

Doc. 2481 Evid

Folder 2

(170)

INTERNATIONAL PROSECUTION SECTION

Doc. No. 2481

23 July 1946

ANALYSIS OF DOCUMENTARY EVIDENCE

DESCRIPTION OF ATTACHED DOCUMENT

Title and Nature: Printed book "Refounding of the World" by HASHIMOTO, Kingoro, and published by DAI NIPPON SEKISEIKAI-Hdqs.

Date: 18 Nov 39 Original Copy Language: Japanese

Has it been translated? Yes No
Has it been photostated? Yes No

LOCATION OF ORIGINAL

Document Division

SOURCE OF ORIGINAL

PERSONS IMPLICATED: HASHIMOTO, Kingoro

CRIMES TO WHICH DOCUMENT APPLICABLE: Conspiracy for Aggression,
(DAI NIPPON SEKISEIKAI)

SUMMARY OF RELEVANT POINTS

Jingoistic pamphlet emphasizing divine mission of Japanese. Typical quotes:

"We will make nation thoroughly realize that our august body politic is the materialization of supreme, absolute, universal truth, and at the same time will make it their faith that with our proposed set up, Japan can surely achieve moral unification of the world."

"In case materialization of our proposed set up is interfered with by states believing in different principles, we must be able to overcome them at any time, for which we will complete armaments absolutely superior in quality."

Doc. No. 2481
Page 1

"The object of our armaments is, as the Emperor graciously expresses in the Imperial Edict to Soldiers, to oblige those who do not worship as we do, to worship as we do. To worship as we do means to worship our gods together with us, to believe in the heavenly will of HAKKO ICHIU (making the whole world one household) together with us, and to serve the gods together with us. That is, it means for us to unify into one body, those who are in opposition and are conflicting against one another, economically, politically, ideologically and spiritually, to make them worship our AMATERASH O MI KAMI as the common duty, and to make them conform to the will of our God-Emperor. If some people act contrary to the August will, and interfere with our building of the moral world, they are enemies of mankind and evils that harm the Grand Way."

"Our military power is a divine power to subjugate those who do not worship as we do."

#2481

S.A.	10074
Stack	2
Item	5-17

"THE REFOUNDING (of ^{the World's} JAPAN), written Hajime ITOH
by HASHIMOTO, Kingorō, and published
by the DAI NIPPON SEKISEIKAI Headquarters, Nov. 18, 1939.

P. I ANNOUNCEMENT OF THE GREAT NIPPON YOUTH PARTY.

1. Spiritual Leap

We will make the nation thoroughly realize that
our august body politic is the materialization of the supreme,
absolute, universal truth, and at the same time will make
it their faith that, with ^{our proposed setup.} ~~that body politic~~, JAPAN can surely
achieve the moral unification of the world. . . .

2. Leap in Foreign Relations.

pp. I-II Within our territory, we will allow each race restricted
self-rule, giving the characteristics of each race full scope
under a close, organic setup, promote racial culture in
general, and materialize Imperial administration.

We will extend this formula gradually to the world.

4 Leap in Armaments

In case the materialization of our proposed setup is interfered with by states believing in different principles, we must be able to overcome them at any time, for which we will complete armaments absolutely superior.

Contents

Announcement and Contentions of the GREAT NIPPON

YOUTH PARTY.

Foreword.

2481

-3-

Chap. 1 Fall of Materialistic Civilization.

Chap. 2 Bankruptcy of Liberalistic World.

Chap. 3 Western Civilization and Asiatic Culture.

Chap. 4 What is NIPPON SPIRIT?

Chap. 5 Real Significance of our Body Politic.

Chap. 6 Revolutionary Economic Setup.

Chap. 7 Materialization of the Ideal of HAKKŌ-ICHIU

(The World - One Household).

Chap. 8 Completion of Invulnerable Armaments.

Chap. 9 Imperial Rule Assistance Political Setup

through the Single National Party.

Appendix Revolutionary State Setup of
great NIPPON.

- (1) Spiritual Leap.
- (2) Economic Leap.
- (3) Diplomatic Leap.
- (4) Armaments Leap.
- (5) Political Leap.

P. 287 Our YAMATO Race, that has come to the consciousness of the supreme mission of mankind, answering to the inevitable request of World History, shall immediately reveal the true self of DAI NIPPON, the Country of the Sun, establish

2481

- 5 -

the revolutionary national setup, bright and glorious,
and cover the world with its light. The refounding
of the world will come hereby.

p. 307 Armaments of DAI NIPPON is a divine power for
propagating the Imperial Way to the world. What has been
trained as the Divine Force under the Emperor's direct
command, in order to make the world one household, ^{to} eliminate
struggles between countries and races, and to bring
about genuine peace, — this is our armaments.

pp. 308-9 "The object of our armaments, ^{is} as the Emperor graciously
expresses in the Imperial Edict to Soldiers, to oblige those

who do not worship as we do to worship as we do.

To worship as we do means to worship our gods ^{together} with us.

to believe in the Heavenly Will of HAKKŌ-ICHIU (making

the whole world one household) together with us, and to

serve the gods together with us. That is, it means for

us to unify ^{into} one body those who are in opposition and are

conflicting against one another, economically, politically,

ideologically and spiritually, to make them worship our AMA-

TERASU ŌMIKAMI (Grand Sun-goddess) as the common Deity,

and to make them conform to the Will of our god-Emperor.

If some people act contrary to the August Will and interfere

2481

-7-

with our building of the moral world, they are enemies of mankind and evils that harm the Grand Way, and should be chastised as occasion calls, thereby to eliminate evil and injustice from the earth and invite genuine peace. This is just what is meant by obliging those who do not worship as we do to worship as we do, and our military power is a divine power to subjugate those who do not worship as we do. Therefore, wherever our forces go, evil and injustice are eliminated, all people bask in Imperial benevolence, and our forces are heartily welcomed.

Our proposed setup aims at covering the world with the light of the Imperial Way, at establishing the moral world. Our national power, that secures for us such a substantiation of the Imperial Way, makes the world powers worship as we do, invites world peace, and at the same time destroys those who differ from us in principle and block the development of this ideal setup, — such a power is our armaments. So our armaments are not merely a means of national defence, nor are they an instrument of Imperialism, that rests contented with aggression of foreign countries

and destruction and subjugation of other races and nations. Transcending all such considerations, our armaments are a constructive national power aiming at saving the world from evil, and building a world of true harmony. As our armaments are the expression of the August Will of the God-Emperor, they are co-eternal with the life of the State, eternal like Heaven and Earth, and will always continue in existence as long as one evil remains in the world, to make themselves felt as occasion calls.

第一卷 關關

Item No. 57

57
Robert of Japan
Pictorial Exhibits
"BEYOND WORLD", by-laws, regulations, and
proclamation of DAI NIPPON SEIKISHI KAI
founded by KINGORO HASHIMOTO, founder of the
organization.
and materials

2481

8477* }
0

大日本赤誠會發行

Doc

Doc 2481

SP 10074

sack #1

Stem #57

11

11

11

11

梅中飲茗述

第三の関闕

大日本赤誠會出版局發行

IMT 485

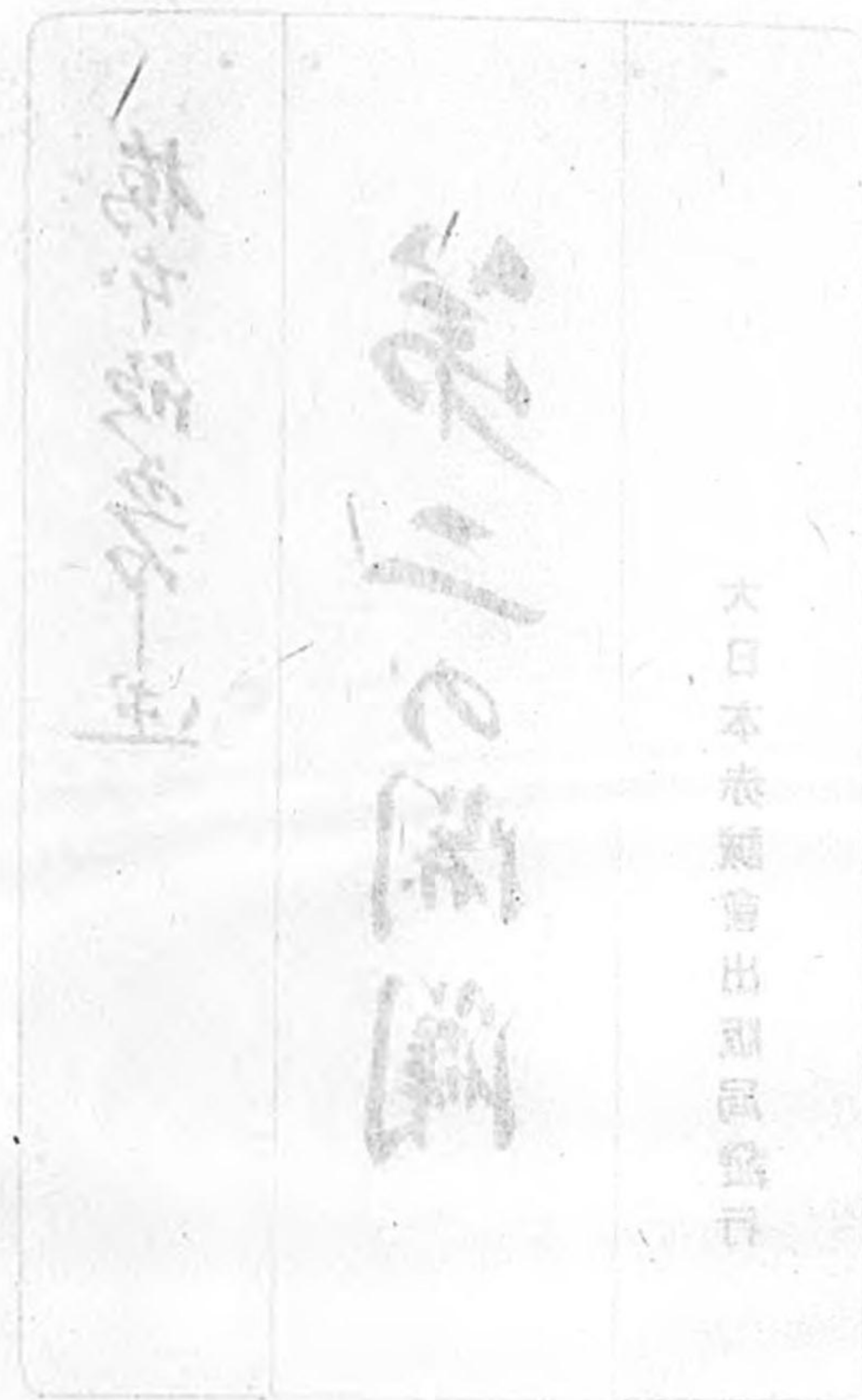
1



大日本赤誠會長橋本欣五郎大佐

IMT 485

2



IMT 485

宣言

世界ハ今ヤ、唯物的自由主義制度ノ行詰リニヨリ、茲ニ一大更新ヲ必要トスル歴史的轉換期ニ直
面セリ。然ルニ世界各國ハ、何レモ舊國家生活姿態ヨリ未ダ完全ニ更生シ得ズ、其實力相伯仲シ
然他ニ光被スルニ足ル體制ヲ有スル國家無シ。
此時代ニ於テ一步ヲ先ジ、優秀ナル國家體制ヲ確立スルモノハ、正ニ世界ニ光被スルヲ得
ベシ。

惟フニ八紘一字ノ顯現ヲ國是トスル我國ハ、即時其本然ノ發揮ニ依リ、國民ノ全能力ヲ擧ゲ
天皇ニ歸一シ奉リ、物心一如ノ飛躍的國家體制ヲ確立シ、光輝アル世界ノ道義的指導者タルヲ要
ス。
此意義ニ於テ次ノ新體制ヲ提唱ス。

一、精神的飛躍

我國體ノ尊嚴ハ無上絶對、普遍的眞理ノ顯現ナルコトヲ國民ニ感得徹底セシムルト共ニ、本體制

ヲ以テスレバ、當然世界ノ道義的統一ヲナシ得ベキ確信ヲ信仰のナラシメ、且ツ現唯物的自由主義機構ノ下ニ萎微シツ、アル我民族ノ純正明朗ニシテ不偏中庸、睿智的武勇の仁義的ナル高級特質ヲ進歩的形態ニ於テ再生堅持セシムルハ勿論、益々之ガ助長發達ヲ策シ、精神文化ノ中樞トス。

二、經濟的飛躍

經濟ハ之ヲ營利主義ノ極精ヨリ開放シ、資源、勞力及技術ヲ價值ノ根源トシ、國家之ヲ統制管理ス。

生産ニ於テハ勞力、資源ノ存スル限り、調整シタル國家企業ヲ最大限ニ擴張シ、國民生活ヲ極度ニ向上セシムルヲ第一義トシ、飛躍的増産ヲ敢行ス。

勞力ノ能率ヲ最大限ニ發揮スル爲、近代科學ヲ極度ニ利用ス。貨幣ハ資源勞力技術ニヨリ生産セラル、價值質量ヲ其準備實質タラシメ、國家之ヲ發行シ、單ニ交易的價值ヲ有セシム。貿易ハ國家之ヲ管理シ、原則上國家の必要範圍ニ制限ス。

三、外政的飛躍

我版圖内ニ於テハ緊密ナル有機的體制ノ下ニ、各民族ノ特質ヲ發揮セシメツ、制限的自治ヲ行ハ

シメ、全體的ニ民族文化ノ向上ヲ圖リ、皇化ノ實體化ヲ行フ。

此方式ヲ以テ逐次世界ニ及ボス。

四、軍備的飛躍

本體制ノ實行ニ對シ、主義ヲ異ニスル諸國家妨害ヲ爲ス場合、隨時之ヲ克服シ得ルノ絕對的軍備ヲ完成ス。

軍備ノ主體ハ無敵空軍トシ、軍ノ航空機タルノ觀念ヨリ脱却シ、國家國民ノ航空機タルノ觀念ニ至ラシムルコト、恰モ古來我國民ノ日本刀ニ對スル信頼ト同様ナラシム。

五、政治的飛躍

政治ハ本國家體制ノ完成ニ全能力ヲ集中シ、何等ノ徒勞ナカラシムル爲、之ヲ完全ニ信奉スル全版圖ノ同志ヲ以テ其指導ニ當リ

天皇ニ責ヲ受ク。

序

予が飛躍的大日本國家體制を提唱し、日本革新の大綱を宣言してより、既に三年の時日を経過した。この間日本及び世界に生起する事象は、何れも我が宣言の豫言性を立證せざるものはない。世界轉換期を指導して、第二の開闢を顯現する光明は赫々として我が宣言に輝き出づるのである。

予の志す國家體制の大綱は充分に宣言に於て明にした所であるが、更に時代の急變に即應して、宣言を解り易く又詳細に説明したのが本書である。予が出征前公にした「青年に贈る」の内容に相當の改訂を行ひ、時代の變化に應じて我が宣言が如何に適中して行くかを諸君に説明せんが爲に、本書を黨員諸君及び同愛の士に贈らんとするのが予の念願である。

若し其れ本書に題して「第二の開闢」とした所以は、ひそかに微意の存する所であつて本書に依つて、諸君が時代革新の戰士として、我が宣言を信念的に確把せられるならば、之予の本懐とする所である。

昭和十四年十一月十九日

橋本欣五郎

第二の開闢 目次

大日本青年黨宣言主張 一

序 一

第一章 唯物文明の没落 一

第二章 自由主義世界の破滅 三

第三章 西洋文明と亞細亞文化 三

第四章 日本精神とは何ぞ 七

第五章 國體の本義 一〇

第六章 飛躍的經濟體制 一六

第七章 八紘一字の顯現 一九

第八章 無敵軍備の完成 二四

第九章 舉國一黨の翼贊政治體制 二五

附錄 飛躍的大日本國家體制

一、精神的飛躍 二五

二、經濟的飛躍 二九

三、外政的飛躍 三四

四、軍備的飛躍 三七

五、政治的飛躍 三三

第一章 唯物文明の没落

人類が未だ嘗て経験した事の無い偉大なる世界歴史的事件が、今刻々として進行しつつある。

それは支那事變や、歐洲第二の大戦等だけを云ふのではない。其等は大事件の露頭に過ぎないのだ。眞に偉大なる事件とは、我等が永い間、不滅不動のものと思ひ、安んじて其の中に生活して居つた現代文明其ものが崩壊し始めた事である。

昔、バビロン人は、天に達しようとして、砂上にバベルの高塔を建立せんと企てた。然るに言語不通の爲に、大混乱に陥り、高塔は神の激怒にふれて、天に達せぬ内に崩壊したと傳へられる。今近代の世界人類は、神を冷笑しつつ、地上に壯大なる物質文明を建造した。此の文明を造り上げる爲に、人類の費した日数は正に二世紀、恐らく歴史在つて以來空前の大事業である。其の現代のバ

ベルの塔が今又地響を立て、壊れ落ちんとして居るのだ。
然らば何故に現代の唯物文明は崩壊するのであるか。其の前に我々は、唯物文明とは何であるか。其と自由主義との關係はどうか。而して唯物自由主義文明は、人類の爲に何をなしたかを知らねばならない。

二

唯物文明とは要するに、人間の體內にある物欲を如何にして満足せしむべきかの方法手段に囚はれて、全體的なものも根本的なものも忘れた文明である。平たく云へば、如何にして食ひ、如何にして住み、如何にして衣るか云ふ事を人生の最高の目的とした、動物的な卑近な世界観、人生観である。即ち此等は人生を肉體的に如何に快的ならしめるかと云ふ生き方である。人生従つて文明とは單に之のみでは成り立たないが、然し卑近であるからと云つて、無暗に輕視するのも間違つてゐる。凡そ人間の欲望は、卑近であればある程、根本的であるからだ。人類の凡ゆる本能の中で、衣食住の物欲程切實で根強いものは無いであらう。さうして現代は、この物欲の満足を目標とし

て、實に驚異的な文明を建設した。現代文明の内に、後世に誇り得るものがあるとするならば、それは人類の物質的生活を驚くべき程、豊富になした點である。眞に物質生活の豊富こそは現代の遺せる歴史的金字塔であつて、全く空前の大事業であつた。

歴史は古に咲き誇れる文明の華麗さを、美しく書き傳へてゐる。然し物質的生活の豊富さと云ふ點では、彼の大ローマ帝國の豪華を以つても、現代のニューヨークのホテルの豪華には遠く及ばない。櫻がざして今日も遊びし平安朝の榮華も、今の東京の映畫館の華麗さに比すれば、幼稚きはまるものである。之等の事は歴史を讀んで、百五十年前の我々の生活と、今の文明人の生活とを比較して見ればすぐ判る。

三

百五十年前我々人類が、生活物資を生産するについて持つてゐた力は、僅に人力と家畜と、少數の幼稚な器具にすぎなかつた。處が百五十年の後の今日、人類は蒸氣と電力とガソリンと、そして之等の強力なる動力に依つて動くところの、複雑極まる諸機械とを持つてゐる。

其等が全く人類の物質生活を、根底から變へてしまつたのだ。百五十年前の世界は、云はゞ人間と云ふたつた一つの機關で運轉されてゐた社會であつた。ところが人間の生む物質力は、一日八時間働いても、たつた一馬力の十分の一にしかあたらぬ。例へばピラミッドを作つた古代エジプトには、五百萬の人口があつたと傳へられるが、其の内百五十萬人が成人勞働者であつたとしても、其の生産力は全部でやつと十五萬馬力に過ぎなかつたのである。ところが最近の最大のタービンは三十萬馬力の能力を持つてゐる。即ち現代のタービン一個で、クレオパトラ時代のエジプト全體の生産力の二倍の能力を持つてゐるのだ。のみならず人間は八時間しか働けないのに、タービンは二十四時間ぶつ通しに働く。だからタービンの持つ能力は、人間の馬力の九百萬倍になる勘定である。

之は眞に驚天動地の大變革である。例へばエジプトの大ピラミッドは、十萬人の奴隷が二十年かゝつて造つたと傳へられるが、それと同じ重さの材料を今の機械は僅に二週間で運んでしまふ。又若し今の世界の最優秀の客船プレーメン號を人力を以て、同じ速力即ち二七節に走らさうとすると、三百萬人の人間を使ふ必要があるのである。現代軍備の粹と云はれ、之を攻略するには百萬の

犠牲を生むであらうと云はれる獨逸のジークフリード要塞や、フランスのマチノ要塞が、僅々二年乃至三年の内に竣功したのも、現代科學の偉大さを示すものである。

四

此の故に、テクノクラシーの創始者たるハワード・スコットは、生産方法を標準として、人類の歴史を三時代に分つた。

第一期は人類發生から、西歴一八〇〇年頃迄で、此の間は人間の筋肉勞働を以て物を生産した時代である。

第二期は西歴一八〇〇年から一九〇〇年迄、即ち十九世紀の百年間で、此の間に蒸氣機關の發明が應用され、人間が機械を使つて物を生産する様になつた時代である。

第三期は、西歴一九〇〇年以後、即ち二十世紀の三十餘年間で、其以來は機械が機械を動かして生産する様になつた所謂自動機械時代である。

此の時代分けが何よりも雄辯に近代に於ける急激な生産力の増加を物語つて居る。即ち人類は有

六
史以來六千年の永きに亘つて、殆ど何等の社會的生産力を増加せしめずに経過した。然るに、西
歴一七二二年に初めて五馬力半の蒸汽機關が發明されたが、第二期に入るや、社會の生産力は急激
に増大して、西歴一八七六年頃には、人力の二十三萬四千倍の能力を有する様になつた。人間が機
械を使つて生産する様になつたからである。其が社會的生産に一大變革を齎した事は云ふまでもな
い。さうして此の時代に生れたカール・マルクスは「商品の價値は労働である。此の餘剩労働價値
を搾取するものと、被搾取者とは階級闘争を必至とする。」と云ふ階級闘争説を述べ、物質的生産力の
發展として唯物史觀なものを立てたのである。世界も之に應じて、同胞相喰むの不合理な状態に入
つたのである。ところが時代は第三期に入つて、機械が機械を使い、所謂自動機械時代になつて、
マルクスの價値説は彼の意味する生産力に關する限り、自ら解消する事になり、時代遅れになつて
しまつた。さきに今日のターピンは、人力の九百萬倍になつた事を述べたが、其の内八百七十六萬
六千倍迄は、過去僅に三十五年間の間に現れたのである。

五

凡そ物質文明の理想は機械をして、凡ゆる人間の労働に代行せしめる事に在る。其の理想が實現
されれば、全く労働者のない生産が行はれるのだ。其れは夢ではない。百五十年前には人間の手が
蠟燭を作つた。今では機械が自動的に電球を作る。昔は飛脚が二本の足で通信を運んだ。今では無
線電話機が人間の聲を直接に東京からロンドンに運ぶ。昔は人間の手が紡車を轉して一本々々糸を
紡いだ。今はモスリン工場に行つて見れば、人間のする仕事は僅に選毛だけである。一たび機械の
一端に原毛が入ると、機械は自動的に其を洗滌し、蠟とラノリンを抜き出し、毛をやはらかくし編
織にし、染色し織布にし、寸法に切り、一卷にし、そして荷造する。凡ては機械がするのだ。だか
ら機械の他の一端から現はれる時は、既に立派なモスリンとなつて運び出されるのである。
最近ニューヨークの對岸、ニュージャージーには労働者を一人も使はない人絹工場が建てられ
た。唯ニューヨーク市の事務所配電盤係りが、毎朝ボタンを押しさへすればいい。さうすると勞
働者の一人も居ない大工場は、自動的に働いて、どしどし人絹を生産し、社會に送り出すと云ふの
である。彼等の理想は既に實現せられた。勿論之は極端な例である。凡ゆる産業がさうであるとは
云へない。然し機械が機械を動かす時代に入つて、社會の生産力が非常な勢で増加した事は疑ふ
七

八
事の出来ない事實である。アメリカのミルウォーキー市のエー・オー・スミス工場では、たつた二百八人の職工で、一日に一萬臺の車體と、三十四哩の長さの管とを製造してゐる。一日一萬臺と云へば一年に三百六十五萬臺である。即ち、此の工場の生産能力は、米國一箇年に要する車體を滿してなほ餘りあるわけであるから、自動車車體製造と云ふ大工業のために、米國中に二百八人だけ労働者があればよいと云ふ勘定になる。同じくオーエン瓶製作機と云ふ機械は、一臺で一時間に三千六百本の瓶を製造する。だから此の機械が數臺あれば、全世界に要する瓶の大部分は出来てしまふ。故に瓶製造職工は世界中に數十人しか要らないわけになる。電球製造機についてみると、最新式のもの、一日に五十三萬一千箇作ると云ふ。又巻煙草を切る機械は、一分間に二千五百本を切る。さうして見ると、之等の機械も數臺あれば、世界中の需要を充す事が出来る事になる。

以上は主として米國の實例である。物質的生产力が高度の發達をなし、機械の利用が極度に行はれてゐる國だからである。然し、他の文明國についても、之とほぼ同様の事が云へる。日本でも、新潟縣の燕と云ふ農村に、ナイフやフォークやスプーンを作る工場がある。農村工業に毛の生えた様なバラック建の工場であるが、工場が貧弱であればある程面白い。何故ならば、此の貧弱な工場が二箇月働くと、日本全國で使ふ一年分のナイフとフォークとスプーンとを全部作る事が出来るからだ。だから、後の十箇月分は、輸出向の品物を作つて、其の商品は遠くヨーロッパの方まで進出してゐる。

