

見性是佛。王曰：師見性否？尊者曰：我見佛性。王曰：性在何處？尊者曰：性在作用。王曰：是何作用？今不見。尊者曰：今見作用。王自不見。王曰：於我有否？尊者曰：王若作用無有，不是。王若不用體，亦難見。王曰：若當用時，幾處出現？尊者曰：若出現時，當有其八。王曰：其八出現當爲我說。尊者曰：在胎曰身，處世曰人，在眼曰見，在耳曰聞，在鼻辨香，在舌談論，在手執捉，在足運奔，徧現俱該。沙界收攝在一微塵。識者知是佛性，不識者喚作精魂。王聞心即開悟，又僧問：歸宗和尚，如何是佛？宗云：我今向汝道，恐汝不信。僧云：和尚誠言焉敢不信？師云：即汝是。僧云：如何保任？師云：一翳在眼，空華亂墜。其僧言下有省。上來所舉古聖入道因緣，明白簡易，不妨省力。因此公案，若有信解處，即與古聖把手共行。問：汝言見性，若真見性，即是聖人，應現神通變化，與人有殊。何故？今時修心之輩，無有一人發現神通變化。耶？答：汝不得輕發狂言，不分邪正，是爲迷倒之人。今時學道之人，口談真理，心生退屈，返墮無分之失者，皆汝所疑。學道而不知先後，說理而不分本末者，是名邪見，不名修學。非唯自誤，兼亦誤他。其可不慎歟！夫入道多門，以要言之，不出頓悟漸修兩門耳。雖曰頓悟頓修，是最上根機得入也。若推過去，已是多生依悟而修，漸熏而來。至於今生，聞即發悟，一時頓畢，以實而論，是亦先悟後修之機也。則知此頓漸兩門，是千聖軌轍也。故從上諸聖，莫不先悟後修。因修乃證，所言神通變化，依悟而修。漸熏所現，非謂悟時即發現也。如經云：理即頓悟，乘悟併消，事非頓除，因次第盡。故圭峯深明先悟後修之義。曰：識水池而全水，借陽氣以鎔消。悟凡夫而即佛，資法力以熏修。冰消則水流潤，方呈溉滌之功。妄盡則心虛通，應現通光之用。是知事上神通變化，非一日之能成，乃漸熏而發現也。況事

上神通於達人分上，猶爲妖怪之事，亦是聖末邊事。雖或現之，不可要用。今時迷癡輩，妄謂一念悟時，即隨現無量妙用，神通變化。若作是解，所謂不知先後，亦不分本末也。既不知先後本末，欲求佛道，如將方木逗圓孔也。豈非大錯！既不知方便，故作懸崖之想，自生退屈。斷佛種性者，不爲不多矣。既自未明，亦未信他。既有解悟處，見無神通者，乃生輕慢，欺賢誑聖，良可悲哉。問：汝言頓悟漸修兩門，千聖軌轍也。悟既頓悟，何假漸修？修若漸修，何言頓悟？頓漸二義，更爲宜說。令絕餘疑。答：頓悟者，凡夫迷時，四大爲身，妄想爲心，不知自性是眞法身，不知自己靈知是眞佛也。心外覓佛，波波浪走，忽被善知識指爾入路，一念迴光，見自本性，而此性地，元無煩惱。無漏智性，本自具足，即與諸佛分毫不殊。故云頓悟也。漸修者，頓悟本性，與佛無殊，無始習氣難卒頓除。故依悟而修，漸熏功成長養聖胎，久久成聖。故云漸修也。比如孩子初生之日，諸根具足，與他無異。然其力未克，頗經歲月，方始成人。問：作何方便？一念迴機，便悟自性。答：只汝自心，更作什麼方便？若作方便，更求解會。比如有人不見自眼，以謂無眼，更欲求見。既是自眼，如何更見？若知不失，即爲見眼，更無求見之心。豈有不見之想？自己靈知，亦復如是。既是自心，何更求會？若欲求會，便會不得。但知不會，是即見性。問：上上之人，聞即易會。中下之人，不無疑惑。更設方便，令迷者趣入。答：道不屬知，不知汝除却將迷待悟之心。聽我言說諸法，如夢亦如幻化。故妄念本寂，塵境本空。諸法皆空之處，靈知不昧。即此空寂靈知之心，是汝本來面目。亦是三世諸佛歷代祖師，天下善知識密密相傳底法印也。若悟此心，眞所謂不踐階梯，徑登佛地。步步超三界，歸家頓絕疑。便與人天爲師，悲智相資，具足二利。堪受人天供養，日消萬兩黃金。

