

JUL 18 1933

中華郵政特准掛號認爲新聞紙類  
中華民國二十二年七月十日出版

# 現代佛教

子復題

明高僧... 谷大仙... 法... 已非... 而... 之... 由... 地... 及... 其... 林... 心... 所... 有... 法... 之... 假... 實... 分... 別... 兼... 雲... 隨... 筆... 玄... 通... 詩... 聞... 中... 國... 佛... 教... 會... 組... 救... 災... 委... 員... 會... 感... 言... 寒... 天... 日... 記... 編... 輯... 座... 談



## 第六卷第五期目錄

我們向那一方走去！	芝華
戴季陶先生改革佛教之主張	大隱
人類的知足反奢	守志
精深照解的太虛大師	永華
心所有法之假實分別	妙全
兼雲隨筆	H Y
玄通詩	沙彌
聞中國佛教會組救災委員會感言	密印
寒天日記	智藏
編輯座談	大隱

# 我們向那一方走去？

芝峯

有人說：中國佛教新運動失敗了！但是事實上，佛教新運動原沒有成功，那裡能講到失敗？——失敗原是對成功而言的。我們——佛教新運動者坦白的講一句，還沒有開步走呢，還沒有擇定方向向那一方走去呢，那裏能談到失敗？過去的零星星星的工作，都是試驗，試驗到了相當時期，或試驗成功了，然後纔決定方向走去，現在那裏能談到失敗呢？

但是最可痛心的，是同我們曾站在同一戰線上同一試驗工作的同志，因意志的薄弱，智力的微淺，不勝於環境的誘惑，勢利的劫持，跪下了，屈伏了，整個兒屈伏了，在僧閣佛榻面前哭泣撒嬌求憐，不惜於清白之身，在那巨靈的掌上歌唱舞蹈。可憐呵，認賊為父的無耻之徒！不僅賣却你的肉體，並且賣却你的靈魂呢！

還有一件可痛心的，是屈伏在另一面的意志薄弱智力微淺的青年！佛教是什麼沒有認清，社會究竟是一個什麼東西！人生的意義到底怎樣？做了佛教徒

——僧伽應當照那一種步驟走去？這些一切的一切，他們都沒有相當的認識。成熟了的認識。祇曉得盲目無意識的隨聲附和，搖旗吶喊，不從個己認識起，不從個己認識了再去認識其他一切，不肯下一番有基礎的深一層的工夫，掘發到理智的泉源，來洗清自己的雙瞳。因此，盲目的沒有步驟的亂跳亂跑，自然的東碰着鼻子西撞着腦袋，於是灰心，頹唐，墮落，於是另謀出路，所謂『將心外求，捨父逃走』，有什麼辦法呢！

在過去我們試驗期中所得到的成績，除開上面兩種成績外面真能腳踏立定，意志堅毅，昂首天外，不屈不撓的，是極少數的了。且少數的多數中，尚須加以相當的陶鍊培養，還在毛羽未豐期中，我們對於這些後進同志，應當加以注意，無使其夭折隨着前兩者的覆轍！

我們過去試驗的不好成績，就是求效太速。中心的指導者，領袖者，改途易轍，朝秦暮楚，使服務工作的人員，在迷亂圈子中繞着。同時，零星的枝葉，隨着東西南北的風四面飛散，失却中

心的重力，把可寶貴的氣力在無意識舉動中消耗了。最明顯的例子，如對於腐化集團佛教教育方面的參加，和僧閣佛榻的妥協，或甚至丟開正面的工作不幹而專去做那種不可能的夢想和僧閣佛榻的爭權，這是多麼無意義的舉動呵！縱使一切一切一時我們都得了勝利，在這個腐爛的汗泥上也能建築一座莊嚴的梵宮嗎？我們真不知道怎樣地會陷在這種錯誤中！假使對於這種錯誤沒有自覺地從心窩中洗滌淨盡，懺悔過去的迷途，那末未來應走的方向，仍是撲朔迷離，仍是踟躕莫前。

現在我們認清應走的方向，第一步是加緊自己基本的工作，任外界狂風暴雨，拿穩我們指定的南針。擺在我們眼前的教訓例子，無如我們中國整個的國家了。因為我們中國自己失却了自信力，沒有立國的方針——現在雖有中山主義來建設新中國，可是國民受外來的學說麻醉太深了，始終還沒有走上中山主義的軌道。這樣，整個的國家都在黑夜

的襲擊中，原有的組織崩潰摧折，新的不是天殤就是腐化。原有的崩潰了，自然不能挽救，所需要的是新的產生；可是因先天的不足，護養的不善，不天

應而就老先衰，這是最可憐的！中國的國家可作如是觀，中國的佛教也可作如是觀。

我們第一步加緊自己基本的工作是什麼？把一切東拉西扯分散中心力的零枝斷梗暫時放棄，把整個力量集中起來，設一個全盤的計劃，第一步造成一強有力的人材，是專應佛教內部的需要的人材。將釋迦佛陀的真義打入青年僧伽的心坎中，思想道德都卓立不移高尚純潔，造成真能為整個佛教服務的人材。而本身的組織也須採極嚴格有紀律的組織，不可使散漫無歸，萎靡不振。

宗教革命——尤其是佛教革命，不是奪取什麼教長之權或主席權，全在革命導師的偉大人格——道德智慧高深的人格。建樹我們的學風。表現我們的德化，腳踏實地的一步一步走去，無形中自然而然的領導全國有識的佛教徒向着我們的目标走去；無形中予社會上有良好的觀感會群來護助我們的理想實現。儼拾此而不圖，專作空頭的宣傳，無黨無派和那些已死去靈魂的殘骸周旋妥協，這就是促自己本身的滅亡！三五年來所給我們的教訓，試驗所得的成績，歷史上一頁一頁的記下來，都是告訴

我們自己朝着自己墳墓走！

原有的崩潰了，自然是不可挽救，所需要的是新的產生。同志們！還

## 戴季陶先生改革佛教之主張

大醒

中央委員戴季陶先生近年來潛心學佛，頗關心於佛教改革事業。社會一般少數人士不明佛教的真義與真價，每以「誦經救國」譏刺戴先生，其不知戴先生信仰佛教亦正為救國救民求出一條光明大路，戴先生認識佛教真理確能救國救民，又豈如一般人士以為誦經而已！

