

節要
三民主義

漢武題



徐仁

上海图书馆藏书



A541 212 0009 4485B

三民主義
節要

漢文題

三民主義序

徐宗澤先生爲聖教會研究三民主義便利起見，曾將總理所著之三民主義，摘要分段，並於每段之後，加以按語，輯爲「三民主義分析」一書，作研究材料。稿成，來求正於余。余意今日之研究三民主義者，應在三民主義整個含義中探討，不應作斷章取義之推敲，故於原稿中將按語略加刪削，於重要處，代爲修改，使無碍於大體，復爲之易名曰「三民主義節要」，使其名實相符。然余因公務較繁，未暇詳爲斟酌，此不過嘉徐先生之志而以鼓其勇氣耳。付梓在卽，特

三民主義節要…序

誌數語於此。

十九年二月蔣夢麟

三民主義節要緣起

孫中山先生所著的三民主義一書，是一本通俗的演講集，但書中所論的事，非常廣博，地理、歷史、社會、自然、經濟、政治等學，都臚列及之。所舉人物既多，所列學說又雜。學者欲澈底了解，除富有學問外，非下一番精細工夫不可。余有見於此，爰將孫先生之三民主義每講分段節要，以便吾聖教會高小及初中學校講讀之用。又恐所編，不能得其精義，乃將初稿寄呈教育部，請部長蔣夢麟先生賜以教言。旋得刪削及復書云，「尊編三民主義之分析書稿三冊，祇悉。惟查書

稿之中，頗有應刪或應修改之處，畧爲摘出數點，擬請再爲改正，俾成善本。抑又細閱內容，書名最好改爲三民主義節要，似覺名實恰符。爰貢所臆，藉備參考云云。一得復後，又將拙編修改呈閱。蒙蔣先生寵錫序言，認爲聖教會研究三民主義之用書。近又承立法院院長胡漢民先生，賜以題字，書成並囑寄數冊。此足見黨國重要名人，同情之雅意。茲將印就畧叙是書之緣起，并以致感謝胡蔣二先生之微忱云爾。

徐宗澤 一九四一八。

三民主義節要目錄

緒言

一張

民族主義

民族第一講

三民主義之定義

五張

民族主義之定義及民族國族之分別

六張

民族的起源

八張

各國人口增加中國減少

八張

民族第二講

民族之興亡由於天然力及人爲力

十三張

中國受列強人口政治及經濟三種壓迫之事實

十四張

民族第三講

中國民族思想之消亡

十六張

三民主義節要… 目錄

五

中國民族思想之亡沒由於提倡世界主義

十八張

中國民族之來源由於西方

二十張

列甯之罪在行共產

二十一張

民族第四講

世界上之四個民族

二十一張

歐戰構成的原因

二十三張

威爾遜之民族自決

二十三張

列甯與俄國之革命

二十四張

民族主義及世界主義之緩急先後

二十五張

民族第五講

恢復民族方法第一知己

二十八張

恢復民族第二方法是團結

三十張

民族第六講

恢復民族精神當提倡中國之舊道德

三十三張

中國固有的道德

三十五張

中國固有的知識

三十九張

民權主義

民權第一講

民權的意義

權的作用

人類奮鬥的四個時代

中國古時的民權議論

英國民權的發生

美國實行民權

法國民權思想的發達

盧梭之民約論

現在世界的潮流

太平天國失敗的原因

民權第二講

自由的解釋

自由與民權之關係

三民主義是革命的口號

三民主義節要… 目錄

四十二張

四十三張

四十三張

四十六張

四十六張

四十七張

四十七張

四十七張

四十九張

五十張

五十一張

五十三張

五十四張

七

學生妄用自由

五十五張

怎樣使中國國家恢復自由

五十五張

民權第三講

人類天生的不平等

五十七張

人類人爲的不平等

五十八張

假平等

六十張

真平等

六十一張

階級專制的不平等

六十二張

美法俄三國的革命

六十二張

美國獨立的原因

六十三張

美國政府對待別色人種並不平等

六十三張

美國從前對待黑人的情形

六十四張

從前美國南北戰爭的原因

六十五張

美國南北戰爭的結果

六十五張

美國最好的歷史

六十五張

美法兩國所講的不平等

六十六張

真平等的做法

六十六張

民權和自由平等的關係

六十七張

民權的來歷

六十七張

眞平等自由的希望

六十七張

歐美發生許多團體的原故

六十七張

工黨抵抗貴族及資本家的武器

六十八張

工人罷工的力量

六十八張

國家最大的問題

七十一張

人類的天賦

七十一張

政治和經濟問題的關係

七十一張

道德上之最高目的

七十二張

達到最高道德目的的做法

七十二張

民權第四講

歐美國權現狀

七十三張

美國人實施民權問題的派別

七十四張

美國的聯邦憲法

七十五張

中國美國的比較觀

七十五張

法國最初實行民權的情形

七十六張

美國對付民權的方法

七十七張

德國對付民權的方法

七十八張

歐美國發達的歷史

七十九張

歐戰後的民權發達情形

七十九張

民權第五講

歐美的物質文化

八十一張

外國的民權問題

八十二張

歐美國發達的新發明

八十二張

權和能的分別

八十三張

三種人

八十三張

權與能的可以分開

八十五張

民權第六講

行政機器和制造機器的分別

八十七張

行政機器進步慢的理由

八十七張

民權和政府的關係

八十八張

政權治權的意義

八十八張

民權政府權	八十九張
最新發明的民權	八十九張
全民政治的意思	九十一張
五權憲法的功用	九十一張
人民和政府大權的平衡	九十一張
五權分立的來歷	九十二張
用五個政權和四個治權的理由	九十三張

民生主義

民生第一講

民生的定義	九十五張
民生問題發生的原因	九十八張
社會學與社會主義之分別	九十八張
社會黨的派別	九十九張
民生主義和社會主義之異同	一〇〇張
社會主義的派別	一〇〇張
人類生活的進化	一〇二張

馬克斯之唯物史觀

一〇二張

馬克斯學說之搖動

一〇四張

民生主義和社會主義的關係

一〇五張

馬克斯階級戰爭

一〇六張

馬克斯盛餘價值之無據

一一一張

將來的資本制度並不消滅

一一一張

工人要求八點鐘工作時間不必用革命手段

一一二張

資本家要能够盈餘價值的條件

一一二張

民生第二講

民生主義之兩個辦法

一一四張

社會黨激烈派及和平派之解決經濟辦法

一一五張

共產制度之來源與變遷

一一七張

民生主義與共產主義之分別

一一八張

中國祇有大貧小貧之別

一二〇張

平均貧富之辦法

一二一張

平均地權之辦法

一二一張

地價定當之後更要規定的法律

一二二張

我們的民生主義和外國共產主義的異同
用馬克斯的辦法不能解決中國的社會問題
節制資本

一一三張
一一四張
一一五張

民生第三講

民生主義是吃飯問題

一三二張

民生第四講

民生主義的穿衣問題

一三六張

人類生活的程度

一三七張

衣之原料

一三七張

孫中山先生年傳

一三九張

三民主義節要

緒言

孫中山的三民主義，就是民族主義，民權主義，民生主義，三個部分合
成爲一個整個主義。

民族主義有六講，民權亦六講，民生四講，未完。在未講之目錄中，尙有
住居，養生，送死，及三民主義結論云。三民主義是孫總理自民國十三年（一九二四）一月二十七日至八月二十四日，每星期之演講，由
黃昌穀筆記，鄒魯讀校之講義也。

孫總理三民主義之主張，在公曆一九〇五年前，早已成立。因其自傳云：「乙巳¹⁹⁰⁵春間，予重至歐洲，則其地之留學生已多數贊成革命。……予於是乃揭櫫吾生平所懷抱之三民主義，五權憲法，以號召之，而組織革命團體焉。」然孫先生所謂生平懷抱，究指何時？實難斷定。吾又按徐民所編之中山先生大事年誌云：「光緒二十四年戊戌（一八九八）以考察歐洲政治風俗之心得，定三民主義，五權憲法，爲革命後建設之標的。」按戊戌年即康梁得勢，光緒維新之年，是年孫先生在倫敦，即由美至英避難後之第二年也。

雖然，三民主義，未嘗繕寫成書；其動機成書也，惟在國民黨改組之後（民國十三年）其自序民族主義書云：「民族主義一冊已經脫稿，民權主義，民生主義二冊，亦草就大部；其他各冊於思想之綫索，研究

之門徑，亦大畧規畫就緒，俟有餘暇，便可執筆直書，無待思索。方擬全書告竣，乃出而問世，不期十一年六月十六日陳炯明叛變，砲擊觀音山，竟將數年心血所成之各種草稿，並備參考之西籍數百種，悉被燬去，殊可痛恨。茲值國民黨改組，同志決心從事攻心之奮鬥，亟需三民主義之奧義，五權憲法之要旨，爲宣傳之資。故於星期演講一次，由黃昌穀君筆記之，由鄒魯君讀校之，今民族主義適已講完，特先印單行本以餉同志：

吾聖教會對於三民主義，在教育上，亦不能無關係；爰不揣淺陋，分析而討論之。

「吾聖教會……分析而討論之」一段，可以刪去。

或改爲「聖教會對於三民主義，應當研究。爰不揣淺陋，將三民

三民主義節要… 緒言

四

主義之精華，分段節錄，作研究之材料。（教育部修改語）

民族主義

民族第一講

三民主義之定義

三民主義，就是救國主義。

「主義」是一種思想，一種信仰，和一種力量。

「救國主義」因三民主義係促進中國之國際地位平等，政治地位平等，經濟地位平等，使中國永久適存於世界；所以三民主義是救國主義。

本段按語可以刪去

(此係教育部語空白即刪去之按語)

民族主義之定義及民族國族之分別

民族主義按中國歷史上，社會習慣諸情形言，就是國族主義。中國人最崇拜的是家族主義，和宗族主義，沒有國族主義；今要擴張家族宗族到國族。

民族與國族有分別的。因為有一個民族造成幾個國家的；有在一個國家之內，幾個民族的。例如大不列顛帝國；有盎格魯撒遜民族，愛爾蘭民族，蘇格蘭民族等等。猶太民族不住在一國領土之內，散居各國。民族由天然力造成的，即用王道造成的團體。

國家由武力造成的，即用霸道造成的團體。

民族國族二名，在中國可以互用適當的，因中國自秦漢而後，都是一個民族造成一個國家。民族國族，在外國不適當了，因為往往一國中有多族，一民族不必就組成一國家。

張慰慈先生在其所編之政治學大綱上，論國家及民族之分別曰：國家之要素有四種：一，有為公共目的而活動的一羣人民；二，佔定地球上一定的土地；三，有表示和執行公共意志的機關；四，祇受一個最高統治權的支配。三十六張

民族在英語中不過指着有同一語言，同一習慣，同一種族的人類的集合體而言。含有下列幾種要素：一，種族的關係，由一個血統或一種人種傳下來的。二，地理的關係，在一個山脈，河流，叢林地方中

之居住，爲地勢氣候所隔，不容易與他族往來。三、文化的關係，有同一語言，同一文學，同一歷史，同一風俗習慣，和同一道德觀念。見四張

民族的起源

人爲萬物之靈；人類的分別，第一級是人種：有白色，黑色，紅色，黃色，棕色，五種之分。更由種分有許多族：像亞洲的民族，著名的有蒙古族，巫來族，日本族，滿族，漢族。

造成民族的原因，是自然力：一、血統，如中國人由黃色血統而成；二、生活，如蒙古人以遊牧爲生活；三、語言，彼此互相容易感化；四、風俗習慣；五、宗教。當中最大的力量是血統。

各國人口增加中國減少

要救中國，要想中國民族永遠存在，必要提倡民族主義。四萬萬中國

人可以說完全是漢人；我們人類最多，民族最大，文明教化有四千多年，也應該和歐美各國並駕齊驅；但是中國的人只有家族和宗族的團體，沒有民族精神；所以要用民族精神來救國。

要提倡民族主義來救中國，便先要知道我們民族的危險，是在甚麼地方，即中國之人口不增加，而列強之人口日見增加。如英國盎格魯撒遜民族，從前一千二百萬，現在三千八百萬，增加三倍。日本民族大和，從前二千萬左右，現在五千六百萬，增加三倍。俄國斯拉夫民族，百年前四千萬，現在一萬六千萬，增加四倍。德國民族條頓，百年前二千四百萬，現在六千萬，增加二倍半。美國民族美利堅，百年前九百萬，現在一萬萬以上，增加十倍（其增加由於移民）。法國民族辣丁，百年前三千萬，現在三千九百萬，增加四分之一。

我國人口四萬萬，此乃乾隆時調查所得；後來有一個美國公使樂克耳調查，他說中國人口最多不過三萬萬。

本段按語可以刪去

（此係教育部語此段惟照部意刪改）

綜觀此第一講，孫中山先生孜孜以提倡民族為急務；見人口之不
加增，以為深慮。據民國十四年，郵務管理局估計全國人口為四三
六〇九四九五三；又據民國十七年，海關估計為四四八一三一〇
〇〇。孫先生說法，法國人口所以不增，是「中了馬爾賽斯學說的毒！
中國現在的青年，也有被馬爾賽斯學說所染，主張減少人口！」
馬爾賽斯學說 Thomas Robert Malthus（一七六六—一八三四）在

其所著之人口論中，Principle of Population 大旨謂：人口增加，是依幾何級數的，物產增加，是依數學級數的；故將有人滿之憂；於是他主張節制生育。殊不知馬氏之說，相反傳類之天然宗向；又與事實背馳。

參觀徐宗澤所著公民課本論家庭及婦女問題

孫先生又說：「人爲萬物之靈，」此說雖爲中國之成語，然孫先生明言人以靈性，分別與其他無靈動物。

以下二段均係教育部修改語

孫中山先生非馬爾薩斯主義者。不過中山先生認中國人口已經減少，不應該提倡節制生育以減少人口。中山先生平日對任何主義學說，是否適宜中國，恒以中國國情爲主，以三民主義爲中

心故也。

聯俄爲一時政策，政策可以隨時改變。責聯俄不應與俄絕交者固非，責與俄絕交而推及聯俄者亦非也。以當時情形，總理主張聯俄，在革命視點上，一點不錯，並非總理之不智。

「人爲萬物之靈」之靈字，卽「有智慧」「有思想」之謂。人類之智慧思想，在萬物之上；故人類社會得時時進步，與宗教家所謂靈魂不同。中山先生言人爲萬物之靈，卽謂人爲萬物之有智慧，有思想者，應利用其智慧思想，以求進步。蓋引用成句，非論人有靈性，更非承認靈魂之說。此爲信仰中山先生者所當知。

