

Emmet Russell
Feb. 20 20

April 1924

Magazine of
S'ang Wen Kow Church

第

二

期

育

德

月

刊

中華郵政特准掛
號認爲新聞紙類

TA 1795-1/0271

五 二 三 四 五 六 七 八 九 十 十一 十二 十三 十四 十五 十六 十七 十八 十九 二十 二十一 二十二 二十三 二十四 二十五 二十六 二十七 二十八 二十九 三十

本 期 目 錄

△社 論▽

星期日和教育 (李仲吟) : : : : : 一一—一五

△論 著▽

科學與宗教 (何清儒) : : : : : 一七—二七

△講 演▽

耶穌改造社會之主張 (胡學誠演講 王見心筆述) : : : : : 二九—三七

△特 載▽

天津基督孤兒院過去及現在 (記者) : : : : : 三九—四七

△新 聞▽

中華基督教倉門口會堂本年之新計畫 : : : : : 四八—五二

青年會新聞一束 : : : : : 五二—五三

宗教研究組第二組開會記 : : : : : 五三—五五

倉門口會堂三月分之會務 : : : : : 五五—五七

△隨 感▽

不叫我們遇見試探拯救我們脫離兇惡 (吳震春) : : : : : 五八—六〇



社 論



星期日和教育

李仲吟

星期日的名目太多了(如禮拜日，來復日，安息日，主日，聖日)；人們用慣了，不加考察，不問他的來源和功用，也就「人云亦云」的過去了。凡是一種良好的風俗或慣例，在起初的時候，必有很深的一種美意；但是行之既久，往往習而不察，將原來的美意丟掉，反倒生出許多的流弊來——我國政界，(軍界，警界，司法界在內)學界所過的星期日，就只見他們在星期日的那一天，竟作惡意的事，不作美意的事。

中國的政界學界雖也有了這麼一個星期日，可是自有星期日的第一天，也沒有問過星期日的來源和功用；是中國的星期日，在起初的時候，就不知星期日的美意是什麼；換句話說，中國的星期日，不是因為他的美意而設的，自然不免發生惡意的流弊。中國政界學界既不知星期日的來源和功用，怎麼也有星期日這麼一說呢？說起來真是好笑；我只用兩個大字回答：「盲從」。我以下要說一說，中國星期日的來歷。

中國在五十年前，就沒有人聽見說過什麼禮拜不禮拜；在四十年前所有通商口岸，和外國人有關係的少數中國人，才聽見禮拜日的名稱；後來經曾國藩，李鴻章諸先生，設立幾處外國式的學堂，禮拜日居然也就跑到中國社會來了。我在一八九六年（民國紀元前十六年）考入北洋武備學堂，充當一個武備學生，才知道有禮拜日的一個規矩；

對於這規矩，該辦的事，只有一樣，就是停一天課，回家和親戚朋友樂一天。我從幼年遇事就好研究，在那個時候忽然得着一個「聞所未聞」的禮拜日，於是引起我的好奇心來；我的研究所得，約有以下五條：

- 1 禮拜日是洋教應該遵守的休息日，或安息日，或主日，或聖日。
- 2 歐美國人大多數——幾乎是全體——都是奉洋教的，故此他們全有守禮拜日的習慣。
- 3 守禮拜日的外國人，對於禮拜日的那一天，要竟作好事；就讓沒有好事可作，也絕對的不許作壞事。
- 4 在中國當教員的外國人，和學堂所立的合同上，都有禮拜日不到學堂的一個條件。
- 5 中國從前（四十年前）本沒有學校的教育；那時候學堂的組織，完

全是外國人給我們規定的；於是我國的北洋武備學堂和水師學堂，在功課表上，都有禮拜日了。

彼時中國的民智太不開通；天津這一個地方，雖有國立的兩個學堂——北洋武備和北洋水師——不但不要學費，外帶着還管書籍，學服，三頓飯，床帳被褥，每月三兩銀子的津貼，就沒有敢把子弟送到這樣便宜的學堂讀書去；人們不敢去的理由很簡單，就是怕子弟入了學堂，就歸了洋教；一歸洋教，就難免挖眼摘心配壞水兒的危險；所以武備學堂第一期的學生，完全都是從兵營裏，挑出來的優秀分子（馮國璋，段祺瑞，王士珍，王英楷……等，都是由兵營所挑的優秀分子）。學堂的總辦，以為從兵營裏挑選學生，這總不是一個長局；必要把普通的學生招進來，才是立學堂的本意；於是就研究社會上怕入學堂的原因，不過是怕入洋教；以後在招考學生的告示上，要特別

的聲明：『本堂所招學生，必要身家清白，凡屬天主，耶穌，回回各教徒，一概不收。』那一年（一八九六）我在南門洞子裏，看見這樣招考的告示，我才敢背着家裏的人，私自投考。我考入武備學堂以後，每到禮拜的日子，必要回家；有時見着同族的弟兄，他們就向我合起掌來說：『禮拜的來了』；他們這種對待，本來是譏誚我是奉了洋教，不配再作清白人家的子弟；我年輕氣盛，必要把學堂的招考告示，摘下兩句來，以證明學堂是不要洋教的。這種證明的效力，很是微乎其微；只有少數知道的，說我們武備學生，不是奉洋教的；其餘的大多數人，仍然以學堂學生，都是奉洋教的教徒。因為社會上有了這種誤會，在前清光緒二十六年，義和團就害了不少不奉洋教，身家清白的學堂學生。義和團反對洋教對不對，我們不去論他；我們只問那些被

害的學生，都是因為什麼事呢？說起來，又是極痛心的，就是當初辦

學堂人的盲從，外國人「禮拜日」的結果。

我們因為八股試帖，刀，弓，石的教育，不能和列強競爭了，毅然創立學堂，這是很對的；可是我們學外國人立學堂，不過只取他們的教育精神，不必採取他們宗教精神。歐美國人每到了禮拜的日子，不論是哪一界的，全把已往六天的工作停止，另換一種新的工作。已往六天的工作，各界和各界全不相同；獨到了禮拜的那一天，各界就全換了同樣的工作。已往的六天，自然是政軍學農商工各界，各有應辦的職務；獨到了禮拜的那一天，各界的職務，就換了同樣靈性上的修養。已往的六天，國人的身分和階級，區別的很嚴；獨到了禮拜的那一天，不問你是君主，你是官吏，你是商人，你是農人，你是乞丐……就都是天國裏的弟兄姊妹。我們看了歐美國人，對於禮拜日的用法，就明明的顯出是宗教的特別精神了。固然歐美國人，也未必如

我所說的，人人準是這個樣；但是歐美人以我所說的種種，是禮拜日的正當用法；不照行的，就是社會裏不守信條的假教徒，不能受人重視的。前四十年的學堂，既然聲明不要各宗教的教徒，可要採用宗教精神的禮拜日，這真是盲從的到了極點了。我們武備和水師的學生，無緣無故的，叫義和團硬當作洋教徒殺了不少，這是不是受了盲從禮拜日的害呢！

現在的中國，大概不至再有義和團發生了；我們可以平安無事的過了六天歇一天，用這一個快樂的禮拜日了；讀者且不要喜歡，我還有一個問題，是作這篇文章的本旨。我在幼稚時代，聽過一個小故事（童話）；我先把牠寫出來，作為這篇文章的比喻。

猴兒的性質，最喜歡模仿人的行爲。有一家喂養一個猴兒。這家的女主人，產生一個小孩兒；到第三天洗小孩兒的胎毒，俗名叫洗三

。這個小孩兒的洗三，就入了猴兒的腦子了。有一天家裏只有女主人和小孩兒，適巧女主人要上廁所。女主人去後，猴兒就把小孩兒放到滾水鍋裏，給他洗三了。及至女主人回到屋裏一看，咳呀！太可憐了！一個活活的小孩兒，已經煮熟了。

這一段童話，不過是哄小孩兒的故事；說到這段童話的寓意，就是暗中指示小孩兒，不論對於什麼事，總要經過理性的判斷，不可隨便的盲從。歐美國禮拜日的用意，前文已說了一個大概；而他們所以演成這種習慣的來歷，是先有宗教精神作根基，後由教育家認為教育政策法實行，最終才是政治社會家庭各方面，在無形之中演成一種生活不可缺少的習慣。

至於中國人和星期日的關係，只有政界學界到了星期日放假，農工商各界就沒有這種制度。政界到了星期日停止辦公，他們除了作些

沒有道德的事項而外，毫無取意，我們不去論他；學界每過六天，停課一天，這是很有關聯的，我們應該鄭重其事的研究。

中國沒有設立學校以前，學生在家塾（包括民塾義塾等）所得的假期，至多不過三十幾天（年假差不多是一個月，再加上兩個節期，一個孔子生日）；一個學生每年至少有三百二十多天的功課。由家塾改為學校教育以後，學生每年所得的假期，小學至少是一百二十天（暑假四十多天，寒假二十多天，陽歷年假十天上下，舊歷的節期和陽歷的紀念日，孔子生日，祭丁日等等約有十四五天，四十個星期日），中學大學，至少是一百六十天（暑假比小學日子多，還有一個春假）；小學中學大學平均起來，學生每年的假期約有一百四十多天；一個學生每年至多有二百二十幾天的功課。從前家塾時代，社會上引誘青年學壞的地方不發達，家塾放假的機會又很少，所有在家塾讀書的子弟

