

# 中央界報

吳敬恆

版慶重

目要 期五十四第 卷一第

改正醉生夢死的生活

心物綜合論與中國革命

劉炳藜

民生哲學之初步認識

茹春浦

改進民德與抗戰建國

吳壽彭

我敵經濟戰爭的透視

李應兆

敵在晉南晉西蠢動又遭慘敗

一得

澈底禁烟與消滅敵人毒化政策

文濤

養成奮發蓬勃的朝氣

版出日四十二曆年八十二國民華中

NATIONAL CENTRAL LIBRARY  
NANKING

# 心物綜合論與中國革命

劉炳麟

吾人研究這個題目——心物綜合論與中國革命，先要肯定兩個前提：其一，中國是地大物博的國家，凡溫熱三帶的氣候及其物產無所不包，而以溫帶的氣候及其物產為主體；其二是思想產生於地理條件或自然環境，即熱帶地方容易產生唯心思想，寒帶地方容易產生唯物思想，溫帶地方容易產生心物並行或心物調和思想，而寒熱溫三帶地方則容易產生包含心、物、及心物並行或心物調和思想在其中的心物綜合思想。如其肯定了這兩個前提，則可以進一步研究：中國這個國家為什麼容易產生心物綜合思想，心物綜合思想與中國革命有什麼關係，心物綜合思想在中國革命途程中的效用如何。凡此諸問題均是本文所應着重研究的，特提出些意見來以資大家參考。

在上面所肯定的前提中，我們已經肯定中國是一個地大物博的國家，兼具有溫熱三帶的氣候及其物產，而寒熱溫三帶氣候兼備的比方，容易產生心物綜合的思想，因此我們可以斷言中國這個國家容易產生心物綜合的思想。自古以來的中國思想，凡其適合於中國民族性，及其在實際應用上發生效力者，無一不是心物綜合思想。所以儒家思想是中國思想的本源。而儒家思想都是心物綜合思想的代表。作者在本文發表的有些文章中曾說過，大學中庸是古代中國思想的代表，三民主義是現代中國思想的代表，而兩者是一貫的，都是大學中庸可視為古代的三民主義，三民主義可視為現代的大學中庸，並且兩者的思想方法同是心物綜合思想方法，而此思想方法最切合適用於中國民族，所以大學中庸與三民主義同為中國思想的代表，而且在中國顯現其最高無限的權威。

大學中庸是古代的中國政治哲學，是古代的中國思想代表，到現在當已失去其實際應用性，我們在此地可以不必多費篇幅去研究；至三民主義則是適合中國民族性和現代中國需要的唯一至無上的主義思想法則，我們應該多費篇幅去研究；至於我們研究牠的對象並不是其內容，乃是其與心物綜合

論的關係，其密切的與中國革命的必然關係。

因為中國是兼具寒熱溫三帶氣候及其物產的地大物博的國家，中國民族性是偉大的綜合民族性，所以其所產生的思想是偉大的心物綜合思想。三民主義思想乃是中國思想的代表符號或說明；三民主義思想的內容就是中國思想的内容，三民主義的思想方法就是中國思想方法，而中國思想的内容和方法是心物綜合法，所以三民主義的內容和方法是心物綜合法。在三民主義的思想方法論或本體論研究，我們必然得出如此的結論：三民主義思想方法就是心物綜合法。

分析地說，三民主義是民族，民權，民生三種主義相合而成的，而民族主義的思想接近於唯心，民生主義的思想接近於唯物，民權主義的思想接近於心物並行或心物調和，三民主義既是民族，民權，民生三種主義相合而成的，則其思想也可由於唯心，唯物，心物並行或心物調和相合而成。不過既然合或便不容易分化，而且不應分化，所以三民主義是整個的，是綜合的，不是分析的，不是零散的。既然如此，所以三民主義的思想方法也不是分析的或零散的，而是整個的或綜合的。那整個的或綜合的是什麼，是心物綜合論或心物綜合實用法。

心物綜合論，或心物綜合實用法是一種方法，那種方法可以應用於革命，尤其可以應用於中國革命。因為革命在理論上實可以說是一種思想的具體表現。凡某種思想飛達到某種程度必然要引起一個變革，那個變革便是革命。並且一個革命必有思想為之推動或為其助力。中國思想自然可以發生中國革命或推動中國革命。中國思想是心物綜合思想。心物綜合思想所推動或產生的中國革命必然是具有綜合性的中國革命。具有綜合性的革命，不是零星的革命或片斷的革命，或階段的革命，或階級的革命，而是整個的革命，或整體性的革命或全民的革命。整體性的革命，不是零星分割式的革命，而是

整體綜合的革命。比如以封建革命和社會革命而言，三民主義的中國革命便將其一次解決，而不加歐美一樣先實行封建革命，然後實行社會革命。近代各國的革命是由封建革命到社會革命。如果將此革命兩次解決，便是先實行推翻封建，造成資產階級，然後打倒資產階級，使無產階級專政日進而造成社會主義社會。這種革命是分段的，是零碎的，不是一勞永逸的，「孫總理曾經看出這種革命的壞處，所以要將中國革命「舉其功於一役」，「一勞永逸」，以求中國革命之同時跨過兩個步驟，即民族革命與社會革命。這一個「舉其功於一役」，「一勞永逸」的革命是綜合性的革命。這種綜合性的革命是有心物綜合思想法則為其思想或理論基礎的。這種基礎是由於中國民族性的綜合思想所產生出來的。所以適合中國民族性的心物綜合思想法則必然產生適合中國民族性的具有綜合意義「舉其功於一役」，「一勞永逸」的中國革命。中國思想與中國革命是不可分離的兩個重要要素。

但是人類的一切活動均是由自然環境所產生的。思想與革命可以說都是自然環境的產物。中國革命當然是中國自然環境的產物。中國自然環境所產生出來的中國革命當然與歐美自然環境所產生的歐美革命不同其方式。歐美革命方式不能移植於中國，正如中國革命方式不能移植於歐美一樣。可是國人竟有這般或忽視中國自然環境所產生的中國革命思想與主義，而斤斤於模仿歐美自然環境所產生的歐美革命思想與主義，而且欲以之移植於中國，以為中國革命可以履行歐美的道路甚至亦步亦趨，這真是捨本逐末，不知思想革命與自然環境之關係之所致。前此時國人崇拜民主主義，崇拜資產革命的民主主義，後此時國人崇拜社會主義，崇拜無產階級專政的共產主義，然而

## 民生哲學之初步認識

### 一 民生的定義

從個人的，社會的，民族的生活現象，以及其形成生活現象的內在原因，就是在人類之所由來和生長的整個過程中都可叫做民生。換言之，實質上

結果怎樣，均是此路不通。此何故歟？因其非中國自然環境所產生，不適合於中國民族性故也。國人現有崇拜馬克思列寧主義者，以為這種主義可以實行於中國，可以指導中國的革命，中國革命必須當路馬列主義的階級，這實在祇能得馬列主義的一般性，而不當得中國自然環境及其所產生的思想與革命的特殊性之所致。他們不懂這種特殊性，硬要將馬列主義移植於中國，這無異納方木於圓孔之中，一口咬定圓的是方的，這便是自欺欺人，其結果將足以貽誤國家！

心物綜合法是三民主義的思想法，正如唯物辯證法是共產主義的思想方法一樣。三民主義的思想必然指導三民主義的革命，正如唯物辯證法之指導共產主義革命一樣。三民主義的中國革命不能採用共產主義的思想方法正如共產主義的革命不能採用三民主義的方法一樣。各有其自然環境所產生的思想領域；各有其自然環境所產生的革命途程。倘若定要以共產主義的思想方法移植中國革命途程，那便是一個無理由的侵越。無理由的侵越，必然要遭受嚴重的打擊，因為那是越乎常軌的違反自然法則的舉動。因此我們要以心物綜合論的思想方法嚴格批判共產主義思想方法移植於中國之不當，其結果自然是更遭敗北的。

中國革命祇能受中國自然環境所產生的思想法則的支配，不能受歐美環境所產生的思想法則的支配。三民主義的中國革命的思想法則是中國自然環境所產生的心物綜合實用法，不是歐美自然環境所產生的唯心論或唯物論或心物圖和論。心物綜合論與中國革命是不能分離的兩個重要的要素。

茹審浦

民生是生命的問題，形式上是生活和生存的問題，合起來就是人類所以能存

在的問題 總理說：「民生就是人民的生活，社會的生存，國民的生計，羣衆的生命」(民生主義第一講)

