

6
48
8

ТОЛКОВАНИЕ

НА

Б
Р
Я
Н
Г
Б
Л
Л
Б

ОТЪ

МАРКА.

СОСТ. СВЯЩЕННИКЪ

Г. Бухаревъ,

Законоучитель Московскихъ Мѣщанскихъ училищъ.



МОСКВА,

Издание книжнаго магазина В. В. Думнова подъ фирмою „Наслѣдники брат. Сазаевыхъ“.
1900.

Цѣль изданія и настоящей моей, второй книги, та же, что первой, „Толкованіе на Евангеліе отъ Матѳея“ — дать православнымъ христіанамъ изложенное въ простыхъ словахъ, толкованіе на святое Евангеліе Христово отъ Марка для чтенія его съ разумѣніемъ, и также дать оружіе противъ лжеучителей, которые многія мѣста Евангелія объясняютъ неправильно, — въ пользу своего лжеученія.

При изъясненіи мы пользовались твореніями св. Златоуста и Блажен. Теофилакта, книгою „Толковое Евангеліе, епископа Михаила“ и „Сборникомъ статей къ истолковательному и назидательному чтенію Четвероевангелія“, Барсова. Мѣста, заимствованныя изъ указанныхъ источниковъ, нами цитированы.

Просимъ читателей, которые встрѣтятъ недостатки въ нашей книгѣ, покрыть ихъ любовію и братски указать намъ ихъ, — для исправленія, по времени, если Богъ благословитъ.

Священникъ І. Бухаревъ.

Предварительныя замѣчанія.

Первый, написавшій Евангеліе, былъ св. апостоль Матѳеи, изъ числа 12-ти апостоловъ. Второй евангелистъ св. апостоль Маркъ, изъ числа 70-ти апостоловъ, какъ то видно изъ преданія временъ апостольскихъ. Папій, епископъ Иерапольскій (св. отецъ начала 2-го вѣка) передаетъ со словъ св. Іоанна Богослова, котораго онъ зналъ лично, что первое Евангеліе написано Матѳеемъ, а второе Маркомъ. Св. Маркъ былъ спутникомъ и сотрудникомъ въ дѣлѣ проповѣди ап. Петра, но прежде нѣкоторое время сопутствовалъ апостоламъ Варнавъ и Павлу (Дѣян. 12, 25; 13, 5). Кромѣ имени Марка имѣлъ другое имя *Іоаннъ* (12, 12. 25). Происходилъ изъ Іерусалима, гдѣ мать его Марія имѣла свой домъ (12, 12), въ коемъ ап. Петръ нашелъ убѣжище себѣ послѣ чудеснаго освобожденія изъ темницы, и былъ родственникомъ ап. Варнавы (Кол. 4, 10). По свидѣтельству свв. Папія и Иринея, Тертуллиана и др. древнихъ писателей, св. Маркъ исполнялъ при ап. Петрѣ должность писца и, такимъ образомъ, на основаніи рассказовъ его, могъ написать Евангеліе, будучи и самъ по себѣ, какъ апостоль, очевидцемъ нѣкоторыхъ событій изъ жизни Спасителя. Послѣ мученической смерти апостоловъ Петра и Павла въ Римѣ, въ послѣднее время своей жизни, св. евангелистъ содѣйствовалъ учрежденію церкви Христовой въ Александріи и былъ первымъ епископомъ въ этомъ городѣ.

По свидѣтельству Климента Александрійскаго, христіане, жившіе въ Римѣ, во время пребыванія тамъ ап. Петра съ Маркомъ, просили сего послѣдняго, чтобы онъ написалъ для нихъ устную евангельскую проповѣдь ап. Петра. Ап. Петръ радовался ревности Римлянъ, и когда было написано Евангеліе Маркомъ, всенародно одобрилъ его, утвердилъ своимъ авторитетомъ и назначилъ къ чтенію въ церквахъ (Клим. Алекс. и блаж. Іерон.). Такъ какъ евангелистъ Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ—Римлянъ, то оно имѣетъ свои собственныя особенности, подобно тому, какъ имѣетъ тоже Евангеліе Матѳея, написанное для христіанъ изъ евреевъ. Такъ, еванг. Маркъ избираетъ для своего Евангелія такіе предметы, которые особенно нужно и важно было знать увѣровавшимъ во Христа язычникамъ, и опускаетъ то, что нужно и важно преимущественно для христіанъ изъ Іудеевъ. Напр. опускаетъ родословіе І. Христа и обстоятельства Его рожденія; опускаетъ бесѣды Христовы объ отношеніи Его ученія къ ветхозавѣтному, обличенія фарисейскихъ заблужденій и т. п.; онъ описываетъ болѣе чудеса Христовы, такъ какъ они могли имѣть большее вліяніе на язычниковъ, чѣмъ ученіе; гдѣ говоритъ объ іудейскихъ обычаяхъ и постановленіяхъ, объясняетъ ихъ, какъ незнакомые для христіанъ изъ язычниковъ и т. п.

Мѣстомъ написанія Евангелія ап. Марка, какъ это видно изъ свидѣтельствъ преданія, былъ Римъ. Относительно времени написанія его, свв. отцы Иринея, Климентъ Александрійскій и др. утверждаютъ, что оно написано послѣ Евангелія отъ Матѳея, которое, какъ извѣстно, написано спустя 8 лѣтъ по вознесеніи Господнемъ. Полагаютъ, что еванг. Маркъ написалъ

Евангеліе во время пребыванія своего съ св. ап. Петромъ въ Римѣ, около 68-го г., года смерти сего св. апостола, и ранѣе разрушенія Іерусалима (70-го года), такъ какъ въ немъ ничего не говорится объ этомъ событіи.— Свв. отцы (Августинъ, Іеронимъ и др.) полагаютъ, что Евангеліе Марка написано не на латинскомъ языкѣ, какъ думали нѣкоторые, но на греческомъ, такъ какъ въ то время греческій языкъ въ Римѣ былъ въ большемъ употребленіи, подобно тому, какъ и св. ап. Павелъ писалъ свое посланіе къ Римлянамъ не на латинскомъ, а на греческомъ (Мих.).

Въ Евангеліи св. ап. Марка содержится повѣствованіе о жизни І. Христа отъ времени явленія на дѣло проповѣди Іоанна, Предтечи Его, до вознесенія. Св. евангелистъ писалъ свое Евангеліе для того, чтобы утвердить въ читателяхъ вѣру во Христа, какъ Сына Божія, и Евангеліе его представляетъ хотя краткое, короче другихъ, но ясное и отчетливое изображеніе дѣятельности Христа Спасителя, въ сильныхъ, полныхъ жизни и энергіи и производящихъ глубокое и сильное впечатлѣніе на читателей, очеркахъ (Мих.).

Евангелисту Марку усвоится символъ льва, потому что онъ начинаетъ свое Евангеліе повѣствованіемъ о жизни и проповѣди Предтечи Христова Іоанна въ пустынь, обиталищи львовъ.



Г Л А В А I.

Зач. 1-е. О явленіи Предтечи Христова Іоанна.

Читается въ недѣлю передъ Просвѣщеніемъ (Крещеніемъ) и на третьемъ часъ въ навечеріе Богоявленія (Крещенія).

1. Зачало єѡліа іѡса хрѣта, сѣна вѣіім: | Начало Евангелія Іисуса Христа,
Сына Божія,

Евангеліе, съ греческаго языка — благовѣствованіе, т. е. радостная вѣсть о пришедшемъ въ міръ Икупительъ и о устроеніи Имъ Своего благодатнаго царства (См. Мато. 3, 2 и дал.). *Начало Евангелія*. Евангелистъ Матеей началъ свое Евангеліе съ родословія и исторіи самаго рожденія Христова; евангелистъ же Маркъ опускаетъ все это и начинаетъ съ явленія и проповѣди Предтечи о Христѣ Спасителѣ,—съ того событія, съ котораго собственно и началось Евангеліе, т. е. благовѣствованіе о пришедшемъ Спасителѣ и Его царствѣ. *Іисуса Христа*. Іисусъ значитъ Спаситель. Это — имя Сына Божія, Икупителя рода человѣческаго, нареченное, по повелѣнію Божію, Ангеломъ еще до рожденія Спасителя на землѣ. (Мат. 1, 21. Лук. 1, 31). Оно—довольно обыкновенное у евреевъ и значитъ: Богъ Спаситель или, просто, Спаситель. Для спасенія людей отъ вѣчной гибели за грѣхи, которые начались въ родѣ человѣческомъ съ грѣхопаденія прародителей въ раю, по премудрымъ Божественнымъ планамъ, должно было сойти съ неба на землю, воплотиться и, принявъ на Себя грѣхи рода человѣческаго, пострадать за нихъ Сыну Божію, второму лицу Пресв. Троицы. И вотъ сей воплотившійся Сынъ Божій и былъ названъ при рожденіи *Іисусомъ*, т. е. *Спасителемъ*, и еще *Христомъ*. Христосъ съ греческаго значитъ помазанникъ, на еврейскомъ *Мессія* (Машіахъ). У евреевъ царей, первосвященниковъ, а иногда и пророковъ, помазывали елеемъ, почему они и назывались помазанниками. Посредствомъ помазанія совершалось посвященіе сихъ лицъ, каждаго на свое служеніе, и чрезъ него обыкновенно сообщались помазуемымъ особенные дары Божіи въ помощь къ достойному прохожденію ихъ служенія. Такъ были помазаны Ааронъ первосвященникъ (Исх. 28. 41), цари Саулъ и Давидъ (1 Цар. 10, 1; 16, 13), пророкъ Елисей (3 Цар. 19, 16). Сынъ Божій названъ Мессіею или Христомъ, т. е. помазанникомъ, потому, что Его человѣчеству безмѣрно сообщены дары Св. Духа, какъ-то: святость первосвященника, могущество царя и вѣдѣніе или знаніе Пророка. Относительно имени *Іисусъ* впадаютъ въ ошибку и много спорятъ такъ называемые наши раскольники, т. е. лица, самовольно отдѣлившіяся отъ истинной церкви изъ-за нѣкоторыхъ церковныхъ обрядовъ. Они учатъ, что нужно писать и говорить не *Іисусъ*, а *Іусъ*. Но именно *Іисусъ* (Ιησους) слово греческое или *Іешуа* сокращенное *Іегошуа* слово еврейское и значитъ Спаситель, а не *Іусъ*, такого слова нѣтъ

въ греческомъ языкѣ. Если написано въ нѣкоторыхъ древнихъ книгахъ *Исусъ*, такъ это написано сокращенно, какъ древле писали нерѣдко. Писали это имя и двумя буквами Ис. (См. 1 ст. 1 гл. Матѣ.). *Сына Божія*. Еванг. Матѣей, писавшій свое Евангеліе для христіанъ изъ іудеевъ, говоритъ: *Сына Давидова, Сына Авраамова*, чтобы показать происхожденіе Спасителя по плоти отъ праотцевъ еврейскаго народа, Маркъ же, который писалъ Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, говоритъ: *Сына Божія*, чтобы обратить тѣмъ вниманіе сихъ христіанъ на главное лице своего благовѣствованія, которое есть не простой, хотя бы и великій человѣкъ, но Сынъ Божій, въ собственномъ смыслѣ, Которому подобаешь всякая слава, честь и поклоненіе и Который потому заслуживаетъ полной безусловной вѣры въ Него (Мих.).

2. ꙗкоже ѣсть писано во прѣрѣцѣхъ: се, азъ посылаю англа моего предъ лицемъ твоимъ, ѿже оуготѣвитъ пѣть твою предъ тобою.

3. Гласъ вопіющаго въ пѣстыни: оуготѣвайте пѣть гдѣнь, правы творите стези егѣ.

какъ написано у пророковъ: вотъ, Я посылаю Ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, который приготовитъ путь Твой предъ Тобою (Малах. 3, 1).

Гласъ вопіющаго въ пустынь: приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте стези Ему (Исаія 40, 3).

Пророки—это особенные, благочестивые люди, бывшіе въ древнемъ еврейскомъ народѣ, которыхъ Господь посылалъ открывать людямъ Свою волю и исполнять Духомъ Святымъ такъ, что они могли предсказывать будущее (2 Петр. 1, 21). У пророковъ. Евангелистъ приводитъ вслѣдъ за симъ предсказаніе двухъ пророковъ Іудейскихъ Малахіи и Исаи. *Се Азъ* (вотъ Я) *посылаю Ангела Моего предъ лицемъ Твоимъ, ѿже оуготѣвитъ* (который приготовитъ) *путь Твой предъ Тобою*. Это—слова пророка Малахіи объ Іоаннѣ Предтечѣ (3, 1), ихъ отнесъ къ Предтечѣ Самъ Господь І. Христосъ (Матѣ. 11, 10). Іоаннъ именуется Ангеломъ за его какъ бы ангельскую, почти безплотную жизнь и за возвѣщеніе и указаніе имъ грядущаго Христа. Іоаннъ уготовлялъ путь Господень тѣмъ, что своею проповѣдію и крещеніемъ готовлялъ іудеевъ къ принятію Мессіи. *Гласъ вопіющаго въ пустынь* и пр. Это—слова пророка Исаи о Іоаннѣ Крестителѣ (40, 3), ихъ относитъ къ себѣ самъ Іоаннъ (Іоан. 1, 23). Въ этихъ словахъ подъ Господомъ разумѣтся Мессія, І. Христосъ, явившійся освободить людей изъ плѣна грѣха, проклятія и смерти, подобно напр. освобожденію іудеевъ изъ Вавилонскаго плѣна; подъ вѣстникомъ—Іоаннъ Предтеча, предвозвѣщавшій пришествіе Христова и готовлявшій іудеевъ къ принятію Его, какъ Царя, Мессіи своего. Выраженія: *Я посылаю Ангела Моего, который приготовитъ путь Твой*, и *гласъ вопіющаго въ пустынь, приготовьте путь Господу, прямыми сдѣлайте* (правы творите) *стези* (Ему) *Его*, взяты отъ обычая, когда царь, предводительствуя войскомъ и находясь въ походѣ, посылалъ впередъ вѣстниковъ, чтобы объявлять приближеніе его, готовлять все нужное для него и устроить дороги. *Приготовьте путь Господу*, т. е. будьте готовы къ новой благодатной жизни по заповѣдямъ Господа—Спасителя; *прямыми сдѣлайте стези Его*, т. е. понимайте законъ ветхозавѣтный не по буквѣ его, а по духу—по внутреннему духовному смыслу его. (См. объяснен. 3 ст. 3 гл. Мат.).

4. Бысть іоаннъ крестя въ пѣстыни и проповѣдаѣ крѣщеніе покаѣнія во ѿщѣненіе грѣхѣвъ.

Явился Іоаннъ, крестя въ пустынь и проповѣдуя крещеніе покаѣнія для прощенія грѣховъ.

О явленіи и проповѣди Предтечи, а также и далѣе о Крещеніи Господа І. Христа св. Маркъ повѣствуетъ совершенно согласно съ св. Матѣемъ, только короче (Матѣ. 3, 1—12). *Явился Іоаннъ, крестя въ пустынь...* Іоаннъ былъ Предтечею (Христовымъ). Онъ готовлялъ Еврейскій народъ своею проповѣдію къ принятію Спасителя. О Его явленіи и назначеніи предсказали ветхозавѣтные пророки Исаія (40, 3) и Малахія, (3, 1). Самос его зачатіе и рожденіе было предвозвѣщено отцу

его Захаріи въ храмѣ Архангеломъ Гавріиломъ и первое соединено было съ нѣмотою отца за невѣріе Архангелу, а второе — отверстіемъ усть и пророчествомъ какъ о Самомъ Спасителѣ, такъ и о Его Предтечѣ, новорожденномъ сынѣ Захаріи (Лук. 1 гл.). Въ младенческихъ лѣтахъ Іоанна, какъ повѣствуется въ преданіи, когда, спасаясь отъ преслѣдованія избивавшаго младенцевъ въ Виледемѣ, царя Ирода, мать его Елисавета убѣждала съ нимъ въ пустыню и тамъ скоро умерла, его питалъ и хранилъ Ангелъ. Когда же онъ достигъ тридцатилѣтняго возраста, — возраста полной зрѣлости, то ему былъ голосъ отъ Господа начать проповѣдь о Мессіи. Іоаннъ Предтеча былъ родственникомъ Христа, — мать его Елисавета приходилась двоюродною сестрою Пресв. Богородицы (Кир. Алекс.), — и шестью мѣсяцами былъ старше Христа (Лук. 1 гл. 26 ст.). Іоаннъ былъ великій подвижникъ, жилъ въ *пустыни*; тамъ онъ *проповѣдывалъ*, тамъ и *крестилъ*. *Крещеніе*, это — погруженіе, омовеніе въ водѣ. У іудеевъ въ нѣкоторыхъ случаяхъ омовеніе было религіозныиъ обрядомъ (Исх. 19, 10; 29, 4 и др.) и обозначало, сверхъ чистоты тѣлесной, очищеніе души, т. е. оставленіе грѣховъ и обновленіе жизни. Крещеніе Іоанново посредствомъ погруженія въ рѣкѣ, чему предшествовало *исповѣданіе грѣховъ* (ст. 5), — оттого оно и называется *крещеніемъ покаянія*, — было дѣйствиемъ совершенно отличнымъ отъ обыкновенныхъ іудейскихъ очищеній, новымъ, приготовлявшимъ къ принятію Искупителя міра І. Христа. Оно не имѣло силы отпущать грѣхи, но указывало только на то, что наступаетъ время, когда Спаситель даруетъ *отпущеніе грѣховъ* (ст. 1); такъ что крестившіеся крещеніемъ Іоанновымъ впослѣдствіи должны были креститься крещеніемъ Христовымъ (Дѣян. 19, 3 — 5). Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, пишетъ блаж. Теофилактъ, для того, чтобы люди покаялись и, принявъ Христа, получили оставленіе грѣховъ. Іоаннъ проповѣдывалъ и крестилъ въ пустынѣ. У евангелиста Маттея сказано *въ пустыни Іудейской* (3, 1). Такою пустынею называлось въ Землѣ Іудейской, или Палестинѣ, гдѣ родился и жилъ Господь нашъ Спаситель, пространство въ нѣсколько верстъ на западъ отъ Мертваго моря, пересѣкаемое горами и нѣсколькими рѣками. Слово пустыня въ Свящ. писаніи не означаетъ мѣстности, совершенно лишенной жителей, но мѣстность мало обитаемую. Въ пустынѣ Іорданской были и селенія (Мих.). До сихъ поръ еще называютъ въ нѣсколькихъ верстахъ отъ г. Вилесма, въ дикой мѣстности, пещеру, гдѣ жилъ Іоаннъ Предтеча Христовъ избралъ мѣстомъ для проповѣди пустыню, съ одной стороны потому, что въ городахъ и селеніяхъ могли препятствовать ему фарисеи (о нихъ чит. въ объясн. 22 ст.) и другіе народные учителя, а съ другой потому, что это было удобнѣе для слушателей, какъ удаленныхъ отъ шума и разсѣянія (Христ. Чит. 1853 г.). Самая Палестина, иначе называемая Святою землею, находится въ Азіи, на восточномъ берегу Средиземнаго моря. Это — земля, гдѣ жилъ вдревле Еврейскій народъ, отъ котораго по плоти произошелъ Спаситель. Во времена Христовы Палестина раздѣлялась на 4 части: съ правой стороны рѣки Іордана. *Галилею, Самарію и Іудею*, и съ лѣвой, *Заіорданску страну: Перейю* и др. (См. карту Палест.) Вотъ какъ описываетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Пѣвницкій) явленіе Предтечи съ первою проповѣдью: „Мы представляемъ себѣ стеченіе народа въ какомъ-либо мѣстѣ около Іордана по случаю праздника или по чему-либо другому. Среди бесѣды предъ обществомъ вдругъ является молодой человекъ, прикрытый епанчею изъ верблюжьяго волоса, подпоясанный кожанымъ поясомъ (4 ст.). Суровая аскетическая жизнь его молодому лицу придала сухость и блѣдность. На челѣ его слѣды трудовой сосредоточенной мысли, въ его глазахъ блеститъ и выражается какое-то особенное оживленіе и на всемъ лицѣ ясный отпечатокъ самоуглубленія и рѣшительности. Сильнымъ, высокимъ голосомъ онъ начинаетъ сильную рѣчь къ собравшемуся обществу; оно поражается неожиданностью этой рѣчи, поражается и видомъ человека, Богъ вѣсть откуда явившагося и такого необыкновеннаго по виду. Слова его, полныя небесной святости и внутренней энергіи, какъ громъ, раздаются предъ собраніемъ; и послѣ того, какъ этого слова не стало, не вдругъ приходитъ въ себя пораженное собраніе... Новыя слова глубоко западаютъ въ душу слушающихъ. Начинаютъ спрашивать: кто этотъ странный и, повидимому, великій человекъ?

Желаніе слушать его растетъ все больше и больше. Пророчество, давно не слышное въ Иудеѣ, проявилось съ такою силою, какой не было, говорятъ, и въ устахъ Иліи, и Іоаннъ дѣлается великимъ провозвѣстникомъ и вождемъ новаго направленія духовной жизни въ Иудейскомъ народѣ. Сила слова и духа Іоанна производили впечатлѣніе на современные поколѣнія, и потому *выходили къ нему вся страна Иудейская и Іерусалимляне и крестились отъ него въ рѣку Іорданъ, исповѣдуя грѣхи свои.*

5. И исхождаше къ немѣ всѣхъ іудейскаѣ странѣ и іерусалимляне: и крещашуся вси во іорданѣ рѣцѣ ѿ него, исповѣдающе грѣхѣ свои.

И выходили къ нему вся страна Иудейская и Іерусалимляне; и крестились отъ него всѣ въ рѣкѣ Іорданѣ, исповѣдуя грѣхи свои.

Вся Иудейская страна — выраженіе усиленное: здѣсь слово *вся* употреблено вмѣсто: *многіе* или *весьма многіе*; такъ употребляется иногда это слово въ Свящ. писаніи. *Іерусалимляне*, т. е. жители города Іерусалима. Іерусалимъ, это — главный городъ Иудейскаго царства, въ южной части Палестины. Постоянныхъ жителей въ немъ около времени жизни Христовой считалось до 120,000. *Крещашуся* (крестились) *вси во Іорданѣ рѣцѣ отъ него.* *Іорданъ* — главная рѣка *Палестины*. Іорданъ беретъ свое начало въ горахъ Ливанскихъ, на сѣверѣ отъ Палестины, и течетъ почти черезъ всю Палестину отъ сѣвера къ югу, и впадаетъ въ Мертвое море. Обыкновенная ширина его—10 саж., а глубина 7 (см. карту).

Для чувственныхъ Іудеевъ недостаточно было проповѣди о покаяніи на словахъ, нужно было запечатлѣть эту проповѣдь какимъ-нибудь наружнымъ знакомъ, дабы они помнили, что дали твердое обѣщаніе оставить прежніе грѣхи, и, увѣровавъ въ грядущаго Мессію, перемѣнить свою жизнь, т. е. что, подобно тѣлесному омовенію, обязуются постоянно очищать душу свою отъ нечистоты грѣховной. Для этого-то и крестилъ Іоаннъ (Тр. л.). Какъ крестилъ Іоаннъ? Онъ не возливалъ воду на голову крещаемого, какъ пишутъ неправославные иконописцы. Евангелистъ Іоаннъ прямо говоритъ, что Іоаннъ совершалъ крещеніе тамъ, гдѣ было много воды; да и самое слово *крестить* значитъ *погружать*, а не окроплять. Предтеча самъ входилъ съ крещаемымъ въ воду, возлагалъ руку на его голову, требовалъ, чтобы тотъ исповѣдывалъ грѣхи свои; потомъ погружалъ его въ воду съ головой, говоря ему, чтобы онъ вѣровалъ въ грядущаго по немъ Мессію, и затѣмъ выводилъ его на берегъ, гдѣ крещенный молился (тамъ же). У Іудеевъ время Христовыхъ было убѣжденіе, что крестить будетъ и Самъ Мессія и Его предтеча (Іоан. 1, 25). *Исповѣдующе грѣхи своя.* Исповѣданіе грѣховъ было и въ ветхомъ завѣтѣ (Лев. 16, 29 и дал. Чис. 5, 7). Оно есть потребность кающагося сердца. Исповѣданіе, какъ равно и крещеніе Іоанново, какъ замѣчено выше, не имѣли силы отпустить грѣхи, такъ какъ тогда еще не пострадалъ Господь Іисусъ Христосъ на крестѣ за грѣхи рода человѣческаго. Іоаннъ проповѣдывалъ только покаяніе и приготовлялъ къ оставленію грѣховъ, т. е. велъ къ крещенію Христову, которымъ даруется отпущеніе грѣховъ (Θеоф.). (О значеніи крещенія Іоаннова чит. въ объясн. ст. 4 и 8). У евангелиста Матѳея говорится, что когда Іоаннъ Предтеча проповѣдывалъ крещеніе покаянія, то говорилъ при этомъ: *приблизилось царство небесное* (3, 2). Выраженія: *царство небесное* и также *царство Божіе*, *царство Христово* часто встрѣчаются въ книгахъ новозавѣтныхъ, они означаютъ царство Господа Іисуса Христа на землѣ и на небесахъ, т. е. 1) такъ называемое *царство благодати* на землѣ въ церкви Христовой (9, 1), гдѣ даруется человѣку-грѣшнику оправданіе предъ Богомъ и примиреніе съ Нимъ чрезъ искупительныя заслуги Спасителя Іисуса Христа (ст. 1), и 2) какъ слѣдствіе сего, *царство славы*, или блаженство на небесахъ (Мат. 25, 34),—первое, какъ начало, а второе, какъ полное совершеніе и окончаніе. Объ этомъ царствѣ много предсказывали ветхозавѣтные пророки (Ис. 11, 1—10. Іер. 31, 31 и дал. Дан. 7, 13 и дал.). Чтобы Іудеи лучше могли понимать ученіе о духовномъ царствѣ Христовомъ, пророки представляли имъ это царство подъ образомъ земного. Только Іудеи предсказаніе это о царствѣ Христовомъ понимали прямо въ матеріальномъ, а не

въ духовномъ смыслѣ; поэтому представляли Мессію земнымъ царемъ, который завладѣеть царствами на землѣ и, освободивъ Евреевъ отъ римской власти, ихъ самихъ сдѣлаетъ царями и правителями народовъ (Мат. 2, 3). Понятно, что для вступленія въ царство Христово необходимо покаяніе, чего требовалъ Предтеча Христовъ отъ своихъ слушателей. И Самъ Господь Спаситель началъ Свою проповѣдь словами: *покайтесь, ибо приблизилось царство небесное* (Мат. 4, 17).

6. Бѣ же Іоаннъ оболченъ власи велблужди, и поасъ оусменъ ѡ чреслахъ єгѡ, и гадый акриды и медъ дивій.

Іоаннъ же носилъ одежду изъ верблюжьяго волоса, и поясъ кожаный на чреслахъ своихъ, и ѣлъ акриды и дикій медъ.

Іоаннъ носилъ одежду изъ верблюжьяго волоса (бѣ оболченъ власи велблужди). Это былъ волосъ длинный, толстый и колючій, изъ котораго въ древности дѣлали грубую ткань и нынѣ на востокѣ дѣлаютъ одежду для себя бѣдные люди и монахи. *Ѧлъ (ядый) акриды и медъ дикій (дивій)*. Подъ акридами должно разумѣть видъ саранчи, которая служитъ очень обыкновенною пищею на востокѣ у бѣдныхъ людей. Нѣкоторые, впрочемъ, думаютъ, что акриды суть верхушки травы, а иныя — дикіе яблоки (Теоф.). Подъ дикимъ медомъ разумѣется медъ дикихъ пчелъ, находившійся въ изобиліи въ скалахъ и дуплахъ деревъ пустыни (Мих.). Медъ этотъ весьма горькій на вкусъ (Аоан.). Слѣдовательно, и одежда, и пища у Іоанна Крестителя были подвижническія, и какъ своими рѣчами напоминалъ онъ прор. Исаію, такъ своею суровою подвижническою жизнію живо напоминалъ другого древняго великаго пророка Ілію.

7. И проповѣдаше, глаголю: грядетъ крѣплій мене вслѣдъ мене, ємуже нѣсмь достѡинъ преклонсѣ разрѣшити ремень сапога єгѡ:

И проповѣдывалъ говоря: идетъ за мною Сильнѣйшій меня, у котораго я недостѡинъ наклонившись развязать ремень обуви Его;

8. азъ оубв крестихъ вы водою: той же крѣтитъ вы дѡмомъ стѣмъ.

я крестилъ васъ водою, а Онъ будетъ крестить васъ Духомъ Святымъ.

Идетъ за мною сильнѣйшій меня (грядетъ крѣплій мене), это—Мессія І. Христосъ, Богочеловѣкъ, на 6 мѣсяцевъ родившійся и выступившій на проповѣдь позднѣе Іоанна Предтечи и Крестителя (Лук. 1, 26). *Емуже нѣсмь достѡинъ преклонсѣ разрѣшити ремень сапога єгѡ* (у котораго я недостѡинъ, наклонясь, развязать ремень обуви Его). На востокѣ по причинѣ жары не носили такой обуви, какую мы носимъ; но чтобы прикрыть подошву ноги отъ камней и всего остраго, или отъ горячаго песку и т. п. привязывали къ подошвѣ ноги дощечку — называемую сандаліей. Сандаліи дѣлались и изъ дерева, и изъ кожи. При входѣ въ домъ сандаліи обыкновенно снимали, а при выходѣ опять надѣвали. Снимать и надѣвать ихъ было дѣломъ низшихъ служителей. Слова Іоанна: *я недостѡинъ* и пр. означаютъ смиреніе, униженіе его передъ І. Христомъ. Онъ считаетъ себя недостѡйнымъ быть послѣднимъ слугою Господа. *И крестилъ васъ* (азъ крестихъ вы) *водою*, т. е. погружалъ въ воду для обозначенія доброй переменны въ мысляхъ и жизни, такъ какъ крещеніе Іоанново не давало благодати Божіей, какъ крещеніе Христово. *А Онъ будетъ крестить* (той же креститъ) *Духомъ Святымъ*. Крещеніе Христово будетъ Духомъ Святымъ, это означаетъ, что оно будетъ имѣть внутреннее дѣйствіе Духа Святаго на душу крещасемаго, — очищать ее отъ грѣховъ по силѣ крестныхъ заслугъ Христовыхъ (Іоан. 3, 5) и возраждать въ жизнь святую, спасительную. Въ этомъ-то и состоитъ отличіе крещенія Христова отъ Іоаннова. Поэтому-то и необходимо было для крестившихся Іоанновымъ крещеніемъ снова креститься крещеніемъ Христовымъ (чит. объясн. 4 ст.). Крещеніе Іоанново, какъ и служеніе его, было подготовительнымъ.

Зач. 2-е. Крещеніе Христово, искушеніе въ пустычѣ и проповѣдь въ Галилеѣ.

Читается въ понедѣльникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ, на 6-мъ часѣ въ вечеріе Богоявленія и на утрени въ день Богоявленія.

9. И вы́сть во ѿнѣхъ днѣхъ, прїиде ѿ Назарѣта галилейскаго, и крѣтиса ѿ ѿианна во ѿрданѣ.

10. И авіе восходѣ ѿ воды, видѣ разводящася нѣса, и дѣа ѿкъ голуба, сходѣща на́нъ.

11. И гласъ бысть съ нѣсе: ты еси сїнъ мой возлюбленный, ѿ немже благоволихъ.

И было въ тѣ дни, пришелъ Иисусъ изъ Назарета Галилейскаго и крестился отъ Иоанна въ Иорданѣ.

И когда выходилъ изъ воды, тотчасъ увидѣлъ Иоаннъ разверзающіяся небеса, и Духа, какъ голубя, сходящаго на Него.

И гласъ былъ съ небесъ: Ты Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ Мое благоволеніе.

Во онѣхъ днѣхъ (въ тѣ дни), т. е. когда проповѣдывалъ пришествіе Мессіи и крестилъ Иоаннъ, Предтеча Христовъ (чит. ст. 4 — 8). *Пришелъ изъ* (прїиде отъ) *Назарета*. Въ Евангеліи Матѳея повѣствуется, что, по возвращеніи изъ Египта, Иосифъ и Марія съ Богомладенцемъ Иисусомъ поселились въ Назаретѣ, гдѣ жили прежде. Это былъ небольшой городокъ въ одной изъ частей Палестины, такъ называемой Галилеѣ (см. карту). Здѣсь прожилъ І. Христосъ до 30-лѣтняго возраста, до времени вступленія Своего на дѣло общественнаго служенія спасенію рода человѣческаго. Это служеніе Онъ началъ крещеніемъ у Иоанна, который уже проповѣдывалъ и крестилъ (чит. ст. 4 — 5. При объясненіи сихъ стиховъ чит. и о значеніи крещенія). По Евангелію св. Луки, Иисусъ Христосъ крестился, будучи 30-ти лѣтъ (3, 23). Въ Синаксарѣ на Крещеніе Господне читаемъ: „Крестился Иисусъ Христосъ 30-ти лѣтъ, въ такомъ возрастѣ, который у людей легко склоняется ко всякому грѣху. Ибо, какъ первый возрастъ, младенческій, по словамъ св. Златоуста и Теофилакта, имѣетъ многое невѣжество и неразуміе, второй, юношескій, возжигается вожделѣніемъ плотскимъ; такъ тридцатилѣтній возрастъ совершеннаго мужа поработенъ корыстолюбію, тщеславію, гнѣву и всякимъ грѣхамъ. До сего возраста отложилъ Господь крещеніе, чтобы исполнить законъ всѣми возрастами, чтобы освятить все наше естество и подать силу побѣждать страсти и хранить себя отъ грѣховъ смертныхъ“. Къ этому времени Иоаннъ уже достаточно открылъ іудейскому народу, кто — проповѣдуемый имъ Христосъ. Послѣ крещенія Иисусъ Христосъ имѣлъ выступить на дѣло искупленія рода человѣческаго, а у Евреевъ былъ законъ, который не допускалъ до священническаго служенія и до народнаго учительства ранѣе 30-лѣтняго возраста (Чис. 4, 3). О крещеніи Христовомъ евангелистъ Матѳеи написалъ подробнѣе, чѣмъ Маркъ. Тамъ написано, что *Иоаннъ удерживалъ Его, говоря: мнѣ неудобно креститься отъ Тебя, и Ты ли приходиши ко мнѣ?* т. е. не хотѣлъ крестить Господа по сознанію своего недостойнства, такъ какъ, по своему пророческому прозрѣнію, узналъ въ Немъ Мессію; но, напротивъ, самъ желалъ принять отъ Него крещеніе. *Но Иисусъ сказалъ Иоанну въ отвѣтъ: оставь теперь, ибо такъ надлежитъ намъ исполнить всякую правду,* т. е. отложи пока свое человѣческое разсужденіе, потому что намъ нужно исполнить законъ (правду). Законъ требовалъ очищенія водою и жертвы, и приносящаго жертву священника; Иисусъ же Христосъ готовился принести Самого Себя въ жертву за грѣхи рода человѣческаго на крестѣ (Амвр. Мед.). Господь—законодатель, и потому прежде всего надлежало Ему Самому исполнить законъ, и затѣмъ уже требовать исполненія его отъ другихъ (Блаж. Иерон.).

Крестился Иисусъ Христосъ во-первыхъ, для того, чтобы Своимъ крещеніемъ засвидѣтельствовать важность крещенія Иоаннова, которое было приготовительнымъ къ Его крещенію, и чрезъ это — Своимъ примѣромъ установить и освятить первое

христианское таинство—крещение; освятить и самыя воды, имѣющія давать освященіе въ таинствѣ крещенія (Амвр. Мед.). Тутъ, Онъ, Безгрѣшный, является, какъ Искупитель, принявшій на Себя грѣхи человѣческіе и указующій средство къ очищенію ихъ чрезъ крещение (Хр. Чт. 1853 г.). „Пріемля крещение отъ Іоанна, говоритъ св. Златоустъ, Іисусъ Христосъ убѣждалъ всѣхъ въ необходимости принимать установленное Имъ крещение“. Во-вторыхъ, тутъ, во время крещенія, Онъ былъ явленъ Израилю и міру, какъ истинный Мессія, свидѣтельствомъ Бога Отца и сошествіемъ Св. Духа (Злат. и Мих.). Тутъ при крещеніи выразилось и смиреніе Господа ради нашего спасенія: съ рабами Господь, съ виновными Судія, съ грѣшными Безгрѣшный идетъ креститься. *И абіе восходя отъ воды* (и когда выходилъ изъ воды). Если выходилъ изъ воды, то значитъ входилъ въ воду. Это — прямое обличеніе тѣхъ, которые совершаютъ крещение не чрезъ погруженіе, а чрезъ обливаніе (католики и др.). *Видя разводящаяся* (тогда увидѣлъ Іоаннъ разверзающіяся) *небеса*, т. е. сводъ небесный, чувственное небо, на подобіе того, какъ это бываетъ во время сильнаго блеска молніи. *Духа*, третье лице Св. Троицы, *яко* (какъ) *голубя*, *сходяща на нѣ* (сходящаго на Него), т. е. на І. Христа).

Духъ Святой сошелъ въ видѣ голубя по причинѣ чистоты и кротости этой птицы. Съ другой стороны, какъ при Ноѣ голубица возвѣстила прекращеніе потопа, принеся масличный сучекъ, такъ и теперь Духъ Св. въ видѣ голубя возвѣщаетъ разрѣшеніе грѣховъ (Теоф.). Господь Іисусъ Христосъ, какъ Сынъ Божій, по Своему Божеству, неразлученъ съ Отцомъ и Духомъ и по человѣчеству всегда былъ исполненъ Духа Святаго, но Духъ Св. сошелъ на Господа для того, чтобы въ Немъ познали люди Сына Божія, Спасителя міра;—чтобы въ самомъ началѣ новаго завѣта тайна Пресв. Троицы, древле сокровенная, явилась и явственно открылась вѣдѣнію и слуху человѣческому (Тр. лист.).

И мась былъ (бысть) *съ небесъ*, т. е. отъ Бога Отца. Это было со стороны Бога Отца торжественное объявленіе Іисуса Мессіею—Христомъ. *Сынъ Мой возлюбленный*, т. е. что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, второе лице Пресв. Троицы, равночестное Отцу и Духу. *Въ Которомъ все Мое благоволеніе* (о Немъже благоволихъ), т. е. въ Немъ — вся полнота Моей любви, и чрезъ Него изливается любовь и на всѣхъ людей. — Является вопросъ: Если такъ ясно было засвидѣтельствовано Божество Іисуса Христа при крещеніи, почему же не увѣровали въ него Іудеи?— „По жестокосердію своему, отвѣчаетъ св. Златоустъ. Ибо и при Моисеи много было чудесъ, но народъ и послѣ громовъ, трубъ и молній слилъ себѣ тельца, да и тѣ же самыя, которые были при крещеніи и видѣли послѣ воскресеніе Лазаря, однакожь не только не увѣровали въ Того, Кто сотворилъ это чудо, но часто покушались даже убить Его. Когда душа находится въ безчувственности, развращеніи и зависти, то она не убѣждается никакими словами. Впрочемъ, нельзя думать, будто явленіе Бога при крещеніи Іисуса Христа осталось безплоднымъ для всѣхъ *).

12. И абіе дѣхъ изведе егѡ въ пустыню.

Немедленно послѣ того Духъ ведетъ Его въ пустыню.

Духъ Божій, сошедши и на человѣческую природу І. Христа при крещеніи, *ведетъ*, — влечетъ Его *въ пустыню* — для приготовленія къ великому дѣлу спасенія рода человѣческаго и на борьбу съ искушителемъ, для пораженія его (Матѡ. 4, 1).

Въ пустыню. По преданію, это была пустыня, лежавшая на западѣ отъ Іерихона, среди пустынныхъ іудейскихъ горъ. Доселѣ она носитъ названіе *Сорокадневной* или *Горы искушенія*. Это—дикое и страшное мѣсто, въ которомъ укрывались звѣри и разбойники. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „Не Самъ пришелъ, а былъ Духомъ от-

*) Въ Палестинѣ на рѣкѣ Іорданѣ доселѣ извѣстно то мѣсто, гдѣ крестился Іисусъ Христосъ. Тамъ поклонники, особенно въ первые три дня Страстной недѣли цѣлыми сотнями и тысячами, обыкновенно, стараются погрузиться въ священныя воды Іордана, при пѣвнн: „Во Іорданѣ крещающуся“.

веденъ въ пустыню, поучая насъ не вдаваться самонадѣянню въ искушенія“. *Дней сорокъ* (сорокъ). У еванг. Матоея и Луки сказано, что Господь эти 40 дней постился, т. е. ничего не ѣлъ. По сорока дней постились Моисей (Исх. 34, 28) и Илія (3 Цар. 19, 8). Число 40 въ Священномъ писаніи напоминаетъ или наказаніе за грѣхъ,—такъ 40 дней шелъ дождь потопный (Быт. 7 гл.), 40 лѣтъ Евреи странствовали по пустынѣ (Чис. 14), или покаяніе,—таковъ былъ постъ Моисея (Втор. 9), Ниневитянъ (Ион. 3 гл.). Не сохранилъ поста первый Адамъ въ раю; Господь Іисусъ Христосъ, второй Адамъ, выполнилъ это — выдержалъ самый строгій постъ и побѣдилъ искушителя (Тр. лист.). Постился І. Христосъ не для того, что Ему былъ нуженъ постъ, но для нашего наученія, что постъ есть сильное оружіе противъ грѣха, противъ діавола. Постился не болѣе 40 дней для того, чтобы чрезмѣрнымъ величіемъ чуда не сдѣлать сомнительною самую тайну Его воплощенія (Злат.).

13. И бѣ тѣ въ пустыни днѣи сорокъ, искушаемъ сатаною, и бѣ со звѣрями: и ангели служаша ему.

И былъ Онъ тамъ въ пустынѣ сорокъ дней, искушаемый сатаною; и былъ со звѣрями; и Ангелы служили Ему.

Искушаемъ сатаною. Евангелистъ Матеей (4 гл.) повѣствуетъ объ искушеніи І. Христа подробно,—какъ діаволь искушалъ Его невоздержаніемъ, видя Его долговременный постъ, затѣмъ честолюбіемъ, повелѣвая Ему броситься съ кровли храма въ надеждѣ на храненіе Ангеловъ, и, наконецъ, корыстолюбіемъ, обѣщая Ему всѣ сокровища земныя, если Христосъ поклонится ему. Евангелистъ же Маркъ повѣствуетъ о семъ искушеніи кратко, въ двухъ словахъ. *И былъ (бѣ) со звѣрями.* Это — черта, указываемая только еванг. Маркомъ. Этимъ говоритъ онъ, что І. Христосъ, какъ возстановитель рода человѣческаго въ первое райское состояніе, былъ среди звѣрей, какъ Адамъ въ раю, когда ему были послушны и нестрашны самые дикіе звѣри, и ни одинъ изъ нихъ не сдѣлался для Него орудіемъ искушенія, какъ нѣкогда змѣй изъ среды ихъ послужилъ орудіемъ паденія прародителей (Мих.). *Ангели служили* (служашу) *ему.* Ангелы приступили къ І. Христу для служенія уже по окончаніи искушенія, какъ это видно изъ повѣствованія Матоея (4, 11). Такимъ образомъ во время искушенія Христосъ былъ одинокъ, чтобы побѣда надъ искушителемъ принадлежала исключительно Ему одному (Мих.). „Пока продолжалась брань, Христосъ не допускаетъ являться Ангеламъ, чтобы не отогнать того, кого надлежало уловить“, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ. Чѣмъ Ангелы послужили Господу, объ этомъ не сказано въ Евангеліи.

14. По преданіи же Іоанновѣ, прииде Іисъ въ галилею, проповѣдавъ еѡмѣ цѣтвіа бжїа

Послѣ же того, какъ преданъ былъ Іоаннъ, пришелъ Іисусъ въ Галилею, проповѣдуя Евангеліе Царствія Божія

15. и глгола, ѡакш исполниса врѣмѣ, и приближиса цѣтвіе бжїе: покайтесь, и вѣруйте во еѡмѣ.

и говоря, что исполнилось время, и приблизилось Царствіе Божіе: покайтесь, и вѣруйте въ Евангеліе.

По преданіи Іоанновѣ (послѣ того какъ преданъ былъ Іоаннъ). Это событіе было спустя довольно долгое время послѣ искушенія Іисуса Христа, о которомъ говорилось выше. Здѣсь еванг. Маркъ, подобно Матоею, опускаетъ повѣствованіе о многихъ событіяхъ, какъ это видно изъ Евангелія Іоанна (чит. 2, 3 и 4 гл.). *Прииде*, по Евангелію Матоея, *въ Галилею*, т. е. изъ Іудей, гдѣ былъ, какъ видно изъ Евангелія Іоанна, по случаю праздника Пасхи (о Галилеѣ чит. въ объясн. 4 ст.). Удалился Господь изъ Іерусалима и Іудей, потому что видѣлъ, что гордые фарисеи и книжники (о нихъ чит. въ объясн. 22 ст.), а за ними и прочіе Іудеи менѣе способны слушать Его божественное ученіе, чѣмъ простолюдины Галилеяне (Горск.).

Съ другой стороны Господь могъ опасаться, что тутъ, гдѣ дѣйствовалъ Его предтеча, и Онъ, Имъ проповѣданный, не въ безопасности, особенно же послѣ того, какъ Предтеча былъ заключенъ въ темницу. Кромѣ того, такъ какъ въ Галилеѣ много жило язычниковъ, то Иисусъ Христосъ не могъ остаться для нихъ незамѣченнымъ, хотя ни Самъ Онъ, ни ученики Его не обращались къ нимъ собственно съ ученіемъ. Между тѣмъ удаленіе Господа въ Галилею случилось такъ, что тутъ исполнилось, какъ и замѣчаетъ еванг. Матоей, пророчество Исаи о началіи проповѣди Христомъ въ Галилеи: *Галилея языкъ* (языческаая)... *Людіе, сѣдѣющіи во тьмѣ, видѣша свѣтъ велиій* и пр. (Ис. 9, 1—2). Такимъ образомъ Галилея съ этого времени дѣлается особеннымъ мѣстомъ дѣйствій Господа: здѣсь все время Онъ проводилъ въ небольшихъ путешествіяхъ по различнымъ ея округамъ и городамъ. Здѣсь Господь, оставивъ свой отечественный городъ Назаретъ, гдѣ имѣлъ домъ названный Его отецъ Іосифъ, такъ какъ жители сего города, по сказанію еванг. Луки, изгнали Его отъ себя за то, что Онъ обличалъ ихъ въ невѣріи и не сотворилъ чуда для ихъ любопытства (4, 14—31), поселился въ г. Капернаумъ, лежащемъ близъ *Галилейскаго*, иначе *Генисаретскаго* или *Тиверіадскаго озера* или *моря*. Капернаумъ—это былъ небольшою торговый городъ на сѣверо-западномъ берегу моря, лежалъ онъ на распутьи большихъ торговыхъ дорогъ Палестины; былъ однимъ изъ самыхъ живописныхъ ея уголковъ, и названіе Капернаумъ значило: село утѣшенія и отрады. Этотъ-то городъ Господь „Утѣха Израиля“ и избралъ мѣстомъ Своего пребыванія, почему онъ у еванг. Матоея и называется Его городомъ (9, 1). Здѣсь Господь провелъ большую часть времени Своего общественнаго служенія; здѣсь Онъ постоянно проповѣдывалъ Свое Божественное ученіе и въ синагогѣ, и въ частныхъ домахъ, и съ рыбацкѣй лодки на Галилейскомъ озерѣ. Здѣсь сотворилъ Онъ множество чудесъ. Здѣсь былъ домъ Ап. Петра, быть-быть можетъ и другихъ Апостоловъ-рыбарей. Въ настоящее время отъ Капернаума лежатъ однѣ развалины. О Галилейскомъ озерѣ нужно сказать слѣдующее: называется оно Тиверіадскимъ и Генисаретскимъ по городамъ близъ него. Окрестности этого озера были такъ прекрасны, что ни одно мѣсто Палестины не могло равняться съ ними красотою. Живописныя горы окружали и защищали его отъ бурь и вѣтровъ. Само оно по временамъ было и бурно. На сѣверѣ особенно изобиловало рыбою. По берегамъ его лежало много городовъ и селеній; изъ нихъ дов. населенные: Тиверіада, Виесаида, Капернаумъ, Хоразинъ, Магдала и др. Вода въ немъ прѣсная и пріятная. Величина его—24 съ половиною версты въ длину и 7 въ ширину. Черезъ него протекаетъ рѣка Іорданъ, не смѣшивая своихъ водъ съ ея водами (см. карту).

Исполнилось (исполнился) *время*, т. е. предопредѣленное и предвозвѣщенное Богомъ чрезъ пророковъ, въ которое долженъ былъ притти Мессія и основать новое благодатное царство на землѣ, и Онъ уже пришелъ и началъ Свое спасительное дѣло, и уже близится торжественное открытіе Его царства,—послѣ смерти и воскресенія Его: *приблизилось* (приблизился) *царствіе Божіе* (о царствіи Божіемъ чит. въ объясн. 5 ст.). *Покайтесь*, т. е. сознайтесь, что вы грѣшны вслѣдствіе грѣхопадѣнія своихъ прародителей и, кромѣ того, своими собственными грѣхами оскорбляете Бога и губите свои души, съ сокрушеніемъ сердца раскайтесь во грѣхахъ и перемѣните свою жизнь, исправьтесь (чит. 4 ст.); это первое условіе для вступленія въ царствіе Божіе или Христово. *И вѣруйте во Евангеліе*. У еванг. Матоея въ Евангеліи нѣтъ этихъ словъ въ проповѣди Христовой. Евангеліе съ греческаго значитъ благовѣствованіе (чит. въ объясн. 1 ст.). *Вѣруйте во евангеліе*, т. е. вѣруйте въ пришедшаго Спасителя и примите проповѣдуемое Имъ ученіе: такъ какъ безъ сей вѣры никто не можетъ быть членомъ Его спасительнаго царства. У еванг. Матоея здѣсь прибавлено: *исцѣляя всякъ недугъ* (болѣзнь) *и всяку язю* (немоць) *въ людехъ*. *Исцѣляя*, т. е. чудеснымъ образомъ, безъ лѣкарствъ, — такъ, какъ нельзя сдѣлать ни силою, ни искусствомъ человѣческимъ, но только всемогущею силою Божіею, напр., однимъ словомъ исцѣлить больного и даже воскресить мертваго. Такія дѣла обыкновенно называются чудесами. Чудеса, творимыя человѣкомъ, прямо свидѣтельствуютъ, что этотъ человѣкъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій. Господь І. Христосъ творилъ без-

численное множество чудесъ, и творилъ именно для того, чтобы показать, что Онъ не простой человекъ, и что учение Его не простое, а Божественное, чтобы потому люди всѣмъ сердцемъ вѣрили Ему.

Зач. 3-е. Призваніе I. Христомъ нѣкоторыхъ апостоловъ и проповѣдь Его въ Назаретѣ.

Читается во вторникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ.

16. Ходѣ же при морѣ галилейскѣмъ, видѣ симона и андрѣя брата (тогѡ) симона, вметающе мрежи въ море: вѣста во рыбахъ.

Проходя же близъ моря Галилейскаго, увидѣлъ Симона и Андрея брата его, закидывающихъ сѣти въ море, ибо они были рыболовы.

О призваніи Господомъ въ апостольское служеніе рыбаей Андрея, Петра, Іакова и Іоанна еванг. Маркъ повѣствуетъ буквально одинаково съ св. Матоемъ (4, 18 и дал.) *При (близъ) мори Галилейскѣмъ* (чит. о морѣ въ объясн. 14 ст.) На берегу этого озера или моря Господь и призвалъ апостоловъ изъ рыбаей: Петра, Андрея, Іакова и Іоанна. *Симона*, у еванг. Матоея прибавлено: *называемаго Петромъ*. Петръ (по-еврейски *Кифа*), значитъ камень; такъ назвалъ его Господь при его призваніи, какъ передаетъ св. Матоей, въ знакъ твердости его вѣры (Мато. 16, 18, еще Іоан. 1, 42). *Андрея, брата* его. Описываемое еванг. Маркомъ, какъ равно и Матеемъ, призваніе Петра и Андрея было уже второе ихъ призваніе къ апостольскому служенію. О первомъ говорится у еванг. Іоанна (1 гл.). Тамъ говорится, что сначала былъ призванъ ап. Андрей изъ учениковъ Іоанна Крестителя, почему онъ и называется *первозваннымъ*. Андрей потомъ привелъ къ I. Христу брата своего Симона, и Господь, увидѣвъ его, переименовалъ Петромъ. Въ первый разъ призваніе четырехъ апостоловъ было однимъ сближеніемъ ихъ съ Господомъ: хотя съ этого времени они и сопровождали Его, но еще не были неразлучными Его спутниками, уходили отъ Него для рыбной ловли. Второе же призваніе было уже окончательнымъ (Гречул.). *Были рыболовы* (бѣста рыбаей). Вотъ изъ какихъ людей Господь избралъ Себѣ апостоловъ — изъ людей бѣдныхъ, простыхъ, неученыхъ. И они-то ученіемъ Христовымъ, при помощи Божіей, побѣдили и покорили Христу славныхъ, мудрыхъ, богатыхъ, цѣрей и цѣлыя царства. Это не указывало ли прямо на Божественность ученія Христова?

17. И рече ѿма ѿсѣ: приидита вслѣдъ мене, и сотворю васъ быти ловцаи человекѡмъ.

И сказалъ имъ Іисусъ: идите за Мною, и Я сдѣлаю, что вы будете ловцами человекѡвъ.

Идите за Мною (приидита вслѣдъ Мене), т. е. будьте Моими послѣдователями, учениками. *Слѣдуютъ за кѡмъ*, значитъ быть ученикомъ того, приять ученіе его (4 Цар. 6, 19). *Я сдѣлаю васъ* (сотворю васъ быти) *ловцами человекѡвъ*, т. е. проповѣдниками Моего спасительнаго ученія. Какъ неведомъ вы уловляете рыбу и привлекаете къ себѣ, такъ ученіемъ вы будете уловлять людей и привлекать ко Миѣ, — въ Мою церковь и царство небесное (слич, 10 ст. 5 гл. у еванг. Луки).

18. И ѡбѣ вѣставъша мрежи свои, по нѣмъ идоша.

И они тотчасъ, оставивши свои сѣти, послѣдовали за Нимъ.

Оставъше мрежи (сѣти), т. е. Симонъ и Андрей оставили то, что можетъ быть было у нихъ единственнымъ средствомъ къ жизни съ семействами. Такъ велика была сила слова Господа I. Христа и такъ изумительна вѣра и самоотверженіе избранныхъ Имъ! Долгъ и всякаго христіанина — оставлять все, что препятствуетъ добродѣтели и богоугожденію. Читая о такомъ самоотверженіи и послушаніи цер-

выхъ учениковъ Христовыхъ, невольно обращаешься къ себѣ и чувствуешь, какъ слабо наше самоотверженіе и послушаніе Евангелію Христову, тогда какъ и мы зовемся Его учениками... *Послѣдовали за Нимъ* (по Немъ идоста). Съ этого времени Апостолы сдѣлались уже неразлучными спутниками Господа: нужно было имъ, какъ проповѣдникамъ о Немъ, быть свидѣтелями Его жизни, ученія и чудесъ до самаго Его возшествія на небо.

19. И прешѣдъ малѣ ѿтуда, оузрѣ ѡкъва Зеведѣова и ѡанна брата егѡ, и та въ кораблѣи строѡща мрежа:

20. и ѡвѣе воззва ѡ. И ѡставльша ѡтца своего Зеведѣа въ кораблѣи съ наѣмнники, по немъ идоста.

Оставили (оставльше) *отца своего Зеведѣа*. Такъ велико было самоотверженіе и послушаніе Христу и сихъ учениковъ Его: Іакова и Іоанна, что даже кровныя обязанности не могли противостоятъ имъ — ради высшихъ цѣлей: повинувсь голосу Христову, они оставили своего отца родного!

21. И внидоша въ Капернаумъ: и ѡвѣе въ сѣбѣвѣты вшедъ въ сонмище, оучаше.

Въ Капернаумъ. Капернаумъ, это—многолюдный городъ, находившійся на сѣверо-западномъ берегу Галилейскаго озера (см. объясн. 14 ст.). *Вошелъ въ синагогу* (вшедъ въ сонмище). Синагога, это — зданіе для религіозныхъ собраній іудеевъ въ городахъ и селеніяхъ. Для выраженія вѣры въ единство Божіе, у Евреевъ храмъ былъ одинъ въ Іерусалимѣ. Въ синагогахъ они собирались по субботамъ и праздникамъ. При собраніяхъ читался законъ, т. е. Пятокнижіе Моисеево и книги пророческія. За чтеніемъ слѣдовало объясненіе прочитаннаго, которое дѣлалось или начальникомъ синагоги, или всякимъ, кто только хотѣлъ (Лук. 4, 16), и—вотъ почему Господь І. Христосъ, не будучи ни священникомъ, въ смыслѣ ветхозавѣтномъ, ни должностнымъ лицомъ при синагогѣ, нерѣдко предлагалъ ученіе Свое въ синагогахъ,—и затѣмъ все заканчивалось молитвою. Касательно устройства синагоги должно замѣтить, что это была по большей части прямоугольная комната, съ каедрою, или мѣстомъ для чтенія закона. Книга закона хранилась тутъ же въ особомъ ковчегѣ. Противъ каедры были устроены сѣдалища для слушателей,—особо для мужчинъ и особо для женщинъ.

22. И дивляхуса ѡ оученіи егѡ: въ бо оуча ѡкъ власть имѡй, и не ꙗкѡ книжницы.

Еванг. Маркъ не сообщаетъ содержанія самого ученія Христова въ Капернаумской синагогѣ, а только говоритъ о впечатлѣніи, произведенномъ Его ученіемъ на слушавшихъ. Впечатлѣніе это было такое же, какое послѣ нагорной бесѣды Спасителя, и еванг. Маркъ передаетъ его тѣми же словами, какими—о проповѣди еванг. Матоей (7, 28. 29): *и дивились* (дивляхуса) *Его ученію* и пр. *Дивились*, потому что слышали въ Его ученіи много новаго и особеннаго, чего не было въ ветхозавѣтномъ законѣ, какъ это видно, напр., изъ передаваемой еванг. Матоемъ нагорной бесѣды Христовой (чит. гл. 5—7). *Училъ* (бѣ уча) Христосъ, *какъ имѡщій власть* (яко власть имѡй), потому что былъ не простой, а Божественный Учитель, имѣлъ власть не только изъяснять законъ, но и отмѣнять его, а поѣтому и могъ говорить такъ, какъ ни-

И прошедъ оттуда немного, Онъ увидѣлъ Іакова Зеведеева и Іоанна брата его, также въ лодкѣ починивающихъ сѣти;

и тотчасъ призвалъ ихъ. И они, оставивши отца своего Зеведѣа въ лодкѣ съ работниками, послѣдовали за Нимъ.

И приходятъ въ Капернаумъ; и вскорѣ въ субботу вошелъ Онъ въ синагогу и училъ.

И дивились Его ученію, ибо Онъ училъ ихъ какъ власть имѡщій, а не какъ книжники.

кто изъ людей. И самое ученіе Христово было, какъ подобаетъ быть божественному, просто и возвышенно; тогда какъ ученіе книжниковъ и фарисеевъ по большей части состояло въ мелочахъ и бесполезныхъ словопрѣніяхъ (Мих.). „Слово Господа происходило отъ сердца и проникало сердце слушающаго, замѣчаетъ еписк. Теофанъ. Таково и всегда слово, проникнутое силою Божественною, слово отъ Духа. Таково оно было и у апостоловъ и послѣ нихъ у всѣхъ вліятельныхъ учителей, говорившихъ не отъ научности, а отъ того, какъ Духъ давалъ имъ провѣщать. Это — даръ Божій, стяжаемый однакожь трудами не надъ однимъ изслѣдованіемъ истины, а болѣе надъ сердечнымъ жизненнымъ усвоеніемъ ея“. *Не яко (не какъ) книжницы. Книжники иначе фарисеи*, это была секта іудейская, возникшая незадолго до времени явленія Спасителя. Фарисеи (отъ еврейскаго слова *фарашъ* — отдѣлялъ) назывались такъ потому, что они старались отдѣлить себя отъ всѣхъ прочихъ нѣкоторыми особенными вѣрованіями и своею внѣшностію. Кромѣ закона Моисеева они принимали много разныхъ преданій. Они вѣрили, что Моисей вмѣстѣ съ Писаніемъ оставилъ преданіе, которое касалось главнымъ образомъ обрядности внѣшняго благоповеденія. Исполняя мелочныя требованія преданія, они пренебрегали иногда существенными правилами закона (Матѣ. 23 гл.) и, приказывая исполнять ихъ другимъ, сами большею частію не исполняли. Фарисеи носили широкія одежды съ нашивками изреченій Священнаго писанія. Фарисеи старались казаться народу набожными, но на самомъ дѣлѣ были лицемерами, потому что были людьми гордыми, своекорыстными, честолюбивыми и т. п. Встрѣчались, конечно, между ними и исключенія, каковъ Савль, впоследствии ап. Павелъ, и др. Фарисеи имѣли большое вліяніе на народъ, какъ народные руководители, *законоучители*. Многіе изъ нихъ, изучая законъ, были знатоками его, и потому назывались *книжниками*, считались учеными, іудейскими богословами (Мат. 2, 4).

Зач. 4-е. **Испѣвленіе бѣсноватаго Іисусомъ Христомъ въ Капернаумѣ.**

Читается въ среду 11-й недѣли по Пятидесятницѣ.

23. И бѣ въ сонмищи ихъ человекъ въ дусѣ нечистѣ, и воззва,

Въ синагогѣ ихъ былъ человекъ, одержимый духомъ нечистымъ, и вскричалъ:

24. глаголю: остави, что намъ и тебѣ, Іисе назарянине; пришелъ еси погубити насъ: вѣмъ тѣ, кто еси, сѣй вѣий.

оставъ, что Тебѣ до насъ, Іисусъ Назарянинъ? Ты пришелъ погубить насъ! знаю Тебя, кто Ты, Святый Божій.

И бѣ въ сонмищи (былъ въ синагогѣ). О синагогѣ чит. въ объясн. 21 ст. *Ихъ* — жителей города Капернаума (чит. 21 ст.). *Человекъ* (въ дусѣ нечистѣ) *одержимый духомъ нечистымъ* или, иначе, бѣсноватый. Бѣсноватые, это — такіе люди, въ которыхъ входили бѣсы и овладѣвали ихъ душевными и тѣлесными силами. Известно, что со времени грѣха Адамова бѣсы получили нѣкоторую силу и власть надъ людьми, какъ бы надъ своими плѣнниками и рабами (Еф. 2, 2), поэтому они могли входить въ людей, жить въ нихъ и мучить ихъ, наприм., повергать въ разныя болѣзни: глухоты, нѣмоты и т. п., какъ мы видимъ въ Евангеліи. Бѣсноватыхъ особенно было много до І. Христа, такъ какъ діаволъ еще не былъ пораженъ Его крестною смертію. Со смертію же І. Христа бѣсы потеряли эту свою силу. Но есть и могутъ быть бѣсноватые и теперь, по волѣ и по пущенію Божію. Богъ попускаетъ бѣсамъ входить въ людей и мучить ихъ за ихъ грѣховную жизнь, особенно за гордость и нераскаянность. Нѣкоторые не хотятъ признавать того, чтобы злые духи могли входить въ людей и мучить ихъ, и болѣзни бѣсноватыхъ объясняютъ разстройствомъ нервовъ. Но это невѣрно: потому что, во 1) Христосъ и апостолы обраща-

ются къ бѣсноватымъ, именно какъ къ людямъ, одержимымъ духами; во 2) духи въ бѣсноватыхъ говорятъ и дѣйствуютъ самостоятельно, какъ отличные отъ самихъ одержимыхъ; они представляются оставляющими тѣло человека больного; въ 3) Христосъ, разговаривая съ духами, спрашиваетъ объ ихъ имени, повелѣваетъ имъ молчать, изгоняетъ ихъ, и они оставляютъ больного, и больной послѣ того дѣлается здоровымъ; въ 4) духъ можетъ овладѣвать способностями человека и даже его тѣлесными дѣйствіями, потому что и между нами бываетъ такъ, что одинъ управляетъ другимъ. — Бѣсноватый *вскричалъ*, т. е. въ это время случился съ нимъ припадокъ бѣснованія, который выразился въ крикъ, произведенномъ бѣсомъ.

Что Тебѣ до насъ (что намъ и тебѣ), т. е. какое Тебѣ дѣло до насъ (2 Цар. 16, 10), *Иисусъ Назарянинъ?* Такъ называютъ Господа, потому что Онъ жилъ и воспитывался въ Назаретѣ. (Мат. 3, 23). *Ты пришелъ поубить насъ. Въмѣ Тя, кто еси* (знаю Тебя, кто Ты), *Святый Божій.*—Знаю Тебя и пр. Бѣсы знали въ I. Христѣ Мессію, Сына Божія, и считали Его врагомъ и повелителемъ своимъ, потому что видѣли, что Онъ пришелъ разрушить злыя дѣла ихъ, поэтому и говорятъ: *Ты пришелъ поубить насъ.* Одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ при этомъ: „Земля не познала своего Царя, пришедшаго въ образѣ одного изъ земнородныхъ ея чадъ; но о Немъ свидѣтельствовало небо (Лук. 2, 11; 3, 2. Мат. 3, 17), а теперь свидѣтельствуется адъ“ (Сборн. Барс.). По повѣствованію евангелиста Матѳея объ испѣленіи бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской, бѣсы кричали: *Ты пришелъ мучить насъ* (8 гл. 29 ст.), т. е. какъ слугъ сатаны, преслѣдовать ихъ, изгонять и ввергать въ адъ для мученія (Лук. 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злые люди вмѣстѣ съ ними (Петр. 2, 4. Іуд. 6). Слово *поубить* сильнѣе, чѣмъ слово *мучить*. Оно значитъ разрушить, упразднить все демонское царство, а не только подвергать бѣсовъ мученію. *Святый Божій.* Злой духъ не сказалъ: Ты одинъ изъ святыхъ Божіихъ, которыхъ много, но говоритъ: Ты еси Святый Божій, потому что Господь одинъ святъ по существу, другіе же святы, какъ причастники благодати Его (Аван. в.).

25. И запрети ѣмѹ и҃сѹ, г҃л҃голѹ: оумолчи, и и҃зиди и҃з негѹ.

Но Иисусъ запретилъ ему, говоря: замолчи и выйди изъ него.

Молчи, т. е. не говори о томъ, что Я Мессія. Господь запрещаетъ бѣсамъ говорить о Себѣ, какъ о Мессіи съ одной стороны потому, что оглашать это было неблаговременно, а съ другой потому, что Царство Христово не нуждается въ такихъ проповѣдникахъ, каковы демоны (Мих.). И Онъ запрещалъ это не только бѣсамъ, но и облагодѣтельствованнымъ Имъ людямъ, даже и ученикамъ Своимъ (Мат. 12, 16 — 21. 17; 9 и др.). „Ангель и апостоль имѣють право запрещать именемъ другого (Іуд. 9), но Христосъ запрещаетъ Своимъ собственнымъ“ (Сб. Барс.). Св. Аванасій вел. замѣчаетъ при этомъ: „Господь наложилъ на бѣса молчаніе и запретилъ ему говорить, чтобы онъ вмѣстѣ съ истиною не посѣялъ злобы своей, и мы приобучились не внимать бѣсамъ, хотя, повидимому, говорятъ они и истину“.

26. И стрясѣ его дѹхъ нечистый, и возопи гласомъ великимъ, и и҃зиде и҃з негѹ.

Тогда духъ нечистый, сотрясши его и вскричавъ громкимъ голосомъ, вышелъ изъ него.

Стрясе (сотрясши) *его духъ нечистый*—сотрясъ для того, чтобы въ послѣдній разъ, передъ выходомъ изъ человека вслѣдствіе повелѣнія Христова, нанести ему возможное зло, помучить его. *Закричалъ*, это — выраженіе досады и злобы на то, что не можетъ противиться понуждающей его силѣ Христовой.

27. И оужасошася вси, ꙗкоже стѹзатисѹ и҃мѹ къ себѣ, глаголющымъ: что есть сѣ; (и) что оучише новое сѣ, ꙗкѹ

И все ужаснулись, такъ что другъ друга спрашивали: что это? что это за новое ученіе, что Онъ и духамъ

по ѿбласти ѿ дѣховѣмъ нечѣстымъ велѣтъ, ѿ послѣшуютъ ѣго; | нечѣстымъ повелѣваетъ со властью, ѿ они повинуются Ему?

И ужасошася (ужаснулись) вси, якоже стязатися имъ къ себѣ, глаголющимъ (такъ что другъ друга спрашивали): что есть сіе (что это?) Ужаснулись и другъ друга спрашивали,—потому что видѣли чудо изгнанія бѣса однимъ словомъ Христовымъ, безо всякихъ заклинаній, одною собственною Его властію. Что это за новое ученіе и пр. Видя явленіе необычайной новой силы І. Христа надъ бѣсами, свидѣтели чуда заключали, что обладающій этою новою силою обладаетъ и новымъ Божественнымъ ученіемъ, имѣетъ и новое Божественное откровеніе, которое и свидѣтельствуется какъ истинное новыми, совершаемыми Божіею силою, необычайными дѣлами или чудесами.

28. Изыде же слухъ ѣго ѡбѣ во всю страну галилейскѣ. | И скоро разошлась о Немъ молва по всей окрестности въ Галилеѣ.

Во всю страну Галилейску (по всей окрестности въ Галилеѣ), т. е. не въ одномъ только Галилейскомъ городѣ Капернаумѣ, гдѣ было чудо изгнанія бѣса, и не въ однихъ окрестностяхъ сего города, но по всей окрестности Галилеи, т. е. по всемъ странамъ, окружающимъ ее, или, какъ повѣствуетъ еванг. Матоей, по всей Сиріи,—землѣ сосѣдней съ Палестиною съ восточной стороны (см. карту).

Зач. 5. Исцѣленіе тещи ап. Петра и многихъ другихъ больныхъ въ Капернаумѣ.

Читается въ четвертокъ 11-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о чудѣ исцѣленія І. Христомъ тещи ап. Симона или Петра излагается у еванг. Марка почти въ однихъ и тѣхъ словахъ, какъ у еванг. Матоея (гл. 8 ст. 14—16); только св. Матеей относитъ его къ позднѣйшему времени. Евангелистъ же Маркъ связываетъ это чудо съ чудомъ исцѣленія бѣсноватаго (*абіе-тотчасъ*). Замѣтимъ при этомъ, пишетъ еписк. Михаилъ, что евангелисты не всегда точно слѣдуютъ хронологическому порядку въ повѣствованіяхъ, а по своимъ особымъ цѣлямъ и намѣреніямъ иногда переставляютъ ихъ, отчего и происходитъ трудность точно хронологически расположить частныя событія Евангельской исторіи. Отъ этого впрочемъ нисколько не страдаетъ достовѣрность ихъ повѣствованій о таковыхъ событіяхъ, особенно когда мы видимъ, что о нихъ рассказывается у евангелистовъ нерѣдко почти одинаковыми словами.

29. И ѡбѣ ѿ сѣнлицѣ изшедше, приидоша въ домъ сімѣонова ѿ андрѣова со ѿаковомъ ѿ ѿанномъ. | Вышедши вскорѣ изъ синагоги, пришли въ домъ Симона и Андрея съ Іаковомъ и Іоанномъ.

Въ домъ Симоновъ и Андреевъ. Апостолы Симонъ—Петръ и Андрей были родные братія, происходили изъ города Вивсаиды (Іоан. 1,44), но у нихъ былъ собственный домъ и въ Капернаумѣ. *Пришелъ І. Христосъ съ Іаковомъ и Іоанномъ*, т. е. въ сопровожденіи ихъ, только что призванныхъ Господомъ къ апостольскому служенію на водахъ Галилейскаго моря (ст. 19).

30. Тѣща же сімѣонова лежаще ѡгнѣмъ жегѣма: ѿ ѡбѣ глаголаша ѣмъ ѡ ней. | Теща же Симонова лежала въ горячкѣ; и тотчасъ говорятъ Ему о ней.

31. И пристѣпавъ воздвиге ю, ѣмъ за руку ѣа: ѿ ѡстави ю ѡгнь ѡбѣ, ѿ слѣжавше ѿма. | Подошедъ Онъ поднялъ ее, взявъ ее за руку; и горячка тотчасъ оставила ее; и она стала служить имъ.

Теща Симонова. Известно, что ап. Петръ, подобно какъ и другіе изъ апостоловъ, состоялъ въ супружествѣ (Кор. 9, 3). *Горячка оставила ее* (остави ю огонь) и пр. Оставила не въ крайней слабости и изнуреніи, обыкновенно слѣдующими за горячкою по естественному порядку вещей при медленномъ возстановленіи здоровья; по ея исцѣленіе произошло такъ быстро, что она встала и стала служить,—заботясь о всемъ нужномъ для угощенія присутствовавшихъ.

32. Поздѣ же бывшѣ, ѣгда заходяше
солнце, приношахѣ къ нему всѣ недужныя
и бѣсныя.

При наступленіи же вечера, когда
заходило солнце, приносили къ Нему
всѣхъ больныхъ и бѣсноватыхъ.

Поздѣ бывшу (при наступленіи вечера). Иудейскіе книжники и фарисеи учили такъ строго хранить покой своего праздника субботы, что даже запрещали лѣчиться въ этотъ день; потому іудеи не могли приносить къ І. Христу своихъ больныхъ ранѣе вечера этого дня. *Бѣсноватыхъ* (бѣсныя), о нихъ чит. въ обьясн. 23 ст. І. Христосъ исцѣлялъ больныхъ и по состраданію къ нимъ, и для того, чтобы показать, что Онъ посланъ отъ Самого Бога. У еванг. Матѣя тутъ прибавлено: *да сбудетъ реченное чрезъ пророка Исаію, который говоритъ: Онъ взялъ на себя наши немощи и понесъ болѣзни* (8, 17). Что Иисусъ Христосъ, совершая спасеніе міра, будетъ творить чудеса, объ этомъ заранѣе было предсказано пророкомъ Исаією (53, 4,) откуда и приводитъ слова еванг. Матѣей для подтвержденія того, что Господь Иисусъ Христосъ, совершитель чудесъ, есть предсказанный пророками Мессія. У пророка сказано, что Иисусъ Христосъ *взялъ на себя наши немощи и понесъ болѣзни*, это значить, что Онъ, какъ Искупитель міра, взялъ на Себя грѣхи всѣхъ людей, съ ихъ слѣдствіями, т. е. немощами и болѣзнями, и одинъ за всѣхъ удовлетворилъ правосудію Божію, почему и сказано: не освободилъ, а *взялъ и понесъ*. *Немощи* означаютъ тѣлесныя болѣзни. *Взять немощи* значить уничтожить ихъ; а это Господь исполнилъ, когда исцѣлялъ всякія болѣзни. *Болѣзни* означаютъ мученія духа, т. е. душевныя страсти и муки грѣшной совѣсти. *Понести* эти болѣзни значить облегчить ихъ, успокоить душу; а это и исполнилъ Господь Своимъ ученіемъ, страданіями, смертію и воскресеніемъ (Мих.).

33. И въ весь градъ собрался къ дверемъ.

И весь городъ собрался къ дверямъ.

34. И исцѣли многы заѣ страдающими
различными недуги: и бѣсы многы изгнѣ,
и не оставляше глаголати бѣсы, ꙗкѡ
вѣдахѣ ѣго хрѣта суща.

И Онъ исцѣлилъ многихъ, страдавшихъ различными болѣзнями; изгналъ многихъ бѣсовъ, и не позволялъ бѣсамъ говорить, что они знаютъ, что Онъ Христосъ.

Весь городъ, т. е. очень многіе изъ города. Слово *весь* нерѣдко употребляется въ Свящ. писаніи въ смыслѣ *многіе*, *весьма многіе*, какъ и, на оборотъ, *многіе* вмѣсто *весь*. Чит. въ обьясн. 5 ст. 1 гл. *Исцѣли многи*. Блаж. Теофилактъ пишетъ: „Не всѣхъ исцѣлилъ потому, что нѣкоторые оказались невѣрующими, каковы и не были исцѣлены за свое невѣріе; но многихъ изъ принесенныхъ исцѣлилъ, т. е. тѣхъ, которые имѣли вѣру. Или—*многихъ*, сказано вмѣсто *всѣхъ*“. *Изгналъ многихъ бѣсовъ*. Чит. о бѣсноватыхъ въ обьясн. 23 ст. *Не позволялъ бѣсамъ говорить* (не оставляше глаголати бѣсы), *что они знаютъ, что Онъ Христосъ* (яко вѣдаху Его Христа суща). Чит. о семъ въ обьясн. 24 и 25 ст.

Зач. 6. Удаленіе І. Христа изъ Капернаума въ пустыню, проповѣдь Его въ селеніяхъ и городахъ и исцѣленіе Имъ прокаженнаго.

Читается въ субботу 2-ой недѣли великаго поста.

35. И оутро, ноци сущей стѣмѣ, воставъ, изыде и иде въ пѣсто мѣсто, и тѣ моливѣ дѣлаше.

А утромъ, вставъ весьма рано, вышелъ и удалился въ пустынное мѣсто и тамъ молился.

36. И гнаша его симонъ и иже съ нимъ:

Симонъ и бывшіе съ нимъ пошли за Нимъ;

Изыде (вышелъ) І. Христосъ изъ дома ап. Петра и Андрея въ г. Капернаумъ, гдѣ Онъ пребывалъ (ст. 29). Удалился въ пустынное мѣсто (иде въ пѣсто мѣсто), т. е. въ уединенное мѣсто, въ пустыню близъ Капернаума. Молился (молитву дѣлаше). І. Христосъ часто удалялся въ пустыню для молитвы и притомъ ночью или раннимъ утромъ,—т. е. въ такое мѣсто и въ такое время, гдѣ и когда болѣе удобно молиться. Какой это примѣръ для насъ, Его учениковъ!.. Симонъ и иже (и бывшіе) съ Нимъ, это—ап. Петръ съ Андреемъ, Іаковомъ и Іоанномъ (ст. 29), быть можетъ, и другіе кто. Пошли за Нимъ (гнаша Его), т. е. пошли искать Его въ пустынь (ст. 37).

37. И обратше его, глаголаша емѣ, какъ вси тебѣ ищутъ.

И нашедши Его, говорятъ Ему: всѣ ищутъ Тебя.

38. И глагола имъ: идемъ въ ближнія веси и грады, да и тамъ проповѣдемъ: на сіе во изыдохъ.

Онъ говоритъ имъ: пойдѣмъ въ ближнія селенія и города, чтобы Мнѣ и тамъ проповѣдывать, ибо Я для того пришелъ.

39. И въ проповѣдалъ на синагогахъ ихъ, во всѣй галилеи, и бесы изгоня.

И Онъ проповѣдывалъ въ синагогахъ ихъ, по всей Галилеѣ, и изгонялъ бесовъ.

Идемъ (пойдемъ) въ ближнія веси (селенія), т. е. въ тѣ селенія, которыя окружали г. Капернаумъ, гдѣ былъ І. Христосъ, и грады, т. е. въ мѣста болѣе отдаленныя отъ Капернаума,—словомъ, по всей Галилеи, какъ это видно изъ 39 ст. Я для того пришелъ (на сіе изыдохъ), т. е. затѣмъ Я и сошелъ съ неба на землю, чтобы проповѣдывать спасительную истину (Лук. 4,43). На синагогахъ (въ синагогахъ). О синагогахъ чит. въ объясн. 21 ст. Изгонялъ бесовъ. О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 23 ст.

40. И приде къ немѣ прокаженъ, молѣ его и на колѣни припада предъ нимъ, и глагола емѣ, какъ, аще хочещи, можеш ли очисти.

Приходитъ къ Нему прокаженный и, умоляя его и падая предъ Нимъ на колѣни, говоритъ Ему: если хочешь, можешь меня очистить.

Это повѣствованіе св. Марка объ исцѣленіи прокаженнаго совершенно согласно съ повѣствованіемъ еванг. Маттея, (Мате. 8 гл. 1—4 ст.), только нѣсколько полнѣе. *Прокаженный*—больной проказою. Проказа, эта была страшная болѣзнь на востокѣ. Она встрѣчается и доселѣ, и не на одномъ востокѣ. Проказа сначала обозначается пятнами на тѣлѣ, въ родѣ лишаевъ; затѣмъ все тѣло покрывается струпьями и язвами, лицо распухаетъ, глаза дѣлаются слезоточивыми, голосъ сипнетъ, волосы выпадаютъ, десны распухаютъ и изо рта течетъ зловонная слюна. Иногда у прокаженнаго постепенно отпадаютъ ногти, пальцы, составы рукъ и ногъ. Съ болѣзнію проказы несчастные живутъ 10—20 лѣтъ и болѣе. Болѣзнь эта заразительна, и потому

больныхъ ею закономъ Моисеевымъ (Лев. 13,46 и дал). предписано было удалять отъ сообщества другихъ, и они обыкновенно жили въ убогихъ хижинахъ за чертою селеній и не подходили близко къ здоровымъ. *Приходитъ* (прииде) къ Нему, I. Христу. Прокаженный, слыша о чудесахъ Христовыхъ, увѣровалъ въ Него, и потому вопреки закона подошелъ къ Господу, прося Его исцѣлить себя. *Если хочешь* (аще хоцещи), *можеша мя очистити*. Въ этихъ словахъ прокаженный выражаетъ съ одной стороны великую вѣру во Христа, а съ другой, то, что исцѣленіе совершенно въ Его волѣ. „Аще хоцещи, исцѣли меня, аще не восхоцещи, да будетъ воля Твоя“, какъ бы такъ говорилъ прокаженный Христу. *Очиститъ*, т. е. отъ струпьевъ проказы, или исцѣлитъ.

41. *Иисъ же мѣрдовавъ, простеръ рѣкъ, коснуся егѡ и глгола емѡ: хоцѣ, ѡчистиса.*

Иисусъ, умилосердившись надъ нимъ, простеръ руку, коснулся его и сказалъ ему: хочу, очистишься.

42. *И рѣкъ емѡ, ѡбѣ ѡиде ѡ негѡ прокаженіе, и чистъ бысть.*

Послѣ сего слова проказа тотчасъ сошла съ него, и онъ сталъ чистъ.

Простеръ руку, коснуся. I. Христосъ исцѣлялъ больныхъ иногда однимъ словомъ Своимъ, а иногда прикосновеніемъ Своей руки. „I. Христосъ прикасается къ нечистому, замѣчаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ, какъ Господь, выше закона, и что надлежитъ страшиться не тѣлесной проказы, а душевной, которая есть грѣхъ“.

43. *И запрѣщъ емѡ, ѡбѣ изгна егѡ:*

И посмотрѣвъ на него строго, тотчасъ отослалъ его;

По закону (Лев. 13, 46), прокаженнымъ запрещался входъ въ чужой домъ; но, вѣроятно надежда исцѣлиться отъ I. Христа побудила прокаженного преступить сей законъ и войти въ домъ, гдѣ находился Господь. По вѣрѣ прокаженного Христосъ исцѣлилъ его, но за преступленіе закона наказалъ строгостію взгляда (*запрещъ ему*), и повелѣніемъ тотчасъ же удалиться (Мих.).

44. *и глгола емѡ: блуди, никомуже ничесѡже рци: но шедъ, покажиса іерееви и принеси за ѡчищеніе твоѡ, ѡже повелѣ мѡисей, во свидѣтельство имѡ.*

и сказалъ ему: смотри, никому ничего не говори; но поиди, покажись священнику и принеси за очищеніе твое, что повелѣлъ Моисей, во свидѣтельство имъ.

I. Христосъ, совершивъ то или другое чудо, наприм. исцѣливъ больнаго или воскресивъ умершаго, часто запрещалъ разглашать, а иногда, напротивъ, повелѣвалъ рассказывать о чудѣ. Это дѣлалъ Онъ по разнымъ причинамъ: повелѣвалъ не разглашать и для того, чтобы отвратить отъ самомнѣнія и тщеславія тѣхъ, для кого совершено чудо (Злат. и Теоф.), и по смиренію Своему (чит. Матѡ. 12 гл. ст. 16. 19—20), и чтобы другимъ показать примѣръ смиренія и скромности, и наконецъ, для того, чтобы разглашеніемъ чуда преждевременно не возбудить въ народѣ представленія о Мессіи, какъ о земномъ властителѣ, но сначала дать утвердиться въ немъ болѣе здравымъ понятіямъ о Его духовномъ царствѣ (Мих.). Повелѣвалъ же разглашать о чудесахъ и для успѣха вѣры, и для выраженія благодарности Богу. *Но иди* (шедъ) *покажиса священнику* (іерееви.). Священники умѣли распознавать болѣзнь проказы, имъ предоставлено было право свидѣтельствовать больнаго послѣ выздоровленія и позволять жить въ обществѣ (Лев. 13,14 и дал.). *И принеси за очищеніе свое, что* (яже) *повелѣлъ Моисей*. Исцѣленный отъ проказы обязанъ былъ закономъ Моисеевымъ принести жертву Богу за свое исцѣленіе—двухъ агнцевъ или двухъ горлицъ и т. п. *Во свидѣтельство имѡ*. Священники, осмотрѣвъ исцѣленнаго, давали ему свидѣтельство, чтобы онъ могъ быть принятъ въ

напр. руки, ноги и т. п. *Котораго несли четверо* (носима четырьми), по сказанію евангелиста Матѳея, несли разслабленнаго положеннымъ *на одръ*. Одръ, это въ родѣ матраца или одѣяла, на которомъ четверымъ удобно и легко было нести больнаго.

4. И не могъшымъ приближитиса къ немѣ народа ради, ѿкрыша покровъ, идѣже въ, и прокопавше свѣсна ѿдръ, на немже разслабленный лежаше.

и не имѣя возможности приблизиться къ Нему за многолюдствомъ, раскрыли кровлю *дома*, гдѣ Онъ находился, и, прокопавши ее, спустили постель, на которой лежалъ разслабленный.

На востокъ дома строятся такъ, что крыша на нихъ дѣлается плоскою; она же служитъ и потолкомъ. Для входа на верхъ дома устраиваются лѣстницы извнутри и снаружи. Кровля огораживается перилами, и по вечерамъ, пользуясь прохладою, хозяева дома проводятъ тамъ время. Поэтому не трудно было разломать крышу и спустить больнаго во внутрь дома—къ Иисусу Христу. Можетъ быть Господь, для большаго простора, училъ въ это время не въ жилыхъ комнатахъ, а на дворѣ, который отъ солнечнаго жара обыкновенно сверху закрывался легкими щитами изъ кожи или полотна; щиты эти легко можно было разобрать. Къ одру же, вѣроятно, были привязаны веревки для спуска сверху внизъ.

5. Видѣвъ же иисъ вѣру ихъ, глгома разслабленномѣ: чадо, ѿпущаютсѣ тебѣ грѣси твои.

Иисусъ, видя вѣру ихъ, говоритъ разслабленному: чадо, прощаются тебѣ грѣхи твои.

Видѣвъ вѣру ихъ, т. е. вѣру людей, принесшихъ больнаго, и самого больнаго. Вѣра принесшихъ видна изъ того, что они приняли на себя трудъ принести больнаго къ І. Христу, а вѣра самого больнаго—изъ того, что онъ пожелалъ, чтобы его принесли. *Чадо, прощаются тебѣ грѣхи твои*. Такъ сказалъ І. Христосъ прежде нежели исцѣлилъ разслабленнаго. Грѣхъ есть причина нашихъ болѣзней: первые люди согрѣшили, потому и были осуждены на болѣзни и смерть. Мы часто видимъ, какъ отъ нѣкоторыхъ грѣховъ прямымъ образомъ происходятъ болѣзни, напр. отъ пьянства, распутства и т. п. И Богъ часто посылаетъ болѣзни въ наказаніе за грѣхи (2 Цар. 24, 10—14). Такъ какъ І. Христосъ видѣлъ, что разслабленный наказанъ болѣзнію за грѣхи, быть можетъ, за грѣхъ распутства; то сначала и уничтожаетъ причину болѣзни,—прощаетъ грѣхъ. У еванг. Матѳея къ слову *чадо* прибавлено І. Христовомъ слово ободренія: *держай*. Это показываетъ, что и самъ разслабленный хорошо сознавалъ свой грѣхъ, такъ что считалъ себя недостойнымъ милосердія Божія, и нуждался въ ободреніи со стороны І. Христа.

6. Бѣху же иѣци ѿ книжники тѣ сѣдѣще и помышляюще въ сердцахъ своихъ:

Тутъ сидѣли нѣкоторые изъ книжниковъ и помышляли въ сердцахъ своихъ:

7. что сей такъ глаголетъ хулы; Кто можетъ ѿставити грѣхи, токму единъ бѣгъ;

что Онъ такъ богохульствуетъ? Кто можетъ прощать грѣхи, кромѣ одного Бога?

8. И авіе разумѣвъ иисъ дѣломъ своимъ, какъ такъ ти помышляютъ въ себѣ, рече имъ: что сѣ помышляете въ сердцахъ вашихъ;

Иисусъ, тотчасъ узнавъ духомъ Своимъ, что они такъ помышляютъ въ себѣ, сказалъ имъ: для чего такъ помышляете въ сердцахъ вашихъ?

Что сей тако глаголетъ хулы (что Онъ такъ богохульствуетъ?) Богохульствовать или хулить Бога значитъ унижать имя Божіе, говорить о Богѣ нечестиво, или еще присвоивать себѣ то, что принадлежитъ Богу, какъ напр. прощать другому грѣхи, что можетъ дѣлать только одинъ Богъ. Такимъ образомъ, не вѣря въ Бо-

жество I. Христа, книжники, т. е. ученые изъ Евреевъ, обвиняли Его въ томъ, что Онъ присвоиваетъ Себѣ право прощенія грѣховъ, которое принадлежитъ только Богу. Но Господь, далѣе, при исцѣленіи разслабленнаго, еще болѣе показалъ, что Онъ есть Богъ и обѣщанный Мессія: во первыхъ, какъ всевѣдущій, Онъ узналъ сокровенныя мысли книжниковъ (8 ст.), а во вторыхъ, какъ всемогущій, Онъ исцѣлилъ разслабленнаго.

9. Что ѣсть оудобѣе; рещи разслабленному: ѡиѣщайотса тебѣ грѣси; или рещи: востани, и возми ѡдръ твой, и ходи;

Что легче? сказать ли разслабленному: прощаются тебѣ грѣхи? или сказать: встань, возьми свою постель, и ходи?

Несомнѣнно, что исцѣлить больнаго, какъ равно и простить грѣхи другаго, одинаково трудно для человѣка; это можетъ дѣлать только одинъ Богъ, или посланникъ Божій. Книжники, конечно, ничего не могли отвѣтить Христу на Его вопросъ, потому что понимали, что какъ прощеніе грѣховъ, такъ равно и исцѣленіе больнаго невозможно для человѣка, самого по себѣ. "Поелику исцѣленія души нельзя видѣть, а исцѣленіе тѣла очевидно; то Я присоединяю—какъ бы такъ сказалъ Господь—къ первому послѣднее" (т. е. вмѣстѣ съ исцѣленіемъ души отъ грѣховъ, исцѣляю и тѣло отъ болѣзни. Злат.).

10. Но да оубѣсте, ѡкв власть ѡмать снз члвческїи на землї ѡиѣщати грѣхї: (глагола разслабленному):

Но чтобы вы знали, что Сынъ Человѣческой имѣетъ власть на землѣ прощать грѣхи, говоритъ разслабленному: тебѣ говорю: встань, возьми постель твою, и иди въ домъ твой.

11. тебѣ глаголю: востани и возми ѡдръ твой, и иди въ домъ твой.

Господь совершенно исцѣлилъ больнаго, такъ что онъ могъ нести свою постель и идти, какъ вполне здоровый, въ свой домъ. Онъ нарочито повелѣлъ исцѣленному взять свою постель (одръ),—для того, чтобы всѣ видѣли, что это чудо не обманъ какой. *Сынъ Человѣческой*. I. Христосъ любилъ называться такъ и потому весьма часто называлъ Себя этимъ именемъ. Названіе это означаетъ близость I. Христа къ людямъ, единство Его съ ними по воплощенію, подобно тому, какъ названіе *Сынъ Божій* означаетъ близость Его къ Богу Отцу, единство Его съ Нимъ. Сынъ Человѣческой значитъ то же, что человѣкъ. I. Христосъ, воплотившись, былъ истинно человѣкомъ, только не имѣвшимъ грѣха, какъ имѣютъ всѣ люди. Названіе I. Христа Сыномъ Человѣческимъ встрѣчается въ книгѣ прор. Данїила, гдѣ описывается, какъ пророкъ видѣлъ въ видѣніи Мессію, шествовавшаго на облакахъ и бывшаго подобнымъ Сыну Человѣческому (7, 13).

12. И воста ѡвїе, и иземз ѡдръ, и зыде предъ всѣми: ѡкв дивїтиса всѣмз и славити б҃га, глаголющымз: ѡкв николиже такъ видѣхомз.

Онъ тотчасъ всталъ и, взявъ постель, вышелъ предъ всѣми; такъ что всѣ изумлялись и прославляли Бога, говоря: никогда ничего такого мы не видали.

Николѣже тако видѣхомъ (никогда ничего такого мы не видали). Такъ какъ пророковъ,—чудотворцевъ давно уже не было у евреевъ; Іоаннъ Предтеча Христовъ былъ и великій пророкъ, но чудесъ не творилъ: потому народъ и былъ особенно пораженъ при видѣ необыкновеннаго чуда—и прощенія грѣховъ и исцѣленія разслабленнаго I. Христомъ. У еван. Матоея сказано, что *дивился* чуду только народъ, слѣдовательно на фарисеевъ оно не произвело благотворнаго дѣйствія. Такъ гордость и злоба омрачили ихъ!

Зач. 8. Призваніе къ апостольскому служенію Левія (Матѳея) мытаря.

Читается въ субботу 3-й недѣли великаго поста.

Это сказаніе еванг. Марка о призваніи апостола Левія Алфеева или Матѳея I. Христомъ совершенно сходно съ сказаніемъ о томъ же событіи въ Евангелии Матѳея (9.99—13).

13. И ѡйде пакѣ къ морю: и весь день народъ ѡдѣше къ нему, и оучаше ихъ.

14. И мимоградый видѣ левію алфеева, сѣдѣща на мытницѣ, и глгола ѣмъ: но мнѣ градѣ. И воставъ вслѣдъ ѣго ѡде.

И вышелъ *Иисусъ* опять къ морю; и весь народъ пошелъ къ Нему, и Онъ училъ ихъ.

Проходя, увидѣлъ Онъ Левія Алфеева, сѣдѣщаго у сбора пошлинъ, и говоритъ ему: слѣдуй за Мною. И онъ вставъ послѣдовалъ за Нимъ.

Изыде пакѣ (и вышелъ Иисусъ опять)—изъ г. Капернаума (ст. 1). *Къ морю*—къ морю или озеру Галлилейскому, иначе Тиверіадскому, Генисаретскому, на берегу котораго лежалъ Капернаумъ (чит. о морѣ и Капернаумѣ въ объясненіи 14 ст. 1 гл.). *Левію* (сына) *Алфеева*—иначе Матѳея мытаря, брата апостола Іакова Алфеева. Что Левій и Матѳея есть одно и тоже лицо, это показываетъ одинаковость сказаній о призваніи его у еванг. Матѳея и Марка,—только у перваго это призванное лицо называется Матѳеемъ, а у втораго—Левіемъ Алфеевымъ; тогда какъ въ евангельскихъ перечисленіяхъ именъ апостоловъ нѣтъ между ними имени Левія: у евреевъ же было въ обычаѣ носить не одно имя, или въ особенныхъ случаяхъ въ своей жизни перемѣнять одно на другое, напр. Іуда (не Искаріотскій) иначе называется Фаддеемъ или Леввеемъ, Симонъ—переименованъ отъ Господа Петромъ. Очень можетъ быть, что мытарь Левій, послѣ призванія его Господомъ въ апостольское служеніе, сталъ называться Матѳеемъ, что значитъ *даръ Божій*. Въ самомъ дѣлѣ не даръ ли особенной милости Божіей открылся ему въ призваніи его отъ мытницы въ великое апостольское служеніе? Могло быть и такъ, что имя Левій было простонародное, а Матѳея—почетное. *Сѣдѣщаго у сбора пошлинъ* (сѣдѣща на мытницѣ), т. е. въ томъ мѣстѣ, гдѣ собирались пошрины или подати. Сборщики сихъ пошлинъ или податей назывались мытарями отъ древняго славянскаго слова *мыто*—подать. Іудеи во времена Христовы были подъ властію Римлянъ и платили имъ подать. Римское правительство, для избѣжанія столкновеній съ массою народа и для сокращенія издержекъ, ввело въ завоеванныхъ областяхъ откупъ, т. е. сдавало богатымъ предпринимателямъ за извѣстную плату сборъ какъ подушной подати, такъ и другихъ государственныхъ повинностей. Понятно, что эти сборщики—мытари, взявшись за дѣло сбора изъ-за расчетовъ, притѣсняли народъ, взимая съ него, подъ разными предлогами, болѣе, чѣмъ сколько слѣдовало. За это народъ страшнымъ образомъ ненавидѣлъ мытарей, и потому имя мытарь сдѣлалось въ понятіяхъ народныхъ то же, что грѣшникъ, незаконникъ (чит. ниже 15 ст.) „Ремесло мытарей, пишетъ св. Златоустъ, было хищеніемъ подъ видомъ закона. Но Тотъ, Кто не возгнушался блудницы и не возбранилъ ей облобызать и омочить слезами ноги Его, не устыдился и мытаря, ибо Онъ пришелъ уврачевать не только тѣло его, но и душу отъ зла.“ Впрочемъ, не должно думать, что всѣ мытари были такими безсовѣстными, корыстолюбивыми и отчаянными грѣшниками, какими считали ихъ Іудеи; напротивъ, многіе изъ нихъ заботились о спасеніи души, ожидали явленія Христа, ходили въ пустыню слушать проповѣдь Іоанна Крестителя и принимали отъ него крещеніе во славу Божію. Можетъ быть, и Матѳея былъ однимъ изъ такихъ мытарей; можетъ быть, онъ уже имѣлъ случай видѣть чудеса Христовы, слышать Его ученіе, и былъ готовъ бросить для Него свое

грѣшное ремесло. Сердцевѣдецъ зналъ, что сей мытарь будетъ Его избраннымъ сосудомъ, и потому обратился къ нему съ Своимъ милостивымъ воззваніемъ: *слѣдуй за Мною*. *Слѣдуй за Мною* (гряди по Мнѣ), т. е. будь Моимъ ученикомъ. Слѣдовать за кѣмъ, значитъ быть ученикомъ того, принять ученіе его (4 Цар. 6, 19). *Онъ, вставъ, послѣдовалъ за Нимъ* (въ слѣдъ Его иде). Такова сила слова Господня и такова вѣра Матѳея въ І. Христа, что, по одному слову Господа, сборщикъ податей, человѣкъ зажиточный, Матѳею тотчасъ, какъ прибавляетъ еванг. Лука (5, 28), *оставилъ все* и послѣдовалъ за І. Христомъ, Который не имѣлъ, гдѣ подклонить голову (Мат. 8, 20). Тоже было и съ апостолами: Петромъ, Андреемъ, Іаковомъ и Іоанномъ (чит. 1 гл. 18—20 ст.).

15. И ѱѣсть возлежашѣ ѣмъ въ домѣ ѣгѡ, и мнози мытари и грѣшници возлежахѣ со Іисомъ и со оучѣнкѣ ѣгѡ: бахѣ во мнози, и по немъ ѣдоша.

И когда Іисусъ возлежалъ въ домѣ его, возлежали съ Нимъ и ученики Его и многіе мытари и грѣшники; ибо много ихъ было, и они слѣдовали за Нимъ.

Возлежашу Ему (когда возлежалъ Іисусъ), т. е. сидѣлъ за столомъ. У Іудеевъ, подобно какъ и у другихъ восточныхъ народовъ, не сидѣли, а на коврахъ лежали вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотясь лѣвою рукою на разложенныя подушки. Такъ и доселѣ дѣлаютъ восточные народы: турки, персіяне и т. п. (См. Матѳ. 8, 11). *Въ дому его*. Левій-Матѳею, по призваніи своемъ, въ знакъ благодарности къ І. Христу, что Онъ удостоилъ его чести принять въ число Своихъ учениковъ, устроилъ для Него съ прочими учениками вечерю или обѣдъ. *И сдѣлалъ для Него* (І. Х.) *Левій въ домѣ своемъ большое угощеніе*, повѣствуетъ еванг. Лука (5, 29). *Возлежали съ Нимъ и учениками Его и многіе мытари и грѣшники*. *Мытари*, т. е. сборщики податей, товарищи Левія по занятію, вѣроятно, приглашенные имъ самимъ, и *грѣшники*, т. е. люди, подобно мытарямъ, по мнѣнію Іудеевъ и особенно считавшихъ себя праведниками, фарисеевъ — недоброй нравственности. „Убѣжденный собственнымъ опытомъ, что І. Христосъ не гнушается мытарей и грѣшниковъ, Матѳею пригласилъ къ себѣ на вечерю многихъ изъ мытарей — своихъ друзей и товарищей, чтобы и они имѣли случай слышать слово спасенія отъ Христа Спасителя“. (Барс.).

16. И книжници и фарисѣе, видѣвше ѣгѡ ѣдѣща съ мытарѣи и грѣшникѣи, глаголахѣ оучѣнкѣмъ ѣгѡ: что ѣакѡ съ мытарѣи и грѣшникѣи ѣстѣ и пѣтѣ;

Книжники и фарисеи, увидѣвши, что Онъ ѣсть съ мытарями и грѣшниками, говорили ученикамъ Его: какъ это Онъ ѣсть и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?

И книжници и фарисее. *Книжники*, т. е. ученые изъ евреевъ, народные учителя; *фарисеи*, это была особенная секта у евреевъ. (Чит. о нихъ въ объяснен 22 ст. 1 гл.). *Какъ это Онъ* (І. Христосъ) *ѣсть и пьетъ съ мытарями и грѣшниками?* Это книжники и фарисеи говорили ученикамъ І. Христа для того, чтобы обвинить ихъ Учителя въ томъ, что если Онъ ищетъ близости и сообщества съ людьми худой нравственности, то значитъ, и Самъ Онъ такой же: потому что сидѣть за однимъ столомъ означаетъ близость сидящихъ. Говорили ученикамъ для того, чтобы смутить ихъ и отвлечь отъ Господа. Что же отвѣчалъ І. Христосъ книжникамъ и фарисеямъ, услышавъ ихъ сужденія относительно Своего сближенія съ мытарями и грѣшниками?

17. И слышавъ іисъ, глгома ѣмъ: не трѣбѣють здравѣи врачѣи, но болѣщѣи. Не прѣидѡхѣ призвати прѣшники, но грѣшники на покаѣніе.

Услышавъ *сѣ*, Іисусъ говоритъ имъ: не здоровые имѣютъ нужду во врачѣхъ, но больные. Я пришелъ призвать не праведниковъ, но грѣшниковъ къ покаянiю.

Здоровыми здѣсь Господь называетъ праведныхъ, а больными грѣшныхъ. Подъ здоровыми или праведными Онъ разумѣетъ фарисеевъ, которые, исполняя внѣшніе обряды закона, въ самомнѣніи считали себя праведными, а потому не чувствовали и нужды въ Немъ, какъ Спасителѣ, а подъ больными или грѣшными — всѣхъ, сознающихъ свою грѣховность, готовыхъ къ раскаянію и потому ищущихъ сближенія съ Господомъ, каковы тѣ, съ которыми напр. Онъ возлежалъ теперь на вечери у Левія. У евангелиста Матоея (9 гл. 13 ст.) прибавлены здѣсь еще слова: *шедше научитесь, что есть* (что значитъ): *милости хочу, а не жертвы*. Эти слова изъ книги пророка Осіи (6, 6). Ими І. Христосъ конечно не осуждаетъ жертвъ, приносимыхъ при извѣстныхъ случаяхъ, такъ какъ Самъ Богъ учредилъ ихъ чрезъ законодателя Моисея; но слова эти значатъ то, что милосердіе для Господа пріятнѣе, чѣмъ жертвоприношеніе, такъ какъ милосердіе служитъ выраженіемъ любви. „Эта-то любовь заставляетъ и Меня искать общенія съ мытарями и грѣшниками“, какъ бы такъ замѣчаетъ І. Христосъ. „Я желаю не жертвы вмѣсто милости, а милости вмѣсто жертвы“, какъ бы такъ еще говоритъ Господь указанными словами пророка. Съ другой стороны, этими словами І. Христосъ особенно осуждаетъ жертвы фарисеевъ, которыя по большей части состояли только въ формѣ, а не сопровождалась добродѣтельною жизнію и благочестивымъ чувствомъ: ибо изъ жертвъ Господу угодны только тѣ, которыя соединяются съ соотвѣтственными чувствами и богоугодною жизнію. *Не придохъ* (Я не пришелъ) *призвати праведники* (праведниковъ), *но грѣшники на покаяніе*. Эти слова имѣютъ отношеніе также къ фарисеямъ, которые въ самомечтаніи считали себя праведниками. Нравда, Господь пришелъ призвать и такихъ людей, какими были фарисеи, Онъ пришелъ призвать всѣхъ ко спасенію; — но призваніе сихъ людей бесполезно, пока они не перестанутъ мечтать о своей праведности: ибо они неспособны послушаться призванія. Слова Господа мнимымъ праведникамъ фарисеямъ можно выразить такъ: „Только больной имѣетъ нужду во врачѣ, точно также только грѣшники чувствуютъ нужду въ Спасителѣ, а вы, фарисеи, почитающіе себя чистыми и праведными, вы не чувствуете во Мнѣ нужды и не обращаетесь ко Мнѣ за помощію. Я пришелъ спасти грѣшниковъ, и вотъ почему имѣю съ ними такое близкое общеніе, — вмѣстѣ съ ними ѣмъ и пью. Впрочемъ, и вы напрасно считаете себя чистыми и праведными потому только, что исполняете внѣшніе обряды. Обратите ваше вниманіе на слово Божіе, знаніемъ котораго вы хвалитесь. Пророкъ Осія говоритъ отъ лица Божія: *милости хочу, а не жертвы*, т. е. Я цѣню гораздо болѣе, ставлю гораздо выше дѣла любви и милосердія, чѣмъ внѣшнія законныя жертвы, въ исполненіи которыхъ вы поставляетъ свою праведность“ (Душ. Чт. 1861 г.).

Зач. 9. Отвѣтъ Іисуса Христа на вопросъ: почему ученики Его не постятся?

Читается въ пятокъ 11-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ І. Христа на вопросъ: почему ученики Его не постятся, а Іоанновы и фарисейскіе постятся? передается еванг. Маркомъ совершенно одними и тѣми же словами, какъ у еванг. Матоея (9, 14—17). Вопросъ этотъ возникъ потому, что Іоаннъ Креститель какъ самъ былъ строгимъ постникомъ — живя въ пустынѣ, онъ питался акридами и дикимъ медомъ (1 гл. 4 и 6 ст. Мат. 11 гл., 18 ст.); такъ училъ *поститься* и своихъ учениковъ. И фарисеи соблюдали строгіе (Мат. 6, 16) *посты*, — напр. сверхъ всенародныхъ Іудейскихъ постовъ они держали еще свои, — *дважды въ недѣлю*, какъ говорилъ о себѣ фарисей въ притчѣ о мытарѣ и фарисѣ (Лук. 18, 12). Іисусъ же Христосъ, имѣвшій со временемъ учредить постъ и въ Своей христіанской церкви, по извѣстнымъ причинамъ (какъ увидимъ ниже изъ отвѣта), пока не требовалъ поста отъ Своихъ учениковъ. И ученики Іоанновы недоумѣвали, какимъ образомъ безъ подвижничества Христосъ могъ побѣждать страсти, чего не могъ сдѣлать ихъ учитель Іоаннъ (Θсоф.).

18. И вѣху оученицы іоанновы и фарисейстїи постѣшеса. И прїидоша и глаголаша еѣмъ: почтѣ оученицы іоанновы и фарисейстїи постѣтса, а твои оучицы не постѣтса;

Ученики Іоанновы и фарисейскіе постились. Приходятъ къ Нему и говорятъ: почему ученики Іоанновы и фарисейскіе постятся, а Твои ученики не постятся?

Не постятся, это значить: менѣе постятся, а не то, что совсѣмъ не постятся. Въ Евангелїи иногда встрѣчаются такія отрицанія, которыя нужно понимать не въ смыслѣ совершеннаго отрицанія, а только ограниченія. Такъ напр. въ Еванг. Матѣея Господь говоритъ: *не заботѣтесь для души вашей, что вамъ ѣсть и что пить, ни для тѣла вашего, во что одѣться* (6 гл 25). Это ученіе Христова развѣ можетъ означать то, чтобы совсѣмъ не заботиться о тѣлесныхъ нуждахъ? Нѣтъ; въ извѣстныхъ предѣлахъ необходимо заботиться и объ этомъ. Трудиться для удовлетворенія сихъ нуждъ повелѣваетъ и Самъ Господь и Его апостолы. „Слѣдовательно не беззаботности научаетъ Господь сими словами, а запрещаетъ излишнюю заботливость“ (Мих.). — Какъ же Господь отвѣтилъ на предложенный Ему вопросъ о постѣ? Онъ отвѣтилъ тремя сравненіями или притчами, которыя имѣютъ одинъ общій смыслъ, что во всемъ надобно соблюдать осторожность и сообразоваться со временемъ.

19. И рече ѥма ѥсѣ: еда мѣгутъ сїнове брачнїи, дѣндеже женихъ съ ними ѣсть, постїтиса; Елико время съ собою имѣтѣ женихъ, не мѣгутъ постїтиса.

И сказалъ имъ Іисусъ: могутъ ли поститься сыны чертога брачнаго, когда съ ними женихъ? Доколѣ съ ними женихъ, не могутъ поститься;

20. прїидутѣ же днїе, егда ѡѡметса ѡ нихъ женихъ, и тогда постѣтса въ тѣмъ днїи.

но придутъ дни, когда отнимется у нихъ женихъ, и тогда будутъ поститься въ тѣ дни.

Это первое сравненіе. *Сыны чертога брачнаго* (Тов. 6, 16), т. е. друзья жениха, которымъ довѣрена отъ него забота объ устройствѣ брачнаго чертога и пира, и первые гости на пиру. Въ этомъ первомъ сравненїи Христовомъ выражается слѣдующее: умѣстна ли печаль для друзей, устраивающихъ брачный пиръ, и современенъ ли для нихъ постъ, какъ выраженіе печали? Въ отношенїи къ І Христу и Его апостоламъ это значить, что пока Онъ находится съ Своими учениками, имъ не время печалиться и выражать свою печаль постомъ. Можно думать, что въ это время Предтеча Іоаннъ былъ заключенъ Иродомъ въ темницу (Матѣ. 4 гл 12 ст.), а потому ученики его имѣли въ этомъ поводъ усилить обыкновенный свой постъ. „Вотъ Іоаннъ, вапѣ другъ и учитель, въ темницѣ, это для васъ время скорби и поста (Злат. и Теоф.)“, какъ бы такъ говорилъ Христосъ ученикамъ Іоанна. Будетъ такое время и у Моихъ учениковъ: *отнимется у нихъ Женихъ. Отнимется женихъ*, это указаніе Господа на время послѣ Его смерти. *Тогда будутъ поститься*, т. е. послѣ смерти Христовой будутъ учреждены и у христіанъ посты; тогда и они будутъ выражать свою скорбь постами.

21. И никтоже приложенїа платѣ неѡблена пришивѣетѣ къ рїзѣ вѣтсѣ: ѡще же нѣ, возметѣ конѣцъ егѡ новое ѡ вѣтхагѡ, и гѡрша дїра вѣдетѣ.

Никто къ ветхой одеждѣ не приставляетъ заплаты изъ небѣленной ткани: иначе вновь пришитое отдеретъ отъ стараго, и дїра будетъ еще хуже.

Это—второе сравненіе. *Новая суровая заплатѣ* здѣсь означаетъ постъ, а *старая одежда*—еще слабость или несовершенство учениковъ Христовыхъ. Такимъ образомъ въ указанныхъ словахъ выражается та мысль, что такъ какъ ученики Христовы еще не утвердились и не обновились Духомъ Святымъ, то и требуютъ снисхожденія, и потому нельзя обременять ихъ строгостью жизни и тягостью заповѣдей (Злат.). Та же мысль выражается и въ дальнѣйшихъ отвѣтныхъ словахъ Христо-

выхъ въ третьемъ уподобленіи. Изъ этихъ словъ Господа епискомъ Теофанъ выводитъ урокъ, что къ строгости внѣшняго подвижничества должна быть большая внутренняя подготовка.

22. И никтоже вливаетъ вина нова въ мѣхи ветхи: аще ли же ни, просадитъ вино новое мѣхи, и вино проліется, и мѣхи погибнутъ: но вино новое въ мѣхи новы вліати.

Никто не вливаетъ вина молодого въ мѣхи ветхіе: иначе молодое вино прорветъ мѣхи, и вино вытечетъ, и мѣхи пропадутъ; но вино молодое надобно вливать въ мѣхи новыя.

На востокѣ, особенно во время путешествія, для сохраненія вина, употребляютъ мѣхи изъ кожи животныхъ, такъ называемыя бурдюки, и, конечно, для молодого, какъ болѣе крѣпкаго, вина употребляютъ мѣхи новыя, крѣпкія. *Новое вино* означаетъ постъ, а *ветхіе мѣхи*—еще слабость учениковъ Христовыхъ, которую не слѣдуетъ обременять постомъ (Теоф. и Злат.) Подъ словами: новая одежда, новыя мѣхи и новое вино можно разумѣть и весь новый завѣтъ Господа нашего І. Христа (2 Кор. 5, 17). Новый завѣтъ имѣетъ и новыя свящ. книги, и обновляющія насъ, благодатныя таинства, и новое богослуженіе, и новыя посты (Тр. л.).

Зач. 10. Защищеніе І. Христомъ Своихъ учениковъ, срывавшихъ колосья въ субботу, и ученіе о субботѣ.

Читается въ субботу первой недѣли великаго поста.

Исторія защищенія І. Христомъ Своихъ учениковъ, срывавшихъ колосья въ субботу, изложена у еванг. Марка совершенно согласно съ Маттеемъ, только короче (Матт. 12. 1—8).

23. И бысть мимоходити ѿмъ въ сѣвѣнныя сквозѣ сѣнниа, и начаша оучицы ѿгъ пѣть творити, востерзающе класы.

И случилось Ему въ субботу проходить засѣянными полями, и ученики Его дорогою начали срывать колосья.

Срывать колосья, это—обычай на востокѣ для утоленія голода во время пути. Сорвавъ поспѣлыя колосья, растираютъ ихъ руками, и вытертыя зерна ѣдятъ. Моисей въ своемъ законѣ дозволилъ срывать колосья и на чужомъ полѣ для утоленія голода (Втор. 23, 25).

24. И фарисее глаголаху ѿмъ: виждь, что творятъ въ сѣвѣнныя, ѿгъже не достѣитъ;

И фарисеи сказали Ему: смотри, что они дѣлаютъ въ субботу, чего не должно дѣлать?

Четвертая заповѣдь закона Божія и Моисей въ своихъ постановленіяхъ запретили заниматься въ субботу житейскими дѣлами (Исх. 20, 10 и др.), конечно кромѣ самыхъ необходимыхъ. Преданія же старцевъ такъ усилили строгость субботняго покоя, что даже дѣла добрыя, напр, лѣченіе больныхъ, запрещали въ субботу. Поэтому срываніе колосьевъ учениками І. Христа для удовлетворенія голода фарисеи почли за нарушеніе закона о субботѣ, обратили Его вниманіе на это дѣло и упрекнули Его въ томъ, что Онъ дозволяетъ ученикамъ Своимъ явно и къ соблазну другихъ нарушать субботу (Мих.). Что же сказалъ Господь фарисеямъ въ защиту Своихъ учениковъ? Во первыхъ, Онъ указалъ на примѣръ царя Давида (25 и 26 ст.) и, во вторыхъ, на неправильное ученіе самихъ фарисеевъ о субботѣ (27 ст.).

25. И той глаголаше имъ: не есте ли николиже чли, что сотвори дѣла, егда требованіе имѣ, и взалка самъ и ѿже съ нимъ;

Онъ сказалъ имъ: неужели вы не читали никогда, что сдѣлалъ Давидъ, когда имѣлъ нужду и взалкалъ самъ и бывшіе съ нимъ?

Это было во время бѣгства Давида отъ гоненія Саулова (1 Цар. 21 гл.).

26. какъ вниде въ домъ бжій при авіаѳарѣ архіерѣн, и хлѣбы предложенія снѣде, ѿже не достомше гѣсти токму іерѣсмъ, и даде и съшымъ съ нимъ;

какъ вошелъ онъ въ домъ Божій при первосвященникѣ Авіаѳарѣ и ѣлъ хлѣбы предложенія, которыхъ не должно было ѣсть никому, кромѣ священниковъ, и далъ и бывшимъ съ нимъ?

Въ домъ Божій,—въ скинию въ городъ Помвѣ. При первосвященникѣ Авіаѳарѣ. Здѣсь—нѣкоторая историческая неточность: по сказанію книги Царствъ (1 Цар. 21, 1), въ то время, о которомъ говоритъ евангелистъ, первосвященникомъ былъ не Авіаѳаръ, а отецъ его Авимелехъ, онъ же получилъ это званіе послѣ смерти отца. Надо полагать, что св. Маркъ потому поставилъ имя Авіаѳара, вмѣсто имени его отца, что онъ былъ болѣе извѣстенъ, чѣмъ отецъ. Будучи законнымъ преемникомъ отца, Авіаѳаръ могъ помогать ему въ исправленіи первосвященническихъ обязанностей и потому былъ главнымъ дѣйствующимъ лицомъ въ указанномъ случаѣ съ Давидомъ; кромѣ сего онъ былъ другомъ Давида. Названъ Авіаѳаръ первосвященникомъ, какъ преемникъ отцу въ этомъ званіи. Хлѣбы предложенія, это—12 хлѣбовъ, которые постоянно лежали на особомъ столѣ во второй части скинии, а впослѣдствіи храма—во святилищѣ. Каждую субботу священники замѣняли хлѣбы новыми. Снятые, какъ уже освященные, принадлежали священникамъ, и только они одни должны были ѣсть сии хлѣбы въ храмѣ (Лев. 24, 8—9). Назывались эти хлѣбы хлѣбами предложенія, какъ полагаемые предъ лицомъ Господа (Исх. 40, 23). И вотъ Давидъ, мучимый голодомъ, по предложенію самого первосвященника, за неимѣніемъ простого хлѣба, ѣлъ эти священные хлѣбы; ѣли даже и его спутники. Такимъ образомъ, повидимому, явно былъ нарушенъ законъ. Однакоже Давидъ не былъ осужденъ, какъ нарушитель закона. Слѣдовательно, въ случаѣ необходимости, позволительно нарушать иной законъ; какъ напр. нарушили законъ о субботѣ Апостолы, срывая колосья для утоленія своего голода, и ихъ не слѣдуетъ осуждать за это. У еванг. Матѳея еще прибавлено І. Христомъ что въ субботы и сами священники въ храмъ нарушаютъ субботу, т. е. приносятъ животныхъ въ жертву Богу, и для этого убиваютъ ихъ, снимаютъ съ нихъ кожу, готовятъ для жертвоприношенія и наконецъ сожигаютъ, и гдѣ же они дѣлаютъ это? Въ самомъ храмѣ, гдѣ законъ долженъ соблюдаться болѣе строго, чѣмъ въ другомъ мѣстѣ, однакоже почитаются невинными, т. е. весь этотъ трудъ, все это дѣло священниковъ не вмѣняется имъ во грѣхъ (Матѳ. 12, 5).

27. И глаголаше имъ: сѣвѣота чловѣка ради бысть, а не чловѣкъ сѣвѣоты ради:

И сказалъ имъ: суббота для чловѣка, а не чловѣкъ для субботы;

Суббота чловѣка ради бысть, а не чловѣкъ субботы ради (суббота для чловѣка, а не чловѣкъ для субботы). Это значитъ, что суббота дана чловѣку для достиженія чрезъ нее высокихъ нравственныхъ цѣлей: она дана для успокоенія его отъ трудовъ и тревоженій житейскихъ, а вмѣстѣ съ тѣмъ и для того, чтобы успокоившись отъ трудовъ цѣлой недѣли и переставъ заботиться о мірскомъ, земномъ и суетномъ, все вниманіе свое онъ обратилъ къ Богу—Творцу всего и къ небесному, непреходящему. Слѣдовательно и въ субботу должно дѣлать то, что полезно для нравственности чловѣка, и никакъ не останавливаться въ таковой, полезной для себя и для ближнихъ, дѣятельности именно ради того, что извращенныя іудейскія

ученія запрещаютъ всякое дѣло въ субботу (Мих.). У еванг. Матѳея Господь тутъ прибавляетъ: *если бы вы знали, что значитъ: милости хочу, а не жертвы; то не осудили бы невинныхъ* (12, 7). Этими словами Христосъ поясняетъ, что фарисеи потому осуждаютъ учениковъ Его, срывавшихъ колосья въ субботу, что не имѣютъ милосердія и сострадательной любви къ ближнему, каковой Господь требуетъ напр. чрезъ пр. Осію въ словахъ: *милости хочу, а не жертвы* (6, 6), что все вниманіе ихъ направлено только на одни жертвы, обряды и обычаи преданія и что, если-бы они понимали, что любовь къ голодному выше преданій и обрядовъ, то не осудили бы учениковъ, срывавшихъ колосья для утоленія голода хотя и въ субботу (чит. тоже въ объяснен. 17 ст. 2 гл.).

