



臺灣國家圖書館, NATIONAL CENTRAL LIBRARY, TAIWAN, R.O.C.

翻譯名義集四

姑蘇景德寺普潤大師

法雲

編

摠明三藏第三十九

十二分教第四十

律分五部第四十一

論開八聚第四十二

明四諦法第四十六

辯六度法第四十四

示三學法第四十三

止觀三義第四十七

釋十二支第四十五

衆善行法第四十八

摠明三藏篇第三十九

一經藏二律藏三論藏經藏則判定因果窮究性相



臺灣國家圖書館, NATIONAL CENTRAL LIBRARY, TAIWAN, R.O.C.

契

律藏則垂範四儀嚴制三業論藏則研真顯正覈偽
 摧邪同出一音異隨四悉用顯圓明之理式開解脫之
 門致立三藏之教也 **修多羅** 或修單蘭或修妬路西域記
 名素怛藍舊曰修多羅訛也
 或言無翻含五義故據華云義味無盡故喻涌泉能
 生妙善故号出生指定邪正故聲言繩墨能示正理故
 名顯示貫穿諸法故曰結鬘含此五義故不可翻出論
 或言有翻妙玄明有五譯一翻經二翻論三翻法本四
 翻線五翻善語教天台定云今且據一名以為正翻
 亦不使二家有死何者從古及今譯梵為漢皆題為

經若餘翻是正何不改作線契若傳譯僉然則經正
 明矣以此方同孔之教名為五經故以經字翻修多
 羅然其眾典雖單題經諸論所指皆曰契經所謂契
 理契機名契經也據華云契理則合於二諦契機則
 符彼三根經者訓常訓法妙玄云天魔外道不能改
 壞名為教常真正不雜無能逾過名為行常湛然不
 動決無異趣名為理常又訓法者法可執行可軌理
 可軌佛地論云經者貫攝為義貫穿所應知義攝
 持所化眾生慈恩云為常為法是攝是貫常則道軌
 百王法乃德模万葉攝乃集斯妙義貫乃御彼庸

生廢今同出苦 毗奈耶 或毗尼什師云毗尼秦

津終歸覺岸 亦能治眾生惡也 圓覺鈔云此云調伏謂調練三業

制伏過非調練通於止作制伏唯明止惡就所詮之行

彰名調伏之藏四教義云此翻滅謂佛說作無作戒

能滅身口之惡是故云滅 圓覺略鈔云滅有三義一

滅業非 論第一云滅惡 教名曰毗尼 二滅煩惱 律五善謂調伏貪瞋 三得滅

果 戒經云戒海有智 慧源為第一道 南山云毗尼翻滅從功能為名非正

譯也 正翻為律律者法也 從教為名 斷割重輕開

遮持犯非法不定俗有九流法流居一故世律法皆

約刑科道與俗違刑名乃異至於處斷必依常法各

響言云以此方法律之名翻彼土奈耶之語律者詮也

詮量輕重犯不犯等風俗通曰臯陶謨虞造律律訓

詮訓法尚書大傳曰丕天之律注云奉天之大法

法亦律也此方律名起於舜世漢蕭何以為九章

漸分輕重委悉也西域記云毗奈耶藏舊訛云毗

那 耶 阿毗曇 或云阿毗達磨此云無地法謂無

漏法慧為最勝故四教義曰無比法

聖人智慧分別法義也新云阿毗達磨此云對法對

有二種一者對向謂向涅槃以乘無漏聖道之因感

趣涅槃圓極之果二者對觀對觀四諦謂以淨慧之心觀察四諦之法故名對也法有二種一者勝義法謂擇滅涅槃云二法相法即通四聖諦云問若據此義合云對法藏今隱對法之名但云慧論者如何答此乃隨方之聲也梵語奢薩恒羅此云論梵語摩怛理迦此云本母本母能生妙慧妙慧因論而生故展轉翻為論也瑜珈論云問答決擇諸法性相故名論奘師傳云舊曰優波提舍訛也正云鄔波第樂後分經云

俱舍 或云比吒或云摘迦此翻為藏即摩達磨 包含攝持之義非藏無以積錢

財非藏無以蘊文義故攝論云何名為藏答由能攝故謂攝一切所應知義無令分散故名為藏四教義云今言三名各含一切文理故名藏也阿含即定藏毗尼即戒藏阿毗曇即慧藏今問經云貪著小乘三藏學者且三藏之名既通大小二教何故法華判局小乘答曰三藏屬小凡有二義一者小乘三藏皆佛所說如出曜經云佛在波羅奈仙人鹿野苑中告五比丘此苦原本本所未聞本所未見廣說此法為契經藏佛在羅闍城時迦蘭陀子名須陳那出家學道最初犯律故說戒藏佛在毗舍離見跋耆子本

末因緣告諸比丘諸無五畏志恨之心者便不墮惡
趣亦復不生入地獄中廣說如阿毗曇是知小乘俱
是佛說斯異大乘論藏自屬菩薩之所造也二者小
乘三藏部帙各別大乘經律二藏混同是故法華判
其三藏屬小乘也又大論處處以摩訶衍并三藏法
非大菩薩先德妄破天台立教此由先究經論所以
問法華既云三藏學者大論安云佛在世時無三藏
名答佛滅度後阿難結集修多羅藏優波離結集毗
奈耶藏迦葉結集阿毗曇藏是則法華梵本恐無此
名多是譯師加三藏名顯小乘教如今經自餘諸品

皆是結集者所置也問今列三藏依何詮次答四教
義云說時非行時教起之次阿含為先修行之初本
又為首故出耀經說教次第先經次律而後論也四
教儀以論居中者以經是所解論是能釋故先經而
次論然觀諸文前後非一亦各隨人不可確執苟以
義局徒自矛盾或標四藏者大論四名雜藏或言五
藏者西域記云四名雜集藏五名禁呪藏以上座部
唯結三藏若大眾部別為五藏又經音義列八藏一
胎化藏二中陰藏三摩訶衍方等藏四戒律藏五十
住菩薩藏六雜藏七金剛藏八佛藏

十二分教第四十 別明經藏附出衆題

竊以理超四句教攝群機散華貫華之殊應頌孤頌之別或有請以敷演或無問而自陳本事本生談理談喻生籠妄識統會具源病有萬殊藥無一準故教部類開十二分發軔曰長行重頌并投記孤起無問而自說因緣譬喻及本事本生方廣未曾有論義共成十二名廣出

大論三十三

修多羅

此云契經有通有別通則修多羅聖教之都名

別則妙玄云直說法相者是別修多羅如說四諦等也所言別者雜集論云謂長行綴葺略說所應說義

祇夜

此云重頌妙玄云重頌上直說修多羅也亦曰應頌頌長行也

和伽那

此云授記達磨鬱多羅云聖言說與名授果為心期名記妙玄云說九道劫數當得作佛首楞嚴經明四

種記一未發心記或有流轉六道往於人間好樂佛法過百千萬億劫當發心過百千萬億阿僧祇劫行菩

薩道供佛化人比若千劫當得菩提

淨名隱云雖未發心而與記也

林邊為編雀授記又云約四教位者雖發其善九夫及二乘方便若有四教大乘機雖未發心而記

二道發心與記

是人以種善根好樂大法有慈悲心住不退地故發

心與記

淨名隱云現前即內九道發心與記

三密為記有菩薩未得記而行

六度功德滿足天龍八部皆作是念此菩薩幾時當得菩提劫國弟子衆數如何佛斷此疑即與授記舉

衆皆知此菩薩獨不知淨名疏問何故齊記答有善惡心行未熟若聞授記心則放逸不得受記又云密記即三教外九位四無生現前記於大衆中現前得無

生顯露與記

淨名疏云無生取三教見真位

伽陀

此云孤起妙玄云不重頌者名孤起亦曰諷頌西域記云舊曰

偈梵本也或曰偈他梵音訛

也今從正音宜云伽陀唐言頌

優陀那

此云無問自說

妙玄云如佛在舍婆提毗舍佉堂上陰地經

行自說優陀那所謂無我無我所是事善哉

尼陀

那

此云因緣妙玄云修多羅中有人問故為說是事毗尼中有人犯是事故結是戒一切佛語緣

起事皆

阿波陀那

此云譬喻止觀云月隱重山舉扇喻之風息太

虛動樹

伊帝目多伽

此云本事妙玄云此說他事如佛將淨飯五百

訓之

人歸國說三

因緣之偈也

閣陀伽此云本生此說菩薩行因本曾為事也顯揚論云本

事者謂如來說聖弟子前世等事本生

謂如來說菩薩本所修行相應等事

毗佛

略此云方廣妙玄云此從所表為名
方廣之理正理為方包富名廣
阿浮達

摩

此云未曾有妙玄云佛現
種種神力眾生怪未曾有

優波提舍

此云逐分

別所說義翻論義妙玄云答其問者釋其所以西域記
云鄔波弟爍舊訛云優波提舍今問如法華云我此
九部法隨順眾生說入大乘為本何故小教唯九部
耶答此以大教而形小宗則棄小乘義唯九部故妙
玄云小乘灰斷無如意珠身故無方廣小乘根鈍說
必假緣非天鼓任鳴少無問自說雖有授記記作佛

少別論雖無通說亦有故妙玄云小有託前六道因
果阿含亦授弥勒佛記亦有自唱善哉無問自說聲
聞經以法空為大空斯乃小乘亦通十二復次若以
小教而顯大乘則彰大乘義亦唯九以無因緣譬喻
論義三部故妙玄云有人云大乘根利不假此三斯
亦別論通語大乘何得無此三經然此十二分經舊
名十二部者妙玄云部別各有類從也新譯恐濫部
帙改名為分二教論云窮理盡性之格言出世入真
之軌轍論其文則部分十二語其旨則四種悉檀理
妙域中固非名号所及化檀繫表又非情智所尋至

於遣累空陶神盡照近超生死遠證涅槃播闡五
乘接群機之深淺該明六道辨善惡之升沉夏跡期出
世而法無不周迹比王化而事無不盡能博能要不
質不文自非天下之至慮孰能與於斯教哉

阿含

正云阿笈多此云教妙樂云此云無比法即
言教也唯識論云謂諸如來所說之教長阿

舍序云阿含者秦言法歸所謂萬法之淵府惣持之
林苑也法華論解其智慧門為說阿含義甚深涉法
師云阿含此云傳所說義是則大小二教通号阿含
而小乘中別開四部謂增一阿含明人天因果二長

