

中華郵政特准掛號認爲新聞紙類

威音

第三十三期

威音第三十三期目錄

圖畫

論說

隨喜夏軍長之千僧齋

釋經

大般若波羅密多經述要

專著

般若與業力

密乘

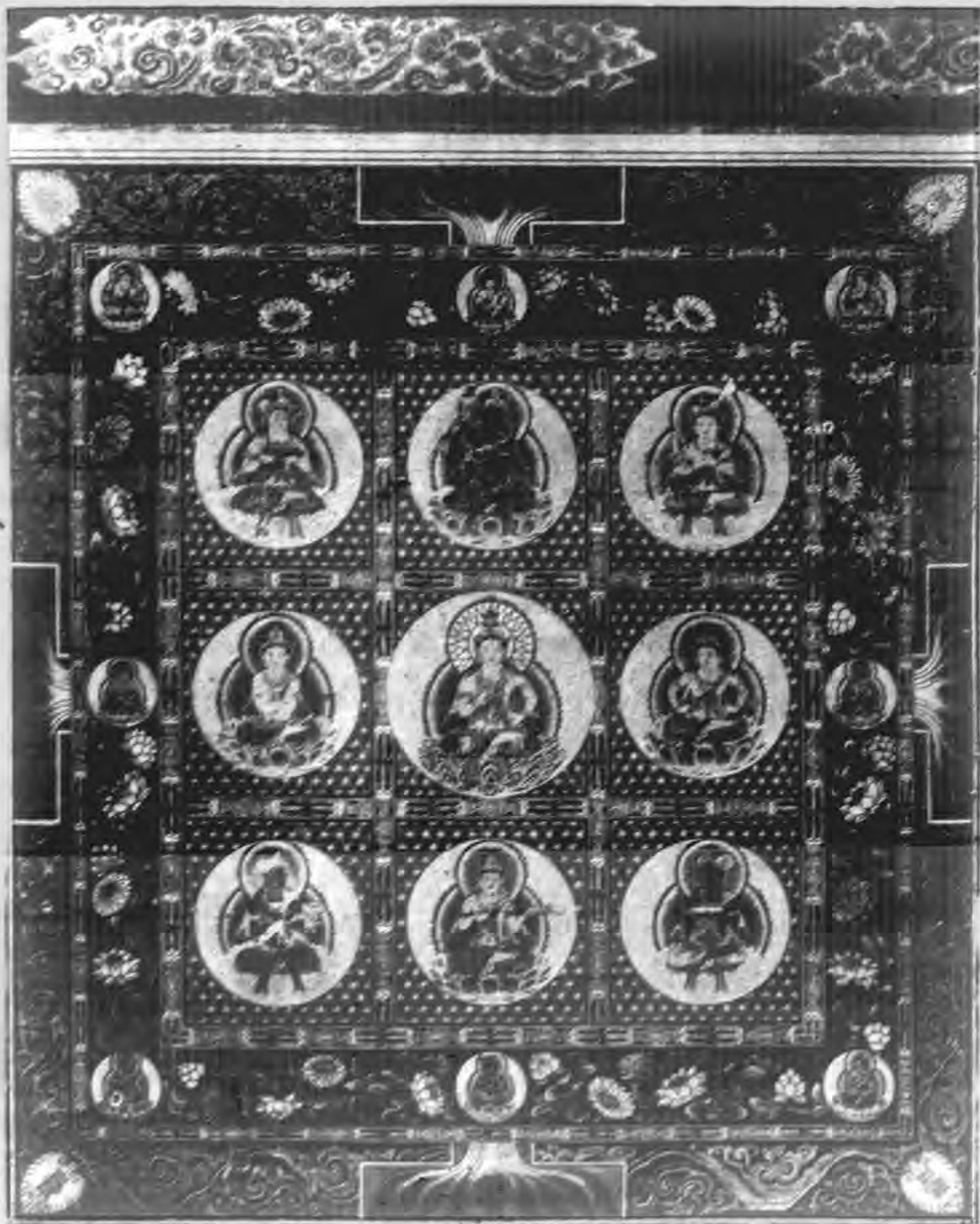
大日經住心品講

演壇

修定是學佛的第二步(續)

新聞

國內之部
國外之部



(七其) 羅茶曼界剛金

論說

隨喜夏軍長之千僧齋

這一天的清晨 我正抱着滿懷的感歎 因為過去的夜裏 曾經在某處 聽到了某大居士一段刺激很深的演詞 他道「鄙人自學佛以來 便認定他是一種最勝無上自利利他的正法 以為這樣的正法幸能久住於世 實足以開發人們的智慧 增進人們的福德 我們雖說生在這個末法時代 居然也還有正法能聞 實在是一件值得欣慰的事 可是我自己慚愧 聞法之後 對於自利利他兩面 都沒有充分的修行 同時我又感到一般聞法的居士和比丘 根器多遠勝於我 而因循悠忽 却和我有些相同 以致大家雖然發願弘揚 却未嘗見有傾動一時利樂無盡的盛舉 這一條光明的路上 終於沉寂異常 既不能廣大的利他 即不能真實的自利 這

也只好歎息着說「究竟是末法時代了」我聽了之後，便覺得這個刺激總在心頭，一時揮之不去。

不料這時忽然有一位出家的同願，從武昌洪山來，帶來了一件驚人的消息，却打破了我這種末法時代的感歎，轉而增加無限的欣慰。這是一件什麼消息呢？這便是那七月三日夏斗寅軍長所設的千僧齋。

他道：「那天洪山寶通寺，正在慈舟老法師講經期內，夏軍長特設千僧齋一堂，寺門高紮彩坊，上書「普同供養」四字，殿堂內外，懸燈結彩，天井之中，也都搭蓋黃色布棚，一座荒蕪的古寺，頓成了莊嚴的道場。出家二衆前往應供者，約一千五百餘人，在家信佛人士來寺參加勝會者，也有數百人，實在是鄂中空前的盛會，也實在是近代罕聞的佛事。」

他告訴我這段消息之後，又拿出一張印成的文字來，上面的標題，乃是「法供養」三字，他道：「這就是那天夏軍長所發的宣言」（文見上期本刊新聞）。

我聽了他所追述的盛會，已經使我隨喜讚歎，及至看了這一張他所認爲宣言的文字，更使我歡喜踴躍而不能自己。

然而我回顧面前的這一位出家的同願，却又不免使我搖首歎息了。

當時我便故意的問他道：「大德曾經受過夏軍長的齋麼？」

他道：「貧衲幸得躬逢其盛。」

我道：「夏軍長的齋如何？」

他道：「齋筵豐潔，且每人贈番佛一尊，面巾一方。」

我道：「此外還有麼？」

他道：「沒有，就是這樣，已經布施不少，當時應供的比丘，又誰不驚歎他是

一位殊異的大檀越，一定要得殊異的大福報呢？」

我便笑道：「夏軍長的齋，並不止此，你們只受了他的一部分最劣的齋了。」

他聽了我這話，愕然不信。

我便指着這一張「法供養」文 正言告訴他道「這並不是什麼宣言 實在就是夏軍長千僧齋裏面的勝妙的齋物 他的上面 不是明明的標出了「法供養」三字麼 諸位大德 如何只受了他的財施的齋而不受他的法施的齋 只受了他的齋身的齋而不受他的齋心的齋 只受了他的事供的齋而不受他的理供的齋呢」

他聽了我這話 再仔細的將法供養文一看 不禁也啞然笑道「不錯 不是你這一指出 我們幾乎全不知道夏軍長還施了這一份勝妙的齋物 然則夏軍長的功德不僅殊異 還要說真是無量 夏軍長的福報也不僅殊異 也還要說真是無量了 何以故 依佛所說 不是理供之妙遠勝於事供 齋心之益遠勝於齋身 法施的福遠勝於財施麼」

我道「這是自然 我現在便要謝夏軍長的齋了」

他聽了我這話 又驚異道「夏軍長所齋的 乃是僧人 僧人應供 你又何必

代謝」

我便又告訴他道：「你又弄錯了。夏軍長的齋，雖名爲千僧齋，然而僧字不單指着出家的僧侶，他那法供養文中，解釋這個僧字，明明的列出三種僧，而比丘僅居其一。最後且說「非僧非俗，是名爲僧」，可見得他這次千僧之齋，就是我們這一般白衣居士，也都有分。本來他這種佛事，就等於昔時天竺盛行的無遮大會，無遮大會的意義，就是賢聖道俗貴賤上下無遮平等行財法二施的法會，他的功德的勝妙，福報的勝妙，自然都不待言，而他的勝妙的根源，即在平等二字。維摩經說

「若施主等心施一最下乞人，猶如如來福田之相，無所分別，等於大悲不求果報，是則名曰具足法施」。

像這無遮會的無遮施，賢聖平等，道俗平等，貴賤平等，上下平等，實在是設立於這個「等心」上面，在財法雙施之中，更應當稱歎他的具足法施了。又何怪他的功德勝妙，福報勝妙呢。維摩經又說

「菩薩住是法施會者 爲大施主 亦爲一切世間福田」

於今夏軍長的齋 本不僅是財施而兼是法施 本不僅是施僧而兼是施俗 也就是以這個「等心」而設的無遮會 所以那天會裏 實在四衆具足 並不能說單只比丘應供 因此 我便不敢辜負了這位大施主的等心 要以十二分感謝的至忱 隨喜迴向一切世間的福田了」

他聽了又道「夏軍長的齋 固然是道俗平等 法財雙施 但是你已經錯過了 他的齋期 未曾躬逢其盛 又有何謝之可言呢」

我便又正言告訴他道「你又有所不知了 齋期的時日之限 只能行於蟲劣的財施 而不能行於勝妙的法施 齋會的參加之盛 只能見着蟲劣的財施 而不能見着勝妙的法施 所以維摩經又說

「法施會者 無前無後 一時供養一切衆生 是名法施之會」

然則夏軍長的齋期 並不限於七月三日 夏軍長的齋會 也不止有那出家衆千五

百餘人和我在家衆數百人 而實在徧於一切時 徧於一切衆生 因此 我便不敢說自己沒有受他的齋 也不敢空食人之施 不得不殷重的隨喜而迴向

說到這裏 我便要將維摩經所說的「不空食人之施」一段妙旨 表章出來 以告當日千僧齋中親受供養的一般大德

「佛告大迦葉 汝行詣維摩詰問疾 迦葉白佛言 世尊 我不堪任詣彼問疾 所以者何 憶念我昔 於貧里而行乞 時維摩詰來謂我言 唯大迦葉 有慈悲心而不能普 捨豪富 從貧乞 迦葉 住平等法 應次行乞食 爲不食故 應行乞食 爲壞和合相故 應取搏食 爲不受故 應受彼食 以空聚想 入於聚落 所見色與盲等 所聞聲與聾等 所嗅香與風等 所食味不分別 受諸觸如智證 知諸法如幻相 無自性 無他性 本自不然 今則無滅 迦葉 若能不捨入邪入入解脫 以邪相入正法 以一食施一切 供養諸佛及衆賢聖 然後可食 如是食者 非有

煩惱 非離煩惱 非入定意 非起定意 非住世間 非住涅槃 其有施者 無大福 無小福 不爲益 不爲損 是爲正入佛道 不依聲聞 迦葉 若如是食 爲不空食人之施也」

這一段經文的意思 有許多人不大明瞭 於今也無暇細說 只總提出他的兩個要點來

(1) 本施法之意而施一切——不見施主及一切諸法——(止持)
——自利

(2) 本施法之意而施於一切——轉施諸佛及一切有情——(作持)
——利他

諸位大德 既然親受着夏軍長的供養 便不當只記得他是一位大檀越將來要得大福報 便不當只記得齋筵豐盛 每人還贈了一尊番佛 一方面巾 便不當只記得那天洪山寶通寺內鄂中空前的盛會和近代罕聞的佛事 却應當施一切而施

於一切 將這位無名氏的無爲功德 隨喜迴向十方三世諸佛菩薩 並使法施會中一切時的一切衆生 都由此而深會施法之意 以施一切 以施於一切 纔是不空食人之施

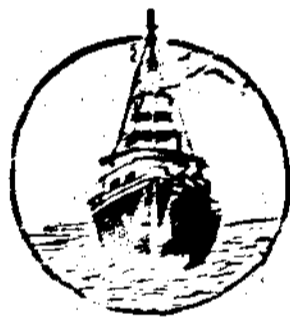
同時 那七月三日以後 洪山寶通寺以外 夏軍長法施會中一切時的一切衆生 既然也受着他的齋 便也不當空食人之施 也應當本施法之意而施一切 本施法之意而施於一切纔是

我說這一段話 便是我施一切而施於一切的少分實際修行 也便是我對於夏軍長的千僧齋一種實在的隨喜」

那位出家的同願聽到這裏 也不住的點頭 半晌忽瞿然道「居士說施一切不見施主及一切諸法 如何却隨喜夏軍長的千僧齋呢」

我道「這夏軍長的千僧齋究竟在那裏呢 你若說在洪山寶通寺 且喫仔三十棒」

威音 第三十三期



釋經

大般若若波羅密多經述要

大般若經第十會般若理趣分序

唐西明寺沙門玄奘撰

般若理趣分者。蓋乃般若諸會之旨歸。結積篇之宗緒。妙詞筌而動譽。顯意象以興言。是以降德寶之所羨。則金剛之慧爲極。瑤鏡照之攸炫。與圓鏡之智居尊。所以上集天宮。因自在而爲心表。傍開寶殿。寄摩訶而作說標。西般若之勢現。乃庶行之淵府。故能長驅大地。抗策上乘。既得一以儀真。且吹蕩以塵俗。行位兼積。維德山而秀峙。句義畢圓。吞教海而澄境。爾其攝眞淨器。入廣大輪。性印焉以成文。智冠疑以啓質。然後卽灌頂位。披總持門。以寂滅行。住平等性。滌除戲論。說無所說。絕棄妄想。思不可思。足使愾念共情。寤怨等觀。名字斯假。同法界之甚深。障漏未銷。均菩提之遠難。信平心凝。旨負義皎。詞明言

實則理達境中 談超則趣冲埃表 雖一袖單譯 而其談諸分 若不留意此旨 則
多新文 何能指晤迷津 搜奇密藏矣

第十般若理趣分

「釋」此分自云 爾時世尊為諸菩薩說一切法甚深微妙般若理趣
淨法門 蓋此分證實相般若之極致 即以般若之體為綱宗 故名為
般若理趣也

理趣二字 梵云娜耶(之義) 善無畏三藏大日經疏曰 一梵云娜耶
即是乘義 道義 謂從一念善根乃至成佛 於其中間一一諸地
所乘之法 所行之道 通名娜耶 慈惠三藏理趣分述讀曰 般若
理趣 即深妙法 理謂法性道理義理 趣謂意況所趣旨趣 一 竊申

之曰 理者 道義 指實相般若之真理 趣者 乘義 指實相般若之真趣 就真理而說實相般若 卽說靜中之般若體 就真趣而說實相般若 卽說動中之般若體 說靜中之般若體者 乃從空間上橫說者也 說動中之般若體者 乃從時間上豎說者也 今試從空間上橫說靜中之般若體 則一片虛凝 十方寥寂 不垢不靜 不減不增 豈乎非色聲之可求 淵乎非思議之所及 若是者 乃理上之般若體空 然而理空之中 自有不空者在 徒見其空之一面 未窮實相般若之真理也 窮真理者 必從此靜中之空而見其不空 始明空間上之般若體 又試從時間上豎說動中之般若體 則任運無爲 隨緣不變 不生不滅 不斷不常 忽兮而未來如雲 杳兮而過去如夢 若是者 乃趣上之般若體空 然而趣空之中 亦自有不空者在 徒見其空之一面 未得實相般若之真趣也 得真趣者 必從此動中

