

毛澤东同志 論 自 然 科 学

(内部参考)

北京大學哲学系

1960.8

說 明

今年五月，我系辯証唯物主义与历史唯物主义教研室自然辯証法小組曾編印了一本“毛澤东同志論自然科學”。該書印出后，由于各处需要的数量較多，而原来的印数比較少，故未能滿足大家的需要。根据这种情况，我們又重印了這本書，并且在原書的基础上又做了一定的修改。但是由于我們这次修改得很仓促，一定还有不少缺点，希同志們繼續提出意見，使本書的質量更进一步地提高。

北京大学哲学系編譯資料室

1960年8月

目 錄

一	自然科学是生产斗争知識的結晶.....	1
	(一) 認識依賴于实践，自然科学是生产斗争知識的結晶.....	1
	(二) 只有正确地反映客观規律性的科学知識，才能被称为真理.....	8
二	自然科学在阶级社会中是为一定的阶级服务的，自然科学家必須自觉地进行思想改造.....	11
	(一) 自然科学在阶级社会中是为一定的阶级服务的.....	11
	(二) 自然科学家必須自觉地进行思想改造，逐步地抛弃资产阶级世界观而树立无产阶级的、共产主义的世界观，必須与工农羣众相结合，为无产阶级政治、为社会主义建設服务.....	16
	(三) 自然科学部門与其它部門一样，也必須由共产党来领导，必須大搞羣众运动.....	20
三	社会主义制度为自然科学的发展开辟了广闊的道路.....	23
	(一) 科学受一定社会生产关系的規定与限制，资本主义社会阻碍了科学的发展.....	23
	(二) 社会主义制度为自然科学的发展开辟了广闊的道路.....	28
	(三) 我們不但正在进行关于社会制度方面的由私有制到公有制的革命，而且正在进行技术方面的由手	

	工业生产到大規模現代化机器生产的革命	52
四	哲学和自然科学	86
	(一) 生产斗争、阶级斗争与科学的发展，使人类逐渐 認識世界的本質，而到达于唯物論	36
	(二) 承認物質对于意識的根源性，是一切科学研究的 根本前提。馬克思主义哲学是科学研究的武器	38
五	自然界的辯証法	45
	(一) 世界的物質性	45
	(二) 物質和运动。時間和空間	47
	(三) 意識是一定物質形态的特性，是同社会发展中的 劳动生产不可分离的	54
	(四) 对立統一規律	55
	(五) 量变質变規律	62
	(六) 肯定否定規律	65

一、自然科学是生产斗争知識的結晶

(一) 認識依赖于实践，自然科学是生产斗争知識的結晶

什么是知識？自从有階級的社会存在以来，世界上的知識只有兩門，一門叫做生产斗争知識，一門叫做階級斗争知識。自然科学、社会科学，就是這兩門知識的結晶，哲学是关于自然知識和社会知識的概括和总结。

(“整顿党的作风”，1942年。“毛澤东选集”第3卷第817—818頁)

馬克思主义者認為人类的生活动是最基本的实践活动，是决定其他一切活动的东西。人的認識，主要地依靠于物質的生产活动，逐渐地了解自然的現象、自然的性質、自然的規律性、人和自然的关系；而且經過生产活动，也在各种不同程度上逐渐地認識了人和人的一定的相互关系。一切这些知識，离开生产活动是不能得到的。

(“实践論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第271頁)

今天开自然科学研究会成立大会，我是很贊成的，因为自然科学是很好的东西，它能解决衣、食、住、行等生活問題，所以每

一个人都要赞成它，每一个人都要研究自然科学。有人認為中国历来就沒有自然科学，这是不对的，中国自有人类生活以来都要吃飯，要吃飯就要进行生产，就有自然科学的萌芽，后来逐渐发达。不过过去沒有把自然科学发展成为一个体系罢了。

(毛主席在边区自然科学研究会成立会上的讲话——摘自1940年3月15日“新中华报”第3版新聞报导)

在中华民族的开化史上，有素称发达的农业和手工业，有許多偉大的思想家、科学家、发明家、政治家、軍事家、文学家和艺术家，有丰富的文化典籍。在很早的时候，中国就有了指南針的发明。还在一千八百年前，已經发明了造纸法。在一千三百年前，已經发明了刻板印刷。在八百年前，更发明了活字印刷。火药的应用，也在欧洲人之前。所以，中国是世界文明发达最早的国家之一，中国已有了将近四千年的有文字可考的历史。

(“中国革命和中国共产党”，1939年12月。“毛澤东选集”第2卷第616—617頁)

馬克思、恩格斯、列宁、斯大林之所以能夠作出他們的理論，除了他們的天才条件之外，主要的是他們亲自参加了当时的階級斗争和科学实验的实践，沒有这后一个条件，任何天才也是不能成功的。

(“实践論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第276頁)

什么是比較完全的知識呢？一切比較完全的知識都是由两个阶段构成的：第一阶段是感性知識，第二阶段是理性知識，理性

知識是感性知識的高級發展階段。學生們的書本知識是什麼知識呢？假定他們的知識都是真理，也是他們的前人總結生產鬥爭和階級鬥爭的經驗寫成的理論，不是他們自己親身得來的知識。他們接受這種知識是完全必要的，但是必須知道，就一定的情況說來，這種知識對於他們還是片面性的，這種知識是人家証明了，而在他們則還沒有証明的。最重要的，是善于將這些知識應用到生活和實際中去。所以我勸那些只有書本知識但還沒有接觸實際的人，或者實際經驗尚少的人，應該明白自己的缺點，將自己的態度，放謙虛一些。

有什麼辦法使這種只有書本知識的人變為名付其實的知識分子呢？唯一的辦法就是使他們參加到實際工作中去，變為實際工作者，使從事理論工作的人去研究重要的實際問題。這樣就可以達到目的。

我這樣說，難免有些人要發脾氣。他們說：“照你這樣解釋，那末，馬克思也算不得知識分子了。”我說：不對。馬克思不但參加了革命的實際運動，而且進行了革命的理論創造。他從資本主義最單純的因素——商品開始，周密地研究了資本主義社會的經濟結構。商品這個東西，千百萬人，天天看它，用它，但是熟視無睹。只有馬克思科學地研究了它，他從商品的實際發展中作了巨大的研究工作，從普遍的存在中找出完全科學的理論來。他研究了自然，研究了歷史，研究了無產階級革命，創造了辯證唯物論、歷史唯物論和無產階級革命的理論。這樣，馬克思就成了一個代表人類最高智慧的最完全的知識分子，他和那些只有書本知識的人有根本的區別。馬克思在實際鬥爭中進行了詳細的調查研究，概括了各種東西，得到的結論又拿到實際鬥爭中去加以

証明，这样的工作就叫做理論工作。

（“整頓党的作风”，1942年。“毛澤东选集”第3卷第818—819頁）

馬克思主义者認為人类社会的生产活动，是一步又一步地由低級向高級发展，因此，人們的認識，不論对于自然界方面，对于社会方面，也都是一步一步地由低級向高級发展，即由淺入深，由片面到更多的方面。

（“實踐論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第272頁）

这种基于实践的由淺入深的辯証唯物論的关于認識发展过程的理論，在馬克思主义以前，是沒有一个人这样解决过的。馬克思主义的唯物論，第一次正确地解决了这个問題，唯物地而且辯証地指出了認識的深化的运动，指出了社会的人在他們的生产和阶级斗争的复杂的、經常反复的实践中，由感性認識到論理認識的推移的运动。

（“實踐論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第275頁）

客观过程的发展是充滿着矛盾和斗争的发展，人的認識运动的发展也是充滿着矛盾和斗争的发展。一切客观世界的辯証法的运动，都或先或后地能夠反映到人的認識中来。社会实践中的发生、发展和消灭的过程是无穷的；人的認識的发生、发展和消灭的过程也是无穷的。根据于一定的思想、理論、計劃、方案以从事于变革客观现实的实践，一次又一次地向前，人們对于客观现实的認識也就一次又一次地深化。客观现实世界的变化运动永远

沒有完結，人們在實踐中對於真理的認識也就永遠沒有完結。馬克思列寧主義並沒有結束真理，而是在實踐中不斷地開辟認識真理的道路。

（“實踐論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第284頁）

馬克思主義者認為，只有人們的社會實踐，才是人們對於外界認識的真理性的標準。實際的情形是這樣的，只有在社會實踐過程中（物質生產過程中，階級鬥爭過程中，科學實驗過程中），人們達到了思想中所預想的結果時，人們的認識才被証實了。人們要想得到工作的勝利即得到預想的結果，一定要使自己的思想合於客觀外界的規律性，如果不合，就會在實踐中失敗。人們經過失敗之後，也就從失敗取得教訓，改正自己的思想使之適合於外界的規律性，人們就能變失敗為勝利，所謂‘失敗者成功之母’，‘吃一塹長一智’，就是這個道理。

（“實踐論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第273頁）

然而認識運動至此還沒有完結。辯證唯物論的認識運動，如果只到理性認識為止，那末還只說到問題的一半。而且對於馬克思主義的哲學說來，還只說到非十分重要的那一半。馬克思主義的哲學認為十分重要的問題，不在於懂得了客觀世界的規律性，因而能夠解釋世界，而在於拿了這種對於客觀世界的規律性的認識去能動地改造世界。在馬克思主義看來，理論是重要的，它的重要性充分地表現在列寧說過的一句話：“沒有革命的理論，就不會有革命的運動。”然而馬克思主義看重理論，正是，也僅僅是，因為它能夠指導行動。如果有了正確的理論，只是把它空談。

一陣，束之高閣，并不實行，那末，這種理論再好也是沒有意義的。認識從實踐始，經過實踐得到了理論的認識，還須再回到實踐去。認識的能動作用，不但表現于從感性的認識到理性的認識之能動的飛躍，更重要的還須表現于從理性的認識到革命的實踐這一個飛躍。抓着了世界的規律性的認識，必須把它再回到改造世界的實踐中去，再用到生產的實踐、革命的階級鬥爭和民族鬥爭的實踐以及科學實驗的實踐中去。這就是檢驗理論和發展理論的過程，是整個認識過程的繼續。理論的東西之是否符合于客觀真理性的這個問題，在前面說的由感性到理性之認識運動中是沒有完全解決的，也不能完全解決的。要完全地解決這個問題，只有把理性的認識再回到社會實踐中去，應用理論于實踐，看它是否能夠達得預想的目的。許多自然科學理論之所以被稱為真理，不但在于自然科學家們創立這些學說的時候，而且在于為爾後的科學實踐所証實的時候。

（“實踐論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第280—281頁）

說到這里，認識運動就算完成了嗎？我們的答复是完成了，又沒有完成。社會的人們投身于變革在某一發展階段內的某一客觀過程的實踐中（不論是關於變革某一自然過程的實踐，或變革某一社會過程的實踐），由于客觀過程的反映和主觀能動性的作用，使得人們的認識由感性的推移到了理性的，造成了大体上相應于該客觀過程的法則性的思想、理論、計劃或方案，然後再應用這種思想、理論、計劃或方案于該同一客觀過程的實踐，如果能夠實現預想的目的，即將預定的思想、理論、計劃、方案在該

同一过程的實踐中变为事实，或者大体上变为事实，那末，对于这一具体过程的認識运动算是完成了。例如，在变革自然的过程中，某一工程計劃的实现，某一科学假想的証实，某一器物的制成，某一农产的收获，在变革社会过程中某一罢工的胜利，某一战争的胜利，某一教育計劃的实现，都算实现了預想的目的。然而一般地說来，不論在变革自然或变革社会的實踐中，人們原定的思想、理論、計劃、方案，毫无改变地实现出来的事，是很少的。这是因为从事变革现实的人們，常常受着許多的限制，不但常常受着科学条件和技术条件的限制，而且也受着客观过程的发展及其表現程度的限制(客观过程的方面及本質尙未充分暴露)。在这种情形之下，由于實踐中發現前所未料的情况，因而部分地改变思想、理論、計劃、方案的事是常有的，全部地改变的事也是有的。即是說，原定的思想、理論、計劃、方案，部分地或全部地不合于实际，部分錯了或全部錯了的事，都是有的。許多时候須反复失敗过多次，才能糾正錯誤的認識，才能到达于和客观过程的規律性相符合，因而才能夠变主观的东西为客观的东西，即在實踐中得到預想的結果。但是不管怎样，到了这种时候，人們对于在某一发展阶段內的某一客观过程的認識运动，算是完成了。

