

ВАТСИЯ

ЕПАРХІАЛЬНЫЯ ВѢДОМОСТИ

№ 1.

1874 г.

Января 1-го.

ОТДѢЛЪ ДУХОВНО-ЛИТЕРАТУРНЫЙ.

НОВЫЙ ГОДЪ.

У Евреевъ, въ глубокой древности, новый годъ начинался съ мѣсяца *Тишири*, который соотвѣтствуетъ нашему Сентябрю. По исходѣ изъ Египта, Моусей установилъ начинать новый годъ съ мѣсяца Нисана, соотвѣтствующаго нашему Марту (Исх. XII, 2). Но этимъ установленіемъ не отмѣнялось и прежнее новолѣтіе — 1 Сентября (Исх. XIII, 16). По словамъ Іосифа Флавія, Моусей назначилъ мѣсяць Нисанъ первымъ мѣсяцомъ въ году только по отношенію къ священнымъ праздникамъ, а для дѣлъ гражданскихъ оставилъ прежній порядокъ въ счисленіи времени. *) Поэтому у Евреевъ различаются новолѣтіе церковное и новолѣтіе гражданское: церковный годъ начинается съ Марта, а гражданскій съ Сентября. Счетъ годовъ Евреи ведутъ отъ сотворенія міра.

Первый весенній мѣсяць, съ котораго у Евреевъ начинался новый годъ, былъ принятъ за начало года Римлянами.

*) Флав. Древн. книг. 1, гл. 3. Начерт. Церковно—Библейской Исторіи Митр. Филарета, изд. 1816 г., примѣч. на стр. 39.

Ромуль, основавшій Римъ въ 753 году до Рождества Христова, положилъ вести лѣтосчисленіе отъ основанія Рима, раздѣлилъ годъ на десять мѣсяцовъ и установилъ начинать его съ перваго весенняго мѣсяца, который, въ честь бога войны—Марса, назвалъ , Мартомъ. Преемникъ его, Нума Помпилій въ 715 году до Рождества Христова, прибавилъ къ десяти мѣсяцамъ еще два мѣсяца передъ Мартомъ. Первый изъ прибавленныхъ мѣсяцовъ посвятилъ богу мира—Янусу и назвалъ его Январемъ. Такимъ образомъ годъ у Римлянъ сталъ начинаться съ Января. *) Римскій годъ заключалъ въ себѣ 355 дней. Недостающее число дней, сравнительно съ солнечнымъ годомъ, и произволъ жрецовъ, которые то увеличивали, то сокращали годъ, произвели такое смѣшеніе времени года, что праздники жатвы приходились весною, а весенніе праздники—осенью. Для исправленія времясчисленія, Юлій Цезарь въ 48 г. до Рождества Христова пригласилъ изъ Египта знаменатаго астронома Созигена, который составилъ новый календарь, приспособленный къ солнечному году. Онъ присчиталъ къ текущему году, пропущенные девяносто дней, такъ, что въ этомъ году было 455 дней, и опредѣлилъ считать годъ въ 365 дней и 6 часовъ, раздѣливши его на двѣнадцать мѣсяцовъ съ неравнымъ числомъ дней. По исчисленію Созигена, конецъ года не совпадалъ съ окончаніемъ дня. Чтобы не начинать новый годъ не съ начала дня, Цезарь повелѣлъ въ каждое четырехлѣтіе, въ первые три года отбрасывать по 6 часовъ, считая эти годы ровно по 365 дней, и прибавлять пропущенные въ счетъ часы къ послѣднему изъ четырехъ годовъ, полагая его въ 366

*) Опытъ о времясчисленіи Штейнгеля гл. V и VII. Дни Богослуженія Дебольскаго, ч. 2, стр. 325.

дней; четвертый годъ онъ назвалъ *високоснымъ*, а первые три *простыми*.

За тридцать лѣтъ до Рождества Христова Августъ Цезарь ввелъ въ Римской Имперіи такъ называемые *индикты*. Индиктъ (*indictio* значитъ наложеніе дани, налогъ) состоялъ изъ 15 годовъ, по прошествіи которыхъ производилась оцѣнка имѣній и устанавлились налоги. Для сбора налоговъ удобнѣйшимъ временемъ было признано окончаніе жатвы; почему и годъ въ индиктѣ начинался съ 1 Сентября.

Послѣ Рождества Христова новый годъ начинался въ разное время. Древнія христіанскія церкви, особенно восточная, начинали новый годъ, по примѣру Еврейскаго церковнаго года, съ Марта мѣсяца, потому что этотъ мѣсяць ознаменованъ сотвореніемъ міра и воплощеніемъ Бога Слова и другими важнѣйшими событіями изъ жизни Господа нашего Іисуса Христа. „Сей первый есть въ мѣсяцѣхъ мѣсяць,“ сказано въ Слѣдованной псалтири подъ первымъ числомъ мѣсяца Марта, „зане въ онъ началобитный свѣтъ сей видимый сотворенъ бысть... Въ сей мѣсяць Богъ, не отступль престола величества Своего, сошедъ за челоуколюбіе на землю, яко дождь на руно, съ небесе Архангеловымъ благовѣщеніемъ, въ пречистомъ чревѣ Преблагословенная Дѣвы Маріи, отъ Духа Свята плоть Себѣ истка непостижимо, якоже Онъ вѣсть Самъ. Въ сей день вольною страстію Его плотскою клятва потребися, смертію Его смерть умертвися: и пресвѣтло живоноснымъ Его воскресеніемъ изъ мертвыхъ, Адамъ и весь родъ челоуць отъ ада возведенъ и въ первобытіе паки приведенъ, небесная наслѣдовати. Сего ради отъ перваго числа его начало приѣмлють вси крузи солнечній и лунній, и вруцѣлѣто, и висектось, и и равноденствіе составляется въ немъ, и прочая“.

Первый день Сентября, который въ Ветхомъ завѣтѣ былъ началомъ гражданскаго года, а въ Римской имперіи началомъ индикта, былъ особенно знаменателенъ для первенствующей христіанской церкви. Въ сей день Іисусъ Христосъ пришелъ въ Назареть, гдѣ Онъ былъ воспитанъ, и войдя въ день субботный по обыкновенію Своему въ синагогу, объявилъ торжественно, что нынѣ исполнилось предсказаніе Пророка Исаи: Духъ Господень на Мнѣ: ибо Онъ помазалъ Меня благовѣствовать нищимъ, и послалъ Меня исцѣлять сокрушенныхъ сердцемъ, проповѣдывать плѣннымъ освобожденіе, слѣпымъ прозрѣніе, отпустить измученныхъ на свободу, проповѣдывать гдѣто Господне благопріятное (Ис. LXI, 1. 2. Лук. IV, 18. 19). Въ первый день Сентября, говоритъ Св. Димитрій Ростовскій, „Самъ Законодавецъ яви Себе міру, сошедъ отъ горнихъ, нося на Себѣ Духа Отча и написуя законъ Божій, не перстомъ, но Божественнымъ Своимъ языкомъ и пресладкими Своими усты, не на скрижалѣхъ каменныхъ, но на скрижалѣхъ сердца нашего плотяныхъ. *) Въ 312 г. эдиктомъ императора Константина Великаго христіанская вѣра объявлена дозволенною въ государствѣ. Посему Св. Отцы постановили начать годъ сей, „яко начатокъ свободы христіанскія“, и слѣдующіе годы начинать съ 1 Сентября, „воспоминающе Христово въ той день посредѣ соборища Іудейскаго вшествіе, и гдѣта Господня пріятна отъ книги Исаинной возвѣщеніе. **) Между тѣмъ внѣ Церкви во всей Римской Имперіи, годъ начинался съ 1 Января.

Въ 540 г. Императоръ Юстиніанъ I, отмѣнивши бывшее въ Римской Имперіи гдѣтосчисленіе отъ созданія Рима, ввелъ

*) Слѣдов. псалт. 1 Сент. Чет. Мин. 1 Сент.

**) Дни Богослуж. Дебольскаго, ч. 2. стр. 335.

лѣтосчисленіе отъ созданія міра и назначилъ и для гражданскихъ дѣлъ своего государства начало года 1 Сентября. Съ этого времени гражданскій годъ въ Римской Имперіи соединился съ церковнымъ.

Въ VI вѣкѣ Діонисій Малый, Римскій монахъ, въ своей исторіи, принялъ эрою, съ которой начиналъ счетъ годовъ, Рождество Христово. Потомъ въ половинѣ XVI вѣка вообще принято было считать годы съ Рождества Христова, и новолѣтіе стали праздновать въ первый день Января, какъ ближайшій ко дню Рождества Христова. Въ 1564 г. Карль IX, король Французскій, предписалъ въ своемъ государствѣ начинать годъ съ 1 Января. Примѣру Франціи послѣдовали другія западныя государства.