28. тѣмже господь ѣсть снѣдъ члвчскій и сѣбѣотѣ. | посему Сынъ Человѣческой |
господинъ и субботы.

Т. е. Онъ Христосъ, Который имѣетъ скоро отмѣнить ветхозавѣтную субботу, можетъ повелѣть ученикамъ Своимъ уже и теперь заранѣе отрѣшиться отъ нея (Мих.). Онъ, какъ Законодатель, имѣетъ власть лучше истолковать законъ о субботѣ и обновить его (Филар.). „Въ христіанствѣ, вмѣсто субботы, празднуется воскресенье съ тою же цѣлю покоя отъ всѣхъ житейскихъ дѣлъ и посвященія сего дня исключительно на дѣла Божіи, пишетъ епископъ Теофанъ. Христіанское здравомысліе никогда не доходило до житейской мелочности относительно недѣланія въ воскресенье; но за то позволительное разрѣшеніе на дѣланіе въ этотъ день заведено далеко за предѣлы должнаго: отдается все время чреву и угожденію прочихъ чувствъ. О Богѣ и благотвореніи некогда и вспомнить. „А у прочихъ людей подъ праздники и въ праздники, прибавимъ, работа, торговля. Также некогда вспомнить о Богѣ и храмѣ. Такое провозженіе воскресныхъ и праздничныхъ дней—великій грѣхъ. О названіи І. Христа *Сыномъ Человѣческимъ* чит. въ объясн. 10 ст. 2 гл.

Изъ повѣствованія о срываніи колосьевъ Апостолами епископъ Теофанъ выводитъ прекрасное правоученіе пересудчикамъ другихъ. „Господь не судитъ пересудчиковъ фарисеевъ, а снисходительно толкуетъ имъ, что ученики сдѣлали поступокъ, который всякій, разсудивъ какъ слѣдуетъ, можетъ извинить. И всегда почти бываетъ такъ: разсуди о поступкѣ ближняго, и найдешь, что онъ совсѣмъ не имѣетъ того важнаго, ужасающаго характера, который показался тебѣ въ немъ съ перваго раза. И чтобы избавиться отъ грѣха осужденія, надо возымѣть милостивое сердце. Милостивое сердце не только не осудитъ кажущагося нарушенія закона, но и очевиднаго для всѣхъ. Вмѣсто суда онъ воспріиметъ сожалѣніе, и скорѣе готовъ будетъ плакать, нежели укорять. Дѣйствительный грѣхъ осужденія есть плодъ немилостиваго сердца, злораднаго, находящаго услажденіе въ униженіи ближняго, въ очерненіи его имени, въ попраніи его чести“.

Г Л А В А III.

Исцѣленіе сухорукаго І. Христомъ въ субботу.

Читается въ субботу первой недѣли великаго поста.

Евангелистъ Маркъ повѣствуетъ объ исцѣленіи сухорукаго нѣсколько отлично отъ св. Матѳея (12, 9—14); онъ частію опускаетъ то, что говоритъ Матѳей, и частію пополняетъ его сказаніе нѣкоторыми подробностями.

1. И вниде пакн въ сонмище, и бѣ тамъ человекъ сѣхъ и мнѣи рѣкъ. | И пришелъ опять въ синагогу; тамъ |
былъ человекъ, имѣвшій изсохшую |
руку.

Опять пришелъ въ синагогу (вниде паки въ сонмище), это—въ г. Капернаумъ. О синагогѣ и о Капернаумѣ чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. *Человѣкъ имѣющій* (имый) *сухую руку*. У этого человѣка, по всей вѣроятности, былъ параличъ руки, и болѣзнь естественная, а не то, чтобы происшедшая отъ дѣйствія злого духа (чит. въ объясн. 24 ст. 4 гл. у Матѳея).

2. И назирѣхъ его, аще въ сѣбѣ ты исцѣлитъ его, да нѣнь возглаголютъ.

3. И глагола челоуѣкъ, съхъ имѣщемъ рѣкъ: стѣни посредеѣ.

И наблюдали за Нимъ, не исцѣлитъ ли его въ субботу, чтобы обвинить Его.

Онъ же говоритъ челоуѣку, имѣвшему изсохшую руку: стань на средину.

Преданія старцевъ покой субботы простирали до того, что запрещалось въ этотъ день дѣлать всякое дѣло, даже дѣло милосердія, какъ на примѣръ, лѣчение больного (чит. объясн. 23 и 24 ст. 2 гл.). Враги Христовы, фарисеи не обращали вниманія и на то, что Господь исцѣлялъ больныхъ однимъ словомъ—не то, что обыкновенные врачи, которые прибѣгаютъ къ лѣкарствамъ, требующимъ напряженія и труда. Только слѣпая злоба враговъ Господа могла истолковать въ смыслѣ труда дѣйствія Его Божественной силы, если бы и въ самомъ законѣ запрещалось лѣчить больныхъ въ субботу (Тр. л.). И вотъ поэтому они наблюдали за І. Христомъ, не исцѣлитъ ли онъ сухорукаго въ субботу. Чтобы обвинить Его (да Нѣнь возглаголютъ), т. е. предъ мѣстнымъ судомъ, какіе были въ городахъ и мѣстечкахъ (Мат. 15, 21), обвинить въ нарушеніи закона о субботѣ.

4. И глагола имъ: достѣитъ ли въ сѣбѣ ты добро творити, или зло творити; душу спасти, или погубити; Онъ же молчахъ.

А имъ говоритъ: должно ли въ субботу добро дѣлать, или зло дѣлать? душу спасти или погубить? Но они молчали.

Понятно, что если челоуѣкъ, имѣя случай и возможность спасти жизнь ближняго своего, не дѣлаетъ этого, то онъ становится повиннымъ въ смерти его; или если челоуѣкъ, имѣя случай и возможность сдѣлать другому какое либо добро, не дѣлаетъ сего, то онъ дѣлаетъ тому зло. Посему при видѣ сухорукаго Господь и спрашиваетъ фарисеевъ: должно ли въ субботу облегчить страданія сего несчастнаго—что дозволено (достѣитъ) дѣлать въ субботу, добро или зло? душу спасти или погубить?—или же оставить его страдать? Они же молчали (молчаху) Фарисеи, конечно, не могли не сознавать, что должно сдѣлать добро, облегчить страданія; но такъ какъ имѣли извращенныя понятія о субботнемъ покоѣ, потому и могли думать, что это лучше сдѣлать не въ субботу, (какъ однажды при другомъ случаѣ и высказалъ начальникъ синагоги: *есть шесть дней, въ которые должно дѣлать—въ тѣ приходятъ исцѣляться, а не въ день субботній* (Лук.. 13, 14): а отъ этого и молчали, ничего не отвѣчая на вопросъ Христовъ. У еванг. Матѳея, при исцѣленіи сухорукаго, Христосъ указалъ фарисеямъ на то, что они сами въ субботы дѣлаютъ благодѣянія напр. своимъ домашнимъ животнымъ. Онъ сказалъ имъ: кто изъ васъ, имѣя овцу, если она въ субботу упадетъ въ яму, не возметъ ея и не вытащитъ (12, 11)? Т. е. если вы не считаете нарушеніемъ субботы вытащить овцу изъ ямы, то неужели грѣшно и оказать челоуѣку милосердіе? Тутъ можно подразумѣвать еще слѣдующія слова Господа фарисеямъ—лицемѣрамъ: „да вы и сами не сомнѣваетесь въ этомъ, но только притворяетесь незнающими, лишь бы только найдти поводъ упрекнуть Меня“ (Тр. лист.).

5. И возрѣвъ на нихъ со гнѣвомъ, скорбѣя ѿ ѿкаменѣніи сердець ихъ, глагола челоуѣкъ: простри рѣкъ твою. И простре: и оутвердѣса рѣка съ ѿ цѣла, ѿакъ другая.

И возрѣвъ на нихъ съ гнѣвомъ, скорбя объ ожесточеніи сердець ихъ, говоритъ тому челоуѣку: протяни руку твою. Онъ протянулъ, и стала рука его здорова, какъ другая.

И возрѣвъ на нихъ со гнѣвомъ. Это не было возбужденіе страсти гнѣва, но возбужденіе чувства правды и истины, оскорбленнаго явнымъ нарушеніемъ и лицемѣріемъ, или вообще грубостію нравственнаго состоянія фарисеевъ; слѣдовательно это былъ гнѣвъ праведный, а не грѣховный (Матѳ. 5, 22. Ефес. 4, 26) (Мих.). *Скорбя объ ожесточеніи (окамененіи) сердець ихъ.* Фарисеи были жестоки сердцемъ. Жестокимъ, грубымъ или каменнымъ называется такое сердце, которое не чувствуетъ живо своихъ грѣховъ и слабостей, не трогается несчастіями и страданіями другихъ, и т. п., вообще сердце себялюбивое. По причинѣ этого-то жестокосердія фарисеи наблюдали за Господомъ, не исцѣлитъ ли Онъ сухорукаго въ субботу, чтобы за это благодѣяніе ближнему обвинить Его—Благодѣтеля. Когда же І. Христосъ исцѣлилъ сухорукаго, то, прибавляетъ евангелистъ, *фарисеи составили совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его,* такъ что Онъ долженъ былъ скрыться (Чит. ниже 6 и 7 ст.). Вотъ до чего можетъ загрубѣть человѣческое сердце, и вотъ какимъ загрубѣвшимъ было оно у фарисеевъ!

Зач. 11-е. Злоумышленіе противъ І. Христа и удаленіе Его съ учениками.

Читается въ понедѣльникъ 12-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

6. И ѿшѣдше фарісеѣ ѡвѣе съ иродіаны совѣтъ творѣху нанъ, како єго погубѣтъ.

Фарисеи вышедши немедленно составили съ иродіанами совѣщаніе противъ Него, какъ бы погубить Его.

Это было послѣ чуда исцѣленія І. Христомъ сухорукаго въ субботу. *Фарисеи* такъ озлобились противъ І. Христа за то, что Онъ, по ихъ ложному ученію, Самъ нарушаетъ субботу, исцѣляя больныхъ, и позволяетъ Своимъ ученикамъ ее нарушать, и при томъ еще обличаетъ это ихъ ложное ученіе (2, 23 и дал.), что рѣшились погубить Его. О фарисеяхъ чит. въ объясн. 22 ст. 1 гл.). *Съ Иродіанами.* Иродіане, это были приверженцы царя Ирода Антипы. Когда Іудеи подпали подъ власть язычниковъ Римлянъ, и римскій императоръ назначилъ имъ царя еврейскаго происхожденія, Ирода, тогда образовались между ними двѣ партіи. Одни утверждали, что должно быть въ подчиненіи у кесаря и платить ему подать, и противниковъ сего мнѣнія называли мятежниками,—это были Иродіане; другіе же, преимущественно фарисеи, полагали, что Іудеи—народъ Божій и что у нихъ непременно долженъ быть царь ихъ собственнаго происхожденія и ихъ іудейской вѣры, и потому ненавидѣли римское правительство (Матѳ. 22, 16).

7. Исц же ѡиде со оучѣикѣи своїми къ морю: и многъ народъ ѡ галилеи по немъ иде, и ѡ іудеи,

Но Исусъ съ учениками Своими удалился къ морю, и за Нимъ послѣдовало множество народа изъ Галилеи, Іудеи,

Отъиде (удалился) І. Христосъ къ морю, т. е. Галилейскому, на берегу котораго лежалъ Капернаумъ, гдѣ Онъ исцѣлилъ сухорукаго (1 ст.). Удалился вѣроятно въ пустынный мѣста близъ Капернаума, гдѣ могъ быть болѣе безопаснымъ отъ злоумышленій враговъ. Время смерти Его еще не пришло, Онъ еще не окончилъ дѣла евангельской проповѣди, потому и удаляется. Господь повелѣвалъ и ученикамъ своимъ не подвергаться опасностямъ безъ нужды, удаляться въ опасныхъ для нихъ случаяхъ (Матѳ. 10, 23) *Отъ* (изъ) *Галилеи, Іудеи.* Это какъ извѣстно (ст. 4, 1 гл.) были области Палестины, гдѣ І. Христосъ жилъ и проповѣдывалъ. Галилея находилась въ сѣверной ея части, а Іудея въ южной. (Смот. карту).

8. И ѿ іерусалима, и ѿ идумеи, и со онаго полу іордана. И ѿ тира и сидона, множество многое, слышавше, ѣлика твораше, (и) приидоша къ нему.

Изъ Іерусалима, Идумеи и изъ-за Іордана. И *живущіе* въ окрестностяхъ Тира и Сидона, услышавши, что Онъ дѣлалъ, шли къ Нему въ великомъ множествѣ.

Изъ (отъ) Іерусалима. Іерусалимъ находился въ Іудеи (15), но евангелистъ упоминаетъ о немъ особенно, вѣроятно для того, чтобы показать, что за Господомъ слѣдовали жители не только сель и незначительныхъ городовъ, но и столичныхъ, каковъ былъ Іерусалимъ,—т. е. болѣе образованные, богатые и сильные люди (Мих.). *Отъ (изъ) Идумеи.* Это была особая область южнѣе Іудеи, населенная Едомлянами или Идумеянами. Идумея—греческій переводъ слова Едомъ. Едомомъ былъ названъ сынъ Исаака, братъ Іакова, Исавъ, и народъ, произшедшій отъ него, назывался Едомлянами или Идумеянами. Во время вавилонскаго плѣна Идумеяне расселились и заняли большую часть южной Палестины около Мертваго моря, и нѣкоторые даже перешли въ Іудейскую вѣру. Эти-то Идумеяне, Іудейской вѣры, конечно, и слѣдовали за Христомъ. Быть можетъ, это были самые Іудеи, жившіе въ землѣ Идумейской. *Со онаго полу Іордана (изъ-за Іордана).* Это были Іудеи, жившіе на восточной сторонѣ Іордана въ такъ называемой Переѣ или Галаадѣ (ст. 4, 1 гл.). *И отъ Тира и Сидона* (живущіе въ окрестностяхъ Тира и Сидона). Здѣсь разумѣются природныя Іудеи или перешедшіе изъ язычества въ іудейство, такъ называемые прозелиты. Тиръ и Сидонъ, это были древніе, богатые и славившіеся морскою торговлею, города Финикіи, области, сосѣдней съ Іудеею. (См. карту). Могли быть и язычники изъ этихъ мѣстъ. И они, слыша о чудесахъ, совершаемыхъ І. Христомъ, приходили къ Нему, тѣмъ болѣе, что и у нихъ было въ то время, хотя и смутное, ожиданіе какого-то необыкновеннаго человѣка въ Іудеи.

9. И рече оучившимъ своимъ, да корабль вѣдетъ оу него народа ради, да не стѣжатъ емѣ.

И сказалъ ученикамъ Своимъ, чтобы готова была для Него лодка по причинѣ многолюдства, дабы не тѣснили Его.

Ученикамъ Своимъ, т. е. ближайшимъ, которыхъ Онъ уже призвалъ и которые всеюду сопровождали Его, каковы напр. Петръ и Андрей и др. (1, 16—20. 29; 2, 14). *Да на стужаютъ Ему* (дабы не тѣснили Его),—т. е. чтобы Ему удобнѣе было учить изъ лодки народъ, находившійся на берегу (ср. Мате. 13, 2—3).

10. Мнози бо исцѣли: ꙗкоже падади на него, да емѣ прикоснѣтся, ѣлицы имѣху раны.

Ибо многихъ Онъ исцѣлилъ; такъ что имѣвшіе язвы бросались къ Нему, чтобы коснуться Его.

11. И дѣси нечисти, егда видѣху его, припадаху къ нему и звѣху, глаголюще, ꙗкѡ ты, еси сѣи бжій.

И духи нечистые, когда видѣли Его, падали предъ Нимъ и кричали: Ты Сынъ Божій.

12. И многѡ прещаше имѣ, да не ꙗвлена его сотворѣти.

Но Онъ строго запрещалъ имъ, чтобы не дѣлали Его извѣстнымъ.

Дуси нечисти, т. е. тѣ духи, которые мучили такъ называемыхъ бѣсноватыхъ (Чит. объясн. 23 ст. 1 гл.). *Падали* (припадаху) *предъ Нимъ*—въ знакъ покорности всемогущей власти Христовой надъ ними. *Зваху глаголюще* (кричали), *яко Ты еси Сынъ Божій*. Чит. объясн. 24 ст. 1 гл. *Но Онъ строго запрещалъ* (много прещаше) и пр. Чит. объясненіе 25 ст. 1 гл.

Зач. 12-е. Избраніе І. Христомъ двѣнадцати Апостоловъ.

Читается во вторникъ 12-й недѣли по Пятидесятницѣ.

13. И възиде на гору и призва, ихъ же хотѣше самъ: и придѣша къ нему.

Потомъ возшелъ на гору и позвалъ къ Себѣ, кого Самъ хотѣлъ; и пришли къ Нему.

На гору,—лежавшую близъ г. Капернаума, гдѣ въ это время находился І. Христосъ (1 ст.). Эта гора извѣстна до сихъ поръ. Она называется „Горою блаженства“ отъ произнесеннаго на ней Господомъ ученія о блаженствѣ (Чит. у Матоея 5 гл. 1 ст. и дал.). По Евангелію Луки (6, 12), предъ избраніемъ Апостоловъ І. Христосъ всю ночь молился. О чемъ же Онъ молился? Можно думать, что полагая начало строенія новозавѣтной церкви, Божественный Ходатай призывалъ на дѣло Свое благословеніе Отца Своего и просилъ ей крѣпости противъ царства тьмы (*врата ада не одолѣютъ ей*); просилъ Отца Своего и о Своемъ укрѣпленіи на подвиги, Ему предлагающіе—избраніе сотрудниковъ Себѣ. По сказанію Матоея, предъ избраніемъ Апостоловъ Господь сказалъ Своимъ ученикамъ слѣдующія слова: *жатвы много, а дѣлателей мало. Молите Господина жатвы, чтобы выслалъ дѣлателей на жатву свою.* (9 гл. 37 и 38 ст.). Т. е. Господь сравнилъ еврейскій народъ съ полемъ, покрытымъ сѣною жатвою, которое нужно жать (Іоан. 4, 35), а жнецовъ мало, и этимъ выразилъ именно то, что многіе изъ сего народа ищутъ царства Мессіи и готовы вступить въ него—готовы увѣровать въ Него, Христа, и сдѣлаться Его учениками; но мало руководителей, приготовленныхъ къ этому дѣлу. Слѣдовательно, Ему, какъ Спасителю міра, необходимо избрать такихъ руководителей, и Онъ избираетъ ихъ въ лицѣ Апостоловъ.

14. И сотвори дванадесать, да будутъ съ нимъ, и да посылаетъ ихъ проповѣдати,

И поставилъ изъ нихъ двѣнадцать, чтобы съ Нимъ были и чтобы посылать ихъ на проповѣдь,

15. и имѣти власть цѣлѣти недуги и изгонѣти бѣсы:

и чтобы они имѣли власть исцѣлять отъ болѣзней и изгонять бѣсовъ;

И сотвори (поставилъ изъ нихъ) дванадесать (двѣнадцать), т. е. изъ многихъ Своихъ учениковъ и послѣдователей І. Христосъ избралъ двѣнадцать, по числу 12-ти колѣнъ народа Еврейскаго. Они должны были быть какъ бы патріархами новыхъ будущихъ 12 колѣнъ новаго израиля (Апок. 21, 14), т. е. христіанъ. Впослѣдствіи Онъ избралъ еще 70 или 72, по 6-ти на всякое колѣно. *Да будутъ* (чтобы были) *съ Нимъ и да посылаетъ ихъ проповѣдати*, т. е. чтобы эти избранные Христомъ ученики были свидѣтелями всей Его жизни, ученія и чудесъ, были постоянными Его учениками и помогали Ему, когда Онъ пошлетъ ихъ, въ дѣлѣ Евангельской проповѣди и въ устроеніи новозавѣтной Церкви: отчего они получили названіе *Апостоловъ*, что значитъ съ греч. посланниковъ. *И имѣти власть цѣлѣти недуги* (исцѣлять отъ болѣзней) и пр. Т. е. Господь далъ Своимъ Апостоламъ—проповѣдникамъ силу творить чудеса. Какъ Самъ Онъ соединялъ проповѣдь съ чудотвореніями для того, чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Божественнаго Посланника; такъ для сей же цѣли Онъ далъ чудотворную силу и Апостоламъ,—„дабы удивляя чудесами“, пишетъ Блаж. Теофилактъ, „они пріобрѣтали внимательныхъ своему ученію слушателей“: потому что чудеса, творимыя человекомъ, прямо свидѣлствуютъ, что человекъ этотъ угоденъ Богу и есть посланникъ Божій.

16. и нарече сімону ѿмѣнѣ петръ:

поставилъ Симона, нарекиши ему имя
Петръ;

17. ѿ ѿакѡва зеведѣова ѿ ѿѡанна брѣта ѿакѡвлѡ: ѿ наречѣ ѿма ѿмена ѡанергесъ, еже ѣсть, сына громѡва:

Іакова Зеведеева и Іоанна брата Іакова, нарекиши имъ имена Воанергесъ, то есть, сыны громовы;

И нарече Симону имя Петръ. Это имя наречено было Симону еще при первой встрѣчѣ Господа съ нимъ. Когда Андрей, братъ Петровъ, самъ увѣровалъ въ Христа и привелъ къ Нему брата, то *Господь, взявша на него, сказалъ: ты наречешься Кифа* (еврейское слово), *что значитъ камень* (погречески Петръ. Іоан. 1 гл. 42 ст.). Теперь же это наименованіе только снова подтверждено Господомъ. Апостолъ Петръ и еванг. Матѣемъ (10, 2) и Лукою (6, 14) въ числѣ 12-ти Апостоловъ поставленъ на первомъ мѣстѣ, потому что онъ, какъ равно и братъ его Андрей, прежде другихъ были призваны къ апостольскому служенію (Іоан. 1, 41), почему апостолу Андрею и усвоено названіе *Первозваннаго*, и потому еще, что по своимъ качествамъ, напр., по вѣрѣ, любви къ Іисусу Христу и т. п. онъ дѣйствительно былъ первымъ. „Ты Христосъ Сынъ Бога живаго!“ онъ первый сказалъ, когда Іисусъ Христосъ спросилъ Апостоловъ, за кого они почитаютъ Его (Мат. 16, 15 — 16). „Симонъ Іонинъ, любишь ли ты Меня больше, нежели они?“ спрашивалъ Іисусъ Христосъ Петра. „Господи, Ты все знаешь, Ты знаешь, что я люблю Тебя“, отвѣчалъ Петръ (Іоан. 21, 15 и дал. Еще чит. Дѣян. 1, 15; 2, 14; 5, 2 и дал.). Католики признаютъ преимущественное предъ другими Апостолами первенство апостола Петра, но это не вѣрно: онъ только былъ „первый между равными“ и никогда нигдѣ не выставлялъ себя инымъ. Названіе Петръ иначе *Кафа* значитъ камень. Такъ наименовалъ его Самъ Господь въ предзнаменованіе его особенной твердости въ вѣрѣ и проповѣди евангельской.

Іаковъ Зеведеевъ, т. е. сынъ Зеведея. *Воанергесъ, еже естъ* (то-есть) *сына громава* (сыны громовы). Этимъ названіемъ означаются особенности характера Іакова и Іоанна, сыновей Зеведеевыхъ, подобно тому, какъ названіемъ Петръ (камень) означаются особенности характера Симона, т. е. что они въ нѣкоторомъ отношеніи подобны грому. Эти особенности суть сила, стремительность и нѣкоторая величавость, выражавшіяся въ словахъ и дѣлахъ ихъ, какъ напр. выразились, когда Апостолы просили Господа свести съ неба огонь, подобно тому, какъ сдѣлалъ Ілія, на самарянъ, не желавшихъ принять къ себѣ Господа (Лук. 9, 54. Мих.).

18. ѿ андрѣа, ѿ фѣлѣппа, ѿ варѡоломѣа, ѿ матѡеа, ѿ ѡшлѡ, ѿ ѿакѡва алѣѡва, ѿ ѡаддѣа, ѿ сімѡна кананѣта,

Андрея, Филиппа, Варѡоломея, Матѡея, Ѳому, Іакова Алѣея, Ѳаддея, Симона Кананита

19. ѿ ѿудѡ искаріѡтскаго, ѿже и предадѣ его.

и Іуду Искаріотскаго, который и предалъ Его.

Варѡоломея. Варѡоломей значитъ сынъ Ѳоломея; онъ иначе называется Наонаиломъ (Іоан. 1, 45). *Матѡея.* Матѡей иначе называется *Левѣемъ*, также *Ѳаддеемъ*. Іакова *Алѣея.* Іаковъ сынъ Алѣея былъ роднымъ братомъ Матѡея. *Ѳаддея.* Ѳаддей, иначе *Леввей*, это — *Іуда Іаковлевъ* (Лук. 6. 16). Первое его имя — Іуда; Леввеемъ названъ онъ, при избраніи въ апостольское званіе, въ отличіе отъ соименнаго ему Іуды Искаріотскаго, такъ какъ у Іудеевъ было въ обычаѣ принимать новое имя при особенно важныхъ случаяхъ (Мих.); Ѳаддеемъ же названъ при крещеніи. *Симона Кананита.* Названіе Кананитъ производятъ нѣкоторые отъ города Каны, предполагая, что Симонъ происходилъ изъ этаго города. Онъ прозывается еще *Зилотомъ*, т. е. ревнителемъ (Лук. 6. 15. Дѣян. 1, 13), потому что прежде призванія принадлежалъ къ Іудейской сектѣ Зилотовъ—строгихъ ревнителей закона Моисеева, позволявшихъ себѣ, впрочемъ, нѣкоторыя своевольства. *Іуду Искаріотскаго.* Такъ называется Іуда предатель потому, что происходилъ изъ города Каріота. (Ис. Нав. 15, 25). „Не стыдится евангелистъ говорить о предательствѣ Іуды (иже и предаде Его, І. Х). Такъ евангелисты никогда не скрываютъ ничего, даже и того, что казалось предосудительнымъ“, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ.—Всеъ апостолы были из-

браны Господомъ изъ простыхъ людей, какъ болѣе способныхъ своими простыми сердцами воспринять ученіе Его. Апостоловъ Господь избралъ въ сотрудники Себѣ,— вмѣстѣ съ Нимъ, при Немъ, а затѣмъ одни послѣ Его вознесенія, они должны были продолжать дѣло спасительной Его проповѣди. И Господь открывалъ имъ тайны царствія Божія, подготавливалъ ихъ на опытѣ къ будущему ихъ великому служенію и, вдохновляя Своимъ примѣромъ, приучалъ къ опасностямъ и трудамъ. Апостолы были постоянными Его спутниками, и Онъ называлъ ихъ Своими дѣтьми, братьями и друзьями.

Зач. 13. Обличеніе невѣрія фарисеевъ І. Христомъ.

Читается въ среду 12-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Исторію обличенія фарисейскаго невѣрія еванг. Маркъ передаетъ нѣсколько отлично отъ повѣствованія еванг. Матѳея (Матѳ. 12 гл. 22—30).

20. И прїидоша въ домъ: и соврѣса пакн народъ, ѿкъ не моци ѿмъ ни хлѣба ѿсти.

Приходятъ въ домъ; и опять сходится народъ, такъ что имъ невозможно было и хлѣба ѣсть.

Прїидоша (приходятъ) въ домъ, т. е. въ г. Капернаумъ (2, 1). *Яко не моци* (такъ что было не возможно) *имъ ни хлѣба ясти*, — или потому, что такъ было тѣсно, что негдѣ было устроить трапезу; или по причинѣ множества народа, желавшаго слушать ученіе Христово, некогда было даже и хлѣба вкусить (Мих.)

21. И слышавше ѿже вѣху оу негѣ, ѿзыдоша, да ѿмуть его: глаголаху бо, ѿкъ неистовъ естъ.

И услышавши ближніе Его пошли взять Его, ибо говорили, что Онъ вышелъ изъ себя.

Иже бяху у Него (ближніе Его). Изъ дальнѣйшаго повѣствованія (ст. 31) видно, что это были Мать, Св. Дѣва Марія, и названные братья Христовы. Братьями І. Христа, а также и сестрами Его называются дѣти Іосифа, которому обручена была Матерь Божія, отъ умершей жены его. (Григ. Дв. Кир. Алек. и др.) Иные же толкователи называютъ такъ двоюродныхъ Его братьевъ, — дѣтей Клеопы брата Іосифа, обручника Богоматери, и Маріи, сестры Ея (Феодор. и Авг.) *Изыдоша* (пошли), т. е. пришли изъ Назарета, города, гдѣ жили, въ Капернаумъ. *Да имуть* (взять) *Его*, т. е. увести І. Христа домой, чтобы предохранить отъ опасности, возможной въ томъ положеніи, въ какомъ, по слухамъ, дошедшимъ до нихъ, находился Христосъ, какъ это видно изъ дальнѣйшаго повѣствованія. *Неистовъ естъ* (вышелъ изъ Себя). *Выдти изъ себя* значитъ или находиться въ высокомъ религіозно-нравственномъ воодушевленіи (2 Кор. 5, 13), или быть не въ здоровомъ душевномъ состояніи, и даже, какъ говорили фарисеи объ І. Христѣ (22 ст.), имѣть въ себѣ злаго духа (веельзевула). Вѣроятно враги Господа распустили о Немъ слухъ, что Онъ имѣетъ въ Себѣ веельзевула, для того, чтобы повредить Ему во мнѣніи народа, и тѣмъ отвлечь народъ отъ вѣры въ Него, какъ Мессію; такъ какъ нѣкоторые изъ народа, при видѣ чудесъ Христовыхъ, какъ передаетъ еванг. Матѳея (12, 23), говорили: *не этотъ ли Христосъ сынъ Давидовъ?* Этотъ слухъ (объ угрожавшей Христу опасности) дошелъ до ближнихъ Іисусовыхъ, и они посему пришли звать Его домой, въ Назаретъ. Какъ объяснить, что Матерь и братья І. Христа могли повѣрить, что Онъ будто бы вышелъ изъ Себя? Конечно Пр. Богородица, какъ знавшая тайну явленія Его, не могла такъ думать о Немъ. Ее влекло въ Капернаумъ сердце, встревоженное мыслию объ угрожавшей Господу, опасности. Братья же І. Христа могли думать о Немъ такъ, какъ говорили фарисеи, потому что сами еще не вѣровали въ Него (Іоан. 7, 5), не вѣровали потому, что, по ихъ понятіямъ, Мессія долженъ произойти не отъ бѣдныхъ и незнатныхъ родителей, а явиться какъ царь въ царскомъ величіи и славѣ.

22. И книжники, иже ѿ іерусалима низшедшии, глаголаху, какъ веельзевла имать, и какъ ѿ князя бѣсовствъ изгонитъ бѣсы.

А книжники, пришедшіе изъ Іерусалима, говорили, что Онъ имѣетъ въ Себѣ веельзевула и что изгоняетъ бѣсовъ силою бѣсовскаго князя.

Книжники, это были ученые еврейскіе (чит. о нихъ 22 ст. 1 гл.). Они сами не вѣрили въ І. Христа, какъ Мессію, не хотѣли, чтобы и народъ вѣрилъ въ Него. Но если не вѣрить, то какъ же объяснить тѣ чудеса, которыя творилъ І. Христосъ? И вотъ они придумываютъ объясненія, что будто бы Онъ творитъ чудеса, напримѣръ *изгоняетъ бѣсовъ*, не силою Божіею, но *силою князя бѣсовскаго* (злаго духа), который находится въ Немъ (*веельзевула имать въ Себѣ*), а чрезъ это, конечно, возбуждали въ народъ, вмѣсто зарождавшейся вѣры въ Него, страхъ и ненависть къ Нему. Веельзевулъ, собственно, значитъ господинъ нечистотъ, хозяинъ дома. Веельзевуломъ называется сатана, какъ царь царства злыхъ духовъ, царства зла, грѣха,—ада (Мат. 12, 24, Лук. 11, 15).

23. И призвавъ ихъ, въ притчахъ глаголаше имъ: какъ можетъ сатана сатану изгонити;

И призвавъ ихъ, говорилъ имъ притчами: какъ можетъ сатана изгонять сатану?

Въ притчахъ (притчами) *глаголаше* (говорилъ). Притча, это—рѣчь, выраженная въ какихъ либо образахъ или предложенная ипосказательно, т. е. гдѣ говорится объ одномъ, большею частію житейскомъ, обыденномъ, а нужно понимать о другомъ—о высшемъ, духовномъ. Притча—не то, что басня, гдѣ допускается много и неправдоподобнаго, напр. разговоръ животныхъ, растеній; это—родъ загадки. Притча употребляется для того, чтобы нагляднѣе объяснить какой либо нравственный или духовный предметъ. Притчи употреблялись и древними пророками, а во времена І. Христа они были особенно въ большомъ употребленіи, и Господь І. Христосъ часто училъ притчами, какъ видимъ въ Евангеліи. Онъ училъ такъ потому, что ученіе, предложенное въ притчахъ, и понятнѣе, и занимательнѣе—понятно и для дѣтей, и занимательно для людей всякаго возраста, пола и состоянія. Для того, чтобы доказать, что нельзя изгонять сатану силою же сатаны, Господь І. Христосъ приводитъ двѣ притчи, или уподобленія.

24. И аще царство на себѣ раздѣлится, не можетъ стати царство то:

Если царство раздѣлится само въ себѣ, не можетъ устоять царство то; и если домъ раздѣлится самъ въ себѣ, не можетъ устоять домъ тотъ;

25. И аще домъ на себѣ раздѣлится, не можетъ стати домъ той:

и если сатана возсталъ на самого себя и раздѣлился, не можетъ устоять, но пришелъ конецъ его.

26. И аще сатана воста на себѣ самъ раздѣлится, не можетъ стати, но конецъ имать.

Это—первая притча или уподобленіе: если *царство и домъ раздѣляется* (на ся сами въ себѣ, т. е. раздѣлятся на части, враждебныя одна другой; не могутъ стати) *устоятъ*, т. е. падаютъ, пустѣютъ. Подобнымъ образомъ и *аще сатана воста на ся самъ* (возсталъ на самого себя) и *раздѣлился, не можетъ стати, но конецъ имать* (пришелъ конецъ его), т. е. Господь указываетъ на неразумность фарисейскаго объясненія чудесъ Его силою злаго духа сравненіемъ царства бѣсовскаго съ царствомъ человѣческимъ или семействомъ. Если царства и семейства раздѣляются на части, враждебныя одна другой; то конечно они падаютъ, пустѣютъ. Такъ равнымъ образомъ, если сатана,—князь бѣсовскій, посылаетъ бѣсовъ въ людей мучить ихъ, и въ то же время помогаетъ, напр. І. Христу, выгонять ихъ изъ людей, чтобы не мучили; то значитъ, что онъ раздѣлился самъ въ себѣ. А если такъ, то можетъ ли устоять царство его, не падетъ ли оно? А оно стоитъ, слѣдовательно, фарисейское объясненіе неправильно. (Мих.).

27. Никто́же мо́жетъ сосѣды крѣпкаго, вше́дъ въ до́мъ е́го, расхитити, а́ще не пе́рвѣе крѣпкаго свя́жетъ: и́ тогда до́мъ е́го расхити́тъ.

Никто, вошедъ въ домъ сильного, не можетъ расхитить вещей его, если прежде не свяжетъ сильного,—и тогда расхититъ домъ его.

Это—вторая притча, или уподобленіе. Въ отношеніи къ І. Христу слова этой притчи имѣютъ слѣдующій смыслъ: *домъ сильного* означаетъ царство сатаны. Господь называетъ сатану сильнымъ, указывая на его прежнюю большую власть надъ людьми (Злат.). *Вещи* (сосуды) *сатаны*, это—демоны, которыми онъ пользуется для своихъ злыхъ цѣлей въ отношеніи къ людямъ, и самые люди, исполняющіе его волю (Іоан. 8, 44). *Расхищать вещи* значитъ изгонять бѣсовъ. Посему, если Христосъ изгоняетъ бѣсовъ, то этимъ Онъ прямо удостовѣряетъ, что побѣдилъ князя бѣсовскаго — значитъ, изгоняетъ силою Божественною.

Зач. 14. Хула противъ Духа Святаго и ученіе о томъ, кто Мать и братья Христовы.

Читается въ четвертокъ 13-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

28. А́минь глаго́лю вамъ, ꙗ́кѡ всѣ ѿпѣстатса согрѣшеніа сынѡмъ челове́ческимъ, и́ хуленіа, е́лика а́ще восху́лятъ:

Истинно говорю вамъ: будутъ прощены сынамъ человеческимъ всѣ грѣхи и хуленія, какими бы ни хулили;

Хуленія т. е. поруганіе священныхъ предметовъ. Всякіе грѣхи и хуленія *отпустятся* (будутъ прощены),—само собою понятно, въ томъ случаѣ, когда грѣшникъ раскается въ грѣхѣхъ и хулѣ (Ис. 1, 18. Іоан. 1, 7), если же не раскается, то и не получитъ прощенія.

29. а́ и́же восху́лятъ на дѣа́ стѣаго, не ѿмать ѡпущеніа во вѣки, но повиненъ е́сть вѣчному сѣдѣ.

но кто будетъ хулить Духа Святаго, тому не будетъ прощенія во-вѣкъ, но подлежитъ онъ вѣчному осужденію.

30. Занѣ глаго́мухъ: дѣха нечистаго ѿмать.

Сіе сказалъ Онъ, потому что говорили: въ Немъ нечистый духъ.

Хула на Духа Святаго, это—упорное сопротивленіе очевидной истинѣ (Дѣян. 7, 51), отрицаніе самыхъ очевидныхъ дѣйствій Св. Духа, напр. чудесъ, и злобное оскорбленіе Его, когда напр. самыя видимыя дѣйствія Духа Св., хотя въ изгнаніи бѣсовъ І. Христомъ, приписываются злomu духу—сатанѣ, веельзевулу (о веельзевулѣ чит. въ объясн. 22 ст.); а это свидѣтельствуеетъ о крайнемъ невѣріи и ожесточеніи сердца. Такъ хулили Духа Св. фарисеи, не хотѣвшіе вѣрить чудесамъ Христовымъ, совершавшимся силою Духа Святаго, и объяснявшіе ихъ силою злаго духа (ст. 22 и 30). Также разумѣется совершенное невѣріе, отрицаніе невидимаго, духовнаго. *Не имать опущенія* (не будетъ прощенія) въ этомъ грѣхѣ *во вѣкъ*,—не будетъ прощенія не потому, чтобы Богъ не хотѣлъ или не могъ ихъ простить, а потому, что нравственное состояніе людей, имѣющихъ этотъ грѣхъ, таково, что они теряютъ всякую возможность раскаянія и вмѣстѣ съ тѣмъ воспріятія обновляющей и спасающей благодати Духа Святаго, они такимъ образомъ приходятъ въ состояніе нераскаянныхъ демоновъ, они гонятъ отъ себя прочь благодать Духа Святаго (Быт. 6, 3), и покаяніе чрезъ это становится для нихъ невозможнымъ: ибо насильно Богъ не спасаетъ никого. Невѣрующіе же не сознаютъ и нужды въ покаяніи. *Во вѣкъ*, т. е.

ни до второго пришествія Христова и страшнаго всемірнаго суда, ни послѣ, въ вѣчности. *Повиненъ* (подлежитъ) *вѣчному суду* (осужденію), т. е. осужденію на нескончаемыя мученія въ аду. Въ Свящ. писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что какъ блаженство праведныхъ, такъ равно и мученія грѣшныхъ, будутъ вѣчны. „Тщетно нѣкоторые—пишетъ митрополитъ Филаретъ—для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божию; но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упорствомъ отвергають милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо, и уклоненіе отъ Него — единое безконечное зло?“ *Духа нечистаго имать* (въ Немъ нечистый духъ). Нечистый духъ—тоже, что и веельзевулъ, сатана, злой духъ, въ противоположность Духу Святому (ст. 22 29). У еванг. Матоея здѣсь приведены еще слѣдующія слова Христовы: *Иже аще речеть слово на Сына Человѣческаго, отпустится ему. На Сына Человѣческаго*, т. е. противъ Самого І. Христа (Чит. объясн. 10 ст. 2 гл.). Это значитъ: если кто будетъ говорить что-нибудь противъ І. Христа, колеблясь признать Его за Мессію, какъ напр. Іудеи соблазнялись Его происхожденіемъ изъ Назарета, изъ Галилеи (Іоан. 1 46; 7, 52) и уничиженною жизнію, напр., что Онъ обращается среди мытарей и грѣшниковъ, ѣсть и пьетъ съ ними, этотъ грѣхъ простится; потому что это — грѣхъ заблужденія, недоразумѣнія и невѣдѣнія, и въ немъ легко раскаяться; такъ какъ заблужденія и недоразумѣнія могутъ разсѣяться, невѣдѣніе замѣниться познаніемъ и вѣрою.

31. Прїидоша оубо мѣи и братїа егѡ,
и внѣ стоище послаша къ немѣ, зовѣще
егѡ.

32. И сѣдѡше народѣ окрестѣ егѡ.
Рѣша же емѣ: се, мѣи твоѣ и братїа
твоѣ (и сестры твоѣ) внѣ ищѣтъ тебѣ.

И пришли Матерь и братья Его и,
стоя внѣ дома, послали къ Нему звать
Его.

Около Него сидѣлъ народъ. И ска-
зали Ему: вотъ, Матерь Твоя и братья
Твои, и сестры Твои, внѣ дома, спра-
шиваютъ Тебя.

Это событіе описывается у еванг. Марка совершенно сходно съ описаніемъ еванг. Матоея, (12, 46—50). О *братьяхъ* І. Христа чит. въ объясн. ст. 21. *Внѣ стояще*, т. е. внѣ дома, гдѣ находился І. Христосъ. Что побудило Матерь Господа, и братьевъ Его придти къ Нему въ Капернаумъ, гдѣ Онъ теперь былъ, изъ Назарета, гдѣ они жили? Митроп. Филаретъ такъ говоритъ объ этомъ: „Они предприняли путешествіе по доброму побужденію, потому что почитали Его находящимся въ опасности, такъ какъ враги Его оглашали Его то неистовымъ—вышедшимъ изъ себя, то дѣйствующимъ чрезъ князя бѣсовскаго, и умышляли погубить Его. (Чит. выше объясн. 20—21 ст.)

33. И ѡвѣрѣа ѡмѣ, гѣгола: кто ѣсть
мѣи моѣ, или братїа моѣ;

34. И согдадавѣ окрестѣ себѣ сѣдѡ-
щымъ, глагола: се, мѣи моѣ и братїа
моѣ;

35. Иже бо аще сотворитѣ волю Бѣ-
жїю, сѣи братїа моѣи и сестра моѣи и мѣи (мѣи)
ѣсть.

И отвѣчалъ имъ: кто матерь Моя и
братья мои?

И обозрѣвъ сидящихъ вокругъ Себя,
говоритъ: вотъ матерь Моя и братья
Мои;

ибо кто будетъ исполнять волю Бо-
жїю, тотъ Мнѣ братъ и сестра и
матерь.

Кто есть Мати Моя и братїа Моя и пр? Въ этихъ словахъ нельзя видѣть того, чтобы Господь отказывался отъ родства Своего съ Пресв. Богородицею и названными братьями Своими; потому что извѣстно, что Онъ всегда питалъ къ Своей Матери нѣжное сыновное чувство,—вися уже на крестѣ, позаботился о Ней, поручивъ Ее возлюбленному Своему ученику Іоанну Богослову (Іоан. 19, 25—27). Но тутъ Господь говоритъ, что духовная связь тѣснѣе, чѣмъ плотская, и что тѣсное отно-

шеніе къ Нему зависитъ не отъ плотскихъ, но отъ духовно-нравственныхъ связей. Нѣчто подобное сказалъ Господь, когда изъ слушавшихъ Его ученіе, женщина прославила Пресвятую Богородицу, воскликнувъ: *блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшіе*, — сказалъ: *блаженны слышавшіе слово Божіе и соблюдающіе его*. (Лук. 11, 27—28). Кромѣ того тутъ Господь на Самомъ Себѣ показалъ, какъ должно исполнять высказанное Имъ ученіе: *Кто любитъ отца или мать больше, нежели Меня, недостойнъ Меня* (Мат. 10, 37) и т. п., т. е. — что любовь къ родителямъ должно приносить въ жертву любви къ Богу. „Если бы въ указанномъ случаѣ Господь покорился волѣ своихъ сродниковъ, замѣчаетъ митрополитъ Филаретъ, то былъ бы нанесенъ вредъ дѣлу Божію не только потому, что безвременно прервалась бы Его проповѣдь, но и потому, что враги Его, какъ доказательство клеветы, употребили бы взятіе Его сродниками, какъ будто имѣющаго нужду въ ихъ попеченіи“.

Г Л А В А IV.

Зач. 15. Ученіе Иисуса Христа о царствѣ небесномъ въ притчахъ.
Притча о сѣятелѣ.

Читается въ пятокъ 13-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

1. И ꙗки начатъ оучити при морѣ: и собралъ къ нему народъ многъ, ꙗкоже самомъ влѣзшъ въ корабль, сѣдѣти въ морѣ: и весь народъ при морѣ на землѣ вѣше.

И опять началъ учить при морѣ; и собралось къ Нему множество народа, такъ что Онъ вошелъ въ лодку и сидѣлъ на морѣ, а весь народъ былъ на землѣ у моря.

И ꙗки (опять І. Христосъ) *начатъ учити* (началъ учить) *при мори*. Это—второй разъ І. Христосъ учить при морѣ (о первомъ чит. въ 3 гл. 7 ст.). *Самому влѣзшу въ корабль, сѣдѣти въ мори* (Онъ вошелъ въ лодку и сидѣлъ на морѣ)—для удобства, чтобы не тѣснили Его и чтобы удобнѣе было Ему учить, а народу слушать. Такъ Онъ сѣдѣлъ, когда и въ первый разъ училъ при морѣ (3 гл. 7 и 9 ст.).

2. И оучаше ихъ притчами многъ, и глаголаше имъ во оученіи своемъ:

И училъ ихъ притчами много, и въ ученіи Своемъ говорилъ имъ:

Притчами, т. е. иносказательно, въ побобіяхъ и загадкахъ. Чит. о притчахъ въ объясн. 23 ст. 3 гл.

3. слышите: сѣ, изыде сѣмѣи сѣяти:

слушайте: вотъ, вышелъ сѣятель сѣять;

Господь предлагаетъ притчу о сѣятелѣ. Въ этой притчѣ, подъ образомъ сѣянія сѣмени на полѣ, Онъ представляетъ дѣло Своего проповѣданія или ученія: такъ какъ между тѣмъ и другимъ большее сходство. 1) Какъ сѣятель бросаетъ сѣмя на землю, такъ Онъ или всякій проповѣдникъ или учитель влагаетъ слово въ слухъ и сердце слушателей. 2) Какъ изъ земли произрастаютъ растенія и плоды, такъ отъ ученія происходятъ въ жизни слушателей добрыя дѣла. 3) Сѣмя произрастаетъ различно—хорошо растетъ на хорошо приготовленной, худо на худо приготовленной землѣ; такъ и ученіе дѣйствуетъ различно: иные слушаютъ и исполняютъ ученіе, а

ные слушаютъ, но не принимаютъ, или и принимаютъ, но не исполняютъ ученія. Въ притчѣ о сѣятелѣ Господь показываетъ, какъ трудно устройство царства Христова или Церкви Божіей среди испорченныхъ грѣхомъ людей.

4. И вѣсть ѣгда сѣаше, ово падє при пѣтїи, и прїидоша птицы и позоваша ѣ.

5. Другое же падє при камени, и дѣже не имаше земли многи: и авіе прозавє, занє не имаше глубины земныя:

6. Солнце же возсѣвшє присвѣде, и занє не имаше коренє, и зсше.

7. И другое падє въ терніи: и възидє терніє и подави ѣ: и плодѣ не даде.

8. И другое падє на земли доброй, и даше плодѣ восходѣщє и растѣщє, и приплодоваше на тридесѣть, и на шестьдесѣть, и на сто.

И приплодоваше на тридесѣть, и на шестьдесѣть, и на сто (и принесло плодѣ иное семя тридцѣть, иное шестьдесѣть, и иное сто). Это конечно зависитъ отъ того, какъ приготовлена и удобрена почва подѣ посѣвѣ.

9. И глаголаше: имѣай оушы слышати, да слышитѣ.

Это—слова, которыя І. Христосъ нерѣдко присоединялъ къ Своему ученію. Они указываютъ на то, чтобы слушащіе особенно обратили свое вниманіе на извѣстное ученіе.—Значатъ они и то: кто желаетъ познать истину, кто не заглушаетъ въ себѣ голоса совѣсти, тотъ пусть вдумается въ смыслъ сказаннаго и приложитъ это къ самому себѣ (Тр. лист.). Объясненіе притчи о сѣятелѣ І. Христосъ изложилъ Самъ далѣе. Притча о сѣятелѣ, какъ равно и объясненіе ся, у еванг. Марка излагаются почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ и у еванг. Матоея (13 гл., 4—23 ст.).

Зач. 16. Причина ученія притчами и объясненіе притчи о сѣятелѣ.

Читается въ понедѣльникъ 14-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

10. Ѣгда же вѣсть ѣдинѣ, вопросиша ѣго, иже бѣхѣ съ нимѣ, со двѣмѣнадесяте ѡ притчи.

Иже бяху съ Нимъ (І. Хр.) *со обманнадесяте* (окружающіе Его, вмѣстѣ съ двѣнадцатю). Вѣроятно это были ближайшіе ко І. Христу изъ Его послѣдователей, сверхъ 12-ти, избранныхъ Апостоловъ; быть можетъ,—и тѣ, изъ которыхъ Онъ послѣ избралъ еще 70 Апостоловъ. *Вопросиша* (спросили) *о притчи*, т. е. о смыслѣ притчи о сѣятелѣ, которую только что сказалъ І. Христосъ. Господь же въ Своемъ отвѣтѣ, прежде объясненія притчи, высказалъ причину, почему Онъ излагаетъ передѣ народомъ

и когда сѣялъ, случилось, что иное упало при дорогѣ, и налетѣли птицы и поклевали то.

Иное упало на каменистое *мѣсто*, гдѣ немного было земли, и скоро возшло, потому что земля была не глубока;

когда же возшло солнце, увяло и, какъ не имѣло корня, засохло.

Иное упало въ терніе, и терніе выросло и заглушило *семя*, и оно не дало плода.

И иное упало на добрую землю, и дало плодѣ, который возшелъ и выросъ, и принесло иное тридцѣть, иное шестьдесѣть, и иное сто.

И сказалъ имъ: кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

ученіе Свое въ притчахъ. Это Онъ сдѣлалъ потому, что ученики спрашивали Господа не объ одной только притчѣ о сѣятелѣ, но вмѣстѣ и о томъ, почему Онъ въ притчахъ излагаетъ Свое ученіе (слич. Матѣ. 13, 10).

11. *И глаголаше ѿмъ: вамъ (ѣсть) дано видѣти тайны царствія Божіа: ѿнѣмъ же внѣшнимъ въ притчахъ всѣ бывають:*

И сказалъ имъ: вамъ дано знать тайны Царствія Божія, а тѣмъ внѣшнимъ все бываетъ въ притчахъ;

Тайны царствія Божія, это — истины относительно устрояемаго царства Христова (о царствѣ чит. въ объясн. 5 ст. 1 гл.), истины совершенно непостижимыя для ума человѣческаго, или и постижимыя, но только сокрытыя отъ другихъ и извѣстныя не всѣмъ; таковы: тайна Св. Троицы, тайна воплощенія Сына Божія, тайна крестной смерти Спасителя и распространенія Евангелія по всему міру. Апостоламъ, какъ ближайшимъ ученикамъ Христовымъ, дано было отъ Бога, чрезъ просвѣщеніе ихъ ума, знаніе этихъ тайнъ прямо, безъ объясненія ихъ притчами, хотя пока, до сошествія на нихъ Духа Святаго, и не совершенное знаніе. Съ другой стороны, Апостоламъ дано знать тайны царствія Божія потому, что они сами предназначались быть проповѣдниками этихъ тайнъ. *Онѣмъ же* (а тѣмъ) *внѣшнимъ*, т. е. народу. У Евреевъ внѣшними назывались люди не Іудейскаго происхожденія и также не ученые, не посвященные въ тайны знанія,—простой народъ. *Въ притчахъ вся бывають*, т. е. ученіе о тайнахъ царствія Божія предлагается и должно предлагаться въ притчахъ. Народу не дано прямое знаніе тайнъ Божіихъ не потому, чтобы Богъ не хотѣлъ этого, но потому, что народъ самъ не способенъ былъ принимать эти тайны, (какъ это далѣе объясняетъ Господь); неспособенъ же потому, что онъ нравственно не развитъ, и по этой причинѣ мысли его о царствѣ Мессіи были грубы, напр. онъ думалъ, что это царство будетъ подобно земнымъ царствамъ.

„Господь говорилъ притчами, пишетъ св. Златоустъ, для того, чтобы сдѣлать слова свои болѣе выразительными, облечь истину въ живой образъ, глубже напечатлѣть ее въ памяти и какъ бы представить глазамъ. Притча дѣйствуетъ не на одинъ умъ, но и на сердце и воображеніе слушателя, и потому истина, въ ней предлагаемая, легче удерживается въ памяти. Притчи Христовы отличаются отъ всѣхъ другихъ необыкновенною простотою, ясностью, чистотою и важною. Содержаніе ихъ по большей части заимствовано отъ предметовъ, занятій и обстоятельствъ обыденной жизни, что дѣлаетъ ихъ понятными для всѣхъ. Они относятся къ Самому Господу, какъ Спасителю міра, къ Его жизни, ученію, царству или церкви и указываютъ на отношенія къ Нему людей разнаго рода (Мих.). Касательно объясненія притчей св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее: „въ притчѣ неужно все изъяснять по буквальному смыслу, но, узнавъ цѣль, для которой она сказана, обращать сіе въ свою пользу и болѣе ничего не испытывать“ (Толк. на Матѣ. 20, 1), т. е. не всякую частную черту образа или подобія въ притчѣ непременно нужно объяснять, потому что не всякая частная черта въ ней имѣетъ значеніе.

12. *да видяще видятъ, и не узрятъ, и слышаще слышатъ, и не разумѣютъ: да не когда ѡвратятсѣ, и ѡстанутсѣ ѿмъ грѣси.*

такъ что они своими глазами смотрятъ, и не видятъ; своими ушами слышатъ, и не разумѣютъ; да не обратятся, и прощены будутъ имъ грѣхи.

Выраженіе: *Видяще видятъ, и не узрятъ* (они своими очами смотрятъ и не видятъ), *слышаще слышатъ* (своими ушами слышатъ), *и не разумѣютъ* значитъ: не хотятъ понимать то, что говорится или дѣлается, и еще перетолковываютъ по своему. Такъ многіе изъ Евреевъ не понимали ученія и дѣлъ Христовыхъ, хотя видѣли и слышали ихъ, и при томъ еще перетолковывали, говоря, напр., что Онъ изгоняетъ бѣсовъ силою князя бѣсовскаго (2 ст. 3 гл.) и что Онъ не отъ Бога (Іоан. 9, 16). А это все происходитъ отъ собственнаго развращенія, какъ далѣе это говоритъ Господь въ Евангеліи. У еванг. Матоея такъ сказано тутъ: *И сбывается надъ ними про-*

рочество Исаи, который говоритъ: *слухомъ услышите, и не разумѣете, и глазами смотрѣть будете, и не увидите; ибо оцрубыло сердце людей сихъ, и ушами съ трудомъ слышатъ, и глаза свои сомкнули, да не увидятъ глазами, и не услышатъ ушами, и не уразумеютъ сердцемъ, и да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ.* (Ис. 6, 9—10). Приведенныя Господомъ слова были сказаны пророкомъ Исаіею его современникамъ. 600 лѣтъ протекло со времени пророка, но Іудеи оставались и во времена Христовы и апостольскія такими же нравственно испорченными, какими были тогда: сердце ихъ было грубо отъ пороковъ (*оцрубыло*); они не хотѣли слушать, были глухи къ слышанію божественной истины (*ушами съ трудомъ слышатъ*) и закрывали очи своего ума (*глаза свои сомкнули*), чтобы не видѣть необыкновенныхъ дѣлъ или чудесъ Христовыхъ. *И да не обратятся, чтобы Я исцѣлилъ ихъ*, здѣсь, въ Евангеліи Марка: *и прощены будутъ имъ грѣхи*, т. е. хотя Евреи и очень закоснѣли во злѣ и по собственной волѣ не вѣрують во Христа, но если покаются (*обратятся ко Христу*), то будутъ спасены Имъ (*Я исцѣлю ихъ, прощены будутъ имъ грѣхи*). Въ Священномъ писаніи грѣхъ часто представляютъ подъ образомъ болѣзни и отпущеніе грѣха подъ образомъ исцѣленія.

13. *И глагола ѿмъ: не вѣсте ли притчи сѣѡ; И ка́мш всѡ притчи оуразумѣете;*

И говоритъ имъ: не понимаете этой притчи? Какъ же вамъ уразумѣть всѣ притчи?

Притча о сѣятелѣ, по времени произнесенія и по важности содержанія, считается первою, она и проще, и яснѣе другихъ. Господь и говоритъ Апостоламъ, что если они не поняли смысла этой притчи, основной по содержанію и болѣе простой по изложенію; то какъ же поймутъ смыслъ всѣхъ другихъ притчей, между которыми могутъ быть и болѣе трудныя для уразумѣнія? а между тѣмъ имъ, какъ будущимъ учителямъ вселенной, необходимо яснѣйшее пониманіе тайнъ царства Божія, и тѣмъ внушаетъ Господь Апостоламъ, чтобы они старались вникать въ смыслъ притчей.

14. *Сѣѡѡ слѡво сѣеть.*

Сѣятель слово сѣеть.

Подъ *сѣятелемъ* разумѣются проповѣдники слова Божія или вѣры Христовой, во 1-хъ, Самъ І. Христосъ, принесшій на землю ученіе небесное и проповѣдывавшій его во Іудеи, а во 2-хъ, первые проповѣдники ученія Христова во вселенной, т. е. Апостолы, и ихъ преемники-пастыри и учителя, и вообще всякій вѣрующій человекъ, который учитъ другихъ вѣрѣ Христовой.

15. *Сѡи же сѣтъ: ѡже при пѣтѡ, ѡѡже сѣетса слѡво, ѡ ѣгдѡ оуслышатъ, ѡвѡе прихѡдитъ сатанѡ ѡ ѡѡметъ слѡво сѣѡннѡе въ сердцахъ ѡхъ.*

Посѣянное при дорогѣ означаетъ тѣхъ, въ которыхъ сѣется слово, но къ которымъ, когда услышатъ, тотчасъ приходитъ сатана и похищаетъ слово, посѣянное въ сердцахъ ихъ.

Сѣмя, посѣянное при пути, означаетъ такихъ людей, у которыхъ слышимое ими слово Божіе лежитъ какъ бы на поверхности ума и сердца, подобно тому сѣмени, которое упало при дорогѣ; оно не проникаетъ въ ихъ сердце, подобно какъ сѣмя на дорогѣ не пускаетъ корней въ глубь земли, т. е. эти люди, по закоснѣнію во грѣхѣхъ или по нерадѣнію и разсѣянности, не понимаютъ, или не принимаютъ слова Божія. Злой же духъ или сатана пользуется этимъ и, подобно птицѣ, похищающей сѣмя съ дороги, *похищаетъ слово Божіе* изъ сердецъ ихъ. Такимъ образомъ для такихъ людей ученіе Христово остается совершенно бесполезнымъ и бесплоднымъ.

16. *И сѡи сѣтъ такожде ѡже на ка́мннхъ сѣемѡи, ѡже ѣгдѡ оуслышатъ слѡво, ѡвѡе съ радѡстѡю прѡѡмлютъ ѣ,*

Подобнымъ образомъ и посѣянное на каменистомъ *мѣстѣ* означаетъ тѣхъ, которые, когда услышатъ слово, тотчасъ съ радостью принимаютъ его,

17. ѿ не имѣтъ кореніа въ себѣ, но привременни сѣтъ: таже бывшей печали или гоненію словесе ради, ѡбсе соблазняются.

но не имѣють въ себѣ корня и непостоянны; потомъ, когда настанеть скорбь или гоненіе за слово, тотчасъ соблазняются.

Сѣмя, которое посѣяно на каменистомъ мѣстѣ, означаетъ такихъ людей, которые съ радостью принимаютъ слово, имъ нравится проповѣдуемое ученіе, имъ желательно получить спасеніе, и они слушаютъ его съ удовольствіемъ, но не имѣють въ себѣ корня, т. е. слово не глубоко проникаетъ въ ихъ сердце, подобно сѣмени, упавшему на каменистое мѣсто, не овладѣваетъ ихъ сердцемъ, и потому они оказываются непостоянными, т. е. исполняютъ слово въ спокойное время, но лишь настанеть скорбь, гоненіе за слово, или явится искушеніе, тотчасъ соблазняются, — измѣняютъ своей вѣрѣ и закону, — они падаютъ подобно тому, какъ вянетъ и сохнетъ трава безъ глубокаго корня, палимая солнечными лучами; ихъ вѣра, какъ не укоренившаяся въ сердцѣ, слаба для того, чтобы перенести гоненіе и одолѣть искушеніе. Таковыми напр. были отрекавшіеся отъ христіанской вѣры во время гоненій. Таковы слабые волей и изъ насъ христіанъ, которые легко впадаютъ во грѣхъ при искушеніяхъ.

18. ѿ сн сѣтъ, ѿже въ терніи сѣемн, слышащн слово,

Посѣянное въ терніи означаетъ слышащихъ слово,

19. ѿ печали вѣка сего, ѿ лести богатства, ѿ ѡ прочихъ похоти входящымъ подавляютъ слово, ѿ безплодно бывають.

но въ которыхъ заботы вѣка сего, обольщеніе богатствомъ и другія пожеланія, входя въ нихъ, заглушаютъ слово, и оно бываетъ безъ плода.

Сѣмя, упавшее въ терніе, означаетъ такихъ людей, у которыхъ, подобно какъ ишеницу заглушаетъ сорная трава, слово заглушаютъ (подавляютъ) заботы вѣка сего, обольщеніе (лесть) богатствомъ и другія пожеланія (похоти), входя въ нихъ, т. е. заботы о временныхъ нуждахъ и благахъ, и особенно обольщеніе богатствомъ и другими удовольствіями поглащаютъ все вниманіе и время этихъ людей, и не приходится имъ, какъ слѣдуетъ, заботиться о душѣ. Св. Златоустъ при объясненіи этихъ словъ замѣчаетъ: „Христосъ не сказалъ „вѣкъ“, но забота вѣка, не сказалъ „богатство“, но обольщеніе богатствомъ. И такъ будемъ обвинять не самыя вещи, но испорченную волю, ибо можно и богатство имѣть, и не обольщаться имъ, и въ вѣкѣ семъ жить, и не подавляться заботами“. Почему Господь не сказалъ о другихъ порокахъ, напр. о плотскомъ вожделѣннн, о тщеславіи? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: сказавъ печаль вѣка сего и лесть богатства, Онъ все сказалъ, потому что тщеславіе и все другое есть дѣло вѣка сего и лесть богатства“.

20. ѿ сн сѣтъ, ѿже на землн доброй сѣаннн, ѿже слышатъ слово ѿ пріемлютъ, ѿ плодствуютъ на тридцать, ѿ на шестьдесятъ, ѿ на сто.

А посѣянное на доброй землѣ означаетъ тѣхъ, которые слушаютъ слово и принимаютъ, и приносятъ плодъ, одинъ въ тридцать, другой въ шестьдесятъ, иной во сто кратъ.

Сѣмя, посѣянное на доброй землѣ, означаетъ такихъ людей, которые всѣмъ сердцемъ принимаютъ слово, чистое сердце ихъ открыто для дѣйствія слова, какъ хорошая земля для дождя и лучей солнца: слово пускаетъ въ немъ глубокіе корни, — эти люди постоянно заняты мыслию о своемъ спасеніи, борются съ искушеніями, и такимъ образомъ у нихъ слово приноситъ плоды вѣры и добрыхъ дѣлъ. Приноситъ плодъ въ тридцать, шестьдесятъ и во сто кратъ, т. е. различные плоды, въ однихъ больше, въ другихъ меньше. Это зависитъ не отъ природы людей, а отъ ихъ воли, и значитъ, что человеколюбивый Господь требуетъ не одинаковой степени добродѣтели, но награждаетъ за всякую (Злат.).

21. И глаголаше имъ: ꙗко свѣтильникъ прихѳодитъ, да подъ спѳдомъ положатъ его имъ подъ одромъ; не да ли на свѣщницѣ положенъ бѳдетъ;

22. Ижесть во тайно, еже не явитсѧ: ниже бысть потаено, но да прѳидетъ въ явленіе.

Еда свѣтильникъ приходитъ (для того ли приносится свѣча), да подъ спѳдомъ положатъ или подъ одромъ (чтобы поставить ее подъ сосудъ или подъ кровать) и пр. Эти и дальнѣйшія слова Христовы, по еванг. Матѳею, сказаны Имъ при другихъ случаяхъ, а не вмѣстѣ съ притчею о свѣтелѣ (5, 15; 10, 26). Можно думать, что Господь повторялъ нѣкоторыя изъ Своихъ изреченій при разныхъ случаяхъ, чтобы ученики и слушатели Его лучше могли усвоить ихъ. Сказанныя изреченія Христовы имѣютъ слѣдующій смыслъ: тайны вѣры, или Царствія Божія, сообщаемыя Христомъ, напр. въ притчахъ или прямо, не будутъ оставаться тайнами навсегда, вѣчно, но должны со временемъ открыться, чтобы онѣ свѣтили всѣмъ, подобно свѣчѣ. Апостолы, принявъ эти тайны отъ Христа, сами будутъ распространять ихъ по всей вселенной. Въ этихъ же словахъ Господь указываетъ Апостоламъ и причину, почему Онъ учитъ народъ въ притчахъ — потому, что народъ еще не способенъ принять и понять принесенныя и возвѣщаемыя Имъ истины; со временемъ же, когда народъ сдѣлается способнѣе къ сему, эти истины будутъ предлагаться Имъ, или Апостолами прямо, безъ покрова притчи. (См. выше въ объясн. 11 и 12 ст.).

23. Яще кто имать оушы слышати, да слышитъ.

И сказалъ имъ: для того ли приносится свѣча, чтобы поставить ее подъ сосудъ, или подъ кровать? не для того ли, чтобы поставить ее на подсвѣчникъ?

Нѣтъ ничего тайнаго, что не сдѣлалось бы явнымъ; и ничего не бываетъ потаеннаго, что не вышло бы наружу.

Если кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

Чит. объясненіе этихъ словъ въ объясн. 9 ст.

Зач. 17-е. Ученіе Іисуса Христа о мѣрѣ и притча о сѣмени.

Читается во вторникъ 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

24. И глаголаше имъ: блюдіте что слышите: въ нюже мѣроу мѣрите, возмѣритсѧ вамъ, и приложитсѧ вамъ слышашымъ.

25. Иже во яще имать, дастсѧ емъ: а иже не имать, и еже имать, ѿиметсѧ ѿ него.

И сказалъ имъ: замѣчайте, что слышите: какою мѣрою мѣрите, такою отмѣрено будетъ вамъ, и прибавлено будетъ вамъ слушающимъ.

Ибо кто имѣетъ, тому дано будетъ, а кто не имѣетъ, у того отнимется и то, что имѣетъ.

Въ нюже мѣру (какою мѣрою) мѣрите и пр. Эти слова Господа есть и въ Евангеліи Матѳея (7, 2). По сказанію сего евангелиста, они были произнесены Господомъ при другомъ случаѣ, а не при томъ, что у еванг. Марка, — именно при ученіи о неосужденіи другихъ. Слова сіи служили поговоркою у Евреевъ. У еванг. Марка приводятся они въ слѣдующемъ смыслѣ: насколько будетъ внимательности у Апостоловъ къ ученію Христову, настолько приложится имъ вѣдѣнія (Зигаб.). Иже бо яще имать (ибо кто имѣетъ) и пр. И эти слова то же есть въ Евангеліи Матѳея (13, 12). Тамъ они сказаны Господомъ при томъ случаѣ, что и у Марка — при ученіи притчами. Они были также еврейскою поговоркою, которая взята съ того, что богатый, трудясь, болѣе и болѣе богатѣетъ, а бѣдный при лѣности теряетъ и послѣднее.

Смысль этихъ словъ по отношенію къ Апостоламъ и народу слѣдующій: Апостолы съ дарованнымъ имъ отъ Бога познаніемъ тайнъ царствія небеснаго и съ собственнымъ стараніемъ узнавать ихъ болѣе и болѣе, могутъ понимать эти тайны полнѣе и совершеннѣе; народъ же, не имѣя этого старанія, безъ помощи притчей потерялъ бы и то скудное знаніе, какое имѣлъ. Еще эти слова значатъ, что за усердіе Богъ даетъ и умножаетъ благодатные дары, а за нерадѣніе лишаетъ ихъ. Такъ бываетъ и среди насъ: кто не желаетъ слушать, тому перестаютъ и говорить, а кто охотно слушаетъ, тому сообщаютъ еще большее.

26. И гл҃голаше: такъ ѣсть (и) цѣтвіе
вѣіе, ꙗкоже челоуѣкъ вметаетъ сѣмя въ
зѣмлю,

И сказалъ: Царствіе Божіе подобно
тому, какъ если челоуѣкъ броситъ
сѣмя въ землю,

Тако есть (подобно) и царствіе Божіе и пр. Здѣсь предлагаетъ Господь ученіе о Своемъ царствѣ, т. е. о христіанской Церкви (чит. объясн. 15 ст. 1 гл.), въ притчѣ о сѣмени. Въ этой притчѣ Господь указываетъ, какъ раскрывается царство Божіе въ цѣлыхъ обществахъ, и въ каждомъ вѣрующемъ челоуѣкѣ. отдѣльно *Челоуѣкъ вметаетъ* (бросаетъ) *сѣмя въ землю*, это значитъ: проповѣдникъ сѣетъ въ душахъ цѣлаго общества или въ душѣ отдѣльнаго челоуѣка слово Божіе, т. е. преподаетъ ученіе Христово. Здѣсь такъ же, какъ и въ притчѣ о сѣятелѣ, подъ сѣятелемъ, т. е. проповѣдникомъ, должно разумѣть, во 1-хъ, Самого І. Христа, принесшаго на землю ученіе небесное и проповѣдывавшаго оное въ Іудеѣ, а во 2-хъ, первыхъ проповѣдниковъ ученія Христова во вселенной, Апостоловъ и ихъ преемниковъ—пастырей и учителей, и вообще всякаго вѣрующаго, который учитъ вѣрѣ Христовой другого (чит. въ объясн. 14 ст.).

27. и спитъ, и востаѣтъ ношю и дню:
и сѣмя прозвѣаетъ и растѣтъ, ꙗкоже не
вѣсть онъ.

и спитъ, и встаетъ ночью и днемъ,
и какъ сѣмя всходитъ и растетъ, не
знаетъ онъ.

28. Ѽ себѣ во землѣ плодитъ прѣжде
траву, потомъ класъ, таже исполнѣтъ пше-
ницу въ класѣ.

Ибо земля сама собою производитъ
сперва зелень, потомъ колосъ, потомъ
полное зерно въ колосѣ.

Спитъ и встаетъ, т. е. живетъ, не оказывая никакого особеннаго вліянія на произрастаніе сѣмени. Этими словами Господь говоритъ, что, какъ сѣмя даетъ ростокъ, стебель, цвѣтъ и затѣмъ плодъ, это мы видимъ, но какимъ образомъ, совершается все это, мы не знаемъ; такъ точно же не знаемъ того, какимъ образомъ совершается въ душѣ челоуѣка нравственное его перерожденіе. Само собою понятно, что изъ сего нельзя заключить, что будто люди не должны употреблять своихъ усилій для развитія и утвержденія въ душѣ своей вѣры и добродѣтели; нѣтъ, Господь Самъ говоритъ: *царствіе небесное силою берется, и только употребляющіе усиліе восхищаютъ его* (Матѣ. 11, 12). *И земля, хотя сама собою производитъ зелень* и пр., но и со стороны челоуѣка требуется воздѣлываніе ея, удобреніе, уходъ. *Земля плодитъ прѣжде траву* (производитъ сперва зелень) и пр. Такимъ же точно образомъ и вѣра или вообще благочестіе постепенно возрастаетъ въ душѣ челоуѣка, одного въ частности, и въ жизни цѣлыхъ обществъ. Вѣра и благочестіе сначала бываютъ слабы въ людяхъ, подобно молодому ростку (*зелени*) прозябающаго сѣмени; требуютъ заботъ съ ихъ стороны, влаги и лучей Божіей благодати, нуждаются въ защитѣ и охраненіи отъ холода міра, отъ жара страстей, отъ разныхъ житейскихъ бурь. И уже при такихъ условіяхъ — развиваются и даютъ плодъ добродѣтели и спасенія (*даетъ колосъ и полное зерно въ колосѣ*). Блаженный Теофилактъ пишетъ: „Сначала, когда бываемъ младенцами, мы произращаемъ зелень,—показываемъ начатокъ добра; потомъ — колосъ, когда бываемъ уже въ состояніи противустоять искушеніямъ; затѣмъ образуются въ колосѣ и полныя зерна—это тогда, когда приносимъ плодъ совершенства“.

29. Ёгда же созрѣтъ плодъ, ѡбѣ по-
слетъ серпъ, ѡакъ настѣ жатва.

Когда же созрѣтъ плодъ, немед-
ленно посылаетъ серпъ, потому что
настала жатва.

Время созрѣванія плода и жатва, это — время кончины міра и суда надъ ро-
домъ человѣческимъ. Такъ въ притчѣ о сѣмени у еванг. Матѳея объяснилъ Самъ
І. Христосъ. Тамъ сказано: *жатва есть кончина вѣка, а жнецы суть Ангелы. По-
шлетъ Сынъ Человѣческой Ангеловъ Своихъ, и соберутъ изъ царства Его всѣхъ дѣлаю-
щихъ беззаконіе* (эти грѣшныя люди представлены въ притчѣ подъ образомъ пле-
вель, т. е. сорной, негодной травы, тогда какъ праведники — подъ образомъ пше-
ницы) *и свернутъ ихъ въ печь огненную* (т. е. въ адъ). Тамъ будетъ плачь и скре-
жетъ зубовъ. Тогда праведницы возсіяютъ какъ солнце въ царствѣ Отца ихъ (13,
39—43). Подъ временемъ жатвы можно разумѣть и время смерти каждаго изъ лю-
дей въ частности. Когда плоды добродѣтелей чловѣка вѣрующаго созрѣли и онъ
готовъ для неба, то онъ изъемлетъ изъ среды живыхъ, подобно тому, какъ сры-
вается готовый плодъ (Мих.).

30. И глголаше: чему оуподобимъ
цѣтвіе бжїе; или коей притчѣ прило-
жимъ ѣ;

И сказалъ: чему уподобимъ Цар-
ствіе Божіе? или какою притчею из-
образимъ его?

Чему уподобимъ и пр. Тутъ выражаетъ Господь какъ бы раздумье, какъ бы
болѣе уяснить народу понятіе о царствіи Божіемъ или Своей церкви. И вотъ Онъ
предлагаетъ притчу о Своемъ царствѣ подъ образомъ горчичнаго зерна.

31. ѡакъ зерно горчично, еже ёгда
всѣано вѣдетъ въ землю, мнѣе всѣхъ сѣ-
менъ ёсть земныхъ:

Оно какъ зерно горчичное, кото-
рое, когда сѣется въ землю, есть
меньше всѣхъ сѣмянъ на землѣ;

32. и ёгда всѣано вѣдетъ, возрастаетъ
и бываётъ болѣе всѣхъ зѣлій, и творитъ
вѣтви вѣліа, ѡакъ мощи подъ сѣнію ёго
птицамъ небеснымъ витати.

а когда посѣяно, всходитъ и стано-
вится больше всѣхъ злаковъ, и пус-
каетъ большія вѣтви, такъ что подъ
тѣнью его могутъ укрываться птицы
небесныя.

Яко зерно горчично (оно, т. е. царствіе Божіе, какъ зерно горчичное) и пр.
Эта притча читается въ Евангеліи Матѳея почти такъ же, какъ здѣсь и у Марка (13, 31
и дал.). *Горчичное зерно*, т. е. растеніе, вырастающее изъ сего зерна, о которомъ
говоритъ Господь въ притчѣ, на востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ Онъ жилъ, совер-
шенно не такое, какое извѣстно у насъ подъ этимъ названіемъ. У насъ оно отно-
сится не къ деревьямъ, а къ злакамъ, и бываетъ однолѣтнее и невелико. Тамъ же
оно имѣетъ видъ дерева, довольно большой величины, и на немъ могутъ укрываться
птицы, какъ и говоритъ Господь: *и бываетъ болѣе всѣхъ зѣлій* и пр. Но самое
зерно, изъ котораго вырастаетъ горчичное дерево, очень мало, такъ что, когда
Евреи хотѣли обозначить какую-либо малую вещь, то обыкновенно говорили, что
она съ горчичное зерно. Что же значить эта притча Христова о горчичномъ зернѣ?
Господь не объяснилъ ея, равно какъ не объяснилъ и притчи о сѣмени. Но вотъ какъ
объясняютъ ее свв. отцы и учителя церкви. Горчичное зерно въ притчѣ означаетъ
Церковь Христову, т. е. общество христіанъ, а ростъ сего дерева означаетъ распро-
страненіе Церкви по землѣ. Церковь Христова, вначалѣ малая числомъ христіанъ и
для міра малопримѣтная, распространилась на землѣ такъ, что множество народовъ
укрываются подъ сѣнію ея, подобно какъ птицы укрываются въ вѣтвяхъ горчичнаго
дерева. Притча о горчичномъ деревѣ означаетъ также состояніе и дѣйствіе царствія
Божія, т. е. вѣры и благодати Божіей, въ душѣ каждаго чловѣка. Вѣра и благо-

дать Божія сначала бываютъ едва примѣтны въ душѣ человѣка, но затѣмъ, при стараніи его, все болѣе и болѣе охватываютъ душу его и, наконецъ, проявляются въ его жизни во многихъ добродѣтеляхъ (Злат. и Мих.).

33. И таковыми притчами многими глаголаше имъ слово, якоже можаху слышати.

34. Безъ притчи же не глаголаше имъ словесе: Особь же оучикумъ своимъ сказаше всѣ.

И таковыми многими притчами проповѣдывалъ имъ слово, сколько они могли слышать.

Безъ притчи же не говорилъ имъ, а ученикамъ наединѣ изъяснялъ все.

Имъ, т. е. народу, слово, это—ученіе о царствіи Божіемъ, *якоже можаху слышати* (сколько могли слышать), т. е. понимать проповѣдуемое ученіе. *Безъ притчи же не глаголаше имъ словесе* (не говорилъ), т. е. не говорилъ въ это именно время; но въ другое время Господь говорилъ и открыто, безъ всякихъ притчей, такъ какъ Онъ училъ не одними только притчами (Матѳ. 13, 34). *Особь же* (наединѣ) *ученикомъ Своимъ сказаше вся* (изъяснялъ все): потому что ученики, обращаясь постоянно съ Господомъ, были уже болѣе способны понимать ученіе Его, чѣмъ простой народъ—имъ уже дано было, какъ сказалъ имъ Самъ Господь, знать тайны царствія Божія (Мат. 13, 11). Съ другой же стороны, такъ какъ Апостолы и сами скоро должны были едѣлаться учителями вселенной; то и необходимо было для Господа особенно готовить ихъ къ сему дѣлу—объяснять имъ наединѣ то, что говорилось народу притчами.

Зач. 18. Укрощеніе бури на морѣ Иисусомъ Христомъ.

Читается въ среду 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О чудѣ укрощенія бури І. Христомъ повѣствуетъ и еванг. Матѳеей (8, 23—27), только нѣсколько короче Марка.

35. И глагола имъ въ той день, вечеру бывшу: прейдемъ на онъ полъ.

Вечеромъ того дня сказалъ имъ: переправимся на ту сторону.

Прейдемъ на онъ полъ (переправимся на ту сторону), т. е. Галилейскаго или Геннисаретскаго озера, гдѣ изъ лодки Господь училъ народъ (1 ст.),—съ западной стороны на восточную.

36. И ѿпустише народы, пошша его, якоже бѣ въ кораблѣ: и инѣи же кораблѣ бяху съ нимъ.

И они, отпустивши народъ, взяли Его съ собою, какъ Онъ былъ въ лодкѣ; съ Нимъ были и другія лодки.

Инѣи же корабли бяху съ Нимъ (съ нимъ были и другія суда). Народъ, увлеченный ученіемъ Христовымъ, не хотѣлъ разстаться съ Учителемъ и потому отправился на лодкѣ вслѣдъ за Нимъ, чтобы продолжать слушать Его ученіе и видѣть поразительныя Его дѣла.

37. И бысть буря вѣтрена велика: волны же вливахуся въ корабль, такъ оуже погруджатися емъ.

И поднялась великая буря; волны били въ лодку, такъ что она уже наполнялась водою.

Такъ какъ Галилейское озеро (о немъ чит. въ объясн. 16 ст. 1 гл.) окружено горами; то, при появленіи вѣтра, быстро, часто совершенно внезапно, происходили тутъ сильныя бури: вѣтеръ, вырываясь изъ-за горъ, производилъ ихъ. Бури эти были опасны для пловцовъ. *Волны же вливахуся въ корабль* (били въ лодку) и пр. Рыболовная лодка, въ которой плыли, была конечно не велика, потому волны и заливали ее.

38. И въ сѣмѣ на кормѣ на возглавиши спѣ: и възвѣдѣша ѣго, и глаголаша ѣмѣ: оучѣлю, не радѣши ли, ѣкѡ погибѣемѣ;

А Онъ спалъ на кормѣ на возглави; Его будятъ и говорятъ Ему: Учитель! неужели Тебѣ нужды нѣтъ, что мы погибѣемъ?

И бѣ Самъ на кормѣ на возглавиши спя (а Онъ спалъ на кормѣ на возглави).
I. Христосъ спалъ, потому что и утомился, уча народъ, и по тому что былъ уже вечеръ, а быть можетъ даже и самая ночь. Своимъ примѣромъ Господь показывалъ, что и во время опасности можно быть совершенно спокойнымъ, когда совѣсть мирна и чиста. Съ другой стороны чудомъ укрощенія бури Господь хотѣлъ показать, какъ мы безсильны сами по себѣ, и какъ сильны, когда при насъ благодать Божія. Хотѣлъ показать, что Онъ всегда готовъ остановить волны, воздымаемыя противъ насъ,—и не попустить намъ искушиться паче нежели можемъ (Барс.).

39. И воставъ запретѣ вѣтрѣ и рече мѡрю: молчи, престани. И оулѣже вѣтрѣ, и бысть тишина велика.

И вставъ Онъ запретилъ вѣтру и сказалъ морю: умолкни, перестань. И вѣтеръ утихъ, и сдѣлалась великая тишина.

Молчи, престани (утихни). Это можетъ сказать только Всемогущій Господь, Которому *вся покорна суть*. Потому тотчасъ *улеже* (утихъ) *вѣтрѣ, и бысть тишина велика* (настала великая тишина). Въ минуту дикой ярости природа узнала голосъ Того, Кто былъ ея Творецъ и Владыка, и радостно возвратилась въ послушаніе Ему (Тр. л.).

40. И рече ѣмѣ: что такѡ страшливы естѣ; какѡ не ѣматѣ вѣры;

И сказалъ имъ: что вы такъ боязливы? какъ у васъ нѣтъ вѣры?

Что тако страшливы есте (что вы такъ боязливы) и пр.? Т. е. зачѣмъ вы забыли, что съ вами Сынъ Божій и что съ Нимъ вы всюду безопасны? Какъ вы могли подумать, что можетъ погибнуть Тотъ, Кто творитъ предъ вами столько чудесъ? Если Онъ съ вами, то нечего бояться вамъ“. Гдѣ же виша вѣра?

41. И оубоѡшасѣ страхомъ велиимъ и глаголаху другъ ко другу: кто сей естъ, ѣкѡ и вѣтрѣ и мѡре послушуютъ ѣго;

И убоялись страхомъ великимъ и говорили между собою: кто же Сей, что и вѣтеръ и море повинуются Ему?

Убояшасѣ страхомъ велиимъ и пр. У еванг. Матѣея сказано: *не убоялись, а удивлялись*. Буря, ночь, опасность великая, страхъ за жизнь, и вдругъ — тишина и безопасность по одному слову Господа; посему понятны тутъ страхъ и удивленіе (Мих.). *И глаголаху другъ ко другу* и пр. У еванг. Матѣея сказано такъ: *люди удивляясь, говорили: кто это* и пр. *Люди*, т. е. тѣ, которые плыли за I. Христомъ въ другихъ лодкахъ. Они еще не знали, что Онъ былъ ожидаемый Мессія Христосъ, они видѣли въ Немъ обыкновеннаго человѣка, потому такъ и вопрошали.

ГЛАВА V.

Зач. 19-е. Исцѣленіе бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской.

Читается въ четвергъ 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о чудѣ исцѣленія І. Христомъ бѣсноватаго въ странѣ Гадаринской находится и въ Евангеліи Матоея (8, 26—34). Но здѣсь у евангелиста Марка оно отличается особенными подробностями.

1. И поидоша на ѡнъ полъ моръ во странѣ гадаринскѣю.

И пришли на другой берегъ моря, въ страну Гадаринскую.

Это было послѣ укрощенія бури (чит. 4 гл. 35 — 41) *На другой берегъ моря.* Море это—Галилейское (иначе Тиверіадское или Геннисаретское озеро. Чит. о немъ въ объясн. 16 ст. 1 гл.). *Другой берегъ*, это — юго-восточный берегъ отъ Капернаума (4 гл. 1 ст.). *Въ страну Гадаринскую.* Такъ названа мѣстность, гдѣ лежалъ городъ Гадара (Лук. 8, 26). У еванг. Матоея названа она *Гересинскою* отъ г. Гересса или Гераза, лежавшаго недалеко отъ Гадары. Изъ этого мы ясно видимъ, что Евангелисты при написаніи Евангелій не входили въ предварительныя соглашенія между собою, иначе они называли бы здѣсь одинъ и тотъ же городъ. Такъ равно и другія, — замѣтимъ кстати, — встрѣчающіяся, повидимому, разнорѣчія въ Св. писаніи свидѣтельствуютъ не противъ, а за божественное вдохновеніе свящ. писателей.

2. И излѣзшъ ѣмъ изъ корабля, ѡбѣ срѣте ѣго ѡ гробѣвъ чловѣкъ въ дѣствѣ нечистѣ,

И когда вышелъ Онъ изъ лодки, тотчасъ встрѣтилъ Его вышедшій изъ гробовъ чловѣкъ, одержимый нечистымъ духомъ,

У еванг. Матоея говорится объ исцѣленіи двухъ бѣсноватыхъ, а Маркъ говоритъ объ одномъ; является, повидимому, разнорѣчіе. Но тутъ нѣтъ разнорѣчія, потому что, говоря объ исцѣленіи одного, Маркъ не исключаетъ другого. Предполагаютъ (напр. блаж. Августинъ), что собственно исцѣленныхъ бѣсноватыхъ было два, но что одинъ изъ нихъ былъ особенно извѣстенъ, можетъ быть, какъ житель самого города Гадары, или какъ наводившій на всѣхъ большой страхъ, и поэтому исцѣленіе сего несчастнаго произвело сильное впечатлѣніе и прославило І. Христа; тогда какъ другой былъ не извѣстенъ и не такъ страшенъ, и потому исцѣленіе его, при томъ первомъ, не обратило на себя особеннаго вниманія. Подобное повѣствованіе встрѣчается у евангелистовъ относительно двухъ, распятыхъ со Христомъ, разбойниковъ: Матоей и Маркъ вообще говорятъ, что оба разбойника поносили Христа (Матѣ. 27, 44. Мар. 15, 32); Лука же опредѣленнѣе говоритъ, что только одинъ изъ нихъ ругался надъ Спасителемъ (23, 39—43). *Чловѣкъ, одержимый нечистымъ духомъ* (въ духѣ нечистѣ). О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 23 ст. 1 гл.

3. Иже жилище имаше во гробѣхъ: и ни верігами никтоже можаше ѣго свѣзати:

онъ имѣлъ жилище въ гробахъ, и никто не могъ его связать даже цѣпями;

4. занѣ ѣмъ многожды пѣты и оужы (железны) свѣзанъ свѣшъ, и растерзатиса ѡ негѡ оужемъ (железнымъ) пѣтмъ сокровѣшатиса: и никтоже можаше ѣго оумѣчати:

потому что многократно былъ онъ скованъ оковами и цѣпями, но разрывалъ цѣпи и разбивалъ оковы, и никто не въ силахъ былъ укротить его;

Иже жилище имаше (имѣлъ) *во гробѣхъ* и пр. Такъ какъ Палестина, гдѣ жилъ Иисусъ Христосъ, страна каменная и гористая, то въ ней было много пещеръ, вырытыхъ въ холмахъ и пригоркахъ, или высѣченныхъ въ скалахъ; иныя изъ этихъ пещеръ были обширны. Пещеры служили для разнаго употребленія. Въ нихъ загоняли скотъ въ ненастную погоду,—въ такой изъ пещеръ родился Господь. Большая же часть пещеръ служила гробницами для умершихъ, почему онѣ и названы здѣсь гробами. Въ такія пещеры удалялись люди, которымъ тяжело было жить въ обществѣ другихъ, каковы сумасшедшіе и бѣсноватые, имъ нравились сіи убѣжища по самой своей мрачности, которая соотвѣтствовала ихъ характеру или мрачному душевному настроенію. Въ пещерахъ также находили себѣ убѣжище воры и разбойники. *Никто же можаше его связати* и пр. Евангелистъ Матѳеи (8, 28) повѣствуетъ, что бѣсноватый былъ очень свирѣпъ, такъ что никто не могъ проходить путемъ, лежащимъ близъ его жилища. Посему, для того, чтобы укротить его буйство и лишить его возможности вредить другимъ, а также и самому себѣ, потому что онъ бился о камни (ст. 5), многократно сковывали его оковами и цѣпями. И растерзались отъ него ужемъ желѣзнымъ (разрывалъ цѣпи) и пр. Т. е. всѣ и всякія попытки укротить буйство бѣсноватаго оказывались тщетными, потому что силою злого духа онъ рвалъ съ себя цѣпи и разбивалъ оковы. Извѣстно, что обуреваемые духами нечистыми обладаютъ необыкновенною силою.

5. ѿ вѣнѣ нощь ѿ дѣнь во гробѣхъ
ѿ въ горѣхъ бѣ, вопіѣ ѿ толкѣйса камѣ-
нїемъ:

всегда, ночью и днемъ, въ горахъ и гробахъ, кричалъ онъ и бился о камни;

Какъ одичавшій и очень свирѣпый и потому опасный для людей, бѣсноватый удаленъ былъ изъ селеній и жилъ въ мѣстахъ мрачныхъ и пустынныхъ—въ горахъ и погребальныхъ пещерахъ (ст. 2). *Въ вопіѣ и толкѣйса камѣнїемъ* (кричалъ и бился о камни). Такъ духъ нечистый мучилъ несчастнаго.

6. оузрѣвъ же їиса ѿдалѣча, течѣ ѿ
поклонїса ѣмъ:

увидѣвъ же Іисуса издалека, при-
бѣжалъ и поклонился Ему;

7. ѿ возопївъ гласомъ вѣліимъ рече:
что мнѣ ѿ тебѣ, їисе, снѣ бѣа вышнѣгъ;
заклинѣю тѣ бѣгомъ, не мѣчи менѣ.

и вскричавъ громкимъ голосомъ,
сказалъ: что Тебѣ до меня, Іисусъ,
Сынъ Бога Всевышняго? заклинаю
Тебя Богомъ, не мучь меня!

Прибѣжалъ (тече) и поклонился Іисусу Христу. Это — выраженіе покорности самого бѣса Господу, ибо, какъ пишетъ ап. Іаковъ, и бѣсы вѣруютъ и трепещутъ (2, 19). *Что мнѣ и тебѣ* (что Тебѣ до меня), *Іисусе Сыне Бога Вышняго? заклинаю тебя Богомъ, не мучи мене.* Бѣсы узнаютъ въ Іисусѣ Христѣ Мессію, Сына Божія и считаютъ Его своимъ повелителемъ и врагомъ (ст. 10), потому что знаютъ, что Онъ пришелъ разрушить дѣла ихъ. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ: „И вотъ тогда, какъ люди почитали Іисуса Христа за человека, бѣсы пришли исповѣдать Его Божество“. У евангелиста Матѳея бѣсъ говорилъ Іисусу: *ты пришелъ сюда прежде времени мучить насъ* (8, 29). *Прежде времени*, т. е. прежде страшнаго всеобщаго суда (Матѳ. 25, 41). *Мучить бѣсовъ*, т. е. какъ слугъ сатаны, ихъ преслѣдовать, изгонять и ввергать въ адъ на мученія (Лук. 16, 23. Апок. 14, 10). Свящ. писаніе учитъ, что до времени страшнаго суда злымъ духамъ попущено искушать и иногда мучить людей; въ день же суда они окончательно будутъ осуждены на вѣчныя мученія, и злые люди также вмѣстѣ съ ними (2 Петр. 2, 4. Іуд. 6). Бѣсы знаютъ это, и потому какъ бы жалуются, что Іисусъ Христосъ преждевременно пришелъ мучить ихъ, и при семъ просятъ не дѣлать этого съ ними и не высылать ихъ изъ страны (ст. 10), у евангелиста Луки (8, 31), *не посылай ихъ въ бездну*, т. е. въ адъ. Такъ страшны адскія муки, что сами бѣсы трепещутъ ихъ! Блаженный Тео-

Филактъ толкуеть, что мученіемъ для себя бѣсы называютъ непозволеніе имъ мучить людей, такъ какъ мученіе людей, по ихъ злой природѣ, составляетъ для нихъ удовольствіе; и также — повелѣніе итти въ адъ, такъ какъ они думали, что Іисусъ Христосъ, не стерпя чрезмѣрной ихъ злобы, не станетъ отлагать времени наказанія ихъ (Мих.).

8. Глаголаше во ѣмъ: ѡзиди, душе нечистый, ѡ человека.

9. И вопрошае его: что ти есть имя; И ѡвѣща, глагола: легионъ имя мнѣ, ѡткъ мнози есмь.

Ибо *Иисусъ* сказалъ ему: выйди, духъ нечистый, изъ сего человека.

И спросилъ его: какъ тебѣ имя? И онъ сказалъ въ отвѣтъ: легионъ имя мнѣ, потому что насъ много.

Что ти есть (какъ тебѣ) имя? Господь спрашиваетъ самого бѣсноватаго о его имени, но отвѣчаетъ его языкомъ духъ нечистый и говорить о себѣ. *Легионъ* собственно означаетъ часть римскаго войска (дивизию), въ количествѣ около 6000 человекъ; вообще же означаетъ множество, какъ это и видно изъ дальнѣйшихъ словъ бѣсноватаго: *насъ много*.

10. И молиша его мнози, да не послетъ ихъ вѣ страны.

И много просили Его, чтобы не высылалъ ихъ вонъ изъ страны той.

Чѣмъ же такъ нравилось бѣсамъ находиться въ странѣ Гадаринской? Тѣмъ, что тутъ жили Евреи съ язычниками вмѣстѣ, и какъ тѣ, такъ и другіе отличались дурными нравами (Мих.).

11. Бѣ же тѣ при горѣ стадо свиное велие насомо.

Паслось же тамъ при горѣ большое стадо свиней.

Иудеямъ запрещено было ѣсть мясо свиней, какъ нечистыхъ животныхъ, какъ равно и держать самыхъ свиней. Поэтому можно думать, что это стадо принадлежало не Иудеямъ, а язычникамъ, жившимъ тутъ въ одномъ городѣ съ Иудеями, или Иудеямъ, которые вопреки своему закону держали свиней, хотя и не для самихъ себя, а для продажи язычникамъ.

12. И молиша его вси бѣси, глаголюще: послѣ ны во свинѣ, да въ ны внидемъ.

И просили Его всѣ бѣсы, говоря: пошли на насъ въ свиней, чтобы намъ войти въ нихъ.

13. И повелъ имъ ѡвѣе іисъ. И изшедше души нечисти, внидоша во свинѣ: и оустремиса стадо по брегѣ въ море: вѣхъ же ѡткъ двѣ тысячы: и оутопахъ въ мори.

Іисусъ тотчасъ позволилъ имъ. И нечистые духи вышедши вошли въ свиней; и устремилось стадо съ крутизнами въ море, а ихъ было около двухъ тысячъ; и потонули въ морѣ.

14. Пасущи же свинѣ вѣжаша, и возвѣстиша во градъ и въ сѣльхъ. И ѡзидоша видѣти, что есть бывшее.

Пасущіе же свиней побѣжали и рассказали въ городъ и въ деревняхъ. И жители вышли посмотрѣть, что случилось.

Посли ны (насъ) во свиня. Просятся бѣсы въ стадо свиное, толкуеть блаж. Теофилактъ, для того, чтобы погубленіемъ свиней огорчить хозяевъ ихъ, и чрезъ то возбудить противъ Христа. Такъ сначала и случилось (17 ст.). Но въ послѣдствіи эта уступка Христова бѣсамъ послужила къ лучшему; потому что, какъ видимъ далѣе (ст. 18, 19), Іисусъ Христосъ повелѣлъ самому исцѣленному рассказывать о своемъ исцѣленіи, и затѣмъ когда, какъ повѣствуетъ евангелистъ Лука, Господь

снова пришелъ въ землю Гадаринскую, то жители сей земли приняли Его съ радостію, и многіе изъ нихъ увѣровали въ Него (8, 40). Между тѣмъ лишеніемъ гадаринцевъ свиней Господь вразумлялъ, что люди нерѣдко изъ-за привязанности къ земному нерадятъ о душѣ. Наконецъ, обстоятельствомъ погубленія свиней бѣсами Господь поучалъ саддукеевъ (особую секту у Евреевъ), которые не вѣрили въ бытіе злыхъ духовъ (о саддукеяхъ чит. въ объясн. 18 ст. 12 гл.), что они заблуждаются: бѣсы заставили свиней броситься въ море.

15. И прїидоша ко їисови, и видѣша бѣсновавшагося сѣдѣща и ѡболчена и смысляща, имѣвшаго легевнз: и оубоашасѧ.

16. Повѣдѣша же їмъ видѣвшїи, какѡ бысть бѣсновомъ, и ѡ свинїахъ.

17. И начаша молїти єго ѡити ѡ предѣлъ їхъ.

Видѣша (видятъ) *бѣсновавшагося, сѣдѣща и оболчена и смысляща* (что бѣсноватый сидитъ одѣтъ и въ здоровомъ умѣ). Вѣроятно онъ, рвавшій на себѣ цѣпи и оковы, рвалъ и одежду и, какъ безумный, ходилъ нагимъ. *И убоашасѧ* (устрашились). Страхъ этотъ происходилъ отъ сознанія своей незаконной жизни, такъ какъ вообще глубоко нравственно падшіе чувствуютъ страхъ предъ всякимъ проявленіемъ святого (Мих.); съ другой стороны, гадаринцы боялись, чтобы Іисусъ Христосъ не наказалъ ихъ и еще чѣмъ большимъ или — они были очень ослѣплены привязанностію къ своимъ стяжаніямъ и поэтому не хотѣли, чтобы лишившій ихъ части этихъ стяжаній оставался съ ними (Мих.). Такимъ образомъ укрощеніемъ бури (4, 37—41) Іисусъ Христосъ показалъ Свою Божественную власть надъ видимою природою, а изгнаніемъ бѣсовъ изъ бѣсноватаго явилъ эту власть надъ невидимою силою злыхъ духовъ.

18. И влѣзшъ ємъ въ корабль, молѣше єго бѣсновавыйсѧ, дабы былъ съ нимъ.

Дабы былъ съ нимъ. Несомнѣнно, чувство благодарности побуждало исцѣленного просить І. Христа объ этомъ, чтобы послужить Ему въ чемъ-либо. Могло быть и то, что исцѣленный боялся, чтобы снова не вошли въ него нечистые духи и не начали опять мучить его (Зигаб.).

19. Іисъ же не даде ємъ, но рече ємъ: иди въ домъ твой ко твоимъ и возвѣсти їмъ, елика ти гдѣ сотвори и помилова тѧ.

Иди въ домъ твой ко твоимъ (т. е. роднымъ и знакомымъ) *и возвѣсти имъ, елика ти* (что съ тобою) *Господь сотвори.* Такъ повелѣваетъ Господь исцѣленному потому, что тотъ могъ расположить многихъ въ своей полуязыческой странѣ къ вѣрѣ въ Него своимъ рассказомъ объ исцѣленіи. *Сотворилъ Господь*, т. е. Богъ. Іисусъ Христосъ не говоритъ, что Онъ Самъ, какъ Сынъ Божій, Своею Божескою силою сотворилъ чудо, по всей вѣроятности потому, что для жителей той стороны — полуязычниковъ не вмѣстимо еще было ученіе о Немъ, какъ объ истинномъ Сынѣ Божіемъ (Мих.). Господь не запретилъ исцѣленному проповѣдывать о чудѣ, какъ иногда

Приходятъ къ Іисусу, и видятъ, что бѣсновавшійся, въ которомъ былъ легионъ, сидитъ и одѣтъ, и въ здоровомъ умѣ; и устрашились.

Видѣвшіе рассказали имъ о томъ, какъ это произошло съ бѣсноватымъ, и о свиньяхъ.

И начали просить Его, чтобы отошелъ отъ предѣловъ ихъ.

И когда Онъ вошелъ въ лодку, бѣсновавшійся просилъ Его, чтобы быть съ Нимъ.

Но Іисусъ не дозволилъ ему, а сказалъ: иди домой къ своимъ и расскажи имъ, что сотворилъ съ тобою Господь и какъ помиловалъ тебя.

Онъ дѣлалъ (Матѳ. 8, 3 и дал.), но повелѣлъ, потому что видѣлъ, что проповѣдь Его можетъ быть полезною, какъ это и было на самомъ дѣлѣ, по словамъ Евангелиста Луки (см. объясн. 12 и 14 ст.). *Помилуалъ тебя.* Исцѣленный былъ наказанъ бѣснованіемъ за грѣхи, и потому освобожденіе его отъ мученія злыхъ духовъ было ничѣмъ другимъ, какъ явленіемъ милости Божіей къ нему.

20. И ѿде ѿ нача проповѣдати въ десяти градѣхъ, ѿлика сотвори ѿмъ іисъ. И вси дивляхуся.

И пошелъ и началъ проповѣдывать въ Десятиградіи, что сотворилъ съ нимъ Іисусъ. И всѣ дивились.

Въ десяти градѣхъ (въ Десятиградіи), т. е. не въ одномъ своемъ городѣ, но и во всей Гадаринской странѣ. *Десятиградіемъ* называлась одна изъ мѣстностей въ Палестинѣ. Такое названіе дано было мѣстности отъ находившихся въ ней десяти извѣстныхъ городовъ, напр., Скифополь, Гадара, Гергеса и др. Эти всѣ города во времена Христовы были населены большею частью язычниками.

Зач. 20-е. Воскрешеніе дочери Іаира и исцѣленіе кровоточивой.

Читается въ пятокъ 14-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о воскрешеніи дочери Іаира и вмѣстѣ съ тѣмъ объ исцѣленіи кровоточивой есть и въ Евангеліи Матѳея (9, 18 и дал.), только тамъ оно короче, чѣмъ здѣсь у Марка.

21. И прешедшъ іисъ въ корабліи наѣхавъ на ѿнъ полъ, собраса народъ многъ ѿ немъ. И бѣ при моріи.

Когда Іисусъ опять переправился въ лодкѣ на другой берегъ, собралось къ Нему множество народа. Онъ былъ у моря.

На онъ полъ (на другой берегъ), т. е. изъ Гадаринской земли, изъ Переи, гдѣ Господь исцѣлилъ бѣсноватаго (ст. 1), въ свой городъ Капернаумъ (Мат. 9, 1). Евангелистъ Матѳея повѣствуетъ, что Іаиръ пришелъ къ І. Христу съ просьбою объ исцѣленіи своей дочери въ домъ, гдѣ Онъ возлежалъ за трапезою (9, 19), а Евангелистъ Маркъ пишетъ, что это было на берегу моря, гдѣ Господь находился съ народомъ. Это видимое разнорѣчіе происходитъ оттого, что Маркъ опускаетъ нѣсколько событій, о которыхъ повѣствуетъ Матѳея, какъ-то: исцѣленіе разслабленнаго, призваніе Матѳея и отвѣтъ ученикамъ Іоанновымъ о постѣ (9, 1—17. Мих.).

22. И сѣ, прійде единъ ѿ архисинагогъ, именовъ іаиръ: и видѣвъ его, паде при ногѣ его,

И вотъ, приходитъ одинъ изъ начальниковъ синагоги, по имени Іаиръ, и, увидѣвъ Его, падаетъ къ ногамъ Его

23. и моаше его многъ, глагола, ѿкъ дщи моя на кончинѣ есть: да прішедъ возложиши на нѣо рѣцѣ, ѿкъ да снасѣтса ѿ жива вѣдетъ.

и усиленно проситъ Его, говоря: дочь моя при смерти; приди, и возложи на нее руки, чтобы она выздоровѣла и осталась жива.

Единъ отъ архисинагогъ (одинъ изъ начальниковъ синагоги) въ Капернаумѣ. О синагогѣ чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. Можетъ быть Іаиръ былъ однимъ изъ тѣхъ старѣйшинъ, которые приходили къ І. Христу отъ сотника, строителя синагоги, съ просьбою исцѣлить его слугу (Мат. 8, Лук. 7 гл.).

Дщи (дочь) *моя на кончинѣ естъ* (при смерти). и пр. Слова эти показываютъ великую вѣру Іаира въ чудодѣйственную силу Іисуса Христа. *Возложи на нее руки*. Возложеніе одной руки или обѣихъ служитъ знакомъ и средствомъ сообщенія Божественной благодати или силы тому, на кого они возлагаются. Такъ Іисусъ Христосъ возлагалъ руки на дѣтей, благословляя ихъ (Мат. 19, 13); такъ Апостолы возлагали руки, низводя Духа Святаго на новокрещенныхъ или на посвящаемыхъ въ степени священства (Дѣян. 6, 1—6; 12, 8—17).

24. И ѿиде съ нимъ: и по немъ идоху народи мнози, и оугнеташу его.

Іисусъ пошелъ съ нимъ; за Нимъ слѣдовало множество народа, и тѣснили Его.

Съ нимъ, т. е. съ Іаиромъ, начальникомъ синагоги. Исцѣленіе кровоточивой совершилось на пути, когда Іисусъ Христосъ шелъ воскресить дочь Іаира (чит. ст. 22—25), и послужило къ укрѣпленію вѣры его.

Зач. 21 е. Исцѣленіе кровоточивой и воскрешеніе дочери Іаира.
(окончаніе).

Читается въ понедѣльникъ 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

25. И жена нѣкаѣ сѣщи въ теченіи крове лѣтъ дванадцате,

Одна женщина, которая страдала кровотеченіемъ двѣнадцать лѣтъ,

Женщина эта, по преданію, называлась Вероникою и была язычницею. Впослѣдствіи она пострадала за Христа и сдѣлалась св. мученицею (память ея 12-го іюля).

26. и многу пострадавши ѿ многу врачевъ, и идавши своѣ всѣ, и ни единыи пользы ѿвѣрѣвши, но паче въ горшее пришедши:

много потерпѣла отъ многихъ врачей, истощила все, что было у ней, и не получила никакой пользы, но пришла еще въ худшее состояніе;

Все искусство врачей, къ которымъ обращалась больная и на которыхъ истратила все свое имущество, оказалось безсильнымъ къ ея излѣченію; напротивъ, еще ухудшилась ея болѣзнь.

27. слышавши ѿ іисѣ, пришедши въ народѣ создаи, прикоснуся ризѣ его:

услышавши объ Іисусѣ, подошла сзади въ народѣ и прикоснулась къ одеждѣ Его;

28. глаголаше бо, гакъ, аще прикоснуся ризамъ его, спасена будѣ.

ибо говорила: если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то выздоровѣю.

29. И авіе изсакну источникъ крове еѣ: и разумѣ тѣломъ, гакъ исцѣлѣ ѿ раны.

И тотчасъ изсякъ у ней источникъ крови, и она ощутила въ тѣлѣ, что исцѣлена отъ болѣзни.

Слышавши о Іисусѣ и пр. Женщина стыдилась прямо просить Господа объ исцѣленіи, тѣмъ болѣе, что болѣзнь кровотеченія, по закону Моисееву (Лев. 15, 25), считалась нечистою, и потому рѣшилась только прикоснуться къ краю одежды Его. Между тѣмъ имѣла такую вѣру во Христа, что говорила: *если хотя къ одеждѣ Его прикоснусь, то исцѣлюсь*. У Евангелиста Маттея говорится, что она прикоснулась *воскрилю* (краю) *одежды* Христовой. *Край одежды*, это — кисти на краяхъ одежды, какія Іудеи, по закону Моисееву (Чис. 15, 38), должны были имѣть для постоян-

наго напоминанія о законѣ Божиѣмъ. Такъ мы христіане, съ вѣрою прикасаясь къ чудотворнымъ иконамъ и мощамъ угодниковъ Божиихъ, или приступая къ таинствамъ церкви, исцѣляемся. „Для насъ чувственныхъ, говоритъ святит. Теофилъ Затворникъ, необходимо чувственное прикосновеніе, чтобы принять нечувственную духовную силу. Такъ Господь и устроилъ въ Своей св. церкви (Гр. лист.). Посему заблуждаются тѣ христіане, которые отвергаютъ все чувственное въ церкви и хотятъ держаться одного духовнаго. Чествованіе нами святыни не есть ея обоготвореніе, а—выраженіе живого чувства вѣры, надежды на милость Божию и любви къ Богу.

30. И ѡбїе їисъ разумѣ въ себѣ силѣ
исшедшю ѿ него, (и) ѡбраща въ на-
родѣ, глаголаше: кто прикоснѣся ризамъ
моимъ;

31. И глаголахъ емѣ оучици ѣгѡ: ви-
диши народъ оугнетаютъ тѣ, и глаголеши:
кто прикоснѣся мнѣ;

32. И ѡбглядаше видѣти сотворшю
сїе.

33. Женѣ же оубоѡвшисѣ и трепещѡ-
щи, видѣщи, ѣже вѣсть ѣй, прїиде и
припадѣ къ немѣ, и рече емѣ всѡ ист-
тинѣ.

Иисусъ разумѣ въ себѣ силу, исшедшую отъ Него (почувствовалъ Самъ въ Себѣ, что вышла изъ Него сила). Такъ наглядно изображаетъ Евангелистъ дѣйствіе чудотворной силы въ І. Христѣ; онъ представляетъ, какъ будто сила вѣры страдавшей женщины, сама собою, безъ вѣдома и противъ воли Господа, похищаетъ изъ Него часть силы исцѣляющей (Мих.). Кто прикоснѣся (прикоснулся) ризамъ Моимъ (къ одеждѣ Моей)? Господь, конечно, зналъ, кто прикоснулся къ Его одеждѣ, но спрашивалъ, даже смотрѣлъ вокругъ (ст. 32) для того, чтобы обнаружить предъ всѣми вѣру женщины, дабы и другіе соревновали ей. Св. Златоустъ указываетъ и еще причины сего: 1) чтобы женщина, угрызаемая совѣстію, какъ похитительница дара, не проводила жизнь въ мученіи; 2) чтобы показать, что напрасно она думала укрыться; 3) чтобы Господу обнаружить предъ всѣми, бывшими здѣсь, Свое всевѣдѣніе, и наконецъ, 4) чтобы подчеркнуть вѣру и надежду Іаира.

34. Онъ же рече ѣй: дщи, вѣра твоѣ
спасѣ тѣ: иди въ мирѣ, и буди цѣла ѿ
раны твоѣѣ.

Женщина при самомъ прикосновеніи къ одеждѣ Христовой уже почувствовала выздоровленіе, но Господь говоритъ ей: *будь здорова* (буди цѣла), чтобы показать, что болѣзнь ея уже не возвратится къ ней.

35. Еще емѣ глаголющѣ, (и) прїидоша
ѿ архисѣнагѡга, глаголюще, ѣкѡ дщи
твоѣ оумре: что еще движеши оучѣмъ;

36. Іисъ же ѡбїе слышавъ слово глаго-
лемое, глагола архисѣнагѡгови: не бойсѣ,
токмѡ вѣруй.

Въ то же время Іисусъ, почувствовавъ Самъ въ Себѣ, что вышла изъ Него сила, обратился въ народѣ и сказалъ: кто прикоснулся къ Моей одеждѣ?

Ученики сказали Ему: Ты видишь, что народъ тѣснитъ Тебя, и говоришь: кто прикоснулся ко Мнѣ?

Но Онъ смотрѣлъ вокругъ, чтобы видѣть ту, которая сдѣлала это.

Женщина въ страхѣ и трепетѣ, зная, что съ нею произошло, подошла, пала предъ Нимъ и сказала Ему всю истину.

Онъ же сказалъ ей: дщи! вѣра твоя спасла тебя; иди въ мирѣ, и будь здорова отъ болѣзни твоей.

Когда Онъ еще говорилъ сїе, приходятъ отъ начальника синагоги и говорятъ: дочь твоя умерла; что еще утруждаешь Учителя?

Но Іисусъ, услышавъ сїи слова, тотчасъ говоритъ начальнику синагоги: не бойся, только вѣруй.

Отъ архисинагога (отъ начальника синагоги), т. е. изъ дома его и пр. *Не бойся, токмо* (только) *въруй*, что она будетъ жива, хотя и умерла. *Что еще утруждаешь* (движешь) *Учителя?* Т. е. что уже теперь поздно подать помощь больной, когда она умерла. А что Господь можетъ воскресить и умершую, этому говорившіе не вѣрили, и чуда воскрешенія Онъ еще ни одного раза не совершалъ. Чудо воскрешенія дочери Таира было первое.

37. И не остави по себѣ ни единого ити, токмо Петра и Иакова и Иоанна брата Иакова.

И не позволилъ никому слѣдовать за Собою, кромѣ Петра, Иакова и Иоанна брата Иакова.

Петръ, Иаковъ и Иоаннъ. Это были ближайшіе и довѣреннѣйшіе ученики Христовы, которыхъ Онъ и послѣ не разъ удостоивалъ быть свидѣтелями особенно великихъ событій, напр. Своего преображенія (Мат. 17, 1) и др.

38. И придетъ въ домъ архисинагоговъ, и видѣтъ молвъ, плачущыяся и кричащыя многы.

Приходитъ въ домъ начальника синагоги и видитъ смятеніе, и плачущихъ и вопіющихъ громко.

У евангелиста Матѳея сказано: *увидѣлъ свирѣльщиковъ* (сопцы, 9, 23). На востокѣ, при оплакиваніи умершихъ, рвали на себѣ волосы и плакали съ особенными причитаніями. Мало этого, приглашали, иногда нанимали особыхъ плакальщиковъ и плакальщицъ, для которыхъ дѣло плача было ремесломъ (Иез. 24, 17. Иер. 9, 17, 20. Ам. 5, 16); при причитаніяхъ обыкновенно восхваляли качества умершаго лица. И все это сопровождалось игрою на какомъ-либо одномъ или нѣсколькихъ музыкальныхъ инструментахъ, напр., на флейтахъ или свирѣдяхъ.

39. И вшедеъ глагола имъ: что мовните и плачетесь; Строчовица несть оумерла, но спитъ.

И вошедеъ говоритъ имъ: что смущаетесь и плачете? дѣвица не умерла, но спитъ.

40. И рдгасася емъ. Онъ же изгнавъ всѣхъ, поитъ Отца Строчовицы и мать, и иже (бѣхъ) съ нимъ, и вниде, гдѣже бѣ Строчовица лежащи.

И смѣялись надъ Нимъ. Но Онъ, выславъ всѣхъ, беретъ съ Собою отца и мать дѣвицы и бывшихъ съ Нимъ и входитъ туда, гдѣ дѣвица лежала.

Не умерла, но спитъ. Господь здѣсь называлъ дѣйствительную смерть сномъ, какъ Онъ дѣлалъ и въ другихъ случаяхъ. напр., при смерти Лазаря (Иоан. 11, 11). Св. Апостолы нерѣдко называютъ умершихъ спящими (Дѣян. 7, 60. 1 Сол. 4, 13—14 и др.). Смерть они называли сномъ въ томъ смыслѣ, что, хотя тѣло человека и лишается жизни, когда онъ умираетъ, но душа не уничтожается; и придетъ время, когда всѣ умершіе воскреснутъ—какъ бы пробудятся отъ сна. Самъ же Господь и святые силою Его воскрешали умершихъ еще до всеобщаго воскресенія. *И ругася ему* (смѣялись надъ Нимъ), т. е. — когда услышали слова Христовы, что дочь Таира не умерла, но спитъ.

Игна вся (выславъ всѣхъ),—какъ недостойныхъ присутствовать при великомъ чудѣ, кромѣ родителей умершей и Апостоловъ.

41. И емъ за руку Строчовицы, глагола ей: талиѳа куми: еже есть сказаемо: дѣвице, тебѣ глаголю, востани.

И взявъ дѣвицу за руку, говоритъ ей: талиѳа куми, что значитъ: дѣвица, тебѣ говорю, встань.

42. И авіе воста дѣвица и хождаше: бѣ бо лѣтъ двоюнадесяте. И оужасомъ велимъ.

И дѣвица тотчасъ встала и начала ходить, ибо была лѣтъ двѣнадцати. *Видѣвшіе* пришли въ великое изумленіе.

И ужасошася ужасомъ велиимъ (видѣвшіе пришли въ великое изумленіе). Воскрешеніе дочери Іаира было еще первымъ чудомъ воскрешенія умершихъ Іисусомъ Христомъ. Посему неудивительно, если свидѣтели воскрешенія пришли въ великій ужасъ отъ необычайности сего чуда.

43. И запрети имъ многѣмъ, да никтоже оувѣсть сего, и рече: дадите ей ѣсти.

И Онъ строго приказалъ имъ, чтобы никто объ этомъ не зналъ, и сказалъ, чтобы дали ей ѣсть.

1. Христосъ запрещалъ разглашать о Своихъ чудесахъ по разнымъ причинамъ (чит. объясн. 44 ст. 1 гл.). Евангелистъ Маттеей повѣствуетъ, что не смотря на запрещеніе Господа рассказывать о чудѣ воскрешенія дочери Іаира, вѣсть о немъ огласилась по всей Галилеѣ и Палестинѣ. И благодарные родители, и особенно народъ не могли молчать о такомъ великомъ дѣлѣ. Воскрешеніе дочери Іаира было первымъ, когда Господь проявилъ Свое Божественное всемогущество надъ смертію. *Дадите ей ясти.* Повелѣлъ Іисусъ Христосъ дать ѣсть воскресшей дочери Іаира для полнѣйшаго удостовѣренія, что она дѣйствительно воскресла и для подкрѣпленія ея силъ.

Г Л А В А VI.

Зач. 22-е. Проповѣдь Іисуса Христа въ Назаретской синагогѣ.

Читается во вторникъ 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Событіе ученія Христова въ Назаретской синагогѣ описано и евангелистомъ Маттеемъ (13, 54—58) почти одинаково, какъ у Марка.

1. И изыде ѡтуда, и прииде во отечество свое: и по немъ идоша оучицы егѡ.

Оттуда вышелъ Онъ и пришелъ въ Свое отечество; за Нимъ слѣдовали ученики Его.

Въ отечество Свое, т. е. въ городъ Назаретъ въ Галилеѣ, который былъ отечествомъ Іисуса Христа, какъ мѣсто жительства мнимаго отца Его Іосифа, съ обрученною ему Богоматерію Марією. Назаретъ, это былъ небольшой городъ съ бѣднымъ населеніемъ (чит. еще о Назаретѣ въ объясн. 23 ст. 2 гл. Матт.). Изъ слова *оттуда* можно заключить, что Іисусъ Христосъ прибылъ въ Назаретъ изъ дома Іаира, гдѣ воскресилъ дочь сего начальника синагоги (ст. 38, гл. 5); но изъ сличенія съ повѣствованіями Маттея (13 гл.) и Луки (4 гл.) видно, что тутъ опущены евангелистомъ Маркомъ нѣкоторыя событія, послѣдовавшія за чудомъ воскрешенія Іаировой дочери, уже послѣ которыхъ Господь прибылъ въ Назаретъ.

