

# 時代論壇

期五第 卷三第



版出社壇論代時

日一月八年三十三國民華中



# 時代論壇 第三卷第五期

## 卷首畫

一覽衆山小 (漫畫)

自流井速寫 (鋼筆畫)

把它消滅 (木刻)

豐子愷

驥 蓀

克 可

社論：世界戰局底發展

本社

美國建築阿拉伯油管問題

費生氏原著·舒鴻譯

戰爭勝敗已完全決定了

龔德柏

論力量及其運用方法 (哲學講話)

吳盡我

倫理建設與倫理革命 (中)

孫道昇

西南宗族及其文化

岑家梧

戰後我國經濟問題

褚柏思

世界教育總形勢 (續完)

王學孟

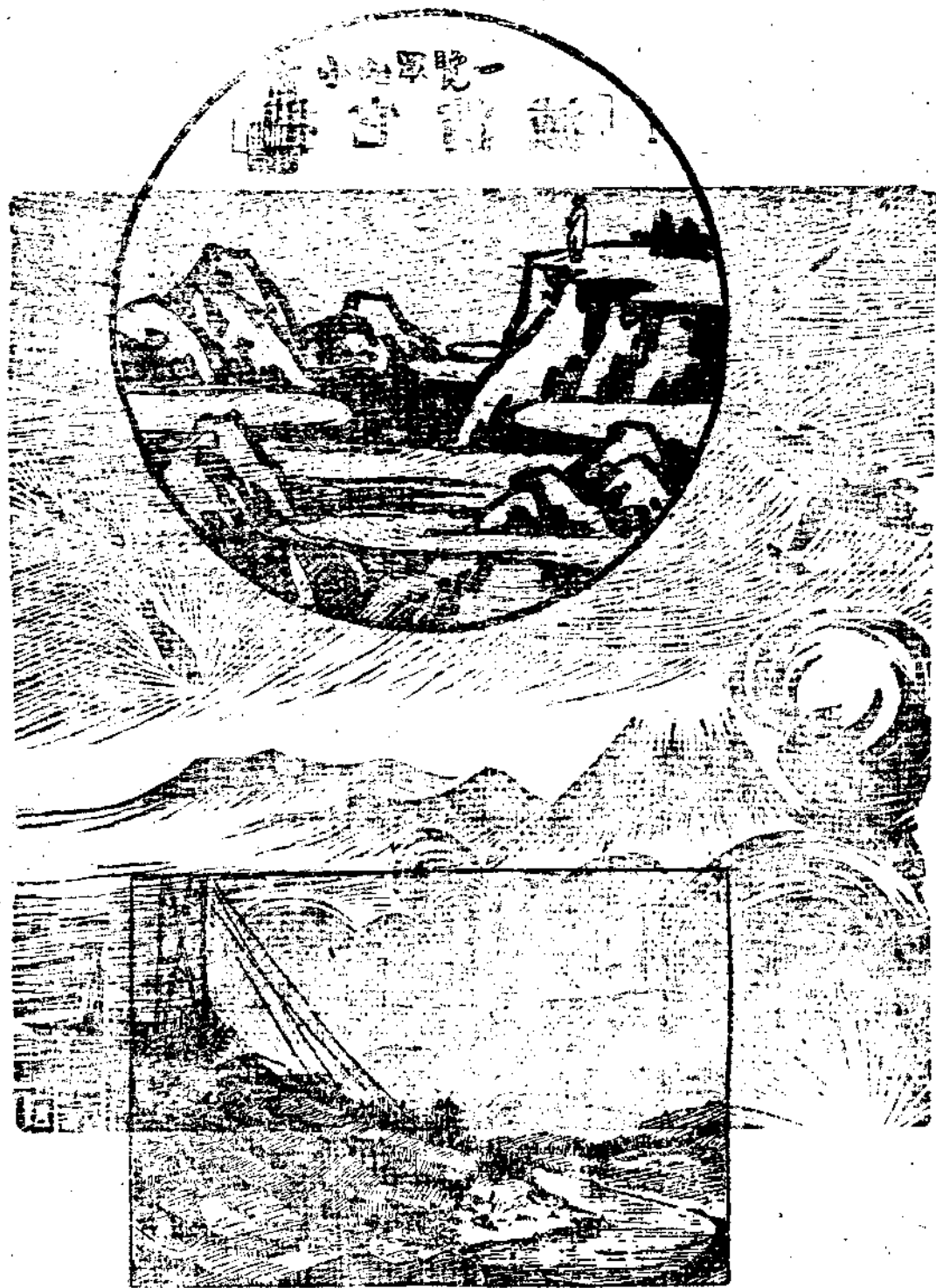
肺癆病一夕談

林應鍾

編者隨筆

朱誠





孫驥 寫速井流自

！「滅消它把」



志可

**新 增**

**中 國 銀 行**

★國內各重要城市均設有分行★

**專 業 國 際 貿 易 匯 兌**

**經 營 一 切 銀 行 業 務**

存款 放款 匯兌 利息 手續 優厚 簡便 廉宜

如蒙委託

無任歡迎

**特活儲蓄存款**

可用支票  
存取極便

**人壽儲蓄存款**

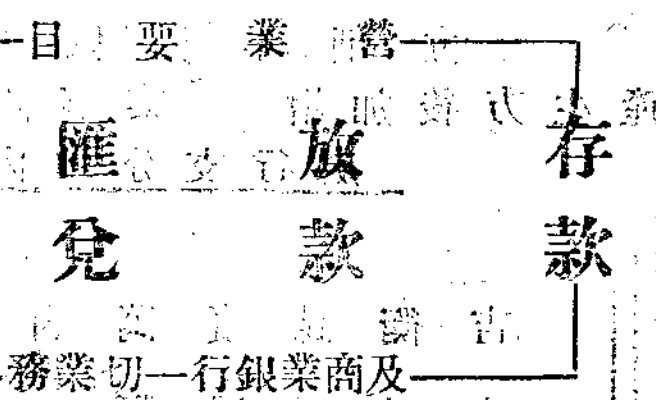
備有詳章  
函索即寄

**復 興 實 業 銀 行**

貴陽分行  
附設倉庫

行 址

正新街  
東門外螺絲山  
電話 四四〇



通 匯 地 點

重慶 長沙 衡陽 吉安 柳州 邵陽 洪江 醴陵 涿口 株州 藍田 南平

其他國贛粵桂  
各省境內各商  
埠均可轉匯

總 行 所 在 地

衡陽剛直路

電 話 一四三  
電報掛號 六八三三

# 交 通 銀 行

國民政府特許為發展  
全國實業協助工礦交  
通事業專業銀行

## 儲 信 部 份

代理： 業務： 特約： 保險： 存約： 款實務	發行： 一、自起增 一、自起增 一、自起增	收存： 活期及定 期儲蓄 美金儲蓄 國幣儲蓄 國幣儲蓄 國幣儲蓄
--	--------------------------------	--

## 營 業 部 份

匯兌： 匯水低廉 均可通匯	放款： 手續簡單 利息微薄	存款： 保障穩固 利息優厚
---------------------	---------------------	---------------------

(章詳訂另)

(寄即索函)

- 新 1 用支票之特種活期儲蓄存款：存款用送金筒取款用支票  
2 通知儲蓄存款：支配用途存放約期通知付款  
增 3 團體儲蓄存款：便利疏散鄉鄰機關團體存取便利而設

# 上 海 商 業 儲 蓄 銀 行

立 創 年 四 國 民  
產 生 方 後 加 增 業 實 商 工 助 輔  
處 行 支 分 地 內

手續迅捷  
服務週到

吉 衡 昆 寶 萬 自 宜 重	安 陽 明 雞 縣 流 賓 慶	屯 沉 梧 桂 西 樂 成	溪 陵 州 林 安 山 都
-----------------	-----------------	---------------	---------------

貴陽分行：  
中華路省府路口  
電話三八五八號



# 聚康銀行貴陽分行

〈開業日期：三十三年八月二日〉

本行營業  
便利顧客  
利息優厚  
手續簡捷

地址：省府路  
電話：八五五  
電報掛號：〇八五九

及一切商業銀行業務

辦理

存款放款  
貼現匯兌

通匯地點

外省

內省

重慶 內江 敘永  
五通橋 合江 昆明  
自流井 曲靖 沅陵  
長沙 衡陽 桂林  
鬱林 梧州 淮安  
南雄 迪化 康定

安順 盤縣 畢節  
大定 瓢兒井 赤水  
織金 銅仁 湄潭  
思南 獨山 都勻  
黔西 鎮遠 桐梓  
遵義 興義 仁懷

# 貴陽分行 實業銀行 西亞

辦理：存款放款 匯兌貼現 及一切商業銀行業務

通匯地點

安徽 浙江 江蘇 貴州 甘肅 陝西 廣西 雲南 湖南 四川

蕪湖 蚌埠 蘇州 嘉興 紹興 杭州 寧波 嘉興 紹興 蘇州 揚州 南通 無錫 上海 南京 鎮江 蘇州 南通 無錫 貴州 貴陽 遵義 蘭州 西寧 柳州 桂林 昆明 長沙 衡陽 南寧 宜賓 瀘縣 內江 成都 重慶 江津 涪陵

◇全國各大商埠皆可通匯◇ 電話九〇〇號 電報掛號〇〇〇四號

行址 貴陽 大十字

重慶銀行通匯各地



重慶銀行

重慶	昆明	遂寧	合川	新都	雅安	萬縣	重慶	山重	成都
成都	貴陽	太和	中壩	自流	五通	樂山	重慶	重慶	重慶
重慶	重慶	重慶	重慶	重慶	重慶	重慶	重慶	重慶	重慶

▲歷史悠久 存款穩固  
 ▲利息優厚 手續簡單  
 ▲通匯上海 匯水特廉  
 貴陽行址：中華南路  
 電話號碼：六五五  
 電報掛號：三五七九

貴州企業股份有限公司

▷ 產生方後加增 ◁ 月六年八十二：開時立創 ▷ 源資州貴發開 ◁

種八十二業事關有括包  
 ◁ 品產要主 ▷  
 石油 化學 機械 鋼鐵 電力 煤炭 汽機 統配 勝利 牌煤 氣爐  
 布匹 綢緞 麵粉 煙草 酒精 瓦器 精煤 件  
 絲油 各種 文種 各種 精煉 企龍 舞龍 陶器 玻璃 金鋼 電光 蓄電池  
 印刷 肥田 糖牌 柴火 器皿 水電 力池

資本：三千萬元  
 農林 礦業 工業 商業 金融 運輸

經營業務

地址：貴陽南明區清鎮路  
 電話：總機七七七八  
 營業部七七九  
 電報掛號：〇一〇〇  
 貴陽





# 中央信託局

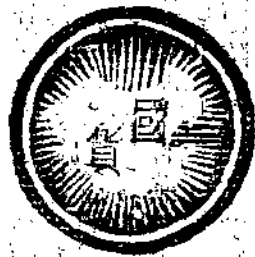
民國政府特准設置  
資本五百萬元

辦理存款放款  
發行節建儲券  
定活兩便儲蓄  
承做各地匯兌  
承辦各種保險  
代理購料業務

總局 重慶第一校場十七號  
貴陽分局 貴陽富水路四〇三號

業務要目

## 國貨公司



## 貴陽中國

價格低廉

自由霜

白潤髮油

散花香粉

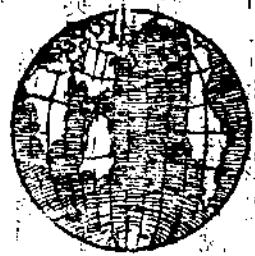
新洲牙膏

鋼藍牙刷

品質優良

歡迎各地合作及各大商店批發請臨本公司樓二樓營業處接洽  
地址：中華路都司路口  
電話：二一七  
電報掛號：四七八九





# 美國建築阿拉伯油管問題

費生氏原著  
舒鴻譯

原文作者費生氏是馳名於國際的新聞記者。其作品多載于美國及歐洲各重要刊物。常以關於「聯合國內幕」問題，為紐約先驅論壇報、華盛頓郵報、及其他著名報紙撰著論文。其會著有「未來和平之鬥爭」一書，即將付梓。費生氏僑居近東及巴爾幹各國多年。以地方問題專家之資格，現在美國戰時情報處任東歐部主任。

上次大戰告終之際，英國外交大臣寇松曾說過：「協約國是涉石油之海而達到勝利的。那次戰爭中，百分之八十的油，是美國供應的。這次戰爭中，美國各石油公司所供應的油，其份量遠過於上次。在現代戰爭中，石油是勝利所不可缺少的因素。所以為將來的國防而儲石油之儲積，已成為爭論的中心，也是不足驚奇的事。」

何以在設計中一千二百五十英里長，耗款一萬萬五千萬美元的油管引起糾紛，上述的便是真正的背景。這油管起自蘇地阿拉伯的油田和波斯灣以至地中海。美國內務部長伊克斯建議這條油管，應該馬上建設起來，而且應該由美國政府担任建設。

蘇地阿拉伯油田是從來所發現的油田中最豐富的。地處大英帝國的勢力範圍之內。阿拉伯國王蘇德氏將油田全部租予美國一間油公司，為期五十年，這原因是由於他不願意全部受英國的控制。

那間美國公司想開發油田原因是為的尋常生意經，可以賺一筆大錢。阿拉伯王催着該公司立即行動，他希望每桶油兩角三分錢的利潤

，可以馬上到來，因為歐戰使赴參加朝聖的國家香客停止了。在以前，從香客的身上，他可以年收到六百萬美元哩。

美國陸軍、海軍，尤其是注意着美國未來安全的羅斯福總統，都希望油田得以開發。陸海軍有五十年的特權得於百萬桶油在交貨時以低過市價百分之二十五的價錢購進。但這並不是問題之焦點所在。海軍或許永遠用不到一桶阿拉伯油。

從廣義上看，美方的用意，是以阿拉伯油供應歐洲市場，因為這樣實給歐洲，價錢之廉到這種地步，以後從西半球越大西洋運油出口，便無利可圖。西半球的油，供應了兩次大戰，其耗竭的程度，已是令人驚懼。若欲保存美國油田，除了使「運美油出口成為無利可圖的營業」外，再也難得想出一個更有效的方法。

英方的遠大政策，乃是保存着帝國的油產而用外來的油，實際上就是美油。這一政策已經屢次在眾議院中坦白地陳述過。在伊拉克油公司的經營下，英方已有二個油管，由伊拉克到地中海。由於這條油管，中東的油可以很便宜的到達歐洲。他們的政策，是調整這種輸送，所以油價未曾追落到由油船渡大西洋至歐洲可獲利之點以下。在和平時期，歐洲每日所用美洲的油產是五十三萬桶。

為着運抵歐洲市場，美國所掌握的蘇地阿拉伯和附近巴倫油田的油，必須用油船航經英國所控制下的蘇伊士運河。油船通過蘇伊士運河所付出的通過稅，是相當高的。每一桶油須付一角五分至兩角美金。

所以美方建議越阿拉伯半島建築一條油管與運河相頡頏，就其廣

時代

護方面言，乃是反擊英方五種稱自己的油而使用西半球的油的政策。二、聯國的種子就在這兒，對我們的油管政策英方的反應如何？到現時為止，他們的態度，還沒有開始化。英國政府自身對於這一問題的意見，顯然是分裂的，邱吉爾和他的若干擁護者，願意美國進一步參與斯東的石油，他們感到這一舉動可以保證美方會出來幫助英方維持中東的穩定。

美國許多相互競爭的抽油公司，他們的反應會如何呢？其中有些公司，我們暫舉出兩個如新澤西的美孚油公司和紐約油公司，對於以西半球的油運往歐洲，都有很大的生意。阿拉伯亞美利加石油公司掌管着巴倫和蘇地阿拉伯油田。這公司是加利佛尼亞州的美孚公司和德士古公司所聯合經營的。這是彼此間引起糾紛的一點。

更重要的一點是各公司對於政府將參加油業的經營，因此不獨各油公司感到詫異，而且還有許多美國人，也感到詫異。戰爭已經表現了差不多沒有一種工業，對於國防不重要，若是政府參加到石油工業，那麼政府下一次會參加到那一種工業中來呢？

美國內務部長伊克斯曾經發表一個聲明，謂他與阿拉伯亞美利加石油聯合公司成立了一個暫時協定，引起這種協定的事實，是令人可以玩味而且也是頗有深長的意義的。

英國控制中東的各油田，是在嚴格的協方聯盟之下而經營的。有嚴格規定的生產比例，和市場區域的限制及其他等等。若由有一個規定，就是聯盟中任何一廠礦，未得其他會員許可以前，不得進一步發展或開採新洞。

海灣公司，是美國人經營的，掌握了巴倫島的租借地。但因為他與英荷石油公司有聯盟的關係，他既不能開發油田，也不能資助英荷石油公司，來開發油田。所以海灣公司只得將其巴倫島上所取獲的稅收，以五萬美元的代價，賣給加利佛尼亞石油公司。

這一筆生意可說是歷代最便宜的交易。加利佛尼亞石油公司並未加入石油廠商聯盟，也沒有接受其限制，他置身於石油廠商協定之外

，而南東方亦市場。他現在在巴倫油田之半賣給德士古公司，因為德士古公司在東方有市場。加州德士古石油聯合公司，得有巴倫島的石油產權，於是開始與英荷石油公司競爭，在印度與波斯石油公司競爭，後者也是一家英國公司。

自從美國內務部長伊克斯知道了蘇地阿拉伯有豐富的油田之日起，他便處於興奮的狀態之中。首先，他想利用他的石油儲備公司，竭力把全部租借地擱來。但加州德士古聯合公司雖受有壓力並不出賣他納買進的油田。於是伊克斯建議由政府建一個煉油廠，接管一切煉油工作。在這一點上，他被擊敗了。所有這些工作都是在靜默中進行的，這或許是油業中人所聽下的一個最嚴重的錯誤。

兩年以前加州德士古聯合公司，決定建造一條油管。這兩年來公司的工程師們，確在草擬計劃。最近該公司認為可以較其預料者更早的有取得材料的優先權，所以向海陸軍提出海陸軍有購得十萬萬桶石油的優先權。

伊克斯便因此第一次聽到有所謂油管計劃。他立刻宣佈政府將建築油管。加州德士古聯合公司，準備自身投資建築油管，從來就沒有考慮到政府有建築油管的可能性。

贊成政府掌管油管的理由，是這樣的，他們說：如果發生戰爭，或是當地土人的暴動，或是當地有收回油管的情事，美國武裝部隊必會出而保護，而且軍隊出兵保護政府的產業比較保護私人產業是更合理的。又有人說：一旦油產問題發生時，因油管是美政府所有的，使政府與其他國家交涉時，處於易為應付的地位。第三種理由，是政府若與油管所通過的地方直接交涉，其取得通過的權利，也較私人經營的公司容易些。

至於反對政府經營的人，就這樣說：所有上述的理由，都不充分。他們說：要過去，各油公司沒有政府的資助和管理，自身也做得很好。各公司如需要政府外交上的援助，政府每每能給予他們以援助。在戰時，政府用不着自身為着取得石油而參加經營，因為政府顯然可以徵用任何美國油公司所產的油。