然而对于过程的推移而言，人們的認識运动是沒有完成的。任何过程，不論是属于自然界的和属于社会的，由于內部的矛盾和斗争，都是向前推移向前发展的，人們的認識运动也应跟着推移和发展。

(“實踐論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第282—283頁)

承認意識而獨立存在于外界的物質是唯物論的基礎，這一基礎是人類從實踐中得到的。勞動生產的實踐，階級鬥爭的實踐，科學實驗的實踐，使人類逐漸從迷信與妄想（唯心論）脫離，逐漸認識世界之本質，而到達于唯物論。

屈服于自然力之前而只能使用簡單工具的原始人類，不能說明周圍的事變，因而求助于神靈，這就是宗教同唯心論的起源。

（附錄：“辯證法唯物論提綱”）

通過實踐而發現真理，又通過實踐而証實真理和發展真理。從感性認識而能動地發展到理性認識，又從理性認識而能動地指導革命實踐，改造主觀世界和客觀世界。實踐、認識、再實踐、再認識，這種形式，循環往復以至無窮，而實踐和認識之每一循環的內容，都比較地進到了高一級的程度。這就是辯證唯物論的全部認識論，這就是辯證唯物論的知行統一觀。

（“實踐論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第285頁）

（二） 只有正確地反映客觀規律性的 科學知識，才能被稱為真理

……只有正確地反映客觀規律性的科學知識，才能被稱為真理，一切真理必須是客觀的。真理與謬說是絕對對立的，判斷一切知識是否為真理，唯一的看它們是否反映客觀的規律。如果不合乎客觀規律，儘管是一般人都承認的，或革命運動中某些說得天花亂墜的理論，都只能把它當作謬說看待。

（附錄：“辯證法唯物論提綱”）

知識的問題是一個科學問題，來不得半點的虛偽和驕傲，決定地需要的倒是其反面——誠實和謙遜的態度。你要有知識，你就得參加變革現實的實踐。

（“實踐論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第276頁）

當你對一件事物還不了解時，往往是害怕的，正如蛇一樣，當人們還不了解它、沒有掌握它的特性時，感到十分害怕，但是，一了解了它，掌握了它的特点和弱點，就不再害怕了，而且可以捉住它。

（摘自段平：“毛主席和海員”（通訊），1958年4月15日
“人民日報”）

一切科學上的發明，都是歷史地有限度的和相對的，但是科學知識跟謬說不同，它顯示着描畫着客觀的絕對的真理，這就是絕對真理與相對真理相互關係之辯證法的見解。

（附錄：“辯證法唯物論提綱”）

認識論中關於真理問題的再一個極端，就是唯心論的相對論。他們否認知識之絕對真理，只承認它的相對意義。他們認為一切科學的發明，都不包含絕對真理，因而也不是客觀真理，真理只是主觀的與相對的。

（附錄：“辯證法唯物論提綱”）

任何一种知識或一个概念，如果它不是反映客观世界的規律性，它就不是科学的知識，不是客观真理，而是主观地自欺欺人的迷信或妄想。

(附录：“辯証法唯物論提綱”)

无产阶级的最尖銳最有效的武器只有一个，那就是严肃的战斗的科学态度。共产党不靠吓人吃饭，而是靠馬克思列宁主义的真理吃饭，靠实事求是吃饭，靠科学吃饭。

(“反对党八股”，1942年。“毛澤东选集”第3卷第836頁)

要講实际，科学是反映实际，是講实际的道理。不知道实际，老講書本上的道理怎么成？

(摘自“毛主席在天津視察的时候提出建立地方工业体系”(新聞报导)，1958年第17期“新华半月刊”)

科学的东西，随便什么时候都是不怕人家批評的，因为科学是真理，决不怕人家駁。主观主义和宗派主义的东西，表现在党八股式的文章和演說里面，却生怕人家駁，非常胆怯，于是就靠装样子吓人；以为这一吓，人家就会閉口，自己就可以“得胜回朝”了。这种装腔作势的东西，不能反映真理，而是妨害真理的。凡真理都不装样子吓人，它只是老老实实地說下去和做下去。

(“反对党八股”，1942年。“毛澤东选集”第3卷第836頁)

二. 自然科学在阶级社会中 是为一定的阶级服务的，自然科学家 必须自觉地进行思想改造

(一) 自然科学在阶级社会中是为 一定的阶级服务的

人的社会实践，不限于生产活动一种形式，还有多种其他的形式，阶级斗争，政治生活，科学和艺术的活动，总之社会实际生活的一切领域都是社会的人所参加的。因此，人的认识，在物质生活以外，还从政治生活文化生活中（与物质生活密切联系），在各种不同程度上，知道人和人的各种关系。其中，尤以各种形式的阶级斗争，给予人的认识发展以深刻的影响。在阶级社会中，每一个人都一定的阶级地位中生活，各种思想无不打上阶级的烙印。

（“实践论”，1937年。“毛泽东选集”第1卷第271—272页）

一定的文化（当作观念形态的文化）是一定社会的政治和经济的反映，又给予伟大影响和作用于一定社会的政治和经济；而经济是基础，政治则是经济的集中的表现。这是我们对于文化和政治、经济的关系及政治和经济的认识的基本观点。那末，一定

形态的政治和經濟是首先决定那一定形态的文化的；然后，那一定形态的文化又才給予影响和作用于一一定形态的政治和經濟。馬克思說：“不是人們的意識决定人們的存在，而是人們的社会存在决定人們的意識。”他又說：“从来的哲学家只是各式各样地說明世界，但是重要的乃在于改造世界。”这是自有人类历史以来第一次正确地解决意識和存在关系問題的科学的規定，而为后来列宁所深刻地發揮了的能动的革命的反映論之基本的观点。我們討論中国文化問題，不能忘記这个基本观点。

这样說来，問題是很清楚的，我們要革除的那种中华民族旧文化中的反动成份，它是不能离开中华民族的旧政治和旧經濟的；而我們要建立的这种中华民族的新文化，它也不能离开中华民族的新政治和新經濟。中华民族的旧政治和旧經濟，乃是中华民族的旧文化的根据；而中华民族的新政治和新經濟，乃是中华民族的新文化的根据。

所謂中华民族的旧政治和旧經濟是什么？而所謂中华民族的旧文化又是什么？

自周秦以来，中国是一个封建社会，其政治是封建的政治，其經濟是封建的經濟。而为这种政治和經濟之反映的占統治地位的文化，則是封建的文化。

自外国資本主义侵略中国，中国的社会又逐漸地生长了資本主义因素以来，中国已逐漸地变成了一个殖民地、半殖民地、半封建的社会。現在的中国，在日本占領区，是殖民地社会；在国民党統治区，基本上也还是一个半殖民地社会；而不論在日本占領区和国民党統治区，都是封建半封建制度占优势的社会。这就是現时中国社会的性質，这就是現时中国的国情。作为統治的东西

來說，这种社会的政治是殖民地、半殖民地、半封建的政治，其經濟是殖民地、半殖民地、半封建的經濟，而为这种政治和經濟之反映的占統治地位的文化，則是殖民地、半殖民地、半封建的文化。

这些統治的政治、經濟和文化形态，就是我們革命的对象。我們要革除的，就是这种殖民地、半殖民地、半封建的旧政治、旧經濟和那为这种旧政治、旧經濟服务的旧文化。而我們要建立起来的，則是与此相反的东西，乃是中华民族的新政治、新經濟和新文化。

那末，什么是中华民族的新政治、新經濟，又什么是中华民族的新文化呢？

中国革命的历史进程，必須分为兩步，其第一步是民主主义的革命，其第二步是社会主义的革命，这是性質不同的两个革命过程。而所謂民主主义，現在已不是旧范疇的民主主义，已不是旧民主主义，而是新范疇的民主主义，而是新民主主义。

由此可以断言，所謂中华民族的新政治，就是新民主主义的政治；所謂中华民族的新經濟，就是新民主主义的經濟；所謂中华民族的新文化，就是新民主主义的文化。

这就是現时中国革命的历史特点。在中国从事革命的一切党派，一切人們，誰不懂得这个历史特点，誰就不能指导这个革命和进行这个革命到胜利，誰就会被人民拋棄，变为向隅而泣的可怜虫。

（“新民主主义論”，1940年。“毛澤东选集”第2卷第656—658頁）

進的文化是 舊社會的政治和經濟在觀念形態上的反映。

在中國，有帝國主義文化，這是反映帝國主義在政治上經濟上統治或半統治中國的東西。這一部分，除了帝國主義在中國直接辦理的文化機關之外，還有一些無恥的中國人也在提倡。一切包含奴化思想的文化，都屬於這一類。在中國，又有半封建文化，這是反映半封建政治和半封建經濟的東西，凡屬主張尊孔讀經、提倡舊禮教舊思想、反對新文化新思想的人們，都是這類文化的代表。帝國主義文化和半封建文化是非常親熱的兩兄弟，它們結成文化上的反動同盟，反對中國的新文化。這類反動文化是替帝國主義和封建階級服務的，是應該被打倒的東西。不把這種東西打倒，什麼新文化都是建立不起來的。不破不立，不塞不流，不止不行，他們之間的鬥爭是生死鬥爭。

至於新文化，則是在觀念形態上反映新政治和新經濟的東西，是替新政治新經濟服務的。

（“新民主主義論”，1940年。“毛澤東選集”第2卷第688頁）

中國歷來只是地主有文化，農民沒有文化。可是地主的文化是由農民造成的，因為造成地主文化的東西，不是別的，正是從農民身上掠取的血汗。

（“湖南農民運動考察報告”，1927年。“毛澤東選集”第1卷第41頁）

自從一九四〇年鴉片戰爭失敗那時起，先進的中國人，經過千辛萬苦，向西方國家尋找真理。洪秀全，康有為，嚴復和孫中

山，代表了在中国共产党出世以前向西方寻找真理的一派人物。那时，求进步的中国人，只要是西方的新道理，什么书也看。向日本、英国、美国、法国、德国派遣留学生之多，达到了惊人的程度，国内废科举，兴学校，好象雨后春笋，努力学习西方。我自己在青年时期，学的也是这些东西。这些是西方资产阶级民主主义的文化，即所谓新学，包括那时的社会学说和自然科学，和中国封建主义的文化即所谓旧学是对立的。

（“论人民民主专政”，1949年。人民出版社1949年版第2—3页）

我们共产党人，多年以来，不但为中国的政治革命和经济革命而奋斗，而且为中国的文化革命而奋斗；一切这些的目的，在于建设一个中华民族的新社会和新国家。在这个新社会和新国家中，不但有新政治、新经济，而且有新文化。这就是说，我们不但要把一个政治上受压迫、经济上受剥削的中国，变为一个政治上自由和经济上繁荣的中国，而且要把一个被旧文化统治因而愚昧落后的中国，变为一个被新文化统治因而文明先进的中国。一句话，我们要建立一个新中国。建立中华民族的新文化，这就是我们在文化领域中的目的。

（“新民主主义论”，1940年。“毛泽东选集”第2卷第665页）

(二) 自然科学家必須自覺地进行思想改造，逐步拋棄資產階級世界觀而树立无产階級的、共产主义的世界觀，必須与工农群众相結合，为无产階級政治、为社会主义建設服务

……为了充分适应新社会的需要，为了同工人农民團結一致，知識分子必須繼續改造自己，逐步地拋棄資產階級的世界觀而树立无产階級的、共产主义的世界觀。世界觀的轉变是一个根本的轉变，現在多数知識分子还不能說已經完成了这个轉变。我們希望我国的知識分子繼續前进，在自己的工作和学习的过程中，逐步地树立共产主义的世界觀，逐步地学好馬克思列宁主义，逐步地同工人农民打成一片，而不要中途停頓，更不要向后退，倒退是沒有出路的。由于我国的社会制度已經起了变化，資產階級思想的經濟基础已經基本上消灭了，这就使大量知識分子的世界觀不但有了改变的必要，而且有了改变的可能。但是世界觀的彻底改变需要一个很长的時間，我們应当耐心地做工作，不能急躁。事实上必定会有一些人在思想上始終不愿意接受馬克思列宁主义，不愿意接受共产主义，对于这一部份人不要苛求；只要他們服从国家的要求，从事正常的劳动，我們就应当給他們以适当工作的机会。

