

誠十九八七六

天主降生一千九百四十八年

第五册下

# 要 理 譬 解

一四一一六三題

安徽蕪湖主教蒲 准

蕪湖天主堂印書館印



誠十九八七六

天主降生一千九百四十八年

第五册下

# 要理譬解

一四一——一六三題

安徽蕪湖主教蒲 准

蕪湖天主堂印書館印

# Catechismi Illustratio

Compilavit

*Victor Elizondo*

Sacerdos e Societate Iesu

in Uhuvense Dioecesi Missionarius

Auctor Operis «CATECHISMI AMPLA EXPOSITIO»

Fasciculus quintus

## De Praeceptis

(論天主十誡)

C. Decalogi Mandata: 6um. —10um

Catech. Medii Quaesitum 141um.-163um.

---

NIHIL OBSTAT

*Ferdinandus Gurrea S. I.*

IMPRIMI POTEST

*Aloisius María Echániz, S. I.*

Sup. Reg.

IMPRINATUR

✠ *Z. Arámburu S. I.*

Episcopus Uhuvensis

肆

Wuhu, Festo Sti. Ioan. de Britto, ian. 4 1948

---

Typis privatis Missionis Catholicae.—WUHU.—(AN.)

# 要理譬解 第五册下

## I

第六九誠	五
潔德與邪淫	五
六毋行邪淫，九毋願他人妻	五
六九誠所禁所命	五
六九誠命人修潔德	五
六誠禁行邪淫九誠禁邪淫的願意	五
論潔德	五
緒言	五
密言的運動	五
第六九誠所命	五
第一四三及一五八題	五
潔德	五
定義	五
種類	五

## 附卷

尊高	七
益處	七
潔德真正的觀念	八
保護潔德的方法	一五
第一四四及一五八題	一六
一，不要恐懼	一六
二，醒寤着吧	一六
三，堅強意志	一八
四，高尚志意	一九
方法	二〇
本性的	二一
躲避機會	二一
勇敢打仗	二五
保存端莊廉恥	三一
躲避空暇	三四

甲	邪淫與人類	五四
■	對於青年人之教導	五三
■	該怎樣訓導青年男子	五二
■	附卷	五一
	邪淫罪的重大	五一
	邪淫的種類	五〇
II	論迷色(邪淫)	五〇
(六)	熱心恭敬聖母	四八
(丑)	勤領告解聽神師的教訓	四七
(子)	善領聖體	四三
(五)	聖事	四三
(四)	想耶穌苦難	四二
(三)	想四末道理	四〇
(二)	想天主在鑒	三九
(一)	求天主的聖寵相幫	三六
貳	超性的方法	三六
■	發願	三六

乙	信友的邪淫	五七
	犯潔德的樣式	五八
141	第一四一題	
	第六誡所禁	五八
(一)	非禮之行	五八
142	第一四二題	
	沒有小材料	五九
(二)	非禮之言	六一
一,	趕走他們	六一
二,	不要側耳聽他們	六一
(三)	非禮之視	六四
壹	總論	六六
(一)	原則事物的分辨	六六
(二)	如注視和言談	六六
貳	誘感犯淫罪的陷阱	六八
■	誦閱	六八

一，不潔淨的愉快	九三	156	第一五六題	八	婦女	八八	四	電影	七三
二，不潔淨的願意	九三		第九誠所禁	七	補卷性別	九〇	三	舞場	七四
三，故意贊成不良的事	九三		第一五七題	六	論裸體像	八七	五	不好的伙伴	七五
			非禮之思	五	決疑	八四	四	論女子服裝	七八
				四		八一	三		七三

一，不潔淨的愉快	九三	141-145	補卷	壹	這爲普通的事	一〇一	二	退除誘感的法寶	九六
二，不潔淨的願意	九三	156-159	個人的方面	二	是在這種年齡當有的事	一〇二	一	不理會誘惑	九八
三，故意贊成不良的事	九三	111	害人並非節制乃是邪淫	三	論邪淫的效果和嚴罰	一〇三	二	用實際的法子	九八
			貞潔不害康健	四	邪淫的效果	一〇三	三	青年人對於不潔思想之教導	一〇〇
			不節制的害人	五	個人的方面	一〇三	四		一〇〇
			花柳病	六	補卷	一〇三	五		一〇〇
			邪淫毛病是反對社會	七	害人並非節制乃是邪淫	一〇九	六		一〇〇
			邪淫罪的嚴罰	八	貞潔不害康健	一〇九	七		一〇〇
				九	不節制的害人	一一〇	八		一〇〇
				一〇	花柳病	一一二	九		一〇〇
				一一	邪淫毛病是反對社會	一一四	一〇		一〇〇
				一二	邪淫罪的嚴罰	一一六	一一		一〇〇

■	現世的罰	一一六
■	地獄裏的永罰	一一〇
■	第七誡所命所禁	一一一
甲	所有權的正確觀念	一一一
乙	反對所有權者	一一三
	公教學說	一一四
丙	侵害產權	一一六
I	第七誡所禁	一一六
<b>第四五及一四六題</b>		
■	偷竊	一二七
(一)	定義	一二七
(二)	分類	一二七
■	特論買賣契約	一一八
■	不法的強佔	一一一
■	論還債	一一一
■	拾來的財物	一三三

■	不義之契約和背約	一三六
■	特論僱工契約	一三六
■	放重利	一三七
■	無理損毀	一三九
■	協助他人偷盜	一四〇
	重大	一四〇
■	偷盜爲可惡的罪	一四一
■	論不義之財的害處	一四二
丁	不公道行爲的賠償	一四六
<b>一四七題</b>		
■	論補還	一四六
■	賠償的義務	一四六
■	如何賠償	一四七
■	補還的責任重大	一四〇
■	補還責任的煩難	一五三
■	誰當補還	一五四
■	補還東西	一五五



貳 賠償損失……………一五七

159 II 第一五九題

第十誡禁止貪人財或願犯七誡……………一五九

犯第十誡……………一五九

第七第十誡所命……………一六〇

壹 第七誡所命……………一六〇

148 第一四八題

第七誡命人尊重他人的財產權……………一六一

貳 第十誡所命……………一六四

160 第一六〇題

第十誡命知足安命……………一六四

非分的財物……………一六七

論打牌……………一六九

做公義之人的方法……………一七一

八毋妄證……………一七二

149 第一四九題

第八誡所禁所命……………一七二

肆 尊重真實……………一七五

壹 論虛話……………一七五

貳 定義……………一七五

參 分類……………一七七

肆 重大……………一七九

(一) 說虛話是罪……………一七九

(二) 說虛話是什麼罪……………一八一

(三) 雙關語……………一八二

肆 撒謊的醜陋……………一八四

伍 撒謊的惡果……………一八五

(一) 虛話有損於個人的人格……………一八五

(二) 虛話於社會人羣有害……………一八六

偽善……………一八七

諂媚……………一八八

偽飾……………一八九

151 第一五一題

論妄證	一九〇	(四) 侮辱了人	二一六
定義	一九一	(五) 妄斷人不必賠補	二一七
重大	一九一	毀謗賠補之不易	二一七
論妄斷人及疑惑人	二〇九	155 第一五五題	
妄斷	二〇九	第八誠所命	二一九
一 定義	二〇九	(子) 眞實無僞	二二〇
二 重大	二一〇	小孩子當受怎樣的的教育	二二四
疑惑人		(丑) 謹口慎舌	二二六
論謹守秘密	二二二	(寅) 保護他人的名聲	二二六
(一) 定義	二二二	第九第十誠	二二七
(二) 分類	二二二	161 第一六一題 十誠的總綱	
決疑	二二三	何謂愛天主在萬有之上	二二三
論賠補人的名聲	二二四	愛人如己	二三四
154 第一五四題		論本地位的職務	二三四
補償	二二四	162 第一六二題	
(一) 妄證了人	二二五	人生在世都該有事做	二三五
(二) 冤枉了人	二二五	對主，對人，對己的義務	二三六
(三) 毀謗了人	二二六		

## ILLUSTRATIONIBUS SUPPOSITAE LITTERAE

Quoniam illustrationum genus multiplex est, ideo in toto opere, ad uniuscuiusque illustrationis caput, supposita est littera latina minuscula, quae illustrationis genus indicet, iuxta normam hanc quae ad calcem subnotatur:

- a—anecdota
- ap—apologus
- c—comparatio, simile, allegoria
- cs—casuistica
- d—dictum, proverbium
- e—exemplum (Ku she)
- f—fabula
- h—historia
- i—illustratio, amplificatio
- l—legenda (lectio, *leyenda*)
- p—parabola



要理譬解 第五册下

論第六七八九十誠

第六第九誠

潔德與邪淫

六 毋行邪淫 九 毋願他人妻

第六誠第九誠所禁所命

第六誠第九誠命人修潔德。

第六誠禁人行邪淫，第九誠禁人有邪淫的願意。

I 論潔德

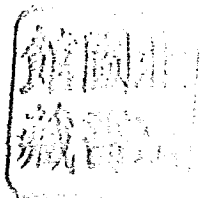
緒言 (Praeambulum)

密言的運動 La loi de la Reserve 1

對於青年人，應該向他們談兩性問題的意見，現今在公教兒童教育裏，已盛行了，從前因為他們在教外俗人兒童教育裏，看見對於這個問題，已習慣適當或不當地討論，好似偏愛的一種課門，公教人却厭煩——這本是理所當然的——無論什麼人，在無論什麼地方，對兩性的青年人，談兩性天然的衝動，生殖的本能，戀愛，結婚，和談論男女間發生的關係，為此我說，公教兒童教育，與領導青年的人們，為着一種反應，採用了根本反對的學說，並說明在這個問題，應歸於密言的法律內，因此極端反對，致於對這問題，已再不

第一四三及一五八題

第六誠第九誠所禁所命



## 第一四三及一五八題

## 論潔德

二

提起了，不潔之罪的激流，不潔之罪的巨浪，現已盛行蔓延到各處，公教人要給他築起一道鴻溝或堤防起來，特採用一種學說，使相反不潔之罪的雷電，俱失其效力。

在這件事裏，只因爲向來未曾分辨明白，何爲本性的，何爲有罪的，爲此發生了含糊的觀念，把造物賦給人的本能，作爲醜惡的起點。

在兩性天然的衝動裏，並無罪過或疑怪。這種本能，原是造物主的仁慈大量賦給人的，而人却由自己的罪惡，將寶貴的和高深的本性德能，作叛逆之舉，真乃可怕可恨。

同時由於怕犯肉情之罪的，大都是教友們，特地是青年人們，起了愁悶，不明瞭這些事情，既是本性的，經造萬物的主宰規定了的，誰也不應該憂懼。

*Sana reactio catholica* 2

然而終於天主保佑，有了救藥，使這擾亂公教青年人們心靈的禍患，再生出別種的反應，就是對他們講論，不但是第六誠和第九誠相反潔德之罪，而且還應當講那兩誡命令中，我們所應修的潔德；給他們講潔德，特別注重實在的光景，這就是說，不給他們講消極反面的潔德，或放棄有罪的肉情快樂，却給他們講一種實在的德行，而這德行極體面，又極高貴，這德行若在一概被天主聖召，願抱獨身的男女，他們因着神勇，爲着招致更大的利益計，而情願放棄生殖的能力；同樣被天主定爲走婚配道路的男女，他們却肯正規地實行應盡的義務，生養子女，傳播人類，做這神聖的而且有功勞的，天主所切實賦給男女的工作。

*Valde opportuna agendi ratio* 3

至於非公教的及不信神的青年，他們談到這個問題，只以唯質的理論，只以動物學的觀念，因爲他們論這世界，只按照唯質的理想和解釋，他們想世人的生命，不過是光明的，容易消逝的，而且是不可達到，並不可思議的，在兩個深黑暗中：就是生前的黑暗，

與死後的黑暗，因為據他們說，說也不知道，一點也不能知道。

d 某唯物學教師，給自己的生徒們說：「我們除了是蠢獸外，還是什麼呢？所以我們若有什麼獸性的衝動，毫無足驚異；為此你們感覺兩性的快樂，也不必疑怪」。

d 公教辯護家說：「生殖的舉動，在青年人的腦筋裏，應當把他放在尊貴的地方，並恢復起來」。

偽哲學和現代偽科學家，在這件事情裏，專門想一個人，全由於似人形的猴子所轉變過過來，而稍形精美的動物，猴子的弟兄，並非別事，所以生殖的舉動，全如獸類所有的，平凡得很，無足為奇。

還有種更壞的一等教育青年人的教師，和指導員，就是那些自己以為有權利把現代的人類生命的路線，給青年人說明，並在這嬌弱之兩性問題，負責教訓他們，指導他們；那些教師和指導員，設立機關，設立講座，印行書報，編製小說，以傳播這種問題，且在傳播這種問題的時候，就分佈這麼危害人的，並敗壞人的意見，這樣的人，真應該檢舉，他們是摧毀青年的敗類。至於已經被敗壞的青年們，他們竟敢往親友們的集會處，在一些天真爛漫的青年們面前，鼓其淫穢的口舌，噴出一些喪廉無恥傷風敗俗的濫言，這些濫言，都是他們在街市上或茶館裏學得來的，可惜這些話，都是毒菌，青年人最易吸收，作為自己初起的訪察。在歹人處考究人生原始的結構，十分危險，他們把這些事，當作不正經的事。

Adolescentes initiandi sunt 4

到了時候，年青人每每被秘密神情所衝動着，要知道要究考生命的來源，生命的構造，東聽西問，有時竟墮入五里霧中。一般青年人的命運，即對於將來人類的命運抱焦慮的，看到這一切，和這一切的關係及過分，很是注意，不能，也不應該漠不關心的啊！為

## 第一四三及一四八題

## 論潔德

## 四

此對於兩性問題，定該向青年人講論，不過說起來，要用純正的理論，以永遠的亮光，並按照只有真教能給人的純正的準則。

在這件事情裏，青年人應該受純正的教育，應該受真實的，穩妥的栽培。

尤其是中國的青年，應該受這樣的教育，這樣的栽培，因為在中國耶穌的福音，應該是尙坐在死影黑暗中的一般人們的光亮；所有在這件事情裏有了錯誤的人們，以及一般已歸聖教會懷抱的人們，特地是這般人具有危險，因為外教人的舊腦筋，已紮有根，還有固舊的習尚，很難立刻使他們脫險出來；還有外教人的惡表，教友又不得不在他們的當中度日，受着外教人的敗壞的風氣，和受着外教人的烏烟瘴氣，已滿不知廉恥爲何了。

*A quonam debeat imitatio fieri* 5

誰是自然的指導人呢？自然的指導人與教育人，首先是父母，他們對於男女青年，應該知道的一切，對於兩性的問題，對於男女所講的事，應該教導子女們。若父母不高興告訴子女，可轉問別的你信服的人。

*Quomodo imitatio facienda* 6

但應該怎樣講論呢？

(一) 首先簡單地講論，按事論事，以安靜的腦筋而談，態度要嚴正，口腔越自然越好，在話語中，在解釋中，無絲毫的玄奧，因為玄奧要生出相反的效果來。這課題雖是神聖，雖是精微，但本來無可怕處，又這課題雖是密切，但關係是廣汎的，是有關於整個人類的。

若將這些擺在眼前講解起來，不但無任何危險，而且還有大功效。

*Potius de virtute puritatis quam de vicio contrario loquendum* 7

這課題向青年人講起來，要把論潔德的解釋和意義，明白表示出來，一如整個問題

題之基礎；並因這樣正直明白的觀念，將推崇潔德的意義，嵌入青年的腦筋中，和他們的心中，好使他們見這個德行，的確是美好的，並珍貴的，為保存這個德行，應當竭盡力量來奮鬥。

若果如此，那麼不必說許多話了，就可講不潔之罪，和姦淫之罪。而且論此問題，話雖不多，但多少總得到效果，為在無疵的人身上，組成純潔的心靈 (mens pura in corpore sano)。

### 第六誠第九誠所命

#### 第一四三及一五八題

第六誠，第九誠命人節制情慾，保持靈魂肉身的清潔。

天主第六第九誠，保護潔德與節操等，命每個守好自己本位分的潔德。

#### 潔德

定義

潔德是叫人節制性慾衝動的德行。

i 潔德在於節制下級的衝動。有潔德的人，將一切關於性的意念或行為（如：慾情的發生，肉體的快樂，故意的衝動），置於理智的管轄之下；他專務一切貞潔高尚的工作，嚴避各種不法的醜陋的性慾，使自己親近天主與天神。這是具有理性，感情的人類所應該實行的最高尚的節德。

種類

潔德分三等：上等是童貞之潔，便是從兒童的時候就守貞潔，不結婚，始終保持着

第一四三及一五八題

第六誠九誠所命

五



## 第一四三及一五八題

## 論潔德

## 六

兒童時代的神形潔淨；中等是鰥寡之潔，就是或夫或妻，死了一個，不再嫁娶，清潔自守；下等是夫婦之潔，就是正夫正妻，謹守正道，正情以外，再不隨從邪情，潔德雖分三等，但平常所說的潔德，或守貞，單指的是童貞。

## 合理的德行

我們之所以應該修潔德，是爲使我們的理智，就監視管束，或許可諸凡關於我們肉體的或意念的快樂。按照年齡及身份，我們有實行貞之潔德的種種需要和義務。

## 要緊的德行

修潔德是最要緊的，因爲一個有理智的人，應該有節制慾情的能力，使他的情感紀律化；更應祇在正當的愛，和聖教會的婚約之下，執行傳生人類的使命。

i 本來一總的德行，都是美麗的，到底獨有潔淨，因爲清高的緣故，獨稱爲美麗的德行，因他將污穢糞土的身，化爲神聖的天神。

d 聖若翰味益耐說：「清潔的靈魂，好似珍珠，當珍珠在海底老蚌腹中時，無人看到它的美麗；但若將它放在陽光之下，它就大發光彩，奪人眼目，同樣，清潔的靈魂，俗眼瞧不到，終有一日在天主跟前，好比太陽，永遠發出光彩」。

c 清潔對於靈魂，好似花下的露水珠；清晨露水珠在花上，好似鑽石凝在花瓣上。露水珠原不過是一滴水，但已是多麼美麗；人若冒失從花心中除去那滴水，那麼無人再能修復了。

d 有人問及亞利斯刀的女兒比蒂雅 (Pithia)，他最中意的是那種顏色。她答說：「就是那裝飾並碰到我處女面的嬌羞顏色」。

c 基多的一朵莉莉花

Lilium a Quito

聖瑪利亞 (M. a Jean Pardee) 生於一六一八年；她十歲時，就發了貞潔願；廿七歲去世升天。在她的墳墓上面，長了一棵美麗的茉莉花，花根紮在聖女的遺骸內。這種奇事，經許多親眼目睹的證人証實，這花定名叫「甚多的一朵茉莉花」。

e 天神藉白鴿形護送女棺 *Columbae albæ animam puram honorant* 8  
某熱心姑娘死後，發現有許多潔白如雪的鴿子，在她的屍首上空，盤旋飛翔；送棺往聖堂裏去的時候，那羣白鴿也跟着飛到聖堂前息下。當時在場的人們，都夢想是因為那個姑娘，有天神的端莊，故而天主打發天神們，藉白鴿之形，來護送她。

尊高

潔德很是尊高的，因為它叫性慾服從理智，肉身服從靈魂。人守好潔德，便能有內心的歡樂和平安，能專心辦理天主的事情，能勉力修成各種的德行；潔德是尊高的，所以又稱做天神的德行，因為人修潔德，好像活天神的性命。

d 吾主耶穌又指他們說過：「清心的人是有福的，因為他們必得見天主」(瑪竇五，八)。

潔德的益處

生前死後的一切福利，均受潔德的支配。保守潔德的人，一定也保守着信仰，能事奉天主享永生。

潔德又可健康身體，振作精神，使能享受清真的幸福。所以潔德可稱為最高貴的珍寶。

天主極度喜愛潔德。

d 耶穌對此說過：「心裏潔淨的是有福的，因為他們將見天主」(瑪竇五，八)。

## 第一四三及一五八題

## 論潔德

## 八

的確，十分潔淨的靈魂，是救世主格外喜歡的。

d 聖經上也說：「無論羔羊往那裏去，他們常跟隨他。這些人們是從人間買來的，爲天主及羔羊的先薦之果。唱別人所不能學的歌（參閱默一四·三，四）。」

## 附卷

## ■ 潔德不是消極的 (negative) 德行

鄙視貞潔德行的人們，以爲守貞潔德行的人們，毫無勇氣，缺少毅力的人，胆小之人，他們是不能辦什麼大事的人。說這些話的人明顯地想錯了。

潔德並不使人失落什麼，或減少人的勇氣；相反地，潔德確實是一樁勇敢而又光榮的實際。有操守的青年，是個潔淨的英雄呀！

d [心不清，則無以見道。志不確，則無以立功]。 一

e Godefroid de Bouillon 9°

一天，人家問他十字軍格得西魯得布庸(Godefroid de Bouillon)說：「誰給他手臂一種力量，使他一會兒從頭到胸，劈死一個同族，他舉起手臂回答說：「謝謝天主，我的手臂到現在還是清潔的，因爲他從未碰着一個女人」。

e Tilly 10°

在一個很大的戰爭中，戰勝敵人的聖教大將軍的利，常說這句話：「我不喝酒，我不碰女人，所以在戰爭中我不打敗仗」。

潔德真是大胆子的憑據。各人若勉力保存潔德，都應該奮鬥，方能得勝，方能保存潔德。

d 在列王傳卷二(二，十三)上說：「……少年起來在我們面前：戰爭」。

無玷的人真是勝利的人！是真正勇敢的人！

若是清夜問心，沒有抵擋誘惑，沒有得勝偏情，這雖是運動場上的好漢，在天主前

不過是棄甲曳兵而走，無出息的東西罷了！

若是你知道尅制私慾，壓伏肉情，天主前你是真英雄，真好漢了。

並論。

c. "Ante omnia feminas et pueros salvemus" 11

當海船開始沉溺時，那些滿具勇敢教友精神的人們，必喊叫說：「先救婦女和幼孩」，於是勇敢地進行救命的工作，但首先救婦女與幼孩們。這種先救婦女和幼孩的恩惠，乃教友勇敢的精神，掀動或默感所致，他增加人奮鬥的勇力；一樣，我們所稱的潔德，也是這種德行。

潔德不可看他純粹的放棄權利；也不可以爲是一種胆怯疑懼的德行，只能在修院牆圈內能以存在，常蒙灰土，常守大齋，只吃麵包和清水，才可以保存。潔德乃一種勤奮的，勇敢的德行，並且可以說是如同一位攻城畧地的猛將。貞潔之德，使高尚的人們，抵制願意破壞婦女的貞操，願意以污穢之手，與無罪的孩童接觸，把孩童的天然美德弄污穢

☞ Vera puritatis conceptio ac interpretatio 12

爲何如此呢？因爲潔德，終於不過是勇敢而明智的人們，因爲抵禦並保護天主通給人的大生殖力之盾牌和保障。

人，即男或女，由天主賦給了一種奇異授人生命之能力，即生養子女之能力，兒女在世，具有很有關係的地方，他已被指定，來世要得永生。所以男或女，現今若以正經的方法，使用創造人的能力，就能給產生的子女，開現世的大門，使他們生而幸福，並爲健

## 第一四三及一五八題

論潔德

一〇

全的人。若男或女乖用這創造人的能力，就是只為自私，享受情樂，那麼將來的效果，不是父母二人，因得自己有罪，能受懲罰，就是兒女，特別是他倆因天主的措置，却成了實行兩性交媾的效果。

所以男或女，是產生和奇異能力的保存人；就是召別人來世的能力。這種能力，相似天主造人的能力，男和女由於交媾的實行，使人體受孕於母胎；男即成為父親，女即變為世界上最可親可愛的「母親」。

### III 生殖力使人肖似天主 *Dei cooperatores* 13

造萬物的美德，歸於天主。天主用自己的「成功吧」的能力，造了全世界，並將自己的肖像，造了亞當和厄娃，賦給他們一個生活的靈魂。天主若願意，原能如造亞當和厄娃的樣式，單用泥土造成一總的人，佔滿世界，致使天主自己，為繼續造人的唯一造物主。但並未如此，天主以自己的聖善，將自己所造之人，定為有名有實的合作人；他給予人明智和自由權，並使他成為永遠不死的，使他於創造的大能方上，與天主合作。並且可以說，天主在造人的工作裏，好似讓了步，只等着人正經的，全美的施用那創造的能力。從此可見，潔德乃具有明智的措施，他使男女雙方這樣存想：「我用這種能力，只依天主願意我的法規，我知道我的創造能力，一如天主所有，不過顯然的要在範圍內。我總不摧殘他的宗旨，即召來天主願意存在的生命，並使這些生命受生，應該等我與天主自由自願的合作」。

### IV 潔德人最高尚的措施

(一) 潔德人首先顯得是完全明瞭這件事的：但是自己，若以正經的方式用這個創造能力，可以無危險地領人們到這世界上來。孩兒應當產生：因為天堂上的座位，應該填滿

；世界上的事，需要人做，應該經他們朝前進行。

世界常有一等人，被天主奇異地召選，復給天主聖寵的帮助，發願放棄自己產生人的權利，使人因着更高的聖召，完全將自己所有的精力，托付於其他人的子女。這是天主特別的聖召，因為天主照自己所要的，選了他們。其餘的人們，可說都是被召於婚配。

但男和女於結婚生活中，不依天主所願意的方式施用這種能力，將無人類產生，或產生些衰弱的與帶疾病的，或竟墮落的種子；天堂無享福的人，人事也不能經這些疲弱無能人的手，繼續前進下去。

(二) 此外，貞潔人於明白認清這個問題以後，對於天主及對於人，很忠信地設法保護自己兩性的衝動，他知道將來現世與來世人的命運，關於這種衝動，這種奇異的創造能力，不可以自私的宗旨來施行；就是為厭足自己的情慾，濫用造物主那麼尊高的恩惠，乃對於一切責任，顯出極大的不忠實，所謂責任，就是天主所托給人的將來人類的命運。貞潔人這樣勇敢地向天主說：「我將勉力作這托付的相當人」。

(三) 為此貞潔人，以為娼婦乃不名譽的婦人，她將獸性的情慾來替代自己光榮的母親性；貞潔人又以為放蕩的男子，乃一個賤丈夫，他將天主給他的創造人的能力，濫行使用，把對天主和對人類的職責拋棄，只顧順從自己的肉情；臨了，貞潔人見了這麼多的男和女，盡變為殘殺將來的生命的狼，即自己的兒女，貞潔人也就起來，防禦這些狼，使婦女們成為正式的母親，子女們成為有福而健全的人。

**重大責任的相當酬報：愛情** *Oneris Gravissimi compensatio: 14*

時代，雙方都承担了重大的責任，為此也恩賜給他們一種酬報：就是愛情。

## 第一四三及一五八題

論潔德

一二

萬物的大主宰天主，為承行自己定下的各種責任的人，預先定下了酬報。就是說，謹滿了本性的大責任，造物主就連帶給那人最大的歡樂；

天主確實給了人保存個人的傾向，與保存本類的傾向，在保存個人的傾向裏，天主命人以飲食保存自己的氣力和健康，但天主又同時定了食物的美味，而這美味並非別事，不過是本性一種鼓勵，好吸引入盡保存氣力的職責。

天主也授給人繁殖人類之責；但產生兒女，與教育他們，父母却受了大犧牲，與大而且久的勞苦。賞報的天主，他曾授給人於創造工作內，所有的合作，原為催逼他得酬報，為此天主給男女雙方這種彼此的戀愛心，這戀愛是強有力的，是極甘飴的，天主又給他們那個高尚的感動的試驗，這就是我們所稱的一愛情一，況且天主在人受孕的動作內，即正式結婚的男女二人，實行正規的房事時，天主使他們感覺極大的快樂。所以天主的定命，人若規避那種快樂，並脫離自己的宗旨，欺罔自己的器官，和自己的規定，這已是違命，是相反天主，又相反本性的罪惡。

所以貞潔人，很明瞭男女雙方的互相吸引與愛情，而且還有那種偏情快樂，都集中起來，共向中央創造新生命的意念進行，並知此事，乃造物主所規定。所以他接受為父母的責任，天主賞給他這些酬報，這酬報由自己的來源和本性，無非是人受了天主的定命，在使世界充滿人類的工作內，實行同天主合作的賞報。

☩ 姦淫乃失信不忠實

*Fornicatio est infidelitas*

由上面所說，可見一總妄用生殖衝動的罪惡，乃為失信，與不忠實；首先違反天主尊嚴之罪，又得罪人類，因為他將來的命運，已在危險中。所以一切不潔淨（姦淫）之舉動，乃失信之罪，當獨身男子，和獨身女子行交媾，而這交媾的唯一宗旨，乃由天主自己

賦給，使人因這種動作，於創造新生命的工作內合作；但他們只圖情樂，不願將生兒女的危險，使他們無相當保障，這樣的父母，就是反叛天主的人；天主給了父母一個創造人的能力，而他們對天主所託付的，却不忠信；他們違反本性，妄用那種能力，因為這能力原屬於天主，而他們却違背天主的聖意，任意妄用，好像那種能力，全屬於自己一樣。

☛ 爲此「節育」的學說乃於人有害的 *Ex dictis patet quid de "birth control" dicendum 15*

從上面所說的，可見「節育」是含有外教性的，在這事情裏，男女二人好像向天主說：「天主，這些快樂，你原來給予我們，使我們盡好了創造新生命的任務以後，作爲賞報的，但我們不願奉行這個使命，但願享樂，你不必守候我們，在事以後有你所希望的效果，你的酬勞金，我們謹領，但你所托付的工作，我們不願意幹。我們只取樂，但崇拜你的人，我們不使他產生」。

*Parva sacrilegia 16*

況且普汎而論，凡妄用生殖器所犯的罪惡，是小褻聖罪，因爲在這種罪裏，包含譏笑輕視聖物，可是在天主的觀念中，確是有極大關係的，這些罪是違反本性的，因爲他們摧殘新生命的唯一模型，並破壞人進入：世界的第一道門，使人們終不能升到天堂。

各種觀念的總結 *Idearum generale compendium 17*

現今我們想把這些問題，以簡單的標示，作一個總歸結；因爲這問題確有很大的關係，也是很卓越的，假若把這些問題預先懂明白，有正直的腦筋，那麼可免去許多禍害，能得大益處。

(1) 貞潔非消極之德 (*virtus negativa*)：就是說，不是一種純粹的放棄。



## 第一四三及一五八題

## 論潔德

## 一四

(二) 貞潔乃明智果敢男女的保障。

(三) 貞潔人提高偉大的創造生殖能，將來人類的命運，完全關於善用這個機能。

(四) 創造生殖能，不過是造物主賦給人的一種機能。

(五) 創造生殖能，乃充滿世人及增加天堂上的聖人們的一個方法。

(六) 這個能力既需要大犧牲，大辛勞，為保存並教育子女，為此緣故，這能力若施用的得當，天主要用男女彼此的吸引，愛情，情樂，來酬報他們。

(七) 天主曾提高這整個的問題，一如公教教友所知道的，天主把婚配定為七件聖事中的一件。

(八) 為此犯生殖能的罪，是很可怕的：

一，因為是反叛和不忠實，使這生殖能的宗旨，不能達到，因而危害將來人類的命運。

二，另一方面，這個自取酬報，不該為這酬報所定的職責。

## 結論

明瞭這個問題以後，青年要學習：

(一) 很尊重異性的人們，因為依這種理想，男女都帶有生命的種子，對於將來很有影響；男女是將來人類生命的根源，這生命能是健全的，或於受孕前已殘廢，或於出世前已受污點。

(二) 從此也尊重自己，青年男子要對自己說：「我帶着生命根，我有做父親的可能性」，青年女子也應該明瞭自己的身體，是將來生命的源泉，而人被這些意念浸潤以後按照實際，在天主前，在人前，想自己乃含有大價值大關係的生物。

(三) 為此他們的愛情，也是聖善的，依這些意念的光照，愛情並非如同兩個獸類

，事前無成熟的準定，只看眼前的形色，彼此交合，那麼虛渺，那麼短促，愛情是天主給予父母最珍貴的珍貴酬報；是天主所定為善用創造生殖能的人之酬報。

(四) 婚配也因這個光照，在青年人眼中，得到了特別的關係和價值；婚配雖比抱獨身主義的次一等，但他的地位，却是很高尚的，在這地位上，男和女在一個社會裏，同天主結合，使夫婦二人，在產生子女事內，同全能的天主合作，他們既把婚配視為高尚事情，所以他們應準備自己；好似要從事另一種有大關係的職業。

(五) 從此可以知道，男女應有自然的端莊，和知恥心，另外在兩性來往之間，也是合理的結論。

人的自然傾向，是凡神聖之物，不願給俗人看見。

c 卽如神父上祭台做彌撒時，必將要成聖血的聖爵，遮掩起來，不使好奇心的人們看見。同樣，按教友的習尚，女人的身體，必遮掩着，因為那個身體，好似天主用為藏放孩兒尊貴之生命的爵杯。

## 保護潔德的方法

### 第一四四題及第一五八題甲

要保持靈魂的清潔，該躲避犯邪淫罪的機會；就是凡能引起邪心的事物，和不正當的來往，還該多辦神工，勤領聖體，並熱心恭敬聖母。

因着亞當的罪，人性墮落了，意志傾向兇惡，尤其傾向邪淫的罪過。所以若要保存潔德，必須極端的慎重。再者世界上再沒有別的事物，可比潔淨的貴重（見上七頁），也

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

一六

也再沒有別的事物，比潔淨的德行，更容易失落，一失落以後，再要找回來，那就很難了。

c 潔德就如一面光明的鏡子，若一呵氣，就得髒污的。

c 潔德又好像一件雪白乾淨的衣服，染上小汗點，就嫌髒了。

c 潔德乃極美麗的茉莉花，一被接觸，就要枯萎。

c 又好似盛在瓦器內的巴爾撒末香料，若被撞擊就會破裂。

一， 不要恐懼 *Consilium praeivium: Ne timeas* 18

*Relinque metum et anxietatem* 19

守潔德的這個問題，各人在各自的地位上，應該是普及的，所以一總人都應該解決這個問題。

為解決這個問題，最好的方法，首先就是不可有絲毫的恐懼和憂慮心，來解決這個問題；事情應該按事實而自然地接受。

ap *Pestis et peregrinus. Apologus indicus* 20

印度地方的取譬。在印度國有一種取譬，為這個問題是最切合的；瘟神一天在路上遇見一個行路的人，那人問瘟神往那裏去？瘟神答道：「我要往巴達 (Bagdad) 城去，在那裏我要令五千人瘟死」。幾天以後，兩個又在同樣的地方遇着，這時瘟神方從巴達城回來，旅客問道：「你不是說過要在巴達城殺害五千人，是不是呢？怎麼人家說你只殺害了五家人呀？瘟神答說：「你說的不對，也不清楚；我只殺害了五千人，其他近乎五萬的人們，都因為受驚嚇而死。這不但在瘟疫時遇到，就是在風化受傳染時，也很可以遇到」。

一， 醒寤着吧 *Secundum consilium: Ne timeas... sed cave...* 21

第二無絲毫的恐懼和憂慮，同時也該取相當的預防。

c *Possumus esse sicut rosetum* 22

又如玫瑰花，請看玫瑰，他的根深紮土內；從泥土內發出幹枝，而他的花朵，却無絲毫污點，開放出來，牠嬌嫩的花瓣，全是純潔無瑕。

c 蚊帳 *Conopea* 23

東方人用的蚊帳，在東方，特別在近海或近江河邊的居民，習慣用羅紗蚊帳，以防受着夏季飛進屋內的虐蚊的侵害，他們發出很大的嗡嗡聲，也不能阻止人安睡，他們因而不能將毒液病蟲，射在人身上。滅除蚊蟲，固然有根本的辦法；但是不容易，為此懸掛白色帳子，所以人再不管那些外面的蚊蟲，無論牠們怎樣吵喊，人終受不到牠們的毒刺，安眠在帳內，同樣，我若存想當人們或魔鬼用種種汗穢的快樂，擺在我面前，要攫取我靈魂上的清潔時，只要我不願意，他們就沒有辦法，那麼，我也可以安穩穩了。

d 『醒寤着吧！』這是兵士們的口號。這是基利斯督發給宗徒弟子們的命令：  
d *“Vigilate!”* 24

四一) 、『當『謹慎』、『防備』；當『祈禱』，以免陷於誘惑』(瑪竇二四，四四；二六

e *David, Salomon* 25

我們不聖過達味，而達味尚且跌倒在邪淫罪裏；我們不明於撒落滿，而撒落滿也跌倒在邪淫罪裏。

e *S. Ieronimus* 26

我們克己苦身，不聖過熱落尼莫，聖人雖然沒跌倒在邪淫罪裏，到底他腦海裏，常常想自己在羅瑪那些輕裾，翳長袖的明星舞女隊中(見後透)。

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

一七

c Lutherus 27

我們的口才，不勝過馬丁路德，馬丁路德也跌倒在那淫罪裏，有一夜，天氣晴朗，星光密佈，路德同那誘哄的淫婦，加大利納瑟拉，在涼台上仰望蔚藍深處，明星炳炳，不禁感嘆說：「這美妙的高天，不干我們的事，我倆不能到那裏啊！」

那末醒寤着吧！

d 「愛危險者，死在危險裏」（訓道篇三，二七）。

1. c 凡足以煽惑你的私慾，搖撼你偏情的，都該避之如蝎。

Salamandra 28

誇言說，火蛇能在火裏行走不受灸傷，我們該信我們是沾火就燒的。我們的心靈，特地是青年的心靈，好似鬆脆的玻璃，在日光照耀之下，五光十色，倒也好看，敲起來，也能發出清脆的聲音，可是要小心，不能遭打擊，否則一定要破碎。

### 三， 堅強意志 *Consilium tertium: Educatio voluntatis* 29

潔德的教育，有急應實施的必要；但在事實上極感不易；因為不特需要明智或堅決的方法，並且需要高強的智慧及毅力。

d 「聖志」 *In arcu triumphali inscriptio* 30

就是外教人，凡姑娘守着貞潔而死，他的父母就有權利請求旌表，樹立牌坊，刻着「聖志」二字。就是說，使那個姑娘守了貞潔。誠然，為一總青年，若欲戰勝私慾，以得靈魂的清潔，這聖志的確是堅強的防備和保障；一個勇敢奮鬥到死，使心清神潔的青年，應該為他樹牌坊，刻着聖志的字樣。

i 但你若願意教導一個青年，度清潔的生命，你就應該費心堅強他的意志，而這種手續，還該施行於青春開始之時。  
任何青年人，若他們的意念，未受過良好的教育和組織，必要陷於不潔罪的大危險之中。

c 教導的人，每次憂慮着想，怎樣一個原有好意志的青年，甘願隨風而靡，不作任何反抗，好似一隻無舵的船，隨惡風浪的飄蕩一樣，推究其故，原來由於家庭教育過於優容；若果加強堅定青年的意志，大概風俗的敗壞可以避免。若不如是，那末青年人的生命，也就好似一隻正在微風中燃着的燭火，微風一吹，這小小的燭火，不得不東倒西歪。  
i 查教育青年人之意志之時，我們應該達到在我們教訓了與組織了他們以後，他們自己知道奮鬥，自己知道保持自己的潔德。

保護維持自己的潔德，不當限於躲避外面有危險的機會，我們常該當教訓青年，使他們幾時見自己已在危險或危機中，因為這外面的機會與誘惑，早晚是要來到的，他們有保護自己的武器，那時節，他們有內裏的反抗原則，可以作自己的監督人。

c 在潔德的戰爭裏，各人要自己奮鬥，因為究竟是各人應求自己（見一冊三六頁）。  
d 一各人吃飯各人飽，各人生死各人了一（見一冊一三六頁）。  
二 沒有人能代替你吃喝為養活自己，照樣沒有人能代替你的願意；吃嗑是各人的事，願意分也是各人自己的事。

### 高尚志氣 *Consilium quartum: Animae nobilitatem magni aestimare* 31

一，這高尚志氣，本有出乎本性的，那就不是德行。邪淫是最卑污的罪，這高尚志氣，至少是德行的遠預備，能阻擋人不至墮落伊於胡底。

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

110

c. *Lex sonitus propagationis et molecularum vibrationis* 32

傳聲的性律，和微點的顫動，我們都知道；最輕最微的聲響，它的聲浪，都要四面傳開去，平常的心靈也是如此，些微的感觸，勢必浸淫到整個身體。高尚志氣，也是易於傳開的，凡人有高尚心懷的，覺着樣樣事情都提他向上。

c. *Michaelangelus assuetus semper coelum suspicere* 33

如同著名畫家彌厄爾，在華諦岡畫慣了大像，眼睛朝上望慣了，差不多不能望下；人若習慣對越高超的事，那麼不容易引誘看卑污的事情。

二，再沒有比邪淫反對理想 (*ideale*) 了；理想叫人向上，邪淫叫人向下：向上直到登峯造極，向下直陷入九重深淵。生命是向上的，不是向下的，但是邪淫污穢，完全是江河日下。

d 「邪淫消磨高尚意志，猶火消磨蠟燭一樣」(見上八頁)。

只有清潔的人能精明強幹，童貞引人向善向美。那末我們應該專務有高大的心胸，萬不要沾滯塵世。

d 聖保祿說：「你們該喜好的是上界的事，不要喜好地下的事」(格羅森三，二)。

e 寧願死不願受辱 *Malo mori quam foedari* 32a

波蘭國王的儲君加西米祿，在敗壞和虛榮的王宮內，深知保守自己清潔無罪的靈魂，有一天某青年竟敢引誘他犯罪，聖儲君毅然答道：「我寧願死，不願受辱」。

## 方法

保護潔德，克治邪淫的方法有兩種：就是本性的和超性的。

本性的：

甲 躲避犯罪的機會，及克制犯罪的原因。

## 【圖】躲避機會

應該特別躲避一切能刺激肉情的事件。邪淫的機會，就是凡能引起犯邪淫罪的人，地，事，物。

c 犯罪的機會該當躲避，如同躲避瘟疫一樣。這種偏情，除了逃避以外，是不能制勝的，叫人越接近它，便越被染污。要想不被染污，就該不使它接近我們。

c 就如無病之人，看見了瘟疫將發作的人，一定不與他接近，也不與他說話；以免受瘟疫的傳染。那末我們遇着邪淫誘惑與發之時，也得這樣；不同她當面肉搏銜鋒，三十六着走爲上着；這就是得勝邪淫的極好方法。

d 聖經上說：『凡愛危險的，死在危險裏』。Qui amat periculum in illo peribit 34  
c 你想平常人是多麼小心，不叫自己的身體，自己的性命受害。那末若願護守靈魂，保持潔淨，更該謹慎防備危險了。

c 一凡拿刺刀玩耍的，必定要割手無疑，凡玩火的，一定要燙傷。

c 我們近犯罪的機會，猶如草之近火，有同樣的危險。離火近的不會不燒；既是燒了，也沒有埋怨的餘地。欲在犯罪的機會裏不犯罪，這個比在火裏不被火燒更要難。

c 如同愛惜自己身體的人，不但竭力躲避有害性命的事，就是有傷身致命的危險事，也都盡量地躲避。

c Lepus et vulpes 35

人不躲避機會，是最不明智的。畜牲給予我們好教訓，請看狐狸捉兔子，兔子若不



## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

二二

出洞，牠必不去捉，兔子亦然，狐狸不走，必不出洞，畜牲保身的自然技能，使他們善爲躲藏，而我們的常識，不給子我們同樣的規則嗎？

c Velut saxa in quae nares impinguntur 36

犯罪的機會，猶如海岸上的大石頭，船被風打，撞了那種石頭，就會破壞，許多青年人被世海的風浪，私慾偏情的風浪，愛看淫書的狂情撞擊，傾覆了多少家庭。

c Velut Germani febris "influenza" 37

瘟疫的微生物，藏在人的舌頭下，日見增多，不多幾日後，就傳徧全身，終至於死。所以一個小原因，能生出大效果來，每致人於死地。同樣，從念淫書，從看壞戲來的惡念的細菌，由眼目進到明悟裏，來到舌頭上，來到心裏，這也是閱歷過來的事，千真萬確不容絲毫疑惑的。

c Erat in typographia quidam tiro... 38

我現在談一節小故事，給諸位聽聽：幾十年前，在古巴利厄哈 (Licia) 印書生中，有一新生，要放小書本在壓書機輪中，本是沒有危險的事，只要一隻手拿小書本，一隻手搖著機器就成了，到底却弄出一椿慘禍了。言之至今，猶令人驚心動魄，那書生把那壓書機弄著玩，把一隻手放在壓書機上，待壓書輪軸要壓下來時，急把手抽出，致壓書機，總是壓個空。這生玩得十分得意。有一天，叫了幾個小朋友，向他們說：「請來看把戲，這壓書的輪軸轉動摩擦多麼好玩啊！」哈！可憐，糊塗，這不是玩的东西，有一次，手却没有抽出來，被那千鈞萬斤的壓鐵，把手壓得筋斷骨碎，壓得一片肉漿，此孩厲聲大號，到底無情無靈的壓機，祇是壓緊來，追管事的跑到，把壓機反轉放鬆，則新生的一隻手，早已無影無踪，祇見血肉模糊，血水遍流罷了。哈！這個摩擦，是多麼好玩的嗎？你恐怕要說：「這是一椿慘禍，這頑皮的小兒自作自受，是應該的，他自己走到這樣大的危險裏

，真是糊塗至極」。是的，果然不錯，到底青年人效法他的糊塗的，你能數得清嗎？他們也是同危險戲狎，把那輾轉摩擦，視為無上快樂，你心裏只不過想把手指放在那壓書機裏玩玩罷了，誰知道無知無情的輪軸，竟把你全身拖往裏去，壓在下邊呢？你只玩玩耍耍開心開心，誰知道那無情的壓機，不知什麼玩耍，竟把你像一口水吞下了呢！

e Puer et leo 39

有一個小孩，到動物園裏去看猛獸。在猛獸當中，有一隻獅子關在籠內，有人對那個小孩子說，叫他站遠些，別站在籠子近邊，但是小孩願意看那獅子是怎樣的猛法，因而靠近籠子；那獅子一看見小孩子站在籠邊，就伸出利爪，一下子就把孩子的一隻手臂扒折了。小孩子大聲喊叫哭泣，但已無法可施了。他為何失了臂膊呢？因為他站在獅子籠邊，沒有避開獅子；人為何犯大罪呢？因為他不躲避機會，因為他靠近罪處，靠近誘惑。你遠避機會，遠避壞朋友，遠離險地，何至於受害呢？

i 你在世俗，肉身，魔鬼，四面楚歌的三仇當中活命。

c Atmosphaera physica et atmosphaera moralis 40

我們肺葉的伸縮，血脈的流通，與氣候大有關係，倫理的四週空氣，與形質的四週空氣，原來相仿。

今天呼吸不好，有無數微生物，在空氣中紛紛亂飛。

你們參觀一座微生物學院，參觀微生物，如何畜養，可以看見一口瓶裏，充滿着微生物。這些微生物，繁殖發生起來，能使許多通都大邑，發痧染疫，患肺癆患瘋癱。

c Bacteriologici Instituti visitatio 41

你沒有看見那些微生物嗎？在我們手持的瓶裏，汎汎上下，川流不息，那些瓶當時都塞得緊緊的。到底可憐，有一種微生物，他們的玻璃瓶，不但沒有塞，並且開得四通八

達，爲要傳染別人，毒死別人。

這些是什麼瓶呢？在什麼地方呢？這些瓶就是報紙，雜誌，小說，這些地方，就是閱報室，圖書館，通俗教育館，有許多書在館中，不斷發生倫常病，家室病，社會病。

沒有人敢作反對仇人的工作，井水都下了毒，這是毒害社會人們，天天作的事，天天在井泉裏，把毒藥下得滿滿的，不但在那井泉裏，汲水的染毒，並且連那到汲水人處呷水的，也都中了毒。

c Actus iudicialis in Abb. Belehem 42 (見五冊中一(五頁))

### 邪淫機會的分類

邪淫的機會分兩種，就是近機會和遠機會。

- 一，近機會：就是遇了它，通常要犯罪。
- 二，遠機會：遠機會就是遇着了它，通常不犯罪。

遠機會沒有嚴命該躲避，但願意救靈魂，實在不能不用心躲避。

d 「馬到臨崖收繮晚，禍至頭來悔不及」。

e Senex omnes regulas reducit ad unam: "Fuge occasiones". 43

從前有幾個青年人，一天同陣到一位著名有德的人那裏去，請他指示幾條度熱心生命的規則，那位明哲的老年人，就令他們抄寫，自己開口說道：「第一條規則，躲避機會！」繼而說：「第二條規則，逃躲機會；第三條規則，宜躲避機會。」那些青年人很爲驚訝，怎麼老人接連三次說一樣的話，只變更了幾個字呢？老人仍向他們說：「第四條規則，宜逃避機會，壞機會應該逃避。」老人乃向他們說明，一總的規則，都歸納到這條唯一的規則內，我們應該將這條唯一的規則，刊在心裏，越深越好，特別應該逃避機會。

## 四 勇敢打仗

應該格外躲避的機會（見後邊）  
 世界原是個戰場（見若伯傳七，一）  
 我們要保守尊貴的寶貝——潔德，應當長期戰爭，並且要戰爭到底，絕不可畏怯後退  
 要勇敢戰爭。

有操守的青年，是個潔淨的英雄呀（見上八頁）！你也是得勝自己的，比攻下城池還來得孔武，這不是我的話這是古經上天主聖神的話（箴言十六，三一）。

c Alexander magnus fuit cum Darium, maior autem quando scipsam vicit 44  
 當大亞立山戰勝波斯國王大里阿第三以後，整個皇族，盡被俘虜，大亞立山早已知道大里阿的公主是極體面的，所以不願見她，怕受體面的迷惑，因為大亞立山王說：「一個戰場那麼多男子之人，若被一個女子征服，確是可恥的事啊！」

最後的勝利 Respicianus triumphum finalem 45  
 耶穌希望你，將來以光榮賞報你。

「我知道我所信的是誰，這一場好戰我打完了，當跑的路程，我跑到了頭，從今以後，必有公義的花冠，為我存留一日，公義的判主，就要賜我的。」這是聖保祿的安慰（第茂德後書四，七）。

若你慷慨勇敢，為潔淨而奮鬥戰爭，這就是你最後勝利的光榮的結局。  
 因天主的幫助，你也必得勝利！想到這最後之勝利，自然精神振作了。

c Ingressus triumphalis post victoriam 46  
 將有一日得勝奏凱還朝，在民衆歡迎讚頌中，拿着得勝樹枝，多麼榮耀光彩，多麼

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

二五

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

## 二六

喜慰歡樂呀！在戰場上吃的辛苦，流的汗血，到那奏凱歡聲震天動地的時候，完全變苦爲甘了（見三冊二三八頁）。

e Sanctorum exempla 47

請看聖人們怎樣和肉情酣戰。

e S. Petrus Damian 48

聖伯多祿達強盜，爲制服肉情的衝動，在滴水成凍的天氣，自己沉浸在水池裏。

e S. Franciscus 49

聖五傷方濟各，爲克制肉情，有時跳到冰雪池內，有時更鑽進棘茨窠裏；相傳這些棘茨，此後不斷地在西亞博爾西翁克辣聖堂那邊開着玫瑰花呢。

e S. Bernardus 50

聖伯爾納多，曾爲了拒絕引誘，也投到冰池裏去。

e S. Apollonia 51

聖女亞波尼亞，爲了要減恥辱，曾經身跳入火中。

e S. Martinianus 52

（見四冊；又見後邊）。

e S. Benedictus 53

聖本篤爲制服肉情，赤身裸體，在荆棘裏，翻來覆去的打滾，弄得皮破血流，方才平息，天主爲顯揚聖人勇敢克誘的功勞，命荆棘開放又鮮又豔而且芳香的花朵，

e S. F. Xaverius 54

聖方濟各沙勿畧行實上，記載有一夜，聖人正在熟睡的時候，做了一個邪夢，聖人十分煩惱，夢中就努力退出，因爲過分費了力氣，至於傷了肺腑，吐血來。

e S. Thomas ab Aquinate 55

聖多瑪斯，因着他的才學和潔德，聖教內常稱他爲「天神聖師」。他在幼年的時候，就蒙天主指示他進了聖多明我會；當時他的父母和親友們，却多方阻止他，並設法誘他犯罪，意欲使他改換主意。有一次，他們唆使一個婦人，進到聖人的房內，爲破壞他的真

操，但結果被聖人用火把將她擄走了；聖人退掉了這誘惑之後，立即關上房門，跪在苦像前祈禱，但不知怎地，他竟昏沉沉地睡着了，聖人夢中好像看見天神來到自己身邊，網住了自己的腰間；從此以後，聖人就沒有肉情的衝動了。

e *S. Nicetas M.* 56

從聖熱爾尼莫的聖史中，我們看見一個聖教殉教者尼采大，被一個娼妓雙手緊抱着，使他大有失去潔德的危機；但這個勇敢的殉教者怎樣抵抗呢？他立刻用他的牙齒，咬斷了自己的舌尖，噴出鮮紅的血，在這無恥而且要奪去他的潔德的淫婦臉上。

e *Seipsas de foedant ne foedentur* 57

當聖地陷落在土耳其國回王的手裏時，這區域的耶路撒冷和白冷郡中，有一座修道院，裏面有很多的修女，都供獻他們的生命給天主了。暴君見了這些美麗的少女，下了命令，叫她們都穿着美麗的衣服，在指定的一天，他要來拜訪她們。院長知道他的惡計，當暴君已到了修院的附近，她立刻召集衆修女們說道：「可敬愛的修女們！你們遭困難的時期到了，撒當將毀損你們的貞潔，他將剝去你們的衣服，他現已臨近，我們無法可逃，你們可像我一樣的做。」講了之後，她拿了一把刀，在臉上劃了幾個刀痕，叫她們毀壞自己的面目，修女們都照樣做了。撒當和大臣們進來一看，不勝驚奇，就立刻出了修院，修女們乃感謝天主，保護了她們神形的清潔。

a *Religiosa herica* 57a 在一羣法國兵士蹂躪底魯 (Tyrol) 的時候，貞潔的美德，和金銀財產，都難保全。在這地方有一所女修院，住有修女不少。那羣無恥和殘暴的兵中，有一個兵，看見了一位年輕的修女，立刻激起了慾念去追趕這位修女，此時修女已逃到一座房屋最高的一層樓上，兵仍跟着緊追不捨，一直到修女走到很高的牆頭上，跳進一個裂開口的洞裏，因此才保全了她的貞潔，過了幾個星期之後，人家才找到了她粉碎的遺體。

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

二八

Stus. Pelagius 58

年紀十三歲的青年貝拉熱，被一個外教國王引誘，他喊着說：「走開！狗！」詭譎他，威嚇他，任何痛苦，對他是不生效力的。

Sta. Euphrasia 59

尼塞福祿斯述說：「在惡王道米先艱難聖教時，有一個年青的姑娘，名叫歐弗辣西亞者被捕，強迫她敬拜邪神，將她領到一間不正經的屋子裏，為在同時敗壞她的貞潔，和她的信德。有一個青年男子進去，站在她近邊，姑娘已定了主意說道：「假若你和我接觸，我將給你一個證據，就是刀劍不能傷的方法。這時候姑娘從衣袋裏，抽出一個小小的油瓶，用油擦了自己的頭頸，向青年男子說道：「現在你可抽出劍來，儘你的力砍我這頸子吧」。青年男子以能作這種試驗為榮幸，乃抽出劍來，猛砍姑娘的頸子，頓時姑娘身首異處，這樣聖歐弗辣西亞保全了自己的貞德。

e 寧捨生命不願貞身受辱 *Puellae africanae facies nigra, anima alba*

在非洲東北部尼羅河西岸，有一個民族叫亞路爾民族的王子，是才接了他父親的位，他的行爲，很是荒淫，他妻妾的數目，已經達到了三十，到底他的淫心，仍然不足。他見了一個十八歲新奉教的貞女名瑪爾大的容貌俊美，便起了惡心，所以就打發人去，向瑪爾大說明自己的心意；瑪爾大聽說後，夜間就逃往樹林去了，後又跑到一個堂口裏，在那裏住了些時候以後，回家時，被人拘住。到底瑪爾大剛勇地說：「自己寧願死，不願犯罪得罪天主，傷害靈魂」。差役們遂將瑪爾大縛在樹上，用鞭痛打，到底瑪爾大毫不改意的忍受；末了那王子的心腹人，將她推倒地上，用腳盡力踢踏，直至瑪爾大氣絕才止。瑪爾大的死亡，是我聖教會的光榮，是她靈魂享永福的起頭，又是女子守貞到底的表率。

## 圖 克苦自己

你在肉身方面受誘惑，那麼你就克制你的肉身吧！

e S. Hilarionis in suum corpus apostrophe 60

聖依拉利翁幾時淫念妄動的時候，就向自己肉身說：「你這個蠢獸啊！我要叫你不能踢，不能彈，我只用草喂你，不用肥料喂你，我將使你受餓，受渴，發瘦；我將使你馱着重載，在炎熱中，冷水中走路，叫你想安息，但想吃食，不想邪念」。

e Qui mancipio handitur rebellionem lovet 61

慣適嬌養肉身，猶如慣適嬌養奴婢一樣，一定要謀反作亂的，只有用克苦的藥方，可以克制預防。

d 遵主聖範上，也教我們一樣穩當的方法，對於私慾偏情，不是放縱嬌養能得勝的；到底要緊抵抗壓伏，才能平服。

d 聖熱落尼莫說：「誰若隨自己的意愛怎麼，就怎麼着，一點約束也沒有，這是萬難度得清潔生活的」。

c 用這種方法，就如以鹽保存肉食等物，使它不致臭爛一樣；是人不可不演習的。

c 潔德如玫瑰鮮花，極美極香；但却生在荊茨之中，要想獲得這種美而香的玫瑰，就不可怕那荊茨的厲害，痛苦。

c 克苦猶如金雞納霜 (quinina)，果比黃連還苦，到底是治瘧疾的聖藥。

c 飲食，有些食物，也能刺激人的性慾，尤其過度用酒類等刺激性的飲料，最容易動人性慾。

請看人爲得現世的得勝枝，怎麼作啊！拉丁詩人奧拉濟寫給畢所南人述說：「要得



## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

三〇

勝該怎麼犧牲自己，凡競賽想得錦標的，該犧牲許多，作許多，担当許多，流許多汗，節制酒樂。聖保祿宗徒也用這譬喻，勉勵人去爭那永遠不朽的花冠（見一冊）。

有許多青年，在肉情妄動，用力鎮壓他的時候，就克制自己，譬如克制好奇的心，不吸香烟，嘴裏乾枯的時候，不啜茶水，或慢點去啜，在酒席之中，除幾種美味的好菜不吃，用不精細的菜蔬，或喝糖不多的咖啡茶：

d 有名路加米利亞 (Lucas Miriam)，她認透青年人，啓示他們一種克苦的善法說：「天氣寒熱，不要怨尤，坐在椅子上，背不要靠着，臂不要憑着書桌，可用心散心，到底小心，總不要發顯不耐的事，若還要帶你些法兒，每天至少還要念一段或兩段玫瑰經，爲恭敬聖母，雙臂交作十字架形，照聖人們的好習慣，口吻地面，或在手腕上帶苦帶」。

d 「飽暖生淫欲，飢寒起盜心」。

e Exempla Sanctorum G2

難道你不知道聖人們，都是持己謹嚴的嗎？聖保祿宗徒「格林多前書九，二七」說：「我克制我的肉身，叫他當奴才，我身上担着耶穌基督的傷痕，我補滿基督苦難所缺的，我同基督同釘於十字架，我們只宣傳基督」。

d 在聖保祿宗徒和別的聖人道理以上，還有吾主耶穌天上老師的道理說：「天國服強硬的，強硬的人捨得他，負自己的十字架；凡不捨棄所有的，不能成我的弟子，凡願跟隨我的，要克制自己」(瑪竇十六，二四)。

i 志氣軟弱的人，看起克苦，猶如不可向往的事物，志氣堅強的，却知道克苦是發揚強大我們的靈魂，凡志氣慷慨，有作有爲的人，兩樣事情中，有時選擇那較難的一椿。恐怕你要說：「這個爲可憐的人性，不是太高超麼？萬萬不是，除修道外，很有不少人們造到這高超的地位，這不是空口講白話，實在是有的事。」

c Ducis Serret Testamentum 63

一九一五年十二月，塞乃將軍的遺囑，十足證實我們的話。「我有信實，我守好規矩，我喜歡責任，我的主義，是努力盡好責任，這也是前進的憑據，現今我休息了，我是信實，我依靠天主的審判時，常對我的下級官長和兵士們說：「若是你們在兩條路中疑惑，不知走那一條，你們要堅決的樣子，走那難些的」。我這樣說，我也這樣作了，我另外使用些不濟的東西，我常行克苦，我良心平安，我現在休息了。我有信實，我想天上的酬報，人性的虛體面，假光榮，我沒信任過，這是靈魂的大仇敵，在遵主聖範上，有個美妙的思想，若在受苦覺不着悅樂，那末至少該不怨不尤，我從來沒有怨過天，尤過人，我很有福氣，如今我休息了」。

a S. Bernardus consuetudinario consilium prudens 64

有一位紳士，常犯不潔之罪，年長日久，竟成習慣，致一日不犯，也是不可能的；聖伯爾納多屢次勸他這種習慣，但那個罪人常答說：「我不能呀！」有一天，聖人向他說道：「你若不願意同天主和好，至少請你停戰三日，決意為愛慕天主的緣故，抑制自己。」那位紳士接受了聖人的勸告。過了三天，聖人又向他說：「現在為愛慕聖母，請你再抑制自己不犯罪。」他又遵命做了，聖人再向他說：「現在為恭敬諸位聖人，望你再抑制三日。」三日以後，他去見聖人說道：「現在我不但和天主停戰，並且我決心願意同天主和好了。」從這日起，這位久已習慣犯罪的紳士，完全脫除了那種壞習慣。

