدعت حسنه خواهد بود و کذا قالوا بعد از آن بدانکه حادث در زمان عثمان همان اذانی است که ذکر کرده شد اما اذان دیگر بعد از وی که در وقت سنت میگویند در زمان نبوت نبود و در زمان صحابه و زهد از ایشان و عمل بر آن نیست در اکثر دیار اسلام و معلوم نیست که از کجا باز حادث شده که کرده پس بهتر آنست که سنت هم با اذان اولی او کنند و اگر بقصد اعلام الصلوة سنه رسول است گویند کافی است چنانکه در ترجمه مشکوٰه است باب ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر است در بیان آنچه آمده است در کلام کردن پس از فرود آمدن امام از منبر حدیث محمد بن یسار ثنا ابوداود الطیب السی شاجر یروین حازم عن شابت عن انس بن ملاک قال کان النبی صلی الله علیه و سلم یکلوا بالحاجه اذا انزل عن المنبر بو و آنحضرت که سخن میکرد بکاری ضروری از امر دین و یا از امر دنیا چون فرود می آمد از منبر پس از فرود سخن خطبه قال ابو عیسی هذا حدیث لا تعرفه الا من حدیث جبریر بن حازم گفت مصنف این حدیثی است که نمی شناسم روایت آنرا که از حدیث جبریر بن حازم سمعت عجلای بقول وهو جبریر بن حازم فی هذا الحدیث شنیدم امام بخاری را که میگفت و هم کرده است جبریر در روایت این حدیث و الصحیح ما روی عن</p>
<p>بال علیه فاخذ من حجره فقال لا تخرجهوا ابی یقول لا تقطعوا علی بولاه و الا نراهم القطع و نرزم البول</p>	<p>شرح ابی الطیب</p>
	<p>باب ما جاء فی الکلام بعد نزول الامام قول ابوداود الطیب السی سلم بن اودثقه حافظ غلط فی حدیث وهو غیر اوج او صاحب السنن لانه سلم بن اشعث قول یکلوا بالحاجه بناء المفعول لیکون موافقا لما سیاتی فان اذن الکلام فانزال یکل قول وهو جبریر بن حازم فی هذا الحدیث و الصحیح الخ یعنی هم جبریر بن قول یکلوا بالحاجه اذا انزل عن المنبر و انما الحدیث عن ثابت عن انس اقمیت الصلوة فاخذ من حجره و فی صحیح ابی یسار انه فی صلوة العشاء لقوله</p>

شرح سراج احمد	غرضه الاخواني
ثابت عن انس و صحیح چیزی است که روایت کرده شده است از ثابت از انس قال اقيمت الصلوة گفت انس بن مالک قامت نماز	اذا انقطع باعني
کرده شد فاخذ رجل بيد النبي صلى الله عليه وسلم پس گرفت مردی دست آنحضرت را فاذا زال بیکل به حتی نعس بعض القوم	فقها انما قال
پس همیشه بود آن مرد را آنحضرت که سخن میکرد و آن مرد تا آنکه غنودند بعضی مردم از قوم قال محمد بن الحنفیه هوهذا گفت امام بخاری	لا تزهوة لانه
و آن حدیث کلام کردن آنحضرت همین است و جریب بن حازم ربما يهمل في الشيء وهو صدق و جریب گاه و هم نیز میگردد در	قد نجس موضعاً
چیزی و حال آنکه او صدوق بود قال محمد بن حازم جریب بن حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم گفت	واحد فان اقبلوا
امام بخاری و هم کرده است جریب در حدیث ثابت از انس از آنحضرت که این است قال اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروا	من موضع عدو
فرمود آنحضرت بر خیزید شما را بگریگذارون نماز و استاد نباشید تا آنکه بینید شما که بر آیم از حجره قال محمد بن یروی عن حماد بن	يكنه امساك
زید قال كنا عند ثابت البناني فحدثنا حجاج الصواف گفت امام بخاری و روایت کرده شده است از حماد که گفت بودیم ما	البول فينجس
نزد ثابت پس حدیث کرد حجاج صواف عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه	سواة فكان
وسلم قال اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروا فوهو جریب فظن ان ثابتاً حدثه عن انس عن النبي صلى الله عليه	توكاه اولي
وسلم پس هم کرد جریب پس گفت که بدرستی که ثابت حدیث کرد مردم را از انس از آنحضرت و حال آنکه این حدیث گفته مردم بخاری	فاذا استقرت
بود حدیثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الزاق انا معمر بن ثابت عن انس قال لقد رايت رسول الله صلى الله عليه	النجاسة
وسلم بعد ما تقام الصلوة يكل الرجل يقوم بينه وبين القبلة فاذا زال بیکل به گفت انس بن مالک هر آنکس تحقیق دیدم آنحضرت	في الارض صب
پس آنکه قامت نماز کرده شد سخن میکرد با آنحضرت مردی که استاد میشد میان آنحضرت و میان قبله یعنی حائل میشد میان منی	عليها من الماء
و میان قبله پس همیشه می بود آن مرد که سخن با وی کردی و لقد رايت بعضهم ينعس من طول قيام النبي صلى الله عليه	ما ينجسها و يستهلك
وسلم و هر آنکس تحقیق دیدم بعضی صحابه را که می غنود از جهت درازی قیام آنحضرت برای سخن کردن آن مرد پس معلوم گشت	البول منها يذوب
از این حدیث که قرآن میان اقامت و تحریر ضروری نیست و از جهت طول قیام اعاده تکبیر لازم نیست بگردد بر آنکه سخن کردن	لا تحتها و لو نزل به
میان سنت فرض مضایق ندارد و اعاده سنت لازم نمیشود قال ابو عيسى في هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في	قال الشافعي سائر
القرائة في صلوة الجمعة باب ست در میان آنچه آمده است در حق قرأت در نماز جمعه حدیثنا قتيبة نا حاتون	فقهاء الامصار و
اسماعيل عن جعفر بن محمد عن ابيه عن عبد الله بن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استخلف	قال ابو حنيفة كان
مروان ابا هريرة على المدينة و خرج الى مكة گفت عبید الله خلیفه ساخت مروان بن الحکم ابا هریره را بر هرگز و	ان كانت الارض
نمود رفت بسوی مکه فصلى بنا ابو هريرة الجمعة پس امامت ما کرد ابو هریره در نماز جمعه	سخوة فان كانت
شرح ابی الطیب	صلبة لم يجز الا
حتى نعس بعض القوم كان جریب و هم فی تحدیثه عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اقيمت الصلوة	حفر الارض و غيرها
فلا الخیر لان ثابتاً محدیث عن انس انما كان جالساً عند تحدیث هذا الحدیث عن ابي قتادة قوله كنا عند ثابت	و بناه على صلوة
البناني هو ثابت بن اسلم البناني بضم الموحدة و نون ابو محمد البصري ثقة عايد من الرابعة باب ما جاء في القراء	فان الماء المنزل
في صلوة الجمعة قوله فصل بنا ابو هريرة يوم الجمعة اى صلاتها فقرا سورة الجمعة في الاولي وفي الركعة الثانية	به النجاسة نجس
المنافقين قال النووي في استحباب قراءتها بكما الهما فيهما وهو من هبنا و مذ هب الخرين قال العلاء والحكمة	فاذا بقي عوجه

اسماء الرجال
 صلوة جریب بن
 حازم بن زید
 ابن عبد الله بن زید
 ابو الطاهر البصري
 والد و سید قوی
 کان فی حدیثه
 عن قتادة بن فضال
 و رواه امام اذا
 حدث بن حفظ
 و یروى السائر
 استخفاف
 سبعین بعد
 ما احتلوا کان
 الخصاله است

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزی

فقرأ سورة الجمعة پس خواند بوسه سوره جمعه را در نماز رکعت اول وفي السجدة الثانية اذا جاءك المنافقون ودر رکعت دوم سوره منافقون خواند قال عبید الله قادری اباهریة فقلت له تقرأ بسورتين كان على يقرأها بالكوفة گفت عبید پس باقم من اباهریة را پس ز فراغ نماز و نزد او گشتم گفتم ما ورا می خوانی تو دو سوره را که بود علی مرتضی که بخواند آن هر دو سوره را در کوفه فقال بوسه رية اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يسكتك من شديدا ثم اخبرت انك بخواند ان سوره را در نماز جمعه و آخره مسلم ايضا وفي الباب عن ابن عباس النعمان بن بشير اخبرني عن سلمة بن ابي حفص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما جاء في صلاة الصبح يوم الجمعة بابيت در بيان آنچه آمده است در قرآنی که خوانده شود در نماز فجر در روز جمعه حدثنا علي بن محمد بن شريك عن مخول بن رزين محمد ومخول بن راشد عن مسلم البطين عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في يوم الجمعة في صلاة الفجر بتزليل السجدة وهل في علي الانسان في الباب عن سعد بن ابى وقاص عن ابن مسعود وابي هريرة الشبان قال ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وقد روى سفين الثوري وغير واحد عن مخول باب ما جاء في الصلاة قبل الجمعة وبعد بابيت در بيان آنچه آمده است در گزاردن نمازی پیش از جمعه پس از جمعه حدثنا ابن عمر بن ناسف بن عبدينة عن عمر بن دينار عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصلي بعد الجمعة ركعتين بدريتيك ان حضرت بود که ميگزارد پس از نماز جمعه دو رکعت سنت را و في الباب عن جابر اخبرني احمد الشبان وابو داود و ابن ماجه و غيره صحابه نيز مروى گشته است چنانکه مصنف نيز از بعضی صحابه روايت آورده است قال ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وقد روى عن نافع عن ابن عمر ايضا چنانکه حديث مذکور شده است اکنون والعمل على هذا عند بعض اهل العلم وبه يقول الشافعي واحمد حدثنا قتيبة بن الليث عن نافع عن ابن عمر انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فصلى سجدة تين

شرح ابى الطيب

انها لا تقبل الا من

في قراءة الجمعة اشتغالها على جوار الجمعة وغير ذلك من احكامها مما فيها من القواعد والحجج على التوكيد المذكور ذلك وقراءة سورة المنافقين لتوحيها حاضر بها منهم تنبيههم على التوبة وغير ذلك مما فيها من القواعد والاشارة الى ما جاء في صلاة الصبح يوم الجمعة قول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ قال الطيبي كان في مثل هذه الاحاديث ليس الاستعمال كما في قوله تعالى وكان الانسان عجولا بل هو للحالة المتجددة ولذا قال ابن دقيق العيد ليس في الحديث ما يقتضي مداومة وقال المحقق ابن الهمام مقتضى الدليل عدم المداومة لا المداومة على العمل كما يفعل حنفية العصر بل يستحب ان يقرأ بذلك احيانا تتركها كما لا يثبت ثبوت قراءة تين بنهي الائمة قراءة تينها ولا يحسن فيها مرة في باب ما جاء في الصلاة قبل الجمعة وبعد

اهل المدينة و يتفرع على ذلك مسائل بعضها منها الآن بيت مسائل الأولى ان تهره الارض الخمسة بالماء جاء

تخصيص
لما رواه ابن عباس
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقرأ في يوم الجمعة
سورة الفجر بتزليل
السجدة وهل في علي الانسان
في الباب عن سعد بن ابى وقاص
عن ابن مسعود وابي هريرة
الشبان قال ابو عيسى
حديث ابن عباس
حديث حسن صحيح
وقد روى عن نافع
عن ابن عمر
ايضا چنانکه
حديث
مذکور شده
است اکنون
والعمل على
هذا عند
بعض اهل
العلم وبه
يقول
الشافعي
واحمد
حدثنا
قتيبة
بن الليث
عن نافع
عن ابن
عمر انه
كان اذا
صلى
الجمعة
انصرف
فصلى
سجدة
تين

شرح سراج احمد

عارضه الاموي

<p>بدرستیکه عبدالسید بن عمر بود که چون میگزارد نماز جمع را بر می گشت از نماز پس میگزارد دو رکعت راقی بیتیه در خانه خود شو قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلّم یصنع ذلك یسیرت گفت ابن عمر بود آنحضرت که میگزارد دو رکعت را در خانه خود قال ابو سعید هذا حدیث حسن صحیح حدیثنا ابن ابی عمیر ناسفین عن مهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیاً بعد الجمعة فلیصل رباعاً فرمود آنحضرت هر که باشد از شما نماز گزارنده پس از جمعه پس باید که بگذارد چهار رکعت را هذا حدیث حسن صحیح حدیثنا الحسن بن علی ثنا علی بن المدینی عن سفین بن عیینة قال کننا بعد مهیل بن ابی صالح ثبتاً فی الحدیث گفت سفیان بودیم ما که شمار میکردیم سهیل را ثبت در روایت حدیث و خلقی نزار در روایت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن العمل علی هذا عند بعض اهل العلو وروی عن عبداللّه بن مسعود انه کان یصلی قبل الجمعة اربعاً وبعدها رباعاً چنانکه از خراج آن کرده طرانی در اوسط از علی بن سعید رازی بسند خود وروی ضعیف وخرجه عبدالرزاق عن ابن مسعود انه کان یامر بذاک ورواه ثقات وروی عن علی بن ابی طالب انه امر ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثمان رباعاً وروایت کرده شده است از علی مرتضی بدرستیکه علی مرتضی امر کرد اینکه گزارده پس از نماز جمع دو رکعت است چهار رکعت آخر بر احمد بن احسن البغدادی بسنده الی علی و زاد بجعل التسليم فی آخرین وذهب سفیان الثوری و ابن المبارک الی قول ابن مسعود ورفته اند سفیان ثوری و عبدالسید بن مبارک بقول عبدالسید بن مسعود که چهار رکعت پس از جمع بگذارد و قال اسحق ان صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعاً وان صلی فی بیته صلی کعبتین وگفت اسحق اگر گذارد سنت را وروی در روز جمع بگذارد چهار رکعت را و اگر بگذارد در خانه خود بگذارد دو رکعت را و احتج بان النبی صلی الله علیه و سلم کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته و حجت گرفته است اسحق بآن حدیث که بود آنحضرت که میگزارد پس از نماز جمع دو رکعت خانه خود و حدیث النبی صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیاً بعد الجمعة فلیصل رباعاً جهت حدیث آنحضرت که فرمود هر که باشد از شما نماز گزارنده پس از نماز جمع پس باید که بگذارد پس از جمع چهار رکعت را قال ابو عیسی و ابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته گفت مصنف ابن عمر</p>	<p>حاصل قال ابو ذر لا یظهر الایات تنحی او یجعل علی ظاهرها تو اب ظاهر فتصیر الغیسة باطنه وهذا تعویل علی حدیث اکف وروی ضعيف ولو لاها یا لماع ما کان لا هو النبی صلی الله علیه وسلم بصیفة الذنوب علیه ؤذیة الثانية لیس للذنوب تقدیر و انما هو بحسب غلبة الماء وغیر الغیسة واستعمال کافیه الثالثة اذ ابال ر جلان فی موضع کفی ذنوب من ماء واحد قال الامام والاصطیحی کل رجل ذنوب هذا باطل لوجهین احدهما ان المفهوم من احدهما اهلان الغیسة بغیر الماء والثانی ان هذا</p>
<p>شرح انی الطیب</p> <p>قولہ قال ابو عیسی و ابن عمر هو الذی صحیح امراد به ان ما ذکره اسحق فی التوفیق بعید بل لوجه فی التوفیق یا الی فعل ابن عمر امر علی ان یقال ان رکعتین من الرواتب موکدة بعد صلوة الجمعة کالتابعه لها حیث یکن عدتها من الجمعة تجوز او لا یربع من المنذوبات بعد ما قاله بقوله من کان منکم مصلیاً بعد الجمعة ای بعد ادا یربع مع توابعها فاعتدوا کل جمعة تجوز او الامر بالاربع اهرند ب بعد ذلك و یمکن التوفیق ایضا باذنه واطب علی الركعتین تخفیفاً فهما موکدتان وذب الی اربع فجمع علی ابن عمر بن الاحادیث عملاً بالقول و الله تعالی علم و قال النوری فی هذه الاحادیث استحباب سنة الجمعة بعد ها و الحث علیها وان اقلها رکعتان واکملها اربع فنبه صلی الله علیه وسلم بقوله اذا صلی احد کوا الجمعة فلیصل رباعاً علی الحث علیها فاتی بصیفة الامر بنیه بقوله من کان منکم مصلیاً علی انها سنة لیست واجبته و ذکر الاربع لفضیلتها و فعل الركعتین فاقوات سنا کان اقلها رکعتان انتهی قول الله ان الاربع موکدة لانه رکعتان یربعها و من ذلك و کل خبر ما ثبت عندنا فلاننا</p>	

موردین کان علم
 در الامام عن سفین بن
 عیینة بن ابی هريرة قال
 صلی الله علیه وسلم قال
 یصلی بعد الجمعة فلیصل
 اربعاً وروی عن عبداللّه بن
 مسعود انه کان یصلی قبل
 الجمعة اربعاً وبعدها رباعاً
 ورواه ثقات وروی عن علی بن
 ابی طالب انه امر ان یصلی
 بعد الجمعة رکعتین ثمان
 رباعاً وروایت کرده شده
 است از علی مرتضی بدرستیکه
 علی مرتضی امر کرد اینکه
 گزارده پس از نماز جمع
 دو رکعت است چهار رکعت
 آخر بر احمد بن احسن
 البغدادی بسنده الی علی
 و زاد بجعل التسليم فی
 آخرین و ذهب سفیان
 الثوری و ابن المبارک الی
 قول ابن مسعود و رفته
 اند سفیان ثوری و
 عبدالسید بن مبارک
 بقول عبدالسید بن
 مسعود که چهار رکعت
 پس از جمع بگذارد و
 قال اسحق ان صلی فی
 المسجد یوم الجمعة
 صلی اربعاً وان صلی
 فی بیته صلی کعبتین
 وگفت اسحق اگر
 گذارد سنت را و روی
 در روز جمع بگذارد
 چهار رکعت را و اگر
 بگذارد در خانه
 خود بگذارد دو رکعت
 را و احتج بان النبی
 صلی الله علیه و سلم
 کان یصلی بعد
 الجمعة رکعتین
 فی بیته و حجت
 گرفته است اسحق
 بآن حدیث که
 بود آنحضرت
 که میگزارد
 پس از نماز
 جمع دو رکعت
 خانه خود و
 حدیث النبی
 صلی الله علیه
 و سلم من کان
 منکم مصلیاً
 بعد الجمعة
 فلیصل رباعاً
 جهت حدیث
 آنحضرت که
 فرمود هر که
 باشد از شما
 نماز گزارنده
 پس از نماز
 جمع پس باید
 که بگذارد
 پس از
 جمع چهار
 رکعت را قال
 ابو عیسی و
 ابن عمر هو
 الذی روی
 عن النبی
 صلی الله
 علیه و سلم
 انه کان
 یصلی بعد
 الجمعة
 رکعتین
 فی بیته
 گفت
 مصنف
 ابن عمر

شرح سراج احمد

غارضة الاحوذى

كسيت كروايت كرده است از آنحضرت بدستيكه آنحضرت بود كه ميگزارد پس ز نماز جمع دو ركعت را در خانه خود چنانكه اخراج كرده
 اثر ابو داود و ابن عمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد بعد الجمعة ركعتين ثم صلى بعد الركعتين اربعاً وعيد
 ابن عمر پس از آنحضرت بگذارد در مسجد پس ز نماز جمع دو ركعت است بگذارد پس ز دو ركعت چهار ركعت را حدثاً ثابداً لك مصنف
 گويد بر مشيت كرده ما را بهمين حديث و فعل ابن عمر بن ابى عمر ثنا سفين بن عمر بن جرهم عن عطاء قال رايت ابن عمر صلى بعد
 الجمعة ركعتين ثم صلى بعد ذلك اربعاً كفت عطاء وديدم عبد الله بن عمر را كه بگذارد پس ز نماز جمع دو ركعت است بگذارد چهار
 ركعت احد ثنا سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ثنا سفين بن عبيدة عن عمرو بن دينار قال ما رايت احداً انزلت الجنب
 من الزهري كفت عمرو بن دينار زنده ام يحيى را كه نفس كنده و قطع كنده ترايش در حديث را ز زهرى و ما رايت احداً انزلت الجنب
 عند منة و زنده من يحيى را كه در ام سبك ترايش در زوى ان كانت الداهم عندة بمنازلة البعثة بدستيكه بود
 در ام زهرى در زهرى در زهرى اعتبار قال ابو عيسى سمعت ابن ابي عمير يقول سمعت سفين بن عبيدة يقول كان عمر
 ابن دينار من الزهري كفت بصفت شنيدم ابن ابي عمر را كه سيگفت شنيدم سفين بن عبيدة را كه سيگفت بود عمرو بن دينار
 كلان سال زهرى يعنى با وجود كلان سال و فضل زهرى است با ما جاء فى من يدرك من الجمعة ركعة باسب در بيان
 آنچه است در حق كسيكه يافت ز نماز جمع همراه امام يك ركعت را حد ثنا نصر بن على وسعيد بن عبد الرحمن خير واحد
 قالوا ثنا سفين بن عبيدة عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك
 من الصلوة ركعة فقد ادرك الصلوة هر كه يافت ز نماز يك ركعت را و شامل امام شد كه سبق بيك ركعت بود پس
 تحقيق يافت او ثواب نماز جماعت را و ابن حكيم در عهد نماز است چه جمع چه غير آن قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

بودى الى ان تكون
 النجاسة الكثيرة
 تطهر المقادير
 بد النجاسة القليلة
 مثله رجل بال بولة
 كثرة اجزاء دلو
 ويؤلى اثنان بولتين
 لا يبلغ نصف ذلك
 البولة فلا تطهر الا
 بدواوين وما ادى
 الى هذا كان فاسداً
 الرابعة لو افرق
 على الموضوع ماء
 او جاء عليه مطر
 طهر لان ازالة النجاسة
 لا تقتصر الى القصد
 وقد توهم بعضهم
 على بن شريح انه
 قال ان ازالة النجاسة
 تقتصر الى النية و
 قاله قط قاله الامام
 ابو المعالى و انما
 اخذوا هذا بما قالوا
 من مسألة قلها
 وهى اذا رمى الرميح
 ثوباً نجساً فى قد
 صباغ فنجس القد
 ولو يطهر الثوب

شرح ابى الطيب

بين الركعات واما تعد بركعتين على اربع فليس بالزم الا ان علياً وابن عمر يريان تقديم الركعتين على الارباع احسن
 الاصح و عندهما ركعتان اكد من اربع قال ابن مذك قوله صلى الله عليه وسلم من كان منك مصلياً فليصل اربعاً وله
 مسلو فى اخرى اذا صلى احدكم فليصل بعد اربعاً ايل على كون السنة بعد اربعاً و على الشافعى فى قول اتقى هو قول
 ابى حنيفة و حرج عن ابى يوسف انهاست هو مختار الطحاوى با ما جاء فى من يدرك من الجمعة ركعة قول من ادرك
 من الصلوة ركعة باطلاً قبله ليشهل الجمعة فيلزم ان يدرك ركعة من الجمعة مدرك لها و بمفهومه يدرك على ان من لم يدرك
 ركعة بل و فها فهو غير مدرك و من لم يدرك الجمعة يصلى اربعاً وهذا ما نقله المصنف عن العلماء وقال علماء اثنان
 الحديث مطلق فيفيد ان حكم جميع الصلوات احد حكم سائر الصلوات ان اذا ادرك ركعة مع الامام يصل مسبق
 بد الامام ولو كان ادراكها باقل جزء ولا يزيد على ذلك فكيف يزيد فى الجمعة باطلاق الحديث و قالوا يصلى
 ركعتين ان ادرك الامام فى القعدة الحديث ما در ركعة فصلوا و ما فاتكم فاتكم و اجماع البخارى و المفهوم
 عندهم لا عبرة به ولو كان معتبرا لا يقدم على الصريح فى الباب لا يعارضه حديث من ادرك من الجمعة ركعة
 فليصل اليها اخرى و من فاتته ركعتان فليصل اربعاً و الا لقطنى لانه ضعفه النووى و معنى
 فاتته ركعتان اى صلواتها بحيث لو يدرك جزء منها الحديث ما ادركتم و الله اعلم

كان يطلع الى النبي صلى الله عليه وسلم
 على الصلوة بعد ركعتين يقول
 بك شئ افضل من ركعتين فان عمل
 و نظر كان كذا فى الرواية التامة
 لا يدل على الاصحاح مع الخطبة
 من الاماميين و مشرب
 احديث ١١

عنه من الزهري
 و ما رايت احداً انزلت الجنب
 من الزهري كفت عمرو بن دينار
 زنده ام يحيى را كه در ام سبك
 ترايش در زوى ان كانت الداهم
 عندة بمنازلة البعثة بدستيكه بود
 در ام زهرى در زهرى در زهرى
 اعتبار قال ابو عيسى سمعت ابن
 ابي عمير يقول سمعت سفين بن
 عبيدة يقول كان عمر ابن
 دينار من الزهري كفت بصفت
 شنيدم ابن ابي عمر را كه سيگفت
 شنيدم سفين بن عبيدة را كه
 سيگفت بود عمرو بن دينار
 كلان سال زهرى يعنى با وجود
 كلان سال و فضل زهرى است
 با ما جاء فى من يدرك من
 الجمعة ركعة باسب در بيان
 آنچه است در حق كسيكه يافت
 ز نماز جمع همراه امام يك
 ركعت را حد ثنا نصر بن على
 وسعيد بن عبد الرحمن خير واحد
 قالوا ثنا سفين بن عبيدة
 عن الزهري عن ابى سلمة عن
 ابى هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال من ادرك من
 الصلوة ركعة فقد ادرك
 الصلوة هر كه يافت ز نماز
 يك ركعت را و شامل امام
 شد كه سبق بيك ركعت بود
 پس تحقيق يافت او ثواب
 نماز جماعت را و ابن حكيم
 در عهد نماز است چه جمع
 چه غير آن قال ابو عيسى
 هذا حديث حسن صحيح

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزی

والعمل على هذا عند اكثراهل العالم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا من ادركت ركعة من الجمعة
 صلى اليها اخرى گفته اند علماء هر كه يافت با امام يك ركعت راضع كند باوي ركعت ديگر را يعني آنچه از وي فوت شده باشد باوي
 هم كند تا نماز او تمام و كامل گردد و من ادرك ركعة جوسا و هر كه يافت در جمعة امام و متابعان او را رقعده صلى اربعا بگذارد
 پس از سلام امام چهار ركعت را اگر مقيم باشد و اگر مسافر باشد دو ركعت ديگر بگذارد و به يقول سفين الثوري في ابن المداك
 والشافعي و احمد و اسحق باب في القافلة يوم الجمعة باب ست در بيان قيلوله كردن و خواب نيم روز نمودن در روز
 حدثنا علي بن حجر ثنا عبد العزيز بن ابي حازم و عبد الله بن جعفر عن ابي حازم عن سهل بن سعد قال قلت ل
 ما كنا نتغدى في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نقبل الا بعد الجمعة نوديم ما كنا نغدا في عهد رسول الله
 و قيلوله يسير ديم بگرديد از نماز جمعة و قائله نصف نهار را گويند و قيلوله خواب نصف نهار را گويند كذا في القاموس قهزهرى گفته كه
 قيلوله و قيل استراحت و نصف نهار خواب باشد يان و معتبرا قامت سنت هين است و ظاهر اين حديث في الجمعة ثانياً
 امام احمد سكت و ليكن مقصود بيان اهتمام شان جمعة و تكبير بدان است تا اول وقت بدان برسند و في الباب عن انس
 مالك و اخرج ابن ابي شيبة عن عبد الله بن عمر قال كنا نجمع ثم ترجع فنقبل قال ابو عيسى حدثنا سهل بن سعد
 حسن صحيح باب فيمن ينعس يوم الجمعة ان يتحول من مجلسه باب ست در حق كسيكه غنودگي كند در روز جمعة بدستگاه
 او برگردد از مجلس خود تا دفع گردد ناس و حدثنا ابو سعيد الاشجعي ثنا عبد بن سليمان و ابو خلف الاحمر عن محمد
 ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا نعس احدكم يوم الجمعة فليتحول عن مجلسه
 چون غنودگي كند بكي از شما خواب بروي غالب بدير در روز جمعة پس بايد كه برگردد از مجلس خود كه اينجا بود تا خواب او رود قال
 ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في السفر يوم الجمعة باب ست در بيان آنچه آمده است

شرح ابى الطيب

وذلك لا يفتقر
 الخجاسة الى المنية
 وما هو لاجل ان
 الثوب النجس يقع
 في القدر نجاسة
 نجاسة للقد
 راذ النجس يقع
 الثوب فيه حكم
 بنجاستهما جميعا
 الخجاسة و نجففة
 الشمس لم يطهر
 في مشهور المذاهب
 و به قال جديد
 الشافعي و احمد
 و اسحق و قال
 قد يه و ابو حنيفة
 و بعض المذاهب
 يطهر و معتقد
 على ان الشمس
 الاخرى هي عوا
 عريضة و وليتنا
 انه محل نجس
 الا الماء كالثوب
 و البركة السائمة
 لو كان بدل البوا
 ثم غرقت بالماء
 كالبول فان كانت
 ارضتها و لونها

توجه
 كه جمعة
 سكته اند
 بغير
 ميگردد
 بخانه هاي
 نجس
 ميگردد

باب في القافلة يوم الجمعة وقت الظهيرة والنوم فيها والاستراحة بها او هو المراد منهم و يطبق على
 ذلك المقتل و القيلولة قال الازهري القيلولة و المقتل عند العرب الاستراحة نصف النهار ان لم يكن مع ذلك
 نوم بدليل قوله تعالى احسن مقبلا و احسن لانوم فيها قول ما كنا نتغدى بالغيث المعجزة قول الدال المهملة
 من الغداء هو الطعام الذي يؤكل اول النهار و تقبل بشيخ النون اي الاستريح و لا ترقد نصف النهار الا بعد
 صلوة الجمعة و ظاهرة ان صلوة الجمعة كانت قبل الزوال به يقول احمد و حمله الجمهور على ان كناية عن التكبير
 يعني انه كانوا يبدون بالصلوة و مقدماتها من الاشتهال بالغسل و الطيب غير ذلك و لا يتغدى
 و لا يستريحون و لا يشتغلون به يومها و سواها و يفعلون ما فاتهم و بعد الجمعة عيونهم عن الفات
 بل ادعى ابن المنذر انه يؤخذ منه ان الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القافلة ان تكون قبل
 الزوال فالخبر الصحيح انهم كانوا يشتغلون بالتمهي للجمعة عوض القافلة و يؤخرونها عن وقتها
 حتى تكون بعد الجمعة انتهى باب فيمن ينعس يوم الجمعة ان يتحول من مجلسه قول اذا نعس
 بفتح العين قول يتحول اي ينتقل الى محل اخر اذ وقع النسيان و مع النقل عنه باب ما جاء في السفر يوم الجمعة