這是抽象的說明了民生就是人類存在的整個現象。至於具體的說明民生和人類生活的關係，那麼民生就是社會問題，民生主義就是解決人類社會的一切生活問題。因為社會主義種類太多，而且因其對人類生活問題的觀點不同，一般的社會主義，只能說明人類生活的一種方式，只注意於改革或調劑生活的結果或外形，而不能追求其所以能生活的原因，——就是生命關係——又加上共產主義只注重於人類的物質生活的一點，不能包括以人類全生命為基礎的社會問題的全部，所以 總理就拿民生主義來糾正社會主義和共產主義的錯誤，也就是拿民生兩個字，來總攝人類生存與進化的原因，且來糾正一切把人類生活的現象，就是一切社會問題，看作是完全由外界所支配的現象的倒果為因的社會學說和社會革命主義的觀點。 總理說：

「我現在是用民生二字來講外國近百年來所發生的一個最大問題，這個問題就是社會問題，故民生主義就是社會主義，又名共產主義，即是大同主義。……這個社會問題就是今天所講的民生主義。……社會主義的範圍，是研究社會經濟和人類生活的問題，就是研究人民生計的問題。所以我用民生主義來代替社會主義，意思就是在正本清源，把這個問題的眞性質表明清楚。」（民生主義第一講）

又「我們提倡民生主義二十多年，當初詳細研究，反覆思維，就是覺得用民生主義這兩個字來包括社會問題，較之用社會和共產主義等名稱為適當切實，而且明確」（民生主義第一講）

因為民生就是人類生存的整個現象，人類是為生存而生存，能生存才生存。要求生存，是人類社會一切問題的中心，只要認到生之一字，就可以同時認識到人類所以能存在的原因結果。因為人類有生存的本能，所以他才存在，這個人類存在的現象和動作的自身說明了他的原因和結果，用不着專從心和物，或從內在或外在的原因去說明人類所以能存在的道理。假如是偏於一面的去找人類存在的原因，不是因果顛倒，就是不能夠了解人類能夠生存的力量到底是甚麼？所以民生這個概念，是包括一切，社會主義和共產主義，乃至於唯心論，唯物論，的具體的和抽象的哲學作用。它本身不是對於某一種哲學觀念的反覆調劑和補充，而是本於中華民族歷史上的哲學觀念，對於人類全部生存的意義和動作的認識。這就是 總理所說「正本清源，

要把這個問題的眞性質表明清楚」的意思。

## 二 民生哲學內容的要點

用哲學上的方式說明人類所以求生存，與所以能達到其求生存的目的的道理，就是民生哲學。因為民生哲學是 總理運用中華民族傳統的民族哲學的觀點，來對於現存的人類生存狀態加以說明，所以民生哲學就是中華民族哲學的新實用性的說明。簡單的說，它的重要內容：就是中華民族的精神與民族性，而不是一般的客觀性的人生哲學的研究。進一步說，民生哲學就是三民主義革命的動機，不是學術上的哲學觀，而是革命的哲學，或行動的哲學。有了這點認識，才能運用民生哲學來主宰自己的人生觀，來增加自己的信力和對於三民主義的信仰，更由此以發揮三民主義的革命力量。

在上面的概念下，可以把民生哲學的主要內容分為兩部分說明：

(一)關於生命方面的民生哲學的要點：

關於生命問題，一方是人生哲學上最高的觀念和體驗，同時又是生物和心理以及物理化學方面的一個實驗和分析的問題。必須是綜合了這兩方的概念，才能得到關於生命的一種印象。但是這決不是一個很具體的可以用當前人類自己的知識清清楚楚去解決的問題。民生哲學在生命方面的含義， 總理並未加以詳細的說明，這也遺憾孔夫子的，言性與天道不可得而聞焉的意思。不是 總理不能說明，而是在革命的人生觀之下，在社會問題上的民生哲學的意義，最重要於靜止來研究生命問題，關於這一點， 總理只是提出生元兩個字來說明生命的來源就是生元的作用，在生元以上的說明，就不重要而且也不是民生哲學的範圍了。 總理說：

「人身之奧妙，豈非人類今日知識所能窮也。據最近科學家所得者，則造成人類及動植物者，乃生物之元子為之也。生物之元子，學者多譯之為細胞，而作者今特創名之曰生元，蓋取生物元始之意也。生元者何物也？曰其為物也，精矣微矣神矣妙矣，不可思議者矣。按今日科學所能窺者，則生元之為物也，乃有知覺靈明者也，乃有動作思維者也，乃有主意識者也。人身結構神妙神奇者，生元為主也。人之聰明知覺者，生元覆之也。動植物之奇奇怪怪，不可思議者，生元之構造物也。」

生元之構造人類及萬物也，亦猶之乎人類之構造舟車城市橋樑等物也。

這是說明生命問題就是生元的作用，而生元究竟是甚麼？這是現在的哲學與科學所不能徹底解決的問題，只感覺其神妙而在物理與化學的科學公式中尚不能簡單的說明。總理對於這一點更以哲學的觀點來加一補充的說明。他說：

「孟子所謂良知良能者，非他，即生元之知，生元之能而已。自毛主席發明生元有知之理論後，則前時之哲學家所不能明者，科學家所不能解者，進化論所不能通者，心理學家所不能道者，今皆可由此豁然貫通，另闢一新天地，為學問之試驗場矣。……」

依據 總理的意思，以為生元不就是人體構造的有形和物質的部分，不就是人的整個身體，而是能夠使人身各部分機構合理的順其自然的活動，同時又是支持人的全生命的一種超物質而又有形的一種作用。他雖然沒有說出這是可以實驗的某種東西，但是他却不認為這個東西和一般的物質一樣。這一點就是指示出精神這個名詞的意義，同時也可以想像到精神也是一種東西，不是理論。 總理說：

「又譬有人見原料之入工廠，經機器之動作而變成精美之貨物，以供應用者，謂為機器為之可乎？不可也。蓋必有人工以司機器，而精美之貨物乃可成也。身內飲食機關有如此之妙用者，亦非機關自為之也，乃身內之生元為之司理者也。」

生元是生命的根源，就人說，就是與生俱來的性，也就是從人的自身生出來的「天命之謂性」。從靜的方面看是命，從動的方面看是性。在科學上是要找它的實質就叫生元，在哲學上要體認它的作用，就叫做性。所以總理又說：

「人間之疾病多從飲食不節而來，所有動物皆順其自然之性，即純聽生元之節制，故於飲食之量一足其度，則斷不多食。」（以上均見孫文學說。）

(二)關於人的觀念和行動方面——就是社會問題，——的民生哲學的

因為民生哲學在人的生命方面不只是把整個的人看成物質，看成機件的聯合的機械作用，而認為是另有受生元支配的人性的作用。這個人性對於事物的發展，就是要拿人來控制事物，而不是把整個人的當作原料，交給客觀上的事物所造成的環境來製造。本着生元能支配個人的生命的原理，就一定認為人們的集合觀念，和行動，要支配一切的社會和自然環境，更當然可以支配純物質的環境。這就是「人定勝天」「人為萬物之靈」可以創造一切，更可以創造它自己的歷史的遺留。所以民生哲學在社會問題的實用上，一定是反唯物論，反唯心論，而是唯生論。一個生的作用控制了心物，創造了一切。唯心，唯物，都只是看到生的一面，生的全體本身就是生，它不是借著心和物，和其他的條件才能發生作用，而是一切能發生作用的東西的一個根本原理。所以民生哲學在社會問題的實用的方面，不是從綜合的，調和的，折衷的，分析的，和一切對於別種哲學系統的對比得來的，而是認識了人性的本然，就是中華民族對於它的本性的哲學說明。它不要在形式的邏輯和辯證的邏輯上找根據，它是在每個中華人的人性上找來源。關於這一點，因為 總理不是專門來講中國的民族哲學，他並沒有特別為我們提出這一個題目來講演，他只是在說明和指示革命的實踐中，附帶的來拿這個東西作注解。所以我們在 總理的著作中找不出關於民生哲學的系統的說明，關於民生哲學在社會問題的實用上的要點，在 總理遺著中可以歸納的認識出以下各點：

(一)求生存是社會進化的原因：「社會上大多數的經濟利益之所要調和的原因，就是因為要解決人類的生存問題，古今一切人類之所以要努力，就是因為求生存。人類因為要有不間斷的生存，所以社會才有不停止的進化，所以社會進化的定理，是人類求生存，人類求生存才是社會進化的原因，階級戰爭不是社會進化的原因。階級戰爭不是社會進化的原因，階級戰爭是社會當進化的時候所發生的一種病症，這種病症的原因，是人類不能生存，因為人類不能生存，所以這種病症的結果便起戰爭。馬克斯研究社會問題的結果，所有的心得祇見到社會進化的毛病，沒有見到社會進化的原理。所以馬克斯只可說是一個社會病理學家，不能說是一個社會生理學家。」（民生主義第一講）