長阿含破邪見三中阿含明諸深義四雜阿含明諸
禪法以四阿含為轉法輪設教之首別得其名高輔
教編由昧通別猶
預不決其詞則枝
首楞嚴 大論秦言健相分別
知諸三昧行相多少

深淺如大將知諸兵力多少也菩薩得是三昧諸煩
惱魔及魔人無能壞故譬如轉輪聖王主兵寶將所
住至處無能壞伏故名健相三昧也大經云首楞嚴
一切事竟嚴名堅固一切畢竟而得堅固名首楞嚴
是故首楞嚴定名為佛性慈恩翻為金
楞伽 正言
剛藏此諸菩薩證此定故以是為名
驍力

迦佛住南海濱入楞伽國摩羅耶山而說此經梵語
楞伽此云不可往唯神通人方能到也阿跋多羅此云
入謂入此山中而說此寶或
翻無上謂此經法是無上寶
薩達磨芬陀利此
妙法蓮華天台云妙名不可思議法謂十界十如權
實之法蓮華者喻權實之法也慈恩云藻宏綱之極
唱旌一部之都名法舍軌持縮群祥
般舟此云佛
以稱妙華兼秀發惣眾美而彰蓮
十方現在佛悉在前立定經經云持佛威神於三昧
中立者有三事持佛威神力持佛三昧力持本功德

力用是三事
故得見佛

摩訶袒持

止觀翻大秘要遮惡
持善祕要祇是寶相

輔行云顯非偏小故名為太一切法即
一法故名祕一法攝一切法故名要

孟蘭盆

孟蘭西域之語轉此翻倒懸盆是此方貯食之器三
藏云孟羅百味式貢三尊仰大衆之恩光救倒懸之
窮急義當救倒懸器如孟子云當今之時萬乘之國應
法師云孟蘭言訛一云烏藍婆挈此云救倒懸

修跋挈

金

波婆願婆

光

鬱鬱多摩

此言

明天台言法性之法可尊可貴名法性為金此法性
寂而常照名為光此法性大悲能多利益名為明此
三字題玄義別釋乃立五科文雖明著人自固迷或
言從法而立號或曰單譬言以為題或文義以兩存欲
利鈍而震濟官商各奏丹素競舒既惑異端孰能
一貫余因臨講遽輒議之觀此題之旨也依文正意
唯在於法就名旁通乃該於喻所謂佛入禪那妙契
原寂遂唱真號以赴利機欲令安住於其中故從當
體而立稱是以依文唯在於法雖義推譬喻無有一
文而名通世象似與喻同無妨鈍根而作譬解是故

就名旁通於喻雖利鈍兼攝法喻咸通佛元意故文
之旨故七種立題當單法也問搜玄錄據玄義云若
利根人即法作譬既云作譬豈是單法此之一難詎
可通乎答曰根鈍者以金光明為物象之號根利者
以金光明是法性之名此則即用顯體金寶是真如
乃知全性成相真如為金寶故云即法作譬既解即
法作譬則了全事是理所以利人不假譬喻故妙玄
曰利根即名解理不假譬喻但作法華而解茲意幽
深逐語奚曉問迹來匠者解此經題分文義之二途
定法喻之兩向人既僉允獨何不從答文是能顯義

是所詮能詮之文必召所詮之義所詮之義必應能
詮之文今若抗分則成水火余不用者由過在斯問
先達立隨機之義以伸此題待人問云法耶喻耶乃
應之曰為問利根為問鈍根若問利根即是單法若
問鈍根即是單譬言此義通方何藉重釋答隨機雖尔
其如佛唱此名為依法立為作喻陳是則祇圖答問
縱橫不顧釋名淆混問四明記文據經定題言從法
立及乎釋義云被二根淨覺謂自語相違前後矛盾
未知此并義實然乎答曰此不可也何哉言從法立
者依文之正意也云被二根者就名之旁通也祇由

題旨含蘊遂致釋義通方其有瑕者但不合云順古
作譬言不知其喻出自題名由是輒伸管見粗述大綱
欲以塵霧之微少益山海之廣遂附 **樓炭** 此翻
此集流布四方冀觀覽者塞世情焉 成敗

律分五部第四十一

世尊成道三十八年赴王舍城國王食訖令羅云洗
滌失手掬鉢以為五片是日有多比丘皆白佛言鉢
破五片佛言表我滅後初五百年諸惡比丘分毗尼
藏為五部也故迦葉阿難末田和修翹多五師體權
通道故不分教趨多有五弟子各執一見遂分如來

一大律藏 曇無德 亦名曇摩毘多此云法密
為五部焉 隱覆即密義又翻法藏大

集云我涅槃後我諸弟子受持如來十二部經書寫
讀誦顛倒宣說以倒說故隱覆法藏人名曇摩毘多

法名四分天 音折埤理 陸婆多 此云一切有此部計三世
有實三性悉得受戒大集

云而復讀誦書寫外典受有三世及以內外破壞外
道善能論義說一切性悉得受戒凡所問難悉能答

對是故名為陸 迦葉遺 此云重空觀大集云
婆多法名十誦 說無有我及以受者

轉諸煩惱猶如死屍是故名為迦葉 彌沙塞 此
遺法名解脫此有戒本相同五分 云

不著有無觀大集云不作地相水火 婆蹉富 翻
風相虛空識相名彌沙塞法名五分 翻

羅 翻子上古有仙滌犢生子自後種姓皆名犢子
此部計我非是即蘊亦不離蘊而有實我律本

不來大集云皆說有我不說空相 摩訶僧祇
猶如小兒是故名為婆蹉富羅

此云大眾大集云廣博徧覽五部經書是故名為摩
訶僧祇此有律本首疏云惣別六部僧祇是惣前五

是別此僧祇部衆行解虛通不生偏執徧順五見以
通行故故知是惣遺教三昧下卷經云佛在世時衆
僧唯著死人雜衣因羅旬喻分衛空還佛知其宿行
使衆僧分律爲五部服色亦五種令其日隨一部中
行遂制儀則各舉所長名其服色曇無屈多迦部通
達理味開導利益表發殊勝應著赤色衣非南方之
赤薩婆多部博通敏達導以法化應著皂衣非北方
之黑迦葉遺部精勤勇猛快攝衆生應著木蘭色衣
弥沙塞部思入玄微究暢幽密應著青色衣非東方
之青摩訶僧祇部勤學衆經宣講具義以處本居中

應著黃色衣非中方之色自尔之後便得大食斯以
五色之衣用彰五部之相

論開八聚第四十二

別明論藏附出衆題

捷度

正音婆捷曷此云法聚如八捷度以分一
部爲八聚故以氣類相從之法聚爲一段

一業捷度明三業二使捷度明百八煩惱三智明十
智四定明八定五根明根性六大明四大七見破六
十二見八雜謂小乘法大論問八捷度誰造六分阿
毗曇從何處出答佛在無失滅後百年阿輸柯王會
諸論師因生別部有利根者盡讀三藏欲解佛經作

八健度後諸弟子為後人不能全解作略毗曇其初造者即迦旃延

相應謂一切乘境行果等所有諸法皆曰相應師謂三乘行者由聞思等次第習行如是瑜伽一十七地

毗婆沙 此云廣解正云鼻婆沙此云種種說又云分分說惣有三義廣說勝說異說

昆勒 此云篋藏大論云昆勒有三百二十萬言佛在世時大迦旃延之所造佛滅度後人

壽轉減憶識力少不能廣誦諸得道人撰為三千萬四千言論未到此 **毗婆閣婆**

提 此云分別論 **育多婆提** 此云相應論 **摩得勒**

伽 此云智母以生智故菩薩入此三昧作論申經儒家以析理精微名論釋氏申通辨論宗旨收束

所說立為十支一略陳名數支即百法論二粗釋體義支即五蘊論此二天親所造三惣包眾義支即顯

揚論四惣攝大乘義支即攝大乘論皆無著造五分別名數支即雜集論六離僻處中支即辨中邊論七

摧破邪山支即二十唯識論八高建法幢支即三十唯識論九莊嚴體義支即大莊嚴論十攝散歸觀支

即瑜伽論以茲十義踈條諸論各有流類斷可見矣
是以宗極絕於稱謂賢聖以之沖默玄旨非言不傳
釋迦以之致教約身口防之以律禁明善惡導之以
契經演幽微辨之以法相此即明戒定慧之三學也
示三學法第四十三

安法師云世尊立教法有三焉一者戒律二者禪定
三者智慧斯之三者至道之由戶泥洹之關要戒乃
斷三惡之干將也禪乃絕分散之利器也慧乃濟藥
病之妙醫也今謂防非止惡曰戒息慮靜緣曰定破
惑證真曰慧什法師云持戒能折伏煩惱令其勢微

禪定能遮煩惱如石山斷流智慧能滅煩惱畢竟
餘故遺教云依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧南
山云但身口所發事在戒防三毒教與要由心使今
先以戒提次以定縛後以慧殺理次然乎通言學者
所以躡神達思怡情治性聖人之上務學猶飾也器不
飾則無以爲美觀人不學則無以有懿德若夫爲學
日益爲道日損損之則道業踰高益之則學功踰遠
故形將俗人而永隔心與世情而懸反所服唯是三
衣所食未嘗再飯從師則千里命駕慕法則六時精
懇濯慮於八解之池怡神於七華之苑至如道安道

慧遠持法主青眼律師弘經辯論講易談
詩開神悅耳新清去疑揚名後代擅步當時或與秦
王而共轡乍將晉帝而同轡遠使桓玄再拜而弗暇
祿超千斛而無詞介乃行因已正方耳餘慶四梵爭
邀六天俱助封爵顯敬國土華淨寶樹瓊枝金蓮玉
栢風含梵響泉流雅詠池皎若銀地平如鏡妙香芬
馥名華交映近感樂身遠招常命所以修學三法之
用得證五分之果故五分法身前三從因而顯德後
二就果以彰能盡智正習俱斷名解脫身無生智了
了覺照名曰知見若欲正辯三學應以七科道品點

歸三法以廣雖三十品略但戒定慧三當知六度
乃惣舉三學是別說例如四禪八定之類也以菩薩
急於化他故六度加施忍進由聲聞求於自度致三
學唯戒定慧故大論以六度是為衆生法三學是為
涅槃法又大論以六度是略說二十七品是
廣說以解六波羅蜜好學之士如理思之