2. И бывшей сѣбѣ ѡтъ, начатъ на сонмищи оучити: и мнози слышаша дивляхуса, глаголюще: ѡкъдѣ семъ сѣмъ; и что премѣрость данна ѣмъ, и силы таковы рѣкама егѡ вываютъ;

Когда наступила суббота, Онъ началъ учить въ синагогѣ; и многіе слышавшіе съ изумленіемъ говорили: откуда у Него это? что за премудрость дана Ему, и какъ такія чудеса совершаются руками Его?

Начатъ въ синагози учити (Онъ началъ учить въ синагогѣ) и пр. *О синагогѣ* чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. *И силы таковы* (такія чудеса) *руками Его бывають* (совершаются)? *Руками*, т. е. вообще Имъ, Иисусомъ Христомъ — Его дѣйствіемъ или словомъ и въ частности возложеніемъ, прикосновеніемъ рукъ.

3. Не сѣй ли ѣсть тектонъ, снъ мрѣинъ, братъ же іаквѣ и іосіи и іудѣ и сімѣ; и не сестры ли егѣ здѣ (сѣть) въ насъ; И блажняхуса ѡ немъ.

Не плотникъ ли Онъ, сынъ Маріи, братъ Іакова, Іосіа, Іуды и Симона? Не здѣсь ли, между нами, Его сестры? И соблазнялись о Немъ.

Не сей ли есть тектонъ (плотникъ), *сынъ Маріинъ*, по еванг. Маттею, *не плотниковъ ли Онъ сынъ?* Изъ этихъ словъ видно, что І. Христосъ не только воспитывался въ домѣ плотника, но и Самъ былъ обученъ тому же ремеслу, на что указываетъ и древнее преданіе, сохранившееся у мученика Іустина, Теодорита и др. (Мих.). Это было однимъ изъ видовъ уничиженія Господа ради нашего спасенія. О братьяхъ и сестрахъ Христовыхъ чит. въ объясн. 21 ст. 3 гл. Жители Назарета, гдѣ жилъ Іосифъ съ Богородицею и Богомладенцемъ, или не знали, или не вѣрили преестественному воплощенію и рожденію Іисуса Христа и считали Его просто сыномъ Іосифа и Маріи (Мих.). Они не хотѣли понять, что Господь Іисусъ Христосъ есть воплощенный Сынъ Божій. Посему *и блажняхуса* (соблазнялись) *о Немъ*. Объясняя эти слова, св. Златоустъ пишетъ: „Неизвинительно блазненіе Назаретянъ объ Іисусѣ Христѣ, ибо и въ прежнія времена много примѣровъ имѣли тому, что у незнатныхъ родителей бывали знаменитыя дѣти. Таковы: Давидъ, Амосъ, Михей. Слѣдовательно, и предъ Христомъ должно было благоговѣть и придти въ изумленіе потому наиболѣе, что, имѣя таковыхъ родителей, говорилъ необыкновенно. Сіе ясно показывало въ Немъ не человѣческое обученіе, а божественную благодать... Но зависть лукава и часто противорѣчитъ сама себѣ; что было и странно, и чудно, и достаточно къ тому, чтобы привлечь ихъ, то самое ихъ соблазнило“.

4. Глаголаше же имъ іисъ, іакв нѣсть пророкъ безъ чести, токмо во отечествіи своемъ, и въ сродствѣ и въ домѣ своемъ.

Іисусъ же сказалъ имъ: не бываетъ пророкъ безъ чести, развѣ только въ отечествѣ своемъ, и у сродниковъ и въ домѣ своемъ.

Нѣсть (не бываетъ) *пророкъ безъ чести*, *токмо* (развѣ) *въ отечествіи своемъ* и пр. Это — народное присловіе, которымъ выражается, что труднѣе быть признаннымъ за человѣка необыкновеннаго на мѣстѣ рожденія и воспитанія, чѣмъ въ другихъ чужихъ мѣстахъ, какъ дѣйствительно и было съ І. Христомъ; потому что нигдѣ Онъ не находилъ столько противниковъ Себѣ и Своему ученію, какъ въ Своемъ отечественномъ городѣ Назаретѣ. Тутъ, по сказанію св. евангелиста Луки, даже хотѣли умертвить Его (4, 28. 29). „Присовокупилъ: *и въ домѣ своемъ*, пишетъ св. Златоустъ, какъ, думаю, разумѣя братьевъ своихъ“; потому что извѣстно, что сначала враждовали противъ Христа нѣкоторые и изъ братьевъ. Такъ повѣствуется въ житіи ап. Іуды, брата Господня (19 іюля): когда Іосифъ, которому обручена была Пресв. Богородица, сталъ дѣлить свою землю между дѣтьми, рожденными отъ умершей жены; то пожелалъ дать часть и Господу Іисусу, рожденному преестественно св. Дѣвою Маріею. Тогда три сына, въ томъ числѣ и Іуда, не хотѣли этого, и только четвертый, св. Іаковъ принялъ Его въ свою часть. Впослѣдствіи Іуда раскаялся и глубоко увѣровалъ въ І. Христа.

5. И не можаше тѣ ни единымъ силы сотворити, токмо малъ недѣжнѣхъ, возложъ рѣцѣ, исцѣли.

И не могъ совершить тамъ никакого чуда, только на немногихъ больныхъ возложивъ руки, исцѣлилъ ихъ.

Невѣріе въ І. Христа и блаженіе о Немъ Назаретянъ не позволяли Ему совершить чудесъ; потому что отъ тѣхъ, надъ которыми совершаются чудеса, требуется вѣра, а въ Назаретянахъ ея не было (Мат, 13. 58). Въ комъ же изъ нихъ было хотя немного вѣры, тѣ удостоились чудотвореній: *на немногихъ больныхъ возложивъ руки, исцѣлилъ ихъ.* „Не сотворилъ многихъ чудесъ, но сотворилъ немногія, замѣчаютъ св. Златоустъ и блаж. Теофилактъ, для того, чтобы не сказали: Онъ противникъ нашъ и врагъ, презираетъ своихъ; чтобы не сказали, что если бы были чудеса, то мы увѣрвали бы. Посему-то и сотворилъ чудеса, и удержался отъ чудесъ. Сотворилъ, чтобы исполнить Свое дѣло; удержался, чтобы не подвергнуть ихъ большому осужденію за невѣріе“. Такъ Господь можетъ лишать и насъ — христіанъ Своей спасительной благодати за нашу холодность и нерадѣніе о своемъ спасеніи.

Зач. 23-е. Посланіе Иисусомъ Христомъ апостоловъ на проповѣдь и наставленія Его имъ.

Читается въ среду 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О посланіи Апостоловъ на проповѣдь І. Христомъ повѣствуетъ еванг. Маркъ очень кратко сравнительно съ повѣствованіемъ св. Матѳея (гл. 10), хотя нѣкоторыми чертами пополняетъ повѣствование его. Объ избраніи ихъ св. Маркъ сказалъ ранѣе (гл. 3, 13—19); тамъ и перечислилъ Апостоловъ по именамъ, а здѣсь лишь приводитъ нѣкоторыя изъ наставленій имъ со стороны Господа. Еванг. Лука говоритъ, что І. Христосъ предъ избраніемъ и посланіемъ на проповѣдь апостоловъ молился (6, 12). Это дѣло было великимъ въ жизни Спасителя, поэтому Онъ и предваряетъ его молитвою. Какой въ этомъ примѣръ для насъ—Его учениковъ, всякое доброе дѣло, особенно же важное, предварять теплою молитвою!

6. И дивѣшесѣ за невѣрствіе ихъ: и ѡбхождаше вѣси Ѹкрестъ оучѣ.

И дивился невѣрію ихъ; потомъ ходилъ по окрестнымъ селеніямъ и училъ.

7. И призвѣ Ѹванѣдесѣте, и начѣтъ ихъ посылати двѣ двѣ, и даше имъ власть надъ дѣху нечѣстыми.

И, призвавъ двѣнадцать, началъ посылать ихъ по два, и далъ имъ власть надъ нечистыми духами.

Начатъ посылати, во-первыхъ потому, что одному І. Христу невозможно было проповѣдывать всюду, хотя бы сначала только въ одной еврейской землѣ или Палестинѣ; во-вторыхъ потому, что нужно было приучать апостоловъ къ самостоятельному дѣйствованію въ отсутствіи Господа. *Посылать по два.* Это дѣлалъ Господь съ одной стороны потому, что двоимъ итти на проповѣдь и безопасно, и охотнѣе (Теоф.); съ другой же стороны потому, что по закону Моисееву (Втор. 19, 15) нужно было не менѣе двухъ свидѣтелей для того, чтобы засвидѣтельствовать истину чего-либо. Еванг. Матѳеей говоритъ, что Господь, посылая апостоловъ на проповѣдь, не повелѣлъ имъ ходить *къ язычникамъ*, а также и къ *Самарянамъ* (ст. 6). Это Господь заповѣдалъ потому, что, такъ какъ со времени Авраама народъ еврейскій былъ избранъ Богомъ для сохраненія истинной вѣры на землѣ, сему народу былъ обѣщанъ Мессія, Христосъ Спаситель и отъ сего народа имѣлъ Онъ произойти и среди него явиться; то прежде всѣхъ и должна начаться проповѣдь у Евреевъ (Іоан. 4, 22) и затѣмъ уже послѣ нихъ у всѣхъ другихъ народовъ (Матѳ. 28, 19. Марк. 16, 15). *Язычники*, это — люди, послѣ столпотворенія Вавилонскаго потерявшіе вѣру въ истиннаго Бога и признававшіе за Бога разныхъ, приносящихъ пользу или вредъ, твари, напр., солнце, огонь и т. п., прославившихся чѣмъ-либо людей, или просто какія выдуманная божества. Назывались эти люди язычниками оттого, что идолопоклонство началось со времени смѣшенія языковъ, а идолопокло-

никами, конечно, отъ почитанія идоловъ. *Самаряне*, это былъ народъ, жившій въ срединѣ Еврейской земли или Палестины, между областями Іудеею и Галилеею. Народъ этотъ состоялъ изъ смѣси Іудеевъ, которые остались здѣсь отъ плѣненія десяти колѣнъ Израильскаго царства Ассиріанами, и язычниковъ, которые переселены были изъ разныхъ областей Ассирійскаго царства на мѣсто отведенныхъ въ плѣнъ (4 Цар. 17. 23 — 24). Переселенцы эти, наученные священникомъ, приняли еврейскую вѣру, но не оставляли служенія и своимъ богамъ, и такимъ образомъ религія ихъ состояла изъ смѣшенія іудейской и языческой и называлась Самарянскимъ расколомъ. Изъ священныхъ книгъ Самаряне принимали только 5 книгъ Моисеевыхъ, слѣдовательно не принимали писаній пророковъ. Евангелистъ Маркъ умалчиваетъ о повелѣніи Господа не ходить до времени къ язычникамъ, вѣроятно, потому, что Евангеліе его первоначально было назначено для увѣровавшихъ изъ язычниковъ, и онъ не хотѣлъ смущать ихъ этимъ сказаніемъ, тѣмъ болѣе, что это повелѣніе впоследствии было отмѣнено (Мат. 28, 19. Мар. 16, 15. Мих.).

8. И заповѣда ѿмъ, да ничесѡже возмѣтъ на пѣтъ, токмо жѣзъ єдинъ: ни пѣры, ни хлѣба, ни при поясѣ мѣди:

9. но ѡбѣвѣни въ сандалѣа: и не ѡблачѣтиса въ двѣ рѣзѣ.

И заповѣдалъ имъ ничего не брать въ дорогу, кромѣ одного посоха; ни сумы, ни хлѣба, ни мѣди въ поясѣ; но обуваться въ простую обувь, и не носить двухъ одеждъ.

Господь здѣсь какъ бы такъ говоритъ апостоламъ: „не заботьтесь особенно о себѣ и о внѣшнихъ удобствахъ для себя; не берите ничего въ запасъ, а совершенно предайтесь волѣ Божіей“. Евангелистъ Матѳеѣй тутъ прибавляетъ: *достоинъ бо есть длѣатель мзды своя* (ибо трудящійся достоинъ пропитанія), т. е. тѣ, которымъ апостолы будутъ проповѣдывать и благодѣтельствовать своимъ даромъ чудесъ, будутъ доставлять имъ все нужное для жизни (Ѳеоф.).

10. И глголаше ѿмъ: идѣже ѡще внѣдете въ дѡмъ, тѣ пребывайте, дѡндеже изыдете ѡтѣдѣ.

И сказалъ имъ: если гдѣ войдете въ домъ, оставайтесь въ немъ, доколѣ не выйдете изъ того мѣста.

У евангелиста Матѳеѣя сказано: *Въ какой бы городъ или селеніе ни вошли вы, навѣдывайтесь, кто въ немъ достоинъ, и тамъ оставайтесь. Кто достоинъ*, т. е. достоинъ того, чтобы остановиться и жить у него,—именно, кто добръ, благочестивъ и расположенъ къ принятію проповѣди, чтобы, какъ замѣчаетъ блаж. Іеронимъ, недоброю славою принявшаго не посрамить достоинствъ самой проповѣди.

11. И єлицы ѡще не прѣимѣтъ вы, ниже послѣшаютъ васъ, исхѡдѣше ѡтѣдѣ, ѡтрасѣте прахъ, ѿже подъ ногами вашими, во свидѣтельство ѿмъ. Амѣнь глголю вамъ: ѡрадѣе бѣдетъ содомѣмъ и гоморрѣмъ въ дѣнь сѣднѣй, неже градъ томѣ.

И если кто не приметъ васъ, и не будетъ слушать васъ, выходя оттуда, оттрясите прахъ отъ ногъ вашихъ, во свидѣтельство на нихъ. Истинно говорю вамъ, отраднѣе будетъ Содому и Гоморру въ день суда, нежели тому городу.

Здѣсь Господь учитъ апостоловъ, какъ имъ относиться къ тѣмъ, которые не примутъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди. *Оттрясите прахъ, ѿже подъ ногами вашими* (отъ ногъ вашихъ) *во свидѣтельство имъ* (на нихъ). Бывали примѣры, что апостолы дѣйствительно такъ и поступали (Дѣян. 13, 51; 18, 6). Евреи думали, что самая земля или пыль, по которой ходятъ язычники, нечиста и надобно отрясать ее. Посему повелѣніе Господа отрясать прахъ отъ ногъ означаетъ, что апостолы должны смотрѣть на непринимавшихъ ихъ самихъ и ихъ проповѣди, какъ на нечистыхъ

язычниковъ, съ которыми у нихъ не должно быть ничего общаго. Еще это значить слѣдующее: „не гнѣвайтесь на такихъ людей, забудьте о нихъ“ (Мих.). *Отраднѣе будетъ Содомомъ и Гоморромъ* (Содому и Гоморру) *въ день судный* (суда), *неже* (нежели) *граду тому*. Города Содомъ и Гоморра, вмѣстѣ съ двумя другими, во времена Авраамовы были наказаны Богомъ за крайнее развращеніе жителей сожженіемъ огнемъ и сѣрою, и на мѣстѣ ихъ до сихъ поръ стоитъ такъ называемое отъ этой казни Мертвое море. *Въ день суда*, т. е. того всеобщаго страшнаго суда, который будетъ произведенъ Господомъ при кончинѣ міра (Мат. 25, 31—46). Господь сравниваетъ наказаніе Сдоомлянъ и Гоморрянъ съ наказаніемъ непринявшихъ апостоловъ и ихъ проповѣди и говоритъ, что послѣ всеобщаго суда наказаніе первымъ будетъ легче послѣднихъ; потому что ихъ поступки менѣе преступны: такъ какъ они не имѣли положительнаго и откровеннаго закона Божія и руководились только разумомъ и совѣстью—такъ называемымъ внутреннимъ закономъ (Мих.).

12. И ѡйшѣше проповѣдаѹ, да пока-
ются:

Они пошли и проповѣдывали по-
каяніе;

Покаяніе, т. е. сознаніе своей грѣховности вслѣдствіе грѣхопаденія прародителей и при этомъ еще вслѣдствіе собственныхъ грѣховъ и нужды въ Искупителѣ и исправленіе жизни. Покаяніе составляетъ первое условіе для вступленія въ царство Христово. Поэтому, какъ Самъ І. Христосъ началъ Свою проповѣдь проповѣдью о покаяніи (1, 15 Ср. Матѣ. 4, 17), такъ и апостолы начали тѣмъ же. По Евангелію Матѣея, апостолы проповѣдывали, что *приблизилось царство небесное* (10, 7). Но та и другая проповѣдь тождественны между собою: покаяніе ведетъ въ Царство небесное, Царство небесное дается черезъ покаяніе. Самъ Господь и Его предтеча начали свою проповѣдь о томъ и о другомъ вмѣстѣ: *покайтесь, ибо приблизилось Царство небесное* (3, 2; 4, 17. Мар. 1, 15). О Царствѣ небесномъ чит. въ объясн. 15 ст. 1 гл.

13. и бѣсы многіи ѡгоняѹ: и маза-
ѹ масломъ многіи недужныѹ, и ѡцѣлѣ-
ваѹ.

изгоняли многихъ бѣсовъ, и мно-
гихъ больныхъ мазали масломъ, и
исцѣляли.

Господь І. Христосъ какъ Самъ творилъ чудеса для того, чтобы показать, что ученіе Его не простое, а божественное, принесенное съ неба, и чтобы лучше вѣровали въ Него, какъ Спасителя; такъ Онъ далъ силу творить чудеса и апостоламъ, чтобы лучше вѣрили ихъ ученію и тому, что они посланники Божіи. *И мазаху* (мазали), *масломъ многи недужныѹ* (многихъ больныхъ), *и ѡцѣлѣваху* (исцѣляли). Мазаніе масломъ вообще имѣетъ свойство утѣлять боль, особенно отъ ранъ. Но здѣсь разумѣется помазаніе, посредствомъ котораго сообщалась сила или благодать Божія, отпускавшая грѣхи и тѣмъ исцѣлявшая отъ болѣзней тѣлесныхъ, подобно тому, какъ это же сообщалось чрезъ возложеніе Господомъ рукъ на больныхъ или чрезъ прикосновеніе или помазаніе глазъ брѣніемъ (Мѣ. 8, 3. Марк. 8, 23). Впослѣдствіи помазаніе священнымъ елеемъ отъ рукъ священниковъ сдѣлалось таинствомъ, врачующимъ немощи и душевныя, т. е. грѣхи, какъ пишетъ ап. Іаковъ: *Боленъ ли кто изъ васъ, пусть призоветъ пресвитеровъ Церкви и пусть помолятся надъ нимъ, помазавъ его елеемъ во имя Господне. И молитва вѣры исцѣлитъ болящаго, и возставитъ его Господь, и если онъ содѣлалъ грѣхи, простятся ему* (5, 14—15). У еванг. Матѣея тутъ прибавлено: *даромъ получили, даромъ давайте* (10, 8). Это значить, что апостолы должны были проповѣдывать и творить чудеса не за плату, не изъ корысти. „Этимъ Господь смиряетъ ихъ высокоуміе, пишутъ св. Златоустъ и блажен. Теофилактъ, чтобы они не подумали, что производимыя ими чудеса происходятъ отъ ихъ добродѣтелей, также предостерегаетъ и отъ сребролюбія: такъ какъ къ страстямъ тщеславія и любостыжанія особенно склонно грѣхолобивое человѣческое сердце. Этими же словами Господь еще учитъ апостоловъ и всѣхъ вообще щедрости:

если мы получаемъ отъ Бога все даромъ, то и сами должны давать другимъ, дѣлиться съ другими не для награды только, но и даромъ. Впрочемъ, сими словами Господь не запретилъ апостоламъ принимать добровольныя приношенія отъ вѣрующихъ для вспомошествованія имъ въ необходимомъ въ жизни при трудахъ проповѣдничества: ибо *трудящійся*, сказалъ Онъ, *достоинъ награды за труды свои* (Лук. 10, 7. 1 Кор. 9, 8—14).

Зач. 24-е. Смерть Иоанна Крестителя.

Читается въ день Усыновленія главы Иоанна Крестителя, 29 августа, на литургии.

Объ этомъ событіи еванг. Маркъ повѣствуетъ почти одними и тѣми же словами, что и евангелистъ Матѳеи (14, 1—30).

14. И оуслыша царь иродъ: гавъ бо бысть имя егво: и глаголаше, гакъ иоаннъ крѣтителъ ѿ мѣртвыхъ воста, и сегво ради силы дѣются ѿ немъ.

Царь Иродъ, услышавъ объ *Иисусѣ* (ибо имя Его стало гласно), говорилъ: это Иоаннъ Креститель воскресъ изъ мертвыхъ, и потому чудеса дѣлаются имъ.

Царь Иродъ и пр. Царь Иродъ, это — Иродъ Антипа, сынъ Ирода, называвшагося великимъ, при которомъ родился І. Христосъ и который умеръ вскорѣ послѣ Рождества Христова. У еванг. Матѳея онъ называется *четверовластникомъ*, такъ какъ былъ правителемъ четвертой части Палестины или Иудейской земли. Известно, что по смерти Ирода великаго, римскій императоръ Августъ раздѣлилъ Иудейскую землю между тремя его сыновьями: Архелаемъ, Иродомъ Антипою и Филиппомъ, и Иродъ получилъ Галилею и Перею (за Иорданомъ). Услышавъ царь Иродъ объ *Иисусѣ*, явѣ бо бысть имя Его (ибо имя Его стало гласно), т. е. Иродъ услышалъ молву, сужденія по поводу проповѣдуемаго І. Христомъ новаго ученія и творимыхъ Имъ великихъ чудесъ. Св. Златоустъ относитъ къ суетности и небрежности Ирода то, что онъ узнаетъ о дѣлахъ Христовыхъ не въ началѣ, а по прошествіи не малаго времени. *И глаголаше* (говорить), у еванг. Матѳея (13, 2) *отрокомъ*, т. е. служащимъ при дворѣ (придворнымъ вельможамъ), *яко* (это) *Иоаннъ Креститель изъ мертвыхъ воста* (воскресъ). При слухѣ о дѣлахъ І. Христа Иродъ смутился, — ему представилось, что невинная жертва его безумія, Иоаннъ Креститель, котораго онъ недавно умертвилъ изъ угожденія женѣ своей, воскресъ, чтобы наказать его за преступленіе. *Сего ради силы дѣются о немъ* (потому чудеса дѣлаются отъ него), т. е. творятся имъ чудеса.

15. Ини глаголаху, гакъ иліа есть: ини же глаголаху, гакъ пророкъ есть, или гакъ единъ ѿ пророкъ.

Другіе говорили: это Илія, а иные говорили: это пророкъ, или какъ одинъ изъ пророковъ.

Пророкъ Малахія предсказалъ, что предъ лицомъ Мессіи посланъ будетъ Илія, чтобы приготовить ему путь (4, 5. 6). Это конечно не значило того, что самъ взятый на небо, прор. Илія явится оттуда, а то, что явится пророкъ подобный Илію, т. е. какъ говоритъ евангелистъ Лука, *съ духомъ и силою Иліиною* (1, 17). Но Иудеи принимали пророчество Малахіино такъ, что ожидали самого Илію, Іеремію или другого изъ пророковъ (Матѳ. 16, 14. Иоан. 1, 21), которые будто явятся съ неба и приготовятъ ихъ къ принятію Мессіи.

16. Слышавъ же иродъ рече, гакъ, егже азъ оусткиху иоанна, той воста ѿ мѣртвыхъ.

Иродъ же услышавъ сказалъ: это Иоаннъ, котораго я обезглавилъ; онъ воскресъ изъ мертвыхъ.

17. Той бо Ирвдъ пославъ, гѣтъ іѡанна, и связѣ ѣго, въ темницѣ, ирвдіады ради жены філіппа брата своего, гѣкѡ ѡженіса ѣю.

18. Глаголаше бо іѡаннъ Ирвдови: не достѡитъ тебѣ имѣти женѣ (філіппа) брата твоего.

Связа его (Іоанна) въ темницу (заключилъ его въ темницу). Въ темницу, это— въ Махеронскую крѣпость, которая лежала на сѣверо-восточномъ берегу Мертваго моря. Иродіады ради (за Иродіаду) жены Филиппа брата своего, яко оженіса ея (потому что женился на ней). Иродіада была дочь Аристовула, сына Ирода великаго. Иродъ же и Филиппъ были дѣти сего царя. Такимъ образомъ Иродіада приходилась племянницею какъ Ироду Антипѣ, такъ и Филиппу. Она была замужемъ за Филиппомъ и имѣла отъ сего брака дочь Соломію, которая очень угодила Ироду своею пляскою (ст. 22); Иродъ же былъ женатъ на дочери арабскаго царя Ареѡы, но, отославъ ее отъ себя, еще при жизни Филиппа, взялъ себѣ жену его Иродіаду. За это-то беззаконіе и обличалъ Іоаннъ Ирода, говоря ему: не достѡитъ (непозволительно) тебѣ имѣти жену Филиппа брата твоего (ст. 18). Поступокъ Ирода былъ совершенно беззаконенъ; если закономъ Моисеевымъ позволялось жениться на женѣ брата, то только въ случаѣ его смерти и при томъ въ случаѣ бездѣтства ея самой (Втор. 25, 5. 6).

19. Ирвдіа же гнѣвашесѣ на него, и хотѣше ѣго оубіти: и не можаше.

Ибо сей Иродъ, пославъ, взялъ Іоанна и заключилъ его въ темницу за Иродіаду, жену Филиппа, брата своего, потому что женился на ней.

Ибо Іоаннъ говорилъ Ироду: не должно тебѣ имѣть жену брата твоего.

Иродіада же, злобясь на него, желала убить его; но не могла.

Иродіада была сама по себѣ злая женщина. Злобилась же на Іоанна особенно за то, что она могла бы лишиться царской власти, если бы его обличительная рѣчь подѣйствовала на Ирода, и онъ развелся бы съ нею. *Хотѣше (желала) его убити, и не можаше* (но не могла) и пр. *Не могла*—и собственною властію, не могла принудить и Ирода къ убіенію.

20. Ирвдъ бо боѣшесѣ іѡанна, вѣдый ѣго мужа правна и сѣа, и соблюдаше ѣго: и послушавъ ѣго, многа творѣше, и въ сладость ѣго послушаше.

Ибо Иродъ боялся Іоанна, зная, что онъ мужъ праведный и святой, и берегъ его; многое дѣлалъ, слушаясь его, и съ удовольствіемъ слушалъ его.

Иродъ быть можетъ и желалъ бы убить Іоанна, но, съ одной стороны, какъ замѣчаетъ еванг. Матѡей, *боялся народа: потому что его считали за пророка* (14, 5), т. е. за особеннаго посланника Божія къ себѣ; съ другой стороны, боялся и потому, что самъ зналъ его *за мужа праведнаго и святаго и многое дѣлалъ, слушаясь его; и съ удовольствіемъ слушалъ его* (вѣдый его мужа праведна и пр.). *Многое дѣлалъ и пр.* Иродъ дѣлалъ много добраго, слушаясь Іоанна, пишетъ, объясняя сіи слова, еп. Михаиль, и съ удовольствіемъ слушалъ его проповѣдь; но тѣмъ не менѣе однако же не исполнялъ требованія Іоанна относительно Иродіады и самого проповѣдника заключилъ и держалъ въ темницѣ. Онъ, какъ видно, входилъ въ сдѣлку съ своею совѣстію, какъ поступаютъ обыкновенно люди безхарактерные; надѣялся нѣкоторыми добрымъ дѣлами, предпринимаемыми по совѣту Іоанна, загладить свой главный грѣхъ, противъ котораго особенно вооружался Іоаннъ, и — не отставалъ отъ того грѣха, преслѣдовалъ и самого проповѣдника (Мих.).

21. И приключшесѣ днѡ потребнѣ, гдѣ Ирвдъ рождествѣ своемѣ вѣчерю творѣше князѣмъ своимъ и тысящникомъ и старѣйшинамъ галілейскимъ:

Насталъ удобный день, когда Иродъ, по случаю дня рожденія своего, дѣлалъ пиръ вельможамъ своимъ, тысяченачальникамъ и старѣйшинамъ Галілейскимъ,

Иродъ рождеству своему вечерю творяше (Иродъ по случаю дня рожденія своего дѣлалъ пирь). Восточные цари издревле имѣли обычай праздновать день своего рожденія и дѣлать по сему случаю пиры знатнѣйшимъ и близкимъ къ нимъ подданнымъ. Такъ, повѣствуется въ Библии, во время пребыванія Іосифа въ темницѣ въ Египтѣ, Фараонъ царь Египетскій давалъ такой пирь (Быт. 40, 29). *Вельможамъ*, т. е. людямъ именитымъ и имѣющимъ власть, *тысячникамъ*, т. е. начальникамъ надъ тысячью воиновъ, властямъ военнымъ, *старейшинамъ*—властямъ гражданскимъ.

22. ѿ вшѣдши дщѣрь томъ иродіады, ѿ пласавши, ѿ оугождаши иродови ѿ возлежащымъ съ нимъ, рече царь дѣвицѣ: проси оу мене ѣгѡже ѡце хощеши, ѿ дамъ ти:

дочь Иродіады вошла, плясала и угодила Ироду и возлежавшимъ съ нимъ; царь сказалъ дѣвицѣ: проси у меня чего хочешь, и дамъ тебѣ;

И вшедши дщѣрь (дочь) *тоя Иродіады и пласавши* Плясала вѣроятно одинъ изъ такихъ танцевъ, которые особенно раздражаютъ сластолюбіе и любострастіе. Изъ сего можно заключить, что и Соломія, дочь Иродіады, была такъ же испорчена, какъ и сама мать ея: потому что на востокѣ женщины, особенно дѣвицы, заботливо скрывались отъ взора мужчинъ и, когда являлись въ общество, то обыкновенно являлись съ закрытымъ лицомъ.

23. ѿ клѣтса ѣй: ѡкѡ ѣгѡже ѡце попросиши оу мене, дамъ ти, ѿ до полъ царствіа моего.

и клялся ей: чего ни попросишь у меня, дамъ тебѣ, даже до половины моего царства.

Изъ этого поступка Иродова виденъ какъ деспотизмъ его, такъ особенно крайнее развращеніе; ибо, чтобы наградить юную развратницу, онъ призываетъ Бога въ свидѣтеля, что дастъ ей все, чего бы ни вздумалось ей просить (Мих.). „Смотрите, замѣчаетъ при этомъ въ своей бесѣдѣ Евсевій еп. Могилевскій, до чего доводитъ страсть, какъ уничижаетъ она человѣка, какъ помрачаетъ его смыслъ и здоровое чувство. За что Иродъ хочетъ дать даже до полцарствія? За пляску».

24. Она же ѿшѣдши рече матери своей: чесѡ проси; Она же рече: главы іѡанна крѣтителѡ.

Она вышла и спросила у матери своей: чего просить? Та отвѣчала: головы Іоанна Крестителя.

Здѣсь снова видится развратный нравъ Соломіи: она не ужаснулась, какъ естественно, когда услышала кровавый совѣтъ матери.

25. ѿ вшѣдши ѡбѣ со тшаніемъ къ царю, просаше, глаголющи: хощѣ, да ми даси ѡ чегѡ на блюдѣ главѣ іѡанна крѣтителѡ.

И она тотчасъ пошла съ поспѣшностью къ царю и просила, говоря: хочу, чтобы ты далъ мнѣ теперь же на блюдѣ голову Іоанна Крестителя.

Обѣ (теперь же), т. е. ни мало не медля, дабы не послѣдовало отказа въ случаѣ замедленія, когда, пожалуй, одумается Иродъ. *На блюдѣ*, т. е. на подносѣ, на каковыхъ подавались кушанья. Можетъ быть, Иродіада сама дала своей дочери такое блюдо или подносъ, чтобы какъ можно скорѣе увидѣть смерть своего строгаго обличителя. *Дамъ* (даси) *голову*. Въ древности бывали случаи, что цари требовали къ себѣ главы осужденныхъ ими на казнь, съ одной стороны, для того, чтобы злобно насладиться своею побѣдою,—такъ сдѣлала Иродіада: какъ говоритъ преданіе, она долго колола иглою языкъ Крестителя, который изрекалъ обличеніе ей съ Иродомъ;—съ другой, для того, чтобы увѣриться, что дѣйствительно казненъ осужденный.

26. И прискорбень бывъ царь, клятвы (же) ради и за возлежащихъ съ нимъ не восхотѣ ѿрещи ей.

Царь опечалился, но ради клятвы и возлежавшихъ съ нимъ не захотѣлъ отказать ей.

27. И авіе пославъ царь спекулатора, повелѣ принести главѣ его.

И тотчасъ пославъ оруженосца, царь повелѣлъ принести голову его.

И прискорбень бывъ царь (царь опечалился) не потому, что просили у него убіенія пророка, но потому, что боялся Іоанна, зная, что онъ святой мужъ, многое дѣлалъ, слушаясь его, и съ удовольствіемъ слушалъ его (ст. 20). Опечалился, можетъ быть, еще и оттого, что могъ опасаться со стороны народа возмущенія по поводу позорной смерти Крестителя. Опечалился, но ради клятвы и возлежавшихъ съ нимъ повелѣлъ принести голову его. Т. е. Иродъ боялся, что гости сочтутъ его непостояннымъ, невѣрнымъ своему слову, даже такому, которое дано было съ клятвою, и трусливымъ, и изъ самолюбія и ложнаго стыда рѣшился умертвить святаго чело-вѣка. „Лучше бы не клятися тебѣ, Ироде“, т. е. не клясться безразсудною клятвою, поется въ церковной пѣсни; а если же поклялся, то лучше бы нарушить клятву „лучше бы солгавшу, жизнь получить, неже истинствовавшу, т. е. исполнивъ клятву, главу Предтечеву усѣкнуги“. Св. Златоустъ восклицаетъ: „Антипа боялся быть клятвопреступникомъ, а не страшился поступка безчеловѣчнѣйшаго; боялся имѣть свидѣтелей клятвопреступленія, а не утрашился имѣть такъ много свидѣтелей столь беззаконнаго убійства“.

28. Онъ же шедъ оусѣкнѣ его въ темницѣ, и принесѣ главѣ его на блюди, и даде ю дѣвицѣ: и дѣвица даде ю матери своей.

Онъ пошелъ, отсѣкъ ему голову въ темницѣ, и принесъ голову его на блюди, и отдалъ ее дѣвицѣ, а дѣвица отдала ее матери своей.

По всей вѣроятности пиръ Иродовъ былъ не въ Тиверіадѣ, которая была мѣстожительствомъ Ирода, потому что отъ Тиверіады до крѣпости было два дня пути. Нѣкоторые полагаютъ, что Иродъ, по случаю войны съ своимъ прежнимъ тестемъ, Аравійскимъ княземъ Аретою, который мстилъ за безчестіе своей дочери, пріѣхалъ изъ Тиверіады въ Махеронъ. Быть можетъ, что и пиръ былъ здѣсь. (Евс. Мог). „Кто не ужаснулся бы, восклицаетъ Златоустъ, видя священную главу крестителя, лежащую въ крови среди пира? Что должны были чувствовать присутствовавшіе, когда среди общаго веселья увидѣли кровь, каплющую съ главы только что усѣченной? Едва ли могли долго выносить это зрѣлище даже и опьянѣлые собесѣдники Ирода; но не смутилась дѣвица—плясавица: она сама, собственными руками, приняла блюдо съ головою Іоанна и даде ю (отдала ее) матери своей... Беззаконная пляска, награда за то еще беззаконнѣе! Діавольское пиршенство!“ Св. Златоустъ говоритъ, что и отсѣченная глава Предтечи произнесла на пиру слова, которыя высказывала Ироду при жизни: *не достоинъ ти имѣти жену брата твоего.*

29. И смѣшавше оученицы его, принѣша и взяша тѣло его, и положиша его во гробѣ.

Ученики его услышавши пришли и взяли тѣло его, и положили его во гробѣ.

Обезглавленное тѣло должно быть брошено въ особую яму на кладбищѣ, куда сбрасывали трупы людей, не имѣвшихъ права на честное погребеніе. Но ученики, узнавъ о смерти своего любимаго учителя, выпросили позволеніе взять тѣло и благоговѣнно поогребли его близъ г. Самаріи, вмѣстѣ съ пророками Елисеемъ и Авдіею, а въ 395 г. по Р. Х. кости Іоанна Крестителя были перенесены съ честію въ Константинополь въ храмъ. Такъ зашла утренняя звѣзда, когда возсіяло Само Солнце правды, Христосъ Богъ нашъ! Такъ окончилъ жизнь свою Предтеча Христовъ! Тѣло его было погре-

бено, но голова осталась у Иродіады. Иродіада, натѣшившись надъ языкомъ Крестителя, долго коловъ его иглою, какъ говоритъ преданіе, приказала своей служанкѣ, женѣ домоправителя, бросить голову въ нечистое мѣсто. Но служанка, уважая св. Пророка, честно въ сосудѣ, предала его голову землѣ. Впослѣдствіи времени честная глава Предтечи была обрѣтена (обрѣтеніе ея празднуется 24 февр. и 25 мая). Преданіе такъ же говоритъ, что кара Божія постигла всѣхъ виновниковъ смерти Крестителя.

Зач. 25. Чудесное насыщеніе 5-ю хлѣбами 5000 человекъ.

Читается въ четвертокъ 15-й недѣли по Пятидесятницѣ.

30. И собрѣшася апѣтоли ко їисѣ, и возвѣстѣша ѣмѣ всѣ, и ѣлика сотвориша, и ѣлика научѣша.

31. И рече їмѣ: прїидіте вы сами въ пѣсто мѣсто ѣдїни и почїйте малѣ. Бѣхѣ бо приходѣщїи и ѡходѣщїи мнози: и ни їасти їмѣ бѣ когда.

32. И їдоша въ пѣсто мѣсто кораблѣмѣ ѣдїни.

И собрались Апостолы къ Іисусу и рассказали Ему все, и что сдѣлали, и чему научили.‡

Онъ сказалъ имъ: пойдите вы одни въ пустынное мѣсто, и отдохните немного. Ибо много было приходящихъ и отходящихъ, такъ что и ѣсть имъ было некогда.

И отправились въ пустынное мѣсто въ лодкѣ одни.

О чудѣ насыщенія 5-ю хлѣбами 5000 человекъ написано и въ Евангеліи Матвея (14, 13—21), только нѣсколько короче, чѣмъ у Марка. *И собрѣшася* (собрались) *Апѣтоли ко Іисусу*. Собрались,—возвратившись съ проповѣди, на которую Господь послалъ ихъ (см. ст. 7—13). Въ это время, какъ повѣствуетъ еванг. Матвея, Апостолы возвѣстили Іисусу Христу и о мученической кончинѣ Его Крестителя (14, 12), съ цѣлью получить отъ Него утѣшеніе. Еванг. Лука прибавляетъ, что Иродъ, слыша о чудесахъ и ученіи Іисуса Христа и думая, не Іоаннъ ли, убитый имъ, воскресъ изъ мертвыхъ, *искалъ увидѣть Его* (9, 9). Все это и побудило Господа отплыть съ учениками своими въ уединенное или *пустынное мѣсто*, — отплыть, во 1-хъ, для того, чтобы избѣгнуть опасности со стороны Ирода, потому что еще не пришло время Его смерти; а во 2-хъ, для того, чтобы дать отдыхъ возвратившимся съ дѣла проповѣди Апостоламъ: такъ какъ народъ тѣснился около нихъ и не давалъ имъ ни отдохнуть, ни подкрѣпиться пищею: *почїйте мало* (отдохните немного). *Бѣхѣ бо приходящїи и отходящїи мнози* (ибо много было приходящихъ и отходящихъ), *и ни їасти їмѣ бѣ когда* (и ѣсть имъ было некогда). Хотя Іисусъ Христосъ сказалъ апостоламъ: *поидите вы одни*, но это не значило, что Господь Самъ не пошелъ съ ними. Изъ дальнѣйшихъ словъ повѣствованія (33 ст.) и особенно изъ сказанія о семъ евангелиста Луки (9, 10 и др.) видно, что и Онъ отправился съ ними. Такимъ образомъ слова: *вы одни* означаютъ только 12 Апостоловъ, безъ прочихъ учениковъ и безъ народа. *Въ пусто* (пустынное) *мѣсто*—по Евангелію Луки, близъ Внесаиды, (9, 10), недалеко отъ впаденія Іордана въ Галилейское море. Пустынными мѣстами въ Свящ. Писаніи называются мѣстности и не совершенно дикія, но мало обитаемыя (Мар. 3, 1). Это мѣсто было въ области тетрарха (правителя) Филиппа (Лук. 3, 1),—единственнаго сына Ирода Великаго, о которомъ сохранились въ народѣ добрыя воспоминанія.

33. И видѣша їхѣ їдѣщїихъ народи, и познаша їхѣ мнози: и пѣши ѡ всѣхѣ

Народъ увидѣлъ, какъ они отправлялись, и многіе узнали ихъ; и бѣжали

градѡвъ стицѡхѡса тамѡ, ѡ предвѡриша ѡхъ, ѡ снѡдѡшасѡ кѡ немѡ.

34. ѡ ѡзшѡдѡ видѡ ѡсѡ народѡ многѡ, ѡ мѡрдовѡ ѡ нѡхъ, занѡ бѡхѡ ѡкѡ ѡвцы не ѡмѡщныѡ пѡстырѡ: ѡ начѡтъ ѡхъ ѡучѡти многѡ.

И видѣша ихъ идущихъ народи (народъ увидѣлъ, какъ они отправились) и проч. Народъ, узнавъ куда отправился Иисусъ Христосъ съ учениками, поспѣшилъ въ то мѣсто (*стицахуся тамо*—бѣжали туда). Это усердіе народа слушать слово Христово не обличаетъ ли тѣхъ изъ насъ, которые скучаютъ слушаніемъ церковныхъ проповѣдей? Иисусъ, Хр., какъ милосердый, *сжалился надъ ними* (милосердова о нихъ), *потому что они были какъ овцы безъ пастыря* (зане бяху, яко овцы, не имущія пастыря). Господь сравниваетъ народъ іудейскій со стадомъ овецъ, блуждающихъ безъ пастыря. Пастырь соблюдаетъ своихъ овецъ—провождаетъ и оберегаетъ; безъ наблюденія пастыря онѣ въ разбродѣ, подвержены опасности отъ хищныхъ звѣрей, терпятъ и голодъ, и солнечный жаръ, и ночной холодъ, и потому *изнурены* (Матѡ. 9, 36). Таковымъ былъ во времена Иисуса Христа народъ еврейскій: онѣ не имѣлъ хорошихъ пастырей—руководителей; сѡ, будучи сами слѣпцами (т. е. не имѣвшими истиннаго ученія вѣры), не просвѣщали и народа таковымъ ученіемъ, и такимъ образомъ не исправляли, а еще развращали его (Феоф.). Потому Господь и *сжалился надъ нимъ*, и, забывъ объ отдыхѣ, снова *началъ поучать ихъ*.

35. ѡ ѡужѡ часѡ многѡ бѡвшѡ, пристѡплѡше кѡ немѡ ѡучѡницы ѡгѡ, глаголѡша, ѡкѡ пѡсто ѡсть мѡсто, ѡ ѡужѡ часѡ многѡ:

36. ѡпѡстѡ ѡхъ, да шѡдше во ѡкрѡстныхъ сѡлѡхъ ѡ вѡсѡхъ кѡпѡтъ сѡбѡ хлѡбы: не ѡмѡтъ во чѡсѡ ѡсти.

37. ѡнѡ же ѡбѡщѡвъ рѡчѡ ѡмѡ: да дѡнте ѡмѡ вѡ ѡсти. ѡ глаголѡша ѡмѡ: да шѡдше кѡпѡмѡ двѡмѡ стѡма пѡнѡзѡ хлѡбы, ѡ дѡмы ѡмѡ ѡсти;

38. ѡнѡ же рѡчѡ ѡмѡ: колѡкѡ хлѡбы ѡмѡте; ѡдѡнте ѡ видѡнте. ѡ ѡувѡдѡвшѡ, глаголѡша: пѡтъ (хлѡбѡ), ѡ двѡ рыбѡ.

туда пѣше изъ всѣхъ городовъ, и предупредили ихъ, и собрались къ Нему.

Иисусъ вышедъ увидѣлъ множество народа и сжалился надъ ними, потому что они были какъ овцы, неимѣющія пастыря; и началъ учить ихъ много.

И какъ времени прошло много, ученики Его, приступивши къ Нему, говорятъ: мѣсто здѣсь пустынное, а времени уже много,—

отпусти ихъ, чтобы они пошли въ окрестныя деревни и селенія и купили себѣ хлѣба; ибо имъ нечего ѣсть.

Онѣ сказалъ имъ въ отвѣтъ: вы дайте имъ ѣсть. И сказали Ему: развѣ намъ пойти купить хлѣба динарѡвъ на двѣсти, и дать имъ ѣсть?

Но Онѣ спросилъ ихъ: сколько у васъ хлѣбовъ? пойдите, посмотрите. Они узнавши сказали: пять хлѣбовъ, и двѣ рыбы

Пѣнязъ или *динарѡй*, это—монета въ 20 коп. Двѣсти пѣнязей или динарѡвъ—40 руб. По всей вѣроятности, такая сумма, полученная отъ благотворителей, была на лицо у Апостоловъ (Іоан. 12, 6), и ап. Филиппъ замѣчаетъ, что если употребить всю эту сумму, то и ея будетъ недостаточно для покупки хлѣба такому множеству народа, какое слушало ученіе Христово.

39. ѡ повѡлѡ ѡмѡ посадѡти всѡ на спѡды на спѡды на травѡ зеленѡ.

Тогда повелѣлъ имъ разсадить всѣхъ отдѣленіями на зеленой травѣ.

Это было сдѣлано для удобства при раздачѣ хлѣба. *На травѣ зеленѣ*, такъ какъ время было весеннее предъ Пасхою (Іоан. 6, 2).

40. И възлегоша на лѣхн на лѣхн,
по стѣ и по пѣтидѣсѣтъ.

И сѣли рядами, по сту и по пятидесяти.

И возлегоша (сѣли). У Евреевъ подобно какъ и у другихъ восточныхъ народовъ, не сидѣли, а на коврахъ лежали вокругъ низкаго стола съ кушаньями, облокотившись лѣвою рукою на подушку. Чит. объяснен. 15 ст. 2 гл.

41. И пріемъ пѣть хлѣбъ и двѣ рыбы,
воззрѣвъ на небо, благослови и преломи
хлѣбы, и даде оучѣнкѣмъ своимъ,
да предлагаютъ предъ ними: и сѣ рыбы
раздѣли всѣмъ.

Онъ взялъ пять хлѣбовъ и двѣ рыбы, воззрѣвъ на небо, благословилъ и преломилъ хлѣбы, и далъ ученикамъ Своимъ, чтобы они раздали имъ; и двѣ рыбы раздѣлилъ на всѣхъ.

Возрѣвъ на небо, т. е. къ Богу Отцу Своему. Это—примѣръ молитвы предъ вкушеніемъ пищи! *Благословилъ,* какъ было въ обычаѣ у Евреевъ при трапезѣ. Вотъ образецъ молитвы, какою благословлялъ глава семейства трапезу. „Буди благословенъ Господь нашъ Царь вселенной, повелѣвшій землѣ производить пищу сію и виноградной лозѣ питіе сіе“. Скажемъ при семъ: какъ худо поступаютъ тѣ, которые оставляютъ православный обычай молиться предъ вкушеніемъ и послѣ вкушенія пищи! Странное дѣло: выражаютъ свою признательность, благодарятъ за пищу дѣти родителей, гости хозяевъ; а главнаго Подателя благъ, Подателя родителямъ и хозяевамъ, забываютъ. Кому уподобляютъ себя люди, не совершающіе молитвы, когда принимаютъ пищу? не безсловеснымъ ли животнымъ? Да и самыя животныя чувствуютъ признательность къ своимъ хозяевамъ и къ тѣмъ, которые ихъ кормятъ. Грустно за такихъ людей! *Преломилъ хлѣбы.* Какіе же были эти хлѣбы, что можно было ломать ихъ? На востокѣ и въ Палестинѣ, гдѣ жили Евреи, обыкновенно пеклись хлѣбы маленькіе, тонкіе и хрупкіе, почему ихъ ломали, а не рѣзали.

42. И ядоша вси, и насытишася.

И ѣли всѣ, и насытились.

43. И взяша оукрѣхи дванадѣсѣте коша
исполнь, и ѿ рыбъ.

И набрали кусковъ хлѣба и остатковъ отъ рыбъ двѣнадцать полныхъ коробовъ.

И ядоша (ѣли) вси и насытишася (насытились), потому что хлѣбы чудесно не истощались, а умножались въ рукахъ Апостоловъ, сколько они ни раздавали ихъ народу; перестали умножаться уже тогда, когда роздано было всѣмъ, и всѣ поѣли до сыта. Но этимъ еще не ограничилось чудо: оказалось множество оставшихся кусковъ—стали собирать, и *набрали ихъ 12 коробовъ,* т. е. обычныхъ корзинъ (кузовьевъ), какія употреблялись Иудеями во время путешествія, вмѣсто сумокъ (Матѣ. 10, 10). 12 корзинъ—по числу 12 Апостоловъ, раздававшихъ хлѣбы и собиравшихъ куски. Господь повелѣніемъ собрать куски научаетъ и насъ дорожить дарами Божиими, употреблять ихъ только на дѣйствительныя нужды, а не расточать на роскошь, прихоти и чувственныя удовольствія. Ибо если Онъ, Которому ничего не стоило насытить пятыю хлѣбами пять тысячъ человѣкъ, заповѣдалъ собрать и приберечь на послѣдующее время остатки чудесно приумноженнаго хлѣба; то съ какою расчетливостію должны мы пользоваться благами, ниспосылаемыми Промысломъ Божиимъ для поддержанія бытія и состоянія нашего на землѣ? „Чудо насыщенія пятыю хлѣбами, пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, не прообразовало ли таинства Божественной Евхаристіи, въ которой подъ видомъ хлѣба и вина І. Христосъ, Агнецъ Божій, по выраженію Церкви, раздробляется, но не раздѣляется, и всегда ядомый, николиже иждивается, но, пребывая непрерывно въ Церкви, освящаетъ причащающихся“? Кромѣ того, чудесное насыщеніе въ пустынѣ не научаетъ ли насъ не предаваться отчаянію въ самыхъ тѣсныхъ обстоятельствахъ, но возлагать всю свою надежду на Бога, Который не только сверхъестественною силою, но самими обыкновенными, повидимому, средствами силенъ избавить человѣка отъ постигающихъ его бѣдствій? (Воскр. Чт. г. XIX).

44. Ы́ше же ѓдшихъ хлѣбы, ѓкѡ
пѣть ты́сщъ мѹжѣй.

Было же ѣвшихъ хлѣбы около пяти
тысячъ мужей.

А съ женщинами и дѣтьми было, вѣроятно, около или болѣе 10 тысячъ. Это чудо насыщенья 5000 человекъ пятью хлѣбами произвело особенное впечатлѣнне на свидѣтелей его, такъ что, какъ пишетъ еванг. Иоаннъ, они признали Христа за Месію и хотѣли какъ нибудь нечаянно взять Его и сдать царемъ (6, 14 и 15 ст.).

Зач. 26. Укрощеніе бури.

Читается въ пятокъ 15-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ укрощеніи бури І. Христомъ у евангелиста Матоея (14, 23—34) говорится подробнѣе, чѣмъ у Марка. Тамъ говорится о хожденіи по водѣ и ап. Петра на встрѣчу къ І. Христу.

45. Ы́вѣ понѹди оучѣки своѣ вни-
ти въ корабль, ѓ варити єго на ѡнѣ
пѡлѣ въ виѣсаидѣ, дѡндеже самъ ѡпѹститъ
народъ.

И тотчасъ понудилъ учениковъ Своихъ войти въ лодку и отправиться впередъ на другую сторону къ Виесаидѣ, пока Онъ отпуститъ народъ.

И авѣ (тотчасъ) понуди (І. Х.) ученики Своя внити въ корабль и пр. Это было послѣ чуда насыщенья 5000 человекъ пятью хлѣбами. І. Христосъ понудилъ учениковъ Своихъ отправиться отъ одной Виесаиды, которая называлась Юліею, гдѣ произошло чудо, къ другой Виесаидѣ, называемой прибережною, которая была отечествомъ апостоловъ Андрея и Петра: такъ какъ отъ этой первой Виесаиды къ другой нужно было переплывать часть моря или озера Галилейскаго. І. Христосъ нерѣдко поступалъ подобнымъ образомъ—совершивъ чудо, отсылалъ отъ себя народъ и учениковъ. Черезъ это,—толкуетъ св. Златоустъ,—Христосъ внушаетъ намъ никогда не искать людской славы и не стараться привлекать къ себѣ толпы.—Отпустивъ Апостоловъ, І. Христосъ еще нѣкоторое время оставался съ народомъ, пока (дондеже) отпуститъ народъ. А это Онъ сдѣлалъ для того, чтобы успокоить народъ, который, бывъ пораженъ чудомъ умноженія хлѣбовъ, пришелъ въ волненіе и, какъ повѣствуетъ евангелистъ Иоаннъ (6, 15), хотѣлъ взять І. Христа и нечаянно, т. е. противъ Его воли, поставить царемъ, тогда какъ Господь І. Христосъ пришелъ на землю не затѣмъ, чтобы царствовать. *Царство Мое не отъ міра сего*, сказалъ Онъ Пилату (Іоан. 18, 36).

46. Ы́рѣксѣ ѓмъ, ѓде въ горѹ по-
моли́тсѣ.

И отпустивъ ихъ, пошелъ на гору помолиться.

„Почему Господь восходитъ на гору для молитвы“? спрашиваетъ св. Златоустъ при объясненіи этого обстоятельства въ жизни І. Христа, и отвѣчаетъ: „дабы научить насъ, сколь удобны пустыня и уединеніе, когда нужно молиться Богу. Онъ часто уходитъ въ пустыни и неоднократно проводить ночи въ молитвѣ, уча насъ избирать такое время и мѣсто, которыя располагали бы насъ къ молитвѣ. Ибо пустыня есть мать безмолвія, покой и пристань, укрывающая насъ отъ всякой тревоги“. Вотъ почему и святые удалялись въ пустыни,—иные даже для жительства ко спасенію души, иные только по временамъ для молитвы и благочестивыхъ размышленій; вотъ почему святые и благочестивые люди любили и любятъ молиться въ ночное время! Уединеніе на время молитвы лучше всего помогаетъ намъ отложить на это время всякое житейское попеченіе и возвести умъ и сердце къ Богу. Господь и словомъ Своимъ училъ уединенію на время молитвы (Мат. 6, 6).

47. И вечеръ бывшъ, въ корабль посреда моря, и самъ единъ на земли.

48. И видъ ихъ страждущихъ въ плаваніи: въ бо вѣтръ противенъ имъ: и ѿ четвертой стражи ноцной прииде къ нимъ, по морю ходяи: и хоташе минѹти ихъ.

Вечеромъ лодка была посреди моря, а Онъ одинъ на землѣ.

И увидѣлъ ихъ бѣдствующихъ въ плаваніи; потому что вѣтеръ имъ былъ противный; около же четвертой стражи ночи подошелъ къ нимъ, идя по морю, и хотѣлъ миновать ихъ.

(Около) о четвертой стражи ноцной прииде (подошелъ). Что это за время? Во времена I. Христа у Иудеевъ, по примѣру Римлянъ, подъ властію коихъ они находились, ночь раздѣлялась на четыре части, называвшіяся стражами, по 3 часа въ каждой стражѣ: первая стража отъ 6-ти до 9-ти часовъ вечера, вторая отъ 9-ти до 12-ти ночи и т. д. Такимъ образомъ четвертая стража, это—время передъ утромъ, отъ 3-хъ до 6-ти часовъ. Названіе этихъ четырехъ частей ночи стражами произошло отъ обычая ставить во время войны въ городахъ и лагеряхъ сторожевыхъ солдатъ на три часа времени.

49. Они же видѣвше его ходяща по морю, мнѣхъ призракъ быти, и возопиша.

50. Все бо его видѣша, и смѣтишася. И абіе гѣгола съ ними, и рече имъ: дерзайте: азъ есмь: не бойтеся.

Они, увидѣвши Его идущаго по морю, подумали, что это призракъ, и вскричали.

Ибо все видѣли Его и испугались. И тотчасъ заговорилъ съ ними и сказавъ имъ: ободритесь; это Я; не бойтесь.

Смущишася (испугались), потому что видъ челоѣка, идущаго въ темнотѣ ночи по бурнымъ волнамъ моря, навелъ на нихъ страхъ, такъ что они *подумали, что это призракъ* или тѣнь. Подумали потому, что раздѣляли народное мнѣніе, будто души умершихъ по временамъ являются, какъ тѣни, и бываютъ видимы людьми. Такъ, соотвѣтственно сему мнѣнію, по Божію повелѣнію, явилась тѣнь Самуила царю Саулу предъ его смертію (1 Цар. 28 гл.). У евангелиста Матѣея повѣствуется при семъ, какъ ап. Петръ, услышавъ отъ Господа успокоительныя слова: *это Я, не бойтесь*, просилъ позволенія придти къ Нему по водѣ, и какъ, когда пошелъ, усомнился и началъ было утопать, но Господь, укоривъ апостола въ томъ, что онъ усомнился, свасъ его (ст. 27—31).

51. И вниде къ нимъ въ корабль: и оулѣже вѣтръ. И сѣлѹ излиха въ себѣ оужасахѹса, и дивляхѹса.

Это излиха въ себѣ ужасахуся и дивляхуся (они чрезвычайно изумились въ себѣ и дивились), потому что увидѣли новое чудо, — чудо хожденія по водамъ Господа и съ Нимъ апостола Петра, и также чудесное укрощеніе бури.

52. Не разумѣша бо ѿ хлѣбѹхъ: въ бо сердце ихъ ѿкаменѣно.

Ибо не вразумились чудомъ надъ хлѣбами, потому что сердце ихъ было окаменено.

Вотъ въ чемъ причина, почему апостолы не вразумились чудомъ надъ хлѣбами,—*сердце ихъ было окаменено*. Это, конечно, не означало того, что апостолы не вѣрили чудесамъ Христовымъ, а означало то, что они были въ такомъ состояніи духа, когда челоѣкъ не понимаетъ важности значенія совершающихся предъ его глазами событій (Мих.). Но это окамененіе недолго продолжалось: скоро, какъ повѣствуетъ еванг. Матѣей, все подошли, поклонились Ему,—въ знакъ благоговѣнія, и сказали: истинно Ты Сынъ Божій (ст. 33), т. е. Мессія, Единородный Сынъ Бога Отца, во-

плотившійся для спасенія рода человѣческаго. Чудеса: необыкновенное умноженіе хлѣбовъ (36 — 44), чудесное хожденіе по водѣ Самого Господа и съ Нимъ ап. Петра и утишеніе бури вызвали со стороны учениковъ Его твердое исповѣданіе вѣры въ то, что Онъ — Христосъ Мессія.

53. И прешѣдше прїидоша въ зѣмлю геннисарѣтскѣ, и присташа.

И переправившись прибыли въ землю Геннисаретскую, и пристали къ берегу.

Въ землю Геннисаретскую, т. е. въ окрестности Геннисаретскаго, тоже что Галилейскаго или Тиверіадскаго, озера, съ сѣверо-восточной стороны (1, 16).

Зач. 27-е. Исусъ Христосъ въ Геннисаретской землѣ.

Читается въ понедѣльникъ 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

О прибытіи І. Христа въ землю Геннисаретскую, послѣ чудеснаго хожденія по водѣ, говорится и у еванг. Маттея, только нѣсколько покороче. Также у еванг. Марка подробнѣе излагается и бесѣда въ этой странѣ съ фарисеями, ст. 5 и далѣе. Чит. у Маттея объ этомъ гл. 14, 34 — 15, 1 и далѣе.

54. И изшедшимъ имъ изъ корабля, абіе познаша єго,

Когда вышли они изъ лодки, тотчасъ жители узнавши Его,

И изшедшимъ имъ изъ корабля (когда вышли они, — І. Христосъ и апостолы), изъ лодки, прибывъ въ землю Геннисаретскую, т. е. въ окрестности Геннисаретскаго или Галилейскаго озера съ сѣверо-западной стороны, абіе познаша Его (тотчасъ жители узнали Его) и пр. Жители узнали І. Христа, такъ какъ Онъ незадолго до сего исцѣлилъ въ ихъ странѣ бѣсноватаго, который наводилъ ужасъ на всѣхъ (5 гл. 1—20 ст.).

55. ѡбтѣкше всю странѣ тѣ, начаша на ѡдрѣхъ приносити болѣцныѣ, идѣже слышахѣ, ꙗкѡ тѣ єсть.

обѣжали всю окрестность ту, и начали на постеляхъ приносить больныхъ туда, гдѣ Онъ, какъ слышно было, находился.

56. И ꙗкоже ꙗще вхождаше въ веси, или во грады, или села, на распѣтїихъ полагахѣ недѣжныѣ, и молахѣ єго, да понѣ воскрїлію рїзы єгѡ прикоснѣтсѣ: и єлицы ꙗще прикасѣхѣтсѣ ємѣ, спасахѣтсѣ.

И куда ни приходилъ Онъ, въ селенія ли, въ города ли, въ деревни ли, клали больныхъ на открытыхъ мѣстахъ и просили Его, чтобы имъ прикоснуться хотя къ краю одежды Его; и которые прикасались къ Нему, исцѣлялись.

ГЛАВА VII.

1. И собрашася къ нему фарисее и иищци и книжники, пришедшии ѿ иерусалима:

Собрались къ Нему фарисеи и иищци которые изъ книжниковъ, пришедшии изъ Иерусалима;

Къ Нему—къ Г. Христу. *Фарисеи*, это—составлявшие особую секту между Евреями, люди ученые. Они назывались также *книжниками и законниками*. Чит. о нихъ въ объясн. 22 ст. 1 гл. У еванг. Маттея говорится, что эти фарисеи и книжники были *Иерусалимскіе*, т. е. жившіе въ главномъ городѣ Иудейской земли, Иерусалимѣ. Они были гораздо хуже своихъ единомысленниковъ, которые жили въ другихъ мѣстахъ Иудеи: такъ какъ пользовались большею честью, а отъ этого болѣе надмѣвались. Они преслѣдовали Господа болѣе, чѣмъ прочіе фарисеи.

2. и видѣвши иищцихъ ѿ оучицъ егво нечистыми рѣками, сиричь неумовеными, гадѣщихъ хлѣбы, рѣгахуся.

и увидѣвши некоторыхъ учениковъ Его, ѣвшихъ хлѣбъ нечистыми, то есть неумытыми руками, укоряли.

3. Фарисее бо и вси иудее, аще не триюще оумыютъ рѣкы, не гадѣтъ, держаще преданіа старецъ:

Ибо фарисеи и всѣ Иудеи, держась преданія старцевъ, не ѣдятъ, не умывши тщательно рукъ;

4. и ѿ торжища, аще не покупятся, не гадѣтъ. И ина многа сѣтъ, гаже приѣша держати: погрѣженіа сткѣлницамъ и чваншамъ и котламъ и одромъ.

и *пришедши* съ торгова, не ѣдятъ не омывшись. Есть и многое другое, чего они приняли держаться: наблюдать омовеніе чашъ, кружекъ, котловъ и скамей.

Фарисее бо и вси иудее и пр. Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ Господь объясняетъ, по какому поводу зашла рѣчь о пищѣ: св. Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, а имъ, конечно, были или совсѣмъ незнакомы или мало знакомы іудейскіе обычаи и обряды. *Держаще* (держась) *преданія старецъ* (старцевъ). Иудеи вѣрили, что Моисей на Синаѣ будто бы получилъ два закона: одинъ *записанный* имъ въ его книгахъ, а другой, *незаписанный*, который переходилъ изустно отъ родителей къ дѣтямъ, и что Моисей передъ своею смертію передалъ этотъ незаписанный законъ Иисусу Навину, а онъ передалъ судьямъ, судьи же пророкамъ и т. д., пока въ послѣдствіи не записали Его въ Талмудъ. Этотъ незаписанный законъ называли они *преданіемъ старцевъ*, т. е. древнихъ предковъ, а такое названіе значило, что законъ этотъ есть древній и потому для Евреевъ обязательный. Преданіе это касалось разныхъ мелочей, но Иудеи, по внушенію фарисеевъ, придавали ему болѣшую важность, чѣмъ самымъ постановленіямъ Св. Писанія; нерѣдко даже бывало, что преданіе сохраняли, а Писаніе нарушали. „Внимай болѣе словамъ книжниковъ, учили они, чѣмъ словамъ закона“. Таково, напр., было и преданіе относительно умовенія рукъ предъ вкушеніемъ пищи. Преданіемъ объ умовеніи рукъ, конечно, имѣлось въ виду соблюденіе чистоты и опрятности,—и это дѣло похвальное; но изъ сего обычая Иудеи дѣлали предразсудокъ, и соблюденіе его соединяли съ разными мелочными правилами, на примѣръ, относительно количества воды, числа омовеній и т. п. При раздѣленіи на секты, къ этому еще присоединились, принявшія религіозный оттѣнокъ, взаимная нетерпимость и брезгливость, подобно тому, какъ это мы видимъ у некоторыхъ изъ нашихъ раскольниковъ: стали, напр., считать нечистыми даже и предметы, къ которымъ прикоснулся человекъ не ихъ секты. По этому, пришедъ, на примѣръ, съ торгова, гдѣ что-либо покупали или продавали и волей-неволей прикасались къ чему-либо, по ихъ мнѣнію, нечистому, не ѣли *не омыв-*

шисъ, т. е. не вымывъ рукъ, которыми по большей части прикасаются къ вещамъ. По той же причинѣ тщательно омывали чаши, назначенныя для пищи и питья и вообще для домашняго обихода, кружки, котлы, скамьи, на которыхъ сидѣли или лежали и т. п. И отъ торжища, аще не поуплются, не ядятъ (и пришедши съ торгоу, не ядятъ не омывши); погруженія сткляницамъ и чваномъ и котломъ и одромъ (наблюдать омовеніе чашъ, кружекъ, котловъ и скамей).

Зач. 28-е. Бесѣда Іисуса Христа съ фарисеями и книжниками о яденіи хлѣба неумытыми руками.

Читается во вторникъ 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Въ этомъ 28 зачалѣ Евангелія Марка содержится продолженіе бесѣды І. Христа съ фарисеями и книжниками о яденіи хлѣба неумытыми руками и обличеніе ихъ (см. зач. 27-е).

5. Потомъ же вопрошáхъ его фарисее и книжницы: почто оучицы твои не ходятъ по преданію старецъ, но неумовенными руками ядятъ хлѣвъ;

Объясненіе сего см. въ объясненіи 3 ст.

6. Онъ же отвѣщавъ рече имъ, ꙗко добръ пророчествова ꙗсаѣа ѿ васъ лицемѣрѣхъ, ꙗкоже есть писано: сѣи мѡдіе оустнами мѡи чѣтѣтъ, сердце же ихъ далече ѿстоитъ ѿ мене:

7. все же чѣтѣтъ мѡи, оучаще оученіемъ, заповѣдемъ чловѣческимъ.

Потомъ спрашиваютъ Его фарисеи и книжники: зачѣмъ ученики Твои не поступаютъ по преданію старцевъ, но неумытыми руками ѣдятъ хлѣбъ?

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: хорошо пророчествовалъ о васъ лицемѣрахъ Исаѣа, какъ написано: люди сѣи чтутъ Меня устами, сердце же ихъ далеко отстоитъ отъ Меня;

но тщетно чтутъ Меня, уча учениемъ, заповѣдамъ чловѣческимъ (Исаѣа 19, 23).

О васъ лицемѣрѣхъ. Лицемѣры, это — тѣ, которые стараются въ своихъ дѣйствіяхъ показывать себя не такими, каковы они на самомъ дѣлѣ, — показываютъ себя нравственно и религіозно хорошими, а на самомъ дѣлѣ не таковы. Сѣи мѡдіе устнами Мѡи чѣтѣтъ, сердце же ихъ далече (далеко) отстоитъ отъ Мене, то есть, на примѣръ, молятся только одними словами, произносимыми языкомъ, безъ сердечнаго чувства; исполняютъ только внѣшніе обряды, не стараясь войти въ духъ, въ духовное значеніе ихъ; служатъ Богу только однимъ наружнымъ образомъ, т. е. тѣломъ, безъ внутренняго, — духовнаго и сердечнаго расположенія; благочестивы только на словахъ, а не на дѣлѣ. Поэтому все, т. е. тщетно, безъ пользы для себя, чтутъ Меня (Мѡи): такъ какъ Богъ ищетъ не внѣшняго только служенія, но, главнымъ образомъ, внутренняго. Богъ есть духъ, сказалъ І. Христосъ въ бесѣдѣ съ Самаряною, и поклоняющіеся Ему должны поклоняться въ духъ и истинѣ (Іоан. 4, 24).

Учаще ученіемъ, заповѣдемъ чловѣческимъ. Здѣсь разумѣется преданіе, котораго держались сами фарисеи и которому учили и другихъ.

8. Уставьше бо заповѣдь вѣію, держите преданіа чловѣческа, крещеніа чваномъ и сткляницамъ, и ина подобна такова мнѡга творите.

Ибо вы, оставивши заповѣдь Божію держитесь преданія чловѣческаго, омовенія кружекъ и чашъ, и дѣлаете многое другое, сему подобное.

9. И глголаше имъ: дѡврѣ ѡметаете заповѣдь вѣію, да преданіе ваше соблюдете.

01. Моисей во рече: чті Отца твоего и мать твою: и: иже злословитъ Отца или мать, смертію да оумретъ.

11. Вы же глаголете: аще речетъ человекъ Отца или матери: корванъ, еже есть даръ, иже аще пользовался еси ѡ менѣ:

12. и не котомъ ѡставляете его что сотворити Отца своего или матери своей,

13. прѣстѣпающе слово вѣіе преданіемъ вашимъ, еже предасте: и подѣвна такова мнѡга творите.

И сказалъ имъ: хорошо ли, что вы отмѣняете заповѣдь Божию, чтобы соблюсти свое преданіе?

Ибо Моисей сказалъ: почитай отца своего и мать свою; и: злословящій отца или мать, смертію да умретъ (Исход. 20, 12; 21, 16).

А вы говорите: кто скажетъ отцу или матери: корванъ, то есть, даръ Богу то, чѣмъ бы ты отъ меня пользовался;

тому вы уже попускаете ничего не дѣлать для отца своего или матери своей,

устранили слово Божіе преданіемъ вашимъ, которое вы установили; и дѣлаете многое сему подобное.

Оставльше заповѣдь Божию, держите (держитесь) преданія человеческая и пр. У Евреевъ часто выходило такъ, что они ставили вымышленное ими преданіе выше заповѣдей закона Божія, когда, напримѣръ, не исполняя въ точности заповѣдей, до мелочей держались преданія и придавали ему болѣе важности, чѣмъ самымъ заповѣдямъ, — *добръ отмѣтаете* (хорошо ли, что вы отмѣняете) *заповѣдь Божию, да преданіе ваше соблюдете* (чтобы соблюсти свое преданіе)? Напримѣръ, *Моисей бо рече* (ибо Моисей сказалъ): *чті отца* и пр. Эти слова Спасителя объясняются слѣдующимъ образомъ: Іудеи имѣли обычай посвящать Богу разные предметы изъ своего имущества, и законъ требовалъ, чтобы таковые предметы, если они обѣщаны для принесенія въ даръ Богу, непременно принесены были (Второз. 23, 21—23). Вслѣдствіе сего образовалось у нихъ такое преданіе, что такъ какъ даръ Богу важнѣе, чѣмъ даръ даже самымъ близкимъ людямъ, напримѣръ, родителямъ; то родителямъ можно и не давать какихъ-либо предметовъ, если только эти предметы будутъ обѣщаны въ даръ Богу. Такимъ образомъ фарисеи и сами нарушали, и дѣтей учили нарушать заповѣдь Божию о почтеніи къ родителямъ ради преданія. Напримѣръ, если родители говорили дѣтямъ: дайте намъ овцу или тельца, или что другое, то дѣти могли отвѣчать имъ: „это, чѣмъ желали бы вы воспользоваться отъ насъ, мы отдаемъ въ даръ (корванъ) Богу,—и потому вы не можете получить“. Отсюда нерѣдко происходило двойное зло,—и Богу не приносили дара, подъ предлогомъ обязанности къ родителямъ, и родителей лишали его, подъ предлогомъ приношенія Богу (Злат.). Такимъ образомъ фарисеи учили, какъ можно обойти, не исполнить заповѣдь Божию, — и успокоить свою совѣсть. Нѣтъ сомнѣнія, что Господь І. Христосъ указанными словами не отвергаетъ принесенія даровъ Богу, и Евангеліе требуетъ сего, какъ равно и законъ Моисеевъ; да и Самъ Онъ похвалилъ вдовицу, положившую двѣ лепты въ церковную сокровищницу (Мар. 12, 43. 44). Но Онъ только осуждаетъ нарушителей заповѣди Божіей ради преданія (Мих.), учитъ, что должно прежде всего исполнить прямую заповѣдь Божию, а потомъ уже приносить дары Богу.

Зач. 29-е. **Бесѣда Іисуса Христа съ народомъ и учениками о яденіи хлѣба неумытыми руками.** (Окончаніе).

Читается въ среду 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

14. И призвавъ весь народъ, глаголаше имъ: послушайте менѣ вси, и разумѣйте:

И призвавъ весь народъ, говорилъ имъ: слушайте Меня всѣ, и разумѣйте:

15. ничтоже ѣсть внѣду чловѣка входимо въ онъ, еже можетъ осквернити его: но исходящая ѿ него, та сѣтъ сквернящая чловѣка.

16. Аще кто имать оушы слышати, да слышитъ.

17. И егда вниде въ домъ ѿ народа, вопрошаху его оучницы его ѿ притчи.

18. И гогола имъ: такъ ли и вы неразѹмливи есте; Не разѹмѣете ли, какъ все, (еже) извнѣ входимое въ чловѣка, не можетъ осквернити его;

19. Какъ не входитъ емѹ въ сердце, но во чрево: и афедрономъ исходитъ, истребляя всѹ брашна.

ничто, входящее въ чловѣка извнѣ, не можетъ осквернить его; но что исходитъ изъ него, то оскверняетъ чловѣка.

Если кто имѣетъ уши слышать, да слышитъ!

И когда Онъ отъ народа вошелъ въ домъ, ученики Его спросили Его о притчѣ.

Онъ сказалъ имъ: *неужели* и вы такъ непонятливы? *Неужели* не разумѣте, что ничто, извнѣ входящее въ чловѣка, не можетъ осквернить его?

Потому что не въ сердце его входитъ, а въ чрево, и выходитъ вонъ, чѹмъ очищается всякая пища.

Ничтоже есть внѣду чловѣка входимо въ онъ (ничто входящее въ чловѣка извнѣ), *еже можетъ* (не можетъ) *осквернить его*, т. е. принимаемая чловѣкомъ пища и питіе не могутъ сдѣлать его нечистымъ и повиннымъ предъ Богомъ; такъ какъ они не соприкасаются съ его духомъ и не имѣютъ вліянія на его нравственное совершенство и несовершенство; но только приходятъ въ чрево, и доставивъ питаніе тѣлу, извергаются вонъ (ст. 18—20). По сей причинѣ и скоромная пища, принимаемая во время постовъ, установленныхъ Церковію, не оскверняетъ чловѣка; но тѣмъ не менѣе употребленіе ея составляетъ грѣхъ, какъ нарушеніе церковной заповѣди о постѣ; какъ равно составляетъ грѣхъ употребленіе и постной, но изысканной пищи постомъ,—какъ искаженіе понятія о постѣ, и принятіе пищи въ неумѣренномъ количествѣ, до пресыщенія,—какъ грѣхъ невоздержанія и обьяценія. Такимъ образомъ, замѣтимъ ко вниманію нарушителей поста, которые въ свое оправданіе, нерѣдко приводятъ слова Спасителя: *Ничто, входящее въ чловѣка извнѣ, не можетъ осквернить его, но что исходитъ отъ него, то оскверняетъ чловѣка*, или по Матѣею: *Не то, что входитъ въ уста, оскверняетъ чловѣка, но то, что выходитъ изъ устъ, оскверняетъ его*. Но эти слова Спасителя нисколько не оправдываютъ ихъ. Въ нихъ даже совсѣмъ нѣтъ и рѣчи о постѣ, т. е. воздержаніи отъ извѣстной пищи,—какую пищу можно, какую нельзя ѣсть по предписанію закона, а приведены они Христомъ по поводу вопроса объ умовеніи рукъ, именно умытыми или неумытыми руками беретъ пищу чловѣкъ, и важно ли это или не важно для спасенія души. Здѣсь выражается та мысль, что не пища сквернитъ чловѣка, а дурная нравственность—угожденіе плоти, непослушаніе церкви. „Не сказалъ Господь,—толкуетъ св. Златоустъ,—что разборчивость въ пищѣ ничего не значить, и что Моисей предписалъ оную напрасно; но, заимствуя доказательство изъ свойства пищи, говоритъ: не то, что входитъ въ уста, сквернитъ чловѣка, но—какъ увидимъ далѣе изъ словъ Спасителя—то, что выходитъ изъ устъ“. И православная Церковь, запрещающая употребленіе скоромной пищи постами, запрещаетъ это не потому, что такая пища оскверняетъ чловѣка, а по другимъ причинамъ: во-первыхъ, для выраженія полной скорби, напримѣръ, о смерти Христовой по средамъ и пяткамъ, или о грѣхахъ,—великимъ постомъ; во-вторыхъ, для смиренія нашей плоти и, въ третьихъ, для нашего наказанія за допускаемое часто невоздержаніе. И такимъ образомъ тѣлесный постъ, какъ служилъ въ ветхозавѣтное время, такъ служитъ и теперь выраженіемъ нравственнаго состоянія или дѣйствія чловѣка (1 Кор. 10, 25—33), и потому необходимъ. *Аще кто имать уши слышати* и пр. Чит. объ этомъ въ обьясн. 23 ст. 4 гл. *Вопрошаху Ею ученицы Ею о притчи*. Что такое притча, чит. въ обьясненіи 2 ст. 4 гл.

20. Гл҃голаше же, ꙗкѡ исхѡдѡщее ѿ
человѣка, то сквернитъ человекѣка.

Далѣе сказалъ: исходящее изъ че-
ловѣка оскверняетъ человекѣка.

*Исходящее изъ (отъ) человекѣка, т. е. худыя слова и рѣчи, а также худыя дѣй-
ствія. „Пища,—пишетъ св. Златоустъ, объясняя сіи слова Христовы,—если бы даже
и оставалась въ тѣлѣ, и тогда не осквернила бы человекѣка. А нечистота сердца вну-
три пребываетъ и оскверняетъ человекѣка не только тогда, когда остается тамъ, но
и тогда, когда исходитъ оттолѣ, и тогда оскверняетъ еще болѣе“.*

21. Извнѣтрѣ во ѿ сердца человекѣче-
ска помышленіа злаа исхѡдѡтъ, прелюбо-
дѣлніа, любодѣлніа, оубиѣства,

Ибо извнутри, изъ сердца человекѣ-
ческаго, исходятъ злыя помыслы,
прелюбодѣянія, любодѣянія, убійства,
кражи, лихоимство, злоба, коварст-
во, непотребство, завистливое око,
богохульство, гордость, безумство.

22. татѣбѣ, лихоимства, (Обиды), лѣ-
кавствіа, лѣсть, студодѣлніа, око лукаво,
хула, гордыня, безумство.

23. Всѣ сіа злаа извнѣтрѣ исхѡдѡтъ
и сквернитъ человекѣка.

Все это зло извнутри исходитъ и
оскверняетъ человекѣка.

*Помышленія злая—грѣхъ противъ 10-й заповѣди; они, если и не исходятъ отъ
сердца, а приносятся, какъ это бываетъ нерѣдко, злымъ нашимъ врагомъ, діаволамъ,
все-таки, когда мы питаемъ ихъ въ себѣ, занимаемся и услаждаемся ими, осквер-
няютъ насъ (Прит. 15, 26). Прелюбодѣянія и любодѣянія — грѣхъ противъ 7-й за-
повѣди; татѣбѣ (кражи), лихоимства, обиды, лукавствія (коварства), лѣсть — про-
тивъ 8-й; студодѣлніа (непотребство) — противъ 7-й; око лукаво (завистливое око),
т. е. зависть или распутство, потому что и завистливый бросаетъ на завидуемаго
обыкновенно лукавый и язвительный взглядъ, и развратный, засматриваясь очами
своими, стремится къ дѣлу лукавому (Ѳеоф.) — противъ 7-й и 10-й заповѣди; хула
(богохульство,—оскорбленіе Бога),—грѣхъ противъ 3-й заповѣди; гордыня (гордость),
самовозношеніе—противъ 2-й; безумство—обида противъ ближняго (Ѳеоф.)—противъ
6-й заповѣди. — Все сіе зло (вся сія злая) извнутри исходитъ и оскверняетъ чело-
вѣка. Въ Евангеліи Матѣя прибавлено: А ѣсть неумытыми руками, — не оскверня-
етъ человекѣка. „И таеъ, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ, познаемъ, что осквер-
няетъ человекѣка, и будемъ избѣгать того. Мы видимъ, что многіе въ церковь прихо-
дятъ въ чистыхъ одеждахъ и съ умытыми руками; а о томъ, чтобы предстать Богу
съ чистою душою, нимало не заботятся“. А еже неумовенными руками ясти, не сквер-
нитъ человекѣка. „И кому не случилось видѣть, замѣчаетъ митрополитъ московскій
Сергій, какъ земледѣльцы лѣтомъ въ полѣ ѣдятъ свой хлѣбъ, держа его въ рукахъ,
замаранныхъ землею? И мало ли такихъ работъ и ремеслъ, что люди трудящіеся и
совсѣмъ не могутъ омыть своихъ рукъ? Развѣ это вмѣняется имъ въ грѣхъ? Ни-
сколько“.*

Зач. 30-е. Господь въ предѣлахъ Тирскихъ и Сидонскихъ и исцѣленіе
бѣсноватой дочери жены Сирофиникіянки.

Читается въ четвергъ 16-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленіи бѣсноватой дочери жены Сирофиникіянки или Хананеянки у
сванг. Марка говорится короче, чѣмъ у еванг. Матѣя (15, 21—28).

24. И ѡтѣдѡ востаѡвъ, ѡде въ предѣ-
лы тѣрски и сѣдонски: и вшедѡ въ домъ,
никогѡже хотѡше, даѡи ѣго чѣлъ: и не
може оутѣйтисѡ.

И отправившись оттуда, пришелъ
въ предѣлы Тирскіе и Сидонскіе; и
вошедъ въ домъ, не хотѣлъ чтобы кто
узналъ; но не могъ утаиться.

И оттуду воставъ (отправясь), т. е. изъ того мѣста, гдѣ Господь исцѣлилъ много больныхъ и бесѣдовалъ съ учениками и народомъ о преданіи старцевъ,—изъ земли Геннисаретской (ст. 53, гл. 6 — 23 ст. гл. 7). *Въ предѣлы Тирскіе и Сидонскіе*, т. е. въ ту страну, гдѣ лежали языческіе города Тиръ и Сидонъ. Это были города Финикіи, области сосѣдней съ Іудеею, города древніе, богатые и славившіеся морскою торговлею. При чтеніи сихъ словъ Евангелія является вопросъ: почему же Господь І. Христосъ запретилъ ученикамъ до времени ходить съ проповѣдью къ язычникамъ (Мат. 10 гл. 5 ст.), Самъ же идетъ къ нимъ? На это отвѣчаетъ такъ св. Златоустъ. „Во-первыхъ, Онъ Самъ не обязанъ былъ исполнять то, что заповѣдалъ апостоламъ; а во-вторыхъ, Онъ шелъ туда не проповѣдывать, а чтобы скрыться, какъ говорится здѣсь въ Евангеліи Марка (ст. 24). Между тѣмъ, какъ не слѣдовало Христу итти къ язычникамъ первымъ; такъ, напротивъ, несообразно было бы съ Его человѣколюбіемъ удалять ихъ отъ Себя, когда они приходили къ Нему. Да и апостоламъ Онъ не совсѣмъ запретилъ ходить на проповѣдь къ язычникамъ, ибо сказалъ: *идите же паче*, т. е. преимущественно, *къ погибшимъ овцамъ дома Израилева* (Мат. 10, 6).

И вшедъ въ домъ, никогоче хотяше, дабы Его чулъ (не хотѣлъ, чтобы кто узналъ). Господь вѣроятно хотѣлъ укрыться на нѣкоторое время, чтобы съ Своими учениками нѣсколько отдохнуть, потому что всюду окружалъ Его народъ и не давалъ покоя, и чтобы дать время хотя нѣсколько утихнуть все болѣе и болѣе разгоравшейся противъ Него ненависти враговъ Его, фарисеевъ и книжниковъ. *И не може* (не могъ) *утаитися*, — но и здѣсь не могъ укрыться, потому что слава о Немъ распространилась и въ этой мѣстности.

25. Слышавши бо жена ѿ немъ, ѣ́льже дщи́ имаше́ дѣ́ха нечѣста, прише́дши припадѣ́ къ ногамъ́ ѣ́го:

Ибо услышала о немъ женщина, у которой дочь одержима была нечистымъ духомъ, и пришедши припала къ ногамъ Его;

Одержима была нечистымъ духомъ (имяше духа нечиста). О бѣсноватыхъ чит. въ объясненіи 23 ст. 1 гл.

26. жена́ же въ ѣ́лминска, сѣ́рофині́кѣсса ро́домъ: ѿ мола́ше ѣ́го, да бѣ́са ѡ́зженѣтъ ѿ́ дщѣ́ре ѣ́л.

а женщина та была язычница, родомъ Сирофиникіянка; и просила Его, чтобы изгналъ бѣса изъ ея дочери.

Это—женщина-язычница изъ Хананеевъ, которые жили въ Палестинѣ до завоеванія сей земли Іисусомъ Навиномъ для Евреевъ. Называется она Сирофиникіянкою потому, что Хананеи, когда Іисусъ Навинъ завоевалъ у нихъ Палестину, во множествѣ переселились на сѣверъ ея—въ Сирію и Финикію. „Смотри, замѣчаетъ при этомъ Златоустъ, язычники сами идутъ ко Христу; а Іудеи и пришедшаго къ нимъ гонять Его“. *И моляше* (просила) *Его, да бѣса ѡзженетъ* (чтобы изгналъ бѣса) *изъ дщере* (дочери) *ея* (о бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 23 ст. 1 гл. Что бѣсы входятъ въ людей и мучаютъ ихъ, въ это вѣрили и язычники). Изъ этого видно, что женщина Хананеянка, вмѣстѣ съ увѣровавшими Іудеями, вѣрила, что Іисусъ есть именно явившійся Мессія. Она могла знать это, потому что, какъ говорится у еванг. Матѳея (24 ст. 4 гл.), слухъ о І. Христѣ прошелъ по всей Сиріи. У еванг. Матѳея здѣсь сказано, что І. Христосъ *не отвѣчалъ женщинамъ ни слова*, такъ что *ученики просили Его* за нее. „Что значить этотъ необыкновенный поступокъ Господа? вопрошаетъ св. Златоустъ. Іудеевъ и злословящихъ Онъ призываетъ, и искушающихъ не оставляетъ; а ту, которая сама приходитъ къ Нему, просить и молить Его, которая не знала ни закона, ни пророковъ, и между тѣмъ показываетъ такое благочестіе, Онъ не удостоиваетъ даже отвѣта?“ Господь поступаетъ такъ, чтобы обнаружить предъ другими, какую вѣру имѣетъ Хананеянка (Теоф.). *Отпусти ю* (ее), т. е. скажи ей что-либо въ успокоеніе — или исполни ея просьбу, или откажи. *Яко вопіетъ вслѣдъ насъ* (потому что кричитъ за нами), т. е. усиленно, неотступно просить.

27. Іисъ же рече ѿ: ѡстави, да первѣ насытатся чада: нѣсть бо добродѣтели хлѣба чадомъ и поврещи псомъ.

Но Иисусъ сказалъ ей: дай прежде насытиться дѣтямъ, ибо не хорошо взять хлѣбъ у дѣтей и бросить псамъ.

Остави, да первѣ насытятся чада и пр. У еванг. Матѳея Господь сказалъ: *Я посланъ только къ побишимъ овцамъ дома Израилева* (15, 24). Это значитъ, что по божественному опредѣленію, которое издревле избрало Іудеевъ въ свой особенный народъ, требуется, чтобы имъ прежде было проповѣдано ученіе Христова и употреблены средства, между прочими и чудотворенія надъ больными, для введенія ихъ въ царство Христово, т. е. въ христіанскую церковь; почему они преимущественно и называются *чадами Божиими* (Рим. 9, 4). Но что Господь пришелъ призвать и принять въ Свое царство и язычниковъ, это нерѣдко высказывалъ Онъ: такъ при исцѣленіи слуги язычника-сотника (Мат. 8, 11. 12), при предсказаніи о разрушеніи Іерусалима и концѣ міра (24, 14 тамъ же). По воскресеніи же Своёмъ Господь, прямо сказалъ апостоламъ: *идите научите вся языки* (всѣ народы), *крестя ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (28, 19). Подъ именемъ же *псовъ* здѣсь разумѣются язычники. Іудеи, признавая себя чадами Божиими, съ презрѣніемъ относились къ язычникамъ и называли ихъ позорными именами, напримѣръ, именами нечистыхъ животныхъ — псовъ, подобно тому, какъ теперь мусульмане называютъ христіанъ. Си-рофиникіянка или Хананеянка была язычница, и Господь въ лицѣ ея назвалъ язычниковъ именемъ псовъ примѣнительно къ понятію Іудеевъ, и въ указанныхъ словахъ ей выразилъ, что нехорошо лишать благодѣяній, т. е. чудотвореній, предназначенныхъ Іудеямъ, а вмѣсто Іудеевъ, передавать ихъ язычникамъ. Это будетъ похоже на то, говоритъ Господь, какъ если бы отнять хлѣбъ у дѣтей и отдать собакамъ. Господь, конечно, не имѣлъ намѣренія этими словами выразить презрѣніе къ язычникамъ, какое выражали имъ Іудеи, и какъ бы подтвердить правильность такого взгляда Іудеевъ на язычниковъ; но хотѣлъ только испытать и обнаружить предъ другими вѣру Хананеянки. Онъ иногда высказывалъ прямо, что язычники болѣе чѣмъ Іудеи способны къ принятію царства Его, какъ, напр., было при исцѣленіи слуги сотника (Мат. 8, 11 — 12). „Немногіе устояли бы въ своей настойчивости послѣ такого отказа, замѣчаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей; немногіе не отвернулись бы съ досадою или отчаяніемъ отъ такого неумолимаго, повидимому, Цѣлителя. Но не такъ поступила Хананеянка. Вѣрующимъ сердцемъ она чувствуетъ, что Господь только испытываетъ ея вѣру; въ самомъ тонѣ, какимъ сказаны Господомъ слова отказа, она слышитъ ободряющій голосъ божественной любви, и вотъ она въ Его же словахъ находитъ себѣ защиту: *Ей, Господи* и пр.“.

28. Она же ѡвѣщавши глагола ѿмѣ: ей, гди: ибо и пси подъ трапѣзою ѣдятъ ѡ крошкѣхъ дѣтей.

Она же сказала Ему въ отвѣтъ: такъ, Господи; но и псы подъ столомъ ѣдятъ крохи у дѣтей.

Слова Хананеянки: *такъ* (ей), *Господи*, *ибо псы* и пр. имѣютъ слѣдующій смыслъ: „пусть Іудеи пользуются великими Твоими благодѣяніями, но позволь и мнѣ хотя мало воспользоваться ими, подобно тому, какъ псы пользуются остатками отъ трапезы своихъ хозяевъ, т. е. исцѣли и мою дочь.“ „Какая твердость духа! восклицаетъ при этомъ Златоустъ. Господь говоритъ: *нѣтъ добро*, она отвѣчаетъ: *ей, Господи*. Онъ называетъ ее *псомъ*, а она приписываетъ себѣ и дѣйствіе свойственное псу. Видишь ли тутъ и ея смиреніе?“.

29. И рече ѿ: за сѣе слово, иди: изыде вѣсз изъ дщере твоеѣ.

И сказалъ ей: за это слово пойдѣ, бѣсз вышелъ изъ твоей дочери.

30. И шѣдши въ домъ свой, ѡбрѣте вѣса ишѣдша, и дщерь лежащѣ на одрѣ.

И пришедши въ свой домъ, она нашла, что бѣсз вышелъ, и дочь лежитъ на постелѣ.

И Господь за великую вѣру и великое смиреніе женщины-хананеянки исцѣлилъ дочь ея. *О женщина! велика вѣра твоя, да будетъ тебѣ по желанію твоему*, по Евангелію Матоея, сказалъ Господь Хананеянкѣ, исцѣляя ея дочь. Такова сила усиленной, неотступной молитвы. Если Богъ иногда медлитъ, это не значитъ, что совсѣмъ отказывается.

Зач. 31. Возвращеніе І. Христа изъ предѣловъ Тирскихъ и Сидонскихъ и исцѣленіе глухого-косноязычнаго.

Читается въ субботу 4-ой недѣли Великаго поста.

31. И пакѣ иѣшѣдз ѣисъ ѿ предѣлз тѣрскихъ и сѣдонскихъ, прѣиде на море галѣейско, междѣ предѣлы декапѣльски.

Вышедъ изъ предѣловъ Тирскихъ и Сидонскихъ, *Иисусъ* опять пошелъ къ морю Галилейскому черезъ предѣлы Десятиградія.

Изъ предѣловъ Тирскихъ и Сидонскихъ. Чит. объясн. 24 ст. *Къ морю Галилейскому.* О морѣ чит. въ объясн. 16 ст. 1 гл. *Между предѣлы Декапѣльски* (черезъ предѣлы Десятиградія (гл. 5, 20 ст.)). Это—путь по сѣверо-восточному берегу Галилейскаго или Геннисаретскаго озера на восточную сторону Іордана.

32. И приведѣша къ немѣ глуха и гдѣгнива: и молахѣ ѣго, да возложитъ на нь руку.

Привели къ Нему глухаго косноязычнаго, и просили Его возложить на него руку.

Исцѣленіе сего глухого косноязычнаго описано только у одного еванг. Марка. Св. Маркъ не говоритъ, что болѣзнь этого несчастнаго происходила отъ дѣйствія злаго духа, слѣдовательно, этотъ человѣкъ не былъ бѣсноватымъ. Такъ Господь и евангелисты строго отличаютъ простыя естественныя болѣзни отъ болѣзней, производимыхъ дѣйствіемъ злыхъ духовъ на человѣка (Мих.). *И молаху Ею, да возложитъ на нь руку* (просили Его возложить на него руку),—т.-е. для исцѣленія, какъ не разъ дѣлалъ І. Христосъ, исцѣляя больныхъ.

33. И поѣмъ ѣго ѿ народа ѣдинаго, вложѣ персты свои во оушы ѣго, и плююньвъ, коснуся: ѣзыка ѣго:

Иисусъ, отведя его въ сторону отъ народа, возложилъ персты Свои въ уши ему и плюнувъ коснулся языка его;

Неизвѣстно, почему Господь употребляетъ при исцѣленіи глухого косноязычнаго такія дѣйствія, какъ отведеніе его въ сторону отъ народа, вложеніе перстовъ въ уши, плюновеніе и прикосновеніе къ языку. Отведя въ сторону больного, можетъ быть, Онъ хотѣлъ этимъ отклонить праздное любопытство народа, въ которомъ, какъ полуязыческомъ, не было серьезной и надлежащей вѣры въ Него: такъ какъ это происходило въ Переѣ, въ предѣлахъ Десятиградія (ст. 31), гдѣ Іудеи жили вмѣстѣ съ язычниками. Влагая же персты Свои въ уши больного и касаясь языка его, Господь быть можетъ имѣлъ въ намѣреніи возбудить силу вѣры его, такъ какъ не было возможности сдѣлать это словомъ, потому что онъ былъ глухъ.

34. и возрѣвъ на небо, вздохнуъ и глагола ѣмѣ: ѣфаѣа, ѣже ѣсть, разверзиса.

и возрѣвъ на небо, вздохнулъ и сказалъ ему: ефаѣа, то есть, отверзись.

35. И ѣбѣе разверзѣстася слуха ѣго, и разрѣшиса оуза ѣзыка ѣго, и глаголаше правн.

И тотчасъ отверзся у него слухъ и разрѣшились узы его языка, и сталъ говорить чисто.

Возрѣвъ на небо, вздохнулъ. „Съ одной стороны І. Христосъ дѣлаетъ это молитвенно къ Отцу, чтобы помиловать несчастнаго человѣка, толкуетъ Блаж. Теофи-

лактъ; а съ другой вздыхаетъ изъ сожалѣнія о человѣческой природѣ, какъ она до того предана діаволу, что терпитъ отъ него такое поруганіе и страданіе“. *Воззрѣвъ на небо*,—давая разумѣть, что помощи должно ожидать отъ Бога, *вздохнулъ*,—показывая, чтобы нѣмой этимъ вздохомъ замѣнилъ словесную молитву. *Эффава*,—слово сирское, значитъ: отверзись, откройся.

36. И запрети имъ, да никому же повѣдаютъ. Елико же имъ той запрещаше, паче излиха проповѣдаху.

37. И пренълиха дивляхуся, глаголюще: добръ всё творитъ: и глухѣи творитъ слышати, и нѣмыи глаголати.

И повелѣлъ имъ не сказывать никому. Но сколько Онъ ни запрещалъ имъ, они еще болѣе разглашали.

И чрезвычайно дивились и говорили: все хорошо дѣлаетъ, и глухихъ дѣлаетъ слышащими и нѣмыхъ — говорящими.

И запрети имъ, да никому же повѣдаютъ (повелѣлъ не сказывать никому). Въ настоящемъ случаѣ дѣлаетъ это Господь можетъ быть для того, чтобы до времени не раздражать все болѣе и болѣе вооружавшихся противъ Него и слѣдившихъ за Нимъ, фарисеевъ, кои, не вѣря Его чудесамъ, распускали злые слухи о силѣ, которою Онъ совершалъ чудеса,—будто Онъ творитъ ихъ силою злыхъ духовъ (Мих.). *Елико же имъ Той запрещаше, паче излиха проповѣдаху* (но сколько Онъ ни запрещалъ имъ, они еще болѣе разглашали), т.-е. удивляясь совершенному Имъ чуду, не могли не разглашать о Немъ.

ГЛАВА VIII.

Зач. 32. Чудесное насыщеніе народа семью хлѣбами.

Читается въ пятокъ 16-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Это чудесное насыщеніе І. Христомъ народа, о которомъ повѣствуетъ св. еванг. Маркъ, было второе; объ этомъ чудѣ повѣствуетъ и еванг. Матеей (15, 32—39). О первомъ чит. 6 гл. 34 ст. и дал. При первомъ было народа 5000, а при второмъ 4000; при первомъ было употреблено 5хлѣбовъ, а при второмъ 7; при первомъ собрано остатковъ 12 корзинъ, а при второмъ 7. Самое же повѣствованіе еванг. Марка объ этомъ второмъ чудѣ буквально согласно съ повѣствованіемъ св. Матеея, какъ равно въ немъ есть много сходнаго и съ повѣствованіемъ его же самого о первомъ насыщеніи.

1. Въ тѣ дни, съблѣ много народъ съиде, и не имѣшымъ чесѣи ѣсти, призвавъ Іисъ оучѣники свои, глагола имъ:

2. мѣрдою ѡ народѣ, ѣкѡ оуже три дни присѣдѣтъ мнѣ, и не имѣтъ чесѣи ѣсти.

3. И аще ѡпшѣи ихъ не ѣдѣи ихъ въ домы свои, ѡслабѣютъ на пѣти: мнози бо ѡ нехъ издалѣча пришли сътъ.

Въ тѣ дни, когда собралось весьма много народа и нечего было имъ ѣсть. Іисусъ, призвавъ учениковъ Своихъ, сказалъ имъ:

жалъ Мнѣ народа, что уже три дня находятся при Мнѣ, и нечего имъ ѣсть.

Если неѣвшиими отпущу ихъ въ домы ихъ, ослабѣютъ въ дорогѣ, ибо нѣкоторые изъ нихъ пришли издалека.

4. И ѿвѣща́ша ѣмѹ оучи́цы ѣгѡ: ѿ-
кѹдѹ сѣхъ возмо́жетъ кто́ здѣ насы́тити
хлѣ́бы въ пѹсты́ни;

5. И вопро́си и́хъ: коли́кѡ имате́ хлѣ́-
бѡвъ; Они́ же рѣ́ша: се́дмь.

Откуда могъ бы кто взять здѣсь въ пустынь хлѣбовъ (откуда сѣхъ возмѡжетъ кто здѣ насытити хлѣбы) и пр. Апостолы или забыли о недавнемъ чудѣ насыщенія Господомъ 5-ю хлѣбами 5000 человѣкъ, или напоминать Ему о прежнемъ способѣ насыщенія имъ казалось нескромностью. Поэтому они такъ говорятъ Господу: откуда взять здѣсь въ пустынь и пр. „Примѣтивъ ихъ (апостоловъ) несовершенство, говоритъ св. Златоустъ читателю о чудѣ, ты удивляйся любви ихъ къ истинѣ, какъ они въ своихъ писаніяхъ не скрываютъ собственныхъ недостатковъ и притомъ великихъ. Или не малая та вина, такъ скоро забыть чудо, недавно бывшее“?

6. И повелѣ́ нарѡдѹ возлѣ́щи на зем-
лѣ: и пріе́мь се́дмь хлѣ́бѡвъ, хвалѣ́ воз-
да́въ, преломѣ́, и да́ше оучи́кѡмъ сво-
и́мъ, да предлага́ютъ: и предложѣ́ша предъ
нарѡдомъ.

7. И има́хѹ ры́бицъ ма́ло: и (сѣ́лѡ)
бл҃гослови́въ, рече́ предложѣ́ти и́ ты́л.

И повелѣ (велѣлъ) народу возлещи (возлечь) ни землю. Возлечь значитъ сѣсть. У восточныхъ народовъ въ обычаѣ не сидѣть за столомъ при вкушеніи пищи, какъ у насъ, но полусидѣть и полулежать на землѣ подъ открытымъ небомъ или на полу въ домахъ (чит. въ объясн. 15 ст. 2 гл.). И пріемъ (взявъ) седемъ хлѣбовъ, хвалу воздавъ. Имяху рыбицъ мало (было у нихъ и немного рыбокъ), и сѣя благословивъ. Воздавъ хвалу предъ раздачею народу хлѣба, благословилъ и рыбы предъ раздачею ихъ; это—возношеніе молитвы Господомъ къ Богу Отцу Своему при вкушеніи пищи и примѣръ для насъ молиться въ подобное время. (Чит. объясн. 6, 41). Нѣкоторые толкователи при этомъ замѣчаютъ, что Господь возноситъ благодареніе къ Богу Отцу, какъ человѣкъ, а благословляетъ, какъ Богъ

8. И́доша́ же, и насы́тишася́: и взѣ́-
ша и́збы́тки о́укрѡхъ, се́дмь ко́шницъ.

Седмь кошницъ (семь корзинъ), т.-е. обычныхъ корзинъ или кузовьевъ, которые употреблялись у Іудеевъ во время путешествій вмѣсто сумокъ. Чит. о семъ въ объясн. 43 ст. 6 гл. Тамъ чит. и урокъ, выводимый изъ повелѣнія Господа собрать остатки хлѣбовъ, и урокъ молитвы предъ принятіемъ и послѣ принятія пищи.

9. Бѣ́хѹ же іа́дшихъ, іа́кѡ четы́ре ты́-
сящы. И ѿпѹ́сти и́хъ.

10. И ѡ́бше влѣ́зъ въ корабль со оучи́-
кѣи́ свои́ми, прѣ́иде во страны́ далманѹ-
ѡанскѣи.

Въ страны Далмануѡанскѣи (въ предѣлы Далмануѡскѣи). Далмануѡа была небольшая деревня на западномъ берегу Геннисаретскаго озера. (Мих.) У еванг. Матѡея говорится: въ предѣлы Магдалинскѣи (15, 39). Вѣроятно, Далмануѡа находилась недалеко отъ города Магалы.

Ученики Его отвѣчали Ему: откуда могъ бы кто взять здѣсь въ пустынь хлѣбовъ, чтобы накормить ихъ?

И спросилъ ихъ: сколько у васъ хлѣбовъ? Они сказали: семь.

Тогда велѣлъ народу возлечь на землю; и взявъ семь хлѣбовъ и воздавъ благодареніе, преломилъ и далъ ученикамъ Своимъ, чтобы они раздали; и они раздали народу.

Было у нихъ и немного рыбокъ; благословивъ, Онъ велѣлъ раздать и ихъ.

И ѣли, и насытились; и набрали оставшихся кусковъ семь корзинъ.

Бѣвшихъ же было около четырехъ тысячъ. И отпустилъ ихъ.

И тотчасъ вошелъ въ лодку съ учениками Своими, прибылъ въ предѣлы Далмануѡскѣи.

Зач. 33. Отвѣтъ Господа І. Христа о знаменіи и предостереженіе учениковъ отъ фарисейской закваски.

Читается въ понедѣльникъ 4-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ этомъ обстоятельстве повѣствуется и у еванг. Маттея, но св. Маркъ повѣствуетъ о немъ съ нѣкоторымъ небольшимъ различіемъ. Такъ у него упоминается о хлѣбѣ, взятомъ учениками, и о закваскѣ Иродовой, чего нѣтъ въ сказаніи св. Маттея.

11. И ѡзыдѡша фарисѣе, и начаша стазѣтисѣ съ нимъ, ищуще ѡ негѡ знаменіа съ небесе, искушающе єго.

Вышли фарисеи, начали съ Нимъ спорить, и требовали отъ Него знаменія съ неба, искушая Его.

Кто такіе были *фарисеи*, объяснено (чит. въ объясн. 22 ст. 1 гл.); это,—такъ же, какъ и саддукеи, которые, по сказанію Маттея, вмѣстѣ съ фарисеями просили отъ Господа знаменія, были особенные сектанты среди Іудеевъ, каждыя съ своими особенными вѣрованіями. Такъ фарисеи, кромѣ закона Моисеева, признавали много различныхъ и мелочныхъ преданій старцевъ. Саддукеи же отвергали всякое преданіе и не вѣрили во многое, на примѣръ, въ бытіе Ангеловъ, въ воскресеніе мертвыхъ и въ загробную жизнь. Саддукеи получили свое названіе отъ Садова-раввина (священника), жившаго за 200 лѣтъ до Р. Хр. Еванг. Маркъ не упоминаетъ о саддукеяхъ, по всей вѣроятности, потому, что главными дѣйствующими лицами тутъ были фарисеи, болѣе жестокіе и неотступные преслѣдователи Господа. О фарисеяхъ сказано, что они *вышли*,—т. е. на публичное состязаніе съ І. Христомъ предъ народомъ, *искушая Его*, т. е. надѣясь привести Его своимъ требованіемъ въ замѣшательство или найти въ Его словахъ обвиненіе противъ Него или вообще такъ или иначе повредить Ему. *Начали спорить* (стязатисѣ) *съ Нимъ*, *ищуще* (требовали) *знаменія отъ Него съ небесе*, т. е. настойчиво, даже назойливо требовали, чтобы Господь показалъ имъ какое-нибудь особенное, необыкновенное или чудесное явленіе на тверди небесной, подобное, на примѣръ, чудесному грому, остановленію солнца и луны, или возвращенію тѣни, какъ сдѣлали нѣкогда пророкъ Самуиль, Іисусъ Навинъ и прор. Исаія,—показалъ для удостовѣренія въ томъ, что Онъ дѣйствительно обѣщанный Мессія. Фарисеи и саддукеи разсуждали такъ: Іисусъ творитъ чудеса все на землѣ, а земля и воздухъ, по ихъ вѣрованіямъ, переполнены бѣсами, слѣдовательно, и знаменія земныя творитъ Онъ силою бѣсовскою, при помощи князя бѣсовскаго. Пусть же Онъ покажетъ знаменіе съ неба,—оттуда, гдѣ бѣсы не имѣютъ никакой власти, какъ напр., Іисусъ Навинъ остановилъ солнце, Исаія возвратилъ солнечную тѣнь и т. п. Навѣрное, Ему не удастся, и тогда смѣлѣе мы можемъ говорить, что Онъ не отъ Бога, а что Онъ—въ союзѣ съ княземъ бѣсовскимъ (Тр. л.). При семъ св. Златоустъ прибавляетъ о фарисеяхъ и саддукеяхъ: „А не знали они, что Моисей въ Египтѣ совершилъ много знаменій не землѣ; напротивъ, огонь, сошедшій съ неба на скотъ и дѣтей Іова, былъ отъ діавола: изъ чего видно, что не все, происходящее съ неба,—отъ Бога, равно и не все, бывающее на землѣ,—отъ бѣсовъ“. „Фарисеи и саддукеи,—замѣчаетъ при этомъ епископъ Теофанъ,—просили Господа показать имъ знаменіе, а того и не видѣли, что знаменіе у нихъ было предъ глазами. Господь Самъ былъ знаменіемъ: Его ученіе и дѣла ясно доказывали, кто Онъ, другого свидѣтельства не нужно было: *дѣла, которыя Я творю, эти дѣла свидѣтельствуютъ о Мнѣ*, говорилъ Господь о Себѣ іудеямъ. „Отчего такъ сдѣлалось съ іудеями? вопрошаетъ еп. Теофанъ и отвѣчаетъ: оттого, что они жили внѣшнею жизнью, а внутрь себя не входили. Безъ собранности же, безъ вниманія и самоуглубленія, дѣла Божіихъ ни замѣтить, ни уразумѣть нельзя. То же,—прибавляетъ онъ—продолжается и доселѣ. Христіанство у всѣхъ предъ глазами, какъ истинное знаменіе Божіе, а смотрящіе на него не видятъ того, колеблются въ

вѣрѣ и отступаютъ. Очи ихъ теряютъ способность видѣть на немъ печать Божественности, и они готовы просить особыхъ знаменій съ неба, подобно іудеямъ. Но знаменіе не дастся, потому что ищущіе ищутъ этого только искушающе, а не затѣмъ, чтобы идти путемъ Христовымъ. Ты только вступи на этотъ путь, и съ перваго же шага увидишь, что онъ божественъ, ведетъ къ Богу, и Бога къ тебѣ приближаетъ“.

12. И́ воздохну́въ дѣхомъ своимъ, гл҃го́ла: что́ родъ сей знаменіа и́щетъ; А́ми́нь гл҃го́лю вамъ, а́ще дастся́ роду́ сему́ знаменіе.

И Онъ, глубоко вздохнувъ, сказалъ: для чего родъ сей требуетъ знаменія? Истинно говорю вамъ, не дастся роду сему знаменіе.

И вздохнувъ духомъ Своимъ (вздохнувъ глубоко). Этотъ вздохъ выражалъ сокрушеніе Господа о невѣріи и лицемѣрїи фарисеевъ, потому что Онъ провидѣлъ, откуда происходитъ ихъ требованіе и чего имъ хочется,—происходитъ не отъ желанія сердца увѣровать во Христа, а отъ желанія, какъ замѣчаетъ евангелистъ, искусить Его, т. е. привести въ замѣшательство и т. п. (ст. 11). Христосъ видѣлъ, что въ сущности это было тоже искушеніе, что искушеніе Его діаволомъ въ пустынѣ (Матѳ. 4 гл.). *Что* (для чего) *родъ*,—у еванг. Матѳея прибавлено: *сей родъ лукавый и прелободѣнный*,—*знаменія ищетъ* и пр., т. е. для чего люди съ такими демонскими расположеніями и замыслами, нравственно глубоко испорченные, люди невѣрующіе и лицемѣрные, требуютъ знаменія? Что ни сдѣлай для нихъ, все напрасно; они не увѣруютъ, а еще болѣе ожесточатся (Мих.). *Аще* (не) *дастся роду сему знаменіе*. У еванг. Матѳея прибавлено: *кромѣ знаменія пророка Іоны*, т. е. Господь указалъ на знаменіе и знаменіе величайшее, уже бывшее,—именно на чудесное сохраненіе прор. Іоны во чревѣ китовомъ въ продолженіи трехъ сутокъ, которое служило прообразованіемъ трехдневнаго воскресенія Христова и самымъ яснымъ образомъ доказывало божественность Его, какъ Мессіи. Подобныя слова съ указаніемъ на знаменіе прор. Іоны и съ разъясненіемъ самого сего знаменія, Господь І. Христосъ говорилъ фарисеямъ, когда бесѣдовалъ съ ними о преданіи старцевъ и когда они также просили отъ Него особеннаго знаменія (Мат. 12 гл. 39 и 40 ст.). По Евангелію Матѳея, І. Христосъ еще сказалъ фарисеямъ: *Вечеромъ вы говорите: будетъ ведро, потому что небо красно; и поутру: сегодня ненастье, потому что небо багрово. Лицемеры! различать лице неба вы умѣете, а знаменій время не можете*. Въ этихъ словахъ Господь указываетъ на народныя примѣты относительно погоды. Отъ этихъ наблюдаемыхъ примѣтъ Онъ переходитъ также къ примѣтамъ своего рода, т. е. къ переменамъ, совершающимся въ разныя времена въ духовно-нравственномъ мірѣ, которыя называетъ *знаменіями времени*. Сіи послѣднія знаменія суть особенныя замѣчательныя событія или случаи, которыя совершаются по особенному устроенію Божию и указываютъ на особенную важность извѣстнаго времени въ нравственномъ отношеніи; таковы, напр., явленія въ мірѣ особенныхъ пророковъ, Іоанна, Предтечи Христова и, главнымъ образомъ, Самого Господа Иисуса Христа; таковы совершенія ими, особенно же Самимъ Господомъ, чудесъ. Въ указанныхъ словахъ Господь какъ бы такъ говоритъ фарисеямъ и саддукеямъ: „вы просите, чтобы Я показалъ вамъ знаменіе съ неба для удостовѣренія въ томъ, что Я дѣйствительно обѣщанный вамъ Мессія; но такихъ знаменій много предъ вашими глазами. Только вы не умѣете и не хотите понимать ихъ, хотя по нимъ вы также вѣрно могли бы судить о Мнѣ, какъ вѣрно узнаете погоду по примѣтамъ неба. Смотрите: Моею силою слѣпые видятъ, глухіе слышатъ, хромы ходятъ, прокаженные очищаются, мертвые воскресаютъ, нищіе благовѣствуютъ. Не доволано ли для васъ этихъ знаменій, чтобы увѣриться, что настало царство Мессіи, и что Онъ среди васъ? Для чего же вамъ еще новыхъ знаменій?“ (Мих.).

13. И́ оставя́въ и́хъ, влѣзъ па́ки въ корабль, (и) и́де на ѡ́нѣ по́ль.

И оставивъ ихъ, опять вошелъ въ лодку и отправился на ту сторону.

14. И забыша оучицы егво взати хлбвы, и развѣ единого хлбва не имѣху съ собою въ кораблѣ.

При семь ученики его забыли взять хлбвовъ, и кромѣ одного хлбба не имѣли съ собою въ лодкѣ.

Отправился на ту сторону (иде на онъ полъ), т. е. на сѣверовосточную сторону Галилейскаго моря.

Забыли (забыша) взять хлбвовъ и пр., т. е. въ достаточномъ количествѣ, такъ какъ у нихъ былъ только одинъ хлббъ, мѣсто же, гдѣ они находились, было пустынное.

15. И прещаше имъ, глгола: зрите, блюдите ѿ кваса фарісейска и ѿ кваса иродова.

А Онъ заповѣдалъ имъ, говоря: смотрите, берегитесь закваски фарісейской и закваски Иродовой.

Подобно царствіе небесное квасу (закваскѣ), сказалъ однажды І. Христосъ въ притчѣ (Мат. 13, 33). Подъ закваскою разумѣлъ Онъ таинственную силу Божественной благодати и христіанскаго ученія, которая проникаетъ, обновляетъ и освящаетъ всю душу вѣрующаго человѣка. Это—закваска, взятая въ добромъ смыслѣ; но она употребляется и въ худомъ. Тогда означается ею тайная сила, заражающая и оскверняющая душу человѣка,—сила худаго ученія и направленія (чит. 1 Кор. 5 гл. 6 ст. и дальн.). Такимъ образомъ подъ закваскою фарісейскою Господь разумѣетъ ихъ ложное и заразительное ученіе и худое направленіе, нечистоту ихъ правилъ и лицемерную жизнь. Въ Евангеліи Маттея прибавляется, что апостолы въ такомъ именно смыслѣ и поняли закваску, тогда они поняли, что Онъ говорилъ имъ бречься не закваски хлбвной, но ученія фарісейскаго и саддукейскаго (16, 12). Что же разумѣлъ Господь подъ закваскою Иродовою? Есть мнѣніе, что Иродъ Антипа принадлежалъ къ саддукейской сектѣ (ст. 11), и потому закваска Иродова означаетъ то же, что закваска саддукейская. Если и не принимать этого мнѣнія, то однакожъ извѣстно, что, по своему нравственному направленію, распущенности и невѣрію въ наступленіе царства Мессіи, Иродъ близко стоялъ къ саддукеямъ; между тѣмъ притворялся вѣрующимъ и благочестивымъ, и такимъ образомъ дѣлается понятнымъ, что разумѣлъ Господь подъ закваскою Иродовою.

16. И помышлѣху другъ ко другу, глаголюще, гакъ хлбвы не имамы.

И рассуждая между собою, говорили: это значитъ, что хлбвовъ нѣтъ у насъ.

Услышавъ слова своего Учителя о закваскѣ фарісейской, по Маттею, и саддукейской, апостолы подумали, что Онъ запрещаетъ имъ брать хлббъ отъ фарісеевъ и саддукеевъ, чтобы не оскверниться, полагая, что взять у нихъ будетъ то же, что взять у язычниковъ; такъ какъ Евреи до того пренебрегали язычниками, что остерегались ѣсть приготовленный ими хлббъ: а между тѣмъ у Апостоловъ былъ всего только одинъ хлббъ.

17. И разумѣвъ иисъ, глгола имъ: что помышлѣете, гакъ хлбвы не имате; Не оу ли чвствуете, ниже разумѣете; еще ли ѿкаменено сердце ваше имате;

Иисусъ уразумѣвъ говоритъ имъ: что рассуждаете о томъ, что нѣтъ у васъ хлбвовъ? Еще ли не понимаете и не разумѣете? Еще ли окаменено у васъ сердце?

18. Очи имѣще не видите; и оушы имѣще не слышите; и не помните ли;

Имѣя очи, не видите? имѣя уши, не слышите? и не помните?

19. *Ἐγὰρ πέντε ἄρτων προέλαβον ἐν πέντε χίλιαις, ὡς ἐπλήρωσεν οὐκ ἔσθωσαν; Ἐπελάλησεν ἡμεῖς: δώδεκα.*

20. *Ἐγὰρ δὲ ἑπτὰ ἐν τεσσάρων χίλιαις, ὡς ἐπλήρωσεν οὐκ ἔσθωσαν; Ἐπελάλησεν ἡμεῖς: ἑπτὰ.*

21. *Ἐπελάλησεν ἡμεῖς: ὡς οὐκ ἔσθωσαν;*

Когда Я пять хлѣбовъ преломилъ для пяти тысячъ *человѣкъ*, сколько полныхъ коробовъ набрали вы кусковъ? Говорятъ Ему: двѣнадцать.

А когда семь для четырехъ тысячъ, сколько корзинокъ набрали вы оставшихся кусковъ? Сказали: семь.

И сказалъ имъ: какъ же не разумѣете?

Что разсуждаете (помышляете) о томъ, что у васъ нѣтъ хлѣбовъ (яко хлѣбы не имате) и пр. Это — слова упрека со стороны Господа Апостоламъ, такъ какъ до сошествія Духа Святого они имѣли много недостатковъ, слабо вѣрили и не вполне понимали ученіе Христово. Увидѣвъ, что ученики не поняли словъ Его, Господь упрекаетъ ихъ въ маловѣрїи, забывчивости и напоминаетъ о томъ, какъ недавно два раза Онъ чудесно насыщалъ по нѣсколько тысячъ народа весьма малымъ количествомъ хлѣбовъ. Если такъ было, то должны ли апостолы думать, что І. Христосъ упрекаетъ ихъ въ беззаботности о житейскихъ нуждахъ? „Такъ еще малопонятливы въ духовномъ разсужденїи были апостолы, замѣчаетъ при этомъ св. Златоустъ; они наблюдали фарисейскую разборчивость въ пищѣ и даже чудесами Господа мало вразумлялись. Посему-то Господь строго укоряетъ ихъ въ маловѣрїи“. „Видишь ли, еще при этомъ восклицаетъ св. Златоустъ, сильное негодованіе? Ибо и кротость не вездѣ уместна. Впрочемъ послѣ упрека и вразумленія, какъ пишетъ еванг. Матѳеѣй, они поняли, что Господь говорилъ имъ не о хлѣбѣ, а о лицемѣрномъ благочестїи, къ которому приучали фарисеи, о невѣрїи, которое внушали саддукеи, и притворствѣ, которое выказывалъ Иродъ во всемъ своемъ поведенїи (16, 12).