油管規定暫行計劃所預示的政府的控制工業乃是對信賴私人企業的人給予一個保證。其中還規定了政府必須決定在實施上最可行的計劃，並保有監督權。無疑的，這是控制。



# 戰爭勝敗已完全決定了

## 華運報

戰爭是把所有的未知數，都打成已知數，勝敗就算決定了。即令失敗的一方，尚在頑抗，這是毫無益處的。目前東西兩戰場，一切未知數，都已變成已知數，並沒有一個未知數存在，所以敵我兩方均覺戰爭已到末期，不久就會解決。東京六月二十六日廣播稱：此次戰爭不同往昔，言及塞班島戰爭時，廣播則謂「戰局自趨嚴重，吾人可以斷言：今後戰爭潮流的漲落，可以決定我民族之存亡」。又二十七日德外交部發言人稱：「目前局勢頗為嚴重，德國須在東南西三面作戰。世界兩大強國，業已集中大批之軍隊與武器，以與德國作戰。勝負之局，可以速決。吾人即可見其是否為德國之末日？抑為德國最大之良機？」我們由日德兩國當局之哀鳴來看，也可知道他們也覺悟末日之即將光臨，與任何未知數已不存在。所以戰爭勝敗已完全決定了。第二戰場未開戰之前，有識之士，雖感覺形勢之將急轉直下，快而無阻。但多數國際發言人，對於這種看法，則視為洪水猛獸，而極力否認。為第一聲，第二戰場開戰，使蘇州戰場的未知數，掃地無存。因為開第二戰場與否？為這次世界大戰最大一個未知數。這個未知數，若照德日所希望，始終為一個未知數，那麼，德國儘有玩弄蘇聯的餘地。他們可以此挑撥英蘇的惡感，希冀英蘇之間，有一國向德國單獨講和。若果這點辦到，索德國無條件投降，絕不可能。德國

蘇地阿拉伯油管行將成為美國存油最有力的保障者。這油管是應該建造的。不過，我們若對於這些問題，加以不偏不倚的研究，就發現了油管由政府建築而不由私人資本建築，並沒有健全的理由。

不投降，則日本借德國的餘蔭，或者也可免於無條件投降的悲運。但第二戰場，照英美蘇德黑蘭會議所規定的日期（僅遲一日）開戰，使德國一切希望，都成幻想，而歐洲戰場的未知數，已不存在了。德國的命運即算決定。但德國還有一種妄想，就是想乘英美軍隊在太平洋未立定脚跟，把他們趕下海去。因為英美軍隊，雖已登陸，但因還未佔領一現代海港，所有重兵器均無法上陸，英美軍沒有重武器，力量有限。德國這種妄想，還有實現的點點希望。但經十餘日惡戰，德軍不但不能趕英美軍下海，並且漸漸敗退。到二十六日，瑟堡失陷，德國一切妄想，都已消失。因為瑟堡為法國的大軍港，有一切現代設備，對於這些設備，德國雖加以破壞，但英美專家，即刻前往修理，一切材料均已備妥，最短時間即可完全恢復。瑟堡海港修復後，英美軍武器可以由該港大批上陸，人員亦可陸續增加，英美軍隊獲得重武器，無異老虎生翼。德軍從前已不能對付具有輕武器的英美軍，今後何能對付備有重武器的英美軍。所以英美軍今後的進攻，當是泰山壓卵，無堅不摧。一九四〇年德國對法的閃電戰，當反演一次。所以二十七日德國外交部發言人放出哀鳴，說「勝敗之局，可以速決」。這種說法，一點也不錯。他雖說「是否為德國之末日？抑為德國最大之良機？」但他自己也不相信。他以為「德國最大之良機」，大，當然在「德



國之末日。因爲今後德國要在戰場上擊敗美軍，希特勒即玩弄極高明的魔術，亦無此可能。這點希特勒自己當亦非常清楚。他們不投降，只有恭候民族毀滅了！

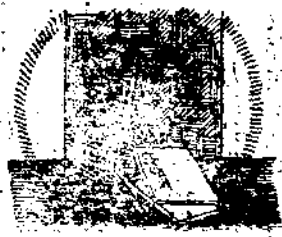
歐洲戰場確已到決定的階段，但太平洋戰場，情形較爲複雜，使許多國際盲人，莫明其妙，甚至還有人憂慮中國將亡國，而嗾聲歎氣。一般人沒有知識，倒還罷了，而號稱「專家」也者，也抱杞人憂天思想，真正把人笑死。不錯，日軍進攻粵漢路非常猖獗，長沙失陷後，衡陽危急，大概保不侍的成分居多，並且粵漢路也有被敵人打通的可能。但粵漢路約打通，若在敵人有起死回生的功效；在中國爲致命的打擊，那麼，二十七年長沙大火後，敵人何不去佔領？那時候只要一個師團，甚至一個旅團，就可以把該路佔領。但敵人不去佔領，足見該路，敵人得之無益；中國失之無礙。二十七年三月底，臨時全國代表大會，蔣委員長曾明白向大會聲明：「中國抗戰根據地，不在粵漢路，而在粵漢路以西。」這是我親自聽見的。這就是中國以粵漢路失陷爲前提，而決定其作戰計劃。現在經過六年，還未完全絕望，一部分人反而恐慌，真正莫明其妙。即令糧食來源減少，但巧得很，今年恰恰雨多，山地都可望豐收；而洞庭湖難免沒有失災，即令粵漢路不失陷，西南各省也自有飯吃，不要由洞庭湖運糧，戰爭短期內結束，於明年是絕對不生問題的。所以粵漢路的失陷除人民受痛苦外，並沒有多大影響。因爲戰爭的勝敗，不在粵漢路，而在東京呢！

日本之進攻粵漢路，他們的目的當然很大，他們是想把中國擊潰，然後可與美國決戰。但他們是在兩個妄想下決定其計劃。即一、歐洲第二戰場永久不開關，至少是他們把中國擊潰前不開關。二、美國不先對日進攻。但他們發動粵漢路戰爭後十天，歐洲第二戰場開關了；再過十天，美軍在塞班島登陸了，使日本在中國戰績，統統歸於烏有。因爲德國失敗了，美國英國都可向日本全力進攻，他們的失敗，已絕對逃不了。而美國不待歐洲戰場結束，即向日本心臟進攻，更使日本的失敗提早實現。在「時代論壇」第三期，我有一文，會這樣說：「美國再進一步，就要再逼近日本數百英里。」到這時，美國解

放式飛機，已可能襲擊日本本土。是其地理優越，已大大喪失了。自本只須喪失地理優越，其命運即決定了！這就是塞班島登陸的預言（軍事與政治五月號，我更明白說出塞班。請參照）。試看美軍於六月十五日在塞班登陸，十八日，日本空軍即大舉出擊而慘敗；十九日，海軍被美機發現，因空軍慘敗，不能決戰而逃。這時候，日本全國的恐慌，達於極點：二十日，大本營發出公報，謂「戰局在重大以上之重大階段。」並謂：「現乃若不奮鬥，即遺憾百年之重大瞬間。」假使粵漢路戰爭重於塞班，日本應該大大慶賀。因爲長沙失陷在十八日；而日軍並且順利南進，在這樣粵漢路大勝之際，何乃發出這樣的悲鳴？足證日本人也知道十個粵漢路，不及一個塞班島。因爲塞班島若被美國攻佔，無異心臟內被刺一刀；而粵漢路之打通，不過得一塊麵包。試問這塊麵包，能補償心臟內的一刀嗎？因爲心臟被刺而死，這塊麵包也絕無下咽的餘裕。無怪日本全國要大起恐慌；而東條與德使斯托馬會談，竟達三小時之久。若在平時，首相與外國大使僅有數分鐘之應酬，絕無長談之理。足見東條斯托馬之長談，關係日德命運，而非普通會談。所以東京廣播，才發出「今後戰爭潮流的漲落，可以決定我民族之存亡」的哀鳴。其言今後美國進攻日本之戰，有增無已，即有漲無落，雖國際盲人亦可知道。因爲日軍既不能阻止美軍在塞班島登陸；既登陸了，空軍出戰而慘敗；海軍出戰，又因空軍慘敗而逃。日本一切手段均已用完，不能保住塞班不失。現塞班大半已入美軍之手，不久即可佔領。塞班歸美軍完全佔領，美軍以該島機場爲根據地，再出動大海空軍，向小笠原羣島進攻，當佔領塞班尤易。小笠原羣島歸美軍佔領後，美國再進攻，在該羣島建築許多機場，以轟炸日本。小笠原到日本任何大城市，都只六百英里左右，不過漢口到重慶的距離。以日本飛機性能的低劣，數量之稀少，二十八年五月的轟炸，幾把重慶毀滅。幸日本估計錯誤，停止轟炸，中國僅免於失敗。但二十九年三十年之轟炸，重慶雖有堅固之防空洞，而其恐慌程度，已不是他人所能想像。美國的轟炸，素來澈底，即對一荒島，亦投萬噸以上的炸彈。將來炸日本各大都市，炸彈當以萬噸計算，

可無疑義。以日本房屋的脆弱，焉能受得了這樣的轟炸？若不投降，就只有民族的毀滅。日本人希望「戰爭潮流」有漲有落，我們則認為有漲無落，必漲至日本投降或民族毀滅方止。試問日本佔領十個粵漢路，甚至百個粵漢路，能救日本民族的毀滅嗎？這點日本人認識清楚，所以大放哀鳴，只有中國的國際盲人，看不清這點，也跟日本人同樣悲觀，真是滑天下之大稽啊！

日本在塞班島所受的打擊，與德國在第二戰場所受的打擊，是同樣的。第二戰場可以擊潰德國，塞班之戰亦可擊潰日本。這次戰爭所有未知數，都由此成爲已知數了，再沒有一個未知數存在，所以德日同時哀鳴，而不知其命盡何時。中國國際盲人，也要隨之悲觀，其愚真不可及！我替這些人羞愧！



## 論力量及其運用方法

吳盡我

一切是力的問題。力的活躍就是意味着強健與快樂；力的衰歇就是意味着貧苦與灰頹；力的消散，就是意味着死亡。力是生死苦樂的裁判者，是一個毫不假借的裁判者。無論披上什麼外衣，擺出什麼腔調，用上什麼美麗的詞句，——在這一切外表的裏邊，總是一個力字在發揮真正的權威。不折不扣地，一切構成與運動，都只是力的作用而已。

力有天然的力，人爲的力。人爲的力之中，有正義力、道德力、科學力等等。但無論如何，其爲力則一。不能形成強大的力，而只是些分散稀薄的蹤跡，決不能有什麼用處。

力要自己的力，自己的力才是可靠，任憑風晨雨夕，緩時急時，都能够拿得出來，作爲生存和快樂的盾牌。人家的力也會幫我的忙，

但有形無形，直接間接，還要拿我自己的力去交換他人的力。不但是人力，就是天然的物力，也需要我們有力去開拓，去運用，它才能爲我們服役，——這是潛能不能自變爲運動之一定律所限制的。

力量及其運用法，是每個人，每個社會，和每個國族最重要問題之一，以下試就重要方面加以解剖。

### 一、力量的構成

在人事上，一切價值的大小，競爭的勝敗，存在的久暫，苦樂的判分，完全以力（天然力及人造力）之有無及其厚薄爲轉移，正同全宇宙物理現象及其變化之以能的活動爲依歸一樣。在人事上，力的形態會有種種的不同，但

總不能陷於毫無結構的紛亂狀態，更不能消縮到毫無活動的狀態，尤其不能沒有一定的質量（mass）。物理世界有三個基本的物理量：長度、質量、和時間。人事世界也是如此。基於這種基本量而得出的人事上之力量，主要有着四大構成因素：A、一定的質量，B、一定的活動，C、一定的組織，D、一定的時間。沒有這些因素，就是沒有任何存在，更談不上什麼力量。而缺乏了任何一項因素，也不能成爲力量。所以要在地球上冒一次頭，非有由以上四種因素組成的力量不可（胎兒在母腹中生長，其力量之形成就是上述四種因素結合的結果）。要想在地球上佔一塊空間，作一些活動，求得一個自主自立，甚至延續下去，發展下去，——那就更非有着一定的力量不可了。

你這道不是力量嗎？百分之百的是。你說宗教不是力量嗎？百分之百的是。單就宗教言，每種宗教的力量都是堅強的。精神力量。這正有了這種堅強的精神力量以後，就是這揚揚大也就可以應付。所謂「我不入地獄誰入地獄」，這句話裏該是包含着多大的精神力量呢。所以我們首先要完全承認：一切存在都只是力量的表現；宗教、道德、科學等等都是力量的表現。

其次，我們要嚴格注意力量的形成不是容易的，必須先有一定的質量，然後憑着有組織的活動（此處所謂活動是廣義的，打仗是一種活動，研究學問也是一種活動），經年累月，持之以恆，這才能夠形成一種力量。當然，凡違反真理的，決不能造成或維持其力量，因為上述組織性，是需要合乎種種定律與原則的，否則建屋於砂灘之上，終必傾倒破滅。侵略國現在雖表現得仍有不可輕視之力量，但這種力量正是建築於砂灘之上的；侵略國對其基礎違背了正義與人性，所以終必倒潰無疑。

力量是生命和存在的代名詞。每一個生命或存在，都必須有其自己的力量。注意，力量必須是自己的，否則就不是力量，因為唯有自己的內在的充實與堅強的活動，才是能（自己）的源泉，才是力量的表現。力量是主觀（或本身）的質量的力量表現，是這種質量的活動的對衝。日本人的「一彈一命」，力量能夠堅強深刻，才不會由於於射而速歸消失。據天文學者的研究，太陽般的太陽每

秒鐘放射四百萬噸之質量於太空，太陽每日毀滅其所含原子之數約為  $10^{10}$  噸之多；但因太陽之質量極端龐大，故其放射能力亦極端龐大，放射期間當可延至  $5 \times 10^{10}$  年。天文學之說，我們無從考證，但有一點是真的：力量的持續，與力量的舉重成比例。中華民族四五千年來猶能屹然發於嶄新的世界舞台之上，其最重要原因大約就是此民族蘊蓄的力量異常深厚吧。

目前全世界正處於一個空前劇烈變動的時代，在這一時代之中，正是各種力量的比賽和展覽。我們每一日的呼吸，都是拿一定的力量現錢地交換來的。所以，力量的研究，亦正是呼吸的研究。

明白了力量的性質與其作用以後，就得檢討如何培養力量，以及如何運用力量了。但我們沒有輸入另一節目以前，還得禮讀一下：

力底禮讀

力量，  
從原子到太陽，  
從砂粒到星辰，  
哪一點哪一滴  
不是力量的表現？  
呼吸與生命，  
只是力量在維持着運行，  
發展與前進，  
只是力量在創造着每一個新歲。

力量是宇宙的柱子，  
力量是幸福的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。

力量是幸福與進步的源泉。



在形式上很小心而演進展開以得適當之手段，誰能專一，誰堅毅，誰就有，本文限於篇幅，不能詳說，只好略提幾點）

（自然，這亦有賴於組織等因要素及幸運心。）可能戴上這頂花冠。

（其本質就是活動。此處所謂活動，就是奮作）調的，是堅強而明智的首腦。政府中之有力量或大部分的力量都用在筋路上。然而離開

動搖之意。這種動搖亦非不土就壞，沒有組織。在以及全民族奮力力量之組織與合作。民族筋路，都不但無費力量，且會自強救善地探索

但在某些前提下，動的本身是一種最可貴之。之內，倘有任何力量作可怕的游離，埋沒，對達則不難筋路的目的，必須時時科學地研究用

的基礎。下懶惰，下停滯，什麼罪惡與錯誤都。或亂費之現象，則此國縱然共有優美的基力的對象與方法是是否正確是否有效。這裏，科

會直接產生或間接培養因素。

每次便是組織。組織之中，先定好一個方。必須人人最少是大部分人都有其適當的工。無效，用力過大亦反會造成阻礙。藥量不勝不

向，獲得一個核心，找出一個途徑，然後依照。作崗位，人人站在崗位上盡力勞作，同時互相。能治病，藥量過多亦會送命。同時，誤用力

物理規律和生理條件一步步演展下去。以核心。最，像一部機器之各齒輪互相配合一樣，如。不當用力而用力，更會造成禍害的。故用力

為聚集一切可能的優點和利益的憑藉，像植物。人的進其才，柏拉圖說「合宜的人在合宜的地。須充分有計算，須看明一切而用力。

般的滋長下去。這種滋長就是力的養成。

最後便是時間。我們所謂力，不是平面的。這都是國力發展之前提條件。其在時間方面。則不但要有充分的時間以圖發展，並且要迅速奪取時間，求得日新月異的滋長。這才是在。代之地剝剝剝動的當兒之應有的動態風動。

（Theo. W. Higginbotham in the position of）

（3）用力要取得經濟上科學與文化的。目的，是在謀得人類生活的進步。這進步的。要存在於以最少可能的勞力獲致最大可能的善。這就是用力要得經濟之旨。不。總之，怎樣用力，是一個科學問題，也是一個藝術問題。

能，亦決不會從空產生。所以要培養力量，必須經年累月的苦幹。有了充分的時間——少則十年八年，多則百年千年，有了堅忍不拔依照原來目的個性進行的主觀本領，我們所要培養的，是那種能節節地向前進，我們所要培養的，是那種不知不覺中將地面上的植物從發冬時的枯槁狀態變成煥然一新。只要時候充分了，力量是培養得成的。花冠執掌在時

重或國族的力量，唯有以力行。惟有以力行。培養我們生存與幸福所依賴的自己的力量。一切沒有缺一般的實際價值的事物，都只是和生存在本身開玩笑而已，和生存在本身開玩笑的悲劇。

三、力量的運用

關於力之運用，原係非常複雜的一個問題

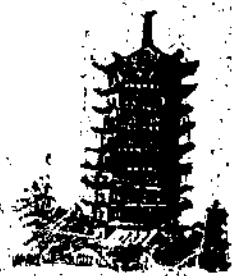
我們要求力量，但講求力量的目的不。僅僅為了生存，還要為了真美善。我們中國人現在講求力量，是為了建設三民主義的新中國。

（三十三年四月）

（三十三年四月）

（三十三年四月）





# 倫理建設與倫理革命 (中)

# 存道昇

(五)

王夫之讀通鑑論敘論四論資治通鑑云：「資治者，非知治知亂而已也，所以爲力行求治之資也。覽往代之治而快然，覽往代之亂而慨然；知其有以致治而治，則稱說其美；知其有以召亂而亂，則詬厲其惡；言已終，卷已掩，好惡之情已竭，頽然若忘，臨事而仍用其故心，聞見雖多，辨證雖詳，亦程子所謂玩物喪志也。……然則治之所資者，一心而已矣！以心駁政，則凡政皆可以宜民，莫匪治之資。而善取資者，變通以成乎可久；設身於古之時勢，爲己之所躬逢，研慮於古之深爲，爲己之所身任；取古人宗社之安危，代爲之憂慮，而己之去危以印安者在矣！取古者民情之利病，代爲之斟酌，而今之興利以除害者在矣！得可資，失亦可資也；同可資，異亦可資也。故治之所資，惟在一心，而更特其鑑也。鑑者能知人之妍媸，而整衣冠，尊瞻視者，可就正焉！顧衣冠之整，瞻視之尊，鑑豈能爲功於我哉？故論鑑者，於其得也，而必推其所以得；於其失也，而必推其所以失；其得也，必思易其迹而何以亦得；其失也，必思就其偏而何以救失，乃可爲治之資，而不僅知鑑之徒懸於室，無與炤之者也。」

