

認識你惟一的真主，並認識你所造來的
耶穌基督：這就是永生。——壹，一七，三。——

我們的喜訊



著信樹侯

我們的喜訊

公教宣講的基本題材

侯樹信 著

1946

Imprimi potest. Kinghsien, die 2. Maii 1946.

P. Fr. Burkhardt, S. J., Sup. Reg.

Imprimatur. Kinghsien, die 3. Maii 1946.

L. Brellinger, S. J., Praef. Apost.

謹將本書獻給

中國
首任

大
樞
機
主
教

題材細目

卷頭語

第一編 天主對我們的永愛

第一章 天主——宇宙的創造者

第一講 天主——宇宙的創造者

第二講 天主提拔人類

第三講 人類墮落——原罪

第二章 基多——救世者

第四講 降孕成人

第五講 基多誕生

第六講 基多的傳教生活

第七講 基多受難及其聖死

第八講 復活升天

第九講 施救的教會——我們的慈母聖教會

一

六

六

七

十三

十七

廿一

廿五

廿八

卅一

卅四

卅八

四十五

第十講 蒙教的教會——天主子女的家庭

第三章 聖神——神生的賦予者與完成者

第十一講 天主聖神

第十二講 至聖聖三

第十三講 聖洗的效能

第十四講 由聖洗接受的責任

第十五講 建立聖體聖事

第十六講 彌撒聖祭

第十七講 建立告解聖事

第十八講 婚姻聖事

第十九講 終傳聖事——準備和基多永遠結合的聖事

第二十講 死亡和私審判

第二十一講 公審判

第二十二講 地獄

第二十三講 天堂

四八

五一

五一

五五

六一

六六

七一

七三

八一

八四

九四

九八

一〇二

一〇八

一一二

第二編 我們對天主恩愛的答覆——教友生活 一六

第一章 論祈禱

第二十四講 信友的祈禱

一二〇

第二章 以愛報愛的實踐

一二一

第二十五講 天主的子女對天主的敬禮——十誠的前三誠

一二七

第二十六講 基多化的信友家庭——第四誠

一三三

第二十七講 互愛互助——第五誠

一三四

第二十八講 領洗祝聖的身體所應具的聖潔——第六誠

一三八

第二十九講 信友對財物之正當態度——第七誠

一四一

第三十講 論愛護真理和尊重他人名譽——第八誠

一四三

我們的喜訊——公教宣講的基本題材

永生：就是叫人們認識你是惟一真天主

並認識你所差來的耶穌基多（望一七，三）——

卷頭語

本書的宗旨、性質、和應用

我們傳教士從所得的職權上：「得到了這個恩寵，就是把基多那測不透的財富傳授給外邦人；又使人明白這歷代以來，隱在天主裡的奧秘是如何措施的。」（弗三，八—九）所謂奧秘「就是歷歷代代所隱藏了的，如今却向他的聖徒顯明了，天主願意教他們知道，這奧秘在外邦人中有何等豐富的榮耀，就是基多在你們身上成了榮耀的希望，我們傳揚他，是用各種的智慧，勸戒衆人，教導衆人，要把衆人在基多內完全全引到天主父面前去。」（森一，廿六—廿八）的確，不才的我們，應謙抑地，因這高貴的聖召而踴躍歡騰，還要把我們知恩的熱誠流露於言語之中。



是的，我們的聖召尊高而美妙，真值得我們手舞足蹈，可是不要忘掉，重而且大的責任，也因之壓在了我們的肩頭之上，聖保祿說得好：「信德是從聽道來的，聽道是從基多的話來的。」

(羅十，十七) 我們所要宣講的，就是基多的聖言，假若我們不去宣講，民衆便無從聽道，假若我們講的不好，民衆也就無從好好的領會基多的真道了！

我們也要清楚的曉得，盡這責任必感到不小的困難，以我們微小的力量，決不足以給信友們灌輸聖道，而傳教士對於那些不能多次巡閱的小堂口，尤感不便。基多的使徒，目觀這些信衆，置身艱難危機中，缺乏恢復神力的天主聖言，缺乏保持振作宗教精神的食糧，能不傷心麼？「我可憐這些人……他們沒有食物，我不忍打發他們餓着回去，怕他們在路上困乏！」

(豆十五，三二) 耶穌這呼聲，就是我們的心音，在今日的情況下，即使傳教士殫心竭力，訓誨開導，爲這廣大的教衆，仍感不足。因此我們認爲必須致力於道理之「質」上的改進，才可以補救「量」上的不足。不過有些傳教士，尤其是青年司鐸，每每感到不少的困難，即對這大羣啼飢號寒的信衆，怎樣能運用少數的講題，把基多全部的精神灌輸給他們呢？運用少數的講題，要講什麼道理，按什麼步驟，取什麼方針呢？這些都是亟待解決的問題。本書的問世正爲了應付這種需要，解決這些困難，謹按我們綿力所及的供獻一點幫助；但這兒我們特意不編

製充分發揮的道理講稿，是因為只有傳教士本人，由苦心默想，熱切祈禱準備之後，講出的道理才有感人的力量。本書只是一個綱要，只就道理內容的選擇，宣講的程序，和應用的方法，提綱挈領，略為指示而已。當然本書所述，我們絕不敢自許這是宣講真道的惟一途徑；不過我們還希望，他能是一條坦途，能使我們把基本教理，以純公教的方式表達出來！

要使本綱要得奏實效，還絕對需要傳教士自己去絞腦汁：即先將本綱要所指示的幾個概念，同化爲自己的思想，然後再把本書敘述簡略之處詳爲解釋說明，尤當以適當的譬喻，或實例爲之引伸闡明，最後再用流利懇摯的言語，清晰的發揮，還要酌對聽衆具體處境，加以實際的指導。

本綱要既不過是道理的輪廓，也可說是道理的骨架；宣道師應在這骨架上添上血肉，再以自己的傳教熱誠灌入基多的精神，使他活動起來！

本書措辭，務求簡潔，其主旨乃在索使並鼓勵宣講者，拿自己的精力來預備；因爲司鐸若不先自虔心沉靜的去揣摩默想一番，本綱要決難收十足效益。「默想之心得，傳授於人」原是我们的使命；現在爲了幫助傳教士的宣講和默想，才著成了這本綱要；即便傳教士在百忙中，只要他將講題選擇的得當，稍爲準備一下，即可拿來應用！

本綱要特定爲三十講，因爲對這小小的數目，一位勤奮不懈的傳教士，即在很少去巡閱的小堂口，四五年內，也可毫無困難的把它宣講一遍。現在亟待解決的問題，是怎樣運用少數宣講，能美妙而又充分的揭示出基本的天上道理。

書中講題是專爲向成年教友佈道而設；爲好好陶成兒童或望教人，還須要較多的時間，講述聖經中的史實，宣講的內容也需經過更嚴格的選擇。

我們願意，在可能範圍內，清楚的指出福音中主要的思想，並說明其彼此間的聯繫，這特別是爲了暗示，我聖教道理真是「耶穌基督的福音，」換言之也就是我們在基多內得到救贖的喜訊。我們傳教士的職責，全在於把這基多寶藏傳授給世人。

或許有人主張：在本書內抽騰出一些篇幅，多討論倫理的問題。但依照我們的理想，一位熱心的傳教士，每次下會的時候，聽告解之前，必先宣講一次，爲輔助教友委行告解聖事；趁此良機，正好充分的說明，叮囑應守的規誡，至於講解規誡的次序，則可因時制宜，這次側重這一誡，下次側重另一誡，不過當常開明遵守誠命的動機。對於這一點，本書所述也能在實際應用上幫助傳教士。雖說這樣的應用非常重要，但也「總要避免過當的鋪張，有着確定的目標！」一般信友的生活有時和真正教友的理想生活相隔太遠，其主要原因不是由於他們不曉得

天主的誠命，大半是由於缺少有效的動機來激勵他們，吸引他們去度理想的教友生活；這種動機，我們應從公教教義內去汲取，並給信衆美妙的講述出來：這便是號稱外邦人大宗徒的聖保祿的方法！

本書乃作者在景縣總修院平日講授教義學和要理學的成績；先由修生發起了編著的提議，後來他們又和作者親切合作，將它意譯，並幾經修改，終於今日有機問世。

書中的婚姻講題（第十八講）是特邀艾樹望（P. Joseph Kellner S.J.）司鐸撰著的——這問題對教牧學業有特殊關係——對艾大司鐸的友誼幫忙，我們在此深致謝意。

我們很希望這本小冊對宣道聖職，不無貢獻！庶幾可敬愛的中華民族，深明「基多的愛，是何等廣遠高深，並知道這愛超過人的知慧，好叫天主所充滿的善也充滿了他們。」（弗三，一八）「好叫他們的心得到安慰，在愛上互相聯絡，還要在悟性中，富有完全的知識，確知天父的奧秘，就是耶穌基督。」（森二，二）

第一編 天主對我們的永愛

第一章 天主——宇宙的創造者

首先我們應竭全力，深刻在信衆和望教人的腦海裡，一個偉大天主的觀念；這偉大天主觀念的重要性，不拘對任何的宗教生活，尤其是對公教生活，雖屢屢講述，仍感不足——這便是真正宗教的基礎。宗教是承認天主的絕對優越性而我們則完全繫屬於他！這便是公教會兩大基礎之一，（偉大的天主——他在基多內做我們的天父）！缺少這基礎，必然同時缺少全部生活的推動力。假設天主是微小的，自然就不會有人甘願爲他做出偉大的事業，公教的基本教理，除非先獲得一個偉大天主的觀念，不能得到充分的估價和重視。假使沒有偉大天主的觀念，那末作義子的聖寵，不會激動人，罪惡不足令人恐怖，基多不能使人中意，他的事業淡然無味；來世的生命，亦將失去他的吸引力。

在任何關於討論天主的道理中，一遇機會，要盡力闡明以下三點，務使信衆澈底明瞭：

一 天主的現實性。（「現實」二字的含義，較「存在」二字廣涵！）所謂天主，絕不應想作「遙遠的天主」却當認爲是最實在的，切近於我們每個人的；不應想作一個抽象的觀念，一

個哲學上枯燥思考的純粹要求，却當作「實在中之最實在的，」并因此而應當擱於吾人心目之前。真的「我們生活，動作，存在都在他的掌握中。」（宗十七，廿八）

二 天主的尊大。（無限尊嚴，無窮美善，無可限量。）天主的尊大，不可只是抽象地去推究，却當清晰的，具體的表達出來（對於講述造化的講題，從天文學上或其他自然的科學上能擷取不少極適合的實例！）雖則天主是如此的尊大，他却依舊愛着渺小的我，以純粹的聖愛造了我，關照了我，召叫了我到他跟前去，這是何等驚人的奧跡！

三 天主的絕對主權。我不能逃避天主，設法避開他是何等愚蠢的事呢？（參看咏一三八，七）

雖然在一切講題中對偉大的天主，和他對我們的聖愛，應當講述一些新的材料，（以天主為中心的宣講！）不過在此「天主——宇宙的創造者」的講題中，理當建立一個好的鞏固的基礎。

第一講 天主——宇宙的創造者

「天主創造世界」這講題，確是我們公教的基本教義，我們要抓住這個絕妙的機會，在這開宗明義的首次講演中，一開首就要奠定一個宗教的鞏固基礎；給我們的聽衆，灌輸一個偉大天主的觀念。凡以前關於討論天主的現實性及其偉大無上主權所有的一切話，在這次講演內，

皆可乘機應用，並要不憚煩勞的詳為申述而發揚其深義。

方法：歷史釋義法，先循序敘述一段創造的史實，以後馬上予以講解。但此「敘述」不可和「講解」分離太遠，致使在聽衆的腦海裏，不易喚起追憶作用，而失掉了二者間的聯絡。

雖則說本演講要依照史實的順序進行，但是無須拘於每項工程的「日」字去講解，因為這「日子」亦只是用來形容久遠時間而已。爲此，我們當從這段史實的記載中，擇其爲吾人實際生活大有關係者，去盡量的闡明，其餘無甚關係者自可略去。

要點：要證明造物主的偉大及其美善——這是天主聖愛的第一部曲；此外還要指示出來服事，感謝，孝愛天主——我們的造物者，爲我人是怎樣緊要而高尚的天職。

目的：以喜悅感激之情承認天主的絕對主權，我們要從心裡承認，給天主說：「你真是我的王，我願事奉你！」

本論

一 永恆的天主 這次演講，要以天主的永恆，富有，以及他的永福無疆作開端；這樣我們的聽衆，馬上就可看出在永遠無限的天主——「萬世永生的君王！」（按前一，十七）

和我們生若蜉蝣的死囚之間的區別，相去遠過霄壤了。

天主創造世界，並不是他有所需要：他創造世界，單單是由於他那不可名言的慈愛，情願將自己的美善，分施給我們享受。他在創造這個有形世界之先，早已懷念了我們！請看這花花世界上一切，在我們有生以前，他已經給要來的我們準備好了；爲此我們要「以愛還愛！」

二 創造世界 主說：「要有光」，就有了光。你要在這裡，將天主創造的情景，描寫得活潑生動，還要拿比較的方法，去說明天主和人間之在「創造」上的區別。（木匠之於桌櫬和真的「創造」工作，其區別究竟何在？）不然，單靠「創造」的刻板定義，爲你的聽衆是無多大效益的。

在聽衆瞭解上述二種創造的區別之後，自然就看得分明，天主的主權和任何人的主權，所有的絕大差別，噢全權之主！無上之主！——所以給天主服務是我人的絕對天職！

「他用智慧張開了穹蒼。」（撒四十，二二） 奇哉，天主的偉大！在此，你要蒐集幾個插寫天體偉大和浩繁的例證。噫！這花花世界，在我人眼中看來，確也奇偉絕倫。而這僅僅是關於無限天主的小小製造品而已；因他是「穹蒼所不能包容的天主。」（汪三八，七） 在至偉大的天主足下，我們是渺小得如何可憐呀！給這尊高的天主服務，不引以爲榮，竟以爲苦，

非喪心病狂者，孰能若是？「他用智慧張開了穹蒼」：他佈置了一切，熟慮了一切；極智的天主，愛着萬彙間的秩序；宇宙的一切，無論鉅細，都是天主一手造成的；所以在天主的心坎中，也都佔有它的位置。主啊！宇宙的創造者！一切都是你的！

三 創造人類 他給人類——他的子女——「設備了大地。」（撒四五，一八）天主拿慈父的愛預備了一切，喚天父的細心照撫！

「天主看着（他所造的）是好的：」他巧妙而優美地，豐盛而智慧地創造了這個世界，我也當認這世界是好的，並舉心向上，頌揚造此萬有的天父。天主啊，我們讚頌你！這個世界雖不能說是盡善盡美的，然而它終究是相當美麗的！哦，這是我公教的「樂天主義！」

主說：「我們要造人！」在創造過程中，這是多麼莊嚴的一幕啊！整個的世界期盼着它的君王，整個的宇宙等待着他的司祭。創造人類，算天主給自己的創造工程所行的加冕禮！現在真是一切齊備了！

「照我們的形象，按我們的樣式。」這裡說明了所有的價值：誰愈和天主相像，則其價值也愈高貴而完善。

「他塑了一個肉身，又賦予他一個靈魂。」既是整個的人，由天主造成，同樣也該整個的

人去服事天主，對我們的父母，我們還曉得感謝，對造物者——萬物都是出自他（羅一一，三六）——我們豈不更要向他致謝嗎？爲此我們要大聲疾呼：凡彼有知，都要向我主天主致謝！主啊，我爲你賦畀與我的生命向你致謝；並爲了忠實事奉你，我要慷慨的善度今生；更希望我能以此不停的感謝，爲今生的快樂，爲我生命的活動力。肉身和不死的靈魂：茲二者，在天主眼中，都是好的聖的，而且按造物主欽定的正則；靈魂是主，她該駕馭肉身；肉身是僕，它要供靈魂的驅使，二者都是爲了頌揚和光榮天主而受造者。

元祖父母的第一行動就是祈禱：祈禱之對於人類，乃是最重要而特有的一點：全心承認天主的美善和威權。

附 則

一 對新教友，尤其是對望教人講道，應多次明顯地講論惟一天主的存在；備述拜邪神的罪惡，（承認多神和崇拜偶像，是何等愚蠢的行爲呢？）但是這第一講，如果依照上述的方式去明斷的陳述，則同時亦即堅定了惟一無上真主存在的信念。

當今之世，一般人都把宗教視爲迷信。即對於真正的宗教，亦難免有此種謬論。所以我們很希望傳教司鐸單獨作一次辯護教理的宣講，詳爲陳明我們承認天主存在的各種理由，給平日

所遇到的非難與詰問以有力的辯答。此類的宣講，尤其是爲那些處在危險較大中的人，或常與反對者周旋的，或資質較爲敏銳的人，更屬緊要；所以今日一般的少壯青年很需要這種訓導。

二 在這篇講題中，絕不應祇顧煦育理智，却當同時激發人們的感情，使能欣然持久的，爲天主服務。職此之故，應將此項真理，盡量明顯地美妙地發揮出來。原來明晰的理由，可使理智屈服，它的微妙可愛，能吸引人心。我們之所以願歸屬於天主之下，正是我們根據了堅固，清晰，明顯的理由而來，否則絕難持久。

三 第一講也特別着力，給予宗教中立主義與疏忽宗教者以有效棒喝：偉大的天主確實存在，我們萬難逃避他，我們和他之間，應有一種必要的聯繫。宗教中立主義無論爲教外同胞，抑或爲好多的信衆，確是一個極難治療的神靈上的惡症，可惜中毒的人，的確太多了！——有多少人非在萬分需要天主時，或順境中，才肯投奔天主呢！

四 在冷淡的堂口，本講題可和天神犯罪的講題相參講述，如此可使本講題更爲有效。連業善的天神，沒有天主，也不能生存。雖然受了罰，也逃脫不了屈服於天主的權威之下。具有理智的受造物，輕褻天主，得罪天主，原是出於完全的自願；但是這終是自種蒺藜，自討苦喫。雖說永恆的天主，由於他的慈悲，有時可以延緩他的加罰日期，然而終有一日必要追討舊

眼，決不寬容！

第二講 天主提拔人類

本性恩賜(Dona naturalia) 業經顯明地，証實天主對我們的愛，現在超性恩賜(Dona supernaturalia)更顯明地，將這愛，給吾人呈顯出來。

方法：先向聽衆介紹，本性恩賜、性外恩賜。(Dona praeternaturalia) 和超性恩賜的意義。爲什麼天主給了元祖這麼燦爛而豐盛的恩賜呢？是因爲他決計將人類認承爲自己的兒子。

在上要理教學時，理當將超性事物(ens supernaturale)的性質，加以縝密的研討。但現在既是向普通的聽衆講道，所以務要避免高深的理論。因爲在這裡我們所希圖的，不是給聽衆供獻「提拔」的定義，而是給他們指示出天主賞的這恩賜，是如何的偉大可貴。

要點：在於說明天主之不可思議的美善和慷慨；天主如何優待了元祖父母；按理元祖父母應如何去盡自己報愛的義務，(這一點爲下次的教理宣講，就心理方面是頂好的準備！)

目的：對天主表現兒女般的知恩心，這知恩心，可拿好兒女的祈禱表顯出來。聖保祿說：「我們所受的，乃是兒女的心，因此我們呼叫：『阿爸，父啊！』(羅八，十五)正是這番意

義。

一開始，我們要訓導我們的信友掬出好子女的赤誠，向天主父祈禱：這就是公教人士作祈禱的絕好方式！——原來這祈禱，在我公教信友整個的生活上，應佔着極重要的位置。所謂真正公教生活者，就是以言以行，向天父作好兒女的祈禱，或至少拿出好兒女的態度，去爲天父工作生活。

本論

一元祖父母的地堂 天主派定人爲有形世界的主人翁：人是副王，地堂的承管人，主向他們說：「你們要治理這地。」（創一，二八）承管人的主要職責就是「忠心」。〔格前四，二〕「把你所經管的來交代吧。」（加十六，二）這裡要給聽衆，供陳幾條當利用受造物的最大原則：許你利用，而不許你濫用。一切受造物，在我們奔向天主的道途上，都當給我們幫忙，爲了事奉他，我們要掬出一顆知恩心。從他充滿慈善的聖手中，接過來去使用，總不要爲了營求世間的福利，竟把造物主拋到背後。一切受造物，本當引領我人接近天主，却不可使我們和天主分離。噢！天主的財富，該是多麼浩繁廣大啊！對這個的酬答，便是我們的

感恩心。

「天主把他（亞當）安置在福樂的地堂中。」（創二，一五）在此你要把地堂中的生活，生動而具體地描繪出來，那時的原祖在度着美麗幸福的生活，愜意而高尚的生活；（他甘願勞作不以爲苦；且勞作之收穫，常是豐富而佳美的，決無徒勞之慮。他們度的絕不是安閒的生涯！）沒有病痛，不懼死亡！外界的和平，正和內心的安謐相應和。至於我們今日所有的那些誘惑——他們常來囉唆我們，屢屢在不知不覺間，陷我們於罪惡；畢竟給人帶來不少的影響——那時元祖，總不曾受過他們的搔擾。

真的地堂，乃是在人心內（*Fuit in ipso nomine*）。外在的地堂，不過只是內在地堂的象征和結果。天主把他們過繼，使他們成了自己的子女，因而這些特恩，才源源的隨之而來。這個提拔人類的特恩，在天主所能賜予受造物的千恩萬惠中，確是最偉大的恩賜，確是主要的恩賜，有了他，其他的恩賜自然會隨時而得。這樣主要的特恩，純然出於天主無限的慷慨，絕不是任何受造物所能要求的。這裡要把超性恩賜和本性恩賜，兩相比較，（例如：人的理智作用，以及一切肉體的恩賜。）但在這比較的敘述中，切忌用什麼「寵愛」，什麼「超性生命」這類捉摸不着的術語，只須就那事體的內容，多多剖解發揮。天主過繼人類作他的義子，和人間

的邏輯有其本質上的區別；天主不特給人義子的名義和權利，而且還使人分享他的生命，這真是一個絕大的奧秘！（我公教中三大奧秘：三位一體（Trinitas），降生救世（Incarnatio），提拔人類（Adoptio）。）關於我們受造物，如何實實在在地分享了天主的生命之後，而依舊能是他的受造物的問題，我們將永遠找不到圓滿的答案；因為我們不懂得，也總不能懂得！

二 我們的地堂 那外在的地堂是已經失掉了，但這更美麗更寶貴的內在的地堂，

却依然在我们基多徒的內心中繼續存在着。元祖當時所有的那個無比的天上的恩賜——做天主的義子——也僅有我們基多信徒，仍然保存着。我們信友，是怎樣的富足啊！我們當如何去完成知恩報愛的義務呢！請看！我們既得了這超性的（主要）恩賜，至於那「隨時要加給我們的」（豆六，三三）附屬恩賜（*Dona concioniantia*）——平安及地堂的福樂——豈不是已有了極可靠的保證嗎？我們所有的不但是地堂的福樂，而且還真是天堂的福樂，我們真是富裕極了！不過我們的寶庫，是內在而隱密的，遠非吾人本性智慧所可澈悟的。但這奧理，我們在今生要堅信不疑！主啊！我全心確信你賜予了我這福樂，是純然出於你的愛！

附 則

一 在此第二講中，初次提及了我們宗教中首要的恩寵，即天主化的生活——作義子的殊恩，所以應盡量利用各種機會，務要給教友們灌輸一個重視此種無上神恩的觀念。這篇討論天主化生活的道理，只是開端，以後還要在論聖洗聖事時，補充論述。

二 特別討論婚姻聖事的道理，本盡可與此講題，很自然很有效的互相連合；不過我們却要特設一題來講，因為我們極需要給教友多多講論婚姻聖事。此外在地堂的講題中，也是一個良機來討論婚姻聖事的建立，終向，神聖，（天主結合的，人不得拆散，亦不得侵犯。）以及婚姻的特性（一夫一妻，不可離散）。為能使講述婚姻的道理，更為完備，更為周全，則有待於「基多奧秘」的講題來補充。（參見十九題論婚姻。）

