

民國三十年夏

華北基督教宗教研會會刊

吳雷川題



目錄

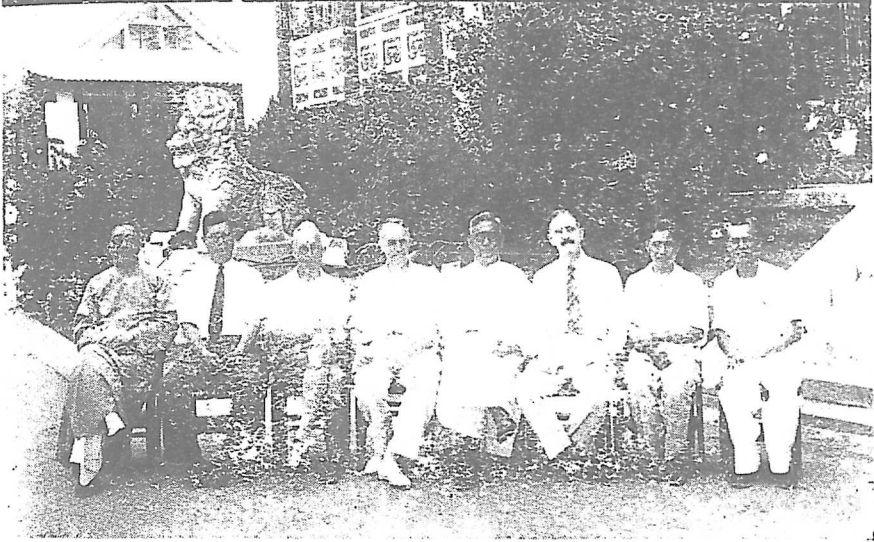
序言	栢榮五	一一二
本屆研究會籌備經過	王鐘翰	三
收支報告		四
課程記錄		四
新舊兩約間的文學	李榮芳博士講	五—二二
新約裏的福音	穆瑞牧師講	二二—二六
宣教與崇拜	王梓仲牧師講	二六—二七
教會與青年	劉意新先生講	二七—二八
世界教會歷史中的四大領袖	王克私博士講	二八—二九
中國教會歷史中幾位有名的人物	梁愈先生講	二九—三〇
演講記錄	梁世燕先生記	三〇—三一
每日早禱	謝受燧先生講	三一—三二
文苑	楊興海先生記	三二—三三
證道「主要用」	王興周	三三—三六
基督徒目前應有的任務	盧容	三六—三九
對華北基督教宗教研究會回憶	姚光煊	三九—四一
華北基督教宗教研究會善後工作——實行聯禱	濯聲	四一—四二
大會點滴	夢癡	四二—四三
笑林	白琴村	四三—四四
名錄		四四—四六
編後話	伊葆芳	四六—四七

第一屆北華基督教宗教研會全體職員籌備會七月廿七日

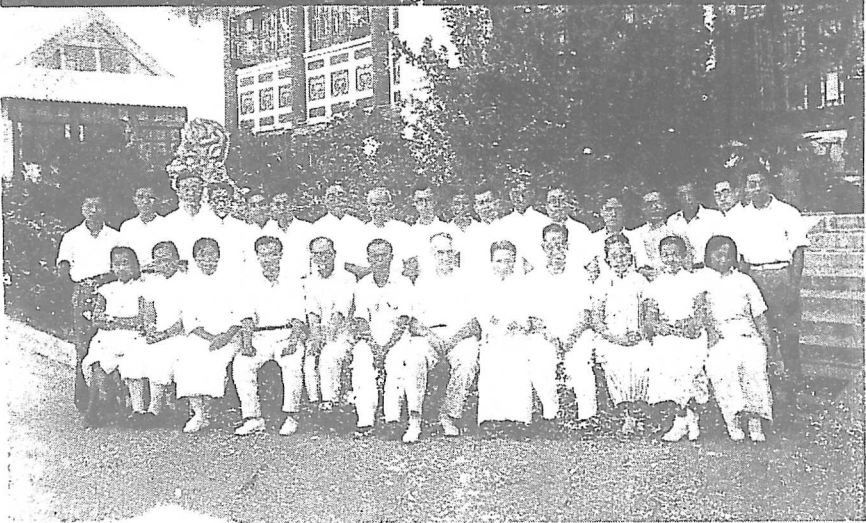


(一九四一年七月十五日燕京大學)

青華影攝師講體全會究研作工教宗教督基北華屆四第



月七年卅影撮會究研作工教宗教督基北華屆四第



序 言

栢樂五

華北基督教宗敎工作研究會第一次于民國二十七年（民國二十七年）在燕京大學舉行，當時完全屬於試辦性質。到今年（民國三十年），它已經成爲一個完善的組織了。若果因爲任何理由，此會不能舉辦的話，我想許多人會異常失望的，由于在前許多人的努力和建議，所以本會的籌備委員會，工作非常容易。關於本會的行政，本會的代表曾經一度參加會議，并且因着前幾年的試辦，所以也非常容易。正如經上說：「別人勞苦，你們享受他們所勞苦的。」（約翰四：三八）

今年本會舉行，在舉辦機關上說，與以往有一個很不同之點。就是華北基督教協進會在去年（民國二十九年）九月已經成立，它包括華北各地所有教會與夫有關的聯合委員會的會員，所以華北基督教協進會應直接對本會負責，是很合法的。義工訓練委員會經向協進會請求對本會負責。事實上，對於籌備委員會籌備委員的資格，略有更改；可是對於整個會序，毫無變動。俗語說：「換湯不換藥。」是個很好的例子。

爲使會員集中興趣起見，故將三星期的會期，縮短爲兩星期。結果，每日上午四堂課，在炎暑當中，未免略爲繁重一點。可是會員都很按時上課，因之本會并不是一種暑假的休息機會，而確認爲是一個加緊研究的地方了。像尼希米會對他的同伴從放逐歸還耶路撒冷說過：「那百姓有一顆作工的心。」在燕京，雖然七月中旬甚是炎熱，也可大聲說：「有一顆

作工的心。」

籌備委員會對所有促進本會成功的人：本會諸位講師，所有各種委員會，以及其他許多代表，都一一表示感激和欽佩。以上諸位姓名，已列于後，茲不備載。余謬爲籌備委員會主席，并本大會主席，乃因其他職務，不能常住燕京，一同上課，在此特請原諒。

本會如無全國基督教協進會的津貼，恐難如期舉行，故此一併誌謝。我們也很榮幸的，謝受靈先生犧牲了暑假，從上海特來參加本會，并主持本會司教事宜，對於每日早禱會，晚禱會，以及主日崇拜，均多有貢獻。他能出席本會，并自備旅費，也是代表金陵神學院教職員方面與本會合作的一種具體表現。

最後，我要提的一位，真正推動本會的進行，負責所有本會一切事務，無論大小，都一手籌畫；如果沒有他忠心的，迅速的，和快樂的服務，本會殊難順利舉行，他就是我們的執行幹事王鍾翰，他的合作，也是代表燕大基督教團契與本會合作的具體表現。

本屆研究會之籌備經過

王鍾翰

上季春假前一日。忽奉栢樂五牧師手札。述及本屆華北基督教工作研究會籌備委員會。決議于今夏七月九日至二十三日縮短為兩星期。仍在燕京大學舉行。并指派余爲執行幹事。余以茲事體大。且關係我燕大基督教團契整個事工。當即提交我團契執行委員會。請求指示方針。均以該研究會對華北各地教會及教育機關之宗教工作人員。貢獻甚大。四載于茲。不能令之中輟。遂一致通過承認該執行幹事之委命。而于我團契方面。復責成喬維熊、左啓華、尙幸民三君。多予襄助。余受命之餘。爰走訪栢牧師于其私邸。一夕暢談。復悉栢氏亦即本研究會第一屆籌備委員之一。此次新自美返華。適值華北基督教協進會成立。被任爲該協進會主席。各方接洽。已有頭緒。講師講員。大致聘妥。故本屆研究會之整個方針。是乎定。自後一切會務。事無小大。余即本已成規。負推進之責而已。

不特此也。余年淺識薄。尙不承全體會員之鄙棄。多方予以指教。兩星期會期。轉瞬卽過。而會序推進。復由各委員會分別一一舉辦。余則上課聚會。旅行遊戲。共同生活。共同學習。共同崇拜。優游焉亦得享受一代表之資格。飲水思源。唯有俯首感謝神恩而已。

本研究會歷屆于會後有出版會刊之舉。本年集稿編排。全由出版委員會主席伊葆芳君總其成。伊君功課夥頤。餘隙無多。今復爲此奔忙。歷時兩月。功底于成。停雲落月。暮煙秋樹。人手一册。異地相思。聊足慰藉故人于千里之外耶。三十年十月四日舊曆中秋前一日于燕園

第四屆華北基督教宗教工作研究會 收支報告

民國三十年七月九日至二十三日

華北基督教宗教工作研究會會刊

收入之部	
全國基督教協進會津貼(上海幣 700元)	\$371.45
報名費	107.00
宿舍費	467.50
刊物費	84.00
膳費	1450.50
共計	\$2480.45
支出之部	
宿舍費	\$467.50
男生宿舍雜費	17.65
膳費	1450.50
講員與職員旅費膳費：	
陳明輝女士	22.00
任清玉女士	24.60
謝受靈先生	22.00
梁愈先生	11.00
劉意新先生	11.00
	90.60
郵費	19.10
照相費	27.80
印刷費	47.30
講員招待費	15.80
工友工資及賞錢	30.00
洋車費	3.00
醫藥費	8.10
會刊刊費	150.00
共計	\$2327.35
尚存	153.10
總計	\$2480.45

四

大會主席 栢樂五
執行幹事 王鍾翰

華北基督教宗教工作研究會時間表

一九四一年七月

日期	10日	11日	12日	14日	15日	16日	17日	18日	19日	21日	22日	23日	24日
星期	四	五	六	一	二	三	四	五	六	一	二	三	四
上午	6:30—7:00	起早										床	畢
	7:00—7:30	早										騰	
	7:30—8:00	早										飯	
	8:10—9:00	新聞的 舊約文學	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	
	9:00—10:00	新的 約福音	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	
	10:00—10:20	早										操	
	10:30—11:20	宣 教與 崇拜	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	年 會與 青	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前
	11:30—12:20	世 界史 中的 教會	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前	中 國 教 會 歷 史 中 的 幾 個 人 物 位 置	全 前	全 前	全 前	全 前	全 前
下午	12:30	午										飯	
	1:00—4:00	自				由			時			間	
	4:00—6:30	課				外			活			動	
	7:00—7:30	晚										飯	
	8:00—8:30	晚										騰	
	8:30—9:30	演										會	
	10:30	就										寢	會

附註：下午一至四時為自由時間，自宜休息，唯依往例在此時間內，執委會及各委會尚有例會，或隔日舉行，或隔週舉行，聽其自便。而本會自設圖書館亦于此時間內開放，會員均可自由借書閱報。

課外活動表

一九四一年七月九日至二十四日

日期	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24
星期	三	四	五	六	日	一	二	三	四	五	六	日	一	二	三	四
早禱 午前 7:00	早 9:00	早	早	早	9:30 — 10:30	早	早	早	早	早	早	9:30 — 10:30	早	早	早	畢
課外活動 午後 4:00-6:30	5:00 報	禱 參觀校園	禱	禱 頤和園	大禮拜 謝受靈	禱 青年會售書	禱 萬牲園	禱	禱 玉泉山	禱	禱 臥佛寺野餐	大禮拜 謝受靈先生主領	禱 青年會售書	禱 海甸教會請茶	禱	聖餐禮拜
晚禱 午後 8:00	到	晚 禱	晚 禱	晚 禱	先生主領	晚 禱	晚 禱	晚 禱	晚 禱	晚 禱	晚 禱	午後 7:00 — 8:00 音樂崇拜	晚 禱	晚 禱		
演講會 午後 8:30 — 9:30	午後 7:00 — 10:00 開幕典禮 適樓	司徒雷登校長演講	交誼會	燕大團契歡迎會	午後 7:00 — 8:00 音樂崇拜	陸鴻年先生演講	陸志韋先生演講	任清玉女士演講	任清玉女士演講	任清玉女士演講	張東蓀先生演講	吳雷川先生演講		胡本德先生演講		

課程記錄

新舊兩約間的文學

李榮芳博士講
喬維熊先生記

——舊約次經與外傳——

引言

從古至今普通人總有一種錯誤思想，以為舊約截止于紀元前五世紀，此後新舊約間五六百年無任何著作。其實舊約並未停止于第五世紀，有許多資料可延長到紀元第二世紀。紀元前一百八十年至紀元後一百年，許多文學出現，而且都是託以斯拉以前古聖先賢的名義。

原因是以斯拉與他的同人公布了律法，以為上帝對人所要說的，都包含在律法之內，此後再不能有人得靈感，蒙啓示。熱心服事上帝的人，若要發表自己所領受的真理，恐不受世人歡迎，不得已乃託古立言，如以斯拉、巴錄、耶利米、以賽亞、摩西、以諾、亞當等。

寫書地點多在宗教濃厚的加利利，或其他地方，他們的宗教思想及倫理觀念皆較舊約自由且進步，領導吾人步入新約，若欲明白新舊約間的關係，及為何由舊約思想一躍而為新約思想，必須研究這種文學。今舉數列，以為參攷。

(一) 關於永生——五經與先知書未提永生，以為人生與上帝交往，人死即與上帝隔絕，

如詩篇八十八篇五節與十節所說，人生有報應，人死下陰間，在那裏善惡無別。舊約中論到永生多爲晚年章節，如詩篇十六篇十節，十七篇十五節，四十九篇十五節，七十三篇二十五至二十六諸節，此外約伯二十九篇廿五至二十七節似乎希望永生，但不清楚。關於復活最早爲以賽亞二十六章十九節，此復活專指義人，至但以理十二章二節與啓示文學同一時代，總之舊約不重永生，必須經過新舊兩約間啓示文學，才能達到新約思想，從一不分善惡的示阿勒，到一永久的生命，當中有過許多進展，且關於新天新地及世界末日之說，若無兩約間文學，我們極難瞭解。

(二)關於天國——舊約最早希望物質的發達，五穀豐登，人民樂業，大衛爲君王，耶和華爲上帝，是世上的國度，物質的福樂。人可多年在世，子孫衆多。耶穌所說天國爲屬靈的，從物質的國度，到屬靈的團契，當中有許多階段，兩約間文學，告訴天國觀念之發展。

(三)關於彌賽亞——舊約的彌賽亞是位君王，是大衛子孫，善于戰爭，滿有公義，能克服全地，至紀元前二世紀，則由注重猶大支派改爲注重利未支派爲彌賽亞，蓋以利未派之馬克比領袖要執行彌賽亞的職務，至紀元前一世紀，馬克比族領袖厲化，人都失望。以諾壹書作者教人希望天上來的人子，他有四個稱呼，基督，義者，人子，被選立的。後爲新約所採用。耶穌出世，亦用此名辭，如馬太八章廿九章六節，路加九章二十二節，約翰五章二十七節所言。

(四)關於天使——舊約天使不佔重要地位，耶和華使者乃耶和華自己的表現，後以耶和華離人過遠，天使乃爲人神間之信使，但無道德分別。紀元前二世紀天使思想發展，分爲

等級，分別職務。天使被造時日，禧年書以為創世的第一天，以諾貳書說為創世的第二天，他們有小有矮，名稱不一，有稱天軍，有稱天使，有稱神子，有稱聖者，有稱天星，有聖潔使者，有光明使者，有進見使者。進見使者，共有四位皆為天使長，就是（一）米迦勒，職位最高，管理猶太，管理善人，給人恩賜。（二）拉斐勒，司醫治疾病。（三）加百列，坐在上帝的左邊，管理樂園。（四）烏瑞勒，管理諸天，與天上的衆星。每一位公義的以色列人都有天使照顧他們，這種思想起自禧年書，也通行於新約時代。

（五）關於倫理——舊約在倫理方面，已達很高地位，但關於對人方面，較新約所差過多。耶利米祈禱說：「願你將他們兒女交與饑荒和刀劍，」詩篇一百三十七篇有「拿你的嬰孩摔在石頭上的，那人便為有福」這種聲調與新約聲調，大有不同。路加六章二十七節耶穌說「你們的仇敵要愛他。」以弗所四章二十一節保羅勸人彼此饒恕。從前人以新約倫理思想皆為創造的，但研究兩約間文學，便知這些書已為新約預備了道路。如同迦得遺訓六章三至七節的思想與新約十分相近。

參攷書最要緊的是查理士博士 (R. H. Charles) 所輯的舊約次經與外傳，共兩大卷，有引言，有原譯。有注釋。中文中最適用者為中華聖經會所出之次經全書。

次經總論

次經書 (Apocrypha) 有三意思：（一）密書，乃專為明眼人看，不為普通人看，如「摩西的聖密書」以斯拉肆書自稱「密書」自以價值超過經典，只有哲士才能了解。（二）次經，乃

貶詞，以其價值不如正經，次經爲教會禁讀。(三)僞經，以之爲假造的書籍。

舊約次經包括以斯拉一書，以斯拉二書，多比傳，猶滴傳，以斯帖附錄，所羅門智訓，便西拉智訓，巴錄傳，耶利米書信，但以理附錄，亞撒利亞與三聖嬰歌，穌撒拿與長老傳，彼勒與大龍，瑪拿西禱言，馬克比一書，馬克比二書。這樣次經所包含的就是天主教經典多于希伯來經典的幾本書籍。人對於這些書看法不同，天主教于一五四六年特議會 (Council of Trent) 說他就是經典，「凡不承認拉丁聖經所載，教會所讀的這些書裏各段爲神聖合于經典的，都當受呪詛。」不過這次赴會代表中，沒有從德國或瑞士來的，無人通曉希伯來文，當然他們的見解不易爲後人採取。另一看法，爲普通基督教的想法，他們既然不認希伯來經典以外的書爲經典，當然不認這些書的價值。二者之間有聖公會，一面不認這些書與經典有同樣的價值，一面訓令會友誦讀這些書，以得他們的靈感。此種態度，比較合宜，不宜忽略。

將這些書分成系統也不很容易。有人依地方分爲(一)伯勒斯丁的猶太文學，多用希伯來或亞里麻的文字寫的；(二)希臘的猶太文學，用希臘文字寫的。有依文字性質分爲(一)歷史的，(二)怪誕的，(三)啓示的，(四)訓誨的。

一、伯勒斯丁的猶太文學：(一)歷史：以斯拉壹書(即以斯拉叁書)，馬克比壹書，(二)怪誕的：巴錄壹書，猶滴傳，(三)啓示的：以斯拉貳書(即以斯拉肆書)，(四)訓誨的：便西拉智訓，多比傳，瑪拿西禱言，耶利米書信，所羅門智訓。二、希臘的猶太文學：包含歷史的與怪誕的，但以理附錄，以斯帖附錄，馬克比貳書。

此外，也有人按年代將他們分開：（一）主前二百至一百年，便西拉智訓，多比傳，猶滴傳，但以理附錄，（亞薩利亞禱言與三聖嬰歌，蘇撒拿與長老傳，彼勒與大龍）（二）主前一百至一年，馬克比一書，馬克比二書，馬克比三書，所羅門智訓，以斯拉一書（或三書），以斯帖附錄，耶利米書信，瑪拿西禱言，（三）主後一至一百年，巴錄一書，以斯拉二書（或四書），馬克比四書。

歷史書

△以斯拉壹書 (1. Esdras)

此書爲聖經歷史的希臘譯本，譯筆隨便，他所論事績是從約西亞守逾越節起（代下三十五）至以斯拉宣佈律法止（尼八）。本書文字與經書有不同處，可供文學的評判。有論真理的故事，極富文學價值，或爲旁人事績引用于所羅巴伯身上，言大利烏王命三年青護衛各舉一件強物，誰舉的最強，「即受王之尊榮，一書「美酒最強」一書「君王最強」一書「婦女最強」，最要的還是真理得勝」然後當衆各自解釋，至第三位（所羅巴伯）解釋完畢，衆呼「真理偉大，勝過一切」他成爲最智慧的。文字描寫極美。

寫書的目的，學者意見不一致。有人以爲這是激動異邦人，使他們恩待猶太的居民而寫的。有人想是爲歐尼亞預備道路，好在亞力山大建立主殿。也有人想是爲把建殿資料，集合一起，以備參攷。此書本甚長，今存不過一段，故前後有些不連貫。

寫書的時候大約在紀元前三百三十三年以後，記者不明，見解近于但以理和以斯帖，多

半是屬於希臘時代的。寫書的地點大概是在亞力山大寫的。

本書的價值，在說希臘話的猶太人的經典裏，已有一個地位。且有文學價值，對於經書評判，也很有貢獻。本書的神學思想，與晚代經書有些彷彿。上帝是居住在天上的上帝，有時稱爲天上的君王（六十五），自稱「創造天地上的僕人」，也是他們祖宗的上帝，聰明智慧都由他而出，上帝亦滿有能力拯救他們。本書極美的句子，也是全書的冠冕，就是「惟有真理留存，恒久堅固，真理不滅，永世克服。」

△馬克比壹書 (1. Maccabees)

馬克比爲主前一百七十至一百三十年間可靠的猶太宗教與政治革新史，自安提歐庫伊比腓尼 (Antiochus Epiphanes) 起到西門死後爲止。其中亦略述約翰的事績。這書是一本按次序論戰的書，猶大爲全書中心，助猶太人克服亞蘭軍之領袖，本書作者大概爲撒都該人，十分熱誠，大概于主前一二五年已經完成。

書有歷史價值。並未提上帝名號。上帝也不像在旁的經書中涉及一切，人是有個人自由的。而其中很顯出宗教的熱誠，與無爲的服務，如二十九至二十三，三十五至三十七，遺囑亦極高尚。(二五至六四) 猶大當寡不敵衆時，能堅立他的信仰(三十八至二十)，「若沒有你的援助，我們怎能在他們的面前站立！」他們的祈禱是何等懇切！他們的領袖鼓勵他們(二九十九，六十；四八至十一)，猶大死後，英勇的約拿單被立爲領袖，他勉勵同人爲生命戰爭(九三十四)！西門的人格也極勇敢無私！臨死囑其二子猶大約翰爲民族而戰！(十六二，三)可見他們對於國家及宗教的熱誠奮鬥，這種人格是社會所急需的，也是馬克比的著者所提倡

的！

△馬克比貳書 (2 Maccabees)

本書性質注重宗教，而不偏重歷史，最大目的在堅固人的信仰，並非記載事實。記者自述根據西潤耶孫的五部歷史，寫一部為普通人的歷史精華。全書顯露出一種宗教的熱烈情感，本書雖可補壹書之不足，但錯誤太多，價值稍差。此書大概成于紀元前一百二十五年至一百二十四年之間。作者大約是位亞力山大的猶太人，熱心尊崇法利賽教，鼓勵人對安息節期與聖殿崇拜的虔心，要促成埃及與伯勒斯丁當中的友愛，注重儀式、天命、果報、殿儀、安息、天使、以至復活等等道理。

此書影響甚大。羅馬教會對本書很是擁護，因宗教思想與他們要道相近。如倡為死人祈禱(十二四十三至四十五)，信聖人的代禱(十五十二至十六)，將來的果報(六十二至十六)，守安息日。最熱烈的主張是為道殉難，如以利亞撒(六二十四二十八)一母七子殉難的歷史(七一至三十六)十分動人。

△馬克比叁書 (3 Maccabees)

論多利買第四 (Ptolemy IV) 的故事，書內多誕辭，但各事皆有背景。著作時期約當紀元前第二第一世紀之間。目的為鼓勵猶太人堅信上帝，不必傾心于希臘文化。

為猶太教正宗思想，尊榮聖殿，敬重法律，上帝為猶太人代戰，無國際聲調，彌賽亞希望，啓示思想，及永生觀念。著者勸人虔敬守祖宗遺傳，異邦終久必衰微，堅守到底的是聰明人。

德育故事書

△多比傳 (Tobit)

多比傳是一篇很美勸善小說，記者假設多比自述他個人經驗。他是施行公義，廣濟窮人的善士，但遭遇極苦，結果天使救了他們，他於是虔心祈禱，讚美上帝，說預言，發勸勉。作者是在埃及的亞力山大的猶太人，於紀元前三百到一百七十年間，為建立進步宗教，使受希臘文化的猶太人，得以保存他們的信仰。

著作思想以上帝為獨一的，天使的觀念則十分幼稚。以最要緊的道德是祈禱、禁食、與施捨。人應當孝敬父母，持守清潔，葬埋死人，婚娶同姓。對於晚代影響極深。新約亦受其影響。

△猶滴傳 (Judith)

此傳詳述寡婦猶滴拯救猶太人事蹟。又稱猶太女子傳，於創世紀二十六章三十四節見用。原文為希伯來文，寫于紀元前第二世紀中葉。作者大半是位伯勒斯丁的猶太人，神學思想近乎法利賽人，對舊約文學甚有根底。希臘與拉丁譯本教會之中甚為敬重，以建立德性。目的為鼓勵猶太人遇見危難不要喪胆，上帝必施拯救。以色列人受苦，是因為有罪（五十七，十八）倚靠上帝是惟一救法。

至於本書倫理方面，很有可評判的地方，他那一種逢迎欺騙（十一、五）與高尚的倫理，甚為不符。不過我們當想念當時的環境，與種族間的倫理，不能拿基督化的精神去評他的是非。

的。熱心宗教，忠于國家，已足爲我們取法。

智慧書

△便西拉智訓 (Sirach)

智慧書是藉着比喻與箴言發揮人生的哲學問題，記者便西拉屬於哲士派，在耶利米之時已有相當地位。有關於倫理的格言與訓誨，涉及人生各種問題，可見他對於人情十分了解。他以猶太文化遠超希臘，不必沾濡他們的文明，但他無意中也受了希臘哲學的影響。作者爲耶路撒冷貴族的導師，教授律法與倫理，對生活抱寬大的主義。對生活有理想（三十九一至三），他遊歷多方，受過痛苦，他不偏政治也不偏宗教，代表法利賽人與撒督該人尙未分開的猶太思想。作于紀元前一八〇至一七五年當中。

便西拉對新約影響甚大，神學觀念以上帝爲惟一的，看重律法，以智慧來自上帝，以痛苦有訓練的功用，以罪惡來自婦人、起自個人。對永生的看法，以人死後不能稱頌上帝，但亦稍有永生的盼望。對倫理方面主持殷勤、孝道、幫助鄰舍、佈施社會，且主在小事上忠心。

△所羅門智訓 (Wisdom of Solomon)

本書可分三段：一至六八；六九至十一；十二至十九。第一段是「末日論」，描寫善人與惡人的結局。惡人口出妄言，死後痛悔失望，受上帝懲罰。記者肯定死後就有永生，否認因罪受苦。第二段是稱頌智慧的言辭，智慧從天而降，滿有榮光，永不消沒。第三段寫出

埃及前以色列人的援救，與埃及人所感受的痛苦。寫書時候最早在紀元前二百年，最晚在保羅書信以前。本書前後非一時所寫，蓋爲二時組合而成。記者是亞力山大的一位猶太人，詳情不知。內容與傳道書有關，與羅馬書亦相仿。

本書以上帝爲超然的，後段以上帝是愛。以受難有試練的意義，以死不在上帝計劃之內，以死爲由魔鬼的嫉妬而來，以生爲義人的賞賜，死爲惡人的責罰，善人受苦，增益非淺；惡人受苦，賞罰分明。對於倫理，注重人的知識與他的品格。勸勉人「要以善心思念上帝，要尋求他用純潔的心。」

聖經附錄

△巴錄壹書 (1 Baruch)

這書是假借耶路撒冷紀元前五百九十七(五百八十六)年的慘史，描寫紀元後七十年的悲劇，合智訓、散文、和慰言三種資料而成。本書以上帝爲掌管以色列人命運的上帝、公義、能力皆屬于他，他是慈悲、憐憫、聖潔、永存的主宰。而以色列人滿有罪愆，得罪上帝，而受痛苦。最奇怪的是他種書最普通的思想如天使、魔鬼、復活等不見於本書。

△耶利米書信 (Epistle of Jeremy)

耶利米書信不是書信，乃是一篇反偶像的論文，所反的是巴比倫的一種崇拜，寫于巴比倫已經敗落，國家淪亡，人民退化的時期，用希伯來文所寫，譯成希臘文。記者反偶像而信一位全能上帝，日月星辰全聽他的命令，雷電風閃均受他的指揮，以色列人應當崇拜。

△瑪拿西禱言 (Prayer of Manasses)

