

訂校

原人論發微錄

地

特35

956

外難曰：「人聞說人死，
 為鬼則謂人死已盡，皆為鬼不知
 有六道輪迴，受後身故作此難言
 合有見者如何不爾者。」

外難曰：若人死為鬼，則古來
 之鬼填塞巷路，合有見者如
 何不爾。

外難下四句亦答王克之間，緣論主取意用
 之不具其文，
 也難意。

云：若人死為鬼，則天地開闢已來，道路之上
 一步一鬼也。見鬼宜見數百千萬，滿堂盈庭
 填塞巷路，不宜但見一人兩人。鈔悉似以下一人
 則田蚊兩人則

答曰：人死六道不必皆為鬼。

○解曰言鬼復為人者、謂鬼業盡已或復為人或轉餘趣

鬼死復為人等豈古來積鬼常存耶

答曰下據鈔云、夫人死為鬼、鬼死為牛、牛死為天、天死復為人、隨業變化、不拘一類、六道輪迴未始有極、豈可人獨有死而鬼無死乎、若長不死即可如所論也、

且天地之氣本無知也人稟無知之氣安得歛起而有知乎

安得歛起而有知者、夫知即神識也、神有賢愚善惡、千差稟無知之氣、豈有此千差耶、夫識與氣異、在氣無知、在識有知、豈混之於一氣哉、故經云、四大合散、唯心為本、在三界中、獨來獨去、無一隨者、據此、則知非氣為本、若氣而生心、心復不合善惡等別、若善惡亦氣、則不因習學、既不因習學、何用孔老設教、令改惡為善耶、

艸木亦皆稟氣何不知乎

艸木至何不知者、若有知之類、即稟陰陽之

草木一解曰若人因稟氣而有

分別則草木等亦應有分別、以所稟同故

氣無知之物則不稟氣則知與無知各異今
既俱稟陰陽不得為異何故艸木無知人畜
有知據此則知是神識不關氣也

又言貧富貴賤賢愚善惡吉
凶禍福皆由天命者

則天之賦命奚有貧多富少
賤多貴少乃至禍多福少

貧富等者謂貧乏富足貴尊賤輕賢能愚
善良惡過吉利福祐凶禍二字俱訓善皆由

○賦徐曰賦分也分取之分也
又給與也

天命者論語云死生有命富貴在天禮云天
命之謂性此言仁義本於性本於天也天之賦命下破其所
計貧富等皆受之於天命也賦者量也奚者
何也乃至者具云愚多賢少惡多善少凶多
吉少耳

苟多少之分在天天何不平
乎

天何不平等者既富貴等多少分數由天與之
天何不均平與之而乃不平等乎

况有無行而貴守行而賤無

○解云、逆吉義凶者、如姦邪得志
忠良遇害之類仁天暴壽如顏冉短
折盜跖永平

德而富有德而貧逆吉義凶
仁天暴壽乃至有道者喪無
道者興

無行而貴者如夏桀殘義殷紂捐善而為王者是無行而貴也守行而賤者如樊須字子遲素蘊仁行嘗請學稼執御從游是守行而賤也無德而富者如齊景公有馬千駟死之日民無德而稱焉亦無德而富也有德而貧者如顏淵一簞食一瓢飲在於巷陋是有德而貧也矧為逆者吉就義者凶仁者天亡暴

