

三帖和讚觀海篇

六

特36-27
1200800187670

特36

27



始



三帖和讚觀海篇第六門

道綽禪師付釋文二十七首

此師事蹟如五祖傳具出諸文其

問往生得否事如方軌釋禪師者尊崇之稱首書引善住意天

子所問經方軌云々釋文者指安樂集々釋觀經傳曰講無量

壽觀將二百遍集蓋是其筆錄也雖釋觀經而不為逐章句次

第以解唯是務存大義蓋是古昔講聖經之一脉也夫論主註

家相繼通申三經至今禪師別釋觀經者將依據此經立淨土

門以外遺異學異見之邪執內明時機相應之正法故依據觀

經立淨土門者夫王城舍衛所說雖共正依修多羅而於雜染

群萌界淨土門之顯現者正在觀經故如韋提請無憂惱處時

石泉釋僧叙述



石泉觀海篇第六
一
石泉釋僧叙述

如來於光臺中爲現無量淨妙國土，是其事也。若說大經時，且對權化大士宣暢其法，而實機未有今爲韋提現者，移彼法來以被之於實機，又說大經時獨說安樂世界，未對辨之於諸佛。土今光臺中顯現無量國土者，此對望道之難入，以示淨土之易往者也。乃使濁惡不善者知，唯此一門可通入路，與常途佛法軌轍殊往，生淨土門於是顯已，而經意幽遠人未悟之，如天台淨影等，輒以常途解去，集主在石壁之後，續緒補功，慈辨一演，玄關洞開，挺然卓立于諸宗之外，不容常途義論，如九番異見邪執，於是乎人拊其口，豈非外遺異學異見之邪執耶。稟此教者，疑情乃息，三學無分不復常途擬之，如廣施問答中，豈非內昭時機相應之正法耶。據一論三大經小經部旨亦見以分辨前代更生起後世云何分辨前代者，如論主註家之通申三經者，總顯其一實法門，故云我依修多羅真實功德相亦云。

說無量壽佛莊嚴功德，卽以佛名號爲經鉢斯，其三經之別未論，所以集主言其法實機實證勸者，此爲論主註家析其部旨者也。如第三大門中，第四大門云，依觀經及餘諸部所修万行，但能回願莫不皆生等，是觀經顯證根抵于終南之要門，又第二大門尾寫論註云，然有衆生稱名憶念而先明猶在不滿所願等，是小經顯證二十願機根抵于讚主之真門，雖有此等說而集之正意，唯在機法證勸義，其淨土門專明弘願真宗，若万行往生及無明稱念等，並爲所廢，文內往々明諸行者，且爲助開已三縣，道俗悉解念佛者，良有由也。熟察二門一判，終爲千載之恒式，後世施設時，有少差未嘗不則于此大矣乎哉。

二讚文二一讚明二門廢立二述廢立所由初中二一正出教文所明

本師道綽禪師ハ止通入スヘキミナト、ク

教興中云，韋提大

士自爲及哀愍末世五濁衆生輪迴多劫徒受痛燒故能假遇苦緣諮開出路豁然大聖加慈勸皈極樂若欲於此進趣勝果難階唯有淨土一門可以情悌趣入上文引大集五箇五百年及四種度衆生法而後料簡前後機教應否而於中未出聖道名且末法之所行傍正雜出讚主不取也今則據第三大門中第四子章文云依大乘聖教良由不得二種勝法以排生死是以不出火宅何者爲二一謂聖道二謂往生淨土其聖道一種今時難證一由去大聖遙遠二由理深解微是故大集月藏經云我末法時中億々衆生起行修道未有一人得者當今末法現是五濁惡世唯有淨土一門可通入路聖道者十地論云微難知聖道前文破異見中云順於五欲不資聖道聖者是果道者因義趣向佛果之因行名曰聖道選擇集云凡此聖道門大意者不論大乘及以小乘於此娑婆世界之中修四乘道得四乘

果也万行トハ首書二義方軌云云報曰万行有二一者聖道之万行二者要門之万行聖道之万行者如第五大門初番明難行道相中要門之万行者如第四大門中明始終兩益文初化文類云凡於淨土一切諸行綽和尚云万行導和尚稱難行據第四大門也若今讚文據第五大門也二種万行々林無別而分全有異若夫聖道必須圓備要門之人少分亦廻故首書云廣狹亦有道理但以今万行爲要門者非今意也日溪謂今師爲攝要門於聖道者此亦不然今師之意聖道之外亦立要門如第五大門粲然可見唯是比諸終南且存而不論已サシオキテトハ如二由故明二由中初約時降後約機劣唯有等トハ義林章一末六唯出三義如首書興宗記引今淮釋者聖道門外立淨土一門簡持也未法衆生舍此無可以出火宅決定也一生卽階不退顯勝也方軌二義云々報曰其實一意謂教

權實亦應約機利鈍說故上云聖道權假ノ方便ニ等應如是解焉淨土トハ文云往生淨土論註亦云五種業和合則是隨順往生淨土法門等捨此入彼曰往生處無雜穢曰淨土然二門目一往言之是從極略具足言之則應曰在此修聖道成佛及往生淨土無作開覺如集上文云在此修因向佛果名爲難行往生淨土期大菩提乃名易行道也可以見之夫名以揀濫苟分彼此則已乃就省略以立名也然此省略處自有深意存焉謂聖道名偏約修因此顯其不修於因則終無益如終南云道理成佛之法要須方行圓備方乃尅成今師則曰在此起心立行此是自力往生淨土目單據所得此顯其不假行者造修佛力住持以至於此如石壁曰不斷煩惱得涅槃分亦如七番喻顯云々此目更有深義如初帖中辨首書引化文類彼則約得證處顯其分齊非釋名也一門トハ門有四義一虛通二標

別三通入四通出今且約第三意具前後門牀通教行信證方軌云々通入スヘキトハ興宗記云々

二就蹟誠實本意

本師道綽大師ハ止五濁ノ群生ス、メシム淨土論下卷文如首書引選擇集云道綽禪師闍涅槃廣業偏弘西方行今讚所依淨土論則云卽捨講說修淨土業捨云闍云言其棄不顧如脫鞋然也本願等トハ上讚石壁云說本願他力今則云憑本願他力今師深景慕石壁就第十八願曰唯有淨土一門可謂得彼隨則今歎不罔也五濁等トハ方軌云々叙云約時機者石壁實爲其始如註序題今師之集擴充彼意第三大門初番引註文云々上句則師之自行今則其化他即全其自行以化他也然此一首者述諸文所傳事蹟也夫自餘諸師亦非不讚淨土而由其自行觀之則徒是口頭三昧已今師不然先有

自行實而後立言教人唯有淨土之釋敢布丹心不我誑也選
擇集標舉云道綽禪師立聖道淨土二門而捨聖道正皈淨土
之文是之謂乎餘如諸鈔

二述廢立所由二一解廢聖道二釋立淨土初中亦二一
示據大集聖說

末法五濁ノ眾生ハ止教主世尊ハトキタマヘ
末法五濁具有四句如興宗記ヒトリモ等トハ集主立二由一
文以成之今此讚文正述彼一文第一句中意收二由首書引
法花及唯識義以作相違六要鈔云少在屬無諸鈔多同方軌
云雖有隨分益而無現證也興宗記作奪答與方軌同如首書
所引又可是示現視法德者矣教主等トハ六要鈔謂此即明
教興中所引五箇五百年說今則取意出來五箇五百年出月像分
第九論開唯淨記等更
引餘處是
以助顯之

二釋出自力以成難證

釋師ノオシエナウケツタエ止此是自力トサタメタリ 二門偈曰

在此起心立行者則此聖道名自力前後所述通一連文獨今
一首述餘處文爲助顯故集第三大門初辨難易二道中如釋
出註首尾之文初明難易二道後以自他二力釋名難易所以
其文稍長恐繁不引今此述者文云在此起心立行願生淨土
此是自力既出註文故云承傳興宗記指修習得通文好矣此
起心等出在加釋是集主之所發揮決了故二綽和尙サタメタリ
トイフ畏苦修習是喻起心立行則法從喻明法々善順喻故
ニモロトモニトイフ在此起心立行トハ上文則曰在此修因向佛
果在此謂於穢土即是所云在五濁之世於無佛時也起心立
行トハ集下第五大門初文云欲早證無上菩提者先須發菩提心爲
首此心難識難起縱令發得此心依經須修十種行謂信進念

戒定惠捨護法發願回向進詣菩提然修道之身相續不絕逕一
一萬劫始證不退位然以集有願生淨土四字方軌主謂此中
亦攝觀經要門與宗記引陳善院說曰四字顛倒錯出宜移之
於此是自力下以接臨命終時言此說大是矣此中與二門偈
並除四字可以徵故若此中與偈句法窄故者此四字者已出
于上明易行道文而即是次下引本願中之欲生我國則移之
語意恰好臨命終時上若無此言則不可知果是何物而得迎
接往生豈非文成未詳耶若願生淨土言雖與上下相應而合
於起心立行則不同者一段集文徑以十八願望聖道門而以
對辨不容以要門插入于此故夫隣次倒錯諸文所多陳善院
辨之與彼越隔若干楮葉章段前欲刪補然自放者大不相
同方軌主不從者何哉

二釋立淨土三初約諸佛教意明正被濁惡

濁世ノ起惡造罪ハ止ス、メテ淨土ニ皈セシメリ 集明唯淨
土門可通人已次以三經成之文云是故大經云若有眾生縱
令一生造惡臨命終時十念相續稱我名字若不生者不取正
覺初引大經顯法真實又復一切眾生都不自量若據大乘真如實相第一
義空曾未措心若論小乘修人見諦修道乃至那含羅漢斷五
下除五上無間道俗未有其分縱有人天果報皆爲五戒十善
能招此報然持得者甚希若論起惡造罪何異暴風駛雨次引經
示機真實就九品檢校正是一是以諸佛大慈勸皈淨土是小經意就此
生造惡衆生即本願所被實機是以上諸佛大慈勸皈淨土上二經機教相
證勸縱使一形造惡但能繫意專精常能念佛一切諸障自然
消除定得往生何不思量都無去心也承三經意此中所寫趣向
稍別不必分三經詮旨故其初文廻之在後次觀小二經意合
爲今一首後結勸文爲次下一首隨宜施設轉變無方亦祇足
觀大匠之手段也濁世トハ方軌云應小經文與宗記云取於

上現是等。叙曰。後說近矣。觀經亦曰。不樂聞浮提濁惡世也等。何止。小經起惡等。トハ如方軌諸佛トハ。此意亦攝釋迦。此土十方同是。能勸對彌陀。故コレヲチアハレミテトハ。如終南曰。諸佛大慈於苦者。心偏愍念。常沒衆生。是以勸皈淨土。亦如溺水之人。急須偏救。岸上之者。何用濟爲。淨土トハ終南曰。十方佛土皆嚴淨等。又曰。彌陀本國四十八願等。今則往生淨土門也。

二約行者受行明重障易除

一形惡ヲツクレトモ止諸障自然ニソコリヌ。集文如上引。一形等トハ舉示行者分齊。所云。唯知作惡。無有出離之緣者也。專精等トハ。他想不雜。謂之專精。緊意謂緊意於本願。此則無上信心ツチニ念佛等トハ。卽是相續大行經文約臨終說。故云。十念。今則據平生故。云ツチニ廣施問答中。文如方軌引。舊人以淳等三心釋此二句。緊矣。諸障トハ。諸有滿業緊縛衆生。不

出三界。故爲之。疑佛智無明者非矣。自然トハ謂佛願力使之然也。具如末燈鈔ノソコリヌ者。三界緊業不能碍往生。故所云。諸邪業緊無碍者。斯之謂也。集則別云。定得往生。今則略之。雖略意不闕。故一首之義廣。如問答釋疑中。

三的就佛願結成

縱令一生造惡ノ止若不生者トナカヒタリ。集文如向引。縱令等トハ舉所爲機。縱令聽許之辭。一生造惡ノ衆生トハ下品。凡夫唯知作惡。諸不善業無所不至。絕無善業。可以廻向者。如觀經說。方軌云々。叙曰。以下々品合十八願。此文爲始。而原據註家者固是矣。至其辨縱令二字。不順語意也。引接トハ取于料揀別時意語中來。彼文云。今此經中但說一生造罪。臨命終時十念成就。卽得往生。不論過去有因无因者。直是世尊引接當來造惡之徒。令其臨終捨惡歸善。乘念往生。釋迦引接卽

