

北宋刻本
興聖寺藏

六祖壇經

燉煌出土六祖壇經

影印扶桑排本 每冊五角

本書係燉煌出土唐人抄寫本。發見於民國紀元前十年。被扶桑得去。爲唐貞元八年沙門寶珍所寫。歷一千一百餘年。當爲六祖壇經最古之本。原書爲卷子本。共四十六葉。每葉二折。脫誤頗多。經日本鈴木貞太郎及公田連太郎重行校訂。根據大正藏經第四十八卷第二千七號之本對照排印。凡於燉煌所寫不同之處。均於句讀下間註說明。此爲不分卷門之本。當在契嵩和尚勒成三卷。惠昕改訂二卷十一門本之前二百年。按惠昕改訂二卷之本。在紹興中刻版於衢州。三種相校。頗多異同。本局特照扶桑排本。用照相影印。亦足以資研究此經之參考。並足以顯此六祖壇經真本。是人間第一最古的壇經。而普通傳本。都是契嵩和尚以後又經後人增改過了。

校正藏經本 馬梓丞恭楷 照相影本

六祖法寶壇經

毛邊紙一冊 定價法幣七角

六祖壇經傳本甚多。近所通行者爲曹溪本。今揚州新得舊本刻之。則爲元僧德異所得古本。刻於吳中休休庵之本也。本局以流通經典爲職志。今以此本付石印。惟壇經多爲後人節錄。故文句頗有異同。如曹溪本燉煌石室本宋紹興中衢州刻本等比勘。卽有差異。今未克一一舉似。故將通行之曹溪本不同處。校錄於書眉。聊爲一隅之舉。或亦讀此經者所樂聞歟。且繕楷端正。印刷精良。卷首列六祖鈎像畫像影印銅像三幅。用備供養。

上海佛學書局發行

愚園路一五四號
電話三五五二四

六祖壇經卷上

一緣起說法門

二悟法傳衣門

三為時眾說定慧門

四教授坐禪門

五說傳香懺悔發願門

六說一體三身佛相門

一緣起說法門

大師唐時初從南海上至曹溪韶州刺史韋瑑等請於大
梵寺講堂中為眾開緣授無相戒說摩訶般若波羅蜜法

六祖

大師是日說頓教法直了見性無礙普告僧俗令言下各
悟本心現成佛道座下僧尼道俗一千餘人刺史官寮等
三十餘人儒宗學士三十餘人同請大師說是法門刺史
韋瑑令門人法海抄錄流行傳宗後代若承此宗旨學道

內白光出現直上衝天三日始散韶州奏聞奉勅立碑供
養至元和十一年詔追諡曰大鑒禪師事具劉禹錫碑洎
平法海上座無常以此壇經付囑志道志道付彼岸彼岸
付悟真悟真付圓會遞代相傳付囑一切萬法不離自性
中現也

六祖壇經卷下

至長四年五月上中旬初拜讀此經向南宗無差了次為新學如朱點之

了然誌之

至長八年三月朔日至八日一遍拜讀之次如和點了

記者目前

六祖壇經目次

六祖壇經序 一

卷 上

一、緣起說法門

〔一〕 序品 五

二、悟法傳衣門

〔二〕 惠能聞客誦金剛經 六

〔三〕 五祖惠能問答 七

〔四〕 五祖集門人求偈 八

〔五〕 諸人不敢呈偈 九

〔六〕 神秀書偈 九

〔七〕 五祖謂神秀曰未見本性 一一

221
486

〔八〕 惠能作偈……………一三

〔九〕 惠能受法……………一五

〔一〇〕 惠能向南……………一六

〔一一〕 惠明求法……………一七

〔一二〕 非旛動風動，人心自動……………一七

〔一三〕 菩提般若之智，世人本自有之……………一八

三、爲時衆說定慧門

〔一四〕 定慧一體不二……………一八

〔一五〕 一行三昧……………一九

〔一六〕 定慧如燈光……………二〇

〔一七〕 正教無頓漸，人性有利鈍……………二〇

〔一八〕 無念無相無住無縛……………二〇

〔一九〕 坐禪不著心不著淨……………二二

四、教授坐禪門

〔二〇〕 坐禪無障無礙……………二三

五、傳香懺悔發願門

〔二一〕 自性五分法身香……………二四

〔二二〕 無相懺悔……………二五

〔二三〕 四弘誓願……………二六

〔二四〕 無相三歸依戒……………二八

六、說一體三身佛門

〔二五〕 一體三身自性佛……………二九

〔二六〕 大智慧到彼岸……………三三

〔二七〕 摩訶義……………三五

〔二八〕 般若義、波羅蜜義……………三五

〔二九〕 從一般若生八萬四千智慧……………三七

〔三〇〕 持金剛經即得見性、此法為大智上根人說……………三七

〔三一〕 小根之人聞法不悟……………三八

〔三二〕 萬法盡在自心……………三九

〔三三〕 自心內有知識。般若三昧……………四〇

〔三四〕 若不同見同行、不得傳付此法……………四一

〔三五〕 無相滅罪頌……………四二

八、問答功德及西方相狀門

〔三六〕 功德在法身中不在修福……………四三

〔三七〕 西方去此不遠……………四五

〔三八〕 若欲修行在家亦得。無相頌……………四八

〔三九〕 大師歸曹溪……………五〇

九、諸宗難問門

〔四〇〕 若無境經稟承者非南宗弟子……………五〇

十、南北二宗見性門

〔四一〕 南能北秀……………五一

〔四二〕 志誠來參……………五二

〔四三〕 大師爲志誠說戒定慧……………五三

〔四四〕 法達來參……………五五

〔四五〕 智常來參……………五七

〔四六〕 神會來參……………五八

十一、教示十僧傳法門 滅度年月附

- 〔四七〕 三科法門……………五九
- 〔四八〕 三十六對法……………六〇
- 〔四九〕 若看壇經必當見性……………六三
- 〔五〇〕 大師告別。真假動靜偈……………六三
- 〔五一〕 達磨傳衣偈并大師偈……………六五
- 〔五二〕 歷代傳法祖師……………六六
- 〔五三〕 若識衆生即見佛性……………六八
- 〔五四〕 自性眞佛偈。遺誠。遷化……………六九
- 〔五五〕 遷化後奇瑞。送葬。立碑。追諡……………七〇
- 〔五六〕 壇經付囑……………七一
- 〔五七〕 流通品……………七一

六祖壇經序

依真小師邕州羅秀山惠進禪院沙門惠昕述

原夫真如佛性。本在人心。心正則諸境難侵。心邪則衆塵易染。能止心念。衆惡自亡。衆惡既亡。諸善皆備。諸善要備。非假外求。悟法之人。自心如日。遍照十方。一切無礙。見性之人。雖處人倫。其心自在。無所惑亂矣。故我六祖大師。廣爲學徒。直說見性法門。總令自悟成佛。目曰壇經。流傳後學。古本文繁。披覽之徒。初忻後厭。余以太歲丁卯。月在蕤賓。二十三日辛亥。於思迎塔院。

分爲兩卷。凡十一門。貴接後來。同見佛性者。

子健被旨入蜀。回至荆南。於族叔公祖位。見七世祖文元公所
觀寫本六祖壇經。其後題云。時年八十一。第十六次看過。以至
點句標題。手澤具存。公歷事太宗真宗仁宗三朝。引年七十。累
章求解禁職。以太子少保致仕。享年八十四。道德文章。具載國
史。冠歲過高士劉惟一。訪以生滅之事。劉曰。人常不死。公駭之。
劉曰。形死性不滅。公始寤其說。自是留意禪觀。老而愈篤。公平
生所學。三教俱通。文集外。著昭德編三卷。法藏碎金十卷。道院
集十五卷。羣智餘書三卷。皆明理性。晚年尙看壇經。孜孜如此。
子健來佐。漸春郡。遇太守高公世史。篤信好佛。一日語及先文。

元公所觀壇經。欣然曰。此乃六祖傳衣之地。是經安可闕乎。乃用其句讀。鏤版刊行。以廣其傳。壇經曰。後人得遇壇經。如親承吾教。若看壇經。必當見性。咸願衆生同證。此道。紹興二十三年六月二十日。右奉議郎權通判蘄州軍州事晁子健謹記。

六祖壇經卷上

一、緣起說法門。

二、悟法傳衣門。

三、爲時衆說定慧門。

四、教授坐禪門。

五、說傳香懺悔發願門。六、說一體三身佛相門。

一、緣起說法門。

〔一〕大師唐時初從南海上至曹溪。韶州刺史韋瓌等請於大梵寺講堂中。爲衆開緣。授無相戒。說摩訶般若波羅蜜法。大師是日說頓教法。直了見性無礙。普告僧俗。令言下各悟本心。

現成佛道。座下僧尼道俗一千餘人。刺史官僚等三十餘人。儒宗學士三十餘人。同請大師說是法門。刺史韋瓊令門人法海抄錄流行。傳示後代。若承此宗旨。學道者遞相教授。有所依憑耳。