金。汝若如是，真大丈夫，一生能事已畢矣。問：據吾分上，何者是空寂靈知之心耶？答：汝今問我者，是汝空寂靈知之心，何不返照，猶爲外覓？我今據汝分上，直指本心，令汝便悟。汝須淨心聽。我言說，從朝至暮十二時中，或見或聞，或笑或語，或瞋或喜，或是或非，種種施爲，運轉且道，畢竟是誰能伊麼？運轉施爲耶？若言色身運轉，何故有人一念命終，都未壞爛，卽眼不得見，耳不能聞，鼻不辨香，舌不談論，身不動搖，手不執捉，足不運奔耶？是知能見聞動作，必是汝本心，不是汝色身也。況此色身四大性空，如鏡中像，亦如水月，豈能了了常知，明明不昧，感而遂通，恒沙妙用也？故云：神通并妙用，運水及搬柴。且入理多端，指汝一門，令汝還源。汝還聞鴉鳴鵲噪之聲麼？曰：聞。曰：汝返聞汝聞性，還有許多聲麼？曰：到這裏一切聲，一切分別，俱不可得。曰：奇哉，奇哉！此是觀音入理之門，我更問爾，爾道到這裏一切聲，一切分別，總不可得，既不可得，當伊麼時，莫是虛空麼？曰：元來不空，明明不昧。曰：作麼生是不空之體？曰：亦無相貌，言之不可及。曰：此是諸佛諸祖壽命，更莫疑也。既無相貌，還有大小麼？既無大小，還有邊際麼？無邊際故，無內外，無內外故，無遠近，無遠近故，無彼此，無彼此則無往來，無往來則無生死，無生死則無古今，無古今則無迷悟，無迷悟則無凡聖，無凡聖則無染淨，無染淨則無是非，無是非則一切名言，俱不可得。既總無如是一切根境，一切妄念，乃至種種相貌，種種名言，俱不可得，此豈非本來空寂，本來無物也？然諸法皆空之處，靈知不昧，不同無情，性自神解，此是汝空寂靈知，清淨心體，而此清淨空寂之心，是三世諸佛勝淨明心，亦是衆生本源覺性，悟此而守之者，坐一如，而不動解脫，迷此而背之者，往六趣而長劫輪迴。故云：迷一心而往六趣者，去也；動也，悟法界而