這本書稱「猶太王瑪拿西流亡巴比倫時的禱言」，是一篇簡單的悔罪詩文。共合十五節，包含籲神、認罪、和求救三段。大概爲一位猶太非基督徒用希臘文所寫。勸猶太人誠心悔改，祈禱上帝，必蒙悅納。大概是紀元後第三世的出品。宗教思想有二，即上帝的慈愛和悔改的效果，同時記者也很注意他屬靈的譜系。

△但以理附錄一

亞撒利雅禱言與三聖嬰歌 (Prayer of Azariah and song of the three Children)

本書可分四段，六十八節，述三聖嬰在火中行走，亞撒利雅祈禱，敵人的火爐加熱，傷及爐旁的迦勒底人，三人得天使保護，同心歌唱，榮歸主名。此書似與但以理本書不生關係，或許寫于紀元前一六八至一七三年。本書甚爲早年基督徒所器重，影響新約。

△但以理附錄二

蘇撒拿 (Susanna)

寫書目的是教人看重青年，因爲青年人能藉單獨檢查證人的方法，救護正直的婦女。注重循環的規例，你要怎樣作假見證陷害人，也要怎樣害及你自己。約爲一位法利賽人用希伯來文字寫于紀元前九十五至八十年間，後譯爲希臘文。

本書影響基督教，至宗教改革時期，十分流傳，十九時期，才失效力。他的上帝觀是片面的，律法是上帝的意旨，不義爲上帝所憎惡，信仰上帝使蘇撒拿寧死也不作罪。記者以信仰的果效，就是仁義，不信的結局，就是罪惡。

△但以理附錄三

彼勒與大龍 (Bel and the Dragon)

本書述但以理破除崇拜彼勒與大龍之迷信，雖經獅子洞，仍無損傷，歸榮于主。大概寫于紀元前一百三十六年以後。本書主持耶和華爲惟一的上帝，大有權能，很少提到性品，不重聖殿儀物等。

△以斯帖附錄 (Additions to Esther)

此書共六段，一百零七節，不見于希伯來經典之中，乃是補錄於希臘譯本之內。反映晚代人對於以斯帖書的感想。記者多重實際，少講理想，以斯帖書成，又生新問題，乃用普通遺傳，書爲附錄，以安慰當代樸素的難民。宗敎思想雖略高于以斯帖，但仍未脫恨人，復仇的猶太人思想。且此書尙有與以斯帖書不符之處，寫于紀元前八十年至紀元後九十年之間，多半是留埃及同受希臘化的猶太人寫的。代表正宗的猶太宗敎思想。

外傳總論

次經所含，是拉丁經典多于希伯來經典的文字，我們的次經將馬克比差書補入貳書之後，因見于許多希臘本之內。又將以斯拉肆書移入外傳之中，因其性質相符，第二卷外傳，包含紀元前二百年，與紀元後一百年未入經典的猶太文學。皮耳克阿爸提 (Pitke Aboth) 與亞希喀爾 (The Story of Ahikar) 不在此文學範圍之中，也非啓示之類，姑列外傳之內，以作參攷。此外有歷史撒督開碎文 (The Fragments of a Zadokite Work)，頗帶啓示書性質，對

于研究猶太末葉思潮，甚有補益。

因爲律法已經成立，沒有預言的機會，先知的精神，不得不藉着古人名號，發洩出來，而成僞書，這樣寫外傳的，多因倫理的鼓動，他所根據的是上帝的公義。

以律法的眼光重寫古史

△禧年書 (The Book of Jubilees)

此書多半是法利賽人寫的，原文是希伯來文，年代在紀元年一百三十五年以後紀元前一百零五年以前。記者要用法利賽人的眼光重寫創世至宣律當中的歷史。他將時期分爲禧年期，每個禧年期爲四十九年。從亞當至宣律，共二千四百一十年。用民間野史以解釋難題，補足缺點，更將晚代猶太教的精神，輸入古代故事以內。目的是教本國同人，不受希臘同化，信律法有千古不變的價值。以律法在摩西以前已存于天上，不但流行當世，且要延及永年。記者希望彌賽亞臨世，可是他不出于利未支派，乃是出于猶太支派。這個國度要漸漸的實現，不但物質更新而靈性改變，必有新天新地降臨在地上，罪與痛苦，不再存留，人可以平安生活千年之久，死了在靈界享受永生。

本書的宗教思想，記者相信上帝預定，也信個人的自由。罪源由于天使的敗落，魔鬼的引誘。以律法爲永存，以彌賽亞爲天國的介紹者。未載死人復活，但善人死後要享清福。有許多天使，且各有所司。相信鬼魔，注重果報。

聖古傳

△亞里斯提亞書信 (The Letter of Aristeus)

亞里斯提亞是位希臘人，在腓拉帖斐朝內 (Philadelphus 主前二八五至二四七) 作官，留心猶太攷古學，給兄斐羅克提 (Philoctetes) 致書提及他與安德斯 (Andreas) 一同到過耶路撒冷，及七十二長老翻譯經典事。記者對於當代歷史不清楚。寫書的目的，並非空寫歷史，乃是要顯明異邦的君王對猶太法律及猶太宗教，是何等尊重，記者也要連合希臘與猶太的神學理想，使希臘人容易接受猶太的宗教。寫書的時間約在紀元前一百三十至七十年之間。作者多半是位亞力山大的猶太人。

本書的神學觀念以上帝與天神沒有分別，以律法爲聖經神諭，沒有論罪的道理。注重宗教與倫理的連屬。關於政治提到君主政體。

△亞當與夏娃傳 (The Book of Adam and Eve)

這書包含數種遺傳，爲猶太的產物，受了基督敎的洗禮。述亞當與夏娃故事。約成于紀元後三百年以前。多半作者是位散居亞力山大的猶太人，記者不重聖殿與獻祭的事，好像獻祭與蒙赦無大關係。對上帝的觀念十分幼稚，關於審判和復活的道理則十分清楚。

△以賽亞殉難 (The Martyrdom of Isaiah)

此書爲以賽亞升天裏的一段。以賽亞升天內分三部，即(一)以賽亞殉難。(二)以賽亞默示，訴第一世紀基督徒信仰，如三位一體，基督臨凡，人死復活，七層天級。(三)希西家證

言，訴第一世紀末葉教會歷史，教牧庸俗，信徒腐化。約爲第二世紀一位猶太人所寫，至第三世紀，以遺傳流行更廣。

啓示書

△以諾壹書 (1 Enoch)

本書非出於一人手筆，也非屬於一個時期。各段記者或爲早年哲士，或爲後來法利賽人，其所用文字，半用希伯來文，半用亞里麻文。其所論題目甚多，並無一致見解。對於新約甚有影響，不但思想有關，詞句也很相似。

宗教思想 關於天國觀念有物質化的，有精神化的。彌賽亞觀念於九二十七，三十八顯得十分清楚，基督、受膏者、義者、受選者與人子諸名詞，對於新約甚有影響。

△十二祖遺訓 (The Testaments of the XII Patriarchs)

十二始祖遺訓是約翰海克那斯末葉作品，在紀元前一〇九與一〇六之間。記者是早年的法利賽人，一面忠心本黨遺傳，一面稱讚海克那斯的人品，以其即爲彌賽亞，後另一位記者又喚起人希望未來的猶太彌賽亞。本書最大貢獻在倫理方面，影響新約名詞及耶穌思想。書中有大同思想，且有猶太人基督徒的補錄。倫理教訓十分高尚。宗教思想希望未來有一位彌賽亞，信世人都要復活，以鬼魔爲天使犯罪。

△西比路巫語 (The Sibylline Oracles)

本書原含十五卷，有三卷(九，十，十五)已經佚失。原用希臘文寫成，盛行與羅馬。人

遇困難從巫語中得到慰安，後有修正者。

西比路爲人名，意爲「上帝的指導」，數目不確，寫的年限約在紀元前一百六十年上下，其宗敎思想惟一的目的是擁護上帝惟一、上帝主治的思想。以上帝與世界有親密關係。注意末日審判，或爲全面，或爲一部，亦以審判爲天國臨世之一籌備。盼望彌賽亞降臨，設立天國。

△摩西升天 (The Assumption of Moses)

摩西升天包括摩西升天與摩西遺訓，後摩西升天失去，僅存遺訓，仍本前名。多半爲紀元後七至三十年間的作品。記者是位鎮靜的法利賽人，很注意敬虔的宗敎，反對浮淺的政治活動，寫書以勸同人，丟棄政治而深究宗敎。崇拜虔心宗敎的領袖以利亞撒。記者對於善功近乎舊約思想，不近當代拉比觀念。以天國的介紹，不是彌賽亞，以以色列爲上帝的選民。

△以諾書或以諾密書 (2 Enoch, or The Book of the Secret of Enoch)

本書寫於基督敎的起始，記者是位希臘化的猶太人，寫書的地點是在埃及，本書可幫助我們了解當代背景，時間在紀元前三十年至紀元後七十年之間。宗敎思想以起初上帝從無中創造萬有，以世人的靈魂創世前卽有，死後有居所，此書倫理思想極高，如四十二至六至十四；四十四四；五十三十一；五十二二十三等節。記者主持殷勤、正品、堅心忍耐、善待鄰人、援助孤寡、賙濟貧困、反對驕傲、提倡清心、對人誠實、謙卑、彼此相愛。

△巴錄貳書或亞蘭文巴錄啓示 (2 Baruch or The Syriac Apocalypse of Baruch)

巴錄貳書爲組合而成，寫於紀元第一世紀後的後段，記者爲正宗的猶太人，也代表當時

保羅所反對的思想。原用希伯來文書成，後譯爲希臘文，再譯爲亞蘭文，時間約在紀元後一百年至一百三十年之間。

此書與新約有同樣背景，處同樣環境，可助我們了解新約，以罪起于亞當，人有自由，干犯主怒而得罪惡，信個人可完成律法，因工作可以得救，以復活形體沒有改變。

△巴錄卷書或希臘文巴錄啓示 (3 Baruch, of The Greek Apocalypse of Baruch)

本書爲受希臘哲學影響的一位猶太人而寫，時在紀元後一百三十六年以後，述七層天際之五層天，他的天使觀念，以天使處在神人中間，作他們的媒介。

△以斯拉肆書 (4 Ezra)

本書爲由底本編輯而成，將這些故事打入拉比社會，使在正宗猶太教中有相當地位，故對研究第二世紀的猶太思想甚有貢獻，全部編輯成書約在紀元後一百年至一百三十五年之間。記者以先有凶兆，後有彌賽亞降臨，與義人在世，享受福樂，彌賽亞死，萬物止息。未後復活與審判。

詩篇

△所羅門詩篇 (The Psalms of Solomon)

所羅門詩篇共合十八篇，紀元前五十年左右古作品。寫書的是位法利賽人，反抗世俗，反抗不合法的祭司，非正統的君王。他希望今世的彌賽亞與將來的生命。他以上帝爲善良慈愛的，彌賽亞爲大衛的子孫，要治理以色列的百姓。

倫理與智訓

△馬克比肆書 (4 Maccabees)

馬克比肆書，是篇講義，題目是天理爲情欲之主。記者乃住于亞力山大一位正宗的猶太人，爲喚起人的信仰與忍耐，使他們受引誘而不跌倒。記者洞悉希臘哲學，發揮其正宗的猶太思想，他並提倡人之愛國心，書當寫于紀元前六十三與紀元後三十八年之間。記者信人死後就受審判，義人享福，惡人受罪。以律法爲道德之冠。

△皮耳科阿爸提 (教父訓言 Pirke Aboth)

這是一位論宗教與倫理學的書，內含紀元前三百年到紀元後三百年的拉比要訓，非出一人之手。從第十一世紀就列入猶太教會例文。猶太沒有純粹的倫理，他們的倫理與宗教是一而二，二而一的。遵行上帝的旨意便是倫理，了解了他的律法便是德性。可見倫理背後，還是宗教，訓言立意即引人完成對神的服務。

△亞希喀耳 (The Story of Ahikar)

亞希喀耳是一本描寫忘恩負義的小說。載亞氏訓子十分真摯。此書十分古老，紀元前五世紀已盛行於世，影響新約甚多。

歷史

△撒督開碎文 (The Fragments of Zadokire Work)

此書用希伯來文寫成，于紀元前一世紀末葉，代表撒督開人的思想。此中多祭司，注重倫理，反對法利賽人，思想與基督徒漸趨相近。書成約在紀元前十八至八年。記者相信永生，悔改和預定，反對休妻再婚，看先知幾乎和律法並重。

附言

夏日暑氣薰蒸，上課時精神不易集中，因此記錄自然難免有遺漏不詳的地方，而且這本書是應當細讀的，那麼就請看講師李榮芳博士所著的舊約次經與外傳吧。

—記者—

新約裏的福音

穆瑞牧師講
張康年先生記

引言

去年夏季研究過上帝國的意義，今年所講的和去年有密切的關係，但是範圍較大。此次所講「新約裏的福音」分十二次講，歸納起來可分四類：

- (1) 最初三次：論上帝的國在舊約中的背景，因為耶穌的言語有舊約的背景。
- (2) 以後五次：論耶穌對於上帝國的教訓與事工。
- (3) 以後三次：論初期教會的福音，如保羅，約翰等。
- (4) 最後一次：論新約裏的福音如何應付現代人的需要。

第一講 福音的意義 七月十日講

福音和教會工作有密切關係，教會是藉福音建立的，我們信福音，傳福音，但是每人所信的所傳的，各不相同。普通錯誤的原因有二：

(1) 以自己的意思代替聖經的解釋：例如加一6—10。

(2) 爲要滿足人的欲望，不惜牽強附會，代替福音的教訓。

A. 華北人民對於福音的觀點：

(1) 來世生活：鄉村婦女因生活痛苦，今生沒有希望，冀求來世能得平安，所以多願意聽將來天堂的福音。

(2) 現世福利：城鄉男子，希望如何解決今世生活實際問題，只求上帝保護事業順利，身體健康，而以此爲信仰的準則，否則信仰破產。

(3) 改良社會：學界人士感覺社會腐敗，罪惡浩大。希望教會所傳福音能作社會改良的藥劑，卽所謂社會福音。

B. 耶穌所傳的福音，在舊約中的背景。

可一14：耶穌說：「日期滿了，上帝的國近了，你們當悔改，信福音。」這是耶穌最初傳的福音。這些名詞是猶太人所熟悉的，所以應當查考舊約的背景。

(1) 舊約時代猶太人民及先知所盼望的日子。

耶穌所傳的福音，在舊約中的意義是「好消息」這字最初發現於以賽亞書四十章。但是

猶太人民和先知的觀念不同。

(a) 阿摩司書中提到有一個「耶和華的日子」，這成語不明來歷。當時人民處境困難，連年災禍，希望「耶和華的日子」來到，可以享福。但是阿摩司認為他們的觀念錯誤，他說，耶和華的日子是審判的日子，不是享福的日子。

(b) 阿摩司以後的先知，重複阿摩司的觀念。

(c) 撒迦利亞發展了以前先知的觀念，說耶和華的日子是耶和華掌權的日子。末後耶和華作全地的王，參亞十四？

(2) 關於「耶和華日子」在舊約中的歷史背景。

(a) 第一以賽亞論到耶和華的日子有二：

甲、從前的日子；即在以賽亞當時受苦犯罪的時候。

乙、末後的日子；上帝施救恩行拯救的日子，只有餘民可以得福，參賽九章。

(b) 耶利米觀念：當時猶太與以色列已亡，猶太人被擄。耶利米在耶三十一—三十三章常提「耶和華的日子」。上帝和人民立新約。

(c) 以西結和耶利米觀念相似，參結三十七²¹—28。

(d) 第二以賽亞常提福音二字，參賽四十一. 2. 9—11 五十二7。上帝吩咐先知報好訊息給錫安，宣佈福音來到。

(e) 回耶路撒冷以後的情形：猶太人從巴比倫回國後，以前先知所應許的福日沒有來，困難重重，生活平淡，在瑪拉基書中敘述頗詳。以後二三百年，形勢每况愈下，初屬波斯，

繼屬希臘，後屬叙利亞。

(g) 主前第二世紀觀念：當時叙利亞王壓迫猶太宗教，瑪克比族奮起反抗，擊退叙王，恢復獨立。當時人以爲耶和華的日子來到，西門也許就是盼望很久的彌賽亞。可惜好景不常，一年以後，景况日非。當時法利賽人興起，說：「現在雖然有人作壞事，但是我們事奉上帝，保持聖潔，不久上帝仍然要救我們。」

(r) 新觀念的崛起：主前第二世紀，猶太人受波斯宗教影響，以爲末日上帝用火施行拯救，一面潔淨世界，一面驅除罪惡，然後有一新天新地。猶太的啓示錄文學便注重這個說法。以爲福日不是今生的，末日上帝審判死人活人，義人入新天新地。

C. 猶太人對於福日的觀念及其準備

猶太人論到福日，是今生呢？還是來生呢？他們也分不清。總計可分三派：

(1) 現世的：有人以爲大衛家的復興，猶太國成爲上帝的國。所以應如約書亞一樣，以武力建設上帝的國。

(2) 來世的：這是法利賽派，他們以爲上帝的國不是靠人力的，將來這時代過去，上帝建立新天新地。所以人應當順服上帝，信仰上帝，遵守律法，將來必定得福。

(3) 有人把以上兩種觀念合起來，如啓示錄。他們所論的是千禧年主義。上帝作王千年，然後成立新天新地。啓示錄乃根據兩本書：(I) 以諾書。(II) 以斯拉書。以斯拉書不說千年，只說四百年。

以上所說，乃是猶太人的觀念。所以耶穌宣傳福音，說：「日期滿了，上帝的國近

了，你們當悔改，信福音。」猶太人一聽到這話，便知道這些名詞的意義了。耶穌宣傳福音，便是上帝國的來到。

第二講 舊約的上帝國觀念 七月十一日講

A. 上帝的國是上帝爲王統治一切

(1) 賽六5：「禍哉！……我眼見大君王萬軍之耶和華。」

(2) 詩九十三 1—2：「耶和華作王……你的寶座從太初立定。」

(3) 詩一四五 1—13：「我的上帝我的王阿！……你的國是永遠的國……存到萬代。」

由以上所引證的，可以知道，舊約中多次提到上帝作王，並非指的地方，乃是表明上帝管理一切。

B. 上帝國的顯現在於人和上帝發生關係

(1) 實現在人心中——猶太人以爲當人被造時；是服從上帝的，後來漸漸的離開上帝。猶太人以爲亞伯拉罕是第一個服從上帝的。他認上帝爲王，便已經受了上帝的國。所以在亞伯拉罕心中，上帝的國已經實現了。

(2) 實現於國家中——猶太文士以爲他們的祖先出埃及時，全民族和上帝發生關係。出十五 18：論以色列過紅海，摩西說：「耶和華必作王，直到永永遠遠。」到西乃山，他們和上帝立約，應許上帝爲君王，全國人民爲好子民。

C. 上帝和人民互相的關係

華北基督教宗敎工作研究會會刊

全國人民和上帝發生關係，是兩方面的，雙方都有應許：

(1) 上帝應許爲王，包括三點：

(a) 上帝應許用大能的手「保護」他們，如同世界的王保護他的百姓一樣。

(b) 上帝應許他們如若遵守「律法」，便賜福給他們，否則便有罪。

(c) 上帝應許時刻的「領導」他們。

(2) 人民應許爲上帝子民，包括三點：

(a) 專一的「事奉」上帝：「除我以外，不可拜別的神。」

(b) 專一的「順從」上帝：參耶七 23。

(c) 專一的「信靠」上帝。

從上面所說，可以想到耶穌的「登山寶訓」，便是闡明這個意思。但是舊約的意思不全。猶太人民雖然這樣應許，但是他們沒有實行他們所應許的，所以上帝的國沒有實現。但是上帝沒有失敗。從以賽亞書，耶利米書，以西結書等可以知道只有少數虔誠人，上帝承認他們，爲上帝所用。以利亞在曠野說，全國人民都不信從上帝。但是上帝安慰他說，在他國中還有七千人崇拜他。以賽亞說的餘民，便是少數敬拜上帝的子民。耶三十一章論上帝和少數人立新約。所以上帝用這些少數人成全他的計劃。上帝如何用這些少數人呢？在先知書中有兩種不同的說法。

(1) 以西結的觀念：選民是救自己的。只有以色列人和猶太人可以爲上帝的子民，外邦人都要滅絕。參結三十八章。普通猶太人和法利賽人，都是贊成以西結的觀點。

(2) 第二以賽亞的觀念：選民是救人的。上章選以色列，乃是作外邦人的光，拯救別人的。上帝是救人的，上帝不願一個人沉淪。主耶穌贊成第二以賽亞的觀點，所以福音是關乎萬民的。

D. 上帝的國什麼時候來到

猶太人對於這個意見，不很清楚。

(1) 啟示錄的觀念：今世罪惡浩大，不能立上帝的國。上帝的國是來生的。

(2) 奮銳黨的觀念：他們以為上帝的國是今世的。所以應當以武力反抗羅馬脫離他的統治，上帝的國便來了。

(3) 法利賽人的觀念：他們熱心宗教，信復活與來生，不承認以武力建立天國。人應順服上帝遵守律法，上帝必用他自己的方法立上帝的國。

第三講 上帝的國與撒但的國

七月十二日講

上帝的仇敵，不是人，乃是撒但國的魔鬼。參可三22 | 27。在這段經文中，耶穌提到上帝的國與撒但的國。撒但就是壯士，但是有一個力量更大的細綁撒但。耶穌說這話是什麼意思？我們須研究當時人對於撒但的觀念。

A. 猶太人對於魔鬼的觀念

(1) 在猶太人被擄到巴比倫前，他們不提魔鬼。例如：

(a) 創三章：論夏娃被引誘，不說魔鬼而說蛇，蛇是上帝造的。

(b) 撒上海十六14：提到惡魔，不提魔鬼。惡魔是從耶和華那裏來的。

(2) 在猶太人被擄到巴比倫後，舊約書籍三處提到魔鬼：

(a) 亞三章：本書著於 520 B.C. 論撒但是上帝的僕人，在上帝面前尋找罪人。

(b) 約伯記一，二兩章：本書著於主前第五世紀，論撒但是上帝的僕人。在地上行走，查察人的行爲，報告上帝。

(c) 代上二十一——：本書著於主前三百年。論撒但誘惑大衛，作以色列人的仇敵。

(3) 啓示文中的觀念：在主前第二世紀的啓示文中，撒但成爲魔鬼，是反對上帝的首領，他立一國和上帝交戰。這類書籍常提到上帝的國和撒但的國交戰。啓示錄也是如此。

B. 猶太人接受波斯宗敎魔鬼觀念的經過

波斯在文化上和宗敎上都很高尙，猶太受波斯統治約三百年，在思想上很受波斯教影響。猶太敎有三個主要信仰是從波斯而來：

(1) 復活的思想：波斯教說世界有一個末日，這日上帝審判人羣，建立新天新地。這思想被猶太人接受了。

(2) 天使的觀念：波斯教信有天使，猶太人也接受了這思想。

(3) 撒但的問題：按波斯教信宇宙間有善惡兩個平等的神，一個善神，一個惡神。猶太人以爲這個說法可以解決惡的問題。

本來猶太人信上帝是全能的，公義的，良善的，但是世界上有惡人勝過善人，這是古今宗敎的一個大難題。哈巴谷書特別論到這一點。詩三十七及七十三篇也論這個題目。卽上帝

何以使義人受苦，惡人得勝？到猶太人接受波斯教的撒但觀念，因為波斯教是二神教，而猶太人要保存一神教的觀念，於是改變了一點，說：在上帝之下有撒但，上帝暫時容忍他擾亂世界，但是上帝得最後勝利。

猶太人接受波斯教的觀念很容易，因為猶太教自古傳下來的說法，和波斯教的說法暗合。在聖經上，可提出四點：

(1) 創世記提到蛇，很容易說，蛇就是撒但。

(2) 古時猶太人像其他各國一樣，如遇災難，便以為是鬼。他們雖不信鬼是神，但是信鬼可以作祟。

(3) 古時猶太人本來是「獨事一神教」，不主張世界只有一神，承認各國有各國的神。到阿摩司說到世界只有一神，於是認為別國的神都是假神，是魔鬼。如可三22—27，文士說耶穌靠別西卜趕鬼。「別西卜」參王下一3是以革倫神巴力西卜，為著名的治病的神。猶太人說是撒但，所以說耶穌靠着別西卜趕鬼。

(4) 創六1—4：提到上帝的兒子們和人間女子交合，後來猶太人以為這是一部分天使違悖上帝，被貶下降，來到世間，成為撒但，引誘世人。

舊約有這四個意思，可以證明有撒但的國。猶太人把舊約的說法和波斯宗教觀念聯合起來。結果靈界有兩國，上帝和天使組成上帝的國，撒但和天使組成撒但的國，這兩國形成對立的地步。

C. 魔鬼觀念在信仰上的價值

華北基督教宗敎工作研究會會刊

猶太敎的說法雖是神話，但是不能因為是神話，便認為是無稽之談，沒有信仰價值。柏拉圖說：「研究最後真理，如若只靠理性，只是一部分而已，不能用理性時，必須用神話來表明。現在哲學家認為這是不得已的辦法。可參考 Niebuhr 著 *Interpretation of Ethics*。前五十年，神學家不承認有魔鬼。但是近十年來神學家承認人不能離開魔鬼的信仰。現在的神學，哲學，沒有比猶太人的說法好些的。所以這雖然是神話，但是可以表明真理。

D. 主耶穌對於惡勢的觀念

上帝不願人類受痛苦，耶穌降世乃是解除人類的痛苦。耶穌也相信世界上最大的惡勢是撒但，這是不能否認的。

- (1) 耶穌說：上帝國最後的仇敵，不是人，是屬靈的仇敵。
- (2) 耶穌受洗後，在曠野受試探，乃是和撒但奮鬥。
- (3) 路十一 20：耶穌說，他靠着上帝的能力趕鬼。
- (4) 耶穌差遣七十個人傳道回來，說：撒但從天上落下來。
- (5) 可三 22 | 27：耶穌說他的工作是捆綁魔鬼，釋放人類。
- (6) 耶穌說：建立上帝的國，反過來說，就是推倒撒但的國。

第四講 耶穌所傳的福音

七月十四日講

可一 14 | 15：在施洗約翰下監以後，耶穌宣傳福音說：「日期滿了，上帝的國近了，你們當悔改，信福音。」假使我們不受敎會的訓練，聽了這些專門名詞，便茫然不解。但是當

耶穌傳道時，這些名詞，都是猶太人所熟悉的：

(1)「日期」：便是舊約上所提「耶和華的日子」。先知提到末後的日子是審判的日子，普通猶太人的觀點是享福的日子。

(2)「上帝的國」：就是上帝用大能推倒撒但的國，一切都屬上帝統治，解除人民痛苦。有人主張上帝的國是今世的，有人主張是來世的。

(3)「悔改」：先知警戒人民悔改，歸向耶和華。

(4)「福音」：是猶太人所盼望的，到某一時期，上帝彰顯大能，上帝所應許的都應驗了。

以上的名詞，因為有舊約的背景，所以猶太人一聽便知道了。所以進一步討論，耶穌說的這些話，有什麼意思？

(1)「日期滿了」：「日期」二字翻譯成中文不很合適，因為「日期」是指某個重要的時候而言，但是在過去和未來，都有重要的時期。耶穌的意思不是這樣。希臘文是 *KAIROS*。英文譯為 *Opportunity*。中文可譯為「時機」，這「時機」也許是「轉機」，也許是危機。譯為「時機」也不完全合式。這是人類進化史中獨一無二空前絕後的一個時候，是創世以來唯一的大時機。弗一10「在日期滿足的時候，使天上地上一切所有的，都在基督裏面同歸於一。」保羅的意思，是上帝從創世以來有一個奧秘的計劃，在一個時候，在基督裏面而為一。沒有兩個時候，只有這一個時候。「日期滿了」，就是時機到了。所以我們知道這兩個字包括兩層意思：(1)我們在這世上，可以利用或廢棄這機會。可以受可以不受。不受乃是

自己定罪。(2)耶穌傳福音，說這是獨一無二的大時機，有警戒的意思，也有盼望的意思。

(2)「上帝的國近了」：有些人以為上帝的國是由人推廣建立的，這是十九世紀的錯誤觀念。不是聖經的意思。上帝的國是上帝設立的，上帝國的掌權者是上帝。上帝的國近了是上帝彰顯世所未見極大新穎的能力，捆綁惡魔，解放世人。保羅說：上帝的國不在言語而在能力。可九—耶穌對門徒說：你們必要看見上帝的國大有能力來到。不是說他們推進上帝的國，乃是上帝的國親自來到。路十一—20論到耶穌以能力治病，就是上帝國來臨的憑證。馬可提到耶穌治病，不說奇事。原文為「能力」，中文譯為「異能」。來六4—5勸不進步的教友，論到嘗過上帝能力的人，雖在今世，但已得着來世的能力。所以福音所說上帝的國，是關於上帝的大能大力。