<p>عازفة الاحوزی</p>	<p>شرح معراج احمد</p>
<p>الليل تحصيل العید</p>	<p>فاما عمله طيب بين ان نيا بطيب لسر آب برای وی طيب ست و نظافت آن ست وی ردوی بدردا و فی الباب عن ابی سعید</p>
<p>حين اسفرت الادل</p>	<p>انخدري اخبره ابوداود و شيخ من الانصار و او غير معلوم ست اخبره ابن ابی شيبه باقظ حق علی کل غسل یوم الجمعة و السواك</p>
<p>ثم التفتت الى جبريل</p>	<p>والطیب موافقت حدیث براء بترجمه الباب ظاهر مفهوم فیشود شاید که در وی ذکر مسواک محذوف باشد قال گفت مصنف تبت</p>
<p>فقال يا محجر هذا</p>	<p>احمد بن منيع ثنا هشيد بن يزيد بن ابی زياد نحوه بهنا قال ابو عيسى حديث البراء حسن و رواية هشيد حسن</p>
<p>وقت الانبياء من</p>	<p>من رواية اسمعيل بن ابراهيم التيمي و اسمعيل بن ابراهيم التيمي يضعف في الحديث حديث براء بن عازب حسن</p>
<p>قبلك الوقت فيما</p>	<p>ورواية هشيم حسن است از روايت اسمعيل و اسمعيل تضعيف کرده شده است در روايت حديث تخريف مصنف ازین است</p>
<p>بين هذين الوتين</p>	<p>که این حدیث ثانی که بروایت هشیم حسن است از حدیث اول که بروایت اسمعيل حسن چند حدیث شتی در باب جمعه ایراد نماید</p>
<p>وهيب بن كيسان</p>	<p>اخرج ابن عساکر عن ابن عمر من انی الجمعة والا امام یخطب کانت له ظرا اخرج الطبرانی عن عصمة بن مالك اذا صلى احدكم الجمعة فلما</p>
<p>عن جابر بن عبد الله</p>	<p>بعد الا شیا حتی يتكلم او يخرج اخرج الطبرانی عن ابی الدرود ان الله تبارک و تعالی و لا تکتبه یصلون علی اصحاب العظام یوم الجمعة</p>
<p>عن رسول الله صلى</p>	<p>اخرج احمد و ابوداود عن علی رضی الله عنه اذا كان یوم الجمعة غدت الشیاطین برأیا تمام الی الاسواق فیؤمن الناس بالربا ت</p>
<p>الله عليه وسلم قال</p>	<p>وینظرونهم عن الجمعة اخرج مسلم و ابن ماجه عن عائشة و ابوداود عن یوسف بن عبد الله ما علی احدكم ان یرد سعة ان یتخذ</p>
<p>اصق جبریل فذکر</p>	<p>ثوبین یوم الجمعة سوی ثوبی منتهی اخرج ابن ماجه عن جابر و احمد و ابوداود و النسائی و ابن حبان و اسحاق و البیهقی عن عبد</p>
<p>فحدثت ابی جابر</p>	<p>ابن بسرة اجلس فقرا ذیت و أنت قاله للذی تخطی یوم الجمعة اخرج مسلم عن جابر لا یقیم احدکم افاه یوم الجمعة ثم یخالف الی</p>
<p>الاکمش عن ابی صالح</p>	<p>مقعد فقیعه فیه و لكن لیقل فسوا اخرج ابن ماجه عن ابی هريرة من مس الحصا فقد اغا اخرج ابوداود عن ابی هريرة اذا</p>
<p>عن ابی هريرة قال</p>	<p>اجتمع عیدان فی یوم اجزاء هم الاولی اخرج الطبرانی عن ابن عمر یا ایها الناس انکم قد اجتمعتم خیرا و اجرا فانما یجمعون فمن اراد</p>
<p>قال رسول الله صلى</p>	<p>ان یجمع معنا فلیجمع من اراد ان یرجع الی اهل قریه جمع اخرج ابوداود و ابن ماجه و اسحاق و البیهقی عن ابی هريرة قد اجتمع فی یومکم</p>
<p>الله عليه وسلم ان</p>	<p>هذا عیدان فمن شاء اجزاه من الجمعة و انا یجمعون ان شاء الله تعالی اخرج ابن حبان عن ابی هريرة من فطرة الاسلام</p>
<p>للصلوة اولها و آخرها</p>	<p>الغسل یوم الجمعة و الاستنان و اغذ الشارب و اعفاد اللی فان الجوس تعفی شواربها و تعفی لحامها فخال الفوم خذوا</p>
<p>وان اول وقت صلوة</p>	<p>شواربکم و اعفوا احاکم اخرج احمد و ابوداود و البیهقی و اسحاق و ابن ماجه عن سمره احضره و الذکر و ادنوا من الامام فان الرجل یصل</p>
<p>الظهر حین تزول الشمس</p>	<p>لا یزال یتباعد حتى یؤخر قبة الجمعة و ان دخلها اخرج ابوالحسن الصیقلی فی المالیه و الخطیب عن ابن عباس مثل</p>
<p>و آخر وقتها حین</p>	<p>المؤمن یوم الجمعة کمثل الحرم الا یخذ من شعره و لا من اظفاره حتی تنقضي الصلوة قیل یله رسول الله منتهی</p>
<p>یدخل وقت العصر</p>	<p>نماهی للجمعة قال یوم الخميس اخرج البیهقی عن عمرو مرسل من قام من جلسه یوم الجمعة و عاد فهو حق یر اخرج ابن</p>
<p>و اول وقت العصر</p>	<p>ابی شيبه عن عمرو قال انا جعلت اخطیة موضع الرکتین من فاتة الجمعة علی اربع اخرج الطبرانی و عبد الرزاق</p>
<p>حین یدخل وقتها</p>	<p>و احمد و ابن ابی شيبه و البیهقی عن عمرو قال اذا لم یستطع الرجل ان یسجد یوم الجمعة علی الارض فلیسجد</p>
<p>و آخر وقتها حین</p>	<p>علی ظهر اخیه اخرج ابن ابی شيبه عن عمرو قال جمعوا حیثما كنتم اخرج ابو عبید فی الغریب و المروزی فی کنا الجمعة</p>
<p>تصفر الشمس و ان</p>	<p>شرح الی الطیب</p>
<p>اول وقت المغرب</p>	<p>منوع من طیب النساء قول فاما اعطیب له بكل الطاء و سکون المثناة ای طیب من لا طیب له و غیره الماء طیب</p>
<p>حین تغرب الشمس</p>	<p>الفقر قال الطیب یتجمع بین الماء و الطیب فان تعذر الطیب فالداء کافیه تطیب لقلوب المساکین</p>

الترجمه
عازفة الاحوزی
اللیل تحصيل العید
حين اسفرت الادل
ثم التفتت الى جبريل
فقال يا محجر هذا
وقت الانبياء من
قبلك الوقت فيما
بين هذين الوتين
وهيب بن كيسان
عن جابر بن عبد الله
عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال
اصق جبريل فذکر
فحدثت ابی جابر
الاکمش عن ابی صالح
عن ابی هريرة قال
قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان
للصلوة اولها و آخرها
وان اول وقت صلوة
الظهر حین تزول الشمس
و آخر وقتها حین
یدخل وقت العصر
و اول وقت العصر
حین یدخل وقتها
و آخر وقتها حین
تصفر الشمس و ان
اول وقت المغرب
حین تغرب الشمس

شرح سراج احمد	عارضه الی ترمذی
<p>کرده اند اصحاب کتب سنده روایت آن که غیر خدا صلی الله علیه وسلم گذار نماز پیش از خطبه و عمل کرد ابو بکر و عمر بعد از او و همچنین وترمذی گفت که برین عمل نزد اهل علم از صحابه و غیر هم گفته اند اول کسیکه پیش از نماز خطبه خواند روان بن احکم بود در وقتیکه امیر مدینه بود از جانب معاویه بن ابی سفیان در فتح البصری میگوید بعضی گفته اند که اول کسیکه خطبه پیش از نماز خوانده عثمان بن عفان بود بعد از مدتی از خلافت خود و چون دید جماعت از مردم که به نماز نرسیدند چنانکه ابن المنذر با سند صحیح تا حسن بصری روایت کرده است و این علت غیر علنی است که مروان قصد کرده بود مصلحت عثمان رضی الله عنه بر رسیدن مردم بود بجماعت و قصد استماع خطبه بود و مردم که ترک کرده بودند در زمان مروان استماع خطبه از جهت سب و خشم وی کسانی که مستحق نبودند آنرا و افراد در مدح بعضی مردم و احتمال دارد که عثمان رضی الله عنه احیانا آنرا بجهت مصلحت صحیح که دیده کرده باشد که مروان بجهت غرض فاسد خود بر آن مواظبت نمود و بعضی گفته اند که اول کسیکه تغییر داد معاویه بود و مروان در مدینه و زیاد به بصره که حال او بود نداشتن رعایت اگر در ترمذی شرح مسلم نیز درین باب اقوال و توضیحات آورده است بعضی آنها را در ترجمه مسلم ذکر کرده ام باب ان صلوة العیدین بغیر اذان و اقامه بابست در میان آنکه بدرستی که نماز هر دو عیدنی گفتن اذان و اقامت است</p>	<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>
<p>حد ثنا قتیبة نا ابوالاحوص عن سماک بن حرب عن جابر بن سمرقہ قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم العیدین غیر مرة و لا مرتین بغیر اذان و اقامة گفت جابر گذارم همراه آنحضرت نماز دو عید را زیاد از یک بار و در بار یعنی چند بار گذارده ام که بی اذان و اقامت کرده نه اذان در وی بود و نه اقامت و فی الباب عن جابر بن عبد الله آخره مسلم و ابن عباس آخره مسلم ایضا و این باتفاق ایما اربعه است و مستحب است نزد ائمه اربعه که ندا کرده شود برای نماز عید که الصلوة جامعه و روایت است از عبد الله بن الزبیر که او اذان گفته برای عید و گفت ابن المسیب اول کسیکه اذان گفت برای نماز عید معاویه بود کما فی اختلاف الایمة قال ابو حنیس فی حدیث جابر بن سمرقہ حدیث حسن صحیح و</p>	<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>
<p>العل علیہ عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم ان لا یؤذن لصلوة العیدین فی الاشیء من النوافل بدرستی که شان این است که اذان داده نشود برای نماز هر دو عید و نه برای هیچ نمازی که از نوافل باشد چنانکه استفسار و خبر و غیره باب القراءة فی العیدین بابست در میان خواندن قرأت در نماز هر دو عید حد ثنا قتیبة ثنا ابو عوانة عن ابی امام ابن محمد بن المنتشر عن ابیه عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر نعمان بن بشیر بن مهران بن بشیر بن مهران بن بشیر بن مهران سعد بن ثعلبة بن فلاس نصاری خزرجی کوفی ابن صحابی و صحابی بود و او اول کسی بود که متولد شد در انصار پس از هجرت آنحضرت والی ساخت او معاویه بر کوفه و حمص ثابت داشت او را نیز قتل کردند و اهل حمص ذی الحجة سنة اربع و ستین بود او جواد کریم قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ فی العیدین فی الجمعة بسبع و سبعین رکعة الا علی و اهل التک حدیث الغاشیة بود آنحضرت فرمودند در نماز عید نماز جمعه هم مثل تک و در جماعتی یوم واحد یقرأ بها و کما فی جمیع کتبهم در روایتی که درین حدیث قرأت در نماز و فی الباب عن ابی اقد آخره ترمذی و سمرقہ بن جندب ابن عباس قال ابو عیسی حدیث النعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح و هكذا روی سفین الثوری مسرعن ابی امام بن محمد بن المنتشر مثل حدیث ابی عوانة کذا را بر سر محمد بن المنتشر روایت و اما این عینتة فیختلف علیہ الایة و اما سفیان بن عیینة پیش از آنکه در حدیثی که در روایت فیروزی عنده روایت کرده شده است از سفیان بن ابراهیم بن محمد بن المنتشر عن ابیه عن حبیب بن سالم عن ابی عیسی حدیث النعمان بن بشیر و ابن النعمان است و اول حدیث</p>	<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>
<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>	<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>
<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>	<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>
<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>	<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>
<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>	<p>حدیث ابن عباس فاجتنبه قدیماً الناس ما حقه ان یجتنب فان طریقه صحیحاً و لیس ترك الجحفی والقشیری لیدل علی عدم صحته لانها لم یخرجها صحیحهم وقد تركها احادیث ثابتة من رایة مالك والموطأ واما لعل لا تلزم غیره وانما هی مختص به کحدیث الی یحق بنفسهما من ولیها وامثالها و قد روی بخاری هذا الحدیث كما اخبرنا ابوالحسن المبارک بن عبد الجبار باب ملاتب لیلۃ الثلاث فی الحجۃ سنة تسعین و اربع مائة بقرا فی علیه قال حدثنا ابوالطیب طاهر ابن عبد الله الطبر</p>

شرح اربعه ترمذی
حدیث ابن عباس
فاجتنبه قدیماً
الناس ما حقه
ان یجتنب فان
طریقه صحیحاً و
لیس ترك الجحفی
والقشیری لیدل
علی عدم صحته
لانها لم یخرجها
صحیحهم وقد تركها
احادیث ثابتة
من رایة مالك
والموطأ واما
لعل لا تلزم غیره
وانما هی مختص به
کحدیث الی یحق
بنفسهما من ولیها
وامثالها و قد روی
بخاری هذا الحدیث
كما اخبرنا ابوالحسن
المبارک بن عبد الجبار
باب ملاتب لیلۃ
الثلاث فی الحجۃ
سنة تسعین و
اربع مائة بقرا فی
علیه قال حدثنا
ابوالطیب طاهر
ابن عبد الله الطبر

عائشة الاسودى	شرح سراج احمد
اخيرا الدار قطيعة	مذكور است ولا يعرف بحبيب بن سألوه اية عن ابيه مصنف كوير ونشأ عنه مشهور است بحبيب بن سالم راوياتي از پدر
ابو حامد محمد بن	وحبيب بن سألوه مولد النعمان بن بشير وحبيب بن سالم مشفق نعمان بن بشيرت وروى عن النعمان بن بشير احاديث
هارون الحضرمي	وروايت کرده بحبيب بن نعمان بن بشير سياره شهره و قد روى عن ابن عيينة عن ابراهيم بن محمد بن المنتشر خجور اية هو كاد
والكسين بن احمد	وتحقيق روايت کرده شده است بن عيينة بن ابراهيم بن سندر روايت ابى عوانة وغيره وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان كان يقرأ في
الحياصلى قال حدثنا	صلوة العبد بن بقاء اقرت الساعة ويروي قول الشافعي خريجه سلم وابو داود والترمذي حدثنا اسحق بن موسى الانصاري
محمد بن اسمعيل	ثنا معن بن عيسى نا ملك عن خمرقة عن سعيد لما زنى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ان عمر بن الخطاب سأل ابا
البخاري حدثنا	واقدا الليثي ما كان يقول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ به في الفطر والاضحى برسيتك عمر بن الخطاب برسيد طريق امتحان علم باوقدا
ايوب بن سليمان	كلام سورة بود كه بود انحضرت بخاند در نماز عيد رمضان وعيد قربان قال گفت ابو واقد كان يقرأ بقاء والقران الجيد اقرت
حدثنا ابو بكر بن	الساعة والنشق القر قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح حدثنا هناد ثنا ابن عيينة عن خمرقة عن سعيد بهذا الاستاد
ابى اويس بن سليمان	ونحوه ما ندر حديث كذا شتهه كات اقرت الساعة يقرأ ابو عيسى وابو واقد الليثي اسمه الحارث بن عوف كفت مصنف
ابن بلال بن عبد الله	نام ابى واقد حارث بن عوف بود وكنى نسبه است بسوي ليث بن عبد معاذ المدني وكو يند نام او حارث بن مالك كو يند عوف بن
ابن الحارث بن محمد	الحارث بود وقول مصنف صحيح حارث بن بدر بن ابي لهب انحضرت و بدست وى بود بدر بن ابي لهب بنى ليث وكو يند كه او مسلمة
ابن عمر بن حكيم	الفتح است قول اول صحيح است در مكرهات كرسنه ثمان وستين از عمر خمس ثمانين بر قول محمد بن ابي التكمير في العبدية باب است و بيان
حكيم عن نافع بن	تكيرت در نماز عيدين حدثنا سليمان بن عمر ابو عمرو الخزاز المدني ثنا عبد الله بن نافع عن كثير بن عبد الله بن ابيه عن جده
جابر بن عبد الله	روايت كذا كثير بن عبد الله بن ابي جابر بن عبد الله بن نافع عن كثير بن عبد الله بن ابيه عن جده
ان جابر بن عبد الله	است اكثره روى طعن کرده اند ان النبي صلى الله عليه وسلم كبر في العيدين في الاولى سبعا قبل القراءة وفي الاخرة خمسا
صلى الله عليه وسلم	شرح الى الطيب
فصل في الصلوات	باب في القراءة في العيدين قوله وروى عن النعمان بن بشير اها حديث شافعي بحبيب عن النعمان اجاديت قوله
وقتين الا المغرب	نحو رواية هو كاد اى سفين الثوري ومسعود بن عوانة قوله وبه يقول الشافعي ليس للاحد ان يقرأ من الايام الا في وقتين الا المغرب
ورواة حديث ابن	في مثله القول بالامرين لشوقها وعدم التعارض بينهما قوله عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن عمر هذه رواية
عباس هذا كونه	مسهلة لان عبيد الله لو يدرك عمر لكن الحديث صحيح بلا شك متصل بالرواية الثانية في مسلم عن عبيد الله عن ابي واقد قال
ثقات مشاهير	سالى عن الخطاب فانه ادرك ايا واقد بلا شك وسمعها لافلاخ قوله الله وابو واقد الليثي حكاي قال في تقريبه الاستيعاب
لا سيما واصل الحديث	اختلفت في اسمه فقيل الحارث بن عوف وقيل الحارث بن مالك قديم الاسلام شهد بدرا مع النبي صلى الله عليه وسلم وكان معه
صحيح في صلوة	لوا عن ليث يوم الفطر وقيل انه من سنة الفطر والاول عهد بعد في اهل المدينة وجاور مكة سنة ومات بها انتهى قوله ما كان
جابر بن عبد الله	الله صلى الله عليه وسلم يقرأ ما استغفها مائة قال الياحي خيل ان سألته اختار اونسى فلما ادان يتذكر قال النورى قالوا يحتمل ان عمر شاك في
الله عليه وسلم وانما	ذلك فاستتبها اولها اعلام الناس بذلك ونحوه هذا من المقاصد الواو بعد ان عمر لو كان يعلم ذلك مع شهوة صلوة العيد مع رسول
هذه الرواية	الله صلى الله عليه وسلم وقوله بقاء والقران الجيد آية الحكمة في قراءتهما اما اشتهرتا عليه من الاخبار بما
تفسير مجمل	والاخبار عن القران الماضية واهلاك المكذبين وتشبيهه بوزن الناس بوزنهم للبعث وخرجه من الاجداث

باب قراءة الاحدوى

وايضاح مشكل
وقد ذكره ابو داود
عن مسدد عن
يحيى بن سعيد
عن سفين بن
عبد الرحمن بن
ابن ابي ربيعة
عبد الوهاب عن
عبد الوهاب عن
الثوري عن عبد
ابن ابي اسحاق
من ايامه سوام
اذك تنبيه على
وهو وقد عر
بعض المغاربة
عامة متعمد الخ
عن اخراج هذا
الحديث لا تساوي
سماها فرديان
الشيخ ابا الحسن
يعنى القاسمي سئل
لو يخرج البخاري في
الصحيح عن الوهاب
وقد رواه قتيبة
ابن سعيد عن
الليث فقال جهة
ذلك والله اعلم
انه لم يرواه احد
من المصريين

الاحدوى
ابن ابي ربيعة
عبد الوهاب
الثوري
ابن ابي اسحاق
من ايامه
اذك تنبيه
وهو وقد
بعض المغاربة
عامة متعمد
الخارج هذا
الحديث لا تساوي
سماها فرديان
الشيخ ابا الحسن
يعنى القاسمي
لو يخرج البخاري
الصحيح عن الوهاب
وقد رواه قتيبة
ابن سعيد
الليث فقال
ذلك والله
انه لم يرواه
من المصريين

شرح سراج احمد

قبل القراءة بدستك اخضرت تكيه كفت در نماز عيدين در ركعت نخستين هفت تكيه پيش از قرائت و در ركعت دوم پنج تكيه پيش از قرائت
وفي الباب عن عائشة اخبر ابو داود و ابن عمر عبد الله بن عمر بن العاص اخبر الشافعي عن جعفر بن محمد و سلطان النبي صلى الله عليه وسلم
وايا بكر وعمر كبروا في العيدين والاستسقاء سبعا وخمسا و صلوا قبل الخطبة وجرؤا في القراءة وخرج ابو داود عن سعيد بن العاص قال كنت
ابا موسى حذيفة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في الاضحية والقطر فقال ابو موسى كان يكبر اربعا مثل تكبيره على اجنزة فقال حذيفة
قال ابو عيسى حديث جده كثيرا حديث حسن هو احسن شيء روي في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم عن
كبيره وان احسن شيء روي في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابن عمر بن الخطاب وروى عن ابن عمر بن الخطاب
مزني است والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم چنانکه ابو بكر صدق وعمر بن الخطاب
وابن عباس وهكذا روي عن ابى هريرة انه صلى بالمدينة نحو هذه الصلوة ومخبرين روایت کرده شده است از ابى هريرة كه
بدستك ابو هريره نماز عيدين گذارد در مدینه شريفه مانند اين نماز كه هفت تكيه است در ركعت اولي و در ركعت ثانيه پنج تكيه است و هو قول
اهل المدينة وبه يقول مالك بن انس والشافعي احمد واسحق وليكن زاد الامم كذا حذر ما كره مشهور تكبير اربعا مشهوره في حديثه
قيام نزول شافعي ذكره في حديثه يابن ابي بكر احرم تكبير اربعا في عيدين وروي عن ابن مسعود انه قال في التكبير في العيدين تسع تكبيرات
في الركعة الاولى خمس تكبيرات قبل القراءة وفي الركعة الثانية يبدأ بالقراءة ثم يكبر اربعا مع تكبيرة الركوع وروايت
شده است از عبد الله بن مسعود كه او گفت در حق تكبيرات عيدين كه نه تكيه نذر در ركعت نخستين پنج تكيه نذر پيش از قرائت و در ركعت دوم
ابتدا بقرائت كند پس تكيه كويد چهار تكيه يا تكيه ركوع و قد روي عن غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا چنانکه
عبد الله بن مسعود و هو قول اهل الكوفة وبه يقول سفين الثوري مصنف ذكر کرده مذبح امام ابى حنيفة را كه پنج تكيه نذر در ركعت
اولي پيش از قرائت و حال آنكه اين خلاف مذبح امام هاست چراكه نزو امام اعظم در اولي وسه در ثاني است زاندي تكيه افتتاح و قيام
و مشايخ ما سيگويند كه چون احاديث مختلفه آمده اند ما اخذ باقل كرديم زيرا كه تكيه و رفع ايدي خلاف محمود است پس اخذ
باقل اولي باش چنانكه در پاره است **باب** اصلوة قبل العيدين ولا بعدها باب است در بيان آنچه نسبت
گذارند نماز نوافل پيش از نماز هر دو عيد و نه پس زعيد حد ثنا محمود بن غيلان ثنا ابو داود الطيالسي ابانا
شعبة عن عدى بن ثابت قال سمعت سعيا بن جبير
يحدث عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم الفطر فسل ركعتين

شرح ابى الطيب

باب في التكبير في العيدين قوله وروي عن ابن مسعود اخرفان كان المراد بقوله وهو قول اهل الكوفة
ابا حنيفة واصحابه فيكون الخمس في الركعة الاولى مع تكبيرة التحمية وتكبيرة الركوع ففي تعبيره خمسا قبل القراءة
نوع مسلحة و ذكره ابن الهمام مفصلا فقال خبر عبد الوهاب قال ثور بن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان ابن مسعود كان يكبر في العيدين تسعا اربعا قبل القراءة ثوي كبر في ركوع وفي
الثانية يقرأ فاذا فرغ كبر اربعا ثم ركع فوذكر له طرقا آخره وقال قد روي من غير واحد
من الصحابة نحو هذا ومثل هذا لا يكون من رأي بل من سماع فكمه الرفع فصح الاخذ بالامرين

وقد رواه قتيبة
ابن سعيد عن
الليث فقال جهة
ذلك والله اعلم
انه لم يرواه احد
من المصريين

شرح سراج احمد	عازلة الاحودى
<p>وذوات الخدم وبيرون ميكر وزيان يده نشينان لا وخذ ورجع خديت بكسر خاى حمزة والكيفض وامر ميكر وزيان حاله رايه بيرون شدن بضم حاء مملو وفتح ياءى شده جمع حائض في العيدين در هر دو عيد فاما الكيفض فيعتزل المسلم الا زمان حاله رايه بيرون جاي نماز كه در روز عيد مصلى را حكم مسجد باشد ويشهد ان عوة المسلمين وهاضرا بيرون زمان حاله رايه بيرون راقالت احد يا رسول الله ان لو يكن لها جلباب كفت ياتك في از زمان اى غير خد اگر نباشد ان زن را چادري كه پوشد و بر آيد قال قلت لها اختها من جلبابها فرمود بايد كه پس بجايت دهد و انخوا هر مسلمانى از چاد خود كه زائد باشد بر اى معنى زن كه قدرت دارد و چاد را متعدده دارد چادري راى زن كه عاجزست بجايت دهد اما راد است كه گوشه از چاد خود بپوشاند و در زن در يك جا بنشينند و اگر عاجزه از قاره استعاره نمايد و سوال كند نيز جازست كه وسيله امر خيرست مقصود هديش است كه امر كرد ان حضرت كه زمان هر دو روز عيد را يند خدا احمد بن منيع شاه شيبه بن هشام بن حسان عن حفصة ابنة سيرين عن ام عطية بجوه و في الباب عن ابن عباس و جابر بن عبد الله قال قال ابو عيسى حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا الحديث و رخص للنساء في الخروج الى العيدين و رخصت اده اندر اى زمان در بيرون شدن بسوى مصلى و كراهه بعضهم و كروه داشته اند بيرون شدن زنان را بعضى علماء و روى عن ابن المبارك انه قال اكره اليوم الخروج للنساء في العيدين و روايت كرده شده است از عبيد</p>	<p>رواه ابو نعيم الفضل ابن دكين عن سفيان بنثله اما حديث جابر فقد رواه ابو عيسى وصححه و رواه غيره من طريق الليث فيها ذكر اما حديث ابو هريرة فقد ذكرنا عنه ليس لليث ايضا فيها ذكر وقد روى عن ابن عمر ذكر الليث انما ذكر الليث في حديثه شهاب الذي كوفي عمر بن عبد العزيز و في الموطا يذكر خمس صلوات رواه جماعة عن ابن شهاب فذكر عشر صلوات قال في نزل جبريل معه ثوب صليت حتى على صلوات وهذا فيه وقتان غير متعينين فذل الحديث في الليث عن ابن شهاب في جملة من رواه عنه</p>
شرح ابى الطيب	
<p>الى ان تعشس ما لم تترج و التعتيس طول المقام في بيتها بل يخرج حتى تطعن في السن و قالوا سميت عائقا لانها اعتقت من امته انما في الخدمه و الخروج في الخواجر و قيل قارت ان تزوج فتعق من قمار ابو جها و اهلها و تستقل في بيت زوجها قول و ذوات الخدم و هم معطوف على العواتق منصوب بالكسرة كونه جمع الموعث السالم و الخدم جمع خد و هو بكسر الخاء السترو قال السيوطى و هى ناحية في البيت يجعل عليها سترو فتكون فيه الخادمة البكر و هى مخدرة و قيل الخدم البيت في البخارى يخرج العواتق ذوات الخدم و رواه وقال العواتق و ذوات الخدم و رشك ايوب انتهى فهذا يدل على ان ذوات الخدم معطوف تفسير لما قبله قول و الكيفض بضم حاء و تشديد ياء مفتوحة جمع حائض بالنصب معطوف على الابكار و على ذوات الخدم و لا على الخدم و قول و قلت جها اختها من جلبابها من الاعارة و الجلابيب جمع جلباب يكسر الجيم و كسر الجيم و كسر الجيم و كسر الجيم من بيوتهن والمعنى فلتلبسها من ثيابها ما الاحتاج اليه قيل المراد تشريكها معها في لبس الثوب الذى عليها ويشهد له رواية تلبسها صاحبها لها ثفة من ثوبها</p>	
قوت المختار	
<p>وذوات الخدم ورجع خديت بكسر الخاء و هى ناحية في البيت يجعل عليها سترو فتكون فيها الجارية البكر و هى مخدرة اى مخدرة في الخدم و قيل الخدم البيت جلباب بكسر الجيم و تكرر الموحدة قيل الانرار و الرداء و قيل الملقفة و قيل المقنعة تغطي بها المرأة راسها و ظهرها و صدرها و قيل هو الخمار</p>	

شرح اربعه ترمذي
ان عازلة الاحودى
رواه ابو نعيم الفضل
ابن دكين عن سفيان
بنثله اما حديث
جابر فقد رواه ابو
عيسى
وصححه و رواه غيره
من طريق الليث
فيها ذكر اما حديث
ابو هريرة فقد ذكرنا
عنه ليس لليث
ايضا فيها ذكر وقد
روى عن ابن عمر
ذكر الليث انما ذكر
الليث في حديثه
شهاب الذي كوفي
عمر بن عبد العزيز
و في الموطا يذكر
خمس صلوات
رواه جماعة عن
ابن شهاب فذكر
عشر صلوات قال
في نزل جبريل
معه ثوب صليت
حتى على صلوات
وهذا فيه وقتان
غير متعينين فذل
الحديث في الليث
عن ابن شهاب في
جملة من رواه عنه

شرح سراج احمد	عاشرة الاحاديث
<p>علماء بعضي گفته اند كه حكمت درين آن بود كه تا گواهي دهند در او را بقاء و مساو وضع مستكثرة مختلفه و گواهي بر دوراه ساكنان ان رجوع النسخ بعضي گفته اند كه حكمت اظهار شعار اسلام بود در هر دو طريق وفي الباب عن عبدالله بن عمر بن ابى سفيان اخبره</p>	<p>وانه اعلم وقد خبر النسائي قد</p>
<p>البخاري عن جابر يلفظ كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم عيد خالف الطريق قال ابو عيسى حديث ابو هريرة حديث حسن غريب يروي ابو تميمه ويونس بن محمد هذا الحديث عن فيهم بن سليمان عن سعيد بن احمرث عن جابر بن</p>	<p>ابن عباس هذا وقال في بعضه</p>
<p>عبدالله وقد استحب بعض اهل العلم الامام اذا خرج في طريق ان يجمع في غيره اتباعا لهذا الحديث وهو قول الثمالي وروى سيب امام ابى حنيفة في مجازين استيناكه وكتب فقه سطوت وحدث جابر كانه اخبر مصنف كريد وروى</p>	<p>المسئله ما بين مسانك اص وصلا تلك اليوم</p>
<p>گويا كه او از حديث ابى هريره صحيح است باب في الاكل يوم الفطر قبل الخروج باب في خروج نبيك في يوم الفطر عمير رمضان يمشي في بيوت شدة يصلي حديثنا الحسن بن الصياح الزمارنا عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن</p>	<p>استدل في خروج ابن عبد الله بن</p>
<p>نواب بن حنبله يفتح شاشه وتخفيف واوه عن عبدالله بن بريدة عن ابي بريدة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعمه وواضعه تكمه بيرون في شد در روز عيد رمضان تا آنكه طعام نخورد و لا يطعم يوم الا فطر حتى يطعمه وواضعه</p>	<p>ابن عباس هذا من طريق ابى نعيم</p>
شرح ابى الطيب	
<p>شعائر الاسلام فيهما اوليها الماشقين او الهمود اوليها هم كثره من معاه وقال القسط الانبي واجمع الاقوال انه كان يذهب في اطولها تكثير الاجزاء وجمع في اقصاها لان الزمان افضل من الوجوه قوله في يوم الفطر يوم</p>	<p>عن سفيان بن احمرث بن عبد</p>
<p>المنشاة من فوق بعد ما يم مفتوحة ثمره من تحت ثولام اسماء يحيى بن واخره مشهور بكنيته قوله في الامام اذا خرج الظاهر انه تشريح عام فيكون مستحبيا لكل احد لا تخصيصا بالامام الا اذا ظهر انه مصلحه مخصوصه</p>	<p>فذكره بخبر ما ذكره ثورق الانبياء</p>
<p>بالايمه فقط وهو بعيد لان فعله ما كان كونه اما ما بل كونه مشعرا والله اعلم باب في الاكل يوم الفطر قوله قوله نواب بن حنبله يفتح الشاشه وتخفيف الواو واوه من بغتمه النبي وسكون الواو اليه من قبول</p>	<p>اللفظة ووقت الانبياء قبل ذلك</p>
<p>قوله ان حتى يطعمه النبي بن اى ياكل قال ابو الهلب بن ابي صفره بعضهم هم سائر وسكون الفاء واسمه ظالم يبارق الفاعل فيهم الهبله والمنشاة لانجى ابو سعيد البصرى من ثقات الامراء وكان اعزاه يومه بالكن يمانا كان ياكل</p>	<p>في هذا الاسناد ذكر حديث ابن</p>
<p>يوم الفطر قبل الفطر الى الصلوة لثلاثين طان ان الصيام يلزم يوم الفطر لان يصل صلوة السيد هذا المعنى مفقود في قوله المختص</p>	<p>عباس من غير هذا الطريق فان</p>
قوله المختص	
<p>وروى ابو تيميلة بضم المنشاة من فوق بعد ما يم مفتوحة ثمره من تحت ثولام اسماء يحيى بن واخره عن ثورق ابن عتبة يفتح المنشاة وتخفيف الواو واوه من بغتمه النبي وسكون الواو اليه من قبول</p>	<p>كان المراد بقوله ان هذه الزيادة لا</p>
<p>الكتب شيء لا يخرج يوم الفطر حتى يطعمه ولا يطعم يوم الا فطر حتى يصلي قال ابو الهلب بن ابي صفره اما كان ياكل يوم الفطر قبل الفطر والاصل في ثلاثين طان ان الصيام يلزم يوم الفطر لان يصل صلوة العيد هذا المعنى مفقود</p>	<p>توجد الا في هذا الاسناد يعني طريق</p>
<p>في يوم الا فطر وقال ابن قدامة الحنك في فلك ان يوم الفطر هو يوم فيه الصيام عقب وجوبه فاستحب تجميل الفطر لظهور ما ابدا به الى طاعة الله وامتنال امره في الفطر على خلاف العادة</p>	<p>ابن عباس فكان حقه ان يداهها به تمام طريق</p>