(“关于正确处理人民內部矛盾的問題”，1957年。人民出版社1957年版第22頁)

辯証法唯物論这种宇宙观，只有当我们站在无产阶级的立場去認識世界的时候，才能够被我們正確地和完整地把握住；只有从这种立場出发，现实世界才得真正客观地被認識。这是因为一方面只有无产阶级才是最先进与最革命的阶级；又一方面，只有辯証法唯物論才是高度的和严密的科学性、同彻底的和不妥协的革命性密切地結合着的、一种最正確的和最革命的宇宙观和方法論。

（附录：“辯証法唯物論提綱”）

中国广大的革命知識分子應該覺悟到將自己和农民結合起来的必要。农民正需要他們，等待他們的援助。他們應該熱情地跑到农村中去，脫下学生装，穿起粗布衣，不惜从任何小事情做起，在那里了解农民的要求，帮助农民覺悟起来，組織起来，为着完成中国民主革命中一項极其重要的工作，即农村民主革命而奋斗。

（“論联合政府”，1945年。“毛澤东选集”第3卷第1080頁）

那末，什么是我們的問題的中心呢？我以为，我們的問題基本上是一个为羣众的問題和一个如何为羣众的問題。不解决这两个問題，或这两个問題解决得不适当，就会使得我們的文艺工作者和自己的环境、任务不協調，就使得我們的文艺工作者从外部从內部碰到一連串的問題。

（“在延安文艺座談会上的講話”，1942年。“毛澤东选集”第3卷第855頁）

……知識分子如果不和工农民众相結合，則將一事无成。革命的或不革命的或反革命的知識分子的最后的分界，看其是否愿意并且实行和工农民众相結合。他們的最后分界仅仅在这一点，而不在于口講什么三民主义或馬克思主义。真正的革命者必定是愿意并且实行和工农民众相結合的。

（“五四运动”，1939年。“毛澤东选集”第2卷第546—547頁）

自五四运动起，共产党就与知識分子結合在一起，一二九运动中，共产党起了骨干的作用。这些說明知識分子要与共产党結合，要与广大的工农羣众結合，要与革命武装队伍結合，要与八路軍新四軍結合。共产党非常欢迎知識分子，反对的是那少数坏知識分子。現在很多知識分子沒有自由，沒有走路之权，知識分子一定要与革命队伍結合起来，笔与枪結合起来，打倒日本帝国主义，抗战胜利，建立一个民主共和国出来！

（在‘一二九’紀念大会上的演詞，摘自1939年12月16日“新中华报”第3版新聞报导）

人民生活中的文学艺术的原料，經過革命作家的創造性的劳动而形成观念形态上的为人民大众的文学艺术。在这中間，既有从初級的文艺基础上发展起来的、为被提高了的羣众所需要、或首先为羣众中的干部所需要的高級的文艺，又有反轉来在这种高級的文艺指导之下的、往往为今日最广大羣众所最先需要的初級的文艺。無論高級的或初級的，我們的文学艺术都是为人民大众的，首先是为工农兵的，为工农兵而創作，为工农兵所利用的。

（“在延安文艺座談会上的講話”，1942年。“毛澤东选集”第3卷第865頁）

我們的这种态度是不是功利主义的？唯物主义者并不一般地反对功利主义，但是反对封建階級的、資产階級的、小資产階級的功利主义，反对那种口头上反对功利主义、实际上抱着最自私最短視的功利主义的伪善者。世界上沒有什么超功利主义，在階級社会里，不是这一階級的功利主义，就是那一階級的功利主义。我們是无产階級的革命的功利主义者，我們是以占全人口百分之九十以上的最广大羣众的目前利益和将来利益的統一为出发点的，所以我們是以最广和最远为目标的革命功利主义者，而不是只看到局部和目前的狹隘的功利主义者。例如，某种作品，只为少数人所偏爱，而为多数人所不需要，甚至对多数人有害，硬要拿来上市，拿来向羣众宣傳，以求其个人的或狹隘集团的功利，还要責备羣众的功利主义，这就不但侮辱羣众，也太无自知之明了。任何一种东西，必須能使人民羣众得到真实的利益，才是好的东西。就算你的“阳春白雪”吧，这暂时既然是少数人享用的东西，羣众还是在那里唱“下里巴人”，那末，你不去提高它，只顧罵人，那就怎样罵也是空話。现在是“阳春白雪”和“下巴里人”統一的問題，是提高和普及統一的問題。不統一，任何专门家的最高級的艺术也不免成为最狹隘的功利主义；要說这是清高，那只是自封为清高，羣众是不会批准的。

（“在延安文艺座談会上的講話”，1942年。“毛澤东选集”第3卷第866頁）

知識分子要和羣众結合，要為羣众服務，需要一個互相認識的過程。這個過程可能而且一定會發生許多痛苦，許多磨擦，但是只要大家有決心，這些要求是能夠達到的。

（“在延安文艺座談會上的講話”，1942年。“毛澤東選集”第3卷第878頁）

（三） 自然科學部門與其它部門一樣，也必須由共產黨來領導，必須大搞羣众運動

“中國共產黨是全國人民的領導核心。沒有這樣一個核心，社會主義事業就不能勝利。

（毛主席對中國新民主主義青年團第三次全國代表大會全體代表的指示——摘自“毛澤東同志論青年和青年工作”中國青年出版社1960年版第14頁）

我們的黨是一個政治上成熟的偉大的馬克思列寧主義的黨。（熱烈鼓掌）我們的黨現在比過去任何時期都更加團結，更加鞏固了。（熱烈鼓掌）我們的黨已經成了團結全國人民進行社會主義建設的核心力量。（熱烈鼓掌）

（“在中國共產黨第八次全國代表大會上的開幕詞”，1956年。1956年9月16日“人民日報”）

高等學校應抓住三個東西：一是黨委領導；二是羣众路綫；三是把教育和生產勞動結合起來。

（毛澤东同志在天津大學視察时的指示，摘自“把領袖的
关怀变成巨大的力量”（新聞报导），1958年8月19日
“光明日报”）

共产主义精神在全国蓬勃发展。广大羣众的政治觉悟迅速提高。羣众中的落后阶层奋发起来努力赶上先进阶层，这个事实标志着我国社会主义的經濟革命（生产关系方面尙未完成改造的部分）、政治革命、思想革命、技术革命、文化革命正在向前奋进。由此看来，我国在工农业生产方面赶上資本主义大国，可能不需要从前所想的那样长的時間了。除了党的領導之外，六亿人口是一个决定的因素。人多議論多，热气高，干劲大。从来也沒有看見人民羣众象現在这样精神振奋，斗志昂揚，意气风发。

（“介紹一个合作社”，“紅旗”1958年第一期）

此次旅行，看到了人民羣众很大的干劲，在这个基础上各項任务都是可以完成的。首先应当完成鋼鉄战綫上的任务。在鋼鉄战綫上，广大羣众已經发动起来了。但是就全国來說，有一些地方，有一些企业，对于发动羣众的工作还没有做好，沒有开羣众大会，沒有将任务、理由和方法，向羣众講得清清楚楚，并在羣众中展开辯論。到現在，我們还有一些同志不愿意在工业方面搞大規模的羣众运动，他們把在工业战綫上搞羣众运动，說成是“不正规”，貶之为“农村作风”、“游击习气”。这显然是不对

的。

(摘自“毛主席巡視大江南北回京后对記者发表重要談話”(新聞报导),1958年10月1日“人民日报”)

发展鋼鐵工业一定要搞羣众运动,什么工作都要搞羣众运动,沒有羣众运动是不行的。

(摘自“毛主席在安徽”(通訊),“新华半月刊”1958年第20期)

三 社会主义制度为自然科学的 發展开辟了广闊的道路

(一) 科学受一定社会生产关系的規定 与限制，資本主义社会阻碍了科 学的發展

一切唯心論者，都是拿意識、精神或观念来代替离开人的意識而独立存在的客观实体的。从这里出发，唯心論便強調着人类意識在社会实践中的能动性，他們不能指出意識受物質限制的这种唯物論的真理，却主張只有意識是能动的，物質不过是不动的集合体。加上被階級的本性所驅策，唯心論者便用一切方法把意識的能动性夸張起来，片面地发展了它，使这一方面在心智之中无限制的脹大成为支配的东西，掩蔽着別一方面，并使之服从，而把这一人工地脹大的东西確定为一般的宇宙观，以至化为物神或偶像。……許多人看到科学在社会生活上发生了能动的作用，不知道这种作用受一定的社会生产关系所規定与限制，而作出科学是社会发展动力的結論。

(附录：“辯証法唯物論提綱”)

自然科学是人类爭取自由的一种武装。人們为着要在社会上得到自由，就要用社会科学来了解社会，改造社会进行社会革

命。人們为着要在自然界里得到自由，就要用自然科学来了解自然，克服自然和改造自然，从自然里得到自由。自然科学是要在社会科学的指揮下去改造自然界，但是自然科学在资本主义社会里却被阻碍了它的发展，所以要改造这种不合理的社会制度。

(毛主席在边区自然科学研究会成立会上的讲话——摘自1940年3月15日“新中华报”第3版新闻报导)

专制主义者利于人民愚昧，我們則利于人民聰明，我們要使一切人民都能逐漸地离开愚昧状态与不卫生的状态。

(“1945年的任务”——1944年12月15日在陕甘宁边区参議会上的演說。“毛澤东选集”第3卷东北書店1948年版第499頁)

在一个半殖民地的、半封建的、分裂的中国里，要想发展工业，建設国防，福利人民，求得国家的富强，多少年来多少人做过这种梦，但是一概幻灭了。許多好心的教育家、科学家和学生們，他們埋头于自己的工作或学习，不問政治，自以为可以所学为国家服务，結果也化成了梦，一概幻灭了。

(“論联合政府”，1945年。“毛澤东选集”第3卷第108頁)

民族压迫和封建压迫所給予中国人民的灾难中，包括着民族文化的灾难。特别是具有进步意义的文化事业和教育事业，进步的文化人和教育家，所受灾难，更为深重。为着扫除民族压迫和封建压迫，为着建立新民主主义的国家，需要大批的人民的教

家和教师，人民的科学家、工程师、技师、医生、新闻工作者、作家、文学家、艺术家和普通文化工作者。他们必须具有为人民服务的精神，从事艰苦的工作。

（“論联合政府”，1945年。“毛澤东选集”第3卷第1083頁）

这种新民主主义的文化是民族的。它是反对帝国主义压迫，主張中华民族的尊严和独立的。它是我們这个民族的，带有我們民族的特性。它同一切别的民族的社会主义文化和新民主主义文化相結合，建立互相吸收和互相发展的关系，共同形成世界的新文化；但是决不能和任何别的民族的帝国主义反动文化相联合，因为我們的文化是革命的民族文化。中国应该大量吸收外国的进步文化，作为自己文化食粮的原料，这种工作过去还做得很不够。这不但是当前的社会主义文化和新民主主义文化，还有外国的古代文化，例如各资本主义国家启蒙时代的文化，凡属我們今天用得着的東西，都应该吸收。但是一切外国的东西，如同我們对于食物一样，必須經過自己的口腔咀嚼和胃腸运动，送进唾液胃液腸液，把它分解为精华和糟粕两部分，然后排洩其糟粕，吸收其精华，才能对我們的身體有益，决不能生吞活剝地毫无批判地吸收。所謂“全盘西化”的主張，乃是一种錯誤的观点。形式主义地吸收外国的东西，在中国过去是吃过大亏的。中国共产主义者对于馬克思主义在中国的应用也是这样，必須将馬克思主义的普遍真理和中国革命的具体实践完全地恰当地統一起来，就是說，和民族的特点相結合，經過一定的民族形式，才有用处，决不能主觀地公式地应用它。公式的馬克思主义者，只是对于馬克思主