(二) 解決衆人的生存問題，不是物質，仍然是民生問題；民生就是政治的中心，就是經濟的中心，和種種歷史活動的中心，好像天空以內的重心一樣。……我們現在要解決社會問題中的紛亂，便要改正這種錯誤，再不可說物質問題是歷史的中心，要把歷史上的政治和社會經濟種種中心，都歸之於民生問題，以民生為社會歷史的中心。先把中心的民生問題研究清楚了，然後對於社會問題才有解決的辦法。」(民生主義第一講)

(三) 人類進化是互助不是競爭；「作者以為進化之時期有三，其一為物質進化之時期，其二為物理進化之時期，其三則為人類進化之時期。元始之時，太極(此用以譯西名以太也)動而生電子，電子凝而成元素，元素合而成物質，物質聚而成地球，此世界進化之第一時期也。今天蓋諸天體，多向在此時期進化之中，而物質之進化以成地球為目的。……由生元之始生而至於成人，則為第二期之進化。物種由微而顯，由簡而繁，本物競天擇之原則，經幾許優勝劣敗，生存淘汰，新陳代謝，千百萬年而人類乃成。人類初生之時亦與禽獸無異，再經幾許萬年之進化而始長成人性，而人類之進化於是乎起。此期之進化，則與物種之進化原則不同。物種以競爭為原則，人類則以互助為原則。社會國家者互助之體也，道德仁義五者助之用也，人類順此原則則昌，不順此原則則亡，此原則行之於人類當已數十萬年矣。然而人類今日猶未能盡守此原則者，則以人類本從物種而來，其入於第三期之進化尚淺，而一切物種遺傳之性尚未能悉行化除也。然而人類自入文明之後，則天性所趨，已莫之為而為，莫致之而致，尚於互助之原則，以求達人類進化之目的矣。人類進化之目的如何？即孔子所謂「大道之行也，天下為公，」耶蘇所謂「爾得成，在地若天。」此人類希望現代之痛苦世界而為極樂之天堂者是也。」(孫文學說)

又「自達爾文氏發明物種進化之物競天擇原則後，而學者多以為仁義道德皆屬虛偽，而競爭生存乃又實際，幾欲以物種之原則而施之於人類之進化，而不知此為人類已過之階級，而人類今日之進化，已超出物種原則之上矣。」(以上均見孫文學說)

從這裏可以看出 總理的意思是以為：因為人類要求生存才有社會，而人類要求生存的原則，是由物種的物競天擇的原則進化到互助和仁義道德的原則。人類就用這個原則來推進他的一切社會問題。所以歷史是社會進化的中心，而社會進化又是以人類求生存為中心，不是以物質為中心，更不是僅僅的限於分配物質的手段階級鬥爭。所以在社會問題的實用上的民生哲學，是認為人的生存和一切物質不同，物是以鬥爭為存在的手段；而人類的進化，乃是超鬥爭的，就是超物質的，就是大家為發展共同的生命，而造成了客觀的社會和歷史，而造成了一切的物，這一點很容易使人誤解為舊的唯心論。要更進一步的解釋就需要從生命問題的科學研究上找根據。在科學上尚不能把生命當作是物質來試驗分析的以前，在哲學上只能說在物質以外尚有超物質的民生問題，來支配社會的進化。必須是這樣說，才能合於中華民族傳統的民族哲學觀念。因為中華民族每個人都能認定人是和物不同的。

### 三 民生哲學的實用方法

人生哲學是要把一種在人的腦子裏所感覺到的觀念和印象，應用到他對於事物的處理上，就是在事物的處理上反映出個人或一個集團，對於環境的認識和支配的作用。所以人生哲學不僅是抽象的觀念和印象，而且是處理事物的方法，把觀念和印象經過方法去處理事物，就是由心到物，由個體到環境的一個活動過程。這個過程，一方面是人的生命，一方面就是人所認識乃至所創造的事物。民生哲學是整制着這個過程，而不是在這種過程的片段上找立場。關於民生哲學實用的方法，就是整個中華民族的傳統道德。就哲學上說這種道德就是人生觀念的一種觀念。就社會問題說，這種人生觀念，就是實際生活的方法。所以道德是運用或創造事物的方法，不是單純為事物所反映的觀念。本來關於道德的意義，在中國古代書籍上有的認為是說明生字的意思。像「道生天地」「道生之」「天地之大德曰生」所謂以生謂之德「這一類的話，都是把道德認為是能的維持人的生活，和發展人的生命的意思。所以民生哲學的實用，就當然是以中華民族固有的道德為基礎。總理把我們民族固有的道德概括為八項，並且略為說明：

(一) 忠：「君主可以不要，鬼神是不能不要的。如果說忠字可

堅不壞，試問我們有沒有國呢？我們的忠字可不可以用之於國呢？我們到現在說忠於君是不可以，說忠於民是可不可以呢？忠於事又是可不可以呢？我們做一件事總要始終不渝，做到成功，如果做不成功，就是把性命去犧牲亦所不惜，這便是忠。所以古人講忠字到了極點，便是一死。

(二) 孝：「孝經所講的孝字，幾乎無所不包，無所不至，國民愛國之忱，要歸把忠孝二字做到極點，國家便自然可以強盛。」

(三) 仁愛：「古時講愛字的莫過於墨子，墨子所講的兼愛，和耶穌所講的博愛，是一樣的。古時在政治一方面所講愛的道理，有所謂愛民如子，有所謂仁民愛物，無論對於什麼事都是用愛字去包括。」

(四) 信義：「中國古時對於鄰國，對於朋友，都甚講信。就信字一方面的道德，中國人實比外國人好得多，在商業的交易上，你可以看得出中國人交易沒有什麼契約，只要彼此口頭說一句話，便有很大的信用。」

(五) 和平：「現在世界上的國家和民族，只有中國是講和平，外國都是講戰爭，主張帝國主義，去滅人的國家。中國幾千年講愛和平，都是出於天性，論到個人更重謙讓，論到政治便說不嗜殺人者能一之。」(以上均見民族主義第六講。)

上面這八個道德的項目，是包括了中華民族所以能延續它的生命，發展他的精神，和創造它的歷史與文化的心物交互的作用，就是因為中華民族的生活方法是這樣，所以它才形成了中國的社會，才能用它自己的方法來解決他的社會問題，才能使民生得遂，才能使他們社會合於生理的自然發展，而不必採用病理的方法來醫治。

哲學上的方法論就是主觀觀念的客觀化，就是從具體的事物裏，來印證抽象的觀念。它不是用實驗的和分析方法來說明方法，而是用綜合和體認的作用來把體認到一個事物的認識和運用的最高點。因此道德的項目雖多，而作用只是一以，道德是心理和精神的客觀化，所以運用道德和道德的實施，就是對於某種特定事物的認識和支配，不只是道德的項目本身所能說明，而是要另有一種心理與精神的作用來發顯道德。在中國古代是把這種心理和精神的綜合的最高點叫做智，仁，勇，愛把他綜合到一知仁字。仁就是

人與人相處的道理，就是共同生存的最高法則，就是民生哲學的分析和最後的一個原素，也就是生元。說到了這一點，就是哲學和科學又碰了頭。說到一個仁字，在民生哲學上就是求生存的道理，在生命科學上就是生元，說它是一個未知數也可，說它是個個人都可以自己體認到一個人類生存的事實也。關於智，仁，勇的作用，總理所說的要點是：

「智」：「見通一事，以我之聰明，與之具識，能明白了解即時有獨特方法而根本上又需合乎道義，非以爾詐我虞為智也。智之範圍甚廣，宇宙之範圍皆為智之範圍。故能知過去未來者亦謂之智。……智之種類為別是非，明利害，臨時務知彼己。……」

「仁」：「仁與智不同，所異乎智者，在能明利害，故明保哲身謂之智。仁則不問利害如何，有殺身以成仁，無求生以害仁，「求仁得仁」斯無怨矣。……據予所見，仁之定義如唐韓愈所云「博愛之謂仁」敢云適當。博愛云者，為仁愛而非私愛，即如「天下有德者猶已歸之，天下有溺者猶已瀾之」之意，與夫愛父母妻子者有別，以其所愛在於大，非婦人之仁可比，故謂之博愛。……仁之種類為(一)救世之仁，(二)救人之仁，(三)救國之仁。」