Для счисленія времени у всѣхъ христіанскихъ народовъ употреблялся юліанскій календарь, принятый на первомъ вселенскомъ соборѣ. Но юліанскій годъ, по наблюденію новѣйшихъ астрономовъ, не вполне соотвѣтствуетъ солнечному году. Созигень, рассчитавшій годъ при Юліѣ Цезарѣ въ 365 дней и 6 часовъ, ошибся въ 11 минутахъ и 14 секундахъ. Земной шаръ, по наблюденіямъ астрономическимъ, обращается около солнца въ 365 дней, 5 часовъ и 46 секундъ. Эта незначительная разность была сначала не замѣтна. Она составляла одинъ день въ сто двадцать лѣтъ, а во второй половинѣ XVI столѣтія въ двѣнадцать съ половиною вѣковъ отъ перваго вселенскаго собора, возрасла до 10 дней, такъ, что весеннее равноденствіе, приходившееся въ 325 году на 21 Марта, въ 1582 году было 11 Марта. Папа Римскій Григорій XIII приказалъ въ Октябрѣ мѣсяцъ этого года добавить недостающіе десять дней, а, для устраненія этой разности на будущее время, положилъ прибавлять въ каждые четыреста

лѣтъ три дня, которые въ теченіе 400 лѣтъ составятся изъ 11 минутъ и 16 секундъ. Григоріанскій календарь былъ принятъ тогда же католиками въ Италиі, Испаніи и Франціи, Голландскіе и нѣмецкіе протестанты приняли его только съ 1700 г., а Англичане съ 1752 г.

Въ Россіи новолѣтіе не разъ переносимо было съ одного мѣсяца на другой. Предки наши еще во времена язычества праздновали новолѣтіе въ первый весенній мѣсяць, когда въ природѣ пробуждается новая жизнь; и по обращеніи въ христіанство они приняли отъ Грековъ древне—церковное новолѣтіе 1 Марта. На соборѣ, бывшемъ въ Москвѣ въ 1347 г., при Великомъ Князѣ Сумеонѣ Іоанновичѣ и митрополитѣ Θεогностѣ, въ первый разъ было постановлено начинать годъ съ 1 Сентября, по примѣру церкви Греческой *). Это постановленіе подтверждено было на Московскомъ соборѣ 1492 г. **) И донынь церковный годъ въ нашей Православной Церкви начинается съ Сентября; во всѣхъ нашихъ святцахъ 1 Сентября называется началомъ индикта сирѣчь новаго года. Въ этотъ день Св. Церковь молитъ Содѣтеля всеі твари, во Своей власти положившаго времена и лѣта, благословить вѣнецъ лѣта и сохранить въ мирѣ Императора и люди Своя ***). Петръ Великій, преобразователь Россіи, принявъ лѣтосчисленіе отъ Рождества Христова, повелѣлъ съ 1700 г. начинать гражданскій годъ, подобно прочимъ Европейскимъ народамъ, съ 1 Января. Указомъ 20 Декабря 1699 г. объявлено: „Великій Государь указалъ сказать: извѣстно Ему Великому Государю: не только во многихъ Европейскихъ христіанскихъ странахъ, но и въ городахъ славянскихъ, которые съ восточною православною нашею церковію

*) Татищева Росс. Ист. ч. IV, стр. 163.

**) Древн. Росс. Вивліюѳ. ч. XVI, стр. 85. Карамз. Т. VI стр. 339.

***) Трои. и бонд. дня.

во всемъ согласны, какъ: волохи, молдавы, сербы, далматы, болгары и самые Его Великаго Государя подданные черкесы и всѣ греки, отъ которыхъ вѣра наша православная принята, всѣ тѣ народы, согласно лѣта своя счисляютъ отъ Рождества Христова, осмь лѣтъ спустя, т. е. Генваря 1 числа, а не отъ созданія міра... И нынѣ отъ Рождества Христова доходитъ 1699 годъ, а будущаго генваря 1 числа настанетъ новый 1700 годъ, купно и новый столѣтній вѣкъ. И для того добраго и полезнаго дѣла указалъ Великій Государь впредь лѣта счислять въ приказахъ, и во всякихъ дѣлахъ и крѣпостяхъ писать съ нынѣшняго генваря 1 числа отъ Рождества Христова 1700 года.“ Въ другомъ указѣ 19 Декабря того же года сказано: „и буде кто похощетъ писать и отъ сотворенія міра, и имъ писать оба тѣ лѣта—отъ сотворенія міра и отъ Рождества Христова сряду свободно.“ *) Слѣдуя лѣтосчисленію отъ Рождества Христова, Церковь наша хранитъ лѣтосчисленіе и отъ сотворенія міра: на книгахъ церковныхъ означается годъ по тому и другому лѣтосчисленію.

У насъ новый годъ начинается, какъ и во всей западной Европѣ, съ 1-го Января, однако же нашъ новый годъ не совпадаетъ съ новымъ годомъ у западныхъ народовъ. Счисленіе времени григоріанское, называемое *новымъ стилемъ*, которое принято на западѣ, въ текущемъ столѣтіи впереди противъ счисленія юліанскаго, называемаго *старымъ стилемъ*, котораго держится наша церковь, на двѣнадцать дней. Потому, когда у насъ бываетъ 1-е Января, въ западной Европѣ считается уже 13-е. Въ слѣдующемъ столѣтіи григоріанскій годъ будетъ впереди противъ юліанскаго на 13 дней.

**) Полн. Собр. Зак. Росс. Имп. т. 3. №№ 1735 и 1736.

Свобода и благодать въ дѣлѣ спасенія христіанина.

Наблюдая совѣсть естественнаго человѣка, не трудно удостовѣриться въ его нравственно-духовномъ безсиліи; и вотъ *всезначительная потребность благодати*. Но и въ поврежденной совѣсти сохранилась восприимлемость къ восстановленію въ насъ образа Божія, осталось то, чѣмъ можно привить насъ-дикія *вѣтви*-къ животворной *маслицѣ Іисусу Христу* (Римл. 11, 17): стало быть, благодать, при духовномъ нашемъ безсиліи, имѣетъ дѣйствовать въ насъ не безъ насъ, не безъ участія нашего произвола: и вотъ нѣкоторое въ этомъ дѣлѣ значеніе *собственной* *каждаго* *свободы*. Какое же *отношеніе* *свободы* *и* *благодати* *въ* *дѣлѣ* *нашего* *спасенія*?

На западѣ христіанскаго міра возникли еще съ пятого вѣка двѣ рѣзкія противоположности мнѣній о семъ предметѣ: одна со стороны Пелагія, стоявшаго за права человѣческой свободы, съ уничтоженіемъ существенной важности благодати, другая-со стороны знаменитаго противника его-Блаженнаго Августина, поборавшаго за благодать. Эти противоположности, доведенныя до крайности, идутъ тамъ въ спорныхъ направленіяхъ, но всѣмъ вѣкамъ послѣдующимъ: онѣ выказались и въ нѣдрѣ католицизма-въ партіяхъ Іезуитовъ (склоняющихся къ пелагіанизму) и Янсенистовъ (противоположнаго направленія *), и въ нѣдрѣ протестантства между Реформатами, выдающими себя за поборниковъ Августинова начала благодати, предопрѣдѣляющей ко спасенію, и тѣми правоучителями, у которыхъ пелагіанизмъ, превозносящій разумную природу человѣка, развился до послѣдней возможности. — Православная Цер-

*) Смотр. Сочиненіе: Римскіе Папы въ XVI и XVII в. кн. VIII, объ Іезуитахъ и Янсенистахъ.

говь Восточная наблюдаетъ осмотрительную умѣренность между крайностями уничтоженія свободы воли и уничтоженія благодати. Представитель такого умѣреннаго взгляда, жившій во время самага разгара на западѣ мыслей пелагіевыхъ и августиновыхъ, былъ Преподобный Іоаннъ Кассіанъ, который имѣлъ близкое отношеніе къ Св. Іоанну Златоусту и на западѣ дышалъ духомъ отцевъ Восточныхъ. Сихъ-то двухъ руководителей—Златоуста и Кассіана—мы будемъ держаться при рѣшеніи такой трудной задачи, какова *„связь благодати съ нашею волею.“*

Приступая къ этой задачѣ, Кассіанъ указываетъ въ ней трудности и какъ будто бы противорѣчія, несогласимыя разумомъ. *„Уму человѣческому, — говоритъ онъ, — непонятно, какъ „это Богъ ищущимъ даетъ и толкущимъ отверзаетъ, и вмѣстѣ „является неищущимъ Его... какъ это спасеніе принадле- „жить и нашей власти, когда говорится: *аще хотите и „послушаете Мене, благая земли слыште* (Ис. 1, 19), и „вмѣстѣ оно есть дѣло-ни *хотящю, ни текущю, но ми- „лующю Бога* (Римл. 9, 16), — какъ это Богъ каждому „воздаетъ по дѣламъ его, и вмѣстѣ самъ же *Богъ есть „дѣйствующій въ насъ* (Филип. 2, 13)“....?* Собравши нѣсколько такихъ, повидимому, противорѣчущихъ текстовъ Св. Писанія, Кассіанъ произноситъ рѣшеніе общее, что *„въ дѣлѣ спасенія нашего участвуетъ и благодать Божія, и свободный произволъ нашъ“*. *) Какъ же одно къ другому относится?