波羅

提木叉

戒疏云此翻解脫如論所引道戒名
解脫也事戒名別脫也隨分果德寄

以明之道性虛通舉法類遣不隨緣別但名解脫事
戒不介緣別而生緣通萬境行亦隨徧據行凌犯即

名得脫餘非未行不名解脫又律云木叉者戒也據能克果用日本因因寔具是戒非木叉也故經云戒是正順解脫之本故名波羅提木叉明知是果故五分說分別名句木叉者舉果自教也記云道戒名解脫者即七支無表思也由斷惑得名故若戒事名解脫者則僧尼受戒隨對殺等事不作別別無因別別無果故名別別解脫據華曰此云別解脫 三昧 此謂三業七支各防非別別解脫故 云

調直定又云正定亦云正受圭峰疏云不受諸受名為正受遠法師云夫稱三昧者何專思寂想之謂也

思專則志一不分想寂則氣虛神朗氣虛則智恬其照神朗則無幽不徹斯二乃是自然之玄符用一而致用也是故靖恭閑宇而感物通靈御心惟正動必入微此假修以凝神積功以移性云又諸三昧名贊甚多功高易進念佛為先故天台止觀略明四種一常坐二常行三半行半坐四非行非坐一常坐者出文殊說文殊問兩般若名為一行三昧身離常坐遮行住卧或可處眾獨居亦善居一靜室安一縛床九十日為一期結加正坐二常行出般舟三昧唯專行旋九十日為期三半行半坐方等云旋百二十而却

坐思惟法華云其人若行若立讀誦此經是人若坐
思惟此經四非行非坐實通行坐南岳呼為隨自意
就此為四一約諸經二約諸善三約諸惡四約諸無
記輔行云所言常坐乃至非行非坐者約身儀為名
若從法為名者常坐名一行常行名佛立半行半坐
名方等法華非行非坐名隨自意等然此四種三昧
先達以事理二觀分四三昧義亦殊途四明法師因
奉先清師謂光明玄十種三法純明理觀不須附事
而觀法智破曰荆溪云如常坐等或唯觀理隨自意
從未從事既云純明理觀乃是三種三昧專今於識

陰修十乘也此文則顯四明以上三三昧為理觀又
指要云隨自意中修唯識觀觀於起心即約變造事
用而說此文則四明以第四三昧修事觀也問準妙
宗云常坐一種縱直觀理餘三三昧豈不兼事據此
則顯四明以餘三三昧修事觀耶今謂此文非是正
分占察事理二觀蓋為孤山定義例三種觀法皆是
理觀十六觀法乃是事觀遂不以義例三種收十六
觀四明遂約四種三昧無不歷事觀三諦理乃顯從行
觀中尚有歷事之相此非占察事觀也問如妙宗云
若常坐等直於三道之事而觀三諦不兼修善及縱

惡事故受理名據此莫顯四明唯許常坐為理觀耶
今謂餘三三昧歷外境事故受事名非占察常坐三
昧唯觀內心故受理名非占察問第四三昧橫開四科
一諸經行法此須具收占察二觀何故四明定隨自
意唯修事觀占察事理二觀前三三昧既修理觀
是故第四唯修事觀或云常坐是理餘三是事謂常
行歷念佛事方等歷持呪事隨自意歷三性事或云
上三三昧并諸經行法通理通事唯縱任三性專修事
觀修事觀荆溪云如常坐等或唯觀理則顯上三三昧通
修事觀此乃由昧二觀之相遂迷四種之行或問止

觀正宗法華何故行相却通眾經答別明行相雖通
眾典行者造修開歸法華故義例云是知四種三昧
皆依實相實相是安樂之法四緣是安樂之行證實
相已所獲依報名為大果起教只是為令眾生開示
悟入指歸祇是歸於三軌妙法秘藏所以
始末皆依法華即法華三昧之妙行也 **末底**

秦言慧若那秦言智智與於慧有異有同言其異者
如肇師云決定審理謂之智造心分別謂之慧分別
則從因立名決定乃從果立号故大論以道慧道種
慧是因中惣別一切智一切種智是果上惣別輔行

云言物別者直誦道慧一切智故故名爲惣各加種
故故名爲別天台云善入佛法名慧巧用佛法名智
肇論鈔云智則知也慧則見也此約義異若通途說
智祇是慧俱通權實及以因果故梵語般若此翻智
慧合爲一名不分二別今就義異以明慧學然宗鏡
云我法俱空唯從識變第一心法能變有三一第八
異孰識變二第七思量識變三第六了別識變以迷
人空故起我見之愚受妄生死以迷法空故違現量
之境障淨菩提既唯識變我法皆虛因此一空契會
玄旨以我空故煩惱障斷以法空故所知障消煩惱

障斷故證眞解脫所知障斷故獲大菩提行滿因門
心冥果海境識俱寂唯一眞空

辨六度法第四十四

如法華云爲求菩薩道者說應六波羅蜜是以行施
乃盡命傾財持戒則防遮護性忍辱乃猶刀割水精
精進則如救頭然禪那乃四儀其叔習慧則一念圓
明大願之心普被無作之道徧施
檀那 法界次
度生死流登涅槃岸故曰六度也
言布施若內有信心外有福田有財物三事和合心
生捨法能破慳貪是爲檀那布施有二種一者財施

二者法施財施者所謂飲食衣服田宅六畜奴婢珍寶一切已之所有資身之具及妻子乃至身命屬他為他財物故云捨身猶屬財施有所須者悉能施與皆名財施也法施者若從諸佛及善知識聞說世間出世間善法若從經論中間若自以觀行故知以清淨心為人演說皆名法施

尸羅 此清涼大論云秦言性善好行善道不自放逸是名尸羅經音義云此義譯也正翻止得謂止惡得善也又古師翻戒戒以防止為義能防惡律儀無作之非止三業所起之惡故名防止大論曰云何為戒若惡止

不更作若心生若口言若從他受息身口惡是為戒經音義梵言三婆羅此云禁戒戒疏云戒義訓警也警策三業遠離緣非明其因也優婆塞戒經云戒者名制能制一切不善法故又戒是約義訓義勒義纂要云約二百五十戒各有四威儀合為一千循三卅轉為三千將三千威儀分配身口七支為二萬一千復約對治三毒及

羼提 此曰安忍法界次第等分成八萬四千云秦言忍辱內心能安忍外所辱境故名忍辱忍辱有二種一者生忍二者法忍云何名生忍生忍有二種一於恭敬供養中

能忍不著則不生憍逸二於瞋罵打害中能忍則不生瞋恨怨惱是為生忍云何名法忍法忍有二種一者非心法謂寒熱風雨飢渴老病死等二者心法謂瞋恚憂愁疑嫉欲憍慢諸邪見等菩薩於此二法能忍不動是

毗梨耶 法界次第云秦言精進欲樂名法忍 勤行善法不自放逸謂之精

進精進有二種二者身精進二者心精進若身勤修善法行道禮誦講說勸助開化是為身精進若心勤行善道心心相續是為心精進復次勤修施戒善法是為身精進勤修忍辱禪定智慧是為心精進止觀

引舊云精進無別體但督衆行義而推之應有別體例無明通入衆使更別有無明今且寄誦經勤策其心以擬精進晝夜不虛乃得滑利而非三昧慧唯識論云勇捍為性疏云勇而無怯自策發也捍而無懼耐勞倦也陳氏云精其心進其志大集佛言精進有二種一始發精進二終成精進菩薩以始發精進習成一切善法以終成精進分別一切法不得自性法句經云若能心不起精進無有涯

禪那 此云靜慮智論云秦言思惟修言禪波羅蜜一切皆攝法界次第云禪有二種一者世間禪二者出世間

禪世間禪者謂根本四禪四無量心四無色定即是
凡夫所行禪出世間禪復有二種一出世間禪二出
世間上上禪出世間禪者謂六妙門十六特勝通明
九想八念十想八背捨八勝處十一切處練禪十四
變化願智頂禪無諍三昧三三昧師子奮迅超越三
昧乃至三昧六通如是等禪皆是出世間禪出世間
上上禪者謂自性等九種大禪淨名疏云佛心智鑒
圓明豈煩思惟究竟無學豈得言修又翻棄惡如來
純淨之智何惡可棄故思惟等義皆是因也楞伽經
明四種禪愚夫所行禪謂聲聞緣覺外道修行者觀

人無我性自相共相骨鏤無常苦不淨相計著為首
如是相不異觀前後轉進想不除滅是名愚大禪
觀察義禪謂人無我自相共相外道自他俱無性已
觀法無我彼地相義漸漸增進是名觀察義禪攀
緣如禪謂妄想二無我妄想如實處不生妄想是名
攀緣如禪如來禪謂入如來地行自覺聖智三
種樂住成辦衆生不思議事是名如來神頌曰凡夫
所行禪觀察相義禪攀緣如實禪如來清淨禪

般若

法界次第云素言智慧照了一切諸法皆
不可得而能通達一切無闕名為智慧大論

云般若定實相甚深極重智慧輕薄是故不能稱此生善故不翻此六度法祖引經論以辨其相共立五義一對治善戒經云謂慳惡瞋怠亂癡是所破之蔽二相生善戒經云謂捨家持戒遇辱須忍忍已精進精進已調五根根調故知法界又解深密經云能為後後引發故謂諸佛菩薩若於身財無所顧恡便能受持清淨禁戒為護戒故便修忍辱修忍辱已能發精進發精進已能辦靜慮辦靜慮已便能獲得出世間慧是故我說波羅蜜多如是次第三果報善戒經云富具色力壽安辯又餘經云施報富戒報善道忍

報端正進報神通報生天智破煩惱無著論云有二種果謂未來現在未來果者檀得大福尸羅得自身具足謂釋梵等羸提得大伴助大眷屬毗梨耶得果報等不斷絕禪得生身不損壞般若得諸根猛利及多諸悅樂於天人大眾中得自在等現在果者得一切信敬供養及現法涅槃等四互攝者弥勒頌云檀義攝於六資生無畏法是中一二三名為修行住此檀攝六度也又菩提資糧論云既為菩薩母亦為諸佛母般若波羅蜜是覺初資糧覺是菩提六度是初資糧般若為初耳施戒忍進定及此五之餘方便願智力皆由智度故波羅