Зач. 34. Исцѣленіе слѣпого въ Виесаидѣ.

Читается во вторникъ 30-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Объ исцѣленїи слѣпого въ Виесаидѣ изъ Евангелистовъ повѣствуетъ только одинъ св. Маркъ.

22. *Ἐπεὶ δὲ ἦλθεν ἐν Βηθsaida: ἦν ἐκεῖ κῆκος τυφλῶν, ὃς ἠρώτων αὐτὸν, ἵνα ἐπιθεῖται ἐπ' αὐτόν:*

Приходить въ Виесаиду; и приводятъ къ Нему слѣпого, и просятъ, чтобы прикоснулся къ нему.

Здѣсь разумѣется Виесаида, называвшаяся еще Юліей, въ честь дочери римскаго императора Августа, Юліи, и лежавшая въ нѣсколькихъ верстахъ на сѣверо-востокѣ отъ Галилейскаго озера и на пути изъ Перей или Заіорданской стороны въ Кесарїю Филиппову, куда зашелъ І. Христосъ (ст. 27). По всей вѣроятности, изъ Перей, гдѣ происходило чудесное насыщеніе народа (ст. 1—9), І. Христосъ пошелъ въ сѣверныя страны Палестины, чтобы укрыться отъ злобы преслѣдовавшихъ Его фарисеевъ (о другой Виесаидѣ чит. въ объясн. 45 ст. 6 гл.). *Ἐπεὶ δὲ ἦλθεν* (приводятъ) *κῆκος τυφλῶν* и пр. Что этотъ человѣкъ былъ слѣпъ не отъ рожденія, видно изъ того, что онъ послѣ перваго возложенія на него рукъ Спасителемъ, сказалъ: *ὡς περὶ τῶν ἄρτων, ὡς ἐπλήρωσεν οὐκ ἔσθωσαν* (24 ст.), чего онъ не могъ бы сказать, еслибы родился слѣпымъ. Также не видно и того, чтобы болѣзнь его была отъ злого духа, т. е. чтобы онъ былъ вмѣстѣ и бѣсноватый, подобно упомянутому выше глухому косноязычному (7, 32 и дал.). *ἵνα ἐπιθεῖται ἐπ' αὐτόν* (чтобы прикоснулся къ нему), т. е. прикоснулся рукою для исцѣленія, какъ нерѣдко дѣлалъ Господь, исцѣляя больныхъ.

23. И ѣмь за рѣкѣ слѣпаго, и зведѣ
ѣго вонъ изъ вѣси: и плонувъ на ѡчи
ѣго, (и) возложъ рѣцѣ нанъ, вопрошаше
ѣго, аще что видитъ;

Онъ, взявъ слѣпаго за руку, вывелъ
его вонъ изъ селенія, и плюнувъ ему
на глаза, возложилъ на него руки,
и спросилъ его: видитъ ли что?

Господь и при исцѣленіи сего слѣпаго поступаетъ такъ же, какъ поступилъ при исцѣленіи глухого косноязычнаго, потому что и здѣсь была полуязыческая страна, іудеи здѣсь жили вмѣстѣ съ язычниками (7 гл. 32 и др. ст.). Изведеніемъ его изъ селенія І. Христосъ хотѣлъ отклонить праздное любопытство толпы; плюновеніемъ же на очи и возложеніемъ руки на него—возбудить силу вѣры въ немъ.

24. И возрѣвъ глаголаше: виждѣ чело-
вѣки, ꙗкѡ дрѣвіе ходѣща.

Онъ взглянувъ сказалъ: вижу про-
ходящихъ людей, какъ деревья.

Яко дрѣвіе ходяще (проходящихъ какъ деревья), т. е. не ясно, не отчетливо, но все таки вижу.

25. Потомъ (же) паки возложъ рѣцѣ
на ѡчи ѣго, и сотвори ѣго прозорѣти: и
оутвори сѧ, и оузрѣ свѣта все.

Потомъ опять возложилъ руки на
глаза ему, велѣлъ ему взглянуть. И
онъ исцѣлѣлъ, и сталъ видѣть все
ясно.

Господь не вдругъ, а постепенно исцѣляетъ слѣпаго, вѣроятно, потому, что слаба была вѣра его (Теофил.).

26. И послѧ ѣго въ домъ ѣго, глаго-
ла: ни въ вѣсь вниди, ни повѣжда кому
въ вѣси.

И послалъ его домой, сказавъ: не
заходи въ селеніе, и не рассказывай
никому въ селеніи.

Слѣдовательно, слѣпой былъ родомъ не изъ Виесаиды, а пришедшій изъ друго-
го мѣста. Господь повелѣваетъ ему не заходить въ селеніе, т. е. въ Юлію Виес-
саиду, и не рассказывать никому изъ этого селенія о своемъ исцѣленіи, по всей
вѣроятности, по той же причинѣ, по которой запретилъ рассказывать исцѣленному
глухому-косноязычному,—чтобы до времени не раздражать вооружавшахся все болѣе
и болѣе противъ Него и слѣдившихъ за Нимъ, фарисеевъ, которые, не вѣря Его чу-
десамъ, распускали злые слухи о силѣ, которою Господь совершалъ чудеса — будто
Онъ творилъ ихъ силою злыхъ духовъ (36 ст. 7 гл.).

Зач. 35. Исповѣданіе Петрово и отрицаніе имъ страданій Христовыхъ.

Читается въ субботу 5-ой недѣли великаго поста.

Повѣствованіе о исповѣданіи Петровомъ у евангелиста Марка излагается короче,
чѣмъ у евангелиста Матѳея (16, 13—20). Еванг. Маркъ вовсе не упоминаетъ о похвалѣ
Петра за исповѣданіе и обѣтованіи, которое дано было ему Господомъ по сему
случаю: *ты Петръ (камень) и на семъ камнѣ Я создамъ церковь Мою... И дамъ тебѣ
ключи царства небеснаго: и что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ*
и пр. Еванг. Маркъ былъ ученикомъ ап. Петра, и писалъ Евангеліе для римскихъ хри-
стіанъ подъ руководствомъ своего учителя; посему нѣтъ сомнѣнія, что онъ пропу-
стилъ указанную черту событія по приказанію самого апостола, побуждаемаго скром-
ностію, и пропустилъ какъ будто для обличенія будущихъ представителей Римской

церкви, которые основываютъ свои неправильныя притязанія быть видимою главою всей Церкви на словахъ обѣтованія Господа Петру послѣ исповѣданія имъ Христа Сыномъ Божиимъ (Мих.).

27. И ѡйде ѡйсѣ и оучѣцы егѡ въ ѡсѣи кесарѣи филипповы: и на пѣти вопрошаше оучѣки своѣ, гл҃гола ѡмъ: когѡ ма глаголютъ человекы быти;

И пошелъ Иисусъ съ учениками Своими въ селенія Кесаріи Филипповой. Дорогою Онъ спрашивалъ учениковъ Своихъ: за кого почитаютъ Меня люди?

Кесарія Филиппова, это—городъ, лежавшій на сѣверной сторонѣ Палестины, при подошвѣ горы Ливана. Называлась прежде она Панею. Римскій правитель Галилеи, Филиппъ распространилъ и украсилъ этотъ городъ и переименовалъ въ Кесарію, въ честь римскаго Кесаря (Тиверія). Филипповою называется она, какъ переобразованная Филиппомъ, и въ отличіе отъ Кесаріи Палестинской, города, лежавшаго на берегу Средиземнаго моря. Св. отцы полагаютъ, что Господь для того удалился изъ Іудеи, чтобы тамъ, въ удаленіи отъ невѣрующихъ Іудеевъ, открыть ученикамъ о Своемъ Божествѣ, тѣмъ болѣе, что уже было близко и время разлуки съ ними — время Его страданій и смерти. По Евангелію Марка, Иисусъ Хр. вопрошалъ апостоловъ на пути въ Кесарію, а по Евангелію Маттея, въ самой Кесаріи; но это — разница весьма незначительная. *Кого ма глаголютъ человекы быти* (за кого почитаютъ Меня люди), у евангелиста Маттея прибавлено: *Сына Человѣческаго* т. е. обѣтованнаго Мессію (Дан. 7, 13)? Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя причину, почему Господь спрашиваетъ объ этомъ апостоловъ: „спрашивалъ сначала не объ ихъ мнѣніи, а о мнѣніи народа для того, чтобы самымъ порядкомъ вопросовъ они были возведены къ высшему разумѣнію и не думали о Немъ такъ же низко, какъ народъ. Для сей цѣли спрашиваетъ апостоловъ не въ началѣ проповѣди, но когда совершилъ много чудесъ, бесѣдовалъ съ ними о многихъ и высокихъ истинахъ и многократно доказалъ предъ ними Свою божественность и единство со Отцемъ. И не говоритъ: за кого почитаютъ Меня книжники и фарисеи? но желаетъ знать непритворное мнѣніе народа, потому что мнѣніе народа было хотя гораздо ниже надлежащаго, такъ какъ народъ, хотя конечно не весь, почиталъ І. Христа за предтечу Мессіи (28 ст.), но безъ всякаго лукавства; мнѣніе же книжниковъ и фарисеевъ внушено было сильною злобою“.

28. Онѣ же ѡвѣщаша: ѡванна крѣтителѣ: и ѡніи ѡлію: друзѣи же єдинаго ѡ прѡрѡкъ.

Они отвѣчали: за Іоанна Крестителя; другіе же — за Ілію; а иные — за одного изъ пророковъ.

(За) *Іоанна Крестителя*, воскресшаго изъ мертвыхъ. Такъ напримѣръ думалъ Иродъ Антипа, умертвившій Крестителя (16 гл. 6 ст.) и нѣкоторые другіе. *За Ілію или за одного изъ пророковъ*. Пророкъ Малахія предсказалъ (4, 5. 6), что предъ лицемъ Мессіи будетъ посланъ Ілія, т. е. человекъ подобный Іліѣ по духу и силѣ, (Лук. 1, 17); но Іудеи поняли это въ собственномъ смыслѣ. Посему въ Іудейскомъ народѣ составилось вѣрованіе, что предъ явленіемъ Мессіи придетъ самъ пр. Ілія или Іеремія, или другой кто изъ древнихъ пророковъ (Матѡ. 11, 14 и др.), чтобы возвѣстить о Немъ, то есть, апостолы высказали, что народъ (конечно не весь) считалъ І. Христа за предтечу Мессіи, а не за самого Мессію. Господь, конечно, и безъ вопроса зналъ, что думаетъ о Немъ народъ, какъ равно и то, за кого сами апостолы, ближайшіе Его ученики, принимаютъ Его; но Ему нужно было, чтобы апостолы собственными устами высказали и первое, особенно же второе.

29. И той гл҃гола ѡмъ: вы же когѡ гла глаголете быти; ѡвѣщавъ же петръ глагола емъ: ты єси христѡсъ.

Онъ говоритъ имъ: а вы за кого почитаете Меня? Петръ сказалъ Ему въ отвѣтъ: Ты Христосъ.

Ты еси Христосъ, у еванг. Матѳея прибавлено: *Сынъ Бога живаго*, т. е. воплощійся, истинный, едиnorodный Сынъ истиннаго Бога, второе лицо св. Троицы (Іоан. 10, 35; 11, 27). Истинный Богъ называется *живымъ* въ противоположность языческимъ богамъ — неистиннымъ, мертвымъ. Это исповѣданіе высказалъ апостоль Петръ, какъ всегда пламенный, нѣжно любящій, стремительный, предупреждающій другихъ Апостоловъ, (Злат.); но оно было общее — отъ лица всѣхъ Апостоловъ. *Христосъ*, то есть обѣщанный Мессія. *Христосъ* съ греческаго языка значитъ „Помазанникъ“. Помазанникъ — на еврейскомъ, Мессія. (Чит. объ имени Христосъ въ объясн. 1 ст. 1 гл.). У еванг. Матѳея здѣсь прибавлено слѣдующее: *Тогда Иисусъ сказалъ ему, т. е. Петру, въ отвѣтъ: блаженъ ты, Симонъ, сынъ Іонинъ, потому что не плоть и кровь открыла тебѣ это, но Отецъ Мой, сущій на небесахъ; и Я говорю тебѣ: ты Петръ, и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою и врата ада не одолѣютъ ея; и дамъ тебѣ ключи Царства Небеснаго: и что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будетъ разрѣшено на небесахъ. Блаженъ ты, Симонъ, сынъ Іонинъ* (сынъ Іонинъ) и пр. Въ этихъ словахъ Господь похваляетъ Симона за правильное понятіе о Себѣ и говоритъ далѣе, что именно на такомъ вѣрованіи будетъ основана вся религія христіанская. *Не плоть и кровь открыли тебѣ это*, т. е. не какой-либо человѣкъ внушилъ тебѣ исповѣданіе Іисуса Христа Мессею, истиннымъ Сыномъ Божиимъ. Словами *плоть и кровь* въ Священномъ писаніи называется человѣкъ. Такъ ап. Павелъ пишетъ, что когда Господь призвалъ его благовѣствовать о Немъ язычникамъ, *тогда онъ не сталъ совѣтоваться съ плотію и кровію*, т. е. съ другими людьми (Гал. 1, 15. 16). *Но Отецъ Мой, сущій на небесахъ*, т. е. истинное вѣрованіе въ І. Христа открыто, — внушено Петру Самимъ Богомъ. Ты слышалъ голосъ Бога Отца, какъ бы такъ говорилъ Господь Петру при этомъ, въ дѣлахъ и словахъ Его Сына. И поелику ты проповѣдалъ Моего Отца, то и Я именую родившаго Тебя: какъ ты — сынъ Іонинъ, такъ и Я Сынъ Моего Отца, т. е. одной сущности съ Родившимъ (Тр. л.). „Почему І. Христосъ не Самъ Себя открываетъ, не говоритъ: Я Христосъ, а доводитъ учениковъ до того, чтобы они исповѣдали Его Христомъ?“ вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: „потому, что сіе и Ему тогда было приличнѣе, и ихъ болѣе побуждало вѣрить сказанному“. Господь переименовалъ Симона въ Петра, когда только въ первый разъ встрѣтилъ его, приведеннаго къ Нему братомъ Андреемъ. Петръ съ греческаго значитъ камень. Господь назвалъ Симона Петромъ — камнемъ, провидѣвъ твердость его характера и вѣры (Іоан. 1, 42). Теперь Господь, услышавъ отъ Петра твердое исповѣданіе Его Мессею, Сыномъ Божиимъ, какъ бы свидѣтельствуешь, что онъ дѣйствительно оправдываетъ на себѣ свое новое имя — Петръ, т. е. показываетъ твердость своей вѣры, — говоритъ: *Ты Петръ* (камень), *и на семъ камнѣ Я создамъ церковь Мою*. Церковь, это — общество людей, вѣрующихъ во Христа, гдѣ бы они ни были и когда бы ни жили. Такъ читаемъ мы въ символѣ вѣры о церкви Христовой: *Во едину, т. е. вѣрую, святую, соборную и апостольскую церковь*. Изрѣченіе: *на семъ камнѣ Я создамъ церковь*, толкуютъ различно; мы возьмемъ одно. Церковь здѣсь представляется зданіемъ. Въ основаніе зданія обыкновенно полагаются крѣпкіе камни (чит. Матѳ 7, 24. 25). И вотъ въ словахъ: *на семъ камнѣ* указывается тотъ твердый камень, на которомъ будетъ основана церковь. Какой же этотъ камень? Это—та вѣра и то твердое исповѣданіе І. Христа Мессею Сыномъ Бога живаго, которыя апостоль Петръ теперь высказалъ. Значитъ, что такое вѣрованіе и исповѣданіе, которое высказалъ ап. Петръ, будетъ основнымъ вѣрованіемъ и исповѣданіемъ всей церкви, или общества, которое создастъ Господь. *И врата ада не одолѣютъ ея*. Это значитъ, что никакія враждебныя силы, даже силы самого ада или сатаны не возмогутъ побѣднть основанной І. Христомъ церкви, какъ это сбилось и сбывается доселѣ: сколько было гоненій на церковь Христову и отъ Іудеевъ, и отъ язычниковъ, и отъ еретиковъ; сколько и теперь возстаютъ на нее суетудрыхъ лжеучителей: но она стоитъ и будетъ стоять непоколебимо. *Адъ* есть мѣстопробываніе злыхъ духовъ и демоновъ и вмѣстѣ съ ними злыхъ грѣшныхъ душъ. *Врата ада*. Вратами ада здѣсь называются злые совѣты и ухищренія самого сатаны и руководимыхъ имъ

злыхъ людей. Образъ рѣчи взятъ съ обычая восточныхъ народовъ — властямъ и старѣйшинамъ собираться у воротъ города, обыкновенно укрѣпленныхъ, для различныхъ совѣщаній по общественнымъ дѣламъ города, для суда и расправы надъ виновными и т. п. *Царствомъ небеснымъ* называется на землѣ церковь Христова, а на небѣ рай. Царство Христово представляется подъ образомъ зданія, со входомъ и выходомъ, которые запираются и отпираются посредствомъ ключей. Такимъ образомъ, дарованіе ключей царства, означаетъ дарованіе права впускать или не впускать въ зданіе царства. Дальнѣйшія слова: *что свяжешь на землѣ, то будетъ связано на небесахъ; и что разрѣшишь на землѣ, то будешь разрѣшено на небесахъ* имѣютъ тотъ же смыслъ, какой заключается въ словахъ: *дамъ тебѣ ключи Царства Небеснаго...* Т. е. этими словами Господь даетъ ап. Петру, а впоследствии далъ и всѣмъ апостоламъ и ихъ преемникамъ — пастырямъ церкви право разрѣшать или не разрѣшать грѣхи, и такимъ образомъ дозволять или не дозволять быть въ церкви, или обществѣ вѣрующихъ — допускать въ нее тѣхъ, которыхъ найдутъ достойными, будутъ ли то Іудеи или язычники, и закрывать и защищать врата ея отъ вторженія въ нее тѣхъ, которые будутъ недостойны войти въ нее, и обѣщается, что недозволенное ими въ церкви, не будетъ дозволено и Самимъ Богомъ, а разрѣшенное, будетъ разрѣшено Богомъ. Такое право даруется апостоламъ потому, что послѣ І. Христа они должны быть на землѣ представителями Его и видимыми управителями вмѣсто Него въ церкви (Мих.). Господь теперь обращаетъ Свое слово только къ одному Петру потому, что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ Его воплотившимся Сыномъ Божиимъ. — На словахъ І. Христа ап. Петру: *на семъ камени Я создамъ церковь Мою и дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и проч. католики основываютъ свое мнѣніе о главенствѣ ап. Петра надъ прочими апостолами, а чрезъ него и папы, ихъ первосвятителя, какъ преемника Петрова въ Римѣ, надъ всею христіанскою церковью. Но въ нихъ совершенно нѣтъ основанія къ такому мнѣнію. Эти слова сказаны ап. Петру, потому что онъ прежде всѣхъ исповѣдалъ І. Христа Сыномъ Божиимъ; между тѣмъ апостолы всѣ одинаково исповѣдали Его: апостоламъ всѣмъ равно дано право вязать и рѣшать (Іоан. 20, 22—23. Матѳ. 18, 18). Изъ жизни и дѣяній ап. Петра нигдѣ не видно, чтобы его считали главою всей церкви. Также и апостолы не относились къ Петру, какъ къ своей главѣ, и самъ Петръ никогда не требовалъ сего. „Если бы Господь сообщилъ Петру главенство, то какъ же Іаковъ и Іоаннъ послѣ (10 гл. 37 ст. и д.) осмѣлились бы просить, чтобы Онъ посадилъ ихъ — одного по правую, а другого по лѣвую руку? Какъ апостолы могли бы спорить (а это не разъ потомъ было), кто изъ нихъ большій?“ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Да и вообще при невидимой главѣ, Самомъ І. Христѣ, совершенно излишняя глава церкви — папа. „Если слово Божіе знаетъ, говоритъ святитель московскій Филаретъ, единую токмо главу церкви — Христа; то по какому праву человѣческое мудрованіе хочетъ, сверхъ сей Божественной главы, дать сему безсмертному тѣлу еще другую главу — смертную?“

Зач. 36. Исповѣданіе Петрово и отрицаніе имъ страданій Христовыхъ (окончаніе).

Читается въ среду 30-й недѣли по Пятидесятницѣ.

30. И запретѣ имъ, да никомуже глаголютъ ѿ немъ.

И запретилъ имъ, чтобы никому не говорили о Немъ.

Послѣ того, какъ ап. Петръ исповѣдалъ І. Христа Мессіею, Сыномъ Божиимъ на вопросъ: *вы (апостолы) за кого признаете Меня?* (ст. 20), Господь запретилъ апостоламъ передавать это свое вѣрованіе другимъ. Является невольный вопросъ: почему же Господь запрещаетъ это, тогда какъ Онъ только о томъ и старался, чтобы узнали Его и увѣровали въ Него? Въ толковомъ Евангеліи преосвя-

щеннаго епископа Михаила этотъ вопросъ разрѣшается слѣдующимъ образомъ: „Причина запрещенія, съ одной стороны, могла быть та, чтобы не возжигать преждевременно въ народѣ страстей при его ложныхъ понятіяхъ о Мессіи (т. е. какъ о земномъ царѣ); съ другой стороны—та, чтобы въ нерасположенныхъ къ Нему фарисеяхъ и начальникахъ не воспламенить преждевременно чрезмѣрнаго гнѣва, могущаго подвергнуть опасности жизнь Его, тогда какъ время смерти Его еще не пришло; и наконецъ—та, что теперь не поняли бы сего вѣрованія, потому что имѣли еще ложное понятіе о Христѣ, признавая Его не за Самого Мессію, а за предтечу Его (ст. 28).

31. И начатъ оучити ихъ, какъ подобаетъ снѣ члвчскомѣ много пострадати, и искушенѣ быти ѿ старецъ и архіерей и книжникъ, и оубиенѣ быти, и въ третій дѣнь воскреснѣти.

И началъ учить ихъ, что Сыну Человѣческому много должно пострадать, быть отвержену старѣйшинами, первосвященниками и книжниками, и быть убиту, и въ третій день воскреснуть.

Началъ учить и пр. У еванг. Маттея тутъ прибавлено слово. *Оттолмъ* (съ того времени). Это значитъ, что до того времени, когда ап. Петръ, самъ лично и въ то же время отъ лица всѣхъ прочихъ апостоловъ, исповѣдалъ І. Христа Мессією Сыномъ Божіимъ, Господь хотя говорилъ апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ и смерти, но говорилъ не прямо, напр., въ Еванг. Маттея (40 ст. 12 гл.), гдѣ Онъ говорилъ о Своемъ тридневномъ воскресеніи; теперь же Онъ уже ясно говоритъ имъ объ этомъ, потому что они признали Его за Мессію, и посему настала пора готовить ихъ къ мысли о предстоящихъ Ему страданіяхъ и смерти. Господь съ удивительною постепенностью открывалъ тайну спасенія рода человѣческаго,—говоритъ одинъ духовный писатель, — приготовивъ постепенно апостоловъ, Онъ сначала открылъ имъ тайну Своего Божества, и при томъ такъ, что они сами, устами ап. Петра, исповѣдали сію тайну. И вотъ теперь, когда они восприняли сердцемъ и исповѣдали тайну воплощенія Сына Божія, а спасеніе рода человѣческаго имѣло совершиться не однимъ воплощеніемъ, но и страданіями Спасителя, поэтому Онъ сообщаетъ имъ и тайну своихъ искупительныхъ страданій и смерти. Онъ теперь, послѣ видимаго исповѣданія Петрова, и дѣлаетъ это — открываетъ сію тайну (Троиц. л.). *Пострадатъ*. І. Христосъ Спаситель міра долженствовалъ совершить спасеніе людей Своимъ ученіемъ, жизнію, смертію и воскресеніемъ. Послѣ наученія людей словомъ Своимъ и примѣромъ жизни Своей Ему надлежало пострадать. Его вольныя страданія и крестная смерть за людей, будучи безконечною цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, должныствовали удовлетворить правосудію Божію, осудившему людей за грѣхъ на смерть, и послужить безмѣрною заслугою на право безъ оскорбленія правосудія подавать людямъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію (Прав. Катих.). Господь І. Христосъ имѣлъ принести Себя въ жертву за другихъ, подобно тому, какъ одинъ человѣкъ выкупаетъ другого изъ плѣна или за долгъ изъ темницы. Объ этихъ страданіяхъ и смерти, а затѣмъ и о воскресеніи І. Христосъ не разъ предсказывалъ апостоламъ, чтобы заранѣе приготовить ихъ къ этому. Такое предсказаніе Онъ и высказываетъ имъ въ словахъ: *подобаетъ Сыну Человѣческому* и пр. *Сыну Человѣческому*, это—Ему Самому (чит. объясн. 10 ст. 2 гл.). И въ предсказаніи о Своихъ страданіяхъ и смерти Своимъ ученикамъ Господь соблюдаетъ постепенность. Теперь Онъ открываетъ имъ только то, что Ему *должно пострадать и быть убиту*, позднѣе уже скажетъ, что Онъ *будетъ преданъ язычникамъ на распятіе*. Но чтобы облегчить тяжесть этихъ предсказаній для любящихъ сердецъ Своихъ учениковъ, каждый разъ Господь прибавляетъ, что *въ третій день Онъ воскреснетъ*. *Пострадатъ, быть отвержену* (искушену быти) *старѣйшинами, первосвященниками и книжниками*. І. Христосъ предвидѣлъ, что главными виновниками Его отверженія и смерти будутъ старѣйшины, первосвященники и книжники, потому такъ и говоритъ. Іудейскіе старѣйшины, т. е. старшіе въ родѣ, начальники, первосвященники (архіерей и старшіе священники) и книж-

ники—ученые люди, богословы, законоучители (о книжникахъ чит. въ объясн. 6 ст. 2 гл.), ненавидили Господа за то, что Онъ обличалъ ихъ ложное ученіе и незаконную жизнь, и завидовали Ему, потому что народъ за ученіе и чудеса уважалъ Его болѣе, чѣмъ ихъ: это и послужило для нихъ поводомъ къ тому, чтобы осудить Господа. Съ другой стороны старѣйшины, первосвященники и книжники составляли такъ называемый *синедрионъ*,—высшій судъ, который судилъ и осудилъ на смерть І. Христа (гл. 14, 53 ст. и др.).

32. И не обвинѣлся слово глголаше. И
пріемъ его петръ, начать претити ему.

И говорилъ о семъ открыто. Но
Петръ, отозвавъ Его началъ преко-
словить Ему.

Петръ началъ претити (началъ прекословить) *Ему* и пр. У еванг. Маттея приведены самыя слова прекословія Петрова: *сохрани Богъ, этого не будетъ съ Тобою, Господи* (16, 22). Какъ ясно ни говорилъ Господь апостоламъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, на сей разъ они еще не поняли словъ Его: *слова сіи были для нихъ сокровенны*, замѣчаетъ евангелистъ Лука, когда при другомъ случаѣ Господь предсказывалъ апостоламъ о Своихъ страданіяхъ (18, 31 и дал.). Апостолы такъ же, какъ и прочіе Іудеи, все еще думали, что І. Христосъ сдѣлается царемъ на землѣ; поэтому, услышавъ о томъ, что Ему въ скоромъ времени предстоятъ страданія и смерть, ап. Петръ, по своей пылкости, не могъ вынести этой мысли о страданіяхъ и смерти своего Учителя—Мессіи и началъ выражать желаніе и надежду, что Богъ по Своей милости не допуститъ случиться съ Нимъ тому, о чемъ Онъ говоритъ. *Сохрани Богъ!* (милосердъ Ты, Господи!) *Этого не будетъ съ Тобою, Господи* (не имать быти Тебѣ сіе). „Богъ милостивъ, этого не случится съ Тобою!“ какъ бы такъ высказываетъ апостоль Іисусу Христу по сему поводу. Св. Златоустъ при этомъ замѣчаетъ слѣдующее: „Ап. Петръ позналъ, что І. Христосъ есть Сынъ Божій; а что такое тайна креста и воскресенія, это ему еще не было извѣстно. Видишь ли, что І. Христосъ справедливо запретилъ сказывать другимъ? Если тѣ, которые видѣли многія чудеса, слышали столько неизреченныхъ тайнъ, соблазнились при одномъ слухѣ о страданіяхъ, при томъ не только прочіе апостолы, но и верховный изъ нихъ Петръ; то представь, какому бы соблазну подвергся народъ, если бы онъ зналъ, что Іисусъ Христосъ есть Сынъ Божій, и при томъ увидѣлъ, что Его распинаютъ и оплевываютъ, между тѣмъ какъ не разумѣлъ еще сокровеннаго въ сихъ тайнахъ, не принявъ Духа Святаго?“

33. Онъ же обративъ и воззрѣвъ на
оучки свои, запретилъ петрови, глгола: иди
за мною, сатано: какъ не мыслиши, какъ
(суть) бжїи, но какъ человекска.

Онъ же, обратившись и взглянувъ
на учениковъ Своихъ, воспретилъ
Петру, сказавъ: отойди отъ Меня, са-
тана, потому что ты думаешь не о
томъ, что Божіе, но что человеческое.

Иди за Мною (отойди отъ Меня), *сатано*, и пр. Въ этихъ словахъ Господь укоряетъ ап. Петра за то, что онъ какъ бы не хотѣлъ признать божественнаго опредѣленія относительно страданій и смерти Мессіи. *Сатана* значитъ собственно противникъ; за сопротивленіе Богу называется сатаною діаволь или князь бѣсовскій (Матѣ. 12, 26). Господь назвалъ ап. Петра сатаною въ томъ смыслѣ, что онъ выражаетъ такую мысль, которая противна опредѣленію Божію относительно смерти Его, какъ Спасителя міра. Съ другой стороны потому, что Своимъ духомъ Господь видѣлъ, что сатаною внушена Петру мысль противорѣчить Ему (Тр. л.). У еванг. Маттея прибавлено: *Ты Мнѣ соблазнъ*, т. е. ты служишь Мнѣ препятствіемъ (Зигаб.), когда желаешь, чтобы не исполнилось то, что предопредѣлено отъ вѣчности и для чего Я пришелъ на землю. *Думаешь* (мыслиши) *не о томъ, что* (яже суть) *Божіе*, т. е. не о томъ, что предсмотрѣно и опредѣлено Богомъ относительно смерти Мессіи; *но что* (яже) *человѣческое*, т. е. о томъ, что, по человѣческому мнѣнію, Мессіи

должно быть царемъ, завоевателемъ всего свѣта, а не умирать позорною крестною смертію: это низко для Него; тогда какъ, напротивъ, не страдать для Него—низко, и эта мысль не страдать—отъ діавола (Злат.). Спаситель нашъ, какъ говоритъ митрополитъ московскій Филаретъ, носилъ Свою смерть въ умѣ и сердцѣ Своемъ постоянно.

Зач. 37. Ученіе Христова о самоотверженіи и крестѣ Его послѣдователей.

Читается на литургии въ недѣлю 3-ю великаго поста (Крестопоклонную) и въ недѣлю по Воздвиженіи.

Ученіе Христова о самоотверженіи и крестѣ Его послѣдователей у еванг. Марка излагается почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ у евангелиста Матѳея (16, 24—27).

34. И призвѣвъ народы со оучи́ки свои́ми, рече́ ѿмъ: ѿже́ хощетъ по мнѣ́ ити́, да ѿвержетса́ себѣ́, и возметъ крѣ́тъ свой́, и по мнѣ́ грядѣ́тъ.

И подозвавъ народъ съ учениками Своими, сказалъ имъ: кто хочетъ идти за мною, отвергнись себя, и возьми крестъ свой, и слѣдуй за Мною.

Иже (кто) *хочетъ по Мнѣ* (за Мною) *ити* и пр. Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ І. Христосъ учитъ о крестѣ Своихъ учениковъ или послѣдователей. Ап. Петръ выражалъ желаніе, чтобы Господь не страдалъ, но Господь въ это время высказалъ, что страданія неизбежны и для всякаго Его послѣдователя. У еванг. Матѳея тутъ сказано: *тогда*, т. е. послѣ того, какъ предсказалъ о предстоящихъ Ему Самому страданіяхъ и смерти. *Кто хочетъ идти за Мною* (по Мнѣ идти), т. е. кто хочетъ быть Моимъ ученикомъ и послѣдователемъ (14 ст. 2 гл.) *Да отвержетса себѣ*—отвергнись, отрекись себя, т. е. откажись отъ собственной твоей воли и расположеній, такъ какъ со времени грѣхопаденія прародителей они сдѣлались очень склонны ко злу (Рим. 7, 18), и предайся святой и спасительной волѣ Божіей, ради Христа будь готовъ на всякія лишенія, гоненія, скорби и страданія, если бы Господь послалъ тебѣ ихъ; откажись отъ всего, что удаляетъ отъ Христа, какъ бы тебѣ это ни было больно. „Отрекается самъ себя тотъ, пишетъ свят. Василій великій, кто совлекается ветхаго чело́вѣка, истлѣвающаго въ обольстительныхъ похотяхъ, отрекается и отъ всѣхъ мірскихъ пристрастій, которыя могутъ препятствовать благочестивымъ намѣреніямъ. Совершенное же отреченіе состоитъ въ томъ, чтобы быть безпристрастнымъ и къ самой жизни“. *Возметъ крестъ свой*—возьми крестъ свой, т. е. будь готовъ на всякія страданія и искушенія, и на самую смерть, и даже позорную смерть. Выраженіе *возьми крестъ свой* взято отъ обычая, по которому осужденные на крестную смерть, сами должны были нести крестъ до мѣста казни. Такъ несъ Свой крестъ Спаситель. Самъ І. Христосъ вошелъ въ славу крестомъ; чтобы войти въ Его славу, и послѣдователю Его нужно прежде сдѣлаться участникомъ въ Его страданіи (Воскр. Чт.) чрезъ терпѣніе всего скорбнаго—до смерти. Такимъ образомъ *взять крестъ свой*, это значитъ быть готовымъ перенести столько страданій и искушеній, сколько на cadaго пошлетъ наказующая, очищающая и вмѣстѣ милующая, судьба всѣмъ управляющаго провидѣнія Божія. Ибо и Христосъ не избиралъ, и не умножалъ Себѣ страданія, а прінялъ тѣ, какія представила Ему премудрость, правда и судьба Отца Его (Тр. л.). *По Мнѣ грядетъ*—слѣдуй за Мною, т. е. будь Моимъ послушнымъ ученикомъ, послѣдователемъ—дѣлай и живи такъ, какъ Я училъ Своимъ словомъ и примѣромъ; не только терпи, но и соблюдай всякую добродѣтель (Злат). Господь говоритъ: *кто хочетъ*, этимъ Онъ показываетъ, что Онъ не заставляетъ, не принуждаетъ насильно, но предоставляетъ каждому на собственный произволъ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Говоря такъ, Господь сильнѣе убѣждалъ послѣдо-

вать Себѣ, ибо принуждая, мы часто отвращаемъ, а предоставляя слушателю свободу, больше привлекаемъ. Кроткое обращеніе дѣйствительнѣе принужденія“.

35. *Иже во ѿще хощетъ душу свою спасти, погубитъ ю: а иже погубитъ душу свою мене ради и евангеліа, той спасетъ ю.*

Ибо кто хочетъ душу свою сберечь, тотъ потеряетъ ее; а кто потеряетъ душу свою ради Меня и Евангелія, тотъ сбережетъ ее.

Такія слова, по Евангелію Маттея, были высказаны І. Христомъ при посланіи Своихъ апостоловъ на проповѣдь (10 гл. 39 ст.). Они значатъ слѣдующее: *Кто хочетъ сберечь душу свою въ этомъ мірѣ для сей временной жизни, посредствомъ отреченія отъ Христа какимъ бы то ни было образомъ, побоясь, напр., гоненія, мученія и смерти, или отдавшись разсѣянной, грѣховной жизни, кто хочетъ избѣжать скорбей и страданій, тотъ потеряетъ ее* (погубитъ ю) *для жизни вѣчной, т. е. лишится райскаго блаженства и подвергнется вѣчной смерти, мученію въ аду. Такъ губили свои души отрѣкшіеся отъ Христа во время гоненій на христіанъ, такъ погубилъ душу свою богачъ въ притчѣ о богатомъ и Лазарѣ. А кто, напротивъ, потеряетъ* (погубитъ) *душу свою для сей временной жизни, ради вѣры Христовой (ради Меня, Христа, и Евангелія), напр., умереть за Христа или будетъ вести жизнь истинно христіанскую, обыкновенно исполненную скорбей и лишеній, тотъ сбережетъ ее* (спасетъ ю) *для жизни вѣчной, т. е. наслѣдуетъ вѣчное блаженство въ раю. Такъ теряли свою душу для земной, но сберегали для вѣчной жизни св. Апостолы, Мученики и подвижники. Слѣдовательно, въ этихъ и затѣмъ въ дальнѣйшихъ словахъ Господь указываетъ, что несеніе креста для Его послѣдователей необходимо и что кто несетъ его, тотъ въ будущей жизни получитъ награду, а кто не несетъ, тотъ будетъ наказанъ. Въ Своихъ словахъ: Иже хощетъ по мнѣ итти, какъ равно и въ словахъ объ узкомъ пути въ царство небесное въ Евангеліи Маттея (12, 13. 14), Господь ясно говоритъ, что для полученія царства небеснаго необходимы подвиги и труды. Какъ же могутъ отвергать сіи труды и подвиги лжеучители пашковцы, штундисты и имъ подобные, говоря, что для спасенія достаточно только одной вѣры, безъ дѣлъ?..*

36. *Какъ во польза чловѣку, ѿще пріобрѣтетъ міръ весь, и отщетитъ душу свою;*

Ибо какая польза чловѣку, если онъ пріобрѣтетъ весь міръ, а душу своей повредитъ?

Если пріобрѣтетъ (аще пріобрѣщаетъ) *весь міръ, т. е. завладѣетъ всѣми сокровищами міра, достигнетъ всевозможныхъ почестей и будетъ наслаждаться всѣми земными удовольствіями. Душу своей повредитъ* (отщетитъ душу свою), *т. е. сдѣлаетъ ее неспособною и недостойною къ полученію вѣчнаго блаженства на небѣ и подвергнетъ ее вѣчному мученію въ аду, въ удаленіи отъ Бога—источника блаженства. „Если рабы твои въ довольствѣ, разсуждаетъ при этомъ одинъ изъ духовныхъ учителей, а самъ же ты въ крайней бѣдѣ; какая тебѣ польза отъ того, что ты господинъ? также суди и о душѣ: когда плоть наслаждается и богатѣетъ, тогда душа ожидаетъ будущей гибели“.*

37. *Или что дастъ чловѣку измѣнъ на души своей;*

Или какой выкупъ дастъ чловѣку за душу свою?

Т. е. когда такимъ образомъ погибнетъ душа, то можно ли будетъ чѣмънибудь выкупить ее? „Хотя бы ты былъ царемъ всей вселенной, поучаетъ св. Златоустъ, то и на всю вселенную не купишь погибшей души“. „Цѣна души чловѣческой, поучаетъ святит. Димитрій Ростовскій, таже, что и цѣна крови Сына Божія; ибо св. апостолъ говоритъ: *зы куплены честною кровію Агнца непорочна и пречиста Христа*“ (1 Петр. 1, 19). Если, по ученію православной Церкви, душамъ умершихъ могутъ вспомошествовать къ достиженію блаженной жизни совершаемыя, вмѣстѣ съ

молитвами, благотворенія въ память ихъ; то это—только душамъ тѣхъ людей, которые умерли съ вѣрою и покаяніемъ, но не успѣли принести плодовъ покаянія, какъ-то: молитвъ, сокрушенія о грѣхахъ, поста, милостыни къ заглаженію грѣховъ и, вмѣсто привычныхъ грѣховъ, противоположныхъ добродѣтелей; слѣдовательно, душамъ такихъ людей, которые все-таки думали о вѣчной жизни, заботились о спасеніи души, скорбѣли о своихъ грѣхахъ, каялись въ нихъ, творили и нѣчто доброе въ жизни, но только, по слабости падшей человѣческой природы, имѣли и грѣхи, но не забывали совѣмъ о душѣ, о вѣчной жизни и не оставались нераскаянными. Нужно представить себѣ и то: сами ли такіе люди творятъ этотъ выкупъ за свои души? Творятъ оставшіеся въ живыхъ, ихъ родные и знакомые.

38. Иже во аще постыдѣтса менѣ и моиѹ словеса въ родѣ семъ прелюбодѣйнымъ и грѣшнымъ, и снъ члвчскій постыдѣтса ѣгѡ, ѣгда прїдетъ во славу Оца своего со Англы стыми.

Ибо кто постыдится Меня и Моихъ словъ въ родѣ семъ прелюбодѣйномъ и грѣшномъ, того постыдится и Сынъ Человѣческой, когда прїдетъ въ славу Отца Своего со Святыми Ангелами.

Постыдится значитъ болѣе, чѣмъ *отвержется* (34 ст.). Отвергнуться Христа можно по страху предъ насиліемъ, по малодушію и т. п. Постыдиться же Христа и Его ученія можно только по гордости и высокоумію, считая ученіе Его ниже себя и Самою Христа обыкновеннымъ человѣкомъ. Господь явился въ образѣ раба, жилъ въ бѣдности, страдалъ; кто постыдится Его въ этомъ образѣ и сочтетъ не стоящимъ вниманія Его ученіе (Мих.), того постыдится и Онъ, *Сынъ Человѣческой* (10 ст. 2 гл.). *Постыдится* Господь, т. е. сочтетъ недостойнымъ Себя и Своего царства, отвергнетъ и не приметъ въ Свое царство. *Въ родѣ семъ прелюбодѣйнымъ и грѣшнымъ.* Не вѣровать во Христа для Іудеевъ было тоже, что прелюбодѣйствовать (Злат.). Отношенія между Богомъ и еврейскимъ народомъ въ ветхозавѣтномъ Свящ. писаніи нерѣдко представляются подъ образомъ отношеній между мужемъ и женою, и невѣрность народа Богу, его идолослуженіе подъ образомъ прелюбодѣянія (Ис. 72, 27. Исх. 57, 3 и др.). *Егда прїдетъ* (когда прїдетъ) *во славу Отца Своего* и пр., т. е. прїдетъ въ день втораго славнаго и страшнаго прїшествія Своего на судъ вселенной, прїдетъ, окруженный тѣмъ же величіемъ и славою, какими окруженъ вообще Богъ (Матѡ. 31 ст. 25 гл.).

ГЛАВА IX.

1. И глголаше имъ: аминь глголю вамъ, ѣкѡ сѣтъ нѣцыи ѡ здѣ стоящихъ, иже не имѡтъ вкусити смѣрти, дондеже видѡтъ цѣтвіе вѣіе прїшедшее въ силѣ.

И сказалъ имъ: истинно говорю вамъ, есть нѣкоторые изъ стоящихъ здѣсь, которые не вкусятъ смерти, какъ уже увидятъ Царствіе Божіе, прїшедшее въ силѣ.

Здѣсь Господь заканчиваетъ Свою предшествующую рѣчь,—говоритъ, что многіе изъ стоявшихъ около Него и слушавшихъ Его сію рѣчь не умрутъ, но доживутъ до времени воскресенія Его и сошествія Св. Духа, когда *царство*, т. е. Церковь Его, теперь еще малая и презираемая Іудейскими начальниками, съ этого времени увеличится, распространится по всей вселенной и войдетъ въ великую славу. Нѣкоторые изъ св. отцевъ относятъ это видѣніе къ послѣдовавшему скорѣ затѣмъ Преображенію Господню (9 гл. 2 ст. и далѣе). Для васъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, трудно представить, что Я, Котораго вы теперь видите въ такомъ странномъ видѣ,

приду нѣкогда въ небесномъ величіи; но чтобы вы знали, что это несомнѣнно будетъ, Я дамъ нѣкоторымъ изъ васъ увидѣть это величіе теперь же, пока Я съ вами: *аминь, глаголю* (истинно говорю) *вамъ...* увидѣть образъ Моего будущаго пришествія и славы праведныхъ. И дѣйствительно трое изъ апостоловъ видѣли славу Господню въ Его преображеніи; всѣ, кромѣ Іуды предателя, стали свидѣтелями Его воскресенія; Іоаннъ пережилъ исполненіе грозныхъ пророчествъ Его объ Іерусалимѣ и видѣлъ прекращеніе ветхозавѣтныхъ жертвъ и разрушеніе храма. А во всѣхъ этихъ событіяхъ полагалось основаніе духовному царству Христову на развалинахъ обрядоваго закона Моисеева (Тр. л.). „Когда же Господь возсѣлъ одесную Бога Отца, когда посредствомъ Св. Духа дѣйствительно началъ устроить изъ вѣрующихъ одно богоучрежденное общество Своихъ послѣдователей—церковь Свою, царствіе сіе во всѣ страны распространилось съ необыкновенною скоростію; тогда не обинуясь могли Апостолы сказать Господу на Его предсказаніе, „что воистину, еще не вкусивъ смерти, видѣли они царствіе Божіе, пришедшее въ силѣ“ (Фил. м. м.).

Зач. 38. Преображеніе Господне.

Читается въ день Преображенія на утрени.

О Преображеніи Господнемъ евангелистъ Маркъ повѣствуетъ почти одинаково съ еванг. Маттеемъ (17, 1—9), только нѣсколько короче и съ нѣкоторыми особенностями.

2. И по шести днѣхъ поитъ іисъ петра и іакѡва и іѡанна, и возведѣ ихъ на горѣ высокѣ особѣ єдинѣ: и прѣобразиса предъ ними.

3. И ризы єгѡ быша блещашася, бѣлы сѣлѡ іакѡ снѣгъ, іацѣхъ же не мѡжетъ бѣлѣникъ оубѣлѣти на землѣ.

4. И гависа ѿмъ ѿлѣа съ мѡйсѣемъ: и бѣста со іисомъ глагѡлюща.

И по прошествіи дней шести, взялъ Іисусъ Петра, Іакова и Іоанна, и возвелъ на гору высокую особо ихъ однихъ, и преобразился предъ ними.

Одежды Его сдѣлались блистающими, весьма бѣлыми, какъ снѣгъ, какъ на землѣ бѣлизникъ не можетъ выбѣлеть.

И явился имъ Ілія съ Моисеемъ; и бесѣдовали съ Іисусомъ.

И по шести днѣхъ (по прошествіи шести дней), т. е. отъ того дня, когда была предъидущая бесѣда І. Христа съ Апостолами, между прочимъ о крестѣ Его Самого и крестѣ послѣдователей Его (гл. 8, ст. 31 и дал.). Древнее преданіе говоритъ, что Преображеніе Господне было за 40 дней до Его смерти. *Взялъ* (поятъ) *Іисусъ Петра, Іакова и Іоанна*. Это изъ учениковъ его были самые близкіе и довѣреннѣйшіе. Такъ въ послѣдствіи мы видимъ ихъ же однихъ съ Господомъ въ саду Геосиманскомъ, наканунѣ Его страданій (гл. 14, ст. 33 и дал.), а ранѣе, Петра и Іоанна посылалъ Онъ въ Іерусалимъ приготовить пасху (Лук. 22, 8). Они превосходили прочихъ Апостоловъ: Петръ—сильною любовію ко Христу, Іоаннъ особенною любовію къ нему самому Господа, а Іаковъ отвѣтомъ, который онъ далъ, вмѣстѣ съ братомъ своимъ: можемъ испить чашу (10, 39. Злат.). *На гору високу*. Евангелисты не называютъ этой горы по имени, но преданіе свидѣтельствуешь, что она была *Ѡаворъ*, въ Галилеѣ, на югѣ отъ города Назарета, въ прекрасной Ездrelонской долинѣ. Эта гора высотой въ 3000 футовъ. Покрывается она, исключая вершины, прекрасною зеленью, цвѣтами и дубовыми и фисташковыми рощами *). Еванг. Лука прибавляетъ, что І. Христосъ взошелъ на гору *Ѡаворъ помолитъся* (9, 29). Полагаютъ, что это было ночью. Господь любилъ молиться ночью, когда было тихо, и въ уединенныхъ мѣ-

*) Царицею Еленою на горѣ Ѡаворѣ была создана церковь.

стахъ. И преобразился предъ ними, т. е. измѣнился въ Своемъ видѣ: *одежды Его сдѣлались блестящими* (быша блещашася), *весьма (зѣло) былыми, какъ (яко) снѣгъ, явились съ неба Илія съ Моисеемъ*, а, по евангелисту Матѳею, *лице Его просвѣтилось, какъ солнце* (17, 2). Это значитъ, что І. Христосъ явился въ своей небесной, Божеской славѣ, отчего и лице Его просіяло и одежды Его побѣлѣли (Мих.), „Молнія Божества Его возблистала сквозь облако Его челоуѣчества“ (Архіеп. Никаноръ). „Молитва на Оаворѣ до того возбудила и подвигла сокрытую въ челоуѣчествѣ Іисусовомъ полноту Божества, что, преисполнивъ душу Богочелоуѣка свѣтомъ своимъ, проникла сквозь тѣло и просіяла въ лицѣ; не вмѣщаясь здѣсь, осіяла и преобразила самую одежду (Инн. Херс.). Для чего преобразился Господь, и почему явились при Его Преображеніи свв. Моисей и Илія? Причина, по которой преобразился І. Христосъ, слѣдующая. Онъ преобразился и для того, чтобы показать Своимъ Апостоламъ, что Онъ есть Сынъ Божій, сошедшій съ неба для спасенія людей, и что Онъ, хотя и будетъ страдать и умереть, какъ не одинъ разъ, напр., не задолго до Своего преображенія—предсказывалъ Онъ; но, какъ Богъ, можетъ воскреснуть. „Да егда Ты узрять распинаема, страданіе убо уразумѣютъ вольное, мірови же проповѣдятъ, яко Ты еси воистину Отчее сіяніе, „поетъ церковь Господу въ день Его Преображенія. Съ другой стороны, при преображеніи Господь показалъ ту славу, которая ожидаетъ учениковъ Его на небѣ. Хотя и придется имъ тоже, подобно Ему, страдать на землѣ и отъ злыхъ невѣрущихъ и нечестивыхъ людей, и отъ своей собственной наклонности ко злу, какъ І. Христосъ тоже не разъ—также не задолго до Своего Преображенія—предрекалъ имъ; но зато на небѣ будетъ у нихъ великое блаженство: *хорошо (добро есть) намъ здѣсь быть*, говорили Апостолы во время Преображенія (ст. 5): въ этомъ представленъ образъ райскаго блаженства праведниковъ. Явились же во время преображенія свв. пророки Моисей и Илія по слѣдующимъ причинамъ. 1) Моисей и Илія были главными изъ ветхозавѣтныхъ пророковъ. Являсь, они показали тѣмъ, что І. Христосъ есть именно тотъ обѣщанный Мессія, о которомъ предсказывали пророки, 2) что Онъ есть Владыка надъ небомъ и землею, надъ жизнью и смертію, Онъ повелѣлъ небу, и привелъ Илію, далъ мановеніе землѣ, и воскресилъ Моисея (Ефр. Сир.). Если Онъ воскресилъ многолѣтняго мертвеца (Моисея), тѣмъ паче можетъ воскреснуть Самъ (Θеоф.), и 3)—чтобы тѣ, которые почитали І. Христа за Илію или за кого либо изъ древнихъ пророковъ (28 ст., 8 гл.), видѣли различіе между Нимъ, какъ Господомъ, и пророками, какъ Его рабами. Спросить ли кто какъ узнали апостолы пророковъ Моисея и Илію? Конечно по откровенію Божию. Несомнѣнно, что отраженіе славы Господа могло просвѣтити ихъ духовные очи въ это время (Прот. Горск.).

5. Ἴ Ἰσχυρῶς πῆτρος εἶπεν ἰησοῦ: ραββί, добρὸν ἔστιν ἡμῖν ἔδει γενέσθαι: καὶ ἐποίησεν τρεῖς κούβητας, тебѣ ἑδρανὴν, καὶ μοϋσῆσιν ἑδρανὴν, καὶ ἰλίου ἑδρανὴν.

При семъ Петръ сказалъ Іисусу: Равви! хорошо намъ здѣсь быть; сдѣлаемъ три кущи: Тебѣ одну, Моисею одну, и одну Илію.

Равви, съ еврейскаго, учитель. Апостолы нерѣдко называли І. Христа этимъ именемъ, и, конечно, въ томъ смыслѣ, что Онъ не простой учитель, а Божественный, посланный отъ Бога Мессія (8, 29).

6. Ἐπεὶ οὐκ ᾔδεισαν, что речеῖν: βῆχον бо пристράσθησαν.

Ибо не зналъ, что сказать; потому что они были въ страхѣ.

Апостоль Петръ не зналъ, что сказать. Осчастливленный и вмѣстѣ пораженный дивнымъ видѣніемъ во время преображенія, онъ желалъ, чтобы это состояніе продолжалось долго,—если можно, чтобы всѣ они навсегда остались тутъ въ палаткахъ. Тѣмъ болѣе ап. Петръ думалъ такъ, что если они не пойдутъ отсюда (въ Іерусалимъ), то и Христосъ не умретъ, на Него не нападутъ и книжники. Причина же, почему Апостолы были въ страхѣ въ это время, слѣдующая:

тутъ они видѣли І. Христа въ особенномъ видѣ, чувствовали присутствіе Бога въ облакѣ, слышали Его голосъ и видѣли сошедшихъ съ неба Моисея и Илію. И высота мѣста, глубокое молчаніе, свѣтъ чрезвычайный и облако простертое, все это повергло ихъ въ сильный трепетъ, и они въ ужасѣ пали и поклонились“, говоритъ Златоустъ. О палаткахъ для самого себя съ прочими Апостолами Петръ не говоритъ, думая, что имъ около Господа и пророковъ и безъ особыхъ кущъ будетъ хорошо.

7. И бысть облакъ ѡсѣняа́а ихъ: и прійде гласъ изъ облака, глаголющій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный: тогѡ послушайте.

И явилось облако, осѣняющее ихъ, и изъ облака исшелъ гласъ, глаголющій: Сей есть Сынъ Мой возлюбленный: Его слушайте.

И бысть облакъ (явилось облако). Облако это было чудесное, оно служило знакомъ особеннаго присутствія Божія. Таковое облако являлось во Святомъ святыхъ въ еврейскомъ храмѣ (3 Цар. 8, 10. 11. Іезек. 1, 4; 10, 4). Облако *осѣнило ихъ*, т. е. Самого І. Христа и Моисея съ Илію, но не Апостоловъ, потому что Апостолы слышали голосъ изъ облака. Голосъ изъ облака былъ такой же, какой былъ слышанъ съ неба при крещеніи Христовомъ (1, 11), только съ прибавленіемъ словъ: *Того послушайте* (Его слушайте), т. е. принимайте все, чему Онъ учитъ, что Онъ говоритъ. Слова *Его слушайте* указываютъ на пророчество Моисея о Спасителѣ: *Пророка отъ братіи твоея, якоже мене, возставитъ тебѣ Господь Богъ твой. Того послушайте* (Втор. 18, 5), и на то, что это пророчество исполнилось именно на І. Христѣ. Такъ Богъ Отецъ два раза торжественно возвѣщаль міру, что І. Христосъ есть Сынъ Его: въ первый разъ послѣ крещенія, когда Господь началъ открытое служеніе спасенію рода человѣческаго, и во второй разъ при преображеніи, вскорѣ послѣ котораго Онъ долженствовалъ пострадать и умереть за спасеніе міра.

8. И внезапно воззрѣвшє, ктою нико́же видѣша, то́кмо іиса еди́наго съ собою.

И внезапно посмотрѣвши вокругъ, никого болѣе съ собою не видѣли, кромѣ одного Іисуса.

9. Сходя́щимъ же ѡмъ съ горы, запрети ѡмъ, да нико́мъже повѣда́тъ, ꙗ́же видѣша, то́кмо ꙗ́когда Сынъ Человѣческой изъ мѣртвыхъ воскреснетъ.

Когда же сходили они съ горы, Онъ не велѣлъ никому рассказывать о томъ, что видѣли, доколѣ Сынъ Человѣческой не воскреснетъ изъ мертвыхъ.

Почему же Господь запретилъ Апостоламъ рассказывать о преображеніи до времени Своего воскресенія изъ мертвыхъ? Св. Златоустъ такъ объясняетъ это запрещеніе. „Чѣмъ болѣе стали бы рассказывать о Христѣ чудеснаго, тѣмъ труднѣе для многихъ было бы тогда вѣрить этому. Притомъ соблазнъ о крестѣ (т. е. о томъ, что І. Христосъ при Его Божествѣ долженъ страдать на крестѣ) отъ того еще болѣе увеличивался бы. Господь не навсегда запретилъ Апостоламъ открывать это, но только до тѣхъ поръ, пока возстанетъ изъ мертвыхъ. Что же послѣ того? не могли они соблазниться? Никакъ, ибо нужно было только пройти времени до креста, а послѣ они исполнились Духа, и въ знаменіяхъ находили голосъ, споспѣшествующій имъ, и событія не возбуждали уже никакого соблазна“.

Зач. 38. Илія—предтеча Мессіи и исцѣленіе бѣсноватаго отрока.

Читается въ четвертокъ 30-й недѣли по Пятидесятницѣ.

10. И слово оудержаша въ себѣ, стѣзаящєся, что ꙗ́коже изъ мѣртвыхъ воскреснѣти;

И они удержали это слово, спрашивая другъ друга, что значитъ: воскреснуть изъ мертвыхъ?

И слово (это) *удержаша* (они, Апостолы, удержали) *въ себѣ*, т. е. умолчали о событіи Преображенія Господа, которое видѣли на Ѡаворѣ и о которомъ Господь запретилъ имъ рассказывать до времени (ст. 2—9). Слово *удержали* показываетъ, что Апостолы съ трудомъ сохраняли заповѣдь Христову объ умалчиваніи о дивномъ событіи Преображенія, особенно предъ другими апостолами, которые, несомнѣнно, спрашивали ихъ о томъ, что было съ ними наединѣ съ Господомъ на Ѡаворѣ, куда Онъ благоволилъ взять только ихъ троихъ. *Что есть* (значить), *еже изъ мертвыхъ воскреснути*? Апостолы не того собственно не разумѣли, что значить вообще воскреснуть изъ мертвыхъ, а не понимали именно того, какъ это ихъ Господь и Мессія долженъ воскреснуть, когда Онъ, по ихъ тогдашему мнѣнію, согласному съ общимъ народнымъ мнѣніемъ, не долженъ былъ и умирать (Іоан. 12, 34).

11. *И вопрошаху егò глаголюще: какъ глаголютъ книжницы, какъ илїи подобаетъ прїити прежде;*

И спросили Его: какъ же книжники говорятъ, что Иліи надлежитъ придти прежде?

Отвѣтъ Христовъ на вопросъ учениковъ о пришествіи Иліи предтечею Мессіи у св. Марка передается почти одинаково съ св. Матѳеемъ, съ небольшимъ лишь различіемъ (Матѳ. 17, 10—13). Изъ видѣнія Преображенія Господня апостолы вполне убѣдились, что І. Христосъ есть тотъ самый Мессія, Который обѣщанъ міру. Но такъ какъ на основаніи буквального пониманія пророчества Малахіи о предтечѣ Христовомъ (4 гл. 5 и 6 ст.): *Я пошлю вамъ Илію Ѡевитянина прежде пришествія дня Господня*—у Іудеевъ было вѣрованіе, что прежде Мессіи долженъ явиться пророкъ Илія и приготовить Ему путь, т. е. своею проповѣдію приготовить людей къ принятію Его; то апостолы и спросили І. Христа: *какъ же книжники*, т. е. еврейскіе ученые, законоучители, (о нихъ чит. 6 ст., 2 гл.) *говорятъ, что* (глаголютъ, яко) *Иліи надлежитъ прїйти прежде Мессіи?*

12. *Онъ же отвѣщавъ рече имъ: илїа оубв пришедъ прежде, оустроитъ всѧ: и какъ есть писано ѡ снѣ члвчествѣмъ, да многъ постраждетъ и оуничженъ будетъ.*

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: правда, Илія долженъ придти прежде и устроить все; и Сыну Человѣческому, какъ написано о Немъ, *надлежитъ* много пострадать и быть уничижену.

13. *Но глаголю вамъ, какъ и илїа прїиде, и сотвориша емѸ, елика хотѣша, какоже есть писано ѡ немъ.*

Но говорю вамъ, что и Илія пришелъ, и поступили съ нимъ, какъ хотѣли, какъ написано о немъ.

Правда, Илія долженъ (Иліи подобаетъ) *придти прежде и устроить все, и Илія пришелъ* (прїиде) и пр. Смыслъ сего отвѣта слѣдующій: „Что предсказано объ Иліи пророкомъ Малахіею: *Я пошлю вамъ Илію Ѡевитянина прежде пришествія дня Господня* (4 гл., 5 и 6 ст.), именно, что онъ долженъ придти прежде Мессіи и устроить все, что нужно къ принятію Мессіи народомъ, это правда, это несомнѣнная истина, какъ написанная въ Свящ. писаніи“. Кто же этотъ Илія? Это—Іоаннъ Предтеча и Креститель Христовъ. Названъ онъ Иліею потому, что дѣйствовалъ въ духѣ и силѣ Иліи. У Евреевъ было въ обычаѣ называть одно лицо именемъ другого по сходству ихъ служенія и образу жизни (Злат.). Онъ (предтеча) *предидетъ предъ Нимъ* (І. Христомъ) *духомъ и силою Иліиною* (Лук. 1, 17), сказалъ арх. Гавріиль, возвѣщая рожденіе Предтечи. Мученическая смерть Крестителя Господня наводитъ на мысль о мученической смерти Его Самого, и Онъ пользуется этимъ случаемъ сказать объ этой смерти апостоламъ, о чемъ еще такъ недавно говорилъ имъ (8 гл. 31 ст.). Въ послѣднее время Своей земной жизни Іисусъ Христосъ часто говорилъ Своимъ ученикамъ о предстоящей Ему искупительной смерти. Если предсказанное о Моемъ предтечи исполнилось, то, продолжаетъ Господь, несомнѣнно и то, что Мнѣ, Сыну Человѣческому, какъ Мессіи, *надлежитъ много пострадать и быть уничижену*: ибо это такъ написано въ томъ же Свящ. писаніи—непреложномъ словѣ Божіемъ (напр. Ис.

53 гл. Псал. 21 и др.). *И Я говорю вамъ, что Илія, Мой предтеча, дѣйствительно пришелъ, но большинство Іудеевъ не узнало его, и поступили съ нимъ, какъ хотѣли* (и сотвориша ему, елика хотѣша), *какъ (якоже) написано о немъ, т. е. какъ предъизображенъ онъ въ исторіи жизни древняго Іліи, котораго гнали и преслѣдовали. И Іоанна Крестителя преслѣдовали, заключили въ темницу и умертвили; подобно тому, какъ преслѣдовали и искали умертвить древняго Ілію*“. Известно, что убилъ Іоанна Предтечу Иродъ Галилейскій за то, что онъ обличалъ его въ отнятіи жены убрата своего Филиппа; но Господь говоритъ, какъ будто убилъ его народъ. Блаженный Теофилактъ объясняетъ это такъ: „народъ позволилъ Ироду убить Іоанна, тогда какъ могъ воспрепятствовать сему, и тѣмъ самымъ сдѣлался убійцею его“. Еванг. Матеей замѣчаетъ при семъ, что, не смотря на то, что говорилъ Господь прикровенно объ Іоаннѣ Крестителѣ, Апостолы поняли, что рѣчь шла именно о немъ (17, 13).

14. И́ прише́дъ ко о́учѣнѣи́мъ, ви́дѣ наро́дъ мно́гъ ѿ ни́хъ и́ кни́жники стѣза́ющіе съ ни́ми.

15. И́ абіе́ весь наро́дъ ви́дѣвъ ѣго́ о́ужасѣ́са, и́ прири́щюще́ цѣлова́хъ ѣго́.

16. И́ вопроси́ кни́жники: что́ стѣза́етеса́ къ себѣ́;

И пришедъ къ ученикомъ видѣ (увидѣлъ) народъ много о нихъ (около нихъ) и пр. Съ этихъ словъ начинается сказаніе объ исцѣленіи бѣсноватаго отрока. Сказаніе объ этомъ исцѣленіи у еванг. Марка гораздо подробнѣе, чѣмъ у Матеея (17, 14—21). Книжники стѣзающіеся (книжниковъ спорящихъ) съ ними,—съ прочими Апостолами, оставленными у подножія Ѡавора на время Преображенія (о книжникахъ чит. въ объясн. 6 ст. 2 гл.). Споръ, какъ видно, происходилъ изъ-за того, что ученики Господа не могли изгнать нечистаго духа изъ отрока, приведеннаго къ Нему для исцѣленія въ то время, когда Самъ Господь былъ на Ѡаворѣ. Книжники, конечно, рады были этому случаю, и воспользовались имъ для издѣвательства надъ учениками, быть можетъ, даже поносили и Самого Господа, и тѣмъ старались повліять на народъ, внушая ему ложныя понятія о дѣйствіяхъ и ученіи Христовомъ. И абіе (тотчасъ) весь народъ, видѣвъ Его (І. Х., сходящаго съ горы), ужасеся (изумился). Изумился благовременному появленію Господа, потому что теперь Онъ можетъ легко рѣшить споръ. Могло быть и то, что на лицѣ Господа послѣ преображенія оставался еще отблескъ славы Божественной, подобно отблеску на лицѣ Моисея, послѣ сошествія его съ горы Синая (Исх. 34, 29. 30.). Это и внушало народу изумленіе, соединенное съ чувствомъ страха; только, необычная кротость Господа разсѣяла это чувство страховости, и всѣ, радуясь появленію Господа и изумляясь благовременности появленія Его, дерзновенно подбѣгали и пририщовали (пририщюще цѣловаху) Его. Что стѣзаетеса къ себѣ (о чемъ спорите съ ними)? Вопросъ этотъ обращенъ былъ къ книжникамъ. Но они, какъ видно, молчали—молчали и отъ стыда за то, что такъ унижали предъ народомъ І. Христа съ Его учениками, и отъ опасенія быть посрамленными предъ Нимъ, какъ не одинъ разъ это было.

Зач. 40. Исцѣленіе бѣсноватаго отрока І. Христомъ (окончаніе) и новое Его предсказаніе о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи.

Читается въ 4-ю недѣлю великаго поста на литургіи.

17. И́ ѿвѣща́въ ѣдинъ ѿ наро́да рече́: о́учѣлю, приве́дохъ сына́ моего́ къ тебѣ́, и́мѣща́ дѣ́ха нѣ́ма:

Пришедъ къ ученикамъ, увидѣлъ много народа около нихъ и книжниковъ, спорящихъ съ ними.

Тотчасъ, увидавъ Его, весь народъ изумился, и подбѣгая привѣтствовали Его.

Онъ спросилъ книжниковъ: о чемъ спорите съ ними?

Одинъ изъ народа сказалъ въ отвѣтъ: Учитель! я привелъ къ Тебѣ сына моего, одержимаго духомъ нѣмымъ;

18. И идѣже колиждо иметъ его, разбиваетъ его, и пѣны тежитъ, и скрежещетъ зѣбы своими, и цѣпенѣваетъ. И рѣхъ оучникѣмъ твоимъ, да изженѣтъ его, и не возмогѣша.

гдѣ ни схватываетъ его, повергаетъ его на землю, и онъ испускаетъ пѣну, и скрежещетъ зубами своими, и цѣпенѣетъ. Говорилъ я ученикамъ Твоимъ, чтобы изгнали его, и они не могли.

И отвѣщавъ единъ отъ (изъ) народа, рече (сказалъ въ отвѣтъ). Въ отвѣтъ — на вопросъ I. Христа: о чемъ спорите съ нимъ? предложенный книжникамъ, когда Онъ сошелъ съ горы Фавора послѣ преображенія и увидѣлъ ихъ, спорящихъ съ учениками (16 ст.) Я привелъ (приведохъ) къ Тебѣ сына моего, одержимаго духомъ нѣмымъ (имуща духа нѣма) и пр. Отецъ бѣсноватаго привелъ сына своего, надѣясь найти Самого Господа вмѣстѣ съ учениками; но оказалось, что Господь былъ въ это время на горѣ, и отецъ просилъ по-сему учениковъ Господа изгнать бѣса: они пытались сдѣлать это, но не могли. Одержимаго духомъ нѣмымъ, т. е. бѣсноватаго. О бѣсноватыхъ чит. въ объясн. 32 ст. 1 гл. Бѣсноватый этотъ былъ нѣмой, — духъ нечистый лишилъ его употребленія языка и голоса, — и онъ жестоко страдалъ припадками падучей болѣзни, особенно въ новолуніе, какъ повѣствуется у еванг. Матѣея (17, 15). Слѣдоват. духъ нечистый навелъ на отрока болѣзнь такъ называемаго лунатизма, и онъ страдалъ припадками лунатизма, и вмѣстѣ припадками бѣснованія: идѣ же схватываетъ его, повергаетъ его на землю, и онъ испускаетъ пѣну (и идѣ же колиждо иметъ его, разбиваетъ его, и пѣны тежитъ) и скрежещетъ зубами своими, и цѣпенѣетъ. И многократно духъ бросалъ (вверже) его и въ огонь и въ воду, чтобы погубить (да погубить) его (ст. 22). Такъ описываетъ болѣзнь бѣсноватаго самъ отецъ.

19. Онъ же ѿвѣщавъ емаго глгома: ѿ родѣ невѣренъ, доколѣ въ васъ будѣ; доколѣ терпѣю вы; Приведите его ко мнѣ.

Отвѣчая ему, Иисусъ сказалъ: о, родъ невѣрный! доколѣ буду съ вами? доколѣ буду терпѣть васъ? Приведите его ко Мнѣ.

О, роде невѣренъ, доколѣ въ васъ буду и пр. Это—выраженіе укоризны и вмѣстѣ скорби по причинѣ невѣрія, не смотря на то, что такъ много чудесъ было совершено I. Христомъ. Изъ этихъ словъ видно, что самъ отецъ бѣсноватаго имѣлъ слабую вѣру, и что находившіеся тутъ книжники, которые спорили съ апостолами, совершенно не вѣрили во Христа и притомъ еще возбуждали народъ противъ Него, да и сами Апостолы имѣли слабую вѣру, какъ это видно далѣе.

20. И приведѣша его къ нему. И видѣвъ его, абіе духъ стрясѣ его: и падъ на землі, валѣшесѣ пѣны теца.

И привели его къ Нему. Какъ скоро бѣсноватый увидѣлъ Его, духъ сотрясъ его; онъ упалъ на землю и валялся, испуская пѣну.

И видѣвъ Его (I. Христа), абіе (тотчасъ) духъ стрясѣ (сотрясъ) его и пр. Это значитъ, что при видѣ Господа съ бѣсноватымъ сдѣлался одинъ изъ бывавшихъ съ нимъ ужасныхъ припадковъ. Откуда произошла такая дерзость со стороны діавола, что онъ, при видѣ Господа, сотрясъ и началъ мучить бѣсноватаго, даже и тогда, когда Господь повелѣлъ ему выдти изъ отрока и впредь не входить въ него, діаволъ не вдругъ оставилъ свою жертву (25 и 26 ст.)? Это сдѣлано, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, для разумленія предстоящихъ, которые должны были увидѣть на опытѣ, какъ дерзокъ діаволъ, и какъ, не смотря на свою дерзость, онъ трепещетъ предъ Господомъ. Притомъ же изгнаніе духа нечистаго было предзнаменованіемъ освобожденія всего человѣчества отъ власти діавола. Господь, хотя и избавилъ насъ отъ власти ада, однакожъ діаволъ и теперь можетъ искушать человѣка, и не брегущій о своемъ спасеніи легко можетъ подвергнуться его власти.

21. И вопроси Отца ѿгво: колику мѣтъ ѿсть, ѿнѣмѣже сѣ высть ѿмѣ; Онъ же рече: ѿдѣтска:

И спросилъ Иисусъ отца его: какъ давно это сдѣлалось съ нимъ? Онъ сказалъ: съ дѣтства;

Господь I. Христосъ конечно зналъ и прошедшее, и настоящее, и будущее бѣсноватаго; для чего же Онъ спрашиваетъ отца: давно ли боленъ сынъ его? Для того, чтобы показать Свое состраданіе къ нашимъ немощамъ и расположить къ живой вѣрѣ въ Него. Предстоящіе, можетъ быть, не обратили бы вниманія на чудо Его, если бы Онъ немедленно исцѣлилъ бѣсноватаго, но распросами о времени болѣзни I. Христосъ хотѣлъ показать, что болѣзнь была опасна и неизлѣчима, и что она могла быть уничтожена только всемогуществомъ Врача небснаго. вмѣстѣ съ тѣмъ показываетъ, что какъ бы продолжительно ни было наше служеніе грѣху, мы всегда можемъ освободиться изъ-подъ власти его, если обратимся за помощью къ Нему, Спасителю своему (Барс.).

22. и многѣжды во ѿгнь вверже ѿго, и въ воды, да погубитъ ѿго: но ѿще что можеша, помози намъ, мѣрдовавъ ѿ насъ.

и многократно духъ бросалъ его и въ огонь и въ воду, чтобы погубить его; но, если что можешь, сжался надъ нами, и помоги намъ.

23. Иисъ же рече ѿмѣ: ѿже ѿще что можеша вѣровати, всѣ возможна вѣрующемѣ.

Иисусъ сказалъ ему: если сколько нибудь можешь вѣровать, все возможно вѣрующему.

Но еже аще что можеша (если что можешь), помози намъ, милосердовавъ о насъ (сжался надъ нами). Эти слова отца бѣсноватаго показываютъ слабость вѣры въ немъ въ могущество Господа Иисуса. Такая слабость была въ отцѣ вѣроятно и въ то время, когда онъ просилъ учениковъ Господа изгнать духа, и, можетъ быть, сею-то слабостью вѣры отчасти и увеличивалось безсиліе учениковъ совершить чудо, а слабость вѣры въ свою очередь увеличивалась еще болѣе отъ безсилія самихъ учениковъ (Мих.). Вотъ почему Господь и требуетъ отъ него прежде всего вѣры, потому что только *для вѣрующаго все возможно.*—*Если будете имѣть вѣру съ горчичное зерно, т. е. такую малую вѣру, какъ зерно горчичное, которое есть самое малое изъ сѣмянъ, но только вѣру искреннюю, сердечную, и скажете горь сей: перейди отсюда туда, и она перейдетъ, т. е. будете совершать такіа дѣла, которыя кажутся совершенно невозможными,—будете совершать чудеса, и ничего не будетъ невозможно для васъ,* по Евангелію Маттея (17, 20), сказалъ I. Христосъ Своимъ ученикамъ, когда они спрашивали, почему не могли изгнать бѣса.

24. И ѿвѣе возопивъ Отецъ Отрочатѣ, со слезами глаголаше: вѣрую, гди: помози моему невѣрію.

И тотчасъ отецъ отрока воскликнулъ со слезами: вѣрую, Господи! помоги моему невѣрію.

Вѣрую, Господи, помоги моему невѣрію, т. е. этими словами какъ бы такъ говорилъ отецъ бѣсноватаго: „Господи, я готовъ вѣровать всею душою, но не могу невѣріе противъ моей воли вторгаться въ мою душу и ослабляетъ вѣру; изгони невѣріе изъ моей души, не поставь мнѣ его во грѣхъ, и я готовъ вѣровать въ Тебя всѣмъ своимъ сердцемъ“. Ими онъ показываетъ сознаніе своего невѣрія и вмѣстѣ великое смиреніе, а чрезъ то укрѣпилась его вѣра, и Господь наградилъ вѣру исцѣленіемъ сына (Мих.). Итакъ вотъ самое дѣйствительное средство для пріобрѣтенія вѣры, если бы, когда вѣра ослабѣла, — это молитва о вѣрѣ словами отца бѣсноватаго отрока: „Господи, помоги моему невѣрію“.

25. Видѣвъ же иисъ, гакъ срѣцетса народъ, запрети духу нечистомѣ, глгола ѿмѣ:

Иисусъ, видя, что сбѣгается народъ, запретилъ духу нечистому, сказавъ

дѹше нѣмый и глухій, азъ ти повелѣваю: изыди изъ него, и ктою не вниди въ него.

26. И возопивъ, и многю прожавша, изыде: и бысть ꙗкѡ мертвъ, ꙗкоже мнози глаголаша, ꙗкѡ оумре.

27. Исусъ же ѣмъ его за руку, воздвиже его: и воста.

Господь предвидѣлъ, что многочисленное народное собраніе около Него повело-бы къ возбужденію большой ненависти фарисеевъ и книжниковъ къ Нему, какъ не разъ и бывало это, потому и рѣшился скорѣе окончить дѣло исцѣленіи бѣсноватаго отрока.

28. И вшедшъ емъ въ домъ, оучицы его вопрошаху его единого: ꙗкѡ мы не возмогдохомъ изгнати его;

29. И рече имъ: сей родъ ничимже можетъ изыти, токмо мѣтвою и постою.

Сей родъ, т. е. демоны, не можетъ выдти иначе (ничимъ же можетъ изыти токмо), какъ отъ молитвы и поста; потому что постъ и молитва, отрѣшая человѣка отъ всего земнаго, вводятъ его въ общеніе съ Богомъ и чрезъ то укрѣпляютъ его вѣру, привлекаютъ благодать Божию и даютъ ему чудотворную силу. „Кто молится и постится, пишетъ св. Златоустъ, тотъ имѣетъ два крыла, легчашія самого вѣтра; онъ быстрѣе огня и выше земли, потому-то таковой особенно является врагомъ и ратоборцемъ противъ демоновъ“. Это мы и видимъ изъ житій святыхъ подвижниковъ. „Видите ли потребность и пользу поста, соединеннаго съ молитвою? замѣчаетъ при этомъ Филаретъ, митрополитъ московскій. Апостоламъ онъ нуженъ, намъ ли неуженъ? Чудотворцамъ онъ помогаетъ, можемъ ли мы пренебрегать его помощію? Побѣдъ надъ мучительнымъ и преобладающимъ духомъ зла онъ способствуетъ, не ближе ли будетъ способствовать къ укрощенію плоти, воюющей противъ духа“? „Каждый, одержимый страстью, грѣшникъ, говоритъ одинъ изъ духовныхъ писателей, есть въ духовномъ смыслѣ бѣсноватый и требуетъ исцѣленія, т. е. очищенія души его отъ страстей; а это исцѣленіе не можетъ совершиться безъ поста и молитвы“.

30. И ѡтѹдѣ изшедше, идяху сквозъ галилею: и не хоташе, да кто оувѣсть.

31. Оучаше во оучицы свои и глаголаше имъ, ꙗкѡ сынъ члвчскій преданъ будетъ въ руки члвчскія, и убьютъ его: и оубиенъ вывзъ, въ третій день воскреснетъ.

ему: духъ нѣмый и глухій? Я повелѣваю тебѣ, выйди изъ него, и впредь не входи въ него.

И вскрикнувъ, и сильно сотрясши его, вышелъ; и онъ сдѣлался какъ мертвый, такъ-что многіе говорили, что онъ умеръ.

Но Исусъ, взявъ его за руку, поднялъ его; и онъ всталъ.

И какъ вошелъ Исусъ въ домъ, ученики Его спрашивали Его наединѣ: почему мы не могли изгнать его?

И сказалъ имъ: сей родъ не можетъ выйти иначе, какъ отъ молитвы и поста.

Вышедши оттуда, проходили чрезъ Галилею; и Онъ не хотѣлъ, чтобы кто узналъ.

Ибо училъ Своихъ учениковъ и говорилъ имъ, что Сынъ Человѣчскій преданъ будетъ въ руки члвчскія, и убьютъ Его, и по убіеніи въ третій день воскреснетъ.

Здѣсь Господь снова повторяетъ Апостоламъ предсказаніе о приближающихся Своихъ страданіяхъ и смерти, о чемъ такъ недавно говорилъ имъ (8, 31). *Проходили чрезъ Галилею* (идяху сквозъ Галилею). О Галилеѣ чит. въ объясн. ст. 9 и 14 гл. 1. *Не хотѣлъ, чтобы кто узналъ* (не хоташе, да кто увѣсть) и пр. Господь хотѣлъ на сей разъ путешествовать по Галилеѣ не узнаннымъ, толкуетъ еписк. Михаилъ, потому что желалъ наединѣ раскрыть предъ учениками Своими тайну предстоявшихъ Ему страданій, смерти и воскресенія,—тайну, которой долго не разумѣвали ученики Его, при первомъ неприкровенномъ сообщеніи которой даже и Петръ, исповѣдавшій Его

Мессією, началъ прекословить Ему (8, 31 и др.), говоря: *сохрани Богъ, этого не будетъ съ Тобою, Господи* (Матѳ. 16, 22), и о которой и послѣ въ недоумѣніи спрашивали Апостолы другъ друга: *что значитъ воскреснуть изъ мертвыхъ* (9, 10)?

32. Онѣ же не разумѣваху глагола, и | Но они не разумѣли сихъ словъ, а
воухуся его вопросити. | спросить Его боялись.

Но они не разумѣли сихъ словъ (не разумѣваху глагола). Т. е. и теперь, когда Господь такъ прямо и не одинъ разъ говорилъ Апостоламъ о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи, они все-таки не понимали словъ Господа; потому что это предсказаніе прямо противорѣчило принятому тогда представленію о Мессіи (чит. объясн. 10 ст.).

Зач. 41. Ученіе Христова о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ, и объ изгонявшемъ бѣсовъ именемъ Христовымъ.

Читается въ пятокъ 30-й недѣли по Пятидесятницѣ и въ день св. Инатія Богоносца, 20 декабря.

Ученіе І. Христа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ, у еванг. Матѳея передается подробнѣе, чѣмъ у Марка (18, 1—5); но св. Маркъ нѣкоторыми чертами пополняетъ сказаніе Матѳея. Разсказъ объ изгнаніи бѣсовъ именемъ Христовымъ передается только св. Маркомъ.

33. И прѣиде въ капернаумъ: и въ домѣ | Пришелъ въ Капернаумъ; и когда
бывъ, вопрошаше ихъ: что на пути въ себѣ | былъ въ домѣ, спросилъ ихъ: о чемъ
помышляете; | дорогою вы разсуждали между собою?

34. Онѣ же молчашу: другъ ко другу | Они молчали; потому-что дорогою
во стазашася на пути, кто (естъ) болѣе. | разсуждали между собой, кто больше.

Въ Капернаумъ. О Капернаумѣ чит. въ объясн. 21 ст. 1 гл. *Спросилъ Апостоловъ: о чемъ дорогою вы разсуждали между собою* (что на пути въ себѣ помышляете)? По сказанію евангел. Матѳея, ученики сами спросили І. Христа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ. Вопросъ этотъ возникъ у Апостоловъ по случаю нѣкотораго предпочтенія Петра, сдѣланнаго Господомъ, когда Онъ сказалъ Петру слѣдующія слова: *ты Петръ (камень), и на семъ камнѣ Я создамъ Церковь Мою. И дамъ тебѣ ключи царства небеснаго* и пр. (16, 18. 19). По сему поводу, ученики Христовы, идя по Капернауму къ дому, въ которомъ остановился Господь, разсуждали, кто больше въ царствѣ ихъ Учителя. Когда же пришли въ домъ, то Господь, зная помышленія учениковъ, спросилъ ихъ, о чемъ они разсуждали. Апостоламъ же было стыдно признаться, и они сначала молчали, но потомъ, уже видя, что нельзя укрыться, сами спросили Господа, но спросили въ общихъ чертахъ, а не лично относительно самихъ себя. *Кто больше въ царствѣ небесномъ или Христовомъ?* Апостолы понимали царство небесное въ смыслѣ земнаго, которое будто бы учредить на землѣ ихъ Учитель, какъ Мессія, какого царства неправильно ждали отъ Мессіи всѣ Іудеи. Это царство, по ихъ мнѣнію, будетъ могущественнѣйшимъ, и въ немъ будутъ высшія и низшія мѣста и должности, а съ этимъ высшія и низшія почести. Такое неправильное понятіе о царствѣ Мессіи Іудеи имѣли оттого, что неправильно понимали описаніе сего царства пророками. Пророки описывали царство по подобію земныхъ царствъ, а Іудеи, вмѣсто того, чтобы понимать это въ духовномъ смыслѣ, понимали въ чувственномъ, земномъ. *Кто больше?* Апостолы считали уже наступившимъ это царство небесное или Мессіи (Мат. 20, 21), поэтому и спрашивали; такъ какъ извѣстно, что и они не чужды были человѣческихъ заблужденій до времени сошествія Св. Духа на нихъ,—до обновленія чрезъ Него.

35. И сѣдъ пригласи Ѡванáдесатє и глго́ла ѿмз: ѿще кто́ хо́цетъ ста́рѣй бы́ти, да бу́детъ всѣ́хъ ме́ншій, и всѣ́мъ слуга́.

И сѣвъ призвалъ двѣнадцать и сказалъ имъ: кто хочетъ быдъ первымъ, будъ изъ всѣхъ послѣднимъ и всѣмъ слугою.

Аще кто хочетъ старѣй (первымъ) быти, да будетъ всѣхъ менѣйшій (изъ всѣхъ послѣднимъ) и всѣмъ слуга. Подобныя слова сказаны были І. Христомъ Апостоламъ при другомъ случаѣ, это—когда двое изъ ближайшихъ къ Нему Апостоловъ Іаковъ и Іоаннъ просили себѣ высшихъ мѣстъ, а слѣдовательно и высшихъ почестей въ Его царствѣ, а прочіе Апостолы негодовали на просителей за это. Тогда Господь еще предварилъ сии слова слѣдующими: *вы знаете, что князья народовъ господствуютъ надъ ними и вельможи властвуютъ ими. Но между вами да не будетъ такъ.* (Мат. 10, 42. 43). Въ тѣхъ и другихъ словахъ Господь показалъ, какое основное правило членовъ Его царства,—это не то, что въ обыкновенныхъ земныхъ царствахъ: тамъ властвованіе и возвышеніе надъ другими, а тутъ смиреніе и самоотверженіе. Въ Его духовномъ царствѣ, т. е. въ Христіанской Церкви, *болѣйшій и первѣй долженъ бытъ изъ всѣхъ послѣднимъ и всѣмъ слугою*, т. е. долженъ сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только для высшаго, но и для низшаго себя. „Какъ въ семьѣ наибольшій, становясь наибольшимъ, пишетъ еписк. Теофанъ, беретъ къ сердцу заботу обо всемъ семействѣ и въ томъ честь и преимущество свое поставляетъ, чтобы всѣхъ успокоить, сдѣлать такъ, чтобы всѣмъ было хорошо; такъ и въ обществѣ христіанскомъ хотящій быть наибольшимъ, долженъ принять на себя полное попеченіе о христіанскомъ удобствѣ всѣхъ въ томъ кругу, въ которомъ находится, и въ томъ родѣ дѣятельности, какую онъ себѣ избралъ“.

36. И пріимъ Ѡтроча́, поста́ви є́ посре́дѣ ѿхъ: и ѡвѣ́мъ є́, рече́ ѿмз:

37. ѿже ѿще є́дино таковы́хъ Ѡтроча́тъ пріиметъ во ѿмъ моѣ, менѣ пріемлетъ: и ѿже менѣ пріемлетъ, не менѣ пріемлетъ, но послáвшаго мѣ.

И взявъ дитя, поставилъ его посреди нихъ и, обнявъ его, сказалъ имъ: кто приметъ одно изъ такихъ дѣтей во имя Мое, тотъ принимаетъ Меня; а кто Меня приметъ, тотъ не Меня принимаетъ, но Пославшаго Меня.

И взявъ (пріимъ) дитя, І. Христосъ поставилъ его среди нихъ, Апостоловъ, т. е. для примѣра имъ. По преданію, это дитя былъ Игнатій, впослѣдствіи епископъ и священномученикъ Антиохійскій, прозванный, частію вслѣдствіе сего, Богоносцемъ. *Кто (иже аще) приметъ одно изъ такихъ дѣтей (едино таковыхъ отрочатъ) во имя Мое, тотъ принимаетъ Меня.* *Приметъ*, т. е. будетъ обращаться съ нимъ съ любовію, помогать ему, въ чемъ онъ нуждается. *Одно изъ такихъ дѣтей*, т. е. не только дитя въ собственномъ смыслѣ, но и всякаго человѣка, уподобляющагося дитяти по его нравственнымъ качествамъ: простосердечію, незлобію и смиренію,—всякаго истиннаго послѣдователя Христова (Злат.). *Во имя Мое*, т. е. ради того, что Онъ исповѣдуетъ Мое имя, есть Мои ученикъ, а не по какимъ либо другимъ причинамъ. *Принимаетъ Меня*, т. е. дѣлаетъ добро какъ бы Мнѣ Самому: *поелику вы сдѣлали сіе одному изъ братій Моихъ менѣйшихъ, то сдѣлали Мнѣ* (Мат. 25, 40), поясняется у св. Матѣея. По еванг. Матѣею, І. Христосъ, *поставивъ дитя посреди Апостоловъ*, прежде нежели сказать слова: *кто приметъ одно изъ такихъ дѣтей* и пр., сказалъ слѣдующее: *Истинно говорю вамъ, если не обратитесь и не будете какъ дѣти, не войдете въ Царство Небесное; кто умалится, какъ это дитя, тотъ и больше въ царствѣ небесномъ.* „Мое царство совсѣмъ не такое, каковы земныя царства и каковымъ вы представляете его, какъ бы такъ говорилъ І. Христосъ Апостоламъ этими словами. И войти въ Мое царство требуется не то, чтобы только считаться Моимъ ученикомъ, а для этого требуются особенныя условія: это—*обращеніе и дѣтство*“. *Обратиться*, это значитъ измѣнить свои ложныя мысли о царствѣ Мессіи, отказаться отъ чувственныхъ ожиданій относительно сего царства, усвоить себѣ истинныя понятія объ этомъ царствѣ и оставить тщеславныя

надежды на мѣста въ царствѣ Мессіи (Мих.),—словомъ, обратиться отъ честолюбія къ смиренномудрію, отъ лукавства къ незлобію. *Дѣтство*, это—уподобленіе дѣтямъ, которыя обыкновенно бываютъ чужды гордости и тщеславія, зависти и сварливости и всѣхъ, подобныхъ симъ, страстей; а, напротивъ, украшены многими добродѣтелями, какъ-то: простосердечіемъ, незлобіемъ, смиреніемъ, спокойствіемъ, и которыя ни одною изъ этихъ добродѣтелей не гордятся. „Младенца, хотя бы поносили, хотя бы хвалили, онъ ни въ первомъ случаѣ не досадуетъ и не укоряетъ, ни въ послѣднимъ не гордится“ (Злат.) *Не войдете въ царство небесное*, т. е. не будете истинными христіанами на землѣ и не удостоитесь блаженства на небѣ. „Когда мы не имѣемъ указанныхъ качествъ младенцевъ, говоритъ св. Златоустъ, то какъ бы ни были велики наши дѣла, спасеніе наше сомнительно“. Словами: *кто умалится, какъ дитя* и пр. Господь указываетъ, чѣмъ особенно можно заслужить великое мѣсто въ Его царствѣ. Это—смиреніемъ, какимъ обыкновенно обладаютъ дѣти—смиреніемъ, по которому человѣкъ не возвышаетъ, а считаетъ себя ниже другихъ, и отъ котораго поэтому происходятъ многія добродѣтели, и которымъ покрываются многіе грѣхи; тогда какъ противоположное смиренію свойство,—гордость служитъ причиною всевозможныхъ грѣхопаденій. И въ жизни Самого Господа, Пресв. Его Матери и святыхъ всюду мы видимъ смиреніе и ни тѣни самовозвышенія. Передъ этимъ Господь прямо говорилъ апостоламъ: *кто хочетъ быть первымъ, будь изъ всѣхъ послѣднимъ и всемъ слугою* (ст. 35). *Блаженны нищіе духомъ*, т. е. смиренные, *ибо ихъ есть царство небесное*, прежде всего высказалъ Господь въ Своей нагорной проповѣди (Мат. 5, 3). Гордость погубила ближайшаго къ Господу изъ ангеловъ, она погубила и первыхъ людей, мечтавшихъ сдѣлаться подобными Богу, губить и безчисленное множество людей.

38. Ἐνὶ τῷ ἔμῳ ἰωάννῃ, γλαγόλῃ: οὐχὶ-
 лю, вѣдѣхомъ нѣкоего именемъ твоимъ из-
 гонѣща бѣсы, иже не ходитъ по насъ: и
 возбраніхомъ ἔμῳ, ἵνα не послѣдетъ
 намъ.

При семъ Іоаннъ сказалъ: Учитель!
 мы видѣли человѣка, который именемъ
 Твоимъ изгоняетъ бѣсовъ, а не хо-
 дитъ за нами; и запретили ему, пото-
 му что не ходитъ за нами.

Здѣсь св. Маркъ дѣлаетъ перерывъ наставленія Господа ученикамъ, которое передается у св. Матѳея, какъ непрерывное, внося въ него рассказъ о случаѣ, умолчанномъ св. Матѳеемъ. Когда Апостолы услышали слова Господа: *кто приметъ дитя во имя Господа, тотъ принимаетъ Самого Господа*, то Іоанну пришелъ на память одинъ, бывший вѣроятно во время ихъ апостольской проповѣди, случай, и онъ рассказалъ объ этомъ случаѣ І. Христу въ слѣдующихъ словахъ: *мы видѣли человека, который именемъ Твоимъ изгоняетъ бѣсовъ, а не ходитъ за нами (по насъ), и запретили (возбраніхомъ) ему, потому что не ходитъ за нами*,—разказалъ конечно съ тою цѣлію, чтобы слышать отъ Господа мнѣніе, справедливо ли они поступили, и поступать ли имъ такъ и впредь въ подобныхъ случаяхъ. *Видѣли человека, который именемъ Твоимъ изгоняетъ бѣсовъ*, т. е. чрезъ произнесеніе только имени Христова изгонялъ бѣсовъ, слѣдовательно творилъ чудеса подобно имъ, Апостоламъ (Мат. 10, 1), *а не ходитъ за нами*, т. е. не принадлежитъ къ Твоимъ ученикамъ. Это былъ человѣкъ, который имѣлъ вѣру во Христа, но не вполне; въ немъ были только начатки или сѣмя истинной вѣры, но не полная, чистая вѣра: иначе онъ слѣдовалъ бы за І. Христомъ, подобно открытымъ Его ученикамъ (Мих.). Можетъ быть, это былъ одинъ изъ учениковъ Іоанна Крестителя, который (ученикъ) еще не имѣлъ твердой вѣры въ Господа, но былъ уже очень расположенъ къ ней; не слѣдуя внѣшне за Христомъ, онъ однако же былъ тѣсно связанъ съ Нимъ духовными узами; или былъ тайнымъ ученикомъ Христовымъ подобно Никодиму (Іоан. 3 гл.). Обманщикомъ этотъ человѣкъ не могъ быть, потому что въ такомъ случаѣ онъ не изгонялъ бы бѣсовъ именемъ Христовымъ. *Мы запретили ему*, т. е. сказали, чтобы онъ не дѣлалъ такъ, если и внѣшнимъ образомъ не хочетъ принадлежать къ обществу учениковъ Христовыхъ.

39. ²Иисъ же рече: не браните ^εмѸ: никтоже бо ^εсть, ^иже сотворитъ силу ^ω имени моего, ^и возможетъ вскоре злословити мѸ.

40. ²Иже бо нѣсть на вы, по васъ ^εсть.

41. ²Иже бо ^αще напоитъ вы чашею воды во имя мое, ^αкѡ ^χрѣтѡвы ^εсте, ^αминь глаголю вамъ, не погубитъ мзды своей.

Иисусъ сказалъ: не запрещайте ему; ибо никто, сотворившій чудо именемъ Моимъ, не можетъ вскоре злословить Меня.

Ибо кто не противъ васъ, тотъ за васъ.

И кто напоитъ васъ чашею воды во имя Мое, потому что вы Христовы, истинно говорю вамъ, не потеряетъ награды своей.

Не браните (не запрещайте) *ему* и пр. Тутъ Господь рѣшаетъ вопросъ Апостоловъ: хорошо ли они сдѣлали, что извѣстному человѣку запретили творить чудеса именемъ Его, и слѣдуетъ ли такъ дѣлать имъ и впредь? *Не запрещайте ему*, т. е. пусть онъ дѣлаетъ добро другимъ именемъ Моимъ, хотя бы и не ходилъ за нами, т. е. не принадлежалъ по внѣшности къ нашему обществу. Затѣмъ Господь указываетъ три причины, по которымъ не слѣдуетъ запрещать творить чудеса именемъ Его лицамъ, не принадлежащимъ къ ихъ обществу, и такимъ образомъ препятствовать дѣйствию и развитію начатковъ вѣры въ такихъ людяхъ: 1) *Ибо никто, сотворившій чудо именемъ Моимъ* (никто же бо есть, иже сотворилъ силу о имени Моемъ), *не можетъ вскоре злословить Меня*, т. е. быть Моимъ врагомъ; скорѣе же произойдетъ то, что, онъ со временемъ сдѣлается и по внѣшности Моимъ послѣдователемъ; поэтому съ такимъ человѣкомъ нужно обходиться особенно осмотрительно и осторожно, чтобы какъ не отвратить его отъ вѣры. 2) *Ибо кто не противъ васъ* (иже бо нѣсть на вы), *тотъ за* (по) *васъ есть*, т. е. не только не дѣйствуетъ противъ Апостоловъ и Самого І. Христа. но, напротивъ, помогаетъ распространенію славы имени Христова. Отсюда явствуетъ, какъ глубоко — истинно поступаетъ наша русская правосл. церковь, когда не отталкиваетъ отъ себя всѣхъ, безъ различія, неразумныхъ приверженцевъ старины, но тѣхъ изъ нихъ, которые послушны ученію вѣры, ея преподаваемому, и ея пастырскому водителству, принимаетъ къ себѣ, дозволяя имъ особенности въ обрядахъ, не имѣющихъ существеннаго значенія въ дѣлѣ вѣры. 3) *И кто напоитъ васъ чашею воды во имя Мое, потому что* (яко) *вы Христовы, истинно говорю* (амвнъ глаголю) *вамъ: не лишится награды* (не погубитъ мзды) *своей*. Это значитъ, что вниманіе и любовь въ отношеніи къ ученикамъ Христовымъ ради имени Его, прямо свидѣтельствуютъ, что оказывающій это вниманіе и любовь состоитъ въ духовномъ единеніи со Христомъ и не только не вредитъ, но, напротивъ, содѣйствуетъ дѣлу Его; и что милосердый Господь цѣнитъ и одно сочувствіе къ Своимъ послѣдователямъ.

Зач. 42. Бесѣда І. Христа о соблазнахъ.

Читается въ понедельникъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Бесѣда І. Христа о соблазнахъ у еванг. Марка передается подробнѣе, чѣмъ у св. Матѳея (18, 6—11).

42. ²И ^иже ^αще соблазнитъ ^εдинаго ^ω малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ мѸ, ^доброѣ ^εсть ^εмѸ паче, ^αще ^ωблежитъ камень жерновный ^ω выи ^εгѡ, ^и вверженъ ^βдетъ въ море.

А кто соблазнитъ одного изъ малыхъ сихъ, вѣрующихъ въ Меня, тому лучше было бы, еслибы повѣсили ему жерновный камень на шею и бросили его въ море.

Соблазнить, т. е. введетъ во грѣхъ невѣрія или въ беззаконіе. *Одного изъ малыхъ сихъ*—не только кого изъ дѣтей, но и всякаго изъ христіанъ, уподобляющагося дѣтямъ по ихъ нравственнымъ качествамъ. (Злат. Чит. ст. 36. Сл. Матѳ. 18, 5). *Лучше было бы, если бы жерновный камень повѣсили ему на шею* (добрѣе есть ему паче, аще облежитъ камень жерновный о вышъ его), *и бросили его* (вверженъ будетъ) *въ море*. Это значить что наказаніе за соблазнъ гораздо ужаснѣе, чѣмъ потопленіе въ морской пучинѣ съ камнемъ на шеѣ (Злат.): потому что соблазнитель губить душу другаго человѣка, за которую умеръ Христосъ.

43. И ѿще соблазнѣетъ тѣ рука твоѣ,
ѿсѣцы ю: добрѣе ти ѣсть бѣдникѣ въ жи-
вотѣ внѣти, неже ѿбѣ рѣцѣ имѣщѣ внѣти
въ геѣннѣ, во ѿгнь неугасающій,

44. Идѣже червь ихъ не оумираетъ, и
ѿгнь не угасаетъ.

45. И ѿще нога твоѣ соблазнѣетъ тѣ,
ѿсѣцы ю: добрѣе ти ѣсть внѣти въ жи-
вотѣ хрому, неже двѣ нѣзѣ имѣщѣ ввер-
женѣ быти въ геѣннѣ, во ѿгнь неугасающій,

46. Идѣже червь ихъ не оумираетъ, и
ѿгнь не угасаетъ.

47. И ѿще око твоѣ соблазнѣетъ тѣ,
исткни ѣ: добрѣе ти ѣсть со ѣдинѣмъ ѿкомъ
внѣти въ цѣствіе вѣіе, неже двѣ ѿцѣ имѣщѣ
вверженѣ быти въ геѣннѣ ѿгненнѣю,

48. Идѣже червь ихъ не оумираетъ, и
ѿгнь не угасаетъ.

И если соблазняетъ тебя рука твоя,
отсѣки ее; лучше тебѣ увѣчному вой-
ти въ жизнь, нежели съ двумя руками
идти въ геенну, въ огонь неугаси-
мый,

гдѣ червь ихъ не умираетъ, и огонь
не угасаетъ.

И если нога твоя соблазняетъ тебя,
отсѣки ее; лучше тебѣ войти въ жизнь
хромому, нежели съ двумя ногами быть
ввержену въ геенну, въ огонь неуга-
симый,

гдѣ червь ихъ не умираетъ, и огонь
не угасаетъ.

И если глазъ твой соблазняетъ те-
бя, вырви его; лучше тебѣ съ однимъ
глазомъ войти въ Царствіе Божіе, не-
жели съ двумя глазами быть ввержену
въ геенну огненную,

гдѣ червь ихъ не умираетъ, и огонь
не угасаетъ.

И аще соблазняетъ тѣ рука твоя или соблазняетъ тѣ нога твоя, (45 ст.) глазъ твой (47), отсѣцы руку, ногу, исткни (вырви) глазъ и пр. Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, насколько и какъ мы должны хранить себя отъ соблазновъ ко грѣхамъ и самыхъ грѣховъ. Но какъ правильно понимать эти слова Христовы? Конечно ихъ нужно понимать не буквально, они не означаютъ того, чтобы на самомъ дѣлѣ отсѣкать члены тѣла; потому что и отсѣчешь члены, но отъ соблазновъ не освободишься. Тутъ подъ членами тѣла разумѣются поводы, предметы и самые люди, которые возбуждаютъ въ насъ страсть, разумѣются и самыя страсти, которыя влекутъ насъ ко грѣху. Такимъ образомъ эти слова Спасителя значатъ слѣдующее: намъ христіанамъ нужно отказываться отъ всего и ото всѣхъ, что и кто препятствуетъ нашему душевному спасенію, хотя бы то было необходимое и самое дорогое для насъ, какъ необходимы и дороги рука или нога или глазъ, хотя бы такіе изъ людей были, на примѣръ, нашими родными, друзьями, знакомыми, хотя бы это было такъ тяжело, какъ болѣзненно отсѣченіе руки или ноги и т. п. однимъ словомъ, въ дѣлѣ спасенія необходимы самоотверженіе и подвиги. *Внѣти въ животъ* (войти въ жизнь), т. е. въ жизнь вѣчную, блаженную на небѣ. Это-то именно и есть настоящая жизнь человѣка, потому что онъ сотворенъ для вѣчнаго блаженства; тогда какъ, наоборотъ, потеря таковой жизни чрезъ грѣхъ есть смерть для человѣка, для души его. *Въ геенну, во огнь неугасающій*. Геенною у Евреевъ называлась бывшая прекрасною, долина Енномова, которая находилась подлѣ Іерусалима съ сѣверо-восточной стороны. Когда Евреи при нечести-

выхъ своихъ царяхъ сильно предавались идолопоклонству, то въ этой долинѣ совершали служеніе идолу Молоху. Молохъ былъ мѣдный, пустой внутри, съ телячьей головой, въ царской коронѣ; руки его были протянуты такъ, какъ бы готовы принять кого. Молоху приносили въ жертву дѣтей; зажигали внутри идола огонь, и когда тотъ раскалялся, бросали на протянутые его руки несчастныхъ дѣтей, гдѣ они тотчасъ же сожигались. А чтобы заглушить плачъ дѣтей, обыкновенно поднимали сильный крикъ и шумъ и играли на разныхъ инструментахъ. Послѣ Вавилонскаго плѣна, когда Іудеи получили отвращеніе отъ идолопоклонства, у нихъ явилось отвращеніе къ этому мѣсту. Оно было запущено, туда начали свозить нечистоты изъ города, тутъ же иногда совершались и смертныя казни надъ преступниками. Воздухъ на этомъ мѣстѣ постоянно былъ зараженъ, и для очищенія его здѣсь непрестанно горѣлъ огонь. Такимъ образомъ мѣсто долины сдѣлалось страшнымъ и отвратительнымъ, прозвано долиною огненною, и потому стало служить образомъ вѣчныхъ мученій грѣшниковъ. *Лучше тебѣ безъ руки или хрому войти въ жизнь* (добрѣе ти есть бѣдняку или хрому въ животъ внити), *нежели съ двумя руками, или съ двумя ногами, идти, быть вверженному въ геенну, въ огонь неуасимый*. Какъ понимать эти слова Христовы? Эти слова не значатъ того, что тѣло наше воскреснетъ безъ руки, или ноги, или глаза; но—что лучше для человѣка отказаться отъ всего, что здѣсь соблазняетъ ко грѣху, для того, чтобы получить жизнь вѣчную, нежели наслаждаясь въ здѣшней жизни тѣмъ, что ведетъ ко грѣху, потерять жизнь вѣчную и подвергнуться мученію въ аду (Мих.). *Идѣже* (гдѣ) *червь ихъ не умираетъ и огонь не угасаетъ* (ст. 44 и 46). Здѣсь указывается на вѣчность мученій грѣшниковъ. „Червь и огонь, терзающій грѣшниковъ, пишетъ блаж. Теофилактъ, есть совѣсть каждаго и воспоминанія о гнусныхъ дѣлахъ, совершенныхъ въ сей жизни. Это угрызаетъ какъ червь и жжетъ какъ огонь“. Выраженія *червь не умираетъ и огонь не угасаетъ* взяты изъ пророческой рѣчи Исаи (66, 24). Изобразивъ славное царство Мессіи, когда будутъ новыя небеса и новая земля, когда враги будутъ побѣждены и народъ Божій восторжествуетъ, пророкъ говоритъ, что члены сего царства увидятъ трупы грѣшниковъ, которыхъ червь не умираетъ и огонь не угасаетъ. Т. е. гряда труповъ будетъ такъ велика, что черви, питающіеся этими трупами, не будутъ умирать, потому что на цѣлую вѣчность достанетъ для нихъ этихъ труповъ; и огонь, которымъ будутъ сожигать трупы, также не угаснетъ, потому что будетъ имѣть во множествѣ ихъ постояннаго пищу для себя (Мих.). Въ Священномъ писаніи во многихъ мѣстахъ говорится, что какъ блаженство праведныхъ, такъ и мученія грѣшныхъ будутъ вѣчны. „Напрасно изъясняютъ адскій огонь дѣйствіемъ совѣсти, пишетъ митр. Филаретъ; напрасно вопрошаютъ: какія это мученія? какой это огонь, который бы могъ дѣйствовать на безсмертнаго человѣка? Но Кто можетъ сіе *тлѣнное облещи въ нетлѣніе* (1 Кор. 15, 44) и сдѣлать тѣло духовнымъ, Тому трудно ли приготовить столь тонкій и пронизательный огонь, чтобы также былъ ощущаемъ безсмертнымъ составомъ, какъ нынѣшній огонь нынѣшнимъ тѣломъ? Тщетно нѣкоторые, пишетъ тотъ же святитель, для смягченія страшной угрозы вѣчнымъ адскимъ огнемъ, прибѣгаютъ къ милосердію Божию; но какое милосердіе для тѣхъ, кои съ непреодолимымъ упрямствомъ отвергаютъ милосердіе? Богъ есть единое безконечное благо; уклоненіе отъ Него—единое безконечное зло“. „Если бы Богъ прославлялъ вѣчно, а наказывалъ временно, пишетъ одинъ изъ духовныхъ пастырей, то было бы вѣчнымъ только Его милосердіе, а правосудіе не вѣчнымъ, не дѣйствительнымъ. Но Богъ сколько милосердъ, столько же и правосуденъ. Безпредѣльно Его милосердіе, безпредѣльно и Его правосудіе. Если бы грѣшникъ могъ получить райское блаженство, то получилъ бы не на радость себѣ: онъ сталъ уже неспособенъ къ блаженству, душа его сроднилась съ зломъ и грѣхомъ. И какъ несносны солнечныя лучи для очей больныхъ, такъ не можетъ грѣшникъ вынести лицезрѣнія Божія. Какъ не можетъ рыба жить въ воздухѣ, такъ неспособенъ грѣшникъ къ райской жизни. Уже и теперь, въ земной жизни, развѣ не скучаетъ онъ въ молитвѣ? Развѣ не бѣжитъ изъ храма Божія? Что же онъ чувствовалъ бы въ царствѣ небесномъ, гдѣ ангелы Божіи и праведники прославленные обрѣтаютъ свое блаженство въ славословіи Бога-Творца и Спасителя“ (Тр. л.)?

49. Всѣмъ во Огнѣмъ ѡсолитса, и всѣмъ жертва солю ѡсолитса.

50. Добро соль: аще же соль не слана бѣдетъ, чѣмъ ѡсолитса; Имѣйте соль въ себѣ, и миръ имѣйте междѣ собою.

Ибо всякій огнемъ осолится, и всякая жертва солью осолится.

Соль добрая вещь; но ежели соль не солонна будетъ, чѣмъ вы ее поправите? Имѣйте въ себѣ соль, и миръ имѣйте между собою.

Эти слова Спасителя—трудныя для уразумѣія, и ихъ толкуютъ различно. Толкуютъ напр. такимъ образомъ: какъ соль предохраняетъ вещи, подлежащія гнилости; такъ и огонь, которому подвержены будутъ грѣшники во адѣ, будетъ сохранять ихъ бытіе отъ уничтоженія, чтобы вѣчно мучиться имъ. Но такое пониманіе, пишетъ списокъ Михаилъ, едва ли правильно: здѣсь рѣчь о жертвѣ, хотя и вводная, но не безъ значенія; и какая же жертва въ мученіи нечестивыхъ? Это—наказаніе. Вотъ другой смыслъ, болѣе сообразный съ мыслию всей рѣчи Христовой. Какъ, по закону Моисееву (Лев. 2, 13), должна была осоляться солю всякая жертва, приносимая Богу; такъ огнемъ бѣдствій, испытаній и борьбы должны быть приготовлены Апостолы и всѣ послѣдователи Христовы въ жертву пріятную Богу. Огонь въ Свящ. писаніи часто служитъ символомъ бѣдствій, испытаній и борьбы (1 Кор. 3, 13). Господь какъ бы такъ говоритъ: „Смотрите на жертву, приносимую Богу на жертвенникѣ; она должна быть осолена солю — символомъ очищенія и предохраненія отъ порчи. И вы такъ же точно должны быть очищены и предохранены отъ нравственной порчи, т. е. отъ грѣха. Этими очистительными и предохранительными средствами служатъ бѣдствія, искушенія, борьба съ ними, страданія и самоотреченіе. „Всякій, желающій быть спасеннымъ, пишетъ еписк. Теофанъ, долженъ быть осолень огнемъ, пройти огненное очищеніе. Всѣ мы по закону сотворенія должны принести себя въ жертву Богу; но всякій изъ насъ нечистъ. Надо, значитъ, очистить себя, чтобы изъ насъ составила жертва пріятная Богу. Но стань себя очищать, отрывать страсти отъ души—будетъ больно, какъ отъ обожженія огнемъ. И только тотъ, кто подвергается сему дѣйствию, бываетъ постоянною богоугодною жертвою: потому и необходимо всякому быть осолену огнемъ, подобно тому, какъ въ ветхомъ завѣтѣ всякая жертва осолялась прежде принесенія ея во всесоженіе“. *Имѣйте въ себѣ соль*, т. е. имѣйте въ душѣ своей тѣ высшія нравственныя правила, которыя очищаютъ и предохраняютъ ее отъ нравственной порчи (Чит. Матѣ. 5, 13). Къ словамъ *имѣйте соль въ себѣ* Господь прибавляетъ еще: *и миръ имѣйте между собою*. Еписк. Михаилъ такъ разъясняетъ это прибавленіе: „Если будете имѣть миръ, это будетъ значить, что вы имѣете и соль въ себѣ, т. е. самоотреченіе: ибо миръ есть выраженіе совершенства, достигаемаго самоотреченіемъ. Этимъ послѣднимъ выраженіемъ, безъ сомнѣнія, указывается также и на рѣшеніе вопроса, по поводу коего предложена бесѣда Господа о томъ, кто больше въ царствѣ небесномъ. Не объ этомъ вопросѣ, способномъ породить раздѣленія и неудовольствія, надобно бы думать, какъ бы такъ замѣчаетъ І. Христосъ, а о томъ, какъ бы быть въ мирѣ между собою, въ единеніи и любви“.

Г Л А В А X.

1. И ѿтуда воставъ, прейде въ предѣлы Іудейскіа, ѡбѣиъ полъ Іордана. И сндошася пакы народи къ немѹ: и ѿкъ обычай имѣ, пакы оучаше ихъ.

Отправившись оттуда, приходитъ въ предѣлы Іудейскіе за-Іорданскою стороною. Опять собирается къ Нему народъ; и по обычаю Своему, Онъ опять училъ ихъ.

Оттуда, т. е. изъ Капернаума, гдѣ происходила послѣдняя бесѣда Господа (9, 33). *Въ предѣлы Іудейскіе, за—Іорданскою стороною* (обонъ полъ Іордана). Блаж. Теофилактъ пишетъ: „Господь часто оставлялъ Іудею по причинѣ ненависти къ Нему фарисеевъ; но теперь опять приходитъ въ нее, потому что приближалось время Его страданій“. Іисусу Христу лежалъ путь изъ Галилеи въ Іудею чрезъ Самарію; но Онъ сдѣлалъ этотъ переходъ другимъ образомъ, *за—Іорданскою стороною* (обонъ полъ Іордана), т. е. перешедъ изъ Галилеи рѣку Іорданъ, восточнымъ берегомъ его, Перею, Онъ пошелъ внизъ, и тутъ, вѣроятно, близъ Іерихона снова перешелъ Іорданъ и вступилъ въ Іудею. (См. карту). Почему Господу угодно было такъ поступить, неизвѣстно.

Зач. 43-е. Ученіе Христово о нерасторжимости брака.

Читается во вторникъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Ученіе Христово о святости и нерасторжимости брака, высказанное Господомъ въ разговорѣ съ фарисеями, передается у еванг. Марка почти совершенно одинаково съ св. Матеемъ (19, 3—12), лишь съ самою незначительною разностью.

2. И пристѣпльше фарісеѣ, вопросіша егò: аще достоитъ мужѹ женѹ пѹстити; и искѹшающе егò.

Подшли фарисеи и спросили, искушая Его: позволительно ли разводиться мужу съ женою?

О фарисеяхъ чит. въ объясн. 16 ст. 2 гл. *Аще достоитъ мужу жену пустити* (позволительно ли разводиться мужу съ женою), у еванг. Матеея прибавлено тутъ: *по всякой винѣ* (причинѣ). Разводъ у Евреевъ существовалъ, но вопросъ о немъ у нихъ былъ спорный: одни говорили, что разводиться можно только въ случаѣ невѣрности жены, другіе же утверждали, что по всякой причинѣ, по которой жена не нравится мужу, можно развестись съ нею. Самый законъ Моисеевъ позволялъ разводъ на слѣдующемъ основаніи: „если жена послѣ брака не будетъ имѣть благоволенія въ глазахъ мужа, потому что онъ находитъ въ ней что-нибудь срамное“ (Втор. 24, 1). Между тѣмъ І. Христосъ въ нагорной бесѣдѣ (Матѹ. 5, 31—32), высказалъ, что не слѣдуетъ разводиться, кромѣ только случая невѣрности или прелюбодѣйства жены. И вотъ фарисеи, какъ враги Христовы, вздумали искушить Его, и предлагаютъ Ему спорный вопросъ объ разводѣ,—*искусить*, т. е. поставить въ затрудненіе при разрѣшеніи вопроса или даже обвинить за отвѣтъ. Напримѣръ, если Господь отвѣтитъ, что позволительно разводиться, то они скажутъ Ему: „почему же Ты прежде говорилъ не такъ?“ а если скажетъ: не позволительно, тогда скажутъ: „ты учишь вопреки закону Моисееву. Моисеевъ законъ допускаетъ разводъ“.

3. Онъ же ѿвѣщавъ рече ѿмъ: что вамъ заповѣда мѡѡсѣй;

4. Онѣ же рѣша: мѡѡсѣй повелѣ книгѣ расписати, и писати.

5. И ѿвѣщавъ ѿсцъ рече ѿмъ: по жестокосердію вашему написа вамъ заповѣдь сію.

6. Ѥначала же созданія, мужа и жену сотвори азъ азъ естъ бгъ.

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: что заповѣдалъ вамъ Моисей?

Они сказали: Моисей позволилъ писать разводное письмо, и разводиться.

Иисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: по жестокосердію вашему онъ написалъ вамъ сію заповѣдь.

Въ началѣ же созданія, Богъ мужчину и женщину сотворилъ ихъ (Быт. 1, 27).

На вопросъ фарисеевъ: *позволительно ли разводиться мужу съ женою?* І. Христосъ спросилъ ихъ: *Что заповѣдалъ вамъ Моисей относительно брака?* и когда тѣ отвѣтили, что Моисей позволилъ разводиться, тогда Господь объясняетъ, почему Моисей сдѣлалъ это, и какъ на самомъ дѣлѣ должно смотрѣть на бракъ. *По жестокосердію вашему Моисей написалъ вамъ заповѣдь сію*, т. е. далъ право разводиться. *Отъ начала же созданія, мужа и жену сотворилъ я (ихъ) естъ Богъ* и пр. Т. е. І. Христосъ высказалъ фарисеямъ, что дѣйствительно Моисеемъ, а чрезъ него и Самимъ Богомъ позволенъ разводъ; но это—законъ позднѣйшій, и данъ только по особенной временной причинѣ, которая не можетъ продолжаться на всегда,—именно по жестокосердію народа (Втор. 10, 16. Дѣян. 7, 51), неспособнаго къ кротости, терпѣнію и самоотверженію,—чтобы напр. мужъ, желая избавиться отъ ненавистной жены, не погубилъ ея. *Позволилъ писать разводное письмо*, т. е. не изгонять жены по первому порыву гнѣва, но написать письмо, слѣдовательно, по минованіи гнѣва и по достаточномъ размышленіи. *Изначала же не бысть тако* (съ начала не было такъ), прибавляетъ еванг. Матѣей (19, 8). *Въ началѣ же созданія, Богъ мужа и жену сотворилъ ихъ*, т. е. Господь указываетъ на первый бракъ (Адама и Евы) и на первоначальный законъ брака. Богъ вначалѣ сотворилъ одного мужчину и одну женщину, значить, Онъ имѣлъ въ намѣреніи, чтобы у мужчины была только одна жена, и онъ не оставлялъ ея.

7. Бегѡ ради ѡставитъ человекъ отца своего и мать:

8. и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотью: тѣмъже оуже нѣста два, но плоть едина.

9. Еже оубо бгъ сочета, человекъ да не разлучаетъ.

Посему оставитъ человекъ отца своего и мать;

и прилѣпится къ женѣ своей, и будутъ два одною плотью; такъ что они уже не двое, но одна плоть.

Итакъ, что Богъ сочеталъ, того человекъ да не разлучаетъ.

Это—первоначальный, изреченный Самимъ Богомъ, законъ брака (Быт. 2, 24). Если супружеская связь тѣснѣе, чѣмъ самая сильная связь—связь дѣтей съ родителями; если вступающіе въ бракъ два человека должны быть какъ одинъ, т. е. должны быть одушевлены одною душою, имѣть одни помышленія, чувства, намѣренія и дѣйствія: то мыслимъ ли тутъ разводъ? *Еже (что) убо Богъ сочета (сочеталъ), человекъ да не разлучаетъ*, прибавилъ еще Господь, и такимъ образомъ показалъ, что разводиться противно природѣ и закону. Противно природѣ, потому что разсѣкается одна и таже плоть; закону, потому что раздѣляется то, что Богъ соединилъ и не велѣлъ раздѣлять (Злат.). Если и можетъ быть исключеніе, т. е. допущенъ разводъ; то только въ одномъ случаѣ—въ случаѣ невѣрности или прелюбодѣйства одного изъ супруговъ, такъ какъ этимъ обыкновенно разрушается божественный законъ брачнаго союза. Какъ и высказалъ Господь въ нагорной проповѣди (Мат. гл. 5, ст. 32).