Для ясности и раздѣльности отвѣта на сей вопросъ, умѣстнымъ представляется, на основаніи Слова Божія и примѣровъ Церковной Исторіи, показать, — какъ благодать

*) Собесѣдованіе съ Аввою Херемономъ о томъ, какъ благодать Божія содѣйствуетъ совершенію добрыхъ дѣлъ. Глав. 8.

Божія содѣйствуетъ намъ: 1) въ началѣ спасенія, 2) въ продолженіе спасенія, 3) до конца или до довершенія спасенія.

1. *Въ началѣ нашего спасительнаго поприща* явственнѣе дѣйствуетъ благодать Божія, *предваряющая* нашу свободу. *Богъ мой, милость Его предваритъ мя*, говоритъ Псалмопѣвецъ (Пс. 58, 11).

а) Предвареніе со стороны благодати въ началѣ спасенія нашего необходимо *по состоянію духовнаго безсилія* естественнаго человѣка, который въ Писаніи изображается не только *спящимъ*, (а) но и *мертвымъ*. (б) Посему для естественнаго человѣка нужно стороннее возбужденіе отъ сна и смерти духовной, а самъ собою онъ, по крайней мѣрѣ, не долженъ *противодѣйствовать* возбуждающему зову благодати.

б) Предваряющая благодать и потому предполагается, что спасеніе наше называется въ Слово Божіемъ *накибытіемъ*, (в) или *возрожденіемъ* (г) и *возсозданіемъ*. (д) А никто самъ себя не раждаетъ и творить себя ничтожество не можетъ. Посему *Богъ, рекій* нѣкогда, при сотвореніи міра, *изъ тьмы возсіяти свѣту*, долженъ и при возсозданіи нашемъ *предварительно возсіять въ сердцахъ нашихъ къ просвѣщенію разума славы Божіей о лицѣ Іисуса Христа* (2 Кор. 4, 6). Тамъ творческій глаголь Божій *предварилъ* явленіе твари изъ ничего;—и здѣсь, при новомъ твореніи—при *возрожденіи*—предваряетъ обыкновенно слово живаго Бога, отъ котораго, какъ отъ нетлѣннаго сѣмени Божественнаго, мы *возникаемъ* и *зачинаемъ* въ новую жизнь (1 Петр.

(а) *Востани спяй*. Еф. 5, 14.—(б) *Яко сынъ мой сей мертвъ бы и оживе*. Лук. 15, 24.—*И васъ, сущихъ прегрѣшенными мертвыхъ и грѣхи вашими, сооживи Христомъ* (Еф. 2, 1—5).—(в). *Спасе насъ банею накибытія*. Тит. 3, 5. (г. д) *Вѣрующій—нова тварь во Христвѣ*. Гал. 6, 15.

1, 23). Наше дѣло только внимать внушенію Божію и принимать предваряющія спасительныя впечатлѣнія благодати и не противиться имъ, не пренебрегать, не злоупотреблять ими.

в.) Изъ способовъ призванія Божія и изъ хода обращенія грѣшниковъ опять открывается предвареніе со стороны благодати. Удивительно, какъ Господь, дабы вразумить грѣшника, издали и заранѣе располагаетъ разные случаи, которые навели бы его на благую мысль; какъ Онъ избираетъ времена благопріятныя, когда бы произвестъ рѣшительный ударъ на сердце человѣка, о которомъ сей дотолѣ и не помышлялъ (обращеніе Ап. Павла); какъ долготерпѣливо Онъ выжидаетъ заблудшаго, не попуская ему дойти до края нечестія, дабы самую крайностію поразить его совѣсть: *аще погрузятся отъ очію моею*, говоритъ Господь у пророка (Амос, 9, 3), *во глубинахъ морскихъ, то и тамо повелю зміеви, и угрызеть я*, т. е. хотя бы кто утопалъ уже въ пучинѣ разврата (какъ Марія Египетская), то и въ этой безднѣ грѣховной я повелю совѣсти, подобно жалу зміину; угрызати его, дабы тѣмъ возбудить въ немъ желаніе цѣльбы отъ ранъ грѣховныхъ. Подобно сему, уязвляемые зміями въ пустынѣ Іудей искали исцѣленія и получали оное чрезъ воззрѣніе съ вѣрою на мѣднаго змія, прообразовавшаго собою распятаго на крестѣ Іисуса Христа, Который, не имѣя въ Себѣ яда грѣховнаго, вмѣнился на крестѣ со беззаконными, дабы вся привлеци къ Себѣ.

Какъ благодать слѣдуетъ за грѣшникомъ прежде, нежели онъ то сознаетъ, — показываетъ примѣръ обращенія Блаженнаго Августина. Онъ изъ челюстей разврата юношескихъ лѣтъ впалъ въ сѣти манихейскихъ заблужденій, далѣе, предваренный о сихъ заблужденіяхъ предсмертнымъ увѣщаніемъ одного своего друга, онъ окончательно выпутался изъ сѣтей

демонскихъ, когда случайно, по видимому, сблизился въ Италіи съ Амвросіемъ Медиоланскимъ. Убѣдительныя слова сего Святителя, растворенныя молитвенными слезами Августиновой матери, и небесный гласъ (tolle, lege!), повелѣвавшій взять и читать Св. Библию, довершили спасительное дѣло обращенія. И тогда-то, просвѣщенный св. Амвросіемъ, Августинъ наконецъ исповѣдалъ: „Ты вель меня къ нему (Амвросію), Боже мой, безъ моего сознанія, для того, чтобы онъ привелъ меня къ Тебѣ съ сознаніемъ.“ Въ этомъ примѣрѣ дѣйствіе предваряющей благодати очевидно, подобно какъ и въ обращеніи Св. Ев. Матѳея. — „Но вотъ, — говоритъ Кассіанъ, — Мытарь, Закхей и разбойникъ на крестѣ, своими благими желаніями, какъ будто предварили зовъ благодати“ (хотя и тутъ незамѣтность внѣшняго призыванія благодати можетъ быть восполнена внутреннимъ, сокровеннымъ дѣйствіемъ благодати на ихъ сердце). „Посему на вопросъ: свобода ли въ обращеніи зависитъ отъ благодати, или благодать отъ свободы? — нельзя, — говоритъ Кассіанъ, отвѣчать рѣшительно, на основаніи всеобщаго понятія о способѣ дѣйствованія благодати по отношенію ко всѣмъ людямъ и на всѣ случаи; а только-смотря по различнымъ частнымъ опытамъ, представленнымъ въ Писаніи: общій законъ благодати-тайна для насъ.“ Вирочемъ, Преподобный Отецъ даетъ значительный перевѣсъ сторонѣ благодатной, когда говоритъ, что начало благаго расположенія полагается въ насъ особеннымъ внушеніемъ Божиимъ (См. собес. съ Авв. Пафнут. о 3-хъ отречен. отъ міра, гл. 19.).

Какъ же въ этомъ случаѣ свобода наша относится къ Божественной Благодати? Страдательно ли только, или и дѣятельно?

Что благодать не одна дѣйствуетъ при обращеніи, что свобода наша, съ одной стороны, не противорѣчитъ ей, а съ другой можетъ и противиться ей, это не подлежитъ никакому сомнѣнію. „Если дѣйствуетъ одна благодать, говоритъ Св. Златоустъ (Бес. 18 на Римл.), — то почему не всѣ спасаются? Благодать, при всемъ томъ, что она благодать, спасаетъ только желающихъ, а не тѣхъ, которые постоянно противятся ей“. И такъ участіе нашей свободы въ началѣ спасенія несомнѣнно.

Содѣйствуетъ ли свобода дѣйствию благодати положительно? О младенцахъ говорить нечего. Въ людяхъ же съ развитымъ сколько нибудь сознаниемъ и свободою, хотя и допускаемъ, вопреки Квіетистамъ, такое содѣйствіе, но чрезвычайно трудно, и даже невозможно взвѣсить и опредѣлить, сколько именно положительнаго участія достанется на долю свободы. Только большее, „несравненно большее, по Златоусту (бесѣд. 19 на Римл.), зависитъ отъ благодати.“ Самая вѣра, споспѣшествуемая любовью, составляющая сущность новой твари во Христѣ (Гал. 6, 15), есть, по слову Апостола, *даръ Божій* (Еф. 2, 3). Съ положительной стороны, „желать добра хотя можетъ иногда и самъ человѣкъ, но чтобы исполнить желаемое, всегда нуждается въ помощи Божіей, подобно какъ для больного недостаточно одного желанія быть здоровымъ, если Богъ не дастъ силы,“ — такъ рассуждаетъ Св. Кассіанъ (гл. 8 о содѣйств. благодати), и въ другомъ мѣстѣ (гл. 6, тамъ же) говоритъ: „Богъ, если замѣтитъ въ нашемъ сердцѣ хоть искру расположенія къ добру, по благосердію своему не даетъ ей угаснуть, но желая, чтобы всѣ спаслись и въ познаніе истины пришли, всячески способствуетъ къ тому, чтобы она обратилась въ пламя (святой любви): ибо *нлсть*, говоритъ

Господь, воля предъ Отцемъ Моимъ, да погибнетъ единъ отъ малыхъ сихъ“ (Матѹ. 18, 14).