之空而見其不空。始明時間上之般若體。此分既別詮實相。於般若之體特重。故不徒以般若爲名。而更以理趣二字繫之於後。此分專爲因行欲圓之大菩薩而說。自分首所列之聽衆觀之。會中僅有八百萬大菩薩衆。且一切皆具陀羅尼門三摩地門無礙妙辯無量功德者。故當時宣說正法。初中後善。文義巧妙。純一圓滿。清白梵行。不僅非彼聲聞緣覺諸乘所能及。抑且非彼趣地較劣之菩薩所能聞也。試以理趣言之。彼聲聞緣覺諸乘。非不欲窮真理而得真趣。然於實相之印未契。斯於般若之體未明。僅見其空。終違理趣之真也。若其已發趣菩薩乘者。固當於此空之上。更見不空。如前此之能斷金剛分。爲彼等說。卽已廣明空而不空不空而空之旨。但彼僅及於般若之用。僅施於觀照之功。雖能疾斷無明。而實相甚深。固猶未證。蓋此中有二門焉。當其始也。必循向上之道。從因趣果。

以聖易凡。是之謂往相門。及其至也。又必循向下之道。從果溯因。轉凡爲聖。是之謂還相門。在往相門中。以觀照般若爲主。運其始覺之慧。破盡一切凡夫之法。故彼本空而不空不空而空之旨以修習。究其極而至於金剛能斷。仍僅能滿其中空之一方。在還相門中。以實相般若爲主。運其本覺之智。還立一切凡夫之法。故彼本空而不空不空而空之旨以證入。究其極而至於般若理趣。始兼能滿其中不空之一方。由是言之。諸發趣菩薩乘者。雖已能地地轉勝。而欲使因行悉圓。終非從此理趣會中。一聆最勝理趣。末由超人。明乎此。於此分般若理趣之名。亦當益知其深妙而切要矣。昔契師譯大般若成。其首座弟子慈恩三藏。獨取此分加以述讚。而當時譯場中有新羅僧義寂。亦爲此分特撰幽贊一卷。非以此分實爲全經之頂而最足尊重乎。

〔經〕 如是我聞 一時 薄伽梵 妙善成就一切如來金剛住持平等性智種種希有殊勝功德 已能善獲一切如來灌頂寶冠超過三界 已能善得一切如來徧金剛智大觀自在 已得圓滿一切如來決定諸法大妙智印 已善圓證一切如來畢竟空寂平等性印 於諸能作所作事業 皆得善巧成辦無餘 一切有情種種希願 隨其無罪 皆能滿足 已善安住三世平等常無斷盡廣大徧照 身語心性猶若金剛 等諸如來 無動無壞

是薄伽梵 住欲界頂他化自在天王宮中 一切如來常所遊處 咸共稱美 大寶藏殿 其殿 無價末尼所成 種種珍奇 間雜嚴飾 衆色交映 放大光明 寶鐸金鈴 處處懸列 微風吹動 出和雅音 綺蓋繒幡 花幢綵拂 寶珠瓔珞 半滿月等 種種雜飾而用莊嚴 賢聖天仙之所愛樂

與八十億大菩薩俱 一切皆具陀羅尼門 三摩地門 無礙妙辯 如是等類無量功德 設經多劫 讚不能盡 其名曰

金剛手菩薩摩訶薩

觀自在菩薩摩訶薩

虛空藏菩薩摩訶薩

金剛拳菩薩摩訶薩

妙吉祥菩薩摩訶薩

大空藏菩薩摩訶薩

發心即轉法輪菩薩摩訶薩

摧伏一切魔怨菩薩摩訶薩

如是上首 有八百萬大菩薩衆 前後圍繞

宣說正法 初中後善 文義巧妙 純一圓滿 清白梵行

〔釋〕 此序分也 於此序中亦有六種成就 與前分同 但本分有特

異者二（若在密教 則開成就亦有特異者 其所謂我 乃金剛薩埵 而非阿難也）又

於所說法門 先加歎德之語 亦為一種特異

(一)本分教主之特異

大經十六分中 其十五分之教主 均僅稱薄伽梵 獨本分於薄伽梵三字之下 加無數歎德之語 蓋本分所說乃最尊最勝之法門 必於三身具足之佛身中 顯現其普攝一切如來之法身以宣說 與餘分之僅由化身宣說者有殊也 若在密教 則認理趣經實以「一切如來總體」之大日如來為教主 今不贅

其歎德之語 依慈恩述讚 析為九句 凡有三釋

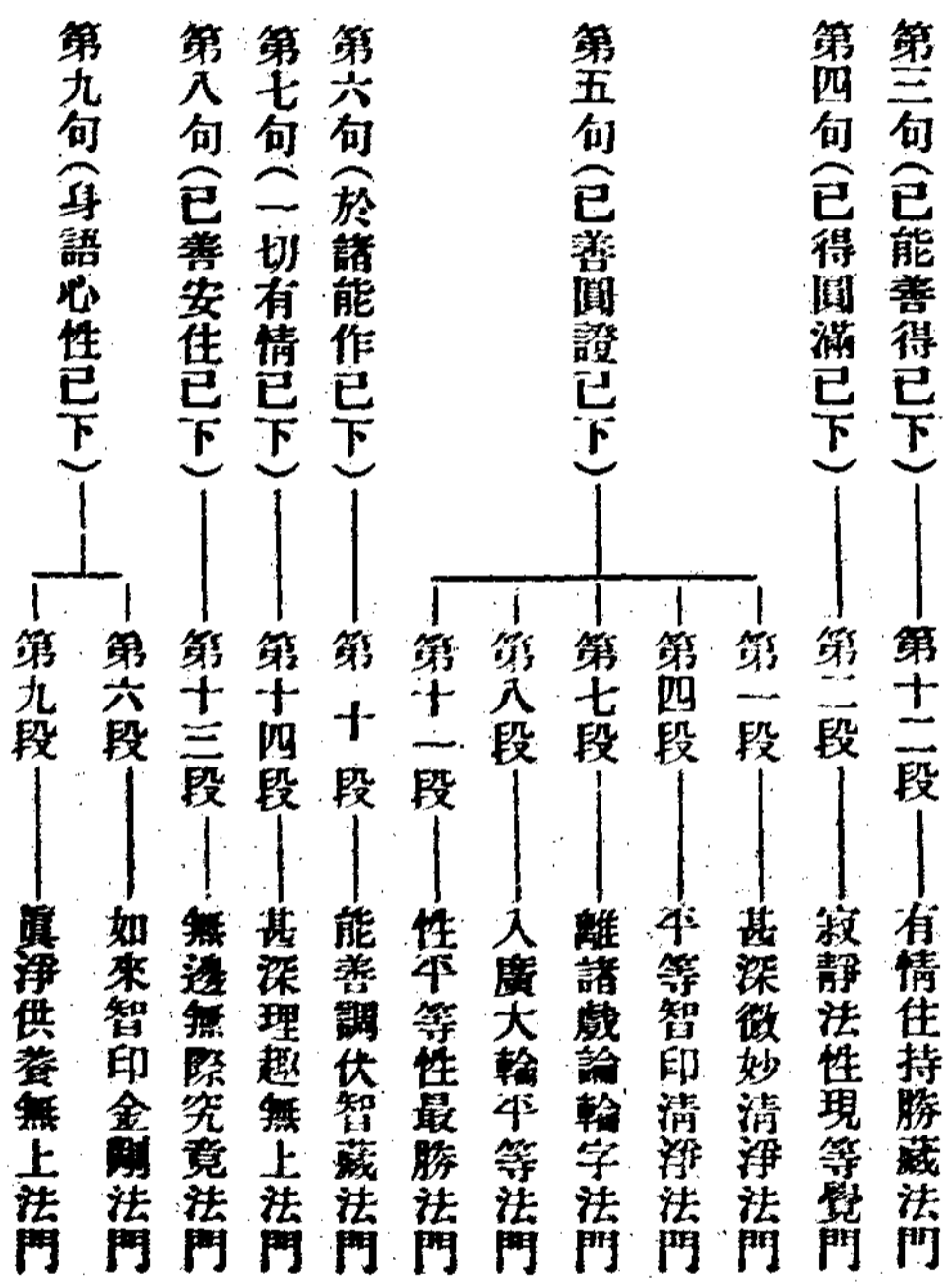
(第一釋) 分配下文正宗分十四段中如來十四德

第一句(妙善成就已下)——總歎十四段所顯如來實德

第三段——調伏衆惡普勝法門

第二句(已能善獲已下)

第五段——法王灌頂智藏法門



〔第二釋〕 分配諸經所說如來二十一德

第一句(金剛住持平等性智)——顯二德

1 不二現行德——生死涅槃二俱不住

2 得平等性德——理智身意悉皆平等

第二句(灌頂寶冠超過三界)——顯三德

3 菩薩所求德——灌頂紹位遠勝二乘

4 極於法界德——法界現前寶冠在首

5 所行無礙德——降伏魔怨超過三界

第三句(徧金剛智大觀自在)——顯三德

6 不可轉法德——徧智說法降諸外道

7 住於佛住德——住於大悲常觀世間

8 一切行成德——能隨所應示現自在

第四句(決定諸法大妙智印)——顯二德

9 於法無疑德——斷一切疑得決定智

10 法智無惑德——持三法印教諸惑者

第五句(畢竟空寂平等性印)——顯二德

11 得佛無二德——法身無二二我空寂

12 證無中邊德——佛地平等諸相遠離

第六句(能作所作善巧成辦)——顯二德

13 流布世界德——化身普現能作巧成

14 成不思議德——法教超勝所作善辦

第七句(有情希願皆能滿足)——顯二德

15 趣無相法德——調伏有情令入涅槃

16 解脫究竟德——現受用身令離生死

第八句(三世平等常無斷盡)——顯三德

17 三世平等德——三達無礙記別可驗

18 盡虛空性德——自他雙利功德無盡

19 窮未來際德——廣大徧照法無斷滅

第九句(性若金剛無動無壞)——顯二德

20 到無障處德——三業無漏猶如金剛

21 不可分別德——化身不壞非雜染起

(第三釋) 分配如來三身

第一句(金剛住持平等性智)——總歎報身實德

第二句(灌頂寶冠超過三界)——歎道勝位尊

第三句(徧金剛智大觀自在)——歎悲深智徧

第四句(決定諸法大妙智印)——歎慧廣——智德

報身

第五句(畢竟空寂平等性印)——歎照寂——斷德——法身

第六句(能作所作善巧成辦)——歎成巧——恩德

第七句(有情希願皆能滿足)——歎神通輪——滿願

第八句(三世平等常無斷盡)——歎記心輪——鑑機

第九句(性若金剛無動無壞)——歎漏盡輪——應現

已上依慈恩述讚所釋 均顯教義也

若在密教 則以此段歎德語 分配五佛五智 即均歎法身者 今不

贅

(二)本分說處之特異

大經十六分中 其十五分之說處 或在鷲峯山 或在誓多林 或在

白鷲池 均屬人間地上 惟本分獨說於欲界頂天 蓋本分所說乃最

尊最勝之法門 必於欲界中最尊最勝之處宣說 非可漫然說於下劣

之地也

但欲界之上 尙有色無色界 而其所以僅在他化自在天宮者 此有二義 一者對治 二者相應 對治云者 欲界之樂 以此天爲最勝 故爲欲界之主 能作種種障礙 害人之修道 令其不離欲界 是爲四魔之本法 其魔王卽波旬 常率其眷屬魔民魔女以魔衆生 實爲佛道之大敵 以是之故 佛說般若理趣於其宮中以化之 相應云者 十地菩薩修十波羅密 以其次第所證 得以次第上生天宮 其最後之第十地法雲地菩薩修智波羅密者 卽住色界頂之大自在天 此爲大日如來之法界宮 亦爲魔醯首羅住處 其中間之第六地現前地菩薩修般若波羅密者 卽住欲界頂之他化自在天 此爲一切如來嘗所遊處 亦爲惡魔波旬住處 然則他化自在天 實與般若最相應 以是之故 佛說般若理趣於其宮中以進之

於此有應知者 住不可思議解脫菩薩 常以大方便力 現爲魔王
教化衆生 故菩薩往往與魔王同住一境 此其一也 十波羅密 其
前六者 原以一般若波羅密爲本 其後四者 又均由一般若波羅密
所開 故今所說雖在十者之中間 而實統攝前後 最勝第一 此其
二也

本分於說處之下 亦加無數歎德之語 依慈恩述證所釋 此固化土
亦表報身佛之受用土 法身佛之法性土 其種種莊嚴 卽亦表法
報二十中之功德 略如下述

無價末尼一般若

種種珍奇一萬德

衆色交映一諸智

放大光明一諸教

寶鐸——六通
金鈴——四辯
微風——大悲
和音——七辯
綺蓋——四無量
繪旛——四總持
華幢——三三摩地
綵拂——四舞
寶珠——三念住
纓絡——四弘願
半月——四無畏
滿月——十力

種種雜飾——解脫勝處徧處無諍願智永斷習氣一切種妙智百千功

德

已上依慈恩疏讚所釋 亦均顯教義也

若在密教 則以種種莊嚴 分配五部諸尊之三昧耶形 卽莊嚴一
法身土所顯「五峯八柱之金剛寶樓閣 今不贅

(三)本分聽衆之特異

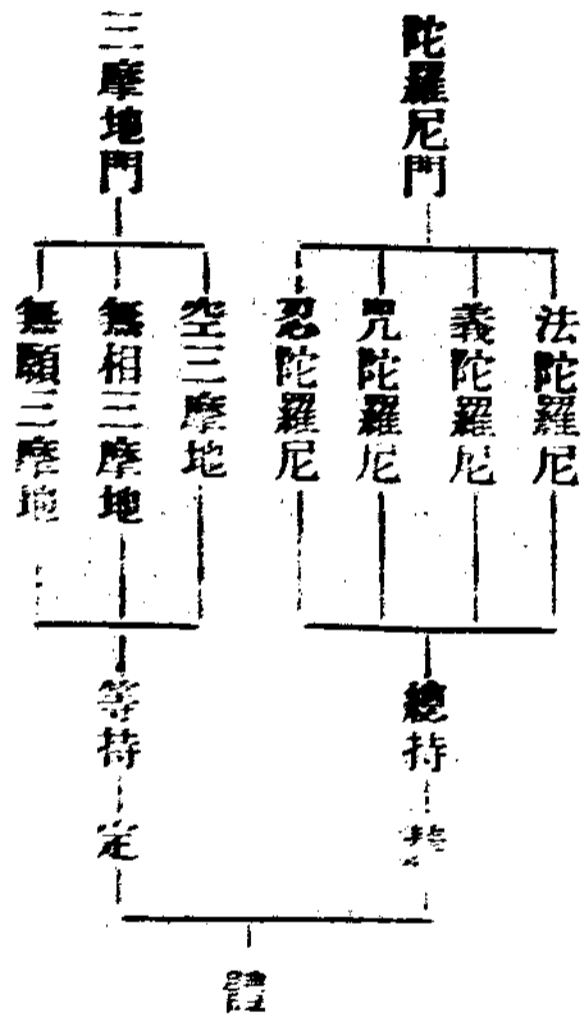
大經十六分中 其十四分之聽衆 從序分及流通分合觀之 均具有
菩薩聲聞二衆 惟前金剛分未陳菩薩 此理趣分又不列聲聞 殆以
金剛爲發趣菩薩乘之妙門 聞者皆成菩薩 理趣爲遠過聲聞乘之深
法 會中必無聲聞也 抑本分尤有特異者 其所舉聽衆 不僅爲菩
薩 且均爲大菩薩 又懼人之忽視也 並於其下加無數歎德之語
蓋本分所說乃最尊最勝之法門 必於因行欲圓之大菩薩衆中宣說