第三講 人類墮落——原罪

常時人類元祖，喪盡天良，竟拿辜恩負義來報答天父的無數恩愛，結果是給自己掘了坟墓——因在地堂所犯的罪，根本破壞了自己的清福。

方法：依舊是遵循着歷史的順序進行。

要點：請看人類元祖極不名譽的行爲——以怨報德！他們的罪孽就是一切大罪的原型。在這鏡子裡——元祖犯罪的過程——我們可以清楚地照見我們犯罪的醜態。

目的：使我們的聽衆，以宗教的立場，去認識犯罪的惡意，罪孽的可憎，以及因仰賴救主希望得到赦宥，並且願實地去贖罪。

本論

天主施予元祖偌大的恩寵，他所希望的究竟是什麼？事實上元祖怎樣報答了如是恩德？

一 犯罪的經過 天主爲了證驗元祖是否肯服從他，於是就給他們下了一道命令；即對於元祖，天主也不願欲他們不先立相當的功勞，而邀得極樂的天堂。原來天主定了：天主子女的圓滿天福，非以謙遜服從，是不能得到手中的；我們豈能例外？。天主給人類元祖的命令，是多麼容易遵從！在他們不費吹灰之力，能爲自己並今日的我們，保留住這圓滿的幸福；因爲天主將地堂的福樂和作他兒女的恩賜，不單給了原祖，而且也給了我們。

魔鬼爲了嫉妬他們，才來引誘他們，這是天主和魔鬼待人的異點：天主欲人獲福，魔鬼却願人遭禍；天主給人談話滿含愛情，忠誠無欺；魔鬼却常想把我們騙到極可憐的境地，與天主對敵。誘惑原不是罪，而可憐痴愚的厄娃，竟和誘惑兒戲，與魔鬼妥協，終致戴着假面具的狡魔，獲得了勝利。

元祖被魔鬼欺騙犯了大罪。元祖父母做了什麼呢？他們完全明白而且完全自由的抗違了天主的命令。雖然他們已得到了那麼豐盛的恩賜，然而竟不知足，還要「同天主一樣」，執意要逃出天主的掌握，去主持自己的一切；爲此明目張胆的揭起了叛旗，立意要打倒極愛他們的天主。

這是一切大罪的本色：高傲負恩的兒子，明知故意地攻擊他那種可愛的父親——天主。一切大罪，就其性質都顯示：昧心的負恩（濫用天主的恩寵）鹵莽的驕傲（「同天主一樣」），不自覺的抗違（我總不事奉他——天主！）

二 犯罪的結果——災害 他們即刻失掉了自己內心的地堂，他們從自己內心的深處，拋棄了天主；自然天主也要離棄他們，看！黑色的夜，已籠罩了他們的心靈！

全知的天主喚了他們來施行裁判：可憐的元祖，他們想把自己隱藏起來，這是多麼愚蠢的事呀！在監臨萬方的天主面前，一切的一切都是赤裸裸地明擺着，我們逃不過我們的裁判者——全知的天主，那時，巴不得他們肯回心轉意去求天主寬恕。唉！他們竟妄想推辭。

極可憐的罪罰：我們的元祖，因一時的失足，便爲自己和他的後代失掉了地堂的福樂，永無再得的希望，這種要設這樣的一個譬喻：某大臣一人浪費了皇上頒賜給他全家的產業，不但

個人失却了皇帝的寵幸，甚至全家同被放逐。天主本來也願意在我們身上見到他藉亞當而賜予人靈的寶藏，他已屬不可能了。爲此從亞當時起，一切嬰兒的靈魂，不復生而爲慈愛的天主之子，却是天主義怒之子（弗二，三）。因爲他們丟失了應有的美麗——染上了原罪——爲此天主已不能再眷愛他們。度天主兒女的生活，這真是無上的恩賜！因犯重罪失掉天主的生命爲人又是多大的災害啊！

三 犯罪後的唯一希望 仁慈的天主給元祖許下了救主降生：元祖悖棄了天主，便陷入了災禍漩渦中。幸而當時，天主大發慈悲，安慰了他們，救主乃是罪人底惟一安慰！元祖根於這個燦爛的希望，乃開始回心轉意地懺悔己罪，做了極嚴刻的補贖！

附 則

我們在這些基本教理的講題中，儘可擱下古經中其餘的史實。同樣，在給初次開道的聽衆尤其是兒童宣講時，更當依照這個辦法。如果是給教義資格較深的聽衆宣講，則可多採取一些古經中的故事。爲成年人，只要時間充足，亦可如此（例如，多次怒視的較大堂口和總堂）。不過無論如何講述古經的事蹟，常當作「引向基多的蒙師」（達三，二四）。凡屬天主怎樣親

自準備和預言基多奧秘的事蹟，尤當格外論述。並且應多次明顯的指出古經中所有的重大缺陷，理由是很顯明的：來完成一切的基多，在當時還不會降生。

第二章 基多——救世者

論基多救世者的道理，是我公教教理的重心；因此爲宣講本章道理，仍需要宣道師最大的努力；因爲認識基多，是獲得永生的惟一希望，也是我們應負責向可愛的中華民族傳播宣揚的。正如耶穌所說：「叫他們認識你是唯一無二的真主，並認識你所派來的基多。」（路十七，三）從這段聖經看來，講基多救世者的道理，不只在使人認識天主聖子，還要使人在基多的新啟示之下對聖父作更進一層的認識；爲此本講題應從認識基多起，漸次談到認識聖父。聖教初期，信友們用作表象的（Ichthys）「魚」字，最能表現本章講材的次序：就是耶穌基多——天主聖子——救世者。這是本章應時刻詳細論述的三點。

關於論述耶穌基多，應注意以下兩點

基多底品位：他同時是真天主也是真人，却又是一個基多。他是天主父的永生子，却又按

天主預定的時期，由童貞瑪利亞生於世。

基多的事業：他成了「人子」，爲叫我們做天主子。「被交與人，爲了我們的過犯死而復生，是爲叫我們成義」。(羅四，二五) 他不僅消除了罪惡，還慷慨的賦給了我們一個真正天主化的新生命，他從新開啓了天堂的門，他賜予了新生命，(望十，十) 建設了新秩序「舊的過去了，一切都煥然一新。」(格後五—十七) 爲此惟有因基多而更新的人「在基多內，新造的人。」(格後五—十七) 要依照一種新方式去度生活，才能適應這新秩序，「我們一舉一動有新生的樣式」(羅六，四)。基多是新亞當，更新人類的元首和領袖，正如我們因了元祖亞當的罪，因了我們是從他接受了這肉體，並因了我們時常隨從他的惡表，而遭受一切災殃，同樣我們也將因了基多的功勳，因了我們與基多靈性上的實際結合，並因了我們追隨基多芳踪，得以日見聖化而蒙救援。

雖則我們在講道時，能以有時側重於基多底品位 (降生的奧理)，或他的事業 (救贖的奧理)，畢竟二者之間，應當有一種密切的聯繫。

要點：「天主這樣愛了世人」(望三，十六) 竟賞給我們「這樣偉大的救世者」(Exultet)。

方法：要按部就班，從容不迫的去講本章的道理，猶如連綿普潤的時雨，要使它澆灌並

隱透每個基多徒的心田，以期得到美滿的收穫；如果沒有充足的時間讓我們多講基多的其他事跡，至少關於基多品格的聖善，生活的方式，以及受難復活等，應多加講述；而且在作這類演講時，我們要以懇摯的愛，引導聽衆沉思瞻仰吾主的儀容及其遺表。還要叫信友都感覺到我們是怎樣喜愛講這類極有情味的道理，除非萬不得已，我們是絕不肯放棄不講的。爲此在任何環境中，是順是逆，總要以基多爲我們一切宣講的鵠的。

討論基多的講題，應當根據史實，美麗的具體陳述基多完美的生活；就中當格外闡明發揚的是基多的奧秘。同樣我們要極力避免神學式的學理演講，這是思想簡單的教友所不易領會的。亦不可只致力於不甚重要的純粹歷史片段，而不加以教義上的解釋；因爲這樣的講述對聽衆是無多大影響的，這尤以較其他教理更重要的本章道理爲特甚。我們願意引領人心到天主的愛海裡去；因此這樣的敘述當是美妙的，悅耳的，明晰而充滿誠意的，懷着佈道的熱誠，來給教友們揭示「基多的奧秘」，並以最大的敬意來闡發他；對於在此奧理上所有一切無謂的辯論，務須避免！

目的：對天主教常存一顆深切的知恩心，就是「感恩生活」：我們在基多內被提拔而爲天主義子，所以常要感恩，這原是信徒生活的真義；要把我們整個的人完全交與天主之手（堅

信，熱愛，忠誠）：「我們或生或死，總是屬於主的人。」（羅十四，八）（參考路後五，十五）

論「衆生之母」——新厄娃

聖母的講題，應與新亞當救主基多的講題有系統的聯

絡着。凡關於論聖母的講題，應全部以基多爲中心；母親的一切美好，全由耶穌而來，全當歸結到子那裡去。在此教材中，正合了「你們當以耶穌基多之心爲心」（斐二，五）的話；因之我們要拿孝子的心腸來講述我們的慈母。不過聖母的道理，應整個導源於基多的道理，稱聖母爲新厄娃，也就是因了她在我們的獲救史頁上，與新亞當有密切關係。「貴精不貴多」的原理，對這教材再適宜沒有了。聖母的道理要欲講得美妙，不在乎言語絮繁，道理冗長，或分別來闡述，却在乎使專論聖母的道理，同論基多的道理諧合而有組織的連絡，最好在論基多品位或其事業時，同時論及聖母的地位與其責任。

下講中應有的注意

在教主基多的講題中，選定幾個大原則，是相當容易的；不過道理的主體，可用許多不同的方法形式去講述。但本章教材各題的選用，則多次當以時間，地點，等現實情形爲取舍，例如：在聖誕節期中（將臨節在內），適於討論降生一方面的事跡，復活節期中（嚴齋節在內）

則適於默想耶穌的事業。不論如何，宣講方法，常是應採用歷史釋義法 (Methodus historico-explicativa)。首先活潑的陳述聖經史實 (如基多聖誕，聖死……) 繼而闡明其宗教意義，最後應用到教友的生活上去；陳述、闡明、應用這三個步驟，可以給全部教理劃出個概括的區分，最低限度，可實施到全部教理的主要點上去；長篇講述，尤宜採用，所以講論基多生活史，要適合聖教季節或其他情形斟酌採用；但必須以教義為主體，因之而美麗，有效的闡揚基多奧秘。這裡我們只選取五個講題：降孕誕生，傳教生活，受難，聖死，復活升天。這些講題是基多生活史上最扼要的。

第四講 降孕成人

方法 歷史釋義法

目的 關於基多品位 (降生成人的性質) 的問題，本講確是清斷顯明的答案，以虔敬的態度去理解聖子降孕成人的恩愛和目的，務使本演講能以激動聽衆的愛情。

本論

人類自地堂所久已渴望的福日畢竟來臨了。在這裡要極簡易的重述舊約上史實：要按它指

示的最大原則，說明無知的人類怎樣日益墜落。他們對物質文明，雖然多所發明，却畢竟沒有尋到天主。祇有少數的義人，日益深切地期盼着預許的默西亞。現在他終於來臨了。在此，要喚起聽衆們期待救援的熱心！

一 聖母領報 這裡要把聖母超羣的聖德，家世的顯赫，處境的謙卑，向聽衆略爲介紹：連天使也要向她表示極大的崇敬，而且給她傳送了天上的消息。天使和她所磋商的是什麼事體？奇哉！天主揀選了這位貞女，做默西亞的母親！又特遣御使傳達聖旨，天使和聖母之間的談話，要好好的講解一番，不過應就其與本題目的有關者，酌爲取舍，務要剪去浮辭，也不要強拉些倫理上的勸戒。

在本題中，要特加申述的，是至聖童貞至謙的同意，（應承爲救主之母）與其在救世工程上所立的絕大功績。

二 聖子降生爲人 以極大的虔敬，來宣講這個不可明言的「奧秘」，這貞女的兒子是誰呢？是永恆的天父之子——是天主也是人；他從永遠就是天主，現在依照預定的時刻降生成人。照天主性而論，他祇有父；依人性而言，却只有母。天主第二位自無始所有的天主性，

今藉此貞女取了人性。於此，給聽衆可拿穿衣來做對比。原來對於這個偌大的「奧秘」，人間的一切譬喻，絕難彷彿其萬一。關於此點，也要在設譬喻時向聽衆說明。天主性和人性的結合，較諸人和衣服的關係密切多多。救主所取的人性，不單「屬於聖言」，而且也是「聖言的」；這般說法，猶如說我的軀體是「我的」，完全是同一意義。

這兒，要向聽衆優美而清晰地講明這降生奧秘與吾人所有的關聯：正因為我們的救世者是天主，我們可籍他的救恩企圖其餘的一切。天父的永恆之子，能領我們這些可憐的罪人再到天主父的懷中。

正因為我們的救世者是人，他實實在在的成了我們極要好的大哥，和我們同憂樂共甘苦，正如聖保祿所說「他並非不能體恤我們的軟弱」（弗四，十五；參考五，二）

正因為我們的救世者是天主又是人，按天主上智的措施，他將在天主和人間做中人。他既和雙方都有密切的關係，自然也不難使兩個極端重行聯絡。雖則人類因犯罪和天主間造成了一條鴻溝，也將因救主而得以消除。

在結束本講時，要慢慢地彈動聽衆的心絃，務使他們因得到這偉大的救世者，而奏出和平忻愉的喜歌，並發出感激的共鳴。

附 則

如果我們能提出基本講題的降生事跡與此第四講中的區別來，更覺完美妥善。在基本教理中，關於基多的講題，已是相當豐富；但基多的奧秘，不應立即在初次聞道者之前，明顯的講論，却應隨着講題進行，漸次發揚光大。本講題假定了它的聽衆，是曾受過基本教理陶成的，因此起首立即解明基多奧秘。

第五講 基多誕生

方法：要照歷史程序，簡略敘述，隨時加以詮解。

目的：前講多側重討論基多的品位 (Personalitas)，本講爲補充前講計，要進一步討論救主究竟爲了什麼誕生，爲什麼這樣謙貧的踏進了這個塵寰。這個問題的答案很簡單：不過是爲引起我們勇敢地追隨他——追踪他謙貧的芳躅，奔向天國的正路。

本 論

一 基多怎樣來到世間 這裡切忌只以感情用事。爲此應避去一切細膩的鋪張，却要懷着滿腔真摯熱誠的愛，去描繪救主誕生的情景。看我們的救主，他是如何的溫良可愛啊

！他是怎樣極端的清貧與謙卑！他連那些本來正當而應有的福樂和榮耀，也都爲了謙卑自己，情甘犧牲了。由此可以明晰地看出他那珍貴生活的原則：乃是「他毀滅了自己取了奴僕的形象……謙抑自己，以致於死，且死於十字架上」（斐二，七，八）可是該原則的另一方面，却正映着「因此天主高舉了他」（斐二，九）這是在原祖方命後，爲邁進基多王國的惟一御路，所有一切天主特選的大聖人——尤其是聖母瑪利亞、聖若瑟、以及牧童三王……——都爲了追蹤他們的先師——清貧的救主——自願採用這貧苦的生活方式，走他們生命的道途。

二 他爲何這樣誕生 這是新亞當的任務；因始祖亞當的傲慢和抗違，使我們與天父脫離了父子關係，而陷於無窮凶禍中。幸而新亞當——基多降來，以謙抑和順命平息了天父的義怒，重新領我們到天父的膝下。始祖亞當，爲了貪愛世物世樂，竟將天父遺棄不顧；而新亞當却摒棄一切，爲使我們與天父重歸和好。始祖亞當殉私忘主，「妄想與天主相比」；而新亞當却忘掉自己的一切，去尋求天主的光榮。請看他的生活目的，只是爲「在高天榮耀歸於天主，在大地平安歸於天主所寵愛的人」，而對自身却一字不題。

「我報給你們一個大喜信」：我們當向我們的救主致謝，並當踴躍騰歡：因爲他一開始他的生活，便這樣愛了我們；我們對他，理應以愛還愛！忠信地追隨！看這個小小的嬰兒——輪

在馬槽裡的救主——他伸着雙手向我們所要求的，不是我們的財物，却只是我們的心！

附 則

在討論了救主的誕生二講題後，還可在這裡附添上一個很有效益的補題：即

公教社會學的基本原理

欲知聖教會如何以純正哲學，尤其是信仰原理，合理地擁護了人民的私產權，必須先明白它所依據的原理。如果人民沒有正義的所有權，必將變成爲國家的大群奴隸。具有理性的人，從天性中必然要求一種真實而充分的所有權；何況爲天主的義子，更不待言了。不過我們也要曉得，這種所有權絕不是漫無限制的。實在，聖教會也曾一再地竭力呼籲，要求正義的財產分配；期得衆人都有足用財物，去相稱而自由地度合于人的生活。因此，資本主義的野心企圖，和公教的原理完全處於敵對地位。合理的財產分配，不獨是純正理智的必然要求，且也是公教信仰的要求。因當初天主把大地上豐裕的一切，交給元祖父母經管時，原是爲全人類享用。要使一切人，能利用足夠的財物，去相當容易與妥善的達到本性和超性的目的，是必須得將這物質來分享的。所以資本家聚斂財富於少數人之手而剝削他人的企圖，與聖教原理大相逕庭。

真正的公教精神是博愛主義，是使一總同胞都得到足用的財物，而度一個美滿的生活。

的確，社會問題，若沒有國家來處理，不能秩然有效的解決。不過國家治權，須以天主的誠律爲準則。正義而有秩序地去進行，且要儘量使用平和手段。話雖如此，但若沒有公教精神，絕不能完滿地解決。在上述的講題中，尤其是降孕聖誕的奧秘，甚足揭露公教完備的博愛真精神（基多是衆人的長兄，他爲叫弟兄富裕，自己成了貧乏的），和對世物的正當態度，（錯謬的社會學，強半是由於過分重視世物而來）。要只靠着比較合宜的財產分配，而作皮毛的社會改革，是不中用的。所當先改革的倒是人的心，使它浸透公教的博愛甘貧精神，就是對世物作一種無足輕重的態度。無疑地，正義穩固，和平的社會條件，實大有裨於全人類。因而一總人都罷勉不息，甚至不惜犧牲一切的去追求。雖然如此，在今世總沒有踏進「烏托邦」境界的一天！我們必須曉得，社會的和平與幸福，絕非人生究極目的之所在；不過只是坦途捷徑，祇是基多新開啟的天堂的殘缺表徵。惟有永久的天鄉，才是我們應全心向往的歸宿。

第六講 基多的傳教生活

關於基多傳教的史實，聖經上已有詳明的記載，那些記載，在在證明基多是我們的主宰，

我們的導師與多行靈蹟者，例如起癱瘓病，復活拉匝路（Lazarus），預許建立聖體聖事……皆可供給我們極好的宣講題材。這兒只引「預許建立聖體」爲例，餘可類推。

方法：如前講

目的：加強聽衆對天主子耶穌基督的信心，並喚起他們忠勇地去追隨基督，躬身去愛基督。依照上述的目的，可擇取一段基督傳教生活的史實，去具體地闡發，以期達到目的。

本論

一 基督多準備宣講聖體聖事

增餅奇蹟 這裡我們要把基督是萬民導師和他神聖使命的信念，灌注到聽衆的腦海裡去。基督多所以能這樣善於訓誨，是因爲他所講述的，都是他親眼見過的。

所有的人，都當聽從他的訓導，因爲聖父遣他來，是爲了教誨衆人，將永生的道路指給他們。

「我憐憫這衆人」（谷·八·二·）這正是他那無量慈愛的流露。他那神聖偉大的權能，正好將他所講道理的真實，顯然地昭示出來。

基多神國的性質：他不願意做塵世的王，却願爲人心和真理的王，他不願建立今世的王國，他却願建設靈性的王國——天主的國。

步行海面：基多是自然界的主，他絕不受自然律的支配，却能任意去支配自然律，他所以增餅並行此奇蹟的原故，是爲了整備我們對聖體聖事的信心，在今世，天主屢次許我們——他的信徒——陷於危機，但在無形中，他仍然在我們左右監護，加強我們奮鬥的毅力。

二 預許建立聖體聖事

基多開始先講信德，其後才明明論及聖體聖事，原因是，信德乃善領聖事的必要條件，本論中，對於這段福音上的記載，無須逐字逐句的詳加考証，只要將其中要義清晰地講述出來，就夠了。哦！這確是一個遠超我人智力的大「奧秘」，基多無上的權威和神能，乃是我們對此奧秘堅信不疑的惟一動機，爲此我們是否願意滿懷信心去跟從基多，全憑我們自己去選擇。

結束本論的時節，務期達到下面的目的：使聽衆能伴同聖伯多祿一齊向吾主耶穌說「主，你有永生之言，我們還投奔誰去呢？我們已信服，並且已曉得你是天主的聖者了」（望六，六九）

附 則

在目下我們的傳教區內，有不少的人以信仰耶穌基多是天主子的事爲騙人的神話，迷信，因此我們很希望傳教士做一兩次護教講演，要清楚地說出我們爲什麼要信仰公教的啟示，爲什麼要堅決信仰基多，就是歐西亞，就是天主。在這類講演中應簡要地證明以下幾點：

(一) 說明對基多有正確認識的根據：四部福音，皆爲信史。

(二) 說明這些信史對基多的記載，對他人格的評論，對他道理的敘述；基多如何以確鑿的奇跡，特別是他自死中榮耀的復生證實了自己。

(三) 說明二十世紀的我們爲什麼還能毫不遲疑地確信基多的道理，參看第一講附則。

第七講 基多受難及其聖死

方法：歷史釋義法 先要把基多苦難受死的情景，用虔敬、生動而清雅的言詞描繪出來，隨後再詳細地闡發其意義和重要性。如若沒有充足的時間來多次宣講（如：一次側重描繪史實，再次側重闡明教義，或者講論受難的奧蹟，）則此講題，亦可採取通常給信友講苦路的方式。這辦法也是很有裨益的，只是要特別留心：不要一味描繪苦難情況，或只舉幾條本講題的實際修德訓言就算了事；却要本着教義，明晰地將理由陳明：爲什麼基多忍受了這一切？我們

要恆心而勇毅地追隨基多，並達到榮耀和真正的全德，其路徑在那裡？其答案不外：「同生回死」（參見羅六；「我天天死」格前十五，三一），其次還須在講苦路時，好好描寫出來受難聖死的效果。最後再加上極有關係的第十五處——復活。我們宣講基多受難時，當以聖教會為模範，就是要把受死與復活，時常很有系統地聯合在一起，例如十字架與復活頌詞（Præfatio）講論基多時，我們要遵守同樣的方式。

要點：救贖工作，是仁慈寬宏的天主的絕大工程，也是天主極愛我們最明白的表顯；無怪乎聖若望一唱三嘆地呼着：「天主這樣愛了世人」（望三，十六；羅八，三二，若壹，四九；羅五，八）。

目的：本講主旨，不只在引起誠敬的同情心（固然這也是很好的），而在激發教友，整個投在基多聖愛的懷抱裡，使之對聖父和基多常存一顆深切知恩報愛的心腸，並堅切依恃他（羅八，三一）。

主的十字架，明顯的給我們指示出來罪惡的可怕，靈魂的價值，以及主的聖愛。所以本講所企圖的整個效果，是罪惡的可怕，（因而真誠的歸向天主），重視基多用高價購得的天上財富，將自己完全付于天主聖愛之手，而全身全靈去事奉他，如參與基多的犧牲。

本論

三六

給信友宣講基多受難的史實或苦路，如能就以下幾點，用教義學的講法來予以補充，諒必收益更多。

一 誰替我們担承了痛苦？我們極可愛的長兄，天主聖子，他雖是如此聖潔，毫無瑕疵，但天主父却使他替我們承當了罪案（受難釘死），為叫我們在他內，完成天主的義，就是得以免罪復義（格後五，二一）這裡，我們所以略提出「代人贖罪」的觀念，是為在講下一節時，更容易感動聽衆，使他們對這救恩，加以重視。

二 他為我們担承了什麼痛苦？這裡要選幾樣基多受難的事蹟，給我們的聽衆指明基多為我們所受之苦難，是何其多，又何其大。例如山園祈禱，痛受鞭笞，被釘十字……都是極好的題材。他為我們犧牲了一切：他為愛我們洒盡了他的寶血，犧牲了他的生命，釘死在十字架上。同樣，我們也要為他洒盡我們的血汗，犧牲我們的生命，釘死在十字架上——將一己的偏私，置於死地！這才算以愛還愛，以德報德。