「勇」：「古來之言勇者不一其說，一往無前謂之勇，臨事不避謂之勇。予以為最流通之用語「不怕」二字，實即勇之定義最簡括確切者。孔子有言「勇者不懼」可見不懼即為之特徵。孟施舍古之勇士，其言曰：「舍豈能為必勝哉，能無懼而已矣」也是以說，不怕即勇之定義決無可疑。……勇之種類不一，有莽狂之勇，所謂一憤亡其身以及其親者是也。有血氣之勇，所謂思以一毫挫於人，若撻之於市朝者是也。有無知之勇，所謂奮螳臂以當車輪者是也。凡此數者，皆為小勇，而非大勇，而軍人之勇，是在成仁取義，為世界之大勇」(以上均見軍人精神教育)總理指示出生生哲學的根本作用是一個仁字，就是愛人：為愛人而犧牲一切，我們從仁字中可以體認到我和民族的生命是整個的，在本體上仁就是人類求生存的本性，在客觀上看，仁就是公。所以「總理遺教三民主義革命的精神和目的，就是「不成功即成仁，成仁即成功」又常說「天下為公」仁必能公，能公必不怕死，必能了澈生死的道理，關於這一點，理說：

「欲生惡死，人之常情，研究此問題為哲學上問題，人生不滿百年，百年而後尚能生存否耶？無論如何莫不有一死，死既終不可避，則當乘此時機，建設革命事業。……故今日之我，其中也為革命而生，其死也為革命而死。我死得其所，未有善於此時者。孟子謂「所欲有甚於生者，舍生取義可也。」故為革命而死者，為成仁為取義。……我死則國生，我生則國死，生死之間在於自擇」。《軍人精神教育》「從前每次革命的時候，我常常加入，總沒有一次貪生怕死，但是每次流血都沒有流到我的身上。所以今天還能和諸君講話，把不怕死的道理口傳到諸君。我敢說革命黨的精神沒有別的秘訣，就是不怕死，要能殺有這種大勇氣在心理中，就是視死如歸，以人生隨時都可以死，要死了之後便能殺成仁取義。明白了這種道理，便能殺死是我們所歡迎的」。《革命軍的基礎在高深的學問》

民生哲學是三民主義革命的根本精神，而民生哲學的根本精神，又在於明生死和不怕死。所以 總理又說：

「吾人何為而革命，在造成安樂之新世界，期其成功，不成功毋甯死，死即成功之謂，古之志士有求之而不可得者」，《軍人精神教育》

總括以上所言，可以看出民生哲學的實用方法，是要以必死的勇氣。去

## 改進民德與抗戰建國

依照言語學的研究，總是先有「你」字纔有「我」字。集體的講一個民族，亦須與異民族接觸後纔發現自己，必須經過若干鬥爭後纔能使民族的色線明確地刻畫出來，今天我想姑先武斷第一個喚起中華民族靈魂的覺醒者是孔子，以管仲之多難而孔子許其仁，這沒有別的緣由：「微管仲，吾其披髮左衽矣」所以說蓋吾志在春秋；春秋者何？「尊王攘夷」。

行救人的仁心，它的革命的動機，不是由於人和人彼此的仇恨，——就是階級觀念——而是由於先天性的彼此相愛。他會認為人類一時的仇恨是後天的，民生不遂的現象，而不是社會進化的真理，所以它必然反階級鬥爭。更因為要追溯先天性的愛是人和物不同的根源，是超物質的。所以他的進化的否認物質是歷史的中心而以人類求生存的心理和精神作用，來說明為人類進化的歷史過程。說到這裏，就要追到 總理所說的精神與物質的意義。他說：

總括宇宙現象，不外物質與精神二者。精神雖為物質之對，然實相輔為用也。從前科學未發達時代，往往以精神與物質為絕對分離，而不知二者相合為一。在中國學者亦恆言有體有用，何謂體。即物質，何謂用？即精神。譬如人之一身，五官百骸皆為體，屬於物質，其言語動作即為用，由人之精神為之，二者相輔不可分離。若猝然喪失精神，官骸雖具，不能言語，不能動作，用既失而體亦成死物矣。由此觀之，世界上僅物質之體，而無精神之用者，必非人類。而失精神則必非完全獨立之人，雖現今科學進步，機器發明，或亦有製造之人，比生成之人毫髮無異者。然人之精神不能創造，終不得直謂之為人，人者有精神之用，非專恃物質之體也。我既為人，則當然發揚我之精神，亦即所以發揚為人之精神，故革命在乎精神」。

吳壽彭

從這以後我們會與接觸過的異民族舉其重要的是匈奴，鮮卑，胡，羯，契丹，女真，韃靼，蘇聯；這些我們會與作勝世的武力之搏鬥而終究是克復了的。

另一類是印度，奧波斯，及西方好些意大利人，葡萄牙人，西班牙人等



這些人不同於前者之騎着大馬帶着弓箭，鳩摩羅伽捕載着大乘經論而入西秦，利瑪竇挾着自鳴鐘等以至明都；以這樣的方式來到。從白馬寺始建於洛陽，至於詩中歌出「南朝四百八十寺」的時候，爲婆羅門所迫去的佛教，竟從印度，移種震旦而得其茂盛，可是經印度許多大師與魏晉六朝許多哲人的努力所培植之智樹，漸即爲王維等人移接於自己原有的儒學與道學而詠成幾首小詩，謝宗元等人完成幾篇散文。數目及體制均遠超過中國當代學校的寺院，在中國朝野所發生的教育作用實際乃很少，轉愈的關佛，固然僅是一個魯莽的騎士，他想寫一篇文章來否定人家實踐的事物，正如格利略，所輕笑的那些「紙上哲學家」反對他望遠鏡中所實見的天體諸現象一樣。可是他的衛道精神，足夠當滕文公篇所鼓動的「聖人之徒」，但有游俠的抱負之張橫渠一類宋朝人，轉而怡然虛無，終又返而求之六經；發憤以起，用原預備攻擊西夏的精神，刷新了孔子之遺言。

#### 四

唐初跟着波斯商人東來的景教，也跟着唐末波斯商人之消損而湮失了；當時遍於十道的大秦寺，幾乎不能存在於中國人歷史的記憶之中。芳濟各，杜蜜尼，洛毓拉之誕生，給予天主教以新生命，蒙高味諾，龍汝模等開闢萬里，以傳遞教皇一紙書翰於和倫的可汗之前，確亦勇敢，然較之昔日中印兩地大乘諸法師之堅苦卓絕，猶有遜色。就在這時，還有摩希惹等執着孟子守住元宮庭中華文化之壁壘。利瑪竇的聰明俊秀在坤輿全圖與幾何學中夾帶着創世紀等，但明末清初的皇帝與士大夫大都祇受了天算，避了天主與基督的教義。

#### 五

我想是兩種因緣保全了我們這民族的強大：

一、憑武力侵略我們的各族都是文化較弱，不必說較低於我們的。成吉思汗，忽必烈汗無敵的騎兵，到中原還有待於遼國的遺孺舉得了中國的政治經濟之耶律楚材等教他設官，收稅，治病等事。道家語「三世爲將兵家所忌」集體地說，於一個民族也適用，單純的武力之強盛不易過三代。沒有文化

的支撐，矛盾盾不足以持久戰的。另一方面，唐太宗一邊光榮地接納玄奘的業成東歸，而他的將軍們一邊却打出吐蕃將「大唐破陣樂」傳入了北印度。中古的景教天主教之在中國，也是一個文化的孤軍而已，不能動搖中國社會的根本。

二、除了一項外力的不足外，中國民族本身之強處是「廉」，這繁夥成爲歷劫不滅的基本，如同野草的繁衍之根，稍得曬拂就又蓬勃起來，五胡的濫竽，一旦再聞發動了，到處就起來殺高鼻多髯的胡人，佛圖澄之預言以石板下的棘子爲喻，實際認識了中國人在異民族統治下都到處佈置着自己的生機；雖然他已從石縫透出，忽爾成林。