復一心者，來也。靜也，雖迷悟之有殊，乃本源則一也。所以云：所言法者，謂衆生心，而此空寂之心，在聖而不增，在凡而不減。故云：在聖智而不耀，隱凡心而不昧。既不增於聖，不少於凡，佛祖奚以異於人，而所以異於人者，能自護心念耳。汝若信得及，疑情頓息，出丈夫之志，發真正見解，親嘗其味，自到自肯之地，則是爲修心人解悟處也。更無階級次第，故云：頓也。如云：於信因中，契諸佛果德，分毫不殊，方成信也。問：既悟此理，更無階級，何假後修，漸漸成耶？答：悟後漸修之義，前已具說，而復疑情未釋，不妨重說。汝須淨心諦聽，凡夫無始曠大劫來，至於今日，流轉五道，生來死去，堅執我相，妄想顛倒，無明積習，久而成性，雖到今生，頓悟自性，本來空寂，與佛無殊，而此舊習，卒難除斷，故逢逆順境，瞋喜是非，熾然起滅，客塵煩惱，與前無異，若不於般若中，著功力，焉能對治無明，得到大休大歇之地？如云：頓悟雖同，佛多生習氣深，風停波尚湧，理現念猶侵。又杲禪師云：往往利根之輩，不費多力，打發此事，便生容易之心，更不修治，日久月深，依前流浪，未免輪迴，則豈可以一期所悟，便撥置後修耶？故悟後長須觀察，妄念忽起，都不隨之，損之又損，以至無爲，方始究竟。天下善知識，悟後牧牛行是也。雖有後修，已先頓悟，妄念本空，心性本淨，於惡斷，斷而無斷，於善修，修而無修，此乃真修真斷矣。故云：雖備修萬行，唯以無念爲宗。圭峯總判先悟後修之義云：頓悟此性，元無煩惱，無漏智性，本自具足，與佛無殊，依此而修者，是名最上乘禪，亦名如來清淨禪也。若能念念修習，自然漸得百千三昧，達磨門下展轉相傳者，是此禪也。則頓悟漸修之義，如車二輪，闕一不可，或者不知善惡性空，堅坐不動，捺伏身心，如石壓草，以爲修心，是大惑矣。故云：聲聞心心斷惑，能斷之心是賊，但諦觀

殺盜淫妄從性而起，起即無起，當處便寂，何須更斷，所以云：不怕念起，唯恐覺遲。又云：念起即覺，覺之即無，故悟人分上雖有客塵煩惱，俱成醍醐，但照惑無本，空華三界如風卷煙，幻化六塵如湯消水，若能如是念念修習，不忘照顧，定慧等持，則愛惡自然淡薄，悲智自然增明，舉業自然斷除，功行自然增進，煩惱盡時，生死即絕。若微細流注永斷，圓覺大智朗然獨存，即現千百億化身於十方國中，赴感應機，似月現九霄，影分萬水，應用無窮，度有緣衆生，快樂無憂，名之爲大覺世尊。問：後修門中定慧等持之義，實未明子，更爲宣說。委示開迷，引入解脫之門。答：若說法義，入理千門，莫非定慧，取其綱要，則但自性上體用二義。前所謂空寂靈知是也，定是體，慧是用也，即體之用，故慧不離定，即用之體，故定不離慧。定即慧，故寂而常知，慧即定，故知而常寂。如曹溪云：心地無亂自性定，心地無癡自性慧。若悟如是，任運寂知，遮炤無二，則是爲頓門。箇者雙修定慧也。若言先以寂寂治於緣慮，後以惺惺治於昏住，先後對治，均調昏亂，以入於靜者，是爲漸門。劣機所行也。雖云惺寂等持，未免取靜爲行，則豈爲了事人，不離本寂本知，任運雙修者也。故曹溪云：自悟修行不在於靜，若靜先後，即是迷人。即達人分上，定慧等持之義，不落功用，元自無爲，更無特地時節，見色聞聲時，但伊麼著衣喫飯時，但伊麼屙屎送尿時，但伊麼對人接話時，但伊麼乃至行住坐臥，或語或默，或喜或怒，一切時中一一如是，似虛舟駕浪，隨高隨下，如流水轉山，遇曲遇直，而心心無知。今日騰騰任運，明日任運騰騰，隨順衆緣，無障無礙，於善於惡，不斷不修，質直無偽，視聽尋常，則絕一塵而作對，何勞遺蕩之功，無一念而生情，不假忘緣之力，然障濃習重，觀劣心浮，無明之力大，般若之力小，於善惡境界，未免