三 他為什麼替我們担承痛苦？（一）為替我們清償罪債 講解這一點的

時候，切不可把基多替人類贖罪，純然解作一種法定的賠償——不要這樣說：天主的光榮，因人罪而受的損害，已由基多代為清償；因而天主已不可再向我們有所要求，爲此我們也就脫却了一切責任——假若這樣解法，那該是多麼謬妄而危害人靈的事呀！故此我要頌揚天主的上智，因爲他在此救世工程上極美妙完善地將「義」和「愛」連合在了一起。我們還要使聽衆了解這救恩是多麼豐盛，猶如聖保祿說過的：「那裡罪過多，那裡恩寵就更多」，（羅五，二〇）。但爲得到這樣豐富的救恩，必須與基多聯合；因爲只有與釘死苦架的基多合而爲一，才能得到苦架的實效。換句話說，就是我要有基多的心神，與基多同甘共苦，伴同他一齊贖罪，這樣我們才算與基多合而爲一，那麼他所做的補贖，也成了我們的。不然，我們就不算與基多合而爲一。就如聖經上說的：「誰沒有基多的聖神，就不能屬於基多」（羅八，九）

（二）爲賦給我們新生命 基多爲使我們得到生命，而自甘死於苦架，代做犧牲。他是那顆麥粒，爲了收穫更多的子粒，被埋在地裡死了（望十二，二三；二五）在天大父，因人類始祖亞當的悖逆，把我們趕出他的家門，却又因新亞當一人的服從，他又慈誨地收我們爲自己的兒女，仍許我們承嗣他的產業。在我們的新地堂公教內，救主的十字架，確成了「生命之樹」。的確，信徒應做補贖。在現有的新秩序內，固然我們已失掉了那些地堂中享樂的恩賜，

但是現在，藉基多的救恩，我們却享有天主的生命，祇此特恩，已遠超出地堂中一切恩賜之上了，始祖亞當既不可和新亞當並列，同樣基多給我們掙下的恩寵，也遠超諸地堂的恩賜以上，真所謂：「幸福的罪孽！」（“O felix culpa！”）

四 他怎樣爲我們担承了痛苦？基多的受苦忍辱，並不是出於無奈，（更不叫苦連天；）相反，他完全的自由，且以驚人的堅忍，担承了一切劇苦，且純然是爲了愛他的天父和我們衆人，而情甘痛飲苦杯。在向民衆宣講主的苦難時，這一點和第二點能連在一齊講更妙；因爲把基多受難時的情景，予以適當的描寫，則他的甘心、堅忍和至大的愛，也自然要活現地呈現在聽衆的面前了。

五 他爲誰担承了痛苦？天主不強迫任何人接受基多的救恩，凡不願接受的，他必得不到救恩。當我們還是罪人的時候，他已用至誠的愛，愛了我們每一個人，「他愛了我，並爲我捨了自己」，（加二，二〇）我們要以愛還愛！

第八講 復活升天

方法：歷史講解法 本講內首先要把基多復活的史實，生動地敘述出來，其次再說明基多

勝利的重要性。

要點：「爲此，天主舉揚了他，賜給他一個名號，超越諸名之上」（斐二，九—二）
基多徒的生活，原和基多的生活一樣，死亡與犧牲，並不是他的終點，而是獲得永福和勝利的必經階段。基多教會也的確充滿着眞生命、新光明和無上的幸福。

目的：「因你的大榮耀，我們感謝你」（大光榮誦）這是基多教會所應表現的主要情懷（*Sensus principalis*），這是愉快知恩的流露：因爲我們確知也深信，我們已分享了基多的榮耀。基多的勝利，是我們的勝利！基多的生命，是我們的生命！基多的榮耀，是我們的榮耀！我們切願把這一切榮耀總合起來歸於天主聖父。

的確，在此講中，我們應當特別討論的是基多復活在救世論的重要（*Momentum soteriologicum*），不過對於他在護教學上的重要（*Momentum apologeticum*）也要瞭然地介紹一番。

本 論

一 基多復活底史實 復活本日與受難日，前後只隔一天，可是有大區別！前天好像已經完全失敗，現在呢他却英武地擊起了勝利的旗子，得到了完全的勝利。對基多的凱

旋，連仇人們也絕不能否認。的確是「萬象更新」了！這裡要生動地敘述那些歷史上的事實，將榮耀的基多，具體的給聽衆描摹出來。

二 基多復活的重要

(一)「他從死人中復活，證實了他是大能的天主子」(羅一，四)，三天前，他們戲弄他說：「你若是天主子，就從十字架上下來吧！」(豆二七，四〇)，現在他不但從十字架上下來了，而且還從死人中復活起來，他確是天主真子！他的預言，現在應驗了。主啊！我信，我深信不疑！因爲你的復活，克服了我的惑疑心，我真心堅信，堅信無疑。

(二)「天主舉揚了他——基多，——賜給他一個名，超越萬名之上……」(斐二，九)當初基多爲我們的原故，自願毀滅了自己，取了奴才的形像，放棄了本有的榮耀；現在天父却拿無上的榮耀加給他。爲此，他今天復活的榮耀，正是爲救我們甘自謙抑而獲得的報酬。對我們的救主，我們既無力報謝，而天父却替我們報謝了。誠然「我們要爲你的大榮耀感謝你！」現在爲慶祝基多——我們的長兄，我們的救主——我們要向他同聲歡呼：你的歡樂，便是我們的歡樂，你的榮耀，便是我們的榮耀！

(三)「如今基多從死人中復活起來，成了死亡者的先荐」(格前十五，二〇)，基多的

復活，就是我們的復活；因為「頭腦」的生命，就是肢體的生命，（羅六；格前十五），我們對於基多復活後所得的奇恩——永無終期的生命，不可言宣的榮耀，神形雙方的，「天主化」（Divinization）——現在只有驚奇、歎美和艷羨。但這些奇恩，我們將來也要有的，而且現在業經開始了。不過這樣的生命，即由聖洗而得的生命，如今在我們內，是隱而不見的；這正像冬季植物的生命，雖依舊存在着，暗暗施行着它那生命的作用，但非到充滿新生的春間，是不易看出來的。我們的神生也是如此，現在雖不見他的葉和花，到肉身復活的時節，將見他們猶如逢春的百卉，都要欣欣向榮了。但要曉得，為得這樣的生命，惟一方法，須和基多緊緊連合去遵守基多遵守的法律。蘇聖洗及別項聖事的效能，我們得和基多親密結合。因而我們得了基多藉其順命聖死給世人掙下了神生，重做天主的子女；「既是子女，便是後嗣」，就是天主的後嗣，和基多同做後嗣；如果我們一同受苦，也必同他一齊得榮耀。「我想現在的苦楚，若與將來顯於我們的榮耀比起來，真算不得什麼」（羅八，十七，十八）。

在此塵世，不論我們的境遇如何，畢竟我們是富足的人，我們所有的一切財產全是從基多手中得來的，並賴我們和他的「合一」得以永久的保存。「同死同生」，這是我們的座右銘。來！現在我們來度基多的生活吧，對這基多的新生活，偉大的保祿已經給我們說得很明白，他

說：「你們若真與基多一同復活，就要尋求天上的事，那裡有基多，坐在天主的右邊。你們要喜愛的是天上的事，却不是世上的事……」（森三，一）

救主升天

至少在復活節期中，特別講論救主升天，定能收效美滿。如果是在聖教其他季節，沒有時間去另設升天講題，那只好在復活講題中特別附及，清楚的講明升天是基多獨一而必然的加冕盛典！他既自最初的一刻，就只爲了父生活，現在也理當只在父那裡獲得永生的榮冠，這首領——基多——的升天，才真美妙的指示我們和基多自身生活的意義，「我既從父來到了世間，現在我又離開世間，回到父那裡去」（望十六，二八）我們這些因洗禮「生於天主」的人（望一，二三；三，五）若果能在旅居的各種磨難試鍊中，追隨了基多，也必如同基多一般，要最完善的同極可愛的天父結合爲一。那是我們的天堂，天主子女的樂園，是基多用自己的勝利重新開放了的；其美麗遠遠超出原始的地堂。現在基多在那裡已享着極完美的榮耀和幸福，並且期待着我們——他的弟兄，他的同人，他自身的肢體！他似乎等得不耐煩地說：「父啊！我願意我在那裡，你給了我的人也在那裡和我相偕！」（望十七，二四），他又自天上給我們遣

發了聖神（望一六，七）好懇懃地爲我們整備住所（望一四，三）。

假使有機會能特別講論本題，則當採用「歷史釋義法」，起首敘述歷史的事實，繼之闡發其深義，最後說明怎樣適用於現實生活。

目的：「使我們的心靈住在天上」（瞻禮祝文；斐三，二〇；加一二，三四：「你們的財寶在那裡，你們的心也在那裡」）

聖教會

討論聖教會的講題，應立即附於基多教主講題之後，因爲聖教會，是救贖事業的繼任者，同時又是救贖者功效的所在地，本講題更好置於聖神講題前，因爲聖神的講題，已假定了聖教會的存在，聖教會則因聖神而趨於完成。聖教會因耶穌得以成立，因聖神得以生存，是循史編就的基本教理所教授的。教友們因諳熟了基本教理，故對此程序，已習以爲常。基多是萬世萬民的救世者，他藉着自己的繼位人來訓誨、聖化、統治後世羣衆，這便是聖教的統序（基多——宗徒——主教——司鐸）。但是最關緊要的，並不是縷述統治權的每端教條，却是以基多爲中心的全部的統序基礎。誰謙誠地承認這個基礎，必不難承受教條對各治權所規定的一切

。好教友在聖教品級中，認識、尊敬、服從並追隨耶穌基多。對聖教統序，應從基本教理中就開始教誨一切信衆。可就兩方面來講：

基多來了，爲拯救萬民，爲復興整個人類。那已經跟從基多的人，超化成天主義子，組成一個新家庭。就是聖教會（蒙救的教會）。這個團體，正如家庭的組織，起初實質地體驗，以後再予以訓導。啊！團體生活和儀式，對每個教胞，有多大關係呀！對年歲較長的兒童，尤其是成年信友，理當詳細地宣講。要知我們的信衆，不但組成了一個表面的團體「會」；結合我們的，不只是法治或公共儀式，或以行爲必達到的公共目的，乃是神秘而無形的繩索。我們之所以得如此親密合一，是因爲我們與基多超性的合一，並在基多內和他的一切肢體的合一。我們原是「在基多內成爲一身，相互聯絡，互爲肢體」（羅十二，五）

基多自己和聖保祿宗徒，原即以團體合作的職責，及在基多內的互愛，來做道理的結束。

（如格前十二，羅十二，四—五）

耶穌從葡萄幹葡萄枝的譬喻中，引伸出來了「如同我愛了你們」的訓誡。

聖教會和其他一切發育完善的有機體一般，他的器關雖各不同，但總沒有一個器關純粹坐享其成的。我們信衆在聖教會內，不獨要分享救贖的功效，却也要一齊參加基多救贖聖化世

界的工作，引領它回到父那裡。這便是施救教會的概觀。

這種公教的活動力，在傳教區域，其關係格外重大；每位教胞，都當按自己的處境作第二基多，而成功強幹的傳教士；同時法利塞黨化的教胞，卑視非公教人的危險，自不難掃除淨盡了。一個堂口，沒有傳教的精神，那就等於說沒有公教精神，——因為它缺少了「至公」的特徵，也就是沒有使公教廣傳和普遍化的趨勢，這便是保祿說的：「誰沒有基多的聖神（精神）就不是他的人」（羅八，九）。

論聖教會所說的一切，給下邊的幾個講題準備下資料，我們也要給信衆去詳明開發。爲此下面的講題，多着重於指出適當的宣講方式和次序，以便易於宣講那些主要概念。

第九講 施救的教會——我們的慈母聖教會

本講特論公教的統序（*Hierarchia ecclesiastica*），至於信友的互相合作等問題，則於下講討論之。

方法：歷史釋義法 福音中關於本講題材的各種記述，皆可拿來利用；其中尤以「遣徒傳教」一段史事，爲最合宜。

要點：「父怎樣遣使了我，我也照樣遣使你們」（望二〇，二一），「所以我們作基多使者」（格前五，二〇）。

目的：務使信友看教會的統治者——教宗、主教（司鐸），猶如基多：常以信德的眼光去看他們，拿出至大的誠敬去待他們。還要感激救主遣發了宗徒和他們的繼位人。這感恩的表顯就是子女般的服從他們，和他們忠實地合作。

本論

一 簡短的重申基多之使命 新亞當的惟一使命，是復興整個人類，引領衆人重回到天父的懷抱中，而組成天主子女的新家庭。這救主的使命，包有以下三點：訓誨、聖化（與天主重新結合）和統治。基多對一切人要行使這職權，但基多在今日，怎樣能對各時代的整個人類行使這三樣職權呢？對這問題的答案，我們要在下節解釋。

二 基多把自己的職權親授與他的宗徒 爲了嚴重的理由，基多在他許多弟子內，特選了幾人，做自己的宗徒，三年中，他耳提面命地陶成了他們，爲能擔負來日的重任。現在他見救世大功告竣，升天之前，把宗徒們都召集了來，以極隆重的儀式，把自己的

三項權柄，交給他們說：「天上地下所有的權柄，都賜給我了，所以你們要去教訓萬民，（原文作：使萬民作我的門徒）」（豆二八，十八），若望福音上明明記載着（參考望二〇，二一）宗徒所領受的職權，的確是基多救主的職權。這代理的職權，基多很清楚她劃定了界限——他說：「你們要訓誨……付洗（成聖）……教訓他們遵守一切（統治！）」為此，宗徒們確是基多的使者「宗徒」（參考路後五，二〇），所以誰願救靈魂，必須服膺宗徒們傳授的信仰（Fides），還要領受教會（宗徒）的聖事（參考谷一六，一六；路一〇，一六；望二〇，二一）。主教是宗徒的繼位者，所以我們要把主教認作基多的宗徒，並拿尊敬宗徒的心，來尊敬主教。這裡也要把教會職權（Potestas ecclesiastica）的等級，向聽眾簡短清晰地陳述出來。基多立定伯多祿為宗徒的領袖，而以繼聖伯多祿位的羅瑪教宗為衆主教及普世信衆的元首和領袖。為此羅瑪教宗，乃是基多現世的代表。那裡有宗徒，那裡才有基多的教會，同樣，那裡有伯多祿，那裡就有基多羊棧！

三 基多庇蔭並繼續監護他的教會 教會的上級職員（教宗，主教）既不免仍是軟弱的人，他們如何能夠常常善用這樣偉大的救人神權呢？「我同你們日日相偕，直到世界末日」（豆二八，二〇）。為使公教會直到世界末日，忠誠無訛的行使託給它的三種職權

，甚多自己有效的照料一切。我們所以全心倚恃教宗的原故，並非因為他是人，却因為他有甚多的默佑。

附 則

如果時間許可，在本講後加一補題，講論「聖教四規」，必能獲得更大的效益。單獨分別講論四規，似乎不大必要，所以最好將每規排置在適宜地位，附帶講明，也足以盡情發揮出來。例如「參與聖祭的規誡」，可在「米撒聖祭」講題之後，或更好在第三誡後提及。「守齋期的規誡」，則可在封齋期中，宣講吾主受難時提及。或更好利用拉丁文所稱之「各洛撒」(Glossa)，就是在宣講正題之先，作一短短通告，叮囑並講明此題的意義，而激勵眾信友，使他們和慈母聖教會有同樣的感覺，擷取各節期典禮的特有的神益。「善領聖體」的責任，可在講聖體道理時解明，但在較主要的下會時期，亦可利用「各洛撒」之辦法。「輔助傳教經費」的使命，下講內論之。不論如何，最主要的，是使信眾，在每規上，正確明瞭慈母聖教會所有的目的和意願。須知慈母的叮囑和命令，原是要我們更愛慕她。

第十講 蒙救的教會——天主子女的家庭

方法：釋義法 本講內，如把教會和家庭來做對比，似極合宜；若能將此「對比」解釋得詳明妥貼，則聽衆對本講的真義，自易明瞭。

要點：要極力闡明這天主子女的家庭——教會——是如何高貴、富有、安全。

目的：我們在教會內既已得了如許的恩寵，故此，知恩報本是我人的天職。不過這不是只在口頭上，而要在行爲上表顯出來，爲此我們要共同苦幹，協力合作，以求實現這靈性家庭的目的。

本 論

一 教會是天主子女的家庭 教會，是天主子女的家庭，是基多所創建，是基多恢復人類的集團，又是基多生命受難聖死的結晶。基多把自己的全部寶藏，都付託于教會，並由她慈母般的聖手中，我們都領到了無數的珍寶——靈性的恩惠——她拿天上的奧理，訓誨我們，藉完備的聖事，賦予並撫養我們的神生，指示我們救靈妥善的途徑。啊！我們基多徒是怎樣富足矚！且惟有基多徒才是富足的。僅能在我們的公教內尋得基多的財富，我們要謹慎的去利用這些財寶，却不要因我們的疏懶，而餓斃在這百般富有的家中。

本講題材，可就下列幾點，分配講述：

(一) 這家庭的創始人：新亞當。(二) 組成這家庭的份子：祇是全體公教信徒 (Catholic)。 (三) 這家庭的目的與財富：在長兄基多領導之下，拿出兒女般的赤誠，去服從我們的天父！這家庭的財富，就是天主子女的家產。(四) 主要家法：互助互愛，人人勞作，為家庭公益共同合作。

二 教會不僅是一種法定組合 (Unio juridica) 而是一種更完善的組合。

我們在教會內的組合，遠超過世間任何家庭的法定組合，因為我們的組合，有些和天主聖三間的親密結合相彷彿。

請再看基多妙體的奧理：「我是葡萄樹，你們是葡萄枝」(望十五，五)由此可以曉得，我們和基多間的結合，乃是一種有生機的組合 (Unio vitalis)，我們和基多的結合，既是現實的，純屬於超性的，則將藉天主聖神「生生」(Vivificatio)的神妙作用，使我們參加天主的生命，生命既相同，則生活的原則 (Lex vivendi) 也當一致，如果客觀的組合 (Unio objectiva) 越完善，則主觀的組合與彼此間合作也當越完善；請聽吾主耶穌親自給我們的教訓，他說：「你們要彼此相愛，像我愛你們一樣」(望一五，一二)，這是他的新誠命，也就是基多

給本講所下的結論。

第三章 聖神——神生的賦予者與完成者

只靠了下面聖神的講題，是不足把聖神的全部道理發揮周詳的。但後面要講的聖事，和傾洗後的生活，也都與聖神的道理有關係，因為這些道理，把聖神在基多肢體上所發生之天主化的生活，都要給我們陳明出來。四末的道理，說明今生的終局，也便是完成者聖神的工作。此外還有頗關緊要的，是利用本教理所陳述的全部方式，使信友澈底領悟到，這裡所說的都與聖神有特殊關連，並因此逐日加強他重視天主所賜的無上恩惠，即聖神與我們在基多內相連合。

第十一講 天主聖神

方法：歷史釋義法 聖經上關於聖神降臨的史實，是宜講天主聖神極好的資料，我們理應採用。本講前一節，我們先引「基多預許遣發聖神」，權代本題的導言。但在同一講內，為講明一端教理，將許多聖經上的記述，來這樣聯合運用，難免失掉「直覺的統一性」(Unitas intuitivus)。為此，如果給一般兒童講，應極力避免這種拉雜的合併的講法。但這種辦法，

如施之於成年人，爲了特殊的緣由，尤其是幾段記述有密切連絡時，自可斟酌應用，本講卽其一例（預許聖神降臨——實踐以前所許）。

目的：使聽衆重視並渴望這超絕的「天主之恩賜」（“*Donum Dei per excellentiam.*”）感謝天主因聖神而賜與我們的百般恩寵。

要點：指出聖神在教會及信友心中所引發的效能，因而灌輸給聽衆關於聖神的宗教知識（*Cognitio religiosa*）。

本 論

一 預許遣發聖神並準備聖神降臨 基多和宗徒們辭別的當兒，給他們許下了聖神要降臨。這真是基多所能給予宗徒們的無上慰安（望一四，一六）基多在世未竟之功，將由聖神來完成（望一六，七——十五）

專靠宣講工作，不見得就能陶成好的基多徒。在聽衆的心靈裡，若沒有聖神的啟牖，任你怎樣一位絕頂的好宣道師，縱然說得天花亂墜，終究絲毫不奏功效；不過人却能夠也理當準備自己的心靈，以恭候聖神降臨賦牖。就爲了這個原故，基多才再三地激勵宗徒，叫他們善自準

備，爲領受聖神的豐富恩寵（路二四，宗一，四），當年宗徒們怎樣準備了呢？收斂心神，熱心期待（祈禱）。

二 聖神降臨 對於聖神的本體 (Persona Spiritus Sancti)，我們由啟示所曉得的，僅是少許幾點，但對於他——聖神——在教會及信友們心中所施的效能，則所知道的比較詳而且多。故此本講理應多討論聖神的效能，而少論及他的本體，這是很自然的事；不過對於聖神本體所當講解的一切必要教材，也不可迴避不談，惟講時要簡單明順。

(一) 聖神是誰？聖神是天主第三位，聖父聖子所共發的，同聖父聖子一樣是真天主，同聖父聖子一齊受讚頌欽崇，他曾藉先知的口講過話，他曾格外地臨格於基多教會、宗徒和衆信友心中。

(二) 聖神的效能：爲使公教教胞，明瞭天主聖神的奇特效能，最好拿聖神變化宗徒的奇蹟來說明。使聽衆注意怎樣宗徒們前後如出兩人，而且從這事上，亦可曉得聖神的特有效能：使宗徒們充滿了基多的聖神，與他們的首領——基多，密切的連合在一起，拿愛情的烈火，充滿他們的心靈，使他們不畏艱險，傳主聖道。總之拿超性的生氣來貫徹了他們的生命。聖神對宗徒所做過的，現在還在基多的教會內衆信友的靈魂上繼續着工作，譬如一具無生命的尸體，

使他活起來的，乃是靈魂。同樣，天主聖神，賦予信友以真正基多徒的生活力，使他們能立超性的功勞。此處要對他那猛風和火舌的表象，加以研討。

聖神是教會的靈魂，他使教會內的每一份子，和基多發生命命的聯繫，並使他們和基多相像，另外還給他們燃起來愛天父的烈焰。

這裡要美妙地給聽衆講明：聖神如今在基多的教會內；特在行聖事時，尤其是在聖洗堅振聖事中，仍然施展其效能。爲了在本書內，沒有討論堅振聖事的專頁，所以在這次概論聖神道理之後，附帶論及堅振聖事，擇其扼要者，酌爲講述，似極合宜。堅振聖事，使我們參加救世的工作，成爲獻身於基多的勇兵、猛將，爲基多做忠勇之證人！因爲這堅振聖事，給人鑄上永不磨滅的神印，(Character permanens)。若領此聖事，因爲缺少好的準備，致使這聖事不能發生他的效能，只要能真心痛悔，則聖事的效能仍可補救，所以「恢復堅振聖寵」(Renovatio gratiae confirmationis)，在神學上是有根據的。於較大的堂口內，每逢降臨節，隆重的舉行「復行堅振典禮」(Renovatio confirmationis)，是極應提倡並推行的，且這項「復行堅振典禮」，亦可趁着集團領受堅振的時候，聯合舉行。

附 則

雖則好教友極重視也熱誠的渴望着天主聖神來影響他的神靈生活，却不必強迫他們向聖神行特別敬禮，因為「他同聖父聖子一齊受讚美」，因為照我們所得的啟示，聖神是聖父賜給子女的最高恩惠，所以聖教會不直接地特向聖神呼求；却求聖父把聖神富足地傾注於我們的心田裡（參看降臨占禮的本祝文）。對聖神真正的敬禮，在於重視與熱心地企望着聖神之超性神恩，並懇懇地準備心靈，好能接收更豐富的聖寵。