2. *И въ продолженіи подвига спасенія благодать и наша свобода совместно дѣйствуютъ*, одна не безъ другой. Необходима ли благодать человѣку во все теченіе духовной его жизни? Безъ сомнѣнія. Это явствуетъ а) изъ понятія о постоянномъ и сверхъ-естественномъ Промыслѣ Божественномъ и б) изъ хода благодатнаго воспитанія чадъ Божіихъ.

а.) Создавши міръ естественный, Богъ непрестанно о немъ промышляетъ. Возсоздавши міръ сверхъ-естественный, Онъ ни на одно мгновеніе не оставляетъ его безъ чуднаго попеченія. Промыслъ естественный и промыслъ благодатный непрерывны и неисощемы въ своихъ средствахъ и дѣйствіяхъ; въ семъ смыслѣ Спаситель сказалъ: *Отець Мой досель дѣлаеть, и Азъ дѣлаю* (Іоан. 5, 17); и: *безъ Мене не можете творити ничесоже* (Іоан. 15, 5). „Не за то только, „по слову Кассіана, мы должны благодарить Бога, что Онъ „даровалъ намъ разумъ и свободу, доставилъ познаніе и благодать крещенія; но и за то, что намъ свыше даруется *ежедневный Промыслъ*.

б.) Благодать раждаетъ насъ въ жизнь духовную, благодать и *воспитываетъ*, — и сіе воспитаніе — непрестанно, пока мы на землѣ существуемъ, ибо мы здѣсь еще младенцы, по сравненію съ періодами духовнаго бытія нашего въ вѣчности. Воспитаніе сіе объясняется подобіемъ воспитанія естественнаго. Св. Кассіанъ говоритъ: „Кормилица, прежде нежели дитя „станеть ходить, носитъ его на рукахъ; а когда настанеть „время ходить, учитъ его ступать, сперва поддерживая за „руку, потомъ пріучая ходить одного, впрочемъ наблюдая, „чтобы не упало; когда же выростеть, то, для укрѣпленія

„силъ, позволяетъ бороться съ сверстниками, или переносить
„соразмѣрныя силамъ тяжести. Такъ и Отецъ Небесный
„иныхъ носить на рукахъ, иныхъ оставляетъ собственному
„произволу, впрочемъ такъ, что всегда вспомошествоуетъ нуж-
„дающимся, слышитъ, когда Его призываютъ, не оставляетъ
„тѣхъ, кои ищутъ Его, и нерѣдко избавляетъ отъ напасти,
„тогда какъ не знаютъ сего“ (собес. о сод. благод. гл. 12).

Такому попеченію Отца небеснаго питомецъ благодати
долженъ соотвѣтствовать всегдашнимъ добровольнымъ послуша-
ніемъ; долженъ хранить и *возгръввать даръ Божій* (2 Тим. 1, 6) чрезъ приличное употребленіе, *дабы не воще пріять благодать Божію* (2 Кор. 6, 11). Пусть дары благодати произрацаютъ добродѣтели, а добродѣтели будутъ привлекать новыя дары благодати: такимъ образомъ на пути своемъ мы будемъ восходить постоянно *отъ силы въ силу* (пс. 83, 8). „Если, — говоритъ св. Златоустъ, — силою одной благодати со-
„вершились спасительныя дѣйствія въ крещеніи: то не болѣе
„ли, когда присоединятся къ ней и труды? Если она спасала
„не дѣйствующаго, то неболѣе ли поможетъ дѣйствующему“
(Бес. 39 на Матѳ.)? Когда были мы безсильны, — благодать за насъ дѣйствовала: *во время оно послушахъ тебе*, говоритъ Господь, *и въ день спасенія помогахъ ти*. Когда же въ таинствахъ дарованы намъ всѣ потребныя къ благочестію силы, когда невозможное стало для насъ возможно и удобно, мы уже неизвинимы, коль скоро *не содѣваемъ свое спасеніе со страхомъ и трепетомъ*, тогда какъ Богъ *есть дѣйствующій въ насъ, и еже хотѣти, и еже дѣлати о благоволеніи* (Фил. 2, 12, 13).

Взаимодѣйствіе свободы и благодати есть благопріятный признакъ продолжающейся въ человѣкѣ духовной жизни.

Когда человекъ безпрепятственно вдыхаетъ и выдыхаетъ изъ себя воздухъ, мы заключаемъ объ его естественной жизни: равно также ощутительный въ душѣ христіанина приливъ и отливъ благодати служитъ опытнымъ доказательствомъ его духовной жизни: отъ Господа текутъ къ намъ непрестанно струи благодати, и отъ насъ снова возвращаются къ своему первоначальному источнику путемъ молитвы и дѣятельности благодарственной; чрезъ то непрерывно освѣжаются силы нашего духа, и въ немъ, при постоянномъ общеніи съ Богомъ, продолжается всегдашній праздникъ *чистой совѣсти*.

3. Какъ въ началѣ обращенія нашего къ Богу благодать и свобода содѣйствуютъ одна другой (поэтому, то Богъ взываетъ къ намъ: *обратитесь ко Мнѣ, и обращуся*; то мы вопіемъ къ Богу: *обрати ны, и обратимся* (пл. 5, 21): такъ и до конца спасенія продолжается тоже совмѣстное дѣйствіе воли нашей и благодати Божіей. Ибо, — то о самомъ человекѣ говорится: *претерпѣвый до конца, той спасенъ будетъ*; то о Богѣ: *Той да совершитъ вы во всякомъ дѣлѣ блазль*. Наше дѣло — пребывать въ благодати до конца и всегда оставаться ей вѣрными: а благодать сама по себѣ необходима намъ для достиженія полного совершенства. Тотъ, Который началъ дѣло спасенія нашего, будетъ совершенствовать оное со дня на день, пока наконецъ увѣнчаетъ оное въ великій день Господа Іисуса Христа: *начный дѣло блазль въ васъ, совершитъ е, даже до дне Іисусъ — ристова*, говоритъ Апостоль (Фил. 1, 6).

а.) Съ теченіемъ духовной жизни требуется большее и большее умноженіе благодати, по причинѣ *возрастанія и увеличенія самихъ подвиговъ благочестія*. Чѣмъ дальше прошелъ кто либо путемъ спасенія, тѣмъ высшіе ожидаютъ

его труды и доблести такія, что, по слову Кассіана, „и подумать о нихъ нельзя безъ вдохновенія Божія.“ „Чтобы совершенно доказать потребность въ сіе время благодати Божественной, стоитъ только, — говоритъ онъ, — вспомнить, какъ часто и спасительнымъ нашимъ желаніямъ (напр. уединенной молитвы) исполниться препятствуетъ какой нибудь „ничтожный случай, и какъ весьма немногіе изъ желающихъ „сдѣлаться добродѣтельными могутъ вполнѣ совершить свое желаніе“ (собес. о сод. благод. гл. 5.).

б.) Непрестанное сопребываніе съ нами Божественной благодати до конца нашей жизни необходимо *по причинѣ возрастанія искушеній духовныхъ*, по мѣрѣ приближенія къ Богу. Врагъ нашего спасенія, коль скоро видитъ, что кто нибудь близокъ къ небу, какъ можно, усиливается заинать стопы его и воздвигаетъ на него лютѣйшую бурю напастей. Ктожъ укрѣпитъ его на тягчайшую борьбу съ искушеніями? На подвигъ терпѣнія? — Благодать. *Яко вамъ даровася, — пишетъ Апостоль (Фил. 1, 29), — еже о Христь, не токмо еже въ Него вѣровати, но и еже по Немъ страдати.* — Притомъ, какъ въ началѣ вѣры оправдывающей мы сами сколько нибудь участвуемъ, ибо говорится: *вѣра твоя спасетъ; и — по вѣрѣ ваю буди вама:* такъ и совершительный подвигъ терпѣнія вѣры происходитъ не безъ собственныхъ нашихъ успій превозмочь скорбь страданія, которую благодать растворяетъ своими тайными утѣшеніями. Св. Кассіанъ ссылается въ этомъ на примѣръ терпѣнія Іова: „Если, — говоритъ (Собес. гл. 13), — многообразныя козни врага побѣдилъ бы безъ своей доблести, а только силою Божественной благодати: то діаволь не умедлилъ бы повторить прежнюю „свою клевету на него: *Еда Іовъ туне чтитъ Господа...*

„не Ты ли оградилъ еси его? Но послѣ борьбы діаволь не повторилъ сей клеветы: значить, Іовъ побѣдилъ его и своимъ усиліемъ.“ Между тѣмъ и благодать не оставляла его, попустивъ діаволу искутить его только до извѣстной мѣры: рече Господь діаволу: *се предаю ти его, токмо душу его соблюди.*

в.) Если, наконецъ, и съ высоты духовнаго совершенства угрожаетъ человеку паденіе, и паденіе тѣмъ опаснѣйшее, чѣмъ выше кто либо стоитъ, почему сказано: *мняйся стояти да блюдется, да не падеть* (Кор. 10, 12): то въ какое время можетъ прекратиться настоятельная для христіанина нужда въ помощи благодатной?— Божественная благодать и въ немощи нашей совершается, привлекаемая смиреніемъ и молитвою вѣры; а безъ благодати не устоитъ и крѣпость самсонова противъ лукавой лести соблазновъ.— Такимъ образомъ и въ началѣ, и въ срединѣ, и въ концѣ поприща спасенія благодать Божія содѣйствуетъ и помогаетъ нашей волѣ, оставляя ей притомъ и собственное свое употребленіе.