蜜所攝此乃般若攝於六度初後既介中四例知五
辟喻華嚴云菩薩摩訶薩以般若波羅蜜為母方便
善巧為父檀波羅蜜為乳母尸羅波羅蜜為養母忍
波羅蜜為莊嚴具勤波羅蜜為養育者禪波羅蜜為
澆濯人善知識為教授師一切菩提分為伴侶一切
善法為眷屬一切菩薩為兄弟菩提心為家如理修
行為家法諸地為家處諸忍為家族大願為家教滿
足諸行為順家法勸發大乘為紹家業法水灌頂一
生所繫菩薩為王太子成就菩提為能淨家族六分
開者六度通大小十度唯在大一往亦通藏通兩教

以權立三智故言十度者於禪中有願智力故開願
度有神通智開出力度根本定守禪度名般若中有
道種智開出方便度有一切種智開出智度一切智

守本般

波羅蜜

太論又云阿羅蜜秦言遠離

若名 波羅蜜秦言度彼岸此二音
相近義相會故以阿羅蜜釋波羅蜜天台禪門云一
者諸經論中多翻到彼岸生死為此岸涅槃為彼岸
煩惱為中流菩薩以無相智慧乘禪定舟航從生死
此岸到涅槃彼岸故知約理定以明波羅蜜二者大
論別翻事究竟即是菩薩大悲為眾生徧修一切事

行滿足故三瑞應經翻度無極通論事理悉有幽遠之義合而言之故云度無極此約事理行滿說波羅

蜜波羅伽

大論秦言度彼岸華嚴云以波羅蜜船於生死流中不依此岸不著

彼岸不住中流而度衆生無有休息釋十二支篇第四十五

惑業互資因緣交助三世猶若環旋六道喻如輪轉凡夫沈迷色心冰執聖人超悟生死霜融剪荆棘林五因頓息斷牽連索七果咸亡故此十二支法爲中乘之達觀也

尼陀那

此云因緣什曰力強爲因力弱爲緣肇曰前緣相生因也現相助成緣也

生日因謂先無其事而從彼生也緣謂素有其分而從彼起也故因親而緣疎緣覺根利通觀三世有因有緣是名因緣初觀過去無明緣行言無明者不了法界邪見妄執常在闇冥故曰無明因煩惱惑起於三業造作諸法故名爲行由茲惑業感現五果識緣名色六入觸受所謂從行生心投入母腹流愛爲種納想在胎分別諸法此名曰識識但有名疑滑屬色四七漸堅故号名色六根開張名爲六入從出母胎

至三四歲對緣取塵未別苦樂名之為觸從五六歲
至十二三受覺苦樂中庸三境既能了別故名為受
復從果報起愛取有三支惑業成現在因從十四五
至十八九貪種種境如渴求飲故名為愛十九已後
年既長大貪欲轉盛不藉身命能有所取故名為取
愛取體同勝劣有異馳求諸境起善惡業牽生三有
故名為有由此因故感於未來二種果報謂生老死
後陰始起故名為生住世衰變故名為老最後敗壞
故名為死是十二法展轉能感果故名因互相由藉
而有曰緣因緣相續則往還無際若了無明生死自

息是為緣覺出世之要術也

明四諦法篇第四十六

法界次第云通言諦者諦以審實為義此四諦法正
為聲聞人從聞生解故必須藉教詮理不虛故云審
實也若由因感果則應先因而後果今悉先果而後
因者教門引物為便前二諦是世間之法今知苦以
斷集故先果而次因後二諦是出世間之法使為滅
以修道亦先果而次因佛滅八百年如意論主王禮
為師立先因後果義云集苦是有漏因果道滅是無
漏因果外道破云汝師出世說苦集滅道何以弟子

說集苦道滅有違師之過如意救曰佛在世日對不信因果人說先果後因我今順因果說亦不相違此時外道朋黨熾盛衆中無證義人王賜外道金七十兩封外道論爲金七十論如意墮負嚼舌而終至九百年世親拔外道論果見如意墮負遂造論軌論式等上王救如意論主王加珍敬賜世親金七十兩封爲勝金七十論王縛草鞭屍表外道邪宗屍爲出血故出家者宜應曉了四諦教門

豆佉

或伊祢晉云苦法界

次第云苦以逼惱爲義一切有爲心行常爲無常患

累之所逼惱故名爲苦苦有三種一苦苦二壞苦三行苦今明三苦有別有通別者三苦即別對三受苦受從苦緣生情覺是苦即苦苦也樂受樂壞時生苦即是壞苦不苦不樂受常爲無常遷動即是行苦若通論三苦則三受通有三苦所以然者三受之心即是苦通從苦緣生故通是苦苦三受之心通爲壞相所壞故通是壞苦三受之心通是起役運動不停之相故通是行苦行以遷流爲義故楞嚴云譬如瀑流波浪相續前際後際不相踰越古德頌行苦密遷云如以一睫毛置掌人不覺若安眼睛上違害極不安

愚人如手掌不覺行苦遷智者如眼睛違極生厭患
智論云無量眾生有三種身苦老病死三種心苦貪瞋
癡三種後世苦地獄餓鬼畜生法句經云昔四比丘
論世苦事一云姪慾惱人一云飢渴逼體一云瞋恚
擾亂一云驚怖恐懼各執已是竟謂他非佛知遂問
比丘具答佛言汝等所論不究苦義身為
諸苦之本眾患之源當求寂滅此最為樂
三牟

提耶

或弥勒晉云集法界次第云集以招聚為
義若心與結業相應未來定能招聚生死
之苦故名為集

尼樓陀

或娑陀晉言滅法界次第云滅以滅
無為義結業既盡則無生死之患累

故名

末伽

或槃那晉云道法界次第云道以能
通為義道有二種一正道實觀三十

七道品三解脫門緣理慧行名為正道二助道者得
解觀中種種諸對治法及諸禪定皆是助道此二相
扶能通涅槃故名為道此四華梵出賢愚經毗曇云
佛為四王作聖語說四諦二解二不解又作毗陀語
一解一不解又作梨車語說四王俱解故知四諦名
非一槩此四諦法若以藥病區揀苦集是世間因果

此屬於病道滅是出世間因果此當乎藥若以真俗
甄別則有三義一者四諦俱真如涅槃云我昔與汝
等不見四真諦是故久流轉生死大苦海二者四諦
俱俗止觀云滅尚非真三諦焉是三者一真三俗勝
鬘云此四聖諦三是無常一是常又云是故苦諦集
諦道諦非第一義諦非常非依一苦滅諦離有相者
是常又涅槃經明於四諦凡有四種一生滅四諦二
無生四諦三無量四諦四無作四諦勝鬘經中亦明
四種一有作四諦二有量四諦三無作四諦四無量
四諦但此二經詮次少異荆溪問曰何故立此四種

四諦之殊答諦本無四諦只是理理尚無一云何有
四故知依如來藏同體權實大悲願力隨順物機不
獲已而用之機宜不同致法差降從一實理開於權
理權實二理能詮教殊故有四種差別教起三藏詮
生滅通教詮無生別教詮無量圓教詮無作是故天
台明四種四諦之法也

止觀三義篇第四十七

實相體寂因元靜乃稱止本覺靈照由常明故曰觀
妄風俄動假妙奢摩他而止之心珠久昏須毗婆舍
那而觀矣摩訶止觀釋名章中初共通三德二各開

三義今依彼論分列梵語

初標共通

奢摩他

此云止涅槃經云奢摩他名為能滅能滅一切煩惱結故又名能調能調

諸根惡不善法故又曰寂靜能令三業成寂靜故又

曰遠離能令衆生離五欲故又曰能清能清貪

欲瞋恚愚癡三濁法故以是義故故名定相

毗

婆舍那

此云觀涅槃云毗婆舍那名為正見亦名了見名為能見名曰徧見名次

第見名別相

見是名為慧

憂畢义

此云止觀平等涅槃云憂畢义者名曰平等亦

名不諱又名不觀亦名不行是名為捨止觀云若用

兩字共通三德者止即是断断通解脫觀即是智智

通般若若止觀等者名為捨相捨相即是通於法身起

信論云所言止者謂止一切境界相隨順奢摩他觀

義故所言觀者謂分別因緣生滅相隨順毗鉢舍那

觀義故永嘉集云以奢摩他故雖寂而常照以毗婆

舍那故雖照而常寂以優畢义故非照而非寂照而

常寂故說俗而即真寂而常照故說真而即俗非寂

而非照故杜口於毗耶長者子六過出家經佛告僧

伽羅摩比丘汝當行二法止觀是也僧伽摩羅白佛

言甚解世尊佛言我取要而說云何言甚解耶僧伽
摩羅言止者諸結永盡觀者觀一切法佛言善哉

二明各開初列三止

妙奢摩他

即體真止

三摩

即方便隨緣止

禪那

即息二邊分別止名出楞嚴資中云準圓覺經奢摩
他以寂靜為相三摩提以幻化為相禪那俱離靜幻
二相然此二經天台出時經皆未到而止觀中預立
其義故止觀二字各開三義一體真止二方便隨緣
止三息二邊分別止又云此三止名雖未見經論映

望三觀隨義立名其相云何體無明顛倒即是實相
之真名體真止如此實相徧一切處隨緣歷境安心
不動名隨緣方便止生死涅槃繫靜散休息名息二邊
止孤山釋曰今阿難雖專請於止以即一而三故此
止即觀亦即平等三一互融是以稱妙妙故方曰楞
嚴大定今於一止復有三名奢摩他即體真止止於
真諦翻奢摩他為止者定之異名寂靜三摩提亦曰三摩
鉢底此云等持即方便隨緣止止於俗諦三摩提智論云一切禪定
攝心皆名三摩提禪那此云靜慮即息二邊分別止止於中
禪那此云靜慮即息二邊分別止止於中

道淨覺云孤山專用天台三止配今三名者得經之深也何則止屬於定觀屬於慧阿難本以多聞小慧自答正以楞嚴大定為請非三止而何况三摩禪那顯是定名雖此定即慧而所主從別

次明三觀

謂空假中

荆溪臨終顧命眾曰一念無相謂之空無法不備謂之假不一不異

謂之中章安云天台傳南岳三種止觀一漸次二不定三圓頓皆是大乘俱圓實相同名止觀漸則初淺後深如彼梯登不定前後更互如金剛寶置之日中圓頓初後不二如通者騰空為三根性說三法門雖曰師資相傳原本皆出佛經故次第三觀如瓔珞上云從假入空觀亦名二諦觀從空入假觀亦名平等

