

著

航空

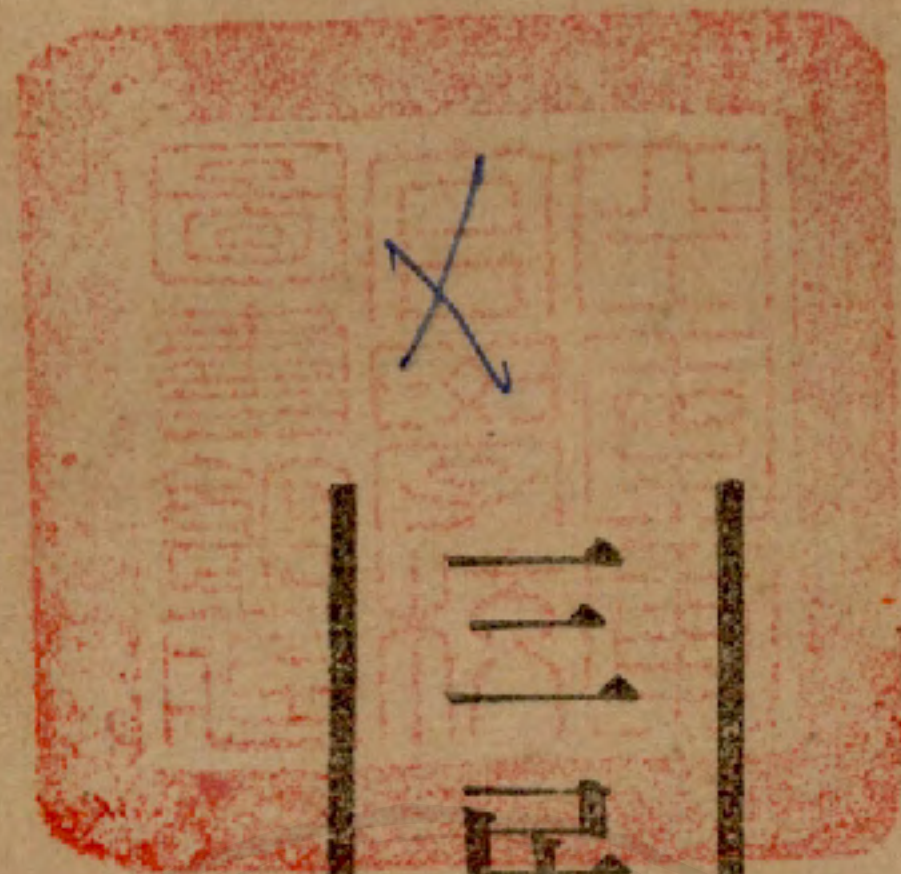
書

覽州

局



公用圖書
愛惜使用



三民主義社會學

王斐蓀著



~~309.882~~



848
29
自序

環顧中國出版界，無論哪一派的社會學，都缺少著作，即任何一派社會學的譯本，也是鳳毛麟角，杳然不可多得。然則為救中國社會學的貧困與饑荒起見，凡有志於斯學的同胞，不能不加以努力。著者對於斯學雖有無限的興趣，不敢說有深刻的研究，加以生活忙冗，時間有限，書中缺點，當所難免，然牠在社會學貧困饑荒的中國，或者也能引起有志之士的注意。

書中一貫的原理，在以『人類求生存』說明社會的起源，發達，變革，進化，結構，本質，及社會的意識形態等，這些都是社會學上的重要問題；即末尾論述近代社會問題，也無不着眼在『人類的生存』上。

孫中山先生說：『古今一切人類之所以要努力，就是因為要求生存，人類因為要有不間斷的生存，社會才有不停止的進化，所以社會進化的定律是人類求生存。』孫先生又說：『人類求生存是什麼問題？就是民生問題，所以民生問題才是社會進化的原動力』



。』孫先生又說：『民生就是政治的中心，就是經濟的中心和種種歷史活動的中心，好像是天空以內的重心一樣。』

由孫先生所說的這三段話看來，可見『民生』亦可作爲『人類的生存』解釋，而孫先生認『民生問題』是社會進化的原動力，和社會組織的中心，與本書所指『人類求生存』是社會演進的根本原理，和社會結構的中心，其理實無二致。是則本書之作，也許足以發揮三民主義之社會學的論據，故謂之爲『現代社會學大綱』也可，謂之爲『三民主義的社會學』亦無不可。

此書，復根據平日攷慮的結果，和實際觀察的所得，於第二節成立社會學的研究系統表，於第七節成立社會發達的形式圖，於第十四節成立社會結構的體系圖。表的宗旨，是明示社會學之一定的範圍，免得使牠的意義埋在五里霧中，朦朧晦塞，令人欲研究而無所適從；圖的目的，在表明社會學是一種實際的科學，不是一種空化靈化的玄學；至於此三者究竟合理與否，則尙有待於海內研究斯學者之指正。中華民國十七年十月一日王斐蓀自序於上海。

三民主義的社會學目次

第一章 緒論

第一節 社會學的意義

社會學不是專研究社會制度的——社會學不是專研究社會的組織的——會學
社不是專研究社會意識的——社會學不是專研究社會的理想——社會學不
是專研究社會問題的——社會學也不是普及的研究一切社會的現象的——社
會學的意義之最正確的解釋

第一節 社會學的分類

社會進化史——社會演進學——社會組織學——社會心理學——社會問題——
——社會哲學——社會學研究法——社會學史——社會學概論

第二節 社會學與各種科學的關係

社會學與經濟學——社會學與政治學——社會學與法律學——社會學與歷史學——社會學與倫理學——社會學與教育學——社會學與心理學——社會學與生物學——社會學與其他科學

第四節 社會學的史略及其研究法

社會學的創立——近代社會學的派別——社會學的研究法

第一章 社會的起源與發達

第五節 社會的起源

社會起源的各種誤解——動物羣發生的原因——動物羣與人類社會的起源

第六節 社會發達的原理

人類生存欲望的發達——生產範圍的擴大——分工作用的複雜

第七節 社會發達的形式

村落的形成——城市的建立——國家與氏族社會分立——家庭與氏族社會分

立——其他各種社會組織的發生

第二章 社會的變革與進化

第八節 社會的變革

社會變革的客觀條件——社會變革的性質——社會變革中之天才的活動

第九節 對於社會進化的主要原動力之研究

對於教育說的批評——對於民族說的批評——對於地理定命論的批評——對於經濟定命論的批評——對於綜合說的批評——牠的最正確的主要原動力

第十節 人類經濟生活的進化

漁獵時代——畜牧時代——農業時代——工業時代

第十一節 家庭的進化

母系家庭——父系家庭——家庭的新趨勢——一妻多夫制——一夫多妻制——

——一夫一妻制

第十二節 國家的進化

封建國家——代議國家——真正民主國家

第十三節 精神文化的演進

道德行爲——宗教思想——哲學與科學——文學與藝術

第四章 社會的結構與本質

第十四節 社會結構的體系

社會結構的中心——經濟的活動——繁殖的活動——教育的活動——慈善的
活動——娛樂的活動——政治的活動

第十五節 家庭，國家與社會

各種社會組織的分工合作——家庭與社會的關係——國家與社會的關係

第十六節 社會的本質

對於契約說的批評——對於生物說的批評——對於心理說的批評——牠的最正確的概念

第五章 社會意識與社會思潮

第十七節 社會意識的分析

社會意識與社會結構的關係——社會意識的分裂——社會意識的驟變——社會意識的沈靜

第十八節 社會思潮的分析

社會思潮與社會意識的分別——社會思潮發達的原因——社會思潮交流的狀態——社會思潮遇着阻力後的現象

第六章 近代社會問題

第十九節 近代社會問題發生的原因

產業革命——競爭自由——生產過剩——分配不均

第二十節 中國社會問題的特殊背景

資本帝國主義的侵略——殘餘的封建勢力之掙扎

第二十一節 近代社會問題的種類

勞動問題——婦女問題——都市問題——殖民地問題

第二十二節 解決近代社會問題的方法

社會政策與社會主義——空想的社會主義——科學的社會主義——修正派社會主義——工會主義——工團主義與世界工人會——同業組合社會主義——多數派社會主義——社會主義的國際運動

第二十三節 三民主義

三民主義的最高原則——三民主義之今昔——民族主義與國家主義——民權主義與民主主義——民生主義與共產主義——三民主義的國家觀與世界觀

三民主義的社會學

第一章 總論

第一節 社會學的意義

社會學的產生，至今還不過幾十年的歷史，所以牠在各種社會科學中還是一種很幼稚的科學，即是牠的意義，也有許多錯誤的解釋。

社會學不是專研究社會制度的——有些人以為社會學是研究社會制度的科學，這是錯誤的。社會學研究社會的演進時，對於社會制度變遷的社會背景是應該研究的。但是社會制度，是業經社會裁可了的東西，社會學的範圍很寬，如果專只研究社會裁可了的東西，那就未免太狹小了。

社會學不是專研究社會的組織的——有些人以為社會學是研究社會的組織的科學，這與前種解釋，同一樣的錯誤。社會學對於社會的組織諸問題，自在研究之例，但是社會學中最重要的一部分，還是關於社會的演進之說明，與其說社會學是研究社會的組織的

00617

科學，倒不如說牠是研究社會的演進的科學。自然，這樣說去，也是不能包括社會學的全部意義的，但如說社會學是研究社會的組織的科學，那更是片面的解釋。

社會學不是專研究社會意識的——有些人以為社會學是研究社會意識的科學，這也是錯誤的。專研究社會意識的，是社會心理學。社會心理學是心理學的一部分，但也可以說是社會學的一部分，因為牠是研究社會的心理狀態的，猶之教育心理學之於教育學一樣。然而教育心理學不能代表教育學，那麼，社會心理學也就不能代表社會學了。

社會學不是專研究社會的理想——有些人以為社會學是研究社會理想的科學，這也是錯誤的。研究社會的理想，屬於社會哲學的範圍，社會哲學，不過社會學的最抽象的理論之部，猶之政治哲學之於政治學，教育哲學之於教育學，生物哲學之於生物學一般，其不能代表社會學的全部意義，這是很顯明的事實。

社會學不是專研究社會問題的——有些人以為社會學是研究社會問題的一種學問，這更是錯誤。有些社會學家，甚至有不把社會問題列入社會學的研究範圍的，但這種意

見，也未見得是妥當。吾人討論或批評社會問題時，全靠社會學所提供的原理，否則似茫無根據，容易流於錯誤。所以社會問題，可以說是社會學的應用之部，將牠列入社會學的研究範圍，正足以明社會學之實用，不過若說社會學是專研究牠的，那就大錯特錯了。

社會學也不是普及的研究一切社會現象的——有些人以為社會學是普及的研究一切社會現象的，這種解釋，也未免太籠統。凡兩人以上的現象，都叫做社會現象，社會學如果是研究一切社會現象的，那會不勝研究，會要感着不好從何處下手。若勉強漫漫的泛論一切，社會學便變成了混雜無章的東西，也不成其為科學了，因為科學是有系統和條理的學問。所以社會學只能研究社會現象中之最顯著，最切要，而且關係最廣大的問題，勢不能泛究一切。

社會學的意義之最正確的解釋——上面各種關於社會學的意義之解釋或太偏側，或太籠統，然則牠的最正確的解釋又當怎樣？我以為最合宜的便是綜合的解釋。我根據這個觀點，敢大胆的和具體的說：社會學是一種科學，牠是研究社會演進的事實和原理，

及其結構的定律，並論述社會意識變化的法則，且根據此種種研究所得之結果，進而批評人類目前相互間所發生的根本問題，更探究社會的最高理想的。然所謂社會意識，是與社會的結構有關係的（理由見第十七節），而所謂社會的結構，又包括於社會的組織之中，故社會學的意義，如簡單一點講，也可以說，牠即是研究社會的演進和組織，並根據此研究所得之原理定則批評當代社會問題，且探究社會的最高理想的科學。

第一節 社會學的分類

綜觀近代各種社會科學，學者已有許多分類，然社會學の種類，至今似未見作有系統的區分，因為牠的發達，尙未脫幼稚時代，研究的範圍還未確定，故無從劃分種類。茲爲便於研究起見，特根據第一節中關於社會學的意義之最正確的解釋定其範圍，別其種類，以創立現代社會學研究的系統：

社會進化史——社會進化史，是研究社會演進的事實的，各種社會制度變遷的源委，也由牠紀述出來。社會學研究的資料，固有假於吾人實際的觀察，然大部分研究的資

料全賴社會進化史的提供。尤其是關於社會演進的原理之說明，離開了社會進化史便毫無根據。

社會演進學——社會學中研究關於社會的起源，發達，變革，進化等問題，可稱之為社會演進學，與孔德所稱之社會動學(Social Dynamics)大致相似。但我以為與其稱之為社會動學，還不如叫牠做社會演進學，其意義更明瞭而易了解。社會演進學是社會學中最重要的部分，將來社會學發達時，此項分科必有許多精彩的專著出現，這是可意料的事。

社會組織學——社會學中研究關於社會的組織諸問題，即社會的內部之結構，孔德名之曰社會靜學(Social Statics)，我以為也不如改稱為社會組織學還要令人明白些。社會演進學，從社會之縱的方面研究社會演進的原理，社會組織學從社會之橫的方面研究社會組織的定律，此兩分科在社會學中互相發明社會的奧旨，都是很饒趣味的學問。將來社會學發達時，關於社會組織學的精深的專著，一定也是不少的。

社會心理學——社會心理學，是研究社會意識變化的法則的。例如社會意識的分裂

及其完成的社會原因和條件，社會意識驟變的背景及其形態與構成社會思潮的各種問題，都屬於社會心理學上的問題。此種分科，當世已有許多專著，尤以美國社會學家似偏重這方面的研究。

社會問題——近代社會問題中最重要，便是勞動問題和婦女問題，解決的方法便是社會政策及社會主義，社會政策，是改良社會的方法，社會主義是改造社會的經濟的規畫。剛是社會問題的本身，確實不便叫之為一種科學，但是把牠放到社會學的研究範圍中，使牠附麗於科學，我以為這是合理的。吾人批評社會問題時，若不把社會學作根據，似夫毫無把握的一樣，所以研究社會問題，也可以說即是社會學的應用。

社會哲學——某種科學如有極難解決之問題，不能在事實上證明，只能在理想上論述，此種論述，即成爲某種科學的哲學。社會學之有社會哲學，其理由與此相同。但近代學者尙有不承認社會學是一種科學的，說牠所研究的，全是哲學，或謂牠是一切社會科學的哲學。我以為這是不知社會學的真實意義及其研究範圍的人的誤解。社會學無論在社會的演進或結構方面，有許多問題，均可用科學的方法去論述明白，這全入了科學

的領域。惟有關於抽象的社會理想，只能用研究哲學的態度去研究，所以社會哲學是專門研究社會的最高理想的。

社會學研究法——社會學研究法，即社會學之科學的研究法，所謂科學的研究法者，即有假說，有證明，有系統，有條理的論述的方法。近代社會學於世尚無多大的貢獻，也許是由於研究社會學的人大半不運用科學的研究法所致。由是可知此項學問之重要，因為牠是社會學之最有用的鑰匙。