○解曰且舉與不道喪有道一句意該前文無行而貴等

何有——解曰大抵皆謂天道昭

然禍福不感今見無道與而有道喪則似書易之說無驗何則且如忠良遇害則福美益謙之賞全乖姦邪得

者長壽乃至超間之辭有道者喪如仲尼孟軻皆有道之聖賢而無其位是亦有道者喪耳無道者與如桓魋毀仲尼於宋司馬臧倉謗孟軻於魯平公此亦無道者與焉

既皆由天

天乃興不道而喪有道何有
福善益謙之賞禍淫害盈之
罰焉

與不道而喪有道者此乃顛倒冠履尊卑無序皆天之命也廣鈔云如人以頭戴履以足

志則禍淫害盈之罰相反按其文而考其實全成齟齬故云何有良以不推業理但執天命故禍福有時而倒置也

經書所說只合責天何但責人耶如桀紂幽厲詩書所譏亂臣賊子春秋

解曰若由天者

著冠豈非倒耶又令子坐父立君北面臣南面豈有序乎今觀天命乃如此也何有福善下今相對摘句釋之謂福禍善淫益害謙盈賞罰五對初二對出尚書書云天道福善禍淫謂良善者福之淫惡者害之次二對出周易故謙卦云天道虧盈而益謙益謙益也鬼神害盈而福謙人道惡盈而賞賜也有道者賞之罰罪也無道者罰之何有二字貫於下句

又既福亂反逆皆由天命則聖人設教責人不責天罪物

所貶魯何不云天命乎

不當 解曰其由狼虎傷人麋鹿受殃故曰不當洪武正韻曰當猶合也理合如是也又處斷罪人曰當言使罪法相當

不罪命是不當也

禍亂反逆皆由天命者據上所說則禍亂凶害非天不成反逆不孝非命不就成由天成歸罪於人就由命就責過於物是忿其室而怒於市無以異也夫禍亂自天反逆由命則聖人設教責人不責天罪物不罪命是言之不當者也何則不由於物而歸罪於物由天不歸罪於天是聖人之教歸於天也歸於天則不法於天矣故云不當耳

○詩刺亂政、解云刺譏諷也、亂政如人倫廢壞風俗澆漓之類、然詩有國風雅頌、其風雅中有善則美有惡則刺矣、
王道 凡治天下國家、有王道焉、有霸道焉、王道者、以文治之、謂

然則詩刺亂政、書讚王道、禮

撫育生民、充滿衣食而後教之、以五倫五常之道自然天下大平也、譬如醫師療治衆疾能養胃氣、察氣血虛實邪正勝負、必求其本、而自平愈也、霸道者先權謀威武而後仁義也、譬如治病以攻藥求速效也

造化 解曰言造化者、天之異名、亦曰造物、謂能造作變化萬物也

稱安上樂號移風豈是奉上
天之意順造化之心乎

然則二字連前起後之辭也、詩刺亂政者、且如平王東遷、政令不行、賞罰權勢歸弱於諸侯、由是黍離之詩作焉、孔子刪之、乃刺平王亂政之始也、書讚王道者、謂三王開往得天下、以至仁罰不仁、以大義誅不義、出生靈於塗炭、躋庶民於富壽、所以書讚王道也、夏殷周禮稱安上者、孝經云、安上治民莫善於禮、立注云、禮所以正君臣父子之別、明男女長幼之序、故可以安上化下也、樂號移風者、孝

經云、移風易俗莫善於樂、註云、風俗移易先入樂聲、變隨人心、正由君德、正之與變、因樂而彰、故曰莫善於樂、此意謂、既一切由天、祗合刺天讚天安上、移風不關禮樂、今乃毛詩刺亂政、尚書讚王道、乃是反上天之意、逆造化之心耳、

是知專此教者未能原人

專此教下、謂專守老莊周孔之教、未能原人之根本也

斥偏淺第二

佛教自淺之深略有五等一

○解曰佛教下標列五教此五種教
圭峯約義分判由所被機有五乘之
異故能被教有此五種言五乘者一
人天乘二聲聞乘三緣覺乘四菩薩
乘五佛乘此依華嚴二地及圓覺彌
勒章意從所求法以立乘名耳

○解曰初心人者所被機也對後三
乘故曰初心一向方便故云且說

人一天教、二小乘教、三大乘法
相教、四大乘破相教、此篇中五

一乘顯性教、在第三篇中

前之四教皆斥偏淺後一顯性方彰圓深耳
略有五等不說別教一乘故云略也小乘教
即賢首愚法攝初人天教大乘法相即賢首
分教大乘破相即賢首始教一乘顯性即終
頓圓同教一乘註有第三篇中即直顯真源
習佛了義教也