民族第二講

民族之興亡由於天然力及人爲力

民族之興亡，是由於人口增減之原因很多；此爲天然淘汰。中國得天獨厚，受了許多天然力的影響，還有四萬萬人。然世界中的進化力，不止一種天然力，還有人爲力；人爲的力量可以巧奪天工。人爲力最大的有二種：一種是政治力，一種是經濟力。這兩種力，關係於民族興亡，比天然力還要大。

本段按語可以刪去

（此係教育部語）

中國受列強人口政治及經濟三種壓迫之事實

中國受了政治力的壓迫，以至於完全亡。已有二次：一次是元朝，一次是清朝。但是現在只以到強人口增加，中國受此壓迫，單以天然進化力推論，中國人口便可以滅亡。雖然，此後中國民族如果單受天然力的淘汰，還可以支持一百年；如果兼受了政治力和經濟力的壓迫，就很難渡過十年。故在這十年之內，就是中國民族的生死關頭！

中國受歐美政治力的壓迫，將近百年，失去許多領土屬地。自中國革命以後，滿清傾覆，列強見得用政治力來瓜分中國，是很不容易的，便改用經濟力來壓迫我們。經濟力的壓迫，比較帝國主義，就是政治力的壓迫，還要厲害。政治力的壓迫，普通人不容易生感覺的。中國已經受過了列強幾十年經濟的壓迫，不但中國成爲列強之半

殖民地，且應該叫做「次殖民地」。

一、中國受列強政治武力上之壓迫及損失：（甲）甲午年中日之戰，結果賠於日本二萬萬五千萬兩。（乙）庚子年拳匪之亂，賠各國九萬萬兩。

二、中國受列強經濟力壓迫及損失：

（一）海關稅，關稅不自主；洋貨之侵入每年五萬萬元。

（二）外國銀行，銀行紙幣之侵入，滙兌之折扣，存款之轉借，每年一萬萬元。

（三）出口貨運費之增加，每年數千萬至一萬萬元。

（四）租界及割地之賦稅，地租地價，每年四五萬萬元。

（五）團體及個人營業，每年一萬萬元，例如：僅南滿鐵路一公司，每

年日人可賺純利達五千餘萬元。

(六) 投機事業及他種之剝奪，每年四千萬。共約計十二萬萬元。

本段按語可以刪去

(此係教育部註出)

民族第三講

中國民族思想之消亡

民族主義是國家圖發達和種族圖生存的寶貝。中國的民族主義已經失去了，出國的民族思想，完全沒有了；在這幾百年中，中國的書裏頭，簡直是看不出民族主義來，只看對於滿州的歌功頌德……還有中國學士文人天天來替滿州說好語，且有一個團體叫做保皇黨，專

保護大清皇帝，來消滅漢人的民族思想。因為保皇主義，流行到海外以後，海外華僑的洪門三合會，即致公堂，他們的宗旨本是反清復明的，抱有種族主義的，也就歸化保皇黨了！康熙初，明朝的功臣義士還在各處起來抵抗。康熙開博學鴻詞科，把明朝有智識學問的人幾乎都網羅到滿州政府之下。那些有思想的人，知道了不能專靠文人去維持民族主義，便對於下流社會和江湖無家可歸的人，收羅起來結成團體，把民族主義，放到那種團體內去生存。

到了清朝中葉以後，會黨中有民族思想的，只有洪門會黨，當洪秀全起義之時，洪門會黨多來相應，民族主義就興復起來。

本段可以刪去

(教育部語)

中國民族主義消滅，可說是亡國，但是猶太人也是亡國。猶太人在耶穌未生前，已經被人征服了；及耶穌傳教的時候，他的門徒當他是革命，把耶穌當作革命的首領。……當時耶穌傳教，或者是含有政治革命也未可知；但是他的十二位門徒中，就有一個以爲耶穌的政治革命已經失敗了，就去賣他的老師。不知耶穌的革命是宗教革命，所以稱其國爲天國。故自耶穌以後，猶太的國雖然滅亡，猶太的民族至今還在。印度、波蘭亦然，國雖滅，民族主義仍存留。爲何中國經過了兩度亡國，民族思想就滅亡了呢？

中國民族思想之亡沒由於提倡世界主義

中國民族主義所以不存在的原因，因爲過早講世界主義，以爲「天無二日，民無二王」；以民族主義而進於世界主義。因爲中國智識階

級的人有了世界主義的思想，所以滿清入關，全國就亡。康熙就是講世界主義的人，他說：「舜東夷之人也；文王西夷之人也。」東西夷狄之人，都可以來中國做皇帝，就是中國不分夷狄華夏，不分夷狄華夏，就是世界主義。

大凡一種思想不能說是好不好，只要他是合我們用，合則好，不合則不好。世界主義亦然。若中國的民族被英國或美國征服，而變成英國民族，或美國民族，便說我們是服從世界主義。試問良心安呢？不安？民族主義，能夠令我們的良心不安，所以民族主義，就是圖生存的寶貝，生存的工具。如果民族主義不能存在，到了世界主義發達之後，我們就不能生存，就要被人淘汰。

本段按語可以刪去

(教育部語)

中國民族之來源由於西方

中國民族的來源，有人說是由西方來的，過葱嶺到天山，經新疆以至於黃河流域。這議論是很有理的。

近來講文化的學生也提倡世界主義，以為民族主義不合世界潮流；這是很錯。如果我們要抵制外國的政治力，經濟力的壓迫，當恢復民族主義。

民族思想，吾國亟當提倡；孫氏言之甚是。吾國人不知愛國，由於不知愛己民族。倡世界主義而忽民族主義，是舍本逐末，終是烏托邦的思想。

列甯之罪在行共產

一俄人說：列甯受世界到強之攻擊，因他說世界上有二種人：一種是被壓的十二萬萬五千萬人；一種是壓迫人的二萬萬五千萬人。那壓迫人的是逆天行道，不是順天行道，我們去抵抗強權，才是順天行道。余按列甯之所以受人攻擊，是行共產主義，擾亂世界和平，鼓動階級戰爭。形容被壓迫者，及壓迫者的種種行爲，致社會之不安，此其罪案也。

民族第四講

世界上之四個民族

現在世界所有的人數，大概在十五萬萬左右。在這十五萬萬人中，中

國佔了四分之一，就是世界上，每四個人中，有一個中國人。歐洲所有白種民族的人數，合計起來也是四萬萬。

世界民族最發達的是白人，中有四個民族：

歐洲中北的有條頓民族：德國，奧國，瑞典，挪威，荷蘭，丹麥。

歐洲東有斯拉夫民族：俄羅斯，捷克斯拉夫，佐拉哥斯拉夫。

歐洲西有盎格魯撒克遜民族：英國，美國，加那大。

歐洲內有拉丁民族：法意，西葡。

從此可知白種人的民族主義很發達，除歐洲外移居美洲，非洲，澳洲。世界上的民族：佔地球上領土最多的是撒克遜民族，最富最强的亦是。

歐戰構成的原因

這次大戰爭構成的原因：

一，是撒克遜民族和條頓民族互爭海上的霸權；
二，是各國爭領土，要解決土耳其問題。
故歐戰的原因：第一是白種人互爭雄長；第二是解決世界的問題。
這次歐戰是有史以來最劇烈的。軍隊的人有四五千萬，時間經過四年之久。在戰爭的兩方面：一「協商國」，一「同盟國」。在同盟國之中，初有德奧，後加土耳其，布加利亞，在協商國之中，初有塞維亞，法俄，英日本，後加意美，美之加入，全爲撒克遜民族問題。

威爾遜之民族自決

當戰爭時，有一大言論最被人歡迎的，是美國威爾遜所主張的「民

族自決。「威」主張打滅德國的強權，令世界各弱小民族，以後都有自主的機會。且提出十四條，爲維持以後世界的和平；其中最要緊的是讓各民族自決。當戰爭時，英法贊成之；戰後和議時，英法意覺威之所主張民族自決，和帝國主義利益衝突太大，所以反汗。然此主張提出後已不能收回；各弱小民族見受騙後，便不約而同，自己去實行民族自決。

戰爭之結果，是一個帝國主義，打倒別個帝國主義，留下來的還是帝國主義。

列寧與俄國之革命

但是由這一次戰爭，無意中發生了一個人類中的大希望；這個希望，就是俄國革命。

俄國人民覺悟，知道帝國主義不對，所以便對本國革命，先推翻本國的帝國主義；又主張世界上的弱小民族之自決，和威爾遜之主張不約而同。

俄國革命成功，不贊成白種的侵畧行爲，要加入弱小民族去反抗強暴的民族。故此後世界人類要分爲兩方面去決鬥：一方面是十二萬萬五千萬人，一方面是二萬萬五千萬人，列寧提倡被壓迫的民族去自決，爲世界被壓迫的人去打不平。

民族主義及世界主義之緩急先後

列強怕吾們要恢復民族主義，所以主張世界主義來煽惑我們。殊不知世界主義，是從民族主義發生出來的；我們要發達世界主義，先要民族主義之鞏固才行。如果民族主義不能鞏固，世界主義，就不能發

達。

中國的政治思想，在漢時已很發達，反對帝國主義的文字很多，其中最著名的有棄珠崖議內面說的，是反對中國去擴充領土，不可與南方蠻夷爭地方。

我們中國不但是很和平的民族，還是很文明的民族。無政府主義，共產主義，都是我們中國幾千年的舊東西。譬如黃老的政治學說，就是無政府主義；列子所說華胥氏之國，其人無君長，無法律，自然而已，不是無政府主義呢？我們中國的新青年未曾過細攷究中國的舊學說，便以為這是世界上頂新的學說；殊不知在歐洲是最新的，在中國就有了幾千年了。

孫氏謂：凡人要主張行世界主義，當先從民族主義入手；當自近

而遠，孜孜以提倡民族思想爲急務。又曰當今世界上的新學說，吾國古時已有此種思想；且責當今之青年不知研究中國之舊學說。此處在言語間，可見孫中山先生何等樣重視我國之古文化，新青年其醒諸！

從前俄國所行的，其實不是純粹的共產主義，是馬克斯主義。馬克斯主義不是真共產主義，蒲魯東巴古寧所主張的才是真共產主義。共產主義在外國只有言論，還沒有完全實行。

歐洲所以駕乎我們中國之上的，不是政治哲學，完全是物質文明。我們現在要學歐洲是要學中國沒有的東西，就是科學。

中山先生謂歐洲之物質文明，勝於中國，吾人當去學其所長，以補吾缺；此誠爲指導新青年盲從盲學之良藥。惟歐洲除物質文

明外，精神方面亦有許多事，我們當則效者；惟當學其善者，而去其不善者爲上乘。孫氏謂共產主義在歐洲亦祇爲一種之理論，不會完全實行。此言誠然，蓋共產主義拂理勃性，不能施之於事；蘇俄之試驗，一敗塗地，可爲殷鑑。

民族第五講

恢復民族之方法第一知己

中國民族之亡沒，要恢復的方法有二種：頭一種要令四萬萬人皆知我們現在所處的地位，是生死關頭，須避禍求福，避死求生。第二種團結，善用固有的團體，如家族、宗族化成國族去奮鬥。

第一：照從前四次所講的情形，我們要恢復民族主義，就要自己心理

中知道，現在中國是多難的境地。就是受政治力的壓迫，經濟力的壓迫，人口的壓迫。這三件外來的大禍已經臨頭，我們民族處於現狀的地位是很危險的。

從政治力去滅人國手段

兵力

我國——宋在崖門一戰亡於元

明在揚州一戰亡於清

外國——拿破崙第一敗於滑鐵路第二敗於斯丹

外交

——祇要一枝筆一張紙即可以亡人國各國彼此妥協坐在一處簽一字足矣例如俄法奧之滅波蘭

各國之實力，日本十日內可亡中國，美國一月後，英國最多二月內，法國不過二月。

受金濟之壓迫，每年被外人奪去十二萬萬元。

各國人口增加：美十倍，俄四倍，英日三倍，德二倍半，法四分之一。試想中國古時之苗族，豈不因漢族之增加，便將滅亡嗎？故中國現在列強的政治壓迫，是朝不保暮的；受金濟的壓迫，十年後便要亡國，人口增加的問題，也是很危險的。所以三件大禍臨頭了。

你們先知先覺，要令四萬萬人都知道我們民族的危險。如果四萬萬人都知道了危險，民族主義便不難恢復。

中山先生所謂三種壓迫，雖是事實，然要人驚醒，要人覺悟；因爲不知不覺，自然民族之興亡，不關痛癢而國亡矣。

恢復民族第二方法是團結

中國人對於國家觀念，本是一片散沙，本沒有民族團體。然而中國有很堅固的家族和宗族團體，中國人對於家族和宗族的觀念，是很深

的；便可利用以擴充到國族主義。此外中國人的家鄉觀念，也是很深的；如果是同省同縣同鄉村的人，總是特別容易聯絡。中國人照此做去，恢復民族主義，比較外國人易容得多；因為外國人是以個人爲單位，中國以家族爲單位。

中國國民和國家結構的關係；先有家族，再推到宗族，再然後才是國族。這種組織，一級一級的放大，有條不紊。如果用宗族爲單位，改良當中的組織，再聯合成國族；比較外國用個人爲單位，當然容易聯絡得多。中國人的姓，普通都說百家姓。姓的關係，也是極大的。閩粵向多各姓械鬥的事，起因多是爲這一姓對於那一姓，名分上或私人上小有凌辱侵佔，便不惜犧牲無數金錢生命，求爲姓中吐氣。事雖野蠻，義至可取。

譬如中國現在四百族，好像對於四百人做工夫一樣；在每一姓中，用其原來宗族之組織，那同宗的名，及先以一鄉一縣聯絡起，再擴充到一省一國，各國便可以成一個很大的團體。每姓如此結合起來，便可以成一個極大中華民國的國族團體。有了國族團體，還怕什非外患，還怕不能興邦嗎？

尙書所載堯的時候：「克明俊法，以親九族；九族既睦，平章百姓；百姓昭明，協和萬邦；黎民於變時雍。」他的治平工夫，亦由家族入手逐漸推廣……

此段議論頗有價值。孫先生深明中國之風化習尚，重視家庭之組織，欲利用中國宗族之舊基礎，擴而大之，以成國族。足見孫先生以保存吾國固有舊道德為前提，不盲從歐美之新思想，新主