### 保存端莊廉恥

潔德與智德相聯合，稱為「端正」(modestia)，羞恥(廉恥)(pudor)。端正不是潔淨，到底是他的勤務兵，是保護他的。

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

三一

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

111

c Rubor, naturale puritatis propugnaculum 65

端正的皮殼，保護內裏的肌肉。

d 聖額我畧納齊央說：「端正保護潔淨，如同葉子保護菓子一樣」。

天主利用羞恥心，警勸我們躲避邪淫，注意自己的羞恥，便是知恥的人，否則畧羞恥，就是無恥的人。

c 女人無廉恥，是無鹽的食物，是無花的草木，是無漿的乳酪，是無光的寶石。

i 羞恥心，乃造物主賜給我們的一個盾牌，使我用來攻擊肉情的衝動，這種衝動，猶如一個暴君想要害死我們。

c Rosae naturale propugnaculum sunt spinae 66

猶如玫瑰花，因着自己的刺，得以保護。一樣，人因着羞恥得以保全貞潔。

天主以棘茨保護玫瑰花，人若要碰它那絲絨織成花瓣，他就能以自衛。天主給人羞恥心，也是教他得以自衛，使人不能汗穢他靈魂的清白。

i Aliae hominis naturales defensiones 67

人有本性的維護，本性授給我們的維護，是多麼美好啊。比如我們的眼目，若遇着什麼危險時，我們的眼皮，自然而然的也就會閉攏來。我們在危險中，若失了重心，我們的手，不就會不知不覺地動起來：

Contra impuritatis incursum defensio 68

當我們靈魂的清潔，受着危險時，立刻就感覺害羞。羞恥心有時先發生，我們天然先感覺到危險。「當心呀！提防呀！危險在你頭上了！」靈魂別失了自己的主權，因為靈魂該做肉身的主，有時羞恥心在事後發生，但這時却是良心的聲音了，這好似鎮靜的聲明

，我們感覺我們的獸性，在我們身上戰勝了，爲此在我們的面容上顯出差愧。

d 「凡不知恥的國家，必要喪亡」。

這句語並非是某一位初學士，或倫理學士說出的，乃是一位享有大名的社會學家，就是某一位學者，他曾致力調查法律，保護社會，他並在自己求學時，曾經證實校對過，知羞恥，這就是我們教友所說的羞愧，這羞愧所說並非一種經了大多數人的議決的，或某種毫無價值的傳統，而確是由人本性內出來的本然。

#### 怎樣修「端莊之德」

修這「端莊之德」，需要清心寡慾，對於自己的視覺，聽覺，言行，誦讀，和想像，時有監視的必要。

d 「非禮勿視，非禮勿聽，非禮勿言，非禮勿動」。

d 「淫聲諂耳，淫觀諂目，耳目所好諂心，心之所好傷民」(管子)。

c 修整船的人們，總注意將各處的裂縫補得好好的，使水不能浸入。我們也該好好地關住我們的靈魂，使他不懷想惡念，因爲惡念能引我們進入淪亡的深淵裏。

c 這外面的端莊，很能約束內心的慾火，爲保持潔德；一沒有這個，就如馬去了轡首，花園撤了籬牆一樣，心裏的潔德是保存不住的，五官是靈魂的門軸，凡能引人犯罪的事，都得從這五官進去。

i、我們應該萬分留意，不但常保存肉身的清潔，還該防守五官，特地是眼目，因爲他是更有危險的。

e Exempla Sanctorum 69

S. Bernardinus Senensis 70

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

三三

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

三四

聖貝爾那登得西納在孩童時，就很愛潔德。他每逢聽得人說粗陋話時，立即面紅耳赤，因此人們都不敢當他的面說不潔之言，若在說，即加以阻止，所以人們每逢見了貝爾那登來的時候，就立刻說：「靜默，貝爾那登來了」。

S. Moyses Gonzaga 71

聖類斯公撒格，因為他愛貞潔的熱烈，人們稱他為有形之天神。他很留心保護他的貞潔，他養成了見女子不說話的習慣。他在幼年時，聽見幾句不合理的話，他反覆地思想還不懂的時候，就覺得非常痛苦，以為是一種過失，直到他的長輩說給他聽，這是無罪的時候，他才放心。他遊玩時，人家請求他一件事，是有傷他清白的時候，他立刻停止遊戲，而離開他們一羣人。

S. Stanislaus a Kostka 72

聖達尼老各斯加的爱情，對於貞德，並不是小的，當他聽見一句不合理的話的時候，能立刻失去知覺而發昏。有一次，他的父親發覺了他這種性情，在他跟前，再不敢說一句傷他貞潔的話。他在社會裏，如果有人人在講不中聽的話時，他立刻談到別的題目上去，如這人再不停止時，他的父親便立刻對人說：「請即停止說這些話，免得小子不安」。

e Alexander... Magnus 73 (見上二頁)

## 庚 躲避空暇

人空暇便胡思亂想，邪念一起，便喜歡，便跌倒。

d 「逸則思淫」。

d 聖奧斯定說：「你總不要空閒，以防邪魔來攻擊你的時候，見你勞苦工作，便無法可以害你了」。

d 佛郎克林(Franklin)說：「一事不作的人，和爲非作歹的相差不遠」。  
d 古諺也說：「空閒是萬惡的根源，教人一無所爲，這是不好的參謀」。

c Venator explodit in passerem, quando sedent 74

願意捕鳥的人，平時不向飛行的鳥，乃向停着不飛的鳥放矢；一樣，魔鬼平時也不以壞念頭的傷害，加於留心提防的人，乃加於那些閒居無事的人們。

e Dominus ad S. Antonium loquitur 75

起初聖安當常不斷被魔鬼的誘惑，有一天，苦求天主說：「天主，我願意專心想你，忘下世間的閒事，無奈有許多誘惑，擾亂我的心；各樣的雜念此去彼來，不能斷絕，奈何！奈何！」聖人說完了這話，忽然聽得一個聲音給他說：「安當！你要中樂天主，該常專務祈禱，若不能祈禱，就該動工作活，總不可空閒呆坐；你只要盡了你的心，天主必然相謝你的。」

Studium, optimum contra tentationes remedium 76

青年人愛讀書，是一樣最大的長處。學校的學生懶惰的，每每容易傾向邪淫。

e 聖熱落厄莫攻讀黑白來文 Quare S. Ieronimus linguae hebraicae student 77

那不良的習慣，他生平有一樣特長，就是喜歡勞作，他在曠野裏隱修的時候，便開始閱讀謄抄書籍，他以爲最難克制的，就是第六誡的罪；但他總不失望和懈怠，整天底勞作着，克苦肉身，使他沒有空閒爲犯罪，所以他終於戰勝了自己的偏情，他曾將黑白來文，由古經翻成拉丁文。我們可效法聖人的勞作，來了誘惑我們就去找事做，誘惑若不退，我們要更多更堅苦地做事；誘惑若堅執地縛着我們，我們也堅執地做事，這樣一來，誘惑爲我們不僅無害，反而有益了。

發願

有許多青年爲保護潔淨，發願許下，犯了就有大罪，或至少是小罪，發的願以一天爲限，或是在一定的機會當中（見五册中四頁）。

i 這個法則，不必常用，或是要用，該先同聽告的神師商量明白才行。發願能有把良心改正的好處，不叫他偏向左右，發願也能阻止人，不踏危險的機會裏去，這樣在性律禁止的上面，又加上自己個人的禁止，爲此更加來得嚴厲，不過人性的軟弱，雖然有兩重禁令，仍能自由越犯，但是有道阻礙，要衝過，非喪心病狂的，少有突破兩重障礙物，而自投到深淵去吧。

超性的方法

要保守潔德，還該利用超性的方法。

(一) 求天主的聖寵相幫

有人說，潔淨是萬萬不能的事。若是你靠個人的力量，恐怕是不能的事，爲此該雙膝端跪，求天主相幫，那麼你起來保你就勇敢了。

d 如同聖保祿宗徒說：「我靠着堅持我的天主，樣樣都能夠了」(斐理伯四，十三)

i 那末你莫推辭說軟弱，正因爲你軟弱，該求天上的護佑，人性微弱該求天主加勁。

c *Veni si vectem ferream intra cavam cannam mitas* 78

人本來如同蘆葦一樣的脆弱；但若在蘆葦中插根鐵條，那末就是鐵般的強硬了。你也要一樣作法：該把全能天主的護佑，作你軟弱的鐵條，用祈禱神工，預備你的靈魂吧！

f *In Scygis aquis invulnerabiles febant* 79

古人想人經過黃泉的洗禮後，再不會受傷了。這完全是外教迷信。教友在寵愛裏浸漬後，就能抵抗敵人的刀鎗，不會受傷了。

c Homo sine oratione miles sine armis. 80

不設法求天主加增神佑的人，真是糊塗，這猶如戰場上的兵士，把堅甲利兵丟在一邊，徒手去和敵人交鋒，豈有不敗北落荒的嗎？

d Orate, ne intretis in tentationem. 81

你一定相信聖經吧！那麼請你把下面聖經上幾句話，仔細想想。

「這一類的魔鬼，除非守齋祈禱，不能趕去」（瑪爾谷九，十八）。

或者「醒寤着祈禱吧！不要陷於誘惑，靈魂固然爽快，肉身却軟弱非凡」（十四，三八）。

d Et ne nos inducas in tentationem. 82

靈魂的潔淨，是無價之寶；按聖保祿宗徒說的是：「我們把所有的這個寶貝，放在瓦器裏」（格林多四，七）。誰不熱心念經，必要落在邪淫的旋渦裏。因而吾主耶穌曾勸我們念這句經：「又不我許陷於誘惑」（瑪竇六，十三；又見三五二題）。

c Inter praeliandum, cum subsidiarium aede communicantes. 83

在誘惑的時候祈求，就是同天主來往，如同交戰時期，和大本營連絡，能有一切緊要兵器糧餉的援助，這個援助，在神學裏叫作寵佑，天主用寵佑鞏固我們的靈魂，賞賜我們新的援助。

c Omnipotentis commilitio ad bellum utimur. 84

祈禱就不致孤立，不致單獨，有天主無上的神力在一齊。

歐洲大戰，各國都怕孤立，所以到處設法拉攏別的國家，作自己的戰伴。為潔德的

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

三七



## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

三八

戰爭，你也該如此作法，萬萬不要孤立單獨，須用祈禱尋找帮你打仗的朋友，他是勇敢善戰的天主，他是百戰百勝的天主。

c *Ut elephantes quando flumen pervadunt* 85

象過河時，他必將自己的長鼻管，伸出水面，免得被水悶死；一樣，我們在誘惑我們犯罪的危境裏，我們應該仰首祈求，向天上作呼吸，才能得救。

c *Sicut mensi pelagi scrutatores* 86

那些在海底內工作的人，必穿着不透水的衣服，並藉象皮管以呼吸；一樣，人在敗壞的空氣中，聽到辱罵天主及敗壞風俗的話語時，應該使自己的靈魂向天主，好吸收天堂上的空氣，好求天主的救援，才可保得無事。

智王撒落滿（智慧經八，二一）說：「我原是天資優秀的嬰兒，有良善的靈性，更可以說，我是個善人，已經進入無瑕疵的身體。雖然如此，若不是天主將潔德賜給我，我必不能得着他，故此我祈禱主，懇求他！」

c *Latroneſi Latroneſi* 87

有一天，聖人和自己的同伴出門，晚間借宿在一家人家。那人家的女主人，一見聖人的美顏丰姿，立時動了邪淫心，就在離她臥室不遠的地方，安置了聖人的歇處。到了夜深人靜的時候，她輕手輕腳地，竟向聖人的床邊走來。聖人一聽見脚步声，就大聲喊叫說：「有強盜，有強盜！」這樣一來，將全屋的人都驚醒了，一齊趕來捉強盜，但那女主人，却早已回房去了，結果連一個人影子也沒有看見。不想一夜之中，竟這樣地鬧了兩三次；趕天亮了，聖人的同伴們，問聖人何故這樣喊叫，都想他是在夢中吧。聖人答說：「不，親愛的弟兄們！真有強盜，而且這強盜就在跟前，我不便說明；他要搶我的寶藏，而這聖潔的寶藏，我却看承它比世上一總的財富還來得貴重啊！感謝天主，我幸未遭強人的毒

手」。

(二) 想天主教在鹽 (見二冊十，一一題)

想天主教是無所不在的人，便不敢再犯罪了。

d 十目所視，十手所指，其嚴乎 (見二冊 三八頁)。

我們該常常習練天主教鑒臨我，這個觀念·特地在受誘惑時，不如憶起：「天主教在跟前看着我，假若我隨從罪過，天主能使我立刻死亡，永遠下地獄」。

c Quoties aliorum intuitu comoti sumus! 88

有時我們看見物件，一直透到我們心底裏，十分有興味，十分好看，似手萬不消滅他，譬如我的朋友，在那邊離我不遠，雙目注視着我咧 (見二冊一三三頁)。

是的不錯，但是天主也在那邊，也距你不遠，雖然在天上，到底也在我們身傍，聖保祿宗徒在雅典廣場上說：「天主離我們一總人都不遠，並且看見你，天主看見你，你在天主當面，敢犯邪淫的罪嗎？」

d 「罪人說：天主不看見，雅各伯的天主也不懂·糊塗且，小心，明白點吧！製造眼睛的天主，倒不看見你嗎？天主明鑒人心裏的念頭」 (見第九三聖詠)。

e Quomodo possum peccare in Deum meum? 89

清潔的若瑟，被自己的淫賤主母追趕時，舉目向主大聲喊叫說：「我怎麼能願意這壞事，怎麼能在天主面前犯罪得罪大父呢？」 (見創世紀二九，九)。

e Susanna nolebat coram Deo peccare 90 (見二冊一三一頁)

清潔的蘇撒納在兩難並聚中，或是同意行淫，或是被石擊死，她竟寧願死，而不願

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

四〇

在天主面前犯罪（見達尼厄爾十三·二三）。

### (三) 想四末道理

受誘惑時，也可以想：雖然我不知道該死在何時何地何等景況下，但我知道死時帶有**大罪**，**準要陷於永遠的死亡**。

**c** 堅決意念在人，如同鐵腿鐵腳，雕刻匠把他放在像裏面，擔承像渾身的重量，這是內裏的護身甲。

**i** 試問堅決意念，有幾多緊要的原則呢？沒有幾多原則。我該謹慎小心，把一端真理，懂得透澈：這個奇策妙計，另外在受重大誘惑的時候，尤其要實行，才能不上魔鬼的當。若當危急存亡之秋，不是戰爭的影像，到底是敵人衝鋒陷陣的總攻擊；那末就沒有選擇籌劃，廻旋的時候了。只該取決於一個又簡單又敏捷的原則就是了。

堅決意念中，見特別功效的，當推聖教會長生的大道。

**d** 天主聖神借智王的口說：「你若常想四末，總不至於犯罪」（傳道篇七，四十；見十冊；見第四冊八九題）。

**d** Mgr. Guillaume 91

巴黎的主教居祿會說：「每次魔鬼擲給我許多思想的箭，以傷害我的靈魂時，我就立刻想到地獄！就用地獄做盾牌來抵抗他，並保護我不被其害。」

**c** O Aeternitas! Aeternitas! 92 （見第一冊九四頁）

**e** S. Thomas Moro 93 （見四冊二〇五頁）

這也是英國大將祿的思想，恩利格王第八用死威脅他，要他承認自己是英國教的元

首。與人說：「我還能活幾年呢？至多二十年吧！爲二十年的生命，竟不怕踏進永死於永火的危險當中，豈不是喪心病狂，下愚下賤嗎？若是二十年的生命，那麼我的糊塗還能說話推辭，到底不但是下賤的事，還是天字第一號的糊塗事。爲了二十年轉瞬即過的時刻，竟把永遠來犧牲，你看多麼蠢笨！」

青年呀！你在肉情逸樂前，覺着無力抵抗，小心不要踏到永遠的危險當中去，我說你不爲二千年，爲二十年，到底是爲二十分鐘的邪樂。投到萬劫不回的永遠危險裏，你看糊塗不糊塗？

<sup>a</sup> *Mirae virtutis herba* 94 (見四冊二頁)

歐多齊亞的回頭 *Sine. Eudoxiae conversio* 95

在第一世紀末，有一個罪婦，名叫歐多齊亞，當時她犯罪的聲名，可算無人不知；她就在一座隱修院的隔壁，度着那樣的生活。有一天，夜深人靜的時候，她聽見一種好像念書的聲音，一時爲好奇心所動，就凝神息氣地去聽，願意知道是怎麼一回事。結果，不想就是隔壁隱修院內，正預備着默想題目，講「大罪人死後所受的痛苦」。她聽了這個道理，事後細想起來，竟一夜不會安睡。第二天一早，她就去請神父，指示她以後該怎樣做人，神父叫她脫去華麗的衣服，別再度那種生活，後來她真地回頭改過了，由主教親手給她付了洗，使她成了個很好的教友。

<sup>e</sup> *Neophiti in Cochinchina* 96

亞利大路得神父 (*Alexander de Rhodes*) 對於交趾支那 (*Cochinchina*) 的新皈依的人保證：「當他們覺得許多不潔的念頭來引誘的時候，他們便放他們的手在火上；並且自己向自己說：看，你在屈服引誘之前，是否能忍耐着這火！」(見第四冊三一五頁)。

<sup>c</sup> *S. Ficus. in femina excitat ignis inferni memoriam* 97

## 第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

四二

聖五傷方濟各一天，被一個無恥的婦人煽惑，使相反貞潔。聖人就在火爐裏，取了幾塊燒紅的煤，放在地下向她說：「如果能睡在這煤上，可立刻答應所要求。」這麼一個提議，使那娼婦感覺羞愧無地；第二天早上，娼婦竟被感化悔改了。

e 聖瑪爾底尼亞諾之退邪誘 *Stus. Martinianus* 98

（見上二六頁）

這位隱修聖人，有一次，接見了一個有壞表的，名叫索愛的婦人，她本託言來探望聖人，但是實際上想誘惑聖人犯罪。當時聖人識透了她的心，遂走進一間生有炭火的房間裏，將自己的腳，狠命的放在火中；在這一剎那間，聖人因疼痛難當，忍不住急叫起來；那婦人聽了，跟着也跑進房裏來，只見聖人的一隻腳，已經燒焦了一半。聖人不待她詢問，逕向她說道：「現世的火，我已不能忍受，地獄的火，我怎受得了呢？況現世的火，和地獄的火一比較，世上的火已不是火了。」聖人的這種烈舉，爲自己免除了犯罪，爲淫婦賺得了回頭。

## (四) 設想耶穌的苦難

耶穌受鞭打戴茨冠，喝酸醋苦胆，原來都是爲補贖人所有放縱邪情，貪圖安逸快樂的罪。

e *Sanctae Rosaluae conversio* 99

聖女羅撒利亞年輕時，每天總要費許多時間去照鏡子，整理自己的衣裝，以求美觀。有一天，她坐着注意地考查自己的衣裝；在那鏡子的對面壁上，掛着一尊苦像，返映在鏡子裏，她就開始看那尊苦像，就在這時候，她的心靈受了驚嚇，因爲她好像聽見苦像向她這麼嘆着說：「看哪，這就是你，因你的驕傲，把我釘在十字架上，你看你的愛虛體面的心，叫我受這些重傷，你看你講究穿着，致我赤身露體，並受鞭打。」她經過這番的思

想，就完全被軟化了，乃立起身來，脫去自己的美服，給了窮人；就從那日起，實行嚴厲的補贖，終身行很大的苦功。

<sup>c</sup> Christianorum impudicitiae Cti. Passionem renovant 99a (見一八一題)

<sup>c</sup> V. Catharina Emeric sanguinem videt in Cti. facie 100 (見後邊)

<sup>e</sup> Quomodo in choreis Ctus. tractetur 100a (見後邊)

### (五) 聖事

<sup>c</sup> 你看葡萄樹吧；它的秧子俯伏在地下時，按自己的力量，並不能長起來；並再加以太陽一曬，雨一淋，也許就這樣的在地下爛壞了。所以須綁它在葡萄架上，或在一棵樹上，好往上長；於是才可以結葡萄。這是表明你的靈魂本身是軟弱，得依靠吾主耶穌的助佑（見若望十五章）。就是說人藉着領聖事，可得天主的特別聖寵，而以保存貞潔，克制邪情。

<sup>e</sup> 聖斐理伯內利的經驗 S. Philippi a Neri consilium 101

聖人常說，領聖體和熱心恭敬聖母，是保護潔德唯一的好方法，從前曾有一個學生，習慣犯不潔淨的罪，他雖然常想改過，但祇是抑不住情慾的衝動，所以特地去求聖人相幫。聖人向他說：「你若願意改過，那末你每次犯罪以後，可速來辦神工，領聖體。」後來那個學生果然謹遵聖人的教導，妥妥當當地，領了好多次告解和聖體聖事，治好了他的壞習慣，竟拋棄了世俗，修成了一位熱心的神父。

### (子) 善領聖體

領聖體是增加聖寵的最好方法，能幫助我們避免一切卑賤行爲，並賜給我們一種神

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

四三

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

## 四四

聖的思想。

d 聖體稱爲「天神之糧」，「被選人之餅糧」，「勇敢人之麵包」，「生育童貞之體」，確實是有理性的。

d 聖體稱爲「天神之糧」，「被選人之餅糧」，「勇敢人之麵包」，「生育童貞之體」，確實是有理性的。

d 聖人們都說，聖體是抵制邪情的利器，醫治邪情的良藥，生育童貞的美餐。

d 人頌聖體，便是將自己一身的各肢各節，密切同至潔的天主羔羊結合，以至聖耶穌的生命血脈，全灌輸到人身各部分。我們的身子既然因結合過光榮的耶穌聖身，而祝聖過的，就千萬不可再污穢他了。

因着領聖體，我們有分於天主的性體。我們生存，我們行動，我們祈禱，不是我們個人了，乃基利斯督在行動，在祈禱，和我們生存着。

c 請看園丁對於樹木的工作，他採取活樹枝，插在土裏，就能有另一棵樹；同樣，青年人在誘惑之中，倘能在聖體內接受生命，就能保存自己的靈魂。你勤領聖體，基利斯督的生命就保存你。

d 「近匏者臭，近蘭者香」。

e "Flos foeni creverat inter rosas" 102

有一個瞎子，經人牽着，在田野間走着。那個牽瞎子的，採了一朵花給瞎子，瞎子就嗅着那花說：「這是鈴蘭花呀！」牽瞎子的人說：「不是的，乃是一朵草花」。瞎子說：「既是草花，怎麼有鈴蘭花的香味呢？」牽瞎子人答道：「的確是草花，不過他是生長在鈴蘭花中」。

我們的肉身，經了原罪敗壞以後，就猶草花。但是聖人們，如聖類思，聖達尼老，

他們因有天神的清潔，所以人稱他們是着肉體的天神，並把他們比作山谷裏的鈴蘭花。他們本是人，但因常同天神之禱——基督密切地結合着，所以如同天神。

c *Armīs novissimis utendum* 103

戰爭的時候，該捨去陳舊的器械，採用新穎的家伙，青年你知道明白，那種兵器為保護潔德，是最精銳的，不是領聖體嗎？

h *Tanquam leones flammās spirantes* 104

聖教初興時的教友，深明這個道理，故當看見危授命時，羅馬放出猛獅來吞噬他們時，他們如火如荼，神勇百倍，倒把猛獅嚇退三舍咧，這是什麼緣故？不是因為早晨領了聖體嗎？

h *Robur inveniebant in Eucharistia* 105

在聖教初興教難的時候，你們不是希奇，怎麼教友不問老少，不問男女，都個個視死如歸呢？裂肢分身，抽筋剝皮，灌吞鐵汁，投諸狗熊，投諸獅虎，雖備各種慘苦極刑；到底總是形色怡然，一無所懼，這是怎麼解釋呢？不是因為領了聖體嗎？我們也該戰爭；不是在外面鬥獸場上，到底是在我們心裏，應該在聖體裏尋求神力神勇。

c *Medicina ad praeventiendum et ad curandum* 106

領聖體，又是診病的藥，又是防病的藥。說防病，如打防疫針一般，所以防一總瘴氣的襲擊；說診病，如瘦弱的人，醫生把強壯人的血，接濟他一樣。靈魂上的神醫，天天向每人說：「這是我的血，請飲吧！你軟弱嗎？請張口呷吧！把天主的聖血；灌到你身上吧！」

c *Comparatio forsan nimis candida; idea vero pulchra* 107

請聽聖方濟各撒肋爵所著熱心神師的話：「你們時常多領聖體吧！你們可以相信我



## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

## 四六

吧！我們山上的兔子，到了冬天都要變成白的，因為他們看見的，只是雪，吃的只是雪；一樣的，常常恭敬聖潔白的聖體的，自然也要慢慢地變成美麗潔淨的了。你們恐怕也笑說：「野兔到了冬天，都要變成白色，那有這回事呢？」我答說：「這是譬喻」。

c Sicut saccharo concocta poma 109

聖人又說：「嬌嫩易壞的果子，如同櫻桃，楊梅，蘋果等，若用糖蜜餞起來，可以經年不壞，一樣的，我們又嬌又脆，又軟弱的德，若同天主聖子的聖體聖血相混合，也可以保存經久不爛」。

a Tentatio, audita Missa, disparuit 111

有一位修士受了邪情的誘惑很利害，他就求辣依蒙爲他轉求天主，神父爲他做了一台彌撒，修士望彌撒，望到舉揚聖體的時候，見神父舉揚的是一個小聖嬰，他就驚訝的很，立刻跪下朝拜吾主耶穌。從那時以後，再沒有受邪情的誘惑了。

e 你看那盛聖體的盒子，及盛聖血的聖爵，教友們見了該是多麼尊重！那末我們的本身是活聖體盒子及聖爵；我們又是天主的聖殿（格林多前書三六），誰若犯了邪淫，這個罪比輕慢聖體盒，聖爵，焚燒天主堂的罪還要重大。

哎！救贖的犧牲呀！仇人戰攻壓迫來，請賜神力援助吧！

結論 "Sanans omnem infirmitatem" intra te est 111

哎！好耶穌，好耶穌，救人靈魂救人肉身的耶穌，請你也救我可憐的大罪人罷！哎！你先前在世多麼聖善，多麼慈祥呀！你先前治好癩瘋。哎！還有什麼比不潔淨更污穢的嗎？你先前醫好身乾癟的人；我的心也乾枯了。你先前醫好瞎子；我也如同那個瞎子，我也如同那個瞎子向你求說：「主啊！賜我瞧見吧！眼睛模糊的人，辨不清事物；我的眼裏

也有白鬍鬚，你醫好曲背彎腰，不能望天的婦人；恐怕我的靈魂，也彎腰曲背，不能望天也好久了，請你也可憐吧！你治好三十年的癱病的人；請你革除我的老毛病，革除我的舊習慣，可憐我罷！你治好附污穢魔鬼的人；你在熱拉撒，把魔鬼趕到豬身上。哎喲，壓伏我的，却持我的，也是這一類的魔鬼，請你也把他趕走吧！

吾主，你起死回生復活死人，復活夏依祿垂死的女孩，是垂死靈魂的肖像，你在納嬰城復活抬往埋葬的少年，是表明失落寵愛的靈魂；你復活已臭爛的辣匝祿，表明人心已經臭壞；到底我的主子啊！你命他從棺材裏出來，他就應聲出來了。他還裹着殮布，就把殮布解下來丟開，請你賞我神力，也解脫罪惡的鎖鍊罷！

耶穌達味之子啊！你若願意，一定能治好我，哎！可愛甘飴的耶穌，我難道是你第一個遺忘丟開的人嗎？耶穌，你愛慕的病了，病得很重了，救世主啊！人摸你衣邊，你的德能就透出治好了那人；我現今領你的聖體，我不該痊愈嗎？請你把我的一總罪惡，從我領聖體的靈魂上，趕出去吧！

### (丑) 勤領告解聖事，聽從神師神父的教訓。

o Confessio est circumforanea clinica (ambulantia), ubi impunitatis vulnera curantur 112

兵士在戰場受了傷，掛了彩，躺在救護車上，痛苦呻吟；另有其中之一，胸部被子彈擊得對穿過，鮮紅的血，淋淋漓漓；若有一救護博士，尋獲了一種藥粉，或是發現了一種藥水，只要將他傅在傷處，立刻止血生肌，完好如初，這豈不是神丹仙藥嗎？你恐怕要笑說：「這是空說，這是理想，那有這種神丹仙藥呢？」我說這並不是空說，不是理想，確是實際的事實。須知千千萬萬的青年人的心靈，被罪過的利劍快槍，截穿了，打通了，

## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

四八

為療治他，全能仁慈的天主，尋獲一個百試百靈的神丹仙藥，就是告解。聽告司鐸，就是救護傷兵的醫院，就是紅十字會的會員。

那末你一跌倒就告解，不要使基利斯督釘死在你身上。就告解的觀念，是節制犯罪的嚼鐵，萬不要讓罪惡爛在你靈魂上。

那樣都告訴醫生，也該那樣都告訴神師，不要裝啞吧，不要作欺子，該一五一十地吐露真情，把誘惑明明白白地訴給神師，已經看好一半了。

小孩子患喉症，醫生來診治，叫他張嘴，好給他上藥。我們有了罪，更該向神師張嘴，好叫這位神醫，知道了我的病狀，給我們以相當的靈藥。

c 魔鬼如同藏在石頭底下的赤鍊蛇，不願你把石頭揭開，讓陽光進去。  
e *Invenis consuetudinarius frequenti confessione sanatur* 113 (見一三三題八)。

## (七) 熱心恭敬聖母 (見論聖母敬禮另著作)

孝順恭敬至真福童貞女瑪利亞，也是保護潔德的一個主要方法。

童貞聖母，是潔淨特別的主保，她不但是童貞，到底是諸童貞之童貞，無玷童貞聖母。

c *Turris eburnea* 114

瑪利亞是象牙寶塔，就是從潔白的質料象牙作成的，她是青年男女願為潔淨奮鬥的堅固敵樓，和炮台，有千種結實的堅甲利兵，藏在裏面。

e *Domina mea, mater mea!* 115

用恭敬童貞聖母之妙法，有幾多青年男女，保持住心神的潔淨啊！耶穌會司鐸汪可松 (P. Volkson, S. I.) 所編聖母月，第二十四日中述說：一個貴顯的青年人，走了許多路

，才到羅瑪，聽了道理後，就到一位司鐸前去告解，說明自己有犯邪淫的習慣，根深蒂固，差不多進了骨髓；雖然用了許多法子，想回頭改過，總是覺着手癱腳軟，無力跳出這個陷阱擺脫這個絆馬索。聽告司鐸說：「這須有天主聖寵的相對；不然，人力是作不到的。現今你不用作別的事，你一跌倒後，你就到我這裏來，我一定喜歡接待你，不要怕！」青年依恃司鐸的愛德，壯着胆，每次跌倒，每次就到司鐸前告解，每次都得到赦罪，領聖體的大恩，但是總沒有改過的形跡。有一天，罪人告完罪以後，司鐸向他說：「爲你靈魂的好處，我願你恭敬愛慕聖母，如同你的好母親一樣。若是你聽我的話，在她面前發現你是孝子忠僕，我有大盼望，她一定要賞你各種聖寵聖佑，相幫你改過。你若接受我的勸告，請你早晨起身的時候，念一遍聖母經，又念一遍吾主后聖母瑪利亞，我今日將我目，我耳，我口，我心，我完全獻給你，慈母，我既全屬於爾，望爾保我護我，如屬於爾之物一般。晚上睡覺前，把這經再念一遍，然後口親三次地皮。若是日裏或夜裏覺着邪淫的誘惑，就該念：瑪利亞我慈母，望爾記憶，我是你的人，望你保護我，如屬於爾之物一般。」這青年聽了十分喜歡，以爲現今得了一個改過的妙法，當即滿口許下，完全照辦。不多幾天，這年青人要離羅瑪回家，先到司鐸前辭別求降福：並且把前天所許的再述一遍以昭鄭重。四年後，這青年人因事又到羅瑪，急忙去尋以前聽告的司鐸，又告解；司鐸驚嘆說：「我如同聽了聖人的告解！」因問他怎能到這步田地？「青年人答說：「我的改過完全歸功於司鐸，教我念的恭敬聖母的經；我從離了羅瑪後，總沒有一天忘記念那遍經，所以聖母保護我得勝了。」

我們也應該以童貞瑪利亞做各自的模範才好。

e Specula tria 116 (見「聖母敬禮」)

第一四四及一四八甲題

保護潔德的方法

四九

## II 論迷色(邪淫)

相反潔德的罪是邪淫，而邪淫是七罪宗之一。

d 一大道勸人三件事，戒酒除花莫賭錢。六

d 俗語上也說：「萬惡淫爲首」。七

「色」字本意就是顏色的色；「迷」字就是迷惑，想迷了，愛迷了，喜歡迷了。雖然說不論什麼罪都能迷惑人，但最能迷惑人的莫過於邪淫。

「邪」就是不正；「淫」就是不正當。

邪淫乃是放縱肉慾於不合正禮的道，正禮的道，只是在盡正式夫婦的本分。

## 邪淫的種類

邪淫有多類：

一，男女無配偶而行邪淫，有重罪，因爲天主造男女使配合的意思，不但爲傳類，且爲養活教訓子女，若無定父，則不能養育，和施教誨。

二，破童女，比平常邪淫罪更重；因爲不但有邪淫之惡，且損壞童女的潔體，致童女開淫慾的端，這罪不但人性法律，天主誠命所禁，卽國家法律，也有姦淫未滿十六歲的女子處罰之規定。

三，男女有配偶而邪淫有三：一，男有婦，女無夫；二，女有夫，男無婦；三，男女都有配偶，這罪比淫童女的罪更重；因爲一犯邪淫，一犯公義，令夫婦失了婚姻的信條，這罪在告解時要說明。

四，親戚私通，按聖教會新法典，親戚的名至三等爲止，不求神長寬免而配合有

重罪。

五，強姦，即用強迫致使不能抗拒而姦淫的。  
 六，強女跟隨，領藏別處；這是邪淫的局，更加强壓跟隨的重罪。  
 七，犯褻聖的罪，即或男或女，修道許願守貞，而復行淫，不但犯罪，且除淫罪外，按別種情景，又能加犯傷公義，褻聖，孝敬等罪。

### 邪淫的重大

天主造男女兩性，是為叫男女正式結婚去產生和養育子女；所以男女兩方，除了正夫正妻彼此之間的來往外，人故意去和自已或和同性，或和異性，願意或尋取性慾的快樂，常犯大罪；因為這是大反天主造生男女的終向。

### 推辭

一，罪過在那裏？天主賞給我五官三司，教我享用；那麼享五官的快樂，自然不在禁例了。答覆：不錯，天主許我們用我們五官三司，四體百肢；但是要照規矩，照正理。為此我們年富力強時，不能特強去欺凌別人；灰心厭世時，不能自尋短見。如今天主的命令，教我們用我們的三司五官，四體百肢，為個人並社會的益處。若是天主願意一樣舉動，為社會的裨益，同時為個人也是享快樂的機會，如性交；那麼可以知道，天主用這快樂為媒介，引人作這樁事，引人為社會服務。因為沒有快樂，恐怕少有人幹了；但是天主許人享這快樂，是為社會公共的裨益，不然那就不許享了。快樂不常是壞事，有時是許可的；但是人相反天主的誠命，願享這個快樂，這是相反天主願意。為快樂享快樂，願意盡享快樂，不負責任；這是越規犯矩，這是罪過。

二，為什麼性交同一回事，正式夫妻許享受，而野鴛鴦就不許享受呢？難道同

## 第一四四及一四八甲題

## 保護潔德的方法

## 五二

一性交是可以時好時壞嗎？

答覆：是的，不錯，兩樣事在物質方面，雖然是一樣，在倫理方面，却不是一樣；因為一樣事情，有時合乎正理，有時却相反正理。譬如吃肉，有的日子可以，有的日子却不可以。焚香爲光榮天主是頂好的事，爲恭敬邪神，那就是頂壞的事情了。又譬如，朝前走一步，若是爲表示證明信德，就得升天堂了；若是爲表示否認信德，那就該下地獄了。

## 附卷

Modus adolescentes, si opus sit, initiandi 116

假使對於有關夫婦間的舉動，及生養兒女的情節，要指導青年男女，應當怎樣訓導他們呢？

(一) 應該拿我們上面所說過的方式，給他們講明在愛情中，在婚配中，又兩性衝動的關聯（見上九三頁）。

(二) 應注重給他們講論生養兒女事的高貴，並爲這件事，天主特賞了夫婦互相吸引，互相戀愛的恩惠。

(三) 然後簡單地給他們解釋，男女雙方的根本區別；這根本區別，男女青年準明瞭，並且他們也準知道爲何如此的理由。

(四) 假若情節須要更進一步的解釋，並對於夫妻的房事，給予一種普遍的定義時，那先應該準備好，在這件事情裏，要給他們說什麼話，又該怎樣的說；對於這個問題，請看一個青年的指導員，怎樣講解的：

(子) 有一個合理青年，對於這個問題願意明瞭的，指導員先把他引領到那青年出世之時日：給那青年揣摩他母親生他以後，坐在床上，手中抱着他；父親進房探看新生的

孩兒，所經過的那度喜樂，那度榮耀的時刻，並設法使那青年，注意當時之三個人，就是青年的父親，母親，和青年自己；且叫那青年知道，當他的父母見到新生的孩兒時，該多麼快慰，也使他知道父母雙方的愛情之圓滿，正是由於這產生出來的一朵美麗的鮮花，即新生的小孩兒。

(丑) 然後假使必須的，特地是因為最近要結婚的青年，所以指導員又引領青年到他受孕之時期，就約畧地對他說道：「愛情是男女青年想密切結合的熱願，男子對婦人的愛情，使他迫近婦人，使他藉彼此擁抱，互相結合，能創立新生命，男女互有的愛情，經密切地和最大的情感的擁抱，自然地表現出來；而這種擁抱，乃夫妻在結婚時，最圓滿的結合；這種擁抱，有時是母親懷孕孩兒的起點。」

青年人對於手淫之教導 *De vito solitario instructio* 117

(一) 手淫罪為青年人大有危險；故此給青年人灌輸一切明確的和正直的意念，確是很有益而且需要的。

(二) 青年應受的這種誘惑之時，特在由十二歲到十九歲之間，更為兇猛，不感覺這種誘惑的人很少；恆心抑制這誘惑的乃超然之人。

(三) 指導的方法：

一 首先更好或更有益的，是當青年人的面，講論實際的潔德，並將生殖器的尊重，灌輸在青年男女的腦海裏。若果如此，那青年就懂得手淫罪，乃妄用生殖器，成為這種聖器具之叛徒（見上九頁）。

二 然後可以說明出來如下：

(子) 你該知道這種誘惑，乃青年共有的，大多的男子，與不少的女子，在十二歲與十九歲之間，都有這種誘惑。這誘惑無非是告訴你已是在生理自然發育的時期，得着為



## 第一四四及一五八甲題

## 保護潔德的方法

## 五四

人父的機能。現今你因爲已成了新負責人，因而才使你受妄用這個責任的誘惑。

(丑) 但你在這件事情裏，也不必焦慮。這種誘惑，慢慢要減退的。你若在幾年內能守清潔，這誘惑終於要消散的，你將成爲堅強之人，有紀律的人，自有主張的人。

(寅) 最要緊的，叮囑他們超性方法的效力：勤領聖體，祈禱，熱心恭敬聖母等；還有本性方法的效益：即躲避機會，勤於工作：「敏捷的腦筋，在強有力的身體上」(見上三六頁)。

(卯) 又給青年人人們講解不潔淨的思想，與手淫的關聯：不潔的思想，乃不潔行爲之前奏。清潔的腦筋，也保存肉體的清潔；腦筋不清潔，必爲肉體生出誘惑來，並加以刺激力。

## 甲 邪淫與人類

## 邪淫是人類的恥辱

至於那被私慾打败了的，吃偏情敗仗的，低着頭走，在魔鬼害人精，殺人不警眼的兇犯前，棄甲曳兵，束手待縛，這是多麼丟人的事啊！

1. Impurus homo fit nancipium 118

i 有些青年人也推辭說：「我要自由自便」。好得很，朋友！但是你不要忘記。不過單有潔淨的人，才能真自由自便。

d 從聖保祿給加達拉人(四及五章)的書信裏可以證明：「弟兄們，我們是基利斯督救出我們來得的自由；所以你們要穩定立着，不要再受禁制在奴才的軛頭以下」。

d 「不潔淨的人，是私慾偏情的奴才」。

d 聖奧斯定說得妙：「邪淫如同暴虐的皇后，把她統治的權杖，加在我身上；我只得雙手下垂，聽她縛束」。

1] c. Similis factus est in mentis insipientibus 119

這就是說，這萬惡的邪淫，竟將人弄得變成走獸，甚至走獸也不如。

i 比如一個人失了知覺，赤裸着身體，不知羞恥，和走獸同起同臥，吃草食土，人見了，莫不譏笑他，也必要說這是受了天主的顯罰。至論邪淫將人弄的彷彿是個什麼走獸，這因為走獸沒有明悟，做事情只知隨着肉情，不顧禮義廉恥，犯邪淫的人，何嘗不是那樣，良心喪失，信德衰弱，腦筋昏迷，不明救靈真道；但知一味的恣情縱慾，與獸類無異。

d 達味聖王再次三番地在他的聖詠內說：「人在尊榮，不自覺悟，自以為蠢獸（因邪淫罪）也和他們一樣」（見聖詠四八，十三）。

d 聖伯爾納多說：「一人因貪高位而犯罪，不過如同天神所犯；因貪財而犯罪，就如同人所犯；但若人犯邪淫，那麼就如同一個豬子」。

d 聖人也將不潔之人比作豬說：「豬子若看見一面有污泥塘，另一方面也看見玫瑰花屏，他一定要揀那個污泥塘。同樣，放縱肉情的人，寧願享受邪淫的快樂，不願享天堂的快樂」。

d 『豬剛洗淨了，復又在泥裏打滾』（見伯多祿後書二，二二）。

c In luto script 120

意國詩人唐德(Dante Alighieri)用詩描寫了一齣可怕的劇情：在地獄裏，一條醜惡的巨蛇，處治一個可憐的罪人；蛇把那罪人的頭，捲縮到脚面，直捲成一個團子似的東西，蛇就將他捲縮的身子盤繞起來，猶如爬山虎盤繞樹身一般。那罪人的面容，已變成蛇的

第一四四及一五八甲題

保護潔德的方法

五五

## 第一四四及一四八甲題

## 保護潔德的方法

## 五六

形式，蛇在他耳邊譏笑著說：「我願意你和我一樣，在地下爬。」

II. *Stercus Curiae, Glaucus (Cic.)* 121

d 訓道篇(三八, 十五)上也說：「得罪創主的，必然將他交給醫生。」

d 又(十九, 三)道：「挾妓冶遊的，必致死亡，腐爛與蛆蟲必包圍着他。」

d 日昃米亞哀悼(四, 五)上說：「素來吃美好食物的，現今在街上變為孤零；素來臥朱紅褥子的，現今躺臥糞堆！」

e *Scoparius in Budapest* 122

在兜牙京城內，某一夜天氣極寒，下了大雪；有一個清道夫，在街路上掃雪。忽有一個婦人和其他的人們，剛從酒館出來；婦人向清道夫說：「朋友，你可肯用這裝雪的車子，送我到阿克多貢街上去嗎？」說着，就遞給清道夫一個比他一整天所得的工錢還來得的銀圓，這代價可頗不少。豈知那清道夫想了一會兒，却答覆那個婦人說道：「在這車子上，我只能裝載雪，我不能裝載糞啊！」

d 「我們的靈魂受造，不是為被廁所污穢的臭氣悶死，到底是為吸山上新鮮的空氣」  
p *Palus coenosa. Parahola* 123

在一個天氣熱的時候，有一個人上了高山，就望見山谷中有一個葡萄林，葡萄都已成熟；他既感覺口渴，就想取葡萄來止渴；但是要往那邊山谷中去，必須經過一道污泥溝。他既迫於口渴，想過那道溝是容易的，他就跳進去了，他起初見污泥不深，但覺着臭了，走了幾步，污泥已至膝蓋，後來又到了胸膛；這時他懷疑了，想向後轉，但仍是往前走，豈知污泥已淹到頸子，既而又淹到嘴唇邊，這時才到了葡萄林，取了成熟的葡萄，也止住了渴。以後他看到自己的身子，滿是臭污泥，他就往清水池子裏，洗淨衣服，和自己

的身體。不過臭氣常在，直通到貼身的衣服，通到肉皮，通到骨髓內，他透出氣來，周圍皆臭。人見他來，都躲得遠遠的。不得已，他就變作爬行的動物，和他們一塊兒度生。

1 Arcemita et eius angelus custos 124

有個隱修聖人，他的護守天神，常顯出個人像來，和他做伴，聖人能殼看見。有一天，他傾出去遊望，在路上遇見了個死屍，渾身都爛了，離多遠就臭的聞不得，聖人捏着鼻子，繞了個灣兒走過去了。天神却不慌不忙，並不躲避，活像愛聞似的，挨着那個死屍過去了。又走了一會兒，遇着了個闊少爺，腰裏帶着什麼麝香口袋，香草荷包，聖人就站下不走了，天神却捏着鼻子，急忙地跑過去了。聖人納悶，問天神說：「怎麼你愛聞死人的臭味，麝香的香味，你倒不愛聞呢？」天神說：「人聞的是香臭，神聞的是善惡，剛才那個死屍，是修德行的善人，那個闊少爺，是個行邪淫的惡人。你看這邪淫，在天神跟前是多麼不濟，况說在天主跟前，那更用不着說了」。

## 乙 信友的邪淫

d 一，聖保祿（德撒落尼四，三：）說：「天主的旨意就是要你們成爲聖潔，遠避淫行，要你們各人曉得怎樣用尊貴的聖潔，守着自己的身體，不放鬆私慾的邪情，像那不認識天主的外邦人。天主召我們，本不是要我們沾染污穢，乃是要我們成爲聖潔」。

d 二，又（格林多前書六，十八：）道：「你們要逃避淫行，人所犯的，無論什麼罪，都在身子以外，惟有行淫的，是得罪自己的身子；豈不知你們的身子，就是聖神的宮殿麼？那聖神是從天主而來，住在你們裏頭的，並且你們不是自己的人」。

d 三，「若有人毀壞天主的宮殿，天主必要毀壞那人」（三，十七）。

d 三，聖保祿（見格林多前書六，十五；厄弗所五，三十）又稱教友是「耶穌基利

第一四四及一四八甲題

保護潔德的方法

五七

第一四一題 第六誠禁止非禮之行

五八

斯督的肢體」。皆賴着基利斯督生活；耶穌的血肉，就為養育他的肢體；如果妄用自己的身體去貪圖卑陋的禽獸之樂，那是多麼侮辱耶穌呢？

犯潔德的樣式

做，看，說無恥的事，或故意懷着鄙陋的思想和性慾，都犯潔德。

第六誠第九誠所禁

1 第六誠所禁

第一四二題

第六誠禁止一切邪淫的言，行，視，聽；並禁止自投犯邪

淫罪的機會。

犯第六誠是：

(一) 非禮之行

就是犯邪淫的行爲，或反禮恥的行爲（猥褻的行爲，或和自己（手淫見上五三頁）或和別人。

i 當知道快樂與生育是不能分離隔絕的，猶如吃食與養身不能分離一樣（見上一頁）。

在成年男子肉情快樂的吸引，十分猛烈，如若能有些出規，那麼人必然尋出花頭，放寬門路，天主的禁令，一定要等於具文了。

所以本性所禁的邪淫行爲，常常禁止的，沒有一時半刻可以取消的。

不但如此，而且這罪裏沒有小材料。

## 第一四二題

第六誠所禁止的這些行爲，凡明知故犯的，都是大罪。

cs 那末一切明知故犯，由於放蕩淫樂發生的行爲，都是大罪。而罪的重大，又按犯者的地位（結婚者，發願者）和行爲的性質（相反本性，合乎本性）去定斷。

i 在這罪裏沒有小材料——怎樣解釋呢？這是對故意尋求淫樂，即不規則之動盪而論的。所以並非是對簡單的肉慾情而論的。

i 因爲肉情快樂的衝動十分猛烈，所以天主不但禁止罪的完成，並且也嚴禁凡因爲自己是罪的開場同預備。且在邪淫事裏，沒有小事，就是不但禁止肉情滿足的快樂，並且也禁止其他的各種邪淫。這直接尋求這性的肉情的快樂，除夫婦房事外，是常常禁止的。

cs 但是：一，邪淫，若非明知故意，可不算犯邪淫的罪，至少沒有大罪。比方做夢罷，你若睡着了不知好歹的時候，任你怎樣夢見了多麼不潔淨的事，也沒有罪。因爲人在睡夢的時候，靈魂不做主，肉身就如畜類一樣；那不算故意的（見上五冊）所以沒有罪。

cs 二，再者，若只因着不注意，或好奇心發生的，平常不算大罪，然而頗有轉變爲大罪的可能。

是罪。一切爲謀求衛生，或清潔的緣故，無壞意起的動作，只要心裏不求淫污快樂，就不

cs *Quid de acibus qui de se influxum habent, sed impirectum 125*  
到底能否作那間接能動性慾的事，若有四樁條件，也能許可：—

### 第一四二題

凡明知故犯的都是大罪

## 第一四二題

凡明知故犯的都是大罪

六〇

一，那事情該是正經的。  
 二，意旨也要是正經，並沒有順從邪情的危險，因為有了這樣的危險，就當依近機會違機會判斷。

三，不正經的情意，不是爲得好效果的法子；因爲目的善，不能補救法子的惡；並且用不好的行爲來得好目的，是萬萬不許的。

四，不良的效果原因的重大，也可原諒；這就是說，若行爲有點些微衝動肉情，只須小理由；若行爲大衝動肉情，則須大理由；若大大衝動肉情，那末也須大大理由，方許可原諒。總而言之，理由同所得的效果，該是旗鼓相當。到底有時有了以上所說的四條條件，爲什麼還禁止那一方面是正經，一方面又要有好的意向的行爲呢？行爲須內外都正經，在這樣光景，縱然有激動肉情快樂的危險，然以有重大的理由，豈可原諒，不過當知道這肉情衝動；是意外的，不是尋求的，就是欲司爲求達別樣目的，並不願有這隨從的肉感。若因爲還不願有的跟隨肉感，就須禁我們正經的行爲，那末教友的生命，活不成了，並且一生一世，處處都能令人猶豫不決，局促不安了；因有許多行爲本身却完全正經，無絲毫邪意，到底却能有附和肉感及愛情的激盪，尤其青年血氣方剛的人，在這樣情景中，肉感在他們身上，雖有實如無有一般。

cs Casus practici 126

這雙效的原則，可以貼在醫家，倫理家，聽告司鐸身上，他們因爲職務的關係，要念要看，要講論那些關於性的事情。或是有許多運動家，要鍛鍊自己身體，要體操，要騎射，要游泳，每每因環境的關係，能有肉情的衝動。爲要知道你作的是否有當，該自問自省，我能否對於這事，說出正當要作的理由麼？意向正當否？有時一樁行事，在事的本體一方面，固然有好的，也是倫理所許可的，到底還要作者有正當的意向否？譬如搔癢除痛

意在酒，借此尋求肉情的快樂。

天主最注意的，是人心的誠實，爲此在錯誤中，可無罪過只要出於善心就是了。

(二) 非禮之言

「一言」就是口說和筆載的言。

「非禮之言」，就是猥褻的書報，圖畫，小說，戲曲，言語，談諧。

特論交談

交談是出名的暗礁，不知破壞衝沉了幾多靈魂的船隻。

有了這種不潔淨的談話，說的，聽的，都容易起淫念，動邪情。

i c 平常而論，這些談話是破壞人清潔的第一口惡氣，是謀害清潔的第一種毒藥

那末你該把脚跟站穩，自強不息地防備着：一，趕走他們；二，不側耳聽他們。

一， 趕走他們

請注意在你左右的許多靈魂，這事與他們有關係的，請注意你自己，並別人及那些你同他們講話的靈魂，你這樣不謹慎說話，不但你自己犯罪，並且也引別人犯罪。你個人的罪，固然該痛哭流淚，到底別人的罪呢？誰知道恐怕這椿事，爲那人是九連環的第一環，將來一環連一環，綿綿不絕，直把他拖到永火的地獄爲止吧！若我是別人誘惑的緣故，是別人失落靈魂的機會，在臨終時，這是壓人良心最重最大的石頭。

d 基利斯督對於這些人嘆惜說：「禍哉，那立壞表樣的人！」（見五冊中二〇三頁）

o 如有人在打獵時，失手打死了他的朋友，你想他將何以自慰呢？到底在交談的當中，不是無意，却是有心，陷害殺戮你的朋友，你將何以自解呢？你如此作法，不是無意的



第一四一題 第六誠禁止非禮之言

六一

的行爲，或洗滌的行爲，或健強身體的行爲，是很有益並很要緊的。到底有時也能是醉翁之兇手，却是懷着鬼胎的殺人罪犯了。

d 如同聖保祿宗徒寫信給格羅森（三，八）人說：「你們口裏不要說毀謗及淫穢的言語」。

d 聖保祿宗徒又寫信給厄弗所（五，三）人說：「至於姦淫污穢的事，或是貪婪，在你們當中，連提也不提，才合聖徒的身份。不論是淫穢的話，是狂蕩的話，是調戲取樂的話，都是不相稱的，只好說感謝的話，因為你們當知道清楚，凡是姦淫的，污穢的，貪財的，在基利斯督及天主國裏，都不能承受產業。這貪財的，就是拜邪神偶像的，不要叫人用虛妄的話，欺哄你們，因為天主的義怒，必要爲這些事，降罰那些悖逆之子，所以你們不要有份子」。

d 有聖人說，常領聖體的教友，既是屢次以舌頭受了天主耶穌的聖體，怎樣還能用這個舌頭說不潔淨的話呢？

二， 不要側耳聽他們

你果然當設法使教會令人心曠神怡。在聖經上找不出叫人憂愁難過的字句；到底叫人喜歡悅樂的話語實在不少，如同：

d 「你們常常喜歡於天主吧！我再說你們喜歡吧！」（斐利伯四，四）。

d 「有福的潔淨人」（見瑪竇五，八）。

d 「你不要怕！壞人不強悍起來，除非善人軟弱下去」。這是一位致命主教說的話。他們一定不難爲你，只要你知道叫年青人喜歡，只要你是他們的好朋友。只要你頭十天作得穩重，若在幾天裏，得着他們的尊敬，他們就讓我們平安無事；並且有時還說：

該當這樣作，這是勇敢人。若起頭有了破綻，給了別人口實，那就完了，你起頭畏首畏尾，那就失落了你的身份。他們就小看你們了。

哈！善人果然柔弱的多！他們當中有許多雖然本來是好的，到底他們犯罪順從壞人的意見，不過是因情緣的緣故。

e Henricus Sigean, bonus, sed debilis 127

加音的法律這本書的著者，叫塞德，記恩利濟西熱盜，雖然是好人，到底柔弱無能，沒有勇氣，脫離不好的談評，他說散心的時候一到，各處都看見青年手牽手，臂連臂，跑來跑去，少年恩利格被梅亞度他的同伴肋福熱嘲笑後，於是就牽拉着他，到他們聚談的地方去了。恩利格眼看有極大的危險，到底有什麼法子呢？恩利格西熱盜已被邪淫談話軟化了，向勇敢鐵面無情的亞爾伯爾多開談，恩利格想推諉自己的軟弱說：「你恐怕也聽見別人譏笑聖教會吧！」這是沒有疑惑的，亞爾伯爾多說：「到底你信服我吧！那些戲狎的傢伙，我都能制伏他們，凡這類的人認識聖教會，如同山裏老認識天文一樣。他們的聲勢只是糊塗胆大，只能恫嚇被他犧牲的人，至少我從來不怕這些人。」恩利說：「這固然是好，到底人要如此作，非得要有如熊如羆的勇敢不可。」亞爾伯爾多說：「萬萬不必，只要有大丈夫的氣概就是了。」恩利如是俯着身，雙臂掙在膝蓋上，雙眼釘着他，深沉默想，被那明若觀火的倫理控制住，覺着自己太柔弱無能了，他的脾氣固然馴良，到底那些悅耳引誘的話語衝上來，將：他問亞爾伯爾多說：「你願勸我能放一座銅牆鐵壁，來阻擋那些談話嗎？亞爾伯爾多說：「你猜我怎麼作法，幾時我能夠，總是叫他閉口無言，並叫那想恫嚇我的覺着羞愧，若是我不能夠逃避，我也不逃，到底我不耐煩的聽着，至少我總不笑，不贊成那些話語。」恩利說：「如此作法，你沒有受別人什麼難為麼？」「一定的，有許多戲笑輕跳的，叫我小姑娘，我就拿起小姑娘的拳頭。敬到他的嘴裏，從此以後，

## 第一四一題 第六誡禁止非禮之視

六四

他們被我征服了。把我當作他們的心腹朋友了。

e Petrus Roh, *invenis bonus et fortis* 128

一八七二年五月十七日，在羅馬逝世的大名鼎鼎的一位耶穌會士，羅 (Roh) 伯多祿的戒慎。有一個新學生，很願意加入羅生和他的一些同學們的快樂談論。伯多祿和那個新壯的伯多祿，也就立刻給了他一着實實地一拳，將他打倒在路傍的溝裏，從此再不准這個不正經的少年，和這些清潔青年們作夥伴了。後來羅神父談起這回故事來時，作有趣的論調說：「我那時周身筋骨疼，只我的臂膊，還是自由活動的。」

e S. Edmundus *accipit suae fortitudinis praemium* 129

剛刀白利城的總主教，聖厄德蒙，他自幼就躲避與潔德有害的談話。有一天，聖人正由一般談論不潔之言的夥伴們離開以後，就有一個出等體面的青年，額上有耶穌的聖名，迎上來向厄德蒙說道：「因為你已遠離他們，所以我來和你作伴。」