一佛為初心人且說三世業

報善惡因果

一佛下明人天教此與禪詮序中第一人天
因果教大同但彼略此廣耳若依教迹此如
普耀經第二七日提謂等五百賈人施佛妙
蜜亦攝人天等經三世業報者圓覺大疏云
當知欲因愛有過身因欲生現既有此身還
生於愛復感未來生死果報是則三世業報
皆由於心故遠公報應論云夫事起必由其
心報應必由於事是故自報以觀事而事可
變舉事以責心而心可反善惡因果者謂惡

業為因苦報為果即次文辨三塗也善業為因樂報為果即下文明人天也

謂造上品十惡死墮地獄中

品餓鬼下品畜生

謂造上品十惡死墮地獄一約境於父母造殺嗔心增勝死墮地獄中品餓鬼一約境於餘人造殺業為中品二約心即慳貪增勝死墮

故佛且類世五常之教令持

五戒得免三塗生人道中

○解曰今言中品餓鬼下品畜生者圭峯依雜集等論故作此配若依華嚴二地則以畜生為中餓鬼為下清涼引正法念處經會云然此三途各有邊正正者為重邊者為輕正鬼望邊畜則鬼重畜輕正畜望邊鬼則畜重鬼輕

世解曰世俗通西域此方不俱周

孔說五常也言五常者謂仁義禮智信是人之所常行造次顛沛不容離故

自註

天竺一世教儀式雖殊懲惡

勸善無別亦不離仁義等五

而有德行可修例如如此國歛

手而舉吐蕃散手而垂皆為

禮也不殺是仁不盜是義不

邪淫是禮不妄語是信不飲

噉酒肉神氣清潔益於智也

類世五常者類例五戒也注天竺者正云印度此翻月邦世教即五戒也吐蕃外國之名

也、開皇紀云、明宗、天成三年九月吐蕃迴鶻
並來貢、注不教是仁、愛之德、不盜是義、合宜
之、不邪姪是禮、禮有尊卑、不妄語是信、信有無
不飲噉等、益於智也、智有照得、免三塗、塗、地獄名
火塗道、餓鬼名刀塗
道、畜生名血塗道也、

脩上品十善及施戒等生六
欲一天修四禪八定生色界無
色界天、

上品十善即修因也、生六欲天即報果也、或
曰、論文何以不說中下二品十善耶、然修中

修上品十善

解曰、此有二意、一
者對前五戒為下故、曰上品、上品
即十善也、二者影略以明人中十
善為下前不言者合五戒中故以天
中為上品、上品十善揀下品故

十善

解曰、言十善者、殺盜姪妄與五戒同、五不綺語、謂不飾非言、六不兩舌、謂不肯面、七不惡
口、言必善順、八不貪愛、謂心常知足、九不嗔恚、謂不以忿恨宿於心、十不邪見、謂心見正直無誑無
誣、此後六戒諸教標列、或小異同皆不相違云云

施戒等

解曰、十善是總、施戒等為別、謂修十

善、與散心俱兼行施等、生六欲天與定心、俱生上二界、又曰言及施戒者、謂持十善時、又廣行惠施、
故感欲天、衣食自然宮殿隨身、眷屬圍繞、如是果報由布施故、天人壽長由持戒故、然前云十善、此
又云戒者、此或是近住戒、或出家戒等、如報恩經中說、有一日一夜持近住戒或沙彌戒比丘戒等、故
別言之而言等者、即等取忍進定或餘善法、謂供養三寶、孝順父母、修八福田等、但十善為正因、餘
皆助因、○六欲一解、泛言天者、俱舍云、光潔自在神用得名、總為三界、別為二十八天、言欲界
者、謂飲食、睡眠、男女、情愛故名欲界、有六天有五蘊色身、故名色界、有一十八天、無麗色蘊、但有
四蘊、心及心所依定而住名無色界、有四天矣