被動靜互換，心不恬淡者，不無忘緣遺蕩功夫矣。如云：六根接境，心不隨緣，謂之定，心境俱空，炤鑑無惑，謂之慧。此雖隨相門定慧，漸門劣機所行，而對治門中不可無也。若掉舉熾盛，則先以定門稱理攝散，心不隨緣，契乎本寂。若昏沈尤多，則次以慧門擇法觀空，照鑑無惑，契乎本知。以定治乎亂想，以慧治乎無記，動靜相亡，對治功終，則對境而念念歸宗，遇緣而心心契道。任運雙修，方爲無事人。若如是，則真可謂定慧等持，明見佛性者也。問：據汝所判，悟後修門中定慧等持之義，有二種，一自性定慧，二隨相定慧。自性門則曰：任運寂知，元自無爲，絕一塵而作對，何勞遺蕩之功，無一念而生情，不假忘緣之力。判云：此是頓門。箇者不離自性，定慧等持也。隨相門則曰：稱理攝散，擇法觀空，均調昏亂，以入無爲。判云：此是漸門。劣機所行也。而兩門定慧，不無疑焉。若言一人所行也，爲復先依自性門定慧，雙修然後更用隨相門對治之功耶。爲復先依隨相門均調昏亂，然後以入自性門耶。若先依自性定慧，則任運寂知，更無對治之功。何須更取隨相門定慧耶。如將結玉，彫文喪德。若先以隨相門定慧對治功成，然後趣於自性門，則宛是漸門中劣機。悟前漸熏也。豈云頓門。箇者先悟後修，用無功之功也。若一時無前後，則二門定慧，頓漸有異。如何一時並行也。則頓門。箇者依自性門任運亡功，漸門劣機，趣隨相門對治勞功。二門之機，頓漸不同，優劣皎然。云：何先悟後修門中，並釋二種耶。請爲通會令絕疑情。答：所釋皎然，汝自生疑。隨言生解，轉生疑惑，得意忘言，不勞致詰。若就兩門各判所行，則修自性定慧者，此是頓門，用無功之功，並運雙寂，自修自性，自成佛道者也。修隨相門定慧者，此是未悟前，漸門劣機，用對治之功，心心斷惑，取靜爲行者，而此二門所行，頓漸各異，不可

參亂也。然悟後修門中，兼論隨相門中對治者，非全取漸機所行也。取其方便，假道託宿而已。何故於此頓門亦有機勝者，亦有機劣者，不可一例判其行李也。若煩惱淡薄，身心輕安於善離善，於惡離惡，不動八風，寂然三受者，依自性定慧，任運雙修，天真無作，動靜常禪，成就自然之理，何假隨相門對治之義也。無病不求藥，雖先頓悟，煩惱濃厚，習氣堅重，對境而念念生情，遇緣而心心作對，被他昏亂，死殺昧却，寂知常然者，即借隨相門定慧，不忘對治，均調昏亂以入無爲，即其宜矣。雖借對治功夫，暫調習氣，以先頓悟心性本淨，煩惱本空故，即不落漸門劣機，汙染修也。何者，修在悟前，則雖用功不忘，念念熏修，著著生疑，未能無礙，如有一物礙在，何中不安之相常現在前，日久月深，對治功熟，則身心客塵，恰似輕安，雖復輕安，疑根未斷，如石壓草，猶於生死界不得自在。故云，修在悟前，非真修也。悟人分上，雖有對治方便，念念無疑，不落汙染，日久月深，自然契合天真妙性，任運寂知，念念攀緣一切境，心心永斷諸煩惱，不離自性定慧等持，成就無上菩提，與前機勝更無差別，則隨相門定慧，雖是漸機所行，於悟人分上，可謂點鐵成金。若知如是，則豈於二門定慧，有先後次第第二見之疑乎。願諸修道之人，研味此語，更莫狐疑自生退屈。若具丈夫之志，求無上菩提者，捨此奚以哉。切莫執文，直須了義，一歸就自己契合本宗，則無師之智自然現前。天真之理了然不昧，成就慧身，不由他悟，而此妙旨雖是諸人分上，若非夙植般若種智，大乘根器者，不能一念而生正信，豈徒不信，亦乃謗訕返招無聞者，比比有之。雖不信受，一經於耳，暫時結緣，其功厥德不可稱量。如唯心訣云：聞而不信，尚結佛種之因，學而不成，猶益人天之福，不失成佛之正因。況聞而信，學而成，守護不忘。