义和中国革命开玩笑，在中国革命队伍中是没有他们的位置的。中国文化应有自己的形式，这就是民族形式。民族的形式，新民主主义的内容——这就是我们今天的新文化。

这种新民主主义的文化是科学的。它是反对一切封建思想和迷信思想，主张实事求是，主张客观真理，主张理论和实践一致的。在这点上，中国无产阶级的科学思想能够和中国还有进步性的资产阶级的唯物论者和自然科学家，建立反帝反封建反迷信的统一战线；但是决不能和任何反动的唯心论建立统一战线。共产党员可以和某些唯心论者甚至宗教徒建立在政治行动上的反帝反封建的统一战线，但是决不能赞同他们的唯心论或宗教教义。中国的长期封建社会中，创造了灿烂的古代文化。清理古代文化的发展过程，剔除其封建性的糟粕，吸收其民主性的精华，是发展民族新文化提高民族自信心的必要条件；但是决不能无批判地兼收并蓄。必须将古代封建统治阶级的一切腐朽的东西和古代优秀的人民文化即多少带有民主性和革命性的东西区别开来。中国现时的新政治新经济是从古代的旧政治旧经济发展而来的，中国现时的新文化也是从古代的旧文化发展而来，因此，我们必须尊重自己的历史，决不能割断历史。但是这种尊重，是给历史以一定的科学的地位，是尊重历史的辩证法的发展，而不是颂古非今，不是赞扬任何封建的毒素。对于人民群众和青年学生，主要地不是要引导他们向后看，而是要引导他们向前看。

这种新民主主义的文化是大众的，因而即是民主的。它应为全民族中百分之九十以上的工农劳苦民众服务，并逐渐成为他们的文化。要把教育革命干部的知识和教育革命大众的知识在程度上互相区别又互相联结起来，把提高和普及互相区别又互相联结

起来。革命文化，对于人民大众，是革命的有力武器。革命文化，在革命前，是革命的思想准备；在革命中，是革命总战线中的一条必要和重要的战线。而革命的文化工作者，就是这个文化战线上的各级指挥员。“没有革命的理論，就不会有革命的运动”，可见革命的文化运动对于革命的实践运动具有何等的重要性。而这种文化运动和实践运动，都是群众的。因此，一切进步的文化工作者，在抗日战争中，应有自己的文化军队，这个军队就是人民大众。革命的文化人而不接近民众，就是“无兵司令”，他的火力就打不倒敌人。为达此目的，文字必须在一定条件下加以改革，言语必须接近民众，须知民众就是革命文化的无限丰富的源泉。

民族的科学的大众的文化，就是人民大众反帝反封建的文化，就是新民主主义的文化，就是中华民族的新文化。

（“新民主主义論”，1940年。“毛澤东选集”第2卷第699—702頁）

为着提高解放区人民大众首先是广大的工人、农民、士兵群众的觉悟程度和培养大批工作干部，必须发展解放区的文化教育事业。解放区的文化工作者和教育工作者在推进他们的工作时，应当根据目前的农村特点，根据农村人民的需要和自愿的原则，采用适宜的内容和形式。

（“論联合政府”，1945年。“毛澤东选集”第3卷第1092頁）

(二) 社会主义制度为自然科学的发展开辟了广阔的道路

边区在中国共产党的领导下，进行了社会的改造，改变了生产关系，因此就有了改造自然的先决条件，生产力也就日渐发展了，这从边区的生产运动和农工业展览可以表现出来，所以边区现在的社会制度是有利于自然科学发展的。

(毛主席在边区自然科学研究会成立会上的讲话——摘自1940年3月15日“新中华报”第3版新闻报导)

随着经济建设的高潮的到来，不可避免地将要出现一个文化建设的高潮。中国人被人认为不文明的时代已经过去了，我们将以一个具有高度文化的民族出现于世界。

(“毛主席在中国人民政协第一届全体会议上的开幕词”，1949年9月21日。“新华月报”1949年11月15日创刊)

社会主义不仅从旧社会解放了劳动者和生产资料，也解放了旧社会所无法利用的广大的自然界。人民群众有无限的创造力。他们可以组织起来，向一切可以发挥自己力量的地方和部门进军，向生产的深度和广度进军，替自己创造日益增多的福利事业。

(“多余劳动力找到了出路”一文按语，1955年。“中国农村的社会主义高潮”中册 第578页)

几个月时间，就有五千几百万农户加入了合作社。这是一件了不起的大事。……这件事情告诉我们，中国的工业化的规模和速度，科学、文化、教育、卫生等项事业的发展的规模和速度，已经不能完全按照原来所想的那样子去做了，这些都应当适当地扩大和加快。

（“中国农村的社会主义高潮”序言，1955年。“中国农村的社会主义高潮”上册第2页）

将来会出现从来没有被人们设想过的种种事业，几倍、十几倍以至几十倍于现在的农作物的高产量。工业、交通和交换事业的发展，更是前人不能设想的。科学、文化、教育、卫生等项事业也是如此。

（“发动妇女投入生产，解决了劳动力不足的困难”一文按语“中国农村的社会主义高潮”中册第675页）

百花齐放，百家争鸣，长期共存，互相监督，这几个口号是怎样提出来的呢？它是根据中国的具体情况提出来的，是在承认社会主义社会仍然存在着各种矛盾的基础上提出来的，是在国家需要迅速发展经济和文化的要求上提出来的。百花齐放、百家争鸣的方针，是促进艺术发展和科学进步的方针，是促进我国的社会主义文化繁荣的方针。艺术上不同的形式和风格可以自由发展，科学上不同的学派可以自由争论。利用行政力量，强制推行一种风格，一种学派，禁止另一种风格，另一种学派，我们认为会有害于艺术和科学的发展。艺术和科学中的是非问题，应当通过艺术界科学界的自由讨论去解决，通过艺术和科学的实践去解

决，而不应当采取简单的方法去解决。为了判断正确的东西和错误的东西，常常需要有考验的时间。历史上新的正确的东西，在开始的时候常常得不到多数人承认，只能在斗争中曲折地发展。正确的东西，好的东西，人们一开始常常不承认它们是香花，反而把它们看作毒草。哥伯尼关于太阳系的学说，达尔文的进化论，都曾经被看作是错误的东西，都曾经经历艰苦的斗争。我国历史上也有许多这样的事例。同旧社会比较起来，在社会主义社会中，新生事物的成长条件，和过去根本不同了，好得多了。但是压抑新生力量，压抑合理的意见，仍然是常有的事。不是由于有意压抑，只是由于鉴别不清，也会妨碍新生事物的成长。因此，对于科学上、艺术上的是非，应当保持慎重的态度，提倡自由讨论，不要轻率地作结论。我们认为，采取这种态度可以帮助科学和艺术得到比较顺利的发展。

（“关于正确处理人民内部矛盾的问题”，1957年。人民出版社 1957年版第25—26页）

百花齐放、百家争鸣这两个口号，就字面看，是没有阶级性的，无产阶级可以利用它们，资产阶级也可以利用它们，其他的人们也可以利用它们。所谓香花和毒草，各个阶级、阶层和社会集团也有各自的想法。那末，从广大人民群众的^一观点看来，究竟什么是我们今天辨别香花和毒草的标准呢？在我国人民的政治生活中，应当怎样来判断我们的言论和行动的是非呢？我们以为，根据我国的宪法的原则，根据我国最大多数人民的意志和我国各党派历次宣布的共同的政治主张，这种标准可以大致规定如下：

（一）有利于团结全国各族人民，而不是分裂人民；（二）有利

于社会主义改造和社会主义建设，而不是不利于社会主义改造和社会主义建设；（三）有利于巩固人民民主专政，而不是破坏或者削弱这个专政；（四）有利于巩固民主集中制，而不是破坏或者削弱这个制度；（五）有利于巩固共产党的领导，而不是摆脱或者削弱这种领导；（六）有利于社会主义的国际团结和全世界爱好和平人民的国际团结，而不是有损于这些团结。这六条标准中，最重要的是社会主义道路和党的领导两条。提出这些标准，是为了帮助人民发展对于各种问题的自由讨论，而不是为了妨碍这种讨论。不赞成这些标准的人们仍然可以提出自己的意见来辩论。但是大多数人有了明确的标准，就可以使批评和自我批评沿着正确的轨道前进，就可以用这些标准去鉴别人们的言论行动是否正确，究竟是香花还是毒草。这是一些政治标准。为了鉴别科学论点的正确或者错误，艺术作品的艺术水准如何，当然还需要一些各自的标准。但是这六条政治标准对于任何科学艺术的活动也都是适用的。在我国这样的社会主义国家里，难道有什么有益的科学艺术活动会违反这几条政治标准的吗？

（“关于正确处理人民内部矛盾的问题”，1957年。人民出版社1957年版第30-31页）

苏联的教育、科学、文化事业的发展规模远远超过了资本主义国家。苏联建立了世界上第一个原子能发电站，制成了世界上第一批喷气式客机，制成了世界上第一批洲际弹道火箭，发射了世界上第一个和第二个人造卫星。全世界公认：苏联两次发射人造卫星的成就，开辟了人类征服自然界的新纪元。所有这些，不但是苏联人民的骄傲，而且是全世界无产阶级的骄傲，而且是全

人类的骄傲。

（“在苏联最高苏维埃庆祝十月革命四十周年会议上的讲话”，1957年11月6日。“新华半月刊”1957年第23号）

（三） 我們不但正在进行关于社会制度方面的由私有制到公有制的革命，而且正在进行技术方面的由手工业生产到大规模现代化机器生产的革命

我們現在不但正在进行关于社会制度方面的由私有制到公有制的革命，而且正在进行技术方面的由手工业生产到大规模现代化机器生产的革命，而这两种革命是結合在一起的。

（“关于农业合作化問題”，1955年 人民出版社
1955年版第3頁）

中国只有在社会經濟制度方面彻底地完成社会主义改造，又在技术方面，在一切能够使用机器操作的部門和地方，通通使用机器操作，才能使社会經濟面貌全部改观。

（“关于农业合作化問題”，1955年 人民出1955
年版第33頁）

为了要增加农作物的产量，就必须：（1）坚持自愿、互利原则；（2）改善经营管理（生产计划、生产管理、劳动組織等）；

(3) 提高耕作技术 (深耕細作、小株密植、增加复种面积、采用良种、推广新式农具、同病虫害作斗争等)；(4) 增加生产资料 (土地、肥料、水利、牲畜、农具等)。这是巩固合作社和保证增产的几个必不可少的条件。

(“关于农业合作化问题”，1955年 人民出版社
1955年版第14—15页)

这样的技术夜校，每个乡，在目前至少是大数的乡，都应当办起来，青年团的各级组织应当管这件事。农民的学习技术，应当同消灭文盲相结合，由青年团负责一同管起来。技术夜校的教员，可以就地选拔，并且要提倡边教边学。

(“一个受欢迎的农业技术夜校”一文按语，“中国农村的社会主义高潮”上册第165页)

对于很多地方说来，生产的规模大了，经营的部门多了，劳动的范围向自然界的广度和深度扩张了，工作做得精致了，劳动力就会感到不足。这种情形，现在还只是在开始，将来会一年一年地发展起来。农业机械化以后也将是这样。将来会出现从来没有被人们设想过的种种事业，几倍、十几倍以至几十倍于现在的农作物的高产量。工业、交通和交换事业的发展，更是前人所不能设想的。科学、文化、教育、卫生等项事业也是如此。

(“发动妇女投入生产，解决了劳动力不足的困难”一文按语，“中国农村的社会主义高潮”中册第674—675页)

毛泽东主席最后说：我国人民应当有一个远大的规划，要在

几十年內，努力改变我国在經濟上和科学文化上的落后状况，迅速达到世界上的先进水平。为了实现这个偉大的目标，决定一切的是要有干部，要有数量足够的、优秀的科学技术专家；同时，要繼續巩固和扩大人民民主統一战綫，团結一切可能团結的力量。

（“毛澤东主席召集最高国务會議討論中共中央提出的1956年到1967年全国农业发展綱要草案”（新聞报导），1956年“新华半月刊”1956年第四号）

我們必須逐步地建設一批規模大的現代化的企业以为骨干，沒有这个骨干就不能使我国在几十年內变为現代化的工业强国。但是多数企业不应当这样做，应当更多地建立中小型企业，并且应当充分利用旧社会遺留下来的工业基础，力求节省，用較少的錢办較多的事。