觀因是二空觀為方便得入中道第一義諦觀此名次第三觀又下卷云時佛頂髮放一切光復集十方百億佛土佛菩薩眾即於眾中告文殊普賢法慧功德林金剛幢金剛藏善財童子汝見是眾中擻首菩薩問三觀法界諸佛自性清淨道一切菩薩所修三觀法門不汝等各領百萬大衆皆應修學如是法門又中論云因緣所生法我說即是空亦名為假名亦是中道義此皆一心三觀之明文也

余昔學肆有吳教授垂訪問曰經云作是觀諦

然此各開三義全異涅槃共通三德由昔混同故今分列

者名為正觀顯呼此二音義云何辨余即答曰觀法其體獨標能想之心觀明顯其用帶召所對之境故曰以觀觀皆即皆而明

衆善行法篇第四十八

四悉被物衆善隨宜四門之路有殊一乘之果無別
種種正行皆斷萬劫之愛繩一一助道盡破千生之
塵網今搜梵語略注宋言欲具乎二種莊嚴須啓於
四弘誓願

悉檀

南岳師以悉檀例大涅槃華梵兼稱悉是
華言檀是梵語悉之言徧檀翻為施佛以
四法徧施衆生故名悉檀妙玄云世界悉檀歡喜益
為人悉檀生善益對治悉檀破惡益第一義悉檀入
理益妙樂云則前二教及別地前但屬三悉引入令

經第一

僧那

此云弘誓摩論云發僧那於始心
終大悲以赴難此名字發心也仁

義悉

王云十善菩薩發大心長別三界苦輪海此相似發
心也華嚴云初發心時便成正覺此分證發心也言
弘誓者天台云廣普之緣謂之弘自制其心謂之誓
志求滿足乃稱願大士曠懷運心廣普依無作四諦
之境起四種弘誓之心初依瓔珞未度苦諦令度苦
諦六道受分段之苦三乘沉變易之苦當了陰入皆
如無苦可捨口發言曰衆生無邊誓願度次依瓔珞
未解集諦今解集諦四住煩惱潤有漏業無明煩惱

潤無漏業當了塵勞本淨無集可除口發言曰煩惱
無數誓願斷三依瓔珞未安道諦令安道諦智慧越
苦海之迅航戒定通秘藏之要道當了邊邪是中無
道可修口發誓云法門無盡誓願學四依瓔珞未得
滅諦今得滅諦佛陀是無上之世尊涅槃乃最勝之
妙法當了生死即是涅槃口發誓云佛道無上誓願
成仰觀大覺積劫度生都無懈倦者為滿本地之願也

僧涅

一云僧那大誓僧涅自誓一云僧那言鎧
僧涅言著名著大鎧亦云莊嚴故大品云大

誓莊嚴正言冊蘇那訶此云甲冊捺陀此云被或云

衣謂被

甲衣甲也

毗跋耶斯

此云四念處念即是觀
處即是境智論釋曰初

習善法為不失故但名念能轉相轉心故名為想決
定智無所疑故名智大經云更有新醫從遠方來曉
八種術謂四枯四榮言四枯者人於五陰起四倒見
於色計淨於受計樂想行計我心起常見故令修四
念處破其四倒初觀身不淨一切色法名之為身已
名內身眷屬及他名外身若已若他名內外身此三
種色大論明五種不淨一生處是身為臭穢不從蓮
華生亦不從蘆葦又不出寶山二種子不淨是身種

不淨非餘妙寶物不由淨白生父母邪想有三自性
不淨地水火風質能變為不淨傾海洗此身不能令
香潔四自相不淨種種不淨物充滿於身內常流出
不止如漏囊盛物五究竟不淨審諦觀此身終必歸
死處難御無反復背恩如小兒二觀受是苦意根受
名內受五根受名外受六根受名內外受於一根有
順受違受不違不順受於順生樂受於違生苦受於
不違不順生不苦不樂受樂受是壞苦苦受是苦苦
不苦不樂受是行苦諸受麤細無不是苦三觀心無
常心王不住體性流動今日雖存明亦難保山水溜

斷石光若不及時後悔無益四觀法無我法名軌則
有善法惡法無記法人皆約法計我我能行善行惡
行無記此等法中求我決不可得龜毛兔角但有名
字實不可得故經云起唯法起滅唯法滅但是陰法
起滅無人無我衆生壽命是名無我此說別相念處
惣相念處者緣一境惣為四觀此中應四句料簡一
境別觀別此二是一類二境別觀惣三境惣觀別念處之方便四境
觀俱惣是惣相念處若作一身念處觀或惣二陰乃
至惣五陰是名境惣觀別也受心法念亦復如是阿
毗曇中明三種念處謂性共緣對破三種外道四教

義云一性念處智論云性念處是智慧性觀身智慧
是身念處受心法亦如是解者不同有但取慧數為
智慧性即是性念處南岳師解觀五陰理性名性念
處故雜心偈是身不淨相真實性常定諸受及心法
亦復如是說 二共念處智論云觀身為首因緣生
道若有漏若無漏受心法念處亦如是解者不同有
師解云共善五陰諸善心數法合明念處若南岳師
解即是九想背捨勝處諸對治觀門助正道開三解
脫故名為共念處故經云亦當念空法修心觀不淨
是名諸如來甘露灌頂藥 三緣念處有師解通一

切所觀境界皆名緣念處觀有言十二因緣境有言
慈悲所緣境若南岳師解緣佛教說所詮一切陰入
界四諦事理名義言語音詞因果體用觀達無礙能
生四辯於一切法心無所礙成無疑解脫是緣念處
觀也翻觀若依大乘以明四榮如後分云阿難如汝所
問佛涅槃後依何住者阿難依四念處嚴心而住觀
身性相同於虛空名身念處觀受不在內外不住中
間名受念處觀心但有名字名字性離名心念處觀
法不得善法不得不善法名法念處華手經云一切
諸法皆名念處何以故一切諸法常住自性無能壞

故斯乃即法是心即心是法皆同一性性豈能壞乎秘毗柯摩羅阿

佚多

此云正勤斯有四法法界次第云一已生惡法為除斷一心精勤四念處觀時若懈

怠心起五蓋等諸煩惱覆心離信等五種善根時如是等惡若已生為斷故一心勤精進方便除斷令盡也二未生惡法不令生一心勤精進四念處觀時若懈怠心及五蓋等諸煩惱惡法雖未生恐後應生遮信等五種善根今為不令生故一心勤精進方便遮止不令得生也三未生善法為生一心勤精進四念

處觀時信等五種善根未生為令生故一心勤精進方便修習令信等善根生也四已生善法為增長一心勤精進若四念處觀時信等五種善根已生為令增長故一心勤精進方便修習信等善根令不退失增長成就此四通名正勤者破邪

摩奴是若

道於正道中勤行故名正勤也此云如意法界次第明四如意足一欲如意足欲為主得定斷行成就修如意足分是為欲如意足二精進如意足精進為主得定斷行成就修如意分是為精進足三心如意心為主得定斷行成就修如意足

四思惟如意足思惟為主通言如意者四念處中實
智慧四正勤中正精進精進智慧增多定力小弱得
四種定攝心故智定力等所願皆得故名如
意足智定若等能斷結使故云斷行成就也 **娑羅**

此云力陰持入經云彼力應以何為義答無能得壞
為力義有所益為力義有膽為力義能得依為力義
增一阿含說六種力小兒以啼為力女人以瞋為力
沙門婆羅門以忍辱為力阿羅漢以精進為力爰因
人五力佛果十力因人五力者一信力二精進力三
念力四定力五慧力

五根七覺支八正道見法界次第

大論釋曰信根得

力則能決定受持不疑精進力故雖未見法一心求
道不惜身命不休不息念力故常憶師教善法來聽
入惡法來不聽入如守門人定力故攝心一處不動
以助智慧智慧力故能如實觀諸法實相佛果十力
者今述頌曰是處非處二業力定根欲性至處道宿
命天眼十漏盡具釋大論八十八論問佛十力者若
物相說佛唯一力所謂一切種智力若別相說則千
萬億種力隨法為名今何以但說十力答佛實有無
量智力但以衆生不能得不能行故不說是十力可
度衆生事辦故說十力論問佛有十力菩薩有不答

有何者一發一切智心堅固力二不捨眾生大慈力
三具足大悲力四信一切佛法精進力五思行禪定
力六除二邊智慧力七成就眾生力八觀
法實相力九入三解脫門力十無礙智力

尼坻

此云願志求滿足曰願智論有二種願一者可得願
二者不可得願不可得願者有人欲量虛空盡其邊
際及求時方邊際如小兒見水中月鏡中像如是等願
皆不可得可得願者鑽木求火穿地得水修福得人
天中生及得阿羅漢辟支佛果乃至得諸佛法王如
是等皆名可得願願有下中上下願今致今世樂因

緣中願後世樂因緣上願與涅槃樂因緣智論問佛
在世時眾生尚有飢餓天不降雨眾生困弊佛不能
滿一切眾生之願云何菩薩能滿其願答菩薩住於
十地入首楞嚴三昧於三千大千世界或時現初發
意行六波羅蜜乃至或現出家成佛利益如是何況
於佛而佛身有二種一者真身二者化身眾生見佛
真身無願不滿智論問諸菩薩行業清淨自得淨報
何以要須立願然後得之譬如田家得穀豈復待願
答作福無願無所樹立願為導御能有所成譬如銷
金隨師而作金無定也又莊嚴佛界事大獨行功德

不能成故要須願力譬如牛力雖能挽車要須御者
能有所至淨世界願亦復如是故古德曰
有行無願其行必孤有願無行其願必虛
薩婆

迦摩

翻樂欲好樂希願也淨名疏云根是過去
欲是現在性是未來若過去善根牢固成

就今生對緣則起此是因根成欲若過去善根未牢
今生遇緣起欲數習成性故云性以不改為義荆溪
釋云習欲成性性在未來由性成欲性在過去智論
云隨所欲說法所謂善欲隨心為說如船順流惡欲
以苦切語教如以楫出楫是故智中佛悉徧知無能