## (三) 非禮之視

就是無故喜歡看引人起邪心的圖像，人，物。

i 第六誡已禁止不正當的觀望：我們須謹守眼目，凡一切催促起肉情興奮的事物，都不可看。例如各種奇形怪狀的裸體畫像是。

上邊我們在講五官如何當防守，加上就說過：特地要防守的就是眼目，因為他是更有危險的（見上三三頁）。

d 眼目是靈魂的窗子，聖經上說：「死是從窗子裏進來的」（日肋米亞十一，一一）。

這本是講實在的死，講實際的窗子，幾時日路撒冷大難的日子來到時，先知說：「我到處進攻，從窗子進到屋裏，但是聖師們和神修家們，都懂得是靈魂的死，死從窗子進到靈魂上，就是從眼睛兩扇大窗子裏進來。」

c 引人犯罪的東西，好比箭射到眼中，使靈魂受不潔之火的燃燒。

c Avis in serpentem convertitur 130

寫書的人，以自己精明的設想，描寫出一種引壞人心的惡計劃。他說：「我在夢中，見有一只很體面的鳥，在一個叢樹林裏。我追隨着那只鳥，終於被我捉到，抱在胸前，但不多時以後，我見那只鳥變成了一條蛇，向我噴射毒氣。」

d 不要向貞女注目，恐怕你落在法網裏；不要向娼婦傾心，恐怕你蕩盡祖宗的遺產。在城裏的街道上走路，不可四顧，不可在寬敞的地方遊蕩；向美貌的女子，當轉背着臉，凡美女不是屬你的，你不要向她注目，有許多人為美貌的婦女而陷入淪亡；因為注視婦女，足以使他的情慾，如同烈火燃燒一般。」（見訓道篇九，五—九）。

c Davidis lapsus 131

達味是被天主親自揀選為依辣爾王的，是被天主提拔由牧童升到君王位的，他登王位時，有種種造成英雄的本領，他的輕靈，他的勇力，是不凡的；他尚在小牧童時，見有熊與獅子來搶他的羊，他已有本事奪下來，他曾用一個小石頭，將那令撒烏爾全軍嚇怕的大漢哥利亞德打死，並割下他的頭來。他的愛德和良善，也同他的輕靈和勇力一樣。當他的對頭撒烏爾帶領兵卒追殺他時，他曾兩次碰着對頭，但他不但絲毫不起心害他，連驚醒都不敢驚醒，也不許自己的兵士驚醒了他。他的偉績，我們也不往前講了；但講達味有一顆順天主旨意的心，及一個先知的明悟已够了。但他後來偶然因一次之觀望，致陷於邪淫罪裏，從此他的性情就完全改變了；從那時起，達味已是一個被女性軟化的人，只知專門

享受宮庭之樂；趕接到了自己軍隊戰敗的消息，他却答應說：「無關緊要的。」他姦污了自己良將的髮妻以後，又設計殺了那個良將。因這邪淫的罪，已敗壞了他的良心，昏迷了他的明悟，使全國人都說他的閒話，隣邦人也都侮慢他，但他却置若不聞，管仁慈的天主，不打發一位先知來，將他在深夢中喚醒，他必定至死沉迷於罪惡裏。

應該格外躲避的機會(見上)

壹 總論

*Quid de his quae non de se sed tantum ex adiunctis influxum habent* 132

cs 以上是指那因自己本性是不潔淨之事說的。若論那些並非自己不潔淨，而只是招致不潔淨的事情，那將怎樣判斷？

*Principium* 133

(1) 原則事物的分辨，有許多行事發出不潔的效果，本體是不好的；有許多行為除非在一定限定的環境中，才算不好的。

那些本性直接引人犯罪的算生性有罪的事，其餘事物不是生性內裏壞的，到底在一定環境中，却是可指責的。故所以這一類事物，是好是壞，完全繫於環境。

(11) *Casus Practici* 134

cs 譬如一種注視，是大罪不是大罪，該分別是遠看或近看，是無意經過的，或是有意注視的，是出於好奇心，或是出於壞心。

cs 又如一類言談，是大罪不是大罪，那末就看說的人，聽的是兒童，還是成個家的，或是老年血氣已衰，不易衝動的。

〇 此方說一種並沒有多麼壞的書報，只是畧帶一點不潔淨，些微不潔淨的意義，人看的時候並不同意，也不留心，那就不是大罪；並且若是爲看那種書報有相當，或充分的理由，可以無罪，連小罪也會沒有。

〇 香吻，青年女子，習慣問道：容許男青年吻我，是有罪的嗎？最好的答復方法可以用其他的用法，逐漸使女子自己答復，自己解決，如你願意知道，你容許男青年和你接吻，是有罪的嗎？但此處須要加上另一問辭：是何種類的接吻呢？並非一總的接吻可以同一樣式判定，或作同樣看；因爲我要問你：設有母親吻自己親愛的孩兒是罪嗎？那女子聽了，心裏感覺輕鬆，立即答道：當然不是罪；那麼做哥哥的見自己妹子，放假回家，他和妹子接吻，又怎樣呢？那女子微笑地答道：這種光景，至少在我家是不常有的；但若有了我想也不是罪。所以接吻原是無罪的，並且還是好事哩。好吧，我們再接談下去吧。男青年與女青年，開始正經來往時，男愛女，女也愛男，過了若干時期，彼此已有難以敬愛而信仰心。男子在辭別女子時，給她一個接吻，這也是罪嗎？那女子答復前，有些猶豫之像，生怕答錯，雖然心中拿得穩，是好答復，她終於答道：我想那也不是罪；或許你想的對，所以這種類的接吻，我們可以說：本來不必定是罪。但是：危險的，請問，假若那男子吻這女子時情極猛烈，而且這接吻並非片刻即停止，却作長時間的吻着；而這時她的心內已覺着衝動，同時又見和自己吻着的青年，也一樣的顯衝動；在這種的接吻裏有沒有罪？那女子將怎樣答復呢？她準定要說：在這光景裏：是很明顯的。已經明瞭了啊！所以無罪的接吻，和有罪的接吻，其分別在那裏呢？就在於偏情、偏情有容易認出的；任何人自身都能感覺，能理會；就是對方有偏情的現象，本八自己也能明白理會到的。所以我們作一個結論：在親戚朋友中，有時却也許可，並是正經愛情的表示，有時却又是表示消魂散魄肉情的靡盪。爲此該依環境爲斷，大概而論，香吻越長久，越能衝動情慾，且無偏情的接

吻，也能是有罪的；因為誰若是知道自己是很容易動情的，也知道對方是如此的，那麼這接吻就可能就是犯罪的機會，有時候竟是直接的機會。

再者，女子特別關於已將結婚的，當想接吻誠然是現代的習尚，拋却他的嚴肅解釋，到底原來還是個信號，且是神聖的信號；是愛情的象徵，特地是應當結婚的愛情；所以接吻為女子可能是她愛某一男青年的證據，可能是交自己的表示，即顯出她將她的終身交給某男青年的表示。為此端莊嚴正的姑娘們，聽到這種接吻的象徵，她們就決不輕易隨便容准任何男子，任何時和自己接吻。

## 貳 誘惑犯邪淫罪特別的陷阱

犯罪的原因有兩種：一種是在人身外，一種是在人身內。

甲 在人身外的原因

■ 誦閱 Librorum lectio 135 (又見一三九題)

讀不合道德的書籍：一切刺激性慾的書，尤其是一切下流小說的內容裏，常含有誨淫的意味。所以看這一類違背潔德的書或報，能使人變成邪淫人，陷入極壞的境地中。腦筋裏自然充滿不乾不淨的思想。那末青年男女，若沒有重大正經的緣故，都不該去閱讀。在這裏最好是徵求神師神父的指引。

P "Praestat anaphabetum esse quam lectione corrupti" 136

「若是念那些壞人心術，壞人天真的刊物書籍，倒不如不知誦閱的為強」。誰說這話？你想是司鐸，或是主張嚴厲的人說的吧！不是，不是，這是外教人根底利亞奴斯(Quintilianus)說的話。

誦閱是魔鬼很狡猾的陷阱（見五册一三九—一四一頁）

c Sicut araneae fila 137

有一天，我在花園裏散步，見樹枝上懸着一道蜘蛛網，糊塗的蒼蠅，願意近那道網。我注意着那網時，見有一隻蒼蠅來到：就被絆在網上了；起初蒼蠅還掙扎片時，但蜘蛛來到，就纏死了他，安安寧寧地吞食下去了。這蜘蛛乃使我們追憶魔鬼：他常在尋找我們的靈魂，他佈着網，就是一些壞書籍。

### 誦閱不好的書之惡果

正在念時就被火燒死 "Inter legendum combusta" 138

在維也納(Vienna)城的某日報上，一天，登載了一段可慘的新聞：說某姑娘會得一本很有趣味的書本，致使她日夜不忍釋手：天將夜時，她爲要看清楚些的緣故，就在火爐旁邊閱看。忽然一個火星從火爐裏射出來，那姑娘就被燒死了，該新聞的題辭是：正在念時，就被火燒死。這兩句題辭，若是拍在靈魂上的話，那是多麼可怕呀！

c Lege libros sicut fungos edis 139

我們每天差不多在報紙上，見到某家因食了毒菌而死的。他們不知道選擇可食的菌，却取了有毒的菌；我們對於書報，也有同樣的遭遇，恐怕我們什麼書報也看也念，不分好歹，不拋棄爲我們靈魂有毒的書報（見五册一四二頁）。

c "Lego ut ipse mihi criterium eformem" 140

在十月間，天氣很潮濕；我到鄉間去散步，有我的一個朋友，他是一位律師，請我到他屋裏。我們談的是一本新出版的書，那裏講的，大概是不可好的道理。律師問我是否也



## 第一四一題

應該格外躲避的機會

七〇

看這本書，我答說：「不必看了那書，才給他下定斷」。但律師定要我下定斷；我正答復他時，有人敲門，進來的正是來援助我的一個人：原來那人是律師的朋友，提了幾升蘑菇進來。我的朋友律師，抓了幾個蘑菇在手，到亮處去看，是可食的呢？還是有毒的，既猶豫不決，就問我的意見如何。我就說：「論到這些東西，你真要我說，我的確是外行；但按通常的意見：好看的东西，定無價直。實際講起來，我不敢說什麼，你可問你的廚司」。廚司來了說道：「我不要這些蘑菇」。律師也不要。那時節我向律師說道：「你可先試驗看，然後再定斷那些蘑菇，是不是好的」。他答說：「你願意毒殺我嗎？」我說：「那末你要我看賴囊的書，不也是願意毒殺我的靈魂嗎？」律師懂了我的意思了；原是廚司論蘑菇所下的定斷啊！

a Pravi libri venenum perpetuum 141 (見五冊一四〇頁)

c Mures sumunt venenum paratum ab aliis, vos a vobismetipsis. 142

雅且而神父，有一天在維也納講道，反對不良的印刷品，陡然發揮了以下的話調說：「你們這些維也納城的民衆呀！你們比老鼠還愚蠢些！我給你們說明吧：人佈置了毒藥，老鼠吃了就死去。我們都要說老鼠太愚蠢了，因為牠們吃了人給他佈置的毒藥而死去，但是你們維也納人，你們吞的並不是用方單配的毒藥，乃是不良的印刷品。更不值得的，是你們所吞的必死的毒藥，還要化上錢去購買哩；這是老鼠所不做的，所以你們比老鼠還愚蠢些啊！」

e Morbice lectione fabularum romanensium provenientes 143

魯畢斯克 (F. W. Rubiezk) 在他論治愈婦女病的著作內，對於他所稱為興奮劑的小說書，作了很準確的回憶。現在只取那本書上第二十八面的一個附註：作小說的人們，多是以自己的感想，添綴些神鬼的發顯，擬想，並發明婦女們各種病情和死亡！好多婦女

，當她們在很嬌嫩的年齡時，因吸取了壞小說的毒液，患了精神病，終至身軀軟廢而死去；猶如美花受了有毒的注射，就乾枯而死了。

e Hoc nihilatenus mini nocet 144

一，（見五冊一四〇頁）。

二，恐怕你要說：「我是堅強的，不這麼容易打倒」。

不錯

c 參天大樹，也是堅強的，到底若有蛀蟲在心，終於要腐敗的。

三，或是說：不好的誦讀，如同風吹的小種子一樣。

你不要輕忽他。

c 小松樹的種子，可算小得很了，到底一旦生發起來，能漲裂石壁。

c 一涓涓不塞，勢成江河，煽火不滅，勢將燎原。就是說，小事不制，必闖大禍。

請看那蛀蟲蠹魚吧，牠能把那錦繡袍褂，珍本書籍，弄得一文不值。

有許多讀物，在你們心神上，如同蛀蟲蠹魚一樣，能把你的心神完全推翻打倒。

e 四，小說書的魔力 *Sensim sine sensu teperat*

從前有一位夫人，在開四規的時候，去拜望講道理的神父。由談話之間，神父知道這位夫人，有閱讀小說開書的習慣，神父問她說：「你閱讀小說書嗎？」她答說：「念的，但只為消遣，並沒多大害處。」神父說：「這種習慣，也許為你是好的；不過在念那些書以前，請你跪在耶穌聖像跟前，向耶穌說：我的天主，我現今願意閱讀這本小說，使你快慰，我知道在這本小說裏，有不好的道理，有壞的榜樣，也有污穢的主意，但我念它，為完成我受洗時所發的願心，為你的光榮，並為救護我自己的靈魂。」夫人說：「神父，我不能這樣求呀，如此不是譏笑天主嗎？」神父答說：「不，夫人，若這種書是好的，你

第一四一題

第六誠禁止非禮之視

七二

能夠，並且應該這樣求。」但 神父啊！」夫人嘆着氣說。神父說：「噢！我現在懂得了，那些書，並非照你所說的那麼好，是嗎？我問你，你先前不是比現在更熱心嗎？」

「一定的，神父。」

「當時念那些書的時候呢？」

「一定不，神父。」

「你當時喜歡讀書，喜歡勞作，喜歡做有益的工作，是不是？」

「誠然，神父。」

「當時你看過小說書嗎？」

「總沒有。」

「先前你不是很明智，很聽命，既不生邪情，也沒有什麼無用的消耗嗎？」

「是的，神父。」

「那時你看小說嗎？」

「決不。」

「你先前不是很熱心，習慣領聖事嗎？」

「神父，你說的一點也不錯。」

「那時你也看小說嗎？」

「不，神父。」

「臨了，神父向那位夫人說：『很好，夫人，我沒有別的話向你說了；現在你自己總該明白看小說的功効了吧！』」

e *Suicidium et lectio fabularum romanensium* 145

1. (見五冊中一七三頁)

11. *Suicidium ante statuum J. J. Rousseau* 146

從前有一位女青年，誦閱了一部女英雄後一日，走到施內迫拉 *Cinebra* 鬧市，她的鮮紅的血，竟濺着染紅了魯索的石像 (*J. J. Rousseau*)，市人都驚異咋舌。由誦閱所犯心裏的罪惡，固然不流鮮紅的血，到底信德和無辜，已遭了致命的傷，無可救藥了。

a *Scripta Voltaire et Rousseau, ruina Galliae* 147 (見五冊一三九頁)

結論

謹慎選擇你們的讀物

堅人心志的書本，比看迷人知覺的讀物，高出萬萬倍。

該小心提防那些搗亂，軟人筋骨，短人志氣的書本。

Tripliciter litteraturae genus 145

人居在污濁的空氣裏，臉色一定蒼白。凡居在嬌嫩的環境中的，必柔弱無能，如同溫池裏流出來的一樣。

凡吸收海中鹹味空氣的，必定胸襟開展，精神飽滿。

這三種空氣，似三種讀物，就是壞的，嬌弱的，健全的。你要恨第一種，怕第二種，愛第三種。

## 戲館

凡教導或引誘人犯邪淫的影戲，京戲，青年男女，都不該去觀看，爲父母者對於這點，該格外着急，終不要許子女在戲館場中隨便出入。

So 看戲可以否？答：善戲可以看的；不善的就是關係於風化與道德的，自然不可去看。惟善戲中往往涉以不善的，及一切不雅觀的舉動，容易衝動人的愆感者，就不可去看。

a Tertullianus narrat 149

戴爾都良述說：「有一個婦人去看戲，出了戲院，就負了魔。有人請神父給她驅魔，在行禮節時，神父向魔鬼道：「你這個污穢的惡神，你怎敢侵入女教友身上呢？魔鬼答說：「我勉強而行，因爲她屬於我；在我的地方遇着她了。」這些話真可怕呀！一個真的教友，怎敢往戲院裏去呢？按魔鬼說的，那些戲院都是屬於魔鬼的地方」。

e Abd-el-Kader 一個回回教人名叫亞德而加德爾者，充軍到波爾多(Bordeaux)城，一次到戲院裏去看戲。過了一天，有人見那個回回教人，面帶愁容，乃問他何故。他答說：「我聽戲時，也不懂他們說些什麼，但我看到的，比我願意看的更多，我已給我定了補贖，守十二天大齋」。

## 電影

電影也常常有不正經

i 有人說：電影可作宣傳道德的工具。有許多影片，大概沒有什麼不好；到底聖教會的聖師們，對於戲劇，攻斥得十分利害，若是看見現世傷風敗俗，壞人心術的電影，你想更將如何地口誅筆伐，不稍假顏色，半點客氣呢！

cs 看電影可否？有罪否？答：電影有好歹，好的未嘗不可看，且能增人智識，另在學問方面，也是一種教育的好工具，事有不能用言語說明，而以文字解者，演在電影中如繪如畫，容易懂明。

現在要論的，不是好的電影，是歹電影。歹電影也有等級的分別，有傷風敗俗的電影，專為衝動人肉感的；此等電影，自然不該看，看了有罪；至少難免投入犯罪的機會。有些電影，不能說好，也不能說歹，此等電影也不該當看；因為至少并大概依人性的軟弱而言，能使人有犯罪的危險；雖人的品格不同，然大概有危險的。

至論電影所演的事情，雖也有忠義節孝的事實，但雜以許多離經背道的情節，足以開青年機械變詐的思想，沾染既久，其害甚大；社會上許多罪惡，大半都是因看電影所致的。只看一次電影就是罪，我未知實在情形以前，也不敢冒然判斷，惟總難免危險的；危險的程度，也能分別遠近（見上二四頁）。

i 在電影裏，樣樣都誘人跌倒：如同幽暗，如同鼓掌，對於越危險的事，越喝采，此外那些同伴，像片，種種比着誦閱還要危險萬分。譬如你看三國志，鏡花緣，聊齋等小說，該要時候，該要耐心；電影却不須這些麻煩，只要睜開一雙大眼就行了。電影院裏却一直做那些事，不是死的講演，到底是搖頭擺尾，指手畫腳，一直做那件事，以致事實的感

覺，深印到人心裏，爲此說看是念的兩倍，這有非同小可勢力的事，竟實際活龍活現的作出來了，在心中衝動的影像，發出相當的活動，猶如成熟的果子，從樹上落下一樣，這爲一總人都是如此，到底尤其兒童輩，他們最喜歡模仿，最容易感觸。

e *Furandi artem didicerat in "Cine" 150.*

公安局長問青年類納公傅爾內說：「誰鼓動你叫你作盜賊呢？」他答應說：「電影一，這是一九二〇年法國巴黎的事情，從此可知不當把那些無狀非爲的影像，灌輸到青年人的腦海和心田裏。」

h *En nostri temporis passio et insania 151*

一九二一八月的法國 *Etudes* 月刊，統計全球有六萬電影院，軍事美國已有兩萬五千電影院，英國有四千座，法國二千座，在巴黎京城有三百廿座，城外有一百八十座，每天要映六千二百萬到五十萬影片，在法國爲電影至少要費六萬萬。

i *Nec animae Prodest nec corpori 152*

子女有時要求大散心，作父母的，不願他們去玩賞田野的風景，飲飲新鮮空氣，却引他們如瘟似疫的影戲場去，大害他們的身靈。

#### 四 舞場

跳舞本是一種健身的方法，正當的娛樂，但不少是犯罪的機會。舞場若是犯罪的近機會，那末去了就犯罪。

g 跳舞是許可的嗎？

答：一，有跳舞會算爲一件交際的事，又爲青年男女結婚的介紹法。正經的，合理的，在朋友親戚中的這種跳舞，並非絕對不能，只要免除一切犯罪的近機會爲第一條件。

## 第一四一題

## 第六號禁止非禮之視

七六

二，講到跳舞，應當分門別類，有正經的跳舞，有壞的跳舞。

三，再者，爲分辨跳舞規矩不規矩，但認識跳舞的門類不夠，因爲一樣一場的跳舞，大概可以說：規矩不規矩是好是壞，只有怎麼跳法就是了。多數的舞蹈是直接違背禮規，甚至相反道德的。

四，請問當跳舞時，能不表乎熱愛情緒麼，能不過不及酌乎其中麼？

五，在聖經上我念過：「凡看見婦女貪戀的，已犯了姦淫」。一個血氣方剛的青年，緊緊摟抱着一個青春少女，即不說有貪戀她的歹心，至少要說：這是魂散魂消的時刻。

d 一位出名的倫理學士說道：「跳舞這個玩意兒，雖然本不是有罪的，或者還是好的玩意；但因魔鬼的惡意，以及我們當代的壞風化，竟成了十分危險的玩意了。一則煽起肉情最大的衝動；一則隱入魔鬼取凶惡的毒計。

d 一人見利而不見害，魚見食而不見釣」。九

d 「百合花不可繫在刺樹上」。

c 人的肉體，好似玻璃器具。若互相碰擊，必有碰碎的危險。

c 蘋果越嬌嫩，越不可受人撫摸，否則必要敗色。

c S. F. Salesi comparatio 163

聖方濟各撒肋爵，在他最著名的(Filotea)著作裏，把跳舞的玩意，比作蘑菇。聖人寫着說：「論到跳舞，誠如同醫生論蘑菇所說的，一樣，這本是可吃的；但你要吃，須留心調理得好。你的跳舞，也該是同你純潔的廉恥調理好了才行。再者，蘑菇雖然調理得好，但吃多了，就有害處；跳舞也是如此」。

p Iudicium catholici aretalogi 154

一位著名的公教新開家論跳舞說：「跳舞乃敗壞風俗的中心點，其中並非肉體能有

什麼動作，因為這是不可能的；但有靈魂因着惡的願意心，而受了敗壞。

他又說：「論現今許多跳舞，即那些在他們男女擁抱的跳舞說：這些女子，雖然自己已不常破壞貞操，但她們却成爲魔鬼用來使男子犯淫罪的工具。」

<sup>p</sup> "Peccatum... non; peccatorum seminarium" 155

有一位年老的修士，深有閱歷，一天，有一個青年人，問他跳舞是否有罪？他答道：「我友，跳舞原不是罪，但它却是罪的製造所。」

<sup>e</sup> V. Catharina Emmeric sanguinem videt in Cti. facie 156

在可敬修女亞納加大利納傳上，說幾時父母或尊長，迫令自己的兒女，或屬下進入險境者，天主非常難受。亞納的父母兄弟和姊妹，雖都是好教友，但他們屢次三番地強迫亞納出嫁，幾乎要成事實。亞納甚感焦慮，良心覺着該捨棄家室，但又懼怕家中的人們。臨了，她好像聽到基督自己從外面喊叫她；她就順着喊叫的聲音走出去；陡然看見耶穌坐在一棵樹下，痛哭發怒，滿面是血，向她說出下面的幾句利害話：「你怎樣難爲我呀！你怎樣不忠實呀！」她連忙哭着求寬免。耶穌寬免了她，並叫她跪下，兩臂作十字形，爲他們祈求天主，別使他們陷入罪惡。

<sup>e</sup> Quomodo in choreis Cus. tractetur 157

一位著名的講道員述說：「有一位很有德行的修士，一天，他好奇地想看那一種玩意，是包括許多罪惡的？就在這當兒，他竟出了神，見一個面容可怕的人，正進到聖堂裏去；有好多成對的男女，互相擁抱着，跳躍着跟在他後邊。他領着那些男女進了聖堂，就將聖堂充作跳舞廳。他們跳着來到耶穌苦像前，在第一個跳舞團裏，那爲首的，就用棍棒重擊耶穌的聖足。第二跳舞團，接着磕碎耶穌的聖手，第三個跳舞團，用力撲壓耶穌的茨冠，後來將那茨冠拋在地下，任意踐踏。最後嘲笑耶穌，唾污聖面，搗開耶穌的聖。」



## 第一四一題

應該格外躲避的機會

七八

等的凌辱。那位修士見了，想要起來反對那個人，可是那個人向修士說：「這不過是叫你看見，在跳舞時，人做的什麼，並叫你知道他們對於耶穌有什麼惡果！」

e Post primam choream somnium 156

一個青年女子在初次跳舞後作了一個可怕而夢

在某小說書上，曾述說一個很貞潔的姑娘，因着母親的命，第一次去參加跳舞，就在那天夜裏做了一個夢，她夢見會和自己跳舞的那個貴族青年，眼中口中射出醜污不堪的光亮，但不近姑娘的身邊，可是令她害怕，因為要弄污穢自己靈魂的樹，猶如螺螄涎弄污穢清潔的花瓣一樣；她又從遠處望見一排樹，和一個伏在地下的人，好像吾主耶穌基督，在山園祈禱的樣子。姑娘喊叫說：「我的好耶穌呀！一她一喊叫，耶穌就從地面上起來，很是華美，很是和善，手中持着自己受傷的聖心。那個貴族青年，仍繼續跳舞，不放鬆自己的女伴；有時她發出利害的吼聲。耶穌舉手命他停止；那青年也舉手，仍不釋放姑娘，且在耶穌臉上打了一下。姑娘喊叫說：「耶穌，求你饒赦他，這都是因為我的緣故。」耶穌又將自己的聖血，流下一掬滴在地面，但那個貴族青年，仍擁抱着姑娘繼續跳舞，以自己的腳踏踏耶穌的聖血。耶穌為救姑娘，又將自己的聖心，挪到那青年的脚下；但青年不願，繼續跳舞，提起腳來踐踏耶穌聖心。姑娘夢中大聲哀號，竟哭醒了！

a Chorea tragica in "Titanic" 159 (見四冊上)

## 不好的伙伴

## 必須隔離

不正當的朋友，必須離絕。

d 一近飽者臭。一(見上四四頁) 十

d 「強健的不傳染，惟疾病才傳染」。十一

d 「近朱者赤，近墨者黑」。十二

d 「白布掉在染缸，皂白不分」。十二

d 「見善如不及，見惡如探湯」。十四

d 「跟好人學好人，跟討飯的睡廟門」。十五

就是與他吃飯都不可；你們應當把那惡人，從你們中間趕出去。『不可與淫亂的人相交；若有稱為弟兄，見行了淫的；這樣的人不可與他相交，聖經（傳道篇二十，）上也說：『該躲避犯罪，一如懼怕毒蛇』。這是特指邪淫說

的聖人們將好色的人，常比作毒蛇的舌頭刺人。的確，毒蛇害死人的肉身；淫語害死人的靈魂。

d 「結有德之朋，絕無義之友」。十六

d 「居必擇鄰，交必良友」。十七

d 「畫虎畫皮難畫骨，知人知面不知心」。十八

c *Fuge ab impuro, sicut ab infestato homine* 160

壞人該隔離他們，如同害傳染病的一般，沾染病菌的，不要作傳染人，在病院裏害傳染病的，把他同別人隔離。

c *Tintinabulo monebantur omnes de adventu leprosi* 161

在十八世紀中葉，有瘋人院，幾時瘋人本來的時候在前面採鈴警告，教人有時候躲避，該快快躲避不好的伙伴，他們要傳染惡病，這才是真的大麻瘋，這個青年恐怕能在舞廳裏得勝奏凱，那位小姑娘恐怕是迷人精。天主却洞燭人心說：他是瘋人！他是瘋人！

d 「明知山有虎，莫向虎山行」。十九

第一四一題 應該格外躲避的機會

八〇

d 「虎鹿不同遊」· 二十

d 「猩猩惜猩猩，好漢愛好漢」· 二一

d 「跟三姑學跳神，跟好人學好人」· 一二一

e 不要怕那只能殺害肉身的 *Eum timete, qui potest animam perdere* 162

e *Memento historiae Abbatiss Rancé* 163

甚利斯督這端道理，前頭有位青年懂得很透徹，一天人誘感他犯不潔淨的罪，他說：「拿燈來！」燈果然拿來了，「點起火來！」別人奇怪，燈也點着了；後來這青年把手指放在燈火上燒，不到半分鐘，他忍痛不過，把手指頭縮回來，向引誘他的人說：「你看我連一分鐘工夫，却不能把一個指頭放在這柔弱的燈火上燒，怎麼能把全身投在永火的地獄裏焚燒呢？」說這話的少年，不是別人，就是後來進了濟斯德會，出名的大院長那賽。你若有壞伴引誘你犯罪，該把這院長的話牢記心頭，連一分鐘工夫都不能把一個指頭放在這柔弱的燈火上燒，怎麼能全身投在地獄的永火裏燒呢？（見四冊三一五頁）。

d 「見善如不及，見惡如探湯」· 一二三

a *Recitanti Ave apparet peccati socius* 164 （見四冊三〇一頁）

c *Canis rabidus* 165

人都知道瘋狗是很利害的，咬着人則人瘋，咬着狗，則狗瘋。所以誰若聽說那裏有隻瘋狗，都要設法躲避，或置死牠。好色的人，比瘋狗還惡；他不是傷害人的肉身，却是傷害人的靈魂。

e 伍伯爾多和類思 *Hubertus et Aloysius* 166

在法國一個小鄉村裏，有一個名叫伍伯爾多的，他原是一個很熱心的教友，舉止也很端莊，有一天，他進城去的時候，在路上過見一個少年，名字叫做類思，是一個有名的

蕩不羈的人，伍伯爾多本應該離開這個少年人，但是沒有，而且竟和他攀談起來，當時那個惡少年類思，就逐漸開始譏笑伍伯爾多的熱心，並和他談論人世間的快樂，不幸的伍伯爾多，終究被他說動了心，貪戀起塵世的快樂，因此他們在城內，遊遍了各處，看了些有傷風化的戲劇，然後兩人進到酒館裏，吃着唱着，又談論些邪情淫慾的話，伍伯爾多一時受了情慾的衝動犯了一個大罪，不料犯罪剛完畢，那房子忽然倒塌了，伍伯爾多也就被葬在灰土瓦礫中了！類思萬幸，得免於難，且他因為親眼看了天主的這種嚴罰，動了悔改心，後來進了苦修院，在那裏終生難為自己的肉身，為補贖過去的罪愆。

### 論女子服裝

青年婦女該躲避奇異服裝，袒胸光腿：因為引人犯罪，就是叫人褻瀆自己，況且別人的罪，自己在天主跟前，也該担負一輩子。

i 不端莊的衣服，不依正規遮掩身體形態的，使身體暴露着，或特意穿着奇裝異服，以招惹人的注意，都是醜賤行為，極應嚴厲戒絕。

d 「玩物喪志」。

d 「歡喜繁華，不如接近學問」。

d 「紅顏子弟多薄命，聰明子弟少容顏」。

d 「大抵還他肌骨好，不搽紅粉也風流」。

e "Non indigetis allectore" 167

牛滿紅衣主教述說自己的姊妹，有時向自己的母親埋怨，說她不准姊妹們穿時髦的衣服。那時節明哲的母親回答她們道：你們若是有價值的，不需要在衣服上表顯；凡願在衣上求榮耀，惹人注目的，那就是說明自己的卑陋的，是毫無價值的。

第一四一題

應該格外躲避的機會

八一

## 第一四一題 應該格外躲避的機會

八二

e Aremita et mater Episcopi 169

德阿道主教述說自己的母親害眼，有一天，他陪着母親往益弟阿基亞地方的一位隱修院聖人那裏去，請他轉求天主，治愈眼疾。主教說：「我的母親，當時尙年青，滿心貪愛世俗的虛假。她穿的衣服，是錦繡的，她的面容，是俊俏的，加以珍貴的裝飾，越顯出婦女的美觀來。」隱修聖人願意先治她的靈魂，後再治好她肉身上的疾病，所以就這樣向主教說道：「請聽我的話：有一位藝術畫師，一天他畫完了一尊像；忽然自己的一個徒弟，企圖修改老師的作品，將像上人的眉毛描長，將像上人的精神改變，將那面容，塗以紅藍的色氣，你想這種主動。老師豈不要千責萬責那徒弟的糊塗，和他的輕浮嗎？」至此主教向聖人說：「請別講下去了，我的母親已懂得其中的寓意了。所說的徒弟，就是我的母親，她在自己身上，改變造物主的工程：就是在她本來的自己身上，加上借的欺哄人的裝扮。她想自己貪愛的虛假，只不過輕侮聖藝術家天主的作品，乃承認自己錯了，謙謙遜遜地跪在聖人的脚下，請求降福。從這時起，她就拋棄一切的虛飾，只穿相稱自己的衣服，聖教會對於男女規定的合理的儉樸，她自此極忠信地保持，再不違犯。再不改變。」

e "Non convent inter tui corporis cultum et tui oris verba" 169

有一個身穿極華麗的衣服的少年，請問聖斐理伯內理，對於自己在這種光景裏，作何感想？聖人答應他說：「假若你在這種光景裏，你的良心平安，那就好；但我想，若你的良心，全然清潔，你必定穿別種衣服了。因為你該知道明白，一個穿衣服爲使人愛見的不能說他的良心是清潔的，因爲他的服裝，已證明了他是在說虛話了。」

e 服飾過求奢華使人生不潔之念 Pelagia, Thais 170

伯辣日亞和達意斯兩個罪婦，當她們迷於性慾時，喜歡在衆人前穿著華衣，招人觀看，激起他們的那念。她們回頭以後，將自己的一切華衣，盡行毀去，只穿作補贖的端莊

服飾，度一種清苦的生命。

e Ex Sti. Ieronimi ad Lactam epistola 171

聖熱羅尼莫，寫信給肋太太給她述說一件事實說：「有一位貴顯婦人，名叫迫來德克斯大者，她遵守自己丈夫意默西伍的意旨，極力誘惑他的姪女歐斯多覺，使她別想入修女會，並唆使她的母親，別贊助自己女兒的志趣。當天夜裏，迫來德克斯大在夢中見天神顯示，以嚴厲的口吻，叱責她道：「你為何聽從你的丈夫，不聽從耶穌基督呢？你胆敢將你塵俗之手，加在已奉獻自己給耶穌的貞女之首嗎？你這種褻聖之手，就此要爛掉，為叫你知道你罪惡的重大，五月以後，你將下地獄。你若仍不悔改，你的丈夫和你的兒女，都要被罰身死」。這些罰果然完全應驗了，迫來德克斯大暴亡，發現她沒有立即悔改」。聖熱羅尼莫，願意取這件可怕的事來，教訓肋太太；因為她的女兒也奉獻自己給天主，所以聖人寫信說道：「你女兒的服飾，要顯出端莊，你應該教她知道自己是耶穌的淨配；你該禁止她穿耳，為掛那些世俗的裝飾；教她別使人望見她頸上有金銀寶珠；她頭上也別戴任何樣寶石；你別給她的頭髮擦香水；這些都是燃燒地獄永火爐裏的煤炭料，你切莫接近它」。

a Sti. Crystostomi anathema 172

聖若望金口在世上，有一些婦人，胆敢穿不端莊的衣服，她們的遮頭布，用薄紗製成，有傷風化。聖人痛恨她們這種罪惡，用率直堅決的口吻向她們說：「你們這些婦人，比那些放縱情慾的婦人們，更來得壞；因為她們只在自己家內，引惑別人，而你們却在各處」。聖人並說她們比殺人或毒死人的罪犯，還來得利害，因為殺人的，只殺害了人的肉身，而這些婦人們，却殺害了人的靈魂。

a Andreas Hofer Insbruck oppuginator 173

## 第一四一題

應該格外躲避的機會

八四

一八〇九年安德肋賀費爾將軍戰勝進入英斯白魯克城時，見有婦女們袒胸露背，太不雅觀；且從此地直到衣格勞爾 (Tyrol) 地方，皆如此。賀將軍立即出示，命婦女們應著相稱端莊的衣服，違者嚴懲不貸；一方面令自己的兵士逮捕穿繡花短袍子的婦女們。見有袒胸露背的，兵士們特想了一種辦法，就是取泥土，敷在那些露肉的地方，到了第二天，果然一總的婦女們，都穿上端雅的長袍了。

e "Ut delect Regis filiam et christianam..." 174

有一天，聖喜來戀向一位很莊嚴而且很華貴的王候的女公子說：「你若是在後來做了王后，那時節，你應當顯出你是一個女教友；你穿起衣服來，當相稱你的地位，不過如同一個教友，別像一個外教人。」

決疑 *Caenistica 173*

cs (1) 未結婚的女子

我是一個女子，才從中學畢業，幸獲得一職業，在社會上作事，惟現在女子的衣服，不能不適合時代的潮流，並非有意摩登化；實因不願見異於人，使人看作怪物。我雖不袒胸露背，但老人都評我為一個摩登女子。竊思女子愛修飾，乃出自天性，並非一件壞事。並且青年女子對於將來的結婚，亦當早為解決。若衣服如老婆婆一樣的一個舊式女子，怎麼能得青年男子的垂青？我很牢實，願代許多女子所積在心頭而不敢言的陳列於釣座之前，惟望不棄加以指教為幸。

答：一，女子所說，自是真情實理；女子喜修飾，原是天性使然，是一種優點，使人有美術化，引起人的高尚之心，想到天主的無窮美好。二，教友女子在社會中做事，在莊嚴誠樸之中，不能不合乎潮流習俗；不然則人將視教中婦女是別一怪物，給以不好的影響，這也是不對的。現在許多受過高等教育的教友青年，對於婚姻問題的心理，往往偏

向於娶外教女子，以為更合時代的標準；可見教中女子對於學問，對於交際，遠不及教外的青年女子。

三，但也不要懂錯，我並不是鼓吹教中女子要摩登化；我所要言的時代化，老實地說：時代化，就是不要拿你府上所珍藏的你祖母和母親的嫁時衣，作為你自己的衣飾，這是要惹人譏笑的，你只可效法現代的時裝。

摩登化則不然：袒胸，露臂，裸腿，為肉體的展覽，這是萬不可的下流摩登派。總之教友婦女的衣飾，當適合教友女子的地位，接受教中神長的指導是為第一要件。

### (二) 已經結婚的女信友

問，我於去年春結了婚，我的生活就發生改變；因為我的外子要我裝飾，喜歡同我出外購物事呀，看電影呀，但我本來是不喜歡這些事情的，然而現在也無可如何，一切衣飾也不得不趨一些時勢；請問這境遇，有沒有過失？

答，為衣服問題，特為解說如下：

論婦女的服裝，可從兩方面觀察：一從婦女衣著方面，一從服裝方面。從婦女衣著方面而言，當看她們的意向如何？一，若她們的服裝意向，是為引誘青年男子作不道德的行為，這是有大罪過的。

二，若她們喜歡裝飾，意向只在要摩登化，照耀人前，這難免有小過失。

三，若有相當的理由，從事修飾，如往外遊玩，赴人筵席，即為未來的結婚問題，以使得一相當的未婚夫，也是無罪的。

從服裝方面而言：一，論太奢華的服裝，能有小過失，或毫無過失，當看一地方的風俗，和各人地位的貴賤而判斷，二，若極不端莊的服裝，如露胸，袒背，裸腿，容易衝動人的肉感者，自然有罪；但或乃一長久的習慣風俗，不足引人們的驚異的，則不必作為



第一四一題

應該格外躲避的機會

八六

大事情看，總之：婦女服裝問題，公教婦女，衣服當相稱教友地位，不當太趨時髦，亦不當過於守舊，致人譏笑。

<sup>a</sup> 11. Mlle. G. Duvarsean iam iam moritura casum resolvit 176

一九二一年間，有個時髦女郎，新裝入時，因為時髦，在跑馬時穿的衣裳過於單薄，以至受了寒氣，害病要死，躺在床上向某司鐸說：「神父呀！我能會見你，我十分歡悅，我要緊求寬赦，我爲了摩登犧牲了我的性命，在跑馬時，我要出風頭，所以遭了病，十分後悔；可憐的小女呀！不錯，但我後悔我的壞表樣：我曾受過很好的教育。我先前也曾作過聖母瑪利亞的孝女，我後悔不已。」於是她的眼淚奪眶而出，流得雙頰透濕說：「我有罪，我十分有罪，先是我那樣穿着打扮，我不知道其中的用意；迨後別人警告我：我知道我化裝的不對，別人見我如此裝束，都集中視線，我就成了好奇的衆矢之鵠了；如今我願補贖這些罪過。」「不錯，你甘心忍受這疾病吧！若天主願意收你的靈魂，你也甘心聽天主的命吧！」「我已經作了補贖，但是不夠，我顯亮的樣子犯了罪，我也顯亮的樣子痛悔補贖。神父，我求你告訴我的伙伴，告訴一總的小姑娘說：「熱爾瑪辣杜弗爾索，是爲時髦服裝而死的。」並且請她們常把人生最後的關頭，放在眼前，總不要在裝飾裏惹人犯罪，立壞表樣。」這女郎隨即一命嗚呼，去見天主了。到後她的悔改的話，傳到遠近，第二天送殯的人，來的實在不少。這女郎並求在她死後，用領聖體的頭布，包殮她的身體，頸項帶聖母孝女的領帶，爲反對時裝的標記。臨終時又向自己的母親說：「盼望天主無窮仁慈，看見我現今的衣服，忘記我從前在裝飾裏所犯的各种罪過，並願穿這樣衣服去見天主，去升天堂。」

<sup>e</sup> 一個有趣味的教訓 *Montium sale conditum* 177

我們不應該切齒對待人，也不必發出粗俗的態度。我們可以效法那位在非洲傳教的

神父，當他回歐洲時，在輪船上，對於保護風俗所有的堅決心——和著有鹽味的原則。原來那位神父，一次在開飯時，迎面却坐着一個穿摩登服裝，袒胸露臂的夫人；神父一時難以避讓，自然感覺滿懷怒氣，只想尋一種柔和的方法，使那個夫人成爲有禮貌。餐後吃水果時，那個夫人很客氣的揀了一只極美好的蘋果，獻給神父說道：「神父，請看這枚美麗的蘋果呀！請你接受吃吧！」神父答道：「謝謝你，太太，但我更願你自己吃這枚蘋果。」夫人說：「爲何只該我吃呢？」神父道：「因爲：因爲：請看，聖經上論厄娃的話，恐怕又要重復了，其中情節，夫人定然知道啊！……當厄娃開口咬那蘋果時；她的眼睛就明瞭了，就看見自己是赤身了！」

Circa domum Dei zelus 178 (見五册上八二頁)

S. Ambrosius e templo feminam eicit 179 (見三〇六題)

Dna. Sancia Carrillo 180 (見一八二題)

## 論裸體像

問：城市中許多公園內，有不少男女銅像，露身露體，很不雅觀；又各處博物院裏，陳列着許多名人的圖畫，裸體婦女爲更多，當作藝術的精品。還有藝術學校，爲研求藝術起見，有模特兒的展覽。再者，在街市公牆上貼的，在商店展覽的，在書籍，雜誌，月刊日報上印的。遇見各種淫穢的像，對於此，請問究竟有傷風化否？

答：自然有傷風化，不消說的，今將一分別以論，公園裏的露身像，陳列在衆人之前，因爲人見慣了，不很衝動人的慾感，然正人君子謹守「非禮勿視」的教訓，不去注目正視的，至於博物院內的裸體畫等，也同樣的守好「目不邪視」的規則爲最要。且至於各處貼的，展的，印的各種淫穢的像，也必須守禮規。至於藝術學校的模特兒，本非一可

第一四一題

應該格外躲避的機會

八八

，以成就另一種目的爲安。

e *Sti. Roberti Belarmino delicata admonitio* 161

聖伯爾那米諾樞機，一天去拜望一位大官員，在客廳裏壁上，曾懸掛了一些不端雅的圖畫，聖人見了這些圖畫，深覺難堪，心裏就想起了一個方法告訴他，而不至於得罪他。聖人告辭那位大官員時，就請求他救救一些要死的窮苦人，他們都沒有衣服穿。大官員連聲允許，很高興地願成此舉，這時聖人好像不介意似地指着圖畫。大官員頓時明白了，深感聖教神長（即樞機主教）的這種柔和的勸導。

e *Peius est pereros pornographia quam feras veneno perire* 182（見九冊110五頁）

八 婦女

■ 婦女爲男子是犯罪的機會，我們不能否認首先因着原罪，然後產生本罪的惡效。果，婦女爲男子成了個犯罪的機會。爲此聖教聖師們用聖經上的話，不斷的勸告我們對於異性的友伴，該格外注意。

c 我們生前好像航行世海，我們在這海面上航行，應該小心防備那半女半魚的妖精。

d 箴言錄（一一，十一）上說：「護守你的明智，保存你從異性婦女手中救你」。

d 訓道篇（九，三）上也說：「不要注視婦女的容貌，因爲婦女的容貌致許多人犯罪跌倒，許多人被引壞」。

c 許多婦女的巧詐，超過鴿子的誠實萬萬倍，如此你要躲避她們如同躲避毒蛇一般，

d 「青竹蛇兒口，黃蜂尾上針，兩般不算毒，最毒婦人心」。

e *David, Salomon* 183（見上一七頁）

e *Davidis lapsus* 184（見上六五頁）

贊頌的事，但為研究藝術起見，可勉強容忍，惟藝術家當存心正直，不可借研究藝術之名

### ■ 犯罪的機會，如何能變成修德的機會。

一 假使青年們，首先完全明瞭人生的來源，乃男女兩性的問題，且得到了潔德成全的觀念，那末男女兩性彼此的關係，和青年男女來往的問題，自然可有完全的決定了。

i 青年的人，千萬不要忘却青年男女互有的吸引，是由於本性自然生來的事；青年男女所感覺的這種吸引，乃出于造物主所規定的，因若無此種吸引，世界上就不能有結婚一舉了，那造物主於傳生人類的意念，竟消失了。

d 一位近代公教的兒童教師說：「一旦兩性青年人，都不實驗和感覺兩性間互有的吸引，那時世界就完了。因為已無婚姻，已無婚姻的前引，也無婚姻的結局；不是因為如此人們要相似天神們，實因為人們已失去為人的幾種特徵」。

二、我們上邊說過，青年明瞭了兩性的問題以後，能根據這些意念的光照，尊崇異性的人們；並能把青年男女彼此的愛情，作為聖善的。婚配在青年人眼中，得到特別的關係和價值，從此又知道男女應有自然的端莊，另外在兩性來往之間，也是合理的結論。

三、由此潔淨的青年們，最高的措施，就生出青年的好品德，及一切正經的規格，因而對於天主，對於自己，對於眾人，特地對於異性的人們，都能恆久保持住忠實合宜的好操作。

### ■ 舉例實施

由以上所說看來：

一、若青年男女，彼此來往和交接，按着以上的關照，和意念施行的，那麼並沒有人把男女的這種來往交接，先天譴責以為都是惡事，或至少是犯罪的機會。

## 第一四一題

應該格外躲避的機會

九〇

二，青年的男子對於女子，應抱有豪俠的精神，慎重的看待她，保護她們不受他人無禮的及苛暴的欺侮。更應尊重女子，猶如自己的姊妹一般，保護她們，像似各自的裸母一般。

三，女子對於男子，也應以知恥的真操行為對待他們，謹慎保守自己的神形端正，不給人向自己進攻的機會。這樣人絕不以無禮的行動來摧殘肆害自己。

四，若青年男女們，按這樣高尚的觀念，以看待自己的和異性的人們的肉身，那末他們就不致以肉身為一種可輕可恨的動物，反將以肉身為美麗的並很有價值的了；天主既然為人的肉身，抱着這樣高尚的目的，所以他造了人，人原是美麗的，又因為人的肉身，是傳生人類的器具，所以是大有價值的（見三，五題）。

## 補卷

## 性別

男女兩性間，有兩種解剖，各有不同，就是生理的不同，和心理的不同。

前面（五二頁）我們已提起過男女兩性生理之解剖，各有不同。此地談男女間所有生理解剖之不同，這也是他們應該知道的。

一，青年男子應該知道：女子最悅意的，而且最需要的，是親愛，她要男子的視線，專注着她，她願意成為男子向她奉敬愛情，和殷勤馨香之偶像。

除却一些出規外，大概而論，情慾這回事，更屬於男性，比屬於女性為烈。屢次果然有許多人為一個女子的緣故，受了利害的誘惑，到底她自己本人，除自喜自悅外，却沒有感覺什麼大衝動。為此女子若被催逼到偏情的道路上，乃是莫大的污辱，本來她若不被人所逼，她決不願意踏進的；所以罪惡應歸於男子。

二，青年女子應該知道：男子的邪情，比女子更大，青年的女子，起初看男子和自己進行的樣子，乃一種無罪的親愛的願望，一如自己所有的一樣。她們並不容易猜度男子燃着偏情，多麼迅速，他們的願望，多麼強烈。

d 一位明哲的，而且有經驗的神師兼參謀，擬定了下面的一個方法，以備需要時，給女孩子們講解這些事情。他說：

(子) 你(青年女子)應該明瞭：男子是爲父的，他是夫妻間陽的要素。因着本性天主特賞給男子肉情強烈的衝動。他受的誘惑，比女子受的更多。你對他越顯出親愛，他越陷入猛烈的偏情。在這光景中，你比他強烈，因爲你受誘惑輕些；他(男子)比你弱些，因爲他受誘惑更爲猛烈。

(丑) 爲此你青年女子，對於和你接近的男子，只能夠輔助他，而且應當輔助他，不可害他。女子當是世界保護風化與善良的人，她的溫和與貞潔，應該保存多受誘惑的青年無罪：

## 2 第九誠所禁 (見上五八頁)

### 第一五六題

第九誠禁止故意思念邪淫，或願意犯不潔淨的罪。

h 因爲天主最煩惱邪淫，所以也嚴厲禁止人犯邪淫。當天主在西乃山上以很威嚴的態度，給依辣爾人頒發十誠時，曾爲着禁此邪淫而定出兩條誠命：第六誠「毋行邪淫」，第九誠「毋願他人妻」。『人是看外貌，天主是看內心』(列王傳一，十六，七)。

天主耶穌又怕人誤會了這條誠命的旨意，以爲姦淫以外，其餘一切邪淫之類的思，

## 第一五七題

第九誡禁止思念和願意邪淫

九二

言：「都不是介意，所以他傳教時曾明明向法利塞人親口這樣說過：『你們聽見古人說：『不可奸淫』，我却告訴你們：凡看見婦女而起淫念的，這人心內已經與她犯奸淫了』。」

就是說，不但外面的姦淫算是姦淫，內心的姦淫，也是真姦淫（瑪竇五·二七，二八）。

i 耶穌以心理學的學識，說明故意的念頭，犯罪的願意，已是大罪。耶穌的這種概念，當時能認為由因知果的概念，但是現在當算為，因近代心理學家，和生理學家給我們的行為與試驗，證實了的觀念。因為犯罪的行為，不過是最後的，開始乃由於思想來的。這思想乃起初由於明司內激起的導火線，當時若我們已經感覺而不即時將他撲滅，終於他要燃着像司和欲司，激起肉身全部經絡的組織：這麼一來，情慾就衝動起來，急迫地要求犯罪的行為，以償其慾望。

犯第九誡的是：

1 非禮之思。

## 第一五七題

起了邪淫的心思，若是故意喜歡，就有罪；若能自勵，努力的把它壓伏了，不但沒有罪，還有退誘感的功勞。

心中忽起了邪思穢念，這不是罪；若起了非禮之思而仍故意歡喜，這才有大罪，而罪的重，又該按所思的行為去定斷。

（誘惑總論見在三五二題）。

c 誘惑並非別事，乃是一種勾引，或招惹人犯罪；幾時我們不找尋他，也不願意他，

躲避他，抵抗他，得勝他，那末我們不但無罪，並且有功勞。爲此我們當求天主保佑，求賞賜我們聖靈神力，俾能抵禦一切的誘惑，不至於順從私慾偏情，誤中三仇的狡計。

（見三五二題）。

2 非禮之願：就是願意犯邪淫，或願意得性慾的快樂；犯願意的罪，是和犯行爲的罪一般重大。

i 關於心思中的罪，可有三種：一，快愉；二，願意；三，喜歡。這三種罪，遺留在明悟和願欲中的。

一，不潔淨的快愉，即想到一個不潔淨的事情，而覺着一種愉快，到底並未有意去實行。準此：不潔淨的快愉，和不潔淨的思想，不潔淨的想像有別分的。但也是十分危險的，所以應當避去。

二，不潔淨的願意，就是欲司方面，願意去做不潔淨的事。這種願意，有時很堅決地準備要實行；有時不過一種空願，因無機會實行。

注意：所說的願意，不但對於不潔淨的事，有時也爲別種事，如同願人早死，遭着患難等等都是。

凡願意是合理的，或因超性起見，果然可以，且無罪的，如同父母願意不守教規的子女早死，使能少犯罪過，得救靈魂。

三，喜歡就是故意贊成一樁不良的事，由自己或別人做成；這種喜歡自然有罪，不潔淨的思想或願意，凡知之即故意願從的，是重罪。若不故意的，即退去的，不但無罪，且有功勞。退去後，又來糾纏，又勇敢拒絕，功勞更大了。若不就退，似喜歡的，似想一想的，但我不敢說是完全故意；在這光景裏，有小罪。



## 第一五七題

論邪淫的心思

九四

那末凡一切不潔淨的思想，願意，喜歡，你若不願從的，即使來攻擊你，你也不要怕；你把持着堅決的意志，切不要多去省察自己願從了沒有。

d 聖方濟各撒肋爵說：「誘惑所以擾亂我們，是因為太想誘惑，太怕誘惑」（見上一六頁）。

a "Passerem nidificare impedito, non autem volare." 185

有一個青年人，在一個老年人面前嘆惜自己如何被偏情不斷地纏繞。老人爲使這個青年放心，給他講了一個譬喻說：「麻雀在你房屋上面飛，你固然不能禁止，應該隨他們去。但若麻雀要做窩時，你就可以禁止了，並且你這樣禁止，你也受不到害呀」。

e Diabolus 40 annis ad extorquendum viri consensum 186

邪魔最恨守貞之人，所以千方百計謀害他們。昔日有一名士，自幼守貞，邪魔嫉妒謀害，四十餘年不能遂意，後有一人行路，既晚，城門已閉，無奈就歇在城外一破屋內。至夜深時，來一羣魔，有一大魔坐位，考查衆魔的功勞。有一個說：「我引誘某處人，仇恨相殺」。別一個說：「我引誘某人偷盜」。大魔責曰：「你們都沒有功勞」。後來一魔曰：「我引誘一守貞的人，四十餘年未能遂意，昨日引他用手摸了家中一童女之背」。大魔很喜，獎他有功，又叫他用好法子，誘惑他，事若成功，重加賞賜，審判完了，羣魔散去。此人聽這情由，心甚難過；天明即起，去見那守貞的人，把昨夜所見的事，都告訴他，明士自識已過，痛悔求救，辭別本家，遠方修身，不敢和人同居了。

a Sta. Iustina tentationem sensit sed non consensit 18 (見三三九題)

a "Peccatum istud super me" 186

賢士日爾桑記載，從前有一個隱修人，受了這一類的誘惑二十年之久，推不出去；因爲他心裏過於窄小，常常放心不下；又想這事過於醜惡，不敢向人告訴，怕人聽見了要

見怪，他自作自受，暗地裏，却當自己嘆息；後來覺着心裏的苦，實在熬不住了，這才定了主意，要去告訴一位老年修士。豈知到了老修士那裏，仍覺不好意思說出，不得已，取筆墨來寫在紙上，勉強着把紙遞給老修士了；老修士接過來一念，冷笑了一場，安慰他說：「爲這點子小事，你何必這樣難過？你若犯罪，我替你承當。」那個人一聽了這話，怪異的不得了，向老修士說：「這等大事情，幾幾乎叫我下了地獄，神父還勸我不必難過，這是那裏的話呢？」那位老修士問他說：「這些惡念，你會故意地喜歡了沒有？」那個人答說：「這樣醜陋不堪的惡念，叫我十分煩惱，只恨不能一時全全斷絕，怎麼能喜歡它呢？」老修士接着說：「你既沒有喜歡，那末明明就沒有你的不好了，不過是魔鬼白白誘惑你，想引你起失望的念頭啊！你只管聽我的話，幾時魔鬼再來誘惑你，便該給他說：『沒出息的魔鬼，快快離開我吧！我是不聽你的，我寧死不願意得罪天主』。只這幾句話，就把那個人多年的愁腸，一時完全解釋了，誘惑也全退了。」

c Seminiinis sed non mortua 159

聖方濟各撒肋爵說：「人有時因爲性情的激發，致失去了知覺，無生命之表示，使在跟前的人，想他是猝然死的；他們就把手按在人胸上，看心還跳，因而知其生命猶未絕，且用什麼滋補藥品，還能使之甦醒。一樣，有時人受誘惑過分利害，以至於到極度地步，不能算其有何超性生命的表示，好像已順從了誘惑，靈魂已死去了；到底你們把手按其胸前，你們就可見其意念還有生氣，且並未順從誘惑，因而你們就知道，一定他那個超性的生命，也還沒有滅，並且用什麼聖善的滋補品，還能甦醒。」

e S. Nicetas M. 190

你看上面（二七頁）聖尼采大致命，在那個娼妓面前，一定覺着犯罪的誘惑，到底在他咬斷自己的舌尖看來，已明顯地發現他總沒有順從過誘惑。

## 第一五七題

### 論邪淫的心思

## 第一五七題

論邪淫的心思

九六

c Jesus solatur Sanctam Catharinam 191

從前聖女加大肋納西納，一日起了很污穢的邪情，儘退儘來，工夫頗久，煩悶無聊，自覺心中已是很不潔淨的了。耶穌忽然顯在他面前，聖女向耶穌怨道：「剛才我受那麼大的逼迫，你在那裏呢？」耶穌說：「我在我心裏。」聖女答說：「我心裏污穢的那個樣子，你怎說會在我心裏呢？」耶穌說：「我問你，你剛才喜歡那污穢的形像否？」聖女答說：「我可不喜歡，很煩惡那個，不斷呼號你來助我。」耶穌說：「那就是了，我正在你的心裏，給你那煩惡罪惡之情，並保護你不隨從他。」所以聖女在覺着那個誘惑，在當時所起的那些空想，因而自然生出來的，却沒有故意受享的快樂，都沒有犯什麼罪。

## 決疑

Casistica

心裏的邪情，多次是不由我們作主，也許不在禁條以內；所以就怪異不着我們。人多次難以拒絕使任何邪念都不起；就如海中的礮石，既然他的本身是處在水中，那末避免水浪的沖擊，這是絕對不可能的。雖然這樣，但是人當覺有這種邪念時，心裏還是有自主權，是否願意順從，便在人自己；就如礮石，只要結實，也不怕水浪的沖擊它。

cs 一，若是人當邪念來時，不趕緊逐退，反而故意存留着，只要有一會的工夫，是自由全喜歡的隨從了，不免有大罪。若由邪念更進一步轉到邪情，至於完成邪淫的事實，那罪就更不用提了。

二，心裏起了邪念邪情，有時能為小罪。比如邪念是自然來的，起初却没有很注意，或不大深想的，竟在心中存留了片刻的工夫，雖然壓伏的稍微遲慢一些，但不待全然喜歡的時候，就竭力把他壓制下去，這或正當邪情淫念之時，是在半醒半睡，半明半白，不覺有誘惑等光景下，這樣至多不過有小罪。

三、心裏起邪念邪情，能沒有罪。有時候誘惑是不知不覺的就起了；但只要不是你自找的，再有不喜歡，並且把牠快快的推開壓伏了，那末不但沒有罪，還有退誘惑的功勞。

至於講到邪淫的誘惑，那些是負責的原理呢？若仔細研究起來，能有三種光景：一，實行抵抗；二，實行順從；三，也不抵抗，也不順從，中道而立。如今我們可以仔細研究，這三種光景的情形。第三種設想，不過理想中能有了，九九歸原說起來，罪之所以為罪，在願意相反倫理的惡事，如今照這第三種設想，那人不願意犯罪，並且也沒有犯罪的近機會，照實際說起來，另外當誘惑猛烈時，實不易抵抗，除非人奮起精神，不但保持住不願犯罪的心理，並且實願其反對的事。

第一種設想，人若知道念頭願意是不好的，却自情自願的順從他，那末就要有賈了猶如人不能暗藏春畫猥像，在秘密的書本裏，一樣的也不能存留不潔的念頭像思，在記司裏，或像司裏，也有內裏的過於自由，如同外面的過於自由一樣。像司對於不潔的誘惑，勢力十分浩大，犯罪的行為，每每有像司伴着她，引誘她，扶助她睡夢邪慾的衝動，大概是像司作祟，或是如同原因，或是如同效果，情慾的舒暢，在筋絡裏，前已說過，神經系因腦筋的中心站，與各肢體互相感應交通，現今我們當知道的，想像是腦筋的一個活動的樣式，為此不好的衝動，同不潔相像，常常互相牽連，狼狽為奸，毫無希奇。第二種設想，凡人用心抵抗，退去污穢的誘惑的，不但沒有罪，還有功勞，因為得勝了誘惑，覺情不足為害，只要不覺着順從，罪，不在覺情裏，到底在故意順從裏。