（“关于正确处理人民內部矛盾的問題”，1957年，人民出版社1957年版第36頁）

毛主席指示：地方應該想办法建立独立的工业体系。首先是协作区，然后是許多省，只要有条件，都应建立比較独立的但是情况不同的工业体系。……他說：“一个粮食、一个鋼鉄，有了这两个东西就什么都好办了。”

（摘自“毛主席在天津”（通訊），1958年8月16日“人民日报”）

正如毛澤东同志所說的，“土办法”将来会变成“洋办法”。

初級的东西将来会变成高級的东西。現在因陋就簡，但开始有个底子，前途未可限量。依靠羣众对于技术的革新和創造的冲天气概，人們可以看得見，这类用“土办法”办起的“小小工厂”，就会逐步变成現代最新式的工业。县县如此，乡乡社社如此，結果会怎样呢？結果是：数量变成質量。

（摘自陈伯达：“在毛澤东同志的旗帜下”一文。載“紅旗”1958年第4期）

象武鋼这样的大型企业，可以逐步地办成为綜合性的联合企业，除生产多种鋼鉄产品外，还要办点机械工业、化学工业和建筑工业等。这样的大型企业，除工业外，农、商、学、兵都要有一点。

（“毛澤东同志在9月間的重要談話”（新聞报导），1958年。“紅旗”1958年第10期）

毛澤东同志在一九五九年即已指出，在农村人民公社化实现以后，“农业的根本出路在于机械化”，“从一九五九年算起，四年小解决，七年中解决，十年大解决”，

（摘自譚震林：“为提前实现全国农业发展纲要而奋斗”。1960年4月7日“人民日报”）

四 哲学和自然科学

(一) 生产斗争、阶级斗争与科学的发展，使人类逐渐认识世界的本质，而到达于唯物论

劳动生产的实践，阶级斗争的实践，科学实验的实践，使人类逐渐从迷信与妄想（唯心论）脱离，逐渐认识世界之本质，而到达于唯物论。

（附录：“辩证法唯物论提纲”）

总之，人类的实践史——向自然斗争史，阶级斗争史，科学史，在长久岁月中，为了生活与斗争的必要，考虑物质的现实及其法则，证明了唯物论哲学的正确性，找到了自己斗争的思想工具——唯物论哲学。社会的生产越发进到高度，阶级斗争越发发展，科学认识越发暴露了自然的“秘密”，唯物论哲学就越发发展与巩固，人类便能逐渐从自然与社会的双重压迫之下解放了出来。

（附录：“辩证法唯物论提纲”）

科学的历史给人类证明世界的物质性及规律性，使人类觉悟到宗教与唯心论的幻想之无用，而到达于唯物论的结论。

（附录：“辩证法唯物论提纲”）

現代的唯物論，不是過去各種哲學學說之簡單的繼承者，它是從反對過去統治哲學的鬥爭中，從科學解除其唯心論和神秘性的鬥爭中產生和成長起來的。

(附錄 “辯證法唯物論提綱”)

由於歐洲許多國家的社會經濟情況進到了資本主義高度發展的階段，生產力、階級鬥爭和科學均發展到了歷史上未有過的水平，工業無產階級成為歷史發展的最偉大的動力，因而產生了馬克思主義的唯物辯證法的宇宙觀。

(“矛盾論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第288頁)

馬克思主義包含有自然科學，大家要來研究自然科學，否則世界上就有許多不懂的東西，那就不算是一個最好的革命者。

(在邊區自然科學研究會成立會上的講話——摘自1940年3月15日“新中華報”第3版新聞報導)

中國在1919年五四運動以後，隨着中國無產階級自覺地走上政治舞台及科學水平之提高，發生了與發展着馬克思主義的哲學運動。

(附錄: “辯證法唯物論提綱”)

機械唯物論者卻又僅把馬克思主義的哲學看作一般哲學的宇宙觀，割去了它的辯證法，而且認為這種宇宙觀就是機械的自然科學之各種結論。他們不了解馬克思主義的唯物論不是簡單的唯物論，而是辯證法的唯物論。

(附錄: “辯證法唯物論提綱”)

(二) 承認物質对于意識的根源性，是一切科學研究的根本前提。馬克思主義哲學是科學研究的武器

馬克思列寧主義是從客觀實際產生出來又在客觀實際中獲得了證明的最正確最科學最革命的真理……

(“整頓黨的作風”，1942年。“毛澤東選集”第3卷第819頁)

馬克思主義繼續和發展哲學中的唯物論路綫，正確地解決了思維與存在的關係問題，即徹底唯物地指出世界的物質性，物質的客觀實在性和物質對於意識的根源性（或意識對於存在的依賴關係）。

承認物質對於意識的根源性，是以世界的物質性及其客觀存在為前提的。隸屬於唯物論營壘的第一個條件就是承認物質世界離人的意識而獨立存在——人類出現以前它就存在，人類出現以後也是離開人的意識而獨立存在的。承認這一點是一切科學研究的根本前提。

(附錄：“辯證法唯物論提綱”)

上述列寧對於當作科學看的唯物辯證法及其對象所給與的定義，他的意思是說：第一，唯物辯證法與其他任何科學同樣，有它的研究對象，這個對象便是自然、歷史和人類思維之最一般的发展法則。並且研究的時候，唯物辯證法的任務，不是從頭腦里

想出存在于各現象間的关系，而是要在各現象本身中觀察出他們之間的关系来。列宁的这种見解同少数派唯心論者把（事实上離開了具体科学及具体知識的）範疇的研究当做唯物辯証法的对象之間，存在着根本的區別。因为少数派唯心論者企圖建立一个从認識历史社会科学和自然科学的現實发展中游离了的各範疇的哲学体系；这样他們就事实上放棄了唯物辯証法。第二，各个科学分科（数学、力学、化学、物理学、生物学、經济学及其他自然科学，社会科学），是研究物質世界及其認識之发展的各个方面，因此各个科学的法則是狹隘地片面地被各个具体研究領域所限制了的。唯物辯証法則不然，它是一切具体科学中的一切有价值的一般內容，及人类的其他一切科学認識之总計、結論、加工和普遍化。

（附录：“辯証法唯物論提綱”）

哲学的物質觀同自然科学的物質觀是不相同的。如果說哲学的物質觀在于指出物質的客觀存在，所謂物質就是說的离开人的意識而独立存在的整个世界（这个世界作用于人的感官，引起人的感觉，并在感觉中得到反映），那末这种說法是永远不起变化的，是絕对的。自然科学的物質觀則在于研究物質的构造，例如从前的原子論，后来的电子論等等，这些說法是随着自然科学的进步而变化的，是相对的。

根据辯証法唯物論的見地去區別哲学的物質觀与自然科学的物質觀，是彻底貫徹哲学的唯物論方向之必需条件，在向唯物論和机械唯物論作斗争方面，有着重要的意义。

唯心論者根据电子論的發見，轟傳物質消灭的謬說，他們不

知道关于物质构造之科学知识的进步，正是证明辩证法唯物论的物质论之正确性。因为表现在旧的物质概念中的某些物质属性（重量、硬度、不可入性、惰性等等），经过现代自然科学的发现即电子论的发现，证明这些属性仅存在于某几种物质形态中，而在其他物质形态中则不存在，这种事实，破除了旧唯物论对于物质观念的片面性与狭隘性，而对于承认世界的物质性及其客观存在之辩证法唯物论的物质观，却恰好证明其正确。原来辩证法唯物论的物质观，正是以多样性去看物质的世界的统一，就是物质多样性的统一。这种物质观，对于物质由一形态转化到另一形态之永久普遍的运动变化这一种事实，丝毫也没有矛盾。“以太”、电子、原子、分子、结晶体、细胞、社会现象、思维现象——这些都是物质发展的种种阶段，是物质发展史中的种种暂时形态。科学研究的深入，各种物质形态的发现（物质多样性的发现），只是丰富了辩证法唯物论的物质观的内容，那里还会有什么矛盾？区别哲学的物质观同自然科学的物质观是必要的，因为二者有广狭之别，然而是不相矛盾的，因为广义的物质包括了狭义的物质。

（附录：“辩证法唯物论提纲”）

……辩证法是自然与社会的最普遍的发展法则，我们明白它，就得到了一种科学的武器，在改造自然与社会的革命实践中，就有了同这种实践相适应的理论同方法。唯物辩证法本身是一种科学（一种哲理的科学），它是一切科学的出发点，又是方法论。

（附录：“辩证法唯物论提纲”）

科学研究的区分，就是根据科学对象所具有的特殊的矛盾性。因此，对于某一现象的领域所特有的某一种矛盾的研究，就构成某一门科学的对象。例如，数学中的正数和负数，机械学中的作用和反作用，物理学中的阴电和阳电，化学中的化分和化合，社会科学中的生产力和生产关系、阶级和阶级的互相斗争，军事学中的政击和防御，哲学中的唯心论和唯物论、形而上学观和辩证法观等等，都是因为具有特殊的矛盾和特殊的本质，才构成了不同的科学研究的对象。固然，如果不认识矛盾的普遍性，就无从发现事物运动发展的普遍的原因或普遍的根据；但是，如果不研究矛盾的特殊性，就无从确定一事物不同于他事物的特殊的本质，就无从发现事物运动发展的特殊的原因，或特殊的根据，也就无从辨别事物，无从区分科学研究的领域。

（“矛盾论”，1937年。“毛泽东选集”第1卷第297页）

这个辩证法的宇宙观，主要地就是教导人们要善于去观察和分析各种事物的矛盾的运动，并根据这种分析，指出解决矛盾的方法。因此，具体地了解事物矛盾这一个法则，对于我们是非常重要的。

（“矛盾论”，1937年。“毛泽东选集”第1卷第292页）

客观过程的发展是充满着矛盾和斗争的发展，人的认识运动的发展也是充满着矛盾和斗争的发展。一切客观世界的辩证法的运动，都或先或后地能够反映到人的认识中来。社会实践中的发生、发展和消灭的过程是无穷的，人的认识的发生、发展和消灭的过程也是无穷的。

（“實踐論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第284頁）

就人類認識運動的秩序說來，总是由認識個別的和特殊的事物，逐步地擴大到認識一般的事物。人們总是首先認識了許多不同事物的特殊的本質，然后才有可能更進一步地進行概括工作，認識諸種事物的共同的本質。當着人們已經認識了這種共同的本質以後，就以這種共同的認識和指導，繼續地向着尚未研究過的或者尚未深入地研究過的各種具體的事物進行研究，找出其特殊的本質，這樣才可以補充、豐富和發展這種共同的本質的認識，而使這種共同的本質的認識不致變成枯槁的和僵死的东西。這是兩個認識的過程：一個是由特殊到一般，一個是由一般到特殊。人類的認識总是這樣循環往復地進行的，而每一次的循環（只要是嚴格地按照科學的方法）都可能使人類的認識提高一步，使人類的認識不斷地深化。

（“矛盾論”，1937年，“毛澤東選集”第1卷第298頁）

馬克思列寧主義認為：認識過程中兩個階段的特殊性，在低級階段，認識表現為感性的，在高級階段，認識表現為論理的，但任何階段，都是統一的認識過程中的階段。感性和理性二者的性質不同，但又不是互相分離的，它們在實踐的基礎上統一起來了。我們的實踐證明：感覺到了的东西，我們不能立刻理解它，只有理解了的东西才更深刻地感覺它。感覺只解決現象問題，理論才解決本質問題。這些問題的解決，一點也不能離開實踐。

（“實踐論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第275頁）

表面性，是对矛盾总体和矛盾各方的特点都不去看，否認深入事物里面精細地研究矛盾特点的必要，仅仅站在那里远远地望一望，粗枝大叶地看到一点矛盾的形相，就想动手解决矛盾（答复問題、解决糾紛、处理工作、指揮战争）。这样的作法，沒有不出乱子的。

（“矛盾論”，1937年，“毛澤东选集”第1卷第301頁）

只有那些主觀地、片面地和表面地看問題的人，跑到一个地方，不問环境的情况，不看事情的全体（事情的历史和全部現狀），也不触到事情的本質（事情的性質及此一事情和其他事情的內部联系），就自以为是地发号施令起来。这样的人是沒有不跌交子的。