شرح سراج احمد

عاقبت الاخوانی

در روز عید قربان تا آنکه نماز میگردد و حکمت در اکل پیش از نماز عید الفطر آنست که چون فطر بعد از وجوب صوم است دست داشت آنحضرت تعجیل فطر را بقصد مبارکات با مثال امر بروردگار حق تعالی در هر چه فرماید حکم کند و اگر نه قصد مجرد امتثال امر بودی نیز بخوردی و حال آنکه اتفاقا بچند نماز میگرد و بعضی گفته اند که اکل آنحضرت در هر دو عید بعد از اخراج صدقه بود که مخصوص است بهر یک چون اخراج صدقه فطر پیش از نماز بود خورد و برآمد و اخراج صدقه اضحی بعد از نماز بود که فوج است نماز نگذارد و فوج کرد و تصدق نمود و بخورد و فی الباب عن علی بن انس بن مالک اخبره الترمذی و ابن ماجه و دارمی نیز از بریده اخرج کرده اند قال ابو

ابو نعیم و یصح بذلك فان كان المراد بذلك انها لا توجد من طریق ابی نعیم فقد وهو موجود

حدیث بریده بن خصیب الاسلمی یضم خامی و فتح صادمه و سکون شناه تحتیه در آخر موصوفه است حدیث غریب قال محمد ابن اسمعیل البخاری لا اعرف الثواب بن عتبة غیر هذا الحدیث نمی شناسم ثواب بن عتبة را که روایت کرده باشد سواى این حدیث و قد استحب قوم من اهل العلم ان لا یخرج يوم الفطر حتى یطعم شیئا و تحقیق مستحب گفته اند گروهی از اهل علم چنانکه امام ابوحنیفه اینکه بیرون نشود در روز عید رمضان تا آنکه بخورد چیزی را اگر چه اندک بود و مستحب است که ان یفطر علی تمر و مستحب گفته اند در این بیرون نشونده را برای نماز اینکه افطار کند بر خرمالو و لایطعمه یوم الاضحی حتى یرجع و مستحب است که طعام نخورد در روز عید

مرویه عن ابی عیاض من غیر طریق ابی نعیم والله اعلم و اما حدیث جابر فطر یقه بدیهة وهو مخرب من طریق

قربان تا آنکه باز گردد و مصلی و بیاید از نماز بخانه حدیث ثقاتیه شاهی عن محمد بن اسحاق عن حفص بن عبد الله بن انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یفطر علی تمرات یوم الفطر قبل ان یخرج الی المصلی بود آنحضرت که افطار میکرد بر خرمالی چند روز عید رمضان پیش از اینکه بیرون شود بسوی بخانه قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب بدانکه چون کسی بیاید مصلی و نماز نگذارد شده باشد در مصلی پس می چه کند در محیط و قاضی خان نوشته است که هر که بیاید مصلی و نماز با ما در نیاید وی خیر است اگر نخواهد باز برگردد بخانه بی آنکه بگذارد نماز را و اگر خواهد بگذارد و برگردد و افضل آنست که چهار رکعت بگذارد تا حاصل گردد و از نماز اضحی و همچنین است مذهب امام احمد ابواب السفر بدانکه اختلاف نیست در تحکیم و از

مثلا و اما حدیث ابی هريرة فضة بنده كما ذكره ابو عیسی عن البخاری و اما حدیث بریده

ایم و علمای امت را در جواز قصر مسافر و لیکن نزد ما قصر واجب است و فرض وقت بر مسافر دو رکعت است و قصر عزیمت است اگر چه اطلاق رخصت بران نیز میکنند مجازا و اگر مسافر چهار رکعت بگذارد درست نیست مگر آنکه در قعدہ اولی بنشینند زیرا که آن در حقیقت قعدہ اخیره است اگر چه آثم گردد بترک سلام و مذهب مالک موافق مذهب است و بعضی گفته اند که مذهب او موافق مذهب شافعی و احمد است که قصر رخصت است و مصلی خیر است میان قصر و تمام و اصل فرض اربع است و هرگز موی نشده است که آنحضرت صلی الله علیه و سلم در سفر چهار رکعت

فبدیح صحیح و گفته مضمونه ثابت من روایة عبد الله بن عمر و یصح عن عبد الله بن عمر قال رسول الله صلی الله علیه و سلم وقت الظهر اذا تلت الشمس و كان ظل الرجل كطول

شرح ابی الطیب

مالی یخضر وقت العصر و وقت العصر ماله تصفر الشمس و فی بعض الروایة و یقطنون الشمس

الاضحی و قبل ان یوم الفطر حرم فی الصیام عقب جوبه فاستحب تعجیل الفطر لانه المأدبة الی طاعة الله و امتثال امره فی الفطر علی خلاف العادة و الاضحی بخلافه قوله و یستحب ان یفطر علی تمر فی البخاری تعلیقا و یا کلمة ترا ای ثلثا و خمسا و سبعا و تسعا و الحکمة فی استحباب التمر لما فی الکلو من تقویة البصر الذی یضعفه الصوم و لان الکلو من اوافق الايمان و یعبر به فی المنام و یرق القلب هو ایسیر من غیره و من ثم یستحب بعض التابعین ان یفطر علی کلو مطلقا کالعسل و روی انه یحبس البول وهو فی حق من یقدر علی ذلك فلا ینبغی ان یفطر و لو علی الماء لیحصل له شبهة مما من الاتباع ذکرة فی شرح الموطأ

شرح سراج احمد	عارضه الاحوزی
گذارده باشد و نه از خلفای اربعه الاعثمان که از گذشتن چند سال از دور خلافت می در میان چهار رکعت گذارده و آنرا تا ویلات و	الاول و وقت صلوة
محامل باب التقصیر فی السفر بابت در میان قصر کردن در سفر نماز چهار گانه را حد ثنا عبد الوهاب بن عبد الحکم	المغرب ما لویب
الوارق البغدادی ثنا یحیی بن سلیمان عن عبید الله عن نافع عن ابن عمر قال سافر مع النبی صلی الله علیه وسلم و	الشفق الاحمر وقت
ابو بکر و عمر و عثمان فکانوا یصلون الظهر والعصر رکعتین کتبتین گفت عبد الله بن عمر سفر کردم من همراه آنحضرت و یحیی بن	صلوة العشاء الی
و عثمان در خلافت ایشان پس بودند ایشان که میگذازدند ظهر و عصر را دو رکعت که ایصلون قبلها و لا بعدها که نمی گذارند	نصف اللیل وقت
پیش از فرض و نه پس از فرض سفر نوافل را و قال عبد الله لو کنت مصلیا قبلها او بعدها لا تمسها و گفت عبد الله بن عمر	صلوة الصبح من
اگر شما من گذارنده پیش از فرض یا پس از فرض نوافل را هرگز نباید تمام کنم فرض را یعنی اگر گذارنده نوافل باشم چرا که من و شما	طلوع الفجر ما لوظاع
نگذارم و فی البیاب عن عمر بن الخطاب و علی بن اخیوط عن ابی شیبته عن طریق ابی حرب بن ابی الاسود و ابن منیع و	الشمس غیر بیاکان
العدنی و سدر و البزار و ضعف و ابن عباس اخبره مسلم و علی بن اخیوط عن ابی شیبته عن طریق ابی حرب بن ابی الاسود و ابن منیع و	الفتح مثل المشک
و عبد بن حمید و ابوداود و الترمذی و النسائی و ابن ماجه و البغوی و ابن خزيمة و الطحاوی و البواردی و ابن قانع و الطبرانی و البیهقی	یعنی قصر الظل فقه
و ضیاء المقدسی و عمران بن حصین اخبره ابوداود و عائشة اخرج عبد الرزاق و ابن ابی شیبته عنها بلفظ قالت فرض الله	اجمعت الامة
الصلوة اول ما فرضها رکعتین ثم تمها للحاضر و قرئت صلوة المسافر علی الفریضة الاولى و اخرج ابن جریر فی تهذیب عن ابی النبی	علی ان الصلوة و
صلی الله علیه وسلم کان یقصر فی السفر و تیم قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن غیر مبسوط الا من حدیث یحیی	وقت سعة و سلا
ابن سلیمان مثل هذا گفت مصنف حدیث عبد الله بن عمر حدیث حسن غیر مبسوط الا من حدیث یحیی	و وقت ضیق و
مگر از اسناد یحیی بن سلیمان مانند این را و قال محمد بن اسمعیل البخاری و قد روی هذا الحدیث عن عبد الله بن عمر عن حماد	معدرة فاما وقت
من ال سرقة عن ابن عمر و ابن طریق دیگر را ذکر کرد که حدیث ابن عمر از این طریق نیز هست قال	المعدرة والضرة
ابو عیسی و قد روی عن عطیة العوفی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان	فیما ان شاء الله
یتطوع فی السفر قبل الصلوة و بعدها گفت مصنف و تحقیق روایت کرده شده است از عطیة از ابن عمر از	واما وقت الرهلیة
آنحضرت که بود که میگذازد نماز نوافل را در سفر پیش از مکتوبه و پس از وی بر خلافت روایت اولی و قد صحیح عن النبی	والسعة فهو المیزان
شرح ابی الطیب	فی هذه الاحادیث
ابواب السفر باب التقصیر فی السفر قولہ فکانوا یصلون الظهر والعصر رکعتین رکعتین ارادیه الصلوة	المذکورة ایضا
الرابعة لا العصر قولہ لا یصلون قبلها و لا بعدها و سیاقی عن ابن عمر فی هذا الباب فی باب التطوع فی	و نحن نشرحه ثم
السفر انه صلی الله علیه وسلم کان یتطوع قبلها و لا بعدها فیحمل هذا علی بعض الایمان او علی عدم رخصة ابن عمر انه	مدل علیه ان شاء
صلی الله علیه وسلم کان یصل النوافل فی رحله قولہ لو کنت مصلیا قبلها او بعدها لا تمسها معناه لو اخذت	الله و اما وقت الظهر
التفضل لکان اتمام فرضی امری و لکنی لا امری و احد منهما بل السنة القصیر و ترک التفضل و	فمن یها نبدا
مرادها النافلة الرابعة کسنة الظهر والعصر و غیره یا و اما النوافل المطلقة فقد کان ابن عمر یفعلها فی السفر	اقتداء بجدیل
و روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ان کان یفعلها کما ثبت فی مواضع من صحیحین و اهل القائلون بالنافله فی السفر	صلوات الله علیه
و هذا بان الفریضة متممة فالشرع تامه لکنها اما النافله فی السفر و اما النافله فی السفر و اما النافله فی السفر	فی الابداء و بیان

التحقیق گفت حضرت عابد
 که فرض کردی نماز نوافل وقت
 که از فرضی چهار رکعتی در وقت
 شد نماز سه رکعتی در وقت
 باشد و خارج الامام ابو حنیفه عن ابی
 ابن ماجه عن ابی بکر بن ابراهیم
 ان تفرق فی فرض علی ما یصل
 اربعه رکعات فی فرض علی ما یصل
 و سعة و اخرج فی السفر
 علی ان یصل فی السفر
 استدل الله علی ان
 و قد روی عن ابی
 فیما ان شاء الله
 و اما وقت الرهلیة
 و السعة فهو المیزان
 فی هذه الاحادیث
 المذکورة ایضا
 و نحن نشرحه ثم
 مدل علیه ان شاء
 الله و اما وقت الظهر
 فمن یها نبدا
 اقتداء بجدیل
 صلوات الله علیه
 فی الابداء و بیان

عاریضه الاسحوی	شرح ابی الطیب
علامنا الا فاكذ من زاننا وهذا يقضى ان يكون من الظهر الى العصر	وقصر في ردد وخرج بلايه نوشته است ولابي داود عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم اقام بكة سبع عشرة تقضى الصلوة والسنة صح عن عمران بن حصين رضي الله عنه ثمانية عشر يوما وللبخاري عن ابن عباس تسع عشرة قال السبيعي يجمع بينهما بان من قال تسع عشرة عدت الدخول والخروج ومن قال سبع عشرة حذفها ومن قال ثمانية عشر حذفها احد ما قال ابن عباس فتحن اذا القنا ما بيننا وبين تسع عشرة
صلينا كعتين اكثر ما بين العصر	صلينا كعتين كفت ابن عباس بس ما بوديم كه چون اقامت ميكرويم مدت نوزده روزه ميگذارديم نماز مكنويز دور كعت وان ترمذ نا على لك تا تمنا الصلوة واكثر زيادة ميكرويم بر نوزده روز تمام ميكرويم نماز را در هر روزي عن علي رضي الله عنه انه قال من اقام
الى الليل ولا يكون	عشر ايام اتوا الصلوة وروايت شده است از علي مرتضى كه او گفت هر كه نيت اقامت كند مدت ده روز تمام كند نماز را در هر عبد الرزاق بلغة اذا اقامت بارض عشر ايام فان قلت اخرج اليوم او هذا فصل كعتين ان اقامت شهر او شهرين عن ابن عمر انه
قالوا وهذا بين قلنا	قال من اقام خمسة عشر يوما اتوا الصلوة اخرج ابن جرير عن سالم بن عبد الله ان ابن عمر كان اذا قدم مكة فله يدري يلعبن ام يقيم قصر الصلوة نفس عشرة ليلة فاذا عرف ان يقيم اتوا الصلوة وروى عنه ثنتي عشرة وروايت كرده شده است از ابن عمر مدت دو روزه
بل هو باطل كان	نيز قصه اقامت داشته باشد تمام كند نماز را وقصر كند اخرج ابن جرير عن عبد الرزاق وروى عن سعيد بن المسيب انه قال اذا اقامت اربع ايام على اربع ايام وروايت كرده شده است از سعيد بن المسيب بدرستي كه او گفت چون كسي نيت اقامت كند مدت چهار روزه
النصارى اتوا الصلوة	بگذارد نماز چهار ركعت را وقصر كند وروى ذلك عنه وروايت كرده تمام نماز را در مدت چهار روزه از سعيد بن المسيب قاده وعطاء انفسا وروى عنه داود بن ابي هند خلاف هذا وروايت كرده از سعيد بن المسيب او بن ابي هند خلاف
قلنا ما قلنا انما	ان رواه اختلافنا اهل العلم بعد في ذلك واختلاف كره اندا بل علم پس از آنحضرت در مدت قصر فاما سفين الثوري واهل الكوفة فذهبوا الى توقيت خمس عشرة يعني معتبر مدت اقامت در قصر نماز مدت نيم ماه است وقالوا اذا اجمع على اقامة عشر اتوا الصلوة وكفته انما ما بالبو حنيفة وسفيان وغيره چون نيت كند بر اقامت خود مدت پانزده روز تمام كند نماز را و قال
قالته اليهود و	اكثر اجماع على اقامة ثنتي عشرة اتوا الصلوة چنانكه روايت شده است از عبد الله بن عمر و قال مالك في الشانعي واحد اذا اجمع على اقامة اربع اتوا الصلوة چنانكه روايت شده است از سعيد بن المسيب واما الصحيح فرأى اقوى لمذهبت فيه
النصارى معاً	حديث ابن عباس واما الصحيح بن راهويه بن يرقوي ترمذ اريب در مدت قصر صلوة حديث ابن عباس قال لانه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر يوما وللبخاري عن ابن عباس تسع عشرة قال السبيعي يجمع بينهما بان من قال تسع عشرة عدت يستراويل كروان حديث ابن عباس بس انما حضرت اذا اجمع على اقامة تسع عشرة اتوا الصلوة چون
قالوا هذا لا يصح	نيت كند بر اقامت خود نوزده روز تمام كند و آنحضرت كه قصر ميكرود در كه نيت اقامت نكرده بود ثواب جمع
لانهم قالوا و اقل	شرح ابی الطیب
اجرا والطائفتان	حتى يتوب اليه فراغ حاجته وهو انجلاء حرب هوانن اخل وقد اخرج ابو داود الحارث من هذا الوجه بلفظ
مسأوتين لنا في	سبعة عشر بقدي السنين على الموحدة وله ايضا من حديث عمران بن حصين غزوت مع رسول الله
القيراطين فاما	صلى الله عليه وسلم القدر فاقام ثمان عشرة ليلة لا يصلي الا ركعتين ولا يخرج اود ايضا عن ابن عباس قام
من كثر عمله على	بمكة عام الفجر خمس عشرة تقضى الصلوة وضعها النووي قال ابن جرير بسجيد لان رواياتها ثقات واثبتتها صحيحا
عمل صاحبها وسوء	على النووي من ان اصل رواية سبع عشر فن من ها يوهي الدخول والخروج فذكر انها خمس عشرة ذكر القسطل
فاجرة فهو اقل	
اجرا وهو ابين	
ثم يحب منهم تركها	
احاديث لا وقتها	
للنبي صلى الله	
عليه وسلم واختلفوا	
والصحيحة ورواها	
لو نزل الامثال	

شرح صحیح احمد	عارضه الاحوی
<p>اهل العلم علی ان یقصر علی الجمع اقامه وان اتی علیه سنون یستراجم کرده اند علماء بر آنکه بدرستی که مسافر است ایک دفعه کند در نماز اما میگوید نیت اقامت خود کرده باشد و اگر چه بگذرد بروی سالها چنانکه همین است نذیب امام مابالی حنیف حدیثاً هناذ ثنا ابو عوبیده عن عامر الاحول عن عکرمه عن ابن عباس قال سافر رسول الله صلی الله علیه وسلم سافر فصلى تسعة عشر يوماً ركعتين ركعتين گفت ابن عباس سفر کرد تا حضرت سفری پس اقامت کرد نوزده روز میگردد دو رکعت قال ابن عباس فحی فی ما بیننا و بین تسع عشر رکعتین گفت ابن عباس پس ما میگردد دو رکعت در نماز اقامت نوزده روز و دو رکعت یعنی چون اقامت میگرددیم در شهری نوزده روز میگرددیم دو رکعت این در غزوه فتح بود فاذا التمسنا ان نصلی ان رکعتین پس چون میگرددیم اقامت بیشتر از آن تمام میگرددیم چهار رکعت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غیر متواتر باب ما جاء في التطوع في السفر باب در بیان آنچه آمده است در حکم گذاردن نفل در وقت سحر حدیث ثنا لیلیث بن سعد عن صفوان ابن سلیمان عن ابی بصره الغفاری بضم موحد و سکون جعل مقبولاً ز را بیه بود عن البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر سافراً گفت برادر صحبت داشتم با حضرت در سیزده سفری فارسیه توك الركعتين اذا راغت الشمس قبل الظهر پس نزدیم من حضرت را ترک کرده باشد دو رکعت را وقتیکه سیگشت آفتاب پیش از ظهر ظاهر آنست که این دو رکعت که پیش از ظهر باشد سنت است و انکار این هم گذاردن روایت را معتبر نیست از جهت خلاف روایات واضطراب آن از وی و تواند که حضرت گاهی میگردد و گاهی نه پس از برادر بن عازب دیدن گذاردن اتفاق افتاد و از این عمر ناگذاردن و بعضی فرق کرده اند و بلیت و بهرت و بعضی گفته اند که این دو رکعت از مطلق نوافل بودند در روایت و این قول سعید است و با بکار روایات گذاردن جز فرض در سفر مختلف آمده و فی الباب عن ابن عمر آخره بالک فی الموطا بلفظ ان عبد الله بن عمر کان یری ابنه عبیداً ان یقتل فی السفر ولا یکر از این عمر منقول است که گروهی را دید که نفل میگرددند در سفر پس انکار بر ایشان کرد و ظاهر نزد وی هر دو جائز بود و در مقامی</p>	<p>و مصیق التاویل هذا فعل الرباب التفصیل لا یترک التفصیل التاویلات و لو صحیح فی صلی الظهر فی آخر وقتها تشرک مع العصر فی اول وقتها اشتراک انتساع و رفاهیه عند ذلك و ابن جبر و المرن و ابی ثوبان و غیره الا انهم اختلفوا فی کیفیه الاشترک فقال ما لک یدخل العصر علی الظهر فی وقتها باب ما جاء في التطوع في السفر باب در بیان آنچه آمده است در حکم گذاردن نفل در وقت سحر حدیث ثنا لیلیث بن سعد عن صفوان ابن سلیمان عن ابی بصره الغفاری بضم موحد و سکون جعل مقبولاً ز را بیه بود عن البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر سافراً گفت برادر صحبت داشتم با حضرت در سیزده سفری فارسیه توك الركعتين اذا راغت الشمس قبل الظهر پس نزدیم من حضرت را ترک کرده باشد دو رکعت را وقتیکه سیگشت آفتاب پیش از ظهر ظاهر آنست که این دو رکعت که پیش از ظهر باشد سنت است و انکار این هم گذاردن روایت را معتبر نیست از جهت خلاف روایات واضطراب آن از وی و تواند که حضرت گاهی میگردد و گاهی نه پس از برادر بن عازب دیدن گذاردن اتفاق افتاد و از این عمر ناگذاردن و بعضی فرق کرده اند و بلیت و بهرت و بعضی گفته اند که این دو رکعت از مطلق نوافل بودند در روایت و این قول سعید است و با بکار روایات گذاردن جز فرض در سفر مختلف آمده و فی الباب عن ابن عمر آخره بالک فی الموطا بلفظ ان عبد الله بن عمر کان یری ابنه عبیداً ان یقتل فی السفر ولا یکر از این عمر منقول است که گروهی را دید که نفل میگرددند در سفر پس انکار بر ایشان کرد و ظاهر نزد وی هر دو جائز بود و در مقامی</p>
شرح ابی الطیب	
<p>باب ما جاء في التطوع في السفر قول ابن عباس عن ابی بصره الغفاری بضم الموحد و سکون السین المهملة تابعی لا یعرف اسمها و لو یو عنده غیر صفوان بن سلیمان و لیس له فی الکتاب الا هذا الحدیث عند المصنف و ابن ماجه و ربما اشبهه علی من روایتیه له باب بصرة الغفاری بفتح الباء و بالصاد المهملة و هو صحابی اسمه حمیل بضم الحاء المهملة مصنف قوت المغتدی فی قول الثمانیة عشر سافراً بفتح السین المهملة و الفاء و وقع فی بعض النسخ شهراً و هو تصحیف قول فارسیه توك الركعتين و ابن عمر عن ابن عمر انهم لا یصلون قطعا بعد علی رضی الله عنه بهذا فلا اشکال</p>	<p>فأذا بقی الی ان یصیر ظل کل شیء مثله متقدراً بر جمع رکعات فهو وقت الظهر العصر معاً و عند هو لا عما ذاک بعد ذوال القامة فی اول الثمانیة و رواه اشهب عن ذلك و اصل هذا الخطاب نکتة فی</p>
قوت المغتدی	
<p>عن ابی بصره الغفاری بضم الموحد و سکون السین المهملة تابعی لا یعرف اسمها و لو یو عنده غیر صفوان بن سلیمان و لیس له فی الکتاب الا هذا الحدیث عند المصنف و ابن ماجه و ربما اشبهه علی من روایتیه له باب بصرة الغفاری بفتح الباء و بالصاد المهملة و هو صحابی اسمه حمیل بضم الحاء المهملة مصنف عن البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر سافراً بفتح السین المهملة و الفاء قال العراقی کذا وقع فی الاصول التصحیف فی وقوع فی بعض النسخ ببدله شهراً و هو تصحیف</p>	<p>بعض النسخ ببدله شهراً و هو تصحیف</p>

اسماء الحاء
البراء بن عازب
ابن عمار بن
عمر الاضار
الاصحاب
ابن عمار بن
الکوفی
یوم برودگان
بودان
است
و یوم
التحفة
عبد الله بن
عمر
و یوم
و یوم
و یوم
و یوم

عارضه الاحادیث	شرح سراج احمد
<p>الا ان قوله صلى الله عليه وسلم وصلى في الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله لو وقت ههنا ولو كان محمولا على معنى فرغ لا خير فاما وقد قال لوقت العصر بالامس كما اشرفنا ان يفتل و فرغ كما قد سناه ويحتمل بدلك قوله لوقت العصر بالامس كما اشرفنا ان يكون التقدير في صحة الابتداء و بدلك يصلوة الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شيء مثله لوقت ابتداء العصر في اليوم الاول كما قال صلى الله عليه حين غربت الشمس لوقتها بالامس كما بدلك فيكون ابتداءها في الاخر و ما رواه الاخر فيحصل تمام الصلوة</p>	<p>عن ابن ابي ليلى عن عطية و نافع عن ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الكوفة و السفر فقلت عبد الله ابن عمر گذاردم همراه آنحضرت نمازی در حضور و سفر و در وقت او صليت معه في الحضر الظهر اربع ركعتين و بعد ها ركعتين و العصر ركعتين و لو يصل بعد ها كذا و گذاردم همراه آنحضرت در سفر نماز ظهر را دو ركعت و پس از ظهر دو ركعت سنت را و عصر را دو ركعت در حاليكه گذاردم پس از عصر چیزی را و المغرب في الحضر و السفر سواء ثلاث ركعات و گذاردم نماز مغرب در حضور برابر سه ركعت و لا ينقص في حضره كما سفر كم نمیکرد نماز مغرب نه در حضور نه در سفر تنقص بفتح ثانیه و ضم قات تصحیح کرده اند فتدبر پس قصر مخصوص بر اعیست و هی قوت النهار و نماز مغرب و تر و زست چنانکه نماز و تر و زست و بعد ها ركعتين گذاردم بعد از مغرب دو ركعت و ذکر نماز عشا نکرده و صحیح را نیز ذکر نکرده شاید که از جهت قیاس یکی بردگیری نکرده باشد یا از جهت معانیه آنرا و انما و الله اعلم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن سمعت محمد بن ابقول ما روی ابن ابي لیلى حدیثا یجب ان من هذا حدیثا شنیدم تمام بخاری را که میگفت روایت نکرده است ابن ابي لیلى حدیثی عجیب تر بسوی من ازین حدیثا یا ب ما جاء في الجمع بين الصلاتين بابيت در بیان آنچه آمده است در حق جمع کردن در سفر میان دو نماز احد ثنا قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی بحیب عن ابی الطفیل عن معاذ بن جبل یضم هم و ذال سجدة ابن جبل یضم و مؤخره مستوفیة ابن عمر بن اوس ابو عبد الرحمن الانصاری الخزرجی السلمي المدني از اعیان و افراد صحابه است در علم و فتوی و حفظ و قنارت به نهایت رسیده است اسلام آورد در عمر سیزده سال و او یکی از ان هفتاد کس است که حاضر گشتند عقبه ثانیه را را انصار و حاضر گشتند بدر و جمیع مشاهد را و مواخات کرد آنحضرت میان او و عبدالله بن مسعود و گرفت آنحضرت دست او را و فرمود ای محماد انی الاحبک فرستاد او را بسوی من عامل و قاضی و او یکی از ان کسان است که فتوی میدادند در عهد آنحضرت و ایشان کسیر از مهاجرین و سادات انصار بودند از مهاجرین عمر و عثمان و علی بودند و از انصار ابی بن کعب و معاذ بن جبل و زید بن ثابت عامل گردانید او را عمر بن الخطاب بر شام پس از عبیده بن جراح و هم در ان سال در طاعون عمواس و وفات کرد ستم خان از عمری و هشت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في غزوة تبوك اذا ارسل قبل زايغ الشمس بدرستیکه آنحضرت بود در غزوة تبوك که آخری غزوات بود چون کوچ میکرد و پیش زینکه سیل میکرد و آفتاب آنظر الی ان یصغر الی العصر تا خیر میکرد و گذاردم نماز ظهر بحدیثی جمع کردی و صل بگذاردی بسوی نماز عصر یعنی ظهر را در آخر وقت و عصر را در اول وقت فصلیهما جمعیا میکنند و در نماز را با هم یکی را در آخر وقت دیگر را در اول وقت و اذا ارسل بعد زايغ الشمس عمل العصر الظهر چون کوچ میکند پس از زوال آفتاب تحصیل میکند و گذاردم نماز عصر و صل میکند گذاردم نماز عصر بسوی نماز ظهر گویا عصر را پیش از وقت میکند و در اول وقت میکند و در ظهر را در آخر وقت چنانکه در اول صورت بود و صل الظهر و العصر جمعیا قسما و میکند و نماز ظهر و عصر هر دو را بستره بره میرفت و کان اذا ارسل</p>
العصر بالامس كما	شرح ابی الطیب
اشرفنا ان يفتل و	باب ما جاء في الجمع بين الصلاتين
فرغ كما قد سناه	قوت المختار
ويحتمل بدلك قوله	ان كنته ابو جعفر هكذا كناه ابن حبان في الثقات و عبد الغني في الكمال و المزي في التمهيد
لوقت العصر بالامس	
كما اشرفنا ان يكون	
التقدير في صحة	
الابتداء و بدلك	
يصلوة الظهر في	
اليوم الثاني حين	
صار ظل كل شيء	
مثله لوقت ابتداء	
العصر في اليوم الاول	
كما قال صلى الله عليه	
حين غربت الشمس	
لوقتها بالامس كما	
بدلك فيكون ابتداء	
ها في الاخر و ما رواه	

شرح سراج احمد

عارضه الاحاديث

قبل المغرب اخر المغرب حتى يصلها مع العشاء و بعد ان حضرت كه چون كوج ميگرد پيش از غروب آفتاب تا خيز ميگرد و در گذاردن نماز مغرب تا آنكه ميگذارد و بعد و را باهم و اذرا رحل بعد المغرب بمحل العشاء فصلاها مع المغرب چون ميگرد و كوج پس از دخول وقت مغرب تبديل ميگرد و در گذاردن عشاء پس ميگذارد و آنرا همراه مغرب و في الباب عن علي بن ابى طالب ابن عمر بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جسد السيرة جمع بين المغرب والعشاء اخرجه مالك وعبد الرزاق وابن ابى شيبة والشيخان والنسائي واخرج ابن جرير عنه بلفظ اذا بادوا حركهم اجابوه فشاء ان يؤخر المغرب بمحل العشاء ثم يصلها جميعا فعل وانس بن مالك خرج عن الشيخان وعبد الله بن عمر وعائشة وابن عباس اخرجه سلم بلفظ ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاتين في سفرة سافرنا في غزوة تبوك واخرج الترمذي عنه مرفوعا بلفظ من جمع بين صلاتين من غير عذر فقد اتي بابا من ابواب الكبار وفيه عيش بن قيس وهو اوه جدا وعقل الحاكم فاستدركه واسامة بن زيد وجابر اخبرنا ابن جرير بلفظ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة عند غروب الشمس حتى اتي برف وهي بتسعة اسيال بن كعبه فجمع بينهما يعني بين المغرب والعشاء باذان واقامتين قال ابو عيسى وهو يروي عن علي بن المديني عن احمد بن حنبل عن قتيبة هذا الحديث وحديث معاذ حديث حسن غريب تفرد به قتيبة وحدث عن معاذ حديث حسن غريب كمتفرد بغيره است بروايت وروي قتيبة لنعرف احاد رواه عن الليث غيره في شفاهم شيكس لا ز محمد بن كبر روايت كرده باشد آن حدیث از لیث سواي قتيبة وحديث الليث عن يزيد بن ابى حبيب عن ابى الطويل عن معاذ حديث غريب والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابى الزبير عن ابى الطويل عن معاذ وشهيرة بن زبير بن كعب اللخمي حديث معاذ بن جبل باين طريق مذكوره است از معاذ كه ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع في غزوة تبوك بين الظهر والعصر بين المغرب والعشاء كه بدريست كه ان حضرت جمع كرد در غزوة تبوك میان نماز ظهر وعصر و میان نماز مغرب و عشاء