四禪

解曰、梵語禪那、此云靜慮、法苑章云、靜

者性離騷塵沉浮等障、慮者專心一志籌度境門、然諸無色定有靜無慮、純定心故欲界等持有慮無
靜多敬動故、唯色界中靜慮均平故得此名、言四禪者、一有尋有伺靜慮、尋伺亦名覺觀、對治欲界惡
不善法故、然尋約麤相、伺約細相、二無尋無伺靜慮、離前初禪覺觀之心、生歡喜故、三離喜靜慮、離

前二禪喜心、憂喜雙忘、住於樂受、故、四離喜樂靜慮、離前二禪喜樂、苦樂雙忘故、四空定解曰、四禪之後加無色四空定、謂一者空無邊處、定前色界中所有色想、今皆超越、住無邊空處故、二識無邊處、定前色與空皆不離識、今皆超越、唯住無邊識故、三無所有處、定前有識可住、今識亦不可得、若心若境皆無所有故、四非想非非想處、定前能離心識想、今亦無故此、與四禪俱名定者、以四禪中有一分、定義故得定名、四教義集解曰、若

品十善、生人道、下品十善、生修羅、今論主既令持五戒、生人道、故不言中品也、又儒道二教、不說修羅、故不言下品耳、修四禪下、謂修四禪、生色界、修四空、兼前四禪、成八定、生無色界也、

註自

題中不標天鬼地獄者、

註自

界地不同、見聞不及、凡俗

尚不知末況、肯窮本故對俗教、且標原人、今叙佛經

色無色二界相對、色界名禪、無色名定、乃若色無色對欲界、散則上二界俱受定名、故云四禪更云八定

○解曰、但知此身從業所招、而更不推業從何來、良由根鈍、未能窮究、此如西方宿作論師所計、

理宜具列

界地不同等者、謂上界與地下、不同是則諸天鬼獄、而人間皆見聞不及也、尚不知末下、尚不知人道見聞之末、肯窮天鬼地獄之本乎、

故名、人天教也

據此教、中業為身本、

註自

然業有三種、一惡二善三

不動、報有三時、謂現報生

報後報

一惡業貪嗔猛盛者、二善業貪來生富樂之報者、
 三不動業厭下苦盛障欣上淨妙離現報、
現世作善惡即
現身受生報、今生作善惡後報、次、二三生乃至未
苦樂報、次、一生受報、來多生受報名願
報後

今詰之曰、既由造業受五道身、未審誰人造業、誰人受報。
受五道身者、開出修羅即成六道、如助修記
 若此眼耳手足能造業者、初

先難身 解曰、且汝能造之身不
 過眼耳手足等而已、

○若此云云者、牒彼所立、初死下、
 正難、宛然者、謂分明之義、此以
 現在例過去也、由彼不了身等是
 假、執為實能造故、招此難、
 後難心 解曰、因前難身、被辭里

屈遂別執心故、今詰云、汝所言心、
 何者是耶、然佛教說心、凡有四種、
 一肉團心、五藏中央也、二緣慮心、
 通八種識、俱能緣慮自分境、故、
 三集起心、唯賴耶識、集諸種子、
 起現行故、四堅實心、即如來藏性
 是也、今人天機不知後三故、招此
 難、

三結難 解曰、且心與眼等、下結難、
 顯肉團心無作用也云云

死之人眼耳手足宛然、何不
 見聞造作、
 若言心作何者、是心
 若言肉心、肉心有質、繫於身
 內、如何速入眼耳、辨外是非、
 不知因何取捨、
 且心與眼耳手足俱為質、闔
 豈得內外相通、運動應接、同