壞無能勝事鈔云凡作法事必須身心俱集方成和
合設若有緣不開心集則機教莫同將何拔濟故聽
傳心口應僧前事方能彼此俱辦緣此故開與欲說
云大德一心念某甲比丘如法僧事與欲清淨一說其
便止其
受欲者應至僧中羯磨者言不來者說欲即具修威
儀說云大德僧聽某甲比丘我受彼欲清淨彼如法
僧事與
欲清淨
淨曇末
此云至誠十六觀經云發三
種心即便往生何等為三一者

至誠心二者深心三者回向發願心疏釋至誠心云
即實行眾生至之言專誠之言實此記曰志之所至至者
到此易法曰存其誠實

故曰至誠貫天地之化書曰至治馨香感十神明黍稷非馨明德惟馨釋深心云佛果高深發

心求往故云深心亦從深理生亦從厚樂善善根生妙

宗云今初至誠疏以專實釋之非念真如豈名專實

解於深心疏雖三義而不相捨求高深果須契深理

善契深理須厚樂善根此乃立行依理求果也不出

彼論樂集一切諸善行也經回向發願心義當彼論

大悲拔苦起信云信成就發心者略說有三種一直

心正念真如故二深心樂集一切諸善行故三大悲

心欲拔一切

眾生苦故

懺摩

此翻悔過義淨師云懺摩西音忍義西國人誤觸身云懺

摩意是請恕願勿瞋責此方誤傳以矣難可改張應

法師云懺訛略也書無懺字正言又摩此云忍謂容

恕我罪也天台光明釋懺悔品不辨華梵但直釋云

懺者首也悔者伏也如世人得罪於王伏款順從不

敢違逆不逆為伏順從為首行人亦尔伏三寶足下正順

道理不敢作非故名懺悔又懺名白法悔名黑法黑

法須悔而勿作白法須企而尚之取捨合論故言懺

悔又懺名修來悔名改往往日所作不善法鄙而惡

之故名為悔往日所棄一切善法今日已去誓願勤

修故名為懺棄往來故名懺悔又懺名披陳眾失

發露過冬不敢隱諱悔名斷相續心厭悔捨離能作所作合棄故言懺悔又懺者名慚悔者名愧慚財慚天愧則愧人人見其顯天見其冥冥細顯麤麤細皆惡故言懺悔淨名疏云今明罪滅有三一作法懺二觀相懺三觀無生懺作法懺滅違無作罪依毗尼門觀相懺滅性罪此依定門觀無生懺滅妄想罪此依慧門復次違無作罪障戒性罪障定妄想罪障慧作法懺者如律所明作法成就滅違無作罪而性罪不滅大論云如比丘斬草害命二罪同篇作法懺二無作滅害命不滅雖違無作滅性罪未滅觀相懺者

如諸方等經所明行法見罪滅相菩薩戒云若見華種種好相罪便得滅若不見相雖懺無益若見好相無作及性二罪俱滅觀無生懺者此觀成時能除根本妄惑之罪如拔樹根枝葉自滅普賢觀云一切業障海皆從妄想生若欲懺悔者端坐念實相眾罪如霜露慧日能消除**地底迦**此有愧涅槃經云諸佛世尊常說是言有二白法能救眾生一慚二愧慚者自不作罪愧者不教他作慚者內自羞耻愧者發露向人雜阿含經云世間若無有慚愧二法者違越清淨道向生老病死百法疏云慚

者依自法力崇重賢善為性對治無慚止息惡行為業愧者依世間力輕拒暴惡為性對治無愧止息惡行為業阿毗達磨論云慚者謂於諸過惡自羞為體愧者於惡羞他為體涅槃經云智者有二一者不造諸惡二者作已懺悔愚者亦二一作罪二覆藏

娑提伽

或云梵摩此云清淨葛洪字苑梵潔也取其義耳大論云雖為一切眾生是心

不清淨不知已身無吾我不知取者無人無主不知所施物實性不可說一不可說異於是三事心著是為不清淨實性論云一自性清淨謂性淨解脫二離

垢清淨謂障盡解脫大論云畢竟空即是畢竟清淨以人畏空故言清淨

羯磨

南山引明

了論疏翻為業也所作是業亦翻所作百論云事也若以義求翻為辦事謂施造遂法必有成濟之功焉天台禪門翻為作法一切羯磨須具四法一法二事三人四界第一法者羯磨三種一心念法發心念境口自傳情非謂不言而辦前事二對首法謂各共面對同秉法也三眾法四人已上乘於羯磨以三羯磨通前單白故云白四律云若作羯磨不如白法作白不如羯磨法作羯磨如是漸漸令戒毀壞以滅正法

隨順文句勿令增減僧祇
云非羯磨地不得行僧事

布薩

大論秦言善宿
南山此云淨住

淨身口意如戒而住六卷泥洹翻云長養長養二義
一清淨戒住二增長功德雜含云布薩婆陀若正本
音優補陀婆優言斷補陀婆言增長國語不同律云
布薩法一處名布薩犍度即說戒也應法師云此名
訛略應言鉢囉帝提舍耶寐此云我對說謂相向說
罪也舊云淨住乃義翻也事鈔云若衆大聲小不聞
說戒令作轉輪高座上說之此則見而不聞也又
如多人說戒何由併得見作法者面此則聞而不見

也善見曰云何得知正法以往若說戒法不壞是摩
得伽云布薩者捨諸惡不善法及諸煩惱有受證得
白法究竟梵行事故名也又云半月半月自觀身從
前半月至今半月中間不犯戒耶若有犯者於同意
所懺悔毗尼母云若犯七衆不淨人前應止不說戒
即律文云犯者不得聞戒不得向犯者說等四分若
說戒日無能誦者當如布薩法行籌告白差一人說
法誦經餘諸教誡誦遺教亦得若全不解者律云下
至一偈諸惡莫作眾善奉行自淨其意是諸佛教誡
如是作已不得不說若不解者云謹慎莫放逸便散

並是佛之囑累僧祇云欲得五事利益當受持此律何等爲五一建立佛法二令正法久住三不欲有疑悔請問他人四僧尼犯罪者爲依怙五欲遊化諸方而無有礙四分持律人得五功德一戒品牢固二善勝諸怨三於衆中決斷無畏四有疑悔者能開解五善持毗尼令正法久住明了論解云不請摩耶經云樂好衣服縱逸嬉戲奴爲比丘婢爲比丘尼不樂不淨觀毀謗毗尼袈裟變白不受染色金貝用三寶物等是法滅相

安居

南山云形心攝靜曰安要期住此曰居處思微道之正軌理須假日追功策進心

行隨緣託處志唯尚益不許馳散亂道妨業故律通制三時意存據道文偏約夏月情在三過一無事游行妨修出業二損傷物命違慈寔深三所爲旣非故招世謗以斯之過教興在茲然諸義不無指歸護命故夏中方尺之地悉並有蟲故正法念經云夏中除大小便餘則加跌而坐事鈔問何爲但結三月者一生死待形必假資養故結前三月開後一月爲成供身衣服故二若四月盡結則四月十六日得成若有差脫便不得結教法太急用難常準故如來順物始從十六日至後十六日開其一月續結令成今但就

夏亦有三時初四月十六日是前安居十七日已去
至五月十五日名中安居五月十六日名後安居故
律中有三種安居謂前中後也在處須無五過一太
遠聚落求須難得二太近城市妨修道業三多蚊螻
難或嗜齧人踐傷彼命四無可依人其人具五德謂
求聞令聞已聞令清淨能為訣疑能令通達除邪見
得正見五無施主施飲食湯藥無此五過乃可安居
鈔云凡受日緣務要是三寶請喚生善滅惡者聽往
若請喚為利三寶非法破戒有難雖受不成五百問
云受七日行不滿七日還本界後更行不須更受滿

七日已乃復重受鈔云縱令前事唯止一日皆須七
日法律云不及即日還聽受七日去夏末一日在亦
作七日法對首受法應具儀對比丘言大德一心念
我某甲比丘今受七日法出界外為其事故還來此中
安居三若事是半月一月者方應羯磨上之四卷若受
日者多同緣受者二人三人應一時羯磨西域記云
觀貨邏國舊訛曰吐火羅國東臨葱嶺西接波刺斯
南大雪山北據鐵門氣序既溫疾疫衆多冬末春初
霖雨相繼而諸徒僧以十二月十六日入安居三月
十日解安居斯乃據其多雨亦是設教隨時也又云

印度僧徒依佛聖教坐兩安居或前三月或後三月
前三月當此從五月十六日至八月十五日後三月
當此從六月十六日至九月十五日前代譯經律者
或云坐夏或云坐臘斯皆邊裔殊俗不達中國正音
或方言未融而傳譯有謬又曰印度僧徒依佛聖教
皆以室羅伐拏月前半一日入兩安居當此五月十
六日以頰濕縛度闌月後半十五日解兩安居當此
八月十五日印度月名依星而建古今不易諸部無
差良以方言未融傳譯有謬分時計月致斯乖異故
以四月十六日入安居七月十五日解安居也

鉢刺婆刺拏

音義指歸云譯為隨意寄歸
傳云凡夏罷歲終之時此日

應名隨意即是隨他於三事之中任意舉發說罪除
憊之義舊云自恣者是義翻然則自恣之言涉乎善
惡全屬善也故事鈔曰九旬修道精練身心人多迷
已不自見過理宜仰憑清衆垂慈誨示縱宣已罪恣
僧舉過內彰無私隱外顯有瑕疵身口託於他人故
云自恣得勒伽論云何故令自恣使諸比丘不孤
獨故各各憶罪發露悔過故以苦言調伏得清淨故
自意喜悅無罪故也所以制在夏末者若論夏初創

集將同期款尤旬立要齊修出離若逆相舉發恐成
怨諍遞相訟及廢道亂業故制在夏末者以三月策
修同住進業時竟云別各隨方詣必有惡業自不獨
宣障道深過義無覆隱故須請誨良在茲焉故律聽
安居竟自恣此是自言恣他舉罪非爲自恣爲惡前
明時節謂有閏月者依閏安居七月十五日自恣不
依閏者依摩得伽中數滿九十日自恣若閏七月者
取前月自恣非前夏安居者過閏已數滿九十日自
恣若修道安樂延日自恣得至八月十五日然律中
但明十四日十五日自恣及至給施衣中次第增中