「近了」最好譯為「到了」。在舊約中常用到了二字。現在希臘國還用這字。所以耶穌所說的不是將來上帝的國來到，乃是指現在而言。

(3)「悔改」：原文為 $\epsilon\upsilon\eta\theta\epsilon\iota\sigma\mu\omicron\varsigma$ 意思是改變心意，沒有改變行為的意思。弗四23：「要將你們的心志改換一新。」悔改不是從前行惡，現在行善，人先改變，然後上帝接我們入天國，這是佛教的觀念。按聖經的話，因為有大能的惡者捆綁人類，人無力改變，而完全由上帝把我們從惡者的手中解放開來。人不屬上帝，便屬魔鬼，不能中立。所以只有靠着上帝的能力。這樣人只能作一件事，便是回頭歸向上帝。羅十13：「凡求告主名的，就必得救。」所以人的得救，乃在向上帝求，所以悔改就是把我們的心志改變過來。事奉上帝，順服上帝，信靠上帝。這樣悔改，才能接受上帝的國。耶穌說：「上帝樂意把他的國賜給人，但是人須

誠意的接受福音。人有選擇的權柄，或受或不受，不受就歸審判。所以耶穌所說的信福音和受審判有密切的關係。

(4)「信福音」：換句話說，就是信耶穌的話，信耶穌是被上帝差遣的。路十16耶穌差遣七十個人出外傳道所說的話：「聽從你們的，就是聽從我。」所以耶穌和耶穌所傳的福音有密切的關係。在耶穌受洗時，聽得天上有聲音對他說：「你是我的愛子。」這是指上帝的受膏者，所以耶穌最初就曉得他是上帝差遣的。他有這個權柄，別人也覺得他有這個權柄。可一22說到耶穌第一次在會堂裏講道，衆人希奇他的教訓有權柄，不像文士。所以由耶穌的本身可以證明他的福音是可靠的。耶穌和先知不同，先知只是代表上帝說話，而耶穌是在他身上把上帝的真體表明出來。所以福音乃是上帝藉着耶穌彰顯他的大能。耶穌傳道時，文士和法利賽人常和他辯論，並不是因爲在道理上有分別，乃是在所傳的權柄。文士們說他是靠着別西卜趕鬼，但是耶穌說，他是上帝差來的。所以耶穌所講的有新的能力，新的權柄。能領人入上帝的國。

第五講 耶穌的使命

七月十五日講

A. 耶穌的工作

(1)受洗禮：耶穌受施洗約翰的洗禮，從水上上來，聽見有聲音對他說：「你是我的愛子。」所以耶穌是被上帝差來立上帝國的。

(2)受試探：耶穌受洗後，在曠野中默想祈禱，想他應作的工作和應負的使命。他經過三

次試探，他三次答覆試探的話，乃是專一的事奉上帝，服從上帝，信靠上帝。

(3) 在會堂傳福音：耶穌受試探後在加利利會堂傳道，人都喜歡他，因為他說話有權力。不久和文士法利賽人發生衝突。上面已經說過以西結和第二以賽亞的觀念相反，所以文士等和耶穌的觀念也相反，因此文士不允許他在會堂裏傳道，並且想殺他。

(4) 在平原和海邊傳福音：耶穌既不能在會堂講道，乃在平原和海濱傳福音，立十二使徒為助手。這時他用新教授法。一方面叫人明白上帝的道，一方面用比喻，使人覺悟。

(5) 遭人誤解：耶穌既差遣十二使徒出去傳道，他們的工作大受人歡迎。而希律注意他們的行動，認為是施洗約翰後的一個危機，怕生革命行動。而人民歡迎耶穌，不注意他是基督，乃在求疾病的痊愈。而十二使徒也不明白他是誰。

(6) 旅行外邦：耶穌避免危險，離開加利利，到外邦去。這時他的工作，馬可沒有記載。大概他一方避免希律，一面培植門徒。

(7) 彼得承認他為基督：耶穌培植門徒，得了莫大效果，彼得承認他為基督，這是一個轉機。耶穌立刻宣佈他要被殺。從這時起，耶穌用兩個新題目講：(1) 基督須被殺。(2) 進入上帝的國須跟從基督。

(8) 耶穌進入耶路撒冷：耶穌預備在耶路撒冷受死，他在耶京作了兩件事，要應驗先知的話：(a) 應驗撒迦利亞的話，騎驢進耶京。(b) 應驗瑪拉基的話，潔淨聖殿。

(9) 設立聖餐：在被賣的那一夜，設立聖餐，表明他的死是救贖世界，並且和人立新約。

(10) 被釘十字架：到客西馬尼園，最後一次和魔鬼交戰，結果順從上帝旨意，從容就義。第

二天被殺，適逢逾越節殺羔羊的時候，這是象徵他的死，使萬人得釋放。

B. 耶穌的使命

(1) 顯現上帝的國：上帝的國是永遠的國，無論何時何地，凡是完全事奉上帝，服從上帝，信靠上帝的，上帝的國就顯現了。但是上帝的國在亞伯拉罕心中顯現，而上帝的國在耶穌身上顯現。見了耶穌，便見了上帝的國。但是人雖然曉得，而因為罪惡和軟弱，不能接受上帝的國。有一位文士說：「只要一一人一日能守上帝的律法，一點一劃不落空，上帝的國就來了。」而在耶穌身上，上帝的國顯現了。

(2) 解放被綁民衆：保羅在羅七章告訴我們說，人因有罪，被捆绑，不能自由。可三27耶穌說人像被壯士捆绑，不能自由，有一個大能力的人來，才有自由。耶穌說他的使命是使被擄的得釋放，……報告人悅納的禧年。所以耶穌的使命是釋放人民。

(3) 捨命救贖世人：耶穌用最好的道理教訓人，用田中寶，尋珠，筵席等比喻上帝的國。但是還是不足。他又用自身作榜樣，親自和十二使徒同在，使他們受感動。用他的身體表明上帝國的喜樂和能力。結果還有人要賣他，離棄他。最後耶穌要完成他的使命，令人入上帝的國，便自己捨命。他說：人子來是為捨命，流血，作多人的贖價。否則不能實現上帝的國。所以福音乃是上帝藉着耶穌的死，實現上帝的國。他雖死了，但是釋放了衆人。保羅說：脫離黑暗，進入愛子的國度中。

第六講 耶穌的教訓：論上帝國的性質 七月十六日講

參考書：(1) T. W. Manson: Teaching of Jesus

(2) C. H. Dodd: Parables of the Kingdom

(3) Vincent Taylor: Jesus and His Sacrifice

耶穌對於上帝國的敎訓，分兩時期：

- (1) 自開始傳道起至彼得承認耶穌爲基督以前止：他的敎訓是上帝國的性質。
- (2) 自彼得承認耶穌爲基督起至耶穌受難止：他所講的是如何進入上帝的國。今天先論上帝國的性質。

A. 猶太人和耶穌對於上帝國觀念的同點

前幾天，論到猶太敎對於上帝國的觀點有四：

- (1) 上帝的國是上帝永遠統治管理一切。
- (2) 一個人如若像亞伯拉罕有上帝的國在心中，他的心中便成爲上帝的國。
- (3) 不但是一個人可入上帝的國，一個國家或全世界都可以歸入上帝的國。
- (4) 上帝的國不但在今世，也在來世。

研究耶穌關於上帝國的話和猶太敎多半相同：

(1) 主禱文上說：「願父的國降臨，願父的旨意行在地上，如同行在天上。」意思就是說，上帝的國將來永遠在天上，但是也允許上帝的國設立在地上。

(2) 耶穌說，人可以承受上帝的國。又說，上帝的國在人心。如同猶太人說上帝的國在亞伯拉罕心中。

(3) 耶穌說：上帝的國一部分屬今世，但是也屬來世。

B. 文士等人和耶穌對於上帝本性觀念的不同點

猶太文士和法利賽人對於上帝本性的言語雖然相同，但是信仰和觀點確不相同：

(1) 文士和法利賽人的觀念：

(a) 上帝的聖潔：文士和法利賽人以爲上帝的聖潔是拒絕罪人。詩篇上說，上帝倚賴義人，拒絕罪人。這可以代表猶太人的觀念。

(b) 上帝的公義：文士和法利賽人所說上帝的公義，如鳳人所講的公義，是賞善罰惡的。

(2) 耶穌的觀念：

(a) 上帝的聖潔：耶穌說，上帝的聖潔，不是喜愛義人，拒絕惡人的聖潔，乃是拯救罪人，光化惡者的聖潔。

(b) 上帝的公義：耶穌以爲上帝的公義，不像世人賞善罰惡的公義。上帝是拯救惡人，感化惡人的公義。羅一——五章保羅說上帝的義是救人的義，所以耶穌和文士的意見相反。

(c) 上帝的良善：耶穌論上帝的本性，只有一句話，就是上帝是良善的，除了上帝以外，沒有良善的。所以上帝看顧一切所造之物。耶穌又恩待作惡的人，他說，上帝降雨給義人，也給惡人。

C. 更進一步研究耶穌的上帝觀

耶穌說上帝是良善的，所以他是救主，但上帝不是保守自己的良善聖潔，乃是向外發展的，如同好牧人，不顧危險，尋找迷失的羊。猶太人重視上帝的公義，賞善罰惡，人須遵守

上帝的律法，所以上帝的國是賞賜性質的。但是耶穌說，上帝的國是一種憐憫，不是賞賜，乃是出人意外的恩賜。耶穌用兩個比喻，表明上帝的公義，不是人的公義。(1)一個人欠了主人的債，主人不要他償還。(2)人入葡萄園作工，每人都得一錢銀子。上帝是超自然的大力。是賜平安的上帝。上帝也是饒恕人的，上帝用愛感化罪人，使人歸入上帝的國。但是上帝的愛不是溺愛，乃是偉大光明的。並且上帝的愛也很嚴明，我們不饒恕人，上帝也不饒恕我們。弗一3「上帝曾賜給我們天上各樣屬靈的福氣。」這就是上帝的國。

D. 上帝的國如何成立

(1) 上帝國的來臨：耶穌不用以西結的說法，以為上帝是用武力建立上帝的國。耶穌乃是用撒種的比喻，莊稼漸漸生長的比喻。上帝的道，有一個創造力，如同小芥菜種，種子雖小，而其中有莫大的能力。以前上帝差遣先知撒種，耶穌降世，便是收割的日期。耶穌說，稼多工少，便是這個意思。

有人以為上帝的國是進化的，這種思想是受了達爾文進化論的思想，不是聖經的本意，數十年前神學家主張這樣的說法，現在已經不以為然了。因為以往有先知工作，耶穌道成肉身，便是上帝的國來到。

(2) 人接受上帝的國：上帝國的建立，一方面是上帝的恩賜，一方面也要人接受。如若世人同聲推辭，上帝也沒有辦法。上帝賜給人而人不受，但是上帝並未失敗。

耶穌說，世人雖願意接受上帝的國，但是有一個大能的惡者攔阻人，使人不能領受。上帝差耶穌來，捆綁壯士，釋放世人。他來不但請人入上帝的國，乃是捨命作多人的贖價。人

受上帝的國，乃是藉着耶穌的血和死，得蒙拯救。而上帝的新約成立了。

第七講 耶穌的教訓：論進入上帝的國 七月十七日講

自從彼得承認耶穌爲基督以後，耶穌的教訓換了一個題目，即如何進入上帝的國。

A. 耶穌，福音，和上帝國三者的關係。

在彼得承認耶穌爲基督後，耶穌本身和上帝國的關係更加顯明了。從可八26以後，耶穌有兩次說話，很可注意。

(1)可八35：「凡爲我和福音喪掉生命的，必救了生命。」

(2)可十29—30：「人爲我和福音，撇下一切，……在今世得百倍……在來世必得永生。」

由以上兩節聖經，可知進入上帝的國，唯一的途徑，是作耶穌的門徒。爲他和福音，喪失一切，得着生命。所以耶穌說，凡將他和他的話（福音）作爲可恥的，將來在上帝面前也是可恥的。由此可知耶穌和福音，以及上帝的國是一個題目。

B. 永生，生命，和上帝國三者的關係

從可八章以後，耶穌常用「生命」或「永生」諸字，作爲上帝國的代名詞。永生，生命和上帝的國這三個名詞沒有分別。

(1)永生與上帝的國

(a)可九43—47：耶穌三次說犧牲的意義，頭兩次說進入「永生」，第三次說進入「上帝的

國。」

(b)可十17 | 31：有一個青年人來問耶穌，常做什麼事，才可以承受「永生」。後來這青年憂憂愁愁的去了。耶穌說，有錢財的人進「上帝的國」，是何等的難哪！

由此看來，永生和上帝的國沒有分別。

(2)生命與上帝的國

(a)可八35：「凡爲我和福音喪掉生命的，必救了生命。」

(b)可十29 | 30：要撇下「一切，喪失生命，則得着生命。」

以上所說的生命，就是指的上帝的國。

(c)耶穌說：「人要捨己，跟從我。」這就是得生命的條件。

C. 如何進入上帝的國

(1)撇下「一切」跟從耶穌：在耶穌一開始傳道時，說：「你們要悔改，信福音。」但是到可八章以後，他換了一個說法說：「你們要捨己跟從我。」這意思和以前相同，「捨己」就是悔改，他不說信福音，而說跟從我。耶穌在可八34 | 35，十17 | 21，十29 | 30三次說到要得生命進入上帝的國，唯一的方法，就是撇下「一切」跟從他。耶穌這話的意思就是效法耶穌。用耶穌的話來證明，就是他所說的「來負我的軛，學我的榜樣。」這句話是借用猶太人的成語。這成語的意思是承受上帝的國。猶太教書中論到負上帝國的軛，便是盡心，盡性，盡意，盡力，事奉上帝，順服上帝，信靠上帝。耶穌也贊成這話，參可十二28 | 34。耶穌一生爲人的生活，始終是盡心，盡性，盡意，盡力，終身事奉上帝，始終信靠上帝，至死服從上

帝。所以耶穌的生活，就是上帝國的生活。人跟從他，就是進入上帝的國。

(2) 背負十字架跟從耶穌：耶穌叫門徒背負十字架跟從他。這話不是比喻，乃是當時的一個事實。耶穌準備被釘十字架，是他實行捨己的精神。他要門徒和他同負十字架，但是他曉得他們不能。他說：「我的杯你們能喝嗎？」如若耶穌只和門徒說：「你們效法我。」那麼使徒和我們都要失敗了。但是耶穌曉得當時他們不能和他一同喝他的杯，而下面說：「將來我所喝的杯，你們也要喝。」這是證明將來他們不致失敗，得着勝利。耶穌說：「以後在我國中，與我一同坐席。」他不說上帝的國而說我國。所以耶穌的死，得着成功的果子。所以門徒要喝他的杯，背着十字架，跟從他，才可以進入上帝的國。

D. 耶穌和第二以賽亞的關係

耶穌的死，把柔弱的門徒變為剛強了。耶穌有這樣的能力，考查福音書，知道耶穌本着賽五十三章，曉得他的死。乃是照着經上的話。研究耶穌生平，知道第二以賽亞的話常在耶穌的心裏，本書論到基督是上帝的受苦之僕。

(1) 耶穌受洗時，聽見天上的聲音說：「這是我的愛子，我所喜悅的。」這兩句話是將舊約兩處合起來的：(a) 詩第二篇：論基督是上帝的兒子。(b) 賽四十二章論上帝的僕人，是他所喜悅的。

(2) 路四18 耶穌在拿撒勒講道，引用賽六十一，12 的話。

(3) 可十45 的話，是賽五十三11—12 的話，論受苦之僕而言。

(4) 可十四24：也和賽五十三章暗合。

由以上四個章節看來，耶穌常常引用以賽亞第二的話，由此可知上帝受苦僕人的使命，常在耶穌心中。並且賽五十三章的話都被耶穌成全了。因此耶穌在被賣的那一夜，說，他是爲罪人死的，他的血作萬人的贖價。

E. 耶穌的死領人進入上帝的國

耶穌受害的日子，是他自己選的。他常說：「我的日子。」「我的時候。」這乃是一定的時候，即逾越節殺羔羊的時候。關於耶穌在這時的死，有兩個解釋：

(1) 羔羊被殺，象徵奴隸被釋放，就是紀念猶太人出埃及脫離奴僕的地位。耶穌在這時受死，表明他有救人的能力。

(2) 他的死成全耶利米的話。他設立聖餐，表明立新約。人爲上帝的子民，即上帝的國實現了。耶穌認爲他的死是救人最要緊的事。藉着他的死，上帝的國大有能力來到。耶穌對門徒說：「我把國賜給你們，像父賜給我一樣。」在十字架上，他對強盜說：「你今天與我一同在樂園裏了。」這樣，耶穌的死，乃是爲人開了天國的門，領人進入上帝的國。

第八講 耶穌的末世觀 七月十八日講

神學家提到末世論，便是提到上帝的國。主耶穌對於末世論的觀念怎樣呢？這不是一個簡單的問題。因爲在福音書中，記載了若干不相符的話，其中不完全是耶穌說的話，有門徒和初期教會的解釋。

A. 研究耶穌末世觀之困難

(1) 對於末日預兆不同的見解

(a) 可十三章似乎將耶穌的末世論有次序的記下來，說到他來以前有許多預兆。

(b) 路十七 22 | 37 說耶穌再來沒有預兆。27 節說：「人子降臨的日子，好像閃電，從天這邊一閃，直照到天那邊。」

神學家以為路加的記載是耶穌親自說的，可十三章經過一個編輯者將耶穌的話重編過了。他以自己的觀點，利用耶穌的話，表明自己的意思。

(2) 對於上帝的國現世或來世的不同見解

(a) 太說上帝的國是將來的，耶穌第一次來是撒種時期，末日是收割時期。參太十三章麥子與稗子的比喻。

(b) 約四 35 | 38 耶穌對法利賽人說，現在已經到了收割的時候。耶穌又說過：「稼多工少。」這都是表明的現在。

(c) 太論上帝的國如筵席，他的意思是說將來。

(d) 可二 19 論到新郎和陪伴的人不能禁食，是說現在。
由以上看來，馬太的解釋和耶穌所說的不同。有人說這是初期教會的解釋。所以研究今天的題目，有相當困難。

B. 耶穌論上帝的國是今世的

在福音書中最可靠的話，經學家認為是記載耶穌所說今世的上帝的國，而沒有一處提到將來上帝的國。論上帝國是在將來的是先知的工作，他們的工作是說預言。耶穌是傳福音，

不是說預言。福音是宣傳一個大時機來到，即上帝的國來到。參路十23—24。可知先知所望的現在已經來了。上帝的國在那蘇看來，是現世的：

(1) 耶穌自稱「人子」，這名詞在但以理書中是代表上帝的國。耶穌自己是人子，因為在那蘇身上上帝的國已經來了。

(2) 有幾個章節，論到上帝的國現在雖已來了，似乎沒有力量。

(a) 可九—「站在這裏的，有沒有嘗死味以前，必要看見上帝的國大有能力來到。」

(b) 可十四62 耶穌受審時在大祭司前說，「駕雲降臨」。這是比喻的話。就是說，上帝差遣他，是一個大時機，他是審判者。

(c) 路二十二30：耶穌在被賣的那一夜對門徒說，他們坐在寶座上，審判以色列十二個支派。表明上帝的國來到，彰顯他的能力。

d. 約十二31—32：論他被舉起來，吸引萬人歸他。

由此看來，耶穌一生的工作，不論是傳道，受難，復活，掌權，都是一件不能分開的事。所以(1)他的降生是他的工作。(2)他的再來也是他的工作。

C. 門徒與初期教會對於末世論的信仰。

門徒和初期教會的信徒，相信耶穌不久駕雲降臨，現在的天地廢去，人類受審，上帝創造新天新地，信的人入上帝的國。

保羅最初也信這個道理，在他最早寫的三封書信中，即帖撒羅尼迦前後書和哥林多前書，講得很清楚。

以後他們所希望的沒有實現，因為門徒們誤解了耶穌的話，他們以自己的意思解釋這個問題。考查耶穌所說將來的話語，都用比喻的話，他引用舊約和啓示文學。如：

(1) 耶穌說：「在上帝的右邊。」上帝有左右嗎？這表明他有權柄。

(2) 「雲彩」：耶穌駕雲和上帝同來，雲彩表明上帝所在的地方，所以耶穌和上帝同在。

(3) 「門徒坐在寶座上」：靈界有寶座嗎？寶座表明勝利。

(4) 耶穌說將來和他們一同坐席。靈界也吃喝嗎？筵席乃表明團契。

以上都是耶穌用舊約和啓示文學作比喻，而門徒以爲是事實。

D 上帝的國是屬靈的

約翰用屬靈的看法，表明耶穌的意思。耶穌不像我們以今世爲最要緊的，他說，永遠的國是屬靈的，和現在不同。耶穌說，到末日人如同天使一樣，不娶不嫁。所以不是現在的光景。耶穌是否以爲在他復活以後，現在的世界過去而靈屬世界來臨呢？耶穌的意思彷彿是這樣的。參路十七^{24, 34}—³⁵。但是耶穌說到將來，又有一個說法，他說：「那日子來的時候，沒有人知道，就是天上的使者也不知道，人子也不知道，唯有父知道。」

總之，耶穌說到末日，這世界過去，上帝的國不屬物質的世界，乃是屬靈的。

希臘人論現在和來世的關係，用空間來比喻。猶太人用時間來比喻。他們的觀念都錯了。但是討論這問題，惟有用比喻。耶穌說：「上帝的國不是在這裏，在那裏。」這是用空間來比喻。又說：「閃電從天這邊閃到天那邊。」這是用時間來比喻。其實上帝的國是屬靈的。徒一⁶—⁸ 門徒問耶穌什麼時候復興以色列國？耶穌說，上帝所定的日期，不是人可以

知道的。乃是要人去工作，爲耶穌作見證。

總之：上帝的國是屬靈的，何時來到？人不知道。

第九講 初期教會所傳的福音 七月十九日講

關於初期教會所傳的福音，在使徒行傳中，乃是使徒在主復活後所傳的。

(1)徒二—三章：彼得對猶太人所傳的福音。

(2)徒四章：彼得第一次向外邦人傳福音。

(3)徒十三章起：保羅在外邦向猶太人與外邦人傳道。

前幾十年有人說，耶穌所傳的福音和使徒所傳的福音不同。這種說法，現在已成過去。現代人承認耶穌所傳的福音和使徒所傳的福音一樣。但是只有一個大分別，在耶穌傳福音時，他沒有受難，沒有復活，聖靈還沒有降臨。在彼得保羅時，耶穌已受難了，已復活了，聖靈已降臨了。在耶穌時代沒有成功的，現在都成功了。

A. 福音和教訓的分別

在福音書中和保羅書信中，有一點大分別，即傳福音和教訓不同。弗四11：「有使徒，先知，傳福音的，牧師，教師。」以前三種是傳福音的，以後兩種是教訓人的。

(1)教訓：教訓是栽培教友如何敬愛上帝，如何祈禱，對於同道取什麼態度，對於教外人和社會取什麼態度。人信福音應當在行爲上履行他的信仰。這是教訓的工作。尤其是外邦人沒有受過猶太教的栽培，更要多多教訓。使徒行傳第一次提到外邦有教會，是在安提阿。徒

十一 26 提到巴拿巴和掃羅在安提阿教訓人。

(2) 傳福音：教訓是關係人所作的，福音是關係上帝已作的。近五十年說到社會福音，以爲這是最要緊的事，其實社會福音，不是福音，乃是聖經上所謂的教訓，是人信了福音以後的行爲。福音是上帝的恩典，是上帝爲我們所做的。所以福音在先，教訓在後。我們要先得着福音，然後才能服務人。

B: 彼得所傳的福音和耶穌所傳的福音之比較

(1) 徒二 14 — 36：彼得在耶路撒冷的演講

a 彼得演講的內容：

甲、先提約珥所預言耶和華的日子來到，乃是賜下聖靈。

乙、次論上帝藉着耶穌彰顯他的大能。

丙、末論耶穌按着上帝的定旨被殺，上帝使他復活，坐在上帝的右邊，又差聖靈降臨，證明耶穌是基督。所以人應當悔改，歸入他的名下，罪便可得赦免。

b. 彼得的講演和可一 14 — 15 的比較：

甲、耶穌說：「日期滿了。」彼得說耶和華的日子來到。

乙、耶穌說上帝的國到了。意思是上帝的大力彰顯了。彼得說上帝藉着耶穌彰顯的大能。

丙、耶穌說人子須受害，上帝叫他復活。彼得說：耶穌釘十字架是按照上帝的定旨。

丁、耶穌說：「你們當悔改，信福音。」彼得說：「你們當悔改，受洗，歸入他的

名下。」

由此可知耶穌傳福音和彼得傳福音是一樣的。耶穌生平演講，分兩時期：(1)對加利人講。是傳福音。(2)對門徒講，是教訓。彼得把這兩點都合起來了。

(2)徒三12—26：彼得在聖殿的演講。本段與第二章彼得所講的大同小異。

(a)先提上帝的應許已經應驗了，耶穌遵照上帝的旨意受死，上帝使他復活。

(b)第21節：雖不提再來，但是有再來的意思。

(c)末論人應悔改。

(3)徒四章：彼得第一次向外邦人演講。

(a)先講耶穌生平大事，所以36—39節好似一個縮短的馬可福音，因為外邦人不知道耶穌的生平。

(b)耶穌被釘十字架，上帝叫他復活，作審判死人活人的主，所以耶穌是彌賽亞。

(c)末論人當信耶穌，認罪，才可獲救免。

由以上看來，彼得所講的和耶穌所講的相同。

C. 保羅所傳的福音和耶穌所傳的福音相同

(1)保羅第一次向人傳福音，在徒十三16起，特別是32—33兩節，論福音是上帝已經作成的事，上帝藉着耶穌拯救我們。

(2)保羅書信內容教訓的性質。一方面解釋福音的意義，論耶穌何以受難。一方面教訓信徒應有的行為。

保羅書信中，有些地方提到他所傳的福音。林前十五 1—11，14—18，28。詳細看這些章節，保羅所傳的和耶穌所傳的福音相同。

D. 結論

初期教會所傳的福音和耶穌所傳的福音一樣。但是耶穌所傳的只是口傳，而無憑據。耶穌只用口傳：「日期滿了，上帝的國近了，你們當悔改，信福音。」使徒等雖然也說這話，但是有了憑據：(1)上帝在耶穌身上所顯的大能。(2)上帝使耶穌復活。(3)耶穌差遣聖靈降臨。這都是可靠的憑據。所以人應當悔改，使罪得赦免。由於耶穌為我們受死，使我們藉他的恩得入上帝的國。

第十講 保羅對於耶穌再來的觀念

七月廿一日講

初期教會中，第一位神學家是聖保羅，他不但傳福音，並且解釋所傳福音的理由。保羅所著的書信，可分兩段：

(1)解釋福音的要道。羅馬書就是最重要的一本書，其他的書信也將福音中的一二件事討論研究。

(2)論人信福音以後，如何行事為人。

保羅對於耶穌再來的問題，他的觀念漸次改變，他的思想漸次進展。

A. 耶穌和初期教會對於耶穌再來的觀念

(1)耶穌的觀念：上次研究耶穌的末世觀，說到耶穌所傳的是屬靈的上帝的國。他對於現

世和來世的關係，用啓示文學的說法作比喻，說：「天地可以廢去，將來看見人子坐在全能上帝的右邊，駕雲降臨」。這是引用但一理的說法。

(2) 初期教會的觀念：上面論到耶穌引用但以理的說法，初期教會以為是事實不是比喻。他們雖然有這樣的信仰，但是從徒一—四章看來，知道初期教會不注意這個問題。因為在五旬節時，他們得着新生命，新喜樂，新團契，使他們心滿意足，不求其他。他們雖然過着今世的生活，但是在經驗上今世已經變成來世了。茲引聖經二節，以資證明。