戴先生曾講「中國之宗教改革與救國事業」一文。原文載海潮音第十四卷第五期）因為戴先生是佛教徒，他以為「中國宗教雖多，而佛教實居最大地位，故可以佛教為例，作為討論改革之中心」；因為戴先生年來注意到宗教改革，故其頗能觀察到佛教弊害最深刻的裏層。同時也看到佛教在中國與中國人民的關係甚大，主張政府實在不能再不管——即不能不改革了。這一點我們很敬佩戴先生畢竟是革命前輩，是中央委員，其見識自不同時下一般所謂開人的那

習想與鬼為障呢。還是想走上新生命的大道？黑暗和光明的路在我們眼前展開，我們向那一方走去！

些挂名居士之流一聽到改革佛教字眼就搖擺腦袋一樣！

現在，我們先看戴先生所觀察到的佛教的弊害吧。戴先生說：——

「佛教之大寺，原如大學一樣；而其質，不及小學！

「佛教因僧徒之趨於誦經，乃變成為財勢的佛教！

「在宗教有重要職務的，如無常識，糊言亂語，如何可行？」

戴先生這樣說法；他或不致說大妄語，他絕不是無的放矢。戴先生近幾年跑到的大寺院不少，我們知道他所看到的大寺都是不講教育的，大寺裡僅管有「欲賜龍藏」，儘管有寺屋數百間，儘管有寺田數百畝，而設備上的確是連小學都不及！然而大寺院所作何事，是為修持嗎？是為祈禱嗎？是為替人度鬼嗎？是其所謂救國嗎？不是，皆不是。

是做其經懺生涯而已！因為如此，大寺的住持都成了老閻，小廟和尙為謀生活都來誦經——做幹經懺的生涯，來替老闆做小夥計。社會的批評，批評佛教的不好，都是批評一班做經懺的和尙如何不好，并不知道這里是做老閻們的大寺住持的過失！戴先生說的『佛教因僧徒之趨於誦經，乃變成爲財勢的佛教。』僧徒誰不想做高僧？誰沒向上學好之心？誰願趨於誦經——做幹經懺的生涯？但是大寺住持的老閻們，財勢迷混了他們的本性，利名麻醉了他們的良心，他們只知求財勢，求利名，他們把持大寺，他們把佛教叢林寺院都當做他們的家庭，一切寺產都認爲是他們的私產，他們不正經的辦佛教的教育，他們不惜將佛教與佛徒及一切衆生的慧命，喪失在他們的手中。正因為他們有財勢，他們可以勾結掛名居士的土豪劣紳，以什麼佛教會的名義來擴張他們的惡勢力；他們正在做着痴迷的美夢，他們以爲政府又不管他，何等逍遙？何等自在？那有工夫談到改革佛教，那有心腸談到改革佛教，根本上他們就不知道佛教爲何物！戴先生大概年來會見的佛教中的大寺住持不少；假如會談到佛教，

那些大寺的住持胡言亂語，使戴先生莫明其妙的地方必定很多？所以戴先生一面正在深信仰佛教，一面看到那些所謂諸山長老大都困在財勢裏面連常識都不懂（當然佛法更不懂）的胡言亂語，覺得太不行了！戴先生才這樣的說：『在宗教有重要職務的，如無常識，胡言亂語，如何可行？』我們讀到此句，我們很慚愧，我們滿分的慚愧！我們感激戴先生善意和直心的訓示！

現在 我們再看戴先生對於佛教改革的主張：

戴先生因爲政府對佛教向來是持的放任主義，任其自生自滅，政府一切不管，是不對的。

所以戴先生先立了一個大前提，他說：——

『宗教亦爲民族成立的一個重大要素。

『宗教爲民族五大要素之一，卻不可不改革！』

戴先生主張改革佛教，主張政府對佛教不能不管！他說：——

『佛教門徒之學術，因與人民關係甚大，政府不能不管！

『政治爲管理人群而設的；宗教

對於人類關係之重大，而欲放任不管，又是不對的！』

戴先生主張要政府改革佛教，管理佛教，他還有更詳明的理由：——

『耶穌天主等教，近多改革，尤其耶穌更甚，一切均合人生及近代文化。回教亦與現代人的生活政治日益切近，與回教相通者多。獨佛教不然，即有『出家』是也。出家應須管理的！隋唐以來，對人民出家不是放任的。釋迦牟尼戒律，亦謂出家須經三種人承認：即（一）父母；（二）妻子；

（三）國王（現時即政府）。戒律既如此規定；中國古代亦有管宗教官吏。即至滿清，亦有一定官吏，一定制度，不是放任交與寺院的。小之如掛單等，雖非警察制度，而有警察精神。唐朝對於人民出家，須經考試的；鼎鼎有名之玄奘大師，學問淵博，文章又好，但是第一次出家，是落第的。到了後代，對於出家可以隨便放任不管，而宗教衰落此亦一因。』

是的，政府對佛教放任不管，這是不對的。我們看世界東西各國那一個國家政府不對宗教負責管理的？我國政府對於佛教不負責改革，不負責管理，在政府方

面以爲任其自生自滅，殊不知佛教在中國的存在也關係民族的存亡，政府實不能不管！而且要趕快的管！戴先生說：「宗教關於人心，明明是一種支配人心管理行爲的教育」，我們應認佛教關於中國民族的人心至重大；我們希望政府對佛教亟宜立改革佛教管理佛教的法規，並切實的施行！

我們綜觀戴先生對於佛教改革的主張，歸納起來得到如下的結論：

一、改革佛教，與人民關係甚大，

## 人類的知足反省

我們所處的這個世界，我相信在某一個時期，是快樂的，是和平的，宇宙的一切，無時不在表現歡悅得意的微笑！後來，不知其時的後來，有許多自命「萬物之靈」的動物發現到產生在這個圓形的地球上，鈎心鬥角，賣弄其「萬物之靈」的小聰明，互相欺騙，虛偽，「天下本無事，庸人自擾之」；於是這個自然的樂園，漸漸籠罩上一層惡劣的瘴氣，久而久之，就被他們鬧得甚騷擾上，好像風雨將來，飛沙走石，弄得天翻