造業緣

肉心有質者，謂肉團心，有形質故。按五藏論，心脾肝說，人之心藏，唯一方寸正法念經云，如蓮華開合，提謂經云，心如帝王，皆肉團心也。是非不知，縱也因何取捨奪也，意謂因何取捨非耶，內外相通下，肉心居內，眼耳居外，內外質礙，如何相通耶。

若言，但是喜怒哀惡發動身口，令造業者，喜怒哀等情乍起乍滅，自無其

以理詰責

解曰乍起乍滅者謂

對順情境則喜，則愛對違情境則怒，則惡境來則起，境去則滅，殊不知心跡常恒本無起滅，若境去心無，心即斷滅，誰為主宰而作業也。白虎通曰，情性者何謂也，性者陽之施情者陰之化也，人稟陰陽氣而生，故內懷五性六情云云。

體將何為主而作業耶

喜怒哀等情者，儒以喜怒哀懼愛惡欲謂之七情，乍暫也，起生也。

設言不應如此，別別推尋，都是我此身心能作業者，

此身已死，誰受苦樂之報，

別別推尋者，喜怒哀等情為別，推窮尋究也。

若言死後更有身者，豈有今日身心作罪修福，令他後生

身一心受苦樂

豈有今日下意謂豈有今世自己身心造罪
 修福令後世他人受苦受樂言不相應也
 據此則修福者屈甚造罪者
 幸甚如何神理如此無道
 修福者屈甚謂自己修福善他人受樂報豈
 非屈耶造罪者幸甚謂自己造罪業他人受
 苦報豈非幸乎幸者小雅云非分遇福也如
 何神理下理者明也結責神明無道也蘭盆
 疏云境勝心慳微於神理此推神明有效也

雖信業緣一解曰既信業報則

勝前儒老唯執自然氣命等故致雖
 言但不知業由心造心法刹那自類
 相續故云不達身本也前後論意皆
 躡迹相破如此人天宗於業報業報
 即是備道所迷故但舉業報足破之
 矣未達色心從緣等是此教所迷即
 以小乘復為能破

○形骸一解形骸之色揀外四大思
 慮之心即意識也此之色心即緣生
 果無始者揀於外宗有初始也因緣
 力者出生滅所以矣

故知但習此教者雖信業緣
 不達身本

雖信業緣縱也不達身本奪也以人天教雖
 信三世業緣而不知業從惑起是不達身本
 也或即煩惱障體是第六識

二小乘教者說形骸之色思
 慮之心從無始來因緣力故
 念念生滅相續無窮如水消
 消如燈燄燄身心假合似一

從無始一 解曰從無始來下明
生滅之相

似常

二小乘教即同禪詮序中第二斷惑滅苦教說三界不安皆如火宅之苦令斷業惑之集修道證滅揀邪正辨凡聖分欣厭明因果皆上文序形骸之色即四大也思慮之心即四蘊也從無始來因緣力者廣疏云但有諸識從無始來前滅後生即同此文念念生滅也又云心心所法因緣力故相續不斷即同此文相續無窮也如水涓涓喻相續無究如燈焰焰喻念念生滅身心假合即圓覺云四緣假合