道德似比平常人要高尚一些。現在學校時代，社會上的文明進步得多了，一切引誘青年學壞的地方也多了，再加上學校放假的機會又很多，所有在學校讀書的子弟，知識比平常人高了一些，而作壞事的能，也就比平常人大了一些。讀者可以到社會裏細心調查一下，現在青年的學識，比較着往年（差不多前十五年）總加上幾倍去；而輕浮的習氣，墮落的嗜好，言不顧行的性情，目空一切的態度，也就全跟着加上幾倍去。怎麼知識越高道德越低呢？我個人研究所得，就是我國盲從星期日的結果。

我們不能不問理由，看見外國有禮拜日，我們也要禮拜日；也就如同猴兒看見女主人給小孩洗三，也就把小孩兒放在滾水鍋裏去洗三。歐美各國的學生，每到禮拜日，沒有不進禮拜堂去作靈性修養的；我國既不信教（守禮拜的教），何必要這種有損無益的禮拜日？學界自

有禮拜日放假的制度，每到禮拜日：賭場裏多添了若干學生，戲園電影園裏多添了若干學生，妓館酒館裏多添了若干學生，公園和公共遊戲場裏多添了若干學生；此外如沒有理性的男女戀愛，惡嗜好的亂賭狂嫖，幾乎都是在禮拜日的那一天，成全出來的。學生因禮拜日所得的損失，比起義和團誤殺幾個不奉洋教的清白子弟來，我看還大一百倍不止哩！然而以這種盲從，比那猴兒洗三，似沒有什麼兩樣的。

現在我國最大問題，急待解決而又不容易解決的問題，就是男女青年的婚姻問題。這個問題在表面上看，似乎不難解決——用兩三句話如：男女同學，社交公開，兩性由愛情的吸引，就能結婚，這個問題就可以解決了。這幾句話是能解決這種問題，我十分相信，並且也相信將來必能成爲事實；但是男女該有什麼樣的程度，才可以同學，社會該有什麼樣的習慣，才可以社交公開，這是不能不研究的。我國

男女青年，覺得舊式婚姻制度，戕賊人類的個性，阻碍社會的進化，因而提倡打破，已有十餘年的時期了。提倡者自提倡，社會的麻木，舊制度的牢固，依然如舊，並沒有發生什麼同情或反響；少數中的少數，有勉強實行的，而結果又屬非驢非馬，社會絕不承認為正當；再有挑着打破舊制度的旗幟，以放縱情慾的，更是革新婚制的障碍，使良好制度，延長表現的時期。究竟這種原因在哪裏？簡單說來，就是社會上只講好聽的名詞，把如何成全這幾個好聽名詞的根基，絲毫沒有想到。

凡是一種制度的演成，必要使社會上有一種普遍的制裁力；而制裁力的發生，就是社會的信仰。所謂男女同學，社交公開等制度，若是社會上沒有信仰，就沒有日子可以完成。就像現在中國的亂用禮拜日，不知禮拜日美意在哪裏，就是不能解決婚姻問題的一個原因。依

我不加思索所得的見解，對於禮拜日——星期日——的用法，該有以下四項：

1 中國少數奉天主或基督教的教徒，要以身作則的引領社會的人。在禮拜的日子，按着基督教義，作靈性的修養；不可同化盲目的社會。

2 教育部對於星期日，要給全國學校，規定一種不帶宗教色彩的（政府的政令，要遵憲法的信仰自由）星期日課外的工作（如演講會，辯論會，各項旅行，各項調查等）不論何等學校，凡職教員和學生，在星期日有犯嫖賭冶遊，或到電影園戲園的，該規定極嚴的懲罰。

3 不奉宗教的父兄，對於入學校的子弟，要在星期日，加以十分的注意；總以不害子弟的品行為標準。

4 社會上對於禮拜日，要明白這一天用意之所在，對於學生的墮落行為，要給他們極嚴厲的制裁。

我所舉的四項——星期日的用法——不敢說什麼完全無缺；但是準能實行，最低度的效果：1 學生在已往六天所得的，不至在禮拜日一天失掉了；2 學生道德觀念既提高，男女同學，和社交公開等問題，全都容易解決；3 社會上既減少若干墮落的青年，社會必有長足的進步；4 由學生得着美意的星期日，可以慢慢引領其他各界（如農工商等）都得星期日的利益，而免去星期日的弊害。

我寫了這篇文章，覺得有一個矛盾的特點，就是：一方面極力的反對星期日，一方面努力的成全星期日。我所以反對星期日，不是反對星期日的本身，是反對中國盲從的星期日；中國政學兩界，已經演成盲從的習慣，不能因任何個人的反對而取消。可是創造星期日的原

則，實在是人類社會，調劑精神物質生活的良制度，是不必取消的。反對無效，取消不可，惟有努力的成全，使星期日行在中國，弊少利多，這是本篇的主旨——絕沒有什麼矛盾。

劉鐵菴創辦的

報日說小

內容豐富 趣味極深

我們是不可不看的

每月二角五分

零售銅元二枚

社址在東興大街新民意報內

范有餘鞋莊廣告

本號開設在城內鼓樓西。鎮署西箭道對過。已經有二年多了。專賣各種時鞋。樣子好。材料高。價錢賤。穿的日子還多。這是凡在本號買過鞋的全知道了。現在本號又細心研究。因想一個人總有一百多筋。時刻總壓在兩隻鞋上。這個鞋若不是特別的堅固。那還不是幾天就破嗎。所以本號由今年起。又精益求精。所有一切材料。一律揀選頂高的。就連鞋夾子。都是用九筋粗洋布打成的。買別家的鞋若是穿一個月。買本號的鞋至少要穿三個月。但是本號由今年起。每雙鞋加價一兩角錢不等。雖然如此。也準保您不上當。不信。就請您照顧一雙試試吧。

科學與宗教



論 著

何清儒

科學與宗教 文化中兩個重要的元素 的戰爭，給人類歷史上留一個很大的污點。這種戰爭，因為是根據不必需的衝突，所以使這污點更顯黑大。科學從一起始的時候，就指斥宗教是學識進步的障礙。宗教既受了攻擊，所以亦就詆毀科學是靈性生活的惡魔，從有科學那一天起，彼此互相爭戰，直到現在，還沒有息和，人類進化，因而所受的損失很大，自然是很明顯的。近來我國科學精神，正在火燄的時候；宗教的振作亦正在醞釀之中。所以科學與宗教的衝突，亦一天比一天的漲大。已經有了宗教信仰的人或是摒棄一切科學的知識，閉關自守；或是起了懷疑，信仰搖動，沒有宗教的人或是望而不前，甚至憤極的攻擊。這種無謂的爭持，實於雙方都有損失。設法調和的固已經不少，但我以為若人都用一點思索加以公允的判斷，這種戰爭的和約，亦就快簽字了。本着這個宗旨，所以

我才敢來討論這種久辯不息的一個題目。

在討論宗教與科學的關係以前，我們自然要問「究竟什麼是科學？」「什麼是宗教？」這兩種東西的定義很多，按時間個人而不同。古時以為很圓滿的，現在就許以為很幼稚。這個人以為很完全的，那個人就許以為有缺漏。我們不論取任何一種定義，總是可以有使人駁辯的機會。所以為本篇討論便利起見，我們不選擇定義作根據，我們將宗教，科學的成分分析出來，作討論的根據。

科學的成分可分列如下：

- 一科學的主體不外知識；
- 二這知識是根據自然現象的；
- 三這知識是用極審慎的方法——調查，試驗，考證——所得來的；
- 四這知識是要應用於人的。

宗教的成分可分列如下：

- 甲宗教的主體是對一種能力的信仰；
- 乙這信仰是本乎人類的經驗；

丙信仰是因精細尋求人與信仰的主體的關係而立定的；

丁因這信仰所表現的行為而保存促進人所公認的有價值的事。

現在我們所以將這兩樣的成分比較比較。除了「二」同「甲」外都是相同。科學根據天然現象，宗教本乎人類經驗，正是一事；因為人類經驗實驗的實在，正不亞於天然形質的現象（「二」與「乙」）。科學所得來的方法是極精審。換言之，就是求真理的精神。宗教信仰之立定，亦在尋求真理（「三」與「丙」）。科學是為人生應用的，宗教亦是利益人羣的。兩樣都是為服役人類的（「四」與「丁」）。宗教與科學所不同的就是在知識與信仰。知識是理性的產物。信仰是情緒的產物。所以科學同宗教若有衝突，必是由於理和性情緒的衝突。那末科學宗教戰爭的息和，亦就在明瞭理性與情緒的正確關係。