義也。當今新青年中，有提倡小家庭，打倒大家庭制度爲號召者，讀此中山先生之宏論，當可驚醒矣。

民族第六講

恢復民族精神當提倡中國之舊道德

現在要講怎麼樣恢復我們民族的地位。

我國現居次殖民地位，要恢復民族地位，先要恢復民族的精神。恢復民族精神，要有二個條件：第一個條件我們要知道現在處於極危險的地位；第二個條件我們要利用固有之家族團體，宗教團體，結成一個大國族團體。民族主義恢復之後，才可以恢復民族的地位。中國國家從前達到強盛的地位。大凡國家所以能強盛的緣故，起初

都是由於武力發展，繼之以種種文化的發揚，便能成功。但是要維持民族和國家長久地位，還有道德問題，有道德，國家才能長治久安。凡道德高尚能同化他國。如宋亡於蒙古人，明亡於滿洲人，不久均被我國人同化。故國家雖亡，民族尚存。

講到中國固有的道德，中國人至今不能忘記的，首先是忠孝；次是仁愛；其次是信義；其次是和平。這些舊道德，中國人至今還是常講的。但是現在受外來民族的壓迫，侵入了新文化，那些新文化勢力此刻橫行中國，一般醉心新文化的人，便排斥舊道德；以為有了新文化，便可以不要舊道德。不知道我們固有的東西，如果是好的，當然是要保存，不好的才可以放棄。此刻中國正是新舊潮流相衝突的時候，一般國民都無所適從。

現在的人們豈不是大講特講的說打倒舊道德創造新道德中國固有之美德，一若不切於時，必欲剷除之而後已。孫總理是革命的領袖，他念茲在茲地，以保存中國固有之道德爲心；對於時下之所謂新文化，新道德，有許多的懷疑，不加贊成。此等卓見能糾正近今的許多醉心新文化的思想。中山先生又說我們固有的東西好者要保存，不好者才可以放棄。這又是指導青年們，對歐美學說，在取舍之間的一個標準。

中國固有的道德

一忠孝，二仁愛，三信義，四和平。

忠——現在雖改君主爲民國，然而忠仍當存在的；無君可忠，現在當忠於國，忠於民，忠於事。

孝爲中國特長，孝經聽講的孝字，幾乎無所不包，無所不至。

仁愛（一）中國古時最講愛的，是墨子他所講的「兼愛」都是一樣的。（二）外國人最講愛的是耶穌，他所講的「博愛」

這仁愛是中國的舊道德，現在遠不如外國，因爲外國人在中國設立學校，開辦醫院，來教育中國人，救濟中國人。這都是實行仁愛的，而中國人不能積極進行。

信義——此點我國人較外國人爲好，可以在商業交易上證明之。我國人交易，彼此無契約，只須口頭一句話，卽生極大的信用。又外國人和中國人訂一批貨，彼此不必立合同，只要記入賬簿便算了事。但中國和外國人訂一批貨則不然。在東亞外人都贊中國人好。日本人的信義，不如中國。

和平……世界上的國家和民族只有中國講和平，後來外國人因欲免去戰爭，也講和平起來了。昔曾開過一次海牙會議，歐戰後如凡爾賽會議，日內瓦會議，華盛頓會議，最近如洛桑會議。雖各國共講和平，但都出於勉強，不是出於一般國民天性的。中國從前的忠孝仁愛信義，和平種種舊道德，均駕於外人，而和平更駕於外人，此種特別的好道德，便是我們的民族精神。不但要保存，且要發揚光大，然後民族地位才可恢復。

此處孫中山先生詳言中國之舊道德。當今青年開口自由平等，一若尊卑貴賤，己不容於斯世，故必須剷除社會上之階級而已。讀此孫總理之講忠孝仁愛信義和平宏論，不知有何愧色？

「道德本無新舊」一段可以刪去

（教育部註出語）按教育部註語分可以刪去及應當刪去二者可以刪去又照教育部另一紙總評即能將刪去者刪去之故此處惟刪改之而已

道德本無新舊，無時地之遷變，而分爲新舊；譬如孝親敬長，古時爲德行，而今時亦爲德行也；中國爲德行，而外國人亦未嘗不是爲德行也。然今人分道德爲新舊者，亦必有故。舊道德卽孫總理所謂「中國固有的道德」，而新道德，則新從外國舶來的道德了。舶來的道德，如自由戀愛，自由離婚，社交公開等等。而此種新道德，新青年等，所視爲新文化運動之物品焉。今孫總理深痛而疾惡之，急急以恢復中國固有之道德爲務，誠爲救時弊之良劑哉！先生又謂外國人設立學校，醫院等，爲實行仁愛工夫。而反對宗教之青年，反視爲

文化侵畧之機關。此可怪也。

中國固有之知識

我們舊有的道德應該恢復以外，固有的智能也應該恢復起來，就是人生對於國家的觀念，中國古時有很好的政治哲學，就是大學中所說的一格物，致知，誠意，正心，修身，齊家，治國，平天下，「由一個人內部做起推到平天下爲止。

外人看輕中國人之不修身，不齊家，好像吐痰，留長指甲，不洗牙齒等等。如果大家把修身的工夫做得很條理，外人一定很要尊重了。現在我們要能齊家治國，不受外國的壓迫，根本上要以修身起，把中國固有智識上，一貫的道理先恢復起來，然後我們民族的精神，和民族的地位，才都可恢復。

現在外國科學昌明，中國固然不及他們。然而古時，中國固有的能力亦很大；但以發明事項而言：有指南針，印刷術，有烟黑藥，磁器，茶葉，絲織衣服，造房屋原理，和房屋中重要部分，拱門，吊橋等等。我們現在只要學外國之所長，必可以學得。

從上言視之，可見孫氏對於國粹等重視保存。且引大學之語以~~~~~示治國平天下，須要從正心修身爲始。此種觀念今日新青年視之，將以爲迂腐，不合時勢，而孫氏提倡之，可見其識遠勝盲從歐美之青年萬倍。對於古代之發明物，孫氏特表揚之。孫氏愛民族，所以愛國粹，愛吾國固有之道德，學問，文物制度。今之青年祇知崇拜歐美之文化，而鄙棄本國之文化者，聞先生之言，亦知反省乎？

結論一段可以刪去

(教育部語)

三民主義節要… 民族第六講

四十一

民權主義

民權第一講

民權的意義

甚麼叫做民權主義？便要先知甚麼是民？甚麼是權？大凡有團體，有組織的眾人就叫做民。有行使命令的力量，有制服羣倫的力量，就叫做權。把民同權合攏起來說，民權就是人民的政治力量。

政治力量，淺言之：政就是眾人的事，治就是管理。管理眾人的事，便是政治。有管理眾人之事的力量，便是政權。今以人民管理政事，便叫

做民權。

論統治權之定義及來源，參觀拙著公民課本一百五十一張。

按語可以刪去

(教育部註出)

權的作用

權的作用就是要來維持人類的生存。人類要能夠生存，就須有兩件最大的事，第一件是保，第二件是養。……人類要維持生存，他項動物也要維持生存；所以人類的保養，和動物的保養衝突，便發生競爭。人類要在競爭中求生存，便要奮鬥。權是人類用來奮鬥的。

人類奮鬥的四個時代

人類奮鬥經過的時期有四：

一，洪荒時代沒有歷史之前。在此時代，人同獸爭，不是用權，是用氣力。
二，神權時代，即文化逐漸發達，人民也逐漸團結起來。在此時代，因為只有天災，所以人同天爭，是用神權，聰明者提倡神道設教，用祈禱方法，去避禍求福。

三，君權時代，經過神權之後，便發生君權，有力的武人把教皇的權力奪了；或者自立教王，或者自稱為皇帝；於是人同人爭，國同國爭，這一個民族同那個民族爭，中國老早便是君權時代。

四，民權時代，到了君主時代科學也一天發達一天，人類的聰明也一天進步一天；於是生出二種大覺悟，知道君主總攬大權，把國家和人民做他一個人的私產，供他一個人的快樂，是不對的。於是人民同君主爭，又可說善人同惡人爭，公理同強權爭。

本段按語可以刪去

(照教育部語刪改)

孫中山先生論民權之起原，經過四時代，而每時代中一切奮鬥情節，描寫盡致，每時代之嬗變，亦界限分明。然此說來自進化論。進化論謂：萬物皆由進化而來，由單簡而之複雜，即人亦是從動物進化而來。進化不過一種臆造之理想，且不能徵驗於事實。故已爲今日真正之科學家拋棄之矣。

法之孔德

Aug. Comte 法之哲學家算學家一七九八—一八五三

有人類進化之分期。謂人類經過

三時代：最初爲神學時代，此時代之人，解說萬物之現象，皆謂有神主持於其間。繼神學時代，則有哲學時代；此時代之人，解說萬物之現象，大抵用理想，原因，實體等；而神道設教等語，已放棄之。

矣。哲學時代進化爲實驗時代，卽今日之時代。今日學家解說萬物之現象，大抵從實際觀察，以實驗之功，規定現象法律。此爲科學最完備之時代。孔德學說之評論，見徐宗澤所著哲學史綱一百七十頁。

中國古時的民權議論

根據中國人的聰明才智來講，如果應用民權，比較上還是適宜得多。所以兩千年前的孔子孟子便主張民權。孔子說：「大道之行也，天下爲公。」孟子說：「民爲貴，社稷次之，君爲輕。」民權的議論，中古時早有了，惟不見之於事實，吾們盼望國家長安久治，非用民權不可。

英國民權的發生

近代事實上的民權，頭一次發生是在英國。英國的民權革命正當中

國明末清初。當時革命黨的首領，叫做格林盛爾，把英國皇帝查理士第一殺了。然不到十年，即恢復君主，距今不過二百多年，經過了二百多年，革命尙未成功。

美國實行民權

美國革命脫離英國獨立，成立美國聯邦政府，到現在有一百五十年，這是現在世界中頭一個實行民權的國家。

法國民權思想的發達

美國建立共和以後，不到十年，便引起法國革命。殺魯易十六世，大戰十多年，經過八十年革命，才告成功。

盧梭之民約論

盧梭是歐洲主張極端民權的人，因有他的民權思想，便發生法國革

命。盧梭一生的思想最要緊的著作是民約論。民約論中立論的根據，是說人民的權利是生而自由平等的，各人都有天賦的權利。但就歷史上進化的道理說，民權不是天生來的，是時勢和潮流所造就出來的。故推到進化的歷史上，並沒有盧梭所說的那種民權事實，這就是盧梭的言論沒有根據。

按盧梭在民約論書中之學說。大旨謂：生民之初，人類至爲自由，率性而行，無法律之牽連，無社會之壓制。迨生齒日繁，而詐端百出，於是爲保護彼此之權利，由人民之自由意志，立爲契約，組成國家，令人之野性自由權，以禮義矯揉之，攘奪權利之慾心，以法律限止之；然皆平等，無尊卑之別；國家之權，全由民意與之，人之服從眾意，（卽指統治權）純由自由契約；民意爲法律，民意爲

統權，此卽盧梭民約論之根本觀念也。

中山先生謂盧梭民約論所講之民權，不根據於歷史之事實，此是正論。故民約論論民權之由來，大抵是臆造的言論。（參觀拙作公民課本一百四十二張）

現在世界的潮流

世界自有歷史以來，政治上所用的權，因爲各代時勢的潮流不同，便各有不得不然的區別。比方在神權時代，非用神權不可；在君權時代，非用君權不可。現在的潮流，已經到了民權時代。所以辛亥年革命，革命黨卽能推倒滿清，就是世界潮流的效果。

中國採用民權制度的理由，一則爲順應世界的潮流；二則爲短國內之戰爭。

統治權爲立國要素之一，然任何團體，任何政體，皆有利弊，不能說專制政體，或共和政體，是絕對的善的，或不善的。最要的是善用其統權，使國泰民安。

太平天國失敗的原因

革命當以提倡民權爲前提，苟涉了要做皇帝的思想，革命就不能成了。洪秀全當初在廣西起事，奪到南京，卒互爭皇帝，自相殘殺；洪秀全、楊秀清、韋昌輝、石達開四軍均銷滅；繼之以李秀成、陳玉成紛亂。且中國幾千年以來所戰的，是皇帝一個問題。

民權第二講

自由的解釋

近來革命思潮，傳到東方之後，自由這個名詞，也傳進來了。但是究竟什麼叫做自由，他們還自莫名其妙。

外國人說中國是一片散沙，就是這個自由，和人人有自由，人人把自已的自由，擴充到很大，所以成了一片散沙。自由二字，簡單言之：就是在一個團體中，能夠活動，來往自如，便是自由。

教育部謂「本段按語可以刪去」

然教部評語分可以刪去及應當刪去二者凡註明應當刪去者都照部意刪去可以刪去者依教育部總評上謂「能將刪去之處刪去」故此段案語惟刪改之耳

按自由二字，或曰自主，言人在行事中，一切行止舉動，純由自主，不受外迫，不受內逼，隨意而行，毫無牽制也。隨意歸向在欲司，欲司歸向，以善爲本，猶悟司歸向，以理爲宗也。欲司慕善，當先知何者爲善，何者爲惡；知善則歸於悟司，蓋審善惡當有判斷，判斷，悟司之職也。悟事判事根據於理，故自主之權，有理法爲之界限，軼於理法已非自主真諦矣。譬有二事於此，其事皆善，而無必行之責，我可行此而舍彼，或行彼而舍此，或二事皆不行，因行不行，均不肯理，由我自主之可也。又使有二事於此，其一合法，其一違法，我不能任意妄爲，必擇其合法者，而棄違法者，否則我妄用自主權，爲不善矣。

自由與民權之關係

自由和民權是同時發達的，講民權所以不能不講自由。我們要知道歐美爲爭自由，流了多少血，犧牲了許多性命，本來是爲爭自由；爭自由的結果，才得到民權。

歐洲人民因爲從前受專制的痛苦太深，最甚的是：思想不自由，言論不自由，行動不自由，所以一經提倡自由，便萬眾一心去贊成。從前吾國人對於皇帝，祇有一個關係：就是納糧；向來沒有受過如歐洲人這種痛苦，所以提倡自由，沒有人去理會的。

思想自由，卽自由發表我見之義。人發表思想，或以言語，或以文字。故思想自由合言論自由，出版自由言之也。欲知自由發表意志之合理與否，須將人之思想，分析言之。人之思想可分二類：一