社會學史——社會學是孔德創始以來，差不多將近百年的歷史，雖然牠還是免不了幼稚。研究社會學的人如欲明白社會學發達的歷程，或欲改造近代社會學，使與政治，經濟，法律等特殊的社会科學並駕齊驅，便不可不讀社會學史。

社會學概論——初學社會學，或於社會學尚未深造的人們，一時對於社會學的各项分科，勢不能備究，於是不得不有社會學概論或社會學大綱，示以斯學之大要，並將其最重要之問題加以論述，一以告知斯學之門徑，二以引起初學者對於斯學之趣味。此書之作，其用意即本於此。

以上九種科目中，如社會進化史，社會學研究法及社會學史，均與社會學的研究有密切的關係。於社會學有志深造的人，如不知社會進化史，便缺乏研究的根據；如不知社會學研究法，便不能發現斯學之真現；如不知社會學史，便無從明悉近代社會學發達的狀況，不能求斯學之改進。夫缺乏研究的根據，不能發現斯學之真理，和不能求斯學之改進，都不是社會學家的好現象，著者有鑑於此，特將斯學的研究系統立表如下：



第二節 社會學與各種科學的關係

社會學雖然不是普及的研究一切社會現象的，但是牠研究的範圍比任何社會科學要廣大些，這是毫無疑念的事，所以牠與各種科學的關係也非常之多。

社會學與經濟學——人類經濟的活動，是各種社會活動中之最主要的活動，經濟的

組織，是各種社會組織中的基本組織，而經濟狀況的演進尤能影響到各方面的演進。所以社會學家如欲明白人類經濟關係的內容和性質，便不能不研究經濟學；反之，經濟學家如欲知道人類經濟關係與其他社會關係的相互作用，便不能不研究社會學。

社會學與政治學——政治學所研究的主要對象，不外國家與政府。政府是社會制裁中之最高的組織，並且政治組織在各種社會組織中也是極重要的，所以社會學家如欲通曉社會的制裁和政治組織的功用，不可不研究政治學。但國家的起源，進化，作用，和性質，在在皆與社會有關，所以政治學家如欲研究關於國家的諸問題，又不可不研究社會學。

社會學與法律學——政府是社會制裁中最高的組織，法律便是社會制裁中最高的方法，大凡社會制度的成立，須得社會的裁可和法律的保障，所以，社會學家如欲明白社會制度的性質，不可不研究法律學。但法律的性質，常隨社會的演進而有所改變，而法律的目的永遠是司社會的制裁，所以法學家如欲明白法律的性質和目的，又不可不研究社會學。

社會學與歷史學——歷史學是紀述的科學，社會學是理論的科學。歷史學紀述人類過去的陳跡，社會學在演進方面研究這些陳跡變遷的根本原則。社會學所研究的資料，多靠歷史學的提供，歷史學中關於事跡變遷的根本原因，亦有賴於社會學上的解答。故社會學家不可不研究歷史學，而歷史學家亦不可不研究社會學。

社會學與倫理學——倫理學是論人類行為的善惡的科學。換言之，即是研究人類道德的科學。但道德的標準從無一定，常隨社會演進而變化，牠在社會上的作用，不外維持社會秩序，牠與政府和法律同司社會的制裁。所以社會學家研究社會的秩序時，不可不知倫理學，倫理學家研究道德的標準和作用時，又不可不知社會學。

社會學與教育學——人類教育的活動，在社會各種活動中也極關重要。教育的意義，係將過去社會所遺傳下來的經驗彙集起來，加以改造，再傳給後人，使後人一方面改造舊的環境，他方面適應新的環境。無論屬於何種主義的革命，革命黨得到了政權之後，如果沒有教育的力量，或不注意教育的力量之擴大，便不能謀主義的完成。由此可知教育與社會的關係至為密切，社會學家固應研究教育學，而教育學家尤應研究社會學。

社會學與心理學——社會心理學，一方面可列爲心理學的分科，他方面也可列爲社會學的分科，卽此一端，亦可略見社會學與心理學之關係。並欲研究社會心理學的人，須先學普通心理學，若不學普通心理學，於心理學的常識未具，突然先學社會心理學，是不容易懂得的。猶之學法學的人，不先學法學通論，便難學各種法律一樣。所以社會學家卽專爲研究社會心理學計，不能不研究普通心理學，心理學家如欲明白社會心理學，也應同樣的研究社會學。

社會學與生物學——動物也有社會的組織，例如蜜蜂，螞蟻，猿猴等動物，常結羣以圖生存。是則社會學家如欲研究社會的起源，不可不知動物羣發生的原因，欲知此項原因，便不可不研究生物學。反之，生物學家如欲明白動物社會與人類社會的區別安在，不可不知人類社會的組織，欲知人類社會的組織，更不可不研究社會學。

社會學與其他科學的關係——社會學與人類學，攷古學，宗教學等均有相當之關係；因爲人類學研究人類的起源，與社會的起源有關；攷古學研究人類的古物，與原始社會的活動有關，宗教學研究宗教的作用，與社會的制裁有關。由本節所述一切看來

，則社會學的研究範圍之廣大，更易明瞭，至其功用之普及，地較任何社會學更爲切要了。

第四節 社會學的史略及其研究法

社會學的創立——社會學 (Sociology) 這個名字，是孔德 (Auguste Comte) 在千八百三十九年所獨創的，所以孔德卽是近代社會學的始祖。孔德以前，社會學附屬於哲學的範圍，自希臘的大哲學家柏拉圖 (Plato) 而至孔德，雖然有不少的哲學家討論過社會學上的問題，然而社會學始終未脫離哲學而獨立，另成一種特殊的社會科學。但是社會學何以到孔德時代忽然產生了？這自然有相當的環境促成的。孔德生於千七百九十八年，死於千八百五十七年，當時科學的發達，很能引起人類對於社會的注意，尤其是進化論的研究，風動一時。當時由地理和地質的研究，已發明了天體進化的自然法則，又由生物的研究，發明了生物進化的自然法則，合此二者，構成了科學的宇宙進化論，在這宇宙進化論的影響之下，自然更能引人注意到社會演進的定律。加以當時歐洲的社

會主義運動，已經轟轟烈烈的進行，而法國正值大革命時代，社會問題的不能解決，社會人士的危殆不安的感觸，更能驅使學者注意到社會的根本之研究。在這種急迫的環境當中，社會學迺創始於孔德。

近代社會學的派別——自孔德以來，研究社會學的人，各有各的科學的基礎，也許是各執一偏之見以研究社會學，於是便形成了許多派別：有所謂國家學派，經濟學派，統計學派，又有所謂生物學派，優生學派，心理學派，更有所謂人類學派和歷史學派。

我以為近代社會學的派別之紛歧，不是這門科學進步的現狀，而是一種幼稚的現狀，這是由於社會學的真實意義及其研究範圍未能確定的原故。以上各派社會學中，當以生物學派，心理學派，歷史學派為最發達，人類學派，其內容有與歷史學派相類似之點，優生學派，原係生物學派的分支，外如國家學派，經濟學派，統計學派等在近代似已不甚發達。生物學派的社會學，英國最發達，斯賓塞爾(Herder, Spencer)，高爾敦(Galton)，就是這派社會學的代表。心理學派的社會學，法國頗發達，尤以美國為最盛，法國的泰爾德(Galbrieb Tarde)，黎朋(Le Bon)，美國的華德(T. F. Ward)，愛爾烏

德(O. H. Ellwood)等可爲這派社會學的代表。歷史學派，德，俄等國最發達，黑格爾(Hegel)，馬克斯(Karl Marx)，恩格斯(Engels)，巴學風(Bachofen)，巴爾特(Bart)，布洽林等可爲這派社會學的代表。至於各派社會學的始末，如欲詳細致究，當研究社會學史。

社會學的研究法——初學社會學的人，可以不習社會學史，然而不可不知社會學的研究法。社會學是科學，不是玄學，既然如此，便不能不運用科學的方法以研究之。第一，研究社會學的人，不可專重主觀的妄想，須重實際的觀察。所謂實際的觀察者，又可分爲橫的觀察和縱的觀察，橫的觀察的對象，是社會的現實現象，縱的觀察的對象，是人類過去的歷史。第二，須注重分析，就是要將觀察所得的各種極複雜的社會現象比較其異同，以求出其各自的原理法則，如是然後社會學才能成爲有系統的科學。第三，還須注意到綜合的研究，所謂綜合的研究者，就是要從各種不同的社會現象中求出其共同的和一貫的定律，這共同的和一貫的定律，就是社會學上的根本原理。初學社會學的人，如只拘泥於派別之見，而不知運用科學的研究法以研究之，是難以有所成就的。比

如不知觀察法，所發表的必定是些社會學上的幻想，沒有實證，不能算為真理；若不知分析的方法，必致事實紛亂，或因果顛倒，沒有系統和條理，不能成其為科學；若不知綜合的方法，則必不能求出社會學上一貫的原則；結果，這種研究，要算完全失敗。

第二章 社會的起源與發達

第五節 社會的起源

社會起源的各種誤解——關於社會的起源，有幾種錯誤的見解：有說社會是起源於性交的，有說她是由於個人獨自進步然後才發生的，還有說她是由於契約而起的，這些都是錯誤的論據，根本不能成立。

間嘗攷察肉食動物的性慾，比草食動物要發達些，社會的起源如果是由於性交的作
用，那麼，肉食動物的社會組織應該特別發達，何以牠們的社會的本能非常薄弱，合羣
的行動，反不及草食動物？由此即可知社會的起源并非由於性交，並且動物競求性慾的
滿足，於羣的活動反有障礙。

至於個人知識的進步，是社會進步的結果，斷未有社會未進步，或社會尙未發生前
，個人能獨自進步的。譬如某某數學博士，他是曾經在社會上受過很完備的數學教育，
然後才成爲一個數學博士的；假使社會上沒有很完備的數學教育之設備，他便沒有機會

成爲一個數學博士。人在社會上有接受很完備的數學教育的機會，便是社會某一方面業已進步的表徵，所以某某能成功一個數學博士，正是社會進步的結果。如果說原始時代是因個人知識進步之後，大家認爲有團結的必要，然後才成立社會的，這是倒果爲因，於理實說不通。

外如契約之說，尤屬荒謬，何以故？真正有形式的契約，至早也必是人類有了文字以後的產物，如果社會是起源於契約，是則文字未發明以前無所謂社會。人類文字的發明，距今還不過幾千年的歷史，社會的成立何曾即在幾千年之前！如果『契約』一語，只作爲一種同意解釋，那麼，社會的起源便是由於其中的各個分子的一種同意，但是這種同意的形成，又必有其客觀的原因，可見社會的起源還是另有其客觀的條件存在。

動物羣發生的原因——動物中如蜜蜂，螞蟻，猿猴等等均有羣的組織，這種羣的組織即是動物社會，牠所以發生的原因，不外兩種根本作用：

第一種作用，便是求食。動物因欲維持生存，不能不向自然界略取食物；然而向自然界略取食物，如果單獨行動，有時不能達到目的，便要餓死，於是生活經驗告訴牠們

，聯合許多同類共同行動。比如螞蟻採運食物，就是一個很好的例子，這種因求食以維持生存而發生的共同行動，便是動物羣發生的第一個原因。

第二種作用，便是禦侮。動物因欲保護生存，不能不抵抗敵人的侵犯；在這種物競天擇，適者生存的公例之下，為求完全制勝敵人起見，需要許多同類共同來參加禦侮的工作。這種因禦侮以保護生存而發生的共同行動，便是動物羣發生的第二個原因。

攷察螞蟻和蜜蜂的組織中，有所謂工蟻，戰蟻，工蜂，戰蜂等稱號，工蟻，工蜂的職務，為的是求食，戰蟻，戰蜂的職務，為的是禦侮，所以螞蟻和蜜蜂的組織，更容易顯出這兩種作用來。

有些社會學家，以為生殖的作用也是動物羣發生的一個原因。單是性交的作用，不能影響到社會的起源，剛才已經說過。但生殖的作用，從廣義解釋，當然不盡在性交，除了性交之外，還有撫養嬰兒的重要活動，動物從事這種活動的結果，在繼續生存。動物中雌體因為要撫養嬰兒，雄體往往盡力幫助雌體，二者與諸個嬰兒聚成一體，亦似一種羣的組織，哺乳動物中此種例子很多。所以生殖的作用（指撫育嬰兒的活動），說是

動物羣發生的一個原因，也不是沒有理由的。

動物羣與人類社會的起源——動物由求食，禦侮和生殖三種作用，便形成了羣的組織。動物求食的作用，爲的是要維持生存，禦侮的作用，爲的是要保護生存，生殖的作用，爲的是要繼續生存，所以動物羣發生的總原因，是人類求生存。原始人類，也有類似動物羣的組織，因爲原始人類，體力很弱，皮膚爪牙的抵抗力量，反勝不過獸類，爲着求食，禦侮，生殖等生存的需要，所以形成了羣的組織。但是人類是由動物演進而來的，所以亂婚時代的原始的人羣，即是由動物羣遞變而發生的；換一句話說，即是人類社會原是由動物社會脫胎而出，未有人類以前，生物中即已有社會的存在。至於現在的人類社會，比動物社會複雜得多，這完全是人類後來演進的結果，不是原始的形態，原始的人羣或氏族社會，其組織也是非常簡單的。

第六節 社會發達的原理

所謂社會的發達者，即指社會的組織由簡單而趨於複雜的意思。所以社會的進化，

是社會之縱的演進，而社會的發達，可以說是社會之橫的演進，本節即研究此種橫的演進的原理：

人類生存欲望的發達——人類生存的欲望，是時時向前發達的，所以人類時時感着不滿足，往往得到了這方面的滿足，又發現他方面的不滿足。因時時不滿足，於是人類才有新的發明，新的創造，新的建設，以求比較的滿足，而社會生活日以複雜，社會的組織也就因此乃大發展。假使原始人類能滿足於原始時代的茹毛飲血，穴居野處等極簡單的生活狀態之中，社會必無發達之可言。惟其不能滿足於原始的簡單生活狀態，社會才有極複雜的發展，所以人類生存欲望的發達，可以說是社會發達的根本原理。

生產範圍的擴大——人類的生存欲望，只是日進無已的發達，那麼，人類為滿足此日進無已的生存欲望起見，最先的要求，便是擴大生產範圍，增加生產力，使人類能得到比較豐滿的物質之享受。原始人類，在這種要求之下，由採食樹根果實，進到漁魚獵獸，後來更發明了畜牧和農業的生產。人類生產的形式，發展到農業初期的耕種狀態，一方面須豢養家畜，種植穀物菜蔬，他方面須製造毛織物，乳製品，皮革，酒與油，及