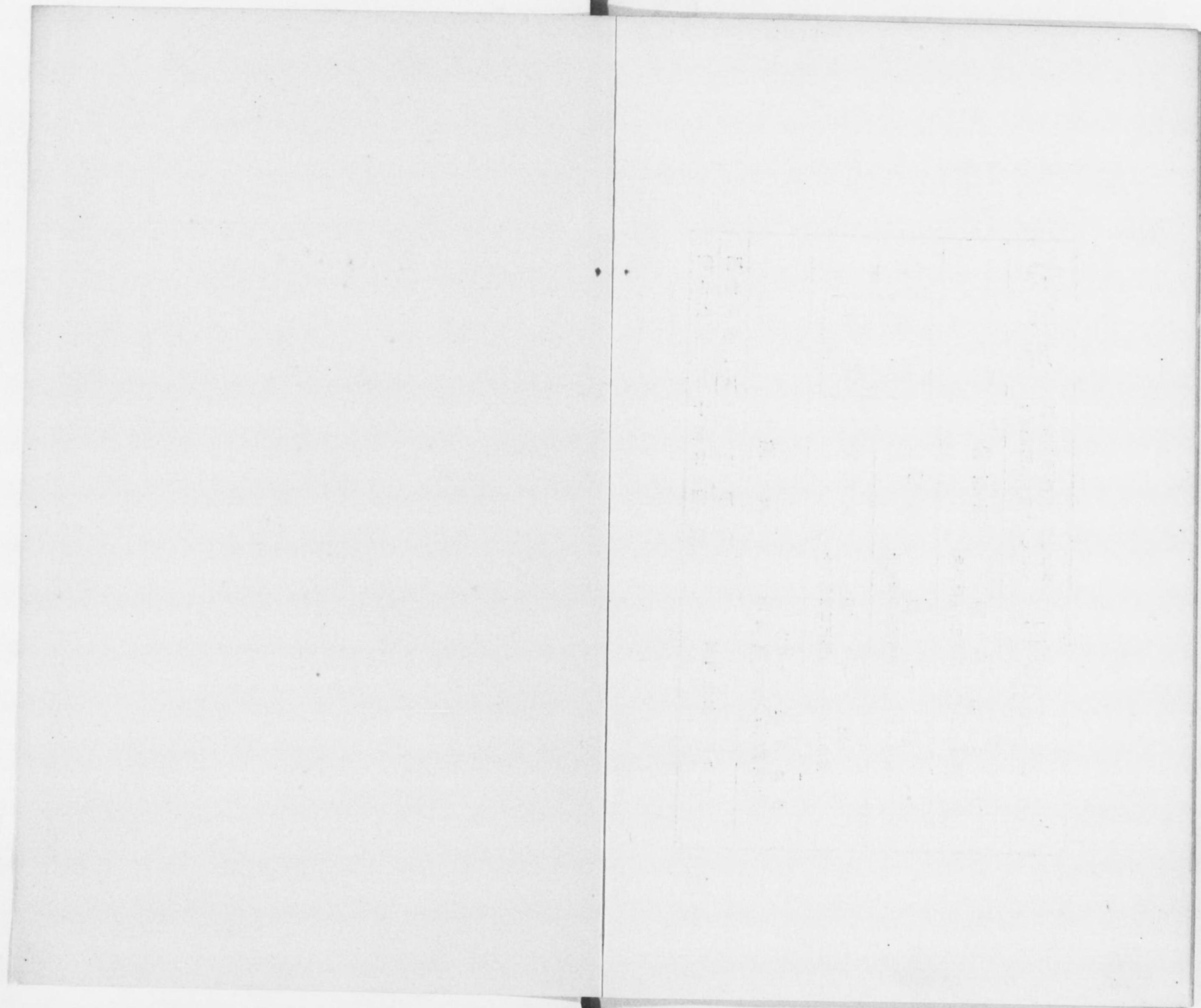
者，其功德豈能度量，追念過去輪迴之業，不知其幾千劫，隨黑闇入無間，受種種苦，又不知其幾何，而欲求佛道，不逢善友，長劫沈淪，冥冥無覺，造諸惡業，時或一思，不覺長吁，其可放緩再受前殃，又不知誰復使我今值人生，爲萬物之靈，不昧修真之路，實謂盲龜遇木，鐵芥投鍼，其爲慶幸，曷勝道哉。我今若自生退屈，或生懈怠，而恒常望後，須臾失命，墮墮惡趣，受諸苦痛，之時雖欲願聞一句佛法，信解受持，欲免辛酸，豈可復得乎。及到臨危，悔無所益，願諸修道之人，莫生放逸，莫著貪淫，如救頭然，不忘照顧，無常迅速身如朝露，命若西光，今日雖存，明亦難保，切須在意，切須在意，且憑世間有爲之善，亦可免三途苦輪，於天上人間，得殊勝果報，受諸快樂。況此最上乘，甚深法門，暫時生信，所成功德，不可以比喻說。其小分，如經云：若人以三千大千世間七寶，布施供養，爾所世界衆生，皆得充滿，又教化爾所世界一切衆生，令得四果，其功德無量無邊，不如一食頃，正思此法，所獲功德，是知我此法門，最尊最貴，於諸功德，比況不及。故經云：一念淨心，是道場，勝造恒沙七寶塔。寶塔畢竟碎爲塵，一念淨心，成正覺。願諸修道之人，研味此語，切須在意，此身不向今生度，更待何生度。此身今若不修，萬劫差違，今若強修，難修之行，漸得不難，功行自進，嗟夫！