自然產生，欲司未嘗注意，未加可否。二欲司注意而容納之。第一類之思想，無關係品度，而第二類之思想，品度上已分善惡。此類之思想，人雖能自由，自由自想；然思想之不善者，實爲性律所禁；思人或不守良心之警告，而自由思想，其品度之善惡，祇及於個人。不幸而出之於口，筆之於書，則此等思想，危及他人，危及風俗矣。夫性律與國法，禁止傷風敗俗之一切事情，則思想自由，言論自由，行動自由，當在法律範圍之內，不言可知矣。

三民主義是革命的口號

歐洲革命是要爭自由；我們革命黨向來主張三民主義革命，而不主張以革命去爭自由，是很有深意的。從前法國革命的口號是自由，美國革命的口號是獨立；我國革命的口號就是三民主義。

學生妄用自由

中國有很多的自由。中國學生得到自由思想，別有別的地方用，便拿到學校去用，於是生出學潮，美其名是說爭自由。此自由用之不得其所也。

中國的學生竟忘却了：「日出而作，日入而息，鑿井而飲，力田而食，帝力於我何有哉。」這個是先民的自由歌。

孫中山先生以學生太不受檢束，妄用自由爲隱憂；可見孫先生亦深恨各學校之學潮，於中國國家究無好處也。

怎樣使中國國家恢復自由

中國現在因爲自由太多，沒有團體，沒有抵抗力，成一片散沙，所以受外國帝國主義的侵畧，要將來能夠抵抗外國的壓迫，就要打破各人

的自由，結成很堅固的團體。所以我們的革命主義，便是集合起來的士敏土，能夠把四萬萬人都用革命主義集合起來，成一個大團體，這一個大團體，能夠自由，中國國家當然自由，中國民族才能真自由。

孫中山先生之意，要中國自由，個人當犧牲一己之自由，人人團結起來，則一片散沙之自由，有團體之自由；而中國國家自由矣。吾想倘人人依孫中山先生之意而行，去自私自利之心，先公益而後私益，則國家自能興盛矣。

此講中孫氏所謂之自由，是依通俗意，其解說自由，亦以通俗易曉之譬喻。孫中山先生力斥學生之妄解自由，妄用自由，可謂知本之論。

民權第三講

人類天生的不平等

民權二字是我們革命黨的第二個口號，同法國革命的口號「平等」是相對的；所以今天專講平等。甚麼叫做平等呢？平等是從那裏來的呢？歐美的革命學說，都講平等是天賦到人類的。譬如美國在革命時的獨立宣言，法國在革命時候的人權宣言，都是大書特書，說平等自由是天賦到人類的特權，人類不能侵奪的。

天生人究竟賦以平等的特權否？從前在第一講中，追溯民權的來源，自人類初生幾百萬年以前，推到近今民權萌芽時代，從沒有見過天

賦有平等的道理。因為天地間所生的東西總有相同的；既然不相同，自然不平等的。自然界既沒有平等，人類又怎麼有平等呢？天生人類本來也是不平等的。

人類人爲的不平等

到了人類專制發達以後，專制帝王尤其變本加厲，弄到結果，比天生的更是不平等，這是人爲的不平等。這不平等就是如上圖：



第一圖

依孫中山先生說：人類天生來不平等的，兼加人爲的不平等。但是歐美社會黨人說：人類是平等的；

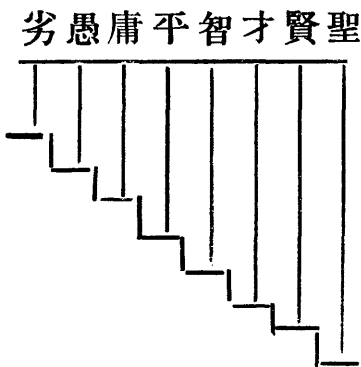
從此點上看，孫總理意見與社會黨意見之不同。社會黨人說：人生於自由，存於自由，故於權利一律平等，就是在法律、政治、經濟上，人類有平等的義務權利。且謂性生的不平等，也不能存在，所以男女平等，自由戀愛。婚姻制度足以約束人之自由平等的，也在廢除之列。

余按社會黨說人都是平等，若僅以靈明的性體論固是不錯。蓋人內體之組織同，所赴的終向同，且也同為造物主所造的。又以具體的事實言，人的根本權利，也是一律平等的。甚麼是根本權利？譬如生命的權利，保存肢體的權利，身體康健的權利，個人安全的權利，與夫維持這安全的必要方法。推而至於男婚女嫁，組織家庭，保有子女等權利，在法律上也都是一律平等的。

假平等

歐洲民眾因為相信人類都是平等自由的，所以去爭平等自由，推翻歐洲的帝王。專制帝王推倒以後，民眾又深信人人是天生平等的這一說，便日日去做工夫，想達到人人的平等。殊不知這種事是不可能的。到了近來，科學昌明，人類大覺悟了，才知道沒有天賦平等的道理。假若照民眾相信的那一說做下去，縱使不顧真理，勉強做成功，也是一種假平等，必定要把位置高的壓下去，成了平頭的平等。至於立腳點還是灣曲綫，還是不能平等；這種平等，不是真平等，是假平等。繪圖如下。

圖 二 第

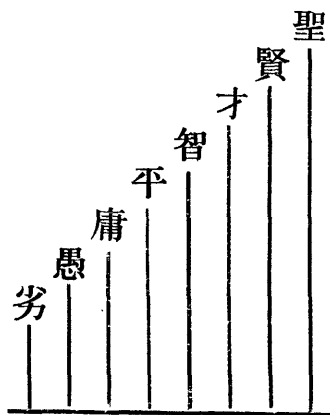


此段譬喻十分通俗，人人懂悟，孫中山先生說人類本不能平等，而欲強使之平等，勢必將位置高的壓下去，例如智識階級降為與愚魯者平等；管治者降為與被治者平等，君王齊於民眾，則社會何以能有秩序？能有平安？蘇俄之革命可謂殷鑑。

眞平等

社會上的地位平等，是始初起點的地方平等。後來根據天賦的聰明才力，自己去造就。因爲各人的聰明才力有天賦的不同，所以造就的結果，當然不同，自然不能有平等，像這樣講來，才是眞平等的道理。所以我們

第三圖



講民權平等，又要世界有進步，是要人民在政治上的地位平等。故革命以後，必要各人在政治上的立足點都是平等。繪圖如上。

孫中山先生此處說：人因賦性的不同，其造就之結果，不能有平等，真是不刊之論。社會黨人聞孫中山先生之言，當可知所悟矣。

階級專制的平等

歐洲在沒有革命以前，政治上是怎麼樣不平等的！貴族世襲貴族，人民世襲一種事業；在職業上，不能自由，致發生不平等。中國只有皇帝世襲，人民則否。歐洲人民在兩三百年以前的革命，都是集中到自由平等兩件事。

美法俄三國的革命

美國自脫離英國以後，把從前政治的階級完全打破，創立共和制度。

以後法國革命，也是照美一樣，把從前的階級制度根本推翻。延到現在六年以前，又發俄國革命，他們也打破階級制度，變成共和國家。社會上的階級無論如何不能推翻的，即要推翻也是不能成的，惟人之權利與義務在法律上當是平等的。

美國獨立的原因

因爲他們當時的十三洲，都是英國的領土，歸英國管理。英國是一個專制國，壓迫美國人民，比壓本國人民還要嚴厲。美國人民見得他們自己和英國人民，都是同歸一個英國政府管理，英國政府待本國人民是那樣寬大，待美國人民是這樣刻薄，便覺得很不平等。所以要脫離英國，自己去管理自己，成一個獨立國家。

美國政府對待別色人種並不平等

美國獨立成功，所有在美國的白色人種，政府一律看待，一律平等，但是對特別色人種，便大不相同。比方在美國的非洲黑人，他們便視爲奴隸。所以美國獨立之後，白人的政治地位，雖然是平等，但是黑人和白人比較，便不是平等。

美國從前對待黑人的情形

美國人從前對待黑人是很刻薄的，把黑人當作牛馬一樣，要他作奴隸苦工，每日做很多的工，辛辛苦苦，做完了之後，沒有工錢，只有飯吃，那種殘酷情形，全國人民看見了，覺得很是不公道，很不平等的，和開國憲法的道理太不相容，所以大家提創人道主義，打破這種不平等的制度。

從前美國南北戰爭的原因

當時全美國之中，北方各省沒有畜黑奴的，便主張放奴；南方各省所畜黑奴，是很多的，便反對放奴；放黑奴的風潮，雖然是發生了很久，但是醞釀復醞釀，到了六十年前，才爆發起來，構成美國的南北戰爭。

美國南北戰爭的結果

美國南北戰爭的結果，南方打敗了，北方打勝了。聯邦政府就馬上發一個命令，要全國放奴，南方各省因為打敗之仗，只有服從那個命令。

美國最好的歷史

美國第一次的大戰爭，是美國人民自己求獨立，為自己爭平等。第二次的大戰爭，是美國人民為黑奴求自由，為黑奴求平等，不是為自己爭平等，是為他人爭平等，比較為自己爭平等，所受的犧牲還要大，流

血還要多，所以美國的歷史是一種爭平等的歷史，是世界史中的大光榮。

美法兩國所講的平等

他們人民把平等兩個字走到極端，要無論那一種人都是平等，像第二圖所講的平等，把平等地位不放在立足點，要放在平頭點，那就是假平等。

真平等的做法

我們的三民主義能設實行，真有自由平等。要甚麼方法才能夠歸正軌呢？像第二圖所講的平等地位把平等綫放在平頭上，是不合乎平等正軌的，要像第三圖把平等綫放在立足點，才算合乎平等的正軌；方有真平等。

民權和自由平等的關係

有了民權，平等自由才能夠存在，如果沒有民權，平等自由不過是一種空名詞。

民權的來歷

兩千多年以前，希臘羅馬便老早有了這種思想，當時希臘羅馬都是共和國，但是事實上還沒有達到真正的平等自由。

真平等自由的希望

六十年前美國解放黑奴，打破奴隸制度，實行人類的平等以後，在現在的共和國以內，才漸漸有真平等自由希望。

歐美發生許多團體的原故

歐美發生許多團體的原因，就是由於民權沒有充分發達，所以自由

平等還不能夠向正軌道去走；因爲自由平等沒有歸到正軌，所以歐美人民至今還是要爲民權奮鬥，自然要結團體，在政治上有政黨，在工人中有工黨，現在世界團體中最大的是工黨。

工黨抵抗貴族及資本家的武器

工人抵抗貴族及資本家的唯一武器，就是消極的不合作，不合作的舉動，就是罷工。

工人罷工的力量

工人罷工，影響到全國人民，比較普通的戰爭，也不相上下。因爲在工人之外，有知識極高的好義之士做領袖，去引導那些工人，教他們固結團體，去怎麼樣罷工，所以他們的罷工，一經發動，便在社會上發生很大的力量。

罷工是一件社會上的不幸事，所以罷工當有重大的條件及重大的理由：

(一) 其理由爲公義的；如因生計程度之增高，要求合理之均平工值，以贍養其家。

(二) 其理由又爲重大的；即兩方面之損失，權利計之，得足以償失；否則或因一工人之斥退，或懲罰，而紛紛罷工，此則無理實甚。

(三) 罷工又當操必勝之券；如工廠營業正當發展之時，要求增加工價，此爲可能之事；若貨物屯積，價值低落，此時迫促廠主加資，豈其時哉？

(四) 罷工又不當妨害社會之公益，以維持公眾之秩序，故政府爲此等服役公家之工人，如郵局，巡警，鐵路，醫院，電局等，當有優

待之保證，使不致意外生事。

(五) 罷工所施之方法，又當和平的，若損壞廠主機器，以武力迫同人罷工，不特擾亂廠中之秩序，且累及社會之治安，此種舉動實相反法律。

(六) 罷工之前須試各種方法，以免去此最後之要求；蓋兩造出以至情，彼此相讓，俾免重大之損失，未嘗無濟也。

要而言之：同盟罷工，固非社會之幸福；然工人爲自衛計，罷工而爲獨一之法，促悟廠主，暫時中止工作，期望勞動之條件，得以改良，亦不能以爲非；且歐美各國法律，亦認爲正當的，惟一般勞動家見識淺短，往往爲社會黨利用，罷工含有政治臭味，思從根本上推倒社會經濟之組織者，此則爲絕對禁止者也。

國家最大的問題

國家最大的問題就是政治，如果政治不良，在國家裏頭，無論甚麼問題，都不能解決。

人類的天賦

世界人類，其得之天賦者約分三種：有先知先覺者，有後知後覺者，有不知不覺者。先知先覺者爲發明家，後知後覺者爲宣傳家，不知不覺者爲實行家。

政治和經濟問題的關係

政治和經濟兩個問題，總是有連帶關係的，如果不問政治，怎麼樣能夠解決經濟的麪包。

道德上之最高目的

天之生人，雖有聰明才力之不平等，但人心則必欲使之平等，斯爲道德上之最高目的，而人類當努力進行者。

達到最高道德目的的做法

要調和三種之人，使之平等，則人人當以服務爲目的，而不以奪取爲目的。聰明才力愈大者，當盡其能力而服千萬人之務，造十百人之福，所謂巧者拙之奴，就是這個道理。至於全無聰明才力者，亦當盡一己之能力，以服一人之務，造一人之福。照這樣做去，雖天生人之聰明才力有不平等，而人之服務道德心發達，必可使之成爲平等了，這就是平等之精義。

孫中山先生謂：人類既不平等，爲道德最高之目的，當使之平等，

此觀念極爲正確。吾人當以愛德爲前提，日去社會上不平等之距離，使人類中上下相親相愛，互相扶助，如廢除奴隸制，看重婦女，保護兒童，體恤勞動等等；此皆具體的權利，當有平等者也。他若別類權利的不平等，出於天然的，或社會的，無法可以絕去的，則當調節之，和諧之，爲是。

孫先生又謂：得之於天者厚，當爲社會多服務以利眾人；此意亦正確。

民權第四講

歐美民權之現狀

今日所講的，就是歐美人民，在近來兩三百年之中，所爭得民權的多

少，和他們的民權現在進步到甚麼地方？當時歐美提倡民權的人，想馬上達到民權的充分目的，所以犧牲一切，然而得不到償失。

美國人實施民權問題的派別

試觀美國獨立戰爭勝利之後，雖然打破了君權，但是主張民權的人，便生出民權的實施問題，便生出內部兩大派別的分裂；像華盛頓的財政部長，叫做哈美爾頓和國務部長叫做遮化臣。那兩位大人物，對於民權的實施問題，因為見解各有不同，彼此的羽黨又非常之多，便分成爲絕對不相同的兩大派。遮化臣相信民權是天賦到人類的，且信人性是善的。哈美爾頓相信人性未必都善的，主張國家大權集於中央，不主張地方分權，創立聯邦派。