二、悟法傳衣門。

〔二〕爾時大師既升座已。而示衆言。善知識。總淨心念摩訶般若波羅蜜。大師良久不語。自淨其心。忽然告言。善知識。菩提自性本來清淨。但用此心直了成佛。善知識。且聽惠能行由。得法事意。惠能嚴父。本貫范陽。左降流于嶺南。作新州百姓。此身不幸。父又早亡。老母孤遺。移來南海。艱辛貧乏。於市賣柴。

時有一客買柴。使令送至官店。客收去。惠能得錢。却出門外。見有一客讀金剛經。惠能一聞。心便開悟。遂問客言。從何所來。持此經典。客云。我從蘄州黃梅縣東馮母山來。其山是第五祖弘忍大師。在彼主化門人一千有餘。我到彼山。禮拜聽受此經。受原本作授。大師常勸僧俗。但持金剛經。即自見性。直了成佛。惠能聞說。宿業有緣。乃蒙一客取銀十兩。與惠能。令充老母衣糧。教便往黃梅。禮拜五祖。惠能安置母畢。便即辭親。不經三二十日。便至黃梅。禮拜五祖。

〔三〕祖問曰。汝何方人。來到此山。禮拜。今向吾邊。欲求何物。惠能對云。弟子是嶺南新州百姓。遠來禮師。唯求作佛。不求餘

物。五祖言。汝是嶺南人。又是獺獠。若爲堪作佛。惠能言。人雖有南北。佛性本無南北。獺獠身與和尚不同。佛性有何差別。大師更欲共惠能久語。且見徒衆總在身邊。乃令隨衆作務。惠能啓和尚言。弟子自心常生智慧。不離自性。卽是福田。未審和尚教作何務。五祖言。這獺獠根性大利。汝更勿言。且去。後院。有一行者。差惠能破柴踏碓。八箇餘月。五祖一日忽見惠能言。吾思汝之見可用。恐有惡人害汝。遂不與汝言。知之否。惠能言。弟子亦知師意。不敢行至堂前。令人不覺。

〔四〕五祖一日喚諸門人總來。吾向汝說。世人生死事大。汝等終日供養。只求福田。不求出離生死苦海。自性若迷。福何可救。

汝等。各去後院。自看智慧。取自本心般若之性。各作一偈。來呈吾看。若悟大意。付汝衣法。爲第六代祖。火急速去。不得遲滯。思量卽不中用。見性之人。言下須見。若如此者。輪刀上陣。亦得見之。

〔五〕衆得處分。來至後院。遞相謂曰。我等衆人。不須澄心用意。作偈。將呈和尚。有何所益。神秀上座。現爲教授師。必是他得。我輩謾作偈頌。枉用心力。諸人聞語。各自息心。咸言。我等已後。依止秀師。何煩作偈。

〔六〕神秀思惟。諸人不呈偈者。爲我與他爲教授師。我須作偈。將呈和尚。若不呈偈。和尚如何知我。心中見解深淺。我呈

謁意。求法卽善。覓祖卽惡。却同凡心奪其聖位。無別。若不呈偈。終不得法。大難大難。五祖堂前有步廊三間。擬請供奉盧珍。畫楞伽經變相。及五祖血脉圖。流傳供養。神秀作偈成已。數度欲呈。行至堂前。心中恍惚。遍身汗流。擬呈不得。前後經四日。一十三度。呈偈不得。秀乃思惟。不如向廊下書著。從他和尙看見。忽若道好。卽出頂禮云。是秀作。若道不堪。枉向山中數年。受人禮拜。更修何道。言訖。夜至三更。不使人知。自執燈燭。於南廊中間壁上。書無相偈。呈心所見。神秀偈曰。

身是菩提樹。心如明鏡臺。

時時勤拂拭。莫使染塵埃。

秀書偈了。便却歸房。人總不知。神秀思惟。五祖明日見偈歡喜。出見和尚。卽言秀作。若言不堪。自是我迷。宿業障重。不合得法。聖意難測。房中思想。坐臥不安。直至五更。

〔七〕五祖卽知神秀入門未得。不見自性。喫粥了。便卽天明。五祖方便喚盧供奉來。擬向南廊畫五代血脉供養。五祖忽見其偈。報言。供奉却不畫也。輒奉十千。勞供奉遠來。金剛經云。凡所有相。皆是虛妄。不如留此偈。令人誦。依此偈修。免墮三惡道。依此修行人。大有利益。五祖喚門人。燒香偈前。令凡人見生敬重心。汝等盡須誦此。悟此偈者。卽得見性。依此修行。必不墮落。門人盡誦。皆歎善哉。五祖三更喚秀入堂。

問。是汝作此偈否。若是汝作。應得吾法。吾原本作偈。秀言。罪過。實是秀作。亦不求祖位。望和尙慈悲看。弟子心中有少智慧否。五祖言。汝作此偈。未見本性。只到門上。未入門內。凡愚依此修行。卽不墮落。如此見解。覓無上菩提。卽不可得。無上菩提。須得言下識自本心。見自本性。不生不滅。於一切時中。念念自見。萬法無滯。一真一切真。萬境自如。如如之心。卽是真實。若如是見者。卽是無上菩提之自性也。五祖言。汝且去。一兩日思惟。更作一偈。將來。吾看汝偈。若入得門。見自本性。付汝衣法。吾不惜法。汝見自遲。神秀作禮便出。又經數日。作偈不成。心中恍惚。神思不安。猶如夢中。行坐不樂。

〔八〕復經兩日。有一童子。於碓房過。倡誦其偈。惠能一聞。便知此偈未見本性。惠能未蒙教授。早識大意。遂問童子言。誦者是何偈。童子言。爾這獐獠不知。大師言。世人生死事大。欲得傳付法衣。令門人作偈來看。若悟大意。卽付衣法。爲第六祖。神秀上座。於南廊壁上。書無相偈。五祖令門人盡誦此偈。若得悟者。卽見自性成佛。依此修行。卽不墮落。惠能言。上人。我在此踏碓八箇餘月。未曾行到堂前。望上人引至偈前禮拜。亦要誦此結來生緣。同生佛地。童子便引惠能到南廊。禮拜偈頌。爲不識字。請一上人爲讀。若得聞之。願生佛會。時有江州別駕。姓張名日用。便高聲讀。惠能一聞。卽識大意。因自言。亦有

一偈。望別駕書于壁上。別駕言。獐獠。汝亦作偈。其事希有。惠能啓別駕言。若學無上菩提。不得輕於初學。俗諺云。下下人有上上智。上上人有沒意智。若輕人。卽有無量無邊罪。張日用言。汝但誦偈。吾爲汝書于壁上。汝若得法。先須度吾。勿忘此言。惠能偈云。

菩提本無樹。明鏡亦非臺。

本來無一物。何處有塵埃。

說此偈已。僧俗總驚。山中徒衆。無不嗟訝。各相謂言。奇哉。不_レ得以貌取人。何得多時。使他肉身菩薩。五祖見衆人盡怪。恐人損他。向後無人傳法。遂便混破。向衆人言。此偈亦未見性云。

何讚歎。衆便息心。皆言未了。各自歸房。更不讚歎。

〔九〕五祖夜至三更。喚惠能於堂內。以袈裟遮圍。不令人見。

爲惠能說金剛經。恰至應無所住而生其心。言下便悟。一切萬法。不離自性。惠能啓言。和尚。何期自性本自清淨。何期自性本不生滅。何期自性本自具足。何期自性本無動搖。能生萬法。五祖知悟本性。乃報惠能言。不識本心。學法無益。若言下識自本心。見自本性。卽名丈夫。天人師佛。三更受法。人盡不知。便傳頓教及衣鉢云。汝爲第六代祖。善自護念。廣度迷人。衣爲信稟。代代相承。法卽以心傳心。皆令自悟自解。自古佛佛唯傳本體。師師默付本心。令汝自見自悟。五祖言。自古傳法。命似

懸絲。若住此間。有人害汝。汝須速去。」惠能言。本是南中人。久不知此山路。如何出得江口。」五祖言。汝不須憂。吾自送汝。」

〔二〇〕其時領得衣鉢。三更便發南歸。五祖相送。直至九江驛邊。有一隻舡子。五祖令惠能上舡。五祖把舡自搖。」惠能言。請和尚坐。弟子合搖舡。」五祖言。只合是吾度汝。不可汝却度吾。無有是處。」惠能言。弟子迷時。和尚須度。今吾悟矣。過江搖舡。合是弟子度之。度名雖一。用處不同。」惠能生在邊方。語又不正。蒙師教旨。付法。今已得悟。即合自性自度。」五祖言。如是如是。但依此見。已後佛法大行矣。汝去後一年。吾即前逝。」五祖言。汝今好去。努力向南。五年勿說佛法難起。已後行化。善誘迷人。

若得心開。與吾無別。辭違已了。便發向南。

〔二〕兩月中間。至大庾嶺。不知逐後數百人來趨。欲奪衣取法。來至半路。盡總却迴。唯一僧俗姓陳。名惠明。先是四品將軍。性行兇惡。直至大庾嶺頭。趨及惠能。便還衣鉢。又不肯取。言