第十二講 至聖聖三

在天主聖神道理之後，來講至聖聖三的道理，的確是再好沒有的機會。不過下面一項，且要注意：在教授「神學」時，討論這端道理所採用的方法是「正叙法」(Via descendens)，即由抽象而具體(Ab abstracto ad concretum)，由原因而效果，(A causa ad effectum)，故此在神學上討論聖三的課題列於討論救世工程的課題以前，頗覺便當而合邏輯。現在呢？我們是給普通的教胞講道，上述的方法，不大適用，故必採用「反叙法」(Via ascendens)，即由具體而抽象，由效果而原因。我們看天主的啟示，基多和古代教會的講道法，以及現代的重要理教學法，都是極好的例証。

方法：歷史釋義法 本講仍用聖經內的一段記述作開端；其中最適宜的，要算是基多遺發宗徒傳教的那一段。因為由這記述，我們得知這至聖聖三的奧秘，是我基多教會的基本教義，同時還指示給我們，我們已參與了這個奧秘。

要點：要把這奧秘對我們——天主子女的重要，清楚地陳述出來，使聽衆將這聖三的奧秘，也認作「自己的奧秘」。

目的：使聽衆聽罷這道理之後，對這奧秘，不特發出堅確的信德，而且還要深切欣愉地稱謝天主。因為我們的好天主，竟不嫌我們卑微愚弱，將自己至深的奧秘，啟示給了我們，且又叫我們參加了這個奧秘。

本 論

一 基多莊嚴地將這奧秘啟示給我們 馬豆聖史記載：基多末次顯身與宗徒，要向他们告辭的當兒，給他們頒發了一條最後的命令：叫他們在自己永久而有效的監護下，以自己的權威，去繼續完成自己在生未竟的事業。其中最重要的是：（一）宣傳福音；基多業已來了，他給我們帶來了天主的道理。（二）施行聖事：在聖事內，天上的奧理，天恩的

預許和天主化的生命，皆可實現，而且藉着這些聖事，還可使這生命健強起來。公教的基本教義，乃是天主聖三的道理，公教的基本聖事，乃是聖洗聖事；因為藉此聖洗，我們和天主聖三，已實際地締結了「不解之緣」，並因聖洗聖事，得到神生。這種奧理，雖遠遠超過我們的智力之上，我們不能領悟，但這却是千真萬確的事實。

二 本奧秘的解釋

(一) 天主聖三是天主的至深奧秘，要向聽眾說明本講的意義；我們靠天主的啟示，在這端道理上，應堅信的是一體三位，這裡要拿三個人來和天主聖三做對比，詳細指明這二者之間根本上的區別：三個人所有的人性，就類別說 (*Species*) 是相同的，就數量說 (*Numerice*) 却是彼此有別。他們三人各有各的肉身，各有各的靈魂、理智、意志……這人靈魂肉身，和那人靈魂肉身各有區別。天主却不是這樣：就數量說，三位有着同一的能力 (*Potentia*) 智慧 (*Intellectus*) 和聖善 (*Sanctitas*)……總之，父所有的一切完美 (*Perfectio*)，自無始便通傳給了他的聖子，父子又共同給了聖神，這樣三位確實都是真天主，是一個天主而非三個天主，因為三位共有的美善是絕不能加多的。

啊！天主聖三間的彼此「合一」多麼奇妙！絕對超越一切具有理智之受造物間所能有，所能想像的聯合。天主的合一，是一切受造物間所有合一之典型。具有理智的受造物，雖極完美，

也不能將一己的本質，通傳於另一「自我」（他的契友），只不過能把自己的財富，自身的一些事物，分施於人。天主却不然，父把整個天主性的完美，惟一的完美，最單純的完美，通傳於聖子，並同聖子共通於聖神，他們共同享受着一個天主性的完美，是有多大的快樂呢？此處可同三人共有一物的例子來比較，然而論所有的物品（不是有形的，可分的，有限的）和享有的方式，又有多大的區別呢？

這天主聖三的道理是我公教最高深的奧秘：本道理的奧義，我們就所得的啓示，僅能略陳一二，而對於其內在的可能性，是絕對不能明瞭的，這原是很自然的事。因為既然只能從有限的受造物，汲取我們對天主所有的認識，那末在無限的天主內，自然有許多奧秘，遠遠超過我們這渺小的理智。所謂超過人的理智，並非反悖人的理智，我們所以承認這些奧秘，並不是因為我們透徹了其內在的理由，却是因為這些奧秘，是極明智極真實的天主所啓示的。奧秘之所以為奧秘，正是因為我們懂不透講不來。那只好拿適當的譬喻，來解釋這道理的意義。惟在設比喻的時候，務要把二者之間的相同之點，相異之處，給聽衆一一指明。

（二）這聖三的道理，是我們的最深奧秘：說是我們的，因為我們既是天主的兒女，原應當曉得天父因他的聖愛給我們所啓示的奧秘；不單是曉得，而且我們既被召為天主的兒女，也

就實際上參加了這個奧秘：自受洗的那一天，我們就同天主聖三有了親密的關係。藉聖洗，我們成了基多的肢體，因此我們和第二位聖言有了極大的聯繫。在基多內，成了天主父的子女，聖神的宮殿。正因這個原故，基多要我們因天主聖三的名義，給人施洗，「因為我們却是賴着基多，因着一個基多，得投於天父的懷抱。所以你們已經不是外人和旅客，乃是聖人的伴侶，是天主家裏的人了」，（弗二，一八，一九），我們因所得的生命，已實在的參與了天主聖三的生命，我們來日天上的榮耀，不是別的，乃是發展這聖三生命最後完備的階段，和這生命之自覺的享受（*Fruito conscia*）。由此可見，我們基多徒是多麼豪富！最後尚有一句話，是我們能對偉大的救恩說的：我們的救主，滌除了我們的罪污，把我們同他密切的聯絡起來，領我們進入了聖三的宮庭。

附 則

因我們與基多度着同一生活，而得參與聖三的生活，所以聖教會便依据了教中的文獻和宗徒的聖傳，不贊成我們把天主聖三平列着，單獨沒有聯絡的行敬禮，却要我們在聖神內，因着基多祈求聖父。聖教會雖亘古以來，時常竭力衛護着天主三位一體的道理，及每位的天主性，從而均施以欽崇敬禮，但它在正常的祈禱中，明白地曉諭我們蒙基多救贖的人，不當只從外面

却當從裡面觀察天主聖三的奧理，因我們在基多內，就好比已沉入聖三生命的洪流中一樣。爲此，對這些極當欽敬的奧秘，作美妙的宣講，不應只講聖三之位無大小先後，却當以希拉的大聖師們爲法，多從動的方面去看，如聖三的生活，其間的差異、聯繫和生發。

聖事

如上邊所說的，聖事的道理，是賦生命者聖神的道理之一部，因爲特別在聖事內，我們領受聖神，他在聖事內，賜予我們天主化的生命，使我們超性的生活，日進不息。

要點：我們不要把聖事只看作扶助我們善度倫理生活的方法，我們要特別拿它作得度天主化生活的主要泉源來講。聖事的效能，自然要賴着實在基多式的生活表現出來。但不是說，因爲我們領聖事，便可自然地會得到這基多化的生活，無須我們去努力；却要我們自己負起這種義務。聖事直接發生的效能，是和基多更親切的結合，並因天主化的生活增長，使我們基多化的生活，亦日臻於完善。只要我們有相當準備，（好比汲水的器皿）去合法的恭領聖事，即可得到富裕的聖寵，以促進我們基多式的生活。

聖事的道理，呈現出來我們宗徒的大量寶藏，就是基多寄放在聖教會內不可測量的寶藏，

而使我們去尋求。

目的：在本講中要喚起教友們深切而誠樸的知恩心，但這知恩心並不在純粹的感覺上，而是熱熱誠誠地去多用諸寵之源與善度基多化的生活自然的流露，「你們要從救主的泉源歡然汲水，在那日你們要說：當稱謝上主，求告他的名，將他所行的，傳揚在萬民中」（撒一二，三，四）

。這里不必特設聖事概論的講題，對於應特別注意的幾點，可在論聖教或聖神或聖洗講題之初提及，如有充足的時間來特設聖事概論的講題，那末本講之主要教理，取諸寵之源的表徵來闡發，是再相宜沒有了。這泉源，是基多親自建設的，以賞給我們富裕的救贖效能，「誰若喝了我所給的水，就永遠不渴，我所給的水，要在他內成爲泉源，直湧到永生」（望四一三，一四）基多賜予了泉源，我們理當親自勤勉，多量地去汲取。

第十三講 聖洗的效能

宜講聖洗的道理，就其性質而言，是爲陶成健全的基多徒，最重要最根本的一點，最先給予我們神生的乃是聖洗聖事。領洗的時候，我們「生于天主了」（望一，一三），在傳教區域

中極應設法使所有的信友，都格外重視這聖洗聖事，因為這是信友工作效能的基礎，還要使他們負起聖洗聖事所給予自己的責任。

在基多徒生命的路線上，有兩種重要的關節：受洗和死亡，——受洗的時候，我們開始和基多結合在一起；去世時，却要永遠的決定我們和基多的結合。對前者，我們要盡此一生，感恩不已。對後者，我們要終身奮勉，虔誠哀禱，為求得善生福終的莫大鴻恩。

聖洗既有偌大的關係，則一位好傳教士，必要竭心盡慮，給信友講解這件堂皇的聖事。為此，在給成年人或嬰兒施洗或補禮時，一定要多用這好機會，來宣講聖洗；或長或短，自當相機而行，決然不可空空放過。

方法：禮儀釋義法 本講不用歷史敘述，只須將聖洗的禮儀 (*Ritus*)，生動的擺在聽眾的眼前，酌予解釋，必能收到圓滿成效。因為聖洗所給予我們的，就是儀式所表現的一切。誰若懂得聖洗的儀式，也就懂得聖洗的本身。基多所以如此制定了聖事，原是使人藉外表的象徵，去識別耶穌的用意，而領會聖事的特有效效。所以後來公教也懷着同樣的心思，增添了各種次要的儀式。

在講聖洗禮儀時，有一事切應注意：這兒我們既不是專門研究禮儀學 (*Liturgia*)，那麼

不可不分輕重的逐一去解釋，爲此除却主要的禮儀外，還應擇其次要而又爲一般信友所易瞭解的，予以解釋。本講中，應特別側重那些表明洗禮效能之節目。關於因受聖洗而加於我們的責任，將在下講內，特別討論。

目的：極深切的知恩心（咏二二，五一七）在一切事上，要常把基多徒尊位的意識，活現的置於目前。

本 論

一 走 進 聖 堂 禮節開始先在聖堂門外舉行，是因「望教者」還不是公教會的肢體，藉聖洗我們才得加入基多的教會。藉聖洗我們才得了享受教會寶藏和神生，公教會立刻引領我們到基多面前去。

二 與 基多 結 合 在領洗的人身上畫許多聖號：到如今我們還屬於魔鬼權下，現在藉聖洗，使我們同基多聯合而隸屬於天主。聖洗神印（Character baptismalis）：不只在我們身上畫了基多聖號，而且在我們靈魂上，深深的印上基多的印號，與基多結合爲一，且與

甚多同化。甚多就驅除了魔鬼，佔有了我們整個靈魂。棄絕 (Abrenuntiatio)：罪人若不願離棄魔鬼，魔鬼絕不肯放棄他。領洗時，願得本罪的赦免，痛悔是絕對必要的條件。回頭的程序 (Processus conversionis)，終賴聖洗而完成。公教會就是「回頭者」的集團，他們在甚多新亞當內，重新回到天主父的懷中！

三 天主化的新生命 主要禮節 洗禮 (Ablutio)：洗去靈魂上的一切罪污，不只是毀滅了原本諸罪，同時靈魂在天主眼中，已經變得純潔光明。爲了他和甚多親密的結合，天主便將他認爲自己的兒子。天主過繼我們：不僅給我們做他子女的權利和名分，而且實在叫我們「有分於天主的性體」(伯後一，四)。由此不單得「稱爲天主的兒女，且也真是天主的兒女」(望一，三，一)人間的過繼，只能給財產和名義，天父却把聖神傾注於我們心內，藉聖神把自己的生命賜於我們。(聖三，降孕二奧秘之外，這便是我公教會內最基本的奧秘)，他所以給予我們這一切，實是藉了我們和甚多間的密切聯合。教會引我們皈依甚多，甚多引我們皈依聖父，聖父見到了我們同甚多的結合，就接收我們爲自己的兒女。這裡可以引一皇太子的比喻來說明：皇太子於途中遇一乞兒，太子因喜愛他，願和他結爲至友，把他領到父王那裡，請求父王收他爲自己的義子，准許他平分江山……「既是兒女，便是繼承人，和甚多同

做繼承人」(羅八，十七)。

四 獻身於天主聖三 (Consecratio erga S.S. Trinitatem) 在領洗之後，我

們立即和天主聖三的每一位，都有了新的密切關係。請讀我們領洗的經文，便可知道我們領受聖洗的主要意義，即在獻身於天主聖三。但這裡所謂「獻身」，不論就其實質或就其重要性來說，都遠遠超出其他一切「獻身」以上，因為獻身於聖母或其他聖人聖女，只不過爲了表示自己的特別敬愛，或奉爲主保，求其轉達而已。而向天主聖三的獻身，却是因人受洗得和基多結合，由此而產生了新的型式：和至聖聖三有了極親密的聯繫——成爲聖父的義子，基多的昆弟和肢體，聖神的宮殿。既是整個的人受了洗，那麼不分肉身靈魂，也是整個的爲天主聖三所聖化。領過洗的人，他比盛吾主寶血的聖爵更爲神聖，因爲他對天主的關係，比聖爵對天主的關係，要更密切多多。昔年勞尼達 (Leontias) 見自己的愛兒俄立根 (Origines) 新受洗，就把他抱在懷中，在面頰上，連吻再三，表示敬意，這是多麼動人的一幕啊！

在我們受洗的時候，也許我們還不曉得這恩惠的高深，至少今後我們要拿畢生的光陰來感謝這個大恩！

第十四講 由聖洗接受的責任

使信友明白，由聖洗聖事，天主把我們從教外人羣中，擢升到天主子女的尊位，去度一種新生活，這是極重要的一件事。另外是在非公教的地區，尤其重要。我們領過洗的人，該是光明之子，世界的酵母，基多的肢體，照世之光（爲此受洗者手執聖燭），地上之鹽（豆五，十三……斐二，十五）。假如領過洗禮的人，依舊去度教外人的生活，那是多麼可憐而可耻的事呢！

方法：釋義法 如前講，我們由聖洗接受的責任，可與家庭生活作對比。

要點：真正的知恩心。不在虛言，而在寔行。拿相稱天主子女身分的新生活，表顯出來。
目的：恆心而勤奮地，去度基多化的生活，即「死于罪惡，活于天主」。

本 論

一 拿家庭的生活作對比 我們既因聖洗聖事，進入了天主子女的家庭，自然也就該度天主子女的生活。上講中我們提過的那個乞兒，只要他有半點知恩和自尊心，他必會改掉以先卑陋的生活。假使這個孩子，再拋棄他這極可愛的父兄，去流浪乞食，或仍然拿粗野

的行動去傷父兄的心，該是多麼愚蠢而可恥的事啊！他理當日漸除去舊有的陋行，以期學得皇家的習尚。這麼說來，基多天主的真子，應是我們信徒的理想模範。

二 本比喻的教訓 天主收養我們為他的義子，也正如同比喻中所述的一樣。這新生活的綱領，「在基多內（不只是效法其善表）死於罪惡，活於天主」（羅六，一）。

（一）在基多內死於罪惡 我們已不是傲抗的亞當之子孫，却成了無罪羔羊新亞當的弟兄和肢體（伯前一，一九）。關於這種意義，在聖保祿致格林多新教友們的書信內（格前五，七一八）亦可見到。領過洗的人犯的罪，其凶惡遠超過教外人所犯的罪，因為信友犯罪，正相反天主選他為基多徒的聖召。原來信友犯罪，就是離棄基多，重步亞當的後塵。在受洗時，我們已和「聽命至死，死於十字架上的」基多同化了。聖保祿說：「我們若在他死的形狀上與他聯合，也要在他復活的形狀上與他聯合。因為知道我們的舊人和他同釘於十字架，使罪身（由亞當傳下的私欲偏情）滅絕，叫我們不再做罪的奴隸」（羅六，五—六），還說：「所以不要叫罪惡在你們有死的肉身內做王，至於順從他的私慾：」（羅六，一二—一四）。

這裡要把日常習犯的幾種罪，如敬拜邪神，怠於事主，邪淫，故意惱怒忌恨人：是怎樣反悖我們做基多徒的聖召，給聽衆一個簡單而具體的講述。

(二) 在基多內活於天主 因聖洗聖事，我們和基多密切結合在一起，我們的聖召，是爲伴同基多去度同甘共苦的生活「因着一個聖神，我們受了洗，都成了一個身體。」（格前一二，一三），所以我們要在我們身上表顯出基多的生活來（參考格後四，一〇）。「凡你們因着領洗歸於基多的人，都穿上基多了」（達三，二七），如今因着耶穌基多我等主，生活於天主（羅六，一一）。

基多的全部生活，單是爲孝愛天父；他的心坎中只有天上的父。請回憶基多生活史上最初和最後的一句話，（參考來一〇，五；路二，四九。路二三，四六）。基多終生的光陰，全用來爲事奉天父（望八，二五），同時基多也願意，借着在我們心中呼「阿爸，父啊」的聖神，把這種孝敬的精神，通傳給我們。這裡要設法在「聖人傳」內舉出適合他們身分的具體事實，作這種愛情生活實際模範，使基多化的生活，在他們現處的環境中，日益發展。

上述孝愛生活的精神，自然要引人和天父屢屢親密交談，激勵我們高興地去奉事他，慷慨地爲他去犧牲。真正的愛，不去問「有義務沒有」，却只問怎樣能把自己的愛表達出來。「我們的本鄉，乃是在天上，從那裡我們等待救主基多來」（斐三，二〇），我們的寶庫是在天上，那便是我們的天父。我們要全心愛慕他，事奉他，我們期望着能永遠和他結合，享他的福

樂。

附 則

(一) 信友既喜悅活潑的認識了聖洗的恩惠和責任已如此重大，那麼要在每一個堂口，一年一度，以隆重的儀式，舉行重發領洗聖願的典禮，是可推行的，時間以復活節爲最適宜；此種典禮，在神學上的根據，可參看前十一講。但要這種典禮，收大效益，必須實際上輔助信友，現在要盡善盡美的準備自己，好多得此聖洗恩寵。純外表的儀式，全不中用，收效與否，要全看當事人之準備如何。

(二) 若聖洗聖事講的完全而正確，則單論寵愛的講題，已無特設的必要了。

聖 體 聖 事

聖洗聖事，與其他的一切聖事，都有密切的連帶關係；其他聖事，有的是把從聖洗得到的天主化的生活，發展培育（善人的聖事），有的是對喪失神生的人，起死回生（罪人的聖事）。但與聖洗聖事關係最密切的，要算是聖體聖事；因着領洗我們獲得天主化的生命，因着聖體，我們得到養育這生命最富有營養素的食糧。再則我們這生命的尊高，格外可從他的這種食糧上容易地看出來，因爲：

怎樣的生命，需要怎樣的食糧，

聖體給予我們的是天上神糧，

所以他所營養的生命，也是天上的生命。

故此在本講內的起始，就要把聖體聖事，看作養育天主化生命的食糧，並不只是耶穌來光臨。使我們對聖體聖事更進一層認識的門徑是聖祭。在米撒聖祭中，我們把聖子獻於聖父；領聖體時，我們却分享祭品。天父把他的聖子賞給我們，作酬報我們給他獻祭的恩賜。所以要參與完備的聖祭，必當參與聖體聖筵，照這樣說來，在聖祭中我們奉獻，在聖體中，我們領受。因此我們便很容易的得到這個結論：領聖體最好的準備，是在聖祭中同基多一齊奉獻自己，這也便是在聖祭中天父與其子女相愛的密切酬酢。

公教生活的要素，在于把我們全交於天主；所以聖祭的重要性，勝過聖事去。在米撒中我們因着他，同他一齊，在他以內將這潔淨的聖善的無玷的犧牲，奉獻於天主聖父（這是怎樣尊高而甘飴的事！）在世上我們絕找不到更完全的教友生活。論米撒聖祭和聖體聖事最完善的講題，必然假設着教友參與聖祭和聖事最完善的方式；所以現在極應推行「禮儀運動」，好能使信友於此美好的祭獻內，多獲神益。

第十五講 建立聖體聖事

方法：歷史釋義法

要點：主的愛情何其大！主的恩惠何其多！

目的：領受這寶貴聖事的人，對於這麼偉大的恩愛，該怎樣以言以行來表顯自己真誠的知恩心呢！本講是下題米撒的預備。本講側重於說明天主在此聖事內所表現的恩愛，我們當如何仰報，下講則側重於講解米撒聖祭的意義。我們當如何去參與米撒。

本論

一 建立聖體的事前準備 基多先遣發了兩位自己最愛的門徒，爲準備一切，（路二二，七：）。請看基多的渴望！（路二二，一五，）和基多過分的愛！（望，一三，一，受難前夕）我們的好耶穌，既是如此渴望立這愛情的聖事，我們豈不該和他表同情嗎？渴望——還愛！

濯足：耶穌爲了自己過分的愛，才謙抑自己到了這般地步，「他毀滅了自己，取了奴僕的

形象」(濯足是奴僕的賤役，立聖體成了人的食物!)當我們去領受吾主聖體的時候，我們應當聽從聖保祿的話，他說：「你們當以耶穌基督之心為心！」(斐二，五)。準備領聖體，並不需要激發固定的幾種善情，却要懷着基督的精神，去參與米撒聖祭和聖體聖事。在這聖事上，基督所表顯的精神，另外是對主對人的謙遜和愛戴，在濯足後，他不是親口說了嗎？「我給你們立了榜樣」(望二三，一五)。

基督極注意人的清潔：惟有基督才能滌潔我們的心靈，「你們是潔淨的，然而不都是潔淨的」(望一三，一〇)，茹達斯的心中，沒有絲毫的愛，他的處境，實在令人失望，為此基督把他吐棄了！可憐！可怕！

二 建立聖體 當年基督在晚餐廳中，建立聖體時所說的話，所做的事，以及所用的儀式，正和今日司鐸舉行米撒一樣。

變化體質 (Transubstantiatio) …「這是我的體」(“Hoc est”)，不必斤斤於字面，却該把事實的內容，給聽衆解說明白。啊！這是多大的奇蹟呀！

祭獻 (Sacrificium) …「新約的血，要被交付，要流出來」(見出二四，四…)。

聖事 (Sacramentum) …「你們吃罷！」這是聖體聖事的本象——聖事把所象徵的，給與

我們。

「你們做這個紀念我！」爲紀念他，宗徒應重行此禮。「你們每次吃這餅，嗑這爵，便是傳報主的死，直等到他來」（路前二，二六）。主在最後晚餐時將十字架的聖祭提前舉行了，現在米撒中却又重演着十字架上的聖祭。

三 感謝聖體（望一四，一七） 基多親自伴同宗徒行了謝聖體禮，反復叮嚀了他們務要因基多求聖父結合爲一，在基多內和弟兄們結合爲一，「我是葡萄樹，你們是葡萄枝」——這是一條大誠命（參考望一五，一一一七；一七，二〇—二六）。

聖體的特有效能，是同基多結爲一體，變爲基多。（同其他食物相似，却也有不同的地方：這食物不被人同化，却是同化人）「我生活已經不是我生活，乃是基多在我內生活」（達二，二〇）。

第十六講 彌撒聖祭

方法：拿「對比」來代替史實的敘述。

要點：米撒是所有基多信徒共同舉行的謝恩和慶典，同時米撒聖祭又是信友生命之源，生活中的最高峰。

目的：瞭解米撒聖祭的真諦，而加以重視。本講中不必將米撒的禮節，一一解釋，却要教聽衆明瞭米撒聖祭，和敬赴聖筵的宗旨何在。

經驗告訴我們：許多信友，不知重視聖祭，更不會得到領聖體的益處，這並非由於他們不明白次要禮節所致，實在因為他們遠不懂清聖祭及領主的真正宗旨，那麼更談不到「重視」了。