彌陀引接故取以助顯今之佛願或云迎接或云悲接終是同
 意亦唯攝取之謂也口傳鈔云オホヨス凡夫引接ノ無縁ノ慈悲
 ナモテ修因感果シタマヘル別願所成ノ報佛報土等信證院曰サ
 レハ一心一向ニワレタダノマン衆生ヲハカナラス十人アラハ十人ナカ
 ラ極樂ヘ引接セントノタマヘル他力ノ大誓願力ナリ稱我名字ト
 ハ我無碍光如來自指之言全法起者爲名字口業之念與名
 字之義相應曰稱斯謂如實修行卽是選擇本願大行本願則
 曰至心信樂等今但曰稱我名字者以行標信故沒三信且出
 乃至十念此仍從世尊說下々品意彼對定散万行說念佛一
 行念佛一行是淨土眞實行既依止無上信心而生斯行卽信
 故得從彼以顯本願終南處々引十八願者正承集主也然語
 燈錄第五云或人間テ云ク善導本願ノ文ヲ釋シタマフニ至心信
 樂欲生我國ノ安心ヲ略シタマフコト何ノコ、ロアルヤ答テ云ク衆生

稱念必得往生ト知リヌレハ自然ニ三心ヲ具スル故ニユノ理チアラ
 ハサシタメ略シ玉ヘルナリ由之言之一往似自力策勵其實信心
 爲本非執機功何以知之者云辨定三心以爲正因故云但使
 信心求念故此義深細須諦求之願シツトハ如來願事唯在此
 一句故若不生者トハ具應曰若不生者不取正覺今則是略
 從造語便宜故若不生者利他也不取正覺自利也保證利他
 既以自利故無有自利非利他者此佛二利其事超過可不翫
 味哉チカヒタリトハ自制其心曰誓爲救極惡抑自正覺希奇矣
 哉方軌云此中四法具足叡曰好矣然此上所明無非佛願謂
 諸佛之濁惡爲正所被者佛願本引接一生造惡衆生故衆生
 念佛諸障自然除者佛願本言稱我名字故々諸佛之教道與
 衆生之受行共是如來之願事若不生者之誓爲此而起正覺
 今既成就所願不虛淨土一門其又何疑有人于此或沉自性

唯心或迷定散自心將更輪廻生死長不出火宅愚癡顛倒不亦甚乎集主曰語後學者既有他力可乘不得自局已分徒在火宅也

三結示

已上道綽大師

第五讚終南三一標舉二讚文三結示今初

善導大師付釋文二十一十六首

事蹟如五祖傳引諸文新修

傳中名善導者有二一則曰住京師諸傳多同一則曰臨淄人唯佛祖統紀廿八同之會爲一人如方軌及勦說於中勦說特得精詳瀛公引續高僧傳三十七曰本是一人視此傳可見釋文者通則指五部九卷別則指經疏四帖然據相承指應案大師師一代之化風有三義不同在焉言三義者一者廢立二者助正三者傍正具如選擇集一廢立者此廢諸行立念佛故集指

付屬釋二助正者此以諸行助成念佛故集指就行立信釋三傍正者各立念佛及諸行故集舉示往生要集兩處至大師之釋則雖無所指義准言之序題門分要門弘願者當之謂諸行三品於定散中分之其念佛三品亦得於一切善惡凡夫中分之如此三義如次就安心行儀教相分之何由得知者改邪鈔云ソレ淨土一門ニツイテ光明寺ノ和尚ノ御釋チウカ、ウニ安心起行作業ノ三アリトミエタリソノウケ起行作業ノ篇チハナチ方便ノカタトサシオイテ往生淨土ノ正因ハ安心チモテ定得スヘキヨシチ釋成セラル、條顯然ナリシカルニワカ大師聖人コノユヘチモテ他力ノ安心チサキトシマシマス乃至コノ機ノウヘニ他力ノ安心ヨリモホサレテ佛恩報謝ノ起行作業ハセラルヘキニヨリテ行住座臥チ論セス長時不退ニ到彼岸ノイハレアリ、解云曰御釋者此指禮讚前序、彼問曰若爲安心起行作業定得往生彼國土也答中次第分

別三心五念四修。即以三心爲安心也。然三心者約機受說。論其法鉢。則唯是一念佛立義分。中論念佛具足願行。如來願心迴施。往生行入衆生心中說。爲三心。故三心卽如來願心。而往生行於中圓滿。散善義云。三心已具。無行不成。願行既成。若不生者。無有是處也。由此義。故辨定三心。以爲正因。其泯九品立一念佛。以一念佛卽爲三心。豈非廢立是安心乎。次五念者。所修行法言。四修者。能修德相論。中五念合論。助正大師所明。唯是助業。其正業者。爲安心。故云。五門相續。助三因。廢立安心等流。爲一形憶念。稱名。以五念門助稱名。故五門五行法相雖有少差。共是諸行得之相同。集云。觀經疏中舉五種助業。助成念佛一行。正助合行。一形相續。有恭敬等德名。爲作業。鈔主謂之。佛恩報謝者。明起行作業。旨歸故約其義。用論所爲者。意在弘通化他。謂上廢立。正是其自行安心。自行則念佛獨立。至此

須助成者。爲弘通念佛。以益他。有緣上讚云。佛惠功德ヲホメシメテ等。下讚云。南無阿彌陀佛ヲトケルニハ等。又云。他力ノ信ヲエシトハ等。夫念佛不獨運要藉諸行。而後方有所成。故所成者何化得。令入自行安心。故乃事讚禮讚等道場儀式。已下以至傳中所載諸行狀事。無非化他門中助成。此其施設與常途相似。其意大別。是故雖行助業。而不壞正定業鉢。常與四修相應。四修是專修德。從廢立安心起。曰專修。專修中助正非擬生。因非擬生。因而有布置焉。故曰行儀。謂其實爲化他報恩。而望之生。因唯有布置也。鈔主曰。方便其意一同。謂對生。因以報恩爲方便。故傍正爲教相者。傍正猶曰權實。偈云。今乘二尊教。廣開淨土門。於淨土門中。分別二尊教。二尊教者。要門弘願。要門是卽方便弘願。是其真實。故如此。三義初二約行。後一是教々行之要。先在安心。自行往生之正因。故云。以初爲正。行儀也。教

相也其則不差所謂正者皆是念佛以護廢立故々云如是三義雖有不同共是所以爲一向念佛也若夫不得意者於三皆成過謂不知傍正者未能出聖道門入淨土門謂權實顛倒認傍爲正以正反爲傍故如淨影天台等釋觀經等是也不知助正者卽成雜行雜修謂助正並修擬往業故不知廢立者此成眞門自力人謂不會如來選定行自林滿足心行執本願嘉号以爲己之善根故改邪鈔亦云正定業タル稱名念佛ヲモテ往生淨土ノ正因トハカラヒツノルスヲナサモテ凡夫自力ノクハタテナレハ報土往生カナフヘカラスト云云ソノユヘハ願力ノ不思議ヲシラサルニヨリテナリ宜得意離過若善得正意則舉一餘從三義無不相應也學者須沉熟之間化文類云依釋家之意按無量壽佛觀經者有顯彰隱密義所謂隱顯者三義之中定爲是等等答所以作隱顯釋者欲於傍正中論廢立故就諸行節々示念佛以

諸行爲傍者本由爲廢而說爲廢而說則卽說常廢故說諸行處未嘗不說念佛卽是付屬周遍一經成唯一持名者也於戲今家之承吉水可不謂如青出於藍而青於藍者哉

二讚文二一歎傳持人德二述所顯法相初中亦二一開本讚爲物

大心海ヨリ化シテユソ止十方諸佛ニ證ヲコフ 大心海トハ方

軌四釋叙曰第四釋穩當然今此中雖資言於讚偈而不可必拘彼文義次第接之於下功德藏反失此中滋味故末代等トハ經曰如來今者爲未來世一切衆生爲煩惱賊之所害者說清淨業又曰若佛滅後諸衆生等濁惡不善五苦所逼云何當見等淨影天台等諸師厭屈自宗不著眼于此百凡釋義觸處成監从乃以佛世衆生大小聖人判爲正機其於法也尙失方便要門而况弘願眞實乎大師之鴻慈不忍坐見此教之就陵

夷、衆生、虛、陷、塗、炭、乃、乞、聖、者、加、備、爲、制、作、經、義、大、振、眞、宗、故、云、
上、來、所、有、靈、相、者、本、心、爲、物、不、爲、己、身、十、方、等、ト、ハ、偈、云、十、方、
恒、沙、佛、六、通、照、知、我、今、乘、二、尊、教、廣、開、淨、土、門、今、所、據、也、若、據、
散、善、義、終、文、則、通、請、求、三、佛、證、明、彼、分、三、經、部、主、欲、各、順、其、意、
故、今、則、一、合、大、經、觀、經、正、就、二、尊、以、對、小、經、諸、佛、請、彼、證、明、故、
々、別、曰、十、方、諸、佛、次、讚、略、曰、諸、佛、其、意、亦、同、下、文、廣、述、二、尊、教、
意、其、義、相、順、思、而、可、見、

二會迹歎顯實

世々ニ善導イテタマヒ止諸佛ノ本意トケタマフ 二師事蹟及
稱、後、善、導、者、如、興、宗、記、具、指、示、諸、文、方、軌、辨、自、他、廢、立、之、意、云、
云、叡、曰、以、二、師、係、終、南、者、豈、附、千、福、於、橫、川、之、比、哉、如、行、文、類、
中、以、念、佛、成、佛、是、眞、宗、即、爲、宗、師、言、與、此、處、文、恰、同、其、意、蓋、雖、
不、別、立、而、不、取、其、有、失、也、功、德、藏、ト、ハ、小、經、顯、證、亦、名、功、德、藏、

今、則、不、同、弘、願、念、佛、名、功、德、藏、經、言、威、神、功、德、亦、言、無、上、功、德、
又、言、不、可、思、議、功、德、論、曰、眞、實、功、德、智、惠、念、佛、自、然、攝、生、曰、功、
此、功、即、是、念、佛、之、德、故、曰、功、德、念、佛、蘊、積、此、功、德、故、曰、功、德、藏、
教、文、類、云、彌、陀、超、發、於、誓、廣、開、法、藏、致、哀、凡、小、選、施、功、德、之、寶、
與、今、同、意、ヒラキテソトハ諸師謬解閉穩弘願大師楷定開而顯
故、諸、佛、ノ、本、意、等、ト、ハ、興、宗、記、引、地、觀、疏、叙、曰、彼、尙、通、總、化、文、
類、中、約、隱、彰、釋、執、持、一、心、而、後、曰、如、來、所、以、興、出、於、世、恒、沙、諸、
佛、證、護、正、意、唯、在、此、也、今、則、當、其、後、句、正、信、偈、云、善、導、獨、明、佛、
正、意、等、亦、約、弘、願、辨、諸、機、齊、入、光、明、名、号、因、緣、故、方、軌、明、此、與、
上、讚、二、首、互、顯、叙、曰、大、好、矣、

二述所顯法相二一通述楷定觀經大鉢二別述二河譬
意初中亦二一明女人爲所對二明能被教有權實今初
彌陀ノ名願ニヨラサレハ止女身ナイカテカ轉スヘキ 序題門云

依心起於勝行門餘八万四千漸頓則各稱所宜隨緣者則皆業解脫然衆生障重取悟之者難明雖可教益多門凡惑無由遍攬遇因韋提致請我今樂欲往生安樂唯願如來教我思惟教我我正受等觀念門云一切女人若不因彌陀名願力者千劫万劫恒河沙等劫終不可得轉女身應知然此下十首讚述序題門故文則雖據觀念法門其意則自別何故讚述序題門者彼叙一經大綱帶定古今之元意盡于此故夫標韋提致請者寄此示其正機以障重衆生一代漸頓之不得而救者爲此法所被故其教則分別要門弘願而推本大經要門爲權弘願爲實破權立實二尊皈一唯弘願眞宗是存此下述之中今其始也舊人於是不深察致令今一首似突出斯爲遺憾彌陀ノ名願トハ方軌云云名号則願力故云名願力卽是所云大願業力也イッ、ノサハトハ中阿含廿八超日月三昧經下法花經第

