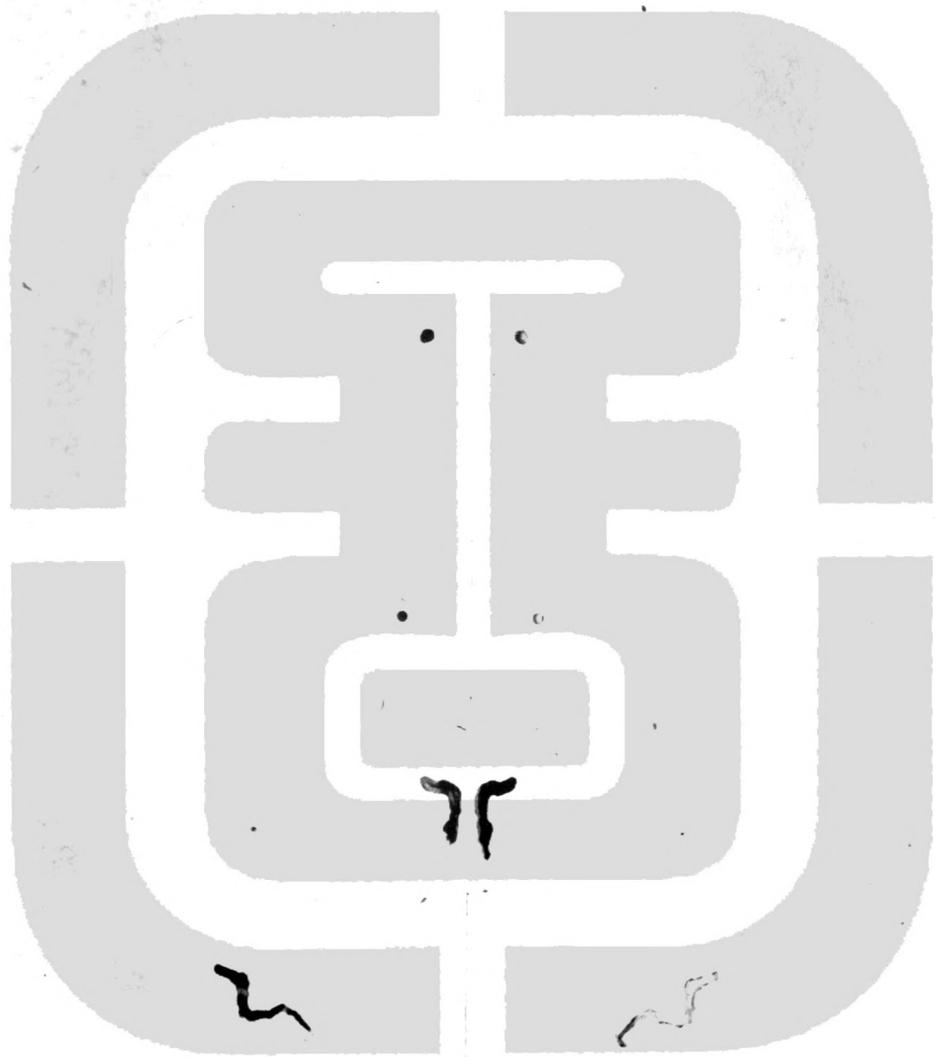


攝大乘論釋

第十一

二百四十七
與一

49235



攝大乘論釋卷第十一

天親菩薩釋 陳天竺三藏法師真諦譯

因果修差別之二

修時章第五

論曰於幾時中修習十地正行得圓滿

釋曰此十地是菩薩太地修行之時不可因

於二乘何以故不唯為自身所濟度多故所

修方便多故所應至處最高遠故譬如王行

不可同於貧人故大小乘修行時有長短欲

顯此義故問修行時 論曰有五種人於

三阿僧祇劫修行圓滿或七阿僧祇劫或三

十三阿僧祇劫何者為五行願行地人滿



一阿僧祇劫行清淨意行人有相行人行
無相行人於六地乃至七地滿第二阿僧祇
劫從此後無功用行人乃至十地滿第三阿
僧祇劫

釋曰何等為五一有一人謂願樂行人二有
三人謂清淨意行人有相行人無相行人三
有一人謂無功用行人是各五人願樂行人
自有四種謂十信十解十行十迴向為菩薩
聖道有四種方便故有四入如須陀洹道前
有四種方便此四人名願樂行地於第一阿
僧祇劫修行得圓滿此地若已圓滿此觀人
未得清淨意行以求證真如未得無分別智

故無分別智即是清淨淨意行又猶同二乘心
故非清淨淨意行又未至菩薩不退位故非清
淨淨意行如世第一人未得無流心說為不清
淨無流心所緣法相無有妄失故得無流心
說為正定位有流心有妄失故不得受正定
名菩薩亦未入初地不得正定名此未清
淨意行人若見真如即見清淨淨意行地從初
地至十地同得此名清淨淨意行人自有四種
初一從通立名謂清淨淨意行後三從別立名
謂有相行無相行無功用行此清淨淨意行人
從第六地以還說名有相行有相行者境界
相有四種一有分別相二無分別相三品類

故無分別智即是清淨意行又猶同二乘心
故非清淨意行又未至菩薩不退位故非清
淨意行如世第一人未得無流心說為不清
淨無流心所緣法相無有妄失故得無流心
說為正定位有流心有妄失故不得受正定
名菩薩亦未入初地不得正定名此未清
淨意行人若見真如即見清淨意行地從初
地至十地同得此名清淨意行人自有四種
初一從通立名謂清淨意行後三從別立名
謂有相行無相行無功用行此清淨意行人
從第六地以還說名有相行有相行者境界
相有四種一有分別相二無分別相三品類

究竟相四事成就相有分別相者定所緣境
等分爲毗鉢舍那境若無分別爲奢摩他境
緣此境生捨是定相緣定境無分別真如起
名無分別相品類究竟相者謂如理如量二
修事成就相者謂菩薩地地中轉依第七地
是無相行有功用如來所謂十二部法門相
乃至十二緣生相熟思量故不緣法門相直
遍達真如味此通達離功用則不成故說此
地爲無相行有功用清淨意行有相行無相
行三人第二阿僧祇劫修行得圓滿若人入
八地有無相行無功用未成就若八地圓滿
於八地無相行無功用已成於九地十地無