政府不能不管！應歸教育部管理！

二、改革佛教，要使佛教成爲一種支配人心管理行爲的教育！

三、改革佛教，要使大寺同大學一樣，乃至小寺要同小學一樣！

四、改革佛教，對於出家教徒，須要經考試，合格者方許出家！

五、改革佛教，要使佛教事業一切均切合人生及近代文化！

二二，六，二九。

## 守志

地覆而無一片乾淨之土了！

現在的世界是個甚麼世界？現在的人類又是怎樣的人類？啊！不問也罷，說來真可怕！現在的世界，殺機遍地，危險四伏，處處充滿了愁雲慘霧的恐怖，種族戰爭，階級奮鬥；國與國爭，人和人鬥，爭，爭！殺，殺，殺！鬧得「不亦樂乎」，烏煙瘴氣，充塞閭浮！現在的人類，他們的命運趨于極端，日日在黑暗地獄裏過生活，時時恐慌着大禍的將臨；但，恐終究逃不脫做槍林彈

兩科學利器的犧牲品！

雖然，世界是機械的，死板的，牠自己不會將自己變成這虛光怪陸離五花八門的怪現象，是全靠那些點綴其間「萬物之靈」的人類所驅使而然的。換句話說：世界的不安寧，不景氣，完全由吾人自己本身創造出來的。倘問爲甚是這樣的？這個原因那可是很複雜，簡單地說，「不知足」三字我想可以做「一言以蔽之」的結語。因爲這個世界是不圓滿的，是缺陷的，無論那個人存着不知足的心理，那人就是自尋煩惱，自討苦吃的；同時還能攪擾，妨礙他人的生活的安樂，增進他人的苦痛。所以人人不知足，於是整個的人類世界都被陷于大騷擾的不安寧裏。但人類不知足心理是怎樣產生的呢？這在佛教裏說，就是爲一切煩惱根本的「貪瞋痴」三毒的貪心。因貪愛是無止境的，貪取無厭，老不知足。記得有一本書裏曾這樣說：「日進數金之人，見日進百金者，自覺不足，而慕彼有餘矣；及其日進百金，亦自覺其百金之不足，而慕他人之日進千金者矣；以是遞進，雖累千萬，其不足如故，其貪也如故，此世界所以不能安寧也」。這是人類不知足心理的一個寫照：一個

人有了貪取無厭的不足的心，自己的家財雖罄千上萬，而看見他人的可愛之物，終生覬覦心理，非想盡方法達到「如願以償」取為己有的目的不止。假使貪取失敗了，便生起非理的瞋恚，「一念瞋心起，八萬障門開」，「心火發發，燒盡菩提種子」，這都是愚痴無智慧的人們所幹的事；既自找自己的法身慧命，復造成「三界大苦聚」的這個世界！

現在，是科學發達物質昌明的二十世紀新時代，新時代「天生驕子」，穿的，吃的，不用說非濶不行，代步的有飛機，汽車，一切的一切，物質享受是何等美滿！殊不知物質愈進步，人類墮迷於聲色貨利者日甚，不知足的慾望也愈見增加。結果，小焉竊物，大焉竊國，社會和國家的治安秩序，擾攘不寧，終受其莫大的影響。有人說：「物質文明愈進步，人類慾望愈提高，而人類之痛苦亦愈增加」，信然。老子說：「五色令人目盲，五音令人耳聾，五味令人口爽」，「拚命地咒詛物質文明，也不外這個理由。如最近日本帝國主義的物質昌明，墮陷愈多，時懷殺人之心，常具獨霸之心，既奪我東北半壁河山，還復進擾平津，我們且不去問他的結果美滿與否。

天網恢恢，疏而不漏，業報不脫。總之，都是人類不知足心理的表現。

世界的慘劇，既由我們人類貪取無厭的不知足心所釀成，一切的苦樂，都視人類的好壞心理為轉移，那麼「罪從心起將心滅」，解除人類的痛苦，使世界趨于怡樂和平，還在各人自心的改造！經云：「衆生心垢故國土垢，心淨故國土淨」，「三界唯心所造，唯識所現」，所以世界人類祇望各能自心反省知足一下，剷除不知足的貪染心，世界和平，不難實現。太虛大師所謂「根本救劫在各人自心的悔悟」！佛陀說：「知足者雖臥地上，安樂有餘；不知足者雖處天堂，猶不稱意。」老子亦說：「知足者富」。是知人人知足，世界自可安寧無事。雖然，知足也者，不一定做到「簞食瓢飲，曲肱而枕」的清高，或「環堵蕭然，蓬牖石之儲，常覺其富也」的達觀；祇要人人覺悟點，不造成你爭我殺的局

面就得！

我們再從現在的世界上看，歐戰以還，世界上各國的人士，深感那戰爭的悲慘，所以什麼國際和平會議，凱洛非戰公約，都風起雲湧，應運而生，固然是弱小民族的心願；可是事實上呢？還是掛羊頭賣狗肉，只有驅殺而沒有靈魂，不過幾家列強勢力下形成而為他們所操縱的把戲，藉以包藏他們的禍心，掩蓋人們的耳目而已！所以欲想世界和平，人類脫離痛苦，向着光明幸福的路上跑，還是在人類自身覺悟，知足無邪，良心反省；尤其是人面獸心的軍閥們的良心反省時時拿顯妖鏡來照出那幅狰狞的面目，改造自新。那麼世界和平，太虛大師所謂「人間淨土」，亦不難實現於將來的世界。不然，自掃墳墓要怨世界和平，那就有行風駛雨移山倒海的三頭六臂將軍出現亦難以挽回時勢劫運了！ 二二，六，一八。于武昌。

## 精深圓解的太虛大師

佛教徒執着門庭，偏知陰見，不是今日纔有，在明代蕩益大師就很痛心說

過：「近世台家與禪宗皆首慈惠各執門庭，不能和合！」不過近來這種計着日



深一日罷了。老法法師在「中國佛教十大病」裏更有說：「若天台宗之與賢首宗，把法華華嚴互就高下，將智者賢首，妄評優劣，我以為前聽人說揚州某佛學校，上午講賢首宗，下午講天台宗；下午講天台宗的法師，褒揚法華怎樣怎樣地圓實，抑華嚴經為實中有權妙中有粗；上午講賢首的法師則褒揚華嚴經是佛眼根本法輪，是別圓，法華雖妙，終是攝末歸本，與三乘共，圓雖是圓，是同圓而非別圓。於是令學僧茫然莫知適從。甚至兩法師同桌吃飯時也起口角；謂賢首為七帝之師，智者則二帝之師，差賢首五帝，怎樣得和賢首並論呢？你看多麼幼稚的思想。」由此可以知道佛徒門戶見識之一斑了。