非同餘分之善被羣機也

其歎德之語 舉三種德 而以「如是等類無量功德」一語該其餘

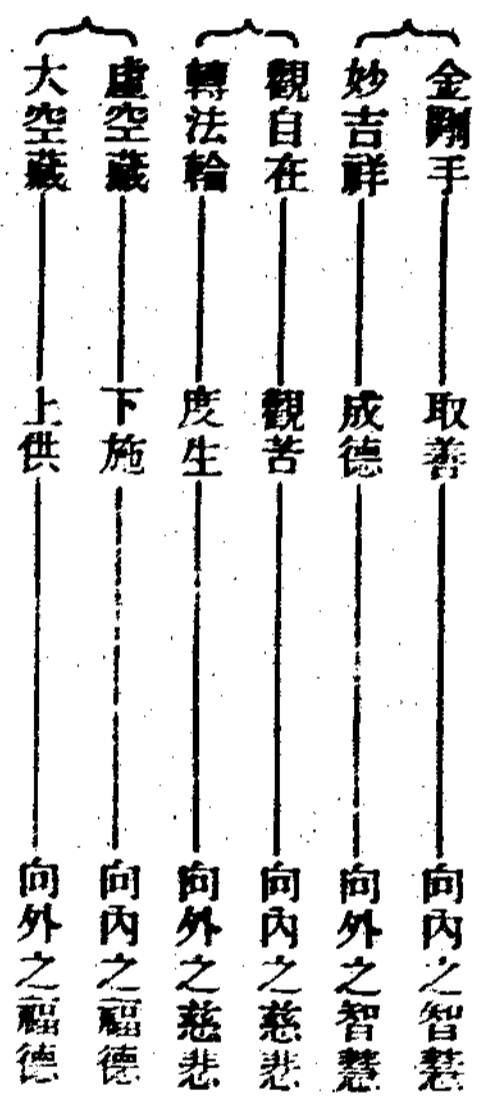
乃至「設經多劫 讚不能盡」 則此會中之大菩薩衆 其勝妙為何

如耶 試就其所舉三種德觀之





更觀其代表諸大菩薩衆之八上首 又均爲十地圓滿之人 益徵其迥
異常途矣 今試表之



釋經 大般若波羅密多經卷要

金剛拳——破惑——向內之威力
摧魔怨——降魔——向外之威力

已上於上首八大菩薩 分爲四對 以顯菩薩功德 若進而說 則威力生於智慧 福德生於慈悲 上列四者又可合而爲二 故曰 菩薩悲智俱深 如來福慧兩足 凡此 均顯教義也

若在密教 則此八大菩薩 卽爲金剛界曼荼羅十六大菩薩中之八尊 以之分配於大日之八方 表大日之八德 今不贅

(四)本分法門之特異

大經十六分中 其十五分之法門 未嘗先加歎德之語 獨此分預爲讚揚 蓋本分所說 乃最尊最勝之法門 特先歎德 使聞者尊重 以免輕心掉之 漫同餘分滑口讀過也 其歎德之語 依慈恩述讚所據瑜伽師論 判之爲十 試進闡之

(1) 初善——聽聞時

(2) 中善——修行時

(3) 後善——究竟時

(4) 文巧——能詮

(5) 義妙——所詮

(6) 純一——體——一乘無雜

(7) 圓滿——用——萬德俱備

(8) 清淨——自性解脫法體離過——橫說

(9) 鮮白——相續解脫覺者離染——豎說

(10) 梵行——總上四德成入聖道——合說

已上所釋法門十德 均顯教義也

若在密教 則理趣經譯文中 缺梵行一條 而以九者配於金剛界之

成所作智

妙觀察智

平等性智

大圓鏡智

五佛（清淨爲離垢淨 卽大圓鏡智之阿彌 潔白爲本有淨 卽法界體性智之大日）爲入大菩薩曼荼羅之能住 又配於胎藏界之九尊 爲入大菩薩曼荼羅之所住 亦所以示兩部不二 今不贅

上來釋序分竟

（經）爾時世尊 爲諸菩薩 說一切法甚深微妙般若理趣清淨法門 此門卽是菩薩句義 云何名爲菩薩句義 謂

微妙樂清淨句義是菩薩句義

諸見永寂清淨句義是菩薩句義

微妙適悅清淨句義是菩薩句義

渴愛永息清淨句義是菩薩句義

胎藏超越清淨句義是菩薩句義

衆德莊嚴清淨句義是菩薩句義

意極猗適清淨句義是菩薩句義

得大光明清淨句義是菩薩句義

身善安樂清淨句義是菩薩句義

語善安樂清淨句義是菩薩句義

意善安樂清淨句義是菩薩句義

色蘊空寂清淨句義是菩薩句義

受想行識蘊空寂清淨句義是菩薩句義

眼處空寂清淨句義是菩薩句義

耳鼻舌身意處空寂清淨句義是菩薩句義

色處空寂清淨句義是菩薩句義

聲香味觸法處空寂清淨句義是菩薩句義

眼界空寂清淨句義是菩薩句義

釋迦 七寶行施羅漢多經疏

耳鼻舌身意識界空寂清淨句義是菩薩句義

色界空寂清淨句義是菩薩句義

聲香味觸法界空寂清淨句義是菩薩句義

眼識界空寂清淨句義是菩薩句義

耳鼻舌身意識界空寂清淨句義是菩薩句義

眼觸空寂清淨句義是菩薩句義

耳鼻舌身意觸空寂清淨句義是菩薩句義

眼觸爲緣所生諸受空寂清淨句義是菩薩句義

耳鼻舌身意觸爲緣所生諸受空寂清淨句義是菩薩句義

地界空寂清淨句義是菩薩句義

水火風空識界空寂清淨句義是菩薩句義

苦聖諦空寂清淨句義是菩薩句義

集滅道聖諦空寂清淨句義是菩薩句義

因緣空寂清淨句義是菩薩句義

等無間緣所緣緣增上緣空寂清淨句義是菩薩句義

無明空寂清淨句義是菩薩句義

行識名色六處觸受愛取有生老死空寂清淨句義是菩薩句義

布施波羅密多空寂清淨句義是菩薩句義

淨戒安忍精進靜慮般若波羅密多空寂清淨句義是菩薩句義

真如空寂清淨句義是菩薩句義

法界法性不虛妄性不變異性平等性離生性法定法住實際虛空界不思議

界空寂清淨句義是菩薩句義

四靜慮空寂清淨句義是菩薩句義

四無量四無色定空寂清淨句義是菩薩句義

四念住空寂清淨句義是菩薩句義

四正斷四神足五根五力七等覺支八正道支空寂清淨句義是菩薩句義
空解脫門空寂清淨句義是菩薩句義

無相無願解脫門空寂清淨句義是菩薩句義

八解脫空寂清淨句義是菩薩句義

八勝處九次第定十徧處空寂清淨句義是菩薩句義

極喜地空寂清淨句義是菩薩句義

離垢地發光地焰慧地極難勝地現前地遠行地不動地善慧地法雲地空寂

清淨句義是菩薩句義

淨觀地空寂清淨句義是菩薩句義

種性地第八地具見地薄地離欲地已辦地獨覺地菩薩地如來地空寂清淨
句義是菩薩句義

一切陀羅尼門空寂清淨句義是菩薩句義

一切三摩地門空寂清淨句義是菩薩句義

五眼空寂清淨句義是菩薩句義

六神通空寂清淨句義是菩薩句義

如來十力空寂清淨句義是菩薩句義

四無所畏四無礙解大慈大悲大喜大捨十八不共法空寂清淨句義是菩薩句義

薩句義

三十二相空寂清淨句義是菩薩句義

八十隨好空寂清淨句義是菩薩句義

無忘失法空寂清淨句義是菩薩句義

恆住捨性空寂清淨句義是菩薩句義

一切智空寂清淨句義是菩薩句義

釋經 大般若波羅密多經總要

道相智一切相智空寂清淨句義是菩薩句義

一切菩薩摩訶薩行空寂清淨句義是菩薩句義

諸佛無上正等菩提空寂清淨句義是菩薩句義

一切異生法空寂清淨句義是菩薩句義

一切預流一來不還阿羅漢獨覺菩薩如來法空寂清淨句義是菩薩句義

一切善非善法空寂清淨句義是菩薩句義

一切有記無記法有漏無漏法有爲無爲法世間出世間法空寂清淨句義是

菩薩句義

所以者何 以一切法自性空故 自性遠離 由遠離故 自性寂靜 由寂靜故 自

性清淨 由清淨故 甚深般若波羅密多最勝清淨 如是般若波羅密多 當知卽是

菩薩句義 諸菩薩衆皆應修學

佛說如是菩薩句義般若理趣清淨法已 告金剛手菩薩等言 若有得聞此一切

法甚深微妙般若理趣清淨法門深信受者 乃至當坐妙菩提座 一切障蓋皆不能染 謂煩惱障業障報障 雖多積集而不能染 雖造種種極重惡業 而易消滅 不墮惡趣 若能受持 日日讀誦 精勤無間 如理思惟 彼於此生 定得一切法平等性 金剛等持 於一切法皆得自在 恆受一切勝妙喜樂 當經十六大菩薩生 定得如來執金剛性 疾證無上正等菩提

〔釋〕 自此已下 乃正宗分也

依慈恩述讚所釋 將全分十四段 合之爲二 初六段明菩薩境 次六段明菩薩行 後二段明菩薩果

〔初明菩薩境〕

第一段——甚深微妙清淨法門——對妄顯真實相真如境體

第二段——寂靜法性現等覺門——除闇顯明觀照正智境體

已上明體境

第三段——調伏衆惡普勝法門——由觀實相能伏衆惡

第四段——平等智印清淨法門——由觀觀照智慧照明

已上明行境

第五段——法王灌頂智藏法門——顯由二行得位財果

第六段——如來智印金剛法門——顯由二行得自體果

已上明果境

〔次明菩薩行〕

第七段——離諸戲論輪字法門——由觀無相斷分別故

第八段——入廣大輪平等法門——由觀平等修證眞故

已上明依實相修斷之相

第九段——眞淨供養無上法門——由依觀照修眞供養故

第十段——能善調伏智藏法門——由依觀照能除忿等故

已上明依觀照修斷之相

第十一段——性平等性最勝法門——修觀實相一切人法平等徧滿故

第十二段——有情住持勝藏法門——修觀觀照徧諸人法皆善緣故

已上明依二法徧修之相

〔後明菩薩果〕

第十三段——無邊無際究竟法門——得二果時廣深一味極殊勝故

此明自利果德

第十四段——甚深理趣無上法門——得二果已隨諸有情所願皆證

此明利他果德

如慈恩釋 非不周詳 然彼殆以常經相衡 未能表章本分特殊之妙

旨 其釋菩薩句義 亦謂「此言菩薩 略有三位 一初發心 二修

正行 三證法性 三位皆須依此修學 方可得證」 不知大經十六

分 廣略高下 各有不同 所被之機 自非可一例而視 三位之釋

僅堪汎釋常經 若以加於本分 不免淺測深法矣 故今所釋悉

屏不用

細釋全分大旨 當如日本伊藤古鑑所判 精究玄宗 旁參密教 其
義允當 不同虛構 今當依之

- (1) 甚深微妙清淨法門
- (2) 寂靜法性現等覺門
- (3) 圓伏衆惡普勝法門——金剛手——
- (4) 平等智印清淨法門——觀自在——
- (5) 法王灌頂智藏法門——虛空藏——
- (6) 如來智印金剛法門——金剛拳——
- (7) 離諸戲論輪字法門——妙吉祥——
- (8) 入廣大輪平等法門——轉法輪——
- (9) 眞淨供養無上法門——大空藏——
- (10) 能善圓伏智藏法門——摧魔怨——

教王如來之般若

般若理趣之總說

上首菩薩之般若

般若理趣之別說

(11) 性平等性最勝法門——因——
 (12) 有情任持勝嚴法門——行——
 (13) 無邊無際究竟法門——果——
 (14) 甚深理趣無上法門——

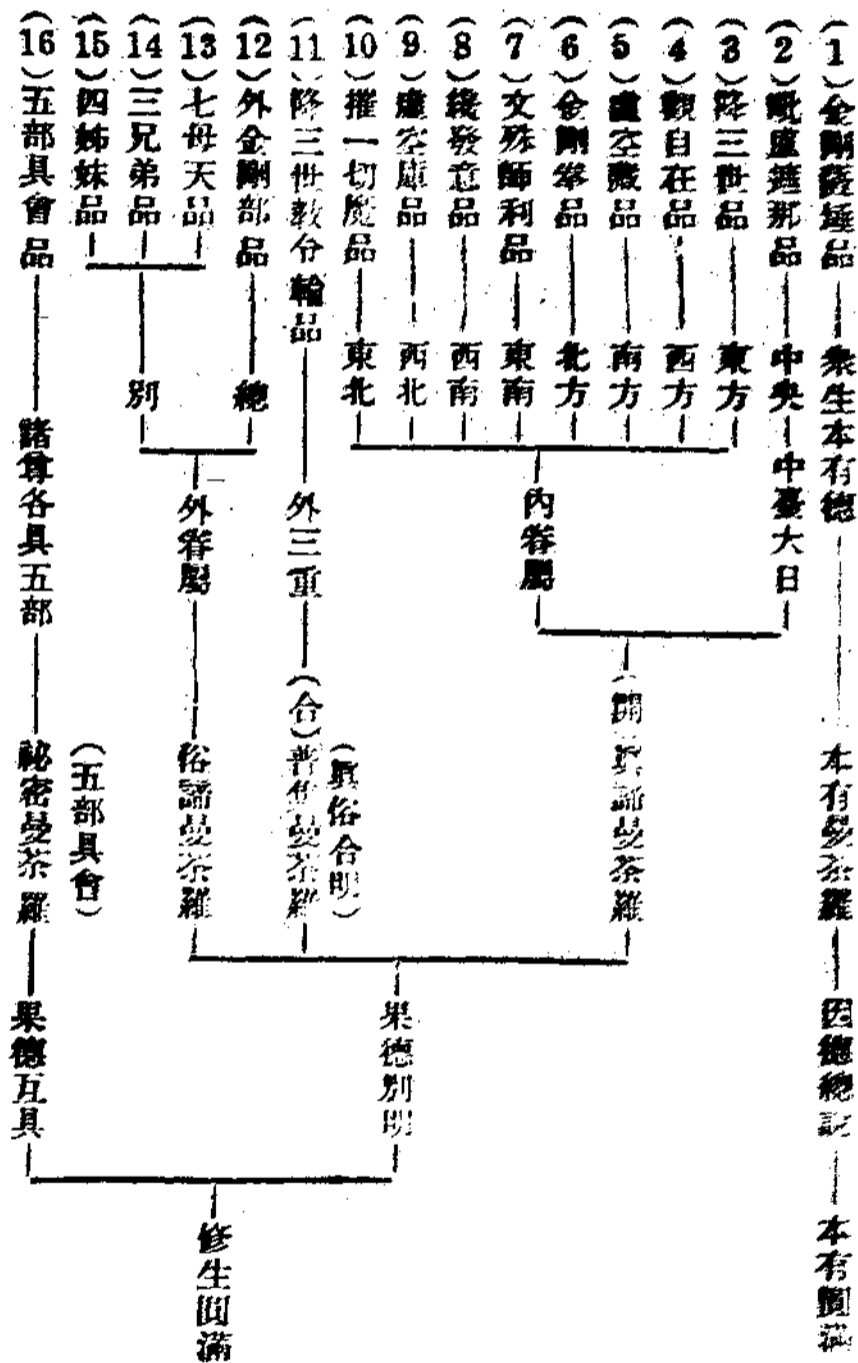
└─凡夫衆生之般若─┘

般若理趣之結數

如伊藤釋 分全分爲總說別明結數三大段 而別明之中 又分爲二
 第一之教主如來般若 與第二之上首菩薩般若 就出世間法而陳
 勝義諦者也 第三之凡夫衆生般若 就世間法而陳世俗諦者也 前
 者係橫說 教主與大衆 如來與菩薩 固莫不依般若之實相而安住
 後者係豎說 從因而起行 由行而得果 亦莫不依般若之實相而
 進趨 合此橫豎二說而般若理趣盡矣 益以總說結數二大段 其全
 體大用更無不明 遂成此別詮實相之寶典
 凡此 均顯教義也

若在密教 則演理趣經爲十八曼荼羅 教相既極玄微 事相尤爲深

聽 非今所說 固不當訂 但為對證伊藤所釋故 出一略表



(因果不二)