妄有六根似有緣相假名為心四緣即四大也似一似常者似一非一也似常無常也廣疏云根塵和合似有緣心內外推之何是其體以喻明之似一者如旋火輪有往來故似常者如橐籥風有卷舒故

凡一愚不覺執之為我寶此我

故即起貧以貧名利瞋瞋違情境恐侵害身癡非理計校

等三毒三毒擊意發動身口

造一切業

凡愚不覺 解曰凡愚不覺者無明覆故 ○貪嗔癡三毒大藏

法數云三毒毒者害也謂貪嗔癡能破壞出世善心故名毒一引取之心名之為貪若以迷心對一切順情之境引取無厭名貪毒二忿怒之心名

之為嗔若以迷心對一切違情之境
便起忿怒名嗔毒三迷惑之心名之
為起若於一切事理之法無所明了
顛倒妄取起諸邪行名癡毒

受五道 解曰五道等身為正

報 **五道** 補註曰若合修羅只有五耳

以修羅趣或天或鬼不定故也

苦樂等身 解曰由造十惡受三途

等苦由修戒善受人天樂故云受五
道等

別業所感 解曰云別業所感者人

執之為我者我謂主宰如國之主有自在故
主有我身生俱宰是我用別寶此我者寶積經
云於身生寶愛不離於我人禪詮序中作此
保字皆愛惜義註非理計校即觸向錯解也
三毒者毒以鳩毒為義惱害之甚故謂之毒
擊意擊起意識故行願經云無始劫中由貪
瞋癡發動身口意作諸惡業

業成難逃故受五道苦樂等
身別業所感感三界勝劣等處共業所感於

人造受不同故

感三界勝 解曰三界九地為依

報

勝劣等處 解曰三界勝劣者如以

欲界望色界則色界為勝欲界為劣

以四王望忉利則忉利為勝四王為
劣

所受身還執為我還起貪等
造業受報

業成難逃逃避也如影之隨形如響之應聲
形聲喻業因影響喻報果註別業所感者瑜
伽論云自身則各隨已業貴賤苦樂不同飛
走類別名為別業所感正報注共業所感者
論又云此三千世界是眾生共業所感貴賤
人畜種種有情同共依之而住名為共業所
感依報宜將喻伽二節之文對此論五道苦樂按唯
識論明共別造凡有四句一中共謂四大

皆是有情八識，共變二共中，不共謂雖是人畜共變，受用不同，如水魚見舍宅，天見瑠璃人見清冷，鬼見猛火，又如田宅各有其主，是不共也。此二句即共造，依報同三不共中，共如男女身根種子各變名不共，而受用澀滑無殊，即共也。四不共中，不共如男女五根各種所變利純明暗一一不同，此二句即別造，正報同註於所受身即前苦樂等身也。還執為我，即前凡愚不覺執之為我也。還起貪等即前三毒擊意等文造業即前造一切業受報即前業成難逃等。

身則生老病死

解曰身則下別顯

果相五蘊初起曰生，蘊熟衰變曰老，四大增損為病，五蘊滅壞為死，釋前別業所感。

界則成住壞空

解曰界則下釋前

共業所感，界緣辨果曰成，暫有所依曰住，三災變滅為壞，蕩然無物曰空，生死相續成壞，相仍循環，無窮法爾如是。

身則生老病死而復生，界則成住壞空空復成。

身則下釋前五道等身，界則下釋前三界等處，涅槃經以四大山喻生老病死，故彼經具云如我昔告波斯匿王此和悅大王有親信人從四方來各作是言，大王有四大山從四方來欲害人，民王若聞者當設何計，王言世尊設有此來無逃避處，乃至我說四山即是生老病死，生老病死常來切人故云死而復生也，成住壞空畧見注文廣如俱舍。

刃作又。以下皆倣之。

自註 從空劫初成世界者。頌曰。
 空界大風起。傍廣數無量。
 厚十六洛。刃金剛不能壞。
 此名持界風。光音金藏雲。
 布及三千界。雨如車軸下。
 風過不聽流。深十一洛。刃
 始作金剛界。次第金藏雲。
 注雨滿其內。先成梵王界。

乃至夜摩天。風鼓清水成。
 須彌七金等。滓濁為山地。
 四洲及泥犁。鹹海外輪圍。
 方名器界立。時經一增減。

空界大風起者。頌又云。安立器世間。風輪最
 在下。洛刃此云。億道場儀。頌云。十六洛刃。廣
 難窺。固此中引頌。金剛不能壞者。頌云。此輪。躰
 性殊堅密。金剛杵擊亦難摧。光音金藏雲。至
 如車軸下。頌云。大雲澍雨。風輪上滴。如車軸
 即成池。風過不聽流者。論云。有情業感。由風