相行無功用未成滿第三阿僧祇劫此無相
無功用乃成譬如須陀洹斯陀含阿那含三
位製立爲五人若三位立何製立爲五人由
位差別故成五人從初方便至須陀洹爲第
一人家家爲第二人斯陀含爲第三人一種
子爲第四人阿那含爲第五人菩薩位亦亦
初地爲第一位從二地至七地爲第二位從
第八地至第十地爲第三位亦得製立爲五
人從方便至初地爲第一人從二地至四地
爲第二人五地至六地爲第三人七地爲第
四人八地至十地爲第五人復次由等聲聞
位地應知菩薩十二地次第亦如此妙聲聞

性地菩薩初位亦如此如聲聞修正定位加
行謂苦法忍等菩薩第二位亦如此如聲聞
已入正定位菩薩第三位亦如此如聲聞已
得不壞信住聖所愛戒位為滅上地惑菩薩
第四位亦如此如聲聞依戒學引攝依心學
菩薩第五位亦如此如聲聞已得依慧學位
菩薩第六第七第八位亦如此如聲聞不復
思量境界是無相三摩提加行菩薩第九位
亦如此如聲聞已成就無相定位菩薩第十
位亦如此如聲聞已出無相三摩提住解脫
入位菩薩第十一位亦如此如聲聞位具相
阿羅漢住菩薩第十二位亦如此此十二人

菩薩五位所攝第一位攝第一第二第三
人第二位攝第四第五第六三人第三位攝
第七第八兩人第四位攝第九一人第五位
攝第十第十一第十二三人若約聲聞五位
亦得攝十二人不異菩薩位攝

論曰復次云何七阿僧祇劫

釋曰欲顯餘部別執故言復次七阿僧祇劫
時與前三阿僧祇劫時為等有短長此執
等三阿僧祇劫但有別義開為七數第一大
劫阿僧祇度願行地得行歡喜地第二大劫
阿僧祇從歡喜地度依戒學地依心學地得
行燒燃地第三大劫阿僧祇從燒燃地度依

慧學地得行遠行地又一大劫阿僧祇名無
相不定行度無相有功用地又一大劫阿僧
祇名無相定行度無相無功用地又一大劫
阿僧祇名無相勝行度無礙辯地又一大劫
阿僧祇名最勝住度灌頂地阿僧祇有二種
一謂阿僧祇劫何以故由此劫日夜半月月

時行年雙等時不可數故名阿僧祇劫二謂
劫阿僧祇何以故於此劫中菩薩修行若以
劫為量此劫又不可數故名劫阿僧祇由前
阿僧祇劫中時不可數由後阿僧祇劫又不
可數經若干大劫阿僧祇得無上菩提今定
三大劫阿僧祇得無上菩提不過不減若菩

慧學地得行遠行地又一大劫阿僧祇名無
相不定行度無相有功用地又一大劫阿僧
祇名無相定行度無相無功用地又一大劫
阿僧祇名無相勝行度無礙辯地又一大劫
阿僧祇名最勝住度灌頂地阿僧祇有二種
一謂阿僧祇劫何以故由此劫日夜半月月

時行年雙等時不可數故名阿僧祇劫二謂
劫阿僧祇何以故於此劫中菩薩修行若以
劫為量此劫又不可數故名劫阿僧祇由前
阿僧祇劫中時不可數由後阿僧祇劫又不
可數經若干大劫阿僧祇得無上菩提今定
三大劫阿僧祇得無上菩提不過不減若喜

薩修行最上品正勤能超無數小劫或超無
數大劫唯不能超大劫阿僧祇約除皮肉心
三煩惱故立三阿僧祇劫第一劫阿僧祇菩
薩心未明利方便未成正勤猶劣是故實經
一大劫阿僧祇時方度願行地此位功行與
時相符第二大劫阿僧祇若以功行約時應
經九劫阿僧祇由菩薩心用明利方便已成
正勤又勝經時雖少得功行多功超八大劫
阿僧祇止經第二一大劫阿僧祇第三大劫
阿僧祇若以功行約時應經二十一大劫阿
僧祇由菩薩智慧方便正勤最勝經時雖少
功行彌多功超二十大劫阿僧祇止經第三

一大劫阿僧祇

論曰地前三地中有四地前三者一不定阿僧祇二定阿僧祇三授記阿僧祇

釋曰復有別部執七劫阿僧祇為行有淺深境有俗真及第一義故地前經三劫阿僧祇緣此三境有三種行一依第一境有白法與黑法相雜名少分波羅蜜二依第二境有非黑白法與白法相雜名波羅蜜三依第三境有非黑白無雜法名真波羅蜜即約此三立三阿僧祇一不定阿僧祇以黑白相雜與凡夫不異故二定阿僧祇已得無流法與有流法相雜已得無流法定猶相雜故未可授記

三授記阿僧祇但是無流法不雜餘法但無
流法故定不雜餘法故可授記故地前經三

劫阿僧祇

論曰地中有四者一依實諦阿僧祇二依捨

阿僧祇三依寂靜阿僧祇四依智慧阿僧祇
釋曰初地至三地名依實諦地初地發願二

地修十善法三地修習諸定並依境界故名
依實諦地四地名依捨地四地修道
品五地觀四諦六地觀十二緣生並依道捨
惑故名依捨地七地名依寂靜地以七
地無相有功用八地無相無功用故名依寂
靜地九地名依智慧地以九地自得解

脫十地令他得解勝故名依智慧地諦有三
種一誓諦二行諦三慧諦誓諦者從初發心
立誓為利益他行諦者如所立誓修行與誓
相應如誓實行亦實慧諦者為成就此行及
安立前誓於方便中智慧與相行誓相應智
慧為勝此三皆實無倒不相違故名為諦菩
薩如昔所立誓今作衆生利益事故依諦住
菩薩能捨六度障故依捨住菩薩六度功德
相應故依寂靜住菩薩由自行六度善解利
他方便故依智慧住菩薩立誓不違求者之
心必皆施與由立此誓不違誓故實能施與
隨其所施悉生歡喜故依諦行施菩薩能捨