(17)五祕密品——還歸衆生本有德——祕密曼荼羅——因德總結

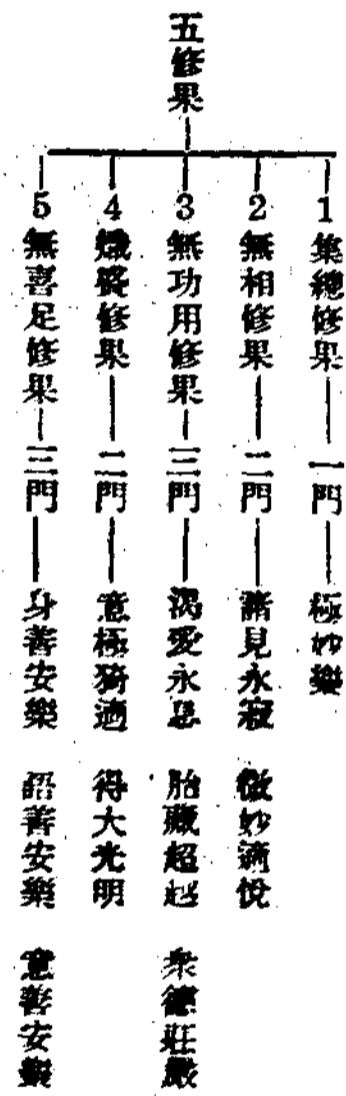
理趣經於本分第十二段中 多出「別說」三品 故數成十七 而初品本有曼荼羅中 又分爲能說曼荼羅 與所說曼荼羅二者 加以餘十六品各一曼荼羅 故數成十八 實則與本分十四段無異也

伊藤以真俗合明之普集曼荼羅爲凡夫衆生般若之因 以五部互具之祕密曼荼羅爲凡夫衆生般若之果 亦徵慧解 蓋因地已能普集 而果地即在互具也 義涉於密 今不復贅

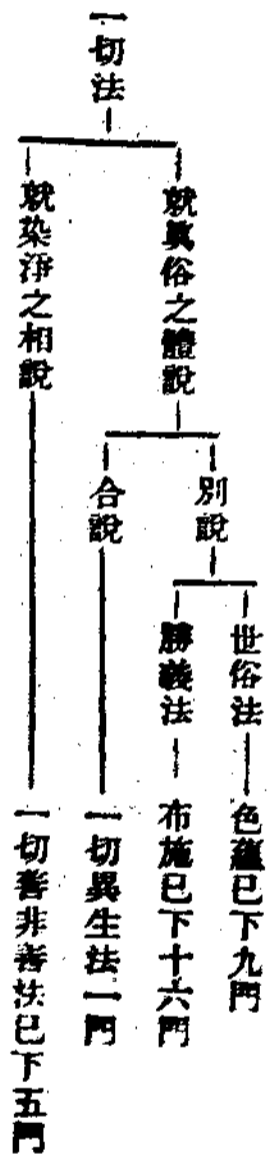
此第一段所明 卽般若理趣之總說也 依慈恩述讚所判 凡說四十一門清淨句義 此四十一門者 卽示般若理趣徧於諸法 亦從諸法而顯其般若理趣也 今先依述讚之旨表之

〔初十門〕 依菩薩修果說清淨句義

今經文實有十一門



〔後卅一門〕 依諸法本性說清淨句義



今更參取伊藤新說及密教微意以明之
 本分原爲大樂不空法門 故以極妙樂清淨句總起 最宜着眼

夫異生慕法 卽在厭苦而忻樂 聲聞見諦 卽在知苦而趣樂 菩薩
度生 卽在拔苦而與樂 如來成道 卽在離苦而得樂 樂之一字
在佛法中 其重要爲何如耶 然異生之樂 乃幻有之樂 非大樂也
聲聞之樂 乃生空之樂 非大樂也 菩薩之樂 乃法空之樂 亦
非大樂也 蓋往相門中 自有而空 終無大樂可得 大樂之得 必
在還相門中 自空而不空 轉幻有爲妙有 乃真能於無住涅槃之深
處 證其常樂我淨之四德 欲求其道 斯本分所說法門尙已
此極妙樂之樂 正是還相門中所轉之一切樂 上至聖者之法樂 下
至凡夫之欲樂 靡不包舉也
夫世之人往往墮於顛倒之見 其不知有聖者法而唯從凡夫法計高計
勝者 其爲顛倒固無待言 卽其知有聖者法矣 但彼又每以聖者爲
高爲勝 凡夫爲劣爲卑 勸之以般若之觀照 徵之以般若之實相

彼實於平等法中 妄起差別 是亦一顛倒見也 然此重顛倒猶爲人所易知 稍會般若者 亦恆能廣明平等 祛此差別 若以凡夫之欲樂 與聖者之法樂相較 則一勝一劣 一高一卑 霄壤懸殊 決無有肯合之者 顧此獨非平等法中之差別乎 吾敢仍稱之曰顛倒見 然而住相門中 雖修般若 終未出此 能出此者 惟此還相之大樂法門耳

蓋往相門僅以觀照爲功 理雖高而事未至 還相門始以實相爲本 理既極而事亦真 試就實相言之 則一切有情 本來成佛 一切根塵 盡作佛事 最勝之果地 仍卽在最劣因地之中 至卑之世法 並不出至高聖法之下 一言以明之曰 迷則卑而劣 悟則勝而高 其本體非有異也 故吾人於凡夫之欲樂不當徒事鄙夷 而於聖者之法樂亦不當妄誇高遠 明乎此 然後能身證實相 妙契真如 轉聖

者二空之樂而爲不空 轉凡夫幻有之樂而爲妙有 於本有之因體不見其滅 於修生之果德不見其增 始從大樂不空法門之中 如實知煩惱卽菩提 生死卽涅槃 衆生卽佛 乃至於嬌欲卽是道矣 已下諸門 均由此門開出 其依不空而證大樂之意 自亦無殊 而此諸門 又實有一共通之連索 卽清淨二字是 苟能清淨 卽能徧入諸門 清淨不眞 終非大樂不空之旨 蓋實相般若之理 本來清淨 實相般若之趣 不失清淨 述讚所判之初十門 卽言其清淨之趣 亦修生之清淨也 後卅一門 卽言其清淨之理 亦本有之清淨也 本有之清淨 以清淨爲相 而以一切法爲體 修生之清淨 以清淨爲用 而亦以一切法爲體 是之謂一切法清淨句義 是之謂般若理趣法門 於此當知般若實合一切法之本體而爲言 又當知般若徧於一切法之橫豎二面 倘能豎窮三世 橫徧十方 從一切法之自性上

由空而遠離 而寂靜 而清淨 便證實相般若

此中清淨二字 實爲一至要之口訣焉 清者 自性潔白之謂 卽本有之清淨也 淨者 離諸垢染之謂 卽修生之清淨也 合清與淨而言清淨 卽足以束本有修生爲不二 合清與淨而加之一切法 卽足以轉凡夫聖者爲不二 妙哉清淨 其換骨之仙丹 鎔金之寶鼎乎 或問清淨爲何 曰 約通常之體而言 二邊俱離 三際平等 斯爲清淨 約現前之用而言 則空中之不空是已 換言之 卽無我後之我也

今更就已下諸門而明其清淨之義 初十門說清淨之趣 卽是諸見永寂等句 試以諸見永寂爲例 夫諸見永寂者 固修生之果德 於此而清淨 是修生之清淨也 更可析之曰 諸見爲凡夫幻有之法 諸見而永寂 爲聖者二空之法 諸見永寂而清淨 則諸見與永寂俱離

卽成爲妙有之諸見而永寂不空 斯契於般若之眞趣而入大樂不空之法門矣 後卅一門說清淨之理 卽是色蘊空寂等句 亦試以色蘊空寂爲例 夫色蘊空寂者 固本有之因體 於此而清淨 是本有之清淨也 更可析之曰 色蘊爲凡夫幻有之法 色蘊而空寂 爲聖者二空之法 色蘊空寂而清淨 則色蘊與空寂俱離 卽成爲妙有之色蘊而空寂亦不空 斯契於般若之眞理而入大樂不空之法門矣 契於般若之眞趣者如彼 契於般若之眞理者又如此 故知以極妙樂一句爲四十一門之總門 而以清淨二字爲四十一門之總鑰 必能入於實相般若之宮矣 今不復逐門而談 請作一總表以殿其後

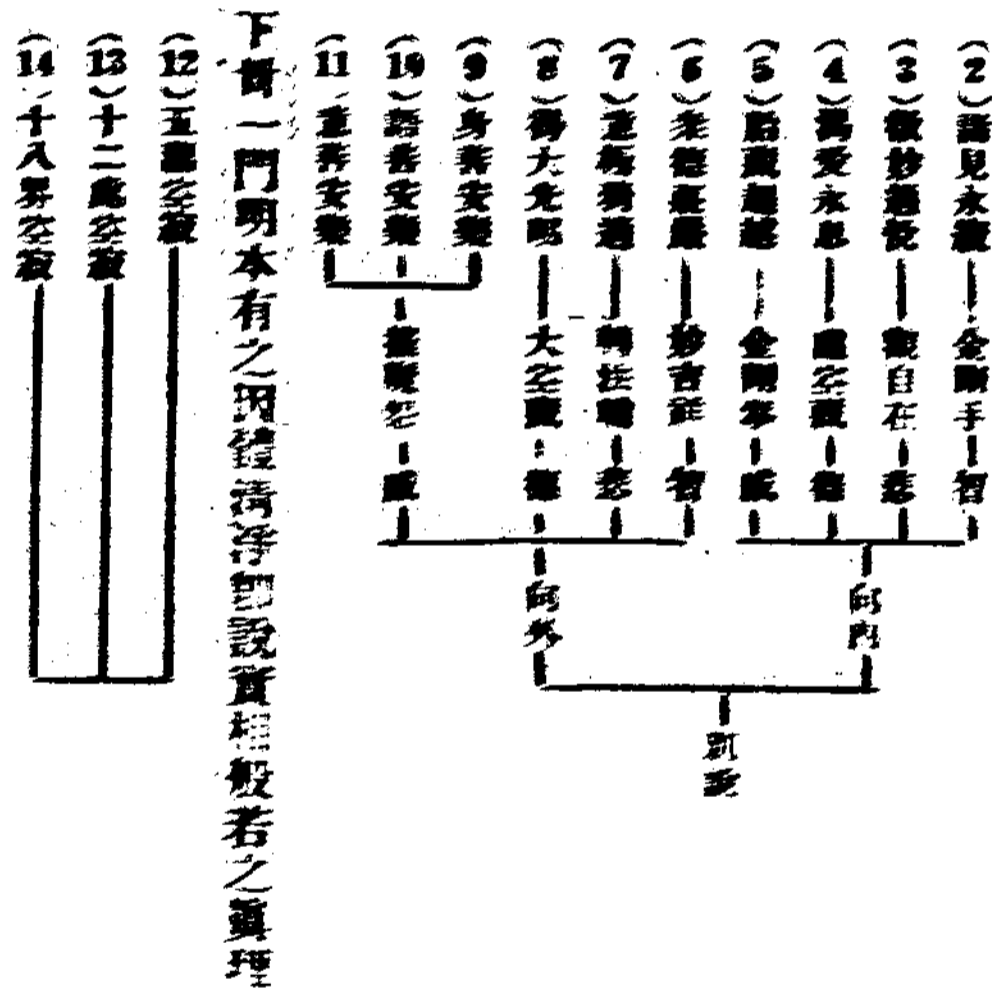
一切法甚深微妙般若理趣清淨法門表

(1) 極妙樂

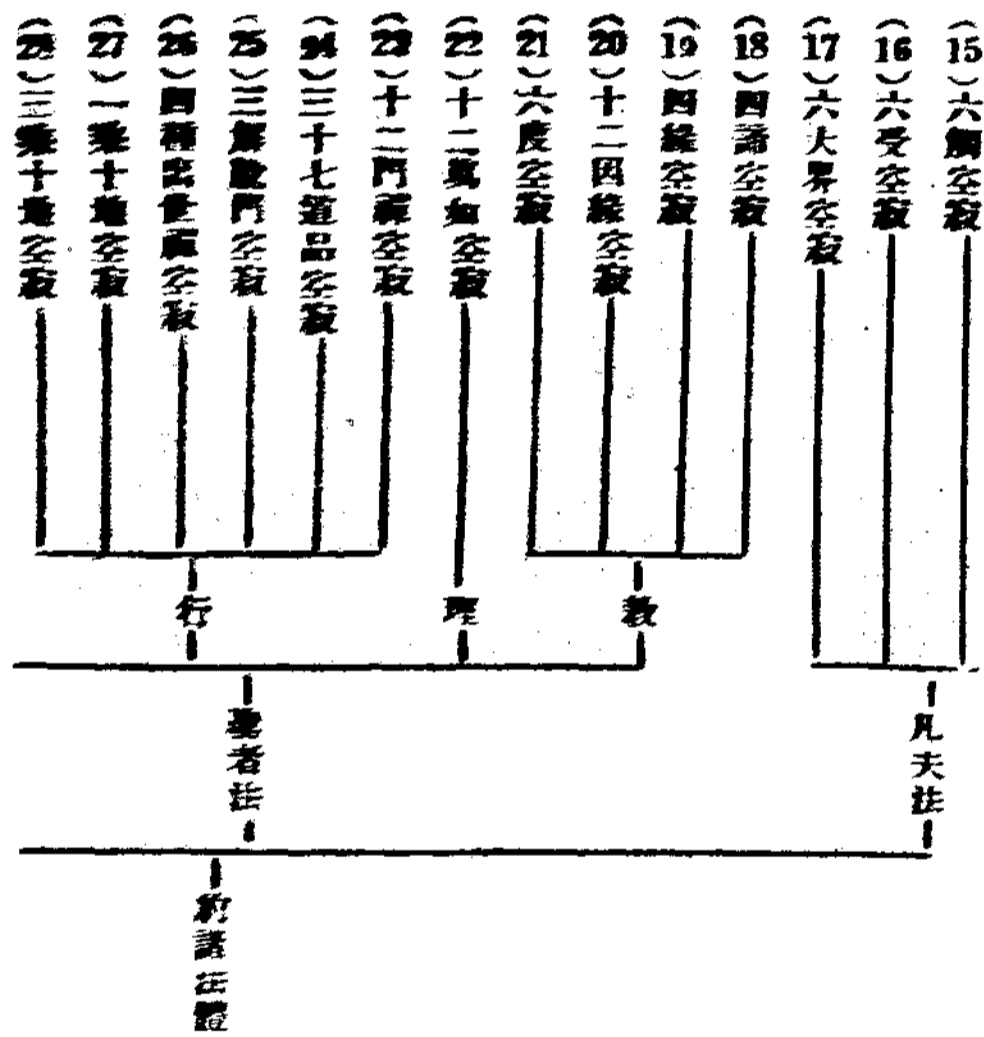
大樂

總說

下十門明修生之果德清淨卽說實相般若之眞趣



釋經 大般若波羅蜜多經卷要



(29) 引生諸德能空寂	陀羅尼門 三摩地門
(30) 觀照化生德空寂	五眼 六神通
(31) 降伏不共德空寂	十力至十 八不共法
(32) 相好殊異德空寂	三十二相 八十隨好
(33) 常記平等德空寂	無忘失法 恆住捨性
(34) 覺了空有德空寂	智一切智智 智一切智智
(35) 因攝德無礙空寂	菩薩行
(36) 果攝德無礙空寂	佛菩提
(37) 入位德無礙空寂	佛身合體
(38) 一切善非善法空寂	
(39) 一切在起無起法空寂	

(40) 一切有漏無漏法空寂

約諸法和

(41) 一切有為無為法空寂

(42) 一切世間出世間法空寂

已上所釋一切法清淨句義 均顯教義也

若在密教 則此中所謂一切法有四種祕釋

初重——淺略釋——三世十方之一切法

第二重——深祕釋——十七尊之三摩地法

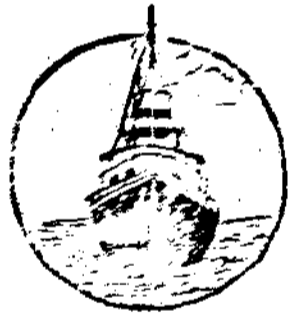
第三重——祕中祕釋——五祕密之三摩地法

第四重——祕祕中祕釋——大樂不空金剛薩埵之三摩地法

故其清淨句亦祇十七 卽以配十七尊 今不贅

上來釋本分第一段「般若理趣之總說」竟

歐 音 第 三 十 三 期



六 六

專 著

般若與業力 (續第三十二期)