شرح ابى الطيب

قوله حسن غريب تفرد به قتيبة وقال ابو داود له يرو هذا الحديث الا قتيبة وحده وحكى عن ابو داود ان قال ليس في تقدير الوقت حديث فان نقله ميرك وقال في شرح الموطا اعل هذا الحديث جماعة من ايمة الحديث بتفرد قتيبة به عن الليث بل ذكر البخاري ان بعض الضعفاء اخله على قتيبة حكاية الحاكم في علوم الحديث واه طريق اخرى عند ابى داود من رواية هشام بن سعد عن ابى الزبير عن ابى الطويل عن معاذ وهشام مختلف وقد خالفه الحفاظ من اصحاب ابى الزبير كمالك وسفيان الثوري وقرن بن خالد وغيرهم فلم يذكر في روايتهم مجمع التقديرو به احقر من ابى جمع التقديرو وجاء في حقه آخر عند احمد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا ناحت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر ان يكرب اذا التزع في منزله كبر حتى اذا كانت العصر ان جمع بين الظهر والعصر اروضع هذا لکن شاهدان عن ابن عباس اعله الامر فاحسبوا ولا اليه حتى يعالج الثقات اذ مشكوك في فعله والحفظ وقف ورواه اليه حتى ايضا من جملة اخرها بن محمد بن يازد موقوف على ابن عباس قد قال ابو داود ليس في تقدير الوقت حديث قتيبة حقه قال ابن المطام في الصحيحين عن ابن مسعود ما روت رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى صلوته لغير وقتها الا لجمع فاذ جمع بين المغرب والعشاء جمع صلوته الصبر من الغد قبل وقتها يعني غلب بها فكان قبل وقتها المعتاد فعلها اي منه على الصلوة والسلام وكان ترك جمع عرفة لشهرته ويقدم حديث ابن مسعود بن يزيد في فقه الراوى وباناه احوط فيقدم عند التعارض

الترجمه
 كما يحصل آخر المغرب
 بنام الفعل هناك
 ويكون التقدير في
 صحة الفرج وفتح
 من صلوة الظهر
 في اليوم الثاني حين
 صار ظل كل شيء
 مثله لوقت ابتداء
 العصر اليوم الاول
 وكذلك ورد في حديث
 سليمان بن بريد
 الذي ذكره ابوعبيد
 ذكر ابتداء العصر
 في اليوم الثاني
 دون الفرج منها
 وايتدا العشاء
 الاخرة حين هب
 تلك الليل فلا كان
 هذا ظاهره في
 الاشارة قال
 العلماء به لما كان
 محتملا في وقت
 الاشارة اختلف
 العلماء باحتماله
 والظاهر ما قال
 مالك لبيت الامام
 في قوله في اليوم
 الثاني وصلى يعني

عائشة الاحوذی	شرح صريح احمد
قرع كما انتظروا له	ووما زاد ريك وقت جمع كرهه سرواه قرة بن خلد وسفين الثوري ومالك وغير واحد عن ابى الزبير المكي بهذا الحديث
في اليوم الاول	يقول الشافعي واحده استحق يقولان وبين حديث قال كشته انذا من ايمه كمنكوبه لا باسان تجمع بين الصلاتين في السفر في وقت
معنى وصلى بدأ	احد لهما بال غير انك جمع كندسيان دنماز اور سفر و وقت كي از دنماز حد ثنا هناد ثنا عبدة عن عبدة الله بن عمر عن نافع
والله اعلم واصل	عن ابن عمر انه استغثت على بعض اهله بدرستيكه عبد الله بن عمر بقرادسي در خواسته شد بر بعضي اهل خانه خود از جهت عارضه كه
وآخر وقت العصر	لاحق شده بود مراد اهل خانه او را در راه نيم جاري اورسيد تجد به السيد پس ثابت گشت و متحقق شد بوي راه رفتن و اخرا مغرب حتى
عند ملك فاصار	غاب الشفق و اخير كرد گذاردن نماز مغرب تا آنكه غائب گشت شفق و وقت نماز مغرب خارج شد نزول جمع بينهما چون سيد بن
ظل كل شئ مثليه في	پس فرود آمد ز كرب پس جمع كرد میان هر دو مغرب عشا و اخر هودان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا جده
هياة اذا احابه	السيد پسر خبر كرد عبد الله بن عمر مردم را كه بدرستيكه آنحضرت بود كه تاخير مي كرد در گذاردن نمازي تا وقت ديگر نماز چون سخت و دشواري
عنه و روى جضه	آنحضرت را و تنگ مي شد وقت راه رفتن و سندا و در ب فضل خود فعل آنحضرت را قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح و حديث
والشمس بيضاء آتية	الليث عن يزيد بن ابي حبيب حديث حسن صحيح بدانه نزد امام ابو حنيفه و صاحب رواه است جمع كرد میان ظهر و عصر در عرفات
والقولان مرديان	وسيان مغرب عشا و مزدلفه و ان قول حسن بصري و صحيح است كه در حج من از عبد بن مسعود كه سگفت ارايه صلى الله عليه
عن النبي صلى الله	صلى صلوة ليز وقتها الاصلتين صلوة العشاء والمغرب فانه جمعهما بجمع و صلوة الصبح من الغد قبل وقتها يعني غلس بما قال محمد بن امان
عليه وسلم متساويا	عمر بن الخطاب كتب الى الافاق منها هم ان يجوهوا بين الصلاتين و يخبرهم ان اجمع بين الصلاتين في وقت اشد كيرة من الكبار اخبرنا بذلك
في المعنى لان الشمس	الثقات عن العلاء بن كارت عن محمد بن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما اجمع التقدمة فقد قال ابو داود وليس فيه حديث قاسم ولكن في
لا يزال يابضها تا	الي آخر وقتها و تقديم الثانية الى اول وقتها ثم ان هذا في جمع التاخير و اجمع التقديم فقد قال ابو داود وليس فيه حديث قاسم ولكن في
حتى ينتهي نفي الظل	الصحيحين ما يدل على جمع التقديم بعضي احاديث در باب صلوة مسافر و ادمي نايد خارج احمد عن عثمان بن تامل في بلدة فليصل
فاذا اخذ في التثليث	صلوة تميم خرج الديلمي عن ابن عمر صلوة السفر كعتان من ثلثة سنة فقد كثر خرج الطبراني عن ابن عباس يا اهل مكة لا تقصر و الصلوة
نقص البياض حتى	في ادنى من اربع برد من مكة الى عسفان اخرج عبد الرزاق عن سالم ان ابن عمر كان يقصر الصلوة في
فاخذ الشمس في الظيل	سيرة اليوم التام اخرج ابن جرير عن امية بن عبد الله بن خالد بن اسيد انه قال لعبد الله بن عمر
فيمكن الصفة و به	انا نجد في كتاب الله عز وجل قصر صلوة الخوف ولا نجد قصر صلوة السفر فقال انا وجدنا
قال الشافعي و التثليث	نبينا صلى الله عليه وسلم يعمل عملا علمنا به و اخرج ابن جرير عن سالم ان ابن عمر كان يقصر
بالمثلين فاذا اخذ	الصلوة في سيرة ليلتين اخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال جمع عمر بن الخطاب
الزيادة في التثليث	بين الظهر والعصر يوم مطير باب ما جاء في صلوة الاستسقاء بابت
فان قلت الاختيار	وربيان آنچه آمده است در گذاردن نماز استسقاء و ان در لغت آب خواستن و در شرع
ولا يقال فاذا العصر	نماز بادعا و سوال باران نزد قحط سال با كيفيت مخصوصه حد ثنا يحيى
لان النبي صلى الله	بن موسي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن عبد بن
عليه وسلم قال من ادرك	
كرهته من العصر قبل ان	

شرح صريح احمد
 در نماز اول وقت جمع كرهه سرواه قرة بن خلد وسفين الثوري ومالك وغير واحد عن ابى الزبير المكي بهذا الحديث
 في اليوم الاول
 يقول الشافعي واحده استحق يقولان وبين حديث قال كشته انذا من ايمه كمنكوبه لا باسان تجمع بين الصلاتين في السفر في وقت
 معنى وصلى بدأ
 عن ابن عمر انه استغثت على بعض اهله بدرستيكه عبد الله بن عمر بقرادسي در خواسته شد بر بعضي اهل خانه خود از جهت عارضه كه
 والله اعلم واصل
 للاحق شده بود مراد اهل خانه او را در راه نيم جاري اورسيد تجد به السيد پس ثابت گشت و متحقق شد بوي راه رفتن و اخرا مغرب حتى
 و آخر وقت العصر
 غاب الشفق و اخير كرد گذاردن نماز مغرب تا آنكه غائب گشت شفق و وقت نماز مغرب خارج شد نزول جمع بينهما چون سيد بن
 عند ملك فاصار
 ظل كل شئ مثليه في
 پس فرود آمد ز كرب پس جمع كرد میان هر دو مغرب عشا و اخر هودان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا جده
 هياة اذا احابه
 السيد پسر خبر كرد عبد الله بن عمر مردم را كه بدرستيكه آنحضرت بود كه تاخير مي كرد در گذاردن نمازي تا وقت ديگر نماز چون سخت و دشواري
 عنه و روى جضه
 آنحضرت را و تنگ مي شد وقت راه رفتن و سندا و در ب فضل خود فعل آنحضرت را قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح و حديث
 والشمس بيضاء آتية
 الليث عن يزيد بن ابي حبيب حديث حسن صحيح بدانه نزد امام ابو حنيفه و صاحب رواه است جمع كرد میان ظهر و عصر در عرفات
 والقولان مرديان
 وسيان مغرب عشا و مزدلفه و ان قول حسن بصري و صحيح است كه در حج من از عبد بن مسعود كه سگفت ارايه صلى الله عليه
 عن النبي صلى الله
 صلى صلوة ليز وقتها الاصلتين صلوة العشاء والمغرب فانه جمعهما بجمع و صلوة الصبح من الغد قبل وقتها يعني غلس بما قال محمد بن امان
 عليه وسلم متساويا
 عمر بن الخطاب كتب الى الافاق منها هم ان يجوهوا بين الصلاتين و يخبرهم ان اجمع بين الصلاتين في وقت اشد كيرة من الكبار اخبرنا بذلك
 في المعنى لان الشمس
 الثقات عن العلاء بن كارت عن محمد بن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما اجمع التقدمة فقد قال ابو داود وليس فيه حديث قاسم ولكن في
 لا يزال يابضها تا
 الي آخر وقتها و تقديم الثانية الى اول وقتها ثم ان هذا في جمع التاخير و اجمع التقديم فقد قال ابو داود وليس فيه حديث قاسم ولكن في
 حتى ينتهي نفي الظل
 الصحيحين ما يدل على جمع التقديم بعضي احاديث در باب صلوة مسافر و ادمي نايد خارج احمد عن عثمان بن تامل في بلدة فليصل
 فاذا اخذ في التثليث
 صلوة تميم خرج الديلمي عن ابن عمر صلوة السفر كعتان من ثلثة سنة فقد كثر خرج الطبراني عن ابن عباس يا اهل مكة لا تقصر و الصلوة
 نقص البياض حتى
 في ادنى من اربع برد من مكة الى عسفان اخرج عبد الرزاق عن سالم ان ابن عمر كان يقصر الصلوة في
 فاخذ الشمس في الظيل
 سيرة اليوم التام اخرج ابن جرير عن امية بن عبد الله بن خالد بن اسيد انه قال لعبد الله بن عمر
 فيمكن الصفة و به
 انا نجد في كتاب الله عز وجل قصر صلوة الخوف ولا نجد قصر صلوة السفر فقال انا وجدنا
 قال الشافعي و التثليث
 نبينا صلى الله عليه وسلم يعمل عملا علمنا به و اخرج ابن جرير عن سالم ان ابن عمر كان يقصر
 بالمثلين فاذا اخذ
 الصلوة في سيرة ليلتين اخرج عبد الرزاق عن صفوان بن سليم قال جمع عمر بن الخطاب
 بين الظهر والعصر يوم مطير باب ما جاء في صلوة الاستسقاء بابت
 و ربيان آنچه آمده است در گذاردن نماز استسقاء و ان در لغت آب خواستن و در شرع
 نماز بادعا و سوال باران نزد قحط سال با كيفيت مخصوصه حد ثنا يحيى
 بن موسي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن عبد بن
 بن موسي ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهري عن عبد بن

شرح سراج احمد	مناصحة الاحوذی
<p>از قریای مشاهیر صحابه بود حاضر گشت بدر را و کشته شد در روز حنین و نام او خلف بن عبد الملک الثقفاری و گویند عبد الله بن مالک بود ابن عبد البر گفته که او حویرث بن عبد الله بن خلف بن مالک بن عبد الله بن حارثه بن خفاری بود و ابی اللحم لقب بود از جهت آنکه بود او که آبا که خوردن گوشت را مطلقا پس مشهور با آن گشت انه ساری رسول الله صلی الله علیه و سلم عندا حجار الزیت بدرستیکه ابی اللحم دید آنحضرت را نزد موضعی که نام او حجار الزیت بود و او را حجار الزیت از ان جهت میگفتند که در آنجا سنگها سیاه بودند که روشن تر بخون بران طلا کرده اند بیستستی که استقامت میکرد و هو مقنع بکفیه ید عود و حاکمیکه آنحضرت مقنع بود و بردارنده بود پیرود دست خود در حالیکه دعا میکرد قال ابو عیسی کذا قال قتیبة فی هذا الحدیث عن ابی اللحم گفت مصنف همچنین گفته است قتیبه بن سعید درین روایت حدیث از ابی اللحم ولا تعرف له عن النبی صلی الله علیه و سلم الا هذا الحدیث الواحد و نمی شناسم م را ابی اللحم را که روایت کرده باشد حدیثی را از آنحضرت مگر همین یک حدیث را در باب استسقاء و غیره مولا ابی اللحم قن روی عن النبی صلی الله علیه و سلم احادیث و له صحبة و عمیر مولا می بود تحقیق روایت کرده است از آنحضرت حدیث بار او هر او را صحیحین بخبر شریف آنحضرت نیز بود حدیثا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن هشام بن اسحق وهو ابن عبد الله بن کنانة عن ابیه رقیب بن هشام بن اسحق بن عبد الله بن احارث بن کنانة ابو عبد الرحمن المدنی القرشی مقبول از سایر بود و پدر او اسحق بن عبد الله بن احارث ابن کنانة العامری و گویند ثقیفی صدوق از ثالثة بود قال ربلمنی الولید بن عقبة وهو امیر المدينة الی ابن عباس اسأله عن استسقاء رسول الله صلی الله علیه و سلم گفت عبد الله فرستاد مرا ولید بن عقبة که او امیر و سردار مدینه بود بسوی عبد الله بن عباس که بیستم او را از حال استسقاء آنحضرت فاتیته پس ابرم من ابن عباس را فقال ان رسول الله صلی الله علیه و سلم مخرج متیدا لیس گفت بن عباس بدرستیکه آنحضرت بیرون گشت و برآمد ترک کننده زینت را در جاسه و ثیاب نیزه آنرا</p>	<p>صلاها فی آخر الوقت والذی امره ان یغتبر لوقتها او عمل حتی اذا ساری انه قد دخل وقمن صلح لماروی البخاری عن بریدة انه قال لا صحابه فی یوم غیوریکروا بالصلوة فان سمعت رسول الله صلی الله علیه و سلم یقول من ترک صلوة العصر فقد حبط عمله فقیه قوله هذا</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قول عبد الحجار الزیت وهو موضع بالمدينة من احرة سمیت بها السواد احجارا بها كانها طابیت بالزیت قوله وهو مقنع بکفیه بضم المیم وسكون القاف وکسر النون ای رافع یدیه قوله عمیر مولا ابی اللحم بالمد بلقظ اسم الفاعل من الالباء صحابی غفاری یقال ان اسمه خلف و قيل غیر ذلك استشهد بحنین و اما عمیر فصیاب شهود خیر و عاشلی نحو السبعین قوله مخرج متیدا بضم المیم وفتح التاء المشاکة من فوق والموحدة وتشدید الذاک المعجمة قال العراقی هكذا هو فی الاصول المعجمة من سماعنا قال و يجوز ان یقرأ مبتدلا بتقدیم الموحدة ساکنة وتخفیف الذاک وهو هكذا فی عبارة الشافعی یقال تبذل وابتذل اذا لبس الثیاب البذابة بالکسر ما یتهم من الثیاب و فی النهاية التبذل ترک المتزین علی جهة التواضع</p>	<p>وقت الانبیاء فبان بفتقر الی بیان المراد به فان ظاهره یوم ان هذه الصلوات فی هذه الاوقات كانت مشروعة لمن قبلهم من الانبیاء فهل لا یسئل ان لا یقول والوجه فیه ان یقول والله الموفق ثابت عن النبی صلی الله علیه و سلم ان یقول</p>
آبوت المعتدی	
<p>وهو مقنع بکفیه بضم المیم وسكون القاف وکسر النون ای رافع یدیه مخرج متیدا بضم المیم وفتح التاء المشاکة من فوق والموحدة وتشدید الذاک المعجمة قال و يجوز ان یقرأ مبتدلا بتقدیم الموحدة ساکنة وهو هكذا فی عبارة الشافعی یقال تبذل وابتذل اذا لبس الثیاب البذابة وهي بالکسر ما یتهم من الثیاب</p>	<p>عن النبی صلی الله علیه و سلم ان یقول</p>

قیه صفحہ ۵۱۶
 نقل این حدیث از ابی الطیب
 عمیر مولا ابی اللحم
 ابی اللحم دید آنحضرت را نزد موضعی که نام او حجار الزیت بود و او را حجار الزیت از ان جهت میگفتند که در آنجا سنگها سیاه بودند که روشن تر بخون بران طلا کرده اند بیستستی که استقامت میکرد و هو مقنع بکفیه ید عود و حاکمیکه آنحضرت مقنع بود و بردارنده بود پیرود دست خود در حالیکه دعا میکرد قال ابو عیسی کذا قال قتیبة فی هذا الحدیث عن ابی اللحم گفت مصنف همچنین گفته است قتیبه بن سعید درین روایت حدیث از ابی اللحم ولا تعرف له عن النبی صلی الله علیه و سلم الا هذا الحدیث الواحد و نمی شناسم م را ابی اللحم را که روایت کرده باشد حدیثی را از آنحضرت مگر همین یک حدیث را در باب استسقاء و غیره مولا ابی اللحم قن روی عن النبی صلی الله علیه و سلم احادیث و له صحبة و عمیر مولا می بود تحقیق روایت کرده است از آنحضرت حدیث بار او هر او را صحیحین بخبر شریف آنحضرت نیز بود حدیثا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن هشام بن اسحق وهو ابن عبد الله بن کنانة عن ابیه رقیب بن هشام بن اسحق بن عبد الله بن احارث بن کنانة ابو عبد الرحمن المدنی القرشی مقبول از سایر بود و پدر او اسحق بن عبد الله بن احارث ابن کنانة العامری و گویند ثقیفی صدوق از ثالثة بود قال ربلمنی الولید بن عقبة وهو امیر المدينة الی ابن عباس اسأله عن استسقاء رسول الله صلی الله علیه و سلم گفت عبد الله فرستاد مرا ولید بن عقبة که او امیر و سردار مدینه بود بسوی عبد الله بن عباس که بیستم او را از حال استسقاء آنحضرت فاتیته پس ابرم من ابن عباس را فقال ان رسول الله صلی الله علیه و سلم مخرج متیدا لیس گفت بن عباس بدرستیکه آنحضرت بیرون گشت و برآمد ترک کننده زینت را در جاسه و ثیاب نیزه آنرا

شرح سراج احمد

عارضه الاحادیث

نمی شد گفت این امام حق است که تقدیر و اندازه بمقدار سوره بقره مستلزم نیست عدم سماع او را چرا که انسان گاه فراموش کند
مقروء و سماع را بعینه و مقدار را و باید بود لیکن رد میکند تاویل ابن امام را حدیثی که اخراج کرده احمد از ابن عباس که گفت
صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم فلم یسمع منه حرفا و در اسناد این حدیث ابن اسعید است و در حلیه ابی نعیم از واقدی از ابن عباس
نیز چنین است گفت حافظ روایت کرده است امام شافعی تعلیقا از ابن عباس که انه صلی الی حینه صلی الله علیه وسلم فی الکسوف
فلم یسمع منه حرفا و صله البیهقی من ثلثه طرق اسانیدا و ایهیه و امام ابو یوسف و محمد و احمد و اسحق قائل گشته اند بجز در کتب چنانکه
در عبیدین و استسقا گفته است ابن جریر بخیر است آدمی در خبر و اسرار و این قائل گشته است ابن خزیمه و ابن المنذر و غیره و اخراج
کرده ابن ابی شیبہ که بدرستی که علی مرتضی هرگز بقرات در کتب شمس و اخراج کرده ابو داود و از سمعه که آنحضرت نماز گذارد در کسوف پس
قیام نمود که هرگز مقدار آن قیام نمی فرمود و او از قرأت را نیز نمی شنیدیم قال ابن امام و اذا تعارض بروایة عائشة ترجیح بان
الاصول فی صلوة النهار الاخفاء و اختیار کرده حافظ ابن حجر و او قال ابو یوسف حدیث ابن عباس انه لم یسمع منه حرفا فثبت اجتهاده
مشیت قدر تا آنکه فالانخذ به و لی بجز از عدم سماع ابن عباس بهو بجهت لما یفایده من حیثه و ان ثبت فیکون لیسان اجواز و گفت ابن نعیم
نقل گشته است از آنحضرت که نماز گذارده در کسوف فربما عمت فیکون حکایت کرده است ابن حبان و سیره که خسوف قمر و سینه
چشم شده بود از هجرت پس نماز گذارد آن حضرت همراه یاران و آن اول نماز بود که نماز گذارد آنحضرت در کسوف بعضی احادیث
که درین باب آمده اند ایراد مینماید اخراج ابو داود عن ابن عباس اذا را تیم آیه فاسجد و اخراج ابن النجار عن انس ان الشمس
اذا رای احدنا من عظمت الله شیا حاد عن براه فانکف اخرج الشافعی و البیهقی عن الحسن البصری ان علیا صلی فی کسوف
الشمس خمس رکعات و اربع سجرات اخراج ابن جریر عن الحسن القری ان سنیفة عملی فی الکسوف ست رکعات و اربع سجرات
اخراج ابن جریر عن ابن عباس انه صلی یوم کسف الشمس کعبین فی صفة زعمه فی کل رکعة اربع رکعات اخراج ابن عساکر عن ابن
عمر انه قال والله ان هذا القری لیسکی من خشية الله تعالی فمن استطاع منکم ان یسکی فلیسک و من لم یستطع فلیتاک اخراج ابن جریر
و صحیح عن عبدالرحمن بن ابی السلی قال انکسفت الشمس فقام علی فرک خمس رکعات و سجدة یسین ثم فعل فی الرکعة الثانیة مثل ذلک
ثم سلم ثم قال ما صلانا احد بعد رسول الله صلی الله علیه وسلم غیری اخراج ابن جریر عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی
الکسوف ست رکعات و اربع سجرات اخراج ابن النجار عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فی کسوف الشمس
فی کل رکعة رکعتین فی صلوة کسوف و خسوف عدد رکعات مختلف آمده اند از صحابه جزم و قطع بر یکی نیست در روی
استیجاب وقت است بدعا و تضرع و نماز هر مقدار که شود باب ما جاء فی صلوة الخوف باب ست در بیان
آنچه آمده است در حق گذاردن نازی در ترس دشمن شمنی گفت که نماز خوف از آنحضرت در چهار موضع
بوده ذات الرقاع و یطین نخسل و عسفان و ذمی تسوحد ثنا محمد بن عبد الملک
ابن ابی الشوارب ثنا یزید بن زریع ثنا معمر عن الزهری عن سالم
عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی صلوة الخوف باحدى الطائفتین
بدرستی که آنحضرت گذارد نماز خوف را یکی از دو گروه که فوج لشکر را و دیگری گروه ساخته بود یک گروه بجانب
دشمن بود و دیگری گروه نماز میگذار در رکعة یک رکعت و الطائفة الاخری مواجعة العدو

النبي صلی الله علیه وسلم مع صلوة مفترض خلف صلوة مفترض او يقال له بلغ قولا او فعلا فاختر جابريل الفعيل في صحيح الایقام به فی احد القولین بناء علی صلوة الخوف خلف المسافر و علی حال فلا یجوز من هذا الا لزام الا ان یقال انه یحتمل ان یكون جابريل الزم الفعل والتعلیل والا فان قلنا انه الزم التعلیم خاصة وكان النبی صلی الله علیه وسلم قد اقتدی به کان صلوة النبی علیه السلام خلف جابريل حینئذ صلوة مفترض خلف مفترض یخالف مقتدی فی العصر بانظرو و ذلك لا یجوز عندنا

شرح سراج محمد

عارضه الاحاديث

وگروه دوم مقابل دشمن بود و نماز فرما فقاموا في مقام اولئك يستبركوا من ان يركبوا ركعتين في ركعة واحدة
 بودند پس با ستادند در جای آن گروه دیگر که مقابل دشمن بودند و جاء اولئك فصلي بصحرة ركعة اخرى و آمدن دیگر
 پس بگذار و آنحضرت با ایشان یک رکعت دیگر را تسلسلوا علیه و استبركوا و آنحضرت بر ایشان بجهت تمام گشتن نماز
 سفر بدو رکعت فقام هؤلاء فقصوا ركعتهم پس با ستاد آن گروه پس قضا کردند ایشان ركعت خویش را که باقی
 مانده بود و قام هؤلاء فقصوا ركعتهم و آن جماعت دیگر استادند و قضا نمودند ركعت خود را و في الباب عن جابر
 اخبرني ابن النجار والشيخان وحديفة وزيد بن ثابت وابن عباس اخبرني النسائي وابي هريرة وابن مسعود
 اخبرني الشيخان وسهل بن ابی حنيفة اخبرني الشيخان من طريق صالح بن حوات وابي عياش الزبيري
 اخبرني عبد الرزاق وابن ابی شيبة وسعيد بن منصور في سنة واحده وعبد بن حميد وابوداود و
 النسائي وابن جرير وابن المنذر وابن ابی حاتم والدارقطني والطبراني والحاكم والبيهقي

واذ قد انتهى القول الى هذا الحد فتتبع المسألة في كتاب الانصاف في اعلم اصل من اصول الفقه قد بينا في اصول الفقه القول على فضل تاخير البيان و

شرح ابی الطيب

تخريفها بالقرآن فاذا حصل التعارض يجب بان الاصل في صلاة النهار الاخفاء انتهى في ما جاء في صلاة الخوف
 قول فقام هؤلاء فقصوا ركعتهم و قام هؤلاء فقصوا ركعتهم قال الحافظ ابن حجر في مختلف الطرق عن ابن عمر في هذه
 و ظاهر انهما اتوا في حالة واحدة ويجوز انهما على التعاقب هو الراجح من حيث المعنى في الا لزم ضياع الحراسة
 المطالبة و افراد الامام وحده و يرجح ما رواه ابوداود عن ابن مسعود و لفظه تسلم فقام هؤلاء اي الطائفة
 الثانية فقصوا لانفسهم ركعة تسلموا و ذهبوا و رجع اولئك الى مقامهم فقصوا لانفسهم ركعة تسلموا
 و ظاهر ان الطائفة الثانية والت بين ركعتيها اثرات الطائفة الاولى بعدها واختار هذه الصفة اشهب و
 الا في عني و اخذ بها الكنفية و حجها ابن عبد البر بقوة اسنادها و موافقة الاصول فان المأموم لا يتم صلواته قبل
 سلام امامه نقله في شرح الموطأ قول اخذ الكنفية بعضهم في هذه الرواية وهو مشي الطائفة الاولى الى الثانية
 و امام الطائفة الثانية في مكانها من خلف الامام و الا ثم ذهبوا الى الامام يصلي بالطائفة الاولى ركعة فاذا فرغ
 راسه من الصلاة الثانية مضت هذه الطائفة الى وجه العدو و جاءت تلك الطائفة فيصلي هو
 الامام ركعة و يسلم و لو يسلموا و ذهبوا الى وجه العدو و جاءت الطائفة الاولى و صلوا ركعة و يسلموا و مضوا
 الى وجه العدو و جاءت الطائفة الاخرى و صلوا ركعة و يسلموا و في عمل كثير لكن و ردت هذه الصورة عن
 ابن عباس موقوفه قال محمد في الاخرين ابان حنيفة عن حماد عن ابراهيم في صلاة الخوف قال اذا صلى
 الامام باصحابه فانتم طائفة منهم مع الامام و طائفة بآراء العدو فيصلي الامام بالطائفة الذين معه ركعة ثم تنصرت الطائفة
 الذين صلوا مع الامام من غير ان يكلموا حتى يقوموا مقام اصحابهم و تأتي الطائفة الاخرى فيصلون مع الامام الركعة الاخرى فيصلي
 من غير ان يكلموا حتى يقومون في مقام اصحابهم و تأتي الطائفة الاولى حتى يصلوا ركعة و صلوا ثم ينصرون فيقومون مقام اصحابهم و تأتي
 للطائفة الاخرى حتى يقضوا الركعة التي بقيت عليهم صلوا ثم قال خبيرنا ابو حنيفة قال حدثنا الحسن بن عبد الرحمن عن عبد الله
 ابن عباس مثله قال محمد و بهذا كله تاخذ انتهى الموقوف في مثله كما فرغ لانه لا مجال للراي فيه

اوضحنا ان تاخير البيان الى وقت الحاجة جائز عند اهل السنة و لو يخالف في ذلك من اهل الاصول الا المبتدعة و هذا لان في حدثه بريدة ان سائلا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت فقال لم صل معنا هذه الیومين او صل معنا ان شاء الله فاخراه البيان الى وقت الحاجة الى الفعل وهو عند جوب الصلوة

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

الاحوذی... فاکتفی بحکم الوقت... لوجوب الفعل و... اخر بیان التحدید... الی الفعل باب... التغلیس و الاسفا... بالفجر عمرة عن ائمة... قالت ان رسول... الله صلی الله علیه... لیصلی الصبح فیصغر... النساء متلفعات... به طون یا یعرفن... من الفلاس مخوفین... لیسید عن رافع بن... خدیج قال سمعت... رسول الله صلی الله... علیه سلم یقول... اسفر بالفجر فانه... اعظم الاجر سناد... اما حدیث عمرة عن... عائشة صحیح... متفق علیه اما... حدیث محمود عن... رافع فقیه من... علوم الحدیث و الایة... صاحب... وهو مخوفون لیسید... عقل عن رسول الله... صلی الله علیه وسلم

تکون من احرب اذا كان في الصلوة لم يقدر و اعلى ذلك حتى و بشل ذلك قال البيهقي انه ذهب الشافعي الى حديث سهل لاننا شدد
سوافقة لظاهر القرآن احوط للصلوة و ابلغ في حراسته العرو باب ما جاء في سجود القرآن باسب در بیان آنچه آمده است
در ذکر سجده ای قرآنی اختلاف است علماء در سجده تلاوت نیز با برانند که واجب است و امام مالک شافعی و احمد برانند که سنت است
فعل آن افضل از ترک است و در روایتی از احمد نیز واجب است اگر در نماز باشد و حجت بوجوب آیات و احادیث است که در ترک آن
واقع شده و تاکید و مسالمت که در ادای آن در و یافته است گویند که سجده جزو صلوة است که بجهت تخفیف اقتضای بران کرده شد
پس فرض باشد چنانکه قیام در نماز جنازه ولیکن چون دلایل آن قطعی نبود بوجوب قائل شدیم نه بضرورت تمسک ای دیگر
زیرین ثابت است که گفت خواندم سوره و النجم و حضرت رسول الله صلی الله علیه وسلم و سجده نکردم و جوابش آن است
که بوجوب سجده تلاوت غلی الفوریت شاید که در وقت دیگر کرده باشند و نیز توانند که قراءت در وقت مکروه واقع شد
باشد یا سجده نکردند بجهت بیان جواز تاخیر یا مخصوص سجده و النجم باشد که در وی اختلاف است و الله اعلم
و کسارت شرط است در سجده تلاوت و از بیچکس خلاف در آن منقول نگشته است الا در روایتی از ابن عمر آمده
که وی بی وضو نیز میکرد و هیچ یکی از علماء درین حکم بر او موافقت می نرفته الا شعبی نیز میگویند که گاهی شعبی در راه میرفت
اشارت بسجده کرده بغیر جهت قبله بی وضو میرفت کذا قال الشيخ و بعضی از سلف برین هم رفته اند که سجده تلاوت بر سمع
نه بر سماع اگر اتفاقاً قی قصد آیت سجده بگوش رسید واجب نکرد و بعضی گویند اگر قاری سجده نکرد بر سماع نیز واجب است
گویا که قاری حکم امام دارد نسبت سماع و این را از امام مالک نیز روایت کرده اند بعضی گفته اند که بوجوب بر تقدیر است
که قاری قصد قراءت کند بر قصد و حکایت چنانکه قصه خوانان میخوانند و علمای ما و جمهوران همه برانند که واجب است
بر قاری و بر سماع مطلقاً بشرط صلوة چنانکه در ترجمه مشکوٰه است حدثناسقین بن و کعب ذاعبنا الله بن هب