財捨果故依捨行施菩薩於財物受者行施
及減盡中不生貪瞋無明怖畏故依寂靜行
施如應如時如實施與於前三中此用最勝
故依智慧行施如昔所立誓不違先所受戒
捨離惡戒一切惡行寂靜此中智慧為勝故
依諦等行戒如昔所立誓能忍能捨分別他
過失瞋恚坐心寂靜此中智慧為勝故依諦
等行忍如昔所立誓能作利益他事能捨離
憂弱心惡法寂靜此中智慧為勝故依諦等
行精進如昔所立誓能思修利益衆生事捨
離五蓋等心常寂靜此中智慧為勝故依諦
等行定如昔所立誓了達利益他方便捨離

偏非方便無明焦熱已得寂靜能證一切智
故依諦等行般若隨應知境及昔誓應知是
依諦義捨離類欲或欲應知是依捨義一切
邪業永息應知是依寂靜義隨覺及通達應
知是依慧義三諦所攝能違三失是名依諦
三捨所攝能違三失是名依捨三寂靜所攝
能違三失是名依寂靜三慧所誓能違三失
是名依智慧依諦攝依捨寂靜慧隨順昔誓
故不相違故依捨攝依諦寂靜慧能捨所對
治故是一切捨果故依寂靜攝依諦捨慧惑
及業焦熱寂靜故依慧攝依諦捨寂靜智慧
為先故智慧所隨故是故六波羅蜜依諦所

生依捨所攝依寂靜所長依智慧所淨何以
故依諦是彼生因依捨是彼誓因依寂靜是
彼長因依慧是彼淨因初以諦為依誓言真
實故中以捨為依先已立誓為他能捨自愛
故後以寂靜為依一切寂靜為後故初中後
以慧為依若此有彼有若此無彼無故四依
與十地相攝云何從初地至三地依諦為勝
何以故此中菩薩但修治觀真境於道品等
功行未成故依諦攝三地從四地至六地依
捨為勝何以故此中菩薩修治觀真境已成
於真境無功用心但為對治惑成就道品等
由修治道品觀行四諦觀行十二緣生觀行

能捨一切惑故依捨又攝三地七地八地依
寂靜為勝何以故由菩薩道已成就諸惑多
滅多伏不復能觸心此二地無相及無功用
觀行已成就心地轉細安住寂靜故依寂靜
又攝二地九地十地依智慧為勝一自解勝
二令他解勝皆能自利利他已度寂靜位多
行利益他事若離智慧行無別利他方便由
此二地多行智慧故依智慧又攝二地為此
義故別部執有七阿僧祇

論曰復次云何三十三阿僧祇

釋曰有諸大乘師欲顯行有下中上欲顯為
得未得方便欲顯已得不失方便欲顯已得

不失增上方便欲顯入住出三自在故分阿僧祇為三十三

論曰方便地中有三阿僧祇一信行阿僧祇二精進行阿僧祇三趣向行阿僧祇

釋曰地有二種一方便地二正地未入正地於方便中有三阿僧祇此中菩薩奉事諸佛心發願口立誓信如來正說及信如來修信根為勝何以故未證法明故約修信根立一阿僧祇名為信行若菩薩已證法明信根轉堅決定知果必應可得此中菩薩精進為勝何以故於得方便心已明了不惜樂厭苦修精進故約修精進又立一阿僧祇名精進行

若菩薩精進成就心得清淨惑障已除此中
菩薩趣向為勝何以故於真如觀求得之心
生起相續無背捨故約此趣向又立一阿僧
祇名趣向行

論曰於十地中地地各三阿僧祇謂入住出
釋曰為除皮煩惱障入初地為除肉煩惱障

住初地為除心煩惱障出初地何以故地地
菩薩煩惱有三品上品名皮中品名肉下品
名心上品者下品道所破中品者中品道所
破下品者上品道所破乃至第十地其義亦
亦約此三品故各立三阿僧祇是故異部執
有三十三阿僧祇此三十三阿僧祇與前三

阿僧祇亦等無有短長義如前釋前已說有三種阿僧祇劫竟菩薩經如此劫修行得無上菩提菩薩於無始生死中恒行施等行恒奉事出世諸佛從何時修行爲始或說三阿僧祇或說七阿僧祇或說三十三阿僧祇爲顯此義故

論曰如三此阿僧祇修行十地正行圓滿有善根願力釋曰菩薩有二種力一善根力二善願力善根力者一切散亂所不能違善願力者於一切時中恒值佛菩薩爲善知識

論曰心堅進增上

釋曰由事善知識不捨菩提心生生及現出

恒增長善根無復減失

論曰三種阿僧祇說正行成就 釋曰若具

善根力善願力心堅增上四義以此時為阿

僧祇之始諸師說不同故有三種經如此阿

僧祇時說修心行得成就

攝大乘論釋依戒學勝相第六

論曰如此已說入因果修差別云何應知依

戒學差別

釋曰前於入因果修差別中已約諸地明修

差別未明菩薩依戒學與二乘有差別故問

云何應知

論曰應知如於菩薩地正受菩薩戒品中說

釋曰地有二種一十地經二地持論十地經於二地品中廣說正受菩薩戒法地持論於尸羅波羅蜜品中廣說正受菩薩戒法應如此知

論曰若略說由四種差別應知善

薩戒有差別

釋曰若廣釋戒有十一種義一名二名義三相四因五果六對治七清淨八不清淨九得方便十立難十一救難若不依此解名為略說又若具明九品差別為廣若說四品差別為略

論曰何者為四一品類差別

釋曰一切

菩薩戒若以品類攝之不出三種

論曰二共不共學處差別

釋曰於性

戒中名共學處於制戒中名不共學處此二
中菩薩與二乘皆有差別

論曰三廣大差別

釋曰此戒與二乘一

向不同

論曰四甚深差別

釋曰如來不於二乘中說亦非二乘所行

論曰品類差別者有三種一攝正護戒

釋曰論比丘比丘尼式叉摩尼沙彌沙彌尼
優婆塞優婆夷此戒是在家出家二部七眾所
持戒 論曰二攝善法戒

釋曰從受正護戒後為得大菩提菩薩生長
一切善法謂聞思修慧及身口意善乃至十

波羅蜜

論曰三攝衆生利益戒

釋曰略說有四

種謂隨衆生根性安立衆生於善道及三乘
復有四種一拔濟四惡道二拔濟不信及疑
惑三拔濟憎背正教四拔濟願樂下乘云何
此三與二乘有差別二乘但有攝正護戒無
餘二戒何以故二乘但求滅解脫障不求滅
一切智障但求自度不求度他不能成熟佛
法及成熟衆生是故無攝善法戒及攝衆生
利益戒