第三篇 業力論 (續)

第二章 小乘諸宗與業力 (續)

第十四節 印土飲光部與業力

有名的「無相好佛」優婆塞多(又名目連子帝須)出世以來 承着釋尊第五代的法統 身爲阿育王的國師 派遣門徒 四出布教 表現出一個偉大無比的弘揚成績 這是大家都知道的一頁光榮的佛教史

在他的門徒之中 前回已經說過 有一位曾經布教於阿波蘭多迦地方的曇無德 創立了一個小乘新部 就是法藏部 可是曇無德以外 還有四人 也曾各弘

一部 並盛行於一時 因此 世人合稱五大弟子 又稱同世五師 又稱律藏五部

(1) 曇無德部(即法藏部)——四分律

(2) 薩婆多部(即說一切有部)——十誦律

(3) 彌沙塞部(即化地部)——五分律

(4) 迦葉遺部(即飲光部)——解脫戒經

(5) 婆曩富羅部(即犢子部)——律本未傳

除法藏部已說過外 內中還有一個新部 是五大弟子中之一人所創立 其餘

三人 却都是弘着當時固有的舊部 舊部如前已說 且說這第二新部 就是飲光部

本來他們同學裏面 有人弘着化地部 却又有人從化地部分出了那一個法藏部 也有人弘着說一切有部 却又有人從說一切有部分出了這一個飲光部 這分出飲光部的人 便是迦葉遺

迦葉這是他的梵音的姓名 若用義譯 姓翻爲飲光 名翻爲善歲 出於佛滅後三百年之末 在阿育王朝 曾奉命布教於雪山地方 精進勇決 教護衆生 善觀重空 轉諸煩惱 常著木蘭袈裟 他生於印土婆羅門中的飲光名族 故以飲光爲姓 也有人說 因他本人 身有金光 餘光至側 均爲之飲蔽不現 故稱飲光 又因其少有賢行 故又稱善歲 後來他創立了一個新部 便名爲飲光部或善歲部

但是另有一說 釋尊在世的時候 有一位姓飲光名善歲的童子 迦留陀夷是其父 及多比丘尼是其母 迦留陀夷乃是釋尊爲太子時之師 後出家爲比丘 得了阿羅漢道 這飲光童子 他更在幼年出家 七歲便得了阿羅漢道 常在佛前聽佛說法 都能誦持不忘 因撰集佛語 次第相對 破外道爲一類 對治衆生煩惱又爲一類 有部中人 有信奉着他的 便成了這個飲光部 對於這一說 慈恩大師曾經加以非難 以爲事隔三百年之久 不應猶有此人 但據日本樺博士說「

飲光部的梵名爲迦葉遺 (Kassapa) 這名的意義 乃是迦葉波 (Kassapa) (此云飲光) 的徒衆 他或者祇是私淑這位飲光羅漢 祖述這位飲光羅漢 和法藏部之於目連一樣 也未可知 按之部執異論 也翻作飲光弟子部 迦葉波與迦葉遺本來有些不同 不過並不能就此證明後一說的確當 若將他移在前一說上 說那位迦葉遺大師 因私淑飲光 祖述飲光 而用這個姓名 似乎一樣也可以說得過去呢

又據日本前田博士說「迦葉波乃是上座部的第一代祖師 於今取着他的姓以自稱 可見他不忘本來的意向」然則這同世五師中的迦葉遺 或者是景仰那異世五師中迦葉波祖師而自稱飲光弟子 那麼 較之說飲光童子 似乎更爲妥貼

然而這都是些揣測之詞 文獻不足以徵 還只好存着疑罷

今且正說飲光部 此亦分四 一者傳譯異稱 二者立名略釋 三者判宗攝旨

四者集文標義

(一者傳譯異稱)

- 1 飲光部 見異部宗輪論等
- 2 善哉部 見二論玄論等
- 3 飲光弟子部 見部執異論
- 4 迦葉遺部 見拾毗尼論鈔
- 5 迦葉比部 見文殊問經
- 6 迦葉維部 見舍利弗問經等 (維字 大乘玄論作唯 十八部論作惟)
- 7 迦葉毗部 見大集經等
- 8 優梨沙部 見十八部論
- 9 柯尸悲與部 見部執異論
- 10 蘇跋梨沙柯部 見部執異論

(二者立名略釋)

專著 般若與業力

異部宗輪論述記云「飲光者 婆羅門姓也 則迦葉波姓是 上古有仙 身有金光 餘光至側 皆不復現 飲蔽餘光 故言飲光 此部教主 是彼苗族 故言飲光 又此部主 身有金光 能飲餘光 故言飲光 此師少歲 性賢有德 因以立名 故言善歲 嘉其少有賢行故也 從其姓云飲光 從其名云善歲 或云 此是佛在之日 迦留陀夷兒 姓飲光也 少即歸佛 出家受道 故名善歲 何故三百年末此人猶有也」

文殊問經 「迦葉比」註云「律主姓也」

慧苑音義云「迦葉 具云迦攝波 此曰飲光 斯則一家之姓氏」

可洪音義云「迦葉毗 亦云迦葉維 亦云迦葉波 亦云柯尸悲與 此云飲光 此部律 此土無文」

戒本疏云「迦葉毗 此云重空觀 法名解脫 此有戒本 相同五分」

法華文句云「摩訶迦葉 此翻大龜氏 其先代學道 靈龜負仙圖而應 從

德命族 故言龜氏 眞諦三藏翻光波 古仙人身光炎涌 能映餘光使不現
故言光波 亦云飲光 迦葉身光 亦能映物」

法華義疏云「摩訶迦葉者 文殊問經翻爲大龜 摩伽陀國之大姓也 從姓
立名 (中略) 十八部論疏云 具足應云迦葉波 迦葉此云光 波此云飲
合而言之 故云飲光 飲光是其姓 上古仙人 名爲飲光 以此仙人身有
光明 能飲諸光 令不復現 今此迦葉 是飲光仙人種 卽以飲光爲姓
從姓立名 稱飲光也 又此羅漢 亦自有飲光事 其人身有金色光明 (中略)
此金猶不及迦葉金色 是故亦名飲光」

部執異論云「善歲部 亦名飲光弟子部 天竺本名蘇跋梨沙柯部 亦名柯
尸悲與部」 (摘錄)

大集經云「我涅槃後 我諸弟子 受持如來十二部經 書寫讀誦 說無有
我及以受者 轉諸煩惱 猶如死屍 是故名爲迦葉毗部」

三者判宗攝旨

依慈恩大師之法華玄贊 賢首大師之華嚴五教章 弘法大師之十住心論 在小乘六宗之內 應判飲光部爲「法無去來宗」或「法有我無宗」

小乘六宗

- 第一——我法俱有宗
- 第二——法有我無宗——弘法判飲光部屬此與其母部有部同
- 第三——法無去來宗——賢首判飲光部屬此
- 第四——現通假實宗
- 第五——俗妄真實宗
- 第六——諸法但名宗

依弘法判 同宗者 除其母部「有部」外 尙有多聞部 雪山部 並此部凡四部（賢首則以法有我無宗攝有部雪山多聞及化地末計凡三全一少分）

此宗說「我」非實有 「法」爲實有

依賢首判 同宗者 尙有大衆部 難胤部 制多迦部 西伽世部 北伽世部
注藏部 及化地部之本計 並此部凡七全一少分（此注即以法無去來宗擬化地
部之全 除飲光部 凡七全部）

此宗說「我」非實有 「法」之過去未來亦非實有 唯現在之「法」爲實有
判此部者 何以獨有二說耶

蓋嚴格論之 此部實在二宗之間 故似法有我無宗 而又有不當入法有我無
宗者 似法無去來宗 而又有不當入法無去來宗者 如毘部宗輪論所舉飲光部義
云「若法 未斷未爾知則有」 此固同於計「法有我無」者 然彼實又說「已斷
已爾知則無」 則實計俗有真無 與法有我無宗 實有不同 又如毘部宗輪論所
舉飲光部義云「餘義多同法藏部執」 此固同於計「法無去來」者 然彼實又說
「有諸行以過去爲因 無諸行以未來爲因」 則僅計法無未來 與法無去來宗亦有
不同 故此部實在二宗之間 或判於前 或判於後 均非能十分切合 但今既僅

以六宗分攝諸部 亦惟有就此二宗以攝之 而或前或後 遂成二說 固非可漫於此中是賢首而非弘法 或是弘法而非賢首也

或曰 此部當別爲「法無未來宗」 然當未斷未徧知之前 一切法皆爲有 且彼實計有未來之異熟也 故與其另立一法無未來宗 不如附之於法有我無宗 或又曰 此部當別爲「俗有真無宗」 然當未斷未徧知之前 果已熟之業均爲無 不待證真而始無也 故與其另立一俗有真無宗 又不如附之於法無去來宗

要之 此部對於一切法之總觀念 實只認法之業力爲實有 此力之外 均歸於無 故在出世法 斷惑以後 此力已破 卽自有而無 在世間法 辦果以後 此力已盡 亦自有而無 而當其果尙未熟之前 此力實常恆活躍 惑報不虛 尚非無而實有 又當其惑尙未斷之前 此力實相續引生 輪轉不滅 則亦非無而實有 凡此 皆從業力以計一切法之有無也 是卽飲光部對於一切法之總觀念也

(四者集文標義)

此部所計 依異部宗輪論所載 僅舉數條 而稱其餘均同法藏部 蓋法藏部
之部主曇無德 與飲光部之部主迦葉遺 固同出於優婆塞多剎師之門者 其對於
世間一切法與出世間一切法之觀念 自多相同 但宗輪論所記法藏部義 亦僅舉
數條 而稱「餘義多同大眾部執」 然則此部所計 必亦多同於大眾部者矣 蓋
大眾部與法藏部 均屬法無去來宗 此部實與之相近 故多相同之點 然只就宗
輪論所舉數條而言 自有其迥然特殊者在 上已略述 今當更表而出之

異部宗輪論「若法 已斷已徧知則無 未斷未徧知則有」

據此 可知此部計「真無俗有」 異於大眾法藏二部 亦異於餘部 如
一說部爲諸法但名宗 則計真俗兩無 說出世部爲俗妄真實宗 則計俗
無真有 說一切有部爲法有我無宗 則計真俗俱有 均與此部之計真無
俗有者有殊 然彼真俗兩無及俗無真有二計 僅言說之變易 非意義之
遲庭 固與此部同計惑法無體者 惟有部一宗不然 在有部計 以爲法

體恆有 惑體亦恆有 斷惑云者 僅能斷其惑得 非能斷其惑體 是與
惑法無體諸計全然相反矣 故述記中及之 此條所謂「已斷」 乃無間
道 所謂「已徧知」 乃解脫道 亦見述記

異部宗輪論「若業 果已熟則無 果未熟則有」

據此 可知此部計「果熟因滅」 異於大衆法藏二部 亦異於餘部 此
與前條爲一對 前條通論一切之法 以惑斷而無 此條別論一切之業
以果熟而無 前由出世法而無 此卽世間法而無 均所以示業力之本體
乃空無相無作 使人知所勘破也 然由其反面言之 則前者以惑未斷而
有 後者以果未熟而有 輪轉不滅 惑報不虛 又所以示業力之現象乃
不空有相有作 使人知所深懼也 婆沙論云

飲光部 彼作是說 猶如種子 芽若未生 其體恆有 芽生便壞
諸異熟因 亦復如是

「飲光部 彼作是說 諸異熟因 果未熟位 其體猶有 果若熟已 其體便無」

卽此條義也 考大眾部說 種子之體 卽轉爲芽 非是種滅 故計色法 有一期暫住 說一切有部說 芽之生時 種卽已滅 非能暫住 故計一 概均剎那生滅 今此部所計 似與有部相同 但有部法體恆有 不說其 體便無 其意實有出入也

異部宗輪論「有諸行以過去爲因 無諸行以未來爲因」

據此 可知此部計「有去無來」 異於大眾法蘊二部 亦異於餘部 述 記曰「此簡薩婆多 現在以未來爲能作因 未來以未來爲異熟 後相應 位有能作因故」 是此條又正與有部相反矣 但說者謂此部之計有去無 來 或亦計無去無來 有去有來 如述記之釋前二條曰

「法謂煩惱 未斷之時 過去有體 名有煩惱 若爲無間已斷 解

脫得知 過去煩惱 體即非有 不同薩婆多等其體獨有」

「既唯辨果名業 若果未熟 過去有體 若果已熟 業於過去 其體即無 然唯畏法生 已念念滅 不待已斷備知等故 解云 此中唯於過現 不說未來 以無體故 今准文意 無法以未來爲因 以未來無故 然因後果前 故無以未來爲因 又 法已斷知 言不簡別故 許通未來 於理無爽」

蓋障於業則有去來 離於業則無去來 業之起則有去來 業之滅即無去來 故凡夫以果已熟而過去之惑體即無 聖者以覺未圓而未來之異熟仍有 述記特充其意而言之耳 至此部自標之教條 當如俱舍論所說

「若人唯說有現在世及過去世未與果業 說無未來及過去世已與果業 彼可許爲分別說部」(光記指爲飲光部計)

即謂現在爲有 未來爲無 而過去之未與果業爲有 過去之已與果業爲

無也

異部宗輪論 「一切行皆剎那滅」

據此 可知此部計「一切剎那生滅」 異於大衆法藏二部 亦異於餘部
餘部有說「一切行皆剎那滅」者二 一爲有部 一爲化地部 然有部
於「三世實有」「法體恆有」上說一切剎那滅 化地部於「一念頃蘊」「
一期生蘊」「窮生死蘊」上說一切剎那滅 均與此部不同

異部宗輪論 「諸有學法有異熟果」

據此 可知此部計「有學未離因果」 異於大衆法藏二部 亦異於餘部
述記釋之曰「此有二解 一 卽無漏不招有漏果 但前引後「等流果」等
變異而熟 名有異熟果 一 此異熟果 體實無漏 薩婆多等不許名異熟
故 二云 卽感有果 如初二果 未離欲界 房有無漏 感欲界果 不
還感上界 類此應知 以煩惱未盡 無漏未圓故」 蓋此部固認業力爲

專著 般若與業力

實有者 其對於世間一切法之觀念 既以業力爲之中心 而其對於出世間一切法之觀念 卽亦以業力爲之中心 非至已斷之無間道 已徧知之解脫道 終不能脫於業力之因果之環也 此義餘部亦有及之者 但廣狹爲異 又俱舍論曾舉此部說有學中之預流果受生一義 附錄於此 以見此部注意於有學異熟之一端

「飲光部經 分明別說 於人天處 各受七生」

已上所述 卽宗輪論所舉數條 其餘均同法藏部 欲窺其全 請觀前節

但此數條均迥然異於餘部者 陳義雖簡 而實爲最重要之問題 此部精神已悉在此 亦不勞別求餘緒也

總而言之 此部之根本要義 仍如「法藏」「大衆」等部 未嘗離了業力 最後 我還要重申前說 願讀者不要忘了那異部宗輪論開首的幾句偈子 當知現所說的飲光部 也與其餘小乘諸部一律 同依四聖諦教 都是爲業力而修 依業力而修 所以說 業力是小乘的根本要義

密乘

六日經在品講

爾時金剛手復請佛言惟願世尊說彼心如說已佛告金
剛手祕密主言祕密主諦聽心相謂貪心無貪心瞋心慈心
癡心智心決定心疑心暗心明心積聚心鬥心諍心無諍心
天心阿修羅心龍心人心女心自在心商人心農夫心河心
陂池心井心守護心慳心狗心狸心迦樓羅心鼠心歌詠心
舞心擊鼓心室宅心獅子心鴿鷓心鳥心羅刹心刺心窟心
風心水心火心泥心顯色心板心迷心毒藥心絹索心械心
雲心田心鹽心剃刀心須彌等心海等心穴等心受生心祕
密主彼云何貪心謂隨順染法云何無貪心謂隨順無染法