本論

現在我們在米撒中所舉行的，正和基多當年在晚餐中所舉行的一樣。本講的目的，是叫聽衆看出獻祭領主的宗旨何在，彼此間有如何的聯絡。

一 拿賀新年的譬喻來和米撒作對比 新年佳節，所有孝子賢孫，莫不從心裡給父母祝賀新年，只要他們能把自己的孝心，向父母表達出來，他們恒不惜跋涉長途，爲能前來致賀，這種事實，是我們屢見不鮮的。新春元旦，各家的長子，都率領着家人來給父母賀年。這拜年的意義是致謝意，求寬恕，求諒解，表示孝愛、尊敬、感激，並默許要來的這一年，好好的去盡孝道。試想那時，父母該是多麼喜歡，要向拜年的兒女說些什麼？一切拜年

的儀式行過了，子女便圍着父母，歡天喜地的共饗盛筵，這是家庭和睦親愛的表徵。

二 將譬喻與米撒聖祭作對比 我們被基多選入天主兒女的新家庭，純然出於天父莫可名言的慷慨慈愛，沒有我們的半點功勞。我們所受於天父的恩寵是多麼大呀！我們無數的罪孽、疏忽、缺欠，不能阻止天父偉大的愛，他仍然不嫌棄我們，而且賞賜我們大量的恩寵。如果我們對天父真有赤子的心，我們必要時常圍集起來，向天父道謝致賀，並求他寬恕我們疏忽的過犯，許下將來我們要拿兒女的赤誠去孝順他，服從他，聽他的訓令，守他的規誡。

米撒中，我們的長兄基多領導着我們共同舉行慶祝儀式。米撒的主祭者，常是基多本人，司鐸却是基多的代表，舉行米撒聖祭，非有司鐸不可，這深意在告訴我們，惟有在基多領導之下，才能合規的舉行這種慶祝儀式。

米撒開始，要這樣預備我們的心：要喜喜歡歡的感念天主已經賞給的一切恩惠，極寬仁的天父，憐恤了我們的卑微貧困，給我們打發了自己的愛子，來救贖人罪。因着基多，他收我們做他的兒女，這確是萬恩中最大的恩惠，其他的恩惠，都包含在這個恩惠中。米撒開始的「宣講書」(Lectio)和「福音」(Evangelium)，以及司鐸講道，都以這救恩為指歸。由此可以曉得，為準備好好獻祭，讀經書(Lectio sacra)，實是極有關係的。慈母聖教會，自宗徒時

代，就這樣整備子女的心去參與這聖典，而且連耶穌，在他的第一台米撒內，也曾給宗徒們講明「巴斯掛羔羊」的意義，並將此貼合於新約內無玷羔羊的聖祭。所以在米撒前宣講聖道，不如在米撒內好些，因為所宣講的聖道，乃是吾主耶穌的福音，它告訴我們天主因基多所賜予我們的百般恩寵。

由於感念天父宏恩之情的支配，我們不能不前去祝賀我們的天父！巴不得我們能獻上合適的禮品，聊表我們赤子的知恩報愛之情。給「神」獻禮，是人類最普遍的現象，各時代，各民族，各宗教莫不如是。給天主奉獻這類禮物，我們稱他為「犧牲」，它有象徵的意義，它代表我們獻祭者對於造物者完全服屬的誠意。而今基多在十字架上，做了全燔的犧牲，將一切犧牲的缺陷完全彌補而有餘，因為現在業經成了真的「犧牲」，而不是象徵的「祭品」了。

一貧如洗的我們，能給萬般富有的天主獻些什麼適宜的禮品呢？請看所獻的這卑微禮品：餅和酒。天父原是無限尊嚴，無窮美善的，自然單憑我們微小的力量，那是絕對供獻不出什麼適宜的禮品。不過獻祭的並不單是我們自己，乃是我們的長兄，領導着我們，伴同着我們。為此他給我們找到了很圓滿的辦法：他把我們的卑微禮品，變化成自己的血肉，因而使我們有了最適宜且極高貴的禮品，這便是我等主基多。他現在在我們中間，還如當年在十字架上的一樣，

不斷把自己獻於聖父；今昔所有的區別，僅是昔時在十字架上所舉行的是流血的祭祀，如今在米撒內所舉行的是不流血的祭祀罷了。美矣哉！我們這極高貴的禮品啊！說他是「高貴的」，因為他是吾主的血肉，說是「我們的」，因為該禮品內，有我們的分子。禮品代表着我們，因為是我們伴着基多，一齊奉獻這禮品。並且這禮品，是替我們奉獻的。但若我們不拿愛和熱誠去獻這禮品，則這禮品雖極高貴，仍不能悅樂天父的心。所以幾時我們參與這祭禮，當以基多之心為心，就是應向天父掏出一顆謙誠孝愛的知恩心去參加這祭獻典禮。假若我們在日常生活內，不能和天主心心相印，則最低限度也當在米撒內，伴着我們的領袖基多，同心同德來舉行這神聖盛典。以上所述，都是參與聖祭當懷的情緒；特是在祭禮進行到正祭時（*Tempus canonicus*），激發這種情緒是極要緊的。新約祭祀的情緒，乃是兒女般的知恩心，也就是我們業經蒙救的子民，在救主領導之下，向天父所有的感恩行動。（希望在不久的將來，我們要看到一種更適於激發此種善情的經文出現，以便一般信友，在參與聖祭時應用。不過編纂這類經文，措詞務要相當淺顯而典雅，才能奏此功效）參與聖祭是信友生活最寶貴的時刻，正如神父在舉行聖祭時，最能表現他那司鐸（*Sacerdos*）品位，照樣，普通信友在他們基多徒的生活中，再沒有比參與聖祭的時候，是更完善而完美的了。因為在米撒內，他們伴同着基多將自

己的身心統統獻與天主父，還向他呈現出絕對服從的赤誠。

仁慈的天父，見到我們借着基多，同基多一齊，在基多以內，奉獻禮品，他能不忻愉的重視並伸手笑納嗎？

天父將拿什麼作我們的回禮呢？他的回禮寶貴極了，便是賞我們飽饗盛筵領主聖體。我們的慶祝，的確使天父欣慰極了，他立刻願意拿出一種新而且貴的回禮，來表達自己的慈心和獎許。天父雖是全能的，富有的，不過他再也沒有比他的獨子更寶貴的禮品。在我們領聖體的當兒，他把自己的聖子又還給了我們，且是在基多內，同基多一齊，將其他一切必要的恩寵，也都給了我們。同時，連天主也賞給了我們，因為他把孝愛的神，傾注了在我们的心裡。這樣，「遺發有形聖子，原爲遺發無形聖神」，神學上的原理，在這聖事內，也有着不可泯滅的價值。基多是天父的極高貴的禮品，是其他一切恩賜的保證、歸宿和冠冕（羅八，三二）。聖祭所給予吾人的特別效益，便是領受聖體。故此誰若因一己的疏忽，而不領聖體，他就是自動放棄聖祭的主要效益。「附屬物常伴隨着主體」，那末天父若不賞他別的次要恩寵，則不能說天父吝於施捨，只得怨他「咎由自取」！明白了這端聖體的道理，自可曉得什麼是準備領聖體和感謝聖體的最好方法了。

準備領主：領聖體最好的準備，在乎含有愛慕天父和知恩的欽崇，不必要在米撒前有長時間的準備，因為這樣反能減少我們對於米撒的注意力。爲此只要我們能在米撒內，全心同基多去頌讚天父，邀得他的歡心，那已是絕好的準備了。我們的頌讚愈完美，我們邀得天父的賞報也愈豐滿，也愈高貴。

感謝聖體：要滿懷着誠敬重視和愛慕的心，從天父手中恭領主基多「恩賜中之第一恩賜」，並要謹遵天父的意旨，他的意旨是要我們「成他聖子的肖像，使他兒子在許多弟兄中作長子」(羅八，二九)，爲此天父的意思是要我們一天比一天的基多化。

我們的米撒也如賀年一樣，含有一種向天父預許的意味：「米撒完了，你們回去吧！」司鐸的米撒舉行了完了，而信衆的米撒却正開始：照你們所許的，實際的做出來吧！

附 則

要使這講題收到效果，應美麗淺顯而具體的指示給教友，米撒中要怎樣發出好兒女的心情來。但這問題，除非把信友現在望米撒的方式大大改善一下，斷難得到圓滿效果，這實是目下亟待解決的重要問題。

告解聖事

這裡我們特把「告解聖事」的講題，寫得很簡略，因為我們想：傳教士至少在他不常巡閱的小堂口，常常特設講題為相幫教友預備告解。至於這類講題的目的，決不只是幫助省察，要緊的還是格外相幫教友們痛悔定改。至論詳盡的講述規誡和省察，則可因時制宜，選擇講述。即就痛悔的動機而言，也須依照教中季節而改易。

我們還應掃除機械式的告解惡習。誰要實在的犯了大罪，就是明知故意對極可愛的天主做最痛恨的反抗；這種罪惡，除非在內心真誠的悔改，不能消除，只仗着表面的禮節是不中用的。在這事上司鐸若一味寬容，輕易赦罪，正是忍心虐待不能死滅的靈魂。這樣他們便常處於罪惡中，而淪喪於自欺的危機。司鐸是第二基多，是罪人的朋友和醫生，對真正的創傷，不當遮掩，却當施以有效的治療。天父不可名言的慈心遠遠超出我們狹小的悟性，只要罪人真誠的回心轉意，奔赴到天父跟前，他立刻憐恕。

我們要好好去宣講「教友告解的福音」，這道理是真正的福音，也當如此闡揚！可知聖洗和告解二聖事的關係是怎樣的密切了。從古以來，教友們即稱告解為「兼勞人力的第二聖洗」(Baptismus alter laboriosus)。

第十七講 建立告解聖事

方法：歷史釋義法 可選若望福音二〇章，十九至二三節，作講述的材料，只是本講的敘述和講解要同時進行，爲此本講題的方法，完全和第一章第一講相同。

要點：告解聖事是給人慰藉平安的聖事，是基多復活後給我們的無價禮品。
目的：對基多所賞的禮品，加以重視，要以真誠的懺悔去利用它，以圖報謝。

本論

引言 聖洗和告解的關係：領洗後再犯大罪，實是辜恩負義，自招禍災，自願背棄聖洗聖願，成爲基多的乾枯肢體，基多理應將他割除棄擲了，但救主耶穌，不忍如此，却重新給人一良機，盼望他回心轉意，再得領洗的平安。請看，這不是一個非常的恩惠嗎？基多在復活勝利之日，就把他賞給了我們。

一 耶穌復活後的宗徒 胆小如鼠的宗徒，關門閉戶，怕猶太人又怕基多，這是多麼怯弱負恩的行爲呀！實在說來，他們真不配見耶穌復活。試問他們是否該受譴責？這就是一幅基多徒犯罪後的寫真。

二 基多站在宗徒們中間 門戶雖緊閉着，可是光耀的基多進來了，他不是來

責備他們，却是來安慰他們，賞他們平安，「平安與你們同在！」（路二，一四）。基多是「平安的君王」（撒九，六），偉大的賜予平安者。他的特殊任務，是作新亞當，天主與人間的中保；他在告解聖事內，是盡好牧童的任務。他把自己的手和肋旁指示給他們看：這是我們犯罪後，仍不失信賴的莫大原因。基多的寶血，能將一切罪戾毀滅；任他是極凶極重的罪惡，只要有基多的一滴寶血，儘可以把他洗的乾乾淨淨。好牧童的心，被鐵矛刺開了，它爲我們敞開着！告解的確是賞人慰藉並平安的聖事。宗徒們快活極了，他們的心充滿着忻慰。

三 基多建立告解聖事 基多再度向他們說：「平安與你們同在！」現在所討論

的，既是給人慰藉和平安的聖事，故此基多反復的給他們祝禱平安。「父怎樣遣派了我，我也照樣遣派你們」。天父派遣了基多做好牧童，爲作天主與人間的和解人！司鐸既是基多的代權人，爲此在你行告解時，不要把司鐸看作普通人，却要把他看爲基多善牧；只有這樣，才能獲得聖事的效益。所以在告解中，你在司鐸前告你的罪，該像在全知的基多前告說，一樣坦白。你發真心痛悔，也該想你在爲你的靈魂捐軀的善牧前一樣，司鐸既有基多的權柄在手，就能赦免我們一切的罪。「向他們吹氣」，給他們付了聖神：「你們領受聖神吧！」司鐸在告解聖事內，付與罪人聖神，使他的靈魂復甦。啊！這是多大的奇蹟，又是多大的恩惠呀！「你們赦

免誰的罪，誰的罪就赦免，你們不赦免誰的罪，誰的罪就不得赦」。這是給他們「赦」和「不赦」的權柄。所以司鐸要依基多的心，去執行這個職權：在給人行告解時，也該觀查考慮一下，看看領告解的人，是否有了妥善的準備。假若沒有的話，莫說司鐸不能赦他的罪，就連羅馬教宗也是束手無策的！告解的本人，若沒有真心痛悔和定改，司鐸的赦免非特無益，反而有害！

我們要爲這巴斯掛的恩賜 (*Donum paschale*)，深致謝意：這確是使人靈魂復活的聖事，它最能安慰人心，賞人平安，我們却爲什麼怕領這聖事呢？設或有人在告解之時，不會得到內心的真正慰藉和平安，大約不是爲了告解前沒有適當的準備，實是靈魂上缺少一種應有的態度！例如省察疏忽，痛悔不真，沒有坦白的告明，缺乏真誠依恃善牧的心，……至於那些所謂「熱心人」的疑懼，和常見的困難，除極少數是由於精神病 (*Morbus psychicus*) 外，大半是由於偽造的安全和依恃心的不純正而來！所有靈魂的安全，必須求諸依恃基多之心。爲此，凡有由我人自身來的一切安全，都當毅然放棄。

總不要濫用這聖事，濫用這聖事，有極大的危險，因爲再沒有別種救藥了。爲此不妥善的告解，或機械式的告解，還不如不去告解更好。辦告解的人，若能避免上述的危險，那麼一定

要得到這聖事的效能；去的時候還是罪人，回來的時候，已是更生的新人了。

附 則

雖則終傳聖事，與告解聖事有特殊關聯，但最好還是在其他聖事以後講，所以如此的理由，要在本章第十九講內說明。神品聖事的主要事端，已在第六講中備述，其餘聖事的講題，對神品妙理的認識也頗有幫助。

第十八講 婚姻聖事

給信友們講婚姻聖事的方式，與課堂上不同，要避免教義和法律、倫理、教牧幾方面，分離講法。也不要給他們煩瑣的去縷述各種阻擋，却要以默示的教理為基礎，在真光之下，陳明當行的禮規，并且諄諄訓導，使信衆明瞭整個的婚姻是具有宗教性的。聖教會設立了婚姻上的一切規律（這樣的知識，屬於司鐸），都是爲了公衆的利益和個人的幸福。

宣講這種道理時，通常所發生的困難，概由於下列幾項原因：

- (一) 鄉間的風俗，幾乎不容司鐸談及兩性的事。
- (二) 聽衆有男女之別，青年司鐸在婦女前，尤有特殊困難。

(三) 傳統的偏見，每以為可以許可兩性生活，只為挽救人性的軟弱，從這種謬見發生出來的效果，或是過當的羞恥心，以為兩性間的事等於罪惡；或是無節的放蕩行為，以為結了婚的人，可以為所欲為。新婚時間洞房的種種粗鄙的風氣，便是從這謬見裡生出來的。

(四) 教外人的成見，以為生育子女，只為父母的利益，而父母絕不為兒女生存。這種錯誤觀念，在公教人的心中也未能根除。

補救的方法：

(一) 司鐸不可一味推崇獨身主義，却要在言行上，對婚姻的事，加以特別重視。

(二) 司鐸應潔身自持，無瑕可指，在婦女前，尤當鄭重。

(三) 可以明智的選擇機會，講論婚姻的事，如對新婦則在告解時，簡短開導，更覺妥善；不然，以有經驗的貞女，或年高的婦女代講亦可。如果祇為結過婚的人講這道理，要使幼年人退出。其時間最好在滿四規或避靜時為最適宜。

(四) 要將男性和女性分開來訓導。

(五) 講前要細心預備！在言語詞句上務要多加斟酌推敲。

關於兩性間生理學上的知識，司鐸不得不有，但却不應向教友們講說。所當講的是宗教上的意義，和兩性的神聖觀念。

方法：歷史釋義法

要點：使信友澈底領悟，婚姻是一種神聖的任務。這任務是造物主叫人和他合作的一種聖召；而且在天主的「小教會」內，——即在基多化的家庭裡，施行司鐸的任務。

目的：一切習尚都要基多化，特別要建設基多化的新家庭，恢復家庭的和睦平安，改善不幸福的家庭，推進社會和公教的公益，使每位信友，在今世來生，都得到美滿的幸福。

本 論

一 原始婚姻的神聖 (參看創世紀一和二章)

(甲) 天主造了男人和女人……(創一，二七)。男女兩性是天主制定的。人的靈魂和肉身，都是天主的奇妙工程，他給了人各種本能，例如：飲食的慾望，叫人保全個人的生存；性的慾望，使人類繁殖，不致滅絕。本來天主為傳衍人類，也能制定別種方法，但天主却制定了

這個方法。聖經上對慾望這一層也有記載。聖經上說：「天主看着自己所造的一切都甚好」(創一，三一)爲什麼呢？Scheben 說：「在夫婦盡他們神聖任務時，他們要因所生的兒女而得到天主的祝福，因爲他們是同造物主共同合作，完成一椿神聖的工作。在自然界內，算是最貴的一項工作」。傳生子女，絕非獸性的行爲可比，却是夫妻的神聖職務，極高貴的倫理行爲，因爲惟有這樣，他們才算依照自然的法則在繁殖人類。或更好說在給天主增多子女的工

作上，和天主攜手合作。

(乙)「你們要生養繁殖」(創一，六)。這便是夫婦神聖的使命！天主親自制定了婚姻，同時也給它制定了神聖目的：「你們要生養繁殖，佔滿地面！」我們還能加上一句說：你們要生養繁殖，充滿天堂，去全補犯罪的天神所遺棄的空位。男女兩性藉婚姻聖事，結爲夫婦，其首要目的，乃是爲謀子女及全人類的幸福，並不是爲了自己的幸福！當然爲人子者，亦自有他們對父母應盡的職務，例如父母年老，生活貧困……兒女自然要盡服侍孝養的天職。

(丙)「我們要給亞當造一個配偶幫助他」(創二，一八)這是婚姻的另一目的：同甘共苦，互助互慰！因爲夫人不是丈夫的女傭，更不是他的奴隸，却是他的助手；女人和男人是平等的。夫婦間沒有真純的愛，不能滿全他們的任務。婚姻並不是人的懲罰，却是一種恩賜。自

然，若缺少了克己犧牲，是不容享此恩賜的，有如聖保祿大宗徒所說：「真的愛，只求別人的好處，不求自己的利益」（格前二三，五）。

(丁)「天主照自己的肖像」(創一，二七)。夫婦在婚姻上的結合，是天主聖三彼此結合互相愛慕的活像，是天主內在生命和生發能力的寫照。天主不願意所造的人類，孤立獨居，各自為主，却定了家庭制度，好能彼此締結，互助互愛，這是天主對於婚姻所有的偉大理想。

(戊)「二人合為一體」(創二，二四)。地堂中原始的婚姻，乃是一夫一妻制 (Monogamia)，按天主原定的婚姻觀念，是要叫夫婦二人，將全部的愛情，彼此授受，永不分離。按多所命定的，這個夫婦間永不分離的愛，須終此一生。(豆一九，六)。

(己)「兩人赤身露體，並不羞臊」(創二，二五)。在地堂的時候，情慾完全服從理智的控制，一切的一切，都遵着天主的律例而成立；爲此，性的愉快，只是達到目的所用的方法而非目的。淫亂的罪，推翻了天主所定的聖序，將方法(性的愉快)變作目的；把目的却擯棄不顧。這些都是以後所有的事，而當時的元祖，却總不曾如此行事，因爲那時的一切都是聖善的：制定人與制度，目的與理想，靈魂與肉身，想像思念與行動，無一不是聖善的。不但這樣，而且因了天主聖愛的特別措置，將藉父母的生殖行爲，做爲傳授最高恩寵的方法與媒介：

就是作天主子女的寵愛，是由父母而遞傳與子女的。多巴亞 (Tobias) 說：「我們是天主聖民的后裔，爲此我們的結合，不可像不敬天主的外教人一樣」(多八，五)。這句名言，堪做公教夫婦的座右銘！

二 神聖的婚姻因罪而黑黯

(甲) 原罪

(1) 「女人見那棵樹的果子，好作食物，也悅人的眼目，且是可喜愛的，能使人有智慧，就摘下果子來吃了」，(創三，六)。感官的愉快，使人犯罪，違犯了天主的誠命。

(2) 「又給了他丈夫，他丈夫也吃了」。(創三，六) 天主給男人一個女人，原是她做男人升天堂的助手，豈知現在，她却誘惑男人走入地獄。

(3) 「他們一知道自己赤身露體，就摘無花果的葉子，爲自己編作裙子……聽到主的聲音……亞當和他的妻，就隱藏起來」(創三，七，八)。軌外的性慾背叛了正直的理性，從此天堂的純潔也失掉了，所以墮落後的人類，若要保持婚姻的神聖，非有廉恥不可。

(4) 亞當說：「你所賜給我與我同居的女人，她把那樹上的果子給了我，我就吃了」。(創三，一二)。夫妻間的和睦相安，既經紊亂，很難恢復。

(5) 「主又對女人說：『你產生子女必受痛苦……也要屬丈夫管轄』(創三，一六)。
婦女因原罪受了極大損失：痛楚、怨傷、不和丈夫平權，在家中的地位，亦隨之而降低。

(乙) 罪惡充斥，地堂的秩序被推翻了，有事實爲其鐵證：

(1) 古經：剛 (Cham) 的無恥 (創九)；掃刀馬 (Sodoma) 和高毛拉 (Gomorrah)，
(創一八，一九)，普梯法之妻 (創三九)；無恥的老叟，誘惑蘇撒納 (尼一三)。

(2) 教外典籍：在歷史上記載，由淫亂而引起的爭鬪、疾病 (尤以穢病爲特甚)、災
殃、殺戮、戰爭……多得難以計數！

(丙) 誠命之寬容：

古教時，天主不忍坐視一切的人都陷於窘境而遭敗亡，爲此他就慨發仁慈，將原始的誠
命，權予遷就：在幾種固定的情形下，許可一夫多妻 (Polygamia)，和休妻另娶，不過這乃
是「爲了人心太硬」(豆一九，八)的緣故。

注意 原始婚姻的神聖，並沒有被罪惡毀掉，天主原定的終向和觀念，依舊完整的保留
着。不過婚約的神聖，爲人忽視忘却，這種創傷，直到我們的救主基多來了，才得痊愈。

三 基多恢復並提高婚姻聖事 「那裡罪惡充斥，那裡恩寵就更豐富」(羅

五，二〇）。按上邊所說的，婚姻所受的損害，既如是重大，則恢復後的婚姻，得基多的祝福，自然也當更豐富。的確，我們的救主，不但復興了婚姻的原始神聖，而且還在自己的王國裡，把它的地位提高了。由此看來，始祖亞當所失掉的，現在新亞當不但都給恢復了，而且又用別的許多恩寵裝飾了它。

(1) 基多恢復了婚姻的原始純潔 恢復了一夫一妻制和它的不可離散性(豆一九，九) 恢復了神聖婚姻的純潔，連隱微的思想，也須純潔。

(2) 基多革除了婦女在社會上不平等的待遇 他又還給女人作丈夫伴侶的地位，任何女人在基多神國內，都應被重視如聖母的小妹妹。

(3) 基多祝聖了成胎入世和嬰兒的童年時代：他降孕爲人，成了「人子」，在納匝肋苦悶的家庭裡，度過了他的孩提生活，因此祝福了人類的家庭。

(4) 基多在加納婚筵上，顯了頭一個靈跡，給人類的婚禮，大增光彩。嗣後凡教友「因基多」而締結婚姻，主常常在場監臨，是主親自將當事男女結爲夫婦。

(5) 基多提高了婚姻的地位，使它成爲新教的聖事；藉此聖事，未婚夫婦，將獻身於自己的神聖任務，在自己的家庭內，負起司祭的職責，去創建並統制新的「小教會」——基多化