「我們這幾五十年來中國倫理革命之歷史，目的亦若是而已！」

「梁任公釋革云：「革也者，天演界中不可逃避之公例也。凡物適於外境界者，在在不能適於外境界者滅。一在滅之間，學者謂之淘汰。」

「淘汰復有二種：曰天然淘汰，曰人事淘汰。天然淘汰者，以終始不適之故，故爲外風潮所襲擊，自漸自斃，而無能救者也。人事淘汰者，察我之有不適焉者，從而易之，使底於適，而因以自存者也。人事淘

汰，卽革之義也。外境界無時而不變，故人事淘汰無時而可停，其能早窺破於此風潮者，今日淘汰一部分焉，明日淘汰一部分焉！其進步能隨時與外界相應；如是，則不必變革，但改革焉可矣！而不然者，整處一小天地之中，不與大局相關係，時勢既奔軼絕塵，而我猶踴乎其後，於此而甘自漸滅則亦已耳；若不甘者，則誠不可不急起直追，務一化今日之地位，而求可以與他人之適於天演者並立。夫我既受數千年之積痼，一切事物，無大無小，無上無下，而無不與時勢相反，於此而欲易其不適者以底於適，非從根底處掀而翻之，廓清而辭廟之，烏乎可哉？烏乎可哉！」倫理革命卽所以求倫理之適者，「不由此道，而欲以圖存，欲以圖強，是磨輒作鐘，炊沙爲飯之類也。」

倫理革命，爲五十年來之中國，一大事因緣，從事於此種革命之學者，成敗得失，有足爲後人之資鑑者，茲分兩層，述其陳跡，用備時賢從事於倫理建設之參考。

(A) 功利主義的倫理思想領導中國倫理革命之時期：此期起于光緒二十年迄於民國十三年，爲時約三十年。茲可因其先後成敗之不同，更分爲萌芽與成功兩期敘述。

(甲) 倫理革命之萌芽時期：倫理革命之萌芽時期，正與政治改革時期相對應，所以亦可稱政治改革時期的倫理思想之革命。易曰：「履霜，堅冰至。」其所由來漸矣，非一朝一夕之故，辨之不可不早辨也。未有本，冰有源，五四運動時期的倫理革命，並非「一蹴而幾」，劈立而來者，正本清源，吾故不能不追敘政治改革時期，倫理思想之革命。

(子) 君憲黨：君憲黨亦可稱作維新黨，中國學術界最先建樹

倫理革命之旗幟者，不得不推此黨之二三領袖。由光緒二十年至光緒三十年，是他們施行倫理革命之時代。貢獻最多者，為康有為、譚嗣同及梁啟超三人。

(I) 康有為對於倫理革命之貢獻：梁啟超清代學術概論云：「有為始終謂當以小康維新救今世……對於社會道德問題，皆以維持舊狀為職志。」似若康有為不會參與所謂倫理革命運動者，實則不然，他的大同主義，實與綱常主義，發生有正面之衝突。他的大同主義，主張「無國家，全世界置一總政府；分若干區域。總政府及區政府皆由民選」；此種思想，極端與三綱中君臣一綱衝突！又主張「無家族，男女同棲不得逾一年，屆期須易人」，此種思想，極端與三綱中夫婦一綱衝突；又主張「兒童出胎者入育嬰院」。這種思想，則極端與三綱中父子一綱衝突！充康氏之主張，則三綱掃地盡矣！若謂康氏不會參與倫理革命之運動，其誰信之！

(II) 譚嗣同對於倫理革命之貢獻：梁啟超說譚嗣同是晚清思想界一個彗星，我則說他是晚清思想界一個沒有爆發的炸彈。中國數千年來之學者，從沒有一個敢明目張胆反對綱常名教者，有之，則自譚嗣同始。譚嗣同反對綱常名教，不像康有為那樣含蓄。康有為反對綱常名教，只是從側面攻擊，沒有敢作正面攻擊，譚嗣同則不然，他反對綱常名教，不願從側面攻擊，只願從正面攻擊。他之攻擊綱常名教，真可說得上是「敵前登陸」。

他反對名教云：「仁之亂也，則於其名，名忽彼忽此，視權勢之所積；名時重時輕，視習俗之所尚……俗學陋儒，動言名教……名者，由人創造，上以制其下而不能不奉，則數千年來三綱五倫之慘禍烈毒，由是酷矣！君以名極臣！官以名壓民，父以名壓子，夫以名困妻，兄弟朋友，各挾一名以相抗拒，而仁尚有少存焉者乎？……忠孝，臣子之專名，終不能以此反，雖或他有所據，意欲詰詆，而終不敵忠孝之名，為名教之所尚。反更益其罪曰怨望、曰飲望、曰快快、曰腹誹、曰誹謗、曰亡等、曰大逆不道，以為當放逐、放逐之；當誅戮、誅戮之；曾不若孤豚之被業縛屠殺，猶奮鬚呼號

以聲其痛楚，而人不之責也」。

他反對三綱云：「二千年來，君臣一倫，尤為黑暗否塞，無復人理；及今茲，方愈劇。」「君臣之禍厥，而父子夫婦之倫，遂各以名勢相制為當然，此皆三綱之名之為害也。名之所在，不惟爾其口使不敢昌言，乃并鋼其心使不敢涉想……君臣之名，或尚以人合破之。至於父子，則真以為天之所命，卷舌而不敢議。不知天命者，泥於體魄之言也，不見靈魂也，子為天之子，父亦為天之子，父非人所得而襲取也……莊曰：相忘為上，孝為次焉。相忘則平等矣！……雖然，又非謂相忘者，遂有不孝也……孝且不可，何況不孝哉？」

他反對五常云：「今中外皆修談變法，而五倫不變，則舉凡至理要道，悉無從起點，又况三綱乎？」「五倫中於人生最無弊而有益，無纖毫之苦，有淡水之樂，其惟朋友乎？……所以者何，一曰平等，二曰自由，三曰節宜惟意，總括其義曰，不失自主之權而已。兄弟於朋友之道差近……餘皆為三綱所蒙蔽，如地獄矣！」

他反對禮教云：「親疏生分別，分別親疏，則有禮之名。自體明親疏，而親疏於是乎大亂。心所不樂而強之，身所不便而縛之，則升降拜跪之文繁，至誠惻怛之意泯。親者反緣此而疏，疏者亦可冒此而親，日廢有用之精力，有限之光陰，以從事無謂之虛禮……故曰禮者，忠信之薄而亂之首也」。

言論激烈，古今無兩。拿來與五四時代比，陳吳當有愧色！他「衝決網羅」，他要「衝決倫常之網羅」，他以為「後之學者……辨上下，陳高卑，懷天澤，定名位，祇見其為獨夫民賊之資焉矣」！在那個時候，倡這樣激烈之言論，所謂罪不容死者，他那能不賣奇禍！然則其遭慘刑以死也固宜！

(III) 梁任公對於倫理革命之貢獻：梁任公自謂他是晚清「新思想界之陳涉」，他在倫理革命之運動中，便真可說是一個新思想界之陳涉。他倡導倫理革命，言論雖不像譚嗣同那樣激烈，却也不像康有為那樣含蓄！他似乎很有一些堂堂正正，穩穩打的神氣。

啓超倡導倫理革命，可分前後兩個時期：前期在戊戌政變之前，後期在戊戌政變之後。戊戌政變以前，「啓超創一旬刊雜誌於上海，曰時務報，自著變法通議，批評批政，而救世之法，歸於廢科舉興學校；亦時時發民權論；但微引其緒，未敢昌言，已而爾同與黃遵憲熊希齡等，設時務學堂於長沙；聘啓超主講席，唐才常等爲助教。啓超至，以公羊孟子教，……批答諸生劄記，每條或至千言，往往徹夜不寐；所言皆當時一派之民權論。……膽舉失政，盛倡革命。」仲民權則必屈君權，崇民抑君，當然與三綱五常之尊君抑臣的思意相衝突，這是梁啓超在戊戌政變以前對於倫理革命之貢獻！

梁啓超在戊戌政變以前，雖有倫理革命之思想，却没有喊出倫理革命之口號。他正式的喊出倫理革命之口號，則是戊戌政變以後的事。戊戌政變以後，梁氏亡命日本，創刊新民叢報，發表新民說，本大學「在明明德，在新民」的思想，大聲疾呼，竭力的鼓吹倫理革命。這一篇文章，真可以說是「天地之至文」。甲午以後，五十年來，學者發表有關於世道人心之論文，雖是汗牛充棟，却從沒有看見一篇文章有他的氣魄之雄偉！影響之遠大！余幼年即熟讀其文，百讀不厭，愈讀愈覺其識見之卓越！議論之宏肆，不禁爲之「低運留之，不能去云」！我尊敬梁任公先生，我敬佩梁任公先生，我崇拜梁任公先生，我願自居於梁任公先生的私淑之弟子！

梁氏這篇論文，有消極方面之破壞！有積極方面之建設！他湮滅其所本有，他採補其所本無。他的倫理思想之體系，約略如次：

消極方面反對 舊倫理革命 舊道德 倫理革命

積極方面提倡 新道德 公德主義

學術自有是非之公論。「蓋棺論定」，梁氏死已久矣！其在學術之是非業已至論定之時，吾不忍其在學術上之功績湮沒不聞也，故不能不將其成說以爲對於倫理革命之偉大貢獻，表而出之。

梁任公云：「今世世大夫談論新者，……諸事皆可言新，惟不敢言

新道德，此由學界之奴性未去，受羣愛國愛真理之心未誠也。蓋以爲道德者，日月經天，江河行地，自無始以來，不增不減，先哲聖賢，盡揭其奧，以詔後人，安有所謂新舊舊者！殊不知道德之爲物，由於天然者半，由於人事者亦半，有發迹，有進步，一循天演之大例，前哲不生於今日，安能制定悉合今日之道德，使孔孟復起，其不能不有所損益也亦明矣！今日正當過渡時代，青黃不接，前哲深微之義，或湮沒而未彰，而流俗相傳簡單之道德，勢不足以範圍今後之人心，且將有厭其陳腐而一切吐棄之者！吐棄陳腐猶可言也！若並道德而吐棄，則橫流之禍，曷其有極！今此禍已見端矣，老師宿儒，或憂之切切焉！欲持宋元之餘論以遏其流，豈知優勝劣敗，固無可逃，捧坏土以塞孟津，沃杯水以救薪火，雖竭吾才，豈有當焉！苟不及今急急斟酌古今中外，發明一種新道德者而提倡之，吾恐今後，智育愈勝則德育愈衰！泰西文明盡輸入中國，而四萬萬人且相率而爲禽獸也！嗚呼！道德革命之論，吾知必爲舉國之所詬病，顧吾特恨吾才之不逮耳！若夫與一世之流俗人挑戰決鬥，吾所不懼，吾所不辭！世有以熱誠之心，愛羣愛國愛真理者乎？吾願爲之執鞭以研究此問題也！這是梁任公倡導倫理革命之動機，這也是梁任公倡導道德革命之動機！

梁任公之倡導倫理革命也，則因中國之舊倫理範圍之過狹。新民說云：「今試以中國舊倫理，與泰西新倫理相比較，舊倫理之分類，曰君臣，曰父子，曰兄弟，曰夫婦，曰朋友。新倫理之分類，曰家族倫理，曰社會倫理，曰國家倫理。舊倫理所重者，則一私人對於一私人之事也；新倫理所重者，則一私人對於一團體之事也。以新倫理之分類，歸納舊倫理，則關於家族倫理者三：父子也，兄弟也，夫婦也。關於社會倫理者一：朋友也。關於國家倫理者一：君臣也。然朋友一倫，決不足以盡社會倫理；君臣一論，尤不足以盡國家倫理，何也？凡人對於社會之義務，決不在相知之朋友而已，即絕跡不與人交者，仍與社會上有不可不盡之責任。至國家者，才非君臣所能專有，君當言君臣之義，則使以禮，事以忠，全屬

兩個私人慈惠效力之學耳！於大體無關也！將所謂不事王侯者，豈不在此倫理範圍之外乎？夫人必備此三倫理之義務，然後人格乃成。若中國之五倫，惟於家族倫理，稍為完整，至社會國家倫理，不備滋多，此缺憾之必當補者也。又東籍月旦云：「中國自詔為禮義之邦，宜若倫理之學無所求於外，其實不然，中國之所謂倫理者，其範圍過狹，未足以盡此學之蘊也！今請列日本文部省最近所發之訓令，關於中學所教倫理道德之要領，列其目如下：

- 一、對於自己之倫理：健康、生命、知、情、意、職業……
- 二、對於家族之倫理：父母、兄弟、姊妹、子女、夫婦、親族、祖先、婢僕。
- 三、對於社會之倫理：他人之人格、他人之身體財產名譽、秘密約束……
- 四、對於國家之倫理：愛國、兵役、租稅、教育、公務……
- 五、對於人類之倫理：國際、公權。
- 六、對於萬有之倫理：動物、天然物、真、美、善。

由是觀之，以比於吾中國所謂倫理者，其廣狹偏全，相去奚異者幾耶？……故今日有志救世者，正不可不研究此學，斟酌中外，發明出一完全之倫理學，以為國民倡也！倫理之書，顧可忽乎？「這便是梁任公的倫理革命論。」

梁任公之倡導道德革命也，則因中國之舊道德有私德而無公德。其新民說論公德云：「我國民所最缺者，公德其一端也。公德者何？人羣之所以為羣，國家之所以為國，賴此德焉以成立者也。……道德之本體一而已，但其發於外也，則公私之名立焉！人人獨善其身者，謂之私德；人人相善其羣者，則謂之公德。二者皆人生所不可缺之具也！無私德則不能立，合無量數卑劣虛偽忍惡憚之人，無以為國也；無公德則不能圓，雖有無量數卑劣虛偽忍惡憚之人，仍無以為國也。吾中國道德之發達，不可謂不早；雖然，偏於私德，而公德殆闕！如試觀論語孟子諸書，吾國民之木鐸，而道德

所從出者也。其中所教，私德居十之九，而公德不及其一焉！如皋陶謨之九德，洪範之三德，論語所謂溫良恭儉讓，所謂克己復禮，所謂忠信篤敬，所謂寡尤寡悔，所謂剛毅木訥，所謂知命知言；大學所謂知止慎獨，戒欺求慊；中庸所謂好學力行知恥，所謂戒慎恐懼，所謂致曲；孟子所謂存心養性，所謂反身強恕；凡此之類，關於私德者，發揮幾無餘蘊，於養成私人之資格，庶乎備矣！雖然，僅有私人之資格，遂足為完全之人格乎？是固不能。……夫一私人之所以自處，與一私人之對於他私人，其間必貴有道德者存，此奚待言。雖然，此道德之一部分，而非其全體也。全體者，合公私而兼善之也！私德公德，本並行不悖者也。然提倡之者，既有所偏，其末流或遂至相妨，若微生詵譏孔子以為佞，公孫丑疑孟子以好辯，此外道淺學之徒，其不知公德不待言矣！而大聖達哲，亦往往不免。吾今固不欲撫拾古人片言隻語有為而發者，竊之以相新病。要之，吾中國數千年來，東身寡過主義，實為德育之中心點，範圍既日縮日小，其間言論行事，出此範圍外，欲為本羣本國之公利公益有所盡力者，彼曲士賤儒，動輒援不在其位，不謀其政等偏義以非笑之，排擠之，謬種流傳，習非勝是，而國民益不復知公德為何物。……享權利而不盡義務，人人視其所負於羣如無有焉，人雖多，會不能為羣之利，而反為羣之累，夫安得不日蹙也！……我國民中無一人視國事如己事者，皆公德之義，未有發明故也。……公德者，諸德之源也。有益於羣者為善，無益於羣者為惡。此理放諸四海而皆準，俟諸百世而不惑者也。至其道德之外形，則隨其羣之進步以為比例差。羣之文野不同，則其所以為利益者不同，而其所以為道德者，亦自不同。德也者，非一成而不變者也。非數千年前之古人所能立一定格式，以範圍天下萬世者也。私德之條目，變遷較少，公德之條目，變遷尤多。然則吾輩生於此羣，生於此羣之今日，宜縱觀宇內之大勢，靜察吾族之所在，而發明一種新道德，以求所以固吾羣善吾羣進吾羣之道，未可以前王先哲所罕言者，總以自畫而不敢進也。知有公德，而新道德出焉矣，而新民出焉矣」。這便



是梁任公的道德革命論。

梁任公這種倫理道德革命論，真可以說得上一句平正適達，卓然有當於人心。他的論調，出入意外；他的詞鋒，入人意中。他言人所欲言而不敢言，他道人所難道而必須道！他在中國的倫理思想革命之歷史上，前不見古人，後不見來者！古今獨步，並世無雙！由光緒二十年迄光緒三十年，先後十年，簡直可以說是梁任公的時代。他在新民說中論忠孝云：「耗矣！哀哉！吾中國人之無國家思想也！……吾中國相傳天經地義，曰忠曰孝，尚矣！雖然，言忠國則其義完，言忠君則其義偏。何也？忠孝二德，人格最要之件也。二者缺一，時曰非人。使忠而僅以施諸君也，則天下之為君主者，豈不絕其盡忠之路，生而抱不具人格之缺憾耶？則如今日美法等國之民，無君可忠者，豈不永見屏于此德之外，而不復得列於人類耶？願吾見夫為君主者，與為民主國之國民者，其應盡之忠德，更有甚焉者也！人非父母無自生，非國家無自存。孝於親，忠於國，皆報恩之大義，而非為一姓之家奴走狗者所能冒也。而吾中國人以忠之一字，為主僕交涉之專名，何其僥也！君之當忠，更甚於民何也？民之忠也僅在報國之一義務耳？君之忠也，又兼有不負付託之義務，安在其忠德之可以已耶？夫孝者，子所對於父母之責任也！然為人父者何嘗可以缺孝德，父不可不孝，而君願可以不忠乎？僅言忠君者，吾見其不能自完其說也！」又云：「昔稽紹……觀顯事兩重不共戴天之仇敵，且為之死，而目以為忠，後世有史家，亦或以忠許之焉，吾其惜乎至完美至高尚之忠德，將為此輩污穢以盡也。……不見乎聯軍入北京，而順民之旗，戶戶高懸，德政之傘，署街千百，嗚呼痛哉！吾語及此，無骨可擊，無髮可豎，吾惟阻戰，吾惟肉麻！忠云！忠云！忠於勢云爾！忠於利云爾！不知來，視諸往，他日全球動利中心點之所在，是即四萬萬忠臣中心點之所在也！而特不知國於此焉者之誰其立也！」筆鋒橫掃兩千數百年來「忠於君」害人之謬說，開今日全國上下所倡「忠於國」的美詞之先河！倫理革命，開山首義之功，有不可沒者，然而中國今日之言倫理

革命者竟漠然忘之矣！我口稱「公德」，我心思「任公」，念天地之悠悠，我如何能不為他愴然而涕下！

維新派對於倫理革命之貢獻，已詳述之矣！康有為暗中反對綱常名教，譚嗣同則明白反對綱常名教；而梁任公則欲用西洋的新倫理，新道德以補充中國的綱常名教。這是中國的倫理思想革命運動之萌芽，五四時代新青年的學者，所倡道的倫理之革命，實亦未能軼出如此之範圍！然而新青年之學者，却從未有道及戊戌時代有如此之倫理革命運動者，這無論如何，却不能不說是一種極大之怪事！吾今要鄭重的敬告讀者，須知梁任公所代表之時代，乃是中國倫理革命運動萌芽之時代！