عن عمرو بن الحارث عن سعيد بن ابی هلال عن عمرو الدمشقی عن ام الدرداء عن ابی الورداء قال سجدت
مع رسول الله صلی الله علیه وسلم احدى عشرة سجدة منها التي في النجم گفت ابو الدرداء و سجده کردم همراه
آنحضرت یازده سجده را بعضی از آن یازده آن سجده است که در سوره و النجم است و فی الباب عن علی الخیر الطبرانی
فی الاوسط و سنده ضعیف ان النبی صلی الله علیه وسلم سجده فی صلوة الصبح فی تنزیل السجدة و اخرج البيهقي عنه بلفظ قال عزائم
السجود اربع اتم تنزیل السجدة و تم السجدة و اتم باسهم ربك و النجم و اخرج عنه ايضا سعيد بن منصور فی سننه و ابن ابی شیبة
الطبرانی فی الاوسط و ابن مندة فی تاریخ اصبهان و ابن عباس اخبر ابن ابی شیبة و سعید بن منصور بلفظ قال النبی
صلی الله علیه وسلم یسجد فی ص و ابی هريرة اخبرنا احمد و مسلم و ابن ماجه بلفظ اذا قسرا من اوم السجدة
فسجد اعزل الشيطان یسجد فی ص و ابی هريرة اخبرنا احمد و مسلم و ابن ماجه بلفظ اذا قسرا من اوم السجدة

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في سجود القرآن قوله

احدی عشر سجدة قال بود اودروی عن ابی الورداء عن النبی
الله علیه وسلم احدى عشرة سجدة و اسناده و اتم فی قول المنذری حدیث ابی الورداء الذی اشار
الیه ابوداود و اخرجه الترمذی و ابن ماجه و قال الترمذی غریب استتمی

عاریضه الاحوی	شرح سراج احمد
بجته جهتها فی فیہ من بیوتی داره ورافع بن خدیج صاحبی ابو عیسی	واخرج ابن ابی شیبہ عنه ایضا بالفظ سراج رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اذا السماء انشقت واقرا باسم ربک الذی خلق وابین مسعود ویزید بن ثابت قرأت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فلم یسجد اخرجه ابن ابی شیبہ وعمر بن العاص ان النبی صلی الله علیه وسلم قرأه خمس عشرة سجدة اخرجه ابوداود وابن ماجه وفي اسناده مجهول قال ابو عیسی حدیث ابی الدرداء حدیث غریب
عن محمد بن اسحق عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	لا یصرفه الامن حدیث سعید بن ابی هلال عن عمه الدمشقی حدیثنا عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الله بن صالح بن اللیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال عن عمرو بن حیان الدمشقی قال سمعت غابر بن جابر عن
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	عن ام الدرداء انکثت عمرة او ابن حیان بود شنیتم حدیثا کفنده لکه حدیث یگر دازام الدرداء عن ابی الدرداء قال بتحدت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم احدی عشرة سجدة منها التي فی النجم وهذا اصح من حدیث سفین بن وکیع عن عبد الله
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	ابن هبائرین حدیثا انحصار سجدهای یازده در قرآن نیست بلکه ابودرداء حکایت از نفس خود کرده که من همراه آن حضرت یازده سجده کرده ام نه اینکه مجموع سجده یازده اند اخرج ابن ماجه عن ابی الدرداء ان النبی صلی الله علیه وسلم قرأه احدی عشرة سجدة لیس فیها شیء من المفصل قال ابوداود واسناده واه وعن ابن عباس قال لم یسجد النبی صلی الله علیه وسلم فی شیء من المفصل منذ تحول الی المدینة اخرجه
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	ابوداود وفي اسناده ضعف ولعمد الزواق باسناد صحیح عنه قوله لیس فی المفصل سجدة واخرج الشیخان عن ابی هريرة قال سجدنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی اذا السماء انشقت واقرا باسم ربک اخرج الشیخان عن یزید بن ثابت قال قرأت علی النبی صلی الله علیه وسلم
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	النجم فلم یسجد وعن عمر انه قرأ سجدة وهو علی المنبر فنزل فسجد ثم قرأ انی اجمعة الاخری فتبیا الناس للسجود فقال ان الله تعالی لم یکتبها علینا الا ان نشاء اخرجه مالک و البخاری نحوه من وجه اخر اخرج ابن ابی شیبہ عن احسن وعطاء و ابراهیم وسعید بن جبیر انهم كانوا لا یسجدون الا ان نشاء اخرجه ابوداود من حدیث ابن عمر مرفوعا اخرج البیهقی عن ابن عمر قال ان الله تعالی لم یفرض علینا السجود الا
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	ان نشاء اخرجه البخاری ایضا اخرج مسدد عن ابن عمر ان عمر سجد فی ص اخرج ابن مردويه عن السائب بن یزید قال صلیت خلف عثمان بن عفان فقرأ سورة ص فسجد فیها ثم قام فقرأ ما بقی منها ثم رکع فقال له بعض القوم یا امیر المؤمنین امن عزائم سجود قال سجدها رسول الله صلی الله علیه وسلم واخرجه البیهقی عنه ایضا وسجدها در قرآن شریف چهارده اند نزد امام مالکی حنیف و شافعی
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	لیکن نزد شافعی در سور هج دو سجده اند و در ص نیست و نزد امام مالکی حنیف و در سور هج سجده نیست و در ص است و از قول ترمذی مفهوم میشود که نزد شافعی در ص هم است پس برین تقدیر یازده سجده نزد او باشد چنانکه مذکور است
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	باب فی خروج النساء الی المساجد باب ست در بیان بیرون آمدن زنان بسوی مسجد با حدیثانصر بن علی ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن مجاهد قال کنا عند ابن عمر
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	قلت مجاز بودیم تا نزد عبد الله بن عمر فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایذنوا للنساء باللیل الی المساجد پس گفت عبد الله بن عمر فرموده است آنحضرت که دستوری دیدم تا نزد شیب برآمدن
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	شرح ابی الطیب
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	قوله الامن حدیث سعید بن ابی هلال المدنی مولاهم ابوالعلاء المصری قبل مدنی الاصل قال ابن یونس نشاء بها صمد
عن عاصم بن قنادة و ذکر ان ابن عجلان	لو ان ابن حزم فی تضعیفه سلفا الا ان الساجی حکى عن احمد انه اختلط قاله فی التقریب باب فی خروج النساء الی المساجد قوله ایذنوا للنساء باللیل عام خصه العلماء بامور متصوفا علیها ومقسیة فمن الاول ما صح انه علیه السلام

شرح مساج احمد

ما روى الاحوزي

يا بين ابي رزيرايي جيب نخود وفي الباب عن ابي سعيد اخبرني ابو داود وابن عمر اخبرني البراء بن رباح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في القبله يوم القيمة وهي في وجه صاحبها وانس وابي هريرة اخبرني مسلم واحمد وابوداود والبخاري قال ابو عيسى حديث طارق حديث حسن صحيح العجل على هذا عند اهل العلم وسهت البخاري وديقول سمعت وكذا يقول ابو كاذب لم يروى في الاسلام كذبة ميگفت وكيع كروغ كغفنه است ربي بن حراش بن اسلام دروغ كغفنه قال عبد الرحمن بن مهدي ان اهل الكوفة منصور بن المعتمر وكنت عبد الرحمن بن مهدي منهم وكذا روي ربي است اشبهت اهل كوفه است غرض من صنف تقويت حديث است بقوت روات ظاهر ايراد ابن دو باب خروج نسا بسوي ساجد وكرايت بزاق در سجده ابواب سجود الزوت وچ سنا سبتي مفهوم ميشود حدثنا قتيبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البراق في المسجد خطيئة فرود آنحضرت ان اخبرني ابن ربيعه في مسنده وكفارتها كذا فيها وكفارتها ان كناه روي كردن آن بزاق است بي لزوم

شرح ابي الطيب

الصلوة لان الامر بالبصاق عن يساره وتحت قدمه فيما اذا كان في غير المسجد واما في المسجد فلا يصق الا في توبه لقوله صلى الله عليه وسلم البراق في المسجد خطيئة فكيف يا ذن في صلوات الله عليه وسلم قول وكفارتها كذا فيها يعني اذا نزل ذلك البراق او استتره بشيء طاهر عقيد الا لتمام نزل عند تلك الخطيئة فيكون الذن كناية عن الانزلة من قبيل كالمقيد والمراد المصالح لان الدفن معناه الحقيقي الستار عن اعيان الناس في انزاله من جدي من اعيان الناس فكذلك الانزلة عن اعيان الناس اريد بطلق الانزلة او يكون المراد بمعناه الحقيقي وقال في فضل الايفيدان ليس بخطيئة لتعظيم المسجد والاما فاذا الدفن شيئا بل لتأذي الناس به بالدفن ينذفع التأذي وقد وقع التصريح به في حديث احمد والابان ساند حسر من تنجح في المسجد فليغيب ما متلن يصيب جلد مؤمن وتوبه في توبه وتروى احمد والطبراني باسناد حسن من تنجح في المسجد قلوريد فنه فسيئة وان دفنه فحسنة فله يجعله سيئة الا بقيد عدم الدفن وتروى في حديث مسلم وحدثت في مساوي اعمال التي نجاعة تكون في المسجد لتذفن في نزع بعض ان له لتظلم المسجد فقال ان اضطر الى ذلك كان البصاق فوق الكوا واحصا رخيذ من البصاق تحتها لان البوارح ليست من السجى حقيقة ولها حكم المسجد بخلاف ما تحتها وهذا يصيد الى الاحاديث والاقرب عكس ذلك لان التاذي في البوارح اكثر من التاذي فيما تحتها بل ما تحتها بمنزلة الدفن لها انتهى القول الظاهر من سياق الاحاديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم البراق في المسجد خطيئة وكفارتها كذا فيها وحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لو بصرت غفامة في قبلة المسجد فحكها بحصا ان النبي لتعظيم المسجد واما ايداع المساجد فحرم مطلقا سواء كان في المسجد او قال لقسطلاني قوله في المسجد ظرف للفعل فلا يشترط كون الفاعل فيجوز ان يصق وهو خارج المسجد في بيت اول النبي قال القا عياض انما يكون خطيئة اذا لوريد فنه فن اراد فنه فلا يروى حديث ابى امامة عند احمد والطبراني باسناد حسن فوعا من تنجح في المسجد قلوريد فنه فسيئة وان دفنه فحسنة فله يجعله سيئة الا بقيد عدم الدفن في حجة التووي فقال هو خلاف مخرج الحديث قال لخصائل النزاع ان ههنا عموما تعارضها وهو قول البراق في المسجد خطيئة وقوله لا يصق عن يساره وتحت قدمه فالتووي يجعل الاول عاما ويحذف الثاني بماذا لو كان بالمسجد والقاضي يجعل الثاني عاما ويحذف الاول من لوريد دفنها وتوسط بعضهم فحمل الجواز على ما اذا كان له عند كان لو تمكن من الخروج من المسجد والمصع على

الاحوزي
لهذا في قوله
كذب السحان هو
ذنب مستطيل
مستدق صاعد
كاذب كاذب
يبس وويخفي بعيدا
لا ثبات له وهو
الخطيئة الاسوانتان
وهو الاسفار النوا
ومنه الحديث تورا
بالفجر قوله اسفروا
بالفجر وهو نوبه
منتشرا مستطيل
على الافق صادق
ثابت مديد كهيئة
الكليل وهو الصبر
والصباح وقال
الصبر ما جمع ايضا
وسمى ولا يصح الا
ما قلناه وهو الخطيئة
الابيض وكذلك
قال الشافعي واحمد
لان الاسفار ريبا
الصبر وبيان الفجر
وتوهم ابو حنيفة
انها لنور القوى
التالي بطلوع الشمس
لربى عايمسار الخطيئة
فقوله لا اختلاف

شرح صحيح احمد	عاریفة الی حوزة
<p>یجزی بکیر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب فی السجدة فی اذا السماء انشقت و اقر با اسم ربك الذی خلق</p>	<p>بین الامیة ان اول</p>
<p>باب ست در بیان کر کردن سجده سورہ اذا السماء انشقت و سورہ اقر احدنا قتیبة بن سعید ثنا سفیان بن سعید عن ابی یوسف</p>	<p>وقت صلوة الصبح</p>
<p>ابن موسی عن عطاء بن یدنا عن ابی هریرة قال سجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فی اقر با اسم ربك اذا السماء انشقت</p>	<p>طلوع الفجر الصادق</p>
<p>گفت ابی هریرة سجده کردیم با همراه آنحضرت درین بر دو سورہ حدیثنا قتیبة ثنا سفیان بن سعید عن ابی بکر بن محمد</p>	<p>واختلفوا فی آخر</p>
<p>ابن عمر بن حزم عن محمد بن عبد العزيز عن ابی بکر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن ابی هریرة عن النبی صلی الله</p>	<p>وقتها الاختیاری</p>
<p>علیه وسلم مثله مانند حدیث گذشته و فی الحدیث اربعة من التابعین بعضهم عن بعض و در اسناد حدیث چهار تا بن کبیر بعضی</p>	<p>فروی عن ملک و</p>
<p>از ایشان روایت دارند از بعضی صحیح بن سعید ابی بکر بن محمد بن عبد العزيز ابی بکر بن عبد الرحمن قال ابو عیسی حدیثنا ابی هریرة</p>	<p>ابن سعید الاصحیح</p>
<p>حدیث حسن صحیح والعلی علی هذا عند اکثر اهل العلم یرون السجود فی اذا السماء انشقت و اقر با اسم ربك فی ما جاء</p>	<p>انهما قالوا اذا انکر</p>
<p>فی السجدة فی النجوم باب ست در بیان آنچه آمده است در ذکر سجده که در سورہ نجم است حدیثنا عمار بن عبد الله بن زینر</p>	<p>النور و تبین الاشیاء</p>
<p>عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابی عن ابی یوسف عن عروة بن عبد الله بن عبد الرحمن قال سجد رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها یعنی</p>	<p>كلها انزلت لک اختیار</p>
<p>النجوم و المسلمون و المشركون و الجن و الانس گفت ابن عباس سجده کرد آنحضرت در سورہ و النجم و سلیمان و کافرون و بر بیان آدمیا</p>	<p>و بقی وقت الضریفة</p>
<p>هم سجده آنحضرت کردند در این جنس که درین مجلس حاضر بود باشند بطریق تفسیر تاکید یا هر که بر روی زمین از آدمیان بر بیان بود در علم</p>	<p>المان بقی لصلاة</p>
<p>از باب سئل فیها ثابت شده باشد در ترجمه مشکوٰۃ نوشته است که سجده آنحضرت بجهت امتثال امر الهی بود و سجود شکر گذاری نعم عظیمه</p>	<p>الصبح مقدار رکعت</p>
شرح ابی الطیب	قبل طلوع الشمس
<p>ما اذا ولیکن له حدیثی فی فی هذا قوله صلی الله علیه وسلم ان یمسب بجلد و من الخیر ان یلعنی الذی فی کفیه و</p>	<p>کما قلنا نحن فی وقت</p>
<p>حیث جاز الشارح یجب امتثالہ فیکن ان یقال ان البزاق فی المسجد خطیئة لئلا الامین تعظیم المسجد و تعظیم المصلی</p>	<p>الضریفة و لا یصح</p>
<p>و یالذین یعنی لانه نزول الخطیئة بلا شبهة و معنی است نزول یعنی الامر به الشارح فقی البزاق فی المسجد خطیئة</p>	<p>عنه بحال و صحیح</p>
<p>لئلا تعظیم المسجد و تعظیم المصلی و یالذین نزول الخطیئة لنیل تعظیمها الارتفاع القدح و لانه التادی بآیات</p>	<p>عن ملک و قتها</p>
<p>السجدة فی اذا السماء انشقت اقر با اسم ربك الذی خلق قوله حسن صحیح رواه مسلم و رواه ابی یوسف</p>	<p>یتدل فی طلوع الشمس</p>
<p>الان بعد ذکر اقر با اسم ربك هو سجدة علی من یقبل بالسجدة فی الفصل باب ما جاء فی سجدة و البزاق</p>	<p>و لا وقت ضریفة</p>
<p>قوله و المسلمون و المشركون معطوف علی رسول الله صلی الله علیه وسلم ذکر وافی سبب سجود</p>	<p>لها و امری عنه</p>
<p>الکفار عند سجود صلی الله علیه وسلم و وجهها و احسن ما قیل ما ذکره الطیبی لعله صلی الله علیه وسلم</p>	<p>خلافه لا یصح</p>
<p>سجد هذه السجدة لما وصفه الله تعالی فی مفتح السورة من انه لا ینطق عن الهوی ذکر شان قریبه</p>	<p>تحقیق ذلك عن</p>
<p>من الله تعالی و انه الراه من آیات ربه الکبری و انه ما نراغ البصر و ما طغی شکر الله تعالی علی تلك</p>	<p>جهما یطول و تنقطع</p>
<p>النعمة العظمی و المشركون لما سمعوا السماء طوا غیتهما اللات و العزی سجدوا معه و اما ما یروی</p>	<p>الاجار دون تتبع</p>
<p>ان هو سجد و اما مدح النبی صلی الله علیه وسلم باطیلهم فقول باطل من محترعات الزنادقة انتهى</p>	<p>هذا الدقائق</p>
<p>اقول احسن منه ان یقال ان الله تعالی اظهر علیه جمیلة الاله النبی صلی الله علیه وسلم فلم یقدر</p>	<p>لایسماع قلة</p>
<p>ان ینحرفوه فی مجلته صلی الله علیه وسلم و قال ابن مسعود لانها اول سجدة نزلت</p>	<p>الهمم التوسع</p>

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

سجده که بعد و اندر اول سوره سجده مسلمانان بجهت متابعت آنحضرت و مانند مثال امر و تیان شکر و سجده مشرکان بجهت سلب
 اسمای کبیه ایشان بود از آلات و معجزی و سنات یا از جهت ظهور سلطت و سلطان عزت و جبروت و سطوت و انوار عظمت و کبریا و توحید
 الهی عز و زکوة چنانکه تا ب طاقت تمهید باطل شد و اثر سجود و انکار و استکبار محو و مضمحل گشت مگر از آن کسیکه اشقی و اطغی قوم بود که
 کفی از خاک برگرفتند و بر جبهه زشت خود زد و گفت این قدر است و فی الباب عن ابن مسعود اخبر به الشیخان بلفظ ان النبی
 صلی الله علیه وسلم قرأ النجم فسجد وسجد من كان معه خیر ان شیخان قریش اخذ کفان حصی او تراب فرغوا لیه جبهه و قال کیفین
 هذا قال عبدالله فلقد رأیته بعد قتل کافر و زاد البخاری فی روایة و هو امیة بن خلف و ابی هريرة اخبر به مالک و مسدد و الطحاوی
 و البیهقی بلفظ ان عمر بن الخطاب قرأ النجم و اذ هو یسجد فیها ثم قام فقرأ سورة اخرى قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث
 حسن و العمل علی هذا عند بعض اهل العلم یرون السجود فی سورة النجم و قال بعض اهل العلم من اصحابنا النبی صلی
 الله علیه وسلم و غیره لم یسجد فی المفصل سجدة و بعضی از اهل علم از صحابه و غیر ایشان گفته اند که نیست در مفصل سجده چنانکه ابن
 عباس و ابی الدرداء و هو قول ملک بن انس و القول الاول اجمع معنیست گوید و قول اول صحیح تر است که در سوره نجم
 سجده است و سببه یقول الثوری و ابن المبارک و الشافعی و اسمعيل و اسحق و ابی اسحاق صاحبنا من لو یسجد فی
 باب است و در بیان آنچه آمده است در حق سجده نکند در سوره و النجم حدیث ابی نعیم بن موسی ذاکم عن ابن
 ابی ذئب عن زید بن عبد الله بن قیس عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت قال قرأت علی رسول الله
 صلی الله علیه وسلم النجم فلو یسجد فیها قلت زید بن ثابت یخبرنا ان سوره و النجم را پس سجده نکرد و
 و این بعد از تحویل بدر بنه بود و این همان حدیث است که قالان بعد و وجوب سجده تلاوت بدان تمسک کرده اند قال ابو عیسی
 حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح و تاویل بعض اهل العلم هذا الحدیث فقال انما ترک النبی صلی الله
 علیه وسلم السجود و تاویل کرده اند بعضی اهل علم این حدیث را پس گفته اند که جز این نیست که ترک کرد آنحضرت

شرح ابی الطیب

فی نحو حقا العار
 والدلیل علی صحته
 ذلك ما روی مسلم
 و غیره ان النبی صلی
 الله علیه وسلم قال
 وقت الصبح من طلوع
 الفجر ما لم تطع الشمس
 و وقت العصر ما لم
 تقصر الشمس و لکن
 اتفق العلماء علی ان
 التغلیر بهما افضل
 لما رواه رسول الله
 صلی الله علیه وسلم
 علیه و لان ما یصلها
 قط فی اخر وقتها الا
 مرتین حدیث صحاح
 مع جابر و حدیث
 علم السائل ثم کانت
 صلاته التغلیر حتی
 لحق بالله کذا لکن
 روی عنده صلی الله
 علیه وسلم خیر منی
 الصبح و لکن ما یصلها
 الغلیر المستحب عند
 اسفار الفجر و بیانه
 الا بصار من صلی
 بالمتان قبل تسبیح
 فهو بدیع فان و قات

قول و القول الاول اصح لانه اوفق بالنصوص قال شارح الموطا و به قال الخلفاء الاربعة و الائمة الثالثة و غیره
 و استدل بعض مالکیة بان اباسلمة قال لا یسجد الا بجزء من سجدة ما سجدت فی سوره ما سجدت الناس یسجدون فیها
 فدل علی ان الناس تزکوة و جزی العمل بترکه و رده ابن عمر بما حاصله ای عمل بدیعی مع مخالفة المصطفی و انکس لفاء
 الراشدین بعده انتهى و قال القسطلانی روی البزار فی الدارقطنی باسناد رجاله ثقات عن ابی هريرة ان النبی صلی
 الله علیه وسلم سجد فی سوره النجم و سجد نامعه و عند ابن هريرة فی التصبیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمن انه
 رای ابا هريرة یسجد فی خانة النجم فساله فقال انه رای ابی بنی صلی الله علیه وسلم یسجد فیها و ابو هريرة انما سلم بالمدینة انتهى
 باب ما جاء من لو یسجد فیها ما صدق و المضاف و المضاف الیه فی باب صحیح یعنی و رده حدیث من لو یسجد فی المفصل
 فیه فی ما جاء فی المفصل قول فی تاویل بعض اهل العلم هذا الحدیث انما یسجد فیها بالجزء من سجدة و انما یسجد فیها بالجزء من سجدة
 هو القارئ القارئ امام السامع فیکون ان یترک اتباع الا ما صدق فترک النبی صلی الله علیه وسلم اتباعا لترك زید بن ثابت و ترک زید
 لعله لصغره حیث عند ما حصل لنا فی هو قوله قالوا ای قال بعضهم السجدة واجب انما لا یسجد علی غیره و موضوعه فانه حتی

الترجمه
 فی نحو حقا العار
 والدلیل علی صحته
 ذلك ما روی مسلم
 و غیره ان النبی صلی
 الله علیه وسلم قال
 وقت الصبح من طلوع
 الفجر ما لم تطع الشمس
 و وقت العصر ما لم
 تقصر الشمس و لکن
 اتفق العلماء علی ان
 التغلیر بهما افضل
 لما رواه رسول الله
 صلی الله علیه وسلم
 علیه و لان ما یصلها
 قط فی اخر وقتها الا
 مرتین حدیث صحاح
 مع جابر و حدیث
 علم السائل ثم کانت
 صلاته التغلیر حتی
 لحق بالله کذا لکن
 روی عنده صلی الله
 علیه وسلم خیر منی
 الصبح و لکن ما یصلها
 الغلیر المستحب عند
 اسفار الفجر و بیانه
 الا بصار من صلی
 بالمتان قبل تسبیح
 فهو بدیع فان و قات

شرح سراج احمد	عاریفة الامام حوزی
<p>سجده را ان زید بن ثابت خین قرأ فلو یسجد لیسجد النبی صلی الله علیه وسلم از جهت آنکه بدرستی که زید بن ثابت در هنگامیکه خواند پس سجده نکرد سجده نکرده آنحضرت و قالوا السجدة واجبة علی من معها و گفته اند هر کس با او سجده واجب اند بر کسیکه بشنود آیت سجده را ولو بر خصوا فی ترکها و خصمت نکرده اند در ترک کردن سجده و قالوا ان سمع الرجل وهو علی خیر وضوءه فلا یسجد و گفته اند هر کس اگر شنید آدمی سجده را در حالیکه او بی وضو باشد پس سجده نکند بی وضو فاذا توضأ یسجد پس چون وضو کند سجده او جایز و هو قول سفین و اهل الکوفة و به یقول استحق و قال بعض اهل العلم انما السجدة علی من اراد ان یسجد فیها و گفته اند بعضی اهل علم جز این نیست که سجده بر کسی است که اراده کند آنکه سجده کند در روی و التمس فضلها و التماس کند و طلب کند فضیلت را و خصوا فی ترکها و خصمت داده اند علماء در ترک آن قالوا ان اراد ذلك گفته اند اگر اراده کند سجده نکرده را و احتجوا با الحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت و حجت گرفته اند بحديث مرفوع که حدیث زید بن ثابت است و ان این است قال قرأت علی النبی صلی الله علیه وسلم الفجر فلو یسجد فیها فقالوا لیس فیتأتم علماء لو كانت السجدة واجبة لویذک النبی صلی الله علیه وسلم زید بن ثابتی کان یسجد و یسجد النبی صلی الله علیه وسلم اگر می بود سجده در روی واجب نمیکذاشت آنحضرت زید را تا آنکه سجده کردی و سجده کردی آنحضرت و احتجوا بحديث عمر ان قرأ السجدة علی المنبر فازل فیسجد و حجت گرفته اند بحديث عمر بن الخطاب که او خواند سجده سوره نجم را بر منبر استاده پس فرود آمد از منبر پس سجده کرد و قرأها فی الجمعة الثانية فتهیأ الناس للسجود یستر خواند عمر آن سجده را در جمعه دیگر پس تازی کردند مردم برای او ای سجده فقال انها لو تکتب علينا الا ان نشاء پس گفت عمر بن الخطاب رضی الله عنه فرض کرده شده است سجده بر ما مگر وقتیکه می خواهیم سجده را فلو یسجد ولو یسجد و ایس سجده نکرد عمر بن الخطاب سجده نکرد مردم و ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول الشافعی و احمد باب ما جاء فی السجدة فی ص باب در بیان آنچه آمده است در گذاردن سجده در سوره ص حدیث ثمال بن ابی عمر ناسفین عن ایوب عن حکومة عن ابن عباس قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسجد فی ص گفت ابن عباس دیدم آنحضرت که سجده میکرد در سوره ص قال ابن عباس لیست من عزائم السجود گفت ابن عباس نیست سجده سوره ص از واجبات یعنی چنانکه حکم دیگر سجده است حکم این سجده را بر آنها نیست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و اختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم</p>	<p>الصلاة اما عقلت بالافعال السببنة للعامة و الخاصة والعلماء و الجهال و انما شرعت المناد ليعلم بها قرا الصلاة فكيف الصائم و يتاهب المصلی حتى اذا تبين الفجر صلی فائدة تسمى صلوة الصبح والفجر بصلوة الغداة و انما قلنا ذلك لان الله سماها صلوة الفجر فقال قرآن الفجر والنبي صلی الله علیه وسلم كذلك سماها فقال سفره بالفجر وكذلك سماها رسول الله صلی الله علیه وسلم فاحاديث كذلك الصبح باوجاء في التعميل بالظهور العصر تاخيرهما الزهري عن انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی الظهر حين زالت</p>
شرح ابی الطیب	
<p>یتوضأ فظن زیدانه ترك السجدة و يقال معنى كلام زیدانه لو یسجد فی الحال بل اشتره و حاصل الثالث ان السجدة لیست بواجبة فتركها عیاناً لا یغنیه لا یدل علی عدمها أقول باختلاف ابی جواد الثالث اویل الاول فقال كان زید الامام فلم یسجد فیها ای كان زید هو الامام ای القاری و لو یسجد فتركه تبعاً له بناء علی توقفه بحجج السماع علی القاری فی باب ما جاء فی السجدة فی ص قول قال ابن عباس لیست من عزائم السجود الثالث باعتماد السجدة و فی بعض الروایات لیست بالتذکر باعتبار السجود والعزیمه فی اصطلاح الفقهاء استكم الثابت بالامالة کوجوب الصلوات الخمس استعمالها فی الفریضة اکثر من السنة فمعناها لیست من الفرائض علی مذهب ابی حنیفة بل من الواجبات و عند الشافعی سجود التلاوة سنة فمعناه علی مذهبه لیست من سجود التلاوة بل سجدة شکر</p>	<p>انما سجده زید بن ثابت و قالوا السجدة واجبة علی من معها و گفته اند هر کس با او سجده واجب اند بر کسیکه بشنود آیت سجده را ولو بر خصوا فی ترکها و خصمت نکرده اند در ترک کردن سجده و قالوا ان سمع الرجل وهو علی خیر وضوءه فلا یسجد و گفته اند هر کس اگر شنید آدمی سجده را در حالیکه او بی وضو باشد پس سجده نکند بی وضو فاذا توضأ یسجد پس چون وضو کند سجده او جایز و هو قول سفین و اهل الکوفة و به یقول استحق و قال بعض اهل العلم انما السجدة علی من اراد ان یسجد فیها و گفته اند بعضی اهل علم جز این نیست که سجده بر کسی است که اراده کند آنکه سجده کند در روی و التمس فضلها و التماس کند و طلب کند فضیلت را و خصوا فی ترکها و خصمت داده اند علماء در ترک آن قالوا ان اراد ذلك گفته اند اگر اراده کند سجده نکرده را و احتجوا با الحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت و حجت گرفته اند بحديث مرفوع که حدیث زید بن ثابت است و ان این است قال قرأت علی النبی صلی الله علیه وسلم الفجر فلو یسجد فیها فقالوا لیس فیتأتم علماء لو كانت السجدة واجبة لویذک النبی صلی الله علیه وسلم زید بن ثابتی کان یسجد و یسجد النبی صلی الله علیه وسلم اگر می بود سجده در روی واجب نمیکذاشت آنحضرت زید را تا آنکه سجده کردی و سجده کردی آنحضرت و احتجوا بحديث عمر ان قرأ السجدة علی المنبر فازل فیسجد و حجت گرفته اند بحديث عمر بن الخطاب که او خواند سجده سوره نجم را بر منبر استاده پس فرود آمد از منبر پس سجده کرد و قرأها فی الجمعة الثانية فتهیأ الناس للسجود یستر خواند عمر آن سجده را در جمعه دیگر پس تازی کردند مردم برای او ای سجده فقال انها لو تکتب علينا الا ان نشاء پس گفت عمر بن الخطاب رضی الله عنه فرض کرده شده است سجده بر ما مگر وقتیکه می خواهیم سجده را فلو یسجد ولو یسجد و ایس سجده نکرد عمر بن الخطاب سجده نکرد مردم و ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول الشافعی و احمد باب ما جاء فی السجدة فی ص باب در بیان آنچه آمده است در گذاردن سجده در سوره ص حدیث ثمال بن ابی عمر ناسفین عن ایوب عن حکومة عن ابن عباس قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسجد فی ص گفت ابن عباس دیدم آنحضرت که سجده میکرد در سوره ص قال ابن عباس لیست من عزائم السجود گفت ابن عباس نیست سجده سوره ص از واجبات یعنی چنانکه حکم دیگر سجده است حکم این سجده را بر آنها نیست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و اختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم</p>