云何瞋心謂隨順怒法云何慈心謂隨順修行慈法云何癡心謂隨順修不觀法云何智心謂隨順殊勝增上法云何決定心謂尊教令如說奉行云何疑心謂常收持不定等事云何闍心謂於無疑慮法生疑慮解云何明心謂於不疑慮法無疑慮修行云何積聚心謂無量爲一爲性云何鬥心謂互相是非爲性云何諍心謂於自己而生是非云何無諍心謂是非俱捨云何天心謂心思隨念成就云何阿修羅心謂樂處生死云何龍心謂思慮廣大資財云何人心謂思念利他云何女心謂隨順欲法云何自在心謂思惟欲我一切如意

云何商人心謂順修初收聚後分拆法云何農夫心謂隨順
初廣聞而後求法云何河心謂順修依因二邊法云何陂池
心謂隨順渴無厭足法云何井心謂如是思惟深復甚深云
何守護心謂唯此心實餘心不實云何慳心謂隨順爲已不
與他法云何狸心謂順修徐進法云何狗心謂得少分以爲
喜足云何迦樓羅心謂隨順朋黨羽翼法云何鼠心謂思惟
斷諸繫縛云何歌詠心（梵本缺）云何舞心謂修行如是法
我當上昇種種神變云何擊鼓心謂修順是法我當擊法鼓
云何室宅心謂順修自護身法云何獅子心謂修行一切無

怯弱法云何鶻鷂心謂常暗夜思念云何烏心謂一切處驚
怖思念云何羅刹心謂於善中發起不善云何刺心謂一切
處修發起惡作爲性云何窟心謂順修爲入窟法云何風心
謂偏一切處發起爲性云何水心謂洗濯一切不善法云何
火心謂熾盛炎熱爲性云何泥心（梵本缺）云何顯色心謂
類彼爲性云何板心謂順修隨量法捨棄餘善故云何迷心
謂所執異所思異云何毒藥心謂順修無生分法云何縑索
心謂一切處住於我縛爲性云何械心謂二足止住爲性云
何雲心謂常作降雨思念云何田心謂如是修事自身云何

鹽心謂所思念彼復增加思念云何剃刀心謂唯如是依止
剃除法云何彌盧等心謂常思惟心高舉爲性云何海等心
謂常如是受用自身而住云何穴等心謂先決定後復變改
爲性云何受生心謂諸有修習行業彼生心如是一同性

講曰 上文已說「心續生」今詳明九句問中之「心諸相」句也 中分二節

一 金剛手請問

二 世尊開示初列六十心名次釋其相

按經中止列五十九心名 其第六十心梵本缺文 阿闍黎云少一獼猴心也

又經中釋相 於歌詠心下泥心下及獼猴心三者 亦皆缺文

此六十心者 與順世八心前後雜起 爲障見道之惑品也 故唯蘊無我心

現前時 一時頓斷淨盡 與後文百六十心不同 蓋百六十心爲修惑頭數

也。然二者皆「心諸相」及「心殊異」句中事。故連類及之。

釋爾時金剛手復請佛言惟願世尊說彼心主勝密主諸聽心相

今金剛手問「彼心」世尊以

六十心

百六十心

三劫證斷

答之 後文金剛手白佛「願教世者演說心相」世尊以

六無畏

十緣生句

答之 故知後文心相 就真言門中為問答 今問彼心 汎就諸心相為問

答也 然統觀經文 自此以後 直至住心品終 皆詳細開示「心諸相」及

「心殊異」句耳 又六十心多相對列名 故經中詳說六十心相亦相對立言

釋貪心

釋無貪心

第一云何貪心 謂隨順染法者 染著前境 卽是染汚淨心 若隨順修行 此法 名有貪心 以心法微細難識 但觀彼所爲事業 必有相彰於外 譬如鑑烟之狀貌 則火性可以比知 故諸句多以順修明義 以可例然也 此等皆是未得出世心以來 與善種種雜起之心 若行者善識真僞 猶如農夫 務除稜草 以輔嘉苗 則淨心勢力 漸漸增長 勿謂是因緣事相 輕忽至言 使心沒其中 不自覺知也 第二云何無貪心 謂隨順無染法者 謂與前心相違 乃至所應進求善處 亦復不生顛樂 是故不染善法 俱障善萌 與無染汚心 名同事異 最須觀察也 是故行者但觀貪心實相 自然貪不染心 不應起如是無慧不貪之行

釋瞋心

釋慈心

第三云何瞋心謂隨順怒法者 怒謂瞋心發動事彰於外 以心法難識故

以隨修怒法釋之 若數起如是不寂靜相 卽知是瞋心相也 但於此衆緣中觀察 瞋心自無所住 則此障不生 第四云何慈心謂隨順修行慈法者 此慈亦是與瞋相違 愛見心垢之慈 非善種所生也 上慈字據內心 下慈字是外相 所爲事業 旣覺知己 但治防道之失 轉轉修慈無量心 卽是對治

釋癡心

釋智心

第五云何癡心謂順修不觀法者 謂不觀前言善惡是非 過卽信受 凡所爲事業 不能先以慧心甄別籌量是非 如是等多諸誤失 皆是癡心相也 第六云何智心謂順修殊勝增上法者 謂是人於種種所說中 皆以智簡擇 此勝此劣此應受此不應受 所其勝上者而後行之 卽是無癡相也 然道人之法 非智力籌量所能及之 唯信者能入耳 是故觀察世智辨聰難是 彼對治也

釋決定心

釋疑心

第七云何決定心謂尊教令如說奉行第八云何疑心謂常收持不定等事者
今先釋疑心 令決定心相易解明了故 疑心者謂此人隨有所聞便生不決定心 如受戒時便自生疑心 我今定得戒爲不得耶 或疑師疑法 諸事例爾 如人道行 以疑惑故不能前進 智度偈云乃至「譬如觀歧路」一好利者應逐」是彼對治 又決定心者 謂隨聞善友等如法教命 便卽不生疑慮 至心奉行 然亦當以慧觀察生正決定心也

釋聞心

釋明心

第九聞心謂於無疑慮法生疑慮解者 謂如四諦不淨無常等 世間智者不應生疑 然彼聞之心懷猶豫 如夜見株杌 生種種億度之心 若見有如是相者 當知暗心使然也 第十明心謂於不疑慮法無疑慮修行者 謂於決定法印非可疑慮之法 彼隨所聽聞 卽能懸信 當知是明心也

然是若過若不及 卽是障道之心 更處中慧 是彼對治

釋積聚心

釋鬪心

第十一云何積聚心謂無量爲一爲性者 如人學得二三昧已 見餘經教無量法門差別勝事 皆謂說此定心 離此之外 更無餘法 故名積聚心也 第十一云何鬪心謂互相是非爲性者 謂聞他所說言教 常好辨論是非 謂是義應爾是事不然 假使所言合理 亦以種種方便伺求其長短 欲令墮在失處 設他來問 亦復求其長短 言此問乖僻 我不應答 有如是相現 當知是鬪心也

釋諍心

釋無諍心

第十三云何諍心謂於自己而生是非者 謂內懷是非之心 如自思惟一義竟 輒復自設異端 推求其失 雖善心諮受於人 旣領受已 還自推求得失 謂此事合爾 此不合爾 多有如是相現 當知是諍心也 第十

四云何無諍心謂是非俱捨者 准梵本轉聲於六十心下 皆合有爲性之字
例可知 謂其心不懷向背 雖先所宗習作如是見解 更聞異言以爲合
理 卽受行之 或先以爲是 聞他以爲不是 卽能改之 持無所執 是
非俱捨 如有如是相 當知是無諍心也 覺知無記無諍之心 修諸法實
相無諍之心 是彼對治也

釋天心

釋阿修羅心

第十五云何天心謂心思隨念成就者 如諸天以先世果報故 若有所須
不加功力隨心而生 數起如是顯樂 當知是天心 亦有曾生上界故有此
習也 如真言行人 不期遠大之果 但爲自心所牽 能隨淨善提心 當
自覺知 勿貪世間悉地 是彼對治也 第十六云何阿修羅心謂樂處生
死者 阿名爲非 修羅名天 以其果報似天 而行業住處不同 故以爲
名也 此知有解脫之利 但深樂生死果報快樂 不能進趣 若行人有此

相貌 富知名修羅心 亦由先世曾生此趣故 有此習也 觀察無常苦等 是彼對治

釋龍心

釋人心

第十七云何龍心謂思念廣大資財者 謂數作是念 我當以何方便 獲如是廣大資財勝妙珍寶 有此多貪無厭之想 是龍趣之心也 亦本從龍趣中來 故生此習 喜令行人 願求世間悉地 障出世淨心 思惟少欲知足無常等 是彼對治也 第十八云何人心謂思念利他者 謂好追求思念 某甲於我有恩 我當以如是方便 令得大利 某甲曾於我所 有不饒益 今當報之 及種種理人利物之計 皆是人心也 當念自觀心行 早求法利 不應紛紜思慮他緣 是彼對治

釋女心

釋自在心

第十九云何女心謂隨順欲法者 亦是人趣心 但以多欲爲異耳 如經說

言 女人多欲 百倍於男子 當念所經樂事 或想他容色姿態等 能令行者障蔽淨心 亦是多生曾作女人 猶有本習也 是中以不淨念處等觀身實相 是彼對治 第二十二云何自在心 謂思惟欲我一切如意者 自在即外道所事天神也 彼宗計自在天能隨念造諸衆生及苦樂等事 修此法者 亦常係念 願得如其本尊 若真言行人 數念如是悉地 念我隨念成就 當知是自在心 亦之習使然也 當觀諸法 皆悉屬衆因緣 無有自在 是所對治

釋商人心

釋農夫心

第二十一云何商人心 謂順修初收聚後分析法者 如世商人 先務儲聚貨物 然後思惟分析之 此物當某處用 彼物當某處用 可得大利 若行人先務內外學問 令周備已 方復籌量 此是世典 當如是處用 此二乘法 用應接某人 此大乘資糧 是某緣所要 是名商人心 亦由先習

使然也 修捷疾智 是彼對治 謂隨聞何法 卽應觀彼因緣事用 豈待
多聞蓄聚 方求用處耶 第二十二云何農夫心謂隨順初廣聞而後求法
者 如學稼者 問老農云何知地良美 云何耕植耘耨 云何候時 云何
穫藏 如是一一知己 方就功力 此心亦爾 先務諮承智者 廣聞道品
然後行之 皆宿習使然也 以利智爲所對治 如聞諸蘊無常 卽知界
入緣起等 其相例皆爾 又如毒箭入體 豈得竣三農月廣問而後拔之耶

釋河心

釋陂池心

第二十三云何河心謂順修依因二邊法者 此心性雙依二邊 或時修常
或時修斷 或復邪正兼信 如河水雙依兩岸 其所漂流之物 亦不定係
一邊 此中對治 謂行人專心一境 則能有所至到 若心不定守 能令
事業俱辦 無此理也 第二十四云何陂池心謂隨順渴無厭足法者 譬
如陂池 若衆水流入 終無厭足 此心亦爾 若名利眷屬等事 來集其

身終無厭足。乃至於所法爾爾。如已得乳糜。不務速食。更復渴望餘味。是中少欲知足。以爲對治。

釋非心

釋守護心

第二十五云何非心。謂如是思惟深復甚深者。謂如俯窺井水。淺深之量難知。此心性亦如是。凡所思惟。好尚深遠。所有善不善事。皆欲令人不能測量。共住同事。亦不識其心行。當知是非心也。緣起法門及善人相。皆顯了易知。是彼對治。第二十六云何守護心。謂唯此心實。餘心不實者。如世人爲護己身財物等故。乃至周墻重閣。種種防守。不令爲他所傷。此心亦爾。常守護身心。乃至如龜藏六。不令外境所傷。謂唯此爲實。諸餘有作之務。皆爲不實。學聲聞者多生此心也。以兼護他人爲所對治。又有人自保所解。不欲令他種種異論所傷。謂餘見解悉皆不實。亦是也。

釋慳心

釋狸心

第二十七云何慳心謂隨順爲己不與他法者 謂此人諸有所作 皆悉爲自身故 財物技藝乃至善法 皆好祕惜不以惠人 有此相者 知是慳心也 以念施及無常等 爲所對治 當念財物技能 設無常時 無有隨我去者 然今此身 念念不可自保 云何惜之耶 第二十八云何狸心謂順修徐進法者 如貓狸伺捕禽鳥 屏息靜住 不務速進 望至度內 然後取之 此人亦爾 遇聞種種法要 但作心領受記持 而不進行 冀待良緣會合 則當勇健勵行之 又如貓狸 蒙種種慈育 亦不識恩分 若人但受他慈惠善言 而不念報 是狸心也 以不待時處如聞輒行常念恩德 爲所對治

釋狗心

釋迦樓羅心

第二十九云何狗心謂得少分以爲喜足者 如狗以薄福因緣 所期下劣

故遇得少分鄙鄙之食 便生喜足 若稍過於此者 則非所望 此心亦爾
聞少分善法 便以爲行不可盡 不復更求勝事 此聲聞種習所生也
以增上意樂爲所對治 乃至心如大海 少亦不拒 多亦不溢 第三十
云何迦樓羅心謂隨順朋黨羽翼法者 此鳥常恃兩翅 挾輔其身 所往隨
意 以成大勢 假少一羽 則無所能爲 此心亦爾 常念多得朋黨 與
輔翼相資以成事業 又因他所作而後發心 不能獨進 如見人行善 便
念彼尙能行我何不爲 常念勇健菩提心 如獅子王不藉助伴 爲所對治

釋鼠心

釋歌詠心

第三十一云何鼠心謂思惟斷諸繫縛者 如鼠見他箱篋繩係等 輒好非理
損壞 亦不作念 由此斷故 令我得如是利 但爾無趣爲之 此心亦爾
所有繫屬及與成事 好爲間隙而殞敗之 第三十二歌詠心梵本缺文
不釋 阿闍黎言 此喻傳法音也 如世人度曲 於他得善巧已 得爲他

人奏之。出種種美妙之音。聞者歡喜。此心欲從他聽聞正法。我當轉爲衆生。以種種文句莊嚴分別演說。令此妙音處處聞知也。多是聲聞宿習。亦能隨淨心也。當念我當得內證自然之慧。然後普現色身而演說之。是彼對治。

釋舞心

釋擊鼓心

第三十三云何舞心謂修行如是法我當上昇種種神變者。如世人支分散動。說名爲舞。神變亦爾。現種種未曾有事。令前人心淨悅眼。多是五通餘習。若偏尙如是悉地。方便願求。亦障淨心也。當念除蓋障三昧。心無散動。神通不起滅定。而作加持神變。勿貪世間小驗。是所對治。

第三十四云何擊鼓心謂順修是法我當擊法鼓者。鼓能警誡衆生令得覺悟。若行人作如是念。衆生長夜昏寢。我當習種種無礙辨才。擊大法鼓而警悟之。亦能妨礙淨心也。當念早證無量詰言陀羅尼。以天鼓妙音普告。

一切衆 勿以世間小利妨大事因緣 是彼對治

釋室宅心

釋師子心

第三十五云何室宅心謂順修自護身法者 如人造立舍宅 庇衛其身 得免寒熱風雨盜賊惡虫等種種不饒益事 此心亦爾 我當持戒修善以自防護 令今世後世 遠離惡道衆苦 多是聲聞習也 當念救護一切衆生 非獨一身 是所對治 第三十六云何師子心謂修行一切無怯弱法者 如師子於諸獸中 隨所至處皆勝 無有怯弱 此心亦爾 於一切事中皆欲令勝一切人 心不怯弱 自心謂無有難事 莫能與我較其優劣者 若自覺知已 當發釋迦師子心 當令一切衆生遍勝 無有優劣 是所對治