美國的聯邦憲法

美國在獨立以前革命時，十三邦三百萬人，反英的只有二百萬，即三分之一，還是英國的保皇黨。因為保皇黨的搗亂，所以美國獨立戰爭，費過了八年的長時間，方能夠完全勝戰。美國革命成功以後，凡國內著名的保皇黨，均逃往到加拿大。美國革命成功以後，提倡聯合的辦法，有主張專行民權的，有主張專行國權的。前派的主張就是地方分權，後派的主張就是中央集權，限制民權。結果是限制民權的聯邦派勝利，於是各邦聯合起來，成立一個「合眾國」，「公佈聯邦的憲法，立法，司法，行政，三權分立。美國聯邦憲法之好處，各邦自定憲法分省自治。

中國美國的比較觀

我國一般文人志士，想解決中國現在的問題，以爲美國之所以富強，由於各邦聯合後統一的結果。中國要像美國一樣富強，便應該聯省。殊不知中國之不能統一，由於武人割據一方，若實行聯省制，無異於分裂，是軍閥的聯省，不是人民自治的聯省，只有利於個人的。中國的各省在歷史上向來都是統一的，不是分裂的，不是不能統屬的，而且統一之時就是治，不統一就是亂。

孫先生誠深明吾國歷史及統一之緊要。中國若做效美國聯省，無異把向來統一的國家再來分裂。孫先生慨乎言之。

法國最初實行民權的情形

講到歐洲法國的革命，當時也是主張爭民權的；所以主張民權的學者，像盧梭那些人，便說人人有天賦的權利，君不能侵奪。於是由盧梭

的學說，便發生法國革命，法國革命以後，就實行民權。然而濫用民權，便成暴民專制，弄到無政府，社會上極爲怨惶，人人朝不保夕。

羅梭（一七一二—一七七八）著有民約論，謂：人民有天賦之權，國家由民約而成立，民意爲法律，民意爲統權。執統權者，由民意選出之，亦能由民意革去之。法國之革命，本由羅梭之民權論促成之焉。（參觀民權第一講及拙作公民課本第二版一百四十六張）

英國對付民權的方法

英國的民族，知機善變，知道民權的力量太大，不能反抗那些皇室貴族，便不和民權反抗，要和他去調和。所以他們的政體，至今還可以維持國家的現狀，還是沒有大危險。

德國對付民權的方法

十九世紀後半，德法戰爭後，世界上發生的現象：（一）民權戰爭，（二）經濟戰爭，（三）社會主義，工人和富人的階級戰爭。俾士麥是阻止法國民權發達的大政治家，他欲防備馬克斯那般人所主張的社會主義，乃不主張用中央集權的獨裁政治，把全國鐵路收歸國有，基本實業由國家經營，實行一種國家社會主義，來防範馬克斯主義。

馬克斯（一八一八—一八八三）乃受過洗的猶太人之子，生於脫藍物 Trèves 求學於伯林大學，初學法律，繼修歷史和哲學。一八四八年和恩格思 Engles 共成一名著，叫做共產黨宣言 Manifeste Communiste 一八六七年，又出一本資本論 Capital 馬為科學社會主義者之有名人物。

歐美民權發達的歷史

就世界上民權發達一切經過的歷史講，第一次是美國革命，主張民權的人，分成哈美爾頓和遮化臣兩派。遮化臣主張極端的民權，哈美爾頓主張政府集權。後來主張政府集權派佔勝利，是民權第一次障礙。第二次是法國革命，人民得了充分的民權，拿去濫用變成了暴民政治，是民權第二次障礙，第三次是俾士麥用最巧的手段，去防止民權，成了民權第三次障礙。

歐戰後的民權發達情形

歐戰後民權雖阻止而仍發達。近來瑞士的人民除了選舉權以外，還創制權和複決權，人民對於官吏，有權可以選舉，對於法律也應該有權可以創造修改。創制權和複決權，便是對於法律而言的，大多數人

民對於一種法律以爲很方便的，便可以創制，這便是創制權；以爲不很方便的，便可以修改，修改便是複決權。故瑞士人民有三種民權。美國許多人民現在得到四種民權：一種是選舉權，二種是罷官權，三種是創制權，四種是複決權。

近來俄國新發生一種政體，這種政體不是代議政體，是人民獨裁的政體。

但是我們國民黨提倡三民主義來改造中國，所主張的民權，是和歐美的民權不同。我們的民權主義把中國改造成一個全民政治的民國，要駕乎歐美之上：

此講涉及許多歐美各國革命之歷史。欲得詳細史事，參觀西史可也。此處不加討論。

民權第五講

歐美的物質文化

中國人的民權思想都由歐美傳進來的，所以我們近來實行革命，改良政治，都是仿效歐美，因為看見歐美近百年來的文化雄飛速進，一日千里，種種文明都是比中國進步得多。

外國物質的進步，以武器為最快；武器的進步，又以戰鬥艦為最快，戰鬥艦的變動，最多不過十年。

然而庚子年的義和團，他們的始意是要排除歐美的勢力，去與他們的新文化抵抗。

經過義和團之後，中國人的自信力，便完全失去，崇拜外國的心理，便

一天高過一天，想樣樣去仿效歐美。

外國的民權問題

然而外國的政治哲學，不及物質進步之快。現在中國主張實行民權，不能去仿效外國，因為民權問題，在外國政治上至今沒有根本辦法，至今還是一個大問題，所以不能做我們的標準，不足為我們的導師。

歐美民權的新發明

中國幾千年來，社會上民情，風土，習慣，和歐美大不相同，故管理社會的政治，亦有不同，則不能完全仿效歐美，但是要借鑑於歐美，參考歐美學者對於民權發明的新學理。

有一位美國學者說，現在講民權的國家，最怕的是得到了了一個萬能政府，人民沒有方法去節制他；最好的是得一個萬能政府，完全當人

民使用，爲人民謀幸福。這一說是最新發明的民權學理。

又有一個瑞士學者說：各國自實行了民權以後，政府的能力便實行退化。要救此弊，他主張人民要改變對於政府的態度。

吾國爲古代文明之國，自有歷代傳下之文物制度；對於政治問題，自然與歐美不同，不能效顰。孫先生言之洞澈。

權和能的分別

我們革命主張，實行民權，對於這個問題想到了一個解決的方法，就是解決這個問題的一個根本辦法。這是甚麼辦法，就是權與能要分別的道理；這個道理，從前歐美的學者都沒有發明過。

三種人

我對於人類的分別是何所根據呢？就是根據於各人天賦的聰明才

力。照我的分別，應該有三種人：第一種叫做先知先覺，見一事便能想出許多道理，聽一言便能做出許多事業。是世界上的創造家，是人類中的發明家。第二種叫做後知後覺，自己不能創造發明，祇能跟隨摹仿，是宣傳家。第三種叫做不知不覺，凡事雖有人指導他，也不能知，祇能行，是實行家。

我們要知道，民權不是天生的，是人造成的。我們應該造成民權，交到人民；不可等人民曉得民權的時候，才去給他。

本段按語教育部刪去

譬如建築一間大洋樓，先要有一個工程師把想做的洋樓關於各種工程材料，都要通盤計算，做一個詳細的圖；再將圖給工頭去看，分配

材料叫工人去做。工人聽工頭的指揮，實行做下去。工程師是先知先覺；工頭是後知後覺；工人是不知不覺。對於政治也是如此，三種人都是有分的。

權與能的可以分開

要知道權和能的可以分別，取諸葛亮和阿斗兩個人來比較。阿斗是有權無能的；諸葛亮是有能無權的。阿斗知道自己無權，所以把國家全權托到諸葛亮，劉備死後，所以西蜀還能夠治理。

中國現在成立共和政體，行民權政治，是要靠人民作主的，所以這四萬萬人是很有權的，然而四萬萬人大多數像阿斗，所以我們治理國家，權和能一定是要分開的。

中國要分開權和能，是很容易的事，因為中國有阿斗和諸葛亮的先

例可援。歐美人民對於政府不知道分別權與能的界限，所以他們的民權問題，發生了兩三百年，至今還不能解決。權和能的分開又比之汽車，駕駛汽車的車夫，是有能而無權的，汽車的主人，是無能而有權的；這個有權的主人便應該靠有能的專門家，去代他駕駛汽車。民國的大事，也是一樣的道理，國民是主人，就是有權的人；政府是專門家，就是有能的人。

我現在把這個方法已經發明了，這個方法是要權與能分開。講到國家的政治，根本下要人民有權；至於管理政府的人，要付之有能的專門家。

此講中的主幹意思是言權與能的分開。歐美雖有民權爭鬥的歷史，但是不有民權的解決辦法。權能分開，孫先生以為獨創的

民權辨法。

民權第六講

行政機器和製造機器的分別

行政機關好比機器，兩個名詞是一樣的意思，所以行政機關就可以說是行政機器。

製造機器完全是用物質做成的，行政機器完全是用人組織成的。最緊要的分別，就是行政機器是靠人的能力去發動的，製造機器是靠物的能力去發動的。

行政機器進步慢的理由

物質機器，做成易於試驗，試驗後不好的易於放棄，不備的易於改良。

人爲機器，成立後，不易試驗，試驗後不易改良，卽欲改良，非革命不可。機器最初發明時，只有一個方向的動力，現在有個方向的動力。現在的政治家和法律家者，都以政府爲機器，以法律爲工具；民權時代以人民爲動力，君權時代以皇帝爲動力。

民權和政府的關係

民權是新力量，政府是舊機器，我們現在要解決民權問題，便要另造一架新機器。造成這種新機器的原理，是要分開權和能：人民是要有權的，機器是要有能的。現在有大能的新機器用人去管理，要開動就開動，要停止就停止；這是由於歐美對於機器有很完全的發明。但是他們對於政治，還是沒有很完全的發明。我們現在要想一個新辦法。

政權治權的意義

政是眾人之事，治是管理眾人之事，現分開權與能，所造成之政治機器，就是像物質的機器一樣；其中有機器本體的力量，有管理機器的力量。

民權政府權

在我們計劃之中，想造成的新國家，要把國家的政治大權，分成兩個：一個是政權；要把這個大權完全交到人民的手內，要人民有充分的政權，可以去管理國事，這個政權就是民權。一個是治理全國事務，這個治權便是政府權。

最新發明的民權

關於民權一方面的方法，世界上有了一些最新式的發明，第一個是選舉權，現在世界上所謂先進的民權國家，普遍的只實行這個民權。

第二個就是罷免權，這兩權是管理官吏的。人民要有什麼樣，才可以管理法律呢？如果大家看到了一種法律，以為是很有利于人民的，便要有一種權，自己決定出來，交到政府去執行，關於這種權，叫做創制權。這就是第三個民權。若是大家看到了從前的舊法律，以為是很不利于人民的，便要有一種權，自己去修改，修改了之後，便要政府執行修改的新法律，廢從前的舊法律，關於這種權，叫做複決權。這就是第四個民權。

直接民權的類別

- (一) 選舉權
- (二) 罷免權
- (三) 創制權
- (四) 複決權

即政權就是管理政府的權

全民政治的意思

全民政治，就是要有四個民權，來管理國家的大事（參照上條）這四個民權，又叫做政權，就是管理政府的權，要人民真有直接管理政府之權，便要政府的動作，隨時受人民的指揮。

五權憲法的功用

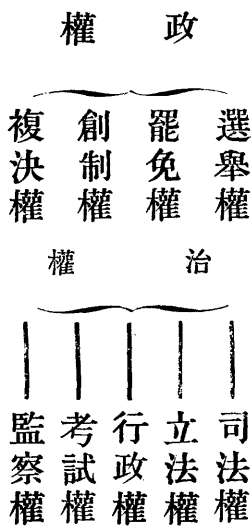
要政府有很完全的機關，去做很好的工夫，便要有五權憲法，用五權憲法所組織的政府，才有完全的政府機關。

人民和政府大權的平衡

在人民一方面的大權，是要有四個權，這四個權是選舉權，罷免權，創制權，複決權，在政府一方面，是要有五個權，是行政權，立法權，考試權，監察權，用人民的四個政權，來管理政府五個治權，那才算是一個完

全的民權政治機關；有了這樣的政治機關，人民和政府的力量，才可以彼此平衡。

大 權 平 衡 圖



五權分立的來歷

外國從前只有三權分立，我們現在為甚麼要五權分立呢？其餘兩個是從甚麼地方來的呢？這兩個權是中國固有的東西，中國古時舉考試，和監察的獨立制度，也有很好的成績。中國在專制政府的時候，關

于考試權和監察權，皇帝還沒有壟斷，所以分開政府的大權；便可以說外國是三權分立，中國也是三權分立；中國從前實行君權考試權和監察權的分立，有了幾千年，外國實行立法權和行政權的分立。

用五個政權和四個政權的理由

政府替人民做事，要有五個權，就是要有五種工作，要分成五個門徑去做工。人民管理政府的動靜，要有四個權，就是要有四個節制，要分成四方面來管理政府。政府有了這樣的能力，有了這些做工的門徑，才可以發出無限的威力，才是萬能政府。人民有這樣大的權力，有了這樣多的節制，便不怕政府到了萬能，沒有力量管理。

統觀此講，孫氏要說：現歐美之民權，還不有完美的辦法；我們不必仿效；惟他們由民權爭鬥得來的經驗，亦給我一個相助。民權

最好的辦法，是將權和能分開；分爲政權和治權；政權四個，治權五個；二權互相調劑，互相節制，則國治矣；此卽孫總理民權之創制也。余按任何國體政體，各有利弊，不能一律而論。有治法又須有治人；有治人又須有治法；事事謀國民之幸福爲前提則得矣。

結論一段教育部刪去

民生主義

民生第一講

民生的定義

民生兩個字是中國向來用慣的一個名詞；我們常說甚麼「國計民生」。……這個拿來用於社會經濟上，就覺得意義無窮了。我今天拿這個名詞來下個定義，可以說「民生就是人民的生活，社會的生存，國民的生計，羣眾的生命。我現在就用民生二字來講外國近百年來所發生的一個最大問題，這個問題就是社會問題，故民生主義就是社會主義，又名共產主義，即是大同主義。」