十六日自恣增三中三日自恣四分中云安居竟自
恣則七月十六日爲定律又云僧十四日自恣尼十
五日自恣此謂相依問罪故制異日及論作法三日
通用克定一期十六日定若有難者如五百問中一
月自恣事鈔問十五日自恣已得出界不答不得破
夏離衣由夜分未盡故問此界安居餘處自恣得不答
僧祇不得結罪又安居篇云四月十六日結者至七
月十五日夜分盡訖名夏竟至明相出又四分云若
後安居人從前安居者自恣住待日足事鈔問自恣
竟得說戒不答依明了論先說戒後自恣四分云自

恣即是說戒問自恣得在未受具戒人前作不答律
中令至不見不聞處作羯磨自恣若不肯避去僧自
至不見聞處作之問安居竟須離本處不答安居竟
不去犯罪毗尼母云比丘安居已應移餘處若有緣
不得去不犯若無緣者出界一宿還來不犯大集經
云我滅度後無戒比丘滿閻浮提預出家者宜警察
之撫華鈔云諸經律中以七月十六日是比丘五分
法身生來之歲則七月十五日是臘除也比丘出俗
不以俗年為計乃數夏臘耳增
輝云臘接也謂新故之交接
唄 蒲匿
或梵唄此
云止若準

律文唄匿如法出要律儀云如此鬱鞞國語翻為止
斷也又云止息由是外緣已止已斷尔時寂靜任為
法事也或婆陟訛也梵音婆滿師此云讚歎梵天之
音善見云聽汝作唄唄言說之詞也法苑云尋西方
之有唄猶東國之有讚讚者從文以結章唄者短偈
以流頌比其事義名異實同婆沙億耳以三契聲頌
所解法佛讚善哉珠林齊僧辯能作梵契等音義云
契之一字猶言一節一科也弘明集頌經三契道安
法師集契梵音佛道論衡云陳思王幼含珪章十歲
能文每讀經文流連嗟玩以為至道之宗極也遂製

轉讀七聲昇降曲折之響世之誦誦咸憲章焉嘗游
魚山忽聞空中梵天之響清越哀婉其聲動心獨聽
良久而侍御莫謂植深感神理歟
悟法應乃摹其聲節為梵唄撰文 **婆闍尼娑**

婆唵

此云聲音法界次第云音有詮理之聲謂
之音佛所出聲凡有詮辯言辭清雅聞者
無厭聽之無足能為一切作與樂拔苦因緣莫若聞
聲之益即是以慈修口故有八音一極好音二柔輭
音三和適音四尊慧音五不女音六不誤音七深遠
音八不竭音楞嚴云此方真教體清淨在音聞欲取

三摩提實以聞中入大論云菩薩音聲有恒河沙等
之數佛音聲所到無有限數如密跡經中所說目連
尊者自摩極至西方猶聞佛音若如對面問若尔者
佛常在國土聚落說法教化而閻浮提內人不至佛
邊則不得聞何以知之多有從遠方來欲聽說法者
故悉佛音聲有二種一為口密音聲二為不密音聲
密音聲先已說不密音聲至佛邊乃聞是亦有二種
弟子一為出世聖人二為世間凡夫出世聖人如目
犍連等能聞微密音聲凡夫人隨其所近乃聞大論
云是佛菩薩音聲有三種一者先世種善音聲因緣

故咽喉中得微妙四大能出種種妙好遠近音聲所謂
一里二里三里十里百千里乃至三千大千世界音
聲徧滿二者神通力故咽喉四大出聲徧滿三千大
千世界及十方恒河沙世界三者佛音聲常能徧滿
十方虛空問若佛音聲常能徧滿今衆生何以不得
常聞答衆生無量劫以來所作惡業覆是故不聞譬
如雷電霹靂轟者不聞雷聲無減佛亦如是常爲衆
生說法如龍震大雷聲衆生罪故自不得聞聲有八
轉一體二業三具四爲五從六屬七於八呼七轉常
用呼聲周稀故但云七也西域國法欲尋讀内外典

籍要解聲論八轉聲方知文義分齊一補沙此是直
指陳聲如人斫樹指說其人即今體聲二補盧衫是
所作業聲如所作斫樹故云業也三補慮憇挈是能
作具聲如由斧斫故云具也四補盧沙耶是所爲聲
如爲人斫故云爲也五補盧沙須耨是從聲如因人
造舍等故云從也從即所因故六補盧殺娑是所屬
聲如奴屬主故云屬也七補盧鍛鑄是所於聲如客
依主故云於也於即依義八揆補盧沙是呼召之聲
故云呼也又諸呪中若二字合爲一聲名爲二合如
云娑他及怛多等或以三字連聲合爲一字急呼之

名爲三合如教魯菴及拘盧奢等漢書曰聲者宮商
角徵羽也鈞隱圖云聲屬陽律屬
陰揚子云聲生於日律生於辰也 **鉢底婆** 此
辯才辯說也展轉無滯故辯別也分明訣了故輔行
明辯有四種謂義法詞樂說也義謂顯了諸法之義
法謂稱說法之名字詞謂能說名之語言雖有此三
必須樂說說前三也大品云從諸佛所聽受法教至
薩婆若初不斷絕未曾離三昧時當得捷疾辯利辯
不盡辯不可斷辯隨應辯義辯一切世間最上辯智
論釋曰於一切法無礙故得捷疾辯有人雖能捷疾

鈍根故不能深入以能深入故是利辯說諸法實相
無邊無盡故名樂說無盡般若中無諸戲論故無能
問難斷絕者名不可斷辯斷法愛故隨衆生所應而
爲說法名隨應辯說趣涅槃利益之事故名義辯說
一切世間第一之事所謂大乘是名世間最上辯梁
僧傳云唱導所貴事有四焉一聲也非聲則無以警
衆二辯也非辯則無以適時三才也非才則言無可
采四博也非博則語無依據事鈔曰古云博學爲濟
貧會正記云故往之言也僧傳云學不厭博博則通
矣子曰君子博學於文約之以禮亦可以弗畔矣夫

鄭曰弗畔也苟生而貧於學者懦夫也死而富於道者君子也是知博學濟識見之貧思益云於墮邪道衆生
生大悲心令入正道
不求恩報故名導師 **槃那寐** 名出聲論或名槃
談訛云和南皆翻
我禮或云那謨悉羯羅此云禮拜今謂禮之與拜名
有通局長短經曰禮者履也進退有度尊卑有分謂
之禮禮記云禮也者猶體也體不備君子謂之不成
人故孔子云非禮勿視非禮勿聽非禮勿言非禮勿
動是則凡所施爲皆湏合禮此顯禮名通也白虎通
云人之相拜者何所以表情見意屈節卑禮尊事者

也拜之言服也故周禮明九拜此顯拜名局也若依
釋氏如南山云四儀若無法潤乃名枯槁衆生故天
台明四種三昧之法是知四儀法則名禮身業恭敬
名拜此亦禮通拜局今此翻譯禮即是拜也論云
禮有三種一者口禮二者屈膝頭不至地三者頭至
地是爲上禮一口禮者如合掌問訊也觀音義疏云
此方以拱手爲恭外國以合掌爲敬手本二邊今合
爲一表不散誕專至一心僧祇律云禮拜不得如癡
羊當相問訊爾雅云訊言也地持論云當安慰舒顏
先語平視和色正念在前問訊善見論云比丘到佛

所問訊云少病少惱安樂行不二屈膝者即互跪也音義指歸云不云胡跪蓋梵世遺種居五竺間葱嶺之北諸戎羗胡今經律多翻互跪以三處翹聳故名互跪即右膝著地也涅槃疏明三義一右膝有力跪能安久二右膝有力起止便易三右膝躁動著地令安若兩膝著地則名長跪毗奈耶云尼女體弱互跪要倒佛聽長跪三頭至地者即五體投地故大論云人之一身頭最為上足最為下以頭禮足恭敬之至輔行云準地持阿舍皆以雙膝雙肘及頂至地名五體投地亦名五輪五處圓故又勒那三藏明七種

禮一我慢禮謂依位次無恭敬心二唱和禮高聲喧雜詞句混亂三恭敬禮五輪著地捧足殷勤四無相禮深入法性離能所相觀五起用禮雖無能所普違身心如影普徧禮不可禮六內觀禮但禮身內法身真佛不向外求觀七實相禮若內若外同一實相禮西域記云致敬之式其儀九等一發言慰問二俯首示敬三舉手高揖四合掌平拱五屈膝六長跪七手膝踞地八五輪俱屈九五體投地凡九等極唯一拜跪而特德謂之盡敬舍利弗問經佛言作供養應須偏袒以便作事福田時應覆兩肩現田紋相不

拜王論有五戒信士見神不禮王曰何為不禮曰恐
損神故王曰但禮信士乃禮其神形儀粉碎又迦
色迦王受佛五戒曾神祠中禮神像自倒後守神者
作佛形像在神冠中王禮不倒怪而問之曰冠中有
佛像王大喜知佛最勝而怒之又感通錄云唐蜀川
釋寶瓊出家齋素讀誦大品本邑連比什邡並是米
族初不奉佛沙門不入其鄉故老女婦不識者衆瓊
思拔濟待其會衆便往赴之不禮而坐道黨咸曰不
禮天尊非沙門也瓊曰邪正道殊所奉各異天上禮
我我何得禮老君乎衆議紛紜瓊曰吾若下禮必貽

辱也即禮一拜道像連座動搖不安又禮一拜反倒狼籍
在地遂合衆禮瓊一時回信梵網經云出家人法不向國
王禮拜不向父母禮拜六親不敬鬼神不禮西域記云昔
有德光論師天軍接見慈氏謂非出家之形長揖不禮問
何緣不輕比丘普禮四衆荆溪釋曰菩薩化緣法無
一準唯利是務故設斯儀見衆生理與果理等故禮
生禮佛其源不殊欲令衆生生慕果願果願者何我等
但理彼尚故禮況證果理而不尊高又云汝等皆行善
薩道當得作佛豈非擊我令修圓因此約現在順從者
也問內懷不輕之解外敬不輕之境安棄飛禽之真
性而忽走獸之本源平荅人識義方可以擊發異類無
知徒勞勸信不禮之旨其在茲歟不輕禮俗謹聞命矣