#### 善情善志

人對於邪情邪念，明知故意全喜歡的，就是大罪。不明知故意喜歡的就沒有罪，或至多不過有小罪。但明知故意與不明知故意，或半明知故意，及半不明知故意之間，往往

## 第一五七題

論邪淫的心思

九八

甚難分辨。在此一端，只須告解時一面按人的良心決定，一面可求神師指導。

c 人守自己的心，該如兵將守城，敵人攻的越緊，兵將越是守的嚴。

c 心裏起了邪念，動了邪情，該急速推開，求天主聖母保護。如小火星容易撲滅，起火成了勢，就不容易撲滅了。

c 又如治病，一覺有病，就趕緊醫治；否則病入膏肓，雖有千萬名醫，也無能為醫治了。若一時難以推開，也不要敗興，還該不斷的推，不住的求。

## 退除誘感的方法

上面（一五七頁）我們曾講論保護潔德的方法。那些方法，分本性超性兩種；本性和超性的方法之間，有幾種為要在受誘感的時候，保護潔德，是有用的，那麼現在不需要特論退誘感的方法，只須提起得勝誘感兩種間接的法寶：一是不理會誘感，一是用實際法則。

## 一，不理會誘感

得勝誘感的好方法，就是不理會那惡人的誘感。同時最好也不去多想，不去查考是否故意。因為一虎豹進你靈魂，你必能明目見的；只有微小的蚊蠅等，則只能煩擾不止罷了。

c Sunamus ex hoste consilium 192

從前有一位修士，見了兩個魔鬼，彼此講話，這個魔鬼問那個魔鬼說：「你誘感的那個人怎麼樣呢？」那個魔鬼說：「還算可以，我每次拿惡念來投在他心裏，他便不知不覺的隨着這思想，趕知覺了，他又從頭至尾地自己再思想一番，把這惡念，在心裏存留了多大工夫，是故意的不是，是從那裏來的，是怎樣來的，自己順從了沒有；總而言之，我

每次誘惑他，每次叫他失了心裏的平安，不知道你誘惑的那個人，可是這樣否？一這個魔鬼說：「嗜！我誘惑那個人，到如今是徒勞無益，白耽誤了許多工夫。我一拿惡念來投在他心裏，他就快想天主，或想別的什麼道理，大模大樣的一點都不理我，叫我不知如何是好。」從此看來，人一起了誘惑，趕快分心想別的事。真是退誘惑的無上妙法，也不必常想道理，不拘什麼事理，都可以想，只要能佔住自己的心，叫牠不得注意於魔鬼的那個誘惑就好了；若是這樣還不夠，就該看書，寫字，或做別樣工夫，總要把誘惑置之度外，不在這個上頭留神才行。

e Fr. Juniperus habebat rationem 194

聖額日第阿，有一天同路斐諾，西滿，儒尼伯，三位同會的修士，講論道理，提起這不潔淨的誘惑來了。聖人問他們怎樣退這個誘惑，西滿先答說：「我為退這個誘惑，先把這不潔淨的罪如何醜陋，思想一番，我想這罪不但在天主眼前，就是在人眼前，也是醜陋不過的，我這樣想來，不覺惱恨這罪的心，就生發起來，一時誘惑便全消滅了。」路斐諾答說：「我為退這個誘惑，沒有別的巧法，不過跪伏在地，哭求天主及仁慈聖母可憐直到誘惑過去，我才起來。」儒尼伯答說：「我為退這個誘惑，另有別的法子，我一覺肉情妄動，惡念一生，我便疾速地把心門關鎖起來，派幾種善念，好好看守着心門，我給魔鬼說：「你這惡念來的太遲了，我的心已經被善念佔滿了。」魔鬼白敲心門，不得不抱慚而退。」聖額日第諾聽了三位修士說的話，下結論說：「西滿，路斐諾，你二位退誘惑的法子，雖說是好，但總跟不上儒尼伯的法子；因為這種誘惑，極其危險，惟有躲避是個上策。當它一來，就該急忙關鎖心門，若等它進了心門，再設法驅逐，那就來不及了。譬如：仇敵離城還遠，還不難設法守城，若等他斬關而入，還能趕他出去麼？臨渴掘井，遲矣晚矣。」

三，用實際的法子，感覺淫情衝動，就是受誘惑的時候，最好精神立刻注意別類事物上去。

i 請你帶聖牌苦像聖衣念珠等聖物吧！這不但能相幫我們，而且在疑惑願從誘惑，或沒有願從誘惑的時候，是一個大概沒有願從的憑據，因為若願從了誘惑，決不拿這些聖物來抵抗仇敵了。

爲此請你備一楨耶穌苦難聖容吧！遇着誘惑起來的時候，仔細締視締視，誘惑就能烟消霧散了。

須知邪淫的誘惑，本是感覺的，直侵犯入人的記司裏像司裏，並整個全身，你切莫謂心裏想起不能犯罪的思就夠了，這猶如拿消極來抵制積極，拿理想來抵制肉情的衝動，怎麼能濟事呢？該當用實際來抵制實際，用知覺來抵制知覺，邪淫誘惑來的時候，念玫瑰經吧！這不但是理想，而是相反誘惑的表示，聖安當謂人作聖號，那末格外好，魔鬼自該逃避，況且作聖號，不能說是煩雜複雜的事吧？那麼你也要如同總皇公斯當定，靠着這聖號得勝呢！若沒有什麼聖物，那末可用別的法子，若你覺着誘惑非常激烈時，請出來談一回話，或翻閱相片簿子，郵票簿子，或是看書，或換一個地方，或是散散步，或唱他一曲聖歌，或想一樁希怪的事，或說些笑話，這都是退却誘惑很好的法子，因為經驗告訴我們，只要把誘惑隔斷不見就行了。

### 補卷

### 青年人對於不潔思想之教導

關於不潔之思想，應該給青年一個明白的和正當的解釋，使他們別掛心；因為這些思想，特地在他們這個年齡裏是自然的；也別相信在這件事情裏自己乃一種比衆不同的壞

東西。

(一) 這爲普通的事

你當想想，這並非是你一個人的事，就是衆人一個普通的事。許多聖人聖女的傳上，記載他們如何被私慾偏情的騷擾，覺着肉情激烈衝動的，實在不少；除幾個因天主特別的恩寵，肉情完全貼服，絲毫不亂動外，其餘却沒有倖免的，就是那幾個出規的聖人聖女，所以能得着這特別恩寵的緣由，也是因爲他們和肉情酣戰，拚個你死我活的酬報；如同聖教會裏文學泰斗聖多瑪斯聖師，就是其中之一。

其餘別的聖人們，都嘗過魔鬼這耳光的辣味；如同亞爾方騷勞脫利 (S. Alphonsus Rodriguez)，聖若望古伯爾定，聖女昂熱辣，聖女加大利納等。

由此看來，第一青年人，不當拿着邪淫的誘惑，當着丟臉的事，不要想不過我一人受這誘惑，若能將別人心裏的光景，別人靈魂的遭遇，在有聲有影的銀幕上，一一表演出來，那才知道受誘惑，受攻擊，是衆人的立場，是衆人的家常便飯，是衆人不能免的一回事，不足以爲奇也，不過有的多些，有的少些，有的利害些，有的斯文些罷了；至於性之方面，青年與青年，成人與成人，老年與老年，都是大同小異。

總而言之，冥冥中有一個千鈞的魔力，拉扯我們的靈魂向下。

d Str. Ieronimi testimonium notabile 194

請將聖熱羅尼莫自述心景，可驚可嚇的一頁，仔細念它一遍，就可知我所言的不虛了。他說：「可憐傷心呀！我在這深山曠野裏，日光照不着的地方，冷清寂寞的隱修住所，我腦筋裏却浮現我在羅瑪甜蜜快樂，稱心適意的都市中，我一人獨坐着，心裏充滿了黃連般的苦水，在枯瘦如柴的肢體上，穿着心驚肉跳的苦衣，我的形容枯槁，面目黧黑，猶如非洲人安底回比人的身體一樣，天天長吁短嘆，哀號痛哭，夜裏拚命抵抗不睡，非到疲



## 第一五七題

論邪淫的心思

一〇二

倦至極，雙眼不閉自合，才讓我皮包骨頭的身體，躺在光地上，稍息一會。我爲怕受地獄的永苦，所以我把自已關在這黑牢裏，除與木石爲伍，與鹿豕交遊外，沒有半個朋友的來往，親人的慰問；到底我像司裏，還顯示我在曲眉豐頰，清聲便體，秀外慧中，粉白黛綠，羅瑪的美人隊中；我的雙頰，因爲齋克，祇露出兩塊骨頭，我的靈魂，在這冰冷似鐵的身體裏，還燒着邪情的慾火，在已死於世俗的人私慾的火，還不斷的飛揚，真是莫明其妙，我爲打倒我肉身的反動，整個主日的不吃不噓，巖穴越深，山嶺越高，崖石越險，就揀定那處作我所禱的所在，作現可憐肉身的監牢。各方各種的救援絕望時，我只得匍匐拜禱在救世主雙足前，用我源泉滾滾的眼淚，洗他的聖足，用我萬縷的髮，措他的聖足，我怕直認我的可憐，我不羞直認我的痛苦」。聖人畢經嘆道：「保守潔淨，是一種致命」。

(二) 這也是在這種年齡當有的事

一，青年人也應當知道，在這種年齡裏，常有的激動和騷擾，全是自然的，在這種時代，青年人腦筋內所經過的各種類的思想，乃自然的朕兆，說明他們此時，正在成年人精力技能危殆的變化時期，正在構成和堅強他們生殖力的時期；在這時期內，誘惑自然應該來的多，來的猛；因爲這些誘惑，特地在這個時期，由於男女的自然吸引，又加上本性的催促，叫他們感覺。

(至於青年男女，自然所感覺的互有的吸引，這種吸引，如何是出於造物主的規定的，見上八九頁又見上一二頁)。

當人的生殖機逐漸組成圓滿的時候，即自十二歲至十九歲時，這種吸引，感覺得很猛烈。原來青年人在這時期，實驗到的麻煩與衝動，與其說是有罪的，寧可說是一種鼻子作癢，或手脚作癢可也，但人幾時故意的思想，且故意的悅意，幾時願意那事，並且滿意稽遲在那壞願欲中，才是有罪的。

二、再者，青年人應該明瞭，這些明悟內的誘惑，既是差不多盡人皆有的遺產，那麼誰若另行再找其他的，真是糊塗人了。青年男女，閱讀不正經的書報，或看淫穢的畫像，或因着不經心，或缺少端莊，把保護端方雅正的堡壘推倒，或常聽常閱穢褻的故事，這就好像在搜集燃料，以點着慾情之火，使它蓬蓬勃勃地燃燒起來一樣。這些機會，這些外面的激動，比自然有的更棘手；何況由本性生出的誘惑，過了時期，自會減退；但好奇心的青年人，什麼都要看，什麼都要聽，什麼都要說，在這一件事裏，他若被誘惑的激流所衝動，那麼罪就歸到他一人了。

i 年齡恐怕是衝動情慾最重要的原因，情慾的誘惑，在嬰孩兒童身中，沒有醒悟。情慾醒悟的年齡，叫作<sup>性</sup>育的年齡 (puberty)，發育年齡；依超性學士講解，可稱第二次誕生，在倫理方面，此時青年覺着情慾極深的衝動；在生理方面，身體有重要的變化，脫去兒童的軀殼，化成大人。身體，此時驟子變了，在身上許多地方生出毛來，嘴唇上不知不覺長些鬍鬚。

男青年十四歲，女青年十二歲，才開始發育；情慾的衝動，在發育成熟的青年身上，男的二十四五，女的二十一二歲，最是劇烈，到壯年猶如偏西的太陽，漸漸和緩。及到暮年，日薄西山的時期，那才消滅無蹤了。

### III 論邪淫的效果和嚴罰

#### 壹 邪淫的效果

個人的方面

若邪淫人受了性慾的愚弄，就使他身心的思想，完全傾向於一切鄙陋的罪惡，像動物一樣無知無恥。不但不能愛慕天主，反將各種關於信仰的事情，放棄無餘。這種惡習的

第一四一—一四五 一五六—一五九題 論邪淫的效果和嚴罰 一〇四

粗暴與兇狠，甚至能使人能作出殺人的行為來。邪淫又能使人於最短期間，形成難以改的習慣，作性慾的奴婢，破壞健康，生出種種極可厭惡可怕的病根來。甚或使人的精神錯亂，失掉人生的樂趣，促起厭世的悲觀思想，所以有許多人因此失望自殺了。

c 食蟲的花草 *Plantae insectivorae* 195

你們曾見到或聽說，有一種食蟲的花草嗎？在這種花草的葉子上，若有一只蝴蝶飛到上面，那蝴蝶就被逮住，無數的葉子，立即收攏，牢牢地囚住那只可憐蟲。幾天以後，草葉子重新展開，已不見了蝴蝶，只剩下少許的灰末子；食蟲草吸食一切有生命的蟲子。

1 *Spiritus impunitatis obtinet palmam* 196

人說撒殫（魔鬼）有一天，召集自己的鬼差鬼卒，為檢查他們詭計的優劣。當然他們每個都誇耀起自己本領的高強；忿怒鬼，嫉妒鬼，貪酒鬼，好賭鬼，各等的鬼都競爭着，希望得到錦標；但撒殫終於將錦標授給淫惡鬼說道：「這鬼所用的劍，犀利無比，這把毒劍，最易殺死人頭，他若有可能的話，直可殺盡全世界人類（見上九四頁）。

人具有靈魂肉身，所以邪淫對於靈魂，肉身上，都有害處。

一 靈魂方面：邪淫昏昧明悟，軟弱欲司；犯邪淫者，無力盡本分，修德行；宗教是叫人行為該合乎倫律，所以犯邪淫者，常尋出各種理由來反對宗教，這樣可以體量自己，搪塞自己，高唱宗教是迷信，天主教是虛無，這樣可以肆無忌憚，順着偏情，滿足自己的性慾。

*Testimonium Dris. Tissot* 197

狄索還詳察到邪淫的情慾，好多次對於人的健康，似乎不甚影響。他引了一個小孩子作例子：這個小孩子才十二歲，已被這不良的習慣束縛，但他食眠俱佳，面容也尚雄壯。

·不過他證明自己的精神，漸漸喪失，他的明悟，成爲不大活潑，他的神經逐漸消散，他好像在夢中度日子，他分辨事情更形遲鈍，他已沒有從前的那種精神了。

### 現今視察各司

#### 明司

依我說，憎憤是從心頭有一鼓瘴氣，直衝到頭腦裏。

d 如同哲學家于泊爾 (Joubert) 說：「在那時青年人肉情臆張，正理熄滅」。

d 有時靈魂順從知覺，末了竟能中瘋，猶如癡狂一樣。

d 博愛爾哈弗 (Boerhave) 說：「腦筋屢次好像用盡了，且這樣的疾病，全然成了恍惚的了」。

這種敗壞能到極度沸點，如同在下面的話，可以看見。

d 「無恥的行爲，斲喪人精力的行爲，致青年人未老先彫」。

d 「他的性命由腦筋退到知覺，明悟呆鈍，道味全消，不能收斂心神，不能用心求學；一言以蔽之，覺性的生活，和精神的生活，勢不兩立」。

c *Aquila captiva* 198

你看見籠裏的老鷹麼？本是扶搖臨霄，乘風的仙子，在這四環白璧的囚籠，多麼慘淡呀！到底陷溺肉情的人，比這鷹不知更要淒慘到幾千萬倍哩！

欲司 凡青年縱情肆欲的，欲司懦弱無能，如同害了重病一般，請你玩味互相爲因，互相爲果的解答吧！因得順從，故欲司軟化了，因得軟化，故所以順從。

記司記司有器官，就是腦海。多犯邪淫，筋絡裏一定瀆着打擊，自必影響到腦海，到記司了。

心 至於心真是可憐，無福的青年，差不多沒有心了，先知說：「邪淫摘去人心，邪淫的毛病，蛀食心的青枝綠葉了」。

c 大火經過的地方，只有紅的石，黑的灰，一片焦土，萬分淒涼。情慾淫榮摧殘的心胸，樣樣枯槁，樣樣焚燒。

c 殘酷的阿地拉 (Atria) 說：「我馬經過的地方，草木不生」；一樣，情慾的馬馳騁過的地方，不發神聖愛情的香花。

d 純潔高尚愛情的玉蘂花，在污穢荆棘滿地的園裏，決不會生發的。

邪淫也助長人的脾氣，使之作惡；就如黑落德，他係好色至極的人，所以他的心裏，也極兇惡；當他讎飲的時候，竟把聖若翰從監獄裏提出殺了。

c Cor induratur 199

心是愛情的總滙。心若是清潔，就能保守着愛情好心 and 大量心；但心若變壞，那就要敗壞一總的好意思，好似酒的變壞。

e 這毛病加增回頭的困難 *Conversio difficilius redditur* 200

德阿道魯斯得白斯，是熱內瓦城有名的賈爾文黨，他因和聖方濟各撒肋爵談話時，被公教的眞道所征服。這個人是很有聲勢的，聖人希望能使他歸正，但聖人受了騙。這個人所需要的，並非平凡的聖寵，乃需超越的聖寵，如聖保祿，或聖奧斯定，才能使這個異端教人回頭；他並不因着道理的緣故，乃因爲他久沉溺於壞習慣，難以自拔，他沒有這種

超越的聖寵，或更好說，他沒有願從那個聖寵，果然聖人述說上文道：「法王恩利格第四世，遣蒙大爾開的知府，名叫戴海葉斯者，往熱內瓦城去辦理一椿事情，這位知府和白士，成了自己的朋友；彼此沒有不可說的話。有一天，知府問白士，什麼事情最能使他不能離開賈爾文黨。白士一語不發；他只着人喊一個年輕很美麗的婦人，這婦人原住在他家裏的，向知府說道：「就是這個人絆住我常在的教會內」。

o Difficultas non a mente sed a carne 201 (見一冊二五六頁)

o Polygamia maxima difficultas 202 (見三冊一二二頁)

o Impuri moriuntur obdurati 203 (見五冊一四九)

o Post ultimam confessionem vocat amasiam 204 (見四冊七〇頁)

o Invenis complicem amplexatus moritur 205

塞聶利神父 (P. Segneri, S. I.) 述說一個青年人故事道：「那個青年，平素和一個婦人有不好的來往；到了臨終時，有人勸他悔改，那青年也顯出一點悔改的樣式；但他請求人將和自己有壞來往的婦人，叫到自己身邊，也願意她悔改。那些人糊塗了，遵從了他的意見，竟喊了那個婦人來，那青年一看見同自己犯罪的人，來到房間內，頓時激起從前的壞情慾，甚是火熱，致於將那個婦人緊緊抱住說道：「我生前愛你，我死時也愛你！」他這樣地抱持着，他那無福的靈魂，就在這時脫離了他肉身的軀壳」。

二 肉身方面：這淫惡是由於旅館惹來的，途經衆多，不及遍述；邪淫是身體罪惡，有時天主教在身上懲罰他。有時還要染上凶很的病症去遺害子女。

o Poma carbonica 206

俗傳瑣多瑪沒被天火以前，生長一種古怪樹，結的果子，鮮豔可愛，豈知剖開一看

第一四一—一四五 一五六—一五九題 論邪淫的效果和嚴罰 一〇八

，是一包黑灰，還有奇臭難聞。咳！美色美色，光是以皮美，裏面不能再更污穢啦，人何必愛上美色的當，尤其還被美色迷惑住，不知醒悟呢？

e Exemplar, prius ad caput Cti. dein ad caput Iudae 207

要明瞭青年人怎樣作了不潔之罪的犧牲，可以拿伯多祿潘提內利來作借鏡；他本是某聖堂裏的唱經員。有一天，著名的畫師留納弟文濟，見了伯多祿的美容，竟激起了自己的注意很願意就用這位青年的面容作模型，以畫耶穌在末次晚餐時所表示的面容，果然如其所願而行了。過了兩年，留納弟一天愁容滿面，在街市上走着，想要找到一個模型，爲畫一張如達斯的面容。終於找到一個年紀尚輕的人，但已有了老態，竟像如達斯本來的面目，不費事地得到了。但那個青年仔細一看那張畫像，望見耶穌的面容，立刻號啕大哭，原來是自己前二年的面像，不潔之罪的形跡，竟把自己的美容，變醜陋到這種地步。

d Testimonia medicorum 208

著名的醫學博士狄索，曾搜集古時許多重大而且信而有徵的證據，和他同時的無數的證據，證明可怕於疾病，未老先衰，還有多次發現的暴亡，都是荒唐過度的影響。

程倚士曾認識一個青少年，脚上患了疽脫；你說：「這惡毒是由於自己荒唐無度而來的。」

薩而木忒曾認識一位患憂鬱病的明白人，神經錯亂，另有一位，他的腦髓枯乾得那麼很，致於人能聽得那枯乾的腦髓，撞得腦頭蓋響。

何福曼說自己曾遇見一個人，生了兩個黑眼鬚子，此乃犯不潔罪的原因。另有一個爲着同樣的原因，身體就漸漸消耗了；他的右臂，成了瘋癱，肘骨疼痛。名醫都以爲患瘋癲病的人，是犯了不潔罪的影響，此乃多次人不肯相信的。

這種可怕的病情病勢，多數是重大的，是危險的，幾時人已有了惡習慣，還成了無

可診治的病理。

白肋哈弗曾給自己的聽衆，述說了一個事實：「我曾認識一個患骨疽的青年，他原有很好的體格，人屢次勸他抑制自己的偏情；但他總不肯聽。在他臨死以前，變了那麼樣的醜陋，至於他身上的皮肉脫落淨盡，光剩下一個骷髏架子」。

### 補卷

#### 害人並非節制就是邪淫

在近世代發生了一個害人問題，就是節制情慾，與不節制情慾。這是因爲有等不潔淨的人，他們要掩飾自己的軟弱，就臆造出這種理想的幻想，以爲由守貞及節制自然的偏向，爲衛生，爲三司的發展，所生出來的惡效果。反之，是使青年人恐懼不敢放肆；又過分言邪淫所能傳染的病症。

至於這問題，究應怎樣解釋？

(一) 貞潔總不害於康健，這已經談到醫學了；我可以引許多鼎鼎大名的醫學博士的話來，推敲推敲。

d 大倫理家，范爾梅司鐸 (Vermeersch) 說：「潔淨和貞潔，對於康健無害處。這是許多有名的醫界博士，和出名的生理家所承認的」。

d *Facta quae medicina et experientia confirmant* 209

一九二二年，戴拉脫肋博士衛生視察員，在自己報告書上說：「貞潔不但不害人的強健，並且是活潑精神的來源。凡抑情節慾的，每每活潑強健；縱情肆慾的，每每萎靡不振。這是醫界經驗的事實，該當到處宣傳。」

d 傅來博士 (Dr. Forel) 說：「我從來沒有見人因貞潔而害病的」。



第一四一—一四五 一五六—一五九題 論邪淫的效果和嚴罰 一一〇

貞潔於肉身，於靈魂，毫無害處，他的規矩，真是高超。

p Congressus Internationalis Proflaxiae Sanitariae 210

一九〇二年，比國勃魯塞 (Bruxelles) 開萬國衛生大會。與會的全世界醫界太斗，有一百〇二人，完全通過下面的提案：最要緊的，當告訴青年輩——潔淨和貞潔——對於衛生方面而言，於人不但沒有絲毫危害；而且值得極力宣傳的。此外可加上那醫學院的話：「最近有些人，並且不斷的在報紙上發表——完全守好倫理，完全守好貞潔，於人健康大有障礙——這完全是假話。從經驗方面，我們都一致否認。由貞潔而生疾病，潔淨而軟弱的，我們連一回都沒有碰着」。

d 不沾半點女色，完全守好貞潔，於肉身的健康，於靈魂的聖德，都有極大的好處。

p Doctornun vox unanims 211

儒峇白益奧博士 (Dr. Payot) 是商勃利翰林院院長 (Academia Chambrew) 寫道：「人說貞潔於康健有害，真是胡扯，貞潔適給人力，給人魄力」。

奧斯德倫博士 (Prof. Osterlein) 說：「青年人該學貞潔，該知道克己犧牲；那麼自然心曠神怡，身體健強了」。

貞潔沒有一點危害，不但不阻碍身體發育，並且加增人之魄力 (St. Andrew Clarke) 孟德加撒博士 (Dr. Mangtegazza)，他一定不是貞潔的宗徒，也說：「從來沒有看一樣從貞潔生出來的疾病」。

總而言之：生理學家發明貞潔有許多裨益。貞潔使人常保持精力不衰，有辦事的精神，思想敏銳活潑，頤享天年。至于不能性交，未交先遺等病，不是貞潔的效果，却是性交手淫過度的效果。

(一) 不節制害人

d 先前已經說過沒有人因得節制情慾放浪形骸而死的，却大有人在哩。  
「不要貪色，貪色就要傷命」。

到底邪淫果然傷害人的康健否？至於對此問題以言，應該誠實實的說那淫傷害康健，也不要不及，也不要過於鋪張揚厲，錦上添花，致使人害怕，不冒犯。

一，若是太早，就是婚配的年齡未到以前，是發育沒有完全的青年，或是沒有成熟的兒童行邪淫，那末照公共的意見，這是大大傷害他們身體的。

d 「沒有操守，放肆無度，是青年頂大的危險」。

二，若是太遲，就是若到了老年，還放肆胡爲，這是自速死亡，自掘墳土，自己活埋送死就是了。

三，若是過分，就是若縱慾無度的，一定大傷身體，這是毫無疑惑的，那些男女間尋樂的事情，又刺激又斲喪人的神筋系；除此以外，循環系，呼吸系，都受着重大的打擊。

d 「沒有減縮人性命的生機，能比得上荒淫的；也沒有一樣毛病，麻木人的器官，消耗人的精神，比得上荒淫的」。

博士吳費浪說：「斲傷人壽命事情中，沒有比荒淫更利害的，荒淫是伐人性命的班斧」。

四，若是同患花柳病人來往，花柳病的傳染，是很利害，很快的。

d 「邪淫之殺人，不亞於刀槍」。  
d 某一位醫學博士的意見 *Opinio Doctoris* 212

有一位著名的醫士曾經說：「如今在每一個城市內，一年一度地發生像拿破侖時代的，最可怕的戰事；那末死亡的人，還比不上犯邪淫罪死的人數多」。

## 花柳病

淋症，軟弱下疳，梅毒，這是三種頂利害的花柳病。花柳病是傳染病，就是因得同她接觸而傳染的；這是一種利害的病症，無數的病症，或治得不好，反而加重病症。

Capellani in Hospitali ad animum epistola 213

在德國柏林京城仁愛醫院裏，有一位住院的神父，他原是一位演說家；他曾寫信給朋友，將在那醫院裏，許多因着平生度着不正經的生活，而感受到無可名言的痛苦，此地我們只舉幾端而且並不是最可怕的，免使念這封信的人們嚇倒。他說道：「一：人一進入病室，就看到兩邊排列着無血色面容的苦惱人，和自己可怕的病症相掙扎，只等着死。這裏有患穿胸的，那裏有可怕的筋攣的；距離稍遠在那裏有人死的一間內，有一個待死的屍首；另一處有骨瘦如柴的，他的呼吸，使人可憐，急等着死；有二個年輕女子，面容腫漲，且有紅斑，這並非自然病；她們的雙目已無光，她們的嘴唇已無血色，變了淡黃的，渾身蛆蟲滿佈，口中出膿，臭氣逼人；在病室的一個拐角裏，見到一個婦人，幾乎被惡瘡爛完了；她的雙目已失去，耳朵也沒有了；額頰之間洞開，望去不知多深。這種慘狀，真是嚇人，我許久也不能忘記。在青年男子的病室內，起初我看見十二個英俊的青年，他們都在十七歲或二十歲的年紀，有幾個染了這可怕的疾病，已到了最高的險度。其中有一個，特別使我動哀憐心者，他不但有好體格，而且他的面容，還告訴人以他心境的很平安。我問他是誰，或怎樣引他入惡，並傳給了他這種毒害；他頸子上有幾個腫毒，已開過刀，已慢慢地好起來了；但看起來，他終身不過是一個失意的及萎靡不振之人。他流了許多眼淚；在他的靈魂上，做教友的心情，和盡教友本分的志願，還是很穩固的。另有一個不幸的青年，呈現在我面前；他的鼻子是缺蝕了的，他不能抑制住罪惡的癢癢。他鼻子的一大半已沒有肉了，他的面孔上紅腫的瘡，一個連一個，又有一個青年，新近已被解除一肢，不

知他還能活否。還有一個在敗壞場中作用人的，頸上染了一個毒瘡，他幾乎已失去說話的機能：「寫這篇論文的人說：『朋友，假若這種罪惡，常這樣地繼續進行下去，而不設法築一道牢固的圩埂，以阻止這可怕的罪惡的狂瀾，那將來要成一個什麼世界啊！』」  
d 這不過是聖保祿所說的：「你使你們的肢體，奉事不潔不義以作惡，那些事的結局，就是死亡。不好的習慣，如同志氣薄弱一樣呈現出來，一再的跌倒，增長造心神自然的習慣」。

### 不要懂錯

一，可愛的青年，不要懂錯：康健衛生，不過是守潔德的一個幫助罷了。

d *Etiamsi infernum non timeam...* 215

古時有一位軍官說：「我是教友，我相信有地獄；即使我不信有地獄，但據我親眼在旅館裏所看到的一切，那些放縱肉情的人們，我也要遠開他們了」。

e 目睹犯不潔罪人們所受的痛苦 *Hospitalis visitatio* 216

從前有一個少年人，放縱情慾，常犯不潔淨的罪；他的父親願意替他治這個毛病，為救他的身靈，特地領他往醫院裏去，看那些罪惡的結果，少年看了那些人身體上所受的痛苦，立時覺悟，從此改正了自己的偏向，深怕自己將來也要受同樣的痛苦，甚至於要病死。

二，到底守潔德真正的理由，就是有天主的嚴命：各人該照各人的地位，守好潔淨的德行，倫理和健康兩種問題，不能混合。健康不就是德行。為此你雖然知道一定你不會沾染花柳病，或沾染後，一定有法子治好，到底你萬萬不能就此肆無忌憚的尋花問柳。因為還有天主的嚴命，禁止我們幹這些無恥的勾當。該知道怕病院不能代怕地獄，藥餌也萬萬不能取消天主的誡命。

## 第一四一—一四五 一五六—一五九 題 論邪淫的效果和嚴罰 一—四

## ■ 邪淫的毛病是反對社會

社會方面，充滿傷風敗俗的社會，是一個退化的社會；因為它沒有良好的人民，沒有良好的家庭，這樣那裏還能得到國家的強盛？

d 「民族的進步，或退步，完全繫乎貞操的進步或退步」。

d 聖梅多第 (S. Methodius) 又說：「民族強盛的程度，以貞操為標準」。

d "Annus amicit suum ver." 217

希臘著作家，白到克來斯 (Pericles) 論陣亡的青年，猶如一年失落了春天一般，若談到道德方面，格外真確，若驕奢淫逸，佔住一個民族，真可嘆一年失落春天。

d 不錯，邪淫罪若在一个民族上紮住了根，就要被咬壞，並食去那民族生命的鮮果。

d 大嘉祿王，常說：「邪淫罪乃使整個國家滅亡，與國王失去江山的原因。」

e Unde clades Napolconis in Russia? 218

拿破侖在俄羅斯國的戰敗，是因為在當時他被一種非禮戀愛的情慾所迷，因此他的聰慧鈍了，悟司昏了，所以那次戰役，他不能施展運用他平日所有的巧妙戰畧。

e Quare Parnell Patriam tradiderit 219

歷史也告訴我們，述說巴爾勒耳將軍，負賣了他的本國，並在得勝的前一日，離開戰場，也是因為當時他非禮的迷戀了一個婦人的緣故。

e Samsonis et Dalilae historiae repetitio 220

青年們有時，短嘆長吁說：「我是一個可惜的青年；我的歷史有一劇神密的戲曲，談起來很長：」我說：「此一總的話都不切實。第一，不是你個人的歷史，到底是許多敗名失足人的歷史。第二，這歷史不是神密，到底是很清楚的，很簡單的，最後這歷史談起

來，也不長；我可以三言二語報告你聽一。

你願我舊事重提，再述桑嵩和達利亞的罪惡麼？在你生命路程，一定遇着那可惡可厭無福的達利亞；把你一生精神志氣，完全消耗掉，無福的青年呀！你的身價呢？你的犧牲精神呢？你的奮鬥勇敢呢？因為女子的緣故，一總都軟化。

c Sicut Onfeliae canticis Hercules a labore cessat 221

艾爾古來一聽到翁發萊的歌唱，就忘了自己的工作，竟不知不覺拜倒在翁發萊石榴裙下了。這雖是神話到底描寫實在。

a Pagana Armida Cruciatorum gladia hebetabat 222

意國大詩家名達索 (Tasso) 的，在恢復日路撒冷詩詞中，述十字軍東征時，那教外女子亞爾米達 (Armida) 能軟化如鯨如熊軍人的心腸，現今也是如此，許多青年本來志氣高尚，矢身為國家，為公共，要埋頭苦幹的，竟也顛倒在亞爾米達珠喉婉轉的歌詞裏，竟也沉醉在亞的樂園裏，一點精神都沒有了。

奸淫罪消耗金錢財產 Impuritas secum fert ruinam oeconomicam 222

a Herodes salatrici promittit dimidium regnum 223

黑落德既愛中了淫婦黑落弟亞，就命那淫婦的女兒在他王宮前跳舞，這跳舞的獎賞，是盡她所欲；即便半個江山，也是樂意給的（瑪爾谷六，二二）。聖若望金口嘆惜說：「可憐的黑落德啊，何苦要這樣敗盡你的財產呢！既為一次的旋轉，竟許下了半個江山權，若她繼續再跳一次，那末你將怎樣呢？難道還有的那一半，也要把她嗎？果如此你自己將成為乞丐了」。

Continentiae et incontinentiae in progressum socialem influxus 224

第一四一一一四五 一五六一一五九題 論邪淫的效果和嚴罰 一一五

第一四一—一四五 一五六—一五九題 論邪淫的效果和嚴罰 一一六

邪淫令人明悟昏迷，不問什麼斷喪，都傷人腦筋，腦筋既是明悟記含的器械，所以邪淫人明悟昏迷，記含遲鈍。

頭腦大有裨益，猶知對於女青年的心坎一樣，清潔使明悟銳利；凡放肆五官和知覺的，為明悟有大害處，克制知覺的，使明悟自由。以上事實，都成為諺語了。

請看人民的領袖和發明家，有多少是潔淨，不近淫惡的，這等人積蓄很大思想的能拉脫博士的話。他說：「你若願意是明白人，最要緊的該潔淨。著名大畫家彌厄爾，囑咐作畫人說：『繪物該高尚特出，致無有與你競爭的餘地』。」

現世的罰

貳 邪淫罪的嚴罰

邪淫既是人類退化到底的媒菌，所以天主才萬分地惱恨厭惡他：

i 邪淫人是直接辱罵天主，因為在他的靈魂上，敗壞了天主的肖像，褻瀆了領洗，堅振，領聖體時變成的天主宮殿。

因為肉身將光榮復活，永住在燦爛輝煌的天堂上，所以聖經警勸人說：「誰若毀壞了天主的宮殿，天主必要毀壞他。因為天主的宮殿是聖的，這宮殿就是你們」（格林多前書三，一七）。

h Poenae 225

古時天主為罰這種罪過，曾用洪水滅了整個人類。

以後又用天火燒了索多瑪各莫拉等城，一切居民皆因邪淫被滅了。

d 照聖經上的話，「至於那犯奸的，是在燒硫磺的火坑裏」（默二一，八）。

(1) 今先說洪水滅世 Diluvium 226

原祖在地堂中，因為吃了禁果，違犯了天主的命令以後，天主責罰了他們，並將他們從地堂中擡出去；但聖經上却未說天主後悔造了人。當天主見人在地上罪惡很大，人類盡放縱情慾時，聖經上却說天主後悔造了人：『我要把我造的人消滅去』。不久就有了洪水。於是天主創造世界之後，過了好多世紀，就有洪水把世上的人物一概淹死，這可怕的嚴罰，其緣由，就是因為普世上的人都好犯邪淫，把正道敗壞了。

d 聖經上說：『天主觀看世界，見是敗壞了；凡有血氣的人，在地上都敗壞了行爲』  
(創世紀六，十二)。惟是諾厄義人的全家，沒有受這個普遍之罰。(見三冊五頁)。

(11) Cam 227

剛一起壞心，望了他父親的赤身；於是便同他的後代受了咒詛之罪，這些被咒詛的後代，不久都將亡於刀槍(創世紀九，十二)。

(11) 五個窮兇極惡的城池 *Quinque civitates nefandae*

我們從聖經上曉得，在嘉納地方有索多瑪，哥莫辣和其他的三個城池，那五個城，是古來極富庶的地方，但風俗已敗壞到極點了，在那些城池裏的人們，毫無顧忌地過快活日子，放縱情慾，作惡犯罪；然而天主聖怒的限度已滿，一時之間，被天上降下硫磺火，燒毀淨盡(創世紀十九，二四)。

他們害怕得逃跑，但他們跑到那裏，火也追到那裏，終被追着燃燒他們的衣服，他們的頭髮，他們的皮肉，盡被灼傷：

邪淫罪所造成的惡果，本性例之凶惡，就是這可怕的緣由。那五個名城，實在惡極，簡直的連十個好人也找不着，尤其是好犯拂性的邪淫，故而使天主震怒，命天降火，把他們燒死了。



第一四一—一四五 一五六—一五九題 論邪淫的效果和嚴罰 一一八

先前繁盛快樂的五個城池的地點，現今只是一個苦水海，名爲「死海」；所可慘者，那海的海水內，竟無一魚能生存，給萬世留一個邪淫的儆戒。

*Nefandorum hodierni temporis civilatum punitio* 228

不但古時有這種罪惡的顯罰，就是在現代的歷史上，也有這種遭遇。

e 1, *In Aula regia Ludovici XV* 229

請回憶在法王路易十五世在宮殿內的不幸之歷史：國王和宮殿裏的人們，都度着無廉恥自由的生命，在其他任何宮殿裏，從未見到同樣的行爲。國王自己的放肆，更勝於其他的宮人。他的正宮還活着時，他經過十九年的工夫和邦巴都爾通奸，但國王和自己的國家却受了這個罪惡的懲罰。國王年老時，周身害了臭惡的癬；他的手和脚，活活地爛掉，身上的肉，一塊一塊地掉下來。至於他的國家，在國王死後不多幾年，就起了革命，國王的姪子，因而被害。

a 11, *Herculanum, Pompeia, Stabia* 230

因得同樣的理由，天主也懲罰了意大利亞國剛伯利亞省：就是厄爾古那，那伯依，和斯打皮亞等城的人民，在這些城內，當時的淫風甚熾，歷史上有這些紀載說：「紀元前七十九年之八月二十四號，忽然起了地動，登時就接着可怕的震盪，宮殿和廟宇都被震塌，許多好看的神像，都跌成粉碎。同時從地道中冒出一種火，射到各洞窟裏，灰土將周圍都埋沒起來。正午時天昏地暗，雖藉着火炬，也尋不見路途。在廟宇和倒塌的房屋堆裏，死了成千成萬的人，還有些人被海浪捲走了，各路口上，擠滿了從被災城內逃走出來的民衆。此時火山又噴出石塊，飛墮城中，將各城掩蓋得不見形跡。一七〇六年，有人掘井，只找到了幾根柱子；又接着探求，慢慢地發現了兩座城，同時在城內房屋中，還見到傷風敗俗的痕跡哩。」

c 三， *Quot civitates Europae nefanda sua crimina in bello luerunt!* 231  
但這次可怕的戰爭期間，有多少城池，也是如此，這都是天主爲每一個人預先定當見到的，他們應該受自己罪惡的罰，這是我們所看見的。

四， *Orius* 232

俄南不願有兒女，犯了聖經上所說的一個「可惡的罪」，天主就罰他死了（創世紀三十八，九）。

五， *Cum filiabus Moab* 233

依辣爾古教百姓，因着姦淫了莫亞迫女子，引起天主的義怒，命梅瑟押解一總族長在白日下；就是在衆人面前絞死他們，以平息天主聖怒（戶藉紀二十五，四）。並命助味支派的人，把百姓們一一的殺了，竟在一天內殺死了兩萬四千名。

六， *In terra Canaan* 234

道依辣爾百姓居住加納福地以後，不久亞各伯支派也遭了這種橫禍，一天的工夫，被他們殺死了兩萬五千名，幾乎完全殺了。這支派所以遭了這個災禍，乃因他們在邊界上強姦了婦女。

七， *Poenā feminis iniungebatur in Gallia* 235

從前在法國有一個婦人，犯了不道德的罪，事實證明以後，兵士就將她囚在一只箱子裏，遊街示衆。在箱子上面，有一只鑲子，鑲子上拴了繩子，好能將那只箱子，連同婦人，沉到河裏去。這樣使她在衆人前沐浴兩三次；那不道德的事，完全消散了，這只箱子，至今仍存在法國。

八， *Libertinorum finis* 236

d 聖若望（默示錄二一，八）上說：「淫亂的：他們的分，就在燒着硫磺的火湖裏，」

這是第二次的死」。

p Samson, Salomon, Herodes 237

桑松先前有出等的力量，到後來因得婦人的奸計，落在仇人手中，他們將他的雙眼挖去，待他如同一個畜牲，把他拴在磨架子上，使他拽磨，終於被壓死在斐理斯定人的廟下。

撒落滿初為王時，多麼得天主的寵愛，可是被外來的婦人們的淫愛所惑，順從他們，崇拜邪神，竟致為他們的邪神立廟。他死後，他的國土就分散了。

黑落德從強佔了他的弟婦後，他就殺害了聖若翰保弟斯大。他終於被充軍到里翁城，在那裏悲苦失望而死。

h Mane, Tezel, Phares 238 (見四冊三三頁)。

### 地獄裏的永罰

d 「：你們當明瞭，凡是姦淫的，污穢的：在基利斯督和天主的國裏，都是無分的」  
(厄弗所五·三，四，五)。

p Inferni quatuor magnae portae 239 (見四冊三〇四頁)。

邪淫罪為地獄的大門

常說，邪淫是地獄的大門。並也有人更進一步說，邪淫是地獄的頭一個大門，就是說，沒有比這個罪，使人下地獄再多的了。

d 聖利高烈說：「淫慾乃地獄最大之門：百分之九十九的地獄之人，就為着這個罪」

d 聖伯爾納多說：「地獄乃淫慾者的殖民地」。

d 聖熱羅尼莫說：「淫慾是何等利害的一種地獄之火呀！他的燃料是美味，他的火燄

是驕傲，他的火星是穢褻的話語，他的烟幕是醜名聲，他的結局是永遠的罰。

e 聖安瑟而莫的一回神超 *Visio Sti. Anselmi* 240

聖安瑟而莫，有一次得了天主的異寵，看見一個無限廣闊的河；河中的水又黑又臭，有許多男男女女，大人小孩子，都蹲身在裏面，被那泥也似的水沖洗着；他們却反而好像很快樂的樣子，自以為是有幸福的。但是一眨眼間，忽然起了極厲害的風暴，將他們捲入河底，完全淹沒了。聖人問天主，這樣顯現有什麼意思？天主說：「那個河表明世界；其中那臭而黑的水，表明世間肉情的快樂；許多人迷戀這種快樂，良心上竟毫不畏懼，就彷彿那些受污水沖洗着的人，直到死亡已經臨頭，就是起了風暴的時候，便都被捲入永遠的深淵裏去了。」

e *Catharina peccatrix* 241 (見四冊二九八頁)

e *Recitanti "Ave" apparet peccati socius* 242 (見四冊三〇一頁)

e *Ob momentaneam delectationem, tormentum aeternum* 243 (見四冊三一九頁)

## 七 毋偷盜

### 第七誠所命所禁

第五誠是叫人尊重別人的性命；第七誠和第十誠，是叫人尊重別人的財產，換句話說：「就是承認物主的所有權 (*ius proprietatis*)，保護人的私產 (*proprietas privata*)，使人人都獲得相當的產業，並穩固的保存各自的私產，這樣直接關係社會的和平與幸福。

甲 所有權的正確觀念  
定義

所有權，或稱私產權，是人不能侵犯神律或人律而自由享用，或處置事物的主權；

第一四五—一四六題

第七誠禁止什麼

一一一

因此：

(1) 所有權包含兩個條件，就是：

- 一 享用或處置事物；
- 二 禁止他人的侵犯。

c 主人的權利 (*ius*)，好似一種光亮，這光亮返照在我身上，就成了義務；我的義務 (*obligatio*)，也好似一種光亮，這光亮返照在主人身上，也就成了職權。

(11) 不侵犯神律和人律；所以所有權，是一個正當的主權。但不是一個無限制的主權，按着公教的道理，人不但該妄用一切事物，還該善用事物，盡好愛人的誠命。

所有權怎樣取得 *De occupatione* 244

所有權的取得，在事實上為佔取。佔取即是一無主之物，我有意而據為己物；如野獸等，我能獵取它。

佔取當有二條件，一在物，一在人：在物者：一，當是無主之物，有主則不得佔；二，當是可佔之物，否則不能佔。如空氣，日光，海洋等，公諸天下，無私佔之理。在人者：一，當有意視為己物，二，當顯露其意於外，使人知其佔取。現在世上的物，既多有主人，故可佔取的已不多。

繼承權 *Haereditas* 245

故除佔取權外，有繼承權，即一人之所有權，因被繼承人死亡，而轉入繼承人的手。此權的轉移，大概出於遺囑，而詳細和具體有效情形由法律規定。

CS 論父子和夫婦間的財權

有人問，是關於子女能否積財問題。

答 這問題，該分別成年人或未成年人；如已是成年人，自然有積財產的名分；如未成年，惟有限制，這限制要看各國法律而定。中國民法，也許未成年的子女有特有財產，有管理使用收益的權；但非為子女的利益，不得處分之。子女財產的源，或從自己職業所得，如律師醫士的得金，或由父母的財產營業而生利來的，或非從父母的財產營業生利而來的。總之，子女居父母家作工所得的財，如未成年人，不可要求分財，如已成年人，如所作非子女居家本分上當為的事，可要求分財。子女用父母的財，以父母的名義，而營業所生的利，當歸父母及家中得。如不用父母的名義，而用自己名義，負責而生來的利，除貼父母本錢外，所餘的利可自得。

那末：一，為成年人，其所得的俸，除補償家中為他的費外，可以保留積財，是法律所許可的。二，至於夫妻法律也許可有特有財產，所以令愛要分別財產，她也有名分；惟各國的法律各有不同，今姑不多論。

契約 Contractus 246

契約有多種，如買賣契約，贈送契約，工作契約等等。其他受得所有權的方法尙多，茲且不贅。

在契約的成立之下，我們對於對方的責任特別重要。最重要的契約，是買賣的契約與工作契約。

乙 反對所有權者

反對所有權者，是社會主義。

社會主義分：

一 集產主義 (collectivism)：集產主義也反對私產制度，他主張生產重要工具

## 第一四五——一四六題

## 第七誠禁止什麼

一二四

（工商重要企業）歸給國家，或歸給同業公會，主張把生產產品，按着各人的才能，勞動和需要向各人分派。

二 共產主義：共產主義反對私產制度，它主張一切生產大小工具（土地，房舍，工廠，機械和一切生利的東西），都應歸為國有，禁止私人經營，禁止私人把財產品變作生產資本，而私自佔有保存；並且不許為私八利益工作，應為國家勞力。

那末一切生產和生產品，都應該收為公有；至於私人的日常需要，也由國家平均分配，使普天下的人，都站在平等立場上。

## 公教學說

對於這種主義的理想，行之於事，不能通行，蘇俄的前轍可鑑。

這種主義是然實行了，試問誰還肯競相犧牲，以深求事業的進步呢？因為勞動的樂趣消煞了，勞動者自然不肯誠心勤勞。那麼生活需要品和一切貨物的產額，必要隨着減少，陷入不敷應用的困境。若是一旦社會發生災難，絕沒有人願負擔重和無利的工作，那只有國家強行分配工作的辦法了；於是一般人就完全失掉了自由。所以若這種主義持久下去，必將生出來許多怨恨與永久紛亂。

所以天主立第七誠，只是為謀我們人的利益。

二，財產私有權，是正常的。

私產能推進個人生活自由與獨立，又可以使人任意選擇職業，發揮各人的特長。並且有私產的人，可以安居樂業，善盡良民的責任。因為私產能使人放心年老時期消費。做父母的，可以用私產照顧教養子女，又可以使兒女感情親密，況且私產是辛勤勞動的最好動機，因之不但能獲得自身的幸福，也可以促進社會的進展。那末所有權是一個正當的主

權，他的根據是在性律，神律，人律。

(一) 性律

一，個人方面：天主給入生命，必給人保存性命的方法，天主給人終向，必給人獲得終向的方法，所以人欲生活，不能無生活的要需；生活的要需，非積財置產不能得；積財置產，就是人的所有權。從此看來，所有權是人性所要求，是出于人性而合乎正理的。所以私有的制度，根於人性，是不能剷除的。

h *Naturae exigentia, Historiae testimonio confirmatur* 244

當着天主造了人類的原祖，安置他們在地堂裏時，就給他們說的：『你們要生養衆多，遍滿地面』（創世紀一，二八）。以後亞當的兩個兒子，加音和亞伯爾，兄弟二人，已經各人有各人的私產，也把各人的出產，祭獻天主。開闢以來，人就有財物的私有權。

二，社會方面：人生在世，不能獨居，該生活于生活之中，因此人和人便有實際的發生。社會中最重要者：一是家庭，二是國家。家庭的成立，持久，非有財產不可，因為父母該養育子女，培植子女；父母若無生產，怎能盡好這個天職？因此所有權，是建設家庭所緊要的。國家能平安繁榮，是為國民能安守職，各人享受工作的出品，就是各人享受心力的貢獻；換句話說，各人享受所有權，所以所有權，是鞏固國家的要素，保存國家的繁榮。

(二) 神律

天主頒行第七誠禁止偷盜，就是尊重各人的所有權。耶穌責斥富貴人，但他對富少年說：『為得常生，不該偷盜』。

(三) 人律

第一四五—一四六題

第七誠禁止什麼

一二五



第一四五一—四六題

第七誠禁止什麼

二二六

世界各國，都有法律規定國民的私產。

e "Proprietas est furtum?" Ergo ego consequentiam deduco... 244a

一九二二年的三月，報紙上曾載着一件轟轟烈烈的事情，就是社會黨的報紙，名叫社會之戰爭(La Guerre sociale)者，報告他們新出版的「盜偷是許可的」一本書；在這本書上，有讚揚社會黨的一句有名的話：「所有物原是偷竊」。並明明反對天主教中的第七誠·著書的人承認處罰竊賊，是不公道的，有一個念了他這本著作，就給他開玩笑，於夜間走到社會黨的印刷所裏去，打開錢櫃，取了他們的三千法郎，並在放錢的地方，放了那本有名的書，「盜賊是許可的」。

丙 侵害產權

I 第七誠所禁

第一四五題

第七誠禁止偷盜和損壞他人的財物。

第一四六題

偷盜和損壞他人的財物就是：一，取得不義之財；二，存留不義之財；三，毀壞他人的財物。

天主第七誠禁止偷盜，就是禁止偷窮人的財物，和一切類似偷盜的行為。  
侵害產權是：

偷竊 (furtum) , 不法強佔 (retentio iniusta) , 不義契約 (contractus iniusti) , 背約 (contractus violatio) , 無理損壞 (damnificatio iniusta) .

偷竊 Furtum 245

(一) 定義

偷竊的無理拿別人不願給的財物；所以偷竊有二要素：

一，無理：就是沒有正當的理由，所以窮人沒有東西充飢，並且有餓死的危險，他能不犯偷竊去拿取任何要緊活命的東西。

二，別人不願：若拿東西的時候，合理的想別人情願送的，這樣拿便不是偷竊。

d 「指甲殼子太深了」. 二二

d 「錢落差手，羊落虎口」. 一三三

d 指下不明，醫藥取利」. 二四

(一) 分類

e Quis sciat quotint genera furtorum 246

從前有一位鬚髮斑白，老於盡職的本堂神父問一個聽他請問答的小孩子說：「我兒！你對我說，偷盜有多少樣子？」小孩子答應說：「神父！這個我不知道。」那時候，可敬的老人家本堂神父說：「我兒！但我也不知道。」這些話，實在說的不能再有理性了；因為不能數清那些樣子。

偷竊分多種：

一 偷竊：就是暗中拿取。

二 搶劫：就是用暴力強奪。

第一四五—一四六題

第七誠禁止什麼

一二七

cs d d d d d

三 褻聖：就是偷取祝聖過的物件。

四 欺騙：就是欺詐哄人上當：例如用大秤進，小秤出；把假貨冒充真貨：

「秤平斗滿不虧人」。二五

「以偽亂真，爭取姦利」。二六

「使用斗升，不可輕出重入」。二七

「大斗小秤吃甚素」。二八

「大秤買，小秤賣」。二九

論貧民取物

不知人在無衣無食，生命危急的當兒，究能隨便取人物，而不犯第七誠否？

答：凡人貧窮如洗，在生命危急之時，或別種極緊要的環境中，取他人的財物而用之食之，不得謂為偷盜。

譬如：一盜追隨一行路人，欲得其物而致其命，此人途中見某甲之馬，即騎而逃走；在這情景中，不算偷盜。惟危難已避過而馬尚在，則當送還主人。又如性命危在旦夕，自然可取任何人的事物以保生命；因富者依公義和愛德，當助貧窮的人。

### 特講論買賣契約

#### ■ 定義

買賣契約是賣者出貨，買者交銀的契約。

■ 買者賣者各有義務

(一) 買者的義務：

一，當依協定時期，處所，方式，交付貨物，交貨之前，若貨物遭不測之境遇，

並非買者之過而損亡，其損失歸賣主負責。若損亡是由買者之過，則買者當賠補。

二，未交貨前，須善為管理保存其物。

三，買時若貨物有重大的暗弊，須告知賣主。

(二) 賣主的義務，常按時期，處所，方式，交款。

總之，買者賣者都須出以相當的價值，至少低下的價值；否則有傷公義。故賣者以舊為新，以假為真，飾物之外表以掩內醜；長短其尺度，輕重其斤兩，皆犯公義的。

#### 公道的價格

(一) 價值有：一，法價，即官長所定之價；二，市價，即市面上一致通行的官價；三，洽價，即當事人兩方互商協議的定價。市價能參差不齊的，可分上中下三等，其參差不齊的緣故，或因買者，賣者對於物情的多寡，而價可增損，或因別種情況，而價值有低昂，但不可乘機取巧，任意高下其價。

(二) 那末公道價格，是貨價和貨價的大小，是按貨物的成本，多寡和用處而變遷的，市價也由此產生，而市價又能在大價或小價之間，上下漲落；在大小價格中的價格中的價格，便是公道價格。通常賣者用大價以上的價格出賣，或買者用小價以下的價格購入，都犯第七誠。

#### 做買賣的非義之行爲

做買賣的非義的行爲，特地是：(一)取重利的商人，在缺貨時，為獲得過高的利益，設法高抬物價；(二)大秤買，小秤賣，攪糖使水，花假錢，製造冒牌的貨物；這都是做買賣的日常所犯的偷盜的罪。

聖斯比利定和他的小山羊 Capra cuius pretium non fuerat solutum 247

第一四五—一四六題

第七誠禁止什麼

一二九

e 聖斯比利定主教，生前在自己內傳教區內，爲替窮人們謀幸福，曾親手喂了很多的山羊。有一天，他賣了一百頭山羊，給一個牧羊的人，不想那人竟瞞了聖人，少給了一頭羊的價值。聖人接了錢，並沒有計數，買羊的人以爲可瞞過去了，及至聖人吩咐看羊的照數點給了他，而他趕着走的時候，不料，只有九十九頭羊願隨他走，另有一隻却不肯合羣；買羊的意欲勉強牽着牠走，誰知道那隻羊竟反抵他，用角觸他。在這個光景之下，一時買羊人的吶嚇聲，驚動了聖主教和一些僕人們，都來看究竟是怎麼一回事。聖主教見有一隻羊不願走，便打趣那買羊的說：「恐怕你沒有付這隻羊子的價值吧？」這是聖人無意中說着玩的，可是那買羊的人，忽然聽見聖人這般說，以爲聖人知道了，立刻便雙膝跪下，承認了欺瞞的罪，然後補足了價值，方將那隻羊毫不爲難地趕走了。

誠實是最好的招攬 *Sinceritas remunerata* 248

有一天，方濟各願意買些蘋果，向一家水菓行裏問價，那行裏的主人答說：「價錢不大，不過蘋果不很好，而且乾癟了，怕不合尊意」。方濟各聽了他的話，答謝一聲，就往外別處去了。到了另一個行裏，問有好蘋果麼？答說：「有的，先生，有頂好的蘋果，請看這蘋果雖少，但是很好的」，方濟各就給他二十個銀元，叫他將蘋果送往自己家裏去，不多一會，蘋果固然送去了，但都是些壞的，第二天，方濟各又到街上，昨天那個送蘋果給他的人望見了，立刻跑到他身邊，請他到自己的行裏去買蘋果，方濟各說：「不，朋友，你欺哄一次，已夠了，現在你縱然說實話，我也不信服你了；你的鄰舍說老實話，我預備在他家的行裏，買東西了，你要曉得，說誠實話是有益的，虛話祇有害處」。

早餐太貴了 *Mercator iniustitiae poenam luit* 249

一七九四年，有一個法國人僑居在叻斯法利亞城中；那地方冬天的氣候是很冷的，他想買些木柴，燒火取暖，賣柴的人們，見他是外方人，所以他買柴，他們竟向他要了超

過平時七倍的價錢，那個法國人無法，只好依他們說的，給了價錢，後來那個賣柴給他的，進飯店用早餐，他很高興地誇揚自己，得了意外之財，用完早餐後，他問飯館裏，需要多少錢；不想那店東答應的價，也比平時高出七倍，那個賣柴的不服，說自己並沒有吃得什麼，價錢到這麼大嗎？店東說：「朋友，方才是你自己要吃的呀！我並沒有勉強你吃；你若不服，我們可往警察所裏去評理」，兩人同到了那裏，結果店東勝訴了，得了高出平時七倍的價錢；但店東只留下了正價，其餘都交給那個法國人，補償他所吃的虧。

## 不法強佔

Retentio iniusta 250

- 一，若不還該還的東西。
- 二，若明知是偷來的東西。
- 三，若不還借來的或受託付的東西。
- 四，若拾得東西，不去設法找尋物主。
- 丑 若不還債或延期太久，或設法假破產賴債，這都是不法強佔私存他人不義的財物。

## 論還債

借人的債當及早償還，不可隱瞞借來的財物。

d 「債多不愁」·三十

一，不肯還債的人，必被他人所卑視，怨恨；日後難有再借的可能。俗語常說：「勤借勤還，再借不難」。

二，越是推辭，則責任便越重大。

三，萬一不幸你去世，誰能捨得替你還債呢？

第一四五—一四六題

第七誠禁止什麼

e Vidua accipit fidelitatis suae praemium 251

有一個窮寡婦，但是個好教友，一天，到一家麵房裏去，和麵房主人商量，預支些麵粉，好爲自己和小孩兒作麵包。主人應允，並向寡婦說：「若再需要，還可以來取」。但寡婦漸漸地還不起賬了，乃只好變賣爲小孩兒所須要的一條奶牛，她牽了牛往麵房去，向主人流淚請求收這條牛，抵還所欠的債。麵房主人見這奶牛，乃向寡婦說道：「你牽牛回家去吧！因爲這牛爲你的兒女們，是很須要的，至於你欠的債，你和你的兒女，可爲我每日念天主經和聖母經一遍」。

e Post soluta debita tranquillus moritur 252

一八三九年六月三十日，法國都魯斯(Toulouse)城，有一個貪財人，竟得了善終。事實是這樣的：當他臨死前，預備辦神工時，他心裏很焦愁，因爲他應該還債，債還一筆不公道的欸子，並愁着自己妻子兒女等，將來的生活；妻子理會了這件事，就向他道：「唉！你首先救你的靈魂吧！我們的事自有天主安排」。他聽了當天就把二十萬佛郎債還了人家，自己也就在那一天安然去世。

e Urgente uxore, voluntatem infelix revocat 253  
不義的財主臨死無主張

從前有一個人，用盡不義的方法，自己造成了一個財主；且雖然心裏不安，到底一生推辭還債。

臨死時，他醒悟了，願將身後的事情，妥爲料理一番，因而立下遺囑，命兒孫們還自己債的方法，得來的錢財，並命以大多數的欸子，舉辦慈善的事業。不料想他的妻子聽得了這個信息，哭着走進房來，跪在他床前說道：「果要依你的遺囑去做，那末我們還靠什麼，不都要窮死了嗎？求你可憐我們吧！」傷心，這個要死的財主，聽了妻子哭數着的