生產的工具等等，生產範圍便然擴大。到近世科學發明，產業革命，工商業發達，因着交通的便利，形成了世界經濟，差不多已將全世界造成了整個的經濟大單元，新奇珍異的製造品，充滿了世界市場，生產的範圍，便更加擴大了。生產範圍每次擴大的結果，社會上便發生種種複雜的現象。

分工作用的複雜——隨着生產範圍的擴大相因而生的社會現象，便是分工作用之日趨於複雜。人類最先的分工，係兩性的分工，亦即家庭的分工。女子因着生產的關係，不能負擔激烈的工作，於是打仗，漁獵，畜牧，供給工具的材料以及一切生活的資料等工作，歸男子負擔，女子在家主持烹飪，紡織，縫紉等輕便工作。此時男女都是為自身消費而生產，都是生產品的所有者和支配者。到農業初期，生產範圍擴大，一人身兼數職，勢不可能，於是農業與工業分離，這可說是社會第二次的大分工。自有這次分工以後，人類的生產，便不是為消費而生產，是為交換而生產了，商品生產即由此而發生。加之此時私有制度業已成立，而各人的生活必需品，又不能一概由自己產出，於是社會復發生商行爲，另有一部分人專司物品交換的作用，形成商業與農業工業鼎足而三的

局面，完成社會第三次的大分工。社會的分工作用愈複雜，社會的組織也就益趨於複雜。

第七節 社會發達的形式

由動物羣遞變到亂婚時代的原始的人羣，由亂婚時代的原始的人羣發展到禁止內婚的氏族社會（即圖騰社會），此等組織的內部，都是非常簡單的，此等組織的外部，亦僅有同樣的組織相對立。由第六節中所述觀之，可知人類生存欲望的發達，生產範圍的擴大，分工作用的複雜，均是相因而生的社會現象，但同時他方面又各為社會發達的原因或背景，本節即研究原始的氏族社會根據此種原因或背景而發達的形式。

村落的形成——原始人類當採食樹根果實以維持生活時，多在樹上生活，及漁獵發明，始生活於湖沼河海之濱，大森林之中，迨知道從事畜牧，迺散佈於原野；然皆結羣逐水草而居，併無定處，此時全靠着固定的氏族的血系的組織來團結人心，範圍人類於各個氏族社會之中。後來人類發明了農業，始聚居於高原或平野，又因着山林川澤的環

繞——天然的劃分，遂形成了村落的組織。每個村落內的居民，原來是共同耕種土地，互助互救的精神特別發達，後來土地迺分配耕種，最後竟歸各人獨自經營，村落中耕地的所有權，遂失掉了公有的性質；然而村落內的居民，各自因着定地耕種的原故，常在一處聚居，所以人類經驗的積聚和流傳，同情心的培養，均有賴於村落的組織。

城市的建立——在原始的氏族社會，一切生產，均是直接為消費而生產，自私有制度成立，工業與農業分離，手工業者迺開始直接為交換而生產，於是社會復有專司交換商品的商人出現。手工業者和商人，為着生產品或商品便於交換起見，擇向交通便利的村落集中，因財貨的積聚，怕了敵人的掠奪，於是迺環築城堡，以資防守，城市的組織，遂由此種村落的自然環境中建立起來。城市最初是經濟的中心，浸久遂成了政治文化的中心。

國家與氏族社會分立——在原始的氏族社會中，一切個員都是平等的，無所謂階級，任何重要事務，均可由氏族會議解決之，故無所謂國家。自生產範圍擴大到畜牧和農業時代的初期，內部感覺勞力的缺乏，補充勞力的唯一手段，便是對外戰爭所得來的俘

虜。把俘虜盡充奴隸，從事各種勞動，內部勞力的缺乏得以救濟。在這種生產關係之下，奴隸便是自由民的財產，自由民與奴隸的階級遂因以形成。

又土地是農業生產上的重要手段，在原始的氏族社會，土地原是共有的財產，及氏族制度日漸衰廢的時候，於每個一定時間內，土地乃由種族分配給各氏族，更由各氏族分配給各家族，再由各家族分配給各人使用，而所有權仍歸種族共有，是為村落集產制度。後來各人對於土地使用期限要求延長，久而久之，竟歸了各人永遠佔有。自從土地變了私有物，而財產私有制度遂因以確立，於是生產和經營能力強大的人，擁有財富愈多，而豪強兼併益烈，社會復形成了貧富兩階級。

且自農業發明，村落中財富的積聚益多，而各種族間專門從事財富之掠奪的戰爭也愈多了。在這種情形之下，種族的酋長，地位迺益重要，起初是由種族會議選舉而出，久而久之，繼任的人，迺固定專由某氏族選出，最後迺公然宣佈為一家人世襲，於是社會上復形成了貴族與平民兩階級。

社會上既有了階級，當然發生了不平等，既有了不平等，自然會免不了爭執，於是

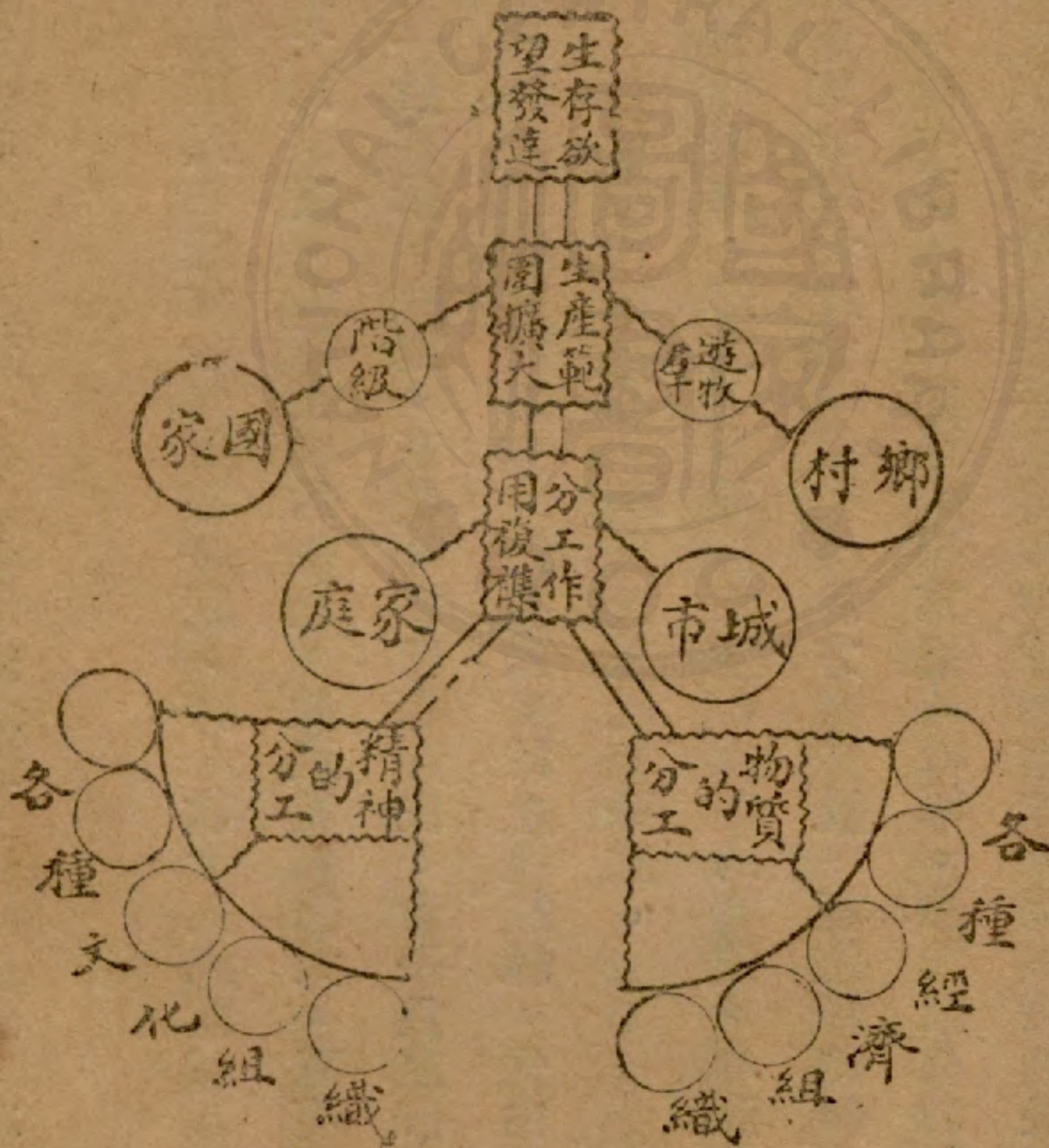
國家便由這種爭執而形成，與氏族社會分立，居於一切社會組織之上，她的目的，在仲裁和控制這種爭執。

家庭與氏族社會分立——在原始的氏族社會中無所謂家庭，結合數十人或數百人而成立的氏族社會，也許恰似一個頂大的家庭。後因經濟的發展，生產範圍擴大，私有制度確立，兩性的分工非常重要。男子負打仗，漁獵，畜牧，耕種等責任，女子負烹飪，紡織，縫紉等責任，夫婦的關係需要長期或終身的固定。於是氏族的血系組織，先由民族分裂為無數個家族，再由家族發生類似現代的家庭，而與氏族社會分立。

其他社會組織的發生——由上面的研究，知道了人類因為生存欲望的發達，生產範圍的擴大，分工作用的複雜，竟使簡單的原始社會向着複雜的方面發展，在這種趨勢之下，首先形成了村落，建立了城市，發生了國家和家庭各項重要的組織。然而社會的發達，並不終止於此，因為人類的分工作用，殆與生存欲望和生產範圍成立同樣的發展，結果，不僅物質的分工發達，而且精神的分工也同樣的發達。人類自從在物質上得到了相當的滿足，即有時間去研究思想學術，以求真，善，美的發明，謀文化的發達，這是

必然的事實。這兩方面的分工，經過了長久的時間，於是又逐漸發生了近代極複雜的各種經濟組織知文化組織等。而社會的全部組織，受此影響，差不多任何方面也更加複雜，馴至與原始的氏族社會，不可比擬，尤其是近代城市與國家的發達，殊令人驚異。至於社會的範圍，將來必擴大到全世界，將全世界構成一個大同社會，這也是必然而無疑念的事。茲為使讀者更加明瞭社會發達的形式起見，特揭圖如下：

社會發達的形式



第二章 社會的變革與進化

第八節 社會的變革

社會的變革，是社會進化的程序中的記里石 (Milstone)，社會如果沒有變革，社會便不會有進化，社會如果沒有鉅大的變革，社會必沒有長足的進化。社會的變革與社會的進化關係是很重大的，故本章於論述社會的進化之前，先研究社會的變革。

社會變革的客觀條件——社會的變革之發生，必定要牠的客觀的條件確已具備，然後才能成爲事實，否則，即有任何天才家的活動，亦必終歸無效，甚至還要落得一個大失敗。然則所謂客觀的條件，究屬什麼？就是社會的組織，確實已發生流弊，足以妨礙人類的生存。人類生存的欲望，原來是時常增進，無有間斷的，所以社會的組織也應時常演進，換言之，就是要時常改革，使牠適合於人類的生存。如果牠演進到相當時期，忽然滯遲不能進展，反足以障礙人類的生存，社會必然要發生變革。所以社會的變革之發生，也可以說是社會進化的自然的結果。

社會變革的性質——所謂社會的變革，當然是指社會的全部的變革，社會的全部的變革，須包括政治的和經濟的變革兩種性質，如果僅只發生了政治的變革，不能即謂之爲社會的變革。人類社會的各種組織中，與人類的生存關係最密切的是經濟的組織，所以經濟的變革，在社會的變革之中，佔有最重要的位置。剛只政治的變革，不過是社會上的皮毛的改革，與君主專制時代之改朝換帝，大致相似，於社會的全部影響甚小，不能引起何種重大的社會變化的。能引起重大的社會變化的，便是經濟的變革，故所謂社會的變革者，除政治的變革之外，還要包含經濟的變革。十八世紀的法國大革命，新興的資產階級，一方面推翻封建貴族，掌握政權，建設代議政治，一方面又於封建經濟的舊廢址之上，謀近代資本主義的經濟之發展，使社會上其他一切的組織，都發生變化，這可謂之爲社會的變革。又如本世紀的俄國大革命，無產階級推翻資產階級政府，樹立本階級的獨裁政治，並運用政治的力量謀社會主義的經濟的建設，影響所及，而引起全社會的翻動，這也可以說是社會的變革。自然，從古至今，所謂社會的變革，不只有法國革命和俄國革命，不過這兩次革命所發生的結果，確是最顯明的社會變革之最近的

證例。

社會變革中之天才的活動——當社會將要發生變革的時候，往往有些個天才家起而活動，領袖羣倫，以從事於社會的改革，這是社會進化的過程中所需要的。剛才說過，社會的變革，也許是社會進化的自然的結果，若果然如此，則社會的變革便可坐觀厥成，爲什麼還需要人爲的天才的活動？豈不是自相矛盾嗎？這是不矛盾的。因爲天才家是有精深的觀察力，果敢的判斷力，和極濃厚的熱情的，所謂不世出的非常之人，對於社會變革的發生，往往較普通一般的人預先發見其必然性，於是起而從事於救世救人的運動，以期早日完成社會的變革。所以社會的變革中之天才的活動，能縮短社會進化的過程，減少人類的痛苦，人類極崇拜社會改革的天才家，其原因也全在於此。但有些有心社會改革的人，終身不能達到目的，多半是由於他們對於社會的觀察未能明確，社會變革之必然的客觀的條件，還沒有成熟，他們即欲遽加改革，所以他們的主張只有失敗，而他們自身，都完全變成了些空泛的理想主義者。

第九節 對於社會進化的主要原動力之研究

對於教育說的批評——有些教育家，說教育是社會進化的主要原動力。贊成此說的社會學家，多半是些理想主義者，他們是很着重人的智力的，他們認為人的智力（觀念及理想），能使個人及社會得到正當的安排，教育能增加人們的智力，所以教育是社會進化的主要原動力。教育於社會進化上大有幫助，這是確實的，但如承認牠是主要原動力，那就未免有一點兒錯誤。我們要知道腐敗或陳腐的教育，反足以束縛或窒塞人類的心靈與思想，阻礙社會的進化。如說教育是社會進化的一種方法，這是還說得通的，這種方法運用得好，能使社會進化，運用得不當，便反足以為社會進化的障礙。

對於民族說的批評——有些優生學家，說民族是社會進化的主要原動力，某種民族如果得有好的遺傳和血統，某種民族的社會自然可以進步。照這樣說來，是則社會進步的淵源，全在各人的生物構造中。可是人類有許多的事，不是來自先天的遺傳，却是來自後天的習慣與環境的影響。歐美三千年以前的人的體質，比較現代的人或者還要強些，但比時不免為野蠻人。人類社會能由野蠻而進於文明，也有關於社會的遺傳，人類的生活經驗，能夠積聚起來，世世相傳，這就完全是社會的遺傳的影響。至若生物的遺傳