我欲求法。不要其衣。惠能即於嶺頭。便傳正法。惠明聞法。言

下心開。

時。如何是上座本來面目。明大悟。原本註二十六字。

惠能却令向北接人。

〔三〕惠能後至曹溪。又被惡人尋逐。乃於四會縣避難。經五年。常在獵人中。雖在獵中。時與獵人說法。至高宗朝。到廣州法性寺。值印宗法師講涅槃經。時有風吹旛動。一僧云旛動。一僧云風動。惠能云。非旛動風動。人心自動。印宗聞之。竦然。

〔二三〕惠能東山得法。辛苦受盡。命似懸絲。今日大衆同會得聞。乃是過去千生。曾供養諸佛。方始得聞。無上自性頓教。惠能與使君及官僚道俗。有累劫之因。教是先代聖傳。不是惠能自智。願聞先聖教者。各令淨心。聞了各自除疑。（自原本）如先代聖人無別。善知識。菩提般若之智。世人本自有之。只緣心迷。不能自悟。須求大善知識。示導見性。善知識。愚人智人。佛性本無差別。只緣迷悟不同。所以有愚有智。

三、爲時衆說定慧門。

〔二四〕師言。善知識。我此法門。以定慧爲本。大衆勿迷言定慧別。定慧一體。不是二。定是慧體。慧是定用。卽慧之時。定在慧。卽

定之時慧在定。若識此義。卽是定慧等學。諸學道人。莫言先定發慧。先慧發定各別。作此見者。法有二相。口說善語。心中不善。空有定慧。定慧不等。若心口俱善。內外一種。定慧卽等。自悟修行不在於靜。若靜先後。卽同迷人。不斷勝負。却增法我。不離四相。

〔二五〕善知識。一行三昧者。於一切處。行住坐臥。常行一直心。是也。如淨名經云。直心是道場。直心是淨土。莫心行詔曲。口但說直。口說一行三昧。不行直心。但行直心。於一切法。勿有執著。迷人著法相。執一行三昧。直言坐不動。妄不起心。卽是一行三昧。作此解者。卽同無情。却是障道因緣。善知識。道須通

流。何以却滯。心不住法。道卽通流。心若住法。名爲自縛。若言坐不動是。只如舍利弗宴坐林中。不合被維摩詰呵。善知識。又見有人教坐看心看淨。不動不起。從此置功。迷人不會。便執成顛。如此者衆矣。如是相教。故知大錯。

〔二六〕善知識。定慧猶如何等。猶如燈光。有燈卽光。無燈不光。燈是光之體。光是燈之用。名雖有二。體本同一。此定慧法。亦復如是。

〔二七〕善知識。本來正教。無有頓漸。人性自有利鈍。迷人漸契。悟人頓修。自識本心。自見本性。卽無差別。所以立頓漸之假名。

〔二八〕善知識。我此法門。從上已來。先立無念爲宗。無相爲體。無

住爲本。無相者。於相而離相。無念者。於念而不念。無住者。人之本性。於世間善惡好醜。乃至冤之與親。言語觸刺欺爭之時。並將爲空。不思酬害。念念之中。不思前境。若前念今念後念。念念相續不斷。名爲繫縛。於諸法上。念念不住。卽無縛也。此是以無住爲本。善知識。外離一切相。名爲無相。能離於相。卽法體清淨。此是以無相爲體。善知識。於諸境上。心不染。卽無念。於自念上。常離諸境。不於境上生心。若百物不思。念盡除却。一念絕。卽死。別處受生。學道者。思之。莫不識法意。(莫通行本作者)自錯猶可。更勸他人。自迷不見。又謗佛經。所以立無念爲宗。善知識。云何立無念爲宗。只緣口說見性。迷人於境上有念。念

上便起邪見。一切塵勞妄想。(想原本)從此而生。自性本無一法可得。若有所得。妄說禍福。即是塵勞邪見。故此法門。立無念爲宗。善知識無者無何事。念者念何物。無者無二相。無諸塵勞之心。念者念真如本性。真如即是念之體。念即是真如之用。真如自性起念。非眼耳鼻舌能念。真如有性。所以起念。真如若無。(因原本)眼耳鼻色聲。當時卽壞。善知識真如自性起念。六根雖有見聞覺知。(眼原本)不染萬境。而真性常自在。外能分別諸色相。內於第一義而不動。

〔二九〕善知識。此門坐禪。元不著心。亦不著淨。亦不是不動。若言著心。心元是妄。知心如幻故。無所著也。若言著淨。人性本淨。

由妄念故。蓋覆真如。但元無想。（通無妄本）性自清淨。起心著淨。却生淨妄。妄無處所。著者是妄。淨無形相。却立淨相。言是功夫。作此見者。障自本性。却被淨縛。善知識。若修不動者。但見一切人時。不見人之是非善惡過患。即是自性不動。善知識。迷人身雖不動。開口便說他人是非長短好惡。與道違背也。若著心著淨者。却障道也。

四、教授坐禪門。

〔二〇〕師言。善知識。（本）何名坐禪。此法門中。無障無碍。外於一切善惡境界。心念不起。名爲坐。內見自性不動。名爲禪。善知識。何名禪定。外離相爲禪。內不亂爲定。外若著相。內心卽亂。

外若離相。心即不亂。本性自淨自定。只爲見境思境。即亂。若見諸境。心不亂者。是真定也。善知識。外離相。即禪。內不亂。即定。外禪內定。是爲禪定。淨名經云。即時豁然。還得本心。菩薩戒經云。我本元自性清淨。（源本）善知識。於念念中。自見本性清淨。自修自行。自成佛道。

五、傳香懺悔發願門。

三師言。善知識。一會在此。皆共有緣。今各胡跪。傳自性五分法身香。一戒香。即自心中。無非無惡。無疾妬。無貪嗔。無劫害。名戒香。二定香。即觀諸善惡境相。自心不亂。名定香。三慧香。自心無礙。常以智慧觀照自性。不造諸惡。雖修衆善。心不執

著畏上愛下。矜孤恤貧。名慧香。四解脫香。卽自心無所攀緣。不思善。不思惡。自在無碍。名解脫香。五解脫知見香。自心既無所攀緣。善惡不可沈空守寂。卽須廣學多聞。識自本心。達諸佛理。言滿天下。無口過。行滿天下。無怨惡。和光接物。無我無人。直至菩提。真性不易。名解脫知見香。

三三 善知識。此香各自內薰。莫於外覓。今與善知識。授無相懺悔。滅三世罪。令得三業清淨。善知識。各隨語一時道。弟子等。從前念今念及後念。念念不被愚迷染。從前所有惡業愚迷等罪。悉皆懺悔。願一時消滅。永不復起。弟子等。從前念今念及後念。念念不被憍誑染。從前所有惡業憍誑等罪。悉皆懺悔。

願一時消滅。永不復起。弟子等。從前念今念及後念。念念不
被疽妬染。（疽字可疑。恐疾之誤。下同。）所有惡業疽妬等罪。悉皆懺悔。願一時消
滅。永不復起。善知識。已上是爲無相懺悔。云何名懺。云何
名悔。懺者懺其前慳。從前所有惡業。愚迷憍誑疽妬等罪。悉
皆盡懺。願不復起。是名爲懺。悔者悔其後過。從今已後。所有
惡業。愚迷憍誑疽妬等罪。今已覺悟。悉皆永斷。不復更作。是名
爲悔。故稱懺悔。凡夫愚迷。只知懺其前慳。不知悔其後過。以
不悔故。前慳不滅。後過又生。前慳既不滅。後過復又生。何名懺
悔。

〔三三〕善知識。既懺悔已。與善知識。發四弘誓願。各須用心正聽。

(伊原本)

自心邪迷無邊誓願度。

(作邪迷恐當)

自心煩惱無邊誓願斷。

自性法門無盡誓願學。自性無上佛道誓願成。師言善知識。

大家豈不道衆生無邊誓願度。恁麼道。且不是惠能度。(且原本)

善知識。心中衆生。所謂邪迷心。誑妄心。不善心。疽妬心。惡毒心。

如是等心。盡是衆生。各須自性自度。是名真度。何名自性自

度。卽自心中邪見煩惱愚癡衆生。將正見度。既有正見。使般

若智打破愚癡迷妄衆生。各各自度。邪來正度。迷來悟度。愚

來智度。惡來善度。如是度者。名爲真度。又煩惱無邊誓願斷。

將自性般若智。除却虛妄思想心。是也。又法門無盡誓願學。

須自見性常行正法。是名真學。又無上佛道誓願成。既常能

下。心。行。於。真。正。離。迷。離。覺。常。生。般。若。(常原本)除。真。除。妄。卽。見。佛。性。
卽。言。下。佛。道。成。常。念。修。行。是。願。力。法。

〔三四〕師言。善知識。今發四弘願了。更與善知識授無相三歸依戒。善知識歸依覺。二足尊。歸依正。離欲尊。歸依淨。衆中尊。從今日去。稱覺爲師。更莫歸依邪魔外道。以自性三寶。常自證明。勸善知識。歸依自性三寶。佛者覺也。法者正也。僧者淨也。自心歸依覺。邪迷不生。少欲知足。能離財色。名二足尊。自心歸依正。念念無邪見。以無邪見故。卽無人我貢高貪愛執著。名離欲尊。自心歸依淨。一切塵勞妄念。雖在自性。皆不染著。名衆中尊。若修此行。是自歸依。凡夫不會。從日至日。受三歸戒。