（“实践論”，1937年，“毛澤东选集”第1卷第278—279頁）

有人說，辯証法是深奧难懂的，一般人沒有学会的可能，这話也是不对的。辯証法是自然、社会与思想的法則，任何有了一些社会經驗（生产与階級斗争的經驗）的人，他就本来了解了一些辯証法，社会經驗更多的人，他本来了解的辯証法就更多些，不过还处在零乱的常識状态，沒有完备的深刻的了解，就将这种常識辯証法加以整理与深造，是并不困难的。

（附录：“辯証法唯物論提綱”）

馬克思主义只能包括而不能代替文艺創作中的现实主义，正如它只能包括而不能代替物理学中的原子論、电子論一样。

（“在延安文藝座談會上的講話”，1943年。“毛澤東選集”第3卷第875頁）

我們不但要提出任務，而且要解決完成任務的方法問題。我們的任務是過河，但是沒有橋或沒有船就不能過。不解決橋或船的問題，過河就是一句空話。不解決方法問題，任務也不只是瞎說一頓。

（“關心羣眾生活，注意工作方法”，1934年。“毛澤東選集”第1卷第134頁）

為了同敵人作鬥爭，我們在一個長時間內形成了一個概念，就是說，在戰略上我們要藐視一切敵人，在戰術上我們要重視一切敵人。也就是說在整體上我們一定要藐視它，在一個一個的具體問題上我們一定要重視它。如果不是在整體藐視敵人，我們就要犯機會主義的錯誤。馬克思、恩格斯只有兩個人，那時他們就說全世界資本主義要被打倒。但是在具體問題上，在一個一個敵人的問題上，如果我們不重視它，我們就要犯冒險主義的錯誤。打仗只能一仗一仗地打，敵人只能一部分一部分地消滅。工廠只能一個一個地蓋，農民犁地只能一塊一塊地犁，就是吃飯也是如此。我們在戰略上藐視吃飯：這頓飯我們能夠吃下去。但是具體地吃，却是一口一口地吃的，你不可能把一桌酒席一口吞下去。這叫做各個解決，軍事書上叫做各個擊破。

（“帝國主義和一切反動派都是紙老虎”。人民出版社1958年版第24頁。）

五 自然界的辯証法

(一) 世界的物質性

辯証法唯物論的第一个基本原則，在于它的物質論，即承認世界的物質性，物質的客觀實在性和物質对于意識的根源性。

(附录 “辯証法唯物論提綱”)

辯証法唯物論的物質觀，不承認世界有所謂非物質的東西(獨立的精神的東西)。物質是永久与普遍存在的，不論在時間与空間上都是无限的，如果說世界上有一种“从来如此”与“到处如此”的東西(就其統一性而言)，那就是哲学上的所謂客觀存在的物質。

(附录: “辯証法唯物論提綱”)

馬克思主义繼續和发展哲学中的唯物論路綫，正確地解决了思維与存在的关系問題，即彻底唯物地指出世界的物質性，物質的客觀實在性和物質对于意識的根源性(或意識对于存在的依賴关系)。

承認物質对于意識的根源性，是以世界的性質及其客觀存在为前提的。隶属于唯物論营垒的第一个条件就是承認物質世界离人的意識而独立存在——人类出現以前它就存在，人类出現以后也是离开人的意識而独立存在的。承認这一点是一切科学研究的

根本前提。

(附录：“辯証法唯物論提綱”)

哲学的物質觀同自然科学的物質觀是不相同的。如果說哲学的物質觀在于指出物質的客觀存在，所謂物質就是說的离开人的意識而独立存在的整个世界（这个世界作用于人的感官，引起人的感觉，并在感觉中得到反映），那末这种說法是永远不起变化的，是絕对的。自然科学的物質觀則在于研究物質的构造，例如从前的原子論，后来的电子論等等，这些說法是随着自然科学的进步变化的，是相对的。

根据辯証法唯物論的見地去区别哲学的物質觀与自然科学的物質觀，是彻底貫徹哲学的唯物論方向之必須条件，在向唯物論和机械唯物論作斗争方面，有着重要的意义。

(附录：“辯証法唯物論提綱”)

人类在长期的生产过程中，同周圍的自然界接触，作用于自然界，变化着自然界，造衣食住用的东西，使之适合于人类的利益，使人类深信物質是客觀地存在着。

(附录：“辯証法唯物論提綱”)

人类时刻同外界接触，还須用殘酷的手段去对付外界（自然同社会）的压迫和反抗；还不但應該而且能夠克服这些压迫和反抗——所有这些在人类社会的历史发展中表現出来的人类社会实践的实在情形，就是最好的証据。經過了长征的紅軍，不怀疑經過地区連同长江大河、雪山草地以及和他作战的敌軍等等的客觀

存在，也不懷疑紅軍自己的客觀存在；中國人不懷疑侵略中國的日本帝國主義同中國人民自己的客觀存在；抗日軍政大學的學生也不懷疑這個大學和學生自己的客觀存在；這些東西都是客觀地離開我們意識而獨立存在的物質的東西，這是一切唯物論的基本觀點，也就是哲學的物質觀。

（附錄：“辯證法唯物論提綱”）

一切矛盾都是客觀存在的，我們的任務在於尽可能正確地反映它和解決它。

（“關於正確處理人民內部矛盾的問題”，1957年。人民出版社1957年版第38頁）

（二） 物質和運動。時間和空間

各種物質運動形式中的矛盾，都帶特殊性。人的認識物質，就是認識物質的運動形式，因為除了運動的物質以外，世界上什麼也沒有，而物質的運動則必取一定的形式。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第296頁）

自然界存在着許多的運動形式，機械運動、發聲、發光、發熱、電流、化分、化合等等都是。所有這些物質的運動形式，都是互相依存的，又是本質上互相區別的。每一物質的運動形式所具有的特殊的本質，為它自己的特殊的矛盾所規定。這種情形，不但在自然界中存在着，在社會現象和思想現象中也是同樣地存在着。每一種社會形式和思想形式，都有它的特殊的矛盾和特殊的

本質。

(同上,第297頁)

辯証法唯物論的第二个基本原則，在于它的运动論（或发展論），即承認运动是物質存在的形式，是物質內在的屬性，是物質多样性的表現，这就是世界的发展原理。世界的发展原理同上述世界的統一原理相結合，就成为辯証法唯物論整个的宇宙觀。世界不是別的，就是无限发展的物質世界（或物質世界是无限发展的）。

辯証法唯物論的运动觀，对于（一）离开物質而思考运动，（二）离开运动而思考物質，（三）物質运动的簡單化，都是不能容許的。辯証法唯物論的运动論，就是同这些唯心論的、形而上学的及机械的观点作明确而坚决的斗争建立起来的。

辯証法唯物論的运动論，首先是同哲学的唯心論及宗教的神道主义相对立的。一切哲学的唯心論及宗教的神道主义的本質，在于他們从否認世界的物質統一性出发，設想世界的运动及发展是沒有物質的，或在最初是沒有物質的，而是精神作用或上帝神力的結果。德国唯心論哲学家黑格尔認為現在的世界是从所謂“世界理念”发展而来的，中国的周易哲学及宋明理学都作出唯心論的宇宙发展觀。基督教說上帝創造世界，佛教及中国一切拜物教都把宇宙万物的运动发展归之于神力。所有这些离物質而思考运动的說法都和辯証法唯物論根本不相容，不但唯心論与宗教，就是馬克思以前的一切唯物論及現在一切反馬克思主义的机械唯物論，当他們說到自然現象时就是唯物論的运动論者，但一說到社会現象时就无不离开物質的原因，而归着于精神的原因了。

辯証法唯物論坚决駁斥所有这些錯誤的运动观，指出他們的歷史限制性——階級地位的限制与科学发展程度的限制，而把自己的运动观建設在以无产階級立場及最发达的科学水准为基础的彻底的唯物論上面。辯証法唯物論首先指出运动是物質存在的形式，是物質內在的属性（不是由外力推动的），設想沒有物質的运动，同設想沒有运动的物質是一样不可思議的事。把唯物的运动观同唯心的及唯神的运动观尖銳地对立着。

离开运动而考察物質，則是形而上学的宇宙不动論或絕對均衡論，他們認為物質是永远不变的，在物質中沒有发展这回事，認為絕對的靜止的是物質的一般状态或原始状态。辯証法唯物論坚决反对这种意見，認為运动是物質存在的最普遍的形式，是物質內在的不可分离的属性。一切的靜止与均衡仅有相对的意义，而运动則是絕對的。辯証法唯物論承認一切物質形态均有相对的靜止或均衡之可能，并認為这是辨別物質因而亦即是辨別生命的最重要条件(恩格斯)，但認為靜止或均衡只是运动的要素之一，是运动的一种特殊情况。离开运动而考察物質的錯誤，就在于把这种靜止要素或均衡要素夸張起来，把它掩蔽了并代替了全体，把运动的特殊情况一般化，絕對化起来。中国古代形而上学思想爱說一句話：“天不变道亦不变”，就是这样的宇宙不动論。他們也承認宇宙及社会現象的变动，但否認其本質的变动，在他們看来，宇宙及社会的本質是永远不变动的。他們之所以如此，主要的原因在于他們的階級限制性，封建地主階級如果也承認宇宙及社会的本質是运动与发展的，就无异在理論上宣布他們自己階級的死刑。一切的反动势力，他們的哲学都是不动論。革命的階級同民众，却眼看到了世界的发展原理，因而主張改造这个社会及

世界，他們的哲學是辯證法唯物論。

此外，辯證法唯物論也不承認簡單化的運動觀，就是說把一
的運動都歸結到一種形式上去，即歸結到機械的運動，這是舊
唯物論宇宙觀的特點。舊唯物論（十七八世紀的法國唯物論，十九
世紀的德國的費爾巴哈唯物論）也承認物質的永久存在和永久運
動（承認運動的無限性），但仍然沒有跳出形而上學的宇宙觀。
不去說他們在社會論上的見解依然是唯心論的發展，就在自然論
上，也把物質世界的統一，歸結到某種片面的屬性，即歸結到運
動的一個形態——機械的運動，這種運動的原因在外力，象機械
一樣由外力推之而運動。他們不從本質上也不從內部原因上去說
明物質或運動，或關係的一切多樣性。而從單純的外面的發現形
式上，從外力原因上去說明它，這樣在實際上就失掉了世界的多
樣性。他們把世界一切的運動，都解作場所的移動與數量的增
減。物體某一瞬間在某一場所，另一瞬間則在另一場所，這樣就
叫做運動。如果有變化，也只是數量增減的變化，沒有性質的變
化，變化是循環的，是反復產生同一結果的。辯證法唯物論與此
相反，不把運動看作單純的場所移動及循環運動，而把它看作無
限的質的多樣性，看作由一形態向他一形態轉化，世界物質的統
一和物質的運動，便是世界物質無限多樣性的統一與運動。恩格
斯說：“運動的一切高級形態必然同力學的（外的或分子的）運
動形態結合着，例如如果沒有熱和電氣的變化，化學的作用就不
可能，如果沒有力學的（分子的）、熱量的、電氣的、化學的變
化等等，有機的生命也不可能，這當然是不能否認的。然而如果
只有某些低級運動形態的存在，是決不能包括各種狀況中主要形
態的本質的”。這話是千真萬確地合乎事實。即使就單純機械運動

而論，也不能从形而上学的观点去解釋它。須知一切运动形态都是辯証法的，虽然它們之間的辯証法內容的深度与多面性有着很大的差異。机械运动仍然是辯証法的运动，所謂物体某一瞬間“在”某处，其实是同时“在”某处、同时又不在某处，所謂“在”某处，所謂“不动”，仅是运动的一种特殊情况，它根本上依然是在运动。物体在被限制着的時間內和被限制着的空間內运动着。物体总是不絕地克服这种限制性，跑出这种一定的有限的时间及空間的界限以外去，成为不絕的运动之流，而且机械运动只是物質的运动形态之一，在实在的现实世界中，沒有它的絕對独立的存在，它总是联系于別种运动形态的。热、化学的反应、光、电气，一直到有机現象与社会現象，都是質地上特殊的物質运动形态。十九世紀与二十世紀交界时期的自然科学的划时代的大功劳，就在于发现了运动轉化法則，指出物質的运动总是由一形态轉化成为另一形态，这样地轉化的新形态是与旧形态本質上不同的。物質所以轉化的原因不在外部而在內部，不是由于外部机械力的推动，而是由于內部存在着性質不同的互相矛盾的两种因素相爭相斗，推动着物質的运动与发展。由于这个运动轉化法則的发现，辯証法唯物論就能夠把世界的物質統一原理扩大到自然与社会的历史上去，不但把世界当作永远运动的物質去考察，而且把世界当作由低級形态到高級形态的无限前进运动的物質去考察，即把世界当作发展、当作过程去考察。做一句話來說：“統一的物質世界是一个发展的过程”。这样就把旧唯物論的循环論击破了。辯証法唯物論深刻地多方面地观察了自然及社会运动形态，認為当作全体看的世界之发展过程是永久的（无始无終），但同时各个历史地进行的具体的运动形态又是暫时的（有