論曰此中攝正護戒應知是二戒依止
釋曰若人不離惡能生善及能利益衆生無

有是處故正護戒是餘二戒依止 論曰攝
善法戒是得佛法生起依止攝衆生利益戒
是成熟衆生依止 釋曰攝善法戒先攝聞
思修三慧一切佛法皆從此生起何以故以
一切佛法皆不捨智慧故攝衆生戒所謂四
攝初攝令成自眷屬背惡向善第二攝未發
心令發心第三攝已發心令成熟第四攝已
成熟令解脫此三種戒以何法爲因三根爲
別因二根爲通因三根爲別因者精進根爲
第一戒因智根爲第二戒因定根爲第三戒
因二根爲通因者信念二根通爲三戒因復
次六法爲因一依善知識二依正聞三依正

思四依信根五依厭惡生死六依慈心復次
有四種因一從他正受得二從清淨意得三
從厭怖對治得四從不犯戒起恭敬憶念得
復次有四種因能令菩薩戒清淨一能離犯
戒因二依止破戒對治謂念處等三依止寂
靜謂不依止勝生處迴向爲一切衆生得涅
槃故四由具根本十善所成方便所隨非覺
觀所損憶念所攝迴向佛果故此三種戒以
何法爲體不起惱害他意生善身口意業爲
體離取爲類此三種戒以何法爲用正護戒
能令心安住攝善法戒能成熟佛法攝衆生
戒能成熟衆生一切菩薩正事不出此三用

由心得安住無有疲悔故能成熟佛法由成
熟佛法故能成熟衆生。論曰共學處戒者
是菩薩遠離性罪戒。釋曰殺生等名性
罪性罪必由煩惱起染汙心地後則作殺等
業又有制無制若作此業皆悉成罪故名性
罪又如來未出世及出世後未制戒若人犯
此罪於世間中主等如理治罪外道等為離
此罪立出家法故名性罪於性罪中菩薩與
二乘同離故名共學處。

論曰不共學處戒者菩薩遠離制罪所立戒
釋曰謂立掘地拔草等制菩薩遠離與二乘
不同何以故。

論曰此戒中或聲聞是處有罪菩薩於中無
罪或菩薩是處有罪聲聞於中無罪 釋曰
如來制戒有二種意一為聲聞自度故制戒
二為菩薩自度度他故制戒聲聞菩薩立意
受戒亦復如是故此二人持犯有異如聲聞
若安居中行則犯戒不行則不犯菩薩見遊
行於衆生有利益不行則犯戒行則不犯
論曰菩薩有治身口意三品為戒聲聞但有
治身口為戒

釋曰戒類不同菩薩戒以三業善行為體聲
聞戒以身口善行為體
論曰是故菩薩有心地犯罪聲聞則無此事

釋曰菩薩若有七種覺觀等起菩薩心地罪
犯菩薩戒聲聞則不如此菩薩戒通相云何
論曰若略說所有身口意業事能生衆生利
益無有過失此業菩薩皆應受學修行
釋曰若有益有過失不應行譬如女人語
菩薩言汝取我若汝不取我有是處我應死
若我不死必當殺汝菩薩若隨其語彼則不
死又不起惡事則有益但取女人則成過
失故不應行若無利益無過失亦不應行如
二乘不能利他亦無過失有益無過失即
是菩薩戒應生聞慧爲受應生思慧爲學應
生修慧爲修行

論曰如此應知共不共戒差別

釋曰如此菩薩與二乘於性戒中亦有差別
即心所持及非心所持於制戒中亦有差別
謂利他不利他故菩薩與二乘戒有差別菩
薩與二乘戒復有差別謂廣大差別此廣大
有何義復有幾種

論曰廣大差別者應

知有四種由四種廣大故

釋曰廣大有四義一以最勝義專為他不求
報恩及生死果又利益無窮由此二義故名
為勝二長遠義三大劫阿僧祇修行故三
以圓滿義依真俗及利益他事三境生福德
智慧具足故四以自在義依大乘光等四種

三摩提為利益他能行種種方便故

論曰一種種無量學處廣大

釋曰菩薩學處有二義一種種二無量種種

種顯多無量顯大一切惡無不離一切善無

不修一切眾生無不度故名種種持此三戒

時節無際功用無餘故稱無量

論曰二能攝無量福德廣大

釋曰六度四

攝因果各有九品是名無量福德如地持論

說如此無量福德聚悉是菩薩戒攝

論曰三攝一切眾生利益安樂意廣大

釋曰善教眾生令離惡處安立善處是名利

益意此功德於未來所得果報願一切眾生

如意受用是名安樂意又大悲拔苦名利益
意大慈與樂名安樂意又令得一切出世事
名利益意令得世間勝事名安樂意又此廣
大以四攝為體前二攝名安樂意後二攝名
利益意

論曰四無上菩提依止廣大

釋曰由菩薩

戒有上品及九品戒能攝如來三種勝德及
九種勝德故正護戒為如來斷德因攝善法
戒為如來智德因攝衆生戒為如來恩德因
九品戒為如來九德因此如前說由果廣大
故因廣大果廣大有三義一從廣大因生謂
三十三大劫阿僧祇修行十度十地等為因