何故方丈僧拜維摩故彼經曰維摩居士即入三昧令此比丘自識宿命發菩提心於是諸比丘稽首禮維摩詰足天台問曰出家何以禮俗答入道恩深碎身莫報此諸比丘方行大道豈存小儀又涅槃云有知法者若老若少故應供養恭敬禮拜入大乘論云被法服菩薩方便隨順得禮白衣敬之如佛是則法非一槩可否在人有益須禮當亡身以奉法有損宜止應逆命以利君何哉赫連敦敦據有夏州兇暴無厭以殺為樂繪像服身抑僧令拜遂為上天雷震而死斯乃暴虐之主誠非聖明之君不遵付囑之言故違委寄之道寧知千聖立

法萬古同風安以朝覲之禮而責山林之士恐後進以未知遂濡毫而錄示

南無

或那謨或南摩此翻歸命要律儀翻恭敬善見論翻歸命覺或翻信從法華疏云南無大有義或言度我可施衆生若佛答諸佛度我義不便五戒經稱驚怖驚怖正可施佛也生死險難實可驚怖大品云佛言若有一人稱南無佛乃至畢苦其福不盡智論問曰云何但空稱名字便得畢苦其福不盡答是人曾聞佛功德能度人老病死苦若多若少供養及稱名字得無量福此說稱佛功德華嚴云寧受地獄苦得聞諸佛名不

受無量樂而不聞佛名所以於往昔無數劫受苦流轉生死中不聞佛名故大品云我得阿耨多羅三藐三菩提時十方過如恒沙等世界中衆生聞我名者必得阿耨多羅三藐三菩提智論問曰有人生佛世在佛法中或墮地獄如提婆達多俱迦梨訶多釋子等三不善法覆心故墮地獄此中云何言如恒河沙

但聞佛名便得道耶答有衆生福德淳熟結使心薄應當得道若聞佛名即時得道又復以佛威力故聞即得度譬如熟癰若無治者得小因緣而便自潰亦如果熟若無人取微風因緣便自墮落如新

淨白麤易爲

受色

此說聞佛名福

彌羅

此云慈淨覺云慈名愛念勸音玄義云以觀性德善愛樂

歡喜起大慈心欲與其樂大經明慈有三種一緣衆生觀一切衆生如父母親想二緣於法見一切法皆從緣生三者無不住法相及衆生相智論明三種慈一生緣慈者乃五道衆生中以一慈心視之如父如母如兄弟姊妹子姪知識常求好事欲令得利益安樂如是心徧滿十方衆生中如是慈名衆生緣多在凡夫人行處或有學人未漏盡者二行法緣者諸漏盡阿羅漢辟支佛是諸聖人破吾我相滅一異

相故但觀從因緣相續生諸欲心慈念眾生時從和合因緣相續生但空五眾即是眾生念是五眾以慈念眾生不知是法空而常一心欲得樂聖人愍之令隨意得樂為世俗法故名為法緣三無緣者是慈但諸佛有何以故諸佛心不住有為無為性中不依止過去世未來現在世知諸緣不實顛倒虛誑故心無所緣佛以眾生不知諸法實相往來五道心著諸法分別取捨以是諸法實相 **迦樓那** 此云悲淨智慧令眾生得之是名無緣 **覺記云悲** 曰慈傷觀音玄義云以觀性德惡毒惻愴憐愍起大

悲心欲拔其苦悲亦三種名同三慈觀音玄義云若就言說為便初慈後悲亦是就菩薩本懷欲大慈與樂既不得樂次大悲拔苦故初慈後悲若從用次第者初以大悲拔苦方以大慈與樂又 **阿檀** 或阿捺就行者先脫苦後蒙樂故先悲後故 **摩此云** 無我說文云我施身自謂也華嚴云凡夫無智執著於我智論明二種一者邪我二者慢我言邪我者如輔行云未得禪來縱起宿習所有煩惱及因現陰起於我見仍屬鈍使初果所斷此推理見及發得見皆名邪我二慢我者如止觀云如諸蠕動實不推理而

舉蠖張鬚怒目自大底下凡劣何嘗執見行住坐卧
恒起我心此是慢我大寶積經佛言迦葉譬如咽塞
病即能断命如是迦葉一切見中唯有我見即時能
断於智慧命地持經云世間受生皆由著我若離著
我則無世間受生身處無著論云取自體相續為我
想我所取為眾生想謂我乃至壽住為命想展轉趣
於餘趣為人想大論云我者於陰界入計我我所若
即若離人者謂於陰界入中謂我是行人眾生者於
陰界入和合之中計有我生壽者於陰界入中計一
期報若長若短輔行云我以計內人以計外眾生以

續前為義壽者以趣後為能凡夫既執我倒佛為三
乘說無我法故智論另名字我如大乘入楞伽云自
心所現身器世間皆是藏心之所顯現刹那相續變
壞不停如河流如種子如燈焰如迅風如浮雲躁動
不安如猿猴樂不淨處如飛蠅不知厭足如猛火無
始虛偽習氣為因諸有趣中流轉不息如汲井輪種
種色身威儀進止辟如死屍呪力故行亦如木人因
機運動若能於此善知其相是名人無我智大論云
但於五眾取相故計有人相而生我心以我心故生
我所我心生故有利益我者生貪欲違逆我者而

生瞋恚此結使不從智生從狂惑生是名為癡三毒
為一切煩惱之根本悉由吾我故作福德為我後當
得亦修助道法我當得解脫初取相故名為想眾因
吾我起結使及諸善行是名行眾是二眾則是法念
處於想行眾法中求我不可得何以故是諸法皆從
因緣生悉是作法而不牢固無實我法行如芭蕉葉
葉求之中無有堅想如遠見野馬無水有水想但誑
惑於眼我本空寂二乘既執四枯故佛於無我中而
示真我故涅槃經明入自在一能示一身多身數如
微塵二以塵身滿大千界三以大身輕舉遠到四現

無量類常居一國五者諸根互用六得一切法如無
法想七說偈經無量劫八身如虛空存沒隨宜不窮

阿蘭那

肇翻無諍又云寂靜坐禪三昧經云無
諍者將護眾生不令起諍也什注淨名

無諍有二一以三昧力將護眾生令
不起諍心二隨順法性無違無諍

馱那演那

此云靜慮婆沙論此定定慧平等餘定
缺少不名靜慮靜即定也慮即慧也

末陀摩

本經注云末者莫義陀
摩者中義莫著中道也

毗怛迦

此云

毗遮羅

此云伺藏疏云尋謂尋求伺謂伺察心之麁性名之
為尋心之細性名之為伺論云入三摩地有三種一
有尋伺謂初禪及未至定也二無尋唯伺謂中間禪
也大梵六天即中間定力所感三無尋無伺謂二禪
近分乃至非非想天尋伺亦名覺觀智論問有覺有
觀為一法為是二法耶答二法鹿心初念是名為覺
細心分別是名為觀譬如撞鐘初聲大時名為覺後
聲細微名為觀問曰如何毗曇說欲界乃至初禪一
心中覺觀相應今云何言鹿心初念名為覺細心分
別名為觀答曰二法雖在一心二相不俱覺時觀不

明了觀時覺不明了譬如日出眾星不
現一切心心數法隨時受名亦復如是 **三跋羅**

此翻護即是無表思第六識相應善思也又名無表
色有止惡防非功能故云護故金剛鈔明戒體克出

體性即無表

三跋致

晉言發趣或云至
奏奏為也進也

達觀

思一法也

尊婆須密論作檀嚧此云財施解言報施之法名曰
達觀導引福地亦名達觀字或從手西域記正去達
嚧挈者右也或云馱器尼以用右手受人所施為其
生福故肇云夫以方會人不可以一息期以財濟物

不可以一時周是以會通無隅者弥
綸而不漏法澤冥被者不易而普覆
周羅 立世毗曇

云閻浮人衣服莊嚴不同或有頂留一髻餘髻皆除
名周羅髻應法師云此譯為小謂小髻也弘明集云
削髮毀容事存高素辭親華愛意趣聖方祛嗜欲於
始心忘形骸於終果何眷戀於三界豈留連於六道
哉薩婆多云剃髮前爪是佛所制律云半月一剃此
是恒式涅槃云惡比丘相頭鬚爪髮悉皆長利是破
戒之相

式觀應世廣說萬行之綱目緬想契理唯唱四句之

綱要故十二年略教戒曰諸惡莫作衆善奉行自淨
其意是諸佛教妙玄釋曰諸惡即七支過罪輕重非
違如是等惡戒所防止戒分難違諸善乃善三業
若散若靜前後方便支林功德悉是清淨故辨為善
自淨其意者攷諸邪倒了知世間出世因果正助法
門能除心垢淨諸瑕穢豈過於慧佛法曠海此三攝
盡但由觀機樂欲為善不同應物隨宜示行有異或
辨根性則分信法之殊或陳行相則列別圓之異且
根性信法者薩婆多云因聞入者是為信行因思入
者是為法行曇無德云位在方便自見法少憑聞力

多後時要須聞法得悟名為信行憑聞力少自見法
多後時要須思惟得悟名為法行天台遠討根源又
劫聽學又劫坐禪得為信法種子其次行相別圓者
妙玄引涅槃明五行一聖行謂戒定慧為自行因二
梵行謂慈悲喜捨為因中化他此二是地前修因行
也垂裕記問諸文或云聖梵是因今何以梵行在果
答聖梵二行並通因果對於天行以二為因今云在
果何所疑也三天行謂初地已上證第一善天天然
之理由理成行故名天行垂裕記問天既是證何名
為行答從天起行故名天行故天行位在於地住四

嬰兒行謂示同三乘之方便所修之行也五病行
示同九道之身現為三障之相此二皆是從未起應
之行淨名疏云嬰兒行從大慈善根而起病行從大
悲善根而起四教義云同生善邊名嬰兒行同煩惱
邊名為病行然此五行若會三諦聖行是真諦梵行
嬰兒病行是俗諦天行是中諦又依法華釋同五行
經云如來莊嚴而自莊嚴即圓聖行如來室即圓梵
行如來座即圓天行如來衣有二種柔和即圓嬰兒
行忍辱即圓病行大經云復有一行是如來行所謂
大乘大般涅槃此示行法之綱要也



臺灣國家圖書館, NATIONAL CENTRAL LIBRARY, TAIWAN. R.O.C.

越虞澄照院超諸閣下比丘懷則置