(丑) 國民黨：國民黨對於中國的倫理革命之貢獻，在行動，不在言論。他們反對君主政治，提倡民主政治，他們要用民主政治來打倒君主政治。由光緒三十一年起，迄民國四年止，中間十年，可說是她的時代。在這十年之中，他們推翻數千年專制之君主，造成倫理革命的既成之事實，使三綱失其君臣一綱，變為兩綱，使五倫失其君臣一倫，變為四倫。這便是國民黨在同盟會成立以後，對於中國的倫理革命之貢獻！在這方面，他雖沒有像維新黨那種言論之貢獻，但是他在行動上之貢獻，却也不亞於維新黨在言論上之貢獻；他在行動上之貢獻，如實說起來，功績或者還要遠過於維新黨在言論上之貢獻！有些人都說國民黨在倫理革命史上並沒有什麼值得注意之貢獻！「不知子都之美者，無目者也！」無目者之妄說，吾又何言，吾又何言！

政治改革時期，君黨黨喊出改造倫理之口號，國民黨發動打倒君網之革命，言論在先，行動在後，最後他們就造成了一種倫理革命的事實！貢獻這樣偉大，而五四之學者，從來未見有人一稱其事者，「滿心昧已」，「偏私自是」，葉青在胡適批判中罵他們「沙鍋滾崖，沒有一個好的」，雖不免有些過火，却不能說不是他們咎由自取！

(乙) 倫理革命之成熟時期 梁任公清時代學術概論云：「倫之恆

言，自時代思潮，此其語最妙於形容。凡文化發展之國，其國民於一時期，因環境之變遷，與夫心理之感召，不期而思想之進路，同趨於一方向。於是相與呼應澎湃，如潮然。凡思非皆能成潮，能成潮者，則其思想必有相當之價值，而又適合於其時代之要求者也。：凡時代思潮，無不由繼續的羣衆運動而成。：愈運動而愈擴大，久之則成爲一種權威。：人鮮敢聖之，亦不樂聖之，其性質幾比宗教。：一思潮播爲風氣，則其成熟之時也。：五四時代，倫理思想之革命運動，便呈現了這樣一種莫之敢聖之現象。我現擬分爲如次數層，敘述這樣一種莫之敢聖之現象：

(子)五四時代倫理革命之主動人物：任何人都知道五四時代倫理革命之主動人物是陳獨秀。陳獨秀在五四時代，是中國社會上一個炸彈，思想界一個迅雷，哲學界一陣暴風，中國數千年所傳習的舊倫理、舊道德、舊制度、舊思想、以及綱常名教等等，教爲他一掃而光，他是「單打孔家店」的十字軍之唯一的壓陣大將！副將是吳虞。：「隻手單打孔家店」。陳獨秀在上海，吳虞在四川，兩路大兵，東西夾攻；孔教如何能不上崩而瓦解！此外，如魯迅、如易白沙、如高一涵、如錢玄同、如劉叔雅、如陶履恭等等，在五四時代的倫理革命之運動中，則都不過只是一些偏裨。胡適在文學革命之領域中，雖是一員主將，功績最偉；但在倫理革命中，他的戰功，却是卑卑不足道。

(丑)五四時代倫理革命之新式武器：誰都知道這個時候的新式武器是新青年。他與時務報及新民叢報鼎足而三，各代表一個時代。時務報代表一個時代，新民叢報代表一個時代，而新青年則又代表一個時代。新青年便是陳獨秀發動倫理革命時所使用的一種新式武器。此外，北大學生創刊的新潮，對於倫理革命，遙相策應，亦實有不少之助力！

(寅)五四時代倫理革命之大戰全史：五四時代之學者，在新青年上先後發表攻擊孔教之論文，便可說是這次倫理革命的大戰之全史。我現在就開始攝製這個大戰之全史。

(I) 主將陳獨秀之戰功

新青年一卷一號敬告青年，一卷四號東西民族根本思想之差異，一卷六號吾人最後之覺悟，二卷一號新青年，二卷二號駁康有爲致總統總理書，二卷三號憲法與孔教，二卷四號孔子之道與現代生活，二卷五號再論孔教問題，三卷三號舊思想與國體問題，三卷六號復辟與尊孔，四卷三號駁康有爲共和平議。

此外尚有書信討論孔教問題十數篇。

(II) 副將吳虞之戰功

新青年二卷六號家族制度爲專制主義之根據論，三卷一號讀荀子書後，三卷二號消極革命之老莊，三卷三號禮論，三卷四號儒家主張階級制度之害，三卷五號儒家大同之義本於老子論，六卷六號吃人與禮教。

(III) 軍佐胡適之戰功

新青年號五卷二號貞操問題，六卷六號我們對於喪禮的改革

(IV) 偏裨諸將之戰功

見於新青年者，汪叔潛新舊問題一卷一號，萬一論共和國家與青年之自覺一卷二號至一卷三號，易白沙孔子學說一卷六號至一卷一號，唐侯我之節烈觀五卷。

除此以外，別的非難孔教之論文，當然還有，枚舉沒有必要，這裏也就不必一一枚舉了！

(卯)五四時代倫理革命之宣戰理由：他們反對孔教唯一的理由，是孔教與現代生活不合。此可舉陳獨秀的話爲證。陳獨秀敬告青年云：「今日之社會制度，人心思想，悉自周漢兩代而來！周禮崇尚虛文，漢則罷黜百家而尊儒重道，名教之所照垂，人心之所所向，無一不與現實生活背道而馳，倘不改弦而更張之，則國力將莫由昭蘇，社會永無甯日。：誦孝經以退黃巾，人非童昏，知其妄也。」又在吾人最後之覺悟云：「倫理思想，影響於政治，各國皆然，吾華尤甚。儒者三綱之說，爲吾倫理政治之大原，共貫同條，

真可備廢，三綱之模本義，階級制度是也。所謂名教，所謂禮教，皆以擁護此別尊卑，明貴賤制度者也。近世西洋之道德政治，乃以自由平等獨立之說為大原，與階級制度極端相反，此東西文明之一大分水嶺也。吾人果欲於政治上採用共和立憲制，復欲於倫理上保守綱常階級制，以收新舊調和之效，自家衝撞，此絕對不可能之事。蓋共和立憲制，以獨立平等自由為原則，與綱常階級為絕對不可相容之物，存其一必廢其一，倘於政治否認專制，於家族社會仍保守舊有之特權，則法律上權利平等，經濟上獨立生產之原則，破壞無餘，焉有並行之餘地。自西洋文明輸入吾國，最初促人之覺悟者為學術！相形見拙，舉國所知矣！其次為政治，年來政象所證明，已有不克守缺抱殘之勢。繼今以往，國人所懷疑莫決者，當為倫理問題，此而不能覺悟，則前之所謂覺悟者，非徹底之覺悟，益猶在愉快迷離之境。吾敢斷言曰：倫理的覺悟，為吾人最後覺悟之最後覺悟。以故，他們毅然決然向中國的綱常名教發動全面的革命！

斬釘截鐵的宣佈「忠孝節義為奴隸的道德」！  
 (辰)五四時代倫理革命之攻守戰略：陳獨秀本誌罪案之答辯書云：「要擁護那德先生，便不得不反對孔教、禮法、貞節、舊倫理、舊政治；要擁護那賽先生，便不得不反對舊藝術、舊宗教。要擁護德先生，又要擁護賽先生，便不得不反對國粹和舊文字。」  
 (巳)五四時代倫理革命之最大成功：他們的最大成功，在打倒孔教，在打倒禮教，在打倒名教！在打倒三綱中夫婦之一綱！五四時代之學者，口頭上雖然主張打倒三綱！但是三綱中君臣一綱，早已不存；在這個時候來主張打倒君臣綱，實無異於無的放矢！至於父子一綱，基於血統關係，雖然主張打倒，却也不能打倒；五四時代之學者，在這裏難有若干成功，却決不是絕對的成功。五四時代之學者，在這裏絕對成功的則只有他們打倒貞操一事！婦女解放了！在婚姻方面，得到了「一種絕對之自由」，她們可以自由戀愛，她們可以自由結婚，她們也可以自由離婚！若問五四時代倫理革命的最大成功之所在，我們可以直截了當的回答說，就在這裏！

五四運動時代，在學術史上也有人把它稱做倫理改革時代。倫理改革時代，站在時代前面，領導青年向前衝進的首要人物，是陳獨秀，不是胡適。葉青說：「陳獨秀是五四時代新文化運動底領導者，在中國近代思想史上有最高的地位，而且也無所不談，可算是一般方面底代表，胡適只是一個附和者。」因而，我們簡直可把五四時代，叫做陳獨秀時代。五四時代，有好些參加新文化運動的學者，都說當時的各種新文化是由他們幾個人倡導出來的，而陳獨秀獨說這是因緣和合，時機湊巧，僥倖成了大功，並不全是他們幾個人倡導的力量！「功成不居」，尤可顯示出來陳獨秀的氣魄之偉大！

「勝者王侯敗者賊」！學術界似乎也有這種情形。在中國的倫理革命之歷史上，維新黨諸領袖，實有首義之功！新青年所提倡者，實沒有能超出維新黨所提倡者之範圍！然而學術界之談倫理革命者，却無不推功於新青年之學者，而對於維新黨的學者之偉業，則幾全予遺忘！「飲水而不思源」，可勝歎哉！可勝歎哉！

(B)社會主義的倫理思想領導中國倫理革命之時期：時代的巨輪，旋轉的很快，正在興騰的東西，一轉瞬就會變成歷史之陳跡。五十年來，功利主義的倫理思想在中國之一起一伏，就是最好的例子。五卅以前，功利主義的倫理思想是中國人進行倫理革命所使用的唯一工具，五卅以後，他便不能再是中國人進行倫理革命所使用的唯一工具，而變成了中國人進行倫理革命所改革的一個對象。五卅以後，中國人進行倫理革命所使用之工具，業已不再是功利主義，而變成了社會主義！甚而可說是唯物史觀！

陳獨秀的思想轉變了，由功利主義轉變到社會主義！他在五卅前後，講到倫理革命，業已不再提功利主義，而只談所謂社會主義，而只談所謂唯物史觀，他的思想轉變之痕跡，可以由他發表的自發論上看出，也可由他發表的科學與人生觀序上看出。後者不說，我們只就前者說一說，看看這一期倫理革命，究竟是一個什麼樣子！

陳獨秀自發論云：「忠孝大節的思想，固然能够殺人，空觀、悲觀、懷疑的思想也能够殺人呵！主張新思潮的人要注意呵！要把



新思想洗刷社會的黑暗，別把新思想發光閃閃的個人却增黑暗嗎？最近最新的思潮不是這樣，思潮的趨勢如左表：

古代思潮、近代思潮、最近代思潮、理性主義、唯實主義、新理想主義入新唯實主義、純理性的、本能的、情感的、超自然的、自然的、以自然為基礎的、天上的、地上的、人生的、神的、物的、人的、全善的、全惡的、惡中有善的、全美的、全醜的、醜中有美的、未來的、現世的、現世的未來、人性超越萬物、人性與獸性同惡、人性比獸性進化、理想萬能、科學萬能、科學的理想萬能、玄想、現實、現實擴大、無我、唯我、自我擴大、主觀的想像、客觀的實驗、主觀的經驗、個人的、國家的、社會的、

古代的思潮過去了，現在不去論他，所謂近代思潮是古代思潮底反動，是歐洲文藝復興底時候發生的，十九世紀後半期算是他的全盛時代，現在也過勢力很大，在我們中國底思想界，自然還算是新思潮，這種新思潮，從他播滿古代思想底虛偽、空洞、迷妄的功用上看起來，自然不可輕視了他，但是要曉得他的缺點，會造成青年對於世界人生發動無興趣的感想，這種感想，自然會造成空虛、黑暗、懷疑、悲觀、厭世、極危險的人生觀，這種人生觀也能夠使人面面相覷，他的反動，他的救濟，就是最近代的思潮，古代思潮教我們許多不可靠的希望，近代思潮教我們絕望，最近代思潮教我們幾件可靠的希望；最近代思潮雖然最近代思潮底反動，表面上頗有復古的傾向，但它的精神卻和古代思潮截然不同，我們不要誤會了。

陳獨秀就在這一篇論文中，他定了新的倫理革命之基礎，五卅以後，中國人所繼續進行的倫理革命，說都是隨着這道途徑，一道向前進進，五卅以後，中國人繼續進行的倫理革命，說都是隨着這道途徑，一道向前進進，五卅以後，中國人繼續進行的倫理革命，說都是隨着這道途徑，一道向前進進。

倫理革命，只是一種私人行動，五卅以後，倫理革命，則變成一種集體的行動。集體的行動力量當然要大於私人的行動，我們現在就分別敘述這種集體的行動所進行的倫理思想之革命。

(甲)共產黨對於倫理革命之努力，他們不但反對綱常主義，亦且反對功利主義。他們認為功利主義所供給的倫理道德，只是資本階級用以壓迫無產階級之精神使就範圍之工具；在共產社會中，這種資本主義的倫理道德實無存在之餘地。唯物史觀告訴我們，倫理道德只是經濟機構之函數，跟着經濟機構之變而變，經濟機構如由資本主義的而變成社會主義的，則倫理道德之基礎也由資本主義的而變為社會主義的！將來社會，必然的是一種共產社會，因而我們現在就不能不放棄功利主義的倫理思想建立一種社會主義的倫理思想，這便是共產黨所持的倫理革命論。

(乙)國民黨對於倫理革命之貢獻：國民黨所持的倫理思想，可說是功利主義的倫理思想之反動。他底進行的倫理思想之革命，表面上雖有一復古的傾向，但它的精神內容却和古代思潮截然不同。他提倡恢復固有道德，是變了質的固有道德，譬如忠孝，素封主義所講的忠孝是忠於君，孝於親；而三民主義所講的忠孝則是忠於國家，孝於民族，就是一個顯例。總之，綱常主義所講的倫理道德，只是一種素封主義的倫理道德，而三民主義所講的倫理道德，則是一種大同主義的倫理道德。大同主義的倫理道德，當然不同於資本主義的倫理道德，他當然要反對資本主義的倫理道德，要同資本主義的倫理道德施行一種倫理思想之革命！

三民主義的倫理思想向資本主義的倫理思想，所進行的倫理思想之革命，最可於新生活運動一事見之。新生活的口號是五四時代從事於新文化運動的人喊出來的，但是新文化運動所喊的新生活，却不是新生活運動所喊的新生活。新文化運動所喊的新生活，是一種資本主義的新生活，而新生活運動所喊的新生活，則是一種大同主義的新生活。新文化運動反對舊道德，而新生活運動則提倡舊道德。在這裏新生活運動顯然與新文化運動之企圖，正相反。但是

我們須要知道，新生活運動所提倡的舊道德，却不是反對革命的舊道德。新生活運動綱領說「禮是規矩矩的態度，義是正當當的行為，廉是清白白白的辨別，恥是切切實實的覺悟」。便與四維之原義不同，他很明白是在提倡民生主義的倫理思想，他卻不是在恢復綱常主義的倫理思想，他們主張：「新生活的辦法，是納納義廉恥諸美德與衣食住行之實行，以求民生之解決。禮義廉恥，精神之條件也；衣食住行，物質之需要也；在心與物適度之配合中，謀其合乎生存進化的條件而已！」這很明顯的是一種社會主義的倫理思想，用這種倫理思想，法反對五四時代所提倡的倫理思想，這不是以社會主義的倫理思想作工具，向功利主義的倫理思想進行革命工作的一種倫理思想之革命，還是什麼！這便是國民黨所提倡的倫理革命論。

(註)馮芝生先生在蘇聯論中，站在生產社會化的觀點上，極力非難清末民初的學者所倡導的倫理革命，也是社會主義的倫理思想向功利主義的倫理思想施行革命的一個特例。

功利主義反對綱常主義，而社會主義則反對功利主義；社會主義雖反對功利主義，却也不見得就不反對綱常主義。一般無識之徒，看見三民主義中有恢復固有道德之主張，於是就不論三七二十一，想把



## 西南宗族及其文化

# 岑家橋

西南湘、粵、桂、川、黔、滇、康等省的宗族，最為複雜，據歷來載籍所記，不下百數十種。如李宗坊、彭、苗、圖說，別貴州宗族為八十二種；據雲南通志，別雲南宗族為一百二十七種。此種分類，或以住地為標準，如洪州苗、西溪苗、高城苗等；或以衣飾為標準，如青苗、白苗等，不一而足，更沒有人類學上的根據。田文豹的對書中卷一「苗蠻種類部落」

西南湘、粵、桂、川、黔、滇、康等省的宗族，最為複雜，據歷來載籍所記，不下百數十種。如李宗坊、彭、苗、圖說，別貴州宗族為八十二種；據雲南通志，別雲南宗族為一百二十七種。此種分類，或以住地為標準，如洪州苗、西溪苗、高城苗等；或以衣飾為標準，如青苗、白苗等，不一而足，更沒有人類學上的根據。田文豹的對書中卷一「苗蠻種類部落」

打倒了的三綱五常，一齊恢復起來，憑誰能知，使人氣又笑，吾復何言！吾復何言！

倫理革命，乃時勢變遷，必然應用之結果！莫或使之，若或使之！出入於對於舊權威的信仰既已發生動搖，便設法再使恢復舊觀！居今之世，試問君臣一綱，怎樣恢復？你還能使多數人向某一個人奴顏婢膝，甘心俯首稱臣嗎？試問夫婦一綱，怎樣恢復？你還能使青年男女不談自由戀愛，不談自由結婚嗎？不願事實，則眼瞎說之學者，其亦應知所以自惜！

革命本是一個美名！越時髦的人越愛談革命！談革命談到底，始終一貫，豈不更好！然而不然，現在竟有一般平日愛談革命的同志，對於倫理思想則極端譴言革命！極力避言革命！呼號凡百皆可言革命，獨有倫理不可言革命者！對於這樣沒腦筋的人，吾還再說什麼？像譚嗣同與陳獨秀那樣的反對綱常各教，吾固不敢謂其全是而非，至如梁任公所言，中國只有家庭倫理而無國家倫理及民族倫理，只有私德而無公德，則固事本如是，無可反對無可非難者，然則施以道德革命施以倫理革命，又有什麼不可？諱疾忌醫，豈不等於飲鴆自戕！今之侈談倫理建設者，其亦有見及此乎？吾實不能不為「倫理建設」流涕而痛哭也。

條則將各省各族分為盧鹿、仲家、生苗三大類，據其分析，是：「何謂盧鹿，水西之羅鬼是也，族乘而地廣，故力亦強，所轄四十八目，八目之下，又有九址，九址，百二十夜所，皆羅鹿為之，而白者則其部落也。何謂仲家，五代時楚王馬殷自遷羅來，其種有：一曰補籠，二曰卡尤，一曰青仲，貴陽、定番、廣順皆青仲，而安順、鎮寧、頂管則補籠，卡尤也。何謂生苗，定番之谷補，興隆、平馬橋之九股

之陽洞、羅漢苗、喇人是也。這大致上已與今日的科學分類較為接近，然而接着他所述的佯僮、贛人、楚人、乞佬則不知所屬。苗族之中又有所謂天苗、青苗等不下十數種，仍與其他志書同樣，只徒事枚舉，沒有綜合分類。兩粵方面的種族，據李調元的南越筆記卷七的分類，有黑人、彝人、黎人、僮人、蛋家。苗人之中有佯、僮等的類別，其去科學尤遠。

