

宋蔡冥樞會要



竹垞先生手閱

卷上



書



國立中央圖書館 國家圖書館 國立中央圖書館 國家圖書館 國立中央圖書館 國家圖書館



圖

字

Handwritten Chinese characters in seal script (Zhuanshu) on the left page. The characters are arranged vertically and read from right to left as 世 (Shi) and 年 (Nian), forming the name 世年 (Shi Nian).

Handwritten Chinese characters in seal script (Zhuanshu) on the right page. The characters are arranged vertically and read from right to left as 年 (Nian) and 世 (Shi), forming the name 年世 (Nian Shi).

三十一

THE NATIONAL CENTRAL LIBRARY, TAIWAN

三十一

THE NATIONAL CENTRAL LIBRARY, TAIWAN

真樞會要序

真樞會要序

晦堂老人以善權方便接物利生隨機淺深應病與藥雖九流異習辯劇連環折伏慢幢渙然冰釋故名公鉅人宰官居士以見晚為恨唱導之暇取宗鏡錄摠括精微綴為一集命之曰真樞會要庶學者簡而易覽助發上機默契正宗不墮邪見可謂因風吹火融入光明藏中心法雙忘凡聖平等一薄伽梵門人普燈以是鏤板謁予為序因筆三昧少助讚揚

榮陽潘

興嗣

述

凡遇標起處是宗鏡錄中卷軸



板數如欲廣覽請自尋檢本文

冥樞會要卷上

黃龍庵主

祖心集

第一卷 若欲研究佛乘披尋寶藏一一須消歸自
已言言使冥合真心但莫執義上之文隨語生見直
須探詮下之旨契會本宗則無師之智現前天真之
道不昧如華嚴經云知一切法即心自性成就慧身
不由他悟

我此無礙廣大法門如虛空非相不拒諸相發揮
似法性無身匪礙諸身頓現須以六相義該攝斷常

之見方消用十玄門融通去取之情始絕又若實得
一聞于悟獲大摠持即胡假言詮無勞解釋船筏爲
渡迷津之者導師因引失路之人凡關一切言詮於
圓宗所示皆爲未了文字性離即是解脫迷一切諸
法真實之性向心外取法而起文字見者今還將文
字對治示其真實若悟諸法本原即不見有文字及
絲毫發現方知一切諸法即心自性則境智融通色
空俱泯當此親證圓明之際入斯一法平等之時又
有何法是教而可離何法是祖而可重何法是頓而
可取何法是漸而可非則知皆是識心橫生分別所

板數如欲廣覽請自尋檢本文

冥樞會要卷上

黃龍庵主

祖心集

第一卷 若欲研究佛乘披尋寶藏一一須消歸自
已言言使冥合真心但莫執義上之文隨語生見直
須探詮下之旨契會本宗則無師之智現前天真之
道不昧如華嚴經云知一切法即心自性成就慧身
不由他悟

我此無礙廣大法門如虛空非相不拒諸相發揮
似法性無身匪礙諸身頓現須以六相義該攝斷常

之見方消用十玄門融通去取之情始絕又若實得
一聞于悟獲大摠持即胡假言詮無勞解釋船筏爲
渡迷津之者導師因引失路之人凡關一切言詮於
圓宗所示皆爲未了文字性離即是解脫迷一切諸
法真實之性向心外取法而起文字見者今還將文
字對治示其真實若悟諸法本原即不見有文字及
絲毫發現方知一切諸法即心自性則境智融通色
空俱泯當此親證圓明之際入斯一法平等之時又
有何法是教而可離何法是祖而可重何法是頓而
可取何法是漸而可非則知皆是識心橫生分別所

以祖佛善巧密布權門廣備教乘方便逗會纔得見性當下無心乃藥病俱消教觀咸息

圖大涅槃經云若人聞說大涅槃一字一句不作字相不作句相不作聞相不作佛相不作說相如是義者名無相相釋曰若云即文字無相是常見若云離文字無相是斷見若執有相相亦是常見若執無相相亦是斷見但亡情即離斷常四句百非一切諸見其旨自現當現入宗鏡之時何文言識智之能詮述乎所以先德云若覓經了性真如無可聽若覓法雞足山中問迦葉大士持衣在此山無情不用求專甲

斯則豈可運見聞覺知之心作文字句義之解若明宗達性之者雖廣披尋尚不見一字之相終不作言詮之解以迷心作物者生斯紙墨之見耳

圖以要言之但一切無邊差別佛事皆不離無相真心而有如華嚴經頌云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相

第三卷 **圖**問悟道明宗如人飲水冷暖自知云何說其行相答諸佛方便不斷今時密布深慈不令孤弄

已明達者終不發言只爲因疑故問因問故答楞伽會上爲求法者親說二通宗通爲菩薩說通爲童蒙祖佛俯爲初機少垂開示此約說通只爲從他覓法隨語生解恐執方便爲真實迷於宗通是以分開二通之義宗通者謂緣自得勝進相遠離言說文字妄想乃至緣自覺趣光明輝發若親到自覺地光明發時得云如人飲水冷暖自知如群盲眼開分明照境驗象真體終不摸其尾牙見乳正色豈在談於鶻雪當此具眼人前若更說示則非知時大法師也

第四卷

百門義海云入法界者即塵緣起是法法

隨智顯用有差別是界此法以無性故則無分劑融無二相同於實際與虛空等遍通一切隨處顯現無不明了然此一塵與一切法各不相見亦不相知何以故由各各全是圓滿法界普攝一切更無別法可知見也經云即法界無法界法界不知法界若如是更無別法可知見者云何言入以悟了之處名爲入故又雖入而無所入若有所入則失諸法性空義以無性理同故則處處入法界若約情智凡小所見隨染淨緣成十法界者即成其過若依華嚴性起法門悉爲真法界若成若壞若垢若淨全成法界如經云分

別諸色無量壞相是名上智者古釋云六道之色壞善壞定二乘之色壞因壞果菩薩之色壞有壞無佛色者壞上諸壞壞爲法界非壞非不壞悉是法界

第五卷隨染緣之時迷作阿賴耶隨淨緣之時悟成如來藏本末展轉唯是一心畢竟無別如無生義云衆生身中有涅槃即是末中含有本衆生是涅槃家用即是本中含有末貪欲即是道即是末中含有本貪欲即是道家家用即是本中含有末故經云一切凡夫常在於定問言常在何定答言以不壞法性三昧故此是末中含有本法性中含有衆生即是本中

含有末如水與水

勝思惟梵天所問經云梵天謂文殊言仁者所說皆是真實文殊曰善男子一切言說皆是真實問曰虛妄言說亦真實耶答曰如是何以故是諸言說皆爲虛妄無處無方若法虛妄無處無方即是真實以是義故一切言說皆是真實善男子提婆達多所有言說與如來語無異無別何以故諸有言說皆是如來言說不出如故諸有言語所說之事一切皆以無所說故得有所說。先德云未念之時念則未生未生則是不有不有之法亦無自相現在之念從緣而

生念若自有不應待緣待緣生故即無自體故知心無自性緣起即空如欲斷其流但塞其源欲免其生但斷其根不用多功最爲省要

第六卷問不覺妄心元無自體今已覺悟妄心起時無有初相則全成真覺此真覺相爲復隨妄俱遣爲當始終建立答因妄說真真無自相從真起妄妄體本虛妄既歸空真亦不立問既云真心絕跡理出有無云何教中廣說無生無相之旨答一心之門微妙難究功德周備理事圓通知解罕窮分別不及目爲無相實無有法可稱無相之名詔作無生亦無

有法以顯無生之理

問以心爲宗禪門正脉且心是名以何爲體答近代以來今時學者多執文背旨昧體認名認名忘體之人豈窮實地徇文迷旨之者何契道原則心是名以知爲體此是靈知性自神解不同妄識仗緣託境作意而知又不同太虛空廓斷滅而無知也。問諸法所生唯心所現者爲復從心而變爲復即心自性答是心本性非但心變華嚴經云知一切法即心自性成就慧身不由他悟法華經偈云三千世界中一切諸群萌天人阿脩羅地獄鬼畜生如是諸色像皆

於身中現。即知心性遍一切處。所以四生九類皆於自性身中現。以自真心爲一切萬有之性。故隨爲色空周遍法界。循業發現。果報不同。處異生。則業海浮沉生死相續。在諸聖則法身圓滿。妙用無窮。隱顯雖殊。一性不動矣。問若一切法即心自性。云何又說性亦非性。答即心自性。此是表詮。由一切法無性。故即我心之實性。性亦非性者。此是遮詮。若能超遮。表之文詮。浪即離之情執。方爲見性。已眼自然圓明。

第七卷 因夫無常有二。一者敗壞無常。二者念念無常。人只知敗壞無常。而不覺念念無常。論云若動而

靜似去而留。經說無常速疾。猶似流動。據理雖則無常。前後不相往來。故如靜也。雖則念念謝往。古今各性。而住當處。自寂。故如留也。又雖說今古各性。而住當處。自寂。而宛然。念念不住。前後相續也。則非常非斷。非動非靜。見物性之原也。古德問云。各性而住。似如小乘執諸法各有自性。又何異衲衣梵志言一切衆生。其性各異。答爲破去來。明無去來。所以據體言之。故云各性而住。非決定義。則以無性而爲性。不同外道二乘執有決定自性。從此向彼。若不執有定性。去來亦不說各性。而住。故論云言往不必往。關人

之常想稱住不必住釋人之所謂往耳

又劉湛注云莊子藏山仲尼臨川莊子意明前山非後山夫子意明前水非後水半夜有力負之而趨者即生住異滅四時念念遷流不停也是以若心外取法妄夢所見情謂去來則念念輪迴心隨境轉尚不覺無常麤相焉能悟不遷之密旨乎若能見法是心隨緣了性無一法從外而入無一法從內而生無一法和合而有無一法自然而成如是則尚不見一微毫住相寧觀萬法往來斯乃徹底明宗透峯見性心常合道念念不違宗去住同時古今一貫故法華

經云我觀又遠猶若今日維摩經云法無去來常不住故若了此無所住之真心不變異之妙性方究竟明不遷矣。是中無能現亦無所現物則妄心分別情計謂有然有即不有故云一切空無性常有常空是即萬物之自虛豈待宰割以求通哉。因緣無性論云阿難調達並爲世尊之弟羅睺善星同是如來之胤而阿難常親給侍調達每興害逆羅睺則護珠莫犯善星則破噐難收以此而推諒可知矣若云各有自性不可遷質者此殊不然至如鷹化爲鳩本心頓盡橘變成枳前味永消故知有情無情各無定性

但隨心變唯逐業生遂有從凡入聖之門轉惡爲善之事。首楞嚴三昧經云。爾時長老摩訶迦葉語文殊師利言。仁者乃能施作如此希有難事。示現衆生。文殊師利言。迦葉於意云何。是耆闍崛山誰之所造。是世界者亦從何出。迦葉荅言。文殊師利。一切世界沫所成。亦從衆生不可思議業。因緣出。文殊師利言。一切諸法亦從不可思議業。因緣有。我於是事無有功力。所以者何。一切諸法皆屬因緣。無有主。故隨意所成。若能解此所爲不難。釋曰。若了一切法悉屬因緣。皆無自性。但是心生。則凡有施爲。何假功力。

以無性之理法。亦之門。隨緣舒卷。自在無礙。

第八卷。維摩經云。我及涅槃。是二皆空。以何爲空。但以名字故。空如此。二法無決定性。得是平等。無有餘病。唯有空病。空病亦空。無性緣生。故空者。雙膝前四句中。兩種空也。此二種空。並離斷見。謂定有則著。常定無則著。斷今緣生。故空非是定無。無性故空。亦非定無。定無者。一向無物。如龜毛兔角。今但從緣生。無性故。非定無。無性緣生。故有者。亦雙膝前四句中。二有。並非常見。常見之有。有是定性。有今從緣。有非定性。有况由無性。有豈定有耶。從緣無性。如幻化人。

非無幻化人。幻化非真。故亦云幻有亦名妙有。以非有爲有。故名妙有。又幻有即是不有。有大品經云。諸法無所有。如是有故。非有非不有。名爲中道。是幻有義。真空是不空。空者謂不空。與空無障礙。故是故非空。非不空。名爲中道。是真空義。經云。空不空。不可說。名爲真空。居見聞之地。即見聞之不及處。思議之際。即思議之不測。皆由不思議體。自不可得。故即思不可思。經云。所思不可思。是名爲難思。

第九卷 華嚴疏云。由迷境唯心。方能現妄境。正由無性。方成萬境也。故云。諸法性如是。應觀法界性者。

即真如理觀。一切唯心造者。即唯識事觀。以理觀唯識之性。諸佛證此。爲成佛之體。以事觀唯識之相。衆生達此。爲出離之門。如華嚴演義云。良以一文之妙。攝義無遺。一偈之功能。破地獄。故普賢菩薩告善財言。我此法海中。無有一文。無有一句。非是捨施。轉輪王位。而求得者。非是捨施。一切所有。而求得者。釋曰。以一是一切之一。故稱性之一。故纂靈記云。有京兆人姓王。失其名。本無戒行。曾不修善。因患致死。被二人引至地獄。地獄門前。見一僧云。是地藏菩薩。乃教誦偈云。若人欲了知。三世一切佛。應觀法界性。一切

唯心造菩薩授經已謂之曰誦得此偈能破地獄苦
其人誦已遂入見王王問此人有何功德答云唯受
持一四句偈具如上說王遂放免當誦此偈時聲所
至處受苦之人皆得解脫後三日方蘇憶持此偈向
諸道俗說之叅驗偈文方知是華嚴經夜摩天宮無
量菩薩雲集所說即覺林菩薩偈意明地獄心造了
心造佛地獄自空耳故知若觀此心言下離苦不唯
破地獄界乃至十法界一時破以入真空一際法故
則平等真法界無佛無衆生此非妙術神通假於他
勢以法如是故可驗自心不可思議神妙之力高而

無上淵而不深延而不長促而非短廣而無相顯而
無蹤有而不常無而不滅照體獨立稱性普周妙萬
物故稱之爲神孕一切故名之爲母統御該攝通變
無窮任照忘疲若明鏡之寫像應緣無作猶虛谷之
傳聲居方而方相分明處圓而圓文顯現在悟而悟
成諸佛墮迷而迷作衆生跡任千途本地不動經云舍
利弗問何故諸賢復發此言從今日始不以佛爲聖
師諸比丘報曰從今日始自在其地不在他鄉自歸於
己不歸他人以爲師主不用他師是以故往不以佛
爲聖師乃至於是世尊讚諸比丘善哉善哉其於諸

法無所得者乃爲真得此乃但可自知方見真實所以千聖拱手作計校不成問若言無師自證者即墮自然之計執從他解者仍涉因緣之門且大道之性非是自然亦非因緣云何開示而乘道體答爲破他求故說須自證爲執自解故從他印可若當親省之時迷悟悉空自他俱絕非限量之所及豈言論之能詮所以牛頭初祖云夫道者若一人得之道即不遍若衆人得之道即有窮若各各有之道即有數若惣共有之方便即空若修行得之造作非真若本自有之萬行虛設何以故離一切限量分別故明知說自說他言

得失者若約聖教則是隨世語言破執方便若依意解盡是限量分別不出情塵但不執教以徇情則方見性而達道問初心學人悟入此宗信解圓通有何勝力答若正解圓明決定信入有超劫之功獲頓成之力雖在生死常入涅槃恒處塵勞長居淨刹現具肉眼而開慧眼之光明匪易凡心便同佛心之知見如太子具王儀之相似迦陵超衆鳥之音將師子筋爲琴絃餘音斷絕似善見藥而治病衆患潛消若那羅箭之功勢穿鐵鼓似金剛鎚之力擬碎金山則煩惱塵勞不待斷而自滅菩提妙果弗假修而自圓

乃至等寃親和諍論齊凡聖泯自他一去來印同異
融延促混中邊世出世間不可稱不可量不可說不
可說之力莫能過者亦名佛力亦名般若力亦名大
乘力亦名法力亦名無住力所以先德釋云無住力
者則持大劫不離一念又云色平等是佛力色既平
等則唯心義成故知觀心之門理無過者最尊最貴
絕妙絕倫有刹那成佛之功頓絕苦輪之力

入法界體性經云文殊師利復白佛言以何因緣
名以三昧爲寶積耶佛告文殊師利譬如大摩尼寶
善磨瑩已安置淨處隨彼他方出諸珍寶不可窮盡

如是文殊師利我住三昧觀於東方見無量阿僧祇
世界現在諸佛如來阿羅訶三藐三佛陀如是南西
北方四維上下如是十方無量阿僧祇世界我皆現
見是諸如來住此三昧爲衆說法文殊師利我住此
三昧不見一法然非法界釋曰寶積三昧者即一切
衆生心是無量功德聚猶如世間寶積若能住此一
心寶積三昧有何功德寶而不知故能見十方佛寶
普照無餘所以云不見一法然非法界是以萬類之
中唯心爲貴

第十卷 **夫凡聖一心境界如何是自在出生無礙**

之力。答一。是法。二。由諸佛菩薩行願。三。即衆生信解自業感現。又。惣具十力。一。法如是力。二。空無性力。三。諸佛神力。四。菩薩善根力。五。普賢行願力。六。衆生淨業力。七。深信勝解力。八。如幻法生力。九。如夢法生力。十。無作真心所現力。不壞者。諸法緣集起無所從。不異真如。故不可壞。如鏡中影。以因鏡。故不可壞也。問。今宗鏡錄。以錄爲義者。是約法相宗立約法性宗。立答。若約因緣對待門。以法相宗。即本識爲鏡。如楞伽經云。譬如明鏡。現衆色像。現識處現。亦復如是。現識。即第八識。以法性宗。即如來藏爲鏡。如起信

論云。復次覺體相者。有四種大義。與虛空等。猶如淨鏡。又占察善惡經。立二種觀門。爲鈍根人立唯心識觀。爲利根人立真如實觀。又起信論云。心若馳散。即當攝來。令住正念。其正念者。當知唯心。無外境界。即復此心。亦無自相。念念不可得。故若唯心識觀。及正念唯心。當法相宗。若真如實觀。與其心。念念不可得。即法性宗。若約法性融通門。皆歸一旨。無復分別。今論正宗。取勝而言。約法性宗說。若惣包含。如海納川。以本攝末。豈唯性相。無有一法。而遺所照。問此宗鏡如何信入。答。但不動一心。不住諸法。無能所之證。

亡智解之心。則是無信之信。不入之入。○經大法炬
陀羅尼經云。佛言。憍尸迦。如來弟子。見諸世間。猶如
幻化。無有疑網。所以者何。彼信如來。即自見法。是故
自信。不唯信他。何以故。若世間人。既自見已。彼人終
不更取他言。憍尸迦。如人。裸露在道而行。設有一人
語衆人言。此人。希有。錦衣覆身。憍尸迦。於意云。何彼
雖有言。自餘衆人。信此言。不不也。世尊。何以故。眼親
見。故佛言。如是。如是。憍尸迦。諸佛如來。諸有弟子。自
見法。故不取他言。其義亦尔。

第十卷 經大乘本生心地觀經觀心品云。文殊師利

白佛言。世尊。如佛所說。唯將心法爲三界主。心法本
元。不染塵穢。云何心法。染貪嗔癡。於三世法。誰說爲
心。過去心已滅。未來心未至。現在心不住。諸法之內
性。不可得。諸法之外相。不可得。諸法中間。都不可得。
心法本來。無有形相。心法本來。無有住處。一切如來
尚不見心。何況餘人。得見心法。一切諸法。從妄想生。
以是因緣。今者世尊。爲大衆說。三界唯心。願佛哀愍。
如實解說。尔時佛告文殊師利言。如是。如是。如汝所
問。心心所法。本性空寂。我說衆喻。以明其義。善男子。
心如幻法。由遍計生。種種心想。受苦樂故。心如水流。

念念生滅於前後世不暫住故心如大風一剎那間
遍歷方所故心如燈焰衆和合而得生故心如電光
頃臾之頃不久住故心如虛空客塵煩惱所覆障故
心如猿猴遊五欲樹不暫住故心如畫師能畫世間
種種色故心如僮僕爲諸煩惱所策役故心如獨行
無第二故心如國王起種種事得自在故乃至善男
子如是所說心心所法無內無外亦無中間於諸法
中求不可得去來現在亦不可得問一心平等理
絕偏圓云何教中又說諸法異荅隨情說異雖異而
同對執說同雖同而異將同破異將異破同雖同雖

異非異非同如云捉子之矛刺子之楯亦如騎賊馬
逐賊以聲止聲所以云朝四暮三今衆狙而喜悅苦
塗水洗養嬰兒以適時皆是俯順機宜善權方便如
莊子云勞神明爲一而不知其同也謂知朝三

第十二卷問唯心妙旨一切無名者若衆生之号
乃假施爲諸佛之名豈虛建立荅因凡立聖聖本無
名從俗顯真真元不立並依世俗文字對待而生文
字又空空亦無寄若是上機大士胡假名相發揚對
境而念念知宗遇緣而心心契道如大智度論云如
經說師子雷音佛國寶樹莊嚴其樹常出無量法音

所謂一切法畢竟空無生無滅等其土人民生便聞此法音故不起惡心得無生法忍當此之時何處有三寶名字但了無生之旨自然一體三寶常現世間若取差別之名即失真常之理但了一切法無自性則一切處佛出世無一法而非宗古德歌云只爲無心學無學亦復正修於不修若人不知如此處不得稱名爲比丘洞山和尚云吾家本住在何方鳥道無人到處鄉君若出家爲釋子能行此路萬相當所以初祖大師云若一切作處即無作處無作法即見佛若見相時則一切處見鬼何者若作時無作者無

作法即人法俱空覺此成佛若迷無作法則幻相現前故經云凡所有相皆是虛妄如熱病所見豈非鬼耶以理在一爲內在多爲外事亦以一爲內以多爲外何故如是一多內外相遍相在而無障無礙唯是一心圓融故寄理事以彰之以體寂故目之爲理以用動故目之爲事以理是心之性以事是心之相性相俱心故所以一切無礙。第十三卷由此真理全爲事故如事顯現如事差別大小一多變易無量又此真理即與一切千差萬別之事俱時歷然顯現如耳目所對之境亦如芥瓶亦如真金爲佛菩薩

比丘及六道衆生形像之時與諸像一時顯現無分毫之隱亦無分毫不像今理性亦尔無分毫隱亦無分毫不事不同真空但觀理奪事門中唯是空理現也故菩薩雖復看事即是觀理西先德云證佛地者爲塵空無我無性是也乃至稱理而言非智所知如空中鳥飛之時迹不可求依止跡處也然空中之迹既無體相可得然迹非無此迹尋之逾廣要依飛鳥方詮迹之深廣當知佛地要因心相而得證佛地之深廣然證入此地不可住於寂滅一切諸佛法不應尔當示教利喜學佛方便學佛智慧夫佛智慧者即

一切種智所以般若經中以種智爲佛則無種不知無種不見斯乃以無知知一切知以無見見一切見西問如何是一切法皆是佛法答一切法唯心心即是佛心即是法如學人問忠國師經云一切法皆是佛法殺害還是佛法不答一切施爲皆是佛智之用如人用火香臭不嫌亦如其水淨穢非汚以表佛智也是知火無分別蘭艾俱焚水同上德方圓任器所以文殊執劍於瞿曇耆掘持刃於釋氏豈非佛事乎若心外見法而生分別直饒廣作勝妙之事亦非究竟

第十四卷 西 夫釋迦文佛開衆生心成佛知見達磨

初祖直指人心見性成佛若體此一心云何是成佛之理答一心不動諸法無性以無性故悉皆成佛華嚴經云佛子如來成正覺時於其身中普見一切衆生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所謂無性無何等性所謂無相性無盡性無生性無滅性無我性無非我性無衆生性無非衆生性無菩提性無法界性無虛空性亦復無有成正覺性知一切法皆無性故得一切智大悲相續救度衆生佛子譬如虛空一切世界若成若壞常無增減何以故虛空無生故諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦

無增減何以故菩提無相無非相無一無種種故佛子假使有人能化作恒河沙等心一一心復化作恒河沙等佛皆無色無形無相如是盡恒河沙等劫無有休息佛子於汝意云何彼人化心化作如來凡有幾何如來性起妙德菩薩言如我解於仁者所說義化與不化等無有別云何問言凡有幾何普賢菩薩言善哉善哉佛子如汝所說設一切衆生於一念中悉成正覺與不成正覺等無有異何以故菩提無相故若無有相則無增減佛子菩薩摩訶薩應如是知成等正覺同於菩提一相無相華嚴經直以全佛

果不動智等十智如來示凡信修如有凡夫頓具寶位身持王位遍知臣正一切群品無不該含華嚴經中法門菩薩行相亦復如是從初發心十住之始頓見如是如來法身佛性無作智果遍行普賢一切萬行隨緣不滯悉皆無作百門義海云發菩提心者今了達一切衆生及塵毛等無性之理以成佛菩提智故所以於佛菩提身中見一切衆生成等正覺又衆生及塵毛等全以佛菩提之理成衆生故所以於衆生菩提中見佛修菩提行是故佛是衆生之佛衆生即佛之衆生縱有開合終無差別如是見者名菩提

提心起同體大悲教化衆生也又策林問云衆生爲迷諸佛爲悟體雖是一約用有差若以衆生通佛佛亦合迷若以佛通衆生衆生合悟答怕以非衆生爲衆生亦以非佛爲佛不礙存而恒奪不妨壞而常成隨緣且立衆生之名豈有衆生可得約體權施法身之号寧有諸佛可求莫不妄徹真原居一相而恒有真該妄末入五道而恒空情談則二界難通智說乃一如易就然後雙非雙是乎壞乎成見諸佛於衆生身觀衆生於佛體仰山和尚問滂山禪師云真佛住何處滂山云以思無思之妙反思靈燄之無窮思盡

還原性相常住事理不二真佛如如斯則無住無離能見真佛履平等道矣故云六道之道離善之惡離惡之善二乘之道離漏之無漏菩薩之道離邊之中諸佛之道無離無至何以故一切諸法即是佛道故所以先德云夫大道唯心即心是佛只依一心而修即是根本之智亦是無分別智即能分別無窮自具一切智故不同起心遍計故知凡有心者悉皆成佛如今行是佛行坐是佛坐語是佛語默是佛默所以云阿鼻依正常處極聖之自心諸佛法身不離凡下之一念此非分得可謂全收以不信故決定為凡以

明了故舊來成佛然成佛之義約性虛玄隨相對機即有多種如悟入宗鏡中成佛不離一念若前念是凡後念是聖此猶別教所收今不動無明全成正覺故華嚴論云如將寶位直授凡庸如夜夢千秋覺以隨滅傳大士白梁武帝云今欲將如意寶珠清淨解脫照徹十方光色微妙難可思議意欲施於人主若受者疾至阿耨多羅三藐三菩提故知若一念決定信受者不隔刹那便登覺位如維摩經云維摩詰言然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心是即出家是即具足又法華經云尔時龍女有一寶珠價直三

千大千世界持以上佛佛即受之龍女謂智積菩薩
尊者舍利弗言我獻寶珠世尊納受是事疾不答言
甚疾女言以汝神力觀我成佛復遠於此故知一切
含生心珠朗耀理無前後明珠隨機或因闢而隱膚
中對明鏡而顯現或因遊而沉水底在安徐而得之
或處輪王髻中建大功而受賜或繫貧人衣裏醒智
願而猶存宗鏡明文同證於此如是信者究竟無餘
即是一念知一切法是道場成就一切智故據此諸
聖開示心佛了然設有抱疑退屈之者雖未信受若
成佛之理未曾暫虧如人不識真金認為銅鐵銅鐵但

有虛名金性未曾暫變如今執者不知本是却謂今非
亦匪昔迷而方始悟如上廣引委曲證明只謂即生
死中有不思議性於塵勞內具大菩提身以障重之
人聞皆不信甘稱絕分唯言我是凡夫既不能承紹
佛乘弘持法器遂乃一向順眾生之業背覺合塵生
死之海弥深煩惱之籠轉密所以遍集祖佛言教頻
釋群疑今於言下發明直見無生自性方知與佛無
異萬法本同始信真詮有茲深益。問六祖云善惡
都莫思量自然得入心體洞山和尚云學得佛邊事
猶是錯用心今何廣論成佛之旨答今宗鏡錄正論

斯義以心真性佛理合真空豈於心外妄求隨他勝境如華嚴記云若達真空尚不造善豈况惡乎若邪說空謂豁達無物或言無礙不妨造惡若真知空善順於理恐生動亂尚不起心慕善惡背於理以順妄情豈當可造若云無礙不礙造惡何不無礙不礙修善而斷惡耶厭修善法尚恐有著心恣情造惡何不懼著明知邪見惡眾生也乃至入理觀佛猶恐起心更造業思特違至理故楞伽經云佛告大慧前聖所知轉相傳授妄想無性菩薩摩訶薩獨一靜處自覺觀察不由於他離見妄想上上昇進入如來地是名自覺

聖智相又云一切無涅槃無有涅槃佛無有佛涅槃遠離覺所覺是相能覺是見遠離覺所覺名自覺聖智以亡能所處成佛故夫限量所知從他外學欲窮般若海莫得其原如於恒河中投一升鹽水無鹽味飲者不覺若內照發明徹法原底無理不照無事不該如經云佛言我住於無念法中得如是黃金色身三十二相放大光明照無餘世界第十五卷。問若不具神變將何攝化答若純取事相神通有違真趣如輔行記云修三昧者忽發神通須急弃之有漏之法虛妄故也故止觀云能障般

若何者種智般若自具諸法能泯諸相未具已來但安於理何須事通若專於通是則障理又不唯障理反受其殃如鬻頭勝意之徒即斯類矣夫言真實神變者無非演一乘門談無生理一言契道當生死而證涅槃目擊明宗即塵勞而成正覺刹那而革凡爲聖須臾而變有歸空如此作用豈非神變耶所以寶積經云文殊師利白佛言世尊夫說法者爲大神變若是下劣根機之者諸佛大慈不令孤弃一期方便黃葉止啼如維摩云以神通慧化愚癡衆生若上上根人只令觀身實相觀佛亦然如昔有彭城王問諸

大德等貴若證果即得成聖者與我左腋出水右腋出火飛騰虛空放光動地我即禮拜汝爲師牛頭蟲大師答云善哉善哉不可思議今若責我如此證果者恐與道乖審如是成佛者幻師亦得作佛且與諸大德及諸人士證者昔釋迦在於僧中演無上道與僧不異維摩在俗說解脫果與俗不殊勝鬘女人說大乘法女相不改善星比丘行闍提行僧相不移此乃證據其內心解與不解以爲差隔何關色身男女相臭衣服好醜若言形隨證改良逐悟遷是聖者則瞿曇形改方成釋迦維摩相遷乃成金粟即知證是

心證非是形遷悟是智變非關相異譬如世間任官之人爲遷改官官高豈即貞別又古云不改舊時人只改舊時行履處設或改形換質千變萬化皆是一心所爲乃至神通作用出沒自在易小令大展促爲長豈離一心之內故知萬事無有不由心者但證自心言下成聖若不識道具相奚爲故金剛經云若以三十二相見如來者轉輪聖王即是如來又偈云若以色見我以音聲求我是人行邪道不能見如來古人云若不達此理縱然步步腳踏蓮華亦同魔作龐居士偈云色聲求佛道結果反成魔若史定取神通

勝相作佛者不唯幻士成聖乃至天魔外道妖狐精魅鬼神龍蜃等皆悉成佛彼咸具業報五通盡能變化故若不一一以實相勘之何辨真僞但先悟宗鏡法眼圓明則何理而不通何事而不徹一切佛事攝化之門自然成就清涼華嚴疏曰經云了知境界如幻如夢如影如響亦如變化若諸菩薩能與如是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法即心自性成就慧身不由他悟者夫初心爲始正覺爲終何以初心便成正覺故云知一切法即心自性故

覺法自性即名爲佛。故經頌云：佛心豈有他正覺。覺世間斯良證也。斯則發者是開發之發，非發起之發也。何謂現前之相？夫佛智非深情迷，謂遠情云智現。則一體非遙。旣言知一切法，即心自性，則知此心即一切法性。今理現自心，即心之性已備，無邊之德矣。成就慧身者，上觀法盡也。正法當興，今諸見亡也。佛智爰起，覺心則理現。理現則智圓。若鏡淨明，生非前非後，非新非故。寂照湛然，不由他悟者，成就慧身，即無師自然智也。又不由他悟，是自覺也。知一切法是覺他也。成就慧身爲覺滿也。成就慧身必資理發見。

夫心性豈更有他？若見有他，安稱爲悟。旣曰心性自亦不存，寂而能知名爲正覺。故法華經云：爲一大事因緣，故出現於世。開示悟入佛之知見。夫一者古今不易之一道，大者是凡聖之心體。故十方諸佛爲此一大事出現於世。皆今眾生於自心中開此知見。若立種種差別，是眾生知見。若融歸一道，是二乘知見。若一亦非一，是菩薩知見。若佛知見者，當一念心開之時，如千日並照，不俟更言。即是祖師西來，即是諸佛普現。故云：念念釋迦出世，步步弥勒下生。何處於自心外別求祖佛？則知眾生佛智本自具足。若欲起

心別求即成遍計之性故六祖云本性自有般若之智自用智慧觀照不假文字若如是者何用更立文字今爲未知者假以文字指歸今見自性若發明時即是豁然還得本心於本心中無法不了

第十六卷 問若一切衆生即心是佛者則諸佛何假三祇百劫積功累德方成答爲復學一乘實法爲復趣五性權機此論自證法門非述化儀方便且楞伽經說有四佛一化佛二報生佛三如如佛四智慧佛隨機赴感名之爲化躋其往因名之爲報本覺顯照名曰智慧理體無二故曰如如華嚴經明十種

佛所謂於安住世間成正覺佛無著見願佛出生見業報佛深信見住持佛隨順見涅槃佛深入見法界佛普至見心佛安住見三昧佛無量無依見本性佛明了見隨樂佛普授見又佛惣具十身一衆生身二國土身三業報身四聲聞身五緣覺身六菩薩身七如來身八智身九法身十虛空身若別依五教隨教不定一小乘教有二身佛一生身二法身二大乘初教有三身佛一法身二應身三化身三終教有四身佛一理性身二法身三報身四應化身四頓教唯一佛身一實性佛五一乘圓教有十身佛又約性成佛

五教差別不同。小乘唯悉達一人爲佛性。初教半成。半不成。以有性無性分。故爲佛終教。凡有心者當得作佛。除草木等。頓教無佛無性。離言說相。爲佛圓教。無所不有佛性。以三種世間。皆是爲佛。若三種世間。皆是爲佛者。則内外心境。無非佛矣。又約心成佛。小乘以善心修所得。爲佛。初教以心性爲佛。終教以心性相泯。爲佛。頓教以心本不生。爲佛。圓教以心無礙。無盡爲佛。又天台四教。佛一藏教。佛二通教。佛三別教。佛四圓教。佛若以如如佛心。佛本性佛。誰人不具。若以國土身。法身虛空身。何法不圓。則處處而皆是。寶坊丘陵。誰立念念而成。成證覺妄想。何分如盲者不覩光明。非朝陽夕鳧之過。各似小果。不聞圓頓。豈佛心妙旨之親踈。但以法弱。由於根微。道廣在乎量大。淺機自感。妙有證作。無常薄福。所宜珍寶。化爲瓦礫。空迷已眼。錯認他身分。實際以千差。致化儀之百變。法華華嚴經云。不離覺樹。而昇釋天者。踈釋云。佛得菩提智。無不周體。無不在。無依無住。無去無來。然以自在。即體之應。應隨體變。緣感前後。有住有昇。閻浮有感。見在道樹。天宮有感。見昇天上。非移覺樹之佛。而昇天宮。故云。不離覺樹。而昇釋殿。法慧偈云。佛子

汝應觀如來自在力。一切閻浮提皆言佛在中。此不離也。我等今見佛住於須彌頂。此而昇也。不思議經云。若我分別佛即現前。若無分別都無所見。想能作佛。離想無有。如是三界一切諸法皆不離心。