本來佛教的教理原是不平等，無有高下，所謂「心佛衆生，三無差別」；「無人相，無我相……無一切相」，即此義也。老法法師說：「唯在這平等等上便發生種種傳說等，為它修證教誡的施設的作用，同時在作用上顯其特殊偏勝之點，以誘掖新學入手方便的階梯。好像我們去南京，有水陸空千歧百途的鐵路路線不同，及到了南京，則唯是一個南京。佛教分宗分派也是這樣，無

論從那一派入手，真能順流而入，終唯有投入一個平等一味大涅槃。故佛教的分宗分派，如是如是。……」

在中國佛教史上能依據佛教平等教理融通各宗滙歸於大海，不起執着，只有二位大師：一位是明代藕益大師，他說：「雖究心台部，而不肯為台臺子孫」。故大師無論性，相，台，密，淨土，禪律，都是探討，不起計著分別。另一位則是當代太虛大師，他說：「能使中華之佛教徒衆，皆不出於八宗之外，常不毗於八宗之一，始從最初方便學，門門入道」。故老法法師說：「然而八宗樹立，學者各專一宗，又不免分河飲水之謾；且縱使佛學淹博，於世俗知識全無，出而問世，蕞麥不分，在學者自己分上，固得受用，在住持佛教分上，於實未盡，故在這應有少數的智慧特出的學者僧伽，融貫八宗，兼攝世學，成為佛教的大樞大用，以成立一融通宗。在現在衰頹的佛教和世界學說競新的時期，作這樣算路藍縷斬棘披荆的工作者，只有太虛大師一人」。又云：「大師於八宗之學，或從其所立的理上位上歷史上，出之以圖融無礙的見解，做如理如量的抉擇，一無一物是藥，無一物不是藥者

一。(宗派源流)使取捨莫定茫昧無歸，滯迹封情關生疑謬的佛教，成為真源明宗的佛教」。以上見現代僧伽的職志。

這都是開發大師胸懷的遠大，眼光的高超；而大師之精深圓解，學通中外，博通三藏，研討諸子百家，科哲文理等學，尙未暇及。吾人要問大師的學識究竟怎樣精深圓解呢？關於這個問題，勝濟君的論太虛大師行解一文裏已有充分詳細的說明，茲將他錄下：

「解者，了解義。然此了解有淺深，偏，圓之不同，故不能以一律而論及。蓋有於三藏法聚中，有了解一二部經論者。或了解一二部經論者，或有了解一宗之經論者，或通窮三藏者。由了解一二部經論，或數部，則淺而非深。由了解多部或一宗之經論，雖略具精深圓解，然尤不免於偏。由通窮三藏，雖亦深亦圓，若不能融治世俗典籍，則其深圓亦唯佛法之深圓，而非佛法世法俱深俱圓。雖佛陀甚深微妙法藏，可以概括世出世法而無遺；然不得其用，不能將彼世俗典籍為佛法所同者，而以之構通，使彼為佛法中之物，則仍互相隔閡而不能融治於一爐，則仍非至尊至上之精深圓解。此至尊至上之精深圓解，

唯大師能言之！蓋大師不特精通三藏，及出入尋，律，禪，密，性，相，台，賢之門，而且博通世俗典籍。故其所認識所了解佛法，則不拘泥於一宗一教，而獨顯各宗之特長。於世法，則不完全斥其否，苟有與佛陀法藏相契，則收而融之，使為佛法之所有；如今世之耶教回教，以佛法而對論；則儼然不相若；得大師之取其良，而棄其否，則成為佛教之耶教回教。又如今世之科學，哲學，與我國舊有之老，莊，孔，孟，及宋明儒學等；得大師之融攝開明，而亦成爲佛教之科學，哲學。亦成爲佛教之老，莊，孔，孟，及宋明儒學等。其他若其研究佛學團體，辦刊物，及成立佛教團體，聯合東亞佛教聯合會，設世界佛學院等，皆大師之特創，實爲空前之所未聞，彼未具精深圓妙之見解，何能及此？

又說：「然自先德以爲獨得奧旨，而獨立成宗義，一方面利濟有情，一方面汲引後之學者，使由此門深入，而通及法藏。但後之學者，不窺先德立宗旨之所在，以致曾有抬高自宗之經論，以抑壓他宗，有唯「唯此一事實，餘二則非真」之勢。大師有感於此，而持

其客觀之態度，以顯八宗之「平等」與「殊勝」，以止息見倚不見齊之爭執，此豈非有偉大之功于後世歟？

「所謂平等者：大師於大乘位與大乘各宗云：——

「從此門看出去，則凡是大乘的各宗，無論其爲性，爲相，爲禪，爲律，爲教，（賢首天台）爲淨，爲密，如現在人所云：中國之大乘八宗，無一不從同一原則上，引共同依據的教理去說明去發揮。故宗雖有八，同攝入於大乘性海，平等平等，不得分判誰高誰下」。（見海潮音十一卷十三期合刊）

所謂殊勝門者：彼文又云：

「從此看去，則所謂大乘八宗者，在大乘教理上取其一部分爲所宗，各站在其自宗地位上，以發揮其個勝之玄妙，顯其特殊之理境。故雖同爲大乘佛教，就地位以判教義，則不無特殊個勝之線索可尋」。由此我們可以知道大師對於佛法的見解是如何圓解了！

中國佛教衰替之最大的原因，莫過於門戶執着，不修世學。患了前者毛病，便成了得少爲足，不肯去窺探全部佛法，祇是褒揚自宗，而抑壓他宗。有了後者的弊病，便成了閉關自守，獨善其身，化世無方，因此佛教的精神就一天一天頹喪下來了！大師是菩薩再來，現比丘身，獨具雙眼，真知灼見，與人不