五文句私記八末等如諸鈔引女身ヲイカテカ轉スヘキトハ首書引華嚴玄談會玄記第九方軌並以法花釋以機別益別又方軌彈註解云無厭心者非順次生並好矣當知此一首約不依此法以論障重無由出離卽是序題門依心起行法門之不救障重也而意示其障重卽此法之所被卽是所以彼韋提之別求別請也然以觀念門代序題門者序題門釋一往順要門故々假觀念法門以顯彼其別選正意請在弘願非要門也又化文類云言教我思惟者卽方便也言教我正受者卽金剛眞心也由之言之此破權以立實假觀念法門以彰教我正受之意也

二明能被教有權實三一明釋迦施權二明宗師廢立實
三明彌陀弘願實義初中有二一明開要門意二明要門
修相今初

釋迦ハ要門ヒラキツ、止ヒトエニ專修ナス、メシム
然娑婆化主因其請故即開淨土之要門乃至其要門者即此
觀經定散二門是也定即息慮以凝心散即廢惡以修善廻此
二行求願往生也已下四首讚述此文於中今四句初標佛顯
說要門教中二句者是其教相後示說教本意要門トハ名義
如方軌釋要門弘願爲說不同西山義中或曰要門能詮弘願
所詮由要門教入弘願行佛雖二尊教則唯一或曰二尊二教
要門則釋迦教佛力爲義以攝衆機弘願則彌陀教願力爲義
正攝惡機兼及善人令其往生若鎮西義則曰往生行因名爲
要門即定散二善言弘願者是其勝義即十八十九二十三願
諸行乘二十願念佛則乘十八十九異義乖角非此可悉不復
勞辨真宗義者亦是二尊二教然佛願本有隨自隨他二意曰
十八願是佛隨自意十九願是其隨他意釋迦原其隨他意說

此觀經明諸行往生者名爲要門化文類云願者即是臨終現
前之願也行者即是修諸功德之善也信者即是至心發願欲
生之心也依此願之行信顯開淨土之要門將說花座觀時彌
陀應聲即現親彰隨自意念佛往生斯名弘願要門暫設逗機
々謝教亡唯一弘願存焉於是釋迦與彌陀發遣二尊即成一
教選擇集云當知隨他之前暫雖閉定散門隨自之後還閉定
散門一開以後永不閉者唯是念佛一門彌陀本願釋尊付屬
意在此矣行者應知定散諸機トハ如方軌コシラエテトハ亦如
方軌及興宗記正雜二行トハ如散善義選擇集第二章引彼
文正雜相對明有五番得失彼集亦引禮讚曰私云見此文彌
須捨雜修專豈捨百即百生專修正行堅執千中無一雜修雜
行乎行者能思量之今正承之信證院曰ムカシハ雜行正行ノ
分別モナク乃至正雜ノ分別チキ、ワケ一向一心ニナリテ等又曰モ

口ノ雜行ヲステ、正行ニ皈スルヲモテ本意トスソノ正行ニ皈ス
ルトイフハナニヤウモナク彌陀如來ヲ一心一向ニタノミタマツル
コトハリハカリナリ等、又曰、サレハ自餘ノ淨土宗ハモロノ雜行ヲ
ユルスツカ聖人ハ雜行チエラヒタマフコノユヘニ眞實報土ノ往生チ
トクルナリコノイハレアルカユヘニ別シテ眞ノ字チイレタマフナリ、又曰、開
山親鸞聖人ノス、マシマストコロノ彌陀如來ノ他力眞實信心
トイフハモロノ雜行ヲステ、專修專念一向一心ニ彌陀ニ皈命
スルヲモテ本願ヲ信樂スル躰トス等、據今所承也、雜行是要門之
行正行弘願之行乃約行躰分之謂、元是聖道門行回向成淨
土行、斯曰、雜行是淨土門本有行不假回向、故曰正行、故正雜
之目雖復有純雜之義、正就正直邪雜反對以立至下可知、然
本有行不假回向、元由第四稱名是不回向法、彼爲導首以引
餘、故前三後一皆成不回向、如親云、近云、元是念佛之益、而遍

餘四亦斯之謂也、斯爲如實義、即弘願正行也、若不得意者、助
正顛倒、即成雜修、却入要門、攝化文類云、唯稱佛名、及二卷抄
云、就正行有五、正行六一、心六、專修等、意示如實義也、又化文
類五專及雜修二卷抄云、又復就正雜二行復有二行、已下是
其不得意所成之失、今讀其不得意、失次下二首略示其相、此
處正行但取實義、對於雜行以分眞假、而中其眞、以說假者、是
觀經之說相也、化文類云、觀經顯彰方便眞實之教、方便ハト
ハ方便之義、如大乘義章十五卅五十九四十勝鬘寶窟上本九
法華立贊三二華嚴探玄記九廿五等、且依遠公大要有四一
進趣二、權巧三、施造四、集成具、如彼中、今方便者、義當施造、言
施造者、若自行若化他、有所施設、能令造就也、如地持論十二
巧方便等、今則以要門造就、衆生、故上云、定散諸機、舉所被、人
今、正雜二行者、其能被法、彼ニコンフエトイヒ、此ニ方便シトイフ、其

意相同。トトハニ等トハ選擇集云。百即百生專修正行。言雖隱顯。以說正雜二行。而佛意所在。唯欲殺生專修正行。如付屬一持名。故付一持名者。專修正行。實義在。唯稱佛名。故方軌六義並非今意。

二明要門修相二一雜修二雜行雜修中二一本義

助正ナラヘテ修スルヲハ止佛恩報スルコ、ロナシ。此上二首約。教主明說要門本意。是跨節義。此下約行者明其修相。是則要門當分化文類云。從此要門出。正助雜三行。又云。正者五種正行也。助者除名号已外四種是也。雜行者除正助已外悉名雜行。此乃橫出漸教定散三福三輩九品自力假門也。今先明雜修後明雜行。然雜行雜修者。諸家之說義有多途。非此可曲具。如別章若宗意者。如化文類及二卷抄。此中雜修義分。傍正次下。傍義今。其正義示正義中四句。前半明其修相。後半示失辨。

由助正等トハ助正於上。所云正行分之。散善義云。又就此正中復有二種。一者一心專念彌陀名号。行住座臥不問時節。久近念々不捨者。是名正定之業。順彼佛願。故若依禮誦等。即名為助業。下正雜相對。以示得失。開作五番。如選擇集。此則弘願正行報恩業事。何以故。以第四稱名。名正定業。為順佛願。則是選擇本願。大行稱名音聲。從離自力心起。為他有緣。所聞斯為正業。前三後一。任運隨伴。扶成彼事。斯為助業。正者君也。助者佐也。君尊臣順。君臣道合。克致無為。今亦如是。正助合行。以作佛事。紹隆斯法。故禮讚云。自信教人信。難中轉。更難大悲傳。普化真成報佛恩。斯為助正實義。此實義者。自廢立門中。真實信心來其本實。故末即不虛。故云。自信教人信。或曰。廢立助正。不動彼信心。即為今正業。是以正業離自力心。正業引助業。則助業亦離自力心。施設千万。而終不擬。為往生業。惟其唯為化他。

報恩此觀經隱彰之真詮終南黑谷所云助正意在於此有失意人于爰未得廢立信心無意化他報恩即正自迷由自力心而行助正以擬其往業如證文云別解ハ念佛ヲシテカラ他力ヲタノマヌヒトナリ別トイフハヒトツナルコトヲフタツニワカケナスナリ解ハサトルトイフトクトイフコトハナリ念佛ヲシテカラ自力ニサトリナスナリカルカユヘニ別解トイフナリマダ助業チユノムモノコレスナハナ自力ヲハケムヒトナリ自力トイフハワカミタダノミワカコ、ロシタノムワカケカラチハケミワカサマノ善根ヲタノムヒトナリ如此行者雖曰助正无助正實助正相並無如上君臣道合之美故如下三品念佛與諸行並譬諸如彼周室德衰諸候違威各自稱王今家判之攝入要門即是觀經顯說假助正矣躰雖正行而行者失意執實成假與雜行同入于化土故貶為雜修此與終南黑谷所云助正其義永殊信化文類同引散善義由助正有二意不同也謂

信文類即真助正此行可以顯信故化文類中約所述引假迷真起故猶如引付屬釋辨小經顯說亦假助正之意可以准知吾師深諦院嘗講大經及二卷鈔曰作真假一門辨助正通二而人多暗其旨故乘便此宜述覽者勿厭繁有二途中今則其假者散善義明真助正此中所明與彼相反假義可見ナラヘテ修スルトハ所修正助五種各擬之於往生業也如化卷中明機類於五正行有全修者有分修者有兼修者有單修者此中皆收雖專名者亦唯與諸行並故如下輩念佛スナハナトハ如方軌釋雜修トハ如化文類釋分機類中之雜反純為義若據總相反對正直邪雜為義云此皆邊地胎宮憊慢界業因等故他流或議今家曰終南黑谷之所遮唯有雜行已雜行之外更言雜修者越于二師而開異轍也解曰今家之承二師如次上讀就其行躰據得意人則正行即究竟故雜行之外无復遮者信

證院消息中往々就正雜二行示勸正觀此故謂之近于俗故仍二師舊者何其倉卒也二師之意固無間然如何有失意人不至正意今家爲之作活手段假彼雜修言寄示失意相令人依此去失向得悟入正意迷倒行者不經此淘汰奚由得順佛願此其於二師似異彌同者也夫下士聞道大笑之謂之異轍亦其宜矣一心等トハ散善義明六一心一心卽信心下讚云眞實信心エサルオハ等言未得廢立信心人也此一句成上並修助正謂助正並修擬往生業者未得廢立一心故已得廢立一心則何執助業之有佛恩等トハ禮讚誠雜修舉十三失今則其中第十文云不相續念報佛恩故然十三失遍通一切方便行靡處不相應而今特出第十者反眞助正以顯今非故々此一句成上名雜修謂若信後報恩行則熾然修五行不名爲雜修名雜修者是自力策勵行而非報恩行故

二部類

佛號ムヲト修スレトモ止千中無一トキラハル、前半明修相後半示部屬明修相中方軌二說一云稱念佛名以願往生亦以念佛卽求世福二云願往生故正修念佛求世福故傍行眞言法花念他佛菩薩觀曰望次上讚按今語勢前說是矣何也既ニ佛号ムヲト修ストイフ蓋是專修稱名之謂則其無傍行可知若有傍行者卽亦是雜行何局屬於雜修然轉聲之トモトイフトモトハ雖ナリ雖是與奪辟云何與者蓋是此人更知念佛勝義比之於五專中專名其見有踰故然則應進入于眞門專修於是奪曰不許祈世福故謂其道心之鄙薄反有下故是以貶之亦唯雜修中攝方軌云與諸行合故受雜修名觀曰此釋之於初說非沒交涉乎千中等トハ無入報土故引禮讚如首書此一句在此實通前後化卷結雜行雜修云此皆邊地胎宮懈

慢界業因故雖生極樂不見三寶佛心光明不照攝餘雜業行者也興宗記云云

二雜行

コ、ロハヒトツニアラチトモ止ヒトヘニ雜行トナツケタリ 前半揀異雜修後半據其分齊正示行体前半二句義似倒錯宜准化文類解之具如方軌等

二明宗師廢權立實

善導大師證ヲコヒ止弘願ノ信心守護セシム 序題門云又

佛密意弘深教門難曉三賢十聖弗測所闡况我信外輕毛敢知旨趣仰惟釋迦此方發遣彌陀即彼國來迎彼喚此遣豈容不去也今所述也此文言釋迦彌陀喚遣者與後說二河譬預爲其張本是故讚主以此即爲二河譬也然順疏文次第者此一首合在於願力成就之下而越隔出于此者是其中間承上

要門望下弘願顯請證楷定之功在破權立實故破權立實歸觀經於大經法門大小聖人重輕惡人同皈選擇大寶海念佛成佛以爲其益本是佛意而人不之知大師指揮咸解其然楷定古今功有歸焉偈云善導獨明佛正意等歎意亦同此中四句交錯爲文第一句標能顯人褒事稱聖意第三句舉所說法美開曉極巧第二句歎遣方便執第四句讚成真實智善導等トハ將以破立歎其功德故此特標其高諱也謂上下二教各分部主屬諸二佛且似二佛相睽二教永殊由今破立則知二佛本是同躰大悲二教相成終皈于一證ヲコヒトハ夫二河譬法門者果分不可思議境界而二尊之內證也則唯佛與佛所能知見一切因人非所得而測如大經言如來智慧海等故云佛密意弘深等所以請佛之證明也是故請證總爲四帖而別言之特爲二河譬也上功德藏弘願念佛於是可見定散等ト