就佛身上自有十身。一菩提身。二願身。三化身。四力持身。五相好莊嚴身。六威勢身。七意生身。八福德身。九法身。十智身。

第十七卷。但悟本體五現量識。一切萬行皆悉具足。即是菩提。如涅槃經云。一切眾生本來成佛。無漏智性本自具足。又頓從漸得名。俱稱方便。古釋云。

若據說頓亦是方便。若云頓漸俱是亦謗於佛。俱不是。亦謗於佛。是以本覺體上離頓離漸。離言說。何處有頓漸名字。第六識動有分別。不動即等。周法界五現量識等。一一根皆遍法界。眼見色。時色不可得。元來等法界。法華經云。是法住法位。世間相常住。即知世間一切諸相本來常住。何行位能知。唯佛於道場。知已導師方便說。為眾生迷不知。故說。若知不俟更說。方知有說。皆屬方便。佛在時。三人為伯仲。聞毗耶離國媼女名菴羅婆利。舍衛國有媼女須曼那。王舍城媼女名優鉢羅盤那。有三人各各聞人讚三。

女端正無比晝夜專念心著不捨便於夢中夢與從
事覺已心念彼女不來我亦不往而媼事得辦因是
而悟一切諸法皆如是耶於是往到跋陀婆羅菩薩
所問是事跋陀婆羅答諸法實亦皆從念生如是種
種爲此三人方便巧說諸法空是時三人即得阿鞞
跋致是知人不來往而樂事宛然當如是念佛

問。問三寶如虛空相非見聞之所及者教中云何
說見道又稱見佛答約本智發明假稱名見非眼所
覩唯證乃知離見非見方明真見。大涅槃云
有業有報不見作者如是空法名第一義空所以見

性之時性本離念非有念而可除觀物之際物本無
形非有物而可遣故云離念之智等虛空界

第十八卷

問

問衆生業果種子現行積劫所熏猶

如膠漆云何但了一心頓斷成佛答若執心境是實
人法不空徒經萬劫修行終不證於道果若頓了無
我深達物虛則能所俱消有何不證猶如微塵揚於
猛風輕舸隨於逆流只恐不信一心自生艱阻若入宗
鏡何往不從且如勇施菩薩因犯媼欲尚悟無生性
比丘尼無心修行亦證道果何況信解一乘之法諦
了自心而無尅證乎或有疑云豈不斷煩惱耶解云

但諦觀煞盜媿妄從一心上起當處便寂何須更斷
是以但了一心自然萬境如幻何者以一切法皆從
心幻生心既無形法何有相所以高城和尚歌云說
教本窮無相理廣讀元來不識心識取心了取境識
心了境禪河靜若能了境便識心萬法都如闍婆影
第十九卷。因覺有不覺若無真妄無所依故如
煙無火不起又覺因不覺若隨器之金還待器顯事
能顯理故所以唯真不立單妄不成唯真不立者佛
果無生故單妄不成者無所依故。處胎經云魔
梵釋女皆不捨身不受身悉於現身得成佛故偈云

法性如大海不說有是非凡夫賢聖人平等無高下
唯在心垢滅取證如反掌。寶篋經云佛界衆生
界一界無別界此是圓智圓覺諸法遍一切處無不
明了雖五無間皆生解脫想雖昏盲倒惑其理存焉
斯理灼然世間常住有佛不能益無佛不能損得之
不為高失之不為下故言衆生即佛此理也

○經云衆生身中有佛三十二相八十種好坐寶
蓮華與佛無異但為煩惱所覆故未能得用此是具
有佛知見根性未有知見用即時猶故愚乃至譬如
小兒具有大人六根與大人不異在其身中而未能

有大人用至漸長大復須學問乃有大人知見力用也若根性是有作用豈無如種子本甘結果非苦只恐不知有自認作凡夫真性常了然未曾暫隱覆如佛言如來實無秘藏何以故如秋滿月處空顯露清淨無翳人皆覩見。李長者論云此華嚴經云爲十住爲見道十行十向十地十一地爲加行修行今慣熟故佛果於初先現以普賢悲願今智慧大用慣熟自在故以自如來根本普光明智光現故始終本末揔無延促時日分割故以法身根本智如實而言不同三乘權教情所解故皆須約本而觀之畢竟佛果慣習已成普賢行願已滿一往但以教化一切衆生爲常恒從初至末無始無終無成無壞但以普遍十方一切六道以智對現利生爲永業也。

第二十卷。大集經云住一心中能知一切衆生諸心觀衆生心悉皆平等如幻化相本性清淨觀諸衆生身業平等皆如水月見諸衆生悉在己身己身亦在衆生身中猶如影現能令衆生悉作佛身亦令己身作衆生身一切無有能轉動者又經頌云諸佛一似大圓鏡我身猶若摩尼珠諸佛法身入我體我身常入諸佛軀雖然互入而無所入若有所入即成二法

○維摩經觀衆生品文殊師利問維摩詰言菩薩云何觀於衆生維摩言譬如幻師見所幻人菩薩觀衆生爲若此如智者見水中月如鏡中見其面像如熱時炎如呼聲響如空中雲如水聚沫如水上泡如芭蕉堅如電久住如第五大如第六蔭如第七情如十三入如十九界菩薩觀衆生爲若此如無色界色如焦穀芽如頰陀渾身見如阿那含入胎如阿羅漢三毒如得忍菩薩貪恚毀禁如佛煩惱習如盲見色如入滅盡定出入息如空中鳥迹如石女兒如化人煩惱如夢所見已寤如滅度者受身如無煙之火菩薩觀衆生爲若此文殊師利言若菩薩作是觀者云何行慈維摩詰言菩薩作是觀已自念我當爲衆生說如斯法是即真實慈也淨名私記釋云今明觀衆生品大精只依其中一句行則足得一句攝心常照行之一切萬行足只令汝自觀觀汝身心如此畢竟空則是菩薩觀衆生菩薩名道道能通通汝色心本性令離虛妄即是菩薩菩薩只在汝身中觀汝身心如第三手爲畢竟無身心。○天台淨名疏釋不觀色不觀色如不觀色性不觀色者心如幻師幻作種種色若知幻師是誑則不得所幻之色今色從心幻

師幻出尚不得此心何處見有此色故不應觀色不
觀如者若見色與如異是則泯色入如今不見色如
之別故不觀如不觀性者即不觀佛性不觀色是空
俗不觀如是空真不觀佛性是空中道以其計中道
有佛性而起順道愛生是爲頂墮故經云我及涅槃
是二皆空唯有空病空病亦空今不觀性是無順道
愛故夫受世間差別果報皆爲一念心異分別情生
取衆生相爲凡執諸佛境爲聖如經所說觀衆生如
幻師見幻觀如來則三際體空二見於是雙消情量
爲之俱泯則可以成諸佛之喜除菩薩之憂信此一

心能入宗鏡

第二十一卷

於一心實相中不

見有世間過患障礙之法則何所捨亦不見有出世
殊勝尊妙之法則何所取得自己法身之髓到一心
智海之原初阿已攝無邊過茶無字可說經淨名經
云佛說媼怒癡性即是解脫又云不斷媼怒癡亦不
與俱故云得之者隱傍之者現若於媼怒癡情生味
著得其事者則道隱若傍善觀之了其性者則道現
雖了而不著故云亦不與俱若非久行根熟菩薩方
能理事無礙如先德偈云久種善根深逢塵塵不侵
不是塵不侵自是我無心 清涼疎問法性身土爲

別不別。別則不名法性。性無二故。不別則無能依所。依。答經論異說。統收法身。略有十種。一依佛地論。唯以清淨法界而為法身。亦以法性而為其土。性雖一味。隨身土相而分二別。智度論云。在有情數中名為佛性。在非情數中名為法性。假說能所而實無差。唯識論云。雖此身土體無差別。而屬佛法性相異。故謂法性屬佛。為法性身。法性屬法。為法性土。性隨相異。故云。介也。今言如虛空者。唯識論云。此之身土俱非色攝。雖不可說形量大小。然隨事相。其量無邊。譬如虛空。遍一切處。故如虛空。言通喻身土。因肇法師云。

萬事萬形。皆由心成。心有高下。故丘陵是生。又云。佛土常淨。豈待變而後飾。蓋是變衆人之所見耳。是以衆生見為土石山河。皆是自業之影起。菩薩純為妙慧。即是真智之所為。離九聖心。無真俗境。如華嚴論云。此華嚴經明緣起法界門。理事無二。無緣不寂。無事不真。十方世界。一真性海。大智圓周。為國土境界。揔為性海。為一真法界。非有情無情。隨業說。故為華嚴中純真境界。揔為智故。十住菩薩以慧為國。十行菩薩以智為國。十迴向。十地。以妙為國。不說情與無情。二見差別。以華嚴經為彰本法。異三乘權學教。故是無情是有情有。

生有滅故。夫一切諸法隨緣幻生體用俱無隱顯互起或多中現一中現多若不知起盡之根原則任運但隨境轉或隨好境而欣集或逐惡緣而怖生若能明了一切凡聖等法悉是自心境界以此一印衆怖潛消所以持地經云佛告阿逸多菩薩於一切法於一菩薩法莫生恐怖於一切辟支佛法亦莫恐怖於一切聲聞法亦莫恐怖於一切凡夫法亦莫恐怖乃至於靜於亂亦莫恐怖於假於實亦莫恐怖於信不信亦莫恐怖於善念不善念亦莫恐怖於住不住亦莫恐怖如是菩薩於一切法莫生恐怖阿逸多我於往昔修如是等無畏

法故得成正覺悉能了知一切衆生心之境界而於所知不起知相以我所證隨機演說能令聞法諸菩薩等獲得光明陀羅尼印得法印故永不退轉釋曰了一無畏法能除五怖畏入此一心門當生歡喜地第二十二卷。不動真際建立諸法則性不可壞不壞假名而說實相則相不可壞斯則天魔外道等皆法印故無能壞且五逆四魔尚法界印況無漏淨智一真相好而能障實相之妙旨耶。寶積經化樂天王白佛言世尊彼實際者徧一切處無有一法而非實際世尊謂菩提者亦是實際世尊何者是菩

提一切法是菩提離自性故乃至五無間業亦是菩提何以故菩提無自性五無間業亦無自性是故無間業亦是菩提是以了心本性自體無生從無生中建立諸法觀無性之心說無性之教隨淨緣而無性成佛隨染緣而無性爲凡不見纖塵暫出性空之理未有一念能違平等之門所以大般若經偈云有法不成有法無法不成無法有法不成無法無法不成有法法。問菩提即自身心者云何教中說菩提者不可以身心得答夫言菩提之道即心者乃是自性清淨心湛然不動蓋是正覺無相之真智其道虛玄

妙絕常境聰者無以容其聽智者無以運其知辯者無以措其言像者無以狀其儀以迷人不了執色陰爲自身認能知爲自心故云菩提者不可以身心得也經。經云佛言菩提心者非有非造離於文字菩提即是心心即是衆生若能如是解是名菩薩修菩提心是則心外無菩提何所求耶菩提外無心何所得耶。第二十三卷法。問有念即衆生無念即佛云何言凡聖一等答衆生雖起念不覺念本無念與佛無念等妄墮有念中佛得無念知念本無衆生雖現在念中佛知念即無念斯佛無念與衆生無念義

同又以衆生不知念空於念成事似有差別若實了
念空則於苦樂境不生執受何者以境從念生心空
則境何有既無有境相縛自除能所俱空誰生取著
既不取著生死自無如經云知是空華即無流轉亦
無身心受彼生死。最勝王經云佛言修菩提行
者於諸聖境體非一異不捨於俗不離於真依於法
界行菩提行時善女天白佛言世尊如上所說菩提
正行我今當學時梵天王問曰此菩提行難可修行
汝今云何於菩提行而得自在善女天曰我今依於
此法而得安樂住是實語者願令一切五濁惡世無
量無數無邊衆生皆得金色三十二相非男非女坐
寶蓮華受無量樂乃至作是語已一切五濁惡世所
有衆生皆悉金色具大人相非男非女坐寶蓮華受
無量樂猶如他化自在天宮。問如常所論猶叙古
引文如何是即今之佛答如今一念纔起了不可得
無有處所是過去佛過去不有未來亦空是未來佛
即今念念不住現在佛但一念起時莫執莫斷不取不
捨則三際無蹤一念圓具十法界非因非果而因而
果之法若能如是一念而達者則念念相應念念成
佛凡聖悉等今古皆齊故云了了識心惺惺見佛是

佛是心是心是佛念念佛心心念佛欲得早成戒
心自律淨戒律心淨心即佛除此心王更無別佛欲
求萬法莫滌一物心性雖空貪真體實入此法門端
坐成佛。問一念成佛已入信門如何得目前了
了分明而見答目前無物是真見佛如文殊師利巡
行經以經中說文殊遍巡五百比丘房皆見寂定因
以爲名最後難舍利弗以顯甚深般若問舍利弗言
我時見汝獨處一房結加趺坐折伏其身汝當爲坐
禪耶不耶答云坐難云爲當欲令未斷者斷故坐禪
耶等因此廣顯性空無得之理意五百比丘從坐而
起於世尊前高聲唱言從今已去更不復見文殊身
不復聞其名字如是方處速應捨離所有文殊一切
住處亦莫趣向所以者何文殊煩惱解脫一切說故
等舍利弗今文殊爲決了文殊言實無文殊而可得
故若實無文殊而可得者彼亦不可見等廣爲說法
四百比丘漏盡得果一百比丘更謗陷入地獄後還
得道廣如彼說所以無見是真見無聞是真聞不見
不聞文殊是真見真聞文殊矣若不信此說雖起謗
而陷獄以曾聞故終熏種而得道何況聞而信耶則
成道不隔於一念故知宗鏡見聞無不獲益矣

問。既衆生已成理事圓備。則諸佛何以出世。更化衆生。答。衆生不如是知。所以須化。故經云。俱同一性。所謂無性。大悲相續。救度衆生。隨門不同。種種有異。約成佛門。一切成也。同一無性。故得現成。妄性本虛。生元是佛。真性叵得。非今始成。故皆成也。物物無性。故成種智。證斯同體。而起大悲。一得永常。故云相續。只由不知無性。故教化不絕。雖現報化。法體不遷。如隨色之摩尼。衆相現而本體不動。似應聲之虛谷。群響發而起處。無心不著。自他豈見。衆生之相。本非出沒。常冥大覺之原。問。絕待真心。本無名相。云

何成佛。又作異生。若云隨順世法。立此假名。又因何法而得成立。答。實際理中。本無凡聖。可得。以一切衆生。迷無性理。以無性。故不覺起妄。於真空中。妄立名相。故名爲凡。了名相空。復稱爲聖。凡聖之号。因五法成。猶如幻化名相。非真且如幻。以術成形。因業有術。業俱假。形幻同空。但有迷悟之名。本無凡聖之體。五法者。瑜伽論云。一名二相。三妄想。四正智。五真如。古釋云。名相妄想。三法成。凡正智真如。成聖名相妄想。者是凡。夫法名相。二法是。凡夫境妄想。一法是。凡夫六識。迷事緣境而起。故名妄想。經偈云。不了心及緣。

則生二妄想正智真如者是聖人法正智是聖人對
治金剛緣修無漏斷惑智亦名能覺智真如是聖人
心中所證之理真如是體正智是用異者未曾異同
者未曾同同者是真如異者是正智正智常用故障生
滅真如常體故無生滅體用無礙法界不思議真實義
也。又凡夫心惑不達名相空故妄計為有不空名之
為妄從妄起心名之為想正智者覺知名相本來空
寂以知空故妄想自息息妄歸真顯理分明正智現
前不立名相故名正智經偈云了心及境界妄想不
復生真如者即此正智心性真故即名真如故知但

是一法無中執有成凡達有本空成聖不唯五法乃
至恒沙義出無邊理恒一道此唯心之道即是如來
行處步步履法空故亦是摩訶衍處念念無所得故
。問云何說入此宗鏡一念相應見道速疾超過劫
量答實有斯理也況可知若不直下頓悟自心功德
圓滿即於心外妄求徒經劫數若能內照如船遇便
風一念圓成所作無滯故知不過宗鏡之風有為行
船終不能速渡生死之波直至涅槃之岸有茲大利
廣集無勞唯囑後賢轉相傳授。問此一心宗成
佛之道還假歷地位修證不答此無住真心實不可

修不可證不可得何以故非取果故不可證非著法故不可得非作法故不可修以本淨非瑩法亦無成若論地位即在世諦行門亦不失理以無位中論其地位不可起決定有無之執經明十地差別如空中鳥跡若圓融門寂滅真如有何次第若行布門對治習氣昇進非無又染淨階位皆依世俗名字分別則似分階降不壞一心譬如衆生位如土器菩薩位如銀器諸佛位如金器土銀金等三種器量雖殊然一器中虛空遍滿平等無有差別虛空即喻一心法身平等之理諸器即況根器地位階降不同道本無

差隨行有異

釋

不思議佛境界經云今時須菩提

又問言大士汝決定住於何地爲住聲聞地爲住辟支佛地爲住佛地耶文殊師利菩薩言大德汝應知我決定住於一切諸地須菩提言大士汝可亦決定住於凡夫地耶答曰如是何以故一切諸法及以衆生其性即是決定正位我常住此正位是故我言決定住於凡夫地也須菩提又問若一切法及以衆生即是決定正位者云何建立諸地差別而言此是凡夫地此是聲聞地此是辟支佛地此是佛地耶文殊師利言大德譬如世間以言說故於虛空中建立十

方所謂此是東方此是南方乃至此是上方此是下方雖虛空無差別而諸方有如是如是種種差別此亦如是如來於一切法決定正位中以善方便立於諸地所謂此是凡夫地此是聲聞地此是辟支佛地此是菩薩地此是佛地雖正位無差別而諸地有別耳所以天台云四教如空中四點四點雖歷然不壞虛空性然此地位至究竟位中若理若行方可窮盡。問若即心是佛者則一切含生皆有此心盡得成佛教中云何不見授劫國名号之記答劫國名号乃是出世化門之中現前別記欲知真記者淨名經

云一切衆生亦如也一切法亦如也華嚴經頌云顯佛自在力如說圓滿經無量諸衆生悉受菩提記又頌云一一心中普觀一切法安住真如地了達諸法海又頌云一一微塵中能證一切法如是無所礙周行十方國斯則人法心境悉記成佛以一念具足一塵不虧念念證真塵塵合體同居常寂光土俱号毗盧遮那終無異土別身聖強凡劣與三世佛一時成道前後情消共十類生同日涅槃始終見盡免起有情無情之妄解不生心內心外之邪思可謂上無所求下無可化冥真履實得本歸宗俱登一際解脫

之門盡授平等菩提之記。又古德問既色心不二修性一如何不見木石受菩提記耶。答一一諸色但唯心故。心外無法豈唯心滅而色猶存。但佛記有情攝無情也。譬如幻事要藉幻心。心在幻中能持幻事。若其心滅幻事同無。故但滅心不復滅事。衆生色心亦復如是。皆如幻相。一切外境從幻心生。豈猶滅心而存幻色。此則有情得記無情亦然。是故無情不須別記。夫立劫國名号授記作佛者。爲引未發心者令嚮慕耳。第二十四卷。夫成佛本理。但是一心者。云何更立文殊普賢行位之因。釋迦彌勒名号之果。

乃至十方諸佛國土神通變現種種法門。答此是無名位之名位。無因果之因果。是心作因。是心成果。是心標名。是心立位。普賢觀經云。大乘因者。即是實相。大乘果者。亦是實相。釋論云。初觀實相名。因。後觀境界名。果。故知初後皆心。因果同證。只爲根機莫等所見不同。若以一法逗機。終不齊成。解脫須各各示現。引物歸心。雖開種種之名。皆是一心之義。若違自心。取外佛相。勝妙之境。則是顛倒。所以華嚴經頌云。若以威德色種族。而見人中調御師。是爲病眼顛倒。見彼不能知最勝法。香積佛國之香飯經云。無盡戒。

定慧解脫解脫知見功德具足者所食之餘終不可盡以一心真如無盡之理五分法身資熏之功自體性空無作妙用豈有盡乎又云食此飯者發大乘意乃至一生補處然後乃消猶飲藥攻毒毒滅藥消耳諸大菩薩雖復捨生受生後身之中識中有種子種子遇緣還生香飯相續不斷流至初地發無漏心斷惑證真名之為消非是食滅名為消也故知食此飯何法不消也。華嚴經中具足優婆夷得菩薩無盡福德藏解脫門能於如是一小器中隨諸衆生種種欲樂出生種種美味飲食又如明智居士得隨意

出生福德藏解脫門。爾時居士知衆普集。須臾繫念仰視虛空。如其所須。悉從空下。一切衆會。普皆滿足。然後復爲說種種法。且如優婆夷內。明智空中。隨意而出。無限珍羞。繫念而雨。衆多美食。凡來求者。皆赴所須。得之者。盡證法門。食之者。咸成妙道。可謂無一塵而不具足。佛事無一法而不圓滿。正宗但隨衆生心。應所知量。循業發現。所見不同。外道見爲自然。凡夫見爲生死。聲聞見爲四諦。緣覺見爲因緣。小菩薩見爲但空。大菩薩見爲中道。諸佛見爲實相。若入宗鏡。諸見並融。色塵爲佛事也。現相品云。爾時諸善

薩光明中同時發聲說此頌言諸光明中出妙音普
遍十方一切國演說佛子諸功德能入菩提之妙道
乃至逆順善惡無非佛事如從二乘至佛是順行從
地獄至魔王是逆行又如釋迦純行善調達純行惡
身子志誠信善星堅不信等妍醜同歸無非佛事故
經云平等真法界諸佛不能行不能到又云實際理
地大魔王不能行不能到以佛魔俱不出法界之門
實際之地以是一法故若有行有到則有人有法在
法之外成二見故

第二十五卷

○

維摩經者此云淨名即是一切衆

生自性清淨心此心弗澄而自清弗磨而自瑩處凡
而不垢在聖而不淨故云自性清淨所言名者以心
無形但有名故文中所說以四海之渺濶攝歸毛孔
用須弥之高廣納入芥中飛佛土於十方未移本處
擲大千於界外含識莫知日月懸於毫端供具現於
體內腹納劫燒之燄火事如然口吸十方之風身無
損滅斯皆自心轉變不動而遠近俄分一念包容無
礙而大小相入天台疏云以須弥之高廣納芥子中
無所增減須弥山王本相如故而四天王不覺不知
已之所入唯應度者乃見須弥入芥子中是名不可

思議解脫法門又以四大海水入一毛孔等此是明
不思議大用也正以實慧與真性合故得有斯莫測
之用此如大智論偈云水銀和真金能塗諸色像功
德和法身處處應現往若須彌高廣納於芥子而無
增減亦不迫迮不覺不知者具不思議解脫者迹居
依報之境得自在也此義難解有師言神力能令今
謂不思議性非天人脩羅佛之所作神力何能令有
師言小無小相大無大相故得入也今謂小是小大
是大是自性小大不得相入者小大大小小既是他性
之小大何得入也今解華嚴經明一微塵有大千經

卷觀衆生一念無明心即是如來心若見此心則能
以須彌入芥子無相妨也下諸不思議事窮劫說不
能盡皆是此意耳。輔行記釋云且約一念刹那
心所起故言小也即此一念具足法身一切佛法即
是能容須彌之大大小常遍理事無礙本來相即故
所以不斷煩惱而入涅槃只指凡夫一念刹那心具
足難思法身之體本來相在故。經云凡所有相
皆是虛妄若見諸相非相即見如來以瞥有一毫起
處悉落見聞從分別生俱非真實若不達無相即相
則是取相凡夫若了相即無相則成唯心大覺既不



可取相求悟亦不可離相思真不即不離覺性自現
入宗鏡中理當絕學百氏之說一教能明萬化之端
一言可蔽法華嚴經云一念於一切處爲一切衆
生示成正覺是菩薩園林法身周遍盡虛空一切世
界故又云一切菩薩行遊戲神通皆得自在是菩薩
宮殿善遊戲諸禪解脫三昧智慧故是以正報依報
皆成佛法所以淨名私記云取妙喜來此土者辯於
淨穢無二也雖來入此土亦不增減本性如故雖來
畢竟不動何意如此好自思之故知萬法施爲隱顯
往復若事若理皆不出一真心矣



宋蔡真樞會要

卷上



二冊

竹垞先生手閱

九

○華嚴頌云金剛鐵圍數無量悉能置在一毫端

若明至大有小相菩薩以此初發心以大小無性廣狹隨緣若能明見至大無外之相即至小無內之相皆是一毫端心地法門名為見道故云菩薩以此初發心如是解者不易凡身生如來家成佛真子

問如上所說芥納須弥毛吞巨海既唯一心須弥為復入芥子不入芥子若言入經何故云須弥本相如故若言不入又云唯應度者見之答若有所入處即失諸法自性若言不入又成二見或又云小是大家之小大是小家之大或云芥子須弥各無自性此皆是

以空納空有何奇特故知未入宗鏡情見難忘局大
小於方隅立見聞於妙道致使一真潛隱萬法不融
今明正義者所謂入而不入即識須弥之本相不入
而入能了諸法之自宗還原觀云所言入者性相俱
泯體同法界入無入相名為入也經偈云如來深境
界其量等虛空一切衆生入而實無所入華嚴經云
悉入法界而無所入若別有一入處則入時失本相
不得說種種諸法以當體自虛名入法界無別可入則
不壞種種又經云雖諸法無一無異而說一異故知
要由事相歷然不入方得相資相遍耳若入則失緣

則無諸緣各異義不入則壞性用不得力用交徹則
無互遍相資義若具入不入則成俱存無礙義具此
三緣方成緣起了此緣性則能變通遂乃方而能圓
小而能大狹而能廣短而能長無非我心神德自在
則觸目皆是須弥入芥舉足住不思議解脫矣故云
吾心之常分豈假於他術也。若實親省現證自
宗尚無能證之智心及所證之妙理豈况更存能知
能解有得有趣之妄想乎近代或有濫參禪門不得
旨者相承不信即心即佛之言判為是教乘所說未
得幽玄我自有宗門向上事在唯重非心非佛之語

並是指鹿作馬期悟遺迷執影是真以病爲法只要
門風緊峻問荅尖新發狂慧而守癡禪迷方便而違
宗旨立格量而據道理猶入假之金存規矩而邊隅
如添水之乳一向於言語上取辦意根下依通都爲
能所未忘名相不破若實見性心境自虛匿跡韜光
潛行密用是以全不悟道唯逐妄輪迴起法我見而
輕忽上流恃錯知解而摧殘末學毀金口所說之正
典撥圓因助道之修行斥二乘之菩提滅人天之善
種但欲作探玄上士尙無礙無修不知返墮無知成
空見外道唯觀影跡莫究圓常積見不休徒自疲極

如孔子迷津問漢父漢父曰人有畏影惡跡疾走不
休絕力而死不知處陰以休影之靜處以息跡愚亦
甚矣何不以一心爲道息諍除非自然過量超情還
淳返朴若以道自養則不失以道濟他則不誑以道
治國則國泰以道修家則家安故不可頃刻忘道矣
所以道德經云故失道而後德失德而後仁失仁而
後義失義而後禮夫禮者忠信之薄日以衰薄而亂
之首莊子云五色不亂孰爲文彩五聲不亂孰爲六
律白玉無瑕孰爲珪璋殘朴以爲噐者工匠之罪也
毀道德而爲仁義者聖人之罪也君能焚符破璽賊

盜自止割斗折衡而民不諍聖人生而賊盜起聖人死而賊盜止故知仁義禮智信而利天下者少害天下多矣曷如開示如是不思議大威德廣大法門普應十方群生等潤可謂深達妙旨冥合真歸如香象渡河步步到底似養由駕箭一一穿楊盡爲破的之文皆是窮原之說此是圓頓義非權宜門如水月頓呈更無來去猶明鏡頓照豈有前後

第二十六卷。經云空心不動具足六波羅蜜何者經云無可與者名爲布施豈心外有法可住相耶經偈云戒性如虛空持者爲迷倒寧執事法分持犯

耶經云忍者於一刹那盡一切相及諸所緣又云何謂菩薩能行忍辱佛言見心相念念滅豈可伏捺自心對治前境而爲忍受耶經偈云若能心不起精進無有涯又云何謂菩薩能行精進佛言求心不可得寧著有爲妄興勞慮耶經云不見心相名爲正定豈避喧雜而守靜塵耶經云不求諸法性相因緣是名正慧寧外徇文言強生知解耶

第二十七卷。天台教云觀於一心歟有一切心觀一切心猴無諸心心無有無通至實相即神通也義海云謂此塵無體不動塵處恒遍十方刹海無來去

之相是神足通不起于本座遍遊於十方又見塵法界無際而有理事教義一切菩薩皆同證入皆同修習此法更無別路是他心通見塵法界解行現前之時即知過去曾於佛所親聞此法以觀心不斷是故今日得了是宿命通又見塵性空寂無相可得即不二見若見相即爲二也由無相即無有二名天眼通經云不以二相見名真天眼又了塵無生無性空寂即執心不起是漏盡通經云斷結空心我是則無有生又聞說塵法界差別之聲即知一切聲全是耳不復更聞也然此聞無緣無得於聲悟一切法是常聞

一切佛法爲天耳通。於一心正觀之中最爲樞要少用心力成大菩提故華嚴秘記云此經中揔是法身作多種名字如人天十善五戒爲身聲聞四諦緣覺十二因緣菩薩六度佛種智爲身身是聚義於法身中隨行位功德聚處名身若有情身相皆是法身所起若無情國土盡從佛智所現終無纖毫於宗鏡外別有異體而能建立故。華嚴經云文殊師利問德首菩薩言佛子如來所悟唯是一法云何乃說無量諸法現無量刹化無量衆演無量音示無量身知無量心現無量神通普能震動無量世界示現

無量殊勝莊嚴顯示無邊種種境界而法性中此差別相皆不可得時德首菩薩以頌答曰佛子所問義甚深難可了智者能知此常樂佛功德譬如地性一衆生各別住地無一異念諸佛法如是亦如火性一能燒一切物火燄無分別諸佛法如是亦如大海一波濤千萬異水無種種殊諸佛法如是亦如風性一能吹一切物風無一異念諸佛法如是亦如大雲雷普雨一切地雨滴無差別諸佛法如是亦如地界一能生種種芽非地有殊異諸佛法如是如日無雲曠普照於十方光明無異性諸佛法如是亦如空中月

世間靡不見非月往其處諸佛法如是譬如大梵王應現滿三千其身無別異諸佛法如是故知此宗鏡一心之旨名具足道是圓頓門就緣起則無邊約真性則無二一多交徹存泯同時

第二十八卷。華嚴經有十種無礙今於事法上辨此十無礙例餘法准知。一性相無礙者如經云此蓮華葉即具此十義謂此華葉即同真性不礙事相宛然。二廣狹無礙即此華葉其心普周無有邊際而恒不捨本位分劑此則分即無分無分即分經云此諸華葉普覆法界。三一多無礙即此華葉具

無邊德不可言一融無二相不可言多。四相入無礙此一華葉舒已遍入一切差別法中復能攝取彼一切法令入已內是故即舒恒攝同時無礙。五相即無礙此一華葉必廢已同他舉體全是彼一切法而恒攝他同已令彼一切即是已體是故已即是他已不立他即是已他不存他已存亡同時顯現。六隱顯無礙此華葉既遍一切彼一切法亦皆普遍此能遍彼則此顯彼隱彼能遍此則彼顯此隱如是彼此各有隱顯無礙。七微細無礙又此華葉中悉能顯現微細刹土炳然齊現無不具足經云一塵中微

細國土曠然安住。八帝網無礙又此華葉一一塵中各有無邊諸世界海世界海中復有微塵此微塵內復有世界如是重重不可窮盡非是心識思量境界。九十世無礙此一華葉橫遍十方豎該九世以時無別體依華以立華既無礙時亦如之。十主伴無礙又此華葉理無孤起必攝無量眷屬圍繞經云此蓮華有世界海微塵數蓮華以為眷屬此經中所

有眷屬互為主伴具德圓滿。會通純雜文云萬行紛披比華開錦上者意取五綵相宣華色雖異一一之線皆悉通過通喻於純異喻於雜故常通常異

名爲無礙不同繡畫但異不通釋曰若異而不通失
一性圓融之道若通而不異無萬行莊嚴之門常異
常通無間無斷則真體冥寂不礙隨緣大用現前無
妨正性可比華開錦上猶雲起長空矣。三摩地
經云於其一切有情身中普能示現一有情身又能
於一有情身中普現一切有情之身有情身中能現
法身又能於法身中現有有情身乃至能以一身隨念
吞入一切衆生無際劫數普現所作業果異熟隨其
所應開悟有情悉令現見皆得善巧。此重玄門
名言路絕隨智所演以廣見聞唯證方知非情所解

若親證時悉是現量之境處處入法界念念見遮那
若但隨文義所解只是陰識依通當逆順境時還成
滯礙遇差別問處皆墮疑情如鹽官和尚勘華嚴大
師云華嚴經有幾種法界對云略而言之有十種法
界廣而言之則重重無盡師豎起拂子云是第幾種
法界當時低頭擬祇對次師呵云思而知慮而解是
鬼家活計日下孤燈果然失照出去。首楞嚴三
昧經云文殊言若人得聞一句之法即解其中千萬
句義百千萬劫敷演解說智慧辯才不可窮盡是名
多聞大涅槃經云若見如來常不說法是名具足多

聞又云寧願少聞多解義理不願多聞於義不了即是入此宗鏡一解千從雖廣引文只證此理上根一覽已斷纖疑中下再披方能具信對根故耳非法合然所以勝天王般若經云佛復告善思惟菩薩言賢德天子已於過去無量百千億劫修習陀羅尼門窮劫說法亦無終盡善思惟菩薩白佛言世尊何等陀羅尼佛言善男子名衆法不入陀羅尼善男子此陀羅尼過諸文字言不能入心不能量內外衆法皆不可得善男子無有少法能入此者故名衆法不入陀羅尼何以故此法平等無有高下亦無出入無一文

字從外來入亦無一字從此法出又無一字住此法中亦無文字共相見者亦不分別法與非法是諸文字說亦不減不說無增從本已來無起造者無壞滅者善男子如文字心亦如是如心一切法亦如是何以故法離言語亦離思量本無生滅故無出入是名衆法不入陀羅尼若能通達此法門者辯才無盡何以故通達不斷無盡法故善男子能入虛空者則能入此陀羅尼門。問信入此法還有退者不答信有二種一若正信堅固諦了無疑理觀分明乘戒兼急如此則一生可辦誰論退耶二若依通之信觀力

龕浮習重境強遇緣即退如華嚴論云如涅槃經開
常住二字尚七世不墮地獄如華嚴經云設聞如來
名及所說法不生信解亦能成種必得解脫至成佛
故何故經言第六住心及從凡夫信位猶言有退此
意若為和會解云十信之中勝解未成未得謂得便
生憍慢不近善友不敬賢良為慢怠故久處人天惡
業便起能成就大地獄業若一信不慢常求勝友即
無此失若權教中第六住心可有退位實教中為稽
滯者責令進修如舍利弗是示現聲聞非實聲聞所
作方便皆度衆生使令進策如權教中第六住心可

說實退何以故為權教中地前三賢揔未見道所修
作業皆是有為所有無明皆是折伏功不強者便生
退還若折伏有力亦不退失如蛇有毒為呪力故毒
不能起但於佛法中種於信心謙下無慢敬順賢良
於諸惡人心常慈忍於諸勝已者咨受未聞所聞勝
法奉行無妄所有虛妄依教蠲除於三菩提道常勤
不息夫為人生之法法合如然但不長惡而生何須
慮退華嚴疏云深心信解常清淨者信煩惱即菩提
方為常淨由稱本性而發菩提心本來是佛更無所
進如在虛空退至何所

第二十九卷。問法唯心說者云何。教立五時聽分四衆。答諸佛無有色聲功德。唯有如如。及如如智。獨存凡有見聞。皆是衆生自心影像。則說唯心說聽。唯心聽。離心之外。何處有法。如思益經云。梵天言。何故說不聽法者。乃爲聽經。文殊言。眼耳鼻舌身意。不漏是聽經法也。所以者何。於內六入。不漏色聲香味。觸法。乃爲聽經。乃至梵天。問得忍菩薩。汝等豈不聽是經耶。答。如我等聽。以不聽爲聽。古德如來。演出八辯。洪音聞者。託起自心所現。如依狀。良變起毫端。本質已無影像。如在群賢。結集自隨。見聞依所聞見。結