(1) 約十七章：「你們雖然在這世界，但是不屬這世界。」這是他們已入上帝之國了。

(2) 來六 4—5：「嘗過上帝善道的滋味，覺悟來世權能的人。」

B. 保羅對於耶穌再來觀念之演進

(1) 帖撒羅尼迦前書

本書著于 53 A. D.，由內容可以知道帖城教會和耶京不同。從前在耶京一切順利，但是帖城教會從起初就受逼迫。所以保羅在這裏不僅提已往的事，也提到基督徒對於耶穌再來的盼望。所以在帖前每一章中。都提到耶穌再來，尤於四 16—18。保羅因為他們遇着逼迫，所以安慰他們。

(2) 哥林多前書

林前著於以弗所，這時哥林多教友問保羅的問題，在林前七章中保羅的回答還是注意耶穌快來。林前七 26—31 說：「不久這世界過去。」林前十五章，保羅也提到耶穌再來的末日光景。林前十六 22：保羅說：「主必要來。」這句話的原意乃是禱告詞。

這時已是主復活後二十五年了，但是主還沒有來，這是當時教會的一個大問題，基督徒便找猶太教啓示文末世論的講法，說將來有一個敵基督的要來，然後耶穌再來。

(3) 帖撒羅尼迦後書

帖後二 3—8：保羅解釋耶穌沒有來的原因，是因爲有一個不法者，違悖上帝的律法要顯露出來，基督要滅掉他。

(2) 保羅其他的書信

保羅除了在以上三書中提到耶穌再來外，其他各書，都不提及。如林後，羅，弗，西等書都不提，只有腓四 5 說到「主已近了。」由此看來，在保羅工作開始的時候，很注意耶穌再來的問題，以後他自己雖然仍有這種信仰，但是在書信中不提了。

C. 保羅思想改變之原因

保羅思想改變的原因，在林後保羅說到經過許多大危險，甚至不能生存，於是他有一個清楚的覺悟，不論肉體和環境如何，他已經進入上帝的國了。西 12—13 說到上帝救我們脫離黑暗。弗 1—3 說到我們雖然在地上，上帝在基督裏賜給我們天上各樣屬靈的福氣。保羅這時不提將來的事，他已經得了上帝國的新生命了。得着了上帝的國，便心滿意足了。所以按保羅的經驗，現在雖然遇着痛苦憂患，但是不要灰心。羅 5 3 說：遇着患難，應當歡喜，因爲這是對自己和別人都有好處的。保羅說：「患難生忍耐，忍耐生老練，老練生盼望，盼望不至於羞恥。」又說：「我們受苦，在自己身上，補滿基督受苦的缺欠。」所以和耶穌同受苦難，不必灰心，也不必求末日來到，應當歡喜快樂。現在的生活，應當每人負責，與基

督連合，造就人羣，拯救自己。所以耶穌叫我們愛惜光陰，努力作工，不要懈惰。

D. 結論

耶穌再來的問題，不是要緊的事，因為基督已在這裏了。基督的生活在耶穌中，教會在基督之中，那麼我們的生活便在基督裏了，況且聖靈就是基督，和我們同在，所以我們現在已心滿意足了。保羅說：我活着就是基督，不能使我們與上帝隔絕，現在活着的時候，基督已在此了，所以不必盼望基督再來。因此保羅這時的祈禱改變了，以前禱告，「求主快來」。後來在以弗所書說：「願基督因着你們的信，住在你們心中。」這是最重要的道理。

第十一講 聖靈

七月二十二日講

A. 初期教會對於聖靈的觀念

研究行傳初幾章，知道基督徒對於聖靈的觀念，乃是舊約的觀念，以為聖靈是從上帝來的能力。按「靈」與「氣」原文是一個字。如果一個人氣力強大，那麼就說這個力是得着上帝的靈感動。就是說，上帝在他身上吹氣。在舊約上，聖靈不是上帝，是沒有位格的，乃是從上帝而來的一個非常能力。

在五旬節，門徒說方言，他們却以為是聖靈的作為，似乎是上帝吹氣，就是上帝的能力，如同舊約時代，人所得的大能。在五旬節的情形，很引起人的注意和奇怪。在門徒的內心有一個大改變，現在彼此合作，便是「團契」，即徒所說「彼此交接。」五旬節的新現象，當時人不注意，只注意外表的說方言（或作發舌音），以為聖靈是上帝的異能。但是徒很

清楚的說聖靈是一位，是有人格性的。看徒以後的記載，便知道他們的觀念，漸漸進步了。當初他們又以聖靈爲天使。比較徒八26及29兩節，62節說有一個使者吩咐腓利向南走，29節說：「聖靈對腓利說。」這是一位，不只是能力，乃是能吩咐人能指使人。由此可知聖靈是有位格的。

B. 保羅對於聖靈的觀念。

徒十六7：保羅第二次傳道，說指導他的是耶穌的靈，耶穌的靈意思就是耶穌藉着聖靈與教會同在。所以使徒對於聖靈的思想由上帝的能力而進展到耶穌的靈。保羅研究這個問題，把聖靈的本身，能力，恩賜與果子，分別出來。林後三17：保羅說：「主耶穌就是聖靈。」羅八9-10：保羅先提到上帝的靈，下面說到耶穌的靈。可知保羅思想聖靈與上帝及耶穌是不能分開的。耶穌藉着聖靈在教會和人心，最要緊的工作，是引導人民，像耶穌在世時引導門徒一樣。耶穌的靈就是聖靈，所以耶穌的工作，就是聖靈的工作。

保羅論到聖靈的恩賜和結果，特別重視人的行爲，看他們有沒有愛心。保羅說，聖靈的大恩賜，是如同耶穌式樣的人，人能捨己，服侍人，像耶穌的愛，這是聖靈無比的恩賜。耶穌在世上，一生爲人，就是忍耐，喜樂，和平，良善，這是基督的精神，便是聖靈的結果。最要緊的，還要團契合作。聖靈的團契，不但是已過去的人如此，凡受主靈的人，不分國家，種族，性別，等，能團契合作，便是耶穌的教會，就是新以色列，就是上帝的新子民，就是上帝國有大能力顯現在世界上。

C. 約翰對於聖靈的觀念

約翰講論聖靈最詳細，在聖經之中，這是最末一本解釋福音的書，他不用末世論的觀點解釋福音。約翰的言詞是著者個人的，其中的意思是耶穌個人的。所以約翰的特色是比同觀福音更澈底明瞭耶穌的意思。雖然耶穌傳的是上帝的國，但是提到永生與生命，約翰中以永代替上帝的國，所以在耶穌心中，上帝的國，永生，生命這三個名詞沒有分別。

(1) 約翰除一—二章外，都講永生。他說：永生是從現在開始的，不是來世的。耶穌說：「信的人就有永生了。」

(2) 復活不是來世或末日的，也是現世的。耶穌說：「復活在我，生命也在我。」又說：「信的人已復活，出死入生了。」

(3) 審判也是現在的事。耶穌說：「信我的不受審判，不信的已受審判了。」光到世界上來，作惡的不接受，便是審判了。

(4) 約十四至十六章：耶穌說：「過不多時你們必看見我。」這是指聖靈而言，不是指末日再來。

約翰這樣解釋，但是約壹二17：「這世界一切都要過去。」因為著者以為在基督身上，上帝的允許已經應驗了。上帝除人的罪，耶穌被舉起來，乃是逐出撒但。他是光，勝過黑暗，我們信他，就有永生。耶穌說，信的人雖然死了，但是仍活着。耶穌藉着聖靈和我們同在，引人得一切真理。肉體的死，沒有關係。所以世界末日不能再表現什麼快樂，福氣，上帝已賜給我們內心的快樂了。按保羅說，天上屬靈的福，已經賜給我們了。這是提醒我們，上帝的國不屬這世界。這世界一切都要過去，唯有遵從上帝旨意的，必永遠活着。所以約翰

把福音包括在一節之中，即三16：「上帝愛世人，甚至將他的獨生子賜給他們，叫一切信他的，不至滅亡，反得永生。」

第十二講 新約裏的福音與現代人的需要

七月二十三日講

第一天研究在實際工作時，遇見三種人：

(1) 鄉村婦女注重來世生活。

(2) 城鄉男子注重現世福利。

(3) 智識份子注重社會福音。

另外還有一種人，現在人目睹目前的戰爭，問福音對於世界永久和平有無貢獻？我們須知道，福音是能應付這些人的需要的。

(1) 注重來世生活的鄉村婦女：這種人因為現世的痛苦，而仰慕將來的福氣，我們研究福音實在可以給他們一種希望，將來有一個天家，不受痛苦。有一位女傳道，在鄉間工作，有人願意從幾十里外來，因為她面上有平安，別人要得平安。所以人信耶穌不但能希望將來得平安，現在也是這樣。

(2) 注重現世福利的城鄉男子：這種人要使他的現世生活好，病人痊愈，生意興隆。福音也允許了，但是並非使他遭遇困難，乃是勝過苦難。耶穌說，我已經勝了世界。這些人怕死，不知道死後如何？保羅說：「福音把死的毒鉤除去。」死後人不憂愁。我們遇見困難，要用另一種看法，即在患難中有喜樂，知道在這裏面有上帝的好意思。

(3) 注意社會福音的智識分子：福音不是改良社會的方法，但是改良社會不能離開福音，理由有四：

(a) 改良社會的根本問題，不是立好章程，乃在於內心的罪惡問題。如若人仍是自私，不誠實，墮落，不負責，則辦法雖然完全，仍然毫無結果。人必須先改變心內，解除罪惡，這除了福音以外，沒有別的方法。

(b) 出外服務社會，須要有好朋友，和我們合作，犧牲，遇困難而不灰心，只忍耐，同情。這種人在教會以外很難找。雖然教會也有許多矛盾缺欠，和外表的基督徒，但是世界之中，教會是獨一無二的合作團體，這乃是事實。

(c) 雖然福音不給我們一個改良社會的具體計劃，但是耶穌的教訓，給我們一個原則：
(I) 根本原則是耶穌所說，盡心，盡性，盡意，盡力，愛主天主，人要順服他，事奉他，信靠他。

(II) 無論何人，在上帝面前都有無限價值。所以改良社會，不能因人反對，使用武力除掉他。

(III) 人的生命，不在乎肉體存活，而在於靈性得救。所以耶穌說，最要緊的是捨己服事人。我們改良社會的最大目的，是服務人。

(IV) 福音書提醒我們對於社會應盡的責任。耶穌說，信福音應當和行為相符。參太二十五章。所以有的教會，忽視社會問題，這個教會，不是耶穌所承認的。但是社會福音本身不是福音，乃是教訓，是人信福音後應做的工作。教會不是出世的，乃是入世的，這是人所

應當注意的。

(4) 注意世界和平的近代人民：近人認爲比社會問題更要緊的是國際問題，在這紛亂的時代，如何能夠解救呢？現在有幾個國家以強權爲至上，教導兒女藐視他國人民。認爲本國的榮耀就是戰爭。世界敗壞到這地步，福音有何用處呢？對於這問題，我們須注意三點：

(a) 依賴強權，侵略他人，不是新的方法。自古就是撒但國的主張，古代亞述，巴比倫，羅馬諸國都是如此。最初是上帝國和撒但國交戰，但是上帝的國得最後勝利。

(b) 有人以爲這世界沒有盼望，但是我們認爲是有盼望的。現在各國都有虔誠的基督徒。如同從前以利亞說沒有辦法，而上帝安慰他說，他已經預備了七千人了。現在上帝在各國都預備了若干誠實的基督徒，彼此認爲弟兄，爲世界和平努力，雖然服從政府，但是都認爲在政府之上有上帝。共同持守聖靈所賜合而爲一的心。

(c) 福音對於世界和平有無具體辦法呢？須知上帝不是給辦法給我們，乃是賜原則給我們。用這原則，人人捐棄成見，作好朋友，互相扶助，團契合作，只有用愛才能解決一切。國際問題也是如此。各國須用愛的方法，謀他人的幸福，則可以建設世界和平。

總之，聖經上沒有說末世成爲上帝的國，也沒有說漸漸進化成爲上帝的國。耶穌叫我禱告說：「願父的旨意行在地上，如同行在天上。」沒有說：將來上帝的旨意行在地上如同行在天上。世界上每一代都有善惡爭戰的問題，雖然這一代人人隨從上帝，全成爲天國子民，但是下一代仍不能保持原狀。也許子孫都入撒但的國。這話不是悲觀，乃是應當知道上帝的國不屬這世界。凡說世界末日是上帝國的乃是自欺。我們求上帝的國來到，在地上如在

天上，這是什麼意思呢？這世界好似一個學校，我們在這世界乃是在學校裏受訓練，作上帝滿意的學生。世世代代的人都是如此，一代一代的人各盡他的責任。耶穌說：「因忍耐可以得着能力。世界是成全人的學校，畢業後，離開這世界，進入上帝永遠的國。」

宣敎與崇拜

王梓仲牧師講
陳炳星先生記

關於宣敎問題，我們對於下列三件事，必須有深切的研究。1. 宣敎的目的與範圍 2. 宣敎的方法 3. 宣敎的藝術。

一 宣敎的目的與範圍

我們無論是否教牧，都有宣道的責任，一個牧師在教會裏的職務而言：是一個幹事，同時也是一個宣道者，教會所開設的神學，不只要訓練精明強幹的幹事，也要訓練大宣教師。他的目的與教員有些不同，不錯，他要教訓人，使人們增加學識，可是他最重要的不但要認識這目的，並且要實行出來，近來德國大神學家巴特博士，曾著一部書叫做「聖靈講來」。這書的內容提及：「人們自己的學識，是不能夠明白上帝。」我們過去宣敎的失敗，就是在這裏。我們不僅要探討學識，更要緊的是使人們能看見上帝，近年來在宣敎方面，有顯著的進步，就是他的趨勢注重於崇拜上帝。

宣敎之有目的，有如美術家之每筆畫，都有其目的一樣，他的目的就是要創作有藝術價

值的作品。更像一個工程師，他設計圖案，其目的要建造一座巍峨偉大堂皇富麗的建築物。我們也知道凡喜歡打獵者，他不必看許多鳥，他的目標只有一隻鳥，故能一發即中，所以一個宣道者，要認清教友的需要，為教訓的方針，以免無的而放矢。

宣道者不但要灌輸學識給教友。且要處在主觀地位，把言語與生活打成一片，如聖保羅所說的：「現在活着的不再是我，乃是基督在我裏面活着。」因為宣道的目的是改變人心和生活的，換句話說：他的目的是「建造精神」。在美國有一個著名的宣教師說：「講道的目的在乎真正能改變人的生活，並不是徒發偉大的言論。」保羅在雅典講道，所發的言論很偉大。但結果他却自己承認失敗了。所以宣道之成功與否？不在乎言論是否偉大，乃在乎能否改變人格。貴格會有一個著名宣教師，他曾在森林中遊行佈道，可是沒有一個人來聽他演講。後來他跪下禱告，不期然人愈集愈多，有一天他到倫敦，按他們的習慣與別人不同的，忽然有人和他握手為禮。原來那人就是二十餘年前在森林空地中的一個受感者。這樣看來，我們在宣道目標上最緊要者，不在乎言論之偉大，乃在乎態度之誠懇。

關於宣道者的範圍（即宣道者是誰）的問題？根據弗四·11所提及的有五等職份1.使徒（意即被差遣者）2.先知3.傳福音的，4.牧師5.教師。天主教注重祭司聖職，故仍保留主教制，聖公會亦然。但吾人可將1.4.兩項略而不談，把他的範圍分為三類，1.先知的職務是宣示上帝的教訓以感動人，2.傳福音者，他不徒只叫人做好人，乃是叫人認識上帝的福音而接受之。3.教師，教導人的知識也是緊要的事。

在這範圍以內，我們研究宣道的三個格式：

甲、釋經法：以經文爲主題，所討論者，即爲經文的解釋，這方法是近來最時髦和最流行的，究其實這方法是最古舊而有長久的歷史。

乙、寓言式的宣道：例如以撒馬利亞善人故事中的二錢銀子，其寓意爲新舊兩約聖經等等。而發揮盡致之。

丙、按着經文原來的意思而宣講。

二 宣教的方法與準備

這可以分四段來討論：1. 宣道人的預備 2. 對聽衆的的態度 3. 關於靈修方面 4. 宣教的方法
(甲) 關於宣道人的預備

A. 一個最優良的宣道人，他言論上的效力，不能高過其本人的人格。所以人格是宣道人最先決的條件。「你不能高過你自己」。這句話有三層意義。1. 宣道人不在講道時發表偉大的言論，同時在處世的生活中，將高尚的人格表現出來。就是講道與處世生活打成一片。2. 宣道人的家庭要養成基督化的家庭。在中國父爲牧師而子亦爲牧師者很少見之，且常見牧師教訓別人，而對自己兒女則不管束。這是宣道人最大的毛病。宣道人在講壇上侃侃而談，而家庭却鬧成烏煙瘴氣。寧非笑話！3. 牧師在講壇上的事工和教友的來往須打成一片。中國牧師有困難處。在山東華人牧師結婚很早。他們的夫人多未受什麼教育，故很難幫助牧師應付環境的需要。這對於牧師的工作很有困難，如果牧師和他的夫人受有同等的教育，在工作上定可收事半功倍之效，所以要做一个偉大的宣教師，須先解决自己家庭的各種問題。

B. 一個徒有學問而缺乏同情心的牧師，是不能成功甚麼事情的，聖保羅說：「無論是希利尼人，化外人……我都欠他們的債。」（羅一·14）所以我們對於教友要有同情心，才能夠改變他們的生活。美國雜誌諷刺所謂摩登牧師，就是：「六天不見面而至第七天始露頭面的牧師。」這種牧師實在有忝厥職！

C. 講道題目應當隨時變換，這有許多難處，例如一個牧師在一個堂會十年中講二次以上同樣的題目，最多不能超過五個，這是最合理的，可是其難處在乎新進教者的需要，在於罪的認識，而老教友的需要卻在乎靈程的進步，在這種情形之下，我們有時必須重講舊題，但最大的原則就是講題必須時時更換！

還有一種辦法，就是講題有關係性質者應當連續宣講，例如自復活節至五旬節，我們可選擇連貫的題目，又如聖七日我們可採取一致的題目，這種方法英人多採用之，聖公會亦然，但須有熟習聖經者始能爲之。

末了要提出在講道時要避免的幾件事：1. 少提「我」字，2. 不要用比喻來解釋比喻3. 講壇須靠近教友，教友座位距離不可太遠4. 說詞當然要用純粹國語，但有時用成語亦有益處，因人人易於明白。

(乙)對於聽衆的態度

A. 宣道者要把教友列在前題，以教友爲中心，將教友置於第一地位。

B. 對於聽衆不當注意其中的一部分，應顧到全體聽衆，其講法先由故事入手而後伸入道理，還有一個方法用比喻來闡明道理，崇拜的秩序，亦須適合於全體教友。

C. 我們欲與敎友同情，必須與敎友打成一片，其方法就是常常訪問敎友家庭。

D. 宣道人必須研究心理學。用心理學的分析法來滿足敎友的需要。

(丙)關於靈修方面

A. 靈修方面最緊要者就是研究聖經，但同時亦須閱讀敎會出版之書籍及雜誌。我們如果深切地研究聖經，常常會發現新的意義，由書籍什誌中可得新知識。

B. 默想聖經的金句，使我們能明白上帝的奧旨，及所給吾人的新啓示。

C. 我們宣道須顧念神的意思，就是做神的工具，受神的引導，這樣一定能得到意外的效果。

(丁)宣道的方法

A. 宣道的方法，需要具體化：對何種人用何種法？例如主耶穌對尼哥底母與撒馬利亞婦人，雖然所講者同為重生問題，但他的說法不同。

B. 由淺入深：有許多人以為用高深的詞句來闡明深奧的道理，才能顯出他學識的豐富，這是錯誤的觀念，因為他不是以聽衆為中心了，我們必須由淺入深且有具體化的講道，主耶穌所用的比喻，多用常見的自然界現象雖然也有很深奧的，但都是具體化。

C. 不要太注重主觀的見解，當以經解經。

D. 用經文解釋，要依其原文與背景，發揮聖經的真意。我們無論屬何宗派，但均承認聖經為神所啓示，雖對經文講法有所不同，但所依之原則則一。

三 宣教的藝術

我們這次預會的會員，雖然多數不是牧師，但對於講道的藝術，殊有研究的必要。普通說來：講壇的佈局有三：1. 高山流水式：整篇說詞滔滔不絕一瀉千里，例如彼得的見証和保羅的演講，這類講壇富有情感作用，即利用情感以感動人。2. 烘雲托月式：有如美術家之描畫風景例如我們常用比喻或故事以引起人的興趣，這種演詞，美麗而文雅，容易使人明白伸入的道理。3. 三段論式：此法富於辯論色彩，事事根據邏輯法，故常為教會採用，且恒為哲學家所引証，英人牛曼在牛津運動中的演詞，多用此法。

關於講壇的本身問題，亦可分為三段來討論：1. 緒論：緒論不過是引端，所以不必太好，因為講壇的中心，在於結論之精彩，如果緒言秀麗而內容却淡然無味，好像花園之門庭富麗，而內中却為一片荒場一樣。2. 分段：正題可分三段或四段，最緊要者要避免分段太多，且中心思想前後須一致。3. 結論：結論比引端較難，因結論乃演詞達到最高峯的地位，結論最重要者不在詞句之動人，乃在乎能改變人格。

在論壇上要注意三要事：

甲、用比喻的方法：A. 用比喻是使人更能了解，更能向前進步。B. 用比喻有如開窗戶，使人得見明朗。C. 用比喻可幫助人記憶講題中的教訓。D. 用比喻是給聽衆休息。如悲劇在大悲時有一休息，即用一種喜劇式的穿插，千萬不可像一般教授只講理論，且要貼切講題明白講解。

乙、聲調：聲調在講道時非常重要必須經過訓練，其所要避免者有四：1. 不要文縷縷。2. 勿太專門化。3. 不要帝國主義化。4. 不要太牧師調。最適合的聲調是用自然談話法，身體強健，生活有秩序，那麼聲調當然洪亮。

丙、姿勢：講道時的發音，最忌先高而後低，且勿用吞音，不要大聲疾呼，而要安靜。不拘泥于一定姿態，手勢要出于自然而後可。

此外選用讚美詩的方法亦甚重要，最好要適合於講題，但亦須大衆均能歌唱者。禱文在崇拜中所佔的地位亦甚緊要，最好多多繙譯古教會著名之禮文。至于講道時間最好二十分鐘左右。

講題材料之搜集亦有三法：1. 報章雜誌之名言與經文中之佳句，按類分列之。2. 用小冊子抄錄所搜集之材料。3. 用卡片法。

崇拜

宣敎與崇拜有密切的關係，尤其在更正教會是值得檢討的一個問題，吾人將此問題，簡分為三段來討論：

(一) 崇拜的原則

崇拜是宗教生活上最重要的活動，如果宗教失去崇拜，那麼就無宗教可言。而且崇拜是人類的科學，因為我們無論作何種工作。如果失去人與上帝的來往聯繫，可以說什麼都失敗了！換言之崇拜就是與上帝來往的表徵，更是宗教的中心。

崇拜有三種的意義：1. 靈性上的公衆生活。2. 與上帝的來往。3. 一切生活上之所必需。

到底崇拜是怎麼一回事呢？是主觀的思想呢？抑爲客觀的暗示呢？心理學家說：「崇拜是自己暗示自己，是人的一種投射。」我們可以承認這是有部分的事實根據，因爲宗教上的崇拜也是需要背景的。但不僅爲主觀的思想，而亦需要客觀的暗示。這於我們在崇拜中常感覺上帝的暗示可以證明的。

崇拜在禮節和道德以外，還有一種意義，老子說：「道可道非常道。名可名非常名。」道的微妙，不能以名名之，我們不能劃一「真體」之範圍，唯有於崇拜中，可以領悟得到，所以崇拜的意義，超越乎禮節與道德，而且超越乎自然的，他的涵義深奧，例如：「聖潔」二字的意義，不只包括行爲方面，而且有「分別爲聖」的意思，崇拜具有客觀的性質，這祇能領悟，不能言明。

崇拜的原則大抵如下：1. 我們在崇拜中，第一感覺到的，上帝是一個神，他有絕大的能力，我們在汪洋大海中，好像一葉扁舟遭遇風浪時，才知道上帝能力的偉大。因此我們在崇拜中，就會感覺到「我」算不得什麼！2. 敬畏之心：這敬畏之心是由懼怕而來，比方普通人雖然都沒有看見鬼，但却都相信有鬼的存在。這也是由心理懼怕而來。可是我們有一種懼怕，是由客觀而來，並非主觀作用，敬畏之心亦由客觀暗示而來。因爲我們感覺上帝的尊嚴，而始生敬畏之心。3. 生命：崇拜若沒有生命則屬徒然，禮拜堂的佈置，就是適合人對上帝崇拜的需要，人於崇拜中與上帝神交，而後得上帝所賜給的新生命。中國的山水畫，很有宗教的意味在內，因爲他有生命寓乎其中。而西洋畫不過藝術而已。4. 與上帝的愛相聯合：我們於崇拜中，由懼怕轉變爲愛，和上帝聯合起來。

由敎會實際的經驗，我們知道崇拜有三種的形式：1. 尊嚴的崇拜：如天主教和聖公會的崇拜儀式尊嚴隆重。2. 奮興式的崇拜：多唱詩祈禱講道，以鼓勵敎友的熱心。3. 安靜式的崇拜：如貴格會之注重默想，由聖靈的引導而唱詩禱告。

我們中國敎會最大的一個毛病，就是太偏於「得」的方面，這未免太自私了。反過來，崇拜的中心在乎「捨」，而不在乎「得」。貴格會的崇拜，富有這種的精神，他們有三原則，足爲我們所取法；就是1. 人人負責——沒有牧師，個人受聖靈感動而發預言。2. 六日的工作與神聯絡。3. 以神爲主。

(二) 崇拜的藝術

(甲) 單純化：我們在崇拜中，要合乎美術的條件，就是單純化，把各部分集中於一個中心點，我們在崇拜中，有時唱詩太多，祈禱太長，演講太冗，這都不合乎美術的條件，所以無論唱詩，祈禱，演講，都要單純化而後可，此外還有一點須十分注意，就是在大禮拜中，最好預先部署秩序，秩序單要真確，不可錯誤。

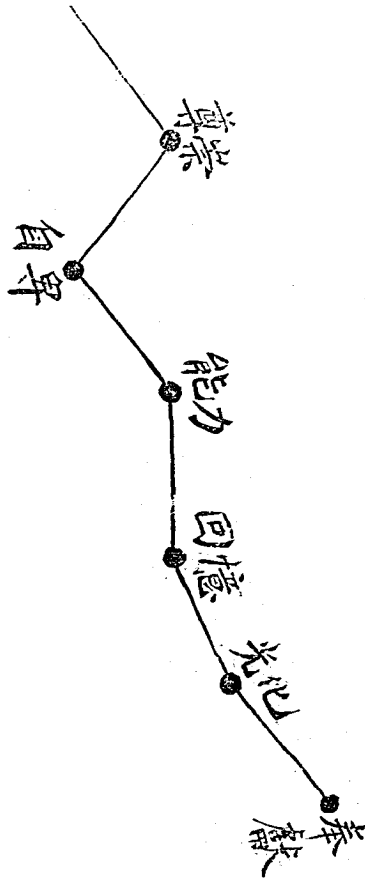
(乙) 進展化：崇拜的一步一步都是向前進展，而且一步一步深刻起來以到達頂點，無論是認罪或感謝，都要有條不紊按部就班，不可混亂，由這點到那點都要安排妥當。

(丙) 協和化：這也是緊要的事。就是各部分的秩序，不要彼此矛盾或重複。而要彼此協和前後連貫。這樣才合乎美術的條件。

普通崇拜的佈局有六要點：

1. 尊崇：如開始禮文，甚合乎尊崇上帝的偉大。

2. 自卑：由尊崇上帝的偉大，而感覺到自己的卑微。例如讀認罪文。
 3. 能力：約伯於患難中，體會到上帝的能力（伯一九·21。）我們在崇拜中的唱詩或讀經，在在都感覺到神的能力。
 4. 回憶：由上帝的能力，回憶自己的信仰。如讀信經。
 5. 光化：牧師講道的目的，乃教訓教友光化人心。
 6. 奉獻：奉獻乃我們所要達到的目的。就是將我們整個的心靈，奉獻給上帝。
- 崇拜的程序簡表



一篇禱又，也可分做六階段：1. 尊崇 2. 感謝 3. 認罪 4. 祈求 5. 代求 6. 奉獻。

(三) 崇拜的組織

(甲)注重節期：教會舉行各種禮拜，在更正教最注重的是聖誕節和復活節，每個教友都要到堂參加崇拜，可是有些教友只一年一度到堂，其餘禮拜則甚少參與，這是一個大缺陷處。除聖公會外，其他公會很少守其他的節期，如五旬節大齋節等等。我個人的意見：我們必須把各節期注重起來，組織起來。因為這可警惕我們，幫助我們的靈程進展。