的家庭；將見因此聖事，天主公教得以突飛猛晉；天堂將充滿聖人；因此希望爲父母的也要因新恩寵而加強毅力，和生活中的一切困難去搏鬥。祝聖這婚姻聖事的不是司鐸，却是新郎和新婦；男女在結婚時，結婚後，和在一生的時光中，彼此成了得聖事聖寵的助手。他們在婚姻上，就像司鐸在別的聖事上，爲執行，爲分施聖寵，有同等的職權。結婚的聖召、訂婚、目的、理想、名義、權柄、以及任務和工作，莫不帶有鐸品的色彩。

(6) 基多提高了夫婦間愛情的價值：公教的夫婦，是教會和基多的象徵，夫婦間的愛，是基多和他淨配聖教會的愛情之寫照（艾五，二一）。在公教夫婦間的愛上和生活內，絕不能尋見任何純粹本性的，純粹肉慾的東西。只要夫婦二人，遵守基多的規定：「在基多內」接受一切——喜樂、安慰、痛苦、憂患、勞力、犧牲，則婚姻生活上的一切，都成了基多化的，超性的。再者夫妻間的愛，該因基多而始終；該是忠信、聖潔、純淨、明智，且當忘却自己，擔當一切勞怨，不附任何條件。

這樣原始婚姻的神聖，不但得以恢復，且愈增其光輝，較之教外人的配合，自高出萬倍。由此可見，這公教人的婚姻，因基多而成了教會中一件大的聖事！

終傳與煉獄

論及終傳，原與告解聖事緊相連屬；有如堅振作聖洗的補充，終傳便作告解的補充。終傳，滌除罪過的殘餘與玷污，準備我人與天宮淨配作最後永遠的結合。終傳與告解之連繫雖極密切，並在宣道時應將此點明白指出，但若將聖事作一綜合觀察，則無妨列終傳于其他聖事之末，且更較合宜。蓋如是，則歷史的順序得以保存，而超性生活底歷程的描繪更形貼切。在對超性生活于今世多所推進的其他聖事之後，爲與淨配基多構成永遠的結合，終于有此最後準備的伸述。

舉凡爲與基多永遠結合未能準備完成，而由煉獄代爲彌補的一切，終傳聖事自應妥爲彌補——在準備妥善的場合，寔已如現。是故，借此講題，可將煉獄道理的主要部分，適宜地提出。因以後將無暇爲此另設題目。又凡與將死者應領之聖事有關各點，亦應於此適宜提出。如是，本講固專論我人與基多最後結合的整個準備，同時却引入四末道理的論叢。

第十九講

終傳聖事——準備和基多永遠結

合的聖事

方法：釋義法 講明本聖事的禮節。

要點：這是基多的淨配末次的準備；爲此要講終傳聖事。不要以病人爲中心，而當以基多爲中心。

目的：以基多爲中心，確立教友的生死觀。誠篤而深切的思慕天上的淨配，畢生勤勞準備着和這淨配結合；且渴望情緒，與日俱增，有如忠信的未婚婦，無時無地不在裝束上留意，務將自己準備妥貼，方爲快意。

本論

引言 我們由聖事所得到天主化的生命，仍不是完滿的，那僅是「榮耀的種子」，還須發芽滋長，直到至美的境界。直到如今我們還期盼着來一次最後的變化，而進入天主子女圓滿榮耀的境地（參看哥前十五章五十一節；若前三章二節）。我們基多徒要愛慕今生，因爲今生是天主的恩賜，却更誠敬地期待來生，因爲非到那時，我們不能和基多完全確定的同化。基多徒

的生活史中，有兩重迫切的關鍵（參考第十三講）：受洗的時候，我們初次得了天主子的生命；現在藉着終傳聖事，在第二個重要的關頭，作為和基多永遠結合的最後準備。這就是終傳聖事重要性的所在！

一 末次告解 這確是「高貴無比的巴斯卦恩賜」，確是欣慰和平安的聖事，不過爲得到這種神效，應當遵照妥當告解的規則（見上第十七講）。如果平素的告解，都是妥善的、虔誠的，則今日這末次的告解，該是多麼順利啊！如果你再把聽你告解的司鐸，看作追尋亡羊的善牧基多，這末次告解更是何其容易啊！所以務要使我們謙遜依靠的心，遠超過我們罪惡的重多。我們及早養成視司鐸如基多的習慣吧！

二 臨終聖體 這兒要解釋「Viaticum」（路費）二字的意義：天路饑糧——臨終聖體——對於世海的末路是如何緊要。並講解「他要保護你脫免凶惡仇敵之手」，「引你入於永生」的意義。病人應有的情緒：渴望和基多完全結合爲一，與他完全同化。果能如此，則今世末次的領主，便成了和基多永遠結合的絕好準備。

三 終傳 詳述聖事、經文、禮儀所象徵的意義：油，輕滅人的病痛，治療人的創傷，

增強人的戰鬥力（參看堅振聖事：古代羅馬在鬥爭前所有的風俗！），並可祝聖人和什物，以供天主的役使。終傳時給病人傅油，正表明終傳聖事使人靈魂得到平安，若天主願意，還能治愈人肉體上的疾病。又能鼓勵人勇毅地作最後一次的戰鬥，祝聖並裝飾靈魂準備去和淨配永久的結合。聖事經文的意義，是消滅五官所犯的一切罪過和罪罰，壓制因犯罪所生的惡傾向，祛除怯懦的心情。不過要得到這些效益，却有一個不可少的條件，便是真心痛恨罪惡，誠切地歸向天主。因此聖教會命念「籲告吾主」。至於終傳發生本有效能應用的方式，業於聖事道理的引言中題過，此處不另贅述。故此最應關心的，是要每個教友正確明瞭本聖事的真義所在，領聖事前要有最好的準備，能與聖事的聖寵忠實的合作。

依照天主聖意，爲赴此婚筵，人在離世之先，要滌潔罪污，好在死後即刻上升天鄉，與基多全然結合。只要人真切痛悔一生罪惡，熱誠盼望與基多完全結合，而後領這件聖事，便能獲得這些神效，這是本聖事的真義所在。設或有人在領終傳之後，仍留玷污，未能完全潔淨，則天主另有方法使他潔淨，「凡不潔淨的總不能進去」（默二十一，二十七）。煉獄的功用，就在乎將基多的淨配鍛鍊淨潔，使她得赴天上的婚筵。如今我們要拿現世和死後滌罪的情形兩相對比，那真如溫柔的油和炎炎烈火間的差別了！

然而仁慈的天主，爲了幫助我們好好結束今世教友的生活，給我們立了終傳聖事，這樣的恩惠，我們理當誠切的向他致謝！但是最要緊的準備，還是善度教友的生活。因此，爲冷淡信友最大的危機，是怕天主不賞他領終傳聖事的恩典，或者即使他能領，也怕不能善領，得不到聖事的效果。須知，臨死真回頭的事是不易常見的。

四 末

四末道理，是聖教道理的總結，是天主愛情史上的終點，是信友望德的基礎，聖神的奇大工程，也藉此完成：即我們在基多之內和他永遠結合。

四末道理和其他教理相同，全部以基多爲中心。爲此，陳述時也當依照這種方式。基多不是從現世到天父去的唯一途徑，並且我們還要在他內永遠與聖父密切的結合起來，因而享受天上的福樂，就是和基多同爲繼承者。

講述四末的道理，其首要目的，絕不在乎激起恐懼的心理；却是要把人生終向，清晰的陳列在教友眼前。同時訓導他們把旅居的現世和身後的永遠作正當的評價。

四末道理給循正路趨天鄉的人以無限的欣慰；又警戒罪人，使他更易舊轍，走上得救的路

途。講這道理便當本著這兩種意向，使熱心教友得到深切的慰藉，使冷淡信友戒慎驚惕。

在這事上切忌公教的個人主義。四末的道理，不只是討論我們個人的得救與喪亡；却當討論基多妙身以及全人類的完成。基多是最後的美滿凱旋和永遠的巴斯卦節。到那天在基多麾下的戰勝軍，要奏凱慶功，而基多的仇黨將受公義的永罰。

關於討論四末的書籍，原是很多載有豐富的宣講資料，這裡不過略指出較為重要的幾點。

第二十講 死亡和私審判

方法：釋義法 人生有死之理，是萬民所公認的，無可諱言的。本講便當先從這人必然要死亡的道理上立論。人之壽限雖修短不同，而死亡之於我人，確是不可迴避的關頭；繼而再就公教觀點予以解答。在講審判道理時，若能和現世的裁判來作比較，似能多收裨益！

要點：清楚的講明「死」是基多徒試煉期的最後階段。「死」能使人與死過的基多密切的開化！這樣死真是甜美可愛令人嚮往的。死對於教友實是福音，絕非噩耗！

在講審判的時候，要給聽衆明白指示這次審判的準備：就是我們是否達到了我們必有的完全基多化的程度。因為這是我們作基多徒的聖召！

目的：本講示人以基多的心志目光，去正確觀察愛護並評判瞬間即過的今生，而避免世俗的虛詐和欺誑。

本論

一 死亡 人人都要死，死的景況時日却茫然無定。在生命的路途上，我們常冒着死亡的襲擊，天天走向墓窰；死的危機刻刻有光臨的可能。即使你能壽高百年，而白駒留華，眨眼間就會過去。

二 公教告訴了我們死的真相：死是人試煉期的結束，「把你所管的交代清楚吧！」（加十六，

死對於善人，是和被釘的基多最深切的「合一」，所以並非是生命的終期。那時嶄新而真正的生命起始了，那「我天天死」（格前一五，三一）的事完全過去了。美滿的生活，幸福的生活，將永久延續下去！

對於惡人（追隨亞當的人），「死」的確是帶有嚴罰的意味；它是暫生的完結，刑罰的起始，永死的開端！

你願意怎樣死？應當自己來選擇；及早計畫着去着手準備吧！

一位好的基多徒，若能拿這種眼光去觀察死亡，則他必不過分怕死亡，却以之爲我們極渴望的永生之門了！我們既由此門，得入真生之域，那麼死亡也就失去了他那駭人的權威，而引我們奔向真的生命。如此，死亡就成爲能接受且可貪圖的了（參看斐一，二一—二三）。設或我們的親人逝世，那也不必過分憂傷，因爲「他們只不過是先我而去」，早晚還有歡聚的時候！

基多徒和教外人，對於悲傷亡者的態度，是有絕大區別的。聖保祿曾說：「至論已亡者，我們不願意弟兄們不知道，免得你們哀痛憂傷，像沒有指望的人一樣」（德前四，一三）請看亡者米撒的感謝經（Praefatio）也是同樣的意義。基多戰勝了死亡，我們公教徒是要參加他勝利凱旋的。「死被勝利吞滅了。死啊！你的勝利在那裡呢？……感謝天主，使我們因着我主基督得到勝利」（格前一五，五五—五七）故此我們悲傷死去的親友，當和非公教徒有異樣的表示。對亡者的喪葬，也當如此。

二 私審判 「按着定命，人人都死一次，死後有審判」（黑九，二七）

私審判和現世裁判之異同：

(1) 傳訊 (Cristio) 沒有逃避的希望，沒有賄賂和欺騙的事。傳訊的時候，貧富智愚一律看待。但是善人所見到的判官，好似極親熱和藹的兄長一般；惡人却大不其然，爲他們是要復仇的冤家，「落在生活天主手裡，真是可怕！」（黑一〇，三一）

(2) 審詢 (Inquisicio) 這裡用不着告發和辯護，因爲審判官是全知的，他澈底洞察一切。平日慣常好用的強詞辯護，巧言文飾的伎倆（如說：我沒有工夫！）現在全歸無用了。最後哀求禱告也沒有益處，現在慈悲的時期已經過去了（注意：要講的正確），鐵案既定，永無變更的可能！若死時是基多的朋友，成爲被釘者基多肢體的人，到那時，基多對他並非嚴厲的判官，而是滿面春風的好朋友，主要給他說「啊！好僕啊，忠僕啊……」誰死的時候厭惡基多的苦架，被審的時候基多要厲聲給他說：「惡僕啊！」

二者間的根本區別：世上的審案，是把案由的原委，陳述給判官聽。在此審判內，却是判官陳述給我們聽，使我們澈底明瞭我們案由的真情！萬望我們對自身現有的評判和來日天主加給我們的評判完全符合——

判決的標準 (Norma iudicii) 天主在基多內給我們預定的目的，我們實在達到了嗎？天主名叫我們則效基多，我們實行了嗎？天主判斷，只看你是否是真基多徒，不看你是怎樣的一

個人。假如我們現在來到赫赫威嚴的座前，是要得到怎樣的判斷呢？

(3) 判決 (Sententia)：他的斷案永遠不能推翻，永遠不能改變。判決一定，罪人再沒有變更的希望，更沒有上訴的可能；連求恕或任何的巧言辯護，也絕然失其效用。現在已不是友誼妥協的時期了。

第二十一講 公審判

方法：歷史釋義法 每端開始，先將末日所發生的事項，生動地給聽衆描繪出來。例如肉身復活，基多乘雲降來審判萬民，但應竭力避免幻想虛構。然後再把這些事項在宗教上所有的重要性，加以講解。

要點：這是基多最後的勝利。如果我們也願意得到此種勝利，與基多共享永福，那麼與基多結合，是獨一門徑。

目的：安心確信基多的最後勝利，同時要與勝利的基多共同歡樂！在一切的事上步武基多的後塵，因為「與基多同死，才能與基多同得勝利」。

本論

一 死者復活 「時候要到，凡在坟墓裡的，都要聽見天主子的聲音，就出來，行善

的復活得生，作惡的復活定罪」(望五，二八)。這復活，能表現天主多麼大的威權呀！這裡可與拉匝祿的復活作對比。一切的人更生了，情形却大相懸殊：基多的朋友，帶着從復活得來的輝耀的身體，共享着復活後基多的榮光，而基多的仇敵，却醜態萬狀。在這裡千萬不可講及復活後的肉身是否是原有的，及別項瑣碎問題。

請看這圓滿而永久的復活慶典(Festum paschale)，現在整個的基多復活了。不但是頭腦，連肢體也都復活了；人的靈魂肉身，又復結合成爲一個完整的人！他們已同基多同化，因此，他們業已聖化，業已完成。昔日既是整個的人作了孽，又是整個的人得了基多的提拔和救援，那末現在也當整個的人享受榮耀。的確，這榮耀也當歸於他們，因爲他們是天上神糧養育起來的；他們是基多的肢體，聖神的宮殿。故此，我們對於肉體也應相當重視。

現在一切都更新了。較之地堂更爲和諧；更新的工作業已完成。元祖所失之特恩異寵，終於恢復，且更加豐富。到那時，信友生活才得深切明瞭，遠超出地堂生活之萬倍。那時我們才懂得什麼是「幸福的罪惡」(O felix culpa)。

得這榮耀的惟一途徑，和享受圓滿幸福的惟一方法，是：「若我們和他一同受苦，也必和他一同得榮耀，」(羅八，十八，參見羅六，七；格前一五，四二—四四；望十二，二三—二

五) 所以我們要與罪惡絕緣，好叫基多在我們內生活。

二 基多再次降來 要生動地講演，喚起聽衆的注意力。要和基多初次降來比較同異：當初他降世是隱避的，今則顯耀於衆人；那時是多麼卑賤，現在何等榮耀！那時只邀請人，忍受一切，努力奮鬥，現在却發號施令，榮耀奏凱。

與勝利的基多同快樂吧！現在的境遇，無論如何，我們應當安然堅信最後的勝利是在基多，深望這勝利早日來臨！

基多——教會的完成者：「我們却是天上的國民，並且等候救主耶穌基多我等主自天降臨，他要按着那能叫萬有歸服自己的大能，將我們這卑賤身體，改變形狀，和他自己榮耀的身體相似！」(斐三，二〇) 旅居的教會，具有瑕疵的教會，到那時終要截止，一切都完好如新。來吧！主，快來，我們已等得不耐煩了！巴不得你來時，看到我們準備好了，並忠信清醒的在等待着您。

三 公審判 裁判官：基多真天主真人，我等主，我們最可愛的長兄，他要尊嚴的裁判一切。

判決的性質：基多對整個救世功程最後的宣判。

判決的對象：具體的說來，凡一切得救過程中的事宜，都是判決的對象。形式方面，就是天主在基多身上所實現的施救計劃。爲此，公私二審判的不同處，即在這次的裁判，是對一切受造物。用這觀點，來裁判個人的行爲對於全體的關係。

被裁判者：一切神人，不分善惡，都要受「怎樣對待了基多」的審訊，不但每個個體，即家庭民族，也同樣受裁判。

裁判者：凡基多的肢體，都要和自己的頭，共同施行裁判，他們要愉快的同聲歡呼：「你以至誠和我們談判，你的判決，就是我們的判決」。的確，我們現在即當做世界的靈裁判者，不過現世更當作「救世者」。

裁判的標準：是按照我們與基多的聯繫，「那是爲我做的」——「我不認得你們」。按每人的行爲，不論是心內身外。決不顧及我們的天性和空洞的意願，以及甜言蜜語。

裁判的結果：那時天主要美妙的啓示人一切。使他們對天主的公義、慈悲、智慧，另外對天主的一切措施，得到正確的認識。在天主和神人前，或有光榮面子，或者丟人喪臉，皆在此一舉。常懷念這道理，絕對不再看虛假情面了。（路九，二六）

永無更改的判決：來！我們同到父那裡去吧——離開我去吧！惡人必得的結果，是永不得

見天父。

附 則

我們特在這講題內，備下豐富的資料，如時間許可，儘可作數次宣講。因為宣講基多的最後凱旋，和其仇敵的永久失敗，對清潔靈魂密結基多大有幫助。設若把公審判的道理一次講完，則最好着重第三點，論審判的本身。依照聖經原文，（最好是馬豆二五章三一至四六節）生動的描寫審判情節，解釋並發揮審判目的。其他部分中要緊的，則可順便在敘述中立即加以解釋。

本講內，應格外美麗的講明天主上智的照顧。關於給信友們論述天主上智的照顧，傳教士可隨機利用，因為有好多道理含着這道理的因素，都可自然地講出。最顯著的，例如，造化的講題，可提本性的照顧；在提拔人類的講題中，可提超性的照顧；在人類墮落，聖子降孕的講題中，可提天主對敗壞人類的照顧；在聖教會和聖事，尤其是聖體的講題中，可提慈父對歸入基多羊棧的子女的照顧，就是按「因十字架獲得榮耀」的定律；諸如此類，不一而足，則亦無須另設天主上智照顧的講題了。若果環境要求，例如在天災人禍層見疊出的年月，可把這講題附加在審判講題之後。作者對此事曾刊有長篇的論文，可供參考（教育叢刊第十七卷二四八）

二六一頁，一九四四年）。

幾時講耶穌再次降來，那些無關緊要的瑣事，不必好奇的追究。

地獄，天堂

這兩端道理的次第，應先講地獄後講天堂，其理由是不要使本篇教理——天主愛人的歷史——結束在一個消極方面的道理上。就按心理學上講，地獄的道理，為天堂道理是很好的準備，因為講論地獄，能將人心俗務的雜念瀟灑淨盡，把瞻仰天上生命的阻碍除掉，「心淨者乃真福！」即是此意！

講論地獄或天堂，不應專憑想像力瑣碎地去舖陳描繪，最好是引用些適當的比較方法，間接的將這道理灌輸於聽衆的心目中。尤其是地獄的道理，最不適於純憑着想像去虛構，講道的資料，要完全從聖經的言詞中擷取出來。傳教士在講述這端道理上，尤宜以基多為法，代表基多來說話；為教友呢，則需要真誠深切的信心，惟有這種信心，才能相信遠超我們理智和想像的賞罰。

第二十二講 地獄

方法：聖經釋義法 本講應按聖經上關於描寫地獄的文字主旨去發揮，但也不妨取譬喻或用故事（例如：財主和拉匝祿的故事，見路一六，一九……）或竟拿聖像作爲嚮導。因爲給兒童和一般的民衆講要理，聖像是極有補助的方法，恐怕沒有人能否認。不過講員須擇聖像之適宜者去利用，講演又不可專注意覺苦的描寫形容。

要點：看聖善而公義的天主，怎樣處罰了大罪人！犯罪是極愚蠢的行爲。爲貪享些微的快樂，而受如此的極刑，這的確是最傻的事！至公義的天主，既應這般地懲罰人罪，則人罪的兇惡重大，不言可喻了。這裡我們又可見到天主的慈善無量，他用聖子告訴了我們大罪的兇惡，並且「他沒有寬赦自己的聖子，爲我們衆人把他也交付了」（羅八，三二），爲能使我這忤逆負恩之子女，得到罪赦！

目的：不敢犯罪，「寧粉身，不自污！」那沉沒於大罪中的人，要使他們聽了本講以後，得以革面洗心，且不可再與烈火作兒戲——當根本地禁絕避免一切犯罪的機會。那熱心之士，要使他們聽了本講以後，加強躲避罪惡兇禍的素志。

感謝天主的仁慈！他爲救我們脫免這樣大的災禍，曾幾番費了如此多的心血！「感謝天父！……他救了我們脫離了黑暗的權勢，使我們渡到他愛子的國裡，在那裡我們因他的血得了救贖，得了罪之赦」（森一，三一—四）。這裡我們也要拿基多作本講題的中心，使我們的道理，得到圓滿的效果。

本論

一 救主論地獄的道理 極慈愛的救主我們的善牧基多，他到世上來，原不是棄掉迷途的亡羊，却是要把他們尋回拯救出來。所以他多次很清楚地講了這地獄的道理，述說了其中的烈火和別種刑罰來儆戒我們。我們沒有見過天堂，也沒有見過地獄；基多却不能不知悉。地獄原是他造的，因爲他是天主；他又從裡邊救出我們來，因爲他是我們的救主；他還斷定誰要到那裡去受苦，因爲他是判官；最後他也把地獄的道理告訴了我們，因爲他還是我們的好牧童。基多與民衆講話時，曾再三明明地提出地獄的雙重苦刑：失苦（「扔出去吧！」——「滾開吧！」）和覺苦（「到永火裡去吧！」）說火，當然不是世上的火，却是天主專爲罰人而造的火。天主既能額外慷慨的賞報他的善人，同樣也能極其公道地處罰惡類（參看赫一〇，三二）。

我們在現世常以為覺苦是最大的痛苦，實則較失苦還輕得多。尤其是那些犯邪淫罪的人，爲了小小的快樂，竟把天主棄擲不顧，這時理當爲天主所棄而感到無窮的失苦了。雖然地獄的失苦不能以言語形容，但爲使信友易於稍微領會起見，仍須不時提及，並可舉例來說明，譬如大逆不道的兒女被父母逐出家庭，（當然在其盛怒未息時，不易完全感到這種痛苦），在其窮途無聊，心神漸歸平復之際，他必要逐漸覺悟到自己處境的可憐，而會憂心忡忡，大感思親之苦的折磨了。

基多對地獄之苦，曾一再來做戒人的兩點，最足以說明地獄的無邊無限的痛苦，就是「地獄的永遠」和「良心的譴責」（福音中所說的「虫子」！）。

地獄中，沒有絲毫的希望，永遠見不到救主！我們可取人類中最痛苦的一日作比較；或拿亞當犯命後，被逐出地堂的慘狀作比較。在地獄中，永遠和天主完全分離了，再沒有一個津梁可渡到天父那裡去了！再沒有一個作中保的大司祭可代向天父來和解了！一切都絕望了！我們現在活着的人，還有着絕大的希望，我們現在還有基多作我們的救主！（若壹二，一；赫一〇，三三）。

二 怎樣的人才下地獄 只有犯了大罪而沒有誠心悔改的人，才下地獄。凡人羅

此凶禍，決不是出於不知不覺之過，因為惟有全然明知故意地反抗天主才是大罪。至善至義的天主，竟須如此罰人，大罪的兇惡於此可見！主啊！由你的行徑，我便認識出大罪的兇惡了；是的，我確信大罪是無比的可怕！