話，便沒了主張，竟為哀憐自己的妻子兒女，不憐惜自己的靈魂了！唉！他終於不願償還不義之財，也不願還自己的債，忘了自己的靈魂，失望而終，到審判衆人天主台前，算自己一輩子的總賬去了。

cs 欠人債，自然當如數歸還，這是公義所要求的。但在幾種情形中，可延遲補還，延遲補還的緣由：

一，凡負債者，實際上一貧如洗，且不能過生活，而在極端的窮苦之中。

二，凡負債者，在許多難處中，如還債則其生活的外表，頓傷體面，在社會上頓失地位，或頓失職業。

在以上所言二情景中，可延遲補還無罪。

### 拾來的財物

拾的東西不可扣留，收着使用，應該還給原主。若容易找得原主，就該交還；若找不着原主，可以自己使用，或施給窮人。

#### 廉直善報 Probitatis Praemium 264

某堂內正在舉行彌撒時，有一位穿華衣的太太乘轎來堂；在付轎錢時，不留心遺失了一塊金洋。過了一會兒，有一個淡裝的姑娘，走到太太跟前，將一塊金洋交給她說道：「這塊金洋是你的；我看見是從你錢袋裏掉出來的。」那時太太問姑娘在那裏作生活，姑娘答說：「在田裏作生活」，又問：「你母親呢？」答說：「母親在照管家和我的兩個小弟弟。」這時那位太太親愛的樣子向姑娘說道：「你收了這塊金洋吧。這無疑地是天主願意報你父母的廉直，因為兒女的廉直，是從廉直父母來的。」太太開始熱心祈禱，姑娘也作了若干時的祈禱，然後拿着那塊金洋回家，交給了母親。



第一四五——一四六題

第七誠禁止什麼

一三四

e 一個窮而誠實的人 *Pauper sed probus* 255

從前有一個貧窮的人，有一天在路上，拾得一個錢袋，裏面有金元和銀元，各二百枚，他立意要將那些金銀元，交還原主，所以他貼了一張告白，載明若有人遺失這筆款子，可逕往某處某人家領取，那失主見了告白，立刻到他那裏去了，經他盤問屬實後，就將原款交還給失主了，當時那失主很願意酬謝他，便由失款中抽出十分之一，要送給他使用，但那個窮人，絲毫不願意收；同時失主也堅持着，一定要他至少收下五個金元，結果，窮人因難堅却失主的美意，只得收了五個金元，不過，比時又將收得的，完全分散給他同樣貧苦的人們了。

e *Puella invenerat argenti bursam* 256

有一天，麗麗下午放學回家，在路上拾着一個票夾子，打開一看，有幾十塊錢；她快回到家，把書包放下，對母親說：「媽媽！剛才我在路上拾了這個東西，裏面有錢，我想今天那丟錢的人，準要回來找，所以我該當在路上等着，有人來找，好還給他。媽媽！等我回來再吃飯行嗎？」媽媽說：「好孩子，你去吧！要好好留心看誰要找東西，切不可給錯了人。」麗麗答應着就走了。他到了拾錢的那條路上，便坐在那裏，很留心看誰來找東西。不多一會，來了一位先生，臉上發愁，往這裏看，往那裏看，看樣是丟了什麼東西似的。麗麗立時站起來問道：「先生丟了東西嗎？」那人回答說：「是，我丟了一個票夾子，裏面還有五十元。」麗麗心裏很高興！想「可找着原主了，立時把票夾子拿出來，對那人說：「先生你看，這是你的嗎？是我剛才拾的。」那人一看，真是他的，指着麗麗說：「好寶寶，是你拾去的了！」麗麗說：「是。」那人很高興地接過錢來，謝謝麗麗，不住地稱贊他是好寶寶。

e *Rhedarius christianus* 257

從前有一個公教拉洋車的人，家中的生活，全靠他拉車掙飯吃。有一天早晨，他在路上忽然拾了一個小皮包，一看裏頭有三十塊錢，還有某某舖子裏的字號，就知道是那舖子裏的人掉的。你想這拉車的人，是怎樣歡喜。但是他雖然窮，却不留下一個，把錢立時給舖子裏送去。那失錢的人說：「你爲什麼要送還給這個錢，不留着自己化呢？」拉洋車的人說：「你不知道，天主教的誦命，不准人瞞昧拾着的東西，我是教友，我知道誦命，所以我應當盡力將拾着的東西，交還原主。」這種答覆，感動了舖子裏的人心，於是他也來也進了天主教。

e 歸還不義之財 Pecuniam reddunt quam non poterant reputare ut suam 259

挪威歐斯婁城內，某大銀行裏的一個職員，有一天拿着一大包鈔票，一張一張的分給過來過去的人。有的不肯接受鈔票，那職員就強迫他收下，人們都不懂得是怎麼一回事。過了不久，居民們才明瞭了，知道那職員瘋了；他把那賬桌抽屜裏的鈔票，都拿出來分給了人家。那瘋子不久以後就自殺了。得了錢的一些人，一知道所得的錢是不公道的，就各自上銀行裏去，交還了鈔票，銀行裏的人，一查考錢的數目，連一分一文也沒有少。

e In paupertate honesta 259

貧窮人守廉直，是最好的美德。有時在今世天主就賞報他。一八五六年，有一個窮苦的母親，同自己的一個五歲的孩兒，在巴黎街市，販賣花卉。有一個人，同自己的女兒來買花；但選擇了半天，沒有中意的花，所以一朵也沒有買，那女兒心裏不忍，臨別時，在那個孩兒的頭上，放了五十個法郎就走了。那孩兒接到這錢，就交給母親，母親不知所，以，即趕到那父女二人身邊，把錢交還他們說道：「恐怕是你們適才所遺失的這些錢吧？」那位父親答說：「錢一定不是我的。」比時就把錢收到自己的衣袋裏，但又抽出一張五百法郎的鈔票，給那個孩兒的母親說道：「我的女兒，給了你的兒子五十個法郎，爲周

第一四五—一四六題

第七誠禁止什麼

一三六

的濟你的貧寒，你不敢收，拿來還我，現在我給你五百個法郎，你放心收吧，因為我看見你是這樣的廉直，天主還要降福你和你的兒子呢！

一個見金不昧的善表

*Viduae conscientia delicata* 260

在柏林城內，有一個貧苦的姑娘，願意替人做工，但找不到東家，迫不得已，乃將自己的一件棉衣賣去，用來度生命。果然有一個寡婦，買她的棉衣；差不多幾日後，寡婦來到姑娘家，將她的棉衣還給她說：「你還給我買你衣服的兩塊銀圓吧。」姑娘答說：「我沒有錢哪，那時節，寡婦向姑娘說明自己在棉衣內，找着了一百銀元，還有一張她母親寫的字據，字據上母親說：『是自己出力作活，得了這筆款子，母親為愛姑娘的緣故，留下了這筆款子，好使女兒過活。』臨了，寡婦向姑娘說：『你收好這件衣服吧，並還給我那兩塊銀元。』這寡婦真是立了一個見金不昧的善表。

不義契約和背約

不義契約是在結約以前犯的，背約是在結約以後犯的。

一，結約之前：在結約之前，或設法欺騙對方，或叫對方接受不義的條件，例如在買賣交易中，賣者抬價過高，或隱下貨物的缺點，在借貸中，因借者的急需，貸者要挾重利。

二，結約之後，不守規定的契約。例如：工人懶惰不肯工作，或工作馬虎：

特論僱工契約

僱工契約，是僱主與服務人員，或資本家與勞動者，為規定工資及工作的條件，由雙方同意所成立的契約。

雙方彼此有公義的責任：僱主應該遵守社會正當的成規，給予善盡職務，不染惡習

的服務人員，足能自給及膳養家庭的工資。

資本家最大的義務，是「分發公道的工資」，資本家須牢記，為貪圖本身的利益，去壓迫困苦的窮民，或在窮人的困苦中，苛求肥己的利息，都是犯不義之罪。

服務人員，應該按照契約規定的條件工作，不可枉費材料。僱方所託付的工具，亦不可任意損毀。

### 放重利

放債收利，是債主和債戶相結的契約：債主出貨銀錢，按月收息，債戶借入，按年或按月交息，並到預定的時期還本。

利息是債主出貨銀錢於人所得的酬報，而這酬報，若是法律上規定的，稱做法定的；若是兩方相約而定的，稱做相約的。

h 在中古時期，聖教會禁止放債收利，因為當時經濟不發達；所以銀錢是死物，是不能生息的死物。現在交通發達，商業盛行，銀錢實有生產的能力，並且銀錢貸出後，日後償還與否，或償還延期與否，常關於借者的道德心，況且一旦破產，勢必不能償還；因此種種緣故，聖教會准許放債收利；但利息仍不該過重，重利就不合公義，有時乘人窮乏，需要借款，故高其利，則更傷公義，是剝奪人的脂膏，以肥一己，不但道德所不容，且按公義，該受申飭；所以盤剝的利當賠補的。

a Index sapiens ac prudens 261

有一個鄉下人，欠人二百銀元，因無錢還債，請求債主加利。債主應允，但有一個條件，就是二個月以後，他應該還三百元。鄉下人無法，只好接受這個重利的條件；他在行路時，和一總人談及此事，終於到了茶館裏，眾人聽了這事，都不服的反對這債主所出

## 第一四五——一四六題

## 第七誠禁止什麼

一三八

的不公道的條件。這事恰好被警察聽見了，就將鄉下人邀到警察局內。局長見證據上債主曾寫鄉下人欠他二百銀元。乃令傳債主到局，局長問他道：「你真的借給過鄉下人二百銀元嗎？」答說：「沒有。」局長又問道：「你認識此人嗎？」答說：「不認識，我從來沒見過此人。」局長再問：「這鄉下人欠你的錢嗎？」債主答說：「一文不欠。」局長一面在一張紙上書寫，一面向債主說道：「好！請你念那張紙條，並請你在上面簽字。原來那紙條上寫着，我證實這個鄉下人不欠我什麼錢。債主滿面羞愧，從局子裏出去了。後來在街上遇着那個人，就向他說道：「我想你將還我三百銀元啊。」鄉下人說：「請你往局子裏去吧！」」

那麼道高的度量，是算重利。

但是利息的高低，是隨時隨地變遷的；所以公道的利息，是不可貿然定斷。通常銀行放款的利息，是在按年六厘和八厘之間，但若習俗規定的利息較大些，仍能不出乎公道的利息。

大約按年一分，或一分半的利率為合義合宜；過了二分，難免有重利之嫌。

中國律法承認普通的利息的限額規定，不過有兩個條件：一，假如普通的利息限額超過百分之十二的年率，經借戶在前一月通知債主，能在年底廢除借契；二，假如超過百分之二十的年息，那末借戶沒有償付那所規定的利息限額的責任。

d 「見利思義」。

d 「馬行無力皆因瘦，人不風流只為貧」。

d 「貧窮不可欺盡」。

d 「三三三」。

那末，取重利的商人，或借放給人錢時，強取高利，僱主故意克扣工人的薪俸，這

幾種行爲，都是極下賤極醜陋的重大罪過；因爲這種人，不但沒有救助他人的思想，反乘他人的困難，謀取私己的利益。

e 私營厚利的人臨終的悔改 *Penitentis hora mortis poenitentia* 262

有一個人，慣用不公道的辦法，賺人的錢，每年竟可賺得十萬多元，及至本身將要去世的時節，他得到了悔改的聖寵，將兩個兒子喚到自己身邊，對他們說：「你們當知道我所有的錢財，不是我的，因爲我爲賺那些錢財，所用的方法，是聖教會和人道所不許可的，我的意思，現在要行補贖，盼望你二人，秉着忠信和熱心，莫負了我的囑咐。」他的兩個兒子，聽了這些話，知道已悔改了，心裏都很喜歡；趕他們的父親死了以後，便廣行善事，佈施窮人，爲替已亡的父親作賠償。結果，那些不義之財，盡歸於無了。

### 戊 無理損毀

無理損毀，是故意叫人受無理的損失。就如放火燒人家的房屋，柴草，什麼下毒，什麼毀壞人的莊稼，樹木，家具……

再者，故意破壞公共物品，如房舍，學校用具等，都犯偷盜的罪。使他人受損失的，雖不能直接稱爲盜賊，然亦能算爲有類似偷盜的行爲。

cs 決疑 *Casistica* 263

所以無理損毀，有二個要素：

一 無理：所以人新開一引店舖，同別人競爭，而叫人受損失，他不犯第七誠，因爲你開店，是你合理的權利。

二 故意：所以我若不顧別人受損失，別人却出我意料之外受到損失，我不犯第七

誠。

## 第一四五—一四六題

## 第七誠禁止什麼

一四〇

犯無理損毀者：

一，願意損壞或弄壞別人的東西，或無理阻止別人得應得的利益，例如冤枉商人冒牌而叫他受損失。

二，打不義的官事，例如爲不付該付的銀錢，或爲得不應得的賠償；律師辯護不義的案件，判官不按法律判案，都犯第七誠。

三，工人無理罷工，要挾僱主，叫他受重大的損失。

e 賢明的老國王 *Exemplum regium* 264

有一天，法王類思第十六世的父王，因着尋消遣的緣故，隨着皇家的獵戶，乘車出遊，中途車夫願意趕車子，從那不曾收割的莊稼地裏穿過去；這位賢明的老王，會意車夫的心，立刻命他向人行的大路上走去，車夫說：「如此，那末我們要悞了時間，不能限時到達了。」老王回覆說：「縱然悞了時刻，我都情願，但不願危害農民的莊稼。」

### ☐ 協助他人偷盜

協助他人偷盜，也犯第七誠，如接買或保存人偷來的東西是。

重大

cs

犯不義的輕重——偷竊，無理損毀——當視以下兩個條件而定：

一 損失的重大：損失分兩種，絕對的，和對待的。

一，對待的損失，是對於個人而言；所以偷富人和偷窮人，雖偷一樣價值的東西，而罪的大小，却不一樣。通常被偷者所受的損失，等於一日的生活費，行竊者便犯大罪。二，絕對的損失，是對於社會而言；所以人不論偷富人或窮人，只須偷的數量，等於富人的一月的生活費，或中等人家一主日的生活費，總犯大罪。

因為這樣數量，若不是大罪，必致擾亂社會的治安。  
 (二) 物主的情感；罪的輕重，也當視物主的情感而定。所以兒女偷父母的東西，和平常的偷竊不一樣，因為父母容易寬赦他們，因此組成大罪的數量，是較平常偷竊多一倍。

### (三) 屢次小竊

屢次小竊，叫一個物主或多個物主受的損失不大，所以分開講起來，偷幾次便犯幾個小罪；但若開頭就有意連偷成大的數目，強佔的數量，一到絕對的損失，便犯大罪。或是幾時那些小東西，雖然不是一次偷的，到底集腋能夠成裘；比方在很短的時間內，多次偷人的錢，就犯大罪。

### 偷盜爲可惡的罪

偷盜是一個可惡的罪：

犯那種罪的，法律說明賊是敗類的。這種人若是被捉，又得受丟臉的刑罰，及一種凌辱的標記；有時候還要累及他的全家哩！

d 有時賊自喜自幸的說道：是本事，真是「白銀買了黑人心」。

e 一個貴重而聖的答覆 *Nobis et sancta responsio* 265

狄艾爾(Thiers)是一個狂放不羈的人，一天向伯利厄爾(Bermyer)說，自己積蓄了些財，應該享受福，到時還可以養老。伯利厄爾指着自己的房屋說道：「我所有的財產，盡在這裏。」狄艾爾驚訝說：「怎麼，你辯護過許多有名的案子，難道沒積下什麼財產嗎？」伯利厄爾立起身來，莊嚴地答道：「誠然，但應該使我貶黜我自己啊」。這種答覆，雖是簡單，但是貴重的。



## 第一四五—一四六題

## 第七誠禁止什麼

一四二

1 犯那種罪固然很是冒險的：或是東西正偷在手中被捉，即便當時僥倖沒有落險，但有朝一日未料及時，已查明了，帶着鐵鍊，鎖押到黑牢裏，在衆人前受罰，丟臉，這是何等可怕！

e Nobiliis viri coram Imperatore infamia 266

加祿王第五世，一天被貴族邀請去觀兵操。在這時機裏，貴族們獻給了國王一只滿盛金幣的銀盃。有國王的一位內臣，遲到一步，那時節，國王已在平台上觀兵操，所以廳堂中沒有一個人了。這個內臣見了盃中的金幣，就取了幾個放在自己的衣袋裏，他想無人望見；豈知國王在自己的戒指上嵌的寶石中，能望見自己後面的動作。兵操完畢以後，各官復回到廳堂中陪國王；這時國王喚那位內臣到跟前，借着他來遲的原因，給他看貴族們所獻的禮物，並叫他隨意取幾個金幣。那位起初不願，但終於應當聽命，乃伸手到盃中，取了幾個金幣，放入衣袋。這時國王向他說：「現在你可將你竊取的金幣，合併計算看有多少。」那位內臣見自己做的事已敗露，羞愧得要死，但仍該聽命而行。國王向他說道：「這幾個金幣，聊作你將來的生活費吧！你此刻即出去吧！因為一個貴人，作出這種事，不配出現在我們身邊。」

千萬不要想悖義的財物，能使人得幸福；因為背良心不勞而獲的財物，不但能使人陷入罪惡的圈套中，甚至能生出不可意料的禍患來。

d 俗言道：「把人家的肉，安到自己身上，是長不住的。」

### 論不義之財的害處

不義之財害處最大。

d 所以聖經上說：「多有財利，行事不義，不如少有財利，行事公義」（箴言十六，八）。

d 又說：「有施散的，却更增添；有吝惜過度的，反致窮乏」（箴言十一，二四）。

d 別處又說：「咒罵要來到賊室內」（匝加利亞五·三，四）。

d 「拾了財帛還得吐出，天主將從你腹中，把你所吞蝕的財帛取出來」（約伯傳二十五，十五）。你想那業已吞到肚子裏的東西，若被人硬硬地再把它取出來，這種罪真是不好受的！就是說，你用不公義的法子得的他人的東西，天主要硬硬地從你手裏替人奪回去。天主叫你做買賣賠本，叫你全家生病，叫你遭遇輸理的官司，叫你養敗子：

d 「貨悖而入者亦悖而出」· 三四

d 「來之不善，去之不易」· 三五

d 「無義錢財湯潑雪，儻來田地水推沙」· 三六

d 「夜草不肥勞病馬，橫財不富命窮人」· 三七

d 「取非義之財者，譬如漏肺救飢，鳩酒止渴，非不暫飽，死亦隨之」·

d 「天賜顏回一錠金，外財不富命窮人」· 三八

f *Cyconia imprudens* 267

為實現地說明這端真理，古人用了下面的一個譬喻：有一隻貓頭鷹，一天從自己的窩裏，見人以肉放在燃着的火炭上，供獻給邪神。那只貓頭鷹趁人走了以後，偷了一塊肉去，給小貓頭鷹吃。他們正在吃時，老貓頭鷹又飛出去偷第二塊肉；等他回巢時，只見自己的窩和小鳥，都被燒成了炭。因為他偷第一塊肉時，有塊燃灼的火炭，貼在肉上呀！

f *Simus sapiens* 268

從前有一個富戶主，有事坐船過海，隨身帶着他家養的小猴。一天海中起了風，弄

的這主人頭昏目眩，伏在船艙裏，一動也不敢動。這個當兒，他那個小猴就過來，將主人的皮箱開開，將所有的銀元全找出來，每三塊只留二塊，把那一塊另放在一齊；數到末了，就把揀出來的三分之一的銀元，統同扔在海裏，算交代清了。主人因不能動彈，眼睜睜地看小猴胡作，也無法可施。趕回到家中，將此奇事，說給他妻子聽。妻子怪惱的慌，於是主人就開口解釋道：「小猴所作，不是出於偶然，因為平常我賣牛奶，常攪上一成水，猴所擲於海裏的銀元，正是我不公道賺來的銀元呢！這明是天主在警醒我呀！」

d 聖經上說：「誰播種不義，就收穫禍害，凡不公道的人，許多同亞加伯一樣，落一很可憐的結果。」

e Achah lapidatur (Jos. 9:25) 269

從前依辣爾人滅業里閣城時，天主曾禁止，不許誰私拿什麼東西。偏有一個人，名叫亞缸，見有一件紅袍子，內裏包着一塊金子，一時紅了眼，就偷着拿去，埋到一個地方。以後查出來，衆人把他，連他一家老小，統同用石頭砸死了。

e Achab et Naboth (3 Reg. c. 21) 270

古經上記載，納保代有一個葡萄園子；當時的皇上，名叫亞加伯，貪買這個葡萄園子，但納保代不肯賣，因為是他先祖的產業，太后即是葉匝伯爾，就給大官們寫了一封信，打上皇上的印，叫他們找兩個假證見，證明納保代得罪了天主，得罪了皇上，該死。大官們就這樣做了，把納保代領到城外，用石頭打死了，把納保代家裏的人都殺了；所以亞加伯得了納保代的葡萄園。那時天主打發厄利亞先知去，同亞加伯說：「狗在那裏舔了納保代的血，也在那裏舔你的血，飛禽也要吃你的屍首；你的妻子葉匝伯爾，也要死在野地裏。」過不多日亞加伯皇上，同西里亞國王打仗時，西里亞國王，同他的將軍商量說：「你們殺了依辣爾人的皇上就夠了；別人殺不殺，不要緊。」有一個西里亞的兵，不認得那

個是亞加伯，就向着依辣爾兵射了一箭，射中了亞加伯；到了天晚的時候，亞加伯死了，在車上流了一大些血；太陽未落以前，一總的兵丁回了營盤，把亞加伯的死屍拉到撒瑪利亞地方埋葬。到了撒瑪利亞地方水池子裏，洗那車上的血，狗就舔了亞加伯的血；這樣應驗了天主的話，因為亞加伯是在這個水池子傍邊殺了納保代。過了不多幾年，葉匪伯爾也得了一樣的惡死。她就被人從窗戶裏拋到地下死了，狗來吃他的肉，也舔他的血；可見天主對於不公道的人，往往在世上，就明明懲罰。

e 三個劫匪 *Nullo ex tribus Prodest furto* 271

有一個商人，帶着很多的款項，經過一所荒野的地方，在那裏，突然鑽出了三個打劫的匪徒，搶去了他所有的銀錢，並且將他打傷了。但是那三個匪徒，劫了巨款回到山洞裏，隨即打發他們當中最年輕的一個，往城裏去辦酒菜，準備大吃大喝一頓。當那年輕的匪徒走了以後，別的兩個商量說：「我們爲什麼要給他分攤這筆錢呢？他回來時，我們不妨就結果了他。」那時節，那個年輕的匪徒，也想自己獨吞那筆巨款，他竟買了些毒藥，攙入酒內，帶回了山洞。剛一進洞，那兩個就動手，結果了這年輕的匪徒，然後開始大嚼起來，正在吃喝的當兒，陡然間，二人同覺着週身疼痛，不多時，一個個都相繼倒斃了。臨了那筆巨款，却仍舊歸還了原主。

e 一個死得很奇怪的門丁 *Furtum reperitur in manu mortui* 272

某一個修道院的門丁，有一天，突然不知去向，也找不着他，那時節，恰好理家神父也不在家，趕這天理家神父回來的時候，却開不開自己的房門，因爲那房門上的鑰匙洞，已經被塞住了。結果用了很多的氣力，終於將門打開了，但很奇怪，不知怎地，有一個近他身邊一看，不料那人，就是已失蹤幾天的門丁，業已週身冰冷地，死在理家神父的房

裏了。

### 不義之罪為地獄的大門

不公義，能將人推到永遠的地獄裏，這實在是厲害呀！

d 聖亞爾方騷，有一次給教友們講避靜的道理，講到地獄有四個大門，人大概都是從那四道大門下地獄的；這不義之罪，就是這四道大門之一（見上）。

d 聖保祿宗徒給格林多教友寫信道：「凡是做賊的，貪財的，強取人財物的，皆不能承受天國的產業」（格林多前書六，十）；因為大凡帶着大罪的，皆不能升天堂。

丁 不公道行為的賠償（見上一二六頁）。

### 第一四七題

犯了第七誡，該照自己的力量補還；不然，天主就不赦罪。

天主第七誡，指示物各有主，命人賠償不公道的財物，及他人因此受財物的損失。

#### 賠償的義務

故意偷竊，扣留，或損壞了旁人的財物，為得罪赦，除去告解外，還該補還別人的東西，賠償別人所受的損失，若非無力，不肯補還，罪不得赦。倘若實在不能全部償還，至少應該按力之所能，作部分的償還。此後並應努力工作，以抵補對方所受的損失。

d 一「這隻手偷，那隻手還」。三九

◎ 比方：做生意的夥計不忠於店主，故意將生意弄賠了本；或是不給傭工的薪資，不肯交還所借來的家具，以及他人所寄放的物件等；或是拾了人家的財物，不查考失主，藉

故推辭，而沒收不還。

俗言道：「物歸本主」；這同那句拉丁俗語：「物呼本主」(res clamat domino)是一樣的意思。賊偷去的東西，可沒有嘴，不會喊叫；若是有嘴的話，必然大聲喊叫說：

「我不願意跟着賊，還願意歸回本主」。

cs 當歸還原主；但是能有多景：

一，如張某買李某竊取之馬，而實不知其為竊取之馬，一月後方知道；知後此馬當歸還原主；如後知道，而此馬已死，則無賠的責任。

二，如張某知自己所有的某物，係不義之物，或實知是竊來的物，因價賤而我買者，或人送來的物，而我受者，早知為不義者，則當歸還原主。

三，如張某疑惑所得的物，合義不合義，則當考察調查物之原委，以定去留；如查到知為某人的物，即當歸還，如調查後仍懷疑，且不知原主，則可留存。

## 如何賠償

(一) 誰：該給受損失者賠償，若他已死，該給他的繼承人。若不知物主，無惡意佔有者，可把物佔有；惡意佔有者，該把物分作哀矜。若賠償發生意外的阻碍，不能償還時，仍不許窩藏起來，最妥當的辦法，就是改行其他的善功。

d 聖多瑪斯說得好：「務須補還給受害的人」。即所謂物歸原主。

d 聖基朔說：「你既偷了他人的一文錢，雖然你拿出一兩金子來為他行哀矜，及別樣善工，也不能算是還了他人的一文錢」。

cs 只在兩種情形下，有可能性的：就是所偷的那個東西很小，值不得什麼，或是須費很大的時間，或化很多多的金錢，就如難以尋着那不認識的原主；於是若有正當的理由，將

## 第一四七題

## 論賠償的責任

一四八

那宗不公道的東西，做正經用；即使原主知覺，諒也同意。若有一個做買賣的，繼續哄騙了許多人，也難辨別他們每人所受的害處多大，就得將所有哄騙騙得的數，酌量給人繼續地折算回去，這樣纔是盡了償還的責任。

## (一) 那裏

該把物送給物主，而惡意佔有者，還該負擔送費，無惡意佔有者，不負擔送費。

## (二) 幾時

愈早愈好。

若有能賠補的時候，你故意不賠補，於是你就犯了罪。

e 唯一的證人 *Statim restitui quia testem habuerat in furto* 273

從前有一個熱心教友，奉公解着三萬元的款子，送繳官廳；路上經過一個城市，爲要聽一位著名的神父講道理，當天就在那裏息了店。他聽了道理以後，曾進一家澡堂子去洗澡，將那筆巨款，親手交給了該澡堂裏的賬房；事先賬房先生說的倒很好：「請放下吧！沒有心煩。」趕他洗了澡出來，去領那筆款子的時候，賬房裝腔做勢地說：「你要什麼？」答說：「我的款子呀！」賬房說：「我不懂得你說的什麼，你的款子放在何處？」答說：「我不是交給了你，鎖在錢櫃裏了麼？」賬房說：「既在錢櫃裏，你請去拿吧！」說着就開了錢櫃給他看，但款子已不知去向了。那個教友急了，立即出了澡堂子的門，準備請出人來，和那賬房辦交涉，恰好在路上，他竟遇着了那位著名的神父，就向他述說失款的經過。於是那位神父，就跟他往澡堂裏去，並無二話，逕向那賬房說：「我來爲取那三萬元的款子，這款子就是這個人在三個鐘頭以前寄存在這裏的，這也就是你否認你會接收

到的，恐怕你想無人看見你，但是有一個唯一的證人，你將款子快交出來，否則你將受永罰。那賬房聽聽「證人」二字，很是驚慌，未等神父說完，就將原款交出來了；神父接了款子，一壁遞給那個熱心教友收下，一壁由懷中抽出苦像來，舉在那賬房的跟前，對他說：「這就是相反你的證人，在這個證人跟前，你早遲要承認你的罪案」。

cs 若是心裏願意賠補，然而現在無力，罪却赦了；但賠補的責任還在你身上，沒有卸除。若是錯賠補了取不回來，還得盡心竭力的趁早補上。若不按良心善盡此種責任，在告解時當告這種疏忽的罪。

所說的這補還的債務，並非叫你立即將你所有的東西，弄得「乾二淨」，去拿着一個討飯棍討飯，乃是說的，你該省吃儉用，盡心竭力的，補還你所欠的賬；特地是當首先賠補人家因你的不義，所受的大損害；若一時無力完全補還，得盡力按年，按月的補償，總有還完的時期。

#### (四) 怎樣

或自己，或托人（郵局，聽告解的神父）送物。  
 既暗中取來，可以暗中送去，不必明言，你前取某物，而今還某物。惟送去的一些方法，須十分秘密，勿露一絲一毫的猜疑與人，或用別種手續均可，須得到物歸原主的目的為是。

i 關於歸還手續的問題，有幾種原則如下：

- 一，為補還，不必告知失物主，只須歸還其物；否則，為彼此的情面諸多不便。
- 二，並且亦可託他人代還。
- 三，又不必使原主注意到物已歸還，所以用餽贈禮物的方法，或別種為他效勞謝

#### 第一四七題

#### 論賠償的責任



第一四七題

論賠償的責任

一五〇

助的手續，使失主得到種種利益，相當於所受的損失。或為他行哀矜，或為做善舉，如所竊之物歸於善舉，或一團體者則更相宜。

總之，凡所竊取之物，歸還原主為第一事，歸還手續如何則不論。

c 顧全竊賊的名譽 *Ne latro nobilis famam amitteret...* 274

亞辣哥尼亞國王亞爾豐騷，一天帶了幾位朝臣，到一個珍寶店裏去；後來出店，不久店主即忙趕到國王跟前，訴說店中失了一顆鑽石。國王同朝臣便復回到店中，王命拿出一只放在裝粗糠的小木箱內，既而令每位朝臣將自己的右手指捲着，放入粗糠內，抽出時，須伸直手指。王自己首先做了，然後命各朝臣都照樣而做。做畢，王命將粗糠倒出，鑽石果然在粗糠內出現了。國王想出這個辦法，為的是要顧全竊賊的名譽。

e *Restitutio per confessarium* 275 (見一三三六題)

補還的責任重大

偷盜當賠補，若所竊之物是重大的，則賠補的責任也重大，因其中有關係靈之故。  
i、賠補的責任，好像貼在人的身上，若是錯賠補了，揭不下來；你一生不賠補，它就跟着你一生；若是能賠補，而故意的不賠補，死後見了天主，還帶着那賠補的責任；於是就得下地獄，沒有別的法子。

d 聖奧斯定說：「或是補還，或是永罰；沒有第三條路」。  
i *“Aut restitutio, aut condemnatio”* 276

一位方濟各會的神父，頭七百年講道理說：「假使有一個不公道的人，不願棄絕不義之財，還想救靈魂。為達到這個目的，就離家渡海，上了回回教的地方去，要勸回子奉天主教。他到了那裏，黑夜白日講道理勸人，受了很大的辛苦，果然也勸過來無數的回子

奉教。不幸得了要命的病症，恐怕還達不到目的，就叫信友們送他到日路撒冷，放在耶穌聖墳墓裏頭。恐怕這法還不行，又叫人把耶穌的十字架，放在他身上，在他想着，可得了善終，救了靈魂。嗜呀！那知魔鬼在這人死亡的時候，進聖堂，攢聖墓，竟把他的靈魂從肉身裏拉出來，扔到地獄裏去了！那也無足怪，全怨這人明知故意不還不義之財的原故。

1 聖默大爾第的牛 *Tintinnabulum et bos* 277

從前有一個賊，將聖默大爾第的牛偷了去，牽到自家牛欄裏，把門關了。但那牛脖子上掛着個鈴鐺，那牛雖站着不動，鈴會發響聲。他走到那裏，那鈴響到那裏，賊把鈴放在櫃裏還是響，埋在地裏仍然響；總是響個不息。賊見了這個光景，嚇慌了，祇得將牛從新送還了聖人。

是凡作賊的，都有這樣的境遇，公義好比鈴子，在他們的良心上喊叫說：「物歸原主，不是你的，你不應該收藏。」有些人得了非分的財物，再三再四地告解，但總不償還，因而良心總是喊叫着，一時也不停止。

e *Zachaeus ut se salvaret, reddidit quadruplum* 278

聖經上記載，耶穌傳教的時期，有一個收稅的官名叫匝克伍，他的身量最小，罪過最大。有一天，耶穌愛人的心，感動了匝克伍，回頭改過；就站在耶穌跟前說：「主啊！我的產業，一半要哀矜窮人；所有不公道的財物，情願加四倍補還。」這財主的面表樣甚好，種種不義之財，應該快丟了吧！不然，得不了救，也不論不義之財是多是少，非歸還本主不可。

e *Infernus et restitio* 279 (見四册三三七頁)

私營厚利的人臨終之狂言 *Testamentum feneratoris* 280

從前有一個慣會剝削小民而私營厚利的人，有一天，忽然得了重病，自知死期不遠

## 第一四七題

## 論賠償的責任

一五二

，喚了他私人的書記到跟前來，記錄他的遺囑，說：「我的肉身勢將落土了，但我的靈魂，一向是屬於魔鬼的，我將整個地交給他。」他的朋友們聽了這些話，嚇得發抖，都勸他別這樣說，叫他想自己是天主的義子，從速求天主寬免；可是他非但不聽朋友的勸，更加倍地咒罵天主，仍舊堅決地大聲說：「我一定將靈魂交給魔鬼們，叫他們送到地獄裏去，爲罰我；因爲我生平太自私自利了。我也將我妻子，和我兒子的靈魂，都交給了魔鬼；因爲我爲他們的緣故，才有心剝削人家。」結果他就在如此的失望中，氣絕身死了。

## 1. Testimonium diaboli 281

聖亞爾風雪述說一個故事，有一天，路濟弗爾坐堂，叫過他的屬員大小魔鬼等，盤問他們到世上，出的什麼力，怎麼引誘人們犯罪，下地獄來。一抬頭，猛見前面一個小魔鬼，就說：「你過來，多大工夫沒見着你，你倒是在外做什麼去了，那小鬼回道：「我碰着一個人，偷了人家的東西，我就生法引誘他不要發痛悔，去辦告解，怕他得了罪赦，升天堂。」路濟弗爾聞言大怒道：「你好糊塗，白耽誤工夫，你不知道，人偷了東西不賠人家，自然是屬於我們的人，要下地獄的，何用引誘他呢？傻貨，給我滾下去，往下更用點兒心就是了。」可見賠還不義之財，有多麼緊要啊！

那末趕快補還吧！這不但妥救你的靈魂，並且妥救你兒女的靈魂。

c 請看人爲救自己的性命，趕快從燃着的房子裏跳出來，從沉溺的船裏放出來，在被強盜攆住，一髮千鈞時，不怕失落錢財物產，怎麼你敢拒絕補還不義的財物，爲從永火永苦的地獄裏救出你的靈魂呢？哈！真是奇事。

## a 工人與錢袋 Propositum firmum in executionem mandatum 282

有一個少年工人，有一天，拾得一個錢袋，他本當探聽失主的下落，將原物交還失

主；但一時被錢迷了眼，竟然糊裏糊塗地將那袋裏的銀錢，一氣亂化掉了，不久以後，他的良心不平安起來了，他便下決心地勞苦工作，多方節省費用，使自己能以得到當時拾得的那袋裏的銀錢數目，好還給失物主。他這樣決定了，也這樣做了，過了幾個月，用自己的力量，從新得到了那個數目，他拿去還給失物主了。這就是賠補人，因我的罪所受的損失，一個最好的榜樣。

#### 四 補還的責任很煩難的

補還的責任不但很爲重大，却也極其煩難，因爲人性的貪婪取是容易，還實難。

d 若是覺着償還過於難作，請憶想耶穌的話：「人即便得了普天下，若失了自己的靈魂，爲他有何得益處呢？」（賽一六，一、二六節）。

c 猶如吃東西一般，吞是容易，吐實難。

l Diabolus occudit manus, ne restituant 283

意國宣道師耶穌會士塞爾利 (P. Segneri, S. I.) 神父，常喜歡用一種假使向人述說，當神父替一負魔的人念驅魔經時，神父命魔鬼說明他們是屬於那一種類，他們在世有何任務。魔鬼答應說：「我們三個來世，是爲拷打這個貪財的人，一個的任務，乃封住他的嘴，使他別告明自己偷盜的罪，和不公道的罪；另一個的任務，是緊閉他的心，使他不生後悔；第三個的任務，是拘着他的手，使他若因告明後悔，不要去補還。」

e Confessario restitutionem impoñenti resistit 284

一個重利盤剝的人，聽告的司鐸勸他補還，他推辭不能。司鐸說：「然則你要到永火裏去了。」他說：「爲之奈何，我們再看吧！」乃即氣絕身死。

有一等人說：歸還不義之財，論我本身倒也好說；只怕孩子們要吃虧受罪。

第一四七題

論賠償的責任

一五四

d 「銀匠不偷銀，餓死一家人，裁縫不偷布，婦人莫得禪」。四十  
e Urgente uxore, pater testamentum revocat 285 (見上131頁)

e Nullus vero inter filios haeredes inventur qui velit patrem salvere 286

從前有個大財主，他所有的財帛，大半來的不義，一日病了，命在旦夕，自己知道靈魂不妥當，神父來了，也苦心勸他歸還不義之財，病人總不肯，光說這句話，我把東西歸還人家，富家子便變成了貧窮兒，將來孩子們怎麼過日子？不是羞的見不得人了麼？神父爲救他的靈魂，忽然心生一計，就向病人說：「我有一個秘方，能救你的命，就是用活人身上的好肉，放在火上燒下來一點油，你噓了病準立時就好」。病人說：「那可難了，誰肯給人燒他身上的油叫噓呢？」神父說：「這也不難，因用油也不多，光把手指頭，放在火上燒一會兒，滴下一點兒油就行了，叫病人或者不肯，現你有三個兒，你把你的家產，全遺留給他們，叫他們只燒下身上的幾滴油爲救父命，按理是不能不肯的」。於是先叫了長子來，神父代病人問他說：「你爲救父命，可以把你的手放在火上燒一燒，爲取幾滴油作藥引子，你肯不肯？」那長子一萬個不肯，末了叫第三子來，也還是不肯，情願一點東西不要，也不肯受這等罪。那個神父轉過來，懇切地向病人說：「你有這等兒子，爲救老父，連幾分鐘的工夫，在火裏燒一燒都不肯，你却爲他們情願失落靈魂，永遠在火裏燒着，這是個什麼意思，我却不明白了」。這句話打動了病人的心，決意歸還一切不公道的東西，平平安安地預備善終。巴不得一總不公道的人，也像這個病人，決意補還非義之財，不要再遲延耽擱了。

五 誰當賠償

這裏要分清補還東西，和賠償損失：

## 壹 補還東西

凡無理佔有別人東西者，該補還。若不能全還，可按自己的力量能夠還多少，就得還多少；若不能一次還清，可分期，或慢慢地設法補完。

cs

佔有者分三種：無惡意，惡意，疑意。

(一) 無惡意佔有者，就是東西不是自己的，佔有者却想是自己的，或想是可以佔有的；例如不知是偷來的東西，而去買它。

無惡意佔有者，若知道物主，該把物件歸還原主；若物已遺失，那麼就沒有補還的義務。

(二) 惡意佔有者，就是明知東西不是自己的，或是不可佔有的，而仍去佔有。

若物是偷來的，便該把他歸還物主；若物已遺失，該把相等物歸給物主；不但如此，還該把從這物身上，自然產生的利益歸給物主，並失主所受的損害，一概當補還。只有為保存那得東西所化費的，或因你的才能而以贖物賺得的利息，無須補還。

若不知物主，該分給窮人，或歸給慈善事業。

那末現假定某人偷了一個趕車的一匹馬，得先送回原馬；若原馬已失，當照價賠償；並當賠償趕車的因失了馬所受的損失。此外還要撥回那馬所應得的利益。但這馬的喂養費，可以酌量扣除。

(三) 疑意佔有者，就是疑慮，東西是自己的，或是可以去佔有的。

疑意佔有者，先該除去疑慮；若疑慮仍不能除去，那末或自己佔有（若起初是無惡意佔有的），或分給窮人，或做慈善事業（若起初是惡意佔有的）。

不但佔有者有補還的義務，合作者，也有這個義務。合作者，就是協助佔有者

第一四七題

論賠償的責任

一五六

，無理佔有別人的東西。

合作者分直接和間接兩種：

(一) 直接合作者就是：一，出命者，二，出主意者，三，鼓勵者，四，允准者，五，藏賊者，六，分賊者。

(二) 間接合作者就是：一，守默者：例如僕人該告訴主人，却不去告訴。二，阻止者：例如父母讓兒女行竊。三，不告發者：例如稅吏不告發偷稅者。

以上九種，合作者對於補還有連帶負擔的義務，就是說：一人不補還，別人該代替補還。補還義務的先後次序如下：佔有者，出命者，執行者，其他直接合作者，間接合作者。

c 凡人盜竊財物與他人共犯的：

一， 共同商議而行的。

二， 我是緊要人，非我不能成事。

三， 我是主要人，由我教唆而執行的。

則此三等人是補賠完全損失之責；即每人有責補賠共犯人所竊的完全財物。其餘共犯人，然非主要人，亦非緊要人，則有責補賠一部份的財物而已。

a *Pater suam, suorunque animam relinquebat daemoni* 287

諸位所取之物，既為共同工作，而負責補還，各有其任。

i 補還的責任，可以說是跟着東西走的，所以是直傳到子女承嗣人的身上。

c *Edomo in infernum descendebatur per scalae gradus* 288

從前有一個屠戶（殺豬的，宰羊的），一輩子不大公道，掙的錢不少，死後都撇給

他的子孫。就有一位熱心人，神目裏看見在他家裏樹着一根梯子，通到地獄裏，頂底下是老屠戶，上一級有他兒，再上一級是他孫子，又再上一級是他重孫子，一輩一輩的，都因着不義之財，下了地獄。教友，你還敢因照應兒女，不顧自己的靈魂麼？

## 貳 賠償損失

凡無理叫別人受損失者該補還；但若別人受的損失不是作爲的本效，却是偶然被生的，損害者在良心上沒有賠償的義務，不過法官判決後，便該補償。

cs 例如我偷了慳各人的小東西，他就憂愁生病，我就沒有賠償醫藥費的義務，因爲這疾病不是偷東西的本效。

i 損壞他人物件，自然要賠補，因爲這也是公義所要求的，但損壞而要求補賠，須有以下三種條件：

一，損壞物件，實傷公義的，因補賠須對對方的權利有所侵犯，否則無責。  
二，損壞，因實在的緣故所致，否則亦不負責；如你做金子生意，（交易所）你仿效之，大虧其本，你也不負他的損失之責。

三，損壞一物，在良心上，對於天主有罪過的，因此損壞一物，必須明知而又願行，否則無罪過，如一瘋人持刀殺人，無罪過的。你不幸到你主人房裏爲服役之故，暗中不知而撞碎了寶貴的磁瓶，這既然不是出於故意的，你也無賠補之責，你的主人，也不能責你賠償，你婉求他寬恕可也。你在天主前亦無罪的，但若你因疏忽而破壞的，那就要看情形如何而決定。

關於損壞他人的事物，因傷公義而當賠補的，除上言外，還有別種的損壞，畧述如下：

### 第一四七題

#### 論賠償的責任



## 第一四七題

## 論賠償的責任

一五八

一，教唆人損害他人的物，其賠補之責，當爲主要地位，惟超過其指使以外的損害，可不負責。

二，替人出計以損害他人之物者，亦有賠補之責，惟居於次要地位。若來求計者，自立決定害人，則別人的計謀給與否，無關重要，可不負責。

三，同意者如國家立法，或選舉立一不良的害人之法；或選害民的議員，投同意票，而民衆實受其害者，有賠補之責。

四，凡替他人損害人者，亦有賠補之責。

不但損害者有賠償的義務，合作者也有（同上）。

c. 這也是個辦法 *Exemplum fidelitatis in resarciendo damno* 289

有幾個人進京，共同乘坐一輛火車，車中乘客不少。但當走的路有危險，因爲近處樹林子裏有一股土匪，人都駭怕；可是他們都不甘示弱，還在車上說一些壯胆的話：「土匪來也不要緊，因爲所帶來的錢及寶貝，都保過險了。」另有一個幼年米先生，誇說他所帶來的錢，夠七百磅（合華幣約一千零五十元）藏在鞋底子裏，土匪萬難搜出。他們正在談論的時候，猛然聽見一聲大喊，向趕車的說：「站住！」接着有一個土匪近前推開車門，別的幾個在遠處觀風。匪首向衆客說：「快拿出七百磅來，不然的話，我們就要不客氣了。」車上的人手忙腳亂的湊錢，但所湊的錢不夠七百磅，土匪就要上車搜羅衆客的東西。忽然聽見在車角裏的一位老人說：「在這個先生鞋底裏，有七百磅。」土匪果然向米先生鞋底裏找，真找着了，把錢拿走，鞋歸原主，趕土匪一走，衆人都生那老年人的氣，並罵他不輕；有的說他相幫土匪，有的說他通匪，到了京城裏，我們非告他不可。那老人默不一言地在他的老地方坐着，天黑到京城的時候，就找不着那老年人了。失錢的米先生

，難受的一夜沒有睡着。第二天清晨，天才亮的時候，忽然接到一封信，信上說：「我昨天因為吐露了你的錢，叫你吃驚不小，因此我很難受，但請別見怪，因為當時我身上帶着兩萬磅的錢票，若被土匪查出，我準要吃大虧，但先生的錢，比我少多了，但我不吐露先生的錢，不能保存我的錢，所以才用這個辦法，可是我也不能叫你吃虧，所以信內附上一千磅，及一枚寶石，我盼望先生懂得我的意思不再生我的氣了。伍撒猛押。米先生看完，不禁悲喜交加，才明白那個老年人，並無壞意；這樣當時雖然受驚，而現今反得了三百磅的利錢。」

## II 第十誠所禁 (見上一二六頁)。

### 十 毋貪他人財物

#### 第一五九題

第十誠禁止妄貪別人財物，或願意犯第七誠的罪。

第十誠限制人的貪心，因為各樣不公道的罪，都是從這個貪心產生的。

i 天主願意我們把罪惡斬草除根，就是要我們剷除（萬惡之母）的貪婪，不但不可以明搶暗偷，而且連這一類的念頭也不該有。

#### 犯第十誠

一，幾時願意偷竊，例如想若別人忘記了錢袋，便可乘着無人的時候偷取。

cs d 「勿謀人之財產」。四一  
比方某人家桌子上放了幾塊錢，你便見錢起意，立時存了偷竊的心；但尙未實行的

#### 第一四七題

#### 論賠償的責任

## 第一四八題 第七誠命什麼

一六〇

時候，就聽着了人的脚步響聲，便沒有敢動手。於是你雖然沒有拿一個錢，只因爲拿不着，可是已犯了第十誠妄貪的罪。然而假定你見了某人家的一塊田園，一座樓房，雖然看着適宜於己，心裏也很羨慕，但不敢起那拐騙的意思，這就不算有那樣不公道的貪心，只是想買此物罷了。

二，幾時詛咒別人的死，使能承繼他的產業。

（見一八五題「論慳吝」）

e Haereditatem mutuo expectantes 290

有一天，兩位紳士，經過一個樹林。他們乃兄弟二人，每個都有很多的財產：當他們經過森密的樹林時，貪心的魔鬼，給了他們二人一個同樣的念頭，就是彼此都起了一個殺人之念，爲獨得被殺者之財產。但因爲二人皆是教友，怕得罪天主，所以都抑住了這種誘惑。他們既到了近邊的一個城市，其中一個向另一個說道：「我要到一位神父那裏去，因爲我願意辦神工。」另一個答說：「我也有同樣的心思。」所以兄弟二人同往聖堂裏去，各自辦了神工，以後二人從新上路；這個向那個說：「親愛的兄弟，你不知道，我們在經過樹林時，我有了多麼可怕的誘惑啊！魔鬼誘我殺你，好得你的財產呀！」另一個答道：「最親愛的兄長，我也有了同樣的誘惑，但我和你一樣，驅逐了那個誘惑。」這樣彼此地開誠佈公，使他們兄弟二人，對於這筆財產，竟起了很大的厭惡心，立時決意謝絕今生的富有，到深林中一個早已預備的處所去，過苦修的生活。

## 第七第十誠所命

## 壹 天主第七誠所命

## 第一四八題

## 第七誠命人公平廉潔，尊重他人財物的主權。

第七誠命公道，即在一切和他人相關涉的事情上，實踐公道的道德。公道加於我們的責任，是：尊重別人的財物和權利，並歸還一切屬於別人的財物。

比方：

一命買賣公道（見上一二八頁）。

成立買賣契約的雙方，皆不得利用對方的弱點——環境壓迫，不明市價——施行欺騙的手段。賣方應付好貨，買方應如期繳款。

二，命僱工公道

天主第七誠，命僱主公道，照時發給工人的薪金。也命僱員，無論工人，官吏，或其他職業的人，都應當正式實行各自的職務。關於僱員於薪金，若僱主控制僱員的整個時間，就應當用適當的辦法，供給全家的生活，但僱員家庭的人，也應當盡力各謀生計，以分擔家庭需要。至於利用僱員困難環境，加給僱員非正義勞動條件的，都相反公義，是理沒良心的非法行為。勞動人的罷工運動，若有充分的理由，以要求公正的勞動待遇為目的，不違反原定的勞動契約，不以粗暴的行為，擾害羣衆的公共利益；這樣雖然實行罷工，也沒有什麼罪過。但是若乘資本家，或民衆，國家緊張的時期，為着不正當的要求罷工，就是蔑視公義不道德的行為。

三，命國民公道

天主命國民納稅，供給國家的公務費用。對此耶穌自己也曾說過：「載撒爾的，就該歸於載撒爾」（瑪竇二二，二一；又見上第四誠）。

第一四八題

第七誠命什麼

一六一

## 第一四八題

## 第七誠命什麼

一六二

d 「你們用什麼量器量人，將來也要用什麼量器量你們」（瑪竇七，二）。

e *Mensura eadem remetietur ei.* 291

有一個農民，他每天要送五斤奶油給麵包公司的主人，爲換取麵包五斤。有一天，麵包公司的主人，願意秤量奶油，察出奶油少了半斤，就問農民是什麼一回事。農民早有準備，乃從容答道：「朋友，我也不知道怎樣講，不過現在我的家中，只有天平沒有秤，怎麼辦呢？那只好在天平的這一頭放上麵包，另一頭放上奶油，兩面都一樣平就好了。」麵包公司的主人，很覺羞愧，從此以後，常以公道的分量給農民。

i 第七誠是命人尊重他人的「所有權」，「私有權」（見上一二一：頁）。

因着天主第七誠，我們應該愛惜別人和公共的東西。

d 「物各有主」， 四二

d 「天主的歸天主，國家的歸國家，人民的歸人民」。

d 「無道之財方可取」， 四三

d 「有道之錢莫強求，無道之財方可取」， 四四

e *Famulae fidelitas eximia.* 292

一八五二年，一位有錢的太太身死，本家的親人大家分她的財產，因爲分得公道，所以皆大歡喜，但有一個侍候太太的僕婦說：「你們所分老大的財產，還有一筆未分呢！她乃領親人們到自己的屋內，給他們打開一個隱秘的櫃子，在櫃子裏，老太太在桑台爾朋戰爭時代，曾以自己的銀子，變成銀條，存放在那櫃子裏。他們看了櫃內所藏的，甚爲驚訝，因爲他們找到了兩萬八千法郎，其中大半數是金的，此款並無別人知道，只有這個老

僕婦知道，衆親人見她這樣誠實，就取了兩萬五千個法郎，賞報了那個僕婦。

e 聖厄理齊之誠實 *S. Eligius erat aurarius* 293

在第八世紀，某國有一個著名的金銀匠，名叫厄理齊；那時節，該國皇帝格落多器二世，願意製辦一個最好最體面的寶座，特地將厄理齊召了來，並將製寶座應用的一切原料，盡交給他，且許下他，將有極優厚的酬勞，過了不多幾日，厄理齊將製成的寶座送到皇帝跟前，經皇帝仔細看了一遍，認製成的很精緻，極表滿意，但同時厄理齊，又另外地獻給皇帝一個寶座，向皇帝說道：「請看這另外的一個寶座，也是爲陛下製的；因爲陛下交給臣的原料很多，所以爲臣的，照着同樣的格式，又製了一個，皇帝見了他的這種誠實心，是當時在場的近侍人中，所不能有的，即刻就任命厄理齊，爲宮內的執掌財政官。厄理齊在這種職務裏，度了幾年聖德的並克苦的生活以後，就被祝聖爲諾燕的主教了；於是他便終身保護着聖教會，及至德備功全時，也就安然地與世長辭了。

*Operaria conscientiae delicatae* 294

e 有一個婦人往店中買布，價值不到十元，她拿出一張十元的鈔票，給店家找零，她接了找出的票子，因爲不願在那裏多耽擱，立刻就抽身帶着布走了。她在回家的途中，爲要知道店家究竟找了多少錢，特地將身上的錢數，仔細地數了點，發覺那店家找的太多了，便從新回到那布店裏，準備退錢給店家，不想店家竟好像不勝其煩的樣子，滿口說沒有算錯，因此婦人只得走開，將找多了的錢，分散給窮人們了。

e *Officialis rectus* 295

法國路易十六世爲王時，某稅務司家失火，將他的家財燒得罄淨，他在餘烟未盡的倒塌屋裏，找着了一只小箱子，內裏有兩千金磅，是他最近收入的稅金，按理該歸政府收納，他立刻將這個數目，送交財政部長，部長見他這種公正的行爲，很爲欽佩，乃將此事

第一六〇題 第十誠命什麼

一六四

呈報總理，總理又奏明國王，國王終於將這兩千金磅，賞了這位公正的稅務司。

ap 牛和狼 *Lupo lectionem iraddit bos (Cyrillus)* 266

有一天，狼在閒玩時，看見一條牛卸下轆頭後，正在用舌舔草吃，就跑到牠身邊，向牛說道：「像你這樣的健獸，又生就兩隻尖角，不但被人套上轆頭，作極艱苦的生活，而且更不幸的在作重苦的生活以後，人們只饜你以粗劣的食品。假若我在我的狡滑和利齒以外，再有像你那麼大的氣力的話，那麼，即使不作牛生活，還能有肉食吃，我也仍然是不高興的哩」。那牛一面回嚼着草，聽了這些話，就答覆道：「哦！你若仔細想想無辜的好處，馴良的效益，安靜的舒適，平安的光榮，以及暴虐搶擄的罪惡，你若留心審量一下你定能看到暴虐搶擄，乃多麼大的害處啊！以搶劫爲生，爲可憐的青年，乃等於一種極壞的瘟疫，因爲放蕩過活，人的好生命，因而被殺害；而他活着時受的災難，使他的死亡成爲更兇惡的；這就是生命自戕，爲此你既以搶劫爲生，這原是壞事，那麼你還自誇什麼呢？因爲不潔之念，喜歡與人不睦，狡滑的貪慾，極殘忍的度生，以完全盜竊之行爲。所以我全力担任最甘飴的轆頭，極不願作危害人的事，你只管作你的壞事吧！我這樣吃草，乃由公道的生活得來，比你搶劫山羊而食，來得好些」。狼聽了這些，羞愧無比的跑走了。

第十誠所命

第一六〇題

第十誠命人知足安命，不得妄貪非分的財物。

知足安命

按聖教會的意思是說，人無論是貧窮富貴，總應該順從天主的安排。

i 這裏所說的「命」，並不如外教人所說的那「命運」，「時運」，他們說，人生來富貴，就是命根子好；生來貧窮，就是命不好。按聖教會的道理，人的貧窮富貴，都有天主的定命，沒有什麼好不好。

天主在第十誠上禁止人貪圖他人的財物；同時又激勸我們知足，不要因為人的產業比我多，就由羨慕而生出嫉妒怨恨的心來。我們因勞動與節儉獲得資產，是天主聖意恩准的。然而切不可拿資產做人生的目的，僅看作保全身體和精神生命的利器就夠了。天主造人的本意，原為叫人建樹一切高貴的事業，以光榮天主，絕非叫人專謀多量的財帛。此外，財帛不但不能助人得真正的幸福，有時反能破壞一切善行。

d 塞樹枷說：「我否認財帛是好東西，因為他們不教人行好；我却承認財帛是許可的，是有益的，並且為人度生命，且很方便的東西」。

天主恐怕財帛迷惑人心，引靈魂到危險的領域，使人露出驕傲硬心，輕視天主的一切醜行，所以才禁止人貪圖過度的財帛。

d 對此耶穌也曾說過：「神貧人是有福的，因為天國是他們的」（瑪竇五，三）。

d 聖保祿宗徒勸我們說：「貪財是萬惡之根」（弟茂德前書六，八——一〇）。

天主無論怎樣安排，只要順天主的命，走天堂的道路就是了。

d 聖保祿（弟茂德前書六，七，八）勸人說：「人生在世，過於操心，都是很不適宜的」。

d 我們該聽吾主耶穌的話：「要積蓄在天上，天上：沒有賊來挖窟窿偷」（瑪竇六，二十）。



第一六〇題 第十誠命什麼

一六六

d d 聖保祿（弟茂德前書同上）又說：「知足之心，便是大利」。  
 d 的確，爲人在世，一生能夠知足，就是大福。那種不知足，是諸般災過及禍害的根  
 由 「只要有衣有食，就當知足」（弟茂德前書五，八）。

d 「得寸進尺」。四五

d 「人要知道足，天爲賜福」。四六

d 「勸人不必苦貪財，貪得財來天降災」。四七

d 「大道之行，外戶不閉」。四八

d 「利心專，則背道，私意確，則滅公」。四九

d 「知足不辱，知止不殆」。五十

d 「知足者富，知足不辱；過莫大於不知足」。五一

d 「我有三寶，特保之：一曰感，二曰儉，三曰不敢爲天下先」（老子），五二

知足常樂 *Felicitatis secretum* 207

孔子一天向他的徒弟顏回說道：「一回，你來前，你的家境，對於現今社會上的地位要算是很卑陋的了。以你之才，盡不出去覓些優越的職務做做，以圖發達呢？」顏回答覆說：「我師，我不願去謀些什麼優越的職務做；我在城外有幾畝薄田，足夠我過平淡的生活了；我在城內有小基地一區，足夠我的衣食之費了；此外，我還有一鼓一琴，足以娛樂我的心神了；尤其能常聽得我師的殷勤善導，足以激勵我志趣，我實心滿意足，已無需乎再去謀什麼其他更好的職務了。」孔子聽了，立刻改容正色地說道：「善哉，你志趣，我聞俗語有云：『知足常樂，不貪意外之財，不慕榮利，不以貧賤爲恥』。我原早已曾悟其意，不過現今更能透澈其中的妙蘊，實由於回的這次啓發了我啊！」