集自語。良以離自心。原無有外境。離境亦無內心。可得諸傳法者。非授與他。但爲勝緣。令自得法。自解未起。無以悟他。自解不從他來。他解寧非自起。是故結集及傳授者。皆得影像。不得本質。無有自心得他境。故是知結集。乃是自心所變之經。至傳授者。傳授自心所變之法。得影非質。思而可知。若能常善分別。自心所現。能知一切外性。非性此人。知見可與佛同。所說之法。與佛無異。悟入自覺。聖智樂故。實性論偈云。天妙法。鼓聲依自業。而有諸佛說法者。衆生自業。聞如妙聲。遠離功用。處身心。令一切衆生。離怖得寂。

靜佛聲亦如是離功用身心令一切衆生得證寂滅道又偈譬如虛空中雨八功德水到鹹等住處生種種異味如來慈悲雲雨八聖道水到衆生心處生種種解味釋曰如天鼓聲應諸天所知之量猶龍王雨隨世間能感之緣證自法而不同成異味而有別法亦如是隨見差殊於一乘而開出諸乘從一法而分成多法。說聽全收生佛相在者略舉二喻一者如一明鏡師弟同對說聽以師取之即是師鏡弟子取之是弟子鏡鏡喻一心師弟喻生佛是謂弟子鏡中和尚爲和尚鏡中弟子說法和尚鏡中弟子聽弟子

鏡中和尚說法諸有知識請祥斯喻此喻猶恐未曉又如水乳同和一處而互爲能和所和且順說以能和爲說所和爲聽且將水喻於佛乳喻衆生應言乳中之水和水中之乳水中之乳受乳中之水雖同一味能所宛然雖能所宛然而互相在相遍相攝思以准之又衆生心中佛者此明衆生稱性普周而佛不壞相在衆生心內言爲佛心中衆生說法者此明佛心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也更無別理但說聽之異耳是知一切衆生語言皆法輪正體若離衆生言說即佛無所說。昔人頌云說通宗不

通如日被雲矇宗通說亦通如日處虛空故知若先
了宗說則無過又凡有證表形於言教者皆是明心
不詮餘法或言廣大自在此約德相以明心或言寂
滅無爲此約離過以明心乃至或說事是心之事或
說理是心之理故千經萬論皆是言心豈止宗鏡耶
如法華經云爲一大事因緣故出現於世凡言大者
莫越於心於五大中虛空最大尚爲心之所含故首
楞嚴經云空生大覺中如海一漚發又云寂照含虛
空此大非對數量稱大又非形待稱大故云一大事
又此一非一如法句經頌云森羅及萬像一法之所

印一亦不爲一爲破諸數故是知諸佛出世祖師西
來皆明斯旨非爲別事矣。如尺蠖虫食黃而身
黃食蒼而身蒼且八識藏中十法界種子具有隨所
聞法即發起現行若聞宗鏡之文即熏起佛乘種子
然須捺神入心窮源見性不俟耳入口出但記浮言
如孫卿子云君子之學乎神著乎心布乎四支動靜
皆可爲法小人之學入乎耳出乎口口耳之間則四
寸耳何足美七尺之軀者哉。維摩經云法施會
者無前無後一時供養一切衆生是名法施之會什
法師云若一起慈心則十方同緣施中之最莫先於

此故曰無前後也。肇法師云：夫以方會人不可一息期以財濟物，不可一時周。是以會通無隅者，彌綸而不漏。法澤冥被者，不易時而同覆。故能即無疆爲一會，而道無不潤。虛心懷德，而物自賓。曷爲存儒沫之小慧，捨江海之大益，置一時之法養，而設前後之俗施乎？夫財養養身法，養養神養神之道，存乎冥益。何則？群生流轉以無窮，爲塵路冥冥相承，莫能自返。故大士建德不自爲身一念之善，皆爲群生以爲群生。故行願俱果，行果則已功立，願果則群生益已功立。則有濟物之能，群生益則有返流之分。然則菩薩始

建德於內，群生已蒙益於外矣。何必待哺養啓導，然後爲益乎？菩提者，弘濟之道也。是以爲菩提而起慈者，一念一時所益無際矣。則是承宗鏡之光，遍法界之照，寧有遺餘乎？**經**。大莊嚴論偈云：遠離於法界，無別有貪法。是故諸佛說貪，出貪餘亦如佛先說我。不說有異貪之法，能出於貪。瞋癡亦亦此義是經旨。趣又偈云：於貪起正思，於貪得解脫。故說貪出貪，瞋癡出亦亦。**經**。楞伽經偈云：不生現於生，不退常現。退同時如水月，萬億國土現一身。及無量然火及霍。兩心心體不異，故說但是心。心中但是心，心無心而

生種種色形相所見唯是心又偈云心中無斷常身
資生住處唯心愚無智無物而見有又偈云佛子見
世間唯心無諸法種類非身作得力自在成何以故
若得心王一切自在要成即成非他所礙

第三十卷。衆生心行中求得三種解脫衆生心
性即真性解脫癡愛即實慧解脫諸不善行即是方
便解脫是知此一心真性解脫能空煩惱繫縛九結
十使等如一旃檀樹改四十由旬伊蘭林悉皆香能
能令煩惱即菩提故又若斷惑懺罪比餘漸教如豔
華千斤不如真金一兩故云若欲懺悔者端坐念實

相則直了無生之心當處解脫

第三十一卷。經云知見立知見即無明本知見
無見斯則涅槃無漏真淨云何是中更容他物是知
世間生死出世涅槃等無量差別之名皆從知見文
字所立若無知見文字名體本空於妙明心中更有
何物如六祖偈云菩提本無樹明鏡亦非臺本來無
一物何用拂塵埃。迦葉問涅槃解脫之義世尊
答一百句解脫釋曰上來百句解脫文現不繁更釋
大意只明一心真性解脫以實慧解脫顯此真性然
後成方便慧解脫故能自覺覺他名之爲佛即是平

等法身天真之佛

第三十二卷。華嚴論云若也但修空無想法身即於智不能起用若但一向生想不見無相法身即純是有爲又云如是大悲如是智慧如是萬行但爲長養初發心住初生佛家之智慧大悲令慣習自在故時亦不改法亦不異智亦不遷猶如竹葦依舊而成初生與終無有籠網亦如小兒初生而後長爲大無異大也是知差別行門皆入畢竟空中無有分別如龍樹菩薩問曰若菩薩知佛是福田衆生非福田是非菩薩法菩薩以何力故能令佛與畜生等答曰菩薩以般若波羅蜜力故一切法中修畢竟空心是故於一切法無分別如畜生五蔭十二入十八界和合生名爲畜生佛亦如是從諸善法和合假名爲佛若人憐愍衆生得無量福德於佛著心起諸惡因緣得無量罪是故知一切法畢竟空故不輕畜生不著心貴佛復次諸法實相是一切法無相是無相中不分別是佛是畜生若分別即是取相故

第三十三卷。論偈云不生亦不滅不常亦不斷不一亦不異不來亦不去能說是因緣善滅諸戲論我稽首禮佛諸說中第一今以因果會釋八不義言

不生者如二十時爲因三十時爲果若離二十有今三十可言有生若離二十則三十不可得是故不生故中論云離劫初穀今穀不可得是故不生不滅者則二十時不無故不滅若二十時滅今不應有三十時中論云若滅今應無穀而實有穀是故不滅也不常者則三十時無二十時是故不常中論云如穀芽時種則變壞是故不常不斷者因二十有三十相續是故不斷中論云如從穀有芽是故不斷若斷不應相續不一者二十不與三十同體各性而住故不一中論云如穀不作芽芽不作穀是故不一不異者不

離二十有三十若二十姓張三十不異中論云若異何故分別穀芽穀莖穀葉是故不異不來者二十不至三十時是故不來不去二十時當處自寂不復更生故不去也達此理者則離一切戲論契會中道則真諦矣。問諸佛單住真如名無垢識者無垢淨識即是常住真心爲復諸佛決定有心決定無心答據體則言亡四句意絕百非約用則唯智能明非情所及華嚴云佛子如來心意識俱不可得但應以智無量故知如來心。第三十四卷。夫境識俱遣衆生界空諸佛究竟成得何法答一切異生因識對

境於生死中。若生起著起常等四倒。二乘之人於涅槃中妄求解脫。起無常等四倒。諸佛如來因境識俱空。能離八倒。成得真常樂我淨四波羅蜜。實性論云。依二種法如來法身有淨波羅蜜。一者本來自性清淨。以同相故。二者離垢清淨。以勝相故。有二種法如來法身有我波羅蜜。一者遠離諸外道邊。以離虛妄我戲論故。二者遠離諸聲聞邊。以離無我戲論故。有二種法如來法身有樂波羅蜜。一者遠離一切苦。二者遠離一切煩惱習氣。有二種法如來法身有常波羅蜜。一者不滅。一切諸有為行。以離斷見邊故。二者

不取。無為涅槃。以離常見邊故。勝鬘經云。世尊見諸行無常。是斷見。非正見。見涅槃常。是常見。非正見。妄想見。故作如是見。所以如來唯證四德。涅槃秘密之藏。起信論云。或有衆生無善根力。則為諸魔外道鬼神之所惑亂。若於坐中現形恐怖。或現端正男女等相。常念唯心境界。則滅終不為惱。是知聖者正也。心正則聖。故云心正可以辟邪。如日月正當天。草木無邪影。故知此心是凡聖之宅。根境之原。只為凡夫執作賴耶之識。成生死苦惱之因。聖者達為如來藏心。受涅槃常樂之果。佛言。但覺自心現量。妄

想不生安隱快樂世事永息安隱快樂者則寂靜妙
常世事永息者則攀緣已斷可謂遇圓滿寶藏頓絕
希求到常樂涅槃更無所至是凡聖之際如達家鄉
爲迷悟之依已窮根本。心垢則娑婆現相心淨
則華藏含空迴轉而常起識輪交羅而匪離心網故
海幢不起寂定廣作十方佛事之門善財不出道場
遍歷一百十城之法是以文殊即自心能證之妙慧
善財至弥勒一心佛果滿後却今見文殊因位將極
今返照心原更無有異未始動念故再訪文殊不見
其身者但了自心空般若故是真見文殊普賢是自

心所證法界無盡妙行善財雖遍法界叅諸善友欲
見普賢不假別指便於初會始成之處如來座前而
起念求隨念即見普賢在如來前初無動移此正顯
觀心即見希奇之相見聞證入由覩前相即是見心
所以普賢身相如虛空遍一切處故以普眼等入百
千三昧求覓普賢不見只謂離念入定狀境求真不
知塵塵是文殊念念即普賢故是以善財一人運悲
智而橫廣十方修願行而堅窮三際從初至後因滿
果圓明顯一心以爲勝樣。法華經云智者可以
譬喻得解今但取正解圓明非論法說喻說若不悟

道徒執絕言今所言者皆是提宗唱道之言極妙窮
原之說如云萬句浮言不及一句妙理千般魚目不
及徑寸明珠夫一句妙理者即宗鏡之言也斯言不
可辯而自通不可解而自釋所以云善言不辯辯言
不善○寶藏論云知有有壞知無無敗其知之知
有無不計既不計有無即自性無分之知是以此真
心自體之知即無緣心不做作意任運常知非涉有
無永超能所又云即體之用曰知即用之體為寂如
即燈之時即是光即光之時則是燈燈為體光為用
無二而二也又云知之一字衆妙之門如是開示靈

知之心即是真性與佛無異故名顯示真心即性教
全同禪門第三直顯心性之宗故西域傳心多兼經
論無二途也但以此方迷心執文以名為體故達磨
善巧揀文傳心標舉其名心是名也默示其體知是心也喻以
壁觀令絕諸緣絕諸緣時問斷滅否答雖絕諸念亦
不斷滅問以何證驗云不斷滅答了了自知言不可
及師即印云只此是自性清淨心更勿疑也若所答
不契即但遮諸非更令觀察畢竟不與他先言知字
直待他自悟方驗真實是親證其體然後印之今絕
餘疑故云默傳心印所言默者唯默知字非揔不言

六代相傳皆如此也。至荷澤時，他宗競起，欲求默契，不遇機緣，又思惟達磨懸絲之記，恐宗旨滅絕，遂言知之一字，衆妙之門。問悟此心已如何修之，還依初說相教中，令坐禪否。答若憊沉，厚重難可策發，掉舉猛利，不可抑伏。貪瞋熾盛，觸境難制者，即用前教中種種方便，隨病調伏。若煩惱微薄，慧解明利，即依本宗一行三昧。○遮詮表詮異者，遮謂遣其所非，表謂顯其所是。又遮者，揀却諸餘表者，直示當體。如諸經所說真如妙性，每云不生不滅，不垢不淨，無因無果，無相無爲，非凡非聖，非性非相，等皆是遮詮。遣非

蕩迹絕相，祛情若云知見覺照靈鑒光明，卽卽昭昭堂堂寂寂，等皆是表詮。若無知見等體顯何法爲性，說何法不生不滅，等必須認得現今了然而知，卽是我之心性。方說此知不生不滅，等如說鹽云不淡是遮，云鹹是表。說水云不乾是遮，云濕是表。空宗但遮性宗有遮有表。今時人皆謂遮言爲深，表言爲淺。故唯重非心非佛無爲無相，乃至一切不可得之言。良由只以遮非之詞爲妙，不欲親自證認法體。故如此也。又若實識我心不同虛空，性自神解，非從他悟。豈藉緣生，若不對機，隨世語言於自性上，尚無表示真

實之辭焉有遮非方便之說如今實未親證見性之人但効依通情傳意解唯取言語中妙以遮非泯絕之文而爲極則以未見諦故不居實地一向託空隨言所轉近來尤盛莫可遏之若不因上代先賢多聞廣學深入教海妙達禪宗何能微細指陳始終和會顯出一靈之性別開萬法之原是以具錄要文同明宗鏡。認名認體異者謂佛法世法一一皆有名體且如世間稱大不過四物如智論云地水火風是四物名堅濕煖動是四物體今且說水設有人問每聞澄之即清混之即濁堰之即止決之即流而能溉灌

萬物洗滌群穢此是何物

舉功能義用而問之

答云是水

舉名義答之愚

者認名爲己解智者應更問云何者是水

體也其

答云

濕即是水

冠體指也

佛法亦亦設有人問每聞諸經云迷

之即垢悟之即淨縱之即凡修之即聖能生世出世

間一切諸法此是何物

此舉功能義用而問也

答云是心

舉名義答也愚

者認名便爲己識智者應更問何者是心

體也其

答云

知即是心

指其體也

此一言最親最的餘字餘說皆踈如

云非性非相能言能語等是體緣慮動用等是心即

何異他之所問也以此而推水之名體名唯一字餘

皆義用濕之一字貫於清濁等萬用萬義之中心之

名體亦然知之一字亦貫於貪瞋慈忍善惡苦樂萬用萬義之處直須悟得水名不是水濕是水不是名即清濁凝流無義不通也以例心是名不是心知是心不是名即真妄善惡無義不通也空宗相宗爲對初學及淺機恐隨言生執故但標名而遮其非唯廣義用而引其意性宗爲對久學及上根令忘言認體故一言直示達磨云指一言以直示即是知字若言即心是佛此乃四言矣若領解不認親照靈知之性方於體上照察義用故無不通矣。須先約三種佛教證三宗禪心然後禪教雙亡佛心俱寂俱寂即念念皆佛無一念而非佛

心雙亡即句句皆禪無一句而非禪教如此則自然聞泯絕無寄之說知是破我執情聞息妄修心之言知是斷我習氣執情破而真性顯即泯絕是顯性之宗習氣盡而佛道成即修心是成佛之行頓漸互顯空有相成若能如是圓通則爲他人說無非妙方聞他人說無非妙藥藥之與病只在執之與通故先德云執則字字瘡疣通則文文妙藥如上依教依宗撮略和會挑抉宗旨之本末開折法義之差殊校量頓漸之異同融即真妄之和合對會遮表之迴互褒貶權實之淺深可謂卷教海之波瀾湛然掌內藏義天

之星象象若目前則頓釋群疑豁然妙旨若心外立
法立境起鬪諍之端倪識上變我變人為勝負之由
漸遂乃立空破有賓有非空崇教毀禪宗禪斥教權
實兩道常為障礙之因性相二宗永作冤讎之見皆
為智燈焰短心鏡光昏終不能入無諍之門履一實
之道矣

真樞會要卷上

道光甲午暮春十日 吳山先生 親假讀三句以後歲月 辛巳年 壽

宋蔡真樞會要

卷中

三册

竹垞先生手閱

竹垞先生手閱



真樞會要卷中



黃龍庵主

祖心

集

第三十六卷



。聖心無有取相之知故云無知非

謂無真知也何者般若靈鑒無種不知不同太虛一

向無知也然則斷見無知略有十一種論中略言三

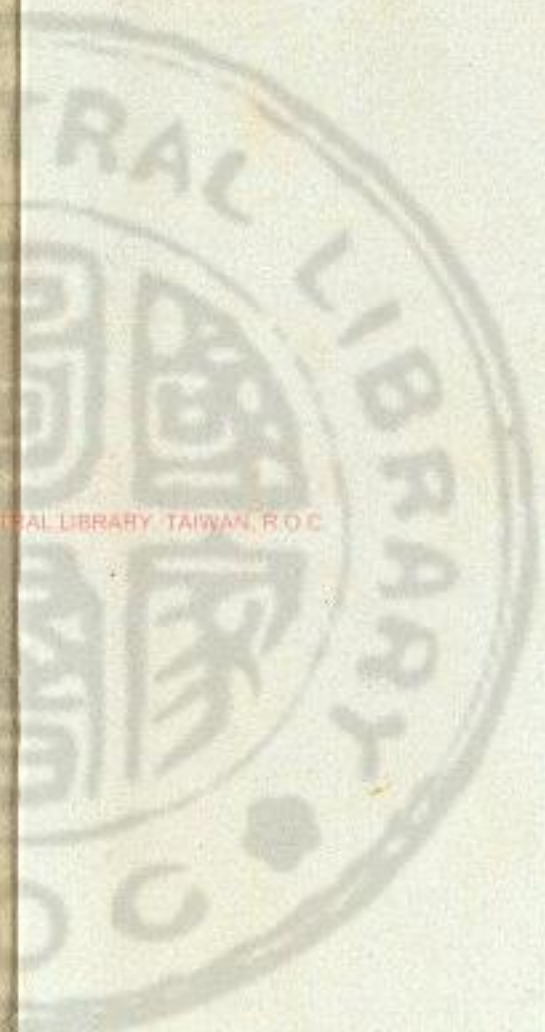
種十一種一者太虛一向空故二者木石謂無情故

三者瞽瞍謂根不具無見聞故此上三種是論所破

四者愚癡謂無智慧於境不了故五者顛狂惡鬼惑

心失本性故六者心亂境多惑心不能決斷故七者

悶絕心神暗黑如死人故八者昏醉為藥所迷故九



者睡眠神識困熟故十者無想定外道伏惑心想不行故十一者滅盡定二乘住寂心智止滅故此上並是惑倒非般若無知也

第三十七卷。初破無明見佛性開寶藏顯真如名發心住乃至等覺無明微薄智慧轉著如從初月至十四日月光垂圓暗垂盡若人應以佛身得度者即八相成道應以九法界身得度者以普門示現如經廣說是名分真菩提亦名分真止觀分真智斷究竟即菩提者等覺一轉入于妙覺智光圓滿不可復增名菩提果大涅槃斷更無可斷名果果等覺不通

唯佛能通過等無道可說故名究竟菩提。原夫立教皆為對機機宜不同教分多種且如觀色一性五教證入不同初小乘見是實色不說性空初教見此色法隨緣所成必無自性即空無所有如波歸水終教見色空無礙以真空不守自性隨緣成色即是幻色遂賴空成即此賴空之色虛相無體恒自性盡而空現是故色即空而常泯空即色而常存要由自盡之色方是空色成色之空乃是真空舉體互融無有障礙如水入波。頓教一色法無非真理所收是故此色即真理一味等更無別法而可顯說水波

雙絕。圓教起即全收。一多互攝。同時成立。一塊圓明。隨舉即色。隨舉即空。義味自在。隨智取用。何以故。隨舉一門。無不顯現。古德云。皆本一心。而貫諸法。夫一心者。萬法之摠也。分而爲戒定慧。開而爲六度。散而爲萬行。萬行未嘗非一心。一心未嘗違萬行。然則一心者。萬法之所生。而不屬於萬法。得之者。則於法自在矣。見之者。則於教無礙矣。本非法。不可以法說。本非教。不可以教傳。豈可以軌迹而尋哉。故知但研精一法。內照分明。自然柔軟。入神順法界之性。無心合道。履一際之門。華嚴私記云。無縛無著。迴向者。

只了。一切皆如故。所以無縛著耳。知一切皆無縛脫。一法既余。一切法皆然。所以一切法即一法。一法即一切法。若一切法皆無性。即是分身佛。集寶塔出現。須弥入芥耳。如是洞達。一解千從。則知佛向無所有中。出生法於畢竟空中。建立以無生無性。故回轉由心。遂得集散同時。大小即入。所以森羅義趣。報化影像。乃至無量德業。廣大神通。於宗鏡中。一時顯現。且如龍蜃等類。全是業果生死之身。尚現不思議之力。用何況悟根本心。具如實智。而不能現廣大之神用乎。法苑珠林。華嚴經云。佛子。如羅睺阿脩羅王。本身長七

百由旬化形長十六萬八千由旬於大海中出其半身與須彌山而正齊等佛子彼阿脩羅王雖化其身長十六萬八千由旬然亦不壞本身之相諸蘊界處悉皆如本心不錯亂不於變化身而作他想於其本身生非已想本受生身恒受諸樂化身常現種種自在神通威力佛子阿脩羅王有貪恚癡具足憍慢尚能如是變現其身何況菩薩摩訶薩能深了達心法如幻一切世間皆悉如夢一切諸佛出興於世皆如影像一切世界猶如變化言語音聲悉皆如響見如實法以如實法而爲其身知一切法本性清淨了知

身心無有實體其身普住無量境界以佛智慧廣大光明淨修一切菩提之行乃至如有幻師隨於一處作諸幻術不以幻地故壞於本地不以幻日故幻於本日菩薩摩訶薩亦復如是於無國土現有國土於有國土現無國土於有衆生現無衆生於無衆生現有衆生無色現色色現無色初不亂後不亂初菩薩了知一切世法悉亦如是同於幻化知法幻故知智幻知智幻故知業幻知智幻業幻已起方幻智觀一切業如世幻者不於處外而現其幻亦不於幻外而有其處菩薩摩訶薩亦復如是不於虛空外入世

間亦不於世間外入虛空何以故虛空世間無差別
故住於世間亦住虛空菩薩摩訶薩於虛空中能見
能修一切世間種種差別妙莊嚴業於一念頃悉能
了知無數世界若成若壞亦知諸劫相續次第能於
一念現無數劫亦不令其一念廣大菩薩摩訶薩得
不思議解脫幻智到於彼岸住於幻際入世幻數思
惟諸法悉皆如幻不違幻世盡於幻智了知三世與
幻無別決定通達心無邊際如諸如來住如幻智其
心平等菩薩摩訶薩亦復如是知諸世間皆悉如幻
於一切處皆無所著無有我所如彼幻師作諸幻事

雖不與彼幻事同住而於幻事亦無迷惑菩薩摩訶
薩亦復如是知一切法到於彼岸心不計我能入於
法亦不於法而有錯亂。略明無分別智證理法
界以爲五門。一能所歷然謂以無分別智證無差
別理如日合空雖不可分而日非空空非日光。二
能所無二以知一切法即自心性以即體之智還照
心體舉一全收舉理收智智非理外舉智收理智體
即寂如一明珠珠自有光光還照珠。三能所俱泯
由智即理故智非智以全同理無自體故由理即智
故理非理以全同智無自立故如波即水動相便虛

如水即波靜相亦隱動靜兩亡性相齊離。四存泯無礙離相離性則能所雙泯不壞性相能所歷然如波與水雖動靜兩亡不壞波濕。五舉一全收上列四門欲彰義異理既融攝曾無二原如海一滴具百川味。華嚴疏云生之無生真性湛然無生之生業果宛然是知若即念存有念即是常見離生亦無生即是斷見皆不達實相無生無滅之理若正了無生則無生無不生豈定執有生無生之二見乎所以云誰無念誰無生若實無生無不生喚取機關木人問求佛施功早晚成若以息念歸無念如同寒木死灰與木人何別豈有成佛之期耶斯乃尚未知即念而無念寧知一念頓圓乎

第三十八卷。昔佛在世時有一道人在河邊樹下學道十二年中貪想不除走心散意但念云欲目色耳聲鼻香口味身受心法身靜意遊曾無寧息十二年不能得道佛知可度化作沙門往至其所樹下共宿須臾月明有龜狗相逢便欲噉龜龜縮其頭尾及其四脚藏於甲中不能得噉水狗少遠復出頭足行步如故不能奈何遂便得脫於是道人問化沙門此龜有護命之鎧水狗不能得其便沙門答言吾

念世人不如此龜不知無常放恣六情外魔得便形壞神去生死無端輪轉五道苦惱百千皆意所造宜自勉勵求滅度安於是化沙門即說偈言藏六如龜防意如城慧與魔戰勝則無患是以意地若息則六趣俱闕一切境魔不能爲便如龜藏六善護其命

十玄門者一同時具足相應門智儼法師釋云此約相應無前後說此十玄門一一皆具十法同時具足一教義二理事三境智四行位五因果六依正七體用八人法九逆順十感應隨有一處即具此十法悉皆同時具足。十定品云譬如有人爲鬼所持

其身戰動不能自安鬼不現身今他身然菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是自身入定他身起他身入定自身起佛子譬如死屍以呪力故而能起行隨所作事皆得成就屍之與呪雖各差別而能和合成就彼事菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是同境入定異境起異境入定同境起佛子譬如比丘立得心自在或以一身作多身或以多身作一身非一身沒多身生非多身沒一身生菩薩摩訶薩住此三昧亦復如是一身入定多身起多身入定一身起佛子譬如大地其味一種所生苗稼種種味別地雖無差別然味有殊

異菩薩住此三昧亦復如是無所分別然有一種入
定多種起多種入定一種起。○問若此宗明即入
不論神力乃言自體常如此者斯則渾無疆界無終
無始何緣得辯因果教義等十法耶答即以隨智差
別故舉一為主餘皆為伴猶如帝網舉一孔為首衆
孔現中一孔既尔一切孔現亦如是又如諸方菩薩
皆來證誠同其名号一切十方證誠皆亦如是所以
成其無盡復無盡而不失因果先後次第而體無增
減故經云一切衆生成佛佛界不增衆生界不減
○理事融通非一非異非有非無不墜邊邪方能

悟入如理無分限摠曰無邊事有分限故名有邊若
依理成事理性全隱則無邊即邊若會事歸理事相
全盡則邊即無邊今則不尔不失理而事現云無邊
之邊不壞事而理顯云邊之無邊若定言一異非一
非異非非一非非異等盡同戲論不契真如故三無
性論復次無戲論故名為真實無戲論者於相等離
一異虛妄故乃至若真如與相等異即有三過失一
者此真如即非相等實體二者修觀行則不依相等
為方便得通達真如三者覺真如已則應未達相等
諸法不相關故也若真如與相等是一亦有三過一

者真如既無差別相等亦應無差別二者若見相等即見真如三者若見真如不能清淨如見相等則無有聖人無得解脫無有涅槃世出世異是故由離一異等無戲論故無變異無變異故即是真實性也是知非一非異非有非空此宗鏡之文理事玄奧如弄珠鈴之者其珠不住空中不落地上不在手裏既不在三處亦不住一處不住空中即喻不住空觀不落地上即喻不住假觀不在手裏即喻不住中觀既不住三亦不成一則非一非三而三而一斯為妙矣若未偶斯旨所有見聞皆墮斷常不成玄妙若入宗鏡

無往不真昔所不知而今得知昔所不見而今得見如大涅槃經云於一心中則具足現五趣身所以者何以得如來大涅槃經之勢力故是則名為昔所不得而今得之乃至於一念中遍知六趣衆生之心是名菩薩昔所不知而今得知

第三十九卷 夫覺王明勅大教指歸末法比丘須依四念處修道其旨如何答此出大般涅槃經最後垂示揔前教迹同此指歸以四念處即是宗鏡所明一切衆生身受心法如經云佛告阿難如汝所問佛涅槃後依何住者阿難依四念處嚴心而住觀身性

相同於虛空名身念處觀受不在內外不住中間名
受念處觀心但有名字名字性離名心念處觀法不
得善法不得不善法名法念處阿難一切行者應當
依此四念處住。圓教四念處者念是觀慧大論
云念想智皆一法異名初錄心名念次習行名想後
成辨名智處者境也皆不離薩婆若能觀之智照而
常寂名之為念所觀之境寂而常照名之為處境寂
智亦寂智照境亦照一相無相無相一相即是實相
實相即是一實諦亦名虛空佛性亦名大般涅槃如
是境智無二無異如如之境即如如之智智即是境

說智及智處皆名為般若亦例云說智及處智皆名
為所諦是故非境之境而為境非智之智而為智亦
名心寂三昧亦名色寂三昧亦是明心三昧亦是明
色三昧。若不依宗鏡中四念處行道設有智解
修行皆成外道所以云若無念慧一切行法皆非佛
法非行道人皆空剃頭如放牧者空著染衣如木頭
掛幡雖執瓶錫如病人乞具雖讀誦經書如盲人誦
賦雖復禮拜如碓上下雖復興造煤銜客作種樹易
貨沉淪生死如蠶自纏無解脫期捨身命財但得名
施非波羅蜜雖復持戒不免雞狗雖復精進精進無

秀媚雖復坐禪如彼株杻雖復知解狂顛智慧常在此岸不到彼岸不降愛見不破取相不得入道品非賢聖位。問此平等法性一乘妙心一切衆生聲聞緣覺菩薩諸佛悉皆共稟云何於異生界等此一靈性念念處輪迴於聲聞乘同共一法中而不得此事。答如黃石中金以福德爐火因緣成就若大福人得金中福人得銀下福人得銅此亦如是凡夫唯得煩惱無明聲聞人但證無常生滅唯佛菩薩究竟常樂涅槃大集經云如然燈器金則黃光銅則赤光其色雖異燈無差別。普賢行願品頌云智海廣難量

不測反增謗牛飲水成乳蛇飲水成毒智學成菩提愚學為生死如是不了知斯由少學過大涅槃經云或有服甘露傷命而早夭或有服甘露壽命得長存或有服毒生有緣服毒死無礙智甘露所謂大乘典如是大乘典亦名雜毒藥如酥醍醐等及以諸石蜜服消則為藥不消則為毒方等亦如是智者為甘露愚不知佛性服之則成毒。問既以真心為宗本如何辯其功能湛然常住盡未來際答此心法妙故如神不可測無依無住非古非今只是有而不可見聞非是一向空寂蘊無盡之妙用不斷不常具莫

側之靈通非隱非顯古德云因雖涅槃永寂而智體不無不尔將何窮未來際故知此之心神凡聖之本盡未來際無有斷絕諸佛常正念此法祖師唯的指此宗斯乃無相之真真何有盡無為之道道何有窮如幽谷之風相續而微聲不斷若洪鍾之響隨扣而清韻常生。無生義云若無有妙神一向空寂者則不應有佛出世說法度人故知本地有妙神不空不斷乃至師子吼言佛性者名第一義空第一義空名爲智慧智慧即是妙神故云因滅是色獲得常住解脫之色故知如中含有妙色五蔭常住不動

第四十卷。問有何勝義廣集一心正宗於未學進修得疾入道不答若以宗鏡示人直至道場疾證菩提更無迂曲法華經偈云演唱實相義開闡一乘法廣導諸衆生令速成菩提此是千聖入道之門諸諸佛證真之路若有入者一入全真博地凡夫位齊諸佛法華經云乘此寶乘直至道場可謂頓入頓超諸乘匪及以三乘之人不知諸塵唯是識故執心外實有境界凡夫二乘雖有發心趣向解脫而猶有生死可厭涅槃可欣不了唯心道理若知一切法唯是識量捨彼事識外計分別既了唯心趣理速疾異前

漸悟故論云速趣涅槃又云凡夫二乘不覺賴耶但依分別事識資持力故而發心修行以不達本故向大菩提踈而且遠故云漸也菩薩既了賴耶本識則依此識資持力故而發心修行以了本故向大菩提親而且近故云速也此宗鏡中開示大意唯論自心妙達何待他文為未薦者假以文言示令親悟纔聞便入目擊道存故正觀云直聞其言病即除愈

釋。未入茲門觸途虛幻待真立俗對色名空纔證斯宗萬緣俱寂如異色之鳥投須弥而純變金光猶三十三天入雜林而更無分別是以諸法無體相待

而成皆無待而成待若執有法互相待成則不成待以有自體各定不假相待故中觀論偈云若法有待成未成云何待若成已有待成已何用待若法因待成是法先未成未成則無無則云何有因待若是法先已成已成何用因待是二俱不相因待是知未成已成俱無有待若悟入宗鏡之時了知虛空尚是幻生豈更有法可為對待是知一切諸法皆以實際為定量則無變異。**釋**。如經問何等是真智慧答曰無變異相如衆生無變異相真智慧亦無變異又問云何是衆生相答假名字畢竟離是衆生相如是相則

無變異乃至如虛空無變異相一切諸法亦無變異相云何無變異以無二故亦無無二方成真智但云無有二非是有無二如華嚴經偈云常於諸法不作二亦復不作於不二於二不二並皆離知其悉是語言道是知一切言語皆從覺觀而生纔有覺觀便形紋綵發萌芽於境上起朕兆於中心心境對治便爲質礙若入宗鏡自絕言思妙旨潛通了無所得又若一切修行趣佛乘人但先得旨之後方可以佛知見治諸餘習以正定水瑩淨禪支用多聞慧助生觀力乃至習誦熏修萬行嚴飾若未入宗鏡不了自心縱

多聞習誦俱不成就。如說海幢身分之上善見一念之中普賢毛孔之內盡十方法界虛空界所有一切凡聖境界淨穢國土靡所不現可證宗鏡無外無法不含如卷大海之波瀾收歸一滴猶撮十方之刹土指在一塵。雖一切時演說開示而恒遠離妄想分別雖知諸法無作而能示現一切作業雖知諸佛無有二相而能顯示一切諸佛雖知無色而演說諸色。第四十一卷。一切法性皆離言故亦通四種法界皆不可說名無得物之功物無當名之實理本無言故事理交徹不可作事理說事事相

即不可作一多說如楞伽雖明五法名相妄想正智如如五皆空寂何者謂迷如理以成名相妄想是生悟名相之本如妄便稱智則無名相妄想唯如智矣智因如立智體亦空如假智明本來常寂故並空矣。夫入宗鏡法亦云言非智所知唯信所及如讚般若偈云若人見般若論義心皆絕猶如日出時朝露一時失故祖師云論即不義義即不論若欲論義終非義論昔梁武帝於華林園重雲殿集四部衆自講三慧般若經時傳大士在會太子遣問大士何不論義答曰皇帝菩薩所說非長非短非廣非狹非有

邊非無邊如如正理復有何言劉中丞又問大士何不往復衆所願聞答曰日月停景四時和適又中天竺有出家外道馬鳴世智辯才善通言論唱言若諸比丘能與我論義者可打捷槌如其不能不足公鳴捷槌受人供養時長老脇到彼國言但鳴捷槌設彼來者吾自對之即鳴捷槌外道乃問今日何故打此木耶答言北方有長老沙門來鳴捷槌外道問言欲論義耶答曰然於是廣備論場大衆雲集乃至長老脇言吾既年邁故從遠來又先在此座理應先語外道言亦可介現所說吾盡當破長老脇即言當今天