六

斯の如きが今の社會生産力の實際である。物資は作り出すと思へばいくらでも出来る。それだけの生産設備は既に備つてゐるのだ。それだけの技術が充分に發達してゐるのだ。そして其を働かすに必要な労働力もあり餘つてゐる。勿論機械の設備が未だ不足なものも多いが、之は設備しようと思へば明日からでもすぐ出来るだけの準備はもう既に出来あがつてゐるのだ。

機械生産の時代に入つて、社會の生産力は、五倍となり、十倍となり、百倍千倍萬倍となつた。世界は今や、廿億の人々に凡ゆる必要なる物資を供給して、猶餘りある程の社會的生产力を有するに至つたのである。物質的理想の世界は、手を延ばせばとゞきさうな處まで近付いてゐる。だが我々はもう一度振り返つて、世界の現實を見直さねばならぬ。世界廿億の人類は本當に物質

的に満ち足りてゐるか。食ふに糧なく、住むに家なく、衣るに着物なき人間は、地上に一人もゐなくなつたか。催の代に事缺いて、母子六人枕を並べて心中するといふ様な人生悲劇は後を断つたか。強健なる肉體と旺盛なる勞働力を持ちながら、働かんにも職なき爲に、空しく街上をさまよひ、途に飢死する様な窮迫兒は一人も居なくなつたか。

否、断じて否である。卒直に云へば、人間が十人よれば、其の中八人迄は、飢死線にさまよふ窮民に非んば、殆ど凡ゆる物質的慾望を制しなければ生きて行けない貧民である。此處に皮肉なる矛盾がある。一方には百五十年前に百倍し千倍し萬倍せる物質的生産力があり、他方には十數億の食ふに食はれぬ貧民がある。一方には、いくらでも物資を供給し得る社會的生産力が凡ゆる準備を整へて待つて居り、他方では、物質的慾望にもゆる十數億の大衆が空腹をかへて待つてゐる。此の二つが一緒に調和されさへすれば、人類は少なくとも物質的には満足する事が出来るのだ。それなのにこの二つの間には、巨大なる溝が掘られてあつて、いつまでたつても、人類の幸福は得られさうもない。そこに所謂唯物文明なるものの破滅の原因があるのではなからうか。

七

唯物文明とは、前にも述べた通り、人類の物欲の満足を目標として建設された文明である。而も、賈の山を眼の前に見ながら、人類の大多數を物質的に救ひ得ないとするならば、この唯物文明も破滅の外ないではないか。

之は理論ではない。嚴たる事實である。理論は他の學理を以て覆す事が出来る。事實は如何なる理論家もまげる事は出来ない。

斯の様にして、現代の唯物文明は自滅の淵に瀕してゐる。我々はこゝにもう一度出發點にたち返り、唯物文明そのものの本質を再検討して、正しき世界文化の第一歩から踏み出さねばならぬ時期に立ち至つてゐるのである。

それでは現代の唯物文明は、何處が間違つてゐたのであるか。これからさきになると事實ではなくて理論になる。故に其の解剖は次第に順を追ふて説述する事としよう。唯こゝに銘記しなければならぬ事は、我々が今日生命を托してゐる様に考へてゐる唯物文明其のものが、正に自滅の危機に

臨んで居り、さうして、新しい、正しい文明が起るにあらずんば、世界廿億の人類は、築き上げた物質的文化を抱きながら、物質的窮迫の淵に陥没する外ないであらう。

第二章 自由主義世界の破滅

一

唯物文明の建設者や、其の學理的指導者達は、根本に於て救ひ難い一つのあやまりを犯した。其は人間の物欲と云ふものを餘りにも高く評價し過ぎ、物心一如のより根本的なものを忘れた事である。彼等が物欲を世界を動かす大きな原動力として認めた事は、その時代としては正しい。何と云つても物欲は人間の根本的な根強い、且切實な本能である。人間から物欲を全然除いてしまへば、肉體的に死なねばならぬ。故に、物欲を無暗に否定すれば、社會は死滅するより外はない。

然し、物欲は社會の生活の原動力になり得ても、決して適當なる指導力ではない。物欲は盲目的だからだ。例へば自動車のモーターの様なものである。モーター無しに自動車は動かぬ事は事實であるが、モーターだけでは自動車の方向は定まらない。ところが彼等は無謀にも、モーターにハンド

の役目をも兼任させやうとしたのである。それが所謂自由主義である。

二

自由主義が経済生活に、どういふ風に現れて居るか云ふ事を考へて見る。

経済生活に於ては、國家は何をいくら生産し、何をいかほど製造するかと云ふ事を、別に計畫し指導する必要はない。何が一番必要かと云ふ事は民衆が一番能く知つてゐる。誰も彼もそれをほしがるから従つて値段が高くなる。すると作る方では儲るから愈々生産を増加する。其が一定の飽和點に達すると今度は次の欲望に移る。そして又飽和點に達する。斯の様にして一番大切な欲望から段々満足して行くから、社會の生産は自由に放任して置きさへすれば、自然に調節が出来ると彼等は説くのである。

それから一方生産者達に對しても、別に發明を奨励したり、合理的な經營を指導したりする必要はない。誰にしても、一錢一厘でも餘計に儲けたいのが人間に共通した本能であるから、自由競争に任せて置けばよい。

要するに良い品物を廉く澤山作ればそれで儲かるのであるから、彼等の自由に放任して置きさへすれば、社會の生産は自然に増加し、良い品物が澤山に供給される様になるのである。

三

此の理論の完成者はアダム・スミスである。スミスに依れば、自由契約が人間の特性である事、而して契約の動機は個人の營利心にある事、双方の當事者が其の利益たる事を認めて之をなすものであるから合理的である事、かゝる合理的な契約に壓迫を加へず、個人の自由に放任する時は、社會は自ら有利な状態に赴くべき事を説いてゐる。

之は或程度までは眞實である。然し、事實は彼等の豫想したのとは大分違つて來た。

第一、本當に儲かるのは、良い品を廉く澤山作る事ではない。同じ商品の生産者と生産者との間、即ち競争相手との間に於ては、たしかにさうであるが、其の商品と商品を買ふ社會との間に於ては全く逆である。寧ろ本當に儲かるのは、良くない品でも少し作つて、高く賣る事である。例へば、紙と云ふ商品を取つて考へて見ても、無暗に澤山紙を生産すれば、紙の値段は暴落するに違ひ

ない。極端に云へば、水や空気や太陽の光線の様に、無制限に存在する様になれば、紙の値段は全くなくなる。これでは儲かるわけがない。其處で彼等は意圖的に生産制限をやる。紙の様な獨占事業ならば、最も容易に制限出来る。さうして値段を故意につり上げる。紡績事業の様な獨占事業でないものなら、大きな會社の間で、生産協定や、販賣協定をやつて、儲かる程度に生産を制限する。社会的に云へば、もつと生産する能力がないのではない。まだく生産する能力はあるが、それを故意に制限してなるだけ少く生産し、餘計に儲けのである。

ブラジルではコーヒーが生産過剰になつた結果、政府は之を買ひ上げて焼き捨て、僅に全世界のコーヒーの値段を維持する様な事は一般である。アメリカでは、小麦が生産過剰になると、農民は石炭や薪の代りに小麦をストープにくべて燃料に使つてゐる。

コーヒーや小麦をほしがつてゐる人が、地球上にもう無くなつたからではない。其の今部にゆき渡る處まで行つては、値段が下つて、生産者や商人は儲からなくなるからである。

四

即ち内部的には、今の自由主義的經濟制度に於ては、大多数の人々を飢えさせ窮乏させて置く事が、前提的に必然であり、さうして世界人類二十億の人々に物質的満足と與へようと云ふ唯物文明の理想は、今日の自由主義的經濟制度を維持する限り實現不能である。自由主義制度に於ては國內に於ける搾取を當然とし、其の最も影響を受けるものは、農民であり、労働者であり、一般の勤勞者である。

自由主義的經濟制度即ち資本主義經濟制度は、斯の様に於て、國內的には資本家階級の獨占横暴を來し、農民及び労働者は其の搾取を受けざるを得なくなる。

此の關係は同時に外部に對しては、民族的搾取即ち植民地或は半植民地に對する帝國主義となる。帝國主義は先づ第一に、領土及び人民を征服し、抑壓し、資源を獨占し、植民地民族の労働者を農民を農奴として、其の労働力を搾取する。それに加へて、商業に於ける搾取を行ふ。即ち諸原料を低廉なる労働力を利用して、安價に本國に持つて來、之に加工して再び其の植民地民族に買はせる。つまり生産と流通の兩面より植民地民族を搾取するのである。此の内外兩面に於ける搾取に依つて、自由主義的經濟制度は、愈々一方的に富の偏在を來すこととなり、富める者は愈々富み一

般國民或は民族はかへつて貧窮となる。だから、植民地搾取と國內的搾取を其の培養素とせる自由主義經濟制度は、其の兩者を失ふ事に依つて當然崩壊してしまふ。今日の英佛等は其の道程にあるのである。

五

政治上に於ても、自由主義の考へる處は著しく利己的個人的である。元來西洋に於ては、政治の主體たる國家に關する思想及び制度が根柢から個人主義である。

國家に對する思想として、大體次の様な種類がある。

其の第一は征服國家である。征服國家とはつまり、一つの民族が他の民族を征服し支配して出來る國家である。古代ギリシヤに於けるスパルタの如き、小亞細亞の民族を奴隸とし、之を軍事的に支配した如きものである。即ち僅に數千に過ぎない民族が之に幾倍する他民族を奴隸として驅使したのである。この征服國家も其の根柢には、個人的自由主義の思想を持ち、唯だ其の權力を武力を以て維持したのであつて、その政治の形式は專制主義である。此の國家思想及び政治形式は永く

其の系統をヨーロッパに留めて居る。イギリスの如き、印度其他の民族を支配する專制主義の政治を行つて居るのであつて、此の意味からすれば、英國は征服國家の一面を有して居る。

第二の國家思想は契約國家である。個人は絶対に自由である。個人こそは何者にも拘束される事はない。個人の欲望即ち個人の利益を侵害するものは、國家と雖も不合理である。國家とは此の自由なる個人が、共同の利益を追求するために契約して作つた社會である。此の共同の利益を保障するために、人々は法律を作り上げる。そして法の制定に國民全部が参加すれば完全な契約國家が出來あがる。人民に依つて、人民のために、人民の政治をなすのが最もいゝわけである。

契約國家に於ける政治の法式は民主主義である。契約國家の理念及び民主主義政治は、既にギリシヤのアテネに於て其の萌芽を見る。アテネの市民は何れも商業に従事し、利を計るに鋭敏であつたが、こゝにデモクラシーが發生したのは當然である。スパルタの專制主義に對してアテネの民主政治、其のあらはれ方は異なるけれども、アテネの民主政治もまた多數の奴隸の上にたち根本思想に於ては何れも自由主義の生んだ政治方式である。

而して近代のデモクラシーは遙にアテネの昔に溯る事が出来る。近代のデモクラシーは常に君

主の壓制に對する民衆の反抗として發生した。近世に於けるヨーロッパの諸王朝は最初は、民衆の推戴したものであつたが、權力を有するものは、時をふるに從つて權力を濫用し専横となる。英國のステュアート王朝の如きも、始は民衆の推す處であつたが、ジョン王の時に至り、帝王神權説を唱へて壓制甚だしく、此處に西曆一二一五年革命が起り、大憲章を民衆が國王に迫つて調印せしめた。之が英國憲法の起源である。若し國王が此の大憲章にそむいた時には、民衆は國王の城廓其他の所領を押収する等、國王の權力を掣肘した處に起つたのである。つまり國王は決して法の出所原因ではなく、かへつて法の機關に過ぎない。國民は國王に従ふのではなく、國民全部が契約した法に違ふのであり、國王は法を執行するための一機關に過ぎない。

更に之はフランス革命後、十七世紀末に於ける「權利の宣言」に於て決定的なものとなつた。其の内容は「國王は法律を停止し、又は一部の人民を或る法律の制裁より放免するの權利なき事、國家の協賛なくして租税を徵收すべからざる事、平時に國會の承諾なく豫備軍を置くべからざる事、臣民は王に請願の權利あること、國會議員選舉に際し、政府は干渉すべからざること、國會内の言論は自由たるべきこと、國會は屢々開催せらるべしこと、舊教を奉ぜる人は英國の王位に登るを

得ざること、右の場合には國民は臣從の義務なきこと、王位は直ちに次の繼承者に譲るべき事」等である。

右の如く、西洋に於ては、民衆が國王を壓迫し、その權利を制限して憲法を制定した。この法律は、人民が自ら相談して作り、之に服従するのである。そして、理想としては、全國民が立法に参加すべきであるが、それは實行不可能であるから、こゝに代議員を出して議會を構成し、多數の意志を反映せしめるのが尤もよい方法であるとする。こゝに當然、多數決の考へが強くなる。立法の本旨は要するに多數の意志を尊重する。何故なら、個人は皆平等であり、自由であり、同様の權利義務を有するものであるから、數の多いことが即ち正しい意志である。これは個人自由主義の當然の歸結であるが同時に幾多の困難を有して居り、矛盾撞着に陥入るを必然とするのである。

その第一は、内在的實質上の困難に逢着する。それは、かれらの最善と考へることが決してさうでないこととなる。彼等の主張する政治が最善であることを證明する爲には大多數の人民の考へるところが何時でも最善であることを前提とせねばならぬ。ところが事實は必ずしもさうではない。

およそ、政治上の識見といふことを標準として抽象的に考へれば、一番優れてゐる人は國內にた

つた一人しか無いわけである。次に位するものが二人、三人、それから五人、十人、百人、千人、と段々下つて最下位にあるものが人数に於て一番多い。頂度ピラミット型を爲すのが普通である。そこでこの關係を具體的に發見する事を忘れて多數の意見に従つて政治をすると言ふことになる。結局は一番下位の政治的識見に従つて政治が行はれるといふことになるのである。

このことを、如實に現はしたものが、いはゆる政黨政治である。勿論、黨人と雖も、假にも政治家と名乗る以上は、さう最下位の人物ばかりではない。なかには優れた人物も、澤山にあつた。だが可哀さうなことには、彼等が政權を握るためには、多數を制しなければならぬ。多數を制するためには、最下位の大衆の利己心に媚びて、その援助を求めねばならぬ。大衆のなかには、國家の大利よりも、自分の小利の方に熱心な連中が澤山にある。そこで煽動が行はれ、泣落しが用ひられ、買収が横行することになる。かうなつては、何が立憲政治であるか、それでは、どうしたらいいか。

その第二の矛盾は、所謂三權分立を建前とする爲に、當然こゝに三權間の分立、對立が起ることである。元來、三權分立は、その主唱者であるモンテスキューが、三權を互に獨立せしめ、議會は

立法權を、君主は執行權を、裁判權は裁判所が夫々把握し、一人或は一團體が二つの權力或は三つをもつことを不可とした。然るに、この次に、立法作用と行政執行作用との間に磨擦起り、立法權即ち議會が萬能となる傾向もあり、又逆に執行權が強くなつて他を壓迫する場合も生ずる。かくして國家權力の分散不統一を來すこととなり、政治の運用に支障を來すこととなる。これらは、議會中心主義の政體となり、以て政黨萬能を來し、又或場合には、政府官吏が行政權を振りかざして、議會を抑壓無視することとなり、何れも、國權の正常なる發展を期し難くなるのである。歐米の諸國が自由主義をとる限り、三權分立をその當然の歸結とするが、同時にそれは右に言つた様な矛盾を解決することが出来ないものである。

第三の困難は、契約の自由といふことが、結局に於て、所謂生産手段の所有者たる資本家階級の享有する自由であつて、勞働者が自らの勞力を賣ることとなり、勞働の商品性、人格の貨幣性が行はれ、契約の自由は、單に一方的自由で、一般大衆は却つて不自由となる。自由主義經濟制度の下に於ては、政治上に於ても、單純に多數決では決せられず、必然的に政黨の階級對立をもたらし、議會は階級的對立抗爭の場面となつて來る。これこそ、自由主義的議會政治のもつ根本

的矛盾である。

六

かくの如くにして、政治上の自由主義は、政黨政治の死滅と共に事實上馬脚をあらはして來たのである。この契約國家並に、その政治的形式たる民主主義のもつ矛盾から、之を否定するものとして第三第四の國家思想並に政治形式が生れて來る。

第三の國家思想とは、多元國家の思想であり、其の方式としては組合代表政治となる。第四は階級國家思想であり、其の政治方式は階級獨裁より國家否定思想に發展する。

多元的國家思想は、寧ろ契約國家の一變形である。多元的國家思想の説く處に依れば、國家とは政治と云ふ職能を果すために、人々が契約して作り上げた一つの社會集團である。之は他の勞働組合とか、學校とか、教會とかが、それ々の職能を遂行するために作り上げられたものと同等のもので、決して國家のみが他の社會集團に比して特に優越せるものではない。つまり一つの全體社會内にある一社會集團に過ぎないとなす思想である。

而して此の國家觀の根柢をなすものは勞働組合の勃興であり、又一面から見れば西洋社會に於ける傳統的教會及び專制國家に對する反對運動の表現である。

元々契約國家に在つては、凡ての人民が自由に契約する處に特質がある。然るに其の結果に於ては、資本家的階級の專制となり、勞働者は不自由となつた。これ契約國家の本質に副はない。此處に勞働者中心の産業自治を標榜するものが現れる。従つて議會を無視する事はないが、これに階級的代表を主とせず各産業上に於ける職能代表を以て主體勢力となし、議會の變質を計らんとするものである。即ち多數の勞働者が自らの勞働の過程を支配する事が出來ず、原料並に勞働の産物を所有する獨立生産者たる地位を失ひ、生産手段を所有し得ず、又完成された状態に於ける貨物をも所有せざる賃金收得者たるの地位に甘んずるを得なくなつた時に、當然、勞働組合により産業の支配、並に政治權力把握を企圖するに至るのである。單にそれが經濟活動のみにとどまつた消費組合運動生産組合運動は一躍して政權の掌握による産業自治の獲得に赴くのは、契約國家として當然である。而して、一部にはサンチカリズムの如く強力によつて、政權を握らんとするものも出で來たのである。又大戦後の英國の勞働組合が、全面的に時の政府に對立し、一大ストライキを敢行

じ宛も國中二つの政府が併存した形をとつた事も、此の傾向のあらはれである。

七

それでも此の多元的國家乃至組合代表による議會構成も、それだけでは、どうしても國內の對立抗争を阻止するをば出来なかつた。却つて、政府と組合の對立をさへ激成したのである。又其の特殊なる發展形態は、國民組合主義となつて現はれた。即ち、多元的國家思想の發展は當然此處に歸着する。國民組合主義の主張する社會的秩序は、國家と労働組合とによつて、産業の共同管理を實現することにある。生産手段の所有權は國家にあるが、種々の労働組合が産業の支配權を握り、産業の經營に當る。國家は組合の配當金を決定し、價格を支配し、供給を左右することについて監督權をもつ。組合が生産者を代表するに對し、國家は消費者を代表する。この思想は、一面に於て、舊來の個人自由主義の否定であるが、國家と組合の平等關係の故に、結局、全體主義國家に迄すまなければ、兩者の利害抗争を絶滅することは出来ないのである。所謂社會大衆黨の産業協力の行き方も、國家觀に於て、此の國民組合主義に落付く位が關の山であらう。この傾向は、一歩進ん

で階級國家觀或は全體主義的國家觀にまで發展すべきは、歐米の歴史が、之を當然ならしめるものである。こゝに、第四の階級國家思想、労働者獨裁の政治方式をとるマルキシズムが、當然、自由主義的政治制度の修正としてあらはれて來たのである。マルキシズムが、國家を以て結局、資本家階級の労働者搾取の機關なりとし、労働者の團結力を以て、權力を資本家階級より奪取し、其のプロレタリア國家を建設せんとすることになつた。然し此の進み方も、現實的には階級をあまりに重視し、民族國家の實在をかへりみず、又資本家の獨裁專制にかわるに労働者の專制を以てしたに止まり、決して眞の政治ではなく、又國家思想としても誤謬を有すること明瞭である。結局は自由主義の反逆兒ではあるが、歴史的に見て、依然唯物自由主義の範疇を脱却したものと云ふことは出来ない。右の如く、自由主義は色々の國家思想、政治方式を生んだのであるが、到底、その間の矛盾を解決し得ない所か、愈々困難に直面してゐる。こゝに全體主義の國家觀、指導者主義の政治方式が、自由主義の矛盾から生れる双生兒として生れた。ナチス、ファツシズム即ちこれである。これに對しては又後に述べるが、これらは、舊來の國家思想、政治方式より一段飛躍したものであるが、依然として、殖民地支配、民族的搾取を前提とせざれば成立たぬのであつて、國內的には、或

二八
は問題を解決し得るかもしれないが、その作るプロックは當然、殖民地支配、他民族壓迫を必至と爲す爲に、新しき世界政治の原理、世界機構再編成の原則たり得ざるものと思惟する。持てる國と持たざる國との對立觀より來る世界再分割は、結局に於て、權力の所有關係の調整にのみ役立つかもしれないが、政治の一元的統一を來すものとは思はれない。進んだ點も多いが、舊套依然たる唯物的自由主義の殘滓をぬけ切れない。持たぬ國が持てる國よりその分前を奪取しても、そこには、歐洲大戰前と同様のバランス・オブ・パワー（勢力均衡）が生れるばかりで、又各國の利己主義が抜け切らぬ限り、再び歐洲大戰と同様の、否もつと深刻廣範なる鬭争を惹起し來るに過ぎないことは事實の證明する處である。世界は決して此の様な勢力循環では納りが付かない。結局に於て、色々の政治があらはれるけれども、個人自由主義（或は形をかへた民族的利己主義）を克服せる政治が確立しなければ、世界の政治不安は何時の日になつても解決せらるゝ筈はない。自由主義政治に代るべき、眞正の國民政治については、自由主義經濟に代るべき統制經濟とともに後に説くであらう。こゝには、政治上においても、自由主義が、事實上、その缺陷を暴露せることを銘記して、先を急ぐこととしよう。

八

つぎに、社會上において、自由主義者の説くところは、結局、弱肉強食に墮する。かれらの思想の根柢を充分説明するのは、ダーウキンの生物進化論とスペンサーの社會進化論である。その言ふ所は、優勝劣敗適者殘存である。ダーウイン生物進化論とは、生物界に於ては、生物は急激に増加するものとなし、此の生れ生づる生物には、その同類と些細なる差異あるものとし、この變化が各々他に對する競争上の利益を興へて、その結果が自然淘汰と適者殘存となると言ふのである。そして此の自然の争闘により、弱きもの、自然に不適當のものは死滅し、最も高等なる動物が生存すると爲すのである。これは動植物界に於ても、一面の眞理でも機械的な理論として動搖しつゝあるのであるが、之をそのまま人類の社會に廣せる社會進化論は大なる誤りを冒す。優勝劣敗、弱肉強食を容認する爲に、優勝者は之で満足するかもしれないが、劣敗者は必らず不満であつて、こゝに鬭争が起るのは當然至極であると言はねばならぬ。彼等は先づ、個人の尊嚴を説く。そして個人の平等を主張して、「天は人の上に人をつくらず、人の下に人をつくらず」と言ふ。まことに天下

の名言である。たゞ憐れなる哉、その個人平等の宣言は、彼等の金科玉條たる、自由の原則と矛盾背反するのである。何となれば、たとへ人間は、生れ落ちた瞬間平等であつたとしても、現實の人間の能力は、千差萬別である。極めて不平等である。この不平等な人間を、強いて平等にしようと思へば、勢ひ強者の自由を制限して、弱者を援けなければならぬ。それは自由の原則が許さない。さりとて、各人に無制限の自由を許したのでは、忽ちにして不平等極まる社會が現出する。それでは平等の理想が駄々をこねるであらう。そこで彼等は、もう一度、言ひなほした。人間の平等といふのは、能力の平等ではない。立場の平等である、と。すなはち、人間と人間との間の競争は飽くまで自由に行はねばならぬ。たゞその競争について、出發點は、何時でも一列に並ばせておかねばならぬ。身分とか階級とかによつて、最初から競争にハンディキャップをつけておくのは、不公平である。人生の競争は、何時でも、平等の條件において行はるべきであると、さう主張するのである。しかし、これでも結局は、同じことである。なるほど、人間平等の旗印は、封建時代の貴族や僧侶の特権を打破するには、或る程度まで成功した。しかしその後には、直ぐに新しい特権階級たる資本家階級が出現したからである。しかも自由主義の原理は、この新しい特権階級に對して

は、全然、無力であつた。何となれば、これら資本家階級は、飽くまで、自由平等の原則にのつとつて、その特権を揮つたからである、まづ資本家相互の競争についてみよう。この場合における自由競争は、或る程度までは、公平であると言へる。しかしこの公平も、資本主義が發達してこれまで夢想もしなかつた大資本大財閥が出現するに及んでは、全く名目上のものと化した。普通ありきたりの小資本では之と平等な競争が行はれる筈がない。かくして諸々の小資本はみる／＼内に大資本に併呑され、征服され盡くした。所謂中小商工業者の没落がこれである。後にも説く如く、健全なる中流階級こそは、社會國家の柱石たるべき最も大切な國家成員である。この中流階級が失はれて行くと云ふ事は國家機構の上に於ける缺陷となる。

資本家對労働者の間に於ては、此の平等なる立場に於ける自由競争と云ふ原則は、更に悲惨なる結果をもたらした。彼等は資本家が労働者を雇備する契約を自由契約だと云つてゐる。然し自分の肉體に内在する労働力を賣らねば生活する事の出来ない労働者にとつて何の自由契約であるか。からして天下擧つて自由なるべき労働者が盡く賃銀奴隷に化したる事は生々しき現實である。そこで窮地に追ひ込まれた労働者は、この強力なる競争相手たる資本家に對しては、自分も之に