規定人類行為的有兩件東西，就是情緒和理性。情緒是人生的原動力。沒有情緒，理性太消極，不能制轄人的行為，亦不能足以使人生滿足。理性給人生活的方法，沒有理性情緒可以出乎正軌，以致狂亂，於人類進化有碍。用理性所指導的情緒方可使人生美滿。一個鍾情於一個女子的少年，雖然愛情真純，假若沒有理性的指導，或是迷狂，或是終身墮入苦網。但是終日坐在書房裏研究思索男女的關係，和戀愛的哲學，而沒有感情衝突的

人，終是麻木冷靜不能實行男女應有的關係，所以說惟有使理性情緒互相調劑，方能使人生有價值。

發展情緒最好的事，沒若宗教；因為在宗教生活裏，我們可以得情緒最高尚的表現，人的情緒，惟有使之在適宜的環境裏表現，方可以受陶冶。發展理性的，再沒有高出科學的；因有科學的方法，可以給理性極完美的訓練。情緒，理性，既是互相為用，發展情緒的宗教，合發展理性的科學，當然亦沒有衝突的必要了。

那末，所謂科學與宗教的衝突，究竟從那裏來的呢？基督教的教條說：世界是一位有人格的神，親手在七天裏所創造的。科學家是用物質的自然進化來解釋宇宙的來源。這就是所謂衝突的精髓。我們稍沈心一想，就可以看出來這不是宗教與科學的衝突，這乃是宗教的一部教條，同科學中的一種學說相衝突。教條不是宗教，亦正如學說不是科學。所以所謂衝突的，並不是真衝突。

宗教同科學，不但沒有衝突的必要，並且有同一的目的，亦有可協助的地方。由前面我們所分析的成分裏可以看出，科學的目的是尋求真理，供給人生。科學所用的精密周密的方法，就可表明尋求真理的迫切。科學的結果，影響人生，可以表明供給人生的功用。

宗教的目的，亦正同這個毫無差別。假若人對於人生所明白的以為滿足，他就不再去探索人生的意義，人生的目的，人與所信仰的關係，和正當人生的標準。這種探索。正是起於尋求真理。滿足人生的心。所以說宗教同科學有同一的目的。

科學與宗教，既沒有衝突的必要，又有同一的目的，我們再看一看能互相協助的地方。科學供給自然現象的知識。電子，元素，細胞，進化，機械，統計，等等，都是科學裏的事。但是，於人格，忠誠，良善，公正，和平，等等，我們還沒有科學的方法去研究去量些測。這事的重要，亦不亞於電子等等。這些事就是宗教中的事。宗教可以輔助我們在這些事上發展。沒有科學，我們不能利用我們周圍的天然力。一個母親雖對她的小孩子，有十二分愛心，而可以因為缺少相當科學的育兒術，亂給孩子東西吃，以致送了他的生命。沒有統系的慈善事業，雖然出於好意，反可以增加無賴游民。反面說，科學若沒有宗教，是世上最危險的東西。歐洲大戰，可以作極明顯的例證；所有科學的精華，都用在人類整批的消滅上！科學供給人生的方法，宗教指導如何應用這些方法的方針。二者是不可分離，相互為用的。

本篇的討論，本可在此告終，因為宗教與科學的關係我們已經分說明白。但是還有兩

個事實上的問題，常與宗教科學有關的，若不附帶解釋清楚，我們對於宗教科學的携手，未免懷疑。這兩個問題就是：一，中古教會與科學發展的關係。攻擊宗教的沒有不引這個為鐵證的。二，科學在宗教上已發的影響。多有人以為是不利於宗教。我們現在要將這兩個問題，研究清楚，好作結束。（以下兩問題的討論，所占篇幅太多，用作結尾，未免於體裁不合，故亦可作另文觀之。

教會對於科學發展的影響

科學不是起於近代，上古的時候就有科學的發明。紀元前六世紀特力（Thales）巴塞格拉斯（Pythagoras）對於天文，算學，很有貢獻。亞里士多得（Aristotle）解決物性的問題。喜坡克瑞底士（Hippocrates）哥倫（Galich）對於醫學上很有研究。這不過表明上古就有科學的發明。但是科學行經中古，忽而被阻不前，不啻入了幽谷之境。有個時期完全沒有科學的踪跡。重要的原因，就是因為基督教的勃興。從基督教的教條制定以後，一切自由的研究，全行禁止。以聖經為解釋一切自然現象的根據，而不用科學的知識。如有疑問或創行新說就認為邪說怪道，必受極嚴重的懲罰。來世的永生，比今世的生活重要得多，所以研究科學同修養品格以得永生比起來，自然是極其微末，不足挂齒的事。這種情形，自然是

科學發達極大的阻碍。

不但科學的精神不得鼓勵，極受抑制。普通得科學的知識，事實上亦難作到。教會本就反對研究的態度，實行禁止一切新學識。到第三世紀末葉，所有外教的書，都禁用。四世紀初，凡外教人所著的書，都不准用。希臘的學問，因而消滅。學校課本中，所有的一點科學知識如算術幾何，天文等，亦不過用以解釋聖經的章句罷了。所以可以說中古的教育，完全沒有科學。

在我們將下判斷的時候，我們可以看一看當時的情勢，我們好不致妄斷。中古科學的衰敗，不祇是因為宗教的勃興。當時羅馬帝國，因有北部的未開化的條頓族人侵入，所以知識跌落，羅馬帝國衰亡，希臘，羅馬的文化，亦因之縮減。

教會不但完全負科學不振興的責任，並且對於近代科學的發展，還有可邀功的地方，因為有許多地方，在無意中幫助了科學的成就。現在我們可舉出幾件事來：

一教會將上古的學識保存並遺傳。中古黑暗的時候，有許多古籍遺失了，惟有教會中常常保存。寺院的僧徒以抄寫古籍為職務之一，因而古代的知識沒有完全失亡，並得以傳到後代，作為科學勃興的基礎。

二中古歐洲情形紊亂，很不利於學子，而教會的寺院，常為學子避身之所。教會是辦理教育惟一的機關，所有能得的教育，全依賴教會。我們在科學家當中，可以找出許多當時是寺院的修道士，或是以寺院為修學之所的。

三當時迷信到了極端，正可引起一種反動。用祈禱邪術治病，算相，懲惡；信仰邪靈，日月歸，彗星，都是上天震怒；這種迷信的情形，到了極端，自然引起人的懷疑，和研究的態度。這種態度，就是科學發展的導火線。

四中古十字軍是當時教會精神的產物。對於文藝復興，很有關係。他們到了東方，將回教的學識帶回，作了後來學術發達的來源。因為十字軍的冒險，而引起探險發現的事。地理上的發現，使人思想擴大，因為知識進步。

由上面的事實看來，我們可以下一句斷語說，教會是阻礙科學進步原因之一，但是無意中供給了科學發明的資料。假若沒有教會的影響，中古時別的勢力，亦許將上古所遺的幼稚科學，完全損傷而不可復原，而後代失了根基。所以我們攻擊教會的罪惡，亦不可不承認她對於近代科學發展的供獻。

科學於宗教上已發生之影響

宗教，從原始的以至到現今的，都是人類經驗所造成的。在原始的時代，人的經驗不外所獵的野獸合周圍的天然物。一切生活完全依靠天然力，他們以為天然力是極不可思議。所以起了畏懼和崇拜的心。凡是動植物，都以為有神靈的存在，有可崇拜的必要。這就是當時的宗教，用以表現，遺傳他們的經驗。

人類的經驗既隨時改變，宗教亦因之而進化。這是歷史上的事實，但是本篇不能盡述宗教的進化史。從十九世紀以後，我們經驗的一大部分，是屬於科學的。科學不但在思想上占一大部分，並且我們的形質生活，亦受牠完全革化了。現在科學同我們的密切關係，正如衣，食，住，一樣。我們科學的經驗，就是我們為人的一部分。那末，我們自然可以預想得到科學在宗教上所起的變化。下面我們擇要將這變化指出來，然而亦不能作為詳盡的討論。因為變化的範圍很大。

一科學清洗宗教上的陳積。宗教的真精神——信，愛，望，在宗教進化的各時期中，始終如一不變，然而寄居在各種不同的禮儀，信條，組織，遺傳，風俗之下。換言之，宗教的核，雖萬代如一，而宗教的殼，則與時俱變。這些形殼，一代一代的變。每經過一代，加上許多陳積。時期既久，這些陳積的深厚已經差不多時精核完全掩蔽了。科學的嚴

烈的光來到，照在這些東西上，這些東西自然顯出傾倒衰滅的樣子來。有科學思想的人，再不能承認千百年來積累的，信條，禮儀，組織，遺傳風俗等等，因那些大多數是不合於現今時代的。所以用科學的態度於宗教上，我們得一較為澄清，純粹的宗教，比參雜混合物的更為有力。