下太平大王長壽國土豐樂無諸災患外道默然不
知所言論法無對即墮負處伏爲弟子剃除鬚髮度
爲沙彌受具足戒又有學人請忠國師和尚立義師
云立了也學人罔措被師喝出非公境界故知若入
宗鏡玄鑒豁然如臨鏡中自見面像見即便見更俟
發言耶。問若如上所說道體自然則祖佛何煩
出世答教云不得一法疾與授記祖師云不得一法
号曰傳心了煩惱性空即佛出世故經云貪瞋癡出
即是佛出但今衆生絕凡聖之情無出沒之相關居
靜處無所施爲達斯法門是真佛出說如斯事是真

實慈。問既無心念木石何殊又絕見聞如何覺悟
答只爲強覺妄知而能障道唯當脫粘內伏發自靈
知根塵既消光明頓發。今立第一心法能變識
有三一第八異熟識變二第七思量識變三第六了
別境識變既唯識變我法皆虛因此二空故契會玄
旨以我空故煩惱障斷以法空故所知障消煩惱障
斷故證真解脫所知障斷故獲大菩提然後行滿因
門心真果海則境識俱寂唯一真空。問從上宗乘
唯令絕學單刀直入教外別傳何假智慧多聞廣論
性相言繁理隱水動珠昏答顯宗破執權梯學路討

論達旨融通非離文字解脫法華經云若有利根智
慧明了多聞強識乃可謂說大凡叅玄之士須具二
眼一已眼明宗二智眼辯惑所以禪宗云單明自己
不了目前如此之人只具一眼理孤事寡終不圓通
隻翼單輪豈能飛運若執只要單刀直入不用廣叅
者則善財初見妙德發明之後不合遍叅法界故知
初後心等理行同時所以善財至彌勒佛果圓後却
指再見初友文殊如先德云文殊之妙智宛是初心
普賢之玄門曾無別體是則理事冥齊於一指本末
非越於刹那曷乃守一疑諸頓迷法界捨此取彼宰

割虛空又若以智慧為非則大智文殊不應稱法王
之子若以多聞是過則無聞比丘不合作地獄之人
應須以智慧合其多聞終不執詮而認指以多聞而
廣其智慧免成孤陋而面墻所以云有智無行國之
師有行無智國之用有智有行國之寶無智無行國
之賊是以智應須學行應須修闕智則為道之僻無
行乃國之賊當知名相閑鎖非智鑰而難開情想勾
牽匪慧刀而莫斷應須責己策發進修是以履圓通
之人豈墮絕言之見發菩提之者不生斷滅之心若
能直了自心即是單刀直入最為省要以一解千從

攝法無餘故亦是教外別傳離此別無奇特又此宗
鏡大意以妙悟見諦爲期不取依通齊文作解法既
眞實行須契同唯在心知不俟言說爲未了者亦不
絕言究竟相應終須親省此是十方諸佛同證同說
古今不易一際法門如經云我不見有一佛國土其
中如來不說此法是以佛佛道同心心理合故知離
宗鏡外無法可說以凡有言教俱不出平等性故終
無有二所以經云如大師子殺香象時皆盡其力殺
兔亦尔不生輕想諸佛如來亦復如是爲諸菩薩及
一闍提演說法時功用無二仰惟聖旨鑒戒昭然豈

可於平等至教之中起差別解耶於一眞衆生界中
生勝劣見耶若入宗鏡之中自免斯咎今所錄者一
一皆是古佛聖教於無量億劫捨無數身命普爲一
切衆生求此難得阿耨菩提法付囑諸大菩薩爲末
代求無上菩提之人千途異說共顯一心云何負恩
不生信受。善知識者難得遭逢譬如梵天投一
芥子安下界針鋒之上猶易值明師道友得聞正法
甚難如西天九十六種外道皆求出離因遇邪師反
沉生死是以涅槃經云具四因緣能證涅槃之道一
者親近善友二者聽聞正法三者如理思惟四者如

說修行若不遇善友不得聞正法何者因聞正法則能思惟信入正念修行有如是法利應須慙重生難遭想

第四十二卷

○華嚴經因果同時者俱

無前後因果及同時情量繫著妄想有無俱不俱常不常等繫著因果但了法體非所施設非因果繫名為因果非情所立同時前後之妄想也

○華嚴經

中無有假法諸法摠真純真無假更無相似存真存假經云衆生界即佛界也如文殊以理會行普賢以行會理二人體用相徹以成一真法界前後相收品品之中互相該攝前後相徹文義更收一法門中具

多法也是故經偈云於多法中爲一法於一法中爲衆多然此心是法界之都無法不攝非但凡聖因果乃至逆順善惡同歸若一一悟是自心則事事無非正理如經云提婆達多不可思議所修行業皆同如來六群比丘實非弊惡所行之法皆同佛行有修善者地獄受果惡行之人天上受報如不達斯文則逆順分岐焉能美惡同化然初章之內已述正宗若上上機人則一聞千悟斯皆宿習見解生知若是中下之根須憑開導因他助發方悟圓成爲此因緣微細纂集所以云若有一微塵處未了此猶有無明在以

不了處爲障翳。故何況自身根門之內。日用之中。有無量應急法門。全未明一。如生育人。每日喫一百味飯。雖然得喫品饌。何分若言無分。又每日得喫。若言有分。設問揔不知。若欲爲未了之人。憑何剖析。只成自誑。反墮無知。自眼未開。焉治他目。是以善財首見文殊。已明根本智。入聖智流中。然後遍參道友。爲求差別智。習菩薩行門。遇無厭足國王。如幻法門。見勝熱婆羅門。無盡輪解脫。尚乃迷宗失旨。對境茫然。故知佛法玄微。非淺智所及。何乃將蚊子足擬窮滄溟之底。用蜘蛛絲欲懸妙高之山。益抱慚顏。須申懺悔。

因 問依上標宗。甚諧正脉。何用更引言詮。廣開諸道。答馬鳴祖師。雖標唯心一法。開出真如生滅二門。達磨直指一心。建立隨緣無礙四行。詳夫宗本無異。因人得名。故云祖師頓悟直入名禪宗。諸佛果德根本名佛性。菩薩萬行原穴名心地。衆生輪迴起處名識藏。萬法所依名法性。能生般若名智海。不可定一執多。生諸情見。是以金光明經云。法性甚深無量無量者。非別有一法名爲無量。毗盧遮那遍一切處。一切諸法皆是佛法。甚深者。非別有一法名爲甚深。即事而真。無非實相。可謂一中之多。當存而正。泯多中

之一在卷而亦舒。經云縱此心者喪人善事制之一處無事不辦是故比丘當勤精進折伏汝心故知生死難出應須兢慎且如二乘聖人及自在菩薩俱出三界之外尚有變易之身四種生死何況三界之內現行煩惱業繫凡夫分段死乎四種生死者則是一切阿羅漢辟支佛大地菩薩由四種障不得如來四德一方便生死二因緣生死三有有生死四無有生死無上依經云佛告阿難於三界中有四種難一者煩惱難二者業難三者生報難四者過失難無明住地所起方便生死如三界內煩惱難無明住地

所起因緣生死如三界內業難無明住地所起有有生死如三界内生報難無明住地所起無有生死如三界內過失難應如是知阿難四種生死未除滅故三種意生身無有常樂我淨波羅蜜果唯佛法身是常是樂是我是淨波羅蜜汝應知愛別離苦者大涅槃經因愛生憂因愛生怖若離於愛何憂何怖法華經云諸苦所因貪欲爲本淨名經云從癡有愛則我病生怨憎會苦者大涅槃經云觀於五道一切受生悉是怨憎合會大苦若未了無生於所生之處無非是怨無非是苦何者爲境所縛不得自在故求不得

苦者有其二種。一者所希望處求不能得。二者多役
功力不得果報。五盛蔭苦者。生苦老苦病苦死苦愛
別離苦。恚憎會苦。求不得苦。是名爲五盛蔭苦。以執
蔭是有爲蔭所籠。便成蔭魔。衆苦所集。

五濁者。一劫濁。四濁。增劇。聚在此時。瞋恚增劇。刀兵
起。貪欲增劇。飢餓起。愚癡增劇。疾疫起。三災起。故煩
惱倍隆。諸見轉熾。窟弊色心。惡名穢稱。推年減壽。衆
濁交湊。如水奔昏。風波鼓怒。魚龍攪撓。無一慄賴。時
使之然。如劫初光音天墮地。地使有欲。如忉利天入
窟。遊園園生。鬪心是名劫濁相。煩惱濁者。貪海納

流。未曾飽足。瞋虺吸毒。燒諸世間。癡闇頑嚚。過於漆
墨。慢高下視。陵忽無度。疑網無信。不可告實。是爲煩
惱濁相。見濁者。無人謂有人。有道謂無道。十六知
見。六十二見等。猶如羅網。又似稠林。纏縛屈曲。不能
得出。是見濁相。衆生濁者。攬於色心。立一宰主。譬
如藕膠。無物不著。流浪六道。處處受生。如貧如瘞。名
長名富。是爲衆生濁相。命濁相者。朝生暮殞。晝出
夕沒。波轉煙迴。瞬息不住。是命濁相。居此濁亂之時。
遮障增劇。境飄識焰。燒盡善根。業動心風。吹殘白法。
著瞋瞋魅之鬼。趣墮癡羅刹之網。中爲貪愛王之拘。

留被魔怨主之駭役孰能頓省。勸此圓修。嚴經云如第四禪無聞比丘妄言證聖天報已畢。衰相現前。謗阿羅漢身遭後有墮阿鼻獄。又云善星比丘妄說一切法空。生身陷入阿鼻地獄。故知若未入宗鏡。先悟實相真心。假饒大辯神通。長劫禪誦。終不免斯咎。若達此旨。凡所施爲。舉足下足。自然不離一心涅槃之道。如月上女經云。舍利弗告月上女言。汝於今者欲何所去。月上女報言。汝問今欲向何所去者。我今亦如舍利弗去作如是去耳。舍利弗報月上女言。我今欲入毗耶離城。汝於今者乃從彼出云。

何報言我今乃如舍利弗去作如是去。尔時月上復報舍利弗言。然舍利弗舉足下足。凡依何處。舍利弗言。我舉足下足。並依虛空。女言。我亦如是舉足下足。悉依虛空。而虛空界不作分別。是故我言亦如舍利弗去作如是去耳。女言。舍利弗此事且然。今舍利弗行何行。舍利弗言。我向涅槃如是行也。月上女言。舍利弗一切諸法。豈不向涅槃行也。我今者亦向涅槃行也。舍利弗問月上。若一切法向涅槃者。汝今云何不滅。度月上女言。舍利弗若向涅槃。即不滅度。何以故。其涅槃行不生不滅。不可得見體。無分別。無可滅度。

者釋曰其涅槃行不生不滅者即自心無生之義縱
千途出沒匪離涅槃之門任萬法縱橫豈越無生之
道故法華經偈云佛子住此地即是佛受用常在於
其中經行及坐卧 第四十三卷 大涅槃經

云復次菩薩修於死想觀是壽命常為無量怨讎所
遶念念損滅無有增長猶山瀑水不得停住亦如朝
露勢不久停如囚趨市步步近死如牽羊詣於屠所
迦葉菩薩言世尊云何智者觀念念滅善男子譬如
四人皆善射術聚在一處各射一方俱作是念我等
四箭俱發俱墮復有一人作是念言如是四箭及其

未墮我能一時以手接取善男子如是之人可說疾
不迦葉菩薩言如是世尊佛言善男子地行鬼疾復
速是人。有飛行鬼復速地行四天王疾復速飛行日
月神天復速四天王堅疾天復速日月衆生壽命復
速堅疾善男子一息一瞬衆生壽命四百生滅智者
若能觀命如是是名能觀念念滅也善男子智者觀
命繫屬死王我若能離如是死王則得永斷無常壽
命 楞伽經云心外見法名為外道若悟自心即
是涅槃離生死故論云心外有法生死轉迴若了一
心生死永絕若悟自心即是實相離虛妄故法華經

云唯此一事實餘二則非真若悟自心即是智誠離
愚癡故。華嚴論云大光王入菩薩大慈為首三
昧顯所行慈心業用饒益自在今後學者做之以明
無依之智入一切衆生心與之同體無有別性有情
無情皆悉同體入此三昧所感業故令一切衆生及
以樹林湧泉悉皆歸流悉皆伍枝悉皆稽首夜叉羅
刹悉皆息惡以明智隨一切衆生皆與同其業用一
性無二如世間帝王有慈悲於人龍神順伏鳳集麟
翔何況人焉而不歸仰況此大光王智徹真原行齊
法界慈心為首神會含靈與衆物而同光為萬有之

根末如摩尼寶與物同色而本色不違如聖智無心
以物心為心而物無違也明同體大慈悲心與物同
用對現色身而令發明故山原及諸草樹無不回轉
向王禮敬陂池泉井及以河海悉皆騰溢往王前者
以智境大慈法合如此若衆生情識所變之境即衆
生不能為之如蓮華藏世界中境界盡作佛事以是
智境非情所為故聖者以智歸情今有情衆生報得
無情草木山泉河海悉皆隨智回轉以末為本故如
世間有志孝於心冰池湧魚冬竹抽笋尚自如斯况
真智從慈者歟故知得法界之妙用用何有盡從真

性中緣起起無不妙則理無不事佛法即世法豈可
揀是除非邪事無不理世法即佛法寧須斥俗崇真
耶但是未入宗鏡境智未亡與夢念而異法現前發
酸想而殊途交應致茲取捨違背圓常所以不能喧
靜同觀善惡俱化者未聞宗鏡故耳。十地菩薩
座體但言滿三千大千世界之量普賢座量量等虛
空一切法界大蓮華藏故明知十地菩薩智量猶隔
以此來陞此座如許乖宜入出如許不可說三昧之
門猶有寂用有限障未得十地果位後普賢菩薩大
自在故故三求普賢三重昇進却生想念方始現身

及說十三昧境界之事意責彼十地猶有求於出世
間生死境界未得等於十方任用自在以此如來教
令却生想念去彼十地中條習出世淨心故此明十
地緣真俗出世餘習氣惑故已上意明治十地菩薩
緣真俗二習未忘寂亂二習未盡於諸三昧有出入
習故未得常入生死猶如虛空無作者而常普遍非
限量所收 第四十四卷。忠國師臨終之時
學人乞師一言師云教有明文依而行之即無累矣
吾何言哉如斯慙懃真實付囑豈苟已見生上慢心
終不妄斥如來無上甘露不可思議大悲所薰金口

所宜難思聖教如云依而行之者且依何旨趣不可
是依文字語句而行不可是依義路道理而行直須
親悟其宗不可輒生孟浪若決定信入者了了自知
何須他說聞甚深法如清風扇耳

滅之緣遺此妙明之性是以一切祖教皆指見性識
心不從生因之所生唯從了因之所了相蘊易辨性
密難明隨轉處而莫知在照時而方了如今不見者
皆被三惑心牽六塵境換不知境元是我翻成主被
客迷但能隨流得性之時自然無惑復有云般若唯
以心神契會以心傳心方成密付。經云我正夢

時惑此春音將為鼓響阿難是人夢中豈憶靜搖開
閉通塞其形雖寐聞性不昏縱汝形銷命光遷謝此
性云何為汝消滅故知不認自體恒常之聞性却徇
聲塵生滅之聞相遂乃聞贊而生喜聞毀而起瞋以
迷本聞故隨聲流轉。經云生滅既滅寂滅現前
忽然超越世出世間十方圓明獲二殊勝一者上合
十方諸佛本妙覺心與佛如來同一慈力二者下合
十方一切六道衆生與諸衆生同一悲仰是以初從
聞性入時先亡動靜聲塵之境次亡能聞所聞之心
既心境俱亡又不住無心境及能覺所覺之智則覺

智俱空。此空亦空。方成圓覺。故云空覺極圓。空所空滅。始盡生滅之原。到寂滅本妙覺心之地。若不觀心內證。法師律師禪師各有十種過患。如像法。疑經云。三師破壞佛法。略有十過。法師十過者。一但外求文解。而不內觀修心。釋論云。有論而無慧。所說不應受。二不融經意。息爭趣道。但執己非他。我慢自高。不識見心。苦集。三不遵遺囑。不依念處。修道不依木叉。而住非佛弟子。四非禪不慧。偏慧不禪。一翅一輪。豈能遠運。五法本無說。說破貪求名利。弘宣寧會聖旨。六貴耳入口。出何利於己。經云。如人數他寶。自無半錢分。無行而宣。何利於他。七設證得法。不過義解。意根卜度。非解脫道。非究竟法。八又多加水乳。無道之教。教誤後生。九四衆失真。法利轉就。繞漓。十非但不能光顯佛法。亦乃破於佛法也。禪師十過者。一經云。假名阿練若。納衣在空。關自謂行真道。好說我等過。二者恃行陵他。不識戒取。苦集煩惱。三無慧修定。盲禪無目。寧出生死耶。四不遵遺囑。不依念處。修道不依木叉。而住非佛弟子。五無慧之禪。多發鬼定。生破壞佛法。死墮鬼道。六名利坐禪。如扇提羅。死墮地獄。七設證得禪。即墮長壽天難。八加水乳。禪

教授學徒紹三途種子九四衆不需真法之潤轉就
澆漓十非止不能光顯三寶亦乃破佛法也 律師
十過者一但執外律不識內戒故被淨名訶二執律
名相諍計是非不識見心苦集三然戒定慧相資方
能進道但律不慧不禪何能進道四弘在名譽志不
存道果在三途五不遵遺囑不依念處修道不依木
叉而住六執律方便小教以爲正理而障大道七師
師執律不同弘則多加水乳八不依聖教傳授誤累
後生九四衆不需真法轉就澆漓十非止不能光顯
三寶亦乃破佛法也是知若不觀心具如上之大失

第四十五卷

四

前據台教明五百番安心法門皆

爲逗機對病施藥今依祖教更有一門最爲省要所
爲無心何者若有心則不安無心則自樂故先德偈
云莫與心爲伴無心心自安若將心作伴動即被心
謾 **大寶積經**佛言文殊汝入不思議三昧耶文
殊師利言不也世尊我即不思議不見有心能思議
者云何而言入不思議三昧我初發心欲入是定而
今思惟實無心相而入三昧如人學射久習則巧後
雖無心以久習故箭發皆中我亦如是初覺不思議
三昧繫心一緣若久習成就更無心想恒與定俱

問本自無心。妄依何起。答爲不了本自無心名。妄若知本自無心。則妄無所起。真無所得。問何故有心。即妄無心。即無妄。答以法界性空寂。無主宰。故有心。即有主宰。有主宰。即有分劑。無心。即無主宰。無主宰。即無分劑。無分劑。即無生死。問無心者。爲當離心。是無心。即心得無心。答曰。即心得無心。問。即心是有心。云何得無心。答。不壞心相。而無分別。問。豈不辯知也。答。即辯知無能。所是無心也。豈渾無用。始是無心。譬如明鏡照物。豈有心耶。當知一切衆生。恒自無心。心體本來常寂。寂而常用。用而常寂。隨境鑒辯。皆是實性。自尔非是有心。方始用也。只爲衆生不了自心。常寂。妄計有心。心便成境。以即心無心。故心恒是理。即理無理。故理恒是心。故不動心。相心恒是理。故不得心。相不得心。相故。即是衆生不生。不動心相。故。即是佛亦不生。以生佛俱不生。故。即九聖常自平等。法界性也。純一道清淨。更無異法。當知。但有心分別。作解之處。俱是虛妄。猶如夢中。若未全覺。所見纖毫。亦猶是夢中事。但得無心。即同覺後。絕諸境界。但有一微塵。可作修證。不思議解處。俱不離三界夢中所見。經云。無有少法。可得佛。即授記。又且無

心者不得作有無情見之解。若將心作無，此即成有。若一切處無心，如土木瓦礫，此成斷滅，皆屬意根強知妄識邊事，是以稱不思議定者，以有無情見不及故。又澄湛是事當體，是理事有顯理之功，亦有覆理之義。理有成事之力，亦有奪事之能。各取則兩傷，並觀則俱是。何謂顯理？若妙性未發，須假事行助顯莊嚴。如水澄清，魚石自現。何謂成事？若功行未圓，必伏理觀。引發開導，何謂覆理？若一向執事坐禪，返迷已眼未識玄旨，徒勞念靜，何謂奪事？若天真頓朗，如日消冰，何須調心收攝伏捺？故經偈云：若學諸三昧，是

動非是禪。心隨境界流，云何名為定。問既不得作有無之解，如何是正了無心？荅石虎山前闢蘆華水底沉。若不先軫候察其病原，何以依方施其妙藥？只如淨名居士位臨等覺，尚有原品無明實因，疾未盡現，受後有生死實果，疾猶存。如淨名疏問實報無障礙土，何得猶有煩惱？四分之緣疾，荅開菩薩自體法界緣集，即有四分，所以然者，取自體一實諦，即是貪愛捨二邊生死，即是瞋斷迷一實諦，無明未盡，故猶有癡也。三分等取，即是等分，此即是根本之三毒。故請觀音經云：淨於三毒根，成佛道無疑。何況業

繫凡夫分段生死之病然今時多不就已子細推尋
及廣披聖典教觀俱昧理行全虧唯尚隨語依通一
時遣蕩拂迹而迹不泯歸空而空不亡以不出法塵
全爲影事因華嚴經云佛子譬如金師善巧鍊金
數數入火轉轉明淨調柔成就隨意堪用菩薩亦復
如是供養諸佛教化衆生皆爲修行清淨法地所有
善根悉以迴向一切智地轉轉明淨調柔成就隨意
堪用然雖萬行磨鍊皆是自法所行如先德云一切
佛事無邊化門皆依自法融轉而行即自心中有真
如體大今日體解引出法身由心中有真如相大今

日子達引出報身由身中有真如用大今日修行引
出化身乃至十波羅蜜一切塵沙萬行但是自心中
引出未曾心外得一法行一行若言更有從外新得
者即是魔王外道說因第四十六卷因易云寂

然不動感而遂通天下之故禮云人生而靜天之性
也感物而動性之欲也後儒皆以言詞小同不觀前
後本所建立致欲渾和三教但見言有小同豈知義
有大異是知不入正宗焉知言同意別未明已眼寧
鑿名異體同所以徇語者迷據文者惑恐叅大旨故
錄示之且如外道說自然以爲至道不成方便仍壞

正因佛教亦說自然雖成正教猶是悉檀對治未爲究竟以此一例其餘可知。略標一百二十種見解並是迷宗失旨背湛乖真捏目生華迷頭認影若敲冰而索火如緣木以求魚畏影逃空捫風捉電苦非甘種砂豈飯因皆不能以法性融通一旨和會盡迷方便悉入見纏不達正宗皆投見網綿密難出如曲木曳於稠林勢猛力強猶濬河漂於香象所以天魔外道本無其種修行失念遂泐其原故知但有所重所依立知立解絲毫見處不亡皆成外道如華嚴經頌云以法無性故無有能了知如是解諸法究竟無所解以法無自體憑何所作解如辯兔角之大小了龜毛之短長理事俱虛可取笑於天下情塵自隔實喪道於目前如華嚴論云見在即凡情亡即佛祖師云不用求真唯須息見。佛藏經云佛言舍利弗諸佛阿耨多羅三藐三菩提唯是一義所謂離也何等爲離離諸欲諸見欲者即是無明見者即是憶念何以故一切諸法憶念爲本所有念想即爲是見見即是和是以若能離見即成諸佛十方稽首萬類歸依如中觀論云瞿曇大聖主憐愍說是法悉斷一切見我今稽首禮。若究竟欲免斷常邊邪之見須

明華嚴六相義門則能任法施爲身亡能所隨緣動
寂不壞有無具大摠持究竟無過矣此六相義是辯
世間法自在無礙正顯緣起無分別理若善見者得
智摠持門不墮諸見不可廢一取一雙立雙亡雖摠
同時繁興不有縱各具別冥寂非無不可以有心知
不可以無心會詳法界內無摠別之文就果海中絕
成壞之旨今依因門智照古德略以喻明六相義者
一摠相二別相三同相四異相五成相六壞相摠相
者譬如一舍是摠相椽等是別相椽等諸緣和同作
舍各不相違非作餘物故名同相椽等諸緣遞互相
望一一不同名異相椽等諸緣一多相成名成相椽
等諸緣各自住法本不作故名壞相

第四十八卷

問

佛種從緣起者即是熏習義約

法報化三身中是何佛種從緣起答是報身佛由熏
成故以智爲種法身是無爲斷惑所顯不從種子生
以法報具足能起化現即化身是法報之用唯報佛
性即是一切衆生聞熏種子且如世間甘露葉上霧
露潤濕滴入土中一滴成一連珠又更濕潤生長芽
莖報佛性亦尔我等第六識見分及耳識見分如同
甘露葉如來大乘教法如似霧露耳識第六識熏得

大乘種子似潤濕落在第八識中如入土中生得連珠後數資薰至成自受用報身佛更遇濕潤生起芽莖故知佛種全自薰成初學之人爭不仗於聞法之力且衆生雖有正性因須假緣因發起

第四十九卷

問

此第八識有幾種執受答有二

種攝論云一切種子心識成熟展轉和合增長廣大依二執受一者有色諸根及所依執受二者相名分別言說戲論習氣執受 金剛經云如來說一合相即非一合相以從緣合即無性故無性之性是所證理如是知者是正智生是自相處轉名真現量又

拂能所證迹爲真現量謂若有如外之智與如合者猶有所得非真實證能所兩亡方爲真現唯識論云若時於所緣智都無所得尔時住唯識離二取相故經云亦無如外智能證於如乃是爲真現量也是以諸佛施爲悉皆現量如守護國界主陀羅尼經云如來悉知彼諸衆生出息入息種種飲食種種資具種種相見種種根器種種行解種種心性死此生彼剎那流注生滅相續如來悉知如是一切現量所得非比量知云何現量謂不動念如實即知非流注心入於過去如是知時智慧具足隨衆生心種種說法

問阿賴耶識若常則無轉變若斷則不相續如何會通得合正理答不一不異非斷非常方契因緣唯識正理 問此識既云恒轉如流定有生滅去來不答此識不守自性隨緣變時似有流轉而實無生滅亦非去來如湛水起漚漚全是水華生空界華全是空識性未嘗去來虛空何曾生滅如馬祖大師云若此生所經行之處及自家田宅處所父母兄弟等舉心見者此心本來不去莫道見彼事則言心去心性本無來去亦無起滅所經行處及自家父母眷屬等今所見者由昔時見故皆是第八含藏識中憶持在心非今心去亦名種子識亦名含藏識貯積昔所見者識性虛通念念自見名巡舊識亦名流注生死此念念自離不用斷滅若滅此心名斷佛種性此心本是真如之體甚深如來藏而與七識俱傳大士云心性無來亦無去緣慮流轉實無停又心無處所故云無停心體實無來去昔所行處了了知見性自虛通體無去住不用除滅此心若識此心本是佛體不須怕今有不識心人將此爲妄終日除滅亦不可得滅縱令得滅證聲聞果亦非究竟只如過去諸佛恒沙劫事見如今日真如之性靈通自在照用無方不

可同無情物佛性是生氣物不可无尔無知但無心
量種種施爲如幻如化如機關木人畢竟無有心量
於一切處無執繫無住著無所求於一切時中更無
一法可得 第五十卷 夫此第八識爲定是
真是假答是真是假不可定執首楞嚴經云陀那微
細識習氣成瀑洑真非真恐迷我常不開演釋曰梵
語阿陀那者此云執持識此識體淨被無明熏習水
乳難分唯佛能了以不覺妄染故則爲習氣變起前
之七識瀑洑波浪鼓成生死海若大覺頓了故則爲
無漏淨識執持不斷盡未來際作大佛事能成智慧

海真非真恐迷者佛意我若一向說真則衆生不復
進修墮增上慢以不條而條非無客塵垢故又外道
執此識爲我若言即是佛性真我則扶其邪執有濫
真修我若一向說不真則衆生又於自身撥無生斷
見故無成佛之期是以對凡夫二乘前不定開演恐
生迷倒不達如來密旨以此根本識微細難知故
問受生命終既依本識生時死時復住何心答
夫論生滅之事必住散動之心經云有念即魔網不
動即法印魔網立生死之道法印成涅槃之門故知
散亂寂靜二途皆依本識而有 增一經云世尊

告阿那律曰一切諸法由食而住在眼以眼爲食耳以聲爲食鼻以香爲食舌以味爲食身以細滑爲食意以法爲食涅槃以無放逸爲食尔時佛告諸比丘如此妙法夫飲食有九事人間有四食一段食二更樂食三念食四識食復有五種是出世間食一禪食二願食三念食四八解脫食五喜食是出世間之食當共專念捨除四種之食求辦出世之食所以維摩經云迦葉住持等法應次行乞食爲不食故應行乞食爲壞和合相應取搏食爲不受故應受彼食斯皆是破五蔭法成涅槃食。阿陀那此云執持識能

執持種子根身生相續義即是界趣生義此通一切位執持有三一執持根身令不爛壞二執持種子令不散失三執取結生相續者即有情於中有身臨末位第八識初一念受生時有執取結生相續義結者繫也屬也於母腹中一念受生便繫屬彼故亦如磁毛石吸鐵鐵如父母精血二點第八識如磁毛石一刹那間便攬而住同時根塵等種從自識中亦生現行名爲執取結生故在胎五位者初七日內名雜穢狀如薄酪父精母血相和名雜自體不淨名穢二七日內名醜猶如豌豆瘡醜之形表裏如酪未生肉故

三七日內名凝結謂稍凝結形如就了血四七日內
名凝厚漸次堅硬五七日內名形位內風所吹生諸
根形一身四肢生差別故用此三十五日盡其五根
皆足六七日內名髮毛爪齒位七七日內名具根位
以五根圓滿漸次生識即未具空明等緣或名種子
識問此識與心義何別答種子與心義別即取第八
識現行亦名種子故但是種能生現行故名種子識
此識現行能起前七識即有能生法種功能義邊第
八識名種子識前言心者但是積習習起義名心又
第八識而隨義別立種種名



宋蔡真樞會要

卷中



竹垞先生手閱

。九識中摠分四段每識別立十名。一第六識
十名者一對根得名名為六識二能籌量是非名為
意識三能應涉應境名攀緣識四能遍緣五塵名巡
舊識五念念流散名波浪識六能辯前境名分別事
識七所在壞他名人我識八愛業牽生名四住識九
今正解不生名煩惱障識十感報終盡心境兩別名
分段死識。二第七識十名者一六後得稱名為七
識二根塵不會名為轉識三不覺習氣忽然念起名
妄想識四無間生滅名相續識五障理不明名無明
識六返迷從正能斷四住煩惱名為解識七與涉玄

途順理生善名爲行識八解三界生死盡是我心更
無外法名無畏識九照了分明如鏡顯像名爲現識
十法既妄起恃智爲懷令真性不顯名智障識。三
第八識十名者一七後得稱名爲八識二真偽雜間
名爲和合識三蘊積諸法名爲藏識四住持起發名
熏變識五轉凡成聖名爲出生識六藏體無斷名金
剛智識七體非靜亂名寂滅識八中實非假名爲體
識九藏體非迷名本覺識十功德圓滿名一切種智
識。四第九識十名者一自體非偽名爲真識二體
非有無名無相識三軌用不改名法性識四真覺常

存體非隱顯名佛性真識五性絕虛假名實際識六
大用無方名法身識七隨緣不染名自性清淨識八
阿摩羅識此翻名無垢識九體非一異名真如識十
勝妙絕待号不可名目識。一法應機乃立異号
如天帝釋千名名雖不同終是目於天主豈有聞異
名故而言非實相理如人供養帝釋毀僑尸迦供養
僑尸迦毀於帝釋如此供養未必得福末代弘法者
亦尔或信賴耶自性清淨心而毀畢竟空或信畢竟
空無所有毀賴耶識自性清淨心或言般若明實相
法華明一乘皆非佛性此之求福豈不慮禍若知名

異體一則隨喜之善遍於法界何所諍乎又諸經內
逗緣稱機更有多名隨處安立以廣大義無邊目之
爲海以圓明理顯稱之曰珠以萬法所宗号之曰王
以能生一切名之曰母但是無義之真義多亦不多
無心之真心一亦不一故華嚴秘記云取決斷義以
智言之取能生長以地言之取其高顯以山言之取
其深廣以海言之取其圓淨以珠言之

第五十一卷。問今談宗顯性云何廣引三支比
量之文答諸佛說法尚依俗諦况三支比量理貫五
明以破立爲宗言生智了爲體摧凡小之異執定佛
法之綱宗所以教無智而不圓本非繩而靡直比之
可以生誠信伏邪倒之疑心量之可以定真詮杜狂
愚之妄說故得正法之輪永轉唯識之旨廣行則事
有顯理之功言有定邦之力如慈恩大師云因明論
者元唯佛說文廣義散備在衆經

第五十二卷。問末那心所何性所攝論答云此
意相應四煩惱等是染法故障礙聖道隱蔽真心說
名有覆非善不善故名無記若已轉依唯是善性密
嚴經偈云末那緣藏識如磁石吸鐵如地有二頭各
別爲其業染意亦如是執取阿賴耶能爲我事業增

長於我所復與意識俱爲因而轉謝於身生煖觸運動作諸業飲食與衣裳隨物而受用騰躍或歌舞種種自嬉遊持諸有情身皆由意功力如火輪垂髮乳圍婆之城不了唯自心妄起諸分別身相器世間如動鞞鞞勢無力不堅固分別亦復然分別無所依但行於自鏡譬如鏡中像識種動而見愚夫此迷惑非諸明智者仁主應當知此三皆識現於斯遠離處是即圓成實。問若無末那有何等過答若無第七則無凡可厭無聖可欣凡聖不成染淨俱失論云是故定應別有此意又契經說無想有情一期生中心

心所滅若無此識彼應無染謂彼長時無六轉識若無此意我執便無乃至故應別有染污末那於無想天恒起我執由斯賢聖同呵厭彼又契經說異生善染無記心時恒帶我執若無此識彼不應有謂異生類三性心時雖外起諸業而內恒執我內執我故今六識中所起施等不能亡相故瑜伽說染污末那爲識依止彼未滅時相了別縛不得解脫末那滅已相縛解脫言相縛者謂於境相不能了達如幻事等由斯見分相分所拘不得自在故名相縛依如是義有加陀言如是染污意是識之所依此意未滅時識縛

終不脫釋云於無相天恒起我執由斯賢聖同呵厭
彼者有第七於彼起我執是異生故出定已後復沉
生死起諸煩惱聖賢呵彼若無第七不應呵彼無過
失果猶執我故今六識中所起施等不能妄相者此
我外緣行相籠動非第七起由第七故第六起此全
由七生增明爲論第六識中我執體有間斷通三性
心間雜生故第七不緣外境生故已上略錄第七末
那諸教同詮群賢共釋創入道者此意須明是起凡
聖之因宜窮體性乃立解惑之本可究根原迷之則
爲人法執之愚悟之則成平等性之智於諸識內獨

得意名向有漏中作無明主不聞不斷無想定治而
不消常審常恒四空天避而還起雖有覆而無記不
外執而內緣常起現行能蔽真而障道唯稱不共但
成滌而潤生是以欲透塵勞須知要徑將施妙藥先
候病源若細意推尋真心體察則何塵而不出何病
而不消斷惑之門斯爲要矣

第五十四卷  密嚴經偈云是時金剛藏復告大
衆言賴耶無始來爲戲論熏習諸業所繫縛輪轉無
有窮亦如於大海因風起波浪恒生亦恒滅不斷亦
不常由不悟自心隨識境界現若了於自心如火焚

薪盡通達於無漏則名爲聖人藏識變衆境彌綸於
世間意執我我所思量恒流轉諸識類差別各各了
自境積習業爲心遍積習名意了別名爲識五識取
現境如翳見毛輪隨見而迷惑於似色心中非色計
於色譬如摩尼珠日月光所照隨其所應現各雨自
類物阿賴耶亦亦如來清淨藏和合於習氣變現周
世間與無漏相應雨諸功德法譬如乳變異成酪至
酪漿藏識亦如是變似於衆色如翳見毛輪有情亦
復亦以惡習氣翳住藏識眼中於諸非色處此所見
諸色猶如於陽燄遠離於有無皆賴耶所現仁者依