若言歸依佛。佛在何處。若不見佛。憑何所歸。言却成妄。善知識。各自觀察。莫錯用心。經文分明言。自歸依佛。不言歸依他佛。自性不歸。無所依處。今既自悟。各須歸依自心三寶。內調心性。外敬他人。是自歸依也。

六說一體三身佛門。

〔三五〕師言。善知識。各各至心。惠能與說一體三身自性佛。令善知識見三身。了然自悟。自性總隨。惠能道。於自色身歸依。清淨法身佛。於自色身歸依。千百億化身佛。於自色身歸依。圓滿報身佛。已上三善知識。色身是舍宅。不可言歸。向者三身佛在自性中。世人總有。爲自心迷。不見內性。外覓三身如來。不見自

身中有三世佛。(作世惡常)善知識。聽說。令善知識於自身中。見自性。有三世佛。(作世惡常)此三身佛。從自性生。不從外得。何名清淨法身。世人性本清淨。萬法從自性生。思量一切惡事。卽生惡行。思量一切善事。卽生善行。如是諸法。在自性中。如天常清。日月常明。爲浮雲蓋覆。上明下暗。忽遇風吹雲散。上下俱明。萬象皆現。世人性常浮游。如彼天雲。善知識。智如日。慧如月。智慧常明。於外著境。被妄念浮雲蓋覆。自性不得明朗。若遇善知識。聞真正法。自除迷妄。內外明徹。於自性中。萬法皆現。見性之人。亦復如是。此名清淨法身佛。善知識。自心歸依自性。是歸依真佛。自歸依者。除却自性中不善心。疽妬心。憍慢心。

吾我心。誑安心。輕人心。慢他心。邪見心。貢高心。及一切時中不
善之行。常自見己過。不說他人好惡。是自歸依。常須下心。普
行恭信。卽是見性通達。更無滯礙。是自歸依。何名千百億化
身。若不思萬法。性本如空。一念思量。名爲變化。思量惡事。化
爲地獄。思量善事。化爲天堂。毒害化爲龍蛇。慈悲化爲菩薩。智
慧化爲上界。愚癡化爲下方。自性變化甚多。迷人不能省覺。
念念起惡。常行惡道。廻一念善。智慧卽生。此名自性化身佛。
何名圓滿報身。譬如一燈能除千年闇。一智能滅萬年愚。莫思
向前已過。不可得常思於後。念念圓明。自見本性。善惡雖殊。
本性無二。無二之性。名爲實性。於實性中。不染善惡。此名圓滿

報身佛。師又言。自性起一念惡。滅萬劫善因。自性起一念善。得恆沙惡盡。直至無常。念念自見。不失本念。名爲報身。善知識。從法身思量。卽是化身佛。念念自性自見。卽是報身佛。自悟自修自性功德。是真歸依。皮肉是色身。色身是宅舍。不言歸依也。但悟自性三身。卽識自性大意。

六祖壇經卷上

六祖壇經卷下

七、說摩訶般若波羅蜜門。

八、問答功德及西方相狀門。

九、諸宗難問門。

十、南北二宗見性門。

十一、教示十僧傳法門。

七、說摩訶般若波羅蜜門。

〔三六〕師言。善知識。既識三身佛了。更爲說摩訶般若波羅蜜法。各各至心諦聽。世人終日口念。不識自性。猶如誦食不飽。口但說空。萬劫不得見性。終無有益。善知識。摩訶般若波羅蜜

是梵語。此言大智慧到彼岸。此須心行。不在口念。口念心不行。如幻如化。如露如電。口念心行。即心口相應。本性是佛。離性無別佛。何名摩訶摩訶是大。心量廣大。猶如虛空。無有邊畔。亦無方圓大小。亦非青黃赤白。亦無上下長短。亦無嗔無喜。無是無非。無善無惡。無有頭尾。諸佛刹土。盡同虛空。世人妙性本空。無有一法可得。自性真空。亦復如是。善知識。今聞惠能說空。便即著空。第一莫著空。若空心靜坐。即落無記空。終不成佛法。善知識。世界虛空。能含萬物色象。日月星宿。山河泉源溪澗。一切樹木。惡人善人。惡法善法。天堂地獄。一切大海。須彌諸山。總在空。中。世人性空。亦復如是。

〔二七〕善知識。自性能含萬法。是大。萬法在善。（原本脫一葉。凡四頁。六十二字。今依寬永辛未刊行本補。）

之。知識性中。若見一切人。惡之與善。盡皆不取不捨。亦不染著。心如虛空。名之爲大。故曰摩訶。善知識。迷人口說。智者心行。又有迷人。空心靜坐。百無所思。自稱爲大。此一輩人。不可共說。爲邪見故。善知識。心量廣大。廓周法界。用卽了了分明。應用便知一切。一切卽一。一卽一切。去來自由。心體無滯。卽是。善知識。一切般若智。皆從自性而生。不從外入。莫錯用意。名爲真性自用。一真一切真。心量大事。不行小道。口莫終日說空。心中不修此行。恰似凡人自稱國王。終不可得。非吾弟子。〔二八〕善知識。何名般若。般若是智慧也。一切處所。一切時中。念

念不愚。常行智慧。卽是般若行。一念愚卽般若絕。一念智卽般若生。世人愚迷。不見般若。口說般若。心中常愚。自言我修般若。念念說空。不識真空。般若無形相。智慧心卽是。若作如是解。卽名般若智。何名波羅蜜。此是西國語。此言到彼岸。解義離生滅。著境生滅起。如水有波浪。卽是於此岸。離境無生滅。如水常通流。卽名爲彼岸。故號波羅蜜。善知識。迷人口念。當念之時。有妄有非。念念若行。是名真性。悟此法者。是般若法。修此行者。是般若行。不修卽凡。一念修行。法身等佛。善知識。凡夫卽佛。煩惱卽菩提。前念迷卽凡夫。後念悟卽佛。前念著境卽煩惱。後念離境卽菩提。善知識。摩訶般若波羅蜜。最尊最

上最第一。無住無往無來。三世諸佛。皆從中出。當用大智慧打破五蘊煩惱塵勞。若此修行。定成佛道。變三毒爲戒定慧。

〔三九〕善知識。我此法門。從一般若。生八萬四千智慧。何以故。爲世人有八萬四千塵勞。若無塵勞。智慧常現。不離自性。悟此法者。卽是無念無憶無著。不起誑妄。用自真如性。以智慧觀照。於一切法。不取不捨。卽是見性成佛道。

〔三〇〕善知識。若欲入甚深法界及般若三昧者。須修般若行。持誦金剛般若經。卽得見性。當知此功德無量無邊。經中分明讚歎。不能具說。此法門是最上乘。爲大智人說。爲上根人說。小根小智人聞。心生不信。何以故。譬如大龍下雨於閻浮提。

城邑聚落。悉皆漂流。如漂棗葉。若雨大海。不增不減。若大乘人。若最上乘人。聞說金剛經。心開悟解。故知本性自有般若之智。自用智慧常觀照故。不假文字。譬如雨水。不從天有。元是龍能興致。令一切衆生。一切草木。有情無情。悉皆蒙潤。諸水衆流。却入大海。合爲一體。衆生本性般若之智。亦復如是。

〔三〕善知識。小根之人。聞此頓教。猶如草木根性自小。若被大雨。悉皆自倒。不能增長。小根之人。亦復如是。元有般若之智。與大智人。更無差別。因何聞法不自開悟。緣邪見障重。煩惱根深。猶如大雲覆蓋於日。不得風吹。日光不現。般若之智。亦無大小。爲一切衆生自心迷悟不同。迷心外見。修行覓佛。未悟

自性。卽是小根。若開悟頓教。不執外修。但於自心。常起正見。煩惱塵勞。常不能染。卽是見性。善知識。內外不住。去來自由。能除執心。通達無礙。能修此行。與般若經。本無差別。

〔三三〕善知識。一切經書。及諸文字。大小二乘。十二部經。皆因人置。因智慧性。方能建立。若無世人。一切萬法。本自不有。故知萬法本因人興。一切經書。因人說有。緣其人中有愚有智。愚爲小人。智爲大人。愚者問於智人。智者與愚人說法。令其悟解。心開。愚人忽悟。解心開。卽與智人無別。善知識。不悟卽佛。是衆生。一念悟時。衆生是佛。故知萬法盡在自心。何不從自心中頓見真如本性。菩薩戒經云。我本元自性清淨。（通行本。作我本。性元自清淨。）若