二科學使宗教理性化。從科學的思想，入了人的腦筋以後，人的理解性大大的增進，發展勢力。凡向來所信以為真的事，都要求有一種理性的基礎。凡有新事，亦必經過理性的審查，試驗，然後方能接收。這種理性的澎湃，在宗教上，更是一天比一天顯著；因為人的宗教，多是不加思索承受來的。所以宗教漸漸的受了理性化了。這種宗教的理性化的結果有二：一，許多不合理性的信仰盡行拋棄。二，得理性為根基的信仰，信仰力更增加，而這些信仰為力更大。宗教能否完全理性化？就是能，是否是正當的趨向？這是題外的問題的。

三科學增擴了宗教範圍。從上古以至到現今有許多不同的宗教。在沒有科學的影響以前，人的宗教的觀念，不過就限於他所屬的宗教。凡是他的宗教所有的，就是真的。凡是別的宗教所有的，都是假的。因為這種淺見，狹隘，生了許多無謂的彼此攻擊，而失了

協助共進，促宗教進化的功用。自從科學來了之後，尋真理的慾望日加迫切；尋真理的方法，亦日漸精密。結果，凡各宗教，各種知識中的真理，都盡力尋求，而舊有的宗教範圍加廣，以包容這些所新得的真理。這種新而廣的宗教，對於現今的時代是很必需；因為舊有的雖能適合於人類各自閉關自守的時候，而不適於現今人類相互關係繁複的時代。

從上面的討論，可以看出科學對於宗教有極大的供獻；因為促進了牠的進化。真信宗教的人，不但沒有反對科學的必要，而反當感謝科學使他宗教的程度升高。

總論

科學與宗教，因為是相互為用，並具有同一尋求真理，補助人生的目的，所以沒有衝突的必要。彼此攻擊所常到的理由，亦不能存在。科學與宗教，為保全自存起見，亦當息和同謀。但我們盼望我們所得到的息和，不是出於自私的動機；乃是出於促進人類進化的本旨的。自此科學宗教攜手同行，人類的進化，可望日趨千里了。

一九二三，八，八。作於美京。

裕華織染公司廣告

啓者本公司自創辦以來十有餘載所造各種提花素布細心研究不但顏色鮮明而且永久色氣不變現又新造仿彩霞緞仿絲綺霞緞細花絲葛仿庫錦緞鳳眼緞電光鐵機緞電光綉花緞大花嗶嘰大花褥面斜文褥面各色線呢各種提花被面花白線毯桌巾各色素布粗布市布標布毛巾應時條格布電光西絲綢零整批發函購郵寄均可照辦

新添

門市 整疋零剪價值格外從廉如蒙不棄請諸君駕臨光顧便知言之不謬也

開設天津估衣街歸賈胡同北
口外路南便是

△電話九百三十三號▽



講演

耶穌改造社會之主張 (第一講)

(第一講)

胡學誠先生演講
王見心先生筆述

「天津學生同志會宗教研究組第二組演講錄」

此題很大很難，我現在祇好用一面讀書一面講話的方法，多找些材料作研究的參攷，然後把我研究的結果給大家述說出來。

許多人講這類的題目都從耶穌說起，但我個人的意思以為不能這樣講，因為如此講法很容易感到一種困難：就是講來講去便遇着講不通的地處。我們要知道耶穌的主張，第一先要知道造成那種主張的背景。耶穌的主張一大部分都是根據於舊約聖經。我從前嘗鄙視舊約，認該書價值等於童話；近來纔知道耶穌的一切主張都是受着舊約時代希伯來先知思想的影響才發生的。看他一生所講的道，就知他的最精妙最新穎的講論，全在他講舊約時作的。

我在講到他的主張，和時代的背景以前，先要述說研究基督教的幾個途徑。現在研究基督教者，不外從以下的兩個途徑入手：

(1) 認基督教為拯救社會的，(2) 認基督教為拯救個人的。今日美國的教會已然分為兩派：

一，新派 (Modernists) 他們認福音為『社會的福音』 (Social Gospel) 二，原派 (Fundamentalists) 他們認福音是拯救個人的。

兩派的辯爭很烈，大約常看美國報紙的都容易知道。我們中國的基督教界現在亦感受了一部分同樣的影響。究竟基督教是拯救個人的呢，還是拯救社會的呢？我們研究牠應當從個人方面着眼呢？還是從社會方面着眼呢？這就是我們在研究『耶穌改造社會的主張』以前的一個先決問題。

注重個人的一派認為個人皆得救，社會自得救；注重社會的一派又以為非社會得救，個人萬不能得救。社會學者最近的一派學說不承認有個人的存在；因為我們說話常想『我』，究竟『我』的身體是由父母遺傳來的，『我』的言語是摹仿社會上的聲音，『我』的衣服食用

都是遵從社會的習慣。這樣看起來，那裏還有『我』呢！倘使一個人生下來就居在無人的荒島上，恐怕他成年之後，連『人話』都不會講罷！雖是如此，我們竟究不能把個人完全拋棄。我們用智力測驗的方法攷察，便知各人的個性彼此不同，甚至彼此有很大懸殊的。如果個人的生活，處處為社會着想，在實際上絕作不到。那末，祇注重社會不重個人的不算完全；祇注重個人不注重社會的亦不合理；我們應該把『個人』和『社會』合起來看。社會本是個有機體，個人和他不能分離。現在有一派學說叫做『社會的個人主義』 (Social Individualism) 就是這樣的主張。

基督教本把個人和社會看成一個，並且根據這種觀念來解決社會問題的，但是大多數人何以都知牠是『個人的』宗教，少有人知牠是『社會的』宗教呢？這却有個原因：就是四福音裏有三冊，注重耶穌的『個人』訓，這三冊是；馬太福音，馬可福音，約翰福音。其中祇有一冊注重『社會』訓，就是路加福音。請參看以下的兩段聖經：

『有一個人來見耶穌說：「夫子，我該作什麼善事纔得永生？」耶穌對他說：「你為甚麼以善事問我呢？只有一位是善的。你若要進入永生，就當遵守誠命」。他說：「什麼誠命？」耶穌說：「就是不可殺人，不可姦淫，不可偷盜，不可作假見證

耶穌改造社會之主張

三十二

，當孝敬孝父母，又當愛人如己。」那少年人說：「這一切都遵守了，還缺少甚麼呢？」耶穌說：「你若願意作完人，可去變賣你所有的，分給窮人，就必有財寶在天上，你還要來跟從我。」那少年聽見這話，就憂憂愁愁地走了；因為他的產業很多。」

「你們這小羣，不要懼怕；因為你們的父，樂意把國賜給你們。你們要變賣所有的，賙濟窮人，為自己預備永不壞的錢囊，用不盡的財寶在天上；就是賊不能近，蟲不能蛀的地方。」

我們比較這兩段經文，就是馬太注重在個人，路加注重在社會；他們所記的事雖是一件，而他們的注意點，却判然不同。

爲什麼四福音中的三冊，不多講社會問題呢？我想是那三福音的著者（馬太馬可和約翰）當時有二樣特殊的情形：

- 1 他們個人不注意社會問題；
- 2 他們信耶穌爲神的觀念太深；
- 3 他們盼望耶穌復臨的時期很近。

路加福音爲甚麼載社會問題獨多呢？這裏亦有兩項原因：

- 1 路加的職業是醫生，當然當與社會接近；
- 2 路加一生受保羅的影響很多（因爲路加常與保羅一同傳道）；保羅是當時有數的學者，很知注重社會，所以路加的記載亦多注重社會。

既是四分之三的福音都不注重社會問題，自然一般人祇知耶穌的個人宗教，不知他的社會宗教了。殊不知耶穌的確是一位很偉大的社會運動者。他激起了當時的平民宗教革命，致遭法利賽人之嫉忌，把他釘死於十字架上。所以他受死的罪狀就是「誘惑民衆」，可見得他並不是因爲得罪某一個猶太人纔有這樣悲慘的結局。

耶穌在幼年時代常讀舊約，他受希伯來先知社會思想的影響很深，所以我們要研究他改造社會的主張，第一要先畧知「舊約時代」諸先知社會思想是甚麼。以後我要逐一把這幾個富有社會思想的先知的主張，介紹給大家。

甲摩西——他算是舊約諸先知中最早的人物了。他領着以色列族的人民脫離埃及，就是要救他們脫離埃及工業制度的壓迫，用適當的宗教訓練，養成他們的毅力和團結的精神，領他們到自由之路（參看出埃及記）。

耶穌改造社會之主張

三十四

乙以利亞 他的平民主張很有價值的，讀列王記上十二章一節至十六節可以見出他反抗暴君政治的精神。

丙亞摩斯 他對於政治改良社會的主張上有很好的貢獻（參看亞摩斯書）。他對於何西亞 他對於夫婦問題，社會道德的陷落，和神聖的愛，都有他的主張。他是

戊以賽亞 他對社會問題的主張有以下幾大項：

1 反對腐敗官僚（以賽亞三章十四節至十五節又一章二十一節至二十三節）

2 反對法律的不公（以賽亞五章二十三節又十章一節至四節）

3 反對土地獨有（以賽亞五十八章十節）

4 反對奢侈（以賽亞五章十一節至十七節）

己彌迦 他在平民主義上有很好的主張，在下列幾段聖經可以看出他個人的意見：

1 彌迦三章一節至三節又九節至十一節（對執政者的教訓）

2 彌迦二章一節至二節（說明有錢者的責任）

3 彌迦三章五節至七節（對教育家和宗教家的訓言）

耶穌的思想在幼年既受了這些先知的影響，到年長的時候又受了當時大宗教革命家施洗約翰的感力，所以他對於社會問題越發注重，他改造社會的主張亦就越發的豐富起來。我們讀路加福音二十三章五節，可以證明耶穌純是為社會運動而死。