(乙)將外教的節期，變為基督化。例如：清明節為中國的祭祖掃墓節。我們不妨利用這節期以紀念逝世的信徒，現在國家規定有兒童節，我們教會可以盡力推行。最近有父母節的發起。其意義頗為深長，教會應當盡力提倡。

(丙)婚禮與殯葬禮應當厘訂，訂文格式也要改良。

末了關於禮拜堂的建築和佈置問題，要說幾句話：我們要知道，禮拜堂建築的式樣，和崇拜很有關係，因為可以引起信眾崇拜的虔誠，最近各地多有建築中國式的禮拜堂，既美觀且甚合中國人的需要。

關乎禮拜堂內懸掛聖畫或聖像。係表現基督教崇拜的精神者，我們不妨行之。

禮拜禱文亦甚重要，普天崇拜和聖公會之公禱書，均足為吾人取法，如果我們能夠編訂短篇禱文亦可。

教會與青年

劉意新先生講
畢範理女士記

青年問題是個十分重要的問題，近來始引起一般人的注意，但研究青年問題的專家

很少，因為這是一件很繁雜的工作，研究的人對這問題必須發生興趣，並以本身的經驗了解他們，以時常和青年人同處來認識他們，這樣方可以得到精確的研究，和如何給青年人們的指導的門徑。

當我們研究青年問題之先，必須知道青年時期是由什麼年齡算起到什麼年齡為止，據一般人看來普通情形是由12歲到25歲的這一個階段為青年時期，我們知道了這一點之後就可以開始來研究了。

I 青年的類別：

1. 有知識的青年與沒有知識的青年。
2. 已婚的青年與未婚的青年。
3. 有信仰的青年與無信仰的青年。
4. 有職業的青年與沒有職業的青年。

因為青年有了以上的類別，所以問題就越顯得複雜，但我們又不能不對這些青年背景加以更深的探討與認識，這樣才可以給與合適的指導，在研究這些事以先我們又應當知道青年人的現狀，關乎這一點是可以分作兩方面來說的，我們先由好的方面說起：

1. 勇敢
2. 熱心，認真
3. 進取
4. 活潑
5. 喜交際
6. 直爽
7. 富於研究性
8. 崇拜英雄
9. 好美
10. 領袖慾
11. 宗教信仰情緒發展

關乎青年人的現狀，好點尚多，我們就着以上十一點來看，就可以知道青年人的本身向好的可能性，假如有好的領袖給以相當的訓練與引導，則青年人的前途是大有可觀，教會的領袖當負起這個責任來，使青年向着好的方面發展，使養成基督化的青年人格，並培植將來教會的基本人材，使教會成爲一個活潑有起色的教會，以免去教會缺乏人材之嘆！

我們再說到青年的缺點。

1. 悲觀
2. 驕傲
3. 好批評
4. 意志薄弱
5. 偏於理想
6. 重理智，缺乏情感
7. 盲從
8. 好懷疑
9. 厭故喜新

由以上幾點看來青年人的缺點不少，但還有許多缺點我們暫且不必提起，青年的缺點所以那麼多的原因就是因爲他們的經驗缺乏，不滿意現狀，對前途摸索毫無頭緒，有好的引導他們可以得到相當的幫助，沒有好的引導則爲了情感上的衝動勢必墮落，因爲他是走向一個不可知的人生之路，以上都是青年心理與生理方面的問題，以下再討論青年出路問題。

II 青年的出路問題

1 思想方面的出路

我們看現在的世界充滿了各種主義各種學說，一個青年進入這樣的世界，簡直是無所適從，思想越多越沒有出路，領導青年的人必須看清楚這些主義價值的輕重，明瞭各種主義的意義使青年有所選擇，有所適從。

2 教育方面的出路

近幾年來教育在中國已經建設了相當的基礎，國內大學也有幾處，似乎應當樂觀了，但是我們仔細觀察，一般青年是否都享有教育均等的機會，對這一點我們不能不承認教育機會上的不均等，埋沒了多少有為青年，使今日一般青年感受一種教育出路的恐慌與內心的痛苦，不過在基督教所設立的教育機關已經見到此點，並已經設置了救濟辦法，這一點我們暫且不必討論，我們現在要討論的注重點是基督教引導青年所注重的教育思想：

基督教的最終極目標是實現天國在今世，那麼他的主張是：

A. 博愛主義

B. 基督十架（即犧牲受苦爲人類的主義）

因爲只有愛能征服一切不調諧，與人類中間的缺陷，罪惡，也只有犧牲可以達到唯愛主義，所以教會主張用這種思想來領導青年，這是青年教育的最基本出路，因爲青年是時代的產物，也是將來世界的主人翁，以正義教導青年，則必獲得正義的世界，因爲基督永遠不變，所以正義也永遠不變！

3 青年職業方面的出路

按現在社會情形看來，似乎青年們的職業方面很發生問題，試看一般有了機會受高等教育青年，由學校裏出來到社會上謀求職業，往往找不到他們職業上的出路，所謂之畢業即失業的一種情形很多，這個原因約不外乎中國人的古老思想，升官發財，向例就成了一种主義，既或不然也要找賺錢多而不費力的事，抱着不吃苦主義，所以失業就成了普遍的現象。教會在這一點上當領導青年明瞭職業的意義，職業不只是謀生，乃是發展自己的才能，

以謀求社會國家的福利，所以在選擇職業的時候，應當仔細思想自己興趣之所在，並且對大多數人有多方面的貢獻，這種貢獻有永久性，可以改造社會，領導世界前進的，這樣就是最高尚的職業，青年人所以毅然的本乎犧牲精神去作，也可以不致於盲無所從。

III 青年婚姻問題

教會的傳道人對青年婚姻問題當十分注重，因為社會上一般為男女婚姻作媒介的人差不多都是些不了解婚姻真正意義的人，根本就不會加以指導，所以這種責任當操之於教會的手中，向來中國早婚的問題已被教會改革了，因為基督教會本着基督愛人的道理使人類有合適的生活上的安排，所以也本此宗旨可以實現婚姻的人道主義，這種倡導合理的婚姻制度的幾點應當入手辦理的就是：

1. 兩性交際問題

教會與教會學校當局，當倡導兩性交際的方法，並參加作指導，使青年人有正當的交往，並由正當的交往上可以彼此有深刻的認識，結成正當的友誼關係。

2. 擇偶之標準

- | | | | |
|----|--------------------------|----|-------------|
| A. | 健康 | B. | 基督化的品格 |
| C. | 生活興趣相投 | D. | 有職業，或有相當的技能 |
| E. | 雙方知識不可相去太遠 | F. | 容貽，要整齊自然 |
| G. | 年齡，不要差的太多，總以女方比男方小幾歲為合格。 | | |

總之對婚姻的選擇上不必太苛求，因為完全合標準的簡直可說沒有，所以假如主要的條件相合次要的條件稍差，也無太大關係。

3. 離婚

對於離婚問題，教會當加以考慮，因為按主耶穌基督的道理來講，除了為淫亂的緣故不可以輕易離婚，因為雙方的結合是上帝所主持的，不過現世情況離婚的風氣大興，並為社會法律所許可，教會處在這種情況之下應當抱何種態度來指導青年，對於這一點似乎應當多在思想方面入手，轉變一般青年人的離婚思想，因為快樂諧和的家庭幸福生活，不是由外面可以得的，乃是由於夫婦二人的創造而產生，雙方當犧牲自己的主見以求協和於對方，這樣或可離婚的事稍微減少。

4. 試婚

關乎試婚一項，多數風行在歐美各國，中國尙少見這種行動，有人爲了謀得一個適合一生的配偶所以先行試婚，不過爲了文化的不同，與性道德的關係，這是私人的問題而不能通行於社會，尤其是在基督教倫理方面所不許可的，自然對青年指導方面是有其弊害而沒有利益的。

IV 青年對宗教及信仰問題

宗教對青年是不可離開的問題，因為一個青年如抓住一個信仰，在生活上可以有向善的標準，宗教是生活的基礎，有了這個基礎，生活便不會發生動搖，但是如何可以把上帝的真

實教導青年，有什麼簡單具體的名詞可以使青年容易了解上帝，大概最切當的名稱莫過於「天父」了，因為人類最密切的關係莫如父，父是絕對的愛他的子女，這樣可以使青年感覺上帝之相近。

其次論到耶穌，人類關係比父更近的即朋友，可以稱耶穌為朋友，耶穌自己也這樣說自己是人類的的朋友，人類的救世主。

第三論聖經，聖經是上帝的話，上帝的言語，因為是天父的話才可以聽，覺得有很親切關係要了解他。

現代青年的信仰沒有根據就是因為主義太多，科學發達，以為科學萬能，而不尋求上帝了，如我們細細用功同他們研究，則他們也會了解認識的。

1 教會對青年時期實施的宗教目標

- A. 當培養青年逐漸認識上帝，曉得上帝在自己經驗中是真實的，使每個青年與上帝發生關係。
- B. 使青年逐漸了解並欣賞基督的人格，生活與教訓。
- C. 培養青年在基督化人格方面得不斷的發展，在任何方面可以表顯基督化生活。
- D. 培養青年對改造社會各種運動，有參加與貢獻各人心力的志願與能力，實現天國在地上，以上帝為父，人類是弟兄。
- E. 領導青年獲得基督人生觀，與宇宙觀，作自身人生哲學的基礎。
- F. 培養青年「有」參加基督徒所組織的團體工作的志願與能力。

G. 輔導青年使他們能吸收人類歷史中最優美的宗教經驗，作為現在經驗中最有效力的指導。

2 對青年實施宗教的方法

- A. 使認識上帝為父。
- B. 搜集宗教教育材料。
- C. 彙集成為有秩序有條理的教材。
- D. 研究方法來試用你的材料（選擇好方法藉明瞭青年心理而實施之）。
- E. 用合宜的方法教授你所選取的材料之後，可以多給青年們機會自表，發展自己所得的去實行之。

3 教會對青年應有的組織

除了向例教會所組成的主日學，查經班，少年團，青年團契，與夏會兒童會之外，常有青年自己理想中所有的表現，因為將來的世界是青年人的，他們應當有機會創造他們理想的世界。

現在教會所不可少的三組，四要，所謂之三組者：

- A. 兒童組
- B. 青年組
- C. 成人組

在青年組中的四要：

- A. 靈修
- B. 研究
- C. 服務
- D. 娛樂

藉靈修使青年認識上帝。

藉研究可以了解人生中各種問題，如職業，兩性，社交等。

藉服務可以加入教會各種工作中，由小的工作經驗可以負起大的使命，由小的組織可以應付更大的團體組織，以實地經驗為基本訓練。

藉娛樂可以發展青年內在的能力，娛樂在青年生活中佔有很大的勢力和地位，教會應當給以機會領導青年在正常的娛樂中得到較完備的發展。

綜之，青年是人生階段中最緊要的一段，他能否達到理想的發展，全賴教會的領導，指示，教育，教會為負起這樁重大使命，自身必須準備充實能力，因為青年就是將來的國家，將來的社會，將來的教會，我們如何希望於將來，我們便應如何準備領導青年在今日，因為今日青年只有在教會內得以享有完備的教育，在教會之外找不到人生的真實和目標，所以教會當怎樣來重視這個既重且要的問題呢！

世界教會歷史中的四大領袖

王克私博士講
卞文惠女士記

導論

研究教會史的目的

甲：教會是什麼

1. 教會是組織高尚的俱樂部，人們參加這種組織是有絕對的自由，這便造成了民主政

治思想的起始。

2. 教會是我們的母親，非有教會人們不能作基督徒；故基督徒應當愛護與尊敬教會，如母親一樣，而不能輕易離開。

3. 教會是基督的身體，如果要活在耶穌裏，則必須活在教會之中，教會是在主裏面的弟兄姊妹彼此相聯絡，並與基督相聯的精神貫通以愛相維繫之。

乙：應否研究教會史

因為教會是母親，所以研究她是我們的本分，但只研究新約是不夠的，關於舊約與教會史應當一樣的去研究：因此可以明瞭罪人與世界當中，對於靈性生活的情形。教會是基督的身體，也是基督的表彰，要用正當的態度去研究也可以多明白上帝。

四大領袖

I. 奧古斯丁 Augustine 是主後 354—430 時候的人，他是在保羅以後第一個有名的基督徒。

主後三百年間，教會是被羅馬帝國壓迫的時期，到三百年後，羅馬皇帝才承認教會有存在的必要，而加以保護，使人民信仰自由。在主後三九〇年羅馬皇帝下令全國人都須入教會，因此信徒增多，而人品複雜，不免有些人人格墮落，這便給了一些有名修道士興起的機會。

奧古斯丁的父親並不是基督徒，是個當代的小官，其母夢尼卡 *Monica* 是位熱心的基督徒，所以他用良好的宗教教育，去教育他的兒子，奧古斯丁的成功也不能不將一部分功勞歸于其母，在他寫的懺悔錄 *Confessions* 裏也敘述過他母親對於他的一切。

奧古斯丁長大後便去加太基 *Corthage* 入大學，他非常的聰明，對於所學的一切都能佔優等的地位，但在人格方面實在欠佳，他不願作個基督徒，常是陷於罪惡當中，他的母親對於他的行為非常傷心，並屢次的禱告上帝，有一次，她去懇求當地的主教，勸導他的兒子，主教對她說：「你這流淚的祈求，上帝決不讓他滅亡！」

奧古斯丁的品格雖然不好，但是他願去尋求真理，他就去讀哲學，但不能滿足他的理想，後來他信了摩尼教，（信仰善惡兩神相戰，身體是惡神的根本靈魂是善神所造，他信了此教在道德方面並不能幫助他，對於他的生活並不發生關係。奧古斯丁後來成了一位有名的演講家，被請到羅馬作教授，那時常讀柏拉圖所著的哲學書，使他明白摩尼教的道理太淺陋，而知道了宇宙之間只有一位神，由此才種下了他對於神的觀念，此後便遠離了摩尼教。不久奧古斯丁離開羅馬到米蘭 *Milan* 地方去，那裏有一位主教安波羅斯，*Ambrose* 是位有名而被羅馬皇帝所寵信的主教，當時演講教旨威力很大，奧古斯丁去聽，很受了他的影響，稍微明白一些當信基督，但是他並沒有學習基督徒的品格。

有一天他內心非常煩悶，走到花園中，正在為自己痛哭的時候，忽然聽見有小孩的聲音說：「拿起來看！」此種聲音便觸動了他的內心，將聖經打開恰巧翻到羅馬書信十三章十三，十四兩節，就是說：「行事為人要端正，好像行在白晝，不可荒宴醉酒，不可好色

邪蕩，不可爭競嫉妒，總要披帶主耶穌基督，不要爲肉體安排去放縱私慾」，當時覺得有平安的大光進到他的心中，將心門打開，讓耶穌住在其內，這是在主後 337 年。當他母親臨終的時候心中充滿了快樂；曾與他談到天堂的問題，其母死後他便去非洲原籍，寫書並研究聖經，幾年後便成爲牧師，又過數年作了北非洲喜坡 Hippo 地方的主教，他作主教三十五年讀書組織教會使其能力傳遍了羅馬帝國的大版圖。

奧古斯丁的兩個大奮鬥

1. Pelagius 皮雷傑是英北方人，一位很好的修道士，自英國來到羅馬看見教會的腐敗與軟弱，便盡力的提倡，信教當實際的作工，這樣才能得救，奧古斯丁非常反對此種學說，他主張是我們所作的並不能叫我們得救，我們能得救乃是出於上帝的恩惠。

2. Donatus 多那敦祇底，是北非洲熱心的基督徒，因見到有許多不好的基督徒便竭力反對教會，奧古斯丁常與他辯駁，以爲教會間有罪是不能避免的，但我們應當謙卑作上帝門徒的一份子而不能離散開她獨自生存，因爲教會是我們的母親，出教會之外不能得救。

主後 410 年羅馬帝國將要滅亡，北方野蠻人攻擊羅馬，在 455 年汪達爾人攻擊喜坡地方，燒殺搶掠，那時奧古斯丁病重而平安的死去，他知道羅馬帝國必速亡，而上帝的國確是永遠長存。

奧古斯丁一生注重各人教會團契的精神，使腐敗的教會復興，而更加堅固，羅馬帝國雖亡而教會確能長存。

II 法蘭西斯 Francis 是主後 1182—1226 時候的人。

自羅馬帝國衰亡後，北方野蠻民族入主歐洲，當時的社會與文化，成爲黑暗期，而教會却是服務社會最大的原動力，能成爲社會的領袖。那野蠻人非常感激而重視教會，常饋送禮物金錢地土與教會，當時的教會成爲有權有勢並極富足的機關，但是在靈性的生活方面，是太墮落，主後 1000 年野蠻人漸斷絕，文化漸復興，教會因而更興盛，當時教會的教皇成爲最有權威的領袖，不注重屬靈的生活，一般熱心的信徒便起來反抗教皇，直到法蘭西斯出來解決此種問題。

法蘭西斯生於意大利，羅馬北面的阿栖栖城，Assisi 其父爲賣布富商，長大後並未入校讀書，而過那浪漫的騎士生活，二十歲參加教皇在南意的戰爭，其父給他製備最好的武裝而去，途中遇見一位窮騎士，便動了憐心將全副武裝贈於窮騎士，當日夜間有啟示的聲音對他說：「寧可服侍主，不要服侍人」，後回到阿栖栖自己常潛思默想，到安靜的地方去禱告，一日騎馬走到路上遇見一個長大麻瘋的，向他求施捨，那種可怕の病使他驚恐，但是他終於克服了自己，下了馬，熱誠的抱着他，並給與所求，此後便常去探望那些患病的人，並常行施捨。

後法蘭西斯到羅馬去，在聖彼得教堂前遇見一羣乞丐，他自己將一衣服和一乞丐交換，要完全自己領略貧窮的滋味與苦痛。一日他在一殘破的小禮拜堂禱告，從那十字架的苦像上有聲音對他說：「法蘭西斯，去修理我的教會！你看，它快要坍塌了」。他立刻從命，去作

賣布的生意得錢而給禮拜堂的神父，他父親聽見這事，大怒將他鞭打捆鎖，但是他自己意志堅決不變。以後他在一位主教面前並當着許多人，聲明與其父脫離關係，並將其身上所穿的衣服交還其父，換上人家施捨他的衣服，用粉筆在上面畫了十字架，此後到各處乞討，並搜尋石頭，自己親手修理教堂。

在一二〇九年二月廿四日，他聽見人朗誦馬太福音十章七節至十九節，主吩咐門徒們的話：「隨走隨傳說，天國近了……身上不要帶金銀銅錢……不要帶兩件褂子，也不要帶鞋和拐杖……」他大受感動，他不動金錢以爲是污穢，身穿粗衣非常簡陋，到處傳上帝的福音，聽從上帝的話。

法蘭西斯的行爲有許多人讚美他，二三月當中有兩三人作了他的門徒，又過不久便增加到十二人，他們立定教規，教他們因了紀念基督的貧苦，不以討施爲恥，又禁止他們不得教皇的許可而傳道，後他們得到當時教皇的許可，到各處去傳道，他們自稱爲小弟兄團，幾年後小弟兄團的人數便大增。

法蘭西斯的最大目的，便是與耶穌的生活打成一片，以純聖的貧窮精神爲根本，並且更具有謙卑的特色，並不貪圖世上的學問，他愛惜一切的動物，視之如朋友，他一切偉大的美德是千古不朽的。

法蘭西斯老年有病到一小山上退修，他受到「五傷的聖蹟」——即耶穌被釘在十字架上所受的聖傷——手足和肋旁五處，他既得到耶穌的印記，就潛藏不爲人所知，而穿帶上鞋襪和手套，此後他回到阿栖栖，作了太陽頌一詩，到1226年便平安的死去，法蘭西斯的肉體

雖然死去，但是他的精神是永垂不朽，對後世影響很大，在美術方面後世也受其影響。

III 馬丁路得 是主後 1483—1546 時候的人。

自從法蘭西斯以後，教會漸漸復興，而教皇的權勢更大，在十四十五世紀時，各方面對教會的批評加重，對於宗教非常輕視，有一般改革家想各種方法改進，然因勢力薄弱，沒能成功。

馬丁路得生在德國中部的鄉下，家境貧寒，其父為礦工，所得工資，僅能糊口，不久礦業漸有發展的趨勢，錢稍寬裕，便送路得讀書，但其錢常不夠用，路得便沿街唱詩乞討，其後家稍不苦，便入大學攻讀，他以為自己是下層階級的人，並不敢與別人談話，一般貴族子弟亦覺其粗俗而不願與之有來往，但是他在校中品學兼優，他更是個謙卑的人，他常想要得到上帝，但又覺自己充滿罪惡，心中難過萬分，此後他立志入修道院，作一個修道士，來盡力刻苦自己，充實的去練習謙卑，為要尋求上帝。

路得入修道院後的一二年當中，便作了一位神父，他還是一樣的去追求上帝，當時有一位修道院領袖告訴他當多考查聖經，要注意到羅馬書一章十七節「因為上帝的義正在這福音上顯明出來，這義是本於信以致於信如經上所記：「義人必因信得生」路得尋求上帝多年，至此方才能完全明瞭上帝的恩愛，得到上帝於心中。

路得在大學作教授見到社會賣赦罪票的種種情形，便起來反對，把教會的罪狀寫了九十五條，不久便傳遍全歐，聞者莫不驚奇，教皇大怒，派代表去見路得，路得用真正的態度去

辯論，結果得勝。教皇非常憂慮下諭旨禁其言論，結果路得等將諭旨燒掉。

路得本來是個內心很謙卑的人，不願意去反對教皇，更無意去改革教會，他是本愛耶穌之道，以純潔的目的作此事，沒想到作成了一件偉大的事業。

路得寫了許多短的作品散到全德國，「自由論」一著作更有名，論到有新心才能作善事，路得有純潔的靈性生活，要想得到上帝須有簡單真實的態度，他對後世教會影響很大，他奮興了教會，也分開了教會，是今日改革更正教會的產兒。

IV 維斯理 John Wesley 是主後 1703—1791 時候的人。

馬丁路得的工作最爲偉大，他的復興運動使歐洲人得到新的生活與信仰，因此基督教有新的力量，文化燦爛教會興盛，在主後 1610 年西洋科學漸倡，而影響了人們的思想，一切多偏重於「人」的一方面，當時的「唯理論」大興，此種思想潮流也影響了教會，十八世紀的時候是教會的最軟弱期，人們都不喜歡聽罪字，他們不信上帝是超乎自然，更怕人講論基督教上帝的意義，各國國民道德腐敗，教會中人也是一樣的墮落。

維斯理是英國人，生長於基督徒的家庭，對於宗教很重視，當在大學讀書時，也非常注重靈性生活，與幾位朋友在一處同讀書，念聖經，坐禮拜，並一同作服務的工作。

維斯理後來成爲一個牧師，生活非常克己，他很注重禱告，也常禁食，他有時離開母國到美國紅人居住的地方傳道，但常失敗，他當時的宗教觀是不注重超人與上帝的啓示，只注重在工作一方面，所以他雖然工作勞累，不能收大效果，使他內心滿足，但是他自己不知是

缺少什麼，他常寫日記論到自己的一切。

當代有一般德國人，很注重信仰而不太注重工作，在1738年5月24日晚，維斯理去赴一德國人領的聚會，聽見一人誦讀馬丁路得所寫的一篇：「上帝在我心裏借信基督改變人心，能使我心中火熱的，唯有信基督，我有一確據，便是基督能除我罪，使我得到永生」，聽後便大受感動，知道基督化的生活不專靠事工，是靠上帝的愛，心中大得平安，找到了得救的憑據，明白自己不能作什麼，唯有靠上帝，他注重實際的去服務人羣，表示上帝愛了他，他對上帝的報酬。

維斯理悔改後五十三年（1738—1791）走遍全英國，傳講上帝的道，受他感動的人很多，他有健康的身體，聰明的腦子，常遭逼迫而不懼怕，他不恨反對他的人，而為他們解釋一切的道，他最喜歡與那無知識的下層階級人有來往，因為這一般人能明白並能接受他所傳講的。

英國受維斯理的影響很大，今日美國衛理公會便是創始於他，教會的目的，一是服務人羣，一是傳道於非基督教國家，在十九世紀英國所以能逞雄於世界，也是因維斯理使基督敎成爲一新生活，那十九世紀的各處佈道的特色，都不能不歸功於維斯理五十三年傳道的工夫。

總論

奧古斯丁爲古代西方美好文化的大代表，思想深奧，爲保羅後的大思想家，其時是古文化衰頹的時期，但其立教會於上帝的恩典裏，注重團契的生活，主張信徒不能離教會而獨

存，欲得救還是活在教會之中。

法蘭西斯是個謙卑的人，效法基督，完全與基督生活打成一片，多用具體的比喻叫人羨慕犧牲的精神，叫人明白貧窮人的苦處，並瞭解貧窮的生活是美而可愛的，他處在教會的最危險期但他修理了教會。

馬丁路得是個鄉下粗俗人，但他總不忘尋求上帝，愛上帝，終久得到上帝賜給他那奇妙的能力，他所處的時代，是文化復興時期，他被上帝利用於此時期，創立了新的基督教，有了新的思想與方法去組織新生活與運動，他注重上帝的恩惠，要信靠上帝，工作是愛上帝所結的果子，有好的樹，便有好果子。

維斯理成全了路得的工作，他有學問而偏重實際，由謙卑而明白了新的宗教，他所處的時期是英美二國作領袖的時候，因此預備了教會的新生活，注重上帝的恩惠，人的信仰，要有快樂與聖潔的生活，重視服務，要結好果子使其成聖，趨除罪惡，勉勵其信徒到各處服務，並宣傳福音。

由以上四位領袖看出他們爲人類所作的：純潔的謙卑，完全依賴上帝的信仰，能爲人犧牲的愛心的榜樣，我們作基督門徒的也當竭力的去效法以應付今日的需要。

中國教會歷史中幾位有名的人物

梁愈先生講
杜秀敏女士記

(一) 孟德高維奴 Monte Corvino 意大利人(1247-1328)

爲聖法蘭西斯派會員，居於東羅馬，對於中亞之攝斯托利派的情形很熟習，那時攝斯托

利派在中亞很有勢力，它的中心點在柏格拉，此外包括十七個區域。可是孟德高維奴非常不滿意它，便定意東來。

1286年（元朝）東羅馬皇帝麥克爾 Michael 派他去西羅馬，目的在調劑東西宗教，共同努力天國的事業，沒有成功，以後便立志東來。

1290年由於教皇大費格里的派遣，由意大利到印度後來到中國汗八里（北京），但是那時元朝的宗教隨着武力傳佈，又因攝斯托利派中一部長的女兒嫁與成吉思汗的兒子爲妻，因此攝派在北京已有相當的勢力，所以孟德高維奴感覺很大困難，他看攝派爲魔鬼，而攝派也很反對他，恐怕天主教奪了它的勢力，並且污辱他，誣告他殺了大使，因此被中國政府監禁。在這種情形之下他心裏非常難過，對於這種遭遇有三種應付的方法即苦受，忍受，多受。

1293-1298 在北京作了三件大事，第一建築三座教堂，第二創辦小學，起初只有學生七人，慢慢增加至一百七十人，教導以基督教教育，爲要繼續他的工作。第三是傳道到綏遠和蒙古。在綏遠有一部落名汪克，其王高唐及其全家皆受洗，並在大同建會堂，有一天曾施洗給五千人，若沒攝派的大反對，能有五萬人施洗。

（二） 沙勿略

沙勿略爲葡人（1506—1552）爲耶穌會會員，和創辦耶穌會的領袖羅耀拉同時。他因爲要保護教皇維持他的勢力，便於1536年在蒙而特耳召開大會祈禱宣誓保護教皇，那時因歐洲爲更正教所佔領。就定意東來。

當其定意東來時曾有朋友名蒲斯特的勸他，言中國是野蠻人所居之地，其時正當明初明太祖時，人民仇視基督教，同時交通受了阻礙，不許外人入中國。雖然有這些困難，反倒促進他東來的決心。

1542年到印度住在臥亞，建立修道院，後來又到麻刺呷，因無法來中國便於1546年在日本的鹿兒島住了二十七個月。常與當地人談經辯道，日本學者很奇怪其所談之道如此高奧，爲何不能見信於中國人，1. 由此知道日本文化源於中國2. 他便覺得必須傳道給中國人，然後傳之於日人。3. 日本人的種種舉動皆效法中國人，於是決意來中國。