識自心見性。皆成佛道。淨名經云。即時豁然。還得本心。

「三三」善知識。我於忍和尙處。一聞言下便悟。頓見真如本性。是以將此教法流行。令學道者。頓悟菩提。各自觀心。自見本性。若自不悟。須覓大善知識。解最上乘者。直示正路。是善知識。有大因緣。所謂化導。令得見性。一切善法。因善知識能發起。故三世諸佛。十二部經。在人性中。本自具有。不能自悟。須求善知識。示導方見。若自悟者。不假外求。若須要善知識。望得解脫者。無有是處。何以故。自心內有知識。自悟。若起邪迷。妄念顛倒。外善知識。雖有教授。救不可得。若起正真般若觀照。一剎那間。妄念俱滅。若識自性。一悟卽至佛地。善知識。智慧觀

照。內外明徹。識自本心。若識本心。即求解脫。（本通本行）若得解脫。即是般若三昧。即是無念。何名無念。若見一切法。心不染著。是爲無念。用即遍一切處。亦不著一切處。但淨本心。使六識從六門走出。於六塵中。無染無雜。來去自由。通同無滯。即是般若三昧。自在解脫。名無念行。若百物不思。當令念絕。即是法縛。即名邊見。善知識。悟無念法者。萬法盡通。悟無念法者。見諸佛境界。悟無念法者。至佛位地。三四善知識。後代得吾法者。常見吾法身。不離汝左右。善知識。將此頓教法門。於同見同行。發願受持。如事佛。故終身而不退者。欲入聖位。然須傳受。從上以來。默傳分付。不得匿其

正法。若不同見同行。在別法中。不得傳付。損彼前人。究竟無益。恐愚人不解。謗此法門。百劫千生。斷佛種性。

〔三五〕善知識。吾有一無相頌。若能誦取。言下令汝迷罪消滅。頌曰。

迷人修福不修道。

只言修福便是道。

布施供養福無邊。

心中三惡元來造。

擬將修福欲滅罪。

後世得福罪還在。

但向心中除罪緣。

各自性中真懺悔。

忽悟大乘真懺悔。

除邪行正即無罪。

學道常於自性觀。

即與諸佛同一類。

吾祖惟傳此頓法。

普願見性同一體。

若欲當來覓法身。

離諸法相心中洗。

努力自見莫悠悠。

後念忽絕一世休。

若悟大乘得見性。

虔恭合掌至心求。

師言。今於大梵寺中。說此頓教。普願法界衆生。於此言下見性成佛。師說法了。韋使君與官員道俗。一時作禮。無不悟者。皆歎善哉。何期嶺南有佛出世。

八、問答功德及西方相狀門。

〔三六〕爾時韋使君再肅容儀禮拜。問曰。弟子聞和尚說法。實不可思議。今有少疑。欲問和尚。願大慈悲特爲解說。師曰。有疑

卽問。何須再三。韋公曰。和尚所說。可不是達磨大師宗旨乎。師曰。是。公曰。弟子聞。達磨初化梁武帝。帝問云。朕一生造寺。供僧。布施。設齋。有何功德。達磨言。實無功德。武帝悵快。不稱本情。遂令達磨出境。弟子未達此理。願和尚爲說。達磨意旨如何。師曰。實無功德。勿疑先聖之言。武帝心邪。不知正法。造寺供養。布施設齋。名爲求福。不可將福便爲功德。功德在法身中。不在修福。師又曰。見性是功。平等是德。念念無滯。常見本性。真實妙用。名爲功德。外行於禮。是功。內心謙下。是德。自性建立。萬法是功。心體離念。是德。不離自性。是功。應用無染。是德。若覓功德。法身。但依此作。是真功德。若修功德之人。心卽不輕。常行

普敬也。師曰。心常輕人。吾我不斷。卽自無功。自性虛妄不實。卽自無德。爲吾我自大。常輕一切故。善知識。念念無間是功。心行平直是德。自修身是功。自修性是德。善知識。功德須自性內見。不是布施供養之所求也。是以福德與功德別。武帝不識真理。非我祖師有過。

〔三七〕又問。弟子常見僧俗念阿彌陀佛。願生西方。請和尚說得生彼否。願爲破疑。師言。使君善聽。惠能與說。世尊在舍衛城中。說西方引化。經文分明。去此不遠。若論相說理。卽有十萬八千。若說身中。十惡八邪便是。（若論相云云。二十一字。通行本。若論相說。是說遠。）說遠爲其下根。說近爲其上智。人有兩種。法無兩般。迷悟有殊。

見有遲疾。迷入念佛求生於彼。悟人自淨其心。所以佛言。隨其心淨。即佛土淨。使君東方人。但心淨即無罪。雖西方人。心不淨亦有懃。東方人造罪。念佛求生西方。西方人造罪。念佛求生何國。凡愚不了自性。不識身中淨土。願東願西。悟人在處一般。所以佛言。隨所住處。常安常樂。使君心地。但無不善。西方去此不遠。若懷不善之心。念佛往生難到。今勸善知識。先除十惡。即行十萬。(原本一作善)後除八邪。乃過八千。念念見性。常行平直。到如彈指。便覩彌陀。使君但行十善。何須更願往生。不斷十惡之心。何佛即來迎請。若悟無生頓法。見西方只在刹那。不悟念佛求生。路遙如何得達。惠能與諸人。移西方如

利那間。目前便見。各願見否。皆頂禮言。若此處見。何須更願。往生。願和尚慈悲。便現西方。普願得見。師言。大衆。世人自色身是城。眼耳鼻舌是門。外有五門。內有意門。心是地。性是王。王居心地上。性在王在。性去王無。性在身心存。性去身心壞。佛向性中作。莫向身外求。自性迷卽是衆生。自性覺卽是佛。慈悲卽是觀音。喜捨名爲勢至。能淨卽釋迦。平直卽彌陀。人我卽須彌。邪心是海水。煩惱是波浪。毒害是惡龍。虛妄是鬼神。塵勞是魚鱉。貪嗔是地獄。愚癡是畜生。善知識常行十善。天堂便至。除人我須彌倒。無邪心海水竭。煩惱無波浪滅。毒害除魚龍絕。自心地上覺性如來。放大光明。外照六門。清淨能破六

欲諸天。自性內照。三毒卽除。地獄等罪。一時消散。內外明徹。不異西方。不作此修。如何到彼。大衆聞說。俱歎善哉。曰。但是迷人。了然見性。悉皆禮拜。唯言。普願法界衆生。聞者一時悟解。

〔三八〕師言。善知識。若欲修行。在家亦得。不由在寺。在家能行。如東方人心善。在寺不修。如西方人心惡。但心清淨。卽是自性西方。韋公又問。在家如何修行。願爲教授。師言。吾與大衆。作無相頌。但依此修。常與吾同處。無別。若不依此行。雖在吾邊。如隔千里。頌曰。

說通及心通。如日處處空。惟傳見性法。出世破邪宗。
法卽無頓漸。迷悟有遲疾。只此見性門。愚人不可悉。

說卽雖萬般。合理還歸一。煩惱暗宅中。常須生慧日。
邪來煩惱至。正來煩惱除。邪正俱不用。清淨至無餘。
菩提本自性。起心卽是妄。淨心在妄中。但正無三障。
世人若修道。一切盡不妨。常自見己過。與道卽相當。
色類自有道。各不相妨惱。離道別覓道。終身不見道。
波波度一生。到頭還自懊。欲得見真道。行正卽是道。
自若無道心。闇行不見道。若真修道人。不見世間過。
若見他人非。自非却是左。他非我不非。我非自有過。
但自却非心。打除煩惱破。憎愛不關心。長伸兩脚臥。
欲擬化他人。自須有方便。勿令彼有疑。卽是自性現。

佛法在世間。不離世間覺。離世覓菩提。恰如求兔角。
正見名出世。邪見是世間。邪正盡打却。菩提性宛然。
此頌是頓教。亦名大法船。迷聞經累劫。悟則刹那間。
〔三九〕師言善知識。總須誦取。依偈修行。言下見性。雖去吾千里。
如常在吾邊。於此言下不悟。卽對面千里。各各自修。法不相待。
衆人且散。吾歸曹溪。衆若有疑。却來相問。爲衆破疑。各見本心。
時會僧俗。豁然大悟。咸讚善哉。俱明佛性。

九、諸宗難問門。

〔四〇〕大師出世。行化四十年。諸宗難問。僧俗約千餘人。皆起惡
心難問。師言。一切盡除。無名可名。名於自性。無二之性。是名

實性。於實性上。建立一切教門。言下便須自見。諸人聞說。總皆頂禮。請事爲師。願爲弟子。如此之徒。說不可盡。若論宗旨。傳授壇經者。卽有稟承所付。須知去處年月時代姓名遞相付。囑。若無壇經稟承者。卽非南宗弟子。緣未得所稟。雖說頓法。未契本心。終不免諍。但得法者。只勸修行。諍是勝負之心。與道相違矣。