耶穌當時的社會問題最大的是甚麼呢？大約不外有四項：

1 亡國之餘 一般猶太人都希望救以色列民族的彌賽亞（救主）快來，使他們能恢復祖國復享自由。

2 捐稅 我們讀新約常常把這類的事忽畧過去，究竟這是當時的一個很大的問題。

猶太人因不甘納稅給羅馬政府，所以恨惡稅吏，把他們比作罪人同等。有人用「納稅給該撒可不可以？」的問題求耶穌的解答，正是試探耶穌是否愛猶太還是愛羅馬。所以耶穌說：「該撒的物，當歸給該撒，上帝的物，當歸給上帝。」這類的話就遭一般猶太人的嫉忌。

3 階級 猶太人除去受當時執政者的壓制以外，更屈服於一種特殊階級的勢力之下。這種特殊階級的人，就是所謂法利賽人。這般人年歲雖老，思想雖卑，却在猶太人中佔了很高的位置，具有很大的勢力。他們的能力足以左右猶太的社會。

耶穌改造社會之主張

三十六

4 民間的分裂——猶太的民族向分十二個支派。這十二支派間，彼此的紛爭在當時很劇烈。耶穌對解決這些問題，有什麼主張容我下次再說。

現在要對大家說的，就是耶穌的社會訓的根據。他發表他的主張——立他的社會訓——有幾種的根據：

1 『來成全不能破壞』：他常引先知的話來作他社會訓的根據，他不是把先知的主張一概推翻，祇把先知訓裏的真義引申出來。

2 有主見：他的思想不完全是先知的思想。所以在他對民衆演講的時候常說：『先知說：：我說：：』這類的話（例如『先知說你們不可殺人，但是我告訴你們，有恨兄弟的心，就是犯了殺人的罪了』又如『先知說你們要愛鄰舍，我說你當愛你的仇敵』可見他所立的教訓，常常以自己的主見作根據。

3 個人經驗中的覺悟：他常把由自己經驗中得來獨到的見解——心中話——說出來教訓民衆。一般猶太人都很佩服他的話很有威力，不信法利賽人和文士所說的。這又是他的覺悟作立訓的根據。

再進一步，我們就是要研究耶穌對『宗教與社會的關係』的看法。他承認神（上帝）是人

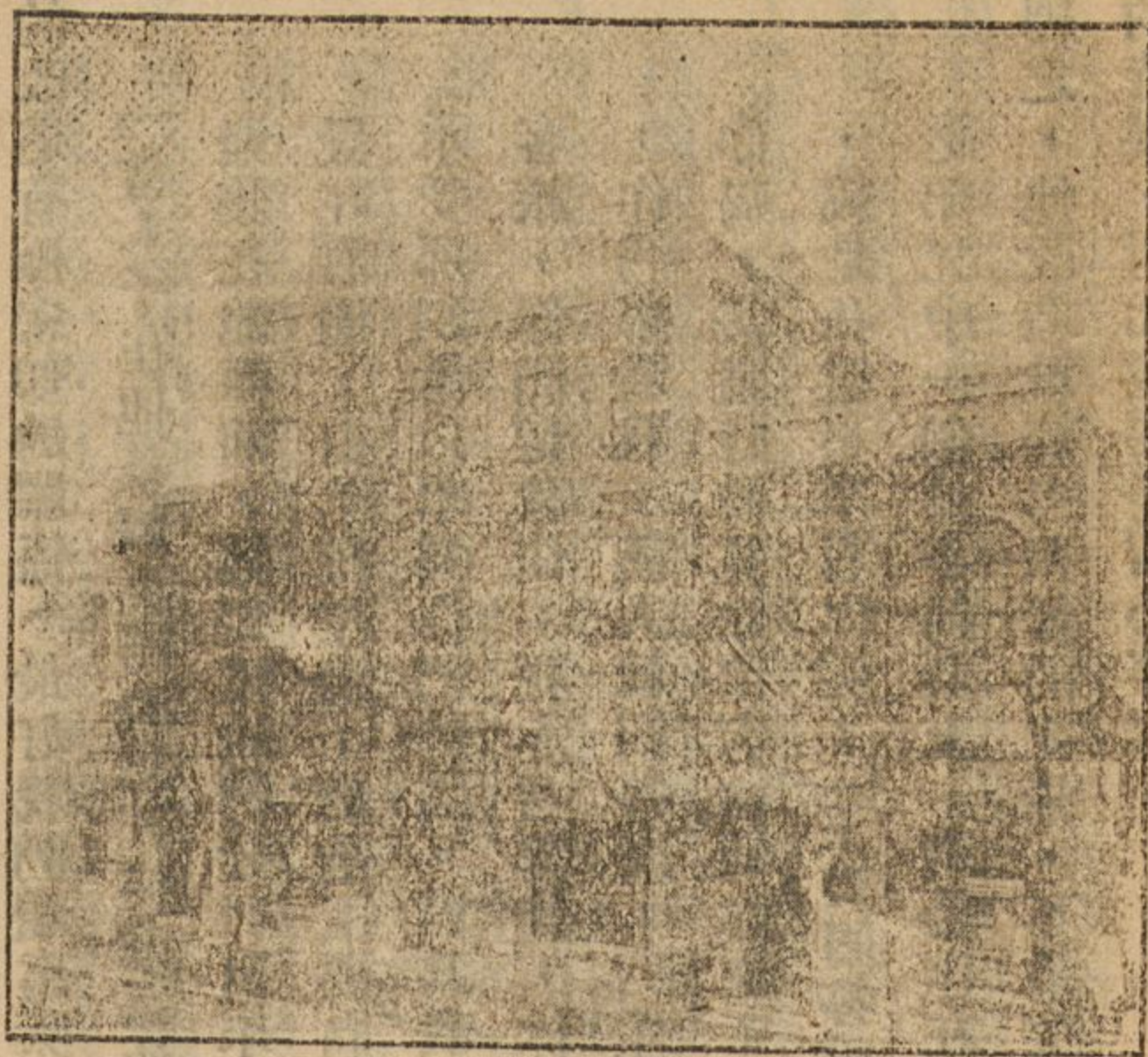
類的父親。人類中無論那個民族彼此相爭都是弟兄。這可以說是他改造社會的基礎的觀念，在新約裏各處的記載都可察見的。他每談到社會問題，必把宗教同時提出。他看宗教和社會的改造有極密切的關係。最好我們讀馬太二十五章三十四節至四十節：

『當人子在他榮耀裏同着衆天使降臨的時候，要坐在他榮耀的寶座上，萬民都要聚集在他面前，他要把他們分別出來，好像牧羊的分別綿羊山羊一般；把綿羊安置在右邊，山羊在左邊；於是王要向右邊的說：『你們這蒙我父賜福的，可以來承受那創世以來爲你們的國。因爲我餓了，你們給我吃；渴了，你們給我喝，我作客旅，你們留我住；我赤身露體，你們給我穿；我病了，你們看顧我；我在監裏，你們來看我；義人就回答說：『主呵！我們甚麼時候見你餓了給你吃？渴了給你喝，甚麼時候見你作客旅留你住？或是赤身露體給你穿？又甚麼時候見你病了，或是在監裏來看你呢？』王要回答說：『我實在告訴你們，這些事你們既作在我這弟兄中一個最小的身上，就是作在我身上了。』』

總之，他改造社許多很好的主張，不是突然來的，一部分是由當時環境所造成。大家讀經的時候，對此還要多留心才好。

國貨售品所

設開 天津北馬路路南



圖房新之後房樓層三蓋加

基督徒創辦之

國貨售品所

本所為基督徒宋則久君獨資創辦專售國貨已十餘年舉凡綢緞呢絨布疋以及家常日用各物無一不備各貨分類在樓上下陳列尤便選擇如承賜顧無任歡迎另印貨品目錄承索即贈遠處函購交郵代寄