1552到廣州，可是無機會到內地來。便想了幾個方法1. 要求住在臥亞的葡萄牙總督任大使的名義，藉此來中國，得總督許可，經過麻刺呷，該地小總督不滿意他，設各種方法阻止他，故而未能成功。2. 要求暹羅王隨大使來朝貢，但是未得允許。3. 僱中國船來中國，可是中國船又不許載外人。4. 想多給船費，已得船家許可，其友人勸他莫來，恐途中遭險，然而在他的日記中述說：『愛惜今世生命的必不能得來世的生命』。然而船家受了船錢而爽約，又未得成功。

後來終於乘了日本船來華，船上人多信馬祖婆神，忽然於途中狂風大作，於是求神保佑，神言須將船主女兒拋在海中，可是事後，風還不止息，次就要將他拋在海中，此時所幸離岸將近，但是又遇了意外，岸上人用礮轟擊。於是又將其拋在沙灘上（上川島）。不幸在此年得肋膜炎又沒人看管，因此於1552年八月故去。在其未死之前，曾以手擊石而言『中國的門何時能開呢！』。死耗傳到歐洲，引起許多人注意，後來的傳教士受他的影

響不小。由此我們想到經上說『一粒麥子若不落在地裏爛了，仍舊是一粒，若是落在地裏爛了，必要結出許多子粒來』。

(11) 羅明堅 Michele Peregieri

羅明堅爲意大利耶穌會人，當沙勿略死後沙氏的精神感動了本會的人，從此有六十多人來中國，結果都未成功，後羅明堅於1580年到澳門，當時澳門爲葡商人所佔，商人爲吸收中國的金錢，不願傳道人來，恐其反對自己不利，所以對羅氏加以仇視，而本會的人也對他說『從前有許多人來，精神堅決能吃苦耐勞，較你強百倍，然而他們還未曾推開中國的大門，你這樣一個年輕人，有什麼能力呢！快回去吧』。同時中國人對外人因商人詭詐也有懷恨的心理，雖如此羅氏還未失去不屈不撓的精神，察明以前失敗的原因，卽因不會說中國話，因此他便先學中國話並且洞察中國文化和民情。所以一年內會認識一千二百個字，並明瞭字義，普通中國話也說得很流利。

1580的十二月，隨葡商船到廣州，首先見長官，並明白中國官長的心理，行三拜九叩之禮，說中國話，很得官長的喜歡，覺得意大利人不像葡人那樣的驕傲，問他來中國之目的和所求的是甚麼，他所要求的是一塊地，願學中國文化，變成中國人，官吏便應許給他地，暫住三個月，似後又回到澳門。

1581年冬又第四次進廣州，此時他便曉得中國注重倫理，籍此講十條誠一，二，三，條當孝心講，五，六，七，八，當友誼講，由此十條誠與中國文化吻合。除孝敬肉身的父母

外，當敬拜屬靈的上帝。官長許其居住在暹羅會館，在那裏建築了天主教堂，爲中國第一個大教堂。

1583年到肇慶見兩廣總督陳瑞，仍然三拜九叩之禮，並送自鳴鐘，陳瑞非常喜歡，許可給其東關天亭寺之地建教堂，並告訴他須完全變成中國人，以免使人民反對，於是羅明堅便在天亭寺建築了天主聖母堂。因爲陳瑞貪財被革職，所以羅氏亦受影響逃回澳門，灰心喪志不言而喻。曾祈禱說『我的心預備好了』。忽然肇慶新總督郭公召他回去，他非常喜歡，上帝因祂無所不能很巧妙的手終於推開了中國的大門。

郭公問明他是那國人所來爲何，他的回答是航海三年不怕困苦，爲的是學中國文化，這時郭公很喜歡他，羅氏便要求一長久居住之地，按明朝法律，外人來中國可以居住的只有三種人 1. 朝貢使臣 2. 隨朝貢的人員 3. 仰慕中國文化的人。羅氏看清此點，所說來學中國文化，於是易中服說中國話，郭公給其一久長居住之地在西關八角塔，那是人民爲尊敬郭公在1583年建的大祠堂，羅氏便在附近建立了聖母堂，在1584年當時雖因不合乎中國風水，受了些辱罵，引起了人民以爲是礮台的誤會，但是終於成功，1586年建築成後又和退任總督移到紹興，由紹興到澳門於1607年回到意大利。

(四) 利瑪竇 *Mattes Ricci*

利瑪竇爲意大利耶穌會人(1552-1610)和羅明堅一同來澳門。於1853年又由羅氏介紹到肇慶，住了十年開始向中國傳道，爲避免中國人的嫌疑先不傳道，第一就是要學習，研

究中國文化，第二使自己的生活美滿，藉着生活引中國人入上帝的國。關於其研究中國文化之成績有下列幾點：

1. 學術：經史子集，還有翻譯四書。
2. 政治：曾著書名中國之奇，內容是關於政治情形，知道中國人最敬拜的而最恐懼的是皇帝不是偶像。

3. 社會：體察人民生活情形，知道中國人注重倫常。

4. 宗敎：研究中國宗敎，佛，道，孔，其中不注意鬼神，人民信仰最深的是孔敎，由此自己下了個斷語：中國沒有宗敎，因為中國沒有人為信仰而犧牲生命財產，同時又領略到中國人怕偶像比尊敬他為最，並且尊敬皇帝比偶像為最。

由於以上研究之成績，採用傳敎的方法，先傳之於貴族，1589年肇慶新總督劉節齋因霸佔了他的居所，又給其韶州之地，在那裏常和官吏，大學士往來，對官吏送禮，對大學士則以科學知識交往。因其科學程度很高，引起大學士們的歡迎，其中交情最深的，要推瞿太素，此人後來乃變成基督徒。

後來出遊南雄，又和王應麟，石少司馬等人認識，與他們一同北上，不料中途船沈，死了許多人。同時又聽說北京不許外人去，於是他又被棄在南京。後又到南昌。

1594—1599這幾年都是在江西南昌，在那裏仍然和一般有名望的人往來，其中最著名的有張養默大學士，明朝支派建安王，建安王很器重西方有道德的人，並且願意和他往來，不久由建安王給他介紹一位太監，利瑪竇便隨其北上，約在1600，但是所攜禮物被太監馬堂

奪去先送給皇帝。見了皇帝後，皇帝仍很款待他，但是他所要的不是這個，乃是一塊小地，後得賜與。在北京住了十年，所用的傳教方法：1. 文字 2. 交結官吏 3. 組織友誼會。但是並沒有多少人入教，只給李之藻一人施洗，於 1610 年死在北京。

(五) 馬禮遜 Robert Morrison (1782-1834)

常利瑪竇死後中國又將基督教推出大門，原因是 1. 利氏傳教注重貴族 2. 本會人發生隔膜 3. 儀禮不同——教皇不贊成利瑪竇拜神的儀禮，因此他死後，基督教在中國幾乎泯滅。

馬禮遜因為英國有國外佈道事業便決意來中國為在中國更正教的始祖，茲將其來中國的時期分三段：

1. 預備時期：

學習中國文字，在英國圖書館發現殘破的中文聖經，同時和廣東人楊善達學中國話，1807 年來中國。

2. 當時狀況：

中國政府處於反對基督教的地位，原因是天主教的驕傲，紛爭。平民對宗教也漠不關心，而英國東印度公司亦反對其東來。葡之天主教尤其反對逼迫更正教的佈道員東來，便請求英領事將馬禮遜逐出澳門。曾用以下之方法阻擋他。

A. 澳門是葡人租借地，中國領土，不當有其他國人居留，於是將其逐出澳門，可是他知道是葡神父在作怪，於是發誓至死不回去。

B. 英政府沒收其印刷機，其實所印刷的東西完全合乎真理，他願意隨印刷機而滅亡。

雖然經過那麼些波折，他還是努力，所用傳教的方法如下：

- a. 作書：將聖經譯成中國文字，傳散到中國內地。
 - b. 成立學校於麻刺岬，名華英書院，目的在造就中國佈道人材，他以為知識是能力，靈性是生命，而知識是養生命的糧。
 - c. 出刊物：用普通的文字寫成專門的知識。
 - d. 組織平民團體，教導他們。
3. 事工：

有形的成績是給蔡高，梁發二人施洗；無形的成績，使中國人的思想，態度革新。

演講記錄

梁世燕先生記錄

七月十日

「基督教與現在時勢的關係」

司徒雷登先生

從現在國際的局勢，個人得到了很多的感想。現在願意提出七端要素供獻給大家：

1. 現在全世界的狀況可以提醒每個基督徒看重他的責任。我們知道人類一切的建設與狀況都是與我們宗教信仰有關的。我們的信仰是不能被摧毀的，消滅的。基督教是入世的，不是出世的；基督教不但是救個人的，也是救社會的；基督徒的使命就是把上帝的旨意行在地上如同行在天上，所以現在國際間的痛苦狀況可以提醒我們的責任，使我們要覺得一切建

設是不能不與我們的信仰發生關係的。基督徒是不能袖手旁觀的，是不能獨善其身的。在現在情勢中，一切全是很嚴重，很緊張的，我們所以不能遲緩，應當幹起來。

2. 現在歐亞一切的戰爭，一切現象，可以提醒我們，看清人類的罪惡。在新舊約中說的很明白，人類的罪惡是太重了，我們在佈道時也說到個人犯罪之事。我們現在觀察現況，使我們對於這個題目又有新的說法：基督教對於世界是有特別貢獻的——就是能救人類罪惡，這個消息不能說是東方的，西方的，或那個民族的，它顯而易明是人類的，試看現在所具有的新的文化，教育，科學，政治，這些都是不能救人的。戰爭尤其是引人入破滅之途的，因為凡是戰勝的民族，他們的行為全是不好的。在這戰爭時期中，我們又想到前方人的吃苦，受害等情形，不由得同情與欽佩他們，但不好的習氣仍然是有的，如他們的貪財，腐敗行政，自私自利等，雖然這時期是個生死關頭，以基督教的立場來看，中外各國人民在上帝面前全是罪人。我們深刻的感覺，我們所講的福音是上帝救人的福音；但我們又有新的感覺，就是說要救世人這樣的罪唯有上帝親自來掌管，我們還要來到耶穌基督面前受他的靈的洗而得到重生。

3. 推求現在所有的戰爭的原因有二：

a. 近代天然科學的偉大發明，使人類有奇妙便利的用具，這樣物質的進步，比人類之道德進步快得很多，所以我們主持道德進步的人在這新科學的環境中，是趕不上的，是落伍的，因為我們太固守而不變了，所以以後我們不是要再太研求物之進步，而是要注重人之改進。

b. 近來最有力的可以算做國家主義了，就是說每個人要有愛國思想，這未嘗不是好事，

但有些國家却做得太過分了，試推其原因，多半是因爲經濟上的困難。英人有一俗語：「有則有之」，意思是說有的國家有領土，有原料，有一切，別的國家却沒有，所以由此發生了經濟上的不平等，分配的不均，而結果不免就發生了侵略別國的行爲，一來可以得到大部原料，也可以擴充本國商業，在很多年基督敎的國家也是時常有這樣錯誤的觀念的。因爲他們並想不到公義的社會，及合法的分配等問題。

4. 我們要避免將來戰爭之困苦，非要有一個新的秩序不可，是超乎現在國家制度的，是不在乎犧牲，不要主權的，不要侵略，武力的。所以我們基督敎徒應當首先做發起鼓吹和平，萬國和好的建議，世界上各國沒有地方沒有基督敎徒，所以我們在精神上要有超越的聯合。最近萬國基督敎大會開了好幾次，他們也有這種觀念，所以每個基督敎團體在現時都當想到大同，天下一家，國際人類的事，尤其是在中國，我們已做多年基督敎徒應當時常藉祈禱想到凡非基督敎徒所不能負的責任，我們要負起來。

5. 在亞洲這幾年戰爭的結果，我們很可以看出基督敎在我國已經彰顯了他的精神，責任，及思想。我們要到民間去當然看不出有什麼明顯之証，但在戰區中，却有很多好的消息及現象：教會是在各方面地幫助人，教友更是在勇敢地做着救護工作；他們全很得人們的讚揚。這個我們不能不在這裏感謝上帝，使我們能有從來沒有的偉大行爲，更隨時能把真理實現出來，這的確是不幸中的大幸，雖然我們在這樣環境中不能做什麼，但我們當盡我們力量去繼續那些行爲。

6. 我們每個基督敎徒當注意「望」字。保羅在聖經中常提到「信」「望」「愛」三個字。「望」字是宗敎的要道，我們的宗敎思想是不可忽略的。現在有很多基督敎徒都抱悲觀態度，我們不當如此，我們應當表示出我們所依賴之上帝是不能消滅的，更不是那一國武力，

政治力，經濟力，所能壓制的。這是一個純宗教的希望，我們當養成這種希望，無論受多強之權力所限，我們的希望仍是不動移的，現在是很艱險的時期，但越是危險，却越是上帝救人之機會，而更可以給我們更深的希望。這次的戰爭，我們雖然有很大的損失，但再從另一方面來看，我們的連合，服從等精神，却是別人所不及的；因為我們有很大很高的希望，所以我們當暫時忍耐，而抱大希望為將來。

7. 最重要的是要注重我們每個基督徒——教會中工作的人——的個人行動，尤其是在現在的緊張時期，我們當深深地想到戰後的善後復興辦法；我們當注意到和平時的一切建設問題與道德問題，我們當準備在那時工作，在現在的環境下，我們的行動是有很大的意義的，我們當注意我們的興趣與工作，預備去做將來必能成就之大工作。

最後要提醒一下，世界上任何主義都不能救人，唯有我們的基督教能，所以我們每個人的担負是很大的。

七月十四日

中國聖像畫

陸鴻年先生

當我們一談到「聖像」時，一定立刻想像到那是一張很美麗的西洋畫，而沒有想到中國的水彩畫。世上的畫家，全以其國之畫展覽於世，中國的畫，有名很久，但為何無本國之「聖像畫」展於世呢？這不外三個原因：第一是因為受了很久之佛教影響，第二是因為中國人保守性太大，很難產生新東西，第三是因為傳教人還沒有以中國畫來宣傳。

現在先讓我們看看中國畫之起源與特長：

在最古時，中國是無字與畫的，所以那時的人，就以繩做結來記載他們的重要事故，但

日子一多，繩上的結太多了，也不易記清某個結是怎麼回事，於是就發明了字，也就是中國畫，有直線，又有曲線。最初的字是一個東西，是用筆墨畫成，所以中國畫的特長是用筆，用墨。當然我們研究者，也要談一談用筆用墨的要點：

一、用筆：有五要點：

1. 要重而有力量。
 2. 要平勿曲：如錐在沙盤上畫，有聲而又平。
 3. 要圓：如金屬絲然勿成錐形。
 4. 要留得住，使字之停點有一定。（永字包括中國一切筆法：「永」）。
 5. 在畫畫時筆法要注重八面風：
 - a. 筆與紙垂直，手之中心成圓形。（中風）
 - b. 手與紙成銳角，手之中心成長圓形。（特風）
 - c. 如劍鋒然，筆鋒永在前。（風）
- 二、用墨：種類有七：
1. 濃墨——唐時皆喜此種，很易好看。
 2. 淡墨——如畫竹影於窗則以淡墨爲宜，唐王維喜此法。
 3. 宿墨——畫遠山之樹，用墨積。
 4. 破墨——於淡墨間，加以濃墨。
 5. 漬墨——爲水墨畫，畫「聖像」用，工筆上亦重之。
 6. 潑墨——墨潑紙上，由其自由成形，後就其形而畫，可加以水彩，「聖像畫」有時用

此種法。

7. 焦墨——比濃墨更深，又稱「醒墨」，於畫中點上使人特別注意之。

再回來談到「聖像畫」，本人要畫此種畫動機很早，幼時即與宗教人等來往，接觸宗教機會很多，每年聖誕節，喜存賀年片，猶喜有小孩之畫片，如「耶穌愛小孩」之畫。但當看此畫時，即有一奇怪之思想：「耶穌為何不愛中國人？」當時母親在旁邊就回答說：「那是西洋畫」。於是那時就立志說：「我如成畫家，必畫中國人」。後來入輔仁與宗教家更親近了，於是就起始研究「聖像畫」。最初之畫為「耶穌誕生」。有人看了，就來問我，為什麼要用中國佈景與中國人？我回答說那是為中國人看，所以一切中國味，而且中國之背景猶其可以使人感到苦味。因為一切佈景與所視之物全能使觀畫者了解畫意，所以畫中國人即用中國之佈景。這是一個很簡單的介紹。

我們全知道在唐朝時，佛教最為興盛，而佛畫亦甚盛，所以我們當提倡「聖像畫」。我們更知道佛教之畫把印度之美術傳入中國，所以我們要使世界上各國見到中國之美術，更當注重「中國聖像畫」。

（附註：陸先生於講演畢，曾以其得意作品展覽，惜記者非畫家，不能以此秃筆描述其精妙之美術。請諒之。）

七月十五日

「宗教教育漫談」

陸志韋先生

為什麼宗教教育在中國難實行呢？它的困難點是因為有好些事說着容易，行起來特別的

難。古今中外是一理的，全是叫人做好人，說：「爲善最樂」。在宗教中也叫人愛上帝愛人。但是這一切只是空口講，教會中總是有人在講怎樣做人？但全不去做，一點效果也沒有，凡人做好人的，自己先不好，那有什麼用處呢？只不過是背背書本罷了！

以前的教會不去提它，現在的教會中，他們的方法有兩種：

1. 在天主教常用之方法是使小孩子從小就做禮拜，把外表弄得好極了，教他祈禱如何祈，唱詩如何唱，所以使得小孩從小在祈禱時，就會滿臉神氣，這是真真太假了！在基督教中，不注重天主教之法，主張儀式自由，很隨便，比較好得多，但並不是成功。我們現在當想想還有另外方法沒有，在歐美各國很研究這關於宗教教育的問題，但也無人研究出好的方法來，最近有人研究如何使無興趣之人，對之發生興趣，結果方法有二：

a. 將此事與其有興趣之事發生關係，使其注意之。

b. 如此人對此事有興趣時，趕快稱讚他，使他快活。

除此法外，別無他法，因爲事情是相當的難，某人的外表好，但內心如何有誰能知道呢？大概只有上帝知道。

2. 悔改之道——一個人做了壞事，他就是不信宗教也會到時候生悔改之心的，一個人要是沒有悔改的心的話，如果他不是基督徒，他就不會痛苦的了！而有的基督徒們，唯恐外表不好，而故意裝出來，這太假了，太危險了！每逢一個成年人犯罪時，最好不要直說他，慢慢地去間接說，漸漸他會了解的，他會生悔過之心的，如你直說出，他由不太明瞭而裝出悔改，那是太危險了。聖保羅以前是一個反對基督教最利害之人，一旦變爲最篤信之基督

徒，此情形是很危險的，因為要經過大訓練不是一天能成功的，奮興是沒有用的，奮興本意當然很好，爲的是使人向上，但那並不是奮興後的人就會做好人的，美洲黑人聚會時奮興極了，但出來後仍有人作偷雞行爲，在祈禱時他是很真的誠懇，出來偷雞也是很真的，保羅之改變也不是一日的，因為保羅本來就是猶太最好的人。所以使人改善，不是用一定方法所能成功的。在中國更是不易行，因為中國根本沒有好的環境，再加宗教的生活與日常生活連不起來，用一定的法子使他們上進吧！不會成功，隨便吧！那只有日就下落。我們現在常想將來會不會有大心理學家，或宗教家，教育家使人能發出真快樂？這是不行的，無論誰也不行的，因爲人的神經系統不是由我們自己做主，情感是不由己的，是無法改變的。

最古之宗教教育家可以推舉孔夫子，孔子教人以「禮」，就是守規矩，無論對上，對下，對朋友，都要有「禮」。此外還有「樂」。兩者並行，使人聽了音樂發生好感而動作以「禮」。所以說內外合一了：「樂」入於內，「禮」行於外。

在這二十世紀中，社會之窮迫狀況，如何能使人有誠心呢？有人說以人格感化之，耶穌是人格之模範，但也有困難：因爲耶穌的人格太高了，太好了！使我看了自己慚愧，覺得做不到，就不敢去做，當然我們只是看看耶穌，而不去做，決不會變好而使自己人格提高的，這個與悔改法是一樣的，不會有大成效的。

所以總起來說，凡做宗教教育的人們，教導人時不要希望太大，慢慢地由小處教人，使其人發出真心的興發，那才有功效呢！不然只是哭哭啼啼使某人在一二日內驟然改變成好人一個，那不過是迴光返照不會常久的。

照個人看來，中國宗教教育不成功不在乎方法不好，只是現在在中國無重要問題，就是說沒有非做不可的事情，或者是沒有中心問題而使人們必須吃苦的，所以對於宗教之興趣是不夠的。

現在世界各國這幾年全都有一個中心機關，不是民主主義的，但基督教却是只能在真正民主國內運行，所以我們當多注重政治問題，要知道政教是不分的，基督教是與民主主義同行的，專制國體是基督教的大阻礙。但現在全世界的趨勢是如此，所以現在這問題不只是我們的關係，而是全世基督教的生死關頭。

七月十六日

「我們吃什麼？」

任清玉女士

聖經中記載說：「凡是我们所吃所喝的都當歸榮耀於上帝。」所以我們每個基督徒，很當注意到我們的吃食，使我們身體健康而能為上帝工作，但我們如何知道我們常吃什麼呢？那些東西能使我們能有益呢？這些問題都是應當研究的。在研究中我們以老鼠做試驗之。因為老鼠的身體構造與吃食同人全差不多，並且在我們一生中可以試老鼠之三十七代，如試驗人則不可能，現在簡單地把老鼠的試驗述說於下：

在母鼠生小鼠時，選其中三公三母，用三個籠子裝起來，每籠一公一母，並給他們三種不同飲食：

1. 儉省者——食窩窩頭，鹹菜，窩窩頭為兩份小米，一份黃豆所做成，每日耗費約

三角。

2. 普通者——食窩窩頭，鹹菜，白菜，白薯，豆腐等，此窩窩頭乃一份小米，一份黃豆，一份玉米所做成，每日費洋五角三分。

3. 富裕者——食最細最白之饅頭，白菜，肥肉，茄子等，每日費洋八角五分。

在結果算起來，是第二者，即普通者，發育最快，身體最健康，所以我們可得一結論說，我們的食物對於身體有健康者，不在用錢之多，而在其食物本身營養價值之大，我們的食物不但對自己有關，且與子孫亦有莫大利害，所以我們不能忽略它。

談到營養，營養的意思是什麼？就是我們吃了食物，能夠使身體生長，有力量工作，並且使身體健康，有的人身體多病，沒有力量或沒有精神，就是因為營養不完善，缺乏某種要緊的養料。所說的完善的營養，就是日用的飲食，能供給我們身體上所必需的，各種合適的養料。且各種養料，有各種養料的用處，不能彼此代替，按食物的用途可分為六種：

一、熱量——使身體發生熱力及力量。（勞力者需熱量多。）

二、蛋白質——助身體生長和筋肉修補。

三、鈣與磷——建造骨頭與牙齒。

四、鐵——滋養血液。

五、維生素——幫助生長，避免疾病，且能調節體內各種工作程序（例如：消化，排洩，發育，生殖，哺乳等。）

六、水——幫助利用其他一切養料。

華北基督教宗敎工作研究會會刊

我們已經知道食物的六種用途了。但從什麼食物中能得到這幾種用途呢？今按其用途可將食物分爲以下三種：

- 一、發生熱量的食物——穀類，糖類，油類，馬鈴薯（即土豆），白薯（又名地瓜）。
- 二、供給蛋白質的食物——肉類，臟腑類，蛋類，乳類，豆類這都是上等的，穀類也供給蛋白質，但是下等的。

三、供給鐵鈣及各種維生素的食物——青菜與水菓。

但是很多食物不是含一種養料，差不多都是含有數種養料的，並且所含養料的分量也不一樣，所以我們的膳食中應當選擇養料好而多的食物。普通每成年人每天所需要每種養料，都當夠二十四股份（一份份是一個分量的單位，就是一個量數。）所以我們的膳食，應當至少要選擇適足此數量。如果所食食物中缺乏某種養料時，也可由他種食物含此種養料多的來吃，以補上這種缺乏。

今將每普通成人（不勞力者），孕婦，及四生日至七生日之兒童每日之需列於下表，以茲比較：

蛋白質	熱量	養份
		料份
24	24	普通成年
32	24	孕婦 (四月至九月)
18	13	兒童 (四歲至七歲)

鐵	鈣	蛋白質	熱 量	養 料 類	
				粉	粒
36	4	7	9	小	米
4	2	7	9	玉	米面
23	3	7	9	高	粱面
17	4	10	9	整	麥面
5	2	8	9	白	面
5	5	5	9	大	米

今再將各種食物之價值及所含各種養料之量數比較如下：
一、熱量代表——以各種穀類比較之：（每種皆半斤）

丙種維生素	乙種維生素	甲種維生素	鐵	鈣
24	24	24	24	24
40	40	60	30	70
40	20	20	15	43

丙種維生素	乙種維生素	甲種維生素
0	65	0
0	31	15
0	40	4
0	37	0
0	1	0
0	0	0

由上表我們可以看出此六種穀類，所給之熱量皆為九股份，但其他之養料則不一，其中更以白面與大米他種養料奇少；故雖大米白面貴於其他之穀類，但我們因它的養料價值少，而稱之為下等糧食，其他皆為上等糧食，我們更可以看出，凡是帶皮帶胚的全是上等者，凡吃白面大米者，能食別的東西補上所缺的當然是很好，但是窮苦之家無法補上，則只可等候疾病來臨，所以我們不當吃那下等糧食，當吃上等糧食。

二、蛋白質代表——以動物的蛋白質為上等，黃豆之蛋白質也很好；

鈣	蛋白質	熱量	養
			穀類
1	13	7	牛肉
1	7	15	豬肉
6	9	5	雞子
35	30	10	黃豆
4	17	9	綠豆
8	20	13	花生

甲種維生素	鐵	鈣	蛋白質	熟量	養料份類	
					份	類
64	4	2	1	3	白薯	
77	3	3	0	1	胡蘿蔔	
?	3	6	2	1	菲菜	
50	2	4	0	0	大白菜	
107	6	9	0	0	小白菜	
107	12	0	1	1	菠菜	

三、鐵鈣及各種維生素代表——現以各菜爲例：(每種半斤)
(此表每種食物亦爲半斤)

丙種維生素	乙種維生素	甲種維生素	鐵
0	12	0	10
0	92	0	7
0	14	49	21
0	125	20	29
0	30	10	48
0	55	2	10

丙種維生素	乙種維生素
16	17
9	12
31	14
100	6
100	3
85	6

普通之瓜類中亦合此種養料甚多，但皆遠不如菜類，水菓中之養料也很豐富，如桃，富甲，丙維生素與鐵，柿子之丙種維生素之保護力更好，菜類中尙有青，紅菁菜，及苜蓿苗者鐵，鈣及甲，丙維生素所含頗富，爲菜類之上等者，我們也可以從上表中下一定義：凡青菜綠葉者皆爲上等菜蔬。（胡蘿蔔，紅苜菜，苜蓿菜例外。）

註：維生素之功用：

- 甲種——保護內外皮膚健康，缺少則患眼球乾燥病，動物之肝，蛋黃及蔬菜內有大量此種維生素。
- 乙種——與神經健康有關，少則易患腳氣病，新鮮蔬菜內多含有此種維生素。
- 丙種——缺少則生壞血病，四肢羸弱，腸腎出血病，新鮮水菓內多有此種維生素。

總起來說，我們當注重我們的食物，尤其要常常計算一下我們所吃的東西之營養之多少，我們有時不喜歡吃某一種東西，那全是習慣所致，那是壞習慣，我們應當改善，常了便什麼東西全願意吃了！

現在在華北，日常生活中之飲食當改進如下：

1. 多用上等米面，吃數種比一種好。
 2. 多用白薯。
 3. 多用黃豆。
 4. 多用青菜。
 5. 若能多用蛋肉類更好。
- 這個方法不但經濟，並且很能幫助健康，我們知識階級的人當多與無知識者談這問題，

我們也可以爲小孩子們做試驗給他們看，叫他們知道飲食對於身體之利害，將來發展開使我們華北人全健康，全無疾病，保羅又說過：「豈不知你們的身子就是聖靈的殿嗎。」所以我們更當多多注意我們身體之保護得法，健康而能勝任大工作。