一九〇九年英人台維斯在雲南，印度與揚子江之連鎖 (Yunnan between India and the Yangtze) 一書，根據各族的語言，將雲南宗族分為三大類，才算是正式的科學分類。其分類如下：

- (一) 蒙克語系 (Mon-Khmer Family) (甲) 苗僮羣 1. 苗或蒙 (Mhong) 2. 侗 (N) 民家羣 1. 民家或白子 (Pe-tao) (丙) 瓦崩羣 1. 卡瓦 (Wa) 2. 卡拉 (La) 3. 蒲蠻 (Pui-man) 4. 崩竜 (Palang) 5. 克摩 (Kam-mu) 6. 禪語系 (Shan Family) (禪或台 Tai)

- (二) 藏緬語系 (Tibeto-Burman Family) (甲) 西藏羣 1. 西藏語或包括一部份西番語 (乙) 西番羣 1. 西番 2. 麼些 (Moso) 或納西 (Na-Shi) 3. 怒子 (Lu-tzu) 或阿難 (A-nang) (丙) 羅羅羣 1. 羅羅或納蘇 (Nel-Su or Ngo-Su) 2. 栗粟 (Liso or Liao) 3. 俾黑 (Lahu or Lohai) 4. 窩泥 (Wa-Ni) 包括馬黑 (Makhe) 卡情 (Kak-tio) 普特 (Pui-tu) 喇人 (Pao) 阿卡 (A-ka) 山蘇 (Sai-Su) 苦惹 (Ku-taung) 及其他滇南諸族 (丁) 緬甸羣 1. 阿昌或曠昌 (A-Chang or Nga-Chang) 2. 馬魯 (Ma-lu) 3. 拉佤 (La-Sii) 4. 阿聚 (A-Si) (戊) 開欽羣 1. 開欽 (Kachin) 或整頗 (Ching-Paw) 丁文江氏對於台氏的分類不能同意。廿四年他在彝文表刊的自序中及把雲南宗族另行分類，如下：(一) 彝人類 (甲) 擺夷 (乙) 民家 (二) 藏緬類 (甲) 僮人 (子) 俾僮 (丑) 窩泥 (寅) 栗粟 (卯) 西番 (辰) 喇烏 (乙) 緬甸人 (子) 野人 (丙) 藏人 (子) 藏人 (丑) 怒人 (三) 苗僮類 (甲) 苗人 (乙) 僮人 (四) 交趾類

(甲) 安南人 (乙) 苗人。上述的分類，只限於雲南，而其他的宗族却沒包括在內。到了二十五年，馬長壽發表中國西南民族分類一文 (民族學研究集刊第一期)，才將西南全部的宗族作下列的分類：(一) 苗僮族系 (甲) 苗羣 1. 紅苗 2. 白苗 3. 青苗 4. 黑苗 5. 花苗 6. 雜苗 (乙) 僮族系 (甲) 僮民或僮客 (丙) 瓦喇喇羣 1. 瓦 2. 喇 3. 囉喇 (二) 禪台族系 (甲) 楚夷羣 1. 楚夷 2. 蒲蠻 (乙) 仲家羣 1. 仲家 2. 水家 (丙) 僮僚家 1. 僮 2. 僚或土佬或乞佬 3. 僚 4. 沙 5. 佯、休、伴、佻、但。(丁) 黎羣 1. 黎或儂 2. 岐或佻 3. 佻 (戊) 民家羣 1. 民家或白兒子或那馬 (三) 藏緬族系 (甲) 西藏羣 1. 藏族或古宗 (乙) 西番羣 1. 西番 2. 麼些 3. 怒子 (丙) 俾羅羣 1. 俾羅 2. 栗粟 3. 羅整或俾黑 4. 窩泥 (包括馬黑、卡情、普特、喇人、阿卡、山蘇、苦惹、糯比等滇南民族) (丁) 緬甸羣 1. 馬喇 2. 喇僮 3. 阿聚 4. 阿成 (戊) 開欽羣 1. 開欽或青頗。

馬氏的分類，雖言以體質及文化為根據，然最可注意的是把蒲蠻民家等列入禪台族系。據淺純聲氏實地觀察各族的體質及文化，認為台維斯將民家、蒲蠻、苗、僮等族列入蒙克語系，是一個重要的意見，因為蒲蠻表面上雖受擺夷文化的影響，甚至完全擺夷化，然其體質則絕對與擺夷不同。所以淺氏仍主張保留台氏的分法。他在雲南民族的地理分佈一文 (地理學報三卷三期) 乃將雲南宗族作如下的分類：(一) 苗人類 (甲) 蒲蠻人羣 1. 楚子 2. 民家 3. 蒲蠻 (乙) 瓦崩羣 1. 卡瓦 2. 崩竜 (丙) 苗僮羣 1. 苗子 2. 僮人 (二) 藏緬類 (甲) 羅羅羣 1. 羅羅 2. 窩泥 3. 栗粟 4. 俾黑 5. 阿卡 (乙) 西番羣 1. 西番 2. 麼些 3. 怒子 (丙) 藏人羣 1. 藏人 2. 古宗 (丁) 緬甸人羣 1. 俾子 2. 馬魯 3. 喇僮 4. 阿聚 5. 阿昌 (戊) 野人羣 1. 野人 (或開欽) (三) 彝人類 (甲) 仲家羣 1. 仲家 2. 僚人 3. 沙人 (乙) 擺夷羣 1. 擺夷 2. 呂人 (或水擺夷) (丙) 馬氏於西南宗族，未曾從事實地調查，其錯誤固不足論，淺氏於一九三四至一九三六年間，親到雲南考察，詳細研究過民家、苗、僮、蒲蠻、卡瓦各族，故其分類，較為近實。但他以苗人類概括苗僮，竊以為不妥。照我個人的意見，西南宗族，應該分為苗僮、羅藏及擺

黎三大系，其各支如下：(一)苗係系(甲)苗華(包括苗苗、紅苗、花苗等各種苗)(乙)苗華(包括各種苗及苗人)(丙)瓦爾系(包括卡瓦、朋苗等)(丁)羅藏系(甲)羅藏系(包括羅羅、葉粟等)(乙)羅藏系(包括藏人、古宗、西番、摩些等)(三)羅藏系(甲)羅藏系(包括各種羅表及苗人)(乙)羅藏系(包括黎、坡、俾)(丙)仲家系(包括仲家、水家、侗家等)。

上面的分類，我們之所以不用蒙克系、藏緬系及俾台系等名稱者，是因為那些名稱只是外人用來分別中南半島土著的，實在不適用於西南各族，現在我們改用苗苗、羅羅、摩些等名詞，自然比較切合實際。下面根據我們這個分類，進而將這三大系的宗族及其文化加以敘述。

苗與僮，似係同族異名。他們的服飾與生活習慣，都互相類似。他們似同發源於湖南，漢時的武陵蠻，大概就是他們的祖先。

苗族何時由湖南遷移到新廣一帶，已不可考。但「苗」字自元代始逐漸出現。他們今日自稱為 Miao。據舊籍所載，其種類極多。如黔苗、天苗、僮苗、丸服苗、八番苗、黎苗、楊洞羅苗、高坡苗等，不下百餘種。烏魯藏在其所著的苗族調查報告中，亦根據苗族的服飾，分別為五種，即紅苗，著紅色衣服；青苗，著青色衣服；白苗，著白色衣服；黑苗，著黑色衣服；花苗，著蠟染及繡花衣服。其實我們從苗族的體質上語言上看來，這些分類，都全不可靠。不特所有苗族的體質無何等顯著的差異，就是在語言上也大致相同。所以一般所謂苗族，都是同一系屬。

苗族的地理分佈，大致以湘、黔、滇三省為中心。在湖南，多分佈於西部如鳳凰、乾城、永順一帶。在貴州，苗族幾遍佈全省。如銅仁的紅苗，黎平、都勻的黑苗，貴陽、安順、普安的花苗，又以海疆繁衆。雲南省的苗族，則以東部昭通、彝良、永善、武定等處為最多，且多屬花苗。東南部的騰勳、邱北一帶，也有一些廣東海南島也有所苗苗人，實則探明代由桂省調遣來的僮兵。

苗苗人的體質，與漢人的極為相近。因為苗族在歷史止與漢人的關係最為密切，事實上已經發生過多次的混血。他們的體質特徵是：皮膚黃色，頭髮純屬直毛，作淺黑色，眉毛濃厚而極長。眉端粗而斜翔。額面二概為圓形，偏平的間亦有之。眼珠在眼窩裏的位置不甚深沈，或有突出的。鼻不甚高。鼻翼較廣闊。頭形指數平均為八〇。六。最小者為七三。九，最大者為八七。七，可知苗人頭型為近為中頭的亞廣頭。苗族的鼻形指數平均為八八。一。身長平均為一。五五公尺，最矮者為一。三九公尺，最高者為一。六九公尺。屬於短身苗苗族的體質，完全具備蒙古人種的特徵。

苗人的經濟狀況，多以農業為主，狩獵為副。有些地方，甚至完全不行農耕，而以狩獵為主要的生產。苗族因處山麓，自己沒有水田，他們只有自己開墾的山地，但這些土地非常瘦瘠，不能種禾。所以苗人的食糧，全為雜糧，如麥、蕎之類，很少吃米。

織布為各地苗人唯一的手工業，惟係麻布。毛氈亦能製造，質頗精良。雲南東部一帶的花苗，刺繡技術極精。惜都係麻製品，除了供他們自己使用外，少有輸出。

苗族的社會組織極簡單，十數家形成一個村落，村有村長，且多與當地的鄉區公所有聯絡。一家之中，父為家長，男女都有承繼權。婚姻全由男女自主，他們在跳月或做禮拜時選擇自己的婚姻對手，經過父母許可的手續，便可結婚。

基督教徒深入苗區傳教，至少有了二三十年的歷史，所以今日雲南各地的苗族，多為基督教徒，教會破壞了他們過去固有的宗教信仰和風俗習慣，現在他們是完全過着基督教化的精神生活，生育死葬與婚姻，都由牧師舉行禱告的儀式，每逢禮拜日，各村的苗人也集中到禮拜堂做禮拜。

貴州的苗族，多數仍保持原日的生活習慣，例如吹笙跳月，宰牛祭天等習俗，各處都有舉行。但道教與佛教的勢力前後侵入，他們的家中，往往設有觀音或關帝等的神像。二層樓的房屋頗多，樓





前京、遂昌、松陽、宣平、泰順、平陽、龍泉、縉雲等縣，共有畚民十餘萬人，他們的姓氏，服飾，風俗習慣，宗教信仰，與漢人大致相同。

苗僑兩族自有史以來，與我們的關係至為密切，漢後漢書所稱：唐虞三代時為遷惠，春秋時屬楚，秦漢時屬中，至漢改為武陵郡，元明二代施行土司制度，統屬中央政府管轄。

現在土司制度已經消滅，代之以保甲制度，在教育上也施行漢文教育，無論苗僑，都稍通漢文。且近來漢人與苗僑貿易日多，苗僑的日常生活必需品如油、鹽、酒、布、紙、草、火柴等，都賴漢人供給，而苗僑所輸出來的木材、炭、茶等，又須賴漢人為之轉運，苗僑子弟以下的男子都能說漢話。同時，苗山中亦佔有不少的漢人。所以苗僑的漢化程度極深。加以花苗信奉基督教，並有相當的切實教育，多已改變。

現在除了服飾習慣此外，苗僑漢人無不講漢語了。...

羅羅或作羅羅，種原等苗他們自稱為洛蘇，之...

羅羅或作羅羅，種原等苗他們自稱為洛蘇，之...

羅羅或作羅羅，種原等苗他們自稱為洛蘇，之...

羅羅或作羅羅，種原等苗他們自稱為洛蘇，之...

羅羅或作羅羅，種原等苗他們自稱為洛蘇，之...

羅羅或作羅羅，種原等苗他們自稱為洛蘇，之...

質堅而厚，為白色。長者二三丈。他們白天披在肩上，晚上鋪地而睡，可耐月數年不壞。...

大滴山的羅羅，社會組織比較原始。部落制度甚盛。部落間各自割據。首長世代相承。權力極大，其管轄下的人民，全為其奴隸，他們被叫做娃子。娃子中還分許多階級。階級的界限極嚴，不能互相通婚。...

羅羅全屬小家庭制。男女結婚後，即離開父母，另建新屋，組織新家庭。所以他們的家庭人口少有超過七八人以內的。男女的地位平等。婦女亦可繼承家長的地位。

婚姻亦行一夫一妻制。夫死妻可另嫁，妻死夫亦另娶。親屬亦可婚。弟可娶嫂，姪可娶嬸。戀愛絕對自由。男女結婚後，即請媒人通言，男家饋贈女家以牛與酒，便可結婚。

四川大涼山的羅羅，道教佛教及基督教的勢力，還沒有侵入到他們。...

羅羅社會中，巫師很為盛行，疾病多請巫師祈祀，喪葬儀式亦由巫師主持。巫師或稱為香通、尼扒等。他們有特殊的經典及法物。...

羅羅與漢人交易，雖刻木為信，然亦有文字。...

羅羅與漢人交易，雖刻木為信，然亦有文字。...

羅羅與漢人交易，雖刻木為信，然亦有文字。...

明。

羅羅與漢人的關係，歷史頗為淵遠。三國時的南蠻，似係此族。唐代的烏白蠻，據今人考定，即今之羅羅。元代置羅羅斯宣慰司治理之，內屬已久。到了今日，羅羅多與漢人雜處，且亦間有與漢人通婚，其衣飾風習，多已漢化了。

藏人今日分佈於康藏及青海南部。為唐代的吐蕃。雲南西北部及西康的西番，亦同此族。雲南北部的怒子、古宗、麼些，都是藏人的支系。

藏人的體質特徵：直毛、直鼻、皮膚黃褐色。頭形指數為八一。○○，身長為一·六一——一·六五公尺。屬於中短身。西番的體質，髮粗而短，皮膚厚而密，四肢骨節不膨大。眼眶甚圓。

藏人的經濟生產以畜牧為主。西康全省藏人，以畜牧為生的達五分之三。他們四季逐水草而居。畜產有毛牛、奶牛、綿羊、山羊、馬、驢等。豐有者的牛畜以千計。貧者至少亦有十餘頭。年中出產牛乳、酥油、毛革等的產量，極為可觀。怒子則以牧牛為主，次為豬、馬。冬春兩季，擇田地荒蕪者為牧場。

藏人的農業，若住在河谷地帶者，氣候溫暖，土壤深厚，多都可耕，藏人謂之水田。藏人長於利用木槽引水灌溉，故每年可收穫兩季。農產品以大小麥、蕎、玉蜀黍及青稞等為主。山坡地帶，藏人亦擇土壤厚處開闢，先舉火焚地，使草木焦爛，用其灰為肥料，然後鋤土耕種。

西康藏人的土地，多屬公有性質，土地的分配，計口授田，旱田倍於水田。土地僅由長子承繼。無子者由贅婿承襲。私人只可將土地抵押，不能買賣，土司另有公田叫做湯役田、打役田、烏拉田等，由當差者代耕。

手工業較羅羅為發達，年中出產麻布及毛革品，較為可觀。羊毛等毛革工業，尤為著名。狩獵在藏人也算是一種次要的職業。其法或設陷阱，或用綁索子，或用槍擊。獵物以豹、狐、熊、鹿等為主。藏人的土司制度極盛，土司世襲相承，而與人民間的階級甚嚴，

權力甚大。土司可以隨意屬下的婦女，土司婦亦可隨意屬下男子為「面首」。然土司兒女則絕對不與人民通婚。富有者又得買賣者為奴隸，土司家中奴隸尤多。奴隸終身為主人服役。平日見主人須跪地而拜，納青不當，必受主人鞭撻，甚至殺死，旁人亦不以為慮待。

家族中，只有嫡子有財產承繼權，其餘的人或出家為喇嘛，或與人傭工自給，或入贅別家。因之，藏人的家庭組織，極為簡單。

藏人的婚姻，除了正式的一夫一妻制之外，還有多夫制。或兄弟共娶一妻，或姊妹寡母共養一夫。男女都可以有外遇。離婚亦極自由。此外尚行掠婚制，若男女雙方情投意合而不得到父母的同意時，男子可以先將女子拐走，然後邀人向女家說項，雙方成立諒解，便宣佈正式結婚。登婚制在藏人中最為盛行。贅婿入家，必須改變姓名，事妻的父母為父母。但家庭的權力都操於其妻之手，贅夫往往受到妻的虐待，然不能反抗。

藏人以遊牧為生，居住多用帳幕。帳幕用黑牛毛織成，縫為兩大幅，用竿子與繩索把帳幕張開，中有空隙，以流通空氣。至於從事農業的藏人，多營定居生活，而住居土房。土房建築極簡單，多無樓。

佛教支配了藏人整個生活。康藏二省寺院裏的喇嘛，約當全人口五分之一。而藏人平日的大半時間，都消耗在焚香、叩頭、轉經輪、誦經、念佛等的宗教生活中。菩薩、活佛、喇嘛等在社會上的地位極高。舉凡一切疑難，都取決於喇嘛。婚葬儀式，也由喇嘛執行。喇嘛在寺院中也受相當的佛教教育。如學藏文，念藏經等等，均為初入寺院僧徒的日常功課。所以藏人的喇嘛，正等於我們內地的文化人。

藏人飲食，以牛羊肉、酥油、糌粑、奶茶、奶渣等為主。糌粑即如花雷的「炒麵」，吃時和以酥油及茶。

喪葬多行天葬。即擇曠地為葬場，屍體由喇嘛念經後，抬赴葬場，縛於木樁上，喇嘛先念經請鳥齊集，然後大喇嘛持刀向屍體背後割。送葬者隨亦用刀割屍體，擲於空中以飼鷹。

服裝慣用羊皮。男子着無領的長袍，長及膝，腰束帶。是着皮靴

，頭戴狐皮帽，手帶戒指，外出多佩長劍。婦女的上衣與男子無異，僅袍長及足，袍用綢緞為之，尚紅黃二色。束帶或用繡花的綢緞，或用鑲金銀寶石的皮帶。頭髮結成小辮，未婚女子，腦後另分一辮，辮上繫以首飾。

藏人與漢人體質上與文化上的混血，由來已久，唐代尤為顯著。唐太宗貞觀十五年，以江夏王道宗之女成公主嫁給吐蕃王棄宗弄贊。「唐書」述弄贊執壻禮萬恭。後並遣諸王子弟入唐留學，吐蕃的風習遂漸華化。元代以後，藏人與內地人來往尤多。今日西藏各地，漢人已多與藏人通婚，近來當局盛行漢文教育，識漢字者亦日多。惟藏人的語言文字與其宗教的關係，至為密切，且有悠久的歷史，所以在施行漢文教育上，不無稍感困難。

擺人或稱擺夷、哀夷。他們過去的歷史極不明瞭。有人以為就是古代的濮族，然而只根據漢、楚、擺等古音的相近，似不可靠。

擺人屬擺人系。其種族有所謂大擺夷、小擺夷、漢擺夷、花擺夷、水擺夷、旱擺夷等。貴州的仲家、水家，其語言文化亦與擺人相類似，或即係擺人的支系。

擺人的體質特徵為短身、平鼻、厚唇，皮膚黃褐色，眼部微凹，髮際低。其地理分佈為雲南西南部紅河、墨江及瀾滄江一帶。滇省內如順寧、鎮康、瀾滄、騰衝、芒市、遮放、猛板、猛卯、隴川、千崖、邊遠、車里、佛海、象明等屬，都是擺人的主要分佈地域。他如建水、廣南、文山、大理、楚雄、姚安等縣亦有之。