甲、而彌漫於這繁夥的衆生之間，還有是一些業經流傳了百世，而經孔子集結，門弟子校錄後，又已流傳了百世的，合乎現世生活的中庸不易的教訓。當共產黨被困在贛南的五年中，以野火般的風箏散播着馬克思列寧的論，在他們突圍的前夕，一晚因中途發生事故，我投宿於一個數經兵燹十室七空的村落。在死亡線上下掙扎着的人家，似乎什麼都完了。但一清早聽得小孩的響聲，在他的江西音調中我能辨出是在讀論語子罕一章。我去有一老祖母捧着烘餅在指點這沒有學堂可上的小孫。中國文化之「淺近」與其族類的繁夥有同樣重要的意義。這次的印象使我明白中國文化一次次歷劫重光之過程。希臘羅馬文化之美質既埋沒，必須要有但丁，貝爾梭，布加爐，之天才方能發動一次藝文之復興。在中國祇需要一些能記誦章句的塾師而已。即是連塾師也沒有的話，一個母親憑幾本字數很少的韻平韻，祖父們已讀爛了的遺書像就能教出一個歐陽修。啓示錄那樣的一編能得保留在新約之中，成爲最博學的教父們之炫惑；在中國則該早已翻入山海經一類不必讀的書目了。

乙、還有戲着這些平凡道理的輪子，是一種以象形一格爲主的文字。這文字可以離開容易變遷的音語而獨立存在；雖則犧牲了方言與時代若若干窳窳之處，同時也超脫了地域的限制，與古今的隔閡，賦予永久與擴大之素質。不傳巴比倫之遺文，一旦失掉，必待極難得的因緣方能重識。從象形進而指事，每一字有實物作之根基，這當然失却表白之活潑，同時却使其含義確切了，所以每一教義，即使常有技節的諍辯，不致很容易的發生異端，譬如耶穌遺訓不時產生新的宗派，諾斯底主義，亞路異端，聶斯托略異端……

於中國道文化之車，或為緩慢而却一向是正面的前進。

### 六

中國民族歷史上的一個危機應是隋唐間的突厥，回紇的東進。凡是讀過杜甫「兵車行」的，當知道雖在開元天寶的宴安，還怎樣的努力於西北的河防與營田。「大漠窮秋塞草衰，長城落日門兵稀。」是何健戰乃爾：適逢我們民族的壯年。莫罕默德教合一的哈利發制度之飛躍的擴張，類乎奇蹟，這沒有別的原因：可蘭經加以刀。阿刺伯人對於羅馬及西歐諸國傷害之重，遂致造成中古的黑暗時代。亞姆羅的大兵侵掠北非攻入西歷山大城，佔據了天下聞名的圖書館，請示於羅伽，作何處置？渾麥爾的訓令斷絕了當時大家對於這公認的許多希世之寶的大積聚一切珍惜之意：「倘若還有違聖教，則雖美，不可使留，如其不可遠圖，則雖富，無益吾書，不必使留」。於是希臘敘利亞猶太埃及之古卷，歷代雅典羅馬耶路撒冷，一切哲人與教父的遺愛，悉付當日城內千百個澡堂，供給了六個月的燃料。（或許不然。此則我們不必辨明這是一個故事或一個史實）災難加於子女玉帛之外，文教與武力之協同的侵略，中古阿拉伯之發揚於歐亞非三洲之間，實是全世界政治經濟文化歷史之關鍵。若是贊普輩之雄偉生得稍後，得於伊斯蘭教的益深而又遇晚唐之衰，亦許中國民族的遭受困厄，將不同於後五代之混亂，在文化上也引起一個重大的變化。天佑中華，比之歐洲，踏上我們國土的祇是一個阿鐵拉一個鐵木蘭而已。諷罕讓得所製定各人修養的方式，家庭的體制，社會的規律，在歐洲所發生的好影響不比他的刀所給予的禍害為小。幸福的是我們今日可得無怨恨的與散處國內千萬回教徒，相共生活而學取其素尚正義，愛護貧弱，力求清潔等諸美德。

### 七

但最索墨尼用飛機炸彈輸入意大利文明之宣傳，顯然是諷罕讓得精神之又一次濫用；法西斯主義和轟炸隊，是這更一個簡單的無情的公式，將造成二十世紀的新黑暗時代。引用這公式日本正進行東方之毀滅這工作。帝國主義侵略我國之危險，有甚於古來異族之稱王中原者，孫中山先生民族主義

的講演中曾已提示。這裏我們當該記住中山先生的警告，同時還得為其些日本人的妄念進一解釋。最近日本外務省情報部長河相達夫發表有「東亞體制新基調」一文：他說中國一向是尚力的，現在她無「武」；而雖確是一個教化深遠的古國，現在又無「文」。這樣日本用「大慈大悲」的「神劍」，作對支的「聖戰」就為是現已輪到由日本將「新文化」傳授於中國了：

甲，自前年夏開蒙，寺內壽一松井石根以亞姆羅的委賜（以此形容實失亞姆羅的莊嚴）出現於中國，以最大的橫暴，加於中國一切學術團體，下而至於那個世界書局所出版的一堆亂草般的書籍也相繼而去。想以「神道」與「日語訓練班」等來代替舊無疆的中國傳統文化，實在我們不能相信，世界不能相信，日本人也連河相達夫先生等在內，未必有這自信。那些留學長安的倭僧很可欽佩，以所得於盛唐的儒佛者，歸立日本千年之教化。但還終究不能說完成了一件青勝於藍的工作，至多是刻鵠譚然還像鵝而已。至於日本土話假借漢字湊成的日文，則是世界現存語文中最笨拙的一種。無論宣撫班的先生們怎樣努力推行，我敢斷定中國的羣衆與其子孫決不能接受這言語，北朝在中國歷代數十年還祇公卿學了幾卑語，日本話也將始終是少數漢好們的課程。

乙，縱然讓他又加上從西洋學來的船堅砲利，一年半的實戰經驗，證明中國人的智慧與體力雖未至削弱，仍每每抵抗「大和魂」的「武士道」之衝撞。好些將軍與士兵從血的教訓獲得新的戰術，飛機，坦克，等的威力各已有剋制或避免的方法。曹聚仁所作根據日本參謀部所發對中國軍戰鬥要覽，二十六年九月，與二十七年三月前後兩個版本的比較研究，有力地指陳日本所感覺於我們作戰能力之進步。金國的鐵騎縱橫了多時，終有吳璘來創立「疊陣法」與「駐隊矢」，終住那勢不可擋的攻擊。戰爭先是鬥智，但每還是以體力決勝負的。中國人民體力與五官之退損，確屬民族前途的一個黑暗面。雖則實際上的日本國民健康固也大可憂慮，就算設立厚生省，也恐難於挽救其日趨墮落。許多先前的白刃戰，近來游擊戰中曾與日兵交過手的，不能不承認我們一般的遜色。但這裏，那黑暗却正為一個光明面所掩映了：「人多」，上已述及的象徵，乃中國所以不敗之道，這如今仍還是我們勝利的把柄。中山先生地下有靈，應十分安慰，被欺侮的中國與日本人口是六比一，

這是個極端愛國（他在民族主義的激流中，深恐這「國貨」會失去。前在省府總務處曾辦過一個學生，一個軍兵，二個農夫合力撲殺一個日本兵的故事，確實使我們抗戰必勝一個象徵的說明。說到「人多」這層，再反觀一下。「國貨」是一個沉重的數字，我在濟南訓練區的一次演講中，曾將自秦漢以來人口的變遷，列出一張簡表，與消長之曲線，雖說時代戶籍法既不同，中國書上的數字原又不可盡信，但整理表總可以得一個顯明的印象：歷不斷的如難造成這「四萬萬」的一個偉大的數字，不是輕易的，我能記得樂府中「五子連門去，五婦皆懷身」。

## 我敵經濟戰爭的透視

### 一 引言

蘇聯明白告訴我們說：「各位知道，敵入用野蠻的軍事，進攻我國，他的最後目的，是經濟侵略。」分析起來，帝國主義經濟侵略的目標，不外推廣商品市場，開闢原料供給地及輸出資本，倭寇資本經濟，未遑高度發達，尚無剩餘資本可供輸出，其所處心積慮的，厥為推銷其商品與榨取原料。兩年來倭寇在華所實施的陰謀，充分證明我們這個判斷的正確。無論是排斥列強在華的經濟利益，抑為開闢榨取我國的物資，與夫破壞我法幣奪取我外匯，要皆為企圖獨占我經濟利益之表現。

倭寇為要實現其企圖，最重要的是擴大日匯集團，在佔領區域內施行一種與日幣聯繫的新貨幣制度，這種新貨幣制度的實施，除在政治上可發生重大意義外，在經濟上倭寇可得到下列的利益：（一）當倭寇與佔領區域的收支發生不利差額，即倭寇收支少於支，可毋須現金或外匯的支出；（二）奪取我外匯，破壞我幣制；（三）倭寇與佔領區域經濟形成主從關係，即淪陷區域不能脫離倭寇經濟而獨立，固是之故，倭寇更使華北偽組織於去年三月設立「中興聯合儲蓄銀行」，資本定為五千萬元，由偽組織認定半數，其餘半數由中國、交通、河北、金城、匯豐、大隆、中南、冀東等八個銀行認