二所得廣大謂一切智一切種智所攝如來
恒伽沙數功德三利益廣大謂利益凡夫及
三乘乃至窮生死後際此四種廣大戒並是
無上菩提依止但菩薩能修二乘悉無此事
故稱差別

論曰甚深差別者若菩薩由如此方便勝智
行殺生等十事無染濁過失生無量福德速
得無上菩提勝果

釋曰如菩薩能行如所

堪行方便勝智今顯此二義若菩薩能知如
此事有人必應作無間等惡業菩薩了知其
心無別方便可令離此惡行唯有斷命為方
便能使不作此惡又知此人捨命必生善道

若不捨命決行此業墮劇難處長時受苦菩薩知此事已作如是念若我行此殺業必墮地獄願我爲彼受此苦報當令彼人於現在世受少輕苦於未來世久受大樂譬如良醫治有病者先加輕苦後除重疾菩薩所行亦復如提於菩薩道無非福德故離染濁過失因此生長無量福德故能疾證無上菩提如此方便最爲甚深行盜等行亦復如是論曰復次有變化所作身口業應知是菩薩甚深戒 釋曰前明實事非顯通慧此下明通慧不論實事菩薩戒有三品即身口意業除意業以無變化故身口二業有時變化所

作亦是菩薩戒。此身口戒或現爲善或現爲惡或生怖畏或生歡喜皆令衆生遠離惡處安立善處。此戒難思量故言甚深。非本身口所作云何成戒以能成就戒事令衆生離惡生善故。又此變化從菩薩意業生菩薩以意業爲戒故。論曰由此戒有時菩薩正居大王位或現種種逼惱衆生爲安立衆生於戒律中。釋曰衆生有二種或宜歡喜教化譬如拘物頭花因涼月開敷或宜逼惱教化譬如蓮花因烈日開敷。菩薩亦尔如那羅王及善財童子或現可愛事或現可畏事安立衆生於善處。論曰或現種種本生由逼惱他

及逼惱然對令他相愛利益安心 釋曰爲
化邪見衆生不信因果令得正信離惡修善
故化現種種本生如毗荀陀王捨兒與婆羅
門是逼惱他此兒是化作何以故菩薩無逼
惱此人生彼人安樂故又如藥藏菩薩令眉
絺羅王與毗提訶王互相逼惱此亦是化作
後悉令相愛利益安心菩薩行如此事有何
利益 論曰生他信心爲先後於三乘聖
道中令彼善根成熟

釋曰先令於菩薩生信後則能如菩薩教修
行故三乘善根皆得成熟
論曰是名菩薩甚深戒差別 釋曰此實

行及化身所行戒非下地所能行非二乘所能通達故名甚深差別

論曰由此四種

差別應知是略說菩薩受持戒差別

釋曰

從他得名受自清淨意得名持又初得名受受後及至成佛名持又修行戒法名受憶念文句名持

論曰復次由此四種差別更有

差別不可數量菩薩戒差別如毗那耶瞿沙毗佛略經中說

釋曰從此四種差別更有

差別不可數量何以故但於品類差別中取

正護一戒依二乘教分別則成四万二千若

以此戒及餘二戒依菩薩教分別不可數量毗那耶瞿沙毗佛略經中廣說菩薩戒有十

萬種差別

攝大乘論釋依心學契勝相第十

論曰如此已說依戒學差別云何應知依心

學差別

釋曰菩薩戒與二乘戒既有差別戒爲定依

止定依戒得成菩薩定與二乘定亦應有差

別云何可知

論曰略說由六種差別應知

釋曰若廣說如大乘藏所立三摩跋提體類

差別有五百種小乘清淨道論所立三摩跋

提體類差別有六十七種今略說止明六種

差別應知此義 論曰何者爲六一境差別

二衆類差別三對治差別四隨用差別五隨
引差別六由事差別境差別者由緣大乘法
爲境起故 釋曰所緣有三境一緣一切真
如境二緣一切文言境三緣一切衆生利益
事境此三境名大乘法但是菩薩定所緣非
二乘定境故言差別復有十二種境如中邊
論說一所成立境謂十波羅蜜是真如十種
功德所成立故二能成立境謂法界十種功
德能成立十波羅蜜故三持境謂聞慧所緣
法門聞慧能得阿含體即說聞慧爲持四決
定持境謂思慧所緣如理如量境思慧能簡
擇阿含及道理是熟慧故名決定持五證持

境謂修慧所緣修慧與道理一體故名證能攝文及義故名爲持六通達境謂初地所見真如七相續境謂二地以去所緣真如已通達真如傳流名相續此相續所緣名相續境八勝行境謂無相無功用心所緣即八地境九生智境謂九地所緣智自在依止真如得四無礙解能生他智又緣如來法藏能自生世出世智十勝境謂上品智所緣此智無復有上即十地境此智以十力爲體無邊智能名力此智約十境說名十力此十力能成就菩薩十地及如來九種正事乃至無邊化身十一十二境謂一切智一切種智所緣境

即如理如量境此十二境通為奢摩他毗鉢舍那所緣一切定慧所緣不出此十二境論曰衆類差別者

釋曰有四三摩提是五百定品類故名衆類於小乘中乃至不聞其名何況能修習故言差別此四種三摩提能破四德障即四種生死能得四德果即淨我樂常故立此四定為四德道

論曰大乘光三摩提

釋曰大乘有三義一性二隨三得性即三無性隨即福德智慧行所攝十地十波羅蜜隨順無性得即所得四德果此定緣此三為境故名大乘依止此定得無分別智由無分別

智照真如及佛不異故名光又有十五種光
功德勝於外光故名光又此定能破一闍提
習氣無明闇是闇對治故名光此定緣真如
實有易得有無量功德故能破一闍提習氣
即是方便生死障於大淨由破此障故得太
淨果

論曰集福德王三摩提

釋曰一切善法

唯除般若所餘悉名福德此福德有四品謂
凡夫二乘菩薩菩薩由此定故於四福德未
生能生未長能長未圓能圓故名集於生長
圓三處自在故名王由自在故能行施等十
度圓滿菩提資糧福德行故能破外道我見

習氣即是因緣生死障於大我由破此障故
得大我果復次一切善法依止真如真如能
集一切善法名真如爲集福德此定於真如
中得自在故名爲王

論曰賢護三摩提

釋曰賢有二義一能現

前安樂任二能引攝諸功德現前安樂任者
此定能令菩薩身不捨虛空性免離三際故
得安樂任引攝諸功德者能引攝不可數量
諸定非二乘所聞知因此一一定起無量通
慧由此二義是故菩薩能離聲聞怖畏習氣
即是有有生死障於大樂由破此障故得大
樂果此定緣真如爲菩薩體故不離智能引