同，故大師積極宏揚化導，建立一體通宗，成爲佛教大機大用。我們青年學子，求學當以盡虛空爲期，當拿「法門無量誓願學」來自勉自勵，矢勤矢勇，一心一志，始終貫徹，繼大師之志業才是啊！不要執着門庭，視世學善於藐視仇敵，要學太虛大師本著瑜伽菩薩或本上的「於日中，二分修學佛語，一分學外」的志行，要以佛學的陽光去批評世學的晦暗，指導其歸投佛乘才好哩！有志的青年同學們！我們來共同努力吧！努力來學我們精深圓解的太虛大師！

二二，六，一二。閩南佛學院。

## 心所有法之假實分別

在普光大師之百法門論疏上，聊

於心所有法之假實分別，則有三論。蓋



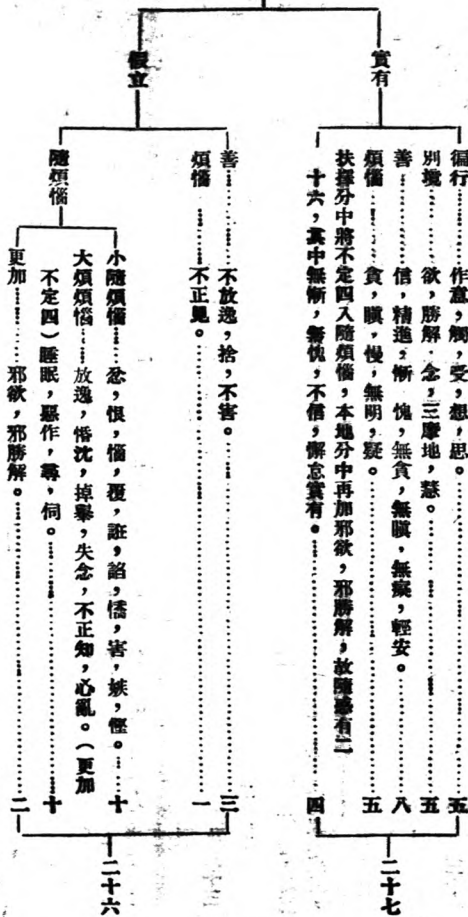
為便於閱覽起見，特分述之：

(一)約瑜伽論說，本論較百法明門論五十一心所多二種，即在隨煩惱之中更加「邪欲」「邪勝解」的二數，故成為五十三種心所也。而對法論中心所之數更多，雖無邪欲，邪勝解，但在煩惱之中不正見止闕為五見：謂「薩迦耶見」，「邊執見」，「見取」，「戒禁取」，「邪見」

，故成為五十五種心所也。至瑜伽對法二論，對於心所假實分別則又不同；蓋「實」者謂此心所不依「貪」「瞋」「癡」三毒為體，而有自體。若依瑜伽論來說，在五十三種心所中二十七是「實」有，其餘二十六是「假」有的。二十七是「實」者，所謂徧行有五，別境有五，善中十一除

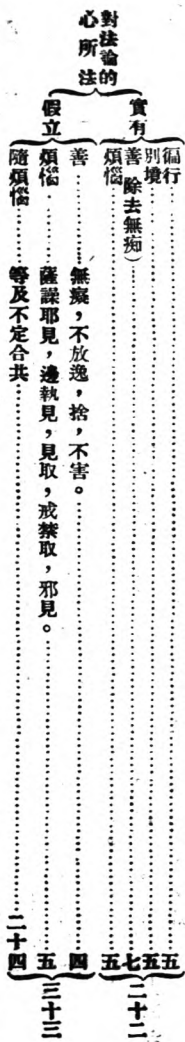
去不放逸，捨，不害，煩惱六中除去不徧行……作意，觸，受，想，思。……五  
別境……欲，勝解，念，三摩地，慧。……五  
善……信，精進，慚，愧，無貪，無瞋，無癡，輕安。……八  
煩惱……貪，瞋，慢，無明，疑。……五  
扶擇分中將不定四入隨煩惱，本地分中再加邪欲，邪勝解，故隨惑有二  
十六，其中無慚，無愧，不信，懈怠實有。……四

瑜伽論的  
心所有法



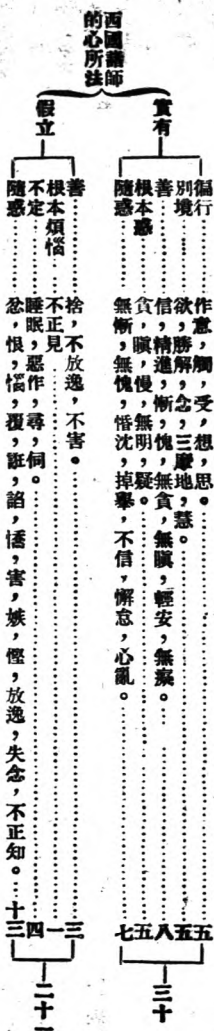
(2) 約對法論說，對法論中說心所  
 有法，雖有五十五種，但僅為二十二是  
 「實」有的，其餘三十三種「假」有。二十  
 「假」立的，根本煩惱十中五是「實」有，

其餘是「假」立的。今列一表明之：——



(3) 約西方護國論師說，西方護國  
 論師主張與瑜伽對法不同者，即主張隨  
 惑中有七法「實」有，謂無慚，無愧，惛  
 沈，掉舉，不信，懈怠，心亂也，其次  
 中，西國論師則所謂有三十種「實」有，

主張無癡亦「實」有，不與對法中說無癡  
 與慧為體同，乃另有其體也。其餘主張  
 大致與瑜伽對法同，在五十一心所法  
 隨惑七。今列表明之：——



以上三說，孰是孰非，願廣究法相 唯識學者決擇之！

## 飛雲隨筆

H Y

## 歐陽居士的夏夜讀書法

宜黃歐陽竟無居士，吾國當代唯識學專家也。居士傳新於石球楊仁山居士。居金陵內學院，刻經講學，三十年如一日。釐訂佛經，改良印刷，有裨於佛學界者至大。居士等身著述，海內同欽。其所為經論跋跋，皆能抽釋衆說，鞭辟近裏，為前人所不及。尤於唯識一家學說，多所發明。其治學方法，足以指示吾人之一新方向。