苦哉這地人，一守三軍，三子到燦爛，二子詣臨西，五子連門去，五婦皆懷身。對着這首質樸的民歌，我每發生那位讀到「夢我」而嗚咽的心緒。「哀哀父母，生我劬勞」。然而豈但願我復我之厚愛而已！我們道「四萬萬」感切所存之子遺，孰不是我們先祖父們的奮鬥，先祖母的辛苦之果呢！如此到了歷史上又一個生死關頭，我們每一個男兒都該奮鬥，每一個女兒都該辛苦！

李應兆

定，為組織所認的半數，係由朝鮮，橫濱與日本實業銀行所借的日鈔充當，我銀行在天津租界的白銀亦始終未被移提，所以偽聯合儲蓄銀行是沒有一毫準備金的，其所發行的鈔票，與日圓和我法幣平價使用，這種鈔票當然是一文不值，敵偽就妄想以這一文不值的偽鈔來收換我法幣奪取我外匯，達到破壞我幣制的目的，并藉以搜括我物資而毋須支付現金或外匯。這個企圖的結果怎樣，試在下面加以分析。

### 二 我敵貿易關係的分析

先就貿易觀之，倭寇大量推銷商品，所以破壞我自給自足經濟的努力，并減少其商品仰賴第三國的購買。據本年三月二十三日我海關發表的去年我國對外貿易統計，被佔領區進口貨較前年增至百分之九十九。抗戰以來，列強對華貿易，以受倭寇排斥，一落千丈，我國市場已有為倭寇獨佔之勢，據倭國官方發表的貿易報告，去年前八個月對華北輸出，較前年增加三倍以上，同期對華中輸出較前年增加四倍。就我海關報告去年十二月我國進口貿易來說，日帝國進口額占總進口額百分之四十六，進口貨三十二類中有二十一類係國佔額較其他各國合計數都大，此外有二類亦較任何其他國家取

大，只有九類比較不佔重要。如就去年十二月被佔領區進口貿易來說，總貨佔總數百分之六十五，即其他各國合計數，只當倭國二分之一。列強對我被佔領區的輸入，均受倭寇排擠而削減，這不但英美法如此，軸心國的德義也未能倖免。

倭國所以能夠控制我國的對外貿易，全由其在華武力所造成，分析起來，原因有七：(一)在佔領區所定海關稅則特別有利於敵貨；(二)華北的外匯統制，減少支付倭國以外國家入口貨的外匯數量；(三)統制對外貿易，用入口封鎖去和非敵貨鬥爭；(四)有很多地方西人商業或代理機關都被封鎖，由敵商自己設立經營；(五)倭國所控制的交通，對倭國商業的使用，予以特別優待；(六)淪陷區的工業交通等都轉移給日人企業或半官營獨佔業，使西方國家失掉了重要主顧；(七)借入日圓集團的佔領區增加。

倭國對華輸出，藉武力之助，增加殊速，惟敵於鼓勵對華輸出，近來顯已甚踴躍。戰前敵人盛倡「農業中國工業日本」，欲以中國為日本工業品的銷場，同時又為原料供給地，俾倭國獲得工業品與農產品不等價交易的差額利益。但自敵我戰事發生以來，倭國軍需品入口激增，國際收支，愈形不利，黃金源源外流，漸呈枯竭之像，敵為避免外匯崩潰，經濟破產，不得不極力增加輸出，以謀多獲外匯供給，而對華輸出，只能換取日圓或偽鈔，無法獲得外匯，就此點言，對華輸出，不能視為有利。其次，倭國輸華製造品，其原料多有以外匯向外國購得者，是對華輸出，不但不能取得外匯，反要增加外匯負擔，所以對於原料須以外匯向外國購買的商品，尤不能放任其繼續對華輸出。倭寇對於鼓勵對華輸出，所以表現躊躇者，原因便在這裏。

敵人對華輸出的增加，未可即視為於敵有利，略如上述。再觀由華輸入，其情形又復如何。敵人為資源貧弱之國，工業所需原料，大都仰賴外國供給，一旦與他國發生戰爭，來源斷絕，寧不坐以待斃；并且敵人外匯缺乏，實無購買外國原料的充分能力，敵人所以必欲併我淪陷區人於日圓集團者，此亦原因之一。敵以我淪陷區併入日圓集團之後，敵即可以日鈔收購我國原料，無須外匯的支付，既可免於外匯的支付不能，又可免於原料的仰賴他國供給，故就現階段而論，敵人由華輸入愈多愈好，換言之，敵對華貿易寧願入超而不願出超，適與普通國際貿易所期望者相反。

去年我國出口貿易，日美英德荷屬印度合計五萬九千零百萬元，敵國佔一萬一千六百餘萬元，比例數為百分之十五，較之美英各佔百分之十一及百分之七者均高。前年敵佔我出口貿易總額不過百分之十。(一)數額八千四百餘萬元)較美國之佔百分之二七，尚不及一半，可見敵由華輸入額增加頗速，予英美德諸國以重大打擊。惟於此有應注意者：(一)去年香港佔領區出口額百分之三十一，以香港貿易係轉口性質，去年由香港輸出價值三萬四千三百萬元的貿易，其中若干輸往日本，若干輸往英美德諸國，雖尚未得報告，惟就常識判斷，輸往日本者恐不若美或英之多，因去年由香港轉輸他國貨物，多自非淪陷區而來，此等地區我國行政權未受影響，當不至斷絕以糧。(二)敵國由華輸入去年雖較上年增加三千二百餘萬元，(前年八千四百萬去年一萬一千六百萬元)，但對華輸出增加更快，由一萬六千零百萬增為二萬零九百萬元，計增加為五千九百萬，不但未能變出超為入超，反由前年的出超六千六百萬元，增為去年的出超九千三百萬元。由知敵人之歸併我淪陷區於日圓集團，并未有何減輕其對於第三國的倚賴。

### 三 敵對我的金融陰謀

再觀敵人對我金融陰謀，尤覺困難嚴重，必然歸於失敗無疑。敵人對華貿易所以不能如所期者，金融陰謀之無成，實有重大關係，敵人對華金融陰謀之目的，其要素者有三，一為便於掠奪我之人力物力，二為取得外匯，三為破壞我法幣。前兩者為加強敵之戰鬥力，後者為削弱我之戰鬥力。我如要為日圓集團的附庸，貨幣與日圓聯繫，敵即可以毫無價值的鈔票，將我人力物力，毋須外匯的支付。惟以我法幣的強硬抵抗，敵人未能如願以償。貨幣聯繫的利益，也未能使敵人對華輸出順利發展，其詳情均見上述。敵在淪陷區其始原使用日鈔，嗣見我與法幣信心甚固，而佔領區又日見擴大，一旦日鈔流回本國，為額甚巨，誠恐不免造成國內通貨的惡性膨脹，爰於去年春成立偽「中國聯合準備銀行」於北平。敵偽即妄冀以偽鈔易我法幣，俾將我法幣逐出華北，同時并以換得的法幣向中交等銀行按一先令二便士的比率購買英鎊，或按法幣百元三十美金的比率購買美金，藉此縮小我法幣的流通範圍，使我通貨發生膨脹現象，并減少我外匯準備，使我外匯比

率無法維持，換句話說，必欲使新貨幣制度處於崩潰而後已。

然而我國外匯準備極厚，法幣在國內雖不兌現，但得按一定比率兌以外匯，實爲一健全的外匯本位制，同時又因人民民族國家觀念極強，對政府信賴至深，所以法幣信用始終良好，偽鈔則不然，其基礎甚脆弱，華籍銀行寄存津滬界的白銀，(爲數達五千萬元)偽聯合銀行既不能提用，實毫無金準備可言，因之偽鈔不能兌換外匯，故其信用極弱，遠非我法幣之比。偽鈔自始即不能與法幣平價流通，法幣換偽鈔，均須申水。惟我國外匯因防止敵人陰謀，實行統制，匯市遂發生暗潮，法幣對外價值，落至官定匯率之下，日圓則尙能勉維一先令二便士的匯價，所以在上海的法幣每元可購法幣一元四角，便有人將法幣運至華北換取同額的日幣，再運回上海換取更多的法幣，轉手間，獲取巨利，因此日鈔充斥上海，供過於求，價格大跌，敵偽乃實行限制法幣的流通，與貶低法幣價格；規定自去年六月十一時起禁止中央銀行鈔票和中央銀行鈔票之未有印地名者之流通。印有天津山東等字樣的中交鈔票准通用至今年三月十日，同時并宣佈自去年八月八日起貶低法幣價值一成，即法幣一元只能換偽幣九角，又於本年二月改爲六折行使，實際上法幣現仍然能夠兌換外匯，人民又相信中央對於法幣準備必用全力維持，對於法幣的需要未嘗減少，價值從何而減低，敵偽本來想以偽鈔代替法幣，隨我法幣出華北，但民衆既信任法幣，即以高利誘之，尙恐其不肯以法幣換偽幣，今反而貶低法幣價值，則偽鈔代替法幣的企圖，自然成爲幻想。據日人三士的估計，華北法幣的流通額約自四萬三千萬至四萬五千萬元，而自去年三月十日起九個月間偽準備銀行所搜括的法幣，不過一千三百萬元，這就是說，敵偽九個月的掙扎，所搜括的法幣，尙不過華北法幣流通總額四十分之一，所能奪取我外匯的，最多也不過此數。