定散要門行目而祖意以為自力異号揀異如來他力非定
非散非行非善故化文類分別機類中此意可見二心トハ此
開則四各分雜行雜修故更開則八雜行雜修各分四句故若
廣則無量思而可知ヒルカヘントハ謂廻心翻覆捨自力也貪瞋
等トハ散善義云今更為行者說一譬喻守護信心以防外邪
異見之難貪瞋二河トハ約所救所被立名下輩讀云下輩下
行下根人十惡五逆等貪瞋九品同歸下輩不存定散韋提為
對告先處于此為本願所破故云韋提即是女人相貪瞋具足
凡夫位若約能救能被則應曰東西喚遣二尊一教喚遣同致
素懷越彰本願方闡其事無他唯是光明名号攝化之義已若
約所生所得則應曰信心白道上之能所一合為信心信心之
中二相宛爾謂二種深心此譬喻釋在回向心中文類別證欲
生而意總彰三心雖總彰三仍就深心故標舉云守護信心釋

中則據一心攝二故云清淨至誠願往生回願心與宗記引古說
曰此喻據北本涅槃廿三四或曰據寶積經一百七大乘方便
會或曰據第七觀觀曰如前二說亦是以助顯之至其正據則
未也至第三說大得宗源可謂確論矣夫第七觀在依正交際
顯觀法深要上輩三心於定散中間示往生正因兩處相望義
當論中起觀生信就此顯此豈非當宜乎彼中彌陀不捨本願
影臨東域即第九觀攝取不捨尊豈非此中招喚主乎又彼釋
迦為物機故住想西方即至經末付一持名者也豈非此中發
遣人乎除苦惱法言下應聲即現豈非二尊一致乎此中水火
交侵群賊惡獸漸々來向進退惟谷惶怖無量求之苦惱之言
含蓄有餘其韋提得忍豈非此中信順二尊之意乎此則不止
大鉢相順至其細節亦復膾合可不謂所據哉譬喻トハ如首
書引法花文句弘願ノ信心トハ如來利他信心簡要門之諸

機各別自力信心黒谷曰建立二種信心決定九品往生九品爲一機一機領一法一法即一因一因感一果一本則三々品終無一二之殊異破異是同翻多即一弘願成立畢守護トハ令其不動亂破壊故

三明彌陀弘願實義四一正示弘願法躰序題門云安樂經道滅盡トキイタリ止凡夫念シテサトルナリ能人顯彰別意之弘願乃至言弘願者如大經說一切善惡凡夫得生者莫不皆乘阿彌陀佛大願業力爲増上縁也執持抄載祖釋文云マタノタマハク光明寺ノ和尙善導御ノ大無量壽經ノ第十八ノ念佛往生ノ願ノコ、ロヲ釋シタマフニ善惡凡夫得生者莫不皆乘阿彌陀佛大願業力爲増上縁トイヘリコノコ、ロハ善人ナレハトテチノレカナストコロノ善チモテカノ阿彌陀佛ノ報土ヘムマル、コトカナフヘカラストナリ惡人マタイフニヤオヨブチノレカ惡業ノチ

カフ三惡四赴ノ生チヒクヨリホカアニ報土ノ生因ダランヤシカアレハ善業モ要ニダ、ス惡業モチマダケトナラス善人ノ往生スルモ彌陀如来ノ願願超世ノ大慈大悲ニアラスハカオヒカタレ惡人ノ往生マダカケチモオモヒヨルヘキ報佛報土ニアラサレトモ佛智ノ不思議ナル奇特チアラハサンカダメナレハ五劫カアヒタコレチ思惟レ永劫カアヒタコレチ行シテカ、ルアサマシキモノガ六趣四生ヨリホカハスミカモナクウカフヘキ期チキカダメニトリワキムチトオコサレタレハ惡業ニ卑下スヘカラストス、メダマフムチナリサレハオノレチラスレテアチキテ佛智ニ皈スルマコトナクハオノレカモツトコロノ惡業ナンソ淨土ノ生因ダランスミヤカニカノ十惡五逆四重謗法ノ惡因ニヒカレテ三途八難ニコソレツムヘケレナニノ要ニカダ、ンレカレハ善モ極樂ニムマル、チチコナラサレハ往生ノタメニハソノ要ナレ惡モマダサキノコトレシカアレハダ、機生得ノ善惡ナリカノ土ノノソミ他力ニ皈セスハオモヒダエタリコレニヨリ

善惡凡夫ノムマルハ大願業カソト釋シタマフナリ増上緣トセ
 カルハナシトイフハ彌陀ノ御ナカヒノスクレタマヘルニマサレルモノナシト
 ナリ此下三首並通述之分三首者總由義所趣向不同古科
 別對曰歎如大經說文意等者非矣於中今一首寄經末文顯
 弘願法體純一他力經言當來之世經道滅盡我以慈悲哀愍
 特留此經止住百歲其有衆生值此經者隨意所願皆可得度
 初夜禮頌此經文云万年三寶滅此經住百年爾時聞一念皆
 當得生彼經道滅盡トハ經道諸佛經道發菩提心戒定惠等
 諸行以爲其躰是故經道滅盡即是諸行滅盡事在末法一万
 年後コレヲトキイタリトイフ年時際限如興宗記舉異說明相承
 而非先微瑕覽者擇焉如來等トハ如方軌及興宗記弘願等
 トハ弘願者名廣弘誓願謂攝機寬廣故具德廣博故真謂真
 實宗謂宗旨其旨非假故曰真宗弘願即真宗故曰弘願真宗

興宗記引末燈鈔者好矣方軌以弘願言爲能別者決非祖意
 經曰特留此經吉水則曰特留念佛釋云此經所詮全在念佛
 乃然則此經止住者即念佛止住也今則曰弘願真宗吉水亦
 曰若依善導和尚意者此經之中已說彌陀如來念佛往生本
 願釋迦慈悲爲留念佛殊留此經餘經之中未說彌陀如來念
 佛往生本願故釋尊慈悲以而不留之也合則一十八願開則
 五願斯爲弘願弘願即念佛教文類云說如來本願爲經宗致
 即以佛名号爲經躰也凡夫等トハ指法滅時極劣惡機別曰
 凡夫念シテトハ取言於禮讚即聞一念經曰隨意所願サトルト
 ハ經之得生其國也何故不直述本文而寄顯者弘願往生純
 一他力易以知故謂所云善惡凡夫者即經三輩機也三輩文
 中通明諸行彼撥法滅已前尙有諸行之時說故行者或謂念
 佛往生者且是方便從增勝說已其實必假諸行之扶助於中

雖作廢立未足遣疑如法滅時諸行全盡無法能助唯有弘願念佛一法饒益眾生無聞信者不得往生豈非純一他力乎行者聞此義時疑情冰釋即得皆乘願力妙宗焉黑谷亦曰舉後勸今

二明凡夫往生

佛法力ノ不思議ニハ止増上縁トナツケタリ 此上已成弘願法体純一他力此下三首明其他力所成因果其成因中今則就文明凡夫往生文云善惡凡夫故佛法等トハ論註云五者佛法力不可思議安樂集問答釋疑中就法借喻廣明佛法力不思議繫業不碍此中從集釋意於註文取意顯佛法中之最極不思議如前讚示諸邪等トハ取自三縁釋來諸者法非一故邪者不向涅槃正路故構造諸有爲業此業縛人不出三界就喻曰繫善惡雖異同是凡夫皆有此過佛力住持令其出離

故ニサハフ子ハトイフ彌陀等トハ文云莫不皆乘阿彌陀佛等故雪山東嶽同日此釋承于西河西河原于玄忠増上縁トハ亦曰強縁初祖曰増上名殊勝下文釋凡夫人報云々縁亦因也不止疎助之謂因縁皆佛力故爲之四縁中之隨一者幾似定散爲正因之計嗚誠攻之可

三明聖人往生

願力成就ノ報土ニハ止如來ノ弘誓ニ乗スナリ 初夜禮中依經亦明凡聖往生然此一首本文所無讚主加釋以上況下令人彌知應乘佛願良非徒設也願力等トハ下文辨立報佛報土日中禮曰四十八願莊嚴起超諸佛刹最爲精若通總報土渾從衆生自心生如維摩仁王等諸經說今標報土以願力成就者願力即他力願力成就揀異彼自心生此所以其超過諸佛刹土也如來在大經中廣說此義論主則曰三種成就願

心莊嚴註家諄々敷演此意西河亦曰无量壽國是其報淨土由佛願故以承至今終南大師此是淨土真宗最極深秘處諸外道之所不得而窺也自力等トハ自力心行之言廣攝聖道及淨土門一切方便約弘願說故方軌但指聖道門者踈矣夫自力他力相違之法如水火然是以願力成就土之不容自力心行不啻水油之不相合故ニイタラチハトイフ興宗記引事讚及和語燈第二四要義鈔此上二句先立安樂國土自力不入爲下因由次正明其乘他力大小等トハ行文類云大小聖人重輕惡人等化文類亦云凡大小聖人一切善人等聖者如興宗記引支應音義一册唯識述記一本四十初夜禮中此界中六十七億不退菩薩及十方佛刹中菩薩大聖人也其此界中小行菩薩及修少福者與十方比丘衆小聖人也方軌引行願品及發願經如普賢文殊與龍樹天親上位下位次第相望亦得

論大小ミナ、カラ等トハ初夜禮云彌陀智願海深廣無涯底聞名欲往生皆悉到彼國下有六行頌各云皆當得生彼而同以聞名爲其生因故興宗記就支義分判定所被正爲凡夫問答云々叙曰大師斥諸師之聖人爲機者正由其味他力宗旨也凡聖通往固大經所說金言宗旨苟明則何爲必責

四明往生即成佛

煩惱具足ト信知シテ止法性常樂證セシム序題門云唯可動心奉法畢命爲期捨此穢身即證彼法性之常樂煩惱等トハ將明證果先標其因即提上讚乘如來弘誓來開作此二句者也上讚云乘如來弘誓義通其前故此二句意攝略牒上二首讚初句依禮讚次句依散善義スナハナ等トハ此正明弘願證果解釋文句具如諸鈔其中互有藏否覽者擇之

二別述二河譬意三一總示由喚遣發信二廣示所發信

德三勸進報恩今初

釋迦彌陀ハ慈悲ノ父母止發起セシメタマヒケリ 此下亦述
 序題門釋迦此方發遣等文意上讀雖已述彼文意而彼以判
 二教權實爲其主意今意在顯其弘願信心然此一首造語假
 般舟讚般舟讚序云釋迦如來實是慈悲父母種々方便發起
 我等無上信心語則雖假於彼正顯二河譬故加彌陀言如與
 宗記釋夫般舟序約助正門下苦勸誠偏執毀讚爲先辨立釋
 迦之弟子爲其根據謂示教行雖別共一佛之說而同稟一師
 不宜相非互損也若二河譬約廢立門就二尊一致喚遣唯信
 是顯不復論毀讚等事彼此義門本別讚主假言於彼而不欲
 會同其意學者須擇焉如方軌所引三義並泥造語而作穿鑿
 者也凡讚主之制作語似而意別者多矣如云無上妙果不難
 成真實信樂實難獲豈可就彼心地觀而會哉講習之徒勿守

株失意焉慈悲トハ興宗記引論註及般舟讚叙曰今則宜從
 般舟讚父母トハ釋迦指向如父之訓導彌陀攝護如母之懷
 育故如方軌後義引唯信文意既有祖訓不可異解善巧方便
 トハ亦唯施造方便其爲衆生施設契機不差有所善益別曰
 善巧方軌引勝鬘寶窟云云叙曰寶窟五種却狹於遠公之四
 種而其第二善巧是施造中之差別也無上ノ信心トハ御鈔
 云言能生清淨願往生心者發起無上信心金剛真心也斯如
 來回向之信樂也方軌及興宗記云云