居士初抵金陵從楊仁山居士受業，夏夜讀書，每為蚊苦，不便篝燈，然黑不能見字。無已，乃手持蚊烟一團，按字照讀，既可防蚊，又適讀書。此種苦學，吾輩對之，誠當效死！

## 烏目山僧

烏目山僧，名宗仰。清末頗負盛名。其詩為梁任公所賞讀。宗仰初與青蓮融通兩和尚同授於鎮江金山寺，宗仰位第二，融通位第三。後宗仰因得識哈同夫人羅迦陵氏，旋被邀至滬，講學於

哈同花園。宗仰交遊遍天下，當時民黨鉅子，多與論交，佛教危狀，多得其維持。宗仰在滬前後十餘年；青蓮和尚住持年期已滿，理當交替，因宗仰離山日久，遂越位授與融通。時宗仰聞訊，自滬歸，融通懼宗仰之聲勢，頗有不安之意。宗仰乃書一聯致賀於融通，措詞蘊蓄而諷。聯云：『乃兄回山，不作此想』；『吾弟主席，儘管放心』。

## 道階法師的唯識傳給誰呢

吾國唯識學之重興，乃近數十年事。宋元以後，唯識要籍，皆流亡海外，一般研究唯識者，無從參考，大抵心營意造，強作解人耳。

有道階法師者，謂為廬下匠師，然於唯識學幾於一無所知；惟彼達人必自誇為繼承南嶽默庵大師之學。（因默庵之法師着有八識規矩頌發明，而道師為默庵之弟子，有法派之關係）

民國六年，道師訪月霞法師於杭州海潮寺，時月老正專弘華嚴。道師對月老說：『你的華嚴有人傳了；我的唯識不知將傳給誰呢？』

## 韓清淨居士的思想

## 玄蠅詩

羅通沙彌

渾身披玄翠，  
角頂冠朱紅。  
足細易黏黍，  
翅輕難逆風；  
冬長霜雪絕，  
夏喜蚊蠅逢。  
矯矯形非俗，  
營營聲亦雄。  
誰知從蠶出，  
還好逐蠶終；  
毒菌隨播播，  
臭氛到處同。  
自矜繁族衍，  
人曰「可憐蟲」！  
嶺南山人評：語雖詠物，意含深義；非撤宋人之藩籬，入李唐之堂奧，扼六朝之咽喉。吸建安之骨髓，直追三百篇者不能也。位擇其要，或使其美。若此詩者，平生不易得之佳作也！

北平精淨居士，海內有數之唯識學家也。主講三時學會，為學甚篤。居士於唯識學之研究垂二十年，曾點成唯識論論述七十餘部（？），其忠於唯識學可以想見。對吾人此堅苦卓絕之學者，該當深致其欽仰之誠！

居士與南京內學院歐陽竟無居士，

## 聞中國佛教會組救災委員會感言

密印

六月三日廈門江聲報上海電，載有「中國佛教會第五屆大會通過組織救災委員會」云云。查中國佛教會成立以來，為時足有五年了，其間也曾開過五次所謂全國佛教代表大會，這次是第五屆全國佛教代表大會。再查看中國佛教會會章原定舉辦的事務：一、舉辦慈善公益，二、普及平民教育，三、提倡農工事業，四、設立各種研究所，五、宣傳佛教，六、整頓教規，七、其他關於佛教應興應革的事項。中國佛教會在名義上已成立五年了，實際上究竟有什麼成績做出來的呢！

不但做不出一點成績，而且金錢却耗費了不少；不但於佛教於社會沒有

南北抗衡；故海內談唯識者有南歐陽北清淨之稱。居士講學，條分縷析，絲絲入扣；惟門戶之見甚深。有一次他對投學的人說：「我們這裏所講的都是對的，旁處都是不對的。這是你們必須接受的條件！」據說這是韓老的照例話，然而此種思想上之武斷未免有失學者態度？

利益，而且丟盡全國佛教徒的臉孔！例如：去年滬戰時，中國佛教會組織了一個佛教救護隊，雖然只領了幾個僧人做了一二次，已是很好的一件慈善的事情了；可是我們不懂為什麼佛教救護隊不掛「已」字章，竟掛上基督的「十」字章，難道中國佛教會投誠基督教了嗎？自教的福慧圓滿而大其歸的「已」不掛，偏偏掛起個執兩端而用其中的「十」（這兩句是太虛大師說的，見東方大同學案錄。來，我想如果釋迦老子有靈，在靈山必定要呵斥這輩焦芽敗種，沒出息的東西！

其次，就是今年又被教育部對於佛教學苑大綱的全文，駁得滿口無言，如

中國佛教會擬的什麼學苑大綱科目中有外國文，把蒙文藏文都列在外國文中，被教育部的咨文斥為：「至於蒙藏文，實為中國國族文字之一種，乃該大綱中亦列入外國文中，殊屬不顧大體！」中國佛教會這一點常識都沒有，真是丟盡全國佛教徒的面子啊！

中國佛教會成立以來，對於內部教規的整頓，教育的事業，絲毫都沒有做到；至於對於社會國家的慈善事業更不必談了。佛教原是以慈悲救世為宗旨，佛教裏六度尤以第一布施波羅蜜多為修菩薩行的基礎，佛教徒對於社會慈善事業，以及凡有益於人類的，應該都要奮不顧身去做，應該為眾生拔苦與樂，為人類謀幸福求利益，只要於佛教於國家於社會有利的事業，就是赴湯蹈火，亦不得有所推諉！豈不聞大乘菩薩的「我不入地獄，誰入地獄」？「衆生度盡，方證菩提，地獄未空，誓不成佛」的格言嗎？況且六祖慧能禪師亦說：「佛法在世間，不離世間覺」。佛陀又說：「一切男子是我父，一切女人是我母；我生生世世，無不從此受生」。平常有一句話：「救人一命，勝造七級浮屠」。救濟衆生，利樂有情，是佛教徒的天職；

