

ТОЛКОВАНІЕ НА ПАРМИИ

Епископа ВИССАРІОНА

ИЗДАНІЕ ВТОРОЕ, ВНОВЬ ПЕРЕСМОТРѢННОЕ

ТОМЪ ПЕРВЫИ

ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГЪ МОИСЕЕВЫХЪ БЫТІЕ, ЛЕВИТЪ, ЧИСЛА И ВТОРОЗА-
КОНІЕ, ИЗЪ КНИГЪ І. НАВИНА, СУДЕЙ, ЦАРСТВЪ, ПАРАЛИПОМЕНОНЪ, ІОВА.



С.-ПЕТЕРБУРГЪ
Изданіе книгопродавца И Л Тузова
1891

Отъ Московскаго Духовно-Цензурнаго Комитета печатать дозво-
ляется Москва 15 Февраля 1893 года

Цензоръ Священникъ *Иоаннъ Петропавловскій*



ПРЕДИСЛОВІЕ.

Париміями называются въ церковныхъ службахъ чтенія изъ ветхозавѣтныхъ, а иногда новозавѣтныхъ книгъ, положенныя на великихъ вечерняхъ въ праздники съ полелесемъ или бдѣніемъ, на вседневныхъ вечерняхъ во дни четырехдесятницы, на часахъ такъ-называемыхъ царскихъ, на часахъ во дни четырехдесятницы, на нѣкоторыхъ молебствіяхъ (напр въ чинѣ великаго освященія воды, въ благодарственномъ молебствіи 25 декабря)

Паримія — слово Греческое, значитъ притча (2 Петр II, 22), т-е такое ученіе, въ которомъ содержится истина прикровенно, подъ покровомъ ли иносказанія, или подъ видомъ сжатаго, многознаменательнаго изреченія Собраніе такихъ притчей представляетъ извѣстная книга Соломонова—Притчи Чтенія изъ этой книги чаще, чѣмъ изъ другихъ ветхозавѣтныхъ книгъ предлагаются въ церковныхъ службахъ Отъ книги Притчей, по преимущественному ея употребленію, названіе паримій распространилось на церковныя чтенія, взятыя изъ прочихъ священныхъ книгъ, подобно тому, какъ и псалмы въ книгѣ Псалтирь называются иногда псалмами Давидовыми не потому, чтобы въ составъ ея входили одни псалмы Давидовы, — въ нецѣлая половина псалмовъ принадлежитъ и другимъ пѣснопѣвцамъ, — а потому, что никто болѣе Давида не писалъ псалмовъ Кромѣ того чтенія, извѣстнаго подъ именемъ паримій, и потому такъ называются, что многія изъ нихъ содержаниемъ своимъ, пророчесственнымъ или прообразовательнымъ, указываютъ прикровенно, подобно притчамъ, на лица или событія, воспѣваемые въ той церковной службѣ, въ составъ которой входятъ

Не считаемъ нужнымъ распространяться касательно того, почему паримии требуютъ истолкованія Слово Божіе, приближенное къ нашему разумѣнію посредствомъ истолкованія, болѣе для насъ спасительно, чѣмъ еслибы мы слушали или читали его безъ надлежащаго разумѣнія.

Есть паримии рядовыя, которыя берутся изъ той или другой книги Свящ Писанія подрядъ, напримѣръ паримии изъ книги Бытія, Притчей, пророчествъ Исаи, читаемыя въ продолженіе поста четырехдесятницы Другія же паримии взяты изъ Св Писанія примѣнительно къ тому или другому воспоминаемому въ церковной службѣ событію Каждая изъ такихъ паримій кромѣ того, что должна быть изъясняема сама по себѣ, требуетъ еще замѣчаній, почему она введена въ ту или другую церковную службу, что можетъ быть общаго между содержаніемъ паримии и воспоминаемымъ событіемъ Но относительно рядовыхъ паримій нѣтъ необходимости дѣлать подобныя замѣчанія, достаточно сказать только нѣсколько словъ о томъ, почему изъ книгъ Св Писанія, изъ которыхъ взяты рядовыя паримии, избрана та, а не другая

Для ближайшаго знакомства съ Св Писаніемъ, для изученія въ послѣдовательномъ порядкѣ содержащихся въ немъ откровеній Божіихъ и событій, мы будемъ излагать паримии въ порядкѣ книгъ Св Писанія, начиная съ книги Бытія

Въ нашихъ толкованіяхъ мы держались чтенія паримій исключительно по церковно-Славянскому тексту въ Богослужебныхъ книгахъ и въ церковно-Славянской Библии, сличая оный съ Греческою Библиею семидесяти толковниковъ по списку Александрійскому, изданному по благословенію Св Синода Библейскимъ Обществомъ 1891 года, и по Ватиканскому, изданному съ Латинскимъ переводомъ Ягеромъ 1857 года Текстъ Еврейской Библии, изданный Св Синодомъ въ Русскомъ переводѣ, былъ полезенъ для насъ въ тѣхъ случаяхъ, когда онъ сходенъ съ Греческимъ и церковно-Славянскимъ Разность Еврейскаго текста и Греческаго перевода произошла оттого, что Греческіе переводчики не такъ читали Еврейскія слова, какъ прочли позднѣйшіе знатоки Еврейской Библии -- мазореты Намъ не было нужды останавливаться, за немногими

исключеніями, на этихъ разностяхъ, ни вообще вдаваться въ филологическія изслѣдованія. Въ нашемъ трудѣ правда не были пренебрегаемы требованія ученой любознательности, но главная цѣль наша состояла въ томъ, чтобы облегчить разумѣніе паримій для тѣхъ читателей, которые, слыша чтеніе ихъ при Богослуженіяхъ, ищутъ въ нихъ наипаче духовнаго назиданія. Для достиженія сей цѣли надлежало объяснять париміи по существу и притомъ какъ можно проще и удобопонятнѣе и въ духѣ церковно-православномъ. Съ общепонятностью мы старались соединять обстоятельность. Потому не мало мѣста дано въ нашихъ толкованіяхъ соображеніямъ, въ которыхъ обращено вниманіе на связь толкуемаго текста съ предъидущими и послѣдующими стихами,—на основанія, почему такъ, а не иначе надобно понимать изъясняемое мѣсто,—на значеніе того или другаго событія, изреченія, въ отношеніи догматическомъ, нравственномъ, психологическомъ, историческомъ, на возраженія и недоумѣнія, на какія можетъ наводить читателя то или другое мѣсто въ париміи, съ посильнымъ разъясненіемъ дѣла. По мѣстамъ мы дѣлали указанія, какъ объясняли то или другое мѣсто отцы и учителя Церкви — Мы имѣли нѣсколько пособій для насъ въ толковательныхъ сочиненіяхъ на Русскомъ языкѣ, на примѣръ Записки на книгу Бытія, митрополита Филарета, и другія. Не мало было у насъ подъ руками трудовъ западныхъ толкователей¹⁾, но мы ни одному не слѣдовали рабски и въ пользованіи ими руководствовались правиломъ *вся искушающе, добрая держите*

Епископъ Виссаріонъ.

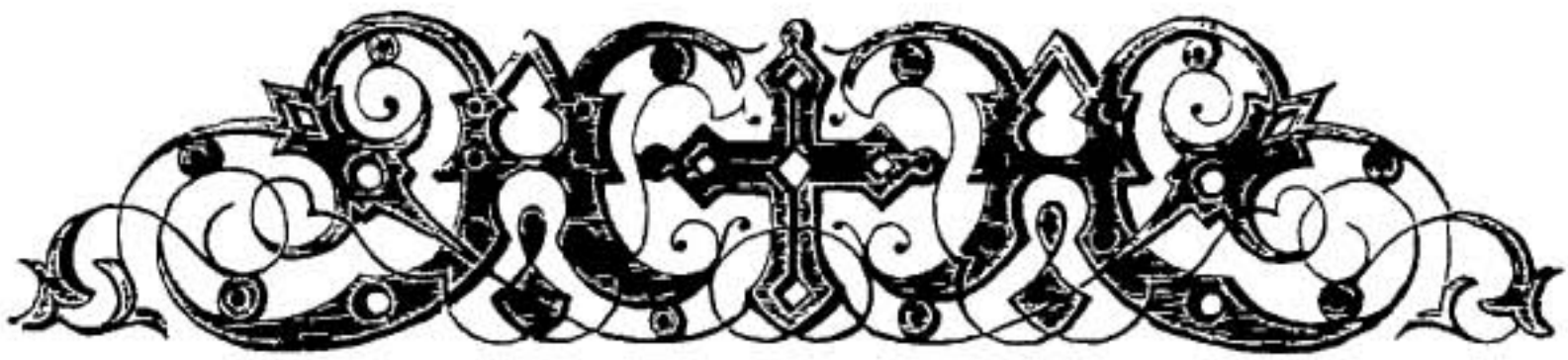
14 Ноября 1893 г
Кострома

¹⁾ Изъ старинныхъ толкованій мы имѣли подъ руками толкованія Калмета, Корнелия-а-Ляпиде, сводъ толкованій Поля, *Cursus completus Sacrae scripturae*. Изъ позднѣйшихъ мы читали толковательные труды Розенмиллера, Герлаха, Шольца и Дерезера, Кеила, Делича, Курца и нѣкоторыхъ другихъ.

ТОЛКОВАНІЕ

НА ПАРИМИИ

ИЗЪ КНИГЪ МОИСЕЕВЫХЪ БЫТІЕ, ЛЕВИТЬ ЧИСЛА И ВТОРО-
ЗАКОНІЕ, ИЗЪ КНИГЪ І НАВИНА, СУДЕИ, ЦАРСТВЪ, ПАРАЛИ-
ПОМЕНОНЪ, ІОВА



ПАРИМИ ИЗЪ КНИГИ БЫТІЯ.

Книга Бытія занимаетъ первое мѣсто въ порядкѣ ветхозавѣтныхъ священныхъ книгъ. Она написана Моисеемъ. Онъ же есть писатель книгъ Исходъ, Числъ, Левитъ и Второзаконія. Всѣ сии пять книгъ Моисеевыхъ издревле извѣстны подъ однимъ общимъ именемъ *Закона*, *Закона Господня*, также *книги Моисеевой* (Второзак. XXXI, 26. Ис. Нав VI, 34 2 Параллипом XXXIV, 14 Лук XXIV, 27 44). Изложение законовъ, данныхъ Богомъ чрезъ Моисея, содержится собственно въ книгахъ Исходъ, Числъ, Левитъ и Второзаконія, но наименование Закона относится не къ нимъ однимъ, а вмѣстѣ къ книгѣ Бытія, потому что въ ней указываются первоначальныя основанія для законовъ Моисеевыхъ, для закона вѣры въ единого истиннаго Бога, Творца и Владыки всяческихъ, для законовъ нравственныхъ и обрядовыхъ (Быт I, 14, II, 3, IV, 3—4, VII, 2—3, XVII, 11). Со времени перевода священныхъ книгъ съ еврейскаго языка на греческій собраніе книгъ Моисеевыхъ именуется еще *Пятокнижиемъ*.

Название первой книги Моисеевой *Бытїе*, дано ей переводившими Священное Писаніе съ еврейскаго на греческій языкъ *Бытїе* (*γένεσις*) значитъ рожденіе, происхожденіе. Книга, носящая се имя, потому такъ названа, что изображаетъ первоначальную исторію міра, человѣческаго рода и первоначальныя судьбы избраннаго народа въ лицѣ его родоначальниковъ.

I. Паримія за вечернею въ навечеріе праздниковъ Рождества Христова, Богоявленія, Пасхи, также въ понедѣльникъ первой седмицы чотыредесятницы.

Быт I. 1—13

Въ сей паримии содержится повѣствованіе о первыхъ трехъ дняхъ творенія міра

1. Въ началѣ сотвори Богъ небо и землю.

Въ началѣ Единъ Богъ безначаленъ «Той есть прежде всѣхъ» (Колос I. 17) Все что существуетъ внѣ Бога, получило начало бытія, произошло во времени Дѣйствительному бытію существъ наполняющихъ міръ, предшествовало небытіе, хотя нѣтъ сомнѣнія что они отъ вѣчности существовали въ умѣ Божіемъ, какъ предопредѣленные къ дѣйствительному бытію Слово *въ началѣ* указываетъ на первое мгновеніе перехода изъ небытія въ бытіе и значить въ началѣ времени, и всего временнаго

Какъ же совершился переходъ отъ небытія къ бытію? Какъ произошелъ міръ? Какъ началъ свое существованіе? Творческою силою Существа безначальнаго *въ началѣ сотвори Богъ* Подъ сотвореніемъ здѣсь разумѣется дарованіе бытія тому, что не существовало, или, какъ выражается Апостоль, «устроеніе вѣковъ, такъ что изъ невидимаго произошло видимое» (Евр XI, 3) Древніе языческіе мудрецы говорили изъ ничего не бываетъ ничего. Дѣйствительно, само собою изъ ничего никогда не можетъ произойти что-либо, слѣдственно и міръ *самъ собою* не могъ произойти изъ ничего, или самъ себѣ дать бытіе Но тѣмъ-то и отличается откровенное ученіе о происхожденіи міра отъ мудрованій непросвѣщеннаго откровеніемъ разума, что оно не признаетъ самобытности міра, что самобытность оно приписываетъ одному Богу (Исход III, 15 Псал XXXV, 10 Дѣян XVII, 15), а міръ называетъ произведеніемъ Его всемогущества Для Всемогущаго нѣтъ ничего невозможнаго, слѣдственно для Него возможно и изъ ничего произвести все «Онъ нарицаеть не сущая, яко сущая» (Римлян IV 17)

*Сотвори Богъ*¹⁾ Творение мира есть дѣло Бога, единого по существу и троичнаго въ Лицахъ, дѣло всѣхъ Лиць Святой Троицы. О Богѣ Отцѣ въ Писани сказано *намъ единъ Богъ Отецъ, изъ Негоже вся* (1 Коринѣ VIII, 6) О Сынѣ *Тъмъ создана быша всяческая, яже на небеси и на земли* (Колос I, 16) Объ участии Св Духа въ творении сказано, какъ увидимъ, въ слѣдующемъ стихѣ.

Небо и землю Имена сии, вмѣстѣ взятыя, знаменуютъ всю вселенную (Быт XXIV, 3 2 Параллипом II. 12. Псал LXVIII. 35 Матѣ V, 18, XXIV. 35) Правда, въ составѣ вселенной земля составляетъ самую незначительную по своимъ размѣрамъ часть, но священные писатели, когда вселенную называютъ небомъ и землею, примѣняются къ обычному словоупотребленію, и въ то же время даютъ внимательнымъ разумѣть, что предъ величьемъ Творца одинаково ничтожны огромныя и безчисленныя небесныя тѣла и едва примѣтная въ сравненіи съ ними земля. Въ частности, говоря о сотвореніи неба, бытописатель имѣлъ въ виду наполняющія небесное пространство неподвижныя, сначала темныя, звѣзды, къ числу которыхъ принадлежитъ наше солнце, и планеты, къ числу которыхъ относится земля. И звѣзды, и планеты, по маю Творца, вдругъ получили бытіе, хотя еще не были разграничены рѣзкими очертаніями и не получили надлежащей плотности въ своемъ устройствѣ. То и другое, какъ увидимъ, послѣдовало во второй день творения. Кромѣ того, говоря о сотвореніи неба, бытописатель, вѣроятно, имѣлъ въ виду не одно вещественное небо, но и

¹⁾ На участие въ творении всѣхъ лицъ Св Троицы указываетъ еврейскій текстъ разсматриваемыхъ словъ. Подлежащее *Богъ* употреблено въ еврейскомъ текстѣ во множественной формѣ *Elohim*, тогда какъ сказуемое *сотвори*—въ единственномъ числѣ. Какъ могло произойти такое сочетание понятий? Нельзя въ объясненіе этого связать, что еврейское имя Бога *Elohim* не употребляется въ единственномъ числѣ, въ Писани неоднократно встрѣчаются примѣры употребленія въ единственномъ числѣ сего имени (*Eloah*), напръ объ Израилѣ сказано «оставилъ Бога (*Eloah*) Создателя своего» (Второзак XXXII, 15. Слич Псал XLIX, 22) По мнѣнію нѣкоторыхъ множественнымъ именемъ Бога выражается отчасти соединеніе въ единомъ Богѣ высочайшихъ свойственныхъ Ему совершенствъ, отчасти особенная почтительность къ Нему. Въ знакъ почтительности иногда и о чловѣкѣ говорится во множественномъ числѣ такъ братья Иосифа, рассказывая отцу своему о своемъ свиданіи съ Иосифомъ въ Египтѣ, называютъ его *господами земли* (въ подлинномъ текстѣ Впбли) (Быт XLII, 30) Но лучше полагать, что указаннымъ сочетаніемъ словъ намекается на единство Творящаго по существу, и на множественность Лиць, т е на таинство Пресвятыхъ Троицы

такъ называемое небо небесъ (3 Царств VIII, 2), т е высочайшее небо, или третье небо (2 Коринѣ XII, 2), именуемое такъ въ отличіе отъ воздушнаго неба (отсюда выраженіе *птицы небесныя*), и отъ звѣзднаго неба. Это высочайшее небо есть собственно духовное небо, жилище безплотныхъ и мѣсто преимущественнаго обитанія Божія (Іов XXII, 12), отъ чего и произошло выраженіе Отецъ небесный Моисей не упоминаетъ о времени сотворенія безплотныхъ, хотя въ книгѣ Бытія они нерѣдко встрѣчаются, но можно догадываться, что они созданы были если не прежде, то и не послѣ сотворенія небесъ и земли, ибо, по слову Самого Бога въ книгѣ Іова, они уже восклицали (гласомъ хвалы и радованія), когда Онъ основывалъ землю (Іов. XXXVIII, 4—7) Къ періоду существованія новосотворенныхъ неба и земли въ ихъ первоначальномъ состояніи можно также отнести возмущеніе противъ Творца нѣкоторыхъ ангеловъ и наказаніе ихъ.

2. Земля же бѣ невидима и не устроена, и тма верху бездны, и Духъ Божій ношашеся верху воды.

Сими словами изображается первоначальное состояніе новосотворенной земли. Она была невидима, т е поверхность земнаго шара находилась глубоко подъ водами, и потому очертанія ея нельзя было разсмотрѣть даже въ томъ случаѣ, еслибы было кому смотрѣть и былъ свѣтъ. Она была *неустроена*, т. е. совсѣмъ не представляла того благообразія, какое явилось на ней въ третій и послѣдующіе дни, со времени появленія на ней царства растительнаго и разныхъ животныхъ. Кромѣ того, можно думать, что и во внутреннемъ своемъ составѣ она еще не имѣла надлежащей плотности и сосредоточенности. Она была въ разжиженномъ состояніи — *И тма верху бездны*. Не только не было свѣта на самой землѣ, покрытой водою, но и надъ самою водою носился непроницаемый мракъ; отъ нея высоко поднимались пары, о густотѣ которыхъ самое слабое понятіе даютъ бывающіе теперь густые, непроницаемые туманы и облака. Въ подобномъ вѣроятно состояніи находились и прочія планеты и звѣзды. Посему и сказано въ посланіи Ап Петра: «Въ началѣ Словомъ Божиимъ небеса и земля составлены изъ воды и водою» (2 Петр III, 5) — *И Духъ Божій ношашеся верху воды*. Здѣсь идетъ рѣчь объ участіи Св Духа, третьяго Лица Пресвятыя Троицы, въ твореніи. Духъ Святой *ношашеся*

верху воды ¹⁾ это значить, что Духъ Святой согрѣвалъ и оживотворялъ водное естество и находящуюся подъ водою землю, для дальнѣйшаго образования ихъ въ продолженіе шести дней, которое описывается въ слѣдующихъ стихахъ Можно думать что точно также Духъ Святой дѣйствовалъ и въ отношеніи къ другимъ мірамъ

3. И рече Богъ: да будетъ свѣтъ. И бысть свѣтъ

И рече Для Всемогущаго достаточно изречь одно слово, чтобы дать бытіе той или другой твари «Той рече, и быша повелѣ, и создашася» (Псал. СХLVIII, 5) Впрочемъ подъ творческимъ словомъ, какъ замѣчаютъ отцы Церкви, не должно разумѣть какой-либо членораздѣльный звукъ или слово, подобное нашему нѣтъ, это творческое слово знаменуетъ только мановеніе всемогущей воли, произведшее изъ ничего всю вселенную (Василія Великаго Шестодневъ)

Да будетъ свѣтъ И бысть свѣтъ Свѣтъ сотворенъ еще въ первый день творенія, тогда какъ солнце и другія небесныя свѣтила сотворены въ четвертый день Какъ объяснить это? какъ могъ существовать свѣтъ безъ свѣтилъ?—Исслѣдованіями ученыхъ открыто, что солнце не все состоитъ изъ свѣтящей матеріи, а что внутри оно есть темное тѣло, и только снаружи окружено жидкою или, можетъ-быть, газообразною свѣтящею матеріей Если предположить, что эта свѣтящая матерія, при своемъ сотвореніи, еще не была собрана около темнаго солнечнаго тѣла, а находилась въ разрѣженномъ состояніи, въ видѣ свѣтящаго тумана, и наполняла собою, можетъ-быть, все то пространство, которое теперь занимаетъ солнечная система, то ставовится понятнымъ, какимъ образомъ свѣтъ могъ существовать безъ солнца. Солнца не было, т е свѣтящая матерія не собралась еще около темнаго солнечнаго тѣла, но она производила уже свѣтъ Тоже самое можетъ быть примѣнено и къ другимъ неподвижнымъ звѣздамъ, потому что онѣ по своей природѣ сходны съ нашимъ солнцемъ Еслибы можно было видѣть ихъ въ то время съ земли, то онѣ представлялись бы подобными тѣмъ небеснымъ явленіямъ, которыя называются туманными пятнами, а можетъ быть всѣ онѣ вмѣстѣ составляли одинъ сплошной свѣтящійся туманъ, подобный по своему виду млечному пути

¹⁾ Съ еврейскаго текста, осылающаго ее наподобіе гнѣздящейся птицы (Второзак XXXII, 1)

4—5. И видѣ Богъ свѣтъ, яко добро: и разлучи Богъ между свѣтомъ и между тмою. И нарече Богъ свѣтъ день, а тму нарече нощь. И бысть вечеръ и бысть утро день единь.

И видѣ Богъ свѣтъ, яко добро. Видѣ,—это не то значить, что Богъ до сихъ поръ не видѣлъ, и только теперь усмотрѣлъ. Нѣтъ, Богъ, отъ вѣчности предопредѣлившій сотворить міръ, отъ вѣчности предначертавшій устройство его въ цѣломъ и частяхъ, безъ сомнѣнія отъ вѣчности зналъ, что свѣтъ будетъ добро, т. е. вполне будетъ соответствовать Его премудрости и благодати. И вотъ, сотворенный свѣтъ дѣйствительно явился такимъ, какимъ ему надлежало быть по предначертанію Божію. Теперь если сказано И увидѣлъ Богъ, что свѣтъ добро,—это значить, что Богъ съ такимъ же удовольствіемъ возрѣлъ на осуществленіе Своего предначертанія о свѣтѣ, какъ былъ доволенъ самымъ предначертаніемъ—Въ какомъ же отношеніи свѣтъ добро?—Свѣтъ составляетъ необходимое условіе для жизни растений, безъ свѣта они не могутъ развиваться. Отраженіе свѣта производитъ разноцвѣтность въ предметахъ она приятно насъ поражаетъ въ радугѣ, въ капляхъ росы, въ облакахъ. Свѣтъ есть самый сильный химическій дѣятель, такъ что можетъ превращать въ пыль алмазь, сопротивляющійся всякому другому давленію. Свѣтъ даетъ намъ возможность посредствомъ зрѣнія ощущать отдаленные предметы, открываетъ предъ нами красоту созданій Божіихъ и возбуждаетъ въ созерцателѣ ихъ благоговѣніе и любовь къ Создателю.

И разлучи Богъ между свѣтомъ и между тмою. И нарече Богъ свѣтъ день, а тму нарече нощь. Въ первоначальномъ состояніи своемъ свѣтъ не былъ еще отдѣленъ отъ тьмы, потому что свѣтящая матерія окружала собою землю и прочія планеты со всѣхъ сторонъ, и такимъ образомъ свѣтъ былъ повсюду, но онъ былъ смѣшанъ съ тмою, потому что при чрезвычайной разрѣженности свѣтящей матеріи свѣтъ не имѣлъ той яркости, какую онъ получилъ впоследствии. Отдѣленіе свѣта отъ тьмы началось вмѣстѣ съ сгущеніемъ свѣтящей матеріи; при этомъ сгущеніи свѣтъ приобрѣталъ болѣе и болѣе яркости и пересталъ окружать нашу землю и другія планеты уже со всѣхъ сторонъ, онъ сталъ являться имъ съ одной стороны, тогда какъ другая сторона была во мракѣ, такимъ образомъ свѣтъ былъ отдѣленъ отъ тьмы, и произошло различіе между днемъ и

ночью, на той сторонѣ земли и другихъ планетъ, которая была обращена къ свѣтящей матери, былъ день, а на противоположной сторонѣ—ночь.

И бысть вечеръ и бысть утро, день единъ Когда свѣтящая матеря перестала окружать земной шаръ со всѣхъ сторонъ, то одна сторона земли мало-по-малу лишилась свѣта, и такимъ образомъ произошелъ вечеръ, но вслѣдствие обращения земли около своей оси эта часть земли опять обратилась къ свѣтящей матери Наступило утро, и такимъ образомъ исполнился первый день мїрозданія, и начался второй

6—7. И рече Богъ: да будетъ твердь посреде воды: и да будетъ разлучающа посреде воды и воды. И бысть тако. И сотвори Богъ твердь, и разлучи Богъ между водою, яже бѣ подъ твердію, и между водою, яже бѣ надъ твердію.

Хотя земля и, можетъ быть, другія планеты существовали еще до начала втораго дня мїра, но пространство, находящееся между ними, не было пустымъ оно было наполнено испареніями При такомъ состоянїи солнечной системы на землѣ еще не могло быть голубаго небснаго свода, который называется твердію. Во второй день, по повелѣнїю Божїю, пространство между планетами очистилось отъ испаренїй, эти испаренія, сгустившись, перешли изъ парообразнаго состоянїя въ жидкое и въ видѣ воды раздѣлились по различнымъ планетамъ, къ числу которыхъ принадлежитъ земной шаръ, и такимъ образомъ воды, занявшія мѣсто на земномъ шарѣ, отдѣлились отъ водъ, или какихъ-либо другихъ жидкостей, осѣдшихъ на другихъ планетахъ вмѣстѣ съ тѣмъ образовался около земли голубой небсннй сводъ или твердь *воды подъ твердію*, это воды земнаго шара, *воды надъ твердію*, это воды другихъ планетъ

8. И нарече Богъ твердь небо. И видѣ Богъ, яко добро. И бысть вечеръ, и бысть утро, день вторый.

И нарече Богъ твердь небо, т е Богъ устроилъ такъ, что небо стало казаться на землѣ, какъ голубой сводъ, потому что пространство между планетами осталось чистымъ отъ наполнявшихъ его прежде испаренїй

И видѣ Богъ, яко добро Сотвореніе тверди есть великое добро для тварей въ томъ отношенїи, что твердь составляетъ

удобную среду для распространения свѣта, и чрезъ то служить источникомъ всѣхъ благъ, происходящихъ отъ свѣта. Притомъ, съ образованіемъ тверди открылось свободное пространство для воздуха, вполне необходимаго для дыханія, для распространения звука и свѣта. До сотворенія тверди воздухъ находился въ разрѣженномъ состояннн, не имѣлъ той плотности и сосредоточенности, какая нужна для благотворности его дѣйствій. Онъ могъ сгуститься и получить надлежащую плотность только тогда, когда занимаемое имъ теперь пространство очистилось отъ наполнявшихъ его дотолѣ испареній, только тогда, когда сотворена твердь.

И бысть вечеръ и бысть утро, день второй. Во время образованія тверди еще разъ земля успѣла совершить кругообращеніе около своей оси, такъ что въ томъ мѣстѣ земли, въ которомъ въ первый разъ появился вечеръ,—и въ другой разъ зашелъ свѣтъ и по прошествіи ночи настало утро третьяго дня.

9 И рече Богъ: да соберется вода, яже подъ небесемъ, въ собраніе едино, и да явится суша. И бысть тако. И собрася вода, яже подъ небесемъ, въ собранія своя, и явися суша.