抗するに充分なる力を蓄るより外ない事を自覺して、澎湃たる労働運動が起つたのである。そして遂に恐るべき階級闘争の修羅場が現出した事は最近の事實である。

自由主義はかくして社会上にも古今未曾有の大失態を演出した。そして世界は自由主義の原則を捨てざる限り、この社會的大混亂を拾收する事は不可能となつたのである。

かくして自由主義を基調とせる古き社會文明が土崩瓦解の危機に迫るや、卒然として立ち上つたのがマルクスの共産主義であつた。マルクスは一切の罪惡を資本主義に歸着せしめた。即ち彼等の唯物史觀に依れば、凡ての文明は生産關係に基づく經濟機構の上立つたものであつて、其の上部構造たる政治も法律も道德もその、基底たる經濟機構の變化と共に變化すると説くからである。

さりながら、罪はひとり資本主義のみに在るのであらうか。さりとは餘りに皮相である。罪は唯物自由主義其のものに在るのだ。資本主義經濟や民主主義政治は唯單に、唯物自由主義を經濟的政治的に運用する一方法にすぎないのだ。資本主義さへ崩壊して社會主義が實現されれば、人類の黄金世界が到來する様に夢想したマルクスは現代の偉大なるドンキホーテである。

九

唯物自由主義文化の矛盾が暴露したのは第一次歐洲大戰である。最近の第二次大戰は、此の傾向が愈々發展して大詰に近づいた事を示すものである。唯物自由主義は此の度の大戦に於て根柢から亡びるであらう。前にも述べた通り、唯物自由主義は國內的には階級的搾取、従つてその當然の結果たる階級闘争によつて、全世界を淺ましい修羅場に化したのであるが、それが國際間の問題になると、こんどは殘忍なる民族的搾取となり、惹いては、國家と國家と相反嚙するところの、國家戰爭となるからである。歐洲大戰は、その巨きな一つの現はれに過ぎない。すなはち、歐洲大戰の勃發の原因は、いろいろに唱へられたが、結局は、列強の世界政策の激突に過ぎない。言葉を変へて言へば、帝國主義的諸國の殖民地争奪戰である。さらに經濟的に掘り下げて見れば、資本主義諸國の物質的争奪である。さうして世界の人類は、五年の間、血みどろになつて戦つて戦つた。しかも、彼等がかくも高價なる財力と、さらに高貴なる血肉とを以て購つた代價は、何であつたか。これまでの唯物文明を基調とする、舊い世界の國家機構は、もはやその體制を維持することができぬ

といふ事實を、白日の下に暴露したことである。その實證は、戦後澎湃として起つた民族獨立運動である。殊に、舊來殖民地或は半殖民地として、搾取に甘んぜる亞細亞諸民族が夫であり、その中心は實に大日本帝國である。日露戦争は、史家の論證する如く、帝國主義的歐米諸國のチャンピオンなるロシアに對し、被壓迫民族たりし、亞細亞有色民族の戦であり、その勝利が、有色民族興隆解放の先驅を爲し、同時に、歐米文明はその根柢を震撼せられたのである。その意味は、歐米文明は結局に於て、殖民地支配を外にして成立たず、此の基礎が動搖したからである。殖民地の獨立は即ち、西洋文明の没落である。歐洲大戰は既に述べたやうに、その根本は支配殖民地の争奪戦である。然るに大戰の結果は、却つて殖民地の獨立、民族自決の傾向を愈々増大せしめた。平和會議に、日本の提出した人種無差別案を無慈悲に蹴つた英米佛等は日本の國際聯盟脱退、滿洲國の獨立を如何におそれたか、既に此の事實は、歐米文明没落の第一歩を爲すものであり、今後の世界史の方向を指示するものに外ならない。如何にあせつても、此の大勢は到底否定することの出來ぬ世界史の必然である。

更にソベトロシアの建設及獨伊の運動は何れも、歐米文明の混亂と没落とを明白に示してゐ

る。ソベト・ロシアの出現は、從來歐米文明の一つの營養素なりし、勞動搾取の終滅である。勿論ロシアの行き方が、次に來るべき世界史の建設者指導者とは思はれない。而も少くとも、その反逆なることは争はれぬ。獨伊の勃興もそれ自身に、我々は多くの世界史的意義を發見し得ない。而もそれが、舊文明の没落の送葬曲たることは認めざるを得まい。かうして舊き文明と、世界體制とは、總決算の期に迫られてゐるのだ。此度の第二次歐洲戦争がそれだ。歐洲戦争は舊文明と來るべき新文明との一大血闘だ、此血闘其ものは既に好むと好まざるとにかゝらず舊文明の分野たる英佛等に於てもその自らの力に依りて舊文明を改め、新文明の一段階たる全體主義的傾向をたどりつゝあるではないか。今こそ世界史再建の時なのだ。今にして、新しき世界に光被すべき、新しき文化が現れないならば、人類は舊體制の崩壊と共に、暗黒世界の地獄に突き落さるゝより他はないであらう。しからは、新時代を支配すべき新文化は、何所より起つて、如何なる新らしき國家體制を、全世界に與へるであらうか。それを知るためには、われらは先づ振り返つて、世界史の第一頁から、活眼を開いて、舊き迷夢を破らねばならぬ。

第三章 西洋文明と亞細亞文化

今の世界は、白人專制の時代である。彼等は地球上の五分の四を征服した。敢然として、これに對抗してゐるのは、ひとり日本あるのみである。日本および、日本の勢力の及ぶ以外の世界においては歐米白人の勢力が、これを壓迫し、搾取して、その黒鐵の筭と黄金の光の前に匍伏させられてゐる。これが偽らざる、世界の現状である。

しかしながら、我等はこの白人專制の現状を眺めて、徒らに悲憤慷慨して止むべきではない。まづその事實の真相を徹底的に摘發して、その原因を根本的に究明しなければならぬ。何故に歐羅巴は、かくのごとく横柄なる世界の支配者となり、亞細亞はその桎梏の下に憐れな被壓迫奴隷とならねばならなかつたのであるか。この點において、彼等白人種は、實に沙汰の限りなる増上慢

に陥つてゐる。曾てローズベリー卿は、グラスゴー大學に講演して、「神は吾等に贈ふに、世界支配の神聖なる權利を以てした」と、揚言した。これが白人の心情を、最も露骨に言明せるものである。すなはち、白人種こそは、神より選ばれたる優秀民族であり、有色人種は、牛馬と五十歩百歩なる劣等民族であるといふのが彼等の自負心なのだ。果して然るか。若し事實が然りとすれば、亞細亞民族が、彼等のために自由を汚され、獨立を奪はれて、奴隷の境涯におとされたことも、當然の運命とあきらめねばならぬかも知れない。しかしわれらは、到底、彼等の自負心を、そのまゝに肯定することはできない。思ふに、白人種をして、恰も神の選民であるかの如き、高慢ちきなる自惚れを起さしめたものは、最近三百年に亘る、白人種の異常なる發展であつた。かゝる間に我國は亞細亞經綸の世界政策を放棄して三百年の太平の甘夢を餘儀なくせしめられた。それは主として歐羅巴の天地に發達した唯物的科學文明の偉力であつた。冷厳なる科學の發達は、新しき技術を生み、機械を發明し、それらは直ちに經濟生活に利用せられ、資本主義經濟制度を生んだ。そして實際的には舊き生産段階にあり、且國家的にも活氣を失へる亞細亞の諸國は、是等の資本主義國にとつては、この上なき搾取の對象となつた。古き傳統に眠る亞細亞諸國は、歐羅巴の鋭敏なる商略

と、商船と、海軍の爲に、盡く侵略されて了つた。侵略に報ひ、之を撃退する武器を有せず、又商略に基く貿易品と競走し得る物質の生産への努力研究なく、即ち科學の進展なき亞細亞諸國は終に、輝かしき傳統歴史を有しつゝ、白人の脚下に蹂躙せられて、ぐうの音も出せなかつた。印度支那その他皆然りである。我々は、亞細亞文化の非常に勝れたる殊質を認むるに吝かではない。然し乍ら、こゝに於て、頗る缺陷も亦認めざるを得ない。それは、科學の利用の未發達であり、従つて商工業の不振であり、それは、當然、他國の武力（殊に機械化せる）による侵略に對して、自らを守り、更に之を撃退する能力を缺いた點である。如何に精神的文化に勝れてゐても、實際の國民生活は精神のみでは行はれない。必ずそこに優越せる經濟力、武力が相伴つて初めて具體的となる。亞細亞文化の廢類は、要するに、その物質的側面が、西洋の文明の發達に比して大に劣つて居た爲にその侵略を受け、従つて、精神的內容も萎靡してしまつたのである。故に、我々は單純に、物質文明を西洋の特質とし、又精神文化を東洋の特質となし、西洋文明が、亞細亞文化を枯死せしめたと言ふ様に考ふることは出来ない。亞細亞の精神的特性を復興する爲には、當然、亞細亞文化に缺けて居て、而も西洋文明に極度に發達せる科學文明、商工業の發展、軍備の充實を我ものとするこ

とに依つて初めて可能となる。我々は歴史的に見て、印度の文化や、回教文化が存在した事を認める。それは、精神的物質的兩文化の側面が一體となつて、具現して居たからである。然し我々は、現在の印度や回教國に、文化は存在せぬと斷言し得る。あるはたゞ過去の歴史への追憶である。印度が英國に支配せられて居る間は、我々は、亞細亞文化の一部としての印度文化は存在せぬと思ふ。若し、眞に文化復興、民族復興を爲さんとするならば、印度は、又回教國は、科學や商工業や軍備を復興する爲の民族的革命が行はねばならぬ。印度民族が全民族の運命を賭しても、此の印度獨立の爲に立たんとする時に初めて、印度文化は復興する。従つて、過去の高貴なる精神文化も生々と復活して來るであらう。

二

亞細亞文化はかくの如くにして、西洋文明の爲に蹂躙せられ、壓服せしめられて來た。それは、寧ろ必然の運命であつた。白人は成程横暴であらう。之に對しては我々は有色民族として憤りの念を禁じ得ない。然し、此の白人横暴の原因が一面に於て、有色人のもてる文化の弱點に基くものな

るを思へば、單に感情的に白人を攻撃しても當らない。白人に對し、東洋の精神的特質を誇り、之がふみにぢられることを慨嘆しても初まらない。唯一の途は、我優秀なる精神文化が、近代科學的文明と、商工業の整備と、軍備の充實によつて守られる國家を速に具現すること、之を我日本之苦心慘憺たる努力精進に見習ひ行くことだ。若し、この歴史的傾向を無視して行くならば、支那の如き、印度の如き、永久に西洋の殖民地として、全く文化的及經濟的に彼等白人の餌食となつて了ふだらう。

三

亞細亞文化に對して、西洋文明は、物質主義に徹し、科學の發達殊に近代に於て著しく、從つて機械の發達、武器の精巧適かに東洋諸國に懸絶したる爲、之を利用して、人による自然並に民族の擄取攻撃を行ひ來つた。人による自然征服、人による他人、民族による他民族の擄取を強化した。この爲には彼等は、或程度其目的を達したかに見ゆる。然るに、自然征服をうぬぼれて居る中に、却つてその不自然さの爲に人間の生活は脅され初める。醫藥の發達は必ずしも、人間全體の

幸福をもたらさぬ。高層建築を造つて、天を磨する家屋を造つてそこに人が住む、誠に近代建築の偉觀であらうが、そこには、高層建築住居者特有の病氣が起る。この爲に之を癒す醫學が發達する。文明生活は却つて身心をむしばむ。パチルスが跋扈する。肺結核が多くなる。人間は自然を征服しやうとして却つて、自然の復讐を受け四苦八苦してゐる。人の自然征服の如きは一つの夢である。それでも猶、征服したと自惚れてゐる所に、人類の破滅の禍機が萌してゐる。人による他人の擄取、民族による他民族の擄取、こゝに西洋文明は成立つ、その手段は資本主義であり、帝國主義である。機械も、武器も皆此の目的の爲に利用さるゝ所に、機械も、武器も、却つて人類に幸福をもたらさず、一部の人、一部の民族の貪慾の爲に、他の大衆、他民族を殺戮する道具となる。西洋文明は、此の根柢に立つて初めて生きながらへる。これはそれ自身矛盾、即ち自己否定を含む。木の葉を食ふ毛蟲は、西洋文明にたとへられ、木の葉は、被擄取の人や民族にたとへられる。そして木の葉を毛蟲が食ひつゝ成長する姿こそ、西洋文明の姿である。木の葉のある中は毛蟲は太る。木の葉の生命は、それだけ減びて行く。ところが、木の葉を喰ひ盡す時が來ると、毛蟲は、太つた身體を維持する營養分をとることが出來ず、木の葉から落ちる。又冬が來て、木の葉が枯れても落ち

る。之が西洋文明の進る避けがたい運命である。人や民族を搾取し、その生命を食ひつゞけ得る中は、西洋文明は成長するであらう。萬物の死滅のゴールを目指しつゝ。西洋文明の行きつく所は、勝者敗者共に亡ぶる人類の墳墓である。これに在つては、獨り亞細亞文化の本質を滅すばかりでなく、その特異の科學文明も自らを葬るものである。歴史は幸にして、此の西洋文明の死滅に即ち人類の死滅に至らざる間に、崩壊し、新しい文化か生れんとする氣運に在る。前にも述べた様に毛蟲が木の葉を食ひ盡さぬ中に、木の葉も毛蟲も共喰ひとならぬ中に、兩者共に生くる文化が胎動しつゝある。民族の復興、被搾取階級の獨立の兩者は、西洋文明及亞細亞文化の融合せる大統一を招き來らうとする。そして、此の大統一による世界秩序再編成を爲すものは、決して舊來の西洋文明、及亞細亞文化乃至否定力としてのソベト、ロシアや單純なる民族運動（即ち從來の壓迫よりのがれんとする）を行ふ民族でもない。即ち、英米佛も印度も支那も、或は又ソベト、ロシアやドイツ、ナチス、イタリー、フアショでもあり得ない。それは、西洋の科學文明、東洋の精神文化の兩者を、一大民族生命の中に統一駕御し、更に、舊來のものへの反撥否定を行ふものをも統御し得る一大生命力、綜合力を有するものでなければならぬ。これ即ち、以上の諸條件を完全に、そ

の民族生命の中に實現しつゝある日本以外には斷じてあり得ないのである。

四

以上の様な歴史の流れに現代は在るのであるが、而も此の歴史の傾向は、人類の歴史の上に於てあらはれて居り、それが近代に於て愈々深刻となり廣汎となつて來り、近き將來に於て、その結實を見やうとしてゐるのである。この意味に於て、將來の世界の建設の體制如何、又、之を動かす立役者が何であるかを自覺體得する爲に、過去の人類史に、深い世界史の動向を省察することは極めて重要である。三千年のながき世界の文明史を讀んで、われらの第一に氣のつくことは、いはゆる白人の世界制覇が、わづか最近三百年の出來事であることである。

なるほど彼等が、十五世紀このかた、二十世紀の初頭に至るまで、常勝不敗の歩みを以て、あらゆる異民族の征服をとげたことは、事實である。事實は動かすべからず。この故に彼等が、恰かも人類の歴史はしまつて以來、常に世界の主人公であつたかの如き妄想を抱くのも、無理はない。しかしこれは、彼等の憐れむべき近視眼的自惚に過ぎない。

思へ— 僅々三百年の近代史は、ながき三千年の世界史に比ぶれば、その十分の一にしか足らぬ短時日ではないか。

四四

われらは虚心坦懐に、三千年の世界史を讀むとき、世界史とは要するに、東西の勢力が、互に盛衰消長を繰返して、今日に及んでゐると云ふ明白なる事實を看取するのである。勿論三千年の間に、ヨーロッパの勢力が全然アジアを壓倒してゐた時代もあつた。然し又嘗て西方は東方の光に依つて其の蒙を啓かれ、ヨーロッパはアジアの威力の前に匍伏してゐた事もあるのである。云はばそれは東西勢力のシーソーである。今の處僅三百年ばかりヨーロッパの勢力が、アジアを壓してゐるからと云つて未來永劫白人が世界の主人公であると云ふ様な妄想を抱くのは、寧ろ彼等の無知を表すものと云はねばならない。此の故に世界史上に於ける東西角逐の經過を略説しようと思ふ。

五

世界史上、東西の勢力が真正面から衝突したのは、上代に於けるベルシヤとギリシヤの争覇戦であつた。即ち當時のアジア文化の粹を蒐めたるベルシヤと、ヨーロッパ文明の粹を抜けるギリシヤ

とが各々東西の選手國として争つたのである。歴史家フリーマンは「ヨーロッパの政治史にして、其の先例をギリシヤ史に求め得ざるものなく、又ギリシヤ史にして、其の實例をヨーロッパ史に求め得ざるものはない」と云つたが、ベルシヤ史も紛れもなくアジア史そのものの縮圖であつたと云ふ事が出来る。此の世界最初の東西戦に現れたる兩國についてみると、ベルシヤが國家の統制を重んずるに對して、ギリシヤは個性の自由を尊んだ。ベルシヤが傳統を重んずる保守派なるに對して、ギリシヤは新奇に渴仰する進歩派であつた。ベルシヤが信仰と道徳を重んずるに對して、ギリシヤは理性に知術に秀でゐた。ベルシヤ文化が総合的なるに對して、ギリシヤ文明は分析的であつた。ベルシヤが全一の生命より演繹せんとするに對して、ギリシヤは部分的な生活から歸納せんとした。ベルシヤが農業國なるに對して、ギリシヤは商業を重視した。概して云へば、ベルシヤが精神文化を重視したのに對して、ギリシヤは物質文明を基調となした。斯の如きが上代に於ける東西兩勢力の選手として、アジアとヨーロッパとの運命を賭けて相闘つた。世界史は其の闘の數々を悉く書き遺してゐる。然し西歴紀元前五百年より五十年にわたつて、絶えず攻勢を執つたのはベルシヤであつた。此の時のヨーロッパの敗戦は見るも惨なものであつて、デルファイの神殿の巫子が、

アテネ市民の祈願に對して與へた神託は、「世界の果まで逃げよ、唯木の城を頼とせよ」と云ふのであつた。此の民族の運命間一髪の危機に瀕したるとき、危くもギリシヤの滅亡を救つたのは、僅にテミストクレスの果斷と智謀であつたのである。

四六

誰か云ふ、アジアは常にヨーロッパの奴隷であつたと。其の後、ギリシヤは、尊貴なるアジアの精神を吸収する事に依つて、間もなく壯麗なる文明の華を開花せしめた。之が今に至るまで歐米人の隨喜渴仰する處のギリシヤ文明である。然し其の文明の生命は短かつた。そして彼等は最早自己の力を以て、秩序と平和とを保つ事が出来ず、遂に百年の宿敵たるベルシヤの威力をかりて、辛うじて外面的統一を維持するのみとなつたのである。之又欺くべからざる史實である。記憶せよ！
ヨーロッパの誇れるギリシヤがアジアの一國ベルシヤに臣従し、其の鼻息を窺つて、辛うじて存立を保つてゐたのだ。

六

此の永いヨーロッパ屈辱の後を承けて敢然と立ち上つたのはアレキサンダー大王であつた。實に

アレキサンダーこそはヨーロッパの生める最も偉大なる英雄であらう。それは彼が長驅千里、忽にしてベルシヤを攻め滅し、印度の北部を收めたが故ではない。東征の門出に當つては、徹底的にヨーロッパ的なりしが、征途半にして、早くもアジア精神の尊貴に開眼した事である。彼の心魂には偏狭固陋な精神は毛程もなかつた。彼は東征の途次、壯嚴なるアジアの精神文化に接するや、一卒然として其の前に頭を垂れた。ヨーロッパの物質文明のみを以てしては、永遠の生命を保ち難き所以を覺つた。さうして彼は、敗者たるアジアの文化の前に謙遜な心を以て跪き、自らベルシヤの白袍をまとひ、ベルシヤの王女をめとつて、尊貴なるアジア精神を攝取しようとなつたのである。獨り自らがさうしたのみではない。部下の將士に奨めて、舉つてアジアの精神の泉をくみとらしめ、其の遠征軍を中核として東西を融合渾一せんとしたのである。大王の生涯は短く、其の治世は十三年に過ぎなかつたが、其の鴻業は偉大であり、人類歴史あつて以來初めて世界的帝國が建設され、世界的文明が興起したのである。

アレキサンダーの出現に依つて、ヨーロッパ文明の受けた影響は深刻にして長久であつた。それに依つて東方の優位はヨーロッパに傳へられ、西方文明は全く面目を一新した。それと同時に、彼

の東征は偉大なるギリシヤ的影響をアジア諸國に與へた。わけても其の美術の如き、印度より中央
アジア支那を経て、遠く我が奈良朝藝術にまで其の感化の跡を遺してゐる。

アレキサンダーの東征に次ぐ東西勢力の衝突は、カルタゴとローマの戦である。世に所謂ポエ
ニ戦役が之であつて、此の二大雄國は地中海を中心として、前後二百年にわたり互に覇を争つた。
然し我等は、此の東西戦の経過を詳細に説く必要はない。唯アジアの一海港フェニキヤに起つた
セム民族が、後にアフリカの頂點カルタゴに植地をひらき、之を盟主として、地中海の西半を殆ど
完全に支配してゐた事實を想起すれば足りるのである。この時ヨーロッパではギリシヤ既に衰亡し
て、新興ローマが其の相手に選ばれた。この永い東西戦に於ては、互に勝敗があつたが、今も尙ほ
世界史に燦として輝くものは、齡僅に二十四歳にして將軍の印綬を帯びたるアジアの英雄兒ハンヌ
バルが百戰百勝の武威を以て、至ローマを震撼させた事實である。後年ローマ帝國の隆昌は實に
ポエニ戦争の結果に依るものであつた。

七

次で西暦第五世紀に入つて、このローマ帝國が漸く衰退の徴を現し始めた時に當り、突如とし
て天の一角から世界史の上に姿を現したのは匈奴であつた。

匈奴はもと支那の北方蒙古地方を占據し、蒙古人の血を多量に混じたるトルコ民族である。彼等
は後漢の初世に至つて、南北に分れ、南匈奴は後漢に歸服したのであるが、後漢が之に乗じて北匈
奴を攻めたため、彼等は遂に西方に遁走し、此處に民族の大移動が起つたのである。アジア民
族たる匈奴のヨーロッパ侵入は其の餘波に過ぎない。而もこの匈奴の襲撃が如何にヨーロッパ人を
懼伏させたか、今日の西歐人が今もなほ匈奴の王アツチラを惡魔の化身の様に恐れてゐる事に依つ
ても察知する事が出来る。

この猛烈な東西戦に於て、斷然ヨーロッパを壓倒したのはアジアであつた。即ち匈奴の王アツチ
ラは即位後八年にして中央ヨーロッパを完全に統一したのみならず、更に東西に兵を進めて裏海か
らライン河々畔に至る廣大なる地域に君臨するに至つた。而も彼は西暦四五年、遂にライン河を
渡つてフランスに攻め入り、長驅してオルレアンを侵した。次で翌春にはイタリヤ征討の途にのぼ
り、一舉にアドリア海沿岸の諸都市を蹂躪し去つたのみか、更にポー河を溯つてロンバルチャ平

原を攻略し、ミラノ市其の他の都市を降して南下直にローマを衝かんとしたのである。ローマが辛うじて匈奴軍の蹂躪をまぬがれたのは一に法王レオ一世の哀訴のお蔭にあつた。

斯の如くヨーロッパが匈奴の民族移動から受けた侵害は恐るべきものがあつた。故に今もなほ西歐の史家はアツチラを悪逆無道の吸血兒なるかの如く憎悪する。然し彼は決して暴逆一方の武人ではなかつた。抵抗するものはあくまで粉砕せずには置かなかつたが、歸服するものは寛容よく之を遇した。世界統一の雄心を抱いて二十年、この理想の實現に邁進して倦み疲れるを知らなかつた。短軀乍ら爛々たる眼光を放ちつゝ、堂々と歩む彼の姿には帝王の威嚴自ら具り、恰も天下萬民の君主たるを自覺せる人の如く見えたと傳へられる。實に彼は戰陣の勇將たるよりは、三軍の帥たるに秀で、三軍の帥たるよりは寧ろ帝王たるに秀れたる器量を持つてゐた。若しアツチラをして、ヨーロッパに生れしめたならば、恐らくシーザー、ナポレオンと並び稱せられたであらう。

八

匈奴の西征に次ぐものは、西暦第八世紀に於ける回教民族のヨーロッパ侵略であつた。アラビヤ

に起れる彼等は、西暦第八世紀の初頭、既に北アフリカの一帯を征服し終つてゐたが、七一一年には海を渡つてスペインに攻め入り、間もなく之を征服し終つた。之を率ゐる名將ムサの雄志は實にピレネー山脈を越えてフランスの平原に入り、南下してはローマを征服し、北上してはゲルマン民族を平げ、更にバルカン半島に馬を進めて、以てヨーロッパ全土に回教の勢威を布かんとするにあつた。惜しむべし、この壯心烈志はダマスコ朝廷が彼を召還したために遂に實現されなかつた。然しムサの雄略は、そのまゝ地中に埋没しはしなかつた。即ち英傑ラーマンが間もなく現れてスペインに將たるに及び、彼の志を繼いで回教を全歐に布かんと決心し、遂にヨーロッパの中原に進出したからである。西暦七三二年、ツールとボアチエの間に横る平原の激戦七日こそは、實に東西兩民族の運命を決すべき關ヶ原であつた。この戰に回教軍利あらず、ラーマン將軍もまた亂戰の内に戦死し遂に怨をのんで退却するの餘儀なきに至つた。

斯の如く回教民族は武力に依るヨーロッパ征服は成功しなかつたけれども、彼等の西は大西洋の波打際より、東は印度洋の畔に至るまで、廣大なる地域を統一して、之を一個の回教國土たらしめたのみならず、そこに彼等が瀾漫として花咲かせたる回教文化は、永久にアジア民族の誇である。