امر الرجال
 انما سجده زید بن ثابت
 قالوا السجدة واجبة علی من معها
 و گفته اند هر کس با او سجده واجب اند بر کسیکه بشنود آیت سجده را ولو بر خصوا فی ترکها و خصمت نکرده اند در ترک کردن سجده و قالوا ان سمع الرجل وهو علی خیر وضوءه فلا یسجد و گفته اند هر کس اگر شنید آدمی سجده را در حالیکه او بی وضو باشد پس سجده نکند بی وضو فاذا توضأ یسجد پس چون وضو کند سجده او جایز و هو قول سفین و اهل الکوفة و به یقول استحق و قال بعض اهل العلم انما السجدة علی من اراد ان یسجد فیها و گفته اند بعضی اهل علم جز این نیست که سجده بر کسی است که اراده کند آنکه سجده کند در روی و التمس فضلها و التماس کند و طلب کند فضیلت را و خصوا فی ترکها و خصمت داده اند علماء در ترک آن قالوا ان اراد ذلك گفته اند اگر اراده کند سجده نکرده را و احتجوا با الحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت و حجت گرفته اند بحديث مرفوع که حدیث زید بن ثابت است و ان این است قال قرأت علی النبی صلی الله علیه وسلم الفجر فلو یسجد فیها فقالوا لیس فیتأتم علماء لو كانت السجدة واجبة لویذک النبی صلی الله علیه وسلم زید بن ثابتی کان یسجد و یسجد النبی صلی الله علیه وسلم اگر می بود سجده در روی واجب نمیکذاشت آنحضرت زید را تا آنکه سجده کردی و سجده کردی آنحضرت و احتجوا بحديث عمر ان قرأ السجدة علی المنبر فازل فیسجد و حجت گرفته اند بحديث عمر بن الخطاب که او خواند سجده سوره نجم را بر منبر استاده پس فرود آمد از منبر پس سجده کرد و قرأها فی الجمعة الثانية فتهیأ الناس للسجود یستر خواند عمر آن سجده را در جمعه دیگر پس تازی کردند مردم برای او ای سجده فقال انها لو تکتب علينا الا ان نشاء پس گفت عمر بن الخطاب رضی الله عنه فرض کرده شده است سجده بر ما مگر وقتیکه می خواهیم سجده را فلو یسجد ولو یسجد و ایس سجده نکرد عمر بن الخطاب سجده نکرد مردم و ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول الشافعی و احمد باب ما جاء فی السجدة فی ص باب در بیان آنچه آمده است در گذاردن سجده در سوره ص حدیث ثمال بن ابی عمر ناسفین عن ایوب عن حکومة عن ابن عباس قال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم یسجد فی ص گفت ابن عباس دیدم آنحضرت که سجده میکرد در سوره ص قال ابن عباس لیست من عزائم السجود گفت ابن عباس نیست سجده سوره ص از واجبات یعنی چنانکه حکم دیگر سجده است حکم این سجده را بر آنها نیست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و اختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم

شرح سراج احمد

عارضه الاحوزی

في هذا اختلاف کرده اند اهل علم از صحابه و غیر ایشان در حکم سجده من قرأی بعض اهل العلم ان یسجد فیها کس اعتقاد کرده اند
 بعضی اهل علم اینکه سجده کند در ص وهو قول سفین وابن المبارک والشافعی و احمد الحنفی وقال بعضهم انها توبة تبی
 و گفته اند بعضی علما که قائل بسجده نیستند که آن سجده توبه پیغمبری بود که داود است علیه السلام ولو یرو السجود فیها و نمی بینند سجده
 کردن را در ص این قول ترمذی مخالف کتب فقه نوشته است که در کتب فقه نوشته است که در سوره من سجده نیست نزد ما
 شافعی و اینچنین شافعی را ذکر کرده است و الله اعلم **باب ما جاء في السجدة في الحج** باب است در بیان آنچه آمده است
 در حق سجده در سوره حج حدیثی ثنابن لهیعة عن مشرح بن هاعان در تقرب است شرح بکسر اوله و سکون ثانیه و
 فتح ثانیة و آخره مطرا بن عان المعافری و یفختین و فاء المعری ابو مصعب مقبول من الرابعة ثمان و عشرين عن عقبه
 ابن عمار یحیی صحابی است مشهور در کتبت وی هفت احوال از علمای شهر آن ابو حماد است الی مصر ساخت او را معاویه بن ابی
 و رسال الی بر مصر بود و او فقیه فاضل بود در قرب سین و فوات خود قال قلت یا رسول الله فضلت سورة الحج بان فیها
 یسجد تبین قال نعم گفت عقبه بن عامر گفت بطریق استفهام یا رسول الله فضلت داده شد سوره حج باینکه در وی دو سجده اند فرمود
 آنحضرت آری و من لو یسجد هما فلا یقرأهما و هر که نکرده بود و سجده را پس بخواند در آیت را قال ابو عیسی هذا حدیث
 اسناده لیس بالقوی گفت ترمذی که اسناد این حدیث نیست قوی زیرا که یکی از راویان ابن لهیعة است و وی ضعیف است اگر چه

الشمس الأسود عن
 عائشة قالت رأيت
 احدا كان اشهد
 تعجیلا للظلم من
 رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولا من
 ابی بكر ولا من عمر
 مضطرب قال محمد
 وقد رواه حاکم بن
 جبیر بحایاتی ان
 شاء الله حدیث
 سعید بن المسیب
 و ابوسلمة عن ابی
 هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 اذا اشتد الحر فاوردوا
 عن الصلوة فان شئتم
 احر من فیح جسدکم
 حدیث زید بن
 وهب عن ابی ذر
 ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان
 فی سفر مع عبد اللہ
 فاراد ان یقیه فقال
 ابود ثور اراد ان یقیه
 فقال ابود فی الظهرا
 رأینا فی التولون ثم
 اقام فصلی فقال

بعضی اهل علم
 ان یسجد فیها
 کس اعتقاد
 کرده اند
 بعضی اهل
 علم اینکه
 سجده کند
 در ص
 و گفته اند
 بعضی علما
 که قائل
 بسجده
 نیستند
 که آن
 سجده
 توبه
 پیغمبری
 بود
 که داود
 است
 علیه
 السلام
 ولو یرو
 السجود
 فیها
 و نمی
 بینند
 سجده
 کردن
 را در
 ص این
 قول
 ترمذی
 مخالف
 کتب
 فقه
 نوشته
 است
 که در
 کتب
 فقه
 نوشته
 است
 که در
 سوره
 من
 سجده
 نیست
 نزد
 ما
 شافعی
 و این
 چنین
 شافعی
 را ذکر
 کرده
 است
 و الله
 اعلم
باب
ما جاء في
السجدة في
الحج
باب
است
در بیان
آنچه
آمده
است
در حق
سجده
در
سوره
حج
حدیثی
ثنابن
لهیعة
عن
مشرح
بن
هاعان
در
تقرب
است
شرح
بکسر
اوله
و
سکون
ثانیة
و
فتح
ثانیة
و
آخره
مطرا
بن
عان
المعافری
و
یفختین
و
فاء
المعری
ابو
مصعب
مقبول
من
الرابعة
ثمان
و
عشرين
عن
عقبه
ابن
عمار
یحیی
صحابی
است
مشهور
در
کتبت
وی
هفت
احوال
از
علمای
شهر
آن
ابو
حماد
است
الی
مصر
ساخت
او
را
معاویه
بن
ابی
بر
مصر
بود
و
او
فقیه
فاضل
بود
در
قرب
سین
و
فوات
خود
قال
قلت
یا
رسول
الله
فضلت
سورة
الحج
بان
فیها
یسجد
تبین
قال
نعم
گفت
عقبه
بن
عامر
گفت
بطریق
استفهام
یا
رسول
الله
فضلت
داده
شد
سوره
حج
باینکه
در
وی
دو
سجده
اند
فرمود
آنحضرت
آری
و
من
لو
یسجد
هما
فلا
یقرأهما
و
هر
که
نکرده
بود
و
سجده
را
پس
بخواند
در
آیت
را
قال
ابو
عیسی
هذا
حدیث
اسناده
لیس
بالقوی
گفت
ترمذی
که
اسناد
این
حدیث
نیست
قوی
زیرا
که
یکی
از
راویان
ابن
لهیعة
است
و
وی
ضعیف
است
اگر
چه

شرح ابی الطیب

باب ما جاء في السجدة في الحج قول ابن لهيعة هو عبد الله بن لهيعة بفتح اللام وكسر الهاء ابن عطية الحضرمي صدوق غلط بعد احتراق كتبه ولد في مسلم بعض شئ واما من شرح فبكسره اوله وسكون ثانیه وفتح ثالثة و آخره مهملة
 ابن هاعان المعافری و یفختین ابو مصعب مقبول قال المحقق ابن الهمام قال لترمذی و اسناده لیس بالقوی کانه لاجل ابن
 لهیعة و فرماید ابوداود فی المراسیل عنه علیه السلام فضلت سورة الحج بسجدة تبین قد اسند هذا ولا یصح و اخرج الحاکم
 ما اخرجہ الترمذی قال عبد الله بن لهیعة احل الایمة و انما نفع اختلافه فی اخر عمره و لا یخفى ان هذا وجه ضعفه
قوله فلا یقرأهما ای من لو یرد ان یسجد هما فلا یقرأهما ای السجدة تبین لان القراءة تصیر
 فی حقه سببا لتروک الواجب او السنة المؤکدة علی اختلاف فی السجدة فی صیغتها اما او
 متها و ناعند ترکها و الفرض منه ان یسجد علی ایتان السجدة لا الفرض ترک
 القراءة و قال ابن الهمام و السجدة الثانية فی الحج عندنا للصلاة لانها
 مقرونة بالامر بالركوع والمعهود في مثله كونه من ارکان الصلاة نحو
 السجدة و ارکی مع الراكعین انتمی اقول و هذا الجواب مبني علی ضعف الحدیث
 و الا فالقیاس فی مقابلة النص غیر صحیح **قوله** لیس اسناده بالقوی ذکر وجهه انفا

هريرة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 اذا اشتد الحر فاوردوا
 عن الصلوة فان شئتم
 احر من فیح جسدکم
 حدیث زید بن
 وهب عن ابی ذر
 ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان
 فی سفر مع عبد اللہ
 فاراد ان یقیه فقال
 ابود ثور اراد ان یقیه
 فقال ابود فی الظهرا
 رأینا فی التولون ثم
 اقام فصلی فقال

قوت المغتذی

فضلت سورة الحج بیان و یسجد تبین قال العراقی یحتمل ان المراد فضلت علی سائر السور
 و علی السور التي فیها سجود التلاوة قال والثانی اولی لشبوت تفضیل سورة الفاتحة

رأینا فی التولون ثم
 اقام فصلی فقال

شرح سراج احمد

عارضه الاحوذی

ابن ابی یزید قال بن عباس فقرا النبی صلی الله علیہ وسلم سجدة گفت بن عباس پس خواند آنحضرت بعد از شنیدن این خبر خواب زان مرد ای سجده را در زمین مجلس بقصد خواندن این دعا یا وقتی دیگر خواندن آیه سجده اتفاق افتاد تو سجد فقال بن عباس سمعته وهو یقول مثل ما اخبره الرجل عن قول الشجره پسر سجده کرد آنحضرت پس گفت بن عباس شنیدم آنحضرت را در حالیکه میفرمود مانند آنچه خبر داده بود آن مرد از گفتار درخت و دعای وی معلوم نمیشود که آن مرد خواند سوره ص یا سوره دیگر را و ظاهر این روایت ذکر این لفظ چنان در زمین می افتد که سوره ص خوانده باشد و فی الباب عن ابی سعید اخرج به سعید بن منصور فی سننه ابو داود و احکام بلقا نامی توبه بنی مینی من قال ابو عیسی هذا حدیث غریب من حدیث بن عباس لانصره الامن هذا الحدیث حدیثنا محمد بن بشارنا عبد الوهاب الثقفی ناخذنا الحذاء عن ابی العالیة عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقول فی سجود القرآن باللیل گفت عائشه بود آنحضرت که میگفت و میخواند در سجده تلاوت در شب این دعا را سجده و جمیع اللفظ خلقه و شق سمعه و بصحه سجده کرد روی من یا ذات من کرسی را که پدید کرد او را و تشکافت شغوائی او را و مینای او را یعنی گوش و چشم را که تشکافتها اندوت سمع و بصر در اینجا نهاده بحوله و قوته سجده کرد بقدرت و توانائی و توفیق او و تفسیر لیل اتفاق است که عائشه این دعا را از آنحضرت در شب شنیده و گفتن این قول از آنحضرت در مطلق سجده تلاوت بی تفسیر شب یا روز نیز آمده و خواندن این دعا نیز فردی است رب انی ظلمت نفسی فاغفر لی و خواندن این تسبیح نیز آمده سبحان ربان کان یعد ربنا المعجول و ظاهر بنده سب حقیق آنست که تسبیح سنون در سجده صلاتیه کفایت میکند سجده تلاوت پسر سجده صلاتیه افضل است و چون در اینجا کفایت میکند در اینجا بطریق اولی کند و با وجود آن شک نیست که آنچه صحیح شده است روایت آن از ادعیه مخصوص در سجده تلاوت خواندن آن در وی اولی و آنست قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما ذکر فی من فاتته حزبه من اللیل فضاها بالنهار سب در بیان آنچه آمده است که فوت کند او را حزبه و در او از شب که بخواند آن عادی باشد از قسم نماز یا دعا پس قضا کرد او را در روز حدیثنا قتیبة نا ابو صفوان عن یونس عن ابن شهاب ان السائب بن یزید و عبد الله اخبراه به سبیکه سب سعید بن جابر حدیث کرد بن شهاب زهری را عن عبد الرحمن بن عبد القاری قال سمعت عمر بن الخطاب یقول قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من نام عن حزبه او عن شیء منه فرود آنحضرت هر که بخواب رفت از روز خویش یا از چیزی دیگر از خود نماز غیر آنی عن حزبه کله او عن بعضه ۱۲

ابن ملیکه عن ام سلمة قالت کان رسول الله صلی الله علیه و سلم اشهد تعجیلا للظهور منک و انت و اشهد تعجیلا للظهور منک الاسناد صحیح ابو داود عن المسیحاح بن عیسی عن انس که اذا کنا مع النبی صلی الله علیه و سلم فی السفر فقلنا انزلت الشمس اوله نزل صلی الظهر فصار یحلم اما حدثنا عائشة فراه حکیم بن جابر وقد تکلم فی شعبه وقال ابو عیسی فی هذا الحدیث اضطرابا والذی ضیان سفین و اعنه وراه عن سفیان یحیی بن سعید وراه احمد بن حنبل عن اسحق ابن یوسف عن سفیان لا ذکر

اسماء الرجال
ابن عبد بن
انصار القاری
تفسیر
بعلال در
وزن و صغیری
اشرفیات
المناجین
تفسیر

شرح ابی الطیب

سفن و اعنه

قوله غریب من حدیث بن عباس قال بن حجر کنه صحیح الحاکم و حسنه غیره باب ما ذکر فی من فاتته حزبه من اللیل فضاها بالنهار قوله عن حزبه بکسر الحاء المهملة و نای و باء موحدة و فی رایة ابن ماجه بضم المیم مضمومة

وراه احمد بن حنبل عن اسحق ابن یوسف عن سفیان لا ذکر

قوت المغذی

من نام عن حزبه

من نام عن حزبه بکسر الحاء المهملة و نای و باء موحدة و فی رایة ابن ماجه بضم المیم مضمومة و بالهمزة مکان الباء الموحدة و فی رایة النسائی من نام عن حزبه او قال جزئه و هو شک من بعض روایة قال العراقی و هل المراد به صلوة اللیل و قراة القرآن فی صلوة او غیر صلوة یحتمل کلا من الامرین

من نام عن حزبه بکسر الحاء المهملة و نای و باء موحدة و فی رایة ابن ماجه بضم المیم مضمومة و بالهمزة مکان الباء الموحدة و فی رایة النسائی من نام عن حزبه او قال جزئه و هو شک من بعض روایة قال العراقی و هل المراد به صلوة اللیل و قراة القرآن فی صلوة او غیر صلوة یحتمل کلا من الامرین

شرح صحيح احمد

تقراؤه ما بين صلوة الحج و صلوة الظهر ليس خواند آن سرب خود را بيان نماز خود نماز ظهر كرتب له كائنا قراه من الليل او شبرا
 برای می مرد آنرا که گوید خواند آنرا در شب قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح و ابو صفوان اسمه عبد الله بن سعيد
 المتكسري و روی عنه الحميد و كبار الناصب و ابو صفوان نام او عبد الله است و روایت کرده است حدیث را از روی حمیدی و كبار
باب ما جاء من التشديد الذي يرفع راسه قبل الامام باب است در بیان آنچه آمده است از شدت گناه در حق کسیکه بردارد
 سر خود را پیش از بر داشتن امام سر احد ثنا قتيبة ثنا حماد بن زيد عن محمد بن زياد وهو ابو الحارث البصري ثقة و ابو الحارث
 مروی ثقة بود عن ابی هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم اما يخشى الذي يرفع راسه قبل الامام فرمود آنحضرت آيا نمی ترسد
 کسیکه بریدار سر خود را پیش از بر داشتن امام سر را در زمان محول الله راسه ساس حمار زبكه بگرداند حق تعالی سر او را سرخ میکند تبين كذا
 صورت او را بصورت خاوری بزوان و عید است سمعته عن أنس قال قتيبة قال حماد قال لي محمد بن زياد انما قال
 اما يخشى قال ابو عیسی هذا حديث حسن صحيح و محمد بن زياد هو بصري ثقة يكنى ابا الحارث **باب**
 ما جاء في الذي يصل الفريضة ثوب يوم الناس بعد ذلك باب است در بیان کسیکه بگذارد نماز فرسوس را
 تنها یا با امام پسترا است میکند مردم را پس از آن حد ثنا قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار
 عن جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجع
 عن جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب ثم يرجع

شرح ابی الطيب

و يا لمه مكان الباء الموحدة وفي رواية النساء من نام عن حزبة او قال جزبة وهو شك من بعض رواياته قال ابراهيم وهل
 المراد بصلوة الليل اذ قراة القرآن في صلوة او غير صلوة يحتمل كل من الامرين **باب** ما جاء من التشديد في الذي يرفع
 راسه قبل الامام **قول** اما يخشى لمهزة للاستفهام و ما نافية **قوله** الذي يرفع راسه قبل الامام اي من الركوع
 او السجود **قول** ان يحول الله راسه ساس حماري يجعله بليدا و الا فالمسيح خير جاث في هذه الامة اقول جعل
 الماموم بالويل بما امر به من الاقتداء بالامام و لو يفهم معنى الماموم و الامام ما هو شبهة بالحمار في البلادة كقوله
 مثل الذين حملوا التوراة لولا يحملوها كمثل الحمار يحمل ثمران يحل على الحقيقة ليجوز المسخ في هذه الامة قاله
 الطيب قال القسطلاني هو حقيقة بان يسخر اذا لامع من وقوع المسخ في هذه الامة كما يشهد له حديث فلان لا
 في الاشارة لانه ذكر فيه و مسخ آخرين قدوة و خانز يراى يوم القيمة و رد توجيه عمله على البلادة بان الوعيد بامر
 مستقبل هذه الصفة حاصلة في الفاعل عند فعله انتهى فيمكن ان يقال المسخ معلق على عدم انخشيصة المقارنة
 مع المخالفة لا على مجرد عدم المتابعة في دفع به قول ابن قتيب العيد يرتحم القهقران التحويل الظاهر يقع مع كثرة دفع
 المامومين و رسمه قبل الامام او نقول المراد من التحويل التحويل في الاخرة لا في الدنيا فلا يرد ايضا ما قاله لكن الظاهر ان
 المراد بالتحويل الصوري في الدنيا و يؤيد من اية البخاري و يجعل الله صورته صورة حمار و لابن عساكر ان يحول ساس
 راس كلب ثم الظاهر من الحديث تحريك الفعل به جزم النووي في المجموع نقله عبد القسطلاني **باب** ما ذكر في الذي
 يصل الفريضة ثوب يوم الناس بعد ذلك **قول** يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب في رواية مسلم صلى
 النبي صلى الله عليه وسلم العشاء و البخاري ثوب يوم تومه فصل العشاء قال البغوي كذا في معظمو الروايات في رواية
 ابو عیسی عنه و

عارضة الاحوزي
 لا يكره وعمر فيه
 اضطرار فيه
 عندهم والله اعلم
 و اما حديث ابی هريرة
 فصحیح خرج مسلو
 خرج بلفظه حدثنا
 عبد الله بن عمرو
 الذي خرج ملك و
 البخاري و اتفق
 الامامان احدثني و
 القشيري عن صحبة
 حديث ابی ذر
 ابو عیسی حديث
 عائشة و التمر في
 حجرتها عن الليث
 عن ابن شهاب
 مفرح و قهر ذلك
 بحديث المغيرة
 ابن شعبه في ح
 كتاب الموطا و
 كذلك خرج الامام
 المذكوران و اما
 حديث ابن ابي بكرة
 عن ام سلمة فواف
 ابن ابي شيبة فقا
 و اتفقنا قد قيل
 للعصمة و سكت
 ابو عیسی عنه و

هو الرجال
 ابن تيمية
 شرح صحاح ابن تيمية
 جلد اول براب السفر
 صفحه ٥٣٤

شرح سراج احمد

حارضة الاسودى

الى قومه في يومهم بدرستيه مخازين جبل بود كه ميگزارد همراه آنحضرت نماز مغرب را پستتر بر ميگشت بسوي قوم خود پس امامت ميگرد
 قوم را قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اصحابنا الشافعي و احمد و اسحق قالوا اذا امام الرجل القوم في المكتوبة
 وقد كان صلواتها قبل ذلك گفت شافعي و احمد و اسحق چون امامت كرد آدمي قوم را در نماز فرض و تحقيق بود كه گذارده بود آن مكتوبه
 پيش ازين امامت ان صلوة من ايتها به جائزة گفتند بدرستيه نماز كسيه اقتدا کرده باشند اين كس رواست يعني اقتداء مفترض
 در پس تنفل و احتجوا به حديث جابر في قصة معاذ وهو حديث صحيح و حجت گرفتند بحديث جابر در قصة معاذ و ان حديثي
 صحيح و قد روي من غير وجه عن جابر و تحقيق رويت كرده شده است از جابر به بسيار طرق و روي عن ابى الدرداء انه سال عن
 رجل دخل المسجد والقوم في صلوة العصر و رويت كرده شده است از ابى الدرداء كه او پرسیده شد از حال مردى كه در آمد در مسجد
 و حال آنكه گروهى از صلواتيان در گذاردن نماز عصر مشغول بودند و هو محسب انها صلوة الظهر و حال آنكه اين مرد آينده گمان
 سيكرد كه آن نماز نيت است فايتمه پس اقتدا كرد اين مرد با ان امام نيت ظهر قال صلواته جائزة گفت كه
 نماز اين مرد رواست اگر چه اختلاف نماز نيت باشد و نزد ايشان اتحاد نيت ضرورى نيت و قد قال قوم
 من اهل الكوفة يعني امام ما الى حنيفه رحمة الله عليه اذا ايتهم قوم با امام و هو يصلي العصر چون اقتدا كرد گروهى با امام
 در حاليكه امام ميخواند نماز عصر را و هم محسبون انها الظهر فصلي بوجه اقتدا و ابه فان صلوة المقتدى فاسدة
 و قوم گمان ميگردند كه آن نماز نيت است پس قوم اقتدا با ان امام كرد پس بدرستيه نماز مقتدى فاسد باشد اذا اختلف نية
 الامام و الاموم چون مختلف گرد نيت امام و نيت امام و موم نيت اتحاد نماز و نيت امام و موم نيت امام ما شرطت در اقتدا در
 پدايه نوشته است لا يجوز اقتداء مفترض بتنفل و لا بمفترض فرضا آخر كالعصر و الظهر و ظهر اليوم و الا اس مختلفان و في التقيد
 بالمفترض اشارة الى انه يصح اقتداء المتنفل بتنفل آخر كما اذا اقتدى مصلي كعتي الظهر بمن يصلي الاربع قبل الظهر كذا في خلاصة
 و جواب از حديث معاذ آنست كه آنحضرت ندانسته باشند كه معاذ در پس من نماز فرض خود خوانده با قوم ميگزارد
 و امامت ايشان ميگردد چون آنحضرت را علم بران آمده باشد منع فرموده باشند از وى دلالت
 ميكند برين معني حديثي كه امام احمد روايت ميكند كه آنحضرت با معاذ گفت سباش فستان

شرح ابى الطيب

اخر الى من البرد

ابى عوانة و الطحاوى من طريق عمار بن صالح بن ابي بصير كذا في رواية عبد الرزاق فاما ان يحفل على تعدد القضية
 او على ان المغرب اسيد بها العشاء مجاز انتهى اما المراد من المغرب بالعشاء فلا يصح ما في سلم العشاء الأخرى و ظاهرا جواز
 اقتداء المفترض بالمتنفل قال اصحابنا لا يصلي المفترض بالمتنفل و به قال مالك في رواية و احمد في رواية ابى الحارث
 عنه و قال ابن قدامة اختار هذه الرواية اكثر اصحابنا و هو قول الزهري و الحسن البصري و سعيد بن المسيب و النخعي
 و يحيى بن سعيد الانصاري و استدوا بما في صحيح ابن حبان الامام ضامن يعني بعضهم اصح و
 فساد او الفرض ليس مضمونا في التنفل و قال الطحاوى لا حجة لهم فيما قالوا من الاستدلال بامامت معاذ
 رضى الله عنه لانها لو تكن بامر النبي صلى الله عليه و سلم و لا بتقريره و قال ايضا كان ذلك
 في الوقت الذي تصلي فيه الفريضة مرتين فيكون منسوخا

ولا ينظم ذلك مع
 قوله عن فان صورته
 اخروا عن الصلوة
 الا باضا من تقدمه
 اخروا انفسكم عن
 الصلوة و قد رواه
 مسلم و غيره و
 بالصلوة وهو

بقية اصغر ٥٣١
 وقد تباين في رواية اسهل
 من حديث ابى بصير و انما
 اصحابنا لا يصلي المفترض
 بالمتنفل و به قال مالك في
 رواية و احمد في رواية ابى
 الحارث عنه و قال ابن قدامة
 اختار هذه الرواية اكثر
 اصحابنا و هو قول الزهري
 و الحسن البصري و سعيد بن
 المسيب و النخعي و يحيى بن
 سعيد الانصاري و استدوا
 بما في صحيح ابن حبان
 الامام ضامن يعني بعضهم
 اصح و فساد او الفرض ليس
 مضمونا في التنفل و قال
 الطحاوى لا حجة لهم فيما
 قالوا من الاستدلال بامامت
 معاذ رضى الله عنه لانها
 لو تكن بامر النبي صلى الله
 عليه و سلم و لا بتقريره و
 قال ايضا كان ذلك في
 الوقت الذي تصلي فيه
 الفريضة مرتين فيكون
 منسوخا

شرح مساج احمد	عارضه الاحوی
<p>یا با من بگذارد نماز یا تخفیف کن بر قوم پس حضرت تردید کرد در احد الامرین و شروع کرد و نید مراد یکی ازین دو چیز یا نماز گذاردن همراه آنحضرت و نگذاردن با قوم از جهت لزوم اقتدای مفترض بتغفل با گذاردن با قوم با تخفیف و چون همراه آنحضرت نگذارد مفترض شد و اقتدار مفترض مفترض خواهد بود که ذکر الشیخ ابن الهمام و احتمال دارد که معاذ همراه آنحضرت به نیت نفل گذاردن باشد از جهت دارک فضیلت جماعت با وی و فرض را تا خیر می کرده باشد برای امامت قوم باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد باب است در ذکر رخصت فرمودن شارع در حق سجده کردن بر جامه در شدت گرمی و سردی جای سجده حد ثنا احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارک نا خلد بن عبد الرحمن قال ثنی غالب</p>	<p>انتظامه فی الظاهر وقد روی مسلم قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ابرو دا عن احنوفی الصلوة فان شدت الحر من غیر جهنم والفی ظل نصف النهار الا خیر و الظل عبارة عن ظل النهار کل الیوم الروایة لم ترفع والکدی لثانیة فی الاخر و احل تل و اجمع تلا وتل و فی غیر جهنم انتشارها یقال فاح یفهم واصله الواو اذا انتشر و تسع و منه الی مکان ایضاً ای واسع الفقد الصلوة تجب فی اول الوقت وجوباً موسعاً یمتد اخره و معنی ذلك ان الملکف اذا وقع الصلوة فی وقت کان منها</p>
<p>القطان عن بکر بن عبد الله المزنی عن انس بن ملک قال کنا اذا صلینا خلف النبی صلی الله علیه و سلم بالظها ثم یسجد علی ثیابنا اتقاء الحر کففت انس بن مالک بودیم که چون نماز میگذاردیم در پیش آنحضرت در نیم روز سجده میکردیم بر جامه ای خویش از جهت پرهیز کردن از گرمی یعنی سنگریزه یا گرم میگشتند بجهت شدت گرمی آفتاب که تاب سجده کردن بر آنها تنگ آید قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و فی الباب عن جابر بن عبد الله و ابن عباس قد روی هذا الحدیث و کعب عن خلد ابن عبد الرحمن چنانکه عبد الله بن مبارک از خالد روایت کرده باب ما ذکر ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوة الصبح حتی تطلع الشمس باب است در بیان ذکر آنچه مستحب کرده شده است از نشستن در مسجد پس از نماز فجر تا طلوع کند آفتاب حد شاقیبة نا ابو الاحوص عن سبک بن حرب عن جابر بن سمرة قال کان النبی صلی الله علیه و سلم اذا صلی الفجر قعد فی مصلاة حتی تطلع الشمس بود آنحضرت که چون میگذارد نماز فجر را می نشست بر جای نماز خود تا آنکه طلوع میکرد آفتاب تر و بعضی علماء مراد از مصلاً جایست که در آن نماز گذارده است و نزد بعضی اگر نماز گذارده بر خاسته بجای دیگر از سجده نشست مضائقه ندارد زیرا که مسجد تمام مصلی است و تحقیق این را مولانا علی القاری در شرح حصن حصین کرده است قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح حد ثنا عبد الله بن معویة الجعفی البصری نا عبد العزيز بن مسلم نا ابو ظلال کسب ظای حجه و تخفیف بلال بن ابی بلال و ابن ابی مالک و هو ابن میمون القسلی بفتح قاف و سکون مهمله بصری ضعیف مشهور بکنیت بود از خاصه است عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم من صلی الفجر فی جماعة ثم قعد یدکر الله حتی تطلع الشمس که بگذارد نمازی را و او را کرد در جماعت پس نشست که ذکر</p>	<p>انتشارها یقال فاح یفهم واصله الواو اذا انتشر و تسع و منه الی مکان ایضاً ای واسع الفقد الصلوة تجب فی اول الوقت وجوباً موسعاً یمتد اخره و معنی ذلك ان الملکف اذا وقع الصلوة فی وقت کان منها</p>
شرح ابی الطیب	
<p>باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد قوله بالظها ثم یسجد شعيرة وهي لها جرة وهي حد انتصاف النهار قوله اتقاء الحر و یؤخذ منه حکم البرد بالقیاس علی الحر و هو یدل علی ان السجدة علی ثیابه التي هو لابسها جائز یا قوله ما ذکر ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوة الصبح حتی تطلع الشمس قوله ثم قعد یدکر الله تعالی ای استقر فی سجدة الذی یؤتی فی ان الیام یطلب علی عجل و عظم</p>	<p>انتشارها یقال فاح یفهم واصله الواو اذا انتشر و تسع و منه الی مکان ایضاً ای واسع الفقد الصلوة تجب فی اول الوقت وجوباً موسعاً یمتد اخره و معنی ذلك ان الملکف اذا وقع الصلوة فی وقت کان منها</p>
قوت المعتدی	
<p>حد ثنا احمد بن محمد هو ابن موسی المرزنی السمسار یلقب مردویه و تروک بیانها لانه مشهور بالروایة عن ابن المبارک بالظها ثم یسجد شعيرة کشفها ثم یجمع شعيرة وهي الهاجرة</p>	<p>انتشارها یقال فاح یفهم واصله الواو اذا انتشر و تسع و منه الی مکان ایضاً ای واسع الفقد الصلوة تجب فی اول الوقت وجوباً موسعاً یمتد اخره و معنی ذلك ان الملکف اذا وقع الصلوة فی وقت کان منها</p>