法換在華北的流通額雖然沒有多大的減少，而偽鈔的發行却大增特增。去年三月曾批發行爲五百萬元，三月二十日再發三百萬元，六七月間增至五六千萬元，十月底更增至一萬一千萬元，最近流通總額是一萬八千萬元，這些偽鈔的發行大多爲支付軍費，并非爲適應社會經濟上的需要。事實上華北經大規模的軍事破壞，民衆轉徙流離，百業凋敝，通貨需要只有減少，萬無增加之理，并且敵所佔領的只是幾個大城市，尤無容納這偉大偽鈔的可能，

益以中外人民對於偽鈔毫無信心，都不欲留存於手中，因之偽幣流通速度大行增加，通貨膨脹愈甚，遂使物價高漲不已。法幣價格反日增月盛，據說去年年底法幣在天津每千元可換偽鈔一千零一十八元，在石家莊可換一千零二十五元，在彰德可換一千零四十四元，申水多少，因城市的大小而異，則在內地鄉村裏面，法幣價格當尤較偽鈔昂貴，據說中外民人當出賣貨物都不願意收受偽幣，尤以鄉村農民爲甚，在日軍不能直接統制的地區，出售農產品，除法幣外，都拒絕接受。

### 四 敵人的新企圖

日對華貿易既不能如願以償，對我金融陰謀又一敗塗地，不但不稍收其野心，且變本加厲，更進一步實施其新陰謀新毒計，北平偽鐵道宣佈自本年三月十一日起，華北一律禁止法幣流通，并嚴厲禁制外匯和貿易。規定蛋類，蛋產品，胡桃(胡桃仁及帶殼胡桃)花生油，花生，杏仁，棉子，煙葉，線類，煤，地氈，稻稈織物，鹽等十二種商品的出口，皆在統制之內，無論中外商民，都須將這些商品出售所得的外匯，預先售給匯兌銀行，再由銀行售給偽聯合準備銀行，敵偽是企圖以統制出口匯兌貿易去獨立華北的貿易，以統制外匯去獲得外匯，并藉此以提高偽鈔的信用，增加其用途，而達到代替法幣驅逐華北法幣於流通界之外。因爲受統制的十二種商品都是華北出口貿易中最重要的商品，這些商品并非放棄外匯就憑許出口，准許與否是要看偽行的喜怒。并且在十二種之外的商品，敵偽還用榜的方法去統制，例如原棉出口的准許，只限於對日輸出。如果敵偽的企圖得逞，外人在華北的經濟利益，必被摧毀淨盡。偽幣本沒有對外價值，敵偽要華北中外商民輸出貨物所得的外匯，按一先二便士換偽鈔一元的比率換取偽鈔，已使出口商蒙受巨大的損失。(敵商這種損失，有特別利潤可以補償。)何況准許那些商品和誰的商品出口，都由偽行決定，結果當然敵國商民佔了便宜。并且外商常以出口取得的外匯支付入口的商品，如果外匯賣給偽行，入口便感困難了。所以雖說敵偽沒有統制入口，實際上和統制入口并無分別。

敵偽這些新措施，較前更趨更嚴厲，損害外人的利益亦愈烈，因而引起中外商民更頑強劇烈的反抗。外商銀行素有雄厚勢力，又有租界以爲掩護，

法幣流通無阻，適英國五百萬鎊借款成功，合華幣銀行所出五百萬鎊計一千萬鎊，以為平外匯基金之用，益加強中外商民對於法幣的信仰，遂使敵偽的新陰謀，遭受更迅速更劇烈的失敗。四月廿八日偽幣易法幣。每百元貼水三十二元，本月三日增至須貼水三十四元半，日圓與偽幣平價兌換，偽幣跌價，日圓亦應隨着下跌，據路透社電，本月十九日上海每元日圓只值法幣九角六分，二十三日更跌為八角八分，顯與偽幣的跌價有關，外國輿論均斷言敵在華北所施行的幣制政策已歸失敗。

現在敵更想以施於華北而失敗的辦法如法泡製於華中。據報敵在滬設立所謂華興商業銀行，發行偽鈔，用意亦與在華北設立偽準備銀行相同。但以吳江流域英美經濟勢力素稱雄厚，法幣在民衆方面的信仰，也較華北更深，因，偽備企圖所遇阻礙必愈巨大，其失敗也必更迅速更嚴重。敵人也未曾不了解及此，如前上海日本工商會長三愛銀行總經理米田即曾聲明日本無意推翻華中法幣，敵所希望的是偽鈔與法幣平行，其實當然是詭飾，也可證明敵人感覺華中與華北不同，前途障礙更多了。

### 五 我國應有的對策

總上觀之，敵人對華的經濟進攻，未嘗不是聲勢洶洶，但因本身具有重大的弱點，又遭我我國的頑強抵抗，結果物質效果未能如願以償，假使法幣信用多換我國外匯的企圖，亦都同時失敗。推究失敗的原因有四：(一)由於偽幣毫無現金準備，不能兌換外幣，這完全是敵國實力貧乏所致(二)由於敵人的企圖要命地打擊着列強在華的權益，外商銀行不合作，又有租界屬之精確，並且各國更進一步防我獲得外匯的安定，如美國的種種白銀協定及借款，美之平外匯基金借款等是。(三)由於華北人民愛國心強烈，甚以偽幣法幣信用低，即係他們本身受損失，所以樂於使用法幣，而拒絕偽幣。(四)由於我中央政府實行緊縮政策，不讓法幣價值下跌，我對敵的對策，應從下列四方面努力：

(一)發行地方鈔票使與法幣共存；對敵的目標，無非在保護法幣，鞏固外匯，并使敵不能掠奪我資源，獨佔我市場。保護法幣之道，要使法幣始終存留在地產區，同時又要使敵不能收換我法幣以套取我外匯。宜在敵後區域發行地方鈔票，而以法幣作準備，法幣信用既高，以法幣為準備的地方鈔票，自亦可得到民衆的信用，可無與法幣發生兩重價格之虞，要言之，以地方鈔票逐漸代替法幣流通，而法幣仍得為儲蓄手段。

(二)發動外力助我制日：應發動英美法諸國對日不作資金和信用融通的方針，并更進一步抵制敵佔領地的出口貨，在華外商，尤應嚴厲抵制敵偽的一切措施。

(三)加強破壞敵人掠奪我物資的力量：應發動地產區一切人力以進行擾亂破壞的工作。重要點略如下：一，用游擊隊擾亂敵佔領地的秩序，使民衆不願附敵，敵無從開採利用該地物資；二，已在開採利用的地方，我們要用游擊隊力量或派人滲入敵所經營事業內設法煽動內部員工破壞其設備，使其不能繼續；三，加強游擊隊的宣傳工作，使民衆不與敵偽合作；四，在我勢力所能達到的敵後區，應實行經濟自給自足政策，勿使敵有利利用該地物資的機會。

(四)嚴行封鎖偽貨物輸入後方的封鎖工作：對敵貨及全偽偽組織漢奸資本的貨物，應一律嚴密封鎖，禁止輸入後方，固不待言，對於純華人資本的貨物，既使係在敵佔領區生產製造，易資敵偽利用，并足以支持偽偽財政，敵之偽貨物易於偽裝，區別困難，亦應一律查禁，至多只能許農產品及手工業品作為例外。淪陷區域應採自給自足政策，將來當可無剩餘產品輸出境外，所以應使不應禁止淪陷區域農產品手工業品的輸入，亦應有時限制，并對這些輸入產品的支付，預籌妥善辦法，勿使偽偽藉以套取我外匯。應可改以該地鈔票代替法幣的支付。因此現行查禁敵貨條例，應酌加修改，同時并要於接近淪陷區地方，增設關卡，予敵貨物以嚴格的封鎖。