，於社會的進步上，雖不能說完全沒有關係，但也絕不是主要原動力。

對於地理定命論的批評——主張地理定命論 (Geographical Determinism) 的人，說社會進化的主要原動力，在於地利，例如氣候，食物，土壤的情形優良，最能影響到社會進化。在地理上佔着優良的位置的人種，對於文化的發明上，確實有頂大的貢獻，這是可以由中國，印度，埃及，巴比倫，希臘等國的歷史證明的，是則地利於社會的進化上也不能說全無關係。但中國的位置在溫帶地域，氣候溫暖，物產豐饒，土地也極肥沃，何以中國社會的進步，不及西洋甚遠？由此又可見社會的進化，其主要的原動力不是地利，人類在地理上所佔的便利，不過能幫助社會進步罷了。

對於經濟定命論的批評——主張經濟定命論 (Economic Determinism) 的人，說經濟狀況是社會進化的主要原動力，人類社會的一切，都隨着經濟狀況的進步而進步，人類經濟狀況發展到了何種程度，社會的一切也發展到相當的程度而與之適應，這種理論，確有相當的真理存在。但人類社會的經濟狀況爲什麼會相續不斷的進步？馬克斯說是由於生產力的增加，但生產力爲什麼會增加不已？他又說是由於生產技術的改良，但

生產技術爲什麼會時時改良？可見還另有道理存在；而社會進化的主要原動力，還不在經濟狀況，還需要更進一步的解釋，也於此中可以推見了（這層理由詳見本節末尾一段）

對於綜合說的批評——社會學家狄賚（Derleoy）說種族，經濟狀況和教育，是社會進步的三大要件，就中經濟組織和教育，須由觀念及理想指導支配，並且還要有政府法律和宗教的助理，纔能有效，所以社會進步的科學的學說是綜合的。這樣的說法，也未免太籠統，對於社會進化的主要原動力，還是沒有指出。並且政府，法律和宗教的作用，在同司社會的制裁，其目的在維持社會的秩序，使社會各部互相和諧而已，絕不是社會進化的原動力。至於種族，經濟，和教育，與社會進化的關係何如，前面已經說過，無需再述。外如觀念與理想，卽是人的智力，人的智力發達與否，當然還是教育的結果，至若人類的天資聰明與否，則有關於種族的遺傳；種族與教育既不是社會進化的主要原動力，所以智力也當然不是的。

牠的最正確的主要原動力——上面各種關於社會進化的主要原動力之解釋，或未中

肯，或不深刻，或太籠統，然則關於社會進化最正確的主要原動力，究屬什麼？我以為也離不了人類求生存；細察社會的起源和發達，無不以此為出發點，即社會的結構，亦以此為中心，各種社會活動皆由此以發生。社會的起源，是由於原始人類欲維持生存，保護生存，和繼續生存三大作用，社會的發達，其根本的原理，也是由於人類生存欲望的發達，這些道理，在第二章中已經述及。社會的結構，以人類求生存為中心，俟入第四章時再為詳說。社會進化的主要原動力，也確是人類繼續不斷的求生存，換言之，即人類繼續不斷的求比較的滿足——得到了今日的滿足，復求異日更充分的滿足，由是社會的各方面也就繼續不斷的向前推進，以至於無窮盡的未來。自然，與人類的生存關係最密切的，便是社會的經濟組織，所以社會的經濟狀況的進化，比較社會的其他各方面要最先發動，其他各方面的進化，又率皆跟着人類經濟生活的進化而與之俱來，不過其主要的原動力，無不直接或間接的歸結到人類求生存的作用上去。質言之：便是人類生存的欲望愈增進，社會便愈進化，所以人類求生存，是社會進化的最正確的主要原動力。

第十節 人類經濟生活的進化

人類於經濟上如得不到最低限度的滿足，根本不能生存，所以人類的經濟狀況，與人類的生存關係至為密切，而一切社會制度及精神文化，又大都以經濟的演進為變化的樞機，故未述社會制度及精神文化的演進之前，先於本節論述人類經濟生活的進化。

漁獵時代——人類原在樹上生活，吃的是樹根，果實，蟲，小鳥等等，後來便知漁魚以食，又能利用石和棒獵殺大動物。然魚與大動物，均非由樹上所能獲得，於是便離開樹上，來到地上生活，大家漁魚於水濱，或獵獸於森林。久而久之，組合石與棒的經驗，又發明了石斧和弓箭，後復發明了魚網等工具，併知用火以從事烹飪。此不論男女，共同勞動，共同分享，人人是生產者，個個又是生產品的主人翁，彼此的經濟地位絕對平等，無所謂階級。人類經過此種生活，不知若干萬年，統稱之為漁時獵代。

畜牧時代——原始人類，有時因佃獵獲得了美麗馴良的野獸，遂豢養以為玩物，食物缺乏時，便殺之以充飢，久迺習知牛羊等動物是可以豢養來供人類食品的，而畜牧事

業於以發生。一羣人或一個民族社會共同豢養許多畜羣，逐水草而居，生活因此無有定處，遷徙往來，是很平常的事。此時人類已發明了銅器，故宰割牲獸，非常便利。毛織物，乳製品，皮貨，是此時的重要附產品。此時的生產品，還是公有的性質，因為牠是共同勞動的結果，分配也是平均的。人類經過這樣的生活，又不知幾多萬年，統稱之為畜牧時代。

農業時代——原始人類因豢養牲畜，逐水草而居，由日與草科植物接近的經驗，知道了穀物是可以播種收穫的，於是便發明了稼穡，相聚於原野以從事耕種，由遷徙無常的游牧生活，變成了安土重遷的農業生活。此時生產技術上最大的發明，便是鐵製農具，這完全是社會的欲求的結果，換言之，即是人類生存的要求的結果，因有這種鐵製農具，然後農業的基礎迺得以確立。後來土地變成了私有財產，私有制度也從此確立，生產關係上面的，奴隸制度雖於畜牧時代已蒙其端倪，亦實至此時才完成，歐洲中世紀的農奴制度，即由奴隸制度進一步的生產關係。人類經過這樣的生活，大約已有萬餘年（這是從開化最早的人類說起）統稱之為農業時代。

工業時代——迄近代科學進步，機器發明，於是迺發生產業革命，由家庭工業變到了工廠工業，由手工工業變到了機器工業，由自足自給的農業經濟，變到了牽動全球的生產關係的世界經濟。在這種趨勢當中，資本日以集中，勞資兩大階級相鬥日烈，鄉村的手工業者和小農皆遭破產，都向城市的工廠集中，兒童和婦女也離了家庭，竄進了社會的生產關係。人類經過了這樣的生活，還不過兩百年，可稱之為工業時代，亦可名之為工業時代的初期。

以上割分這四個時代的用意，併不是指工業時代的人類，全無農業的經濟生活，農業時代的人類，完全拋棄了畜牧的經濟生活，和畜牧時代的人類便停止了漁獵的經濟活動；牠是指明人類經濟遞變的每一個時代中，以某種經濟生活為主體，初學社會學的人，切不要誤會這層。

第十一節 家庭的進化

家庭和國家的制度，是各種社會制度中最顯著的制度，由牠們的變化的說明，可以

推知其他的制度之演進，故本節論家庭的進化，次節則述國家的進化。

母系家庭——家庭的發生，原由兩性分工的關係需要永久的固定而起，起初婦女是家庭生活的中堅分子，並且是財產的主人，男子出外工作，不管家事，因此女子的權反重於男子，子女概依母姓，屬於母族。婚姻的結合，是男子入贅於婦家，不是婦人于歸於夫家，是男子終身作婦家的客，不是婦人終身作僕於夫家。財產的支配權，操在婦人手中，牠的繼承權屬於女的，不屬於男的，因為男兒長大後，將入贅於他家，他不久便是家外人。這樣以婦人的勢力為中心的家庭，叫做母系家庭。

父系家庭——男子專從事於家外的活動（佃獵，畜牧，耕種，戰爭等），婦人專從事於家內的活動（烹飪，紡織，縫紉，管理小孩子等），在這種分工的形式之下，久而久之，男子的經驗，知識，慢慢增加，社會地位，也比女子高些了，女子的知識便沒有什麼進步，體力也不及男子甚遠了。於是婦人完全依靠男子以為生活，男子在經濟上若無所獲得，婦人便要餓死，自然男權日重，而婦權日輕，終至男子在家庭的地位壓倒婦人的地位，子女概從父姓，財產也轉由男子作主，牠的繼承權也從此改屬於男的；由是母系

家庭便一變而為父系家庭。

家庭的新趨勢——近代男女平權的學說，雖多不徹底之談，但女子教育日漸發達，確為不可掩的事實，因此中流階級的婦女的知識確已增加，少數女子，都有了相當的社會地位，因為他們能參加社會的工作的原故。且自近代工業發達以來，貧窮的婦女，集於工廠，相率參加了社會的生產，無須專依男子過寄生生活，併且夫婦同居的機會日以減少。在這種新的環境當中，家庭便發生一種新的趨勢，即大家庭日漸解體，小家庭日漸增加，父系專權的家庭日漸解體，夫婦平權的家庭日漸增加。

研究家庭的演進時，尚須附帶略為說及的，便是婚姻制度之變化，因為婚姻關係，是家庭結合的紐帶。人類在未有家庭以前，確會有個亂婚時期，自有家庭以後，婚姻的形式總不外下面的三種：

一妻多夫制——古時人類處境困難，生活艱難，一個男子生產的力量，不能養活一家人，於是有兩個以上的男子共娶一婦的。即現在的西藏人民，因天然的環境不利于生存，尚有多數男子共娶一婦的事實。

一夫多妻制——自人類生產範圍擴大，及私有制度成立，豪強得以兼併，擁有財富，無以消遣，於是一人迺娶數妾以發洩其獸慾，專門從此以取樂。王侯富貴，更不待說，蓋已習爲慣事，並認此爲家庭無限的榮耀。

一夫一妻制——此種婚制，古往今來皆有之，併非專由近代而起，不過近代多數學者，都以此種婚制最爲合法，中等之家的婚姻多採此制。一妻多夫制，除極不開化之民族中尙留痕跡外，在各文明民族中，均已不復存在，惟一夫多妻制，至今還未盡見廢除。但近代女子教育進步，工業發達，女子已能獨立生活者甚多，一夫多妻制，亦勢難永久保存，故揆之近代經濟的背景，亦適應一夫一妻制。

第十一節 國家的進化

封建國家——由民族社會的經濟的發展，人類的相互間形成了多個階級，再由階級的互鬥，便形成了控制階級鬥爭的國家之雛形（部落）。此時大約已由畜牧時代進化到了農業時代之初期，鄉村的財富積聚得很多，於是種族與種族之間，專以掠奪爲目的，戰

爭繼續不斷的發生。甲族如戰勝了乙族，即佔據乙族的土地，劃分區域以分封本族有功的戰士；甲族如戰勝了丙族，也用同一的辦法解決之；或者乙族丙族，畏了甲族的強暴，自甘屈服，願為甲族的臣民，甲族的會長即封乙族或丙族的會長以統治其地域內之人民；這種劃土分封的結果，就發生了公，侯，伯，子，男的封爵之等級，這與日爾曼人向羅馬內侵後所形成的政治組織大致是相同的。原來氏族社會的組織，是由原人時代實行雜交的羣演進而來，後來民族的本身下則分裂為家族，再由家族分成為無數個家庭，上則繁衍為幾個宗族，再由幾個宗族形成種族，到此種封建制度發生的時候，復由幾個種族在戰爭影響的混合之下形成了大民族的組織。於是同一民族中的各公侯伯子男共擁一個原先最強的種族的會長做皇帝，以統治全民族，這就叫做封建國家。封建國家的經濟基礎，便是自足自給的農業經濟，牠的形成，便是農業經濟的反映。

代議國家——歐洲中世紀之末葉，城市由小商業和手工業的發展，發生了小資產階級，所謂自由市府，即由此等小資產階級所形成，牠即是近代代議制的國家的胚胎。牠原先是由各國君主與諸侯的爭執的中間發展出來的，所以自由市府，在君主與諸侯之間

有足輕重之勢，於是君主便聯合市府的小資產階級以對付諸侯；後來君主見市府的勢力愈大，發生恐懼，遂轉聯諸侯以對付市府。及近代機器發明，產業革命，城市小資產階級遂一躍而為大資產階級，掌握了全國經濟的命脈，結果，大資產階級終底推翻了封建貴族，建設了近世代議制的國家。

真正民主國家，近世代議制的國家，多美其名曰民主國家，其實離真正的民主國家尚遠得很，因為近世代議制的國家，其政權不是操在大多數人民的手中，是落在特殊階級的手中。即以現在的蘇俄論，也還沒有實現真正的民主政治，還須待遠的將來的發展。真正的民主國家，只有政治，經濟一律平等之後才能完成，換言之，即必待政治上、的德莫克拉西，與產業上的德莫克拉西都實現了，才有真正的民主國家，牠即是國家進化的最高形式，是人類最高的政治理想。

第十三節 精神文化的演進

人類的精神文化，完全是環境的產物，不是個人的產物，就大體上說，牠們也都是

人類經濟生活的反映，不論道德，宗教，哲學，科學，文學，藝術都脫不了這種原則，所以人類的神文化，也是隨着經濟生活而演進的。

道德行爲——道德是什麼？牠就是一種社會的本能，譬如犧牲，勇敢，忠誠，廉潔，博愛，名譽心等等，全是社會的本能；這些社會的本能，是人類在原始艱頓的環境中經過了長期的互助互救的社會生活才發達出來的。動物也有社會的本能，不過動物的社會的本能，沒有人類的社會的本能那樣發達罷。人類在原始時代，共同與天爭，共同與獸爭，共同與敵爭，又共同以求衣求食，全靠社會的本能以維持其共存，所以人的社會的本能特別發達，比較動物要進化得多。後因經濟的發展，社會形成了階級，出現了商品的生產，於是人類的社會的本能，受了許多的戕賊，詐偽不純潔的行爲，充塞了社會。雖代代有號稱聖君子的人憑着他們主觀的力量出來大講仁義，欲挽救頹風，彌縫這些缺陷，終底不能解決，因爲人是沒有什麼自由意志的，人的意識始終是受客觀的環境決定的。在近代經濟的環境中，各人勵行生存競爭的作用更是激烈，而人類的道德益壞。所以人類的道德心，必待經濟進化到平等的領域，才能充分的發展出來。

宗教思想——人類的道德心受了環境的戕賊，不能發展，於是便靠宗教來約束人的行爲，可是宗教演進到現在，也失了一大部分作用，這根本是受了生產技術的影響，何以故？

人類在有生之初，概生活於大自然中，幾全受自然的支配，於是有許多的自然神爲初民所崇拜，例如太陽，水，火，風，雷等等全都信以爲神；有大力士，有大英雄，也都奉之爲神，所以古時代的宗教是多神教。由希臘到羅馬統一，地中海沿岸，形成了一個大商業社會，於是有迎合羅馬人心理的一神的耶蘇教傳入。至於歐洲中世紀的宗教思想，卽是牠的組織，也完全變了當時經濟情況的反映。當時土地的分配，有許多封建階級，如皇帝，王公，諸侯，小領主等，小領主之下則爲平民與農奴。宗教的本質，也隨着改變，說天上不是住着唯一的神靈，不過以一個神靈作極高峯，極高峯之下，還有神之子及多種天使，有墮落的天使，有惡魔。宗教的組織也是一樣，教會中有爲極高峯的法皇，法皇之下，有所謂大僧正，僧正，高僧，以及普通僧尼，而最下級亦爲平民與農奴。總之所有宗教的思想與組織，無一不與當時的經濟情況相適應。