我們應當是進行應作的事務，所謂「宏揚是家務，利生為事業」，就是這個道理。

現在我們中國造成這樣空前（我不敢說絕後）未有的國難，大好河山已半壁淪入敵人的手中了！國內天災人禍，共匪盜賊，刀兵水火，相繼而來；國庫空虛，民生塗炭，經濟破產，實業不振，失業工人日增，災民遍地，痛哭呼籲，求生不得，入地無門，凄凄哀哀，境况痛苦，使人聞之鼻酸，睹之不覺悲從中來！而負有救世救人利益人類的佛教徒——尤其是中國佛教會——不知對此作如何的感想呢？應當要怎樣學佛陀以衆生的飢寒爲自己飢寒；以衆生的痛苦爲自己的痛苦呢？應當要怎麼本着佛陀的大無畏大悲慈的精神，設法來救濟同胞們的苦厄呢？

處在這種形勢之下，中國佛教會應籌老早就組織救災委員會。救災除災，實傳佛心，是宣傳佛法化導人心爲務。爲什麼到如今才組織救災委員會呢？原來這次所謂組織救災委員會亦是出於被動，出諸不得已而勉強爲之的。於是不得不敷衍塞責，遮掩社會人士的耳目，想欺騙政府的命令。中國佛教會這次組織

救災委員會的原因，五月十九日上海市民報上載的中國佛教會第十五次常務會議紀要第三條，有：「內政部來函，爲准實業部咨，據閩南佛學院學僧募捐團函，函請轉咨內政部函中國佛教會，轉勸全國佛教徒募捐，以紓國難，請查照核辦案，議決提交大會討論」。由此可以知道是出於不得已的。我不知道中國佛教會發給的諸公——專指和尚諸公——讀了內政部的來函作何感想呢？（佛教會在家委員多是慈善家故這里專說我們和尚諸公）

記者敢大膽說一句：挂空招牌的中國佛教會，真不及區區閩南佛學院的學僧囉！我們並不是自己誇獎稱功，沽名釣譽，而閩院同學對於國家的熱心，較之我所請發給的和尚諸公實有過無不及，他們對於國家社會的貢獻，真是衰衰和向諸公望塵莫及。現在就我個人來國院以事所見到閩院同學對於國家所作的事業，舉其一二：前年十六省大水災，我們除了自己盡力捐輸外，還減食十天，省下食費一百元，又向外界募得二百五十元。去秋下半年爲東北義勇軍募捐，募得一百三十元。今年爲東北救國軍募捐購買防毒瓦斯面具，除全寺職員

教員學僧清衆竭力捐助外，並向外界募捐，共計募得二百四十二元之多。此外演講宣傳，散發勸募傳單，一切都是出於自動。雖然是杯水車薪，無濟於事，但是在我們三四十個窮苦學僧已盡做出這樣成績來、較之於中國佛教會發給的和尚諸公，尚且做不出一點兒成績來總要好得多吧！

最後我們要問：要這沒出息的中国佛教會幹什麼呢？與其掛羊頭賣狗肉，徒然掛塊空大的招牌，何必費此虛儀呢！！

二二，六，七日。於廈門。

我是擁護中國佛教會的一份子，不是破壞中國佛教會的人，這聽諸君們不要誤會。我因爲愛護中國佛教會，所以中國佛教會不長進，沒出息，不能做事，這引爲我最痛心的地方！我是一味希望中國佛教會振作精神，不要因循苟且；要努力自強，與時并進，切切實實來改革佛教，興辦僧教育，及爲佛教國家社會做一點兒事情，替佛教爭一點光榮！故我不揣冒昧，作本文促請努力前進，並非故意惡言相向。至於文責由作者自負。特此聲明！

作者附識。

# 寒天日記

(續)

智藏

今天是禮拜六，今晚照例舉行練習演講會，指導師為會泉老法師。講者：騰濟，道屏，明開，明澈，靜然五人。講題為「從過去現在之觀察以推測未來中國密宗之趨勢(騰濟)」，「怎樣救中國」(道屏)，「由十二圓陀行說到僧伽之生活問題(明開)」，「做人所必須的一點道德界說(明澈)」，「讀了一本佛學ABC(本活業文選的一點感想)」(靜然)。本來今晚講者有六人，但是時間已過多一句鐘，故一乘師未講。同學講畢由會泉法師批評。會法師並講「大同心埋因果」，歷時其久，十時許始散會。

一月十五日晴

今天是星期日，工作很忙。早餐後，洒臭藥水。打掃禮堂。洗拭佛櫃。洗澡。洗衣服。分心地觀經科。又寫了一封信覆德潛學長。上午就這樣忙了半天。茲將覆德潛學長的信錄在下面：——  
德潛學長：前月來示並近口寄來年片，均已收到。蒙你對我文章多方贊美和勉勵，真使我感激不已！你這次來

函詢問我經濟狀況，及佛學有無心得諸問題，藉此可知你愛我之厚也。而我今後惟努力用功，精進行持，以酬學長之雅望。

「吾目下經濟足以維持下去，請你勿為我憂愁，為幸！守根兄，去秋七月間已離院返台。可謙兄，亦於八月間歸里。守志兄，十二月廿八日隨芝師去上海轉武昌。院中事務一切，委之與寄塵法師。現院中教師僅剩默如，戒德，靜賢三法師。虛大師對廈門人士公開宣講大乘本生心地觀經，已講六卷。本學期功課今日已結束了；後天即開始考試。吾此半年來身體衰弱不堪，常常患病，深以為憂！

「夜已深了，時間匆促，所懷未盡，只好留待下次一一奉告。專此，敬祝健康！」  
學弟寄閩項禮

昨日廈門青年會送來兩張遊藝入場券給芝師；雪生同學送我一張說，在今天，午三時在南星樂園演劇；並邀我與他同往觀劇。我因為要切實履行自己的戒約；在此國難當中之應當屏除一切娛樂及奢侈的觀念，各人加緊自己的工作，假強健的身體，以報國家佛教之恩。起見，故我澈底謝絕，並將券轉贈與月