諸定及通慧故以定爲體。論曰首楞伽摩
三摩提等。釋曰此定是十地菩薩及佛所
行故得此名何以故十地菩薩及佛有四種
勝德故名首楞一無怖畏由得一切智故二
無疑於清淨衆生見自身無等故三堅實功
德恒在觀無散亂故四有勝能破難破無
明住地障故具四德人於此定能得能行故
稱伽摩此定多行他利益事能破獨覺自愛
習氣即是無有生死障於大常由破此障故
得大常果等言通舉諸定。
論曰攝種種三摩提品類故。釋曰五百
定名種種皆是四定品類悉爲四定所攝。

論曰對治差別者由緣一切法爲通境智慧
釋曰無分別智緣一切有爲無爲等諸法真
如通爲一境此智與境無復分別

論曰如以楔出楔方便故

釋曰如世間

欲破木先用細楔後用麤楔觀行人破煩惱
亦尔先用劣道次用中道後用勝道

論曰於本識中拔出一切麤重障故
釋曰

本識相續中有煩惱業報三品染濁種子既
名習氣能障四德由此定故未滅今滅已滅
今不生能對治所對治及對治所得與二乘
悉不同故言差別

論曰隨用差別者於現世久安住三摩提樂

中如意能於勝處受坐

釋曰菩薩種種方

便治心令熟猶如金師練金使真已熟治心
說名隨用何以故由此定故菩薩若欲成熟
佛法緣一境如意能得久住未得今得已得
令滿已滿令不退於現在世有如此能於未
來世所受生處能多行利益衆生事及值佛
出世得聞正法名勝生處由此定故菩薩於
勝生處得取任捨三能隨意運用無退無盡
聲聞乘中無如此定故言差別 論曰隨引

差別者能引無礙通慧於一切世界

釋曰菩薩有大事定謂於一切事及一切處
悉無有礙引有下義 能引謂定勢力或隨

人或隨境或隨修。利根人緣無為境得入。往出三種自在。二所引謂定所成事動地放光。等於此事中勝通慧不能奪所現事。悉如心惑不能障業不能阻。故稱無礙。引但有體無用。用即事差別。但菩薩有此定。非二乘所修。故言差別。

論曰由事差別者

釋曰由如此事應知

菩薩定與二乘定有差別何者為事

論曰令動

釋曰如意能動十方世界

論曰放光

釋曰如意能照十方世界

論曰遍滿

釋曰光明法音分身如意

能遍滿十方世界

論曰顯示

釋曰餘衆生承菩薩通慧

能見無量世界及諸佛菩薩隨所應見如意

皆覩

論曰轉變

釋曰四大等性乎今改異

論曰往還

釋曰於一刹那中能往還

無量世界此通慧自有三種一心疾通慧如

心所緣應念即至二將身通慧猶如飛鳥三

變異通慧謂縮長為短

論曰促遠為近

釋曰使遠成近無復

中間此有三事謂見聞及行

論曰轉塵為細

釋曰今無數世界細

於隣虛入隣虛中隣虛如本

論曰伏障他神力

釋曰由菩薩定力令

他通慧皆不成就

論曰或施他辯才

釋曰若人欲問難亂

情拙訥菩薩能施其辯才

論曰及憶念

釋曰若人邪見令識宿

命自驗因果

論曰喜樂

釋曰菩薩或入地獄或生飢饉世或在有疾處如菩薩所受喜樂令此衆生平等皆亦或但與樂或先與定或正聞法時令由此喜樂經云十小劫謂如刹那頃

論曰或放光明

釋曰為引他方菩薩皆

來集會

論曰能引具相大通慧

釋曰如聲聞聖通慧能作百一事菩薩通慧所現之事不可稱數復欲顯未說事故先標此揔句

論曰能引一切難行正行

釋曰成就他

事已如前說此下更明菩薩自行此定能引菩薩正行非二乘所能行

論曰以能攝十種難修正行故

釋曰此

十種正行是定種類故定能攝此正行

論曰何者為十一自受難修自受菩提善願

故釋曰若依他發十願此非難行以未成

立故菩薩自有三能一有智慧能了別方便

二有慈悲能攝衆生三有正勤能成滿十願

此三難得菩薩能得由具此三能故不依他
自能發願又若為自身受善願此不為難若
無因緣但為他受此則為難

論曰二不可迴難修由生死眾苦不令退轉
故 釋曰無始生死八苦及發心後當受長
時八苦不能違菩薩慈悲退菩薩菩提行廣

說如地持論是故難修

論曰三不背難修由眾生作惡一向對彼故
釋曰眾生於生死中恒起惡行菩薩不觀過
失為令解脫恒向彼行善是故難修

論曰四現前難修於有怨眾生現前為行一
切利益事故 釋曰若眾生對菩薩作極

重惡菩薩對彼以大恩德報之是故難修
論曰五無染難修菩薩生於世間不爲世法
之所染故

釋曰菩薩由愛故入生死入生死已不爲世
間八法之所染汙愛而不染是故難修

論曰六信樂難修行於無底大乘能信樂廣
大甚深義故

釋曰無底有三義一教難思二道難行三果
難得威德圓滿故廣大理微細故甚深威德
有三種一如意二清淨三無變異理即三無
性理並非下地境界是故難修
論曰七通達難修能通達人法二無我故

釋曰先於十解已通達人無我今於初地又通達法無我此二空離有無性若能通達則與此法同是故難修

論曰八隨覺難修諸佛如來甚深不了義經能如理判故
釋曰如來所說正法不出

了義及不了義若衆生但有信根未有智根

如來為成其信根故作不了義說如二乘教又欲伏憍慢衆生故作不了義說廣說如十

七地論為生聞思修慧故說了義經不了義經其言秘密能如理判是故難修

論曰九不離不染難修不捨生死不為生死染汙故
釋曰由慈悲故不捨生死由

般若故不被染汙於生死涅槃無著無住是
故難修 論曰十加行難修諸佛如來
於一切障解脫中住不作功用能行一切衆
生利益事乃至窮生死後際

釋曰具顯三身故言諸佛如來一切障謂三
障四障三十障等法身已得無垢清淨是故
住於一切障解脫中法身常住解脫中窮生
死後際依法身起應身於一切正事自然恒
流不作功用依應身起化身行一切衆生利
益事隨根性令下善種乃至得解脫
論曰樂修如此加行故 釋曰欲得為樂
起正勤為修性修恭敬修為加行是故難修