Земной шаръ со всѣхъ сторонъ покрытъ былъ водою, кромѣ неба ничего не было видно надъ водою, а изъ-подъ воды нигдѣ не показывался материкъ. И вотъ по гласу Всемогущаго выдвинулся материкъ изъ-подъ облежавшихъ его водъ. Явились горы, поднятыя, можетъ быть, землетрясеніемъ. открылись долины и равнины, образовались на поверхности земной значительныя углубленія и скважины, куда и стекли воды; такъ произошли моря, озера, рѣки, источники. Какъ ни многочисленны и ни разнообразны эти собранія, т. е. вмѣстилища водъ, Творецъ называетъ ихъ собраніемъ единымъ, имѣя въ виду океанъ, съ которымъ всѣ воды на землѣ имѣютъ видимое, или подземное сообщеніе.

10 И нарече Богъ сушу землю, и собранія водъ нарече моря. И видѣ Богъ, яко добро.

Нарече, т. е. опредѣлилъ, чтобы люди осушенную поверхность земнаго шара называли землею, а главныя и огромныя вмѣстилища водныя, съ которыми имѣютъ связь меньшія,—морями.—*И видѣ Богъ, яко добро.* Образование суши есть великое добро въ томъ отношеннн, что чрезъ это приготовлено мѣсто

для растений и животныхъ, водящихся на сушѣ. Самое распределение водъ между частями материка сдѣлано съ мудрою и благою цѣлю: еслибы материкъ составлялъ нѣчто сплошное, еслибы не раздѣлялся на извѣстные теперь участки, называемые Европою, Азіею, Африкою, Америкою, Океаніею, то жизнь на сушѣ возможна была бы только на окраинахъ, а въ срединѣ, по причинѣ удаленія отъ океана, доставляющаго влажность для находящихся на сушѣ растений и животныхъ, все было бы мертво какъ напр и теперь въ срединной Африкѣ слишкомъ удаленной отъ моря.

11—12. И рече Богъ: да прорасти земля быліе травное, сѣющее сѣмя по роду и по подобію, и древо плодовитое, творящее плодъ, емуже сѣмя его въ немъ, по роду на земли. И бысть тако. И изнесе земля быліе травное, сѣющее сѣмя по роду и по подобію, и древо плодовитое, творящее плодъ, емуже сѣмя его въ немъ, по роду на земли. И видѣ Богъ, яко добро

Богъ, повелѣваетъ землѣ, по осушеніи ея, произвести растения, именно растения травянистыя (*быліе травное*), хлѣбныя, огородныя, луговныя, болотныя, сорныя,—и растения древесныя,—кустарники и прямоствольныя деревья, растущія въ лѣсахъ. Всѣмъ этимъ растениямъ Творецъ сообщилъ силу поддерживать родъ свой, чрезъ нарожденіе подобныхъ имъ. Отдѣльныя растения исчезаютъ, но отъ нихъ остается сѣмя, изъ котораго образуются новыя растения того же рода и подобія.

И видѣ Богъ, яко добро Какое добро заключается въ растенияхъ? Они даютъ пищу безчисленнымъ тварямъ, материалъ для жилищъ, для ихъ отопленія, для тканей и разныхъ производствъ, доставляютъ краску для живописцевъ и фабрикантовъ, лѣкарства для больныхъ. Они очищаютъ и освѣжаютъ воздухъ, выдыхая посредствомъ листьевъ живительный для насъ кислородъ и вбирая въ себя углеродъ, излишнее накопленіе котораго въ воздухѣ было бы вредно для насъ. Кромѣ того, растения служатъ лучшимъ украшеніемъ для земли, словно коверъ, покрывая ея поверхность, и красотою своихъ формъ, разнообразіемъ и правильностію въ своемъ строеніи возбуждаютъ въ зрителѣ чистѣйшее духовное удовольствіе и благоговѣніе къ Творцу. Что касается до растений, повидимому бесполезныхъ и вредныхъ, какъ тернія и волчцы и ядовитыя растения, то и они сотворены не безъ благотворной цѣли. Многие яды за-

ключаютъ въ себѣ врачебную силу. Растенія безполезныя и вредныя для человѣка бываютъ полезны для другихъ животныхъ. Притомъ умноженіе вредныхъ для человѣка растений явилось какъ слѣдствіе его паденія для его наказанія и вразумленія.

13. И бысть вечеръ и бысть утро, день третій.

Смотря по тому, что земля составляетъ малѣйшую часть въ составѣ мірозданія, трудно удостовѣриться, что ею одною ограничивалась въ третій день творческая дѣятельность. Можно полагать, что въ тотъ же день и прочія темныя тѣла небеснаго пространства, однородныя и неоднородныя, получили болѣе опредѣленное, имъ свойственное устройство.

На какомъ основаніи изложенная нами паримія назначена для чтенія въ навечерія праздниковъ Рождества Христова, Крещенія и Пасхи?—Дни сихъ праздниковъ и ихъ навечерія посвящены воспоминанію важнѣйшихъ событій въ дѣлѣ нашего искупленія, безъ которыхъ оно не могло бы совершиться. Ибо для искупленія нашего потребно было, чтобы Самъ Богъ содѣлался человѣкомъ, облекся въ наше естество, чтобы просвѣтилъ насъ свѣтомъ истины, чтобы пострадалъ за насъ, умеръ и воскресъ. Первое событіе составляетъ предметъ праздника Рождества Христова, второе праздника Крещенія, ибо крещеніемъ Спаситель нашъ посвященъ былъ въ должность общественнаго учителя и просвѣтителя, а страданія, смерть и воскресеніе Господа Іисуса прославляются въ навечеріе Пасхи. Такимъ образомъ, празднуя Рождество Христово, Крещеніе, и побѣду надъ смертію, мы празднуемъ наше искупленіе. Но дѣло искупленія сходствуетъ съ дѣломъ творенія, потому что какъ чрезъ твореніе даруется жизнь и благоустройство твари, такъ чрезъ искупленіе человѣчество, духовно умершее грѣхомъ, лишенное жизни божественной, призвано къ жизни новой, совершенно не похожей на жизнь въ состояніи отпаденія отъ Бога. Посему само слово Божіе понятія о сотвореніи міра сближаетъ съ ученіемъ о искупленіи, когда человѣка возрожденнаго во Христѣ называетъ *новою тварью* (2 Коринѣ V, 17. Галат VI, 15), внутреннее *просвѣщеніе* отъ Бога уподобляетъ происхожденію первоначальнаго *свѣта* отъ всемогущаго слова

Божія (2 Коринѣ IV, 6) Теперь понятно, почему святая Церковь положила часть повѣствованія о твореніи міра читать въ праздники, посвященные прославленію важнѣйшихъ событій въ дѣлѣ нашего искупленія она видитъ въ твореніи образъ нашего искупленія, и сближеніемъ одного съ другимъ побуждаетъ насъ къ вѣщему прославленію всемогущества, премудрости и благодати Божіей, явленныхъ въ нашемъ духовномъ оживотвореніи во Христѣ Іисусѣ

Въ частности повѣствованіе о твореніи имѣетъ особенное отношеніе къ каждому изъ помянутыхъ праздниковъ

Первымъ дѣломъ Всемогущаго, по сотвореніи неба и земли въ началѣ, было дать бытіе свѣту, или свѣтящему веществу. Но этотъ свѣтъ былъ еще въ разрѣженномъ состояніи, и потому не могъ свѣтити съ такою яркостью, какую онъ могъ получить въ четвертый день по сосредоточеніи его въ солнцѣ Нѣтъ ли въ этомъ сходства со Христомъ—Свѣтомъ міра? Христосъ въ качествѣ просвѣтителя міра явился собственно чрезъ тридцать лѣтъ по рожденіи Но начатки Его просвѣтительной дѣятельности обнаружались уже при самомъ рожденіи, подобно тому, какъ и вещественный свѣтъ началъ производить свойственныя ему дѣйствія еще за три дня до окончательнаго сосредоточенія его въ солнцѣ. Эти благословенныя начатки являются въ лицѣ пришедшихъ на поклоненіе новорожденному Христу пастырей вифлеемскихъ и волхвовъ одни—представители міра іудейскаго, другіе—міра языческаго. Надъ тѣмъ и другимъ уже занималась заря духовнаго просвѣщенія съ первыхъ минутъ земной жизни Божественнаго Просвѣтителя

Въ повѣствованіи о твореніи міра, о Святомъ Духѣ сказано *Духъ Божій носашеся верху воды* Нѣчто подобное представляетъ намъ Евангельское сказаніе о крещеніи Христовомъ И здѣсь, какъ и тамъ, мы видимъ воду, и здѣсь, какъ и тамъ, является осѣняющимъ ее Духъ Святой, Который въ видѣ голубя нисходилъ на Христа, когда Сей выходилъ изъ воды Святая Церковь могла имѣть въ виду эти сходныя обстоятельства при твореніи міра и крещеніи Христовомъ, когда повѣствованіе о семъ твореніи назначила для чтенія въ навечере праздника Крещенія

Твореніе міра совершилось въ шесть дней, въ седьмой день Творецъ почилъ отъ всѣхъ дѣлъ творенія, въ память

чего установлено праздновать субботу Изъ сего открывается, что первый день творенія соотвѣтствуетъ нашему первому дню седмицы, назначенному для воспоминаанія воскресенія Христова Чиноположители богослуженія вѣроятно не чужды были желанія указать на совпаденіе перваго дня творенія съ днемъ воскресенія, когда повѣствованіе о твореніи назначили для чтенія въ предначинающееся празднованіе Свѣтлаго Воскресенія Христова

Этою же самою париміею съ понедѣльника первой седмицы сорокоудниці начинается рядъ чтеній изъ книги Бытія во все продолженіе времени сорокоудниці Въ сихъ чтеніяхъ указываются поразительные примѣры Божескаго всемогущества, особенно въ миротвореніи, Божескаго правосудія въ отношеніи къ падшимъ прародителямъ и ихъ потомкамъ Божія милосердія къ грѣшникамъ, открывшагося преимущественно въ обѣтованіяхъ о Іисусѣ Христѣ (Быт III, 18, XXII, 18), въ пророчествахъ о Немъ (IX, 26—27, XLIX, 10), въ прообразованіяхъ Его историческихъ (гл. XXII) и обрядовыхъ (XVII, 10 и 14) Отсюда становится понятнымъ, почему книга Бытія (не вся впрочемъ) читается во дни сорокоудниці, дни поста и покаянія Сими чтеніями возбуждается и поддерживается духъ истиннаго покаянія Чудеса Божія всемогущества располагаютъ грѣшника къ смиренію и благоговѣнію предъ Всемогущимъ Примѣры правосудія Божія удерживаютъ безпечныхъ отъ коснѣнія въ грѣхѣ страхомъ наказанія Примѣры Божія милосердія утѣшаютъ истинно кающихся, какъ бы ни были велики и многочисленны ихъ грѣхи, надеждою помилованія и спасенія Эти краткія замѣчанія объ употребленіи книги Бытія въ продолженіе сорокоудниці, сдѣланныя нами по поводу первой париміи изъ сей книги, читатель можетъ имѣть въ виду, не требуя повторенія и распространенія ихъ, — при чтеніи истолкованій на дальнѣйшія париміи изъ книги Бытія, положенныя въ сорокоудницу Съ какого времени принято книгу Бытія употреблять при богослуженіи во дни сорокоудниці, можно судить по тому, что св Златоустъ въ 4-мъ вѣкѣ говорилъ объ этомъ употребленіи, какъ уже бывшемъ издревле (въ 14-й бес по случаю низверженія царскихъ статуй)

II. Паримія, читаемая за вечернею во вторникъ первой седмицы чотыредесятницы.

Быт I, 14—23

Въ сей паримии содержится повѣствованіе о четвертомъ и пятомъ дняхъ творенія.

14—15. Рече Богъ: да будутъ свѣтила на тверди небеснѣй, освѣщати землю, и разлучати между днемъ, и между ночью: и да будутъ въ знаменія и во времена, и во дни и въ лѣта. И да будутъ въ просвѣщеніе на тверди небеснѣй, яко свѣтити на земли. И бысть тако.

Бытописатель повѣствуетъ о четвертомъ днѣ творенія. До сего дня въ нашей солнечной системѣ, равно какъ и въ другихъ, свѣтящая матерія, хотя и начала сгущаться и собираться къ одному центру, но еще не успѣла такъ плотно обложить собою темную массу тѣлъ небесныхъ, чтобы они могли явиться свѣтилами. Она представлялась свѣтящимъ туманомъ безъ опредѣленныхъ очертаній и вслѣдствіе своей разрѣженности не имѣла той яркости, какую получила въ четвертый день. Въ этотъ день она, такъ сказать, окончательно вошла въ берега, т е улеглась около солнца и другихъ центральныхъ тѣлъ, которыя называются неподвижными звѣздами.

Свѣтила, безъ сомнѣнія, устроены не для одной земли, едва примѣтной части въ составѣ мірозданія, но бытописатель, имѣя въ виду преимущественно земной шаръ, рассматриваетъ ихъ только въ ихъ отношеніи къ землѣ. Въ семъ отношеніи имъ дано отъ Бога то назначеніе, чтобы *освѣщати землю и разлучати между днемъ и ночью*. Одно изъ нихъ освѣщаетъ землю днемъ, другія умѣряютъ темноту ночи. Что же касается до разлученія между днемъ и ночью, то и до четвертаго дня творенія были на землѣ дни и ночи, но пока свѣтъ не былъ окончательно сосредоточенъ въ солнцѣ, послѣднее нельзя было назвать причиною смѣны дня и ночи. Свѣтъ независимо отъ солнца озарялъ попеременно то одну, то другую сторону земли, обращавшейся вокругъ своей оси — Яснѣе и подробнѣе о назначеніи свѣтилъ говорится далѣе.

и да будутъ въ знаменія, и во времена, и во дни, и въ лѣта. Свѣтила называются знаменіями не въ томъ смыслѣ, чтобы

по нимъ (т. е. по положенію и теченію звѣздъ) можно было гадать о будущихъ событіяхъ, чѣмъ занимается астрология,—а въ томъ, что по цвѣту солнца и луны можно предугадывать иногда состояніе погоды «Вечеромъ вы говорите. будетъ ведро. потому что небо красно, а поутру сегодня ненастье, потому что небо багрово» (Матѣ XVI, 2), сказалъ Господь фарисеямъ. Кромѣ того для мореплавателей и для каравановъ въ пустынѣ неподвижныя звѣзды служатъ указателями направленія въ пути. Эта услуга свѣтилъ небесныхъ имѣла великое значеніе, преимущественно до времени изобрѣтенія компаса. — *И во времена*, т. е. для измѣренія времени года весны, лѣта, осени, зимы, для счисления мѣсяцевъ, и вслѣдствіе того, для опредѣленія времени праздниковъ, полевыхъ работъ и т. п. — *Во дни и въ лѣта*, т. е. для измѣренія долготы дней и для счета годовъ. Долгота дней опредѣляется вступленіемъ солнца въ то или другое созвѣздіе, какъ-то овна, тельца, близнецовъ и т. под. Годъ измѣряется обтеченіемъ земли вокругъ солнца, а у древнихъ Евреевъ измѣрялся числомъ новолуній.

16. И сотвори Богъ два свѣтила великая: свѣтило великое въ начало дне, и свѣтило меньшее въ начало ноци, и звѣзды.

И сотвори Богъ два свѣтила великая, т. е. солнце и луну. Подъ *сотвореніемъ свѣтилъ* здѣсь разумѣется обращеніе солнца и луны, сотворенныхъ, какъ мы замѣтили, еще въ первый день,—въ свѣтлыя тѣла, изъ которыхъ одно стало свѣтить собственнымъ, другое заимствованнымъ отъ солнца свѣтомъ. И солнце и луна названы великими, потому что съ земли они кажутся по величинѣ большими прочихъ тѣлъ небесныхъ, и еще потому, что свѣтъ отъ нихъ обильнѣе, чѣмъ отъ прочихъ тѣлъ небесныхъ, изливается на землю. По сравненію силы свѣта отъ солнца и луны, первое названо свѣтиломъ великимъ, а луна свѣтиломъ меньшимъ. Солнце устроено *въ начало дне* (для управленія днемъ), т. е. назначено быть источникомъ дневнаго свѣта, ночью оно скрывается и господствующимъ свѣтиломъ, *въ начало ноци*, является луна. Въ то же время сдѣлались свѣтлыми и прочія тѣла небесныя, которыя названы общимъ именемъ *звѣздъ*, т. е. неподвижныя звѣзды, планеты и подобные лунѣ, спутнику земли, спутники прочихъ планетъ (планетъ въ солнечной системѣ насчитываютъ до 50).

17—19. И положи я Богъ на тверди небеснѣй, яко свѣтити на землю, и владѣти днемъ и ноцію, и разлучати между свѣтомъ и между тмою И видѣ Богъ, яко добро. И бысть вечеръ, и бысть утро день четвертый.

И положи я (т е солнце луну и звѣзды) на тверди небеснѣй, яко свѣтити Положи это не значитъ будто солнце, луна и звѣзды до сихъ поръ не имѣли мѣста на небѣ и только теперь впервые явились на немъ Нѣтъ,—рѣчь идетъ собственно о назначеніи сихъ тѣлъ небесныхъ, сотворенныхъ прежде, а теперь приспособленныхъ къ тому, чтобы служить землѣ и обитающимъ на ней Если бытописатель съ особенною настойчивостью указываетъ на это назначеніе, не довольствуясь тѣмъ, что сказалъ о немъ выше.—въ семъ нельзя не примѣтить его намѣренія обличить язычниковъ, вѣровавшихъ въ божественность небесныхъ свѣтилъ и поклонявшихся имъ, и предостеречь отъ сего заблужденія потомковъ Авраама Они должны помнить, что небесные міры, какъ ни величественны, имѣютъ служебное для тварей значеніе, и потому отнюдь не должны быть сами предметомъ суевѣрнаго служенія и поклоненія.

И видѣ Богъ, яко добро Такъ, устройство свѣтилъ есть великое добро, если судить о нихъ по той пользѣ, какую они приносятъ землѣ и обитающимъ на ней, служа знаменіями и средствами для счисленія временъ, дней и годовъ. Но земля въ сравненіи съ совокупностію небесныхъ свѣтилъ слишкомъ ничтожное тѣло чтобы совершенство ихъ опредѣлять отношеніемъ къ ней Намъ неизвѣстно ихъ устройство, но о величии Творца разительно свидѣтельствуютъ ихъ безчисленное множество, необъятная огромность, неизмѣримыя разстоянія между ними и правильное движеніе планетъ вокругъ солнца. Поистинѣ небеса повѣдаютъ славу Божию

Слѣдуетъ повѣствованіе о пятомъ днѣ творенія

20. И рече Богъ: да изведуть воды гады душъ живыхъ, и птицы летающія по земли по тверди небеснѣй. И бысть тако.

Нельзя не удивляться премудрой постепенности въ произведеніи на свѣтъ тварей Отъ существъ, служащихъ къ поддержанію бытія другихъ тварей, былъ переходъ къ тѣмъ, кото-

рымъ первыя служатъ естественною поддержкой Каждый разрядъ существъ до тѣхъ поръ, по маню Творца, не являлся на свѣтъ, пока не было совершенно обезпечено его существование, такъ, растенія вызваны къ бытію не прежде какъ приготовлены условия для ихъ жизни, каковы свѣтъ, воздухъ и влага Равно и животныя явились не прежде, какъ земля покрылась травами и другими прозябеніями, необходимыми для существованія птицъ, насѣкомыхъ, звѣрей и отчасти рыбъ — Происхожденіе животныхъ открывается съ пятымъ днемъ творенія

Если Богъ повелѣваетъ водамъ извести гады съ душами живыми, это значить, что воды сами собою, безъ непосредственнаго дѣйствія Божескаго всемогущества, не могли дать жизнь обитающимъ въ нихъ существамъ Посему и сказано въ слѣдующемъ стихѣ *И сотвори Богъ всяку душу животныхъ гадовъ.* — Воды, долженствующія, по маню Творца, породить гадовъ, — это не одна въ тѣсномъ смыслѣ водная стихія, но и земля, лежащая подъ водами, съ находящимися въ ней углубленіями и гнѣздами, приготовленными для обитателей воды — Подъ гадами, порождаемыми изъ водъ, разумѣются собственно пресмыкающіяся земноводныя животныя (лягушка, черепаха, ящерица) Но бытописатель имѣетъ въ виду не однихъ этихъ животныхъ, но и всѣхъ обитателей подводнаго царства, т е рыбъ, которыя отнесены къ разряду пресмыкающихся по нѣкоторому сходству съ ними въ движеніяхъ, — ибо рыбы, подобно пресмыкающимся, не ходятъ, а какъ-бы ползаютъ въ водѣ, двигаясь на чревѣ своемъ — *И птицы летающія по земли по тверди небесній* Идетъ рѣчь о птицахъ въ собственномъ смыслѣ, но должно полагать, что вмѣстѣ съ птицами сотворены и прочія крылатыя животныя, летающія, слѣдовательно, и летающія насѣкомыя

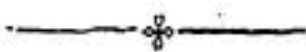
21 И сотвори Богъ киты великія, и всяку душу животныхъ гадовъ, яже изведоша воды по родомъ ихъ, и всяку птицу пернату по роду: и видѣ Богъ, яко добра.

По маню Творца вдругъ явились на свѣтъ всѣ живущія въ водахъ твари, начиная отъ огромныхъ морскихъ чудовищъ, какъ киты, до малыхъ рыбъ, и всѣ земноводныя, начиная съ крокодила до ящерицы Въ то же время воздухъ населился птицами и летающими насѣкомыми, и огласился ихъ разно-

образными пѣснями во славу Творца. И рыбы и птицы сотворены по родамъ ихъ, т. е. съ раздѣленіемъ на извѣстныя теперь породы, чѣмъ устраняется мысль, будто существующія теперь породы рыбъ и птицъ явились вслѣдствіе постепеннаго, съ теченіемъ длинныхъ періодовъ времени, видоизмѣненія первоначальныхъ немногихъ разностей. — *И видѣ Богъ, яко добра.* Это значитъ, что существованіе рыбъ и птицъ вполне цѣлесообразно. Устройство ихъ тѣла мудро приспособлено къ потребностямъ ихъ. Инстинкты или безсознательную дѣятельность нѣкоторыхъ изъ насѣкомыхъ, пчелы и муравья, Св. Писаніе представляетъ въ примѣръ и поученіе человѣку (Притч. VI, 7. Сирах. XI, 3). Кромѣ того, рыбы и птицы одобрены Творцемъ и потому, что вполне удовлетворяютъ назначенію своему служить въ пользу другимъ тварямъ, особенно человѣку.

22—23. И благослови я Богъ, глаголя: раститесь (*плодитесь*) и множитесь, и наполните воды, яже въ моряхъ, и птицы да умножатся на земли. И бысть вечеръ, и бысть утро, день пятый.

И благослови я Богъ. Благословеніе вообще означаетъ изъявленіе благожеланія. Изъявляемое людьми благожеланіе не всегда переходитъ въ дѣло, остается однимъ благожеланіемъ сердечнымъ или словеснымъ; но благословеніе Божіе всегда соединено съ дарованіемъ дѣйствительнаго блага тому, кому оно преподается. Какимъ же даромъ Творецъ благословилъ рыбъ и птицъ?—Способностію плодиться, размножаться въ недѣлимыхъ того и другаго рода. Благословеніе размноженія дано и растеніямъ, но оно заключено въ одномъ повелѣніи о бытіи ихъ. Животныя выше растеній по своему болѣе сложному устройству и по способности чувствовать и свободно двигаться. Соотвѣтственно сему и благословеніе, данное имъ, выражено особеннымъ образомъ, въ такой формѣ, которая предполагаетъ въ нихъ нѣкоторую способность свободно принять благословеніе.



III. Паримія, положенная на вечернѣ въ среду первой седмицы четыредесятницы

Быт. I, 24—31, II, 1—3

Въ сей паримии повѣствуется о шестомъ днѣ творенія и о седьмомъ покоя

Быт. I, 24 Рече Богъ: да изведеть земля душу живу по роду, четвероногая и гады и звѣри земли по роду. И бысть тако.

Идетъ рѣчь о сотвореніи животныхъ, живущихъ на сушѣ. Между ними различаются пресмыкающіяся и четвероногія, именно звѣри земли (полевые) и, какъ видно изъ слѣдующаго стиха, скоты. Различіе между скотами и звѣрями состоитъ въ томъ, что первые большею частью принадлежатъ къ четвероногимъ домашнимъ, легко привыкающимъ жить вмѣстѣ съ человѣкомъ (Быт XLVII, 18 Исход XIII, 12), послѣдніе назначены для обитанія только въ степяхъ и лѣсахъ.

25. И сотвори Богъ звѣри земли по роду, и скоты по роду ихъ, и вся гады земли по роду ихъ: и видѣ Богъ, яко добра.

И сотвори Богъ звѣри Это значить, что земля, которой повелѣно извести назначенныхъ для обитанія на ней животныхъ, могла быть только орудіемъ въ рукахъ Творца для произведенія ихъ, а не виновницею ихъ бытія. Одно Творческое всемогущество могло даровать имъ бытіе по роду ихъ, т е съ раздѣленіемъ ихъ на существующіе теперь роды. вслѣдствіе котораго животныя одного рода не могутъ выродиться въ животныхъ другаго рода.

И видѣ Богъ, яко добра Одобрение Творца простирается на животныхъ не только въ первоначальномъ, но и въ послѣдующемъ ихъ состояніи. Вслѣдствіе грѣхопаденія Адамова они утратили часть своихъ совершенствъ, но и доселѣ не перестаютъ являть на себѣ слѣды премудрости и благости Творческой. Въ устройствѣ ихъ тѣла замѣтно приспособленіе къ потребностямъ ихъ питанія и защиты. Кроме того, животныя приносятъ великую пользу человѣку, служа разнымъ его потребностямъ. Въ общей экономии природы полезны и плотоядныя животныя истребляя другихъ животныхъ, они препятствуютъ излишнему размноженію ихъ ко вреду человѣка и

прочихъ существъ; пожирая трупы естественною смертію умершихъ животныхъ, они не даютъ воздуху испортиться отъ тлѣнія разлагающихся труповъ. Творецъ, предвидя, что подчиненные человѣку звѣри нѣкогда возстанутъ на падшаго своего владыку и сдѣлаются опасными для его жизни и благосостоянія, разъединилъ ихъ отъ него и мѣстомъ жительства и временемъ дѣятельности Звѣрямъ дикимъ Онъ установилъ жить въ лѣсахъ въ степяхъ, въ мѣстахъ необитаемыхъ людьми. Временемъ дѣятельности опредѣлилъ имъ ночь съ наступленіемъ ея, «бродятъ всѣ лѣсные звѣри, львы рыкаютъ, ища добычи и требуя отъ Бога пищи себѣ. Возсіяваетъ солнце и они скрываются и ложатся въ свои логовища. Выходитъ человѣкъ на дѣло свое, и на работу свою до вечера». Пораженный мудростію такого распоряженія, псалмопѣвецъ восклицаетъ «какъ многочисленны дѣла Твои, Господи! Все содѣлалъ Ты премудро» (Псал. СIII, 20—24)

Созданіе человѣка составляетъ заключеніе творенія. Какъ предназначенный для владычества надъ земными тварями, онъ является на свѣтъ уже послѣ того, какъ устроена область его владычества.

26. И рече Богъ: сотворимъ человѣка по образу Нашему и по подобію: и да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными (и звѣрьми) и скотами, и всею землею, и всѣми гады пресмыкающимися по земли.