眼色而生似色識如幻住眼中飄動猶熱酸色皆是
藏識與色習相應變似體非有愚夫妄分別諸昏醉
放逸坐卧及狂走頓起諸事業皆是賴耶識猶如盛
赫日舒光照於地蒸氣如水流渴獸望之走賴耶亦
復亦體性實非色而似於色現惡覺妄生著如磁石
吸鐵迅速而移轉雖無於情識似情識而動如是賴
耶識爲生死所攝往來於諸趣非我而似我如海中
漂物無思隨流水賴耶無分別依身而運動譬如二
象鬪被傷者永退賴耶亦如是斷捺無流轉譬如淨
蓮華離泥而皎潔人天皆受用莫不咸珍敬如是賴

耶識出於習氣轉依得清淨佛菩薩所熏習譬如殊勝寶野人所輕賤若用飾冕旒則爲王頂戴如是賴耶識是清淨佛性凡位恒雜染佛果常寶持如美玉在水苔衣所纏覆賴耶處生死習氣縈不現於此賴耶識有二取相生如蛇有二頭隨樂而同往賴耶亦如是與諸色相具一切諸世間取之以爲色惡覺者迷惑計爲我所若有若非有自在作世間賴耶雖變現體性恒甚深於諸無智人悉不能覺了譬如於幻師幻作種種獸或行而或走似有情非實賴耶亦如是幻作於世間一切諸有情體性無真實凡愚不

能了妄生於取著起微塵勝性有無異分別及與於梵天丈夫等諸見 又識之於根乍出乍入如塵在網猶鳥處籠啄一捨一周而復始無暫休息識在根籠亦復如是或在於耳或在於眼來去無定不可執常雖復無定相續不斷何爲不斷以妙用無間故若凡夫爲色塵所縛不得自在若見一法則被一法礙不能圓通法界是以金剛經云若菩薩心住於法而行布施如人入暗則無所見首楞嚴經云由塵發知因根有相相見無性猶若交蘆由塵發知者即見分因根有相者即相分相見無性者心境互生各無自

體心不自立由塵發知境不自生因根有相二虛相
倚猶若交蘆知見立知即無明本知見無見斯即涅
槃但了了見無可見無可見即通法界見即是涅槃
若了了聞無可聞無可聞即通法界聞即是涅槃一
切諸法本來涅槃以分別心妄見所隔不知自識翻
作無明還原集自他觀門云兩身為自他彼身
為他己身為自一身復為自他色身為他心即為自
心復為自他心即為他智即為自智復有自他有所
得智為他無所得智為自無所得智復有自他淨智
為他是淨亦淨為自觀身實相觀佛亦然稽首如空

無所依心淨已度諸禪定無住則無本覺此名為佛
假名名為佛亦無佛可成無成可成無出可出是名
佛出無所見了了見了了見無所見但有名字名字
性空無所有鏡像如虛空虛空如鏡像色心如虛空
虛空如色心色心如鏡像鏡像身無二亦復非是一
若能如是解諸佛從中出諸佛為有名如空應響聲
無心究竟道法法自然平平處亦無平無平作平說
此中言語斷心行處亦滅眼空保色空色空保眼空
兩空自相保則無眼識賊耳空保聲空聲空保耳空
兩空自相保則無耳識賊鼻空保香空香空保鼻空

兩空自相保則無鼻識賊舌空保味空味空保舌空
兩空自相保則無舌識賊身空保觸空觸空保身空
兩空自相保則無身識賊心空保法空法空保心空
還是一空能保二空亦能保一空是故号空空假名
說見諦若知六根淨即無六塵賊若無六塵賊心王
自清淨方便持化凡題名号佛性釋曰是以若眼空
色不空色空眼不空則不可相保以根境異故必爲
侵害若同一性即無疑矣如世間作保之人若是忠
良人即可忠良人作保若是惡行人則不可保以情
性異故六種根塵和合既尔一切萬法順旨亦然故

首楞嚴經云佛告阿難根塵同原縛脫無二識性虛
妄猶如空華。夫宗鏡所錄皆是現證法門一入
全真更無前後如或不信但靜思看若見一念無生
自然與經冥合如菩薩念佛三昧經偈云此身常無
知如草木瓦礫菩提無形色寂滅相不生身不觸菩
提菩提不觸身心不觸菩提菩提不觸心而能有相
觸實謂不思議釋曰故知色不至眼耳不倒聲而有
見聞是不可思議以自性離中而有顯現故知六根
無對皆是無諍法門諸境含虛盡冥不二之道即今
衆生境界真不可思議矣曷用遠求諸聖作用而自

鄙劣者哉。此宗鏡是照衆生之癡闇。同諸佛之光明。使法界含生一時圓證。如法集經云。須菩提。白佛言。世尊。眼色二法無所諍競。以不和合故。以此二法不相到故。夫不合不到法。皆無違諍。世尊法無有二。是故不諍。佛母經云。阿姉眼不見色。乃至意不知法。如是菩提離故。眼色離。乃至菩提離故意。法離等。入楞伽經偈云。如水依枯竭。波浪則不起。如是意識滅。種種識不生。又偈云。此中無心識。如虛空陽燄。如是知諸法而不知一法。究竟一乘寶寶性論偈云。如一切世間依虛空生滅。依於無漏界有諸根生滅。火

不燒虛空。若燒無是處。如是老病死不能燒佛性地。依於水住。水復依於風。風依於虛空。空不依地等。如是蔭界根住煩惱業中。諸煩惱業等住。不善思惟。不善思惟。行住清淨心中。自性清淨心。不住彼諸法。蔭入界如地。煩惱業如水。不正念如風。淨心界如空。依性起邪念。念起煩惱業。能起蔭界入。依止於五蔭界入等諸法。有諸根生滅。如世界成壞。淨心如虛空。無因復無緣。及無和合義。亦無生住滅。如虛空淨心。常明無轉變。爲虛妄分別客塵煩惱。條又五現識不動。唯意識分別。問意識緣境多少。三境三量如何。

分別答古德云第六意識即比量意識能緣三世法
三性法三界法一百法等法亦皆是第六意識緣也
有二一明了二獨頭且明了者唯於五根門中取五
塵境是初念與五同緣時率尔心中唯是現量緣其
實五塵境若後念已去不妨通比量非量作行解緣
其長等假色即比量或於五塵上起執時便是非量
即明了意識前後許通三量三境中若緣五塵實法
時是性境若後念行解心緣長等假色時即真獨影
似帶質二獨頭意識有三一夢中獨頭亦緣十八界
法唯是獨影境非實此夢中境唯是法處收亦無本

質二覺寤獨頭而緣一切法有漏無漏有爲無爲世
出世間有體無體空華兔角三世一切法皆悉緣得
問此覺寤意識一念緣十八界時有幾相分幾本質
幾見分答本質相分各有十八見分唯一問如何有
十八相分答十八相分從十八本質起即有十八相
分如一面鏡中觀無量人影外邊有十八實人鏡即
是一於鏡上現有十八人影像見分亦亦一見分能
緣得十八相分若質影有十八以是所緣境則無過
若一念有十八見分便有多心過三定中獨頭亦緣
十八界一百法過未境及真如等若假若實皆能緣

故三量分別者若是明了意識前後念通三量夢中獨頭唯非量以不稱境故覺寤通三量若緣有體法時緣五境界等通現量故若緣五根界七心界等是比量若緣空華過未境等通比量非量若定中唯是現量雖緣假法以不妄執無計度故唯現量又獨頭意識即獨生散意緣影像門影像者諸有極微是極迫極略二色皆是假影色也但於觀心拈麤色至色邊際假立極微唯觀心影像都無實體

第五十五卷 問隨境各立六識之名此依五色根未自在說於自在位如何分別答若自在位中則

諸根互用如法華經明鼻根即能見色觀心等論云若得自在諸根互用一根發識緣一切境但可隨根無相濫矣乃至佛地經說成所作智決擇有情心行差別起三業化作四記等若不遍緣無此能故釋云三業化合有十種佛地經云身化有三一現神通化二現受生化三現業果化語化亦有三一慶慰語化二方便語化三辯物語化意化有四一決擇意化二造作意化三發起意化四領受意化受化中四記者一謂一向記二分別記三反問記四默置記已上六識之相惣成三業之門未轉依中隨流徇境發雜染

之種結生死之根唯起蓋纏但繁苦集背清淨之覺性合界處之妄塵立三有之垣墻作四流之波浪至轉依位冥真反沫隨智慧行成無漏善道諦所攝正理相應現妙觀察心決四生之疑網為成所作智起三輪之化原若也究之於心塵勞為菩提之妙用失之於旨常樂作生滅之苦輪故知滌淨非他得喪在我似手反覆如人醉醒何者反亦是手覆亦是手要且反時非覆時覆時非反時然俱不離手醉亦是人醒亦是人要且醉時非醒時醒時非醉時然不離醉有醒亦不即醉是醒如迷亦是心悟亦是心要且迷

時非悟時悟時非迷時然迷悟非別即時節有異唯在般若轉變臨時一體匪移千差自別迷之枉遭沉沒念念成凡悟之本自圓明心心證聖。問如何是諸識遍計有無答古德云五八識無執以因緣變故唯現量夫為執者必須強思計度等有執也唯第六第七有遍計分別故即六七二識有執也又四句一遍而非計即第六獨頭意識遍緣一切不計執故二計而非遍即第七識唯緣賴耶起計度故三亦遍亦計第六識因中有周遍計度四非計非遍即五識唯緣五塵無計度故前五識任運證境不帶名言唯

現量故第八亦然

第五十六卷說。如是七識於阿賴耶識中盡相應起如衆影像俱現鏡中亦如衆浪同集一水乃至如此識轉不離二義一能分別二所分別所分別既無能分別亦無無境可取識不得生以是義故唯識義得成何者立唯識義意本爲遣境遣心今境界既無唯識又泯即是說唯識義成也說。楞伽經偈云譬如巨海浪斯由猛風起洪波鼓俱壑無有斷絕時藏識海常住境界風所動種種諸識浪騰躍而轉生說云何名爲境界之風其形狀當如何耶謂青黃等

種種顯色能起眼識寶珂等珠出現種種勝妙音聲能起耳識檀乳等香熏布種種芬芬香氣能起鼻識木羅石蜜等諸安觸著和種種善美樂具能起身識甘淡等味隨其所應出種種味能起舌識現在之華未來之果種種法塵隨爲彼識所緣境界能起意識今此文中舉塵取識應審觀察彼末那識即是意微細分位無別體耳如是六塵能動心體令使散亂譬如猛風故名爲風如經青赤種種色珂乳及石蜜淡味衆華果如是七識及與藏識同耶異耶答非同非異離二邊故譬如日與光明水與波浪非同非異七

識藏識非同非異義亦復如是如經日月與光明非
異非不異海水起波浪七識亦如是心俱和合生如
是七識從何處所來入藏識作七種數流轉起動無
斷絕時如是七轉識不從內來不從外來不從中間
來唯藏識體變作七識譬如海水變作波浪如經譬
如海水變種種波浪轉七識亦如是心俱和合生謂
彼藏識處種種諸識轉謂以彼意識思惟諸相義如
是現識及七轉識八種心識唯有生滅無常相耶亦
有實相常住相耶如是八識從無始來三際不動四
相不遷真實常住自性清淨不壞之相具足圓滿無

所闕少而如是等一切功德同法界故無有二相無二
相故唯是一相唯一相故亦是無相皆以無相故無
相亦無相 又華嚴論云世尊於南海中楞伽山
說法其山高峻下瞰大海傍無門戶得神通者堪能
昇往乃表心地法門無修無證者方能昇也下瞰大
海表其心海本自清淨因境風所轉識浪波動欲明
達境心空海亦自寂心境俱寂事無不照猶如大海
無風日月森羅晏然明白此經意直為根熟頓說種
子業識為如來藏異彼二乘滅識趣寂者故亦為異
彼般若修空菩薩空增勝者故直明識體本性全真

便明識體即成智用如彼大海無風即境界便明心
海法門亦復如是了真即識成智此經異彼深密經
意別立九識接引初根漸令留惑長大菩提故不令
其心植種於空亦不令心猶如敗種解深密經乃是
入惑之初門楞伽維摩直示惑之本實楞伽即明八
識爲如來藏淨名即觀身實相觀佛亦然淨名與楞
伽同深密經文與此二部少別當知入胎出胎少年
老年乃至資生住處若色若空若性若相皆是自識
唯佛能知經大乘論云又此識皆唯有識都無義
故此中以何爲喻顯示應知夢等爲喻顯示謂如夢

中都無其義獨唯有識雖種種色聲香味觸舍林地
山似義影現而於此中都無有義由此喻顯應隨了
知一切時處皆唯有識夫從心現境結業受生不出
三細六籠九相之法如石壁釋云唯一夢心喻如有
一人忽然睡著作夢見種種事起心分別念念無間
於其違順深生取著爲善爲惡是親是疎於善於親
則種種惠利於惡於疎則種種陵損或有報恩受樂
或有報怨受苦忽然覺來上事都遣如有一人者即
真如一心也忽然睡著者即不覺無明忽起也作夢
者最初三細業識相也見者第二轉識相也種種事

者第三現識相也起心分別者最初六塵境智相也
念念無間者第二相續相也於其違順深生取著者
即第三執取相也爲善爲惡是親是疎者第四計名
字相也於善於惡得損益者第五起業相也受苦樂
報者業繫苦相也忽然覺來上事都遣者即覺唯心
得入宗鏡故云佛者覺也如睡夢覺如蓮華開也

第五十七卷

經

夫楞伽經所明三種識謂真識現

識分別事識此中三識於八識中如何分別答真謂
本覺現謂第八餘七俱名分別事識雖第七識不緣
外塵緣第八故名分別事真謂本覺者即八識之性

經中有明九識於八外立九識名即是真識若約性
收亦不離八識以性遍一切處故問但說賴耶等八
識俗諦已顯云何說十一種識又究竟指歸唯一真
實性復云何說廣略等諸識答因相顯性非無所以
攝末歸本自有端由攝大乘論云若不定明一切法
唯有識真實性則不得顯現若不具說十一種識說
俗諦不盡若止說前五識唯得俗諦根本不得俗諦
差別義若說俗諦不遍真識則不明了真不明了即
遣俗不盡是故具說十一種識通攝俗諦是以了俗
無性即達真空真空雖空而不壞相俗有雖有恒常

體虛是知隨緣不有之真諦恒不異事而顯現寂滅
非無之俗諦恒不異真而成立上來所引諸識不出
一心宗四問境不離識識不離境者何只名唯識
不名唯境五答雖互相生境從識變然古釋境由心分
別方生由心生故名唯識識不由境分別生不由境
故不可名唯境問心是境家增上緣境假心生名唯
識境是心家所緣緣心假境生應名唯境六答離心執
境是虛妄為遮妄心名唯識悟心無我出沉淪不約
二緣名唯境又有境無境皆是自心其心悉生一若
緣有境生心者即是自識相分一切實境不離能緣

之心於自識外實無其境二若緣無境生心者如獨
生散意緣過去未來空華兔角一切無法時心亦起
故七問覺海澄源一心湛寂云何最初起諸識浪
答雖云識浪起處無從無始無生能窮識性只為不
覺忽尔念生猶若澄瀾欻然風起不出不入涵湧之
洪浪滔天非內非外顛倒之狂心遍境起信論云以
不知真法一故心不相應忽然念動名為無明此是
現根本無明最極微細未有能所王數差別故云不
相應非同心心王心所相應也唯此無明為染法之原
最極微細更無染法能為此本故云忽然念起也

六 問經明初刹那識異於木石得生染淨各自能
爲無量無數染淨識本從初刹那不可說劫乃至金
剛定中一刹那有不可說不可說識生諸有情色心
二法者則有染有淨有生有滅此識約生滅門中有
幾種生滅答真門順性妙合無生世相隨緣似分起
盡楞伽經云大慧菩薩白佛言世尊諸識有幾種生
住滅佛告大慧識有二種生住滅非思量所知謂流
注生住滅相生住滅古釋云言流注者唯目第八三
相微隱種現不斷名爲流注由無明緣初起業識故
說爲生相續長劫故名爲住到金剛定等覺一念斷

本無明流注滅相生滅住者謂餘七識心境麤顯故
名爲相雖七緣八望六爲細具有四惑亦云麤故依
彼現識自種諸境緣合生七說爲相生長劫熏習名
爲相住從末向本漸伏及斷至七地滿名爲相滅依
前生滅立迷悟依依後生滅立染淨依後短前長事
分二別即是流注生住滅相生住滅是以海水得風
變作波濤之相心水遇境密成流注之生前波引後
波鼓滄溟而不絕新念續舊念騰心海以常興從此
汩亂澄源昏沉覺海 **問宗鏡搜玄**云何說識答
只爲識性幽玄難窮本末唯佛能了下位莫知以無

迹無形爲萬有之本唯深唯妙作衆聖之原如菩薩
處胎經五道尋識品云尔時世尊將欲示現識所趣
向道識俗識有爲識無爲識有漏識無漏識華識果
識無報識天識龍識鬼神阿脩羅迦樓羅緊那羅摩
睺羅伽人非人識上至二十八天識下至無救地獄
識尔時世尊即於胎中現勾瑣骸骨遍滿三千大千
世界佛告阿祁陀能別此骸骨識耶對曰不別何以
故未得通徹行力未至佛告弥勒菩薩汝此天中未
得神通耶弥勒白佛言有成就者有不成就者佛告
弥勒汝觀勾瑣骸骨令一切衆生知識所趣分別决

了令無疑滯尔時弥勒菩薩即從座起手執金剛七
寶神杖攪勾瑣骸骨聽彼骨聲即白佛言此人命終
嗔恚結多識墮龍中次復攪骨此人前身十跡行具
得生天上次復攪骨此人前身破戒犯律生地獄中
如是攪骨有漏無漏有爲無爲從二十八天下至無
救地獄知識所趣善惡果報白黑行報有一全身舍
利無有缺減尔時弥勒以杖攪之推尋此識了不知
處如是三攪前白佛言此人神識了不可知將非如
來入涅槃耶佛告弥勒汝紹佛位當於來世當得作
佛成無上道何以攪舍利而不知識處耶弥勒白佛

言佛不可思議不可限量非我等境界所能籌量今有狐疑唯願世尊當解說之五道神識盡能得之彼善惡所趣不敢有疑於如來所今此舍利無有缺減願說此識令我等知佛告彌勒過去未來現在諸佛舍利流布非汝等境界所能分別何以故此舍利即是吾舍利何能尋究如來神識今當與汝分別如來上中下識菩薩茫然各各不同初住菩薩未立根德力雖得神通二住菩薩以天眼觀知識所趣退不退地亦復觀見欲界色界無色界者或復觀見生東方無數恒河沙佛刹供養諸佛奉律無礙亦復知彼受

記劫數一劫二劫乃至百千億劫或有菩薩住於三地觀見舍利知識所趣於有餘涅槃無餘涅槃然後不見四住所行識趣所向四住菩薩見一見二三住識法然後不見五住舍利識法所趣乃至唯佛知佛神識所念又偈云識神無形法五大以爲家分別善惡行去就別真偽識示善道處永到安隱道識爲第六王餘大最不如
問前已廣明識相如何是智答分別是識無分別是智如大寶積經云佛言所言識者謂能了別眼所知色耳所知聲鼻所知香舌所知味身所知觸意所知法名爲識所言智者於內

寂靜不行於外唯依智不於一法而生分別及種種
分別是名爲智 又月燈三昧經偈云不寂者是想
寂滅者是智若知想自性便離於諸想若有想可遣
是則還有想彼行想戲論是人不離想若人作是心
是想誰所起是想誰能證誰能滅是想起想之法者
諸佛莫能得即於此處有無我離取著若其心不生
何由得起想若心得解脫彼則無由起若證於解脫
心則不思議心不思議故成就不思議我本作是念
安住心地已棄捨一切心願成不思議白淨法果報
觀見於無爲一念能了知一切衆生念衆生即是心
心即是如來諸佛不思議顯了於此心

第五十七卷 問十煩惱何識相應答第八藏識
全無第七末那有四第六意識具十前五識唯三古
釋云五識但三以無分別故無慢等慢等必由有隨
念計度分別生故又由慢於稱量門起劣勝負故疑
猶豫簡擇門起見推求門起故立識無此等行相故七
識具我癡等四煩惱猶具審決故疑無容起由愛著
我瞋不得生無一心王中有二慧故餘見不生隨煩
惱有二十釋論云唯是煩惱分位差別等流性故名
隨煩惱此二十種類別有三謂忿等十各別起故名

小隨煩惱無慙等二遍不善故名中隨煩惱掉舉等
八遍染心故名大隨煩惱一念謂於現在違緣令心
憤發爲體能障無瞋爲業二恨謂於過去違緣結怨
不捨爲體能障無瞋爲業三覆謂於過犯若他諫誨
祕所作惡爲體能障發露悔過爲業四惱謂於過犯
若他諫誨便發麤言心暴不忍爲體能障善友爲業
五嫉謂於他所有功德名譽心妬不悅爲體能障仁
慈爲業六慳謂積聚怯著爲體能障無貪爲業七誑
謂惑亂於他現不實事心詭爲體能障愛敬爲業八
諂爲欺彼故詐現恭順心曲爲體能障愛敬爲業九

僞謂恃世間興盛等事心恃高舉無所忌憚爲體能
障狀離爲業十害謂逼惱有情無悲無愍無哀無憐
無惻爲體能障不害爲業十一無慙謂不耻過惡爲
體能障慙爲業十二無愧謂於世增上不耻過惡爲
體能障愧爲業十三昏沉謂令心懵董爲體能障毗
鉢舍那爲業十四掉舉謂依不正尋求心不寂靜爲
體能障奢摩他爲業十五不信謂於有體有德有能
心不淨信爲體能障信爲業十六懈怠謂心不勉勵
爲體能障發起正勤爲業十七放逸謂恣貪瞋癡懈
怠爲體能障不放逸爲業十八失念謂染汚不記爲

體能障不妄念爲業十九散亂謂於所修善心不喜
樂爲依止故馳散外緣爲體能障等持業二十不正
知謂於三業不正了住染汚慧爲體能障正知爲業
第五十八卷 **經** 夫不定有四悔眠尋伺於善染等
皆不定故非如觸等定遍心故非如欲等定遍地故
立不定名一惡作謂於已作未作善不善事若染不
染悵快追變爲體能障奢摩他爲業又識論稱悔此
即於果假立因名先惡所作業後方追悔故二睡眠
謂略攝於心不自在轉爲體能障毗鉢舍那爲業三
尋謂或時由思於法造作或時由慧於法推求散行

外境令心籠轉爲體能障心內淨爲業四伺謂從阿
賴耶識種子所生依心所起與心俱轉相應於所尋
法略行外境令心細轉爲體能障心內淨爲業釋云
尋即淺推伺即深度尋於籠發言伺則細發語

經 古釋云煩惱爲能染衆生是所染一即能所不成
異即如同水火俱無合義止觀云若一念煩惱心起
具十法界百法不相妨礙雖多不有雖一不無多不
積一不散多不異一不同多即一一即多亦如初燈
與暗共住如是明暗不相妨礙亦不相破如是了達
煩惱性空則四種瀑流唯正法行日之能竭七重慢

阜因平等慧風之所摧能害所害俱消自縛他縛同
解逢緣猶蓮華上之水歷事若虛空中之風一切時
中常居宗鏡見萬法無異如太虛空因分別識生名
色影現分別不起名色本虛向性空地中美惡平等
問色法有幾義答有四義百法云一識所依色
唯屬五根二識所緣色唯屬六境三摠相而言質礙
名色四別相而言略有二種一者有對若准有宗極
微所成大乘即用能造色成二者無對非極微成即
法處所攝色如上地水火風一切色法因緣似有體
用俱虛何者自體他體皆悉性空能緣所緣俱無有

力以自因他立他因自生他是自他自是他自乎成
乎奪定性俱無又能因所成所從能立能無有力則
入所所無有力則入能乎攝乎資悉假施設緣會似
有緣散還無以惟識所持終歸空性

第五十九卷

問

三性中遍計是妄想即無依他

屬因緣是有不答此二性能所相生俱無自體何者
因妄想故立名相因名相故立因緣若妄想不生名
相何有名相不有因緣即空以萬法不出名故楞伽
頌云譬如修行事於一種種現於彼無種種妄想相
如是釋云此破妄想遍計性也如二乘修諸觀行若

作青想觀時天地萬物莫不皆青也以無青處見青
由心變故於一色境種種不同譬如凡夫妄見生死
亦是無生死處妄見生死也又經頌云譬如種種譬
妄想衆色現譬無色非色緣起不覺然此破因緣依
他起性也如目譬所見差別不同彼實非有緣所起
法斯則妄想體空因緣無性即是圓成究竟一法如
明眼人見淨虛空况一真心更無所有 問此三性
中幾法是假幾法是實答識論云遍計所執妄安立
故可說爲假無體相故非假非實依他起性有實有
假聚集相續分位性故說爲假有心心所色從緣生

故說爲實有若無實法假法亦無假法依實因而施
設故圓成實性唯是有實不依他緣而施設故釋云
遍計有名無體妄情安立可說爲假談其法體既無
有相非假非實非兔角等可說假實必依有體摠別
法上立爲假實故依他假有三種一聚集假者如瓶
盆有情等是聚集法多法一時所集成故能成雖實
所成是假二相續假者如過未等世惟有因果是相
續性多法多法上立一假法如佛說言昔者鹿王今
我身是所依五蘊剎那滅者雖體是實於此多法相
續假立一有情至今猶在故三分位假者如不相應

行是分位性故皆是假一時一法上立如一色上名有漏可見有對亦名色等並是於一法上假施設故若彼實者應有多體其忿恨等皆此假攝心心所色從因緣種生故說為實 又三性者即是一性一性者即是無性何者遍計無相依他無生圓成無性解深密經云瞽眼人如遍計現青黃如依他淨眼如圓成攝論云分別性如虵依他性如藤若人緣四塵相分拈此藤但見四相不見別藤但是色香味觸相故藤非實有以離四塵外無別有藤所以論偈云於藤起虵知見藤則無境若知藤分已藤知如虵知若知藤

之性分是空則例如藤上妄生虵相 問我見所緣影像若是依他有者應有依他性實我答此相仗因緣生但是依他性幻有之法而非是我由彼妄執為我故名妄執此有兩重相約此相從因緣生有力能生心此乃是有名依他性法於此不稱所執法義邊名遍計所執乃名為無如人昏冥執石為牛石體不無我見所緣緣依他相有如石本非牛妄心執為牛此所執牛其體全無如相分本非我妄心執為我此所執我其體全無但有能執心而無所執我謂於此石處有所緣石而無所執牛於此相分上有所緣法

而無所執我又况云如南方人不識駝毛曾於一處
聞說龜毛後忽見駝毛由不識故妄謂駝毛以爲龜
毛此所見駝毛是有故如依他性法其駝毛上無龜
毛妄心謂爲龜毛如所執實我法故論云有義一切
及心所法由熏習力所變二分從緣生故名依他起
遍計依斯妄執定實有無一異俱不俱等此二名遍
計所執性釋問依他起相但是自心妄分別有理
事雙寂名相俱虛云何有憂喜所行境界答譬如夜
行見杙爲鬼疑繩作蛇蛇之與鬼名體都無性相恒
寂雖不可得而生怖心以體虛而成事故問三性

中幾性不可滅幾性可滅耶答准佛性論云二性不
可滅一性可得滅何以故分別性本來是無故不可
滅真實性本來是真故不可滅依他性雖有不真實
是故可滅第六十卷夫此三性法爲當是
一是異若道是一不合云依圓是有遍計是無若道
是異又云皆同一性所謂無性答此三性法門是諸
佛密意所說諸識起處教網根由若即之取之即落
凡常之見若離之捨之俱失聖智之門所以藏法師
依華嚴宗釋三性同異義一圓成真如有二義一不
變二隨緣二依他二義一似有二無性三遍計所執

二義一情有二理無由真如不變依他無性所執理無由此三義故三性一際又約真如隨緣依他似有所執情有由此三義亦無異也是故真該妄末妄徹真原性相融通無障無礙是以三性無際隨一全收真妄互融性相無礙如來一代時教怕沙義門密意摠在三性門中真俗本末一時收盡以顯唯識正理更無異轍以依他性是唯識體從依他起分別即是遍計從依他悟真實即是圓成由分別故一分成生死由真實故一分成涅槃了分別性空即生死成涅槃迷真實性有即涅槃成生死都是一法隨情顯

義成三三非三而一理圓一非一而三性具卷舒不失隱顯常如非一非三泯性相於實地而三而一耀行布於義天撮要所歸莫先斯旨

第六十一卷 **證** 又立况解自證分見相二分者且如自證分起見相二分更執二分爲我法如結巾成兔手巾是有喻自證分結手巾爲兔頭手巾上本無兔頭今結出之是故名無如自證分上本無見相二分由不證實故似二分起是故名無如所結手巾爲兔頭已是一重假更結出二耳又是一重假如從自證分變起見相二分已是一重假更執二分爲我法

又是一重假則見相二分雖假似從種生故其我法
二執非有是遍計妄執故。天王般若經偈云摠
持無文字文字顯摠持大悲方便力離言文字說思
益經云汝等比丘當行二事一聖說法二聖默然但
正說時了不可得即是默然不是杜口無說故昔人
云幻人說法幻人聽由來兩箇摠無情說時無說從
君說聽處無聽一任聽。楞伽經云大慧復白佛言
如世尊說我從某夜得最正覺乃至某夜入般涅槃
於其中間不說一字亦不已說當說不說是佛說大
慧白佛言世尊如來應正等覺何因說言不說是佛

說佛告大慧我因二法故作是說云何二法謂緣自
得法及本住法是名二法因此二法故我作如是說
云何緣自得法若彼如來所得我亦得之無增無減
緣自得法究竟境界離言說妄想離文字二趣云何
本住法謂古先聖道如金銀等性法界常住若如來
出世若不出世法界常住如趣彼城道譬如士夫行
曠野中見向古城平坦正道即隨入城受如意樂偈
云我某夜得道至某夜涅槃於此二中間我都無所
說緣自本住故我作如是說彼佛及與我悉無有差
別釋云此有二因一即緣自得法自所得法即是證

道證法在已離過顯德二即緣本住法本住即古先
聖道傳古非作此上是據理約證云不說若但是自
心聞則佛常不說問但云方便說則無妨若約
正宗有言傷言答我此圓宗情解不及豈同執方便
教人空有不融通體用兩分理事成隔說常住則成
常見說無常則歸斷滅斥邊則成邊執存中則著中
理今此圓融之旨無礙之宗說常則無常之常說無
常則常之無常言空則不空之空言有則幻有之有
談邊則即中之邊談中則不偏之中立理則成事之
理立事則顯理之事是以卷舒在我隱顯同時說不

乖於無說無說不乖於說勝天王般若經云勝天王般若經云介
時衆中有一菩薩名須臾白勝天王言如來爲大
王受記乎勝天王答言善男子我受記如夢相又問
大王如此受記當得何法答曰佛授我記竟無所得
又問無所得者爲是何法答曰不得衆生壽者我人
養育蔭界入悉無所得若善不善若染若淨若有漏
若無漏若世間若出世間若有爲若無爲若生死若
涅槃悉無所得又問若無所得何用受記答曰無所
得故則得受記問虛妄分別以何爲本答攀緣
爲本又問何所攀緣答緣色聲香味觸法又問云何

不緣答若離愛取則無所緣以是義故如來常說諸法平等是以法平等故說無差別此方說法十刹皆然即一處遍一切處故所以同證同宣互為主伴若論至理無佛無衆生豈云感應若於佛事門中機應非一若無衆生機諸佛則不應豈可執自執他論內論外而生邊見耶如法華云玄義問衆生機聖人應爲一爲異若一則非機應若異何相交關而論機應答不一不異理論則同如是故不異事論有機感是故不一譬如父子天性相關骨肉遺體異則不可若同者父即子子即父同又不可只不一不異而論父

子也衆生理性與佛不殊是故不異而衆生隱如來顯是故不一不一不異而論應機也又同是非事非理故不異衆生得事聖人得理又聖人得事凡夫有理故論異問爲用法身應用應身應若應身應無本何能應若用法身應應則非法答至論諸法非去來今非應非不應而能有應亦可言法應亦可言應應法應則冥益應則顯益 衆生根性百千諸佛巧應無量即是機應不同意也今略言爲四一者冥應二者冥機三者顯機顯應四者顯機冥應其相云何若言修三業現在未運身口籍往善力此名爲冥

機也雖不相見靈應而密爲法身所益不見不聞而覺而知是爲冥益也二冥機顯益者過去植善而冥機已成便得值佛聞法現前獲利是爲顯益如佛最初得度之人現在何常修善諸佛照其宿機自往度之即其義也三顯機顯應者現在身口精勤不懈而能感降如須達長跪佛往祇洎月蓋曲躬聖居門闥如即行人道場禮懺能感靈瑞即顯機顯應也四顯機冥應者如雖一世勤苦現善濃積而不顯感冥有其利此是顯機冥益若解四意一切低頭舉手福不虛弃終日無感終日無悔若見喜殺壽長好施貧乏

不生邪見不解此者謂其徒功喪計憂悔失理釋論云今我病苦皆由過去今生修福報在當來正念無僻得此四意也 第六十二卷 廣略之教遮表之詮雖開合不同揔別有異然皆顯唯心之旨終無識外之文證若恒沙豈唯一二所以法華經偈云知第一寂滅以方便力故雖說種種道其實爲佛乘又偈云今我亦如是安隱衆生故以種種法門宣示於佛道釋曰知第一寂滅者真如一心是本寂滅非輪迴生滅之滅亦非觀行對治之滅故稱第一於一寂滅之中即無法可敷揚無道可建立爲未了者以

方便大慈力故。雖說種種別門異道。若尅而論。唯但指歸一心。佛乘更無餘事。今我亦如是者。今我與十方佛同證此法。悉皆如是。以此安樂一切有情。示三乘五性種種法門。宣揚於唯心佛道。文說所緣唯識所現者。汝謂識外所緣。我說即是內識上所現。世親說謂識所緣。唯識所現。乃至佛告慈氏。無有少法能取少法。無作用故。但法生時。緣起力大。即一體上有二影。生更互相望。不即不離。諸心心所。由緣起力。其性法尔如是。而生心意識所緣。皆非離自性者。自性即自心法。或理體即義之所依。非唯佛教。

以心爲宗。三教所歸。皆云反己爲上。如孔子家語。衛靈公問於孔子曰。有語寡人爲國家者。謹之於廟堂之上。則政治矣。何如。孔子曰。其可也。愛人者則人愛之。惡人者則人惡之。所謂不出園堵之室而知天下者。知反己之謂也。是知若定己以徇物。則無事而不歸自然。取捨忘懷。美惡齊旨。阿毗達磨經說菩薩成就四智能。隨悟入唯識無境。即是地前小菩薩。雖未證唯識之理。而依佛說及見地上菩薩成就四般唯識之智。遂入有漏觀。觀彼十地菩薩所變大地。爲黃金攬。長河爲酥酪。化肉山魚米等事。此小菩薩。

入觀觀已即云如是我所變實金銀等皆不離十地菩薩能變之心更無外境既作觀已亦能隨順悟入真唯識理又如勝論祖師為守六句義故變身為大石此有實用若定實境者不應隨心變身境為石問且如變大地為金時為滅却地今金種別生為轉其地便成金耶答唯識鏡云為佛菩薩以妙觀察智繫大圓鏡智及異熟識令地種不起金種生現以此為增上能令衆生地滅金生名之為變非為便轉地成金又天人鬼魚所見隨業差別但唯境識變若識外別有實境云何隨變木石等亦然又如一美色姪人

見之以為淨妙心生染著不淨觀人觀之種種惡露無一淨處等婦人見之妬瞋憎惡目不欲見以為不淨姪人觀之為樂妬人觀之為苦淨行之人觀之得道無預之人觀之無所適莫如見土木若此美色實淨四種人觀皆應見淨若實不淨四種人觀皆應不淨以是故知好醜在心外無定也