二廣示所發信德二一正示德二就群賊惡獸譬意誠疑
 謗初中有五一罪業消滅二唯信離苦三反顯三心具足
 四自正不邪引五證大涅槃今初
 真心徹到スルヒトハ止ヒトシト宗師ハノタマヘリ 此下十一首
 之所述文據非一而上一首明釋迦彌陀發起信心最後二首

歎二尊洪恩結勸報謝首尾照應顯二河譬義勢有在則中間
十一首豈有異趣應知以二河譬爲義據也今此一首文則併
取兩處一序分義如方軌引二禮讚如諸鈔引其義據者譬喻
中謂水火交浸白道不壞由到西岸得安穩者是信心滅罪故
信文類欲生釋中解二河譬下引序分義者亦與此中大同其
趣以真心徹到助顯能生清淨願往生心故若論彼下文當分
者或是要門教義或約助正行儀而取以明廢立安心者此是
讚主出格之風致喻如諸葛武侯之用兵奇正虛實機變無常
勿爲尋常看失讚意焉真心卜八謂真實心卽至誠心本願則
言至心徹到卜八徹透至到煩惱心中也金剛心卜八如方軌
釋其喻金剛說十四義中今則取能破義顯滅罪德故夫凡鄙
心中無可以比金剛者而云金剛心者如來真心回入爲信心
故信文類云言能生清淨願往生心者獲得金剛真心也本願

力回向大信心海故不可破壞喻之如金剛也此下多言金剛
譬喻中則雖無之而上文云此心深信由若金剛等故以此二
句爲因以立次句三品等卜八信心滅罪與懺悔除障相似相
對法故且論等同以實言之佛力與行者力多少分滿太有逕
庭豈得比較哉如下上品疏辨三品懺悔本據未見忠公引心
地觀者如方軌辨日想及花座疏亦明懺悔作法然弘願中言
懺悔者有其二義一據寄對二約當相一寄對者以弘願之無
懺悔對要門之有以寄顯難易故此如今文謂懺悔本是聖道
門法要門會用聖道門法故亦有懺悔法但以自力依託他力
故云至心皈命阿彌陀佛斯爲異也弘願行者唯信佛智不思
議而不信罪福懺悔之法先復所用是以不論之雖然佛力所
使滅罪無餘以佛力滅對懺悔滅寄顯難易使行者欣趣捨要
門向弘願二當相者弘願門內本有名懺悔者而非是影似方

便教而假立者矣。即用如來回向，大信大行，以爲其鉢。般舟讚云，得免娑婆長劫難，特蒙知識釋迦恩，種々思量巧方便，選得彌陀弘誓門。一切普業，迴生利不如，專念彌陀名，念々稱名常懺悔。人能念佛，々還念凡聖，相知境相照，即是衆生增上緣。銘文云，マタ即懺悔トイフハ無始ヨリコノカタノ罪業ヲ懺悔スルニナルトマフスナリ。信證院曰，又ツミハ十惡五逆，謗法闍提ノトモカラナレトモ回心懺悔シテ等。又曰，ワロキ心中ノトホリテ改悔懺悔シテチノく正義ニオモムカスハ等。又曰，當寺ノ御影前ニオヒテ回心懺悔シテ等。又曰，回心懺悔ノコトヲオコシテ本願ノ正意ニ皈入シテ一念發起ノ眞實信心チマフクヘキモノナリ等。又曰，無二ノ懺悔サイタレ一心ノ正念ニオモムカスハ等。一念無上，故一念滅罪。故云，一聲稱念罪皆除，念々無上。故多念滅罪。故云，念々稱名常懺悔，其實法體自然，功德故。非一念亦非多念，非一非多，而亦一亦多。

一謂正受金剛心，一念多，謂盡形壽相續，大行如上，一多皆此中收。若約此義，則西河所謂懺悔修福，即稱佛名号也。宗師トハ六要二末十六云々

二唯信離苦二一正示

五濁惡世ノワレヲコソ止自然ノ淨土ニイタルナレ 五濁等トハ譬中所云水火相交常無休息者，顯濁世吾人故。コソトハ揀於彼聖人等有餘善者，故金剛ノ信心トハ即上金剛心。而金剛言更含十四義，中主及能集能益等。此中顯唯信圓具，故ハカリニテトハ介爾無餘善，故疏云，中間白道四五寸者，即喻衆生貪瞋煩惱中能生清淨願往生心也。乃由貪瞋強，故即喻如水火善心微，故喻如白道。今此二句欲顯譬中正意，故非許聖人等餘善也。ナカク等トハ序分義云，自非發金剛之志，永絕生死之元。此是離苦自然等トハ首書引般舟讚，興宗記引法事讚。

經言彼佛國土無爲自然自然涅槃之謂也此句是其得樂躋云捨命已後得生彼國與佛相見慶喜何極也

二解釋

金剛堅固ノ信心ノ止ナカク生死ヲヘタテケル 觀念法門護念緣文如首書興宗記等引此一首釋次上讚但以信心永離生死所以前三句先明所以後一句結成金剛等トハ即上金剛信心堅固トハ十四義中第三此宜于說光明攝護故此出之十四義本是一法具德出沒隨應而常同時相應サタマル等トハ如興宗記引處々文方軌云々叙曰今則專雜相對意示廢立觀念法門云總不論等故如末燈鈔獨就專念衆生據實克示信鉢義門固別不應和會彌陀ノ心光トハ如興宗記引銘文首書引六要鈔攝護トハ如興宗記此上三句譬喻文云又西岸上有人喚言汝一心正念直來我能護汝衆不畏墮於

水火之難ナカク等トハ如方軌

三反顯三心具足

眞實信心エサルオハ止三信具セストオモフヘシ 禮讚序文及文意釋如諸鈔引然本文云少一心者謂至誠等中隨缺其一文意釋爲大經三信者是吾祖活意之釋也此中亦然眞實等トハ言不得本願信樂者謂爲少一心也一心カケタル等トハ示一心缺少過謂不止無信樂本願三心並皆失也何也本願中開一以爲三合三則唯是一是故不得一心者三皆不具也所云具此三心則是自力各別心而觀經之所詮無入報土是方便故欲入報土者應得大經三信大經三信一心爲要得一心者三心自具足如來他力回向法故二經三心得失夔異勿誤認焉嗚呼讚主之於終南唯取骨目而忘其黃驢牝牡如經疏中始云如大經說終云望佛本願大師正意如懸日月用以周

旋何往不可然此一首意在反顯譬喻信心謂譬喻信心即招喚一心而具本願三信心故御鈔釋云言又西岸上有人喚言汝一心正念直來我能護者西岸上有人喚言者阿彌陀如來誓願也乃至一心言真實信心也乃至又直言捨方便化門歸如來大願他力等

四自正不邪引二一正示是二揀示非初中亦二一示無外緣

利他ノ信樂ウルヒトハ止外ノ雜緣サラニナシ禮讚明專修四得文如首書引然今則轉用意顯譬喻義故譬喻文云此人既聞此遣彼喚即自正當身心決定尋道直進不生疑怯退心念也上文云又回向發願々生者必須決定真實或行一分二分東岸群心中回向願作得生想此心深信由若金剛賊等喚言仁者迴來此道嶮惡不得過必死不疑我等衆無惡心相向此人雖聞喚聲亦不回顧一心直進念道而行無外雜緣也上

文亦云不爲一切異見異學別解別行人等之所動亂破壞所顯可見利他等トハ依反顯意承上標牒舊以此句即爲得正念者於文疎矣願ニ等トハ信彌陀悲心招喚也教ト等トハ教謂釋迦發遣佛語是則十方佛語諸佛證誠釋迦發遣故順釋迦處亦即順諸佛也上ニユハトイヒ今ハトイフ言異意同禮讚則同以無外雜緣等四爲即得往生之由今則欲成無外雜緣先說此等三由轉用義別其意可見外ノ等トハ外疎之詞雜緣與弘願正信爲防碍者以人言之一切異學異見別解別行者以法言之弘願信心之外自力念佛已還皆是興宗記引六要鈔叙曰云々
二示得正念
眞宗念佛キ、エツ、止正念ヲウトハサダメダレ引第四重能破如方軌引五種嘉譽如諸鈔眞宗念佛トハ往相回向大行揀自力念佛キ、エツ、等トハ往相回向大信信文類所云聞佛

願生起本末無有疑心者也合喻中云信順二尊之意不願水火二河念々無遺乘彼願力之道今之所顯意在于斯希有等トハ信文類云希有最勝之大信夫行本是希有最勝故云超世希有之勝行最勝真妙正業全行是信故歎信曰希有最勝以信稱人故人亦曰希有最勝諸鈔廣釋須者往披正念等トハ疏云一心正念直來御鈔云一心言真實信心也正念言選擇攝取本願也又第一希有行也金剛不壞心也故此正念即上真宗念佛ヲトハ即上ノキ、エ等也

二揀示非

本願相應セサルユヘ止正念ウストハノヘタマヘ禮讚明十三失如首書引此中之意就二河譬與上反對上顯是中開爲二首今此示非爲一首准是知非所以略合之也今四句中前半明雜緣亂動後半明失正念本願等トハ義含二句准上可

知信心等トハ讚主釋言反上一念無疑正念等トハ貽師語也然失正念與雜緣亂所望不同義用雖異其事無二故疏云聞彼人語即有進退心生怯弱願落道失往生大益可見此上是非沙汰行者之要術彼罕漫者動失去就大事不辨徒受水火之禍良可悲傷所以示之反覆丁寧也

五證大涅槃

信ハ願ヨリ生スレハ止證大涅槃ヲカハス興宗記引二河譬文大好矣然釋文句舊解多違方軌引四義其中第四似得文意今大從之信ハ等トハ此爲第二句先明其由信者信心是成佛因願ヨリ生ストハ信心從招喚起全以如來願心爲其林故々云能生清淨願往生心念佛等トハ承上正立念佛成佛語出南岳行文類所引如方軌出念佛是因即上信心成佛即是其果雖然因果並舉意則在果謂此句明因所成果故自然

ナリトハ自然謂其願力所使非行者作云何自然曰果以因尅
因既從願生果寧得非自然哉自然ハ等トハ提上更釋謂徵曰
汝曰成佛自然成佛豈容易哉修習無量波羅密積集功滿方
乃得故未知有何因緣能至于此釋曰言成佛自然者生報土
故夫報法高妙依正主伴一阿彌陀佛如釋名門既生報土證
大涅槃何疑之有自然二義如興宗記及首書等方軌主斷此
中爲一願力是矣以後自然若爲無爲者文義支離故

二就群賊惡獸譬意誠疑謗二一示濁世多疑謗二示疑
謗過愚今初

五濁增ノトキイタリ止修スルヲミテハアダナナス 此下三首據法
事讚引文如諸鈔興宗記云已下三首示賊獸相散善義云若
有解行不同邪雜人等來相惑亂或說種種々疑難導不得往生
又云多有群賊惡獸見此人單獨競來欲殺蓋述此等文意也

叙曰此說大好御鈔云群賊者別解別行異見異執惡見邪心
定散自力之心也然譬喻中正就向西行者顯其妨碍違緣今
則轉用向彼邪雜人誠其疑謗斯爲異也釋文如方軌等

二示疑謗過愚二一示將來永沉

本願毀滅ノトモカラハ止ナカク三途ニシツムナリ 如方軌及興

宗記釋

二示已前徒迷

西路ヲ指授セシカトモ止ムナシクコソハスキニケレ 法事讚文如
方軌引案彼讚中自悟之悟化文類之所引此云自障々他若據彼意
亦同而義難思或恐是悞字形誤歟 則應曰自障他障亦是轉用乃有不同已餘如方軌及興宗記
釋

第三勸進報恩二一歎招喚意

弘誓ノナカラチカムラスハ止ツチニ彌陀ヲ念スヘシ 此下二首亦

是就二河譬結勸興宗記云合法文云衆生久沉生死曠劫輪
迴迷倒自纏無由解脫仰蒙釋迦發遣指向西方又藉彌陀悲
心招喚今信順二尊之意不顧水火二河念々無遺乘彼願力
之道義意可見於中今文據般舟讚々文如首書及興宗記出
方軌云述法事讚文叙曰甚矣哉夫師之好迂迴也