此處孫先生解說民生二字之意義：以中國固有之名詞言，民生就是講國計民生的事；然國計民生四字十分浮泛，所以孫先生切定其義曰：民生就是人民的生活，社會的生存，國民的生計，羣衆的生命。

中山先生又以科學的名詞解民生曰：民生就是關於社會問題的事；所以民生主義，就是社會主義，又名共產主義，即是大同主義云云。此等名詞我現在先畧說幾句。

社會問題與社會主義不同。社會問題是關於社會之經濟問題；社會主義是一學說，要以方法解決社會之經濟問題。

社會問題有廣狹二義：廣義乃合人羣全體種種生活活動之互相關係。狹義即在經濟界上，勞動者所受之種種痛苦，謀從經濟

改良勞動者之生活方法。

社會主義乃一學說，主張取消私有資本主義，而以國有資本主義代之；其大綱有二：一生產的事業歸爲國有；二社會上的生產和經濟的支配，由社團經理。故社會主義欲取消私有財產制度，而以之爲共有。

至共有財產之辦法則有二種之別：一則欲舉一切財產而爲共有，是爲共產主義。一則僅主生產財產爲共有，一般稱爲社會主義。故孫先生曰：民生主義，就是社會主義，又名共產主義。

然孫中山先生之民生主義，究與歐美之社會主義同歸一轍乎？須將以民生主義全篇中之意義求之，不能斷章取義，以一語爲定案。

民生問題發生的原因

簡單言之：就是因爲這幾十年來，各國的物質文明極進步，工業很發達，人類的生產力忽然增加，即發明機器後，不用人力做工，而用天然力做工，就是用天然的汽力火力水力及電力來替代人工；有機器，人便把無機器人的錢都賺去了；這大變動外國便叫做實業革命。機器發明後經過了實業革命，成爲社會問題，便發生社會主義。

社會學與社會主義之分別

社會學的範圍，是研究社會之情狀，社會的進化，和羣衆結合的現象。社會主義的範圍，是研究社會經濟，和人類生活的問題，就是研究人民生計問題；所以我用民生主義來替代社會主義，始意就是正本清源，使人即能了解。外國的社會問題的學說之多，真是聚訟紛紛，所以

說社會主義有五十七種，究竟不知那一種才是的確。由此便可見普通人對於社會主義，無所適從的心理了。

在此處孫先生已自謂自己之民生主義與社會主義有分別；外國之社會主義一語甚泛，民生主義是研究人民之生計問題，一目了然。

社會黨的派別

歐戰發生了後，社會的進步很快，世界潮流已經到解決社會問題的時期……但社會黨的內部便生出許多紛爭，發生種種派別。其中最著者，有所謂「共產黨」、「國家社會黨」和社會民主黨。各黨派之繁雜，幾乎不祇五十七種。

參觀拙作社會問題及社會主義鳥瞰

民生主義和社會主義之異同

社會主義中的最大問題，就是社會經濟問題，這種問題就是一班人的生活問題。所以社會問題之發生，原來要解決人民的生活問題，故專就一部分的道理講，社會問題便是民生問題，所以民生主義便可說是社會主義的本題。

按此處孫中山先生之言，社會主義乃民生主義的一部份；社會主義，又是包括在民生主義之內的。

社會主義的派別

馬克斯對於社會問題，好像盧梭對於民權問題一樣；一百多年前歐美研究民權的人，崇拜盧梭爲民權中的聖人；現在研究社會問題的人，也崇拜馬克斯做社會主義中的聖人。在馬克斯的學說沒有發表

以前，世界上講社會主義的，都是一種陳義最高的理論，離事實太遠；而馬克斯專從事實與歷史方面用功，原原本本，把社會問題的經濟變遷闡發無遺。所以後來學者把社會主義分作兩派：一派「烏託邦」派，專從理想上來改良社會，成一個安樂的國家；一派是「科學」派，專從科學方法去研究社會問題之解決。

烏託邦之社會主義者，有聖西門（一七六一—一八二五）、傅立

葉（一七七三—一八三七）、路易柏郎（一八一—一八八

二）蒲魯東（一八〇九—一八六五）等。參觀本社所出之社會主義鳥概

科學的社會主義者，有馬克斯（一八一—一八八三）、拉塞爾（一八二五—一八六五）。除此二派外，尚有無政府的社會主義者，為巴枯寧（一八一四—一八七六）、克羅泡特金（一

八四二—一九一九。

參觀社會主義鳥概

人類生活的進化

人類的的生活歷史，在太古是吃菓實的時代；經過漁獵時代，遊牧時代，農業時代，進而到工商時代，都用機器作工了。在這個時候，便有很多人沒有飯吃，甚至於餓死，所受的痛苦，不是一言可盡。一般道德家，見得是天然界禽獸，不用受痛苦，尙且可以得衣食，人類受了痛苦，反不容易得衣食。於是想要減少這些痛苦，便發明社會主義的學說，組織社會黨。

馬克斯之唯物史觀

馬克斯是科學的社會主義者，主張必須把社會的情狀和社會的進化，研究清楚後，才可解決；這是不尙理想，全憑事實。他詳細研究之結

果說：世界上各種人事的動作，凡有文字記載下來，令後人看見的，都可以作爲歷史。他在這種歷史中所發明的最重要之一點，就是說世界一切歷史，都是集中於物質，物質有變動，世界也隨之變動。并說人類人爲都是由物質的境遇所決定，故人類文明史，祇可說是隨物質境遇的變遷史，所以物質是歷史的重心。

物質在人類的歷史上，自然有牠的影響，然而這也不過是一個物質原因；因爲還有運用此物質，而發生變動之精神原因也。社會的構造，不但在物質，尤其是在精神。社會不是一個物質的東西，是從有靈的人組成的。有靈的人有意志，有倫常，有理性，彼此之交際有信義，有道德，而此等精神原因，正在人類的歷史上，有很大的勢力。且唯物史觀未免太淺視人類的歷史了！因爲除了

經濟外，物質外，尚有更大更貴的人生觀；這是不能不忽視的。

馬克斯學說之搖動

歐戰以前科學的馬克斯派和烏托邦派發生衝突。歐戰以後，科學派的社會黨，就是馬克斯的信徒，也大家爭論起來。德國、法國和俄國的社會黨，本來是服從馬克斯主義成了國際派，但是到了爭論時候，彼此互相攻擊，互相詆毀。由於這個攻擊詆毀，馬克斯學說便發生了問題，就是馬克斯發明物質是歷史的重心；到底這個道理是對不對呢？經過幾年的試驗以來，便有許多人說是不對，所以發生衝突。

在此處孫中山先生以各國試驗之所得，明示馬克斯之學說，不能行諸事實；且明言歷史以物質為重心之不確。孫先生之說與馬克斯說之不同，斷然可見。

民生主義和社會主義的關係

近來美國有一位馬克斯的信徒威廉氏深究馬克斯的主義，見得自己同門互相紛爭，一定是馬克斯學說還有不充分的地方；所以他便發表意見，說馬克斯以物質爲歷史的重心，是不對的；社會問題才是歷史的重心；而社會問題中又以生存爲重心，那才是合理。民生問題就是生存問題。這位美國學者最近發明，適與吾黨主義若合符節，這種發明，就是民生爲社會進化的重心，社會進化又爲歷史的重心，歸結到歷史的重心，是民生不是物質。

本段按語照教育部意刪改

孫中山先生在此段上亦駁斥馬克斯之唯物史觀，而以民生替

代物質，民生是活動者有生氣者，較物質二字爲好，所以中山先生又曰：

我們提倡民生主義二十多年，當初詳細研究，反覆思維，就是覺得用「民生」這兩個字來包括社會問題，較之用「社會」或「共產」等名詞爲適當，切實，而且明瞭，故採用之。

馬克斯階級戰爭

社會進化的定律，是人類求生存，人類求生存，才是社會進化的原因。所以階級戰爭是由實業革命來的；即由資本家與機器合作，再利用工人，才得近世的大生產。至於這種大生產所得的利益，資本家獨得大分，工人分得少分，所以工人和資本家的利益，常常相衝突；衝突之後，不能解決，便生出階級戰爭。照馬克斯的觀察，階級戰爭不是實業

革命之後所有的，凡過去的歷史，都是階級戰爭史，古時有主人和奴隸的戰爭，有地主和農工的戰爭，有貴族和平民的戰爭；簡而言之，有種種壓迫者，命被壓迫者的戰爭。到了社會革命完全成功，這兩個互相戰爭的階級才可一齊消滅。由此便可知馬克斯定要有階級戰爭，社會才有進化；階級戰爭是社會進化的原動力，這是以階級戰爭爲因，社會進化爲果。

此處孫中山先生評駁馬克斯之階級戰爭，以其爲倒果爲因；所以孫氏說：階級戰爭歷史上是無證據的；階級戰爭惟在實業革命產生出來的。在此處又可見孫先生之民生主義與馬克斯主義之不同。

社會中不能不有階級，階級之成是不期然而然者。社會上之階

級猶人之有首足肢體，組成一有機的生活體。所以各階級彼此相維相繫，有互助之必要；如此互相統屬，互相調節，社會乃有秩序，階級戰爭是背理悖義的。

近年來歐美的社會經濟進化

一 社會與工業之改良——要用政府的力量，改良工人的教育，保護工人的衛生，改良工廠和機器，此事業德國行之最早，英美繼而做之，均有成效。

二 運輸交通收歸公有——把電車火車輪船，以及一切郵政電政交通的大事業，都由政府辦理，此事德國行之最早，美國在歐

戰期內亦收歸政府辦理。

三 直接徵稅

——就是用屢進稅率，多徵資本家的所得稅和遺產稅，此事德國行之最早，每年佔全國收入約自百分之六十五至百分之八十，英國在歐戰開始時亦收到百分之五十八，美國於十年前在法律上方有規定，一九一八年約收所得稅計美金四十萬萬。

四 分配之社會化

——廢止商人分配制度，應由社會組織團體或由政府來分配，如組織

消費合作社等，此法實行可以省去商人所賺的工錢免去消費者所受的損失。

社會進化的原因——由於社會上大多數的經濟利益相調和，不是由於社會上大多數的經濟利益有衝突。階級鬥爭是社會當進化的時候所發生的一種病症，馬克斯只見此層，祇可說是一個社會病理家，不能說是一個社會生理家。

孫中山先生謂階級戰爭是社會上之一個病症。今之持社會主義者，鼓吹工人罷工，反抗工廠，此豈是社會健全之徵象？孫先生之對階級戰鬥，言之痛切。

馬克斯盛餘價值之無據

照馬克斯階級戰爭的學說，講他說資本家的盈餘價值，都是從工人的勞動中剝奪來的，把一切生產的功勞完全歸之於工人的勞動，而忽畧社會上其他各種有用分子的勞動。工業生產的盈餘價值，不專是工廠內工人勞動的結果，凡是社會上各種有用有能力的份子，無論是直接間接，在生產方面，或者是在消費方面，都有多小貢獻；這種有用有能力的份子，在社會上要佔大多數。

將來的資本制度並不消滅

馬克斯主張用科學方法來解決社會問題，由於他研究從前的歷史，和當時的事實所有的心得，便下一個判斷，說：將來資本制度一定要消滅。但是從他至今有了七十多年，我們所見歐美各國的事實，和他

的判斷，剛剛是相反。各國的資本家，不但不消滅，並且更加發達，沒有止境，便可以證明馬克斯學理的誤了。

工人要求八點鐘工作時間不必用革命手段

當馬克斯的時代，美國工人要求八點鐘的工作時間，用罷工的手段，向資本家要挾。馬克斯便批評以爲這是一種夢想，資本家一定是不許可的，要得到八點鐘的工作時間，必須用革命手段，才可以做得到。到了後來，美國工人八點鐘的要求，不但是居然成爲事實，並且由英國國家定爲一種通行的法律，令所有全國的大工廠，銀行鐵路中的工人，都是作工八點鐘。

資本家要能够盈餘價值的條件

照馬克斯的研究，他說資本家要能够盈餘價值，必須有三個條件：一

是減少工人的工錢，二是延長工人作工的時間，三是抬高出品的價格。這三個條件，是不是合理，我們可以用近來極賺錢的工業來證明。大家知道美國有一個福特汽車廠，那個廠極大，汽車的出品極多，在世界各國都是很銷行的，該廠內每年所賺的錢有過萬萬。然而這三個條件，恰是相反。

此講之主要意，是言民生主義，與馬克斯之社會主義不同；全講中孫中山先生駁斥馬克斯之學說無完膚。馬克斯主張以物質爲歷史之中心，而有唯物史觀；孫先生則以事實反証其錯誤；馬氏以階級鬥爭爲社會進化的公例，孫先生則以爲倒果爲因，是社會進化中的一種病理。馬氏以爲一切財產必須社會化，不當爲私人所有，主張廢止私有財產；孫先生則主張財產不必國有，

祇要以平均地權節制資本的方法，防止極端的資本主義。其他小者不必枚舉。

• 以下再有數句按語由教育部刪去

民生第二講

民生主義之兩個辦法

今天專拿民生的辦法來講，因為民生的學理，現在還是沒有定論的；所以講演理論，越講越難明白。

國民黨對於民生主義定了二個辦法：第一個是平均地權；第二個是節制資本；祇要照這二個辦法，便可以解決中國的民生問題。至於世

界各國因情形各不相同，資本發達的程度也是各不相同，所以解決民生問題的辦法，各國也是不能相同。

在此講之開始，孫中山先生一面明白宣布民生主義之二個辦法；一面暗示解決中國之民生問題，不必採用歐美解決社會問題之方法，即馬克斯主義，社會主義，共產主義等。此等意思在下面，孫先生即將言之。

社會黨激烈派及和平派之解決經濟辦法

我們中國學者，近來從歐美得到這種學問，許多以為解決中國民生問題，也要做效歐美的辦法。殊不知歐美社會黨解決社會問題的辦法，至今還是紛紛其說，莫衷一是。照馬克斯派——激烈派，主張要平民和生產家專制，用革命手段來解決一切政治經濟問題。還有一派社

會黨一和平派，主張用政治運動，和妥洽的手段去解決。二派常常大衝突，各行其是。

用革命手段，俄革命時候已經採用過了，然而祇解決政治問題；經濟問題仍不能解決；所以俄國近日改變新經濟政策，還是在試驗之中。由此便知純用革命手段，不能完全解決經濟問題。