## 非分的財物

「分」就是身分，身分所指，是人的環境，錢財，以及人的地位，聲譽等；並世界上人的身分各有不同：富的，窮的，貴的，賤的都有。然而有在上的，也有在下的。

d 俗語說：「有坐轎的，還得有抬轎的」。

這即所謂「花花世界」，都是天主安排的。由此看來，若願大家和睦，平安度日，就得大家安守各自的身分生活；非分的財物不能貪。

e 金銀不能當飯吃呀！*Nunquam sua sorte beatus, semper inhiabat amplius 268* . 有一個名叫費弟亞斯的，他雖身為里弟亞國的皇帝，擁有很多的寶庫，但是很吝嗇的，他只肯開銷為生命極端需要的用度；他的皇后，却是極開通的，有意改正他。有一天，皇帝出去打獵，回來的時候，他感覺飢餓，皇后備辦了幾個滿盛金銀的盤子，放在他的面前，給他充飢。平時皇帝一看見金銀寶物，便不知道有多麼高興，可是這大他肚裏餓了，祇看了一眼，立即命人收拾起來；皇后假作驚訝說：「什麼，你面前擺的，不都是你在全世界，最喜愛的東西嗎？」皇帝答說：「唉！但是金銀不能當飯吃呀！」皇后說：「那末，將金銀鎖在櫃子裏，一點用處也沒有，還去貪慕它，不是糊塗嗎，你相信我吧！誰明智地，慷慨地，知道用那些金銀的人們，那金銀為他才是好的。」費第亞斯皇帝，受了這個指教，竟覺悟了，以後成了一位慷慨好施的明君，一洗過去吝嗇的習性。

e *Sacrum ambitio rumpit. resignatio complet 269*

人不要貪心太過，有什麼利益，總要讓別人才好；有一個故事，能證明貪心不如謙讓好。從前有一個荒年，慈善家天天預備饅頭散賑；所以窮民的小孩子，都到那裏去領賑。孩子們逢散賑的時候，都爭先恐後，搶那大饅頭；可是有一個孩子，性情很謙和；每回總

等一總的孩子搶過了，才拿他們不要的小饅頭。別的孩子一搶到手就吃，那個孩子不然，必要拿回家。因為天天如此，就被那些散賑的人注意到了，就問他說：「你爲何不吃？」他就說：「我家裏還有一個母親，沒有得吃；所以我必要拿回去給他吃」。於是那些散賑的人就暗暗地把那小饅頭裏，放一個金錢。那孩子頭一天拿回去，看見那個金錢，還以爲散賑的掉了金錢，落在饅頭裏，所以第二天，拿回去送還散賑的人。散賑的說：「因爲你最好馴善，有孝愛母親的德行，這是爲幫助你的貧困，你帶回去吧！」那孩子感謝他們，才收了那個錢。那曉得天天這小饅頭裏而有一個金錢，一連拿了十五個金錢。以後因爲有一天，那小饅頭裏而的金錢，露出來了，被一個別的孩子看見搶了去；後來就沒有放錢在饅頭裏了。現在我試問：是那貪心天天搶大饅頭的孩子們得的好處多，還是那謙和天天拿小饅頭的那孩子得的好處多呢？敢說他們一總的孩子，天天費盡心力所搶的，還不及這個謙和的孩子一天得的多。我說：「一人不要貪心太過」。末末了的一個金錢，雖被別的孩子搶去了，可是散賑的還奪回來，仍給了這個謙和的孩子；並對一總的孩子說：「我天天如此」。那些孩子一聽這話，就覺悟了，貪多反得少，失悔也罔然。

一，良心無愧，勝似寶貝。

di 就如老多俾亞向他兒子少多俾亞說：「我兒，你不必害怕；我們固然度着苦生活，可是我們若一心敬畏天主，躲避諸罪，事情都做的好，於是我們就有很多的寶貝」（多俾亞四，二三）。

d 箴言（十，十六）上說：「窮於財的，多敬畏天主，強些勝於財的，煩亂不安」。

二，天堂是家鄉，世界是客舍（見一冊一五二頁）。

天福真實（見一冊三三頁；又見四冊下）。行旅的人，不怕道途的風霜辛苦，也不留戀道上的美景，也不多帶沉重的東西，只盼望着歸家，只知向家越是挨近一步，就喜

歡的越甚一些。那末我們也當這樣想，要一心盼望天堂，勉勵忍受一切暫時的世苦；而不求這虛假的世福。

ap *Lapicida nunquam sua sorte beatus* 270 (見一冊四四頁)

三，耶穌為救贖我們，辭了富貴，甘受貧賤，那末我們為愛耶穌，要甘貧樂道，重義輕財，纔算以愛還愛呢！

a *Volo Iesum imitari et Ipsius mea omnia oblata volo* 271

聖教會不平安的時候，聖福理斯的產業，全叫外教人霸佔了，趕到太平了，教友各人找回各人的財物，有人勸聖福理斯，也照樣辦。聖人答應說：「我已經把那個產業，獻給耶穌，我萬不能再要。」奉教的人，永不該忘了吾主耶穌，降生在世，甘心受一輩子的貧窮，為教訓我們，輕看世上的財帛，心裏有德行纔是真富貴。

### 論慳吝 (見一八五題)

我們在論天主照管萬物的道理(見二四題)中說過，為醫治那不知足的病，這端道理是怎麼一劑良藥。

### 論打牌

還有一些與這妄貪罪類似的，如打牌，賭博等，打牌含有犯罪的危險，和犯罪的機會，若加以相當注意，為正當的散心取樂，可以無罪，倘不加以注意，只是一味地要滿足貪慾，則以貪慾和危險的大小，定奪罪的輕重。最壞的賭博，是打「花會」。所以大凡文明國家，都嚴行禁止。

d 「勸君莫賭是贏錢」。五三

第一六〇題 第十誠命什麼

一七〇

d 「錢到賭場，人到法場」 五四

打牌的害處

好打牌的人，不問是否耽誤時間，也不問是否誤了本分以內的事，而且這是不好的

榜樣。

d 有人說：「地獄的北門，就是賭博；這個賭博是走向地獄的大道」(見上)

d 「當局者迷，旁觀者清」 五五

d 「信了賭，賣了屋」 五六

d 「常賭神仙輸」 五七

d 「抹牌擲骰，必有下場白」 五八

d 「久賭無勝家」 五九

d 「輸錢只為贏錢起」 六十

d 「賭博場上無父子」 六一

d 「賭錢能變生癩者有藥」 六一

Ludo deditus devenit sicarius 272

e 有一個青年賭博人，最後承認了自己的迷誤，不過太遲了些，于十八世紀的中葉，他在德國的一個城裏被槍決的，因為他賭博，犯了許多其他的罪惡。臨了，他竟成了盜賊和殺人犯，受刑的前一日，他使人將紙牌拿到自己身邊，將紙牌倒在地下，詛咒道：「這些紙牌，是我壞朋友的肖像，是這些人誘感了我，這些東西，是我惡終的符號」。

e In regallibus natus, moriens indusio caret 273

一八四〇年，有兩個扛屍的人，在城外某地，坐在昇屍的床上休息，他們去埋葬死

人，但喪家無一人送殯，其中一個向另一個說道：「這個死屍，乃他出世之日，就入了棺，那棺材竟如皇太子的搖籃哩！他的夫人，用紙紮裹了他，竟沒有如今天早晨，人家給我的那件，在死人身上剝下來的襯衣！然則這赤身露體的屍首，究竟是誰呢？乃是一個賭博兒呀！他的賭癖，墮落了他的人格；地位愈高，墮落也愈羞恥」。

e Post ludum laqueo se suspendit 274

有一個活潑青年，大約在賭博場上受了騙，他寫信給自己的胞兄說：「昨夜我輸盡了，請看我破產了，你得不到我應得的家產了，因為我負的債，比家產多三倍，你接到這封信以後，請你往包羅樹林裏去，你在某一棵樹上，要找到我的屍首」。

e Venatio melior quam ludus 275

當方及各玻而日亞，做將軍時，普通地說：他極反對賭真錢的博，因為他說：「賭博的人，失落四個珍珠；時間，銀錢，熱心，好幾次還失落良心」。他寧願攜着槍去打獵，因為打獵，能給予他清鮮空氣，任意行熱心默想的機會」。

### 做公義之人的方法

為做公義的人，即在極微小的事情上，也要遵守公義。因為無論什麼最低價值的物件，只要沒有正當的理由，都是相反公義的行為。

i 尤其一般青年男子，因賭博賺得的財物；青年女子，因過度的裝飾，最易陷於背離公義的罪惡裏。

d 「小時偷針，大時偷金」 六三

e Khum in patibulo matrem repellit 276

一個名字叫賈兒 (Khum) 的，犯了搶劫和殺人的罪，曾於一八九三年被處死。在他

## 第一四九題

## 第八誠禁止什麼

一七二

臨受刑的前一天，他的母親來到監獄內，想與自己的兒，接個末次的吻。兒子拒絕道：「你是我受死的原因；當我首次偷竊人家的雞蛋時，你若見了不是只一笑了事，而立刻就責斥我，那麼我也不至於今天上斷頭台了」。

## 八 毋妄證

信友在一切和他人相關涉的事情上，不但應該實踐公道，又應該實踐誠實的道德。誠實之德加與我們的責任，是教我們所說的話，要完全與本意相合。特別對於有權柄的人，或信任我們的人，常常應該說「實話」。

i 第五誠教人尊重別人的性命，第七誠第十誠，叫人尊重別人的財物；但性命財物不全包括別人一總的事物。

## 第八誠所禁所命的

## 第一四九題

## 第八誠禁止虛言及妄證，或其他壞人名聲的事。

■ 說話的技能實在是天主賞的一樁恩典。世上還有什麼技能，能和說話的技能相比呢？

用說話來把我們的心思意見，發表給別人知道，別人因心情意見，也能使說話發表給我。彼此通達交換智識，讀書，識字，使文化日進，如果世人不能講話，上古孔子雖有大好道理，誰能學習，誰能知道呢？倘現在有頂大的發明家，技術家，如果大家不會講話，人們怎能領受他的教訓和傳授呢？所以天主特賜我們能講話，實是一個長進文化的一個大恩典。

d 「要知心腹事，但聽口中言」。

六三甲

但是這樣恩典，人們應該小心翼翼地用它，因為我們的元祖，受了話的誘惑以後，世界上就發生了無數的災患，這都是從說話，從舌頭起根的。

d 聖亞各伯宗徒說：「若有人能在說話上，沒有過失，他就可說是一個成全的人，他能以愛德和明智來勒住自己的全身，如同我們用嚼環放在馬嘴裏，就能使他馴服。船隻雖然大，小小的舵就能管住他；同樣，小小的舌頭，能成爲大禍害的原因，也能修成大德行」（見三章）。

i 我們讚美天主用舌頭，罵人也是用舌頭；舌頭用得好，能發生極大的好處，舌頭若用得不好，便能發生可怕的害處。這位宗徒描寫不善用舌頭的話，實是可怕；他說：「舌頭是罪惡的淵藪，是地獄之火，燃燒我們的生命；也是毒物的積蓄，毒害萬物的，是使人不得平安的一樣不安靜的害物」。他又說：「一根韁繩能服得住馬，一支舵能管住最大的船，到底無人能降伏自己的舌頭」。

d 在穆來的門頭上，有這麼一個題頭：「誰能管住舌頭，抑制情慾，比用力攻破城池，更來得強勇」。

爲躲避口舌犯的罪過，在言語上應當特別慎重。

d 「多言多語，難免有過」（箴言一〇，九一）。

d 「人多處，是非多」。

六四

d 「守口如瓶，防患如城」。

六五

e Arduum totius vitae pensum 277

聖教歷史上記載說：「有一位隱修士名龐鮑(Pambo)未曾讀過書，一天，去請教一

第一四九題

第八誠禁止什麼

一七三



## 第一四九題

## 第八誠禁止什麼

一七四

位學士。那位學士拿達味聖王所說：「我守我路，不致我舌獲罪」（聖詠三八、二）之語述給他聽；隱修士聽了便說：「我師，不必念下去了，我若能守好此言，已經夠了」。過了六個月後，他纔到學士前，學士責備他說：「你爲何不早些來？」他答說：「因我以前所領的教言，到如今還未學會呀！」又過了幾年後，有個朋友問他說：「你如今學會了嗎？」他答說：「我從四十九年以來，還未踐行到此言」。按這是他謙遜的話，他早已守好了此訓，看以下罷拉調所述可知。

e Responsum Aesopi 218

在一個機會裏，有人問埃及國的一位哲學兼詩家，世界上最好的東西是什麼？他答說：「就是舌頭；若沒有舌頭，世界上不能有一樣好事」。又問他世界上最壞的東西是什麼？他仍答說：「是舌頭，因爲它在世界上，造成了無數的壞事」。

a Responsio Piaci 279

古時埃及國某國王，一次派人送一隻將爲祭祀的犧牲，給畢達科學士，請他在行過祭祀以後，將犧牲身上最珍貴，同時又是最無價值的一份，交還國王。祭祀完畢，畢達科學士，只將那犧牲身上的一份，即舌頭，呈送國王，同時向國王說明：「我看這就是又珍貴，又無價值的一份」。

我們也可藉此來，形容人的舌頭。因爲我們若用舌頭來讚美天主，表示我們的好心意，並使別人獲得幸福；那時節，舌頭的確是最珍貴的寶藏。我們若用舌頭，好比鋒利的短刀，刺透人心，或到處傷害人的名譽，那時候，舌頭直是一種無價值的害物了。

d 「舌頭是利劍嗎？」聖伯爾納多這樣問自己，聖人隨白答說：「舌頭誠然是利劍，並且比任何兇器來得鋒利，他一擊能傷三人：就是說話的人，聽話的人，被談論的人」。這樣的思想，使我們想到發抖；因爲這是說，因了犯罪的舌頭，下地獄的人，比戰

爭中死的人，還來得多些。

d 「不但鋒利的短刀，能致死人，鋒利的舌頭，也能致死人」。 六六

d 「舌頭底下壓死人」。 六七

d 箴言也說：「一個敗壞的口舌，勝過殺人的尖刀」。 六八

d 「禍從口出，病從口入」。 六九

d 「一言實事，一言定國」。 七〇

第八誠特地禁止虛話和妄證，間接禁止毀壞別人的名譽，與洩露秘密。這都是違反誠實之德的行爲，所以第八誠：

一，命尊重真實，禁止妄證和虛話。

二，命尊重名譽，禁毀謗，冤枉，妄斷。

三，命謹守秘密，禁洩露秘密。

### 卅 尊重真實

第八誠所禁虛話及妄證

### 壹 論虛話

### 第一五〇題

虛語是心口不合，有意哄騙人的話。

違反誠實之德的行爲，是說虛話（謊話，虛言：）

### ■ 定義

第一五〇題

虛話是什麼

一七五

## 第一五〇題

虛話是什麼

一七六

虛話就是明知故說不真的事。虛話是：一、心口不合的話。

i 這裏的話，意義很廣，他不但指言語的話，還指手勢，標記，態度上的話。因為人能用他們來表達自己的思想，例如手搖，搖頭：表示否認的意思。

d 「不可口是心非」。 七一

d 「不可面是背非」。 七二

d 「扯謊架子」。 七三

d 「無中生有，畫蛇添足」。 七四

c 說虛話的人，就如一個壞鐘，指針所指的時刻，和打的鐘點不符。

d 「真菩薩面前，莫燒假香」。 七五

e *Reck Cosroas pro verbis falsis dat falsas gemmas* 280

波斯國王高斯洛亞斯，因為在通國找不着一個說真話的人，連自己的參謀官，也都蒙蔽其實，所以他很難過。一天，有人向國王說：「有一位著書的老人，常向衆人說實話。」國王就差遣了自己的九位參謀官，去將那位老人請到王宮內。老人來到以後，國王就向自己所有的十位參謀官說：「你們可以說出你們對於我的政治，和我的軍政，有何感想？誰若毫不隱瞞，爽直地說出真實話來，我將賜給他一個光彩的寶石戒指。」此時各位參謀，都異口同聲地稱讚一切，國王就賜給了每位一個光彩的寶石戒指。那老人名叫愛辣因者，却一語不發。國王問他道：「為何你不說話呢？你不想得一個寶石的戒指嗎？」老人答說：「買讚美是容易的事，但你不能買到說實話。」隨說道：「陛下，你固然是我的皇帝，是我的主子；但你是由天主用泥土造成的，派你給屬下人謀幸福。」國王聽了這位說實話的老人的話，纔感覺快樂，但不給他戒指，却升他做參謀長官。第二天，其他的參

官來到國王身邊，國王問他們對於所得的戒指滿意嗎？他們一致答說：「我們滿意，不過寶石是假的。」國王說道：「我原知道寶石是假的，但因你們向我說的是假話，所以我也就給你們假寶石啊！」從此以後，用假話來諂媚國王的人，就不很多了。

二，有意哄騙人

i 因此說譏笑的話，說過分恭維祝頌的話，說禮貌的話，請假故事，都不算說虛話；因爲人聽了不信以爲真的。

cs 凡說心裏所覺的話的人，雖然說的是假事，可是沒有說虛話；凡不說心裏所覺的話的人，雖然他說的是真事，却說了虛話。保祿想明天就是主日，其實是瞻禮二，他這麼說不算虛話；因爲他說的，是心裏所覺的。反之，若望說明天是瞻禮二，而且本是瞻禮二；但他所想的以爲是主日；這樣就算說了虛話，因爲不說心裏所覺的。

## 分類

### 虛話分：

一， 戲謔的 (iocosum) 虛話：就是講虛話爲叫人喜歡。

i 這樣的話，是那些有趣的人們常說的。

二， 尋益的 (officiosum) 虛話：就是講虛話，是爲叫自己或別人佔便宜。

c 工匠怕失業的起見說虛話；或任何人爲叫自己的朋友，不難受起見，說虛話。

c 在急迫時說虛話，藉以避害 聖伯多祿在司教院內說：「我不認識此人」(瑪竇二六，七二)。

## 第一五〇題

虛話是什麼

一七七

## 第一五〇題 虛話是什麼

一七八

三， 致害的 (damnosum) 虛話：就是講虛話，是爲叫別人遭害。

如僕人給主人算賬，值三元的東西，說值四元。

如雅各伯向父親說自己是厄撒吾，以期騙取他的降福。

e 聖安德肋亞物利諾的良心不安 S. Andreas Avefino erat advocatus 281

聖安德肋亞物利諾，少年時，曾在那玻別城，研究法學。有一天，他在辯護一樁案子的時候，曾說出一句謊話，雖不是在一件大事體裏，但他想起聖經上的那句話——說謊言人的舌頭，殺死靈魂——他的良心好像被劍刺了一般，很是難受，使他立刻離開了那個職務，放棄了那種生活，去度補贖的性命，爲料理靈魂的事業。

e 皇帝和一位店主 Imperator et capuo 282

魯道爾弗皇帝，有一天駕臨奴文培爾城，按照當時的習慣，受理人民的訴訟，內中有一個商人，訴說自己如何進城，如何寄存了三百銀圓，在某位店主那裏，後來自己去領取，店主否認曾接收了他的那筆款子。他也說了那位店主現任鎮長，且是一位縣議員。皇帝准了他的狀，命商人暫行隱忍幾時，待自己設法審斷這件案情。不久以後，各位議員齊來到皇帝那裏，皇帝問候他們，並和他們談話，就在這個時候，皇帝和顏悅色地，問那位曾經接收了商人的存款的議員說：「你那頂帽子，我倒很喜歡，你肯和我換一換嗎？」那位店主兼議員的，深望皇帝的寵幸，連聲答應說：「那有什麼不願意，就是送給陛下也算不了什麼呢！」說罷就把帽子遞給了皇帝，皇帝戴了那頂帽子，托辭進到房內，喚了自己的隨員來，對他說：「你速往那個店家，向他家女店主說，叫她趕快將那三百銀圓交給你帶來，因爲她的丈夫現時急需那筆款子；爲證明事情屬實，可將這頂帽子給他看，想她一定不會疑心的。」那個隨員立時遵照皇帝的旨意去辦，果然那女店主，一見那頂帽子是

自己丈夫的，心想別人又不知道這筆款子的原委，就毫不疑惑地將款子交給了來人，帶到皇帝的身邊去了，於是皇帝在衆位議員前，斥責那位收款不認的議員的不是；起初他還不肯承認，及至皇帝當場拿出了那個錢袋和款子，他便默然不語了。結果那位店主兼議員，受了很大的處分。

### 重 大

(一) 說虛話是罪。

有的人說虛話胡弄人，當巧妙說：「世俗人會撒謊，會說瞎話，不過是精明，是本領就是了。到底應該說，虛話根本就是壞事。」

d 「人知說言本爲惡，猶見樹葉自然青」。七六

s 近來有人對我講虛言，說道：「若爲重大的事情，虛言是無罪的，請問這是真的嗎？」答：虛訪不問是大是小，都招天主煩惡，都爲得罪至尊，至貴，至真實的天主。即使爲重大的事情，也是不可言的。

d 「言之所以爲言者信也，言而不信，何以爲言，信之所以爲信者道也，信而不道，何以爲信」。七八甲。

d 箴言(六，十七)上說：「天主所厭惡的七樣，謊妄是其中之一」。

d 達味聖咏(五，七)說：「你消滅虛言，詐僞的人」。

天主在這世上曾重罰過說詐的人。如宗徒行實上(見五章)所記，亞納尼亞同他的妻子瑣斐辣欺哄聖伯多祿，如何即遭顯罰；真可令人胆戰心驚！

e 裝死却真死了 *Fingens se mortuum, vere moritur* 283

尼西皮城裏的主教，聖雅各伯，有一天，在路上遇見兩個人，一個躺在路邊上裝死

## 第一五〇題

虛話是什麼

一八〇

一個却跑到聖人跟前，向聖人求哀矜，假稱爲埋葬自己的夥伴。聖人以為是真的，哀矜了他很多的錢，接着又朝前走，一路上並爲那亡人的靈魂求天主。那個得了哀矜的人，因爲謊言夥伴的死，騙到了聖主教的哀矜錢，心裏非常的快樂，立時回到裝死的夥伴那裏，喊叫他們，但不聽見答應；待走近身邊一看，誰知却真的死了。於是大聲哭著追到聖人跟前，雙膝跪下，認錯求寬免；聖主教斥責了他一頓，接着又爲亡者求天主寬赦，說也奇怪，不多一會，那裝死的人，竟因爲聖人的祈禱，又從新活轉來了。從此那兩個人，便知道悔改了，也做了相稱的補贖。

## 一，說虛話是相反本性之罪

撒謊是妄用天主賦給的言語恩典，因爲天主賞給我們口舌，是叫我們只說實話。

d 所以聖經上說：「說謊言的嘴，是天主所憎惡的。」（箴言一二章二二節）。

i 天主給我們每一種器官，定了本性的用途，人若不按着天主指定的而濫用，就犯了罪。造物主給了我們手，是叫我們做事；但誰若用手殺害無辜之人，他就用自己的手，相反了本性。骨脛，眼目，耳朵等，每官都有天主預定的宗旨。同樣我們的舌頭，也有自己的目的，天主爲何給了我們舌頭，是叫我們能和人們交談。

天主賞人說話的本領，原爲表明人的心思，非爲胡弄人（見上一七二頁）。既是這樣，我們就該隨着天主的意思。不然，便是冒用天主所賞的這個能幹，辜負天主的好意。

d 聖奧斯定說：「言語是人彼此之間，表達心思而設的。所以用言語表達自己沒有的心思，常是壞事」。

d 聖多瑪斯也有同樣的理論。他說：既然話語，按自己宗旨，是爲說明我們明悟內的思想，本性是心思的記號，爲此人用話語說出非明悟內所有之事，是相反言語的本性，那

麼他妄用了本性界，犯了相反本性之罪。

i 不害人的虛話，有人不懂得怎樣，也能是罪。我答應說：「我們說虛話，固然能於人無害；但此時却能害我們自己」。

c 虛話好比奧大利亞土人，所用的一種武器，叫做布麥浪 (bunneang) 這種武器，當他爆發時，或達到了目的，武器就摧毀起來，施用武器，這就是有害於人的虛話的真像，或達不到目的，那麼他就回過來，反對施用武器的人並殺害他，這就是於人無害的虛話的真像。

二，天主是真實的，不能虛妄；天主的兒女也該這樣。

d 聖經上耶穌（見瑪竇五，三十七）說：「你們得以是，說是；以非，說非。意即不許瞎說」。

一總的虛話，只要是有意的，都是罪。因為說虛話是相反天主的真實。

c 所以虛言能避害受益，或是爲光榮天主，或是爲救靈魂，也不可犯，因爲以惡求善，那是絕對不能行的事；人是萬不能從壞中行好的，就如不准人藉着偷盜行哀矜，同是一理。

d 按聖師們的論調，人如果因着那句虛話能救自己的或別人的性命，也是不准說的。並且就是爲救普世，但須用一句虛話；雖然這世界因此得救，而虛話仍不能不是罪。聖奧斯定說：「一句謊言雖然能救天下，也是不可說的」。

### (二) 說虛話是什麼理

c 虛話本是小罪，所以戲謔的虛話，和尋益的虛話，至多是小罪；致害的虛話在虛話方面是小罪，在致害的虛話方面是大罪。



## 第一五〇題 虛話是什麼

一八一

## (三) 雙關語 (Verba aequivoca, restrictio mentalis)

你所說的當然應該是實話，但也不必把一切實情都全盤托出。

d 按聖奧斯定自己教訓的話說：「虛話是一件事，隱蔽實情是另一件事」。

有時可以隱瞞實情，不必告訴事外無關的人知道。

g 比方一個與本事體無關，或無權柄干涉你的人問你，你怕以實情回答了有害處，也可以避開真的回答，用別的話和他接談；使發問的人注意到別的事情；用那模稜的話，雙關語（兩可語一語兩意）答覆。

i 兩可語，如有相當理由可用的；因為兩可語，不是言不符實，惟寓有他意，聽的人該自明辨，要是他誤會你所回答的意思，那却不能怪你；因為那種意思不是絕對的不能懂得；是他懂錯了，並非你說了虛話。

總是你惟欲隱瞞言外之事，而此事又無當言之責，故出兩可語以掩蓋真象，掩蓋真象也是言語的遠象，且合於理。他既沒有理來問你，你也就沒有嚴分去答覆；只要不是有口無心，或故意說假的就是了。

特地有應守秘密的人，如律師醫生，聽告解神父等，人家將重大的秘密事託付了他們，並囑其不該洩露；若有人探問他們那些秘密事項，他們可以對外人答應說：「不知道」。這意思是說：「你問的非你所必須要知道的」。

譬如法官問聽犯人告解的司鐸說：「這犯人曾告過殺人的罪否？神父可說不告（即告亦當說不告）這不算虛言；因法官當知司鐸當守神工的秘密，故司鐸對於此事所言，自然不真。

但若有名分曉得的人，他來問你一件事情，比方一個父親問兒子的舉動，一位聽神

工的神父們所要緊的事；或夫婦交換婚約時，總得有誠實的代表。

e *Puella proba et sincera erga mnestrem* 284

在杭浦爾城有一個商人向自己家中人說：「不幾日後，自己將要宣告破產。正在這個當兒，有一個很富有的青年商人，來向他的女兒求婚。女兒一面感謝那位青年商人的意見，一面也很忠實地向他說道：「你對於我的目的，幸勿自惑！你以為我是富商之女嗎？我實告訴你說，不幾日後，我家將成爲完全貧窮，我不哄你」。她這種坦白的承認，很感動了那位青年；乃向女士說：「我所求者，乃你自己，非你的財產」。然後女士說：「我們且暫等待，等我家的事情公佈以後，你可在這當兒仔細思量」。那位求婚的青年，失意喪神地走了。到了宣告破產的那一天，富商青年復來，和那個完全變窮了的姑娘，正式訂婚，以後從未反悔。

c 由此看來，所說的「不撒謊，結不成婚約」的話，那是不對的。

論承認信德，也不可忘記我們以上所說過的（見五册上一三二頁）。

a *Nonagenario indignum est fingere* (2 Mac, 6, 24) 285

古經上記載，有一外教皇上勉強依辣爾人背教，命他們吃豬肉，不吃就殺。有一位尊貴的老年人，名叫厄肋亞撒 (Eleazar)，有幾個相好的憐憫他，給他出主意說：「我們要救你；我以你該聽我們的話。我們偷着給你羊肉吃；吃了以後，你就稟明皇上說，你遵旨吃了豬肉，這樣可以救你的性命」。聖人回答說：「我寧死不說」。

還有幾種說隱瞞話的方式，只要是通行而且有理的，也不爲虛話，也不爲罪過。比如一個不很相投的拜客來訪問主人，當僕人的可給那人回說不在家；這就是表明主人不願接見他。

又如對於不誠實，不守信的人來向你借錢，你可直說：我沒有錢。意即：錢我固然

## 第一五〇題

虛話是什麼

一八四

有，只是爲你沒有。

e 聖亞大納削的逃亡 “Non multo abhinc tempore hac transivit” 286

聖人有一天正乘着船避難的時候，後面亞利亞尼黨人追了上來；聖人急中生智，將自己乘的船，調過頭來，向敵人的船開去；趕到遇着了他們，他們就問聖人說：「你看見了亞大納削主教嗎？」聖人答說：「他不多會兒以前，曾由此處經過，離開你們不遠哪！你們快向前划，定會追到他的」。聖人說的是實話，然而從他們手裏逃了過來。

a “Vosmetipsi videatis num ista sit Archiepiscopi digna equitatio!” 287

英國剛道爾培里城總主教聖多默，曾被國王恩理格處死。在致命前，聖人曾化裝隱修士脫險：在路上，遇到一匹未背鞍子的馬，乃請聖人上馬；聖人已很困乏，就上了馬。不一會，有一兵士追來，問他是不是總主教。聖人答說：「你們自己請看，這是不是總主教行路的樣子」。兵士聽了，繼續上路，想總主教總應該有更方便的行路辦法。

a “Invenire Colmar non erit res facilis” 288

法國革命時，在斯脫辣斯浦爾城，有一位敏捷且熱心的神父，名叫瑟哥而瑪爾，他是革命黨的仇恨物。他們曾爲神父的頭出了很大的賞格。某天夜裏，革命軍來敲神父的門，聲勢洶洶，神父來開門，問他們尋誰？他們問說：「若瑟哥而瑪爾在家嗎？」神父答說：「尋他是不容易的；你們搜查每一間」。臨了兵士出屋而去。他們出門時，神父向他們說：「我已經告訴你們，尋找哥而瑪爾是不容易的」。

#### 四 撒謊的醜陋

虛言與各種偽飾同屬醜行，是魔鬼的事，表現外面與內心的悖離；所以我們無論如何也不該說的。

d 故聖經（訓道篇二十，二六）上載說虛話的，大辱於自己。  
 d 訓道篇（二，二六）上也說：『撒謊，爲人是件很污穢的事情』。  
 d 說虛話的，真是邪魔的子孫。耶穌說過：『你們是從魔鬼祖宗來的。魔鬼是欺詐之父，因爲他不能在真理上站着，他每次撒謊，都是從心裏來的』（聖若望八，四四）；又見創世紀三，一—六）。

箴言（十九，二二）上又說：『撒謊的人，不如討飯的叫化子』。所以說虛話的人，是魔鬼的徒弟子孫。

### 四 撒謊的惡果

虛言有莫大的害處，不但能失掉人對自己的信仰，且又漸漸喪失自尊。如果長久下去，連在一般有關係的重要事件上，也會不誠實不忠信的了。

### （一）虛話有損於個人的人格

d 「你這一張壞嘴，閻王要割你的舌頭」。七七

d 「言悖而出者，亦悖而入」。七八

d 虛話污穢舌頭，更污穢靈魂。

e d 且聖經（智慧經一，十一）上說：『撒謊的嘴，必致靈魂滅亡』。

e 一個質樸的故事 *Historia ingenua* 289

有一個孩子說了虛話，被自己的父親破獲。父親使這說虛話的孩子，坐在自己身邊，愁然並儼然的樣子望着孩子，並向他說道：『兒子，你的舌頭因這虛話，已被弄糟了，我們應該使他潔淨』。於是把孩子抱到苦像前，同孩子這樣求道：『吾主，求你饒恕我，使我以後有誠實之心，使我的唇舌清潔』。這時父親取了潤濕了的海沫，刷洗孩子的口舌。

## 第一五〇題 虛話是什麼

一八六

說虛話的人自取其咎，使別人不復相信他，靠託他，同他來往。

1 Pastor et lupus 290

若是人常說瞎話，以後人不信他的話。有個小孩子，他常愛說瞎話，因此他的外號叫劉二謊子。他每天上山去放羊，一天，他心裏想道：「我每天上山放羊，這樣累的慌，那些山下的莊稼人有的從來沒到過山頂上，所以我要胡弄他們一回，叫他們也走走這山路受點辛苦。所以他就大聲喊叫說：『狼來了，狼來了！』山下的人聽着有人喊，就趕緊上山去救人，衆人到了山上，一看沒有狼，劉二謊子却大聲笑了，衆人就回去了。第二天他又如此喊，山下的人聽見，又上山去救他，但他又笑了。衆人說：『這個小孩子，真會說謊話；往後別再聽他的話了。』但是第三天，他又這樣喊，山下的人說：『我們可不要再去了，他是說瞎話的。』可是這次真的狼來了；他這樣喊了多時，沒有一個人去救他；狼把劉二謊子和他的羊，全咬死了。

## (二) 虛話於社會人羣有害

每句虛話，都是危害社會的罪惡，因為他有破壞人間互相信托的能力，並能加增一切行動的不穩性。就是說笑話，和拯人艱難的虛言，也能生出同樣的流弊來。

e Aman et Israelitis et scipsi intulit damnnum 291

請看亞蠻 (Aman) 偽造證據，愚弄亞蘇大 (Assuerus) 王，以害瑪爾道谷 (Mardochaeus) 及如達人民 (見愛斯代爾二頁)。

## 補卷 與虛話相同的偽話

如同虛話在乎言語之不真，同樣，虛偽在乎行爲之不真。虛話是口是心非，虛偽是

以無作有。

沈溺在虛僞罪裏的不是一樣：一叫僞善 (Hypocrisy)，二叫諂媚 (adulatio)，三叫僞飾 (dissimulatio)。這三種罪惡的大小，看他的目的大小來分別。

僞善 Hypocrisy

僞善人，就是想哄誑人家的人，外面假裝好人，心裏却惡毒至極，壞的不堪。

d 卽俗語所說的：「口中蜜，腹裏劍」的人。 七九

d 「真菩薩面前，莫燒假香」。 七九甲

d 聖熱落尼莫說：「假裝的聖德，是加倍的好惡」。

o 假善人好比一堆大糞，上邊覆上了一層白雪，經不得太陽一晒，則原形畢露。

c 耶穌稱假善人好像粉飾的墳墓，外面好看，內裏却裝滿了死人的骨頭，和一切污穢

(見瑪竇二三，二七)。

耶穌也把假善人比作一個狼外披羊皮，內藏狼心(見瑪竇七，十五)。

d 聖伯爾納多說：「假善人因着披了羊皮，則好像羔羊；但心裏却是：詭詐如狐狸，殘忍似豺狼」。

天主煩惱撒謊，更煩惱人假裝好人，假裝熱心，假裝有德行。吾主耶穌傳教時，不

斷的責備法利塞人，就是因着這個毛病(見瑪竇二三章)。

d 救世主耶穌也說的：「你們的光，也當這樣照耀人前；叫他們看見你們的好行為，

便將榮耀歸於你們的天上大父」(瑪竇五，六)。

e 隱修院長和一位隱修士 Abbas Serapion et monachus hypocrita 292

有一天，有一位隱修士，特地往隱修院長聖瑟辣比翁那裏去，爲得靈魂上的教益。

第一五〇題

虛話是什麼

## 第一五〇題

虛話是什麼

一八八

聖人叫他進到自己的小屋裏，好同陣祈禱，那位隱修士答說：「師父，我是何等污濁的人，怎能進到你這樣的聖人的房內，怎配伴同你行祈禱呢？我是大罪人，我不配穿這套修士制服，也不堪抬頭望天呀！」聖人知道他說的這些話，並不是真地謙遜，便教訓他說：「你可往我的屋後邊去，站在那裏，別跑來跑去，因為像你這樣行爲的人，離着成全的德行還很遠呢？」那位隱修士一聽見這些話，滿面通紅，心裏很不自在，一時惱羞成怒，壓不住自己的傲慢性情，竟然口出惡言，詆毀聖人，但聖人耐心忍受，外面絲毫也沒有怒容，直待那位隱修士說完以後，很和藹地向他說：「適才你果真自謙自卑，實足令人欽佩；怎麼別人褒貶你兩句，你就不能忍受呢？我現今已認識你的爲人，可是你也該認識你過去的爲人了呢！你的那個熱心，並不是真熱心，祇是一種假善，你那種態度可以說人，決不能說天主啊！現今你若願意聽信我的主意，首先就是要驅逐你那假善的心情，因為假善是驕傲的別名；你儘量在人前做的一切，如同當天主而做的一樣」。從此那位隱修士聽信了這個主意，真地按照着這個主意，修德立功去了。

e Judas hypocritarum dux 293

有史以來，如達斯要算第一個假仁假義之人，在最後一次晚餐中，耶穌向宗徒們說：「你們當中，有一個要負賣我」。茹達斯就問耶穌說：「老師，是我嗎？」他賣了自己的老師，自己的恩主，他給過兵士一個標記，使他們知道誰是耶穌，好逮捕他，曾向他們說：「我向誰行親面禮，你們就逮捕他」。茹達斯爲何用行親面禮爲標記呢？是因爲他願意在耶穌跟前，假仁假義的顯出自己，還是耶穌的朋友，耶穌的門徒。

(見四册一九七頁)

諂媚

Adulatio

在這僞之中還有諂媚一條，也叫諂諛奉承，巴結，溜舔，土語稱爲溜溝子，南方語稱爲拍馬屁。不是別的，就是用虛榮僞譽來妄稱人，以圖私利。也就是誇讚人的好處過於實際。

d 依撒依亞先知說：「唉，你們稱惡爲善，道善爲惡；以暗爲光，以光爲暗，以苦爲甜，以甜爲苦的人啊！看吧：烈火怎樣吞滅稻草，乾草怎樣落在火中；照樣，你們畢竟將歸於灰，你們的子孫也同歸於燼」（依撒依亞五，三十）。所以我們不該做諂媚的人，也不該聽信諂媚的話。這些都是有過失的。

e Herodes populi adulationibus recrebatur 294

當初黑落德即監禁伯多祿者，惱怒第爾及西東人，(tyri et sidoni) 他們就賄賂王的內臣伯拉斯多(Blastus) 求和：黑落德就在所定的日子，穿上朝服，坐在位上，對他們演講一番。百姓們喊着說：「這是神的聲音」。黑落德不歸光榮於天主。主的天神立刻罰他，被虫蛆所咬絕了氣。宗徒行實十二，一二三。諂媚的人說的話，連自己也不信，他當着人面所誇讚的，背了那人的面倒要譁笑，如同鏡子照的人影，正是右面的照在左面，左面的照在右邊。

e Falsae adulationes et falsae gemmae 295 (見七一七六頁)

僞飾 Dissimulatio

僞飾也叫假裝；是故意隱瞞真情，藉以欺哄別人，就是言語或行爲，掩飾自己的惡意。

e Osculo amici Filium hominis tradidit 296

惡徒茹達斯在阿里瓦山園，口親耶穌的行爲，好像是他的至交；然而却正以此負責他。這等心口不合的人，都是天主所咒罵的。

第一五〇題

虛話是什麼

一八九



## 貳論妄證（見上一七五頁）

## 第一五一題

妄證，就是誣告他人，或替人做假見證，證實他人沒有犯過的罪。

## ■ 定義

妄證就是誣告他人，或替人做假見證，坐實他人沒有犯過的罪。這妄證可以發生或在長上，和能罰我們的人，或在其他任何人面前。但平常說的，是向上司妄證。

e 聖亞大納削同告發他的人們 *Arsenius comparat habens adhuc duas manus* 298

有一次，亞利亞尼黨，告發聖亞大納削，說他曾砍斷了一個名叫亞爾瑟尼人的手臂。他們取了死人的一隻手作爲假證據，說手是亞爾瑟尼的，現時已被他們尋了來。那時節，亞爾瑟尼隱在一邊，聽了他們的假訴詞，立刻就跑到聖人那裏，說自願挺身作證一切，到了開庭的時候，亞利亞尼黨，同時將死人的手取出，伸訴聖人，聖人高聲問道：「此地有認識亞爾瑟尼的人嗎？」衆人異口同聲答說：「有，我們都認識的。」聖人教他們開了門，就見亞爾瑟尼，身披着一件大外套，掩蓋着兩隻手臂，從容地走了進來；聖人問衆人說：「這人是不是亞爾瑟尼？」答說：「是的。」聖人便掀去了他的外套，露出他的雙手，向亞利亞尼黨人說：「你們還想用假證據來，誣告無辜的人嗎？」當時亞利亞尼黨人，十分震怒，願意致死聖人，但聖人終被逃脫了。

當初葡萄牙國的國后依撒伯爾，好行哀矜，多次經她的臣僕代行。有國王的一個奸臣，頓起妬忌。向國王進讒言說：「國后和他的僕人，很不清白。」國王信了讒言，要處死他，就差一人到石灰窰上，向窰主說：「明天一朝，要到你窰上來一個人，必問你說：『一國王吩咐的辦了麼？』你一聽那話，當立時把他扔到窰裏燒死，這是國王的聖旨，切勿莫誤。」到第二天，國王就命國后的僕人上窰去問窰主，國王吩咐的事，辦了沒有？那僕人立時奉命前去。半路裏經過一座聖堂，堂內有彌撒。他就一連望了兩台彌撒。這空裏那個讒臣，覺工夫不小，自信那僕人定然已經燒死，就慌忙趕到窰上，問道：「昨天國王吩咐的事辦了麼？」窰主說：「這正要辦哩。」說完，二話不提，急忙駕起那個人來，扔到窰裏燒死了。趕國后的僕人望了彌撒，立即趕到窰上問道：「國王吩咐的事辦了麼？」窰主說：「剛辦完，把他燒死啦。」國后的僕人便回朝復命，國王聽了大驚，知係天主明明罰了那個讒臣，以後更敬重國后，和他的忠僕。你看這就是妄證人，說讒話及讒話的報應。

妄證的狹義，就是到法庭去作假見證人，或控告別人未曾有的過犯。

**重大**

妄證人大大相反愛人如己的訓令，又加個不公道的大罪，比偷盜還重大；因爲人的名聲是無形的財產，人人愛臉面，勝於愛財寶。

妄證而宣誓，是大罪；但罪的大小，又按着所加於被告者，或社會的損害而定。

(一) 但在法庭上，那就更加是壞事，更是有害於人了；更壞的，因爲在那裏，習慣先當發誓，以天主做假證人；也是更有害於人的，因爲法官將使那個妄證穩固，不可挽回。

## 第一五一題 什麼是妄證

一九二

(11) 若妄證而宣誓，罪更加重，因為是：

1, 虛話。

2, 不義：對於被告，因明知他無罪去告他，對於社會，因叫無罪者，代真罪人

受苦。

3, 虛誓（見五冊中一九頁）。

再者這妄證又可在法庭裏，或在法庭外。

e. *Tripticum traditionale* 300

為解釋這端論妄證的道理。

a. *Querebant falsum testimonium contra Iesum* 301

1, 在畫像中我們慣常見到畫吾主耶穌，站在比辣多衙內受審判，和猶太人誣告耶穌的一幕；下面有聖經上的幾句話：「他們尋找假見證為置耶穌於死地；但他們尋不着，因為到法庭的證人是假（瑪竇二六，五九）的。」

11, *Putifar nimum credulus verbis coniugis* 302

聖經上論妄證，還有兩幕，一前一後發現的，就是無辜的古聖苔瑟，被布的法爾婦人，在他的主人跟前誣告的一幕（創世紀三九章；又三冊二頁）。

11, *Casta Susana falso accusatur* 303

還有無辜的蘇三納，被兩個老人誣告的一幕（大尼厄爾十三）。

上古如德亞國，被巴比隣國王納部葛攻滅以後，他把日路撒冷京城和聖殿，完全燒毀，並將民衆擄到巴比隣，直至七十年之久。以後巴比隣又被別國滅亡時，依辣爾民始再得返日路撒冷重修京城，復建聖殿。但在從前被納部葛擄去的民衆中，有一個富貴人，名叫若亞敬，他的妻子名叫蘇撒納，德貌雙全，所以被擄的人，有事都到他家去聚會商量。

內中有兩個老人，衆人公舉他們做當時的辦事人。以爲他們很公正，誰知他兩個都是無恥之徒。若亞敬屋邊有個花園，各種花草齊備，所以蘇撒納每天上午，都到園中散步玩賞。這事給那兩個老人知道了，就起了不良之心。一天他兩預先藏在園裏，待蘇撒納照常到了園裏，他們便上前調戲，強迫蘇撒納隨從行淫，一面威嚇她說：「你若不願從我們的話，我們就去告你，說你在犯淫時，被我們拿住的，你的性命一定難保。」那時蘇撒納，滿懷憂悶，嘆氣說道：「你們如今害我進退兩難了；倘我願從你們，就大大地得罪天主，必定失落靈魂。若不願從你們，必遭你們的毒害。但我情願無罪受死，不敢犯罪得罪天主。」便大聲呼救，他們兩個也大聲呼喚，衆人聞喊，個個都來，那兩個老人就在衆人面前誣告蘇撒納，說她同人行姦，適遇我們見到，當時給我們拿住她；但那男人力大，竟給他逃脫了。衆人信以爲真，就把蘇撒納扣留起來。到第二天，衆人們又在她家集會，蘇撒納被提審問，兩個老人又證明他犯姦，衆人便信以爲真，立即判定蘇撒納死罪。蘇撒納聽了公判之後，便大聲求天主道：「永生的天主啊！凡隱瞞的事，你決沒有不曉得的；所以你也曉得他兩人是誣告我的。」天主便允了她的祈求，正在解蘇撒納出城受刑時，路上遇着大尼厄爾先知，當時先知得了天主的默啓，便大聲向衆人說：「這個婦人的屈死，與我無關，請你們再詳審一下；因爲那個判官，是冤枉好人的。」衆人聽說這樣，便把蘇撒納拉回頭，大尼厄爾把兩個老人分開來審問。先問第一個道：「你說你看見蘇撒納行姦，究竟在園裏那一棵樹下呢？」他回說：「在紫荊樹下。」大尼厄爾斥責他說：「你誣告好人。」又傳第二個審問道：「你說你看見蘇撒納行姦，究竟在那一棵樹下呢？」他答說：「在李子樹下。」大尼厄爾又斥責他道：「你也誣告好人。」衆人聽見兩個老人的話，互相矛盾，才都知道是誣陷好人了，便按照梅瑟所定誣告人的，反坐法律，把那兩個老人拖往法場，用亂石頭打死，大家讚美天主的仁慈，頌揚天主的公義，以後百姓更加看重大尼厄爾了。

## 第一五一題 什麼是妄證

一九四

誣告人自食其罰 *Poenae in falsos testes* 304a *Feminae contra S. Gregorium falso attestantis puniitio* 305


聖俄我畧念書的時候，因熱心的緣故，有幾個同學嫉妒他的德行，所以為壞他的名聲，打發一個娼婦，在眾人前，假粧要錢。眾人一看，就恨這個女人，但俄我畧說：「給他錢罷，好打發他上別處攪擾。」這娼婦一領了錢，就負魔了，跌到地下，嘴裏吐沫子，自己拔自己的頭髮，喊叫的聲音，叫眾人都害怕；明明是天主罰她妄証人的罪。

c *Eusebius narrat...* 306

曾有三個人，共同陰謀控告日路撒冷城的主教納爾騷犯了不名譽之罪。為證明自己的控告，第一個人說：「我若說話不實，我願活活的被火燒死。」第二個人說：「我若說了虛話，我情願受極厲害的病苦。」第三個人說：「我的證據若是假的，我情願成為瞽目之人。」聖人受了這樣的控告，就退到荒野裏去了。但妄告人的被罰，也隨即來到了：第一個人，果真在自己家裏，活活的被火燒死；第二個人的肉身，活活的漸漸腐爛起來；第三個人看見第一和第二個人受的顯罰，哭自己犯的罪，非常厲害，至於雙目失明，成了個瞽目之人。

 尊重名譽 (見上一七五頁)。

天主第八誠上，又保護人的聲望與名譽。

 聲望與名譽

聲望是我們因勞績獲得的敬佩和讚揚。

d 「一千名求譽」。八十

d 「一人有臉，樹有皮」<sup>八一</sup>  
 名譽是別人對於我們表示的尊敬。因此聲望和名譽的價值，都非常重大。

d 俗語常說：「臉面值千金」。<sup>八二</sup>

d 按智王撒落滿（箴言二二，一）說的：「美名勝過大財」。

d 傳道篇（七，二）又說：「名譽強於美好的膏油」。

d 訓道篇（四十一，十五）上又說：「你留心好名譽，因為這個爲你比一千個寶庫還要穩當」。

受人輕視，還必消滅各自生活的興趣。  
 名譽不但可獲得許多權勢，還能振作個人創造或修德的精神。尤其名譽壞了，不但

### 敗壞名聲罪的關係

壞人的名聲，就是在別人跟前，說某任何樣的，無論是真是假的不好。

i 傷害人名譽就是將罪過無故的硬加在人的身上，有意傷害他人的名譽。無故洩漏人家的隱秘過惡，沒有正當的理由，拿着人家的罪過，作談笑的資料；都是傷害人名譽的行爲，直接相反愛人如己的誠命。若是爲改善他人，或警醒他人，那麼尚可披露人的罪過。

名譽既然是有這麼大價值的，那末第八誡所禁止的各樣壞人名聲的罪，都是有一種很壞的關係的罪過。

c 毀謗人的舌頭，真比一個赤煉蛇還要毒。

d 照聖伯爾納多說的話，舌分三鋒。聖人說：「毀謗人的舌頭，是個毒蛇的舌頭；咬一口，則傷三人：一是出謗言者，二是聽謗言者，三是喜謗言者」。

第一五一題

什麼是妄證

一九五

## 第一五二題 冤枉是什麼

一九六

d 世人常說：「名譽是人的第二條生命」。  
d 又說：「寧願喪身，不願失名」。八二甲

c 你試採一朵鮮花，以手摩弄，以腳踐踏，那麼花已失去了它的美麗，它不能在花界裏，承行他的使命了。始而污穢，繼而變黑，終於喪失了。它的香味消散了，它的顏色失去了。人的名譽，被毀謗人敗壞，情景也是如此。

d 聖人說：「那背地說毀謗冤枉人的，就如草裏藏着有毒的長蟲，人不理會時，竟被牠所害，世界上沒有比着這個暗裏傷害人再可恨的。」

d 古時有人請問一位埃及國的哲學家，名叫德阿克利多者，獸類中最兇很的是那一種人？  
哲學家答說：「在森林中，最兇很的是獅子，在城市中最兇很的，是毀謗人，說是非的人。」

## 分類

Laelendi famam proximi genera 307

第八誠命尊重名譽，禁止壞名譽的各種方法：即毀壞人名譽 (detractio)，和侮辱人 (contumelia)。

## ■ 論毀壞人名譽 (detractio)

毀壞人的名聲，就是對於旁人的過失，作惡意的宣揚。

毀壞人名譽分兩種，就是：冤枉 (calumnia) 和毀謗 (simplex detractio)。

## 壹 論冤枉

## 第一五二題

冤枉就是憑空捏造人家的過失。

(一) 定義

冤枉就是憑空捏造是非，說別人未曾有過的錯誤。

e 兩隻死貓 *Calumnia in actione* 308

有兩個做葷點心的人，他們彼此是隣居，一個生意很興隆，另一個生意却很冷淡。那生意清淡的一家，因而起了妬嫉心，想危害隣居的生意。所以有一天，看見許多顧客，在隣居家店內，他就由自己屋裏，提了兩隻死貓，拿來扔在隔壁店裏的桌子上，對隣家店東說：「現今我看你很忙，價錢你下一次給我吧」。這樣一來，衆人都以爲這家賣的是貓肉，從此生意就受了很大的影響。

(二) 重大

冤枉是虛話，又是不義；但罪的輕重，當看對方所受的損失大小，地位的高低，傳播的快慢而定。

冤枉人是聖教會和人道，及國家法律所不容許的。

e 靈魂發顯 *Calumniator devenit reus* 309

有一個農人，在瓦爾未克城的鄉間，被人謀斃；第二天，有人往死者的家裏，告訴他的妻子說：「你的丈夫的靈魂昨夜曾發顯在我的床前，將他身上所受的傷，指給我看，他說自己是被某人害死的，他的屍首，現今在某處山洞裏哪！」死者的妻子，跑到那人所說的處所一看，果然絲毫不差，看見自己的丈夫，真地死在那裏；立時她就遞狀告了那靈魂指定的凶手，並將那人捉往法院裏去了。後來經過多次的審訊，若按法官們判決，那人行將處死，所幸該法院的院長賴孟多，却很明智，他向各位法官說：「我想你們太信任了神話，我始終不相信這種虛妄的事；但無論如何，在這件案情裏，我們不應該順從各人自

第一五二題

冤枉是什麼

一九七



## 第一五二題

冤枉是什麼

二九八

己的判斷。對於這樁案件，我應該遵照法律來處理；法律從來不以神話為証據的。神若能做証據，我以為他是有理性的，不妨到法庭上來當面作証；你們能不能傳這個神來呢？」衆法官都以爲院長說的很對，立刻差人去傳那個神話的人，可是連傳三次，竟然不來，院長賴孟多一看這個光景，又向衆法官說：「現在你們可以明白了，爲處死這個被告，實在沒有証據，我想他是無罪的，應該開釋他，在我們這次審訊裏，所得到的那些情節，我敢說，那個來給死者妻子送信的人，他就是被告；他是這命案的主犯，爲此他明瞭被殺者的一切光景；請你們速將他拘庭嚴訊吧。」到了此時，衆法官都明白過來，那捏造神話送信的人，後來被拘到案，在他家裏，並檢得有關此案的証件；結果他終於承認了自己的罪，受了法律的裁判。

e. 冤枉司鐸的報應

Sacerdotis fama vindicatur 01g

某縣一個莊上的人，有好妄証人的習慣，凡在那莊裏當領袖的，無有不被其影響者；那方的本堂神父，也就未能例外。有幾個無良心的人，捏造他的不是，傳說與人，於是越傳越廣，神父雖然年紀不大，竟爲這事，把頭髮都愁白了，按神父身雖無辜，到底很有些人疑惑，所以神父就求主教另派他到別的地方。主教看透了神父的難處，就允了他管理別處。但神父在動身前一個多月，逢主日的一天，照常講道理，忽然不覺地說出來了幾句話，就是：「再過幾個主日，我要換地方了；但我要先給妄証人的三個首領，行發喪禮，因爲耶穌說過：『誰輕慢你們，就是輕慢我』。天主是不讓人侮辱自己的！」神父講完道理後，也作了彌撒。

有人想着本堂神父的話，真能驗應嗎？其中也有嗤笑神父的。過了兩天，在瞻禮三的一個晌午，那莊上猛然傳說一個可怕，奇聞，就是第一個領頭妄証的人，遭了大禍，他乘着壓車，車用兩匹馬拉著，他坐在一個石碾上頭，馬猛然驚跑了，一直跑到鐵路邊上，

鐵軌擋住，當相碰之際，那個人就摔下來，前邊壓車，從他身上軋過去了，神父一聽這話，就急忙去找那個受重傷的，給他領了臨終聖事，這時他却良心發現，說明自己所辦的不合理，也承認說：天主果真罰了侮辱他聖名的人。過了幾天，那神父就給他行了發喪禮。第二個領頭的，忽然得了個小瘡疫，神父去看望他，病人懇求神父矜憐，並很誠懇地認錯，神父也給這個人行了臨終聖事，不久他死了，神父也去行了發喪禮，衆人見了無不害怕，都請求挽留神父，也去求主教別調換了；可是主教不願意。又過了幾個主日，神父預備動身，可是那第三個領頭的，他想着我上別處去，神父走了以後，瞻禮二再回來，好證神父說的話無效。到了瞻禮二早晨，那人從外回來了；也十分歡喜，因爲新本堂神父已經來了；但是前任神父有病不能動身，爲此他有一點害怕，當天過午，猛然受了天主的罰。在他不小心的時候，有些蜜蜂圍着他，螫了他的嘴唇；嘴唇立刻腫了，舌頭也就腫了，家裏人給他請大夫來，到底時候已經晚了，嘴和舌頭腫的厲害，終久把他腫死了，可沒領到臨終聖事。神父聽說非常難受，也與他行了發喪禮，畢竟神父的話，全然應驗。

## 貳 論毀謗人

### 第一五三題

毀謗就是沒有重要的緣由，洩漏他人隱匿的罪惡，以及敗壞他的名譽。

#### ■ 定義

毀謗就是沒有相當的利害，或重要的事故，洩漏他人實有隱秘的過失，毀壞他人的名譽，因着一實有一這兩個字，毀謗與冤枉就分別清楚了。

## 第一五三題

## 論毀謗人

二〇〇

cs

所以毀謗是：

(一) 洩露隱密的過失；因此請大衆曉諭的過失，不是毀謗。

(二) 沒有重要的事故而洩露；因此若遇到正當而重要的事故，便該洩露人家的過

失：

一 為社會的公益，例如有人擾亂公共的治安，便可在官長前告發他；有學生引誘

好幾個同學犯罪，便可在學校當局前告發他。

二 為本人的利益，例如為保護自己的名譽，沒有別法，只有去指真的犯人。

三 為對方的利益，就是為幫助他改過遷善。

## ■ 重大

## 一 毀謗人有罪

毀謗是使他人受極大的損失，就是名譽的損失。

d 聖經（羅瑪一，三十）上說：「毀謗人在天主台前是可恨的」。

這個罪，相反公義及愛人的德。毀謗罪的輕重，當看對方所受的損失大小，地位的

高低，傳播的快慢而定。

## 參 特論是非話 (murmuration)

我們說過，損害人家的名譽，除了冤枉，毀謗外，還有「說人的是非」。就是說第

八誠也禁止的「是非話」。

定義

「說人的是非」，就是無緣無故講人的短處。「是非話」就是損壞人名譽的談話。

往往有很多人聚在一起，都是談論一些別人的是非長短。

d 「無風三尺浪，平地一聲雷」 八二乙  
 d 「經目之事，猶恐未真，背後之言，豈能全信」 八三  
 d 耶穌對於這樣的罪，曾說：「凡人所說的一總閒話，（是非話）在審判之日，句句都要受判斷，因為憑你的話，可以定爲無罪；憑你的話，也可以定你有罪」（瑪竇一二，三六）。

一，「是非語」是相反愛德，也是相反公道的。大凡講論人顯著的罪惡，或爲聽講論的人們所已曉得的，那並不犯公道的罪；因爲這樣沒有壞人的名聲。但是犯了愛德的罪；因爲這是講論人的壞處。假定講論人秘密的罪惡，而聽講的人們又素不曉得那罪惡的，那就犯不公道的罪了；因爲是壞人的名聲；並且有賠補的責任。

d 「欺心有天知」 八三甲

二，相反愛德的是非話，本來是小罪；但在特殊情形下，也許有造成大罪的可能。相反公道的是非話，本來是大罪；但若事情不大，或者不是故意說的，算爲小罪。這個罪是談話的瘟疫，社會秩序的破壞者，愛德的大仇敵。

d 「害得性命，玷不得清名」 八四  
 雖然如此，但這個罪，却仍是很習慣犯的，很普遍犯的。

### 這毛病很易傳開

d 在蘇里里 (Zurich) 一個鐵匠舖子內，能看到一張字條，上面寫着說：鎖若應該把一總毀謗人的嘴唇封鎖起來，那末這鐵匠公司的生意，堪稱爲世間第一了。  
 d 在伯羅林的某位著名的醫士，也有了同樣的意思，不過描寫得更精微尖酸些。他說

第一五三題

論毀謗人

## 第一五三題 論毀謗人

二二二

「幾時人喉嚨內，吸進什麼特別的東西，感覺不快，就該咳嗽。那麼喉間幾時發出有傷人名譽的麻煩時。人應該咳嗽，目不停地咳嗽，這樣咳嗽起來，好像世界上一羣嘈號的大音樂隊一樣」。

## 這毛病是有傳染性的

c 虎烈拉，結核症，流行感冒，都是有傳染性的；但總沒有一樣病，比毀謗的傳染性，還來得大的。

c 在夏季晚夜間，只要一隻蟋蟀開始鳴叫，頓時就有大羣的蟋蟀唱和起來。

i 差不多可以說，全世界都是互相搬弄是非。很習慣的：似乎無一種談判，不含着是非的滋味。聚談或集會，少有幾回不是早遲總陷於是非話的。

d 「人多處，是非多」。八五

e *Femina dentes habebat caninos* 311

有一天，幾個朋友在一處會齊時，有一個婦人來，說壞某人名譽的話。他出去以後，在場的人當中，有幾個說道：「你們可看見她的耳環子嗎？乃是假的」 另有一個說：「他的衣服料是不值錢的」。第三個人說：「他嚼人的牙巴骨不是假的」。