始有終的)，就是說，它是在一定的条件下发生，并在一定的条件下消灭的，認為世界的发展过程由低級的运动形态生出高級的运动形态，表示了它的历史性与暂时性，但同时任何一个运动形态都不是絕對最初的，也不是絕對最后的，它是处在永久的长流中（无始无終的长流中）。依据着对立斗争的法則（自己运动的原因），使每一运动形态总是較之先行形态进行到了高一級的阶段，它是向前直进的，但同时就各个运动形态來說（就各个具体的发展过程來說），却也会发生轉向的运动或后退运动。前进运动同后退运动相結合，在全体上就成为复杂的螺旋的运动。認為新的运动形态是作为旧的运动形态的对立物（反对物）而发生的，但同时新的运动形态又必然保存着旧的形态中的許多要素，新东西是从旧东西里面生长出来的。認為事物的新形态新性質新属性的出現，是由連續性的中断即經過冲突和破局而飞跃地产生的，但同时事物的連結和相互关系又决不会絕對破坏。最后，辯証法唯物論認為世界无穷无尽（无限），不但就其全体来看是这样的，同时就其局部来看也是这样的，电子不是同原子分子一样表現着一个复杂而无穷尽的世界么？

物質运动的根本形态又規定根本的自然科学与社会科学各科目。辯証法唯物論把世界的发展当作无机界經過有机界而达到最高物質运动形态（社会）的一个前进运动去考察，这一运动形态的从属关系就成了和他們相应的科学（无机界科学，有机界科学，社会科学）的从属关系的基础。恩格斯說：“各种各类的科学是把特定的运动形态或相互关系相互推移的一联的运动形态拿来分析，因此科学的分类就在于要依从着运动的固有順序去把各个运动分类排列起来，仅在这一点來說，分类才有意义。”

整个世界包括人类社会在内，是采取質地不相同的各种形式的物質的运动，因此也就不能忘記物質运动的各种具体形式这个问题。所謂“物質一般”与“运动一般”是没有的，世界上只有各种不同形式的具体的物質或运动。“‘物質’和‘运动’这些字眼只是一些簡写的名詞，在这些名詞中，我們依照它們的共同特性，把各种不同的被感觉的事物一概包括在内。”（恩格斯）

以上就是辯証法唯物論的世界运动論或世界发展原理。这个学說是馬克思主义哲学的精髓，是无产階級的宇宙观与方法論，无产階級及一切革命的人們如果拿着这个彻底科学的武器，他們就能夠理解这个世界并改造这个世界。

（附录：“辯証法唯物論提綱”）

运动是物質存在的形式，空間和时间也是物質存在的形式。运动的物質存在于空間和时间中，并且物質的运动本身是以空間和时间这两种物質存在的形式为前提的。空間和时间不能与物質相分离。“物質存在于空間”这句话，是說物質本身具有伸張性，物質世界是内部存在着伸張性的世界，不是說物質被放在一种非物質的空虛的空間中。空間和时间都不是独立的非物質的东西，也不是我們感觉性的主观形式，它們是客观物質世界存在的形式。它們是客观的，不存在于物質以外，物質也不存在于它們以外。

把空間和时间看作物質存在的形式的这种見解，是彻底的唯物論的見解。这种时空观，同下列几种唯心論的时空观是根本相反的：（一）康德主义的时空观，認時間和空間不是客观的实在，而是人类的直觉形式；（二）黑格尔主义的时空观，認发展着的時間和空間的概念，日益接近于絕對观念；（三）馬赫主义的

时空观，認时间和空間是“感觉的种类”，“使經驗和諧化的工具”。所有这些唯心論观点，都不承認时间和空間的客观实在性，都不承認时间和空間的概念在自身发展中反映着物質存在的形式，这些錯誤理論，都被辯証法唯物論一个一个地駁翻了。

辯証法唯物論在时间和空間問題上，不但要和上述那些唯心論观点作斗争，而且要同机械唯物論作斗争。特別显著的是牛頓的机械論，他把空間看作同時間无关系的不动的空架子，物質被安置到这种空架里面去。辯証法唯物論反对这种机械論，指出我們的时空观念是在发展的。“世界上除了运动的物質以外便沒有別的东西，而运动的物質若不在空間和时间中便无运动之可能。人类关于时间和空間的概念是相对的，但是这些相对的概念积集起来就成为絕对的真理。这些相对的概念不断发展着，循着絕对真理的路綫而前进，日益走近于絕对真理。人类关于空間时间概念的变动性，始終不能推翻二者的客观实在性，这正和关于物質的运动形式及其組織之科学知識的变动性，不能推翻外界的客观实在性，是一样的。”（列宁）

（附录：“辯証法唯物論提綱”）

（三）意識是一定物質形态的特性，是同社会發展中的劳动生产不可分离的

依照馬克思主义的見解，意識的来源，是由于无意識的无机界发展到具有低級意識形态的动物界，再发展到具有高級意識形态的人类。高級意識形态不但同生理发展中的高級神經系統不可分离，而且同社会发展中的劳动生产不可分离。

（附录：“辯証法唯物論提綱”）

所謂意識是一定物質形态的特性，這種物質形态就是組織複雜的神經系統，這樣的神經系統只能發生於自然界進化的高級階段上。整個無機界，植物界和低級的動物界，都沒有認識在它們內面或外面發生着的那些過程的能力，他們是沒有意識的。僅在有高級神經系統的動物體，才具有認識過程的能力，即具有自內反映或領悟這些過程的能力。吾人神經系統中的客觀生理過程，是同它之內部取意識形式的主觀表現相隨而行的。

(附錄：“辯證法唯物論提綱”)

(四) 對立統一規律

事物的矛盾法則，即對立統一的法則，是唯物辯證法的最根本的法則。列寧說：“就本來的意義講，辯證法是研究對象的本質自身中的矛盾。”列寧常稱這個法則為辯證法的本質，又稱之為辯證法的核心。

(“矛盾論”，1937年，“毛澤東選集”第1卷第287頁)

事物發展的根本原因，不是在事物的外部而是在事物的內部，在於事物內部的矛盾性。任何事物內部都有這種矛盾性，因此引起了事物的運動和發展。事物內部的這種矛盾性是事物發展的根本原因，一事物和他事物的互相聯繫和互相影響則是事物發展的第二位的原因。這樣，唯物辯證法就有力地反對了形而上學的機械唯物論和庸俗進化論的外因論或被動論。這是清楚的，單純的外部原因只能引起事物的機械的運動，即範圍的大小，數量的增減，不能說明事物何以有性質上的千差萬別及其互相變化。事實上，即使是外力推動的機械運動，也要通過事物內部的矛盾性。

植物和动物的单纯的增长，数量的发展，主要地也是由于内部的矛盾所引起的。同样，社会的发展，主要地不是由于外因而是由于内因。许多国家在差不多一样的地理和气候的条件下，它们发展的差异性和不平衡性，非常之大。同一个国家吧，在地理和气候并没有变化的情形下，社会的变化却是很大的。帝国主义的俄国变为社会主义的苏联，封建的闭关锁国的日本变为帝国主义的日本，这些国家的地理和气候并没有变化。长期地被封建制度统治的中国，近百年来发生了很大的变化，现在正在变化到一个自由解放的新中国的方向去，中国的地理和气候并没有变化。整个地球及地球各部分的地理和气候也是变化着的，但以它们的变化和社会的变化相比较，则显得很微小，前者是以若干万年为单位而显现其变化的，后者则在几千年、几百年、几十年、甚至几年或几个月（在革命时期）内就显现其变化了。按照唯物辩证法的观点，自然界的变化，主要地是由于自然界内部矛盾的发展。社会的变化，主要地是由于社会内部矛盾的发展，即生产力和生产关系的矛盾，阶级之间的矛盾，新旧之间的矛盾，由于这些矛盾的发展，推动了社会的前进，推动了新旧社会的代谢。唯物辩证法是否排除外部的原因呢？并不排除。唯物辩证法认为外因是变化的条件，内因是变化的根据，外因通过内因而起作用。鸡蛋因得适当的温度而变化为鸡子，但温度不能使石头变为鸡子，因为二者的根据是不同的。各国人民之间的互相影响是时常存在的。在资本主义时代，特别是在帝国主义和无产阶级革命的时代，各国在政治上、经济上和文化上的互相影响和互相激动，是极其巨大的。十月社会主义革命不只是开创了俄国历史的新纪元，而且开创了世界历史的新纪元，影响到世界各国内部的变化，同样地而且还

特別深刻地影响到中国内部的变化，但是这种变化是通过各国内部和中国内部自己的规律性而起的。两军相争，一胜一败，所以胜败，皆决于内因。胜者或因其强，或因其指挥无误，败者或因其弱，或因其指挥失宜，外因通过内因而引起作用。一九二七年中国大资产阶级战败了无产阶级，是通过中国无产阶级内部的（中国共产党内部的）机会主义而起作用的。当我们清算了这种机会主义的时候，中国革命就重新发展了。后来，中国革命又受了敌人的严重的打击，是因为我们党内产生了冒险主义。当我们清算了这种冒险主义的时候，我们的事业就又重新发展了。由此看来，一个政党要引导革命到胜利，必须依靠自己政治路线的正确和组织上的巩固。

（“矛盾论”，1937年。“毛泽东选集”第1卷第289—291页）

任何运动形式，其内部都包含着本身特殊的矛盾。这种特殊的矛盾，就构成一事物区别于他事物的特殊的本质。这就是世界上诸种事物所以有千差万别的内在的原因，或者叫做根据。

（“矛盾论”，1937年。“毛泽东选集”第1卷第297页）

马克思主义的哲学认为，对立统一规律是宇宙的根本规律。这个规律，不论在自然界、人类社会和人们的思想中，都是普遍存在的。矛盾着的对立面又统一，又斗争，由此推动事物的运动和变化。矛盾是普遍存在的，不过按事物的性质不同，矛盾的性质也就不同。对于任何一个具体的事物说来，对立的统一是有条件的、暂时的、过渡的，因而是相对的，对立的斗争则是绝对的。

（“关于正确处理人民内部矛盾的问题”，1957年。人民出版社1957年版第9—10页）

矛盾的普遍性或絕對性這個問題有兩方面的意义。其一是說，矛盾存在于一切事物的发展过程中；其二是說，每一事物的发展过程中存在着自始至終的矛盾运动。

恩格斯說：“运动本身就是矛盾。”列宁对于对立統一法則所下的定义，說它就是“承認（发现）自然界（精神和社会两者也在內）的一現象和过程都含有互相矛盾、互相排斥、互相对立的趋向”。这些意見是对的嗎？是对的。一切事物中包含的矛盾方面的相互依賴和相互斗争，决定一切事物的生命，推动一切事物的发展。沒有什么事物是不包含矛盾的，沒有矛盾就沒有世界。

矛盾是简单的运动形式（例如机械性的运动）的基础，更是复杂的运动形式的基础。

恩格斯这样說明过矛盾的普遍性：“如果简单的机械的移动本身包含着矛盾，那末，物質的更高的运动形式，特别是有机生命及其发展，就更加包含着矛盾。……生命首先就在于：生物在每一个瞬間是它自身，但却又是别的什么。所以，生命也是存在于物体和过程本身中的不断地自行产生并自行解决的矛盾；这一矛盾一停止，生命亦即停止，于是死就来到。同样，我們看到了，在思維的範圍以內我們也不能避免矛盾，并且我們看到了，例如，人的內部无限的認識能力与此种認識能力仅在外部被局限的而且認識上也被局限的个別人們身上的实际的实现二者之間的矛盾，是在人类世代的无穷的——至少对于我們，实际上是无穷的——連續系列之中，是在无穷的前进运动之中解决的。”