力持令不散，如輻持轂，始作金剛界者，又業風起時，擊此水上，結成金輪，先成梵王界，即初禪第三天也。夜摩此云時分，受五欲樂，知時分故。以夜摩已上，諸天皆空居，故須彌此云妙高，頌云妙高四寶，為山體，圍浮南面，吠瑠璃北邊，黃金東，銀舩西邊之寶，號頹陁金山，四面七重繞，一山一海間，相離七金山。
一、雙持二持軸三木四善見四州東勝身南勝部西五馬耳六象鼻七魚
 泥犁正翻不可樂，其處極苦，不可受樂，或翻苦具，義翻地獄，謂地下有獄蓋，就此方一表也。鹹海外輪圍者，頌云海外輪山，是鐵圍東。

西南北四州，渚

自註

乃至二禪福盡，下生人間，初食地餅林藤，後食粳米，不銷大小便利，男女形別，分田立主，求臣佐等種種，差別經十九增減，兼前總二十增減，名為成劫。

初食地餅，下以二禪下生人間，初有身光及，發地餅林藤自然粳米，後因漸惡光及地餅。

等滅即有日月及耕種等自然種米長半彼云耕種即此分田也立主者君主也要言曰臣下指君之稱在已之上至尊之名也求臣佐者禮記曰仕公曰臣臣伏也字象人位身之狀也

註自議曰空界劫中是道教指之云虛無之道然道體寂照靈通不是虛無老氏或迷之或權設務絕人欲故

指空界為道空界中大風即彼混沌一氣故彼云道生一也金藏雲者氣形之始即大極也雨下不流陰氣凝也陰陽相合方能生成矣梵王界乃至須彌者彼之天也滓濁者地也即一生二矣二禪福盡下生

卽人也卽二生三三才備
 矣地餅已下乃至種種卽
 三生萬物此當三皇已前
 穴居野食未有火化等但
 以其時無文字記載故後
 人傳聞不明展轉錯謬諸
 家著作種種異說佛教又
 緣通明三千世界不局大

唐故內外教文不全同也

道體寂照下謂本覺真心了了常知故心要
 云至道本乎其心心法本乎無住無住心體
 靈知不昧此乃自心靈明廓徹豈是虛無耶
 氣形之始下陽氣形兆也易緯云質形已具
 謂之太極一生二者通指上文一氣生天地
 之二也三皇農伏犧黃帝神穴居卽古人穴處而巢
 居矣未有火化等此言燧人氏未攻木出火
 學皆野食耳種種異說下按說天象有其四
 焉一天之名刘熙釋名云天坦也謂坦然高

而遠也。說文云：天顛也。謂在人，之顛頂也。二天，之形顯。項混法曰：天形圓也。物理論云：水土之氣升而為天，三天之量自天及地，計二億一萬六千七百八十一里半。四、古測天，黃帝以天象蓋焉。蔡邕云：天無質狀也。據說地儀亦有四焉：一地之名，春秋元命苞曰：地易也。言養萬物，交易變化也。二地之器用，白虎通曰：地者元氣所生，萬物之祖也。河圖曰：天下有九區區別，九州也。三地之量，禹所理四海之內，地東西二萬八千里，南北二萬六千里。四地之形勢，楊泉云：夫土地皆有形

名而人莫察焉。有龜龍，躡有麟風，貌然上諸說，大抵得一理趣，則便呼之到極。故曰：後人傳聞不明，展轉錯謬耳。大唐即高祖受隋之命，封唐國公升帝，因號大唐也。

自註 住者住，劫亦經二十增減

壞者壞，劫亦二十增減。前十九增減，壞有情，後一增減，壞器界。能壞者是火水風等，三災空者，空劫亦二

十增減中空無世界及諸有情也

壞有情者初阿鼻獄等次鬼畜四州六欲皆怖火災不造欲界善惡等業皆習二禪死即上生更不生鬼獄天人等壞器界者初日光四倍熱次生三日乃至四五後七日並現火洞然起氣衝初禪亦上生去能壞下涅槃云初禪內有覺觀外有火災壞之二禪內有歡喜外有水災壞之三禪內有喘息外有風災壞之四禪無此過患諸災不及