Зач. 44. Ученіе Христова о нерасторжимости брака (окончаніе) и благословеніе дѣтей.

Читается въ среду 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

О благословеніи дѣтей І. Христомъ повѣствуется и у евангелиста Матѳея (19, 13—15); но св. Маркъ передаетъ о семъ подробнѣе и съ нѣкоторыми особенностями.

10. И въ домѣ паки оучицы ѱгѡ ѡ | Въ домѣ ученики Его опять спро-
сѣмъ вопросиша ѱгѡ. | сили Его о томъ же.

О семъ вопросиша (спросили о томъ же), т. е. о разводѣ съ женою (см. ст. 2). Опять спросили (паки вопросиша) ученики. Вопросъ о разводѣ такъ занялъ учениковъ Христовыхъ, что они и послѣ бесѣды І. Христа объ этомъ предметѣ съ фарисеями, когда Онъ вошелъ въ домъ, спросили Его о томъ же. І. Христосъ въ своемъ отвѣтѣ Апостоламъ еще болѣе изъяснилъ незаконность и грѣховность развода.

11. И гл҃гола їмъ: ѡже ѡще пѣститъ | Онъ сказалъ имъ: кто разведется съ
женѣ свою, и ѡженится иною, прелюбѣ | женою своею, и женится на другой,
творитъ на ню: | тотъ прелюбодѣйствуетъ отъ нея;
12. и ѡще жена пѣститъ мужа, и по- | и если жена разведется съ мужемъ
сѣгнетъ за иного, прелюбѣ творитъ. | своимъ и выйдетъ за другого, пре-
любодѣйствуетъ.

Иже аще пуститъ жену свою (кто разведется съ женою своею) и пр. Эти слова, по Евангелію Матѳея, сказаны были и фарисеямъ (19, 9). Словомъ, въ отвѣтѣ фарисеямъ и Апостоламъ І. Христосъ повторилъ свое ученіе о бракѣ, высказанное Имъ между другими основными законами Его Церкви въ нагорной проповѣди (Матѳ. 5 гл. 31—32 ст.) т. е. возстановляетъ первоначальный законъ брака, который и долженъ быть закономъ въ Его новомъ царствѣ.—Пусть обратятъ вниманіе на слова Христовы о разводѣ тѣ изъ нашихъ современныхъ мужей и женъ, которые весьма часто изъ-за самыхъ пустыхъ причинъ расходятся другъ съ другомъ, иногда даже живши по нѣскольку лѣтъ въ брачномъ союзѣ и наживши немало дѣтей,—расходятся съ законными женами, мужьями и незаконно сходятся и живутъ съ другими!.. „Какъ же жить съ такими женами и мужьями, съ которыми весьма трудно, даже не возможно жить?“ спросятъ. Какъ жить? Терпѣть другъ друга, снисходить, уступать другъ другу, особенно слабымъ существамъ—женамъ, вліять на исправленіе худой стороны и—смотрѣть на неудачный бракъ, какъ на крестъ, ниспосланный отъ Бога. Такъ и было въ старину у насъ на благочестивой Руси. По Евангелію Матѳея, услышавъ строгое ученіе Христова о бракѣ, Апостолы возразили: въ такомъ случаѣ *лучше не жениться*, т. е. лучше бороться съ самимъ собою, чѣмъ съ злою женою, соединившись съ нею навсегда (Злат.). И Господь отвѣтилъ на это: *Не все вмощаютъ слово сіе, но кому дано*, т. е. не всѣ могутъ осуществить слово сіе о безбрачии,—не всѣ могутъ вести жизнь безбрачную; но это особый даръ нѣкоторымъ отъ Бога. Какъ понимать этотъ даръ? „Когда слышишь: *кому дано*, пишетъ св. Григорій Богословъ, то присовокупляй: дано призываемымъ и имѣющимъ къ тому расположеніе,—дано достойнымъ; а то, чтобы стать достойными, не только получили они отъ Отца, но и сами себѣ дали“. Это значитъ, что вести жизнь безбрачную, уподобляющую челоѣка ангеламъ и Самому Христу, составляетъ высокую добродѣтель; а такъ какъ это очень трудно, то тутъ и нужна особенная Божія помощь—даръ Божій: но этотъ даръ или помощь Божія дается не помимо воли самого челоѣка. а вслѣдствіе его желанія вести жизнь безбрачную и борьбы съ самимъ собою. Потому такая жизнь и составляетъ подвигъ.

Почитайте житія святыхъ, особенно подвижниковъ.—Пусть на указанные слова Христовы обратятъ вниманіе тѣ изъ нашихъ глаголемыхъ старообрядцевъ и послѣдователи новѣйшаго лжеучителя графа Толстого, которые отвергаютъ бракъ! Ихъ ученіе не прямо ли противорѣчитъ ученію Христову?! Господь, присутствовавъ на бракъ въ Канѣ Галилейской, симъ не освятилъ ли брака? Онъ съ любовію благословлялъ дѣтей (13 ст. Также 10, 13. Лук. 18, 15). Апостоль Христовъ въ своихъ посланіяхъ бракъ называетъ *честнымъ* и *брачное ложе несквернымъ* (Евр. 13, 4). Другой апостоль отвергающихъ бракъ относитъ къ разряду еретиковъ (1 Тим. 4, 1—3). И св. Златоустъ пишетъ: „сказалъ Господь: *кому дано*, съ одной стороны для того, чтобы ты позналъ, какъ великъ подвигъ, а съ другой,—чтобы ты не представлялъ его для себя необходимымъ“.

13. И приношаху къ нему дѣти, да коснется ихъ: оучицы же прещяху приносимымъ.

14. Видѣвъ же ихъ, негодова и рече имъ: оставите дѣтей приходить ко мнѣ, и не браните ихъ: тацѣхъ бо есть цѣствие жиѣе.

Приносили къ Нему дѣтей, чтобы Онъ прикоснулся къ нимъ; ученики же не допускали приносящихъ.

Увидавъ то, Исусъ вознегодовалъ и сказалъ имъ: пустите дѣтей приходить ко Мнѣ, и не препятствуйте имъ; ибо таковыхъ есть Царствіе Божіе.

Когда кончилъ І. Христосъ Свое ученіе о бракѣ, тогда подвели къ Нему дѣтей, да коснется (чтобы Онъ прикоснулся) ихъ, т. е. для благословенія. У Евреевъ былъ обычай, когда испрашивали кому либо особенное благословеніе Божіе, возлагать руки на голову того (Быт. 48, 14. Матѣ. 9, 18). Они придавали великую важность молитвамъ и благословенію святыхъ и благочестивыхъ людей (Чис. 22, 6. Лук. 2, 28). Вотъ почему матери приводили дѣтей своихъ къ І. Христу—для благословенія. *Ученики не допускали* (прещали) *приносящихъ*. Не допускали потому, что думали, что это развлечетъ Господа и помѣшаетъ Ему въ занятіи другими важными дѣлами и бесѣдою съ народомъ. Господь запретилъ дѣлать это Апостоламъ, сказавъ: *оставите* (пустите) *дѣтей приходить ко Мнѣ* и пр. Еванг. Маркъ говоритъ, что І. Христосъ даже *вознегодовалъ* на Апостоловъ, заперещавшихъ матерямъ подводить къ нему дѣтей. Такъ негодна была для Него ихъ услуга, какъ дѣло недоброе, непохвальное, хотя быть можетъ она была вызвана и добрымъ намѣреніемъ. *Тацѣхъ* (таковыхъ) *бо есть царствіе Божіе*. По сему поводу,—пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей,—Господь хотѣлъ показать, что неразумные малютки—младенцы должны были войти въ Его церковь, чрезъ таинство крещенія, и быть наслѣдниками Его царства, не смотря на свой младенческой возрастъ. Онъ Самъ имѣлъ совершенно чистую дѣтскую душу, и съ радостію останавливалъ Свой Божественный взоръ на невинныхъ малюткахъ, созерцая въ нихъ отраженіе Своего образа. Онъ отдыхалъ при этомъ Своею человѣческою душою послѣ разговора съ своими хитрыми и непримиримыми врагами—фарисеями и книжниками. Невинность, довѣрчивость, простота, искренность, ласковость, беззавѣтная преданность дѣтей были любезны нашему Господу, и Онъ всегда ставилъ дѣтей въ образецъ для Своихъ послѣдователей, ласкалъ и обнималъ ихъ (Тр. л.).

15. Аминь глаголю вамъ: иже аще не приметъ цѣствіа бжїа какъ отроча, не имать внити въ не.

Истинно говорю вамъ: кто не приметъ Царствія Божія, какъ дитя, тотъ не войдетъ въ него.

Эти слова Христовы подобны тѣмъ словамъ, которыя, по Евангелію Матѣея, высказалъ Онъ по поводу вопроса, сдѣланнаго Ему Апостолами: *Кто больше въ царствѣ небесномъ*, т. е. Его, Христовомъ (Матѣ. 18, 1—4)? Известно, что дѣти очень довѣр-

чивы, незлобивы, негорделивы, а это все такія качества, которыя требуются отъ желающаго вступить въ царство Христово, т. е. въ Его церковь здѣсь на землѣ и затѣмъ въ райское блаженство на небѣ, (о царствѣ Божіемъ чит. въ объясн. 15 ст. 1 гл.) и безъ которыхъ невозможно быть достойнымъ членомъ сего царства. *Принять царство Божіе*, это и значитъ принять вѣру во Христа; *войти въ царство Божіе*, значитъ сдѣлаться истиннымъ христіаниномъ и наслѣдникомъ блаженства въ раю.

16. И ѡбѣмъ ихъ, возложь рѹцѣ на | И обнявъ ихъ, возложилъ руки на
ниихъ, бл҃гословаше ихъ. | нихъ и благословилъ ихъ.

І. Христось, благословляя, обнималъ дѣтей. „Это, пишетъ епископъ Михаилъ, выраженіе глубокой и чистой любви къ чистой и невинной человѣческой природѣ въ ея возстановленіи искупленіемъ Христа. Родители принесли дѣтей къ Господу съ тѣмъ, чтобы Онъ только коснулся ихъ; Господь же дѣлаетъ больше: Онъ обнимаетъ ихъ, возлагаетъ на нихъ руки и благословляетъ,—въ наученіе недопускавшихъ ихъ учениковъ и всѣхъ Своихъ послѣдователей“.

Зач. 45. Разговоръ І. Христа съ богатымъ юношею о богатствѣ.

Читается въ четвергъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

Разговоръ съ богатымъ юношею и затѣмъ съ учениками объ опасности богатства въ отношеніи спасенія души у еванг. Марка изложенъ совершенно такъ же, какъ и у еванг. Матѳея (19, 16—30), съ нѣкоторыми, впрочемъ, особенными чертами.

17. И исхѡдишѹ ѣмѹ на пѹть, притѣкз нѣкїй и поклѡнсь на колѣнѹ ѣмѹ, вопрошаше ѣго: оучѣлю бл҃гїй, что сотворю, да живѡтъ вѣчный наслѣдствѹю;

Когда выходилъ Онъ въ путь, подбѣжалъ нѣкто, палъ предъ Нимъ на колѣни и спросилъ Его: Учитель бл҃гїй! что мнѣ дѣлать, чтобы наслѣдовать жизнь вѣчную?

Притекъ нѣкїй (подбѣжалъ нѣкто), по Матѳею, *юноша* (20 ст.) и *палъ* предъ І. Христомъ *на колѣни*; въ этомъ выражается и горячность желанія юноши достигнуть своей цѣли—узнать, какъ получить вѣчное спасеніе, и также искренность уваженія къ Господу, какъ премудрому Учителю. *Наслѣдовать жизнь вѣчную*, т. е. войти въ царство небесное для вѣчной блаженной жизни. Блаженство на небѣ въ единеніи съ Богомъ, Источникомъ жизни, есть истинная жизнь для человѣка; тогда какъ, на оборотъ, пребываніе въ аду, въ отчужденіи отъ Бога, есть дѣйствительно духовная смерть. (Апок. 20, 14). „Прїятный и самый приличный вопросъ предложенъ нашему Спасителю, замѣчаетъ св. Климентъ Александрійскїй, предложенъ вопросъ самой Жизни о жизни, Спасителю о спасеніи, Учителю о главномъ, преподаваемомъ имъ, ученіи“.

18. Исз же рече ѣмѹ: что ма глаголеши бл҃га; Никтоже бл҃гъ, токмо ѣдинъ бл҃гъ.

Исусъ сказалъ ему: что ты называешь Меня бл҃гимъ? Никто не бл҃гъ, какъ только одинъ Богъ.

Это значитъ: для чего ты величалъ Меня такимъ титуломъ, которое приличествуетъ одному Богу, когда не признаешь Меня Богочеловѣкомъ, а—просто человѣкомъ, учителемъ? Господь по Своему всевѣдѣнію зналъ это невѣріе юноши, потому такъ и сказалъ ему. *Никто не бл҃гъ, какъ только одинъ Богъ*, т. е. бл҃гъ въ высшей степени; такъ какъ есть бл҃гіе, добрые и изъ людей. „Никто не бл҃гъ изъ людей самъ“.

по себѣ, замѣчаетъ Блаж. Теофилактъ, потому что они переменчивы, обращаются часто отъ добра ко злу да и самая ихъ доброта въ сравненіи съ благодію Божіею есть худость“. По Евангелію Матѳея, Господь сказалъ юношѣ: *если хочешь войти въ жизнь вѣчную, соблюди заповѣди*. Это значить, что для спасенія необходимо собственное и искреннее желаніе человѣка, такъ какъ насильно и Богъ никого не спасаетъ. „Не сказалъ Господь: исполни заповѣди, замѣчаетъ митр. Филаретъ, велику вѣдалъ, что для сего не достало бы силъ человѣческой природы, которая отъ прародителей повреждена грѣхомъ; но сказалъ: *соблюди заповѣди*, т. е. не теряй ихъ изъ вида, имѣй всегда ихъ предъ очами и сообразуй съ ними свои дѣйствія, сколько разумѣешь и сколько можешь“.

19. Заповѣди вѣси: не прелюбы сотвориши: не оубій: не оукради: не лже свидѣтельствуй: не обиди: чти Отца твоего и мать.

20. Онъ же отвѣщава рече ему: оучитю, сѣа вса сохранихъ ѿ юности моеа.

Знаешь заповѣди: не прелюбодѣйствуй; не убивай; не кради; не лже-свидѣтельствуй; не обижай; почитай отца твоего и мать (Исход. 20, 12—17).

Онъ же сказалъ Ему въ отвѣтъ: Учитель! все это сохранилъ я отъ юности моей.

Заповѣди (т. е. десять заповѣдей Закона Божія) *вѣси* (знаешь). Заповѣди закона для того и даны грѣшному человѣку, чтобы по нимъ онъ устроилъ свою жизнь и возводилъ себя къ большому и большому нравственному совершенству, ибо *кто исполняетъ законъ, тотъ живъ будетъ имъ* (Гл. 3, 12.) *Не прелюбы сотвориши* (не прелюбодѣйствуй) — 7-ая изъ 10-ти заповѣдей; *не убій, не укради*—6-ая и 8-ая; *не лже-свидѣтельствуй* — 9-ая; *не обижай*, т. е. не причиняй непріятности и притѣсненія ближнему какимъ бы то ни было образомъ;—заповѣдь эта заключается въ 6-ой, отдѣльно же она выражена въ книгѣ закона Моисеева Левитъ (19, 13), и имѣетъ большое приложеніе къ богатымъ и знатымъ людямъ: такъ какъ у такихъ людей болѣе и способовъ, и поводовъ такъ или иначе причинять обиды другимъ; *чти отца своего и мать*—5-ая заповѣдь.

21. Исусъ же возрѣвъ на нѣго, возлюбилъ его и рече ему: единаго еси не докончалъ: иди, елика имаша, продажди и дажди нищымъ: и имѣти имаша сокровище на небси: и прииди (и) ходи вслѣдъ мене, вземъ крѣтъ.

Исусъ, взглянувъ на него, полюбилъ его и сказалъ ему: одного тебѣ не достаетъ: поиди, все, что имѣешь, продай и раздай нищимъ, и будешь имѣть сокровище на небесахъ; и приходи, послѣдуй за Мною, взявъ крестъ.

Возлюби (полюбилъ) *его* (юношу). Въ юношѣ видно было искреннее и сильное исканіе пути къ наслѣдію царства небеснаго, которое ясно свидѣтельствовало о добрыхъ его качествахъ и по которому онъ, хотя виѣшне, но строго исполнялъ законъ Божій; а для сего послѣдняго, конечно, требовалось съ его стороны немало усилій и борьбы. За все это юноша и заслужилъ любовь Христову. *Единаго еси не докончалъ* (одного тебѣ не достаетъ), у еванг. Матѳея сказано: *если хочешь совершенъ быть*. Т. е. ты исполнилъ 10 заповѣдей по іудейски—только наружно, безъ полной любви къ Богу и ближнему, какъ бы такъ говорилъ Господь; а нужно исполнять ихъ по христіански,—изъ всецѣлой любви къ Богу и ближнему, нужно имѣть такое самоотверженіе и быть такъ свободнымъ отъ всякой земной привязанности, чтобы, напри- мѣръ, изъ-за небесной награды (*и будешь имѣть сокровище на небеси*) быть готовымъ отказаться отъ имѣнія, раздать его бѣднымъ и идти за Христомъ,—сдѣлаться Его ученикомъ (*и ходи въ слѣдъ Мене—послѣдуй за Мною—взявъ крестъ.*) Чит. объясн.

34 ст. 8 гл.). Этого одного тебѣ не достаетъ. Съ другой стороны, Своими словами юношѣ: *Если хочешь совершенъ быть, пойдѣ, все, что имѣешь, продай* и пр. I. Христосъ призывалъ его къ необязательной для всякаго христіанина, совершенной нестяжательности, — для полученія высшаго блаженства на небѣ — *будешь имѣть* (имѣти имаша) *сокровище на небеси*, Такъ поступили напр. Апостолы, *оставивъ все* (28 ст.); такъ поступали нѣкоторые изъ святыхъ, наприм. Антоній великій и другіе. Обѣтъ нестяжательности есть одинъ изъ монашескихъ обѣтовъ. Такимъ образомъ, расточать все имѣніе необязательно для христіанина, но не имѣть пристрастія и привязанности къ богатству, — такого пристрастія и привязанности, которыя мѣшаютъ помогать, сколько возможно, нуждающимся, — есть непрменная обязанность каждаго христіанина. „Христосъ Спаситель, учитъ святит. Филаретъ, указалъ нестяжаніе, какъ пособіе къ совершенству, полезное для нѣкоторыхъ, а не какъ необходимое для всѣхъ. *Буди совершенъ*, сказалъ Богъ Аврааму, и онъ былъ совершенъ, тогда какъ онъ *бы богатъ зло*, но къ богатству не пристрастенъ, и слѣдовательно, хранилъ нестяжаніе въ душѣ, обладая стяжаніями въ домѣ. Не требовалъ Онъ добровольной нищеты и отъ Іосифа Аримафейскаго, *уже и самъ учился у Іисуса*. Но, наоборотъ, Іуда думалъ, что не слишкомъ не позволительно желать умноженія денегъ, чтобы отъ избытка удобнѣе было подавать нищимъ; и не примѣтилъ, какъ совсѣмъ забылъ правило апостольскаго нестяжанія и подъ покровомъ нищелюбія воспиталъ свое корыстолюбіе и злорыстіе: *татъ бѣ*. Кто же не обязанъ правиломъ совершеннаго нестяжанія, тотъ, пользуясь богатствомъ, законно пріобрѣтенымъ, не забывай правила, еще псалмопѣвцемъ провозглашеннаго всѣмъ богатымъ: *богатство аще течетъ, не прилажайте сердца* (Пс. 61, 11). Напоминай себѣ часто, что скоро-ли, долго-ли, или богатство тебя оставитъ, или ты оставишь богатство, и потому обходись съ нимъ, какъ съ гостемъ, котораго надо честно принять и честно проводить. Если же ты не умѣешь, съ сохраненіемъ имѣнія, сохранить твою душу; то подлинно, не лучше ли уже погубить богатство, нежели, чтобы оно тебя погубило“.

22. Онъ же дръхль бывъ ѿ словеси, ѿиде скорбѣ: бѣ бо имѣѣ стяжаніѣ многѣ.

Онъ же, смутившись отъ сего слова, отошелъ съ печалью, потому что у него было большое имѣніе.

Что именно такъ, по іудейски, по фарисейски, исполнилъ заповѣди юноша, что онъ напр., не желалъ ближнему своему довольства и обилія столько же, сколько самому себѣ, это и обнаружилось изъ того, что онъ не послушался Господа, пожалѣлъ богатства и соединенныхъ съ нимъ почета и власти и, хотя съ смущеніемъ, по Маттею, *съ печалью*, но отошелъ отъ Спасителя: *смутившись отъ сего слова* (дряхль бывъ о словеси), *отошелъ съ печалію* (отъиде скорбѣ): *ибо у него было большое имѣніе* (имѣѣ стяжаніѣ многа).

Зач. 46. Разговоръ I. Христа съ учениками о богатствѣ и о наградѣ послѣдователямъ Его.

Читается въ пятокъ 31-ой недѣли по Пятидесятницѣ.

23. И возрѣвъ іисъ глгола оучѣикумъ своимъ: какъ недобѣ имѣици богатство въ цѣтвѣе бжїе внидѣтъ.

24. Оучѣици же оужасѣхуся ѿ словесѣхъ єго. Іисъ же пакн ѿвѣщавъ, глгола имъ: чѣда, какъ недобѣ оуповаицимъ на богатство въ цѣтвѣе бжїе внити.

И посмотрѣвъ вокругъ, Іисусъ говоритъ ученикамъ Своимъ: какъ трудно имѣющимъ богатство войти въ Царствіе Божіе.

Ученики ужаснулись отъ словъ Его. Но Іисусъ опять говоритъ имъ въ отвѣтъ: дѣти! какъ трудно надѣющимся на богатство войти въ Царствіе Божіе!

Како неудобь имущи богатство въ царствіе Божіе внидутъ (какъ трудно имѣющимъ богатство войти въ царствіе Божіе!) Эти слова произнесъ І. Христосъ, когда вопрошавшій Его о пути ко спасенію, богатый юноша услышавъ, что для большаго совершенства нужно продать имѣніе и раздать нищимъ, отошелъ съ печалію (ст. 21 и 22); потому что былъ очень привязанъ къ богатству. Ученики же Христовы ужаснулись (ужасахуся) отъ этихъ словъ Его,—ужаснулись строгости этого ученія относительно богатства и даже, какъ говорится ниже (ст. 26), *чрезвычайно изумлялись* (излиха удивляхуся), *говоря: кто же можетъ спастись?*—ужаснулись и изумлялись: такъ какъ богатства всѣ желаютъ, къ нему стремятся, и оно, по общему мнѣнію, считается знакомъ благословенія Божія къ человѣку; а между тѣмъ Учитель ихъ поставляетъ богатство такимъ сильнымъ препятствіемъ на пути къ царствію Божію.—Что же тогда Господь? Онъ еще болѣе подтвердилъ Свои слова и при этомъ разъяснилъ ихъ и указалъ, какъ и при богатствѣ можно спастись.

25. Оудобѣе бо ѣсть вельбѣдѣ сквозѣ и҃глинѣ оушы проити, неже богатѣ въ цѣтвіе бж҃іе внѣти.

Удобнѣе верблюду пройти сквозѣ игольные уши, нежели богатому войти въ Царствіе Божіе.

Это—народное присловіе, употребляемое для того, чтобы показать, что извѣстное дѣло невозможно или чрезвычайно трудно. Подъ верблюдомъ, пославянски, вельбудомъ одни изъ толкователей разумѣютъ животное, для котораго невозможно пройти въ узкую дверь на подобіе игольныхъ ушей, въ которую едва проходитъ человекъ, другіе — толстый канатъ, употребляемый на корабляхъ, который невозможно пропустить сквозѣ игольные уши. *Трудно надѣющимся на богатство войти въ царствіе Божіе* (24 ст.) Словами: *надѣющимся на богатство* разъясняются слова: *имѣющимъ богатство* (ст. 23). Это значитъ, что не само по себѣ богатство опасно въ отношеніи наслѣдія царства небеснаго; нѣтъ, оно опасно лишь въ томъ случаѣ, когда человекъ надѣется на него, т. е. очень привязанъ къ нему,—всею своею душою привязанъ, любитъ его больше всего, все счастье свое поставляетъ въ немъ. Опасно потому, что для человека, привязаннаго всею душою къ богатству, трудно принять христіанскую вѣру, которая требуетъ не имѣть такой привязанности, трудно для такого человека и исполнять правила христіанской вѣры, и такимъ образомъ направлять себя въ царство небесное. Богатство обыкновенно отвлекаетъ отъ добродѣтелей христіанскихъ, которыя ведутъ въ царство небесное, каковы: истинная любовь къ Богу и ближнему, смиреніе, воздержаніе и др.; а, напротивъ, располагаетъ къ порокамъ, которые влекутъ къ вѣчной гибели, каковы: гордость, скупость, жизнь роскошная, разсѣянная и т. п.

26. Онѣ же и҃злѣха дивляхуся, глаголюще къ себѣ: то кто мѡжетъ спасенѣ быти;

27. Возрѣвъ же на нихъ и҃исъ, глагола: оу человекѣхъ невозможно, но не оу б҃га: всѣ бо возможна сѣтъ оу б҃га.

Они же чрезвычайно изумлялись и говорили между собою: кто же можетъ спастись?

Иисусъ, возрѣвъ на нихъ, говоритъ: человекамъ это невозможно, но не Богу; ибо все возможно Богу.

Кто можетъ спасенъ быти (спастись?) Кто, т. е. изъ богатыхъ людей. Апостолы, судя по человѣчески, думали, что отрѣшиться отъ богатства, есть дѣло невозможное, и потому изъ богатыхъ никто не можетъ спастись; но І. Христосъ сказалъ имъ, что дѣйствительно человеку, самому по себѣ, это невозможно, но при помощи Божіей для человека нѣтъ ничего невозможнаго, все возможно: *у человека не возможно, но не у Бога, вся возможна суть у Бога*. При помощи Божіей человекъ можетъ и

совершенно отрѣшиться отъ богатства, можетъ и при богатствѣ, не имѣя привязанности къ нему, быть истиннымъ христіаниномъ и получить вѣчное спасеніе. Это мы видимъ на многихъ изъ святыхъ людей какъ ветхозавѣтнаго времени, такъ особенно новозавѣтнаго, христіанскаго, видимъ многихъ, совершенно отрѣкшихся отъ богатства, каковы Антоній великій, Алексій, митрополитъ Московскій, и др., видимъ спасшихся и при богатствѣ, каковы ветхозавѣтные праотцы Авраамъ, Іовъ, царь Давидъ и др. и новозавѣтные Іосифъ и Никодимъ, погребавшіе Господа, цари Константинъ и Елена, русскіе князья Владиміръ и Ольга, Филаретъ милостивый и др. „Но богатство губитъ человѣка, а рабское служеніе ему. Буль господиномъ его, употребляй его во славу Божию,—и спасешься“. У еванг. Маттея тутъ прибавлено: *имѣющіе уши слышати, да слышатъ*, т. е. люди богатые да обратятъ свое вниманіе на слова Христовы о богатствѣ и на ихъ смыслъ и значеніе.

28. Начатъ же пѣтръ глаголати ѿмѣ: сѣ, мы ѡставихомъ всѣ и вслѣдъ тебѣ идохомъ.

И началъ Петръ говорить Ему: вотъ мы оставили все и послѣдовали за Тобою.

Се мы оставихомъ вся (вотъ мы оставили все) *и въ слѣдъ Тебе идохомъ* (и послѣдовали за Тобою). Эти слова высказаны были апост. Петромъ отъ лица всѣхъ Апостоловъ, послѣ того, какъ І. Христосъ сказалъ юношѣ, что требуется для большаго совершенства и большей награды на небѣ, и послѣ того, какъ юноша, услышавъ отъ І. Христа требованіе отреченія отъ богатства и имущества для сего, удалился отъ Него (ст. 21 и дал.). *Оставили все*, — все, что имѣли: и сѣти, и уды, и лодки, и бѣдныя свои жилища, и родителей, и родныхъ, т. е. показали такое же самоотверженіе, какое показалъ бы богачъ, если бы отказался отъ своего богатства. У еванг. Маттея прибавляется при этомъ: *Что убо будетъ намъ* (что же будетъ намъ), т. е. какая награда, какое воздаяніе будетъ намъ за наше самоотверженіе? Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ, что не честолюбіе заставило ап. Петра спросить такъ Господа, а то, дабы и бѣдный, который могъ подумать: если у меня нѣтъ имѣнія, значить, я не могу быть совершеннымъ, зналъ, что бѣдность его ни мало не вредитъ ему. Апостоль предложилъ вопросъ отъ лица всѣхъ.

29. Ѡвѣщавъ же іисъ рече: ѡминъ глаголю вамъ: никтоже ѣсть, иже ѡставилъ ѣсть домъ, или братію, или сестры, или Отца, или мать, или жену, или чѣда, или сѣла, менѣ ради и ѿвѣла ради:

Иисусъ сказалъ въ отвѣтъ: истинно говорю вамъ: нѣтъ никого, кто оставилъ бы домъ, или братьевъ, или сестеръ, или отца, или мать, или жену, или дѣтей, или земли, ради Меня и Евангелія,

30. ѡще не прійметъ сторицею ниѣ во время сѣе, домъвъ, и братіи, и сестры, и отца, и матери, и чѣды, и сѣлы, во изгнаніи, и въ вѣкъ грядущій животъ вѣчный.

и не получилъ бы нынѣ, во время сѣе, среди гоненій, во сто кратъ болѣе домовъ, и братьевъ, и сестеръ, и отцевъ, и матерей, и дѣтей, и земель, а въ вѣкъ грядущей жизни вѣчной.

Здѣсь перечисляются виды самоотверженія ради Христа и тѣмъ указывается, что должно предпочитать Христа и спасеніе своей души всему, и самому близкому, самому дорогому, а не то, чтобы дѣйствительно оставлять все и удаляться всего, чтобы быть христіаниномъ. Удаленіе отъ всего, это—высшій родъ совершенства, о которомъ можно сказать то же, что у св. Маттея (19, 16. 12) сказано о безбрачїи: *не всѣ вмощаютъ слово сѣе, могущій вмощитъ, да вмощитъ*, или о расточеніи богатства: *если хочешь быть совершеннымъ* и пр. Св. Златоустъ, по поводу сихъ словъ Христовыхъ, прибавляетъ: „здѣсь говоритъ Господь еще и о гоненіяхъ. Въ то время отцы дѣтей своихъ и жены мужей своихъ привлекали къ нечестію“.

Господь раздѣляетъ мздовозданіе на награды въ здѣшней и будущей жизни. *Во сто кратъ болѣе* (сторицею), т. е. несравненно болѣе, чѣмъ сколько стоитъ то, что оставлено. Обѣщаніе имѣть *множество домовъ и братьевъ и сестеръ* и пр., конечно, нужно понимать иносказательно, т. е. въ духовномъ смыслѣ, такъ какъ невозможно имѣть множество напр. отцевъ и матерей. Это значить, 1) что духовныя блага, даруемыя отъ І. Христа Своимъ послѣдователямъ, столь обильны, что несравненно болѣе вознаграждаютъ отказавшагося ради нихъ отъ всѣхъ благъ вещественныхъ, житейскихъ, если только послѣднія отклоняютъ отъ послѣдованія Ему; 2) что духовныя связи религіи несравненно болѣе должны быть дороги человѣку и болѣе крѣпки, чѣмъ кровныя и чувственныя, если только сіи послѣднія препятствуютъ высокой религіозной жизни, и что потому 3) съ излишкомъ вознаграждаютъ отрешившагося отъ этихъ послѣднихъ благъ за отреченіе отъ нихъ: таковой можетъ пріобрѣсть гораздо болѣе дорогихъ сердцу духовныхъ братьевъ и сестеръ, духовныхъ отцевъ и матерей и дѣтей (Мих.). Св. Григорій Богословъ замѣчаетъ: Господь сдѣлаетъ, что оставившій все ради Христа будетъ обрадованъ бѣдностію или оставленіемъ всѣхъ вещей гораздо болѣе, чѣмъ богатый своимъ богатствомъ и всѣми своими угодами. Это мы и видимъ на св. Апостолахъ, мученикахъ и подвижникахъ. *Нынѣ во время сіе, среди гоненій* (во изгнаніи). Т. е. имѣть эти, обѣщаемыя Господомъ, блага не помѣшаютъ и грозящія Апостоламъ и вообще истиннымъ послѣдователямъ Христовымъ, гоненія на нихъ со стороны невѣрующихъ и нечестивыхъ людей.

31. Мнози же будутъ первіи послѣдніи, послѣдніи первіи.

Многіе же будутъ первые послѣдними, и послѣдніе первыми.

Т. е. раздаяніе будущихъ небесныхъ наградъ будетъ зависѣть отъ вѣры и добрыхъ дѣлъ, а не отъ ранняго или поздняго обращенія ко Христу, ни отъ знатности или незнатности и т. п. Разумѣется здѣсь и то, что Іудеи, бывъ нѣкогда первыми по избранію Божію или мечтавшіе получить великія земныя блага въ царствѣ Мессіи, не увѣровавъ во Христа, стануть послѣдними, а язычники, прежде послѣдніе, увѣровавъ, будутъ первыми. Іуда былъ сыномъ царствія и вмѣстѣ съ другими апостолами слышалъ: *сидете на двѣнадцати престолахъ* (Мат. 19, 28), однакожь сдѣлался сыномъ геенны; а Египтянинъ (Дѣян. 8, 27), будучи варваромъ, язычникомъ, удостоился вѣнцевъ вмѣстѣ съ Авраамомъ, Исаакомъ и Іаковомъ.

Зач. 47. Новое предсказаніе І. Христа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи, просьба сыновъ Зеведеевыхъ и наставленіе ученикамъ о смиреніи.

Читается въ пятую недѣлю великаго поста.

Новое, по счету третье (первое—въ 8 гл. 31 ст., второе въ 9 гл. 31 ст.) предсказаніе Господа І. Христа о Своихъ страданіяхъ, смерти и воскресеніи изложено у еванг. Марка тѣми же словами, какъ и у еванг. Матѳея, (гл. 20, ст. 17—19), но только съ нѣкоторыми дополнительными особенностями. Равнымъ образомъ и просьба сыновъ Зеведеевыхъ, апостоловъ Іакова и Іоанна, отвѣтъ Господа на эту просьбу и наставленіе ученикамъ по сему случаю изложены у еванг. Марка совершенно сходно съ сказаніемъ св. Матѳея объ этомъ (20 гл. 20—28 ст.), съ тѣмъ только различіемъ, что у св. Матѳея просить за Апостоловъ мать ихъ Соломія, а у евангелиста Марка они сами.

32. Кѣхъ же на пути, восходяще во іерусалимъ: и бѣ варѣмъ ихъ іисъ, и оужасѣхъсѣ, и вслѣдѣ идѣще, воіхъсѣ. И поемъ пакнъ обанадесѣтъ, начѣтъ имъ глголати, ѣже хотѣхъ емъ быти:

Когда были они на пути, восходя въ Іерусалимъ, Іисусъ шелъ впереди ихъ, а они ужасались и, слѣдуя за Нимъ, были въ страхѣ. Подозвавъ двѣнадцать, Онъ опять началъ имъ говорить о томъ, что будетъ съ Нимъ:

На пути въ Иерусалимъ, — гдѣ скоро имѣлъ пострадать Господь, Онъ снова предаказываетъ своимъ ближайшимъ ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ. *Въ варя ихъ* (впереди ихъ), т.-е. Апостоловъ, *шелъ Иисусъ*. Шелъ впереди, какъ безстрашный вождь, предшествующій своимъ воинамъ на битвѣ духовной, каковую готовилось дать всему Іудейству малое воинство Христово, подъ водительствомъ своего великаго Вождя (Мих.). Еще такимъ шествіемъ показывалъ Господь то, что Онъ ради нашего спасенія поспѣшаетъ къ страданію и не убѣгаетъ отъ смерти (Теоф.). *И ужасахуся, и во слѣдъ идуще бояхуся* (они ужасались и, слѣдуя за Нимъ, были въ страхѣ). Апостолы боялись за своего Учителя, противъ Котораго, какъ они знали, возбуждены были фарисеи, книжники и начальники, такъ что искали умертвить Его. Боялись тѣмъ болѣе, что Онъ Самъ не разъ высказывалъ имъ, что Его ожидаютъ ужасныя страданія и позорная смерть; а теперь уже прямо сказалъ (ст. 33), что именно во время сего послѣдняго пребыванія въ Иерусалимѣ, куда они идутъ, послѣдуютъ эти страданія и смерть. О *первосвященникахъ и книжникахъ* чит. въ объясн. 31 ст. 8 гл. *Подозвалъ* (поемъ) *дванадцать*, т. е. отозвалъ отъ народа, который во множествѣ сопровождалъ І. Христа, отозвалъ, такъ какъ не хотѣлъ открыть народу о Своихъ страданіяхъ, а не хотѣлъ потому, что видѣлъ, что ему еще рано и бесполезно было вполнѣ открывать, хотя прикровенно, напр., подъ образомъ Іоны (12, 39) и храма (Іоан. 2, 19), не разъ открывалъ; восхотѣлъ снова открыть только двѣнадцати Своимъ ученикамъ, открыть то, что также не разъ открывалъ имъ, особенно когда уже приближалось время Его страданій (чит. 8 гл. 31 ст. 9 гл. 31 ст.). „Господь не разъ открывалъ ученикамъ о предстоящихъ Ему страданіяхъ, дабы, какъ замѣчаетъ св. Златоустъ, такимъ напоминаніемъ приучить ихъ уже помышлять объ этомъ и смягчить ихъ скорбь и дабы нечаянное приближеніе страданій не могло сильно смутить ихъ“. Въ настоящее время Господь не говорилъ народу о Своихъ страданіяхъ, а въ другое время говорилъ, хотя народъ и не понималъ Его,—это „для того, толкуетъ св. Златоустъ, чтобы народъ узналъ впоследствии, что І. Христосъ предвидѣлъ Свои страданія и добровольно шелъ на оныя“.

33. ꙗкѡ, сѣ, восхѡдимъ во іерѡлимъ, ѿ сѣхъ члѡвѣческій преданъ будетъ архіереемъ ѿ книжникомъ, ѿ ѡсѡдѡтъ єго на смѣрть, ѿ предадѡтъ єго ꙗзыкомъ.

34. ѿ поругаються емѹ, ѿ оубивѡтъ єго, ѿ оплюють єго, ѿ оубиють єго: ѿ въ третій дѣнь воскреснетъ.

вотъ, мы восходимъ въ Иерусалимъ, и Сынъ человѣческой преданъ будетъ первосвященникамъ и книжникамъ, и осудятъ Его на смерть, и предадутъ Его язычникамъ;

и поругаются надъ Нимъ, и будутъ бить Его, и оплюютъ Его, и убьютъ Его; и въ третій день воскреснетъ.

Сынъ человеческій (чит. въ объясн. 10 ст. 2 гл.) *Преданъ будетъ*. Господь предвидѣлъ и предзналъ, что одинъ изъ 12-ти учениковъ предастъ Его. *Архіереемъ и книжникомъ*. Книжники и первосвященники, вмѣстѣ съ народными старѣйшинами, составляли у Евреевъ важнѣйшее судилище, такъ называемый синедрионъ. *Осудятъ Его на смерть*. Когда Римляне поработили Іудеевъ, то предоставили Іудеямъ право только осуждать преступниковъ на смерть, но право предавать смерти оставили за самими собою, какъ все это и исполнилось надъ І. Христомъ (чит. 14 гл. 10 ст. и дал. 15 гл. 1 ст. и д.). *Предадутъ Его языкомъ* (язычникамъ), т.-е. римскимъ властямъ для утвержденія и исполненія смертнаго приговора надъ Нимъ, именно римскому правителю въ Іудеи въ это время, Пилату и его войску. *Поругаются Ему, уязвятъ Его, оплюютъ Его* (14, 65; 15, 16 и д.); оплеваніе это—выраженіе крайняго презрѣнія и униженія—и *убиютъ Его*, у еванг. Матѳея, *предадутъ на распятіе* (здѣсь Господь въ первый разъ упоминаетъ о Своемъ распятіи на крестѣ), и *въ третій дѣнь воскреснетъ*. Такъ и совершилось все это (чит. 14 гл. съ 46 ст.). Евангелистъ Лука, повѣствуя о предсказаніи Господа Своимъ ученикамъ о страданіяхъ и смерти при другомъ

случаѣ, прибавляетъ: *Но они ничего изъ этого (предсказанія) не поняли; слова сіи для нихъ были сокровенны* (18, 34). Такъ было и въ это время, какъ видно изъ дальнѣйшаго повѣствованія. Апостолы никакъ не могли понять: какъ это Господь Богъ, сотворившій все, могъ подвергнуться мученіямъ и смерти?

35. И предъ него прїидоста Іаковъ и Іоаннъ, сына Зеведеева, глаглюща: оучѣлю, хощева, да, еже аще просива, сотвориши на́ма.

36. Онъ же рече ѿма: что хощета, да сотворю́ ва́ма;

Тогда подошли къ Нему сыновья Зеведеевы, Іаковъ и Іоаннъ, и сказали: Учитель! мы желаемъ, чтобы Ты сдѣлалъ намъ, о чемъ попросимъ.

Онъ сказалъ имъ: что хотите, чтобы Я сдѣлалъ вамъ?

Предъ нею прїидоста (подошли къ Нему) *Іаковъ и Іоаннъ, сына Зеведеева*,—но Евангелію св. Маттея, вмѣстѣ съ матерью своею Соломією. Вѣроятно ото всѣхъ ихъ троицъ была просьба, но Апостолы научили мать прежде подойти къ Господу, или потому что стыдились другихъ учениковъ сами подойти, или потому, что надѣялись вѣрнѣе получить просимое (Злат.), и—потомъ уже подошли сами.

37. Она же рѣста ѿмъ: даждь на́мъ, да единъ одеснѣю тебе и единъ ошѣюю тебе сѣдева во славъ твоѣй.

Они сказали Ему: дай намъ сѣсть у тебя, одному по правую сторону, а другому по лѣвую, въ славъ Твоей.

Даждь намъ, да единъ одесную Тебе и единъ ошуюю Тебе сѣдева (дай намъ сѣсть у Тебя одному по правую руку, а другому по лѣвую) *во славъ Твоей*, т. е. занять самыя первыя мѣста въ земномъ царствѣ Мессіи (См. 1. Цар. 20, 25. Псал. 109, 1). По Евангелію Маттея, І. Христосъ не задолго предъ этимъ, когда Апостолы спрашивали Его: *что будетъ имъ за то*, что они все оставили ради Него (19, 27), высказалъ имъ обѣщаніе посадить ихъ въ Своемъ царствѣ на 12-ти престолахъ для суда надъ 12-ю колѣнами Израилевыми (ст. 28). Апостолы, по всей вѣроятности, поняли это обѣщаніе Христово буквально, и теперь, когда подходили къ Іерусалиму, думали, что Господь въ скоромъ времени откроетъ Свое царство; потому и обратились къ Нему съ просьбою. Извѣстно, что и Апостолы, до сошествія на нихъ Св. Духа, имѣли, подобно Іудеямъ, неправильное понятіе о царствѣ, устрояемомъ Іисусомъ Христомъ. Св. Златоустъ такъ пишетъ относительно бывшихъ недостатковъ Апостоловъ: „Никто не долженъ смущаться, видя Апостоловъ столь несовершенными, ибо крестъ еще не совершился, благодать Духа еще не была имъ дана. Если же хочешь познать добродѣтель ихъ, то смотри на ихъ послѣдующую жизнь, и увидишь, что они были выше всѣхъ страстей“. Къ просьбѣ о высшихъ мѣстахъ могло расположить Апостоловъ Іакова и Іоанна и то обстоятельство, что они видѣли себя въ большей чести предъ другими у Господа (Злат.).

38. Іисъ же рече ѿма: не вѣста, чесо просита. Можета ли пити чашѣ, юже азъ пью, и крщениемъ, ѿмже азъ крщѣюся, крщитиса;

39. Она же рѣста ѿмъ: можева. Іисъ же рече ѿма: чашѣ оубв, юже азъ пью, испїета, и крщениемъ, ѿмже азъ крщѣюся, крщитиса;

Но Іисусъ сказалъ имъ: не знаете, чего просите. Можете ли пить чашу, которую Я пью, и креститься крещеніемъ, которымъ Я крещусь?

Они отвѣчали: можемъ. Іисусъ же сказалъ имъ: чашу, которую Я пью, будете пить, и крещеніемъ, которымъ Я крещуся, будете креститься;

Не вѣста, чесо просита (не знаете, чего просите). Апостолы не знали, потому что не имѣли надлежащаго понятія о Христовомъ царствѣ, которое должно быть не таково, какъ обыкновенныя земныя царства. *Можете ли питъ чашу* и пр. Здѣсь Господь указываетъ, что еще прежде прославленія предстоятъ Ему Самому и Апостоламъ Его великіе подвиги — придется страдать и умереть. *Питъ чашу и креститъ крещеніемъ* значитъ страдать и умереть. Эти выраженія, особенно первое, иногда употребляются въ Свящ. Писаніи именно въ такомъ смыслѣ (Ис. 51, 17—22. Псал. 74, 9. Іоан. 18, 11). Выраженіе *питъ чашу*, заимствовано отъ обычая восточныхъ царей посылать чашу съ ядомъ осужденнымъ на смерть. Принятіе страданій и смерти за вѣру представляется какъ бы погруженіемъ въ нихъ человѣка, очищающимъ его подобно очищенію въ водахъ крещенія. Апостолы *отвѣчали* І. Христу: *можемъ*. Такъ они отвѣчали, толкуетъ св. Златоустъ, въ жару усердія, не зная того, что сказали, и надѣясь услышать согласіе на свое прошеніе. *Чашу, которую Я пью, будете питъ* и пр. Т.-е. Господь предсказалъ апостоламъ Іакову и Іоанну, что дѣйствительно, по любви своей къ Нему, они примутъ страданія и даже (ап. Іаковъ) смерть за имя Его. Известно, что ап. Іаковъ былъ усѣченъ мечемъ, по приказанію царя Ирода (Дѣян. 12, 2), а Іоаннъ, по приказанію царя Домиціана, былъ брошенъ въ кипящее масло, гдѣ Господь сохранилъ его невредимымъ, и затѣмъ сосланъ въ заточеніе.

40. ꙗ ѿже състи ѡдеснѡю менѣ и ѡшѡюю, нѣсть мнѣ дати, но ѿже оуготовано ѣсть.

а дать състь у Меня по правую сторону и по лѣвую, не отъ Меня зависеть, но кому уготовано.

Это значитъ, что получить особенныя почести въ царствѣ небесномъ, зависитъ не отъ произвольнаго распоряженія Христова, но отъ того, кому опредѣлитъ Богъ, Отецъ небесный, вмѣстѣ съ Отцемъ, конечно, и Онъ, Спаситель и Судія, по заслугамъ: *кому (имже) уготовано*. „Отъ самихъ пріемлющихъ зависитъ сдѣлать себя достойными сидѣнія одесную или ошуюю Господа, а не отъ Того, кто можетъ дать сіе, хотя бы и несправедливо“, пишетъ св. Василій Великій.

41. И слышавше десѡть, начѡша негодовѡти ѡ ѡакѡвѣ и ѡ ѡаннѣ.

И услышавши десять, начали негодовать на Іакова и Іоанна.

Слышавше десять (прочіе десять Апостоловъ), — т.-е. то, что просили себѣ высшихъ почестей въ царствѣ Мессіи Іаковъ и Іоаннъ. *Начали негодовать*, т.-е. по поводу желанія двоихъ изъ нихъ возвыситься предъ прочими, позавидовали имъ. Тутъ опять должно представить, какъ Апостолы были несовершенны до сошествія Св. Духа на нихъ (Припом. объясн. 37 ст.).

42. Иисъ же призѡвѡвъ ихъ, гл҃гола ѿмъ: вѣсте, ꙗкѡ мнѡщѡисѡ владѣти ꙗзыки, соудолѡвѡютъ ѿмъ, и велиции ихъ ѡбладѡютъ ѿми.

Иисусъ же, подозвавъ ихъ, сказалъ имъ: вы знаете, что почитающіеся князьями народовъ господствуютъ надъ ними, и вельможи ихъ властвуютъ ими.

43. Не такѡ же бѡдетъ въ васъ: но, ѿже ѡще хѡщеть въ васъ вѡцшѡй быти, да бѡдетъ вамъ слѡгѡ:

Но между вами да не будетъ такъ: а кто хочеть быть большимъ между вами, да будетъ вамъ слугою;

44. и ѿже ѡще хѡщеть въ васъ быти старѡй, да бѡдетъ всѣмъ рабѡмъ.

и кто хочеть быть первымъ между вами, да будетъ всѣмъ рабомъ.

Призвавъ (подозвавъ) *ихъ* поближе къ Себѣ, такъ какъ двое изъ нихъ отдѣлились отъ десяти для того, чтобы только имъ однимъ просить Господа. *Въстѣ* (вы знаете), *яко мнѣшася владычи языки соодолываютъ имъ* и пр. Въ этихъ словахъ Господь открываетъ всѣмъ 12-ти Апостоламъ, какое основное нравственное правило членовъ Его царства, это—не то, что въ языческихъ царствахъ или вообще въ царствахъ, властвованіе и возвышеніе надъ другими, а смиреніе и самоотверженіе. „У народовъ, собственно у язычниковъ, или вообще въ мірѣ бываетъ такъ, что князья господствуютъ надъ подчиненными имъ, и вельможи властвуютъ надъ своими рабами, какъ бы такъ говорилъ Господь; но въ Моемъ царствѣ не такъ,—большій и первый долженъ быть слугою и рабомъ всѣмъ, т. е. сознавать себя ниже всѣхъ и быть готовымъ на всякое самоотверженіе и на всякое доброе дѣло для ближняго, не только высшаго, но и низшаго себя“ (Чит. 9 гл. 35 ст.). Такимъ образомъ Своими словами Апостоламъ Господь въ однихъ уничтожаетъ зависть, въ другихъ гордость, замѣчаетъ св. Златоустъ. „Не естественно, пишетъ одинъ изъ духов. писателей, чтобы слабое и немощное служило сильному и могущественному, высшее поддерживалось низшимъ. Естественно наоборотъ—чтобы сильное подавало помощь слабому, низшее поддерживалось высшимъ. Не тварь служитъ Творцу, но щедродательная десница Творца подаетъ всѣмъ *и жизнь, и дыханіе, и вся*; твари остается только принимать съ благодареніемъ, и употреблять во благо всякій даръ, нисходящій свыше отъ Отца свѣтовъ. Не земля служитъ солнцу, но солнце согрѣваетъ и освѣщаетъ землю, не ожидая воздаянія отъ нея. Не рожденія земли питаютъ ее, но земля питаетъ милліоны тварей, кои возвращаютъ ей только прахъ“. (Воскр. Чт. г. VI). Указанныя слова Господа не значатъ, что въ Церкви Христовой не должно быть ни высшихъ, ни низшихъ, ни начальствующихъ, ни подчиненныхъ: ибо Самъ же Господь далъ Апостоламъ власть преимущественную предъ другими вѣрующими, власть начальственную (Ефес. 4, 11. 12); но они указываютъ только на нравственный характеръ отношеній между начальствующими и подчиненными въ церкви (Мих.). Такъ понимали и поступали бывшіе начальствующими, святые, какъ показываютъ житія ихъ, напр. преподобные Θεодосій печерскій и Сергій Радонежскій, св. равноапост. князь Владиміръ и др. Такъ понимаютъ и поступаютъ истинные послѣдователи Христовы изъ властей и начальствующихъ среди насъ. Да и вообще всѣмъ начальствующимъ и властвующимъ между нами слѣдовало бы твердо помнить правило своего Христа-Законоположителя на счетъ отношеній къ подвластнымъ! Толкуя вышесказанныя слова, св. Златоустъ прибавляетъ: „не опасайся потерять честь свою оттого, что смиряешься; смиреніемъ болѣе возвысится и распространится слава твоя: оно есть дверь къ царствію“.

45. Ибо снъ члвчъ не прїиде, да послужитъ смъ, но да послужитъ, и дастъ дшю свою избавленіе за многн.

Ибо и Сынъ Человѣческій не для того пришелъ, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупленія многихъ.

Въ этихъ словахъ Господь въ Самомъ Себѣ указываетъ примѣръ отношеній высшихъ и начальствующихъ членовъ Своего царства къ низшимъ и подвластнымъ. Я, *Сынъ Человѣческій* (2, 10) *пришелъ послужить* (прїиде, да послужитъ). Онъ и служилъ всѣмъ—служилъ и благотвореніемъ, и помощію въ нуждахъ и немощахъ, особенно же служилъ въ дѣлѣ спасенія рода человѣческаго и ученіемъ, и примѣромъ жизни, и, главнымъ образомъ, своими искупительными страданіями и смертію. *Отдать душу свою*, т. е. жизнь свою (чит. объясн. 35 и 37 ст. 8 гл.). *Для искупленія многихъ*. Искупленіе или выкупъ — сумма, платимая въ древности за взятыхъ въ плѣнъ на войнѣ, въ противномъ случаѣ они оставались въ плѣну и такимъ образомъ гибли для отечества. Подъ образомъ выкупа плѣнныхъ представляется и дѣло спасенія людей, совершенное Икупителемъ міра І. Христомъ. Люди грѣхомъ подпали плѣну діавола, и потому должны были всѣ погибнуть, т. е. под-

вергнуться вѣчному мученію въ аду, вмѣстѣ съ виновникомъ грѣха и соблазнителемъ своимъ, діаволомъ (Рим. 2, 6—9. Матѳ. 25, 46). Но Господь умеръ насъ ради человѣкъ, и эти страданія и смерть Его были приняты правосудіемъ Божиимъ, какъ выкупъ за человѣчество, и люди такимъ образомъ освободились отъ погибели за грѣхи. «Его вольныя страданія и крестная смерть за людей, будучи безконечной цѣны и достоинства, какъ смерть безгрѣшнаго и Богочеловѣка, совершенно удовлетворили правосудію Божию, осудившему людей на смерть, и сдѣлались безмѣрною заслугою на право, безъ оскорбленія правосудія, подавать людямъ прощеніе грѣховъ и благодать для побѣды надъ грѣхомъ и смертію» (Прав. Катих. Чит. 8, 31). *Многихъ* сказано, а не *всѣхъ*, потому что хотя І. Христосъ пострадалъ и умеръ за всѣхъ (Рим. 5, 18. 1 Тим. 2, 6 и др.), но не всѣ вѣруютъ въ Искупителя, и изъ вѣрующихъ не всѣ спасутся или по слабости вѣры, или по недостатку добрыхъ дѣлъ (Мат. 26, 28. Евр. 9, 28 и др.).

Зач. 48. Исцѣленіе слѣпаго Вартимея І. Христомъ.

Читается въ понедѣльникъ 17-й и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

И у еванг. Матѳея (20, 23—34) излагается это сказаніе объ исцѣленіи слѣпца Іерихонскаго, но съ нѣкоторымъ различіемъ противъ сказанія св. Марка: у еванг. Матѳея указаны два слѣпца, а не одинъ, какъ у св. Марка; у еванг. Марка исцѣленный слѣпецъ названъ даже по имени — Вартимей, т.-е. сынъ (варъ) Тимеевъ. Эта разница въ повѣствованіи не составляетъ противорѣчія, такъ какъ еванг. Маркъ упоминаетъ только объ одномъ слѣпцѣ, вѣроятно, потому что этотъ слѣпецъ былъ болѣе извѣстенъ народу, и исцѣленіе его болѣе повліяло на народъ, чѣмъ одновременное съ нимъ исцѣленіе другаго. Точно также еванг. Маркъ поступилъ, повѣствуя о исцѣленіи бѣсноватаго отрока (5 гл. 2 ст. и дал.). Нѣкоторые думаютъ и такъ, — что Господь и исцѣлилъ двухъ различныхъ слѣпцовъ, — одного при входѣ въ Іерусалимъ, а другаго при выходѣ оттуда (Воскр. чт. XXX г.).

46. И прїидоша во іеріхонѣ. И исходоша ѣмѣ ѡ іеріхонѣ, и оучишюма ѣгѡ, и народѣ многѣ, сынѣ тимѣевѣ вартимей слѣпый сѣдѣше при пѣти, просѣ.

Приходятъ въ Іерихонъ. И когда выходилъ Онъ изъ Іерихона съ учениками Своими и множествомъ народа, Вартимей, сынъ Тимеевъ, слѣпой сидѣлъ у дороги, прося милостыни.

Во Іерихонѣ. Іерихонъ, это—во времена Христовы былъ большой Іудейскій городъ. Онъ находится въ 20-ти верстахъ къ сѣверо-востоку отъ Іерусалима и 7-ми къ западу отъ р. Іордана. Это былъ тотъ городъ, недалеко отъ котораго Евреи чудесно перешли Іорданъ, вступая въ землю Обѣтованную (І. Нав. 3, 16); Іерихонъ первымъ, тоже чудесно, былъ взятъ Евреями при завоеваніи сей земли (6, 20); въ Іерихонѣ были училища пророческія во времена царей (4 Цар. 2, 5). Такъ какъ этотъ городъ стоялъ на равнинѣ, окруженной возвышающимися одна надъ другою горами, то окрестности его были очень прекрасны, растительность роскошная, климатъ превосходный. Отъ Іерихона до Іерусалима лежала пустыня, скалистая и мрачная, наполненная звѣрями и разбойниками, дѣлавшими путь во св. городъ небезопаснымъ, почему путешественники отправлялись туда караванами. Въ настоящее время Іерихонъ представляетъ собою небольшую и бѣдную арабскую деревню—Риху.

Со множествомъ народа (народу многу). І. Христа постоянно окружало множество народа, особенно же теперь, когда приближался праздникъ Пасхи, и въ Іерусалимѣ на праздникъ Пасхи собиралось безчисленное множество богомольцевъ.

Сынъ Давидовъ,—то же, что Мессія, такъ какъ І. Христосъ Мессія, по человечеству, происходилъ изъ рода Давида, царя Еврейскаго (Мѡ. 1 гл. 1 ст.).

47. И слышавъ, ѣкъ іисъ назорѣннъ ѣсть, начатъ звати и глаголати: снѣ дѣдовъ іисе, помилуй мѧ.

Услышавъ, что это Іисусъ Назорей, онъ началъ кричать и говорить: Іисусъ, Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

Помилуй мя, т.е. смилуйся, сжался надо мною. Изъ этого восклицанія видно, что слѣпецъ, слыша объ Іисусѣ изъ рассказовъ другихъ, увѣровалъ въ Него, какъ въ обѣтованнаго великаго потомка Давидова, Мессію; увѣровалъ и въ то, что Онъ можетъ исцѣлить его Своею божественною силою.

48. И прещаху емѣ мнози, да оумолчатъ: онъ же множае паче зваше: снѣ дѣдовъ, помилуй мѧ.

Многіе заставляли его молчать; но онъ еще болѣе сталъ кричать: Сынъ Давидовъ! помилуй меня.

И прещаху ему мнози, да умолчатъ (многіе заставляли его молчать), потому что желали, чтобы не беспокоили І. Христа: такъ какъ, вѣроятно, въ это время Онъ училъ народъ, и народу не хотѣлось, чтобы была прервана бесѣда изъ-за слѣпца. Онъ же множае паче зваше (но онъ еще болѣе сталъ кричать). Слѣпецъ выражалъ этимъ свою большую вѣру и надежду на помощь Христову.

49. И ставъ іисъ, рече ѣго возгласити. И возгласиша слѣпца, глаголюще емѣ: дерзай, востани, зоветь тѧ.

Іисусъ остановился и велѣлъ его позвать. Зовутъ слѣпного и говорятъ ему: не бойся, вставай, зоветь тебя.

50. Онъ же ѡвергъ ризы своѧ, воставъ прїиде ко іисови.

Онъ сбросилъ съ себя верхнюю одежду, всталъ и пришелъ къ Іисусу.

Отвергъ ризы своя (сбросилъ съ себя верхнюю одежду)—обыкновенно широкую, которая накидывалась на плечи и застегивалась около шеи (Мѡ. 5, 40). Слѣпой сбрасываетъ верхнюю одежду для того, чтобы она не мѣшала ему поскорѣй идти къ Господу. Узнавъ, что І. Христосъ зоветъ его, онъ спѣшитъ къ Нему, съ полною вѣрою въ свое исцѣленіе.

51. И ѡвѣщавъ, глагола емѣ іисъ: что хощеши, да сотворю тебѣ; слѣпый же глагола емѣ: оучтлю, да прозрю.

Отвѣчая ему, Іисусъ спросилъ: чего ты хочешь отъ Меня? Слѣпой сказалъ Ему: Учитель! чтобы мнѣ прозрѣть.

52. Іисъ же рече емѣ: иди: вѣра твоя спасе тѧ. И ѡвѣе прозрѣ, и по іисѣ иде вѣти.

Іисусъ сказалъ ему: иди, вѣра твоя спасла тебя. И онъ тотчасъ прозрѣлъ и пошелъ за Іисусомъ по дорогѣ.

Чего ты хочешь отъ Меня (что хощеши, да сотворю тебѣ)? Господь зналъ, что нужно слѣпцу, но спросилъ, чтобы показать предъ всѣми величіе его вѣры во всемогущую силу Его. *Вѣра твоя спасе тѧ* (спасла тебя). Это — обычное изреченіе Господа, которое Онъ говорилъ, когда сильная вѣра больного привлекала къ нему Его Божественное милосердіе, сопровождавшееся исцѣленіемъ. Господь произносилъ вслухъ народа это изреченіе для того, чтобы всѣ слышали и видѣли, какъ велика сила вѣры, когда она такъ скоро привлекаетъ къ вѣрующему Божіе милосердіе. Еванг. Матѣей повѣствуетъ, что, исцѣляя слѣпца, І. Христосъ *прикоснулся къ очамъ его*; такъ нерѣдко поступалъ Онъ при исцѣленіи.

ГЛАВА XI.

Зач. 49-е. Входъ Господень во Иерусалимъ.

Читается въ понедѣльникъ Мясопустной недѣли.

Исторію торжественнаго входа І. Христа въ Иерусалимъ еванг. Маркъ описываетъ нѣсколько короче еванг. Маттея (21, 1—11), но сопровождаетъ ее нѣкоторыми особенными чертами.

1. И ѿгда приближишася во іерусалимъ, въ виѳсагію и виѳанію, къ горѣ елеонстѣй, посла два ѿ ученикъ своихъ

Когда приблизились къ Иерусалиму, къ Виѳсагіи и Виѳаніи, къ горѣ Елеонской, *Иисусъ* посылаетъ двухъ изъ учениковъ Своихъ

Здѣсь, начиная съ 1-го и кончая 10 стихомъ, повѣствуетъ св. евангелистъ о торжественномъ входѣ Господа въ Иерусалимъ. Въ этомъ входѣ Онъ явилъ Себя открыто предъ всѣмъ народомъ обѣтованнымъ Мессіею, Царемъ, побѣдителемъ грѣха и смерти. Это было за шесть дней до Его страданій и смерти. До сего времени Господь запрещалъ ученикамъ Своимъ разглашать въ народѣ, что Онъ—Мессія, уклонялся отъ всякихъ почестей, такъ какъ это было преждевременно. Теперь же, предъ Его страданіями, требовалось, чтобы Онъ объявилъ Себя Мессіею, дабы всѣ узнали Его таковымъ. Теперь Онъ уже совершилъ на землѣ дѣло спасенія людей, положилъ прочное основаніе Своей церкви, и Ему оставалось только пострадать за грѣхи человѣческіе.

Виѳсагія и Виѳанія, это—селенія, лежащія близко одно отъ другого. Виѳсагія значитъ домъ смокъ; такое названіе селенія, вѣроятно, произошло отъ множества произрастающихъ тутъ смокъ. *Къ горѣ Елеонстѣй*. Гора Елеонская иначе называлась *Масличною*, такъ какъ греческое слово *елей* значитъ масло. Такъ называлась гора отъ того, что на ней произросло множество масличныхъ деревьевъ,—изъ плодовъ коихъ добывалось, такъ называемое нынѣ, прованское (лучшій сортъ) и деревянное (низшій сортъ) масло. Она лежитъ съ восточной стороны отъ Иерусалима и отдѣлялась отъ него потокомъ и ручьемъ *Кедрономъ* или *Кедронскимъ*. На западномъ склонѣ горы Елеонской къ Иерусалиму находился садъ, называемый *Геосиманіей* или *Геосиманскимъ*. На восточномъ же склонѣ ея лежали селенія Виѳсагія и Виѳанія, изъ которыхъ въ послѣдней жилъ съ сестрами Марѳою и Маріею другъ Господа Лазарь, котораго Онъ воскресилъ изъ мертвыхъ (Іоан. гл. 11). Гора Елеонская довольно высока, такъ что съ нея виденъ весь Иерусалимъ. *Два ученика*. Толкователи полагаютъ, что это были Петръ и Іоаннъ.

2. и глгола ѿмъ: идѣта въ вѣсь, ꙗже ѣсть прѣмъ вама: и ѡбѣ вхвдѣща въ ню, ѡбръщета жребѣ привѣзано, на неже никтоже ѿ чловѣкъ всѣде: ѡрѣшша ѣ, привѣдѣта.

и говоритъ имъ: пойдите въ селеніе, которое прямо передъ вами; входя въ него, тотчасъ найдете привязаннаго молодого осла, на котораго никто изъ людей не садился; отвязавши его, приведите.

Идите въ весь, яже есть прямо вама (идите въ селеніе, которое прямо предъ вами). Это селеніе, по всей вѣроятности, было Виѳанія (ст. 1). *Обрѣцета жребя привязано* (найдете привязаннаго молодого осленка); у еванг. Матѳея сказано такъ: *найдете ослицу привязанную и съ нею молодого осленка* (2 ст.). На востокѣ, гдѣ жилъ Господь, осель, мулъ и верблюдъ были, какъ продолжается и теперь, самыми употребительными животными въ хозяйствахъ и путешествіяхъ; такъ какъ тамъ было мало коней, и кони употреблялись почти только для войны. Такимъ образомъ, царю или вождю сѣсть на коня было знакомъ войны, а на мула или на осла — знакомъ мира, и въ мирное время цари и вожди ѣздили на мулахъ и ослахъ (3 Цар. 1, 33). Такимъ образомъ, и шествіе Спасителя въ Иерусалимъ на ослѣ было знакомъ мира, какъ предсказано было пророкомъ: *Царь твой грядетъ тебѣ кротокъ* (Зах. 9, 9). Съ другой стороны скромное, — не такъ, какъ обыкновенно шествовали цари, на колесницахъ, въ царскихъ украшеніяхъ, окруженные воинами, — шествіе Господа указывало, что царство Его не отъ міра сего, и въ семъ шествіи не заключалось ничего противнаго Римскому владычеству въ Иудеѣ, и потому-то оно и осталось не замѣченнымъ у Римскихъ властителей. У св. Матѳея тутъ прямо замѣчено такъ: *все же сіе было, да сбудется реченное чрезъ пророка: скажите дочери Сіоновой: се Царь твой грядетъ къ тебѣ кроткій, сидя на ослицѣ и молодомъ ослѣ, сынъ подъяремной. Все же сіе было, да сбудется реченное чрезъ пророка*, т.-е. это все не случайно произошло, но по божественному устроенію, во исполненіе предсказанія пророка Захаріи, жившаго за 400 слишкомъ лѣтъ до явленія Христова (9 гл. 9 ст.). *Скажите дочери Сіоновой*. Эти слова прибавлены къ пророчеству Захаріи изъ книги прор. Исаіи (62, 11). *Дщерью Сіона* здѣсь названъ городъ Иерусалимъ. На восточномъ языкѣ нерѣдко назывались города *дщерью* или *дѣвою*, для выраженія ихъ красоты (Пс. 47, 12. Ис. 1, 8; 47, 1). Собственно Сіономъ назывался одинъ изъ холмовъ, на которыхъ былъ основанъ Иерусалимъ. На этомъ холмѣ поставлена была царемъ Давидомъ скинія, а затѣмъ царемъ Соломономъ храмъ. *Кроткій*, т.-е. мирный, невоинственный. *Сидя на ослицѣ и на молодомъ ослѣ, сынъ подъяремной*. Св. Маркъ упоминаетъ объ одномъ только ослѣ, безъ сомнѣнія, потому, что Господь собственно ѣхалъ на осленкѣ, а ослица, вѣроятно, шла рядомъ; но по восточному словоупотребленію, Онъ ѣхалъ какъ-бы на обоихъ, и въ этомъ исполнилось пророчество св. Захаріи (Мих.). *На немже никто же отъ чловѣкъ всѣде* (на котораго никто изъ людей не садился), т.-е. осель еще не былъ выѣжанъ, не носилъ на себѣ ярма. При особенно важныхъ случаяхъ употреблялись именно такія животныя (Числ. 19, 22; 1 Цар. 6, 7). Съ другой стороны, это обстоятельство имѣло свое значеніе (чит. ниже).

3. И́ аще кто́ вама рече́тъ: что́ тво-
ри́та се́; рцы́та, га́кѡ гдѣ́ тре́буетъ ѿ́: и́
а́вие по́слетъ ѿ́ сѣ́мѡ.

4. И́дѡста же́ и́ ѡбръѣто́ста жре́бѡ при-
ва́зано при́ двѣ́рехъ́ внѣ́ на распы́тин, и́
ѡрѣ́шиста ѿ́.

5. И́ нѣ́цыи ѡ́ сто́лицнхъ́ тѣ́ глаго́лаху́
и́ма: что́ дѣ́ета ѡрѣ́шаю́ща жре́бѡ;

6. О́на же́ рѣ́ста и́мѡ, га́коже́ заповѣ́да
и́ма и́исъ: и́ ѡста́виша ѿ́.

И если кто скажетъ вамъ: что вы это дѣлаете? отвѣчайте, что онъ надобенъ Господу; и тотчасъ пошлетъ его сюда.

Они пошли и нашли молодого осла, привязаннаго у воротъ на улицѣ, и отвязали его.

И нѣкоторые изъ стоявшихъ тамъ говорили имъ: что дѣлаете? зачѣмъ отвязываете осленка?

Они отвѣчали имъ, какъ повелѣлъ Иисусъ; и тѣ отпустили ихъ.

Это обстоятельство прямо свидѣтельствовало о Божествѣ Господа: тутъ Апостолы могли видѣть и Его всевѣдѣніе, и Его всемогущество. Св. Златоустъ такъ рассуждаетъ относительно сего обстоятельства: „Что заставило сихъ бѣдныхъ людей, быть можетъ, земледѣльцевъ, безъ всякаго противорѣчія, отдать свою собственность? И что

я говорю: безъ противорѣчія? Нѣтъ, даже и не спрашивая, или и спросивъ, но услышавъ, что Господь требуетъ, замолчать и уступить? То и другое равно удивительно, тѣмъ болѣе, что они не видѣли Его Самого, а только учениковъ. Этимъ І. Христосъ даетъ разумѣть, что Онъ могъ воспрепятствовать жестоковѣйнымъ Іудеямъ, когда они пришли схватить Его, и сдѣлать ихъ безгласными, но только не захотѣлъ сего. Съ другой стороны, Онъ поучаетъ симъ учениковъ и всякаго, безъ противорѣчія, жертвовать всѣмъ, чего бы Онъ ни потребовалъ, даже душою своею“. Самому же шествию Спасителя на ослѣ св. Златоустъ придаетъ слѣдующее значеніе. „Возсѣвъ на осла, Господь исполнилъ пророчество Захаріи, и въ то же время далъ другое пророчество: чрезъ осленка означается Церковь и народъ новый (т.-е. язычники), который нѣкогда былъ нечистъ; но, послѣ того, какъ возсѣлъ на немъ І. Христосъ (т.-е. когда язычники увѣровали во Христа), сдѣлался чистымъ. Ученики отвязываютъ подъяремниковъ (т.-е. ослицу и осленка); и Іудеи, и мы призваны и введены въ Новозавѣтную Церковь чрезъ Апостоловъ. Какъ никто не препятствовалъ Апостоламъ, когда они повели животныхъ; такъ никто не могъ остановить ихъ въ призваніи язычниковъ, когда они ихъ уловляли“. Осленокъ, вовсе не обученный и не знавшій еще узды, не помчался быстро, но шелъ тихо и спокойно; это выражало покорность язычниковъ и скорую ихъ перемѣну къ благоустроенной жизни.

7. И приведоста жреѡѡ ко їисови, и возложиша на не рѣзы своѡ: и всѣде на не.

8. Мнози же рѣзы своѡ послаша по пѣти: друзїи же ваїа рѣзахѣ ѡ дрѣвїахѣ и постилахѣ по пѣти.

9. И предходѡщїи и вслѣдъ грядѡщїи вопїахѣ, глаголюще: ѡсанна, блгословенъ грядѡщїи во їма гдѣе.

10. Блгословено грядѡщее црѣво во їма гдѣа ѡца нашего дѣда: ѡсанна въ вышнихѣхѣ.

И привели осленка къ Іисусу, и возложили на него одежды свои; *Іисусъ* сѣлъ на него.

Многіе же постилали одежды свои по дорогѣ, а другіе рѣзали вѣтви съ деревьевъ и постилали по дорогѣ.

И предшествовавшіе и сопровождавшіе восклицали: Осанна! Благословенъ Грядущій во имя Господне!

Благословенно грядущее во имя Господа царство отца нашего Давида! Осанна въ вышнихъ!

Возложиша на не ризы своя (возложили на него, на осленка, одежды свои). Это сдѣлали Апостолы въ знакъ особеннаго почтенія къ Господу (4 Цар. 9, 13). Такое же значеніе имѣло и то, что *многіе*, видя шествіе Христова, *постилали одежды свои по дорогѣ*, а *другіе рѣзали вѣтки съ деревьевъ* (ваїа рѣзаху отъ древїа),—съ пальмовыхъ, оливковыхъ и другихъ деревьевъ, которыми была обсажена дорога, и *постилали по дорогѣ*. Бросать цвѣты и древесныя вѣтви по пути было обычаемъ при вѣздѣ въ городъ побѣдителей. Такъ встрѣчены были въ Іерусалимѣ, какъ повѣствуетъ еврейскій историкъ Флавій, Александръ Македонскій и Иродъ Агриппа. *Осанна, благословенъ грядѡщїи* (грядущій) *во имя Господне*. Слово *осанна* значитъ: спаси, дай спасеніе. Іудеи обыкновенно восклицали это слово въ знакъ радости при торжественныхъ случаяхъ, особенно при празднествахъ. Оно подобно нашему восклицанію „ура!“ при видѣ царя. *Грядущій во имя Господне*, т.-е. особенный посланникъ Божій, представляющій собою Самого посланшаго, Бога (Іоан. 5, 43). *Благословенно грядущее царство во имя Господа отца нашего Давида*. Царство І. Христа или Мессїи пророки обыкновенно изображали подъ видомъ возстановленнаго царства Давидова, какъ и самъ Давидъ представляетъ собою образъ Мессїи (Іер. 33, 15—21. Іезек. 34, 23—25). Народъ, такимъ образомъ, видя торжественный, подобно царскому, входъ І. Христа въ Іерусалимъ, думалъ, что Онъ идетъ туда воцариться и тѣмъ возстановить царство Давидово. Этимъ и объясняются всѣ, возданныя Ему, при входѣ, царскія почести. *Осанна въ вышнихъ*, т.-е. на небѣ. Это значитъ: кликъ радости да будетъ слышенъ не только на землѣ, но и на небѣ, въ обиталищѣ Божіемъ и Ангель-

скомъ. Всеобщій восторгъ еще болѣе усилился, когда Господь вошелъ въ Иерусалимъ, столичный городъ, — въ это время, какъ повѣствуетъ еванг. Матѳея, пришелъ въ движеніе *весь городъ*. Господь вѣдалъ, что эта народная радость возбуждена несбыточными надеждами видѣть въ Немъ земного царя; но важно то, что народъ видимо теперь, въ лицѣ Его, призналъ обѣтованнаго Мессію, а потому не препятствовалъ этому искреннему изліянію радостныхъ чувствъ (Тр. л.).

Зач. 50-е. Проклятiе смоковницы и очищенiе храма I. Христомъ.

Читается во вторникъ 17-й и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

О проклятiи смоковницы и объ очищенiи храма повѣствуется у еванг. Марка почти совершенно сходно съ повѣствованіемъ еванг. Матѳея (21, 18—20); разница только въ томъ, что повѣствованіе у еванг. Марка имѣетъ другой порядокъ: у еванг. Матѳея сначала повѣствуется объ очищенiи храма, а у св. Марка — о проклятiи смоковницы.

11. И вниде во іерлѣимъ іисъ, и въ цѣрковь: и согдавъ всѣ, поздѣ оуже сѣщѣ часѣ, изыде въ виѳанію со обѣманадесате.

12. И наутрѣе изшедшымъ ѿмъ ѿ виѳаніи, взалка:

13. И видѣвъ смоковницѣ издалѣча, имѣщѣ листвіе, прииде, аще оубо что ѡбръщеть на ней: и пришедъ къ ней, ничесѡже ѡбръте, токмо листвіе: не оубо бо въ время смоквамъ.

14. И ѡвѣщавъ іисъ рече ѿй: да не ктомъ ѿ тебе во вѣки никтоже плода снѣсть. И слышахѣ оучнцы ѿгѡ.

И вошелъ Иисусъ въ Иерусалимъ и въ храмъ; и осмотрѣвъ все, какъ время уже было позднее, вышелъ въ Виѳанію съ двѣнадцатю.

На другой день, когда они вышли изъ Виѳаніи, Онъ взалкалъ;

и, увидѣвъ издалека смоковницу, покрытую листьями, пошелъ, не найдетъ ли чего на ней; но, пришедъ къ ней, ничего не нашелъ, кромѣ листьевъ, ибо еще не время было *собиранія* смоквъ.

И сказалъ ей Иисусъ: отнынѣ да не вкушаетъ никто отъ тебя плода во вѣкъ! И слышали то ученики Его.

И видѣвъ смоковницу. Смоковница, это — дерево, на которомъ растутъ плоды смоквы или винныя ягоды. Смоковница стояла при дорогѣ, а потому всякій могъ пользоваться плодами ея. Господь хотѣлъ утолить свой голодъ (12 ст.) плодами сей смоковницы, но на ней не оказалось плодовъ, а только одни листья. *Не убо время смоквамъ* (ибо еще не время было *собиранія* смоквъ). Этихъ словъ у еванг. Матѳея нѣтъ, они прибавлены еванг. Маркомъ для того, чтобы объяснить, почему Господь не нашелъ плодовъ на смоковницѣ. Но является поэтому недоумѣніе: если еще не время было *собиранія* смоквъ, то почему же Господь проклялъ смоковницу, сказавъ: *да не ктому отъ тебе во вѣки никтоже плода снѣсть* (отнынѣ да не вкушаетъ никто отъ тебя плода во вѣкъ);—то же, что у Матѳея: *да не будетъ отъ тебя плода во вѣкъ*. Это, повидимому, не справедливо. Но на это есть таинственная причина. Смоковница была образомъ Іудейскаго народа и проклятiе ея—образомъ отверженія Іудеевъ. Смоковница имѣла листья и видъ, какъ-будто на ней были плоды (при этомъ нужно замѣтить, что хотя и не время было *собиранія* смоквъ, но на смоковницѣ могли быть раннія смоквы, такъ называемыя боккоры); и народъ Іудейскій, имѣя видъ религіозности, держался обрядовъ и преданій религіозныхъ. Плодовъ на смоковницѣ не было; и плодовъ вѣры и истинной религіозности у народа Іудейскаго не было. И та и другой подверглись за это проклятiю — смоковница изсохнула, а народъ Іудейскій отвергнутъ Богомъ (Мих.). Непогодная смоковница означаетъ еще вообще

нераскаяннаго грѣшника; проклятіе ея—наказаніе сего грѣшника (Инок. Хер.). Святитель Филаретъ пишетъ: „человѣкъ, предающійся удовольствіямъ настоящей жизни, подобенъ смоковницѣ—онъ не имѣетъ плода духовнаго для алчущаго Іисуса, а одни только листья, т.-е. преходящій призракъ міра сего“.

15. И прїидоша (пѣки) во іерусалимъ. И вшедъ іисъ въ цѣрковь, начатъ изгонѣти продающихъ и купиющихъ въ цѣркви: и трапѣзы торжниковъ и сѣдалища продающихъ голубей испроверже:

Пришли въ Іерусалимъ. Іисусъ, вошедъ въ храмъ, началъ выгонять продающихъ и покупающихъ въ храмъ; и столы мѣновщиковъ и скамьи продающихъ голубей опрокинулъ;

По сказанію евангелистовъ Маттея (21. гл.) и Луки (19 гл.) очищеніе Господомъ храма произошло въ самый день входа Его въ Іерусалимъ, а не на другой день, какъ говорится здѣсь у еванг. Марка. Опустивъ сказаніе объ этомъ очищеніи въ день входа, св. Маркъ говоритъ о немъ при сказаніи о входѣ въ храмъ на другой день. *И вшедъ Іисусъ въ цѣрковь* (во храмъ). Храмъ Іерусалимскій, мѣсто, гдѣ Богъ особенно обиталъ и являлъ Свое присутствіе среди избраннаго Имъ еврейскаго народа, составлялъ громадное и великолѣпное зданіе. Извѣстно, что самый первый храмъ у Евреевъ—это былъ походный храмъ или, такъ называемая, скинія. Соломонъ, вмѣсто скиніи, построилъ огромный и великолѣпный храмъ; но Соломоновъ храмъ былъ уничтоженъ при разрушеніи царства Іудейскаго Навуходоносоромъ, царемъ Вавилонскимъ. Возвратившись изъ плѣна, Іудеи вновь построили храмъ; но этотъ второй храмъ былъ уже бѣденъ и не такъ великолѣпенъ, какъ Соломоновъ. Царь Іудейскій Иродъ, чтобы болѣе расположить къ себѣ народъ, великолѣпно украсилъ этотъ храмъ. Храмъ раздѣлялся на 3 части: 1) *Святое Святыхъ*, самое святое мѣсто; 2) *Святилище*, гдѣ священники совершали службы, и 3) *Дворъ*, гдѣ стоялъ молившійся народъ и приносились жертвы. Дворъ раздѣлялся на *дворъ Израильтянъ*, *дворъ женъ*, гдѣ во время Богослуженія стояли женщины Еврейки отдѣльно отъ мужчинъ, и *дворъ язычниковъ*, гдѣ стояли язычники. Въ этомъ-то послѣднемъ дворѣ допущена была торговля предметами, употребляемыми при Богослуженіи и жертвоприношеніи: жертвенными животными, ладаномъ, елеемъ, мукою, виномъ, быть можетъ, и другими предметами, не необходимыми при Богослуженіи. При торговлѣ, конечно, неизбѣжны были неумѣстныя въ зданіи храма шумъ, толкотня, споры и т. п. Потому-то Господь выгналъ всѣхъ *продающихъ и покупающихъ, и столы мѣновщиковъ* (трапѣзы торжникомъ), *и мѣста (сѣдалища) продающихъ голубей опрокинулъ* (исроверже). *Опрокинулъ столы мѣновщиковъ*. Законъ Іудейскій требовалъ, чтобы Іудеи платили подать на храмъ своею Еврейскою монетою (Исх. 30, 11—16); между тѣмъ, во времена І. Христа, когда они находились подъ властію Римлянъ, была въ употребленіи и монета еврейская, и римская, и прежнихъ временъ греческая. Потому, для обмѣна монетъ греческихъ и римскихъ на еврейскія и для размѣна вообще, устроены были въ храмѣ, во дворѣ язычниковъ, особыя мѣста и столы. Конечно, мѣна денегъ, какъ равно и самая торговля, допущены были для удобства богомольцевъ храма; но это было неумѣстно и не согласно со святостью храма. Подобный случай изгнанія торговцевъ изъ храма І. Христомъ былъ, какъ описываетъ еванг. Іоаннъ (2, 14 и дал.), въ первый годъ проповѣди Спасителя. *Сѣдалища голубей опрокинулъ*. Голубей, обыкновенно, много приносилось въ жертву. Конечно, трудно было для Іудеевъ, приходившихъ особенно изъ дальнихъ странъ, нести съ собою голубей. Отсюда и произошла торговля голубями. Господь выгналъ торгующихъ, замѣчаетъ митроп. Филаретъ, показывая симъ, что все, что принадлежитъ Отцу, принадлежитъ и Ему. Онъ хотѣлъ показать и отмѣненіе жертвъ, изгнавши воловъ, овецъ и голубей. Онъ этимъ предсказалъ, что нѣтъ болѣе нужды въ жертвоприношеніи или закланіи животныхъ, но нужно молиться“.

16. И не даше, да кто мимонесетъ сосѣдъ сквозъ цѣрковь.

и не позволялъ, чтобы кто пронесъ чрезъ храмъ какую-либо вещь.

И не позволялъ, чтобы кто пронесъ чрезъ храмъ какую-либо вещь (не даяше, да кто мимо несетъ сосудъ сквозъ церковь), т.-е. какія-либо вещи, ненужныя для Богослуженія, такъ какъ, когда въ храмъ устроена была купля и продажа, то, конечно, тутъ явились и разныя вещи, необходимыя при торговлѣ. Т.-е. І. Христосъ остано-вилъ, чтобы чрезъ дворъ храма не проносили вещей, ненужныхъ для Богослуженія, напр., рыночныхъ—какъ неприличныхъ святому назначенію храма.

17. И оучаше, глагола имъ: несть ли писано, какъ храмъ мой храмъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ; вы же сотвористе его вертепомъ разбойниковъ.

И училъ ихъ, говоря: не написано ли: домъ Мой домомъ молитвы наречется для всѣхъ народовъ? а вы сдѣлали его вертепомъ разбойниковъ (Исаія 56, 7).

Написано, напр., у пророковъ Исаи и Іереміи: *Несть ли писано* (не написано-ли)? (Иса. 56 гл. 7 ст.): *домъ Мой домъ молитвы наречется всѣмъ языкомъ* (Іер. 7 гл. 11 ст.). *Вы сдѣлали* (сотвористе) *его вертепомъ разбойниковъ*, т.-е. по шуму, толкотнѣ и т. п. „Вы слышали Самого Бога, объявляющаго вамъ, что храмъ есть домъ Божій, — поучаетъ митрополитъ Филаретъ. — Подумайте же объ этомъ, *столящии въ храмъ Господнемъ, во дворѣхъ дому Богу нашего!*.. Корыстолюбіе и мірское дѣло въ храмъ превратило его въ пещеру разбойниковъ. А какъ всякая страсть гнустна предъ очами Божиими, всякое житейское попеченіе недостойно дома Божія; то подумай, посѣтитель святого храма Божія: какъ ты его посѣщаешь и что изъ него дѣлаешь своимъ посѣщеніемъ?“ У еванг. Матеея говорится, что І. Христосъ въ храмъ *исцѣлилъ многихъ слѣпыхъ и хромыхъ*, и что тутъ дѣти, подражая старшимъ, тоже прославляли Господа, *восклицая: Осанна Сыну Давидову!* на что враги Христовы *вознегодовали*, но Господь *сказалъ имъ: разве вы никогда не читали: изъ устъ младенцевъ и грудныхъ дѣтей Ты устроилъ хвалу* (Псал. 8, 3)? Т.-е. Господь указываетъ Своимъ врагамъ на пророчество, сказанное за 1000 лѣтъ царемъ Давидомъ, и тѣмъ поражаетъ ихъ. *Разве вы никогда не читали* и пр., т.-е. *развѣ вы не понимаете, что говоритъ псалмопѣвецъ о дѣтяхъ, что и они поютъ хвалу Богу? Они въ своей младенческой простотѣ признаютъ Меня за Мессію — не вразумляютъ ли они этимъ васъ, престарѣлыхъ? Св. Златоустъ, толкуя сіи слова Христовы, замѣчаетъ, что эти, хвалящія Христа, дѣти знаменуютъ язычниковъ, которые прежде немотствовали, потомъ стали вѣщать великія истины, принявъ вѣру во Христа, и утѣшаютъ апостоловъ, что Господь, Который научилъ отроковъ прославлять Его, сдѣлаетъ и ихъ краснорѣчивыми.*

18. И слышаша книжницы и архіереѣ, и искаху, какъ его погубятъ: бохуذبоса егво, какъ весь народъ дивляшеса ѡ оучнни егво.

Услышали это книжники и перво-священники и искали, какъ бы погубить Его; ибо боялись Его, потому что весь народъ удивлялся ученію Его.

19. И какъ поздѣ бысть, исхождаше вонъ изъ града.

Когда же стало поздно, Онъ вышелъ вонъ изъ города.

20. И оутрѣ мимоходяще, видѣша смоковницу изсохшѣ изъ кореніа.

Поутру, проходя мимо, увидѣли, что смоковница засохла до корня.

21. И вспомнивъ Петръ, глагола емъ: равви, видѣ, смоковница, юже проклалъ еси, оусше.

И вспомнивъ Петръ, говоритъ Ему: Равви! посмотри, смоковница, которую Ты проклялъ, засохла.

Книжницы и архіереѣ (о нихъ чит. 10, 33) *искаху* (искали), *како Его погубятъ* (какъ-бы погубить Его). Погубить І. Христа рѣшено было начальниками народа, пер-

восвященниками и книжниками еще раньше, какъ повѣствуетъ еванг. Іоаннъ (5, 16; 7, 32 и др.); теперь уже придумывали они, какимъ бы образомъ привести въ исполненіе свое рѣшеніе,—придумывали тѣмъ болѣе, что обстоятельства не благопріятствовали имъ въ томъ: потому что народъ такъ торжественно встрѣтилъ Господа при входѣ въ Іерусалимъ (ст. 8—10) и *дивился ученію Его* (дивляшеся о ученіи Его), и, судя по сему, они могли опасаться (*боялись Его*), что народъ заступится за І. Христа, если бы они вздумали сдѣлать Ему какое-нибудь насиліе, и такимъ образомъ это можетъ не только сдѣлать много непріятностей имъ однимъ, какъ Христовымъ недоброжелателямъ, но и навлечь бѣду отъ Римлянъ на всю еврейскую націю, какъ и высказался, по Евангелію св. Іоанна, первосвященникъ. Каіафа (11, 49—50).

Зач. 51. **Бесѣда І. Христа съ учениками по поводу проклятія смоковницы.**

Читается въ среду 11-й и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

У еванг. Марка бесѣда І. Христа съ учениками по поводу проклятія смоковницы излагается подробнѣе, чѣмъ у ев. Матѳея (21, 21. 22).

22. *И ѿвѣщавъ їисъ глгола їмъ:*

23. *имѣйте вѣру Бжію. Імѣнь бо глголю вамъ, ѣкѡ, їже ѣще речеть горѣ сей: двинисѡ и верзисѡ въ море: и не размыслитъ въ сердце своемъ, но вѣру ѣметъ, ѣкѡ ѣже глаголетъ, бываеть: будеть емѡ, ѣже ѣще речеть.*

Іисусъ отвѣчая говоритъ имъ:
имѣйте вѣру Божію. Ибо истинно говорю вамъ, если кто скажетъ горѣ сей: поднимись и свергнись въ море, и не усомнится въ сердце своемъ, но повѣритъ, что сбудется по словамъ его,—будетъ ему, что ни скажетъ.

Имѣйте вѣру Божію,—вѣру въ Бога, вѣру въ силу и всемогущество Божіе (Дѣян. 3, 16. Рим. 3, 22 и др. мѣста), т.-е. вѣруйте, что Богъ силенъ легко исполнить то, что кажется для васъ труднымъ и неудобоисполнимымъ, какъ напр. изсушеніе смоковницы по одному слову. При такой вѣрѣ *иже еще речеть* (если кто скажетъ) *горѣ сей: двинисѡ и верзисѡ въ море* и пр.. У еванг. Матѳея прибавлено, *не токмо смоковничное сотворитъ* (не только сдѣлаетъ то, что сдѣлано со смоковницею). Повелѣтъ горѣ *подняться и свергнуться въ море*, это значитъ, силою вѣры совершать дѣла невозможныя, преодолевать самыя великія и невѣроятныя препятствія. *Не усомнится въ сердце*: этимъ указываетъ Господь на самое главное качество дѣйственности вѣры; такъ какъ сомнѣніе, даже малѣйшее, свидѣтельствуетъ о нетвердости вѣры и отнимаетъ у нея силу (Іак. 1, 6—8).

24. *Сегѡ ради глголю вамъ: всѡ ѣлика ѣще молѣщесѡ просите, вѣрѣйте, ѣкѡ пріемлете: и будеть вамъ.*

Потому говорю вамъ: все, чего ни будете просить въ молитвѣ, вѣрьте, что получите; и будетъ вамъ.

Просимъ мы Господа о своихъ нуждахъ главнымъ образомъ на молитвѣ, потому при молитвѣ и требуется непоколебимая, чуждая всякаго сомнѣнія, вѣра, — чтобы молитва была дѣйственною.

25. *И ѣгда стонтѣ молѣщесѡ, ѿпущайте, ѣще что їмате на когѡ: да и ѡцъ вашъ, їже ѣсть на нѣсѣхъ, ѿпуститъ вамъ согрѣшеніѡ ваша.*

И когда стоите на молитвѣ, прощайте, если что имѣете на кого, дабы и Отецъ вашъ Небесный простилъ вамъ согрѣшенія ваши.

26. *ѣще ли же вы не ѿпускаете, ни ѡцъ вашъ, їже ѣсть на нѣсѣхъ, ѿпуститъ вамъ согрѣшеній вашихъ.*

Если же не прощаете, то и Отецъ вашъ Небесный не проститъ вамъ согрѣшеній вашихъ.

Тутъ Господь указываетъ еще другое условіе, чтобы молитва наша имѣла силу, это—прощеніе оскорбленій, какія имѣетъ молящійся со стороны другого. Гнѣвъ на ближняго удаляетъ человѣка отъ всеблагаго и всемилующаго Бога, и благодать Божія не можетъ изливаться на такого человѣка. Господь прямо сказалъ у еванг. Маттея: *если ты принесешь даръ твой къ жертвеннику, и тамъ вспомнишь, что братъ твой имѣетъ что-нибудь противъ тебя, оставь тамъ даръ твой, а ийди, прежде примиришь съ братомъ твоимъ, и приди и принеси даръ твой.* (5, 23—24. Чит. еще 6, 14—15).

Зач. 52. Ученіе І. Христа о Его божественной власти, по поводу изгнанія торгующихъ изъ храма.

Читается въ четвергъ 17-ой и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ Господа на вопросъ первосвященниковъ и книжниковъ о томъ, какою властію Онъ изгналъ торгующихъ изъ храма и какою силою дѣлаетъ вообще все то, что Онъ дѣлаетъ,—проповѣдуетъ, творить чудеса—изложенъ у еванг. Марка совершенно тожественно, что у св. Маттея (21, 23—27).

27. И прїидоша паки во іерусалимъ. И въ цѣркви ходящїи ѣмъ, прїидоша къ немъ архїерее и книжницы и старцы,

28. И глаголаша ѣмъ: коею ѡбластію сїа твориши; и кто ти ѡбласть сїю даде, да сїа твориши;

Пришли опять въ Іерусалимъ. И когда Онъ ходилъ въ храмъ, подошли къ Нему первосвященники и книжники и старѣйшины

и говорили ему: какою властью Ты это дѣлаешь? и кто Тебѣ далъ власть дѣлать это?

Коею властію (какою властію) *сія твориши* и пр. Этотъ вопросъ былъ предложенъ І. Христу архїереями и старѣйшинами на другой день послѣ Его торжественнаго входа въ Іерусалимъ, когда Господь выгналъ изъ храма торгующихъ и покупающихъ и исцѣлилъ въ храмъ многихъ больныхъ, и затѣмъ когда снова пришелъ въ храмъ и училъ тутъ народъ. Такія дѣйствія І. Христа еще болѣе возбудили враговъ Его противъ Него, и они спрашиваютъ: на какомъ именно *основаніи Онъ такъ дѣйствуетъ?* (ст. 12 и 15). І. Христосъ не былъ священникомъ, имѣвшимъ власть распоряжаться въ храмъ, а между тѣмъ, замѣтивъ тамъ беспорядокъ, возсталъ противъ него и уничтожилъ его. А что І. Христосъ былъ Сыномъ Божиимъ—царемъ, первосвященникомъ и пророкомъ, посланнымъ отъ Бога Мессіею, этому первосвященники и старѣйшины іудейскіе не вѣрили; вотъ почему и дали Ему вопросъ: *какою властію* и пр. Съ другой стороны, давая такой вопросъ, они хотѣли *искусить* І. Христа,—уловить Его въ словъ, т.-е. если Онъ скажетъ, что распоряжается въ храмъ и творитъ чудеса властію отъ Бога, какъ Сынъ Божій, то публично, при народѣ, обвинить Его въ Богохульствѣ—въ присвоеніи божескаго достоинства и власти; а если скажетъ: Своею собственною властію, то оклеветать Его предъ римскимъ правительствомъ, какъ возмутителя и человѣка, самовольно дѣйствующаго (Феоф.). Все это было обдуманно врагами Господа хитро и въ тоже время благовидно. Что же отвѣтилъ Господь на предложенный Ему вопросъ? Онъ не отвѣтилъ прямо на вопросъ своихъ враговъ, давая имъ тѣмъ разумѣть, что они предлагаютъ Ему вопросъ съ коварствомъ и что если бы, дѣйствительно, неліцемерно они хотѣли знать о Его власти, то давно бы уже могли знать; но съ Своей стороны предложилъ самимъ вопрошавшимъ подобный же, затруднительный вопросъ относительно своего Предтечи Іоанна.

29. Іисъ же ѿвѣщавъ рече ѿмъ: вопрошѣ вы ѿ азъ словесѣ единаго, ѿ ѿвѣщайте ми: ѿ рекѣ вамъ, коюю ѿвластію сіа творю.

30. Крещеніе іоанново съ небесѣ ли бѣ, или ѿ человекъ; ѿвѣщайте ми.

Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: спрошу и Я васъ объ одномъ, отвѣчайте Мнѣ; тогда и Я скажу вамъ, какою властію это дѣлаю.

Крещеніе Іоанново съ небесъ было, или отъ человекъ? отвѣчайте Мнѣ.

Словомъ *крещеніе* здѣсь Господь называетъ все дѣло служенія Іоанна, какъ пророка, учителя и Своего Предтечи: такъ какъ Іоаннъ тѣхъ, которые принимали его ученіе, крестилъ въ Іорданѣ, гдѣ крестилъ и Самого І. Христа. *Съ небесъ*—отъ Бога, *или отъ человекъ*, т.-е. Богъ ли послалъ Іоанна на служеніе или онъ самовольно началъ оное? І. Христосъ предложилъ такой вопросъ для того, чтобы изобличить лукавство вопрошавшихъ: этотъ вопросъ былъ самый близкій къ дѣлу и въ то же время прямо велъ къ посрамленію вопрошавшихъ. Они могли знать, какою властію Онъ дѣйствуетъ, но не хотѣли; дѣло Господа и Іоанново было одно и то же—Іоаннъ началъ, Господь продолжалъ дѣло; слѣдовательно, если Іоаннъ посланъ отъ Бога, какъ не могли не признавать и сами первосвященники и старѣйшины, то отъ Бога же и Онъ—Христосъ. Тѣмъ болѣе могли знать это, что Іоаннъ говорилъ всѣмъ объ І. Христѣ, что Онъ Агнецъ Божій, вземлющій грѣхи міра, что Онъ грядущій свыше, сущій надъ всѣми, Сынъ Божій, у Котораго Іоаннъ недостойнъ быть послѣднимъ слугою (Іоан. 1, 27. 29; 3, 31 и др.). Какъ же отвѣтили Господу первосвященники и книжники на Его вопросъ? Они сначала разсуждали, какъ отвѣтить, и потомъ отвѣтили: *не знаемъ* (не вѣмы); потому что иначе нельзя было отвѣтить, какъ прямо признать Господа за Мессію.

31. И мыслеху въ себѣ, глаголюще: аще речемъ, съ небесѣ, речетъ: почто оубо не вѣривасте емъ;

Они разсуждали между собою: если скажемъ: съ небесъ,—то Онъ скажетъ: почему же вы не повѣрили ему?

Почто убо не вѣривасте (почему же вы не повѣрили) *ему*, т.-е. не повѣрили тому, что не разъ высказывалъ Іоаннъ объ І. Христѣ,—что Онъ есть обѣщанный Мессія.

32. но аще речемъ, ѿ человекъ: боухуемъ людей: вси бо имѣху іоанна, гакъ воистиннѣ пророкъ бѣ.

а сказать: отъ человекъ,—боялись народа; потому что всѣ полагали, что Іоаннъ точно былъ пророкъ.

33. И ѿвѣщавше глаголаша іисови: не вѣмы. И ѿвѣщавъ іисъ, глагола ѿмъ: ни азъ глаголю вамъ, коюю ѿвластію сіа творю.

И сказали въ отвѣтъ Іисусу: не знаемъ. Тогда Іисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: и Я не скажу вамъ, какою властію это дѣлаю.

Не вѣмы (не знаемъ). Тутъ новое лукавство и при этомъ еще ложь и гордость: потому что знали, но не хотѣли признаться. *Ни азъ вамъ глаголю* (и Я не скажу), потому что нечего и говорить: такъ какъ это само собою видно и понятно; да если и скажу, все равно—вы не повѣрите. „Такъ воплощенная Божія премудрость, говоритъ Блаж. Теофилактъ, объясняя отвѣтъ Господа врагамъ Его, уловила сихъ мудрецовъ въ коварствѣ ихъ“. Такъ сильна бываетъ злоба, что готова принять позоръ, какъ приняла фарисеи, когда публично сказали относительно служенія Іоаннова: *не знаемъ*, лишь бы не вѣрить въ то, во что не хотятъ вѣрить!

ГЛАВА XII.

Зач. 53. Притча о дѣлателяхъ въ виноградникѣ.

Читается въ пятницу 17-й и 32-й недѣль по Пятидесятницѣ.

1. И начатъ ѿмъ въ притчахъ глголати: виноградъ насадилъ человекъ, и оградилъ оplotомъ, и ископалъ точило, и создалъ столпъ, и предаде его тяжателемъ, и ѿиде.

И началъ говорить имъ притчами: нѣкоторый человекъ насадилъ виноградникъ, и обнесъ оградой, и выкопалъ точило, и построилъ башню, и отдавъ его виноградарямъ, отлучился.

Въ притчахъ. Что такое притча, чит. въ объясн. 2 ст. 4 гл. *Имъ*, т.-е. первосвященникамъ и книжникамъ. По сказанію св. Маттея, І. Христосъ предложилъ первосвященникамъ и книжникамъ три притчи, послѣ бесѣды съ ними о томъ, какою властію Онъ выгналъ торгующихъ изъ храма и къмъ Онъ посланъ? и Онъ для отвѣта спросилъ ихъ самихъ: а Іоаннъ, предтеча Его, къмъ посланъ? и вопрошавшіе отвѣтили: *не знаемъ*, т.-е. чтобы не признать Господа за Мессію, о чемъ проповѣдывалъ Предтеча, они не хотѣли признать и его самаго за посланника Божія: 1) о сынахъ, посланныхъ въ виноградникъ, 2) о дѣлателяхъ виноградника и 3) о брачномъ ширѣ (гл. 21, ст. 28—гл. 22 ст. 14). Во всѣхъ трехъ притчахъ Господь изобразилъ невѣріе первосвященниковъ и книжниковъ въ Него, какъ Мессію, и довелъ ихъ до того, что они сами противъ себя произнесли приговоръ и осудили себя въ невѣрїи въ Него. Еванг. Маркъ передаетъ только одну, самую сильную притчу, именно о дѣлателяхъ виноградника, передаетъ хотя нѣсколько короче, но съ нѣкоторыми особенными чертами. Притчею этою Господь изобразилъ недостойнство вождей еврейскаго народа, которые, избивая посланниковъ Божіихъ, имѣютъ убить даже и Его Самого — Сына Божія, обѣщаннаго Мессію. *Виноградъ* (виноградникъ) *насадилъ человекъ*, это — Богъ, для спасенія рода человѣческаго устроившій ветхозавѣтную Церковь. Господь уподобляетъ свою Церковь сначала ветхозавѣтную, а затѣмъ новозавѣтную, христіанскую, иначе весьма часто называемую въ Свящ. писаніи *царствомъ Божіимъ*, *царствомъ небеснымъ*, винограднику по причинѣ сходства трудовъ и наградъ въ той и другомъ. Винограднику и виноградной лозѣ уподобляли церковь свв. пророки Исаія (5, 1—7), Іеремія (2, 21) и др. *Огради оplotомъ* (обнесъ оградой)—изъ камней или изъ живой изгороди, т. е. колючихъ растений, для предохраненія отъ воровъ и животныхъ. Подъ оградой разумѣется законъ, который данъ избранному для сохраненія истинной вѣры, еврейскому народу. Этотъ законъ составлялъ какъ бы ограду, отдѣлявшую сей народъ отъ другихъ иновѣрныхъ и иноплеменныхъ народовъ. *Ископалъ* (выкопалъ) *точило* и *создалъ столпъ* (построилъ башню). *Точило*, это—такая яма въ виноградникѣ, которую выдалбливали въ горѣ или вырывали и въ землѣ, но выстилали снизу и съ боковъ камнями, для выжиманія въ ней винограднаго сока. *Столпъ* (башня)—это мѣсто для сторожей, оберегавшихъ виноградъ отъ воровъ и животныхъ и для помѣщенія собираемаго винограда. Подъ точиломъ и башнею свв. отцы разумѣютъ іудейскій храмъ съ жертвенникомъ, на которомъ проливалась кровь животныхъ, прообразовавшая кровь Христа Спасителя. *Предаде* (отдалъ) *его тяжателемъ* (виноградарямъ), т. е. хозяинъ отдалъ виноградный садъ снявшимъ его за извѣстную плату, съ условіемъ, чтобы уродившіеся плоды доставлялись или сполна или извѣстною частью хозяину, и *отъиде* (отлучился). Подъ *виноградарями* здѣсь разумѣются всѣ іудейскіе, преимущественно же духовные начальники, архіереи и старѣйшины, какъ приставленные къ тому, чтобы наблюдать за религіозною и гражданскою жизнью народа. *Отлучился*

т. е. предоставилъ власть другимъ. Св. Златоустъ и Теофилактъ подъ отлученіемъ разумѣютъ Божіе долготерпѣніе.

2. И послѣ къ тѣмъ же въ время раба, да ѿ тѣхъ пріиметь ѿ плода виноградна.

3. Они же ѣмше его бѣша, и ѿтослаша тѣхъ.

4. И пакы послѣ къ нимъ другаго раба: и того каменіемъ бѣвше, пробѣша главоу его и послаша безчестна.

5. И пакы иного послѣ: и того убѣша: и мнози ины, ѿвы оубвѣша, ѿвы же оубивающе.

И послалъ въ свое время къ виноградарямъ слугу—принять отъ виноградарей плодовъ изъ виноградника.

Они же, схвативши его, били и отослали ни-съ-чѣмъ.

Опять послалъ къ нимъ другаго слугу; и тому камнями разбила голову и отпустили его съ безчестіемъ.

И опять иного послалъ; и того убили, и многихъ другихъ то били, то убивали.

И посла къ тѣмъ же раба (послалъ къ виноградарямъ слугу), то одного, то другаго, то третьяго, у евангелиста Матѣя прямо сказано: *слугъ*, чтобы *принять плоды изъ виноградника* (да пріимутъ отъ плода винограда), т. е. условленную часть плодовъ. Это значитъ, что Богъ посылалъ къ еврейскому народу пророковъ,—провозвѣстниковъ Его воли и народныхъ учителей, взять Свои плоды, т. е. послушаніе, повиненіе этимъ посылаемымъ пророкамъ. Но какъ поступили слуги съ рабами? *Они же схвативши* (емше) ихъ, *били*, и пр. Этимъ указывается на то, какъ враждебно поступали евреи съ посылаемыми имъ отъ Бога, пророками. Такъ извѣстно изъ преданія, что прор. Исаію распілили деревянною пилою, а прор. Іеремію цобили камнями. Казнь побиванія камнями часто употреблялась у Іудеевъ (Втор. 13, 10 и др. Іоан. 8, 59. Дѣян. 7, 58). Св. апостолъ пишетъ о ветхозавѣтныхъ праведникахъ и пророкахъ: *они испытывали поруганія и побои, узы и темницу, были побиваемы камнями, перепиливаемы, умирали отъ меча* и пр. (Евр. 11, 36, 37).

6. Еще оубо единого сына имѣ возлюбленнаго своего, послѣ и того къ нимъ послѣднѣ, глагола, ѣкш оусрамѣтса сына моего.

7. Они же тѣмъ же рѣша къ себѣ, ѣкш сей ѣсть наследникъ: пріидите, оубіемъ его, и наше вѣдетъ наследствіе.

8. И ѣмше его, убѣша и извергоша его вонъ изъ виноградна.

Имѣя же еще одного сына, любезнаго ему, на послѣдокъ послалъ и его къ нимъ, говоря: *постыдятся сына моего*.

Но виноградари сказали другъ другу: *это наследникъ; пойдѣмъ, убьемъ его, и наследство будетъ наше*.

И схвативши, убили и выбросили вонъ изъ виноградника.

Здѣсь Господь говоритъ Іудеямъ, что они, убивавшіе своихъ пророковъ, не послушаютъ и убьютъ и Его Самого. *Это наследникъ*. Подъ наследникомъ здѣсь разумѣется Господь І. Христосъ, Сынъ Божій, Которому, какъ Онъ Самъ говоритъ въ Евангеліи, *все предано Отцемъ* (Матѣ. 11, 27), и Который есть Господь всего, слѣдовательно и виноградника духовнаго, т. е. Церкви. *И наследство будетъ наше*. *Наследство*, т. е. виноградникъ, или Церковь. Это обстоятельство притчи можетъ быть и безъ значенія; такъ какъ не все до подробности въ притчахъ имѣетъ значеніе (чит. объясн. 2 стр. 4 гл.). А если и объяснить, то это значитъ, что іудейскіе начальники думали воспрепятствовать основанію Церкви І. Христомъ и такимъ образомъ удержать за собою господство надъ ветхозавѣтною Церковію, или духовнымъ виноградникомъ Его (Мих.). *Убили* (убиша) *его* и *выбросили* (извергоша) *вонъ изъ виноградника*. Это — указаніе на мѣсто смерти І. Христа—на Голгоѣу за Іерусалимомъ, гдѣ Онъ былъ распятъ.

9. Чтò оубо сотворитъ господь винограда; Придетъ и погубитъ тажатели, и дастъ виноградъ инѣмъ.

Что же сдѣлаетъ хозяинъ виноградника? Придетъ и предастъ смерти виноградарей, и отдастъ виноградникъ другимъ.

Тутъ Господь заставилъ Иудеевъ—ихъ первосвященниковъ и старѣйшинъ, чтобы они произнесли приговоръ сами себѣ и осудили себя на заслуженное наказаніе. Подъ пришествіемъ хозяина здѣсь разумѣется не второе пришествіе Христово для суда и воздаянія; такъ какъ при повѣствованіи о семъ у еванг. Матѳея говорится (21, 41), что виноградникъ, т.-е. Церковь Божія, будетъ отдана другимъ дѣлателямъ, и они будутъ отдавать хозяину плоды во времена свои, чѣмъ указывается на продолженіе настоящей земной жизни: а это—время разрушенія Іерусалима, когда совершился судъ Божій надъ приставниками въ ветхозавѣтной церкви (Теоф.). *Отдастъ виноградникъ другимъ* (инѣмъ), т.-е. истинная Церковь будетъ уже, вмѣсто бывшей до пришестія и смерти І. Христа, Іудейской, христіанская. Такимъ образомъ Іудеи, не понимая цѣли притчи, этими словами сами осудили себя, какъ небрежныхъ и недостойныхъ дѣлателей въ церкви Божіей; потому что слова: *придетъ и предастъ смерти виноградарей*, по Евангелію Матѳея, высказали сами Іудеи, Господь же, по всей вѣроятности, повторилъ ихъ. Такъ Господь заставилъ Иудеевъ произнести приговоръ самимъ себѣ и осудить самихъ себя на заслуженное наказаніе.

10. Ни писаніи ли сегò члн ѣстє: камень, ѣгоже не въ рядѣ сотвориша зиждущи, сєй бысть во главѣ оугла:

Неужели вы не читали сего въ Писаніи: камень, который отвергли строители, тотъ самый сдѣлался главою угла:

11. Ѡ гда бысть сє, и ѣсть дивно во очю нашихъ;

это отъ Господа, и есть дивно въ очахъ нашихъ (Псал. 117, 22—23)?

Здѣсь Господь приводитъ слова изъ псалма о Своемъ отверженіи со стороны еврейскаго народа (117 пс. 22 — 23 ст.) и подтверждаетъ произнесенный Іудеями судъ надъ самими собою. *Камень, который отвергли строители* (егоже не въ ряду сотвориша зиждущи). Образъ заимствованъ отъ постройки дома. При постройкѣ дома обыкновенно большіе и твердые камни кладутся подъ углы его. Камни эти называются краеугольными. Здѣсь такимъ камнемъ І. Христосъ называетъ Самого Себя, потому что Онъ составляетъ основаніе Церкви. Въ Свящ. писаніи І. Христосъ нерѣдко называется краеульнымъ камнемъ Церкви (Дѣян. 4, 11. Ефес. 2, 20). *Отвергли строители*, т.-е. учителя іудейскіе не только не увѣровали въ І. Христа, а еще осудили Его на смерть. *Это отъ Господа* (отъ Господа бысть сє). Т.-е. Іудеи не увѣровали въ І. Христа, а между тѣмъ Онъ былъ посланный отъ Бога, истинный Мессія: и творимыя Имъ чудеса, и исполнившіяся надъ Нимъ пророчества,—все подтверждало это. *Дивно въ очахъ вашихъ*, т.-е. для всѣхъ, искупленныхъ страданіями и смертію І. Христа, предметомъ удивленія и благоговѣнія служить самое дѣло искупленія, именно то, что Богъ послалъ въ міръ для спасенія людей Своего единого роднаго Сына, и что сей Сынъ Божій уничижилъ Себя до смерти крестной, затѣмъ со славою воскресъ и сдѣлался краеугольнымъ камнемъ Церкви. У еванг. Матѳея прибавлено: *поэтому, говорю вамъ, отнимется отъ васъ царствіе Божіе и отдано будетъ народу, приносящему плоды его*. Этими словами Господь объясняетъ Свою притчу о дѣлателяхъ въ виноградникѣ. *Поэтому*, т.-е. потому, что Іудеи отвергли Христа—не признали Его Сыномъ Божіимъ, искупителемъ міра и Основателемъ Церкви, *отнимется отъ нихъ*—неувѣровавшихъ, *царство Божіе*, т.-е. Церковь и всѣ духовныя ея блага, хотя Іудеи и были избраннымъ Божіимъ народомъ и приготовляемы были отъ Самого Бога къ принятію Мессіи, *и дано будетъ народу, приносящему плоды его*, т.-е. тѣмъ, которые увѣруютъ во Христа и будутъ приносить плоды истинной вѣры и добродѣтели—будутъ жить по спасительной вѣрѣ и закону Хри-

стову, будутъ именно истинными христіанами. Это будетъ новый народъ, избранный Богомъ вмѣсто неблагодарнаго и вѣроломнаго Израиля, новый виноградникъ, насажденный Христомъ Спасителемъ. У еванг. Маттея здѣсь прибавлено: *тотъ, кто упадетъ на этотъ камень, разобьется; на кого онъ упадетъ, того раздавитъ.* Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, что будетъ съ тѣми, которые противятся спасительной вѣрѣ въ Него. *Кто упадетъ на этотъ камень*, т.-е. кто не увѣруетъ въ І. Христа, какъ обѣщаннаго Спасителя, соблазнится о Немъ, какъ, напр., соблазнялись смиреніемъ Его, *разобьется*, т.-е. тотъ только ошибется и можетъ еще одуматься и покаяться. *А на кого камень упадетъ, того раздавитъ* до смерти, т.-е. кто останется совсѣмъ неисправимымъ и нераскаяннымъ, тотъ окончательно погибнетъ—будетъ подвергнутъ наказанію и на землѣ, и осудится на муки адскія въ загробной жизни, какъ и были наказаны Евреи за отверженіе Христа разрушеніемъ ихъ царства и разсѣяніемъ ихъ по всей землѣ; а за гробомъ ждетъ ихъ адское мученіе за невѣріе (Злат.). Слова: *Кто упадетъ на этотъ камень* и пр. имѣютъ тотъ же смыслъ, что и слова: *Иже вѣру иметъ и крестится, спасенъ будетъ, и иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ*, которыя сказалъ І. Христосъ, посылая Своихъ апостоловъ на всемірную проповѣдь послѣ Своего воскресенія (Мар. 16, 16).

| | |
|--|---|
| <p>12. И ѿскаху его ѿти, и оубоѡшася народа: разумѡша бо, ѡкѡ къ нѣмъ прѣтчѣ рече: и ѡставльше его ѡидоша.</p> | <p>И старались схватить Его, но боялись народа; ибо поняли, что о нихъ сказалъ притчу; и оставивши Его, отошли.</p> |
|--|---|

Первосвященники и книжники поняли, что притча направлена была противъ нихъ, какъ виновниковъ и представителей невѣрія во Христа, и что же? Вмѣсто того, чтобы исправиться, они еще болѣе озлобились на Господа *и потому старались схватить* (искаху яти) *Его, но боялись народа*, у еванг. Маттея (46 ст.) прибавлено: *потому что Его считали за пророка.* Первосвященники и фарисеи и были собственно врагами Христа, но народъ почиталъ *Его за пророка.* Посему могло случиться и востаніе въ народѣ, когда тѣ сдѣлали бы что противъ Него, въ виду народа. Если впоследствии они и предали І. Христа суду и крестной казни, то сдѣлали это, возбуждивъ своими кознями народъ противъ Него. Имъ и теперь хотѣлось, чтобы Господь прямо объявилъ Себя Мессіею, и они въ этомъ нашли бы предлогъ къ обвиненію Его предъ Римскимъ Кесаремъ; но Господь не сдѣлалъ сего, потому что еще не наступило время Его смерти.

Зач. 54. Отвѣтъ Господа фарисеямъ и Иродіанамъ о дани Кесарю.

Читается въ понедѣльникъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣствованіе о томъ, какъ фарисеи съ Иродіанами искушали І. Христа, вопрошая о дани Кесарю, и какъ Господь отвѣчалъ имъ, есть и у еванг. Маттея (22, 15—22). Еванг. Маркъ передаетъ это повѣствованіе почти буквально, какъ и у св. Маттея.

| | |
|---|---|
| <p>13. И послѡша къ немѣ нѣкѡи ѡ фарісѣй и иродіанъ, да его ѡбольстѡтъ словомъ.</p> | <p>И посылаютъ къ Нему нѣкоторыхъ изъ фарисеевъ и иродіанъ, чтобы уловить Его въ словѣ.</p> |
|---|---|

Это было послѣ того, какъ Господь въ притчѣ о виноградаряхъ (1—12 ст.) показалъ первосвященникамъ и фарисеямъ іудейскимъ, что они — недостойные служители въ Церкви Божіей, и потому истинная Церковь перейдетъ отъ невѣровавшаго въ Мессію, Еврейскаго народа къ увѣрующимъ язычникамъ, и послѣ того, когда первосвященники и книжники, въ злобѣ на Господа, *старались схватить Его, но боялись народа.* Что же тогда дѣлаютъ враги Христа? Вмѣсто признанія и раскаянія,

они, воспылавъ еще большею злобою въ Нему, по св. Матеею, — *совѣщались какъ бы уловить Его въ слово* (ст. 15), т. е. заставить Его высказать что-либо такое, за что можно было бы обвинить и погубить Его. И для этого съ хитрымъ вопросомъ *посылаютъ къ Нему нѣкоторыхъ изъ фарисеевъ и Иродіанъ*. О фарисеяхъ чит. объясн. 16 ст. 2 гл. Иродіане, это — приверженцы царя Ирода. Когда Іудеи подпали подъ власть язычниковъ Римлянъ, и изъ Рима присланъ былъ имъ царь, не еврейскаго происхожденія, тогда между ними образовались двѣ партіи. Одни утверждали, что должно платить подать Кесарю, и противниковъ сего мнѣнія почитали мятежниками; другіе же, преимущественно фарисеи, полагали, что Іудеи, какъ народъ Божій, должны, въ отличіе отъ языческихъ народовъ, платить только одну дань Богу, въ Его храмъ, по полсиклю (Матѳ. 17, 24) съ души, какъ предписано въ законѣ Моисеевомъ, а что платить римскому Кесарю идолопоклоннику — значить оскорблять истиннаго Бога (Фил. мит. Моск.). Такъ какъ римскимъ правителемъ Іудеи былъ Иродъ, то приверженцы его и назывались Иродіанами. Фарисеи ненавидѣли Иродіанъ, какъ сторонниковъ ненавистной имъ власти. Но вотъ теперь, когда кипѣли злобою по отношенію къ І. Христу, они забываютъ свои отношенія къ Иродіанамъ и не гнушаются войти съ ними въ соглашеніе. Фарисеи, по Матеею, не сами идутъ къ Господу съ вопросомъ, а *посылаютъ своихъ учениковъ*. И это дѣлаютъ они съ цѣлью — въ случаѣ неудачи пусть лучше на лицо учениковъ падетъ стыдъ, а сами учителя останутся въ сторонѣ (Филар.).