天津國貨售品所謹啓

電話總局 二一四九 一九三三

天津基督教孤兒院過去及現在



特載

記者

(一)孤兒院的發端○天津基督教孤兒院。發端於民國十一年十月。因天津老車站有孤兒七名。日以乞丐或打小空為生。夜即在該處露宿。在是年春夏間。有河東育英小學校董庭禎君。(係河東沈王莊教友)。每晚在鐵道電燈之下。教彼等六百字編。不數月。彼孤兒等。即大變性質。每逢星期日。亦常到沈王莊教會守禮拜。秋末停課。而董君仍時往視查。是年冬初。有一日忽起北風。終日鬧天氣。董君冒寒於是晚往視諸孤兒。見彼孤兒。同抱一團。董君愍之。訪沈王莊教會董英堂君。商救濟辦法。次日董英堂君。即到東馬路教會。尋找宋則久君。擬託宋君尋求棉衣。斯時宋君及其他多人。正在東馬路教會。聚為國祈禱會。(此會由民國十年太平洋會議起首。先每星期一次後改每日一次)當時即為此孤兒加入祈禱。祈禱閉會後。大家即發出一種感想。皆以為知者止此七孤兒。天津地大人衆。不

特載

天津基督教孤兒院過去及現在

四十一

知的尚不知多少。天津理宜設立孤兒院。惟凡辦一事。經費爲先。如憑空募捐。難有效果。似須先由少數人自捐微款。小小的試辦。畧有成績。然後再四出招募。必然容易。因此計算。如先由此七孤兒院起。每月約需經費五六十元。但此五六十元經費。由何處得來。如覓人担任月捐。往往中途作輟。不能持久。似宜募集基金。存放生息。以利息作經費。最爲妥善。因即決定募集基金辦法。每日爲國祈禱時。即將此孤兒院加入。懇切祈求。

二一孤兒院的動機○由每日爲國祈禱。加入爲孤兒院懇切祈求後。不知有若干日。忽然有一天。宋君則久。忽發一志願。設立孤兒院。宋君願捐城西大下莊地三畝半。並捐基金一千元。但因本年無餘款。必須轉年交出。現在雖有宋君捐地捐款。但仍區區不能濟事。後勸募教中有錢之他人。欲再得五千元之基金。卒不能得。是專爲老車站七孤兒所籌辦法。不能成就。然因已有宋君之捐地捐款。孤兒院之設立。真是實有動機了。

(二)孤兒院的籌備○孤兒院的設立。雖實有動機。然止宋君之捐地捐款。實不濟事。不意民國十二年。乃有國貨售品所。爲天津監獄介紹織工廠打軸。與裕華工廠張君象東商議工價。天津監獄情願比外面普通工價。每小包銀。讓銅元五枚。張君象東因天津監獄打軸不偷線。情願照普通工價。每小包加五枚。言定將此絲款。爲教捐作孤兒院的經費。(現在共攬到三四家。每月有不足三十元。日後如能多攬。仍能多得)又得有王提三先生(敦慶隆同人)特捐二百八十二元五角。又得有中華基督教會公證特捐四百元(因公證與孤兒院相連。公證擬不蓋房子。捐助孤兒院建築費四百元。嗣後借用孤兒院房子)因此發端諸人商議。似可先以所得特捐建房五六間。以天津監獄與織工廠合捐之打軸工資外。餘作常費。先行開辦。能養幾孤兒。即先養幾孤兒。上學送該莊宋氏第四小學校。成立後。再廣爲招募。款多。再隨時擴充。並擬由天津各教會作發起者。故於民國十二年十一月十一日晚。在東馬路教會。首次招集天津十三個教會。及男女青年會。主席担任發起人。每會舉代表二人。爲孤兒院董事。由董事中互推九人爲委辦。起首籌備董事委辦人名列下。

董事

宋則久。陳芝琴。(倉門口教會)張靈泉。田鵬九。(東馬路教會)周克齋。王寅生。(錦衣衛橋教會)劉靜泉。張采人。(鼓樓西教會)張曉齋。劉成章。(李公樓教會)寶英堂。劉雁賓。(沈王莊教會)安國楨。許俊卿。(西沽教會)王警齋。張茂順。(海大道教會)會洞忱。謝省三。(西門內教會)宋煥國。楊仲英(岡緯路教會)梁昌年。王壽昌(仁田西里教會)顧克臣。陳峙三(南開教會)韓慕儒。王化清(男青年會)張文忠。印志德(女青年會)

委辦

宋則久。陳芝琴。張靈泉。周克齋。張曉齋。劉雁賓。軒俊卿。王警齋。曾洞忱。以後又連次開會。擬訂院章及捐啓。所擬訂之章程及捐啓列下。

天津基督教孤兒院試辦章程

一 (宗旨) 本基督博愛收養六歲以上十二歲以下無依之孤兒施以相當教育使長大能以自立成爲有用國民

二 (定名) 本院由下列天津各基督教會及基督教男女青年會發起故名爲天津基督教孤兒院

(一) 倉門口基督教會 (二) 沈王莊基督教會 (三) 李公樓基督教會

(四) 仁田西里基督教會 (五) 錦衣衛橋基督教會 (六) 東馬路基督教會

(七) 西沽基督教會 (八) 岡緯路基督教會 (九) 鼓樓西基督教會

(十) 西門內基督教會 (十一) 老西開基督教會 (十二) 南開基督教會

(十三) 海大道基督教會 (十四) 基督教男青年會 (十五) 基督教女青年會

三 (地址) 天津城西大下莊

四 (組織) 本院組織先由發起各教會及男女青年會各舉代表二人爲董事再由董事互推九

人爲委辦由九委辦中再互推一人爲委辦長另由委辦聘用一人爲院長委辦分三股辦事如下

(一) 文牘股 (二) 會計股 (三) 庶務股

五 (職權) 董事有監督院務籌募經費之職權委辦有執行院務保管銀錢之職權院長有管理院務之職權院長由委辦聘任之院中一切用人由院長商同委辦僱用之

六 (薪水) 本院董事與委辦皆義務職不支薪水亦無車馬費院長薪水由委辦酌訂之其餘一切用人薪水由院長商同委辦酌訂之

七 (會議) 董事會每年一次於每年一月由委辦訂期招集之委辦會每月一次日期由委辦自訂之如有緊要事件均可開臨時會董事會由委辦長主席各委辦同有董事資格

八 (選舉) 董事與委辦皆每年改選一次皆可連舉連在

九 (辦法) 本院各項辦法如下

(一) 本院應收孤兒名數以每月平均所收入之常費能教養之人數爲限

(二) 孤兒入院必須其親族或關係人寫立保證書如無親族或關係人則由送院人繕寫情由交院存証送院時或由送院人直送或報告該管警察與警察協送

天津基督教孤兒院過去及現在

四十四

(三) 孤兒入院後衣食由院供給幼者先令其入學長者令半工半讀孤兒無多時入學暫送大卞莊宋氏學校

(四) 孤兒入院後如性質惡劣有害羣衆則送入感化院在感化院未成立以前當交原送院人領回

(五) 孤兒入院後得保證人同意並由院長得委辦之許可可以領出

(六) 孤兒入院後無論何人不得藉口來院干涉遇有疾病死亡或有意外不測情事亦不得向本院有何要求

(七) 孤兒長大成人能自立時即通知保證人領其出院

十 (贊助員) 凡各界善士每年捐助本院經費一元以上者為本院之贊助員十元以上者為特別贊助員百元以上者為名譽贊助員而贊助員又分為兩種個人贊助員與團體贊助員均各贈給徽章及會證繼續捐助百元以上者題名於本院紀念室千元以上者呈請政府優予褒獎捐助十年以上者另贈獎憑

十一 (顧問) 下列各人乃發起時之主動並出力計畫之人本院皆請為顧問

寶英堂 李安素 張象東 王卓忱 石子忠 張曉齋 周克齋 宋則久

十二 (經費) 本院先由宋君則久捐助坐落城西大卞莊之地三畝五分八厘作院基之用又由宋則久捐銀一千元王君捷三捐銀二百八十二元五角中華基督教會公鑿捐銀四百元作開辦費之用又由天津監獄與天津各織工廠合捐打線工資每月提餘(數目無定)作試辦常費之用以徵求贊助員所收捐款或各界特捐作擴充常費之用如得有大數捐款則作常費基金

十三 (細則) 本院辦事細則由委辦另訂之

十四 (改章) 本章程如有未盡妥善之處可由委辦修改交董事會通過之

十五 (實行) 本章程在天津警察廳及天津縣公署立案批准後實行

天津基督教孤兒院募捐啓

啟者鰥寡孤獨乃國民之無告者文王發政施仁必先斯四此周治所以獨隆千古也惟四者之中孤兒尤要不止養之且須教之因年尚幼稚不能自存倘無法救濟必致凍餓以亡或流為敗類殊可悲也北京上海甯波蘇州等處皆有孤兒院之設收養無告孤兒人才輩出成效昭著獨吾津埠商務繁盛人烟稠密無告孤兒實繁有徒而此項孤兒院竟尙闕如吾津人士目睹心傷多抱遺憾今吾同仁共發宏志欲成斯院先有宋君則久慨捐坐落城西大卞莊地三畝五分有奇作院基之用復認捐銀千元并代募王君捷三等六百八十餘元及天津監獄與織染工廠打線工資提存數目無定同作

開辦之用為山之基始於一簣基礎既立成功易期爰開會籌商刊發捐啓廣為勸募伏乞
邦人君子慨解義囊共襄善舉聚砂成塔集腋成裘他日大廈廣開孤兒得所羣英會萃國家攸賴不
特得救孤兒感激