第六十三卷

諸經要集

云夫云罪行妄見境染

執定我人取著違順便令自他皆成惡業是以經偈云貪欲不生滅不能令心腦若人有我心及有得見者是人為貪欲將入於地獄是故心外雖無別境稱

彼迷情強見起染如夢見境起諸貪瞋稱彼夢者謂
實不虛理實無境唯情妄見故四問若衆生惡業
心感現地獄事理即可然且如觀佛心時云何純現
地獄答此略有二義一若約理而觀佛之心性本含
法界無一塵而不遍無一法而不通二若約事而觀
佛唯用救苦爲意以物心爲心則地獄界全是佛心
運無緣慈不間同體所以觀佛心品云佛告大王欲
知佛心光明所照常照如此無間無救諸苦衆生佛
心所緣常緣此等極惡衆生以佛心力自莊嚴故過
算數劫令彼罪人發菩提心

第六十四卷四論主言外色實無是內識之境者
即可然且如他人心是實有豈非自心所緣耶意云
且如此人心若親緣得他人心著即離此人心別有
心爲境若此人心緣他人心不著者即有境而不緣
若緣著即乖唯識義若緣不著者即何成他心智耶
論主答雖說他心非自識境但不說彼是親所緣意
云雖說他人心非此人境若此人親緣他人心即不
得若託他人心爲質自變相分緣亦有他心智但變
相分緣時即不得他人本質但由他人影像相自心
上現名了他心即知他心相分不離自心亦唯識意

云此人心緣他人時變起相分當情相分無實作用非如手等執物亦非如日舒光親照其境緣他人時但如鏡中影似外質現鏡中像亦無實作用緣他人時亦復如是非無緣他人心體故名了他心非親能了親所了者謂自所變言識之一字者非是一人之識惣顯一切有情各各皆有八識即是識之自體五十一心所識之相應何獨執一人之識

問。問觀他心智者為實知他心為不實知二俱有過答如前已說若立自他於宗俱失此皆約世諦識心外分別故識論頌云他心知於境不如實覺知以

非離識境唯佛如實知他心智者不如實知以自心內虛妄分別以為他心以自心意識雜故如彼佛地如實果體無言語處勝妙境界唯佛能知餘人不知以彼世間他心智者於彼二法不如實知以彼能取境界虛妄分別故此唯是識無量無邊甚深境界非是心識可測量故如上約法相宗說若約法性宗先德云知他心者皆如實知審於事實見理實故亦非心外可見亦非無境可知若自他相絕則與衆生心同一體故無心外也不壞所故能知也 **答** 不知外質即佛心故所以諸佛如來隨多心念意能頓了

如金剛經云。今所國土中所有眾生若干種心。如來悉知。華嚴頌云。無量億劫勤修學。得是無上菩提智。云何不於一念中善知一切眾生心。此是意圓對。如來一念之中。皆一時頻應。無一不應。故名圓對。斯乃了心非心。方能遍應。若心在有無。則成隔礙。

問 衆生緣佛身時。是識所變。只如佛緣所化有情。身土之時。是何所變。答。若衆生見佛。是有漏轉識所變。相分等。沫色攝。若佛緣有情。是無漏智所變。定果色攝。識智雖殊。俱不出自心之境。並是增上緣力。互令心現。 **第六十五卷** **夫能所之見。則心**

境宛然。聖人知見如何。甄別。答。雙照有空。不住內外。似谷荅聲。而絕慮。如鏡鑒像。而無心。妙湛圓明。寂而常照。故云常在正念。亦名正知。非是有念。有知亦非無念。無知有無。皆想俱非。正知但無念。而照名曰正照。無知而知名曰正知。若唯無念。寂而失照。若但照體照。而失寂。並稱不正。正在雙行。 **問** 聖人見實相之妙色。感情還見不荅。唯見不實。不見不實之實。如見杙爲賊。不見杙也。又如一真空理。見成二諦。若世人知者。名爲世俗諦。出世間知名第一義。其所知處。未必懸殊。其所知境。各從心現。如瞽目見明珠。有

類淨眼觀瑩淨無瑕羨惡唯自見殊珠體本末如一
入因緣和合生識種身得是種和合作種種事言語
坐起去來空六種和合中強名爲男強名爲女若六
種是男應有六男不可以一作六六作一既於地種
中無男女相乃至識種亦無男女相若各各中無和
合中亦無如六狗各各不能生師子和合亦不能生
無性故佛言從本已來無我無人無有丈夫但
是內心見有我人內心起時彼已害我即名爲害乃
至是中無有一法和合聚集決定成就得名爲佛名

法名僧名父名母名阿羅漢定可取者

第六十六卷

四

如人遠行獨宿空亭夜中有一鬼

擔一死屍來放亭前復有一鬼從後而來瞋罵其鬼
云是我屍何以擔來前鬼復言本是我物自擔來二
鬼各以一手爭之前鬼語曰可問此人後鬼即問是
誰死人誰擔將來是人思惟此之二鬼皆有大力實
語虛語皆不免死我今不應妄語答鬼便答後鬼前
鬼擔來後鬼大瞋拔其手足出著地上前鬼愧之取
屍補之補之便著臂手足等舉身皆易於是二鬼共
食所易活人之身各各拭口分首而去其人思惟父

母生身眼見食盡我今此身盡是他肉爲有身耶爲無身耶如是思惟心懷迷亂不知所措猶如狂人天旣明矣尋路而去至前國土見有佛塔凡見衆僧不論餘事但問已身爲有爲無諸比丘問汝何人耶荅曰我亦不知是人非人即爲衆僧廣說上事衆僧皆云此人自知已身無我易可化度即語之言汝身本來恒自無我但以四大和合聚集計爲本身如汝本身與今無異時諸比丘度爲沙門斷煩惱盡得阿羅漢是故有時於他人身亦計爲我已無我故有時於我謂爲他人故文殊問經云有老人夜卧手捉兩膝而便問云那得有此兩小兒耶身若有我云何不識謂爲小兒故知橫計皆無定實因王正論偈云如人依淨鏡得見自面影此影但可見一向不真實我見亦如是依蔭得顯現如實檢非有猶如鏡面影

因古師云衆生爲善惡而受其報者皆由衆生心識三世相續念念相傳如今世現行五蘊猶前世識種爲因起今世果今若有作業熏種而爲來世現行因展轉相續爲因果故因大涅槃經云外道先尼言瞿曇若無我者誰見誰聞佛言善男子內有六入外有六塵內外和合生六種識是六種識因緣得名

善男子譬如一火因木得故名爲木火因草得故名爲草火乃至衆生意識亦復如是因眼因色因明因欲名爲眼識善男子如是眼識不在眼中乃至欲中四事和合故生是識乃至意識亦復如是

問既無我無人云何有生有死答但生是空生死是空死畢竟無有我人可得如經云一切世間法唯因果無人但是依空法還生於空法是知衆生界中但有名數名數本空萬法何有

第六十六卷 夫外計內執我者皆於地水火風空識六大種中及身內識煖息三事等起執今觀六

大三事內唯是識之一大世多堅執以爲實我今只用於內外三世中推自然無我無識且內外推者只如執識實在身內者且何者是識若言推破云四大各

離唯是空大何者是識云。凡夫迷夢怕怖生老病

死。二乘偏見厭離成住壞空若頓悟之時不厭不怖全將生死法度脫於群生以生死性空故如釋迦如來不離不著生則王宮降誕演獨尊之文老則壽八十年示遷壞之法病則背痛偃卧警泡幻之身死則示滅雙林顯無常之苦令小根者悟其遷變俾大器者頓了圓常故知生老病死之中盡能發覺行住

坐卧之内俱可證真豈同怖獸凡小之見乎

第六十七卷。如緣真如作有如解即是法執若作無解雖不稱如仍因成聖釋曰若作如解即是法執者若起能解之心即立所證之理所境既立迷現量心知解纔生便成比量皆為法執失唯識宗所以華嚴經云智外無如為智所入如外無智能證於如則心境如如一道清淨。問涅槃經佛說有真我佛性之理諸菩薩等皆伸懺悔我等無量劫來常被無我之所漂流今廣說無我者莫不違涅槃之教不答今言無我者謂破凡夫外道迷唯識理妄執心外

實有我法如外道所執略有三等一僧佉等執我體常周遍量同虛空隨處造業受苦樂等二尼乾子執我其體雖常而量不定隨身大小有卷舒故三遍出執我體常至細如一極微潛轉身中作事業故餘九十種所計我等不異此三故此等妄執俱無道理唯成五見之邪思豈同四德之真我 涅槃經云如出世人之所知者名第一義諦世間人知者為世諦仁王經云於解常自一於諦常自二所以人王雖分二諦智照常一涅槃本唯一諦解惑分二斯則二而不二不二而二一二自在為真二諦故昔人頌云二諦

並非雙恒乖未曾各即其義也

冥樞會要卷中



宋蔡寔樞會要

卷下



五冊



竹垞先生手閱

冥樞會要卷下

黃龍庵主 祖心 集

附 夫經論異說悉是如來善權方便知根知欲種種不同略有三異一謂隨情二隨情智三隨智隨情說者情性不同說隨情異如毗婆沙明世第一法有無量種真際尚尔况復餘耶如順盲情種種示乳盲聞異說而諍白色豈即乳耶衆師不達此意各執一聞自起見諍互相是非信一不信一浩浩亂哉莫知孰是若世三說及能破者有經文證皆判是隨情二諦意耶無文證者悉是邪見謂同彼外道非二諦攝

也隨情智者情謂二諦二皆是俗若悟諦理乃可爲
真真則爲一如五百比丘各說身因身因乃多正理
唯一經云世人心所見名爲世諦出世人心所見名
第一義諦如此說者即隨情智二諦隨智者聖人悟
理非但見真亦能了俗如眼除膜見色見空又如入
禪者出觀之時身虛心豁似輕雲蕩空已不同散心
何況悟真而不了俗毗曇云小雲發障大雲發障無
漏逾深世智轉淨故經偈云凡人行世間不知世間
相如來行世間明了世間相此是隨智二諦也若解
此三意將尋經論雖說種種於一一諦皆備三意也

第六十八卷

問

問世間依想建立有爲之法皆虛

俗諦從識施爲無體之門盡僞且如聖教文句能詮
乃廣長舌相之所宣妙觀察智之所演云何俱稱不
實咸是虛耶答諸聖演教談詮是依世俗文字所以
佛告三乘學者只令依義不依語權藉教以明心是
以文字俱無自性亦從識變廣百門論云然諸世間
隨自心變爲有衆字和合爲名復謂衆名和合爲句
謂此名句能有所詮能詮所詮皆自心變諸心所變
情有理無聖者於中如實知見云何知見謂彼法皆
是愚夫虛妄識心分別所作假而非實俗有真無隨

順世間權說爲有

西域記第七云昔有隱士結

廬併跡博習伎藝究極神理能使瓦礫成寶人畜變形但未能馭風雲陪仙駕閱圖考古更求仙法遂得求仙方云將欲求仙當築壇場命一烈士按長劍立壇隅併息絕言自昏達署求仙者壇中而坐按長劍頌神呪收視返聽達署登仙旣得此方數年之間求烈士不得後遇一人先爲人傭力艱辛五載一旦違失遂被笞辱又無所得悲號巡路隱士見命數加優贈烈士欲求報効隱士曰我弥歷多年幸而遇會竒覓應圖非有他故願一旦不語耳烈士曰死尚不辭

何況不語於是隱士立壇受仙依事行之日暮之後各思其事隱者誦呪烈士按劍俟將曉矣烈士忽然大叫時空中火下煙蔽雲蒸隱士疾引此人入池避難問曰誠子無聲何乃驚叫烈士曰受命之後至夜昏然若夢見昔所事主人躬來至傍感厚恩而不語被打振怒而見致害遂要託生南邛土大婆羅門家受生乃至出胎苦厄被受荷恩不語洎乎受寤生子每念前恩而不語闔家親戚咸見恠矣年過六十而有一子其妻謂曰汝若不語我殺汝子我自懷念今已隔生唯有一子寧忍令煞因止其妻遂發此言隱

士曰我之過也被魔所撓烈士感激其事忿恚而死故知睡夢與覺所見唯心延促之時不離一念

釋 遠近世界佛及衆生三世一切事物莫不於一念中現何以故一切事法依心而現念既無礙法亦隨融是故一念即見三世事物顯然所以經偈云一念普觀無量劫無去無來亦無住如是了知三世事超諸方便成十力又云始從一念成終劫悉從衆生心想生一切刹海劫無邊以一方便皆清淨

第六十九卷 **釋** 問何因界唯十八答雜集論云由身具等能持過現六行受用性故身者謂眼等六根

具者謂色等六境過現六行受用者謂六識能持者謂六根六境能持六識所依所緣故過現六識能持受用者不捨自相故當知十八以能持義故說名界

釋 十八界中皆因意識建立根本立處尚空所生枝末何有既無處所可得又無界分可憑事誑理虛情危執劣惡見之根株盡拔妄識之巢穴齊傾獨朗真心圓周法界 **釋** 楞嚴經云性火真空者古釋云性是本覺性火是本覺火皆是衆生心變如第六識心熱遍身即狹若第八識中變起即遍同法界悟法界性皆是我心中所變之火 **釋** 其妄最初因自心

動有風因執有金因愛有水因求有火皆是自心變起四大還自分別結業受生故非他累覺明為咎者由強覺了本體明為咎則無知覺明有知明覺如人見不淨便生厭心由分別故以猪狗見便生淨想皆由強覺無明但無分別妄見唯見法性淨土

第七十卷

問

問世間無有一法不從緣生具幾因

緣能生萬法答曾無心外法能與心為緣但是自心生還與心為相義海云明緣起者如見塵時此塵是自心現由自心現即與自心為緣由緣現前心法方起故名為緣起法也經云諸法從緣起無緣即不起

乃至則知塵體空無所有今悟緣非緣起無不妙但緣起體寂起恒不起達體隨緣不起恒起如是見者名實知見何謂實知見若見緣而不見體即是常見若見體而不見緣即是斷見今從因緣而見性則不落常於真性中而緣起則不墮斷見名實知見所以廣辯因緣行相者謂因事而顯理令理不孤因理而成事令事融即然

第七十一卷

問

若起一念善如將甜種子下於肥

田內或生一念惡似植苦種子下向瘦田中以水土因緣時節際會則抽芽布葉次第而生華發果成積

漸而熟此染淨種子異熟亦然若作善因下人之
樂種或興惡行生四趣之苦田靡起善惡因終無苦
樂報不下麤好種豈有華果生故知因果相酬唯識
變定如鏡現像似影隨形無有影而不隨形無有鏡
而不現像斯則無有作而不受報無有果而不酬因法
亦如然世所共悉唯有不作者業果定難羈但了一
心宗諸緣皆頓息是以了唯識理無所用心終不妄
興三界業果以唯識變定故懼業之人方能信受如
前定錄云昔晉韓公滉之在中書也嘗召一吏不時
而至怒將鞭之吏曰某別有所屬不得遽至晉公曰

宰相之吏更屬何人吏曰某不幸兼屬陰官晉公以
爲不誠怒曰既屬陰司有何所主吏曰某所主三品
已上食料晉公曰若然某明日當以何食吏曰此雖
細事不可顯言乞踈於紙過後爲驗乃如之而繫其
吏明旦遽有詔命既對適遇太官進食饊糜一器上
以其半賜晉公晉公食之美又以賜之既退而腹脹
歸于私第召醫視之曰食物所壅宜服少橘皮湯至
夜可飲漿水明旦疾愈思前吏言召之視其書云明
晨相公只食一飭半饊糜橘皮湯一椀漿水一甌則
皆如其言公固復問人間之食皆有籍耶荅曰三品

已上日支五品已上有權者旬支無則月支凡六品
至一命皆季支其不食祿者年支耳故知飲啄有分
豐儉無差所謂玉食錦袍鶉衣藜藿席門金屋千駟
一瓢皆因最初一念而造心跡纔現果報難逃以過
去善惡爲因現今苦樂爲果丝毫不濫孰能免之猶
響之應聲影之隨形此必然之理也唯除悟道定力
所排若處幻世之中焉有能脫之者

第七十二卷 **問**般若無相不受一塵云何廣辯
四緣及諸因果答夫佛道正法皆從緣生故云心法
四緣生色法二緣起若執不從緣生者皆非正法悉

屬外道自然邪見且心之一法若無第一因緣者無
有親生現行果之義則諸法不成立若無第二等無
間緣者則無開導引後生義無有相續全成間斷若
無第三所緣緣者則心無所慮處不能牽心用心無
所託乃心境俱成斷滅若無第四增上緣者雖具前
三緣若無增上即成障礙法亦不生四緣具足方成
心法若能明了世間因緣所生之法方乃見無生之
旨以即生法達無生故且生法尚不知正因云何能
了無生妙理

第七十三卷 **問**

一切世間因果相酬生死不絕

於諸識中何識為主答生滅因緣最初依阿賴耶識
為體以意識為用如是三世因果流轉不絕功在意
識以是義故意名相續識問生滅因緣列以何
為因以何為緣而得生起答古師釋云生滅因緣體
相有二阿賴耶心體不守自性變作諸法是生滅因
根本無明熏動心體是生滅緣又復無明住地諸染
根本起諸生滅故說為因六塵境界能動七識波浪
生滅是生滅緣依此二義以顯因緣諸生滅相聚集
而生故名眾生而無別體唯依心體故言依心即是
阿賴耶自心相也問生滅門中有漏位內約教

所論有幾種生死答略有二種一分段二變易識論
云一分段生死謂諸有漏善不善業由煩惱障緣助
勢力所感三界蘊異熟果身命短長隨因緣力有定
劑限故名分段二不思議變易生死謂諸無漏有分
別業由所知障緣助勢力所感殊勝細異熟果由悲
願力改轉身命無定劑限故名變易無漏定願正所
資感妙用難測名不思議或名意生身隨意願成故
如契經說如取為緣有漏業因續後有者而生三有
如是無明習地為緣無漏業因有阿羅漢獨覺已得
自在菩薩三種意生身亦名變化身無漏定力轉令

異本如變化故。若未觸途成觀諦了自心皆對境生疑執有前法一切生死盡是疑情但了唯心自然無咎若疑虵得病豈有實境居懷猶懸砂止飢但是自心想起。問生死之法是有是無答曰非有非無何者若言是有一身内外地水火風各各性空未曾聚散所以無生之生可說爲生無滅之滅可說爲滅如菴提遮女師子吼了義經云若能明知地水火風四緣畢竟未曾自得有所和合而能隨其所宜有所說者是爲生義乃至若能明知地水火風畢竟不自得有所散壞而能隨其所宜有所說者是爲死

義若言是無以滌淨真如不守自性不覺隨緣起幻生滅故云法身流轉五道號曰衆生如上所明凡聖二種生死須知生死中道方離斷常是以生之無生真性湛然無生之生業果宛然真性湛然不可執常業果宛然不可執斷又復諸佛出世尚如空華亂生亂滅况衆生顛倒生死但如妄夢如狂醉豈是實耶

第七十四卷 般若燈論偈云生死有際不佛言畢竟無此生死無際前後不可得如般若經云復次極勇猛如涅槃無際一切法亦無際何者生死以涅槃爲際涅槃以生死爲際既不得生死亦不得涅槃

生死涅槃既不可得則一切法悉無際如是但了本覺一心念念契圓常之道若逐無明散意塵塵成生死之輪得失在人法無邪正取捨任己道絕昇沉但自內觀躡普門而頓入唯當正眼履一道以圓成

經偈云非空非海中非入山石間無有地方所脫之不受業唯除不作則無果得道則業亡如氣歔旃陀羅造惡業而得生天鶖搗魔羅作逆罪而得解脫果是知受身已來無有不作業者設今生不作過去曾為但悟此宗無不解脫 **問**於中有身處中有住及欲趣生時行相如何答准二十四不相應行

中有勢速一法於勢速中有士用勢速古釋云士用勢速者如中有身往當受生處迅疾名士用勢速所言中者對前後以得名有則有其情識身為此五趣有情身在死有後生有前兩形中間故名中有亦以異熟五蘊為體為同本有身是業招故其中有身便如當生本有身形狀如人中有似於人等五趣亦尔但如五六歲等孩兒大其形量雖小然諸根猛利如本有身能作諸事業於父母起顛倒想而生愛惡此中有身唯同類及淨天眼者見於中有中唯食香氣在中有住時其不善不惡中容性者在中有位極遲

受生不過四十九日劑此無有緣不會者

第七十五卷

顯識經云

佛告賢護識之自性遍

入諸處不為諸處之所染汚六根六境五煩惱蔭識
遍止之不為其染由此而顯識之事用賢護如木機
關繫執一所作種種業或行走騰躍或跳躑戲舞於
意云何機關所作是誰之力賢護白佛言智慧狹淺
非所能了佛告賢護當知皆是作業之力作業無形
但智運耳如是身之機關以識之力作諸事業仙通
軋闔婆龍神人天阿脩羅等種種趣業咸悉依之識
能生身如工作機關識無形質普持法界智力具足

乃至能知宿命之事

問外之境色

因識分別故

名唯識只如夢中無境唯識云何夢中識見種種答
顯識經云佛言賢護色有二種一內二外內謂眼識
眼則為外乃至身識為內身則為外賢護如生盲人
夢見美色手足面目形容姝麗便於夢中生大愛悅
及睡覺已冥無所見乃至此生盲人未曾見物云何
夢中而能見色賢護白佛言惟願開示佛告賢護夢
中見者名內眼所是慧分別非肉眼見其肉眼所以
念力故盲者夢中須臾而現復以念力覺而憶之識
之內色亦復如是故於所見唯識聞嗅嘗觸亦然見

有境界但是念慧分別若離念慧分別決定無有前塵毫末之相顯識經云大藥白佛言云何識離於身便速受身識捨故身新身未受當尔之時識作何相佛言大藥如有丈夫長臂勇健著堅甲冑馬疾如風乘以入陣干戈既交心亂墜馬武藝動捷還即跳上識奔於身速即受身亦復如是又如怯人見敵怖懼乘馬退走識資善業見天父母同座而座速託生彼亦復如是大藥如汝所問識奔故身新身未受當尔之時識作何相大藥譬如人影現於水中無質可取手足面目及諸形狀與人不異體質事業影中皆無無冷無熱及與諸觸亦無疲乏肉段諸大無言苦樂之聲識奔故身新身未受相亦復如是

般若燈論云言從死有相續至生有時如授經如傳燈如行印如鏡像現如空聲響如水中日月影如種子生芽如人見酸口中生涎如是後蔭相續起時無有中蔭往來傳此向彼是故智者應如是解故知識託業現境逐心生刃利刀山誰人鍛鍊華舍德水非彼開敷辨果知因見未識本故云心能作佛心作衆生心作天堂心作地獄心異則千差競起心平則法界坦然心凡則三毒縈纏心聖則六通自在心

空則一道清淨心有則萬境縱橫如谷應聲語雄而響厲似鏡鑿像形曲而影凹以知萬行由心一切在我內虛外終不實外細內終不窳善因終值善緣惡行難逃惡境蹈雲霞而飲甘露非他所授卧煙燄而噉膿血皆自能為非天之所生非地之所出只在最初一念致此昇沈欲外安和但內寧靜心虛境寂念起法生水濁波昏潭清月朗修行之要靡出於斯可謂衆妙之門群靈之府昇降之本禍福之原但正自心何疑別境

第七十六卷

夫論一期真妄生死約事而言還

有終始不答第一義中尚無生死何有始終順世諦門中隨衆生見而妄說生死如古德云真妄相循難窮初後者釋云若言先妄後真真則有始若謂先真後妄妄由何生若妄依真起真亦非真若妄體即真則妄亦無始為破始起立無始言始既不存終從何立無始無終豈有中間

華嚴經云佛子菩薩有十種魔何等為十所謂蘊魔生諸取故煩惱魔恒雜滌故業魔能障礙故心魔起高慢故死魔捨生處故天魔自矯縱故喜根魔恒執取故三昧魔久耽味故善知識魔起著心故菩提法智魔不願捨離故是為

十菩薩摩訶薩應作方便速求遠離疏釋云一蘊魔者身為道器體與佛同豈即是魔蘊魔之名特由取著下九例介釋今且觀心王置於心所則一念心十界三科如丈一界五蘊如尺唯在識心如寸若達心具一切法已方能度入一切色心如一一尺無非是寸及一一丈無非是尺是故丈尺全體是寸故知若真諦若俗諦若有為若無為一刹一塵無非心矣今宗鏡撮其樞要蓋為斯焉 分段生死從正使有即是凡夫變易生死從習氣生即是二乘雖斷正使不斷習氣於中有二一煩惱習氣二業習氣一煩惱

習氣者如難陀有欲習往昔數生身為國王習近五欲故舍利弗有瞋習往昔數生曾受蝸身畢陵伽婆蹉有慢習往昔數生身是大婆羅門博學多才我慢輕物乃至槃特比丘有癡餘習等二業習氣者如牛同比丘往昔是牛身林間奔走觸著遺棄故破袈裟以是因緣雖獲道果以業習故使之然也又如迦葉聞琴起舞阿難常好歌吟俱以往昔曾為樂人以業習之餘故若煩惱餘習是變易緣有業餘習是變易因感變易生死即是果報此二乘人未得如來一心三點涅槃於無學位雖見修感盡所有無知皆是無

明之餘習亦名無明住地亦名所知之障亦名塵沙
無知又菩薩約化門有十種習氣 華嚴經離世間
品云佛子菩薩摩訶薩有十種習氣何等為十所謂
菩提心習氣善根習氣教化衆生習氣見佛習氣於
清淨世界受生習氣行習氣願習氣波羅蜜習氣思
惟平等法習氣種種境界差別習氣是為十若諸菩
薩安住此法則永離一切煩惱習氣得如來大智習
氣非習氣智故知染淨二業昇沉兩門皆從熏習而
生不是無因而得應須勤修白業淨法時熏念念功
夫自成妙果所以一一衆生八識藏中各具十法界

種子本自具足非從新生雖常內熏須假外緣熏發
若聞十惡熏發三塗種子若聞戒善熏發人天種子
若聞諱緣熏發二乘種子若聞六度熏發菩薩種子
若聞一乘熏發諸佛種子各隨習熟濃厚處先發如
今多習三塗種子人天尚少豈况佛乘然地獄現行
時佛種子亦不沒只是轉更賒遠如今既在人天直
須努力常親知識樂聽一乘內外資熏一生取辦故
佛誠羅睺羅頌云十方無量諸衆生念念已證善誓
果彼既丈夫我亦亦何得自輕而退屈 **法華經**
偈云更以異方便助顯第一義又云唯此一事實即

是無作一實諦也。以真如之性是自心之實名。一實諦。念念圓成。更何所作。名無作四諦。所以八千聲聞。於法華會上。見如來性。如秋收冬藏。更無所作。以達本故。法亦如斯。若未見性。人不可安然拱手。倘無作無修。直須水到渠成。自然任運。故又但了一心自然無作。非是強爲。故云。陰入皆如。無苦可捨。無明塵勞。即是菩提。無習可斷。邊邪皆中正。無道可修。生死即涅槃。無滅可證。無苦無集。故無世間無道無滅。故無出世間純一實相。實相外更無別法。

第七十七卷

問一念無明心起十二有支爲自

生他生共生無因生。答緣起甚深。非四句能測了。則一心真寂迷則六道輪迴。非妄非真。不常不斷。若云是妄。妄不可得。若云是真。復能流轉。若云是斷。相續恒生。若云是常。念念起滅。所以從心生。故生無能生。無有定性。問萬境無明與一心法性爲是一爲是二。若是一。不合分滌淨二名。若是二。云何教中說無明即法性。答體一是真。名二是假。名因情立。真以智明。情智自分。真原不動。不可定同。不壞世諦。故不可定異。不失真諦。故涅槃經云。明與無明。愚人爲二。智者了達其性。無二無二之性。即是實性。問三

界初因四生元始莫窮本末罔辯根由莊老指之爲自然周孔詔之爲混沌最初起處如何指南荅欲知有情身土真實端由無先我心更無餘法謂心法刹那自類相續無始時界展轉來不斷不常憑緣憑對非氣非稟唯識唯心肇論鈔云老子云無名天地之始有名萬物之母若佛教意則以如來藏性轉變爲識藏從識藏變出根身器世間一切種子推其化本即以如來藏性爲物始也無生無始物之性也生始不能動於性即法性也

經論有二種覺一性覺二本覺又有二種般若一本覺般若二始覺般若

又有二種心一自性清淨心二離垢清淨心又有二種真如一在纏真如二出纏真如此四種名隨義異體即常同今一切衆生只具性覺清淨本覺自性清淨心在纏真如等於清淨本然中妄忽生於山河大地以在纏未離障故未得出纏真如等若十方諸佛二覺俱圓已具出纏真如等無有妄想塵勞永合清淨本然則不更生山河大地諸有爲相等

佛證實際不見明若見於明即是所明既立所明便有能覺但除能所之明方稱妙明此妙之明是不明之明不同所明因明起照故般若無知論云

難曰聖智之無感智之無俱無生滅何以異之耶答
聖智之無者無知感智之無者知無其無雖同所以
無者異也何者夫聖心虛靜無知可無可曰無知非
謂知無感智有知故有知可無可謂知無非曰無知
也 第七十八卷 夫言一覺一切覺云何教
中分其多種答覺體是一隨用分多用有淺深覺無
前後如瓔珞經云妙覺方稱照寂等覺照寂又覺有
三義一覺察如睡夢覺亦如人覺賊賊無能爲妄即
賊也二覺照即照理事也亦如蓮華開照見自心一
真法界恒沙性德如其勝義覺諸法故三妙覺即上

二覺離覺所覺故爲妙耳非更別覺故經云無有佛
涅槃遠離覺所覺又覺性無覺即根本智覺相歷然
即後得智 有情無情究其初原皆不出一心本
際如法性論云問本際可得聞乎答理妙難觀故有
不知之說旨微罕見故發幢英之問有天名曰幢英
問文殊師利所言本際爲何謂乎文殊師利答曰衆
生之原名曰本際又問衆生之原爲何謂乎答生死
之本爲衆生原又問於彼何謂爲生死本答曰虛空
之本爲生死原幢英於是抱玄音而輟問始悟不住
之本若然則因緣之始可聞而不可明可存而不可

論問虛空有本乎答無問若無有本何故云虛空之本爲生死原答此猶本際之本耳則於虛空無本爲衆本之宗化表無化爲萬化之府矣問內外唯識心境皆空云何教中又立外相答因了相空方談唯識若執有相唯識義不成若執無相則真空理不顯以無相即相方達真空相即無相始明唯識

攝論云如觀行人定中所見色相境界識所顯現定無境界此青等色相是定境非所憶持識憶持識有染汙此起現前所見分明清淨則唯識之旨於此弥彰如依鏡面但有自面無有別影何以故諸法

和合道理難可思議不可見法而今得見定心亦尔定心有二分一分似識一分似塵此二種實唯是識若憶持識是過去色此定中色若在散心五識可言緣現在外塵起若散意識緣過去塵起若在觀中必不得緣外色爲境色在現前又非緣過去境當知定心所緣色即見自心不見別境以定中色比定外色應知亦無別境是知一心即萬法萬法即一心何者以一心不動舉體爲萬法故問既稱唯有識何得立色名答一切名皆是客義名中無法法中無名名不當法法不當名經云是自性無生無滅無染無

淨此色無所有爲通相若有生即有染若有滅即有淨由無此四義故色無別相 問論唯有內心實無外境者如修十善業受天堂樂作五逆罪受地獄苦昇忉利則五欲悅目墮泥黎則萬苦攢身悅目有靈鳳翔鸞作歡樂之事攢身有鐵蛇銅狗爲逼惱之殃明知非但內心實有外境答天堂地獄苦樂之相皆是自心果報業影旣以自心所作爲因還以自心所受爲果故經云未有自作他受今且約地獄界受苦以證唯心十法界中例皆如是識論問云何名爲四大轉變彼四大種種轉變動手脚等及口言說令

受罪人生於驚怖如有兩羊從兩邊來共殺害彼地獄衆生見有諸山或來或去剝害衆生以是義故不得說言唯有內心無外境界答曰偈言若依衆生業四大如是變何故不依業心如是轉變汝向言彼罪人業外四大等如是轉變何故不言依彼衆生罪業力故內自心識如是轉變又偈言業熏於異法果云何異處善惡熏於心何故離心說故偈言業熏於異法果云何異處者此以何義彼地獄中受苦衆生所有罪業依本心作還在心中不離於心以是義故惡業熏心還應心中受苦果報何以故以善惡業熏於

心識不熏彼外四大等以四大中無所熏事云何虛妄分別說言四大轉變於四大中受苦果報是故偈言善惡熏於心何故離心說釋問地獄既是非情云何動作答是有情不思議業力所感令受罪眾生自見有如是事如成劫風雖是無情亦能成劫如磁毛石豈有識想令鐵轉移設使眾生輪迴六趣善惡鼻沉實無主宰人法俱空所以先德云往復無際動靜一原含衆妙而有餘超言思而迫出者其唯法界乎問凡所施爲皆是自心者云何殺生而得殺罪也答曰皆是依於自心分別強執善惡之因妄受苦

樂之果若究三輪之體能殺所殺本空釋問經中所云一切法如夢以證唯心者云何夢中事虛寤中事實果報不等法喻不齊云何引證答所伸譬况皆爲不信之人假此發明所以智不難喻但求見道證會自心何用檢方便之詮執圓常之理此夢喻一法證驗最親識論答外難云汝言夢中所見飲食飢飽刀杖毒藥如是等事皆悉無用寤時所見如是等事皆悉有用此義不然頌云如夢中無女動身失不淨如夢交會漏失不淨衆生如是無始世來虛妄受用色香味等外諸境界皆亦如是實無而成又問若夢

中無境寤亦尔者何故夢中寤中行善惡法受與不受果報不等答唯有內心無外境界以夢寤心差別不同是故不依外境成就善不善業是以在夢位心由睡眠壞勢力羸劣心弱不能成善惡業覺心不尔故所造行當受異熟勝劣不同非由外境設覺中所受苦樂實果報亦無作者受者悉如幻夢

第七十九卷

法苑珠林

夫心外無法法外無心如足了知

則真善知識一心妙理圓證無疑何故聞外善惡知識而生聽受答皆是增上因緣和合虛妄分別而成彼此情生無有真實識論問云何故遇善知識聞說善法值惡知識聞說惡法若無一切外境者彼云何說若不說者云何得聞若不聞者此云何成偈答帶共增上因彼此緣心合以一切衆生虛妄分別思惟憶念彼說我聞而實無有彼前境界是以若執內外則心境對治尚未入於信門何乃稱於聽法

問

若約見聞外境則色不至眼眼不至色可謂

唯心無相可得只如飲噉之時根境相入若言無相不可以心與心答六根六境雖則離合不同皆唯識變味性本空若非是識誰知醎淡古師云只喫相分本質自在問如喫了質亦亡如何答能隨既亡所隨

亦滅如二十人共一株樹一人伐之十九人所隨亦滅又唯識義鏡釋云共果同在一處不相障礙者問且如一樹有情共變而一有情伐用之時爲用自變爲兼用他若唯自者餘人變者應存不亡樹何不見若亦用他何名唯識答有云樹等既是共相種生皆相隨順互相增益彼一有情自所變者所緣親用他所變者與自所變爲增上緣亦疎緣用一切相望自爲所順他爲能順由所順無能順亦滅由斯樹喪唯識亦成問何以得知互相增益答對法論云有情共業爲增上緣

大乘本生心地觀經云尔時佛告

弥勒菩薩摩訶薩言汝善男子當修學者但有一德是人應住阿蘭若處求無上道云何爲一謂觀一切煩惱根原即是自心了達此法堪能住止阿蘭若處

第七

問內外唯心是平等理云何身土不同內身有

覺外境無知答世界身土法尔如然不可執一執異自生情見若言法尔者即法如是或云法性者若是法性即以本識如來藏身爲所依持恒頓變起外諸器界不出此二一法應如是二藏識變起又眾生業力亦菩薩萬行爲因等所現世界皆是藏識相分相分之中半爲外器而不執受半爲內身執爲自性生

覺受故如來藏識何緣如此法如是故行業引故上
雖分執受不執受二義俱無自性全以佛法界如如
一真心為體當知依即正正即依不出一心真性矣
八 問世人多執有情動作有識無情不動作無識
且如葵藿向日而轉芭蕉聞雷而轉而生摘得屍而敷榮
鐵因石而移動又如麴發酒醋火焚山林此等皆是
無情云何動作答有情無情各有二義若有情生死
一是衆生業力所為二是法界性自然生若無情轉
動一是異法性自尔二是法作故知法法無心塵塵
本寂寂而常用用而常寂法無心而隨緣成壞人無