## 聽毀謗者該怎樣自持

凡人聽見冤枉，毀謗，能阻止而不阻止者亦有罪。

d 「是非終日有，不聽自然無」 八六

聖經（箴言二十四，二十一）上說：「切勿與毀謗的人來往」。

d 又（箴言四，二十四）說：「把諸罪移開些，使毀謗的唇舌遠離你」。

二，不但如此，若可能的話，還該阻止那貧嘴賤舌的瞎議論，瞎批評。凡有權的人，見人說是非話而不設法阻止的，也爲犯是非罪的人。

d 聖伯爾納多說：「誰說人壞的，那人的舌頭上，有魔鬼佔據着；誰聽信說人壞的，在自己的耳朵裏，有魔鬼佔據着」。

c 若你朋友的房屋失火，愛德的精神，強迫你去救火。但若有人敗壞別人的名譽，這個從談話來的損害，比失火的災害更大，所以你若不聲，或另換談話的資料，或在面容上現出不愉快的顏色。

d 撒落滿(箴言二十五，二十三)說：「北風吹散雨，愁容收回是非的舌」。

p Disticum Sti. Augustini 211a  
聖奧斯定最惱恨毀謗人的罪，他知道人在吃飯喝茶的當兒，最容易談論別人的短處，所以就在飯廳間裏寫了兩句詩說：「座客不容談人過，談人過者休在座，背地毀人最可耻，鉄山難鑄一個錯」。

e S. Franciscus d'Asis 312

有一天來了一個朋友，題起別人的過失來了。聖人指着這兩句詩說：「若要談人的過失，必須先把這兩句詩勾去再談」。

五傷方濟各也是最恨毀謗的毛病。聖人說：「這樣的罪消滅天主的聖寵」；所以他怒惡毀謗，如恨毒蛇一樣。有一個徒弟在他跟前毀謗一個人，聖人就與副院長說：「你快去查考此事的真假，若查虛了，要重重的罰毀謗人的那個修士」。

e 不在當面，亦如在當面 Absentes sunt Praesentes 313  
傳說名著作家法味多雨哥，習慣請自己的朋友飲筵；不過在桌席上，他常留一空

## 第一五三題 論毀謗人

二〇四

位，並在那空位上大書：「不在當面，亦如在當面」的字句。

朋友們為此每每譏笑他，但雨哥自己却堅決地遵守着這種習慣。巴不得一總的人在筵席上，都也留這種空位，因為這樣能避免許多毀謗人的言語啊！

1 說毀謗者之當頭棒喝 *Victima vocatur ut se defendat* 314

有一位主教宴客的時候，酒席間有一位客人，無意中談論到別人的過失；主教看見這個光景，就叫了一個僕人，來到自己身邊，向他高聲說道：「他到諸位客人所說的這個人家裏，請他立刻到此地來吧。」一霎時，全體客人都靜默了，彼此面面相睹，作聲不得；主教嚴厲地對他們說：「我所以叫人去請你們所談論的那個人來，為的是教他能以辯護自己，因為談論一個人的過失，而那個人却沒有辯護自己的機會，那是不公道的。」從此再沒有一個人，敢在主教面前，談論別人的過失了。

e *Firmitas in proximi fama vindicanda laudatur* 315

聖多默味連諾伐，曾在國王加祿第五以後，做王宮內的講道員。有一天，聖人在覲見廳內等待，同時有人背後談論別人的是非。當時聖人起了一種聖的忿怒，就上前向他們說道：「先生們，你們或是停止說這些傷害人名譽的話，或是我暫行告別，不過煩請你們稟告國王，說明我所以不能候駕之故。」這些大臣們都不勝驚訝。但其中有一位高級長官，聽了聖人的這些話，極端贊成，乃向衆人說道：「看哪！這才是修士的真精神，他在這險惡的宮殿裏，還這麼堅決地保護別人的榮譽！」

e *Ingeniosus modus conversationem declinandi* 316

追魯打爾杜斯 (Plutarchus) 乃埃及國人，述說自己怎樣使自己的一隻好看的犬，剝去尾巴，在雅得納城的街道上跑着。他的朋友們注意了這件事，乃向他說道：「你的狗子，現在成了合城的人談話的資料了呀！」他微笑着答道：「這正是我自己所要的，教人談

論我的狗子，不去光說別人的是非。——迫魯打無杜斯做出這種事，雖屬談諧，但我們常該記着；當我們聽到有人說壞別人的時候，我們應該勉勵引他談論別的事情。

c Quomodo Parochus conversationem declinet 317

在蘇亞皮亞古隱修院的一位修士，名叫芒士，他很不喜歡聽人說別人的是非。有一天，芒士神父去看一位隣近會口患病的本堂神父，某女教友也同陣前往。談話之間，那個女教友開始談論別人了。她向神父道：「你不知道我隔壁的那個人多麼壞啊！」神父連忙截斷她的話頭，說道：「好，我們熱心念一串玫瑰經，使她改過。」因父及子：兩個人念了一整串玫瑰經。念畢，那個女教友很歡喜，以爲可以繼續談那隔壁的婦人了。他談了幾句以後，又向神父道：「神父，我實在不能担待我隔壁的那個婦人了。」神父說：「真的嗎？那末，我們再爲她念一串玫瑰經，使你有力量担待那個婦人。」因父及子：念畢，二人又互相談話，豈知她不知不覺地，又談起那隔壁的婦人，向神父說：「可敬的神父，你真想不到那不幸的丈夫，因着那個婦人，受了多少痛苦啊！」芒士神父又打斷她的論調說道：「很好，我想爲那個不幸的丈夫，再念第三串玫瑰經，使他以忍德背負自己的十字架。」第三串玫瑰經念完，正好達到目的地。這一端教訓，爲那個女教友，是有大利益的。

爲反對毀謗人，頂好就是向他說那別人的好處。

d 「蔽美稱惡」· 八七

i Coram cane mortuo. Legenda Orientalis 318

爲反對毀謗人的舌頭，舊小說上還有一個好方法。有一天，好些人圍着一條死狗，作種種的批評；一個說：「狗身上的爛肉，多麼難聞！」說時，即掩着自己的鼻子，另個人說：「多麼骯髒呀！」說時，即將唾沫唾在死狗的身上。那一個說：「死狗已無毛了



## 第一五三題

## 論毀謗人

二〇六

呀！」這個人說：「呸！」說時接連向死狗蹀脚。此時吾主耶穌來到，以素日親愛的態度說道：「這隻狗的牙齒，多麼好啊！又亮又白，好似珍珠！」那些以前評論死狗的人，都漲紅了臉，因為他們只知道觀察那狗身上的骯髒東西。

在這個小說裏，含着很好的教訓，就是誰若當你面說別人的不好，你可向他說那別人的好處。

e Methodus Sti. Petri de Alcantara 317

在十六世紀，有一天一個人在聖多祿亞而剛大辣面前，滔滔地說壞別人。他說完以後，聖人親熱的樣式向他說：「你和我應該認真謀回頭的工作，使我們兩個人，在世界上成爲不很壞的人。」聖人的話就是說凡有人當你面無緣無故地談論別人的短處，你可以向他說：「你和我只管我們各人自己吧！」

d 「來說是非者，便是是非人」。 八七甲

d 「平生只會說人短，何不回頭把自量」。 八八

d 「寸口莫談人過短，自短何曾說與人」。 八九

d 「各人自掃門前雪，莫管他人瓦上霜」。 九十

d 「先正自己，後正他人」。 九一

d 「莫說他人，先輸了自己」。 九二

d 「自己有錯，休怪他人」。 九三

d 「不能正己，焉能正人」。 九四

e Insuper imposit nobis duas peras 318

尼忒利亞地方的一位隱修院長聖人，他自持甚嚴，待別人却甚寬宏，那怕對於犯過大罪的人，他也很慈祥的。有一天，衆隱修集會時，聖人聽見他們談論一位當時不在場的

隱修士的缺點。聖人沒有作聲；但見他們這樣有傷愛德，聖人就取了一只口袋，裝了沙土，背在背後，後又取了一只小筐子，也裝上沙土，掛在胸前。衆隱修士問聖人爲何如此。聖院長說：「裝滿沙土的土袋，表明我的罪過，犯的很多；我把他背在背後，使我不看見它；小筐子裏裝的沙土，表明我弟兄的罪過，這些罪過我敢定斷，我敢處罰。我爲我的罪流淚，求天主寬免我，比較好些」。衆修士明白了這個道理，乃救靈之道。

此處聖院長，無非要人注意有名的古寓言：右比得爾給我們放大了兩只襪；在一只襪裏，我們背別人着的缺點，在另一只內，背着我們自己的缺點。不過有些人，將自己罪過的襪，背在背後，別人的罪過襪，却掛在胸前；還有些人不像他們。

i 所以聖人說：「這個舌頭，就是萬惡的根子，該常常的留心。特地是大夥在一處談笑的時候，或是酒後無德的時候，更該謹慎；以免在那發酒狂時，說一些與人有關係的毀謗話，叫人受了害。」

e 一個毀謗人的臨終 *Murmuratori's hora mortis angustie* 319

從前有一個最喜歡毀謗人的，當他患重病的時候，有人告訴他，叫他辦一個妥當神工，好救自己的靈魂，他祇是回答人說沒有這種勇氣。那時節，雖有他的好朋友們，不斷地勸他，感動他，但他仍是毫不動情。他在將要斷氣以前，他伸出舌頭來，用手指點着向衆人說：「這個壞極的舌頭，是我受永罰的緣由！」說完這些話，他就斷氣了。試看這不是習慣毀謗人的一個很好的借鏡嗎！

## 論傳話

屬於談論別人不好之類的，還有傳話，也稱爲傳舌，學舌，嚼舌。  
傳話就是將別人對於某人所談論的話，傳到某人耳朵裏。

## 第一五三題

## 論毀謗人

二〇八

這種傳言是最可惡的毛病；撥弄是非，挑撥兩方面的人不和睦。你聽別人的閒言謗語以後，不可再傳述給別人；總要這個耳朵入，那個耳朵出才對的。別像個有聲電影一般，拍收了，又演出來。

## 侮辱 (contumelia)

## 一 定義

侮辱就是當面或用言語，或用行爲無理地輕慢別人。

## 二 重大

侮辱罪的輕重，該看受辱者的地位的高低，施辱者的地位的高低，受辱者所受的損失而定。

d 「神裏藏刀」 九五

d 「良言一句一冬暖，惡語傷人六月寒」 九六

d 聖撒而未亞奴斯 Stus. Salviannus 說：「凌辱乃忿怒和嫉妒所射出的頭一枝箭」。

d e Ecce somniator vent (Gen. 37, 18...) 302

那激動古聖若瑟的弟兄們的原因是什麼呢？只是忿怒和嫉妒，並非別的。他們戲弄若瑟，終於凌辱了他。因他們從遠處望見若瑟走來，他們說：看哪！那個做夢的人來了。

d 「言悖而出者，亦悖而入，貨悖而入者，亦悖而出」 九七

d 「害人終害己」 九八

e 「含血噴人，失污自己」 九九

e Echo verba pueri personabat 321

有一個母親，願意好好地教訓自己的兒子。這個兒子，原不知道回聲是什麼；有一

天，他在田間，那裏能聽到回聲，他喊叫說：「啊！」那邊樹林中也有人說：「啊！」小孩子問：「你是誰？」回答說：「你是誰？」小孩子有些發怒了說道：「你是糊塗人！」樹林中也答說：「你是糊塗人」。這時小孩子怒不可遏，乃開始辱罵，回聲也學他辱罵。小孩子即追到山脚下，但沒有看見人；他本想去責罰他，爲學他說話，可是並沒有人。他終於到母親那裏去，將一切的經過，告訴給母親聽。母親仔細聽完以後，乃向他說：「你所聽見的，是你說話的回聲；你若說的是好話，回聲也必說好話。我兒，你應該存想，別人對付我們的態度，也就是我們對付別人態度的回聲；我們若是待別人有規矩，假若我們凶狠，脾氣不好，不和氣待人，人也要持同樣的態度對付我們」。

d 「你們願人怎樣待你們，你們也要怎樣待人」(路加六，三一)。

## 貳 論妄斷及疑惑人

冤枉和毀謗相連的，還有妄斷人，疑惑人兩樣。

妄斷 *Iudicium temerarium* 322

一定義

妄斷就是無正當的理由去判斷別人的過錯。

因此妄斷的要素：一，是無正當的理由。

二是判斷。

d 耶穌斥責罪人，罕有比斥責好妄斷的人們更厲害的。他曾向妄斷的人們說：「你們不要判斷人，你們就不受判斷；你們不要定人的罪，你們就不被定罪」。(路加六，三七)。

d 「你們用什麼尺寸量人，也必用什麼尺寸量給你們。爲什麼你看見你弟兄眼中一根

## 第一五三題

## 論妄斷及疑惑人

一一一〇

草，你却看不見自己眼中有一樑木呢？你自己眼中有樑木，怎能對你弟兄說：「容我去掉你眼中的草」呢？假善人哪，你必先從你自己的眼中取出那根大樑木，然後才能看得見該怎樣取出你弟兄眼中的小草」(瑪竇七，一：)。

d 「眼界要他闊，度量要他大」。一〇〇

d 「生平只會量人短，何不回頭把自量」。一〇一

d 「責己者，於無過中求有過，責友者，於有過中求無過」。一〇二

d 「責人之心責己，恕己之心恕人」。一〇三

## 二 重大

妄斷是大罪，該幾時有以下三個條件：

一，別人因了妄斷受重大的損失；

二，堅決的判斷不是猜疑；

三，明禮沒有正當的理由。

三者缺一，便是小罪。

我們在判決一件事情時，應該留心。

i 有許多事，初看起來，好像是壞的，豈知不然。

d 亞利斯刃大說：「有時候一件事，看起來比真的還要真，豈知大為不然」。為此他的學生亞立山大聽人控告時，手擡耳朵說道：「我要將這種控告，留給去告」。

c 人有好的胃口，好與不好的食物，都能化為好汗水；胃口不好的人，就是吃了好食物，也要化為不好的汗水。一樣：正直的人，對於一切，都朝好處想。

c Gemmam abstulerat non puer sed pica 324

有一個反賣寶石的，他有一個很好的兒子。父親有一天見自己的寶石，少了幾個；後來在兒子房間裏找着了，原來藏在窗子縫內。父親想是他兒子偷的；於是重責了以後，就將兒子逐出去了，但不多時以後，父親仍在原處（窗縫內）又遇見寶石。他乃開始窺伺，果然找到真贓真犯，你說是誰呢？兒子吧？不，乃一隻鴉雀啊！

a *Judicium gravissimum sine causa sufficienti* 325

第八世紀，聖波里發爵在世時，有人是多伯爾皮斯哥(Tauberbischoheim)城，造了一座女修院，聖人任命聖女里阿巴管理那座修院。一天早晨，有一個婦人在多伯爾地，見到一個用布裹着的新生孩兒的屍屍。那個婦人毫不迴想地跑往街上，大聲喊叫說：「請看我們這裏的修女們，她們說自己的修會，是清潔的，她們竟將自己所生的孩兒，拋到水裏付洗，這就是她們的本面目。你們可往修會裏去查驗，看有沒有不在院的那個修女，她就是罪犯。」聖女里阿巴聽到這些控告，這些謠言，乃召集各修女；但是亞加大修女未到場；因為她在數日前，確因家中有緊要的事，正回家中去了。便立即叫她回院，聖女里阿巴深信在院的修女們，都是清潔無罪的，也願意使被激動的民衆們抱同情。她因得天主的援助，竟然做到了。她命同院的修女們，接連三天，繞着修院遊行；那時節，聖女自己走近祭台，舉手向天，高聲祈求說：「吾主耶穌基督，你是童貞之王，你是愛慕清潔的，求你顯示權能，從這件羞愧事裏，救出我們來！」果然那時節，在當地捉到了一個鄉下的婦人，她開始在衆人跟前，發出駭人的喊叫聲，公然承認自己是罪犯。這個婦人，乃是一個短小身材殘廢的女乞丐。衆修女到此，都喜得流淚，民衆也認識了天主的全能，和院長姆姆的聖德。曾經有過許多人，也像這個婦人一樣的，攻擊無依無靠的修女們。但一經證明，終久是無價值的，更使人鄙視他們的奸謀了。

## ■ 疑惑人

Suspicio 328

疑惑人就是無故懷疑旁人不良的行為；是心裏不斷定某人有某項過失，但猜測(Suspicio)，懷疑某人或許有某項過失。

疑惑人若沒有真實的緣故，也使不得。但疑惑人，至多不是大罪。

說：「若沒有真實緣故」。意即：假定為有憑據的事，那是另一說：「若是怕遭意外之禍，而打聽隄防以自衛，可沒有罪；不但沒有罪，也是責該如此」。比方你若是當家的，你就該常常留心，看守着你的妻子兒女，以免他們有所越規，可不算疑惑，正是保護

e Homo aniserat asciam 329

呂氏春秋去尤篇載：有個人失了一把斧子，他心疑是被隣家的孩子偷去。所以他逢望見那孩子或在街上走着，或由自家門口經過時，看那孩子就像是偷竊自己斧子的人；那孩子的各種舉動，在他眼裏看起來，全是小偷的舉動。後來那人在掃地時，找着自己的斧子。到了第二天，他又望見了隣家的孩子，可是孩子的一切舉動，全不見有當時被疑心時的狀態了。可見孩子仍是原先的孩子，不過那人的視線改變了，原因就在於他的疑心。

## 叁 論謹守秘密

## 一 定義

秘密就是一件事事情的本身，或有了特別的緣故，該隱藏着不使別人知道的事情。

## 二 分類

一，告解的秘密：(sacramentale) 就是神父對於在告解聖事中所知道的事情，該守的秘密（見二六七題）。

秘密。

二， 職巧的秘密：就是任醫生，律師，神父，對於在職務中知道的事情，該守的  
 三， 事理 (nature) 的秘密：就是從事情本身上看來，該守的秘密。例如我偶然  
 發現別人的暗疾，我本不該告訴別人。

一 許守的 (Promissum) 秘密：就是允許人遵守的秘密。

二 受託的 (Commissum) 秘密：就是別人告訴一事，同時聲明要你守秘密。

一， 告解的秘密：終不該洩露，就是該犧牲性命，也該遵守。

二， 職務的秘密：除了公共的大害以外，不該洩露。

三， 守事理，許守，受託的秘密的理由是。

一 對方的允准。

二 秘密已是公開，或秘密已從別方面知道。

三 公眾的利益，或私人的利益：例如在公堂上法官詢問，或是為避更大的害處，

或是為救無罪的人。

注意

不但該嚴守秘密，還不該竊取別人的秘密，例如偷看別人的信札，偷聽別人的秘密

談話……

決疑 Casuistica 330

(一) 私拆私閱人的信件，是大罪嗎？

答：本來是大罪，因為性與民律，都要求人守信件的秘密，否則人間的來往，要受  
 大危險。

假若：一，明知道或有根據的自信，信中所講的，沒有大關係的事，沒有大罪。

第一五三題

論謹守秘密

一一三



第一五四題 論該賠補人的名聲

二一四

二，由於輕浮或純粹的好奇心拆閱信件，也沒有大罪。  
 (二) 假若你站在神工架子旁邊，聽見在自己前面的人告罪，或看了人犯罪的紙條，或望見告罪的人，在神工架上做了什麼舉動，你又知道那舉動是表的什麼罪情，在這些光景裏，你應當守秘密。

論該賠補人的名聲

第一百五十四題

犯了第八誠有賠補的責任。所以誰壞了人的名譽，該賠補人的名譽，若他人因此受了物質的損失，而為自己預先所料到的，也是該補償的，

補償

人犯第八誠，為得罪赦，便該補償。

當竭力賠償該人因此所受的一切損失

i 公開妄證人，使別人深信不疑時，應立即承認自己證言的虛假，盡力賠補被妄證的人受的一切損失。若無故披露人的罪惡時，也應從速悔悟，舉出那人的長處，當場平反。  
 e 壞了人的名譽，和偷竊了別人的財產，有同樣的該補償的責任。要賠補你所敗壞的那個名譽，如同要賠補你所偷竊了別人的財產一樣，因為平常人愛名譽過於財帛；傷了人的財帛還該賠補，何況傷人的名譽呢？

i 外教人說做了不公道的的事情，壞了人家的名譽，只要救濟窮苦人，修廟宇，布施和

尚，道士，燒一支香，就想他的罪算赦了。也有奉教的人，壞了他人的名聲，到告解時，在神父跟前提一句，就覺着平安無事了。這可就大大的錯啦！

c 譬如你使槍打傷了人，單將子彈從肉裏取出還不行，仍得給他醫治傷痕。誰傷了人的名譽，也得賠償人的名譽，及所受的損害。

(一) 妄證

在官長跟前犯了妄告，妄證罪後，該完全賠補別人因你罪所受的害處。

(二) 冤枉了人：

一，該聲明別人受冤枉，自己認錯；若別人不信，也可以發誓。

二，該補償別人受冤枉後所受的損失。

e 一個認錯的勇表 *Exemplum fortitudinis ad se retractandum* 331

當耶穌會祖聖依納爵，在巴黎讀書時，有一位教師在大學院前，控告依納爵和他的幾個學友，過分講求神業，不大專心學業。這空告原是假的，但院長相信了，就命令依納爵做公堂的補贖，做這公堂補贖以前，應該召集各位教師和學生們，轟轟烈烈地進入禮堂，在大衆人前，執行公堂補贖時，各位教師都應該棒擊依納爵的背部。依納爵問心無愧，但已準備做這種謙遜的補贖。但事前老老實實地向院長解釋了一番，以為在衆學生前，做這謙遜的補贖，能使熱心修德的學生，在求學時，感覺灰心，似乎不相宜。

當時院長出命以後，已知道依納爵的清白無辜，這時沒有答覆他，只叫依納爵往禮堂出顯在衆教師和衆學生面前。衆人到齊以後，看哪！院長自己跪在地面了，向依納爵求寬免認錯，因為自己輕信了反對依納爵的控告。在這事情裏，究竟不知誰更有光榮，是否依納爵，他雖然問心無愧，但已準備作這樁大補贖，還是那位院長，他竟知道這麼老實地改正自己輕信了人的誣告。

第一五四題 論該賠補人的名聲

二一六

e 恩利格與瑪利亞 *Henricus se accusat ut famam Mariae vindicet* 332

恩利格和瑪利亞，乃兄妹兩個。有一天，恩利格打破了他父親心愛的一件器具。父親想是瑪利亞打破的，乃盛氣地向瑪利亞說道：「你這無用的東西，我要罰你今天不得出這大門。」瑪利亞俯首未答。恩利格見了，就說道：「父親，器具不是瑪利亞打破的，却是我哩；我今天留在家中。」父親聽了，乃擁抱他們兄妹兩個：一個因為他承認了錯，一個因為她無辜受責，竟不推辭。

d 「害得性命，玷不得清名」。 一〇四

d 俗語說：「一言出口，駟馬難追」。 一〇五

d 又說：「染缸裏倒不出白布」。 一〇六

古賢都說：「一言而喪邦有之，一言而喪身有之」。這就是說錯一句，喪失國家也未定，錯一句話，喪失性命也未定，常見人言語不慎，受了終身大禍。

壞人名聲的話一播出去，即似風般的越散越遠，難以收回；就如鷄毛一經飛散，再想收回，那就不容易了；又如一碗水潑倒地下，則不容易收回。若是毀謗人實有的過失，就更難賠補了。

(二) 毀謗人

一，該問接補還人的名譽，就是說尋機會讚美他，掩蓋他的過錯。

二，該補償別人受毀謗後所受的損失。

(一) 侮辱了人

一，該補還別人的名譽。

二，該還別人受侮辱後所受的損失。

d 聖奧斯定說：「人若用重言語傷了心，這種傷也只有用甘言，才能醫治」。

賠補凌辱 *Iniuriae reparatio vere regia* 333

法王第十六世的一位官員，因受了某親王的凌辱，就將自己所佩帶的一顆十字勳章，取下來去交還國王，並請求去職。國王見他如此，乃向那官說道：「請勿以此作過分的難過；並替自己的親王，賠補這官所受的凌辱。」國王又用善言撫慰他說：「你曾佩了低微的勳章，原爲留些地方，好佩帶高貴的勳章。」國王說這些話時，就將自己胸前的一顆勳章，連同徽針，給那位官員佩在胸前。

(五) 妄斷人了，不必補償，因爲這罪是內心的罪。若把內心的妄斷表露出來，那麼也像毀謗冤枉一樣，該補償。

### 毀謗之賠補不易

毀謗人是容易事，但想收回那謗言，却是極難。

毀謗的罪很容易犯；舌尖一動就犯了。

「跳到黃河洗不清」 一〇七

「嬌鳥被籠」 一〇八

「一人傳虛，百人傳實」 一〇九

「三人成虎」 一一〇

但是賠補名聲却很難。一則往往有礙你自己的臉面；一則因話已出口。

「利刀割體瘡在，惡語傷痕不消」 一一一

「七處放大，八處燒烟」 一一二

*Sicut nivis globus e culmine montis...* 334

口所發出的言，不過是空氣的波動。但是你可周視你身邊：你要明瞭一句輕易說

### 第一五四題

論該賠補人的名聲

第一五四題 論該賠補人的名聲

二一八

出去的話，就像從山頂上小小的一塊雪塊，滑到山澗裏，衝滾下來，沖毀一切物件。

c *Sicut colligere aquam dispersam* 335

毀謗好比從山上掉下的雪球，這雪球到了路上，顯得更大，他能損壞城市，和其他的許多東西，你說：「我曾見某人，在壞聲譽的屋子裏，但他在那裏沒有壞意思。」別人再將你的話傳出去，却除去那個限制，但第三個人又說自己曾看見他行壞，第四個人將說那個人完全壞了，請看，這個被說的人的名譽，完全壞了，你若想賠補你的過失，那就好比要把潑出的水，從新收攏來，因為聽見這事的人們，很難放棄自己的成見，即使傷己治好，疤痕總還存在的。

d 「放水容易收水難」 1111

c *Velut glans simul ac iacitur...* 336

c 一言說出，猶如拋到遠處的石塊，猶如射出的槍砲子彈，一經射出，已萬難追回了  
c *Velut album reddere pannum nigro colore tinctum* 337 (見上七九頁1111)。

在西邊有一個母親死了；兒子做了一件白衣，將他染黑（注意孝衣要尚黑色）。過了一年，孝口滿期，兒子又將黑色的孝衣，請染店裏的人，替他轉染白色。染布師說道：「一白布染黑，是容易的事，但再變白就難了。還有一次，教師另有一個譬喻：若有人取了雞毛，升到高塔上，將雞毛散開，就被風吹往各處。」以後他要想再收回那些雞毛，必是糊塗，因為是不可能的了。說毀謗話，也是如此，毀謗話既傳開去，就不能使人不說了。但世上那有這樣精明的染師，能將已染黑了的布，再使他轉為百色呢？這些話不錯；但一個被毀謗染污了的好名譽，要重新恢復他的原有清潔，也就和染上了黑色的布，要使他重新轉白，同是一件難事。毀謗的話既傳開去，再難找到那些聽見過毀謗話的人們，好證實你所說的話乃虛話；既是你證實你所說的是虛話，仍有許多人還相信是真的。

d 俗語說：「誹謗誹謗，總無空講」。意思說：誹謗是賠補不盡的。

c *Lapidem si in lacum proicias...* 338

有一位教經學的老師，願意將賠補名譽的難處，放在學生眼前，說了一個譬喻：「我好多次見人投石到河中，隨即水面上現出一個小小的圓圈，以後慢慢地大起來，直到河邊，說毀謗話的人，也是如此。首先只少數人知道這個謗言，慢慢地知道的人就更多了，終於無人不知道了」。然後教師問學生道：「你們會見過石頭拋在河中，水面上起的圓圈嗎？」學生答說：「我們曾看見過」。教師又問：「你們見那個圓圈，慢慢地變小了吧？」答說：「從來沒有見過」。又問：「你們見那沉到水裏以後，又回到拋石的人的手中嗎？」答說：「我們既沒有見過，又是不可能的」。教師說道：「誠然如此，誹謗也完全如此，因誹謗遭的禍害，是最難賠補的」。

e *Poenitentia salutaris* 339

有一個教友，具有毒蛇之舌，慣會說人的長短。她一次往一位有聖德的神父那裏去辦神工；神父罰了一個補贖，叫她到街上去買一隻雞，回頭在路上，將雞毛拔去，撒在路旁；到了家中，可煮熟而食。八天以後，再來到神父處，說明怎樣做了那個補贖。那個女教友，想這種補贖，很是特別；但她按所說的都一一做了。過了八天，她回到神父那裏，告明一切。神父向她說：「現在你仍回到原路上，將你撒的雞毛，都收檢回來」。女教友狂叫說：「這是不可能的，這幾日裏，風已將雞毛不知吹散到什麼地方去了」。這時神父答辯她道：「這和你說誹謗話，全是一樣，那些話已傳到各處。你想後來改你的胡話，也是不可能的了」。

## 第八誠所命

### 第一五四題

#### 論該賠補人的名聲

第一五五題

第八誠命什麼

二二〇

第二五五題

第八誠命人誠實無偽，心口相合；並且命人謹口慎言，保護他人的名譽。

(子) 真實無偽

真實就是心口合一

天主在第八誠上，命我們誠實：■要我們的言行與內心符合，可以支配一切行為的次序和安全。

■誠實人在實踐自許的事情上，也必定忠信。若是我向他人許過的事，對方已經接受了，這樣就有實踐的義務。

cs 除非所許的事是犯罪，或者因環境的轉變，致使實踐了有害無益，甚至過度難辦，才能解除實踐的義務。

誠實是最完全的行為，是一切美德淵源；是一個調整社會秩序中保。所以說第八誠也在謀求人生的幸福。

天主是真理的淵源；凡極度愛真理的人，也必定能得到天主的歡心。所謂誠心忠信於真理的人，不唯有切實自信的美德，又可做高尚人格的模範。

d 「耳不聞人之非，目不視人之短，口不言人之過，庶幾為君子」。一一四  
為什麼我們必該真實

d 聖保祿宗徒勸教友們說：「你們要棄絕謊言，與隣居說話誠實；因為我們人互相同為肢體」(厄弗所四，二十五)。

e Nisi efficiamini sicut parvuli 340

吾主耶穌指着一個小孩子向宗徒們說：「你們若不變為小孩子，不能入天國」（瑪竇十八，三）。小孩子的特長，就是誠實。小孩子好說實話，往往有什麼事情，在大人面前打聽不出，就去探問小孩子。你看小孩子的眼珠多麼清亮，一點模糊也沒有；他的眼珠，正是天主義子的表現。

並且誠實的德行，是人交接來往的一個極好基礎；若沒有這個基礎，這不是叫人彼此之間的交際失了樞紐，而形成了一個混亂的世界了麼？

d 「萬事勸人休瞞昧，舉頭三尺有神明」。一一五

d 吾主耶穌也曾命我們說：「你們的話，是就說是，非就說非；若再多說，就是出於那惡者」（瑪竇五，三十七）。

d 「吃飯要吃米，說話要說理」。一一六

d 「真的假不得，假的真不得」。一一七

d 「鳴鳳朝陽」。一一八

d 「美言不信，信言不美」。一一九

d 「老實常在，脫空常敗」。一二〇

d 「一人傳虛，百人傳實」。一二一

d 「儒有不寶金玉，向以忠信為寶」（禮儒行）。

d S. Ioannes Crisostomus coram Praedicatoribus 341

唉！我們距離聖教會裏大聖人們的誠實，精美之德表，該多麼遠啊！我們現今聽聖若望甘爵的誠實，都驚訝得很，聖人 次往羅馬去，途中遇着盜匪，他們把聖人所有的一切搶完畢，還問聖人有剩下的嗎？聖人答說：「自己已無剩下的了」。



## 第一五五題

## 第八誠命什麼

二二二二

於是盜匪離開，聖人仍趕自己的路程；正在走時，忽然想起身上衣服內，還藏了幾個金幣，隨即轉回向盜匪聲明如何自己忘了告訴他們。盜匪也驚訝起來，從來未見過這樣的行路客；他們就把適纔所拾的東西，都退還給聖人了。

*a Nil magnum in mundo egi, sed nunquam mendacium dixi* 342

隱修聖人亞爾奴西弗斯臨終時，有三位送終的朋友，西魯斯，衣撒意亞斯和保祿，請他說一句話，為使他們能保留個熱心的紀念。聖人低聲細音地說道：「哎呀！我平生未做過什麼大事；我只記得我常常勉勵自己總不說一句謊言罷了。」

聖厄利濟伍斯 *a S. Eligius et Rex Clotarius* 343

當法國格老大利伍斯為王時，五八四年，六二八年，他聽說聖厄利濟伍斯，乃一位很好的金子匠人，就請他到巴黎京城來。王一見聖人的清潔和他的明知，乃向他說道：「我願你常在我身邊；我將使你富有，你可以領受這些聖人的遺骸，不過你該在遺骸前立誓，常忠心對我。」聖人心中不平安，他應該許自己將忠心對於國王，但不敢當着遺骸立誓，因為他不見有立誓的必要。但國王越催促，聖人越請原諒，因為怕得罪天主，臨了國王見聖人有這樣清潔的良心，深被感動，乃贊成聖人的態度，且向聖人說道：「現在我懂得了，為何你不願輕易地發誓，從此我將信服你的誓願。」

寧願死不願說謊言 *e Magdalena Larralde* 344

從前法國革命的時候，一總的神父都逃往深山裏去了，為保全各人的生命，當時有一個熱心的女青年教友，名叫瑪大肋納，住法國和西班牙國交界的處所，她常翻山越嶺地往西班牙境內，為去領聖事。有一天，正當她回家的當兒，被自己本國的兵士捉住，送交軍官，以為她是通敵，軍官審問她，她却老老實實地答復了，軍官見她老實，很覺有些感動，居心想救她出獄，曾對她說：「女士，你太老實了，你莫說你去是領聖事，祇需說你

本國的兵隊，衝散到班國去了的。」瑪大肋納答說：「這是謊言，我怎能如此說呢？」軍官催逼着她說，但她不願順從，不願說謊話爲救肉身，軍官迫不得已，只得斬決了。

e. 說實語有好處 e. *Sola sinceritate devenit strenuus vir.* 345

有個老神父，在監牢獄裏照顧囚犯的靈魂。一天，管監獄的領着個青年買賣人到神父跟前，那買賣人受三年徒刑，已經滿了。當出獄時，來與神父告辭回家，可是不大高興的說：我後來怎麼樣呢？神父勸他說：你當說實話吧！別再哄騙人，須要謹守天主的誠命啊！那人却說：我得不到什麼本分，又坐了三年監獄，不是我哄騙人了嗎！神父說：那個事過去了，以後你該常說實話，不再欺哄人，不行麼？那買賣人聽了神父的勸語，看他帶着懇切的臉面，不能不動心，就拿準了主意向神父說：我總不說瞎話了，也不糊弄人了。過了幾年的工夫，有個穿體面衣裳的人來看那神父說：神父！還認得我嗎？神父說：我記得同你見過面。那人說：我在監獄裏待了三年，以後臨走時，給神父許下不說瞎話了，自從到家，就上本城一個大字號裏去求事情做，我與經理見面的時候，把我從前在別的舖子的品行證書交給他，那經理細細的查考，看那證書，是從前的，問這三年，你在那裏待過呢？我心裏很驚慌，說在某城的監獄裏。他又問：你爲什麼坐監呢？我說：我哄騙了人。他又說：你怎樣敢說自己的過錯，如此明白，不怕我因此不用你麼？我說：我知道的，到底那監獄的神父，叫常我常說實話，我已經許下了。他問：你也許給那神父忠厚不糊弄人嗎？我說：也許了。他說：好！因爲你能按你所許下的說了實話，現在準也不再欺哄人了，就給你一個好本分吧！我遂得了一個十分好的本分，所以我特來看望神父。

e. 華盛頓與李子樹 *Præsidis Washington a pueritia sinceritas* 346

美國著名的總統華盛頓，當他在幼小的時候，他向父親要了一把斧子爲玩要；園裏找到一棵李子樹，就砍將起來，幾乎把樹砍斷，他的父親見了此事，大發雷霆地問孩兒說

## 第一五題

## 第八誠命什麼

二二四

：「是誰砍壞了這棵李子樹？」華盛頓答說：「父親，我是不會說虛話的，那棵樹是我砍壞的。」父親見孩兒這樣老實，乃說道：「我對於得了一個不會說虛話的兒子，比對於得了一千棵李子樹，還更來得快慰。」這樣他就寬免了孩兒。凡人老實承認自己的罪過，往往能得到對方的仁慈和寬免。

e 底洛的英雄伯多祿買葉爾 Petrus Mayer, Tyrolensis Heros 347

伯多祿買葉爾年二十歲時，就成了軍官，在德奧戰爭時，和另一位軍官名叫安德肋賀飛爾者，保衛自己的家鄉——底洛爾城。他的住屋築在山脚下，接近紹爾斯，且離迫利松不遠。法國人既佔取了奧國的疆土，伯多祿買葉爾就被法國兵虜獲；但因人人都知道他是一位勇戰的軍官，都求着保全這位少年軍官的生命。因為他是家鄉的光榮。法國軍長也願意寬赦他；不過有一個條件：就是要伯多祿以書面表白自己對於停戰，和軍士不准攜帶武器的一回事，實不知情。但伯多祿說：「自己萬不能以書面表白此事，因為這是違犯真理的。」為此他於一八一〇年的二月十日，在迫利松城被殺；同時賀飛爾軍官也被殺。

伯多祿的住屋，至今在迫利松城，人還能憑弔。這位青年軍人的榜樣，教訓我們愛慕真理，應超過愛生命。

## 小孩子當受怎樣的教育

小孩子當他們在幼小時，做父母的就應該將說虛話的可恥，灌輸到他們的脆弱的心

裏。

e Filiis omnia ignoscebat praeter mendacium 348

真福亞加理入會以前，做過世俗人，常囑咐兒女躲避謊言說：「就是把房子全翻騰了，若是認錯我必寬免；反倒饒不了你們一句謊話，任憑你們長六尺高，我就願人幫我重

罰你們，無論什麼人，萬也得不到我的寬恕」。

最好的方法，和最有效的方法，就是將宗教的原則，教導他們。

e Exemplum Magistri vere christiani 349

有一位青年教師述說：「我剛在師範學校畢業，就有人請我教鄉學。我在我的學生中，我注意了他們很喜歡說虛話；無法使他們改掉一個毛病。有一天，學校內有幾樣用具，被人惡意地毀了，我想比先用的方法，有更好的效果。我於是簡單地問一個學生說：「保祿，你愛慕天主，和愛慕同學，那一個你愛得很些？」保祿答說：「我愛天主很些。」我又給他證明說他說的不是真的：「天主願意你常說實話，你的同學願意你說虛話；你却聽信你的同學，不聽信天主。」保祿面紅了，因此我懂得了為教訓學生最好的方法，就是向學生提醒宗教的原則。我用這個方法，我注意了學生們對於道德，有了顯著的改善，特別對於說虛話的壞習慣，減少的多了」。

一個不說虛話的好孩子 e Puer bene educatus 350

一個九歲的官家的小孩子，有一天因為犯了小不聽命的過失，哭得很是淒慘，深怕父親處罰他，手下的人見他那麼樣痛哭，都對他說道：「若你的父親問你做了沒有，你可以不承認，那末父親就不罰你了。」這位小天使竟答應說：「什麼？說虛話嗎？那我總不，我寧願受罰，不願說虛話」。

e Puer Franciscus Salesius 351

聖方濟各撒肋爵小的時候，寧願挨鞭子，不肯撒謊瞞錯。

一個誠實的傭工少年 e Iuvenis servus recipit sinceritatis suae premium 352

從前有一個少年，名叫方濟各，投到一家很富有的店裏去傭工，他是一個忠厚而且

## 第一五五題

## 第八誠命什麼

二二六

明智的少年，所以他進店不久，就得到了店東的信託心，有一天，店東接到一封請求發貨的信，他想回絕對方，就將這封信交給方濟各，教他託辭回信說：「接來信以前，貨物已經寄發過了。」方濟各聽了店東的話，回答說：「我不能這樣寫呀！」店東問說：「怎麼呢？」方濟各說：「這不是實話，貨物仍在店裏，我若依你說的回信，我不是說了虛話嗎？」店東說：「你總是這般固執，要知道這是商界的手腕呀！」當時的店東雖然感覺不自在，但明智方濟各是個老實人，以後就升他為總管，作自己最信託的人，試看古往今來，是凡為人誠實，都會得到賞報的。

## (丑) 謹口慎言

天主在第八誠上又命我們謹口慎言

d 「知者不言，言者不知」· 一二二

d 「呐呐寡言者未必愚，喋喋利口者未必知」· 一二三

d 「人平不語，水平不浪」· 一二四

d 「水深流去漫，貴人語話達」· 一二五

d 聖雅各伯宗徒公函書信第三章上說道：「原來我們在許多事上有過失，誰若能在言語上毫無過失，他就是完全的人」。

d 又說：「我們把嚼環放在馬嘴裏，叫牠順服；舵工用小小的舵，支配那暴風巨浪中的航船，任意行駛，運轉；這樣我們也得制服這肢體中最小的舌頭」。

## (寅) 保護他人的名聲

第八誠上更重要的，還是命我們保護他人的名聲

d 這也是按照吾主耶穌所說的原則：「無論何事，你們願意人怎樣對待自己，自己也要怎樣對待人」（瑪竇七，十二）。你既是希望別人保護你的好名譽，不願意別人無緣無故地損傷你的名譽；那末你對於別人也該勉力盡這個維護名譽的責任！

e Mortua habebat omnes dentes saros 353

言語中存着愛德的人，天主愛他，人也愛他。一八五七年四月十日，在法國有一個老孀婦名叫梅的厄爾者的壽終，享年一百十歲。她生平總不准人在她跟前說壞別人；她自己也從未說過傷愛德的話，天主賞她高壽，有過梅瑟得的特恩，牙齒到死未掉一個，她笑容可掬地說：「這是天主的賞報，我能保存了滿口的牙齒，是因為我從未說過傷愛德的話」。

### 第九誠 毋願他人妻 (見上一頁及九一頁)

### 第十誠 毋貪他人財物 (見上一五九頁及一六四頁)

(一) 天主第九誠和第十誠指示我們，不但在表面上，還須在內心的思想和情慾上，依照天主的誠命遵守起來。

i 國家頒定的法律，但能治人的外行，不能治人的意念。天主頒定的法律，可不是這樣，不但能治人的外行，而且還能治人的意念。

d 聖經上說：「人是看外面，天主是看內心」（列王傳卷一，十六，七）。

(二) 天主第九誠及第十誠，為保護人權，謀人類的幸福。

一： 藉第九誠賜與人一個潔淨的心；保護夫婦貞操，使有夫之婦，和有婦之夫，不受他人的污辱。天主第九誠，禁止一切污穢的思想和淫慾。所謂淫慾，就是凡為貪圖淫樂，喜歡看，聽，或做別的任何無恥的事件。污穢的思想，就是為貪圖淫樂，想起邪淫事

第一六一題

什麼是十誠的總綱

二二八

(見上邊)。

二、藉第十誠賜與人一個知足的心；保護人的私產權，使私人的財產，免受他人的侵害。總之因着潔淨和知足的美德，能使我們得到無限的幸福。

結論

天主爲謀人的幸福，才立了各種誠命。我們若能始終善守天主的誠命，不但生前能得天主的降福，死後還可以得享永久的福樂。所以我們應極誠懇的說：「至仁慈的天主！凡你所命的，我都甘願遵行」。

十誠的總綱

第一六一題

十誠的總綱，就是：「全心，全靈，全力，全意，愛天主教有之上，又爲天主愛人如己」。

天主所命的一切誠命，只用一字，便能夠完全包括無餘。就是用「愛」這一個字。聖保祿 羅馬十三，十、說：「愛，就是完全的法律」。

天主十誠爲兩條目：前三誠是愛天主的條目，後七誠是愛人的條目。爲此念畢十誠後，加上說：「這十誠總歸二者：愛天主在萬有之上，及愛人如己」。

h In monte Sinai: Duae tabulae 324

「愛天主萬有之上，及愛人如己」，這兩個關於愛的誠命，是天主教在西乃山上，於雷閃電中，把十條誡命詳細地報告給我們的。

天主在西乃山上把十誠刻在兩塊石板上頭。第一塊載着前三誠，統稱爲「第二塊石  
板上的誠命」。並藉以顯明法律所載，都繫於愛天主及愛人如己這兩條。

c 愛德算是愛主及愛人的這兩條大誠命的總淵源；別的一切誠命，算是這兩條誠命的  
支流。如同揚子江與黃河發源於青海，別的河都是這兩大河的支流一般。

e In his... universa lex pendet 355

聖經上記載一個經師問耶穌說：「誠命中那是第一要緊的呢？耶穌回答說：「你要全  
心全靈全力全意愛主宰你的天主；這是誠命中的首條，且是最重大的。其次也與此相仿的  
，就是要愛人如己。這兩條誠命是法律和先知一分（道理）的總綱」（瑪竇二十一，三十六—  
四十一）。所以耶穌親口將「愛天主」，「愛人」，明定爲誠命的，即「福音」的總綱。

e "Haec prima lectio mihi sufficit" 356

在一本所謂神園的著作內，述說有一位青年人，往巴黎去教授科學，和熱心敬主之  
德。到了開學的那一天，校長用了聖經上的話祝賀說：「你們要全心全靈全力全意愛慕天  
主」。那位青年人聽了這些話，立即起身走出禮堂，一總的學生都很驚異，校長問他何故  
出去，青年人答說：「我願將我聽到的話，實行做到啊！」不多時候，那位青年進了隱修  
院。

e Praeceptum Domini est: si fiat, sufficit 357

聖若望當着耶穌建定聖體的時候，安息在耶穌聖懷裏，很明白耶穌聖心的愛情。所  
以在他寫的書信上說的，大概都是愛情的話。後來上了年紀，徒弟們抬着他到聖堂裏講道  
理，他也不說別的話，但說：「神子們，你們該彼此相愛」。後來徒弟們聽厭煩了，問老  
師爲什麼常說這一句話？聖人答應說：「這是吾主的命，只要守好了這一條，就夠了本分  
因爲耶穌說過，你們彼此相愛，衆人才認得你們是我的徒弟」。

第一六一題 什麼是十誠的總綱

二二九



第一六一題 什麼是十誠的總綱

1110

Soli Deo totum cor 358 (一册六五頁)。  
Sanctus Ioannes Vianey 359 (見一册六五頁)。

e 天主要求我們的心 Puer Iesus et puer Antonius a Padova 360

傳說聖安多尼巴圖亞在五歲時，一天有一個外路來的小孩跑到他家，那小孩窮得可憐，衣服破舊，又赤着雙足，冷得發抖，背後背着一個包裹，其中並非麵包塊，乃是像紅寶石般的人心。聖人問道：「你是誰？小孩答道：「我是萬王之王的兒子，所求的哀矜並非別事，乃是人心；我也願意你將你的良心給我」。聖人又問道：「你究竟是誰？」答說：「我無須給你說出我的名字，你將來會知道的；你的母親屢次給你談論過我的」。說畢那小孩已不見了，這小孩原是人而天主的小耶穌」。

何謂愛天主在萬有之上

(一) 愛慕天主勝過父母

d 耶穌說：「愛父母過於愛我的，不配作我的門徒」(瑪資十，三七)。  
e "Ano Deum plus quam patrem et matrem..." 361

■ 愛天主在萬有之上(見第一誠，五册上七四及七八頁；又見第二題和第一九二題)。

可敬瑪利那 (V. Marina de Escobar) 開始學要理時，聽說我們應該愛慕天主在萬有之上，她就記牢了這些話，鄭重地問她的姑母，這姑母原是自己的教師，她問這愛天主在萬有之上的話有什麼意思？姑母解釋說：「我們應該愛慕天主，勝過愛父親，母親，姑母和其他的任何人」。瑪利那從此在心中，屢次背誦這些話：「我愛天主勝過父親，勝過母親，勝過一總的人」；為此她心中除愛天主外，總不許有其他的愛情，佔據她的心。她屢次

說：「我愛天主在萬有之上；我愛天主，勝過別人，我也不愛一個人，如同愛天主」。

(一) 愛慕天主勝過財帛

e *Fenestra iam non videt homines* 362

貪財之心，使人不注意到其他的东西，只注意到自己。那窮人一旦發了財，他平日的一些老朋友，就都不在他的腦海裏了。當他老友中的一個來望着他時，他好像從來沒見過似的；老友就將他領到窗子前，向他說道：「請你朝外望望，看你見到什麼？」他答道：「我看到來往的許多人」。那位老友又拿給他一面鏡子，叫他仍在窗子前照着，問他道：「現今你看見什麼？」那人說：「我只望見我的影像」。這時老友向他說：「你一照鏡子就只看見自己，不見其他的東西了。這原因就是因為在玻璃後邊，塗了一層錫皮。銀子也是如此，他阻止你看見別人，只使你成爲一個自私自利之人，全無心肝之人了；以至於也不愛天主也不愛人」。

e *Sta. Iulita Deum amabat plus quam divitias.* 363

d 聖女孺里大愛慕天主，甚於愛財產，聖女曾和一個債主，在責撒肋亞城涉訟：因爲那個債主，曾借用過聖女多半的家私。但到訊案時，那債主陡然告發孺里大乃天主教教友，按國王的新命令，這種女子無投案之權利。判官乃向孺里大說道：「你若願用這法律的權利，你應該向國王的尊神獻祭」。聖女立即答說：「此事我決不爲，我一切的財產，即使我的性命，儘可失去，我總不願爲着財產，爲着性命，做反對天主的事，天主乃我全心所愛慕的」。

三， 愛慕天主勝過美好

e *Iesus puellam a tentatione liberat* 364

第一六一題

什麼是十誠的總綱

一三三

第一六一題

什麼是十誠的總綱

二二二

白辣方德(Bravante)有一個很熱心的姑娘，一天受着邪情的衝動，好似發了瘋要去尋找對情的男青年。剛走出門口時，就遇見了耶穌從聖傷中鮮血直流，向姑娘說：「難道你找的一個，比我還體面嗎？難道他爲你做的事情，受的苦，如同我爲你做的事，受的苦嗎？我才是真的美好呀！……你愛慕我吧！你應該愛我勝過他！」

四，愛天主勝過自己的生命

耶穌又說：「得着命的，將要喪失生命；爲我喪失生命的，將要得着生命」（瑪竇十，三九；見二冊一一頁；又見一四題）。

五，愛天主勝過兒女

d 耶穌說：『愛兒女過於愛我的，不配作我的門徒』（瑪竇十，三七）。

e Sta. Joanna F.F. de Chantal Hiiis valetit. 365

聖婦尙大而於丈夫去世後，深覺自己被天主叫召，天主好像拿自己從前向亞巴郎說的話，向自己說道：「你離開你的本土和你的親人罷」。聖婦甘隨天主的聖召，立刻決定自己拋棄紅塵，這種決心，不久以後，就見諸實行。但是這種脫離，是很難堪的；年老父親的哀訴，自己兒女的淚水，若不是有堅決主意之人，到這時定要心軟。天主叫召她說：「你從你家內出去罷」。她隨即應允出去。但請看她怎樣出去的，有一個兒子，見自己的苦求，淚水，都不能使母親回心，便行最後的奮勇，伏倒母親足前，哭着說道：「我的淚水既留不住母親，那麼你可出去罷，但須由你兒子身上踏過去，兒子寧願做第一個犧牲品」，說這話時，兒子就躺在大門檻上。聖婦在這個光景裏，深覺無此勇氣。力量不濟。眼淚直流，柔腸寸斷；但天主的聖寵，支持了他，制住了本性，竟從兒子身上過去了，她不顧世俗的咀咒，在聖教會內，立了一個勇敢追隨福音勸諭的善表。

e Machabaeorum mater 366 (見一九四頁)

e Sta. Felicitas 367 (見一九四頁)

e Sta. Perpetua plus amabat Deum quam patrem, filium, vitam 368 (見一九四頁)  
 e Stus. Job revera Deum amabat super omnia 369 (見五上冊七四頁)

六 愛慕天主勝過祖國

e Christiana ruthena heroica 370

前一世紀，當鹿特尼亞人受俄國人艱難時，有一個婦人接到了警告，或是服從命令，這命令乃相反信德和良心的，或是被充發到西卑利亞去。那婦人情願被充軍，和自己的兒女相離，不願失去信德，和愛主之情。

e Fervida Sanctorum verba 371

聖人的這些極熱烈的話，乃是說明自己愛天主之熱情，但有時也表現人內心極摯熱的愛情。

e Stus. Philippus Nerensis 372

聖斐理伯納里慣常向天主說：「天主你既是這麼尊高，你既是這麼可愛的，我的心為何這樣卑微，這樣小氣爲愛你呢？」

e Sta. Theresia a Jesu 373

聖女老德肋撒在自己的自傳上，給我們述說自己心靈被愛箭刺傷的事實說道：「我見一位天神，借人的形像，很是體面，面容發光，無疑地那必是一位摯愛者之天神。他手中執着一根圓形的金箭，箭頭上並冒着火。他將箭一再刺擊我的心，直到我的肺腑，使我週身燃着愛主之情。我覺着痛得那麼厲害，致使我不得不大聲嘆氣；但那種疼痛，同時也

第一六一題 什麼是十誠的總綱

一三四

是那麼甘飴的，使我的靈魂充滿天主，不願失去這樣的疼痛：

這種在靈魂與天主之間的愛情，是很甘飴的，自從那時起，我再不求別的，只願忍受這種苦痛，雖然痛得利害，雖然是神內的，但我的肉心，確實感受着，這是我更大的甘飴，勝過其他的一切受造之物。

a Sta. Ioanna Fca. F. de Chantal 374

聖女若望尙大爾曾說：「假若天主的光榮和福樂，能和天主分離，使我只能享受那光榮和福樂而同時失去天主，我必不願意的，因為我只願意有天主，佔有天主。並且天主若是願意，我的房屋可以變為地獄，只要使我不得罪天主或失去天主，那麼我在這裏受的苦刑，登時為天主的光榮，我在這裏很高興，因為在這裏，我還佔有天主，此乃我唯一的願望」。

d 可敬神父 (Ven. Bernardus de Hoyos) 說：「我若知道失去天堂，得了地獄，還愛慕天主，我很願意這樣做」。

■ 愛人如己

愛人的誠命和愛天主的誠命，是彼此不能分離的。

d 聖若望宗徒（見前書四·二十，二一）說：「一個人存有恨人的心，還說自己愛天主，這正是撒謊」。

■ 但是凡屬愛天主及愛人的這兩條誠命的事，我們此地暫且不講，等到一百九十二及一百九十六等題，於愛德的道理上再說。

論本地位的職務

## 第一六二題

人對於本地位的職務，都該勤謹盡好。

■ 原來人生在世，都該有事情做。

d 鳥有翅，天生會飛；人生來就該出力（見若伯五，七）。

這是天主造人在世的本意。

h Ab initio ita fuit 875

當純潔無辜，具有本性，而生活在地堂的狀況裏（見四冊一百二十二張），也是如此：「天主將那人安置在地堂裏，使他修理看守」（創世紀二，十五）。自原祖犯罪後，我們知道天主對人類說：「你必汗流滿面，才得糊口」（三，十九）。

d 俗話也說：「人勤，地不荒」；人若不勤，地也會懶惰，生不出什麼來。

所以我們只要按天主的聖意，行使我們的力量，就算在世上事奉了天主（見一冊）。

d 「與人方便，自己方便」。一二六

d 聖保祿宗徒教訓德撒洛尼各的信友（後書三，十一，十二）說：「因我們聽說，在你們中間有人不按規矩而行，甚麼工都不作，反倒專管閒事。我們靠主耶穌基利斯督，吩咐解這樣的人，要安靜作工，吃自己的飯，不過各人當做各人的事」。

d 俗話說：「三十六行，行行出狀元」。就是各人當自專一門，各事其事。

所謂責任，也稱為職務，就是各人在世所當做的事務。此各人的職份是從職任（地

## 第一六二題

## 論本地位的職務

一三六

位)來的。這職責就是天主爲各人預定的道路，好叫他得到自己爲人的終向。所以一總人在善遵誠命外，還須善盡個人職業的義務。

i 商人當忠實經營，法官當公正斷案，醫生當細心診治，教師誠懇講授，工人當服從盡職，農夫當努力耕種，學生當用功讀書：凡有一定職業，並善盡職責的人，在人前自是榮譽，本身也覺痛快。

c 就如一隻好船，駕卸得當，就能追風逐浪，迅速地到達福地。

d 「但能依本分，終身無煩惱」。一一八

e Ioannes de Soto hora mortis petivit acum 376

耶穌會輔理修士若望所多，生平在修院內作裁縫手工。臨終時，領畢聖體以後，教人給他一根針。他取針在手裏好似拿着聖物，舉起那根針說：「這就是升天堂的鑰匙」。意思是說，因得自己的手丁得升天堂。裁縫的手工如此，其他的手工也可做升天堂的鑰匙。

e Calanus et scupa (見一册一七四頁)。

■ 爲修成上等愛德，人在世生活做事，應盡對主，對人，對自己的種種義務。這些對主對人對己的種種義務，皆以天主十誠爲標準。因爲天主親自頒佈十誠給猶太人，作爲對主，對人，對己的種種義務的標準。天主十誠也是公教的總道德律。

d 耶穌曾說過：「我來不是爲廢法律，(指十誠)而是爲完成」。從此更增加了他的重要性。

[已完]

## SUPPLEMENTUM A.

## Proverbiorum et Dictorum Sinensium versio latina

1. *Disticha sunt opus P. Iosephi Maria Echániz, S. I.*
2. *Numeratio eadem est atque in textu.*
3. *Numerus ultimus paginam designat.*
4. *Romanizatio «Debesse»*

一 心不清<sup>1</sup>, 則無以見道, 志<sup>3</sup>不清, 則無以立功<sup>4</sup>。

Sordida peccato maculataque crimine corda,

Doctrinam possunt vix penetrare satis;

Si incipiat tua sese iam variare voluntas,

Non tua, crede mihi, fama perennis erit 8

二 各人吃飯

二甲 馬到臨<sup>1</sup>崖<sup>2</sup>收韁<sup>3</sup>晚<sup>4</sup>, 禍<sup>5</sup>至頭來悔<sup>6</sup>不及。

Cum ruit in barathrum quadrupes, sunt sera lupata;

Sunt seri luctus, cum cecidere mala 24

三 飽<sup>1</sup>暖<sup>2</sup>生淫<sup>3</sup>慾<sup>4</sup>, 飢<sup>5</sup>寒<sup>6</sup>起盜<sup>7</sup>心。

Luxuriam generat cunctarum copia rerum;

Rursus avaritiam sors labefacta parit 30

四 非禮<sup>1</sup>勿視<sup>3</sup>, 非禮勿聽, 非禮勿言, 非禮勿動<sup>4</sup>。

Quidquid non quadrat comi urbanoque nitore,

Cernere et audire et fari et amare cave

「民。」

五 淫<sup>1</sup>聲<sup>2</sup>諂<sup>3</sup>耳, 淫<sup>4</sup>觀<sup>5</sup>諂<sup>6</sup>目, 耳目所好諂心, 心之所好傷

Prava loquela sonans suspensas provocat aures;

Pravaque res oculos provocat hasta vagos;

Quae auribus atque oculis rident, mox pectora pulsant;

Pectora quae recreant, mox populoque nocent

一  
三  
七

一 1 ts'ing, 1 tse, 3 tche.