14. Онѣ же пришедеше, глаголаша емѣ: оучѣлю, вѣмы, гакѣ истиненъ еси и не радиши ни ѡ комже: не зриши бо на лице чловѣкѣвъ, но воистиннѣ пути бжїю оучиши. Достойтъ ли кинсонъ кесаревн дати, или ни; дамы ли, или не дамы;

Они же пришедши говорятъ Ему: Учитель! мы знаемъ, что ты справедливъ и не заботишься объ угожденіи кому-либо, ибо не смотришь ни на какое лицо, но истинно пути Божію учишь. Позволительно ли давать подать кесарю, или нѣтъ? давать ли намъ, или не давать?

Учителю, *вѣмы* (мы знаемъ), *яко истиненъ еси* (что Ты справедливъ), и пр. Это — хитрая и лицемерная подготовка къ хитрому вопросу. *Достойтъ ли* (позволительно ли) *кинсонъ* (подать) *Кесаревн дати или ни* (нѣтъ) и пр. *Кесарю*, т. е. римскому императору, — имя Кесарь было усвоено римскимъ императорамъ. Это — самый вопросъ. Вопросъ былъ придуманъ таковъ, на который какъ бы ни отвѣтилъ І. Христосъ, вопрошавшіе все нашли бы въ немъ обвиненіе на отвѣтившаго. Если бы Господь отвѣтилъ, что должно платить подать Кесарю; тогда вопрошавшіе, именно Иродіане, обвинили бы Его въ томъ, что Онъ учитъ противно Своему закону, измѣнилъ народу Божію и Самому Богу, и такимъ образомъ опровергли бы въ лицѣ Его Посланника Божія и вѣру народа къ Нему. Если же Христосъ отвѣтилъ бы отрицательно: *не должно*; то фарисеи обвинили бы Его въ томъ, что Онъ возбуждаетъ народъ противъ Кесаря, и донесли бы на Него римскому правителю, какъ на мятежника. „Посмотри, какъ вопрошавшіе коварно дѣйствуютъ, замѣчаетъ св. Златоустъ: не говорятъ: скажи намъ, что хорошо, что полезно, что согласно съ закономъ, но — какъ Тебѣ кажется? Того только они и смотрятъ, какъ бы предать Его и уличить въ противленіи власти верховной“.

15. Онъ же вѣдый ихъ лицемеріе, рече имъ: что ма искушаете; принесите ми пѣназь, да виждѣ.

Но Онъ, зная ихъ лицемеріе, сказалъ имъ: что искушаете Меня? принесите Мнѣ динарій, чтобы Мнѣ видѣть его.

Что *Мя искушаете*, т. е. зачѣмъ стараетесь поставить Меня въ затрудненіе своимъ лукавымъ вопросомъ или вызвать съ Моей стороны такое мнѣніе, за которое

можно бы было осудить Меня? И затѣмъ—Господь чуднымъ образомъ посрамилъ лукавыхъ Своихъ враговъ. *Пинязь* иначе *динарий*, это была римская монета, около 20 коп. сер. на нашъ счетъ, которою между прочимъ Евреи платили подать римскому Кесарю.

16. *Они же принесоша. И глаголюмъ: чий образъ сий и написаніе; Они же рѣша ѿмъ: кесаревъ.*

Они принесли. Тогда говоритъ имъ: чье это изображеніе и надпись? Они сказали Ему: кесаревы.

Чий образъ (изображеніе) сий и написаніе (надпись)? На римскихъ монетахъ съ одной стороны чеканилось, какъ дѣлается у насъ, изображеніе царствующаго императора съ надписью его имени. *Они сказали (рѣша) Ему: Кесаревъ*, т.-е. тогдашняго римскаго императора Кесаря.

17. *И ѿвѣщавъ їисъ рече ѿмъ: воздадите кесарева кесареву, и бжїю бгѣови. И чудїшася ѿ немъ.*

Иисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: отдавайте Кесарево Кесарю, а Божіе Богу. И дивились Ему.

Воздадите Кесарева Кесареву (отдавайте Кесарево Кесарю), *и Божїя Богови* (Божіе Богу), т.-е. исполняйте обязанности и въ отношеніи къ Кесарю, какъ члены земнаго царства,—платите и подать, и въ отношеніи къ Богу, какъ чада Божїи и члены церкви Божїей. И обѣ эти обязанности нисколько не противорѣчатъ одна другой, а легко исполняются совокупно обѣ; такъ какъ Самъ Богъ поставляетъ царей (Прит. 8, 15. Рим. 13, 1), и Евреи, если подпали подъ власть римскаго императора, то это произошло по волѣ Божїей. „Впрочемъ, поучаетъ Златоустъ: когда ты слышишь: *воздадите Кесарева Кесареву*, разумѣй подъ симъ только то, что нимало не вредить благочестію; ибо все противное благочестію не есть уже дань Кесарю, но дань и оброкъ діаволу. И когда еврейскіе начальники принуждали Апостоловъ не проповѣдывать о Христѣ Спасителѣ, то они отвѣчали: *судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе нежели Бога* (Дѣян. 4, 19)“. Такъ же поступали и свв. мученики, когда требовали отъ нихъ отреченія отъ Христа. Такъ словами: *воздадите Кесарева Кесареву, Божїя Богови* Господь утверждаетъ и власть царей и правителей, и союзъ церкви съ государствомъ. Подобно сему учитъ и апостоль Христовъ: *Бога бойтесь, царя чтите* (1 Пет. 2, 17). Не неразумно ли и не грѣшно ли послѣ сего сочинять ученіе противъ властей, какъ дѣлаетъ лжеучитель Толстой и ему подобные?—*И дивились Ему* (чудишася о Немъ). У еванг. Матѣея прибавлено: *и оставивъ Его, ушли. Дивились*, т.-е. мудрости даннаго отвѣта на лукавый вопросъ. Враги Христовы совершенно были обезоружены. На что теперь могутъ жаловаться фарисеи, когда сказано: *воздадите Божїя Богови*? Что теперь донесутъ римскому правителю Иродіане, когда сказано: *воздадите Кесарева Кесареву*? Тѣмъ и другимъ должно было быть стыдно, что предлагали какъ будто очень трудный вопросъ; а между тѣмъ онъ такъ легко рѣшается при взглядѣ на монету. *Ушли*, не увѣровавъ во Христа, хотя и видѣли прямое доказательство Его Божественности. Таковы обыкновенно бываютъ злоба, гордость и упорство! И что же еще дѣлаютъ въ послѣдствіи злые и упорные враги Христовы? Они основали обвиненіе противъ Господа, что Онъ будто бы запрещалъ давать подать Кесарю (Лук. 22, 2). Избави Богъ всякаго этихъ качествъ падшаго ангела!

Зач. 55. Отвѣтъ Господа Саддукеямъ о воскресеніи мертвыхъ.

Читается во вторникъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ Господа Саддукеямъ относительно воскресенія мертвыхъ изложенъ у еванг. Марка почти въ такихъ же словахъ, какъ и у еванг. Матѣея (гл. 22, ст. 23—32).

18. И прїидоша саддукее къ немѸ, ѡже глаголютъ воскрєнію не быти: и вопросїша єго, глаголюще:

Это было послѣ того, какъ фарисеями предложенъ былъ Господу вопросъ относительно дани Кесарю, и Онъ посрамилъ ихъ (ст. 13—17). Саддукеи, это была особая секта у Евреевъ. Саддукеи получили свое имя отъ Садока, священника, жившаго за 200 лѣтъ до Р. Хр. Они учили, что не будетъ воскресенія мертвыхъ, что душа человѣческая уничтожается вмѣстѣ съ смертію тѣла, что нѣтъ ни Ангеловъ, ни діаволовъ и т. п. Фарисеи были всегдашними соперниками и врагами Саддукеевъ; такъ какъ ученіе тѣхъ и другихъ было противоположно. Увидѣвъ, что Господь посрамилъ ихъ соперниковъ, фарисеевъ, саддукеи надѣялись, что они — не то, что фарисеи, что они посрамятъ Самою І. Христа, на Него они смотрѣли съ высокомернымъ презрѣніемъ, какъ на простого, неученаго Галилеянина, — а вмѣстѣ съ тѣмъ унижать и самихъ фарисеевъ, не сумѣвшихъ посрамить Его, особенно если бы случилось такъ, что Спаситель, не смогши опровергнуть ихъ, принялъ ихъ сторону. Саддукеи предлагаютъ Господу вопросъ о предметѣ своего невѣрія, — о воскресеніи мертвыхъ.

19. оучѣлю, мѡисей написа намѸ, ѡкѡ ѡще комѸ братѸ оумретѸ и ѡстави женѸ, а чадѸ не ѡстави: да поиметѸ братѸ єго женѸ єго и воскреситѸ сѣмя братѸ своему.

20. Седмь братїи бѣ: и первый поимѸ женѸ, и оумираѸ не ѡстави сѣмене.

21. И вторїи поимѸ ю, и оумре, и ни той ѡстави сѣмене: и третїи такожде.

22. И поимѸ ю седмь, и не ѡстави сѣмене. Послѣдїи же всѣхѸ оумре и жена.

23. Въ воскрєніе оубо, єгда воскрєндѸтъ, котормѸ ихѸ будеть жена; седмь бо имѣша ю женѸ;

Потомъ пришли къ Нему саддукеи, которые говорятъ, что нѣтъ воскрєсенія, и спросили Его, говоря:

Учитель! Моисей написалъ намъ: если у кого умретъ братъ и оставитъ жену, а дѣтей не оставитъ, — то братъ его пусть возьметъ жену его и восстановитъ сѣмя брату своему (Второзак. 26, 5).

Было семь братьевъ: первый взялъ жену, и умирая не оставилъ дѣтей.

Взялъ ее вторїи, и умеръ, и онъ не оставилъ дѣтей; также и третїи.

Брали ее за себя семеро, и не оставили дѣтей. Послѣ всѣхъ умерла и жена.

Итакъ въ воскрєсеніи, когда воскреснутъ, котораго изъ нихъ будетъ она женою?

Моисей написа намъ: яко аще кому братѸ умретѸ и пр. Этотъ законъ, данный Моисеемъ (Втор. 25, 5—6), когда братъ умершаго долженъ былъ взять за себя вдову его, и первый сынъ отъ сего брака считался сыномъ умершаго, назывался закономъ ужичества (т. е. родства) и былъ установленъ для того, чтобы предупредить пресѣченіе рода, что считалось тяжкимъ несчастіемъ у Евреевъ. Саддукеи указываютъ на этотъ законъ ужичества затѣмъ, чтобы объяснить, какимъ образомъ одна и таже женщина могла быть замужемъ за семерыми мужьями, о чемъ идетъ рѣчь въ самомъ вопросѣ. Самый вопросъ: *Седмь братїи бѣ (было семь братьевъ): и первый поимѸ (взялъ) жену и умирая не остави (не оставилъ) сѣмене* и пр. Обстоятельство, что женщина была за семерыми мужьями, по всей вѣроятности, было выдуманно саддукеями. Такъ думаетъ св. Златоустъ. „По моему мнѣнію, говоритъ онъ, и третїи мужъ не взялъ бы за себя вдовы, видя, что уже два мужа ея умерли; а если бы взялъ третїи, то уже никакъ не взялъ бы четвертїи и пятїи, опасаясь той же участи“. Это саддукеи выдумали съ цѣлю, чтобы болѣе осмѣять ученіе о воскрєсеніи мертвыхъ. Вопросъ направленъ саддукеями къ тому, чтобы опровергнуть ученіе о воскрєсеніи мертвыхъ и подтвердить свое невѣріе въ это воскрєсеніе. Вопросъ этотъ

можетъ быть выраженъ такъ: „въ книгахъ Моисеевыхъ не только нѣтъ никакого доказательства безсмертія душъ, но, напротивъ, есть нѣчто такое, что совершенно противорѣчитъ ученію о воскресеніи мертвыхъ—именно законъ ужичества. Если мертвые воскреснутъ (какъ учатъ фарисеи и учишь Ты, т. е. Онъ, І. Христосъ), то жена, представленная нами—саддукеями въ примѣръ, должна по закону ужичества принадлежать или всѣмъ семи мужьямъ, или никому, что равно нелѣпо; но такого нелѣпаго закона (каковымъ оказывается законъ ужичества въ отношеніи къ безсмертію) Моисей, мудрѣйшій и Боговдохновенный законодатель, не могъ дать: слѣдовательно, по ученію Моисея, нѣтъ воскресенія мертвыхъ,—иначе онъ не написалъ бы такого закона—и мы (саддукеи), не принимая ученія о безсмертіи, совершенно правы“ (Инок. архіеп. Херс.).

24. И ѿвѣщавъ іисъ рече ѿмъ: не сегѡ ли рѡди прельщаетеса, не вѣдуще писаніа, ни силы бжїи;

25. Егда бо ѿзъ мѣртвыхъ воскреснѡтъ, ни женатса, ни посягаютъ: но сѣтъ ѿкѡ агглі на небсѣхъ.

26. О мѣртвыхъ же, ѿкѡ востаѡтъ, нѣсте ли члї въ книгѡхъ мѡисѣевыхъ, при купинѣ ѿкѡ рече емѡ бгѣ, глгѡлм: азъ бгѣ авраамовъ, и бгѣ ісааковъ, и бгѣ іакѡвль;

27. Нѣсть бгѣ мѣртвыхъ, но бгѣ живыхъ. Вы оубо многѡ прельщаетеса.

Иисусъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: этимъ ли приводите вы въ заблужденіе, не зная Писаній, ни силы Божіей?

Ибо когда изъ мертвыхъ воскреснутъ, тогда не будутъ не жениться, ни замужъ выходить, но будутъ, какъ Ангелы на небесахъ.

А о мертвыхъ, что воскреснутъ, развѣ не читали вы въ книгѣ Моисея, какъ Богъ при купинѣ сказалъ ему: Я Богъ Авраама, и Богъ Исаака, и Богъ Іакова (Исход. 3, 6)?

Богъ не есть Богъ мертвыхъ, но Богъ живыхъ. Итакъ вы весьма заблуждаетесь.

Вы приводите въ заблужденіе (прельщаетесь), т. е. имѣете неправильное понятіе относительно загробной жизни, заблуждаетесь. Не вѣдуще (не зная) Писанія,—потому что полагаете, будто бы порядокъ вещей и въ загробной жизни будетъ такой же, какой въ настоящей земной, т. е. и тамъ будутъ жениться и выходить замужъ; тогда какъ въ ветхозавѣтномъ Писаніи нигдѣ не говорится о томъ, чтобы въ воскресеніи продолжался именно такой же порядокъ. Саддукеи сами выдумали такое ученіе. Господь и говоритъ имъ, что въ загробной жизни, когда тѣла будутъ духовны, и когда не будетъ продолженія рода,—когда (егда) изъ мертвыхъ воскреснутъ, тогда установится совершенно другой порядокъ—тогда не будутъ ни жениться, ни замужъ выходить (ни женятся, ни посягаютъ), но будутъ какъ (суть яко) Ангелы на небесахъ.—Вы не знаете силы Божіей, т. е. того, чтобы Богъ по Своему всемогуществу не могъ воскресить истлѣвшее и превратившееся въ землю тѣло. Господь, обличая саддукеевъ въ этомъ невѣдѣніи, говоритъ, что въ Писаніи есть прямое указаніе на дѣйствительность воскресенія. Напр. А о мертвыхъ, что они воскреснутъ (яко востаѡтъ), развѣ не читали вы (нѣсте ли члї) и пр. Св. Златоустъ такъ пишетъ, объясняя эти слова: „Богъ не есть Богъ несущихъ и совершенно уничтожившихся, которые уже никогда не воскреснутъ. Ибо не сказалъ о Себѣ: Я былъ, но сказалъ: Я емь Богъ сущихъ и живыхъ. Какъ Адамъ, хотя и живъ былъ въ тотъ день, когда вкусилъ отъ древа, но тотчасъ послѣ изреченія суда Божія подвергся смерти; такъ и праотцы, хотя и умерли, но остались живыми по обѣтованію воскресенія“. При семъ св. Златоустъ же замѣчаетъ: „Господь смотритъ не только на вопросъ, но и на самыя мысли вопрошающихъ. Когда вопрошаютъ Его не съ злымъ намѣреніемъ, но по невѣдѣнію, то Онъ въ отвѣтъ Своемъ болѣе сообщаетъ, нежели сколько требовалось на вопросъ; а когда одна

злота внушаетъ вопросы, то не отвѣчаетъ и на то, о чемъ спрашиваютъ“. „Съ другой стороны, пишетъ Иннокентій Херсонскій, Господь вѣроятно видѣлъ возможность вывести нѣкоторыхъ саддусеевъ изъ ихъ заблужденія; посему не удовольствовался однимъ опроверженіемъ возраженія, а присовокупилъ съ своей стороны весьма убѣдительное доказательство безсмертія“. Есть въ Писаніи ветхаго завѣта и другія ясныя мѣста относительно воскресенія мертвыхъ (напр. Дан. 12, 2. Ис. 26, 19); но Господь указываетъ только на одно мѣсто изъ книги Моисея, такъ какъ саддукеи не принимали другихъ Священныхъ книгъ, кромѣ Моисея (18 ст.). *Вы убо много прельщаетесь* (и такъ вы весьма заблуждаетесь). Тутъ Господь еще повторяетъ, что саддукеи впадаютъ въ весьма великое заблужденіе, когда не понимаютъ высокаго боговдохновеннаго ученія Писанія о безсмертіи человѣка, хотя и считаютъ себя глубокомысленными. У еванг. Маттея тутъ прибавлено: народъ *слышавъ*, т. е. какъ Господь посрамилъ фарисеевъ и саддусеевъ, *дивился ученію Его*. А саддукеи, вѣрно, такъ же, какъ и фарисеи, *оставили Христа и отошли* (12 ст.), не увѣровавъ въ Него и не убѣдившись Его ученіемъ. Такова, опять, скажемъ, злоба и упорство!

Зач. 56. **Отвѣтъ Господа книжнику о большей заповѣди въ законѣ и вопросъ самимъ книжникамъ о томъ, Христосъ чей Сынъ.**

Читается въ среду 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Отвѣтъ Господа книжнику о большей заповѣди въ законѣ изложенъ у еванг. Марка гораздо подробнѣе, чѣмъ у евангелиста Маттея (23, 35—40), и съ нѣкоторыми особенными чертами.

ⲗ 28. Ⲓ прѣстѣплъ ⲉдинъ ⲱ книжникъ, слышавъ ѿхъ стѣзѣющихъ ѿ видѣвъ, ꙗко добръ ⲱвѣща ѿмъ, вопроси ѿго: каа ѣсть первая всѣхъ заповѣдѣй;

Одинъ изъ книжниковъ, слыша ихъ пренія и видя, что *Иисусъ* хорошо имъ отвѣчалъ, подошелъ и спросилъ Его: *какая первая изъ всѣхъ заповѣдей?*

Единъ отъ (изъ) *книжникъ*. О книжникахъ чит. въ объясн. 22 ст. 1 гл. Этотъ книжникъ, вѣроятно, принадлежалъ къ фарисейской сектѣ (Мат. 22, 34. 35. О фарисеяхъ чит. у Марка тамъ же. *Слышавъ ихъ стѣзѣющихся* (слыша ихъ пренія), т.-е. предлагаемые фарисеями съ Иродіанами и Саддукеями вопросы Господу о подати Кесарю и о воскресеніи мертвыхъ (ст. 13—27), *и видѣвъ, ꙗко добръ* (хорошо) *отвѣщали* І. Христосъ и пр. У еванг. Маттея говорится, что законникъ или книжникъ спрашивалъ Господа, *искушая Его*, подобно какъ и фарисеи съ Иродіанами и Саддукеи; еванг. Маркъ не говоритъ объ этой цѣли, но еще какъ будто указываетъ на искренность законника, тѣмъ болѣе, что далѣе этотъ законникъ выражаетъ одобреніе отвѣтамъ Спасителя, а Спаситель съ своей стороны одобряетъ отвѣты законника и похваляетъ его нравственное настроеніе (32 и 34 ст.). Это, повидимому, — разнорѣчіе между евангелистами? Блаж. Теофилактъ такъ примиряетъ это разнорѣчіе. Онъ говоритъ, что законникъ, приступая къ Господу съ своимъ вопросомъ, первоначально хотѣлъ искутить Его, но потомъ самъ плѣнился божественною мудростью Его и потому съ восторгомъ одобрилъ отвѣтъ Господа. Господь же одобрилъ законника, потому что видѣлъ, что добрыя качества еще не совсѣмъ были заглушены въ немъ ложью фарисейства. *Каа есть первая всѣхъ заповѣдей* (какая первая изъ всѣхъ заповѣдей)? Иудейскіе ученые, или книжники и фарисеи различали въ законѣ большія и меньшія заповѣди (Мат. 5 гл. 19 ст.), подъ большими разумѣли обрядовые законы Моисея, а подъ меньшими—правила нравственности, и вопросъ, какая заповѣдь наибольшая, былъ у нихъ спорнымъ, т.-е. это окончательно не было рѣшено ими: одни считали наибольшею заповѣдь о обрѣзаніи, другіе о жертвахъ, третьи о субботѣ и т. п. Св. Златоустъ замѣчаетъ, что фарисеи могли и знать, что первая заповѣдь есть о любви къ Богу; но спросили, ожидая, не скажетъ ли І. Христосъ чего та-

кого, за что можно было бы обвинить Его. Какъ же Господь отвѣчаетъ на этотъ вопросъ? Онъ сказалъ прямо, что двѣ самыя главныя заповѣди, это — заповѣди о любви къ Богу и ближнему.

29. *Иисъ же ѡвѣща ѣмъ: ѡкъ пер-
вѣйши всѣхъ заповѣдй: слыши, Израиль,
гдѣ бгъ вашъ, гдѣ единъ есть:*

Иисусъ отвѣчалъ ему: первая изъ всѣхъ заповѣдей: слушай, Израиль! Господь Богъ нашъ есть Господь единый,

Слыши, Израиль, Господь Богъ вашъ, Господь единъ есть. Этими словами предварена заповѣдь о любви къ Богу (Втор. 6, 4. 5), потому что эта заповѣдь тѣсно связана съ истинною единства Божія, такъ какъ истинно любить можно только единого истиннаго Бога. Словами *Слыши, Израиль*, Моисей возбуждалъ особенное вниманіе къ своему указанію на главнѣйшую заповѣдь закона. Съ этою же цѣлю, конечно, и Господь говоритъ ихъ.

30. *и возлюбши гдѣ бга твоего всѣмъ
сердцемъ твоимъ, и всею душою твоєю,
и всѣмъ оумомъ твоимъ, и всею крѣпо-
стію твоєю: сіа есть первая заповѣдь.*

и возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душою твоєю, и всѣмъ разумніемъ твоимъ, и всею крѣпостью твоею: вотъ, первая заповѣдь! (Второзак. 6, 4—5).

Эта заповѣдь дана Самимъ Богомъ чрезъ Моисея (Втор. 6, 5). *Возлюби Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ*, т.-е. всею способностью, или силою, которою мы чувствуемъ или желаемъ; *и всею душою твоею*, т.-е. вообще возлюби Господа всецѣло, — всѣмъ существомъ своимъ, со всеми его силами; *и всѣмъ разумніемъ* (умомъ) *твоимъ*, т.-е. всею способностію или силою, которою мы познаемъ; *и всею крѣпостію твоею*, т.-е. всею силою воли — третьей человѣческой способности или силы. *Сіа есть* (вотъ) *первая заповѣдь* — первая не по чему либо, но по важности и значенію въ отношеніи другихъ заповѣдей: она есть основаніе всѣхъ другихъ заповѣдей, и исполненіе ея есть источникъ всѣхъ другихъ добродѣтелей. Богъ — высшій всѣхъ существъ, и долженъ быть любимъ высшею любовію. (Мих.). Человѣкъ и созданъ былъ для того, чтобы любить Бога, и любовь къ Богу въ немъ должна царствовать надъ всѣмъ, что есть въ душѣ его.

31. *И вторая подобна ей: возлюбши
ближняго своего, ѡкъ самъ себѣ. Боль-
шая сею ина заповѣдь нѣсть.*

Вторая подобная ей: возлюби ближняго твоего, какъ самого себя. Иной большей сихъ заповѣди нѣтъ (Левит. 19, 18).

Эта заповѣдь также дана Богомъ чрезъ Моисея (Лев. 19, 18). *Люби ближняго, какъ самого себя*, т.-е. желай и дѣлай ближнему добро, какъ себѣ самому, и не желай и не дѣлай ему того, чего не желалъ бы себѣ самому — ни зла, ни вреда, ни неприятности. Эта заповѣдь та же, что Господь ранѣе высказалъ въ своей нагорной проповѣди: *во всемъ, какъ хотите, чтобы съ вами поступали люди, такъ поступайте съ ними* (Мат. 7, 12). Заповѣдь о любви къ ближнему Господь называетъ *подобною* заповѣди о любви къ Богу, потому что, пишетъ блаж. Теофилактъ, «обѣ онѣ взаимно связываются, одна другою поддерживаются и обнимаютъ собою всѣ прочія заповѣди». Прекрасно объясняетъ это св. Апостоль, когда говоритъ: *всякій, любящій Родившаго, напр. Бога, сотворившаго человѣка, любитъ и рожденнаго, т.-е. сотвореннаго человѣка* (1 Иоан. 5, 1). *Кто говоритъ: я люблю Бога, а брата своего ненавидитъ, тотъ лжець: ибо не любящій брата своего, котораго видитъ, какъ можетъ любить Бога, котораго не видитъ* (4, 20)? У еванг. Матѳея прибавлено: *въ сію обоя заповѣдью* (на сихъ двухъ заповѣдяхъ) *весь законъ и пророцы висятъ* (утвержда-

ются) (40 ст.). Т.-е. въ заповѣдяхъ о любви къ Богу и ближнему заключается сущность всего, чему учили и чего требовали ветхозавѣтные учителя, *Моисей* и *всѣ пророки*. „Если вникнешь въ десять заповѣдей закона, даннаго на Синаѣ, говоришь одинъ изъ святителей (Никифоръ, архіепископъ Астраханскій), то увидишь, что первая четыре заповѣди относятся къ любви къ Богу, а прочія шесть до любви къ ближнему. Если разберешь всѣ пророческія проповѣди, то найдешь оныя преисполненными обличеній на отвергающихъ служеніе истинному Богу и приносящихъ жертвы идоламъ, исполненными угрозъ на творящихъ неправду и обиду къ ближнему и наставленій и побужденій къ благодѣяніямъ къ ближнимъ. Если разсудишь, что такое грѣхъ и что такое добродѣтель, то ясно увидишь, что всякій грѣхъ есть ничто иное, какъ или оскорбленіе Бога или вредъ ближнему, а всякая добродѣтель есть или служеніе истинному Богу, или польза ближнему“.

32. И рече ѣмъ книжникъ: дѣво, оучѣлю, воистиннѣ рекъ еси, гакъ единъ есть бгъ, и нѣсть инъ развѣ егѡ:

33. И еже любити егѡ всѣмъ сердцемъ, и всѣмъ разумомъ, и всею душею, и всею крѣпостію: и еже любити ближняго, гакъ себѣ, болѣе есть всѣхъ всесожженій и жертвъ.

Книжникъ сказалъ Ему: хорошо, Учитель! истину сказалъ Ты, что одинъ есть Богъ и нѣтъ инаго, кромѣ Его; и любить Его всѣмъ сердцемъ, и всѣмъ умомъ, и всею душею, и всею крѣпостію, и любить ближняго, какъ самого себя, есть больше всѣхъ всесожженій и жертвъ.

Больше всѣхъ всесожженій и жертвъ. Иудеи, въ особенности же фарисеи были очень привязаны ко внѣшности религіи,—къ обрядамъ, къ жертвоприношенію, такъ что изъ-за этой внѣшности нерѣдко жертвовали высшими нравственными обязанностями любви, и потому сознательно или безсознательно считали жертвы выше дѣлъ любви къ ближнему. Господь нерѣдко укорялъ ихъ въ этомъ чрезъ пророковъ (Исх 1, 11 и дал. Пс. 49, 8 и дал.).

34. Иисъ же видѣвъ, гакъ смысленно отвѣща, рече ѣмъ: не далече еси ѡ цѣствіи бжїа. И никтоже смѣаше к томъ егѡ вопросити.

Иисусъ, видя, что онъ разумно отвѣчалъ, сказалъ ему: недалеко ты отъ Царствія Божія. Послѣ того никто уже не смѣлъ спрашивать Его.

Вопрошавшій І. Христа, книжникъ оказался такимъ, который не раздѣлялъ общепринятыхъ іудейскихъ понятій: онъ *отвѣчалъ разумно* (смысленно). Потому Господь, Который Самъ ясно училъ, что дѣла любви выше дѣлъ благочестія (*милость хочу а не жертвы*. Мат. 12, 7; 5, 23—24), похвалилъ отвѣтъ книжника, сказаво ему, что онъ *недалекъ отъ царствія Божія*, т.-е. способенъ усвоить ученіе Христово и войти въ Его Церковь. *И никтоже смѣаше что Его вопросити* (послѣ того никто уже не смѣлъ спрашивать Его). Фарисеи окончательно были поражены отвѣтами Христа, и потому уже и не осмѣливались болѣе приступать къ Нему съ новыми вопросами.

35. И ѡвѣщавъ иисъ глголаше, оуча въ цѣркви: какъ глаголютъ книжницы, гакъ хрѣтосъ снъ есть дѣдовъ;

36. Той бо дѣвъ рече дхѡмъ стѣмъ: глгола гдѣ гдѣви моемъ: сѣди ѡдеснѡю менѣ, дѡндеже положѣ врагѣ твоѣ подножіе ногѣ твѡи.

Продолжая учить въ храмѣ, Иисусъ говорилъ: какъ говорятъ книжники, что Христосъ есть Сынъ Давидовъ?

Ибо самъ Давидъ сказалъ Духомъ Святымъ: сказалъ Господь Господу моему: сѣди одесную Меня, доколѣ положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ (Псал. 109, 1).

37. Самъ оубо дѣдъ глаголетъ его гда:
и ѡбѣдѣ снъ емъ ѣсть; И многу народъ
послушаше его въ сладость.

Итакъ самъ Давидъ называетъ Его
Господомъ: какъ же Онъ сынъ ему?
И множество народа слушало Его съ
услажденіемъ.

Какъ глаголетъ (какъ говорятъ) *книжники*, яко (что) *Христосъ есть сынъ Давидовъ*? Вопросъ Господа о Христѣ, чей Онъ сынъ, поставившій книжниковъ въ весьма затруднительное положеніе, передается у еванг. Марка точно такъ же, какъ и у еванг. Маттея (22, 43—46), съ различіемъ только въ формѣ самой его передачи: у еванг. Маттея предлагается вопросъ такъ: *Что вамъ мнится о Христѣ, чій есть сынъ?* У Марка же такъ: *Какъ говорятъ книжники, что Христосъ есть сынъ Давидовъ?* Вопросъ этотъ далъ І Христосъ книжникамъ послѣ того, какъ Самъ Онъ отвѣтилъ на три ихъ вопроса, предложенные съ цѣлію искутить Его: 1) о дани Кесарю, 2) о воскресеніи мертвыхъ и 3) о главной заповѣди (14—34 ст.), и когда уже всѣ совопросники Его, пораженные Его отвѣтами, умолкли, І Христосъ предложилъ имъ вопросъ для того, чтобы обличить несостоятельность ихъ понятій о личномъ достоинствѣ Мессіи. Св. Златоустъ такъ говоритъ о причинѣ, по которой Господь предложилъ фарисеямъ вопросъ о томъ, чей Мессія сынъ. Онъ, какъ сердце-вѣдѣцъ зналъ, что фарисеи предлагали ему вопросъ о заповѣдяхъ съ затаенною мыслію: не назоветъ ли Онъ Себя Сыномъ Божіимъ и Богомъ; тогда они обвинили бы Его въ богохульствѣ. Какъ бы отвѣчая на эту тайную ихъ мысль, Господь предложилъ имъ съ Своей стороны вопросъ, непримѣтнымъ для нихъ образомъ приводя ихъ къ тому, чтобы они не только Отца, но и Его признали Богомъ. Фарисеи называли Христа сыномъ Давидовымъ сообразно обѣтованіямъ о Мессіи, котсрыя даны были царю Давиду и подтверждены впослѣдствіи времени (2 Цар. 7, 14 и дал.); но, не признавая въ Немъ божественнаго достоинства, они опускали это изъ вниманія. Книжники такъ думаютъ о Мессіи, а между тѣмъ—прибавляетъ Господь: *той Давидъ рече* (сказалъ) *Духомъ Святымъ*, слѣдовательно истинно и непреложно и пр. *Сказалъ* (глагола) *Господь Господу моему* и пр. Слова эти взяты изъ 109 псалма, гдѣ изображены могущество и вѣчная слава Христа Спасителя міра. *Сказалъ Господь*, т.-е. Богъ Отецъ (Іегова) *Господу моему*, т.-е. имѣвшему воплотиться ради спасенія міра, Сыну Своему, Мессіи. *Сяди одесную*—по правую руку—*Меня*. Сидѣть по правую руку царя означаетъ благоволеніе къ сидящему и могущество сидящаго. (Чит. объясн. 37 ст. 10 гл.) *Сяди одесную Меня*, т.-е. раздѣлай со Мною царскій престолъ, царствуй со Мною. *Положу враговъ Твоихъ въ подножіе ногъ Твоихъ*. Эти слова указываютъ могущество Мессіи, господство Его надъ всѣми врагами и вмѣстѣ надъ всѣмъ міромъ (Псал. 2, 9. Евр. 10, 13). Св. Златоустъ замѣчаетъ, что Господь привелъ слова о пораженіи враговъ Мессіи для того, чтобы устрашить фарисеевъ,—что если они не признаютъ Его за истиннаго Мессію, то и имъ грозитъ участь враговъ Мессіи, о которой говоритъ пророкъ. *Самъ Давидъ называетъ* и пр. Т.-е. если Мессія долженъ быть только простымъ потомкомъ Давида, какъ вы, Іудеи, думаете; то какъ же Давидъ могъ назвать Его своимъ Господомъ? Могъ ли напр. Авраамъ назвать Исаака, Іакова, или хотя того же Давида своимъ Господомъ? А если Мессія былъ Господомъ Давида, и если Онъ уже существовалъ тогда, когда Давидъ писалъ о Немъ; то простой ли Онъ Его потомокъ, а не воплотившійся ли Сынъ Божій? *И многу* (множество) *народъ послушаше* (слушалъ) *Его въ сладость* (съ услажденіемъ). Тогда какъ начальники и руководители народа, первосвященники и книжники, или издѣвались надъ ученіемъ Христа, которое Онъ проповѣдывалъ, или силились уловить Его на словахъ и погубить; простой народъ чувствовалъ, что въ ученіи Христовомъ преподается истина, и услаждался симъ ученіемъ, хотя многого изъ онаго не понималъ. Народъ видѣлъ, какъ Господь обнаружилъ невѣжество считавшихъ себя учеными и многознающими, книжниковъ и учителей, и потому возымѣлъ къ Нему еще большую расположенность и уваженіе. Еванг. Маттеей прибавляетъ, что послѣ того, какъ І Христосъ такъ премудро рѣшилъ предложенные Ему книжниками вопросы, и сами.

они не могли отвѣтить на Его вопросъ, уже *никто не смѣлъ спрашивать Его*; потому что фарисеи окончательно были поражены I. Христомъ.

Зач. 57. Рѣчь I. Христа противъ книжниковъ и двѣ лепты бѣдной вдовицы.

Читается въ четвертокъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Еванг. Матѳеѣй изложилъ пространно обличительную рѣчь Господа противъ руководителей Еврейскаго народа, книжниковъ (23 гл.); еванг. же Маркъ беретъ изъ нея только нѣсколько изреченій о честолюбіи, корыстолюбіи и лицемѣрїи ихъ. Причина сего понятна. Св. Матѳеѣй писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ Іудеевъ, и для нихъ эта рѣчь Христова была и понятна, и полезна, какъ характеризующая оставленныхъ ими, ихъ ложныхъ духовныхъ руководителей. Еванг. же Маркъ писалъ свое Евангеліе для христіанъ изъ язычниковъ, для которыхъ рѣчь Христова мало могла быть понятна и не могла имѣть нравственнаго значенія (Мих.).

38. И глаголаше ѿмъ во оученїи своемъ: *блудитеса ѿ книжникъ, хотѣщихъ во ѿдѣанїихъ ходити и цѣлованїемъ на торжищахъ,*

И говорилъ имъ въ ученїи Своемъ: *остерегайтесь книжниковъ, любящихъ ходить въ длинныхъ одеждахъ и принимать привѣтствїя въ народныхъ собранїяхъ.*

Фарисеи любили ходить въ длинныхъ одеждахъ (хотящихъ въ одѣанїяхъ ходити), отличая себя тѣмъ предъ другими, т.-е. для важности. У еванг. Матѳеѣя сказано: *увеличиваютъ воскрилія одеждъ своихъ*. Воскрилія, это—шнурки синяго цвѣта, предназначеннаго для одежды священниковъ. Моисей предписалъ, чтобы у каждаго еврея къ концамъ одежды былъ нашитъ сивїй шнурокъ для напоминанїя, что еврейскїй народъ долженъ быть народомъ священнымъ (Чис. 15, 38 и дал. Втор. 22, 12). Фарисеи и эти шнурки, для тщеславія, увеличили очень много (Чит. объясн. 5 ст. 23 гл. Матѳ.). *Цѣлованїя на торжищахъ* (любятъ принимать привѣтствїя въ народныхъ собранїяхъ), т.-е. любятъ публичное выраженїе особеннаго почтенїя на торговыхъ площадяхъ, гдѣ много народа. *Любящихъ ходить въ длинныхъ одеждахъ и пр.* Все это указывало, что фарисеи были очень тщеславны, вездѣ отличали себя отъ другихъ и искали почета и уваженїя себѣ. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „Фарисеями овладѣвало тщеславіе и тамъ, гдѣ особенно заповѣдано имъ было предохранять себя отъ онаго, т.-е. въ синагогахъ, куда они ходили учить. На пиршествахъ это могло бы еще показаться не столь предосудительнымъ, хотя и учителю надлежитъ быть образцомъ. Онъ долженъ быть таковъ не только въ церкви, но и вездѣ. Говорить ли, молчить ли, обѣдаетъ ли, или что другое дѣлаетъ, онъ во всемъ долженъ показывать себя образцомъ“.

39. и преждесѣданїемъ на сонмищахъ, и первовозлежанїемъ на вечеряхъ,

Сидѣтъ впереди въ синагогахъ и возлежать на первомъ мѣстѣ на пиршествахъ.

Извѣстно, что іудеи вкушали пищу, не сидя, какъ мы, за столомъ, а *полулежа* (чит. объясн. 6 ст. 8 гл.). Главныя или почетныя мѣста были въ срединѣ стола, который обыкновенно устраивался при пиршествахъ въ видѣ буквы П, и ихъ то особенно любили занимать тщеславные фарисеи, какъ равно любили же и сидѣть впереди въ синагогахъ, т.-е. сидѣть на мѣстахъ, которыя находились тутъ близъ каѳедры и которыя обыкновенно занимались старцами.

40. Попадающе дѣмы вдовицъ, и нещеванїемъ надѣлзѣ молящеся: сїи прїимутъ лишше ѿсудженїе.

Сїи, попадающіе дома вдовъ и показъ долго молящїеся, примутъ гачайшее осужденїе.

Поядающе дома вдовиць. Посредствомъ ложной набожности, напр. продолжительной молитвы, фарисеи достигали того, что становились распорядителями совѣсти и имущества набожныхъ женщинъ, вдовъ и вообще бѣдныхъ людей, и заставляли ихъ дѣлать пожертвованія въ свою пользу, даже объявлять себя наслѣдниками имущества, въ предосужденіе и съ обидою истинныхъ наслѣдниковъ (Иннок.). Значитъ, фарисеи, подъ предлогомъ благочестія, обижали не только богатыхъ, но и бѣдныхъ людей. *На показъ (непщеваніемъ) домо молящеса.* Фарисеи любили молиться на видныхъ мѣстахъ, — чтобы видѣли и хвалили ихъ за это другіе; они молились по долгу, — но лицемѣрно, тоже на показъ другимъ, а не по влеченію сердца (Чит. Матѳ. 6 гл. 5 ст.).

41. И сѣдъ іисъ прѣмъ сокровищномъ хранилищѣ, зрѣше, какъ народъ мѣщеть мѣды въ сокровищное хранилище. И мнози богати вметѣхъ многа.

И сѣлъ Іисусъ противъ сокровищницы, и смотрѣлъ, какъ народъ кладетъ деньги въ сокровищницу. Многіе богатые клали много.

Прямо сокровищному хранилищу (противъ сокровищницы) и пр. Сказанія объ этой вдовѣ нѣтъ у еванг. Матѳея, а есть у св. Луки (21, 1—4). Сокровищницею называлась сборная кружка, находившаяся въ храмѣ на такъ называемомъ *дворѣ женъ*, въ которую обыкновенно клали добровольныя приношенія, въ пользу храма, т.-е. на его поддержку и богослужебныя принадлежности. Предъ праздникомъ Пасхи особенно много собиралось такихъ пожертвованій; потому что предъ этимъ праздникомъ никто не входилъ въ храмъ, не положивъ въ кружку сколько нибудь денегъ, по мѣрѣ своего усердія и средствъ. (Чит. о храмѣ въ объясн. 11 гл., 17 ст.).

42. И пришедши еди́на вдови́ца оубо́га, вверже лепты́ двѣ, ꙗ́же е́сть кодра́нтъ.

Пришедши же, одна бѣдная вдова положила двѣ лепты, что составляетъ кодрантъ.

43. И призвавъ оучѣники свои, рече имъ: ѡ́мни́и гл҃голю вѣмъ, ꙗ́кѡ вдови́ца сѣ́а оубо́га мнѡ́жае всѣхъ вверже вметѣющихъ въ сокровищное хранилище:

Подозвавъ учениковъ Своихъ, Іисусъ сказалъ имъ: истинно говорю вамъ, что эта бѣдная вдова положила больше всѣхъ, клавшихъ въ сокровищницу.

44. вси́ бо ѡ́ избы́тка своего́ вверго́ша: сѣ́а же ѡ́ лише́ніи́ своего́ всѣ́а, ꙗ́лика имѣ́аше, вверже, все́ житіе́ свое́.

ибо всѣ клали отъ избытка своего, а она отъ скудости своей положила все, что имѣла, все пропитаніе свое.

Двѣ лепты. Лепта, это — самая мелкая монета, которая равнялась четверти на ней копѣйки, такъ называвшейся у насъ прежде полушкѣ. Двѣ лепты равнялись мелкой же римской монетѣ, называвшейся кодрантомъ, который составлялъ половину нашей копѣйки, такъ называвшейся нашей деньгѣ, денежкѣ. Эта бѣдная (убогая) вдова *положила больше* (вверже множае) *всѣхъ* и пр. Больше и по сравненію съ другими жертвователями, потому что тѣ подавали, не истощая своихъ средствъ (*отъ избытка своего*), а она *положила отъ скудости своей*, послѣднее, т.-е. *все, что имѣла*, и — поэтому по духовной цѣнности.

ГЛАВА XIII.

Зач. 58-е. Бесѣда І. Христа съ учениками о разрушеніи Іерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра.

Читается въ пятокъ 33-й недѣли по Пятидесятницѣ.

Эта бесѣда Господа передается у еванг. Марка болѣе въ сокращенномъ видѣ, чѣмъ у св. Матѳея (24 гл.), но съ нѣкоторыми, немногими дополнительными частными чертами. Ученіе о кончинѣ міра и второмъ пришествіи Христовомъ для всемірнаго суда было послѣднимъ ученіемъ Господа Спасителя, окончаніемъ дѣла просвѣщенія людей: что нужно было возвѣститъ людямъ для спасенія, Онъ уже возвѣстилъ, оставалось теперь Ему, для примиренія грѣшныхъ людей съ правосудіемъ Божиимъ, принести Себя въ жертву на крестѣ. И это скоро совершилось.

1. И ѿсходѹщемъ ѣмъ ѿ цѣркве, глагола ѣмъ ѣдинъ ѿ оучникъ ѣгѡ: оучтлю, виждь каковѡ каменіе и каковѡ зданіа.

И когда выходилъ Онъ изъ храма, говоритъ Ему одинъ изъ учениковъ Его: Учитель! посмотри, какіе камни и какія зданія!

По еванг. Матѳею, І. Христосъ послѣ обличительной Своей рѣчи на фарисеевъ и вообще на весь еврейскій народъ, сказалъ, что храмъ, святилище ихъ, въ наказаніе за невѣріе въ Него,—Мессію, будетъ оставленъ Богомъ и запустѣетъ (23 гл.). Услышавъ такое печальное предсказаніе относительно храма, ученики Его, проходя горою Елеонскою, откуда очень хорошо былъ видѣнъ храмъ со всеми при немъ зданіями: притворами, дворами и пр., указали Ему на красоту храма, недоумѣвая, какъ можетъ быть оставлена въ запустѣніи такая святыня, такая красота и такая драгоценность. Имъ казалось, что это будетъ оскорбленіемъ Самого Бога и погибелью іудейской вѣры и народа. У евангелиста Матѳея говорится, что вообще ученики указали Господу на красоту зданій храма, Маркъ же говоритъ, что сначала одинъ изъ нихъ указалъ Ему на зданіе храма, а потомъ, когда Господь изрекъ пророчество о разрушеніи храма, четверо изъ Апостоловъ Петръ, Іаковъ, Іоаннъ и Андрей спросили Его о времени сего разрушенія и тѣмъ вызвали Его на цѣлую бесѣду о разрушеніи храма и Іерусалима и кончинѣ міра. Но въ этомъ нѣтъ противорѣчія, а только одинъ изъ евангелистовъ опредѣленно рассказываетъ о томъ, о чемъ другой упоминаетъ только въ общихъ чертахъ. *Учитель, посмотри (виждь), какіе камни и какія зданія! Какіе камни.* Камни, изъ которыхъ были построены зданія храма, дѣйствительно были замѣчательны. По свидѣтельству еврейскаго историка Флавія, они были громадныя: около 25 локтей въ длину, 12 въ ширину и въ 8 въ толщину. (Локоть мѣра въ 11½ вершковъ). Казалось, что такой постройкѣ и вѣку не будетъ.

2. И ѡвѣщавъ ѿсъ рече ѣмъ: видиши ли сіа великаа зданіа; Не ѣмать ѡстати здѣ каменъ на каменн, ѣже не разоритса.

Иисусъ сказалъ ему въ отвѣтъ: видишь сіа великія зданія? Все это будетъ разрушено, такъ что не останется здѣсь камня на камнѣ.

Не имать остати (не останется) *здѣ камень на каменн, иже не разоритса* (все это будетъ разрушено), т.-е. не останется и слѣдовъ этого великолѣпнаго храма. Такъ дѣйствительно и совершилось чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 году послѣ Рождества Христова. Въ это время Іудеи возмутились

противъ Римлянъ, и Римляне, взявъ Іерусалимъ, разрушили и сожгли храмъ. Предводитель Римлянъ Титъ желалъ—было сохранить храмъ, какъ особенную драгоценность, но воля человѣческая была не въ силахъ нарушить опредѣленіе Божіе: Іудеи сами зажгли притворы храма, а одинъ изъ римскихъ воиновъ, вопреки приказанію начальства, бросилъ горящую головню чрезъ окно въ самый храмъ, и онъ тотчасъ былъ объятъ пламенемъ и сгорѣлъ. Впослѣдствіи, при императорѣ Траянѣ, были уничтожены и самые слѣды храма. Въ 4-мъ столѣтіи римскій императоръ Юліанъ—отступникъ отъ вѣры Христовой, вздумалъ—было посмѣяться надъ пророчествомъ Христовымъ,—пытался возстановить іерусалимскій храмъ; но—съ великимъ посрамленіемъ для себя принужденъ былъ оставить это дѣло: огонь, спадавшій съ неба и вырывавшійся клубами изъ земли, мѣшалъ дѣлу работавшихъ.

3. И сѣдѣшъ ѣмъ на горѣ Елеонстѣй прѣмъ цѣркве, вопрошахъ егò єдинаго пѣтръ, и іакъвъ, іуаннъ, и андрей:

4. рцы намъ, когда сіа бѣдетъ; и кое (бѣдетъ) знаменіе, егда ѣмѣтъ вса сіа скончатиса;

И когда Онъ сидѣлъ на горѣ Елеонской противъ храма, спрашивали Его наединѣ Петръ, и Іаковъ, и Іоаннъ, и Андрей:

скажи намъ, когда это будетъ, и какой признакъ, когда все сіе должно совершиться?

На горѣ Елеонстѣй. О сей горѣ чит. въ объясн. 1 ст., 11 гл. *Когда это (сіа) будетъ и какой признакъ* (какое знаменіе), *когда все сіе должно совершиться* (егда имутъ вся сіа скончатиса)? У еванг. Матѣея вопросы поставлены раздѣльнѣе, и на основаніи ихъ можно думать, что первый изъ этихъ вопросовъ: *когда это будетъ?* относится собственно къ разрушенію Іерусалима, а второй: *когда все сіе должно совершиться?*—ко второму пришествію Христову и кончинѣ міра, и именно спрашивается о признакъ (*какой признакъ*), по которому можно было бы угадывать, *когда все сіе должно случиться.* Апостолы думали, что вмѣстѣ съ разрушеніемъ Іерусалима послѣдуетъ конецъ міра. Сообразно сему Господь и отвѣты на эти два вопроса даетъ слитно, такъ что въ нихъ соединяется вмѣстѣ то, что относится къ разрушенію Іерусалима, когда кончится судьба церкви ветхозавѣтной, и ко второму пришествію Господа, когда завершится судьба церкви новозавѣтной. По сей причинѣ эта рѣчь Христова о разрушеніи Іерусалима и о второмъ Его пришествіи одна изъ самыхъ затруднительныхъ для объясненія, и не всѣ, даже древніе, толкователи одинаково объясняютъ нѣкоторыя мѣста ея. Эта рѣчь пророческая, а въ пророческихъ рѣчахъ обыкновенно событія близкія и отдаленныя какъ бы сливаются, особенно если одно, ближайшее, служитъ прообразомъ другаго, отдаленнѣйшаго (Мих.). Такъ напр., у пр. Исаи (гл. 40—66) изображаются событія избавленія Евреевъ изъ плѣна вавилонскаго и избавленія всего человѣчества Мессіею изъ плѣна діавола и грѣха, изъ коихъ первое служитъ образомъ второго (Мих.). А здѣсь, въ словахъ Господа, судъ надъ Іудеями изображаетъ собою судъ надъ всѣмъ міромъ.

5. Ісусъ же ѡвѣщавъ ѣмъ, начатъ глгомати: блюдитеся, да не кто васъ прельститъ.

6. Мнози бо прїидутъ во ѣма моє, глаголюще, ꙗкъ азъ ѣсмь: и мнози прельстятъ.

Отвѣчая имъ, Іисусъ началъ говорить: берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ.

Ибо многіе придутъ подъ именемъ Моимъ, и будутъ говорить: это Я; и многихъ прельстятъ.

Блюдитеся, да не кто васъ прельститъ (берегитесь, чтобы кто не прельстилъ васъ и пр.) Здѣсь Господь указываетъ на первый признакъ разрушенія Іерусалима, это—на появленіе оболъстителей, т.-е. такихъ людей, которые будутъ отклонять отъ вѣры во Христа и склонять въ другой вѣрѣ, которыхъ прежде всего беречься Го-

сподь и заповѣдуетъ Своимъ ученикамъ. Мнози бо приидутъ во имя Мое и пр. По вознесеніи Господнемъ скоро оправдалось это предреченіе—явилось много лжемессій—обольстителей. Таковы были: Досиеей Самарянинъ, прямо называвшій себя сыномъ Божиимъ, и др. (Дѣян. 5, 36; 21, 38).

7. *Ѵгда же оуслышите бранн, и слышаннѣ бранемъ, не оужасайтеса: подобаетъ бо быти: но не оу кончина.*

8. *Востанетъ бо языкъ на языкъ, и царство на царство: и бѣдутъ труси по мѣстамъ, и бѣдутъ гладн и мѣтежи. Начало болѣзнемъ сіѣ.*

Когда же услышите о войнахъ и о военныхъ слухахъ, не ужасайтесь: ибо надлежитъ сему быть, но это еще не конецъ.

Ибо возстанетъ народъ на народъ, и царство на царство; и будутъ землетрясенія по мѣстамъ, и будутъ глады и смятенія. Это начало болѣзней.

Второй признакъ разрушенія Іерусалима и бѣдствій при семъ, это—*войны и военные слухи*. И по смерти римскаго императора Августа, до времени разрушенія Іерусалима, дѣйствительно было много войнъ и возмущеній, особенно изъ-за римскаго престола. *Военные слухи*. Тутъ разумѣются отдаленныя войны, о которыхъ только слухи будутъ доходить до Іудеи. *Но не у кончина* (но это еще не конецъ), т.-е. конецъ не вѣка или міра, а Іерусалима. *Востанетъ бо языкъ на языкъ* (народъ на народъ) *и царство на царство*. Такъ въ это время Евреи и Сиріане вооружились другъ противъ друга изъ-за обладанія городомъ Кесаріею; въ Галилеѣ Іоаннъ Фискаль хотѣлъ оспорить власть у Іосифа; въ Іерусалимѣ Зилоты грабили публичную казну, умерщвляли лучшихъ соотечественниковъ и призвали Идумеевъ въ городъ для усиленія своей партіи (Воскр. Чт.). *И будутъ труси* (землетрясенія) *по мѣстамъ и глади и смятенія* (мятежи). Пророкъ Агавъ, какъ пишется въ Дѣянїяхъ Апостольскихъ (11, 28), предсказалъ голодъ въ Іудеѣ, и голодъ былъ такъ силенъ въ Іерусалимѣ, что множество народа умерло отъ него. Голодъ былъ въ Римѣ, Палестинѣ и Греціи въ сороковыхъ годахъ по Р. Х. Землетрясенія разрушили нѣкоторые изъ городовъ, какъ-то: Лаодикію, Іераполь и Колоссы и др. (Мих.). *Мятежи*, смятенія, т.-е. нестройства въ царствѣ, каковыя и были около времени разрушенія Іерусалима. Святитель Филаретъ при этомъ замѣчаетъ: „умъ пылливый можетъ сказать: какимъ образомъ подобаетъ быть и такимъ событіямъ, какъ брани, бѣдствія и страданія даже лучшихъ изъ человѣковъ, и это подъ управленіемъ премудраго, праведнаго и благого Провидѣнія?“ и, между прочимъ, такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Можешь ли сомнѣваться, что Христосъ есть самая премудрость, правда и благодать? Какъ же можешь сомнѣваться и въ томъ, что если чему, по Его предусмотрѣнію, подъ Его владычествомъ, *подобаетъ быти*, то непременно бываетъ и будетъ сообразно съ премудростію, правдою и благодію. Можешь усмотрѣть и въ самыхъ событіяхъ, если будешь смотрѣть чистымъ окомъ“. У еванг. Матѣея здѣсь прибавлено: *Все же это начало болѣзней рожденія*, т.-е. начало тѣхъ бѣдствій, которыя будутъ предъ разрушеніемъ Іерусалима и храма, а самыя бѣдствія еще впереди. Бѣдствія эти Господь сравниваетъ съ болѣзнями рожденія по ихъ тягости и чувствительности.

Зач. 59. **Бесѣда І. Христа о разрушеніи Іерусалима, о второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра (продолженіе).**

Читается въ понедельникъ 34-й недѣли по Пятидесятницѣ.

9. *Блюдитеса же вы сами: предадутъ бо вы въ сѣнница, и на соборицахъ вїени бѣдете: и предъ военводы и царн ведѣни бѣдете менѣ радн, во свидѣтельство ѣмъ:*

Но вы смотрите за собою; ибо васъ будутъ предавать въ судилища и бить въ синагогахъ, и предъ правителями и царями и поставятъ васъ за Меня, два свидѣтельства предъ ними.

Въ этихъ и особенно въ дальнѣйшихъ словахъ Господь продолжаетъ указывать признаки времени кары надъ Іудеями за отверженіе Его. *Смотрите за собою* (блюдитесь), т.-е. будьте внимательны къ своему положенію, не поддайтесь обольщеніямъ, страху и малодушію среди гоненій, которымъ придется вамъ подвергнуться. *Предадятъ бо вы въ сѣнища* (въ судилища) *и на соборищахъ* (въ синагогахъ) *біени будете* и пр. Такъ Іудеи три раза воздвигали гоненіе на Апостоловъ и вѣрующихъ во Христа, мучили, били и убивали ихъ. Такъ убиты были въ это время свв. апостолы: архидіаконъ Стефанъ, Іаковъ Зеведеевъ и Іаковъ, братъ Божій. Императоръ же Неронъ, воздвигнувъ гоненіе на христіанъ, умертвилъ свв. апостоловъ Петра и Павла. Оттого такъ преслѣдовали христіанъ, что ненавидѣли ихъ. А ненавидѣли потому, что ученіе ихъ религіи было совершенно противоположно языческому ученію. Напр., христіанская религія проповѣдывала, вмѣсто языческаго себялюбія, любовь къ другимъ, какъ къ самимъ себѣ; вмѣсто гордости и мщенія—смирненіе и прощеніе; вмѣсто роскоши и сластолюбія—скромность и воздержаніе и т. п. Кромѣ того, простой народъ, видя, что христіане не участвуютъ въ приношеніи языческихъ жертвъ, называлъ ихъ безбожниками. Случались ли какія общественныя бѣдствія: засуха, бѣззніи, винили въ нихъ христіанъ, будто эти бѣдствія происходили въ наказаніе за непочитаніе ими языческихъ боговъ. Философы, или ученые люди, по своей гордости, почитали суетвѣріемъ вѣру въ Распятаго на крестѣ.

10. *И во всѣхъ ꙗзыцѣхъ подобаетъ | И во всѣхъ народахъ прежде дол-*
прежде проповѣдатисѧ еѡлію. | *жно быть проповѣдано Евангеліе.*

Т.-е. прежде, чѣмъ настанетъ конецъ Іерусалима, евангеліе Христово будетъ уже проповѣдано и другимъ народамъ кромѣ Іудеевъ. Такъ, по свидѣтельству одного изъ Апостоловъ (Рим. 10, 18), дѣйствительно еще до времени разрушенія Іерусалима и гибели Іудейскаго царства, апостолы пронесли евангеліе по всей землѣ, возвѣстили его всей твари поднебесной (Кол. 1, 23). Ап. Павелъ самъ въ такихъ словахъ говоритъ объ этомъ: *по всей землѣ прошелъ голосъ ихъ* (апостоловъ) *и до предѣловъ вселенной слова ихъ* (Рим. 10, 18). И это обстоятельство, т.-е. что проповѣдь евангелія Христова распространилась повсюду еще прежде разрушенія Іерусалима, послужило къ большому осужденію Іудеевъ, замѣчаетъ блаж. Теофилактъ. Ибо, видя, что проповѣдь сія въ краткое время распространилась по всему міру, они должны были бы признать въ этомъ силу Божию, покаяться и такимъ образомъ избавиться отъ бѣдствій. Но они не вразумились, потому и подвергнутся большому осужденію.

11. *Ѳгда же поведѣтъ вы предающе, | Когда же поведутъ предавать васъ,*
не прежде нецытесѧ, что возглаголете, ни | не заботьтесѧ напередъ, что вамъ го-
поучаетсѧ: но еже ѡце дастсѧ вамъ въ | ворить, и не обдумывайте; но что дано
той часъ, се глаголите: не вы бо будете | будетъ вамъ въ тотъ часъ, то и гово-
глаголющии, но дѡхъ стѣій. | *рите: ибо не вы будете говорить, но*
Духъ Святыи.

І. Христосъ говорилъ это Своимъ ученикамъ и прежде,—еще тогда, когда посылалъ ихъ на проповѣдь Своего евангелія въ Іудеѣ, предсказывая вмѣстѣ и тѣ бѣды и скорби, которыя предстоятъ имъ во время проповѣди. Теперь Господь повторилъ сіи изреченія, и еванг. Матѳеѣй, изложившій ихъ прежде (10, 19—22), опускаетъ ихъ въ семь случаевъ, а св. Маркъ, опустившій тамъ, удерживаетъ здѣсь. *Не прежде нецытесѧ* (не заботьтесѧ напередъ), *что возглаголете* (что вамъ говорить), *ни поучаетсѧ* (и не обдумывайте). Апостолы были изъ людей бѣдныхъ и неученыхъ рыбарей, по сему, понятно, они могли безпокоиться, какъ и что будутъ говорить, когда предстанутъ предъ правителямъ и образованными людьми. И Господь успокоиваетъ ихъ, говоря, чтобы они не заботились объ этомъ потому, что *дастсѧ* (дано будетъ) *вамъ въ той* (тотъ) *часъ, се глаголите* (то и говорите). *Не вы бо будете глаголющии* (не вы будете говорить), *но Духъ Святыи*, т.-е. Самъ Богъ, Духъ Святыи—третье

лицо Св. Троицы, у еванг. Маттея прибавлено: *лаполай* (будетъ говорить) *въ васъ* (гл. 10, ст. 20). *Я дамъ вамъ уста и премудрость*, говорилъ Господь апостоламъ, подобно сему, по сказанію еванг. Луки (21, 15). Такъ Господь предсказалъ о боговдохновенности свв. Апостоловъ, т.-е. о томъ, что они будутъ проповѣдывать и устно, а также, конечно, и письменно, не сами отъ себя, но по внутреннему внушенію отъ Св. Духа.

12. Предастъ же братъ брата на смерть, и Отецъ чадо: и востанутъ чада на родители, и оубіютъ ихъ.

13. И будете ненавидими всѣми имене моего ради: претерпѣвый же до конца, той спасенъ будетъ.

Предастъ же братъ брата на смерть, и отецъ дѣтей; и возстанутъ дѣти на родителей, и умертвятъ ихъ.

И будете ненавидимы всѣми за имя Мое; претерпѣвшій же до конца спасется.

Люди невѣрующіе, привязанные къ своей еврейской или языческой вѣрѣ, будутъ такъ ненавидѣть проповѣдниковъ христіанской вѣры, какъ равно и тѣхъ, которые примутъ ее, что не пощадятъ самыхъ близкихъ изъ своихъ родныхъ—братъ невѣрующій будетъ предавать на смерть своего роднаго брата, невѣрующіе родители будутъ возставать за вѣру на дѣтей, дѣти на родителей, и умерщвлять другъ друга. Все это въ точности и исполнилось сначала на самихъ Апостолахъ, а затѣмъ на христіанахъ во времена гоненій. И вообще Господь предрекаетъ своимъ послѣдователямъ): *будете ненавидими всѣми*, т.-е. невѣрующими и нечестивыми, *имене моего ради* (за имя Мое),—за вѣру Мою. Здѣсь слово *всѣ* употреблено въ смыслѣ *многіе*. Такъ въ греческомъ языкѣ иногда употребляется это слово. *Претерпѣвый*, т.-е. оставшійся твердымъ въ вѣрѣ и претерпѣвшій за то оскорбленія и мученія, *до конца*,—до конца этихъ оскорбленій и мученій или до конца жизни (Θеоф. и Злат.), *спасенъ будетъ*, т.-е. получить блаженство въ царствѣ небесномъ. Такъ и было, какъ мы знаемъ, съ свв. Апостолами и мучениками.

Зач. 60. Бесѣда Господа I. Христа съ учениками о разрушеніи Іерусалима, второмъ пришествіи Его и кончинѣ міра (продолженіе).

Читается во вторникъ 34-й недѣли по Пятидесятницѣ.

14. Когда же оузрите мерзость запустѣнія, реченную даніиломъ пророкомъ, стоящую, и дѣже не подобаетъ: чтый да разумѣтъ: тогда сущіи во Іудей да бѣжатъ на горы:

Когда же увидите мерзость запустѣнія, реченную пророкомъ Даніиломъ, стоящую, гдѣ не должно (читающій да разумѣтъ), тогда находящіеся въ Іудеѣ да бѣгутъ въ горы;

Мерзость запустѣнія или омерзительное запустѣніе, это, по толкованію св. Златоуста,—римскія войска, осадившія и взявшія Іерусалимъ, и ихъ языческія знамена, водруженныя на мѣстѣ разрушеннаго храма, (см. Лук. 21, 20). Извѣстно, что, когда Римляне взяли Іерусалимъ, то поставили своихъ идоловъ въ полуразрушенномъ храмѣ и приносили здѣсь имъ жертвы. *Чтый* (читающій) *да разумѣтъ*. Это—слова, которыми обращается особенное вниманіе на таинственный смыслъ сказаннаго, а именно на слова прор. Даніила и самого Евангелія. *Тогда*, т.-е. при разрушеніи Іерусалима, *сущіи* (находящіеся) *во Іудей*, т.-е. всѣ, не только Іудеи, но и христіане, *да бѣжатъ на горы*—бѣгутъ отъ войны, ища себѣ безопаснаго убѣжища, въ горы, такъ какъ въ ровныхъ мѣстахъ нельзя будетъ найти убѣжища отъ множества неприятельскаго войска. Извѣстно, что Палестина—страна гористая, и въ горахъ ея было много пещеръ и глухихъ мѣстъ, гдѣ можно было укрыться. Такъ Давидъ укрывался отъ преслѣдованія Саула въ горахъ и пещерахъ.

15. ꙗже на кровѣхъ, да не слѣзѣтъ въ домъ, ни да внидетъ взѣти чѣсѡ ѿ домъ своего:

16. ꙗже на селѣхъ своихъ, да не возвратѣтся вспѣтъ взѣти ризъ своихъ.

а кто на кровлѣхъ, тотъ не сходи въ домъ, и не входи взѣтъ что-нибудь изъ дома своего,

и кто на полѣхъ, не обращай назадъ взѣтъ одежду свою.

На востокѣ кровли домовъ устроиваются не такъ, какъ у насъ, а плоскія, и съ кровли идутъ лѣстницы внутрь домовъ и на улицу. Слова: *яже на кровлѣхъ* и пр. значать, что во время разрушенія Іерусалима должно скорѣе бѣжать, такъ что если случится быть *на кровлѣ* дома или *на полѣ*, не заходить и *въ домъ за чѣмъ-нибудь*, хотя бы и очень необходимымъ, напр., за одеждою: иначе можно погибнуть. Церк. историкъ Евсевій пишетъ, что христіане Іерусалимскіе и Палестинскіе, зная сіи слова Господа, оставили города и селенія и убѣжали въ безопасныя мѣста на восточной сторонѣ Іордана, такъ что не извѣстно ни одного примѣра, чтобы кто-либо изъ нихъ погибъ при разрушеніи Іерусалима.

17. Горѣ же непразднымъ и дощцымъ въ тѣхъ дни.

Горѣ беременнымъ и питающимъ сосцами въ тѣ дни.

Особенно худо будетъ во дни разрушенія Іерусалима женщинамъ, которыя беременны и кормятъ грудью дѣтей, потому что тѣмъ и другимъ не удобно бѣжать, чтобы спастись: первымъ потому, что онѣ, отягощаемыя беременностію, по немощи не могутъ бѣжать; а послѣднимъ потому, что онѣ связаны узами состраданія къ дѣтямъ и не могутъ спасти вмѣстѣ съ собою питающихся сосцами (Злат.).

18. Молѣтесь же, да не бѣдетъ бѣгство ваше въ зимѣ.

Молитесь, чтобы не случилось бѣгство ваше зимою.

Молитесь, т.-е. просите, чтобы Господь облегчилъ тяжесть бѣдствія Своею милостію, *чтобы* напр. *не случилось* (не будетъ) *бѣгство ваше зимою* (въ зимѣ), когда обыкновенно бываютъ дожди и непогода, которые могутъ увеличить страданія спасающихся бѣгствомъ. У еванг. Маттея прибавлено: *или въ субботу*, такъ какъ законъ запрещалъ Іудеямъ дальній путь въ этотъ день, даже и въ крайнихъ случаяхъ (Исх. 16, 29).

19. Бѣдутъ во дни тѣи скорбь, ꙗковѣ не бысть такова ѿ начала созданія, ꙗже созда бѣгъ, до нѣхъ, ꙗже не бѣдетъ.

Ибо въ тѣ дни будетъ такая скорбь, какой не было отъ начала творенія, которое сотворилъ Богъ, даже донынѣ и не будетъ.

Такъ дѣйствительно и было при разрушеніи Іерусалима. Іудейскій писатель Іосифъ Флавій свидѣтельствуетъ, что тогда погибло Іудеевъ болѣе милліона. Такое, повидимому, невѣроятное множество погибшихъ объясняется тѣмъ, что осада Іерусалима началась во время праздника Пасхи, когда собиралось въ Іерусалимъ Евреевъ до 2-хъ милліоновъ, кромѣ женщинъ и дѣтей. Римскіе воины, ворвавшись въ городъ, умерщвляли безъ различія всѣхъ, кого только встрѣчали, и безпощадно жгли дома съ ихъ жителями. А иные дома они находили уже полными труповъ умершихъ отъ голода. Отъ голода Іудеи ѣли то, къ чему отказывались прикасаться неразборчивыя на пищу животныя, ѣли и трупы умершихъ людей. Іерусалимъ до такой степени наполненъ былъ кровію, что во многихъ мѣстахъ пламя пожара потухало отъ нея. Множество Іудеевъ было распято на крестахъ, такъ что не доставало мѣста около Іерусалима для постановленія крестовъ. Многіе умирали еще отъ открывшейся въ городѣ язвы. Затѣмъ Іудеи, лишенные отечества, разсѣяны были по всему свѣту. Такъ исполнилось высказанное Іудеями заклятіе: *кровь Ею (І. Х.) на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (Мат. 27, 25). Такъ наказанъ былъ народъ Іудейскій за отверженіе Мессіи! Такъ погибъ ихъ славный городъ Іерусалимъ съ великолѣпныхъ храмомъ въ немъ

Но что же теперь Иудеи? Они доселѣ тщетно продолжаютъ устремлять свой взоръ къ Иерусалиму и ждать обѣтованнаго Мессіи ..

20. И́ ѿще не бы́ гдѣ прекратѣ́ днѣи, не бы́ оубо́ спасла́са всѣ́ка плѣть: но и́збранныхъ ради́, и́уже и́збра́, прекратѣ́ днѣи.

И еслибы Господь не сократилъ тѣхъ дней, то не спаслась бы никакая плоть; но ради избранныхъ, которыхъ Онъ избралъ, сократилъ тѣ дни.

Если бы Господь не сократилъ дней тѣхъ, т.-е. дней бѣдствій при разрушеніи Иерусалима. Здѣсь Господь говоритъ о будущемъ, какъ бы о прошедшемъ, исполнившимся. Такъ нерѣдко говорили въ своихъ предсказаніяхъ пророки, и это обыкновенно указывало на то, что предрекаемое непременно совершится. *Не спаслась бы никакая плоть*,—всѣ жители Иудеи погибли бы отъ меча, голода и язвы. *Ради избранныхъ*, т.-е. христіанъ. Христіане называются избранными потому, что изъ среды всѣхъ людей они избраны Богомъ быть членами царства Христова (1 Пет. 1, 1—2. Рим. 1, 7 и т. п.). Нѣтъ сомнѣнія, что въ Иерусалимѣ и окрестностяхъ его было немало Иудеевъ, увѣровавшихъ во Христа; ради ихъ-то, т.-е. для того, чтобы сохранить христіанъ отъ бѣдствій и гибели, и были сокращены дни бѣдствій. Изъ исторіи разрушенія Иерусалима извѣстно, что осаждавшій его, Титъ сначала имѣлъ намѣреніе принудить Иудеевъ къ сдачѣ города голодомъ, для чего окружилъ городъ новою стѣною. Но дѣла римской имперіи принудили его ускорить осаду и взять городъ приступомъ.

21. Тогда́ ѿще кто́ рече́тъ вамъ: се́ здѣ́ Христосъ, или́: се́, ондѣ́: не имѣте́ вѣры.

Тогда, если кто вамъ скажетъ: вотъ, здѣсь Христосъ, или: вотъ, тамъ, — не вѣрьте.

Св. Златоустъ и другіе толкователи полагаютъ, что съ этихъ словъ Христовыхъ начинается отвѣтъ Его ученикамъ на вопросъ ихъ о времени кончины міра и втораго его пришествія на всемірный судъ. Нельзя опускать изъ вида и того, что разрушеніе Иерусалима было прообразомъ кончины міра, и потому оба событія Господь изображаетъ нераздѣльно, такъ что нѣкоторыя черты болѣе приложимы къ одному, другія къ другому событію (Мих.). *Тогда*, т.-е. въ то время, когда должны совершиться тѣ событія, о которыхъ пойдетъ рѣчь ниже.

22. Востанутъ́ бо лжехристѣ́и и́ лжепроро́цы, и да́дутъ зна́меніа́ и́ чудеса́, ꙗ́же прельстѣ́ти, ѿще́ возможно́, и́ и́збранныхъ.

Ибо возстанутъ лжехристы и лжепророки, и дадутъ знаменія и чудеса чтобы прельстить, если возможно, и избранныхъ.

Въ этихъ словахъ Господь указываетъ, что предъ вторымъ пришествіемъ Его явятся такіе люди, которые будутъ выдавать себя за Мессію и пророковъ, каковыя и являлись предъ разрушеніемъ Иерусалима (ст. 6). *Дадутъ знаменія и чудеса*. Эти знаменія и чудеса будутъ ложныя, совершаемыя силою злыхъ духовъ, каковы были напр. дѣйствія египетскихъ волхвовъ, подражавшихъ чудесамъ Моисея (2 Сол. 2, 9). *Еже (чтобы) прельстити, аще (если) возможно, и избранныхъ*. *Избранные*, это—христіане (ст. 20). Ложныя чудеса лжехристовъ и лжепророковъ будутъ таковы, что могутъ обмануться ими и истинные христіане, если не будутъ внимательны. Таковыми предъ кончиною міра будутъ антихристъ и тѣ, которые будутъ служить ему (Злат.), какъ говоритъ объ антихристѣ и ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Солунянамъ (2, 9—10) и ап. Іоаннъ Богословъ въ своемъ Апокалипсисѣ (13 гл.). Къ таковымъ лжеучителямъ можно причислить и лжеучителей нашихъ временъ, изъ которыхъ нѣкоторые богохульно называютъ себя христами, напр., у хлыстовъ, скопцовъ и другихъ, отторгающихся отъ единства вѣры православной. „Господь и Спаситель нашъ, устроивъ на землѣ св. церковь, такъ поучаетъ Теофанъ Затворникъ, благоволивъ пре-

бывать въ ней, и въ другой какой церкви нѣтъ Его. И не ищи, не найдешь. Посему, если кто изъ неправославнаго сборища придетъ къ тебѣ и станетъ внушать: у насъ Христосъ, т.-е. истинная вѣра, не ими вѣры. Если услышишь отъ кого: у насъ апостольская община, и у насъ Христосъ, не ими вѣры. Апостолами основанная церковь на землѣ,—это православная церковь. И здѣ Христосъ. А та, вчера (т.-е. недавно) устроенная, община не можетъ быть апостольскою, и въ ней нѣтъ Христа. Если услышишь кого говорящаго: во мнѣ говоритъ Христосъ, а между тѣмъ церкви онъ чуждается, пастырей ея знать не хочетъ и таинствами не освящается,—не вѣрному: въ немъ не имя Христа, а другой духъ, присвояющій себѣ имя Христа, чтобы отвлекать отъ Христа Господа и отъ св. Его церкви.“

23. **И́и же блюди́тесѧ: се́, прѣжде рѣхъ
ва́мъ всѧ.**

Вы же берегитесь; вотъ, я напередъ
сказалъ вамъ все.

Это—предостереженіе со стороны Господа ученикамъ, чтобы они были бдительными и осторожными.

Зач. 61. **Бесе́да Іисуса Христа съ учениками о разрушеніи Іерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра (продолженіе).**

Читается въ среду 34 недѣли по Пятидесятницѣ.

24. **Но въ тѣмъ дни, по скорби той,
со́лнце померкнетъ, и луна не дастъ свѣта
своего.**

Но въ тѣ дни, послѣ скорби той,
солнце померкнетъ, и луна не дастъ
свѣта своего,

25. **и звѣзды бѣдутъ съ небесе́ спа́дающа,
и силы, ꙗ́же на небеса́хъ, подви́жутсѧ.**

и звѣзды спадутъ съ неба, и силы
небесныя поколеблются.

Въ тѣмъ (тѣ) дни, т.-е. предъ вторымъ пришествіемъ Христовымъ и кончиною міра, послѣ скорби той, т.-е. скорби съ пришествіемъ антихриста и лжепророковъ (Злат.), солнце померкнетъ, луна не дастъ свѣта своего, звѣзды спадутъ съ неба и силы небесныя (яже на небеса́хъ) поколеблются (подвижутся). Эти слова означаютъ измѣненіе законовъ природы, новое устройство міра, соотвѣтственно имѣющему наступить новому порядку въ царствѣ Христовомъ (Мих.). Солнце померкнетъ, луна не дастъ свѣта своего, т. е. не уничтожатся они, а будутъ побѣждены свѣтомъ пришествія Христова; звѣзды спадутъ съ небесе́, т.-е. не будутъ видны, ибо не будетъ тѣмы, ночи. Силы небесныя, т.-е. ангелы, подви́нутся (поколеблются). „Ибо если они удивились и ужаснулись, когда сотворены были звѣзды (Іов. 38, 7), уясняетъ Златоустъ; то какъ имъ не ужаснуться и не поколебаться гораздо болѣе, когда увидятъ, что все переобразуются, сослужители ихъ (люди) испытываются, вся вселенная предстоитъ страшному судилищу, и всѣ, отъ Адама до пришествія Христова существовавшіе, должны дать отчетъ во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ“?

26. **И́ тогда оу́зрятъ сѧ члв́ческаго,
грядуща на облацѣхъ съ силою и славою
мно́гою.**

Тогда увидятъ Сына Человѣческаго,
грядущаго на облакахъ съ силою мно-
гою и славою.

Сынъ Человѣческой, это—Господь І. Христосъ, какъ Онъ Самъ любилъ называть Себя. Чит. объясн. 28 ст. 2 гл. Узрятъ Сына человѣческаго,—Господа и Судію міра, грядущаго на облакахъ съ силою мно́гою и славою. Сила Христова проявится тогда въ Его славныхъ дѣйствіяхъ: Онъ произведетъ истребленіе земли огнемъ (2 Петр. 3, 7), воскреситъ всѣхъ мертвыхъ (Іоан. 5, 29—30), измѣнитъ живыхъ во образъ воскресшихъ (1 Сол. 4, 17) и произведетъ судъ надъ всѣми живыми и мертвыми (Матт. 25, 34—46. Мих.). Слава же Христова явится тогда въ величіи Его пришествія, въ

сопровожденіи темъ Ангеловъ (Матѣ. 25, 31). У еванг. Матѣея сказано, что предъ явленіемъ Самого Господа явится *знаменіе Елю*, т.-е. крестъ—орудіе, на которомъ Онъ совершилъ спасеніе рода человѣческаго. Для чего при второмъ пришествіи Христовомъ явится крестъ? „Для того, говоритъ блаж. Теофилактъ, чтобы совершенно посрамить безстыдство Іудеевъ. Ибо Христосъ придетъ на сей судъ, имѣя величайшее оправданіе—крестъ, показывая не только раны, но и постыдную смерть.“ Крестъ названъ *знаменіемъ* Господа, потому что онъ служитъ побѣднымъ и царскимъ знаменіемъ Его. У евангелиста же Матѣея тутъ прибавлено: *Тогда восплачутся вся колѣна земная*,—восплачутся отъ страха славнаго пришествія Христова и великаго переворота въ мірѣ; въ частности восплачутся всѣ колѣна земли Іудейской, оплакивая свое непослушаніе Христу—Мессіи, Его отверженіе и даже распятіе на крестѣ; восплачутся и всѣ, которые, хотя были и христіанами, но мудрствовали земная, т.-е. жили не такъ, какъ требовала Христова вѣра (Теоф.).

27. И тогда пошлетъ ѿглы свои и соберетъ избранныхъ своихъ ѿ четырехъ вѣтровъ, ѿ конца земли до конца неба.

И тогда Онъ пошлетъ Ангеловъ Своихъ, и соберетъ избранныхъ Своихъ отъ четырехъ вѣтровъ, отъ края земли до края неба.

Пошлетъ Ангелы Своя, по Евангелію Матѣея, *съ трубою громогласною* (24, 31). Здѣсь подъ трубою разумѣется не труба въ собственномъ смыслѣ, а нѣкое таинственное дѣйствіе Божіе, по которому Ангелы соберутъ всѣхъ людей для суда. Спаситель уподобляетъ это Свое дѣйствіе гласу трубы, потому что у Іудеевъ обыкновенно были въ употребленіи трубы для созыванія народа въ собранія (Лев. 25, 9. Суд. 3, 27). Апост. Павелъ въ своихъ посланіяхъ говоритъ о таковой же трубѣ (1 Кор. 15, 52. 1 Сол. 4, 16). *Соберетъ избранныхъ*, т.-е. истинныхъ христіанъ, достойныхъ царства небеснаго, для наслѣдія его (Чит. объясн. 20 ст.). Ангелы соберутъ всѣхъ людей не только избранныхъ, но и творившихъ беззаконія—сихъ послѣднихъ, для вѣчнаго мученія въ аду (Матѣ. 13 гл., 41 и 42 ст.). *Отъ четырехъ вѣтровъ*, т.-е. отъ четырехъ странъ свѣта: востока, запада, сѣвера и юга. У Іудеевъ страны свѣта иногда назывались четырьмя вѣтрами (Исх. 43, 5—6. Іез. 37, 9). *Отъ конца (края) земли до конца (края) неба*, т.-е. со всего земного шара, со всей вселенной (Пс. 18, 1—7).

28. Ѽ смоковницы же научитесь притчи: егда оуже вѣтвіе ея будетъ младо и изращаетъ листвіе, видите, како близъ есть жатва.

Отъ смоковницы возьмите подобіе: когда вѣтви ея становятся уже мягки и пускаютъ листья, то знаете, что близко лѣто.

Въ этихъ и дальнѣйшихъ словахъ Господь подтверждаетъ, что все, предсказанное Имъ о разрушеніи Іерусалима и о второмъ Его пришествіи, непременно сбудется. Онъ указавъ имъ на одну изъ смоковницъ, которая росла во множествѣ по склонамъ горы Елеонской, сказалъ: *отъ смоковницы возьмите подобіе: когда вѣтви ея становятся уже мягки* (егда уже вѣтвіе ея будетъ младо) *и изращаетъ листвіе, видите* (то знаете), *яко близъ есть жатва* (что близко лѣто). Св. Златоустъ такъ объясняетъ это мѣсто: „Господь привелъ въ примѣръ смоковницу для подтвержденія того, что Его предсказаніе непременно исполнится. Ибо какъ необходимо быть первому, т.-е. оживленію смоковницы, такъ равно и послѣднему, т.-е. лѣту.“

29. Такъ и вы, егда сіи увидите бывающа, видите, какъ близъ есть, при дверехъ.

Такъ и когда вы увидите то сбывающимся, знайте, что близко, при дверяхъ.

30. Аминь глаголю вамъ, какъ не имать прейти родъ сей, дондеже вси сіи будуть.

Истинно говорю вамъ, не преидеть родъ сей, какъ все это будетъ.

31. Небо и земля прейдуть, словеса же мои не прейдуть. | Небо и земля прейдутъ, но слова Мои не прейдутъ.

Когда увидите то бывающимъ. То, т. е. всѣ предзнаменованія пришествія Христова на судъ съ Иерусалимомъ и второго пришествія на судъ всего міра, о которыхъ евангелистъ говорилъ выше. Близко (близъ есть), при дверяхъ, т. е. за предзнаменованіями скоро послѣдуютъ и самыя событія: разрушеніе Иерусалима и второе пришествіе Христова. Не имать прейти (не прейдетъ) родъ сей, дондеже вся сія будутъ (какъ все сіе сбудетъ). Все сіе, т.-е. войны, голодъ, моръ, землетрясенія, появленіе лжехристовъ и лжепророковъ, распространеніе Евангелія, мятежи, раздоры, — все, что, по предсказанію Христову, должно случиться при разрушеніи Иерусалима и второмъ Его пришествіи (5—23 ст.). Не прейдетъ родъ сей и пр. Въ отношеніи къ разрушенію Иерусалима слова сіи значатъ, что еще не умретъ живущее въ то время поколѣніе, какъ послѣдуетъ разрушеніе; какъ то и было чрезъ 36 лѣтъ послѣ произнесенія сего пророчества и въ 70 г. отъ Р. Хр. Въ отношеніи же втораго пришествія Христова ихъ толкуютъ такъ: все предсказанное случится, а родъ вѣрныхъ, т.-е. христіанъ, пребудетъ и не прервется ни отъ одного изъ означенныхъ бѣдствій (Злат. и Теофил.). „Разрушится Иерусалимъ и погибнетъ большая часть Іудеевъ, говоритъ св. Златоустъ, но ничто не преодолѣетъ сего рода: ни голодъ, ни моръ, ни землетрясеніе, ни ужасы браней, ни лжехристы, ни лжепророки... ни другія подобныя искушенія“. Т.-е. скорѣе разрушится небо и земля, столь твердыя и неподвижныя, нежели прейдетъ,—останется не исполвшимся одно Христово слово. Небо и земля прейдетъ, т.-е. будутъ имѣть конецъ. Это — утвержденіе непреложности всего предсказаннаго І. Христомъ. (См. Матѳ. 5 гл. 18 ст.).

Зач. 62. Беседа І. Христа о разрушеніи Иерусалима, второмъ Его пришествіи и кончинѣ міра (окончаніе). Умыселъ противъ Господа враговъ Его.

Читается въ четвергъ 34 недѣли по Пятидесятницѣ.

32. Ѡ днѣ же томъ или Ѡ часѣ никтоже вѣсть, ни агглы, иже сѣтъ на небсѣхъ, ни снъ, токмо Ѡцъ.

О днѣ же томъ, или часѣ, никто не знаетъ, ни Ангелы небесныя, ни Сынъ, но только Отецъ.

33. Блюдите, бдите и молитесь: не вѣсте бо, когда время бѣдетъ.

Смотрите, бодрствуйте, молитесь; ибо не знаете, когда наступитъ это время.

О днѣ же томъ или часѣ. Здѣсь разумѣется время второго пришествія Христова, а также и разрушенія Иерусалима. Христось Спаситель указалъ общіе признаки наступленія того и другаго, но не благоволилъ открыть точно дня и часа: потому что это не только бесполезно, но даже и вредно. Вотъ что пишетъ по поводу сего св. Василій Великій: „Христось умолчалъ о времени суда потому только, что бесполезно было слышать о семъ, ибо всегдашнее ожиданіе дѣлаетъ болѣе ревностными въ благочестіи, а знаніе, что до суда еще долго, сдѣлало бы болѣе нерадивыми въ благочестіи, по надеждѣ, что можно спастись, пока явнись въ послѣдствіи“. Въ другой же разъ Господь прямо замѣтилъ апостоламъ: не ваше дѣло знать времена или сроки (Дѣян. 1, 7). Ни ангелы небесныя (иже сѣтъ на небсѣхъ). Ангелы проникаютъ въ тайны Божіи, но не знаютъ того, что не открыто имъ (Мих.). Ни Сынъ. Какъ Богъ и Сынъ Божій, І. Христось все зналъ; но слова: не знаетъ ни Сынъ нужно понимать относительно Его человѣчества. Возможно ли, чтобы Самъ Господь І. Христось не зналъ о времени Своего второго пришествія, а также и разрушенія Иерусалима? Не возможно это и предположить, когда Онъ, какъ Сынъ Божій, и Богъ Отецъ сѣтъ одно (Іоан.

10, 30). Да и какъ не знать Ему, когда Онъ вмѣстѣ съ Отцемъ *сотворилъ* самое время, *вѣки* (Евр. 1, 2)? „Для всякаго ясно, что Сынъ знаетъ, какъ Богъ, пишетъ св. Григорій Богословъ, приписываетъ же Себѣ незнаніе, какъ человѣкъ“. Блаж. Теофилактъ замѣчаетъ при семъ: „Если бы Господь сказалъ апостоламъ: Я знаю, но не хочу открыть вамъ, въ такомъ случаѣ Онъ опечалилъ бы ихъ. А теперь, когда говоритъ, что ни ангелы, ни Я не знаю, Онъ весьма мудро поступаетъ и совершенно удерживаетъ ихъ отъ желанія знать и докучать Ему“.

Молитесь. Въ молитвѣ Господь указываетъ самое дѣйствительное средство къ поддержанію духовнаго бодрствованія и готовности встрѣтить наступленіе великаго и страшнаго времени—второго пришествія и суда Его надъ родомъ человеческимъ.

34. ꙗкоже человекъ ѿхождѣ ѿставль домъ свой, и давъ рабѣмъ своимъ власть, и каждому дѣло свое, и вратарю повелѣ, да бдѣтъ.

35. Бдѣте оубо: не вѣсте бо, когда господь домъ прійдетъ, вечеръ, или полнощи, или въ пѣтлоглашеніе или оутро:

36. да не пришедъ внезапно, ѿбръщеть вы спѣща.

37. ꙗже вамъ глаголю, всѣмъ глаголю: бдѣте.

Подобно какъ бы кто, отходя въ путь и оставляя домъ свой, далъ слугамъ своимъ власть, и каждому свое дѣло, и приказалъ привратнику бодрствовать.

Итакъ бодрствуйте; ибо не знаете, когда придетъ хозяинъ дома, вечеромъ или въ полночь, или въ пѣніе пѣтуховъ, или поутру;

чтобы, пришедъ внезапно, не нашелъ васъ спящими.

А что вамъ говорю, говорю всѣмъ: бодрствуйте.

Пришествіе Господа-Судіи послѣдуетъ неожиданно, подобно тому, какъ неожиданно для домочадцевъ бываетъ возвращеніе домохозяина, отправившагося въ путь. Въ этомъ приточномъ изреченіи Господь-Спаситель и Судія изображается *домохозяиномъ*. Домохозяинъ *оставляетъ* на время свой домъ, отходя въ путь,—это означаетъ, что І. Христосъ возносится на небо къ Отцу Своему и въ сонмъ ангеловъ и святыхъ, и оставляетъ на землѣ Свою церковь. *Давъ рабѣмъ своимъ власть* и пр. Христосъ каждому изъ Своихъ вѣрныхъ служителей, т.-е. апостоловъ и вѣрующихъ, далъ Свое дѣло, которое они должны исполнять,—дѣло устроенія Церкви вообще и спасенія cadaго изъ членовъ ея. Отошелъ, не сказавъ точно о времени возвращенія Своего, т.-е. Господь сокрылъ время второго пришествія Своего на судъ. Посему всѣ вѣрующіе должны бодрствовать (*бдите убо* и пр.), чтобы быть готовыми встрѣтить Господа-Судію во всякое время и отдать отчетъ въ исполненіи порученнаго имъ дѣла спасенія, и чтобы не оказаться спящими, т.-е. безпечными о своемъ спасеніи, и духовно-мертвыми, т.-е. невѣрующими или нераскаянными грѣшниками (Мих). *Вечеръ или полнощи, или въ пѣтлоглашеніе, или утро*, это — дѣленіе древними ночи на четыре части, — на такъ называемыя стражи по смѣнѣ сторожевыхъ воиновъ: первая стража, вечеръ,—съ 6—ти до 9 часовъ; вторая полночь,—до 12 час.; третья, пѣніе пѣтуховъ,—до 4 часовъ; четвертая стража, утро,—до 6—ти часовъ утра (Чит. Мат. 14, 25). *Говорю* (глаголю) *всѣмъ*, т.-е. всѣмъ вѣрующимъ, въ какое бы время они ни жили: такъ какъ время второго пришествія Христова и суда Его весьма важно для всякаго вѣрующаго.

Г Л А В А XIV.

1. Бѣ же пасха ѿ ѿпрѣсноцы по двою дню: ѿ ѿскахъ архіерее ѿ книжницы, какъ бѣ егѡ лѣстїю ѣмше оубїотъ:

Черезъ два дня *надлежало* быть *празднику* Пасхи и Опрѣсноковъ; и искали первосвященники и книжники, какъ бѣ взять Его хитростью и убить.

Пасха, это—главнѣйшій и торжественнѣйшій еврейскій праздникъ. Установленъ онъ въ память чудеснаго избавленія Евреевъ отъ рабства египетскаго при Моисеѣ, почти за полторы тысячи лѣтъ до Р. Хр. Названіе Пасха значитъ прохождение. Оно дано празднику потому, что въ ночь передъ выходомъ Евреевъ изъ Египта, когда ангелъ Господень поражалъ всѣхъ первенцовъ Египетскихъ, онъ проходилъ дома сврейскіе (Исх. 12 гл.). Пасха праздновалась послѣ весенняго мартовскаго полнолунія, въ 14 день мѣсяца Нисана (марта), въ соединеніи съ праздникомъ Опрѣсноковъ, который начинался на второй день Пасхи, и праздновалась 8 дней. Приготовленіе къ празднику пасхи начиналось съ 10-го числа, когда отцы семействъ должны были избрать по однолѣтнему, безъ порока, агнцу—ягненку, котораго въ 14-й день закольвали во дворѣ святилища, послѣ извѣстнаго приготовленія пекли и затѣмъ ѣли. Кровью пасхальнаго агнца, когда въ первый разъ совершена была Пасха въ Египтѣ, кропили пороги домовъ, чтобы ангелъ, губитель египетскихъ первенцовъ, проходилъ эти дома; впослѣдствіи же кровью кропили только жертвенникъ, почему агнцы и заколались при скинии или храмѣ. Вотъ какъ описывается въ Толковомъ Евангеліи епископа Михаила празднованіе Пасхи во времена Христовы. „Вкушеніе Пасхи начиналось вечеромъ 14-го числа Нисана, по захожденіи солнца. Прежде всего приступали къ чапѣ съ виномъ, разбавленнымъ водою. Воздавъ хвалу Богу, глава семейства пилъ изъ нея, а за нимъ, поочереды, пили всѣ присутствующіе. Это называлось—первая чаша. Послѣ сего умывали руки, произнося слова благодаренія Богу. Затѣмъ вкушали по немногу агнца пасхальнаго, *прѣснаго хлѣба и горькихъ травъ* и родъ соуса съ финиками, смоковами, виноградомъ и уксусомъ, произнося славословіе; послѣ чего блюда сіи уносились, и снова поставлялась чаша съ виномъ и водою. Блюда уносились для того, чтобы возбудить любопытство дѣтей и имѣть такимъ образомъ случай рассказать исторію праздника. Тогда глава семейства рассказывалъ. Послѣ сего снова вносились блюда, и онъ произносилъ: „это — пасха, которую мы вкушаемъ въ память того, что Господь пощадилъ дома наши въ Египтѣ“, потомъ, возвышая прѣсные хлѣбы и горькія травы, изъяснялъ, что первые означаютъ поспѣшность бѣгства Евреевъ изъ Египта, а вторыя—тягость или горечь рабства египетскаго. Послѣ сего пѣли первую часть такъ называемой *аллїуїи* (псалмы 113 и 114), произносили краткую молитву и снова пили изъ чаши вино. Это называлось—вторая чаша. Снова послѣ сего умывали руки и вкушали агнца, травы и хлѣбъ. Отъ агнца ничего не должно было оставаться до слѣдующаго дня. Затѣмъ, снова умывъ руки, пили третью чашу, называемую *чашею благословенія*, такъ какъ глава семейства въ это время благословлялъ Бога за Его особенную благодать. Въ заключеніе испивали четвертую чашу, называемую *галлемъ*, такъ какъ вслѣдъ за нею воспѣвали вторую часть аллїуїи (псалмы 115 и 118). Въ послѣдующіе дни Пасхи ежедневно совершались при храмѣ жертвоприношенія, и общественныя, отъ лица всего народа, и частныя, отъ усердія частныхъ лицъ. Во второй день праздника, т.-е. въ первый день Опрѣсноковъ, приносился снопъ ячменя, какъ начатокъ новыхъ плодовъ. Особенно были

чтимы первый и послѣдній дни праздника. *И искаху* (искали) *архіерее* (первосвященники) *и книжницы*, како *Его лестию емше убіютъ* (какъ бы взять Его хитростію и убить) и пр. У еванг. Матѳея (26 гл.) сказано, что *первосвященники и книжники и старѣйшины народа* (т. е. почетныя и должностныя лица, принимавшія участіе въ правительственныхъ дѣлахъ) *собрались во дворъ архіерея, по имени Каіафы*. Собраніе первосвященниковъ, книжниковъ и старѣйшимъ у тогдашняго первосвященника Каіафы, это—собраніе *синедріона*, т.-е. высшаго суда у Евреевъ, но не обыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное. О синедріонѣ у Евреевъ нужно сказать слѣдующее. Синедріонъ, это было высшее судилище у Евреевъ въ Іерусалимѣ. Оно учреждено было уже во времена Маккавеевъ—лѣтъ за 200 до Р. Хр. Синедріонъ состоялъ изъ 72 членовъ. Первосвященникъ или архіерей былъ предсѣдателемъ синедріона, членами же—избранные изъ священниковъ, старцевъ народныхъ и книжниковъ. Синедріонъ занимался самыми важными народными дѣлами. До завоеванія Іудеи Римлянами, ему принадлежало право предавать смерти, но съ этого времени оставлено было ему право произносить смертные приговоры, а чтобы привести ихъ въ исполненіе, требовалось согласіе Римскаго правителя Іудеи. Каіафа, это было прозваніе или фамилія первосвященника, имя же его было Іосифъ. Первосвященство получилъ Каіафа за 25 л. до Рождества Христова, и въ 36 году смѣненъ Іоанафаномъ, сыномъ своего предшественника и тестя Анны или Анана (Флав.). Сказано: *первосвященники* (архіереи), потому что тутъ разумѣются и бывшіе прежде первосвященниками: такъ какъ въ послѣднее время у Евреевъ часто мѣнялись первосвященники. Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „предпринимая дѣла незаконныя, идутъ къ первосвященнику, надѣясь получить дозволеніе тамъ, гдѣ надлежало бы ожидать препятствій“. Враги Господа первосвященники и книжники уже давно желали и искали смерти Его; теперь же въ этомъ собраніи они рѣшительно положили предать Его смерти.

2. глаголахъ же: (но) не въ праздникъ,
ѣда какъ молва бѣдетъ людска.

но говорили: *только* не въ праздникъ,
чтобы не произошло возмущенія въ
народѣ.

Народъ любилъ І. Христа, еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его при входѣ въ Іерусалимъ, какъ Мессію своего. Посему понятно опасеніе враговъ Христовыхъ, чтобы не сдѣлалось народнаго возмущенія, и рѣшеніе взять Его хитростію, тихонько отъ народа. *Не въ праздникъ*: такъ какъ къ празднику Пасхи стеченіе народа въ Іерусалимѣ бывало громадное, до двухъ милліоновъ человекъ. Синедріонъ боялся, что народъ вступится за Господа. Боялись и того, чтобы смерть І. Христа не сдѣлалась общеизвѣстною, если убіютъ Его въ праздникъ: имъ хотѣлось истребить и память о Немъ. А между тѣмъ смерть Господа, по премудрымъ Божественнымъ планамъ, должна произойти именно въ праздникъ Пасхи, когда воспоминалось освобожденіе Евреевъ отъ рабства Египетскаго, что было прообразомъ искупленія рода человѣческаго отъ власти діавола, и когда заколался Агнецъ пасхальный, что прообразовало и искупительную смерть Господа (1 Кор. 5, 17). По сказанію евангелиста Матѳея, Господь Самъ объявляетъ апостоламъ, что Ему предстоятъ страданія во дни наступающей Пасхи, тогда какъ св. Маркъ повѣтствуетъ объ этомъ отъ себя. Это—разница весьма малая, несущественная. Вообще же св. Маркъ повѣтствуетъ о страданіяхъ и смерти Господа совершенно согласно съ повѣтвованіемъ св. Матѳея, только короче; по мѣстамъ, впрочемъ, сообщаетъ нѣкоторыя дополняющія черты.

Зач. 63. **І. Христосъ въ Виѳаніи и жена, возливающая на Него муро.**

Читается въ пятокъ 34 недѣли по Пятидесятницѣ.

Повѣтвованіе о женѣ, возлившей муро на главу І. Христа, у еванг. Марка передается съ большими подробностями, чѣмъ у св. Матѳея (26 гл. 6—13 ст.).

3. И сѣшѸ ѿмѸ въ вифаніи, въ домѸ сімона прокаженнаго, возлежащѸ ѿмѸ, прійде жена, имѹщи алавастрѸ мѹра народнаго пѣстикіа многоцѣнна: и сокрушши алавастрѸ, возливаше ѿмѸ на главѸ.

И когда былъ Онъ въ Вифаніи, въ домѣ Симона прокаженнаго, и возлежалъ, — пришла женщина съ алавастровымъ сосудомъ мѹра изъ нарда чистаго, драгоцѣннаго, и, разбивши сосудъ, возлила Ему на голову.

Въ Вифаніи. Вифанія, это—селеніе близъ Іерусалима, гдѣ жило семейство Лазаря, которое І. Христосъ любилъ за благочестіе. *Въ дому Симона прокаженнаго.* Полагаютъ, что Симонъ былъ исцѣленъ Христомъ отъ проказы, почему и называется прокаженнымъ. *Прійде жена* (пришла женщина). Полагаютъ, что это была та самая женщина, которая, по сказанію еванг. Луки (7 гл. 36 ст. и дал.), еще ранѣе помазала Господа въ домѣ нѣкоего Симона фарисея. Полагаютъ также, что и этотъ Симонъ прокаженный былъ тотъ же Симонъ фарисей (Мих.) Но евангелистъ не называетъ его фарисеемъ, потому что это имя напоминало секту враговъ Господа. У еванг. Луки эта женщина названа *грѣшницею*. Можетъ быть, это была Марія Магдалина, изъ которой Господь изгналъ бѣсовъ (Мар. 16, 9), и она теперь такъ трогательно свидѣтельствовала свою глубокую благодарность Господу, за что и получила отпущеніе грѣховъ (Мих.). *Имѹщи алавастрѸ мѹра народнаго пѣстикіа, многоцѣнна* (съ алавастровымъ сосудомъ мѹра изъ нарда чистаго, драгоцѣннаго). *АлавастрѸ*, это—родъ мрамора, изъ котораго дѣлались сосуды для храненія жидкихъ ароматическихъ веществъ, также и воды, урны или вазы и пр. Сосуды эти были съ длиннымъ и узкимъ горломъ. Мѹро, это—драгоцѣнная благовонная жидкость, составлявшаяся изъ масла и пахучихъ веществъ: оливковаго масла, нарда, смирны и разныхъ цвѣтовъ. Нардъ—дерево, произрастающее преимущественно въ Остѣ-Индіи, съ тонкимъ и высокимъ стволомъ; изъ корней, также изъ коры и плодовъ этаго дерева извлекается лучшій благовонный сокъ. *Чистаго*, т.-е. неподдѣльнаго и разведеннаго разными подмѣсями, каковой нардъ цѣнился очень высоко, почему и названъ евангелистомъ *многоцѣннымъ*. *Сокрушши алавастрѸ* (разбивъ сосудъ). Сосуды, въ которыхъ вдревле хранились благовонныя масти, очень плотно закупоривались, чтобы лучше удерживалось благовоніе. Женщина разбила сосудъ, т.-е. отбила тонкое и длинное горло его, не жалѣя для Господа ни благовонія, ни самаго сосуда. *Возливаше Ему на главу*. Помазаніе мѹромъ употреблялось въ древности у Евреевъ при посвященіи въ первосвященники, цари и пророки; употреблялось оно и въ обыденной жизни, особенно во время пиршествъ; также при представленіи высокимъ людямъ или пріемѣ такихъ людей у себя въ домѣ. Помазывали обыкновенно волосы на головѣ, лице, бороду и одежду (Псал. 25, 5; 132, 2), а, для выраженія особеннаго почтенія, и ноги. Блаженный Августинъ замѣчаетъ при семъ: „Бывши грѣшницей, женщина осмѣлилась помазать только ноги І. Христа, считая себя недостойною коснуться пречистой главы Его; а очистившись отъ грѣховъ, дерзнула возлпть мѹро не только на ноги, но и на голову Его“. „Видя прокаженнаго очищеннымъ, пишетъ блаж. Теофилактъ, женщина возъмѣла вѣру, что и она будетъ очищена Господомъ отъ своей душевной проказы—грѣховъ“. Св. Златоустъ называетъ эту женщину достойною удивленія: потому что, говоритъ онъ, другіе приходили къ Господу за полученіемъ тѣлеснаго здравія, а она пришла, чтобы воздать честь Ему и получить исцѣленіе душевное“.

4. БѣхѸ же нѣщын негодѹюще въ себѣ и глаголюще: почтѸ гивель сіа мѹрнаа вѣсть;

Нѣкоторые же вознегодовали и говорили между собою: къ чему сія трата мѹра?

5. Можаше бо сіе продано быти вѣщше трѣхѸ свѣтѸ пѣназѸ, и датисѸ нищымъ. И рощахѸ ѿй.

Ибо можно было бы продать его болѣе, нежели за триста динарѣвъ, и раздать нищимъ. И роптали на нее.

Нѣкоторые вознегодовали. У еванг. Маттея сказано *негодовали ученики* (ст. 8), у еванг. Иоанна, одинъ *Иуда Искариотъ* (12 гл. ст. 4). Это должно понимать такъ, что нѣкоторые изъ учениковъ выразили неудовольствіе на излишнюю, какъ имъ казалось, трату дорогой благовонной масти, особенно же выразилъ свое негодование сребролюбецъ Иуда, и выразилъ не потому, какъ замѣчаетъ еванг. Иоаннъ, *чтобы заботился о нищихъ, но потому, что былъ тать. Онъ имѣлъ денежный ящикъ и носилъ, что туда ему отускали* (12, 6) и, вѣроятно, похищалъ оттуда, и изъ денегъ за муро онъ могъ бы похитить немало. Можно думать и такъ, что неудовольствіе на поступокъ жены первый высказалъ Иуда, а ученики Господа, по своей простотѣ, приняли его сужденіе за чистую истину и сами высказали свои мысли. Негодовали или, лучше, роптали вмѣстѣ нѣкоторымъ образомъ и на Самого І. Христа, Который позволилъ женщинѣ сдѣлать такую трату мюра, а Самому принять помазаніе. „Откуда родилась въ ученикахъ мысль относительно поступка жены? Какъ они могли согласиться съ мнѣніемъ сребролюба Иуды? вопрошаетъ св. Златоустъ, и отвѣчаетъ: они видѣли, какъ Учитель ихъ не терпѣлъ роскоши и какъ высоко ставилъ дѣла милосердія и состраданія. *Милости хочу, а не жертвы* (Мат. 12, 7), высказалъ Онъ однажды; они слышали, какъ Онъ порицалъ Іудеевъ за то, что тѣ оставляли важнѣйшее—судъ, милость и вѣру, и изъ всего этого выводили заключеніе и рассуждали другъ съ другомъ такимъ образомъ: если Онъ не принимаетъ всесожженій и древняго богослуженія, то тѣмъ менѣе приметъ помазаніе муромъ“. *Больше нежели за триста динаривъ. Динарій*—монета около 20 коп.; 300 динаривъ—около 60 руб.,—сумма значительная.

6. Іисъ же рече: оставите ю: что ей тѣло даете; Добро дѣло сдѣла о мнѣ.

7. Всегда во нищымъ имате съ собою, и егда хощете, можете имъ добро творити: мене же не всегда имате.

8. Еже имѣ сѣ, сотвори: предвари помазати мое тѣло на погребеніе.

9. Аминь глаголю вамъ, идѣже аще проповѣстанъ евангеліе сѣ во всемъ мѣрѣ, и еже сотвори сѣ, глаголю будеть въ память ея.

Но Иисусъ сказалъ: оставьте ее, что ее смущаете? Она доброе дѣло сдѣлала для Меня.

Ибо нищихъ всегда имѣете съ собою и, когда захотите, можете имъ благотворить; а Меня не всегда имѣете.

Она сдѣлала, что могла; предвари помазать тѣло Мое къ погребенію.

Истинно говорю вамъ: гдѣ ни будетъ проповѣдано Евангеліе сѣ во цѣломъ мѣрѣ, сказано будетъ въ память ея и о томъ, что она сдѣлала.

Поступокъ женщины происходилъ отъ ея благоговѣнія къ І. Христу, теплой вѣры и сокрушеннаго сердца, почему Господь и допустилъ сдѣлать оный. Между тѣмъ женщина не могла не смущаться, когда увидѣла негодованіе и ропотъ учениковъ Христовыхъ относительно своего поступка. Но Господь успокоилъ и самую женщину, и учениковъ, сказавъ: 1) *добро дѣло сдѣла о Мнѣ* (для Меня). *Еже имѣ, сѣ сотвори* (она сдѣлала, что могла). Т.-е. по мѣрѣ своего разумѣнія и средствъ она выразила свою любовь и усердіе ко Мнѣ. 2) *Предвари* (предварила) *помазати тѣло Мое на* (къ) *погребеніе*. У Евреевъ, какъ и у другихъ народовъ на Востокѣ, было обыкновеніе помазывать муромъ — душистымъ составомъ (чит. объясн. 3 ст.) тѣла умершихъ. Это дѣлалось для того, чтобы предохранить тѣло отъ разложенія и дурного запаха. Съ другой стороны помазаніемъ выражалась честь къ умершему, подобно какъ помазаніемъ при жизни. По всей вѣроятности, женщина и не имѣла мысли о приготовленіи І. Христа къ погребенію, но Онъ Самъ даетъ сѣ высокое значеніе ея дѣйствию. По особому внушенію Божию, поступокъ женщины прообразовалъ Его погребеніе. 3) *Всегда бо нищія имате* (имѣете) *съ собою и*, когда хотите, можете имъ благотворить, *Мене же не всегда имате*, т.-е. въ тѣлесномъ образѣ, и потому почестъ помазанія муромъ можно было воздавать І. Христу недолгое время; такъ какъ приближался конецъ Его жизни, и Онъ имѣлъ разлучиться съ вѣрующими видимымъ образомъ, вознесшись на

небо. Блаженный Теофилактъ поучаетъ при этомъ: „Когда кто приноситъ даръ Богу, не отклоняй его, не отсылай раздать нищимъ, но предоставь ему совершить приношеніе. Развѣ кто когда потребуеть у тебя совѣта о томъ, нищимъ ли отдать нужно что либо, или принести Богу; въ такомъ случаѣ посовѣтуй ему отдать лучше нищимъ“. *Аминь глаголю* (истинно говорю) *вамъ: идѣже аще проповѣсться* (гдѣ ни будетъ проповѣдано) *евангеліе сіе во всемъ* (цѣломъ) *мірѣ, и еже сотвори сія* (что она сдѣлала), *глаголано* (сказано) *будеть въ память ся*. Это—награда земная, но небесная награда разумѣется сама собою. „Вотъ, говоритъ св. Златоустъ, какъ исполнилось то, что Христосъ предсказалъ: куда ни пойдешь во вселенной, вездѣ увидишь, что возвѣщаютъ о женѣ той. И персы, и индѣйцы, и скиѣы, и еракіяне повѣствуютъ о томъ, что сдѣлала она.“

Зач. 64. Предательство Іуды, вкушеніе пасхи и тайная вечеря. Предсказаніе І. Христа о соблазнѣ Своихъ учениковъ и Геесиманская молитва.

Читается во вторникъ мясопустной недѣли.

Исторія предательства Іуды, вкушенія пасхи и тайной вечера у еванг. Марка передается совершенно одинаково съ повѣствованіемъ св. Матѳея (26, 14—30).

| | |
|--|--|
| <p>10. И Іуда Іскаріотскій, единъ ѿ Своиудесятѣ, иде ко архіереомъ, да предасть єго имъ.</p> | <p>И пошелъ Іуда Искаріотъ, одинъ изъ двѣнадцати, къ первосвященникамъ, чтобы предать Его имъ.</p> |
|--|--|

Вотъ что замѣчаетъ св. Златоустъ, объясняя сказаніе Евангелія о предательствѣ Іуды: „Безъ опасенія Евангелисты говорятъ, что Іуда былъ изъ числа двѣнадцати. Такимъ образомъ они не скрываютъ ничего, даже такого, что кажется постыднымъ. Изъ этого видно, что они старались объ одной только истинѣ, и о томъ, чтобы не утаить событія“. Іуда названъ *Искаріотомъ* по своему происхожденію изъ города Каріота (Матѳ. 10, 4). *Но архіереомъ* (первосвященникамъ), такъ какъ они были первыми членами высшаго еврейскаго судилища, Синедріона (чит. объясн. 1 ст.). Чѣмъ объяснить поступокъ предательства Господа Іудою? Толкователи Евангелія объясняютъ это такъ: Іуда пришелъ къ Господу съ земными видами,—съ надеждою на открытіе Имъ славнаго земного царства. Зараженный страстію къ деньгамъ, онъ рассчитывалъ, съ открытіемъ сего царства и занятія въ немъ высокаго мѣста, удовлетворять своей страсти. Но когда увидѣлъ, что Господь не ищетъ земнаго царства, а, напротивъ, говоритъ о крестѣ и страданіяхъ, то рѣшилъ оставить Его. Но и тутъ корыстолюбивый Іуда возымѣлъ намѣреніе пріобрѣсти деньги. Онъ зналъ, что первосвященники и книжники ненавидятъ Господа и хотятъ погубить Его, и вотъ рѣшилъ предать имъ своего Учителя и за это получить деньги. „Столь великое зло—сребролюбіе! восклицаетъ при семъ св. Златоустъ. Оно сдѣлало апостола Христова Іуду и святотатцемъ и предателемъ. Слушайте и берегитесь страсти сребролюбія. Эта страсть самая ужасная изъ всѣхъ страстей. Отселъ убійства, отселъ войны и драки, отселъ всякое зло. Она сильнѣ демона приводитъ въ неистовство души, которыми овладѣваетъ, заставляетъ забыть ближняго и законы природы, отнимаетъ даже умъ“. Вотъ какъ одинъ изъ духовныхъ писателей изображаетъ душевное состояніе Іуды, когда онъ задумалъ предать Господа: „Ослѣпленный страстію сребролюбія, онъ намѣренно съ ожесточеніемъ гналъ отъ себя прочь всякую мысль, которая могла бы остановить его на погибельномъ пути. Если Іисусъ есть истинный Мессія, то развѣ Онъ не можетъ спасти Себя чудомъ? А если нѣтъ, если Онъ не Мессія, то не Самъ ли Онъ не разъ говорилъ, что Ему должно умереть? Значитъ, это неизбѣжно; почему же мнѣ не извлечь изъ сего какой либо пользы? Почти четыре года я провелъ среди этихъ бѣдныхъ галилеянъ, около сего страннаго Учителя Безсребренника, и все это время потеряно мною напрасно: нѣтъ никакой надежды на исполненіе моей завѣтной мечты“... (Тр. лист.).

11. Онѣ же слышавше возрадовашася: и обѣщаша емѹ сребренники дати. И искаше, како его въ оудобно время предасть.

Они же услышавши обрадовались и обѣщали дать ему сребренники. И онъ искалъ, какъ бы въ удобное время предать Его.

Возрадовашася (обрадовались),—потому что, хотя уже и рѣшили умертвить І. Христа, но не знали, какъ это сдѣлать, чтобы не произвестъ народнаго возмущенія (ст. 2). «Нельзя себѣ представить ту истинно-адскую радость, какою исполнились сердца враговъ Господа при появленіи среди нихъ предателя! говоритъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Теперь при посредствѣ Іуды предателя они вполнѣ могли надѣяться погубить Его». *И обѣщаша ему сребренники дати.* По сказанію евангелиста Маттея, *тридцать сребренниковъ* (26, 15). *Сребренникъ*, иначе сикль,—еврейская монета, на наши деньги, по однимъ, около 1 р. 50 коп. (30 сребр. 45 р.), а по другимъ, 86 к.—(25 р. 80 к.); это была цѣна, которую Моисей повелѣлъ взыскать за раба, когда онъ будетъ убитъ кѣмъ либо ненамѣренно (Исх. 21, 32). Такъ враги Господа вмѣстѣ съ Іудою оцѣнили жизнь Его! Съ другой стороны, замѣчаетъ Иннокентій, архіеписк. Херсонскій, предателю стыдно было съ упорствомъ настаивать на большей платѣ, такъ какъ онъ хотѣлъ дать измѣнѣ своей въ глазахъ первосвященниковъ видъ законнаго, совершеннаго изъ любви къ отечеству, поступка. Можно думать, что первосвященники назначили такую цѣну Господа, чтобы показать презрѣніе къ Нему, и въ расчетахъ на жадность и сребролюбіе Іуды. Нѣсколько экземпляровъ монеты еврейскаго сребренника или сикля сохранилось до нашего времени, и встрѣчается въ нѣкоторыхъ хранилищахъ древностей (Мурет.). Свв. Евангелисты Лука (22, 3) и Іоаннъ (13, 27), говоря о предательствѣ Іуды, прибавляютъ, что въ него *вошелъ сатана*. Истинно покорными рабами сатаны сдѣлались какъ Іуда, такъ и первосвященники, замыслившіе погубить Христа! И дѣйствительно, только сатана могъ такъ возбудить ихъ противъ Господа.—Является вопросъ: Могъ ли діаволъ возбуждать Іуду и прочихъ враговъ Господа, когда смертію Его должно было быть разрушено царство діавола? Не значитъ ли это искать ему своей гибели? На это такъ отвѣчаетъ Иннокентій Херсонскій: «должно помнить, что тайна искупленія рода человѣческаго смертію Сына Божія была невѣдома для духа тьмы, и премудрость Божія содѣлала то, что діаволъ въ семъ случаѣ самъ устроилъ себѣ гибель. Ему хотѣлось только положить конецъ нестерпимому для него дѣйствию проповѣди и чудесъ І. Христа; но въ семъ случаѣ вышло совершенно противное: смертію Сына Божія навсегда ниспровергнута его держава грѣха и смерти». *И искаше* (онъ искалъ), *како Его въ удобно время предасть* (какъ бы въ удобное время предать Его),—т.-е. предать такъ, чтобы не произвестъ народнаго возмущенія, чего боялись враги Христовы (2 ст.).

12. И въ первый день опрѣсноковъ, гдѣ пасхѹ жрѣхѹ, глаголаша емѹ оучницы его: гдѣ хочѣши, шедше оуготоваемъ, да їси пасхѹ;

Въ первый день опрѣсноковъ, когда закалали пасхальнаго агнца, говорятъ Ему ученики Его: гдѣ хочѣшь ѣсть пасху? мы пойдѣмъ и приготовимъ.

Въ первый день опрѣсноковъ. Праздникъ опрѣсноковъ обыкновенно начинался на другой день Пасхи (см. объясн. 1 ст.), но и самый день Пасхи назывался опрѣсночнымъ, потому что пасхальнаго агнца полагалось вкушать съ прѣснымъ хлѣбомъ; также назывался симъ днемъ и канунъ Пасхи, потому что начинали ѣсть прѣсный хлѣбъ съ вечера этого дня. По толкованію Зигабена и Теофилакта, здѣсь разумѣется день, предшествовавшій Пасхѣ, т. е. 13-е число марта, четвергъ, и они говорятъ, что названъ этотъ день такъ евангелистами, какъ канунъ сихъ дней. Подтверженіе сему мнѣнію находится въ Евангеліи Іоанна въ словахъ: *предъ праздникомъ Пасхи Іисусъ зная, что пришелъ часъ Его страданій и смерти и пр.* (13, 1), и то обстоятельство, что приготовленіе пасхальнаго агнца начиналось нѣкоторыми, особенно галилеянами, и въ

13-й день Нисана (Хр. Чт. 1867 г.) *Гдѣ хочешь, шедше уотсваемъ, да яси пасху* (гдѣ хочешь ѣсть пасху? мы пойдѣмъ и приготовимъ). *Приготовимъ*, т. е. приготовимъ все, что полагается для совершенія ея (Чит. въ объясн. 1 ст.).

13. И послѣ два ѿ оучѣнкъ своихъ, и глгола ѿмъ: идѣта во градъ: и срѣщеть васъ человекъ, въ скудельницѣ водѣ носѣ: по нѣмъ идѣта,

14. и идѣже ѿше внидетъ, рцыта господи́нѣ до́мѣ, гакъ оучѣлъ глголетъ: гдѣ ѣсть витѣлница, идѣже пасхѣ со оучѣнкѣ мои́ми снѣмъ;

И посылаетъ двухъ изъ учениковъ Своихъ и говоритъ имъ: пойдите въ городъ; и встрѣтитесь вамъ человекъ, несущій кувшинъ воды; послѣдуйте за нимъ,

и куда онъ войдетъ, скажите хозяину дома того: Учитель говоритъ: гдѣ комната, въ которой бы Мнѣ ѣсть пасху съ учениками Моими?