大德即以天理而論亦必

獲福報謹佈緣起請

書尊銜

天津基督教孤兒院謹啓

倉門口基督教會

老西開基督教會

東馬路基督教會

李公樓基督教會

海大道基督教會

岡緯路基督教會

發起者 錦衣衛橋基督教會

基督教女青年會

西門內基督教會

西沽基督教會

沈王莊基督教會

南開基督教會

鼓樓西基督教會

仁田西里基督教會

基督教男青年會

事務所 東馬路青年會

(四)孤兒院的建築○孤兒院宋君先捐之地。原在大下莊西一里許。距河稍遠。(本年民國
十三年)正欲籌備建築。忽有一特別機會。能移至靠莊近河之處。靠莊近河。有地一段。

地主係住儀門口的陳雅林先生。莊頭係大下莊李作霖。蒙彼等熱心贊助。願以此地相換。
商定以莊西地三畝。換此地一畝。(論值實在便宜。如果買賣此地。實不止值莊西地三畝
(宋君為孤兒院共換地三畝六分八厘乃以莊西地十一畝許相換。仍由宋君捐出)該地共可
蓋丈四深的房十八間。丈二深的房。四十九間(圖已繪出)惟現時正先蓋六間。刻已僱工買
料，不日就要開工建築了。

天津基督教會公瑩始末記。因限於篇幅。下期登載本刊。請 閱者諸君注意。蓋公瑩
之創設。實與社會風俗。有極大關係也。

記者誌

新民意報印刷部

專印各種

書籍 雜誌

小說 傳單

交活迅速

工精價廉

南市東興大街 電話總局四三二零

特載

四十七



新聞

中華基督教倉門口會堂之新計畫

中華基督教會倉門口會堂。自本年改組執事部以後。除對於每年例行事項。仍舊進行外。經數次執事會議之結果。有下列三項計畫。為從前所未曾舉辦者。今為會內會外諸同胞。分別詳述之。藉以邀得各方面之指教及援助。

(一) 改組育德學校

該會向有初級小學校一處。此校之辦法。一本諸各教會之慣例。不與吾國官立一切學校相同。本年二月經執事李仲吟先生提議。擬將該校之組織完全改為官立學校之制度。並採用新學制。執事會議結果。多數贊成李君之提議。遂通過。此案議決後。即於三月一日實行開課。從前該校只有學生十六名(男女合校)經此次改組。學生已達三十餘名。茲將該校致教育局請求備案之公函及該局覆函。以及該校新定之簡章列下。

致教育局之公函

敬啟者敝校自民國十二年八月創辦附設於天津城內鼓樓東中華基督教會內校中經費均由私人捐助開辦半年以按照教會學校組織故未呈請立案自今春一月重新改組推舉馬君千里劉君樹昌劉君紹先為本校責任校董約聘直隸第二女子師範學校完全科畢業生張伯勤為教員兼校長所有課程均遵照教育部公布新學制章程分配按單級編制祇設一級男女兒童兼收校中經濟仍由私人捐助詳細情形均載在簡章另紙附上即祈委員蒞敝校視察並懇轉呈縣公署准予備案至緬公誼謹頌

天津私立育德小學校謹啟

天津私立育德初級小學校簡章

- 第一條 本校以注意兒童心身的發育。授以共和國民生活之必需之道德知識技能為宗旨。
- 第二條 本校按單級複式編制祇設一學級。
- 第三條 本校學生名額定為四十人。
- 第四條 本校男女兒童兼收。
- 第五條 本校教授科目是。國音字母。國語。社會自然。算術。工用藝術。形象藝術。樂

新聞

倉門口會堂之新計畫

歌。體育。

第六條 本校學生定為四年畢業。

第七條 學費每半年二元。

第八條 本校男女學生均須着制服。

第九條 本校招收學生以滿六歲至滿十歲為限。

第十條 本校簡章得由責任董事會同校長隨時修改。

教育局之覆函

逕覆者

函暨簡章均悉茲據本局康視學查覆前來查

貴校創設伊始一切辦法尚屬適當應予備案仍希力圖改進俾臻完善此復即頌

教祺

天津縣教育局謹啓

三月二十七日

該校獲得教育局准予備案之原因。厥維所舉責任校董馬千里。劉健伯。劉紹先三君。對於學校之一切措施。純取最新之制度。且該校新聘教員兼校長。張伯勤女士。既為完全科之

女師畢業生。又有曾充小學教員數年之經驗。對於管訓兒童。寬猛適中。任職不及一月。即頗受學生家長之歡迎。故於前月中旬。經教育局所委視學員康君來校調查。得有滿意之答覆也。此為倉門口會堂本年新計畫之一。

二、增設閱報社

倉門口教會地址。本不甚寬闊。對於教會應辦事項。常為地勢所限。然該處居於城之中央。人烟稠密。似應有閱報機關。以啟社會瀏覽輿論之興味。本年二月。經該會執事會議議決。將臨街儲書室一間。作為公共閱報社。公推執事鍾嗣庭先生。為籌備主任。該閱報社之宗旨。純取公開主義。不論何項宗旨之報章。一概陳列。令人自由閱覽。該社已於三月二十一日開幕。每日上午九時開門。下午五時關門。星期日下午一時開門。五時關門。每日閱報者。來往約有三四十人。此為倉門口會堂本年新計畫之二。

三、議決出版育德月刊

倉門口會堂執事李仲吟君。於本年一月三十日執事部會議。建議本基督教會。應有一種文字宣傳品。發行於社會。藉以研究社會問題。發表本會會務。闡揚基督真理。考證時代思潮。當日列席諸執事。咸以李君提議為正當。全體通過。遂由列席執事公推李仲吟劉嘉棧

二人爲編輯委辦。即決定爲月刊。取名「育德」(蓋隨育德學校之名也)準於三月內出版。又於二月二十四日執事部會議。添舉編輯委辦一人。華采菱女士當選。此育德月刊成立之情形也。該編輯委辦三人。因皆有本身職業。對於籌備各項出版事項。如預定體裁。篇副。門類。印刷。發行。以及編輯稿件諸事。均欠敏捷及精彩。然於三月十五日。「育德月刊」之文字宣傳品。居然發現於社會。今屆育德月刊第二次發行之期。所有前期遺漏及不完全之部分。在本期務求進步。本期已預將本埠外埠各出版機關之住址調查詳細。(多數爲基督教之報紙雜誌)計日報三處。週報(星期報)十二處。半月報三處。月報三十二處。兩月報四處。季報十六處。青年會各報二十餘處。學校各出版機關二十一處。外加各著名教會。及本埠各機關。本期(擬連同前期)應外寄本刊二百餘份。流傳之範圍。亦不爲不廣矣。此倉門口會堂本年新計畫之三。

青年會新聞一束

△聖經學校近訊 東馬路青年會成人部爲闡揚聖道廣布福音會設立聖經學校有年所請教員皆道德高尚富有宗教經驗及知識者所訂課程亦深淺得中無論於新舊兩約會否探索皆可研究且學期短促每季十二星期每星期上課一次學者亦可免厭倦之弊本季刻已開學如各界慕道友

人樂意加入研究者仍可及時詣該會報名並索簡章

△美術展覽大會 青年會成人部訂於陽歷四月十四日至十九日在該會所舉行美術展覽大會陳列中外名家書畫數百幅或爲時賢傑作或爲收藏家保存珍品皆屬罕觀之件其宗旨係爲提倡美育引起社會上之審美觀念云。

△特別歌詠會 基督復活節四月二十日星期日下午三時青年會擬舉辦歌詠大會邀請中西歌詠大家屆時蒞會歌唱以示歡欣之意該會會員及各堂信徒皆可與會云

宗教研究組第一組開會記

天津學生同志會，因爲研究宗教的問題，成立宗教研究組；該組按着研究的步驟，分爲三組：第一組研究各種宗教的來歷和功用，純爲非基督徒而設(請北京大學教授，江紹源先生主講)；第二組研究基督教的教義，專爲有志加入基督教者而設(請生命月刊主任編輯，胡篤生先生主講)，第三組研究基督教較深奧的教義，專爲已作基督徒，還要有進一步的研究者而設(請教育部會事，吳雷川先生主講)。三月二十九日(禮拜六)晚七點半在青年會二十九號房，開第二組的首次演講會；當時到會的組員約有六十餘人，天津各校男女學生居多數。該會預請李仲吟先生爲主席。當時主席致開會詞：『今天我們開這宗教研