今時人，飢逢王膳，不知下口，病遇醫王，不知服藥，不曰如之何如之何者，吾未如之何也。已矣，且世間有爲之事，其狀可見，其功可驗，人得一事，歎其希有，我此心宗，無形可觀，無狀可見，言語道斷，心行處滅，故天魔外道，毀謗無門，釋梵諸天，稱讚不及。況凡夫淺識之流，其能髣髴悲夫，并龜焉知滄海之闊，野干何能師子之吼。故知末法世中，聞此法門，生希有想，信解受持者，已於無量劫中，承事諸聖，植諸善根，深結般若正因，最上根。

性也。故金剛經云。於此章句。能生信心者。當知已於無量佛所。種諸善根。又云。為發大乘者說。為發最上乘者說。願諸求道之人。莫生怯弱。須發勇猛之心。宿劫善因。未可知也。若不信。殊勝甘為下劣。生艱阻之想。今不修之。則縱有宿世善根。今斷之。故彌在其難。展轉遠矣。今既到寶所。不可空手而還。一失人身。萬劫難復。請須慎之。豈有智者。知其寶所。反不求之。長怨孤貧。若欲獲寶。放下皮囊。

高麗國普照禪師修心訣終

昭和五年一月十五日印刷	國譯禪學大成奧付
昭和五年一月二十日發行	
編者	國譯禪學大成編輯所 代表者 宮裡祖泰
發行者	東京市神田區錦町一丁目十六番地 宮下軍平
印刷者	東京市神田區猿樂町二丁目五番地 藤本茂人
印刷所	東京市神田區猿樂町二丁目五番地 藤本印刷所
發行所	東京市神田區錦町一丁目十六番 振替口座東京三四〇九番 二松堂書店

不許複製



387

256

終