عاریفة الاحوذی	شرح سراج احمد
<p>عدم مثل لاکن الباء بها افضل علی ایاتی بیانه ان شاء الله الاعذر و ذلك قسمان انتظار جماعة و شدرة</p>	<p>میکر و خدای را تا آنکه طلوع کن آفتاب ثم وصل رکعتین کانت له کاجر حجة و عمرة پستری بگذارد و در وقت ربا شد و او را مانند اجر یک حج و یک عمره قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم تاممة تاممة تاممة گفت انس فرمود آنحضرت اجر حج و عمره که کامل باشد و لفظ تامر را سه بار فرمود و قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب و سالت محمد بن اسمعیل عن ابی ظلال گفت صنف که این حدیث حسن غریب است و سوال کردم از شیخ خود که نام بخاری بود از حال ابی ظلال فقال هو مقارب الحدیث گفت او مقارب حدیث است قال محمد اسمها هلال گفت نام بخاری و نام ابی ظلال هلال است باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوة بابت در میان آنچه ذکر کرده شده است در التفات کردن در حالت نماز حدیثنا محمود بن غیلان و غیره واحد و دیگر بسیار کسان قالوا ثنا</p>
<p>حرفه فاما الاول وهو انتظار الجماعة قما قال به صلاک و فذلک الی ربع القامة و خالفه الشافعی و غیره فقالوا ان الصلوة فی اول الوقت فادی افضل من الصلوة فی آخره جماعة و دلیلنا کتاب عملی عماله بمختره جمیع الصحیحة ان صلاوا الظهور اذا کان الفی ذراعا الی ان یصیر ظل الحد کومثل یؤکده ان فضیلة اول الوقت غیر مقدرة و فضیلة الجماعة مقدرة بخمس و عشرین درجاة والفضل المقدر اولی</p>	<p>الفضل بن موسی عن عبد الله بن سعید بن ابی هند عن ثور بن زید عن عکرمه عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه و سلم کان یلحظ فی الصلوة یمینا و شمالا بید یمینة آنحضرت بود که می نگریست بگوشه چشم و ملاحظه میفرمود بگوشه باحوال مقتدا راست و چپ و لایوی عنقه خلف ظهره و نمی چینی گردن مبارک خود را در پیشت خویش و این فعل نزد امامان منقصد است و نه مکروه اما باید که آنرا نیز بسیار کند و عادت نگرداند اما التفات در نماز بچین کردن تا باین آید از مواجبت قبله پس آن مکروه است اگر سنبل نیز میگردد تا تمام از مواجبت قبله بر آید فاسد گردوز قال ابو عیسی هذا حدیث غریب قد خالف کعب الفضل بن موسی فی رأیه حدیثنا محمود بن غیلان نا و کعب عن عبد الله بن سعید بن ابی هند عن بعض اصحاب عکرمه ان النبی صلی الله علیه و سلم کان یلحظ فی الصلوة فذلک نحوه ما ندر حدیث گذشته و فی الباب عن انس اخبرنا الترمذی و عائشة اخبرنا الترمذی ایضا حدیثنا مسلم بن حاتم البصری ابو حاتم محمد بن عبد الله الانصاری عن ابیه عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه و سلم یا ایها الذکاة فی الصلوة فذلک نحوه آنحضرت من انس از روی شفقت و مهربانی می پرسد دور دار خود را و التفات کردن در نماز فان الالتفات فی الصلوة هلاکة پس بیدریستی</p>
	شرح ابی الطیب
	<p>فی المسجد و طواف قوله تاممة تاممة تاممة صفة الحجة و عمرة کرها نثنا للتاکید و اعادة القول لتلايتوهم ان التاکید بالتمام و تکراره من قول انس جعل تاممة صفة للاخیر یحذف صفة الاول غیر یعیده جعله صفة للاجر و التانیث لا کتسابه عن المضاف الیه بعید قوله واسمه هلال بن ابی هلال او ابن ابی نذیر و هو ابن ميمون وقيل غیر ذلک فی اسوایه ابو ظلال بکسر المعجمة و تخفیف اللام القسملی بفتح القاف و سکون المهملة البصره ضعیف مشهور بکینة کما فی التقییب باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوة قوله کان یلحظ فی الصلوة ای ینظر بؤخرة عینیه فی التطوع و الفرض بیان اجواز و یتاب علیه ثوابا واجب فانه یجب علیه بیان اجواز قال السیوطی یلحظ بفتح الحاء المهملة و بالطاء المعجمة النظر بطرف العین الذی یلی الصدغ قوله یسینا و شمالا ای تارة و تارة قوله و لایوی عنقه ای لایصره قال الطیبی اللی قتل الحبل یقال لوینته الویه لیا و لوی راسه اما له قوله ایاک و الالتفات فی الصلوة محمول علی تحویل الوجه و یدل علیه قوله هلاکة و اما بؤخرة العین فهو جائز لکنه ترک الاول الا فی حقه صلی الله علیه و سلم فانها بیان اجواز و هو واجب علیه</p>
	قوت المعتدی
	یلحظ بفتح الحاء المهملة و بالطاء المعجمة وهو النظر بطرف العین الذی یلی الصدغ

اسماء الرجال
بسم الجوز
المعروف بان
زید الدلمی
بسم الجوز
بیدایه تا حایة
المدنی ثمة من
السارستان
سنة خمس و
ثلثین ۱۱
تقریب

عارضه الاحوی

من الفضل المفضل
 یزیده ایضاً ان
 اجماعه متفق علی
 وجوبها والصلوة
 فی اول الوقت مختلف
 فی وجوبها والفضیلة
 المتفق علیها اولی
 الفضیلة المختلف
 فیها یحققه ان اهلا
 لو انفقوا علی صلوة
 فی آخر الوقت لیس یقالوا
 ولو اتفقوا علی ترکها
 اجماعه قوتوا فیستنبط
 تباح الدعاء فی ترکها
 اولی بالتقدیر من
 اخرى لا یباح ترکها
 دم و لیس بعد
 هذا بیان وان الله
 اعلم و اما القصر
 الثاني وهو شدة
 الحرف النة فیها
 الابراد بصلوة الظم
 الی نصف القامة
 بثلاث شرائط الاول
 ان صلی فی مسجد
 جماعة كما قدمناه
 الثانية ان یکون
 المسجد سابقاً موعظ

شرح سراج احمد

التفات کردن در نماز پلاکت است فان كان لا يد في الطوع لا في الفريضة پس اگر باشد و صلی را لابد و مخلصی نبود از التفات
 کردن پس نفل کند و در فرائض یعنی اگر در نوافل کند وضو آنکه ندارد و در فرائض نکند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن
 صالح بن عبد الله نا ابوالاحوص عن اشعث بن ابن الشعثاء عن ابيه عن مسروق عن عائشة قالت
 سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة قال هو اختلاس پس گفت عائشه پرسیدم بخیر خدا را اگر استین چینی
 راست بنماز و نمود آنحضرت التفات بودنی است که میکند از شیطان بخنسه الشيطان من صلوة الرجل که میگردد و می ربا شیطان
 از نماز بنده کمال آنرا قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** ما ذکر فی الرجل یدرک الامام ساجداً کیف یصنع
 بابت در بیان آنچه ذکر کرده شده است در حق مردی که یافت امام را در حالت سجده چه طور کند شامل گردد در سجده یا استاده باشد
 حدیث هشام بن یونس الکوفی نا الحارثی عن الحجاج بن اسباط عن ابی اسحق عن هبيرة بن یریم تجتانیة در اول وقت
 عظیم الشبانی مجر ستر موهده خفیفه ابوالحارث الکوفی نا اباس بیت و اور انسبت تشیع کرده میشد از ثانیة بود عن علی بن
 و تحویل اسناد میکند و عن عمرو بن مرة عن ابن ابی لیلی عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا اقی احدکم الصلوة والامام علی حال فلیصنع كما یصنع الامام چون بیاید یکی از شمارای نمازی و در ایام امام را بر جانی مثل
 سجده پس بیاید که بکند و چنانکه میکند امام یعنی بر میان حال شامل گردد با امام همین است مذہب امام ابی حنیفة قال ابو عیسی هذا
 حدیث غریب لا نعلم احداً اسنداً الامامی من هذا الوجه گفت ترمذی این حدیثی است غریب نمی شناسم کسی که
 کرده باشد آن حدیث را مگر آنچه روایت کرده شده است ازین طریق که ترمذی ذکر کرده است و العمل علی هذا عند اهل العلم و عمل
 برین از اهل علم است قالوا اذا جاء الرجل الامام ساجداً فلیسجد لا یختره تلك الركعة گفته اند علماء چون آمدی در جائیکه امام
 در سجده بود پس بیاید که سجده کند آئینده و شامل گردد با امام و شریک می شود در سجده و کفایت نمیکرد و اورا آن رکعت اذا فاته الركعة
 مع الامام چون فوت شود و اورا رکوع همراه امام یعنی ما دایمکه رکوع را با امام نیافته باشد در رکعت نماز باشد و اختسار
 عبدالله بن المبارک ان یسجد مع الامام و اختیار کرده است عبدالله بن المبارک اینکه سجده کند همراه امام و شریک گردد اگر چه
 در رکعت نشود و ذکر عن بعضهم و قال و ذکر کرده است از بعضی علماء پس گفته اند بعضی لعلة لا یرفع راسه
 من تلك المسجد حتی یغفر له شاید که این شخص سر بر ندارد از آن سجده تا آنکه یافزد حق تعالی و بعضی در رکعت اول سجده باشد

شرح ابی الطیب

قوله هلکة یفکتین ای هلاک لانه طاعة الشيطان وهو سبب لهلاک قال الطیبی الهلکة الهلاک و هی
 استحالة الشيء وفساده لقوله تعالی هلاک الحرف و النسل و الصلوة بالالتفات یستعمل عن الکمال لا الاختلاس و الهلاک
 فی الحدیث و هو نقصان **باب** ما ذکر فی الرجل یدرک الامام وهو ساجد کیف یصنع **قوله** و الامام علی حال
 ای من قیام او رکوع او سجود و تعود **قوله** فلیصنع كما یصنع الامام ای فلیقتد به فی فعله بان یشارک فی
 الصلوة و هو فی تلك الحالة فلا ینظر جوعه الی القیام اذ الیکن فی کما یفعله العوام و لیس له اذ ان یقرأ یا قرا الامام
 فانه لقیل به حدلان قراءة السورة عند جعل الامام بها القیل به احد کذا القراءة جمراً و الله تعالی علم **قوله** حدیث غریب
 قال النووی اسناده ضعیف کان الترمذی یرویه تقویة الحدیث بعمل اهل العلم و المنکر عن الله تعالی

باید که
 این را
 در
 تفهیم
 ترمذی
 فی
 الفرضی
 ابوالاحوص
 بلکه فی القاضی
 احد الفقهاء
 صدوق کثیر
 باخطا و الاصل
 من الساجدة
 مات سنة
 خمس و اربعین
 کذا فی الترمذی
 اقول دردی
 را ترمذی
 فی جامع
 منزه
 فی شرح
 و قال
 سراج احمد
 سن ۱۱

شرح سراج احمد

عاریفة الاحوی

بناء المساجد في الدار فرمود ان حضرت به بنان نمودن مسجد در سر احوالها و قبيلها اگر بقصد نماز نباشد تا بر نومي در محل خود
 جماعت ميگروه باشند وان تنظف و تطيب امر کرده که يا کيزه داشته شوند مسجد او خوشبو گرديده شود بقصد نماز و حضور نمازگر
 و نشاط مومنان و تنظف و تطيب بيا و تا نماز کرده شده اند حدثا هنادا عبدة و و کيع عن هشام بن عروة عن ابيه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فذا ركضوه پس فر کرده عروه مانند حديث گذشته و هذا اصح من الحديث الاول مصنف گوید
 و این حديث که مرسل است اصح است از حديث اول حد ثنا ابن ابی عمر ناسفين بن عيينة عن هشام بن عروة عن
 ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم امر فذا ركضوه وقال سفين و كفت سفیان باين عبارت ببناء المساجد في الدار
 يعنى القبائل مراد ميداشت از دور قبائل را **باب** ما جاء ان صلوة الليل والنهار مثنى مثنى بابت در بيان آنچه از
 که بر سنيکه نماز شب روز گذاردن دو رکعت است حد ثنا محمد بن بشار ناعبد الرحمن بن مهدي ناشعبة عن
 يعلى بن عطاء عن علي الاندي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوة الليل والنهار مثنى
 مثنى نماز شب و روز از نوافل گذاردن دو رکعت است و اين فضيلت است قال ابو عيسى اختلف اصحاب
 شعبة في حديث ابن عمر فرغاه بعضهم و وقفه بعضهم كفت مصنف اختلاف کرده اند اصحاب شعبة در حديث
 عبد الله بن عمر پس مرفوع کرده اند او را بعضی و موقوف کرده اند آن حديث را بعضی و سردى عن عبد الله العمري
 عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا يعنى اين حديث از طريق عبدالله العمري مرفوع است و
 ما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال صلوة الليل مثنى مثنى اخرجه ابن جرير و زاد لفظ تسليم في ركعتين
 و اخرج ابن ابى شيبه عنه بلفظ صلوة الليل والنهار ركعتين ركعتين و روى الثقات عن عبد الله بن عمر عن

قوله قال شيخنا
 بالاراد الى اخر الوقت
 قال محمد بن عبد الله
 يتسمى بالاراد اليه
 اولى لان النبي صلى الله
 عليه وسلم انما اخبرني
 ان كان للتناول
 وللجملات في يستظلم به
 وذلك في سائر
 وصل افانبت هذا
 فاما العصر فاختلف
 علما و نافي الارادها و
 الصحيح ان صلاحها
 في اول الوقت افضل
 للجماعة و الفردية
 قال الشافعي و الأوزاعي

شرح ابى الطيب

قوله

قوله ببناء المساجد في الدار فرمود ان حضرت به بنان نمودن مسجد در سر احوالها و قبيلها اگر بقصد نماز نباشد تا بر نومي در محل خود
 الانصار الحديث فسر قبائل الانصار بالدار و قوله السيوطي وقال ابن مالك المراد بالدار المحلات فانهم كانوا يسمون المحلة
 التي اجتمعت فيها قبيلة دارا و محمول على اتخاذ بيت في الدار للصلوة كالمسجد يصل فيه اهل البيت و اهل
 لاهل كل محلة ببناء مسجد فيها انه قد يتعدا ويشق على اهل محلة الذهاب الى الاخرى فيجوز ان اجتمعوا في المسجد و
 فضل إقامة الجماعة فيه فامروا بذلك ليتيسر لاهل كل محلة العبادة في مسجد هم **قول** وان تنظف و تطيب بغير
 المجهول و الضمير للمساجد و التنظف بازالة النتن و العذرات و التراب و التطيب برش ماء الورد و التعطير
 و به يعلم انه يستحب تجديد المسجد بالبخور خلافا لمن كرهه **باب** ما جاء ان صلوة الليل والنهار مثنى
 مثنى **قول** صلوة الليل مثنى مثنى اي ركعتين ركعتين و هذا معنى مثنى لما فيه من
 التكرير و مثنى الثاني تاكيد له و المعنى ينبغي له ان يصلها ركعتين ركعتين

واحد قال ابو حنيفة
 والنوم تاخيرها
 و به قال ابو قلابه
 احتج بانها سميت العصر
 لانها تنظف و تطيب
 و حكى عن ابو ابي
 كان يضرها و احتج
 بما روى عن ابي
 حد ثنا محمد بن
 عليه وسلم كان يامر
 بتأخير هذه الصلوة
 يعنى صلوة العصر

قوت المعتزلي

قوله

قوله ببناء المساجد في الدار فرمود ان حضرت به بنان نمودن مسجد در سر احوالها و قبيلها اگر بقصد نماز نباشد تا بر نومي در محل خود
 في الدار يعنى القبائل قال العسراقي فسر ابن عيينة الدار في الحديث بالقبائل و منه قوله
 صل الله عليه وسلم خير دور الانصار الحديث فسر قبائل الانصار بالدار

قوله
 في الدار يعنى القبائل قال العسراقي فسر ابن عيينة الدار في الحديث بالقبائل و منه قوله
 صل الله عليه وسلم خير دور الانصار الحديث فسر قبائل الانصار بالدار

شرح سراج احمد

عاریضه الاحوی

النبی صلی الله علیه وسلم ولویذکروافیه صلوٰۃ النهار وروایت کرده اند مردم ثقه از عبدالمقدین عمر از آنحضرت همین را و ذکر کرده اند
 در حدیث لفظ صلوٰۃ النهار را و قد روی عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه کان یصلی باللیل معنی یعنی و بالنها لایبعا
 و تحقیق روایت کرده شده است از عبدالمقدین از نافع از ابن عمر که بدرستی که او بود که میگذازد در شب دو رکعت در روز چهار رکعت
 میگذازد و قد اختلفت اهل العلم فی ذلك فإی بعضهم ان صلوٰۃ اللیل والنهار معنی معنی ای شین و آن غیر منصرف است
 از جهت تکرار عدل در وی چنانکه مذکور است و معنی است یا عدل و وصف چنانکه قول سیبویه است و تعقیب فی الکشاف بان الوصفیه
 العاریضیه لا تؤثر لانه لو کانت مؤثره فی المنع عن الصرف لقلت حررت بنسوة اربع منصوبا لظاهره علم انها ليست باصل
 الواضع لم یضهاتقع وصفاب عرض لمانا ذلك نحو حررت بحیه ذراع و رجل اسد فالذراع والاسد لیس البصفتین للحمیه والرجل حقیقه
 وقال البیضاوی انها هیئت صفات وان كانت اصولها لم یتم لها وهو قول الشافعی احمد قال یحیی قال لک و هو لای
 عندنا من اهل المدینه گفت امام بخاری و ذکر کرده شده است آن از عمار و ابی ذر و انس و جابر و عمره و زهری و آن قول
 حسن حماد و سعید بن جبیر است و قال بعضهم صلوٰۃ اللیل معنی معنی و سزا و اصلوٰۃ التطوع بالنهار لایبعا و گفته اند بعضی
 که نماز شب دو رکعت است افضل و احتمال کرده اند گذاردن نماز نفل را در روز چهار رکعت مثل لایبعا و معنی معنی
 و غیرها من صلوٰۃ التطوع مثل سنت ظهر که پیش از فرض اند و دیگر نوافل را و هو قول سفین الثوری و ابی یوسف
 و اسحق گفت امام ابو حنیفه الاربع افضل فی الملون و قال صاحباه الاربع فی النهار و معنی معنی فی اللیل و یوافق ما رو
 ابن ابی شیبہ عن نافع ان ابن عمر کان یصلی بالنهار اربعاً و ذلک یدل علی ضعف ما روی عنه من صلوٰۃ اللیل
 النهار معنی معنی او علی نسخه باب کیف کان تطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنهار اربعاً بیان آنچه چه طور بود که
 نوافل میگذازد آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روز حدیثنا محمود بن غیلان نا و هب بن جریر یا شعبه عن ابی یحیی
 عن عاصم بن غموقه قال سألنا علیاً عن صلوٰۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم من النهار گفت عاصم بن غموقه سوال کردیم از علی
 از کیفیت گذاردن نماز نفل آنحضرت در روز فقال لک لا تطیعون ذلك پس گفت علی رضی بدرستی که شما نتوانید
 آنرا فقلنا من اطاق ذلك منا پس گفتیم با هم کس تواند کرد آن را از ما فقال کان رسول الله صلی الله علیه
 وسلم اذا كانت الشمس من ههنا کهبها من ههنا پس گفت علی رضی بود آنحضرت که چون می شد آفتاب

شرح ابی الطیب

عاریضه الاحوی

قوله و لو یذکروافیه صلوٰۃ النهار قال المحقق ابن الهمام و کذا هو فی الصحیحین یعنی بدون ذکر صلوٰۃ النهار
 وقال النسائی هذا الحدیث عندهی خطأ و قوله فی سننه الکبری سنده کثیرا و سنده کثیرا لایبعا عن کلامه هذا کان
 جوده السنده لا يمنع من الخطاء من جهة اخرى خلعت علی الثقات لهذا و لایبعا حکا که فی کتابه فی علوم الحدیث بسنده توفیق
 رجاله ثقات الا ان فی عده بطول بذكرها الکلام انتهى و لو سلم فسنده کواجوب انتهى باب کیف کان تطوع النبی
 صلی الله علیه وسلم بالنهار قول من اطاق ذلك منا ای فعل من مبتدأ و خبره حذف قول اذا كانت الشمس
 ههنا ای من جهة الشرق کهبها من ههنا ای من جهة المغرب عند قول من ههنا ای من جهة الشرق یعنی قبیل الزوال لفظ النسائی انما
 محمد بن یساق قال ثنا محمد بن عبد الرحمن قال ثنا شعبه عن یحیی بن عطاء انه سمع علیاً الاخری یسمع ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم

الترمذی
 شرح اربعه ترمذی
 در حدیث ما روایت کرده شده است از عبدالمقدین عمر از آنحضرت همین را و ذکر کرده اند
 در حدیث لفظ صلوٰۃ النهار را و قد روی عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر انه کان یصلی باللیل معنی یعنی و بالنها لایبعا
 و تحقیق روایت کرده شده است از عبدالمقدین از نافع از ابن عمر که بدرستی که او بود که میگذازد در شب دو رکعت در روز چهار رکعت
 میگذازد و قد اختلفت اهل العلم فی ذلك فإی بعضهم ان صلوٰۃ اللیل والنهار معنی معنی ای شین و آن غیر منصرف است
 از جهت تکرار عدل در وی چنانکه مذکور است و معنی است یا عدل و وصف چنانکه قول سیبویه است و تعقیب فی الکشاف بان الوصفیه
 العاریضیه لا تؤثر لانه لو کانت مؤثره فی المنع عن الصرف لقلت حررت بنسوة اربع منصوبا لظاهره علم انها ليست باصل
 الواضع لم یضهاتقع وصفاب عرض لمانا ذلك نحو حررت بحیه ذراع و رجل اسد فالذراع والاسد لیس البصفتین للحمیه والرجل حقیقه
 وقال البیضاوی انها هیئت صفات وان كانت اصولها لم یتم لها وهو قول الشافعی احمد قال یحیی قال لک و هو لای
 عندنا من اهل المدینه گفت امام بخاری و ذکر کرده شده است آن از عمار و ابی ذر و انس و جابر و عمره و زهری و آن قول
 حسن حماد و سعید بن جبیر است و قال بعضهم صلوٰۃ اللیل معنی معنی و سزا و اصلوٰۃ التطوع بالنهار لایبعا و گفته اند بعضی
 که نماز شب دو رکعت است افضل و احتمال کرده اند گذاردن نماز نفل را در روز چهار رکعت مثل لایبعا و معنی معنی
 و غیرها من صلوٰۃ التطوع مثل سنت ظهر که پیش از فرض اند و دیگر نوافل را و هو قول سفین الثوری و ابی یوسف
 و اسحق گفت امام ابو حنیفه الاربع افضل فی الملون و قال صاحباه الاربع فی النهار و معنی معنی فی اللیل و یوافق ما رو
 ابن ابی شیبہ عن نافع ان ابن عمر کان یصلی بالنهار اربعاً و ذلک یدل علی ضعف ما روی عنه من صلوٰۃ اللیل
 النهار معنی معنی او علی نسخه باب کیف کان تطوع النبی صلی الله علیه وسلم بالنهار اربعاً بیان آنچه چه طور بود که
 نوافل میگذازد آنحضرت صلی الله علیه وسلم در روز حدیثنا محمود بن غیلان نا و هب بن جریر یا شعبه عن ابی یحیی
 عن عاصم بن غموقه قال سألنا علیاً عن صلوٰۃ رسول الله صلی الله علیه وسلم من النهار گفت عاصم بن غموقه سوال کردیم از علی
 از کیفیت گذاردن نماز نفل آنحضرت در روز فقال لک لا تطیعون ذلك پس گفت علی رضی بدرستی که شما نتوانید
 آنرا فقلنا من اطاق ذلك منا پس گفتیم با هم کس تواند کرد آن را از ما فقال کان رسول الله صلی الله علیه
 وسلم اذا كانت الشمس من ههنا کهبها من ههنا پس گفت علی رضی بود آنحضرت که چون می شد آفتاب

شرح صلاه احمد	صلاة الاحاديث
<p>ازین طرف که جانب مشرق باشد سجده بیات آفتاب که ازین طرف بود یعنی از جانب مغرب عند العصر صلی رکعتین نزدیک وقت میگزارد و دو رکعت را یعنی چون آفتاب بقدر دو سه نیزه بالا میگشت در وقت اشراق دو رکعت نماز میگزارد و اذا كانت الشمس ههنا یعنی از جانب مشرق نزدیک باقی ماندن یک ثلث از استوا که یا تمام هر ههنا عند الظهر سجده بیات آفتاب که از جانب مغرب باشد نزدیک ظهر صلی از هجا میگزارد آن وقت چهار رکعت او آن وقت نمی باشد و یصلی قبل الظهر اربعاً و میگزارد چهار رکعت از نماز چهار رکعت سنت را یک سلام و بعد هر رکعتین و پس از ظهر دو رکعت را و قبل العصر اربعاً یفصل بین کل رکعتین بالتسلیط علی المملکة المقربین و المتعبین المسلمین و من تبعهم من المؤمنین و المسلمین و میگزارد پیش از نماز عصر چهار رکعت فصل میگردد میان هر دو رکعت بسلام دادن بر فرشتگان و بر پیغمبران و رسولان و آنها که تابع ایشان اند در وجود و ذکر مسلمانان و مؤمنان یعنی سلام که در نماز میدهند نسبت فرشتگان و حاضران جماعت میکنند از اینجا معلوم میشود که تسلیم در چهار رکعت که در عصر یکبارند مستحب است و بعضی اربع قبل الظهر را نیز بر آن قیاس کنند و بغوی گفته که مراد تسلیم در اینجا تشهد است نام کرد آنرا تسلیم بجهت اشتغال می بر آن حدیثنا محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبه عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمره عن علی بن النبی صلی الله علیه و آله نحوه و این اسناد را برای تقویت حدیث گذشته آورده قال ابو عیسی هذا حدیث حسن قال اسحق بن ابراهیم و احسن شیء روی فی تطوع النبی صلی الله علیه و سلم بالنهار هذا کما گفت اسحق احسن شیء که روایت کرده شده است در نقل گذاردن آنحضرت در روز این حدیث است و روی عن ابن المبارک انه کان یضعف هذا الحدیث و روایت کرده شده است از عبد الله بن مبارک که بدستیکه او بود که تضعیف میکرد این حدیث را و انما ضعفه عندنا والله اعلم مصنف گوید و جز این نیست که ضعف این حدیث نزد ما و الله تعالی داناست ازین جهت است که لایروی مثل هذا عن النبی صلی الله علیه و سلم الا من هذا الوجه عن عاصم بن ضمره عن علی بدستیکه شان این است که روایت کرده نمیشود مانند این حدیث از آنحضرت مگر از همین راه که از عاصم بن ضمره از علی مرتضی است و بطریق دیگر ثابت نشده است و عاصم ابن ضمره هو ثقة عند بعض اهل الحدیث و عاصم بن ضمره ثقة بود نزد بعضی محدثین قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید القطان قال سفین کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن ضمره علی حدیث الحاکم گفت علی بن مدینی گفت یحیی بن سعید قطان گفت سفیان بودیم</p>	<p>وحدیث الفی الموطا کا فصل العصر ثلثاً و اربعاً الاصوات فیجاء یصلون العصر من اربعین عند زوال الشمس و یصلون و اذا کثره عند زوال الشمس بما یصلون و اذا کثره عند زوال الشمس بما یصلون فی یوم غیم بکوفه العصر فان رسول الله الله علیه و سلم قال من تواکف صلوته العصر حط عمل ما قال الفساد و رکعت الناس یصلون الظهر یعنی فمنعناه الا براد بها الی نصف القامة و ذلك من جملة العشر فان العشر من زوال</p>
شرح ابی الطیب	فان العشر من زوال
<p>قال صلوته الليل النهار یعنی منی قال ابو عبد الله رحمه الله عنده خطا والله اعلم انتهى قول یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم للارباق فصل بالتسلیط المشهد لان فی السلام علی النبی صلی الله علیه و آله الصالحین قاله اسحق بن راهویه فانه کان یروی صلوته النهار اربعاً قول عاصم بن ضمره السلولی الکلی فی صدوق من الثالثة مات سنة اربع و تسعون</p>	<p>الشمس الی الغروب لان الغداة من صلوته الشمس الی الزوال و اما قول ابی قزنبه انما هی بیت العصر لانها نصفه والاشتیاق وهو</p>
وقت العشاء	انما هی بیت العصر
<p>یفصل بین کل رکعتین بالتسلیط علی المملکة المقربین و المتعبین المسلمین و من تبعهم من المؤمنین و المسلمین و یصلون الاصوات فیجاء یصلون العصر من اربعین عند زوال الشمس و یصلون و اذا کثره عند زوال الشمس بما یصلون فی یوم غیم بکوفه العصر فان رسول الله الله علیه و سلم قال من تواکف صلوته العصر حط عمل ما قال الفساد و رکعت الناس یصلون الظهر یعنی فمنعناه الا براد بها الی نصف القامة و ذلك من جملة العشر فان العشر من زوال</p>	<p>انما هی بیت العصر لانها نصفه والاشتیاق وهو</p>

تسلیط علی المملکة المقربین و المتعبین المسلمین و من تبعهم من المؤمنین و المسلمین

شرح سراج احمد

عاریفة الاحوذی

که می شناسیم فضیلت حدیث عاصم بن ضمره را بر حدیث حارث که خلاف آن در وی وارد شده باشد و حدیث عاصم بن
 ضمره بسیار حدیثین روایت کرده اند چنانکه ابن ابی شیبہ و احمد و ابن منیع و ترمذی و نسائی و ابن ماجه و عبد الرزاق در جامع خود
 و ابن جریر و تصحیح آن کرده و ابن خزیمه و بیهقی و ضیائی مقدسی **باب** فی کراهة الصلوة فی کحفت النساء بابت
 در بیان کراهت گذاردن نماز در کحفت زنان حدیثنا محمد بن عبد الله بن اخیوط بن الحارث عن اشعث وهو ابن
 عبد الملك عن محمد بن سید بن عبد الله بن شقیق عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه و آله
 لا یصلی فی کحفت نساءه گفت عائشة صدیقه بود آنحضرت که میگذارد نماز در کحفت زنان خویش کحفت جمع کحفت است
 یعنی جامه که از پنبه و زنگنه باشد قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح و قد روی فی ذلك مرفوعة عن النبی صلی الله علیه و آله
 و تحقیق روایت کرده شده است در باب گذاردن نماز در کحفت زنان شخصی از آنحضرت که آنرا خبره بخاری و ابن قوی است زیرا که
 در احادیث وارد است که آنحضرت می فرمود که وحی آمد بر من در کحفت زنان و عدم گذاردن نماز در کحفت زنان بجهت احتیاط
 باشد و الله اعلم بالصواب **باب** ما یجوز من المشی و العمل فی صلوة التطوع بابت در بیان آنچه آمده است که روایت
 در نماز از رفتن و عمل کردن در نماز نفل حدیثنا ابو سلمة یحیی بن خلف نابشر بن المفضل عن برد بن سنان عن الزهري
 عن عروة عن عائشة قالت جئت و رسول الله صلی الله علیه و آله یصلی فی البیت گفت عائشة صدیقه آمد من در طایفه آنحضرت
 نماز میگذارد در خانه شاید که عائشة صدیقه بجای دیگر رفته باشد یا آنحضرت بخانه دیگر از او جاب باشد و الباب علیه مغلق و حال آنکه
 در آنحضرت بسته بود فشی حتی فتح لی پس رفت آنحضرت پس بشاد در برای من یعنی از جای نماز قدمی نچیند زود و بشاد در را
 توجع الی مکانه پسترباگشت بجای که نماز میگذارد و وصفت الباب فی القبلة و بیان کرد حضرت عائشة که در خانه
 در جانب قبله نهاده بود و در روایت ابی داود و نسائی و احمد است و ذکر است ان السباب فی القبلة یعنی نزدیک

شرح ابی الطیب

عجیب حنیفة قال

باب فی کراهة الصلوة فی کحفت النساء قول لا یصلی فی کحفت نساءه بضم اللام و کحفت جمع کحفت بکسر اللام وهو
 والملحفة اللباس الذي فوق سائر اللباس من دثار الرد ونحوه قاله فی المحکوکا و قوله ما یجوز من
 المشی و العمل فی صلوة التطوع قول یصلی فی البیت فی رواية اخرى عنها یصلی تطوعا و فیها اشارة الی ان امر
 التطوع اسم عمل قول فی مشی ای فاستفتح مشی حتی آه قال بعض الشراح ان هذا یدل علی ان الافعال الكثيرة
 اذا تتوالی لا تبطل الصلوة قال الشیخ ابن حجر فیہ ان المقصر فی الاصول ان وقائع الاحوال الفعلية
 اذا تطرق الیها الاحتمال سقط به الاستدلال و هنا تطرق الیها احتمال انه مشی غیر متوال
 علی ان فی سنده اختلاف فیہ **قوله** و وصفت الباب فی القبلة ای ذكرت عائشة رضی الله عنہا
 ان الباب کان فی القبلة فلو یجوز صلی الله علیه و آله و سلم عنها عند مجيئه الیه و یكون رجوعه الی مصلاة