中世紀を西歐の史家達は暗黒時代と呼んでゐる。然しそれは彼等にとつての暗黒時代であつて、アジア民族にとつては實に文化の華咲き亂れる黄金時代であつたのだ。この故に當時のヨーロッパに於て、苟も知識を求めんとするものは、ダマスコ、バクダット、カイロ、或はスペインのコルドバ、南伊のサレルノ等の諸都市に遊學して、回教學者に師事するのを常としたのである。

先づ之を哲學の分野に見るに、彼等はギリシヤ哲學を巧に攝取して特異の哲學を作り上げた。特に驚くべきは數學と自然科學とが回教世界に異常な發達を遂げた事である。現代數學の基礎をなしたアラビヤ數字は彼等が印度數字を改善して作つたものであり、代數即ちアルゼブラも亦アラビヤ語であつて、彼等が發達せしめたものである。彼等は又鍊金術の研究から進んで化學と藥學との基礎を置いた。アルカリ、アルコール等の言葉は何れもアラビヤ語である。亦占星術から進んで天文學をも發達させた。解剖學を研究して醫學の發達に多大の貢獻をなした。中世に於て、アラビヤ醫者とは直に名醫を意味する程、西歐人の尊崇心を受けたのである。

概して云へば、近世に於けるヨーロッパ文明は、大部分之を回教文明より受け續いだたのである。現在歐米の白人種が世界に覇を制してゐるのは疑ない。然しこの白人制覇の基礎をなした自然

科學についても彼等は久しくアジア民族の弟子であつた事實を忘れる事は出来まい。我等は白人獨り文明の創造者であつて、他のアジア民族は其の模倣者であるとする自惚心、無智、無恥にあきれざるを得ない。

次に成吉思汗の蒙古大帝國のヨーロッパ攻略の歴史を讀んで血の躍るを禁じ得ない。蒙古は成吉思汗の時代に於て、既に内外蒙古を統一し、滿洲を略取し、黄河以北の支那を征服してゐた。そして西暦一二一九年大學して西征の軍を起し、七年にして中央アジアの殆ど全部と南露の一部を征服した。更に彼の後を繼いで元の太宗は、第二回のヨーロッパ遠征軍を起して、五年の間に中露と南露の殆ど全部を平定し、進んでポーランドに入り、東部ドイツを經略した。又轉じてはハンガリーの全部オースタリーの大半及びバルカンの諸邦を従へ、長驅してイタリアのベニスにまで進んだのである。

斯の如くにして、定宗が外蒙平原の中に於て行へる即位式程世に壯大なものはなかつた。ローマ法王を始として、フランス、イタリア、ドイツ、ロシア等の國々の諸君侯は、争つて遙々使節を遣し、此の大帝國の熱屬者たるかの如き禮を執つたのである。全ヨーロッパが此のアシア民族の建て

たる大帝國の前に跪き、其の威風に懼伏したのである。彼等は唯大蒙古の鼻息を親みに汲々としてゐた。勿論蒙古人の理想たりし世界帝國の建設は遂に實現しなかつたが、ロシアの如きは其の後殆ど三百年の久しい間蒙古帝國の支配下にあつた。フランス、イタリヤ、スペインの諸國も絶えず蒙古に使節を遣はして朝貢を怠らなかつた。

之を要するに西曆第十三世紀より第十六世紀に至る數百年は、アジアの勢威の前にヨーロッパが屈服した時代であつた。この故にヨーロッパの中世史はアジアとの關係を究めずしては明にする事は出来ぬ。之は恰も、アレキサンダーの現れる前のギリシャ史がベルシャとの關係を明にせずしては成り立たないと同様である。之が三千年の世界史が我等に教ふる事實である。即ち、最近三百年に於けるヨーロッパの世界制覇も動すべからざる事實である。同時にその前三百年にわたるアジアの世界制覇も嚴然たる歴史上の事實である。我等は其處に偉大なる世界史のシーソーを見るのである。誰か次に來るべき三百年を豫言するものぞ。

十

アジアとヨーロッパとは互にその盛衰興亡を繰り返しながら近世に及んだのである。少くとも西曆第十三世紀より第十六世紀に至る數百年の間は、アジアは斷然ヨーロッパを脚下に懼伏せしめてゐた。而るに俄然第十七世紀に至つて、世界史の秤は逆轉し始めた。ヨーロッパが次第に興隆に向つたのに反し、アジアは急に衰頹の一路をたどり始めたのである。

何故であるか。何が故にアジアは斯の如く轉落して、嘗ては臣從せしめて居たヨーロッパの前に膝を屈しなければならなくなつたのか。何が故にヨーロッパは俄に濼洶たる生氣を取りもどし、自ら世界の主人公なりと自負する程發展したのであるか。

此處に於て我等は最も興味深くして、又最も重大且困難なる問題に達着する。それは所謂ヨーロッパ精神の特性は何であつて、アジア精神の特性は何であるかと云ふ問題である。之が根本である。この問題を究明する事に依つて、初めて我等は三千年の世界史の眞の意義を悟得する事が出来る。と云ふに、この問題に徹底するに非ずんば、我等は現代唯物文明の病弊も、又來るべき新文化の意

義をも明確にする事は出来なす。

十一

亞細亞文化とか、西洋文明とは夫々互に代替することの出来ない特質を有してゐる。亞細亞文化の特質は、即ち西洋文明に本質的に缺如せる所であり、西洋文明の特質は、亞細亞文化に、本質的に缺如せる所である。故に、西洋文明を以て強行すれば、亞細亞文化は枯死して了ふであらうし、同様に亞細亞文化を以て唯一の文化とすれば、西洋文明の特質は失はれて了ふ。此の兩文化はかくその異なる特質を存するけれども、又その一つ丈では、到底人類生活の完成、世界の眞の平和は出来上らない。必らずや、兩者の兩特質を融合せる民族或は文化によつて、綜合統一せられねばならないものである。從來の世界史は、此の特質を異にせる兩文化の激突抗爭の時代であつた。或時代は亞細亞文化が西洋文明を征服し、或時代は、西洋文明が亞細亞文化を征服したることは、前節來述べて來た通りである。殊に、近代に於ては、正に西洋文明の亞細亞文化征服の時代であつた。然し、何れが他を征服したとて、一方が他に優越するとは思はれない、夫々特質が異なるからだ。

從來やもすれば、亞細亞文化と西洋文明とを比較して、亞細亞の精神文明と西洋の物質文明とを對照する。曰く、「東洋文明は精神文明であるが、西洋文明は物質文明である、從來は、物質文明が精神文明を壓迫し、日本人も物質文明に眩惑せられて來た。これからは、精神文明を復興して、物質文明をしりぞけねばならぬ」と。然し、之は對照すべからざるものを比較するので、妥當でない。兩方共一つ丈では不完全であり、もし一方のみを以てすれば、兩方共破裂するに至る。兩者の綜合こそ來るべき新しき文明であり、而して、現代は正に西洋文明によつて形成された世界文化が崩壊し、同時に、西洋文明の壓迫の中に潛伏しつつあつた亞細亞文化が、綜合への一要素として、再生せられんとする新文化誕生のうづまきである。然らば西洋文明の特質、亞細亞文化の特質は何であるか、又その一つ丈では終に眞の世界文化建設が不可能であるか、又その綜合融合が行はれる場合に、兩文化の何れが主となり、何れが従となるか、等の問題を明らかにせねばならない。概して言へば、亞細亞精神の願求するところのものは、全一の生命である。それは心靈の奥殿になかく認められたる絶対境だ。二に二を足して四となす、物質世界には求められない。物質はすべて有限であり、相對である。數はこれを幾百萬倍しても、結局は數だからである。故に亞細亞は、何より

も先に、精神文化に傾向する。

亞細亞文化は、何れも右の當然の結果として宗教的色彩が強く、自然に對しても、之と一體となつて居る。人智の及ぶべからざる、人力の抵抗し得ざる、又時間的に永遠に、空間的に無限なるものは自然であるが、之に對し、敬虔の念生じ、禮拜の念生じ、自然の力はこゝに神格化され太陽神等の神が崇拜せられる。又無限と有限。永遠と瞬間。實在と現象とをつなぐ天人一致の神格を崇拜するなど、何れも自然と人間との融合觀に立ち、偉大なるものに敬虔の念を捧げるのである。政治に於ても、ベルシヤやサラセンに於ては、祭政混同する、即ち、君主は禮拜の指導者であると同時に政治上の統治者である。此の祭政混同の政治は亞細亞諸國に共通であり、たゞその間に各種の段階はある。政治は、常に農事開發であり、外敵の防衛であり、之を行ふ君主は同時に、天意を伺ふこととなり、祭政一致となる、君主は自然の意志を學び、或は一體となるが故に、聖人と呼ばれ、天子と呼ばれるのである。人と人との關係に於ても、情誼によつて結合せられるから、家族が重んぜられ、國家の單位は、個人でなく家族となり、國家は家族の擴大したものと成り、家族道德の孝が重んぜられ、孝の大なるものは忠となる。學問に於ても、綜合が重んぜられ、端的に事物の生命に

味到しやうとする。全體を把握して部分を演繹しやうとする。事物の生命に觸れ、之を理解しやうとするから、直感的であり又事物の連続性を意識するが故に、社會的見解に於ても歴史を重んじ、一貫性を重んずる結果、保守的となり、平和的となる。

これに對し、西洋文明は正に對蹠的である。亞細亞が宗教的なるに對して、西洋は、自然に對して征服的である。この自然の絶對境の扉を物質の鍵を以て開かんとする。そして、人間の認識即ち科學を以て、物質を解剖し、分析し、以て自然の秘密を發かんとするのである。彼等の自然解剖の利器は科學であり、部分を分析し、解剖し、手も足も、胴も頭も、支離滅裂に細断して研究して後初めて全部を歸納しやうといふのである。

従つて、自己は何ものにも侵されぬ唯一の存在であり、自己以上の權力者もなく批判者もない。政治と言ひ、國家と言ふも、それが個人以外に存在すべきものでなく、個々人の意志以外に政治上の主権者もない。こゝに國家は個々人の共同利益追求の爲の契約的機關となり、君主と言ひ、主権者といふも、これら個々人の選挙した代表者に過ぎないのである。

人と人との關係も、個々人の利害が一致するや否やによつて集散する。家族と雖も、結局、利益

追求の集團であり、結婚は、一時的の理合となり、夫婦の利害關係が反すれば解消する。親子關係の如きも、親は個人としての親であり、子は個人としての子であり、共に干渉すべきでなく、獨立すれば離れる。國家の單位は個人に在る。經濟に於ても、利害の追求（それは財貨を得ること）に在るから、當然商工業に全力を傾け、以て原料、食糧を掠奪すると共に、財貨を積むを以て富とする。又武器を携へて弱者を壓迫し、之を占領し、奴隸化する、皆一貫した西洋文明の本質である。

亞細亞が概して哲學的、宗教的であるといはるゝに對し、歐羅巴が科學的、數學的であるといふのはこの故である。

宇宙の神祕は、遼遠である。それに向つて亞細亞と歐羅巴とはまるで二つのちがつた門から突進した。即ち亞細亞が心魂を鍛えあぐる道場であるならば、歐羅巴は知識を啓發する學堂であつたのである。

事實において、釋迦にしても、基督にしても、モハメットや孔子にしても、みんな亞細亞に生れた聖者である。生命の絶對境は信仰と直觀と、不斷の修道にあらずんば、登高しがたきが故である。

る。しかるに歐羅巴においては、これら四聖に比すべきものは、わずかに俗臭紛々たるソクラテスあるのみである。さうして、一時、基督教が、歐羅巴を風靡した時があつたやうに見えたが、あの超絶的な基督の教ですらも、一度物質的な歐羅巴の土になじむと、街道に太鼓を叩く救世軍となり、教會堂で幼稚園の代りをする日曜學校と化してしまふ。日本内地の桃も、朝鮮に移植すれば、李となるやうなものだ。さうして物質萬能の西歐人どもは、全然分野のちがふ宗教そのものによつて科學の鋭いメスを揮はうとしてゐるのである。

これを要するに歐羅巴の文明は、何よりもまづ、實驗科學を最後の基礎となすものであり、その一切の長所と短所とは、あはせてそこに在るのである。宇宙自然の一切が、大は天體から、小は細菌にいたるまで、ありとあらゆるものが、人智を以て究知されないものはないとの自信から、彼等の專問的研究は始められたのである。その結果が、いまや全世界を風靡する。癡爛たる唯物文明となつたことは、すでに述べた通りである。この點において、彼等の業績は、たしかに驚嘆に堪へざるものがあつた。そしてこの業績は、たゞちに人類の物質生活に應用されて、つひに白人世界制覇の原力となつたことは、こゝに更めて説くまでもない。

亞細亞の精神文化に對する歐羅巴の唯物文明——それが三千年の世界史を貫く二大潮流である。亞細亞が心靈的なるに對して、歐羅巴は物質的である。亞細亞が綜合的にして演繹するに對して、歐羅巴は分析的にして歸納する。亞細亞が内面的なるに對して、歐羅巴は外面的である。亞細亞の理想主義に對して、歐羅巴の現實主義がある。宗教的なる亞細亞が、道德の修練に耽れる間に科學的なる歐羅巴は、汝々として知識を廣め、且つ深めた。

さうして、力強き唯物文明を特質とする西洋文明がつひに、精神文化を特質とする亞細亞文化を蹂躙して、忽ちのうちに、世界の地圖を塗りかへたのが、欺くべからざる現在の世界相なのだ。こゝにおいて、疑問は直ちに起る。

然らば亞細亞文化そのものは、現世においては、本質的に、西洋文明に勝得ないものであるか。物質は永遠の勝利者であつて、精神はその隷屬下に、奄々たる氣息をつなくよりほか、ないものであるか。

この問題に對して、われらは直ちに、否と答へる。

勿論、亞細亞が三百年來、歐羅巴のために、惨めなる敗戦をなめたことは、動かすべからざる事實である。しかしそれは、必らずしも、亞細亞精神そのものゝ敗北ではない。敗れたりと雖も、亞細亞精神の尊貴は、依然として輝いてゐる。

敗れたるは、亞細亞の精神文化にあらずして、墮落せる亞細亞精神であつたのだ。

こゝにおいてわれらは、再び立ちかへつて、亞細亞の精神文化の興隆とその墮落との跡を辿らねばならぬ。

その最も顯るしき實例として、印度文化を觀よう。

印度は大聖釋迦を生んだ國である。その文化の本質が、精神的であることは、明々白々、疑を容れない。しかしこれを以て直ちに、印度文化が、沒理性的であり、非現實的であるとすのは、全く根も葉もない放言である。

印度はすでに吠陀の時代に於て、萬象の背後にひそむ一如を把握し、ついで「我は梵なり」といふ金剛不壞の眞理を證悟してゐた。これが印度の精神文化の光輝である。しかも盛時における印度はこの把握せる眞理を、單なる眞理にとどめず、これを現實生活の上に實現せんと、渾身の努力をこらした。歴史は當時の印度が、たゞに心靈的方面のみならず、知識的方面にも、はたまた實踐的方面にも、偉大なる發達をとりてゐたことを記してゐる。

これを例へば、世界において、最もはやく、論理學と認識論の發達した國は、印度であつた。すでに二千年の太古に、彼等は三十二の學と、六十四の術を學んでゐたのである。その研究の範圍は認識論、論理學から、文法學、修辭學、言法學、天文學、數學、醫學、藥學、建築學、造船學にまで及んでゐたのみならず、一切の社會科學も、實踐科學も、彼等の研究對象であつたすなはち、政治や經濟は言ふまでもなく、生活に必要な一切の事項、例へば馬の飼育法や象の調御法、甚しきは、性慾や性交の方法に至るまで、ことごとく一個の學術として、専門の著述をもつてゐたといふのである。加ふるに印度は、異常なる實踐的精力をもつてゐた。彼等がかつて建設せる帝國の壯麗さを見よ！孔雀王朝の創立者にして、印度のナポレオンとよばれるチヤンドラ・グプタ大帝の

常備軍のごとき、歩兵六十萬、騎兵三萬、象兵九千、戰車衆多と算せられてゐるのである。

さらに印度は、多くの壯大なる宮殿と寺院と城壘と都市とを建てた。印度の羅馬ともいふべきパトリアトラの都市計畫のごとき、都市の幅は二哩半、長さ九哩に亘り、圍繞するに城壁を以てし、城門六十四、壁上に聳ゆる大小の塔五百七十、とあるを見ても、その規模の雄大を知るに足るではないか。かくして當時の印度は、印度洋ならびに多島海に、幾多の殖民地を經營し、その船舶は、遠く猶太、埃及、羅馬の諸國と貿易を營み、盛んに商業的利益を收むるとともに、印度の藝術と詩歌と信仰とを弘布した。學者の研究によれば、上代印度の造船術と航海術とは、意外に發達したもので、三百から八百の船室のある巨船をつくり、その最大なるものは、千九百の船客を收容したといふのである。

誰か言ふ、印度文化は非現實的にして、夢想的にとゞまる、と。しかれば、これほど旺盛であつた印度文化が、俄かに沈滞し、衰滅したのは、何故であらう。

それは印度の精神文化そのものが、もはや昔日の冲天の光輝を失ひ、つひに固陋化、定型化、沈滞化した故である。精神生活そのものが、内部的に、澁滞たる生氣に溢れ、はりきつてゐる時は

必然的に、外部にむかつて、現實生活の上に働らきかける要求に燃えるものである。印度文化が燦然たる光を放つたのは、この時代である。しかるに主體たる精神生活が、萎微沈滞して、わづかに小さき個人の魂のうちに消えんとする光を護持するやうになると、従つてその精神を現實生活に發揮する生氣を失ひ、精神文化そのものまでが、ますます小さな殻に閉ぢこもつて、さらにまた凋衰の原因となるのである。

十四

新興の氣に漲る歐羅巴の唯物文明が、亞細亞侵略の業を起したのは、實にこの間に乘じたものである。沈滞せる亞細亞が、一たまりもなく敗滅したのは、無理もないことである。

再び言ふ。亞細亞の凋衰は、亞細亞精神そのもの、敗北ではない。墮落し萎微せる亞細亞精神の敗北である。

一般的に見て亞細亞文化は精神に重點を置いて物質文明を輕視する傾向がある、そして、このことは、現代に於て、一方物質文化の飛躍的發展を見、而もこれに對して、アジアの非常なる立後れ

を見たる現代に於て、愈々顯著なるものである。

それは、科學とそれの利用による機械と精巧なる武器と、而して、之を活用する商工業中心の資本主義經濟制度と雄大なる軍備である。また西洋文明が、これらの近代的の經濟、軍備上の利器を發達せしめない間は、亞細亞文化は、所謂精神文化を誇りつゝ、物質的にも西洋文明に抗敵し得た。

然し、今はあまりに壓絶した爲に、之に壓倒せられ、臣從を誓ふ外方法なく、その結果は、民族の生命も資源も益々一方的西洋文明發展の人身御供として捧げることとなり、過去の精神文化は、徒らに殘骸となり、廢墟と化さうとしてゐる。佛教と言ひ、儒教と言ひ、回教と言ひ、皆民族文化の中に生き得ず、たゞ盲從と卑屈に喘ぐ諸民族の過去への憧憬の象徴に過ぎないのである。物質文明をはなれた精神文化はあり得ない。

亞細亞文化は、今や西洋文明の爲に征服せられて、瀕死の状態に在る。即ち、過去の歴史に於ける。兩文化の衝突は、常に一方が他方を屈服したのであるが、そこには、より偉大なる綜合がない。單なる闘争であつて、止揚がない。それは、兩文化が未だ、眞の特質を充分に發揮し得ない發展の

過程に在つたからだ。無論既に説いた様に、印度は單に精神文化のみならず、その時代に於ては相當の現實的文化をも建設し得た。然し、それは精神文化程、物質文化が發展し居らぬ爲に、精神が物質を組織し得たのだ。然るに、近代に於ては、物質文化が極度に發展したる爲に、從來の精神文化では到底此の物質文明を組織し得ず、却つて、物質文明の爲に精神文化が解體せられ、吸收せられて了つたのである。精神文化を誇りつゝ亞細亞が物質を蔑視し、現實を度外視せる間に、西洋の物質文明は長足の發展をとげ、その特質を充分に發揮し來つた。此の事實は、反面に、亞細亞の精神文化の腐敗墮落を證明するものである。今や兩文明共にその特質を充分に發揮すべき時だ。亞細亞の精神文化が復興せられねばならぬ時だ。そして、兩特質が、相合一して次の高度の文化を創造せねばならぬ時だ。この新文化は、從來の西洋文明では生れない。又東洋の精神文化でも創れない。何れも、完全なる文化ではなく、兩者の合一でなければならぬのだ。西洋文明は既に自己否定せられてゐる。アジアの復興せる精神文化は又西洋の否定として興りつゝある。此の兩者を止揚する力は何處に生れつゝあるか。物心一如の文化は、物心一如の文化を具體的に創造し得るものによつてのみ建設せられる。極度に發展せる物質文明と、生氣瀟灑たる精神文化との統一綜合の上に、

より高度の新しい世界文化は建設さるゝのだ。物質文明は今や極度に發展しつゝある。之と復興再生しつゝある亞細亞の大精神とが、それぞれの特質を發揮しつゝより高い綜合文化が來るべき新文化である。新文化に在つては物と精神とは分れてゐない。科學と宗教とは合一する。西洋文明の特質である機械文明はアジア文化の精神、魂を打ち込まれて單なる自然征服の具ではなく、眞に物心一如のものとなる。又アジアの精神も西洋の科學に依つて愈々現實生活に再生具現する。この偉大なる統一が行はれて出來止つた文化に於ては精神と物質、西洋とアジアは互に對立するものではなく新しい文化の内容として互にその特徴を發揮し所謂物心一如の世界も現出する。この場合には西洋文明もアジア文化ももとの儘ではなく新しい文化の要素として變質使用せられるのである。兩文化の特質が持ち寄られて、一方だけでは出來ない高度な文化が創造されるのである。之即ち崩壊に瀕して居る唯物文明の更生であり、頽廢しつゝあるアジア精神の復活でもあるのだ。西洋とアジアとをひつくるめた新しい文化が今や胎生して居る。

然らばこの新文化を創造するものは何者であらうか。それは自己の文明の没落の渦巻の中に喘いでゐる西洋諸國ではあり得ない。又永い間西洋文明の爲に自己の文明を破壊されつくした所謂アジア

アの民族でもあり得ない。

我々は此處に日本の偉大なる歴史的使命を自覚する。古來のアジア精神の粹を守りながら、又能く西洋の物質文化を融合統一し、西洋にも東洋にも比類のない特異なる綜合文化を作り上げた日本こそ、来るべき東西を綜合した世界文化の生きたる實現者であり先驅者である。見よ、現代の日本文化の中には生粹のアジア精神が、脈々として躍つて居り、而も西洋の物質文明の特質も殆ど完全に融合せられて居るではないか。例へば近代科學の結晶である航空機に於ても、我が國は完全に西洋科學を活用して優秀なるものを作り出して居る。而も航空機は單なる機械ではない。その中には日本人の魂が打ち込まれて居り、又之を操縱する飛行士と機體とは全く切り離せない一體であり、飛行機は正に生物である。操縱士の延長である。こゝに物心一如の新しい文化の一つの例を見出すのである。

西洋の飛行機は單なる機械に過ぎない。日本の飛行機となる事に依つて本當の飛行機が創造せられたのである。之即ち西洋文明の再生である。又之に依つてアジアの精神も現實の生活の上に復活したのである。

右は其の一例に過ぎないが、經濟、政治、思想、學術等凡ゆる人類の文化は日本に於て全く新しい姿となつて實現して居る。唯從來はこの新文化は日本だけに於て實現したのであるが、今や世界の大變革期に當つて、日本が新しい世界文化建設に乗り出す事が必至となつたのである。日本人に依つて世界は一切の混亂、墮落から一躍して新しい文化の樂土に更生するであらう。而して之日本の擔へる光輝ある使命であり、且日本人はこの東西文化の融合と云ふ偉大なる大業を果し得べき確信と力とに滿ち溢れてゐるのである。

最近の世界歴史の動向は、この日本の使命遂行の日が刻々として來りつゝある事を示さないものはない。アジアの望み、世界の光明たる我々が偉大なる使命を自覺して天人ともに歡喜する大業に決然として立つべき日が遂に來たのである。

第四章 日本精神とは何ぞ

七二

日本精神とは何ぞ、之をほんとうに理解する爲には、吾々は何も面倒な説明や、むつかしい理窟を必要としない。先づ、お互に、眼前の個人的欲望や、去來する出來事などに囚はれずに、靜かに、深く、自分の心に聞くがよい。そして同時に、我々の祖先の歩み來つた歴史を味讀すればよい。赤裸々な心にかへつた時、日本人我等は、そこに偽らざる、汚れざる眞の日本精神を體得するところが出るのである。そして、之を日本歴史に照し合せる時、愈々鮮やかに確實に我々の魂に蘇つて來るのだ。何も面倒なことはない。自分の本體にかへることなのだから。日本人は長い間、殊に西洋の個人自由主義文化の影響をうけ、その外面的の華麗、便利さに眩惑せられて、久しく自分の魂の故郷を離れて放浪をつゞけて來た。高貴な清純な日本精神の心田を荒蕪せしめて、ひたす

ら、低劣な、俗悪な唯物主義、個人主義の外面の美しさにまよはされて來た。然し幸にして、先輩志士は、この間に在つて、萬難と闘ひつゝ、此の高貴なる日本精神の本體をまもりつゞけて來た。現代を我物類に横行する拜金主義、利那的快樂主義、動物主義も、實は、日本の國に出沒する妖怪にすぎない。暗夜に跳梁する魅魘に過ぎない。殿として日本精神の光輝は、失はれてゐない。たゞ之を蔽ふ暗雲があるだけである。