4 yü 5 ki, 6 han,

4 kong

7 tao

二甲 1 lin, 2 ya, 3 kiang,

四 1 fe, 2 li, 3 che, 4 tong

4 wan, 5 houo. 6 hoei

五 1 in, 2 cheng, 3 ts iang

三 1 pao, 2 nuan, 3 in,

4 koan



四 逸<sup>1</sup>則<sup>2</sup>思<sup>3</sup>淫<sup>4</sup>。

Languida si ignavum dominatur inertia corpus,  
Imminet ignavo caeca libido tibi 34

五 十目所視

五甲 近<sup>1</sup>鮑<sup>2</sup>者臭<sup>3</sup>，近蘭<sup>4</sup>者香<sup>5</sup>。

Qui putrido pisci haeret, tetrum mittit odorem;  
Floribus accedens, spirat odore bono 44

五乙 挨<sup>1</sup>金<sup>2</sup>似<sup>3</sup>金，挨<sup>4</sup>玉似玉。

Proximus is auro, mox aequiparaberis auro;  
Proximus is gemmae, gemmeus actus eris. 44

六 大道勸人三件事，戒<sup>2</sup>酒<sup>3</sup>除<sup>4</sup>花<sup>5</sup>莫<sup>6</sup>賭<sup>7</sup>錢。

Respue luxuriam, et vinum, imo et respue ludum;  
Forsan et hoc olim te meminisse iuвет 50

七 萬惡淫<sup>1</sup>爲首<sup>2</sup>。

九 人見利<sup>1</sup>而不見害<sup>2</sup>，魚<sup>3</sup>見食<sup>4</sup>而不見釣<sup>5</sup>。

Cernit homo lucrum, sed non vult cernere damnum;  
Non hamum piscis, sed videt ante cibum 76

十 近<sup>1</sup>鮑<sup>2</sup>者臭<sup>3</sup>。（見上）

十一 強<sup>1</sup>健<sup>2</sup>的不傳<sup>3</sup>染<sup>4</sup>，惟<sup>5</sup>疾<sup>6</sup>病<sup>7</sup>才傳染。

Non sanitas contagiosa est, sed morbus 79

十二 近<sup>1</sup>朱<sup>2</sup>者赤<sup>3</sup>，近墨<sup>4</sup>者黑<sup>5</sup>。

Rubrum te fucat, si tangis, purpura rubra;  
Nigrum, si tangis, sepia nigra linit 79

四 1 i, 2 tse, 3 se, 4 in  
五甲 1 kin, 2 pao, 3 tch'eu,  
4 loan, 5 hsiang  
五乙 1 ngai, 2 kin, 3 se, 4 yü  
六 1 tchuen, 2 kiai,  
3 tsieou, 4 tchou, 5 mo,  
6 tou  
七 1 in, 2 cheou

九 1 li, 2 hai, 3 yü, 4 che  
5 tiao  
十 1 kin, 2 pao, 3 tchieou  
十一 1 k'ang, 2 kien,  
3 tchoang, 4 jan, 5 wei,  
6 tsi, 7 ping  
十二 1 kin, 2 tchou, 3 tch'e,  
4 me, 5 he

A Supplementum

十三 白布<sup>1</sup>掉<sup>2</sup>在染<sup>3</sup>缸<sup>4</sup>, 皂<sup>5</sup>白不分。

Merge cubo pannum album, si vis tingere nigro;  
Confestim fiet unus uterque color. 79

十四 跟好學好。

Si comitare bonis, bonus omnino undique fies;  
Si comites pravos, undique pravus eris. 79

十五 跟<sup>1</sup>好人學好人, 跟討<sup>2</sup>飯<sup>3</sup>的睡<sup>4</sup>廟<sup>5</sup>門。

Fac sociare bonis, eo ut optimus undique fias;  
Ne sociare quibus nocte sacella favent. 79

十六 結<sup>1</sup>有德之朋, 絕<sup>2</sup>無義之友。

Virtutis verae custodem selige amicum;  
Effrenum potius eminus esse iube. 79

十七 居<sup>1</sup>必擇<sup>2</sup>隣<sup>3</sup>, 交<sup>4</sup>必良<sup>5</sup>友。

In lectis opus est vicinis ponere sedem;  
Cumque viris claris participare licet 79

十八 畫<sup>1</sup>虎<sup>2</sup>畫皮<sup>3</sup>難<sup>4</sup>畫骨<sup>5</sup>, 知人知面不知心。

Cum pictor tabulis tendit depingere tigrim,  
Depingit pellem pingere et ossa nequit;  
Sic hominem quemdam cum plene noscere tendis,  
Cognoscis faciem, noscere corda nequis. 79

十九 明知山有虎<sup>1</sup>, 莫<sup>2</sup>向虎山行。

Si videas in monte tigris vestigia quaedam,  
Montis non tuti caeca pericla fugis. 79

二十 虎<sup>1</sup>鹿<sup>2</sup>不同遊<sup>3</sup>。

Noli cum cervis curru subiungere tigres;  
Numquam, dum vivunt, insimul esse volunt. 80

一  
三  
九

十三 1 pou, 2 tia<sup>o</sup>, 3 jan,

4 kang, 5 tsao

十四 1 ken

十五 1 ken, 2 t'ao, 3 fan,

4 choei, 5 miao

十六 1 ke, 2 tsiue

十七 1 kiu, 2 ts'e, 3 lin,

4 kiao 5 liang

十八 1 hoa, 2 hou, 3 p'i,

4 nan, 5 kou

十九 1 hou, 2 mo

二〇 1 hou, 2 lou, 3 yeou

二一 猩<sup>1</sup>猩惜<sup>3</sup>猩猩,好漢<sup>3</sup>愛好漢。

Congruit incultum cum inculto corpore corpus;  
Intrepidus vir amat intrepidumque virum. 80

二二 跟<sup>1</sup>三姑<sup>2</sup>學跳<sup>3</sup>繩<sup>3</sup>,跟好人學好人。

Femina terna docet Satanam depellere saevius;  
Quaerere iustitiam condocet aequus homo. 80  
(Dic mihi quocum ambules...)

二三 見善如不及,見惡如探<sup>1</sup>湯<sup>2</sup>。

Est tibi peccatum velut ardens ignibus unda;  
Est pariter virtus ardua meta tibi 80  
(Confuc. ad alumnum)

二四 玩<sup>1</sup>物<sup>2</sup>喪<sup>3</sup>志<sup>4</sup>。

Corporis atque animi consuevit stinguere robur,  
Immodicus luxus depopulator opum 81

二五 歡<sup>1</sup>喜<sup>2</sup>繁<sup>3</sup>華<sup>4</sup>,不如接<sup>5</sup>近<sup>6</sup>學問。

Est satius studiis sincero incumbere corde,  
Quam molli luxu deliciisque frui 81

二六 紅<sup>1</sup>顏<sup>2</sup>子弟多薄<sup>3</sup>命,聰明子弟少容<sup>4</sup>顏。

二七 大抵<sup>1</sup>還他肌<sup>2</sup>,骨<sup>3</sup>好,不擦<sup>4</sup>紅<sup>5</sup>粉<sup>6</sup>也風<sup>7</sup>流<sup>8</sup>。

Femina, quam decorat generatim gratia vultus,  
Ne petas ut rutilans purpura adornet eam 81

「毒婦<sup>9</sup>人心。」

二七 青竹<sup>1</sup>蛇<sup>2</sup>兒口,黃<sup>3</sup>蜂<sup>4</sup>尾<sup>5</sup>上針<sup>6</sup>,兩般<sup>7</sup>不算毒<sup>8</sup>,最

Serpentes et apes possunt immitere virus;  
Corde tamen nuptae nequius esse nefas 88

二一 1 hsing, 2 hsi, 3 han

二六 1 hong, 2 yen, 3 pouou,

二二 1 ken, 2 kou, 3 t'iao,

4 yong

4 chen

二七 1 ti, 2 ki, 3 kou, 4 ts'a,

二三 1 t'an, 2 t'ang

5 hong, 9 fen, 7 fong, 四

二四 1 wan, 2 ou, 3 chang,

8 lieou

4 tche

二七 1 tchou, 2 che, 3 hoang

二五 1 hoan, 2 hsi, 3 fan,

4 fong, 5 wei, 6 tchen

4 hoa, 5 tsie, 6 kin

7 part, 8 tou 9 fu

Supplementum A

- 二七甲 不要貪<sup>1</sup>色<sup>2</sup>,貪色就要傷<sup>3</sup>命。  
 Desine iam puris adversus moribus esse;  
 Nem mortem improbitas accelerare solet 33  
 二一 邪<sup>1</sup>淫<sup>2</sup>之殺人,不亞於刀槍<sup>3</sup>。  
 二二 指<sup>1</sup>甲<sup>2</sup>殼<sup>3</sup>子太深<sup>4</sup>了。  
 Qui vult unguiculos plus aequo pascere longos,  
 Furandi officium detegit esse suum 127  
 二三 錢落差<sup>1</sup>手,羊<sup>2</sup>落虎<sup>3</sup>口。  
 Impiger argentum raptat sine iure satelles;  
 Raptat ut agniculos absque timore lupos 127  
 二四 指<sup>1</sup>下不明,醫<sup>2</sup>藥<sup>3</sup>取<sup>4</sup>利<sup>5</sup>。  
 Sub digitis res non tutus tractavit inique,  
 Imo fuere illi pharmaca cuncta lucro... 127  
 二五 秤<sup>1</sup>平<sup>2</sup>斗<sup>3</sup>滿<sup>4</sup>不虧<sup>5</sup>人。  
 Mensurae plenae mercis iustaeque bilancis,  
 Non hominis sani laedere iura queunt 128  
 二六 以偽亂<sup>1</sup>真,爭<sup>2</sup>取<sup>3</sup>姦<sup>4</sup>利<sup>5</sup>。  
 Nec vitiare velis quae sunt venalia vera,  
 Nec cumulare velis lucra pudenda tibi 128  
 二七 使用斗<sup>1</sup>秤<sup>2</sup>,不可輕出重入。  
 Mensura semper procede et pondere caute;  
 Vendita ne breves, ne addere et empta velis 128  
 二八 大斗<sup>1</sup>小秤<sup>2</sup>吃甚<sup>3</sup>素<sup>4</sup>。  
 Cum vendas et emas, si non lance uteris aequa  
 Esto ieiunes, quae tibi lucra trahet? 128

二七甲	1 t'an, 2 che, 3 chang	二五	1 tcheng, 2 ping, 3 teou
二一	1 sie, 2 in, 3 ts'ang		4 moan, 5 k'oei
二二	1 tche, 2 kia, 3 k'o	二六	1 loan, 2 tcheng 3 ts'iu,
	4 chen		4 kien, 5 li
二三	1 tch'ai, 2 yang, 3 hou	二七	1 teou, 2 tcheng
二四	1 tche 2 i, 3 yo, 4 ts'iu,	二八	1 teou, 2 tch'en, 3 chem,
	5 li		4 chou

二九 大秤<sup>1</sup>買,小秤賣。

Cum coemas tibi res, ne maiore utere lance;  
Ne utere, cum vendas, lance minore tamen 128

三十 債<sup>1</sup>多不愁<sup>2</sup>。

Ampla tibi incauto paulatim debita surgunt,  
Et nil turbantur pectora prava tua 131

三一 見利<sup>1</sup>思<sup>2</sup>義<sup>3</sup>。

Cum videas optata tibi succedere lucra,  
Iustitiam sacram mente revolve tua 138

三二 馬行無力皆因瘦<sup>1</sup>,人不風<sup>2</sup>流<sup>3</sup>只爲貧<sup>4</sup>。

Si ex alio certam mensuram poscis oryzae,  
Per sex menses a te esca diurna vacat 138

三三 貧<sup>1</sup>窮<sup>2</sup>不可欺<sup>3</sup>盡<sup>4</sup>。

Ne nimium decumis mendicum deprime egenum,  
Debeat ut tandem mortis adire locum 138

三四 貨<sup>1</sup>悖<sup>2</sup>而入者亦<sup>3</sup>悖<sup>4</sup>而出。

Si acquirunt homines iniuste pondera nummi,  
Cuncta via simili qua obtinuerent ruent 143

三五 來之不善<sup>1</sup>,去之不易<sup>2</sup>。

三六 無義<sup>1</sup>錢財<sup>2</sup>湯<sup>3</sup>潑<sup>4</sup>雪<sup>5</sup>,儻<sup>6</sup>來田地水推<sup>7</sup>沙<sup>8</sup>。

Consimilis nivibus, quas ignea sparserit unda,  
Fortuna iniusta parta repente ruit.

Consimilis sabulo, quod nimbus iactitat undas,  
Tellus iniuste capta repente fluit 143

九二	1 tch'en		4 king	
三〇	1 tchai 2 ts'eou	三四	1 houo, 2 p'ou, 3 i	一
三一	1 li, 2 se, 3 i	三五	1 chan 2 i	四
三二	1 cheou 2 fong, 3 licou,	三六	1 i, 2 ts'ai, 3 t'ang	二
	4 p'in		4 p'ouo, 5 siue, 6 tang	
三三	1 p'in, 2 k'iong, 3 k'i		7 toei 8 cha	

Supplementum A

三七 夜<sup>1</sup>草<sup>2</sup>不肥<sup>3</sup>勞<sup>4</sup>病<sup>5</sup>馬, 橫<sup>6</sup>財<sup>7</sup>不富<sup>8</sup>命窮<sup>9</sup>人。  
 Qui est longo confractus equus nimioque labore,  
 Non bene depascunt gramina noctis eum.  
 Quem voluere humili di paupertate gravari,  
 Non bene iniqua illum lucra beare queunt 143

「不暫<sup>10</sup>飽<sup>11</sup>, 死亦隨<sup>12</sup>之。」

三七甲 取<sup>1</sup>非義之財<sup>2</sup>者, 譬<sup>3</sup>如漏<sup>4</sup>脯<sup>5</sup>救飢<sup>6</sup>, 鳩<sup>7</sup>酒<sup>8</sup>止渴<sup>9</sup>, 非  
 Quaerere divitias iniusto pectore nempe,  
 Cum dapibus putridis est satiare famem;  
 Cogere opes oculis infesto pectore nempe,  
 Vinis mortiferis est relevare sitim;  
 Et quamvis puncto sileat saturata cupido,  
 Passibus at certis mors inopina venit 43

三八 天賜<sup>1</sup>顏<sup>2</sup>回一錠<sup>3</sup>金<sup>4</sup>, 外財<sup>5</sup>不富<sup>6</sup>命窮<sup>7</sup>人。  
 Amissa erat auri lamina. Suspicio cecidit super Yuen  
 Hoei, Confucii discipulum valde pauperem. Et super eius  
 mensam posita est auri lamina alia cum hac inscriptione:  
 «Coelitus infertur magna auri lamina Yuenhoei»  
 Yuenhoei autem ubi hoc vidit, addidit verba sequentia:  
 «Lamina sed miserum sorte beare nequit» 143

三九 這隻<sup>1</sup>手偷<sup>2</sup>, 那隻手還<sup>3</sup>。

人莫<sup>9</sup>得禱<sup>10</sup>。」

四十 銀<sup>1</sup>匠<sup>2</sup>不偷<sup>3</sup>銀, 餓<sup>4</sup>死一家人; 裁<sup>5</sup>縫<sup>6</sup>不偷<sup>7</sup>布<sup>8</sup>, 婦<sup>9</sup>  
 四一 勿謀<sup>1</sup>人之財<sup>2</sup>產<sup>3</sup>。

Numquam aliena velis invadere praedia culta,  
 Utpote non propria non licet esse tua 143

三七	1 ye 2 ts'ao, 3 fei, 4 lao 5 ping, 6 hoen, 7 ts'ai, 8 fou, 9 k'iong	四九	1 tche, 2 t'eou, 3 hoan
三七甲	1 ts'iu, 2 ts'ai, 3 pi, 4 leou, 5 p'ou, 6 ki, 7 tcheng, 8 tsieou, 9 k'o 10 tchang, 11 pao 12 soei	四十	1 in, 2 tsiang, 3 t'eou, 4 ngo, 5 ts'ai, 6 fong 7 pou, 8 fou, 9 mo, 10 k'ou
三八	1 ts'e, 2 yen, 3 ting	四一	1 meou, 2 ts'ai 3 tch'an

四二 物<sup>1</sup>各有主。

Res clamat dominum; dabis ergo propria cuique;  
Nam verus dominus iure reclamat ea 162

四三 有道之財<sup>1</sup>方可取<sup>2</sup>，無道之財·莫<sup>3</sup>貪<sup>4</sup>求。

Si digne valeas, digne coniungito nummos;  
Si violenter ames, desine amare magis 162

四五 得寸<sup>1</sup>進<sup>2</sup>尺<sup>3</sup>。

Quo plus habet eo plus ambit 166

四六 人要知足<sup>1</sup>天爲賜<sup>2</sup>福<sup>3</sup>。

Dummodo permanes concessa sorte beatus,  
Numen erit clemens perpetuumque tibi 166

四七 勸<sup>1</sup>人不必苦<sup>2</sup>貪<sup>3</sup>財<sup>4</sup>，貪得財來天降<sup>5</sup>災<sup>6</sup>。

Impatiens homines exclude cupidine nummi,  
Nam divinam iram provocat huius amor 166

四八 大道之行，外戶<sup>1</sup>不閉<sup>2</sup>。

Dogma ubi doctrinae viget intra limina tecti,  
Non opus externa claudere claustra domus 166

四九 利<sup>1</sup>心專<sup>2</sup>，則<sup>3</sup>背<sup>4</sup>道，私<sup>5</sup>意確<sup>6</sup>，則滅<sup>7</sup>公。

Dum cor sacratur lucro, mens sponte resistit;  
Dum regnat proprium, lucra aliena cadunt 166

五十 知足<sup>1</sup>不辱<sup>2</sup>，知恥<sup>3</sup>不殆<sup>4</sup>。

Non timet ornatus paucis dispendia famae,  
Sistere qui novit neve labare timet 166

五一 知足<sup>1</sup>者富<sup>2</sup>，知足不辱<sup>3</sup>，禍<sup>4</sup>莫<sup>5</sup>大於不知足。

四二	1 ou	四九	1 li, 2 tchuang, 3 tse,
四三	1 ts'ai, 2 ts'iu, 3 mo, 4 t'an		4 pei, 5 se, 6 k'io, 7 mie
四四	1 ts'uen, 2 tsin, 3 tche	五〇	1 tsou, 2 jou, 3 ts'e,
四五	1 tsou, 2 ts'e, 3 fou		4 tai
四六	1 tchoen, 2 k'ou, 3 t'an	五一	1 tsou, 2 fou, 3 jou,
四七	4 ts'ai, 5 kiang, 6 tsai		4 houo, 5 mo
四八	1 hou, 2 pi		

「天下爲先<sup>5</sup>。

五二 我有三寶<sup>1</sup>，特保之，一曰感<sup>2</sup>，二曰儉<sup>3</sup>，三曰不敢

五三 勸<sup>1</sup>君莫<sup>2</sup>賭<sup>3</sup>，是贏<sup>5</sup>錢。

Si suades aliis desistant ludere nummo,  
Nummum praecise es nempе lucratus eis 169

五四 錢到<sup>1</sup>賭<sup>2</sup>場<sup>3</sup>，人到法場。

Cogitur ire invita monetá in tegmina ludi,  
Cogitur atque reus mortis adire locum 170

五五 當<sup>1</sup>局<sup>2</sup>者迷<sup>3</sup>，旁<sup>4</sup>觀<sup>5</sup>者清<sup>6</sup>。

In ludis hominem obcaecat tenebrosa cupido;  
Quodque alii callent, ipse videre nequit 170

五六 信了賭<sup>1</sup>，賣了屋<sup>2</sup>。

Si expertus lucrum tenearis credere ludo,  
Vendes incautus denique tecta tua 170

五七 常賭<sup>1</sup>神仙<sup>2</sup>輸<sup>3</sup>。

Si modo per longum pergunt colludere tempus,  
Et genius perdit, perdit et ipse deus 170

五八 抹<sup>1</sup>牌<sup>2</sup>擲<sup>3</sup>骰<sup>4</sup>，必有下場<sup>5</sup>白。

Tractantur chartae, tractantur et alea frustra;  
Nam vacuare manus exitus esse solet. 170

五九 久<sup>1</sup>賭<sup>2</sup>無勝<sup>3</sup>家。

Si longum tempus perrexit ludere lusor,  
Non est ullus qui denique lucra facit 170

六十 輸<sup>1</sup>錢只爲贏<sup>2</sup>錢起。

Ut non deperdat non cessat perdere lusor;  
Si non ludendo cessat habere lucrum 170

五二 1 pao, 2 kan, 3 kien

4 kan, 5 sien

五六 1 tou, 2 ou

五七 1 tou, 2 sien, 3 chou

五三 1 tchoen, 2 kiun, 3 mo,

4 tou, 5 in

五八 1 ma, 2 p'ai, 3 tche

4 keou, 5 tch'ang

五四 1 tao, 2 tou, 3 tch'ang

五九 1 kieou, 2 tou, 3 cheng

五五 1 tang, 2 kiu, 3 mi,

4 p'ong, 5 koan, 6 ts'ing

六〇 1 che, 2 in



六一 賭<sup>1</sup>博<sup>2</sup>場<sup>3</sup>上無父子°

Lex est, ut constans ubi luditur alea pernox,  
Natorum in patrès exulet omnis honor 170

六二 賭<sup>1</sup>錢能變<sup>2</sup>生癩<sup>3</sup>者有樂<sup>4</sup>。

Si vitium ludi valet intercidere lusor,  
Pelli a leproso sordida lepra valet. 170

六三 小時偷<sup>1</sup>針<sup>2</sup>，大時偷金<sup>3</sup>。

六三甲 要知心腹<sup>1</sup>事，但聽口中言。

Si secreta velis cordis cognoscere tecta,  
Fraudibus absque ullis candida labra dabunt 173

六四 人多處，是非多。

Gens ubi consistit numerosa effundere verba,  
Non aberunt linguæ menda dolenda satis 173

六五 守<sup>1</sup>口如瓶<sup>2</sup>，防<sup>3</sup>意如城。

Os veluti tectam semper defende lagenam;  
Ut turritam urbem protege sensa tua 173

「能致死人。」

六六 不但鋒<sup>1</sup>利<sup>2</sup>的短<sup>3</sup>刀<sup>4</sup>，能致死人，鋒利的舌<sup>5</sup>頭，也

六七 舌<sup>1</sup>頭低<sup>2</sup>下壓<sup>3</sup>死人。

Saepe solent homines miserae procumbere morti;  
Lingua enim incautos perfida caedit eos 175

六八 一個敗<sup>1</sup>壞<sup>2</sup>的口舌<sup>3</sup>，勝<sup>4</sup>過殺人的尖<sup>5</sup>刀<sup>6</sup>，

六九 禍<sup>1</sup>從口出，病<sup>2</sup>從口入。

Ore venit clades, ore et fatalia damna;  
Ore venit que dolor, luctus et ore venit 175

六一	1 tou, 2 puo, 3 tch'ang	六六	1 fong, 2 li, 3 toan,
六二	1 tou, 2 pien, 3 lai,		4 tao, 5 che
	4 yo	六七	1 che, 2 ti, 3 ya
六三	1 t'eu, 2 tchen, 3 kin	六八	1 pai, 2 hoai, 3 che,
六三甲	1 fou		4 cheng, 5 kien, 6 tao
六五	1 cheou, 2 p'in 3 fang	六九	1 houo, 2 ping

Supplementum A

七十 一言實<sup>1</sup>事, 一言定國。  
 Vox valet una rei effectum subvertere totum,  
 Unus homo regnum debilitare valet 175

七一 不可口是心非。

Ne ostendas aliud cum vox tua decidat ore,  
 Et serves aliud corde tremante tuo 176

七二 不可面是背<sup>1</sup>非<sup>2</sup>。

Ante oculos hominis numquam affirmabis idipsum,  
 Quod post terga negas degener ipse tui 176

七三 扯<sup>1</sup>謊<sup>2</sup>架<sup>3</sup>子。

Subdola multa vales et inania fingere verba;  
 Iam satis ostendis munus habere duplex 176

七四 無中生有, 畫<sup>1</sup>蛇<sup>2</sup>添<sup>3</sup>足<sup>4</sup>。

Pinxisti colubrum forma numeroque venustum,  
 Addere sed placuit praetereaue pedes 176

七五 真<sup>1</sup>菩薩<sup>4</sup>面前, 莫<sup>4</sup>燒<sup>5</sup>假<sup>6</sup>香<sup>7</sup>。

Ante deum verum quem scis subsistere certum,  
 Noli mentito thure adolere focum 176

七六 人知謊<sup>1</sup>言本爲惡, 猶<sup>2</sup>見樹<sup>3</sup>葉<sup>4</sup>自然青<sup>5</sup>。

七七 你這一張壞<sup>1</sup>嘴<sup>2</sup>, 閻<sup>3</sup>王要割<sup>4</sup>你的舌<sup>5</sup>頭。

Hancine probrosam linguam quam iugiter effers,  
 Yen Wang indomitam morte secabit eam 185

七八 言悖<sup>1</sup>而出者, 亦悖<sup>1</sup>而入。

Si tua verba fluant prorsus contraria menti,  
 Qua fluxere via verba redire volent

	七〇 1 fen	7 hsiang
一	七二 1 pei, 2 fei	七六 1 hoang, 2 yeou, 3 ohou
四	七三 1 tch'e, 2 hoang, 3 kia	4 ye, 5 ts'ing
七	七四 1 hoa, 2 che, t'ien,	七七 1 hoai, 2 tsei, 3 yem,
	4 tsou	4 ko, 5 che
	七五 1 tchen, 2 p'ou, 3 cha,	七八 1 p'ou
	4 mo, 5 chao, 6 kia,	

「所以爲信者道也，信而不道何以爲信。

七八甲 言之所以爲言者信也，言而不信，何以爲言。信之

Verba tenent vim dum veniunt ex pectore nudo;

Si fallunt, non iam «verba» vocare licet.

Quae efficit est ratio ut sincera loquela vocetur;

Sincera est minime, dum ratione caret 179

七九 口中蜜<sup>1</sup>，腹裏劍<sup>3</sup>。

七九甲 眞菩薩<sup>2</sup>…(見二四七頁)。

八十 干<sup>1</sup>名求譽<sup>2</sup>。

Velle laudari et facere sibi nomen 195

八一 人有臉<sup>1</sup>，樹有皮<sup>3</sup>。

Omnis homo faciem propriam retinebit in aevum;

Ut proprius cortex arboris esse solet 195

八二 臉<sup>1</sup>面值<sup>2</sup>千<sup>3</sup>金<sup>4</sup>。

八二甲 無風<sup>1</sup>三尺<sup>2</sup>浪<sup>3</sup>，平地<sup>5</sup>一聲<sup>6</sup>雷<sup>7</sup>。

Iam facis ingentes sine vento surgere fluctus;

Iam in planum campum fulmina rauca trahis 201

八三 經目之事。猶<sup>1</sup>恐<sup>2</sup>未<sup>3</sup>眞，背<sup>4</sup>後之言，豈<sup>5</sup>能全信。

Comperte verum posse esse atiamnum credito falsum,

Secrete dictum credere cautus eris 201

八三甲 欺<sup>1</sup>心有天知。

Quae in privo thalamo dicuntur verba secreta;

Sunt veluti tonitru verba sonora deo 201

八四 害<sup>1</sup>得性命，玷<sup>2</sup>不得清<sup>3</sup>名。

Dulcia linquet homo labentis lumina vitae,

Eius at aeternum nobile nomen erit 201

七九	1 mi, 2 fou, 3 kien	八二甲	1 fong, 2 tche, 3 lang,	
七九甲	1 p,ou, 2 sa		4 p'ing, 5 ti, 6 cheng,	一
八〇	1 ken, 2 yü		7 loel	四
八一	1 lien, 2 chou, 3 p'i	八三	1 yeou, 2 k'ong, 3 pai,	八
八二	1 lien, 2 tche, 3 ts'ien		4 k'i	
	4 kin	八三甲	1 k'i	
		八四	1 hai, 2 tien, 3 tsi'ng	

八五 人多處，是非多。

Garruli ubi multi convergunt dicere verba,  
Peccatum fructus garrulitatis erit 202

八六 是非終日有，不聽自然無。

Quotidie resonant furtivae murmura vocis;  
Ni praestes aures, ipsa tacere solent 202

☞ Quisquis amat dictis absentum rodere vitam,  
Hanc mensam indignam noverit esse sibi S. Aug. 203

八七 蔽美稱惡。205

八七甲 來說是非者，便是是非人。

Qui dictat vobis aliorum menda frequenter,  
Se quoque menda satis monstrat habere sua 206

八八 平生只會說人短，何不回頭把自量。

Per totam vitam stridentia murmura misces;  
Cur non te potius corrigis ipse cito? 207

八九 寸口莫談人過短，自短何曾說與人。

Ut mendis alios semper conspergere vites,  
Garrula perpetuis ora tuere seris 206

九〇 各人自掃門前雪，莫管他人瓦上霜。

Quisque nivem claustrii proprii deradere debet,  
Nec valli alterius invigilare gelu 206

九一 先正自己，後正他人。

Nixibus ipse prius magnis tua corrige menda,  
Quam valeas aliis exstimulare bonum 206

九二 莫說他人，先輸了自己。

Antea quam tendas aliorum carpere menda.  
Dicito te primum criminis esse reum 206

九三 自己有錯，休怪他人。

Ipse habeas esto magna et perplurima menda,  
Sed numquam in reliquos vertere menda velis 206

二  
四  
九

八六 1 fei, 2 tchong  
八七 1 pi, 2 mei, 3 tch'eng  
八八 1 p'ing, 2 hoei, 3 toan,  
4 liang  
八九 1 ts'uen, 2 mo, 3 t'an,  
4 tou, 5 ts'eng

九〇 1 chao, 2 siue, 3 mo,  
4 koan, 5 wa, 6 choang  
九二 1 mo, 2 sien, 3 chou  
九三 1 ts'ouo, 2 sicou,  
3 koai

九四 不能正己，焉能正人。

Si minime valeas a teipso expungere menda,  
Quomodo tu ex aliis pungere menda queas? 206

九五 神<sub>1</sub>衷藏<sub>2</sub>刀<sub>3</sub>。

Cum in manicis rigidam satagas abscondere sicam,  
Dicis secreto laedere velle modo 208

九六 良<sub>1</sub>言一句<sub>2</sub>—冬<sub>3</sub>暖<sub>4</sub>，惡語<sub>5</sub>傷<sub>6</sub>人六月寒<sub>1</sub>。

Vox tibi amica ut sol hiberno tempore ridet;  
Frigus ut aestivo vox inimica ferit 208

九七 言悖<sub>1</sub>而出者·（見上一八五頁）。

九八 害<sub>1</sub>人終<sub>2</sub>害己。

Si laedas aliis asperso murmure pravo,  
Te quoque percellis murmuris ipse sono 208

九九 脚<sub>1</sub>血<sub>2</sub>噴<sub>3</sub>人失<sub>4</sub>污<sub>5</sub>自己。

Qui turgens alios consperso sanguine tingit,  
Se prius asperso est sanguine tingat opus 208

一〇〇 眼<sub>1</sub>界<sub>2</sub>要他闊<sub>3</sub>，度<sub>4</sub>量<sub>5</sub>要他大。

Pectore tú reliquos generoso pendito cunctos,  
Et mensura ampla dirige semper eos 210

一〇一 生平<sub>1</sub>只會量<sub>2</sub>人短<sub>3</sub>，何不回頭把自量。

Qui ore trahunt iugí reliquorum tempore menda,  
Cur non ore semel propria menda trahunt?

「過。

一〇二 責<sub>1</sub>己者於無過中求有過，責友者於有過中求無

Condemnans teipsum tua semper corrige menda,  
Excusans alios corrige menda sua

九四 1 yen

九九 1 han, 2 hsiue, 3 fen,

九五 1 chen, 2 ts'ang, 3 tao

4 che, 5 ou

九六 1 liang, 2 kfu, 3 tchong, —〇〇

1 yen, 2 kiai, 3 k'o,

4 noan, 5 yü, 6 chang'

4 tou, 5 liang

7 han

—〇— 1 p'ing 2 toan,

九七 1 p'ou

3 liang

九八 1 hai, 2 tchong

—〇二 1 tchai

一〇三 責<sub>1</sub>人之心責己, 怨<sub>2</sub>己之心怨人。

Non secus ac alios teipsum reprehende vicisim;  
Non secus ac teipsum protege semper eos 210

一 四 害<sub>1</sub>得性命 (見上一、一)。

一 五 一言出口, 駟<sub>1</sub>馬難<sub>2</sub>追<sub>3</sub>。

Quadriugi nequeunt adipisci praepete cursu,  
Verbum quod subito fluit ab ore tuo 216

一〇六 染<sub>1</sub>缸<sub>2</sub>裏倒不出白布<sub>3</sub>。 216

一 七 跳<sub>1</sub>到黃<sub>2</sub>河<sub>3</sub>, 洗<sub>4</sub>不<sub>5</sub>清<sub>6</sub>。

Mergere quisque potest artus in «Flumine Flavio»,  
Quin tamen idcirco purificetur adhuc. 217

一〇八 嬌<sub>1</sub>鳥<sub>2</sub>被<sub>3</sub>籠<sub>4</sub>。

En draco facit ut consistent flumina centum;  
Et facit ut multi praepediantur homo 217

一〇九 一人傳<sub>1</sub>虛<sub>2</sub>, 百人傳實。

Unus homo spargit monumenta volantia falsa;  
Et centum reputant omnia digna fide 217

一一〇 三人成虎<sub>1</sub>。

Si editur a multis eadem res, creditur ultro:  
Tres homines faciunt insimul ore tigrim 217

一一一 利<sub>1</sub>刀<sub>2</sub>, 割<sub>3</sub>體<sub>4</sub>, 瘡<sub>5</sub>在<sub>6</sub>, 惡語傷<sub>6</sub>痕<sub>7</sub>不消<sub>8</sub>。

Lima recens peracuta cruento percutit ictu;  
Fit pravae linguae plaga cruenta magis 217

一〇三 1 tchai, 2 chou

一〇四 1 hai

一〇五 1 se, 2 nan, 3 tchoei

一〇六 1 jan, 2 kang, 3 pou

一〇七 1 t'iao, 2 hoang, 3 ho

4 hsi, 5 ts'ing

一〇八 1 kiao, 2 niao, 3 pei,

4 long

一〇九 1 tchoang, 2 hsiu

一一〇 1 hou

一一一 1 li, 2 tao, 3 ko, 4 t'i,

5 tch'oang, 6 chang

7 hen, 8 siao

一一二 七處<sup>1</sup>放<sup>2</sup>火, 八處燒<sup>3</sup>烟<sup>10</sup>。

Sedibus in septem iacies per inane favillas,  
Sedibus inque veto fumus et ignis erit 217

一一三 放<sup>1</sup>水容易收<sup>2</sup>水難<sup>c</sup>。

Fundere aquas terrae res est non ardua multis;  
Colligere effusas ardua prorsus erit 218

「庶<sup>5</sup>幾爲君<sup>6</sup>子。」

一一四 耳不聞<sup>1</sup>人之非<sup>2</sup>, 目不視<sup>3</sup>人之短<sup>4</sup>, 口不言人之過

Crimina nullius solet haurire auribus ille,  
Defectus populi nec vigilare solet;  
Ore solet unquam reliquorum menda referre:  
Ecce tibi exemplar, en tibi iustus facta dii 220

一一五 萬事勸<sup>1</sup>人休<sup>2</sup>, 瞞<sup>3</sup>味<sup>4</sup>, 舉<sup>5</sup>頭三尺<sup>6</sup>有神明。

Semper ubique hortare omnes ut fallere cessent,  
Non procul observant omnia facta dii 221

一一六 吃飯<sup>1</sup>要吃米<sup>2</sup>, 說話<sup>3</sup>要說理<sup>4</sup>。

Cum pasci cupias, semper pasceris oryza;  
Verbaque cum facias, nitere vera loqui 221

一一七 真的假不得, 假的真不得。

Verum semper erit verum sine limite veri;  
Nec falso falsi terminus ullus erit 221

一一八 鳴<sup>1</sup>鳳<sup>2</sup>朝<sup>3</sup>陽<sup>4</sup>。

Phoenix ad solem versus canit ore canoro;  
Tu quoque si verum semper ubique canis 218

一一九 美<sup>1</sup>言不信, 信言不美。

Creditur incassum quod dicitur arte magistra;  
Quod credi debet arte carere decet 221

一一二	1 tch'ou, 2 fang, 3 chao	4 mei, 5 k'iu, 6 tche	二
	4 yen	一一六	1 fong, 2 mi
一一三	1 fang, 2 cheou	一一八	1 ming, 2 fong, 3 tchao
一一四	1 uen, 2 fei, 3 che,		4 yang
	4 toan, 5 hsiu, 6 kiun	一一九	1 mei
一一五	1 tchoen 2 seou 3 man,		

Supplementum A

一二〇 老實常在,脫空常敗。

Fallere non doctus perlongo tempore vivet;  
Fallere consuetus mortis adibit iter 221

一二一 一人傳<sup>1</sup>虛, … (見上二一七頁)。 221

一二一甲 儒<sup>1</sup>有不寶<sup>2</sup>, 玉<sup>3</sup>而向以思<sup>5</sup>信爲寶(禮儒行)。

Cultus homo reputat thesauros esse latentes,  
Non aurum et gemmam, at pectora digna fide. 221

一二二 知者不言,言者不知。

Vir sapiens numquam replet sermonibus aures;  
Nec sensum gustat garrulus ore potens 226

一二三 啞<sup>1</sup>啞寡<sup>2</sup>,言者未必愚<sup>3</sup>,喋<sup>4</sup>喋利<sup>5</sup>心者未必知。

Qui parce loquitur, stulti vestigia verrit;  
Qui large loquitur, desinit esse sophus 226

一二四 人平<sup>1</sup>不語<sup>2</sup>,水平不流<sup>3</sup>。

Non loquitur vir, dum retinetur foedere pacis;  
Nec dum stagnat aqua in gurgite pigra fluit 226

一二五 水深<sup>1</sup>流<sup>2</sup>去慢<sup>3</sup>,貴<sup>4</sup>人語<sup>5</sup>言遲<sup>6</sup>。

Gurgite paulatim fluit unda profunda sonoro;  
Ore viri clari vox quoque lenta fluit 226

一二六 與<sup>1</sup>人方便,自己方便。

Quaelibet invenies reliquis fore commoda certo,  
Invenies pariter esse lucrosa tibi 234

一二七 各人自掃<sup>1</sup>, … (見上二〇六頁)

一二八 但能依本分,終<sup>1</sup>身無煩<sup>2</sup>,惱<sup>3</sup>。 236

一二〇 1 t'ouo, 2 kong, 3 pai 一二四 1 p'ing, 2 yü, 3 lieou

一二一 1 tchoang, 2 hsiu 一二五 1 chen, 2 lieou, 3 man,

一二一甲 1 jou, 2 pao, 3 kin 4 koei, 5 yü, 6 tch'e

4 yü, 5 tchong 一二六 1 yü

一二三 1 na, 2 koa, 3 yü, 4 tie 一二七 1 chao

5 li 一二八 1 tchong, 2 fan, 3 nao



## SUPPLEMENTUM B

## INDEX PRAECIPUARUM ILLUSTRATIONUM

*N. B. Numeratio, illa est quae in textu numeris arabicis.*

- |    |    |  |    |
|----|----|--|----|
| 1  |    | La loi de la Reserve                       | 1  |
| 2  |    | Sana reactio catholica                     | 2  |
| 3  |    | Valde opportuna agendi ratio               | 2  |
| 4  |    | Adolescentes initiandi sunt                | 3  |
| 5  |    | A quonam debeat initiatio fieri            | 4  |
| 6  |    | Quomodo initiatio facienda                 | 4  |
| 7  |    | Potius de virtute quam de vitio loquendum  | 4  |
| 8  |    | Lilium a Quito                             | 6  |
| 9  | e  | Columbae albae animam puram honorant       | 7  |
| 10 | e  | Godefroid de Bouillon                      | 8  |
| 11 | e  | Tilly                                      | 8  |
| 12 | c  | «Ante omnia feminas et pueros salvemus»    | 9  |
| 13 |    | Vera puritatis conceptio                   | 9  |
| 14 |    | Dei cooperatores                           | 10 |
| 15 |    | Oneris gravissimi compensatio              | 11 |
| 16 |    | Fornicatio est infidelitas                 | 12 |
| 17 |    | Quid de «birth control» dicendum           | 13 |
| 18 |    | Parva sacrilegia                           | 13 |
| 19 |    | Idearum generale compendium                | 13 |
| 20 |    | Consilium praeivium: Ne timeas             | 16 |
| 21 |    | Relinque metum et anxietatem               | 16 |
| 22 |    | Pestis et peregrinus. Apologus indicus     | 16 |
| 23 |    | Secundum consilium: Cave...                | 16 |
| 24 | c  | Possumus esse sicut rosetum                | 17 |
| 25 | c. | Conopea                                    | 17 |
| 26 | d  | «Vigilate!»                                | 17 |
| 27 | e  | David, Salomon                             | 17 |
| 28 | e  | S. Ieronimus                               | 17 |
| 29 | e  | Lutherus                                   | 18 |
| 30 | l  | Salamandra                                 | 18 |
| 31 |    | Consilium tertium: Educatio voluntatis     | 18 |
| 32 | d  | In arcu triumphali inscriptio              | 18 |
| 33 |    | Quartum: Anima nobilitatem magni aestimare | 19 |
| 34 | c  | Lex sonitus propagationis...               | 20 |
| 35 | c  | Michaelangelus semper coelum suspiciebat   | 20 |
| 36 | e  | Malo mori quam foedari                     | 20 |
| 37 | d  | Qui amat periculum in illo peribit         | 21 |

Supplementum B

- 38 c Lepus et vulpes 21  
39 c Velut saxa in quae naves impinguntur 22  
40 c Velut germen febris «influenza» 22  
41 e Erat in typographia quidam tiro... 22  
42 e Puer et leo 23  
43 c Atmosphaera physica et moralis 23  
44 e Bacteriologici Instituti visitatio 23  
45 c Actus iudicialis in Abb. Betlehem 24  
46 e Senis regula una: «Fuge occasiones» 24  
47 e Alexander magnus, maior quando seipsum vicit 25  
48 Respiciamus triumphum finalem 25  
49 e Ingressus triumphalis post victoriam 25  
50 e Sanctorum exempla 26  
61 e S. Petrus Damianus 26  
62 e S. Franciscus 26  
63 e S. Bernardus 26  
64 e Sta. Apolonia 26  
65 S. Martinianus 26  
66 e S. Benedictus 26  
67 e S. F. Xaverius 26  
68 e S. Thomas ab Aquinate 26  
69 e S. Nicetas M. 27  
60 e Seipsas defoedant ne foedentur 27  
71 e Religiosa heroica 27  
72 Sta. Euphrasia 28  
73 e Puellae africanae facies nigra, anima alba 28  
74 e S. Hilarionis in suum corpus apostrophe 29  
75 e Qui mancipio blanditur rebellionem fovet 29  
76 e Exempla Sanctorum 30  
77 e Ducis Serret Testamentum 31  
78 e S. Bernardus consuetudinario consilium 31  
79 c Rubor, naturale puritatis propugnaculum 32  
80 c Rosae naturale propugnaculum sunt spinae 32  
81 i Aliae hominis naturales defensiones 32  
82 Contra impuritatis incursum defensio 32  
83 e Exempla Sanctorum 33  
84 S. Bernardinus Senensis 33  
85 S. Aloysius Gonzaga 34  
86 S. Stanislaus a Kostka 34  
87 e Alexander... Magnus 34  
88 e Venator explodit in passerem, quando sedent 35  
89 e Dominus ad S. Antoninum loquitur 35  
90 Studium, optimum remedium 35

- 91 e S. Ieronimus linguae haebraicae studuit 35  
 92 c Veluti si vectem ferream intra cannam mittas 36  
 93 f In Stygis aquis invulnerabiles fiebant 36  
 94 e Homo sine oratione miles sine armis 37  
 95 d Orate, ne intretis in tentationem 37  
 96 d Et ne nos inducas in tentationem 37  
 97 c Cum subsidiorum aede communicantes 37  
 98 c Omnipotentis commilitio ad bellum utimur 37  
 99 c Ut elephantes quando flumen pervadunt 38  
 100 c Sicut mersi pelagi scrutatores 38  
 101 e Latrones! Latrones! 38  
 102 c Quoties aliorum intuitu conmoti sumus! 39  
 103 e Quomodo possum peccare in Deum meum? 39  
 104 e Susanna nolebat coram Deo peccare 39  
 105 d Mgr. Guillaume 40  
 106 e O Aeternitas! Aeternitas! 40  
 107 e S. Thomas Moro 40  
 108 e Mirae virtutis herba 41  
 109 e Neophiti in Cochinchina 41  
 110 e S. Fcus. in femina excitat inferni memoriam 41  
 111 Stus. Martinianus 42  
 112 e Sanctae Rosaliae conversio 42  
 113 e Impudicitiae, Cti. Passionem renovant 43  
 114 e V. Catharina Emmeric videt Cti. faciem 43  
 115 e Quomodo in choreis Ctus. tractetur 43  
 116 e S. Philippi a Neri consilium 43  
 117 e «Flos foeni creverat inter rosas» 44  
 118 e Armis novissimis utendum 45  
 119 h Tanquam leones flammam spirantes 45  
 120 h Robur inveniebant in Eucharistia 45  
 121 c Medicina ad praeveniendum et ad curandum 45  
 122 c Comparatio candida, idea vero pulchra 45  
 123 e Sicut saccharo concocta poma 46  
 124 e Tentatio, audita Missa, disparuit 46  
 125 «Sanans omnem infirmitatem» intra te est 46  
 126 e Confessio est circumforanea clinica  
 127 c Consuetudinarius frequenti confessione sanatur 48  
 128 c Turris eburnea 48  
 129 e Domina mea, mater mea! 48  
 130 e Specula tria 49  
 131 Modus adolescentis initiandi 52  
 132 De vitio solitario instructio 53  
 333 Impurus homo fit mancipium 54

Supplementum B

- 114 Similis iumentis insipientibus 55  
 115 Stercus Curiae, Glaucus (Cic.) 56  
 116 e Scoparius in Budapest 56  
 117 p Palus coenosa. Parabola 56  
 118 l Aeremita et eius angelus custos 57  
 119 c De actibus qui influxum habent indirectum 59  
 120 c Casus Practici 60  
 121 e Henricus Sigen, bonus, sed debilis 63  
 122 e Petrus Roh, iuvenis bonus et fortis 64  
 123 e S. Edmundus accipit fortitudinis praemium 64  
 124 c Avis in serpentem convertitur 65  
 125 c Davidis lapsus 65  
 126 De iis quae ex adiunctis influxum habent 66  
 127 Principium 66  
 128 Casus practici 66  
 129 Librorum lectio 68  
 130 d «Praestat analphabetum esse quam corrumpi» 68  
 131 c Sicut araneae fila 69  
 132 «Inter legendum combusta» 69  
 133 c Lege libros sicut fungos edis 69  
 134 e «Lego ut ipse mihi criterium efformem» 69  
 135 e Pravi libri venenum perpetuum 70  
 136 e Mures sumunt venenum paratum ab aliis 70  
 137 e Morbi e lectione fabularum roman. provenientes 70  
 138 e Haec nullatenus mihi nocent 71  
 139 e Sensim sine sensu tepuerat 71  
 140 e Suicidium et lectio fabularum romanensium 72  
 141 Suicidium ante statuam J. J. Rousseau 72  
 142 e Scripta Voltaire et Rousseau, ruina Galliae 72  
 143 Triplex litteraturae genus 73  
 144 e Tertulianus narrat 73  
 145 e Abd-el-Kader 73  
 146 e Furandi artem didicerat iu «Cine» 75  
 147 h En nostri temporis passio et insaniam 75  
 148 i Nec animae prodest nec corpori 75  
 149 c S. F. Salesii comparatio 76  
 150 d Iudicium catholici aretalogi 76  
 151 d «Peccatum... non; peccatorum seminarium» 77  
 152 e V. Catharina Emmeric videt Cti. faciem 77  
 153 e Quomodo in choreis Ctus. tractetur 77  
 154 e Post primam choream somnium 78  
 155 e Choreia tragica in «Titanic» 78  
 156 c Fuge ab impuro, sicut ab infestato homine 79

- 157 c Tintinnabulo monebantur de adventu leprosi 79  
 158 e Eum timete qui potest animam perdere 80  
 159 e Memento historiae Abbatis Rancé 80  
 160 e Recitanti «Av» apparet peccati socius 80  
 161 c Canis rabidus 80  
 162 e Hubertus et Aloysius 80  
 163 e «Non indigetis allectore» 81  
 164 e Aeremita et mater Episcopi 82  
 165 e «Non convenit inter corporis cultum et verba» 82  
 166 e Pelagia, Thais 82  
 167 e E Sti. Ieronimi ad Laetam epistola 83  
 168 e Sti. Chrysostomi Ianthema 83  
 169 e Andreas Hofer Insbruck oppugnator 83  
 170 e «Ut decet et Regis filiam et christianam...» 84  
 171 e Casuistica 84  
 172 e Mlle. G. Duvarseau moritura casum resolvit 86  
 173 e Monitum sale conditum 86  
 174 e Circa domum Dei zelus 87  
 175 e S. Ambrosius e templo feminam eicit 87  
 176 e Dna. Sancia Carrillo 87  
 177 e Sti. Roberti Belarmino delicata admonitio 88  
 178 e Pueri pornographia, ferae veneno pereunt 88  
 179 e David, Salomon 88  
 180 e Davidis lapsus 88  
 181 e «Passerem nidificare impedio, non volare» 94  
 182 e 40 annis ad extorquendum viri consensum 94  
 183 e Tentationem sensit sed non consensit 94  
 184 e «Peccatum istud super me» 94  
 185 c Semianimis sed non mortua 95  
 186 e S. Nicetas M. 95  
 187 e Iesus Sanctam Catharinam solatur 96  
 188 e Sumamus ex inimico consilium 98  
 189 e Fr. Iuniperus habebat rationem 99  
 190 d Sti. Ieronimi testimonium notabile 101  
 191 c Plantae insectivorae 94  
 192 l Spiritus impuritatis obtinet palmam 104  
 193 e Testimonium Dris. Tissot 104  
 194 c Aquila captiva 105  
 195 c Cor induratur 106  
 196 e Conversio difficilis redditur 106  
 197 e Difficultas non a mente sed a carne 107  
 198 e Polygamia maxima difficultas 107  
 199 e Impuri moriuntur obdurati 107

Supplementum B

- 200 e Post ultimam confessionem vocat amasiam 107  
 201 e Iuvenis complicem amplexatus moritur 107  
 202 c Poma carbonica 107  
 203 e Exemplar, ad caput Cti., et Iudae 108  
 204 d Testimonia medicorum 108  
 205 d Facta medicina et experientia confirmata 109  
 206 d Congressus Profilaxiae Sanitariae 110  
 207 d Doctorum vox unanimes 110  
 208 e Capellani in Hospitali ad amicum epistola 112  
 209 d Etiam si infernum non timerem... 113  
 210 e Hospitalis visitatio 113  
 211 d «Annus amisit suum ver» 114  
 212 c Unde clades Napoleonis in Russia? 114  
 213 e Quare Parnell Patriam traddiderit 114  
 214 e Samsonis et Dalilae historiae repetitio 114  
 215 c Onfeliae canticis Hercules a labore cessat 115  
 216 e Armida Cruciatorum gladia hebetabat 115  
 217 Impuritas secum fert ruinae oeconomicae 112  
 218 e Herodes saltatrici promittit regnum 115  
 219 Continentiae et incontinentiae influxus 115  
 220 h Poenae 116  
 221 Diluvium 117  
 222 Cam 117  
 223 Quinque civitates nefandae 117  
 224 Hodierni temporis civitatum punitio 118  
 225 e In Aula regia Ludovici XV 118  
 226 e Herculaneum, Pompeia, Stabia 118  
 227 e Europa sua crimina bello luit! 119  
 228 Onias 119  
 229 Cum filiabus Moab 119  
 230 In terra Canaan 119  
 231 Poena feminis iniungebatur in Gallia  
 232 Libertinorum finis 119  
 233 d Samson, Salomon. Herodes 120  
 234 h Mane, Tezel, Phares 120  
 235 d Inferni quatuor magnae portae 120  
 236 e Visio Sti. Anselmi 121  
 237 e Catharina peccatrix 121  
 238 e Recitanti «Ave» apparet peccati socius 121  
 239 e Delectatione momentanea torment. aetern. 121  
 240 De occupatione 122  
 241 Haereditas 122  
 242 Contractu 123

- 243 h Naturae exigentia, Historia teste confirmatur 125  
 244 e «Proprietas furtum?» consequentiam deduco... 126  
 245 Furtum 127  
 246 e Quis sciat quot sint genera furtorum 127  
 247 Capra cuius pretium non fuerat solutum 129  
 248 Sinceritas remunerata 130  
 249 Mercator iniustitiae poenam luit 130  
 250 Retentio iniusta 131  
 251 e Vidua accipit fidelitatis suae praemium 132  
 252 e Post soluta debita tranquillus moritur 132  
 253 e Urgente uxore, voluntatem infelix revocat 132  
 254 Probitatis praemium 133  
 255 e Pauper sed probus 134  
 256 e Puella invenerat argenti bursam 134  
 257 e Rhedarius christianus 134  
 258 e Pecuniam reddunt non suam 135  
 259 e In paupertate honesta 135  
 260 Viduae conscientia delicata 136  
 261 e Iudex sapiens ac prudens 137  
 262 e Feneratoris hora mortis poenitentia 139  
 263 c Casuistica 139  
 264 e Exemplum regium 140  
 265 e Nobilis et sancta responsio 141  
 266 e Nobilis viri coram Imperatore infamia 142  
 267 f Cyconia imprudens 143  
 268 f Simius sapiens 143  
 269 e Achan lapidatur (Ios. 9,25) 144  
 270 e Achab et Naboth (3 Reg. c. 21) 144  
 271 e Nulli ex tribus prodest furtum 145  
 272 e Furtum reperitur in manu mortui 145  
 273 e Restituit quia testem habuerat in furto 148  
 274 e Ne nobilis latro famam amitteret... 150  
 275 e Restitutio per confessarium 150  
 276 i «Aut restitutio, aut condemnatio» 150  
 277 l Tintinnabulum et bos 151  
 278 e Zachaeus reddidit quadruplum 151  
 279 e Infernus et restitutio 151  
 280 Testamentum feneratoris 151  
 281 l Testimonium diaboli 152  
 282 e Propositum in exequutionem mandatum 152  
 283 l Diabolus occludit manus, ne restituant 252  
 284 e Confessario restitutionem imponenti resistit 153  
 285 e Urgente uxore, pater testamentum revocat 154

Supplementum B

- 286 e Nullus haeres invenitur qui velit patrem salvare 154  
 287 e Suam, suorumque animam relinquit daemioni 156  
 288 c In infernum descendebatur per scalae gradus 156  
 289 e Fidelitas in resarciendo damno 158  
 290 e Haereditatem mutuo exspectantes 160  
 291 e Mensura eadem remetiebatur ei 162  
 292 e Famulae fidelitas eximia 162  
 293 e S. Eligius erat aurarius 163  
 294 Operaria conscientiae delicatae 163  
 295 e Officialis rectus 163  
 296 Lupo lectionem traddit bos (S. Cyrillus) 164  
 297 Felicitatis secretum 166  
 298 e Numquam sua sorte beatus 167  
 299 e Saccum ambitio rumpit. resignatio complet 167  
 300 a Lapidata numquam sua sorte beatus 169  
 301 e Volo Iesum imitari 169  
 302 Ludo deditus devenit siccarius 170  
 303 e In regalibus natus, moriens indusio caret 170  
 304 e Post ludum laqueo se suspendit 171  
 305 e Venatio melior quam ludus 171  
 306 e Chum in patibulo matrem repellit 171  
 307 e Arduum totius vitae pensum 173  
 308 e Responsum Aesopi 174  
 309 e Responsio Pitaci 174  
 310 e Rex pro verbis falsis dat falsas gemmas 176  
 311 e S. Andreas Avelino erat advocatus 178  
 312 e Imperator et caupo 178  
 313 e Fingens se mortuum, vere moritur 179  
 314 e Puella proba et sincera erga mnesterem 183  
 315 e Nonagenario indignum est fingere 183  
 316 e «Non multo abhinc tempore hac transivit» 184  
 317 e Istane est Archiepiscopi digna equitatio? 184  
 318 e «Invenire Colmar non erit res facilis» 184  
 317 e Historia ingenua 185  
 318 i Pastor et lupus 186  
 319 e Aman Israelitis et seipsi intulit damnum 186  
 320 e Abbas et monachus hypocrita 187  
 321 e Iudas hypocritarum dux 188  
 322 e Herodes populi adulationibus recreabatur 189  
 323 e Falsae adulationes et falsae gemmae 189  
 324 e Osculo amici, Filium hominis traddit 189  
 325 e Arsenius comparet habens duas manus 190  
 326 e Contra S. Elisabeth falsum testimonium 191



- 327 e *Triticum traditionale* 192  
 328 e *Quaerebant falsum testimonium contra Iesum* 192  
 329 *Putifar nimium credulus verbis coniugis* 192  
 330 *Casta Susanna falso accusatur* 192  
 331 *Poenae in falsos testes* 194  
 332 *Feminae falso attestantis punitio* 194  
 333 e *Eusebius narrat...*, 194  
 334 *Laedendi famam proximi genera* 196  
 335 e *Calumnia in actione* 197  
 336 e *Calumniator devenit reus* 197  
 337 e *Sacerdotis fama vindicatur* 298  
 338 e *Femina dentes habebat caninos* 202  
 339 e *S. Franciscus d'Asis* 203  
 340 e *Absentes sunt praesentes* 203  
 341 l *Victima vocatur ut se defendat* 204  
 342 e *Firmitas in fama vindicanda laudatur* 204  
 343 e *Modus conversationem declinandi* 204  
 344 e *Parochus conversationem declinabat* 205  
 345 l *Coram cane mortuo. Legenda Orientalis* 205  
 346 e *Methodus Sti. Petri de Alcantara* 206  
 347 e *Iupiter imposuit nobis duas peras* 206  
 348 e *Murmuratoris hora mortis angustiae* 207  
 349 e *Ecce somniator venit (Gen. 37,18)* 208  
 350 e *Echo verba pueri personabat* 208  
 351 *Iudicium temerarium* 209  
 352 e *Gemmam abstulerat pica* 210  
 353 e *Iudicium gravissimum sine causa sufficienti* 211  
 354 *Suspicio* 212  
 355 e *Homo amiserat asciam* 212  
 356 *Casuistica* 213  
 357 e *Exemplum fortitudinis ad se retractandum* 215  
 358 e *Henricus se accusat ut famam Mariae vindicet* 216  
 359 *Iniuriae reparatio vere regia* 217  
 360 e *Sicut nivis globus e culmine montis...* 217  
 361 c *Sicut colligere aquam dispersam* 218  
 362 c *Velut glans simul ac iacitur...* 218  
 363 c *Album reddere pannum nigro colore tinctum* 218  
 364 c *Lapidem si in acum proicias...* 219  
 365 e *Poenitentia salutaris* 219  
 366 e *Nisi efficiamini sicut parvuli* 221  
 367 d *S. Ioannes Cantio coram praedonibus* 221  
 368 e *Nil magnum egi, sed numquam mendax fui* 222  
 369 e *S. Eligius et Rex Clotarius* 222

Supplementum B

---

- 370 e Magdalena Larralde 222  
371 e Sola sinceritate devenit strenuus vir 223  
372 e Praesidis Washington a pueritia sinceritas 223  
373 e Petrus Mayer, Tyrolensis Heros 224  
374 e Filiis omnia ignoscebat praeter mendacium 224  
375 e Exemplum Magistri vere christiani 225  
376 e Puer bene educatus 225  
377 e Puer Franciscus Salesius 225  
378 e Iuvenis servus recip. sincerit. praemium 225  
379 e Mortua habebat omnes dentes sanos 227  
380 h In monte Sinai: Duae tabulae 228  
381 e In his... universa lex pendet 229  
382 e «Haec prima lectio mihi sufficit» 229  
383 e Praeceptum Domini est; si fiat, sufficit 229  
384 Soli Deo totum cor 230  
385 Sanctus Ioannes Vianney 230  
386 e Puer Iesus et puer Antonius a Padova 230  
387 e «Amo Deum plus quam patrem et matrem...» 230  
388 e E fenestra iam non videt homines 231  
389 e Sta. Iulita Deum amabat plus quam divitias. 231  
390 e Iesus puellam a tentatione liberat 231  
391 e Sta Ioanna F. F. de Chantal filiis valedicit. 232  
392 e Machabaeorum mater 233  
393 e Sta. Felicitas 233  
394 e Sta. Perpetua amabat Deum super omnia 233  
395 Stus. Iob revera Deum amabat super omnia 233  
396 e Christiana ruthena heroica 233  
397 e Fervida Sanctorum verba 233  
398 e Stus. Philippus Nerensis 233  
399 e Sta Theresia a iesu 233  
400 e Sta. Ioanna Fca. F. de Chantal 234  
401 h Ab initio ita fuit 235  
402 e Ioannes de Soto hora mortis petivit acum 236  
403 e Calamus et scupa 236

24  
104017  
71

24

104017  
(7)