ثبوت الغدزی

الحجرات الی ان قال فاذ

فی کحفت نساءه بضم اللام و کحفت جمع کحفت بکسر اللام و هی الملحفة اللباس الذي
 فوق سائر اللباس من دثار الرد و نحوه قاله فی المحکوکا

حل اللغة
 غیر مسلم فان العصر
 فی اللغة الدهر العصر
 وقت من اليوم وهو
 الغداة والعشي العصر
 الليل والعصر النهار
 ويقال لها ايضا العصر
 وفي حدیث فضالة
 قال لی النبی صلی الله
 علیه وسلم حافظ علی
 العصرین ما كانت
 لغتنا قلنا العصران
 قال صلوة قبل طلوع
 الشمس و صلوة قبل غروبها
 خرجہ ابو داود فی
 صلوة العصر العشاء
 ويقال لها العصران
 و قال ابو حنیفة قال
 تعیل الظهر فی النساء
 افضل و تأخیرها فی
 الصیفة افضل مع
 انه یقول الوجوب
 لا یكون الا اخر وقت
 و متعلقه فذلك قول
 النبی صلی الله علیه و آله
 اشتکت النمل الی الی
 الحجة الی ان قال فاذ
 لها بنفسین نفسی
 النساء و نفس فی

عامة الوردی

شرح جرد الترمذی

انسان کثرت کثافت و در جدول از قبیل لازم تیاید و بر کشتن بمصنوع بطریق پس رفتن بود پس در آمدن و باز رفتن سبباً
 قبیل حال خود بود و نیز گفته اند خانه تنگ بود و گنجایش زیاده بر دو خطره داشت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن غیر سیاق یاد کرد
 فی قراءة سورته فی رکعة یا بیت در میان آنچه ذکر کرده شده است در حق خواندن دو سوره از قرآن در یک رکعت حدیثنا
 محمود بن غیلان نا بود او قال اننا ناشعبه عن الامام قال سمعت ابا وائل قال قال سهل بن عبد الله عن هذا الحرف غیر
 آسن او یاسن گفت ابو وائل پرسید مردی نیک بن سنان عبد الله بن سعید را از خواندن این کلمه که در سوره محمد است غیر آسن
 یا غیر یاسن یعنی بهتر است یا بس است قال کل القرآن قرأت غیر هذا گفت عبد الله بن سعید یا تمام قرآن را خواندی و حاضر نمودی
 مگر این قرأت بلکه آسن و یاسن است گویان را نمی دانی و از من سوال میکنی و جواب نداد او را این سعید و دانست که این در سوال
 مستر شد نیست و غرض از علم نیست بلکه مجادل است برای همین جواب نداد او را قال هم گفت آن مرد آری خواندم و حاضر
 نموده ام قال ان قوماً یقرؤنه گفت عبد الله بن سعید بدرستی که گروهی بخوانند قرآن را اینگونه و نه سنت
 المقدس را گفته کنند قرآن را مانند پرگنده کردن خرمای بدوزبون لایجاوز تراقیس هم نمرد آن قرآن از تراقی

الصمد فیکما اعتبار
 نفس الصمد و ما
 بالنا خیر و یجب ان یستاد
 الشما بالورد
 قبل الذی یخبر
 النفسین اعتبار
 احد هما و البیت الا
 لان ذکر القشیری قال
 فاذا شئت الحرف با
 بالصا و فرغ اذا
 الحرف لا یورد بالجمعة
 قال سفیر اختلاف
 ذلك صحیح الشافعی
 الصحیح عند مد
 لان الناس یسکون
 الی الجملة و یتناوون
 عن بورد یخففون
 بالاسراع و یأیاب
 ما جاء فی وقت المقر
 فزیاد بن ابی عبد
 عن سلمة بن الأكوع
 قال کان رسول الله
 الله صلی الله علیه و آله
 المصعب اذا قرأ القرآن
 و تواریت بالکتاب
 الاشارة هنا حدیث
 صحیح تعلق بکلام
 ابو عبد الله بن سعید

شرح ابی الطیب

على عقبيه الى خلفه و قال لظفر و روي به ان تكون تلك المشية لتزد على خطوتين انتهى وقتك و يحل على ان الافعال التي كان
 متواليه فلا يرد على ان مجموع الخطوة و الفتحه الرجوع فعل كثير يا اب ما ذكر في قراءة سورته في ركعة قوله قال رجل
 عبد الله هو صيحات بفتح النون كالباء ابن سنان بكسر السين المهملة الجلي قوله قال كل القرآن قرأت غير هذا قال نعم اي
 قال عبد الله لهيكل كل القرآن بتقدير الاستفهام مع نصب كل على انه مفعول و قرأت بفتح التاء على الخطأ قبالة و المسائل
 نعم قال عبد الله ان قوماً أكثر تحريماً للسائل على مراعاة الآداب في القراءة و حفظ الحقوق و في الصحیحين جاء رجل الى ابن
 سعید فقال له قرأت الفصل الالف في ركعة فقال له هذا كونهما الشعر هذا لفظ البخاري و لفظ مسلم رجل من
 بني بجليه يقال له نصيب بن سنان فقال اني اقرأ الفصل في كل ركعة الحديث و في رواية مسلم كيف تقرأ
 هذا الحرف الفأ تجد ثمانية من ماء غير آسن او من ماء غير آسن قال فقال عبد الله و كل القرآن قد احصيت
 غير هذا قال ان لا اقرأ الفصل في ركعة فقال عبد الله هذا كونهما الشعر ان اقواماً يقرؤن القرآن لایجاوز تراقیس
 ولكن اذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع الحديث و معناه ان الرجل اذا بكثر حفظه و اتقانه فقال عبد الله بن
 سعید تهذه هذا وهو يتشد يد الال وهو شدة الاسراع و الإفراط في العجلة قوله
 يستأرون ستر الدقل اي يرمون بكلماته من غير روية و كامل او يقطعون بين
 كلماته الواجب فيها الوصل كما يرمي الدقل بفتحين ردی القرو يا بسه فانه لردائته
 لا يحفظ و يلقى منشوراً قوله لایجاوز تراقیس جمع ترقوة بالفتح و هي العظم بين الخمر و
 العاتق و هو كناية عن عدم التميل و الصعود في موضع العرض و قال النووي معناه ان قوماً

قوت المتذري

الدقل بفتح الدال المهملة والقاف امداء القفر

شرح سراج احمد

بخارضة الاحوزی

ایشان و آن جمع تر قوه ست استخوان میان گردن و دوش و بعضی گفته اند چنانچه گردن یعنی در سینه ایشان دوش ایشان
 نرو و قرار نیابدانی لاعرف السور انظروا التی کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یقرن بینہن گفتند عید این سوره سوره
 من می شناسم سوره را که مانند و مماثل است بعضی آنها را بعضی آخر را در درازی و کوتاهی آن سوره که بود آنحضرت که جمع میکرد
 میان آنها قال فاما ناعلمه فساله گفت ابوالفضل پس امر کردیم ما علمه بن قیس بن مالک نخعی را تا سوال کند از عبدالله
 ابن مسعود از سوره نظائر و علمه و ابوالفضل هر دو از اصحاب عبدالله بن مسعود بودند چنانکه در اسماء الرجال بخاری و مشکوٰۃ است
 فقال عشرین سوره من المفصل کان النبی صلی الله علیہ وسلم یقرن بین کل سورتین فی کل رکعة پس گفت عبدالله
 ابن مسعود است سوره اند که بود آنحضرت که وصل میکرد میان دو سوره در هر رکعتی آنحضرت ابن ابی شیبہ عن عبدالسمن
 شقیق العقیلی قال قلت لعائشة کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم یجمع بین السورتین فی رکعة قالت نعم المفصل و اخرج
 ابن ابی شیبہ عن سعید بن خالد قال صلی رسول الله صلی الله علیہ وسلم بالسبع الطوال فی رکعة و تفصیل سورتها و اولها
 و غیره نوشته است زعمن و نجم در رکعت و آتربت و احواده در رکعت و طور و ذاریات در رکعت و واقعه و نون در رکعت
 و سأل نسائل و النازعات در رکعت و وویل للمطففین و عبس در رکعت و المدثر و المزلزل در رکعت و اهل التی و لا اقسم
 در رکعت و حم و المرسلات در رکعت و الا ان الشمس کورت در رکعت قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح اخرج
 مالک عن نافع ان ابن عمر کان احیا یا قرأ بالسورتین و الثالث فی الركعة الواحدة من صلوة الفریضه هر چند است فریب جمهور که
 رواست جمع کردن سوره در یک رکعت لیکن امام مالک بکرات آن قائل گشته است که کفایه که مصلی در هر رکعت یک سوره
 بخواند و اولی نزدائمه خفیه آن است که جمع نکند میان سوره در یک رکعت از فرضی و اگر جمع کند مکرره نباشد چنانکه ذکر کرده است
 علامه جلی **باب** ما ذکر فی فضل المشی الی المسجد و ما یکتب له من الاجر فی خطایه **باب** است در بیان آنچه ذکر کرده
 شده است در فضل رفتار بسوی مسجد و ذکر آنچه نوشته شود برای او از ثواب و عز و در زدن گامها

فانا ابو عبد الله
 عن المکی بن ابراهیم
 یزید بن ابی عبد الله
 سلمة مثلاً ناقصاً
 قال کان مع رسول الله
 صلی الله علیہ وسلم فصل
 المغرب او اقرب من انما
 و اما ابو الحسن فی ما عن
 قتیبة عن ابي یونس
 عن یزید بن کثیر ابو عبید
 عن یزید قال فی کمال الشوری
 صلی الله علیہ وسلم یصلی
 المغرب سیما تغیرت الشمس
 اذا غاب جرجها و قتلها
 ابو داود عن ابي یونس
 عن ابي نعیم بن حبان
 المغرب مع النبی صلی الله
 علیه و آله فی سوری
 احدنا مواعظ بنو
 ابو داود عن عقبه قال
 رسول الله صلی الله علیه
 لا قال الصبی بخیر او قال
 علی النظره و ان یؤخرها
 المغرب ان تشبک
 النجوم غریبه قول المفسر
 هو المفعل من غریب هو
 عبارة عن بان قول المفسر
 صاغة المغرب و اخافة

الرجحة
 طلع
 اخرج کرده ان بن
 از عبدالله بن مسعود
 عقیلی از عقیلی
 عائشة را رسول
 کرد از او ابو
 رسول الله صلی الله
 علیه وسلم جمع
 بکرد در دست
 و یک است گفت
 از بی فضل او
 اخرج کرده ان
 ابن شیبہ از سعید
 ابن خالد گفت
 از ابن عمر از رسول
 صلی الله علیه و آله
 سبع طوال در یک
 رکعت است
 اخرج کرده ان
 مالک از ابن حنبل
 که ابن عمر از ابی
 بن مسعود از سوره
 یک رکعت باز
 نماز است

شرح ابی الطیب

یقرن و لیس حظهم من القرآن الامور علی اللسان فالیجا و نر تراقیم و لیسصل قلوبهم و لیس ذلك هو المطلوب سبل
 المطلوب تعقله و تدبره بوقوعه فی القلب **قوله** السور انظروا جمع النظير وهو المثل و الشبه ای السور المماثل بعضها
 بعض فی الطول و القصور و قال القسطلانی المماثلة فی المعانی كما لو اعطوا حکم و القاصص لا المماثلة فی عدد الای او
 هی المراد مسایق من ذکرها من المقتری اعتبارهن بامادة التقارب فی المقدار **قوله** یقرن بینهن بعضهم الراء و کما
 ای جمع بینهن فی القراءة **قوله** عشرین سوره من المفصل الرحمن و النجم فی رکعة و آتربت و احواده و
 رکعة و الطور و الذاریات فی رکعة و اذا وقعت و النون فی رکعة و سأل سالیس و
 السانعات فی رکعة و وویل للمطففین و عبس فی رکعة و المدثر و المزلزل فی رکعة و
 وهل التی و لا اقسم بیوم القیامة فی رکعة و عویبتسا لئون و المرسلات فی رکعة و ال خبان و
 اذا الشمس کورت فی رکعة رواه ابو داود و قال هذا اتالیون ابن مسعود مرضی الله تعالی عنه
باب فی فضل المشی الی المسجد و ما یکتب له من الاجر فی خطایه **بعض الخاء جمع خطوة**

شرح سراج احمد	مأرضة الاحوزي
<p>حدثنا محمود بن غيلان قال ابوداود وقال ابن ابي شيبة عن الاحمسي سمع ذكوان عن ابن هريزة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا توضا الرجل فاحسن الوضوء يحون وضوءه وادعى ليس نيك كر وضوءه فخرج الى الصلوة لا يخرجها او قال لا يخرجها الا اياها يستمر بي چون گشت و برگرد از خانه بسوی نماز گذاردن بیرون نگرده او را مگر آن نماز یعنی دیگر کار نداشت شك راوی است که لفظ لا يخرج گفته باللفظ لا ينزه گفته و آن یعنی لا يخرج است ليجتخط خطوة الا رفعه الله بها درجة گام نزنند هیچ گام نزنند مگر که بلند گردد و انزل الله تعالی بان گام یک درجه را او خطبها عنه خطیئة اکرم و در کند حق تعالی بان هر گام یک گناه را قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما ذکر فی الصلوة بعد المغرب انه فی البيت افضل بابت در بیان آنچه ذکر کرده شده است در نمازی که پس از مغرب است یعنی صلوة او این که بدرستی که شان این است که از آن در خانه بهتر است حدیثنا محمد بن بشیر نا ابراهیم ابن ابی الوثریرنا محمد بن موسی عن سعد بن اسحق بن کعب بن حجره البلوی المدنی حلیف الانصار ثقة از خامسه بود پس از اربعین و مائة وفات کرد عن ابيه اسحق بن کعب بن حجره البلوی حلیف الانصار مجهول احتمال آشنه گشت در روز حروان ثابته بود عن جده کعب بن حجره الانصاری ابو نجره صحابی مشهور بلوی منسوب ببلوی بن علی بن محمد بن محمد بن ابراهیم بن ابراهیم بن ابراهیم اسلامه لانه کان در صوم فی بیته یکرمه نازل کوفه شد و در مدینه سنه احدى و خمسين وفات یافت قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فی مسجد بنی عبد الاشمل المغرب گفت کعب بن حجره نماز گذارد و آنحضرت در مسجد قبيله عبد الاشمل مغرب و آن مسجدی در مدینه مطهره و عبد الاشمل قبيله است از انصار مقام نامن یتفقون پس نماز زد و دم که نوافل میگنارند پس از مغرب در مسجد فقال النبي صلى الله عليه وسلم عليك بهذه الصلوة فی البيوت پس فرمود آنحضرت لازم است بر شما که گذاردن نوافل در خانه نمازها است که اشارت به این مخصوص است مغرب باشد که حاضر است و احتمال دارد که بطلان نماز نفل باشد که در ضمن این قید مفهوم و مستحضر است و در حدیث دیگر هم آمده است که اگر کعب بن ایتین فی بیوتکم و این صریح است که مراد بر کعب بن کعبین مغرب است نه مطلق نفل در روایت نسائی بلفظ امر</p>	<p>الى الزمان ثم تجزئها فيقال المغرب في صحیح البخاری لا يخرج الا اياها يستمر الاعراب على انهم المغرب وهم يسمونها الغشاء وقوله فوات یعنی ستوت وهو تقاعدت من الوجود وفي رواية البخاری قواربت بالمحجاب ولو لم يجر الشمس ذكر كما جاء في القرآن الوجه فيه انه كمنى بغير السائل كما قال الله تعالی لو يولخ الله الناس بظلمهم فارتد عليها من اية ولو لا ارض كروك قوله انما انزلناه في ليلة القدر ولو لم نجعل القرآن ذكر قال الخطابي وقد قيل ان الصحابة لما جمعوا القرآن وضوء سورة القدر عقيب الصلوة ليلنا بذلك علي ان المراجعة الكتاب في قوله انما انزلناه في ليلة القدر لاشارة</p>
شرح ابی الطیب	
<p>قوله لا يخرج بفتح ياء المضارعة وسكون النون وفتح الهاء واخيرة زاي اي لا يخرج بفتح ياء المضارعة وضم اوله ويجوز الفتح قال الجوهري بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة وجزم اليعربى انوا هنا بالفتح قال القرطبي انها في روايات مسلم بالضم قوله لا يخرج بفتح ياء المضارعة وضم عينه بي خطيئة یعنی رفعة الله بها درجة ان لو يكن عليه خطيئة او حط عنه ان كانت عليه هذا مفهوم ما عند المصنف من الرواية الا ان في الصحيحين الارتفاع له بها درجة وخطيئته بها خطيئة بالواو وظاهرة انه يجمع له بين الرفع والخط والفضل اوسع باب ما ذكر في صلوة بعد المغرب انه في البيت افضل قول له عن جده و هو كعب بن حجره قوله انما انزلناه في ليلة القدر من انصاف</p>	<p>الارض كروك قوله انما انزلناه في ليلة القدر ولو لم نجعل القرآن ذكر قال الخطابي وقد قيل ان الصحابة لما جمعوا القرآن وضوء سورة القدر عقيب الصلوة ليلنا بذلك علي ان المراجعة الكتاب في قوله انما انزلناه في ليلة القدر لاشارة</p>
قوت المغنزي	
<p>حدثنا محمود بن غيلان قال المراقى كذا في اصل ما عناه ووقع في رواية الميارك عن عبد الجبار الواقعة ببلاذ المغرب حدثنا محمد بن بشير فاحسن الوضوء قال ابن قتيبة العيني شرح الامام الاصبهان في الوضوء هو الاثنيان به على الوجه المطلوب فيهما من غير غلو ولا تقصير لا يخرج بفتح ياء المضارعة وسكون النون وفتح الهاء واخيرة زاي اي لا يخرج بفتح ياء المضارعة وضم اوله ويجوز الفتح قال الجوهري بالضم ما بين القدمين وبالفتح المرة الواحدة وجزم اليعربى انوا هنا بالفتح قال القرطبي انها في روايات مسلم بالضم قوله لا يخرج بفتح ياء المضارعة وضم عينه بي خطيئة یعنی رفعة الله بها درجة ان لو يكن عليه خطيئة او حط عنه ان كانت عليه هذا مفهوم ما عند المصنف من الرواية الا ان في الصحيحين الارتفاع له بها درجة وخطيئته بها خطيئة بالواو وظاهرة انه يجمع له بين الرفع والخط والفضل اوسع باب ما ذكر في صلوة بعد المغرب انه في البيت افضل قول له عن جده و هو كعب بن حجره قوله انما انزلناه في ليلة القدر من انصاف</p>	<p>الارض كروك قوله انما انزلناه في ليلة القدر ولو لم نجعل القرآن ذكر قال الخطابي وقد قيل ان الصحابة لما جمعوا القرآن وضوء سورة القدر عقيب الصلوة ليلنا بذلك علي ان المراجعة الكتاب في قوله انما انزلناه في ليلة القدر لاشارة</p>

التوجه
فقد اوردنا ما ذكره
في القدر من انصاف
ان يقال ان
بعضه في الرواية
كمن انصاف
فان ابدال
الضمان دون
بعضه في الرواية
كمن انصاف
بفتح النون
فان انصاف
سلام الصلوة
الانصاف
شرح
و عازمت
انما انزلناه
في ليلة القدر
انما انزلناه
في ليلة القدر
انما انزلناه
في ليلة القدر
انما انزلناه
في ليلة القدر

اینجا روایت
در حدیث من
فقد صلاها جبریل
وقتی احد فی لیون
فلنا عنده جوابان
ان ذلک معلوم بالفعل
وهذا معلوم بالقول
فی زیاده فائدة جوا
فان ان صحت صلی
المغرب فی یوم الثانی
حمین غیرت الشمس
بدلاً عن غروب الشمس
ولیدر وقت الفرج
فیحتمل ان یرفع
فی یوم الثانی عند
مغرب الشفق یرفع
قوله الوقت ما بین
هذین الوقتین
الی ابتداء الفعل فی
الیومین الی اخر الفعل
فی یوم الثانی وین
منذا الاحتمال
قطع النزاع حدیث
عبدالله بن عمرو
المتقدم فانه قال
الشعبانی فما سمیت
الاحزاب لوجه الشاهد
لانها لا تقصر فی السفر
یعنی انها تصلی فی

عاشرة الاحزاب
ما لم یغیبا الشفق فان
فقد صلاها جبریل فی
وقتی احد فی لیون
فلنا عنده جوابان
ان ذلک معلوم بالفعل
وهذا معلوم بالقول
فی زیاده فائدة جوا
فان ان صحت صلی
المغرب فی یوم الثانی
حمین غیرت الشمس
بدلاً عن غروب الشمس
ولیدر وقت الفرج
فیحتمل ان یرفع
فی یوم الثانی عند
مغرب الشفق یرفع
قوله الوقت ما بین
هذین الوقتین
الی ابتداء الفعل فی
الیومین الی اخر الفعل
فی یوم الثانی وین
منذا الاحتمال
قطع النزاع حدیث
عبدالله بن عمرو
المتقدم فانه قال
الشعبانی فما سمیت
الاحزاب لوجه الشاهد
لانها لا تقصر فی السفر
یعنی انها تصلی فی

شرح سرای احمد

هذا حدیث حسن لان عرفه الامن هذا الوجه والعمل علیه عند اهل العلم يستحبون للرجل اذا سئل ان یغتسل استحباب نذری
مروی چون اسلام آورد انکه غسل کند و یغتسل ثیابیه و بشوید جامهای خود را بدانکه این امر که در حدیث واقع شده که فامر به نذری صلی
علیه وسلم ان یغتسل با او سدر برای خوب است اگر جنب باشد و استحباب بشوید با اسلام اراده اسلام چنانکه در لفظ ابی داود است گفته اند
که اصح آنست که امر کرده شود اول بشما تبین بعد از آن غسل داده شود و اختلاف کرده اند که آن واجبست یا استحبابست
و همچنین استحبابست که شسته شود جامهای او و حلق کرده شود و اختنان نموده شود بآب ما ذکر من التسمیة فی دخول
الخلاء بابست در بیان آنچه ذکر کرده شده است از گفتن بسم الله در وقت آمدن در خلا حدیثنا محمد بن حمید الی الوالی نا حکمو
ابن ابشر بن سلمان نا خلا الدصفار عن الصحابة عن عبد الله بن النضر عن ابی اسحق عن ابی جحيفة عن علی بن ابی طالب ان
مر رسول الله صلی الله علیه وسلم قال سترا ما بین اعین الجن عورات بنی آدم پرده میان چشمهای جن و اندام شرم آوسیان اذا دخل
احدهم الخلاء ان یقول بسم الله چون در آید یکی از ایشان محل قضای حاجت را بگوید بسم الله قال ابو عیسی هذا حدیث غریب
لان عرفه الامن هذا الوجه و اسناده لیس بذلك و نیست اسناد این حدیث قوی زیرا که یکی از او ابان بن محرز روایت کرده
شیخ مصنفست و مرهم را اختلافست که نقد است یا نه و قد روی عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم بشیانی هذا و روایت کرده
شده است از انس از آنحضرت چیزی درین باب اخرج احمد و ابوداود و النسائی و ابن ماجه و ابن حبان و احاکم عن زید بن ارقم ان هذه
الحشوش محتفزة فاذا اتی احدکم اخذوه فلیقل هو بائس من الخبیث و الخبیث باب ما ذکر من سیماء هذه الامة من آثار
السجود و الطهور یوم القیمة بابست در بیان آنچه ذکر کرده شده است از علامات و نشانه این است در روز قیامت از آثار
سجود و طهارت حدیثنا ابو الولید الدمشقی قال الولید بن مسلم قال صفوان بن عمرو و اخیه ابی یزید بن حمیر
بغم معجمه و یم معمر بن زبیر ابو عمر الحمصی حدیثه عن زید بن عمرو بن عبد الله بن بسر بن نعم مرسل و وسکون من
مازنی صحابی معمر و پدر وی نیز صحابی بود زید بن عثمان و ثمانین وفات یافت و او از آخرین صحابه بود و از روی
وفات در شام عن النبی صلی الله علیه وسلم قال استی یوم القیمة غم من السجود و الخیران
من الوضوء است من در روز قیامت سفید پیشانی باشد نماز جهت سجده و دست و پا سفید باشند از جهت وضوء

شرح ابی الطیب

باب ما ذکر من التسمیة عند دخول الخلاء قولہ سترا ما بین اعین الجن ان تمیث الأخباره قوله ان یقول بسم الله
و ما مود و موله و النظرف صلتها و التقدر بستر المسافة التي بین اعین الجن و بین عورات بنی آدم هذا القول كانه انکال
صیالخته فی افادته انکفظ عن الجن ما سترت و حاجبا حصیاً لما بین الاعین و العورات و یحتمل ان الله تعالی تمیثها
عن العورات ببرکة التسمیة فلا یرون العورات و لا ما بینها و بین الاعین من المسافة کمال الاعی و المراد با الجن
الشیاطین الخاضرون فی محل الخیاسات باب ما ذکر من سیماء هذه الامة من آثار السجود و الطهور
یوم القیمة قوله غم من السجود و الخیران من الوضوء بغم الفین المعجزة و تشدید الهمزة جمع اغترای بیض
الوجوه کالسجود من التخیل بتقدیم الی الامة الهمزة علی الجبرای بیض الایدی و الارجل و كان فی وجوههم
اقوی و اکثر فنسب الی السجود بخلاف فوسر الاطراف و الا فالوضوء یشتمل الوجه ایضاً القاموس

شرح سراج احمد

عازمة الاسجودى

غرض بضم غین مجرمة وتشدید راء جمع اغرسفید در روشن از هر چیز و غیره سفیدی را گویند که در پیشانی اسپ باشد و مجمل بضم سیم و تشدید
 جیم اسپ که هر چهار دست پای او سفید باشد یعنی این است را در روز قیامت روی و دست و پای همه سفید و روشن و تابان
 باشند قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه من حدیث عبد الله بن بسر **باب ما یسحب**
من الیمن فی الطهور باب است در این آنچه مستحب است شروع کردن از جانب راست در وضو حد ثنایها تا اذ ابوالاحو
 عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیه عن مسروق عن عائشة قالت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان
 یحب الیمن فی طهوره اذا نظهر بود آنحضرت که دوست میداشت آغاز کردن را از جانب راست در طهارت کردن چو بشر
 چون وضو میکرد یعنی از عضو راست شروع کردی اما خسار تا و گوشها نماندست میشوند و فی توجله اذا توجله و در شانه
 کردن سوی خویش بس و در پیش ابتدا از جانب راست کردی و فی انتعاله اذا انتعل و در نعل پوشیدن چون نعل می پوشید
 اول پای راست را و ابوالشعثاء اسمیه سلیم بن اسود الحارثی قال ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**
 ذکر قدما یجزئی من الماء فی الوضوء یا یست در میان ذکر مقدار آنچه را شود از آب در وضو حد ثنایها تا و کعب عن
 شریک عن عبد الله بن عیسی عن ابن جبرئیل عن جهم سکون و غیره عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه
 وسلم قال یجزئی فی الوضوء سطلان من ماء یهدی بینهما آنحضرت فرمود که قنیت میکند در وضو مقدار دو رطل از آب و رطل نیم هم
 است مقصود از این تعیین شجره نیست که زیادت کم از آن درست نباشد بلکه تمام شستن اعضا است فی اسراف بهر قدر که باشد و مقدار
 کفایت روان گردانیدن آب است بر عضوهای قال ابوعیسی هذا حدیث غریب لا یعرفه الا من حدیث شریک علی هذا اللفظ
 برین الفاظ که ذکر گشته در روی تشعبه عن عبد الله بن عبد الله بن جبرئیل عن انس بن مالک ان النبی
 صلی الله علیه وسلم کان یتوضأ بالمکوک و روایت کرده است شعبه این حدیث را با این عبارت یعنی بود
 آنحضرت که وضو میکرد بقیه را آبی که یک مدی بود کعب که شستیم و تشدید کافه میانه است و آن سر کعبه است
 و کعبه یک من و هفت ثمن من است و من دو رطل است و رطل دوازده اوقیه و اوقیه یک استار و دوشست استار
 علی حدیث ابن جبرئیل

شرح ابی الطیب

عازمة الاسجودى

التجیل بیاض فی قوائمه الغریس کلها و یکون فی رجلین فقط و لا یکون فی الیمن خاصة الامح الرجلین **باب**
 ما یتسحب من الیمن فی الطهور **قوله** فی طهوره بضم الطاء ای الفعل وقد تقدم فی کتاب الطهارة تحقیقه **قوله**
 و فی توجله ای تسریح الشعر و تنظیفه **قوله** و فی انتعاله اذا انتعل ای لبس نعله اذا لبس **باب** ما ذکره
 ما یجزئی من الماء فی الوضوء **قوله** کان یتوضأ بالمکوک وهو کتور قال فی تیسیر الوصول المکوک المد انتمی و یؤیده
 ما اخرج ابوداود و بنسناد عن عائشة رضی الله عنهما ان النبی صلی الله علیه وسلم
 کان یغتسل بالصاع و یتوضأ بالمد و المکان جمع مکوک علی ابدال الباع
 من الکاف الاخیره و یختلف مقدارها باختلاف اصطلاح الناس علیه فی البلاد کذا فی النهاية
 و مالک فی الطهور **باب**
 و قد مر به فی

قوت المغذی

عازمة الاسجودى

یحب الیمن فی طهوره بضم الطاء ای الفعل و فی توجله هو تسریح الشعر و تنظیفه

بقره ص ۵۵
 مقصود من قول
 فی طهوره بضم الطاء
 ای تسریح الشعر و تنظیفه
 و فی توجله ای تسریح
 الشعر و تنظیفه
 و فی انتعاله اذا انتعل
 ای لبس نعله اذا لبس
 ما ذکره ما یجزئی من
 الماء فی الوضوء
 قوله کان یتوضأ
 بالمکوک وهو کتور
 قال فی تیسیر الوصول
 المکوک المد انتمی و
 یؤیده ما اخرج ابوداود
 و بنسناد عن عائشة
 رضی الله عنهما ان
 النبی صلی الله علیه
 وسلم کان یغتسل
 بالصاع و یتوضأ
 بالمد و المکان
 جمع مکوک علی
 ابدال الباع من
 الکاف الاخیره و
 یختلف مقدارها
 باختلاف اصطلاح
 الناس علیه فی
 البلاد کذا فی
 النهاية و مالک
 فی الطهور
 و قد مر به فی

اعلان

واضح ہو کہ اس مبارک موقعہ پر شروع از سر
نوی شریف کے چھپنے میں جن صاحبان نے ہوا اور محنت
مشقت پڑی وہ ماہر و بخوبی ظاہر ہو گا۔ شرح حاشیہ کے اندر کی
تینوں شرحوں میں ایسا عمدہ التزام کر کے ترتیب کے ساتھ لکھو یا کہ لکھنے لگا
وانتوں پسینا آیا اور پھر شرح کی تقسیم عبارت کا ایسا انتظام جدید کیا کہ ہر حدیث
کی شرح کو اویسکی تحت میں لکھا اور دوسرے صفحے میں نے لکھا کہ آج تک کسی نے مجموعہ
شرح کی مطابقت میں ایسا حسن التزام نہیں آدھنڈا اور یہی بران ضروری تھی
بھی لکھو ایسے گئے کہ طلبہ کو پورا پورا فائدہ پہنچے اور صفا عیش کا چشمہ فیض تاقیامت
جاری رہے اور جن محنت اس بیانت مجموعی پر و حسن ترتیب مفید کا مطیع بنا
من محفوظ رہے جو صاحب پاپن اقم سے بارت لیکر چھاپیں فقط

الراۃ
عاجز محمد عبدالرحمن

مہتمم
مطبع نظامی واقع
کانپور

۲۹۶۲۴ (R)

CALL No. ۲۹۶۲۴ ACC. NO. ۶۱۴

AUTHOR ترمذی، ابی عیسیٰ

TITLE مجموعہ شروح ابیہ ترمذی شریف

۲۹۶۲۴ (R)

ترمذی، ابی عیسیٰ

مجموعہ شروح ابیہ ترمذی شریف

۶۱۴

Date	No.	Date	No.



MAULANA AZAD LIBRARY
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.