七月十九日

「思想自由」

張東蓀先生

這題目目前在青年會講過，距今已四五年了。當時已感到我們的思想不自由，不料今日更感到不自由；前者爲人的不自由，今日爲鬼的不自由，真使人不勝感慨！當初因爲恐怕有許多人對「思想自由」有相當誤解，以爲中國不需要這問題，所以想加以討論。

數千年來中國無此問題，這乃是西洋社會上政治上的問題，真正研究乃從宗教本身發起，因政治壓力而生。宗教偏於個人獨立思想，政教分離後，宗教啓發個人良心，幫助個人自由，反抗政權，並非反對思想自由，而且幫助思想自由，尤以耶穌教之貢獻極大。

思想自由經西方人提出之要點有五：（一）凡一問題，一經提出，必可使人辯駁，所謂「真金不怕火鍊」，如提出一種主義，必經得起辯駁；反之，不許人加以辯駁，或訴之武力，則不得稱之爲思想。（二）任何一種思想，其本身必有缺點，否則文化則不能進步，由歷史觀之，無一思想，堪稱至善，皆爲「後之視今，亦尤今之視昔」，今日以過去的思想不完全，不敢說將來會以今日的思想爲更不完全！所以提出思想必須客氣；態度必須謙虛。（三）無論任何思想，經過人之反對，加以修正後，必會進步，故凡思想，必互相討論修改，否則不會

完成！(四)今日承認有危險的思想如殺人放火，實則判斷思想之有無危險，乃爲大衆，多數人不信，則此說無害；若只許一人判斷則危險了！故對大衆危險則不危險，對政府危險非危險于大衆，故思想無法找一標準，只看大衆相信與否。(五)所有思想危險皆不在思想本身，思想若與動作無關，則不會發生危險，思想與行動分開，無所謂洪水猛獸！此皆思想自由之根本精神！

主張思想自由者有一根本信念，即以人都是可以講理的，理由正確，人自然相信，可以討論，最後意見相近，不需武力壓迫。方法雖然緩慢，但以對方爲有人格的；反對思想自由者以人不配講理！今之世界乃以對狗的方法對人，所謂狗道大昌，實可痛心！根本觀念不同，不能談思想自由了！

由十八世紀以來，至十九世紀末葉，思想自由已受威脅，至二十世紀主個人有言論結社出版居住等自由者即民主政治，今又有反對個人自由，主只有全體，個人一切應爲全體犧牲，即全體主義，與自由主義殆相對立！實則言個人自由，並非不顧全體幸福，輕視全體！無國民幸福何來國家幸福！今之全體主義之「全體」實爲個人主義，騙人哲學！民主思想自由者對全體之重視，過于今之全體主義者！全體指民族國家而言，若一國發生整個危險，個人皆當爲全體犧牲！故在自由主義中原則並不衝突，全體利害與個人利害爲一致的！但不到非常危險時期，則可從容討論，不得由一人作主，大家思想自由；民族至危險時期，全體自由提高，並不害及自由主義！

總之，主思想自由，乃我有思想自由，亦即承認你的思想亦可自由，我若禁止他人則與

自由原則相反！非以武力壓迫，乃以理由討論；此後人類若有一日跳出地獄，流行學說必一掃而光，始可重見天日！

七月二十日

「中國基督教未來之瞻望」

吳雷川先生

今願將素來之感想與讀書報所得之感想，綜合成以下四段述說一下：

一、世界基督教將來的貢獻——中國教會是後進者，所以要看看中國之將來教會概況，須先看世界者，世界之教會之趨向可分列三點：

1. 從前教會注重個人得救，現在教會則注重社會改造，三年前世界基督教大會在印度開會時之宣言的意思就是要改造社會，雖然說社會是由個人組成的，但社會中的習慣是當剷除的，最近英國之教會方面非常贊成這個建議，他們很注重教會當前的任務，教會是神所設，爲人作聖工之處所，所以將來全世教會全會注重到改造社會方面。

2. 基督徒盡量參加政治活動，某一主教會說，現代之基督應有爲國際與社會之正義工作之目標，更要抱將世界各國之基督徒全聯合起來成一無宗派之教會，由此看來，基督徒如欲改造社會必加入政治活動。

3. 從前教會只談道理而不談實際，現在我們承認了經濟是人生之基礎，但我們當注意兩點：(a)人類之經濟當回到當有之地步——即各得所需。(b)當完全表示人是神的兒子，人類是配得的；因爲我們有我們的尊貴，我們要「因真理得自由以服務。」但是很多的人多

濫用服務，只是藉以謀生這樣便使其價值低下了，在任何之事中，我們必須得了手續才能講到人格的，對於一切事我們全常抱樂觀態度，努力去做以前沒有做的事情。

二、中國基督教以往之概況——基督教在中國可以說還未有根基，從五口通商，基督教開始傳入中國，但那時因為藉外人勢力，及金錢引誘，所以對人印象不好，經過庚子變後，好多了，從前的污點漸漸洗去，但那時他們還是沒有看重改造社會，所以根基不好，至民國元年，基督教在中國才算有了現成的組織，又看清了當引導民衆，做服務工作，但根基仍未立下。

三、中國基督教將來需要做的工作——中國此次大亂，恐怕比洪楊之亂還要甚，這是中國國家之大轉變，也是基督教立下根基之好機會，我們如何工作呢？

1. 革心——是改變人之心理，改變人對於一段事理之看法，也就是改變他的思想。從前傳教的人多談神道，少談人事，結果是使人信其當然而不知其所以然，這就是迷信，迷信是保守個人的自私，阻礙社會之進步的，我們現在當改良這種傳道之法，我們當使基督教所主之正義，在各種人事方面，加以解釋，也就是在人事上講說神道。

例如：馬太六章所說：「你們要先求他的國和他的義，這些東西都要加給你們了。」假若說這是上帝的旨意，就很難得切實證據。在雅各書上說：「若是弟兄或是姊妹赤身露體，又缺少了日用的飲食，你們中間有人對他們說，平平安安的去吧！願你們穿得暖吃得飽，却不給他們身體所需用的，這有什麼益處呢。」這又只是宣說無証，假如我們換一方法來說：我們可以說：「假如我們改革了社會上不同的制度，自然人人可得其所需。」這不是很

好而又合理的說法嗎？這就是人事方面說出了上帝的旨意。

再例如：馬太二十章說：「正如人子來，不是要受人的服事，乃是要服事人，並且要捨命作多人的贖價。」如果在神方面講救贖之道，無論牧師費了千言萬語也是無用，假若我們也換一個法子來說，我們可以說：耶穌之死是為真理作見証，就是要把黑暗之社會變成光明，耶穌是因改造社會而死的，他作了一個榜樣，立了根基，所以凡我們做這事功的當效仿他來為社會犧牲，這就是代價。」這樣不就是在人事上說明了神學了嗎？！

基督教現在的責任是要叫在社會上有地位之人知道他們所享受的是非分的，不是長久的，也要叫低級的民衆知道當求普通的知識，更要使全國人看清基督教是有益於國家社會的。

我們將來的工作是要多著作文章，多繙譯名著，作些戲劇與小說，使基督教之教義，普遍全國。

2. 革命——古時中國最深之學說為「身心性命」，現在看起來，古時所說之「命」字即指環境而言，所以「革命」即改造環境之意：人都是要受環境之支配的，並且沒有辦法應付之，所以我們基督教要使人享福，必須改造環境——避免戰爭，專講和平，實行的手段如下：

a. 亂平後，所有中國之基督徒要全能聯合起來，攻社會之惡力。

b. 亂平後，所有之新建設當從鄉村起始，那是我們工作最好的機會，在那時鄉下之傳教者當有一定日子傳揚主道，平常的日子應當利用去幫助鄉民增長知識，做些有利於民生

的事情，抵抗有害於民生之事，使人明白基督教是的確助人的，而不是只會給人領洗，講神學的。

四、現在在中國基督教應當怎樣預備——計劃兩大事工方法：

1. 革心——各宗敎書局，書會，印刷書籍處當聯合起來做這事。
2. 革命——當多預備鄉村傳道之人員。

中國地土太大，工作人員太少，所以每每工作很不易見效，所以我們更當切實準備，因為這不是一時所能做成的，我們更要大批培養鄉村傳道人才，不但能傳基督教，並且具有各種之常識，使基督教在鄉村中成爲一個中心之組織，我們現在當提醒各宗敎學院，我們至少也要切實準備起來，我們相信中國敎會不會不變的，而將來基督教之轉變如何，全要看我們現在之準備如何了！

七月二十二日

「宗教影片展覽」

胡本德先生

中國俗語說：「千聞不如一視。」譬如你對某一入講起燕京之美，「就是你費了很大力氣講了一天，也不如他親自來燕京看上十分鐘。西諺亦云：「知識從五門（即五官）入人腦。」五門中最要緊的還是眼門；我們佈道員很常犯的錯，就是完全用話語說入聽衆之耳，而不利用他們的眼門，敎會中也有很多口才演講很好的人，但如果他們能再設法使聽衆之眼也能運輸些東西，那就兩全齊美了！所以現在宗教影片就應時而生了！在中國前幾十年，有人就用

影片之法，但那時之影片不太好使，現在發明用軟片的，方便得很多，在前幾年有各公會，長老會，倫敦會，美以美會，燕京大學，齊魯大學等合組織一影片出產公司在保定，後來這公司移至齊魯，專賣宗教軟片，他們的目的是在為中國各地教會佈道之用，並且也把中國教會工作情形，給外國人看，使他們能了解，並且認識我們。

所映之軟片如左：

1. 燕京大學校景。
2. 燕京大學主要人物及學生課外活動。
3. a. 救主畫傳。 b. 聖像畫。 c. 耶穌所設之譬喻及其受難與死。
4. 鄉村穀類之病，及其預防改良法。
5. 耶和華為牧者。(詩：23)
6. 耶路撒冷之聖蹟。
7. 耶和華為牧者之詩篇及彼得前書。
8. 中國古之二十四孝。
9. 聖經摘要。
10. 風景畫——有頤和園，黃寺，玉泉山，北京郊外，北海，白塔寺。

每日早禱

謝受靈先生講
楊興海先生記

七月十日(星期四)

經文：路加十章卅八至四十二節

食物在保持人生健康上是需要的，但不必須美味，能解飢餓即可，因他只是手段，而不是目的。

我們此次聚會之最大目的，是要得着基督，因為他是道成肉身，有真理的生命，此外一切活動都是工具。

馬利亞能得到那上好的福氣，因他能安靜的坐在主的脚前，尋求上帝的道。

此次聚集，乃是上帝所召，要啓示祂的道，使我們在此危機中能負起建立天國的重任，繼承主工。

有人批評聚會說：「會衆都在觀察批評講員，好像觀劇。」但我們却要用虔誠的心，以聖經禱禱爲工具，尋求上帝的道，撇下我們的事務，安安靜靜的像馬利亞那樣，在主壇前聽他的教訓，如此我們也要聽見主說：「那上好的福氣，你們已經得着了」。

七月十一日(星期五)

經文：哥前三章五至九節，哥後四章七節

傳道工作分狹義與廣義二種，狹義專指佈道人員，廣義則包括一切宗敎事工。

近年來傳道人的身分與地位，因科學之發達，便一落千丈，各神學院都感到招生的困難。

保羅曾說「這些事都要過去算不得甚麼」，傳道人並不因此而減輕了身分，因為是與神同工的，可分五點論之：

1. 傳道人是上帝的工人，保羅說：「你們是上帝所耕種的田地，所建造的房屋。」
2. 傳道者是上帝的工具，保羅說：「豈不知你們就是上帝的殿，上帝的靈位在你們裏頭麼？」

3. 傳道的工作在乎上帝，保羅說：「我們有這寶貝放在瓦器裏，為要顯明這莫大的能力，是出乎神。」

4. 傳道者要完全奉獻為主所用，因人有自由意志，必須完全奉獻，樂意為主所用，如保羅說「把萬事看作糞土。」

5. 傳道者要有積極的態度為真理作見證，因基督的福音，是近代所亟切需要的。
七月十二日（星期六）

經文：哥前二章二節，腓立比一章二十節下

教會工作人員應有一致的崇拜精神。現在教會的工作人員，因為工作性質的不同，便影響到崇拜精神的不一致。

有一次我到一個禮拜堂去守禮拜，一小時的工夫，只講了一個題目「耶穌復活是在第六日」，這與福音有甚麼關係呢？可以說完全失了崇拜的意義，以致使崇拜的人得不到滿足，

所以我們當注重崇拜精神的一致，把人引到基督裏。

(一)新約時代的教會所以能興旺的原因，就是他們真正在耶穌基督裏，而感覺有興趣。
(二)不藉耶穌基督沒有人能知道自己的罪，惟有來到基督的面前，就沒有一個人不是罪人。

(三)我們應當放膽，無論是生是死，總叫基督在身上照常顯大，所以我們要提起精神和興趣，進入到基督裏。

七月十四日(星期一)

經文：約翰一書一章一至四節

我們是與父並他兒子耶穌基督相交的，我們所傳的是我們所看見的，我們所說的是我們所知道的，所以傳道的工作是具有實在性的，有二點可以證明：

1. 基督敎的生活是實在的，所傳的是好消息，有許多人批評基督敎的生活不實在，尤其是有學識有思想的人，更容易說祈禱是一個人人在胡亂搗鬼，那知我們乃是與神相交，因此一切的科學還都不如基督敎實在。

2. 基督敎是改變工具的，叫人悔改信福音，一切的工具都是因人而成爲損益，例如飛機是因人之用，或便利交通，或有害於人，傳道是改變人心，去除自私自我，而成爲愛人的人。

在救人與害人的價值分界中，可以看出基督敎的工作是有價值有意義並且是切實的，可以比較其思想。

A. 唯物思想，純以物爲主，使人降低爲物，物滅則一切思想皆無。

B. 哲學思想，是抽象的，離開物質，而進入虛空裏去，結果只是暗中摸索，毫無邊際。

C. 聖經的思想，以上帝爲主，一切皆爲主所用，若不歸降上帝，無論科學如何發明，世界總不會有安甯之一日。

七月十五日（星期二）

經文：約翰一五章一至十二節，約翰一書一章三節

我們所傳的福音，不只是道理，乃是生活，最要緊的是耶穌的生活與人類的生存有了莫大的關係，有他就有好生活，沒有他就得不到生活，國際的爭端，人類之殘殺，都是因爲沒有耶穌，約翰說：「叫你們與我們相交，因我們乃是與上帝相交的，」傳道就是引人歸主，與基督合而爲一。

有人以耶穌爲榜樣而效法，那是錯誤，自教會離開使徒時代，成了羅馬國教以後，漸漸就離開基督，有許多教友是不信基督的，但信徒必須與主相交。

Fellowship 在聖經中譯爲彼此相交，近年來纔有了團契的名詞，這個相交就是友誼，乃是我國素來所注重的，但人與主相交必須藉着傳道人，因爲我們是與主相交的，只因我們表現不出基督來，以致使人不能與主相交。

七月十六日（星期三）

經文：哥前一章一至三節，約翰書五章十二節

團契是人與人相交的生活，但不完全，乃是要人與神相交，若不和神相交，就不能和人

相交，因爲人雖有合羣性喜歡相聚，但又彼此相刺不能相容，傳道人是與神相交，也與人相交，所以現在極端注重團契生活。

希伯來宗敎最高尙之點：（一）是有神思想，且可以與神相交。（二）是在聖經中充滿了倫常的名詞，請看始祖樂園的情形，先是與神交往，因爲犯罪纔隔絕了，至如亞伯拉罕，摩西，大小事都要告訴主，耶穌和神的交往更親密。

我們要調整神人的關係，使人與主相交，接受他爲救主，就要補足我們的缺欠，教會的缺欠有二：

1. 不認識基督，雖有熱心，而成爲迷信。
2. 不接受基督，有智識的人，把福音看成道德的敎訓，結果隔膜益深，得不着神。

七月十七日（星期四）

經文：行傳九章一至九節，哥前九章十六至十七節

保羅說：「我傳道是不得已的」，這句話乃是代表傳道人的感覺，我們知道一個人若作一件事，是不得已的，不是難處大，便是利益少，因爲人常說：「不爲利益不打早起」，但我們雖無利益，還是要作，保羅便是如此，他覺得有一種外來的力量，進入他的裏面，就是主的能力進入了他的心，他爲愛心所迫，不能不傳道，許多有名佈道家都是如此。

這種處於不得已，乃是上帝的救恩把我征服了，在現時的苦痛當中，我不能不去宣傳耶穌基督救恩的福音，「因爲除他以外，別無拯救」，正如保羅說：「我傳福音是不得已的」。大哲學家柏拉圖說：「我雖不是基督徒，但我相信世上只有一條路，就是耶穌基督」。

七月十八日(星期五)

經文：出伊及三章十一節，約書亞一章一至九節

普通人以為作傳道是大才小用，殊不知正是寶貝放在瓦器裏，不論人有多大學問，當被召之後，總是不配的。摩西曾對主說：「我素來是不能言的人」，耶利米會說「我是年幼的」，以賽亞說：「我是嘴唇不潔之人」，保羅也說：「我沒有可誇的」這都是覺得不配的好例子，普通我們雖然講的太高，可是生活思想習慣都是相反的，不肯為主所用。

作工難，收效更難，摩西去見法老，法老自恃國強而驕傲，不只法老驕傲，現在的人都驕傲的，不在有沒財富，知識和力量，連一個貧愚的人都驕傲，因此我們必須想到摩西如何征服法老，倚靠上帝，先知和使徒們，都覺得傳道是任重艱巨的工作，不靠上帝如何能達到呢？

英國大佈道家司布真每於講道之前，使用二小時的長時間祈禱，因此講道時，上帝的靈力就降臨在他的身上。

我們雖然不配，但若仰望上帝，就有力量。

七月十九日(星期六)

經文：列上十九章一至十四節，哥後十一章二十八至三十節

我們觀察古時的先知和使徒，他們常有一種懊喪，苦惱和焦急的表現，雖然如此，却不是失敗失望的悲觀，乃是他們覺得工作的重要，人却不了解，而拒絕所傳的福音，將要招致莫大的災禍，因為憐愛同情所以就為他們憂傷。

華北基督教宗教研究會會刊

現在教會中的工作人員，可分爲三種：

1. 不感覺困難的人，就是隨便工作，不負責任，不關心教會，只按步就班的走去。

2. 常抱樂觀的人，只以人的計劃，從事社會各種工作，表面上很容易見效果，其實都忽略了基督救恩的意義。

3. 先知使徒一般的人，乃是熱心教會，注重悔改重生作新人，自主設立教會迄今，已近二千年，有幾許人改變了生活，我們自問信主之人有甚麼好過不信主人的地方？

怪不得以利亞傷心的說：「我們所傳的有誰信呢？」在這黑暗愈深的時候，到底我們的工作應如何？（請參攷哥前十五章五十八節）我們即或看不見工作的效果，也不要灰心，因爲一切都在上帝掌握之中，當初主耶穌的工作亦算是失敗了！但結果却是得勝成功了天父的旨意，所以我應當快樂高興的去作。

七月廿二日（星期二）

經文：哥前九章二十五至二十七節，加拉太二章二十節

教會工作的阻礙，普通都說是有二種：

1. 待遇問題：傳道人的薪金少，待遇薄。

2. 工作勞苦：傳道人每日廿四小時，都得負責任。

其實這兩件事算不得是難題，有信心的人，凡事靠主，是不計較待遇厚薄的，愛主的人，不能不負責任，是不辭勞苦的，凡是甘心樂意奉獻給主作傳道的人，都不在乎這兩點，然而最大的阻礙，就是自我，所以保羅說「我是攻克己身」，因爲在處處都要表露出這個我

來，就是在虛榮上、名譽上、出風頭上、常把自我放在前面，因此在屬靈的工作上，自我便成了大阻礙。

七月廿三日（星期三）

經文：約翰十七章一至二十六節，腓立比一章二十一至三十二節，三章九節

昨天說到傳道工作的大阻礙就是自我，因為自我貪愛屬世的享受安逸，就使那兩個問題成了阻礙，但我們要曉得，聖經明明說，我們不是屬這個世界的，乃是屬另外靈的世界，所以我們要像保羅把萬事看作糞土，以認識耶穌基督為至寶，再不談到享受和安逸，並且我們所盼望的是永生天國，而不是富貴壽考，正如保羅所求的是離世與主同在，現在世界苦到極處，若無來生，人生還有甚麼意義？所以求上帝堅固我們的信仰和盼望，使我們能忘掉一切的去為他工作，完成實現天國的大計劃，阿們。

文苑

證道 「主要用」

王興周

賽四3是主字，弗六2是要字，詩九二2是用字。

父阿！天地的主，我感謝讚美你，因為你要用我這卑微的瓦器為主的真理作見證，主從禍坑裏從淤泥中把我拉上來，使我的腳立在磐石上，使我脚步穩當（詩四十二）。父阿！是的，因為你的恩典本是如此。更常用他慈愛的微聲招呼我說，主要用！主要用！但我們怎樣

領會順從這樣的恩召，和怎樣能成爲合乎主用的器皿呢？僅按經言「主要用」三個字，分成三段叙述如下：

一、先說主字 生命（重生得救是從靈生的，要不重生就不算信徒。）

主是救恩，把我們從罪惡裏救出來（太一21）怎樣救贖和代替呢？主被掛在木頭上親身擔當了我們的罪（彼前二24）。主來爲要叫我們得生命，並且得的更豐盛（約十10）。耶穌被交給人，是爲我們的過犯；復活是叫我們稱義（羅四25）。因爲罪的工價乃是死，雖有上帝的恩賜，在我們的主基督耶穌裏，乃是永生（羅六23）。我們得救是本乎恩，也因着信（弗二8）。凡接待主的，就是信他名的人，他就賜他們權柄，作上帝的兒女（約一12）。你們若甘心聽從，必吃地上的美物（賽一19），如此看來上帝愛我們爲我們預備這麼大的救恩，我們若忽略這麼大的救恩，怎能逃罪呢（希二3）？信主的人不被定罪，不信主的人罪已經定了（約三18）。又說信主的人有永生，不信主的人得不着永生，上帝的震怒常在他身上（約三36）。朋友們你是怎麼樣，是真實認罪悔改用信心接受了救恩嗎？你的罪是得了赦免有了重生的經驗嗎？如果真有這樣的經驗，你就有永生不至於定罪，是已經出死入生，是屬主的，是上帝的兒女了。

二、次說要字 生活（人得救重生後須有基督的新生活）

要將得救的身體獻上，當作聖潔的活祭（羅一二1）。要愛慕那純淨的靈奶，像纔生

的嬰孩愛慕奶一樣，叫我們因此漸長以致得救（彼前二1—2）。要認識上帝的兒子，得以長大成人，滿有基督的身體（弗四13）。要離開基督道理的開端，竭力進到完全的地步（希六1）。要分別爲聖，你們務要從他們中間出來，與不信的人分別出來，不要沾染世俗，不要效法這個世界，只要心意更新而變化（林後六17及羅一二2）。並要有謙卑、溫柔、忍耐、誠實、節制、愛心、等等真善美的光明行爲。就如經上所說，要愛人不可虛假；惡要厭惡，善要親近；愛弟兄，要彼此親熱；恭敬人，要彼此推讓；要殷勤不可懶惰；要心裏火熱，常常服事主；在指望中要常常喜樂；在患難中要忍耐到底；禱告要恒切；聖徒缺乏要幫補；客要一味的款待；逼迫你們的要給祝福，只要祝福不可咒詛；衆人以爲美的事，要留心去作；要盡力與衆人和睦（羅一二9—18）。要以善勝惡（羅一二21）。要甘心愛道，要天天考查聖經（徒一七11）。要謹慎我的言行，免得我舌頭犯罪（詩三九1）。要聽受神的言語，就必延年益壽（箴四10）。要不住的思想神的律法（詩一二）。眼睛要向前正看（箴四25）。要使你的腳離開邪惡（箴四27）。要保守你的心，勝過保守一切（箴四23）。要將你的心歸神，你的眼目也要喜悅主的道路（箴二三26）。要做醒感恩，要愛惜光陰，言語要常常帶着和氣，好像用鹽調和（歌西四3）。要存心謙卑，各人看別人比自己強（腓二3）。要顧別人的事（腓二4）。要服事人（可十45）。要順服掌權者（羅一三1）。要安靜作工吃自己的飯（帖後三12）。要有衣有食就當知足（提前六8）。孝敬父母（弗六2）。要憑愛心行事（弗二2）。要被聖靈充滿（弗二18）。要追求聖潔，非聖潔沒有人能見主（希一二14）。要專心仰賴神，不可倚靠自己的聰明（箴三5）。要爲真

道打那美好的仗，持定永生（提前六12）。要披帶主耶穌基督，不要為肉體安排去放縱私慾（羅一三14）。最後要完全像我們的天父完全一樣（太五48）。

三、再說用字 作工（為神使用，應盡兒子的本分，白白得來白白捨去。）

聖潔蒙愛的信徒，當用各樣的智慧，把基督的道理豐豐富富的存在心裏（歌西三16）。用詩章頌詞靈歌，彼此對說，口唱心和的讚美主（弗五19）。用愛心說誠實話，凡事長進，連於元首基督（弗四15）。用溫柔勸戒那抵擋的人，或者上帝給他們悔改的心，可以明白真道（提後二25）。用百般的教訓責備人，警戒勸勉人，無論何時不得時務要專心傳道（提後四2）。用真理當作帶子束腰，可以站立得穩，用公義當作護心鏡遮胸，又要用平安的福音，當作預備走路的鞋穿在脚上，用上帝所賜的全副軍裝，好在磨難的日子抵擋仇敵，並且成就了一切，還能站立得住（弗六13—15）。信徒阿！所以自己以為站得穩的，須要謹慎，免得跌倒（林前十二）。又如保羅所說，我是攻克己身，叫身服我，恐我傳福音給別人，自己反被棄絕了（林前九27）。又說我活着不再是我，乃是基督在我裏面活着（加二20）。基督徒阿！應當反躬自問，你現在是真實悔改了嗎，能合乎主用嗎？是以主為樂，是以主的旨意實行愛神愛人有基督的新生活嗎？如果是這樣，管保主要用你，榮神救人，改造社會了。你要謹慎自己和自己的教訓，更在這些事上恆心，因為這樣信行一致，又能救自己，又能救聽你的人（提前四16）。願神的話，在每位讀者的心中，招呼主要用，主要用，榮耀歸於上帝，直到永遠。阿們。

基督徒目前應有的任務

盧 睿

在這戰雲瀰漫的世界裏，沒有一個人不是天天希望和禱告着：「趕快結束這無味的戰爭吧！」這種同一心理，可說是我們全人類所共同的，在這共同希望，共同目的之下的全人類，誰也不願意袖手旁觀，坐待其斃，我們自命爲道德的高超者，慈善家，服務社會的人，耶穌基督的門徒，在這種情形之下，也應當自己想想：「除我講道以外，還有沒有和講道有同樣價值的任務，在你我的面前。」按我多年感覺，以爲信道不如傳道，傳道不如行道，現在的時候，已到了我們行道的時候啦！我們目前應行之道，也就是應有的任務，特把牠很簡單的分爲三項，略述於下：

1. 促進世界永久和平的實現

和平是全人類所愛好的，決不是用武力所能爭取的，但是大人不能和小孩談和平，強者不能和弱者談和平，如大人、小孩、強者、弱者所談得的和平，是與大人和強者有利的，這樣所得是壓迫的結果，不是和平的實現，欲得真正的和平，是以平等，自由，互惠爲原則，互助互愛爲方法，吾則無論用任何手段所取得的和平，都是假的，暫時的，決沒有永久性和存在性，故此在這暫時和平下的羣衆，也沒有維持牠的意念，所以一旦時機到來，他們一定要爲謀永久和平而努力，由此我們知道，要想實現和平，必須以平等，自由，互惠爲原則，互助互愛爲方法，如此得來的和平，才是真和平，才有永久的存在性，這樣我們明白了和平

的意義，有了努力的標準，設法促其實現，但實現這真正的和平，是以世界為目的，決不可有地方的性質，倘有地方意味，亦將致變成戰爭根苗，終於擾亂，我們作基督徒的，在這普世的希望之下，應當如何加速的促其實現，正如我們的耶穌基督的禱告文中所說：「願主的國降臨，願你的旨意行在地上，如同行在天上。」這個主的國，就是永久和平的世界，我們為了實現主的國而祈求努力，尤宜以實現永久世界和平而盡心，因為經上記着說：「聖靈所結的果子，就是仁愛，喜樂，和平！」這美善的果子的國——和平大同世界——不得實現，這是我們基督徒最大的恥辱，上帝的大愛不能推廣普遍，是我們的責任沒有盡到，更稱不起基督的門徒了，此後，我們應於同一思想，同一行動，同一意志之下去努力促進這個主的國降臨，永久和平的大同世界來到，這個促進永久和平的大同世界來到，就是我們基督徒第一的大責任。