擺人的經濟生產以農業為主。他們的土地制度，與藏人的大致相同。屬公有的性質。如車里的擺人，所有的土地權，均屬宣慰使署，由宣慰使計口授田，每年從新分配一次。凡屬戶民，不論土著或新遷來者，均得享受田的權利。土地分配，大致有幾種。一為宣慰使的私莊，由全區的擺人合力耕種，收穫物全部納給宣慰使。一為荒地，未經耕種的荒地，全屬宣慰使所有。另一種為公田，為擺人的耕地。這一種公田，按年分配。還有一種為寨田，屬村寨所公有。擺夷大都於春間犁田，四五月間插秧，冬間便可收穫。主要的出

產品為穀、高粱、蕎麥、玉蜀黍等。此外如芝麻、黃豆、花生米、甘蔗、芭蕉等亦有出產。

擺人亦行漁獵。牧畜有水牛、黃牛、驢馬及雞狗等家畜。

社會組織較為嚴密，每村寨有頭人。頭人主理一切事務，如分配土地，處決刑事。合數村寨而為一區，既有頭頭，或曰「老幸」。老幸之上為土司。土司世襲相承，傳之嫡生長子。

擺夷土司的權力雖大，然而另一方面，民權則又很發達。人民往往可以放逐官吏。土司中若有貪暴者，人民得起而逐之，另立他們所欲立的人。車里的擺夷社會中，又有所謂人民會議，即俗所謂議事庭，為當地的最高政事機關，由車里宣慰使署直轄的各重要份子組成。舉凡一切軍政事項與全體人民有關的，都由議事庭議決施行。而會議時宣慰使不得列席。

擺人的家族都為小家庭制。寡夫寡婦亦可獨立門戶，不必依靠父母生活，老廢不能工作的，由社會共同維持。孤兒獨女，也由社會撫育，所以他們的社會秩序，極為良好。

婚姻制度，大致上與其他的種族同樣，全由男女自主。但婚姻不避血親關係，有子娶其姊而父又納其妹者；男也可以娶其甥女，甥可以娶其姑姨；堂兄弟姊妹可互相為婚。而女婿為岳家服役，尤為擺夷社會的一大特色。凡岳家有事，服役的人，盡屬其婿，贅婿尤甚。

擺人的住所，一般以竹構成，頂上蓋草，土司的屋頂則蓋瓦。屋分二層，樓上住人，樓下為牲畜房。住房以竹籬或木板間隔為二部分，一為臥房，一為客廳。廳中設火塘。

擺人崇信佛教，家中必備有佛經。村寨中多建佛寺。寺中的和尚分為三級，即大佛爺、二佛爺、小和尚。大佛爺終身為僧，土司至少須具二佛爺的資格，始能為之。喪葬儀式，亦由佛爺主持。

擺人的身體裝飾，最可注意的為紋身。紋身只限於男子。於胸背、額際、腕臂、膝膝、臀部之間，先以針刺，然後塗以丹青，花紋有動物圖像與幾何圖案。次為染齒，他們以黑齒為貴，所以多用松烟染齒。但現在紋身染齒的習俗，已逐漸廢除。至於服飾，多次對襟的短



衣，頭上纏以紅、黃、綠、白等色的頭巾。下部着褲，婦女上衣下裳，或着裙。裙分三段，上段以五色相間的絲麻織成，中段用綠色棉布織成，下段用白布，鑲以花邊。婦女推髻，耳孔鑿以金筒或通草。

黎人的文化較高，教會會為他們製造一種拼音的擺文，字母凡十九字。凡掌宗教職務的佛爺，都習擺文。但近年雲南教育當局於擺夷軍中廣行漢文教育，擺夷的兒童，多都學習漢文。

黎人過去似曾分佈於廣東南部雷州半島及印度支那一帶，現在只見於海南島的山中，如崖縣甯遠河望樓溪流城，昌江縣的水滿洞，瓊山縣的屯昌嶺肚；定安的母瑞嶺，臨高的白沙洞，儋縣的七坊洞，陵水的大旗，以及保亭、樂東、白沙三縣，均有黎人的足跡。

黎人自稱為 *Bly, Blye, Blyu, Slay, Hay*。白沙黎自稱為 *ng*。其種類有所謂刺頭黎、生鐵黎、佬黎、大髻黎、細髻黎、黑髮黎、狗黎、長髻黎、三差黎、細差黎等。但大致上則可稍分為黎、佬、岐三種。

黎人的體質特徵，據劉成氏所觀察，皮膚為黃褐色，頭髮黑而直，目色為中褐色，眼睛為橢圓形。四鼻、直鼻均有之，鼻孔偏闊。身長平均為一·六〇〇公尺。頭形指數為八〇·A·〇，鼻指數為七五·七三，此種特徵，似與海洋南方蒙古系較為相近。

黎人的經濟生產，亦以農業為主。黎區土地膏腴，灌溉便利，故其收穫較豐。水田種稻，山坡旱田則種玉蜀黍、豆及番薯等。狩獵為副業，獵具以前並用弩，現在改用火藥槍。

手工業輪機不發達，畜牧以牛為主要的畜產。黎人的社會組織極為簡單，他們由二三十家至六七十家聚為一村，聚村為峒，峒有峒主，漢人稱為頭家。峒主都世襲。清代曾在黎境設撫黎局，將黎人戶口編為保甲，十家為一牌，設牌長，三牌為甲，三甲為保。各峒另設一總管，主持日常事務。現在的黎人的社會組織，有些還殘存着這種保甲制度。

黎人普通行一夫一妻制，富者也置妾。兄終及弟的婚制，在黎人中也很盛行。兄死後，若弟未娶，其嫂須給弟為配。弟不願娶時，然後才可以他嫁。男女婚姻，均由其自主。結婚時，女子僅在男家留宿

一宵，翌晨仍回娘家，一直到生育後，才回夫家居住。黎人的住所，普通以木為樑柱，以竹片或樹皮為牆壁，再以泥塗之，屋頂加蓋茅草。屋之前後各開一門。室內大者隔為三室，後一室為廚房與寢室，前一室為貯藏室。貧者只有一室。

黎人住居熱帶，男人的服裝較各族為簡單。上身赤裸，僅於下體掩布一方。頭上著髮，前額梳一髻。盛裝時，頭上飾以藍白色的掛珠，或以小繩繫狗骨等為頸飾及腳飾。婦女的上衣，對襟無鈕，長及腹部，平時胸腹開露。下部着褲，與南島羣島土人的沙龍略同。盛裝時的上衣，於胸部及邊緣，均綉以五色花紋。頸間盤以頸圈。黎女多穿耳，耳圈為銅製，小者徑寸，大者五六寸。四差黎女，每耳上多至十餘個耳圈，兩耳穿孔盈寸，各圈於耳後另用小圈束之。有時覆於頭上，好像戴銅帽。

黎人紋身較擺人尤甚。女子自十歲自十三四歲，便要受紋身的手術，紋刺的部位為面部、胸部、臂部及腿部，紋樣各據祖傳，不能紊亂或假借。面紋多為兩頰對稱式，以口為中心，眼為上端的止境。手紋的紋理多由圈點造成，腿紋則略複雜。

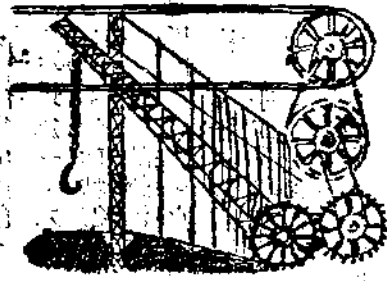
黎人迷信鬼神，尙巫卜。喪葬行土喪。他們沒有文字，與漢人交易，都刻木為信。

黎人的體質與文化，與我們雖然相差較遠，但自清代馮子材平定黎境後，設置撫黎局，編查保甲，黎人已逐漸漢化。陳節庸氏主粵政時，黃強會數度深入黎境，努力開發工作。陳善集主粵時，又派陳漢光為撫黎專員，於黎人的風俗習慣，大加改革，並推行普及教育。現在黎境的交通已較便利，將來黎漢的關係日深，彼此的界限當可破除。

我曾在「論民族與宗族」一文中，指出中華民族構成的過程有二種，一是由不同始而同終，既是同終，自然是一個統一體；一是由同始而不同終的，既是同始，更不能自之為異族，所以中華民族的確有它的統一性（邊政公論三卷四期）。這樣，西南宗族，便是構成中華民族的重要因素。

在過去專制時代，西南宗族之被忽視，是不可諱言的，然自辛亥革命以還，國分首倡民族主義，主張國內各族一律平等，中國國民當也屢次宣言解除帝國主義的束縛以後，必須建立各民族自由平等的入新中國，所以西南宗族又是建立獨立自由的中國的重要份子。

一、西南宗族過去僻處山地，文化低落，教育缺乏，凡此均足構成各



## 戰後我國經濟問題

### (一) 引言

國父曾謂：「人類求生存才是社會進化的定律，才是歷史的重心。人類求生存是什麼問題呢？就是民生問題。」欲謀人類之生存，當研究社會之經濟，故社會主義者，一人類經濟主義也。……社會主義係從社會經濟方面着想，欲從經濟學之根本解決，以補救社會上之疾苦耳。」

並謂：「民族主義者，打破種族上之階級也」。「民權主義者，打破政治上之階級也」。「民生主義者，則為打破社會上之階級也」。但此三種主義在歐洲是：「歐洲當二百年前，為種族革命時期；近二百年以來，為政治革命時期；現今，則為社會革命時期」。「軍人精神教育」。在我們，「或於人為既往之陳跡，或於我為方來之伏患，要為善善舉所有事，則不可不并時而地張之」。「其報發刊詞」。於是「國父想出一個「一勞永逸的方法」，就是：「決定以民生主義與民族主義民權主義同時並行，將一舉而成政治革命之功，兼以塞經濟革命之源也」（中國革命史）。

族社會之嚴重問題，我們基於上面的認識，政府或私人應即組織各種調查團，深入各族之間，從事他們社會文化之調查研究，指出他們社會問題癥結之所在，從而擬具解決方案，加緊邊疆建設，使西南宗族文化逐漸科學化、現代化，這確是我們當前最迫切的工作了。

智

雖然，三種革命在中國是「並時而弛張之」，但亦有其「不可逾越之程序」，非可「一蹴而幾」。其程序是甚麼呢？就是軍政、訓政、憲政三時期。軍政時期旨在救國，掃蕩憲政之障礙；訓政時期旨在建國，奠立憲政之基礎；憲政時期始是民有、民治、民享之時。所以國父說：「人民必能治，方能享；不能享，民有都是假的」（五權憲法）。

現今，以北伐掃蕩了封建勢力，以抗戰掃蕩了不平等條約；戰後一年內實施憲政，便已完成了民有、民治。剩下的便是最重要的「民享」部份。如果我們這一代人對此不作「深思熟慮」，其貽害國家民族，是不可想像的。

此，而談戰後經濟問題。

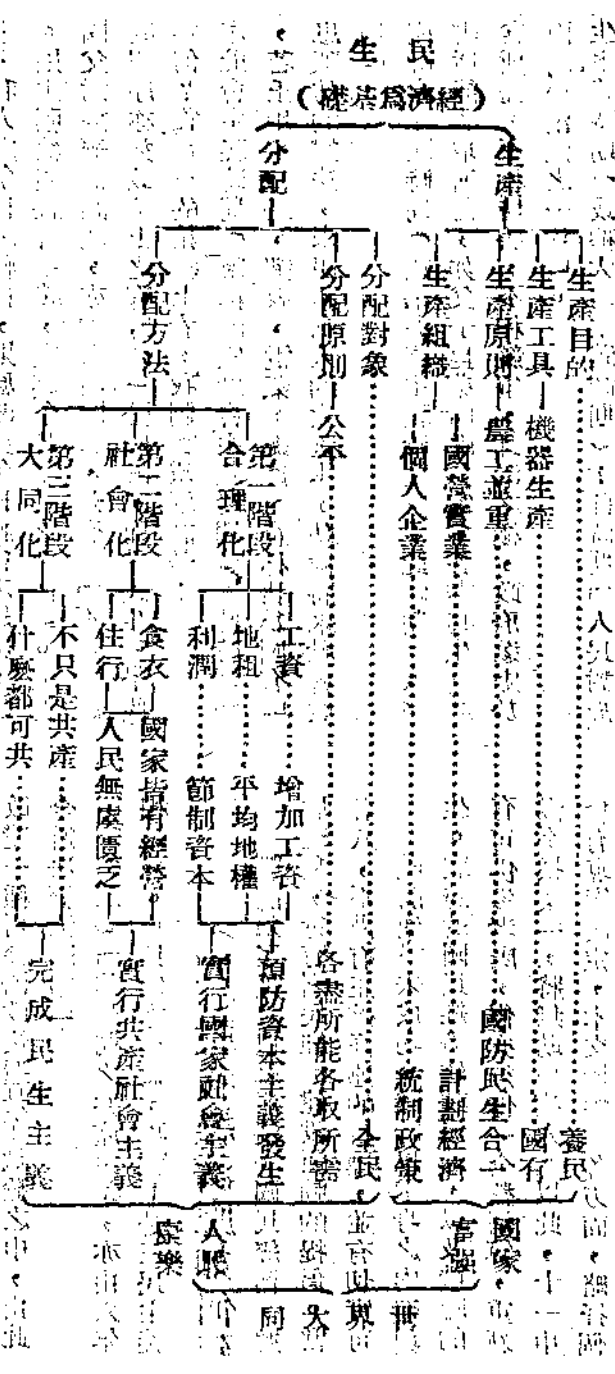
### (二) 經濟思想與經濟理想

「經濟學之概說，詳端緒，分類周詳，莫不外生產品分配一事」。生產與分配應同時注重，其目標都是不在賺錢，而在養民。參閱國父遺教，可得一圖表如次：（說明詳見拙作「民生主義經濟學」）

民生主義的經濟思想。在原則上，誠如蔣主席所參綜的三點：即民生本位，計劃經濟，民生與國防之合一。根據這個原則，構成實業計劃，其精義亦如蔣主席所體認的五點：即

「第一、國父的實業計劃最根本的意義，是規定中國的經濟建設，要以廣大的大陸為基點，以繁榮的海港為出口。國際貿易要經海港，農礦事業要在大陸。平時通商，倏以海港為門戶，戰時抗敵，要據大陸為後方。民生與國防的合一，在此一根本意義上最為顯明，也最為扼要。所以從民生與國防合一的觀點來談實業計劃，沒有一條一目不含著博大深遠的意義在裏面。

「第二、實業計劃以交通與農礦為最根本的事業，一般人看見中國有工業化，只就工業而談工業，殊不知要中國的工業發達，首先要開發遼闊的內地，改造農村經濟，提高農民生計，以為工業產品的銷場。要開發內地，必須以國家資本，建築全國的鐵路，開闢全國的水道。要中國的工業發達，又要開發農礦。農礦是工業上供給原料的主要源泉。礦業開發了，機器才有原施。農礦振興了，工業才有資源。



交通與農礦都能發達，工業既有銷場，又有原料，則經濟自然可以發達起來。

「第三、實業計劃注重人口之平均分配。中國近百年人口集中東南的趨勢，比宋明以來更變本加厲。實業計劃要把人口由東南移殖於西北和西南，使中國大陸上各地的人口得以平均，尤其重要充實西北與西南的人口，以為抗戰建國的基地。

「第四、實業計劃所要建設的工業，必放在農業礦業的中間。依照實業計劃，大陸的內部，既有現代的交通，又有繁榮的農礦，更有平均分配的人口，則中國之工業，為了接連資源，為了獲得銷路，為了適應人口的需要，自然可以在大陸上各地各區發達起來。由國防方面來說，散在內地的工業可以開發全國各地潛存的物力。由民生方面來說，都市與農村可以平衡調劑，不至於分化各走極端，不復有近百年來海上都市生活與西北西南的農村生活相差一兩世紀這種極端現象。

「第五、實業計劃是要中國海陸平均發展，要中國各地平均發展。

。從篇章的裏面，我們看得出國父的「光」注射到中國每一個地帶，要使其各得其所。自宋以來，立國規模固然失之於萎縮，即在漢唐兩代，規模總算偉大，仍然有重中原輕四裔的缺點。所以單從「業計劃」來說，即可以使我们起義立備了」（中國經濟學說）。

這些亦誠如蔣主席所言：「是現在中國最高的經濟原則還不是我們中國最後的經濟理想」。『禮運篇的「大同」章，就是三民主義所要達到的最後經濟理想，也就是我們所應該努力以求得的最後的理想』（同上）。

### （二）經濟制度的三階段論

國父之言曰：「中國十年以後，必至有十萬人以上之大公本家，此時杜漸防微，惟有提倡國家社會主義」。又曰：「故民生主義者，即國家社會主義也」。又曰：「本黨既服從民生主義，則所謂社會主義、共產主義、與集產主義，均包括其中」。故謂：「民生」二字，實已包括一切經濟主義」。又曰：「蓋以國家社會主義，本屬於集產社會主義之下。……我人處今日之社會，則應改良今日社會之組織，以盡我人之本分。則主張集產社會主義，實為今日唯一之要圖」。其此我們可以說：國父對於經濟問題，亦如政治問題，是有其「不可逾越之程序」的；其程序亦如政治上之有憲政三階段論，而為民生三階段論。其三階段為何？從遺教的精義上看，我們認為應該是：

（一）集產社會主義時期（或稱國家社會主義時期）：此時期「凡生利各事業，若土地、鐵路、郵政、電氣、鑛產、森林皆為國有」。『用一種防患預防的辦法，來阻止私人的大資本，防備將來社會貧富不均的大毛病』。

（二）共產社會主義時期（或稱共產主義時期）：此時期「人在社會之中，各盡所能各取所需，如父子昆弟同處一家，各盡其生利之能，各取其衣食所需，不相妨害，不相競爭，郵治之極，政府遂處於無為之地位，而歸於消滅之一途」。

（三）民主主義時期（或稱大同主義時期）：此時期「人民對於

國家，不只是共產，甚麼事都是可以共的。人民對於國家要甚麼事都是可以共，才是真正達到民生主義的目的，這就是孔子所希望的大同世界」。

論到這裏，覺得「可與共成，難與共始」的，不只是廣泛的人民，就連政黨亦未能例外。有些人在政治上不同意憲政之階段論，而第一步，而且在戰時即行民主；而又有些人呢？又在經濟上不同意民生之階段論，亦要一步，而且在今日即行共產。此兩點，國父批判之評，熟讀遺教而不斷章取義，便能知之，不擬多所徵引。但是，我們要請三民主義的真正信仰者注意，不管事實演變如何？我們對此革命大道理，應能有深切的認識與堅定的信仰。今日他們也許嫌我們前進的慢，等我們的理想全部實現後，老實不客氣地說，如他們跟不上時，恐怕我們還嫌他們落伍呢！

在這裏應該引證說明的尚有兩點，即：

（一）「用革命手段解決政治問題，在俄國可算是完全成功，但是說到用革命手段解決經濟問題，在俄國還不能說是成功。俄國近日改變一種新經濟政策還是在試驗之中，由此便知純由革命手段不能完全解決經濟問題」。