二歎發遣恩

娑婆永劫ノ苦ヲステ、止長時ニ慈恩ヲ報スヘシ 般舟讚文如
首書引興宗記論不別奉事于釋尊云云叙曰諸文勸報恩者
義有遮照夫彌陀本也其諸末也謂攝取衆生唯在彌陀釋迦
諸佛已下以至一切冥衆種々方便成就衆生使歸攝取主以
爲其事故攝末入本爲一恩者遮也本末相分就彼々處勸報
恩者照也如小經讚攝諸佛入彌陀信證院云アラアリカタノ彌
陀如來誓願ヤアラアリカタノ釋迦如來ノ金言ヤアフクヘシ信スヘ

シ乃至サテコノウヘニハ一期ノアヒタマフス念佛ノコ、ロハ彌陀如
來ノワレラチヤスクタスケタマヘルトコロノ雨山ノ御恩ヲ報シタテマツ
ランカタメノ念佛ナリトオモフヘキモノナリ等約遮也如勢至讚云大
勢至菩薩ノ等及今讚文約其照也若論奉事則道場儀式亦
有用之如日沒禮於釋迦諸佛三寶及極樂觀音勢至諸菩薩
清淨大海衆各言禮拜報恩等蓋龍谷之意施設隨宜行藏有
時如昭宗主北野及玉津嶋祠前行法施未必常之蓮宗主修
世尊之忌後世無傳等而照不碍遮知衆恩處常仰攝取故遮
不碍照重一佛處善知普門示現故遮照同時妙行報恩者也

三結示

已上善導大師

第六讚橫川三一標舉二讚文三結示今初

源信大師付釋文十首

師之高蹟如五祖傳釋文者指往

生要集々之爲鉢也外温内厲謂一往觀之與彼天台等大同其趣而熟察其正意則以西河終南爲中實故西方指南鈔云餘宗ノ人淨土門ニソノ志アラシニハ先往生要集ヲ以テ此ヲ教フヘシ其故ハ此書ハモノニ心得テ難ナキ様ニ其面ヲミエテ初心ノ人ノ爲ニ宜ナリ雖然眞實ノ底ノ本意ハ稱名念佛ヲ以テ專修專念ヲ勸進シ給ヘリ善導ト一同也夫前後諸祖皆捨聖道門而別弘通此宗今師獨不然躬在叡獄講說台教於中傳持此宗蓋大士於物適化無方或同或異不必一途乃今師翰光晦迹逗時人樂欲誘引未熟根性是以雖立極樂教行於顯蜜事理之外而尙附本願念佛於觀想之後唯知者能知之吉水之開宗承之爲先導選擇集建標舉八字出總結要行中拾遺古德傳云予往生要集ヲ先達トシテ淨土門ニ入ナリ和語燈第五云ソノチ惠心ノ先德ノ往生要集ノ文ヲヒラケニ往生之業念佛爲本ト云ヒ又惠心ノ妙行業記ノ文ヲミルニ往生之業念佛爲先トイヘリ乃至シカレハ源空ハ大唐ノ善導和尙ノ教ニシタカヒ本朝ノ惠心ノ先德ノス讚主配之於ハメニマカセテ稱名念佛ノツトノ長日六万遍ナリ等

終南以爲傳法正統吉水曰就此往生要集有廣略要廣者此一部三卷有序正流通厭離等十門東以爲廣乃至二略者助念方法中總結要行七法一大菩提心二護三業三深心四至誠心五無間修六稱名七廻向發願心是也乃三要者約念佛一行動進文是也等具如彼中案云廣略要者如序義當傍正助正廢立初廣當其傍正謂十門中第四至第八是其正第九往生諸業是其傍故次畧當其助正既云往生之業念佛爲本七法之中稱名正業大菩提心及護三業助業可知後要是其廢立云約念佛一行動進故然要集曰念佛者並通觀想稱名雖並通而正意則在稱名故詮要云此五門中唯以觀察爲其要雖因舉禮拜等餘門正得念佛名但觀察一門故也就此觀察門又有觀念佛稱念佛二念乃至然觀念稱念勝劣難易即觀念勝稱名劣故念佛證據門中云但以念名号爲往生之業何況觀念相好功德又觀念難修稱念易行

故上文云若不堪念相好乃至應一心稱念是則依勝劣先雖勸觀念約難易專唯勸稱念也而此集意自始至終捨難取易即序中云披之修之易覺易行又念佛證據門中云男女貴賤修之不難等當知所言念佛則稱念也然觀稱中尙就易行專勸稱念也等如選擇集其勝亦屬稱名如本願及付屬等章今師不及于此者難與彼止觀等談乖角故唯是時運爲然弘願之意不必以高尙爲得唯能徹底了知易義卽是了知本願他力弘願宗要略無餘蘊

二讀文二一引事開述二據文顯教今初

源信和尙ノ、タマハク止本土ニカヘルトシメシケリ傳云師嘗

與三井慶祚互作告大期之約是曉慶作臨後夜行法庶下營關伽供忽見師乘白雲告曰我是故佛靈山聽衆化緣已盡今還本土一作我本極樂久住大士化緣已還歸本土或傳是師辭世頌因遣使訪師已厭世矣此中

第二句含蓄成文言我是故佛而現示源信也餘如方軌及興宗記可知

二據文顯教三一讀廢立開宗二明念佛教相三結歎極惡出要今初

本師源信子シコロニ止濁世末代オシエケル偈亦云源信廣開一代教偏皈安養勸一切要集序云夫往生極樂之教行濁世末代之目足也道俗貴賤誰不歸者但顯密教法其文非一事理業因其行惟多利智精進之人未爲難如予頑魯之者豈敢矣是故依念佛一門聊集經論要文披之修之易覺易行本師源信是教誨主濁世末代其所被緣而如曰如予頑魯之者等是全其自行以教於他事非出乎權意苟逗機宜故ニシコロニトイフ一代等トハ云顯密教法等故念佛一門トハ通觀稱中別指稱名云易覺易行故正修念佛中云若有不堪觀念相

好或皈依命想或依引攝想或依往生想應一心稱念彼中明
觀念其文甚廣至其稱名則略附說觀念之後一往言之似其
傍意而非本懷然總序文既揀難就易特以稱名標下廣釋且
念佛證據中援引十文觀念則少稱名則多其料揀中特以三
文爲稱名者且從文之顯著已如臨終行儀及臨終念相等釋
本願十念等意爲稱名者思而可見當知一部旨歸唯在稱名
念佛一門焉吉水謂斯爲要謂一部之秘要而彌陀超常之本
願釋迦興世之素懷諸佛同心之證誠道統傳授之妙脈唯在
于茲故其廣說中觀稱雜沓更明諸行者且與諸祖異良由其
時處機及利益皆別也時別者淨土門之運尙當草昧時故處
別者躬在叡山故機別者誘引餘宗人故如上引西方指南鈔
利益別者不必望眞益故得意可見

二明念佛教相二一通對辨專雜二男女等三首別明專

修初中有三一分果優劣定因得失

靈山聽衆トオハシケル止專雜ノ得失ヲタメタル

偈云專雜執

心判淺深報化二土正辨立往生階位云問若凡下輩亦得往
生云何近代於彼國土求者千万得無一二答綽和尙云信心
不深若存若亡故信心不一不決定故信心不相續餘念間故
此三不相應者不能往生若具三信不往生者無有是處導和
尙云若能如上念々相續畢命爲期者十卽十生百卽百生若
欲捨專修雜業者百時希得一二千時希得三五言如上者指三
信等四修也乃至問菩薩處胎經第二說西方去此閻浮提十二
億那由陀有憍慢界國土快樂作倡伎樂衣被服飾香花莊嚴
七寶轉開床舉目東視寶床隨轉北視西視南視亦如是轉前
後發意衆生欲生阿彌陀佛國者皆深著憍慢國土不能前進
生阿彌陀佛國億千万衆時有一人能生阿彌陀佛國已上以

此經准難可得生答群疑論引善導和尚前文而釋此難又自助成云此經下文言何以故皆由懈慢執心不牢固是知雜修之者爲執心不牢之人故生懈慢國也若不雜修專行此業此即執心牢固定生極樂國乃至又報淨土生者極少化淨土中生者不少故經別說實不相違也等已下四首據此文於中今則總讀下則別述然集雖引論而熟觀化文類引集之趣向集主之意實與論別而引論者且假以寄自意也此下文文中少以懈慢界爲感師之釋者意亦相同靈山聽衆卜八出師告三井祚公語如上引傳僧都卜八方軌云云報化二土卜八極樂依正中廣引諸師及西河後引迦才決正否云此釋善矣其意如方軌等辨至往生階位引千福者西河所云報中更開報化故真佛土文類云夫案報者由如來願海酬報果成土故曰報也然就願海有真有假是以就佛土有真有假乃至既以真假皆

是酬報大悲願海故知報佛土也乃至由不知真假迷失如來廣大恩德因茲今顯真佛真土斯乃真宗之正意也等解云由如來願海等者論云三種成就願心莊嚴註云此三種莊嚴由本四十八願等清淨願心之所莊嚴等西河終南爲此立名謂曰報身報土此則如來所得功德圓滿自利々他成就廣大周備普攝一切機類機類雖別唯是一報未嘗落在真假何以故總是如來所得故然就願海等者約行者趣入得失分別故言真假者亦曰報化真假是因因之所得名曰報化三願攝三機三機感三往生故正定聚之機入弘願真實了知佛智其所生處亦唯名報冥會彼如來所得故初文云光明壽命之願是也者以身土從機揀假別論故據實通論就身土自鉢以開則應如論若邪定不定人不能證契如來所得其疑情力妄見偏局彼圓滿法非實而有即名爲化此是非其究竟施設則亦名爲

假由不知等者不對辨真假則不知他力之極致揀假明真使人去失就得出疑情入信心遂難思議往生斯為真宗故然因果對辨者源始于世尊胎化之說而相承宗師莫弗之傳南天日若人種善根疑則華不開等北天日如來淨華嚴正覺華化生註家可准知西河日以相善力微但生相土唯觀報化佛也終南所謂淨土無生亦無別等報土果也其九品各別者化土相也若據吉水如約對雜善中引安樂集始終兩益又和語燈第七八云云文如興宗記引雖復各傳自是具躰而微其顯了明著者特為大師之辨立文類所據其意正在此師專雜上下文所云信受本願名號以為專修躰其相如禮讚若千福所云專修有名而無其實故化文類引往生階位顯其專修却以念佛證據文云爾者按楞嚴和尚解義念佛證據門中第十八願者顯開別願中之別願觀經定散諸機者勸勵極重惡人唯

稱彌陀也濁世道俗善自思量已能也應知此二種深信為專修躰故楞嚴和尚解義者揀彼千福標大師得意實義故此義既不同報亦豈不別哉然大師判報化之優劣者欲明專雜之得失故明專雜之得失者欲使行者洒脫自力全取他力也故雖對辨因果其意則在于因可知

二別示懈慢界之依據

本師源信和尚止懈慢界ヲハラハセル 懷感禪師トハ禪師之蹟如首書引宋僧傳第六釋ニヨリトハ吉水謂禪師曰師資之釋其相違甚多如彼論明衆生行業為因佛本願力為緣等又依如來無漏土凡夫自心變現於土而生其中等此豈知真宗者哉此是立義之大本大本一左則細節皆差相違所以多也如報化專雜之對辨美則固美而以論大躰准之全不入宗意非善成立集主能承西河終南要集釋云慧心盡理定往生得否以善導和尚專修雜行文而為指南也

又處々多引練導二師用於彼師釋可見之然則用慈心之輩必可歸道練善導也依之先被道練安樂集覽之分聖道淨土二門佛敎釋見之次善導觀經疏見之故感師之釋經集主之手始成宗義是故上讚以其對辨正屬集主而不欲全沒感師之功今少取其顯懈慢界也處胎等トハ集引群疑論如上已出處胎經トハ如首書及興宗記懈慢界トハ以能入人名所入處懈慢行者所入境界故懈謂懈怠慢謂憍慢憍慢無機法信也懈怠念不相續也懈怠由憍慢故曰懈慢懈慢疑城胎宮邊地均是化土異稱其中果報千差万品如處胎經蓋說一種者也

三勸誠行者二一約入報得否

專修ノヒトヲホムルニハ止萬不一生トノヘタマフ 群疑論第四文如首書及興宗記引要集引禮讚而不引論禮讚所云十即十生百即百生言專修行者入報土也百時希得一二千時希得三五者意示化土往生反難尅果也今以論代彼意約一報