Православные Отцы, — такъ заключаетъ Св. Кассіанъ свое бесѣдованіе свое о содѣйствіи благодати совершенію добрыхъ дѣлъ, — „Православные Отцы, которые сами обладали совершеннымъ сердцемъ, говорили, что Богъ, во *первыхъ*, въ каждомъ человѣкѣ возбуждаетъ желаніе добра, впрочемъ такъ, что человѣкъ можетъ стремиться и къ противоположному, во *вторыхъ*, даетъ возможность, не исключая впрочемъ произвола, привести въ дѣло сіе желаніе; и во *третьихъ*, не стѣсняя свободы, утверждаетъ въ добродѣтели. И такъ Творецъ всюду производитъ все, возбуждая, содѣйствуя и утверждая, безъ нарушенія данной намъ свободы. Если умозаключенія чело-

ческія, повидимому, противорѣчатъ такому понятію; то ихъ болѣе надобно избѣгать, нежели обнаруживать на раззореніе вѣры. По смыслу Писанія, не вѣра отъ разумѣнія, а разумѣніе происходитъ отъ вѣры“ (Хр. Чт. 1844 г. ч. III). — Присовокупимъ къ сему, что въ изслѣдованіяхъ объ отношеніи свободы и благодати въ дѣлѣ нашего спасенія, безопаснѣе держаться мнѣній и самыхъ выраженій отеческихъ, такъ какъ благодать и свобода, въ ихъ взаимномъ отношеніи, составляютъ два камня претыканія, равно опасные для умовъ, отваживающихся проникнуть въ сію тайну: это двѣ подводныя скалы, на которыхъ не разъ уже случалось терпѣть гибельное кораблекрушеніе вѣры тѣмъ, которые съ самонадѣянною пылкостью изслѣдывали сей предметъ не по мѣрѣ вѣры и не по ученію Св. Отцевъ и подвижниковъ истиннаго благочестія.

А.

Надгробная рѣчь. *)

Да не смущается сердце ваше, вѣруйте въ Бога и въ Мя вѣруйте... Иду уготовать мѣсто вамъ. (Іоан. 14, 1. 2).

Въ послѣдніе три мѣсяца мы были, слушатели, зрителями самаго грустнаго и тяжелаго явленія. На нашихъ глазахъ медленно и постепенно гасла молодая жизнь; на нашихъ глазахъ умиралъ медленною смертію одинъ изъ нашихъ товарищей. Доселѣ ведя упорную борьбу съ бѣдностью, съ различными неудобствами жизни, соединенными съ ней, онъ только было расчистилъ себѣ дорогу жизни, только было началъ

*) Сказана при погребеніи преподавателя Бятской Семьяваріи Павла Васильевича Виноградова, 29 Ноября 1873 г.

торжествовать побѣду своей твердой воли, какъ подходитъ неумолимая смерть, и медленно, но твердо пускаетъ въ него свое жало. Не думая, не гадая, чтобы отнята у него была благоустроенная жизнь, богатая своимъ полемъ дѣятельности, онъ борется и съ самой смертію, и борется не день, не два, а цѣлые три мѣсяца. И что это была за борьба! Гнѣздящаяся въ организмѣ змѣя смерти говоритъ—умри; жаждущая жизни, молодая натура отвѣчаетъ—нѣтъ, я должна, я буду жить! Ужасное, страдальческое положеніе—быть въ крѣпкомъ подвигѣ за жизнь, желать, жаждать ее и вдругъ получать въ ней отказъ! Да, покойный, особенно при концѣ своей земной жизни, является истиннымъ страдальцемъ; отчаяваясь уже въ полнотѣ жизни, онъ молитъ, чтобы дарована была хотя капля ея; но смерть отказывается и въ этомъ.

Что было дѣлать намъ—свидѣтелямъ такой борьбы, такихъ страданій?—Помочь? Но помощь оказывалась напрасной. Оставалось одно горевать и тужить о бѣдности человѣческаго существованія на землѣ. Приходя съ грустію къ молодому любимому страдальцу и уходя отъ него, мы не разъ невольно спрашивали себя, какъ и самъ умирающій въ послѣднее время: да что же это, какъ же такъ—хочется жить, а жизнь не дается? Не разъ, при взглядѣ на него, мы невольно возмущались духомъ, возмущались сердцемъ.

Но должно ли это быть? Нѣтъ, смущеніе—голосъ ветхаго человѣка, живущаго въ насъ; у новаго его не должно быть, для новаго существуетъ успокоеніе. *Да не смущается сердце ваше, впруйте въ Бога, и въ Мя впруйте... Иду уготовати мѣсто вамъ.* (Іоан. 14, 1. 2.) Такъ успокоивалъ Господь Апостоловъ, смущенныхъ разлукою съ Нимъ, и предвидѣвшихъ, какую великую борьбу приведется

нимъ вывести съ міромъ, какую великую борьбу придется вести съ тѣмъ, что не отъ Бога, — предвидѣвшихъ борьбу, въ которой должно угаснуть и ихъ земное существованіе. Такъ Онъ успокоиваетъ и насъ, которымъ приходится и видѣть, и вести борьбу съ тѣмъ, что не отъ Бога — съ бѣдствіями, страданіями, съ самою, наконецъ, смертію! Безъ Христа земная борьба и пораженіе смертнаго покрыты мракомъ, безотрадны. Со Христомъ онѣ являются въ новомъ, успокоивающемъ видѣ. Тогда какъ здѣсь бѣдность, бѣдствія и самая смерть вызываютъ человѣка на борьбу и стараются всячески обезсилить его, наконецъ, торжествуютъ свою побѣду, тамъ Владыка жизни уготовляетъ для своихъ послѣдователей жизнь, изобилующую полнотой, богатствомъ и всѣми условіями духовнаго развитія и совершенства; видимая здѣсь побѣда, тамъ является пораженіемъ, видимое пораженіе — торжествомъ. И такъ, въ наше успокоеніе, ты, любезный борецъ и страдалецъ нашъ, не побѣжденъ; ты съ Владыкою жизни, — и празднуешь съ Нимъ свою истинную побѣду, свое истинное торжество въ невечернемъ дни Его царствія! Твоя жажда жизни и борьба за нее была только голосомъ существа, имѣющаго Владыку жизни; твои сомнительные вопросы, какъ и насъ бранныхъ, только сѣтованіе о нарушеніи въ естествѣ человеческомъ чрезъ грѣхъ первобытныхъ правъ свободы и жизни, которыя нынѣ даровалъ, уготовалъ и уготовляетъ каждому вѣрующему только Господь Іисусъ! Мы вѣруемъ и надѣемся, что Владыка жизни Христосъ не откажетъ тебѣ быть въ числѣ тѣхъ, о которыхъ Онъ сказалъ: иду уготовати мѣсто — вамъ. Ты и здѣсь не только не былъ чуждъ Его, но ты былъ съ Нимъ; въ тебѣ жилъ Его духъ, въ тебѣ жилъ Онъ Самъ. Съ ранняго дѣтства и до кончины, по истиннѣ можно ска-

зять, что въ отшедшемъ нашемъ товарищѣ жилъ духъ Христа. Сурова, безцвѣтна и неприглядна для большинства изъ насъ прежняя жизнь; приходилось жить нерѣдко и голодомъ и въ холодѣ. На долю покойнаго, долю юнаго сироты, пала именно такая жизнь;—и что же? Тогда какъ въ другихъ она воспитывала чувство недовольства, задирчивость, холодность ко всему, кромѣ себя;—его души она не осмѣлилась коснуться, онъ и при ней воспиталъ въ себѣ чувство довольства, чувство кротости, чувство миролюбія. Не было между воспитанниками Семинаріи такого, котораго не влекла бы къ усопшему его открытая, чистая и простая душа. Не было и между студентами Духовной Академіи такого, который не считалъ бы его лучшимъ своимъ сотоварищемъ по его добротѣ, благорасположенному и безхитроственному характеру. Невинныя собранія товарищей дорожили имъ, радовались его появленію;—всѣмъ чувствовалось, какъ его кроткая, миролюбивая и добрая душа вносила съ собою всюду миръ и спокойствіе. Любя искренно нынѣ почившаго, смотря на него какъ роднаго, — студенты и относились къ нему, какъ любимому своему родному. Найдется ли, наконецъ, кто и изъ насъ, здѣсь присутствующихъ при гробѣ, товарищей его по службѣ—и вообще изъ всѣхъ знающихъ умершаго такой, который бы могъ имѣть недовольство на него, могъ имѣть поводъ отвернуться отъ него? Нѣтъ; и въ нашемъ здѣшнемъ обществѣ онъ былъ любимѣйшій человекъ; его появленіе вездѣ встрѣчалось радостною улыбкою, теплымъ чувствомъ. Безхитросный, открытый, добрый, ни противъ кого не востающій, всѣхъ любившій, всѣмъ желавшій истиннаго добра, онъ и здѣсь считался человекомъ, невольно привязывающимъ къ себѣ, считался лицомъ, какія бываютъ рѣдки въ своихъ отношеніяхъ