見よ、支那事變に出征する勇士が、如何に勇躍して、國の爲によるこんで征途につくことか。之を送る親や子が、皆、君國の爲に死んで歸れと激勵し、無上の名譽として、敢て一身一家のことを考へない。これ以上の日本精神の氣高さはない。神國美だ。日本精神は、一度、我々が眞劍に立返る時、必ず到達する日本人の絶對の境地である。

然し、この日本精神の尊貴を護持する爲に、我々の先輩志士が如何に險難迫害の生涯を送つたか我々は日本の歴史が、恰も、これら先人の志行によつて守られて來たことに、むしろありがたい感激にたへない。我々は、それらの方々の不滅の英靈に報ゆる爲にも、又日本がこれから遂行しなければならぬ偉大なる大業成就の爲にも、一日も速に、否即刻、純正なる日本人の魂にかへられ

七三

ねばならぬことを心魂に徹して體感せざるを得ない。時代は、今程、日本精神の光輝を仰望して居ることはない。そして日本人が今程、日本精神の尊貴さを忘れてゐる時はない。

七四

二

日本精神は、日本人の生命の中樞的統一力である。日本人である限り、生れ乍らにして、何人とも日本精神をもたぬものはないのである。五尺のからだを有し、日本の大地に生れたるものは、誰人でも、日本精神をもつて居らぬものはない。もし、深く自らの魂に悟り、又日本人の歩み來り歩み出る歴史の一環としての自己を省察する時、豁然として、過去より現在を通じて未來に一貫して生々息まざる日本精神の本体に自覺することが出来るであらう。我日本精神は、過去の日本人の魂より我につながり、未來永却に、その生成發展を中止することがない。日本人の歴史は實に、此の日本精神に依つて統一貫せられた。民族生命の生成發展の跡を誌したものであつて、日本精神に依つて一貫せられる生命こそ、即ち日本人の生命である。歴史に對する省察が日本精神の自覺を愈々具體的にし、又明にすると云ふのはこの意味である。

歴史は過去の殘骸ではない。歴史を貫ぬく生命は即ち現在の我の生命であり、未來に續く生命である。

日本精神とは、日本人の生命の中樞的統一力であるとした。それならば日本精神はどういふ内容を持ち、又どういふあらはれ方をするものであるか。

萬象は凡て生命を持つてゐる。草木も鳥獸も山川も皆生命を持つてゐる。彼等は生命の營みをすら意識せず、草木は芽生え、花咲き、實り、春夏秋冬たすらに生き續ける。鳥獸も飛び走り躍り、山川も四時それ々に風趣を變へ、又滾々滾々として流動してやまない。これ皆生命のひたすらなる營みである。人も同様に生命を持ち、絶えず生の營みを續けてやまない。唯自然物を異るのは、我が生命が何を目的として生成發展して行くか、又その生成發展の理法がどんなものであるかを自覺體得する力を持つてゐる事である。草木にも鳥獸にもその生くる目的はあらう。又生命の營みにも法則があらう。然し彼等はそれを自覺し得ないのである。

猿猴類は人間に近い推理力をもつと云はれてゐる。然し次の實驗は、遂に彼等に經驗組織の力の無い事を示す。樹上にある猿に一椀の水を與へた。猿は最初に其の椀を傾けて水をこぼしてしまつ

た。之を何度繰り返しても、猿は何時でも水をこぼしてしまふ。前回にかりやつたから水がこぼれたのだから、今度は別の方法を執らうと云ふ思考力がないのである。云はば其の生の営みは反省もなく、又目的への自覚もない。人はこの點に於て單なる自然物ではない。

人間の生命の現れるに當つては、我々は二つの規定に従ふのである。一つは時間の規定であり、二は空間の規定である。我々の生命は、極端な個人主義者や唯物論者の云ふ如く、ぼつりと自分自らが現れるものではない。必ず過去から未來に永續する生命の一環として實現するのである。一貫せる生命の（流れの中の一瞬が我が生命であり、直に次の形體をとつての生命へと連続して止む時がない。必ず我が生命は、親の子として、又子の親としての我が生命である。）だから生命の時間的一貫性への自覚は祖先と子孫とを繼ぐ我的自覚になる。

第二の空間的规定とは、先づ第一に民族としての我が生命の自覚を生む。抽象的な人は在り得ない。必ず日本人我であり、大和民族生命の一分子としての我である。

だから、生命は單なる血と無關係の我ではなく、必ず親として、子として、又、日本人としての實在である。従つて生命の自覚とは親の子として、日本人として、更に天皇の赤子として把握せら

れるのである。故に、日本精神とは、日本人として、陛下の赤子としての我が生命の目的並に發展の理法を覺知し、體得する中樞的統一力を云ふのである。而して既に日本精神を覺知し體得せる我が生命は、最早自然的存在即ち命（いのち）ではない。自然の法則そのものを我が生命の中に自覺し、自律的に之に従ふ處の悟れる生命即ち命（みこと）である。

三

それならば覺知せられた日本人の生命の中樞的統一力たる日本精神とは、どんな内容を持ち、又どんな現れ方をするのであるか。

今、日本精神を靜的に表せば、まことである。まことは眞言であり、眞理であり、又眞實であり、眞心であり、誠である。それは何迄までも生のありのまゝの姿であり、人間の小知小才を加へた人爲ではない。ありのまゝの姿である。そしてそれは神の心である。天地自然の生命の現である。日本人の神ながらの道、唯神の道とは、即ち神即ち宇宙自然の本體に歸一し、その神の心のまゝに

た。之を何度繰り返しても、猿は何時でも水をこぼしてしまふ。前回にかりやつたから水がこぼれたのだから、今度は別の方法を執らうと云ふ思考力がないのである。云はば其の生の営みは反省もなく、又目的への自覚もない。人はこの點に於て單なる自然物ではない。

人間の生命の現れるに當つては、我々は二つの規定に従ふのである。一つは時間の規定であり、二は空間の規定である。我々の生命は、極端な個人主義者や唯物論者の云ふ如く、ぼつりと自分自らが現れるものではない。必ず過去から未來に永續する生命の一環として實現するのである。一貫せる生命の（流れの中の一瞬が我が生命であり、直に次の形體をとつての生命へと連続して止む時がない。必ず我が生命は、親の子として、又子の親としての我が生命である。）だから生命の時間的一貫性への自覚は祖先と子孫とを繼ぐ我が自覚になる。

第二の空間的規定とは、先づ第一に民族としての我が生命の自覚を生む。抽象的な人は在り得ない。必ず日本人我であり、大和民族生命の一分子としての我である。

だから、生命は單なる血と無關係の我ではなく、必ず親として、子として、又、日本人としての實在である。従つて生命の自覚とは親の子として、日本人として、更に天皇の赤子として把握せら

れるのである。故に、日本精神とは、日本人として、陛下の赤子としての我が生命の目的並に發展の理法を覺知し、體得する中樞的統一力を云ふのである。

而して既に日本精神を覺知し體得せる我が生命は、最早自然的存在即ち命（いのち）ではない。自然の法則そのものを我が生命の中に自覺し、自律的に之に従ふ處の悟れる生命即ち命（みこと）である。

三

それならば覺知せられた日本人の生命の中樞的統一力たる日本精神とは、どんな内容を持ち、又どんな現れ方をするのであるか。

今、日本精神を靜的に表せば、まことである。まことは眞言であり、眞理であり、又眞實であり、眞心であり、誠である。それは何迄までも生のありのまゝの姿であり、人間の小知小才を加へた人爲ではない。ありのまゝの姿である。そしてそれは神の心である。天地自然の生命の現である。日本人の神ながらの道、唯神の道とは、即ち神即ち宇宙自然の本體に歸一し、その神の心のまゝに

生きて行く事である。神即ち宇宙自然のひたすらなる眞實、これに違ふ事がまことである。日本人は神に違ふ道は當然「自ら神である」境地である。

感覚や意識を絶し、技巧をこえて而も純粹に、ありのまゝに、正しく美しくある境地こそ、神人合一の境地「まこと」の境地である。神に合一して而もその合一すら忘れ去つた境地、まことにつらぬかれた境地、日本精神の充ち溢れた生命が「みこと」としての生命である。

中庸に、「誠は天の道なり、之を誠にするは人の道なり」とある。

天即人、神即人、天道即人道、之を貫くものは「まこと」である。

この境地に於ては、人は完く天と合一する。吉田松陰が「心だに誠の道に叶へば、祈らずとも神や守らむ」と言へる境地が之である。日本精神に徹せば、心は神と一體である。大御心は神の心である。日本精神に徹するとは、即ち、大御心のまゝに生くることである。日本人としての至高絶対の境地がこゝに具現して来る。この神人一體は、決して容易に得らるゝ境地ではない。誠の體得、日本精神に徹すること、神意のまゝに生くることは、それ自身一つの努力であり、自覚である。すぐ本をよみ、人の話を聞いて、空のみこみで得られるものではない。神たらんとする自覚活動、

即ち努力研鑽が當然必至となる。我々の先輩は、このひたすらなる「まこと」即ち日本精神の覺知の爲にあらゆる努力精進を怠らなかつた「まこと」は徒らなる自然との一體ではない。天地宇宙の生命即誠には、常に目的理想がある。目的を自ら意識し、それがそのまゝ發現するのである。朝顔の蔓が登きなが「成長するの、それは一つの目的に向つて、生命さながらの成長である。法もある。規範もある。道もある。人にとつてはその法や道も、或目的に向つての自律的法であり、自覺的道である。自らが自らを律する。そこには何等の不自然もない。ありのまゝである。之を自ら自覺し、その規範に依つて自らを律して少しの不自然もないのが人の誠である。人にあつては、天と云ひ神と云ふものの目的意識及びその法と、我々が、ありのまゝに之と一體となるのである。大御心にしたがふとは即ち、大御心の御目的とその發動（勅語）並にその法（歴代天皇の御遺訓）に我々の心が自ら合一し行くことである。こゝに深刻なる精進がなければならぬ。神たらんとする意志にもとづく、内的闘争があらはれて来る。これなくして、誠の體得も、日本精神に徹することも不可能である。日本精神の體得は、大御心にしたがひたてまつる爲の自力的努力精進によつて初めて出来るのである。中庸の「之を誠にするは人の道なり」といふ意味は正に此處にあるのであ

り、又日本人の祖先が瞑蔽を爲して、あらゆる罪咎を拂ひ清めて、神のまゝに生きんとしたのもこゝにあるのである。誠の體得、日本精神の徹底は、日本人たるものゝ何人と雖も至り得る境致であると共に、そこには深刻なる努力研鑽を必要とするのである。故に「ありのまゝ」に生くと云ふことは、宇宙の理法、即ち大御心の示す目的方向及法則に合一歸一することによつて初めて出来るのである。

四

日本精神は「まこと」である。大御心に違ひ、自らを律し、自ら自らの目的を追求し、理想を求める生命の中核中樞である。即ち覺知せられたる日本人の生命の中樞的統一力である。而も日本精神は、決して停滞し固定するものでなく、絶えず生成發展してやまないものである。縦には祖先の命(みこと)、今は我の命(みこと)、更に子孫の命(みこと)の中樞的統一力として、一貫し具現し發展して行く。又横には、兄弟として、隣人として、即ち大和民族生命の内に具現し、更にこの廣がる處、世界人類に至るも止まない。空間的に無窮に、時間的に永遠に展開して止まない。

斯の様に日本精神は生成發展するものであり、その目的は、無限の擴大であり、永久の連續であり、同時に完全なる統一調和であつて、日本精神は、その生成發展の中に、自ら此の三つ即ち、擴大、永続、統一の目的を有し、之を實現して行くのである。

日本精神 即誠をその動の状態に於て覺證すれば、生成發展の力であり、生産力である。日本人は産靈(むすび)として之をあらはした。自ら目的理想を有する生産力が日本精神の本質である。日本精神は生々流動して發展して止まぬ力である。我々の祖先は、此の日本精神のあらはれ方を鏡と玉と劍とに表徴した。一片の塵影も止めざる鏡には、凡ゆる現象界の出來事や、その間の法則性、事理が細かに、ありのまゝに映つて来る。私心を去り、私欲を去り、明鏡の境致に立てば、現象の眞實がうつる。そして現象を支配する事理則ち因果關係も、存在者間の相關々係も凡て明瞭に認識せられる。自我を立て、他を認識する主観による客観の認識ではない。現象自身と自我とは一體となつての自己認識即ち現象の認識である。主客合一、物心一如、天人合一、の境致に於て、事理を體覺するのである。鏡は決して、現象を認識的に、うつしてやらうとして映すのではない。主観即自我の枠を通して、現象を作爲的に認識するのではない。鏡は、鏡自らを認識するので、そ

れが即ち現象のありのままの認識である。鏡の中にうつる現象は、即ち自己の姿である。現象界の法則は、即ち自己の心の法則である。故に、この知性は、現象の中に自己を確立するものであり、而して、自己は無限の空間に發展せる世界に自己の確立を求むる。知性は即ち無限の擴大を希求するのである。先づ日本人としての我の確立は、同様の法則の支配する人類に迄、擴大することを要求するのである。更に宇宙に迄その視野を擴大して行く。宇宙世界に迄つながら境致に自己を擴大確立する。此の要求は、一方に於て、何處迄も日本人としての自己の精錬を重ねるを必至とし、日本人の確立が愈々正大となれば、それ文、關係する世界的視理も擴大して行く。鏡が精巧となり、塵影が除かれれば、やがて、天體の運行迄も一目瞭然と反映するのである。

我々は日本精神の作用の第一として、此の知性をあげねばならぬ。これは、片々たる主我的認識の終によくする所ではない。無限の擴大を希求しつゝ、自らを研きつゝすゝむ鏡の境致は、純正日本人の他に懸絶せる徳性である。これを叡智と言ふ。この叡智によつて覺知せらるゝ世界こそ、眞實の世界である。科學も、此の立場より樹立せられて初めて、眞實の世界現象の事理を明らかにすることが出来るのである。我々の生命は、此の目的を自覺しつゝ、自己を創造し發展し行く。而も

その根源は、即ち天地の生命の中に藏され、大御心こそその具現である。我々の叡智的要求の出づる所は、天皇の大御心である。

次に、日本精神は、生命の過去より現世を経、未來永久に連續することを希求する。親に對し、祖先に對し、又子孫に對し、日本人の生命の一貫を信じ、全く一體のものとして仕へる。親亡けれども、猶在すが如く仕へ奉るのである。西洋人の如く、空間的には、個我を他と分離し、又時間的にも、我をのみ獨存となす個人主義は、畢竟、人としての道に合せぬはもとより、日本人の到底理解し得ぬ動物道である。この永遠の生命を自己の生命とする我々の情は、當然、親に對する敬愛の念となり、子に對する愛撫、慈愛の情となる。我に生命を與へて下すつた親に對しては、感謝報恩の誠を盡す。これ孝道である。我生命の尊重が即ちその本源としての親への敬愛となる。親と子とはこゝに一體となる。我が形貌に、祖先の姿を見、我が生命に祖先の息吹きを體感する。子に對しては、我が生命の連りとして、又之を慈愛する。生命は決して我のみの生命ではない。祖先、子孫に一貫してやまぬ生命である。而して、この民族生命の根源は、天照大神に在す。誠敬の根源は天照大神である。我々の祖先が、天照大神以後歴史上の天皇に盡された誠敬即忠は、

無限永遠の御生命に歸一することによつて、赤子としての永久的生命を得んとする至高の生命の要求である。我々もその祖先と同様に、親に仕へることによつて生命の本源に誠敬を到し、その連続性に感謝し、同時に天皇に忠誠を盡すことによつて、永久の生命を営み得るのである。日本精神の自己の目的の一つは即ち永遠的生命の希求であり、それは、天皇に歸一し奉ることによつて初めて可能となり、親に仕へ、祖先に報ずることによつて具體的に自覺せられ、子孫を愛撫することによつて、永遠の生命を體覺することが出来るのである。この日本精神の働きは玉として象徴せられる。圓滿、慈愛、渾然として、人々を和合せしむる日本人のなさけ深さ、我も人もなく、たゞ誠によつて相敬し、相愛する心、これ實に日本人の特質である。この仁愛こそ、親子、子孫にたらなる生命の永續を希ふ心の自然のあらはれである。日本人として、天皇の赤子として、相敬愛する心こそ、永遠の日本人の生命の歡喜である。そして、世界人類に迄押及ばざるゝ尊貴なる魂である。我々は之を仁義的高級特質と呼ぶのである。

第三の日本精神の働きは劍によつて表徴せらるゝ武勇の高級特質である。前に、我々の日本精神の要求の一つは統一調和に在るとした。統一調和とは、凡てが誠によつて、即ち天皇の大御心にま

つらふことにあるのである。永遠をめざし、擴大を希求する心は、要するに、それが天地宇宙の道即ち人御心に奉行することを目指し、又それによつて實現するのである。統一調和即ち眞の平和とは、我々が盡く誠を以て、神のまゝに、生くることに在るのであり、日本精神の希求する所もここに在るのである。然し、この境致に我をなすことは決して容易の業ではないのである。日本が先づこの眞の統一調和を具現することは、日本精神そのものゝ要求ではあるが、生やさしく實現するものではない。世界の眞正の平和を永遠に實現せんが爲には、之をさまざまける罪惡が數知れずある。個人自由主義、唯物主義の文化の如きその最たるものであらう。又日本人自身の中にも、その理想目的を阻害するものが數多く出沒する。又我が心の中にも、日本精神の體得を妨害するものが少くない。殊に現代に於ては、却つて日本精神を否定し、この高遠深厚なる特質を妨ぐるものが横行してゐる。之を絶滅せねば、統一と調和は、來る筈がない。日本人は古くより、その「まこと」を實現するの熱情に富むだけ、これを妨ぐる罪惡に對しても實に眞に眞劍に之を絶滅する爲に努力した。これ武勇である。眞理と純愛とに對する民族的感奮なき所に、眞に惡を惡み、邪を排する決断は出て來ない。眞の武勇はない。日本人の武勇は、「まこと」の實現の爲、邪惡を徹底的に惡み、

これを撃滅する所より生れ出た。まつろはぬものを打平げる所に、即ち邪悪を滅して、盡く大御心にしたがはせる。ともに祭り合はせる爲に、渾身の勇氣が出たのである。統一平和の實現の爲に、之を妨ぐるものを討つことが我が武である。武は故に、統一平和を希永する日本精神の重要な働きである。

日本精神をその動の方向より體得すれば、以上の叡智、仁義、武勇、の三つに歸着する。この働きが一體となつたものが、日本精神であり、誠である。そして何れも大御心のまゝに違ふ事に依つて實現せられるのである。

古代日本人はこのまことを動的に現したのが産靈（むすび）である。産靈（むすび）のはたらきを分けて、幸魂（さきみたま）、奇魂（くしみたま）、荒魂（あらみたま）とした。幸魂とは即ち叡智である。さきみたまのさきとは裂く事である。裂くとは自己の生命を擴大して他と一體となる事であり、自己の關係する世界を擴大し、又其の世界の事理を把握する働である。之叡智の働であつて日本精神即ち産靈の一つの内容である。

くしみたまのくしとは串である。即ち自己の生命の連続性の要求であつて、親又は子の生命と我

生命との連続性を自覚する働であり、この連続せる生命に對する歸一感謝の働である。これ即ち仁義である。この奇魂、幸魂即ち仁義叡智の働は別々に現れるのではない。この兩者は一つになつて現れる。叡智のない情は盲目の愛であり、仁義即ち情のない知識は氷の様な冷い理性になるのであつて、何れも日本精神ではない。此處にこの兩者は一つになつて現れる。之を和魂（にぎみたま）と稱する。

又あらみたまの「あら」は新ならしめる事であつて、奇魂、幸魂の實現を妨げる古い邪なものを一掃して、統一調和の世界即ち産靈其のまゝの實現する世界を作り上げる働であり、まつろはぬものを平げる武勇の力である。

右の三つの魂が統一して現れるのが即ち産靈であり、日本精神の本質である。之等は古代日本人が日本精神を動の姿に於いて把握したものに外ならぬ。

五

日本精神は以上の様にまことであり之を分けて云へば叡智、仁義、武勇の働の綜合力である。

之が日本人の生命の中樞的統一力である事を意味する。其の感じは誠に清明であり、不偏中庸であり、純正明朗である。一片の汚濁も卑屈も陰険さもない。本居宣長は、「敷島の大和心を人間は、朝日に匂ふ山櫻花」と歌ひ、又藤田東湖はこの日本精神の現れを次の様に形容して、「天地正大の氣、粹然神州に鐘る。秀でては富士の嶽となり、巍々として千秋に聳ゆ、注いでは大瀛の水となり、洋々として八洲を巡る。發いては萬葉の櫻となり秀芳俱に備し難し、凝つては百鍊の鐵となり、銳利甲をも斷つべし」と言ひ、又畏れ多くも明治天皇は「朝みどりすみわたりたる大空の潤きをおのが心ともがな」と仰せられたのは、誠に日本精神のありのままの姿を如實に覺知せられたものである。その風格は、嚴乎として、守るべきものを守りつゝ、公明正大に外物に接し、その外物の眞相に味讀して、その本質を極め、以て、自己の生命の充實を圖ると共に、他をして歸一せしむる雄大な民族精神である。

前章に於て、我々は、世界には二つの文化系統がある。亞細亞文化と西洋文化とがあることを明らかにした。そして夫々特質をもち、又一方の特質文では、眞の文化は建設せられぬものであり、日本の文化こそ、此の兩方を統一し、正大なる世界文化を建設し得るものなることを強調した。實

に日本精神こそ、絶對的宇宙の大法に合一せる生命の自覺であり、眞我であり統一力である。生成發展の力である。如何なるものも、此の日本精神に吸収せられる時に、その特質を完全に發現し得るものである。日本精神は統一調和を生む力である。時間的には永遠に、空間的には世界より宇宙迄にひろがり、この無限、永久の世界に、統一、調和をもたらす所の生みの力である、亞細亞の一角にあり乍ら、亞細亞精神の墮落にも墮らさず、又西洋文化の絢爛たる形式美、物質美にも、毅然として感濁せず、守るべきを守り、探るべきをとり、卓然としてその尊嚴なる團體と、偉大なる民族精神を發展し來つた日本には、それ丈の信念と理想と努力とがあつたのだ。このことを、假りに、日本は偉大なる保守主義であると共に、又卓越した進歩主義と言ふことが出來よう、本來のものを生成發展して、しばらくも停滞せず、而も他の事象文化等を盡く消化し盡し行くことを日本歴史は教へる。

六

さきに亞細亞の衰滅と歐羅巴の興隆を説くにあたり、この東亞二大精神の特色のうちで、最も重

要なるもの一つを記さないうでしなかつた。

それは亞細亞精神が、甚しく保守主義なるに對して、歐羅巴が著るしく、進歩主義であることだ。さうしてそれは、亞細亞が一意、心靈の殿堂にむかつて、内面的へと參入するに對して、歐羅巴がひたすら外面的に、物質世界の征服へと、突進させることの、必然の結果に他ならぬ。

この亞細亞の保守主義は、長所とともに、短所をもつてゐる。

保守主義の長所として擧ぐべきものは、第一に、過去において眞個に價値あるものを護持し、文化の中断せざる系統を拜承するをしたことである。かくして亞細亞は、祖先の精神と、祖先の信仰と、祖先の遺風とを、昔ながらに護持し、またこれを後世に傳へることを、最も神聖なる義務と考へた。亞細亞においては、何よりもまづ、時の流れに超出して、萬代不易なる眞理を求むることに腐心する。萬代不易！

それが亞細亞の最も有力なる生活理想なのだ。さうして亞細亞の精神文化は、今もなほ往古と異なることなるく、その根本的眞理は、今日まで、傳統不斷なのである。

しかしながら、それと同時に、かゝる保守的精神は、人類の行方において、すでに無用に歸した

過去の塵埃を堆積し、發展の自由を阻む危険がある。すでに意義を失ひ、すでに無用に歸した形式までも、なほ神聖なるものとして頑守し、ために國民的生命の激濁たる發達を遮ることがある。

そしてそれが、亞細亞衰滅の一大原因となつたことは、拒むべからざる事實である。

言ふまでもなく、保守主義の眞實の意義は、決して古き一切に對する愛着にあるのではない。萬代不易といふのは、一切が不變なるべしと、固執することではない。あらゆる文化現象のうちには、一時的なものと、永遠なるものがある。その永遠なるものを認識し、堅固にこれを把持して、現實のうちにそれを實現してゆくのが、眞個の保守主義である。

永遠の理法を、われらの生活に實現すべき不斷の努力！

それが保守主義の眞個であつて、形式と外面に囚はれるのは、むしろ亞細亞精神に背くものと言はねばならぬ。

しかしながら、われらは、この沈滞し衰滅せる亞細亞の一角に、なほ激濁たる生氣をもつて、歐米の物質文明と對峙して一步も譲らざる國があることを、忘れてはならぬ。それが日本國である。日本國こそは、保守主義の眞個を把持して、その長所と美點とを、最大限に發揮せる唯一の國であ

然り、保守主義といふならば、日本ほど徹底して保守主義なる國は、世界に一つもない。われらの最高の生活理想は、萬代不易なる國體にある。この森嚴にして雄渾なる國體の理想を、われらは三千年のながきに亘つて、揺ぐところなく護持したるのみならず、時代より時代へと、これを長養し、發展せしめ來つたのである。かゝる偉大なる保守主義者は、世界史のいづこにも發見することはできなす。