究研組第二組的意思，只有一個要點：就是虛心討論。有些已加入基督教的，沒有基督教的真信仰；只以介紹人的馬首是瞻；這樣的教徒，不是信教，是因為某種不與宗教相干的衝動而加入；哪時這種衝動消滅了，他的宗教信仰也就止息了：這是一種盲從派。有些毫無宗教的經驗和研究，只聽了無神派的幾句膚淺話，也就反對起宗教信仰來：這是一種盲非派。這兩派雖極不相同，可是具有同樣的態度——就是一個盲字。我們因為使盲者睜開眼睛看一看，就必須把我們的心靈打開，使真理鑽進去：這就要用虛心討論的工夫。我們請了胡先生到此演講，演講以後，把個人所得的真是真非，提出來大家互相討論，就可以把盲字的問題解決了：這是我們開會的意思。至於本組的辦法：（一）每兩個星期開會一次，（二）每兩次內有一次演講一次討論，（三）演講會就請胡先生主講；討論會以主席為領會者；（四）各位聽講員，聽講以後，各提出討論要項，寫在討論紙上，寄交主席；（五）主席收齊各位討論的要項轉寄主講員；（六）主講員將各討論的要項歸納起來，作幾項結果的答案，仍交主席，以備討論會的參考；（七）討論會就以主講員的答案，提出討論；如討論得有圓滿結果，即可公布；如沒有圓滿結果，只可作為懸案。本組的辦法，大致不過如此；諸位有不甚清楚的，可以隨便質問。至於諸位犧牲時間，肯赴本組研究，這是很可欽佩的

；我們必是守時刻，保秩序，使我們這一組的辦法，完全終了的。我該報告的話已說完，不可多耗費寶貴的光陰。現在我還有介紹胡先生的幾句話：胡先生是北京宗教界最有價值「生命月刊」的主任編輯，北京青年會幹事，北京真理週刊的編輯。胡先生對於基督教，確用一種無畏的精神，擁護基督的真理。這次給我們預備的題目，是「耶穌改造社會的主張」；我祇以胡先生素日的言論來判斷，對於這個題目，必能發揮盡致的。現在就請胡先生入席，給我們演講。」胡篤生先生入席後的演講詞，已載在本期的「演講欄」。胡先生講完，時已十點半了。主席又報告說：「這個題目，預定講六次，每月一次，六個月講完；下次演講會該在四月二十六日；請諸位注意。」報告畢，就散會了。

倉門口會堂三月分之會務

※奮興會紀要

△會洞忱牧師主講

倉門口會堂因每禮拜日之例會，殊少精神。於前月底執事會議決。定於三月二日特開奮興大會。預先發出公函。報告該會之秩序及宗旨。是日大禮拜提前半小時。於十點半開會。二點半閉會。特請曾洞忱牧師主講。曾牧師講道精神。感人最深。聽者頗受感動。外有瑞

倉門口會堂三月分之會務

五十六

麟甫先生家庭四品詩。羅素教授獨奏瓦山林。幼女教養所全體學生唱詩。到會人數。較比尋常增加三分之一。誠不愧奮興之會也。

*郭君視田辭職執事

△陳文平女士補充

倉門口會堂本年新選執事郭君視田。原係該會前年之舊任職事。後因北倉教會。舉郭君為執事長。勢難兼顧。遂辭去倉門口執事之職。本年又被選為倉門口執事。郭君已慨然任職。乃任職甫一月。北倉教會仍執意挽留郭君任該會職務。郭君亦覺北倉主持會務者人少。政又來函懇請辭職。於三月九日經倉門口執事會討論。准其辭職。並以候補執事陳文平女士遞補。當日公推陳君芝琴。通知陳女士。陳女士即於三月十六日。出席執事部祈禱會。即於是日正式就職云。

*皈依基督之新弟兄

△領洗禮者十八人

倉門口會堂。平時望道者甚眾。每年以春夏秋冬四季定為受洗時期。三月二十三日（禮拜日）又屆受洗日期。計經過考問會。得有領洗資格者十八人。是日約該堂執事李仲吟主講

講題為「受洗之真義」講畢。經石子忠牧師。唱名施洗。茲將新領洗十八人之姓名列後。

錢宗雲(學生) 孫瑤僊(廣告社) 楊子勤(學界) 梁子延(學生) 朱立棟(工界)

楊振宗(工界) 穆文田(工界) 張秉均(工界) 劉恒澤(工界) 楊慶林(工界)

葉振亞(工界) 張秉辰(工界) 李孝先(工界) 王祿田(工界) 徐誠(工界)

衛金樹(工界) 許書貴(工界) 張起明(工界)

施洗畢。由執事長王君銘孫。代表會眾。歡迎新加入教會之新弟兄。並與以極懇摯之勉勵語。誠天國中之喜象也

*索還王慶陀教會之房屋

△張信天君來函索要

△執事部擬委人調查

天津城北王慶陀。曾經成立中華基督教會分會一處。該會地址及房屋。為教友張君信天所捐助。去年冬季。該分會之主任曾來函報告倉門口會堂。畧謂該會房屋年久失修。若不設法改建。恐有坍塌之虞。倉門口會堂因籌款不易。函覆請該會自行籌畫。後因倫敦會另設該村他處立會。而中華自立會即無形消滅。三月下旬張君信天來函索此房屋。仍歸原業。倉門口會堂執事。以事關捐助。未便遽然許其索還。已函覆張君。許於日內委人調查。再為核議云。



隨感

不叫我們遇見試探拯救我們脫離兇惡

(主禱文演詞之七)

吳震春

(一)

慈悲的父呵，
我們的心願已向你陳訴了，我們需要的恩賜和饒恕也向你請求了，
我們將要實行我們的心願，報答你的慈愛。
但我們想到世路的險巇，又常憂慮前途的失敗。
我們知道世路上布滿的荆棘，無非是因着我們人類而滋蔓的，
我們要想斬除這根株，怎能離了你而我們自己互相信賴？

(二)

原來人類是生於憂患。

所以人世間種種困難，你都要我們忍受，這並不是你所給的試探。真正的試探，乃是我們自己的私慾。

有時愛慕虛榮自加綑綁，有時貪圖安逸自飲鴆毒。

我們常常缺乏遠慮，以致發生近憂，求你開明我們的心目。

我們的心自開明了，我們的能力加增了，試探也就消滅無形了。

(三)

甚麼是人世的兇惡，可以說就是我們的罪戾。

我們已經蒙你的饒恕，但所有的罪戾，還是充塞於人世。因這罪的兇惡，不知陷害了無量數的人生，我們真是無力自制。

悵望長途，徬徨無計。

祇有求你為我們再造清潔的心，重新堅定我們的性，使我們得所救濟。

(四)

慈悲的父呵：

隨感

五十九

我們是柔弱的羊羣，你是我們的牧人。

我們遭遇侵侮，你是我們的避難所。

我們是屬於你的，是你所愛育的，我們離了你還向誰祈求請願呢。

求你教訓我們，引導我們，保護我們，

使我們能全性全意的愛你，更能自愛愛人。

盼望我們的心願實現，就是你的旨意完成。

我們所信所望的無盡，世界進化無盡，都是你的慈愛無盡。

這一期和上一期的隨感，是北京教育部僉事吳雷川先生，按着基督教的主禱文，作成新體詩歌的體裁，發表在北京真理週刊的。主禱文的演詞，本是基督教義的結晶；因為基督教徒平時拿他當作尋常的儀式看，所以讀過幾遍以後，就以爲家常便飯，囫圇個的吞嚥下去了。吳君對於基督教的真理，見解超過常人；他所作這七篇感詞，實能開發主禱文的奧秘。本刊選登這七篇文字，希望宗主弟兄姊妹，可以藉着吳君的文字，能使主禱文的真精神，在不知不覺之中，發出強烈的光線；使我們再頌主禱文的時候，得一字一句的寶貴靈糧！

記者誌。

本 刊 招 登 廣 告

本刊因爲傳達華人自立基督教會消息的緣故，本國各省區和華僑日本等處，凡有基督教出版機關和青年會，每期必要郵寄至少一份；本埠外埠全計起來，每期必要二三百份，輸到全國各要緊的地方，不要看這幾百份的數目不多，都是令一個地方的團體，特別注意的。凡本埠外埠在本刊登廣告的，不敢說有各大著名雜誌的效力，可是按本刊所定的告白刊例（本頁的外面），準保比別家便宜多少倍不止哩！



本刊啓事



閱者諸君！

上一期倉促出版，該寄外埠的地址，因為沒有調查清楚，故有許多遺漏。現隨這一期——第二期補寄，仍請閱者注意下列幾件請求的事：

- 一 本刊志在宣傳基督教義，不含營業性質；所有宗主弟兄姊妹，有宏篇鉅作，能闡揚真理的文章，請盡量寄來。
- 二 各同宗的教會，和男女青年會，凡接到本刊的，請將你們認為該發表的要聞或宣傳品，就給我們寄來。
- 三 各出版機關，接到本刊的，就請和我們交換一份，我們必按期寄上本刊。

編輯部白

▲育德月刊第二期▼

中華民國十三年
主後一九二四年

四月十五日出版

價目 每期一冊銀幣三分

全年十二冊銀幣三角

外埠定購不加郵費

告白

每期銀幣全頁四元

半頁二元 四分之

一頁一元 特別告

白另議 刊資先付

地址

編輯及發行兩部

均附設天津鼓樓東

中華基督教會內