釋鴝鵒心

釋鳥心

第三十七云何鴝鵒心謂常暗夜思念者 此鳥於大明中無所能爲 夜則六情爽利 若行者晝日雖有所聞 誦習昏愒 不得其善巧 至暗夜思憶所

爲之事 重復籌量 便得明了 乃至修禪觀等 亦以暗處爲勝 若覺知已 當念等於明暗 今所作意 無晝夜之別 是所對治 第三十八云 何鳥心諛一切處驚怖思念者 如鳥鳥 若人善心附近惡者 或時向求其便 俱生猜異之心 一切時性常如是 此心亦爾 雖善友欲爲饒益及陷誤之者 一槩猜阻而懷疑懼 乃至持戒修善時 亦於生死懷驚怖心 若覺知已 當修安定無畏心 是彼對治

釋羅刹心

釋刺心

第三十九云何羅刹心謂於善中發起不善者 如人見爲善事 皆作不善意解 佛說造諸塔廟得無量福 而彼反作是言 由此故橫損無量小虫 煩擾施主 將何所益當受苦 發起謂如是等不善心生起也 是中但以觀功德利益 不念彼短 爲所對治 第四十云何刺心謂一切處作惡爲性者 猶如棘叢 於一切處地 多所損妨 令近者不安 此人心亦爾 若行

善事 如大施等 既作已 便生追悔之心 若作惡事 竟復自思惟 亦
懷慚懼 是故常懷惡作 動慮不安 此中對治法 若有犯 速務懺除
勿生掉悔 所爲善事 應自思惟 生慶幸心

釋窟心

釋風心

第四十一云何窟心謂順修入窟法者 謂諸龍阿修羅等 皆在地下 或海
底深窟中 多有神仙諸藥 能得長壽自在 行者或念彼中多有美女 結
正同於諸天 可無天逝之憂 五欲自恣 或念留住彼中 可得規壽 見
未來諸佛 皆是窟心也 當念如法修行 可於此生 見法明道 乃至成
佛 不應枉路稽留 念此世仙之法 是彼對治 第四十二云何風心謂
遍一切處發起爲性者 風性散亂 由不住故 此人心亦爾 於一切處遍
種善根 謂於世間外道種種天等及三乘諸行中 皆令有分 而作是念
如多種子 於一切處遍之 會有成者 當知是風心也 當念石田不毛虛

費種子 富求良美福田膏腴之處 專意耕耨 所穫必多 是彼對治

釋水心

釋火心

第四十三云何水心謂順修洗滌一切不善法者 如水性清潔 雖暫為諸垢所污 澄之則淨 又能洗除垢穢 此人心亦爾 常欲發露垢惡 懺洗三業衆罪 以見此垢此淨 我如是行 則能障礙淨心 但當觀心實相 了從本來 垢法不生 自能除一切善障 是彼治行也 第四十四云何火心謂熾盛炎熱為性者 如火性赫奕躁疾 此人心亦爾 若造善時 於須臾間 能成無量功德 造惡亦少時成極重業 此中治行 應思惟猛暴之心 多所敗傷 以柔和慈善之水 方便令滅 而熾然善事 務令恆久 是彼對治

釋泥心

釋顯色心

第四十五泥心梵本缺文不釋 阿闍黎言此是一向無明心也 乃至目前近

事亦不能分別記憶。故律云猶如泥團。又如泥漏。以薄弱故。難事越度。要令有所由藉。謂假橋梁等。方能越之一。若覺有此方便。必須歸惡善友。方便開發。乃能漸去無知。還生悲性也。第四十六云何顯色心。謂類彼爲性者。譬如青黃赤白等染色。若素絲入之。便與同色。此人心亦如是。見聞善法。亦隨彼行。見聞惡事。亦依隨修學。乃至無記亦爾。對種種境界。隨事而遷。行人自覺知已。當念專求自證之法。不由他悟。不爲他緣所轉。是彼對治。

釋板心

釋迷心

第四十七云何板心。謂順修隨量法捨棄餘善故者。如板在水中。隨其分量。受載諸物。過限則不能勝。終亦傾棄之。此人心亦爾。簡擇善法。隨己力分。行一事已。便作是語。我承上以來。唯行此法。不知其他。乃至習行人齋。卽不捨離。更不慕行餘善。以發廣大心學善提行。是所對治。

密乘 大日經住心品講

第四十八云何迷心謂所執契所思異者。如人迷故。意欲向東。而更向西。此人心亦如是。意欲學不淨觀。而反取淨相。自謂我今取不淨觀。若修無常無我時。反行常我倒中。謂我今修無常無我。由心散亂故使然也。當念專一其心。審諦安詳。無倒觀察。是彼對治。

釋毒藥心

釋絹索心

第四十九云何毒藥心謂順修無生分法者。毒謂龍蛇藥草諸惡之毒也。如人中毒悶絕。轉趨死地。無有生分。此人心亦爾。不生善心。亦不生惡心。乃至一切心不能生起。但任運而行。漸入無因無果中。故名無生分法也。行人自覺知已。應發起大悲衆善。離斷滅空。卽是所治甘露妙藥。第五十云何絹索心謂一切處住我縛爲性者。如人爲絹索所縛。乃至手足支節。不得動轉。此心如是。墮於斷見五縛之中。此見能縛行者心。乃至於一切處。常爲所拘。不能自出。最是重障也。旣覺知已。應速以緣

起正慧力 決除障蓋 是所對治

釋械心

釋雲心

第五十一云何械心謂二足止住爲性者 在手曰扭 在足曰械 如人爲械所持 故二足停住 不得前進 此心亦爾 常好端坐 寂然住立而修定心及觀察法後 爲此所拘 故名爲械心 此中治行 當於一切時處思惟修習 使靜亂無間 是所對治 第五十二云何雲心謂常作降而思念者 如西方夏三月中 霖雨特甚 以常滯淫昏墊 故時俗憂樂思慮之心 蔚翳滋多 故云作降雨時思念也 覺知己 則當行捨心 離於世間憂喜 隨順法喜 是所對治

釋田心

釋鹽心

第五十三云何田心謂常如是修事自身者 如人有良美之田 常修治耕種 芸除荒穰 種種方便 令得清淨 此人亦爾 常好修事其身 以香華

滋味等灌塗奉養 務令光潔嚴好 覺知己 常念迴此功力 修事其心
以如是諸供養具 播植福田 資成勝果 是彼對治 第五十四云何願
心謂所思念彼復增加思念者 如醫性鹹 凡有所入處 皆增鹽味 此人
心亦如是 於所思事復加思念 如憶想欲色之時 適生此意 還復自推
求 是心由誰而生 作何相貌 觀此心未決 復念此推求之慮 有何因
緣 如是則無窮盡也 既覺知己 當一向安心諦理 務使穿徹 又心性
離念 非憶度能知 不於分別之上 更增心數也

釋剃刀心

釋彌虛等心

第五十五云何剃刀心謂唯如是依止剷除法者 剷除鬚髮 是離俗出家相
謂此人心但作是念 我已剷除俗相 令惡法不得復滋 更何所求 當
知此心最惡 以自作分限故 能剷除所有善根 令不得生 當念一切賢
聖所應斷者 所謂無明住地三毒之根 若能剷此令妄想不生 乃名真出

家也 第五十六云何彌虛等心謂常思惟心其與於性者 如須彌山高純
美峯 無能出其上者 此人心亦爾 常以高深爲性 乃空而虛父母等所
應尊敬處 皆不能下意 猶如高幢 不可屈撻 若欲撻之 夢心當以
終不改其常操 以忍辱謙卑於一切衆生作大師也 爲所對治

釋海等心

釋穴等心

第五十七云何海等心謂常如是受用自多所住者 譬如大海 百川歸之
悉納無礙 此心亦爾 於一切善事 皆歸之於已 謂攝餘人 無有比者
常自恃如是衆多所長 自受用此所住 前心將滿 此心將廣 故云與
海等同也 行者覺知已 當念三賢十聖無量功德海 攝持深廣 自覺
心行曾未得其豐滿 不應起大慢之心也 第五十八云何穴等心謂先決
定彼後復變改爲性者 譬如完堅之器 後若遇緣穿穴 無所堪任 此心
亦爾 初時多所受持 後稍穿漏也 或初發心受戒時 具足無缺 不久

漸生漏法 同於已敗之器 法水不停 凡如此類 皆名穴心也 故行者當令所爲之事 皆有所終 又知性多變改 最能障礙堅固菩提心 爲彼對治

釋受生心

(第六十猿猴心於經缺文)

第五十九云何受生心 謂諸有修習行業彼生心如是同性者 如人由白黑業 受善惡報 由所作種種雜故 受彼彼無量差別身 此心亦爾 所修諸行 皆欲迴向受生 當知得果亦兼善惡也 故行者當念 甄擇善惡 除去不善 純修有法 就此善中 又復以慧 更去蟲蠹 如是次第乃得成純一清淨醍醐妙果 是所對治也 第六十心梵本缺文 阿闍黎云 少一猿猴心也 猿猴之性 身心散亂 常不暫住 行人亦爾 其性躁動不安 故多攀緣 猶如猿猴 放一捉二 大略言之 衆生盡然 今偏盛而言也 此中以不隨動散之想 繫緣一境 是所對治 猶如猿猴 若繫之於柱 則不復肆情蹻騰躍 是所治也

演壇

修定是學佛的第二步

(續第三十二期)

(乙)亦有漏亦無漏禪——豈謂根本淨禪

係根本味禪之「闡證」而加以「觀慧」破根

本味禪之「味著」而成爲「無垢」治根本味

禪之「無記」而出於「分明」便有此根本淨

禪

此淨禪以一息道而分三種 一曰六妙門

爲今修法 由數息而入 二曰十六特勝

爲簡修法 由隨息而入 三曰通明禪 爲

速修法 由觀息而入

演壇 修定是學佛的第二步

凡夫外道之利根者 亦能任修一類息道而

得淨禪 即能由此發有漏智 倘得值佛聞

法 亦能由此發無漏智 此中有漏無漏之

分 實以修息道時用心有異 不可不辨

凡夫——關心持息唯爲禪對——

——有漏

外道——略具觀慧妄求般若——

小乘——正觀慧緣志在入滅——

——無漏

大乘——安心般若具足方便——

(子)六妙門

此為息道之全修法 慧性多者修之 以慧
多定少 雖不昏沉而多散亂 難與禪定相
應 入手時尚須偏重「止」法以除其散亂
故必修其全法 方得淨禪 第終以定少慧
多 雖多散亂而不昏沉 發無漏智甚速
數

(修數) ——行者端身正坐 調和氣息 不
澀不滑 安詳徐數 從一至十 復從一起

攝心在數 不令馳散 是名修數

(證數) ——與數相應者 心住息緣 任運

自數 從一至十 不加功力 覺息虛微

心相漸細 爾時思數為礙 意不欲數 便

應捨數修隨

2 隨

(修隨) ——捨前數法 一心依隨息之出入
既與俱出 復與俱入 攝心緣息 知息入
出 長短冷暖 亦須悉知 是名修隨

(證隨) ——與隨相應者 心既漸細 覺息
長短偏身入出 心息相依 恬然凝靜 爾
時覺隨為礙 心厭欲捨 便應捨隨修止

3 止

(修止) ——息緒緣塵 不念數隨 凝靜其
心 止於一處 眉間鼻端臍下均可 心既
有止 息亦虛凝 是名修止

(證止) ——與止相應者 自覺身心泯然入
定 息亦自住 若不出入 不見內外一切
相貌 即如欲界未到等定 爾時當念此少
觀慧 所證實淺 便應捨止修觀

4 觀

(修觀)——於定心中 以慧分別 諦觀色身微細出入息相 以及皮肉筋骨三十六物 乃至一切受想行識 罔不虛誑 其中均無常樂我淨足以味著 是名修觀

(證觀)——與觀相應者 覺息入出 徧諸毛孔 心眼開明 微見三十六物及諸蟲戶 內外不淨 剎那變易 五陰虛誑 均無自性 觀境既明 心生悲喜 得四念處 破四顛倒 爾時覺念沈澌 未窮真道 便應捨觀修還

5 還

(修還)——既空所觀之境 還觀能觀之心 此心依息 發為觀智 了了分明 能破演壇 修定是學佛的第二步

諸境 然無自性 亦與境同 循息而求 虛明一片 反覆破析 終不可得 於所觀境 實無味著 是名修還

(證還)——與還相應者 心慧開發 息息還源 能所兩無 境智俱離 爾時雖離境智 但仍計有境智當離 離心未除 心隨二邊 便應捨還修淨

6 淨

(修淨)——循息外觀 所觀既空 便離其境 循息內觀 能觀亦空 便離其智 能所之空 境智之離 實屬本淨 非從修得 行者至此應泯一切妄想分別 無離不離 即亦不得能修所修及淨不淨 是名修淨 (證淨)——與淨相應者 心無依倚 不住

不着 豁然朗悟 真明現前 無礙方便

任運開發 如如清淨 三界垢盡 此中證

者有二 一相似證 見道以前五方便「相

似無漏慧一發 二真實證 見道以後苦法

忍乃至第九無礙道等三乘 真無漏慧發也

行者修此六妙門 即能進證諸禪 六門之中

必有一能進者 當備試而善修之 但多能

於境界定及初禪中即發無漏智 不必至上地

諸禪也 至其真實證之六妙門 則數門為

十住 隨門為十行 止門為十迴向 觀門為

十地 還門為等覺 淨門為妙覺也

(丑)十六特勝

此為息道之簡修法 定性多者修之 以慧

少定多 雖多昏沉而不散亂 具與禪定相

應 入手時既須偏重「觀」法以除其昏沉

故僅修其簡法 即得淨禪 第終以定多慧

少 雖不散亂而多昏沉 發無漏智略遲

1 知息入特勝——(攝住)

味禪之攝住 開心散息 觀慧不明 僅覺

估估安穩而已 今捨散息而從隨息入手

即能以觀慧照息了了 於此估估安穩之中

已悉知息之入相 由外而內 息息相續

無不明知 是為特勝

2 知息出特勝——(攝住)

味禪之攝住 亦僅覺估估勝前而已 今以

觀慧漸進 前僅知息之入相者 於此估估

勝前之中 更覺知息之出相 一出入

息息相續 無不明知 是為特勝

3 知息長短特勝——（欲界定）

味禪之欲界定 亦僅覺身心空淨而已 今以細慧又進 前僅知息之出入相者 於此身心空淨之中 更覺知息之長短相 一出 一入 或長或短 息息相續 無不明知 是為特勝

4 知息徧身特勝——（未到定）

味禪之未到定 亦僅覺空無所見而已 今以觀慧更進 前僅知息之出入長短相者 於此空無所見之中 更覺知息之徧於全身 不出不入 不長不短 徧體微微 而從百千毛孔呼吸翕闔 息息相續 無不明知 是為特勝

已上四種特勝是「身念處」

演 壇 修定是學佛的第二步

5 除諸身行特勝——（初禪之覺觀二支）

6 受喜特勝——（初禪之喜支）

7 受樂特勝——（初禪之樂支）

8 受諸心行特勝——（初禪之一心支）

味禪之初禪 但能所得八觸 離生喜樂而已 今有觀慧 於初禪發時 以身心豁然 開朗為覺支 以洞見身中三十六物及「陰四倒為觀支 以無所受而受」分明「無垢」之喜為喜支 以無所受而受「分明」「無垢」之樂為樂支 以衆心即是一心 受諸心行 念念不忘為一心支 乃能善入此禪 是為特勝

已上四種特勝是「受念處」

9 心作喜特勝——（二禪之內淨喜樂三支）

五

10 心作攝特勝——(二禪之一心支)

味禪之二禪 但能內淨覺觀 定生喜樂而已 今有觀慧 於二禪發時 內淨之作喜 一心之作攝 均照了而無顛倒 知此均 心之作業 乃能善入此禪 是為特勝

11 心作解脫特勝——(三禪)

味禪之三禪 常以受「偏身樂」不復求脫 今有觀慧 於三禪發時 雖入離喜妙樂 之地 得美妙無比之樂 而知其未離色法 仍須解脫 故於心終不味著 乃能善入 此禪 是為特勝

12 觀無常特勝——(四禪)

味禪之四禪 常以入「不動定」味之為常 今有觀慧 於四禪發時 雖入捨念清淨

之地 得三異不到之定 而知其未離色法 猶是無常 故於心終不味著 乃能善入 此禪 是為特勝

已上四種特勝是「心念處」

13 觀出散特勝——(空處定)