それと同時に、日本はまた驚ろくべき偉大なる進歩主義者である。いかなる思想、いかなる文明にもあれ、一たび日本に來つて、それが快く攝取され、咀嚼され、日本化されるものはない、儒教來れば儒教を攝取し、佛敎來れば佛敎を咀嚼し、いままた歐米の物質文明來れば、遺憾なくそれを消化し盡しつゝある。百川を吞吐する大海のやうに、あらゆる世界の文化と文明を採り入れて、これを日本化し、日本文化そのものを擴大豊富にするのが、日本精神の特性である。明治天皇の五箇條の御誓文に、「智識ヲ世界ニ求メ」と仰せ出されたるは、明治時代に至つてはじめて然るのではなく、實に三千年の歴史を貫く日本民族の特性を、かしくも道破遊ばされたものである。

偉大なる保守主義者にして進歩主義者たるわれらが日本！そしてそのことが、やがて來るべき新らしき世界の指導者として、天が日本に重大なる使命を授けたる、契機となつて存するのである。何となれば、前に述べたる如く、歐羅巴の唯物文明は、いまや自己矛盾を暴露して自滅の淵にのぞみ、亞細亞の精神文化は、すでに萎微沈滞して、昔日の氣力なく、世界二十億の人類は、踵をあげて、新しく大なる光の東方に現はるゝを、待ち望みつゝあるからである。

七

われらが三千年の國史を一貫して流れる潮は、最も保守的なる精神を以て、國體の森嚴を護持し來つたことであり、同時に、最も進歩的なる態度を以て、外來文明を攝取したることである。そしてこれを養ひ育て、肝心の本國以上に、これを完成したことである。

まづ最初に輸入されたのは、儒教であつた。言ふまでもなく、支那思想の精華、従つて支那文明の根柢は、孔孟の教である。いまでも支那は、「孔子の國」たることを以て、自ら誇りとしてゐる。少くとも彼等は、孔夫子を生みたることを以て、自己の偉大さを世界に廣告する。宣傳の具に供

してゐる。孔夫子、地下にこれを耳にせば、苦笑するであらう。何となれば、儒教はすでに、支那に死んでゐるからである。

修身治國の學としての儒教は、つひに、道德的に支那民族を向上させることができないのみか、政治的にこれを發達させることもできなかつた。

ところが、この儒教が一たび日本に傳はると、最も實踐的なる日本民族は、傳來の當初から、孔孟の教を、嚴格忠實に躬行せんと心がけた。故に儒教は、日本の國民道德を、著るしく向上させたのみならず、その道義的政治學は、日本の政治に大きな影響をのこした。特に徳川時代においては、儒教は國民の道義的、政治的生活における指導原理となつて、諸侯はこれに則つて國を治め、士人はこれによつてその身を修めた。

わが武士道が、儒教の感化に負ふところが多いのは、言ふまでもない。

この故に、今日、儒教を研究せんとするものは、支那に赴かずして、日本に來るのである。

老莊の教についても、同様のことが言へよう。勿論、今日の支那には、老莊の教が卑俗なる民間信仰と結んで、道教といふ形でのこつてはゐる。しかしその老莊思想は、甚しき牽強附會にあら

ずんば、極端なる變質墮落であつて、本來の精神とは、相去ること遠きものである。ところが日本では、老莊の精神が、何時とはなしに國民的生命のなかに織りこまれて、國民性の上に、特異な感化を及ぼした。我等の枯淡閑寂を愛する心、さびを愛し、しふみを賞する心は、おほく老莊の教から感化を受けたものである。そしてその心は、茶道および花道となつて今日にいたり、一杯の茶に全生命を味ひ、一輪の花に宇宙の美を賞するところの、奇しくもゆかしき藝術的宗教的修練を、いまでも國民に興へつゝあるのである。

ついで日本に傳來したのは、佛教である。そしてこの印度文明の精華たる佛教についても、同様のことが言へる。

佛教が生れたのは、たしかに印度である。しかし佛教は、つひに、印度を興し、印度を救ひえなかつたのみならず、印度もまた佛教を育てることができなかつた。いま佛教は、わづかに錫蘭島において小乗的信仰の少數をもつ以外には、ほとんど印度に跡をたつてしまつた。佛教もまた、印度に死んだのである。さうして、日本の土に移し植ゑられて、はじめて生き、且つ育つた。

佛教が眞に世界に誇るべき、最高級の宗教となつたのは、日本佛教となつてからのことである。

故に現代において、佛敎を研究せんと欲するものは、やはり印度に赴かずして、日本に來る。何となれば、ひとり日本においてのみ、佛陀の福音に含まれた一切の要素が、その登るべき至高の段階にまで高められ、今日なほ國民の宗教的生活を律する、生きた信仰となつてゐるからである。

印度に生れた原始佛敎が、日本佛敎となつて、はじめて高度の發達を示したことは、恰度猶太に起つた原始的な基督教が、歐羅巴において、はじめて世界宗教たるの面目をそなふる發達をとげたと同様である。純一無上の眞理を把持することは尊い。しかしこの眞理は、國民生活の實踐を経て、はじめて現世に生き、かつ進歩するのである。そして日本は、儒敎についても、また佛敎についても、この意味における育ての親となつたのである。

八

かくして日本は、完全に、亞細亞の精神文化の淵藪となつた。極端に言ふならば、たとへあらゆる他の國々は、地上より姿を消すとも、日本にして存せんかぎり、亞細亞の精神文化は、かたく護持されてゐるのである。

しかるに、この日本民族の特性に對しては、いろ／＼な誤解や非難が行はれてゐる。その最も大なるものゝ一つは、日本の文明なるものは、全然、異邦文明を模倣して、これを取捨按配したものにすぎぬ。日本には何等の獨創なく、従つて世界の文明に、何一つ貢獻したものは無いといふ、非難である。

これは歐米人の間に、廣く行はれてゐる非難であつて、また日本人のうちにも、さう信じてゐるものがある。

しかしこれは由々しき誤解である。勿論、若し嚴酷なる解剖のメスを揮つて、日本の文明を分析して見れば、一つも特に新しき要素を發見することができぬかも知れない。それは事實であらう。しかしそれだけで、日本に獨創力なしといふのは、獨斷にあらすんば、故意の曲解である。

およそ模倣の卑むべきは、それがたゞ單に、機械的に他を模寫するにとゞまり、従つて、ために全く自我を滅失する場合である。故に、眞に確乎たる自我が存立する者にとつては、いかに他の要素を攝取したとしても、斷じてこれを模倣と罵ることはできない。却つて、ます／＼彼の自我を豐富にし、偉大にし、莊嚴にするのである。

しかも眞に偉大なる獨創は、決して、奇想の天外より落下することく、突如として出現するものではない、誰か佛陀の宗教を、全く新らしき信仰より成ると、斷言しうるものがあるか、誰か孔子の教説を、全く新らしき道德より成ると、斷定しうるものがあるか、古き婆羅門の哲學と宗教とは、ことごとく佛陀の人格を通過し、佛陀の人格によつて統一せられ、そして新らしき生命を與へられたのである。舊來のあるゆる支那思想は、孔子の人格を通過することによつて、新らしき道義となつて出現したのである。

そこに偉大なる人格の創造力がある。世界の文化は、かくして開拓されたのである。

この故に、問題はたゞ、その個人が、確乎不動なる人格を有するか、その國家が、儼然獨自の國體を有するか、否なかの點にある。それによつて、彼が單なる模倣者に終るか、或は偉大なる獨創者になるかゞ、きまるのである。

而してわれらの日本國が、その何れに屬するかは、こゝに更めて説く必要はなからう。

われらの、日本文化に對して、歐米の浴せかける第二の惡罵は、日本が常にわが小さき殼に閉ぢ籠つて、濫りに異邦を排斥するといふ非難である。

これは日本が模倣的であると非難すると、丁度正反對の攻撃である。

日本が食食漢のやうに、外來の文明を無暗と吞込むばかりで、何一つ世界文化に貢獻するやうな獨創がなかつたと、非難した口のいまだ乾かぬ内に、今度は日本が、あらゆる異邦の文明の長所に盲目であつて、無茶に排斥すると罵るのは、その矛盾撞着、むしろ滑稽の感をもよほすものがあるが、歐米の人々をして、かくの如き誤解を起さしめたについては、およそ三つの原因があつたと思ふ。

第一は、豊臣・徳川時代における、基督教の布教禁止、および邪宗門迫害である。

第二は、徳川三百年に互る鎖國政策である。

第三は、明治維新が、尊皇とともに、攘夷を旗印として、敢行されたことである。

しかしながら、第一の基督教布教禁止については、日本が排外的であつたといふよりも、むしろ新しく入り來れる基督教そのものが、排外的であつたといふのが、むしろ當れると思ふ。勿論、基督教そのものは、本來偏狭でも、排外的でもないであらう。しかし當時、日本にはじめて基督教を傳へたる、西班牙および葡萄牙の天主教は、たしかに排外的であつた。蓋しこの兩國は、ほとんど

八百年の間、異教徒に對して、死活の戦をつとけて来たために、その異教徒に對する反感と敵意とは、到底想像の外であるほど、激烈であつた。そしてこの異教徒を悪魔視する感情が、彼等によつて、日本の信者にも鼓吹せられたのである。

しかるに一方、日本はどうかといふと、足利の末世から織田信長に至るまで、日本の政治家は、いはゆる「宗門一揆」のために、散々の苦しみを嘗めさせられて来た。この苦い経験を有する治世者達が、いまこの排他的精神に燃ゆる新宗教に對したとき、いかなる態度に出づるか、想像に難くないではないか。

加ふるに、當時日本の識者の眼から見れば、これら宣教師によつて傳へられた基督教の教理そのものが、極めて淺薄皮相に見えたにちがひない。由來、それまでの基督教の傳播は、いはゞ北狄西戎の間に傳道されたものであつて、精神的には無人の境を行くごとく、日本にまで達したのであるが、その教理は極めて幼稚なるものであつた。ところが、その時日本には、すでに神道あり、儒教あり、佛教あり、なかにも佛教は、禪宗・眞宗・日蓮宗などの出現によつて、日本的に醇化せられ、大乘佛教至高の發達をとけてゐたのである。かゝる高度の宗教を有する日本が、かゝる幼稚な

る基督教を受付けなかつたことは、むしろ當然と言はねばならぬ。

第二の鎖國政策については、われらも卒直に、日本の大きな政治的失敗であつたことを認めなければならぬ。そのために、精神的には、國民の激濁たる意義を消磨され、物質的には盛んなる文明の發展を因循化されて、徳川の誤まれる鎖國政策のために、日本の蒙つた損害は、甚大であつた。またかかる鎖國の政策が、根本において、本来の日本精神と背馳することはあらためて、言ふまでもない。開國進取は、明治時代の首唱にあらすして、建國以來、日本の不變の國是である。徳川の鎖國政策によつて、損害を蒙つたものは、歐米にあらすして、むしろ日本であつた。

しかしながら、かくの如き人爲の政策をもつて、新文明に敏感なる日本國民の精神を、抑壓せんとしたことは、結局において徒勞であつた。政府當局は、あらゆる手段をつくしつゝ新文明の侵入を防止せんとしたにも拘らず、國民は、あらゆる障礙を乗り越えて、進んでそれに接せんと努めたのである。鎖國三百年の間、異邦文明との僅かの接觸點は、長崎であつたが、この狭い關門から、醫學も、天文學も、理化學も、兵法も、非常な勢で流れこんだのである。事實において、われらの祖先は、頭に異様な髷を結びながら、面小手を着けて劍術に身心を鍛へながら、よく西歐の文明

を咀嚼せんと努めたのである。後世の史家は、必らずや、徳川幕府の鎖國政策にも拘らず、その三百年の間に、西歐の文明が、わが國民生活に偉大なる影響を及ぼせる事實を明らかにするであらう。世は、開國以來わづか七十年にして、日本の文明が、この驚くべき發達を遂げたことに瞠目するけれども、その國民的基礎はすでに、その以前に出来上つてゐたのである。

第三の尊王攘夷の思想については、さらに突つこんで、當時日本の政治的情勢を、考察しなければならぬ。

幕府における日本は、その誤れる徳川政治のために、本来の高貴なる日本精神が極度の衰弱と墮落を來してゐた時である。この日本精神の墮落は、惹いて政治經濟組織の腐敗固陋化となつた。そしてこの二つは、互ひに因となり、果となつて、あらゆる組織の崩壊を來して、寂たる亡國状態を露呈してゐたのである。

しからは、如何にすべきか。

眞の維新は、この亡國的腐敗組織のなから、新精神が生れ出て、新組織を構成することによつてはじめて達成される。故に、最も必要なものは、興國の氣魄である。強烈なる國民的自覺であ

る。そして攘夷とは、この烈しい國民的意識が、外國によつてわが國家に加へられた凌辱に對して發せる義憤に過ぎなからぬ。

當時において、最も必要なことは、健全なる國家の建設であつて、閉鎖の利害、和戦の得失のごときは、新日本の基礎が定まつて、はじめて識しうる問題であつたのだ。その證據には、明治維新の大業成り、新らしき國家の基礎定まるや、われらは直ちに攘夷の旗を撤回して、雄々しくも、開國進取の大方策を樹てたではないか。

九

かくして日本は、いよいよ、偉大なる日に當面することになつた。

史家ラムブレヒトは、一つの國民が、異邦の文明に接觸するときこそ、實に國民死活の問題であると言つた。その國が滅亡するか、然らざれば一大躍進を試むるか、一にこの重大時において決するからである。

この意味において、われらが明治以來、未だ正體の判明せざる歐羅巴文明を、敢然として輸入し

たことは、一大國家的大冒險であつたと、言はねばならぬ。若しわれらの日本が、襲ひ來りし歐羅巴の物質文明の重壓に堪へきれぬならば、日本は少なくとも文明的には、滅亡するのほかないであらう。

しかし若し日本にして、それをしも消化しつくし、日本化しつくすだけの偉大さを有するならば、世界の希願たりし東西文化の統一といふ偉大なる使命は、日本の手によつて、成就されるであらう。

さうした世界的大業が、いま日本の土の上で行はれつゝあることは、われらは瞭りと自覺せねばならぬ。而して、日本歴史の示す如く、我民族は、必ずや此の大業を成就するであらう。而して、現代こそ、唯物自由主義文明をとり入れた日本が、如何に之を消化し盡すかの苦悶の過程である。資本主義の弊害も隨所にはあらはれてゐる。天皇機關説の信奉者も少くない。又共産主義を抱くものも少くなかつた。同じ日本人にして、斯の如き思想にまきこまれる。實に唯物自由主義文明融合の爲に、今や日本は偉大なる苦悶に直而してゐる。然し、眞の日本精神は、必ずや、之を克服して、その長所をとり入れ、自分のものとなし得るであらう。資本主義にともなへる科學や機械も、

必らず日本精神發現の爲に大に役立つであらう。議會制度も、我國の萬機公論に決する皇業實業の爲に有用なる制度となるであらう。我々は既にその大部分が日本のものとして再生し來つてゐることを信じ得るのである。その爲の國民的苦悶、苦悶として、深刻なる我民族の偉大なる發展の爲の當然の試練として、我々の祖先が體驗した異文化融合の場合の善戰健闘を想起するのである。そして、偉大なる日本人の生命は、必ず、此の西洋文明を完全に消化し去ることのさまで遠い將來でないことを確信し、更に努力精進を決意するのである。我日本の歴史に於て、我々は、この偉大なる外國文明を我物とした。そこには深刻なる國民的苦悶があつた。而して、これまで國家の脅威たりし儒教と佛敎とが、俄然一轉して、日本發展の最も重大なる要素となつたのである。われらはこゝに、最も雄大なる、日本精神の特性を観る。

讀ふべきかな日本精神！

かくしてはじめて日本は、全亞細亞精神の護持者となり、その長養者となつたのである。

さうして、いまや、新らしき歐羅巴文明と對立して、我民族が、過去の歴史に示した外來文化の同化力が、再び躍々として發動しつゝあるのである。

偉大なる運命の日は、つひに明けた。

亞細亞の精神を一如に把握し、ながく亞細亞文化の護持者たりし日本。——その日本が、いまや歐羅巴の唯物文明を、完全に消化することによつて、新らしき世界の指導原理が、この日本島から生れ出でようとしてゐるのだ。

英國の詩人キプリングは、その名高き「東西の歌」にうたつて曰く、

嗚呼、東は東、西は西なり、

地と空と今の如くある限り

神の偉大なる審判の日まで、

この双生児は斷じて合はじ

しかるにこの「双生児」——東洋と西洋とが、やがて運命の手に導かれて、つひに相會ふ日がつて來たのだ。

顧みれば、茫々たる六千年の世界史において、西と東にわかれたるまゝ、つひに相會ふ日なかりし亞細亞の精神文化と、歐羅巴の唯物文明とが、不思議なる機縁をもつて、この島帝國に抱合せられたのだ。

れたのだ。

嗚呼、日本國、

汝が太平洋の波、直ちに岸を洗ふところ、亞細亞大陸を雙腕もて抱きかゝへるとき形して、この櫻花咲き地震ゆする島々に國を建て、三千年、古くして常に新しき傳統をそのまゝに抱持し來つたのは、そも何の爲であつたか。

嗚呼日本國！ 汝が早く、支那大陸に生れた儒教と、印度半島に生れた佛教とを攝取し、其の精神を全的に體得したのみならず、其を現實生活に造生かし、今日まで醇乎として醇なるアジア精神を護持し來つたのは、何のためであるか。

嗚呼日本國！ 汝が明治維新の大業を成就してより後は恐るゝ處なくヨーロッパの物質文明を輸入し、其の精髓をきはめ、それを壯嚴なるアジア文化の中に攝取しようとする努力があるのは、何の爲であるか。

すべて之、今日の偉大なる運命の日に備へんがためであつたのだ。アジアの精神文化は、既に大陸に於て、昔日の生氣を失つた。ヨーロッパの文明も自己矛盾を暴露して、自己否定に陥らんとし

てゐる。若し新しい太陽が東の空に昇らないならば、世界二十億の人類は、自滅する外はないのである。

之を現實の世界の苦惱に見よ。英米佛等の強大國は、今は沈み行く夕陽である。既に植民地支配と階級的搾取との二つの培養素を喪失せんとし、到底その種勢を挽回する由もない。

ナチス、ファツシヨは蒼空に懸る弦月、徒に鋭けれども、期する處は、國力を集中結束し、國民的團結を鞏固ならしめて、堪へがたき外壓に自己を防禦し、反撥せんとするに過ぎない。何等明日に光明を期待し得るものなく、唯盲目的猪突を事とするのみではないか。

而して又、ソヴェト・ロシアは宵の明星、光芒長しと雖も、殘夜を照すのみ。既に階級的インターナショナル結成の理念を離れ、寧ろ一國社會主義的なる自己結束、自己防衛を主としてゐるではないか。

嗚呼！ 夕陽よ、弦月よ、明星よ！ それは何れも太陽國大日本の曙光に浴して、初めて蘇生し得るのである。

今や舊來の文明に依る世界機構は廢然として分解し、新しき再編成を必至ならしめてゐる。それ

が今、日本國の手に依つて成されようとしてゐるのだ。思へば偉大なる日に巡り合せた我等である。それは賴朝も日蓮も、秀吉も南洲も、未だ知らざりし偉大なる日である。その日が遂に明けんとしてゐるのだ。

何故に天は日本國と云ふ不思議なる一國を地球の上に作つて置いて、三千年の永い間、養ひ育て來たのであるか。その世界史的意義が今漸く實現されようとしてゐるのだ。

此處に我等は、思を新にして、日本國そのものの本體を明瞭ならしめなくてはならぬ。何となれば、東西古今、凡ての大業は偉大なるもの、本然に眼覺める處より始るからである。

第五章 國體の本義

110

今日の世界は革新と再建の時代である。いちはやく烽火を上げたのはロシアであつた。そして共産主義に依る革命を断行した。續いてイタリアがファツシヨに依る國政の一新を敢行した。ドイツもナチスに依つて力強い再建の道を歩みつゝある。自由主義の祖國英米も獨伊及び蘇聯の壓迫を受け、今次の第二次歐洲大戰を契機として全體主義的國家體制を採り始めた。今次の大戦は、自由主義と全體主義との角逐として現れたが、今度は戦争そのものの生む客觀的狀勢が自由主義國家をも、全體主義へと移行させる。さうして、支那に於ても同様の國家統一の機運が強くなつた事も事實である。唯蔣介石の國民黨政權が、この國民的統一の機運を容共抗日へと導いたために、現在の救ひ難い支那の混亂を招いたのである。

日本が獨りこの世界的風潮に超然たる事は出来ない。凡そ如何なる國如何なる時代に於ても、國家が革新又は再建に躍起となるのは、そのまゝに捨て置けば亡國の外はないと覺る時である。亡國とはその國の國民的生命が衰退して、その結果凡ゆる機構が麻痺狀態を來す事に外ならない。表面に現れる處に依れば、誰の眼にも感得される事は、この機構の麻痺、人心の頹廢である。故に最初は、どこの國でも、凡ゆる方法を用ひて、機構の改造、人心の作興に腐心する。然し既に病狀が昂進した處に於ては、根本の病源が國民的生命の衰退にあるのだから、思ひきつた治療を施さない限り、到底更生する事は出来ないのである。

さうして、國家を更生せしめる力はその國に内在する古今を通じて減びない生命が、機運熟して再び新しい力を帯びて再生するより外はない。即ちそれは、各國自體の「本然」の復興であつて、斷じて他の「本然」の追従たるを許さない。何となれば、國民的生命の衰退は、つまりその國に於ける善なるものゝ力が弱り、惡なるものが横行跋扈するに外ならない。従つて之を改造するには、國民的生命の内に潜む固有のもの、偉大なるもの、高貴なるものを深く悟得し、之を新しき時代に應じて再生せしめると共に、現に横行しつゝある邪惡即ち形骸化した機構制度思想、社會的不正を

打倒しなければならぬ。革新又は再建と云ふ事は、自國の善を以て自國の惡を討つ事である。他國の善なるが如く見えるものを藉り來つて、自國の惡に換へる事ではない。そんな事では、たとへ成功したやうに見えても、木に竹を繼ぐ様なもので、結局破綻してしまふ。

故に、凡ての革新運動の成敗を判定すべき最後の標準は、其の運動が、其の國に内在する傳統的な力の復興であるか否かに依つて定まる。之を日本に云へば、日本に於ける革新運動が眞に新しい日本を再建し得るや否やは、其の運動が果して日本の國體の眞義を確實に把握してゐるか否かに依つて決定するのである。

我等は世界の至る處に、凡ゆる種類の革新運動が行はれた實例を見た。其の多くは日本にも紹介され、其の中には學ぶべきものも多い。ムツソリニヤヒットラーの行へる處にも、又レーニンや蔣介石のなした跡にすらも、我等は多くの學ぶべきものを發見する。然しそれは結局有力な參考になると云ふだけであつて、共產主義やファシズムに依つて日本を更生せしめ得ると考へたならば大きな間違を來すであらう。眞個に日本を更生せしむる力は日本の外にはない。日本そのものが日本本來の面目に立還る事、即ち日本に内在する力が愕然として眼覺めて、活躍する事より外ないの

である。

我々の噴飯に堪えないのは、ヒットラーのなした處を反動的なりとのしる者が、やゝもすれば社會主義や共產主義に走り、レーニンの考へた處を以て國體に反すると非難するものが、ファシズムに心酔したりする態度である。我等の眼よりすれば愚なる模倣たる點に於ては、ファシズムも共產主義も五十歩百歩である。

正しき日本再建の運動は、日本精神の眞個の體現者に依つて日本的に斷行せられねばならぬ。日本とは何ぞや、日本人の正しき姿は如何であるか、即ち我が國體の精華とは何であるかを正しく把握する事に依つてのみ、日本の正しき革新は始まるのである。

而るに國家や民族の特異性に盲目なる人々は、苟くも人間の作つた國家である以上、如何なる國にもあれ、同じ經濟機構の上に立つ限り、同じ原則があてはまらぬ筈がない。ロシアに共產主義が成功すれば、ドイツでも支那にも成功しない筈がなく、イタリアをファシズムが興したならば、フランスも日本も興し得ない筈がないと説く。即ち人間の根本には人類に共通する人間性があつて、國民的差別などは第二次的な性質であるから、徒らに日本國又は日本人と云ふ事に固執するのは、

偏狭な島國根性に過ぎないと云ふのである。我々を以てすれば、この議論は一見甚だ道理あるが如く見えて、實は甚だしき抽象的獨斷に陥つたものである。例へば何れの處に、櫻にも非ず、牡丹にも非ず、菊にも非ざる花があるか。花は一個の概念としては存在する。然しこの概念は、必ず櫻牡丹菊等の特定の花として咲き出づる事に依つて、初めて實在となるのである。故に櫻は櫻として咲く事に依つて花の概念が實現せられ、初めて花の花たる所以が發揮せられるのである。之は人間でも同である。拒む能はざる事實は、如何なる人間も必ずどこかの國家又は民族の一員として生れて來ると云ふ事である。日本人でもない、支那人でもない、米國人でもない「人間」は實在として何處にもない。それは唯一個の概念として表象せられるだけである。従つて、米國人は米國人として、日本人は日本人として、それ／＼の面目を發揮する事に依つて、即ち本當の國民となる事に依つて、始めて本當の人間となり得るのである。

故に我等日本人は何よりも先に、日本人としての本來の面目を發揮しなければならぬ。そして本當の日本人とは、日本國のあらゆる特質美質を一身に具現するものであるから、我等の第一の務は日本國の本來性即ち國體の本質を正しく把握實踐する事より始まる。興國も亡國も、國民が國體

の把握實踐の正否強弱に依るものであるから、苟くも日本の革新又は再建に志すものは、先づ國體の本義を正確に把握する事より始めなければならぬ。

一一

由來、國體といふ言葉は、多くは主權の所在、または統治權の組織に關する形態を意味し、すなはち主權の君主に屬するを君主國體と言ひ、人民に屬するを民主國體といふの類である。