Сотвореніе человѣка предваряется совѣщаніемъ Творца *сотворимъ человѣка по образу Нашему*. Съ кѣмъ же Творецъ вступаетъ въ совѣщаніе? Безъ сомнѣнія, не съ Ангелами какъ думаютъ Іудеи. Ибо въ такомъ случаѣ надлежало бы допустить, что въ сотвореніи человѣка дѣйствительно принимали участіе ангелы, и что человѣкъ сотворенъ по образу не только Божію, но и ангельскому. Но въ слѣдующемъ же стихѣ, гдѣ говорится о приведеніи въ исполненіе Творческаго совѣщанія, сотвореніе человѣка приписано одному Богу и притомъ по образу только Божію. *И сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори его*. Притомъ Св. Писаніе вообще отрицаетъ чтобы кто-либо и въ чемъ-либо былъ совѣтникомъ Богу какъ существо премудрое, Онъ ни въ чемъ совѣтъ не нуждается (Исаія XL 13—14 Римлян XI. 34). Нельзя также допустить, будто Богъ, говоря *сотворимъ человѣка*, бесѣдуетъ съ Самимъ Собою по обычаю

земныхъ владыкъ, которымъ свойственно говорить о себѣ во множественномъ числѣ (напримѣръ, мы повелѣваемъ). Сей обычай явился въ позднѣйшее время, а во дни Моисея еще не существовалъ, какъ видно изъ всего его Пятокнижія. Согласно съ мнѣніемъ отцевъ и учителей Церкви должно полагать, что совѣщаніе о сотвореніи человѣка происходитъ между тремя Лицами единого Божескаго существа. Богъ Отецъ совѣщается съ Сыномъ едиnorodнымъ, «Имже вся быша» (Іоан I, 3), и съ Духомъ Святымъ, о Которомъ написано «Духъ Божій со-творивый мя» (Іов XXXIII, 4)

По образу Нашему и по подобію «Образъ и подобіе Божіе (повторимъ слова изъ Записокъ на кн Бытія) не нужно изъяснять какъ двѣ различныя между собою вещи, поелику въ словѣ Божіемъ часто употребляется одно изъ сихъ именъ въ тойже силѣ, какъ и оба вмѣстѣ» (Быт I, 27, V, 1, IX, 6 Іаков III, 9 Колос III, 10) Достаточно замѣтить, что однимъ выраженіемъ усиливается смыслъ другаго, такъ что совѣщательныя слова Божіи о сотвореніи человѣка по образу и подобію Божію можно изложить въ слѣдующемъ видѣ: сотворимъ человѣка съ такими достоинствами, чрезъ которыя онъ съ возможною точностію былъ бы подобенъ Намъ. Въ чемъ же открывается это уподобленіе Богу?—Безъ сомнѣнія не въ тѣлесной природѣ человѣка, въ ея благороднѣйшемъ устройствѣ, въ величественномъ видѣ тѣлесномъ, обращенномъ горѣ,—потому что Богъ безтѣлесенъ. Образъ Божій положенъ собственно въ душѣ человѣка она есть дыханіе устъ Божіихъ (Быт. II, 7), и по самой природѣ своей имѣетъ нѣкоторое сродство съ Богомъ, которое признавали самые язычники, когда говорили: мы Его и родъ (Дѣян. XVII, 28). Въ чемъ состоитъ сіе сродство?—Богъ есть существо духовное и бессмертное и душа человѣка есть существо духовное и бессмертное. Богъ, какъ духъ, обладаетъ въ высочайшей степени свойствами духа,—совершеннѣйшимъ умомъ и свободою и душа человѣка есть существо разумно-свободное, способное къ пріятію и разумнѣю истины, и къ свободному, по собственному произволению, повиновенію волѣ Божіей. Эти черты образа Божія не утрачены человѣкомъ и по паденіи (Быт. V, 1, IX, 6 Іаков III, 9) Но человѣкъ создается не только съ способностями къ истинѣ и къ добру, но и съ дѣйствительными совершенствами, умственными и нравственными. Судя по нареченію именъ животнымъ,

которое требовало глубочайшаго познанія ихъ природы и свойствъ, умъ первозданнаго былъ умъ свѣтлый, чистый и проницательный, хотя, безъ сомнѣнія, это былъ умъ ограниченный и нуждался въ дальнѣйшемъ правильномъ развити и усовершенствовани. Равно и воля первозданнаго устремлена была къ добру, украшалась правотою, хотя не исключала возможности зла. Въ нравственномъ отношеніи онъ былъ чистъ и невиненъ, хотя невинность не одно и тоже что добродѣтель, которая приобрѣтается навыкомъ и упражненіемъ нравственныхъ силъ въ добръ. О правотѣ Адама Екклезіастъ говоритъ *се се обрѣтохъ, яко сотвори Богъ чловѣка правого* (Екклез VII, 30) И св Ап Павелъ утверждаетъ, что новый чловѣкъ, въ котораго свойственно облекаться христіанамъ, есть тотъ самый, который «созданъ по Богу въ праведности и святости истины (Ефес IV, 24), т е который сотворенъ съ нравственными качествами, положительно сообразными съ волею Божіею, праведною и святою въ истинномъ смыслѣ Съ паденіемъ эти живыя черты образа Божія въ чловѣкѣ, т е свѣтлость ума и чистота нравственная, помрачились, и возстановленіе ихъ теперь составляетъ цѣль стремленій, которая вполне можетъ быть достигнута не прежде, какъ по переселеніи въ вѣчную блаженную жизнь

И да обладаетъ рыбами морскими, и птицами небесными (и звѣрьми) и скотами, и всею землею, и всѣми гады пресмыкающимися по земли Власть надъ земными тварями и надъ всею землею дается чловѣку вслѣдствіе того, что онъ созидается по образу Божію, вслѣдствіе того, что по духовной своей природѣ и силамъ онъ имѣетъ полное преимущество предъ окружающими его тварями Верховный Владыка твари есть Богъ, а чловѣкъ есть какъбы намѣстникъ Его на землѣ Какими великими правами облекается чловѣкъ! Но съ ними возлагаются на него и великія обязанности. Славы Божіей полна вся земля (Исаіи VI, 3), всѣ творенія свидѣтельствуютъ о высочайшей премудрости, благости и всемогуществѣ Творца. Посему псалмопѣвецъ призываетъ хвалить Господа не только разумныя существа—ангеловъ и чловѣковъ, но и неразумныя и неодушевленныя твари «хвалите Господа на земли великія рыбы и всѣ бездны, огонь и градъ, снѣгъ и туманъ, духъ бури, исполняющій слово Его, горы и всѣ холмы, деревья плодоносныя и всѣ кедры, звѣри и весь скоть, пресмыкающіяся

животныя и крылатыя птицы» (Псал. CXLVIII). Какъ же неразумныя твари могутъ хвалить Господа, когда не одарены ни смысломъ, достаточнымъ для того, чтобы постигать величіе Творца, ни словомъ, чтобы выражать удивленіе и благоговѣніе предъ Нимъ? Они хвалятъ Господа чрезъ человѣка. Чрезъ его сознание и слово приносится къ Творцу бессознательное ихъ славословіе. Онъ одинъ способенъ созерцать совершенства Божіи въ природѣ, и потому предназначенъ быть какъбы ея пророкомъ, чтобы уразумѣвать въ ней откровеніе славы Божіей, и священникомъ, чтобы отъ лица всѣхъ земнородныхъ возносить жертву хвалы и благодаренія Богу и низводить на землю благословенія небесныя.

27. И сотвори Богъ человѣка, по образу Божію сотвори его. мужа и жену сотвори ихъ.

Обстоятельное описаніе того, какъ сотворены первые люди, сообщено во второй главѣ книги Бытія, здѣсь же только кратко упоминается о происхожденіи ихъ отъ Бога, именно говорится вообще о сотвореніи человѣка, какъ существа богоподобнаго, и симъ богоподобіемъ превознесеннаго надъ животными, прежде него сотворенными. Потомъ присовокуплено, что сіе существо сотворено не въ одной особи, но въ двухъ: *мужа и жену сотвори ихъ*.

28. И благослови ихъ Богъ, глаголя: раститесь и множитесь и наполните землю и господствуйте ею, и обладайте рыбами морскими (и звѣрьми), и птицами небесными, и всѣми скотами, и всею землею, и всѣми гадами пресмыкающимися по земли.

Раститесь (плодитесь) и множитесь. Нѣтъ сомнѣнія, что въ лицѣ первыхъ людей получилъ сіе благословеніе и весь родъ человѣческій. Оно сохранилось посреди всеобщаго проклятія, ибо глубоко насаждено въ природѣ человѣческой. Нѣтъ также сомнѣнія, что сего благословенія, даннаго первой четѣ, достаточно, чтобы отъ нея одной произошелъ весь родъ человѣческій. «Отъ одной крови Богъ произвелъ весь родъ человѣческій, для обитанія по всему лицу земли» (Дѣян. XVII, 26). Въ словѣ Божіемъ нѣтъ ни одного твердаго основанія къ тому, чтобы предполагать многихъ родоначальниковъ человечества. А рѣзкія различія между племенами рода человѣческаго по цвѣту кожи, по строенію черепа, по языкамъ, по образованію

легко объясняются различіемъ климатовъ, различіемъ въ пищѣ, въ образѣ жизни, въ обычаяхъ, наслѣдственными болѣзнями, разсѣяніемъ племенъ и смѣшеніемъ языковъ.

И наполните землю Вслѣдствіе сего благословенія Божія человѣкъ не только можетъ обитать во всѣхъ углахъ твердой земли, но и на водѣ устрояетъ себѣ подвижныя жилища, и въ нихъ двигается по всѣмъ направленіямъ океана.

И господствуйте ею (землею) и обладайте рыбами Грѣхъ ослабилъ и ограничилъ власть человѣка надъ подчиненною ему тварю, но не могъ совершенно отнять ее у человѣка. Донынѣ разумъ человѣческій порабощаетъ и покоряетъ себѣ то ту, то другую силу природы. «Всякое естество звѣрей, говоритъ Апостоль Іаковъ, и птицъ, пресмыкающихся и морскихъ животныхъ, укрощается и укрощено естествомъ человѣческимъ» (Іаков III, 7). Донынѣ неодушевленная природа служитъ разнообразнымъ потребностямъ человѣка. воздѣланная имъ земля доставляетъ ему плоды; вода, огонь, воздухъ обращаются имъ въ послушныя орудія для достиженія многоразличныхъ цѣлей, духовныхъ и житейскихъ

29. И рече Богъ: се дахъ вамъ всякую траву сѣменную сѣющую сѣмя, еже есть верху земли вся: и всякое древо, еже имать въ себѣ плодъ сѣмене сѣменнаго, вамъ будетъ въ снѣдь

Въ пищу человѣку назначаются одни растенія, именно травная зелень и древесные плоды. По грѣхопадении люди получили право убивать и животныхъ, но не для употребленія ихъ въ пищу, а для одежды и для жертвоприношенія (Быт III, 21; IV, 4) Позволеніе ѣсть мясо дано людямъ уже послѣ потопа (Быт. IX, 3). До сего времени тѣлесное ихъ сложеніе, не смотря на грѣхопаденіе, еще не успѣло настолько утратить первоначальную крѣпость, чтобы для поддержанія тѣлесныхъ силъ и здоровья недостаточно было одной растительной пищи

30. И всѣмъ звѣремъ земнымъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ, и всякому гаду пресмыкающемуся по земли, иже имать въ себѣ душу живота, и всякую траву зеленую (даждь) въ снѣдь И бысть тако

Пища растительная назначается и безсловеснымъ, какъ человѣку, съ тѣмъ различіемъ, что имъ не дано права на древесные плоды, а только на зелень травную. На семъ основа-

ни можно предполагать что въ первобытномъ состояннн животныя не были плотоядными, и жили не только въ полномъ подчиненнн человѣку, но и въ полномъ согласнн между собою. О семъ можно также заключнть изъ пророчества Исаи о временахъ Месснн, какъ временахъ всеобщаго мира Тогда, по слову пророка, «волкъ будетъ жнть вмѣстѣ съ агнцемъ, и барсъ будетъ лежать вмѣстѣ съ козлищемъ, и телець, и левъ молодой, и быкъ вмѣстѣ будутъ ходить, и днтя малое будетъ воднть ихъ И корова съ медвѣдицею будетъ пастись, дѣти ихъ вмѣстѣ будутъ лежать, и левъ какъ волъ будетъ питаться соломною И будетъ играть младенець надъ норою аспнда, и днтя направнть руку свою на пещеру змѣя» (Исаия XI, 6—8 Слич LXV, 25) Все это конечно образы подѣ образомъ мирныхъ отношенн днкнхъ животныхъ къ домашнмъ и къ людямъ, представляются мирныя отношенн между людьми въ средѣ ихъ уже не будутъ попадаться люди съ звѣрскнми свойствами,—всѣ сдѣлаются кроткнми, миролюбнвыми и доброжелательными Но образныя черты, которыми пророкъ описываетъ нравственное состоянне будущаго хрнстанскаго общества, взяты изъ того блаженнаго времени, когда на землѣ еще не было грѣха и разрушнтельныхъ его послѣдствнй въ человѣкѣ и въ окружающей его природѣ, когда не только человѣкъ жнлъ въ мирѣ съ животными, но даже между животными господствовалъ миръ Все это тѣмъ болѣе вѣроятно, что и впослѣдствнн бывали случаи, когда враждебныя человѣку животныя являлись кроткнми въ отношенн къ тѣмъ, въ которыхъ сила грѣха ослаблена благодатно Вспомннмъ примѣры праведннковъ Ноя, безопасно жнвшаго въ ковчегѣ среди всѣхъ родовъ животнаго царства, Данила, заграднвшаго уста лвамъ (Дан VI, 22), апостола Павла, не потерпѣвшаго уязвленн отъ ехидны, обвиншейся вокругъ руки его (Дѣян. XXVIII, 5), нѣкоторыхъ мученнковъ, брошенныхъ на растерзанне звѣрямъ и не тронутыхъ ими, и преподобныхъ, пользовавшихся служеннемъ днкнхъ звѣрей (напрнмѣръ Герасима на Йорданѣ)

31. И видѣ Богъ вся, елика сотвори: и се добра зѣло. И бысть вечерь, и бысть утро, день шестый.

Каждый день творенн одобряемъ былъ Творцомъ По суду Его хорошъ былъ свѣтъ, хороша твердь, хороши суша и море, хороши травы и деревья, хороши свѣтила небесныя, хо-

роши животныя живушца въ водахъ и на сушѣ Каждая изъ сихъ частей мірозданія была совершенна въ своемъ родѣ и вполне соответствовала своему назначенію, но совокупность ихъ, или цѣлый составъ міра гораздо совершеннѣе *се вся добра зъло* Творецъ, дающій одобрение цѣлому, преимущественное предъ частями, является подобнымъ изобрѣтателю какой-нибудь многосложной машины, который еще до окончательной отдѣлки и установки ея доволенъ каждою частью ея, каждою пружиною, каждымъ колесомъ, находя ихъ пригодными въ цѣломъ, но несравненно болѣе доволенъ своимъ дѣломъ, когда машина совсѣмъ готова и пущенная въ ходъ, вполне достигаетъ своего назначенія

Быт. II, 1 И совершишася небо и земля и все украшеніе ихъ (*съ еврейскаго все воинство ихъ*).

Въ отношеніи къ небесамъ воинствомъ называются звѣзды (Второзак IV, 19, XVII. 3 и д) по правильному чину въ ихъ расположеніи и теченіи, также ангелы (Неем. IX, 6) по ихъ воинскому подчиненію Царю Небесному и готовности исполнять Его повелѣнія Отсюда Самъ Богъ называется Господь Саваоѣъ, т е. Господь воинствъ По отношенію къ землѣ воинствомъ могутъ быть названы всѣ силы и стихіи земной природы, покорныя волѣ Творца и по маню Его готовые карать нечестивыхъ.

2 И соверши Богъ въ день шестой дѣла Своя, яже сотвори: и почи въ день седмый отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, яже сотвори.

И почи Сие выраженіе нельзя разумѣть объ отдыхѣ Творца,—отдыху предшествуетъ утомленіе, которое Богу не свойственно (Исаія XL, 28). *Почи* значитъ пересталъ Отъ чего пересталъ? *Отъ всѣхъ дѣлъ Своихъ, яже сотвори* Т. е Богу не угодно было продолжать твореніе, не угодно было творить новые виды существъ Но это не значитъ, что Онъ прекратилъ всякую дѣятельность О сотворенномъ надлежало промыслить,—безъ промысленія Божія о тваряхъ, безъ попеченія о ихъ сохраненіи, безъ содѣйствія ихъ силамъ онѣ не могутъ продолжать своего существованія *Отвращиши Тебѣ лице, возьмутся отъимеши духъ ихъ и исчезнутъ и въ персть свою возвратятся* (Псал СIII, 28). Посему, почивъ, преставъ отъ дѣлъ творенія, Господь не престалъ отъ дѣлъ промысленія *Отецъ Мой доселѣ дѣлаетъ*, сказалъ Господь Іисусъ о промыслительной дѣятельности Отца Своего (Іоан V, 17)

3 И благослови Богъ день седмый, и освяти его: яко въ той почѣ отъ дѣлъ Своихъ, яже начатъ Богъ творити

Благослови Богъ день седмый, т е содѣлалъ сей день днемъ радости о совершившемся творени И освяти его Освящение вообще знаменуетъ отдѣленіе къ высшему назначенію (Іис XX, 7 Чист III, 13), въ частности освященіе временъ есть назначеніе ихъ для богослуженія (4 Царств X, 20 Іоил I, 14, II, 15) Такимъ образомъ подъ освященіемъ седьмаго дня должно разумѣть посвященіе его Богу преимущественно предъ прочими днями седмицы День сей, какъ посвященный Богу, человѣкъ обязанъ проводить въ благодарственномъ памятованіи о Богѣ, Творцѣ міра, въ дѣлахъ молитвы и общественнаго богослуженія — Законъ иудейской субботы, установленный по исходѣ изъ Египта, есть не что иное, какъ обновленіе первоначальнаго освященія седьмаго дня (Исход XX, 10—11), ибо память о семъ затмилась во времена до Моисея, хотя извѣстно, что седмичное счисленіе времени было въ употребленіи у патриарховъ (Быт XXIX, 27) и еще до потопа (Быт. VII, 4, VIII, 10, 12)



IV Паримія положенная на вечернѢ въ четвертокъ первой седмицы четыредесятницы. Быт II, 4—19.

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о сотвореніи Амада въ дополненіе къ сказанному о семъ въ I-й гл. Бытія, о мѣсто-пребываніи Адама и о намѣреніи Божиємъ создать ему жену

4—5. Сія книга бытія небесе и земли, егда бысть, въ онъже день сотвори Господь Богъ небо и землю, и всякій злакъ сельный (*полевый*), прежде даже быти на земли, и всякую траву сельную, прежде даже прозябнути: не бо одожди Господь Богъ на землю, и человекъ не бѣше дѣлати ю.

Въ сихъ словахъ содержится сокращенное повтореніе предшествовавшаго сказанія о шестидневномъ твореніи *Сія книга бытія небесе и земли, егда бысть, въ онъже день сотвори Господь небо и землю*, т-е таково сказаніе о происхожденіи всего міра, — небесе и земли, — о происхожденіи не предвѣчномъ, а временномъ, не самобытномъ по законамъ природы, а единственно по волѣ Творца, отъ Котораго все существующее получило свое бытіе въ извѣстное время. Что небо и земля произошли не отъ вѣчности, не сами собою и не по законамъ природы, но во времени и по волѣ Творца эта истина очевидна для читателя изъ предшествовавшаго разсказа Моисеева о твореніи, но бытописатель почитаетъ нужнымъ слова указать на нее читателю, какъ на такую истину, которую нужно твердо помнить, чтобы не увлечься ложными ученіями язычниковъ о довременномъ и самобытномъ существованіи міра, и чтобы вслѣдствіе того не обоготворить твари вмѣсто Творца — Твореніе міра продолжалось шесть дней. Сему не противорѣчитъ свидѣтельство Бытописателя какъ-бы объ одномъ днѣ. *егда бысть, въ онъже день сотвори Господь Богъ небо и землю*. Ибо здѣсь подъ днемъ разумѣется не день въ тѣсномъ смыслѣ, не сутки, а вообще время, въ каковомъ смыслѣ это слово употребляется и въ другихъ мѣстахъ Писанія, напримѣръ «Грядетъ день Іеговы воинствъ на все высококомѣрное и выпреннее — И единъ Іегова будетъ высокъ въ онъй день — Въ тотъ день (т-е въ то время) человекъ броситъ идоловъ своихъ» (Исаія II, 12, 17, 20) — Господь сотворилъ не только небо и землю, но и все что на нихъ. Избѣгая повторенія сказаннаго объ этомъ

въ I-й главѣ Бытія (см. первыя три париміи), бытописатель упоминаетъ здѣсь только о сотвореніи злаковъ и травъ, замѣчая, что онѣ сотворены *прежде даже быти на земли, прежде даже прозябнути*, т е прежде чѣмъ могли родиться по законамъ природы, которые вступили въ дѣйствіе въ растительномъ царствѣ только тогда, когда уже оно вызвано къ бытію волею Творца, когда растенія, по маню Творца, явились на свѣтъ вдругъ совершенно готовыя, въ состояніи зрѣлости. Почему же не раньше? Отвѣтомъ на сіе служатъ дальнѣйшія слова *не бо одожди Господь на землю и человекъ не баше дѣлати ю* Орошеніе земли дождевою влагою и трудъ человѣка, воздѣлывающаго землю разводящаго и воспитывающаго разныя растенія,—вотъ обыкновенныя условія для ихъ произрастанія, по законамъ природы Но эти условія еще не были даны — суша, едва отрѣшившаяся отъ покрывавшихъ ее водъ, орошаема была одними парами, поднимающимися съ земли, и еще не былъ сотворенъ человѣкъ Объ орошеніи суши парами бытописатель говоритъ

6. Источникъ же исхождаше изъ земли и напаяше все лице земли

Источникъ, по точнѣйшему и болѣе удобовразумительному переложенію съ еврейскаго подлинника,—*наръ* Пары, подобно водамъ изъ обильнаго источника, орошали поверхность земную такъ обильно что едва проникалъ чрезъ нихъ свѣтъ солнца

7 И созда Богъ человѣка, персть вземъ отъ земли, и вдуны въ лице его дыханіе жизни: и бысть человѣкъ въ душу живу.

Человѣкъ превосходитъ всѣ земныя существа по тѣлесному своему устройству и по духовной природѣ Соотвѣтственно сему сотвореніе его является болѣе сложнымъ дѣйствіемъ Творческаго всемогущества, чѣмъ сотвореніе прочихъ земныхъ существъ Кромѣ того, что сотвореніе человѣка, какъ мы видѣли, предваряется совѣщаніемъ лицъ Пресвятыя Троицы,—оно производится не вдругъ, какъ сотвореніе прочихъ существъ, а съ нѣкоторою постепенностью, показывающею преимущественное вниманіе къ нему Творца Творецъ сперва беретъ отъ земли персть (тонкій прахъ), которая съ одной стороны должна освятиться и прославиться въ составѣ человѣка, съ другой напоминать ему урокъ смиренія.—и изъ персти, какъбы скудельникъ (Исаія XLV, 9 Іерем XVIII 6). образуетъ тѣло чело-

вѣка и потомъ въ лице его вдыхаетъ дыханіе жизни, т е непосредственно, прямо отъ Себя, сообщаетъ ему жизнь, обнаруживающуюся между прочимъ въ способности человѣка дышать,—вдыхать и выдыхать воздухъ, столь необходимый для жизни — *И бысть человекъ съ душою живою, т е сталъ живымъ, одушевленнымъ существомъ И дыханіе жизни, и душа живая,*—оба сии выраженія въ Св Писаніи прилагаются не къ одному человѣку, но вмѣстѣ къ прочимъ животнымъ Такъ о потофѣ сказано *и вся, елика имуть дыханіе жизни, и все еже на суши умре* (Быт. VII, 22) Въ повѣствованіи о сотвореніи рыбъ, птицъ и земныхъ животныхъ употребленъ о нихъ выраженіе. *души живыя* (Быт I, 20—21, 24—30) Это не значитъ однако, что человѣку дарована душа одинаковая по природѣ съ душами животныхъ, и что бытописатель поставляетъ сущность души человѣческой только къ животномъ дыханіи Рѣзкое, существенное различіе души человѣческой отъ душъ животныхъ явствуетъ не только изъ ея превосходства предъ ними, какъ существа одареннаго разумомъ и свободою, но и изъ того, что говоритъ Моисей о способѣ сотворенія ея прочія животныя вызываются къ бытію по одному Творческому слову, и сего слова достаточно, чтобы вмѣстѣ съ тѣломъ явилась въ нихъ душа Притомъ выраженія *да изведутъ воды гады душъ живыхъ* (Быт. I, 20), *да изведетъ земля душу живу по роду, четвероногая* (—24), даютъ видѣть, что души животныхъ, обитающихъ въ водахъ и на сушѣ, произведены всемогуществомъ Божиимъ изъ тѣхъже вещественныхъ стихій, изъ которыхъ созданъ ихъ тѣлесный составъ, ибо въ самомъ началѣ творенія нѣкоторое начало, или какъ-бы сѣмя жизни не только растительной, но и животной, положено было въ веществѣ Духомъ Божиимъ, носившимся верху воды и подготовлявшимъ новосотворенную, еще неустроенную землю къ дальнѣйшему образованию Напротивъ человѣкъ только по тѣлу создается изъ земли, хотя и въ семъ отношеніи онъ превознесенъ надъ прочими животными способомъ сотворенія, душа же его получила бытіе непосредственно отъ Бога, въ образованіи ея не участвовала ни одна изъ стихій природы,—это значитъ, что по природѣ своей она не имѣетъ ничего сроднаго съ ними, слѣдственно и съ душами животныхъ Дуновение, чрезъ которое она получила свое бытіе, указываетъ на нѣкоторое сродство ея по природѣ съ Богомъ, на ея богоподобіе, и на происходящее отсюда ея назначеніе

жить въ ближайшемъ общении съ Богомъ, какъ ея первообразомъ. Но не надобно преувеличивать достоинство души человѣческой предположенемъ, будто она, какъ происшедшая отъ Бога чрезъ вдунуване, по сему самому не сотворена а дана, или удѣлена человѣку отъ существа Божия, и такимъ образомъ есть, какъ выражались язычники, «частица Божия дыханія». Такое предположеніе, кромѣ того что не совмѣстно съ понятіемъ о простотѣ существа Божия, чуждаго всякой сложности и дѣлимости,—противорѣчитъ ясному свидѣтельству бытописателя о происхожденіи отъ Бога всего человѣка чрезъ сотвореніе *Сотворимъ человека по образу Нашему и по подобію* (Быт I, 26), сказалъ Господь, и какъ сказалъ, такъ и поступилъ *сотвори Богъ человека, по образу Божию сотвори его* (—27)

Далѣе бытописатель повѣствуетъ о мѣстопробываніи Адама

8 И насади Господь Богъ рай во Едемѣ на востоцѣхъ и введе тамо человека, егоже созда

Соотвѣтственно превосходству человѣка предъ прочими земными тварями, и жилище для него назначается превосходное. Это было не дикое какое-нибудь пустынное, или лѣсное мѣсто, подобное мѣстамъ, назначеннымъ для обитанія безсловесныхъ животныхъ, а рай, или по нашему садъ, мѣсто наполненное отборными и съ нѣкоторымъ изяществомъ распределенными растениями, снабженное всѣми удобствами для жизни покойной и счастливой, и обнесенное оградой, т е какими либо естественными преградами ¹⁾

Садъ этотъ находился въ странѣ эдемской, самое имя которой (на Евр языкѣ значить веселе) указываетъ на превосходство ея предъ сосѣдними странами. На всемъ протяженіи своемъ страна эта была прекрасна, но вѣнецъ красоты ея былъ тотъ уголокъ ея, который находился на восточной ея сторонѣ,—рай. Самъ Господь насадилъ его, т е въ день сотворенія растительнаго царства съ особенною любовью и тщательностью устроилъ и украсилъ мѣсто, приготовленное Имъ въ жилище человѣку. Но не столько внѣшнія удобства составляли преимущество этого жилища сколько то, что рай былъ мѣстомъ богоявленій. Бытописатель уже о падшихъ прароди-

¹⁾ Слово—*рай* у 70 толковниковъ обозначено словомъ *paradisus* (увеселительный обширный парк), которое впрочемъ встрѣчается и въ Еврейскихъ книгахъ (Евкл II, 5 Пѣсн Пѣсн IV, 13), куда вошло изъ Зендскаго языка со временемъ Соломонова царствованія, славнаго процвѣтаніемъ торговыхъ сношеній Евреевъ съ отдаленными народами

теляхъ свидѣтельствуеть и слышаша гласъ Господа Бога, ходяща въ рай по полудни Адамъ говоритъ Богу гласъ слышахъ Тебе, ходяща въ рай (Быт III. 8 10) Адамъ и жена его издалека узнають гласъ Бога, ходящаго въ раю, какъ гласъ уже прежде слышанный и извѣстный изъ прежнихъ богоявленій Въ семъ отношеніи райская жизнь, по выраженію св Григорія Богослова (Твор св отц IV, 244), была жизнью небесною, хотя рай былъ на землѣ

9. И прозябе Богъ еще отъ земли всякое древо красное въ видѣніе, и доброе въ снѣдь: и древо жизни посреде рая, и древо, еже вѣдѣти разумѣтельное добраго и лукаваго.