和平派解決社會問題方法，就是主張用前一次已經講過的四種方法：第一是社會與工業之改良；第二是運輸與交通事業收歸公有；第三是直接徵稅，就是收所得稅；第四是分配之社會化，就是合作社。歐美各國已經陸續實行這四種方法，來改良經濟問題，不過還沒有完全達到所期望的目的。這種方法是反對馬克斯主義的。

照這兩派學說比較起來，用馬克斯的方法，所謂快力斬亂麻的手段；

反對馬克斯的方法是和平手段。

共產制度之來源與變遷

共產制度，在古人時代，已經是實行了。古代以貨易貨，彼此有無相通，還是共產時代。後來有貨幣，便以金錢易貨，便生出買賣制度；當時有金錢的商人，便成爲資本家。到近世發明了機器，一切貨物，都靠機器來生產，有機器的人更駕乎有金錢之上；所以由金錢發生，便打破了共產；由於機器發明，便打破了商家。於是變成人與人爭，就是爭麵包。這種爭鬥要到甚麼時候才可以解決呢？必要再回復到一種新共產時代，才可以解決。因爲到共產時代，大家都有麵包和飯吃，便不至於爭，便可以免去人與人爭；所以共產主義，就是最高的理想，來解決社會問題。

從此處孫中山先生之言觀之，可見共產二字隨時而有不同。孫先生所謂古代之共產，與當今歐美之共產迥于不同。孫先生謂要消滅人與人之爭，當恢復到一種新共產時代；所以共產二字在孫先生之口，斷非在歐美共產黨之口，有相同的意義。

民生主義與共產主義之分別

我們國民黨所提倡的民生主義，不但是最高的理想，並且是社會的原動力，是一切歷史活動的重心，民生主義能夠實行，社會問題才可以解決；社會問題能夠解決，人類才可以享很大的幸福。

我今天來分別共產主義和民生主義，可以說共產主義是民生的理想，民生主義是共產的實行；所以二種主義沒有甚麼分別，要分別的還在方法。

從此處文字觀之，孫中山先生之民生主義似卽共產主義；然細按之，則實有別。蓋孫先生之意，是要社會上之經濟有平衡，俗言之：人人有飯吃，如原人時代之物交物，所謂：「日中爲市，交易而退，各得其所。」此等共產實非真共產，實不取消人之私有權，如今日歐美共產黨之所主張者，然而不過在光天化日之下，財物均，而百姓安之狀況也。共產黨主張要剷除私有權，打倒社會上貧富之階級，而此種辦法與目的，斷非孫先生所贊成，且明白反對之也。故孫先生說共產主義，是民生主義之理想，民生主義是共產主義之實行；不過一種說法耳。

以下再有幾行按語教育部批絕非孫先生本意故刪去

中國祇有大貧小貧之別

我們國民黨，在中國所佔的地位，所處的時機，要解決民生問題應該用甚麼方法呢？：：一定要根據事實，不能單憑學理。在中國的事實是甚麼呢？就是大家所受的貧勞的痛苦，中國人大家都是貧，並沒有大富的特殊階級，祇有一般普通的貧。中國人所以謂貧富不均，不過在貧富階級之中，分出大貧與小貧。其實中國的頂大資本家，和外國資本家比較，不過是一個小貧，其他的貧人可說是大貧。所以中國只有大貧小貧的分別。

共產黨之主張是要打倒資本家；中國之資本家既然是一小貧，故自然無須行共產黨之辦法，無須宣傳共產主義，孫先生之意隱然在言語中見之。

平均貧富之辦法

我們要把這個分別弄到大家平均，都沒有貧，要用甚麼方法呢？中國受歐美經濟之影響，是土地問題，如租界上地價之增加。我們國民黨對於中國這種地價影響，思患預防，所以要想方法來解決。這個方法就是平均地價的方法。

此處再有二段并按語由教育部刪去

平均地權的辦法

這種辦法，就是政府照地價的收稅，和照地價收買。地價都是由地主報到政府，政府照他所報的地價，來抽稅。地主如果以多報少，他一定怕政府要照價收買，吃地價的虧；如果以少報多，地主又怕政府照價

抽稅，吃重稅的虧。在利害兩方面互相比較，他一定不情願多報，也不情願少報，要定一個折中的價值，把實在的市價，報告到政府。地主既是報折中的市價，那麼政府和地主自然是兩不吃虧。

地價定了之後更要規定的法律

從定價那年以後，那塊地皮的價格，再行漲高，各國都是要另外加稅。但是我們的辦法，就要以後所加之價，完前歸為公有。這種把以後漲高的地價，歸為眾人公有的辦法，才是國民黨所主張的平均地權，才是民生主義，就是共產主義。

各國皆有土地稅，中國亦有田賦，此固為政府收入之一大宗款。平均地權亦是土地稅之一種；土地價值之增加，由於工商業發達之所致，故地價之增加地主不勞而獲之利，課其稅似無不公

道。

下再有幾句教育部刪去

我們的民生主義和外國共產主義的異同

三民主義之中的民生主義，大目的就是要眾人能夠共產，不過我們所主張的共產，是共將來，不是共現在；這種將來的共產，是很公道的辦法，以前有之產業的人，決不至吃虧，和歐美所謂收歸國有，把人民已有了的產業，都搶去，政府裡頭，是大不相同。地主真是明白了我們平均地權辦法的道理，便不至害怕；因為照我們的辦法，把現在所定的地價，還是歸地主私有。

民生主義與共產主義之不同，此處已十分明白言出。共產主義

取消人之私有權，而民生主義許人有私有權，惟稅其由環境所造出不勞而獲之利；人之私有權不少損也。孫先生謂：我們主張共產，是共將來，則顯然共產二字祇用於文字，而不施諸事實；蓋平均土地不取消人之所有權也。從可知孫氏之所謂民生主義，就是社會主義，就是共產主義，與歐美所謂之社會主義，共產主義，完全不同。

本段再有按語由教育部刪去

用馬克斯的辦法不能解決中國的社會問題

我們講到民生主義，雖然是很崇拜馬克斯的學問，但是不能用馬克斯的辦法，到中國來實行。用馬克斯辦法來解決中國的社會問題，是

不可能的。中國今是患貧，不是患不均；在不均的社會，當然可用馬克斯辦法，提倡階級戰爭，去打平他；但在中國實業尚未發達的時候，馬克斯的階級戰爭，無產專制，使用不着。所以我們今日師馬克斯之意，即可用馬克斯之法，即不可。

本段按語教育部刪去

節制資本

我們主張解決民生問題的方法，不是光捏出一種毫不合時用的劇烈辦法，再等到實業發達以求適用；是要用一種思患預防的辦法，來阻止人的大資本，防備將來社會貧富不均的大毛病。今日中國單是節制資本，仍恐不足以解決民生問題，必要加以製造國家資本，方

可解決之。何以製造國家資本呢？就是發展國家實業是也；如開闢鐵路運河，以利交通；開採各地礦產；用國家力量經營，用機器生產。

孫中山先生之民生主義，是否與社會主義，共產主義，異名而同事，此則當討論者也。按在民生主義第一講，先生曰：「民生主義就是社會主義，又名共產主義，即是大同主義。」又在第二講上曰：「我今天來分別共產主義和民生主義，可以說共產主義是民生的理想，民生主義是共產的實行；所以兩種主義沒有甚麼分別，要分別還是在方法。」又曰：「民生主義究竟是甚麼東西呢？民生主義就是共產主義，就是社會主義；所以我們對於共產主義，不但不能說是和民生主義相衝突，並且是一個好朋友。」又曰：「我們國民黨的民生主義，目的就是要把社會上的財源

弄到平均。所以民生主義就是社會主義，也就是共產主義；不過辦法各有不同。」

從此數語觀之，孫生先乃是社會主義者，共產主義者；然吾儕論人須統觀其全體，論民生主義是否亦是共產主義，須統觀三民主義全書，方能有確寔之判斷。今吾統觀三民主義，研究之下，敢曰：孫氏（一）是反對馬克斯主義者；（二）不是社會主義者；（三）故更非共產主義者；惟自成一民生主義者。

（一）孫氏反對馬克斯主義者，因二家主張不同故：

馬克斯的主張

以物質爲歷史的重心

主張階級鬥爭

孫文的主張

以民生爲歷史的重心

階級調和

廢止私有財產

節制資本平均地權

無產階級專政

權能分開

從此可知民生主義與馬克斯所主張之共產主義判然不同也。
(二) 孫中山非社會主義者。社會主義者一致主張欲廢除社會上之私有財產制度。周海佛先生曰：社會主義有廣狹二義。廣義是包括一切主張打破資本制度，廢止私有財產的主義的。所以集產主義，共產主義，無政府主義，工團主義，基爾特社會主義等，可叫社會主義。狹義的社會主義，就是集產主義。見三民主義理論的體系二一七張
集產主義，主張一分的生產機關集中於國家的；生產是主張共產主義，而消費是個人主義的。共產主義則消費亦主張共產。見社

從上言，可知社會主義是共產主義，集產主等義之共名，而社會主義之要素，在主張取消私有財產制度；以爲現在社會所有不正當之罪惡，其源皆在私有權；此爲謬說所以矯正之方法，令社會上之經濟平均，要在財產之共有。

參觀社會問題九張
聖教雜誌社出版

中山先生之民生主義，則未嘗取消私人之所有權，未嘗取私人之財產爲國有。蓋孫先生明言：「我們所主張的共產，是共將來，不是共現在，這種將來的共，是很公道的辦法，以前有了產業的人，決不至吃虧，和歐美所謂歸國有，把人民已有了的產業，搶到政府裏頭，是大不相同的，地主真是明白了我們平均地權辦法的道理，便不至害怕。因爲照我們的辦法，把現在所定的地價還是歸地主私有。」孫先生又以中國無大資本，只有大貧小貧，所

以私人資本，不必銷滅，只要加以節制，以防將來極端之資本主義。準此孫先生之平均土地，節制資本，亦非歐美之國家社會主義也。據是言之，孫氏非社會主義者，既非社會主義，則

(三)更非共產主義者，因共產主義，是社會主義之極端也。所以孫中山先生在民生主義中，說民生主義，就是社會主義，就是共產主義，共產主義是民生主義之理想，民生主義是共產主義之實行，不過同其名，然實異其事也。且孫先生在民生主義中嘗曰：歐美解決社會問題之方法，如社會主義，共產主義均不適合於中國，因中國患貧不患富也。

然則中山先生謂民生主義，就是社會主義，就是共產主義，究何故曰：歐美之社會主義，共產主義，以爲資產愈發達，無產階級愈

苦，所以必須打倒經濟制度，使貧富均平。民生主義之目的，要中國無大貧，使大貧小貧，大家弄得平均。所以孫先生說：「我們要解中國的社會問題，和外國是有相同的目標的，這個目標，就是要全國人民都可以得安樂，都不致受財產分配不均的痛苦；要不受這種痛苦的意思，就是要共產，我們也可說，就是要愛德，所以我們不能說共產主義與民生主義不同。」（民生第二講末）

此段教育部刪去

下段係教育部修改語

一般人不明白孫先生說：「民生主義就是社會主義，共產主義，」每每誤認當時本黨改組，容納共產黨分子，故出此言，以爲彌

縫之話。不知當時縱無容納共產黨分子之事實，孫先生爲說明民生主義的道理，亦必說「民生主義就是共產主義。蓋民生主義之極則，卽共產主義之極則也。孫先生此言，並非平當日國共兩派之齟齬，實所以促一般共產黨分子覺悟，使彼知能真革命，真救國者，不心盲從他人之共產主義，我已有最適合國家情形，世界潮流之民生主義者在也。惜乎共產分子始終不悟，必成革命之罪人而後已，哀哉。

以下一長段按語謂民生主義既然不是社會主義更不是共產主義故與聖教會道理不背馳由教育部刪去

民生第三講

民生主義是吃飯問題

今天所講的是吃飯問題。古人說：「國以民爲本，民以食爲天。」可見吃飯問題是很重要的。所以民生主義的第一個問題便是吃飯問題。歐戰時德國之所以失敗，即爲吃飯問題，因海口被聯邦封鎖，國內糧食遂漸缺乏。

吃飯問題

世界有飯吃的國家

- (一) 美國
- (二) 俄國
- (三) 澳洲
- (四) 加拿大 阿根廷

每年有很多糧食運賣別國

世界無飯吃的國家

- (一) 英國——一年中所出糧食只够食三月
- (二) 日本——一年中糧食可供十一月
- (三) 德國——一年中糧食可供十月

中國無飯吃的原因

- (一) 農業不進步
- (二) 受外國經濟的壓迫

人類糧食的重要材料

- (一) 吃空氣——每分鐘十六次每日二萬三千另四十次
- (二) 吃水——五天不吃水便要死水分河水泉水井水雨水四種
- (三) 吃動物——就是吃肉以水陸的動物做食料
- (四) 吃植物——五穀果蔬要解決此問題先要研究生產問題

中國要增加糧食的生產，要在政治法律上制出種種規定，來保護農民。農民問題完全解決，要耕者有其地。

增加農業生產的方法

(一) 機器問題——用機器耕田生產可加一倍費用可輕十倍

又用機器抽水來灌溉田地

(二) 肥料問題——用化學方法來造肥料又製造肥料的原料

用電來造人工硝用水力來造便宜的電

(三) 換種問題——用交換種子方法使土壤可以交替休息生產力可以增加

產力可以增加

(四) 除害問題——(一) 植物的害

(二) 動物的害

(五) 製造問題……製造方法 (一) 晒乾

(二) 鹹鹹

(一) 運河

(六) 運送問題……解決運輸糧食問題

(二) 鐵路

(三) 車路

(四) 挑夫

(七) 防災問題

(一) 水災

(甲) 治標方法——浚河築堤

(乙) 治本方法——多種森林

(二) 旱災

(甲) 治標方法——機器抽水

(乙) 治本方法——種植森林

民生主義目的在打破資本制度。

民生主義與資本主義根本不同的地方

- (一) 民生主義——以資民爲目的
- (二) 資本主義——以賺錢爲目的

解決吃飯問題

- (一) 先要糧食的生產很充足
- (二) 次要糧食的分配很平均

民生第四講

民生主義的穿衣問題

今天所講的是穿衣問題。宇宙萬物之中，祇是人類才有穿衣，而且祇是文明的人類是有穿衣，所以食飯問題後，穿衣問題就是民生的第二個重要問題。

人類生活的程度

人類生活的程度，在文明進化之中可以分做三級：第一級是需要，是人類生活不可少的；人類得了第一級需要生活之外，更進一步，便是第二級。這一級叫做安適得了。充分安適之後，再進一步便是奢侈。