心而諸行遷流如芭蕉聞雷葵藿向日無明不取諸
行諸行不取識心則法法不相到法法不相知法法
不相待法法不相借皆性自尔故法法如是故是以
金剛三昧經云心不生境界不生心何以故凡所見
境唯所見心即不相到也華嚴經頌云諸法無作用
亦無有體性是故彼一切各各不相知即不相知也
維摩經云一切法生滅不住如幻如電諸法不相待
乃至一念不住即不相待也寶藏論云火不待日而
熱風不待月而涼堅石處水天鼓游光明暗自尔乾
濕同方物尚不相借豈况道乎即不相借也如火以

熱爲性風以涼爲性豈假藉他緣乎天鼓者日也常
遊光照四天下日出即明日沒即暗皆是法亦非關
造作堅石處水者石雖處水水不入石雖同一處石
自乾而水自濕故知法法標宗塵塵絕待則非因緣
亦非自然矣十 華嚴經頌云世間種種法一切皆
如幻若能如是知其心無所動諸業從心生故說心
如幻若離此分別普滅諸有趣辭如工幻師普現諸
色像徒令衆貪樂畢竟無所得世間亦如是一切皆
如幻無性亦無生示現有種種度脫諸衆生令知法
如幻衆生不異幻了幻無衆生衆生及國土三世所

有法如是悉無餘一切皆如幻幻作男女形及象馬
牛羊屋宅泉池園林華果等幻物無覺知亦無有
住處畢竟寂滅相但隨分別現菩薩能如是普見諸
世間有無一切法了達悉如幻衆生及國土種種業
所造入於如幻際於彼無依著如是得善巧寂滅無
戲論住於無礙地普現大威力三 即有之空方爲
具德之空即空之有方爲具德之有又盡有之空盡
空之有方爲具德又四句齊照成解境故四句齊泯
成行境故皆言忘慮絕方爲具德耳所以昔人云巫
山臺上託雲雨以去來舒姑水側寄泉流而還往故

知聚沫之身非有。如幻之心本空。豈有欲情而成實事。
問一切法如幻云何有垢淨能所對治。答只為如幻故。垢淨不定由心迴轉。凡聖法生故。思益經云。垢法說淨。見垢實性。故淨法說垢。貪著淨相。故又莊嚴經論云。問若諸法同如幻。以何義故。一為能治。一為所治。偈答云。譬如強幻王。令餘幻王退。如是清淨法能令染法盡。

第八十卷

問

若一切法皆空如化。何以故有種種說法別異。答曰。如佛所化及餘人所化。雖不實而有種種形相別異。夢中所見種種亦如是。人見夢中

好惡事有生喜者有生怖者。如鏡中像。雖無實事而隨本形像有好醜。諸法亦如是。雖空而各各有因緣。如佛此中說。於是化法中有聲聞變化。有辟支佛變化。有菩薩變化。有佛變化。有煩惱變化。有業變化。又云。如化者。化主無定物。但以心生。便有所作。皆無有實人身。亦如是。本無所因。但從先世心生。今世心身皆無有實。以是故。諸法如幻化。問凡有相法。皆從變化。心無形相。云何化現。答。心本是化理。不思議。從心現。心如化起。化佛地論云。心化唯二。一自身相應。謂自心上化現。種種心及心法影像差別。二他身相

應謂令他心亦現種種心及心法影像差別此並相
分似見分現有義定力能令自心解非分法名化自
心加被有情令愚昧者解深細法令失念者得正憶
念名化他心 **經云**三世佛種以無性為性一切
處隨了無性即為佛性不以有性故有不以無情故
無今獨言有情者遍世勸人為器常於一毛一塵之
處明見一切理事無非如來性是開如來性起功德
名為佛性是知六道四生山河大地情與非情皆同
一性如世尊最後垂示應盡還原品三告之文經云
余時世尊如是逆順入諸禪已普告大眾我以甚深

般若遍觀三界一切六道諸山大海大地含生如是
三界根本性離畢竟寂滅同虛空相無名無識永斷
諸有本來平等無高下想無見無聞無覺無知不可
繫縛不可解脫無眾生無壽命不生不起不盡不滅
非世間非非世間涅槃生死皆不可得二際平等諸
法如故 **佛說佛性生五種功德**一起正勤心二
生恭敬事三生般若四生闍那五主大悲由五功德
能離五失由正勤故離下方心由恭敬故翻輕慢意
由般若故翻妄想執由生闍那俗智能顯實智及諸
功德故翻謗真法由大悲心慈念平等故翻我執乃

至由般若故不捨涅槃由大悲故不捨生死由般若
故成就佛法由大悲故成就衆生是以若了一切衆
生皆有佛性自然不謗不慢無失無違何者以衆生
妙故皆不可思議故 **三** 慧眼所見無法可見故名
爲見者見法空故名爲慧眼非獨慧眼能見五眼俱
現如是五眼照如千日十方之中無處不見於一眼
處地平如掌無諸穢惡若有可見即是生盲何以故
無所有故當知無空色空俱遣 **四** 問佛眼者皆是
圓修圓證方具十住菩薩尚未分明云何無明煩惱
凡夫尚未得天眼云何得同佛眼答如來五眼衆生

悉具非待證聖方有涅槃經云若學大乘人雖是肉
眼而明佛眼二乘雖具天眼不明佛眼又云見如來
性者雖有煩惱如無煩惱若實明宗見性即肉眼而
明佛眼以智照爲眼故台教約五品初位中以凡夫
心同佛所知用所生眼齊如來見若論明昧淺深即
落修證今直論見性即無前後

第八十一卷



經云雖讚發菩提心而知心性即

是菩提雖讚大乘經而知一切諸法皆是大相雖說
菩薩道而不分別阿羅漢辟支佛諸佛摩訶衍論釋
云若真若僞唯自妄心現量境界無有其實無所著

故又若真若偽皆一真如皆一法身無有別異不斷
除故是以但了一心不忘正念一切境界自然消滅
可謂應念斷除豈勞功行此乃西來的旨諸佛正宗
圓信圓修不同權漸直下得力如師子就人一槌便
成猶王之寶器可謂等賜高廣大車悉與如來平等
滅度豈同貧所樂法下劣之乘者哉 思惟彼我
哽痛自他即起大悲興兩誓願衆生無邊誓願度煩
惱無邊誓願斷雖知衆生如虛空誓度如虛空之衆
生雖知煩惱無所有誓斷無所有之煩惱雖知衆生
數甚多而度多多之衆生雖知煩惱無邊底而斷無

底之煩惱雖知衆生如如佛如而度如佛如之衆生
雖知煩惱如實相而斷如實相之煩惱何者若但拔
苦因拔苦果此誓雜毒故須觀空若偏觀空則不見
衆生可度是名著空者諸佛所不化若偏見衆生可
度即墮愛見大悲非解脫道今則非毒非偽故名爲
真非空邊非有邊故名爲正 楞嚴三昧經問諸
佛法中有合散耶答曰凡法尚無合散况佛法耶云
何修習若見凡法佛法不二名修習是以了一心
成現之門則無修而修達萬法具足之體乃不習而
習出入無際心境一如即於一切差別法中念念入

念念起 問一心旨趣蓋是惣門法義難明廣須開
演如何是法如何是義答法本無差隨義有別從法
生義差別難明因義顯法一心易了

第八十二卷

卷

普賢品明一障一切障經云以普

賢眼見一切衆生皆已究竟矣故知但了真心無惑
可斷設有餘習還以一心佛知見而治之不入此宗
皆成權漸以此懺罪何罪不消除三毒根如翻大地
以此發行何行不成徹十地源似窮海底遊行奮迅
猶師子之王自在翱翔若金翅之鳥 居一切時
不起妄念者念雖即空不可故起或串習而生或接

續而起或覺前念非別生後念改悔惣皆是病但一
坐之時内外心不生即是真如定設有異境牽生唯
明正念正念者即一心本法心境俱虛了無所得於
諸妄心亦不息滅者即推初念不見起處何須斷滅
不見起處是名真滅住妄想境不加了知者妄想內
外諸境皆空何須強生分別則不取不捨妙定相應
於無了知不辨真實者亦不住無分別非實非虛心
無所寄則得本之正宗還原之妙性矣 首楞嚴
經云一切衆生從無始來迷已爲物乃至含受十方
國土夫轉物者物虛非轉唯轉自心以一切法皆從

分別生因想而成隨念而至所以金剛三昧經偈云
法從分別生還從分別滅滅諸分別法是法非生滅
第八十三卷 問摩訶衍論云一即是心心即是
一無一別心無心別一一切諸法平等一味一相無
相作一種光明心地之海者云何復說同相異相答
若同若異俱一心作故如海涌千波千波即海以衆
生差別性故不能同種以如來平等性故不能異種
衆生雖差別不能自異如來雖平等不能自同不能
自異故即異無異也不能自同故即同非同也
起信論云譬如種種瓦器皆同微塵性相如是

無漏無明種種業幻皆同真如性相是故契經中佛
問文殊汝久遠來恒無休息普徧遊行十方刹中見
何殊事文殊答曰我久遠來不見餘事唯見微塵又
佛問言汝百年中居于輪家不見種種瓦器相耶文
殊對曰我唯見塵不見瓦器又佛問言汝實不見地
水火風山川樹等種種相耶對曰我實不見如是等
相唯見微塵如是如是世尊問訖文殊答曰至一百
數佛問文殊見微塵耶文殊對曰我久遠來不見微
塵尔時世尊告文殊言善哉善哉汝是大士能覺一
相能覺一相即無相法 有識之身無情之士皆

是內外四大悉皆無體且如地大唯依風輪衆微所
成本無自性但是有情心變更無異理安庠動止皆
在心中似鳥飛空不離空界如魚潛水豈越水源

經 問楞伽經云佛語心爲宗既立一心爲宗云何
復云無心是道也答心爲宗者是眞實心此心不是
有無無住無依不生不滅有佛無佛性相常住爲一
切萬物之性猶如虛空體非一切而能現一切只爲
衆生不了此常住眞心以眞心無性不覺而起妄識
之心遂遺此眞心妙性逐妄攀緣只今息緣心所以
云無心是道也



第八十四卷

但了一念空諸塵自然破所依既

不有能依何得生如源盡流乾根危葉謝所以阿難
七處執而無據故知邪法難扶二祖直下求而不生
可驗解空方悟祖佛大約只指斯宗既不得能起之
心亦不得所生之境心不可得故即我喪境不可得
故即法亡若能人法俱空即顯一心妙理 問人
法俱空識又不立即今見聞從何而有答一切前塵
所現諸法盡隨念而至皆對想而生念息境空意虛
法寂故知見聞但是緣起見畢竟空可明起處

因

問論云說智及智處俱名爲般若智處即是境



云何成般若若答般若有二種一真實常住般若二觀照有用般若若真實般若性遍一切處寂而常照唯一真心不分能所即不同世間頑境以為所照亦不同偏小妄心以為所照又亦不同假立真如以為所照今則一體潛通心心互照以無心外境亦無境外心以心是境心境是心境故如是融鎔豈非般若乎

第八十五卷 問 問雖然心即是業業即是心既從心生還從心受如何現今消其虛妄業報答但了無作自然業空所以云若了無作惡業一生成佛又云雖有作業而無作者即是如來秘密之教又凡作業

悉是自心橫計外法還自對治妄取成業若了心不取境自不生無法牽情云何成業 問 學人問安國和尚云若未悟時善惡業緣是有不答非有喻如夜夢被惡人逐或作梵王帝釋將為是有豁然睡覺寂然無事信知三界本空唯是一心又有問大珠和尚若為得知業盡答現前心通前生後生猶如眼見前佛後佛萬法同時 問 太虛空藏菩薩所問經云山相擊王菩薩曰譬如孔隙處風入其中搖動於物有往來相菩薩亦尔若心有間隙心則搖動以搖動故魔則得便是故菩薩守護於心不令間隙若心無

間隙則諸相圓滿以相圓滿故則空性圓滿是爲菩薩超魔法門。問入唯識門觀一切境自然無相何用更言破相顯理復有弃有觀空若有所破之宗則立能空之理既存空法還成有相之因若守觀門豈合無爲之道答夫言破相者是未入唯識去其妄執雖言破相實無所破既無所破之有亦無能破之空情執若消空有俱寂前塵無定破立隨心迷真之妄不生對妄之真亦絕。問見聞覺知不出俗諦心量真諦無得無生還出心量不答夫量者是能緣心但有對俗說真因虛立實斥差別論平等遣異相

建如如盡是對待得名破執設教若能真俗雙拂空有俱消了邊即中無邊可離達中即邊無中可存能證之智既亡所證之理亦寂方超心量入絕待門若有得無得有生無生盡不出於心量。問本始二覺從何立名答本覺者因始得名始覺者從本而立如起信鈔云未審始覺從何而生爲本所對故此云也原其始覺是本所生斬新而有故名爲始反照其體元來有之敵對於始故名爲本苟無其始何所待耶如母生子對子稱母乃至問本覺始覺既殊何因無二又既同本覺因何名始答即是本覺初顯相用

名爲始覺相用非別外來故得融同一體又若非本
覺舉體之相用即不是始覺以心外有法故若不然
者但名相似覺亦名隨分覺是知直待合同本體方
得名真始覺也既合於本始即非始既無於始即無
於本本始之名既喪但可名爲覺焉問上說真
心無生妄念起滅如何會妄歸真入一乘平等之道
答妄元無體本自全真何須更會今謂情見妄執之
人引祖佛善巧洞心原之智搜經論微細窮性海之
詮令頓豁情塵便成真覺如釋摩訶衍論云一心真
如體大通於五人平等平等無差別故云何名爲五

種假人一者凡夫二者聲聞三者緣覺四者菩薩五
者如來是名爲五如是五名人自是五真自唯一所
以者何真如自體無有增減亦無大小亦無有無亦
無中邊亦無去來從本以來一自成一同自作同狀
異捨別唯一真如是故諸法真如一相三昧契經中
作如是說譬如金剛作五趣像五人平等亦復如是
第八十九卷問既是真如何分身土耶答據義
立之於真如中以性成萬德爲身以空之理爲主約義
即別體不相離又真理中具四德常淨二德爲土我
樂二德爲身故云我此土淨而汝不見則真身含萬

法爲土耳若心外取土見相迷真成妄想之垢故稱
爲穢若見心性則名淨耳是以一法不動異見常生
迷有作塵勞悟空成佛國非移妙喜匪變娑婆亦非
神力所爲法性何曾遷變猶眩翳之者同處各觀蠅
髮毛輪所見差別如執外境界皆是妄心如經云例
如今目覩山河皆是無始見病 問心外無法道外
無心云何諸佛自稱出世得道廣說教門答只爲衆
生不了唯心妄生外境以不實故所以諸佛出世若
有一法是實則諸佛終不出世所說方便教門不爲
知者說但爲未知者破執除疑似形言教若執喪疑

消則無道可得無法可說思益經云佛言我坐道場
時唯得顛倒所起煩惱畢竟空性以無所得故得以
無所知故知 第八十九卷 衆生者即是諸

雜雜心識念念起滅故号衆生經云佛告比丘汝等
日夜常生無量百千衆生若能智照不起相續之念
即是度衆生又了念即空無有起處即是度盡無量
百千衆生不見有一衆生而得滅度者台教云無明
爲父貪愛爲母六根爲男六塵爲女識爲媒嫁出生
無量煩惱爲子孫故經云有念即生死無念即泥洹
問若如上說成佛度衆生不離一念諸佛何以

發願更度他衆生。答雖發願度生，皆令做此真修，究竟同此指歸一念。所以先發誓度盡一切衆生，方成正覺。則念盡心澄，天真獨朗，即成佛義也。先佛已如是自度，竟然後轉示他人，即是真實之慈。離此興悲，皆成妄想。如舍利弗問菴提遮女，何不轉女身偈。答言：自男生我女，徒生妄想。悲則是不了自是非男，錯認衆生之相，却乃執生他女，徒興彼我之情。於一真內而妄立自他，向同體中而強分愛見。如古師云：有二義門，俱無可度。一契空如性空寂滅，故無可度。二契不空同一法性，法性平等，故無可度。故金剛三昧

經云：若化衆生，無生於化，不生於化，其化大焉。又大虛空藏菩薩所問經偈云：猶如於幻師，害多幻化衆，實無有所害，所度生亦然。幻化及有情，諸佛法亦尔。若悟同一性，無自性爲性，所以先德云：八地已上菩薩，得無生忍，恒河沙世界外有衆生，求殺菩薩，都不起念。衆生自然見菩薩，到其前，與其說法，四事供養。菩薩得如是智，由是無心之心量，故我說爲心量，亦爲無量之量耳。第九十卷問如上所說涅槃，非有故。經云：設有一法過涅槃者，我亦說如幻如夢。即後學之人，徒勞景慕，答斯言破著非壞法性。如觀

和尚云難一切法如幻者妄法緣生可許如幻涅槃
眞實又不從緣如何同幻故牒釋有二意一明雖眞
而亦從緣雖非緣生而是緣顯亦空無性二明涅槃
非幻爲破著涅槃心云如幻耳是則破心中涅槃亦
顯涅槃體即眞而成妙有故知四種涅槃初後俱有
所以唯識論云一本來自性清淨涅槃謂一切法相
眞如理雖有客塵而本性淨具無數量微妙功德無
生無滅湛若虛空一切有情平等共有與一切法不
一不異離一切相一切分別尋思路絕名言道斷唯
眞聖者自內所證其性本寂故名涅槃二有餘依涅

槃謂即眞如出煩惱障雖有微苦所依未滅而障永
寂故名涅槃三無餘依涅槃謂即眞如出生死苦煩
惱既盡餘依亦滅衆苦永寂故名涅槃四無住處涅
槃謂即眞如出所知障大悲般若常所輔翼由斯不
住生死涅槃利樂有情窮未來際用而常寂故名涅
槃 問夫言法身者心爲法家之身身是積聚義積
集含藏一切萬法故名爲心即何用更立般若及解
脫二法答法身即是人人須有靈智故名般若若得
般若照則顯現法身故經云隱名如來藏顯名爲法
身又若得般若則一切處無著不爲境縛即是解脫

若顯法身得解脫功全由般若非唯此二法一切萬
行皆因般若成立故五度如盲般若如導若布施無
般若唯得一世榮後受餘殃債若持戒無般若暫生
上欲界還墮泥犁中若忍辱無般若報得端正形不
證寂滅忍若精進無般若徒興生滅功不趣真常海
若禪定無般若但行色界禪不入金剛定若萬善無
般若空成有漏因不契無為果故知般若是險惡徑
中之導師迷闇室中之明炬生死海中之智檝煩惱
病中之良醫碎邪山之大風破魔軍之猛將照幽途
之赫日警昏識之迅雷扶愚盲之金錕沃渴愛之甘

露截癡網之惠刃給貧乏之寶珠若般若不明萬行
虛設祖師云不識玄旨徒勞念靜不可刹那忘照率
亦相違以此三法不縱不橫非一非異能成涅槃秘
藏如大涅槃經云佛言我今當令一切衆生及以我
子四部之衆悉皆安住秘密藏中我亦復當安住是
中入於涅槃何等名爲秘密之藏猶如伊字三點若
並則不成伊縱亦不成如摩醯首羅面上三目乃得
成伊三點若別亦不得成我亦如是解脫之法亦非
涅槃如來之身亦非涅槃摩訶般若亦非涅槃三法
各異亦非涅槃我今安住如是三法爲衆生故名入

涅槃所以云法身常種智圓解脫具一切皆是佛法
無有優劣故不縱三德相冥同一法界出法界外何
處別有法故不橫能種種建立不一同歸第一義故
不異雖三而一雖一而三一則壞於三諦異則迷於
一實在境則三諦圓融在心則三觀俱運在因則三
道相續在果則三德周圓如是本末相收方入大涅
槃祕密之藏古德云此之三德不離一如德用分異
即寂之照為般若即照之寂為解脫寂照之體為法
身如一明淨圓珠明即般若淨即解脫圓體法身約
用不同體不相離故此三法不縱不橫不並不別如

天之目似世之伊名祕密藏為大涅槃
云諸佛解脫當於究竟心行中求若不觀自心非已
智分不能開發自身寶藏今欲論凡夫地之珍寶即
聞修故明觀心也
第九十一卷
夫凡聖之

道同一法身彼此俱亡物我咸絕則心內無得身外
無餘如何起應化之身攝機宜之衆答只為衆生不
了自他唯心橫生彼此若自達真空則諸佛終不出
世菩薩亦無功夫古德問云若言自他俱是自心現
離心無實我人者諸佛亦見有衆生豈可有妄心未
盡耶答諸佛見有衆生俱是緣生幻有不知謂實有

我所以造業受報枉有輪迴此由無實我感諸佛慈悲若實有我非是妄有者諸佛何故妄救衆生以我實有不可救故今爲救者定知無我妄計有也故知衆生不離佛界迷不覺知 古德云十方諸佛皆我本師海印頓現且法華分身有多淨土如來何不捐已淨土而令別往弥陀妙喜思之故知賢首弥陀等佛皆本師矣復何恠哉言賢首者即壽量品中過百萬阿僧祇刹最後勝蓮華世界之如來也經中偈云或現蓮華勝妙刹賢首如來住其中若此不是歎本師者說他如來在他國土爲何用耶且如摠持教中

亦說三十七尊皆遮那一佛所現謂毗盧遮那如來內心證自受用成於五智從四智流出四如來謂大圓鏡智流出東方阿閼如來平等性智流出南方寶生如來妙觀察智流出西方無量壽如來成所作智流出北方不空成就如來法界清淨智即自當毗盧遮那如來又問若依此義豈不達於平等意趣若言即我者依於平等意趣而說非即我身如何皆說爲本師耶答平等之言乃是一義唯識尚說一切衆生中有屬多佛多佛共化以爲一佛若屬一佛佛能示現以爲多身十方如來一一皆亦今正一佛能爲多

身依此而讚本師耳如華嚴不思議解脫境界品頌云佛智通達淨無礙剎那普了三世法皆從心識因緣現生滅無常無自性於一剎中成正覺一切剎處悉亦然一切入一一亦亦隨衆生心而示現

釋 大乘大集經云佛告賢護如火未生或時有人發如是言我於今日先滅是火賢護於意云何彼人是語爲誠實不賢護答言不也世尊佛告賢護如是諸法從本已來畢竟無得云何於今乃作斯說我能證知一切諸法我能了達一切諸法我能覺悟一切諸法我能度脫一切衆生於生死中此非正言所以

者何彼法界中本無諸法亦無衆生云何言度但世諦中因緣度耳故知心外無法何所得耶佛身無爲但隨緣現 問經云菩薩關閉一切諸惡趣門者夫一切衆生隨自心業各受苦報所以經偈云假使百千劫所作業不亡因緣會遇時果報還自受云何菩薩能關一切惡趣門答只約自心常開六識門何曾暫閉日夜計校緣想一切不善事遍諸境界念念恒造生死地獄經云集起心想名爲地獄若能觀自心識性無所有即是開善趣門若不起心想即是閉惡趣門若得自在智現前即現身生五道入地獄餓鬼

畜生等界救苦衆生故禪門中立無念爲宗以爲要
學故經偈云勤念於無念佛法不難得何謂不難得
以無念故萬境不生當處解脫若有念起非獨開惡
趣之門二十五有一時俱現故知萬質皆從念異十
二之類縱橫千差盡逐想生八萬之門競起如信心
銘云眼若不睡諸夢自除心若不異萬法一如以諸
法無體從自心生心若不生外境常寂故云萬法本
閒時人自閒問如上所說衆生自心造業自受
苦報又云何說代一切衆生苦答約古德釋代苦有
七意一起悲意樂事未必能二修諸苦行能與物爲

增上緣即名代苦三留惑潤生受有苦身爲物說法
今不造惡因亡果喪即名代苦四若見衆生造無間
業當受大苦無畏方便要須斷命自墮地獄令彼脫
苦五由初發心常處惡道乃至飢母身爲大魚即名
爲代六大願與苦皆同真性今以即真之大願潛至
即真之苦七法界爲身自他無異衆生受苦即是菩
薩初唯意樂次二爲緣次二實代後二理觀然約有
緣方能代耳還原觀云普代衆生受苦德者謂菩薩
修諸行法不爲自身但欲廣益群生怨親平等普令
斷惡備修萬行速證菩提又是菩薩本行菩薩道時

大悲大願以身爲質於三惡趣救贖一切受苦衆生
要令得樂盡未來際心無退屈不於衆生希望毛髮
報恩之心也經頌云廣大悲雲徧一切捨身無量等
刹塵以昔劫海修諸行令此世界無諸垢謂衆生妄
執念念遷流名之爲苦菩薩教令了蘊空寂自性本
空故言離苦問曰衆生無邊苦業亦無邊云何菩薩
而能代受答菩薩代衆生受苦者由大悲方便力故
但以衆生妄執不了業體從妄而生無由出苦菩薩
教令修行止觀兩門心無暫替因亡果喪苦無由生
但念不入三塗名爲代衆生受苦也是以三界生死

之苦者皆是衆生妄受以不了根塵無性本末常空
於畢竟無中執成究竟之有因資貪取結業受生於
無量劫來受輪迴苦無明所罩莫省莫知菩薩於是
垂大悲心愍茲顛倒說性空之法藥破情有之病根
則達苦無生不造惡業知諸受互起能破惑因妄受
之苦既空對治之藥自絕所以先德云苦是樂樂是
苦只箇修行斷門戶亦無苦亦無樂本來自性無繩
索以茲妙悟入一際門遂得人法俱空不爲心境所
縛當處解脫永出苦原豈非代苦乎又經云說法是
大神變能令即凡成聖變禍爲祥於地獄火輪之中

踊淨刹蓮臺之上豈非神變耶 問一切境界因心
分別若有分別即屬無明故云無心分別一切法正
有心分別一切法邪諸佛如來已斷無明無有心相
云何能知真俗差別之境名一切種智答以法無自
體故即分別無分別以體不礙緣故無分別即分別
第九十二卷 夫約世諦門中凡聖天絕凡夫心
外立法妄執見聞聖人既了一心云何同凡知見答
聖雖知見常了物虛如同幻生無有執著如大涅槃
經云迦葉菩薩白佛言世尊若以因此煩惱之想生
於倒想一切聖人實有倒想而無煩惱是義云何佛

言善男子云何聖人而有倒想迦葉菩薩言世尊一
切聖人牛作牛想亦說是牛馬作馬想亦說是馬男
女大小舍宅車乘去來亦亦是名倒想善男子一切
凡夫有二種想一者世流布想二者著想一切聖人
唯有世流布想無有著想一切凡夫惡覺觀故於世
流布生於著想一切聖人善覺觀故於世流布不生
著想是故凡夫名為倒想聖人雖知不名倒想又以
境本自空何須壞相以心靈自照豈假緣生不同凡
夫能所情執知見故 淨名經云所見色與盲等
者崇福疎云譬如五指塗空空無像現不以空無像

現便言指不塗空豈以五指塗空便欲令空中像現
事亦不然不妨熾然塗空空中元無像現豈以眼根
見色便令如盲豈以眼根如盲而便都無所見不妨
滿眼見色了色本自性空雖然見色之時元來與盲
無異但息自分別心非除法也法本自空無所除也
又所聞聲與響等者豈是不聞但一切聲皆如谷響
無執受分別也所以滿眼見色滿耳聞聲不隨不壞
了聲色之正性故何者若

隨聲色之門即墮凡夫之執分別研醜之相深著愛
憎領受毀讚之音妄生欣厭若壞聲色之相即同小

乘之心則有三過一色等性空無可壞故若壞方空
非本空故二由空即真同法性故若壞方真事在理
外故三由即空不待壞故壞則斷滅是以如來五眼
洞照無遺豈同凡夫生盲二乘眇目都無見耶但不
隨不壞離二見之邊邪非有非空契一心之中理則
逢緣無礙觸境無生矣 大智度論云佛有不言
無無不言有但說諸法實相譬如日光不作高下平
等一照佛亦如是非今有作無非今無作有是知若
迷大旨則見有無 問六塵境界但依妄念而有
差別若無念之人還見一切境界不答妄念執有前

塵作實知解妙性不通遂成差別若無念之人非是
離念但是即念無念念無異相雖有見聞皆如幻化
又一念頓圓常見十法界萬法中道之理古德問云
若言念唯無念豈得惚不見不聞人畜聲色等耶答
恒聞見以聞見即不聞見故何者以但聞見聲色等
法即是眼耳等識見聞也知是畜等色聲自是意識
分別也然眼等識見聞性無別但稱色等法得更無
異緣也意識妄有了知無體所知如幻也故云所見
色與盲等 華嚴經頌云若有知如來體相無所
有修習得明了是人疾作佛故經云一切衆生無始

已來常入涅槃菩提非可修相非可止相畢竟無得
無有色相而可得見見色相者當知皆是隨染幻用
非是智色不空之相以智相不可得故 問一切衆
生無始無明種子堅牢現行濃厚云何一念而得頓
除荅根隨結使體性本空愚夫不了自生纏縛若明
佛知見開悟本心更有何塵境而能障礙乎

華嚴論問一切衆生本有不動智何故不應真
常何故隨染荅一切衆生以此智故而生三界者爲
智無性不能自知是智非智善惡苦樂等法爲智體
無性但隨緣現如空中響應物成音無性之智但應

緣分別以分別故癡愛隨起因癡愛故即我所病生
有我所故自他執業便起因執取故号曰末那執取
不斷名之爲識因識種子生死相續以生死故衆苦
無量以苦無量方求不苦之道迷不知苦者不能發
心知苦求真者還是本智會苦緣故方能知苦不會
苦緣不能知苦故知苦緣故方能發心求無上道有
種性菩薩以宿世先已知苦發信解種強者雖受人
天樂果亦能發心求無上道是故因智隨迷因智隨
悟是故如人因地而倒因地而起正隨迷時名之爲
識正隨悟時名之爲智統問此自他權實二門於

正理中決定耶答但隨化門無有決定經云無有定
法故号阿耨菩提若執一門皆成外道或定一相即
是魔王是以一切法權一切法實一切法亦權亦實
一切法非權非實台教云若一切權法何所不破如
來有所說尚復是權况復人師若一切法皆實者何
所不破唯此一事實但一究竟道寧得衆多究竟道
耶若一切法亦權亦實復何所不破一切悉有權有
實不得一向權一向實若一切法非權非實復何所
不破何得紛紜強生建立古德云即實而權則有而
不有即權而實則無而不無若雙遮權實即有無俱

非若雙照權實則有無俱是若非遮非照則是非俱
非而遮而照則是非俱是若是非俱是終日非而不
非若是非俱非終日是而不是若是而不是則非是
非非之非若非而不非則非是是是之是是則心該
色未色徹心原心色一如何非何是故知心外有法
是非競生法外無心取捨俱喪 問此宗鏡錄何教
所攝答直唯識性理無偏圓約見不同略分五教一
小乘教唯說六識不知第八賴耶二初教說有賴耶
生滅亦不言有如來藏三終教有如來藏生滅不生
滅和合爲賴耶識四頓教摠無六七八識等何以故

以一心真實從本已來無有動念體用無二是故無
有妄法可顯五一乘圓教說普賢圓明之智不言唯
識次第又言佛子三界虛僞唯一心作亦攝入故此
宗則圓教所攝乃是如來所說法門之根本以如來
依此心成佛故此心得爲如來根本之義無有一法
不收無有一理不具如明鏡照物曷有遺餘若寶印
文成更無前後 問凡立五乘之道皆爲運載有心
若境識俱忘則無乘可說今約方便乘理不無此宗
究竟何乘所攝答於諸乘中一乘所攝亦云最上之
乘出過諸法頂故亦云不思議乘非情識測量故今

所言一乘者即一心也以運載爲義若攀緣取境則運入六趣之門若妄想不生運至一實之地

圖首楞嚴經云諸可還者自然非汝不汝還者非汝而誰則知汝心本妙明淨汝自迷悶喪本受輪於生死中常被漂溺是故如來名可憐愍故知一切衆生即今見精明心非定真妄昧之則麓明之則妙只於八種不還之中了了見性常住云何隨境徠轉失本真常永沒苦輪常漂死海大聖憐愍非不驚嗟阿難示起疑心寄破情執釋迦微細開演直指覺原可謂不易凡身頓成聖體現於生滅顯出圓常宗鏡前

後明文一一全證於此又江西馬祖問亮座主蘊何經業對云講三十本經論師云正講時將什麼講對曰將心講師云心如工伎兒意如和伎者爭解講他經對云不可是虛空講也師云却是虛空講得座主於言下大悟遂下塔禮拜驀目汗流師云這鈍根阿師用禮拜作什麼其座主却迴本寺語學徒言某一生學業將謂天下無人敵者今日被開元寺尊宿一唾淨盡我亦許多時皆是誑謊汝遂散學徒一入西山更無消息又如學士問馬祖云如水無筋骨能勝萬斛舟時如何師云我這裏水亦無舟亦無說什

麼筋骨又學人問龍潭和尚云久響龍潭及至到來
爲什麼龍亦不現潭又不見師云却是子親到龍潭
又俗官王常侍問先洞山五十二位菩薩中爲什麼
不見妙覺菩薩師云却是常侍親見所以智者大師
一生弘教雖廣垂開示唯顯正宗如止觀中云究竟
指歸何處言語道斷心行處滅永寂如空又觀心論
中云復以傷念一家門徒隨逐積年看心稍久遂不
研覈問心是以不滌內法著外文字偷記注而奔走
負經論而浪行何不絕言語置文破一微塵讀大千
經卷若能如上聽法講經提宗問答方諧祖意稱可

佛心如過此機可歸宗鏡

第九十三卷

夫宗鏡是實相法門若信得何福

若毀得何罪答此一心實相之門般若甚深之旨於
難信之中或有信者法利無盡唯佛能知若有毀者
謗般若罪過莫大焉現世受殃生身陷獄何以受報
如此廣大以般若是一切世出世間凡聖之母猶如
大地無物不從地生或若謗之則謗一切佛地三寶
功德如十法界中一切衆生若昇若沉若愚若智無
不皆從般若中來若不得般若威光實無一塵可立
如般若經云欲尊貴自在乃至欲得菩提當學般若

又云若欲得六根完具當學般若乃至鬼畜亦要完具以此鬼畜皆從學般若來故知不信宗鏡無有是處如諸法無行經云尔時文殊師利言世尊師子吼鼓音王如來滅度之後尔時有菩薩比丘名曰喜根時為法師質直端正不壞威儀不捨世法尔時衆生普皆利根樂聞深論其喜根法師於衆人前不稱讚少欲知足細行獨處但教衆人諸法實相所謂一切法性即是貪欲之性貪欲性即是諸法性瞋恚性即是諸法性愚癡性即是諸法性其善根法師以是方便教化衆生衆生所行皆是一相各不相是非所

行之道心無瞋礙以無瞋碍因緣故逮得法忍於佛法中決定不壞世尊尔時復有比丘法師行菩薩道名曰勝意比丘護持禁戒得四禪四無色定行十二頭陀世尊是勝意比丘有諸弟子其心輕動樂見他過世尊後於一時勝意菩薩入聚落乞食誤至喜根弟子家見舍主居士子即到其所敷座而坐為居士子稱讚少欲知足細行說無利語過讚歎遠衆樂獨行者又於居士子前復說喜根法師過失是比丘不實以邪見道教化衆生是雜行者說謠慾無碍瞋恚無障碍愚癡無障碍一切諸法皆無障礙是居士子

利根得無生法忍即語勝意比丘大德汝知貪慾爲
是何法勝意言居士我知貪慾是煩惱居士子言大
德是煩惱爲在內在外耶勝意言不在內不在外大
德若貪慾不在內不在外不在東西南北四維上下
即是無生若無生者云何說若垢若淨尔時勝意比
丘瞋恚不喜從座起去你如是言是喜根比丘以妄
語法多惑衆人是人以不學入音聲法門故聞佛音
聲則喜聞外道音聲則瞋於梵行音聲則喜於非梵
行音聲則瞋以不學入音聲法門故乃至尔時喜根
菩薩於衆僧前說是諸偈云 貪欲是涅槃恚癡亦