天主加人這樣嚴厲的罰，決無過當之處。天主在罰罪人下地獄之前，通常是經過長時期的延緩，給他各種回頭的機會和警告；及至他對這些恩惠完全拒絕，而必故意去選擇大罪的行爲，則天主無奈，只好加罰。任何人犯罪，都是先自動地拋棄自己的終向無窮美善的天主，却去貪愛目前微賤受造物。將來天主施罰，要以罪人所選擇的罪過爲衡：過去他們故意背離天主，如今天主要捨棄他們（失苦）；過去他們迷戀受造物，如今要給受造物所欺（覺苦）；過去他們離棄天主的無窮美善，如今要和天主永遠隔離。我們絕不願拿上邊的理由來根本解釋「罪的奧秘」和「地獄的奧秘」，我們只不過想藉此來準備人心，使他們樂意承認天主的聖善和公義罷了。對這些奧秘，雖然我們不能完全明瞭，但畢竟也是當信的道理。「主啊！你是公義的，你的判斷也是正直的」（咏二八，一三七）。

但是，你且不可忘了：天主造了地獄固然是由於公義，而我們還由他的明確啟示得知，却更是爲了愛我們的緣故，爲救我們脫離這大凶禍。「你們今日若聽他的話，就不可再硬你們的

心」。大哉天主之恩慈！他不單警告了你，還遣發自己的聖子來救你，他爲了寬救你，却把他嚴厲地懲罰了！（參看本講前論）

第二十三講 天堂

方法：聖經釋義法 依照基多的辦法，多用適宜的比喻來講說天堂的道理。

要點：我們作天主的義子，到這時才算達到圓滿無缺的地步，到這時我們可以確定地分享基多的榮耀和財富了（與基多同爲繼承人）。

目的：講天堂的道理，絕不祇爲激起聽衆的望德，一種感覺的思慕，却更當鼓勵和完成他們的愛德，發生切望與天主完全結合的心情。

本論

一 正題前的準備：居今世講論天堂，如對鏡窺物，模糊不清，我們可拿乞兒蒙朝召爲義子來作比較：太子引他入宮之前，備述皇宮的一切，父王的仁惠，以及皇家的幸福快樂等。這一切的一切，都遠遠勝過他已往的赤貧生活，他所聽到的，雖

只是一知半解的鱗爪，他仍是意趣洋洋樂聞不厭。他相信這一切，想望着這一切，但是他終未度過這生活，實在，皇家的幸福生活，遠遠超出他狹小的心目所期盼的。我們對於天堂也是如此，暫時我們還不能明瞭，却必得相信與天主同體的長兄所預述的一切。天堂上的福樂，超過我們渺小的智力遠甚。我們不能想像天上福樂的美妙，好比盲者不能領略天空星日的美妙一樣。「天主爲愛他的人所預備的，是眼所未見，耳所未聞，心所未想到的」（哥前二，九）「沒有人見過天主，只有在父懷中的惟一子給我們述說了」（若一，一八）。

二「看，我要更新一切！」——新的樂園 舊亞當因犯命而失去的樂園，新亞當又從新還給了我們。我們的樂園是天堂，天上的生活，是信友生活發展的最後階段。這便是新亞當的財富！

今世的痛苦災恙一過，樂園的新快樂就來臨了。「天主——如慈母之對愛子——要擦乾他們的眼淚，再沒有死亡，再沒有悲傷、哀號、疼痛了，因爲以前的都過去了」（默二一，四）。不但現在沒有苦，即將來以至永遠也一無所懼了。昔日地堂中的快樂，不爲不大，確實是「幸福的樂園」，但若拿它來和天堂比較，那簡直渺小卑陋的不堪說！故講時可先把地堂生動地描述一番，再拿來和天堂對比。

今世的戰爭過去，便是樂園的新平安。到那時前地堂的雍穆安和，要重新回復，且回復得極完滿。誘惑擾亂，一概俱無，與所有的人，俱極翕睦融和，感受着團體的最大快樂；伴侶越多，快樂越大，而且這種安和，總不會遭到侵擾——人再不會有什麼匪爲劣行了。地堂中「能不犯罪」，天堂中却是「不能犯罪」；地堂中，「能不受苦」，天堂中却是「不能受苦」了。今世的勞苦貧乏過去，便是樂園的新憩息，使人壓足的福樂，美滿的快活。那時人心要完全壓足了，那時我們享受的不是幸福點滴，却是完整的福樂。

今世我們對於天主的事理，每感遲鈍枯窘，但這一切過去，便要開始天上新的祈禱。元祖在地堂內得與天主深交密談，已使人感到莫大忻慰，但這只不過是天堂真福小小的陰影而已；到了天堂，我們要面對面的享見天主，愛慕天主，不再藉賴什麼表像。那時天主才「在萬有中成了萬有的主」（哥前一五，二八）。人心生就原是爲愛，但惟有在天父永遠的懷抱中，才會得到完全的壓足。現世在愛情上所感到的最大樂趣，只不過是天堂永福的滄海之一粟。這樂園所有的愛，本質上就在於把在人心呼「阿爸，父啊！」的聖神整個灌注到我們心中。到那時聖神的工程才告完成。

就如新亞當論地位、功績、榮耀，無不遠遠超出舊亞當之上，同樣新的樂園遠遠超出舊地堂以上。我們微弱的本性怎能承擔這樣的幸福！必賴天主以特別的助力堅強它，扶持它，助

佑它，給它新的光，新的能力。那位坐在寶座上的說：「看，我將一切都更新了」（默二，五）。這最後幸福的更新，要完全變化我們，使我們成爲惟一聖子的活像（哥前一五，四七—四九；羅八，二九）。

那時基多的喜樂，要成爲我們的喜樂，基多的凱旋，要成爲我們的凱旋，基多的榮耀，要成爲我們的榮耀；一言以蔽之：基多的產業，要成爲我們的產業（羅八，一七）。由此言之，則達此福域的途徑，就不難明白了。

三「如果我們和他一同受苦，也必和他一同享榮福」（羅八，

一七）。願意和復活的基多享榮耀，惟一的途徑就是謙遜的去承受基多的苦，「與主同死同生」是信友度生的格言。誰愈肖似謙抑的基多，便愈肖似榮耀的基多。所以天堂上榮福的等級，是有着極大差別的。把不得我們常向天主求說：「再多賞我一些苦吧！主！再多賞一些吧！」

我們教友對失去了的天堂，不可當作無謂的感傷悲哀，倒要在新亞當的旗幟下奮力爭取「基多徒的樂園」。對它我們懷着滿腔的熱忱；爲獲得它，不怕犧牲一切。現世的一切，我們都可以放棄。我們知道今生還有各種磨難在等待着我們，「在世上你們要遭受許多窘迫，但是你們可以放心，我已得勝了世俗」（若二六，三三）。「父啊！我願意我在那裡，你所給我的，人也同我在那裡！」（若一七，二四）。

第二編 我們對天主恩愛的答覆——教友生活

一一六

前言

公教道理的頭一部分，可說是天主對人的一部愛情史，就是說，天主爲愛世人的緣故，從永遠作了什麼，現在以及將來還要作什麼。道理之第二部分，就要說明我們應當怎樣相稱地答謝這偉大的愛情。整個的教理根本上就是這二大部門的區分，這類劃分，完全根據於聖經；由於這種區分，我們可以很明白地看出來公教啟示的真義，（參看教務叢刊第十三卷八四五—八五九頁），它又給傳教士明顯地指出講論信友的生活，應標準着那一方面去講，天主從永遠加給我們的恩惠，我們要怎樣相稱的去圖報。

但我們絕不願意說：在宣講教友生活的道理時，必須依照這種區分，把這第二部根本的教理，和頭一部「獲救史」判然分離着講述。譬如：以本綱要之講題爲例，在講聖洗聖事後（見第十四講），接着便講教友生活的性質與特點，不見得有什麼困難。即對於十誡，我們也很可以把它分開來，插入前編的各端道理中。關於怎樣施用的實際辦法，下邊在分論各條規誡中，

更清楚的說明。從教育原理上看，一位傳教士，在他最不常去的堂口，就好比他每回講三四次道理，在講過側重教理的講題之外，常在最後設一注重教友實際生活的道理，明確地闡明應怎樣使我們的信條實際化，這是再好也沒有的辦法。

上邊所述的實際辦法，並無礙於本書的體系，緣本書之作，直接地還爲了傳教士本人的靈修的神補，所以我們仍就系統的羅列出秩序來。因爲這種辦法在任何情況之下，關於教友生活應講的任何一方面，都更能清晰地指示給傳教司鐸。

對於信友的生活，有三點應特加闡明：

(一) 信友的生活，應是出於信德的生活，「我的義人因着信德生活」(哈二，四；羅一，一七；加三，二；赫一〇，三八)。聖保祿曾極力闡揚了這類信友生活的觀點，他真不愧稱宣教明師。原來信友生活，不是別的，乃是信德鑄成的生活，也可說是教友的信德在生活上的實現，換言之，信友的生活，就是整個的人，把誠心接受的啟示反映到自己的生活上。天主給我們的超性啟示，乃是賦人生命之言(若六，六四；六九；二〇，三一)，是引入真生命的常生之道(若一七，三)。所以天主啟示的本身，無非就是將他的聖愛昭示給我們，叫我們在甚多內蒙召、被選而致富有。

(二) 信友的生活，應是報謝主愛的生活，這是從上邊的道理引伸出來的。天父的愛情「在基多內」把我們收爲他的兒女，而我們的愛情使我們「在基多內」按天主兒女的分位來度生，因爲惟有「在基多內」，才得做天主的兒女。

換句話說，天主愛情的禮物是基多，我們愛情的回禮也是基多，就是要基多在我們的身上顯示出來，在我們的行爲上表現出基多的精神來，使我們成爲「第二基多」。就如天父是藉此天上恩賜——基多——將其全部富源慷慨賜給我們，同樣我們也是賴此恩賜享有蒙恩的名分。

(三) 信友的生活是模仿基多的生活，基多就是教友生活的標準。

由上面的話，可以很明顯地看出信友生活的這三方面並非劃然不同，反之，此三者是互相要求，彼此離不開的。希望我們教友能日益看清這一點，並按這樣的人生觀去度他們的生活。爲做到這一步，我們若將信友生活的性質，分開來詳盡美妙的講述，能有不少的補益。這樣把上邊乞兒被收入皇家的比喻講述出來，雖天性醇樸的民衆，亦不難領會理解。至論此類宣講的機會，則以講「信友由領洗而接受的責任」(第十四講)時，或下講中講「信友祈禱」時，爲最合適。但也不妨將「信友生活」和「信友祈禱」分二題來講，惟以先講教友生活爲是。但我公教在陶成聽衆時更關重要的是因時制宜。以不同的方式，將上述的公教人生觀介紹給信衆，作他

們日常生活上的精神食糧；並在論及信友生活時，總要使聽衆清楚的看出來，公教人生觀常以基多爲中心。

論公教生活的標準宣講，並不在於瑣瑣碎碎的解說誠命的條例，和遵行的嚴責；而在於澈底闡明信友生活的深義，知恩報愛的義務，以及信友生活優越與高貴的確，信友生就——或更好說「重生」——是有着更高尙的目標；按着基多的模型，並在基多內，逐漸成爲理想的天主教子！簡而言之，即成爲「第二基多」！啊！這便是所謂信友生活的「喜訊」。

雖說，我們在宣講基多徒生活時，應另外將他的美妙和可愛明白曉示，但同時仍須把信友生活的職責，清清楚楚的給聽衆講明，「位高責重！」恩惠在受恩者身上產生責任，並且受恩愈厚，圖報之責亦愈重！

論信友生活的標準宣講，一方面應喚起信友，欣勤地去與召我爲基多徒的聖寵合作——且要極度並以最大的熱誠去追求——另一方面則使他們有益的謙卑自處。我們的日常生活距離我們的理想——聖召，是怎樣的遙遠呢？可見我們固當欣喜，但同時却也得憂心焦思，用英武的精神去摧毀我們軟弱的障礙。不過對這尊高的聖召，我們但靠自己的力量，是絕不能勝任的。因爲作基多徒的聖召，要我軟弱的人度基多式生活，且要求我們度「天主的生活」，這超出我

們本性的能力太遠了；從這裡就可以曉得使信友謙信己力之不逮，因而全心投奔好天主是多麼重要了！我們的眼要注視着我們的主，因為他要幫助我們。「那召你們的天主是忠信的，他必成就這事」（德撒洛尼一書五，廿四）。

信徒們的愛情答報有二：其一是虔誠的祈禱，這是信徒心中自然流露出來的回聲；其二是愛情的回報，以言以行作還愛的事，將此還愛心表現在遵守誠命上。

第一章——總論祈禱

一般神牧學家要理學家，都認為培養祈禱的精神，是公教教育中的主要部份，這見解是極正確的。但是這種精神，絕非一次兩次的演講所能奏效。在一二次的道理中，儘管你把祈禱的尊高，祈禱的重要講得如何美妙，對於信友這種祈禱精神仍無多大補助。在這事上傳教司鐸要以公教家庭的良母爲法，他們教給兒童祈禱，不作冗長的學理研究，却只是不時給他們適當的提醒、鼓勵、合宜的指示，實際的練習而已。好傳教士在每次講道中，必須提到祈禱上去，且直論的宣講愈多愈好；最低限度，也須含義地時時論及，這就是說，在每次道理中，不必多費唇舌，而須用一種常住的力量，去激發人同天主結合（真正的祈禱！）這才稱得是講「基多

的道理」。

傳教司鐸對屬下的教友，也要和公教中的良母對其子女一樣，拿出最具體的實例來，教導他們怎樣在任何情況下舉心歸向天父。這就是公教的祈禱教育！但爲促進教友們善行祈禱，必須應用合宜的經文，要比現下所通行的經文淺顯易懂，方爲有效。

在下邊的講題中，務須諄諄叮囑教友們那標準的經文：讚頌經，和感謝經。此外，凡出於好子女情腸的祈禱，都歡迎施用。基多親自教訓我們在一切急難之中，要懷着赤子的依恃心，去投奔天主慈父。若就心理學上看，應先自求恩的祈禱入手宣講。

在下邊的講題中，講材太多，在一次道理中，恐難全部講完。所以要時間不充足，只能講一次道理，便須擇祈禱的性質特徵及首要的情緒，多加美妙的發揮。

第二十四講 論信友的祈禱

方法：釋義法 拿家庭中共叙天倫的事來作本道理的開端。

要點：開首要將信友的祈禱，認爲是出於好兒女情腸向天父的對談。宛如把赤子的孝心，呈獻到天父那裡去。本講開始就當明白曉示出來，教友的祈禱，不只是善度基多徒生活的方

法，且是他的目標和頂點。尤以讚頌和感謝兩樣，在基多徒祈禱生活中，佔着特別重要的位置。

目的：真正信友的熱誠懇摯的祈禱生活，即以基多為模範！

本論

前邊論信友生活引言，亦即論公教徒生活的意義和主要觀點，可作為本講的開端。應簡潔而清晰的敘述出來，或者，若可能的話，另闢一講專論此事則更妙（即前面論聖洗的第二講：領洗後當度的生活）。但不論如何，總要把祈禱生活的重要，和他與其他信友生活間的聯繫，明白的敘述出來！

一 信友祈禱的性質 和家中的好兒女比較來看：好兒女憶起慈父之愛的時候，不是迫他去知恩報愛，在談話時把自己赤子的愛情向父親吐露出來麼？信友祈禱的性質就是這樣。祈禱是與天上的慈父，作感激和愛情的交談。請留意參考羅馬書八章十五六兩節，和加拉達書四章四至六節，那裡保祿宗徒把信友祈禱的性質，描寫得甚是切當，將祈禱比作好子女心中的歡呼聲！這是多麼美妙的說法！

二 祈禱的主要淵源 在家庭中，好子女向慈父的交談，其淵源不外尊敬父親

(承認他的美德)，本諸孝子的情腸依靠他，愛慕他。同樣，信友的祈禱也應以此三點為基礎，即信德，望德，愛德。

三 祈禱的基本特徵

拿父子交談的例子比較一下，便很易於明瞭信衆祈禱的基本特點。從祈禱的性質上便可立即看出，他的特點應是發於赤子情腸，真誠單純並自內心流露出來的，尤其是照基多的方式（依長兄的遺表）。信衆照基多的方式祈禱，在於「偕同一的聖神」而行，因為是他燃起基多的心火，去作孝子情腸的祈禱。但好信友的祈禱，不應止照基多的方式，還當「因着他，同他一齊，在他以內」而行！天上的基多，切願在他的肢體上，繼續着自己的祈禱，所以希望我們在祈禱上作基多得心應手的工具！

四 祈禱的首要情緒

和父子交談的事比較一下，就很容易見到知恩、溫順、景仰、和孝愛等情緒。同樣的情念，在基多式的公教信徒祈禱中，一應具備，也就是耶穌聖心在他那極深切而無間的新禱中，所有的主要情緒！

五 最美妙的經文

「天主經」是聖教會的標準經文，極當重視與善用。所謂善用，是要用的得當誠敬，並每人都自己誦念！這經文給我們最美妙的表現出了基多祈禱的精神。上面關於信衆祈禱的性質、淵源、特徵、及情緒等所述的一切，都可在這標準的經文中，美麗

的表揚出來。不過對這經文，要特別注意的，是內在精神，不必拘於逐字逐句的解釋。盡量闡發其中的精神，則自然會流露出誠心的祈禱來！並按這精神，就是「天主在我們心中」去講解經文的字句。經文中對天主直稱的「爾」字，我們要以極度的虔敬，和極熱誠的愛去呼號！叫他充滿我們的心，佔據我們整個靈魂；天主在萬有內，成了萬有，萬有也在天主內！

「宗徒信經」是標準經文中的第二段，這經並非公教信條的刻板記錄，却是歡呼歌頌天主永愛的恩德！驚奇天主所施的諸般恩愛。每一項信條，都是天主的一個新恩。啊！我的天主！我信你自永遠愛了我！並希望這信心日堅。這是公教的基本教義，又是信友生活的基礎！故此信經不但該信，還當依照他去度生活！所以他又成了得到生命的途徑！

最高尚的祈禱行動——米撒聖祭，在米撒中，有着多麼美妙的愛情的交流。得救的天主底衆子女的知恩報德盛典！我們奉獻了甚多，却又得到了他！請參看前第十六講！

第二章——以愛報愛的實踐——守誠命

凡從心中發出真誠祈禱的，其工作必然合乎祈禱一貫的精神。反之，不能見諸實行的意願，必不是真誠的；由此我們除了單純的祈禱以外，更有着一個知恩報愛的答覆，就是善守主

誠。(瑪七，二一；望一四，二四；望壹三，一八)。但我們之所以能以工作，中悅天父，最後並不是工作的本身，却是工作上的祈禱精神，就是行事時爲天父服務而犧牲一己的心志，「人只看外貌，天主洞悉人心」(撒壹一六，七)。

基多信徒應遵守的惟一誠律，就是「愛德」(瑪二二，三七)。「只要你愛即可爲爾所欲」(聖奧斯定語)。不過所說的愛，應是真寔而出於至誠。但你所做的要多於所命的。

我們所守的一切誠命，實際上也不過是這惟一誠律的寔施罷了。因此講起來，看起來，常常以此爲主點。誠命之所以能有其實效和約束能力，最後也只不過是因爲它有助於愛德的誠律而口

公教信友和法利塞人對法律不同的態度：真正的公教信友，常先注意法律的精神和法律的
基本理由——愛德。正當的愛，高於一切。而法利塞人却專重於守法律守得多。他們認爲每一條法律，總有他的絕對價值。這樣，他們就成了死文字的奴隸。因而不但不能引領他們到天主前去，反而使他們遠離天主，或至少可以說，爲他們成了不小的阻碍。

基多教會，要求人犧牲整個的「自我」(全燔之祭！)。法利塞人却不如此：他們想用許多獻儀，來代替這全部的犧牲。他們的宗教生活，既不是出於愛，而只是爲了一己的利益，他們

的一切都可犧牲，而「自我」決不可放棄！他們拒絕把自己完全交付於天主的手中；他們尋求天主是爲能作神恩的貿易而獲厚利。我們宜講天主的誠命，務須使信友遠避這類法利塞人的態度！

設若不幸，信友中有染此惡毒者，則當盡己所能，把他營救出來。故應特別清楚地闡明公教誠律的意義和精神。至各條規誡，都該由愛德的誠命中引伸出來。宣講時，更要指出基多色的特有性質：即如何使人肖似基多。在基多內更新了的人，對天主的敬禮，對基多內衆昆弟的來往，對現世的財物快樂，以及對真理的觀點上，都應予以革新。

每講一條誠命，切不可把凡能得罪天主的罪惡都一一歷述，因爲這是無謂的嘮叨。却當解明誠命的主旨，教友生活的目標，由基多與跡中，建立信友的理想；然後再提幾點破壞這理想的主要罪惡，並簡短而澈底地指出它們反對基多性質的所在。

我們應特別努力推進的，是使每位信友日益實現此真正基多徒的理想：行事時，再不問及「我現在做這箇有嚴格的義務嗎？」而注意「我做什麼才使天父滿意呢？做什麼才能完全補償天父的恥辱而表現我對他的愛呢？」但這對於我們辨別何爲誠命，何爲勸諭上，毫無妨碍，對我們時常切囑信友們奉行的綱要無妨，對於尊重天主子女間的自由也無妨。

關於倫理生活方面的問題，已有許多專著討論過了。所以我們這裡所採講題的敘述概從簡

略。爲此，在每一講內只略爲指出：某講材在某種情形下去講才爲合宜，主要點在那裡，應從那一方面入手。

不過這得假定，你對於幫助信友善領告解聖事已經多次宣講過了，這是不言而喻的。

這類助人告解的宣講，就其本質而言，多側重於倫理的消極方面——只談到各類的罪惡，而本書內的以下數講，則着意申明它的積極方面——當然這兩方面，都是極重要的。

下講中幾乎專在論述信友守規事主的動機。健全的倫理教育，固然要多多利用本性的優良動機，不過，常常指示信友：如果它們的價值因聖化而提高了，確能給教友們加上一個新的意義，（例如尋求正當的榮譽，保家愛國諸義舉）。

前邊已經說過，與其把十誠的道理，置於全部的教理後，不如把每條誠命，適當的分配在全部教理之內講述爲善。因此我們在下一講內，特別給每條規誠指出最合適的宣講位置。

第二十五講 天主的子女對天主的敬禮

十誠的前三誠

十誠的前三誠，是最基本的誠命，因爲這三誠，指示給我們對天主應有的態度。|基多教會

的倫理，全部以天主爲中心，絕非以人爲中心。這一點，在現下的中國，最有闡述的必要，因爲中國不但受到了儒教思想的影響，而且經現代不良學說的侵入，以人爲宇宙中心的觀念深入人心，不過取強辯的方式是無益的，最好採用具體而確切的方式。支配真正公教徒，整個倫理生活的主要觀點，就是天主子女用今生來孝順天父。同樣，在關於社團生活的十誡後半部，亦當作如是觀。

雖則前三誡是如此的重要，但爲陶成成年教友，可在一次道理中全講，不過在我們平日的講道中，要常以天主爲中心，格外要添講祈禱的講題。按着本書的主旨，這前三誡的主要對象——我們對天父應有的子女般的孝順，在每個講題中都要再三叮囑，不過所取的方式，也須隨時變更。

聯繫：本講可置於「天主創造宇宙」和「提拔人類」二講題之後，「人類墮落」講題之前。前兩個講題可作本題教義上的根據；後一個講題，却明示出背叛天主是極不利的結果。這樣，又給本題添上了一個有效的新動機。

方法：釋義法 拿家庭中孝子賢孫的義務來比較，很容易明瞭我們對天主的義務。

要點：這前三誡，和其他的誡命一樣，應灌輸以新的精神：施於天主的敬禮，不是由於奴

慧的畏懼貼服，却是出於赤子情腸的深切尊敬，和親密愛慕的熱誠。所謂「實在的欽崇者……在精神和真實上，因為天父也要求這樣的敬拜者」（望四，二三）他在基多內找到了，這就是用基多的方式，去敬禮天主！