（二）「其最初之共產主義，亦由六年間之經驗，漸與民生主義相暗合。可見俄之革命，事實上三民主義」。

### （四）戰後經濟應如何建設

戰前為了豫救已就崩潰的國民經濟，解決貨棄於地民困於野的矛盾現象，曾有國民經濟建設運動的提倡。當時列舉了目標、實施要項各八，不僅有正確高遠的目標，並有切實可行的方案。

戰前建設未成功，戰時以本身之內發與政治之外際，以致病象環生。戰前的國民經濟建設運動，以及戰時的經濟諸政策與設施，固仍有可供參考者，但亦須作一全盤清算，重新訂定新的方案。否則「換湯不換藥」，將無助於病人。以此，十一中全會對戰後經濟建設政策會有專案決定，本文與參綜各方面，略抒個人研究所得的管見如次：

(甲) 主要目標 總目標為：「文化經濟與國防合一的國家」(中國之命運)。分之則為：(1) 要促成中國工業化，(2) 要提

高人民生活」(蔣主席十一中全會訓詞)。更分述之如次：

(子) 在促成工業化上，目標是：

(1) 工業與政治連繫；

(2) 生產與國策一致。

(丑) 在提高人民生活目標仍是：(1) 增加生產總量，解決

生活需要；(2) 增加工作機會，解決失業問題；(3) 增加輸出產

品，藉謀貿易平衡；(4) 保障投資安全，鼓勵生產活動；(5) 解

除阻礙生產發展之外的原因(如捐稅苛重法規勞動關係等)；(6)

解除阻礙經濟發展之內在的原因(如缺乏經營方法與人才等)；(7)

解除阻礙貨物流通之障礙(如交通金融運銷制度等)；(8) 解

除妨礙生產建設之心理因素(如愚昧迷信保守缺乏勞動習慣及漢親經

濟等等)。

(乙) 實施要項

(子) 促進工業 蘇聯建國本是先謀國家富強，次謀民生康樂的

。我們是人民主義的國家，不能本偏重，可變管齊下，辦法是：國營

重工業，以促成中國國防之科學化與現代化；對一般輕工業，由政府

分別保護並獎勵之。



## 世界教育總形勢

(續完)

### (二) 共產主義的教育

共產主義底理論的基礎，有兩個主要的部門：一是辯證唯物主義；一是歷史唯物主義；舉凡階級鬥爭的進化觀念，階級工具的國家學說，以至階級獨裁的政治理論，都是根源於這兩大基礎而產生的。同

(丑) 開發礦產 整理已有及接收淪陷區之工礦事業。逐漸走上

國有國營之路，關於資金，應能歡迎外資。

(寅) 振興農業 中國戰後固應工業化，但亦不可拋棄農業。一

方面要增加農業原料之生產量，同時更要提倡農業之就地加工製造。

但其前提仍在機械化。

(卯) 鼓勵墾牧 軍區屯墾制，尤其重要。一方面可消納士兵之

復員，同時更可解決邊疆開發墾殖諸問題。

(辰) 加強交通 已有之交通事業要整理，未來之邊疆交通網應

完成。此不僅與經濟國防有關，且可消除政治上之割據，以及文化教

育之普及。

(巳) 提倡徵工。

(午) 調整金融。

(未) 調節消費。

右三項為人力財力物力之調整與集中，務使這些奔起一個總目標

，那就是「建國第一」。

有此「國防與民生合一」的經濟建設，國計民生兩得解決矣。至

於如何見諸實施，那是「決心」與「力行」的問題。其詳細辦法，聞

中央已擬就了戰後兩個五年計劃，我們這裏大可不管了。

# 五十年五

時在這些進化的觀念、國家的學說，以至獨裁的理論之下，一切教育

的設施，當然要以階級的利益為前提。所以在共產主義革命的過程中

中，教育設施，必須具有下列幾點重要的特徵：

(1) 在共產主義政治要求之下，教育設施，必須與政治體制相

配合而成爲「階級化」的教育；(2) 教育與政治相配合，原爲近代各國



教育之一般趨勢，不過這種趨勢，在蘇聯表現得最為明顯，最為確切，所以在蘇聯，教育理論莫不以共產主義為根據，而教育設施，莫不以階級利益為前提。列甫很明白地說：「我們在學校中的主要工作，即是以打倒中產階級為目標的一種戰鬥，我們要明白宣言，使學校離開生活，離開政治，是一句謊話，是一句自欺欺人的話。……中產階級的學校，要消滅階級的學校，要消滅階級，前者是守舊的，反人道的；後者是進步的，合乎人道的。」（V.O. Source Book in the Philosophy of Education, April 1933, P. 14）。所以教育是有階級性的，有如何的社會經濟的組織，便會產生如何的教育或學校，所以任何時代的教育或學校，始終是統治階級，維護其階級權益的工具。列甫還說過：「這是文化發達了而有產者的國家，愈會巧妙欺騙其實際上，學校全然是有產階級手中底階級支配的工具，它適應階級階級的精神，而其目的則在供給資本家以勤懇的奴隸和熟練的工人。」（Kilpatrick: Source Book in the Philosophy of Education, PP. 307-308）。

品克維尼（Pinkewich）也說過：「假如我們把視線轉到學校教育的歷史上去，我們便會知道：決無一個時代或一個地方的學校教育，是站在政治影響之外的。」（The New Education in the Soviet Republic, P. 24）。這樣看來，所謂教育的中立性或超然性，不過是一句麻醉的說辭或欺騙的口號而已。實際上沒有那個時代的教育是中立的或超然的。例如，在古代，貴族當權，所以有貴族式的文雅教育；中古時期，僧侶居于統治的地位，所以有僧侶式的宗教教育。到了近代，中產階級興起以後，也便產生了資本主義的教育，所以當無產階級取得政權變成統治階級的時候，當然也要利用教育為維護階級權益的工具，學校也就不能採取中立或超然的態度了。「在無產階級獨裁時期，政治當局的問題是什麼呢？顯明的是在破壞資本主義社會秩序的殘骸，在創立無產階級獨裁的新機關，以及在毀滅全思想領域中的舊觀念形態，而構成新的觀念形態。無疑地，在這個期間，學校和其他的教育機關，將引起無產階級國家的最生動的興趣。在學校教育

範圍中，一切工人的目的，將注入後代人，以社會主義的理想，而以此增高那些正在為社會主義的國家建設而奮鬥的人們底地位，這個目的，可以說是使青年得無階級的哲學，並且這不僅只是關於無產階級的兒童。依照教育綱領的規定，學校應該不僅只是一般共產主義原理的媒介所，並且還是一種工具，藉以使無產階級感化勞動大眾之無產者層及非無產者層，意在訓練後代，使他們最後的建共主義。」（Ibid. P. 31）。從這裏可以看出，階級化的教育，在社會主義建設過程之中，實負有一種重大的任務，即「毀滅全思想領域中的舊觀念形態，而構成新的觀念形態。」這又可以析之為兩點：

（1）在消極方面，共產主義的教育是要剷除中產階級遺留下來的舊觀念和舊習慣，所以列甫說：「因為無產階級已奪得教育權，所以我們能剷除人民的落後性、愚昧性、和以人為禍的惡習。」（V.O. K.S. April 1933, P. 14）。

（2）在積極方面，共產主義的教育，是要培養共產意識，以確保和發展無產階級的權益。列甫會明白地指出：「使們人用全力以實現共產的理想——這就是共產主義的本質。」（Ibid. P. 15）。又說：「共產主義的道德，是為共產主義的凝固與完成而奮鬥的道德，這就是共產主義教育與訓練的基礎。」（Ibid. P. 15）。還說：「青年的主要職務是學習共產主義。」（Ibid. P. 16）。由此可見共產主義的教育，也就是以實現共產主義理想為目標的教育，所以它必須使青年了解共產主義，使青年具有為共產社會而奮鬥的決心與道德，教育必如此而後可確保無產階級的勝利。所以他又說：「我們應用全副精力和知識，極迅速地建設未來勞動學校，使青年階級對於將來的一切衝突與戰爭，得着確切的保障。」（Ibid. P. 15）。

（3）在共產主義政治要求之下，教育過程必須與生產勞動相結合而成爲「多藝化」的教育。共產主義的基本理論既然是肯定了一切社會制度以至社會生活的變革，都是根源於生產方式或生產技術的

變革，同時又否定了一切教育一切學校能離開政治形態與經濟組織而為孤立的發展。所以教育過程與生產勞動相結合，自然為其應有的結論。馬克斯曾經指出：「把生產勞動與教育及養育相結合，使每一個已達一定年齡的兒童，都得享受其權益，這不僅是增加社會生產的方法，而且是產生健全的人類的唯一途徑。」（Karl Marx: Capital, 郭大力譯本三五五頁）。列甫也曾著重的說明：「在新建的一代青年人中，生產工作者不與教學相結合，未來社會的理想，即將無達到之可能，教育而無生產勞動或者生產勞動而無與之並行的教育，即不能達到現代技術與科學知識所要求的水準。」（Pinkerich: Science and Education in U.S.S.R. 翁仲衣譯本二五二頁）。從這裏可以看出教育過程與生產勞動相結合，在共產主義的政治之下，實具有特殊的意義，所以在蘇聯，一切教育都必須以勞動為根據，所謂生產勞動的工作，竟成為「一般的機軸，一切訓練及教育，都向着它的四圍迴轉。」

這樣在教育的實施上，便產生所謂「綜合技術化的教育」，簡稱為「多藝的教育」，這個新穎的名詞，是馬克斯所提出的。遠在一八六六年第一國際在日內瓦舉行第一次會議時，他曾陳述他對於教育的意見說：「教育應當包括三部分：第一、心智發展的教育；第二、身體發展的教育；第三、綜合技術的教育。所謂綜合技術的教育，就是傳授關於一切生產過程所共通的科學原理，並同時給予兒童與青年以各部門生產工具之使用方法的實際訓練。」（V.O.K.S. Vol. 1—2, 1933, P. 13）。但是所謂綜合技術化的教育，並不是一種專門的工藝的訓練，而卻是一種廣博的多藝的陶冶，而且這種種陶冶以使教育與勞動相結合。恩格斯在他的「反杜林論」中曾說過：「教育綜合技術化，是和社會主義有密切關係的，要消滅都市與農村的懸殊，只有用綜合技術的訓練，即是使教育與生產勞動相結合。」由此可知綜合技術化實在是教育上一種制度或方法，而這種制度或方法在社會主義建設的過程中，是佔有異常重要地位的。然則究竟什麼是綜合技術化的教育呢？

第一、綜合技術的教育，是訓練學生獲取人類全部智識精華的教育。人類的智識，浩若烟海，個人一生的精力有限，勢不能全部的收

收，但是獲取人類全部智識的精華，不僅是可能的，而且是必要的。所以列甫說：「綜合技術教育，要使學生有能力去獲取人類全部智識的精華，並使其所獲得的是關於共產主義的智識，而且這些智識，不僅是從書本中得來的智識，而是從新教育中培養出來的必然的結果的知識。」（V.O.K.S. April, 1933, P. 18）。這些話不難規定了教育的內容，而且提示出教育的方法。

第二、綜合技術的教育，是培養學生成為開明的全能工人的教育。恩格斯的意見「分工制度的現在形式，將要徹底消滅，工業將按照整個社會的計劃，並為其本身的利益而進行，正因為這個原因，所以才需要全般發展的，對工業每一部門都能了解的人們。」教育系統，將要使青年人有認識全部工業的可能，因而使他們能按照社會的需要或其本身的傾向，而從工業的一個部門轉到其他的部門。」（Pinkerich: Science and Education in U.S.S.R.）。所以列甫說：「我們要努力廢除死板板的分工制度，要培養能調和一切的並能做一切的勞作的工人。」（Ibid. P. 9）。列甫夫人也說過：「綜合技術化，是有一個有高度發展的工人的圖畫教育，他一方面是工人，一方面又是工藝師的主人翁。」（Bentice King: Changing Man, P. 6）。

第三、綜合技術教育，是溝通理論與實際，而從生活體驗中去獲得知識的教育。共產主義者既然肯定「存在乃思想的根源」，所以他們認為「實踐乃理論的初基」。因此教育理論與教育實際相分離，是他們所極端反對的。列甫說：「若無實際工作和奮鬥，從共產主義書籍中得來的知識，是無價值的，因為這仍是理論與實際的分離。這種分離是有兩面亞社會中最可厭惡的一種現象。」（V.O.K.S. 1933, P. 13）。他的意見在教學的過程中，實際的學習，當然比理論的灌輸來得重要。他說：「實習應重於理論，因為實習不但能使人了解事物的實質性，而且能使人體察其直接的真實性。」（Shirokov: Textbook of Marxist Philosophy, P. 12）。同時實習不但能反映事物，而且能創造事物，所以他說：「在實際行動中，人們的意識不但能反映客觀的世界，而且能創造客觀的世界。」（Ibid. P. 12）。根據這種觀點，那

末革命的教育，當然有賴於革命的實踐，所以他認為：「真正的繁榮教育始終不能與資本身對立的政治鬥爭，尤其是革命鬥爭分離開來的。只有鬥爭，才能教育被剝削的階級，只有鬥爭，才能發現它的力量，擴大它的眼界，提高它的本領，清晰它的智慧，鍛鍊它的意志。」（列甫選集（5）頁二一併放社版）。綜合技術化的教育便是根據這種理論與實踐合一的認識產生的。

總之，綜合技術化，是教育過程與生產勞動聯合的媒介，是教育理論與教育實際溝通的橋樑，能如此而後才可培養兒童成為社會主義的開明的工人。

（3）在共產主義政治要求之下，教育方案必須與政治獨裁相適應而成為「統制化」的教育——依據共產主義的革命方略，無產階級在取得政權之後，便要利用其政治統治的權力，造成無產階級的獨裁政治，同時共產主義者雖然認為國家是必然消滅的，但是他們卻承認在資本主義社會與共產主義社會之間，尚有一種過渡的社會組織，有一種過渡的政治形態，這種社會組織與政治形態，便是無產階級獨裁的國家。基於這種認識，共產主義者，把國家政治大權，完全交給勞動者來管理，在他們看來：「勞工專政不獨是制敵人的武器，還是轉變經濟組織最有效的方法，私有財產制，必須代以公有財產制；中產階級決不容許有生產和交換的工具，要根本排斥而驅逐之。」同時「國家威權的勝利，還不單在征服已往，而且在創造未來，要建設新的局面，使曾經苦鬥而獲得光榮的勞工階級，掌握統制大權。」（J. G. Kandel: Comparative Education pp. 70-71）。所以共產主義的國家如蘇聯，為要掃蕩已往，創造新局，不得不以勞工專政的階級獨裁為基礎。

教育事業，當然也要配合國家政治的要求，而實行統制的設施了。

關於蘇聯教育事業的統制情形，我們可從下列兩點來作概括的說明：

第一、教育立法為無權所操制——在蘇聯，教育與政治是不可分割的，是打成一片的，就其種意義說，教育實在就是國家政治的一種重要的工具，所以教育政策，就是黨與國家的政策，這中間必須是統

一的，因此一切教育設施，都必須受着黨與國家的嚴格的統制，而教育立法的太權，也就不能不為黨與國家所控制了。原來蘇聯的政體為「蘇維埃制」，所謂蘇維埃制，便是將立法司法執行三種權力合而為一，由低級的蘇維埃到高級的蘇維埃組成一種金字塔式的政府，全聯的最高權力機關，為「全蘇蘇維埃大會」，全聯的施政方針在共產黨指導之下，由此全蘇蘇維埃大會，作最高與最後的決定。一切立法，均不能有所例外，所以從理論上說，如地方蘇維埃，是教育政策的最初來源，而全聯蘇維埃大會，則是教育立法的最高機關，而實際上，黨權高於一切，全部教育政策，皆是共產黨決定的，真正中心權力的最後的來源，是共產黨的政治部及其迴響機關——全聯中央執行委員會，所以在蘇聯，每一次的重要教育改革，都是首先經共產黨的中央委員會的議決，次交全聯中央執行委員會人民委員會議決，始得稱為法律。教育法令，通常也是由共產黨中央委員會秘書長及人民委員會主席頒佈，然後交共和國教育人民委員會去執行。所以黨的意志，在各地普遍的遵行，已經到了有如機械一般完全貫徹的程度。

這種情形是帝俄的專制政府時代所從未見過的。

第二、全部文化為主義所貫徹——蘇聯教育有一個重要的特點，就是教育行政的範圍，不是像其他國家的教育行政，只限於狹義的教育事業，他們所謂教育行政，是包括一切文化事業與教育機關，以至社會勢力在內，教育一辭，在蘇聯，是一個廣義的概念，所以他們稱全部教育事業，為文化建立的事業，康慈（C. S. Collins）曾指出：「蘇聯教育的特點，除了一定的明確的宗旨外，其最驚人而有意義的特色，是其所包括的範圍。共產黨人要使教育成為國家的機能，成為革命熱力所奔流的通渠，他們不用半途而廢的方法，他們給了一個澈底，他們執着問題的全部，所以蘇聯的教育制度，成了世界上包羅最廣的教育制度，不僅是單純的學校制度，凡能組織起來的社會上一切文化的和形成的勢力，都包括在內。」（陳友松：蘇聯的教育四九頁所引）

這樣把教育的範圍，擴展至全部文化的領域，當然文化的內容，不能不受到共產主義的浸潤，同時蘇聯是一個民族極端複雜的國家，全



國境內有一二種民族，操用一五二種文字和方言，革命政府成立以後，即從政治、經濟、文化三方面同時着手來解決這種民族複雜的問題，所以列甫曾提出：「民族自決」與「取消民族特權」等口號，而且對於從前被壓迫的民族，除去給與政治上的解放之外，而且要提高其文化的水準，使他們能與進步的民族，共同邁進，所以配合着民族自治的政治組織，他們還促進了民族文化的獨立發展，不過他們所謂民族文化的發展，是以民族為形式，而以社會主義為內容。斯大林在第十六次共產黨大會的中央委員會的報告中還解釋說：「普羅階級獨裁之下的民族文化是何解呢？就是內容社會主義化，形式民族化，其目的在以國際主義的精神教育大眾，加強無階級的獨裁。」這樣弱小民族不特得到普遍發展各民族固有文化的機會，而且確定了文化革命的基礎，即各民族間的語言、文字一律平等，而無數勞動大眾的意識，卻仍是一致的，所以蘇聯全部文化的內容，都為共產主義所貫徹。

#### (四) 世界教育的展望

以上根據世界政治的主要類型，析述了各門教育之一般趨勢。現在再根據世界政治之最近動向，預料世界教育的未來歸宿。

(1) 世界政治的動向——在這次大戰以前，世界上本有民主主義共產主義及納粹主義三種政治潮流，相互激盪，可是經過這次大戰的洗禮，各國政治都在醞釀着一種新型的狀態，這種動向，至少已經表現為下列三點：

第一、英美民主政治的修正——原來英美現代的民主政治是導源於十七八世紀的民主革命，當時民主革命的對象是專制王權，而民主政治所標榜的自由，也大都是以限制政治權力為目的，所以有人稱這種民主政治為「消極性的民主政治」，而這種政治所代表的自由，亦為「消極性的自由」，可是隨着時代的發展，國家的任務，漸次增加，政治的權力，需要增強，為要使國家能够相當繁重的任務與迅速繁迫的事務，民主政治在目前，正在從消極性的時代，邁進到積極性的