къ другимъ. Сохранивши при всей суровой бѣдности и борьбѣ съ нуждою кроткое и любвеобильное настроеніе своей души, отшедшій отъ насъ сохранилъ это настроеніе и при продолжительной болѣзни-чахоткѣ, невольно приводящей всякаго въ состояніе духа болѣзненное и неспокойное, и при ней осталась у него до послѣдняго времени его обычная кротость, вѣжливость и любвеобильная привѣтливость; съ рѣдкимъ терпѣніемъ онъ переносилъ свою тяжелую болѣзнь, и только тогда, когда страданіе возрасло до послѣднихъ предѣловъ, — только тогда могъ вырваться у него единственный легкій ропотъ сердца-да чтоже это? Съ начала жизни своей до конца Павелъ Васильевичъ остался вѣрнымъ себѣ, остался человѣкомъ живущимъ и дѣйствующимъ по духу Христа. Не имѣя ни въ дѣтствѣ, ни въ дальнѣйшее время особыхъ наставниковъ и руководителей, которыхъ приставляетъ къ юности бдительная человѣческая рука, — онъ наставникомъ имѣлъ постоянно Самого Христа. Великое и всемірное Христово наставленіе-научитесь отъ Мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ — было для него основою, источникомъ жизни, руководителемъ ея и создало въ лицѣ его прекрасный образъ, которымъ мы не только можемъ и должны утѣшаться, но, взирая на который, и поучаться. Преставившійся о Господѣ нашъ сотоварищъ умеръ въ молодыхъ лѣтахъ; онъ не оставилъ намъ наставленій опытной старости; но онъ воплотилъ въ себѣ то, чему заповѣдалъ научаться всѣмъ Господь; онъ представилъ собою прекрасный образъ Его ученика. Этотъ-то образъ и долженъ на всегда съ нами остаться; — и онъ, конечно, останется, и будетъ не только постояннымъ воспоминаніемъ о человѣкѣ, достолюбезномъ и прекрасномъ; но будетъ вмѣстѣ побуждать и одушевлять и насъ самихъ по его примѣру дѣйствовать.

Господи Владыко нашъ, покойный намъ былъ дорогъ, мы не хотѣли бы съ нимъ разстаться; но, если такъ угодно Твоей премудрости, — да будетъ воля Твоя, возми его отъ насъ; — мы любили его, возлюби и Ты его Своею любовію, и награди его тѣмъ, въ чемъ отказано ему здѣсь, въ жизни безъ печалей и воздыханій, которой онъ жаждалъ, и которая не дана была ему и не можетъ быть дана на землѣ.

Препод. Вят. Сем. А. Коцинскій.

Игуменія Сусанна.

(Некрологъ.)

Съ 15 на 16 декабря 1873 года во 2-мъ часу ночи скончалась въ Вятскомъ Преображенскомъ женскомъ монастырѣ, проживавшая въ немъ на покоѣ, Игуменія Сусанна, 78 лѣтъ отъ рожденія. Родитель покойницы, канцелярскій служитель (Изергинъ) былъ настроенія истинно христіанскаго. Въ правилахъ благочестія была воспитана и супруга его, происходившая изъ одной купеческой семьи въ г. Вяткѣ. Господь благословилъ ихъ супружество рожденіемъ дочери, которая въ св. крещеніи названа Серафимою. Вскорѣ послѣ того мужъ отправился въ путешествіе по святымъ мѣстамъ Русскимъ, и, возвратившись домой, объявилъ своей женѣ, что намѣренъ поступить въ монастырь. Намѣреніе его было исполнѣе согласно съ расположеніемъ жены, которая также желала провести жизнь свою въ монастырскомъ уединеніи. Молодые супруги разстались. Мужъ удалился изъ Вятки, чтобы принять монашество, гдѣ Господь укажетъ. А жена избрала себѣ мѣстомъ уединенія монастырь въ Великомъ Устюгѣ, въ Вологодской Епархіи, куда взяла съ собою малютку дочь свою. Пробыв-

ши здѣсь въ св. обители нѣсколько времени, добровольная вдовица съ юною своею дочерью перешла въ Слободскую женскую обитель, а отсюда въ обитель роднаго города. Спустя 50 лѣтъ послѣ разлуки, она получила первое письмо отъ мужа, въ которомъ онь извѣщалъ ее и дочь свою, что состоитъ въ санѣ іеромонаха въ братствѣ одного изъ Кіевскихъ монастырей и просилъ ихъ не писать о себѣ, потому что онь имѣетъ извѣстіе объ ихъ благополучной жизни. Серафимъ было не болѣе четырехъ лѣтъ, когда она съ матерію своею поступила въ Вятскій женскій монастырь. Здѣсь она выросла, не выходя за монастырскія стѣны, постриглась въ монахини съ именемъ Сусанны, и впоследствии была поставлена игуменіею этой обители, которою управляла 18 лѣтъ, съ 1844 г. по 1861 г. За свою попечительность о благоустроении обители, Игуменія Сусанна первая изъ Вятскихъ игуменій была удостоена Высочайшаго пожалованія наперснымъ крестомъ. Подавая собою примѣръ строгаго исполненія иноческихъ обѣтовъ, она пользовалась общею любовію монахинь и всѣхъ обитательницъ монастыря за свое разумное и кроткое руководство ихъ въ подвигахъ молитвы и воздержанія и за свою материнскую заботливость о внѣшнемъ благосостояніи ихъ. Памятникомъ ея трудовъ и заботъ о самой обители служить холодный монастырскій храмъ въ честь Преображенія Господня, благолѣпно украшенный. Всѣ знавшіе почившую игуменію, имѣли къ ней истинное уваженіе, почитая въ лицѣ ея чистый образъ христіанской добродѣтели. Не только близкіе и знакомые, но и весьма многіе, незнавшіе лично покойную, собрались къ погребенію помолиться объ упокоеніи души ея: монастырскій храмъ былъ полонъ молившихся. Литургію и погребеніе совершалъ Его Преосвященство, Преосвященнѣй-

ній Аполлосъ, Архипастырѣ Вятскій, въ сослуженіи четырехъ протоіереевъ и двухъ священниковъ, и произнесъ надъ гробомъ назидательное слово. Погребена покойная въ преддверіи холоднаго храма монастырскаго, ея благоустроеннаго и благоуукрашеннаго.

О Б Ъ Я В Л Е Н І Я .

О ПРОДОЛЖЕНІИ ИЗДАНІЯ ЖУРНАЛА

„РУКОВОДСТВО для СЕЛЬСКИХЪ ПАСТЫРЕЙ“

въ 1874 году.

Журналъ „Руководство для сельскихъ пастырей“, издаваемый по благословенію Святѣйшаго Синода, при кievской духовной семинаріи, продолжится и въ слѣдующемъ 1874 году и начнетъ съ 1-го января свой пятнадцатый годъ.

Этотъ журналъ, избравъ однажды особенную цѣль—способствовать приходскимъ пастырямъ въ ихъ высокомъ служеніи строителей тайнъ Божіихъ и въ многотрудной обязанности учителей народныхъ, а также быть органомъ ихъ дѣятельности, ихъ желаній и потребностей, будетъ имѣть въ виду эту цѣль неизмѣнно; поэтому и въ слѣдующемъ году онъ будетъ издаваться по той же программѣ и въ томъ же направленіи, какихъ держался до сихъ поръ.

Въ составъ „Руководства для сельскихъ пастырей“, по программѣ, утвержденной Святѣйшимъ Синодомъ, будутъ входить:

I. Поученія къ простому народу различнаго содержанія: догматическаго, нравственнаго, церковно-обрядоваго и проч., а также извлеченія и выписки изъ твореній св. отцевъ, въ которыхъ говорится о священствѣ и которыхъ нѣтъ въ большей части церковныхъ библіотекъ.

II. Исслѣдованія о разныхъ церковныхъ и духовно-нравственныхъ предметахъ, пригодныя для приходскаго пастыря какъ въ церковной проповѣди, такъ и въ частныхъ его бесѣдахъ съ прихожанами.

III. Произведенія проповѣднической литературы прежняго времени, преимущественно тѣ, которыя отличаются своего рода современностію, простотою и общепонятностію.

IV. Оригинальныя статьи по части церковной, преимущественно отечественной исторіи, а также матеріалы, относящіеся къ ней, съ надлежащею ихъ обработкою. Изъ матеріаловъ избираются исключительно тѣ, которые по содержанію своему могутъ имѣть какое либо отношеніе къ потребностямъ священника или его паствы.