論曰於隨覺難修諸佛如來說不了義經其
義云何菩薩應隨理覺察

釋曰十難修中九義易解故不重釋第八難
解菩薩應隨覺察故須更示其相

論曰如經言云何菩薩不損一物不施一人
若菩薩善能行施無量無數於十方世界修

布施行相續生起 釋曰菩薩捨自愛攝一

切衆生為自體一切行道一切財物悉屬衆

生故財非己有用者非他彼物彼用豈關於

我若能如此運心則是善能行施復次菩薩

捨自愛攝一切衆生為自體一切衆生行施

即菩薩行施故菩薩起隨喜心得無量施福

亦是不損一物不施一人名善能行施

論曰云何菩薩樂行布施若菩薩不樂行一

切施

釋曰若菩薩不樂行隨至等八

施義至但樂行菩薩淨心施復次若菩薩不

樂世間著三輪施樂行不著三輪施復次著

名為樂若菩薩著施因或著施果名樂行施

若菩薩不著行施名不樂行施

論曰云何菩薩行信施心若菩薩不行諸佛

如來信心

釋曰由菩薩自證施故行施

不由信他故行施前有根故成信後信無根

故不成信

論曰云何菩薩發行布施若菩薩於布施中

不築自身 釋曰若菩薩自性能行施無有

貪恪嫉妬等障非策自身方能行施

論曰云何菩薩恒遊戲布施若菩薩無布施

時 釋曰菩薩非時施不隨一物施

論曰云何菩薩大能行施若菩薩於施離安

羅想

釋曰安羅名目二義一目貞實

二目散亂身實是直語散亂是密語若取直
語離貞實則與大施相違若取密語離散亂
則與大施相符若離欲三界後行施時名為
大施何以故離欲菩薩行施具縛凡夫行施
百千万倍所不能及若施定互相妨不名大
施由不相妨故得大名 論曰云何菩薩

於施清淨若菩薩鬱波提貪悞

釋曰鬱波提名目二義一目生起二目拔根
棄背生起是直語拔根棄背是密語若取直
語生起貪悞則與清淨施相違若取密語拔
根棄貪背悞則與清淨施相扶拔根是除身
見身見是貪悞根本棄背是除貪悞體由菩

薩能斷身見貪悞故於施清淨

論曰云何菩薩能住於施若菩薩不住究竟
後際

釋曰究竟後際有二義一施有初中後以最
後爲究竟後際若依此義不住施最後分豈
得言能住於施此則相違二若有餘涅槃名

究竟無餘涅槃名究竟後際若聲聞住無餘
涅槃不更起心無利益衆生事則不能住施
菩薩依大悲不同聲聞住無餘涅槃故恒起
六度無有窮盡若依此義則與能住施相扶
論曰云何菩薩於施自在若菩薩於施不得
自在

釋曰若菩薩不得施障自在菩薩

於施則得自在昔在凡地中見修二惑無
道對治欲起便起故得自在今入聖位爲道
對治故菩薩於惑不得自在於施能得自在
論曰云何菩薩於施無盡若菩薩不住無盡
中 釋曰無餘涅槃名爲無盡菩薩不同
聲聞入無盡中無利益他事是故菩薩於施