Идѣта (пойдите) *во градъ*, т. е. Иерусалимъ, *и срѣщеть васъ* (встрѣтитесь вамъ) *человекъ, въ скудельницѣ воду нося* (человекъ, несущій кувшинъ воды) и пр. Этотъ случай прямо показываетъ всевѣдѣніе и всемогущество Господа. Онъ послалъ апостоловъ изъ Вифаніи, гдѣ былъ въ это время (ст. 3), и не могъ видѣть такой случайности, что ученики встрѣтятъ человека съ кувшиномъ воды, и послалъ, Своимъ всемогуществомъ располагая сего человека исполнить Его желаніе. Св. Златоустъ замѣчаетъ по сему поводу: „Для чего посылаетъ къ неизвѣстному лицу? Дабы и чрезъ сіе показать, что Онъ могъ не пострадать. Ибо если Онъ одними только словами расположилъ человека къ тому, чтобы принять учениковъ; то чего бы не произвелъ въ распинающихъ Его, если бы не захотѣлъ пострадать?“ Полагаютъ, что человекъ этотъ былъ или Іосифъ Аримаѳейскій, или Никодимъ, или Іоаннъ—Маркъ, у котораго вѣрующіе собирались по воскресеніи Господа. (Дѣян. 13, 12).

15. И тойъ вама покажетъ горницѣ вѣлію, по́сланѣ, гото́вѣ: тѣ оу́гото́вайта на́мъ.

16. И изыдо́ста оучѣнка ѣгѡ, и при́идо́ста во градъ, и ѡвѣрѣто́ста, гакже рече ѿма: и оу́гото́васта пасхѣ.

И онъ покажетъ вамъ горницу большую, устланную, готовую; тамъ приготовьте намъ.

И пошли ученики Его, и пришли въ городъ, и нашли, какъ сказалъ имъ; и приготовили пасху.

На время великихъ праздниковъ всѣ дома Иерусалима были открыты для гостей. *Горницу устланную*—коврами, по восточному обычаю, со столомъ на срединѣ и мѣстами для возлежанія при трапезѣ. *Готовую*, т. е. снабженную всѣмъ, что нужно для празднованія пасхальной вечера, кромѣ конечно пасхальнаго агнца, котораго должны были приготовить сами, имѣющіе совершать пасхальную вечерю. Въ Иерусалимѣ каждый житель обязывался давать, если можетъ, даже безъ платы, иногороднымъ іудеямъ комнату для совершенія пасхи. Господь, любившій простоту, совершаетъ вечерю въ большой убранной комнатѣ, показывая тѣмъ, что таково должно быть мѣсто для святѣйшаго таинства св. причащенія (Филар. Черн.). Св. Златоустъ замѣчаетъ при семъ: „неудивительно то, что горница была готова для извѣстнаго человека; но удивительно то, что неизвѣстный человекъ рѣшился принять Господа, не смотря на вражду къ Нему и злобу на Него начальниковъ народныхъ.“

17. И вечерѣ бывшѣ при́иде со ѡвѣма-на́десате.

Когда настала вечеръ, Онъ приходитъ съ двѣнадцатю.

Вечеру бывшу (по наступленіи вечера), т. е. когда посланные Господомъ, апостолы приготовили пасху,—купили въ оградѣ храма пасхальнаго агнца, дали священнику зоколоть его, или сами закололи съ благословенія священника, и испекли агнца; приготовили и опрѣсноки, и горькія травы, и прочее, что тутъ требовалось.

18. И возлежащымъ имъ и гадущымъ, речеъ иисъ: аминь глаголю вамъ, яко единъ ѿ васъ предастъ мѧ, гадый со мною.

И когда они возлежали и ѣли, Иисусъ сказалъ: истинно говорю вамъ, одинъ изъ васъ, ядущій со Мною, предастъ Меня.

Возлежащимъ имъ и ядущимъ (когда они возлежали и ѣли). Первоначально постановлено было ѣсть пасху стоя, въ дорожной одеждѣ и съ посохомъ въ рукахъ, для обозначенія поспѣшнаго выхода изъ Египта (Исх. 12, 11); но въ послѣдствіи времени и на пасхальной вечери, какъ и на другихъ вечеряхъ, стали возлежать. (О возлежаніи чит. въ объясн. 15 ст. 2 гл.). „Ѣсть стоя—обычай рабовъ, а Іудеи, вышедъ изъ Египта, освободились отъ рабства“, вотъ объясненіе Талмуда, почему измѣнился древній обычай—Ѣсть пасху стоя. Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что предъ совершеніемъ пасхи І. Христосъ совершилъ трогательный и весьма поучительный обрядъ умовенія ногъ Своимъ ученикамъ, который заключилъ словами: *Если Я, Господь и Учитель, умылъ ноги вамъ, то и вы должны умывать ноги другъ другу*, т. е. служить одинъ другому, когда нужно, не смотря и на свое старшинство (гл. 13). *Единъ отъ васъ предастъ Мя, ядущій со Мною*. Господь не указываетъ прямо Своего предателя, не говоритъ, что такой-то изъ Апостоловъ предастъ Его. Это дѣлаетъ Онъ по Своему милосердію, щадя предателя и давая ему возможность раскаяться.

19. Они же начаша скорбѣти и глаголати емаъ единъ по единому: еда азъ; и другій: еда азъ;

Они опечалились и стали говорить Ему одинъ за другимъ: не я ли? и другой: не я ли?

20. Онъ же ѿвѣщавъ речеъ имъ: единъ ѿ своюнадесяте, омочивый со мною въ солило.

Онъ же сказалъ имъ въ отвѣтъ: одинъ изъ двѣнадцати, обмакивающей со Мною въ блюдо.

21. Снъ оубо члвчскій идетъ, якоже естъ писано ѿ немъ: горе же чловкѣ томъ, имже снъ члвчскій предается: добре было бы емъ, аще не бы родилса чловкѣ тѣмъ.

Впрочемъ Сынъ Человѣческой идетъ, какъ писано о Немъ; но горе тому чловкѣ, которымъ Сынъ Человѣческой предается: лучше было бы тому чловкѣ не родиться.

Очень понятно это смущеніе и даже печаль апостоловъ, поэтому каждый изъ нихъ, кромѣ предателя, спѣшилъ освободиться отъ подозрѣнія, спрашивая Господа: *не я ли, Господи?* Сказали: „кромѣ предателя“, потому что, какъ видно изъ повѣствованія еван. Матѳея, Іуда не спрашивалъ вмѣстѣ съ апостолами, думая, что Христосъ не узнаетъ его, а спросилъ уже послѣ, когда Господь нѣкоторымъ образомъ указалъ его (Матѳ. 26, 25). *Омочивый* (обмочившій) *со Мною въ солило* (въ блюдо). Это было блюдо съ разными плодами, приготовленными въ видѣ соуса; такъ какъ на востокѣ не употребляли вилокъ и ложекъ, а брали кушанье просто рукою (Мих.). *Снъ убо* (впрочемъ) *Человѣческой*, т.-е. Онъ Христосъ (2, 10), *идетъ*, т.-е. на смерть, *якоже* (какъ) *естъ писано о Немъ*, т.-е. какъ предназначено Богомъ въ предвѣчномъ совѣтѣ объ искупленіи падшаго рода чловчскаго и предсказано заранѣе въ ветхозавѣтныхъ книгахъ (Пс. 21, 9. Ис. 53, 4—9. Дан. 9, 26—27 и др.). *Горе же чловкѣ тому, имже* (которымъ) *Снъ Человѣческой предается* и пр. Величайшее преступленіе—предать на смерть своего Учителя и Господа, величайшее будетъ и наказаніе за это.—Здѣсь невольно является вопросъ: „виновенъ ли дѣйствительно Іуда въ томъ, что І. Христосъ страдалъ? Повидимому, онъ исполнилъ то, что было

написано и что было необходимо, по премудрымъ планамъ Самого Бога. Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Иуда предалъ Христа не съ мыслию искупленія, а по злобѣ. Если ты не будешь смотрѣть на дѣло, то и діавола освободишь отъ вины. И тотъ, и другой достойны безчисленныхъ мученій, хотя и спаслась вселенная. Ибо не предательство Іуды содѣлало намъ спасеніе, но мудрость Христа и величайшее Его промышленіе, обращающее злодѣяніе другихъ въ нашу пользу. Потому Іисусъ и называетъ его несчастнѣйшимъ человѣкомъ“. „Иуда виновенъ, разсуждаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (архимандр. Августинъ): 1) тѣмъ, что, живя три года съ половиною съ Господомъ, не проникся любовію и благоговѣніемъ къ Нему, а, напротивъ, еще почему-то воспиталъ въ себѣ чувство непріязни и недоброхотства къ Нему; 2) тѣмъ, что прельстился 30-ю сребренниками, и изъ-за нихъ коварно выдалъ ни въ чемъ неповиннаго Господа врагамъ; и 3) тѣмъ, что, сознавая гнусность своего поступка, не залился слезами покаянія, подобно, напр., ап. Петру, а покончилъ съ собою самоубійствомъ. Это все доказываетъ, что Іуда имѣлъ душу низкую.“

22. И ꙗдѹщымъ ѿмъ, пріемъ ѿисъ хлѣвъ, (и) блгословівъ, преломнѣ и даде ѿмъ, и рече: прїимѣте, ꙗдѣте: сїе ѣсть тѣло мое.

И когда они ѣли, Іисусъ, взявъ хлѣбъ, благословилъ, преломилъ, далъ имъ и сказалъ: прїимите, ядите; сїе есть Тѣло Мое.

Здѣсь говорится объ установленіи таинства св. причащенія І. Христомъ, послѣ совершенія ветхозавѣтной пасхи. *Когда они ѣли* (ядущимъ имъ), т.-е. вкушали пасху, вѣроятно уже подъ конецъ пасхальной вечера. *Взявъ* (пріемъ) *хлѣбъ* пшеничный, каковыя были въ употребленіи на востокѣ и, нужно еще замѣтить, не прѣсный, а обыкновенный, бывшій въ употребленіи, кислый. Обстоятельство, что хлѣбъ былъ употребленъ І. Христомъ кислый, важно въ томъ отношеніи, что въ западной, Римско-Католической церкви въ таинствѣ причащенія употребляется хлѣбъ не квасный, а прѣсный. Этотъ обычай Западной церкви явился въ позднѣйшее время—въ 10—11 вѣкахъ и составляетъ одно изъ отступленій ея отъ обычаевъ Правосл. церкви. Что Самъ І. Христосъ совершилъ таинство причащенія не на прѣсномъ, а на квасномъ хлѣбѣ, это видно изъ того, что когда евангелисты говорятъ объ установленіи таинства, то употребляютъ греческое названіе хлѣба кваснаго (артосъ), а не прѣснаго (азимонъ). На квасномъ хлѣбѣ, а не на прѣсномъ, затѣмъ совершали таинство и свв. Апостолы. Это тоже видно изъ названія хлѣба (Дѣян. 2, 42. 46. 1 Кор. 10, 16 и др.). *Сїе есть тѣло Мое*. На тайной вечери Господь силою Своего всемогущества преложилъ хлѣбъ въ истинное тѣло Свое, хотя хлѣбъ сохранялъ и видъ свой и вкусъ. Равнымъ образомъ и *вино*, которое въ чашѣ послѣ хлѣба Онъ *подалъ ученикамъ*, сказавъ: *пїйте отъ* (изъ) *нея вси* (Мѡ. 27 ст.): *сїа бо есть кровь Моя новаго завѣта, яже* (которая) *за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ* (ст. 24), тою же силою преложилось въ кровь, хотя сохраняло видъ и вкусъ вина. „Поелику мы слабы и не рѣшились бы ѣсть сырое мясо, особенно человѣческое, замѣчаетъ блаж. Теофилактъ, то намъ преподается хлѣбъ, а на самомъ дѣлѣ это есть плоть“. „Тѣло есть воистинну соединенное съ Божествомъ, еже отъ Святыхъ Дѣвы начало воспрія, не яко вознесшееся тѣло съ небесе нисходитъ, но яко самый хлѣбъ и вино претворяются въ тѣло и кровь Божію“, такъ говоритъ св. Іоаннъ Дамаскинъ о св. тайнахъ Христовыхъ. Такимъ образомъ, крайне заблуждаются, скажемъ при этомъ, отступившіе въ свою очередь отъ Римско-Католической церкви, лютеране, когда вѣруютъ такъ, что въ таинствѣ причащенія будто бы вмѣстѣ съ хлѣбомъ и виномъ, а не подъ видомъ хлѣба и вина, преподается тѣло и кровь Христовы, и Протестанты, — что хлѣбъ служитъ только видомъ или образомъ тѣла, а вино крови. Нѣтъ, Господь не сказалъ: „сїе есть образъ тѣла Моего и крови“, а прямо называетъ хлѣбъ тѣломъ, а вино кровію. Въ житіяхъ святыхъ есть примѣры, какъ иногда Господь для вразумленія слабовѣрующихъ видимо обращалъ хлѣбъ въ тѣло, а вино въ кровь Свою. (Чит.

напр. въ житіи Григорія Двоесл. 12 Мар.). „Како будетъ Мнѣ сіе, глаголетъ св. Дѣва (въ день возвѣщенія Ей Архангеломъ рожденія Спасителя), понеже мужа не знаю? И отвѣща ей Гавріилъ архангелъ: Духъ Св. найдетъ на Тя, и сила Вышняго осѣнитъ Тя. И ты такожде вопрошаеши нынѣ: како хлѣбъ бываетъ тѣло Христово, а вино и вода кровь Христова? И азъ же тебѣ глаголю: Духъ Св. снисходитъ, и сія творитъ паче слова и разума“. Такъ объясняетъ св. Дамаскинъ тайну преложенія хлѣба и вина въ тѣло и кровь Христову на таинствѣ причащенія. Св. Кириллъ Іерусалимскій пишетъ. „Когда Самъ Христосъ объявилъ и сказалъ: *сіе есть тѣло Мое*, послѣ сего кто уже осмѣлится не вѣровать? И когда Самъ увѣрилъ и сказалъ о чашѣ: *сіа есть кровь Моя*, кто тогда усомнится, что сіе не кровь Его.“?

23. И прїимъ чашѣ, хвалѣ воздавъ,
даде ѣмъ: и пиша ѿ нея вси.

24. И рече ѣмъ: сіа ѣсть кровь моа
новаго завѣта, за многіи изливаема.

И взявъ чашу, благодаривъ, подалъ
имъ; и пили изъ нея вси.

И сказалъ имъ: сіе есть Кровь Моя
новаго завѣта, за многихъ изливаемая.

И прїимъ (взявъ) чашу—чашу съ винограднымъ виномъ, разбавленнымъ, по обычаю, водою (Мих.). *Пиша* (пили), у Матоея, *пійте, отъ* (изъ) *нея вси*. Почему Христосъ не сказалъ: *ядите всѣ*, а здѣсь сказалъ: *пійте изъ нея вси*? вопрошаетъ блаж. Теофилактъ и отвѣчаетъ: „поелику твердую пищу можно принимать не всѣмъ, а только тѣмъ, кои имѣютъ совершенный возрастъ, пить же можно всѣмъ; то по этой причинѣ и сказалъ здѣсь Христосъ: *пейте всѣ*“. Такъ обыкновенно дѣти младенцы прїобщаются только одною кровію Христовою.—Здѣсь снова приходится остановиться на отступленіяхъ Римско-Католической церкви: тамъ 1) не причащаютъ дѣтей, до совершеннолѣтія, 2) причащаютъ мірянъ однимъ тѣломъ Христовымъ, безъ крови. Но не потому ли Господь и сказалъ: *пейте всѣ*, что провидѣлъ эти самочинія Римско-Католической церкви? „Примѣчайте—пишетъ по сему поводу митрополитъ Филаретъ—примѣчайте, какъ отступаютъ отъ точности заповѣди Господней тѣ, которые не допускаютъ до св. таинъ младенцевъ и малолѣтнихъ до извѣстнаго возраста; и какъ, напротивъ, вѣрна слову Господню Православная церковь, когда она и младенцамъ подаетъ св. чашу, *да пійтъ отъ нея вси*, даже и тѣ, которые могутъ только *пити*, не имѣя крѣпости, чтобы *ясти*. Еще больше достойно примѣчанія, какъ Господь при первомъ преподаваніи св. чаши, въ то же время обличаетъ ея отъятіе у народа—нововведеніе позднихъ вѣковъ. Не знаю, чему здѣсь больше дивиться, многоразличной ли премудрости слова Божія, или дерзости мудрованія человѣческаго противъ яснаго слова Божія. Господь видитъ, что подаваемую Имъ чашу жизни самочиніе захочетъ похитить у меньшихъ братій Его, и предварительно поставляетъ преграду противъ сей дерзости опредѣлительнымъ повелѣніемъ: *пійте отъ нея вси*. Но самочиніе не внемлетъ: нѣтъ, не всѣ, говоритъ оно, простолюдины не должны причащаться отъ чаши. Благословимъ Бога, что мы принадлежимъ къ Православной церкви, которая не причастна сему мудрствованію, но съ вѣрнымъ послушаніемъ слову Христову всѣмъ предлагаетъ святую чашу“. (Сл. при освящ. храма на Ордын.). *Кровь Моя новаго завѣта, за многіи изливаема*. *Кровь новаго завѣта*, т. е. новаго союза, договора Бога съ людьми, это—*кровь, пролитая* І. Христомъ на крестѣ за грѣхи міра; кровь же ветхаго завѣта, это была кровь оновъ и тельцовъ, проливавшаяся при приношеніи ихъ въ жертву, также и кровь пасхальнаго агнца. „Кровь ветхаго завѣта была изливаема во спасеніе первородныхъ—первенцевъ Израиля, избавляемыхъ отъ меча ангела—губителя, а сія кровь, изливаемая во оставленіе грѣховъ всего міра, какъ умиловительная жертва за грѣхи всего рода человѣческаго“. Эта послѣдняя кровь была прообразомъ первой, какъ равно и самая ветхозавѣтная пасха была прообразомъ новозавѣтной пасхи, т. е. таинства причащенія. Объ этомъ прообразованіи, какъ равно и о плодахъ той и другой пасхи, такъ говорится въ одномъ изъ духовныхъ журналовъ: „Когда Израильтянинъ съ своими домашними вкушалъ пасхальнаго агнца, онъ принималъ пасхальную жертву, и чрезъ это дѣлался участникомъ въ благословеніи этой жертвы; и когда

христiанинъ вкушаетъ тѣло и кровь Господа въ свѣщ. евхаристической вечери, онъ дѣлается причастникомъ жертвы Голгооской съ ея благословенными плодами. Въ первую пасхальную ветхозавѣтную ночь двери домовъ окроплялись кровію агнца, и ангелъ смерти, истреблявшій первенцевъ египетскихъ, щадилъ эти дома, проходя мимо. Точно также общество новозавѣтное должно постоянно вкушать тѣло и кровь истиннаго Агнца Христа, чтобы избѣжать суда Божія. Пренебреженіе ветхозавѣтною пасхою принесло бы смерть; не тѣмъ ли большее пренебреженіе новозавѣтною пасхою должно принести наказаніе и смерть?“ (Воскр. Чт. 1879 г.). *За многихъ.* Здѣсь слово *многіе* употреблено вмѣсто слова *всѣхъ*, какъ иногда употребляется оно въ Свящ. писаніи: напр., ап. Павелъ пишетъ, что *преступленіемъ одного*, т.-е. первато человѣка, *подверглись смерти многіе*, т.-е. всѣ люди (Рим. 5. 15 и др.). *Во оставленіе грѣховъ.* Господь І. Христосъ, Сынъ Божій, взялъ на Себя грѣхи міра, пострадалъ и умеръ за нихъ, а Богъ Отецъ принялъ страданія и смерть Его, какъ умиловительную жертву за грѣхи. По силѣ сей-то жертвы прощаются грѣхи всѣмъ, кои вѣруютъ во Христа и причащаются Его пречистаго тѣла и крови. У еванг. Луки говорится, что Господь, причастивъ Апостоловъ, сказалъ: *сіе творите въ Мое воспоминаніе* (22, 19). Изъ книги Дѣяній Апостольскихъ мы видимъ, что совершеніе таинства причащенія въ память возлюбленнаго Господа Спасителя было первымъ и главнымъ дѣломъ cadaго собранія христiанскаго. Это таинство и совершается у насъ всякій разъ на литургіи. Здѣсь нельзя не продолжить слова митроп. Филарета, откуда сейчасъ приводилось извлеченіе относительно причащенія св. Христовыхъ таинъ христiанами на литургіи. „Въ начальные дни христiанства, поучаетъ онъ, хожденіе въ воскресные и праздничные дни въ церковь и приобщеніе св. таинъ составляло для вѣрныхъ одну почти нераздѣльную обязанность, такъ что есть церковныя правила, которыя осуждаютъ *ходящаго въ церковь и исходящаго вонъ безъ святаго причащенія.* Вотъ обычай болѣе совершенный, нежели нынѣшній! Не смущайтесь много: знаю, что вы поступаете по обычаю, отъ предковъ принятому и вѣками распространенному... Но не премолчимъ того, что говорятъ въ свое оправданіе рѣдко приступающіе къ св. тайнамъ: „мы недостойны, мы не готовы“. Мысль иногда подлинно происходитъ отъ смиренія, и тогда она конечно не вредитъ союзу душъ со Христомъ, подобно какъ сему не повредило смиренное чужденіе Петрово: *изыди отъ мене, яко мужъ грѣшенъ есмь, Господи* (Лук. 5, 8). Но надлежитъ осматриваться, чтобы подъ благовиднымъ покровомъ имени смиренія не притаилась наша холодность къ вѣрѣ и нерадѣніе объ исправленіи жизни. Ты не готовъ? не лѣнись, приготовься. Ты недостойнъ? недостойнъ и ни одинъ человѣкъ общенія со Всесвятымъ, но какъ всякому, такъ и тебѣ предоставлено вѣровать, каяться, исправляться, быть прощѣну и уповать на благодать Спасителя грѣшныхъ и Взыскателя погибшихъ. Ты говоришь, что не достоинъ? напрасно ты приѣмлешь на себя чужую должность; удостоить или не удостоить тебя таинства есть долгъ тайнодѣйствователя, а не причастника. Ты недостойнъ? согласимся, что это правда. Что же далѣе? Неужели ты хочешь и оставаться недостойнымъ? Не лучше ли посильно исправляя свое недостойнство, прибѣгать ко Христу въ таинствѣ, чтобы принимать отъ Него помощь и силу къ болѣе совершенному исправленію и преуспѣянію въ благоугожденіи Богу?“

25. *Аминь глголю вамъ, ꙗко кто ѹ
не ѣмамъ пити ѿ плода лознаго, до дне
того, ꙗгда ꙗ пию ново во црѣтви бжїи.*

Истинно говорю вамъ: Я уже не буду пить отъ плода винограднаго до того дня, когда буду пить новое вино въ Царствіи Божіемъ.

Отъ плода (лознаго) винограднаго, т.е. вина. До того дня, или времени, когда буду пить (егда пию) и пр. Здѣсь, по толкованію св. Златоуста, Господь указываетъ на то, что Апостолы увидятъ Его по воскресеніи; *царствіемъ*, по его толкованію, называется воскресеніе Христово,—и увидятъ Христа новымъ, необыкновеннымъ образомъ, т. е. не въ тѣлѣ, подверженномъ страданію, но безсмертнымъ, нетлѣннымъ и не имѣющимъ

нужды въ пищу. Вино потому и названо новымъ, что апостолы имѣли увидѣть Господа послѣ воскресенія Его въ новомъ тѣлѣ. Блаж. Теофилактъ толкуетъ эти слова еще и такимъ образомъ: „Новое питіе есть откровеніе таинъ Божіихъ; со смертію Господа всѣ образы оканчиваются и настаетъ самая истина образуемаго. Въ послѣдній разъ, какъ бы такъ говоритъ Господь, Я совершаю съ вами сію пасхальную вечерю; со времени же Моей смерти и воскресенія, или что-то же, съ открытіемъ царства Моего или Отца Моего, настанетъ самое искупленіе чрезъ пролитіе Моей крови, и эта Моя кровь—это новое вино будетъ истиннымъ питіемъ и во оставленіе грѣховъ“ (Мих.).

26. И воспѣвше, изыдоша въ гору Елеонскую. | И воспѣвши, пошли на гору Елеонскую.

Во время вечера іудеи пѣли псалмы, такъ называемые *аллилуія* (113—118). При пѣніи сихъ псалмовъ и пошелъ Господь съ учениками на близъ лежавшую отъ Іерусалима, гору Елеонскую (о горѣ чит. въ объясн. 1 ст. 11 гл.). Св. Златоустъ при семъ замѣчаетъ: „Да слышатъ тѣ, которые принимаютъ пищу и встаютъ отъ трапезы безъ молитвы. Христосъ возблагодарилъ прежде, нежели предложилъ трапезу ученикамъ, дабы и мы благодарили. Возблагодарилъ и воспѣлъ послѣ трапезы, дабы и мы дѣлали то же самое“.

27. И глагола имъ Іисъ, какъ вси соблазнитесь о мнѣ въ нощь сію: писано бо естъ: поражу пастыря, и разыдутся овцы. | И говоритъ имъ Іисусъ: всѣ вы соблазнитесь о Мнѣ въ эту нощь; ибо написано: поражу пастыря, и разсыются овцы (Захарія 13, 7).

Предсказаніе І. Христа о соблазнѣ Своихъ учениковъ и Геосиманская молитва у евангелиста Марка изложены почти буквально, какъ и у евангелиста Маттея (26, 31—35). У еванг. Луки говорится, что предъ предсказаніемъ объ отреченіи Петра и о соблазненіи Своихъ апостоловъ Господь говорилъ ап. Петру: *Симонъ! Симонъ! се, сатана просилъ, чтобы съять васъ, какъ пшеницу*, т. е. чтобы Я позволилъ ему возмущать и колебать васъ; но Я молился о тебѣ, чтобы не оскудѣла вѣра твоя, и ты никогда, обратившись, утверди братьевъ твоихъ (22, 31. 32). *Глагола* (говоритъ) *имъ*, т. е. апостоламъ. *Вси* (вы) *соблазнитесь о Мнѣ въ нощь сію*, т. е. когда враги возьмутъ Меня и будутъ поносить и уничивать. Это предсказаніе о соблазненіи апостоловъ и отреченіи Петровомъ было послѣ тайной вечери. *Соблазнитесь*, т. е. побоитесь исповѣдать Меня предъ врагами Моими своимъ Господомъ и учителемъ, испугаетесь и оставите Меня; можетъ быть, и самая вѣра ваша въ Меня, какъ Мессію, нѣсколько поколеблется, когда увидите Меня въ униженіи: такъ какъ вы еще не ясно понимаете образъ искупленія міра Моими страданіями и смертію (Мих.) *Писано бо естъ* (ибо писано): *поражу пастыря, и разыдутся* (разсыются) *овцы стада*. Это—предсказаніе св. пророка Захарія объ апостолахъ за 500 лѣтъ до событія (12 гл. 7 ст.). „Приводитъ Христосъ это пророчество, замѣчаетъ св. Златоустъ, для того, чтобы показать, что Онъ распинается по волѣ Божіей, и что все, что совершится съ Нимъ, есть дѣло Божія смотрѣнія и издревле предвозвѣщено пророками“. „*Поражу* сказано отъ лица Божія и въ томъ смыслѣ, что іудеи распяли І. Христа по допущенію Бога Отца. Богъ Отецъ могъ воспрепятствовать имъ, но не воспрепятствовалъ, а допустилъ, потому и говорится, что поразилъ“. (Теоф.). *Пастыря*. Господь І. Христосъ, какъ Спаситель, есть Пастырь для всѣхъ своихъ вѣрующихъ: *Я Пастырь добрый*, сказалъ Онъ Самъ о Себѣ (Іоан. 10, 11). *Овцы стада*. Всѣ вѣрующіе во Христа суть овцы Его стада, т. е. ученики, послѣдователи Его, члены церкви Его; но здѣсь разумѣются только одни апостолы. Пророческое предсказаніе относилось только къ нимъ.

28. Но потѣмъ, ѣгда воскрѣнѣ, варюю вы
въ галилеи.

По воскресеніи же Моемъ, Я пред-
варю васъ въ Галилеѣ.

„Предсказавъ апостоламъ печальное, Господь предсказываетъ и ободрительное и утѣшительное“ (Злат.) Онъ говоритъ, что *явится имъ въ Галилеѣ*, слѣдовательно, если и умретъ, то воскреснетъ, а по воскресеніи явится, и успокоитъ и укрѣпитъ апостоловъ. Такъ Господь и сдѣлалъ (чит. Матѣ. 28, 16. Іоан. 21. 1—23). О Галилеѣ чит. въ объясн. 4 ст. 1 гл.

29. Петръ же рече ѣмѣ: ѣще и вси
соблазнѣтса, но не ѣзъ.

Петръ сказалъ Ему: если и всѣ со-
блазнятся, но не я.

Ап. Петръ очень любилъ І. Христа, почему и былъ въ числѣ трехъ, самыхъ близкихъ къ Нему учениковъ. Отъ сей-той любви и отъ великаго усердія и простекала такая самоувѣренность и самонадѣянность апостола. Но тѣмъ не менѣе эта самоувѣренность и самонадѣянность требовали сильнаго внушенія, потому что они легко могли вести къ тщеславію и гордости. Св. Златоустъ видитъ въ словахъ апостола, что онъ предпочиталъ себя другимъ и все приписывалъ самому себѣ. Посему Господь и попустилъ паденіе его. Такъ Господь попускаетъ иногда вѣрнымъ Своимъ послѣдователямъ падать для того, чтобы научить ихъ сознавать собственную немощь, не полагаться на свои только силы, а болѣе уповать на помощь Божию (Мих.). Такія паденія мы видимъ, читая житія святыхъ. Паденія высокихъ людей научаютъ всякаго—блужсти надъ собою и показываютъ, что недостаточно бываетъ собственное стараніе человѣка, если онъ не получитъ высшей помощи; равно мы—не получимъ никакой пользы и отъ высшей помощи, если не будетъ у насъ собственнаго старанія (Злат.).

30. И гѣгола ѣмѣ иисъ: ѣминь гѣголю
тебѣ, ѣкш ты днѣсь въ ноць сѣю прѣжде
дѣже вторницею пѣтель не возгласитъ, три-
краты ѣвѣржешиса менѣ.

И говоритъ ему Іисусъ: истинно го-
ворю тебѣ, что ты нынѣ, въ эту ночь,
прежде нежели дважды пропоетъ пѣ-
тухъ, трижды отречешься отъ Меня.

Трижды отречешься отъ Меня (трикраты отвержешься Мене). Не одинъ разъ, а трижды отречешься, т. е. откажешься, что Я твой Господь и Учитель, скажешь даже, что не знаешь Меня. Такъ и случилось съ ап. Петромъ. Первое отреченіе его произошло предъ привратницею у воротъ дома первосвященника Анны, когда та по любопытству спросила его: „И ты не изъ учениковъ ли этого человѣка (І. Хр.)?“ Въ это время слышалось пѣніе пѣтуха, первое около полуночи (Іоан. 18, 15). Второе и третье отреченіе произошло на дворѣ первосвященника Каиафы, когда нѣкоторые спросили Петра у огня, гдѣ онъ грѣлся: „И ты былъ съ Іисусомъ Назареемъ (Марк. 14, 67).?“ и затѣмъ: „точно ты изъ нихъ: ибо ты галилеянинъ, и нарѣчіе твое сходное (Мар. 14, 70)“. Тутъ апостоль и божился и клялся, что не знаетъ І. Христа, и снова послѣ сего слышалось пѣніе пѣтуха; это было предъ утромъ.

31. Онъ же множае глаголаше паче:
ѣще (же) ми ѣсть съ тобою и оумрѣти, не
ѣвѣргѣтса тебѣ. Такоже и вси глаголахѣ.

Но онъ еще съ большимъ усиліемъ
говорилъ: хотя бы мнѣ надлежало и
умереть съ Тобою, не отрекусь отъ
Тебя. То же и всѣ говорили.

Аще ми есть (хотя бы надлежало мнѣ) съ Тобою и умереть, не отвергуся (не отрекусь) Тебе. Такъ ап. Петръ былъ увѣренъ въ себѣ, что даже прекословилъ І. Христу! *Такожде и вси, у Матѣя, ученицы глаголаху* (тоже и всѣ говорили). Такъ увѣрены были въ себѣ и всѣ прочіе апостолы. Но не то вышло на дѣлѣ (чит. 50 ст.).

32. И прїидоша въ вѣсь, ѣйже ѿмѧ геосиманїа: и глгола оучникѡмъ своимъ: сѣдите здѣ, дондеже шедѧ помолюса.

33. И поитъ петра, и ѿаква, и ѿанна съ собою: и начатъ оужасатисѧ и тужити.

Пришли въ селеніе, называемое Геосиманія; и Онъ сказалъ ученикамъ Своимъ: посидите здѣсь, пока Я помолюсь.

И взялъ съ Собою Петра, Іакова и Іоанна; и началъ ужасаться и тосковать.

Это было послѣ того, какъ І. Христосъ предсказалъ о соблазнѣ апостоловъ и объ отреченїи Петровомъ, по совершенїи тайной вечери. Въ селеніе, называемое Геосиманія. Это мѣсто или селеніе было около Іерусалима за долиною Іосафатовою, при подошвѣ горы Елеонской. Туда Господь любилъ уединяться съ Своими учениками, туда Онъ удалялся изъ Іерусалима на время ночи въ послѣдніе дни предъ Своими страданїями. Есть преданїе, что Геосиманія принадлежала священникамъ и левитамъ, и что въ ней паслись стада жертвенныхъ животныхъ. Отсюда же взяли и повели на закланіе и Агнца Божїа, І. Христа, вземлющаго грѣхи міра (Воскр. чт. XVII 2). Геосиманія значить мѣсто *выжиманія оливокъ*. Такое названіе произошло оттого, что здѣсь былъ садъ оливковый и приготавлилось оливковое масло *). „Въ саду Эдемскомъ совершилось грѣхопаденіе перваго Адама, говоритъ одинъ духовный писатель; въ саду Геосиманскомъ начинаются и искупительныя страданїя второго Адама— І. Христа“. *Сидите здѣ, дондеже шедѧ* (посидите здѣсь, пока Я пойду) *пемолюся тамо* (тамъ), т. е. въ саду. І. Христосъ имѣлъ обыкновеніе удаляться для молитвы наединѣ. Это Онъ дѣлалъ, объясняетъ Златоустъ, для того, чтобы научить сохранять во время молитвы безмолвіе и покой. Видно, замѣчаетъ одинъ проповѣдникъ, теперь предъ наступленїемъ страданїй, душа Господа особенно имѣла нужду въ молитвѣ. „Спаситель, молясь въ саду Геосиманскомъ, говоритъ одинъ изъ проповѣдниковъ, тѣмъ самымъ уже открываетъ намъ доступъ въ рай, заключенный грѣхомъ въ продолженїи многихъ тысячъ лѣтъ“. (Воскр. Чт. XIV г.). *Поитъ* (взялъ) *съ Собою Петра, Іакова и Іоанна*,—какъ болѣе любимыхъ и довѣреннѣйшихъ Своихъ учениковъ. Эти апостолы видѣли славу Его при преображенїи (17, 1 и дал.) и Его всемогущество при воскресенїи дочери Іаира (Лук. 8, 51), и потому менѣе другихъ могли соблазниться видомъ Его униженїя (Мих.). Съ другой стороны, теперь ап. Петръ могъ убѣдиться въ томъ, какъ опасно полагаться на самого себя, а Іаковъ и Іоаннъ въ томъ, какъ горька та чаша, которую они сами вызывались раздѣлить съ Господомъ. *Начатъ* (началъ) *ужасатисѧ и тужити* (тосковать). Ужасался, скорбѣлъ и тосковалъ І. Христосъ потому, что Онъ, какъ имѣвшій человѣческое естество, боялся смерти. „Смерть вошла въ человѣческій родъ не по природѣ, поясняетъ блаж. Теофилактъ, и потому природа человѣческая, хотя бы и безгрѣшная, какова была въ Богочеловѣкѣ І. Христѣ, боится ея, скорбитъ и тоскуетъ при видѣ ея. Скорбитъ Господь вмѣстѣ и для того, чтобы утаить Себя отъ діавола, чтобы діаволь устремился на Него, какъ на простаго человѣка, а такимъ образомъ самъ былъ низложенъ.

34. И глгола ѿмъ: прискорбна ѣсть душа моя до смѣрти: вѣдите здѣ и вѣдите.

И сказалъ имъ: душа Моя скорбитъ смертельно; побудьте здѣсь и бодрствуйте.

Прискорбна есть душа Моя до смерти (скорбитъ смертельно душа Моя). Скорби смерти кажутся для человѣка самыми великими. Посему это изреченіе Спасителя означаетъ, что страданїя и скорби души Его были такъ тяжки и велики, какъ

*) Нѣсколько старинныхъ масличныхъ деревьевъ сохранились и понынѣ, они обнесены невысокою каменною оградой.

велики предсмертныя страданія. Тяжесть сихъ страданій и скорбей Спасителя происходила оттого, что Онъ принялъ на Себя грѣхи всего міра и долженствовалъ пострадать за нихъ. Всѣ грѣхи человѣческіе, все то, что долженъ бы потерпѣть весь міръ за свои беззаконія, вся эта тяжесть легла теперь на Него одного. Тяжель и одинъ грѣхъ; что же, когда такихъ грѣховъ больше, чѣмъ песку на морскомъ берегу? „Тутъ было совмѣщеніе всѣхъ страданій и всѣхъ смертей всѣхъ людей“. (Инок. Херс.). Какъ же не изнемочь подъ этою невыносимою грѣховною и мучительнѣйшею тяжестью Господу Иисусу? „Господь видѣлъ всѣ грѣхи рода человѣческаго, отъ перваго грѣха Адамова до послѣдняго богохульства антихристова и послѣдователей его; видѣлъ все безобразіе, всю гнусность ихъ предъ святостію Божіею, и это въ святой, чистѣйшей душѣ Его отражалось муками нестерпимыми. Онъ, Примири-тель человѣчества, стоялъ теперь предъ грозною правдою Божіею, совершившею надъ Нимъ судъ за грѣхи принятаго Имъ на Себя человѣчества; каково же было Ему чувствовать негодованіе Своего Отца небеснаго?“ (Филар. Черн.) „Если самый грубый человѣкъ иногда изнемогаетъ подъ страданіемъ пробудившейся совѣсти, мучимый представленіемъ только его одной грѣховной жизни; то какое мученіе должно быть для пречистой души Богочеловѣка, когда она, въ сознаниі своемъ, представила себя покрытою грѣхами всего міра“? (Инок. Херс.) Господь скорбѣлъ не собственною, но нашею человѣческою скорбію. „О, какъ несмысленны, какъ безчувственны мы, когда любимъ грѣхи, столько терзавшіе Сына Божія! восклицаетъ святитель Филаретъ (Черниг.). Какихъ мукъ, какихъ казней стоимъ мы, когда пренебрегаемъ муками Спасителя нашего, томившагося за наши беззаконія!“ „Самое совершенство святости І. Христа умножало Его скорби и страданія, говоритъ святит. Филаретъ. Грѣшники въ омрачені ума своего не видятъ всей гнусности и мерзости грѣховъ. Окаменелыя сердца ихъ не чувствуютъ тѣхъ мученій, которыя уготованы имъ въ вѣчности. Совершенно святая душа Господа, не терпящая никакой скверны, зрѣла всѣ грѣхи всѣхъ человѣковъ во всей наготѣ ихъ. Безпредѣльно нѣжное Его сердце ощущало всю силу мученій, неизбѣжныхъ слѣдствій грѣховъ“. Самъ Господь *палъ на землю* для молитвы. Не должны ли быть и для насъ легки и сладостны наши молитвенныя колѣнопреклоненія и земнопреклоненія, которыя такъ тяжкими кажутся иногда для нашей немощи и, быть можетъ, для нашей лѣности? замѣчаетъ святит. Филаретъ. *Будите здѣ и бдите* (побудьте здѣсь и бодрствуйте). Это значитъ, что І. Христосъ какъ бы ищетъ подкрѣпленія въ Своихъ страданіяхъ въ сочувствіи довѣреннѣйшихъ учениковъ Своихъ, въ ихъ пребываніи съ Нимъ и бодрствованіи (Мих.).

35. *И прешѣдъ малу, падѣ на землѣ, и молашеса, да, аще возможно ѣсть, мимо идетъ ѿ негѡ часъ:*

36. *и глголаше: авва Отче, вса возможна тебѣ: мимо неси ѿ мене чашу сию: но не ѣже азъ хошю, но ѣже ты:*

И, отошедъ немного, палъ на землю и молился, чтобы, если возможно, миновалъ Его часъ сей;

и говорилъ: Авва Отче! все возможно Тебѣ; пронеси чашу сію мимо Меня; но не чего Я хочу, а чего Ты.

Палъ (паде) на землю. Это—выраженіе усиленной молитвы (2 Пар. 20, 18). „Земле, земле! восклицаетъ святитель Димитрій Ростовскій. Богъ Слово припадаетъ къ тебѣ, какъ другъ, оплакивая прежнее отпаденіе твое, и теперь снова обнялъ тебя, какъ свою искреннюю, въ лоно Его возвращенную“. Это значитъ, что Господь палъ на землю отъ тяжести грѣховъ, кои съ цѣлаго міра подыалъ на рамена Свои, съ другой стороны—въ знакъ милосердія Божія къ грѣшной, нѣкогда проклятой, землѣ (Воскр. Чт.). *Мимо идетъ отъ Него* (миновалъ Его) *часъ сей.* *Часъ сей*, это—время страданій за грѣхи человѣческіе. *Авва*—сирское слово и означаетъ *отецъ.* *Авва Отче* употреблено для выраженія высочайшей любви Господа І. Христа къ Отцу Своему небесному. *Вся возможна Тебѣ; мимо неси отъ Мене* (пронеси мимо Меня) *чашу сію.* Подъ чашею разумѣются здѣсь предстоявшія Господу, страданія.

Выраженіе *пить чашу* нерѣдко употребляется въ Свящ. писаніи для обозначенія страданій. Образъ заимствованъ отъ обычая древнихъ восточныхъ царей—посылать иногда осужденнымъ на казнь чашу съ ядомъ (чит. объясн. 10 ст. 38 гл.). Такъ образомъ эти слова Христовы имѣютъ слѣдующій смыслъ: „если возможно, чтобы міръ спасенъ былъ и правосудіе Твое удовлетворено было безъ Моихъ крестныхъ страданій и смерти, которыя такъ тягостны для Моей человѣческой природы; то Я молилъ бы Тебя, Отецъ Мой небесный, избавить Меня отъ сихъ страданій. Но такъ какъ міръ не можетъ быть спасенъ безъ таковой искупительной жертвы, потому что въ предвѣчномъ совѣтѣ премудрость Твоя нашла необходимымъ именно это средство къ его спасенію; то да будетъ воля Твоя, — пусть будетъ не такъ, какъ Я по Своей человѣческой природѣ хочу, но какъ хочешь Ты, премудрый и всеблагій“ (Мих.)—*но не еже Азъ хочу, но еже Ты* (не чего Я хочу, а чего Ты). Св. Златоустъ пишетъ: „Господь проситъ избавить Его отъ смерти, показывая Свое человѣчество и немощь природы, которая не можетъ безъ страданія лишиться настоящей жизни. Господь молится, чтобы научить насъ просить объ избавленіи отъ бѣдствій, но если это будетъ невозможно, то съ любовью принимать угодное Богу. Потому Онъ и сказалъ Богу Отцу: *не якоже Азъ хочу, но якоже Ты*“. „Если и съ нами случится искушеніе, поучаетъ одинъ изъ нашихъ архипастырей, станемъ предъ изображеніемъ молящагося Господа, посмотримъ на чашу, исходящую свыше, повергнемся въ прахъ предъ Отцомъ небеснымъ и скажемъ Ему словами Единороднаго: да мимо идетъ и отъ насъ чаша сія; однакоже не какъ мы хотимъ, но какъ Ты: да будетъ воля Твоя! И Отецъ небесный услышитъ молитву нашу, какъ услышалъ Онъ моленіе Единороднаго, и спокойствіе совѣсти, тишина сердца будетъ для насъ вмѣсто ангела укрѣпляющаго!“ У евангелиста Луки повѣствуется, что во время Геосиманской молитвы *явился* І. Христу *ангелъ съ небесъ и укрѣплялъ Его, и былъ потъ Его, какъ капли крови, падающія на землю* (22, 43. 44). Такъ тяжки были страданія Спасителя въ саду (ст. 38), что человѣческая Его природа нуждалась въ небесной помощи, и Отецъ Его небесный послалъ Ему для этого ангела. Такъ Отецъ небесный не попускаетъ никому искушаться болѣе, нежели кто сколько можетъ понести! „І. Христосъ былъ въ такомъ бореніи въ это время, пишетъ блаж. Теофилактъ, что, какъ говорить присловіе, съ Него падали капли крови. Ибо о тѣхъ, кои сильно трудятся, обыкновенно говорятъ, что они потѣютъ кровію, подобно тому, какъ и о тѣхъ, кои горько сѣтуютъ, говорятъ, что они плачутъ кровію“. Бывали впрочемъ случаи, что чрезвычайныя страданія иногда сопровождались и кровавымъ потомъ (Жизнь І. Х., Бутк.). „Воды потопа нѣкогда погубили беззаконниковъ, но не смыли беззаконій съ лица земли; теперь кровавый потъ Господа обновляетъ лице земли. Падала нѣкогда на землю кровь невиннаго Авеля; но она вопіяла на небо объ отмщеніи, говорится въ одномъ изъ словъ на великій пятокъ. Падаеть кровавый потъ Спасителя; но вопіеть объ отпущеніи и прощеніи“ (В. Чт. XIV.).

37. *и прійде, и ѡбрѣте ихъ спящихъ, и глагола петрови: сѣмъне, спиши ли; не възмогъхъ еси единому часу бодрѣти;*

38. *Бдите и молитесь, да не внидете въ напасть: духъ оубв бодръ, плоть же немощна;*

39. *И пакн шѣдъ помоліся, тожде слово рѣкъ.*

Возвращается, и находитъ ихъ спящими; и говоритъ Петру: Симонъ! ты спишь? не могъ ты бодрствовать одинъ часъ?

Бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть въ искушеніе: духъ бодръ, плоть же немощна.

И опять отошедъ, молился, сказавъ то же слово.

Обрѣте (находитъ) *ихъ*, Апостоловъ, *спящими*. Какъ могли спать апостолы въ такое время, когда они знали, что въ эту ночь Господь будетъ преданъ на смерть, и когда Господь изъявлялъ предъ ними желаніе, чтобы они побыли съ Нимъ и

бодрствовали? Св. еванг. Лука, повѣствуя о семъ событіи, говоритъ, что апостолы уснули *отъ печали* (22, 45): опыты подтверждаютъ, что великая печаль производитъ большой сонъ. Съ другой стороны, молитва Господа продолжалась долго, и апостолы не могли удержаться отъ сна. *И говоритъ Петру: Симоне, спиши ли* (Симонъ, ты спиши?) *не возмогъ еси* (не могъ ты) *единого часа побдѣти* (бодрствовать)? *Говоритъ Петру*, потому что онъ такъ недавно и такъ рѣшительно обѣщалъ Господу умереть за Него; а теперь — предался сну. „Какъ же ты увѣрялъ, что готовъ умереть за Меня, а между тѣмъ и малаго времени не могъ бодрствовать со Мною?“ какъ бы такъ говорилъ Господь Петру. Упрекъ относительно сна конечно касался и прочихъ апостоловъ; ибо Господь сказалъ по Евангелію Маттея: *такъ ли не могли вы* (26, 40)? *Бдите* (бодрствуйте) и духовно и тѣлесно, *и молитесь, да не впидете въ напасть* (да не впадете въ искушеніе): *духъ убо бодръ, плоть же немощна*. *Бодрствуйте*, потому что апостоламъ предстояло великое искушеніе, когда возьмутъ и предадутъ І. Христа на судъ и смерть. Господь какъ бы такъ говоритъ этими словами апостоламъ: „Вамъ угрожаетъ опасность. Врагъ невидимый и враги видимые приближаются съ отчаянными усиліями, чтобы поразить Главу новосозданной церкви и разрушить ея основаніе. Вашей вѣрѣ предстоитъ трудное испытаніе. Вамъ должно увидѣть вашего Учителя въ узахъ, въ страданіяхъ, на крестѣ, и для себя ожидать подобнаго. *Да не впидете въ напасть* (не впадете въ искушеніе). Если бдѣніемъ и молитвою укрѣпите вѣру, то пройдете сквозь искушеніе невредимы. Посему можно, прибавляетъ толкователь, думать, что если бы Петръ исполнилъ въ точности наставленіе своего Божественнаго Учителя и укрѣпился въ бдѣніи и молитвѣ; то во время опасности сохранилъ бы спокойную непоколебимость и не перешелъ бы отъ неумѣстнаго дерзновенія къ малодушной робости“ (Филар.). *Духъ бодръ, плоть немощна*. Душа ваша, Я знаю, какъ бы такъ говоритъ Господь, любить Меня и готова къ борьбѣ съ искушеніемъ; но природа человѣческая немощна и при недостаточномъ бодрствованіи и малѣйшемъ ослабленіи въ молитвѣ способна и къ великому паденію. „*Духъ добръ, плоть немощна*. Кто на себѣ не испыталъ этихъ словъ Господа? пишетъ святит. Филаретъ (Черниг.). Когда начинаемъ мы думать о жизни земной, столько суетной, и о жизни загробной, столь грозной для грѣшника; то сколько рождается въ насъ благихъ намѣреній, святыхъ чувствъ, великихъ предпріятій! это значить, что духъ бодръ, что искра Божія еще не погасла въ насъ. Но затѣмъ скоро узнаемъ, что плоть немощна. Бѣдное человѣчество!“

40. И возвращсѣ ѡбръте ѿ пакы спѣща: вѣхъ во счесѣ имъ тѣгштна: и не вѣдахъ, что быша емъ ѡвѣщали.

И возвратившись, опять нашелъ ихъ спящими; ибо глаза у нихъ отяжелѣли, и они не знали, что Ему отвѣчать.

И возвратившись, нашелъ (обръте) *ихъ спящими*. „Друзья Господа спятъ, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ духовныхъ писателей, а Іуда не спитъ, не спитъ Синедрионъ, не спятъ толпы враговъ Иисусовыхъ. Такова-то любовь человѣческая къ добру! Часы молитвы намъ кажутся долгими, скучными, утомительными, а цѣлыя ночи проводятъ иные въ занятіяхъ суеты грѣха!“ (Троиц. л.) Въ этотъ разъ Господь уже не тревожилъ Своихъ Апостоловъ, зная, сколько назавтра предстоитъ имъ страха, тревогъ и скорби.

41. И прійде третїею, и гѣгола имъ: спїте прочее и почивайте: прїспѣ конѣцъ, прійде часъ: сѣ, предѣтсѣ снъ члвчскїй въ рѣки грѣшникшмъ.

И приходитъ въ третій разъ, и говоритъ имъ: вы все еще спите и почиваете? Кончено, пришелъ часъ: вотъ, предается Сынъ Человѣческой въ руки грѣшниковъ.

42. Востаните, идемъ: сѣ, предамі мѣ прїближсѣ.

Встаньте, пойдемъ; вотъ, приблизился предающій Меня.

Спите прочее и почивайте (вы все еще спите и поживаете), *присть конецъ* (кончено), *прииде* (пришелъ) *часъ* и пр. Это—новый и послѣдній упрекъ ученикамъ за сонъ со стороны Господа. *Кончено, пришелъ часъ*, т. е. дѣло уже кончено, наступилъ часъ, опредѣленный судьбами Божиими, и страданія Мои и смерть скоро послѣдуютъ. *Въ руки грѣшниковъ*. Св. Златоустъ пишетъ: „слова: *въ руки грѣшниковъ* служатъ къ ободренію духа учениковъ, показывая, что совершающееся надъ Нимъ есть дѣло злобы грѣшниковъ, а не Его вины въ какомъ-либо грѣхѣ, что все происходящее не есть дѣло необходимости, ниже немощи, но высочайшаго промысленія: ибо Онъ предвидѣлъ, что придутъ враги Его, между тѣмъ не бѣжалъ отъ нихъ, но пошелъ имъ навстрѣчу“. Сколько твердости, величія и спокойствія въ этихъ словахъ Господа, замѣчаетъ одинъ изъ нашихъ святителей. Можно думать, что это говоритъ совсѣмъ не тотъ, кого видѣли мы за нѣсколько минутъ изнемогающимъ отъ скорбей. Онъ идетъ Самъ на встрѣчу врагамъ, Онъ зоветъ и учениковъ Своихъ на встрѣчу имъ!“

Зач. 65. Предательство Іудино. І. Христосъ на судѣ Синедріона и отреченіе Петрово.

Читается въ среду мясопустной недѣли.

Сказаніе евангелиста Марка объ Іудиномъ предательствѣ и о судѣ І. Христа предъ Синедріономъ почти совершенно сходно съ сказаніемъ св. Матѳея объ этомъ (26, 47—56).

43. И ѿвѣ, ещѣ емѡ глголющѡ, прїиде Іуда, единъ сый ѡ своюнадесяте, и съ нимъ народъ многъ со оружіемъ и дрѣколми, ѡ архіерей и книжникъ и старецъ.

И тотчасъ, какъ Онъ еще говорилъ, приходитъ Іуда, одинъ изъ двѣнадцати, и съ нимъ множество народа съ мечами и колющими, отъ первосвященниковъ и книжниковъ и старѣйшинъ.

Это было въ саду Геосиманскомъ, гдѣ Господь молился послѣ тайной вечери предъ наступленіемъ Своихъ страданій. Говорилъ І. Христосъ, упрекая Своихъ Апостоловъ въ неблаговременномъ снѣ (ст. 32—42). Іуда зналъ, что теперь самое удобное время предать Учителя, потому и привелъ въ садъ воиновъ и слугъ архіерейскихъ, чтобы взять Его. *Множество народа* (народъ многъ). Это были частью воины (Іоан. 18, 3), которые на время праздника Пасхи назначались къ вратамъ храма для предупрежденія безпорядковъ при многолюдствѣ, и частью всегдашніе особые стражи при храмѣ. Первосвященникъ Каіафа, по всей вѣроятности, просилъ Пилата дать ему воиновъ, представляя, что онъ намѣренъ взять ложнаго Мессію, опаснаго для римской власти. Воины были вооружены *мечами*, а прочіе чѣмъ попало, напр. *колющими* и т. п. Тутъ вмѣстѣ съ воинами и слугами были и сами нѣкоторые изъ *первосвященниковъ* (главныхъ священниковъ), *книжниковъ* и народныхъ *старѣйшинъ*.

44. Дадѣ же предаѡи егò знаменіе ѡмъ, глагола: егòже ѡще, ловждѡ, той ѣсть: ѡмнѣте егò, и ведѣте (егò) сохрѣннѡ.

Предающій же Его далъ имъ знакъ, сказавъ: Кого я поцѣлую, Тотъ и есть; возьмите Его, и ведите осторожно.

45. И пришедъ, ѿвѣ пристѣпль къ немѡ, глагола (емѡ:) равви, равви: и ѡблобызѡ егò.

И пришедъ, тотчасъ подошелъ къ Нему и говоритъ: Равви! Равви! и поцѣловалъ Его.

Далъ Іуда предатель *имъ*, т. е. воинамъ и слугамъ, *знакъ* (знаменіе), конечно потому, что иные изъ нихъ не знали въ лице І. Христа, и знавшіе могли ошибиться ночью, да еще въ саду. *Кого облобызаю*. Такъ коварный Іуда злоупотребилъ знакомъ дружества и любви! *Ведите Его сохранныо* (бережно),—не причиняя оскорбленій, чтобы въ цѣлости представить куда слѣдуетъ и чтобы не потревожить народъ, котораго враги боялись (ст. 2). Бѣсовская заботливость! (Мих.). У еванг. Маттея тутъ прибавлено: *Иисусъ же рече* (сказалъ) *ему* (Іудѣ): *друге, твори, на неже пришелъ еси* (по-русски: другъ, для чего ты пришелъ)? (гл. 26, ст. 50). Какъ кротокъ и благъ Господь! Врагъ, предателя Своего называетъ другомъ?! Блаженный Теофилактъ видитъ въ этомъ названіи укоризну за то, что Іуда, будучи предателемъ Христа, цѣлуетъ Его, какъ друга. „Ахъ, какое злодѣяніе взялъ на душу свою Іуда! восклицаетъ св. Златоустъ. Какими глазами смотрѣлъ онъ тогда на Учителя? Какими устами лобызалъ Его?“ „О, какъ возмутителенъ этотъ поцѣлуй! восклицаетъ святитель Филаретъ (Чернигов.). Какой и святой человекъ могъ спокойно принять поцѣлуй предателя? А эта, кротость небесная, спокойно и даже съ участіемъ скорбной любви, говорить предателю: „другъ Мой! для чего ты пришелъ (Мат. 26, 50)? Вотъ какъ надо переносить обиды, наносимыя людьми, близкими къ намъ, нашими друзьями, нашими родными, людьми, которымъ мы дѣлали много добра! поучаетъ при этомъ тотъ же святитель Филаретъ. По Евангелію Іоанна (18 гл.), І. Христосъ Самъ вышелъ къ приведенной Іудою толпѣ и сказалъ: кого ищете? и когда тѣ отвѣчали: *Иисуса Назаря*, сказалъ *имъ: это Я*. Своимъ вопросомъ Господь заставлялъ совѣсть враговъ взглянуть на нечистоту ихъ дѣла, и ихъ отвѣтомъ защитить отъ нихъ учениковъ Своихъ.

46. Онѣ же возложиша рѣцѣ свой на него, и ѣша его.

47. Единъ же нѣкто ѿ стоящихъ извлекъ ножъ, оудари раба архіереова, и оурѣза емѣ оухо.

А они возложили на Него руки свои, и взяли Его.

Одинъ изъ стоявшихъ тутъ извлекъ мечъ, ударилъ раба первосвященника и отсѣкъ ему ухо.

Еванг. Лука здѣсь повѣствуетъ такъ: *Бывшіе съ Нимъ* (І. Христомъ), т. е. Апостолы, *видя, къ чему идетъ дѣло, сказали Ему: Господи, не ударитъ ли намъ мечемъ* (22, 49), и не дождавшись отвѣта со стороны Господа, *одинъ изъ нихъ ударилъ* и пр. Это значитъ, что Апостолы, видя опасность своему Учителю со стороны Его враговъ, забывъ страхъ и опасность, вздумали—было защищать Его. *Единъ же нѣкто изъ стоящихъ* тутъ, т. е. изъ Апостоловъ. Это, по сказанію еванг. Іоанна, былъ апост. Петръ. Прочіе евангелисты не называютъ его по имени, вѣроятно, потому, что въ это время, когда писали свои Евангелія, онъ еще былъ живъ, и указаніе его имени могло навлечь на него неприятности (Мих.). *Извлекъ ножъ* (мечъ). Откуда у Петра мечъ? Еванг. Лука повѣствуетъ, что, когда І. Христосъ предсказывалъ отреченіе Петру, то сказалъ слѣдующее: *когда Я посылаю васъ* (на проповѣдь) *безъ мѣшка, безъ сумы, безъ обуви, то ни въ чемъ не имѣли вы недостатка; но теперь кто имѣетъ мѣшокъ, тотъ возьми его, также и суму; а у кого нѣтъ, продай одежду свою и купи мечъ*. Это значило, что до сего времени Апостолы были безопасны, но теперь, при взятіи І. Христа, предстояла имъ великая опасность. *Апостолы же сказали: Господи, здѣсь два меча*. *Господь сказалъ: довольно* (22, 35—38), т. е. довольно не для отраженія вооруженной толпы, но для напоминанія ученикамъ о предстоявшей имъ опасности отъ нападенія посланныхъ Синедріономъ (Мих.). *Удари* (ударилъ) *раба архіереова*. Этотъ рабъ, по сказанію, еванг. Іоанна, назывался Малхомъ (18, 10). Быть можетъ, онъ первый поднялъ руку на Господа Іисуса. У еванг. Маттея (52, 53) здѣсь читаемъ: *Тогда говоритъ ему, Петру, Иисусъ: возврати мечъ свой въ его мѣсто, ибо всѣ, взявшіе мечъ, мечемъ погибнутъ. Или ты думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Онъ представитъ Мнѣ*

болше нежелли двѣнадцать легионовъ Ангеловъ? Защищеніе мечемъ со стороны ап. Петра, хотя и происходило отъ любви къ Господу, но оно, съ одной стороны, было бесполезно и опасно, а съ другой, показывало въ немъ недостатокъ вѣры въ божественную помощь и покорности волѣ Божіей. Потому что, еслибы нужно было освободиться, то Господь помолился бы, и Богъ Отецъ послалъ бы Ему для защиты болше, нежелли двѣнадцать легионовъ Ангеловъ. Легионъ — римскій полкъ, значитъ вообще множество. Сказано двѣнадцать, можетъ быть, въ соотвѣтствіе двѣнадцати лицъ, на которыхъ сдѣлано нападеніе, т. е. І. Христа и 11-ти апостоловъ, кромѣ Іуды. Но да сбудетса Писаніе (ст. 49), т. е. Писанія пророковъ о томъ, что І. Христосъ, какъ Спаситель міра, долженъ пострадать и умереть. Посему напрасна и защита со стороны Петра. Двѣнадцать легионовъ сказалъ Господь, чтобы болше успокоить Своихъ учениковъ, замѣчаетъ св. Златоустъ.

48. И ѡвѣщавъ Іисъ рече ѿмъ: ꙗкѡ на разбойника ли изыдете со оружіемъ и дреколми ꙗти мѡ;

49. По всѡ дни бѣхъ при васъ въ цѣркви оуча, и не ясте мене: но да сбудетса писаніе.

Тогда Іисусъ сказалъ имъ: какъ будто на разбойника вышли вы съ мечами и кольями, чтобы взять Меня.

Каждый день бывалъ Я съ вами въ храмъ и училъ, и вы не брали Меня; но да сбудутся Писанія.

Яко (какъ будто) на разбойника изыдете (вышли вы) со оружіемъ и дреколми (съ мечами и кольями). Такова была злоба враговъ І. Христа и жажда скорѣе взять Его, чтобы погубить, что они отрядили для этого цѣлую вооруженную толпу, тогда какъ Онъ постоянно находился среди нихъ, и они могли взять Его просто. По вся дни при васъ бѣхъ (каждый день бывалъ Я съ вами), особенно въ послѣдніе дни предъ Пасхою, въ цѣркви уча, и не ясте Мене (вы не брали Меня). Этими Своими словами Господь показалъ врагамъ, что они никогда не могли бы взять Его, если бы Онъ не предалъ Себя добровольно: потому что если и прежде имѣли Его въ своихъ рукахъ всегда посреди себя и не могли взять, то и нынѣ не могли бы сдѣлать сего, если бы Онъ Самъ не захотѣлъ (Злат.). Но да сбудетса—исполнится—Писаніе. Это—слова Самого Господа, а не евангелиста, и ими Онъ говоритъ и Своимъ ученикамъ, и Своимъ врагамъ, что Его преданіе и затѣмъ все, что послѣдуетъ за преданіемъ, должно быть по предсказанію древнихъ пророковъ,—для спасенія міра.

50. И ѡставльше єго, вси бѣжаша.

Тогда, оставивши Его, все бѣжали.

Такъ и было предсказано Апостоламъ отъ Господа послѣ тайной вечери (27 ст.). „Когда сдѣлали на Него нападеніе, замѣчаетъ Златоустъ, тогда ученики еще оставались при Немъ; а когда Онъ добровольно предалъ Себя и объявилъ, что дѣлаетъ сіе сообразно писаніямъ пророческимъ, тогда бѣжали“. Бѣжали даже пылкій Петръ и любящій Іоаннъ. Послѣ того, какъ они увидѣли, что Богочеловѣкъ не хочетъ употребить никакихъ средствъ къ Своей защитѣ, страхъ тотчасъ подавилъ все ихъ чувства и заставилъ только думать о спасеніи себя, и для этого было одно средство—скорѣйшее бѣгство“.

51. И єдинъ нѣкто юноша иде по немъ, ѡдѣвъ въ плащаницѣ по нагѣ: и ꙗша тогѡ юношѣ.

52. Онъ же ѡставль плащаницѣ, нагъ бѣжѡ ѡ нихъ.

Одинъ юноша, завернувшись по нагому тѣлу въ покрывало, слѣдовалъ за Немъ; и воины схватили его.

Но онъ, оставивъ покрывало, нагой убѣжалъ отъ нихъ.

Этотъ случай разсказывается только у одного еванг. Марка. *Одѣянъ* (завернувшись) *въ плащаницу по нагу* (по нагому тѣлу), т. е. юноша былъ прямо съ постели, какъ спалъ. Вѣроятно въ постели услышалъ онъ шумъ на улицѣ и поспѣшилъ посмотрѣть на происходившее тамъ. Думають, что это былъ самъ еванг. Маркъ, скрывшій свое имя, какъ иногда поступаютъ еванг. Лука и ап. Павелъ и другіе свящ. писатели, когда говорятъ о самихъ себѣ (Лук. 24, 13 и дал. 2 Кор. 12, 1 и дал.).

53. И ведоша іиса ко архіереею: и снідошася къ немѹ вси архіереѣ и книжницы и старцы.

И привели Іисуса къ первосвященнику; и собрались къ нему всѣ первосвященники, и старѣйшины, и книжники.

Ко архіерею, у еванг. Матѳея, *Каіафа* (26, 57). *Каіафа*, это былъ первосвященникъ, предсѣдатель высшаго еврейскаго суда, такъ называемаго Синедріона. (О *Каіафѣ* чит. въ объясн. 1 ст.). *Книжники и старцы собрались* у *Каіафы*, это—члены Синедріона. Они собрались для суда надъ І. Христомъ. Это собраніе было второе (о первомъ чит. въ объясн. 1 ст. и Матѳ. 26, 3 ст. и дал.), и не обыкновенное, каковыя всегда происходили въ зданіи при храмѣ, а особенное, тайное—для совѣщанія по особенному (экстренному) спѣшному дѣлу. Оно и было устроено не по закону: устроено ночью, когда по закону нельзя было разбирать уголовныхъ дѣлъ, и еще наканунѣ такихъ праздниковъ, какъ Пасха. Но Синедріонъ спѣшилъ привести дѣло къ концу, поэтому не счелъ нужнымъ справляться съ закономъ. (О Синедріонѣ чит. въ объясн. 1 и 10 ст.) По сказанію еванг. Іоакна, Господа сначала повели къ бывшему первосвященнику Аннѣ, тестю *Каіафы*, который спрашивалъ Его объ Его ученикахъ и ученіи (18, 13.—23).

54. И пѣтрѹ издали слѣдѹ за Нимъ, даже внѣ дворѣ архіереевѣ: и сѣдѣ со слугами и грѣлсѹ при свѣщѣи.

Петръ издали слѣдовалъ за Нимъ, даже внѣ двора первосвященника; и сидѣлъ со служителями, и грѣлся у огня.

Недавно Петръ обѣщаль идти со Христомъ въ темницу и на смерть, и пытался защищать Его даже мечемъ, а теперь боится идти по близости Его и слѣдуетъ только издали,—конечно, съ цѣлю, чтобы его не замѣтили. Такъ начинаютъ сбываться предреченія Христовы о его отреченіи! У еванг. Матѳея прибавлено: *видѣти кончину* (видѣть конецъ), т. е. чѣмъ окончится судъ надъ І. Христомъ. *Внѣ двора*. Разумѣется дворъ внутренній, окруженный зданіями. *Грѣяся при свѣщѣи* (грѣлся у огня). Это было ночью,—около полуночи. Такъ какъ дворъ, по восточному обычаю, не былъ покрытъ, а между тѣмъ на дворѣ было холодно, какъ нерѣдко бываетъ по ночамъ въ концѣ марта и въ началѣ апрѣля, послѣ жаркихъ дней, въ теплыхъ странахъ; то на дворѣ былъ разведенъ огонь, т. е. на каменномъ помостѣ двора былъ разведенъ костеръ, гдѣ и грѣлись находившіеся на дворѣ.

55. Архіереѣ же и весь сонмъ искахѹ на іиса свидѣтельства, да оумертвѣтъ єго: и не ѡбрѣтахѹ.

Первосвященники же и весь синедріонъ искали свидѣтельства на Іисуса, чтобы предать Его смерти, и не находили.

Искажу (искали) на Иисуса свидетельства, т. е. показанія, обвиненія въ какомъ-нибудь уголовномъ преступленіи, чтобы можно было *передать смерти* (да убіютъ Его); но эти показанія и обвиненія не могли быть истинными, а были ложными: поэтому евангелистъ и называетъ указавшихъ ихъ не иначе, какъ лжесвидѣтелями (56 ст.). *Искали*, — только для того, чтобы по наружности дать законный видъ судебному рѣшенію, такъ какъ смерть І. Христа уже была рѣшена врагами Его (ст. 1). *И не обрѣтаху* (не находили). И могли ли найти что предосудительное въ святѣйшемъ Іисусѣ? Болѣе трехъ лѣтъ Синедрионъ слѣдилъ за всѣми дѣлами Господа, подсылая хитрыхъ людей, подстерегая каждое Его слово, и теперь—изъ всѣхъ этихъ усилій не вышло ничего. Вотъ невольное свидѣтельство о чистотѣ жизни и ученія Господа нашего І. Христа!

56. Мнози бо лжесвидѣествоваху на него, и равна свидетельства не бяху.

Ибо многіе лжесвидѣествовали на Него, но свидѣтельства сіи не были достаточны.

Равна свидетельства не бяху (свидѣтельства сіи не были достаточны)—для осужденія на смерть, каковы напр. нарушение субботняго покоя или несоблюденіе преданій старцевъ и т. п. И противъ такого, какимъ былъ Господь, смѣли находиться обвинители?!.. И конечно не нашлись. *Свидѣтельства сіи не были достаточны*, т. е. были пусты, не сильны, и были видимо ложны и совершенно противорѣчили извѣстному всѣмъ характеру Господа.

57. И нецыи воставше лжесвидѣествоваху на него, глаголюще:

И нѣкоторые вставши лжесвидѣествовали противъ Него и говорили:

58. Какъ мы слышавомъ его глаголюща, какъ азъ разорю церковь сію рукотворенную, и тремя дѣнми ииже нерукотворенъ созиждѣ.

мы слышали, какъ Онъ говорилъ: Я разрушу храмъ сей рукотворенный, и чрезъ три дня воздвигну другой нерукотворенный.

59. И ни такъ равно въ свидѣство ихъ.

Но и такое свидѣтельство ихъ не было достаточно.

Иници, по Евангелію св. Матѳея, двое. Законъ требовалъ двухъ свидѣтелей для осужденія обвиняемаго (Чис. 35, 30). Свидѣтели указываютъ на слова, которыя І. Христосъ сказалъ при изгнаніи торгующихъ изъ храма въ первый годъ вступленія Своего въ дѣло общественнаго служенія спасенію рода человѣческаго. Въ этихъ словахъ І. Христосъ предсказалъ о Своей смерти и тридневномъ воскресеніи, послѣ того, какъ враги Его, первосвященники и книжники, раздраженные изгнаніемъ изъ храма торговцевъ, сказали Ему: *какимъ знаменіемъ докажешь Ты намъ, что имѣешь власть такъ поступать?* (Іоан. 2, 16—19). Но доносчики съ умысломъ исказили слова Христовы, чтобы въ нихъ можно было найти посягательство на безопасность храма и религіи. *Храмъ рукотворенный*, т. е. построенный Іудеями, *нерукотворенный*,—по представленію іудеевъ, неизвѣстно какой, всего вѣроятнѣе никакой. Но и въ этомъ искаженномъ видѣ слова Христовы могли подать поводъ только къ обвиненію Его въ самовосхваленіи, соединенномъ съ неуваженіемъ къ св. храму, и болѣе ничего, и потому отнюдь не могли служить основаніемъ для смертнаго приговора и даже просто для судебного преслѣдованія. „Поистиннѣ, это были лжесвидѣтели! восклицаетъ Блаж. Теофилакъ. Ибо Христосъ не говорилъ: *могу разрушить, разрушу, но разрушите*; не сказалъ притомъ *храмъ Божій*, но *храмъ сей*, т. е. тѣло Мое; опять не говорилъ: *создамъ, но воздвигну*. Итакъ явно, что Іисусу Христу приписывали то, чего Онъ не говорилъ“.

60. И воста́въ архіерей посредѣ, вопро́си Іѣса, глаго́ль: не ѿвѣщава́еши ли ничесѡ́же; что́ сѣи на тѣ свидѣ́тельствуютъ;

61. Онъ же молча́ше, и ничто́же ѿвѣщава́ше. Па́ки архіерей вопро́си е́го и глаго́ла е́мъ: ты ли е́си хрѣ́стосъ, сѣи́хъ вѣ́вѣннагѡ;

62. Іѣсъ же рече́: азъ е́смь. И о́узрите сѣи́а члѣ́вческаго ѡ́деснѡ́ю сѣдѣ́ща сѣи́лы, и грядѣ́ща со ѡ́блаки не́бными.

Тогда первосвященникъ сталъ среди и спросилъ Иисуса: что Ты ничего не отвѣчаешь? что они противъ Тебя свидѣтельствуютъ?

Но Онъ молчалъ и не отвѣчалъ ничего. Опять первосвященникъ спросилъ Его и сказалъ Ему: Ты ли Христосъ, Сынъ Благословеннаго?

Иисусъ сказалъ: Я. И вы узрите Сына Человѣческаго, сидящаго одесную силы и грядущаго на облакахъ небесныхъ.

Что Ты ничего не отвѣчаешь (не отвѣщаваеши ли ничесо же)? и пр. Первосвященникъ требуетъ объясненія отъ Самого Господа, безъ сомнѣнія, не потому, чтобы желалъ вѣрить Ему, а болѣе для того, чтобы въ собственныхъ Его словахъ уловить Его и найти новое обвиненіе. Такъ заставляетъ предполагать весь ходъ дѣла по обвиненію Господа (Мих). *Онъ же (І. Христосъ) молчалъ.* Молчалъ, потому что видѣлъ, что возводимое на Него обвиненіе не имѣетъ никакой силы даже въ глазахъ самихъ судей, что первосвященникъ только изыскивалъ въ самыхъ словахъ Его поводъ къ обвиненію (Мих.). „Отвѣтъ былъ бесполезенъ, замѣчаетъ св. Златоустъ, когда никто не слушалъ и когда судъ имѣлъ только наружный видъ суда, въ самомъ же дѣлѣ было ни что иное, какъ нападеніе разбойниковъ“. Между тѣмъ само дѣло говорило о себѣ очень ясно. И не исполнилось ли здѣсь вмѣстѣ съ тѣмъ пророчество Исаи: *яко овца, на заколеніе ведомое, и яко агнецъ предъ стрелуцимъ его безгласенъ* (53, 7)?—*Ты ли еси Христосъ, Сынъ Благословеннаго?* У еванг. Маттея прибавлено: *Заклинаю Тя Богомъ живымъ, скажи* и пр.—Богомъ, Который караетъ ложно-клянущихся Его именемъ. Это обычная формула заклинанія, когда требовалось на судѣ, чтобы обвиняемый непременно отвѣчалъ на вопросъ обвиняющаго, и отвѣчалъ сушую правду. Имъ обыкновенно призывали Бога во свидѣтеля, чтобы предъ лицомъ Самого Бога обвиняемый не скрывалъ истины. *Богомъ живымъ*, т. е. истиннымъ. Богъ называется живымъ въ противоположность идоламъ, богамъ мертвымъ, т. е. не истиннымъ, ложнымъ. *Ты ли еси Христосъ* (Мессія), *Сынъ Благословеннаго*, т. е. Бога, имя Котораго во вѣки благословенно? На такой торжественный, именемъ Божіимъ сдѣланный, вопросъ, и притомъ относительно истины, для которой І. Христосъ и жилъ, Онъ отвѣтилъ. *Иисусъ же рече* (сказалъ): *Азъ есмь* (Я). При этомъ замѣчаетъ одинъ изъ толкователей Евангелія (Тр. л.): „Вопросъ Господу Каіафою поставленъ былъ такъ, что грѣшно было не отвѣчать, и изъ всякаго отвѣта на него судьи могли вывести обвиненіе Ему. Если Онъ скажетъ *да*, Его объявятъ богохульникомъ, а если—*нѣтъ*, то Его обвинятъ, какъ обманщика, потому что предъ народомъ явно выдавалъ Себя за Мессію“. Хотя Господь зналъ, что судьи не увѣруютъ въ Него, замѣчаетъ Зигабенъ, однакожъ говорить, чтобы потомъ они не могли сказать: если бы Онъ исповѣдалъ Себя послѣ заклинанія, то мы увѣрвали бы въ Него“.

Одесную сѣдѣща сѣи́лы, или Сильнаго, т. е. Бога. Сидѣтъ одесную царя или какого великаго человѣка значитъ имѣть особенное достоинство (Чит. въ объясн. 37 ст. 10 гл.). Тутъ Господь указываетъ на слова 109 псалма царя и пророка Давида, гдѣ Мессія изображается сидящимъ одесную всеильнаго Бога, и тѣмъ прямо подтверждаетъ Свой отвѣтъ, что Онъ дѣйствительно Мессія (Чит. въ объясн. 36 и др. ст. 12 гл.). *Грядущаго на облакахъ* (со облаки) *небесныхъ*—(т. е. для всемірнаго суда). Этими словами Господь указываетъ на изображеніе Мессіи въ книгѣ прор. Даніила (7,

13—14) и также подтверждаетъ Свой отвѣтъ на вопросъ первосвященника. „Я дѣйствительно Мессія, и вы увидите Меня въ томъ величїи и славѣ, въ какихъ изображали Мессію древніе пророки, какъ бы такъ отвѣчалъ І. Христосъ. Посему образумьтесь. Кого вы судите? Судите Судію всего міра. Вы этимъ осуждаете самихъ себя“.

63. Архіерей же растерзавъ ризы свои, глагола: что еще трѣбуетъ свидѣтелей;

64. Слышасте хулу: что вамъ мнится; Они же вси осудѣша его быти повинна смерти.

Тогда первосвященникъ, разодравъ одежды свои, сказалъ: на что еще намъ свидѣтелей?

Вы слышали богохульство; какъ вамъ кажется? Они же всѣ признали Его повиннымъ смерти.

Архіерей же растерза ризы (первосвященникъ разодралъ одежды). Раздраніе одежды, т. е. передней части ея, у Евреевъ выражало скорбь и сѣтованіе. Также раздирали одежды, когда слышали богохульство (4 Цар. 19, 1). Такъ поступилъ и первосвящ. Каіафа. Въ раздраніи одежды Каіафою нѣкоторые изъ толкователей (Феофил. и др.) видятъ образъ раздранія ветхозавѣтнаго священства. „Каіафа, разсуждаетъ Левъ великій, для усиленія ненависти къ отвѣту І. Христа, растерзалъ ризы свои, и не разумѣлъ того, что онъ выражалъ этимъ безуміемъ, — именно лишилъ себя такимъ образомъ первосвященническаго сана“. *Слышасте* (вы слышали) *хулу* (богохульство), т. е. то, что І. Христосъ, будучи простымъ человѣкомъ, называетъ Себя Сыномъ Божіимъ. Какъ ни очевидно было, что І. Христосъ былъ истинный Мессія, первосвященники и книжники не вѣрили сему, и вотъ, когда Господь называетъ Себя такимъ Мессіею — *Сыномъ Божіимъ*, они видятъ въ этомъ богохульство. *Что вамъ мнится* (какъ вамъ кажется)? т. е. каково ваше мнѣніе по поводу произнесенной І. Христомъ, по ихъ мнѣнію, хулы? Наказаніемъ за богохульство у Евреевъ была смертная казнь (Лев. 24, 10—16). Тогда судьи поспѣшили воспользоваться тѣмъ, что І. Христосъ прямо назвалъ Себя Сыномъ Божіимъ, *осудѣша Его быти повинна смерти* (признали Его повиннымъ смерти). Св. Златоустъ замѣчаетъ при этомъ: „поелику первосвященники знали, что если дѣло будетъ изслѣдовано и тщательно разсмотрѣно, то І. Христосъ окажется невиннымъ, потому сами осуждаютъ Его и, предупреждая слушателей, говорятъ: *вы слышали хулу Его*. Смотрите, какъ они едва не вынуждаютъ, едва не насильно исторгаютъ осужденіе Его“. По еврейскому закону, уличенные въ богохульствѣ должны быть побиваемы камнями (Лев. 24 гл.). Но Іудеи, согласно непостижимой для нихъ волѣ Божіей, не хотѣли предать Господа этой казни, а рѣшились подвергнуть болѣе поносной — распятію на крестѣ (13 ст.) и потому силились обвинить Его не только въ богохульствѣ, но и въ политическихъ преступленіяхъ (1 ст. и Іоан. 19, 12).

65. И начаша нѣцыи плювати на нь, и прикрывати лице его, и мучити его, и глаголати ему: прорцы. И слуги по ланитомъ его бѣяху.

И нѣкоторые начали плевать на Него и, закрывая Ему лице, ударять Его и говорить Ему: прореки. И слуги били Его по ланитамъ.

И плювати на нь (плевать на Него). Это — знакъ крайняго презрѣнія и униженія (Іов. 30, 10). *Закрывая Ему лице, ударять Его и говорить: прореки* (прикрывать лице Его, и мучити Его, и глаголати Ему: прорцы). Спрашивали, кто ударилъ, конечно, съ издѣвательствомъ надъ божественнымъ всевѣдѣніемъ І. Христа. Св. Златоустъ восклицаетъ при этомъ: „Что можетъ сравниться съ такимъ оскорбленіемъ? На то самое лице, которое море, видя, устыдилось, отъ котораго солнце, узрѣвши на крестѣ, сокрыло лучи свои, на то самое лице плевали, то самое лице заушали,

били по головѣ, порываемые своимъ неистовствомъ“. „Все терпѣлъ Иисусъ, замѣчаетъ Златоустъ, чтобы мы вполне научились поступать кротко“. Такъ ругались надъ Господомъ, или желая угодить начальникамъ, которые судили Его, или даже получивъ поощреніе къ тому отъ самихъ судей. Такъ сбылось тутъ пророчество Исаи: *Плещи Мои вдахъ на раны и ланиты на заушенія, лица же Моего не отвратихъ отъ стыда заплеванія* (50, 6). „Слава долготерпѣнію Твоему, Господи!“ „Вся терпѣши Ты мене ради осужденнаго, Избавитель мой, слава Тебѣ“ (Церк. пѣсн.).

66. И сѣшъ петрови во дворѣ низѣ, прїиде ѣдина ѿ рабынь архіереевыхъ:

67. и видѣвши петра грѣющася, возрѣвши на него, глагола: и ты съ назарянїномъ іисомъ былъ еси.

68. Онъ же ѿвѣржеся, глагола: не вѣмъ, ниже знаю, что ты глаголеши. И изыде вонъ на преддворіе: и алектворъ возгласи.

69. И рабыня видѣвши его паки, начатъ глаголати предстоѣщимъ, гакъ сей ѿ нихъ есть.

Когда Петръ былъ на дворѣ внизу, пришла одна изъ служанокъ первосвященника,

и, увидѣвши Петра грѣющагося и всмотрѣвшись въ него, сказала: и ты былъ съ Иисусомъ Назаряниномъ.

Но онъ отрекся, сказавъ: не знаю и не понимаю, что ты говоришь. И вышелъ вонъ на передній дворъ; и запѣлъ пѣтухъ.

Служанка, увидѣвши его опять, начала говорить стоявшимъ тутъ: этотъ изъ нихъ.

Съ этихъ стиховъ повѣствуется объ отреченіи Петровомъ. Объ этомъ событіи у еванг. Марка передается почти въ однихъ и тѣхъ же словахъ, какъ и у еванг. Матѳея (26, гл. 69—75 ст.). *Во (на) дворѣ низу* (внизу), т. е. внѣ судилищной палаты, гдѣ ап. Петръ грѣлся у горящаго костра (54 ст.). Ап. Петру хотѣлось скрыть отъ находившихся на этомъ дворѣ, что онъ ученикъ Христовъ. Но лице его, выражавшее глубокую скорбь и мучительный страхъ за судьбу Учителя, не могло не возбудить противъ него подозрѣнія въ видѣвшихъ его. И вотъ сперва служанка, по Евангелію Іоанна (18, 17), привратница спросила его: *и ты былъ съ Назаряниномъ Иисусомъ?* І. Христа называли Назаряниномъ, потому что Онъ выросъ и жилъ до явленія въ міръ въ городѣ Назаретѣ, въ домѣ Іосифа, обрученника Пресв. Его Матери. (Чит. Матѳ. 2 гл. 23 ст.) *Не вѣмъ, ниже знаю* (не знаю и не понимаю), *что ты глаголеши* (говоришь). Это—усиленное выраженіе отреченія, усиленная ложь. Такимъ образомъ Петръ отрекся не только отъ того, что онъ ученикъ Христовъ, но даже и отъ того, что онъ знаетъ Его, даже представился непонимающимъ того, о чемъ говорила ему служанка. Такъ началъ свое отреченіе ап. Петръ, и такъ начинается исполняться предсказаніе Христова объ отреченіи его! Такъ скоро и глубоко падаетъ добродѣтель человѣческая безъ Божіей помощи, добродѣтель самоувѣренная! Полагають, что это первое отреченіе ап. Петра было во дворѣ первосвященника Анны (Барс.). *Изыде* (вышелъ) *вонъ на преддворіе* (на передній дворъ). Ап. Петръ конечно былъ смущенъ предложеннымъ ему вопросомъ, а еще болѣе тѣмъ ложнымъ отвѣтомъ, который онъ далъ на вопросъ и поспѣшилъ удалиться изъ внутренняго двора во внѣшній, за ворота, въ надеждѣ, что тамъ онъ не будетъ такъ замѣтенъ (Мих.). Но что же? Здѣсь онъ снова отрекается и отреченіе свое подкрѣпляетъ даже клятвою, что еще болѣе увеличивало тяжесть его поступка. Это второе отреченіе апостола Петра, по Евангелію Іоанна, было во дворѣ первосвященника Каіафы, у разведеннаго огня, вслѣдствіе ночного холода (18, 25).

70. Онъ же пакѣ ѿметашесѣ. И помалѣ пакѣ предстоищи глаголахъ петрови: воистиннѣ ѿ нихъ еси: ибо галилеанинъ еси, и вездѣ твоѣ подобитсѣ.

71. Онъ же нача ротитисѣ и клатисѣ, ѡкѡ не вѣмъ члвѣка сего, егоже вы глаголетѣ.

Онъ опять отрекся. Спустя немного стоявшіе тутъ опять стали говорить Петру: точно ты изъ нихъ; ибо ты Галилеянинъ, и нарѣчіе твое сходно.

Онъ же началъ клястися и божиться: не знаю Человѣка Сего, о Которомъ говорите.

Галилеанинъ еси (ты Галилеянинъ), и *вездѣ твоя подобитсѣ* (и нарѣчіе твое сходно). Іудеи, жившіе въ Галилеи, откуда происходилъ ап. Петръ, отличались отъ Іерусалимскихъ Іудеевъ не совсѣмъ чистымъ произношеніемъ нѣкоторыхъ словъ. Это нерѣдко бываетъ, что жители провинцій нѣсколько отличаются въ выговорѣ отъ жителей столицы. Тутъ, по Евангелію Іоанна (18, 26), при послѣднемъ отреченіи одинъ изъ слугъ первосвященническихъ возразилъ Петру: *Не я ли видѣлъ тебя съ Нимъ* (І. Христомъ) *въ саду* (Геосиманскомъ)? Тогда Апостоль не зналъ, что дѣлать, умеръ, по выраженію св. Златоуста, отъ страха и всѣми видами клятвъ началъ утверждать, что онъ не только никогда не думалъ быть ученикомъ Іисуса, но и вовсе не знаетъ человека сего, о Которомъ говорятъ ему (Иннок. Херс.)

72. И второе алектвръ возгласи. И поманѣ петръ глаголь, егоже рече емѣ иисъ, ѡкѡ прежде дѣже пѣтель не возгласитъ двакраты, ѿвержешисѣ менѣ трикраты. И наченъ плакашесѣ.

Тогда пѣтухъ запѣлъ во второй разъ. И вспомнилъ Петръ слово, сказанное ему Іисусомъ: прежде нежели пѣтухъ пропоетъ дважды, трижды отречешься отъ Меня. И началъ плакать.

И второе алектвръ возгласи (тогда запѣлъ пѣтухъ во второй разъ). По еванг. Матѣю, І. Христосъ, предрекая отреченіе Петру, сказалъ просто: *прежде нежели пропоетъ* (34 ст. 26 гл.), а по еванг. Марку: *прежде нежели дважды пропоетъ пѣтухъ* (ст. 30). Ев. Маркъ точнѣе передаетъ это событіе, потому что былъ спутникомъ Петра. Такъ вполнѣ сбылось предсказаніе Христова: *истинно говорю тебѣ, что ты нынѣ въ ночь, прежде нежели дважды пропоетъ пѣтухъ, трижды отречешься отъ Меня* (30 ст.). Евангелистъ Лука, повѣствуя объ отреченіи Петровомъ, прибавляетъ, что когда послѣ суда выводили І. Христа изъ дома первосвященническаго на дворъ, тогда Онъ обратился въ ту сторону, гдѣ стоялъ Петръ, и посмотрѣлъ на него (22, 61). Этотъ взоръ любви и укора проникъ въ сердце малодушнаго ученика, и возбудилъ въ немъ сильное раскаяніе; онъ увидѣлъ, въ какую глубину грѣха онъ ниспалъ, и — *вспомнилъ слово, сказанное ему Іисусомъ* (помяну глаголь, егоже рече ему Іисусъ): *прежде нежели пѣтухъ пропоетъ дважды* (прежде даже пѣтель не возгласитъ дважды) и пр. и *наченъ плакашесѣ* (началъ плакать), у еванг. Матѣя прибавлено: *горько* (26, 75). Это былъ плачъ грѣшника, мучимаго раскаяніемъ въ грѣхѣ малодушія и измѣны своему Господу, и это свидѣтельствоvalo о томъ, что апостоль Петръ пламенно раскаявался въ своемъ великомъ грѣхѣ. Пламенно раскаявался, — и Господь простилъ его и послѣ Своего воскресенія снова возстановилъ въ званіе Своего ученика и апостола. Три раза отрекся Петръ, три раза Господь и вопрошалъ его тутъ: *Симонъ Іоаннъ, любишь ли ты Меня* (Іоан. 21, 16—17)? Но и послѣ того память грѣха и чувство виновности предъ Господомъ были такъ сильны въ ап. Петрѣ, что онъ, какъ говоритъ преданіе, до самой своей смерти, каждый разъ, при полночномъ пѣніи пѣтуха, повергался на землю съ горькими слезами о содѣланномъ грѣхѣ и вель суровый образъ жизни. Такъ

обыкновенно каются искреннимъ и истиннымъ раскаяніемъ!.. „Подобно Петру и ты, грѣшная душа, должна оплакивать свои грѣхопаденія, ихъ у тебя много“, обращается къ своей душѣ благочестивый человѣкъ, читая о паденіи и раскаяніи ап. Петра. „Плачь же горько вмѣстѣ съ Петромъ, ты, поучаетъ святой Димитрій Рост., грѣшный человѣкъ“, который ежедневно своими грѣхами отвергаешься Бога, когда не по человѣчески, но по скотски живешь“.

Г Л А В А 15.

Зач. 66. **Иисусъ Христосъ на судѣ у Пилата.**

Читается въ четвертокъ Мясопустной недѣли.

Повѣствованіе о судѣ надъ Иисусомъ Христомъ у Пилата передается у еванг. Марка почти въ тѣхъ же словахъ, что и у Маттея, только нѣсколько короче (27, 1—2. 11—26).

1. И абіе наутріе совѣтъ сотвориша архіереѣ со старцы и книжники, и весь сонмъ, связавше Іиса ведоша, и предаша (ѣго) пилатѣ.

Немедленно поутру первосвященники со старѣйшинами и книжниками и весь синедріонъ составили совѣщаніе и, связавши Іисуса, отвели и предали Пилату.

И абіе наутріе (немедленно по утру) *совѣтъ сотвориша* (составили совѣщаніе), потому что, по расчету совѣта въ Синедріонѣ, медлить было нельзя; такъ какъ это было утро пятницы, кануна еврейской Пасхи, и съ вечера этого дня, по закону, нужно было начинать семидневное празднованіе Пасхи. Ночью на пятницу І. Христосъ былъ взятъ въ саду Геосиманскомъ и представленъ на судъ Синедріона въ домъ первосвященника Каиафы. Здѣсь осудили Господа на смерть, и здѣсь на дворѣ въ темницѣ, при насмѣшкахъ слугъ архіерейскихъ, Онъ проводилъ остальную часть ночи. Синедріонъ тѣмъ болѣе спѣшилъ, что опасался, что въ теченіе недѣли народъ могъ возмутиться и освободить Господа изъ подъ стражи (14, 2). А между тѣмъ, по Божественнымъ планамъ, въ сей день долженствовалъ пострадать Христосъ-Спаситель міра, прообразомъ котораго былъ агнецъ пасхальный. *Составили совѣщаніе* (совѣтъ сотвориша). Это—новое, послѣ ночного, собраніе Синедріона, для того, чтобы уже привести въ исполненіе постановленное въ первомъ ночномъ, опредѣленіе относительно І. Христа (14, 53—64). По Евангелію св. Луки, Синедріонъ на этомъ совѣщаніи не спрашивалъ І. Христа о томъ, *Сынъ ли Онъ Божій*, а о томъ, *Онъ ли Христосъ?* чтобы выдать Его Пилату, какъ народнаго возмутителя противъ власти Кесаря. На что І. Христосъ отвѣчалъ: *если скажу вамъ это, не повѣрите; если же и спрошу васъ о томъ, что могло бы вывести васъ изъ ослѣпленія, вы не будете отвѣчать Мнѣ и не отпустите Меня* (23, 67. 68). „Нужно полагать, пишетъ Иннокентій Херсон., что благомыслящіе члены Синедріона или не были при настоящемъ рѣшительномъ осужденіи Господа, или вынуждены были молчать. Ихъ честный голосъ только повредилъ бы имъ, ничего не сдѣлавъ въ пользу невинно осужденнаго. Касательно Іосифа Аримаѣйскаго прямо замѣчается въ Евангеліи отъ Луки (23, 51), что онъ не участвовалъ въ настоящемъ преступномъ совѣтѣ и незаконномъ дѣлѣ Синедріона“. *Предали* (предаша) *Пилату*. Съ тѣхъ поръ, какъ Іудеи подпали подъ власть римскаго царя, у Синедріона отнято было право наказывать преступниковъ смертію безъ утвержденія рим-

скаго правителя (Іоан. 18, 31). Когда судили І. Христа, тогда у Іудеевъ правителемъ былъ Понтій, по прованію Пилать. Онъ получилъ правленіе (прокураторство или игеменство) отъ Римскаго императора Тиврія въ 26 г. до Р. Хр. Прокураторы жили въ Кесаріи (Дѣян. 23, 23), но на праздникъ Пасхи переселялись въ Іерусалимъ, по случаю большаго собранія народа. У еванг. Матѳея тутъ повѣствуется о *погибели Іуды предателя*. Но это св. Маркъ опускаетъ.

2. И вопроси ѿго пилатъ: ты ли еси црь іудейскій; Онъ же ѿвѣщавъ рече ѿмъ: ты глаголеши.

Пилать спросилъ Его: Ты Царь Іудейскій? Онъ же сказалъ ему въ отвѣтъ: ты говоришь.

Ты ли еси царь іудейскій? Еванг. Лука, повѣствуя о судѣ надъ І. Христомъ у Пилата, говоритъ, что, когда враги привели Его къ Пилату, то начали обвинять Его, говоря: мы нашли, что Онъ развращаетъ народъ и запрещаетъ давать подать Кесарю, называя Себя Христомъ царемъ (23, 1—2). Синедрионъ присудилъ І. Христа къ смерти за то, что Онъ богохульствуетъ, называя Себя Сыномъ Божиимъ (Матѳ. 26, 64); но предъ Пилатомъ обвиняетъ Его уже не въ этомъ, а въ другомъ, — въ томъ, что Онъ называетъ Себя царемъ. Синедрионъ поступалъ такъ потому, что думалъ, что богохульство въ глазахъ римскаго правителя не будетъ такимъ преступленіемъ, за которое онъ счелъ бы І. Христа достойнымъ смерти. Пилать не обратилъ никакого вниманія, будто І. Христосъ развращаетъ народъ и запрещаетъ платить подать Кесарю, потому что зналъ, что это ложь, клевета; такъ какъ ему отъ своихъ чиновниковъ было извѣстно все относительно Господа. Но какъ слуга римскаго Кесаря, счелъ нужнымъ спросить І. Христа: *Ты царь іудейскій?* — *Ты говоришь*. Это значитъ да, т. е. ты говоришь справедливо. Я дѣйствительно царь (см. объясн. 64 ст. 26 гл. Матѳ.). Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что Господь даже объяснилъ Пилату, въ какомъ смыслѣ Онъ называетъ Себя Царемъ, — не въ политическомъ, а духовномъ смыслѣ. *Царство Мое*, прибавляетъ Христосъ, *не отъ міра сею*, т. е. не имѣетъ ничего общаго съ царствами этого міра, оно не такое, какого ожидаютъ Іудеи: *если бы царство Мое было отъ міра сею*, обыкновенное, земное, *то служители Мои*, т. е. подданные Мои, *подвизались бы* (стали бы сражаться) *за Меня, чтобы Я не былъ преданъ Іудеямъ*, не допустили бы до того, чтобы Я впалъ въ руки іудейскаго Синедриона, *но нынѣ царство Мое не отсюда*, и потому оно совершенно безопасно для Римлянъ. *Я на то родился и на то пришелъ въ міръ, чтобы свидѣтельствовать объ истинѣ, и всякій, кто отъ истины*, т. е. сочувствуетъ истинѣ, *любитъ ее, для кого она дорога, слушаетъ гласа Моего*, т. е. это есть Мой подданный. Такъ что изъ этихъ словъ Господа Пилать еще болѣе убѣдился, что Онъ не есть искатель царства, а учитель народный, или, какъ называли римляне и греки, философъ.

3. И глаголахъ на него архіерее многу.

И первосвященники обвиняли Его во многомъ.

4. Пилатъ же пакы вопроси ѿго, глагола: не ѿвѣщаваеши ли ничтоже; виждь, коліка на тѣ свидѣтельствуютъ.

Пилать же опять спросилъ Его: Ты ничего не отвѣчаешь? видишь, какъ много противъ Тебя обвиненій.

5. Исъ же ктомъ ничтоже ѿвѣща, ѿкъ двѣтиса пилатъ.

Но Исусъ и на это ничего не отвѣчалъ, такъ что Пилать дивился.

Ничтоже отвѣща (ничего не отвѣчалъ), потому что всякій отвѣтъ былъ бы напрасенъ, ибо враги Христовы сами знали, что обвиняютъ невиннаго. *Яко дивитися Пилату* (такъ что Пилатъ дивился). Дивился тому, что обвиняемый ничего не говоритъ противъ обвинителей въ Свою защиту, тогда какъ могъ бы вполне защитить Себя отъ клеветы и обличить Своихъ клеветниковъ.

Первосвященники обвиняли Его во многомъ (глаголаху на Него много). Могли напр. говорить, что у Господа много послѣдователей, которые выжидаютъ только случая, чтобы соединиться и дѣйствовать открытою силою; могли выставлять въ видѣ возмущенія общественнаго порядка очищеніе храма отъ торжниковъ и т. п. Господь видѣлъ, что всякій отвѣтъ Его былъ бы бесполезенъ, потому ничего не отвѣчалъ, такъ что *Пилатъ спросилъ Его: что же Ты ничего не отвѣчаешь* (не отвѣщавали ли ничесоже?).

6. На всѣкъ же прѣзидникъ ѿпѣщаше
ѿмъ ѣдинаго свѣзана, ѣгоже прошашу.

На всякій же праздникъ отпускалъ онъ имъ одного узника, о которомъ просили.

На всякій праздникъ т. е. праздникъ Пасхи, а не на каждый праздникъ въ году. Начало этого обычая неизвѣстно, и о немъ нигдѣ еще не упоминается. Вѣроятно, онъ введенъ Римлянами для пріобрѣтенія расположенія Іудеевъ къ себѣ. Подобныя милости нѣсколько льстили народному самолюбію и мирили его съ игомъ чужой власти (Мих). Обычай былъ установленъ въ честь праздника Пасхи—въ память освобожденія народа Еврейскаго отъ рабства въ Египтѣ.

7. Бѣ же нарицаемый Варавва со скѣвники
своими свѣзанъ, ѿже въ ковѣ оубійство
сотвориша.

Тогда былъ въ узахъ *никто*, по имени Варавва, со своими сообщниками, которые во время мятежа сдѣлали убійство.

8. И возопивъ народъ нача просити,
ѿкоже всегда твораше ѿмъ.

И народъ началъ кричать и просить *Пилата* о томъ, что онъ всегда дѣлалъ для нихъ.

9. Пилатъ же ѿвѣща ѿмъ, глагола:
хощете ли, пущу вамъ цѣль Іудейска;

Онъ сказалъ имъ въ отвѣтъ: хотите ли, отпущу вамъ Царя Іудейскаго?

10. Бѣдѣше бо, ѿкѣ зависти ради
предаша ѣго архіерее.

Ибо зналъ, первосвященники предали Его изъ-зависти.

Хотите ли (хотите ли), *пущу вамъ Царя Іудейскаго?* У еванг. Матѳея: *кого хотите, чтобы я отпустилъ вамъ, Варавву или Іисуса?* Варавва, это былъ извѣстный своими преступленіями, грабежомъ и убійствами, узникъ, который въ то время содержался въ темницѣ по случаю какого-то убійства въ городѣ, произведеннаго имъ во время мятежа (Богосл.) Пилатъ зналъ и изъ допроса еще болѣе увидѣлъ невинность І. Христа (ст. 10), поэтому желалъ отпустить Его. Зналъ, что первосвященники предали Его изъ зависти (*зависти ради*). Первосвященники и старѣйшины іудейскіе не только ненавидѣли І. Христа за то, что Онъ обличалъ ихъ пороки, но и завидовали Ему — завидовали тому вліянію, какое Онъ имѣлъ на народъ, и той любви и почтенію, которые народъ оказывалъ Ему. Эти-то ненависть и зависть и возбудили первосвященниковъ и старѣйшинъ іудейскихъ противъ Него. Пилату не хотѣлось прямо отказывать Синедрѣону, осудившему І. Христа, и онъ прибѣгаетъ къ хитрости. Онъ зналъ, что І. Христа ненавидятъ только книжники и фарисеи, а народъ любитъ Его, и поэтому, предложивъ вопросъ: *кого хотите, чтобы я отпустилъ вамъ, Варавву или Іисуса?* надѣялся, что народъ избересть Хри-

ста; но вышло не такъ, что увидимъ ниже (въ ст. 11 и друг.). *Царя Иудейскаго*. Пилать назвалъ царемъ І. Христа, стоявшаго предъ нимъ на судѣ въ уничиженномъ видѣ, по всей вѣроятности, съ тою цѣлю, чтобы осмѣять нелѣпость взводимого на Него обвиненія въ томъ, что Онъ домогается присвоить себѣ царскую власть въ Іудеѣ; съ другой стороны,—можетъ быть, съ расчетомъ, что народъ при такомъ названіи Христа почувствуетъ эту нелѣпость и будетъ просить о Его освобожденіи. У еванг. Маттея (27, 19) здѣсь приводится слѣдующій случай. *Между тѣмъ, какъ Пилать сидѣлъ на судейскомъ мѣстѣ, послала къ нему жена его сказать: не дѣлай ничего праведнику тому, потому что я нынѣ во снѣ много пострадала за Него. На судейскомъ мѣстѣ*. Это мѣсто находилось предъ домомъ правителя и было открытое и возвышенное. Оно называлось по гречески „лиѳостротомъ“, а по еврейски „гавваѳою“. *Жена его*. У древнихъ писателей она называется Проклою или Клавдіею Прокулою и говорится, что она исповѣдывала еврейскую вѣру и была женщиною благочестивою. Преданіе говоритъ, что впослѣдствіи она приняла христіанскую вѣру (Мих.). *Не дѣлай ничего Праведнику тому* (І. Христу), т. е. не осуждай Его на смерть, Онъ праведенъ-невиненъ; иначе отвѣтишь за Него предъ Богомъ. *Я нынѣ во снѣ много пострадала за Него*. Что это былъ за сонъ, въ Евангеліи не сказано. Римскими законами было строго запрещено женамъ судей вмѣшиваться въ ихъ дѣла по должности, и если жена Пилатова рѣшилась сообщить свой сонъ мужу, то значитъ, она была очень убѣждена въ истинѣ того, что ей было открыто во снѣ. Въ сочиненіи, извѣстномъ подъ именемъ „Письма жены Пилата“ съ подругѣ говорится, что во снѣ она видѣла, какъ І. Христосъ, облеченный божественнымъ величіемъ, судилъ всѣхъ людей, которые трепетали предъ Нимъ, и между душами осужденныхъ Имъ и низвергнутыхъ въ бездну пламени, находились тѣ, которые на судѣ требовали отъ ся мужа смерти Христовой. Сонъ удостовѣрялъ жену Пилата не только въ томъ, что Іисусъ Христосъ невиненъ, но и въ томъ, что Онъ—*праведникъ*, а это наименованіе въ устахъ язычницы означало человѣка, необыкновенно добродѣтельнаго, любимца Божія. „Дивное дѣло, замѣчаетъ Блаж. Теофилактъ, Судимый Пилатомъ устрашаетъ его жену! Сонъ этотъ былъ дѣломъ промышленности Божія—не для того, чтобы былъ освобожденъ І. Христосъ, а—чтобы спаслась та жена.“ „Почему же не самъ Пилать видитъ сонъ? вопрошаетъ св. Златоустъ и отвѣчаетъ: или потому, что жена наипаче была достойна сего, или потому, что если бы онъ видѣлъ, то не повѣрилъ бы ему, и даже, можетъ быть, не сказалъ бы о немъ. Посему такъ и устроено, чтобы жена видѣла сей сонъ, дабы извѣстнымъ это сдѣлалось для всѣхъ. Но и не просто видитъ она сонъ, а и страдаетъ много, дабы мужъ, хотя бы изъ состраданія къ женѣ, помедлилъ совершить убійство“.

11. *Архіереѣе же помануша народъ, да паче Варавву пуститъ имъ.*

12. *Пилать же ѿвѣщаваъ пѣки рече имъ: что оубо хощете сотвориò, ѣгоже глаголете црѣмъ Іудейска;*

13. *Онѣ же пѣки возопиша, (глаголюще): пропни ѣго.*

14. *Пилать же глаголаше имъ: что бо сло сотвориò; Онѣ же ѣзлиха вопіаху: пропни ѣго.*

Но первосвященники возбудили народъ *просить*, чтобы отпустилъ имъ лучше Варавву.

Пилать отвѣчая опять сказалъ имъ: что же хотите, чтобы я сдѣлалъ съ Тѣмъ, Котораго вы называете Царемъ Иудейскимъ?

Они опять закричали: распни Его.

Пилать сказалъ имъ: какое же зло сдѣлалъ Онъ? Но они еще сильнѣе закричали: распни Его.

Первосвященники возбудили народъ (архіереѣе помануша народу) *просить*, чтобы Пилать отпустилъ (да паче пуститъ) имъ Варавву. Сего преступника они вѣроятно выставили предъ Пилатомъ, только какъ ревнителя отечественной свободы и чести

народной (Богосл.). Въ предпочтеніи Господу І. Христу Вараввы Іудеями св. отцы и учителя церкви видѣли нѣкоторое предзнаменованіе того, что и предъ кончиною міра невѣрные Іудеи, вмѣсто Христа, выберутъ Антихриста (Амвр. Медіол. и др.) Но какъ могъ послушаться народъ враговъ Христовыхъ, когда онъ такъ любилъ и почиталъ Іисуса и еще такъ недавно самымъ торжественнымъ образомъ встрѣчалъ Его, шествовавшего въ Іерусалимъ? По ошибочному понятію евреевъ, Мессія долженъ былъ сдѣлаться царемъ ихъ и возвеличить и обогатить ихъ самихъ. Когда же они увидѣли, что Христосъ не сдѣлалъ этого, да еще, кромѣ того, Самъ подпалъ суду, то начальникамъ легко было возбудить противъ Него народъ. Объ этомъ такъ пишетъ архіеп. Херсонскій Иннокентій: „Между прочимъ Архіереи могли такъ говорить народу: Синедріонъ дважды со всѣмъ безпристрастіемъ, подъ клятвой, допрашивалъ Іисуса и, основываясь на собственныхъ словахъ Его, нашелъ въ Немъ человѣка нечестиваго. Дѣла, Имъ совершенныя, странны; но кто не видитъ, что ему помогали темныя силы, что Онъ посланникъ веельзевула? Ибо когда Онъ совершалъ ихъ? Въ субботу, вопреки закону Моисееву. А чему учить Онъ? Разрушаетъ всѣ преданія, грозитъ разрушить самый храмъ, поносить все священное, не исключая и насъ первосвященниковъ. А какъ живетъ Онъ? Ёсть и ѣтъ съ мытарями и грѣшниками, ведетъ дружбу съ самарянами; всѣ презрѣнные люди съ Нимъ за одно. И такой человѣкъ называетъ Себя Сыномъ Божиимъ?!“ Іудеи кричали (возопиша, глаголюще): *распи Его*. Одинъ изъ толкователей Евангелія (Зигаб.) замѣчаетъ при этомъ: „не говорятъ—да будетъ убитъ, но да будетъ распятъ, дабы и самый родъ смерти показывалъ въ Немъ злодѣя“.

15. Пилатъ же хотѣ народъ хотѣніе сотворити, пѣсти ѿмъ вараввѣ: и предаде ѿса, бивъ, да пропнѣтъ его.

Тогда Пилатъ, желая сдѣлать угодное народу, отпустилъ имъ Варавву, а Іисуса, бивъ, предалъ на распятіе.

„Такова политика Римскаго правителя! восклицаетъ при этомъ епископъ Михаилъ: изъ угодничества желанію массы (*желая сдѣлать угодное народу*), и при томъ подученной, Пилатъ допускаетъ величайшую несправедливость, что онъ бьетъ и предаетъ невиннаго на распятіе“. У еванг. Маттея говорится, что Пилатъ, при осужденіи І. Христа, *взявъ воды и умылъ руки предъ народомъ, говоря: не повиненъ я въ крови Праведника сего. Смотрите вы. И отвѣтствуя весь народъ сказалъ: кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ* (27, 24. 25). *Взявъ воды, умылъ руки*. У Евреевъ, при нахожденіи трупа убитаго человѣка, былъ обычай умывать руки въ доказательство, что умывающій не повиненъ въ пролитіи крови сего человѣка (Втор. 26, 6). Пилатъ, рѣшаясь осудить І. Христа, пользуется этимъ Іудейскимъ обычаемъ, чтобы снять съ себя отвѣтственность въ смерти Его. Понятно, что это умовеніе рукъ не сдѣлало Пилата безотвѣтнымъ въ смерти невинно осужденнаго имъ Господа І. Христа, потому что Пилатъ, какъ правитель, долженъ былъ защитить и отпустить Христа, не смотря ни на что со стороны Іудеевъ, и могъ бы это сдѣлать, такъ какъ у него были въ распоряженіи римскіе легіоны; но онъ этого не сдѣлалъ. Онъ даже не принималъ никакой мѣры къ тому, чтобы успокоить народную ярость и злобу, хотя неоднократно объявлялъ, что не находитъ въ Господѣ рѣшительно никакой вины. Онъ даже забылъ, что поступаетъ вопреки здравому смыслу, когда предлагалъ народу такой вопросъ: *что же хотите, чтобы я сдѣлалъ съ тѣмъ, кого вы называете Царемъ Іудейскимъ?* Развѣ народу принадлежитъ право суда, а не ему самому? Развѣ онъ не могъ, и отпустивъ Варавву, въ то же время отпустить и Христа, если признавалъ Его невиннымъ? Слѣдовательно, человѣкоугодіе довело Пилата до поступка противъ Бога, совѣсти и закона.—Бойся, христіанинъ, человѣкоугодія, оно часто побуждаетъ и заставляетъ дѣйствовать противъ долга, противъ чести, противъ совѣсти, нерѣдко прямо—ко вреду другимъ. Ап. Павелъ прямо сказалъ: *Если бы я угождалъ людямъ, то не былъ бы рабомъ Христовымъ* (Гал. 1, 10).— *Смотрите вы, т. е. я слагаю съ себя отвѣтственность, а вы будете отвѣчать за насильственную*

смерть этого невиннаго челоуѣка (слич. 4 ст.) Вы принуждаете меня пролить кровь Иисуса, вы и отвѣчайте за нее“. *Кровь Его на насъ и на дѣтяхъ нашихъ*, т. е. мы принимаемъ отвѣтственность за смерть Христову на себя, и не только на себя, но и на свое потомство. „Такова безразсудная ярость, такова злая страсть!“ восклицаетъ при этомъ св. Златоустъ. И сбылась во всей точности эта ужасная клятва на несчастномъ Иудейскомъ народѣ: жестоко онъ былъ наказанъ за отверженіе Христа. Въ 70 г. отъ Р. Хр. Иудеи возмутились противъ римлянъ. Тогда римляне разрушили Иерусалимъ, сожгли храмъ и изъ Иудеевъ многихъ посѣкли мечами, многихъ распяли на крестахъ,—иные умерли отъ открывшагося въ осажденномъ Иерусалимѣ голода и болѣзни, а оставшихся въ живыхъ разсѣяли по всему свѣту. „И до нынѣ они, какъ чада убившихъ Господа, носятъ на себѣ кровь Его, ибо у всѣхъ находятся въ презрѣніи, и самое имя сего народа стало уничижительнымъ прозваніемъ людей алчныхъ, хитрыхъ и самыхъ низкихъ“. *Тогда отпустилъ имъ Варавву, а Иисуса, бивъ, предалъ на распятіе*. У Римлянъ былъ обычай бить осужденныхъ на распятіе, чтобы еще болѣе увеличить ихъ страданія. Невѣроятно, чтобы Пилать, сознавшій невинность І. Христа, повелѣлъ бить *Его* именно съ этою цѣлю (Мих). Въ Евангеліи Іоанна повѣствуется, что когда Пилату не удалась первая, употребленная имъ, мѣра къ освобожденію Господа, т. е. когда Евреи, вмѣсто Него, просили отпустить разбойника Варавву, тогда Пилать употребляетъ другой способъ—именно онъ велѣлъ бить Господа, т. е. подвергнуть бичеванію, надѣясь, съ одной стороны, удовлетворить этимъ мстительности враговъ Его, съ другой, возбудить къ Нему жалость, и, показавъ народу Его, уничиженнаго и израненнаго, тѣмъ склонить къ освобожденію Его отъ смертной казни. „Вотъ правда челоуѣческая! восклицаетъ при этомъ одинъ изъ духов. писателей. Пилать признаетъ Господа невиннымъ, однакоже дѣлаетъ уступку Его врагамъ: предлагаетъ имъ наказать Его, предать публичному бичеванію, обезчестить и унижить,—за что? Ни за что, а только, чтобы успокоить Его враговъ, угодить имъ. Ему казалось, что если онъ сдѣлаетъ такую уступку въ своемъ правосудіи, то имъ нестыдно будетъ прекратить преслѣдованіе Невиннаго, а о томъ, что это незаслуженное наказаніе будетъ стоить Праведнику ужасныхъ страданій, Пилать не заботится: за то, думалъ Пилать, я спасу Ему жизнь“ (Тр. л.). Приговоренныхъ къ бичеванію раздѣвали до нага, привязывали къ низкому столбу и били ремненнымъ бичемъ, перевитымъ иногда желѣзною проволокою. Это бичеваніе иногда производилось такъ жестоко, что бичуемые умирали подъ ударами палачей. Но и бичеваніе, какъ пишетъ тотъ же евангелистъ, не помогло, народъ не сжалился. И тогда уже Пилать отдалъ Христа на распятіе (19, 1—6). Евангелистъ Лука пополняетъ сказаніе св. Маттея о судѣ надъ Господомъ у Пилата тѣмъ обстоятельствомъ, что когда Пилать услышалъ отъ обвинителей Его, что Онъ происходитъ изъ Галилеи, гдѣ былъ свой правитель Иродъ, обрадовался этому, и хотѣлъ отклонить отъ себя дѣло суда надъ Нимъ, какъ невиннымъ, *послалъ Его* къ правителю Галилеи *Ироду, который* по случаю праздника Пасхи *прибылъ въ Иерусалимъ*. *Иродъ, увидѣвъ Иисуса, очень обрадовался: ибо давно желалъ видѣть Его, потому что много слышалъ о Немъ*. Но Иродъ не нашелъ въ І. Христѣ никакой вины и *отослалъ Его обратно къ Пилату*. Въ томъ обстоятельствѣ, что въ судѣ надъ Господомъ участвовали не только Иудеи, но и язычники, св. Златоустъ видитъ указаніе на то, что оправданіе, пріобрѣтенное Господомъ чрезъ Его осужденіе, имѣло принадлежать какъ Иудеямъ, такъ и язычникамъ. Наказанъ былъ отъ Бога и Пилать за невинное осужденіе Иисуса Христа. Между прочимъ и за это осужденіе, вслѣдствіе жалобы Маріи Магдалины, римскій императоръ лишилъ его должности іудейскаго правителя и сослалъ въ Галлію. Здѣсь, изнуренный печалію и скукою и терзаемый угрызеніями совѣсти и отчаяніемъ, Пилать самъ себя лишилъ жизни (Воскр. Чт. XXII г.).

Зач. 67. **Издѣвательство воиновъ Пилатовыхъ надъ І. Христомъ и шествіе Его на Голгоѳу.**

Читается на 3-мъ часть вел. пятка и на литургіи въ праздникъ положенія Ризы Господней, 10-го іюля.

Объ издѣвательствѣ воиновъ Пилатовыхъ надъ І. Христомъ послѣ осужденія Его на смерть и шествіи Его на Голгоѳу на крестную смерть у еванг. Марка описывается почти одинаково, какъ и у еванг. Матѳея (27, 27—32).

| | |
|--|---|
| <p>16. Воини же ведоша его внутрь двора, ꙗже ꙗсть преторъ: и созваша всю полкъ,</p> | <p>А воины отвели Его внутрь двора, то есть, въ преторію, и собрали весь полкъ;</p> |
|--|---|

Воины Пилатовы. Распятіе на крестѣ, это была казнь, употреблявшаяся собственно у Римлянъ, и исполнителями ея обыкновенно были Римскіе воины, которые названы у Матѳея (27 ст.) *воинами правителя. Въ преторію.* Преторія, это—судебная палата римскаго правителя. Судъ надъ І. Христомъ производилъ Пилатъ не въ самой палатѣ, а внѣ ея, на открытомъ мѣстѣ—на такъ называемомъ *лиостротонѣ* или *гавваѳѣ* (см. ст. 19); потому что, какъ повѣствуется у ев. Іоанна (18, 28), Іудеи, приведя І. Христа къ Пилату, *не вошли въ самую палату, чтобы не оскверниться: ибо вечеромъ въ этотъ день нужно было имъ вкушать Пасху*, а прикосновеііе къ чему либо языческому считалось у нихъ оскверненіемъ, которое препятствовало праздновать Пасху. *Собраша всю спіру* (весь полкъ). Полкъ или когорта, это была десятая часть римскаго легіона, которая состояла изъ 400—600 воиновъ.

| | |
|---|--|
| <p>17. и облѣкоша его въ багрянѣцъ, и возложиша на него сплетше терновъ вѣ- нецъ:</p> | <p>и одѣли Его въ багряницу, и сплет- ши терновый вѣнецъ, возложили на Него.</p> |
|---|--|

Багряница, это былъ обыкновенный военный плащъ краснаго цвѣта,—широкая верхняя одежда безъ рукавовъ, которая накидывалась чрезъ плечо, такъ что правая рука оставалась свободною. Воины надѣли на І. Христа такую одежду, и, по всей вѣроятности, ветхую, гдѣ нибудь заброшенную и уже негодную къ употребленію, съ цѣлію насмѣяться надъ Нимъ, какъ называвшимъ Себя царемъ іудейскимъ; такъ какъ цари, а также и высшіе военные чины носили такіе плащи, только, конечно, болѣе дорогіе. Эта цѣль воиновъ видна изъ дальнѣйшихъ дѣйствій ихъ въ отношеніи къ Господу Іисусу Христу, ибо они возложили также на Него терновый вѣнецъ. *Сплетше терновъ вѣнецъ.* Тернъ или терновникъ, это—колючее, небольшое гибкое растеніе. Вѣнецъ изъ тернія былъ возложенъ на І. Христа и для насмѣшки и, вмѣстѣ съ тѣмъ, для мученія; потому что, при возложеніи такого вѣнца на голову, колючки, впиваясь въ тѣло, ранили до крови и производили сильную боль. У еванг. Матѳея прибавлено: *и дали Ему въ правую руку трость* (ст. 30). Какъ символъ власти, цари имѣютъ особую небольшую трость, или жезлъ,—такъ называемый скипетръ. Въ насмѣшку надъ Господомъ, какъ царемъ, надѣли на Него терновый вѣнецъ, и также дали Ему въ правую руку какъ бы скипетръ, простую палку. По Евангелію Матѳея, *становились предъ Господомъ на колѣни*, т. е. дѣлая такъ, какъ обыкновенно воздавали почести царямъ на востокѣ, *насмѣхались надъ Нимъ, говоря: радуйся, царь іудейскій.* Такъ еще въ насмѣшку привѣтствовали Господа, въ багряницѣ и вѣницѣ! Такимъ образомъ воины, въ насмѣшку надъ Господомъ представляли Его лицомъ, возводимымъ въ царское достоинство.