時代，而其所代表的自由，也正在由消極性的自由，過渡而為積極性的自由。英國拉斯基教授在「計劃家的選擇」一論文中說：「過度的自由是消極的自由，消極的自由只是要免除政府對個人的干涉。過度的自由是積極的自由，積極的自由，特點不是在於免除國家權力的干涉，而是在創造機會，自由的敵人是有窮愚昧和疾病，我們要克服這些敵人，必須有計劃的把我們的資源為多數人的幸福而利用。」海門博士也說：「我們是生長在一個放任主義社會過渡到計劃化的社會的時代。」從這些論裏，可以看出現在世界政治的思潮，正在從消極的自由與消極的民主，演進為積極的自由與積極的民主（參閱：世界思想的新趨向與自由與民主的新思想，文見三十二年五月二十三日及二十八日筑版中央日報社論）。

第二、蘇聯階級革命的變質——關於「社會主義化的國際性」的問題，斯大林是堅執蘇聯能以單獨社會主義化，而無須假手於國際無產階級革命的主張，所以自斯大林獨攬政權之後，已無形中把蘇聯的革命運動，由階級基礎和轉移移到國家基礎之上。所以「社會主義的祖國」之名詞，久經流行於蘇聯，戰事發生以來，事實上，意識上，階級鬥爭的觀念，都消失於血肉搏戰之中，代之而起的，是國族鬥爭的思想，過去所提倡的救忠階級的倫理觀念，已不合於保護祖國的現實需要，愛國意識的宣揚，從而風起雲湧。蘇德兩國的戰爭，雖然具有主義對壘的意義，但是這種主義，畢竟是膚淺的，真正究竟的意義，還是「俄羅斯」與「德意志」的決鬥，是「俄羅斯」為着撲殺「德意志」而執行的「保國戰爭」。同時與這種國家思想伴隨而來的，是對於過去的民族文化的傳統，逐漸能够採取欣賞的態度，對於正統的共產經濟的學說，逐漸提出修正的理論，總之，蘇聯也開始產生空前的自覺與自信，開始以獨立精神，對地內外的各種方針，尋出一條「道地俄羅斯」的路徑，換言之她們的階級革命變質了。參閱：公孫靈：認識蘇聯一文，見三十二年五月二十一日大公報星期論文。

第三、德意極權政治的沒落——自第二次世界大戰爆發以來，三餘年來，消極性的民主政治，已經受盡了批評，而批評的主要論點，就

是說它不足以相當繁重的任務，更不足以迅速繁迫的事機，所以大家都說民主政治是無能力的政治，這種觀念，使世界政治的思想，陷於一種似是而非的理論，就是說，要實施民主政治，就只有限制政治的權力，要充實政治的權力，就只有廢除民主政治，這種錯誤的邏輯，不但使民主政治的思想無形退落，而且使極權政治的思想，逐漸抬頭，二次大戰的初期，希特勒的驟然進發，法蘭西的淪陷，領袖時風雲變色，使人震眩於強權的可怕，而懷疑到自由民主之沒落，極權政治的思想遂得一時達到了頂點，可是大戰的繼續演進，民主政治的內容，卻也隨之而發展，一般人過去詆評民主政治為無能力的政治，現在證以大戰以來的許多事實，英美國家的民主政治却仍然不為世界上撐天蓋地的雄偉力量，而其國家組織的嚴整，政治運用的靈敏，以至政府權力的加強，社會綱紀的鞏固，都說明了民主政治的國家，能够担当繁重的任務，能够迅速趕迫事機，何況戰局的大勢已定，就是德意的軸心必敗，戰後世界，將根本沒有極權政治的存在，民主政治獲得了新的前途。

(2) 世界教育的展望——以上我們敘述了最近世界政治的幾個動向，現在根據這幾個動向，來預測世界教育的未來前途，具體地說，從未來的政治，去展望未來的教育，我們覺得至少有下列幾個重要趨向：

第一、個性發展的自由，必以社會理想為歸宿——在民主政治之下，因為過於重視自由與尊重個性，其結果，反而易於缺乏積極的社會理想，與忽視個人對社會的義務，教育的作用，固然是要發展各人不同的個性，但是我們所發展的個性，應能融會於一個共同的理想之中，能溶於一個共同目標之下，而不應缺乏理想無目的的去發展個性，如果教育的設施，只顧尊重個性的自由發展，而忽視了社會理想的培育，那不僅是民族國家的禍患，而且是人類社會的危機，過去民主主義的教育，便是陷於這種錯誤的深淵，前面曾引拉斯基的話說明現在的自由，應該是積極的自由，而積極的自由，特點不是在免除國家權力的干涉，而是在創造機會，所謂「創造機會」，我們可

以轉利科爾的話來說明，他在「為生活而計劃」的論文裏說：「我希望每一個個人都能發展他的個性，但是個人的個性發展，從個人的立場上看是一回事，從社會共同需要上看，又是另一回事，使個人的生存的特定社會的需要上說，社會要求每一個個人各依其能，以作最善的貢獻。」(三十三年五月二十八日貴陽中央日報社論)這些話都充分說明在積極的個性自由之下，個性的自由發展，必須以社會理想為歸宿，這社會理想，就是世界大同的實現，這社會理想，就是民族主義的發展。應以世界大同為終極目標，在達成大戰以前，前以德意是民族主義為號召，而蘇聯則以國際主義為號召，不過德意的民族主義，只是個體的國家主義，因為它缺乏世界大同的理想，而蘇聯的國際主義，也只是虛偽的世界主義，因為它放棄了民族主義的基礎，所以在大戰進行的幾年當中，蘇聯不但放棄了民族主義的基礎，而且以「保衛祖國」為號召，德意以偏狹的國家主義為其窮兵黷武的口實，結果不免於覆亡。這些事實，都足以說明民族主義為世界主義的基礎，而世界主義則必須以民族主義為前提，換言之，必須通過民族主義，纔能實現國際主義。我們知道民族主義或國際主義這些名詞，既可作為弱小民族爭取自由解放的武器，也可以作為帝國主義者侵略弱小民族的口實，所以合理的民族主義，應當是從自己民族出發，進而解決世界民族間的主義，真正的國際主義，應當是通過民族形式以實現世界大同的主義，所以民族主義與國際主義是彼此一貫的，兩者不是互相衝突的，我們看到德意民族主義走上了崩潰的途徑，而蘇聯的世界革命業經被迫放棄，便不難想像其究竟，基於這種政治的要求，世界各國的教育亦應以「通過民族形式以實現世界大同」為原則，其基本的方針，所以教育的設施，一方面固然不能拋棄國家民族的現實需要，他方面也不能違背未來世界大同的理想。

第三、一切教育的設施，應與社會計劃相配合——過渡的教育，在消極性的民主政治之下，極端崇尚設教的自由，所以政府的權威，應該減少至最低限度，一切教育的設施，國家都採取不干涉的政策，但是今後民主政治，業經走入積極性的時代，在積極性的民主政

治之下，政治、經濟、軍事與文化教育的關係，是密切而不可分割的。

英國荷爾格教授說：「沒有社會安全，自由是要毀滅的。」漁海門博  
士也說：「我們是生長在一個放任主義社會過渡到計劃社會的時  
代。」又說：「我們的理想是自由而計劃的。」（一九三五年五月二  
十八日費揚中央日報社論）這些話都是顯明今天的自由，必須在  
社會計劃之中，身能實現，所以一切教育設施，在積極計劃的理  
論之下，必須與社會計劃相結合。這在未來世界教育的姿態，是未  
來世界政治的縮影。

# 肺癆病一夕談

林應鍾

近世醫學對於肺結核病之研究。本菌之性狀極細如桿狀，外有臘質不能運動，染色後有抗酸性。本菌不特於人體活動，且能於冷熱濕度之變化中，在化學藥品之刺激，其抵抗力亦極強。本菌之傳染，多由人與人之接觸，或由牛乳之傳染。本菌之侵入，而於肺部常存於牛乳之貯藏，其力比人

（甲）病名：歐洲古代稱此病為 Tuberculosis，乃勞  
運動，染色後有抗酸性。本菌不特於人體活動，且能於冷熱濕度之變化中，在化學藥品之刺激，其抵抗力亦極強。本菌之傳染，多由人與人之接觸，或由牛乳之傳染。本菌之侵入，而於肺部常存於牛乳之貯藏，其力比人  
（乙）病原：本菌之性狀極細如桿狀，外有臘質不能運動，染色後有抗酸性。本菌不特於人體活動，且能於冷熱濕度之變化中，在化學藥品之刺激，其抵抗力亦極強。本菌之傳染，多由人與人之接觸，或由牛乳之傳染。本菌之侵入，而於肺部常存於牛乳之貯藏，其力比人  
（丙）病狀：本菌之性狀極細如桿狀，外有臘質不能運動，染色後有抗酸性。本菌不特於人體活動，且能於冷熱濕度之變化中，在化學藥品之刺激，其抵抗力亦極強。本菌之傳染，多由人與人之接觸，或由牛乳之傳染。本菌之侵入，而於肺部常存於牛乳之貯藏，其力比人  
（丁）診斷：本菌之性狀極細如桿狀，外有臘質不能運動，染色後有抗酸性。本菌不特於人體活動，且能於冷熱濕度之變化中，在化學藥品之刺激，其抵抗力亦極強。本菌之傳染，多由人與人之接觸，或由牛乳之傳染。本菌之侵入，而於肺部常存於牛乳之貯藏，其力比人  
（戊）治療：本菌之性狀極細如桿狀，外有臘質不能運動，染色後有抗酸性。本菌不特於人體活動，且能於冷熱濕度之變化中，在化學藥品之刺激，其抵抗力亦極強。本菌之傳染，多由人與人之接觸，或由牛乳之傳染。本菌之侵入，而於肺部常存於牛乳之貯藏，其力比人  
（己）預防：本菌之性狀極細如桿狀，外有臘質不能運動，染色後有抗酸性。本菌不特於人體活動，且能於冷熱濕度之變化中，在化學藥品之刺激，其抵抗力亦極強。本菌之傳染，多由人與人之接觸，或由牛乳之傳染。本菌之侵入，而於肺部常存於牛乳之貯藏，其力比人

大產地，終在濕潤狀態時，中含無數結核菌，其菌量保持極大活動力，接觸之則受傳染，故在地面匍匐之小兒，在孩提時已可被傳染，醫學上稱為接觸傳染，或不潔塗染傳染。至若咳嗽乾咳後，菌核塵埃飛散空中，能使人受吸入傳染，尤以痰吐於室內為甚，及與肺結核病人接近時，其談話咳嗽噴嚏呵欠，均能飛散含菌的小滴液體於空中，使人吸入之而受傳染。他如病母之直接哺育小兒，亦可將生活菌吸入，次為母乳，糞便與尿。然此等原因皆為危險較少者，非如接之可懼。

病原除桿菌外，則吾人尚未忘一原因在，此原因為何？素因是也，例有某家族之子女，既連一定年齡不約而同，相繼而陷於結核病者，醫學上有所謂傳染性體質，多數學者以為恐於此種傳染體質中，有未明之理由，使之易罹於結核病。有所謂遺傳體質，可使結核菌的附着傳播均易，有所謂遺傳性者，現其說尚未定，又有所謂誘因者，如往往於種種傳染病後，能減輕抵抗力，誘發結核，如青年患糖尿病，妊娠產後授乳，身體過勞，食物不良，衛生不衛生等皆是。

(3) 傳染之途徑及經過

如上所說，菌之來源既以肺結核病人之痰為不潔之泉源，人之感受，又以吸入傳染或點滴傳染為方式，則是侵入之門，雖可從粘膜炎等侵入，但當以呼吸吸道之粘膜炎為主要門戶。菌既進呼吸吸道則入肺，而肺與結核菌似有特別之親和力，於是又透過肺細血管，從肺脈入全身血行。

夫結核菌既入肺部，人身即起一種反應，即所謂第一變調現象，在肺部之內構成所謂利感染複合體，複合體易於治癒，亦可石灰化。

然若菌量過大，體質過弱，以致所喚起之耐病力過低，則此已可成功初感染複合體肺癆，或不然，此種複合體雖已癒，而發生其側，反復延遲，亦或成爲癆菌潛伏，或成爲不癒之結核菌。自淋巴管轉移蔓延，經胸管而入血行，可使身體出現第二期變調現象。然據H. H. H. 等研究，結核病人之血液，常能證明少數結核菌之存在，故此種第二期變調現象，是已不論於何時，皆有可能發生。第三期變調現象一起，結核菌即可能移植於全身之任何臟器及組織，是蓋此時全身抵抗力降低故也。血行性轉移消滅後，結核菌可獨立進行，又或有於此前後之時，結核菌自進呼吸吸道而入肺後，則可循淋巴管及血行進而至於全身，固不特停留於肺爲已也，又不特成爲肺結核已也。

在肺之結核病變於是發生三種基本形態，

一爲滲出性變化，所謂滲出性變化者，以從病灶部位有多量漿液之滲出爲特點，其中浮游多核性白血球，淋巴細胞力纖維等，此類易於起上述之乳酪變性，三爲增殖性變化，所謂增殖性變化者，以形成結節爲特點，結核菌於生附之，結節之中心乾酪化，結核菌藏於上皮細胞及巨噬細胞之內，此即人身與結核菌的戰鬥場所所在，此類在病變惡化時可起上述滲出性變化。三爲壞疽性變化，亦有乾酪性變化，所謂壞疽性變化者，因菌毒過烈，一部分細胞及滲出物，被其所固而陷於壞疽，形成一片無組織之細粒狀均勻物質，形態極似乳酪。此類源出於滲出病變爲多，結局可以石灰化，亦可被排出而成空洞，以達三種形態，無論在何種組織，何種臟腑，絕無例外，不過多互相并存，綜錯交替，乃至千變萬化，層出不窮。

(未完)

編者隨筆

本社前承讀者請求發起組織的貴州省青年寫作協會，我們有鑒於寫作青年的急須團結，並爲相識無幾學起見，很有這個必要。因而，願力盡棉薄，決定發起組織，爰自六月底起，開始籌備，呈函中樞長官，請其爲贊助人。頃已接獲陳立夫梁寒操諸部長惠書，均予贊助，無任感幸。我們覺得力量單薄，很有聯合各省機關團體請其聯合發起或請其賜助的必要，遂於七月十八日致函十數單位。茲已接得復函，參加本社聯合發起的計有中央日報社，貴州日報社，新時代月刊社，新流雜誌社等。我們很想在最近一兩週內召開發起人籌備會。尚幸各界人士時予指教！

本期各文作者大都是老作家，僅岑家梧林應鐘兩先生是本刊新作家。岑先生是社會學家，著作宏富，蜚聲文壇，遐邇稱譽。林先生是醫學家，他的這篇大作，一定給予讀者很多警惕的，因篇幅關係，祇向一小份。張學禮先生的「女子教育的商榷」一文，亦是隨時抽下的，至爲遺憾，尚希見諒！

本社社長副社長尙趙二先生已於本月初由渝返筑，對於社務極爲關心，指示下期起當有新的改進。

岑誠

寫於七月廿五  
一個晴雲的下午

本刊特約撰述：（以姓氏筆畫多寡爲序）

丁作韶 丁守鏞 丁道謙 卜紹周 于永滋 王芸生  
 王枕心 王東原 王造時 王亞明 王裕凱 王學孟  
 田德望 丘引 左舜生 朱光潛 朱克可 朱伯康  
 朱虛白 朱博能 李長之 李霖蒞 沈天沐 沈從文  
 沈鈞儒 汪洪法 汪瑞年 汪驥孫 吳盡我 岑家梧  
 易幼蓮 周之鳳 周西伯 季天行 金企淵 姚薇元  
 段錫朋 計誠 馬偉 馬博 胡軌 胡一貫  
 胡秋原 孫道昇 崔書琴 梁棟 梁永凱 梁寒操  
 陶秀 陶百川 陶希聖 高承元 陸晶清 黃宇人  
 尉素秋 曹劍華 曹聚仁 高柳橋 馮友蘭 馮華德  
 陳希豪 陳其祥 陳博生 張九如 張太風 張君勳  
 張廷休 張志讓 張含清 張金鑑 傅啓學 程方  
 程曉華 葉青 楊剛 楊玉清 楊周熙 葛受元  
 蔣柏思 趙英 趙蘭坪 齊泮林 虞振鏞 鄧文儀  
 蔣經國 劉湘女 劉炳堯 樂餘唐 錢慶 錢安毅  
 錢寶前 鄭一平 鄭代恩 譚致遠 謝六逸 謝嗣昇  
 鍾期森 儲裕生 戴元志 豐子澄 薩孟武 藍彥哉  
 經剛 譚輔之 蘇國夫 嚴周天 嚴慎予 龔家駒

本刊編輯委員：（以姓氏筆畫多寡爲序）

王新欉 沈藻 周其辰 周麗華 唐兆蘭  
 張民權 張學禮 張曾淵 溫士源 楊敬藻  
 廖德馬 趙馮德 劉子麟 劉紹序 薛品源  
 韓經元

時代論壇（原名訓練與服務月刊）

（第三卷 第五期）

中華民國三十三年八月一日出版

發行人 尙 道

副社長 趙 連 福

主編 朱 誠

出版者 貴陽 貴州省訓練團內 時代論壇社

印刷者 貴陽 貴陽圖雲關第一號信箱 軍政部戰時軍用衛生人員訓練所附設印刷廠

總經理 貴州省訓練團消費供應社

代售處 全國各大書店

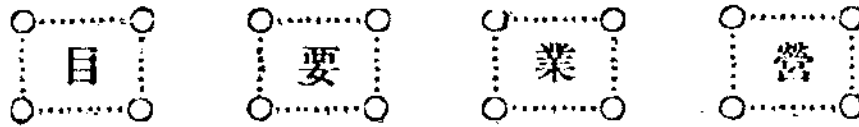
本刊文字 有著作權

如欲轉載 請先函洽



貴州省合作事業管理局附設

# 貴州省合作業務代理局



代購生產原料工具運銷合作

組織產品批發消費社必需品

辦理貨物存倉保險供應市民

日常用品發行物價行市報單

局址：貴陽市中華路一四一號

電話：六九四 電報掛號〇一〇八

第一倉庫：貴陽市正義路一二號

第二倉庫：貴陽市次南門外湘雅村長

郡義園

第三倉庫：貴陽市貴港路三〇一號

第一辦事處：安順南大街一八號

電報掛號：〇〇〇一

## 營業要目

存款	放款	匯款	儲蓄	信託	其他
保利	取手	匯取	本會	忠保	應銀
息障	息續	水兌	計穩	證誠	有行
優穩	微簡	低便	獨利	滿服	盡業
厚固	薄單	廉捷	立厚	意務	有務

● 省外 ●  
 重慶 吉安 韶州 桂林 柳州 鬱林  
 四川 廣西 廣東 廣西

● 省內 ●  
 湘省 各縣 鎮市 有設 處行

地址：貴陽市省府路

電話：二五八四  
 經理：五八四  
 營業：二五八四  
 間字：一四  
 八三六

# 貴陽湖南省銀行

內政部登記證警字第九〇一五號  
 中華郵政登記認爲第一類新聞紙類  
 貴州省郵政管理局執照第〇六七號  
 本報零售每冊土報紙十五元湘重紙二十元  
 預訂半年土報紙九十元湘重紙一百二十元