土切作勸懲此順禮讚下文十即十生千中無一之文抑亦不違集主之意故

二約報化多少

報ノ淨土ノ往生ハ止スクナカラストオシヘタリ 劣者徒衆勝者

人寡如彼四乘求道具如方軌及興宗記

二別明專修三一明稱名不由作法

男女貴賤コトク止時處諸緣モサハリナシ 念佛證據曰問

一切善業各有利益各得往生何故唯勸念佛一門答今勸念佛非是遮餘種々妙行只是男女貴賤不簡行住座臥不論時處諸緣修之不難乃至臨終願求往生得其便宜不如念佛註要之中斷此念佛既爲稱念文云修之不難揀觀念故乃知下所引十文中雖復明觀念是其傍意非正義矣解文如方軌及興宗記

二明念佛得益

煩惱ニマナコサエラレテ止ツチニワカミナテラスナリ

此據雜略觀

文云、又彼一一光明遍照十方世界、念佛衆生攝取不捨、我亦在彼攝取之中、煩惱障眼雖不能見、大悲無倦常照、我身大師自行密意此文存焉、是以正信偈中述之、信文類本亦引之、序文中揀諸事理業行、特以稱名念佛一行爲隨自法者、良由此也、彼中曰、予此文曰、我詮意相同、異處照應思、而可見然、因次下極略文、舊人以爲光明攝取實通觀稱二人、唯大師自行捨難、取易是故爲稱名之益、已古老引念佛證據、辨之云、云叡曰、要集之意一往實通觀稱、然佛光所攝唯是稱名、而非餘觀念等、行終南處々釋義如懸明鏡、大師尊承終南、豈有異轍而通觀念者、此其密意欲使他宗行人稟天台等說者、從鹿之細漸入、唯稱佳境、故此是讀要集之秘訣、如上引指南鈔讚主諸文

爲稱名益者、就密意所期、故而舊人以爲適由、自行所堪、且爲稱名之益者、執語忘宗者也、夫佛光唯攝稱名者、元是本願之實義、而西河終南之所指揮矣、集主若不知之、豈得爲繼統之宗師哉、知之而爲自行、何止苟爲不堪觀念、且也自行之先乎、人將以此轉化他人、應知不啻自行、其於化他亦唯究竟不外于此、然評家引念佛證據、亦不云等文、辨舊說者、彼不成據、何也、彼引十文畢、而料揀中別以下々品爲稱名、而除真身觀、故要之、由不會如上秘訣、致使立破交妄也、煩惱トハ是定障、法念心亂想不得取境者也、如日想觀及華座觀、疏等、今則舉惑障、意兼業報、マナコトハ明照之心、名眼、卽心眼也、サヘラレテトハ障全未祛、不得住心、故禮讚云、衆生障重境細、心鹿識屬、神飛觀難成就、攝取等トハ佛光妙境、鹿心不見、故此對堪修觀者、顯己不堪、唯能稱名、序云、利智精進之人、未爲難、如予頑魯之

者豈敢矣等意趣相同此揚觀抑稱以稱從觀言稱名亦佛光之所攝上標云我亦在彼攝取之中即此意也舊解我亦言並非集意然以實義言之佛光攝取本為不見者修觀行者雖見佛光不蒙攝取不信願力故但有稱名行者佛光攝取照護不捨心眼全盲雖不能見深信願力無疑心故喻如蓮華色尼見佛々眨為不見善吉不見反歎謂見大悲等トハ如方軌等

三明明內信為要

彌陀ノ報土ヲチカフヒト止寤寐ニワスル、ユトナカレ 極略觀

古註云雜略觀觀矣集明觀念通有其三一別相觀二總相觀三雜略觀雜略觀有二一白毫觀二往生觀言極略者更略觀白毫也

云若有不堪觀念相好或依皈命想或依引攝想或依往生想應一心稱念已上意樂不同故明種々觀行住座臥語默作々常以此念在於胸中如飢念食如渴追水或低頭舉手或舉聲稱名外儀雖異心念常存念々相續寤寐莫忘吉水判此文以初至一心稱念

為稱念佛以對上觀念佛讀主蓋亦同意然如依子註通皆曰觀於中有要門弘願吉水曰觀念佛者別名其要門也若弘願觀者即一心稱念其善了知佛之願意義名為觀非是息慮凝心法也集主以此為其自行佛光所攝取者唯在此一行上文自指云我亦在彼等云常照我身云攝我等正由此也次行住座臥等者詮要云此則勸上所明觀念稱名意也所謂文中低頭舉手者即指觀念舉聲稱佛者即指稱念也又云常以此念在於胸中云外儀雖異心念常存此句中常字即無間義也而指四修中無間修也當知此文意或觀念或稱名任意樂隨根機無間修之念々相續寤寐勿忘也彼則為通觀稱今則為局稱名從段落次第則宜曰通以子註分應與上別故若據言辭則局者為觀低頭舉手散行身儀於觀念義疎故蓋有兩意中各據一義也彌陀等トハ揀入化土者以標弘願行者集云有

不堪觀念相好即此行者堪觀念者却生化土執已行故今不堪人仰託佛力爲報土機外儀等トハ身禮口稱時有存沒故信證院消息約形眼解意亦無違序及念佛證據云云本願等トハ文云一心稱念所云一心與論全同即是本願信樂故云信受末灯鈔云々文如興宗記引集云或依皈命想等方軌三釋云々叙曰其爲三緣義者強會而已就後文十事分者是矣十事皆念佛通以南無阿彌陀佛結故然約行儀則三想且別隨事以分有初中後故若據宗論之則三想一具總是本願名号義故謂歸命南無之義引攝是阿彌陀佛往生所謂以斯義故必得往生之謂故十事通以南無阿彌陀佛結者於是可會如是法体曰本願名号如法体知即曰信受文云一心稱念意在干茲又三想各曰或依若約行儀則三想事別隨一取故若據其宗則三想各具舉一餘從故寤寐等トハ文云心念常存

念々相續寤寐莫忘寤寐出詩周南引文如諸鈔安心決定鈔云モノクサク懈怠ナラントキハトナヘス念セシテ夜ヲアカシ日ヲクラストモ他力ノ信心本願ニノリナハハ佛体スナハナ長時ノ行ナレハサラニタユムコトナク間斷ナキ行躰ナルユヘニ名号スナハナ無爲常住ナリトコ、ロウルナリ阿彌陀佛スナハナソノ行トイヘルコノユ、ロナリ信證院云云

三結極惡出要

極惡深重ノ衆生ハ止淨土ニムマルトノヘタマフ念佛證據門云四觀經云極重惡人無他方便唯稱念佛得生極樂行文類中引用此文念佛作彌陀以證大行以極極惡最下之人顯其法之極善最上故化文類初章終云々者跨節勸誠方便行者故謂立一法而破諸機以顯報土之真因使虛僞人捨定散執入弘願也有拘勸勵言謂之通自力念佛者不會文旨也勸勵者策起

定散人進於弘願之辭而非是以稱名擬生業之謂矣何其惑也方軌與宗記載船板名号及叡山答勅事具如彼中

三結示

已上源信大師

七讚吉水三一標舉二讚文三結示今初

源空聖人付釋文二十首 聖人之蹟如五祖傳聖人者蓋

是目其淨行之稱下文云々方軌之釋未知何據興宗記云依地位而言不穩釋文トハ指選擇本願念佛集化文類曰真宗簡要念佛奧義攝在于斯見者易論誠是希有最勝之華文無上甚深之寶典也真宗之簡要者選擇本願念佛而已蓋夫西方之傳至終南極東流來我邦也橫川先唱聖人後和而橫川之時法運未啓且因循常途竊說宗旨逮至聖人之勃興機緣大熟法雷一震宗要乃暢選擇本願念佛集者是其真詮也集

有二十六章而以義攝之則祇是三日初三章謂第三章是本後十三章其末以本總末爲一本願章故然初三章乃約三輩章所謂三義分之謂初章教相即是傍正第二行儀即是助正第三安心即是廢立安心往生之正因宗旨存焉題目之所以立也所以先教相後安心者由施設道從鹿至細示宗極故結勸文云夫速欲離生死二種勝法中且闡聖道門選入淨土門欲入淨土門正雜二行中且拋諸雜行選應歸正行欲修於正行正助二業中猶傍於助業選應專正定正定之業者即是稱佛名稱名必得生依佛本願故若約受行次第者應如三輩章謂先安心已而後起行起教故本末別開有後十四章就三經所證分十四章曰初四據大經中六據觀經後四據小經而約三經一致義如次從法機證誠部旨即遠承于西河來者也於中大觀二經義合爲一部謂以法入機爲全如意珠二尊喚遣

之能事於是始畢故特就觀經立付屬章意在於茲二尊喚遣
為主十方證誠以為其伴主伴具足娑婆一化真宗成已如文
類總序其意大同然文類中仍約差別以論一致揭觀經小經
置於大經中故偈前文雖復明機而終結云大無量壽經之宗
致也大尾則攝十四為八選擇第八我名以傍明助顯正明故
雖有開合總是一願心中之差別也可知
入二讀文二略歎興宗德二廣叙蹟明非常人初中有四
而文一總讚弘教契緣二一願心三願心四願心
本師源空世ニイテ止淨土ノ機緣ヲラハレヌ世ニイテトハ
如興宗記引拾遺古德傳弘願ノ一乘トハ即名選擇本願蓋夫
要門淨土之三乘今則揀彼判分齊故興宗記引序題門叡曰
大願業力即是法一莫不皆乘是其機一機法不二運職行者
故曰一乘也日本トハ如首書及興宗記機緣トハ機即是緣

對教為因謂作由藉擊發教故アラハレヌトハ如首書引擇集大
尾

一顯本歎人
智惠光ノナカラヨリ止選擇本願ノヘタマフ初句顯本勢至
讚後云源空聖人御本地也智惠光ノナカラトハ即謂勢至經言
以智惠光普照一切令離三途得無上力是故号此菩薩名大
勢至疏云七明光之鉢用即無漏為鉢故名智惠光又能除息
十方三惡之苦名無上力即為用也八明名大勢至者此即依
德立名也今此讚文智惠光トハ是鉢ナカラトハ其用体用則
名義不曰勢至而以名義者就德以標故方軌以智惠光為彌
陀叡曰下文雖云彌陀之化今讚不必與彼關涉那須強同異
乎舊解思夫彌陀悲智不二之鉢也觀音勢至不二而二之用
也以二歸不二鉢用合論則彌陀之化矣若以不二異二鉢用

別論則勢至之迹矣雖有二意而其分相顯義則可據別論上文及傳中所以並曰勢至之化也淨土真宗トハ引選擇集初語燈錄及顯正鈔如興宗記淨土之言揀聖道門自力自攝則聖道門他力他攝爲淨土門真言異假々者他力中之自力方便要門定散諸善真者他力中之他力阿彌陀如來選擇本願然據聖人之所立則名淨土宗其真一字讚主之所加而屬諸聖人者何哉答文類後序亦曰真宗興隆大祖源空法師良以聖人之所宜揚揀去聖道與雜行雜修方明選擇本願卽是淨土真宗也聖人之意約可稱淨土宗者唯是正此一法故亦唯存西河之古而不言真也譬如僞主于此而謂天子不必曰真帝讚王恐人不知真假迷失宗旨婆心之切於是不能自己此所以其加稱也選擇本願トハ第十八願也選擇之言出乎大阿彌陀經集引彼經釋云此中選擇者卽是取捨義也謂於

二百一十億諸佛淨土中捨人天之惡取人天之善捨國土之醜取國土之好也大阿彌陀經選擇義如是双卷經意亦有選擇義謂云攝取二百一十億諸佛妙土清淨之行是也選擇與攝取其言雖異其意是同然者捨不清淨行取清淨之行也上天人之善惡國土之麗妙其義亦然本願トハ本謂根本以對餘末四十八願中諸願爲末特以第十八願爲本承西河已來意故集之始終處々皆然云何第十八願選擇義者次下文明諸佛土中捨其諸行而取念佛問念佛之行既從諸佛土來卽是常途法而經說言超發無上殊勝之願非過稱耶答佛語遠離戲論思不合過稱按集釋意第十八願念佛實是如來願心中自爾之行非諸佛土來者故文中初出選擇境後正明選擇初出境中列六度乃至稱名者觀經所說三福乃至下輩念佛卽是定散二善也其從諸佛土來者入此中攝後正明中尊稱