18. ѿначаша цѣловати єго (ѿ глаголати): радѣйсѧ, црѣю Іудейскій.

19. И бѣахѹ єго по главѣ тростію, ѿ плювахѹ на него, ѿ прегивающе колѣна поклонихсѧ ємѹ.

И начали привѣтствовать Его: радуйся, Царь Іудейскій!

И били Его по головѣ тростью, и плевали на Него и, становясь на колѣни, кланялись Ему.

И бѣахѹ (били) Его по головѣ тростію, по еванг. Маттею, *взявъ трость изъ рукъ Его*,—били для того, чтобы колючки терна глубже врѣзывались въ голову и тѣмъ причиняли сильнѣйшую боль. Св. Златоустъ замѣчаетъ слѣдующее по поводу этихъ крестныхъ страданій Спасителя: „Не одна часть, а все тѣло Его терпѣло страданія: глава отъ вѣнца и трости, лице отъ ударовъ и заплеваній, ланиты отъ заушній, все тѣло отъ бичеванія, наготы, одѣянія хламидою и притворнаго поклоненія, рука отъ трости, уста отъ поднесенія оцта (уксуса). Что можетъ быть сего тяжче и обиднѣе?“ Вотъ что говоритъ одинъ изъ нашихъ проповѣдниковъ (Дмитрій архіеп. Херсонскій) въ словѣ въ вел. пятокъ, въ день страданій и смерти І. Христа, вообще о страданіяхъ Его: „Се пресвятая глава Его избита тростію, изъязвлена терніемъ за тѣ преступные и нечестивые, горделивые и презорливые, самолюбивые и завистливые, безумные и богохульные помыслы и мечтанія, которыми наполняется и кружится наша преступная глава. Се пречистыя очи Его, тьмами темъ свѣтлѣйшія солнца, наполняются слезами и кровію, терпятъ нечистыя оплеванія и помрачаются сномъ смертнымъ за тѣ завистливые и зложелательные, безстыдные и глумливые, соблазняющіе и соблазняющіеся взоры, изъ которыхъ мы сдѣлали себѣ какъ бы нѣкое лукавое искусство. Се пречистыя уста Его, источавшія слово жизни и спасенія, слово любви и утѣшенія, слово милосердія и состраданія, сокрушенныя ударами злочестивыхъ рукъ, запекшіяся кровію, сомкнулись смертію—за тѣ безумныя глаголы, за тѣ праздна и гнилыя слова, за тѣ зложелательныя и пересудливыя рѣчи, которыя такъ легкомысленно, такъ непрестанно выходятъ изъ нашихъ устъ. Се пречистыя руки Его, простиравшіяся токмо на благословенія и благодѣянія, на исцѣленіе страждущихъ, на питаніе алчущихъ, на воскрешеніе умершихъ, пригвождены ко кресту—за то, что наши нечистыя руки простираются на мздоимство и лихоиманіе, на хищеніе и неправедныя прибыли, на обиды и притѣсненіе ближнихъ. Се любвеобильное сердце Его, жаждавшее нашего спасенія, жившее и дышавшее одною любовію къ человѣкамъ, прободено копіемъ—за тѣ нечистыя похоти и вождѣленія, за тѣ корыстолюбивые и самолюбивыя пожеланія, за то ненасытное стремленіе къ удовольствіямъ чувственнымъ, за тѣ безстыдныя ощущенія и чувства, которыми живетъ и услаждается наше преступное сердце. Словомъ—вся пречистая плоть Его изъязвлена, изранена, измучена, самая пресвятая душа Его была прискорбна даже до смерти, испытала всѣ болѣзни адовы—за то, что мы, окаянные грѣшники, и душу и тѣло свое дѣлаемъ оружіемъ грѣха.“ „Тому, Кто держитъ міръ дланію, Кто носитъ все глаголомъ силы Своей, что стоило уничтожить наглыхъ нечестивцевъ? замѣчаетъ одинъ изъ духов. писателей. Но Господь все терпитъ безмолвно, Онъ давно предсказалъ, что *предадутъ Его язычникамъ на поруганіе и бѣеніе*. Среди всѣхъ поруганій Онъ являлся такимъ, какимъ предвидѣлъ Его еще за нѣсколько вѣковъ Исаія пророкъ (50 гл.): ни одного стона, ни одного вздоха, ни одной жалобы не послышалось изъ Его пречистыхъ устъ. Какой чудный примѣръ, какъ и мы должны переносить обиды и оскорбленія, какъ бы несправедливы онѣ ни были! Какой же послѣ сего мы дадимъ отвѣтъ мы, которые гнѣваемся на каждую обиду, намъ наносимую?!“ (Тр. лист.) „И какъ полезно для насъ читать или размышлять о страданіяхъ Господнихъ, замѣчаетъ другой проповѣдникъ: хотя бы ты былъ камнемъ, сдѣлаешься мягче воска.“

20. И ѣгда поругашася ѣмъ, совлекóша съ негò препрѣдъ, и ѡблекóша ѣгò въ ризы своѣ: и изведóша ѣгò, да пропнѣтъ ѣгò.

21. И задѣша мимоходѣщѣ нѣкоемѣ сѣмшнѣ кѣринейю, градѣщѣ съ селѣ, оцѣ Александровѣ и Руфовѣ, да возметъ крѣтъ ѣгò.

Когда же насмѣялись надъ Нимъ, сняли съ Него багряницу, одѣли Его въ собственные одежды Его, и повели Его, чтобы распять Его.

И заставили проходящаго нѣкоего Киреянина Симона, отца Александрова и Руфова, идущаго съ поля, нести крестъ Его.

Совлекоша (сняли) *съ него* (I. Христа) *препрѣду* (багряницу). Можно себѣ представить, какія мученія чувствовалъ I. Христось, когда снимали съ Него багряницу, которая, конечно, могла присохнуть къ Его рукамъ и спинѣ, и надѣвали на Него Его собственные одежды! *И заставили* (задѣша), у еванг. Матѣея прибавлено: *выходя, проходившаго* (мимоходящу) *нѣкоего Киринейнина Симона* и пр. *Выходя* или только еще изъ преторин, гдѣ Господь былъ такъ измученъ отъ разныхъ поруганій, или уже,—изъ города, когда Онъ изнемогъ до крайности, такъ что былъ уже не въ силахъ продолжать нести крестъ Свой, и воины увидѣли необходимость снять съ Него крестъ. *Киринейнина*, т. е. происходившаго изъ Кириinei или Кирены, африканскаго города въ Ливии, на западѣ отъ Египта, который населенъ былъ во множествѣ Евреями. Симонъ или былъ переселенцемъ оттуда, или пришелъ въ Иерусалимъ на праздникъ Пасхи. *Отца Александрова и Руфова*. Александръ и Руфъ, это—лица извѣстныя послѣ въ первенствующей Христовой церкви. Они вѣроятно хорошо были извѣстны и Римскимъ христіанамъ, для которыхъ еванг. Маркъ первоначально писалъ свое Евангеліе. Ап. Павелъ въ своемъ посланіи къ Римлянамъ упоминаетъ о Руфѣ и матери его, которую онъ называетъ и своею матерію (16, 13). Слѣд. семейство Симона Киринейнина, удостоившагося понести крестъ Христа, отличалось нравственными совершенствами. По всей вѣроятности, враги замѣтили въ Симонѣ состраданіе къ Господу, и воспользовались этимъ, чтобы заставить Симона нести крестъ Его. *Идущаго съ поля*. На канунъ Пасхи, до извѣстнаго времени, законъ не запрещалъ заниматься обычными работами, и Симонъ, вѣроятно, проводилъ его въ работахъ на полѣ до назначеннаго времени. *Заставили нести крестъ*. Распинаемые обыкновенно сами должны были нести крестъ свой до мѣста распятія. Такъ понесъ Свой крестъ и Господь; но потомъ до такой степени ослабѣлъ, что не могъ нести, преклонился подъ нимъ, и уже донесъ его Симонъ Киринейнинъ. Конечно при этомъ преклоненіи Господа подъ крестомъ не обошлось безъ брани и ударовъ по отношеніи къ Нему со стороны жаждавшихъ Его смерти, враговъ. Еванг. Лука прибавляетъ, что когда вели Господа на распятіе, то въ толпѣ, сопровождавшей Его, было много *женщинъ, которыя плакали и рыдали о Немъ*. „Быть можетъ, это были матери дѣтей, которыя недавно пѣли Ему *осанна*; быть можетъ,—матери тѣхъ малютокъ, которыхъ нѣкогда Господь нашъ съ такою любовію благословлялъ“ (Тр. лист.) И Онъ, милосердый, обѣщавшій не забыть и чаши студеной воды, поданной во имя Его, и плакавшій у гроба друга Своего изъ сочувствія къ горю человѣческому, Онъ, обратясь къ нимъ, сказалъ: *дщери іерусалимскія, не плачьте обо Мнѣ, а плачьте о себѣ и о дѣтяхъ вашихъ; ибо приходятъ дни, въ которые скажутъ: блаженны неплодныя и утробы не родившія и сосцы не питавшіе. Тогда начнутъ говорить горамъ: падите на насъ и холмамъ: покройте насъ* и пр. (23, 27—28) т. е. Господь сказалъ, что Ему, какъ Спасителю міра, необходимо пострадать за грѣхи міра, а имъ придется терпѣть великія скорби вмѣстѣ съ осудившими Его невинно, ихъ отцами и мужьями, братьями и дѣтьми. Такимъ образомъ Господь и въ такія страшныя для Него минуты думалъ не о Себѣ, но объ ужасной участи, ожидавшей преступный іудейскій народъ.

Зач. 68. Распятіе и смерть Господа І. Христа.

Читается въ пятокъ мясопустной недѣли.

О распятіи І. Христа еванг. Маркъ повѣствуетъ почти бубально съ повѣствованіемъ св. Матѳея (27, 33 и дал.).

22. И приведоша єго на голгоѳѹ мѣ- | И привели Его на мѣсто Голгоѳу,
сто, ѳже ѳсть сказаемо, лобное мѣсто. | что значитъ: лобное мѣсто.

Голова, что значитъ (еже есть сказаемо) Лобное мѣсто. „Чье сердце не содрогнется при одномъ имени *Голова*? восклицаетъ одинъ изъ духов. писателей. Есть ли на всей землѣ еще такое святѣйшее мѣсто, какъ гора Голгоѳа, на которой Единородный Сынъ Божій, насъ ради воплотившійся, проліялъ кровь Свою и умеръ, яко человекъ, за всѣхъ насъ грѣшныхъ сыновъ Адамовыхъ? Св. Голгоѳа, это—открытая дверь въ царство небесное, въ домъ Отца небеснаго! И сколько спасительныхъ слезъ покаянія пролилось благочестивыми поклонниками здѣсь у подножія креста Господня въ теченіи многихъ вѣковъ! Сколько грѣшныхъ сердець облегчилось, сколько сердечныхъ ранъ исцѣлилось!“ (Тр. лист.). Голгоѳа, это была небольшая гора, или, скорѣе, холмъ, за стѣнами Іерусалима, къ сѣверовостоку, гдѣ совершались страшныя смертныя казни преступниковъ. Полагаютъ, что это мѣсто такъ называлось потому, что было кругообразное, на подобіе черепа человѣческой головы, или потому что тутъ находилось много череповъ и костей казненныхъ преступниковъ. (Кир. Іерус. и Іерон.) По преданію Церкви, на этомъ самомъ мѣстѣ былъ погребенъ первый человекъ Адамъ, почему на изображеніи у ногъ распятаго Спасителя, по древнему обычаю, видимъ мы главу Адама съ двумя крестообразно положенными костями. (Восвр. Чт. VII г.). Самое слово Голгоѳа значитъ голова, черепъ. Такимъ образомъ смерть была побѣждена на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ низвела она въ прахъ перваго преступника заповѣди Божіей—нашего праотца Адама, а въ лицѣ его и всѣхъ насъ, дѣтей его; и приговоръ смертный, произнесенный противъ всѣхъ насъ, былъ уничтоженъ Искупителемъ на томъ мѣстѣ, гдѣ исполненъ былъ онъ надъ первымъ грѣшникомъ. „Кровію Господа, какъ пишетъ св. Епифаній, на крестѣ, здѣсь орошено тѣло перваго человека—начатокъ состава нашего, въ показаніе того, что Господь нашъ І. Христосъ пролилъ кровь Свою въ очищеніе нашей скверны, а вода, истекшая изъ прободеннаго ребра Его на лежащаго и погребеннаго на семъ мѣстѣ, удостовѣряетъ его и насъ въ истребленіи и очищеніи скверны грѣховъ нашихъ.“

23. И дадоху єму пити єсмѳрнисмено | И давали Ему пить вино со смѳр-
вїно: Онъ же не прїятъ. | ною; но Онъ не принялъ.

Есмирнисмено вино (вино со смирною). Это былъ такой напитокъ, который Іудеи, на основаніи словъ Свящ. писанія: *дадите сикера суцимъ въ печальхъ и вино пити суцимъ въ болѣзньхъ* (Прит. Солом. 31, 6), давали пить осужденнымъ на распятіе, передъ казнію, изъ жалости, чтобы нѣсколько уменьшить мучительность страданій. Напитокъ былъ одуряющій и притупляющій чувство. Евангелистъ Матѳей называетъ вино *уксусомъ*, потому что оно было плохое, прокисшее, а смирну называетъ *желчью*, потому что она была горькая, на подобіе желчи (27, 34.). А можетъ быть, Господу предлагали и *вино съ смирною*, и *уксусъ съ желчію*: злоба враговъ на все способна. А между тѣмъ тутъ исполнились слова пророка: *даша въ смѳдъ Мою желчь и въ жажду Мою напоиша Мя оцта* (уксуса, псал. 68, 22). Но Онъ не принялъ, т. е. не сталъ пить, потому что хотѣлъ страдать съ полнымъ сознаніемъ и безъ уменьшенія силы страданій: ибо пришелъ для того, чтобы страданіями искупить

человѣческіе грѣхи.—У еванг. Луки повѣствуется, что, когда распинали І. Христа, то Онъ молился за враговъ: *Отче, прости имъ, ибо не знаютъ, что дѣлаютъ* (23, 34.). „О, любовь несказанная, любовь воистину Божественная! восклицаетъ при этомъ одинъ изъ толкователей Евангелія. Господь забылъ о Себѣ, о Своихъ нестерпимыхъ мукахъ. Онъ не издаетъ ни вопля, ни стона болѣзненнаго, Онъ только любитъ другихъ—и кого же? своихъ распинателей. Вся жизнь Его была любовію къ людямъ; любовію запечатлѣлъ Онъ и смерть Свою. Онъ заповѣдалъ Своимъ послѣдователямъ молиться за своихъ враговъ, и тѣмъ подаетъ примѣръ такой молитвы, подаетъ въ самую ужасную минуту страданій отъ нихъ. Онъ молится не только за воиновъ, исполнителей казни, но и за Анну, и за Каиафу, за Ирода и Пилата, и за всѣхъ, которые ослѣплены были злобою и лукавствомъ, и дѣйствительно не знали, что дѣлали. Не знали, но могли знать, если бы захотѣли“!..

24. И распѣшнн ѣго раздѣлиша рѣзы
ѣго метѣюще жребій ѿ нѣхъ, кто что
вѣзметъ.

Распявшіе Его дѣлили одежды Его,
бросая жребій, кому что взять.

Распятіе на крестѣ происходило слѣдующимъ образомъ. Крестъ обыкновенно состоялъ изъ продолговатаго дерева, высотой до 4 хъ аршинъ, съ другимъ поперечнымъ, вдѣланнымъ прямо или наискось, такъ, что продолговатое на верху выдавалось нѣсколько, и на этой-то выдающейся верхушкѣ прибавляли дощечку съ надписью вины распятаго. Руки распинаемаго или пригвождались или привязывались къ поперечному брусу, а ноги къ нижней части продольнаго бруса. Если же брусъ креста вѣзывались наискось, то руки и ноги пригвождались или привязывались къ четыремъ концамъ. Чтобы раны на рукахъ не разорвались отъ тяжести висѣщаго тѣла, подъ ногами на крестѣ придѣлывали подставку, и къ ней собственно прибавляли ноги, или въ срединѣ столба придѣлывалось, для поддержанія тѣла, сѣдалище, похожее на рогъ. Распинали, или положивъ крестъ на землю, и затѣмъ послѣ пригвожденія, поднимали его и утверждали, или сначала утвердивъ крестъ, поднимали на него распятаго и тамъ уже пригвождали, или привязывали. Можно себѣ представить, какія страшныя муки терпѣли распинаемые, когда только прибавляли гвоздями ихъ руки и ноги ко кресту; затѣмъ, когда поднимали и утверждали крестъ, и наконецъ, когда висѣли они на крестѣ, и висѣли иногда по нѣсколько дней!!!.. Распятому нельзя было сдѣлать никакого движенія, чтобы не произвести мучительнѣйшей боли въ ранахъ на рукахъ и ногахъ, и также на израненной бичеваніемъ спинѣ; раны сами собою раздирались все болѣе и болѣе, а это производило жгучую боль въ самыхъ ранахъ и внутренній палящій жаръ во всемъ тѣлѣ; кровь прилиwała къ головь и сердцу и производила круженіе головы и ужасную тоску сердца; во рту сохло, и появлялась страшная жажда. Палящій зной солнечный и жгучій вѣтеръ полудня, прижигая раны, увеличивали страданія несчастныхъ. По истинѣ страданія на крестѣ суть адскія страданія! По сему-то для язычника не было ничего позорнѣе креста, а для Іудея распятый на крестѣ былъ проклятый изъ проклятыхъ. И обыкновенно распинали на крестахъ только самыхъ ужасныхъ разбойниковъ и бунтовщиковъ. Никогда никакая человѣческая жестокость не могла изобрѣсти казни болѣе ужасной, чѣмъ распятіе на крестѣ. И такія ужасныя страданія распятыхъ—какъ сказано выше—продолжались не нѣсколько часовъ дня, а иногда по нѣскольку сутокъ... Таковыя ужаснѣйшія страданія претерпѣлъ Господь Іисусъ Христосъ,—нашъ Искупитель и Спаситель! Какою же благодарностію и любовію должно быть преисполнено сердце наше къ Нему?.. И что же Онъ, Милосердый, требуетъ отъ насъ—для выраженія нашей любви къ Нему? Того, что служатъ къ нашему же спасенію: *кто любитъ Меня, тотъ соблюдетъ слово Мое* (Іоан. 14, 23). Свв. отцы указываютъ слѣдующія причины именно крестной, а не другой какой смерти Господа нашего Искупителя: 1) какъ первый Адамъ вкушеніемъ плода отъ дерева запрещеннаго произвелъ всеобщую смерть, такъ должно было и второму Адаму, т. е. Іисусу Христу чрезъ

древо же даровать намъ жизнь (свв. Ириней и Амвросій). 2) „Если Господь пришелъ для того, чтобы понести на Себѣ наши смертные грѣхи и нашу клятву, пишетъ св. Аѳанасій, то какимъ бы другимъ образомъ могъ Онъ принять на Себя клятву или удовлетворить Богу за наши смертные грѣхи, если бы не претерпѣлъ смерти, причествующей проклятымъ, а сіе-то и есть крестъ: ибо написано: *проклятъ всякъ, висѣй на древѣ*“. 3) Если смерть Господа нашего Иисуса Христа есть искупленіе всѣхъ, говоритъ св. же Аѳанасій, если смертію Его совершается призваніе языковъ; то и нужно было претерпѣть смерть съ распростертыми руками, дабы одною рукою привлечь древній народъ (т. е. Іудеевъ), а другою язычниковъ и обоихъ собрать во едино: ибо и Самъ Онъ сказалъ: *еще Азъ вознесенъ буду отъ земли, вся привлеку къ Себѣ* (Іоан. 12, 32). 4) Св. Григорій Нисскій пишетъ: „Ап. Павель говоритъ, что Христосъ, пришедши на землю, покорилъ Себѣ три царства: *о имени Иисусовѣ всяко колѣно поклонится небесныхъ и земныхъ и преисподнихъ* (Фил. 2, 10). Посему весьма сообразно съ таинствомъ домостроительства Божія употреблена смерть крестная, дабы Христосъ, возвысясь на воздухъ, покорилъ воздушныя силы, простертыя же на дрѣвѣ руки держалъ Онъ для людей живущихъ на землѣ, дабы неповинующихся отвергнуть, а вѣрующихъ призвать; наконецъ, частію древа, водруженнаго на землѣ, Онъ покорилъ Себѣ преисподнее царство“. 5) Причиною, или, лучше, цѣлію крестной смерти Господа полагается еще и то, что при воскресеніи тѣло Его осталось цѣлымъ и не раздробленнымъ (св. Аѳанасій и Лакт.). Указываются и другія причины.—Спросимъ при семъ именуемыхъ старообрядцами, которые такъ ревнуютъ объ осьми концахъ креста: сколько концовъ имѣлъ тотъ крестъ, на которомъ Господь І. Христосъ былъ распятъ? собственно не четыре ли только?—*Дѣлили одежды Его*. Одежды обыкновенно снимали съ распинаемыхъ и ихъ препоясывали полотномъ по бедрамъ, а одежды отдавались распинателямъ, а тѣ ихъ дѣлили между собою, какъ знали. Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ о раздѣлѣ одежды І. Христа подробнѣе, чѣмъ еванг. Маркъ и Матѳей. Такъ онъ пишетъ (19, 23. 24): *воины же, когда распяли Иисуса, взяли одежды Его (верхнюю одежду, сандалии, также поясъ), и раздѣлили на четыре части, каждому воину по части, и хитонъ (это — нижняя одежда): хитонъ же былъ не сшитый, а весь тканый сверху, и воинамъ жалъ было раздирать его. И такъ сказали они другъ другу: не станемъ раздирать его, а бросимъ о немъ жребій, чей будетъ, да сбудется реченное въ Писаніи: раздѣлили ризы Мои между собою и объ одежды Моей метали жребій.* (Псал. 21, 19). Преданіе говоритъ что хитонъ купленъ у воина, которому онъ достался по жребію, однимъ юношею Евреемъ изъ Грузіи, по имени Еліозомъ, присутствовавшимъ при распятіи І. Христа. Тамъ въ г. Мцхетѣ, впоследствии, риза Христова была найдена въ патриаршей ризницѣ и персидскимъ шахомъ Аббасомъ, покорившимъ Грузію, прислана нашему царю Михаилу Ѳеодоровичу въ 1625 г. Часть Ея доселѣ хранится въ Московскомъ Успенскомъ соборѣ. Здѣсь же хранится и часть животворящаго древа креста, на которомъ былъ распятъ Спаситель, и одинъ изъ гвоздей, которымъ Онъ былъ пригвожденъ ко кресту. Части св. ризы Христовой имѣются еще въ С. Петербургѣ, въ соборахъ Зимняго дворца и Петропавловскомъ.

25. Бѣ же часъ третій, и распяша єго. | Былъ часъ третій, и распяли Его.

Бѣ же (былъ) *часъ третій*, по нашему счисленію, *девятый* утра. Извѣстно, что у Евреевъ счетъ часовъ дня производился отъ 6-ти часовъ утра до 6-ти вечера, отъ восхода солнечнаго до заката; ихъ первый часъ дня соотвѣтствовалъ нашему седьмому утра, 2-й—8-му, 3-й—9-му, и т. д. Вѣроятно, еванг. Маркъ такъ обозначаетъ не самое время, когда Господь пригвожденъ ко кресту (временемъ сего полагается шестой, а по нашему, 12-й часъ дня. Матѳ. 27, 45); но время пригвожденія къ смертной казни, которое не могло быть кратко (Мих.).

26. И въ написаніе вины ѳгѡ написано: црѣ Іудейскъ.

И была надпись вины Его: Царь Іудейскій.

У еванг. Матвея объ этой надписи сказано такъ: *поставили надъ головою Его надпись, означающую вину Его (27 37.)* У еванг. Іоанна относительно надписи повѣствуется еще слѣдующее: *Эту надпись читали многіе изъ Іудеевъ, потому что мѣсто, гдѣ былъ распятъ Іисусъ, было не далеко отъ города, и написано было по еврейски, по гречески и по римски, чтобы все пришедшіе изъ далекихъ странъ по случаю Пасхи и плохо понимающіе еврейскій языкъ, могли читать ее. Первосвященники же Іудейскіе сказали Пилату: не пиши: царь Іудейскій, но что Онъ говорилъ: Я царь Іудейскій. Пилатъ отвѣчалъ: что я написалъ, то написалъ, т. е. перемѣнять не стану (19, 19—22).* Такъ что по этой надписи выходило, что І. Христосъ есть дѣйствительно Царь Іудейскій, котораго подданные или не могли защитить, или же измѣннически предали, а не самозванецъ, какъ представляли Его Пилату первосвященники.

27. И съ нимъ распяша два разбойника, єдинаго ѡдеснѣю и єдинаго ѡшлѣю ѳгѡ.

Съ Нимъ распяли двухъ разбойниковъ, одного по правую, а другого по лѣвую сторону Его.

28. И сбытса писаніе, ѳже глаголетъ: и со беззаконными вмѣнйса.

И сбылось слово Писанія: и къ злодѣямъ причтенъ (Исаія 53, 12).

Два разбойника. По всей вѣроятности, это были сообщники Вараввы въ мятежѣ и убійствахъ. По преданію, одинъ изъ нихъ назывался Дисмасомъ, а другой—Гестасомъ. Правитель, жившій обыкновенно въ Касаріи, не часто бывалъ въ Іерусалимѣ, а потому естественно случалось ему, въ бытность въ Іерусалимѣ, произносить смертные приговоры надъ нѣсколькими преступниками. *И со беззаконными вмѣнйса* (къ злодѣямъ причтенъ). Эти слова изъ книги прор. Исаіи, именно изъ того мѣста, гдѣ Исаія изображаетъ страданія Спасителя и между прочимъ пророчествуетъ и о томъ, что І. Христосъ будетъ поставленъ на ряду со злодѣями. “Что съ І. Христомъ были распяты два разбойника, пишетъ св. Кирилль Алекс., то Іудеи сдѣлали сіе по злобѣ, именно, чтобы болѣе обезславить смерть Спасителя. Между тѣмъ осужденные на распятіе съ Нимъ разбойники означали два народа, кои вскорѣ должны были присоединиться ко Христу, т. е. израильтянъ и язычниковъ. Распятіе двухъ разбойниковъ со Христомъ Спасителемъ еще знаменуетъ и то, что означаемые ими два народа умрутъ со Христомъ, отвергнувшись мірскихъ удовольствій и плотской жизни, и будутъ жить вмѣстѣ съ Господомъ своимъ, проводя жизнь по закону Христову”.

29. И мимоходящии хуляху ѳгѡ, покиваяюще главами своими и глаголюще: оуа, разорѣи цѣрковь и тремі денми созидаи,

Проходящіе злословили Его, кивая головами своими и говоря: э! разрушающій храмъ и въ три дня созидающій!

30. спаси самъ и сииди со крѣта.

спаси Себя Самого, и сойди съ креста.

Мимоходящіе хуляху (злословили) *Его.* По всей вѣроятности, эти хулители распятаго Христа были люди, подушаемые или возбуждаемые врагами Его, книжниками и фариसेями. *Кивая головами своими*—въ знакъ насмѣшки. *Разоряющій храмъ* (разоряя цѣрковь) *и въ три дня созидающій* (и тремі денми созидаи). Это было то изреченіе, которое высказалъ Господь однажды при изгнаніи торгующихъ изъ храма, указывая на тридневное воскресеніе Свое изъ мертвыхъ и тѣмъ на Свою божественность, но которое не поняли Іудеи и представляли на судѣ Синедріона,

какъ доказательство, что Онъ богохульникъ. (Иоан. 2, 19 и Мато. 26 61). *Спасися Самъ* (спаси Себя), *и снуди со креста*, т. е. если Ты всемогущій чудотворецъ, то покажи теперь всемогущество надъ Самимъ Собою, избавь Себя отъ крестной смерти.

31. Такожде и архіереѣ ругающеся, другъ ко другъ съ книжники глаголаху: ины спсе, себе ли не можетъ спасти.

32. Христосъ, црь їлєвъ, да сндетъ нынѣ со крста, да видимъ и вѣрѣ имемъ емѣ. И распята съ ними поношаста емѣ.

Подобно и первосвященники съ книжниками насмѣхаясь говорили другъ другу: другихъ спасалъ, а Себя не можетъ спасти.

Христосъ Царь Израилевъ, пусть сойдетъ теперь съ креста, чтобы мы видѣли, и увѣруемъ. И распятые съ Нимъ носили Его.

Другихъ спасалъ (ины спасе) отъ разныхъ бѣдъ и страданій, *а Себя не можетъ спасти!* Какой же Онъ Мессія? *Христосъ, царь Израилевъ*, т. е. Мессія, *да сндетъ нынѣ со креста*, потому что для Него, какъ Мессіи, Сына Божія, все возможно. *Тогда*, говорится въ Евангеліи Матѣя, мы признаемъ его за Мессію, и сейчасъ же увѣруемъ въ Него. „Синедрионъ искушаетъ Бога, требуя чуда, пишетъ святит. Черниговскій Филаретъ, послѣ того, какъ видѣлъ столько чудесъ и лишь смѣялся надъ чудесами. Гораздо болѣе значило возстать изъ грѣба, и, однако, Каіафы не перемѣнились“. Нѣтъ, Сынъ Божій тѣмъ-то и дастъ познать Себя, что не сндетъ со креста, доколѣ не *положитъ душу Свою* за спасеніе міра. Еще Давидомъ предсказано было о Мессіи: *пронзили руки Мои и ноги Мои* (21, 17). Вотъ это и сбылось теперь надъ Искупителемъ міра. „О скверные и пребеззаконные! восклицаетъ св. Златоустъ: Пророки развѣ не были пророками, или праведники праведниками оттого, что ихъ Богъ не исхитилъ отъ напасти? И они также страдали. Что можетъ сравниться съ вашимъ безуміемъ?“. У еванг. Матѣя прибавлено: *Упова (уповалъ) на Бога, да избавитъ нынѣ* (пусть спасетъ теперь) *Его, аще хошетъ Ему* (если Онъ угоденъ Ему). Это—слова изъ 21 псалма, гдѣ царь пророкъ за 1000 лѣтъ изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ удивительною точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. По всей вѣроятности, Господь въ Своихъ бесѣдахъ изъяснялъ этотъ псаломъ въ отношеніи къ Себѣ, какъ объяснялъ и другія пророчества, и Іудеи теперь воспользовались этимъ, чтобы насмѣяться надъ Господомъ, какъ воспользовались словами о разрушеніи храма тѣла Его. Конечно, всѣ эти насмѣшки надъ Господомъ еще болѣе увеличивали Его страданія. — Чѣмъ объяснить эти ужасныя, безчеловѣчныя поруганія и насмѣшки надъ страждущимъ Господомъ? Павелъ епископъ Кишиневскій такъ пишетъ объ этомъ: „Въ глумленіяхъ надъ Богочеловѣкомъ злоба съ особенною силою обнаружила свой сатанинскій характеръ, здѣсь она явилась вполне достойною своего изобрѣтателя—духа злобы, всегда съ торжествомъ и радостию взирающаго на человѣческія бѣдствія. Потому присутствіе духа адскаго, сатанинскаго съ особенною силою чувствуется въ этихъ хулахъ и поношеніяхъ, и трепетъ и ужасъ невольно объемлютъ душу при размышленіи о нихъ и приводятъ ее въ содроганіе. Ужасно было состояніе враговъ Іисусовыхъ, имѣвшихъ полную возможность содѣлаться сынами Божиими и добровольно содѣлавшихся чадами діавола, вполне послушными орудіями его. Какими путями дошли они до такого состоянія? вопрошаетъ святитель и объясняетъ, что въ высшей степени зависть и злоба со стороны первосвященниковъ и старѣйшинъ, изъ которыхъ многіе были заражены фарисейскою и саддукейскою ересью (Мет. 3, 7; 26, 3—4; 27, 20), противоположность совершеннаго ученія и жизни Господа ихъ ученію, а особенно жизни, со стороны же народа неисполненіе его надежды на открытіе Господомъ земного царства, все это возбуждало враговъ Господа, особенно при участіи духа злобы“. А между тѣмъ тутъ исполнилось предсказаніе царя Давида о Мессіи: *всѣ видящіе Меня ругаются надо Мною, говоря устами, кивая головою: Онъ уповалъ на Бога и пр. Рече бо, яко Божій*

есть Сынъ (ибо Онъ сказалъ: Я Божій Сынъ). I. Христосъ сказалъ это на судѣ Синедриона (Мат. 27, 42. 43). И распятая съ Нимъ поношаста Ему (поносили Его, — ругались надъ Нимъ). Св. еванг. Лука пишетъ, что одинъ изъ разбойниковъ не отставалъ отъ поносителей Господа, — поносилъ Его, говоря насмѣшливо: *если ты Христосъ, спаси Себя и насъ*, а другой унималъ поносителя и, увѣровавъ, исповѣдалъ I. Христа Мессіею и молился Ему: *помяни меня, Господи, когда приидеши во царствіе Твое* (23, 40 и д.). Это обстоятельство объясняютъ такъ, что или сначала оба разбойника поносили Христа, а потомъ одинъ раскаялся (Злат. и др.), или, ради краткости, фактъ сообщается, подробности же опускаются, и приписывается обоимъ разбойникамъ то, что сдѣлалъ одинъ. (Мих.) Такіе обороты рѣчи встрѣчаются и въ другихъ случаяхъ въ Евангеліи Марка. (Ср. 7, 17 съ Мат. 15, 15. Мар. 5, 31 съ Лук. 8, 45 и т. п. также и въ др. мѣстахъ Свящ. Писанія: Евр. 12, 33 и 37 ст.) И этотъ сознательный голосъ состраданія, сердечнаго покаянія, смиренной покорности и изумительной вѣры вызвалъ слова Господа къ разбойнику: *нынѣ же будеши со Мною въ раю*. И разбойникъ прямо со креста первый вступилъ въ только что открывшееся небо, которое было заключено болѣе 5000 лѣтъ даже для величайшихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ. Сохранилось преданіе, что этотъ разбойникъ былъ одинъ изъ тѣхъ, которые во время бѣгства св. Семейства въ Египетъ отъ Ирода, въ пустыняхъ Аравіи, хотѣли обидѣть это семейство, но сей разбойникъ не дозволилъ обижать, за что Пресв. Богородица обѣщала ему награду отъ своего Божественнаго Сына (чит. въ объясн. 2-й гл. Еванг. Маттея). Евангелистъ Іоаннъ, пополняя сказанія прочихъ евангелистовъ, пишетъ, что между нѣсколькими лицами, глубоко сострадавшими Божественному Страдальцу и стоявшими недалеко отъ Его креста, были Его Матерь и любимый ученикъ Іоаннъ. Господь, увидѣвъ Матерь и ученика, желая утѣшить скорбную душу Первой, сказалъ, указывая Ей взоромъ на Іоанна: *Жено, се сынъ Твой*, вмѣсто Меня умирающаго, а Іоанну, указывая на Нее, сказалъ: *се матерь Твоя*. Люби Ее, береги Ее, какъ свою мать. И съ того времени ученикъ сей взял Ее къ себѣ (19, 25—27). Евангелистъ Іоаннъ свято исполнилъ послѣднюю волю умирающаго Учителя. Взявъ къ себѣ въ домъ Матерь Божию, онъ окружалъ Его нѣжнѣйшими попеченіями и до самаго дня Ея блаженнаго успенія не отлучался изъ Іерусалима, тогда какъ прочіе апостолы разсѣялись по разнымъ странамъ для распространенія евангелія. „Дѣвственному ученику поручаетъ дѣвственный Господь дѣвственную Матерь Свою“, замѣчаетъ Блажен. Іеронимъ; а въ лицѣ сего ученика Онъ усыновляетъ Своей милосердой Матери и всѣхъ вѣрующихъ, которыхъ не стыдится называть своими братіями“.

33. Бывшѣ же часѣ шестомѣ, тма
высть по всей землѣ, до часа девятаго.

Въ шестомъ же часу настала тма
по всей землѣ, и продолжалась до часа
девятаго.

Тьма продолжалась отъ шестаго часа до девятаго, это—по нашему счету, отъ 12-го часа дня до 3-го по полудни. (Чит. объясн. 25 ст.). Тьма по всей землѣ. Это было не обыкновенное солнечное затмѣніе, а чудесное, которое, вмѣстѣ съ другими, совершившимся въ то же время, чудными явленіями въ природѣ, какъ-то: землетрясеніемъ, распаденіемъ камней и пр., свидѣтельствовало о страшномъ событіи—о смерти Христа, Сына Божія. Обыкновенное солнечное затмѣніе не могло быть въ день смерти I. Христа, потому что тогда было полнолуніе, когда не бываетъ затмѣнія. Это затмѣніе удивило языческихъ ученыхъ тогдашняго времени (Флегона, Діонисія, изъ которыхъ второй впоследствии сдѣлался христіаниномъ и учителемъ церкви подъ именемъ Ареопагита, и др.). Объ этомъ затмѣніи такъ писалъ Діонисій: „Мы (онъ и его другъ Аполлофанъ) оба, находясь близъ г. Иліополя, увидѣли вдругъ, что луна потекла на соединеніе съ солнцемъ, хотя это не было время соединенія, и оттого произошло затмѣніе послѣдняго. Потомъ, около 9-го часа мы опять увидѣли, что она обратно встала на свое мѣсто.“ (Воскр. Чт. XVIII г.). „Или Творецъ природы страждетъ, или машина міра разрушается,“ воскликнулъ одинъ изъ нихъ

(Діонисій) при видѣ затмѣнія (Воскр. Чт. XVII г.). „Вся тварь, вѣрная своему Творцу, пишетъ одинъ изъ духовн. писателей, видя Его обнаженнымъ, поруганнымъ, покрывалась мракомъ, подобно тому, какъ вѣрные чада и домочадцы облакаются въ черныя одежды, при кончинѣ родителей и домовладыкъ своихъ, въ знакъ глубокой печали (Тр. лист.).

34. И въ часъ девятый возопи ѿса гласомъ великимъ, глаголю: *Элои, Элои, ламма савахани*; *Эже Эсть* сказаемо: *Бже мой, Бже мой*, почто ма оставилъ *Эси*;

Въ девятомъ часу возопилъ Иисусъ громкимъ голосомъ: Элои! Элои! ламма савахани? что значить: Боже Мой! Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ?

Боже Мой, Боже Мой! для чего (почто) ты Меня оставилъ (Элои, Элои, по Маттею, Или, Или! (ст. 46, 27 г.) *ламма савахани*)? Эти слова изъ 21-го псалма царя Давида, гдѣ пророкъ за 1000 лѣтъ. изобразилъ крестныя страданія Спасителя съ такою точностію, какъ бы писалъ его у самаго креста. „Весь гнѣвъ Божій, который долженъ излиться на все человѣчество за грѣхъ, теперь сосредоточился, такъ сказать, на одномъ Христѣ, приносящемъ Своею смертію искупительную жертву за грѣхи всего міра, и Богъ какъ бы оставилъ Его теперь, чтобы принять благоволенно жертву сію въ искупленіе всѣхъ грѣховъ“ (Мих.). Господь принялъ на Себя грѣхи міра, и несетъ ихъ, какъ свои собственные. пишетъ одинъ изъ духовныхъ писателей (Воскр. Чт. 1876 г.). Къ наказанію же за грѣхи наши принадлежитъ, вмѣстѣ съ тѣлесными муками, чувство богооставленности, отлученія отъ Бога; и вотъ теперь, когда Онъ виситъ на крестѣ, чувствуетъ произведенную нашими грѣхами между Богомъ и Имъ, пропасть, не чувствуетъ близости любви Божіей, чувство Богосыновства какъ бы не существовало для Него, Онъ чувствуетъ Себя только сыномъ человѣческимъ. И это оставленіе было самымъ тяжкимъ для Господа среди страшныхъ мученій Его на крестѣ—и тѣлесныхъ и душевныхъ, и оно вызвало Его восклицаніе: *Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставилъ?* „Богочеловѣкъ испилъ полную чашу страданій и былъ оставленъ Отцемъ, чтобы намъ не быть оставленными Богомъ“, пишетъ преосвященный Иннокентій.—„Если и ты, христіанинъ, чувствуешь великость грѣховъ своихъ, отдаляющихъ тебя отъ Бога, поучаетъ одинъ изъ архипастырей по поводу словъ Господа: *Боже Мой, Боже Мой* и пр., то не забывай, что и твои грѣхи взялъ на Себя Спаситель твой, и не отчаявайся въ своемъ спасеніи, какъ бы ни казалось оно отъ тебя далекимъ по причинѣ твоихъ грѣхопаденій“.

35. И нѣцыи ѿ предстоящихъ слышавше, глаголаху: се илію гласитъ.

Нѣкоторые изъ стоявшихъ тутъ услышавши говорили: вотъ Илію зоветъ.

Илію гласитъ (зоветъ). Со стороны понимавшихъ, что слово *Элои* или *Или* не значить *Илія*, это была новая насмѣшка надъ страждущимъ Господомъ; Іудеи ждали съ неба пророка Илію предъ пришествіемъ Мессіи, и насмѣхаются, что вотъ Христосъ, оставленный Богомъ и распятый, но все еще считающій Себя Мессіею, зоветъ Илію, своего предтечу, помочь Ему теперь. Нѣкоторые, быть можетъ, и не слышали словъ Господа и дѣйствительно думали, что Онъ зоветъ Илію (Мих.).

36. Тѣкъ же единъ, и наполнивъ губу ѿцта, и возложъ на трость, напаше *Эго* глаголю: *Уставите*, да видимъ, *Аще* придетъ *Илія* сняти *Эго*.

А одинъ побѣжалъ, наполнивъ губку уксусомъ и, наложивъ на трость, давалъ Ему пить, говоря: постоитъ, посмотримъ, придетъ ли Илія снять Его.

Тѣкъ же единъ (а одинъ побѣжалъ), т. е. одинъ изъ воиновъ-распинателей. *Уставите, да видимъ* (постояйте посмотримъ), *аще придетъ* (придетъ ли) *Илія* снять *Его*. По сказанію Маттея (47 ст. 27 г.), говорили это другіе, а не воинъ. Могло

быт , что и воинъ, который подавалъ І. Христу питье, повторялъ насмѣшливое замѣчаніе или по своей грубости, или, если онъ былъ добрый и изъ состраданія къ Господу давалъ питье, то притворно,—для избѣжанія насмѣшекъ грубыхъ людей надъ добрымъ поступкомъ (Мих). Еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что вскорѣ за возглашеніемъ: *Или, Или* и пр. Іисусъ Христосъ воскликнулъ: *жажду* (19, 28), такъ какъ чувствовалъ страшную жажду (Чит. объясн. 24 ст.). Кромѣ того, что крестныя страданія сами собою возбуждали жажду, нужно представить еще то, что съ предшествующаго вечера, когда Господь съ Своими учениками совершилъ пасхальную вечерю, ни одной капли тѣлеснаго подкрѣпленія не было въ устахъ Его. А между тѣмъ, что перенесъ Онъ въ теченіе этихъ восемнадцати часовъ? Душевный подвигъ въ Геосиманіи, бессонную ночь, судебный допросъ, бичеваніе, распятіе съ потерей крови, трехчасовое висѣніе на крестѣ подъ палящими лучами солнца и скорбь душевную. Поистинѣ никто не испыталъ такой жажды, какъ Спаситель! Но здѣсь разумѣется еще и духовная жажда Христа. „Душа Его жаждала Бога, жаждала того вѣчнаго и блаженнаго единенія съ Своимъ Отцемъ, которое Онъ имѣлъ отъ начала міра и которое отняли у Него, на время, грѣхи наши“. Господь жаждетъ еще окончанія Своего дѣла искупленія рода человѣческаго.—„Теперь Господь жаждетъ, поучаетъ одинъ изъ святителей по поводу восклицанія слова *жажду*. Будемъ бояться того времени, когда мы, подобно евангельскому богачу, будемъ жаждать, и ни одной капли воды не найдемъ для утоленія своей жажды“. (Семь словъ Спасителя на Голгоѣѣ). *Пріемъ* (взялъ) *убу*, какъ удобно впитывающую въ себя жидкость, которою, можетъ быть, былъ заткнутъ сосудъ съ уксусомъ, *наполнилъ уксусомъ* (исполнивъ оцта). Уксусъ, это было кислое, подобно уксусу, вино, которое составляло питье римскихъ воиновъ во время сильныхъ жаровъ (Мих.). *Наложилъ* (вонзе) *на трость*, потому что иначе нельзя было подносить питье къ устами висѣвшихъ на крестѣ. Это было дѣломъ состраданія со стороны воина къ Господу. И Господь, по сказанію евангелиста Іоанна (19, 30), не отвергъ теперь поднесеннаго Ему питья, какъ отвергъ поднесенное предъ распятіемъ, потому что это питье было не такое, какъ то, оно не производило оупѣнія чувствъ. *Постойте*, по еванг. Матѳею, *постой*, т. е. не давай пить, не помогай Ему въ страданіяхъ, *посмотримъ, придетъ ли Ілія спасти Его*: тутъ выражается и насмѣшка, и вмѣстѣ жестокость.

37. Іисъ же пѹщъ гласъ вѣлїй, ѣздше.

Іисусъ же, возгласивъ громко, испустилъ духъ.

Еванг. Лука (23, 46) приводитъ слова, которыя воскликнулъ І. Христосъ предъ самою смертію; это: *Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой*. А еванг. Іоаннъ повѣствуетъ, что Христосъ послѣ слова: *жажду* восклицалъ еще слово: *совершилось*. *Совершилось*—это слово побѣды, т. е. совершилось то дѣло, для котораго приходилъ на землю Онъ Мессія (Іоан. 17, 4),—совершилось дѣло искупленія и примиренія человечества съ Богомъ страданіями и смертію Его. Совершилось все: жертва принесена и Богъ примиренъ. Совершилось все, что было обѣтовано Богомъ, что предсказано пророками и что прообразовано ветхозавѣтными событіями. Какого же Мессію доселѣ ждуть Іудеи? Пусть лучше вникнутъ во все ветхозавѣтное; сопоставятъ то съ жизнію и дѣяніями Господа І. Христа, и—да не будутъ не вѣрующими, но вѣрующими! По поводу словъ Господа: *Отче, въ руки Твои предаю духъ Мой* одинъ изъ духовныхъ писателей замѣчаетъ: „Съ полнымъ сознаниемъ и свободною волею Господь отдаетъ Свой духъ на разлуку съ Своимъ тѣломъ: смерть не имѣла бы на Немъ никакой власти, если бы Онъ не отдался ей добровольно. Онъ распоряжается Своею душою, какъ имѣющій власть надъ нею, и передаетъ ее Своему Отцу, къ Которому возвращается въ сыновнее отношеніе, по совершеніи крестной жертвы. „Если Господь, нашъ Ходатай, предалъ духъ Свой Богу, замѣчаетъ при семъ одинъ изъ святителей, то этимъ Онъ и нашему духу проложилъ путь къ Богу, чтобы и мы въ послѣдній часъ могли распоряжаться своимъ духомъ и предали его Богу,

зная, что небо открыто, и какъ душу Лазаря ангелы отнесли на лоно Авраамово, такъ и нашу отнесутъ къ Господу“ (7 сл. на Голг.). *Испустилъ духъ* (издше), т. е. умеръ. Смерть І. Христа послѣдовала скоро, около 9-го по нашему счету, 3-го часа по полудни (ст. 46), распять же Онъ былъ около 6-го, по нашему 12-го часа дня (45 ст.); слѣдовательно, І. Христосъ висѣлъ на крестѣ около 3-хъ часовъ, между тѣмъ, какъ распятыя бывали живы иногда по нѣскольку сутокъ. Такая скорая смерть Его привела въ удивленіе Пилата, какъ повѣствуется у евангелиста же Марка (15, 44). Она объясняется предшествовавшими страданіями Господа въ саду Геосиманскомъ, затѣмъ у Каиафы и, наконецъ, у Пилата, которыя весьма сильно ослабили Его, и кровотеченіемъ изъ ранъ. Въ пятокъ, на канунъ Пасхи, Господь умеръ. „Ветхозавѣтная пасха праздновалась въ воспоминаніе величайшаго благодѣянія Божія — изведенія Израильтянъ изъ тяжкаго плѣна въ Египтѣ, пишетъ архимандритъ Фотій; какъ прилично было въ эти же дни послѣдовать и тому великому событію, которое избавляетъ насъ отъ плѣна адова и отъ работы грѣху и діаволу! Какъ прилично было *заклатися и датися въ снѣдь вѣрнымъ* небесному *Анцу Божію, вземлющему грѣхи міра*, въ то время, когда закалали и снѣдали пасхальнаго агнца, служившаго прообразомъ Его! А между тѣмъ, сей великій праздникъ, собиравшій народъ со всѣхъ странъ земли на это торжество къ Іерусалиму, собралъ вмѣстѣ и на сіе зрѣлище крестной жертвы, которая назначена для всего міра. Въ пятокъ претерпѣлъ Господь крестныя страданія и смерть. По ветхозавѣтному счисленію, это былъ шестой день седмицы, день сотворенія человѣка. Такъ въ шестой же день совершилось и возсозданіе его. По всей вѣроятности, въ сей же день послѣдовало и паденіе Адамово, каковой мысли требуетъ точная, вездѣ усматриваемая въ дѣлѣ искупленія, соотвѣтственность между собою паденія и возстановленія человѣка. Господь былъ распятъ въ шестомъ (Лук. 23, 24), по нашему счисленію, въ 12-мъ часу дня. По всей вѣроятности, продолжаетъ Фотій, это былъ тотъ самый часъ, въ который, какъ въ преполовеніе дня, прародительница наша, ощутившая уже алчбу, искала плодовъ для пищи и, подошедши къ запрещенному древу, по искушенію змія, — діавола, простерла руку къ запрещенному плоду, вкусила отъ него и подала *мужу своему, и ядоста оба* (Быт. 3, 6); въ сей то часъ у второго Адама простираются руки на крестѣ и гвоздѣмъ прободаются, чѣмъ искупляется дерзновенное простертіе рукъ прародительскихъ, причинившее намъ столько золь и бѣдствій“.— „Благоговѣнно воспоминай страсти Господни, христіанинъ, поучаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей при размышленіи о нихъ, и ты не только не согрѣшишь грѣхомъ смертнымъ, а еще будешь готовъ на всякое благое дѣло. Такъ, если, какой-либо соблазнъ будетъ увлекать тебя на грѣхъ или какая страсть будетъ возникать въ сердцѣ твоёмъ, ты скорѣе обратись духомъ къ Спасителю, пригвожденному ко кресту, и скажи самъ себѣ: смотри, до чего довели грѣхи наши Господа и Владыку всѣхъ. Подобнымъ образомъ поступаай, и когда представится тебѣ случай совершить благое дѣло. Просятъ ли, напр., у тебя прощенія въ причиненномъ тебѣ оскорбленіи? Ты вспомни Спасителя, на крестѣ молящагося за Своихъ распинателей, вспомни и то, сколько долговъ тебѣ прощаетъ Господь, и ужели не простишь ты брата своего? Просятъ ли у тебя помощи бѣдствующие, нуждающіеся? Опять обратись духомъ къ Господу, который для избавленія насъ отъ мукъ вѣчныхъ снисшелъ до зрака раба и не пощадилъ безцѣнной крови и самой жизни Своей; и ужели ты не поможешь бѣдствующимъ братьямъ твоимъ, которыхъ Господь называетъ и Своими братьями меньшими? Въ той же мысли о крестѣ Господнемъ ищи, душа вѣрующая, и самой себѣ помощи и утѣшенія, когда подвергаешься какимъ-либо бѣдамъ и напастямъ. Представь Божественнаго страдальца, вспомни Подвигоположника нашего, заповѣдаващаго и намъ нести крестъ свой, и иди въ слѣдъ Его, и будь увѣрена, что столько *пострадавшій* за насъ, *Самъ искушенъ бывъ, можетъ и намъ искушаемымъ помощи*„.

38. И завѣса церковная раздрася на двѣе, свѣше до нѣзѣ.

И завѣса въ храмѣ раздралась на двѣе, сверху до низу.

Страданія Христовы сопровождались знаменіемъ необыкновеннаго затмѣнія, равно и смерть Его сопровождается страшными и чудными знаменіями: раздраніемъ церковной завѣсы и пр. *Завѣса церковная раздралась*. Это—та завѣса, которая отдѣляла самую святую часть храма, такъ называемое „Святое Святыхъ“ (Исх. 26, 33. 2 Пар. 3, 14). Святое Святыхъ было образомъ неба, и закрытіе завѣсою этой части храма означало, что путь на небо былъ возбраненъ людямъ со времени грѣхопаденія прародителей; раздраніемъ же сей, скрывавшей его, завѣсы, со смертію Христовою, означалось то, что страданіями и смертію Христовою уничтожена преграда между небомъ и землею, и открылся для всѣхъ входъ на небо, и Первосвященникъ-Христосъ вошелъ туда первый, какъ предтеча (Евр. 6, 20; 10, 19, и дал.). Раздранію завѣсы даютъ еще и слѣдующее значеніе: какъ Іудеи имѣли обычай раздирать одежды въ знакъ скорби въ случаѣ богохульства, такъ теперь и храмъ Божій, какъ бы скорбя о смерти Христа, воплотившагося Бога, разрывалъ одежду свою—завѣсу (Теоф.). Раздраніе это указывало на окончаніе ветхаго завѣта и на близкое разрушеніе храма и уничтоженіе ветхозавѣтнаго служенія; — на то еще, что смертію и воскресеніемъ Господа, все, прежде не ясное и загадочное, какъ тѣнь грядущихъ благъ, должно объясниться, исполнившись на Немъ. У еванг. Маттея еще сказано: *земля потряслась, камни разстлись, и гробы отверзлись, и многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли, и, вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святыи градъ* „явились многимъ“ (51—53 ст. 27 гл.). *Земля потряслась*. Это землетрясеніе, какъ равно и солнечное затмѣніе, было не обыкновеннымъ, а чудеснымъ. Оно служило выраженіемъ гнѣва Божія за преданіе смерти возлюбленнаго Его Сына и, вмѣстѣ, состраданія природы, которая, *не терпя зрѣти распинаема своего Зиждителя и Господа* (церк. пѣсн.), изъявляла это свое состраданіе къ распятому и негодованіе на распинателей. Землетрясеніе также свидѣтельствовало, что послѣ смерти Господа, на землѣ въ человѣчествѣ должно произойти великое потрясеніе и переворотъ, т. е. нравственное обновленіе людей, живущихъ на землѣ. Отъ потрясенія земли *камни*, т. е. скалы горъ, *разстлись*. „Землетрясеніе показывало, пишетъ толкователь Зигабенъ, что распятый на крестѣ могъ бы своихъ противниковъ погребсти и зарыть въ землѣ; но не восхотѣлъ этого сдѣлать по своей благости“. Объ этомъ землетрясеніи, какъ и о затмѣніи солнца (ст. 33), записалъ римскій историкъ и астрономъ того времени Флегонъ. Имъ записано, что въ 4-й годъ 202 олимпіады (это—тогдашній счетъ времени,—по нашему, въ тотъ годъ, въ который Господь пострадалъ), произошло страшное и невиданное дотолѣ затмѣніе солнца, и что мракъ былъ такъ великъ, что даже въ полдень можно было видѣть звѣзды на небѣ. Тогда же, продолжаетъ онъ, случилось сильное трясеніе земли, разрушившее въ Виѳиніи большую часть города Никеи (Архим. Никод. Сбор. Барс.). Св. Кириллъ Іерус., спустя 3 вѣка послѣ смерти Спасителя, въ слухъ іерусалимскихъ христіанъ говорилъ, что на скалахъ, окружающихъ Іерусалимъ, сохранились еще слѣды разрушенія, совершившагося во время смерти Господа (Тамъ же). Отъ потрясенія земли, *камни разстлись, гробы*, которые обыкновенно дѣлались въ каменныхъ горахъ въ видѣ пещеръ, *отверзлись*, т. е. камни, которые закрывали входъ въ эти пещеры, отпали, а иныя и самыя горы надъ пещерами разстлись, и такимъ образомъ погребальныя пещеры сдѣлались открытыми. Распаденіе камней также свидѣтельствовало о сокрушеніи окаменѣлыхъ сердець человѣческихъ, измѣненіе ихъ свойствъ и расположеній благодатию Христовою (Іезек. 36, 26. 27. Архим. Никод.). *И многія тѣла усопшихъ святыхъ воскресли*. Воскресли конечно тѣ Святые, которые жили вѣрою въ ожидавшагося Спасителя, и конечно тѣ изъ нихъ, которые недавно умерли и которыхъ потому могли узнать оставшіеся въ живыхъ, жители Іерусалима,—полагаютъ, что воскресли свв. Іоаннъ Креститель, Симеонъ Богопріимецъ съ Анною пророчицею, Захарія съ Елисаветою и т. п. Воскресли, потому что Господь Іисусъ Своєю смертію попралъ смерть и побѣдилъ адъ. Воскрешеніе умершихъ Господомъ служило самымъ очевиднымъ изображеніемъ Его силы и величія. Оно также служитъ залогомъ нашего будущаго воскресенія (Григ. Двоесл.). Сказано: *воскресли тѣла усопшихъ*. „Откуда же взялись тѣла? Изъ исторіи ветхозавѣтной

церкви мы не видимъ, чтобы въ ней были какія-либо нетлѣнные тѣла усопшихъ святыхъ, вопрошаетъ святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ: мнѣ кажется это знакомъ, что въ гробахъ усопшихъ уже находятся таинственнымъ образомъ начатки тѣхъ нетлѣнныхъ тѣлесъ, въ кои имѣютъ облещися души въ послѣдній день, подобно какъ въ продолженіи зимы уже находятся въ сѣменахъ, посѣянныхъ осенью, тѣлеса будущихъ лѣтнихъ растеній, такъ что еслибы какимъ-либо чудомъ возсіяло среди зимы лѣтнее солнце, то они вышли бы изъ своихъ гробницъ и явились взору всѣхъ“. *И вышедши изъ гробовъ, по воскресеніи Его, вошли во святой градъ и явились многимъ. По воскресеніи Его*, т. е. Господа І. Христа, слѣдовательно, въ часъ смерти Его только отверзлись гробы, а праведники воскресли уже послѣ того, какъ воскресъ Онъ Самъ, Начальникъ воскресенія, побѣдивъ смерть. „Смерть Господа сокрушила твердыни адовы и пробудила почивавшія въ сердцѣ земли тѣлеса святыхъ, и они встали, разрѣшились отъ узъ смерти, но всю полноту обновленной жизни воспріяли не прежде, какъ по воскресеніи Господа, да будетъ Онъ, по словамъ Апостола, *во всемъ первенствуя*“ (Кол. 1, 18). *Войшли во святой градъ*, т. е. въ Іерусалимъ. Іерусалимъ названъ святымъ, потому что въ немъ былъ единственный въ то время, въ знаменіе единства Божія, — храмъ истиннаго Бога. *Явились* для того, чтобы засвидѣтельствовать плоды смерти Христовой и Его воскресеніе: *явились многимъ*, чтобы, какъ пишетъ св. Златоустъ, „дѣйствительность сія, т. е. воскресеніе умершихъ, не была сочтена за мечтаніе“. „Явились многимъ, но кому именно, евангелистъ не указываетъ, можетъ быть потому, пишетъ святитель Иннокентій (Херсон.), что число удостоившихся явленія было очень велико. Не видно, напр., чтобы возставшіе святые являлись апостоламъ. Но много ли бы для нихъ значило сіе явленіе, когда они нѣсколько разъ имѣли счастье видѣть Самого воскресшаго своего Учителя? А можетъ быть удостоились сего видѣнія нѣкоторые изъ невѣровавшихъ дотолѣ въ Господа, но имѣвшихъ въ душѣ расположенности къ вѣрѣ. И явленіе это, конечно, было самымъ сильнымъ свидѣтельствомъ воскресенія Господа и Его божественнаго достоинства. Когда воскресшій говорилъ кому-либо: я воскресъ силою Іисуса, распятаго и воскресшаго, вѣруй въ Него такъ же несомнѣнно, какъ несомнѣнно видишь теперь меня; то всѣмъ сомнѣніямъ надлежало исчезнуть, всѣмъ возраженіямъ пасть самими собою“. „Что послѣдовало съ воскресшими праведниками, по окончаніи ихъ явленій многимъ? вопрошаетъ святитель Иннокентій (Херс.) и отвѣчаетъ такъ: въ разрѣшеніи сего вопроса ни евангелистъ, ни церковная исторія не говорятъ ни слова. Но несомнѣнно, что они не остались на пребываніе въ Іерусалимѣ. Куда же они отошли? Ужели во гробы, изъ коихъ вышли? Это было бы несообразно съ ихъ воскресеніемъ. Если Лазарь воскрешенный умеръ паки, то должно помнить, что онъ воскресъ съ обыкновеннымъ человѣческимъ тѣломъ, а святые, воскрешенные смертію Господа, воскресли въ тѣлѣ обновленномъ, такомъ, каковы будутъ тѣлеса всѣхъ по всеобщемъ воскресеніи, или близкимъ къ тому. Съ такимъ тѣломъ какъ опять разлучаться душѣ, и такому тѣлу какъ и для чего входить паки во гробъ? Посему-то свв. отцы издревле полагали, что воскресшіе святые не умирали уже паки, а сопровождали невидимо Господа на небо при Его вознесеніи, составивъ вокругъ Него начатки обновленнаго человѣчества, къ которому потомъ присоединилась въ свое время Матерь Божія“.

39. Видѣвъ же сотникъ стоѣи прѣмъ
ѣмъ, ѣкъ тѣкъ возопѣвъ, ѣзаше, рече: во-
истиннѣ члвкъ сей снъ бжій.

Сотникъ, стоявшій напротивъ Его, увидѣвъ, что Онъ, такъ возгласивъ, испустилъ духъ, сказалъ: истинно Человѣкъ Сей былъ Сынъ Божій.

У еванг. Матоея сказано: *сотникъ и съ нимъ стрелыице Іисуса, увидѣвъ землетрясеніе и все бывшее, устрашились весьма, и говорили: истинно члвкъ сей былъ (бъ) Сынъ Божій. Сотникъ*, т. е. начальникъ надъ сотнею римскихъ воиновъ, который распоряжался при распятіи Іисуса Христа и съ Нимъ двухъ разбойниковъ.

Устрашились весьма, потому что видѣли въ затмѣніи солнца и землетрясеніи гнѣвъ Божій и боялись, что они, служившіе казни, подвергнутся наказанію Божію. Сынъ Божій. Распинатели вѣроятно знали, что І. Христа судили за то, что Онъ называлъ Себя не только царемъ, но и Сыномъ Божіимъ, и въ томъ спокойствіи духа, съ какимъ Онъ страдалъ, и въ тѣхъ страшныхъ знаменіяхъ, которыя сопровождали смерть Его, видѣли, что дѣйствительно Онъ Сынъ Божій. Сотникъ этотъ назывался Лонгиномъ и впоследствии сдѣлался христіаниномъ и пострадалъ за Христа. Память его 16-го октября.

40. Бѣхѹ же ѿ жены ѿдалеча зрѣща: въ нѣхѹже бѣ маріа магдаліна, ѿ маріа іаковѣа малаго ѿ іосіи мати, ѿ саломіа,

41. ѿже, ѿ егда бѣ въ галиленѣ, хождахѹ по нѣмъ ѿ служихѹ емѹ: ѿ ѿны многѣа, ѿже въздоша съ нѣмъ во іерусалимъ:

Были *тутъ* и женщины, которыя смотрѣли издали; между ними была и Марія Магдалина, и Марія, мать Іакова меньшаго и Іосіи, и Саломія, которыя и тогда, какъ Онъ былъ въ Галилеѣ, слѣдовали за Нимъ и служили Ему; и другія многія, вмѣстѣ съ Нимъ пришедшія въ Іерусалимъ.

Бяху же (тутъ были) *и жены* (женщины). Это—послѣдовательницы или ученицы Христовы, такъ какъ извѣстно, что между послѣдователями Его были и женщины (Лук. 8, 23). Изъ Апостоловъ, кромѣ Іоанна Богослова, никого не было у креста Господня, страхъ пересилилъ любовь къ Учителю. За то любовь женщинъ-ученицъ превозмогла всякій страхъ. *Идалеча зряще* (издали смотрѣли), потому что приблизиться ко кресту, не позволяли имъ римскіе воины, сторожившіе крестъ. *Смтрѣли*, т. е. наблюдали за страждущимъ своимъ Учителемъ и Господомъ и сами страдали за Него своею душею. *Магдалина*,—происходившая изъ города Магдалы, на юго-западномъ берегу Галилейскаго озера, пониже Тиверіады (Мат. 39 ст. 15 гл.). *Марія Іакова малаго* (меньшаго) *и Іосіи мати* (мать), *и Саломія*.—*Марія*. Полагаютъ, что это была Сама Пресв. Матерь Господа (Златоустъ и Теоф.). Евангелисты называютъ Ее Матерію Іакова и Іосіи, потому что Іаковъ и Іосія были дѣти Іосифа отъ умершей его жены; а такъ какъ Богородица называлась женою Іосифа, то называлась и матерью (мачихою) этихъ дѣтей его, или жена Алеея или Клеопы, одного изъ 70-ти апостоловъ, сестра Богоматери. *Саломія*— по Маттею, *мать сыновъ Зеведеевыхъ* (27, 56), т. е. апостоловъ Іакова и Іоанна. *Служаху* (служили), т. е. прислуживали Ему. У еванг. Луки сказано: *служили имѣніемъ своимъ* (8, 3), т. е. помогали въ обычныхъ житейскихъ нуждахъ средствами своими, потому что І. Христосъ и Его послѣдователи, особенно Апостолы, были бѣдны.

Зач. 69. Погребеніе Христова.

Евангеліе 10-е страстей въ вел. пятокъ и недѣли Мѣроносицкой.

Еванг. Маркъ описываетъ погребеніе Христова почти одинаково съ евангелистомъ Маттеемъ (27, 57—61).

42. ѿ оуже поздѣ бывшѹ, понеже бѣ пятѹкъ, ѿже есть къ сѣбѣтъ,

И какъ уже насталь вечеръ, потому что была пятница, то есть, *день предъ субботою*,

Уже поздѣ бывшу (какъ уже насталь вечеръ). Это — вечеръ пятницы, когда Господь послѣ трехчасовыхъ крестныхъ Своихъ страданій скончался — время послѣ 9-ти часовъ дня, по еврейскому счету, или послѣ 3-хъ часовъ по полудни, по нашему. *Поеліку была пятница*, т. е. день передъ субботою (понеже бѣ пятѹкъ, еже есть къ суб-

ботѣ). Тутъ указывается причина, по которой Іосифъ спѣшилъ похоронить І. Христа. Съ вечера пятницы Евреи начинали празднованіе субботы, когда уже нельзя было ничего дѣлать, и, значитъ, тѣло Христово должно было оставаться на крестѣ. Тѣмъ болѣе еще, что въ эту пятницу, вечеромъ, нужно было вкушать пасхальнаго агнца, такъ какъ съ сего вечера уже начинался праздникъ Пасхи. Іосифъ и пользуется для погребенія Христова малымъ временемъ, которое оставалось до прекращенія занятій и до вкушенія агнца.

43. прїиде іѡсифъ, ѡже ѡ арїмаѳеа, благообразенъ совѣтникъ, ѡже и той бѣ члѣн цр҃твіа бж҃іа, дерзнувъ внїде къ пілату, и проси тѣлесе іисова.

44. Пілатъ же дивїся, аще оуже оумре: и призавъ сотника, вопроси его: аще оуже оумре;

45. И оувѣдъвъ ѡ сотника, даде тѣло іѡсифови.

пришелъ Іосифъ изъ Аримаѳеи, знаменитый членъ совѣта, который и самъ ожидалъ Царствія Божія, осмѣлился войти къ Пилату, и просилъ Тѣла Иисусова.

Пилать удивился, что Онъ уже умеръ; и призавъ сотника, спросилъ его: давно ли умеръ?

И узнавъ отъ сотника, отдалъ Тѣло Іосифу.

Пришелъ (прїиде), т. е. на Голгоѳу, къ мѣсту распятія І. Христа, чтобы взять тѣло Его для погребенія. *Изъ* (отъ) *Аримаѳея*, — изъ города, который находился не вдалекѣ отъ Іерусалима. По всей вѣроятности, это былъ городъ Рама, гдѣ родился пророкъ Самуиль (Матѳ. 2, 18). *Благообразенъ совѣтникъ*, т. е. знаменитый и вліятельный членъ верховнаго судилища у Евреевъ — Синедріона, а, по сказанію евангелистовъ Матѳея, Луки и Іоанна (27, 57; 23, 50; 19, 38), *человѣкъ добрый и правдивый* и, подобно Никодиму (Іоан. 3 гл.), *тайный изъ страха отъ Іудеевъ, ученикъ Христовъ*. *Изъ страха отъ Іудеевъ*, т. е. изъ опасенія насмѣшекъ и преслѣдованія со стороны ихъ. Оба они не принимали участія въ богоубійственномъ совѣтѣ Синедріона (см. ст. 1). О Никодимѣ извѣстно, что онъ однажды вслухъ всего Синедріона, осуждавшаго І. Христа, сказалъ: „судить ли нашъ законъ человѣка, если прежде не выслушаютъ его и не узнаютъ, что онъ дѣлаетъ“ (Іоан. 7. 50—52)? „Не видя никакихъ средствъ спасти невиннаго Господа, пишетъ одинъ изъ толкователей, Іосифъ и Никодимъ не были въ засѣданіяхъ Синедріона противъ Него, а, быть можетъ, хитрые первосвященники, подозрѣвая ихъ въ сношеніи съ І. Христомъ, нашли средство и устранить ихъ отъ сихъ засѣданій“. Св. Златоустъ пишетъ объ Іосифѣ: „Онъ отваживался теперь на явную смерть, ибо возбуждалъ всеобщую противъ себя ненависть, когда обнаруживалъ свою любовь къ Іисусу и дерзнулъ просить тѣло Его и не прежде отступилъ, пока принялъ оное, — дерзнулъ даже не только принять тѣло и погребсти его, но и положить въ своемъ новомъ гробѣ. Прежде Іосифъ и Никодимъ боялись показывать себя учениками Христовыми, но теперь они увѣрвали во Христа, открыто и небоязненно показываютъ вѣру дѣломъ погребенія Его“. *И той бѣ члѣн* (который и самъ ожидалъ) *царствія Божія*, т. е. считалъ Іисуса Христа за обѣщаннаго Мессію и ожидалъ открытія Имъ царства Своего. Ожидалъ, вѣроятно, какъ почти и всѣ тогда, даже и сами Апостолы до извѣстнаго времени, открытія земнаго царства Мессіи (Лук. 24, 21). *Дерзнувъ внїде* (вошелъ) *къ Пилату, и проси* (просилъ) *тѣлесе Іисусова*. Обыкновенно тѣла распятыхъ оставались на крестахъ и дѣлались добычею хищныхъ птицъ или бросались въ ближайшій ровъ на съѣденіе звѣрямъ; но можно было, испросивъ позволеніе начальства, снимать и погребать ихъ. Такъ какъ на другой день, въ субботу, у Евреевъ приходился праздникъ Пасхи, то, какъ повѣствуетъ св. Іоаннъ (19, 31 и др.), они просили позволенія у Пилата ускорить смерть распятыхъ, перебивъ ихъ голени, и снять тѣла ихъ. Воспользовался всѣмъ этимъ и Іосифъ, особенно когда узналъ, что І. Христосъ уже умеръ, и просилъ у Пилата позволенія снять и погребсти тѣло Его. Никодимъ не являлся къ Пилату

съ просьбою о погребеніи, съ одной стороны, потому, что довольно было явиться и одному Іосифу, какъ хозяину той гробницы, гдѣ предполагалось погребеніе Господа; съ другой стороны, тогда, какъ Іосифъ ходатайствовалъ предъ Пилатомъ, онъ употребилъ это время на приготовленіе вещей, необходимыхъ для погребенія. *Пилатъ же дивися* (удивился), *аще уже умре* (что Онъ уже умеръ). Удивился, потому что распятыя мучились на крестѣ иногда по нѣскольку сутокъ (24 ст.); скорая смерть І. Христа произошла отъ предшествовавшихъ страданій Его въ саду Геосиманскомъ, у Каіафы и Пилата, и наконецъ отъ кровотечения изъ ранъ (см. ст. 37). Пилатъ предварительно справился, дѣйствительно ли умеръ І. Христосъ, — *призвавъ сотника, спроси его, аще уже умре* (давно ли умеръ). „Господь умеръ. Некому воздать Ему послѣдній долгъ, пишетъ одинъ духовный писатель (Воск. Чт. XXIX г.). Кто осмѣлится почтить погребеніемъ Того, Который умеръ на крестѣ, *яко злодѣй?* Кто осмѣлится итти наперекоръ приговору начальниковъ и всего народа, — итти наперекоръ всеобщему мнѣнію? Не значитъ ли это сильнѣе словъ обличить въ неправдѣ и преступленіи Его судей и распинателей и потому обратить ихъ злобу на себя? Кто отважится приступить съ почтеніемъ къ кресту Казненнаго, когда и неразлучные ученики Его оставили Его, лишь только Онъ былъ взятъ подъ стражу? Кто рѣшится явить себя ученикомъ Распятаго, когда и самый ревностный изъ учениковъ—Петръ отрекся отъ Него? Если незнатные и бѣдные ученики не рѣшались на это, хотя, по незнатности своей, они легко могли избѣгнуть преслѣдованій, какъ люди неопасные; то какъ рѣшится вельможѣ, члену того судилища, которое приговорило Господа къ смерти? И, однако жъ, Іосифъ рѣшается... Но если великое мужество нужно было для того, чтобы побѣдить страхъ и пренебречь опасностію, то не менѣе нужно было мужества, чтобы побѣдить стыдъ, хотя и ложный. Представьте на мѣстѣ казни, между трупами двухъ разбойниковъ, на позорномъ древѣ крестномъ, виситъ тѣло человѣка, который казненъ, какъ обманщикъ и возмутитель, этого человѣка, *обезчещеннаго болѣе всѣхъ сыновъ человеческихъ* (Ис. 53, 3), погребаетъ съ великою честію богатый и знатный человѣкъ, снимаетъ со креста, помазываетъ благовоніями, покрываетъ чистою плащаницею и полагаетъ въ своемъ саду, *въ новомъ гробѣ*, который приготовленъ былъ имъ для себя. Для совершенія такого подвига нужно было истинное мужество и самоотверженіе. Что же могло подвигнуть Іосифа на такой великій подвигъ? Крѣпкая вѣра и любовь къ Господу. Другіе видятъ въ І. Христѣ обманщика, возмутителя, чародѣя; Іосифъ попрежнему видитъ въ Немъ, даже поруганномъ и распятомъ, пророка, обѣщаннаго Избавителя. Іосифъ видитъ Господа одинокимъ, всѣми оставленнымъ, духъ его возмущается, сердце ноетъ отъ жалости, и онъ забываетъ и страхъ и стыдъ, и спѣшитъ снять драгоценное тѣло съ позорнаго древа, увлечь съ мѣста казни и скрыть отъ наглыхъ взоровъ, публично почтивъ Его погребальными почестями въ виду всѣхъ поруганій. Таковъ подвигъ Іосифа, достойный нашего удивленія, ублаженія и подражанія!“ Пилатъ *отдалъ* (даде) *тѣло Іосифу*. „Отдавая тѣло Господа друзьямъ Его, замѣчаетъ одинъ изъ духовныхъ писателей, Пилатъ снисхожденіемъ къ Мертвецу какъ бы вознаграждалъ несправедливость, оказанную Ему живому“.

46. И купивъ плащаницу, и снявъ его, обвилъ плащаницею: и положи его во гробъ, иже въ изсѣченъ ѿ камене: и привали камень на двери гроба.

Онъ, купивъ плащаницу, и снявъ Его, обвилъ плащаницею, и положилъ Его во гробъ, который былъ въ скалѣ; и привалилъ камень къ двери гроба.

Обвилъ (обвилъ) *плащаницею*, т.-е. обернулъ чистымъ полотномъ. Еванг. Іоаннъ еще подробнѣе говоритъ о погребеніи Христовомъ. Такъ онъ пишетъ: *Іосифъ снялъ тѣло Іисуса. Пришелъ также и Никодимъ, приходившій прежде къ Іисусу ночью, чтобы послушать Его ученіе, и принесъ составъ изъ смирны и алая, литръ около ста. Взяли они тѣло Іисуса, и обвили Его пеленами съ благовоніями, какъ обыкновенно погребали Іудеи* (19, 39 — 40). У Іудеевъ и вообще на Востокѣ бальзами-

ровали тѣла, т.-е. мочили ихъ въ особенномъ составѣ, намазывали мазями и завертывали въ пропитанное тоже особымъ составомъ полотно, или просто только умащали мазями (*смирною*,—дорогою душистою смолою, *алоємъ*,—благовоннымъ растеніемъ, и т. п.) и осыпали благовоніями, для предохраненія отъ скорого гніенія и вообще для благоуханія и, завернувъ въ чистое полотно, полагали въ пещерахъ, которыя, какъ извѣстно и объяснено (чит. объясн. 3 ст. 5 гл.), устраивались въ горахъ и назывались гробами. „Добрый и знаменательный обычай, замѣчаетъ при этомъ архимандритъ Фотій. Погребаемый представляется здѣсь какъ бы младенцемъ, повитымъ пеленами, а гробъ—какъ бы колыбелью его. Смерть дѣйствительно есть переходъ, какъ бы рожденіе души въ новую, высшую жизнь; и самое тѣло человѣка вѣрующаго вселяется во гробъ *на упованіи воскресенія*“. Между тѣмъ повитіе Господа пеленами и положеніе Его въ новомъ гробѣ послужили доказательствомъ Его славнаго воскресенія. Невозможно было плотно прилипшее къ тѣлу отъ мастей, полотно наскоро отдѣлать отъ тѣла, а оно оказалось лежащимъ и даже сложеннымъ, какъ свидѣтельствуется еванг. Іоаннъ, въ порядкѣ на опустѣвшемъ ложѣ воскресшаго Господа. Если бы въ пещерѣ, гдѣ погребли тѣло Христово, были уже прежде погребены тѣла другихъ людей, то враги Господа могли бы въ послѣдствіи говорить, что воскресъ не Онъ, а другой, или, что Онъ воскресъ не Своею силою, а отъ прикосновенія къ костямъ какого-либо праведника, какъ то случилось отъ прикосновенія къ костямъ пророка Елисея. *И положи* (положилъ) *Его въ гробъ, иже бѣ изъсѣченъ отъ камене* (который былъ высѣченъ въ скалѣ) и пр. Еванг. же Іоаннъ (19, 41—42) пишетъ: *на томъ мѣстѣ, гдѣ Онъ* (Христосъ) *распятъ, былъ гробъ новый* (это—въ саду, принадлежавшемъ Іосифу и находившемся близъ Голгофы, гробъ приготовленный Іосифомъ для себя и своего семейства), *въ которомъ еще никто не былъ положенъ. Тамъ положили Іисуса ради пятницы Иудейской*, кануна праздника Пасхи, *потому что гробъ былъ близко. И привали* (привалилъ) *камень надъ* (къ) *двери гроба. Приваленъ* былъ, по еванг. Матѳею, *большой, тяжелый камень*—для того, чтобы не могли проникнуть въ пещеру хищные звѣри и птицы. Такимъ образомъ погребеніе Господа было совершено съ подобающею Ему честью и благоговѣніемъ, и въ то же время въ погребеніи Его точно исполнилось пророчество Исаи: *И дамъ богатая вмѣсто погребенія Его, покой Его будетъ честь и съ миромъ погребеніе Его* (53, 9).—Одинъ изъ духовныхъ писателей (Дух. Бс. XVII) такъ разсуждаетъ по поводу смерти и погребенія Христова: „Смертію умрете, сказано первому Адаму; потому и Искупитель—второй Адамъ—долженъ былъ умереть одинъ за всѣхъ, для избавленія отъ смерти вѣчной. *Земля еси, и въ землю отыдеши*, сказано падшему прародителю, потому и второму Адаму нужно было, хотя на нѣкоторое малое время, отыти въ землю, быть въ нѣдрахъ ея. И вотъ Онъ чрезъ погребеніе пребываетъ въ сердцѣ земли. Нужно было пріять погребеніе Господу, дабы ввести жизнь и силу воскресенія въ наши гробы,—дабы сущимъ во гробѣхъ даровать воскресеніе и жизнь. Нужно было Господу возлечь во гробъ и пріять погребеніе, дабы разогнать, сколько можно, страхъ и мракъ гробовъ нашихъ. Нужно было пріять погребеніе Господу, чтобы освятить наши гробы и наше погребеніе и вмѣстѣ съ тѣмъ освятить самыя нѣдра земли, вселившись въ нихъ пречистымъ тѣломъ Своимъ. Нужно было по тѣлу пріять погребеніе Господу—въ соотвѣтствіе и сообразность съ самымъ сошествіемъ Своимъ душою во адъ. Наконецъ Сыну Божію, Христу Спасителю нужно было пріять погребеніе потому, что крестною смертію должно было быть окончено безмѣрное униженіе Его: *подобало пострадать* и потомъ *войти въ славу Свою*. И проблескъ этой славы уже виденъ въ самомъ Его погребеніи. Онъ пріемлетъ погребеніе славное и богатое. Погребаютъ Его благочестивые и знатные люди. Погребается Онъ богатыми людьми и богатымъ образомъ—въ новомъ, чистомъ гробѣ (пещерѣ), въ которомъ никто не былъ положенъ, обвивается плащаницею съ драгоцѣнными благовонными ароматами, въ обильномъ ихъ количествѣ,—погребается такъ, какъ могли погребаться только самые богатые люди тогдашняго времени. Но вотъ враги Господни на утро злоумышляютъ новыя козни на Умершаго—окружаютъ стражею гробъ. „Не нарушаетъ ли это чести гроба? вопрошаетъ тотъ же витія, и вмѣстѣ отвѣчаетъ: не только не нарушаетъ и не умень-

шаетъ, а еще больше умножаетъ ее. Враги приставляютъ ко гробу стражу изъ ложнаго опасенія похищенія тѣла Господня; а между тѣмъ стража эта стоитъ у гроба сего, подобно и гробы царей окружаются стражею, ради чести и важности ихъ. Такъ и предъ крестною казнію Спасителя, злоба враговъ облакаетъ Его въ одежду багрянаго цвѣта, возлагаетъ на Него терновый вѣнецъ, даетъ трость въ десницу Его—злоба ругается надъ Нимъ; а сама, не вѣдая того, служитъ къ тому, что Господь является царемъ, въ вѣнцѣ, въ багряницѣ и со скипетромъ. Счастливы жребій, достолаженная участь погребавшихъ Христа! Можно ли и намъ какъ-нибудь участвовать въ нихъ?—продолжаетъ проповѣдникъ. Храмъ Божій есть такое мѣсто, гдѣ находится гробъ и плащаница Христова, это — св. престолъ, гдѣ Спаситель почиваетъ Своимъ тѣломъ и кровію. Способствуй благолѣпію храма своимъ посильнымъ приношеніемъ, и ты поступишь подобно Іосифу, уступившему для Господа свой новый гробъ и купившему плащаницу, и подобно Никодиму, принесшему драгоценные ароматы“ (*).

47. *Марія же магдалина ѿ маріа іосіева ва зрѣствѣ, гдѣ (ѣго) полагаху.* | *Марія же Магдалина и Марія Іосіева. смотрѣли, гдѣ Его полагали.*

Гдѣ Его полагали (полагали), т. е. погребали. О Маріи Магдалинѣ и другой Маріи чит. въ объясн. 40 ст. У еванг. Маттея сказано: *сидѣли противъ гроба*,—т. е. сїи женщины не осмѣливались принять участіе въ погребеніи, а только вблизи смотрѣли на погребеніе, чтобы затѣмъ и самимъ приступить и отъ своего усердія намаститъ тѣло Христово муромъ. Конечно св. жены долго—до глубокой ночи—не могли разстаться съ дорогимъ для нихъ гробомъ своего Божественнаго Учителя. Съ болью сердца онѣ покинули сію могилу. Но какова же была въ это время скорбь Матери Господа?..

*) Послѣ того, какъ Голгоѳа была прославлена смертію и воскресеніемъ Христовымъ и христіане стали относиться къ ней съ великимъ благоговѣніемъ, Іудеи и язычники старались затмить ея славу: пещера гроба Господня и самая гора первыми были засыпаны мусоромъ и землею, а вторыми на нихъ поставлены идольскія капища (Венерѣ и Юпитеру). Но это-то и послужило къ сохраненію святыни; насыпи и идолы были памятниками, и по нимъ св. Елена обрѣла сію святыню. Капища ея были ниспровергнуты и насыпи сняты до той самой земли, которая освящена была стопами Божественнаго Страдальца и обагрена Его кровію. Тогда сынъ св. царицы Елены, императоръ Константъ Великій надъ пещерою гроба Господня и надъ Голгоѳою построилъ обширный храмъ Воскресенія Христова. Престолъ въ немъ поставленъ на томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ былъ водруженъ крестъ І. Христа. Онъ открытъ по бокамъ и подъ нимъ видно круглое отверстіе, гдѣ стоялъ крестъ. Направо возлѣ престола видна трещина скалы, распавшейся при кончинѣ Господа. Гробъ Господень, т. е. пещера Его погребенія, помещается на западномъ концѣ храма въ устроенной надъ нимъ часовнѣ. Входъ въ пещеру низокъ, внутреннее пространство ея—въ квадратную сажень. Въ пещерѣ съ правой стороны уступъ, на которомъ собственно было положено тѣло Христово. Онъ покрытъ бѣлою мраморною плитою, и на немъ, какъ на престолѣ, совершается литургія. Камень же, закрывавшій гробъ Господень, служитъ вмѣсто жертвенника. Множество лампадъ горитъ день и ночь во гробѣ Христовомъ. При императорѣ Константинѣ воздвигнутъ былъ храмъ и надъ пещерою Рожденія Христова въ Виелеемѣ и на горѣ Елеонской.

Г Л А В А XVI.

Зач. 70. Путешествіе Мүроносицъ ко гробу Христову.

Евангеліе 2-ое воскресное (на утрени).

О путешествіи Мүроносицъ ко гробу Христову еванг. Маркъ повѣствуетъ согласно съ св. Матеемъ, но съ нѣкоторыми особенностями, которыя пополняютъ сказаніе сего послѣдняго (28, 1—10). Передъ сказаніемъ объ этомъ путешествіи, послѣ сказанія о погребеніи Христовомъ, еванг. Матеей повѣствуетъ о *поставленіи стражи у гроба Христова* еврейскими начальниками (27, 62—66); но еванг. Маркъ опускаетъ повѣствованіе объ этомъ.

1. *И минувшей сѣвѣтъ, маріа магдаліна и маріа іакввлъ и саломіа кѣпіша ароматы, да пришедше помажутъ йса.*

По прошествіи субботы, Марія Магдалина и Марія Іаковлева и Саломія купили ароматы, чтобы идти — помазать Его.

Минувшей субботы (по прошествіи субботы). Суббота была вторымъ днемъ послѣ смерти Христовой. Суббота это—седьмой и послѣдній день недѣли у Евреевъ—праздничный (4 зап.). *По прошествіи субботы*, т. е. вечеромъ субботы, когда начался уже другой день и когда, слѣдовательно, миновало время субботняго покоя, въ продолженіи котораго законъ запрещалъ Евреямъ заниматься житейскими дѣлами. *Марія Магдалина* и др. жены. Это — тѣ самыя жены, о которыхъ говорилось выше (чит. въ объясн. 40 ст. 15 гл.) Онѣ первыя пришли на гробъ Господень и первыя и увидѣли Его воскресшаго (Мѣ. 28, 9). „Первѣе убо воскресеніе Божіей Матери познаваемо бываетъ, прямо сѣдящей гроба съ Магдалиною“, пишется въ пасхальн. синаксарѣ. Это и понятно: любящій Мать Свою, Господь первую Ее и утѣшилъ по воскресеніи изъ мертвыхъ. „Пресвятая Богородица ближе всѣхъ изъ земнородныхъ была къ Господу І. Христу, и сердце ея болѣе другихъ было поражено невыносимою сердечною скорбію, когда Она видѣла на крестѣ Спасителя міра, по Своему человечеству Ею рожденнаго и воспитаннаго, и связаннаго съ Нсю самыми тѣсными кровными узами. Господь видѣлъ со креста страданія Своей Матери и въ нѣжной сыновней заботливости о Ней, въ предсмертныя минуты, поручилъ Ее попеченіямъ Своего возлюбленнаго ученика. Можно ли предположить, чтобы Сей необыкновенный Сынъ необыкновенной Матери забылъ о Ней, когда открылся и насталъ день Его славы, и когда Онъ съ торжествомъ явился на землѣ побѣдителемъ смерти и ада? Можно ли думать, чтобы Ему угодно было пролить минуты страданій Той, отъ Которой Онъ принялъ плоть Свою, Которая Имъ жила и дышала и въ Которой Онъ находилъ утѣшеніе и отраду во дни земной жизни Своей *)? Если не говорится въ

*) Въ храмѣ Воскресенія въ Іерусалимѣ до сихъ поръ указываютъ мѣсто явленія воскресшаго Спасителя Пресвятой Богоматери, недалеко отъ кувукліи или часовни надъ пещерою гроба Его. На этомъ мѣстѣ устроенъ католическій придѣлъ явленія Спасителя Богоматери.

Евангелии объ этомъ явленіи, то и вообще о Пресвятой Богородицѣ говорится тамъ мало. „Видно Ей Самой не угодно было, чтобы разглашали о Ней и выставляли на показъ тайну Ея жизни. Смирение было однимъ изъ главныхъ и отличительныхъ Ея качествъ. Господь, по Ея собственнымъ словамъ, *призрѣлъ на смиреніе Ея* (Лук. 1, 48), когда избралъ Ее послужить искупленію рода человѣческаго чрезъ воспріятіе отъ Ней пречистой плоти, и этому смиренію Она не измѣняла во всѣ годы Своей жизни, какъ во дни скорби, такъ и во дни славы Своего Сына и Господа. И апостолы съ благоговѣніемъ относились къ этому необычайному смиренію величайшей изъ матерей, свято берегли ея желанія и не хотѣли говорить о Ней, когда Она болѣе всего любила молчаніе“ (Воскр. Чт. 1883 г.). Женъ муроносицъ было много, и евангелисты не поименовываютъ всѣхъ ихъ, а только немногихъ изъ нихъ, по своему усмотрѣнію (Лук. 24, 1. 10. Иоан. 20, 1. Мих.). Вообще же явленіе Господа женамъ объясняется въ синаксарѣ такъ: „Марія Магдалина съ другою Марією удостоилась первая явленія воскресшаго Господа. Такъ и надо было, чтобы тотъ полъ, который впервые слышалъ: „въ болѣзняхъ родиши чада твоя“, прежде другаго услышалъ и радостную вѣсть“. *Купили* (купиша) *ароматы*, т. е. благовонныя масти, какими, по обычаю Іудеевъ, намащали тѣла усопшихъ. (Чит. въ объясн. 3 ст. 14 гл. 46 ст. 15 гл.). *Чтобы итти, помазать* (да пришедше помажутъ) *Иисуса*. Несомнѣнно, что и жены муроносицы не ожидали воскресенія Господа, какъ и Апостолы (Іоан. 20, 9). По всей вѣроятности, онѣ не знали того, что къ гробу Господа была представлена стража, и онѣ опечатанъ.

2. И сѣлѡ завтра во єдинѣ ѿ сѣвѣтъ
прїидѡша на грѡвъ, возсїавшѣ солнцѣ,

И весьма рано, въ первый день недѣли, приходятъ ко гробу, при восходѣ солнца,

Зѣло завтра (весьма рано) *возсїавшу солнцу* (при восходѣ солнца). Еванг. Маттеей повѣствуетъ, что муроносицы пошли ко гробу весьма рано, когда еще только свѣтало (на разсвѣтѣ) и не было солнца (Мат. 28, 1), а св. Маркъ говоритъ, что онѣ пришли ко гробу, когда показались первые лучи его (при восходѣ солнца—возсїавшу солнцу). Это можно объяснить такимъ образомъ: Муроносицы пошли ко гробу очень рано, когда только начало свѣтать и солнца еще не было, а пришли туда, когда уже солнце начало восходить. *Во єдину отъ субботъ* (въ первый день недѣли), т. е. новой недѣли,—въ день, который, со времени воскресенія Христова въ этотъ день, называется у насъ воскресеньемъ. Господь имѣлъ воскреснуть на третій день по смерти. Такъ пророчески представлено было пр. Іоною; такъ неоднократно предсказывалъ и Самъ Онъ Своимъ Апостоламъ. Такъ и совершилось на самомъ дѣлѣ. „А какъ считается воскресеніе Христова тридневнымъ, узнай, пишется въ синаксарѣ пасхальномъ: вечеръ четверга и день пятка — вотъ сутки по еврейскому счету; ночь пятка и день субботній — другія сутки; субботняя ночь и день недѣльный — третьи сутки. Здѣсь начало дня принимается за цѣлый день.“ Въ какомъ именно часу послѣдовало воскресеніе Христова, этого опредѣлить нельзя; полагаютъ, утромъ, послѣ полуночи (Амвр. Медіол.).

3. и глаголахѣ къ себѣ: кто ѡвалитъ
намъ камень ѿ двѣрїи грѡба;

и говорятъ между собою: кто отвалитъ намъ камень отъ двери гроба?

4. И воззрѣвше видѣша, ѡкѡ ѡвалѣнъ
бѣ камень: бѣ во вѣлїи сѣлѡ.

И взглянувши, видятъ, что камень отваленъ; а онъ былъ весьма великъ.

5. И вше́дше во гробъ, видѣша юношу, сѣдѣща въ десныхъ, ѡдѣвна во ѡдеждахъ бѣлѣхъ: и оужасошася.

6. Онъ же глагола имъ: не оужасайтесь. Ииса ищите назарянина распятаго: воста, нѣсть здѣ: сѣ, мѣсто, идѣже положиша єго.

И вошедши во гробъ, увидѣли юношу, сидящаго на правой сторонѣ, облеченнаго въ бѣлую одежду; и ужаснулись.

Онъ же говоритъ имъ: не ужасайтесь. Иисуса ищите Назарянина, распятаго: Онъ воскресъ, Его нѣтъ здѣсь. Вотъ, мѣсто, гдѣ Онъ былъ положенъ.

У еванг. Матѳея предъ тѣмъ повѣствуется слѣдующее: *И вотъ содѣлалось великое землетрясеніе: ибо ангелъ Господень, сошедшій съ небесъ, приступивъ, отвалилъ камень отъ гроба, чтобы всѣ могли видѣть, что гробъ уже пустъ, и сидѣлъ на немъ. Видъ его былъ какъ молнія и одежда бѣла какъ снѣгъ. Устрашившись его, стрелыице пришли въ трепетъ и стали какъ мертвые* (28, 2—4). Сдѣлалось землетрясеніе. Это землетрясеніе, по всей вѣроятности, было, по словамъ св. Златоуста, только около гроба, такъ какъ произошло единственно для того, чтобы устрашить стражей. Оно было ранѣе прибытія ко гробу женъ муроносицъ (чит. стихи 2—4). Отваленъ камень, т.-е. тотъ камень, который закрывалъ входъ въ пещеру гроба Христова. Увидѣли юношу, облеченнаго въ бѣлую одежду, т.-е. Ангела. Бѣлый цвѣтъ служитъ знакомъ чистоты и невинности, и Ангелы обыкновенно являются облеченными въ бѣлое одѣяніе (Дѣян. 1, 10. Апок. 3, 4. 5 и др.). Сидящаго (въ десныхъ) на правой сторонѣ. Этотъ Ангелъ былъ внутри гробовой пещеры, слѣдовательно, не тотъ, о которомъ говоритъ св. Матѳей, что сидѣлъ на отваленномъ камнѣ внѣ гроба. Объ этомъ св. Маркъ умалчиваетъ, а говоритъ о другомъ (Мих.). Или — жены могли видѣть его внѣ гроба, сидящаго на камнѣ, и затѣмъ внутри, вошедшаго туда прежде ихъ (Феоф.). Ужаснулись (ужасошася). Понятенъ страхъ муроносицъ отъ чудеснаго видѣнія: гробъ Христовъ находятъ открытымъ, и тутъ Ангелъ. Посему Ангелъ ободряетъ ихъ словомъ: *не бойтесь*. Понятенъ и страхъ стражей, которые омертвѣли отъ страха, какъ бываетъ при сильномъ и внезапномъ испугѣ. Онъ воскресъ, по еванг. Матѳею (6 ст.), какъ сказалъ. Господь нерѣдко говорилъ ученикамъ о Своемъ воскресеніи; жены, сопутствовавшія имъ, конечно слышали это (9, 31; 10, 31).

7. Но идите, рците оучѣнкѣмъ єго и петрѣ, ꙗкѡ варяетъ вы въ галилеѣ: тамъ єго видите, ꙗкоже рече вамъ.

Но идите, скажите ученикамъ Его и Петру, что Онъ предваряетъ васъ въ Галилеѣ; тамъ Его увидите, какъ Онъ сказалъ вамъ.

Идите, у еванг. Матѳея прибавлено *скорѣе*, — для того, чтобы какъ можно скорѣе сообщить Апостоламъ вѣсть о радостномъ событіи. *Петру*, т. е. апостолу Петру. Тутъ видна особенная благодать и милосердіе Христово къ кающимся грѣшникамъ. Ап. Петръ недавно отрекся отъ Господа, хотя и увѣрялъ, что онъ готовъ умереть съ Нимъ, если бы это потребовалось; но скоро созналъ свой грѣхъ, раскаялся и горько оплакивалъ его. И вотъ Ангелъ, по повелѣнію Самого Господа, говоритъ муроносицамъ, чтобы они возвѣстили о радостномъ воскресеніи Христовомъ въ особенности Петру, показывая тѣмъ, что Господь принялъ его покаяніе и простилъ ему тяжкій грѣхъ его. Онъ (І. Х.) *предваритъ* (варяетъ) *васъ въ Галилеѣ: тамъ Его увидите, какъ Онъ сказалъ* (якоже рече) *вамъ*. Господь послѣ тайной вечери общалъ ученикамъ Своимъ по воскресеніи Своемъ предварить ихъ въ Галилеѣ (Матѳ. 26, 32), въ ихъ родной сторонѣ, вдали отъ враговъ. И Онъ дѣйствительно, какъ повѣствуется у еванг. Матѳея (28, 16—20), торжественнымъ образомъ явился имъ тамъ и послалъ ихъ на всемірную проповѣдь. Но, и помимо явленія на горѣ Галилейской, Господь конечно могъ явиться ученикамъ въ Іерусалимѣ, для ихъ увѣренія.

8. И́ изше́дше, вѣжа́ша ѿ гроба́: и́маше же́ и́хъ трепе́тъ и́ оужасъ: и́ нико́муже́ ничто́же рѣ́ша: бо́хубо́са.

И вышедши побѣжали отъ гроба; ихъ объялъ трепеть и ужасъ, и никому ничего не сказали, потому что боялись.

Вѣжа́ша (бѣжали) *отъ гроба*—отъ страха, потому что на нихъ *напалъ* (имяще же ихъ) *трепетъ и ужасъ*, вслѣдствіе страннаго и страшнаго видѣнія. *Никому же ничто же рѣ́ша* (никому ничего не сказали), *бо́хубо́са* (потому что боялись), т.-е. дорогою, когда бѣжали, подъ вліяніемъ ужаса ничего ни съ кѣмъ не могли говорить. Пришедъ же домой, когда пришли въ себя, конечно, онѣ рассказали обо всемъ Апостоламъ, какъ говорятъ о томъ и самъ еванг. Маркъ (ст. 10), и еванг. Лука (24, 9); да и могли ли не рассказать о такомъ чудномъ и необычайно важномъ для всѣхъ ихъ событіи, тѣмъ болѣе, что Ангелъ велѣлъ имъ сдѣлать это (ст. 7)?

Зач. 71. Явленіе воскресшаго Господа Муроносицамъ и Апостоламъ, посланіе Апостоловъ на всемірную проповѣдь, вознесеніе Христова и проповѣдь Апостоловъ.

Евангеліе 3-ье воскресное (на утрени).

9. Воскрѣсь же (и́ссъ) за́тра въ пѣрвѣю сѣбѣвѣтъ, аві́са прѣ́жде ма́ріи магдали́ни, и́з не́яже и́згна́ се́дмь бѣ́совъ.

Воскресши рано въ первый день недѣли, *Иисусъ* явился сперва Маріи Магдалинѣ, изъ которой изгналъ семь бѣсовъ.

Господь І. Христосъ, по воскресеніи Своемъ, пребывалъ на землѣ въ теченіе 40 дней; въ это время Онъ являлся Апостоламъ и училъ ихъ *тайнамъ царствія Божія*, т. е. тайнамъ Своей христіанской вѣры (Дѣян. 1, 3). О нѣсколькихъ такихъ явленіяхъ повѣствуетъ св. еванг. Маркъ, но повѣствуетъ кратко, и подробно лишь только объ одномъ,—муроносицамъ. Объ упоминаемыхъ Маркомъ явленіяхъ подробнѣе говорятъ прочіе евангелисты. *Воскрѣсь Иисусъ заутра въ первую субботу* (рано въ первый день недѣли) и пр. *Въ первый день недѣли*, чит. въ объясн. 2 ст. *Явися прѣ́жде* (явился сперва) *Маріи Магдалини*—одной изъ женъ муроносицъ (Чит. объясн. 40 ст. 15 гл.). Объ этомъ явленіи св. Маріи подробно говоритъ еванг. Іоаннъ (20, 11—18). Какъ первая согрѣшила въ раю жена, такъ первая жена же удостоивается слышать отъ Самого Побѣдителя грѣха вѣсть о побѣдѣ надъ грѣхомъ и искупленіи отъ него и отъ всѣхъ его слѣдствій (Мих.). *Изъ неяже* (изъ которой) *изгна́* (изгналъ) *се́дмь бѣ́совъ*. Это значитъ, что Марія Магдалина была исцѣлена Господомъ отъ жестокаго бѣснованія, потому что число семь въ Свящ. Писаніи употребляется иногда въ смыслѣ множества (Θεοφ.). По всей вѣроятности, послѣ своего исцѣленія она сдѣлалась самою ревностнѣйшею ученицею Христовою, которая всюду *слѣдовала за Нимъ и служила Ему* отъ трудовъ своихъ (15, 41).

10. О́на́ (же) ше́дши возвѣсти съ́ нѣмъ бывшимъ, плачу́щимся и рыда́ющимъ.

Она пошла и возвѣстила бывшимъ съ Нимъ, плачущимъ и рыдающимъ.

Съ Нимъ бывшимъ, плачу́щимся (плачущимъ) *и рыда́ющимъ*, т. е. Апостоламъ и ученикамъ Христовымъ, находившимся въ глубокой скорби послѣ Его смерти до воскресенія. О возвѣщеніи Магдалиною Апостоламъ о воскресеніи І. Христа и о явленіи Его ей, а также и о невѣріи ей Апостоловъ говорятъ свв. евангелисты Лука и Іоаннъ (Лук. 24, 10. Іоан. 20, 18).

11. ѿ Онѣ слышавше, ꙗко живъ ѣсть,
ѿ видѣнъ бысть ѿ неѣ, не ꙗша вѣры.

Но они, услышавши, что онъ живъ,
и она видѣла Его,—не повѣрили.

Не яша вѣры (не повѣрили). Это значитъ, что съ одной стороны Апостолы были все еще слабовѣрующими, а съ другой, что съ большою осторожностію принимали они вѣсть о воскресеніи, боясь вдатся въ обманъ или ошибку и, если потомъ повѣрили, то уже послѣ того, когда вполне и наглядно убѣдились въ истинѣ. Это и доказываетъ, что сказанія ихъ о воскресеніи Христовомъ имѣютъ полнѣйшую силу самыхъ достовѣрныхъ доказательствъ истины воскресенія Христова (Мих.).

12. По сѣхъ же двѣма ѿ нихъ градъ
щема ꙗвиса ѿнѣмъ образомъ, идѣщема
на село.

Послѣ сего явился въ иномъ образѣ
двумъ изъ нихъ на дорогѣ, когда они
шли въ селеніе.

Этими словами указывается на явленіе І. Христа Апостоламъ Лукѣ и Клеопѣ на пути въ Еммаусъ, о которомъ повѣствуетъ еванг. Лука (24, 13—35). *Въ иномъ образѣ*, такъ что Апостолы не могли узнать Господа (16 ст.). *Когда шли въ селеніе* т.-е. въ Еммаусъ (13 ст.), находившійся въ десяти верстахъ отъ Іерусалима.

13. ѿ та шѣдша возвѣстѣста прочымъ:
ѿ ни тѣма вѣры ꙗша.

И тѣ возвратившись возвѣстили про-
чимъ; но и имъ не повѣрили.

Евангелистъ Лука повѣствуетъ, что когда путешествовавшіе въ Еммаусъ, ученики сказали Апостоламъ о явленіи имъ Господа, то послѣдніе говорили, что Онъ дѣйствительно воскресъ и явился Симону (ап. Петру, 34—35 ст.), а между тѣмъ у еванг. Марка повѣстуется, что Апостолы не повѣрили Еммаусскимъ путешественникамъ. Какъ понимать такое разногласіе?—Апостолы видятъ и слышатъ, что Господь является то тамъ, то здѣсь и притомъ въ иномъ образѣ; это могло повергнуть ихъ въ сомнѣніе, тѣмъ болѣе, что они еще не понимали новаго бытія Господа на землѣ по воскресеніи и вѣра ихъ была некрѣпка. Это-то сомнѣніе и маловѣріе Маркъ и называетъ невѣріемъ (Мих.).

14. Послѣдѣи (же) возлежащымъ ѿмъ
ѣдиномънадесяте ꙗвиса, ѿ поносѣ невѣр-
ствію ѿхъ ѿ жестосердію, ꙗко видѣвшымъ
ѣго вставша не ꙗша вѣры.

Наконецъ явился самимъ одинадца-
ти, возлежавшимъ на вечери, и упре-
калъ ихъ за невѣріе и жестокосердіе,
что видѣвшимъ Его воскресшаго не
повѣрили.

Послѣдѣи явиса (наконецъ явился). Это было не послѣднее явленіе І. Христа, но еванг. Маркъ, опускаая другія явленія, бывшія въ теченіе 40 дней по воскресеніи (Дѣян. 1, 3), заканчиваетъ симъ свое Евангеліе, почему и повѣствуетъ о немъ, какъ о послѣднемъ. *Явиса самимъ одинадцати* (единомунадесяте). Объ этомъ явленіи повѣствуютъ и евангелисты Лука (24, 36—49) и Іоаннъ (20, 19—23), каждый съ нѣкоторыми особенностями. *Упрекалъ ихъ за невѣріе и жестокосердіе* (поноси невѣрствію ихъ и жестосердію), *яко видѣвшимъ Его вставша не яша вѣры* (не повѣрили), напр. Маріи Магдалинѣ и другимъ муроносицамъ, ап. Петру и Еммаусскимъ путешественникамъ Лукѣ и Клеопѣ. Это обстоятельство также показываетъ, съ одной стороны, какъ Апостолы были осторожны въ отношеніи вѣры въ воскресеніе Христова, а съ другой стороны, оно служитъ неопровержимымъ доказательствомъ истинности сего величайшаго событія; значитъ, воскресеніе Христово было не мечтою Апостоловъ: они всѣ сначала не вѣрили и принимали даже упреки за это невѣріе отъ Самого Господа! (чит. объясн. 11 ст.).

15. И рече имъ: шедше въ мѣръ весь, проповѣдите евангеліе всей твари.

И сказалъ имъ: идите по всему міру проповѣдуйте Евангеліе всей твари.

Шедше въ мѣръ весь (идите по всему міру), т.-е. не къ однимъ Іудеямъ, къ которымъ только прежде посылалъ Господь Апостоловъ (чит. Матѣ. 10, 5.), но и къ язычникамъ: потому что искупленіе уже совершено. *Всей твари*, т.-е. всему роду человѣческому. Но можно понимать это и такимъ образомъ: „Искупленіе и восстановление человѣка смертію и воскресеніемъ Спасителя есть искупленіе и восстановление и всего творенія, поврежденнаго въ своей красотѣ грѣхомъ человѣка, а потому и должно быть благовѣствовано евангеліе искупленія всей твари (Рим. 8, 19, и дал. Кол. 1, 23), и она откликнется съ своей стороны на это благовѣствованіе тѣми знаменіями въ ней, какія сопровождать будутъ проповѣдь Апостоловъ и всѣ дѣйствія истинновѣрующихъ“ (ст. 17 и дал.). Тварь представляется олицетворенною и какъ бы чувствующею и слышащею проповѣдь о ея восстановленіи (Мих.).

16. Иже вѣровати и креститса, спасенъ будетъ: а иже не иметъ вѣры, осужденъ будетъ.

Кто будетъ вѣровать и креститься, спасенъ будетъ; а кто не будетъ вѣровать, осужденъ будетъ.

Иже вѣру иметъ (кто увѣруетъ), т.-е. увѣруетъ въ проповѣдуемое искупленіе и Искупителя І. Христа. *Креститса*. Крещеніе Господь установилъ, какъ видимый знакъ принятія вѣры во Христа Спасителя, подобно какъ въ ветхомъ завѣтѣ знакомъ истинной вѣры было обрѣзаніе, и какъ знакъ принятія благодати искупленія. *Спасенъ будетъ*, т.-е. отъ грѣха (Мат. 1, 21) и осужденія за него (Іон. 5, 24), и, какъ оправданный, получитъ жизнь вѣчную со Христомъ (Іоан. 5, 29). Такимъ образомъ, чтобы воспользоваться плодами искупленія Христова человѣку, для этого требуется отъ него вѣра во Христа Спасителя и крещеніе. Само собою разумѣется, что, принявъ вѣру и крещеніе, должно жить сообразно съ вѣрою, по закону Христову, съ вѣрою соединять добрыя дѣла (Мат. 25, 31—46). Здѣсь не упоминается о дѣлахъ, а говорится объ одной вѣрѣ,—какъ о первомъ и главномъ условіи спасенія; съ другой стороны, дѣла уже разумѣются вмѣстѣ съ вѣрою, вѣра сама собою требуетъ и сообразныхъ съ нею дѣлъ. Поэтому на основаніи этихъ словъ нельзя отвергать необходимость дѣлъ для спасенія, какъ дѣлаютъ лютеране, пашковцы и т. п. Пусть припомнимъ они притчи Христовы о 10-ти дѣвахъ и о бракѣ царскаго сына (Матѣ. 22, 1—14; 25, 1—13). *А иже не иметъ вѣры* (кто не увѣруетъ), *осужденъ будетъ*: потому что невѣрующій и некрестившійся остается въ томъ же грѣховномъ состояніи, въ какомъ находятся всѣ люди вслѣдствіе природнаго прародительскаго грѣха и, слѣдовательно, и въ состояніи осужденія за грѣхъ. Осужденъ на лишеніе вѣчной блаженной жизни. Осужденіе это послѣдуетъ на страшномъ судѣ во второе пришествіе Христово (Мат. 25 гл. 31 ст. и дал.).

17. Знаменія же вѣровавшимъ сіи послѣдуютъ: именемъ моимъ бѣсы ижедутъ: ѡзыки возглаголютъ новы:

Увѣровавшихъ же будутъ сопровождать сіи знаменія: именемъ Моимъ будутъ изгонять бѣсовъ, будутъ говорить новыми языками.

18. змиѡ възмѡтъ: ѡще і. что смертно испіютъ, не вредитъ имъ: на недѣжныхъ руки возложатъ, и здрави бѣдутъ.

будутъ брать змѣй; и если что смертноное выпьютъ, не повредитъ имъ; возложатъ руки на больныхъ, и они будутъ здоровы.

Слова сіи относятся главнымъ образомъ къ Апостоламъ, какъ первымъ проповѣдникамъ Христовой вѣры, но относятся и ко всѣмъ вѣрующимъ. Какъ Господь Самъ, проповѣдуя Свое ученіе, совершалъ чудеса для того, чтобы показать, что Онъ

есть посланникъ Божій и что ученіе Его не человѣческое, а Божественное, и чтобы, поэтому лучше возбудить вѣру въ Своихъ слушателяхъ; такъ для той же цѣли далъ Онъ силу творить чудеса и Апостоламъ, а также и всѣмъ Своимъ истинно вѣрующимъ, которые силою своей вѣры могли совершать и совершаютъ чудеса для высокихъ цѣлей, напр., для успѣха евангельской проповѣди и также для пользы вѣрныхъ. И въ первыя времена христіанства, какъ видимъ изъ исторіи Церкви, совершалось множество чудесъ; чудеса совершаются и въ наши времена. *Именемъ Моимъ бѣсы изженутъ* (будутъ изгонять бѣсовъ). (Чит. 6, 7. 13; 9, 38 и друг.). *Языки возлагаютъ новы* (будутъ говорить новыми языками), т.-е. которыхъ не знали, которымъ не учились. Такъ и было съ Апостолами послѣ сошествія Св. Духа на нихъ. Были и другіе примѣры сего въ первыя времена христіанства. (1 Кор. 12, 10. 28. 30 и др.). *Змія возьмутъ* (будутъ брать змѣй), т. е. сила змѣинаго яда не будетъ вредить имъ. Такъ и было напр. съ апостоломъ Павломъ (Дѣян. 28 гл.). Такъ какъ змѣй можетъ служить образомъ зла, то этими словами означаетъ и то, что вѣрующіе будутъ одолевать всякую враждебную имъ силу (Сл. Лук. 10, 19). Это—то же, что власть *наступать на змію и скорпію и всю силу вражію*, что обѣщаль Господь даровать и даровалъ Апостоламъ. *Аще и что смертно испіютъ* (смертоносное выпьютъ), *не вредитъ* (не повредитъ) *имъ*. Исторія первыхъ временъ христіанства представляетъ много примѣровъ на это. Такое чудо было съ Іоанномъ Богословомъ: онъ выпилъ чашу съ ядомъ и остался невредимымъ. *На недужныя* (на больныхъ) *руки возложатъ, и здрави будутъ*. И на это множество примѣровъ въ исторіи христіанства. Св. Григорій Двоесловъ пишетъ по поводу слова Спасителя: *Знаменія вѣровавшимъ сія послѣдуютъ* и пр. „Если вы, братіе, не творите тѣхъ знаменій, кои необходимы были при началѣ Церкви Христовой, то знайте, что чудеса нужны были только для распространенія вѣры, подобно какъ и мы, насаждая дерева, дотолѣ только поливаемъ ихъ водою, пока они укоренятся; а когда они вырастутъ и пустятъ глубоко корни свои въ землю, то перестаемъ ихъ поливать. Впрочемъ и мы обладаемъ этими знаменіями и чудесами, только въ духовномъ смыслѣ. Когда священники, при заклинаніи нечистыхъ духовъ, возлагаютъ руки на вѣрующихъ, то благодатію Христовою они, подобно Апостоламъ, изгоняютъ бѣсовъ; равнымъ образомъ, когда вѣрующій, оставляя мірскіе разговоры, бесѣдуетъ о духовномъ, воспѣваетъ хвалебныя пѣсни во славу Творца, то что иное онъ дѣлаетъ, какъ не новыми языки глаголетъ? Кто благими своими совѣтами искореняетъ въ сердцѣ брата своего злобу, тотъ змія возьметъ. Кто всѣми мѣрами содѣйствуетъ еще неутвержденному въ благочестивой жизни, ближнему своему и примѣромъ добродѣтельной жизни своей утверждаетъ его въ благочестіи, тотъ какъ бы на недужныя возлагаетъ руки, да здрави будутъ. Польза, какая происходитъ отъ такихъ духовныхъ чудесъ, также важна. И эти чудеса еще спасительнѣй, потому что врачуютъ не тѣла, а души“.

19. Гдѣ же оубо, по глаголаніи (εἶπὼ) κτ̄ нѣмъ, вознесѣсѣ на нѣбо, ѱ̄ сѣде ѡдеснѣю б̄га.

Итакъ Господь, послѣ бесѣдованія съ ними, вознесся на небо и возсѣлъ одесную Бога.

Событіе вознесенія Господня подробнѣе описываетъ св. Лука въ своемъ Евангеліи (24, 50—51), но особенно въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ (1, 2—11). *На небо*, т. е. въ ту премірную область, духовный міръ, гдѣ по преимуществу являетъ Свое присутствіе Господь, окруженный чистыми духами — свв. Ангелами и душами святыхъ человѣковъ. *Сиде (возсѣлъ) одесную Бога*. Это *сидѣніе одесную*, т.-е. по правую сторону Бога Отца, означаетъ то, что Господь І. Христосъ и по человѣчеству принялъ божественную власть надъ всѣмъ міромъ вмѣстѣ съ Богомъ Отцомъ; такъ какъ сидѣніе по правую сторону великаго изъ людей означаетъ равенство или близость сидящаго съ этимъ лицомъ (Цар. 20, 25; пс. 109, 1). Самъ Господь сказалъ о Себѣ, что Онъ сидитъ одесную силы Божіей (Марк. 14, 62. Мат. 26, 24).

20. Онѣ же ѡи́шѣдше проповѣдаша всюдѣ, гдѣ поснѣшствующѣ, ѡ слово оутверждающе послѣдствующими знаменми. Аминь.

А они пошли и проповѣдали вездѣ, при Господнемъ содѣйствіи и подкрѣпленіи слова послѣдующими знаменіями. Аминь.

До времени сошествія Св. Духа Апостолы, по повелѣнію Господа, должны были оставаться въ Іерусалимѣ (Лук. 24, 49); послѣ же сего они разошлись съ проповѣдію по всѣмъ странамъ земли, куда только могли проникнуть (Рим. 2. 10, 18. Кол. 1, 23). *Послѣдствующими знаменми*, т.-е. тѣми чудесами, которыя творить Спаситель далъ Апостоламъ силу,—для успѣха проповѣди (ст. 17. 18). И изъ жизни свв. Апостоловъ мы видимъ, что они творили множество разныхъ чудесъ для этихъ цѣлей. *Аминь*, т.-е. истинно такъ описано все въ Евангеліи, какъ происходило на самомъ дѣлѣ.— Спросить ли кто: почему Господь І. Христосъ не явился, по воскресеніи Своемъ, Іудеямъ? Св. Златоустъ такъ отвѣчаетъ на этотъ вопросъ: „Если бы Господь могъ обратить ихъ къ вѣрѣ, то не преминулъ бы явиться. Но Господь предвидѣлъ, что этого не могло быть. Сему научаетъ Онъ насъ чрезъ Лазаря. Ибо, когда воскресилъ Онъ сего четверодневнаго мертвеца, смердящаго и тлѣвшаго; когда, по гласу Его, сей мертвецъ, обвитый погребальными пеленами, всталъ предъ лицомъ всѣхъ: то и тогда не только не обратилъ ихъ къ вѣрѣ, но еще раздражилъ противъ Себя, такъ что они совѣщались убить и Его Самого и Лазаря (Іоанн. 12, 10). Съ другой стороны, Іудеи подверглись бы болѣе жестокому наказанію, если бы Господь явился имъ по воскресеніи, и они не увѣрвали бы въ Него. Потому-то, щадя ихъ, хотя Самъ и скрывался отъ очей ихъ, но въ то же время, для обращенія ихъ, открывался въ знаменіяхъ и чудесахъ. Такъ, слышать Петра, говорящаго: *во имя Іисуса Христа востани и ходи* (Дѣян. 3, 6) не менѣе значило, какъ и видѣть Христа воскресшаго. Когда воскресшій Христосъ явился ученикамъ, то и между ними нашелся одинъ невѣрующій—Тوما, который для увѣренія своего требовалъ вложить персты свои въ язвы гвоздиныя, осязать ребра Христовы. Если же ученикъ оный, который три года жилъ со Христомъ, участвовалъ въ трапезѣ Господней, былъ свидѣтелемъ величайшихъ Его знаменій и чудесъ, слушалъ Его бесѣды и уже видѣлъ Его воскресшимъ, и при всемъ томъ не прежде повѣрилъ, какъ когда узрѣлъ самыя язвы гвоздей и копій; то, скажи мнѣ, какъ увѣривалъ бы въ Него весь міръ потому только, что всѣ видѣли Его въ то время воскресшимъ? Кто дерзнетъ утверждать сіе?“