并作井

劫劫生生輪迴不絕無終無始如汲井輪

劫劫者謂從劫至劫生死不絕纂要亦云塵沙劫波莫之過絕下句舉喻可見

自註

道教只知今此世界未成時一度空劫云虛無混沌一氣等名為無始不知空界已前早經千千萬萬編成住壞空終而復始

都由不了了 結示應先問云
何故生死輪迴不絕答云都由不
云云所以起惑造業生死輪迴 問
何故不是我論牒云不是我者謂此
下釋

不是我者 解本因色心和合成
故外人問云色心和合即是我身那
言不是我答忘情執著則似有之觀
智分析則知本無

推尋分析 解曰其以愚法聲聞不
了即色明空要須假想惠數析法方
知是空故云推尋分析也

色有 色以質礙為相然色通形顯

註自

故知佛教法中小乘淺淺
之教已超外典深深之說
都由不了了此身本不是我
是我者謂此身本因色心
合為相
今推尋分析色有地水火風
之四心有受能隨納好想能取行能造
念念識別了者之四若皆是我即成

長短方圓等謂之形色青黃赤白等
謂之顯色 楞伽經曰彼四陰非色
謂受想行識大惠色者四大及造色
各各異相

受 以領納為相別有三受謂苦樂
捨 團以想像為相攀緣前境追憶
往事等 行以遷流為相然有與心
相應不相應異且相應者小乘心所
四十六法中除受想二法餘皆是也
不相應者有十四種行法論詳明
識以了別為義小乘唯一意識

三百六十段骨 解猶是總說若從
麤至細析者謂四支五根漸漸分析

八我

况地大中復有衆多謂三百
六十段骨一一各別皮毛筋
肉肝心脾腎各不相是諸心
數等亦各不同見不是聞喜
不是怒展轉乃至八萬塵勞
各不相是皮毛等 八萬塵勞者圓覺疏云徧
觀八萬塵勞之衆八萬舉其大數諸經說塵
勞門有八萬四千故淨名經云八萬四千塵

一分折作四分四分折作十六分折
至極微名隣虛塵與空無別方名曰
空

勞皆為侍者謂貪瞋癡等分一中即有二萬
一千四中合有八萬四千耳

既有此衆多之物不知定取
何者為我若皆是我我即百
千一身之中多主紛亂離此
之外復無別法翻覆推我皆
不可得
便悟此身但是衆緣假和合
相元無我人為誰貪瞋為誰

殺盜施戒知苦諦也遂不滯心於三
界有漏善惡斷集諦也但修無我觀
智道諦以斷貪等止息諸業證
得我空真如滅諦

但是衆緣者即四大五蘊也假和合相下永
喜云四大五陰一一非我和合亦無

乃至得阿羅漢果灰身滅智
方斷諸苦

乃至者謂不說前之三果以三果皆是有餘

下句辨無餘灰身即指四大之形滅智即絕四蘊之心方斷諸苦結歸無餘

據此教中以色心二法及貪瞋癡為根身器界之本也過去未來更無別法為本今詰之曰夫經生累世為身本者自體須無間斷

經生累世下累猶越也圓覺鈔云經生越世永不斷絕即同此文須無間斷耳

今五識闕緣不起根境等意識

有時不行悶絕睡眠滅盡定無想定無想天

意識不行註文有五一悶絕二睡眠三滅盡定即二乘四無想定即外道五無想天即色界

無色界天無此四大

如何持得此身世世不絕是知專此教者亦未原身

亦未原身者此教詮法唯辨六識未說賴耶為身本也