無盡

論曰如施經於戒乃至般若如理應知
釋曰如施經說施有不了義語說餘度亦有
不了義語皆須如理分判

論曰復有經言云何菩薩行殺生若菩薩有
命衆生斷其相續

釋曰若有命則知有業若有業則知有惑由
具此三六道四生相續不斷若菩薩隨其根
性爲說三乘聖道令彼修行斷此三法得無
餘涅槃果不相續即是斷命故名殺生

論曰云何菩薩奪非他所與若菩薩自奪非
他所與衆生
釋曰菩薩以慈悲攝一切

衆生爲自眷屬今離生死嶮難非彼父母及人主等所與故名奪非他所與

論曰云何菩薩行邪婬若菩薩於欲塵起邪意等

釋曰菩薩三業與婬欲相反意知

其虛妄不實爲衆惡本口亦作如此說身不行其事亦是相反即是於欲塵起邪意等故名行邪婬

論曰云何菩薩能說妄語若菩薩是妄能說爲妄

釋曰一切法皆是虛妄菩薩如虛

妄而說故名能說妄語

論曰云何菩薩

行兩舌若菩薩恒住最極空寂處

釋曰兩舌今彼此不和菩薩思空說空今自

他不見此彼何況和合故名行兩舌

論曰云何菩薩能住波留師若菩薩住所知

彼岸釋曰若依直語波留師名目惡口

住惡口人不爲他所親近菩薩住所知彼岸

即三無性理亦不爲衆生所親近以此理非

凡夫二乘所行處故名能住惡口又若依

密語波留師名目彼岸住即以密語顯於直

語論曰云何菩薩能說不相應語若菩

薩能分破語法隨類解釋

釋曰菩薩能分破諸法謂根塵識皆無所有

此無所有非定是無亦非定有有無悉不可

得故名能說不相應語

論曰云何菩薩行阿毗持訶婁若菩薩數數令自身得無上諸定

釋曰若依直語阿毗持訶婁名目貪欲得貪欲者必愛樂外塵菩薩恒樂令自身得最勝定故名行貪欲又若依密語阿毗持訶婁名自數數得定即以密語顯於直語

論曰云何菩薩起憎害心若菩薩於自他心地能害諸惑

釋曰瞋恚以憎害為相菩

薩作意欲斷自他一切煩惱故名起憎害心論曰云何菩薩起邪見若菩薩一切處遍行邪性如理觀察

釋曰大乘以有分別為

邪性分別性遍行於依他性即是邪性若離

分別名人法空真性小乘以身見爲邪性因
此身見生諸惑故若離身見一切邪執皆不
得起得人空真性菩薩能如理觀察此邪性
見其是邪故名起邪見

論曰復有經言佛法甚深

釋曰初明六度次顯十惡此下明道及道果

故言甚深

論曰何者甚深此論中自廣

分別一切佛法常住爲性由法身常住故

釋曰諸佛法身常住一切佛法皆依法身以

法身爲上首故法身常住爲一切佛法性

論曰一切佛法皆斷由一切障皆斷盡故

釋曰一一佛法悉無惑障及智障故障斷盡

爲一切佛法性現在煩惱滅爲斷未來煩惱不生爲盡即是盡無生智

論曰一切佛法生起爲性由化身恆生起故釋曰由慈悲本願生起化身相續無盡故化身生起爲一切佛法性

論曰一切佛法皆得爲性能得共對治衆生八万四千煩惱行故

釋曰一切佛法以

無所得爲性此是正說由三無性不可定說有無故雖以無得爲性亦有能得義若離佛法不能得了別所對治惑不能得安立能對治道故

論曰一切佛法有欲爲性有欲衆生愛攝令

成自體故一切佛法有瞋爲性一切佛法有
癡爲性一切佛法凡夫法爲性

釋曰此有二義一菩薩攝一切有欲衆生爲
自體一切佛法皆依自體故二大悲爲愛愛
即是欲菩薩以大悲攝一切衆生依大悲生
福德智慧行故瞋癡及凡夫法亦尔

論曰一切佛法無染者爲性成就真如一切
障不能染故

釋曰道後真如断一切障

盡是無垢清淨故名成就一切障所不能染
一切佛法以此真如爲體性故

論曰一切佛法不可染著諸佛出現於世非
世法所能染故

釋曰前明真如境此明真如智諸佛菩薩以
真如智為體即是應身此體是唯識真如所
顯非根塵分別所起非八種世法及世法所
起欲瞋等惑所能染著何以故是彼對治故
修得無分別智成就名諸佛出現於世
論曰是故說佛法甚深

釋曰此語結前意示難思難行難得具三義
故甚深

論曰為修行波羅蜜為成熟衆生為清淨佛
土為引攝一切佛法故菩薩三摩提業差別
應知

釋曰此論中明菩薩三摩提不別說事差別

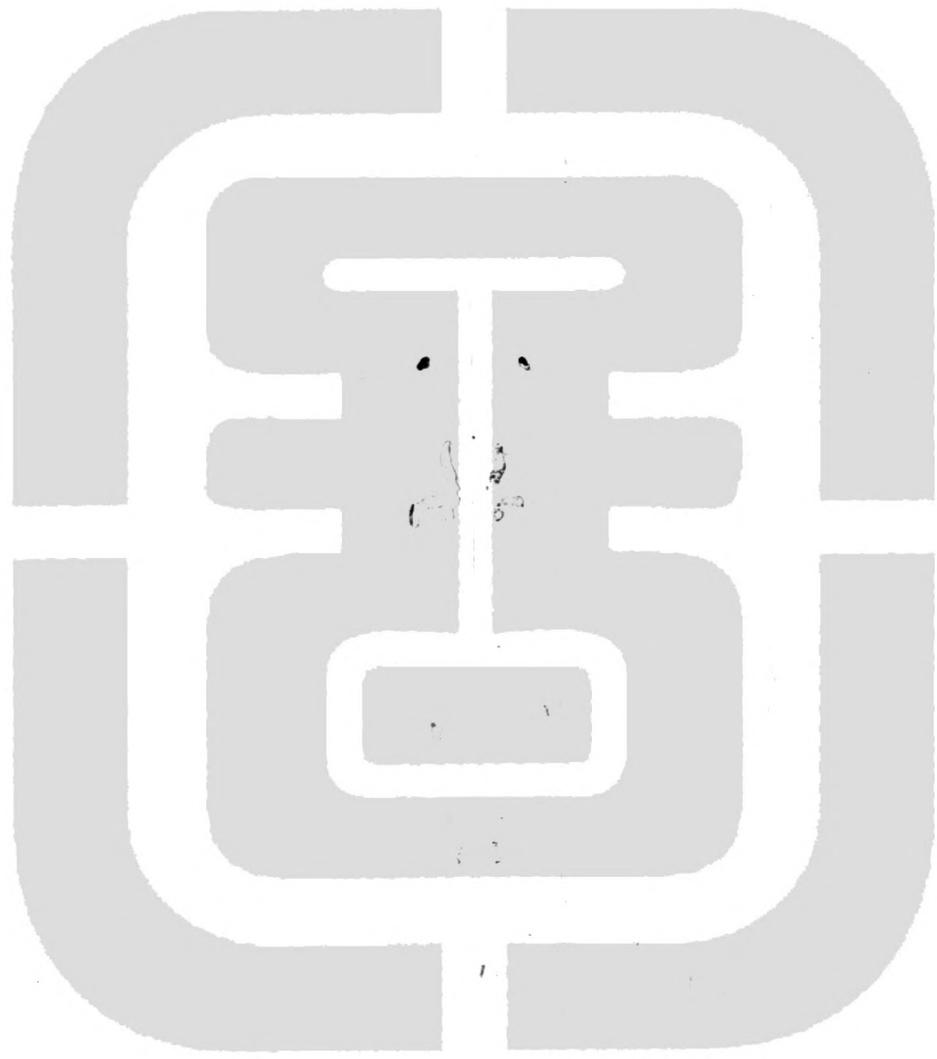
但通說業差別諸菩薩修定有摠有別摠有
此四別有五百此四是諸定通業何以故諸
菩薩修得定已依此定修行十度依此定成
熟衆生云何成熟衆生依此定起通慧引令
入正定位又依此定力清淨佛土何以故由
心自在如意能成金寶等淨土故又依此定

得現在安樂住能引攝成熟一切佛法故此
四事是一切定通差別業應如此知

攝大乘論卷第十一 六

與

掘其勿反以物發劇也劇奇逆反增荀陀上息反締
田之首楞下郎楔先結反木也縮所六苞
反之登反心出玉篇反六



必交反
 含也
 頌
 傾領
 奪
 二音
 徒同
 識
 拙
 訥
 巧下
 奴
 骨
 反
 拙
 不
 饒
 渠
 進