照同學。

今天是我的戒默日，照例不與人談話；下午孤守在臥室做我分內的工作。我常想學向浩如滄海，雖竭學生精力從事探討，恐亦不過僅能得其一二而已。尤其是佛學的奧妙幽深精微，我輩愚痴衆生，實在不容易研究啊！假如有沒有一個適當的方法，一定費時多而收效少；幸而下午讀會郭棠君的日記，有一則專談求學的方針，文字明快，簡潔明顯，一讀了了，獲益匪鮮。故轉錄如下——  
為學之初，首重「廣博」，以防「偏見」；繼則「專治一門」，以求「求精」。於所專治學科，當無書(指其有價值者)不讀，無事不究，以求所治學科「得精且博」。探討之時，遇有困難之處，當持之以毅力，具「不折不撓」的精神，多方推敲，非至問題解決不止。但若問題太大，一時難得完滿解決，亦不妨棄之所能，繼續努力，靜待解決，切不可發生悲觀的念頭。因為求學之時，若能時時心存樂觀，孜孜不訖，所得成效定有可觀。除此以外，還須具有「瀏覽的精神」和「毅力」，以求有所貢獻於社會，才見求學之用。不然，徒讀死書，人云亦云，亦非真正學者應有的態度。」



靈素 當歸素 藥

婦科 聖藥

便秘痔瘡 根治靈藥 天天通

上海江西路九號 廣藥大藥房

**正信 十第號**

今日中國密宗的現象(芝峯)  
怎樣行菩薩道 (洪林)  
那條是人人應走的路(守志)  
太虛大師弘法年表

漢口福建巷佛教正信會發行

**編輯座談**

雖然是疏疏的幾行文字，但是真正學者做學問所應持的方法和態度，却已被他道破了。善哉！晚餐後，全院教職員學僧，一同聚集在禮堂坐香(參禪)一點鐘之久。(未完)

**大醒**

自從太虛大師的「整理僧伽制度論」行世之後，中國佛教中無形劃了一條鴻溝，就是新舊之分。其實呢，說來真是可笑！就說有了新舊兩方吧；那末，在新的方面，還未曾向舊的方面宣戰進取，僅僅提出了幾種主張改革佛教的理論，還是在試驗的期中，故既無所謂

成功，也並沒有甚麼失敗。在舊的一方呢，除去死守着許許多多的叢林寺院殘敗的軀殼以外，把持着許許多多的寺產(終日昏昏醉夢間)以外，他們更無所謂成功，自然還沒有失敗。

**己**

本期芝峯法師的「我們向那一方走去」，希望我們的同志們注意一讀！我們在過去的確走錯了方向，白費了很多的精神；我們既不同「昏昏醉夢」的一樣，我們自當反省，我們要確定我們應該走去的方向，依照我們走的方向加力量走去！

七月一日。

**誌謝**

承 汕頭嶺東佛教會張寬和高捐助刊費式拾圓  
潮州開元寺智謙福來二和尚暨善信等捐助刊費拾圓  
合併誌謝 現代佛教社謹啓 七月五日

- 本刊徵稿條例**
- 一、本刊的宗旨是團結現代僧伽，住持現代佛教，故立於現代佛學改良，導現代社會的批評，論於佛學的理論的闡述的講解，以文獻點對現社會的實情，或感想，評論，對現筆，通信，文藝等稿，均所歡迎。
  - 二、來稿須寫清楚。能照本刊行格寫更妥。
  - 三、譯稿，請將原著題目原著者姓名及出版書名與年月地點，詳細敘明。
  - 四、來稿請註明詳細住址，稿未發表時請用筆名。
  - 五、來稿，登載與否，收到十天之內，當即答覆。不登之稿，如經聲明退回，當即寄還。
  - 六、所有來稿，本刊得酌量增刪之。稿時聲明，或修改者，務請於寄稿時聲明。
  - 七、來稿一經登載，登載一篇，酬本刊全年一份；每月投稿一篇以上者，酬全年二份外，隨時得奉贈佛經及各種新出刊物。
  - 八、本刊歡迎讀者之批評與意見書，各方關於佛教新聞之通信表之，如來稿請寄汕頭中馬路本社。
  - 九、來稿請寄汕頭中馬路本社。
- 發行所 汕頭現代佛教社  
編輯者 現代佛教社  
印刷者 汕頭印務鑄字局

香港廣鉅源廣告

本莊選辦正式西廠貢香  
味極純正 功能辟疫  
搜羅廣州 澳門 福州  
廈門 正字號上等名香  
藍女兒香 廣州花對香  
安南茄楠香 沉香 鹿山  
頁檀香 原件織成藏梵  
陀羅尼經被 名山念珠  
澳門永吉馨 出品女真香  
菩提心香 供佛香 本莊  
皮製燒香粉 塗香粉等  
零沽批發 價格相宜 佛  
教四乘 惠顧一律九折  
再者各處香廠 欲在敝處  
購辦上等名香者 請賜函  
接洽 為荷

香港廣鉅源

出入口莊謹啓

地址高陸街三十七號

自動電話二四一四一

本刊登價表

訂購	冊數	價目	郵費
零售	一	四分	一分
半年	二十六	一圓二	無
全年	五十二	二圓	無

如以郵票代洋 作九五折計算

本刊廣告例

- 一、本刊廣告費，每期每方寸一圓；長期刊登在三個月以上者，優待七折；登全年者，優待對折。
- 一、惠登廣告者，費須先付。長期刊登訂有定單者，每月月底收費。
- 一、每期廣告刊出後，贈送樣本兩份，以便核對。
- 一、廣告地位，每期以四方寸起登。
- 一、廣告如須繪圖製版，其費另議。

三大雜誌

聯合大貢獻

海潮音月刊

現代佛教週刊

正信半月刊

如願閱全年

減價大洋四圓

定報處

武昌佛學院流通處  
汕頭現代佛教社  
漢口佛教正信會

最

釋迦生活

附樹森編

一冊 定價五角

釋迦是佛教的始祖，本書考證精確的傳記，敘述釋迦誕生至成佛之歷史。凡信仰佛教者，研究宗教學者不可不讀。

新哲學

張東蓀著

一冊 定價一元五角

本書分為三編：第一編哲學概論；第二編上古中古哲學史；第三編近世哲學史；關於哲學的性質，哲學的領域，解釋甚為詳盡；即使不知哲學的人讀了，亦可以明白哲學是什麼。惟本書之敘述及體裁上都完全出於著者的特創。絕對不依據任何哲學史。所以書中有許多注點，為向來史家所無。確是一種新貢獻，以作大學教本，良非無匹。

世界書局