後來歐洲各大城市的小商業和手工業慢慢發達，宗教又跟着起了變化。大城市的住民，因着小商業和手工業的發展，漸漸有了經濟地位，變成了獨立自由的人，與貴族，僧侶的勢力足相抗衡，於是他們對於社會的思想爲之一變，同時對於宇宙和人生的思想也大不同了，遂發生了新宗教的要求。近世紀的初期，馬丁路德的宗教革命，即是順應這種客觀的要求而出現的。羅馬教經過了馬丁路德的改革，當然較有意義了，可是到了現在，牠還是不能維繫人心。因爲現今的新生產技術，能使人類對於自然界的研究非常透澈，人類對於自然界的研究更進步，生產技術也就更發達；結果，一切自然現象的法則，都被人類赤裸裸的發現出來；不僅此也，同時人類對於社會的研究，能利用研究自然的方法去研究，對於一切社會現象的法則，也全都看出來了；於是自然界與人類社會中的一切神祕都不存在，都空化了。人類的知識進化到今日這種地步，自然對於宗教的信仰已經動搖，而且快要燬滅。

哲學與科學——在近世紀以前的哲學，除開希臘初期哲學中的幾個宇宙論者及亞里士多德諸人的言論和著述以外，其餘的差不多盡是神學和玄學。因爲在自足自給的農業

經濟狀況之下，社會的生產過程上，不需要有新的生產技術的發明，所以人類的思想，不向物質方面的問題上集中，於是竟至認精神爲神靈，一般思想家反以他們的理想愈玄妙空泛，愈自詡爲高深，其實都是些與人生的實際毫無關係的問題，所謂不成問題之問題，就是這般神學家，玄學家——自號爲哲學家——的人所研究的。以前印度和中國的哲學家，生長在自足自給的大農業區域裏，所以他們的思想，尤其空洞，毫無科學的精神。但是希臘時代，爲什麼有幾個具有自然科學精神的哲學家出來呢？大凡人類的祖先都有個崇拜自然的時期，希臘時代的哲學家，尙與此種時期相接近，因此對於自然界發生許多疑問。加之希臘地勢突入海中，灣港交錯，比時商業已極其發達，希人足跡所及，對於宇宙的觀察，很納人尋味；因此，希臘發生了還能與科學接近的哲學，而人類的自然科學，也在當時開了端倪，但終以社會的生產過程不甚需要而中斷其研究。自歐洲都市的工商業發達，第一步，引起了宗教的革命，打開了思想上的迷夢，於是接近科學的近世哲學產生了。及到城市工商業的發展，已經形成了大資產階級，足以打倒封建貴族，組織代議國家的時候，歐洲的科學，便大大的發展起來了，因爲此時的生產過程，已

需要自然科學的發明去改良生產技術，同時併要求社會科學的發明，去彌補社會的裂痕，和調節社會的衝突。近世思想家，多說這是希臘精神的復活，這是不錯的，但他們多半不知道這種復活的背景，是在於近代經濟的發展。

文學與藝術——人類原始的文學，是歌謠，初民的藝術是跳舞，他們每逢祈禱之後，便宰着牲獸大宴，喫飽了，便不禁高興起來，於是大家歌舞，相慶得意。他們如果獵得了大野獸，或是打了勝仗，大掠而歸，也有這樣的宴會和歌舞，不論老幼男女，都是歡迎參加的。所以那時候的文學藝術，確是真正平民化的，牠們都是人類原始的經濟生活的反映。自從人類在經濟上發生了不平等，於是文學藝術，起了大的變化，牠們便變成了特殊階級的奢侈品，文學家和藝術家，也願把他們的作品當做商品出售，即牠們的本身，同時也商品化了。近代經濟的發展，人類在經濟的地位上更是不平等了，而在政治的地位上，也隨着好似畫了一條鴻溝，所謂德莫克拉西，變了不兌現的紙票。於是全人類中，大多數的被壓迫者，呻吟憔悴，懷抱着許多悲哀的情緒和哀思，無處可以發洩，迺由文字，線，顏色，聲音，動作等表示出來，便開了近代文學和藝術的革命之花

，同時文藝的思潮，也好似正在灌溉着新的人生的實現。



第四章 社會的結構與本質

第十四節 社會結構的體系

第二第三兩章中所述社會的起源，發達，變革，和關於進化的諸問題，均係屬於社會的演進 (Evolution) 方面的研究，現在須開始研究社會的組織 (Organization)；所謂社會的組織者，包括社會的結構 (Structure)，本質，及社會的意識形態等問題。本節則專從社會的橫斷面去研究社會結構的體系。

社會結構的中心——細察社會的全部結構，實有一個中心存在，這個中心，先前已經說過的，即是人類求生存。所有一切社會的活動，莫不以這個中心為出發點；所有一切社會的關係，莫不由這個中心而發生；所有一切社會的組織，莫不由這個中心而形成。假使一切人類，沒有生存的要求，那麼，一切社會的活動，便要立即停頓，一切社會的關係，便要立即自行燬滅，一切社會的組織，便要根本化為烏有。至於人類為什麼要求生存，此則由於各人體質的需要，不獨人有這種要求，凡一切生物，莫不都有這種要

求，這個問題是生物哲學上的問題，如欲詳加解釋，須研究生物學。此處只能研究人類求生存與社會結構的關係，欲論述這種關係，最好是從各種社會活動說起。

經濟的活動——人類因求生存，必須謀生活必需品的生產，於是便有生產的活動。

但一人生產的力量有限，而各人生存的欲望無窮，專由各人生產的所得，不能滿足各人生存的欲望。有時甲所能生產者，為乙所需要，而乙或不能生產，乙所能生產者，為甲所需要，而甲或不能生產。人類在生產上，還有一種天然的困難，就是甲地能生產的物品，而乙地或無此種物品的原料，不能生產；乙地能生產的物品，而甲地或無此種物品的原料，不能生產。在這種天然的限制的情況之下，人類復有交換運輸的活動發生。有時某種工作，或內容複雜，或人工浩大，或因特種生產關係，人與人之間只得分工合作，結果，復有分配的活動。總括生產，交換，運輸，分配等活動，便構成了最複雜的經濟的活動，由最複雜的經濟的活動，復發生許多經濟的關係，更由許多經濟的關係，便形成了各種經濟的組織如農村，商店，行會，工廠，工場，銀行，公司，合作社，以及各種產業組合和職業組合等。

繁殖的活動——人類在經濟方面，既能維持生存了，還要謀生命的繼續，即是繼續生存。人類如果沒有後嗣，不能繼續生存，則前人所有一切慘淡的經營，均已變成了無意義的產物，而人類以往的一切生活經驗，都無從傳授了。於是人類便有繁殖的活動，所謂繁殖的活動，不專在性交，凡女子的孕育，以及小孩的生產，鞠育和成長所發生的一切活動，都可叫做繁殖的活動。人類因有繁殖的活動，便發生繁殖的關係，因有了繁殖的關係，遂形成了關於人類繁殖的各種組織如家庭，育嬰院，孤兒院，兒童公育所等等。

教育的活動——人類對於自然界，雖然可用人力去征服，可是難以完全征服的，而社會的環境，又時時發生毛病，所以人的周圍，在在容易給人以困難，在在都可以障礙人類的生存，在這種情形之下，人類復發生了改善生存的要求。人類改善生存最普通的方法，便是彙集前人所有的一切生活經驗，加以改造，傳給後人，使後人一方面常謀環境的改造，他方面又謀如何去適應新的環境，這就叫做教育的活動。人類自有了教育的活動，於是便發生許多教育的關係，因有了許多教育的關係，遂形成了各種教育的組織

如學校，教會，博物院，圖書館，學會以及其他各種文化團體。

慈善的活動——人類雖然常常努力去改造自然的環境和社會的環境，以求人類生存的改善，可是社會還是時時有許多不幸的犧牲者；如患病的人，受傷的人，殘廢的人，孤寡貧困而無所依靠的人，盈千累萬，不可勝計，都是些社會的犧牲者。這是因為人類雖然經過了幾十萬年的努力，可是人類的環境，還沒有充分的弄好。人類在這種悲慘的境况之中，復發生了救濟生存的要求，人類根據這種要求，便產生了慈善的活動。人類自有了慈善的活動，便發生許多慈善的關係，遂形成了各種慈善的組織如醫院，殘廢救濟所，養老院，養孀院，以及其他各種慈善的團體。

娛樂的活動——人類在這種複雜的社會中，物質上即令得到了滿足，但是精神上還是不能滿足，於是人類復有充實生存的要求，根據這種要求而起的活動，便是娛樂的活動，亦可稱之為藝術的活動。人類自有了藝術的活動，便發生藝術的關係，因有了藝術的關係，遂形成了各種藝術的組織如跳舞場，戲院，音樂院，以及各種賽會和其他藝術團體。

關於政治的活動——人類雖有許多好的本能，但同時復有許多惡的本能，如破壞，殘殺，利己，佔據等等心理作用，全屬惡的本能之發動，不良的社會環境，更能引誘這些惡的本能的滋長。這些惡的本能，容易破壞社會的組織，妨礙人類的生存，於是人類復有保障生存的要求發生，順着這種要求而起的活動，便是政治的活動。人類自有了政治的活動，便發生各種政治的關係，因有了各種政治的關係，遂形成了各種政治的組織如國家，政府，軍隊，警察，法庭，政黨等。

以上各種社會活動，均以人類求生存而出發，以經濟的活動為主幹，而以政治的活動為外圍，所以經濟組織與政治組織，在各種社會組織中至為重要。第三章中說社會的變革須包括政治的和經濟的變革，又說家庭國家等制度，以及人類文化的演進，都以人類的經濟生活為背景，就是根據這個觀點來闡明的。茲為使讀者更加明瞭社會結構的體系起見，特揭圖如下。

慈善的團體——人際關係常常變遷，去巧盡自然，由聚散味，由聚散，以求人際生活
 慈善的團體——人際關係常常變遷，去巧盡自然，由聚散味，由聚散，以求人際生活
 慈善的團體——人際關係常常變遷，去巧盡自然，由聚散味，由聚散，以求人際生活

各種社會組織的分工合作——吾人若從社會的橫斷面去觀察，只見得許多社會的組織羅列在人間，這些組織愈發達，人類的社會生活便愈複雜，這些組織愈稀少，人類的社會生活便愈簡單。野蠻人的社會組織是不發達的，所以野蠻人的社會生活很簡單，文明人的社會組織特別複雜，所以文明人的社會生活也極複雜。但是人類的各種社會組織，無論發達到何種程度，總是對於人類的生存上各有各的作用的，其共同的根本目的，無非是謀人類的永存與共存。譬如就第十四節中所述各種社會活動的結論來推斷，經濟的組織是維持人類的生存的，繁殖的組織，是繼續人類的生存的，教育的組織，是改善人類的生存的，慈善的組織，是救濟人類的生存的，娛樂的組織，是充實人類的生存的，政治的組織，是保障人類的生存的。所以各種社會組織，在人類的全部社會生活中是分工合作的。

家庭與社會的關係——家庭是屬於人類繁殖的社會組織，牠是由原始的氏族社會分裂而出，所以牠是一種已有很長的歷史的社會制度。牠的主要的職能，當然是綿延種族，換句話說，就是生育兒童，繁殖人類。兒童自出母胎到成長，全賴家庭的鞠育，他所

得的遺傳優劣何如，教育的充分與否，全看家庭的組織怎樣以爲定奪。假如某個家庭，除能生育兒女外，對社會沒有別種貢獻，牠還可以算是一個家庭。用社會學的眼光來批評，沒有兒童的家庭，卽是其中的個人對於社會有何種重大的貢獻，不能不說是失敗。因爲牠沒有盡得主要的職能。但是家庭的職能，不盡在生育兒童，舉凡兒童言語的學習，以及犧牲心，服務心，名譽心，服從心，愛人，愛物等道德觀念的養成，全靠家庭的幫助。所以好的家庭，有家教的家庭，必有好的子女，好的子女，就是有益於社會的個員。家庭如果是沒有家教的，必定會養出許多不好的子女，不好的子女，就是社會的破壞分子，或庸懦無能的分子，社會雖另有許多教育的力量去補救，却是很不容易的事。此外，家庭對社會，還有一種重大的職能，就是傳遞社會的產業。自私有制度成立以來，田地，房屋，以及一切動產或不動產，都是由家庭傳遞下來的，兒童入世之初，所得的財物和產業，多半得自家庭。併且當機器工業未發達之前，有許多生產品——手工業的生產品，多半出自家庭。所以家庭的組織，把牠列入人類繁殖的社會組織，是因爲牠的主要職能，在繁殖人類，此外對於教育的活動與經濟的活動等，皆有重大的關

係。

國家與社會的關係——國家是屬於人類政治的組織，她也是由原始的氏族社會孕育而出，所以國家也有了家庭一樣長久的歷史。國家的組織，是一種最完備和最偉大的社會組織，牠的勢力，居於一切社會勢力之上，可支配一切社會的組織。廣義一點說，在意義上，國家的範圍，本可以包括政府，軍隊，警察，和法庭等等，因為這些政治的組織，都是代表和執行國家意志的機關。國家在社會上最大的職能，就是抵抗外侮，保障全民族的利益，制裁社會上一切非法的爭執，維持社會的秩序，保障人民的生命和社會的安甯。然而這些都是偏於消極方面的職能，近代社會事業特別發達，國家的積極方面的職能，因此增大；在這種社會情況之下，如果不增大國家的積極方面的職能，不足以應付社會的需要。所謂積極的職能，究竟是什麼？就是努力扶助教育和實業的發展，增加人民的知識技能，開發財源，發展交通，擴大生產，以謀全社會的福利。所以國家不僅有消極的職能，而且有積極的職能。

因為家庭與國家，在人類社會中有長久的歷史，而且是兩個特殊的社會組織，所以

特別說明他們與社會的關係。

第十六節 社會的本質

現在已於社會的演進和結構兩方面，討論了許多問題，對於社會二字，應即下一定義，以說明其本質。世界社會學家，對於社會的本質，已有許多的解釋，大別之可分爲三說，然而這三說在理論上都是不能成立的。