Въ ряду райскихъ деревьевъ, красныхъ въ видѣніе (приятныхъ видомъ) и добрыхъ въ снѣдь, имѣли особенное значеніе два древа древо жизни и древо разумѣнія или познанія добра и зла Первое получило свое названіе отъ того, что плоды его предназначены были для поддержанія въ человѣкѣ безсмертія по самому тѣлу, какъ видно изъ того, что падшій прародитель изгнанъ былъ изъ рая, да не когда простретъ руку свою и возметъ отъ древа жизни и живъ будетъ во вѣкъ (Быт III, 22) И въ другихъ случаяхъ Писаніе свидѣтельствуеть, что Богъ смерти не сотвори (Премудр XI. 13), что Онъ «созда человѣка въ неистлѣніе» (—III. 23), и что смерть вошла въ міръ грѣхомъ (Римлян V, 12) Но безсмертіе человѣка по тѣлу зависѣло не отъ природы самаго тѣла, созданнаго изъ земной персти, а единственно отъ благодати Божіей, и предназначено было человѣку подѣ условіемъ его покорности волѣ Божіей Древо жизни было не что иное какъ проводникъ или орудіе сей благодати, дѣйствовавшей на тѣло человѣка таинственно. По природѣ своей это древо, конечно, не могло сообщать безсмертія человѣческому тѣлу, ибо и само, какъ все земное, не было вѣчнымъ, но какъ проводникъ животворящей божественной силы, оно плодами своими могло обновлять здоровье человѣка, ослабляемое лѣтами по законамъ стихійной жизни, и поддерживать въ немъ способность жить вѣчно, такъ что человѣкъ или всегда оставался бы въ одномъ и томъ же тѣлѣ, или тѣло его, не вкусивъ смерти, могло безболѣзненно преобразиться изъ душевнаго (животнаго) въ духовное (1 Коринѣ XV. 44—46) ¹⁾ Древо познанія добра и зла было деревомъ испы-

¹⁾ Все это мысли св отцевъ и учителей Церкви См Догм Богосл Макария, т II § 85

танія для первыхъ людей Названіе свое оно получило не отъ того, будтобы само имѣло силу сообщать людямъ познаніе о добрѣ и злѣ, а отъ того, что служило внѣшнимъ пособіемъ къ приобрѣтенію этого познанія Первые люди въ невинности своей не подозрѣвали существованія зла и склонны были къ добру по природѣ, а не по сознательному убѣжденію въ превосходствѣ добра предъ зломъ Назначеніе древа познанія добра и зла состояло въ томъ, чтобы при пособіи его они могли достигнуть этого убѣжденія, и чтобы сознательно могли научиться предпочитать благо послушанія Богу злу непослушанія Ему Это не значитъ впрочемъ, что имъ предназначено было собственнымъ опытомъ извѣдать зло, и что этотъ опытъ служилъ необходимымъ условіемъ къ тому, чтобы они могли не только узнать добро и зло, но вмѣстѣ, вкусивъ горечь послѣдняго, полюбить первое и утвердиться въ немъ Нѣтъ первые люди могли сознательно полюбить добро и возненавидѣть зло, не теряя своей невинности и правоты. Добрые Ангелы достигли же совершенства въ познаніи добра и зла, не извѣдавъ опытно зла и устоявъ въ одномъ добрѣ Чтобы и первые люди могли достигнуть подобнаго успѣха въ познаніи добра и зла, для сего имъ совсѣмъ не нужно было утрачивать свою невинность и дѣломъ испытывать зло, а достаточно было только знать угрожающую опасность зла, которой, какъ увидимъ не срыль отъ нихъ Господь, и при встрѣчѣ съ зломъ противоборствовать ему, ибо сила зла узнается въ противоборствѣ ему

10. Рѣка же исходитъ изъ Едема напаяти рай,—оттуду разлучается въ четыре начала.

Рай орошаемъ былъ рѣкою, которая брала свое начало въ странѣ Едемской, и по выходѣ изъ рая раздѣлялась на четыре начала, т е на четыре рукава, воды которыхъ въ дальнѣйшемъ теченіи образовали четыре рѣки Моисей такъ повѣствуетъ о нихъ

11—14 Имя единой Фисонъ: сія окружающая всю землю Евлатскую. тамо убо есть злато Злато же оныя земли доброе: и тамо есть анораксъ, и камень зеленый И имя рѣцѣ второй, Геонъ: сія окружающая всю землю Еѳіопскую И рѣка третія, Тигръ: сія проходящая прямо Ассиріюмъ Рѣка же четвертая Евфратъ

Изъ рѣкъ, которыя называетъ бытописатель для указанія мѣстоположенія рая и страны Едемской, доселѣ извѣстны

подъ тѣмъже названіемъ только двѣ—Тигръ бывшій на границѣ Ассиріи, и Евфратъ, изъ-за котораго перешли въ Палестину предки Евреевъ Обѣ рѣки въ настоящее время имѣютъ истокъ въ недалекомъ разстояніи другъ отъ друга въ Арменскомъ плоскогоріи Весьма вѣроятно поэтому, что рай находился около верховьевъ Тигра и Евфрата въ нынѣшней великой Арменіи. Другія двѣ рѣки, упомянутыя Моисеемъ, теперь неизвѣстны подъ тѣмъже именемъ, но можно догадываться, что *Фисонъ* есть извѣстный древнимъ *Фазисъ* или нынѣ *Ріонъ*, впадающій въ Черное море Земля Евилатская (съ еврейскаго *Хавила*), которую обтекаетъ Фисонъ, это древняя Колхида, еще у древнихъ славная обилемъ золотыхъ присковъ (отсюда преданіе о походѣ Аргонавтовъ въ Колхиду за золотымъ руномъ) Она лежитъ на восточномъ берегу Чернаго моря въ Закавказскомъ краѣ (нынѣ Мингрелія, Гурия и Имеретія) Кромѣ *злата добраго* земля Евилатская обилела драгоцѣнными камнями, изъ которыхъ бытописатель называетъ *анѣраксъ* (*карбункулъ*) и камень зеленый (*бериллъ*) Рѣка—*Геонъ* это вѣроятно нынѣшній *Араксъ*, который беретъ начало близъ Арарата въ Арменіи, течетъ на востокъ и впадаетъ въ Куру и потомъ вмѣстѣ съ нею въ Каспійское море (въ Закавказскомъ краѣ) Эта рѣка окружаетъ землю Еѳіопскую, точнѣе съ Еврейскаго—*Кушъ* Еѳіопею назывались собственно страны, населенныя потомками Хуса, старшаго сына Хамова, прилегающія къ африканскому и отчасти къ азиатскому берегамъ Чернаго моря и также простирающіяся на востокъ отъ Евфрата Около Геона могла быть колонія Еѳіопи Моисей говоритъ, что всѣ четыре рѣки, у верховья которыхъ находился рай, произошли изъ одной рѣки Нынѣ видимъ не то. Тигръ и Евфратъ, Ріонъ и Араксъ вытекаютъ изъ разныхъ, отдѣльныхъ источниковъ, раздѣленныхъ горами, хотя не очень въ дальнемъ разстояніи. Съ исчезновеніемъ земнаго рая время значительно измѣнило мѣстность, гдѣ онъ былъ. Разные перевороты на земномъ шарѣ (землетрясенія, наводненія) раздѣлили сии рѣки въ самихъ источникахъ

15. И взя Господь Богъ челоѣка, егоже созда, и введе его въ рай сладости, дѣлати его и хранити.

Если челоѣкъ введенъ былъ въ рай, это значитъ, что онъ сотворенъ былъ внѣ рая Тоже видно изъ приговора объ изгнаніи его изъ рая *изгна его Господь изъ рая сладости дѣлати*

землю, *отъ неяже взятъ бысть* (Быт III, 23) Введение Адама въ рай могло быть дѣломъ одной милости Божіей и напоминало ему, что въ случаѣ непослушанія Богу онъ могъ лишиться ея Рай сладости обѣщалъ, повидимому, одни наслажденія, но Адамъ введенъ былъ въ него не для однихъ наслажденій, не для того чтобы быть только созерцателемъ красотъ райской природы, но вмѣстѣ для того, чтобы *дѣлати рай*, т-е воздѣлывать землю, и имѣть уходъ за произрастеніями ея, не допускать ихъ до поврежденія и до одичанія. Этотъ трудъ не мѣшалъ, а споспѣшествовалъ блаженному состоянію жителя рая Безъ труда. безъ упражненія тѣлесныхъ силъ въ соответствующей имъ дѣятельности, онѣ только тяготили бы человѣка и могли бы породить въ немъ чувство скуки, свойственное людямъ празднымъ Трудъ возвышалъ наслаждение дарами райской природы по тому общему закону, что приобретенное трудомъ мы больше цѣнимъ и любимъ, чѣмъ доставшееся даромъ. Притомъ трудъ въ раю, на благословенной его почвѣ, усладителенъ былъ человѣку и потому, что легко былъ вознаграждаемъ успѣхомъ На изнурительный трудъ осужденъ былъ человѣкъ уже по грѣхопадению Тѣлесный трудъ имѣлъ и духовное значеніе для человѣка, ибо, поставляя его въ особенную близость къ предметамъ природы, давалъ ему случай изучать проявленныя въ нихъ совершенства Творца и увеличивалъ благоговѣніе предъ Нимъ и любовь къ Нему. Воздѣлывая рай, Адамъ обязанъ былъ въ тоже время *хранить его*, т-е. оберегать его отъ порчи и опустошеній со стороны стихій и животныхъ, и преимущественно отъ вторженія искушителя, который имѣлъ пробратся въ рай самымъ лукавымъ способомъ, и потому потребна была особенная бдительность, чтобы не попасть въ его сѣть

16—17. И заповѣда Господь Богъ Адаму, глаголя: отъ всякаго древа, еже въ раи, снѣдію снѣси: отъ древа же, еже разумѣти доброе и лукавое, не снѣсте отъ него: въ онъже аще день снѣсте отъ него, смертию умрете.

Для чего Господь подъ страхомъ смерти заповѣдуетъ Адаму не вкушать отъ плодовъ древа познанія добра? Для того, чтобы дать Адаму возможность и случай чрезъ исполненіе сей заповѣди засвидѣтельствовать свое послушаніе волѣ Божіей, и чрезъ сие послушаніе утвердиться въ добрѣ Обязанность послушанія Богу, безъ сомнѣнія, внушаема была Адаму

внутреннимъ, нравственнымъ закономъ, ибо самъ этотъ законъ есть воля Божья, человѣкъ по самой природѣ своей, какъ созданный по образу Божію, расположенъ былъ къ сообразованію своей дѣятельности съ волею Божіею. Но въ природномъ расположеніи не заключалось принужденіе, такъ чтобы человѣкъ и не могъ иначе поступать. Творецъ съ самаго начала предоставилъ человѣка своему произволению (Сирах XV 14). О семъ свидѣтельствуется и рассматриваемая нами заповѣдь: она была бы не нужна, еслибы человѣкъ не могъ сдѣлать что-нибудь противное волѣ Божіей. Какъ существо одаренное произволеніемъ или свободою, человѣкъ, хотя имѣлъ природное влеченіе къ исполненію воли Божіей, но могъ и не послѣдовать сему влеченію: воля его могла вступить на путь противленія Богу, принять злое направленіе. Она еще не была утверждена въ добромъ направленіи, въ направленіи сообразномъ съ волею Божіею, она еще далека была отъ того, чтобы для нея было нравственно невозможно уклоненіе ко злу. Утвержденіе въ добрѣ и неуклонной преданности Богу могло быть плодомъ навыка къ добру, а навыкъ не вдругъ могъ быть приобрѣтенъ: для его приобрѣтенія потребны были упражненія въ исполненіи воли Божіей, потребны были подвиги нравственнаго самоусовершенствованія. И вотъ Господь, чтобы не оставить первожданнаго безъ упражненія въ добрѣ, даетъ ему заповѣдь, исполненіе которой служило условіемъ дальнѣйшаго нравственнаго преуспѣянія, а для того, чтобы облегчить человѣку, еще не крѣпкому въ силахъ, трудъ въ этомъ дѣлѣ, даетъ ему заповѣдь легкую, ибо тому, въ полную власть котораго отданы были всѣ древа райскія, безъ сомнѣнія нетрудно было не касаться только одного изъ нихъ. Съ другой стороны, исполненіе заповѣди, какъ ни легка она казалась, требовало отъ первозданныхъ нѣкотораго самоотверженія. Запрещеніемъ касаться плода отъ древа познанія добра и зла естественно въ душѣ Адама могъ быть возбужденъ помысль о возможности поступить вопреки запрещенію. Въ помыслѣ этомъ, самомъ по себѣ, еще нѣтъ грѣха, — грѣховны тѣ помыслы, которые мы вызываемъ произвольно и которымъ соулаждаемся. Адамъ долженъ былъ бдительно смотрѣть за возникшимъ въ немъ помысломъ, не долженъ былъ останавливаться на немъ съ сочувствіемъ, съ услажденіемъ, и съ возникающимъ сочувствіемъ обязанъ былъ бороться, чтобы не быть побѣждену грѣхомъ. Для всего

этого, очевидно, требовалось самообладание, нѣкоторый подвигъ самоотверженія, и какъ благотворны были бы послѣдствія этого самоотверженія! Успѣвъ въ семь дѣлъ на первый разъ, Адамъ облегчилъ бы себѣ дальнѣйше труды въ исполненіи воли Божіей съ покореніемъ ей личной своей воли. Отъ перваго удачнаго опыта зависѣло дальнѣйшее преуспѣваніе въ подвигахъ добра. Но скажутъ зачѣмъ Богъ далъ заповѣдь, которая могла подать поводъ къ возбужденію въ Адамѣ, чрезъ помысль, неправильныхъ желаній?—Но заповѣдь ли въ этомъ виновна? «Въ худомъ употребленіи лѣкарства, говоритъ св. Златоустъ, виновенъ не врачъ, а больной. Богъ не для того далъ законъ, чтобъ имъ воспламенять похоть, а для того, чтобъ угашать ее. Хотя вышло и противное, но виновенъ въ томъ не законъ. Несправедливо было бы винить того, кто больному горячкою, который радъ непрестанно пить холодное, не даетъ много пить и тѣмъ усиливаетъ въ немъ столь пагубное желаніе. Чтò изъ этого, что грѣхъ получилъ поводъ посредствомъ закона? Худому человѣку и доброе приказаніе часто служитъ поводомъ сдѣлаться еще порочнѣе. Такъ, дьяволъ погубилъ Іуду и содѣлалъ татемъ принадлежащаго нищимъ. Но не ввѣренный ему денежный ящикъ былъ причиною его гибели, а худое расположеніе воли. Оно же изгнало изъ рая Адама и Еву, побудивъ ихъ вкусить отъ древа, и не древо было въ томъ виною, хотя имъ поданъ поводъ.. Посему и Апостоль сказалъ *и обрътесе ми заповѣдь, яже въ животъ, ся въ смерть*» (На посл къ Римлян гл VII) Заповѣдь, данная Адаму, имѣла цѣлю вывести его изъ опаснаго невѣдѣнія зла и предостеречь его отъ зла. Въ этомъ польза заповѣди, а не вредъ. Еслибъ Адамъ послѣдовалъ предостереженію, то естественное расположеніе его къ добру возвысилось бы на степень сознательнаго предпочтенія добра злу и обратилось бы въ непобѣдимый навыкъ къ сообразованію во всемъ своей воли съ волею Божіею.

Заповѣдь Господь оградилъ угрозою смерти съ тою цѣлю, чтобы въ минуты искушенія человѣка, если поколеблется въ немъ любовь и благодарность къ Творцу, по крайней мѣрѣ страхъ могъ удержать его отъ вкушенія плода отъ запрещеннаго древа. Древо познанія добра и зла, какъ и всѣ древа райскія, по природѣ своей было добрымъ въ снѣдь и отнюдь не смертоносно. Но какъ древо жизни не само по себѣ было животворно, а по благодати Божіей, такъ и древо познанія

добра и зла могло сдѣлаться смертоноснымъ единственно по дѣйству правосудія Божія Гнѣвъ Божій на грѣшниковъ всегда можетъ превратить въ отраву и добрую по природѣ снѣдь — Господь грозилъ Адаму поразить его смертію въ тотъ день, въ который нарушена будетъ заповѣдь. Нельзя думать, что Господь грозилъ немедленною смертію. Извѣстно, что прародитель нашъ прожилъ болѣе 900 лѣтъ послѣ нарушения заповѣди Слова *въ онъже аще день снѣсть*—равносильны словамъ *если вкусите*, или, *когда вкусите* Въ подобномъ неопредѣленномъ смыслѣ слово *день* встрѣчается и въ другихъ мѣстахъ Писанія (напримъ Быт II, 4, III, 5 Исход X, 28 3 Царств. II, 37, 42) Впрочемъ смерть тѣлесная, которою грозить Господь, есть только слѣдствие смерти духовной Первая состоитъ въ разлученіи души съ тѣломъ послѣдняя состоитъ въ разъединеніи ея съ Богомъ, въ лишеніи Его благодати, безъ которой душа хотя сохраняетъ бытіе, но не имѣетъ способности правильно и согласно съ своимъ назначеніемъ дѣйствовать своими силами, въ конецъ разстроенными

18 И рече Господь Богъ: не добро быти чловѣку единому: сотворимъ ему помощника по нему

Мужъ и жена сотворены, какъ мы видѣли (Быт I, 21) въ одинъ и тотъже день, т е шестый Но слово Божіе внушаетъ намъ видѣть преимущество мужескаго пола предъ женскимъ уже въ томъ, что мужъ созданъ прежде жены Апостоль Павель говоритъ въ послани къ Тимооею «учить женѣ не позволяю, ни властвовать надъ мужемъ, но быть въ безмолвіи, ибо прежде созданъ Адамъ, а потомъ Ева» (1 Тимоѳ II, 12—13). Впрочемъ, пока не сотворена была жена, Богъ видѣлъ, что «не хорошо быть чловѣку одному» Это не то значить, что для совершенства природы Адамовой недоставало жены,—жена, безъ сомнѣнія, ничего не могла прибавить къ тому совершенству, съ какимъ онъ сотворенъ, и есть даже обстоятельства, въ которыхъ хорошо чловѣку не прикасаться къ женѣ (1 Коринѳ VII, 1 Матѳ XVIII, 12) Господь призналъ неудобною жизнь Адама въ одиночествѣ, по предвѣдѣнію, что самъ Адамъ при обзорѣни животныхъ, какъ увидимъ послѣ, почувствуетъ это неудобство и потребность въ сожити съ существомъ подобнымъ ему И такъ какъ удовлетвореніе сей потребности совпадало съ намѣреніемъ Божиимъ распространить родъ чловѣческій, то Господь вознамѣрился сотворить для Адама *помощника по нему*,

т е подобное ему существо которое должно вспомошествовать ему въ рожденіи и воспитаніи дѣтей, а также и во всѣхъ нуждахъ.

Датѣ Моисей описываетъ нареченіе Адамомъ именъ животныхъ какъ случай къ созданію ему помощницы

19 И созда Богъ еще отъ земли вся звѣри сельныя, и вся птицы небесныя: и приведе я ко Адаму, видѣти, что наречетъ я, и всяко еже еще нарече (*наречетъ*) Адамъ душу живу, сіе имя ему

И созда Богъ еще отъ земли Извѣстно изъ 1-й главы Бытія, что звѣри и птицы созданы прежде человѣка Здѣсь же Моисей только мимоходомъ упоминаетъ о ихъ созданіи, имѣя главною цѣлю изобразить отношеніе къ нимъ Адама Всѣ они, конечно, относились къ нему съ покорностію, какъ къ своему владыкѣ, и ни одно изъ животныхъ не возбуждало въ немъ страха, но онъ еще не довольно полно и отчетливо зналъ всѣ роды и свойства ихъ, хотя сотворенъ былъ для владычества надъ ними И вотъ по мановенію Творца собираются въ рай представители разныхъ, по крайней мѣрѣ, ближайшихъ къ мѣстопробыванію Адама, породъ звѣрей и птицъ Творцу угодно было видѣть, какъ Адамъ наречетъ ихъ, т е Творецъ восхотѣлъ дать Адаму случай къ тому, чтобъ онъ чрезъ сличеніе собранныхъ предъ нимъ животныхъ могъ опредѣлить ихъ отличительныя свойства, и по этимъ свойствамъ дать имъ имена Господь провидѣлъ, что имена, какія Адамъ дастъ животнымъ, будутъ точно выражать ихъ свойства, и потому предопредѣлилъ утвердить сіи имена для постоянного употребленія въ первоначальномъ языкѣ и для напоминанія потомкамъ Адама о великой его мудрости. Но главнымъ образомъ имена животныхъ, нареченныя Адамомъ, были знаменіемъ его господства надъ ними «И у людей, говоритъ св Златоустъ, есть обычай полагать знакъ своей власти въ томъ, что они, купивъ себѣ рабовъ, перемѣняютъ имъ имена, такъ и Богъ заставляетъ Адама, какъ владыку, дать имена всѣмъ безсловеснымъ» (на *Бытѣ* бес. XIV) И на языкѣ Св Писанія нарекать имя означаетъ объявлять себя властелиномъ чего либо (Исаія XL, 26 4 Царств. XXIII, 24; XXIV, 17).—Нареченіе именъ предполагаетъ въ Адамѣ уже готовый даръ слова. Но съ кѣмъ же онъ могъ говорить, когда не было жены? Адамъ получилъ языкъ вмѣстѣ съ бытіемъ, какъ необходимую принадлежность разумной природы; и этотъ даръ могъ усовершенствовать бесѣдою Творца посредствомъ чувственныхъ звуковъ (Быт III, 8)

V. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ первой седмицы четыредесятницы.

Быт. II, 20—25, III, 1—20

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о созданіи жены Адаму и о грѣхопадении ихъ

Быт. II, 20. Нарече Адамъ имена всѣмъ скотамъ, и всѣмъ птицамъ небеснымъ, и всѣмъ звѣремъ земнымъ. Адаму же не обрѣтеса помощникъ подобный ему

Обозрѣвая животныхъ и нарекая имъ имена, Адамъ не встрѣтилъ между ними ни одного, съ которымъ бы могъ раздѣлить владычество надъ земными тварями, предстоявшие ему труды тѣлесныя, также мысли и чувства. Все это были неразумныя и безсловесныя существа, ни одного между ними не было похожего на человѣка. Адамъ, нарекая имена животнымъ, произносилъ членораздѣльные звуки, въ которые облакалъ свои мысли и сужденія; но эти звуки замирали въ воздухѣ безъ разумнаго на нихъ отзыва, эти мысли оставались безъ обмѣна. Адамъ не могъ не чувствовать своего одиночества и нужды въ подобномъ ему существѣ. Чувство это могло въ немъ возбуждаться съ особенною силой подъ влияніемъ наблюденія, что животныя, которыхъ онъ разсматривалъ, сотворены по четамъ. При взглядѣ на эти четы естественно могло возникнуть въ немъ желаніе сожитія съ существомъ не только подобнымъ ему по природѣ, но и парнымъ ему.

21. И наложи Богъ изступленіе на Адама, и успе: и взя едино отъ ребръ его, и исполни плотію вмѣсто его.

Господь навелъ сонъ на Адама для того, чтобъ онъ въ семъ состояніи не могъ чувствовать боли при изъятіи изъ его тѣла кости. Господь въ семъ случаѣ поступилъ подобно врачамъ, которые искусственно усыпляютъ больного, когда хотятъ совершить надъ нимъ тяжелую хирургическую операцію. Но сонъ Адама не былъ обыкновеннымъ и сопровождался не однимъ притупленіемъ чувствительности къ боли. Въ душѣ уснувшаго Адама открылись видѣнія, подобныя тѣмъ, какихъ сподоблялись пророки и Апостолы, когда приводимы были Духомъ Святымъ въ восторженное состояніе, и, находясь въ семъ

состоянии, не могли дать себѣ яснаго отчета, въ тѣлѣ ли они оставались, или были внѣ тѣла. Подобно имъ, и Адамъ введенъ былъ Богомъ въ *изступленіе* (*ἔκστασις*), или въ восторженное состояніе, въ которомъ душа его, при бездѣйствіи внѣшнихъ чувствъ, видѣла ясно, что совершалъ Богъ надъ его тѣломъ, и понимала значеніе творческаго дѣйствія.

И взя (Богъ) едино отъ ребръ его и исполни плотью вмѣсто его. Должно полагать, что ребро изъято было вмѣстѣ съ приросшею къ нему плотью — судя по словамъ самого Адама, которыя онъ произнесъ по пробужденіи, увидѣвъ жену *се нынѣ кость отъ костей моихъ и плоть отъ плоти моея*. Мѣсто, которое въ тѣлѣ Адамовомъ занимаемо было изъятымъ изъ него ребромъ, не осталось пустымъ оно тотчасъ, силою всемогущества Божія, наполнилось или заросло новою плотью съ ребромъ въ ней.

22. И созда Господь Богъ ребро, еже взя отъ Адама, въ жену, и приведе ю ко Адаму.

Господь самымъ образомъ созданія жены для Адама показываетъ, что они предназначены для сожитія болѣе тѣснаго, чѣмъ четы животныхъ. Если животныя женскаго пола произошли не отъ животныхъ мужскаго пола, а отдѣльно отъ нихъ, изъ одинаковаго съ ними вещества, это значитъ, что тѣ и другія не связаны закономъ неразрывнаго сожитія, что единственная цѣль созданія животныхъ по четамъ есть распространеніе рода, а для достиженія ея четамъ животныхъ нѣтъ необходимости въ неразрывномъ сожительствѣ. Не таковы отношенія мужа и жены въ человѣческомъ родѣ. Происхожденіе жены отъ мужа знаменуетъ, что они сотворены для неразрывнаго единенія не только физическаго, но и нравственнаго, что они должны блюсти супружескую вѣрность другъ другу до самой смерти, и сожительствовать не для рожденія только дѣтей, а вмѣстѣ для воспитанія ихъ общими усиліями. А то обстоятельство, что жена создана не изъ другой какой-либо части тѣла Адамова, а изъ боковой, изъ ребра, — указываетъ, что она создана въ помощь мужу, должна занимать положеніе *о страну* его, и не мечтать о первенствующемъ значеніи въ семействѣ и обществѣ. Зависимость ея отъ мужа, какъ помощницы его, открывается впрочемъ вообще изъ того, что, по слову Апостола, доказывающаго ту же истину, — «не мужъ произошелъ отъ жены, но жена отъ мужа» (1 Коринѣ XI, 8) —

Сотворивъ жену, Господь *приведе ее къ Адаму* Если Господь не только создалъ жену, но и Самъ привелъ ее къ Адаму, это значить, что Онъ сообщилъ особенное благословеніе и освященіе ихъ супружескому союзу

23. И рече Адамъ: се нынѣ кость отъ костей моихъ и плоть отъ плоти моя: сія наречется жена, яко отъ мужа своего взята бысть сія.

Сии слова о происхожденіи жены отъ своего существа Адамъ произнесъ по откровенію, которое получилъ онъ отъ Бога во время предшествовавшаго сна При взглядѣ на жену, твореніе которой онъ созерцалъ въ состояніи изступленія во снѣ естественно было ему выразить радость, что видѣнное имъ во снѣ было не грезы воображенія, а дѣйствительность, что предстоящее ему во всемъ подобное ему существо есть дѣйствительно то самое, которое во время его сна создано изъ его плоти и кости Радость Адама относилась также къ тому, что онъ обрѣлъ наконецъ существо сродное съ нимъ, которое напрасно искалъ онъ между животными, когда обозрѣвалъ ихъ, и нужду въ которомъ восчувствовалъ —Имя, которое Адамъ далъ женѣ, въ еврейскомъ языкѣ, въ которомъ, безъ сомнѣнія, сохранился языкъ Адама, есть женская форма имени мужа *Сія наречется жена* (Евр *иша*) *яко отъ мужа* (Евр *ишъ*) *взята бысть сія* Къ сему близокъ русскій переводъ «она назовется замужною, потому что отъ мужа взята»

24. Сего ради оставить человекъ отца своего и мать, и прилѣпится къ женѣ своей: и будутъ два въ плоть едину.