如是如此三事中有無量佛道若有人分別貪欲瞋
恚癡是人去佛遠譬如天與地善提與貪欲是一而
非二皆入一法門平等無有異凡夫聞怖畏去佛道
甚遠貪欲不生滅不能令心惱若人有我心及有得
見者是人爲貪欲將入於地獄貪欲之實性即是佛
法性佛法之實性亦是貪欲性是二法一相所謂是
無相若能如是知則爲世間導若有人分別是持戒
毀戒以持戒誑故輕蔑於他人是人無善提亦無有
佛法但自安住立有所得見中若住空閑處自貴而
賤人尚不得生天何況於善提皆由著空閑住於邪

見故邪見與菩提皆等無有異但以名字數語言故
別異若人通達此則爲近菩提分別煩惱垢即是著
淨見無菩提佛法住有得見中若貪著佛法是則遠
佛法貪無礙法故則還受苦惱若人無分別貪欲瞋
恚癡入三毒性故則爲見菩提是人近佛道疾得無
生忍若見有爲法與無爲法異是人終不得解於有
爲法若知二性同必爲人中尊佛不見菩提亦不見
佛法不著諸法故降魔成佛道若欲度衆生勿分別
其性一切諸衆生皆同於涅槃若能如是見是則得
成佛其心不關靜而現關靜相是於天人中則爲是

大賊是人無菩提亦無有佛法若作如是願我當得
作佛如是之凡夫無明力所牽佛法湛清淨其喻如
虛空此中無可取亦無有可捨佛不得佛道亦不度
衆生凡夫強分別作佛度衆生是人於佛法則爲甚
大遠若見衆生苦則是受苦者衆生無衆生而說有
衆生住衆生相中則無有菩提若人見衆生是畢竟
解脫無有姪恚癡知是爲世將若人見衆生不見非
衆生不得佛法實佛同衆生性若能如是知則爲世
間將乃至說是諸偈法時三萬諸天子待無生法忍
萬八千人漏盡解脫即時地裂勝意比丘墮大地獄

以是業障罪因緣故百千億那由他劫於地獄受諸
苦毒從地獄出七十四萬世常被誹謗若干百千劫
乃至不聞佛之名字自是已後還得值佛出家學道
而無志樂於六十二萬世常返道入俗亦以業障餘
罪故於若干百千世諸根闇鈍世尊亦時喜根法師
於今東方過十萬億佛土有國名寶莊嚴於中得阿
耨多羅三藐三菩提号曰勝光明威德王如來應供
正徧知今現在彼其勝意比丘今我身是世尊我未
入如是法相門時受如是苦分別苦顛倒苦是故若
發菩薩心者若發小乘心者不欲起如是業障罪不

欲受如是苦惱者不應拒逆佛法無有處所可生瞋
癡佛告文殊汝聞是諸偈得何等利世尊我畢是業
障罪已聞是偈因緣故所在生處利根智慧得深法
忍巧說深法文殊師利爲誰力故能憶如是無量阿
僧祇劫罪業因緣世尊諸菩薩有所念有所說有所
思惟皆是佛之神力所以者何一切諸法皆從佛出
故知若不信宗鏡中所說實相之理則如勝意比丘
沒覓受裂地之大苦若有信如是說則如文殊師利
智慧演深法之妙辯信毀交報因果無差普勸後賢
應深信受

華嚴經中真如相迴向有一百句一

一句中無不同旨皆爲成就一心妙門釋曰是知百句之內一一義中無一字而不約心明無一行而不隨性起可謂真該行末無一一行而非真行徹真原無一一真而非行如是則理事周備心境融通匪著有以疑空免滯真而滌俗能令頓生正信步步成菩薩之因門直顯圓修念念滿諸佛之果海所以具錄百句廣大全文究竟證明宗鏡妙旨今則普勸十方學士一切後賢但願道富人貧情踈德厚以法爲侶以智爲先用慈修身開物成務爲法施主匪悞家風無間不從有疑咸決則履佛行處免負本心妙行恒

新至道如在所以證道歌云窮釋子口稱貧實是身貧道不貧貧則身常披縷褐道則心藏無價珍無價珍用無盡利物應時終不悞三身四智體中圓八解六通心地印斯則以法界爲身虛空爲量情亡取捨見泯自他以物心爲心何門不順以彼意爲意何法能違入宗鏡中法亦如是故書云以兆人之耳聽以四海之目視以己身知人身以己心知人心聖人無常心以百姓心爲心又云攝已從他萬事消和攝他從已諸事競起則內外指歸證明無盡 問信受毀謗此宗鏡法罪福何重答此乃群賢之父諸佛之母

萬善由生信謗豈不獲報重耶所以法華經云又如
大梵天王一切衆生之父此經亦復如是一切賢聖
學無學及發菩薩心者之父起信鈔云若謗此法以
深自害亦害他人斷絕一切三寶之種一切如來皆
依此法得涅槃故一切菩薩因之修行得入佛智故
第九十四卷 大涅槃經云信於二諦一乘之道
更無異趣爲是衆生速得解脫又云道者雖無色像
可見稱量可知而實有用善男子如衆生心雖非是
色非長非短非麤非細非縛非解非是見法而亦是
有 知幻即離不作方便者以幻無定相自性常

離離即空也即一切凡聖垢淨萬法皆同幻如空故
何用更作方便而求離離幻即覺亦無漸次者當離
之時全成大覺即離即覺平等一照既無前後豈有
漸次耶 金剛三昧經云如是衆生之心實無別
境何以故心本淨故理無穢故以染塵故名爲三界
三界之心名爲別境是境虛妄從心化生心若無妄
即無別境大力菩薩言心若在淨諸境不生此心淨
時應無三界佛言如是菩薩心不生境境不生心何
以故所見諸境唯所見心心不幻化則無所見
虛空孕菩薩經偈云一切諸法相真實無知者

若人住諸蔭六根皆蔽塞釋曰故知諸法皆真無知無見纔有知見即落識蔭則一心不通六根闇塞終不能見無見之見知無知之知若有見之見則不見一切若無知之知則無所不知所以賢護經云若菩薩觀四念處時無法可見無聲可聞無聞見故則無有法可得分別亦無法可得思惟而亦非瞽盲聾故但是諸法無可見故以唯一真心見外無法

須真天子經云須真天子問文殊師利菩薩不從三解脫門而求道耶文殊答言天子不可從空而成道亦不可於無相而成道亦不可於無願而成道

也所以者何於是中無心意識念亦無動故有心意識念念動者乃成其道也釋曰若取三解脫門作證即是溺實際之海背靈覺之原遺性徇空何成大道若直了神解心性念念菩提果圓不墮斷見之邪無豈涉常見之實有介介起意大用現前無得無依非取非捨從真起行體用相收以行契真卷舒一際可謂心心合道念念冥真矣故還原觀云用則波騰海沸全真體以運行體則鏡淨水澄舉隨緣而會寂斯則不離體之用乃波騰不離用之體體常湛寂體雖湛寂常在萬緣用雖波騰恒冥一際 大方廣師子

乳經云佛告電鬘菩薩善男子法唯一字所謂無字
本無言說何所言說善男子當知無說是爲真說亦
時淨身菩薩承佛威神白佛言世尊若無所說是爲
真說啞默不言皆應說法佛言如是善男子如汝所
說非唯啞默者說法不啞默者亦皆說法而不知法
世尊云何一切衆生說法而不知法善男子如生盲
人處日光中而不見日傍人爲說以他聲故乃知有
日如是諸法悉入法界法界無字離諸字性非諸衆
生而能宣辯釋曰審知未達宗人依通見解隨他語
轉妄有所說如彼盲者不見日光聽傍人聲豈窮日

體若眼開親見即知本無名字言說故知有言傷旨
不達法界是以經云如是諸法悉入法界法界無字
離諸字性若能深達一字唯心法界自然言語道斷
法亦知解情亡豈是無辯智不能窮也如肇論云釋
迦掩室於摩竭淨名杜口於毗耶須菩提唱無說以
顯道釋梵絕聽而雨花斯則理爲神御故口以之而
默豈曰無辯辯所不能言也 普超三昧經決狐疑
品云於是阿闍世王曰唯願濡首解我狐疑濡首答
言大王所疑恒河沙等諸佛世尊所不能決時王自
省無救護從榻而墮如斷大樹摧折躄地大迦葉曰

大王自安莫懷恐據勿以為懼所以者何濡首童真
被大智鎧善權方便而設此言可徐而問時王即起
問濡首曰向者所說恒河沙諸佛不能為我而決狐
疑濡首報曰王意云何假若有人而自說言我以塵
瞋灰煙雲霧汙染虛空寧堪任乎荅曰不能汗濡首
又問設令大王取此空洗之使淨寧堪任乎荅曰不
能淨濡首報曰吾以是向者說言恒河沙等諸佛世
尊所不能決也釋曰一切眾生不了自性清淨心故
妄生垢淨迷悟自沒遂於無疑中起疑於無決中求
決若能諦了豁尔意消即見一切染淨諸法皆同虛
空性既達虛空性不可染淨方悟本心未曾迷悟設
有說無生無得之理皆是一期隨宜方便若入宗鏡
妙旨了然尚無疑與無疑何懷決不決耶

第九十五卷

大樹緊那羅王所問經云尔時天

冠菩薩問於大樹緊那羅王如是琴中妙偈從何而

出荅言善男子從諸眾生音聲中出又問諸眾生音
聲從何而出荅言善男子眾生音從虛空出乃至當
知是聲即虛空性聞已便滅若其滅已同空性住是
故諸法若說不說同虛空性是故應當不捨空際如
音聲分諸法亦尔乃至又以音聲名為言語然是音

聲無有住處若無住處則無堅實則名為實若其是實則不可壞若不可壞則無有起若無有起則無有滅若無有滅是名清淨若是清淨是則白淨若是白淨是則無垢若是無垢則是光明若是光明則是心性若是心性則是出過若是出過則出過諸相若出過諸相則是正位若菩薩在正位是則名得無生法忍釋曰入一心正位是究竟指歸最後垂示言窮理極更無過矣

佛昇忉利天為母說法經云佛告月氏天子何謂菩薩曉了一切猶如虛空其三界者心之所為不計斯心無有色像亦不可觀無有處所

無有教令猶如幻化因其心本而求諸法則不可得若以於心不求于心則無所獲心不可逮以不得心一切諸法亦不可得諸法則無有法無形類想亦無有影而無所有及與實諦亦無所觀無所觀者於一切法心無所入知一切法無所成就亦無所生譬如虛空

演道俗業經云佛告長者智慧有四事一曰解於身空四大合成散壞本無主名二曰其生三界皆心所為心如幻化倚立衆形三曰了知五蘊本無處所隨其所著因有斯情四曰曉十二緣本無根原因對而現是為四佛於是頌曰悉解其身空四大而

合成散滅無處所從心而得生五蔭本無根所著以爲名十二緣無端了此至大安釋但了無生即入平等言平等者即一切有爲無爲如實之性見此性故以無住義住一切法中若不遠一切法是一心真如平等無生之性在染離染俱爲煩惱所染若了諸法無生則一切有爲無爲皆是菩提之道何所染耶釋大莊嚴法門經云佛言復次長者子清淨攀緣方便行菩薩於一切衆生心法中悉有菩提何以故若彼心無色離色分別體性如幻彼此內外不相續者是名菩提復次長者子菩薩不應覺於餘事但覺

自心何以故覺自心者即覺一切衆生心故若自心清淨即是一切衆生心清淨故如自心體性即是一切衆生心體性如自心離垢即是一切衆生心離垢如自心離貪即是一切衆生心離貪如自心離瞋即是一切衆生心離瞋如自心離癡即是一切衆生心離癡如自心離煩惱即是一切衆生心離煩惱作此覺者名一切智知覺釋曰若了一心遍知一切夫一切者是一之一切故名一切智知覺若各隨相解則不得名一切智知覺以不覺諸法自性故釋大乘本生心地觀經云善男子自覺悟心有四種義云何

爲四謂諸凡夫有二種心諸佛菩薩有二種心善男子凡夫二心其相云何一者眼識乃至意識同緣自境名自悟心二者離於五根心心所法和合緣境名自悟心善男子賢聖二心其相云何一者觀真實理智二者觀一切境智善男子如是四種名自悟心釋曰凡夫二心者一根境同緣心此則和合而生無有自體凡夫執實故說爲空二離根境心即是真心不從緣生若了此心即真發菩提之道賢聖二心者一理智心即第一義諦空有兩亡性相俱寂二境智心即隨緣俗諦真俗雙照理事相含若入宗鏡之中揔前凡聖四心或入相資門若聖若凡交徹無礙或入相泯門若一若多冥同性海

第九十五卷



文殊悔過經云文殊師利言人民

所作衆得本者志性各異使入揔持光明之慧其有諸天一切人民愁憂苦惱爲除衆患悉入揔持光明之耀一切諸論文字本際入於揔持光明之耀一切諸行諸想所應悉入揔持光明之耀使致普門諸根轉輪使入揔持光明之門一切莊嚴清淨衆飾使入揔持光明之門乃至住於一事普見衆事住於衆事悉見一事以一事入一切事以一切事入於一事則以

一義告誨開化一切諸義以一切義興發一義以無
因緣入於諸緣化于諸緣令入無緣以無事法入于
衆生性行各異從其相行而教誨之釋曰夫能泯異
性永拔苦輪融諸行門清淨嚴飾者悉令入一心摠
持之門被宗鏡光明之耀故能住一事而見衆事以
一成多用諸義而發一義以多成一一成多而用遍
多成一而體融體用交羅一多自在 寶頂經云
佛言迦葉譬如有人怖畏虛空捶背叫呼作如是言
善友汝等爲我除此虛空迦葉於汝意云何此空爲
可除不迦葉言不可世尊佛言迦葉若有如是沙門

婆羅門怖畏性空我說是人失心狂亂所以者何迦
葉一切諸法並是說空方便若畏此空云何不畏一
切諸法若惜諸法云何不惜此空佛性論問云此經
爲顯何義荅爲示一切諸法本性非有故說法空非
闕法滅然後得空故於空性不應生怖釋曰一切諸
法並是說空方便者夫有所說皆爲顯空所以空則
一切法法則一切空非先有而後無寧歸斷滅豈先
無而後有不墮無常是以性本常空空無間斷應諸
有有自繁興能入斯宗聞諸法空心大歡喜不了此
義聞諸法空心大怖畏以不了法空違現量境執爲

外解聞說唯心之旨恐墮空見之門心境俱迷遂生
怖畏 度一切諸佛境界經云佛言文殊師利菩提
者無相無緣云何無相無緣不得眼識是無相不見
色是無緣不得耳識是無相不聞聲是無緣乃至意
法亦如是釋曰無相則無能緣之心無緣則無所緣
之境能所俱亡真心自現 文殊師利行經偈云過
現未來法唯語無真實彼若於實處一相無差別釋
曰若說三世所有之法皆是世諦語言若了一心真
實之處一道自無差別何言之所議意之所緣耶

第九十六卷

經

菩薩處胎經云譬如泉源陂池五

河駛流各各有名悉歸于海便無本名亦如須弥時
立難動雜色衆鳥往依附山皆同一色便無本色菩
薩摩訶薩教化衆生淨佛國土亦復如是衆生心識
所念不同若干思想能令一切至解脫門想定意滅
便無本念同一解脫 十善業道經云尔時世尊告
龍王言一切衆生心想異故造業亦異由是故有諸
趣輪轉龍王汝見此會及大海中形色種類各別不
耶如是一切靡不由心造乃至又觀此諸大菩薩妙
色嚴淨一切皆由修集善業福德而生又諸天龍八
部衆等大威勢者亦因善業福德所生今大海中所

有衆生形色麤鄙。或大或小。皆由自心種種想念。作身語意諸不善業。是故隨業各自受報。文殊菩薩問法身經云。如言摩尼寶舍有四角。從一角視。悉見諸角。無所缺減。是故見諸本際。釋曰。若了一心本際。何法不通。以諸法從心所生。皆同一際。住此際中。一一圓滿。舉目咸是。何待意思。智不能知。言不能及。故云金剛寶藏無所缺減。無所希望。經云。時舍利弗知諸衆會心之所念。即時告此諸比丘。言。仁等何故發於斯言。吾等之身。從今已往。無佛出世。尊因從異學。出爲沙門。時諸比丘報舍利弗。吾從今始敬事六師。一切所歸。爲一相耳。不倚六入。是以不見若干種。師不想出家沙門也。釋曰。倚六入而爲差妄。分邪正。歸一相而爲本。彼我雙亡。如是解者。可謂真出家矣。

寶網經偈云。普遍諸佛土。法王之境界。釋師子人尊。一毛光所照。釋曰。如無量無邊諸佛土。不出一毛頭心地。以智了達者。故云光所照。若欲除結。當於結心釋曰。左右偏掣。况有無二見。當於結心。即正明中道。所以昧真空。而有無情起。執根塵而一六義生。諦了自心。解縛俱泯。故知垢淨。解縛悉從自心。以心垢故。見垢。心淨故。見淨。心縛故。見縛。心解故。見

解若無於心何垢何淨 守護國土陀羅尼經云

尔時世尊告一切法自在王菩薩摩訶薩言此深三昧以菩提心而爲其因以大慈悲而爲根本方便修習無上菩提以爲究竟善男子此中何者名爲菩提善男子欲知菩提當了自心若了自心即了菩提何以故心與菩提真實之相畢竟推求俱不可得同於虛空故菩提相即虛空相是故菩提無所證相無能證相亦無能所契合之相何以故菩提畢竟無諸相故善男子以一切法即虛空相是故菩提畢竟無相尔時一切法自在王菩薩復白佛言世尊若此菩提

同虛空一切智體當何所求云何證得菩提現前一切智智當於何生佛告一切法自在王菩薩言善男子一切智體當於心求一切智智及與菩提從心而生何以故心之實性本清淨故善男子此心之性不在外不在內不在中間善男子一切如來說此心相非青非黃非赤非白非紅非紫亦非金色非長非短非圓非方非明非暗非男非女非非男女亦復非是亦男亦女善男子此心非欲界性非色界性非無色界性非天龍非夜叉非乾闥婆非阿脩羅非迦樓羅非緊那羅非摩睺羅伽人非人等一切同類善男子

此心不住於眼亦復不住耳鼻舌身意於三世中亦不可見何以故此心同於虛空相故以是義故遠離一切麤細分別何以故此虛空性即心性故如其心性即菩提性如菩提性即陀羅尼性善男子是故此心虛空菩提陀羅尼性無二無二分無別無斷如是一切皆以大慈大悲而為根本方便波羅蜜之所攝受善男子是故當知我今於此諸菩薩等大衆之中說如是法為淨廣大菩提心故為令一切了自心故是故一切法自在王若有善男子善女人欲知菩提真實性者當了自心如其心性即菩提性云何而能

了知心性謂此心性於一切相若形若顯乃至若五陰若六入若十二處若十八界如是等法觀察推求竟不可得善男子若諸菩薩如是了知即得成就第一清淨法光明門住此門已任運得此不可思議一切智智諸佛境界甚深三昧 文殊般若經云佛告文殊師利汝已供養幾所諸佛文殊師利言我及諸佛如幻化相不見供養及與受者佛告文殊師利汝今可不住佛乘耶文殊師利言如我思惟不見一法何當得住於佛乘佛言文殊師利汝不得佛乘乎文殊師利言如佛乘者但有名字非可得亦不可見我

云何得佛言文殊汝得無礙智乎文殊師利言我即無礙云何以無礙而得無礙佛言汝坐道場乎文殊師利言一切如來不坐道場我今云何獨坐道場何以故現見諸法住實際故釋曰若了一心實際則一切無所得於無所得中故能成辦無邊佛事於事事中皆不違實際故若如是解者未必是不坐道場是坐道場當坐道場時是不坐道場矣何以故道場等不出實際故釋雜藏經云譬如兩木相指則自生火還燒其木火不從風出不從水出不從地出其四魔者亦復如是皆從心生不從外來譬如畫師畫作形像隨手大小雖因緣合有彩有板有筆畫師不畫不能成像四魔如是心已堅固便無所起釋曰是一心不動法不現前如畫師不畫且無形像故不動一心有大功德如法句經云佛言善男子善知識者有大功德能令汝等於貪欲瞋恚愚癡邪見五蓋五欲眾塵勞中建立佛法不起一心得大功德譬如有人持堅牢舡度於大海不動身心而到彼岸

第九十八卷

高僧解脫和尚依華嚴作佛光觀

於清霄月夜光中忽見化佛說偈云諸佛秘密甚深法曠劫修行今乃得若人闡明此法門一切諸佛皆

隨喜解脫和尚乃禮拜問云此法門如何開示於人
化佛遂隱身不現空中偈云方便智為燈照見心境
界欲知真實法一切無所見釋高城和尚歌云無
相心能運耀應聲應色隨方照雖在方而不在方任
運高伍搵能妙尋無頭復無尾燄光暈暈從何起只
這如今全是心心用明心心復尔不居方何處覓運
用無蹤復無跡識取如今覓底人終朝莫謾別求的
勤心學近叢林莫將病眼認花針說教本窮無相理
廣讀元來不識心識取心了取境識心了境禪河靜
若能了境便識心萬法都如闍婆影釋牛頭下佛

窟和尚云若人不信一文殊說十方文殊一時說一
佛涅槃一切諸佛俱涅槃何以故不達色根本故問
了色性無所有是本不答此是住觀語非是即事見
根本若即事見者只汝生老病身及無明媯怒是色
根本事外無理故是以若了一色根本即舉十方色
同名為一說一切說一涅槃一切涅槃當知色體無
性性無不包又云雖同凡夫而非凡夫不得凡夫不
壞凡夫謂別有殊勝在心外者即墮魔網我今自觀
身心實相作佛即是見十方佛同行同證處問佛身
無漏戒定熏修五蔭不縛不脫不敢有疑且如大品

經云衆生不善五蔭之身亦不縛不脫甚令人驚疑
答若向衆生五蔭外別有諸佛解脫無有是處只了
衆生自性從本已來無有一法可得誰縛誰脫何得
更有縛脫之異問經云衆生與佛平等無有縛脫何
得六道衆生沉淪不得解脫答衆生不了色心清淨
妄想顛倒不得解脫若知人法常空其中實無縛脫
問作何觀行懺悔臨終免被業牽答汝須深信諸佛
所行所說處與我今日所行所說處無別乃至成佛
尚不得涅槃相何況中間罪福妄業可得此是真實
正知正見真實修行真實懺悔但於行住坐卧不失

此觀臨終自然不失正念



大珠和尚云心性無

形即是微妙法身心性體空即是度空無邊身示行
莊嚴即是功德法身此法身是萬化之本隨處立名
智用無盡是無盡藏問何者是法身答心能生恒沙
萬法故号法家之身經云一念心塵中演出恒沙偈
時人自不識問真法幻法各有種性不答佛法無種
應物而現若心真也一切皆真若有一法不真真義
則不圓若心幻也一切法皆幻若有一法不是幻幻
法則有定若心空也一切皆空若有一法不空空義
則不圓迷時人逐法悟了法由人森羅萬像至空而

極百川衆流至海而極一切聖賢至佛而極十二部經五部毗尼四圍陀論至心而極心是惣持都院萬法之原亦是大智慧藏無住涅槃百千名号皆是心之異名靈辯和尚云夫一心不思議妙義無定相應時而用不可定執經云一切賢聖皆以無爲法而有差別用有差別隨處得名究竟不離自心此心能壞一切能成一切故云一切法皆是佛法心作天心作人心作鬼神畜生地獄皆心所爲好惡皆由心要生亦得要不生亦得即是無礙義只今一切施爲行住坐卧即是心相心相無相故名實相體無變動亦名

如來如者不變不異也無中現有有中現無亦曰神變亦曰神通惣是一心之用隨處差別即多義一中解無量無量中解一了彼互生起當成無所畏又東方入正定西方從定出若了心外無法一切唯心即無一法當情無有好惡是非即不怖生死一切處皆是解脫故云當成無所畏縱然心外有一切境法亦從自心妄想因緣而生無有自性其體本空如幻如化先雲居和尚云佛法有什麼多事行得即是但知心是佛莫愁佛不解語欲得如是事還須如是人若知如是人愁箇什麼若云如是事即不難自古先

德淳素任真元來無巧設有人問如何是道或時答
甌甌木頭作麼衆仰皆重元來他根本脚下實有力
即是不思議人把土成金若無如是事饒你說得
花蔕錦相似直道我放光動地世間更無過也盡說却
了合殺頭人揔不信受元來自家脚下虛無力釋曰雲
居和尚乃物外宗師此土七生爲善知識道德孤邁
智海弘深具大慈悲常盈千衆所示徒云但知心是
佛莫愁佛不解語者此爲今時學人一向外求但學
大乘之語不能返本內自觀心明見天真之佛若了
此心佛即自然智無師之智現前何煩外學如云從
門入者非寶又云從天降下即貧窮從地涌出即富
貴若從心地涌出智寶有何窮盡故云無盡之藏但
若得心真實去根脚下諦去自然出語盡與實相相
應言下救人生死變凡爲聖捉磔成金道有亦得道
無亦得句句悉成言教若也心中未諦圓信不成空
任虛浮只成自狂直饒辯說縱橫只增狂慧設或說
得天花亂墜頑石點頭事若不真揔成妖幻所以志
公見雲光法師講法華經感得天華亂墜云是蛟螭
之義是以先聖誠言實爲後學龜鏡可以刻骨可以
書紳今徧搜揚深有意矣

第九十九卷

俱舍論云眼所現見名爲所見從

他傳聞名爲所聞自運已心諸所思攝名爲所覺自
內所受及自所證名爲所知佛地論云現見虛空雖
與種種色相相應而無諸色種種相故如煙霧等共
相應故有時見空有種種相由虛妄分別力故但見
煙等有種種相非見虛空以虛空性不可見故乃至
心淨法界離名言故一切名言皆用分別所起爲境
然諸法教亦不唐捐是證法界展轉因故如見字書
解所說義由此法教是諸如來大悲所沍能展轉說
離言說義如以衆彩彩畫虛空甚爲希有若以言說

說離言義復過於彼

釋摩訶衍論云一切諸法

一心量無心外法以無心外法故豈一心法與一心
法作障礙事亦以一心法作解脫事無有障礙無有
解脫一心之法一即是心心即是一無一別心無心
別一切諸法平等一味一相無相作一種光明心
地之海寶生論偈云微笑降伏大魔軍明智覺了除
衆欲於此大乘能善住深識愛源爲自心 頓教
五位門云第一識心者語是心見是心聞是心覺是
心知是心此是第一悟一一能知如許多心皆是一
心一心能遍一切處第二知身同無情身不知痛痒

好惡一切皆是心不干身事。心能作人畜，心能作魚鳥。第三破四大身，身即是空空，即是無生空，無內外中間離一切相。第四破五蔭，色蔭若有四蔭，不虛色蔭若無四蔭，何有第五見性成佛。湛然常住，十住經序云：以靈照故，統名一心，以所緣故，摠名一法。若夫名隨數變，則浩然無際，統以心法，則未始非二十二月論序云：論之者欲以窮其心原，盡其至理也。若一理之不盡，則衆異紛然，有感趣之乖，一原之不窮，則衆途扶疎，有殊致之跡。殊致之不夷，乖趣之不泯，大士之憂也。般若燈論序云：始夫萬物非有一心如幻心，如幻故雖動而恒寂，物非有故雖起而無生。是以聖人說如幻之心，鑒非有之物，了物非物，則物物性空，知心無心，則心心體寂。達觀之士，得其會歸而忘其所寄，於是分別戲論不待遣而自除，無得觀門弗假修而已入蕩蕩焉，不出不在，無住無依者也。

疏 安樂集云：問何因一念佛之力能斷一切諸障。答如經云：譬如有人用師子筋以爲琴絃，音聲一奏一切餘絃悉皆斷壞。若人善提心中行念佛三昧者，一切煩惱一切諸障悉皆斷滅。亦如有人擊取牛羊驢馬一切諸乳置一器中，若將師子乳一滴投之，直

過無難一切諸乳悉皆破壞變爲清水若人但能善
提心中行念佛三昧者一切諸惡魔諸障直過無難
第一百卷 **復禮法師云**觀業義者夫業因心起
心爲業用業引心而受形心隨業而作境然則因業
受身身還造業從心作境境復生心若影隨形而曲
直猶響隨聲而大小矣慧集法師悟道頌云普光初
學道無邊世界動回天復轉地併入一毛孔 **跋**
陀三藏云理心者心非理外理非心外心即是理理
即是心理平等名之爲理理照能明名之爲心覺
心理平等名之爲佛心會實性者不見生死涅槃有
別凡聖無異境智一如理事俱融真俗齊觀圓通無
礙名修大道 **如**上所引祖佛言教委曲披陳可
以永斷纖疑圓成大信若神珠在掌寶印當心諸佛
常現目前法界不離言下是以從初標宗於一心演
出無量名義無量名義不出理智非理不智故理外
無智非智不理故智外無理亦攝智從理離體無用
攝用歸體體性自離故體即非體即一切法如虛空
性空性亦空畢竟寂滅斯滅亦滅不知以何言故強
名之無盡真心耳今還攝無量名義海摠歸一句乃至
無句一字一點卷舒自在不動一心究竟指歸言思

絕矣又此乃是內證自心真性絕待無依平等法門
問如上解釋引證皆是祖佛之言何不自語答
我若自語一切茫然罔措律涯豈有申問之處設祖
佛之教皆是隨他意語曲順時機是以世尊言三世
諸佛所說之法吾四十九年不加一字又經云先佛
已說後佛隨順若能如是了達則知佛語是自語自
語是佛語故本師云一切外道經書皆是佛說非外
道說又云釋迦如來語提婆達多語無二無別若於
此不信不明皆成二見常縈分別凡聖之想恒生取
捨自他之情欲紹吾宗無有是處

問如何得形跡俱亡答本無朕跡云何欲亡問
如是則如人飲水冷暖自知當大悟時方合斯旨答
我此門中亦無迷悟合與不合之道理撒手似君無
一物徒勞謾說數千般此事萬種况不成千聖定不
得大地載不起虛空包不容非大器人無由擔荷如
古德云盡十方世界覓一人為伴不得又云只有一
人承紹祖位終無第二人若未親到徒勞神思直饒
說玄之又玄妙中更妙若以方便於稱揚門中助他
信入一期傍讚即不然若於自己分上親照之時特
地說玄說妙起一念殊勝不可思議之解皆落魔界

所以圓覺經云虛偽浮心多諸巧見不能成就圓覺
又先德偈云得之不得天魔得玄之又玄外道玄拋
却父孃村草裏認他黃葉作金錢百丈竿頭快散手不
須觀後復觀前如今但似形言跡紋彩生時皆是執
方便門迷真實道並是認他黃葉喚作金錢若大悟
之時似百丈竿頭放身更不顧於前後此宗鏡中是
一切凡聖大捨身命之處不入此宗皆非究竟問畢
竟如何答亦無畢竟問前云不入此宗皆非究竟此
又云何稱無畢竟答前對增上慢人未得爲得認虛
妄爲真實執顛倒作圓常爲破情塵權稱究竟今論

見性豈言虛實耶問以此通明之後如何履踐問答問莫
不成斷滅不答尚不得常住云何斷滅問乞最後一
言答化人問幻士谷響答泉聲欲達吾宗旨泥牛水
上行問此錄括略微細理事圓明於慕道人得何資
益答若第一義中無利無功德就世俗門內似有於
稱揚揔有二塗能裨初學一者爲未信人令成正信
攝歸一念不外馳求二者爲已信人助成觀力理行
堅固疾證菩提步步而不滯實所功程念念而流入
薩婆若海似乘廣大之輦立至寶坊如駕堅牢之舡
坐登覺岸

冥樞會要卷下

四谿比丘

了義書

湖州報恩光孝禪寺住持嗣祖比丘道樞重開
時紹興十五年歲次乙丑端午日謹題

乙酉年六月... 冥樞會要其書極
深因括... 宗極... 冥樞會要其書極
深義... 大之相符... 冥樞會要其書極
味不覺... 冥樞會要其書極
而... 冥樞會要其書極

元祐六年夏龍菴

老師闕宗鏡錄帖其要處欲鈔之以久棄筆墨兼倦
於刪擇莫即成也七年春門人惟清敬承

師意適畢上呈乃奉 慈旨離為三冊而目之曰冥

樞會要集於是學者爭傳因遂流行而轉寫滋誤侍

者普燈惠之將丐金鏤版故來請校勘為取京湖二

印本同三四衲子逐一點對文叅理證反覆精詳無

容誤矣燈用飭工乞聊敘夤緣并列施者姓名于其

後是與書之云介紹聖三年二月二十五日惟清

謹題



宗鏡錄智覺壽禪師之所作也禪經論律與世間文字
 圓融和會無心外法自非妙覺應身集佛大成孰能
 與此哉彥元祐九年痛失慈侍哀荒中獲見此書如登
 寶山聚如涉華藏海根羸識陋莫可測量惟增重贊
 歎非宿植善因乃至不聞此書名字何況深解義諦
 今晦堂心公所集冥樞會要實宗鏡錄之妙義也詞約
 而旨全門該而帙省普勸世人受持讀誦若於一句一
 義不作文字見不作理見不作事見頓念回光指志而
 月現則超如來地入莊嚴門當知是人決定成佛願此勝
 緣資我先妣壽光君明靈不昧得法淨土吳郡朱彥叙

在冥樞會要三卷宗鏡錄中而後錄中而後
 出書明業氏著以宗鏡目及朱氏聚樂堂執云文
 目皆載是書其秘也道是是余將自吳門荷
 氏增序有竹坡太史一跋如勇入暗考亭中尤是爽
 爽是宗鏡中取能事也 蓋前是也見之愛之於釋因
 刺愛以是事權文之集易去原中宗鏡有危信
 若烟海長龍者一可遠難尋得也者此教危擬也
 精其真強門之寶也也也聞吳門巨閣園無密
 宗鏡書目載宗鏡錄以即要上中兩卷不備與此

學有異曰吾琴川吳門一輩亦航 若何生處何不想
此書古貌密藏幸一而證之愈以吾所見所致也
道光十四年甲午五月行醉日嘉興錢三樹識



宗鏡非鏡河鏡之病宜極非極執
極之拘無要何會如來自在此六
百年之金剛禪

道光十三年上維紹興十三年六月廿
年矣昌利在化居士拈偈



通定庚寅二月花朝後三日
過休程於屋觀之復因後

古韻程因序



永明壽禪師集經福唯心要義著宗鏡錄
一百卷龍庵和尚又括其中至要之語成三卷
名冥樞會要 莫以好產宋槧書此書又為渠
書序中薦物宜其寶貴不啻連城爾也嘗讀
宗鏡錄序喜其言之故博而實未見此書乃
得讀此三卷所摘語則快然忘憾矣夫十二部
經四圍陀羅寔其指歸不出一心所謂心者凡
夫緣起心乃如來在中清淨覺心在迷為識在
悟為智在聖不增在凡不減故了是心則一切言

說皆為剽義惟未能了徹故心執佛祖慈悔
而當機相有利鈍故以言立處種：差別為
遇上根一言可了別此冥樞會為實燭幽之智
炬斷縛之慧劍也須觀其要：明一實相之心外
無法心外之境然示我出迷之路直截多難而
猶含是求真起種：想仍異迷頭認影疾走
差狂僻所謂可憐惡者多 黃川首志學道
既得此書置之案頭時一展讀必將有以
於雅心之旨非宿植善因豈能遇此勝緣哉

兩旦何人亦得藉心為悟福其過去未謂無因惟
願獲同般若早滅貪癡不負古德之婆心同
趨涅槃之正果此知吾與 黃川所共當策
勵者也讀既卒業爰跋數語於後
道光丙申 冬 吳唯居士張爾旦



宋本冥樞廣要六本向得之同里張氏紙墨
完好洵為善本藏之有年矣三峯寺
藥龕大和尚深明內典雅好古書今夏
為先人禮懺入山特携呈

菊公為結夏叅觀之助非同友朋間泛然
之投贈也時同治庚午五月二十五日

宗建識于
悅法齋中