しかしながら、われらが國體の精華といひ、世界無比の國體といふ場合の國體は、かうした法律學のもしくは政治學的な概念ではない。若しそれが君主國體の意味であるならば、東西古今の歴史に多くの類例がある。必ずしも、世界無比を誇ることはできない。この故に、いまわれらが、思ひを凝らして本義を明徴にせんと欲するところの國體は、かうした概念論ではない。法律學的に國體を研究して、主權の所在を論じ、或は政治學的に君主國體の性質を明らかにして、共和國體との優劣を論じようといふのではない。それよりも、もつと根柢的に、日本國の本來の面目を明かにして、一ありて二なき日本國の特質を論じようといふのである。

それが眞個の國體である。すべて個人には、たゞその人のみが有する、獨一無二の個性がある。何者にも代へがたき人格がある。それが個性の尊嚴である。それは生命ともにある。人が自己本來の面目を忘れることは、自己そのものを忘るゝことであり、自己の本領を棄て去ることは、實に自ら殺すことである。

これと同じく、一切の國家にも、また、その國のみが有する、獨一無二の個性がある。何者にも代へられぬ生命がある。それが國體である。そして、すべての個人の意義と價值とは、その個性、人格の護持擴充にあるごとく、一切の國家の眞個の意義と價值とは、一ありて二なき自國の面目を發揮することによつてのみ、確立することができるのである。

われらが、國家の飛躍的革新の時にあつて、まづ國體の本義にかへれと云ふのはこの意味に外ならない。

三

それならば國體とは如何に定義すべきであるか。我々は國體とは、我々大和民族が三千年の昔より

り未來永久にわたつて生成發展して行く場合に必ず據るべく、違ふべき根本體制であるとする。即ち大和民族生命實現發展の根本的體制である。昔の人も今の人も少くとも日本人として正しく生きる爲には、必ず國體に基かねばならない。それならば國體に基くとは何であるか。根本體制とは如何なる内容を有するものであるか。之を具體的に云へば天皇歸一である。民族生命の中樞本源たる天皇は天壤無窮に榮えまし、天皇の御位は無窮であり、國民は皆 天皇に歸一し、隨順し奉つて、永遠に民族生命を開展して行く事實が國體である。

普遍絶對のすめらみこと即ち 天皇に、國民の生命、即ちみことが永遠無窮に歸一し行く體制が即ち國體である。更に比譬的に言ふならば、皇幹臣枝の大木ありとして、一本の大本の幹が 天皇であらせられ、國民はその枝葉として、皇幹に歸一し、永遠無窮に發展し行く體制が國體である。故に國體は民族生命の開展の根本體制として、一瞬も静止し、停滞するを許さない。それは神棚に祭りあげられて、鏡をとざした國體ではない。常住不斷國民生活の中に生きて動きつゝある國體である。

此の民族生命の體制が、現實に行動化せるもの、時處に應じ、具現せるものが即ち國家體制である。

る。國體は直ちに國民生活の中に具現し來る。此の行動の體制が、國家體制である。國家體制を統べられるものは即ち 天皇陛下に在し、國民は即ち臣民であり、これ「すめらみくに」である。故に、國體は正しく現實の中に具現する。歴史に、又現在の我々のいとなみつゝある國家體制の中に、國體の本質は實在する。同時に、國體の顯現が即ち國家體制であるから、國體を離れて我々の國民生活はあり得ない。よし、國體の顯現にあらざる國家體制あらば、それは直ちに改革せらねばならぬ。現在の日本の國情を見るに、その國家體制は著しく國體の本質とかけはなれて、唯物自由主義體制としてあらはれてゐる。一方國體明徴の聲徒らに高くして、その顯現たる國家體制を國體相應に改革することがなければ、それは一の觀念的國體に過ぎない。國體明徴の眞實の國民の要求は必ずその發現たる國家體制の改革を叫ばざるを得ないのである。國體は大和民族生命開展の根本體制であり、即ち靜的方面であり、衷であるとすれば、國家體制は動であり表である。三千年の歴史を通して、常に愈々大きく、いよゝ強く發育し來りし國體である。國民の生活と全く没交渉なる超越的、觀念的國體ではない。國民の現實生活と遊離した所の、かゝる空疎なる觀念論は、斷じて、日本の國體に非ず、生きるといふことが何物よりも眞實なのだ。さうして眞の國體は、國

民の現實生活の中に、之を貫き流れ、又こゝに顯現する血であり、骨髄であるのだ。然らばかくの如き、我國の國家生命開展の根本體制たる國體は、如何に把握さるべきものであるか。

四

日本國の森嚴なる國體は、はやくも天祖の神勅にあらはれてゐる。すなはち天照大神が、皇孫瓊瓊杵尊に「豊葦原の千五百秋の瑞穂國は、これ吾が子孫の君たるべき地なり、爾皇孫就て治めよ、行け。寶祚の榮へまさんこと、天壤と俱に窮なかるべし」と、仰せ出されたるこそ、われ等の祖先が、この國を肇むるに當つて、全心全靈を擧げて確立せる理想である。げに日本建國の理想はこの一句につくされてゐる。古事記や日本書記の神代の卷に記されてゐる自余一切の立言は、たゞこの一事を莊嚴にするために過ぎない。もとより記紀はともに、天地の開闢を説き、宇宙の生成を説いてゐる。しかし記紀の神代の卷は、猶太の創成記や、印度の俱舍論のやうに、宇宙の生成そのものを主題としたものではない。日本の建國史は、天地宇宙の生命力の本源本體を神靈とし、その神靈が現世に具體化したものが、すなはち日本國であり、天皇であり、天皇にその民族の生命を歸一

せる日本國民であるとなしてゐる。世界いつこの建國史を見ても、これほど雄渾にして、確信に満ちたものがあるか。一系の皇統は、あまりにしば／＼口頭に上せられたために、今の世の人は、かへつて、その中に含まれてゐる深奥の意義を、反省しようと思ふ傾さへあるが、その無窮の眞意義を把握することこそ、日本國民の生命を、無限永遠に發展擴充する所以なのである。

わが日本國に於ては、天皇と國家と國民とは一體不可分である。天皇は即ち「すめらみこと」に在し、その統べさせ給ふ國は「すめらみくに」であり、國民は凡て是。天皇の赤子即ちみたまである。天皇を中心とし、根幹とし、光源として、國民も生くるのである。天皇は、國と民との大御親であり、本源にまします。本源あつて末流あり、天皇は實に國民の依つて生れ、歸して生成發展する生命の本源であるのである。天皇なくして、國も民もない。天皇は必ず國と民とを生み給ふ。「すめらみこと」に統御されることによつてのみ日本國があり、命としての日本國民がある。故に、云ふ、天皇は國と民との大御親である。

この故に、天皇の大御心なる萬物育成の皇道こそは、すなはち、我民族の踏むべき大道であり、同時に日本國が無限永遠に、その生命を發展し擴充し行く法であり、道である。獨り日本人のみ日

本國のみの道ではない。これは横には世界に、縦には萬世にわたり、世界の人類が子々孫々に迄變ることなく踏み行ふべき道なのである。神武天皇が即位の大詔に「上は則ち乾靈國を授くるの徳に答へ下は則ち皇孫正を養ふの心を弘め、然る後、六合を兼ねて以て都を開き、八紘を掩ひて宇と爲さん。」と仰せられ、近くは明治天皇の教育勅語に「斯ノ道ハ實ニ我ガ皇祖皇宗ノ遺訓ニシテ、子孫臣民ノ俱ニ遵守スベキ所、之ヲ古今ニ通ジテ謬ラズ之ヲ中外ニ施シテ悖ラズ」と宣せられたる、みなわが日本民族が、建國以來三千年、相承寶貴し來つたところの、道義的世界建設の大宣言である。理想は萬古を貫き、抱負は八紘を蔽ふ、まことに、わが日本民族が、建國の理想を實現して今日に至り、さらに盡未來際に及ぼさんとしてゐることは、世界に無比なる歴史的莊嚴であると言はねばならぬ。

五

日本國において、天皇とは「天神にして皇帝」の意味である。

われらの先祖は、天神にして 皇帝たる 天皇を奉じて、この日本國を建設した。すなはち 天照

大神は、皇室の御先祖としての實在性と 神としての民族の信仰との二つの基礎を有し、従つて單純なる實在人格でなければ、また單純なる想像人格でもない、さうして、天皇の特色は、綜合的統一の包容力を、その神性の中柱とせる點にある。

かくのごとく、天皇を神として、民族の宗教的信仰の對象となすことは、いまの歐米人には、理解しあはざるどころであるらしい。由來、宗教的信仰なるものは、異教徒の理論的批判を免れなものであるが、しかしそれによつて、かゝる信仰が、建國以來三千年の長きに互つて存続し、また永遠に持續せんとしてゐる事實を、否定することはできない。

むしろわれらは、彼等にむかつて反問したいのだ。

天皇に民族の生命の一切を歸一するところのわれらの信仰を笑ふならば、何故に英人は、ユニオンジャックの旗の前に忠誠を誓ひ、何故米人は、星條旗の前に拜跪して、禮拜するのであるか、と。われらはむしろ、彼等の窮狀を、憐れみたいのである。彼等は、現人神なる 天皇を有せざるが故に、やむを得ず、その國家的綜合の中心として、わづかに布片と繪具とでつくられた國旗の前に、その國民的信仰の對象を發見してゐるのではないか。

およそ一國が、その國家體制を精神化して、その國民的統一力を強力にするには、何等かの形にける國民的信仰の歸一的對象を必要とする。時にそれは、抽象的概念であり、或は具象的偶像であり、また人格的表現であることもあるが、その歸一的對象に對する信仰力の強弱如何によつて、國家體制の強弱が定まるのである。この意味において、われらの日本國が、三千年のながき間、天皇を現人神と仰いで、これに民族的生命を歸一せしめ來りしことは、實に理想的國家體制であつたと言はねばならぬ。何となれば、それは、人類自然の原始的な心情が、何等の作為なしに發達し來りしものなるが故である。

およそ宗教とは、自己の生命の本源を認識して、これを敬愛し、これに隨順することからはじまる。禮記には「仁人の祖に事ふるや天に事ふるが如く、天に事ふるや親に事ふる如くす」とある。すなはち、父母に對する孝行のうちに、すでに宗教的意義が伏在するのだ。しかも父母はわれらの最も直接なる生命の本源なるが故に、これを敬愛し隨順することは、最も根本的な宗教である。そして父母より遡つて、一家の祖先に及び、これを一層高い生命の本源として崇拜する。この關係は、やがて、諸家族の共同祖先たる部族神に及び、諸部族が一個の國家に統一されるときは、つ

ひに部族全體の祖先が、國祖として國民崇拜の對象となるのである。まことに自然なる、宗教心の發達を言はねばならぬ。

しかるに多くの國家においては、内外幾多の原因によつて、建國當初の國家的生命が斷滅してしまつたために、國祖に對する宗教的關係も、自ら消滅せざるをえなかつたのである。しかるにひとり日本においては家族より部族へ、部族より國家へと、共同生活體の發達が、極めて自然に、しかも血族的關係を棄すことなく行はれたがために、天皇は家父より族長へ、族長より國家の君主へと順調に進み、從つて國民的宗教感情もまた、國祖の直系としての天皇に歸一することとなつたのである。日本民族が、世界無比の保守主義たる所以は、實にこのところに存する。

この故に日本國民の天皇に對する關係は、その本質において、父母に對する子女の關係と同一である。「義は君臣にして、情は父子」とはこのことである。子女が父母に對する正しき關係を實現することと、國民が天皇に對して正しき關係を實現することとは、同じ宗教的感情の現れである。忠孝一本の意味は實にこゝにある。さうして國祖において國家的生命の本源を認むるわれら日

本國民は、國祖の直系にして、國祖の精神を如實に顯現し給ふ天皇を神として仰ぎ奉るのである。

かくのごとく、國祖天照大神の神性は、單なる觀念形態ではない。日本國家の現實的社會性なかに支持されたる神格なのである。この故に、佛教にあれ、儒教にあれ、基督教にあれ、敬神、天照大神の地位を動かしえなかつたのみならず、それが日本に生存せんとするかぎり、自らの教義の本質の一部を無視し、或は更改してまでも天照大神と何等かの本質的關係があることを見出さなくては、存続することができなかつたのである。

六

日本國の森嚴たる國體の本義が、わが建國の大精神のうちに、はやくも發露せられてゐることはすでに述べた。しかしわれらは、いまさら三千年前の遺のくつた古證文を擔ぎ出して、世界に誇らんと欲するものではない。日本建國の精神は、まさに雄渾と莊嚴を極めてゐる。しかし、若しその森嚴なる國體が、歴史的にまた民族的に、三千年に亙る國民生活と、沒交渉に過ぎたとするなら

ば、國體の意義は果して奈邊にあるか、零落せる名門の子弟が、祖先の系圖をだして、落涙すると、何の異りもないであらう。

われらが、日本の國體を、萬邦無比と誇るのには、日本の國民が、三千年の間、ながくこれを護持し發展せしめ來り、更に、將來永遠に、擴充實現せんとする國民的實踐の中に在るのである。由來、歐米の學者は、國家と政府との別は明らかにするけれども、國體と政體との別には、盲目である。第一、英語にも、獨逸語にも、佛蘭西語にも、わが國體にあたる、正確なる譯語がない。それは歐米においては、主權の所在が、直ちに政治形體の根本を定むるものと觀念され、従つて、一つの政治形體が時代の進運に伴はなくなると、直ちに主權の所在にまで變革を及ぼし、惜しげもなく國體を破壊し來つたからである。

これを具體的に言へば、彼等は、民族的生命の天皇歸一の體制、すなはち國體と政治的權力を掌握するところ、すなはち政體とを混同し來つた。二者はどこまでも明確に區別せられねばならぬ。しかるに飽くまで、物質主義者たる彼等は、力即正と考へた。政治的權力を有するものが、すなはち主權者である。この故に、一つの權力を打倒したあとには、何ものこらなくなる。そこで

新らしき君主制にしろ、或は民主制にしろ、何等かの新主權を樹立せざるを得なかつたのである。しかるにひとり日本は、最初から、國體と政體との間に、峻然として一線を劃し來つた。世界のづれの國の歴史を見ても、古今を通じて、かゝる一線の劃されたものはない。時代が推移し、思想が變轉するにつれて、政治的權力は幾多の變遷を見たにも拘らず、日本の獨一無二なる國體は、いまだかつて變革されたことはない。古來同じ一つの國體の下に、政體が幾變遷を経て、今日に及んでゐるといふのは、たゞ獨り日本あるのみである。こゝにわれらは、萬邦無比なるわが國體を見る。

これを國史に徴するに、皇國日本においても、政治的權力は、貴族や宗門の手に歸した時代もあつた。いはゆる兵馬の權は、豪族や武門の手に握られた時代もあつた。しかしまだ一度も、國體が變革されたためしはない。天皇は依然として、民族的生命の歸一する所であり、國民精神の淵源であり、國家的信仰の對象としての地位を保ち給ふた。權力は常に權力と相争ふ。しかし日本の國體はつねに嚴然としてかへることはなかつた。日本の皇統は、連綿として恆久より永遠に變ることはない。そして結局に於て、國體本然の顯現として、天皇御親政の時代にかへるのである。政權も

要するに 天皇の統治の一つの表れであるから、政權を臣下が私するが如きことは、國民が到底許さないのである。

七

日本の國體が世界無比であるのは、それが單なる政治上、法律上の地位よりも更に根本的、全體的、絶對的、全民族生命の根本體制たることにある。かくして 天皇は、如何なる政權争鬭の醜き争鬭の場合にも、その渦中にまきこまれず、一段高く絶對の國の中心として、適當のものに政權を御委任になるのを建前とし、又は御親政を行はせらるゝを事とした。故に苛烈なる政争の爲に國民大衆が苦しめらるゝ時には、必らず 天皇は、自らその暴逆者を誅伐せられ、國民も、かゝる際には必らず 天皇御親政を希うて止まぬのであつた。かくて、たへざる政治的動搖の中に在つて、皇室は常に民族的結合の中心であり焦點であつた。

さればこそ、日本においては、精神的に、物質的に、いはゆる非常時に際會したとき、湧然として國民大衆の胸に浮びあがるのは、國體の本義である。その最初の一著しき實例は、大化の改新であつた。そのころの日本の社會は、久しきに亙る族長村がおのづから崩壊して、國は亂れ、政令は行はれず、時局は紛糾して、政治的權力は歸一するところを知らなかつた。しかも、海の外には、隋唐のごとき無類の大國が出現して、島國日本をうかがひ、すでに日本征討の軍さへ、國都を進發してゐたのである。かくのごとく、内憂外患交々いたるの時期に際會した日本は、何をおいても、まづ國家の生命力を緊密に統一して、外海に對するの必要を痛感した。さうしてその際に日本民族は、國權を皇室に集中し、政權を朝廷に歸一するものでなければ、國內の統一、民心の安定は期せられなかつたのである。それが大化改新である。この故に大化改新から明治維新にいたる久しい間、政治的權力はおほむね皇室を離れてゐたけれども、その間においても貴族宗門たると、豪族武門たるを問はず、苟しくも政權を争はんとするものは、皇室を擁せざればつひにそれを握りえず、苟くも政權を行はんとするものは、たとへ形式上でも、皇室の委任をうけるのでなくしては、政治を掌ることができなかつた。ながき戰國時代の分裂的争鬭の後を受けて、織田信長が、國內統一の大志を起したときも、彼の最初の事業は、まづ京都に入つて 天皇を推戴することであつた。かくせざれば、單なる武力と權力を以てしては、人心を收攬し、民心を歸服することを得な

かつたのである。畢竟、これわれらの天皇が、民族結成の象徴として、國民生活統一の中樞として、民族的生命の歸一者として、民を結び國を統べ給ふところに、わが三千年來の國體が存したからである。織田信長の志を繼いで、天下統一の大業を成就したのは、豊臣秀吉であり、秀吉の後を承けて幕府政治といふ制度の基礎をおいたのは、徳川家康であつた。彼等は事實、馬上天下の權を握つたのである。この故に、幕府時代の徳川將軍の有てる兵馬の權は、おそろしく強大なものであつた。しかし將軍は、つひに民族を統ぶ中心の目標とはなりえず、従つて國家を統べる最高の象徴とはなりえなかつた。一たび政治的權力を離れば、その存在が消えてしまひ、その實力が衰退すれば、やがて没落するより他なかつた。かくて政治的權力が歸屬するところを失ふに至れば、かならずや皇室に國權を歸一せしめ、政權を集約せしめることは、史實の證するところである。明治維新が之である。

八

眞に明治維新こそは大化の改新にも劣らざる日本國の非常時に當つて舊來の久しい間の封建制度

を改廢して、天皇御親政の國家を建設した。當時久しきにわたれる武家の封建制は自ら崩壊せんとして、幕府と諸藩の財政は逼迫し、威令は衰えて、政令は行はれず、世情混沌として紛糾せる處に愕然と上下を震撼せしめたものは外艦の渡來であつた。嘉永六年黒船が浦賀灣頭に現れた時、提督ペルリのチョッキの内懷に藏はれてあつたのは、若し日本が我が要求に應ぜざる時に、大砲の威力を以て、日本を屈せしめて可なりとの訓令であつた。我が國の前途の危きこと、正に風前の燈であつた。

日本に對して侵略の禍心を懷いたのは一人米國だけではなかつた。北の方にはロシアが日本海をへだて、物凄い荒鷲の眼を光らせてゐた。南の方には、イギリスとフランスとが南支那海に飄翻と軍艦旗を翻しつゝ、あらはたに東方侵略の意志を遂行せんとしてゐた。彼等が垂涎しつゝあつたのは、世界無限の寶庫を藏すると云はれた支那大陸であるが、海上に地圖をひろげて見ると、このアジア大陸を兩腕に抱きかゝへる如く連つてゐる半月形の群島がある。それが日本であつて、この日本を勢力範圍に收めて、之を根據地とし、徐に支那大陸侵略の方策を立てるは如何なる素人でも氣のつく方略である。かくして日本は世界列強の悉くが、貪欲なる眼をもつてねらふ餌食とな

つたのである。

この時日本はどうしたか。何をにおいても、その第一の急務は日本國民がうつて一丸となり、強固なる團結の力に依つて、四邊より襲ひかゝる外敵に當るより外はない。それにはどうしても徳川幕府ではだめだ。必ずや國體の本義に再び立ちかへつて、政權を朝廷に奪還し、國權を皇室の發動にまたねばならない。さうしなければ時局は收拾されず、人心は歸一する事を得ない。かくして明治維新は斷行され、日本は非常時の危い瀬戸際をのりきつたのみならず、更に飛躍に飛躍をかさねて、今日の世界的雄邦たる基礎を築き上げたのである。

九

この様に國體は時代が變化、政治體制の動搖に無關係に、終始一貫我が民族に依つて護持され發展せられて來た。我が國體の尊嚴は萬古不易である。史上幾多の政治的變革は行はれたけれども、我が國體は常に政争から超然として國民的生命を統一し來つた。之國史の明に證明する處であつてこの國體が、各々の時代の環境に應じ、外來文化や經濟政治等の素材を新しい國家體制に統一

再編成する事、即ち國體の發展的顯現を稱して維新と云ふのである。我が國史は常に維新に依つて、國家の發展を遂げて來た事を示して居る。勿論その間に、國體の顯現は常に一張一綫をまぬかれなかつた。天日炳として輝く時もあれば、又暗雲空に太陽の光を遮る時もあつた。然し乍ら、大化の改新と云ひ、建武の中興と云ひ、又明治維新と云ひ、必ず國體は顯現せられ、維新は行はれるのである。

まことに我が國體は太陽や空氣や水と同様である。常住不斷に我等の生活と共にある。それに依つて生くるが故にやゝもすれば、太陽の恩恵を忘れ勝になる。日と月と何れが勝れるときかれた時、それは月であるとか答へたものがあつた。何故ならば日は白晝に出るけれども、月は暗夜を照して呉れるではないかと答へたと云ふ笑話がある。平常時に於て、ともすれば國體の恩恵を忘れ、返つて他の文明を尊しとするのともがらは月を以て日の上に置かんとするの愚と同斷である。然し我々は、時としていやでも國體の尊貴に愕然として眼覚めねばならぬ時に際會する。それは非常時である。大化の改新の時がさうであつた。明治維新の時がさうであつた。さうして昭和維新正に刻々としてせまりつゝある今がさうである。

かくの如く國體とは我が民族生命開展の基本體制であつて 天皇の御生命に國民が赤子として、
 歸一體をなす事實である。之は時代に依つて變るものではなく、我が國民が永遠無窮に則るべき
 法則であり、哲理である。例へば平安朝の時代でも、江戸時代でも將又現代でも變るものではな
 い。手工業の經濟段階が機械生産の經濟段階にまで發達し、封建政治が近代の統一國家に發展し、
 徒歩連絡が航空機の快速にまで進んでも 天皇歸一の國體は何等變らない。國民は 天皇に歸一し
 皇道に隨順する事に依つて、國民としての生命を得、國民としての生活をなす事が出来る。國體に
 基いて、國民の政治も經濟も統一再編成せられる。之が國家體制である。換言すれば、すめらみこ
 との統治に依つて、すめらみくにとしての國家體制が出来るのである。高天原は國體の尊嚴を、即
 ち時と處とを越えた絶対の世界である。天照大神の照臨せらるゝ世界である。天孫瓊々杵尊の降
 臨は、即ち國體の國家體制への顯現であつて、此處に地上國日本の肇國がある。神武天皇の建國は
 肇國以來の日本の國家體制が整備せられた事を意味する。

若し國家體制が國體にそむいた文化原則に依つてみだされる時には、當然此處に國民の思想と生
 活の壞亂が起つて来る。この時に再び國體が顯現し、一切の反國體的な文化を批判し、剖判し、更に

發展的に國家體制を統一再編成する事が緊新である。國家體制は(廣義の政體)絶えず發展擴大し、
 古いものは新しいものに取つてかはられる。國家體制に變化のあるのはこの様に於て當然である
 が、これを新ならしめる國體は不變不動である。従つてこの不變不動の國體に依つて發展せしめら
 れる國家體制進展のあとを示す歴史も、斷續するものではない。我が國民の生命は一貫不斷であつ
 て、我々の現在の生命は祖先の生命につながり、將來の子孫に連續し、過現未を通貫して、我が民
 族生命開展の法則は不變であると云ふ確信をもちうるのは、一に國體の嚴存即ち 天皇の天壤無窮
 なる御生命に我々が歸一して行くからである。

我が國に於ては、國家の進展は必ず維新である。天皇を中樞とする民族の生命は一貫して居
 り、之が新しい發展を爲してやまない姿が民族の歴史であり、日に新にして又日に新なる維新を實
 現して行くのが我が民族である。之西洋或は支那の革命と根本から違ふ所以である。
 革命とは文字の如く、民族生命が全く別の法則に依つて支配される事であり、民族國家の中樞が
 變る事を意味する。支那に於ては、或民族の作り上げた國家を他の民族が征服するのが常態であ
 る。之を飾るに禪讓放代即ち民心既に去れる王朝を天の命を受けて、有徳の士が王となると云ふ

のであつて、國體の變革、民族生命の中断、國家主權の顛覆を意味し、西洋に於る革命とは、或る階級（又は民族）に對し、被支配壓迫階級（或は民族）がその權力を奪取するのであつて、命全く革り、從來の生活原則とは全く異なるものに依つて取つて換られるものである。皆維新ではない。然も西洋諸國或は支那に於ては、その社會及び國家の成立發展の過程から見ても、階級社會構造であり階級國家體制であるから、歴史も階級（又は民族）の相互の鬭爭代替の道を歩む革命となるのは當然である。