味禪之空處定 見色籠已出 散歸一空 便味著空處 計為真實 今以觀慧所照 發此定時 即知此定既出彼散色 亦當出 此散空 因了達此定不實 不復生染 乃 能善入此定 是為特勝

14 觀離欲特勝——(識處定)

味禪之識處定 見空法亦離 一識獨在 便味著識處 計為真實 今以觀慧所照 發此定時 即知此定縱散空之欲已離 而

緣散亂之欲亦當離 因了達此定不實 不復生染 乃能善入此定 是爲特勝

15 觀滅特勝——(少處定)

味禪之少處定 見色心俱滅 僅有一無爲法 便味著少處 今以觀慧所照 發此定時 卽知此定既滅一切有爲法 亦當滅一切無爲法 因了達此定不實 不復生染 乃能善入此定 是爲特勝

16 觀棄捨特勝——(非想定)

味禪之非想定 見有爲無爲均捨 而達三界之頂 便味著非想定 今以觀慧所照 發此定時 卽知此定既棄捨三界之下地 亦當棄捨三界之頂地 因了達此定不實 不復生染 乃能善入此定 是爲特勝

演壇 修定是學佛的第二步

已上四種特勝是「法念處」

此十六特勝 必具上地諸禪 始發無漏智 不如前後二法之速 稱特勝者 對味禪言也

(實)通明禪

此爲息道之速修法 定慧性等者修之 以定慧相等 昏散俱無 最易與禪定相應 入手時卽能止觀並用 無病待除 故僅修其速法 亦得淨禪 且以定慧雙備 昏散兩絕 發無漏智最迅

此禪從初修習 卽不用數息隨息諸法 但直觀「息」「色」「心」三事無分別 觀一達三 微見無礙 此法明淨 善用心眼 又開發三明 六通最爲疾利 故名通明禪

(修通明禪)——行者欲觀三事 當先觀「息」

獨身出入 與心相依 次觀「色身」 隨息
 生化 以心為主 次又觀「心」 依息為機
 託身顯發 如是三事不離 歷歷可見 乃進
 而觀 心依於息 息無自性 息依於身 身
 無自性 身依於心 心無自性 四緣不起
 四大各離 則此三事均不可得 如是三事
 無性 歷歷可見 又須觀一事時 即達三事

達三事時 即達諸法 是為修相

(觀通明禪)——及至內證真諦 深入實相

三事分明 莫不通達 徵見此中「言」「觀」

「觀三」更互依持 得相續住 (壽即身

變即息 識即心) 亦知世間天文地理乃至

一切悉與此中相應 能具三界一切禪定 徧

入十二門禪 而從初至後 一一諸禪 均能

發無漏智 且彼又知三界之頂「非想定」中猶
 有細煩惱未斷 乃更進而入「滅盡定」 故此
 禪實能斷盡細諸惑而得三乘涅槃者 又以
 三事觀成 三事無礙 即能成就身業之神變
 輪(色) 口業之正教輪(息) 意業之記心輪
 (心) 而三明六通無不具備 是為證相
 此禪亦可分為九定

- 1 通明初禪——通觀三事而離生喜樂
- 2 通明二禪——通觀三事而定生喜樂
- 3 通明三禪——通觀三事而離喜妙樂
- 4 通明四禪——通觀三事而捨念清淨
- 5 通明空處定——三事俱滅仍有細三事
- 6 通明識處定——破空之細色
- 7 通明非處定——破識之細心
- 8 通明非想定——破無為法之細息
- 9 通明滅盡定——三事滅盡乃得三事無礙

新聞

國內之部

中國佛教會爲水災祈禱並籌賑

中國佛教會。近爲水災發起祈禱普利大會。並籌募賑款。曾在報章登出啓事云。今歲各省水災奇重。人民流離。已亡待死者。不可勝計。願諸同志發起祈禱會。消災弭劫。普利幽冥。於即日起。一月內。隨處發心。同作功德。各省寺院諸大德慈悲共鑒。又一啓事云。敬啓者。今年洪水爲災。遍及十大行省。人民之死亡。財產之喪失。均不可以數計。

新聞 國內之部

。真自古以來未有之大劫也。本會同人再四籌商。擬請我各省市縣佛教會。及 諸山大德。本我 佛之慈悲。憫衆生之浩劫。各竭貨財。擔任賑款。盡力勸募。俟多有捐款。或速寄本會轉送各省賑災會散放。即當舉奉收條。并登報聲明。以昭實在。或就近送交該省賑災會散放。一面報告本會備案。竊念我 佛遺教。六波羅密。以布施爲第一。當此極野哀鴻。嗷嗷待救。務請 諸大德急起直追。當仁不讓。是爲至要。專此佈告。上海善德路十九號中國佛教會副理事長王震等同啓

青島將建大佛寺

一

青島市紳商袁道冲 楊仲英 趙守禮 丁蓮華等

因本市自開埠以來 東西各國所建宗教寺院 不下十有餘處 而日人所建之各所佛教寺院 尤數更多

乃獨本國人無自建之佛寺 以供善男信女修持之

所 故特發起建築佛寺 以供需要 並一面呈請市

府 准予按照租地條待條規 撥租公地作為建築基

址 聞市府方面 以信教自由 載在約法 該紳商

等建築佛寺 尚無不合 已飭財政局查明地段 准

予租領云

美國和尚到平修行

美國和尚雲默齊二人 二日由日本來平。擬在華

修行。下車後。遷往華北居士林。

佛教居士林組織振災協會

上海開北新民路世界佛教居士林。以本年霖雨為災

。慶遍全國。爰特組織振災協會。分頭勸募。籌來集有分數時。擬交江蘇義振會代為發放。

滬人舉行水災祈禱

滬上慈善家王一亭。許世英。王曉籟。徐冠南。爲寅初諸君。及菩提法會會長清海大和尚等。發起舉行水災祈禱大會。祈挽天和。消弭災象。並由邵如舉翁瑞午諸君。具函通告各名流諸善士接洽。參加祈禱。竭誠襄舉。該會於國曆八月念五日晚八時。假新開路辛家花園清涼寺安壇。念六晨開始誦經。念七日下午六時起。供齋上表。二十八日佛事圓滿。並於期內齋戒三天。

佛徒旅行團返國

中華佛徒旅行團悲觀等一行人。自去年九月由滬出發。往南洋印度各地旅行。迄今一年。在此期

內。該團經過廈門。汕頭。潮州。廣州。及越南。暹羅。柔佛。星洲。雪蘭莪。檳榔嶼。緬甸。印度諸地。計行程萬餘里。當該團過暹羅時。得我國前海外部長蕭佛成氏之介紹。曾一度恭謁僧王。備受禮遇。僧王特賜巴利文藏經一部。復賜悲觀體參兩行者之法號。中暹兩國佛教上之感憤。藉得充分之聯絡。其旅行馬來聯邦以及緬甸等地。沿途備受輿論家之稱揚。各地社團學校。多請講演。海外佛學團體。悉表歡迎。每經一地。社會名人。爭相贈贈。讚美備至。悲觀抵印時。曾一度親登佛陀伽耶城。菩提像。靈鷲山。正覺山。等諸聖地。除考察佛化。收集佛物工作外。對於印度他種宗教（如印度教回教等）政治。教育。法律。思想。生活。習慣。以及我華僑之狀況情形。亦咸用心觀察。於印二

新聞 國內之部

月。曾晤見我國美術家高劍文。坤化博士劉仁航。西農專員譚雲山。亞細亞步行團羅德民。諸君。十分款洽。嗣後即返回暹羅。赴僧王之約。入暹國佛教。實地研究巴利文。及暹羅文化。深得僧王之優待。今次回國。為探候剃度師。爰因旅行勞頓過甚。感得失眠耳聾等症。亟須修養。抵汕埠時。曾有電信致責雲頭君等。茲於八月十九日由汕乘輪來滬。寓本埠平安旅館一百十八號。並有暹羅華僑實業家蔡學源君同來。悲觀登岸時。即同蔡君叩訪責雲頭君。責君極表歡迎。即午特假功德林設宴。為悲觀及蔡學源君洗塵。並邀請海上音樂家喻宜萱女士等作陪。席間談話。多是南國新語。賓主非常欣快。散席後。復請參觀友聲旅行團。聞悲觀云。該團旅行工作。現在已告結束。各人分途向學術上努力。

以期不負此行。又聞該門前準備將一年中經過情形。以及收穫之各種佛物。在本埠友聲旅行團開一展覽會。並印刷旅行紀念刊。

普陀山僧捐金助賑

賑委會昨接普陀山來函，述該山僧徒蓬山禪師，以今歲水災奇重，特出百金，託某居士分賑務委員會為振濟之用，並言「款係無來人客所布施，留之無用，倘振災民，亦人客之功德，於我無與等語，某居士以蓬僧貧苦，不易積蓄，今能將此款救濟災民，至堪欽佩，已代為函撥賑委會收入矣，此次洪水為災，達十數省，災區之廣，與災情之重。且古未有、所望各方志士仁人，悉如寺僧之熱忱，各出財力救濟，則立集巨款，並可消災劫於無形也。

北平啓建金光明法會

班禪。朱慶瀾。及北平佛教會同人發起。在雍和宮。建金光明息災法會四十九日。張副司令分付捐洋二千元。並派員拈香。茲錄該會啓事如下。

北平雍和宮金光明全國息災法會暨功德修佛樓募捐啓事

敬啓者密宗衍佛法無上真諦本寺為密宗唯一勝地傳承法印代有高僧持誦真言時昭時迹難者普仁阿闍黎仲修命勝曼荼羅其時北方多故國方艱有兵革而故都七邑不驚告荒廢而畿輔農時不失成豐宏通遐邇共視今歲干戈旱潦逼於境死亡流離延及僑胞痛世道之陵夷浩劫之來有自慨人羣之狂惑大災之降未央翻果尋因親業知報凡屬覺者深動悲懷夫迷途難返近于終歸慈父覺性不異方寸即是靈山苟人心有悔禍之機斯天意有回春之望三途可憫萬法唯心一念皈依千佛

授手定業可轉內真廣明班禪等國乘瓊瑤正宗久受國
家崇奉願匹夫之有實志在覺人信佛法無邊情殷救
苦十方誓願會結壽香一念清涼能生甘露況乎祈禱與
靈爲山林增廟所專司宗教精神亦中外古今所不廢用
特約聚法侶共發大心於雍和宮法輪殿址建金元明息
災壇場台僧衆二百餘人誦尊經四十九日代衆生懺悔
冀宿孽之全川求三寶加持乞大悲之廣假也如東南南
北有苦皆瀾水旱災疫無災不息梵音圓演有情同覺悟
之門佛日重輝舉國人昌明之路如斯勝實之舉立誠爲
羣賢所贊同茲擬於九月十六日開壇修法度運精誠
敬遵儀軌內期三業之清淨外極日學之莊嚴佛慈慈量
我願無盡惟是法曾雖建於一方息災實遍於全國非合
多致之心力難以大劫於已成班禪等世法久統福力滋
愧獲啟繁之事務既端賴夫衆緣籌具足之資糧尤有待

新聞 國內之部

於廣募敢望 護國宰官弘仁長石心存再拾度重植那
鬚解輪王之珠施期竭盡金布祇園之地嚴取堅牢一粟
一絲隨分皆生法喜一讚一禮發意即種福田事舉衆歡
功成集腋將見香花結蓋成瑞瑞之殊奇姓氏聯珠同慶
凡之平等供養十利具如經言福慧雙修必蒙佛記抑更
有請者雍和宮左右兩樓東西對峙一爲遠佛駐錫之所
一爲乾隆夕戒之盛年久失修漸就荒圯不獨泯法史之
勝蹟抑亦失中外之觀瞻如能以法一託鉢之資助斯
樓改葺之經費庶款不別措功不庸捐 大德惠施一舉
而兼衆美聖因新植永滋而慶重光所謂寶刹莊嚴素山
播壤又何災之不除何祥之下降也如蒙 閱法生信逢
人勸發善提謹當申祝書名爲君回向淨土 如蒙捐助
請於十月內將款寄交北平報子街七十四號賑務總代
收轉交或直寄雍和宮常住 廣慈大帥班禪額爾德尼

蒙古 章嘉 德時瓦 呼圖克圖 青海 班第達
錫時圖 奧活 呼圖克圖 雍和宮堪布棍却仲尼
。朱慶瀾及佛會同人等 率雍和宮僧衆同啓

英人林肯赴歐宣揚佛教

大美晚報云。皈依佛教之英人林肯。法名超公和尙。自北方來滬後。曾發表此行宗旨。謂將赴歐宣揚佛教。倘皈依者衆。則擬在歐洲大陸集資建築佛寺。冀以我佛如來之真諦。感化彼土人士。至津訊所傳乘與北方某寺僧衆不洽之說。絕非事實。乘生平所遇中國僧侶居士。莫不仁慈和藹。友愛如兄弟。乘此行赴歐。倘不克如願。則仍將隱居異域。蓋歐洲人士似正準備重釀戰爭。恐尚未至宣揚佛化之時期云。

北平佛法研究會新定課程

北平佛法研究會成立後，已開第一次常會。通過公約十五條。定於每星期日，在華北居士林。會一次。對於各種佛經，均作深切之研討。其所定課程，披露如下：(一)經說(半年)解深密經，(二)佛學概論，佛教各宗源流。(二)共修(一年)新阿含經，俱舍論。(三)智慧(一年)大智度論，中論，十二門論。(四)境相(一年)瑜伽師地論，攝大乘論，成唯識論。(五)行果(一年)華嚴經，涅槃經，法華經，無量壽經，彌勒上下生經(六)真言(半年)大日經及薩，金剛頂經，蘇悉地經。

中央刻經院之敷災

北平中央刻經院。為華北規模最大之流通佛教經書

機關，近察於南方災情重大。特定於九月一日為救災日，將是日全部收入。完全充賑。又該院近因江蘇運河堤岸潰決。高郵寶應等縣。等於陸沈。災情益形重大。全院同人。特發起節食助賑。先後出洋三十元。由該院經理高叔榮君。交與北平國通信社代收。其心善舉。殊足多也。

國外之部

日本佛教聯合會對於我國水

災之財法二施

今歲中國水災。為過去一世紀以來之大慘變。日本佛教聯合會。特發出訴災文。謂救災佛陀遺訓。與生存者以財物。與死亡者以法藥。救除災集捐款外。並定於九月念一日至念七日。最後摩會。以度一般罹災之幽魂云。

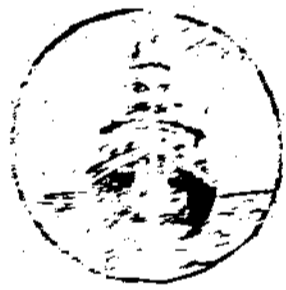
新聞 國外之部

美婦皈依佛教

舊金山八日電。居住舊金山之瑪格麗德列多森夫人（三十二歲）日前於日僧國師經堂中，與十四歲之愛兒及祖國並一切俗世脫離關係，皈依三寶而為尼，可稱美國最初之尼僧也。夫人現住金山觀音寺。從千崎妙玄師，研究佛法，宜立四誓，改名「雪子」，不戴髮日剃髮。對星色僧服，入日尼院者修二年後，再返美廣傳釋教。據夫人言，彼為尼僧。乃係前世夙緣云。

七

戲音 第三十三期



中華民國二十九年九月廿五日發行

威音第三十三期

經理兼編輯 謝畏因

發行處 威音佛刊社
上海卡德路八十六號
電話三六〇四五號

代印處 勤業印刷所
上海梅白格路M17號
電話三二一六三三號

廣告價目表				郵票代價通用唯以半分一分為限			
地位	著後	封後	地位	全年	半年	每月	零售
位	面	面	位	十二元	六元	一元二角	每冊二角
十八元	三十元	四十元	全面	二元	一元	二角	大冊
十元	十六元	二十元	半面	一元	六角	一角	每冊
六元	十元	十二元	四分之一	五角	三角	五分	每冊
六元	十元	十二元	一分	二角	一角	五分	每冊