十、南北二宗見性門。

〔四〕世人盡言南能北秀。未知事由。且秀大師在荆南當陽縣玉泉寺住。能大師在韶州城東四十五里曹溪山住。法本一宗。人有南北。何名頓漸。法卽一種。見有遲疾。法無頓漸。人有利

鈍。故名頓漸。

〔四二〕秀聞能師說法徑疾直指見性。遂命門人志誠曰。汝聰明多智。可與吾到曹溪山禮拜。但坐聽法。莫言吾使汝來。汝若聽得。盡心記取。却來說。吾看彼所見。誰遲誰疾。火急早來。勿令吾怪。志誠禮拜便行。經五十餘日。至曹溪山。禮師坐聽。不言來處。志誠一聞。言下便悟。卽起禮拜。自言和尚弟子在玉泉寺。秀和尚處學道九年。不得契悟。今聞和尚一說。忽然悟解。便契本心。和尚大慈。弟子生死事大。又恐輪迴。願當教示。師曰。汝從玉泉寺來。應是細作。對曰。不是。師曰。何得不是。對曰。未說卽是。說了不是。師曰。煩惱菩提。亦復如是。

〔四三〕師問志誠曰。吾聞汝禪師教示學人。唯傳戒定慧。未審汝師說戒定慧行相如何。與我說看。志誠曰。秀和尚說。諸惡不作。名爲戒。諸善奉行。名爲慧。自淨其意。名爲定。此是戒定慧。彼說如此。未審和尚所見如何。願爲解說。師曰。秀和尚所見。實不可思議。吾所見戒定慧。又別。志誠啓和尚。戒定慧只合一。種。如何更別。師曰。汝師戒定慧。接大乘人。吾戒定慧。接最上乘人。悟解不同。見有遲疾。汝聽吾說。與彼同否。吾所說法。不離自性。離體說法。名爲相說。自性常迷。須知一切萬法。皆從自性起用。是真戒定慧等法。常見自性自心。卽是自性等佛。吾心地無非。自性戒。心地無癡。自性慧。心地無亂。自性定。汝

師戒定慧。勸小根智人。吾戒定慧。勸大根智人。若悟自性。亦不立菩提涅槃。亦不立解脫知見。無一法可得。方能建立萬法。是真見性。若解此意。亦名佛身。亦名菩提涅槃。亦名解脫知見。亦名十方國土。亦名恆沙數。亦名三千大千。亦名大小藏十二部經。見性之人。立亦得。不立亦得。去來自由。無滯無礙。應用隨作。應語隨答。普見化身。不離自性。卽得自在神通遊戲三昧之力。此名見性。志誠再啓和尚。如何是不立義。師曰。自性無非無癡無亂。念念般若觀照。常離法相。自由自在。縱橫盡得。有何可立。自性自悟。頓悟頓修。亦無漸次。所以不立一切法。佛言。寂滅有何次第。志誠禮拜。便住曹溪。願爲門人。不離。

左右。」

〔四四〕復有一僧。名曰法達。常誦法華經七年。心迷不悟正法。來詣曹溪。禮拜問曰。和尚。弟子誦法華經。心常有疑。又不知正法之處。和尚智慧廣大。願爲決疑。師曰。法達。法卽甚達。汝心不達。經本無疑。汝心自疑。汝心自邪。則求正法。吾心本正。則是持經。吾不識文字。汝取經來。誦之一遍。吾聞卽知。法達取經。便讀一遍。師知佛意。乃與說經。師言。法達。經無多語。十卷盡是譬喻。因緣。如來廣說三乘。只爲世人根鈍。經文分明。無有餘乘。唯一佛乘。汝聽一佛乘。莫求二乘。迷却汝性。且經中何處是一佛乘。吾聞汝誦經。云。諸佛世尊。唯以一大事因緣故。

出現於世。正法有十六字此法如何解如何修。汝用心聽。吾爲汝說。
師言。法達。人心何不思本心寂靜。離却邪見。卽是大事因緣。
內外不迷。卽離兩邊。外迷著相。內迷著空。於相離相。於空離空。
卽是內外不迷。若悟此法。一念心開。出現於世。心開何事。開
佛知見。佛猶覺也。分爲四門。開覺知見。示覺知見。悟覺知見。
入覺知見。此名開示悟入。從一處入。卽覺知見。見自本性。卽
得出現。師言。吾勸一切人。於自心地。常開佛知見。世人心
邪。愚迷造罪。口善心惡。貪嗔嫉妬。諛佞侵害。自開衆生知見。
世人心正。常起智慧。觀照自心。止惡行善。自開佛知見。汝須
念念開佛知見。莫開衆生知見。卽是出世。開衆生知

見。卽是世間。」師又言。法達。此是法華經一乘之義。向下分之
爲三乘者。蓋爲迷人。汝但依一佛乘修行。」師又言。法達。心行
卽是汝轉法華經。不行卽是被法華經轉。心正轉法華。心邪法
華轉。」開佛知見轉法華。努力依法修行。卽是轉經。自心若不
念念修行。卽常被經轉。」法達一聞。言下大悟。涕淚悲泣。白大
師言。實未曾轉法華。七年被法華轉。自今方修佛行。」師言。行
佛行是佛。」時在會者。各得見性。」

〔四五〕復有僧。名曰智常。禮拜問四乘之義云。啓和尚。佛說三乘
法。又言最上乘。弟子不解。願爲教授。」師曰。汝向自身見。莫著
外法相。無四乘法。人心自有四等。」見聞轉讀是小乘。悟法解

義是中乘。依法修行是大乘。萬法盡通。萬行俱備。一切不染。離諸法相。一無所得。名最上乘。乘是行義。不在口爭。汝須自修。莫問吾也。一切時中。自性自如。是四乘義。

〔四六〕又玉泉寺有一童子。年十三歲。當陽縣人。名曰神會。禮師三拜。問曰。和尚坐禪。還見不見。師以拄杖打一下。（註：原本）却問。吾打汝。痛不痛。對云。亦痛亦不痛。師曰。吾亦見亦不見。神會問。如何是亦見亦不見。師言。吾之所見。常見自心過儘。不見他人是非好惡。是以亦見亦不見。汝言。亦痛亦不痛。如何。汝若不痛。同其木石。若痛。即同凡夫。即起於恨。師曰。神會小兒。向前見不見。是二邊。痛不痛。屬生滅。汝自性且不見。敢來弄。

人。神會禮拜悔謝。更不敢言。師又曰。汝若心迷不見。問善知識覓路。汝若心悟。卽自見性。依法修行。汝自迷不見自心。却來問吾見與不見。吾見自知。豈代汝迷。汝若自見。亦不代吾迷。何不自知自見。乃問吾見與不見。神會禮百餘拜。求謝懃過。請事爲師。不離左右。

十一、教示十僧傳法門。 滅度年月附

〔四七〕爾時。師喚門人法海。志誠。法達。神會。知常。智通。志徹。志道。法珍。法如等言。汝等十人向前。汝等不同。餘人。吾滅度後。各爲一方師。吾今教汝說法。不失本宗。先須舉三科法門。動用三十六對。出沒卽離兩邊。說一切法。莫離自性。忽有人問汝法。出

語盡雙。皆取對法。來去相因。究竟二法盡除。更無去處。三科法門者。陰界入也。陰是五陰。色受想行識是也。入是十二入。外六塵。色聲香味觸法。內六門。眼耳鼻舌身意是也。界是十八界。六塵六門六識是也。自性能含萬法。名含藏識。若起思量。卽是轉識。生六識。出六門。見六塵。三六一十八。由自性起用。自性若邪。起十八邪。自性若正。起十八正。若惡用卽衆生用。(若原本)善用卽佛用。用由何等。由自性有。

〔四八〕對法。外境無情五對。天與地對。日與月對。明與暗對。陰與陽對。水與火對。此是五對也。法相語言十二對。語與法對。有與無對。有色與無色對。有相與無相對。有漏與無漏對。色與空

對。動與靜對。清與濁對。凡與聖對。僧與俗對。老與少對。大與小對。此是十二對也。自性起用十九對。長與短對。邪與正對。癡與慧對。愚與智對。亂與定對。慈與毒對。戒與非對。直與曲對。實與虛對。險與平對。煩惱與菩提對。常與無常對。悲與害對。喜與嗔對。捨與慳對。進與退對。生與滅對。法身與色身對。化身與報身對。此是十九對也。師言。此是三十六對法。若解用卽通貫一切經法。出入卽離兩邊。自性動用。共人言語。外於相離相。內於空離空。若全著相。卽長邪見。若全執空。卽長無明。執空之人。有謗經。直言不用文字。既云不用文字。人亦不合語言。只此語言。便是文字之相。又云。直道不立文字。卽此不立兩