之に反し我が國は民族共同社會として發展し、民族的統一が第一であり、天皇と國民とは一體不可分の國體が實在するから、民族の生命は一貫せる生長發展を遂げる事が出来るのである。

滿洲事變を初めとし支那事變次で歐洲戰爭と着々として烽火は上りつゝある。今我々は超非常時の空氣の中に生存してゐる。非常時は一億の國民が日々刻々の生活に於てひし／＼と身に體驗しつゝある事實である。然らば我等國民は如何に非常時に對處すべきであるか。

會て大化の改新や明治維新に於てしかせしが如く、日本國民の凡てが、その精神的、物質的全能力を擧げて、天皇に歸一し奉り、物心一如の飛躍的國家制を確立して、光輝ある世界の道義的指

導者たるべき日が遂に來たのである。昭和維新とは正にその第一歩である。我等が建國の理想を説き、儒教と佛教と物質文明とを統一せる國民精神を説き、やがて來るべき新しき世界の指導的使命を説いたのは、全くこの日に備へんがために外ならない。

超非常時とは恐るべく、戦くべき時ではない。我等が日本國本來の面目に立ちかへつて、我が民族生命を開展するの諸要素たる、宗教、道德、思想、科學、政治、經濟、軍事等の一切の精神的物質的諸力を、天皇の本に歸一して、以て國運の飛躍的前進を開始すべき時である。我が民族第二の紀元節は、正に曙せんとしてゐるのだ。世界第二の開闢は、正に現前せんとしてゐるのだ。さらば一億の同胞よ、勇躍して此の大業に進發しようではないか。

第六章 飛躍的經濟體制

一三八

國體については、既に述べた様に民族生命開展の根本體制である。そして之は天地と共に窮る事無く、又世界萬國が準據すべき普遍的生命開展の體制である。つまり、時間的に見れば永遠無窮、空間的に見れば普遍なる人類の生き方で、大和民族は最も完全純粹に之を歴史の上に實現して来たものである。

同時にこの國體の顯現即ち國家體制の具體的な姿は、時代に依り環境に依つてそれ／＼形態を異にするけれどもその基本原則はかはらない。例へば氏族制度時代と封建制度時代とを較べると、國民が天皇歸一の生命體制を執る事に於ては同様であるが、經濟的にも、又政治的にもその體制は異なる。交通機關の發達、生産手段の進歩、社會團の擴大などに依つて、その國家體制は異つてく

る。而も國體に基いた國家體制が、色々の經濟的、政治的乃至社會的環境の進歩に應じて發展しその形態を變へて行くのが我が國に於ける維新である。

明治維新は封建制度をのり越えて、全國的統一に入つた事であるが、之を唯物史觀流に解釋して、都市ブルジョアジーの勃興と、武士階級の窮乏とが結びついて變革を生んだといふ見方は眞に日本國家の本質を知らない見解である。それらの經濟上政治上の條件の變化が明治維新を促進した一要素である事は明であるが、然しそれは全部ではない。維新成就の原動力、主動力は、我が民族生命開展の根本關係である國體の顯現であり、それらの經濟的、政治的諸要素は、維新の指導原理たる國體の擴大的顯現の原則に依つて統御せられ、具體化された素材にすぎない。維新に依つて實現した新國家體制の一内容として具體化し得たのである。即ち國體は不變的實在として、絶えず變化して行く政治經濟社會等の諸現象を組織し統御して行く指導原理である。この國體顯現の國家體制こそ、我が民族の歴史に於て現實具體に實踐し、想念し來つたものであつて、將來もこの方法に依つて發展をなす事が出来るものである。故にそれは固定する事なく、停滞する事なく不斷に發展してやまないものである。故に國體が最も完全に顯現した時、即ち國體が一切の變化し發展して來た文

化素材を再編成して新しい國家體制を實現した時こそ、我が民族生命の充實した時であり、國威の最も強く發揚される時である。大化の改新と云ひ、明治維新と云ひ、何れも之を證明して居る。

之に反して、兩者が矛盾する時は、國運は揮はず、國民の生活、思想も混亂萎靡する時である事も國史の明示する處である。かゝる場合に必ず國家體制を國體の原理に依つて再編成するために努力がはられる。これ即ち維新であつて、維新は我が民族生命發展のために行ふ民族本然の要求行動である。この意味からすれば、我が國史は維新史であると云ふ事が出來よう。

我々の云ふ飛躍的經濟體制とは、現在の日本の國家體制は、殊に經濟的場面に於て、著しく唯物的自由主義に禍されて、資本主義の體制になつて居る。これはすみやかに國體即應の經濟體制に改革せられねばならない。この來るべき國體即應の經濟體制は、近代に於ける資本主義及び社會主義經濟を國體の原理に依つて再組織再編成し、これらを素材としてその長所を取り、短所を捨て、雄大なる經濟の綜合體制であらねばならぬ。新しい時代に於ける國體即應の經濟體制であるから、修正資本主義や國家社會主義のやうな過渡的の經濟でなく、飛躍的綜合的のものである。この綜合の主動力は申すまでもなく國體である。

如何に國體の明徴と云つても、その顯現である經濟體制が、現在のまゝの時代遅れであり、又矛盾を有するまゝに放置せられてあるならば、その國體は一つの觀念に過ぎない。眞に國體の明徴を期するならば、經濟に於ても根本的な改革を行つて、國體如實の經濟體制を顯現しなければならぬ。

二

我が國に於ける經濟と云ふ觀念は、國家をはなれて存在しない。國家あつての經濟であり、富である。國家の目的を遂行するため並に國民全體の充實した生活を建設するための行動が生産であり、分配であり、消費であり、即ち經濟行爲である。個人の欲望の充足のために經濟行爲があるのではなく、國家國民が繁榮するための物質の充足である。

だから個人的欲望から必要と見られる生産でも、國家の要求から見て不當である場合には、其の財の生産は經濟行爲ではない。このやうな見地から、財の所有關係も、生産、經營、分配も決定せられ、組織運営せられる。之に反するものは、國體に即應せぬものであつて、自由主義、營利主義

の所有關係、生産經營配分等の體制は革正を要するのである。

云ふまでもなく、國家の生成發展の上に、經濟はきはめて重要な要素である。それだけ眞に國體即應の經濟體制を建設する事は、何時の時代の維新に於ても重要であるが、我が國目下の實狀は、いよ／＼その念をつけてゐるのである。次に飛躍的經濟體制の外貌を示す前に、先づ我が國に於ける經濟に對する根本的考へ方を明にし、次に之をそこなひつゝある唯物的自由主義に對する批判を行ふに至當とする。

經濟は物の生産を主なる内容とする活動である。そこで生産を行ふためには、色々の生産要素が必要となる。これ經濟財であり、法律적으로는動産不動産と云はれる。經濟財には生産財と消費財とがある。この財の歸屬關係が即ち所有關係であり、法律的に云へば所有權の問題である。この所有關係が經濟活動の基本的規程である。だから飛躍的經濟體制建設に當つては、この所有關係の性格が明にされねばならぬ。

今所有權の法律的歴史的比較研究を行ふつもりはないが、唯此處に所有權の觀念について、二つの根本的相違がある事を指摘するに止めよう。その一つはローマ法的所有觀念であつて、即ち個人

主義を基礎とするものであり、その二は總有主義を基礎とするゲルマン法的所有觀念である。前者に在つては財の使用收益處分はすべて個人の權利に屬し、個人が絶對の主權者である。個人の主權を制約するものは唯個人の自由なる相互契約に依つて作つた法律のみである。従つて財の所有の形態は個人私有權であり、其の運用は個人自由主義であり、その制度は所謂資本主義である。後者に在つては財の所有は團體の總有であり、團體の一員となつて初めて所有權を獲得する事が出来る。故に個人の權利を制約するものは個人を越えた全體であり、従つて所有權は絶對ではない。又その所有關係の形態は全體の一部としての所有權であり、その運用は全體のための奉仕であり、その制度は全體主義或は總有主義である。

我が國に於ては、その歴史及び信念として、徹底的な總有主義である。而して總有の主體は民族生命の具現者としての天皇である。即ち凡ゆる生産要素及び消費財は天皇の御有である。皇有である。國民の生命も天皇の御生命の一分子であると同様に、この生命を維持發展する物質的基礎である經濟財も凡て皇有であり、國民は之を分享し、分用するのである。故に所有權の淵源し歸屬する處は天皇である。之完全なる總有制である。今日の大資本家の有する産業資本及び金融資

本も、又土地も、一切の資源も皆 天皇に歸屬し、各人は、日本國家の目的即ち其の維持増強のために、國の修理固成のために、各々の國家奉仕の職分能力に應じて、天皇より所有權を賦與せられるのである。國民はその經濟的職分を果すために、天皇より經濟財を分與される。従つて國民がこの義務を遂行する限り、天皇はその財を所有する權利を御保障になるのである。權利は個人が天賦としてそれ自身に所有の淵源があるのではなく、天皇の經倫を翼賛する職分に應じて、天皇より賦與せられるものである。故に若しその義務の遂行を怠り、或は私利私欲に依つてこの財を私有し私用する場合、又は戦時又は國家事變の場合に於て財の利用を國家が行はんとする場合等に於ては、所有權は制限限定せられるのである。

憲法發布直後に「朕ハ我が臣民ノ權利及ビ財産ノ安全ヲ貴重シ及ビ之ヲ保護シ、コソ憲法及ビ法律ノ範圍内ニ於テ其ノ享有ヲ完全ナラシムベキコトヲ宣言ス」と仰せられ、又憲法第二十七條に於て「所有權ヲ侵サル、事ナシ」とあり、又憲法第二章の臣民の權利義務規定の後に於て「本章ニ掲ゲタル條規ハ戰時又ハ國家事變ノ場合ニ於テ 天皇大權ノ施行ヲ妨ル事ナシ」と規定せられて居るのは、我が國に於ける所有權の性質を明にしたものである。

斯くの如く國民は、天皇の總有せられる財をそれ々の分擔任務に應じて、分享分用するのである。之經濟實質である。之に反する自由主義的財の所有利用關係を打破して、皇國本然の所有利用關係に返すのが我々の云ふ經濟奉還である。國民の生命も政治も經濟も軍備も凡て 天皇の經倫の内容であつて、皆 天皇に歸屬し、天皇に出で、國民は之を分享分用して皇業を翼賛するのである。

我が國の歴史に於て、大化の改新も明治維新も皆、之を經濟上から見れば、皇有皇産への復歸の根本原理が確立せられ、之に基いて經濟體制が樹立せられたのである。皇有原理は、西洋流の個人自由主義的所有權の觀念とは根本的に異なる。我々は之を享有權と呼ぶのを妥當とする。享有權の觀念は自由主義になつ私有財産權でもなく、又之を否定する共產主義でもない。やゝもすると、我々の云ふ所有權即ち享有權は、西洋流の國家社會主義的國有と同一視するものがあるが、これは根本的に我が國體の無理解からくる謬見である。享有權即ち皇産分有は、一家に於ける所有關係と原理を同じくする。

一家に在つては、その財産は家の財産であり、一家の主宰者としての家長の所有し支配するもの

である。家族員はこの家長の所有する家の財産を分享分有する。そしてそれ／＼の持場に在つて、その享有せる財を活用して一家の富を増す事に努める。故に家長が所有するとは、けつして個人としての家長が獨占するのではなく、家長は之を家族に分け與へて家全體のために活用せしめる。家族員は親である家長の統制下に在つて、家全體を富ます事は即ち家長はじめ、全家族か富む事である。家長が所有すると云ふ事は決して家族員と對立して所有するのではない。家長が所有する姿は各家族員がそれ／＼分享分有する事である。家長は家族員が富むが故に富み、家族員は家長が富むが故に富む。我が家族に於ける家長の所有並に家族員の分享分有の關係は、一體不可分の關係であつて、恰も親と子の生命的連關が一體不可分なると同様である。

我が國體に於ては、天皇と國民とは親子の關係であり、この原理を經濟に及ぼせば、即ち皇産を分享分有する所有關係となるのである。國民が富む事は即ち國が富む事であり、同時に國の中樞大家長で在らせられる。天皇が富まれるのである。天皇が財を所有せられる姿は、全國民がそれ／＼の職分に應じて、皇産を分享分有する事である。天皇が富まれる事は即ち國が富む事であり、國民が富む事である。仁徳天皇が「民の富めるは朕の富なり」と仰せられたのは我が國に於ける

財の歸屬關係を示されたものである。

個人自由主義的經濟制度に於ては、財は個人の自由所有にまかせられ、個人營利主義的使用收益處分に放任せられる。その結果、財の所有が不均等となり、持てるものはいよ／＼莫大なる財を所有し、持たざるものは何者をも持たなくなる。而も富者はその財を自己の營利本位に利用し、唯財貨の獲得にのみ狂奔する。此處に財は全く營利主義や個人自由主義のために獨占せられ、營利主義的私有財産制度を生むのである。かゝるものが、我が國體にもとづく享有權と異なる事は申すまでもない。

又享有權はソヴェトロシア等に於て實行されつゝある國家社會主義的所有關係とも本質的に異なるのである。國家社會主義的の所有觀念よりすれば、凡ゆる經濟財は、勞働階級の構成したプロレタリア獨裁國家が、從來資本家階級の獨占せる經濟財を奪取して所有する事である。例へば土地といふ生産要素を地主の獨占より奪つて、政府が之を所有するのである。ソルホーズの如きこれであつて、多數の農民は土地の凡ゆる意味に於ける所有を失ひ、所謂農民プロレタリアとなつて、一種の賃銀勞働者となる。この所有關係に於ては、從來の資本家階級の財の獨占到於て、勞農階級は無産

であつたのを、今度は労働者階級が財を獨占する事となつただけの相違である。持てるものと持たざるものとの對立は依然として存在する。これが一般民衆の反感を招くのは當然である。政府が財を國民から取り上げて、國民はその使用人となる事は、如何に素朴なるロシアの民衆と雖も耐え得られない事は明である。

故に、資本家的營利主義的財の所有關係(自由主義的私有財産制度)も、共產主義的國家社會主義的所有關係も、何れも人性にそぐはないものであつて、我々の享有權の所有觀念の人性に根ざし、而も個人の創意を充分に生かしながら、國家全體の富の生産に有效なるに遠く及ばない事を知るべきである。かゝる所有關係の上に財の活用が行はれ、増産が行はれるのが我が飛躍的經濟體制の基本的事實である。これを損ふ現在の資本主義的、又は國家社會主義的所有關係は、斷乎として一掃されねばならない。我が國の本來の所有權の淵源は天皇にあり、従つて經濟財の一切は皇有である。之に依つてのみ、國富み、兵強く、人心正しく、國威も揚がる。國民はそれらの能力職分に應じて、皇産を分享し、國家の富強のために生産する。故に、營利主義的私有も私用も不可である。この様な場合には、國家は法律を以て私有私用を制限して行く。

自由主義者は、我が國體に基く所有權の本質を理解せぬために、財の私有私用制限を以て、自由の抑壓と考へる。眞の自由を解せぬからである。我々が財を所有するとは、之を活用して國家の財を増産しようといふのが目的である。經濟行為に依つて、自己の財を増すためではない。經濟行為も、眞の國民としての本分をつくす事それ自身が目的である。自分の職分以上の財を持つ事は、それだけ國家の財を私し非生産的にするのであるから、この場合に國家が制限する事は決して自由の抑壓ではなく、かへつて國家の財を有用に活用する事である。又國家非常の際に、國家が私有財産を收公し、制限する事も當然である。何故ならば平常時に於て、或る事業のために活用されてゐる財も、更に國家が緊急に必要とする財の生産に向つて振りむけられる事も、個人自由主義的自由權の侵害になるかも知れないが、我々の考へる如く、財は國家の富強の爲に活用せられるものと云ふ見方からすれば、決して眞の自由の抑壓でもなく、財産權の侵害でもない。

我々が云ふ眞の自由とは國家の目的を完全に遂行する人格の自律作用である。國民としての義務を完全につくす事が、眞の自由である。例へば君に忠を盡すは奴隸的屈從や強制的德義の履行ではなくして、天皇の御生命の一分子として、其の統御に従ふ事に依り、自分一人では到底到達し得

ざる人格の充實完成をなし得るのである。

人格的自律行為が忠である。この國民としての忠義を盡す事が即ち人格の完成である。従つて國民は單なる被治者と云ふ受動的立場に在るのではなく、積極的に皇業を翼賛恢弘する事に依つて人格の自由を得るのであり、一言にして云へば、國民は統御を受ける原因を自分自身の内に固有して居るのである。我々の經濟行為も、皇産を増し、國富を増大せしめる經濟翼賛であるから、國家のために生産を行ふと云ふ事に依つて、經濟的人格の完成をなし得る。この意味に於て經濟翼賛を行ふ事こそは眞の經濟的自由を獲得する所以である。

經濟奉還とは、一切の自由主義的財を 天皇に奉還して、享有制度に基く所有關係を樹立する事である。之が自由主義或は共產主義的所有關係よりも、本質的に優秀なる事は明である。

三

云ふまでもなく經濟の目的は價值を生産する事である。従つて我々は先づ經濟的價值とは何ぞやと云ふ事を決定しなければならぬ。何となれば價值の意義をどうきめるかに依つて我々の經濟に

對する根本的態度が決まるからである。

我々の云ふ價值とは、國家的要求を充足する當體であり、それは國家の必要を充し、又國民生活の必要を充すものである。生産とはこの價值を生産する事である。

従來、多くの經濟學者の云ふ價值は所謂交換價值である。米一升はバット四個と交換される。木綿一反は米三升と交換される。故に米一升はバット四個分の個値があり、木綿一反は米三升分の個値があると云ふのである。従つて價值論は結局價格論に落着する。何故なら現在の資本主義的經濟社會に於ては、かうしたものは物々交換は殆ど行はれない。貨幣と云ふ媒介物があつて、交換價值は貨幣に依つて測定せられ、貨幣の指示する貨幣量に依つて表示されるからである。バット一個は八錢で米一升は三十二錢であるとする。木綿一反は九十六錢であるとする。さうするとバット四個三十二錢、米一升は三十二錢で、丁度勘定が合ふから交換される。米三升は九十六錢、木綿一反も九十六錢で、同じ價格だから交換される。即ち資本主義經濟社會に於ては、貨幣價值に依つて評價せられる商品の生産が目的であり、價值を生産するとは、其の財貨の有する價格即ち貨幣價值の生産である。だから價值あるものとは、眞に生活の充足をなし得るもの即ち需要を満たすものをさ

すのではなく、商品として賣つて貨幣価値即ち価格を獲得し得るものを云ふのである。需要を満たすものが経済の生産の目的ではなく、購買力を刺激し、貨幣の獲得をなし得るものを経済の目的とするのである。卑近な言葉で言へば、私人ならば、どうして金をもうけるかと云ふ事であり、國家としては、如何にして貨幣価値即ち富を作り出すかと云ふ事に關心するのである。

然し我等の云ふ處の経済的価値はかうした交換価値ではない。交換価値の奥底に潜む處の眞個の価値である。それは別に経済學者でなくてもすぐに解る筈である。何故にバット四個は米一升と交換されるかと云ふ事である。答は簡單である。我々が米一升を欲しいと思ふ欲望の度合と、バット四個を欲しいと思ふ欲望の度合とが、丁度合致するからである。故に価値の根底は結局人間の欲望にある。価値の淵源は人間の欲望にあると云ふ事が出来る。

然し価値の淵源が欲望であるとは云ひながら、欲望は極めて勝手氣儘なものであつて、人間の欲望を本にして考へると、其處に一定の標準を置く事は困難となる。此處に価値の決定に當つては、欲望を何等かの標準に依つて限定する必要がある。例へば一定の社會的生活を維持するために必要なるものは、個人の恣意に委せず、國家が一定量を決定する必要がある。故に価値の淵源は人

間の欲望充足にあるけれども、其の欲望は國家の妥當とする定量に限定される。我々が経済的価値を定義して、國家の要求に依つて調整せられたる欲望の充足の當體とする所以である。

かくの如く価値は國家の一員としての人間の欲望充足の主體であるが、場合に依つては、必ずしも國民個人個人の欲望充足でないものでも、國家が眞に必要とする場合には之を価値ありとする事が多い。例へば軍備に必要な武器の如きものである。武器は個人の欲望の充足と云ふ點から見れば、むしろ反對なものであらうが、國家の生存から見れば極めて必要である。故に之は価値があるのである。即ち個人の欲望を充足するために必要なものでも、國家が不必要と認めれば生産は行はれない。かゝるものはやはり価値がないのである。例へばごく一部の享樂財の如きものは、それを欲求する特定の個人には価値があるかも知れないが、國家的生産の對象にはならぬから、我々の云ふ価値を有しない。之に反して、個人の生活的欲望に反するものでも、國家が要求するものは価値ありとして生産せられる。武器の如きものが之である。

然し本來國家の要求するものは、結局國家の一要員としての個人の要求を満足するものであるべきであるから、國家的要求を充足するものが価値ありと云ふ事は、決して個人の欲望を拘束するも

のではないのである。武器の如きも直接に個人の欲望を充足するものではないけれども、それに依つて個人の依存する國家が強くなるのであるから、間接に國家の一要員としての個人の生活を保障するものである。國亡びて富も何物もなきことは波瀾滅亡を見るも明である。

我等の云ふ價值とはかうした根本的價值であり、國家の要求及び國家に依つて調整せられる國民の欲求を満足するものである。即ち我等にとつて、經濟の第一任務は如何にして國家の要求を満足せしめるかと云ふ事に在り、それは同時に國民の欲求を如何にしてより豊かに充足せしむべきかと云ふ事に在る。

我々は個人的には色々の欲望をもつ。これは最少限度満足せしめねば死んでしまふ。而もそれよりも國家の要求が第一義的である。この要求を満たす範圍内に於て個人的欲望は充足せられねばならない。故に經濟の第一の目的は、先づ國家に必要なものを生産することにある。これは當然國民の生活に必要なものの生産、即ち國民生活の保障と云ふ事を伴ふのである。而もあるときは國家は國民の生活上必要なものの生産も制限し、抑壓する事もあり得るのである。我等の云ふ價值とは、交換價值や、貨幣的價格ではない。この故に、どんなに財界の景氣が好くならうと、それだ

けでわれらは喜ばない。日本銀行の金庫に、何億の黄金が積上げられようと、それだけでわれらは喜ばない。況んや、人絹會社がどんなに景氣がよからうが、電燈會社が何割の増配をしようが、それを歡呼する理由は一つもない。それらは悉く手段であつて、目的ではない。經濟の目的は、國家生存發展の要求を充足し、同時に國民生活を保障することにある。國家の威信が宣揚されぬ間は、我々は喜ぶことが出来ない。又、陛下の赤子の中に一人でも生活に窮迫するものがある間は、われらは心から喜ぶことが出来ない。

四

經濟の目的は、國家の生成發展に必要な要求を充足するものを生産することである。農夫が田に立つて寒暑をいとせずせと米を作る。それは國家の富を生産し、國家の活動を充分ならしめる爲に、即ち國民の食ひ度いといふ要求を満足する爲である。工場で盛んに機械を動かして糸を紡ぎ布を織ることも、國家の一員として、國民の衣たいといふ欲望を満足し、國家の發展に寄與せんとするのである。凡て財物は國家の要求を充し、同時に國民の欲望を満足する爲に生産せられる。

然し財物を作り出された丈では駄目だ、汽車や汽船に積んで、その作り出された財物を運ぶ、商店に並べて販賣し、リヤカーに乗せて配達する。それは折角作り出された財物も、納屋や工場の倉庫に積み上げられたまゝでは、國家の要求を満足することが出来ず、従つて國民の欲望を充足することが出来ないのである。財物の眞の價値は、消費せらるゝ時にはじめて發揮せられる。その時、國家及び國民の要求が充足せられるからである。故に經濟の目的は消費に在ると言つてよい。

然るに、こゝに注意すべきは、同じ財物であつても、それは消費する國家又は人によつて、欲望の満足される度合が、非常にちがふといふことである。これは事實である。前にバット四個と米一升とが交換されるのは、バット四個によつて満足される欲望の度合と、米一升によつて満足される欲望の度合とが、丁度同じだからだと云つたが、それは社會的に觀た時の話であつて、交換する個人について言へば、大變にちがふ、バットを提供する方から見れば、バット四個よりも、米一升に對して有つ欲望の方が大であり。米を提供する方から云へば、米一升よりもバット四個に對して有つ欲望の方が大である場合に、はじめて交換が成立するのである。

極端な場合を想像すれば、バットは山のやりに積み上げてゐるが、米は一粒もない、飯がへつて

堪らぬといふ人にとつて、バットの價値は無に近いが、米はたとへ一合でも、その價値は無限度である。反對に、他の財物は何一つ不足はないが、たゞ煙草だけが無いといふ愛煙家にとつては、バット一本でも、これによつて得る欲望の満足は、大變なものである。

同一の財物に對する個人的欲望の度合の差といふことから、財物の交換、流通は起るのである。昔から、有無相通するを以て、大きな經濟の任務の一つに數へたのは、その故である。

これは國家と國家との間に於ても同様である。或國家が非常に工業生産物に富むが食糧がないとする。他の國家は之と反對に食糧に富むが工業生産物が乏しいといふ場合には、こゝに一國家に於けると同様に財物の交換流通が起るのである。

概して言ふならば、同一の財物であつても、多く有てるものが、それによつて得る欲望満足の度合は非常に小さく、全く有たぬものにとつて、その價値は絶大であることである。満腹のものにすゝめられる一杯の御飯は、有難いよりも却つて迷惑である。空腹のものに提供された一杯の麥飯も、無限の満足である。何十枚も衣服をもつてゐるものにとつて、セルの着物一枚なんか、二束三文であるが、寒空に裸えてゐるものにとつては、何よりも有難い絶大の満足がある。