V. Замѣчанія, совѣты и наставленія, пригодныя священнику

въ разныхъ случаяхъ его пастырской жизни и дѣятельности. И во 1-хъ, замѣчанія касательно отправления богослуженія, церковнаго благочинія, совершенія таинствъ, обращенія съ прихожанами, отношенія къ иновѣрцамъ и въ особенности къ раскольникамъ и т. п. Во 2-хъ, замѣтки о характеристическихъ чертахъ простаго народа и о томъ, какъ пользоваться ими для успѣшнаго дѣйствованія на нравственность прихожанъ. Въ 3-хъ, свѣдѣнія о благочестивыхъ мѣстныхъ обычаяхъ и учрежденіяхъ, а также о предрасудкахъ, суевѣріяхъ, противныхъ духу православной вѣры и Церкви, съ указаніемъ, когда нужно, историческаго происхожденія тѣхъ и другихъ. Въ 4-хъ, педагогическія замѣтки касательно обученія въ сельскихъ школахъ дѣтей прихожанъ и матеріалы для уроковъ въ этихъ школахъ. Въ 5-хъ, библиографическія статьи о вновь выходящихъ книгахъ, особенно пригодныхъ священнику, и замѣтки по поводу журнальныхъ статей, касающихся духовенства въ какомъ бы то ни было отношеніи.

Сверхъ того, иногда сообщаются: 1) общія замѣчательныя извѣстія, касающіяся Русской Церкви и въ частности свѣдѣнія о достойныхъ вниманія распоряженіяхъ, учрежденіяхъ и церковныхъ событіяхъ въ разныхъ епархіяхъ; 2) свѣдѣнія о положеніи единовѣрцевъ нашихъ въ Австріи и Турціи, и наконецъ 3) извѣстія и сужденія о замѣчательныхъ религіозныхъ явленіяхъ и перемѣнахъ въ католическомъ и протестантскомъ обществахъ.

Само собою разумѣется, что невозможно дать въ одинъ годъ полный объемъ всѣмъ указаннымъ отдѣламъ въ журналѣ, выходящемъ еженедѣльно, безъ опредѣленныхъ рубрикъ. Развитие того или другаго отдѣла указывается современными потребностями пастырей и пасомыхъ; поэтому главное вниманіе будетъ обращено на рѣшеніе такихъ вопросовъ, которые вызываются текущими обстоятельствами; впрочемъ, для того, чтобы журналъ нашъ могъ доставить приходскимъ пастырямъ руководительное и образовательное чтеніе не для одного только года, но и на будущее время, въ немъ не будутъ оставлены безъ вниманія и другія задачи его, обозначенныя въ программѣ.

Статьи постороннихъ сотрудниковъ, соотвѣтствующія цѣли и характеру изданія, будутъ помѣщены съ благодарностію и приличнымъ вознагражденіемъ.

„Руководство для сельскихъ пастырей“ выходитъ еженедѣльно отдѣльными нумерами, въ 8-ю долю листа, въ объемѣ отъ полутора до 2-хъ съ половиною печатныхъ листовъ. Годовое изданіе составитъ три тома, каждый приблизительно отъ 30-ти до 35 печатныхъ листовъ, съ особеннымъ оглавленіемъ и особенною нумераціею страницъ.

Подписная цѣна на мѣсть 4 руб., а съ пересылкою во все мѣста Россійской имперіи 5 руб. серебромъ. Плата за журналъ по оффиціальнымъ требованіямъ, какъ то: отъ консисторій, духовныхъ правленій и благочинныхъ, можетъ быть, по примѣру прежнихъ годовъ, разсрочена до сентября 1874 года.

Въ редакціи продаются: 1) экземпляры „Руководства для сельскихъ пастырей“ за 1861, 1864, 1865, 1870, 1871, 1872 и 1873

годы. Цѣна экземпляру пять рублей съ пересылкою. При требованіяхъ журнала за всѣ означенные годы можетъ быть дѣлаема уступка по особому соглашенію съ редакціею.

2) Практическіе совѣты священникамъ при производствѣ слѣдствій по проступкамъ и преступленіямъ священно и церковно-служителей. Цѣна 35 коп. съ пересылкою.

3) Законныя требованія новыхъ судебныхъ установленій въ отношеніи къ лицамъ духовнаго званія. Цѣна 60 коп. съ пересылкою.

4) Указатель статей, помѣщенныхъ въ „Руководствѣ для сельскихъ пастырей“ въ теченіе десяти лѣтъ, съ 1860 г. по 1869 годъ включительно. Цѣна 35 коп. съ пересылкою.

5) Опытъ Практическаго руководства для пастырей. Выпускъ первый. Цѣна 40 коп. съ пересылкою.

Съ требованіями какъ на журналъ, такъ и на поименованныя книги нужно адресоваться такъ: *Въ Редакцію „Руководства для сельскихъ пастырей“, въ Кіевъ.*

Редакторъ, ректоръ кіевской семинаріи,
архимандритъ **Ферапонтъ.**

О ПРОДОЛЖЕНІИ ИЗДАНІЯ ЖУРНАЛА

„ТРУДЫ КІЕВСКОЙ ДУХОВНОЙ АКАДЕМІИ“

въ 1874 году.

„Труды Кіевской духовной Академіи“ будутъ издаваться въ 1874 году по прежней программѣ.

Въ „Трудахъ Кіевской духовной Академіи“ будутъ помѣщаться:

I. Переводъ съ еврейскаго ветхозавѣтныхъ книгъ.

II. Лекціи наставниковъ Академіи и произносимыя ими церковныя собесѣдованія.

III. Трактаты, очерки и изслѣдованія по разнымъ предметамъ богословской науки.

IV. Переводы сочиненій иностранныхъ ученыхъ, замѣчательныхъ по отношенію къ богословской наукѣ.

V. Статьи, имѣющія предметомъ критическое обозрѣніе произведеній современной, по преимуществу богословской и философской литературы, какъ отечественной, такъ и иностранной.

VI. Памятники, относящіеся къ исторіи русской церкви и русской духовной литературы, могущіе имѣть интересъ не для однихъ только специалистовъ, но и для большинства читателей духовныхъ журналовъ.

VII. Въ приложеніи къ журналу будутъ печататься протоколы засѣданій академическаго Совѣта.

Труды будутъ выходитьъ ежемѣсячно книжками отъ 12 до 20 печатныхъ листовъ. Цѣна годовому изданію 5 рублей, съ пересылкою въ другія города 6 рублей.

Подписва принимается въ редакціи изданія при Кіевской духовной Академіи, а также въ Москвѣ— у книгопродавца А. Н. Оерапонтова, въ Петербургѣ— у книгопродавца С. И. Литова.

Въ редакціи можно получить „Труды Кіевской духовной Академіи“ прежнихъ годовъ (1860—1873 г.) и „Воскресное Чтеніе“ за 34 года существованія журнала при Академіи (1837—38—1870—71 г.), кромѣ годовъ: III (1839—40), IV (1840—41), VIII (1844—45), IX (1845—46), XIII (1849—50), XIV (1850—51), XVI (1852—53), и XXVI (1862—63), которые раскуплены.

„Труды Кіевской духовной Академіи“ продаются по уменьшенной цѣнѣ: за 1860—1869 годы по 2 руб.; а за 1870—1872 годы и за 1873-й годъ (начиная съ января 1874 года) по 3 р. 50 к. на мѣстѣ. На пересылку первыхъ годовъ (1860—69 г.) прилагается за 5 фунтовъ, на пересылку послѣднихъ (1870—73 г.) за 10 ф. по разстоянію.

Воскресное Чтеніе продается на мѣстѣ по 2 р. за годовой экземпляръ; на пересылку прилагается за 5 фунтовъ по разстоянію.

Выписывающимъ единовременно не менѣе 10 годовыхъ экземпляровъ „Трудовъ“ и „Воскреснаго Чтенія“ дѣлается уступка по 25 к. съ рубля; покупатели „Воскреснаго Чтенія“ получаютъ сверхъ того указатель къ первымъ 25 годамъ этого журнала.

Въ редакціи кромѣ того продаются книги:

- 1) Толкованіе на первые 26 псалмовъ, Высокопреосвященнаго Арсенія, митрополита Кіевского. Ц. 3 р., вѣсь 3 фунта.
- 2) Бесѣды сельскаго священника съ прихожанами. 25 бесѣдъ, (дополненіе къ 5-му раскупленному уже изданію). Ц. 40 к., вѣсь 1 фунтъ.
- 3) Книга для назидательнаго чтенія. Изданіе второе. Ц. 40 к., вѣсь 1 фунтъ.
- 4) Сборникъ статей изъ Воскр. Чтенія (для народныхъ школъ) Ц. 20 к., вѣсь 1 фунтъ.
- 5) Пятидесятилѣтній юбилей Кіевской духовной Академіи, 28 сентября 1869 года. Ц. 1 р. 25 к., вѣсь 1 фунтъ.
- 6) Изслѣдованіе о Талмудѣ. Ц. 40 к., вѣсь 1 фунтъ.
- 7) 9-ть историческихъ книгъ св. Писанія ветхаго завѣта, въ русск. перев. съ евр., М. Гуляева. Ц. 1 р. 50 к., вѣсь 2 фунта.
- 8) Списокъ начальниковъ, наставниковъ и воспитанниковъ Кіевской дух. Академіи первыхъ XXIV курсовъ (1819—1860 г.). Ц. 5 к., вѣсь $\frac{1}{4}$ ф.
- 9) Жизнь и творенія блаж. Августина. Ц. 40 к., вѣсь 1 фунтъ.
- 10) Яковъ Косьмичъ Амфитеатровъ. Ц. 60 к., вѣсь 1 фунтъ.
- 11) Послѣдніе дни жизни преосвящ. Филарета, митрополита Кіевского. Ц. 40 к., вѣсь 1 фунтъ.