Сего ради, т е вслѣдствіе того, что *жена отъ мужа взята бысть*, союзъ между ними тѣснѣе, чѣмъ между родителями и дѣтьми. Отца съ матерью безъ грѣха можетъ, иногда долженъ оставить сынъ, когда вступить въ бракъ,—какъ глава отдѣльнаго семейства, но бросить жену, или промѣнять ее на другую, по произволу, мужъ не можетъ безъ грѣха Союзъ между ними, однажды заключенный, неразрывенъ. Мужъ *прилѣпится къ женѣ своей и будутъ два въ плоть едину*, т е общеніе между ними должно быть такъ тѣсно, какъ бы они были однимъ человекомъ, однимъ лицомъ Посему и сказано у Апостола, «жена не властна надъ своимъ тѣломъ, но мужъ, равно и мужъ не властенъ надъ своимъ тѣломъ, но жена» (1 Коринѣ. VII, 4).

И это не есть только обычай или законъ человѣческій, это есть установление Божіе. Слова *оставитъ человекъ отца своего и мать, и прилепится къ жень своей и будета два въ плоть едину*,—слова сии, по свидѣтельству Іисуса Христа, изрекъ Самъ Творецъ (Матѣ. XIX, 4—5), чрезъ Адама, или чрезъ Моисея—все равно, Самъ Творецъ установилъ неразрывныя отношенія между мужемъ и женой, и потому разводъ кромѣ случаевъ означенныхъ въ законѣ, есть беззаконіе, противленіе волѣ Божіей. *Еже Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ*, сказалъ Іисусъ Христосъ (—6) Равно и многоженство противно этому закону Божію, ибо къ многоженству непримѣнимы ясныя слова «будутъ два, именно двое, а не нѣсколько лицъ, одною плотію».

25 И бѣста оба нага, Адамъ же и жена его, и не стыдятся

Нагота располагаетъ къ стыду вслѣдствіе ощущенія безпорядочныхъ движеній въ тѣлѣ и также вслѣдствіе предположенія, что въ зрителѣ она возбуждаетъ нечистыя мысли. Адамъ и Ева, пока не преступили заповѣди Божіей, не ощущали въ себѣ безпорядочныхъ чувственныхъ движеній и смотря другъ на друга не допускали въ себѣ нечистыхъ мыслей. Умъ ихъ былъ такъ свѣтелъ, что его не помрачали похоти любви ихъ къ Богу была такъ чиста, что легко устраняла отъ ихъ сердець чувственное пристрастіе другъ къ другу. Половыя ихъ отношенія были неукоризненнаго свойства, потому что имѣли цѣлю не удовлетвореніе похоти, а исполненіе благословенія Божія «плодитесь и размножайтесь». Посему ни въ себѣ не ощущая ничего нечистаго, ни другъ друга не подозрѣвая въ нечистыхъ мысляхъ, возбуждаемыхъ въ грѣшникѣ возрѣніемъ на чужую наготу, они не имѣли причинъ стыдиться своей наготы. Таково было состояніе невинности первыхъ людей. Сколько времени оно продолжалось, неизвѣстно.

Далѣе слѣдуетъ повѣствованіе объ искушеніи первыхъ людей змеемъ и о грѣхопадении ихъ (Быт. III, 1—20).

1. Змій же бѣ мудрѣйшій всѣхъ звѣрей сущихъ на земли, ихже сотвори Господь Богъ. И рече змій женѣ: что яко рече Богъ: да не ясте отъ всякаго древа райскаго?

Змій, о которомъ идетъ здѣсь рѣчь, поставляется на ряду съ прочими звѣрями сущими на земли, и въ самомъ проклятіи,

ему изреченномъ, онъ также является однимъ изъ всѣхъ скотовъ и всѣхъ звѣрей земныхъ (ст 14) Слѣдственно змій этотъ былъ дѣйствительный змій, а не призракъ его Но дѣйствія, совершенныя имъ, совсѣмъ ему несвойственны Онъ говоритъ женѣ человѣческимъ языкомъ, онъ разсуждаетъ съ нею, и разсуждаетъ увлекательно. Ясное дѣло, что естественный змій былъ только орудіемъ искушенія, а искусителемъ было другое существо, совершенно отличное отъ него по природѣ Бытописатель не называетъ его по имени, описывая только его дѣйствіе въ томъ видѣ, какъ оно происходило предъ Евою Это не потому, чтобы Бытописатель самъ не зналъ искусителя, а потому, что изложеніемъ дѣла, какъ оно было, хотѣлъ показать читателю, что Ева легко могла узнать искусителя подъ его личиною Кто же именно этотъ искуситель? Это падшій духъ, одинъ изъ безплотныхъ существъ, сотворенныхъ прежде видимаго міра До паденія онъ сиялъ въ ликѣ Ангеловъ, какъ денница среди звѣздъ Но онъ возгордился своимъ достоинствомъ (1 Тимое. III, 2 6), возмечталъ о независимости отъ Творца и не захотѣлъ быть послушнымъ волѣ Его Въ грѣхъ гордости и непокорности онъ вовлекъ многихъ другихъ духовъ, и вмѣстѣ съ ними, какъ врагъ Божій, отъ чего называется сатаною (что значитъ противникъ), изринуть былъ Богомъ изъ общества чистыхъ духовъ, оставшихся Ему вѣрными. Необъятная гордость сдѣлала его нераскаяннымъ и ожесточеннымъ противъ Бога грѣшникомъ и однажды навсегда затворила для него горнія обители Божіимъ правосудіемъ онъ осужденъ на пребываніе въ вѣчныхъ узахъ мрака (Іуд I, 6. 2 Петр II, 4) Но какъ преступники изъ людей, заключенные въ узы, не все сидятъ въ мѣстѣ заключенія, но выходятъ иногда за предѣлы его въ узахъ и съ провожатыми, такъ и сатанѣ, до пришествія великаго дня суднаго, оставлена еще нѣкоторая свобода дѣйствовать въ области воздушной, такъ что онъ имѣетъ возможность вредить людямъ искушеніями на зло Господь попускаетъ эти искушенія для нашей духовной пользы Людямъ нетвердымъ въ добрѣ искушенія отъ давола подають случай утвердиться въ немъ чрезъ борьбу съ ними Людей же преуспѣвшихъ въ добрѣ искушенія предохраняють отъ духовной гордости, давая имъ чувствовать немощь свою въ борьбѣ съ лукавымъ и нужду въ благодатной помощи Божіей, научають смиренію и упованію на Бога (2 Коринѣ XII,

7—9) Первою жертвою дьявольскихъ искушеній сдѣлались первые люди Слово Божіе прямо указываетъ въ искушителей ихъ дьявола Такъ Апостолъ Іоаннъ называетъ дьявола змѣемъ древнимъ (Апокалипс XII, 9, XIII, 15, XX, 2), имѣя въ виду того змія, чрезъ котораго дьяволъ оболыстилъ Еву Онъ же пишетъ *творяй грѣхъ отъ дьявола есть, яко исперва дьяволъ согрѣшаетъ.* Послѣднія слова имѣютъ тотъ смыслъ, что дьяволъ съ самаго начала человѣческой истории творить грѣхъ въ сношеніяхъ съ людьми Самъ Спаситель говоритъ о дьяволѣ *онъ человекоубійца бы искони* (Іоан VIII, 44) Св Писаніе указываетъ и побужденіе со стороны дьявола къ искушенію первыхъ людей это зависть *Завистію дьяволею смерть оуди отъ мръ* (Премудр II, 24). Самъ потерявъ блаженство, дьяволъ по зависти захотѣлъ лишить его первыхъ людей Дьяволъ искушаетъ людей иногда съ дерзостію и свирѣпостію льва, ищущаго поглотить свою добычу (1 Петр V, 8),—такъ онъ искушалъ Іова, большею же частію онъ дѣйствуетъ на людей посредствомъ оболыщеній и ухищреній, съ вкрадчивостію лъстеца (Апокалипс XII, 9), отъ чего и называется дьяволомъ (оболыстителемъ) Посредствомъ оболыщеній онъ искушаетъ и нашу праматерь, и для того, чтобъ она не могла угадать въ нихъ злаго умысла, не дерзаетъ явиться предъ нею въ своемъ настоящемъ видѣ, въ видѣ злаго, отверженнаго духа Для удобнѣйшаго достиженія своей цѣли онъ могъ бы преобразиться въ ангела свѣтла (2 Коринѣ XI, 14), въ каковомъ видѣ онъ нерѣдко являлся христіанскимъ подвижникамъ Но Богъ, Владыка міра горняго и дольняго, попускающій дьяволу искушать людей не для того, чтобы ввести ихъ въ грѣхъ, а для того, чтобъ укрѣпить ихъ въ добрѣ, не дозволилъ ему явиться праматери нашей въ такомъ видѣ, въ которомъ бы она не могла, при надлежащей внимательности, узнать его и восторжествовать надъ его кознями. Искуситель избралъ орудіемъ своимъ животное безсловесное, которому, какъ не могла не знать Ева, чужда была способность разсуждать и выражать свои мысли въ человѣческомъ словѣ Правда, животное это называется *мудрѣйшимъ* (точнѣе съ еврейскаго—хитрѣйшимъ) *вспѣхъ зѣрей сущихъ на земли,* и потому Господь Іисусъ Христосъ, посылая Апостоловъ на проповѣдь, заповѣдуетъ имъ быть мудрыми какъ змія (Мате X, 16), т. е внушаетъ имъ не вдаваться безъ нужды въ опасности, но укрываться отъ нихъ и беречь себя подобно зміямъ, быстро

прячущимся въ свои убѣжища при видѣ враговъ и преимущественно берегущимъ свою голову при нападеніи ихъ Но эта естественная мудрость безсловеснаго ничего не имѣетъ общаго съ неестественною мудростію змія, говорившаго съ Евою И самъ Бытописатель, называя змія *мудрѣйшимъ*, собственно— хитрѣйшимъ, коварнѣйшимъ, имѣлъ въ виду не натуру собственно этого животнаго, но свойство существа, сокрывшагося въ немъ Притомъ сказано *зміи бѣ мудрѣйшій*, а не *есть* мудрѣйшій Сказано такъ опять потому, что Бытописатель имѣлъ въ виду не вообще животное извѣстнаго рода съ свойственными этому роду качествами, а того исключительно змія, который былъ временнымъ орудіемъ духа злобы и только на извѣстное время проявилъ несвойственное своей природѣ лукавство И такъ, лукавство змія было собственно лукавствомъ діавола Въ чемъ же оно проявилось? *Во-первыхъ*, въ томъ, что для искушенія онъ избираетъ такое время, когда Ева была одна, не вмѣстѣ съ мужемъ Будь она вмѣстѣ съ нимъ, діаволь не осмѣлился бы напасть на обоихъ вдвоемъ они не дали бы въ обманъ такъ легко и скоро Исторія христіанскихъ подвижниковъ, терпѣвшихъ искушенія отъ діавола, показываетъ, что они побѣждаемы были искушителемъ большею частью живя въ уединеніи, вдали отъ братіи, не пользуясь руководствомъ и совѣтомъ болѣе опытныхъ въ различеніи духовъ подвижниковъ *Во-вторыхъ*, въ томъ, что діаволь съ искусительными словами обратился именно къ женѣ, а не къ мужу, онъ зналъ, что жена по самой природѣ своей болѣе восприимчива къ впечатлѣніямъ, и потому гораздо податливѣе на искушеніе, чѣмъ мужъ зналъ также, что заповѣдь, къ нарушенію которой онъ приготовился склонить ее, она слышала не непосредственно отъ Бога, а отъ мужа, и слѣдственно удобнѣе могла поколебаться *Въ-третьихъ*, въ самомъ ходѣ искушенія, который показываетъ, что оно ведено было знатокомъ своего дѣла

Что яко рече Богъ, началъ искушитель, да не ясте отъ всякаго древа райскаго? Діаволь зналъ, въ чемъ состоитъ заповѣдь, но предъ Евою притворился незнающимъ этого, для того, чтобы видомъ невѣжества удалить отъ нея поводъ къ подозрѣнію въ хитрости и лукавствѣ его И расчетъ его былъ вѣренъ Евѣ показалось, что не ее хотятъ вразумить, а отъ нея требуютъ вразумленія Смирненіе, съ видомъ котораго предложенъ былъ

вопросъ, возбудило въ ней благосклонность въ вопрошавшему и готовность продолжать съ нимъ бесѣду, чего и добивался лукавый совопросникъ. Но какъ она не могла открыть обманъ, слыша говорящимъ существо безсловесное? Ужели она не знала, что животныя не одарены словомъ? Трудно предположить это, когда она сама явилась на свѣтъ именно вслѣдствие того, что для Адама не нашлось существа во всемъ подобнаго ему, что въ мірѣ животныхъ не было ни одного, съ которымъ бы онъ могъ говорить и чрезъ слова дѣлать мысли. Нельзя же думать, будто Адамъ не сказалъ ей о причинахъ ея сотворенія. Всего вѣроятнѣе, что диаволь для предложенія своего коварнаго вопроса улучилъ то мгновение, когда она сама занята была размышленіемъ о заповѣди Божіей, когда ея вниманіе всецѣло устремлено было на заповѣдное древо и въ душѣ ея возникли недоумѣнія и любопытство, почему Богъ, давшій во власть Адаму и ей всѣ древа райскія, только плоды съ этого древа запретилъ ѣсть. Въ семъ состояніи усиленнаго размышленія, или задумчивости, ей легко было не замѣтить неестественное положеніе змія. Можно сказать даже, что въ чистой душѣ нашей прародительницы еще прежде видимаго искушенія начиналось искушеніе внутреннее, т е борьба помысловъ. Диаволь замѣтилъ это, и чтобы борьба сія не кончилась торжествомъ помысловъ правыхъ, поспѣшилъ съ своимъ вмѣшательствомъ, на успѣхъ котораго онъ надѣялся именно потому, что Ева была въ нерѣшительномъ состояніи. Въ семъ состояніи, безъ сомнѣнія тягостномъ, рѣчь змія могла обратить ея вниманіе не столько необыкновенностію ея въ устахъ животнаго, сколько совпаденіемъ съ предметомъ ея собственныхъ размышленій. Диаволь, наблюдавшій за движеніями души ея, попалъ, такъ сказать, въ тонъ того душевнаго настроенія, въ которомъ въ эту минуту находилась Ева, и которое какъ нельзя лучше соотвѣтствовало дявольскому намѣренію. Время, размышленіе, внушенія мужа могли ее успокоить и утвердить въ смиренной покорности волѣ Божіей, диаволь зналъ это и рѣшился предупредить возможность такого исхода борьбы, а Ева вмѣсто того, чтобъ остановить змія въ самомъ началѣ его бесѣды, или бѣжать отъ него, пожелала продолженія бесѣды, чего и добивался онъ.

2—3. И рече жена змію: отъ всякаго древа райскаго ясти будемъ: отъ плода же древа, еже есть посреда рая, рече Богъ, да не ясте отъ него, ниже прикоснетесь ему, да не умрете.

Изъ сихъ словъ жены видно, что она очень хорошо знала и усвоила заповѣдь Божию, слѣдственно преслушаніе этой заповѣди будетъ грѣхомъ вѣдѣнія, а не слѣдствиемъ невѣдѣнія, достойнымъ извиненія. Но слова жены *ниже прикоснетесь ему* (древу посреда рая), въ заповѣди Божіей, данной Адаму, не встрѣчаются. Богъ запретилъ только ѣсть отъ древа познанія добра и зла, а не запретилъ касаться его, или плодовъ его. Но вѣроятно между Адамомъ и женою его условлено было не только не ѣсть, но и не прикасаться, чтобъ осязаніемъ не возбудить чувства вкуса. Дѣло могло происходить такъ когда жена впервые выслушала отъ мужа заповѣдь Божию, она, по свойственному женамъ любопытству, пожелала узнать, почему Богъ далъ столь строгую заповѣдь, и побуждаемая возрастающимъ любопытствомъ сдѣлала движеніе, чтобы рукою приблизить и осмотрѣть запрещенные плоды. Тогда Адамъ успѣшилъ остановить ее, сказавъ «и не касайся умрешь». Какъ бы то впрочемъ ни было, Ева въ отвѣтъ искустителю сказала все, что у ней было на душѣ. Хитрый искуститель не могъ не обрадоваться такой откровенности изъ словъ Евы онъ замѣтилъ, что она очень удивляется строгости заповѣди Божіей и отъ нарушенія ея удерживается больше страхомъ смерти, чѣмъ любовью и преданностію къ Давшему заповѣдь. Дьяволу пріятно было, что на его вопросъ отвѣчаютъ не только благосклонно, но еще согласно съ его намѣреніемъ возбудить пренебреженіе къ заповѣди, строгой по непонятной причинѣ. Дьяволъ тотчасъ сообразилъ, что ему теперь осталось сдѣлать, чтобы бѣдную душу, уже предрасположенную къ недовольству заповѣдью, волнуемую неудовлетворяемымъ любопытствомъ о причинѣ ея строгости, окончательно поколебать въ преданности Творцу и возмутить противъ Него.

4—5. И рече змій женѣ: не смертію умрете. Вѣдѣше бо Богъ, яко, въ онъже аще день снѣсте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, вѣдѣще доброе и лукавое.

Чѣмъ больше смиренія дьяволъ показалъ съ первыхъ словъ къ Евѣ, чтобы завлечь ее въ разговоръ съ собою, тѣмъ дерзновеннѣе и наглѣе онъ теперь приступаетъ къ ней, ободренный ея вниманіемъ къ себѣ. *Не смертію умрете*, т.-е. напрасно

вы боитесь смерти отъ вкушенія запрещенныхъ плодовъ. Плоды эти совсѣмъ не смертоносны, и запрещены отнюдь не потому, будтобы заключалась въ нихъ смертоносная сила, а по другой причинѣ,—единственно по недоброжелательству и зависти къ вамъ Бога. *Въдѣше бо Богъ, яко, въ онъже аще день сънѣте отъ него, отверзутся очи ваши, и будете яко бози, въдѣше доброе и лукавое.* Т. е. Богъ зналъ, что вы сдѣлаетесь подобными Ему съ той минуты, какъ вкусите отъ древа познанія добра и зла, что вы тогда сдѣлаетесь столь же всевѣдущими, какъ Онъ Самъ. Богъ не хочетъ этого, Онъ хочетъ одинъ обладать всевѣдѣніемъ, и потому намѣренно старается держать васъ въ состояніи дѣтскаго невѣдѣнія добра и зла, и слѣдственно въ состояніи жалкой зависимости отъ Него. Вѣрять угрозѣ Божіей и малодушно бояться ея значить не знать собственнаго блага, значить осудить себя на вѣчное дѣтство и на вѣчную зависимость отъ Бога. Поймите, что дѣло идетъ о вашемъ благѣ, не будьте равнодушны къ нему. Богъ по одной зависти закрываетъ ваши глаза отъ того совершеннаго и обширнаго вѣдѣнія, приобретене котораго сдѣлаетъ васъ изъ подчиненныхъ соперниками Ему. Отбросьте малодушие, смѣло ѣшьте отъ запрещенныхъ плодовъ, и тогда повязка съ вашихъ духовныхъ очей спадетъ, и предъ ними откроется обширная область вѣдѣнія, такъ что, обладая такимъ вѣдѣніемъ, вы уже не будете нуждаться въ руководствѣ Божіемъ, сами сдѣлаетесь богами.—Таковъ смыслъ дьявольскихъ внушеній въ нихъ что ни слово, то ложь. Искуситель зналъ, что первые люди съ плодами вкусятъ смерть, и однакожъ утверждалъ, что не умрутъ,—это первая ложь. Ложь также, будто отверзутся у нихъ очи. Очи дѣйствительно отверзутся, только для ощущенія постыдной наготы, а не для ощущенія удовольствія, доставляемаго многовѣдѣніемъ. Ложь, будто они *будутъ яко бози, въдѣше доброе и лукавое.* Познаніе добра и зла, которое достигается чрезъ вкушеніе зла, чрезъ порабощеніе злу, ничего не имѣетъ общаго съ божескимъ познаніемъ добра и зла, соединеннымъ съ свободою отъ всякаго зла. За снѣ-то ложныя и коварныя внушенія Господь Иисусъ Христосъ именуетъ дьявола ложью и отцемъ лжи (Іоан. VIII, 44). Чувство, которое дьяволъ хотѣлъ возбудить въ душѣ Евы этими внушеніями, есть гордость, самолюбивое желаніе свергнуть съ себя зависимость отъ Бога и сравняться съ Нимъ всевѣдѣніемъ. Посему и Сирахъ говоритъ *начало грѣха гордыня* (X, 15).

6. И видѣ жена, яко добро древо въ снѣдь, и яко угодно очима видѣти, и красно есть еже разумѣти: и взявши отъ плода его яде, и даде мужу своему съ собою, и ядоста.

Слова дьявола произвели желаемое имъ дѣйствіе Мысль быть равною съ Богомъ по многовѣдѣнію и независимою отъ Него овладѣла душою Евы Внутреннее паденіе, или отпаденіе отъ Бога уже совершилось, борьба душевная кончилась торжествомъ помысловъ неправыхъ Оставалось внѣшнимъ образомъ показать внутри зародившійся грѣхъ И вотъ теперь она уже другими глазами смотритъ на древо, чѣмъ прежде И прежде она не разъ взирала на него, но это воззрѣніе возбуждало въ ней благоговѣйное удивленіе совершенствамъ Творца, открывшимся въ красотѣ древа, напоминало о покорности Богу и о неизбѣжномъ за непокорность наказаніи, теперь же совершенно измѣнился взглядъ на то же древо Она *видѣ, яко добро древо въ снѣдь*, т е ей показалось, что плодъ древа вкусенъ и питателенъ,—значитъ въ ней заговорила чувственность, которая дотолѣ сдерживаема была уздою страха, *яко угодно очима видѣти*, т е по самому виду древесный плодъ показался ей такъ красивъ, что все бы смотрѣла на него,—значитъ въ Евѣ открылась та разсѣянность чувствъ, съ которой несовмѣстно исканіе единого на потребу, помышленіе о Богѣ, но преимущественно древо показалось ей прекраснымъ потому, что вкушеніе отъ плодовъ его обѣщало ей Божеское вѣдѣніе добра и зла *красно есть еже разумѣти* Желаніе достигнуть этого вѣдѣнія, поддерживаемое чувственностью и суетностью, было столь сильно въ ней, что она *взявши отъ плода его (древа) яде и даде мужу своему съ собою, и ядоста* Она убѣдила къ тому своего мужа повтореніемъ ему словъ змія и своимъ примѣромъ Тяжело согрѣшила жена, потому что и сама впала въ преслушаніе воли Божіей, и мужа увлекла къ тому же Но не менѣе тяжело палъ мужъ, когда послушался больше жены, чѣмъ Бога, отъ Котораго притомъ непосредственно принялъ заповѣдь Вмѣсто того, чтобы внушить женѣ, какъ худо она поступила, и расположить ее къ раскаянію, онъ поспѣшилъ послѣдовать ея внушенію и примѣру его могло поразить опасеніе, что если онъ сохранить вѣрность заповѣди, то утратить свое первенство надъ женою, которая получитъ надъ нимъ перевѣсъ Божескимъ вѣдѣніемъ добра и зла

7. И отверзошася очи обѣма, и разумѣша, яко нази бѣша, и сшиста листвіе смоковное, и сотвориша себѣ препоясанія.

Пагубныя слѣдствія преступленія Божіей заповѣди не замедлили обнаружиться. Предсказаніе змѣ сбылось у преступниковъ дѣйствительно открылись очи, но не для свойственнаго Богу разумѣнія добра и зла безъ порабощенія злу, а для горькаго уразумѣнія своей нравственной порчи. *Уразумѣша, яко нази бѣша* До грѣхопаденія тѣло ихъ было чистымъ сосудомъ чистой души. Умъ господствовалъ надъ чувственностью и ея влеченіями. беспорядочныхъ движеній въ ней не было, и потому нагота не возбуждала въ нихъ стыда. Теперь же умъ пересталъ быть владыкою плоти. Въ чувственной природѣ возникли и обнаружились нечистыя влеченія, которыя породили въ душѣ праотцевъ чувство новое, тяжелое,—имъ стало стыдно и другъ передъ другомъ, ибо они не могли видѣть другъ друга нагими безъ того, чтобы въ тѣлѣ не пробудилось беспорядочное движеніе,—и передъ своею совѣстью. Стыдъ побудилъ ихъ *сшисть листвіе смоковное и сотворитъ себѣ препоясанія*, т е изъ листьевъ смоковницы сдѣлать покровъ для чреслъ своихъ. Чувство стыда горькое, но вмѣстѣ спасительное оно свидѣтельствовало, что падшіе наши прародители не довольны были собою и способны были къ раскаянію, которое впрочемъ, какъ увидимъ, не вдругъ и не съ полною искренностію обнаружили.

8. И услышаста гласъ Господа Бога ходяща въ раи по полудни, и скрыстася Адамъ же и жена его отъ лица Господа Бога посредѣ древа райскаго.

Люди грѣхомъ удалили себя отъ Бога, но Богъ не хочетъ удалиться отъ нихъ. Онъ, какъ-бы родной отецъ, близокъ былъ къ невиннымъ, Онъ являетъ Свою близость и къ падшимъ. День склонялся къ вечеру. Солнечный жаръ уступалъ мѣсто вечерней прохладѣ (вмѣсто *пополудни*, съ евр. *во время прохлады дня*). Въ раю послышался гласъ, по которому падшіе тотчасъ узнали приближеніе къ нимъ, въ чувственномъ видѣ, Господа, ибо, вѣроятно, и прежде явленія Его предвѣряемы были подобнымъ гласомъ. Не сказано, въ какомъ именно видѣ являлся Господь. По всей вѣроятности это былъ образъ человѣка въ таковомъ образѣ и впоследствии были бого-

явленія патриархамъ Основаніемъ такихъ богоявленій было особенное снисхожденіе Божіе къ людямъ, вънцомъ котораго имѣло быть воплощеніе Сына Божія для нашего спасенія До паденія явленіе Бога возбуждало радость въ прародителяхъ, теперь же оно возбудило одинъ испугъ Совѣсть сказала имъ что идетъ къ нимъ Обличитель и Судя Они поспѣшили укрыться подъ тѣнью райскаго древа для того, чтобы скрыть отъ Бога свое смущеніе и замѣшательство. Испугъ ихъ былъ такъ великъ, что на эту минуту помрачилъ ихъ смыслъ до забвенія о вездѣприсутствіи и всевѣдѣніи Божіемъ. Говоримъ— на эту минуту, потому что нельзя утверждать, будто мысль о невозможности спрятаться отъ Вездѣсущаго и Всевѣдущаго навсегда въ нихъ померкла,—иначе они, какъ сейчасъ увидимъ, не отозвались бы на гласъ Божій

9. И призва Господь Богъ Адама, и рече ему: Адаме, гдѣ еси?

Господь дѣлаетъ этотъ вопросъ не потому, чтобы не зналъ, куда скрылся Адамъ, а потому, что желалъ побудить Адама къ свободному признанію своей вины

10. И рече Ему (*Адамъ*). гласъ слышахъ Тебе ходяща въ рай, и убохся, яко нагъ есмь, и скрыхся.

Звукъ голоса, услышанный Адамомъ былъ тотъже, къ какому привыкъ Адамъ до паденія голосъ этотъ, покрежнему. звучалъ благостію и любовію. Адамъ не могъ не отозваться на него, не могъ отвѣчать на него упорнымъ молчаніемъ ожесточеніе еще не проникло въ его душу, и страхъ правосудія еще не породилъ въ ней отчаянія Но вмѣстѣ съ симъ въ отвѣтъ Адама сказалась сила грѣха *Убохся*, говоритъ онъ, *яко нагъ есмь* Грѣшникъ боится показать Богу свою наготу Но какъ онъ могъ признавать себя нагимъ, когда прикрылъ наготу смоковнымъ листвіемъ? Видно, это прикрытіе не истребило въ немъ чувства стыда, видно, оно не прекратило тѣхъ неправильныхъ движеній въ тѣлѣ, которыми возбуждено это чувство. Ихъ онъ стыдится предъ женою, тѣмъ стыднѣе ему въ присутствіи Бога Но онъ стыдится только слѣдствій преступленія заповѣди Божіей, а не самаго этого преступленія Грѣшникъ признается только въ томъ, *чѣмъ* онъ сталъ, а не въ томъ, *отъ чего* онъ сталъ такимъ Какъ неполно такое признаніе!—*И скрыхся*. Грѣшникъ не хочетъ имѣть свидѣтелемъ

своего смущенія Того, предъ Кѣмъ вся нага и объявлена Это свидѣтельствуется и о силѣ смущенія, и о силѣ грѣха, могущаго смутить душу до нѣкотораго помраченія въ ней мысли о всевѣдѣннѣи Божіемъ

11. И рече ему (Адаму) Богъ. кто возвѣсти тебѣ, яко нагъ еси, аще не бы (развѣ) отъ древа, егоже заповѣдахъ тебѣ сего единого не ясти, отъ него яль еси?