在宣講這三條誡命時，雖然也當絕對要人作外面的敬禮，然內心的尊敬，和深切的欽崇的精神，更須諄諄叮囑。因為除非信友充滿了天主子女的眞精神，否則要求他們多作外面的敬禮，像早晚課，主日經和米撒……亦無濟於事。反之，有了這種精神，那些外面的敬禮，及其餘的許多表示，都必會自然流露出來。許多信友，完全疏忽祈禱生活，其主要原因，並非爲了什麼外在的困難，實是出自愚昧，缺乏對天父應有的敬愛心！

目的：使我們見到完全實現救恩的幸福時代，「時期臨近了，也已經來到了，眞正的敬拜者，要以精神和誠意敬拜天父」（望四，二三）照基多的方式，度以天主爲中心的生活。

本論

前邊的「天主創造宇宙」和「天主提拔人類」兩講，已明明表現了天主對人的造生提携之恩。啊！我們是多麼富裕！這一切都是來自至大至善的天主之手，我們便是他特寵的好僕，並進而

爲他的子女，那麼我們該作怎樣完善的子女才對呢？天主的子女該和人間家庭的子女，具有相同的性質：

一 認識父親日益清楚 教外人不認識天上的大父，反去敬禮邪神，固然是極可痛心的事，但我們這天主的子女也還沒有把他認清，要使人多能認清他，必賴信仰和宗教的宣傳。信仰使我們藉着基多得識天父（瑪二，二七），具有基多精神的信仰，絕不是乾枯無味的却是富有生氣和動力的。在今日的情形下，無論如何，必須從事整頓公教兒童的家庭教育。宗教教育，並不只在培養理性，增進智識，主要的是啟發他們的心靈，使他們從心理悅服。

二 愛慕父親日益深切 如果你真的認識他，那你必然要愛慕他，他的確是可愛的！只有喪盡天良的子女，才能不去愛這樣的父親。真愛天父，必要在心中常想起他來，常記念他的恩德，常想和他對越。若兒子在家庭中生活，却完全把父親丟到腦後，父呼之不應，反設法躲避和他折旋應對，這樣的兒子能說是愛慕父親嗎？能說是知恩盡孝嗎？現在且與素日忽略祈禱的可憐教友作比較，要作何感想呢？早晚課，主日經尚有缺失。那真愛天父的子女，必以爲這些尚有所不足，而另外加工祈禱。信友能在現在就度愛情的生活，是多麼幸福啊！

三 顯揚父親日益努力 因為我們愛他，所以我們要顯揚他，誰不願意光揚這樣的父親呢？家庭中，父親雖然極其慈愛，對子女也必要求相當的尊敬。尊敬天父更是理所當然的事。我們的敬禮，要表現在祈禱上，外表上，在呼號天主聖名和讚頌天主的經文上；尤其是在彌撒聖祭中，最能表現出極尊高的祈禱來。這是得救的子女，在救主領導之下，共同感恩報愛的行動。為此我們主日要與祭，要罷工。罷工的意義，是使我們有敬天父的時間，叫我們表現出天父高於一切世物。但我們守誠命，不是法利塞式的，只顧及法律的皮毛，斤斤於文字的詮解。我們要有着甚多的精神，注重法律的實義。在這裡，聖家可作為我們的好榜樣。

附 則

本講之外，尚可加添一個補充講題，討論「天主子女的勞作」，這樣的道理，格外在我們這個時代，最有好處。

「善行祈禱，勤力勞作！」心中的祈禱非有勞力工作的祈禱，不能完滿，祈禱的真誠，也要以實際的工作來證明。譬如為儿子的孝敬其父，格外在勤力勞作上，表現得出。即以教友立場來說，也總不可只把勞作，視為原罪給我們帶來的嚴罰。我們同樣重視勞作，我們依照天主所制定的，也相當承認它本來的現實價值，並竭力去尋求。不過我們勞動的主要目的，還是企

圖追求其天上的價值，所以我們即使沒有獲得現實的成功，我們仍然能收到極大的代價。假若以物質的價值來評論耶穌隱居的勞作而視為愚昧，那末，再用物質的價值來品評天主子女的勞作，同樣是不得其平的。

公教信友的理想生活，不得分割為兩部：以為祈禱是營求天上之事，勞力工作是備辦現世的事物。勞力工作，也要和其他別的事情一般，不追隨犯罪的舊亞當，而追隨救世的新亞當。本篇論天主子女勞動的講題，在講述敬禮天主的道理之後，立即講述，或在講過人類墮落的道理之後，最為適宜。

第二十六講 論基多化的信友家庭——第

四誠

中華民族，自古以來，就非常重視家庭生活，且形成了家庭的出奇美德。這原是天主所嘉許的。試看天主爲了明明承認，並堅決保存這家庭生活的價值，特定了第四誠。而這第四誠，却占了十誠中人與人間關係的首位！然而信友對家庭的理想，並不純是「家庭的人文主義」，僅着眼於本性的價值上，而是完全基多化的家庭生活，在可能範圍內，將這些價值充分的發揚

出來，同時也使他在基多內，得到新的意義，使現世家庭成爲天上家庭的象徵。

聯繫：本講置於基多誕生和基多童年講題之後，聖家是我公教家庭的美範。

方法：歷史釋義法 敘述聖家的完美生活；把二聖對幼童耶穌的愛護，耶穌對二聖的態度，作爲生動具體的描述，但不可純以幻想爲事！

要點：公教家庭基多化的使命。

目的：家庭的基多化，換言之，基多方式的家庭！

本 論

前論：基多甘願在人間的家庭中誕生和長成，受人間的照顧和教養。他所以如此的原故，是要聖化人間的家庭。聖家就是公教家庭的模範。

一 耶穌是好兒女的模範 他在這模範家庭中，有着極深切的誠敬孝愛和服從，因爲他以天主作了這一切的基礎。啊！在基多心目中，父母的地位何其大呢！他以他們爲天主的代表。真正信友，要自人間的父母，升到「我等主耶穌基多的聖父台前，因爲天上下地的父道，都由他得名！」（厄三，十四）從此，可知中國自古所尊重的父母地位和權威，

公教應如何贊助與完成！

一三四

二 二聖是公教人士作父母的模範。父母是代表天父權位的。爲此應當則效天父的仁愛和真正慈父般的照撫，並師法他惻憫慷慨的胸襟，爲父母的必當以宗教的眼光，認清自己的地位權威和責任。要尊重兒童（連嬰兒在內），看待他們如同托於自己照管的基多之小兄弟！當想托你照管的，並不是人的子女，實在是天主的子女。所以你們不是所有人，不是主人。沒有絕對的主權，却只是這大珍寶的管理人，是兒童有形的護守天神。「兒女是爲了父母」的原理，若祇用於天上大父身上，實是千真萬確，若應用於人間父母身上，那就大謬不然了！

真正信徒，不但在父母身上承認尊重天父的權威，卽在一切合法的政權上，亦莫不皆然，設若自己供職國家，兼有政權，則必只爲公益，不求一己的私利。

不但家庭，就連社會，皆當認爲是天主制定的組織，爲精誠團結，謀求公共利益的機關！這就是公教的愛國主義。然而天主子女的家庭——基多的教會，超越這一切，故當更熱誠的愛護他，並爲他的福利而協力合作！

第二十七講 互愛互助——第五誠

基多將我們，都召集在天主子女的家庭裡，這家庭中的主要家規，即是愛的誠命，愛天父

和愛衆昆弟的誠命。這兩個愛原是不可分離的，因為我們對天父的愛，應在愛弟兄上來表現來證明。我們若真心誠意地愛天父，自然就當認他的一切子女，爲自己的弟兄姐妹，好好待遇並愛慕他們。若望宗徒拿它來作判別真基多徒的標準，原不是無因的（望一三，三五）。

聯繫：本來有很多的良機，能講論這弟兄互助互愛的道理，然而我們認爲最適宜的機會，要算在講過聖教會和聖體的道理之後；因爲聖教會，就是天主子女的社團，他的基本法紀，乃是愛德的規律，相親相愛，才是真基多教會特有標識。安弟喇城聖依納爵，稱之爲「愛德之團體」並不是沒有堅確的理由的。再者教友們還當將這愛德，推廣到教會以外的人身上去，因爲天主也召叫邀請了他們，願意他們進入我們這個天主兒女的家庭。所以要以我們的愛德，給教外人明白表示，天主確在邀請着他們，渴望他們加入他的教會。另一個最好的機會，便是在講過聖體道理之後，基多同宗徒們行最後晚餐時，爲了感謝初次的領主，是如何地再三叮囑了這相愛的德行呢！一切弟兄間的結合，都當出自結合基多，好像葡萄樹枝間彼此的連合，是因他們都連合於樹幹。

方法：釋義法 這「互愛律」是公教中主要法紀，是它確定了教會諸肢體間彼此的關係，對此可以家庭取譬。

要點：我們不要只宣講一種基於本性動機的純天性的「人道主義」，我們所要闡明的，却是基多徒的友愛，換句話說，就是基多化的友愛。基多向我們要求的愛，純是天上的愛，他也用了這種愛情，愛慕了我們（望一三，三四）。

目的：友愛的精神，並由此種精神，隨時自然流露出的相宜行動。

本論

一 友愛的基礎 教友生活的新秩序，在這新秩序內，我們蒙召在天主子女的大家庭裡，基多又使我們互相間的結合，密切地遠超出家庭的關係。（參見第十講格前一二，一二；弗四，四一六；茂前二，五）。

我們普世萬民，共有一個大父，一個基多，一個救主，同一的信德，同一的望德。我們有共同的寶藏，有共同的天主子女的產業；同一聖神賦給了我們生命，也將基多的精神分給我們。基多的精神是這樣的：他爲了愛天父，罄己所有，獻身爲天父的子女服務，不受人侍奉，却常侍奉人，並爲了世人的救援，甘願犧牲自己，（豆二〇，二八；加二二，二六；望十三，一一一六）。

二 友愛的特徵

是以基多爲典型，如經上說的：「你們當彼此相愛，如同我愛了你們」（望一三，三四），這種友愛，論其動因，是爲了天父，在他的子女身上愛他；論其強度，不怕供獻最大的犧牲；論其範圍，則由自身而達於他人，甚至達於仇人；論其持久性，至死方休。無論受多大恥辱，有幾多煩惱，辜恩負義，總不能停止他的活動。

三 友愛的損傷

我輩信徒的重大使命，是把基多的愛，揭示給全世界，不停地呈現給它；我們又當在可能範圍內，竭盡心力，在達到天父的路程上協助衆人，並爲衆人服務，不然就是反悖第五誡，和基多徒的特徵大相背謬。我們當在基多內作世界的「救援者」，作我們衆弟兄的僕役，做幸福的創造人。假若我們故意阻碍或擾亂他人的幸福，損害他人的身靈，那是如何冒昧的行爲呀！「你們爲什麼不情願受欺呢？爲什麼不情願吃虧呢？你們倒是欺壓人虧負人，況且所欺壓虧負的是你的兄弟！」（格前六，七）我公教信徒，對於第五誡，實應負起特殊義務，他的目標，不在奴婢的現世生活，却是保存子女的生活，且使他成爲更有興趣的。因之一切惡表，皆相反信友的聖召，是如何的凶惡呀！

由於這種罪惡，是和信友聖召大相徑庭，竟使基多對他痛加申斥，這原是不難明瞭的，基多的山中聖訓，指明了新舊教律的根本區別，而以第五誡做了第一定例（豆五，二一—二六）。

甚多由這友愛律所要求的甚多，且極明顯，當時他把相反友愛律的事，斥之為教外人的行動，
 (豆五，三八—四八) 甚多宣講大罪和地獄的道理，所舉的實例，幾乎常是相反這友愛律的罪
 (加一六，三一；豆二五，四一—四六)

四 友愛的連索與培養 乃是主的聖體，拉丁文稱之為 (Communio) (結合) 因為根據大宗徒聖保祿的理論：「我們雖多，仍是一個餅一個身體，因為我們都是分受一個餅」
 (格前一〇，一七)

第二十八講 領洗祝聖的身體所應具的聖

潔——第六誠

亞當犯罪給人類留下的惡效，便是肉情反悖靈性。這就是背叛妄行反對慈父，所應受之合理懲罰。墮落的人類自失掉地堂後，一直被這「罪法」惡很很地壓迫着。這可以在肉情慾望的毒狠統治下，表現得最為明顯。幸而救世的亞當來了，制勝了他的兇暴，從「罪法」的桎梏下，解放了我們，回復了我們靈性的自由。因着甚多整個的人類重新又歸屬於天主，成為聖潔的了。「所以不要容罪惡在你們要死的身上作主，使你們順從肉體的私慾……因為罪惡將不能

作你們的主，因為你們不是在法律之下，乃是在恩寵之下（羅六，一二—一四）

聯繫：本題能利用不少的時機去講，譬如講聖洗，在說明整個的人，應成聖潔的；講肉身復活，在說明我們的肉身，得以分享基多的光榮。不過從他種實際的關係來看，上述的兩個時機，恐怕有些不方便的地方。因為在講聖洗之後，最適宜講教友的生活；講完公審判之後，最好講第八誡。另一合適的機會，是在婚配聖事講題之後，如果在此處添講第六誡，則最大的好處，便是天主教在此誠命上所願保護的家庭生活，也更容易看出來，如果這一誠附於基多復活道理後去講，則最能表現他對教友的關係，不過此處最應積極的去闡述。因為這兩種觀點，互相補充，互相完成，所以希望能有時在婚配道理之後講，有時在復活道理以後講。

方法：歷史釋義法 從元祖亞當的悲慘災禍說到基多的復活勝利。

要點：潔德 基多徒使命的要求，基多勝利的成效與分享。

目的：使基多的律法，統治我們的全體，使我們的身體成爲生活的，聖善的，中悅於天主的犧牲，如此的事奉才是理所當然的（參看羅一二，一）

本論

一 背命亞當的凶禍和救世亞當的凱旋（參看本題小引）

二人在基多內重新聖化了的肖像（格前一五，四七—四九）美妙而具體的陳述，基多的法律，是肉身當受靈性統治。天主所賦的性能本身，並非不善，由此所生的快樂，亦非罪惡，所謂罪惡者，只是顛倒正常的次序，將受造物，認作自己的終極目的，毫不自勉的去附和下分的暴動。屬靈性的人，完全屬天主管轄，他的一切期望和意志，務必使之翁合主旨。至於屬肉軀的人，其心目中，常盤據着亞當的暴動心思。一人不能兼事二主，若不能追隨聽命的亞當，必致附合叛逆的亞當。因着聖洗連我們的肉軀也都成了基多的肢體，他已經不是我們的，却是基多的了（格前六，一五—二〇）

三 十字架的勝利 「那屬於基多的人，把自己的肉身，以及肉身的邪情私慾都釘在十字架上，我們若是靠聖神生活，就當靠聖神行事」（加五，二四）。天主在此塵世的完全主權，非賴犧牲，不克恢復與保存。基多為我們所預備的，我們自當以當行無間的苦工來保持他。那屬靈性的人，就在現世每天去死掉，為能同基多來日一齊復生。啊！我們的報酬非他，就是同肉身一齊分享榮耀的基多。

第二十九講 信友對財物之正當態度——第

七誠

相反第七誠的罪，是由於不正當的貪圖財物而起源的，吝嗇便是產生這罪惡的不竭之泉，塞住泉源，污水（惡計）自可停止。

聯繫：論死亡及私審判的講題，是講論這問題的好機會，那時人當離棄自己的財物！人不是財物的主人，而只是經理人，「你所管的事，交代清楚吧！」（路一六，二）

方法：釋義法 敘述分晰臨終人之情況，及將受的審判。

要點：神貧者是真福人，因為天國是他們的。高舉你的心吧，在那裡才有真確的喜樂，恆久的財富。

目的：信友對財產的正當估價，照基多的方式使用財物。

本論

將死亡之人的情景和將受的審判 那時死亡好似一線光芒，將公教對財物的應用和估價，普照在人面前，死亡和審判告訴我們財物是：

一 托於我們的財產 我們不是主人，只是經理人，巴不得能將委託於自己的財富，依照主人的意願，忠信的管理。我們信友不是奴隸式的管理人，而是子女般的管理人，因此我們的管理，當以兒女的孝愛對待天父，是他慈愛地賜與了我們這些財富。

財帛的意義和目的 天父賜與我們這些財富，為能合宜的維持我們並屬轄於我們之人的生活，使我們相當容易的奉侍天主。而且在現世我們子女的孝順，大部分是在善用財物上。

信友界內財物之特殊意義 這是天主子女的裝飾品和榮華，在這裡天父已豐富地表現了他慈父的恩情，連這些本性的什物，也不間斷使我們信友想起天父來（雅一，十七）。啊！你只要善用，這就是天門的鑰匙（路一六，九），我們要對托付於我們的財物，懷有孝子的知恩心腸才是！

二 轉瞬即過的財產 這種東西，不足壓信友之心。人生在世，自有更高尚的目的，假如一位信友，一味尋求牠，竟作損人利己的行爲，沾滯在這將朽壞的財物上，這是多麼相反信友的聖召呢！此處可指出幾個由於違背信友聖召，對於重視財物而發生的罪行。例如：偷竊、搶奪、欺騙……。

補還的必要：誰能賠償而不賠償，明顯的還貪愛不義之財。基多的弟子，不但要躲避實在

的竊盜行爲，還當力避一切不正當的貪婪。

社會間的妬恨——第十誠 真正的信友，更當誠心勉勵，以求達到內心的平安，不爲掛慮世務所紛擾，甚多心目中的罣慮，只有天國，決不懸念現世的財物，「一人不能兼事二主」(豆六，二四)「你們不要掛慮……」(豆六，二五—三四；格前七，三〇—三二；斐四，六)「我們的生活，是在天上」(斐三，二〇)，你們尋求天上的事吧！那裡有甚多，坐在天父右邊，你們喜好天上的事吧，不要喜好地上的，(洛三，一—四；教會對教友之勸告)。

第三十講 論愛護真理和尊重他人名譽——

第八誠

聯繫：本題講於公審判道理之後，是極適宜的。公審判的時候，愛好和平，維護真理的天主，將給我們曉示出整個人類史的一切誣妄，即便極微妙的，也都要揭露無遺。而且在全體人類，以及衆天神前，暴露出應有的真「面目」。

方法：歷史釋義法 依照公審判的史實講述。

要點：信衆愛好真理與名譽的真正價值。

目的：基多式的愛護真理，並尊重他人名譽。

本論

一 審判官基多，是真真理的愛護者，榮譽的恢復人。基多就是真理（望十四，六）他常作了真理最有力的擁護者，「生命和真理」便是他從天上給我們帶來的財富（望一，十四—十七）。自從人類始祖，違背了最真實的天主，甘心信託「撒謊之祖」——魔鬼——想要自己相似天主，人類的禍災就已開始，同時也把生命與真理一齊失掉了。為此第二亞當降來人世，戰敗了欺妄的魁首，重建了真理的神國，「我爲此而生，我到世上來，是爲給真理作證，凡來自真理的，皆聽從我」（望十八，三）。在基多的性格內，絕對的誠實無偽，可說是諸德中最燦耀的，他是照世之光（望八，十三），祛除一切黑暗，正爲此，他也曾痛斥了法利塞派的虛偽和欺詐，說他們是假善欺人，這不但是基多口內極嚴酷的申斥，簡直是詛咒了！他對自己的門徒却要求了最嚴格的質樸和真誠，（如嬰兒鴿子一般）「你們的話應該：是的就說是，非的就說非，若再多說，就是從惡念來的」（豆五，三七）。

• 真理之王，在公審判的時候，要慶祝真理之完全和最後的勝利，那時一切的虛偽，都要暴

露而受懲罰，受一切人的卑視，且要受到嚴厲的處分。那時，詭計與假面具都沒有繼續存在的餘地，所得到的報應，只是無以自容與極度的羞慚。尤其是信奉過基多的惡徒，違背真理，專事欺騙之輩，和「信友中的法利塞人」為甚，他們將被置在假善人中，那裡有哀哭的，切齒的（豆二七，五一）。

那時善人的榮譽，在全人類和諸天神面前，也要得到十足而完全的恢復，一切人的真正「面目」都表彰出來，天主也要極清楚地表顯出他對各個人的判斷，並指示出如此判斷的理由。那時鐵案一定，便永不能更改，將停止一切虛偽，結束一切過分重視的可臭壞的財物，廢除一切自欺欺人的事情，那時只有天主的權衡生效，依照人內在的價值，憑藉其肖似基多之程度而斷定，向日以財產、容貌、學識、口才，而斷定人價格的標準，已完全失掉效力，那時「有許多入先者居後，後者反居先」（豆十九，三十）。那時「他把有權勢的從高位上推倒，却舉揚了那微末卑賤的」（加一，五一）你將受什麼判斷，你的情形如何呢？！

二 基多般的愛護真理 我們教友，原是真理的信徒，藉着洗禮，我們獲得了基多的聖神，就是聖經上所屢屢稱道的「真理之聖神」（望十四，十七；十五，二十六；十六，十三；若望一書四，六）。因此我們要在一切事上，尋求真理，愛護真理，不惟在言語上，而

且也在行事上，我們要實事求是。本來怎樣就怎樣，決不願在天主及人前，甚或在自己前，擺出偽善的外表來。祈禱要誠心，對談要爽直，行爲要真切，我們當如基多的信徒，來給真理作證，另外要給天主的真理作證，這樣才是我們的聖召。但是如果我們不能以言以行，表顯出我們的真誠與忠信，決難取信於人。真理爲我們既是最高的善，基多真徒對衛護真理，忠心堅持真理，雖鼎鑊加身，亦應有所不辭，即便爲了絕大利益，也定要勇毅地緘口不說一句虛言。

三 基多般的尊重名譽 我們價格的高低，全部以在天主前的價格爲準繩，天主給我們多大的聲價，我們就有怎樣大的聲價！他人的敬重，不能加增我人內在的身價；而敬重他人，爲現世的社團生活，和天主子女間的友誼交往，却是非常重要的。好的名譽，對人類生活既有偌大的關係，所以天父釐定了第八誡，深加護衛這寶貴的名譽，嚴禁一切不正義的損害名譽的行爲。

敗壞他人名譽，連誣妄毀謗，洩露秘事也在內，往往使人因之受到重大損害，故極易陷人於死罪；並且這等罪惡，屢次是由於真正的仇恨弟兄們而起，故其傷損愛德尤甚於第七誡。凡壞人名譽，侵擾信友安和的人，皆應視之爲窮兇極惡；這等人恰與教友聖召相敵對。他們並非「和平之王」的肖徒，却是特號的擾亂分子，「惡魔」的走狗。痛哉惜哉，因了無意的疏忽，

或有心的惡意，而使基多在他的肢體中重受誣妄，能不使人傷痛欲絕嗎？！

名譽對團體生活，既有如此重大關係，爲教友者不惟有名分，而且真正的責任，去利用合理的方法，保衛自己的好名譽。此外好的名譽，爲我們教友還有特殊的價值！「因爲我們在天主台前，爲得救的人，或喪亡的人，都應作基多底馨香之氣；在這等人就作了死氣，叫他死，在那等人就作了活氣，叫他活」（格二書二，十五）。我們當以真正信友的善表，引領教外人，到天父台前去「你們的光這樣在人面前光耀，使人看見你們的善行，就光榮你們在天上的大父」（豆五，十六），這却不是說爲了人或人的稱許，而去工作（豆六，一）。這信友生活的藝術是不易的，只有以純潔的愛去皈依天主的人，才能修到。這純潔的愛情，使我們照顧保護自己的善良榮譽，主要用意不是爲了我們自己，而是爲了忠誠地尋求服事上主。職此，則凡一切不甚正當的方法，以及對現世利益不合理的重視，當然都在被擯棄之列。

最後對天主的純潔愛情，還促使基多真徒，在十字架的恥辱上，及時追踪先師遺表！即處於災難逆境中，還能喜歡。（豆五，十一十二）要以基多之心爲心（參見斐二書五，一），當知現在和被釘的基多密切同化，不久之後，必和榮耀的基多密切同化了。

主啊！我的耶穌，請你降來！

中華民國三十六年

初版

我們的喜訊 (全一冊)

著者 侯樹信
James Hofinger, S.J.

譯者 李笑春 范鳴夏
張吟秋 張本冬

發行者 河北景縣總修院

代售處 天津市第一區營口道三三號
崇德堂

印刷所 天津直隸印字館

一九四七年一月二十日

河北景縣教區凌主教 准

—4
272342

27

272342

中文
版