對於契約說的批評——主張此說的，是國家學派的社會學家，他們說人所以能有社會生活，能合而爲一體，係由於各人的同意或了解，因此便以爲社會是由於契約而成的一種組織。契約說不能解釋社會的起源，其道理已於第五節中詳爲說明。即以近代的社會團體而論，雖然其成立時，須經多數分子的同意，或訂立契約，然而這種同意或契約，是由於某種社會的欲求，或特殊的客觀的環境所形成，併不是專由於主觀的原素；即此一端，便可概見社會團體的成立，不是從契約發生的。有文字的契約，不過是團體活動的一種軌範，人類往往在此種契約未訂定以前，即已先行結合，如果不先行結合，試

問此種契約，何從討論？何從得多數分子的同意？所以契約是團體中的分子業經結合後的產物，人類絕不是先有契約，然後才有結合的。

對於有機說的批評——主張此說的，是生物學派的社會學家，他們說社會不是智力造成的，是由於有機性質的忙動力造成的，社會的合為一體，與有機的合為一體，沒有什麼分別，因此他們便以為社會是一種有機的組織。此說完全是契約說的一種反動，但在理論上也根本不能成立，何以故？生物組織的最小單位是細胞，社會組織的最小單位是個員（人），同一細胞，不能加入幾個筋肉或骨骼的組織，可是同一個員，却能加入幾種社會組織，這是有機體與社會不同的第一個顯著之點。生物不能用生物的力量去支配細胞，使細胞聚散離合，指揮如意，而社會却能用社會的力量去支配個員，使個員聚散離合，服從命令，這是有機體與社會不同的第二個顯著之點。此外二者不同之點尚多，無須歷舉，總之，完全的有機說，是根本不能成立的。至於說人的社會生活，為有機生活的一種現象，社會的合為一體，是起於生命進行的合一，這也有相當的道理，用不着多所批評。

對於心理說的批評——主張此說的，是屬於心理學派的社會學家，他們說社會生活的合爲一體，非由於契約，也非由於有機動力，却是由於各人心的相感作用，因此他們以爲社會是由心相感而成的一種結合。但是人的心，爲什麼會發生相感的作用？可知一定定有客觀的條件存在，因爲人的意識是受客觀的環境決定的，不是人的意識決定客觀的環境，迺是客觀的環境能決定人的意識。所以心的相感作用之發生，其原因不在主觀，而在客觀，由是可知社會也不是由心相感的作用形成的一種結合。

牠的最正確的概念——社會不是由於契約而成的一種組織，社會不是一種有機體，社會也不是由於心相感而成的一種結合，其道理已如上述。然則牠的最正確的概念，究竟是什麼？由已往的研究，知道人類因求生存，才有各種社會活動，因有各種社會活動，遂發生各項社會關係，因有各項社會關係，遂形成各項社會組織，綜合各項社會組織，遂構成了社會的全體。吾人研究至此，社會的本質的問題，便可以解決了，牠的最正確的概念是：

「社會是以人類求生存爲中心所發生的各種活動所形成的各項組織的綜合體」。

第五章 社會意識與社會思潮

第十七節 社會意識的分析

社會意識與社會結構的關係——社會意識，即是社會的心理狀態，亦可名之曰意識流。人類因某種客觀的社會原因，即發生某種狀態的社會意識，因有社會意識，才有社會活動，因有社會活動，才有社會關係，因有社會關係，才有社會組織，因有社會組織，才有社會的全體結構。唯物史觀派說社會意識是社會結構的表面形態，這是就環境反映的形式來說的；若就牠與社會結構的真實關係來說，牠好像是社會的內部之潛在的所
有物，不過借着顏色，聲音，符號，或動作等以表現於社會的表面罷了。

社會意識的分裂——人類自從私有制度成立，利己的本能更外發達，於是愛己的心理甚於愛人，甚至不惜損人以利己，這種個人自利心理的增長，足使社會意識分裂為無數個現象。而社會階級的對立，尤為社會意識分裂的最顯明的背景；例如近代社會的資本家與勞動者的對立，帝國主義者與被壓迫民族的對立，軍閥與被壓迫民衆的對立，都

是社會意識起大分裂的主因；所以各個對立的階級的政治主張各不相同，資本家的政治主張是自由主義或改良主義，勞動者的主張是社會主義，帝國主義者對外的政策，是侵略主義，被壓迫民族對外的政策是民族主義，軍閥所主張的是封建政治，被壓迫民衆所要求的是真正的民主政治。

社會意識的驟變——每當社會發生大暴動或大革命的時候，人類的社會意識，往往驟然緊張起來，各人彼此間心理上的反應，非常急迫、思想的傳染非常迅速。有昨日崇拜君王爲神聖，而今日却視之如犬馬的；有昨日視爲大逆不道，而今日却認之爲人類的最高道德的；有往昔人人所不敢指摘，不敢詆毀，而現在却任意指摘詆毀，并絲毫無所忌憚的；也有往昔視爲奴隸牛馬，而現在却羣視爲神聖的；併有往日以殺人放火爲殘忍，而今時却視之如兒戲的。羣衆心理的變化，沒有比這樣的時代更快的了，法國大革命和俄國大革命所經過的事實，就是個很好的證明。

社會意識的沉靜——社會正在大騷動或大擾亂的時候，種種平日視爲非法的事，都覺得很平常似的；而且十人倡之，便千人和之，相習成風，趨之若鶩。但此種狀態，不

是一成不變的，一到了相當時期，便發生了反動，社會上忽然厭惡反覆無常的種種變化，此時人類最喜歡的便是太平無事。此時社會的心理狀態，好像是長途賽跑的人，身體很疲倦了，想休息一番的樣兒。此時社會的新組織，差不多已將確定，這種日趨於沈靜的社會意識，完全是牠的反映，不久，社會上即將完成新的社會秩序。

第十八節 社會思潮的分析

社會思潮與社會意識的分別——社會思潮，是社會意識中之有組織，有系統，有目的，有方法的社會理想，所以社會意識是混雜的，而社會思潮是比較有條理的。此外尚有一種顯然的分別：即某幾個人如因着相同的利害關係，形成一種共同的心理現象，這也可以說是一種社會意識，但不能即謂之為社會思潮；因為社會思潮，是已經得到了社會上許多人的信仰和崇拜的社會理想，雖然牠原來的創造者和倡導者只有一人或數人，但是結果必須得許多人的贊同和擁護才能成立。如果某種關於社會的理想，剛剛只有幾個創造者或倡導者，得不到社會上許多人的同情，牠只算是那幾個人的幻想，或只是一

種反時代精神的古物，必不會成爲社會思潮的。

社會思潮發達的原因——社會的組織如果妨礙人類的生存的時候，社會必發生重大的問題，一般先知先覺的人，便預先感覺危殆不安，遂爭相研究此種社會問題發生的原因，及其解決的步驟與方法，以貢獻於社會，於是乃產生許多有組織，有系統，有方法，有目的的社會理想，展轉流傳，澎湃激蕩，卽成爲各種社會思潮。所以社會問題如果愈重大，愈複雜，愈急迫，愈難解決的時候，而社會思潮乃益發達，放起萬仞浪花，展出萬頃波濤來。這些現象，是很可以從近代社會的分析中尋出許多證佐來的。

社會思潮交流的狀態——社會思潮，也完全是社會環境的反映，社會各部或各階級的利害不同，牠們反映的形態當然也各不一樣。社會的思想家，所謂先知先覺的人，是沒有自由意志的，他們所創造或倡導的社會理想，好像是他們自己的精神的產物，其實都是牠們自己所處的環境的產物。因爲客觀的環境不一樣，於是同一時代的社會思潮也分出了許多的派別，牠們各自的趨向不同，漂流或湧現的道路也勢必至於縱橫錯雜，於是就發生了社會思潮交流的狀態。各派社會思想家，因欲求得各人的理想的實現，便互

相攻擊，互相批評，也有互相融和，互趨接近的，也有愈碰擊而愈趨激烈，遂致混亂其趨向的，這些全是社會思潮交流時彼此激蕩汹涌的狀態。

社會思潮遇着阻力後的現象——統治者對於社會思潮，如果認為有不利於本階級的，一定會要予以制裁，加以阻力，務使這種思潮不能滋長。制裁的唯一的方法，便是取消或限制言論，出版，集會，結社等自由。但是社會思潮遇着了這種阻力後，復發生何種現象，這要分兩方面來說明。統治者如果有遠大的眼光，敏捷的手段，能將發生某種社會思潮的社會原因予以相當的解決，能使社會的組織適應於人類的生存，某種社會思潮，即會因着阻力消沈下去。若統治者只知用消極的制裁，甚至或濫用威力，結果，反使某種社會思潮更加發達，格外汹涌得利害，因為社會表同情於牠的人更加一天一天的多了。社會上極悲慘流血的革命，也多半是在這樣的高壓之下逼迫爆發出來的。

第六章 近代社會問題及社會的最高理想

第十九節 近代社會問題發生的原因

產業革命——歐洲自產業革命後，新生產技術的進步，幾有一日千里之勢，由是大規模的生產事業勃然而興，以前的家庭工業，一變而為工廠工業，以前的手工業，一變而為機器工業，同時農業也工業化了。這種實業的發展，建設在私人資本主義的原則上，生產力增加的結果，只是為私人增加了鉅大的財富。資本家挾其雄厚的私有資本，大施兼併與壟奪，於是貧窮的人反日益加多，失業的手工業者，破產的農民，家庭婦女和年幼的兒童，都向城市的工廠集中，而社會裂成了兩大階級——資本家與勞動者——彼此爭鬥的形式，由經濟的轉到了政治的，結果，使全體的社會組織都發生了動搖。

競爭自由——自達爾文（Barwin）的種源論問世，『物競天擇，適者生存，』的學說應用到了人類的行為上，自盧騷（Rousseau）的民約論出版，自由的觀念，便深入了世人的心裏，這兩大思潮溶合的結果，構成了經濟上競爭自由的原則。近代企業

的聯合與托辣斯等組織的形成，私人資本的集中，都是在這個原則上累積起來的。個人在經濟上的競爭，既任其自由，漫無限制，資本自然愈集中在少數人的手裏，於是一國的經濟命脈，馴至受幾個銀行家或大企業家支配，結果，連一國的政治，也歸了少數資本家的代表掌握着，勞動者因此便要受資本家的雙重壓迫——政治的壓迫和經濟的壓迫。

生產過剩——資本家因競爭的熱度過高，往往發生投資過度的毛病，以致生產過剩，商品充塞市場，無處可以銷售，於是發生市場恐慌，工廠也倒閉，工人失業。資本主義的國家救濟這種現象的唯一法寶，便是勵行殖民政策，向海外開闢新市場，覓得新出路，以銷售剩餘的生產品於經濟落後的國家。如英國之經營加拿大，南非洲，東印度，澳大利亞，以及香港等，美國之經營檀香山，菲律賓，拉丁阿美利堅等，法國之經營非洲中部與安南等，日本之經營朝鮮與南滿洲等，全是為開闢新市場而來。但弱小民族的國土有限，不多時即被世界各資本主義的國家分割殆盡，資本主義發展到了這種地步，如欲再圖發展，只有擴充軍備，爭奪他國的殖民地以為己有，於是又發生了國際大戰，

可使全世界人類都轉入這個漩渦，這是何等可怕的危險事。所以生產過剩的結果，內則發生經濟恐慌，增加失業工人，外則發生帝國主義，引起世界大戰。

分配不均——資本家因欲獲得絕大的利益，他們唯一的方法，便是延長工作時間，減少工資；換言之，就是他們對於勞動者希望勞力要多，報酬要少。譬如某資本家，以每月一千元租得工廠房屋，再以每月二千元租得機器用具等，復以四千元購置一月之原料，共耗去七千元的資本。一月內統計所有全部生產產品的價格，共四萬元，除以七千元抵償原耗資本外，再付去職員薪俸四千元，工人工資九千元，其餘二萬元，全歸了資本家不勞而獲的利益。假如每個工人平均每月的工資為十五元，那麼，這工廠裏共有六百個工人，六百個工人所得的工資的總和，還不及一個資本家所得的利益之一半。這樣的分配，當然太不公平，可是近代社會的分配法，總與這種分配的比例大致相類似的，於是社會上復發生了最不好的結果。即是許多的貧人，不能維持本身及其家族的生存；即幸而能苟且生存，個人身體的健康萬難保全，子女也受不到完備的教育，直接影響到他們的家族，間接便促成種族的衰弱，并阻礙社會的進化。

第二十一節 中國社會問題的特殊背景

產業革命，是私人資本主義發達的淵源，競爭自由，是私人資本主義發達的護符，生產過剩，分配不均，是私人資本主義的兩個病症，所以西洋各國的社會問題，其發生的根本原因，不外由於私人資本主義的發達。但是中國內地的私人資本主義，尚在極幼稚的時代，各地的農村，差不多還未脫自足自給的農業經濟狀態，工業化的農業，還未開端，各城市，口岸，也多半還屬於小商業和手工業的經濟組織，本國人自辦的大工廠，差不多還是鳳毛麟角，然則中國的社會問題是怎樣發生的？這當然是有牠的特殊背景

的。

資本帝國主義的侵略——帝國主義，即是資本主義發展的最高形式，現在牠的生命，全寄託在向弱小民族的國家之剝削上。中國承多年積弊之後，國勢異常衰弱，帝國主義者即驅使其雄厚的海陸軍迭次向中國進攻，結果，把中國的藩屬，要塞，軍港等奪去，併佔有領事裁判權和治外法權，以行使其政治的侵略；又將中國的內河航行權，鐵路

海關管理權，鑛山開採權，通商口岸的工業製造權等奪去，以行使其經濟的侵略；此外復驅策基督教徒，在中國各地創辦大學，麻醉中國人的腦筋，造就些奴才，以供其內地走狗之用，於是以行使其文化的侵略。中國遭着帝國主義的這種政治，經濟和文化的數重侵略之後，在國際上失其獨立平等的資格，在政治上也大受拘束，失掉了自由，尤其是在經濟上，差不多各大通商口岸，都有外國資本家所開辦的工廠，外貨充塞國內市場，現銀盡入了他們的手中，馴至青年失學，手工業者失業，農民也有日漸趨於破產之勢。內地本國工業，因得不到國家的保護和獎勵，絕無興盛的希望，失業的勞苦民衆，除一小部分淪爲外國工廠的賤價勞動者以外，其餘的便無處可以收容，於是乃流而爲匪，到處燒殺，遂至舉國無一片安靜土，人民日葬坦在水深火熱之中。

殘餘的封建勢力之掙扎——在西洋資本主義的國家，封建勢力多半已打成粉碎，在社會主義的蘇俄，更不待說，中國的封建勢力，在近二十年來，隨着世界經濟發展的影響，也到了最後的末期，不過還在這裏用勁掙扎，想苟延殘喘。所以在社會方面，便有些昏庸老朽擁護宗法禮教，拘束青年思想，於是青年男女中，有因此脫離家庭關係，流

離飄泊於外的，也有因此自殺，或竟挺而走險，沈沒於極浪漫的生涯中的。而在國家方面，則由多羣土豪，劣紳，貪官，污吏以及許多腐化分子，各自擁戴反動軍人，割據一方，以自雄長，并勾結帝國主義，仰其接濟，以互相對抗，於是便形成了自袁世凱以後的軍閥政治。差不多年年有內戰，干戈擾攘，民不聊生，而人民的言論，出版，集會，結社等自由權在這種武人軍閥的宰制之下，差不多全被剝奪了。