衣之原料

穿衣的原料是靠動物和植物。動物和植物的原料，一共有四種。這四種原料，有兩種是從動物得來的，有兩種是從植物得來的。這四種原料之中，第一種是絲，第二種是麻，第三種是棉，第四種是毛。

解決絲業問題

- (一) 要改良桑葉蠶種
- (二) 要改良養蠶和紡絲方法
- (三) 要學外國用機器來織造綢緞

解決麻業問題

- (一) 要研究怎麼種植
- (二) 要研究怎樣施田肥料
- (三) 要研究怎樣造細麻線

採用科學方法以改良之

解決民生問題的前提

- (一) 打破一切不平等條約
- (二) 收回外國人管理的海關
- (三) 我們自由加稅實行保護政策

從政治上着手

(上表取自孫蕪侯三民主義表解)

結論教育部刪去

孫中山先生年傳

孫中山

出亡日本胃
姓中山樵

先生諱文，字逸仙，外人以此名稱先生。清同治五年

（一八六六）十月六日生於廣東香山（現改中山）之翠亨。洪楊軍被滅才三年，英法聯軍入北京，焚燬圓明園剛過六年。家世業農，父道川公，母楊氏，舉三男二女；長字德彰，次早逝，先生其季也。德彰比先生大十五歲，赴火奴魯魯耕種。（一八七七）先生幼年在其叔所設之私塾讀書，聞講洪楊故事，潛抱革命思想。

一八七九年先生之兄，自夏威夷歸來，鼓吹華人赴島開墾。先生乃隨兄赴夏威夷，入教會學校肄業。閱二年，一八八一年，同其兄回國，尋入廣州博濟醫院，在校識鄭士良、弼臣，與談革命，士良悅服。翌年轉學香港雅麗士醫院，結識陳少白、尤少紈、楊鶴齡、陸浩東，昕夕談革命。港澳

間親友呼爲「四大寇」。

一八八四年中法啟釁於廣西廣安間，清兵敗衄；先生睹國勢日蹙，革命之心乃決定。其自傳曰：「予自乙酉（一八八五）中法戰敗之年，始決傾覆清廷，創建民國之志，由是以學堂爲鼓吹之地，借醫術爲入世之媒。」據此先生畢業香港醫校，懸壺澳門廣州，在此年也。吳稚暉先生所編之

中山先生年系

一八八四年先生與盧慕貞女士結婚，時十九歲。

自二十歲至二十八歲，卽甲午（一八九四）中日戰爭前，先生除遊武漢京津外，終在澳門及廣州運動革命。其自傳曰：「及予卒業之後，懸壺於香港澳門兩地，爲革命運動之開始。時鄭士良則結納會黨，聯絡防營，門徑旣通，端倪畧備。予與陸浩東北游京津，以窺清廷之虛實；深入武漢以觀長江之形勢。又曰：借醫術爲入世之媒，十年如一日。」

卽指此等年也。一八九二年在澳門創立興中會。見中國國民黨史稿上冊第二張

清光緒二十年（一八九四年）中日戰事起，先生以爲時機可乘，乃赴

檀島美洲，向華僑募款，預備起事。在檀島興中會第一次會議。見史稿十九張

翌年中日戰事告終，清兵敗績。上海革命同志宋躍如函促先生回國。

乃遄返廣州，開乾亨行於香港爲幹部，設農學會於羊城爲機關。先生

往來兩地。九月九日，因機械不慎，海關搜獲手槍六百餘桿，事機乃洩。

陸浩東與丘四朱貴全死之。被捕七十餘人，程壁光之兄奎光與焉，瘦

死獄中。此第一次革命之失敗也。敗後十餘日，先生從間道至香港，與

鄭士良陳少白同至橫濱，少白留日，士良回華，先生再去檀島，更在檀

島推廣興中會。嗣以久留檀島，無大可爲，遂決計赴美。時在一八九六

年。

但美洲華僑對革命不甚歡迎，先生乃於十月一日由美抵倫敦，翌日訪其香港醫校教師英人康德黎夫婦，蓋在檀島遇之於途，知其返國也。十一日被中國公使館誘拘，欲私送回國。蓋先生在廣州起義，及美洲宣傳，早有以觸清廷之忌也。先生在使館設法投書康氏，乃爲之發布於報紙，促英政府之注意。英政府乃強公使龔照瑗釋出。時爲十月二十三日，被幽禁十三日矣。倫敦脫險後，仍暫留歐洲，以實行考察其政治風俗，并結交其朝野賢豪。其後先生著有倫敦避難記，是年國內發行國賊孫文一書，長數萬言，傳爲趙爾巽撰。

一八九七、九八年先生仍居英京。適值戊戌變政，國事日非。是時歐洲甚少學生，又鮮華僑；先生不欲久處，致廢時日，遂往日本。時在戊戌年。見史稿上冊第二十二張 抵日本後，其民黨首領犬養毅遣宮崎寅藏、平山周二人來

橫濱歡迎。時戊戌政變，譚嗣同等六人被殺，康有爲被逐；梁啟超逃日，先後辦清議報，主張立憲，甚觸清廷之忌。

先生在日本遣陳少白回香港，辦中國報，藉言論以鼓吹革命；命史堅如入長江聯絡會黨；更令鄭士良在香港設機關，招待會黨。於是哥老會、三合會，合併於興中會；興中會之聲勢至是乃日振。時在庚子（一九〇〇）一年也。

是年秋，北方義和拳起，以「扶清滅洋」爲幟。先生擬入粵起事，至香港不得登岸。謀從台灣趨惠州，亦不可得。鄭士良在惠州稱兵，卒至失敗。旋史堅如在廣州謀用炸兩廣總督德壽，署炸發不中，被擒，爲南海縣官斐景福所殺。當惠州革命未成之際，長江方面亦有革命之迭起，其首領爲唐才常；卒以兵力單薄，爲張之洞所捕獲。才常與其弟才中

及林述業，先後被殺死者凡百餘人。

惠州失敗後，先生乃自間道走日本宣傳主義；此時日本留學生界中，鼓吹革命思潮，寢成一時風氣。時梁啟超亦在日本。是年清議報改爲新民叢報，鼓吹君主立憲；先生則創辦民報與之作文字之論戰。

一九〇四年，先生由日本至安南。翌年又從安南回日本，旋取道檀島，再赴歐美。是年黃興在湘舉事失敗，哥老會首馬福益被殺，李紀堂洪福全起事於廣東亦未成。

一九〇五年先生至歐美。其自傳云：「乙巳春間予重至歐洲則其地之留學生已多數贊成革命。」先生乃揭櫫其所主張之三民主義，五權憲法之學說，以號召之。更進而組織革命團體，開第一次會於北京，加盟者三十餘人。開第二次會於柏林，加盟者二十餘人。開第三次會

於巴黎，加盟者十餘人。是年七月，先生乃取道美國，重返日本，而第四次之大會，遂於秋間舉行於東京。到會者數千人，議決組織革命團體，推先生爲首領，黃興爲副首領，印刷條文，頒布十八省及歐美之留學生；同盟會於以告成。此次加入最有名之人物，有胡漢民、汪精衛、吳稚輝先生等。大會後，汪創辦民報，以鼓吹革命。同盟會所布之治國大本有四：（一）驅除韃虜，（二）恢復中華，（三）建立民國，（四）平均地權。

是年八月間，清廷命載澤、端方、紹英、戴鴻慈、徐世昌五大臣出洋考察歐洲憲政。九月二十六日，桐城人吳樾以炸彈擊之於車站，載澤、紹英受傷，吳樾死焉。

自中國同盟會成立於東京以後，革命黨之聲勢日盛，先生仍居東京。

派遣黨員潛回內地，鼓吹革命主義。加入同盟者，有萬餘人。萍醴一役之後，（一九〇六年）革命風潮之鼓盪全國者，更爲從前所未有。清廷大懼，向日政府交涉，將先生逐出日本。先生乃與胡漢民、汪精衛同行，至安南之河內，設立機關，籌劃革命進行事。一九〇七年四月，潮州與福建韶安一帶，會黨謀劫黃崗，協署器械，起事不成。同年四月，先生復遣郭子瑜至惠州，聯絡惠州與博羅之會黨起事，亦爲清軍所敗。七月間，又起事於欽廉，不成。先生又親率黃克強、胡漢民等百餘人，襲取鎮南關，佔領三要塞，握據三砲台，與龍濟光、陸榮廷等數千人連戰七晝夜，乃退入安南。先生亦被法政府放逐，退往星洲。一九〇九年，先生以屢遭失敗，安南、日本、香港等地，皆不能自由居處，因往美洲，專籌用款，將國內一切計劃委託黃克強、胡漢民二人。

黃胡二氏受先生生命，抵香港。一九一〇年即組設南方統籌機關，運動新軍起義，謀攻番禺，爲清廷所敗。先生一聞敗耗，兼程西返，過日本潛行登陸。隨爲警察探悉，遂避往檳榔嶼，約黃胡來晤，商量重起計劃，且在華僑中籌款得五六萬。先生又親赴南洋英荷各屬島，所至輒受其政府之驅逐，先生遂再赴美洲。

黨人自新軍失敗後，遂決定籌款，大舉於廣州。一九一一年，廢曆四月二十九日，趙聲、黃克強等在廣州舉事，死者七十二人，叢葬於黃花崗。廣州革命之舉雖不成，然黨人不因是少懈。至八月十九日（十月十日），復舉事於武漢，各省響應，不數月光復十五省。先生在美聞耗，決意致力外交，以斷清廷外援。首至英國，阻止清廷向四國銀行之借款二萬萬元，復制止日本援助清廷。各事就緒，乃由法東歸。

是年陰曆十月，各省代表開會議於南京，選舉臨時大總統，共十七票，先生以十六票當選。一九一二年國曆一月一日，在南京就職。是年二月十二日，清帝溥儀退位。次日先生提出辭職於參議院，讓政權於袁世凱。先生乃周遊各省，宣傳主義，擬專從事實業教育，施任全國鐵路總辦。宋教仁欲擴大黨勢，改同盟黨爲國民黨。

一九一三年，國民黨領袖宋教仁被刺。先生命黃克強、李烈鈞等起討袁，義師不成，先生乃東赴日本。鑒於國民黨之大而無當，另組中華革命黨，卽今日之國民黨。

先生亡命日本時，與宋慶齡女士相遇，才從美國威斯連洋大學畢業。一九一五年十月二十五日，在日本結婚。

是年日本向我國提二十一條件，袁世凱欲帝制自爲；先生乃命同志

回國乘機舉事。秋間籌安會起，先生亟命李烈鈞赴滇，居覺生赴魯，朱執信、陳炯明回粵，黃克強、程潛回湘，于右任回陝，分途舉兵討袁，及雲南事起，李烈鈞與蔡松坡分任軍長，各省紛紛響應。

一九一七年先生重返廣州，組織軍政府。是年五月，倪嗣冲糾合督軍團起事，張勳挾黎元洪解散國會，旋擁廢帝宣統復辟。先生與程璧光率海軍至粵，宣言護法。八月，國會議員自行集會於廣州，開非常會議，制定軍政府大綱，選舉先生爲軍政府陸海軍大元帥。九月，命湖南零陵鎮守使劉建菁率兵北伐。

一九一八年五月一日，先生向非常國會辭去大元帥職。同月，非常國會修正軍政府大綱，選先生爲軍政府七總裁之一。是年北京政府召集安福國會，選舉徐世昌爲總統。先生是年發表孫文學說，說明知難

行易之旨。

一九一九年，先生以廣州軍政爲桂系軍閥把持，不能合作，乃向非常國會辭職，率戴季陶朱執信去滬，辦理建設雜誌，草建國方略。

一九〇二年廣州軍政府總裁岑春煊陸榮廷與廣東督軍莫榮新等，投降徐世昌，取消自主；先生命許崇智陳炯明率兵驅送之。岑走滬，陸莫遁桂。

一九二一年四月七日，國會選舉先生爲大總統。於五月五日就職；親率大兵由廣西北伐。

一九二二年先生原定由廣西北伐計劃，以陳炯明陰萌叛志，不肯接濟軍需，乃於四月率師返粵，命許崇智李烈鈞進攻江西。免陳炯明本兼各職。六月十六日陳炯明使部下葉舉等圍攻總統府。先生於八月

九日離粵赴滬。是年四月直奉之戰發生。直系軍閥勝，逐徐世昌，迎黎元洪入京。

一九二三年先生命滇軍楊希閔，桂軍劉震寰等，由廣西舉兵討陳。先生乃於二月重到廣州，各軍公推爲大元帥。六月，先生命譚延闓率兵反湘，聲討曹吳不成。

一九二四年一月在廣州召集全國國民黨大會，全部改組，發布國民黨宣言，制定建國大綱，創設黨立軍官學校，先後講演三民主義十四次，成立三民主義一書。曹吳倒後，先生發布宣言，主張召集國民會議，以改善人民生計，廢除不平等條約。十一月應國民革命軍及段祺瑞之軍，毅然放棄廣州地盤北上，由滬繞道日本至津，抵津時肝疾卽發，乃入京治療。

一九二五年先生以積勞過甚，病入膏肓，中西醫束手，遂於三月十二日午前十時，卒於北京鐵獅子胡同行轅。

四月二日殯於北京西山之碧雲寺。黨人遵遺命，將以國民葬禮，葬先生於南京紫金山。

一九二九年六月一日，黨人遵遺命，國葬先生於紫金山各國專使及羅瑪駐華宗座代表剛恒毅總主教，均來參與典禮。

參考書

中國國民黨史稿

民智書局

中山先生年系

吳稚暉

中山叢書

太平洋書店

建國月刊

十八年十一月

邵元冲主編



A541 212 0009 4485B

中華民國十九年四月初版



版權
所有

南 京 主 教 姚 准

三民主義節要

一
七〇〇〇本

每冊實價洋一角三分

郵購另加一分

編者 青浦徐宗澤

出版者 聖教雜誌社

上海徐家匯

印刷者 土山灣印書館

上海徐家匯

發行者 土山灣印書館

三

山

甲

三

山

甲

三

山

甲

三

山

甲

三

山

甲

三

山

甲

三

山

甲

三

三