Грѣшникъ признаетъ свою наготу, или срамоту, но не открываетъ ея причины. Господь хочетъ привести его къ сознанию того преступленія, которое послужило первоначальною причиною его срамоты Богъ не прямо обличаетъ Адама въ семь преступленнн, а только вопрошаетъ его развѣ онъ ѣлъ отъ плодовъ запрещеннаго древа?—вопрошаетъ для того, чтобы дать ему возможность искреннимъ отвѣтомъ свободно осудить самого себя въ грѣхѣ

12. И рече Адамъ. жена, юже далъ еси со мною, та ми даде отъ древа, и ядохъ.

Адамъ наконецъ признаетъ свой грѣхъ, но вмѣсто того, чтобы обвинить себя одного, отвѣтственность за него слагаетъ на жену, и даже на Самого Бога, Который далъ ему жену, какъ будто она могла насильно привлечь ко грѣху того, кто поставленъ во главу ея, и какъ будто Богъ сотворилъ жену на грѣхъ мужу

13. И рече Господь Богъ женѣ: что сіе сотворила еси? И рече жена: змій прельсти мя, и ядохъ.

Жена въ отвѣтѣ на вопросъ Судии подражаетъ мужу вину свою она слагаетъ на змя, не разсуждая, что змій потому обольстилъ ее, что встрѣтилъ въ ней не сопротивление, а сочувствіе къ его льстивымъ внушеніямъ — Допросъ конченъ. Слѣдуетъ приговоръ сперва змію, потомъ людямъ Змію сдѣланъ приговоръ безъ предварительнаго допроса, потому что цѣлю допроса могло быть только приведеніе виновнаго къ раскаянію, которое немислимо въ змѣй искусителѣ, т е дьяволѣ.

14. И рече Господь Богъ змію: яко сотворилъ еси сіе, проклятъ ты отъ (предъ) всѣхъ скотовъ, и отъ всѣхъ звѣрей земныхъ: на персехъ твоихъ и чрево ходити будеши, и землю снѣси вся дни живота твоего.

Проклятіе, произнесенное надъ змеемъ, относится и къ животному, послужившему орудіемъ искушенія, и къ самому искустителю, — нераздѣльно, потому что дьяволъ дѣйствовалъ

нераздѣльно съ змѣемъ Правда, виновенъ собственно искушитель, а не естественный змій, существо неодаренное разумомъ и свободою и могущее быть только орудіемъ чужаго грѣха, а само неспособное къ грѣху. Но «не удивительно, если Богъ проклинаетъ орудіе искушенія и грѣхопаденія человѣческаго, когда Онъ и всю землю проклинаетъ ради человѣка (ст 17) Въ семь случаѣ Онъ уподобляется отцу, который проклинаетъ мечъ, отъявшій жизнь у его сына, или дѣтководителю, который, дабы удержать въ предѣлахъ порядка юность посполновенную, поставяетъ предъ нею видимые памятники наказаннаго своеволя» (Зап. на кн Бытія) Змій естественный проклинается предъ всѣми скотами и звѣрями въ томъ смыслѣ, что онъ несравненно болѣе чѣмъ всякое другое животное, возбуждаетъ отвращеніе и вмѣстѣ страхъ не всѣ изъ змѣевъ ядовиты но всѣ для большей части людей страшны, потому что трудно отличить между ними вредныхъ и безвредныхъ. Змій естественный осуждается ходить на персяхъ и чревѣ. Можно думать, что Господь обращаетъ въ наказаніе змію естественныя его свойства. Богъ какъ-бы такъ сказалъ змію «ты созданъ пресмыкающимся животнымъ, — и навсегда останешься пресмыкающимся и притомъ презрѣннымъ. При взглядѣ на тебя люди будутъ вспоминать то несвойственное тебѣ положеніе разумнаго и словеснаго существа въ которое ты на нѣсколько минутъ поставленъ былъ дьяволомъ, и вспоминая это, будутъ такъ же смѣяться надъ тобою и презирать тебя, какъ они будутъ смѣяться и презрительно обращаться съ самозванцемъ, принявшимъ на себя видъ знатной особы, когда откроютъ его обманъ и узнаютъ въ немъ простаго смертнаго». Змій осуждается ѣсть землю: это значитъ, что пища его (большею частью мелкія пресмыкающіяся животныя) будетъ мѣшаться съ прахомъ — Весь этотъ приговоръ естественному змію какъ должно понимать въ отношеніи къ духовному змію, т е дьяволу? — Проклятіе змія предъ всѣми скотами и звѣрями означаетъ, что дьяволъ, возбудившій благосклонность къ себѣ Евы, будетъ для людей ненавистнѣйшимъ изъ всѣхъ существъ, имя его, какъ врага Бога и человѣковъ, будетъ предметомъ омерзѣнія — Хожденіе змія на чревѣ и персяхъ служить образомъ крайняго уничиженія духовнаго змія. Отпадши отъ Бога, онъ низвергнутъ былъ Богомъ съ прежней высоты и осужденъ на вѣчныя мѣки. Кипя злобою на Вышняго, онъ надѣялся по-

править свое положеніе присвоеніемъ себѣ господства надъ людьми и сдѣлаться чрезъ то соперникомъ Богу. Но успѣхъ его вліянія на людей послужить къ вѣщшему уничиженію его отъ Бога и только отягчить уже произнесенное ему осужденіе на вѣчныя мѣки въ адѣ — Яденіе змѣемъ земли знаменуетъ окончательное пораженіе и посрамленіе дьявола, угрожающее ему отъ Богочеловѣка, — въ каковомъ видѣ и Давидъ изображаетъ торжество надъ врагами Соломона и прообразованнаго имъ Христа Спасителя *врази его персть по шжуть* (Псал. LXXI, 9).

15. И вражду положу между тобою и между женою и между сѣменемъ твоимъ, и между сѣменемъ той: той твою блюсти будетъ главу, и ты блюсти будеши его пятау.

И сии грозныя слова ближайшимъ образомъ относятся къ змю — животному, но подъ образомъ вражды къ нему жены и сѣмени ея и пораженія его въ главу сѣменемъ жены даютъ намъ видѣть собственно борьбу съ дьяволомъ и побѣду надъ нимъ Христа Спасителя и въ общеніи со Христомъ избранной части человѣчества. Въ самомъ наказаніи дьяволу, изреченномъ въ сихъ словахъ, Господь подаетъ человѣку надежду спасенія во Христѣ, являетъ согрѣшившему человѣку милость Свою, и ею утѣшаетъ его. Вотъ первое обѣтованіе или первоевангеліе о Христѣ оно служитъ зерномъ, изъ котораго разовьются всѣ дальнѣйшія обѣтованія и пророчества о Христѣ, приготовлявшія къ принятію Его ветхозавѣтныхъ вѣрующихъ.

И вражду положу между тобою и между женою Жена вступила въ протівоестественный союзъ съ духовнымъ змѣемъ-дьяволомъ, на пагубу себѣ и своему потомству. Но милосердый Господь не хочетъ гибели грѣшника, къ которой неизбѣжно ведетъ союзъ съ врагомъ Бога и всякаго добра. Спасенія человѣка не иначе можно, какъ чрезъ расторгненіе этого союза. Самъ человѣкъ своими силами не можетъ расторгнуть его, не можетъ разорвать грѣховныя цѣпи, которыми оцуталъ его дьяволъ, даже не можетъ начать самой борьбы съ дьяволомъ, — онъ рабъ его, будучи рабомъ грѣха (Іоан. VIII, 34). И вотъ за этого злосчастнаго раба вступается Господь. Онъ Самъ начинаетъ дѣло освобожденія его возбужденіемъ борьбы между нимъ и дьяволомъ, самъ поставляетъ человѣка во враждебное отношеніе къ дьяволу, и такимъ образомъ полагаетъ начало Царству благодати, спасающей человѣка. Онъ Самъ Своею благодатію касается сердца грѣшника и даруетъ ему силу для

сопротивленія грѣху и дьяволу *Вражду поюжу*, говоритъ Господь змию, *между тобою и между женою* Первая въ мірѣ жена первою попала въ сѣть дьявола и легко отдалась во власть его, но она же своимъ раскапиемъ потрясаетъ его власть надъ собою Равно и во многихъ другихъ женахъ, особенно въ лицѣ преблагословенной жены Дѣвы Марии, онъ встрѣтитъ сильный отпоръ своимъ кознямъ — *И между сѣменемъ твоимъ, и между сѣменемъ твоемъ* Подъ сѣменемъ духовнаго змя, такъ какъ у него не можетъ быть естественнаго потомства, разумѣются подчиненные ему злые духи, также нечестивые люди, которыхъ слово Божіе ясно именуется порожденіями ехидны (Матѣ III, 7) и чадами дьявола (Іоан III, 10), и особенно главное исчадіе дьявола—антихристъ (2 Солун II, 3) По обѣтованію Господа, не будетъ мира между сими исчадіями дьявола и сѣменемъ жены. Подъ сѣменемъ жены, враждебнымъ сѣмени змя, должно разумѣть собственно одно лицо (Быт IV, 25) изъ потомковъ жены (Галат. IV, 4), именно того изъ нихъ, который отъ вѣчности предопредѣленъ къ спасенію людей и во времени родился отъ жены (Галат IV, 4) безъ сѣмени мужа Онъ затѣмъ и явился въ міръ, чтобы *разрушить дѣла дьявола* (1 Іоан III, 8), т-е царство дьявола, наполненное его слугами, его сѣменемъ Но Богочеловѣкъ явился борцемъ противъ сѣмени змя, или царства дьявола, не только личною Своею дѣятельностью во днѣхъ плоти Своея, а вмѣстѣ въ лицѣ тѣхъ потомковъ жены, которые до явленія Его въ міръ ратовали противъ сѣмени змя подъ знаменемъ Его, съ вѣрою въ Него, и тѣхъ, которые, по пришествіи Его, соединились подъ Его побѣдное знамя для той же борьбы Онъ такъ близокъ къ нимъ, такъ тѣсно соединенъ съ ними, какъ глава съ членами тѣла При такомъ отношеніи ихъ ко Христу не будетъ противорѣчія въ томъ, если мы подъ сѣменемъ жены, враждебнымъ сѣмени змя, разумѣя собственно Христа, будемъ вмѣстѣ разумѣть вѣрующихъ въ Него, или всю воинствующую церковь, какъ тѣло Его

Той твоею блюсти будетъ главу — Той, слѣдовало бы сказать то, т-е сѣмя жены Примѣчаемый здѣсь недостатокъ грамматическаго согласованія въ родѣ греческими и за ними славянскими переводчиками намѣренно допущенъ вслѣдствіе того, что они подъ сѣменемъ жены, поражающаго главу змя, признаютъ собственно одно лицо, т-е Христа Ихъ мнѣніе тѣмъ болѣе достойно уваженія, что здѣсь сѣмя жены противопоставляется не множе-

ству *сѣмени змя*, но одному змию — *Твоею сотретъ главу* Для естественнаго змя можетъ быть смертельно только въ голову нанесенное поражение если же у него голова цѣла, не раздавлена, то хотя бы всѣ остальные части его были изрублены, онъ можетъ еще сохранять жизнь и уязвлять ядовитымъ жаломъ Соотвѣтственно сему, поражение духовнаго змя въ главу сѣменемъ жены означаетъ, что Христось совершенно побѣдитъ дьявола и отниметъ у него всю силу вредить людямъ Сего торжества надъ дьяволомъ Христось достигнулъ посредствомъ крестной смерти, незадолго до которой Онъ Самъ сказалъ *нынѣ князь мира сего изнанъ будетъ вонъ* (Іоан XII, 31) Но и при самомъ вступленіи въ служеніе Искупителя, и въ продолженіе сего служенія Христось побѣждалъ дьявола, когда былъ искушаемъ отъ него въ пустынѣ когда изгонялъ изъ людей бѣсовъ когда повсюду распространялъ и утверждалъ въ сердцахъ людей истину, неприятную отцу лжи По вознесеніи Господнемъ и по сошествіи Св Духа быстрое распространеніе христіанства свидѣтельствовало о столь же быстромъ сокращеніи предѣловъ царства сатаны, который, впрочемъ, окончательно будетъ приведенъ въ бездѣйствіе не раньше втораго пришествія Христова — *И ты блюсти будещи Ело пяту* До втораго пришествия дьяволу дается возможность вредить людямъ, и въ ихъ лицѣ Самому Христу, но его уязвленія легко будутъ исцѣляемы, какъ уязвленія въ пяту, не опасныя потому, что въ пятѣ, покрытой твердою кожею, мало крови Уязвленіе въ пяту безсильною злобою дьявола было нанесено Самому Христу, противъ Котораго онъ возмутилъ невѣрныхъ іудеевъ, распявшихъ Его Но это уязвленіе послужило только къ вящшему посрамленію дьявола и исцѣленію чловѣчества

16. И женѣ рече (Богъ:) умножая умножу печали твоя и въздыханія твоя, въ болѣзняхъ родиши чада: и къ мужу твоему обращеніе твое, и той тобою обладати будетъ

Чадородіе, источникъ благословенія Божія, будетъ орудіемъ гнѣва Божія оно будетъ соединено съ болѣзнями чревоношенія и муками рожденія, вслѣдствіе ослабленія грѣхомъ тѣлесныхъ силъ матери Но несмотря на эти мѹки и болѣзни, жена всеже будетъ имѣть влеченіе къ мужу, участіемъ своимъ въ рожденіи дѣтей причиняющему ей мѹки и болѣзни *къ мужу твоему обращеніе твое* Кромѣ того Господь обращаетъ въ наказаніе

женѣ то самоуправство, съ какимъ мужъ будетъ обращаться съ нею не какъ съ равноправною, по крайней мѣрѣ въ домашней жизни, помощницею ему, а какъ съ рабою и невольницею *и той тобою обладати будетъ* Какой урокъ смиренія для той, которая мечтала о равенствѣ съ Богомъ! Это рабство жены тяготѣло надъ нею особенно въ язычествѣ и ослаблено христіанствомъ, по ученію котораго во Христѣ Іисусѣ нѣтъ мужескаго пола и женскаго ибо всѣ составляютъ одно въ Немъ (Галат III, 28 Ефес V, 22)

17 И Адаму рече: яко послушалъ еси гласа жены твоея, и ялъ еси отъ древа, егоже заповѣдахъ тебѣ сего единого не ясти, отъ него ялъ еси. проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ въ печалехъ снѣси тую вся дни живота твоего.

Приговоръ Адаму предваряется объявленіемъ вины его, состоящей въ томъ, что онъ забывъ свое значеніе, какъ руководителя жены, вмѣсто того, чтобы внушить ей раскаяніе въ преступленіи, самъ далъ себѣ увлечь ея недобрыми внушеніями и что онъ преступилъ заповѣдь, которую самъ непосредственно въ ясныхъ выраженіяхъ принялъ отъ Бога. Приговоръ *проклята земля въ дѣлѣхъ твоихъ*, весьма тяжекъ. За вину человѣка проклиняется, т.-е. или совсѣмъ лишается благословенія плодородія, или на малоплодіе осуждается земля, воздѣлываемая руками человѣка. Проклятіе земли относится также къ качеству ея произведеній пораженныя проклятіемъ, они утратили въ значительной степени первоначальныя совершенства. первоначальную питательность и полезность для человѣка. *Въ печалехъ снѣси тую* (отъ нея) *во вся дни живота твоего* Вслѣдствіе умаленія плодородія земли, прибрѣтеніе пропитанія посредствомъ земледѣлія будетъ стоить человѣку великихъ безпокойствъ и огорченій. Нѣтъ сомнѣнія, что это проклятіе земли отразилось и въ мірѣ животныхъ, ибо животныя, питающіяся отсельъ плодами проклятой земли, не столь обильными и менѣе годными для поддержанія силъ и здоровья. по необходимости должны утратить часть первоначальныхъ своихъ совершенствъ, и можетъ быть вслѣдствіе умаленія, въ количествѣ и качествѣ, растительной пищи, многія изъ нихъ сдѣлались плотоядными

18. Тернія и волчцы возрадуютъ тебѣ и снѣси траву сельную.

Терны и волчцы и другія негодныя травы до грѣхопаденія могли произрастать только на мѣстахъ пустынныхъ, а те-

перь и на обработанной руками человека почвѣ будутъ заглушать собою полезныя растенія *И съѣси траву сельную* Тотъ, кто прежде питался плодами райскихъ деревьевъ, осуждается теперь питаться свойственной животнымъ пищею—полевою травою, въ случаѣ неурожая хлѣбныхъ растеній и древесныхъ плодовъ

19. Въ потѣ лица твоего съѣси хлѣбъ твой, дондеже возвратишия въ землю, отъ неяже взять еси: яко земля еси, и въ землю отъидеши.

И до грѣхопаденія, живя въ раю, Адамъ долженъ былъ трудиться, но тогда, вслѣдствіе плодородія почвы и крѣпости тѣлесныхъ силъ, трудъ былъ легокъ и благодаренъ Для приобрѣтенія пропитанія Адамъ осуждается теперь на изнурительный до поту и менѣе плодотворный трудъ Одна смерть освободить его отъ изнурительной борьбы съ непокорною ему природой *дондеже возвратишия въ землю, отъ неяже взять еси, яко земля еси и въ землю отъидеши* Какой ударъ для гордости человѣческой! Тотъ, кто мечталъ возвыситься до богоравенства, долженъ обратиться въ прахъ, изъ котораго сотворенъ Смертью угрожалъ Господь за ослушаніе Его воли, и эта угроза непременно исполнится Съ вкушеніемъ плода человекъ не только сталъ смертнымъ, но и дѣйствительно началъ умирать по самому тѣлу сѣмя смерти уже проникло въ тѣлесный составъ, и то, что мы называемъ смертію, есть только конецъ давно начавшейся работы смерти И если не вдругъ, не скоро наступилъ этотъ конецъ для первыхъ людей, это потому, что Господь долготерпѣливый ожидалъ отъ нихъ покаянія и плодовъ его

И проклятіе земли, и смерть суть дѣйствія не только правосудія Божія, но вмѣстѣ благодати Божіей къ грѣшнику, ибо служатъ врачевствомъ противъ гордости, учатъ смиренію, и ставятъ преграду неумѣреннымъ чувственнымъ удовольствіямъ.

20. И нарече Адамъ имя женѣ своей: жизнь (*Ева*), яко та мати всѣхъ живущихъ бѣ.

Не смотря на выслушанный отъ Бога приговоръ смерти Адамъ даетъ женѣ имя, повидимому, неумѣстное послѣ этого приговора Это свидѣтельствуеть о его благодарности къ Богу, обѣтовавшему сдѣлать жену матерью великаго Сѣмени, имѣющаго побѣдить дьявола и притупить жало смерти

VI. Паримія, положенная на вечернѣ въ понедѣль-
никъ второй седмицы Четыредесятницы.

Быт. III, 21—24, IV, 1—7

Быт. III, 21. Сотвори Господь Богъ Адаму и женѣ его ризы
кожаны и облече ихъ.

Чувство стыда другъ предъ другомъ, предъ Богомъ и своею совѣстью, возбужденное въ падшихъ прародителяхъ зрѣлищемъ наготы своей, заставило ихъ устроить препоясаніе на чресла. Господь одобряетъ это чувство и это прикровеніе срамоты, какъ свидѣтельство раскаянія во грѣхѣ, и вмѣсто несовершенной одежды, закрывавшей только часть тѣла, и притомъ непрочной (она сдѣлана изъ древесныхъ листьевъ), даруетъ имъ полную и прочную одежду изъ кожъ звѣриныхъ. Не только въ нравственномъ отношеніи нужна была одежда, какъ преграда безстыдству и ограда скромности, но и въ физическомъ грѣхъ внесъ въ тѣлесную природу нашихъ прародителей, дотолѣ крѣпкую и безболѣзненную, начало немощей и болѣзней, — одежда явилась для нихъ потребностію для защиты отъ холода, сырости, зноя. Не лишено значенія самое вещество, изъ котораго сдѣлана для нихъ одежда. Богъ могъ бы, безъ сомнѣнія, устроить для нихъ одежду изъ другаго какого либо вещества, но Онъ избираетъ такое, для полученія котораго надлежало пролить кровь безсловеснаго. Не безъ основанія думаютъ, что Господь чрезъ это хотѣлъ научить людей не только искусству одѣваться, но вмѣстѣ умилостивлять Его закланіемъ въ жертву Ему животныхъ.

22. И рече Богъ: се Адамъ бысть яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое. И нынѣ да не когда простретъ руку свою и возметъ отъ древа жизни, и снѣсть и живъ будетъ во вѣкъ.

Преступленіемъ заповѣди Божіей Адамъ не только не достигъ того, что обѣщаль ему диаволъ, т. е. равенства съ Богомъ въ многовѣдѣніи, но еще лишилъ себя права на дальнѣйшее пребываніе въ райскомъ жилищѣ. Приговоръ объ изгнаніи изъ рая Господь предваряетъ словами *се Адамъ бысть яко единъ отъ Насъ, еже разумѣти доброе и лукавое.* Въ сихъ сло-

вахъ представляющихъ собесѣдованіе между лицами Пресвятыя Троицы, выражается укоризна Адаму и вмѣстѣ сожалѣніе о томъ легкомыслии, съ какимъ онъ допустилъ себя обмануть дьявольскимъ обѣщаніемъ. Событіе показало въ какомъ смыслѣ понималъ свое обѣщаніе дьяволъ. Адамъ дѣйствительно сдѣлался подобнымъ Богу, если подѣ симъ уподобленіемъ разумѣть приобрѣтеніе знакомства съ добромъ и зломъ безъ отношенія къ тому, какъ приобрѣтено это знакомство. Оно приобрѣтено чрезъ поработаніе злу, съ утратою невинности и правоты. Не достойно ли, посему, величайшаго сожалѣнія, что Адамъ, увлеченный желаніемъ равнобожія, не догадался что ему обѣщано дьяволомъ только мечтательное равнобожіе? Не достойно ли сожалѣнія, что онъ по своей винѣ впалъ въ сѣти дьявола?

И нынѣ да не когда простретъ руку свою и возметъ отъ древа жизни и снѣсть, и живъ будетъ во вѣкъ. За вкушеніе недозволенныхъ къ употребленію плодовъ отъ древа познанія добра и зла Господь лишаетъ Адама дозволенныхъ къ употребленію плодовъ отъ древа жизни. Имъ дана была благодатная сила поддерживать безсмертіе человѣка по самому тѣлу. Господь не отъемлетъ отъ нихъ этой силы, но Ему уже не угодно было чрезъ нихъ поддерживать безсмертіе въ томъ, кто по духу отчуждилъ себя отъ жизни въ общеніи съ Богомъ. Впрочемъ лишеніе безсмертія по тѣлу было не только наказаніемъ для человѣка, но вмѣстѣ дѣломъ милости Божіей. Вѣчно жить въ безсмертномъ тѣлѣ значило бы вѣчно грѣшить и вѣчно терпѣть бѣдствія на какія осужденъ человѣкъ въ этой жизни. Смерть полагаетъ предѣлъ этимъ бѣдствіямъ и пресѣкаетъ пагубную возможность вѣчно грѣшить. Притомъ опытное дознаніе того, что счастье невозможно на этой проклятой за грѣхи человѣка землѣ, и что полная побѣда надъ грѣхомъ недостижима въ этой жизни, ослабляло въ человѣкѣ пристрастіе къ временной жизни, возбуждало въ немъ желаніе и надежду блаженства въ другомъ мѣрѣ, и устремляло его помышленія къ небесному отечеству.

23. И изгна его Господь Богъ изъ рая сладости, дѣлати землю, отъ неяже взять бысть.

Адамъ не только лишается райскаго жилища, благоустроеннаго и снабженнаго всѣми удобствами жизни, но и осуждается внѣ его, собственными, не всегда благодарными, трудами воздѣлывать землю, находящуюся въ дикомъ состояніи, и притомъ

ту, изъ которой онъ взятъ Адамъ сотворенъ былъ въ рай, теперь онъ возвращается въ то мѣсто, гдѣ происходило сотвореніе его изъ земной персти Видъ этого мѣста постоянно долженъ былъ напоминать ему, что онъ земля и что въ землю долженъ будетъ возвратиться Въ сосѣдствѣ съ раемъ, куда возбраненъ ему доступъ, это напоминаніе должно было быть особенно тяжело

24. И изрине Адама и всели его прямо рая сладости: и пристави херувима и пламенное оружіе обращаемое, хранити путь древа жизни.

Господь назначаетъ Адаму жилище не далеко отъ рая, *прямо рая*, для того, чтобы въ виду прежняго блаженнаго жилища онъ побуждаемъ былъ оплакивать потерю его и свое преступленіе Доступъ къ раю Господь заградилъ, поставивъ стражемъ къ нему херувима съ пламеннымъ обращающимся мечемъ Херувимъ—это одинъ изъ ангеловъ высшаго чина На херувимахъ, какъ на колесницѣ, возсѣдитъ Господь (Псал XVIII, 11) Посему въ видѣннн пророка Іезекіиля они являются въ видѣ колесницы, надъ которой можно было усмотрѣть чувственное подобіе славы Божіей (Іезек. I гл) Значитъ служеніе херувимовъ имѣетъ значеніе служенія истинному Богу, какъ Высочайшему Царю. Это значеніе ихъ служенія выражено было также въ золотыхъ изображеніяхъ двухъ херувимовъ, поставленныхъ надъ Кивотомъ Завета въ скинии свидѣнія и въ храмѣ Соломоновомъ херувимы преклоняли надъ Кивотомъ свои лица и крылья въ знакъ благоговѣнія къ Тому, Кто возсѣдитъ надъ ними, какъ на престолѣ, въ качествѣ Царя избраннаго народа Пророкъ Іезекіиль у каждаго изъ четырехъ херувимовъ, составляющихъ таинственную колесницу, видѣлъ по четыре лица и множество очей. Лице орла и человѣка и множество очей указывали въ херувимахъ многовѣдѣніе и зоркость, а лице льва и вола крѣпость и могущество (слич Апокалипс IV, 7). Вѣроятно подобный видъ имѣлъ херувимъ, стоявшій стражемъ у рая Однимъ видомъ своимъ и особенно пламеннымъ мечемъ, сверкающимъ и быстро вращающимся, онъ наводилъ страхъ на человѣка и держалъ его вдали отъ мѣста, ввѣреннаго охраненію столь необычайнаго стража Но для чего эта грозная стража? Богъ, безъ сомнѣнія, могъ совершенно уничтожить самый слѣдъ рая съ деревомъ жизни Но до нѣкотораго вре-

мени, можетъ быть до конца жизни Адамовой, или до потопа Онъ оставилъ неприкосновеннымъ рай съ дровомъ жизни, конечно для того, чтобъ Адамъ, имѣя постоянно въ виду потерянный рай съ живоноснымъ дровомъ, не забывалъ, какого блаженства онъ лишился, и чтобы смиренно каялся въ своемъ преступленіи Преступленіе лишило человѣка земного рая, но покаяніе уготовляло ему мѣсто въ другомъ раю, который съ дровомъ жизни откроется нѣкогда на новой землѣ (Апокалипс XX, 2 и д)

Далѣе слѣдуетъ повѣствованіе о дѣтяхъ Адама

Гл. IV, ст. 1. Адамъ же позна Еву жену свою, и зачехши роди Каина. И рече: стяжахъ человѣка Богомъ.

Благословеніе чадородія, данное прародителямъ въ раю, не утратило силы по изгнаніи ихъ изъ рая. Оно служило для нихъ источникомъ утѣшенія въ многоразличныхъ горестяхъ. Они утѣшали себя надеждою, что если сами, по приговору Божію, должны будутъ умереть, за то будутъ жить въ своихъ потомкахъ, и что если не они, такъ ихъ потомки доживутъ до времени рожденія Сокрушителя главы змеевой

Слова *позна Еву жену свою* служатъ не только скромнымъ выраженіемъ полового общенія, но вмѣстѣ предполагаютъ, что людямъ, какъ существамъ разумнымъ, въ супружескихъ отношеніяхъ свойственно слѣдовать не однимъ слѣпымъ животнымъ влеченіямъ, а вмѣстѣ сознательному, свободному движенію воли — Ева, сдѣлавшись матерью перваго сына, обрадовалась ему отчасти потому, что видѣла въ немъ плодъ благословенія Божія о чадородіи, отчасти потому, что подумала, не чрезъ этого ли сына суждено было исполниться обѣтованію Божію о сокрушеніи главы змя Радость свою и благодарность къ Богу, даровавшему ей сына, она запечатлѣла въ наименованіи его *Каиномъ*, что значитъ приобрѣтеніе Она сказала: *стяжахъ человѣка Богомъ*, т-е отъ Бога Она взираала на своего первенца, какъ на даръ Божій, а на себя, какъ на счастливую обладательницу этого дара

2. И приложи родити (потомъ родила) брата его Авеля. И бысть Абель пастырь овецъ: Каинъ же бѣ дѣлаи землю.