第二十一節 近代社會問題的種類

凡兩人以上的現象，都可以叫做社會現象，因此，凡兩人以上的關係所發生的問題，都可以叫做社會問題，所以近代社會問題的種類是非常複雜的，不過就最顯著和最概括的範圍來說，便只有以後的幾種：

勞動問題——勞動問題，是近代社會問題中之最顯著，而且最重要者。譬如各大都市的失業工人，有時竟至整十整萬，無處安插，平日全賴每日工資的收入以維持生活，一遇失業，或至飢寒交迫。整千整萬的工人聚集工廠，衛生既不講求，而工作時間甚長

，身體的健康不能保障，人口的死亡率因之大增。而每個普通工人，每日所得的工資極其低廉，不能養活一家的人，子女的教育費也毫無着落。近代生產技術的進步，驅使兒童和婦女都參加了社會的生產，年幼的兒童因此得不到家庭充分的保養，大有礙於身心的發育；而尚未嫁人的女子入工廠作工，對於家庭技能，不能學習純熟；若已嫁人的婦女，在工廠作工，於孕育上更有重大的妨礙。有時機器的看管，若是稍有疏忽，往往發生極危險的慘局，工人不幸因此而致死傷者甚多。究竟失業工人應如何接濟，工廠衛生，應如何設備，工作時間，應減少到何種程度，工資應怎樣的增加，童工女工，應如何保護，年老殘廢的工人，應如何設法給養和救濟，對於死亡的工人，應如何撫恤其子女，這些全都是屬於勞動問題的。

婦女問題——自家庭制度創立以來，婦女完全變了家庭的奴隸，所謂男子不管內，女子不管外，確是自有家庭制度以後男女實行分工的原則。可是近代產業革命的結果：社會生產的過程中需要女子工作，因此女子的經濟迺得以獨立。女子個人的經濟地位增高，行動便可以自由，無須依靠男子也可以生存，於是離婚的案件便愈多了，宗教和法

律的拘束，都失掉了效力，現在將千九百〇五年各國離婚的統計表抄在下面：

美國	六七，九七六	奧匈二國	五·七八五
德國	一一，一四七	羅馬尼亞	一，七一八
意大利（一九〇四）	八五九	瑞士	一，二〇六
英國三島	八二一	比利時	九〇一
法國	一〇，八六〇	荷蘭	九〇〇
丹麥	五四九	奧大利亞	三三九
瑞典	四四八	新西蘭	一二六
挪威	四〇八	加拿大	三三

由上表的觀察，知道離婚的案件，以美國為最多，千九百零五年，竟發生過六萬七千九百七十六件離婚案，這是何等驚人的事；其次便算德國，同年法國離婚案也竟至一萬零八百六十件之多。每組夫婦的離婚，可說即是家庭解體，並且近代工人的家庭，每日男女都在工廠做工，夫婦子女聚居的時間很少，家庭生活，全被破壞。至於中流階級

的婦女，因有少數受了專門教育，提倡婦女運動，要求女子有參政權，進行雖然也很猛烈，可是女子能在議會裏佔着位置的還是極少數。但是工人階級的婦女解放運動，却不以此種要求爲澈底，比較要激烈些，想把近代的男性中心社會根本推翻，從新建立雙性共同管理的社會，她們不贊成在近代社會的組織裏專去要求參政。所以離婚問題，家庭問題，女子參政問題，以及婦女解放問題等，全都可以列入近代婦女問題的範圍裏。

都市問題——近代工業發達，大工廠工場，均匯集於各大都市，鄉村中破產的農民和失業的手工業者，均由鄉村來到城市做工。近代農業工業化的國家，農村裏因着機器和科學的作用，只需要最少數的人即足應用，由此鄉村的人口日益減少，而城市的人口日益加多。美國社會學家愛爾烏德（Hillwood）說：『現在紐約與波士頓之間，新生的都市，慢慢加多，有聯成一線的趨勢；紐約與華盛頓之間，新生的都市也慢慢加多，有聯成一線的趨勢。數年之後，從華盛頓到波士頓五百英里之間，可聯成一線，成一大都市，內中可以有兩千萬以上的居民』。愛爾烏德這幾句話，雖然是說明並推測美國幾個

特殊都市發達的現象，然而也可以證明近代都市發達的趨勢。

都市的生活與鄉村的生活是不同的，因為都市的物質環境和社會環境，都與鄉村不同。由鄉村集中於都市的人民，既是日益加多，不論他們的體質如何強，應付手續如何高，未見得個個都適應都市的生活。無數萬各樣各色的人集於一處，知識的程度極不一致，公眾衛生是很難講究的，於是傳染病時時流行，而煤煙的薰蒸，空氣的惡濁，在在皆足以損壞市民的健康；因此，住居都市的人民，體質衰弱，死亡律比鄉村高得多。並且都市因着生活程度特高，失業的人又多，貧窮的人也比鄉村多了；加以爭權奪利，乘機竊巧，爾虞我詐的人類多麇集都市，詐偽的，不道德的人也比鄉村多了；因着貧窮的人多，不道德的人多，於是犯罪的人，犯精神病的人也比鄉村多了。所以如何使鄉村的人適應城市的生活，如何改良市政，掃除都市中各種不好的自然現象或社會現象，這些都是近代最重要的都市問題。

殖民地問題——所謂殖民地問題，即是弱小民族的獨立問題。比如東方各弱小民族的國家，差不多都變成了帝國主義者的殖民地或半殖民地，在這些殖民地或半殖民地的

人民，內受殘餘的封建勢力之壓迫，外受帝國主義的侵略，無論是為農的，為工的，為商的，都是極痛苦的人民。農人和手工業者，在這種雙重壓迫之下，常有破產的恐怖。工廠工人，工資特別少，工作時間特別長，工廠衛生，毫無設備，這些工廠多半是外國資本家開辦的。商人則因為國家不能盡保護之責，關稅不能自主，甚至厘卡紛立，土匪橫行，萬無發達商業的希望，他們與外國勢力雄厚的資本家競爭，自然會要落得一個大失敗。於是殖民地或半殖民地的被壓迫民衆，起來向帝國主義和國內封建勢力革命，結果，容易引起國際大戰，不幸而充夫其極，足使全世界的人類社會發生鉅大的恐怖，所以殖民地問題，也可以算為近代最重要的社會問題之一。

第二十二節 解決近代社會問題的方法

社會政策與社會主義——解決近代社會問題的方法甚多，但如概括的說起來，除了社會政策，便是社會主義。社會政策認為近代社會發生了毛病，不是由於近代社會的組織根本不好，是由於沒有適當的方法去調劑的原故。因此社會政策不主張根本推翻近代

社會的組織，主張改良勞動者的待遇，以緩和社會革命的勢力；比如增加工資，減少工作時間，改良工廠衛生，撫恤死亡勞動者的遺族，實行勞動保險，保護童工女工，救濟殘廢和失業的工人，提高工人子弟的教育，這些全是社會政策。社會政策的提倡者俾士麥，當千八百七十八年德國社會黨勢力澎漲的時候，一方面用威力鎮壓社會黨，一方面實施社會政策，德國果然得到了一時的安定。但是真正的社會主義者始終是不擁護社會政策的，認為社會政策是不澈底的辦法，不能將近代社會問題根本解決，要想將近代社會問題根本解決，必須根本推翻近代社會的經濟組織，再在新的經濟組織之上重新建立新的社會。所以社會主義，是一種從根本解決近代社會問題的經濟的規畫，也有稱之為經濟的自由平等主義的，牠的派別雖然很多，但其共同的目的，總不外反對私人資本主義。

空想的社會主義——當十八世紀歐洲發生啓蒙運動時，空想的社會主義即已隨着發生，馮文 (Robert Owen) 首倡於英吉利，聖西門 (St. Simon)，福利耶 (Fourier)，蒲魯東 (Proudhon) 等響應於法蘭西。近代私人資本主義的發達，受產業革命的影響

最大，而社會主義，又是與資本主義相對而生的；歐洲產業革命，英國首先發生，所以近代社會主義的思潮先發生於英國，也是有原因的；而渦文便是社會主義的第一人，他的社會主義的思想也最空泛。他以為欲改造近代社會，不一定要什麼積極的運動，只要說明真理的所在去啓發人類，使他們知道近代社會的錯誤，知道新的社會秩序怎樣的好，新的社會自然會創立起來的。所以渦文的理想太過於樂天的，空想的，與社會的實際隔開得太遠。這樣的理想，不僅渦文如此，即法國的聖西門，福利耶，蒲魯東，和初期的其他社會主義者，亦無不有這種特色，世人把這一派的主義叫做空想的社會主義。社會學家也有將無政府主義列屬於空想的社會主義的；牠認為政府無存在的必要，反對領袖制度，及拘束人類自由的一切宗教禮法，男女要穿同樣的衣服，性交也要自由，在經濟上主張各盡所能，各取所需，在道德上提倡絕對的互助，俄國的巴苦甯（Bakunin）和克魯泡特金（Kropotkin）就是這派最有名的代表。無政府主義的理想很高，缺少方法，吾人如把牠當做一種社會哲學去研究，這是可以的，但如若把牠的全部理論當做人類目前行動的綱領，這是很謬誤的。

科學的社會主義——馬克斯集以前社會主義的思想之大成，他創立了科學的社會主義，他對於人類的歷史下了自然科學的說明。他以為社會是隨人類經濟組織的變化而演進的；經濟組織，是人類社會的基礎，其他一切政治，法律，道德，宗教，哲學，藝術等精神文化，都是這基礎上面的建築物，這基礎如果會動搖或變遷，這上面的建築物也就隨着動搖或變遷；自從氏族社會到近代社會的演進，無不依着這種形式，這就是他的唯物史觀（The Materialistic Interpretation）。世人因此有將馬克斯與達爾文相比的，謂達爾文發明了生物進化的自然法則，馬克斯發明了人類社會進化的自然定律。他根據這個定律來觀察近代社會，斷定近代資本主義的社會組織之中含有矛盾性，將來牠就要為這個矛盾性所覆滅；同時新的經濟組織，也就在舊的經濟組中孕育出來，這就是無異說社會自然會慢慢的社會主義化，而助長這社會主義化的便是社會運動。因此他又提倡階級鬥爭，說人類的歷史是一部階級鬥爭史，主張直接行動，建設無產階級的獨裁政治，用斷然的處置法沒收一切生產手段。他的學說，雖然對於世界的影響很大，但也引起了許多人的反對和批評，於是又發生了許多的派別：在德國有修正派社會主義，又叫

做國家社會主義 (State Socialism)，在法國有工團主義 (Syndicalism)，在美國有世界工人會 (The Industrial Workers of the World)，在英國有同業組合社會主義 (Guild Socialism)，在俄國則有多數派社會主義 (Bolshevism)，茲再分述如後：

修正派社會主義——修正派的始祖是伯爾斯登 (Bernstein)，他於千八百九十九年開始運動。這派社會主義者很反對唯物史觀，說社會的進化，和人類歷史的發展，不專由於物質的原素，除物質的原素以外，還有精神的原素存在。他們又反對階級鬥爭，他們以為社會的進化，若果如馬克斯所說，是純受自然法則支配的，那麼，就可以隨牠去自生自滅，我們只袖着手以待進化的時機之成熟，又何必提倡階級鬥爭？因此他們認為馬克斯的階級鬥爭說，與他的唯物史觀是自相矛盾的。他們認為社會主義的實現，不是由階級鬥爭的形式可以實現的，只有在產業的經營和管理上的國家干涉達於極點時才能達到目的。他們對於經濟上的共同的主要計劃是：(一)發達產業合作社，尤以消費合作社為重，(二)發展市有和國有的產業，(三)多成立勞働組合，(四)選舉權擴張到一切工錢勞動者，(五)擴大所得的累進稅。

工團主義和世界工人會——工團主義在法國頗發達，此派的巨子就是索來爾（Sorel），他們是贊成階級鬥爭的，他們暴動的方法，就是總同盟罷工，同盟怠業（Sabotage）與非賣買同盟（Boycott）等。他們認為資本主義的社會，只要用這種方法繼續不斷的去破壞，牠自然會要崩潰的。他們所注重的在實行，不在無用的理論，因此反對知識階級，以為知識階級都是不生產的寄生蟲。就贊成階級鬥爭這一點看來，工團主義好似馬克斯主義，但工團主義又不贊成具任何政治組織及國家之存在，自然，就是馬克斯所主張的無產階級獨裁的國家，也在他們的反對之例。若就這些地方看來，工團主義又好似無政府主義了，然而與無政府主義却又有不同的所在：無政府主義根本不承認組織的價值，以為勞動者不要什麼指導訓練，即可以革新社會，而工團主義則十分承認有組織的必須要。比如總同盟罷工的行使，如果沒有健全的組織，一定會要失敗，因此工團主義者很注意發展產業勞動者組合的團體，他們不問年齡，性別，程度，人種和國籍，只要是勞動者，即可以大家團結；但不是依據職業的區別而結合的，是照着所從事的產業而結合的，這就是產業的大同團結。一切產業，都要歸勞動組合的總機關所有，並歸牠管理和

支配，他們也僅只承認這種經濟組織的存在，而不贊成任何其他政治組織的存在。所以工團主義在理論的基礎上，是間於馬克斯主義和無政府主義之間的。世界工人會，就是這派社會主義者在美國的代表，他們的主張大致是相同的，可以由此類推，故不必在此贅述。

同業組合社會主義——這派社會主義在英國很發達，郭爾 (Gole) 霍布孫 (Hobson) 等就是這派的代表。他們主張將各地同業組合漸次合併，使形成各地方的同業組合，再由各地方的同業組合相集而為全國的同業組合。全國的同業組合，組織一個中央機關，叫做同業組合總會，而與國家對立。一切生產手段，均歸國有，但不歸國家管理，歸各同業組合管理，國家只管理消費事業，因此同業組合總會，成為全國生產者方面的最高威權，而國家成為消費者方面的最高威權。但生產者和消費者兩方面還有一個共同的高機關，就是由同業組合總會的代表和國家的代表所構成的聯合委員會，這個委員會不許生產者或消費者剝削任何一方面的利益。如果某種同業組合，不顧全社會的利益，只顧自己的利益，這個委員會就要對牠加以制裁。國家依着單稅法的形式，按各同業組合

的純利益徵收款項以爲歲入，拿這歲入辦理教育，公衆衛生，慈善救濟，裁判，國際事務等。同業組合的社會主義者，在方法上，也有與工團主義者相似的地方，他們也注重勞動組合，不相信政治運動有何種效力；他們認爲社會主義是一種經濟的規劃，只有在經濟的範圍內努力才能成功，不是依仰馳驅政界的淺薄議員所能實現的。但是他們又不反對國家的存在，我們如果僅就這一點觀察，同業組合社會主義，又與修正派社會主義相似。