## 總裁革命命語錄

中國向各機關，有一個普通通病，就是範圍很大，不切實際。

時事述評

# 敵在晉南晉西蠢動又遭慘敗

一得

敵人最近的蠢動的方面，似乎偏重於西北；這是由於他在晉北，湘北，鄂中，豫南，各地戰事失敗，企圖在西北找出路。但這裏沒有他所夢想的「出路」，相反的，卻只有他的「死路」。

敵人自從謀圖我邊境，在隨縣一帶失敗以後，其在豫北與湘北，部隊處處均被我包圍，受我莫大的威脅，因此敵人前後方已深感應付我軍的困難。爲挽回這種頹勢計，便不得不冒險向西北方面進發。於是晉南晉西一帶繼續進犯。晉南着重在犯我中條山附近。晉西着重在犯我中陽，離石，柳林渡諸處。進犯晉南的目的，在全圖由李津渡河，穿過我豫省西南，以拊我後之背，並進而與我在桐柏，新野附近擊之殘敵取得聯絡，以打通武漢與豫

南，晉南的路線。進犯晉西的目的，在全圖侵入我陝南，以取得其包圍我西北的據點。敵人這種設計早已爲我洞悉，我軍採取最新的戰法，在晉南晉西各地向敵猛擊，已收得預期的最大的戰果。中條山的敵人連擊五次，每次均受重大損失。最近連一次的損失尤爲重大。據中央社十一日電稱：此次犯中條山之敵共三萬餘人，經六日來之血戰，已傷亡達萬人之多。敵死傷的這般慘重，就足以證明我軍戰鬥力的強大與敵人士氣頹落的情形了。又在中陽，離石一帶，敵雖大舉西犯，但經我在敵側，猛烈夾攻，受創甚重，軍心早已極度搖動。中央社十二日電稱：「晉西敵大都西竄，現集結中離一帶，有改圖晉南情勢。敵此次以兩萬之衆，於一日起由

## 澈底禁烟與消滅敵人毒化陰謀

文瀾

徹底禁烟在我國施行毒化的陰謀一事言之，已足使其國家道德地位墜落有餘。自從九一八事變以來，倭寇更積極利用種種手段在我內地傾銷毒品，在東南省省會製成我同胞種鴉片。他惟一的自的，在在吸我民間資財，消滅我中華民族。這種卑鄙殘酷的手段，早已引起我全民族於全世界的反感；而寇寇更變本加厲地進一步，明目張膽的在我

在三日發表禁烟百年紀念日詞中說：「凡是寇兵所到之處，一切煙館及吸煙所，無不公然開設，甚至強迫我人民吸食，他的用心無非是使我國全體華民族，全體變作鴉片毒鬼，逼成一息奄奄，不惟沒有精神抵抗，而且速其死亡，滅其種。」

滄陷各地設廠製造毒品。據某外人的調查在我某地的慘毒毒化機關，竟用數百工人製造毒品。這不是有意來消滅我民族的鐵證是什麼？所以 最高領袖

節失敗，他妄圖挽回其軍事上的失敗，便揚言加緊對我戰略上的侵略。這毒化政策就在我戰區各地開始大規模加緊的實行，誠如某議員所稱：「日人希望日旗所到之地，能夠迅速的毒化了。」倭

中離分一路向柳林放大包圍形勢，企圖「毒化」我軍。我軍運用新戰法，到處予敵以夾擊，現我軍在柳林一帶運用奇巧的陣勢，粉碎敵之外圍戰路，使敵由外線作戰，轉變爲內線作戰，反受我嚴密的包圍的更大威脅，柳林之敵已完全被我克服。由於晉南與晉西我軍勝利戰事起，敵在我晉省已失掉活動的能力，陷於渾渾之程度愈深愈深，而我軍則居於絕對的優勢，愈戰愈有把握。這樣持久下去，必能使企圖犯我西北之敵人覆沒於晉南晉西的山地中，而無法解脫。據我在晉前方指揮作戰某高級將領謂我所以得勝的原因在能運用「避實就虛」的戰略，與我士氣的振奮。由這點觀察，更可知敵參謀總長閑院宮最近在南京召集之軍事會議，對於我軍作戰精神的強韌和我戰略運用的巧妙，所以畏懼的原因。

寇在實行毒化陰謀，目的就是要使我戰區同胞均沾染毒品的嗜好，消滅我抗戰思想與行動，換取我整個抗戰力量。百年前林則徐先生曾有：「鴉片不除，十年後無可用之兵，無可籌之餉之語。」最高領袖說：「林公所說『無可用之兵』一語在當日海疆無事，還不過是安不忘危的預言，在今日在空前戰爭中，則更感覺到實際關係的重要。」

近幾年來，我國的禁烟運動，已經有很好的成績，原來計劃分爲兩部份進行。一爲二年禁烟政策，早已滿期。二爲六年禁烟政策，分爲禁烟管收四項辦理，把禁烟與種吸同時舉行，方法完備，手續簡捷。實施後，會引起國際間不少的稱讚。這是我國可藉以自慰的一件事。不過還有邊遠省份，或內

一百萬言裝成袖珍本四厚冊  
三十年來重要言論搜索齊備  
中宣部  
編印之  
總裁言論  
全國同胞咸宜人手一編，藉  
供隨時閱讀，以爲奉行典範

項	要	容	內
卷一	關於	總理遺教之言論	
卷二	關於	哲學之言論	
卷三	關於	軍事之言論	
卷四	關於	教育之言論	
卷五	關於	黨務政治經濟之言論	
卷六	關於	新生活運動之言論	
卷七	關於	抗戰建國之言論	
卷八	著		

版 出 期 展  
本書原定四月底出版，因多項原因，故延期出版。現已出版，內容豐富，印刷精美，裝訂考究，誠為抗戰建國之必讀書。希各界人士踴躍購閱，以資參考。

約 預 價 定  
本書出版，主旨及行銷，故定價甚低，每部全四冊定價，預約二元，預約二元六角（外埠加郵費五角）

社 刊 周 央 中  
(號四路嘉路一中慶重)  
處 約 預 分  
社報日化文北西：安西  
報日央中：明昆  
報日央中：陽貴  
社報日軍黨：都成  
報日南東：華金  
社報中：設沅

地偏僻的地方，未能實行禁絕，甚至尚有要求延長禁煙期限者。如數月前某縣要求政府准予延緩禁煙期限。政府對此種非法要求乃更進一步勵行禁絕。所以最高領袖說：「政府已抱定最大決心，從本年秋起，無論任何地方，斷不容有一苗一葉，一花一苞發現。否則一經查出，不問種的，包庇的，都一律按法槍決，斷不姑息。並且準備隨時專門撥派查緝種煙的部隊，全力執行，絕不放鬆。凡屬的警備區域，重「吾人希望各地方當局，能夠遵循這個訓示，在最短期間，精神總動員的精神，澈底實行禁煙。」

至於戰區的同胞，尤當澈底了解敵人毒化政策的毒辣，下最大決心不受敵人毒計的陷害，絕對不吸食毒品，「不購買，同胞之間更互相規勸督監，互相禁止」，並積極設法消滅販賣毒品的敵人，根絕毒源。

本國除敵毒化政策的活動。編之，今後禁煙運動要從最高領袖所指示的三個要點去實行，就是：第一（一）已往種煙的農民要誠心改過，決不再行偷種烟田，第二（二）一般民衆要瞭解以後政府斷不繼續徵收特稅，不能以政府著重於財政的收入，使生頑忽之心。第三（三）就是聯區同胞要共同努力，打倒敵人在戰區中的毒化政策。

最後吾人要瞭解今後禁煙禁毒的效果，除了對於軍事方面於我徵兵有直接良好的影響外：（一）對經濟方面，可以增加糧食的生產；（二）對國民精神總動員方面，可表現出我國對新生活的成績，我民族精神的向上；（三）對於國際地位方面，可以增加國際間對於我國國民族崇敬心理，使我國際地位提高。吾人絕對相信這些都能在第二期抗戰期間

作到的。作到了這層，就可粉碎敵人一切的「政略的」侵略！

重慶中一路嘉路四號

發行所：中央週刊社  
總經理：林  
副經理：明  
編輯：安  
發行：西  
代售處：全  
經售處：重慶正  
價 定  
零 半 全  
售 年 年  
本 國 國  
期 幣 幣  
每 一 二  
冊 元 元  
六 四 六  
分 角 角