2. 服務農村

現在的中國，雖然因交通發展，都市人口日增，但人口的大多數，依然還是分佈在農村，生產的主體，還是農民，工業生產原料，農產品亦佔大宗，所以農村事業，當推為目前至要的惟一工作，近幾年來，因特別關係，生產逐日減低，大眾生活，日趨困難，竟致農村經濟破產，這種人類生活的凋蔽，是再慘無比的了，基督教是慈善的，是服事人的，對於這種人類生活的凋蔽，決不宜坐視，但大量賑濟，可救濟一時，若常常去作，或有養成多數者的倚賴性與懶惰性，終為抱薪救火之舉，無益有害，若想服務農村，救濟凋蔽，可從以下

三個方面來作起。

(甲)改良農業：舊有生產技術的存在，促成了當今的農業衰落，生產減低，鬧的多數人民，無衣無食，飢荒萬狀，保守主義來幫同造成了這種絕大罪惡，所以我們唯一的辦法是改良生產技術，破除保守思想，作為改良農業的入手辦法。

(乙)輔助經濟：農業的進步常以經濟條件為基礎，倘於富有農業常識的農家，為了經濟的支配，竟致受餓，也是常有的事，況且農具，灌溉等也都得有相當的投資，故此輔助經濟的緊要尤為關切，所謂輔助經濟，並不是白給他多少錢去種地，這種輔助，可用普通經濟借貸的方法施行，萬不可有慈善意味，以免失掉信用，造成經濟的倚賴性，總之輔助經濟的最目的，是在造成農家的經濟獨立，生活幸福，通縣潞河鄉村服務部標準農家的辦法，已作了我們最好模範。

(丙)提倡農民道德：一切的成敗，當以道德關係為因素，任你技術的靈巧，經濟的充裕，而道德觀念低下，終無美果實現，所以提倡農民道德為服務農村至要的工作。

總之服務農村最要的是改良農業，輔助經濟，提倡農民道德，造成衣食不缺的基督化家庭、農村。

3. 發展社會道德

科學的進步，為了社會道德的低下，造出當今的世界擾亂，全體主義的極端，固然有碍於個人自由的發展，但個人主義的倡行，自私自利太深，亦為社會進化的絕大障礙，中國人

普通的習慣，多半只知有己而不知有人，所以多數見識淺近的人，爲了社會制度關係，都把他的精神氣力，用爲謀自身利益而努力，以致每遇辦公，無人願理，公益事業，難以推行，因此惹出了多少土劣的投機獨佔，野心家的壟斷，奇形怪狀的社會病態，反復推演多數者被剝削，優良者受欺壓，造成反大眾利益者的大勾結，向着優良者農人弱者等去壓制，藉以獲得其自身優美生活需要，提高其自身生活物質條件，極至爭權奪利，增高威福，社會不安的現象，日漸加深，在經濟方面，形成了資本家的獨佔，在政治方面，演出了專制獨裁，在宗教方面，造成教皇牧師的威福，思想自由的壓迫者，這一切的一切，都成了社會進化，造福人羣的大障礙，究其根本原因，都是因社會道德觀念的低劣，大公無私的心理缺乏所致，甚至在大街小巷中大便，公共處所堆糞，會場中吸煙，等等違害公眾利益的事也去作，常說的一句話：「寧在人前丟醜，不叫冷氣歸心。」由此足表示我們對社會道德的忽略，試問我們有良心有見識的同道們，這樣的自由放任，對社會人類生活有沒有進步？這種行爲是不是社會的不道德，如果我們認爲無關重要，那就沒有討論的價值，否則我們就當竭力剷除這種違害社會進化造福人羣的東西——自私自利的心理——社會前途，才有光明可能，人類的生活才有幸福的實現，擴大起來講，世界的秩序，藉以維持，那萬人拋棄的——戰魔——也可借以剷除，和平，快樂，幸福，自由的大同世界得以實現，那就是上帝的國降臨了，人間的天堂實現了，這個快樂，和平，幸福的新邁進，全靠社會道德發展爲歸依，所以基督徒目前的絕大責任，就是發展社會道德，作爲光明世界邁進心理的初步建設。

總括以前所說，基督徒目前應有的任務，可放大些實際些去作，那空口說白話虛無飄渺

的事兒，作不作兩可，所以基督徒目前的行動，要放開眼界，認清目標，向着光明磊落和平幸福的大同世界而邁進。1. 促進世界永久和平的實現。2. 服務農村。3. 發展社會道德爲使天國降臨的初步辦法，得以完成基督救世的使命，人類幸福的實現。

對華北基督教宗敎工作研究會回憶

姚光煊

一 過去的回憶

一九三八夏、是華北基督教暑期工作研究會的創始，迄今經過四屆矣。主持者爲華北基督教教育協會，華北基督教義工訓練委員會，與北京神學院及燕京大學宗敎學院等機關，經過實情因未參加不得而知，從友誼方面得悉會期爲兩星期，會員三十餘人，多來自北京附近各公會，因遠地多有不知者也。執行幹事爲劉意新先生，地點即燕京大學。一九三九夏、爲該會第二屆，記者即行參加矣。主持者仍爲華北基督教教育協會，但合作機關已擴大，有華北基督教義工訓練委員會，北京神學院，燕京大學宗敎學院，北京聯合女子聖道學院，齊魯神學院，南京金陵神學院等，共同負經濟人才之責任，地點仍在燕大，選定公理會寇潤嵐牧師爲大會主席，教育協會幹事沈希賢爲執行幹事，會員增至八十六人，多來自華北各地及各公會，惟公理會佔半數，次爲美以美會，是有顯然之進步。講師及功課籌備均很充實，惟因內部的組織較弱，致大會留有遺憾。例如男女會員分組飯所的不經濟與精神分散。會員中

因建議參與職員會引起了執行幹事的誤解。男會員飯所第一次開飯時因唱謝飯歌致遭某方之打擊即行停止。起床鈴亦因某方面提出驚動晨眠的反對，不得不取消。外來之會員中有的與留校學員的不了解。執行幹事與大會主席的政見不合等。均爲不可掩飾的事實，尤爲此會不宜有之現象。其如會員程度的不整齊，與目的不在赴會研究，晚來早走，無故缺席隨便去北京玩玩等等，亦使大會精神受影響不少。

一九四〇夏、卽第三屆也，仍由以上各機關主持辦理，地點仍在燕大，男女會員忽增至一百二十人，遍自華北各地及各公會。遠及魯晉關外等省，大會主席爲北京女子聯合聖道學院院長桑愛蘭教師，燕大基督教團契文書魏永清爲執行幹事。精明的主席及執行幹事。與賢明的籌委會。有鑒於上屆的缺點，不能不設法改良一下。如各部組織的周密，俯納會員的建議，事先請會員加入各部的組織等等。故在此三星期過程中任何問題未發生過，誠可慶幸也。

一一 今次的感想

一九四一夏、卽爲第四屆，除改由華北基督教協進會來主持辦理外。仍有以往各機關合作，經籌備委員慎重考慮，將會期縮短爲兩星期，會員限定八十人。選定華北公理會董事部西幹事栢樂五爲大會主席，燕大基督教團契文書王鍾翰爲執行幹事，會址當然仍是燕京大學。開會時會員近百人，不但遍華北各省，已及七公會。與教會醫院、學校、佈道，三大部分工作人員。惟在此情形之下，有如此的盛會，安全的渡過尤屬難能可貴也。由此亦可

證明該會的進步，及華北各公會對該會的重視。教會各部工作人員覺悟研究知識材料的重要。甚至有完全自備經濟的會員來參加，（會中大半受有派遣機關津貼多少不一）此種個人犧牲精神誠當欽佩，此為以往所未有者也。此次內部的組織及一切經過，雖不能謂盡善，但未發生任何問題，不能說是沒有進步。例如大會主席因其他公務太忙不得不分身，在本會的時間僅有四分之一，然而每日一切秩序井然，所不能不歸功執行幹事的精明，各部組織的健全，籌委會的周到，會員程度的增高有以致之也。

二 將來的希望

記者曾參加三屆本會，個人受益良多，故萬萬分愛戴此會，默禱此會的壽命，可延至萬萬歲。亦曾與各公會三二知己訂約，可能的話，抱『年年來會會到』的主義。其無他，確為研究一些工作應用之知識材料而已。但以往是志與願違，實因義不容辭的服務大會所致也。

聞此會將來歸由華北基督教協進會主持辦理，此實為名正言順之舉。因該機關是應時而生，有領導及代表華北基督教全部事業之性質及責任。至希以往合作之機關仍鼎力輔佐進行，協進會亦當多採納衆意以求完善。記者冒昧以三屆老會員的資格，略述管見如下：

（1）會員仍當求程度的整齊：據已往經驗是與大會精神很有關係，例如本屆會，在課堂男女會員睡覺的發現太多，由開始至畢會，由早八點首堂至十二點末次，每次熟睡者大有其人，甚至還有資格最老的。此種現象究係講師理論太高，抑係會員程度太低待證，但只好歸之云天氣太熱，精神疲乏，天長夜短而已也。

(2) 課程常力求充實：課程與講師有密切的關係，尤其與大會精神有關。固然在此暑熱休息期中，有誰來願作這費力不討好的苦工作。聘請講師固屬困難問題。但無論如何困難，總宜多為會員設想，因會員亦有犧牲的，理宜得一些代價。功課不必求量的多，當求質的實在，否則當以寧缺勿濫為原則。例如今次會員在課堂精神大多不振，有非議者謂講師太隨便，不很重視此會。也有的謂有『念書本的講師』有『不會寫中國字的講師』『將中國歷史地名朝代國號弄錯的講師』以上之非議記者亦曾感覺到。但舉者亦有太過處確有下了苦心預備之講師，在課堂一字一句均很慎重的引用。亦有謂來赴此會不過借機玩玩而已，何必認真。此言雖有其理在，記者實不敢同情耳。

(3) 請求燕大多犧牲點權利。據燕大司徒校長於每次大會時出席在訓詞或談話中，很誠懇的申明。燕大是教會的大學，除造就專門人才外，願將一切供教會事工的利用。此除欽佩外常萬分感激之。即如以往之四屆會中，大會及每一會員受惠實匪淺鮮。恐除燕大外此種會的地點再找不出第二來。在過去燕大已給予大會種種的方便實當感激並知足，恐意燕大當局在暑期，對此會仍當再多犧牲一些權利，例如宿雜費等稍事減輕以體恤經濟困難的會員，在校方損失不算大，但於會員即受惠多矣。

(4) 減輕會員的用費。大會對會員資格人數的規定，既有限制，會員之担负理宜減輕之。以本屆半月來論，會員自入會日起，至畢會出校門日止。每人非由二十元至四十元不可，如再加買書買像片等，並往返車資那就非在五十元以上不可。雖說有的有派遣機關的津貼，但津貼過半數者寥寥無幾，除受津貼稍多的，與燕大坐地戶的會員，及北京市的，或

不感覺此種困難。即以保定天津而論，個人非負擔三十元以上是無法赴此會的，如再遠道與完全自費的會員即可想而知。如燕大能減輕宿雜費等，大會常將旅行汽車費，與膳費予以減低，飯食亦可稍次。

四 個人的感覺

記者曾連年參加，自命爲老會員的資格，當然每年所獲得之利益較多，自不待言。茲將個人對功課，及演講會，與自修最有心得，並最有興趣者，擇要略述之，以供讀者諸會員共同勉勵之：

(1) 功課：第二屆李榮芳博士的『耶利米的教訓』受感獨多，『耶利米的教訓』，竟作了我一年教會事工的惟一的幫助。『耶利米』青年的受託，及使命，在每遇事時即想起的。在第三屆開會的第二天，於一課外時，聰敏的大會主席桑愛蘭女士冷不防的用考試性的口吻，來試我上屆的功課，『你所得的是什麼？』幸有此一得，也就毫未遲疑的用『耶利米』三個字應試了，這個實地抽象的測驗，倒也有趣味。大會當局對舊會員不妨沿用此法以鼓勵之。

第三屆穆瑞牧師『上帝的國』一課，記者不但在儘前一挑耳受，又承出刊委員主席的命令，任筆記的責任，因不勝其職，自受苦累不少，但由溫習功課性的抄寫修正，却得了不少精義與心得。半生的皈依基督，始恍然大悟『上帝的國』原來如此。不是素日所幻想的神秘，乃是目前的實際。故此在這一年服務教會事功上，又多得所助也。原準備於四屆大會時，用

此題來應付冷不防的考試，但今之大會當局因事太忙未顧及此點也。本屆之齊魯大學任玉清女士之營養學太好且太實際了。惜非正課，又僅三次的講演。幸有圖表及諸說明與刊物等留有備考並印像。記者個人在此一年內，除自己家庭竭力實行外，在鄉村教會的工作，要兼多採用此種工具了，會員同志們然否？

(2)聽講與其他。每屆的講演會，如吳雷川老翰林的演講，實在難能可貴。大有聽一次少一次的可慮，因老先生不但年高(七十有三)且精神有關，以後能否每屆會出席講演，誠屬問題，故此老之講話，當特別珍重敬聽記憶之也。

司徒校長每屆大會的公私講話，亦不易得也，雖非年太高，實公務太煩忙之故也。由於每屆會講話中及談話中。更多認識了校長不但人格偉大，志願目的偉大，且所辦的學校亦偉大，造就的人物亦偉大。於國家社會的供獻尤其偉大也。同時亦聆識了『志願偉大的陸博士』痛快淋漓的『心理學』演講，啓發記者的茅塞特多。又深切的認識了基督教團契的內容，與教會的關係，大學生中能有如此的基督精神之服務，更爲可貴了。所以是爲燕京大學的特點。以上均爲一己之管見，及感想，無倫次的拉雜述之，自知失檢不周處很多，均祈各方面原宥是幸。

再者鄙人連年承大會囑委交際一席，辭之不恭，受之有愧，連年濫充，遺誤特甚，一切不周觸犯，均祈諸會員恕罪。

華北基督教宗敎工作研究會善後工作——實行聯禱

濯聲

一年一度的華北基督教宗敎工作研究會，已經四屆了，每夏招聚華北基督教各宗派的男女領袖們，在象徵埃田樂園似的幽美的燕大校園裏，聽聽教授們的功課，學者的演講，并逛逛古都的名勝，固然使一般過着機械式之人們，領受些新鮮的空氣和新穎的啓示，在人生上不無補益，在事工上亦增添不少的見識，但光陰過得很快，轉瞬分散了，回憶往事，只在人生的歷史上多點記錄罷。

爲了團契的精神，久遠的保持下去，遂發刊紀念冊，觀影憶形，仍若一堂團結，誠法良意美，人人贊成之善舉。

更有進言者，要使會員們精神的永凝，生命的交感，靈魂的溝通，愛心的實現，肢體生活的聯絡，團結的愈固，和事工力量的增加與後盾，必實行「聯合代禱」。就是按着紀念冊上所記載的各地代表團的人名，和事工，彼此連環代禱，這實在是華北基督教宗敎工作研究會善後的有價值的事工，值得我們提倡的，注意的，和實行的首要的一件事，保羅曾說：「我只要你們替我代禱……」，這樣，代禱意義之重要，可見一斑了。

大會點滴

夢癡

大會頭一天，燕京汽車滿滿地載了各地來的會員，和笨重的行李，不料行經西四，乘客皆須下車檢查，到了西直門，又受第二次檢查，所有的人都不說，所有的行李也都搬下

去打開，又搬上來，這麼多的人遇到這樣雙重的麻煩，而且都是外來的人，真是俗話所謂「巧叻」！大會主席栢樂五先生同車，直瞪他的藍眼睛，那意思是「沒有法子」！

當晚的開幕會上，有司徒先生致歡迎詞，十分的親切，栢樂五牧師的開會詞，也十分幽默，尤爲介紹執行幹事王鍾翰先生，他說「他是無所不能，無所不知，也是無所不在的」！講師李榮芳博士由城裏趕回，急得一頭汗，一進門就被請說話，有點「簡直不知說什麼好」！未了大家圍坐一面聽人老心不老的魏振玉牧師的笑話，一面進冰激凌茶點，真有點小孩們的「團團坐，吃果果」的滋味，不知童年是否又飄上老牧師的心頭呢？

早晨四堂課，頭一堂爲李榮芳博士的舊約次經與外傳，在沉重的語調裏，時常有雋語出現，次爲穆瑞先生的新約裏的福音，旁徵博引，頭緒清楚，伴以他的山東腔，可以說是「不壞」！前五天第三堂是王梓仲牧師的宣敎與崇拜，語氣談諧，他的好處也就是在沒人睡覺！可是他有一次寫出不少希臘文，不知他用意何在！第四堂是王克私先生的世界敎會史四大領袖，每到這堂，講員才由台下移到台上，桌上還有涼水一杯，因之王先生也分外地「大賣力氣」！

每日早操，多由梁世燕先生領導，有時他「忘了詞」，或者沒喊對號，於是他說：「咱們不作這個」！一次動作中有個「跳一跳」，這一下可把小胖肚的陳牧師給累壞了，瞧那一頭水一頭汗的！

劉意新先生真不減他當年「勇氣」，仍那麼「直」「粗」！但他講的敎會與青年，好像是多講原則，而少提辦法；因此討論起來，大家議論紛紛，上堂每個人倒是「興致勃勃」

的。

梁愈先生講「中國教會史上名人」，很賣力氣，而且他也十分懂大家的心理，所以每天早下堂，因為離午飯近了！

每日午飯，前兩天是抽籤分桌，以彼此認識，後來有人說是吃不飽，吃不好，於是一表決而任意找桌，自然而然地成了集團，每桌也不免「排外」！時常會聽到「這是飯廳第×桌的歌，記得末一天各桌響應，真是一邊唱着一邊吃，分外吃得香！

使我不明白的是王幹事怎麼那麼苦，讓人唱「幹事吹牛」的名歌呢？要說吃得多還算姚光煊先生，這位交際花，每頓「壓桌」！與王幹事真是「無獨有偶」！

司徒先生演講基督徒與時局，分條達于七項，真是近年來較長的一篇演講！

體育會由梁先生領打排球，繼有籃球血戰，記得有位會員，好像穿的是大紅褲叉呢！

交誼會開在臨湖軒後，白雲晚霞，涼風新月，景色幽美；會中風頭最健的怕是白香山老先生，他的滿口京腔，一聽就是地道北京人，他那模樣，一看你就不用再聽他的笑話，保你樂得前俯後仰的！真有人把會員的名字連成文章，或找出「配偶」，真是煞費苦心了！有位女會員領大家「猜東西」，她們所用的方法，到現在還是一個「謎」！

燕大歡迎會裏有大力士表演拉弓砸磚，真令人感到項羽之風！梁世燕先生和喬維熊先生的相聲，一樣的打搬，「學徒式」的下台鞠躬，真可以笑死幾口子！石文博先生領導的「吹燈」的遊戲，沒想到使魏牧師和姚先生上台表演出「接吻」！「吃點心」遊戲可叫尚牧師飽

餐了一頓！

第一個大禮拜的儀式秩序和會員習俗不和，故有點「亂」！

紀律的緊張的生活，真使一部抱着修養主義的老先生們，有點「啞叭吃黃蓮」的滋味！陸志韋博士講宗敎教育漫談，語文警人，講得太興奮，忽然把假牙掉了，以後的語句就平淡下來。

每日晚禱時坐位常換形式，蓋多為燕大同學擺椅子，年青人好奇心可見。

任玉清女士講食物衛生問題，携死耗子二，聞係由山東帶來！

玉泉山旅行，野餐食物十分豐富，且頗衛生，每份有精鹽一小包，想為食雞卵的所用，可見宿膳委員之周到矣。

王幹事與泉水戰，落水二次，勇哉！險哉！可稱得起「水中英雄」「勝利將軍」。

姚先生與知己數人，品茗泉畔，神氣十足，大有名士風流氣。

張東蓀先生講思想自由，解釋要義五點，言語痛快淋漓！

每唱謝飯歌後，總可聽得見魏牧師的唱「阿們」，「阿」字拉得特別長，別有韻味。

殷漢章老牧師親歷驚險，此次主領晚禱，為主作證，實動我心。

王興周先生講「主要用」三字，由三段聖經查出，亦別有風格。

吳老講中國基督教前途瞻望，次序井然，語無廢話，言行實為人之規範，無怪王幹事重
重介紹也。

海甸茶會，白老頭大犯戲癡，唱戲迷傳，最可紀念的是祁玉珍女士獨歌三曲，餘音當可

繞樑了。主人祁牧師正在病中，魏牧師權盡地主誼，又說了個笑林。

胡本德介紹幻燈，大作廣告！

司徒校長送別茶會，本為招待會員，自由談話，所以不排項目，不料當時有人詢以時局問題，司徒校長當盡情解答，解答愈詳，問題愈多，範圍亦愈廣，有如新聞記者包圍當局者狀。

離別日到了，汽車上滿載了行人，在「再見！」聲裏，每個人充滿了惜別的心情，「願主同在直到再相會！」

我

白琴村

雨過天晴，萬里無雲，兩個白鶴翱翔上空，和鳴鏘鏘，悅人耳目。碧草湖邊，青蛙在休息，聞聲欣然羨之，仰首而祈之曰：「鶴哥哥！鶴姐姐！蛙弟弟願同你們升高天，鶴應無方，於是青蛙自獻妙計說：「您二位可啣木棍各一端，蛙弟弟啣木棍中央，可將蛙弟弟帶上去」，果然得計，正在翺翔得意洋洋的時候，老狐頗羨法良意美，乃問青蛙曰：「誰給你出的妙策？」青蛙曰：「我」，霄漢萬丈，墮地而斃。

評之者曰：青蛙之墮命，因為有「我」一字敗之矣！嗚呼惜哉！

回車吧！回車吧！

白琴村

某名牧有一天在禮拜堂說教，講題是：「什一捐」，引經據典，講的非常痛澈，聽衆全體

受感，其中有名牧的大兒子特別受感動，於是轉回家下，翌日早晨，駕牛車，揚長鞭，滿載麥子二十袋，首途會堂，途中邂逅名牧，父子相語，子稟其父說：「昨天爸爸講什一捐，兒殊受感動，本年倍家麥秋，收成二百石，遵照聖經，當獻二十袋，現在車上所載，正是那個。」

某名牧聞其言而大怒，高聲而言曰：「那是講給教友聽的，回車吧！回車吧！！」

會員名錄

姓名	服務機關	姓名	服務機關
王志雲	臨清公理會	賀月娥	山西汾陽董家莊堂會
孫俊秀	山西孝順縣司馬鎮堂會	任德卿	山西汾陽崇道神學院
張美華	北京崇慈女中	劉淑容	華北教會濼縣教區
劉榮珍	華北衛理公會	齊範愚	北京區公理會
趙桂貞	北京區公理會	劉福貞	北京區公理會
曹美芝	北京區公理會	楊瑞林	北京公理會
趙玉珍	海甸公理會	高偉蘭	北京公益助產學校
曾淑良	北京聖公會	李維清	天津公共衛生辦事處
王靜淵		楊蘇紹賢	北京衛理公會

楊慕貞	天津愛育服務社
吳淑容	天津公理會
楊路得	灤縣教區
韓勝卿	昌黎貴貞女校
杜秀敏	通縣富育女校
相清蘭	保定福音醫院
姚新喜	保定福音醫院
何古寶貞	燕大宗教學院
左啓華	燕京大學
張彭齡	臨清公理會
王華章	臨清公理會
高金城	保定公理會
姚光煊	保定公理會
張德振	保定公理會
石子山	保定長老會
魏振玉	華北公理會董事部
劉子明	北京區公理會
楊榮林	北京匯文中學

華北基督教宗敎工作研究會會刊

周孟鄰	天津公理會
張秀貞	天津公理會
卞文惠	昌黎貴貞女子中學
秦淑增	通縣富育女中
蔣深靚	保定長老會
康珍寶	保定福音醫院
曹盛梅	安國醫院
謝維珍	燕京大學
尙幸民	燕京大學
彭百祥	臨清公理會
趙椿莊	山東清平公理會
許林生	保定公理會
田兆晉	保定公理會
劉卓生	保定長老會
盧 睿	保定長老會
栢樂五	華北公理會董事部
李化眞	北京區公理會
魯文魁	北京私立匯文小學

孫德崇 北京私立滙文小學

陳耀華 北京衛理公會

趙延敏 北京衛理公會宗敎教育部

尤世英 北京衛理公會

董堯仁 安國縣中華聖公會

趙錫恩 聖公會北京教區

沙綏之 北京聖公會

傅文啓 北京聖公會

陳炳星 北京中華聖公會中央神學院

張康年 北京中央神學院

邵紹周 北京崇實小學

藥毓聲 北京崇實小學

尙求成 北京美以美會

馮健菴 山西汾陽崇道神學院

馮金柱 山西汾陽崇道神學院

劉祥雲 山西汾陽崇德

任百川 山西汾陽公理會

殷漢章 山西壽陽友愛會

錢潤寰 天津英界倫敦路循道公會

米家桐 天津倫敦路循道公會

邵天仁 天津倫敦路循道公會

王恒禎 天津倫敦路循道公會

劉士元 天津倫敦路循道公會

白琴村 唐山北開平會堂

李文祥 唐山私立豐灤中學

王興周 唐山豐灤中學

李德正 滄州區會

徐墨林 永清李家口教會

韓百期 昌黎貴貞女中

楊起元 昌黎靖安循道公會

余敬 燕大宗敎學院

楊興海 燕大宗敎學院

喬維熊 燕京大學

伊葆芳 燕京大學

石文博 燕京大學

劉名麟 燕京大學

王鍾翰 燕京大學
聶錫恩 燕京大學
何懷德 燕京大學

講師

李榮芳博士

穆 瑞牧師

王克私博士

王梓仲牧師

劉意新先生

梁 愈先生

講員

司徒雷登博士

萬卓志博士

陸鴻年先生

任清玉女士

張東蓀先生

陸志韋博士

胡本德先生

吳雷川先生

職員

大會主席 栢樂五牧師

執行幹事

王鍾翰先生

女部主任

陳明輝女士

靈修委員會 謝受靈先生(主席)

齊範愚女士

王志雲女士

楊瑞林女士

傅文啓先生 任百川先生

黎秀偉先生

彭百祥先生

楊起元先生

宿膳委員會 魏振玉先生(主席)

陳耀華先生

趙錫恩先生

石文博先生

謝維珍女士 劉卓生先生

田兆晉先生

尙求成先生

趙玉琴女士

交際委員會 姚光煊先生(主席)

田兆晉先生

尙求成先生

趙玉琴女士

張康年先生

喬維熊先生

張康年先生

陳炳星先生

出版委員會 伊葆芳先生(主席)

喬維熊先生

張康年先生

陳炳星先生

冀北基督教宗敎工作研究會會刊

一四五

齊範惠女士

杜秀敏女士

卞文惠女士

楊興海先生

梁世燕先生

圖書委員會 聶錫恩先生(主席)

楊興海先生

梁世燕先生

體育委員會 閻華棠先生(主席)

梁世燕先生

音樂委員會 黎秀偉先生(主席)

護士委員會 李維清女士(主席)

劉淑容女士

編後話

伊葆芳

這一屆華北基督教宗敎工作研究會，雖然短短的僅有兩個星期，可是現在我們回想一下，在這兩個星期中的獲得是多麼豐富！

會員們由華北各地聚集在一起，而且又是聚集在這世外桃源的燕京大學中，恬靜幽美的環境，熱烈懇摯的友情，造成我們退修身心的一個特別機遇，靜靜的坐下來共同崇拜，使我們信心更堅定，課程使我們對於基督教更有深刻的認識，演講給我們知識上多方面的滿足，活動使我們友誼上進一步的瞭解。這種契合給予了我們豐美的生活，和推進事工的力量。兩星期中的一切，儘量的收集在這會刊中，因為會後會員的分散，收稿遲緩，以及編校的繁重，使這會刊直到今日才和諸位會員見面，而且會刊中編排之謬誤亦恐難免，合併希望原諒。

此會刊願能常放於諸會員之案頭，常常翻閱，引起會後會員精神上之聯繫。
願上帝的聖靈常與我們同在。

一九四一、十一月寫於燕大幹齋。

中華民國三十年十一月出版

華北基督教宗教工作研究會會刊

定價 每冊一元二角

發行 華北基督教宗教工作研究會

2
445014
21

2
445014
(2)