Сколько радовалась Ева первому сыну, отъ котораго ожидала видѣть великое утѣшеніе для себя, столько же сокруша-

лась она по рожденіи втораго, какъ это видно изъ нарече-
 нія ему имени *Авель* значить суета, ничтожество. Ева, вѣ-
 роятно, хотѣла симъ наименованіемъ выразить, что какъ въ
 первомъ сынѣ она не нашла чего ожидала, такъ и отъ втораго
 она уже не чаеть для себя радости. Имя Авеля могло быть
 дано также подъ влияніемъ предчувствія ожидавшей его участи,—
 его краткой жизни и насильственной смерти — Старшій братъ
 былъ земледѣльцемъ, младшій пастыремъ овецъ Первое заня-
 тие указано было Самимъ Богомъ Адаму, но вѣроятно Адамъ
 занимался и скотоводствомъ по нуждѣ въ одеждѣ изъ кожи
 и шерсти и въ молокоѣ, также въ приношеніи кровавыхъ жертвъ,
 и занимался, конечно, не безъ воли Божіей Дѣти Адамовы
 раздѣлили между собою оба эти занятія и можетъ быть усо-
 вершенствовали ихъ

3—5. И бысть по днехъ, принесе Каинъ отъ плодовъ земли
 жертву Богу: и Авель принесе и той отъ первородныхъ овецъ
 своихъ, и отъ туновъ ихъ: и призрѣ Богъ на Авеля и на дары
 его. На Каина же и на жертву его не внять.

И бысть по днехъ Указаніе на время неопредѣленно, но,
 вѣроятно, Бытописатель хотѣлъ сказать, что Каинъ и Авель
 стали приносить жертвы, когда уже возмужали и вступили во
 владѣніе собственностью, которою свободно могли располагать
 Приносить жертвы было издревле правомъ и обязанностію отца
 или главы семейства. Каинъ и Авель могли сдѣлаться тако-
 выми еще при жизни Адама (какъ на примѣръ Іаковъ при жизни
 Исаака), который, удерживая верховную власть надъ ними,
 могъ каждому изъ нихъ дать часть изъ своего имущества въ
 полномъ властное распоряженіе, дозволить имъ жить отдѣльно
 отъ себя и совершать жертвоприношенія

Жертвы Каина и Авеля—первыя изъ упоминаемыхъ въ
 Библии Это не значитъ однако, чтобы дотолѣ не было жертво-
 приношеній Первая жертва, вѣроятно, принесена была еще въ
 раю. Догадываются, что кожаныя ризы, въ которыя Богъ
 одѣлъ Адама и жену его, сдѣланы были изъ кожи животнаго,
 принесеннаго въ жертву. Сами ли люди придумали угождать
 Богу жертвами, или Богъ научилъ ихъ тому? Всего спра-
 ведливѣе полагать, что жертвы имѣютъ Божественное происхо-
 жденіе. О жертвѣ Авеля Апостоль сказалъ, что онъ *вторую мно-
 жайшую жертву принесе паче Каина* (Евр XI, 4) Но «вѣра.

сказалъ тотъже Апостоль, отъ слуха (отъ слушанія), слухъ же глаголомъ Божиимъ (отъ слова Божія)» (Римлян X, 17). Слѣдственно слово Божіе, или заповѣдь Божія, была основаниемъ для жертвоприношеній, и Авель былъ только исполнителемъ этой заповѣди, усвоивъ ее съ вѣрою

Съ какою цѣлю установлены Богомъ жертвы? Безъ сомнѣнія, Самъ Богъ въ нихъ не нуждался, ибо все Ему принадлежитъ. Жертвы должны были свидѣтельствовать о зависимости приносящихъ оныя отъ Бога. Принося въ жертву Богу дары благодати Его, люди чрезъ се должны были исповѣдывать и свою благодарность къ Нему за Его дары, и также свое желаніе и надежду пользоваться впередъ Его милостями. Кромѣ того жертвы кровавыя имѣли связь съ грѣхомъ человека. Грѣхъ навлекъ на грѣшника гнѣвъ Божій, содѣлалъ его достойнымъ вѣчнаго осужденія и проклятія отъ Бога. Кровавыя жертвы установлены Богомъ для умилоствленія Его, для утоленія Его гнѣва «Я далъ ее (кровь) вамъ на жертвенникъ, чтобы очищать души ваши, ибо кровь сія душу очищаетъ» (Левит. XVII, 11) Но какимъ образомъ кровь животного можетъ очищать душу? Сама по себѣ кровь, конечно, не имѣетъ этой силы «Невозможно, чтобы кровь козловъ и тельцевъ уничтожала грѣхи» (Евр X, 4) Для сей цѣли можетъ довлѣть только кровь Богочеловѣка. Правосудный Богъ, оскорбленный грѣхомъ человека, могъ быть умилоствленъ только кровію безгрѣшнаго и невиннаго, каковымъ былъ одинъ Богочеловѣкъ. Кровь Его пролита была во времени, но очистительная сила ея простирается на всѣ времена. Онъ есть Агнецъ Божій, закланный отъ сложенія міра (Апокалипс XIII, 8), по предвѣчному совѣту Божію. Онъ есть вѣчный первосвященникъ (Псал CIX, 4 Евр VII, 21), жертва котораго отъ вѣчности ходатайствовала предъ правосудіемъ Божиимъ за всѣхъ людей, какъ тѣхъ, которые принадлежатъ къ новозавѣтной Церкви, такъ и чадъ церкви ветхозавѣтной, съ вѣрою ожидавшихъ Его пришествія. Вѣра сія во времена ветхозавѣтныя поддерживаема была не только многоразличными обѣтованіями и пророчествами о Христѣ, но вмѣстѣ кровавыми жертвами. Въ нихъ Господь предварительно явилъ жертву, имѣвшую нѣкогда принестися на крестномъ жертвенникѣ. Животныя потому и были приносимы въ жертву, что кровь ихъ, какъ неповинныхъ въ грѣхѣ человека, прообразовательно указывала на кровь невиннаго и

святѣйшаго Богочеловѣка. Не усомнился сказать, что ветхозавѣтныя жертвы были не только прообразованіемъ искупленія, но и средствомъ къ низведенію благодати Христовой въ души тѣхъ, которые, принося жертвы, вѣрою прозрѣвали въ грядущее искупленіе и сердцемъ сокрушеннымъ и смиреннымъ жаждали его. Только подъ этимъ условіемъ жертвенная кровь безсловесныхъ могла «очищать душу».

И призрѣ Господь на Авеля и на дары его на Каина же и на жертву его не внятъ. Какимъ образомъ можно было узнать, что одна жертва благоволительно принята Богомъ, а другая не принята? Нерѣдко Богъ свидѣтельствовалъ Свое благоволеніе къ жертвамъ ниспосланиемъ огня на нихъ. Такъ Онъ ниспослалъ огонь на жертву Аарона (Левит IX, 24), на жертвы Гедеона (Судей VI, 21), Давида (1 Паралипом XXI, 26), пророка Или (3 Царств. XVIII, 38). Догадываются, что сіе же знаменіе дано было Авелю. Причина предпочтенія жертвы Авелевой предъ Каиновой заключалась не въ томъ, что одинъ принесъ жертву кровавую, другой безкровную,—эта разность была слѣдствіемъ ихъ неодинаковыхъ занятій, каждый приносилъ жертву отъ плодовъ своихъ трудовъ,—а главнымъ образомъ въ душевномъ расположеніи принесшихъ. «Вѣрою, говоритъ Апостоль, Авель принесъ Богу жертву лучшую, нежели Каинъ» (Евр XI, 4), то-есть причиною того, что жертва Авеля была угоднѣе Богу Каиновой, была сердечная его преданность Богу, основанная на вѣрѣ въ непреложность Его обѣтованій и на убѣжденіи, что Ему, какъ Высочайшему Духу, подобаешь больше духовное поклоненіе, чѣмъ обрядовое. Въ Каинѣ же не было этихъ духовныхъ расположеній, принося Богу жертву, онъ совершалъ одинъ обрядъ и не возносился къ Богу умомъ и сердцемъ. Онъ думалъ, что обязанности его къ Богу состоятъ только въ исполненіи одного обряда. Разность духовныхъ расположеній обоихъ братьевъ сказалась въ самомъ выборѣ жертвъ. Авель, по сердечному усердію къ Богу, принесъ Ему въ жертву самыхъ лучшихъ животныхъ изъ своего стада, такихъ, какими каждый хозяинъ преимущественно дорожить, то-есть первородныхъ и хорошо откормленныхъ (тучныхъ). О Каинѣ же не говорится, чтобъ онъ выбралъ въ жертву лучше изъ плодовъ земныхъ. По всей вѣроятности и по качеству и по количеству они были незначительны. «Сойдутъ съ рукъ и эти, разсуждалъ онъ. Зачѣмъ даромъ пропадать отборнымъ плодамъ? Лучше они

останутся въ мою пользу Богъ вѣдь не станетъ ихъ употреблять въ пищу» Разсужденіе весьма похожее на рѣчь Іуды о бесплодной тратѣ драгоцѣннаго мѣра на помазаніе ногъ Іисуса Христа

5. И опечалися Каинъ зѣло, и испаде лице его.

Неблаговоленіе Божіе къ жертвѣ Каина, естественно, огорчило его Но это огорченіе не было огорченіемъ покаянія, печалю по Бозѣ, не соединялось съ смиреннымъ сознаніемъ своей вины — оно было огорченіемъ досады и на брата, младшаго предъ нимъ по возрасту и однако предпочтеннаго предъ нимъ отъ Бога, и на Самого Бога, какъ будто Богъ сдѣлалъ ему обиду, явивъ знаменіе Своего благоволенія не ему, а брату его Огорченіе свое Каинъ глубоко затаилъ въ душѣ — оно не высказывалось ни въ словахъ, ни въ дѣлахъ, а только въ суровомъ видѣ лица *Лице его испаде*, то-есть онъ смотрѣлъ потупленными взорами (изподлобья)

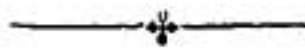
6. И рече Господь Богъ Каину: вскую прискорбенъ былъ еси? и вскую испаде лице твое?

Милосердый Господь, заградившій людямъ доступъ къ раю, не пересталъ однако быть близкимъ къ нимъ и внѣ рая,—по прежнему Онъ являлся къ нимъ въ доступномъ для нихъ чело-вѣческомъ образѣ Сіе снисхожденіе Божіе дано было испытать и Каину Подобно другу, спѣшащему навѣстить своего пріятеля, находящагося въ горѣ и въ горѣ безмолвнаго, и словами сочувствія разговорить и успокоить его,—милосердый Господь посѣщаетъ Каина и Своими вопросами, полными участія къ нему, старается вызвать его на откровенную бесѣду съ Собою, и расположить его къ спокойному и безпристрастному обсужденію своего положенія.

7. Еда аще право принеслъ еси, право же не раздѣлилъ еси, не согрѣшилъ ли еси? Умолкни. Къ тебѣ обращеніе его, и ты тѣмъ обладаеши.

Сими словами Господь хочетъ привести Каина къ признанію своей вины, допущенной при жертвоприношеніи, и успокоиваетъ его опасенія касательно Авеля, въ которомъ Каинъ страшился увидѣть соперника себѣ. Каину казалось непонятнымъ, чѣмъ жертва его, принесенная отъ плодовъ его трудовъ,

хуже жертвы Авеля, тоже принесенной отъ плодовъ его хозяйства Господь какъ-бы такъ говоритъ Каину что ты принесъ жертву отъ земледѣльческихъ твоихъ трудовъ это такъ же хорошо, какъ хороша жертва отъ стадъ Но не хорошо то, что ты принесъ жертву не такъ, какъ Авель онъ, желая явить сердечное усердие и преданность Мнѣ выбралъ для жертвы животныхъ первородныхъ и откормленныхъ, ты же поступилъ не такъ ты *право не раздѣлилъ еси*, то-есть изъ произведеній земли, воздѣлываемой тобою, ты отдѣлилъ для жертвы что похуже, а что получше, то пожалѣлъ и тѣмъ показалъ недостатокъ усердия и преданности Мнѣ, — а это грѣшно Посему въ неуспѣхѣ твоей жертвы вини одного себя, и досадуй не на Меня и не на брата твоего, а на одного себя Не думай, впрочемъ, чтобъ Авель послѣ этого случая возгордился предъ тобою, перемѣнилъ обращеніе съ тобою, пересталъ почитать тебя На этотъ счетъ успокойся, — *умолкни* Онъ попрежнему останется въ почтительномъ отношеніи къ тебѣ, какъ старшему своему брату ¹⁾



¹⁾ Таковъ смыслъ разсматриваемаго нами стиха въ церковно-Славянскомъ переводѣ съ Греческаго текста Но съ Еврейскаго такъ переводятъ этотъ стихъ «если дѣлаешь доброе, то не поднимашь ли чела? А если не дѣлаешь добраго, то у дверей грѣхъ лежитъ онъ влечетъ тебя къ себѣ, но ты господствуй надъ нимъ» Этими словами Господь хочетъ обратить вниманіе Каина не на то, что было нехорошаго въ жертвѣ его, а на злобу, поселившуюся въ сердцѣ его послѣ жертвы Этой злобы люди могутъ не замѣтить, но Всевѣдущій видитъ ее, и кротко обличалъ въ ней Каина, въ тоже время предостерегаетъ его отъ могущаго произойти отъ ней злодѣянія Каинъ ходилъ съ потупленными взорами это признакъ недобрый Чья совѣсть чиста, чьи поступки неукоризнены, тому свойственно смотрѣть на все окружающее открытымъ и прямымъ взоромъ, тому нечего бояться Самая наружность Каина, его встревоженное и потупленное лицо свидѣтельствуетъ о его сильной злобѣ на брата, которая можетъ разрѣшиться ужасными послѣдствіями, если во время не будетъ искоренена изъ сердца *Грѣхъ у дверей лежитъ* грѣхъ злобы на брата представляется здѣсь подъ образомъ дикаго звѣря, попавшаго въ тѣсное заключеніе, и порывающагося къ выходу изъ него наружу Злоба, заключенная въ сердцѣ, ищетъ исхода изъ него, влечетъ человека къ наружному злодѣянію Не надобно давать свободы этому звѣрю, не надобно допускать, чтобы злоба, гнѣвдящаяся въ сердцѣ, созрѣла до рѣшимости на злодѣяніе *Онъ* (т е грѣхъ злобы) *влечетъ тебя къ себѣ, но ты господствуй надъ нимъ* Онъ увлекаетъ тебя на злое дѣло, но ты противься этому пагубному влеченію — Смыслъ стиха отличенъ отъ того, какой выходитъ изъ церковно-Славянскаго чтенія тогоже стиха, но въ томъ и другомъ случаѣ цѣль словъ Божіихъ къ Каину одна предостеречь его отъ злодѣянія

VII. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникъ второй седмицы великой четыредесятницы.

Быт IV, 8—15

Въ сей паримии содержится повѣствованіе объ умерщвленіи Авеля Каиномъ

Гл. IV. 8. Рече Каинъ ко Авелю брату своему: пойдемъ на поле. И бысть внигда быти имъ на поли, воста Каинъ на Авеля брата своего и уби его.

Зависть къ Авелю и злоба на него созрѣла въ Каинѣ до рѣшимости убить его, отъ которой напрасно предостерегалъ Каина Господь. Чтобы безпрепятственно совершить злодѣяніе и скрыть слѣды его, Каинъ пригласилъ брата въ поле. И приглашеніе, и бесѣда на пути, безъ сомнѣнія, имѣли видъ дружескаго любія, иначе Абель не пошелъ бы за Каиномъ. Въ душѣ Авеля, невинной и радостно настроенной благоволеніемъ къ нему Божиимъ, не было и тѣни подозрѣнія на брата, дышавшаго злобою и скрывавашаго ее подъ лицемѣрною наружностію. Каинъ привелъ Авеля въ такое мѣсто, гдѣ не могло быть свидѣтелей замышленнаго имъ злодѣйства, и убилъ его. Убиеніе совершено было съ пролитіемъ крови, какъ это видно изъ обличительныхъ словъ Господа къ Каину (10) и изъ словъ Іисуса Христа, грозившаго Іудеямъ казню за ихъ кровавыя преступления, начиная отъ *крови Авеля праведнаго* (Матѣ. XXIII, 35). Злодѣяніе Каина—это былъ первый взрывъ предвозвѣщенной Богомъ (Быт III, 15) вражды между сѣменемъ жены и сѣменемъ змѣя-дьявола, продолжающейся чрезъ всю исторію человѣческаго рода. Зло не можетъ жить въ мирѣ съ добромъ. «Всякъ дѣлающій худыя дѣла ненавидитъ свѣтъ и не идетъ къ свѣту, чтобы не обличились дѣла его, потому что они злы» (Іоан IV, 20). Первый, исконный ненавистникъ добра есть дьяволъ. Каинъ былъ первымъ порожденіемъ, сѣменемъ дьявола въ человѣческомъ родѣ, и потому не могъ жить въ мирѣ съ благословеннымъ и святымъ сѣменемъ жены въ лицѣ Авеля. На такое значеніе Каинова преступленія указываетъ Апостолъ Іоаннъ, говоря «Каинъ былъ отъ лукаваго, и убилъ брата своего. А за что убилъ его? За то, что дѣла его были злы, а дѣла брата его праведны» (1 Іоан III, 12). Самый способъ

проявленія вражды къ Авелю свидѣтельствууетъ о сродствѣ Каина съ дьяволомъ. Дьяволъ лестию и коварствомъ погубилъ Еву И Каинъ также лестию и коварствомъ вызвалъ Авеля въ поле для его погубленія Дьяволъ «человѣкоубійца бѣ искони» (Іоан VIII, 44), ибо «завистію дьяволею смерть вниде въ міръ» И Каинъ явился подражателемъ дьявола, сдѣлавшись братоубійцею

9. И рече Господь Богъ ко Каину: гдѣ есть Авель братъ твой? И рече: не вѣмъ: еда стражъ брату моему есмь азъ?

Вопросомъ Каину Господь хочетъ пробудить его совѣсть расположить его къ исповѣданію грѣха къ раскаянію и къ мольбѣ о прощени Но Каинъ и слышать не хочетъ напоминанія о покаяніи Онъ съ дерзостію ожесточеннаго грѣшника запирается въ преступленіи Отъ сего запираательства не удерживаетъ его ни мысль о всевѣдѣніи Божиемъ, которая затмилась въ немъ, ни страхъ правосудія Божія, который, какъ увидимъ, пробудится въ немъ уже послѣ и приведетъ его только къ отчаянію Какой страшный успѣхъ грѣха со времени грѣхопаденія прародителей! Отецъ съ матерью по крайней мѣрѣ не запираются во грѣхѣ, а только стараются оправдать его, а сынъ не думаетъ даже признаться въ грѣхѣ

10. И рече Господь: что сотворилъ еси се? Гласъ крове брата твоего вопіетъ ко мнѣ отъ земли.

Что сотворилъ еси се? Въ этомъ вопросѣ слышится укоръ злодѣю и сожалѣніе о немъ «Ты пренебрегъ Мои внушенія, какими Я предостерегалъ тебя отъ преступленія, образумься по крайней мѣрѣ теперь по совершени преступленія, пойми, что ты сдѣлалъ,—вѣдь ты сдѣлалъ ужасное преступленіе, отъ наказанія за которое напрасно думаешь избавиться отреченіемъ отъ него». *Гласъ крове брата твоего вопіетъ ко Мнѣ отъ земли* Авель по незлобію своему могъ совсѣмъ не жаловаться Богу на Каина и въ то время, когда поражаемъ былъ отъ него смертельными ударами, и по смерти Но кровь Авеля вопіяла къ Богу громче всякаго живаго доносчика, злодѣйство безъ жалобъ извѣстно было Всевѣдущему и требовало отмщенія злодѣю отъ Правосуднаго Самовольнымъ, насильственнымъ отъятіемъ жизни у человѣка оскорблена была власть надъ жизнью и смертію, принадлежащая единому Творцу Воздаяшемъ за пре-

ступлене надлежало возстановить права этой власти Отъятиемъ у человѣка такого драгоцѣннаго дара Творца, какъ жизнь, оскорблена была также благость и любовь Божія къ человѣку Господь промыслительно хранить жизнь всякаго человѣка, особенно жизнь благочестивыхъ, и безъ особенной нужды не ускоряетъ ихъ смерти Злодѣй, проливающий драгоцѣнную для Бога кровь, явно идетъ наперекоръ любви Божіей, и потому можетъ ли остаться безнаказаннымъ? Богъ—отецъ всѣхъ человѣковъ какому же отцу не горько видѣть преждевременную и насильственную смерть сына? Особенно «честна (многоцѣнна) предъ Господомъ смерть преподобныхъ Его» (Псал СХV, 15), къ числу которыхъ принадлежалъ Авель За убитаго обыкновенно вступаются ближайше сродники его Вѣра Авеля сроднила его съ Богомъ и потому сдѣлала Его какъ-бы естественнымъ мстителемъ за кровь его Кровь Авеля вошяла *отъ земли* это значить, что земля, упитанная потоками сей крови, готова быть свидѣтельницею и орудіемъ наказанія злодѣя

11 И нынѣ прокляты ты на земли, яже разверзе уста своя пріяти кровь брата твоего отъ руни твоея.

Въ чемъ состоитъ то проклятіе или осужденіе Каина, свидѣтельницею и орудіемъ котораго будетъ земля, оскверненная злодѣйствомъ его, какъ нѣкогда земля Ханаанская осквернена будетъ нечестіемъ Хананеевъ (Левит XVIII, 28),—это видно изъ слѣдующихъ стиховъ

12. Егда дѣлаеши землю, и не приложитъ силы своея дати тебѣ: стена и трясыйся будеши на земли.

И Адамъ осужденъ былъ въ потѣ лица снѣдать хлѣбъ, но все же земледѣліе давало ему пищу Земледѣльческій трудъ Каина осуждается на совершенную бесплодность земля не станетъ болѣе давать силы для него, когда онъ будетъ воздѣлывать ее. По всей вѣроятности Каинъ питался плодами дико-растущихъ произведеній земли. *Стена и трясыйся будеши на земли* Сими словами дается понятіе о томъ безпокойномъ состояніи по душѣ и тѣлу, на которое осужденъ Каинъ Злоба на людей, въ обществѣ которыхъ онъ будетъ нетерпимъ и которыхъ будетъ подозрѣвать въ злоумышленіи противъ него за пролитую кровь, и досада на неудачи земледѣлія, такъ разстроютъ его, что отъ мучительной душевной боли онъ будетъ стонать и

всѣмъ тѣломъ дрожать Потрясеніе нервовъ обратится у него въ постоянную болѣзнь, такъ что онъ будетъ находиться непрерывно въ конвульсивномъ состояніи ¹⁾

13. И рече Каинъ ко Господу Богу вѣщающая вина моя, еже оставится ми.

Господь не хочетъ смерти грѣшника, но еже обратится и живу быти ему — Онъ хочетъ всѣмъ человекомъ спастися и въ разумъ истины прийти. Весьма вѣроятно, что и строгій приговоръ Каину сдѣланъ былъ для того, чтобы потрясенную имъ душу привести къ раскаянію. Раскаяніе могло бы возвратить ему милость Божию. Но Каинъ былъ ожесточенный грѣшникъ, слова приговора породили въ немъ только отчаяніе въ милосердіи Божіемъ. *Вѣщающая вина моя, еже оставится ми*, т е грѣхъ мой слишкомъ тяжелъ, чтобы могъ быть отпущенъ мнѣ, чтобы могъ я ожидать прощенія. Да я и не стану просить его между мною и Богомъ все кончено, помышлять надобно не о прощеніи, а развѣ только о томъ, какъ бы остаться въ живыхъ.

14. Аще изгониши мя днесь отъ лица земли, и отъ лица Твоего скрюся, и буду стена и трясыйся на земли, и будетъ, всякъ обрѣтаяй мя убіетъ мя.

Сими словами выражается малодушіе Каина. Отчаявшись въ милосердіи Божіемъ, онъ не ждетъ себѣ пощады и отъ людей и боится быть убитымъ отъ перваго встрѣчнаго *всякъ обрѣтаяй убіетъ мя*. Но какихъ людей онъ могъ бояться? Безъ сомнѣнія, не отца и матери, а ихъ потомковъ. Каинъ совершилъ братоубійство около 229 года со времени сотворенія Адама и Евы (Быт IV, 25, V, 3); а въ такой продолжительный промежутокъ времени они могли имѣть у себя не только многихъ сыновъ и дочерей, но и многихъ внуковъ,

¹⁾ По Русскому переложенію съ Еврейскаго, въ Синодскомъ изданіи Библии, вмѣсто словъ *стена и трясыйся будешь на земли*, читается «ты будешь изгнанникомъ, и станешь скитаться по землѣ». Это значитъ, что земля перестаетъ быть для Каина не только обильною житницею, но и покойнымъ жилищемъ. Озлобляемый неудачами въ земледѣліи, который будетъ терпѣть на всѣхъ поляхъ, какія бы и какъ-бы усердно ни сталъ онъ воздѣлывать, и терзаемый ненавистію къ людямъ, изъ общества которыхъ будетъ удаленъ, и подозрѣніями мщенія съ ихъ стороны за свое злодѣяніе, — Каинъ будетъ непрестанно мѣнять мѣста обитанія и нигдѣ не найдетъ себѣ покойнаго и свѣдлага пристанища на землѣ, пока наконецъ совсѣмъ не броситъ земледѣліе и не приступитъ къ созданію города (17), по нашему крѣпости, въ которой будетъ искаръ безопасности и покоя.

особенно по силѣ дѣйственаго благословенія Божія, даннаго имъ тотчасъ по сотвореніи ихъ *растителся и множителся и наполните землю* (Быт I, 28) Каинъ могъ опасаться мщенія за пролитую кровь со стороны не только современныхъ преступленію потомковъ Адама, но и тѣхъ, которые вновь имѣли народиться Преступленіе его, которое онъ сначала скрывалъ даже отъ Бога, огласилось вѣроятно вскорѣ по совершеніи его и возбуждало во всѣхъ ужасъ и отвращеніе отъ убійцы. Опасеніе Каина было несправедливо Богъ осудилъ его не на смертную казнь, а на скитаніе по землѣ. Но Каину показалось, что въ самомъ этомъ осужденіи заключается смертный приговоръ ему, что онъ оставленъ на жертву людской мести именно вслѣдствіе того, что Господь «изгоняетъ его отъ лица земли», то-есть изъ предѣловъ Эдемской страны, въ которой онъ доселѣ обиталъ съ родителями и родными. Съ удаленіемъ отъ ихъ общества, онъ чувствуетъ себя лишеннымъ участія въ благоволеніи Божіемъ, которымъ пользуется это общество «и отъ лица Твоего я сокроюсь». Отверженнаго такимъ образомъ отъ людей, Богомъ хранимыхъ, и отъ Самого Бога, неприютнаго скитальца, «можетъ убить меня, говоритъ Каинъ, всякъ, кто встрѣтится со мною». Каинъ думаетъ, что никто и за грѣхъ не почтетъ убить его, поступить съ нимъ такъ-же самоуправно, какъ онъ поступилъ съ Авелемъ.

15. И рече ему Господь Богъ. не тако: всякъ убивый Каина седмижды отмстителся. И положи Господь знаменіе на Каинѣ, еже не убити его всякому обрѣтающему его.