字。亦是文字。見人所說。便卽謗他。言著文字。汝等須知。自迷猶可。又謗佛經。不要謗經。罪障無數。著相於外。而作法求真。或廣立道場。說有無之過患。如是之人。累劫不可見性。不勸依法修行。但只聽說修行。又莫百物不思。而於道性窒礙。若聽說不修。令人反生邪念。但依法修行。無住相法施。汝等若悟。依此說。依此用。依此行。依此作。卽不失本宗。若有人問。汝義。問有將無對。問無將有對。問凡以聖對。問聖以凡對。二法相因。生中道義。汝一問一對。(本一作通)餘問一依此作。卽不失理也。設有人問。何名爲暗。答云。明是因。暗是緣。明沒卽暗。以明顯暗。以暗現明。來去相因。成中道義。餘問悉皆如此。

〔四九〕師教十僧。於後傳法。以壇經迭相教授。卽不失宗旨。汝今已得法了。遞代流行。後人得遇壇經。如親承吾教。若看壇經。必當見性。

〔五〇〕大師以先天元年。於新州國恩寺造塔。至二年七月八日。喚門人告別。師言。汝等近前。吾至八月。欲辭世間。汝等有疑。早須相問。爲汝破疑。當令迷盡。使汝安樂。吾若去後。無人教汝。法海等聞。悉皆涕泣。唯有神會。不動神情。亦無涕泣。師曰。神會小師。却得善不善等。毀譽不動。餘者不得。數年在山。修行何道。汝今悲泣。爲憂阿誰。若憂吾。不知去處。吾自知去處。吾若不知去處。終不別汝。汝等悲泣。蓋爲不知吾去處。若知吾去

處。卽不合悲泣。法性本無生滅去來。汝等盡坐。吾與汝等
一偈。（通行本。一上。）名曰真假動靜偈。汝等誦取此偈。與吾意同。依
此修行。不失宗旨。衆僧作禮。請師說偈。偈曰。

一切無有真。不以見於真。若見於真者。是見盡非真。
若能自有真。離假卽心真。自心不離假。無真何處真。
有情卽解動。無情卽不動。若修不動行。同無情不動。
若覓真不動。動上有不動。不動是不動。無情無佛種。
能善分別相。第一義不動。但作如此見。卽是真如用。
報諸學道人。努力須用意。莫於大乘門。却執生死智。
若言下相應。卽共論佛義。若實不相應。合掌令歡喜。

此宗本無諍。諍卽失道意。執迷諍法門。自性入生死。
〔五〕時衆僧聞知大師意。更不敢諍。各自攝心。依法修行。一時
禮拜。卽知大師不久住世。法海上座問曰。和尚去後。衣法當
付何人。師曰。吾於大梵寺說法。直至今日。抄錄流行。名法寶
壇經記。汝等守護。度諸羣生。但依此說。是真正法。師言。法海
向前。吾滅度後。二十年間。邪法撩亂。惑我正宗。有一人出來。不
惜身命。定於佛法。堅立宗旨。卽是吾法。弘於河洛。此教大行。
若非此人。衣不合傳。汝多不信。吾與汝說。先祖達磨大師傳衣
偈頌。據此偈頌之意。衣不合傳。偈曰。
吾本來東土。說法救迷情。一花開五葉。結果自然成。

師曰。吾有一偈。還用先聖大師偈意。偈曰。

心地含種性。法雨卽花生。頓悟花情已。菩提果自成。

師說偈已。令門人且散。衆相謂曰。大師多應不久住世間。

〔五〕師至先天二年八月三日。食後報言。汝等各著位坐。共汝

相別。時法海問言。此法從上至今。傳授幾代。願和尚說。師

曰

初

六佛

釋迦第七

迦葉

阿難

末田地

商那和修

優波鞠多

提多迦

佛陀難提

佛陀蜜多

脇比丘

富那奢

馬鳴大士

毗羅尊者

龍樹大士

迦那提多

羅睺羅多

僧伽那提

僧伽耶舍

鳩摩羅馱

闍夜多

婆修槃頭

摩拏羅

鶴勒那

師子比丘

婆舍斯多

優波掘多

婆須蜜多

僧迦羅叉

後苦提達磨

北齊惠可

隋朝僧璨

唐朝道信

弘忍

惠能

師曰。衆人今當受法。汝等於後遞相傳付。須有稟承。依約莫失。

宗旨。

〔五三〕法海白言。和尚。留何教法。令後代迷人。得見自性。師言。汝等聽之。後代迷人。若識衆生。即見佛性。若不識衆生。萬劫覓佛難逢。吾今教汝識自心衆生。見自心佛性。吾與汝說。後代之人。欲求見佛。但識衆生。只爲衆生迷佛。非是佛迷衆生。自性若悟。衆生是佛。自性若迷。佛是衆生。自性平等。衆生是佛。自心邪險。佛是衆生。汝等心若險曲。即佛在衆生中。一念平直。即是衆生成佛。我心自有佛。自若無佛心。何處求真佛。汝等自心是佛。更莫狐疑。外無一切物。而能建立。（通字似無）皆是本心生萬種法。故經云。心生種種法生。心滅種種法滅。

〔五四〕吾今留一偈。與汝等別。名自性真佛偈。後代迷人。識此偈

意。自見本心。自成佛道。偈曰。

真如性淨是真佛。邪見三毒是魔王。邪迷之時魔在舍。
正見之時佛在堂。性中邪見三毒生。卽是魔王來住舍。
正見自除三毒心。魔變成佛真無假。法身報身及化身。
三身本來是一身。若向性中能自見。卽是成佛菩提因。
本從化身生淨性。淨性常在化身中。性使化身行正道。
當來圓滿真無窮。姪性本是淨性因。除姪卽無淨性身。
性中各自離五欲。見性刹那卽是真。今生若悟頓法門。
忽悟自性見世尊。汝若修行覓作佛。不知何處擬求真。
若能心中自見真。有真卽是成佛因。不見自性外覓佛。

起心總是大癡人。頓教法門今已留。救度世人須自修。報汝當來學道者。不作此見大悠悠。

師說偈了。報言。今共汝別。吾滅度後。莫作世情。悲泣兩淚。受人弔問。身著孝服。非吾弟子。亦非正法。但如吾在日。一時盡坐。無動無靜。無生無滅。無去無來。無是非。無住無往。無名無字。恐汝心迷。不會吾意。吾今再囑汝。令汝見性。吾滅度後。依此修行。如吾在日。汝等違法。縱吾在世。終無有益。大師言訖。夜至三更。奄然遷化。大師春秋七十有六。

〔五五〕師遷化日。寺內異香氤氳。經于七日。感地動林變。白日無光。風雲失色。羣鹿鳴叫。至夜不絕。先天二年八月三日。夜三

更時。於新州國恩寺圓寂。餘在功德塔記具述。及具主至十
一月。韶廣二州門人。迎師神座。向曹溪山葬。忽於龕內白光
出現。直上衝天。三日始散。韶州奏聞。奉勅立碑供養。至元和
十一年。詔追諡曰大鑒禪師。事具劉禹錫碑。

〔五六〕泊乎法海上座無常。以此壇經付囑志道。志道付彼岸。彼
岸付悟真。悟真付圓會。

〔五七〕遞代相傳付囑。一切萬法。不離自性中現也。

六祖壇經卷下

慶長四年五月上中旬。初拜誦此經。伺南宗奧義了。次爲新學加朱點而已。

了然誌之

慶長八年三月朔日至八日。一遍拜讀之次。加和點了。

記者同前

鈴木貞太郎 校訂

公田連太郎 校訂

壇經考

胡

適

跋日本京都堀川興聖寺藏本壇經影印

去年十月我過日本橫濱，會見鈴木大拙先生，他說及日本有新發現的北宋本六祖壇經。後來我回到北平，不久就收到鈴木先生寄贈的京都堀川興聖寺藏的六祖壇經的影印本一部。此本爲昭和八年安宅彌吉所印行，共印二百五十部，附有鈴木大拙先生的「解說」一小冊。

興聖寺本爲翻刻宋本，已改原來每半頁七行之摺帖式爲每全頁廿一行之方冊本。但原本之款式完全保存，不過合併三箇半頁爲一全頁而已。每行二十二字。全書分二卷，上卷六門，下卷五門，共十一門。

末頁有興聖寺僧了然墨筆兩行跋，第一跋云：

慶長四年五月上中旬初拜誦此經，何南宗與義了次爲新學加朱點而已。了然誌之。

第二跋云

慶長八年三月朔日至八日一遍拜讀之次加和點了。記者同前。

鈴木先生說，慶長四年到今年（去年）已有三百三十四年了。

此本前而有手鈔「六祖壇經序」，看其筆跡，似是了然所補鈔。序文二十七行半，不分段，首行云：

依真小師邕州羅秀山惠進禪院沙門惠昕述

而序末題云

紹興二十三年六月二十日右奉議郎權通判蘄州軍州事晁子健記
細分析之，這裏本是兩篇序，了然誤合爲一。

第一篇爲惠昕序，共一百六十一字：

原夫真如佛性，本在人心。心正則諸境難侵，心邪則衆塵易染。能止心念，衆惡自亡。衆惡既亡，諸善皆備。諸善要備，非假外求。悟法之人，自

心如日，遍照世間，一切無礙。見性之人，雖處人倫，其心自在，无所惑亂矣。故我六祖大師廣爲學徒，直說見性法門，總令自悟成佛，目曰壇經，流傳後學。古本文繁，披覽之徒，初忻後厭。余以太歲丁卯，月在蕤賓，二十三日辛亥，於思迎塔院分爲兩卷，凡十一門。貴接後來，同見佛性云。