多數派社會主義——俄國的多數派，自命爲馬克斯主義的敵派，他們原來是屬於俄國社會民主黨，千九百〇三年社會民主黨在斯托克和姆(Stockholm)開第二次大會時，因主張不同，遂分裂爲兩派。列甯所領導的一派佔多數，故稱爲多數派(Bolshevik)，其他一派，稱爲少數派(Menshevik)。多數派既自命爲馬克斯主義的敵派，當然對於唯物史觀的全部理論一概接受，沒有絲毫非難，並主張階級鬥爭和無產階級的獨裁政治。千九百十七年十月的俄國大革命，就是多數派所領導的，那時他們一方面建設勞農專政，一方面沒收一切生產手段，想將俄國的政治經濟問題同時解決；結果，政治問題解

決了，而經濟問題不能驟然解決，於是便改行新經濟政策，以期在產業未十分發達的俄國慢慢的達到社會主義的社會。

社會主義的國際運動——社會主義者有一共同的最高目的，就是希望世界大同，因此贊成國際運動。一千八百六十四年，馬克斯在倫敦創立萬國勞動者同盟，這就是第一國際。此後牠每年在傑內華（Genève）海牙（Hague）等地開一次大會，召集各國勞動者的代表，報告各國勞動者進步的狀況和他們運動的情形，並討論以後應如何進行的方法。

後因共產主義的馬克斯派，與無政府主義的巴苦甯派互相衝突，第一國際遂致瓦解，馬克斯派迺糾合同志，復成立第二國際。不料到世界大戰發生，第二國際的社會主義者多半變了態度，不僅不反對世界大戰，而且幫助祖國去打他國，馬克斯派認為這些社會主義者是變節，都做了帝國主義的工具，於是大加攻擊，列甯等復在俄國墨斯科成立第三國際，以繼續第一國際的事業前進。近來歐洲又有所謂第四國際之組織，然只有在產業最發達的國家極少數的社會主義者加入這個組織，牠的勢力還是很薄弱的。

第二十二節 三民主義

三民主義的最高原則——孫中山先生所創立的三民主義，是中國社會環境的必然的產物，是解決中國社會問題的當然的方法。最近二十年來的中國，在國際上的地位一落千丈；在政治上則是軍閥橫行，人民的言論，出版，集會，結社等自由權全被剝奪；在經濟上則外貨充滿中國內地市場，大受外國資本主義的侵略，馴至農人破產，工人失業，青年失學，土匪橫行。民族主義，是欲求國際的平等，民權主義，是欲求政治的平等，民生主義，是欲求經濟的平等，所以三民主義的最高原則，在於『平等』二字，三民主義亦可謂之爲平等主義。但三民主義的平等，只是立足的平等，不是平頭的平等。平頭的平等是做不到的，即或勉強做到，也還是假平等，因爲人的天賦的能力原來是不同的；只有立足的平等才是真正的平等，而且是人類的努力所能做到的。比如在國際上，不論民族的強弱，彼此都要以同樣的態度相待；在政治上，凡是國民，不論資格的高低，都要有預聞政治之權；在經濟上；凡是國民，不論天賦的能力之大小，都要能夠維持生

存。在就是三民主義的平等，是我們所能夠做到的；做到了這層，然後國才爲民所有，事才爲民所治，物才爲民所享；所以三民主義的最高原則，也可釋釋爲民有，民治，民享。

三民主義之今昔——在前清末年，三民主義的涵義是很簡單的，現在的三民主義，其涵義比較以前要複雜些，完備些，進步些了。這是不足爲怪的，因爲中國現在的環境，與前清末年大不相同了，所以三民主義在理論上也不得不隨環境而演進。當時同盟會的根本主張，是：『驅除韃虜，恢復中華，建立民國，平均地權。』由這四句話，即可窺見當時的三民主義之全部的涵義。當時滿清壓迫漢人到了極點，生殺予奪，肆意爲虐，視漢人不啻若牛馬奴隸，因此當時最切要的，是推翻滿政府，恢復漢人的自由，所謂『驅除韃虜，恢復中華，』就是當時民族主義的涵義。及滿清推倒，民國建立，又內亂頻仍，崩分離析，列強即以不平等條約爲武器，更加壓迫中國，因此孫先生於民族主義又主張聯合弱小民族，打倒帝國主義，內以求國內民族的平等，外以求世界民族的平等。前清末年，中國人士深見得數千年專制流毒的可怕，極崇拜民主政治，因此當時在政

治上認爲最切要的，是取消專制政治，樹立民主政治，所謂『建立民國』，就是當時的民權主義的涵義。辛亥以後，實行代議政制，試驗十餘年，屢被武人破壞，代議士也變成了豬仔，沒有一點好的成績，因此孫先生於民權主義又主張直接民權，並將政權與治權劃分，想將政權交給人民，而將治權賦予有能力的人，以求真正民主政治的實現。又前清末年，中國工業，可以說尙未萌芽，在中國經濟上成爲問題的，只有土地問題，因此當時的民生主義只主張『平均地權』。民國以來，工商業雖仍未脫幼稚狀態，然而較前已逐漸發達，若政治一上軌道，牠的興旺定將蒸蒸日上，所以孫先生於民生主義又主張節制資本和產業國營，以預防私人資本主義的發展。

民族主義與國家主義——孫先生所提倡的民族主義，他自己也說就是國族主義。中國人只知有所謂家族和宗族，而不知有所謂國族，因此對於宗族和家族的觀念甚深；而對於國族的觀念極淡泊；國族主義，就是要鞏固中國人的國族觀念，並發達中國民族原有的道德，提高中國民族的向上心，以恢復中國民族的精神。吾人如果專從這些地方看去，確實覺得民族主義頗似國家主義了。但是國家主義是主張用自己的威力去征服其他

民的國家的，所以國家主義發展到最高形式，便是帝國主義，中國國家主義者只贊成抵抗帝國主義，而不贊成根本打倒帝國主義，其立腳點也即在此。這一層與孫先生的民族主義大不相同，孫先生的民族主義，是主張聯合各弱小民族，共同去打倒帝國主義的，不僅要求中國民族的解放，還要求世界民族的解放，這是何等偉大！所以民族主義，絕不是狹義的國家主義。

民權主義與民主主義——民權主義的第一種精粹，在主張人民除有間接民權外，還有直接民權。選舉權是間接民權，罷官權，創制權，復決權是直接民權。人民如果有了這四種民權，可以選舉好的官吏，隨時又可以罷免不良的官吏；可以創立合宜的法律，隨時又可以修正不合宜的法律。要這樣充分的民權，才是真正的革命民權，要由這樣的民權監督的政治，才是真正的民主政治，才可以避免代議政治的一切流弊。西洋各國，只有美國西北各州實行過罷免，創制，複決三個直接民權，還有瑞士實行過創制，複決兩個民權，其餘各國的人民只有選舉權（直接民權），所以現在西洋各國的代議政治，流弊甚多。中華民國，在過去也曾經試驗過代議政治了，流弊更多，連代議士也變成了豬

仔，完全不能代表真正的民意，被一般軍閥豢養以爲走狗之用。這樣的代議政治，就是僞民主政治，卽是所謂假的德莫克拉西，這是民權主義所反對的。至於民權主義的第二個精粹，在將權與能劃分，換言之，卽是將政權與治權分開，將選舉，罷免，創制，複決四個政權（孫先生說民權卽是政權）賦予人民，而將行政，立法，司法，考試，監察五個治權賦予有能力之人，於是人民成爲政治上的無上主人翁，而政府成爲萬能的機關。法國大革命時代，人民有充分的民權，但同時流弊亦多，所以發生了暴民政治；又瑞士實行直接民權，也沒有什麼好的成績，最大的困難，就是人民過於反抗政府，政府太無權力。這是什麼原因？就是未能將政權與治權之義劃分清楚，民權主義將政權與治權分得清清楚楚，爲的是要防止暴民政治的發生，或政府流於軟弱無能。所以孫先生所創立的民權主義，確是真正的民主主義，不是代議政治，也不是暴民政治。

民生主義與共產主義——民生主義，可以說，是中國的社會主義，隨着中國今日的經濟環境而產生的。牠贊成非私人資本主義的經濟的建設，牠的最終的目的，是要實現理想的大同社會；共產主義，是反對私人資本主義的，牠的最終的目的，是要實現理想

的共產社會。吾人如專從這些地方去觀察，自然覺得這兩種主義好似相同的了；但是我們如果一從這兩種主義的方法上去比較，便可以發現牠們有不同的處所存在。民生主義，認為在經濟落後的中國，勞資兩階級的界限，尙未顯著的形成，因此不贊成提倡階級鬭爭，牠以為在今日之中國，與其說提倡階級鬭爭，倒不如說防止階級鬭爭的發生，反爲妥當。民生主義主張平均地權，節制資本，產業國營，就是想慢慢消滅私人資本主義，防止階級鬭爭的發生。牠認爲中國的政治問題，可用革命手段去解決，中國的經濟問題，是不能用革命手段同時驟然去解決的，只能運用政治的力量慢慢去解決。但是共產主義的方法却不如此，牠是主張階級鬭爭的，在任何國家都要使用階級鬭爭的方法，以消滅最後的社會階級，並主張用革命手段同時解決政治問題和經濟問題。因此牠贊成大暴動，想一舉推翻舊政府，建立無產階級的獨裁政治，同時沒收土地，工廠，及一切私有財產。這種辦法，俄國的多數派，已經於千九百十七年十月在俄國試驗過，結果，卒因俄國產業不甚發達而發生了困難，隨即改行新經濟政策。俄國產業，比較歐洲其他各國固爲落後，但是中國產業，比之當時的俄國，更不發達，所以中國國民黨主張中國以

實行民生主義爲適宜，而民生主義與共產主義在方法上的區別，由上面的觀察，也就很顯明了。

三民主義的國家觀與世界觀——近代國家的組織，就主權方面來說，有所謂獨立國和非獨立國；就統治方面來說，有所謂君主國和民主國；就經濟建設的原則上說，有所謂資本主義國和非資本主義國。但是我們所懷想的三民主義的國家，究竟又是怎樣的一種形式？這只有於三民主義的涵義上求之，方能確定。民族主義是要求國際的平等，所以不平等條約應廢除，而中國宜獨立；民權主義是要求政治的平等，所以軍閥割據的封建政治應推翻，而真正的民主政治宜建設；民生主義是要求經濟的平等，所以私人資本主義應防止其發展，而非資本主義的經濟基礎應隨着漸漸完成；由此可以確定三民主義的國家應該是個獨立的，真正民主的和非資本主義的共和國。至於三民主義的世界觀，與共產主義的世界觀是不同的。共產主義的世界觀，是要求世界無產階級的大同，第三國際，就是負着這種使命而成立的。三民主義的世界觀，是站在民族平等的原則上以求世界的大同，將來或有三民主義的民族國際之形成，也未可知。

三民主義社會學

實價大洋二角

版權所有



翻印必究

著者

王 斐 蓀

總發行所

上海北浙江路東
新生命書局

發行者

上海四馬路
新生命書局

門市部

望平街口

印 新

刷 大

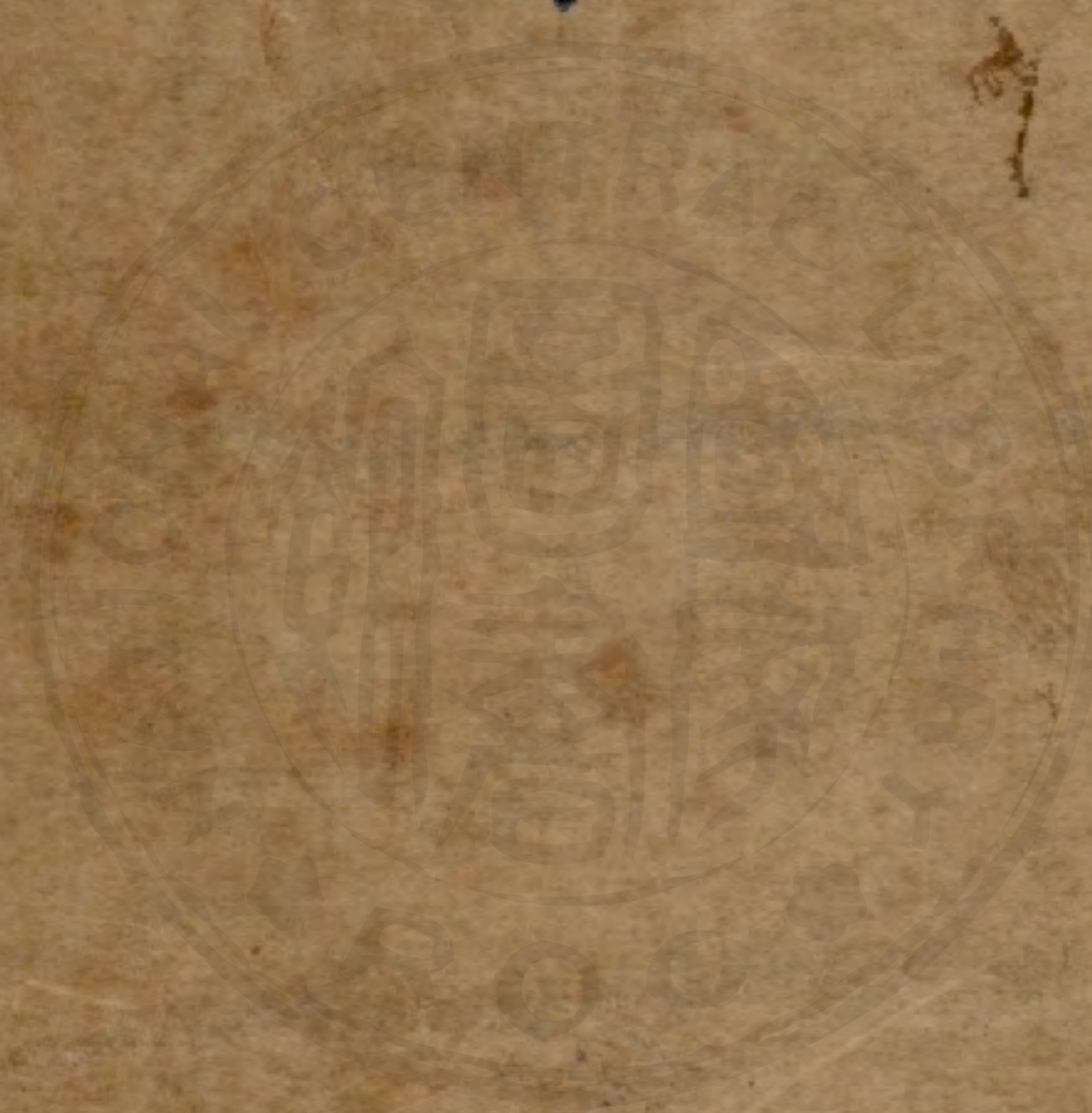
者 陸

中華民國十八年三月十五日出版
中華民國二十年八月二十日七版

國家圖書館



002406706



書