12) Описаніе 50-лѣтняго юбилея Высокопреосвященнѣйшаго Арсенія митрополита Кіевскаго и Галицкаго. Цѣна безъ пересылки 50 к.; вѣсъ 1 ф.

Примѣч. При покупкѣ этихъ 12 сочиненій на большую сумму редакція дѣлаетъ уступку съ цѣны книгъ и съ пересылочной суммы: 10 коп. съ рубля при покупкѣ ихъ на 10—15 руб.; 15 коп. съ рубля при покупкѣ на 15—20 рублей и 25 коп. съ рубля выписывающимъ болѣе чѣмъ на 20 рублей.

13) Очерки быта древнихъ евреевъ. Ц. 50 к., вѣсъ 1 фунтъ.

14) Объ авторѣ сочиненій, извѣстныхъ съ именемъ св. Діонисія Ареопагита, К. Скворцова, Ц. 65 к., вѣсъ 1 фунтъ.

15) Философія отцовъ и учителей церкви (періодъ древнихъ апологетовъ христіанства), К. Скворцова. Ц. 1 р. 85 к., вѣсъ 1 фунтъ.

16) Христіанская наука, или основанія св. герминевтики, твореніе блаж. Августина. Ц. 75 к., вѣсъ 1 фунтъ.

17) Блаженный Августинъ, какъ психологъ, К. Скворцова. Ц. 1 руб. 35 к., вѣсъ 1 фунтъ.

18) Ученіе св. отцовъ подвижниковъ о благодати Божіей. Ц. 50 коп., вѣсъ 1 фунтъ.

19) Императоръ Θεодосій. Ц. 30 к., вѣсъ 1 фунтъ.

20) Императоръ Юстиніанъ и его заслуги для церкви. Ц. 50 к., вѣсъ 1 фунтъ.

21) Софроній патріархъ іерусалимскій. Ц. 40 к., вѣсъ 1 фунтъ.

22) Михаилъ Керуларій. Ц. 50 к., вѣсъ 1 фунтъ.

23) Патріархъ Кириллъ Лукарисъ и его заслуги для православной церкви. Ц. 75 к., вѣсъ 1 фунтъ.

24) О времени крещенія св. Ольги. Ц. 10 к., вѣсъ $\frac{1}{2}$ фунта.

25) Кіевъ съ его древнѣйшимъ училищемъ—Академією. Два тома. Ц. 2 р. 50 к., вѣсъ 4 фунта.

26) Синайское дѣло, А. Воронова. Ц. 80 к., вѣсъ 1 фунтъ.

27) Записки по церковному законовѣдѣнію, Прот. И. М. Скворцова, изд. 4-е. Ц. 90 к., вѣсъ 1 фунтъ.

28) Историческое обозрѣніе богослужебныхъ книгъ. Ц. 60 коп., вѣсъ 1 фунтъ.

29) О богослуженіи православной церкви, И. М. Скворцова. Ц. 65 к., вѣсъ 1 фунтъ.

30) О чинѣ православія. Ц. 50 к., вѣсъ 1 фунтъ.

31) Ветхозавѣтная исторія, И. М. Скворцова. Ц. 55 к., вѣсъ 1 ф.

32) О видахъ и степеняхъ родства, Прот. И. М. Скворцова. Ц. 35 к., вѣсъ 1 фунтъ.

33) О богослуженіи воскресномъ и праздничномъ въ соединенной церкви Англіи и Ирландіи. Кіевъ. 1870 г. Ц. 25 к., вѣсъ 1 фунтъ.

34) О первоначальномъ переводѣ св. Писанія на славянскій языкъ. Ц. 20 к., вѣсъ 1 фунтъ.

35) Библейская хронологія. Ц. 60 к., вѣсь 1 фунтъ.

36) Руководство къ начальному обученію. Ц. 60 к., вѣсь 1 фунтъ.

37) Сборникъ изъ лекцій бывшихъ наставниковъ Кіевской Дух. Академіи, архим. Иннокентія, прот. И. М. Скворцова, П. С. Авсеньева (архим. Теофана) и Я. К. Амфитеатрова. Ц. 3 р., вѣсь 3 фунта.

38) Мелетій Пигасъ и его участіе въ дѣлахъ русской церкви, т. 1-й, Ив. Иг. Малышевскаго. Цѣна безъ пересылки 3 р. 50 к.; съ пересылкой—4 р.

39) Ученіе о церкви въ первые три вѣка христіанства. Архим. Сильвестра. Цѣна безъ перес. 1 р. 20 к., съ перес. 1 р. 50 к.

40) О происхожденіи и составѣ Римско-Католической Литургіи и отличіи ея отъ православной, И. М. Бобровницкаго. Ц. за экземпляръ, безъ пересылки 65 коп.; съ пересылкою 80 коп.

На пересылку редакція проситъ прилагать къ цѣнѣ книгъ за каждый фунтъ по растоянію:

	коп.		коп.
До Архангельска и въ губернію	16	До Орла и въ губернію	— 10
— Астрахани	— 16	— Пензы	— 15
— Варшавы и во всѣ мѣста		— Перми	— 16
царства Польскаго	— 10	— Петрозаводска	— 16
До Вильно и въ губернію	— 10	— Полтавы	— 10
— Витебска	— 10	— Пскова	— 10
— Владиміра	— 15	— Ревеля	— 15
— Владикавказа	— 16	— Риги	— 10
— Вологды	— 15	— Рязани	— 10
— Воронежа	— 10	— Самары	— 16
— Вятки	— 16	— С.-Петербурга	— 15
— Гельсинфорса	— 16	— Саратова	— 15
— Гродно	— 10	— Симбирска	— 16
— Екатеринодара	— 15	— Симферополя	— 10
— Екатеринослава	— 10	— Смоленска	— 10
— Житомира	— 10	— Ставрополя	— 15
— Казани	— 16	— Тамбова	— 10
— Калуги	— 10	— Твери	— 10
— Каменецъ-Подольска	— 10	— Тифлиса и во всѣ закавказ-	
— Кишинева	— 10	сыя губерніи	— 16
— Ковно	— 10	— Тулы и въ губернію	— 10
— Костромы	— 15	— Уральска	— 16
— Курска	— 10	— Уфы	— 16
— Минска	— 10	— Харькова	— 10
— Могилева	— 10	— Херсона	— 10
— Москвы	— 10	— Чернигова	— 10
— Нижняго-Новгорода	— 15	— Ярославля	— 15
— Новгорода	— 15	Въ Сибирь западную	— 18
— Новочеркаска	— 15	— Сибирь восточную	— 20
— Оренбурга	— 16		

НОВАЯ КНИГА.

Толкованіе на свят. Пророковъ Амоса и Авдія. Выпускъ второй. Составилъ Палладій Епископъ Сарапульскій. Цѣна безъ пересылки 50 к., съ пересылкою 60 к.

Продается въ г. Вяткѣ, въ книжномъ магазинѣ Красовскаго, также въ книжныхъ магазинахъ—въ С. Петербургѣ Ал. Фед. Базунова и въ Москвѣ—Ферапонтова.

Тамъ же продается Толкованіе на св. Прор. Осію и Іоіля. Выпускъ 1-й. Цѣна съ пересылкою 1 р., безъ пересылки 75 коп.



СОДЕРЖАНІЕ. Новый годъ. Свобода и благодать въ дѣлѣ спасенія христіанина. Надгробная рѣчь. Некрологъ. Объявленія.

«Вятскія Епархіальныя Вѣдомости» выходятъ два раза въ мѣсяць—1 и 16 числа. Цѣна годовому изданію, въ Редакціи 4 р., а съ доставкою на домъ въ г. Вяткѣ и съ пересылкою 5 р. Подписка принимается въ Редакціи сихъ Вѣдомостей, въ домѣ кафедральнаго собора.

Редакторъ Протоіерей *Осодоръ Кибардинъ*.

Дозволено цензурою. 27 Декабря 1873 года.

Скоропечатня Анисимовыхъ и Блиновой въ Вяткѣ.

«Витскія Епархіальныя Вѣдомости» выходятъ два раза въ мѣсяць—
1 и 16 числа. Цѣна годовому изданію, въ Редакціи 4 р., а съ до-
ставкою на домъ въ г. Вяткѣ и съ пересылкою 5 р. Подписка при-
нимается въ *Редакціи* сихъ Вѣдомостей, въ домѣ кафедральнаго собора.