“高等数学的主要基础之一，就是矛盾……”

“就是初等数学，也充滿着矛盾……”

列宁也这样说明过矛盾的普遍性：“在数学中，正和负，微分和积分。

在力学中，作用和反作用。

在物理学中，阳电和阴电。

在化学中，原子的化合和分解

在社会科学中，阶级斗争。

战争中的攻守，进退，胜败，都是矛盾着的现象。失去一方，他方就不存在。双方斗争而又联结，组成了战争的总体，推动了战争的发展，解决了战争的问题。

人的概念的每一差异，都应把它看作是客观矛盾的反映。客观矛盾反映入主观的思想，组成了概念的矛盾运动，推动了思想的发展，不断地解决了人们的思想问题。

（“矛盾论”，1937年。“毛泽东选集”第1卷
第293—294页）

所谓矛盾在一定条件下的同一性，就是说，我们所说的矛盾乃是现实的矛盾，具体的矛盾，而矛盾的互相转化也是现实的、具体的。神话中的许多变化，例如“山海经”中所说的“夸父追日”，“淮南子”中所说的“羿射九日”，“西游记”中所说的孙悟空七十二变和“聊斋志异”中的许多鬼狐变人的故事等等，这种神话中所说的矛盾的互相变化，乃是无数复杂的现实矛盾的互相变化对于人们所引起的一种幼稚的、想象的、主观幻想的变化，并不是具体的矛盾所表现出来的具体的变化。马克思说：“任何神话都是用想象和借助想象以征服自然力，支配自然力，把自然力加以形象化；因而，随着这些自然力之实际上被支

配，神話也就消失了。”这种神話中的（还有童話中的）千变万化的故事，虽然因为它们想象出人們征服自然力等等，而能夠吸引人們的喜欢，并且最好的神話具有“永久的魅力”（馬克思），但神話并不是根据具体的矛盾之一定的条件而构成的，所以它們并不是现实之科学的反映。这就是說，神話或童說中矛盾构成的諸方面，并不是具体的同一性，只是幻想的同一性。科学地反映现实变化的同一性的，就是馬克思主义的辯証法。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第319頁）

矛盾着的对立的双方互相斗爭的結果，无不在一定条件下互相轉化。在这里，条件是重要的。沒有一定的条件，斗爭着的双方都不会变化。

（“关于正确处理人民內部矛盾的問題”，1957年。人民出版社1957年版第35頁）

首先是各种物質运动形式中的矛盾，都帶特殊性。人的認識物質，就是認識物質的运动形式，因为除了运动的物質以外，世界上什么也沒有，而物質的运动則必取一定的形式。对于物質的每一种运动形式，必須注意它和其它各种运动形式的共同点。但是，尤其重要的，成为我們認識事物的基础的东西，則是必須注意它的特殊点，就是說，注意它和其他运动形式的質的區別。只有注意了这一点，才有可能区别事物。任何运动形式，其內部都包含着本身特殊的矛盾。这种特殊的矛盾，就构成一事物区别于他事物的特殊的本質。这就是世界上諸种事物所以有千差万别的

內在的原因，或者叫做根据。自然界存在着許多的运动形式，机械运动、发声、发光、发热、电流、化分、化合等等都是。所有这些物質的运动形式，都是互相依存的，又是本質上互相区别的。每一物質的运动形式所具有的特殊的本質，为它自己的特殊的矛盾所規定。这种情形，不但在自然界中存在着，在社会現象和思想現象中也是同样地存在着。每一种社会形式和思想形式，都有它的特殊的矛盾和特殊的本質。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第296—297頁）

如果不認識矛盾的普遍性，就无从发規事物运动发展的普遍的原因或普遍的根据；但是，如果不研究矛盾的特殊性，就无从確定一事物不同于他事物的特殊的本質，就无从发现事物运动发展的特殊的原因，或特殊的根据，也就无从辨別事物，无从区分科学研究的領域。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第297頁）

在复杂的事物的发展过程中，有許多的矛盾存在，其中必有一种是主要的矛盾，由于它的存在和发展，規定或影响着其他矛盾的存在和发展。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第308頁）

炸彈在未爆炸的时候，是矛盾物因一定条件共居于一个統一

体中的时候。待至新的条件（发火）出现，才发生了爆炸。自然界中一切到了最后要采取外部冲突形式去解决旧矛盾产生新事物的现象，都有与此相仿佛的情形。

‘矛盾論’，1937年 “毛澤东选集”第1卷第322
頁)

（五）量变質变規律

一切过程都有始有終，一切过程都轉化为它們的对立物。一切过程的常住性是相对的，但是一种过程轉化为他种过程的这种变动性則是絕对的。

無論什么事物的运动都采取两种状态，相对地靜止的状态和显著地变动的状态。两种状态的运动都是由事物内部包含的两个矛盾着的因素互相斗争所引起的。当着事物的运动在第一种状态的时候，它只有数量的变化，沒有性質的变化，所以显出好似靜止的面貌。当着事物的运动在第二种状态的时候，它已由第一种状态中的数量的变化达到某一个最高点，引起了統一物的分解，发生了性質的变化，所以显出显著地变化的面貌。我們在日常生活中所看見的統一、团結、联合、調和、均势、相持、僵局、靜止、有常、平衡、凝聚、吸引等等，都是事物处在量变状态中所显现的面貌。而統一物的分解，团結、联合、調和、均势、相持、僵局、靜止、有常、平衡、凝聚、吸引等等状态的破坏，变到相反的状态，便都是事物在質变状态中、在一种过程过渡到他种过程的变化中所显现的面貌。事物总是不断地由第一种状态轉化为第二种状态，而矛盾的斗争則存在于两种状态中，并經過第二种状

态而达到矛盾的解决。所以说，对立的统一是有条件的、暂时的、相对的，而对立的互相排除的斗争则是绝对的。

（“矛盾论”，1937年 “毛泽东选集”第1卷
第320—321页）

辩证法唯物论……认为新的运动形态是作为旧的运动形态的对立物（反对物）而发生的。但同时新的运动形态又必然保存着旧的运动形态中的许多要素，新东西是从旧东西里面生长出来的。认为事物的新形态新性质新属性的出现，是由连续性的中断即经过冲突和破坏局面飞跃地产生的，但同时事物的连结和相互关系又决不会绝对破坏。

（附录：“辩证法唯物论提纲”）

在各种矛盾之中，不论是主要的或次要的，矛盾着的两个方面，又是否可以平均看待呢？也是不可以的。无论什么矛盾，矛盾的诸方面，其发展是不平衡的。有时候似乎势均力敌，然而这只是暂时的和相对的情形，基本的形态则是不平衡。矛盾着的两方面中，必有一方面是主要的，他方面是次要的。其主要的方面，即所谓矛盾起主导作用的方面。事物的性质，主要地是由取得支配地位的矛盾的主要方面所规定的。

（“矛盾论”，1937年 “毛泽东选集”第1卷第310页）

各种物质运动形式中的矛盾都带特殊性。人的认识物质，就是认识物质的运动形式，因为除了运动的物质以外，世界上什么也没有，而物质的运动则必取一定的形式。对于物质的每一种运动

形式，必須注意它和其他各種運動形式的共同點。但是，尤其重要的，成為我們認識事物的基礎的東西。則是必須注意它的特殊點，就是說，注意它和其他運動形式的質的區別。只有注意了這一點，才有可能區別事物。任何運動形式，其內部都包含着本身特殊的矛盾。這種特殊的矛盾，就構成一事物區別於他事物的特殊的本質。這就是世界上諸種事物所以有千差萬別的內在的原因，或者叫做根據。自然界存在着許多的運動形式，機械運動、發聲、發光、發熱、電流、化分、化合等等都是。所有這些物質的運動形式，都是互相依存的，又是本質上互相區別的。每一物質的運動形式所具有的特殊的本質，為它自己的特殊的矛盾所規定。這種情形，不但在自然界中存在着，在社會現象和思想現象中也是同樣地存在着。每一種社會形式和思想形式，都有它的特殊的矛盾和特殊的本質。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第296—297頁）

事物發展過程的根本矛盾及為此根本矛盾所規定的過程的本質，非到過程完結之日，是不會消滅的；但是事物發展的長過程中的各個發展的階段，情形又往往互相區別。這是因為事物發展過程的根本矛盾的性質和過程的本質雖然沒有變化，但是根本矛盾在長過程中的各個發展階段上採取了逐漸激化的形式。並且，被根本矛盾所規定或影響的許多大小矛盾中，有些是激化了，有些是暫時地或局部地解決了，或者緩和了，又有些是發生了，因此，過程就顯出階段性來。如果人們不去注意事物發展過程中的階段性，人們就不能適當地處理事物的矛盾。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤東選集”第1卷第302頁）

新过程的发生是什么呢？这是旧的統一和組成此統一的对立成份讓位于新的統一和組成此統一的对立成份，于是新过程就代替旧过程而发生。旧过程完結了，新过程发生了。新过程又包含着新矛盾，开始它自己的矛盾发展史。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第295頁）

我們常常說“新陳代謝”這句話。新陳代謝是宇宙間普遍的永遠不可抵抗的規律。依事物本身的性質和条件，經過不同的飞跃形式，一事物轉化为他事物，就是新陳代謝的过程。任何事物的內部都有其新旧兩個方面的矛盾，形成为一系列的曲折的斗争。斗争的結果，新的方面由小变大，上升为支配的东西；旧的方面則由大变小，变成逐步归于灭亡的东西。而一当新的方面对于旧的方面取得支配地位的时候，旧事物的性質就变化为新事物的性質。由此可見，事物的性質主要地是由取得支配地位的矛盾的主要方面所規定的。取得支配地位的矛盾的主要方面起了变化，事物的性質也就随着起变化。

（“矛盾論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷第311

頁）

（六）肯定否定規律

运动在发展中，又有新的东西在前头，新东西是层出不穷的。研究这个运动的全面及其发展，是我們要时刻注意的大課題。如果有人拒絶对于这些作認真的过細的研究，那他就不是一個馬克

思主义者。

（“中国共产党在民族战争中的地位”，1938年。“毛澤东选集”第2卷第523頁）

依据着对立斗争的法則（自己运动的原因），使每一运动形态总是較之先行形态进到了高一級的阶段，它是向前直进的，但同时就各个运动形态來說（就各个具体的发展过程來說），却也会发生轉向的运动或后退运动，前进运动和后退运动相結合，在全体上就成为复杂的螺旋的运动。

（附录：“辯証法唯物論提綱”）

通过实践而发现真理，又通过实践而証实真理和发展真理。从感性認識而能动地发展到理性認識，又从理性認識而能动地指导革命实践，改造主观世界和客观世界。实践、認識、再实践、再認識，这种形式，循环往复以至无穷，而实践和認識之每一循环的内容，都比較地进到了高一級的程度。这就是辯証唯物論的全部認識論，这就是辯証唯物論的知行統一觀。

（“实践論”，1937年。“毛澤东选集”第1卷285頁）

革命和革命战争是进攻的，但是也有防御和后退——这种說法才是完全正确的。为了进攻而防御，为了前进而后退，为了向正面而向侧面，为了走直路而走弯路，是許多事物在发展过程中所不可避免的現象……

（“中国革命战争的战略問題”，1936年。“毛澤东选集”第1卷第189—190頁）

“圍剿”反复的形式何时結束？据我看来，如果內战延长的話，那是在敌我强弱对比起了根本变化之时。如果紅軍一旦改变到比自己的敌人更为强大时，那末，这个反复就結束了。那时是我們圍剿敌人，敌人則企图反圍剿，但是政治和軍事的条件将不允許敌人获得如同紅軍一样的反“圍剿”的地位。那时，“圍剿”反复这种形式，即使不說完全結束，但是一般的結束是可以断言的。

（“中国革命战争的战略問題”，1936年。“毛澤东选集”第1卷第190頁）

一切新的东西都是从艰苦斗争中鍛炼出来的。新文化也是这样，二十年中三个曲折，走了一个“之”字，一切好的坏的东西都考驗出来了。

（“新民主主义論”，1940年。“毛澤东选集”第2卷第697頁）