第二篇是冕子健的後記，共二百八十二字：

子健被旨入蜀，回至荆南，於族叔公祖位見七世祖文元公所觀寫本六祖壇經，其後題云：「時年八十一，第十六次看過。以至點句標題，手澤具存。」

公歷事太宗眞宗仁宗三朝，引年七十，累章求解禁職，以太子少保致仕，享年八十四。道德文章具載國史。冠歲過道士劉惟一，訪以生死之事。

劉曰：「人常不死。」公駭之。劉曰：「形死性不死。」公始寢其說。自是留意禪觀，老而愈篤。公生平所學，三教俱通。文集外，著昭德編三卷，法藏

碎金十卷，道院集十五卷，畫智餘書三卷，皆明理性。晚年尙看壇經，致

如此。子健來佐斬春郡，遇太守高公世叟，篤信好佛，一日語及先文元公所觀壇經，欣然曰：「此乃六祖傳衣之地，是經安可闕乎？」乃用其句讀，鑲版刊行，以廣其傳。壇經曰：「後人得遇壇經，如親承吾教。若看壇經，必當見性。」咸願衆生，同證此道。

據此兩序，可知此本的底本是惠昕所改定的兩卷十一門的本子。惠昕自記改定此書的年月爲「太歲丁卯，月在蕤賓，二十三日辛亥」。鈴木先生推想此「丁卯」應是宋太祖乾德五年（西曆九六七），但他不能證實此說。按蕤賓爲五月，二十三日辛亥，則此月朔爲己丑。我檢查陳垣的廿二史劄記，只有宋太祖乾德五年丁卯有五月己丑朔，故可斷定惠昕改定二卷十一門是乾德丁卯的事（九六七）。此本的祖本是十世紀的寫本，距離那燉煌寫本應該不很遠了。

晁子健序中所說「七世祖文元公」，即是晁公武（字子止）郡齋讀書志自序中

「公武家自文元公來以翰墨爲業者七世」的文元公，即是晁迥，是北宋前期的大

文家，他死後謚「文元」。宋史（卷三〇五）有傳。宋史所記與晁子健所述畧同（智餘齋宋史書作者）。宋史所記也有可供此本考證的。本傳說：

天聖中，迺年八十一，召宴太清樓。……子宗慤爲知制誥，侍從，同預宴。

據畢沅續通鑑卷三十八，晁宗慤知制誥是在天聖九年（二〇三二）正月，太清樓賜宴在同年閏十月。據此可知他八十一歲正是天聖九年。此本的原寫本有晁迺自題「時年八十一，第十六次看過」的話，題字之年（二〇三二）和惠昕改訂之年（九六七）相隔只有六十四年，也可以說是十世紀的寫本。

我們現在可以稱此本的原刻本爲南宋紹興二十三年（一一五三）新州刻本。刻本所據的寫本爲北宋天聖九年（二〇三二）晁迺八十一歲時第十六次看過的十世紀寫本，而其祖本爲北宋乾德五年（九六七）惠昕改訂爲兩卷十一門的寫本。

★

★

★

這箇惠昕改訂爲兩卷十一門的本子，是晁迥看過又題過的，是晁子健刻的。刻的年代是紹興二十三年。最可注意的是，在此本刻印的前兩年——紹興二十一年（一一五二）——晁迥的別一箇七世孫，晁子健的堂弟兄，晁公武正寫成他的郡齋讀書志的自序。在郡齋讀書志的衢州本的卷十六，有這樣的記載：

六祖壇經三卷。（王先謙校，三袁州本作二。）

右唐僧惠昕撰。記僧盧慧能學佛本末。慧能號六祖。凡十六門。

周希復有序。

馬端臨文獻通考的經籍考五十四，轉錄此條如下：

六祖壇經三卷。

晁氏曰，唐僧惠昕撰，記僧盧慧能學佛本末。慧能號六祖。凡十六門。

周希後有序。

通考之惠昕是惠昕之譌，周希後是周希復之譌。但最可注意的是三三卷二十

六門兩項，可證衢州本讀書志所記不誤。依此看來，在新州刻的惠听二卷十
一門本之前，早已有一部三卷十六門的惠听本在社會上流通了。讀書志成
於紹興二十一年以前，所以鬼子止沒有看見他的從堂弟兄刻印的他的七世
祖文元公句讀題記的兩卷十一門的惠听真本。

晁公武的記載使我們知道一件重要事實，就是在一〇三一年到一一五一年，在這一百二十年之間，惠听的二卷十一門壇經，已被人改換過了，已改成三卷十六門了。

那部三卷十六門的惠听本，我們沒有見過，不能下確定的推論。但我們可以推測那箇本子也許是北宋至和三年（一〇五六）契嵩和尚的改本。契嵩的傳津文集裏有耶侍郎的六祖法寶記叙，——此序當然是契嵩自己作的，——說契嵩得了一部曹溪古本，用來校改俗本壇經，勒成三卷。契嵩的曹溪古本

我在前幾年已證明即是曹溪大師別傳。（胡適壇經考，武漢大學文哲季刊第

一卷第一期。他所用的俗本也許就是惠听的二卷十一門本，他改定之後，仍用惠听之名。幸有晁迥句讀本保存到十二世紀中葉，被晁子健刻出來，流傳到日本，保留到如今，使我們知道惠听的原本是只有十一門分兩卷的。

壇經的普通傳本都是契嵩以後又經後人增改過的。現今只有兩箇本子是契嵩以前的古本

- (1) 燉煌的不分卷寫本。
- (2) 惠听改訂二卷十一門本。

這箇惠听真本是人間第二最古的壇經。

上海佛學書局出版
龍樹菩薩造 鳩摩羅什譯

論

度

智

大

全書一百卷 分裝十冊 照相影印 定價八元

釋迦世尊。開示衆生。悟入佛之知見。而一代說經。誘導於阿含。開展於方等。陶成於般若。然後授記法華。暢佛本懷。良以一切諸佛及諸佛阿耨菩提法。皆從般若經出。是故佛法莫尚於般若。而佛經亦莫要於般若。般若經典。大本有十六會。譯成六百卷。別行本則有八部。而以摩訶般若波羅密經爲最巨。摩訶般若經者大智度經也。經凡九十六品。文富義玄。所謂津涯浩瀚照本希夷言求乖深智測失旨者矣。幸佛滅後六百年間。龍樹大士。朗搜玄之慧。窮微言之妙。造大智度論以釋此經。使靈篇無難喻之章。千載垂釋經之楷。而般若玄文。遂爾朗耀。論來我國。姚秦鳩摩羅什譯成百卷。以國人好簡十分取一。若備譯全文將近千餘卷矣。今聞大論譯初品文多至三十四卷。概可知矣。此大智度論之所由來也。弟子僧叡傳而弘之。遂開義學法性之宗。然則此論之於佛乘。非法海之津梁乎。本局特以般若爲法藏之華泰。智論爲釋經之典型。修持佛乘。捨此莫達其源。息遊義林。非此莫趣其道。特卽影印。以供持誦。

匡山許聖可居士著釋

六祖法寶壇經解義

本裝連史兩厚冊 定價四元四角 特價對折

六祖壇經。為禪宗主經。按禪宗明心見性。不立文字。達摩傳楞伽四卷。五祖傳摩訶般若。至六祖大宏宗法。後人結集。成此法寶壇經。雖文字不古。而義理難測。匡山許聖可居士。久研宗理。頗具心得。為廣度初學。作此解義。文字流暢。讀之即可迎刃而解。淨名精舍。精印流通。字體特大。版本精緻。今委佛學書局代理發行。為欲廣結法緣。特價發售。僅合成本矣。

六祖壇經箋註

丁福保箋註 每冊一元八角

達磨覺衣鉢航海而來。至梁。詣武帝。帝問以有為之事。達磨不悅。乃之魏。隱於嵩山少林寺。以其法傳慧可。可傳僧璨。璨傳道信。信傳弘忍。忍傳慧能。能於達磨。在中國為六世。故天下謂之六祖。自來皆密密相傳。以一傳一。餘人不能得其法。至六祖遂廣傳其法於天下。六祖示不識文字相。故平生無著作。惟法海紀述其說法之語。名曰法寶壇經。至今一千二百餘年矣。此經為宗門切要之書。而註者甚少。無錫丁福保居士研讀是經。折衷眾說。善而從。或別書於冊。或書於片紙。或飲行吐格。而書於本經字句之旁。及書眉之上。久之得數萬言。乃即錄出分疏於每句之下。仿王註騷李善之選例也。其音訓即於每字之下註之。俾學者易於成誦。仿體晦庵詩傳例也。其註雙行小字。則仿宋本十三經註疏之例也。因命曰六祖壇經箋註。亦為便利初學者之所誦解也。