佛号是阿彌陀如來願心中本有之法，決非從諸佛土來者。化文類云：三朝淨土宗師開真宗念佛行文類，廣引諸文云：明知是非，凡聖自力之行，故名不回向之行等。建章名号正標於此，自鉢滿足後文，三心是智惠念佛，故若據觀經者，此本有法出在付屬下輩念佛鉢雖無別尚信，非福不了佛智，乃由執情與諸佛稱名爲伍，未能出過定散巢窩，說十六觀已而後隨自意方說一持名，此其願心本有之法，以前在定散中者，望之是爲此所選捨也。此義具如付屬章中，所以選取一念佛者，次文明難易勝劣二義，此義蓋取下利益文曰：彼云大利無上功德，勝也。一念得其易也，方便教中雖亦有勝易說而無勝易實，此中所明法鉢自然二義互相顯成，謂法體勝故成機，易行易行者以信爲其體，註云：但以信佛因緣等禮讚云：但使信心求念等，此故亦即以易義顯法德勝，謂機受唯信无作，由法德圓具故。

亦是此二義卽是名号六字之義，如理應知然集主讚主言選擇本願者，開合不同集主如上讚主則以五願如文類等集主則承西河巴來西河等之先有初祖南天亦取一十八願石壁開顯論主之微意，初則引小經以解名義，後則取三願以證佛力讚主之所承也。西河等意正准觀經之說，自是顯機部中攝生爲要故，集主之承彼尙是以觀經釋大經者也。論主註家雖其通申三經而意正依大經務存法之大鉢讚主之承彼以大經釋大經更分別真假者也。而源起于經說佛意常通則集主之合未嘗不含讚主之開讚主之開亦未嘗不由集主之合文類大尾所以特嘆集也。集意以十八願爲大行讚主則爲大信別以十七願爲其大行，夫一十八願而信行別者由就三信及從十念不同故，此二互具相成表裏於中，集爲大行者據觀經說意故觀經開闢十八願以稱名揀異定散故稱名全信起無。

稟台宗於皇圓受密教於觀空質法相於藏俊問三論於寬雅
 徵華嚴於慶雅斷奠要集之稱名為宗叙空受屈勝林院辨析
 二門之義諸宗碩師三百餘人歎服等智德之至也受具足戒
 於中川實範來修法花三昧白象斯應修道場觀五相成身悉
 地頓現靈山修法異光照堂勢至雜役建久九年念佛淨土相
 現等行德之至也諸宗ノ師主トハ未知定是斥何等入首書
 所出未必受戒者也一心金剛ノ戒トハ梵網所說菩薩大戒
 也一心即是本具佛性依性起修修德堅固永不壞滅故曰金
 剛引經及寶戒章委如首書拾遺古德傳云天台菩薩大乘戒
 ハ釋尊十九代ノ法葉相承一身ニアリ十九代者一世尊二南岳三天
 台四章安五智威六惡威七玄
 明八堪然九道達十傳教十一慈覺十二長意十三慈念十四慈惠然開真宗
 十五源信十六禪仁十七良仁十八觀空十九聖人
 之後尙有此事者自是助正中一儀而誘引之方便已

一家宰見光

源空存在セントキニ止拜見セントマヒケリ事實如方軌引
 十六門記首書及興宗記引拾遺古德傳禪定博陸トハ如首
 書釋三世俗稱本

本師源空ノ本地ヲハ止アルヒハ善導トシメシケリ方軌此下
 三首總爲兩段曰初六句明本地尊高後六句示尊卑歸敬而
 熟察文勢三首所明各々有成則不可合之爲兩段亦唯如文
 爲是辨三首別者初二讚能化德高後一歎所化得益讚能化
 中二首初據世人稱謂後據其自示現思而可見古德傳文如
 首書等引

四現本欽若
 源空勢至ト示現シ止京夷庶民欽仰ス勢至等トハ古德
 傳五第七段所說與此似而不同彼則他之夢想今則聖人之

示現。故此則讚主親述所知。彼則昭師後傳異聞不同。不足怪之。上皇トハ天子去位之稱。今指三主曰。後白河院第七高倉院第八後鳥羽院第十。群臣トハ群言其多。首書興宗記等出。月輪殿等數人。蓋其少分。已京夷トハ京即輦轂之地。夷名四方之國。此尙轂下卑其四方。且假曰夷。不可以震且之制。解焉。

五上下悟宗。承久ノ太上法皇ハ止ヒトシク真宗ニ悟入セリ。承久等トハ承久第八十四主順德院之年号。建保七年己卯改元立之。聖人滅後實九年也。以此年号標販敬人者。以後名前故然。此云法皇者未審定。指何人。古有三說。一曰高倉院。二曰後鳥羽院。三曰親王持明院。第一諸家之所不取。第二出于首書而方軌依之。第三出于高田本。旁註嘗解據之。合名關主並取後二。而以旁註爲親。叙曰。旁註作者之真偽且置。不論其爲之。持明院

者望前上皇言次第恰好。謂高倉後鳥羽二帝既攝彼中。今則宜別人。故又不可以四朝帝師責之。不曰持明院即位。臨于朝。故又諸傳多遺失。其不詳販敬相亦不足怪。第二句於能弘人。第四句於所宣法。其實綺文互顯。販敬於人。即悟入於法也。餘如諸鈔。

三著作勸信二一信心入報。諸佛方便トキイタリ止涅槃ノカトサハヒラキケル。

二疑情流轉

真ノ智識ニアフコトハ止疑情ノサハリニシクソナキ。三心章云。次深心者謂深信之心。當知生死之家。以疑爲所止。涅槃之域。以信爲能入。故今建立二種信心。決定九品往生者也。此是本集一部之喉襟。本願念佛之心。隨聖人授于讚主之要訣。正在此一箸。故偈亦曰。還來生死輪轉家。決以疑情爲所止。速入寂

靜無為樂必以信心為能入諸佛トハ方軌云別指彌陀與宗
記云總斥三佛叙曰二說並通而以方軌為親此讚與石壁章
大同故ヒシリトハ如與宗記無上ノ信心トハ諸機通入利他一
心故涅槃ノカトハ涅槃即是真實報土具如首書真ノ知識等
トハ開示真宗曰真知識具如方軌及與宗記此之二句取大
經來以應上讚前半流轉等トハ不止三界生化土者亦是此
攝未暇常樂故約對雜善中引始終兩益反而可知疑情等ト
ハ疑情即自力心化文類云悲哉垢障凡愚自從無際已來助
正間雜定散心雜故出離無其期自度流轉輪迴過超微塵劫
匪暇佛願力匪入大信海良可傷嗟深可悲嘆然信心有二曰
自力曰他力以與念佛即離分之他力信心者與念佛即焉謂
本願念佛舉鉢行者信心故終南經疏中先釋名義以願行具
足至後辨三心即以願行釋者正此意行文類中斯謂選擇本

願之行信以為他力真宗之正意聖人所勸唯在斯信心故本
願章來至攝取章言念佛者其鉢通具此信心建章則標此曰
南無阿彌陀佛等題號則名此曰選擇本願念佛集也自力信
心者與念佛離焉此亡論于定散諸行人雖曰專修念佛人其
失意者一信罪福而不信願力故所謂根漸心雜斯之謂也據
彼々當分則雖亦信心自他力奪之則概為疑情渾是聖人之
所誠也

四放光等見

源空光明ハナタシメ止豪貴鄙賤モヘダテナシ 諸傳之中不
載此事十六門記古德傳等叙靈山三七念佛時事其狀相近
引文如諸鈔上明一時金光唯博陸見今文則曰常時放光衆
人齊見意者緣有普別則應現隨異聖用无方不可常情測焉
有以此一首屬下為滅時瑞者非矣如方軌辨

二述滅時靈異二一明滿足本懷二一明詳瑞驚衆初中三
一述所宗稱意

命終ソノ期ナカツキテ止コノタヒコトニトケヤスシ 往生等トハ
往生即事讚所標雙樹林下等三往生讚主爲三經之宗者也
ミタヒニナリヌルニトハ寄其自行顯次第轉得入難思議往生故
コノタヒトハ對前所捨明今所得故コトニトケヤスシトハ前二尙是
易中之難難思議往生易中之易他力至極百即百生故首書
引化文類辨可謂至當由之言之以三經宗分三往生者豈其
聖人_レ之所傳乎諸鈔引古德傳八繪詞傳十二等約三國化解
者雖前後有所應而全不順今文不可從之若如所解者盡曰
應生三處而此土特充懷而作糊塗之言也

二明來化非一

源空ミツカラノタマハク止コノ土ニタヒクキダラシム

八句中初

四句明印度化次二句明日域化不言震旦者以上世俗稱本
讚來映故後二句結多謂約處雖三而其中現生實多故餘如
首書興宗記等三十一卷通上一百十首對經文顯子願
三明明緣盡化息意對此一國以文育小異亦用去于正
阿彌陀如來化シテヨソ止淨土ニカヘリタマヒニキ興宗記引
古德傳九及繪詞傳三十八兩箇化字如首書釋
二明嘉相驚衆二一正明二結記年時初中二一勝境現
前

本師源空ノオハリニハ止異香ミキリニ映芳ス

二儀同世尊

此上二首引古

道俗男女豫參止如來涅槃ノ儀ヲマモル
德傳第九及後分涅槃上等如首書興宗記等
二因記年時

本師源空命終時止淨土ニ還皈セシメケリ

旬者如首書興

宗記

三結示

已上源空聖人

第三總結

已上七高僧和讚百十七首

興宗記引高田本云云

第二揭同混別三一略揭下文標同拯濁惡

五濁惡世ノ衆生ノ止功德ハ行者ノ身ニモテリ

標所被機選擇等トハ明其受法不可稱等トハ示其得益此是

如來付屬彌勒之文意也此一四句文有小異亦出在于五十

八首中爲其第三十然此上一百十七首依據釋文顯七祖之

別德至此以此一首冠次列名者示以選擇本願被濁惡衆生

此其同德無復異轍故而此一首揭五十八首中來則即以之

示彼大意謂五十八首旨皈亦唯在明七祖之同德故々此一

段在乎中間鈎鎖上下思而可見

二合集上下列弘通人

天竺止^{二十一}震旦者如首書及興宗記引廣弘明集十三^二法

琳辨正論和朝トハ日本之美稱言其人物剛柔得中也謚法

云不剛不柔曰和興宗記引太子憲法云々又興宗記引唐書

二百二十^{廿六}云日本古倭怒有曰日本々名殷馭盧島中華之

人與作文字別曰倭奴即殷馭盧之下略也其單曰倭者復更

略倭奴也問太子之化且逐機以隨情與七祖稱法自是不同

何故一連此出答據其當分一往則別若約究竟本意則是一

致如下讚文可見傳云二大士ノ重願タ、一佛名ヲ專念スルニ

タレリ豈可不謂說與選擇本願哉又前脩有言曰七祖之非俗

顯其安心太子之非僧示其行儀今家合取以開不二之宗叙

日亦是一途

三結示全自行以化他

南無阿彌陀佛ヲトケルニハ止ヒトシク衆生ニ廻向セン
禮文如諸鈔引初二句歎法德深廣經言如來智惠海等即是
上讚選擇本願第三句明其自行第四句示其化他用自行得
法以度衆生者七祖太子一同之志故上云源空聖人之御本
地者以後顯前今讚出南天之偈者以初形後始終迭驗自是
此文之一例也此中云回向者禮讚所言自信教人信之謂也
謂廻己之所得向他有緣衆生使其同入信海共生安樂國故
論註釋曰往相者以已功德回施一切衆生作願共往生彼阿
彌陀如來安樂淨土御消息集云一念ノホカニアマルトコロノ念
佛八十方衆生ニ回向ストサフアラフモサルヘキコトニサフアラフヘシ皆是
同致然有一類謬解之者妄執此等文修念佛讀經等福追薦

幽冥以爲宗意叙曰甚哉惑也夫應幽冥歎異鈔文斷乎順生
淨土後祖訓在焉何得異解由之言之如上諸文皆以現前有
緣爲其所對者也思而可知又有以如上諸文謂之大人之事
而非吾曹之分者亦復不然如十二禮及論註且置如消息所
告豈爲是大人而非吾人之流邪當知自信教人信以經營報
恩匹婦匹夫有與焉

三帖和讚觀海篇第六終

終