Братоубійцу, болящагося людской мести, Господь увѣряетъ въ безопасности отъ ней. Господь грозитъ семикратнымъ мщеніемъ тому, кто осмѣлился бы убить Каина. Определенное число *седмь*, какъ и во многихъ другихъ мѣстахъ Священнаго Писанія (напримѣръ *словеса Господня—сребро очищено седмерицею* Псал XI, 7 Слич Псал LXXXVII, 12 Левит XXVI, 28), употреблено здѣсь вмѣсто неопределеннаго, въ томъ смыслѣ, что убійца Каина подвергся бы несравненно тягчайшему наказанію, чѣмъ братоубійца Каинъ. Почему такая строгость? Потому что надобно быть слишкомъ дерзкимъ и нечестивымъ, чтобы рѣшиться на убійство послѣ того, какъ изъ примѣра Каина стало извѣстно, что это злодѣяніе нельзя совершать безнаказанно — Для чего Господь щадитъ жизнь Каина, ограждая ея безопасность

страшною угрозою убійцѣ его? Для того, чтобы дать Каину время на покаяніе, и для того, чтобъ удержаніемъ людей отъ самоуправства въ отношеніи къ злодѣю приучить ихъ вообще къ отвращенію отъ самоуправства, несовмѣстнаго съ существованіемъ человѣческихъ обществъ, и внушить имъ, что право наказанія смертію даже злодѣя принадлежитъ единому Богу и людьми можетъ быть употребляемо только по соизволенію Божію. Кромѣ того и потому Господь щадитъ жизнь Каина, что въ ней самой, полной непрерывныхъ тревогъ, заключалось наказаніе, мучительнѣйшее скорой насильственной смерти. *И положи Господь знаменіе на Каина, еже не убити его всякому обрѣтающему его* «Неизвѣстно, какое было сіе знаменіе, если то не былъ самый видъ Каина, обезображенный сперва завистью и скорбію, потомъ отчаяніемъ и ужасомъ, и содѣланный для каждаго ясною печатію отверженія его» (Библ. ист. м. Филарета)



VIII. Паримія, положенная на вечернѣ въ среду второй седмицы великой четыредесятницы.

Быт IV, 16—26

Въ сей париміи идетъ рѣчь о членахъ Каинова рода и о распространеніи благословеннаго племени въ лицѣ Сиеа и Эноса

Гл. VI 16. Изыде Каинъ отъ лица Божія и вселися въ землю Наидъ прямо Едему.

Каинъ до совершения злодѣянія жилъ съ родителями въ странѣ Едемской Здѣсь, какъ членъ общества вѣрныхъ Богу хотя и согрѣшившихъ предъ Нимъ, онъ находился вмѣстѣ съ ними въ близкомъ общеніи съ Богомъ и удостоивался лицезрѣнія Божія, ибо Богъ являлся ему въ чувственномъ, человѣкообразномъ видѣ Милосердый Господь, какъ солнце сияющее на злыя и благія, явился *лицемъ* Своимъ въ видимомъ образѣ Каину и тогда, когда сей замыслилъ совершить, и тогда, когда совершилъ злодѣяніе, и кротко обличалъ и вразумлялъ его Теперь же за нераскаянность Каинъ отлученъ правосуднымъ Богомъ отъ общества вѣрныхъ Ему и вмѣстѣ съ симъ *отъ лица*, т-е отъ лицезрѣнія *Божія* Изгнанный изъ страны Едемской, онъ переселился не вдали отъ ней въ страну, которая отъ этого переселенія и скитанія его въ ней по разнымъ направленіямъ названа *Наидъ*, что на Еврейскомъ языкѣ означаетъ землю странствованія

17. И позна Каинъ жену свою, и зачехши роди Еноха. И бѣ зиждяй градъ, и именована градъ во имя сына своего Енохъ.

И позна Каинъ жену свою На комъ онъ былъ женатъ? На родной сестрѣ «Въ тогдашнее время это не было преступленіемъ, потому что не было еще закона, которымъ бы такой союзъ былъ запрещаемъ Иначе и невозможно было въ началѣ размноженіе человѣческаго рода» (Теодор на кн Быт. вопр 42). Прибавимъ, что дѣвственная природа была тогда сильна и супружество родныхъ не могло имѣть нынѣшнихъ пагубныхъ послѣдствій, каковы безплодіе, рожденіе уродовъ, тупоумныхъ, глухонѣмыхъ

Неизвѣстно, сколько у Каина было дѣтей, но видно, онъ очень любилъ Эноха, когда нарекъ его именемъ городъ, къ

созданію котораго приступилъ Въ древности городомъ называлось огражденное стѣной или валомъ пространство съ нѣсколькими палатками, или какими-нибудь другими жилыми строениями, больше похожее на крѣпость или острожекъ, чѣмъ на городъ—средоточіе промышленности Такое же укрѣпленное мѣсто, конечно, хотѣлъ устроить и Каинъ Къ созданію города Каинъ, вѣроятно, побуждаемъ былъ желаніемъ положить конецъ своей скитальческой жизни, на которую осужденъ Божескимъ правосудіемъ, и утвердить пребываніе въ одномъ мѣстѣ, но едвали онъ могъ вполне успѣть въ этомъ, ибо не сказано, чтобъ онъ водворился въ своемъ городѣ, который притомъ онъ только началъ строить, *въ строѣй*, предоставивъ окончаніе начатой постройки своимъ дѣтямъ и внукамъ Постройку города Каинъ могъ предпринять также для того, чтобы найти въ немъ безопасное убѣжище отъ людей, мщенія которыхъ продолжалъ страшиться, а вмѣстѣ для того, чтобы самому имѣть точку опоры при нападеніи на людей, ибо при неудачѣ въ земледѣліи онъ, вѣроятно ¹⁾, для прокормленія себя, прибѣгалъ къ грабежу На Каиновъ городъ можно также смотрѣть какъ на попытку сдѣлать средоточіе соединенія для своего рода въ замѣнъ утраченнаго единенія съ Богомъ

18. Родися же Еноху Гададь: и Гададь роди Малелеила: и Малелеиль роди Маѳусала

Имена нѣкоторыхъ потомковъ Каина Еноха, Малелеила и Маѳусала одинаковы съ именами потомковъ благочестиваго племени (Быт V, 13, 19—22) Это показываетъ, что оба племени не чуждались одно другаго Изъ потомковъ Каина Бытописатель съ особенною подробностію повѣствуетъ о Ламехѣ и его семействѣ, чтобы въ ихъ примѣрѣ представить сокращеніе склонностей и пороковъ всего племени

19. И взя себѣ Ламехъ двѣ жены: имя единой Ада и имя вторѣй Селла

Вопреки первоначальному закону брака (Быт II, 24) Ламехъ первый показалъ примѣръ многоженства Видно, онъ не уважалъ нравственнаго значенія супружескаго союза и смо-

¹⁾ Смъ Димитрій Ростовскій въ своемъ Мѣлошницѣ (1849 г стр 106) положительно говорить о Каинѣ, что онъ первый съ племенемъ своимъ «начать разбойничати и грабити»

трѣль на него только какъ на средство быстрѣйшаго размноженія рода ¹⁾ и удовлетворенія чувственности «Подобное несовершенство брака, правда, терпимо было въ патриархахъ (послѣ потопа), но тогда, какъ жизнь человѣческая примѣтнымъ образомъ сократилась, а вѣра патриарховъ и самое смотреніе Божіе требовали скорого размноженія избраннаго племени» (Зап на кн Быт)

20. И роди Ада Іовила: сей бяше отецъ живущихъ въ селеніихъ скотопитателей.

Начало пастушескаго рода жизни положено было еще Авелемъ Изобрѣтеніемъ Іовила можно почитать только соединеніе ея съ кочеваніемъ *Селенія скотопитателей*, это кущи или палатки Перегоняя стада съ одного мѣста на другое по мѣрѣ потравы пастбищъ, скотопитатели стали переносить и свои палатки и ставили ихъ при стадахъ Такое кочеваніе благоприятствовало размноженію стадъ, а вмѣстѣ съ симъ корыстолюбію ихъ хозяевъ и сластолюбію не мудрено, если они, вопреки первоначальному закону о пищѣ (Быт I, 29), стали употреблять мясную пищу

21. И имя брату его Іуваль: сей бяше показавый пѣвницу и гусли.

Іуваль былъ изобрѣтателемъ музыкальныхъ орудій—пѣвницы (псалтири) и гуслей ²⁾ и игры на нихъ Музыка употребительна была при ветхозавѣтномъ богослуженіи, и Псалмопѣвецъ приглашаетъ хвалить Бога игрою на разныхъ музыкальныхъ орудіяхъ (Псал СЛ) Но потомки Каина употребляли музыку, безъ сомнѣнія, не для хвалы Господу, а для одного чувственнаго веселія

22 Селла же и тая роди Ѳовела: сей бяше млатобіецъ, ковачь мѣди и желѣза: сестра же Ѳовелова Ноема.

До изобрѣтенія Ѳовелова сосуды и орудія приготавлиемы были изъ дерева и камня Ѳовель нашель болѣе пригодными для многихъ издѣлій желѣзо и мѣдь, по большей ихъ прочности и твердости Видно, что онъ очень хорошо изучилъ свойства этихъ металловъ, умѣлъ разработывать желѣзную и мѣдную руду, изобрѣлъ литейное и плавильное искусство Кромѣ орудій домашнихъ и земледѣльческихъ Ѳовель изъ мѣди и желѣза, вѣроятно, выдѣлывалъ мечи и копья для нападенія на людей и для отраженія ихъ — *Сестра же Ѳовелова Ноема Ноема*

¹⁾ По Іосифу Флавию у него отъ двухъ жень было 77 сыновей

²⁾ Съ Еврейскаго *арфы*—струннаго орудія, и *сирти*—духоваго

значить прекрасная По одному этому имени догадываются, что она первая употребляла красоту для оболщенья слабыхъ и вмѣстѣ была изобрѣтательницею тѣхъ женскихъ нарядовъ и украшеній, которыя служатъ къ возвышенію природной красоты искусственнымъ образомъ

23. Рече же Ламехъ своимъ женамъ: Ада и Селла, услышите гласъ мой, жены Ламеховы, внушите моя словеса: яко мужа убихъ въ язву мнѣ и юношу въ струпъ мнѣ.

Ламехъ говоритъ женамъ, что побои, слѣды которыхъ онѣ видятъ на его тѣлѣ, получены имъ въ борьбѣ съ однимъ лицомъ мужескаго пола, юнымъ по возрасту, котораго онъ убилъ. Неизвѣстно, кто былъ этотъ юноша, но при убійствѣ его употреблено было, вѣроятно, то металлическое оружие, изобрѣтателемъ котораго былъ сынъ его Товель. Хвалясь злодѣйствомъ предъ своими женами, Ламехъ въ тоже время тщеславится изобрѣтательностью своего сына. Въ Еврейскомъ текстѣ эти слова Ламеха представляютъ стихотворный складъ. Вѣроятно они составляютъ отрывокъ изъ древней пѣсни, которая дошла до временъ Бытописателя. Можетъ быть Ламехъ самъ былъ изобрѣтателемъ стихотворнаго искусства, и какъ изобрѣтатель, не уступалъ превосходства своимъ даровитымъ сыновьямъ.

24. Яко седмицею отмстися отъ Каина, отъ Ламеха же семьдесятъ седмицею.

Жены Ламеховы могли тревожиться опасеніемъ потерять мужа, которому за убійство угрожало мщенье отъ родственниковъ убитаго. Ламехъ успокоиваетъ ихъ, увѣряя, что онъ безопаснѣе Каина. «Если за смерть Каина произнесено угроженіе семикратнымъ мщеньемъ виновнику ея, то моя жизнь несравненно дороже въ очахъ Божіихъ, и тому, кто дерзнетъ убить меня, грозитъ наказаніе несравненно тягчайшее, чѣмъ тому, кто поднйалъ бы убійственную руку на Каина, ибо и вина моя несравненно легче вины Каина. Вѣдь я убилъ не брата родного, а чуждаго мнѣ по крови, и самъ притомъ получилъ раны въ борьбѣ съ нимъ». Разсужденіе Ламеха отзывается кощунствомъ или глумленіемъ и надъ милосердіемъ Божимъ, на которое онъ будтобы имѣетъ особенное право, словно любимецъ Божій, и надъ Божимъ правосудіемъ, какъ будто Богъ несправедливо поступилъ бы, еслибы допустилъ кому-нибудь отомстить Ламеху за убійство.

Этимъ заканчивается повѣствованіе Моисея о Каинѣ и его потомкахъ. Конецъ повѣствованія представляетъ поразительное соотвѣтствіе съ началомъ Родоначальникъ нечестиваго племени совершилъ убійство, а потомки его воспѣваютъ, прославляютъ въ стихахъ убійство Каинъ-убійца по крайней мѣрѣ снѣдаемъ былъ угрызениями совѣсти, Ламехъ заглушилъ въ себѣ совѣсть, и не только хвалится убійствомъ, но еще глумится надъ Богомъ. До большей степени нечестіе не могло достигнуть.

Не продолжая истории нечестиваго племени, Бытописатель обращается теперь къ истории благословенной части Адамова потомства, въ ней заключается хранилище будущности чело-вѣчества, и потому Моисей представляетъ подробно родословіе тѣхъ, которыхъ Господь избралъ для сохраненія обѣтованія о Сѣмени жены, побѣдителя дьявола.

25. Позна же Адамъ Еву жену свою, и зачехши роди сына: и именована имя ему Сиевъ, глаголющи: воскреси бо ми Богъ съмя другое вмѣсто Авеля, егоже уби Каинъ.

Для продолженія благословеннаго племени Богъ даетъ прародителямъ вмѣсто Авеля другаго сына. Мать называетъ его Сиеомъ, что значитъ *замѣна*, и сама объясняетъ смыслъ этого имени *воскреси бо, т е возставилъ, ми Богъ съмя другое вмѣсто Авеля*.

26. И Сиеу бысть сынъ: именована же имя ему Еносъ: сей упова призывати имя Господа Бога

Упова призывати имя Господа Бога, т е съ надеждою на милость Господа Бога призывалъ имя Его Судя по тому, что выраженіе «призва имя Господа» употреблено о жертвоприношеніяхъ Авраама въ Веилѣ (Быт XII, 8, XIII, 4), должно думать, что идетъ рѣчь объ отправленіи богослуженія въ честь и славу истиннаго Бога. Изъ сего не слѣдуетъ заключать, чтобы прежде люди не совершали богослуженія, — противное доказываютъ жертвы Авеля и Каина, которыя были приносимы по наученію и примѣру Адама и, безъ сомнѣнія, соединяемы были съ призываніемъ имени Господа. Со времени Еноса появилось и собственно *общественное* богослуженіе, болѣе торжественное, чѣмъ частное или домашнее, вслѣдствіе чего общество чтилелей истиннаго Бога явственно начало отдѣляться отъ общества нечестивыхъ потомковъ Каина, забывшихъ о Богѣ и помышлявшихъ только объ однихъ житейскихъ выгодахъ и удовольствіяхъ.

IX. Паримія положенная на вечернѣ въ четвертокъ второй седмицы четыредесятницы.

(Быт V, 1—24)

Въ сей паримии исчисляются потомки Адама до Еноха

Гл. V, 1—2. Ся книга бытія чловѣча, въ оньже день сотвори Богъ Адама: по образу Божію сотвори его, мужа и жену сотвори ихъ: и благослови ихъ, и нарече имя ему Адамъ, въ оньже день сотвори ихъ

Ся книга бытія чловѣча, т е вотъ обзорѣніе, указатель рожденій однихъ людей отъ другихъ, или вотъ родословная поколѣнная роспись Съ какого времени бытописатель намѣренъ вести это родословіе? Со времени происхожденія первыхъ людей,—съ того времени, «въ оньже день сотвори Богъ Адама, по образу Божію сотвори его, мужа и жену сотвори ихъ» Приступая къ перечисленію потомковъ, бытописатель не безъ цѣли упоминаетъ о создани родоначальника и жены его по образу Божію Быть можетъ, онъ хотѣлъ внушить читателю, что перечисляемые потомки Адама чрезъ него ведутъ свой родъ какъ-бы отъ Самого Бога, что Богъ, создавшій Адама по образу Своему и подобію, есть какъбы первый членъ родословія Подобно сему Евангелистъ Лука, перечисляя предковъ Іисуса Христа по плоти по прямой восходящей линіи, останавливается не на Адамѣ, а на Богѣ, какъ на послѣднемъ звенѣ родословной цѣпи «Іисусъ сынъ Іосифовъ Еносовъ, Сиеовъ, Адамовъ, Божій» (Лук III. 38) Ясно, что здѣсь Богъ является въ такомъже отношеніи къ Адаму, въ какомъ самъ Адамъ къ Сиеу Сиеъ къ Еносу, и такъ далѣе до Христа, т е въ отношеніи родственномъ. Между самими язычниками сохранилось преданіе, что люди—родъ Божій (Дѣян XVII, 28), хотя далеко уклонились отъ Того, отъ Кого производили свой родъ Посему, если имѣть въ виду первоначальное происхожденіе людей, можно даже о нечестивыхъ потомкахъ Адама, чрезъ Каина, сказать, что и они имѣютъ въ Богѣ общаго для всѣхъ родоначальника, хотя по образу жизни они сроднились съ дьяволомъ, стали сѣменемъ его Не тѣмъ ли паче честь происхожденія отъ Бога бытописатель могъ приписать тѣмъ потомкамъ Адама, которыхъ онъ будетъ исчислять вслѣдъ за симъ, и которыхъ онъ даже прямо назоветъ сынами Божіими

(Быт VI, 2) не только по особенному благоволенію къ нимъ Божію, но и потому, что они преимущественно предъ всѣми сохранили печать своего божественнаго происхожденія, своего сродства съ Богомъ

3. Поживе же Адамъ лѣтъ двѣстѣ тридесять и роди сына по виду своему и по образу своему, и нарече имя ему Сиевъ.

Рядъ сыновъ Божіихъ въ потомствѣ Адама открывается Сиеомъ, который данъ прародителямъ по смерти Авеля, взамѣнъ его (отчего получилъ свое имя Быт IV, 5), для продолженія благословеннаго племени Впрочемъ, бытописатель въ разсматриваемомъ родословіи обзрѣваетъ не весь родъ Сиеа, а только тѣхъ членовъ его, отъ которыхъ по прямой нисходящей линіи произошелъ Ной Линію отъ Сиеа до Ноя Моисей избралъ отчасти потому, что только этой линіи суждено было продолжить существованіе человѣческаго рода послѣ потопа, отъ котораго уцѣлѣлъ одинъ Ной съ семействомъ, отчасти потому, что только въ средѣ потомства Ноева, въ избранной его части, сохранится и исполнится обѣтованіе о пришествіи Христа

Роди сына (Сиеа) по виду своему и образу своему Сынъ походилъ на отца можетъ быть и по наружности, но паче по благочестію Отецъ хотя грѣхомъ помрачилъ въ себѣ образъ Божій, но покаяніемъ старался обновить черты его, и успѣлъ достигнуть того, что *премудрость*, какъ сказано въ книгѣ Премудрости Соломоновой, *изведе его отъ грѣха*, т е помогла ему въ борьбѣ со грѣхомъ (Премудр X, 1) Сие благочестіе наслѣдовалъ отъ Адама и Сиевъ и это наслѣдіе передалъ сыну своему Еносу, при которомъ, какъ мы видѣли (см выше, на страницѣ 73-й, VIII-ю паримію), общество чтителей истиннаго Бога начало рѣзко отдѣляться отъ нечестивыхъ потомковъ Каина Иисусъ сынъ Сираховъ, воспѣвая славныхъ мужей ветхозавѣтной Церкви, упоминаетъ въ числѣ ихъ и о Сиевѣ. Онъ поставляетъ Сиеа на ряду съ Симомъ, давая разумѣть, что какъ Симъ послѣ потопа, такъ и Сиевъ до потопа былъ родоначальникомъ лучшихъ людей, пребывшихъ вѣрными истинному богочтению (Сирах XLIX, 18)

4. Быша же дніе Адамовы, яже поживе, по еже родити ему Сиеа, лѣтъ седмь сотъ, и роди сыны и дщери.—5. И быша вси дніе Адамовы, яже поживе, лѣтъ девять сотъ и тридесять, и

умре.—6. Поживе же Сиоъ лѣтъ двѣстѣ пять и роди Еноса.—7. И поживе Сиоъ, по еже родити ему Еноса, лѣтъ седмь сотъ и седмь, и роди сыны и дщери.—8. И быша вси днѣ Сиоовы лѣтъ девять сотъ и дванадесять: и умре.—9. И поживе Еносъ лѣтъ сто девятьдесять и роди Каинана.—10. И поживе Еносъ, по еже родити ему Каинана, лѣтъ седмь сотъ и пятнадцять, и роди сыны и дщери.—11. И быша вси днѣ Еносовы лѣтъ девять сотъ и пять: и умре.—12. И поживе Каинанъ лѣтъ сто седмьдесять и роди Малелеила.—13. И поживе Каинанъ, по еже родити ему Малелеила, лѣтъ седмь сотъ и четыредесять, и роди сыны и дщери.—14. И быша вси днѣ Каинановы лѣтъ девять сотъ и десять: и умре.—15. И поживе Малелеиль лѣтъ сто шестьдесять пять и роди Іареда.—16. И поживе Малелеиль, по еже родити ему Іареда, лѣтъ седмь сотъ и тридесять, и роди сыны и дщери.—17. И быша вси днѣ Малелеиловы лѣтъ осмь сотъ и девятьдесять и пять: и умре.—18. И поживе Іаредъ лѣтъ сто шестьдесять два и роди Еноха.—19. И поживе Іаредъ, по еже родити ему Еноха, лѣтъ осмь сотъ, и роди сыны и дщери.—20. И быша вси днѣ Іаредовы лѣтъ девять сотъ и шестьдесять два: и умре.—21. И поживе Енохъ лѣтъ сто шестьдесять пять и роди Маѳусала.—22. Угоди же Енохъ Богу, и поживе Енохъ, по еже родити ему Маѳусала, лѣтъ двѣстѣ, и роди сыны и дщери.—23. И быша вси днѣ Еноховы, лѣтъ триста шестьдесять пять.—24. И угоди Енохъ Богу, и не обрѣташеся, зане преложи его Богъ.

При разсмотрѣннн сего родословія должно обратить вниманіе 1) на значеніе его для лѣтосчисленія допотопнаго времени, 2) на долговѣчность патриарховъ и 3) на недолговѣчнаго въ сравненнн съ ними, но особенно угодившаго Богу Еноха

1) Числовыми указаніями лѣтъ жизни отъ появленія на свѣтъ одного патриарха до рожденія отъ него другаго опредѣляется продолженіе времени отъ сотворенія міра до потопа. Въ разсматриваемой паримии обнимается время отъ Адама до седьмаго патриарха—Еноха. Адамъ родилъ Сиоа чрезъ 230 лѣтъ по своемъ сотвореннн. Сиоу было 205 лѣтъ до рожденія отъ него Еноса, Еносу—190 лѣтъ до рожденія отъ него Каинана; Каинану—170 до рожденія Малелеила, Малелеилу—165 до рожденія Іареда; Іареду 162 года до рожденія Еноха, Еноху—165 до рожденія Маѳусала. Сложеніе сихъ чиселъ даетъ 1287 лѣтъ. Далѣе, за предѣлами разсматриваемой нами паримии, къ сей суммѣ счисленіе прибавляетъ до потопа 969 лѣтъ (Быт V,

26—32, VII, 6) Слѣдственно отъ сотворенія міра до потопа протекло 2256 лѣтъ ¹⁾

2) Долголѣтне патриарховъ жившихъ до потопа и послѣ потопа до Авраама когда жизнь человѣческая начала впрочемъ постепенно сокращаться,—подвергаемо было нѣкоторыми сомнѣнію Почитая невѣроятнымъ, чтобы человѣкъ могъ прожить 900, 800, 700 600, 500 400, 300 и 200 лѣтъ, они полагали, что Моусей по примѣру древнихъ Египтянъ, сокращавшихъ годъ въ мѣсяць, разумѣетъ мѣсячные годы, когда считаетъ годы патриарховъ Но къ такому предположенію не даетъ ни малѣйшаго основанія повѣствованіе Моусея Напротивъ въ его повѣствованіи о потопѣ годъ ясно отличается отъ мѣсяца въ 30 дней Онъ говоритъ «въ шестисотомъ году жизни Ноевой, въ семнадцатый день мѣсяца, въ сей день разверзлись всѣ источники бездны» (Быт VII, 11) ⁴⁾ —Еслибъ допустить предположеніе, будто годы патриарховъ равняются нашимъ мѣсяцамъ, то выходило бы что нѣкоторые патриархи дѣлались отцами слишкомъ рано, что напримѣръ Арфаксадъ, жившій 500 лѣтъ, родилъ Салу, будучи самъ 12 лѣтъ (въ Быти сказано, что онъ родилъ на 135 году XI, 12—13), а Тарра, отецъ Авраама жившій 205 лѣтъ, имѣлъ сына на 6-мъ году жизни (Быт XI, 26 32). Еще несообразность стотридцатилѣтній Іаковъ жалуется предъ фараономъ на краткость своей жизни, говоря, что дни жизни его не достигли до лѣтъ жизни отцевъ его, т е предковъ его (Быт XLVII, 9) Какой смыслъ имѣла бы эта жалоба, еслибы жизнь отцевъ, продолжалась не 500, 300, 200 лѣтъ, а только 500, 300, 200 мѣсяцевъ? Долголѣтнемъ своимъ онъ превзошелъ бы тогда не только ближайшихъ отцевъ, но и допотопныхъ патриарховъ

¹⁾ Это по лѣтосчисленію въ Греческомъ и церковно-Славянскомъ текстѣ Библии, проверенному съ древнимъ Самаританскимъ и Іосифомъ Флавиемъ (Биб Ист изд 1852 г, стр 24—25) Текстъ Греческій въ лѣтосчисленіи допотопнаго міра даетъ около 600 лѣтъ болѣе, нежели Еврейскій, въ которомъ каждый изъ первыхъ шести патриарховъ является отцемъ на сто лѣтъ раньше, чѣмъ по счету Еврейской Библии «Трудность изъяснить удовлетворительно происхожденіе сей разности не препятствуетъ чистому разумѣнію спасительнаго ученія въ Св Писаніи» (Зап на кн Бытій)

²⁾ Нельзя также годъ Моусеевъ сокращать въ три мѣсяца до потопа и въ восемь послѣ потопа Повѣствуя о потопѣ, Моусей ясно полагаетъ около 12 мѣсяцевъ въ году потопномъ. Такъ потопъ начался въ 17-й день втораго мѣсяца (по нашему юльня) на 600-мъ году жизни Ноевой и кончился въ 27-й день втораго же мѣсяца на 601-мъ году жизни Ноевой (Быт VIII, 13—14) Въ промежуткѣ между началомъ потопа и концомъ его, Моусей считаетъ 150 дней (т е 5 мѣсяцевъ) усиленія потопа, потомъ говоритъ о постепенной убыли воды въ 17-й день седьмаго мѣсяца (апрѣля), въ 1-й день десятаго мѣсяца (юля), по прошествіи 40 дней, чрезъ три недѣли, и объ освобожденіи земли отъ воды въ первый день перваго мѣсяца

Въ долготѣи патриарховъ нельзя не признать особеннаго дѣйствія промысла Божія чѣмъ долѣе на свѣтѣ жили патриархи, тѣмъ быстрѣе размножался родъ человѣческій, тѣмъ богаче становились они опытами жизни и благоразумемъ и слѣдственно тѣмъ способнѣе являлись къ тому, чтобы быть руководителями молодыхъ поколѣній, что особенно нужно было въ дѣтскомъ, первобытномъ состояннн человѣчества, — тѣмъ благонадежнѣе сохранялось божественное откровене и благочестивыя преданія между читателями истиннаго Бога Въ то время, когда не было писаннаго слова Божія, патриархи были живою, самою вѣрною книгою откровеній Божихъ Одинъ и тотъже человѣкъ, объ однихъ и тѣхъже богооткровенныхъ истинахъ и правилахъ могъ слышать самъ и рассказывать другимъ цѣлыя сотни лѣтъ Такъ, на примѣръ, Ной, жившій до потопа около 600 лѣтъ, могъ бесѣдовать съ Малелеиломъ, а Малелеиль съ Адамомъ Маѳусаль, умершій въ годъ потопа, могъ передавать современникамъ, что самъ слышалъ отъ Еноса, сына Сиеова Вслѣдствіе сего не только позднѣйшія откровена Божія, но и самыя первоначальныя, бывшія Адаму въ раю, могли перейти въ міръ послѣпотопный въ первобытной свѣжести и неповрежденности Кромѣ особеннаго промыслена Божія долготѣю патриарховъ способствовали естественныя причины Избытокъ силъ природы, еще не въ такой степени, какъ впослѣдствіи, растлѣнной грѣхомъ, простой, близкій къ природѣ образъ жизни, самое состоянне человѣческаго тѣла, сохранившаго довольно первобытныхъ совершенствъ, — ибо чѣмъ меньше было предковъ, тѣмъ меньше наследственной порчи могло перейти къ потомкамъ, — все это такія обстоятельства, которыя составляютъ преимущество времени первобытныхъ предъ позднѣйшими

3 Бытописатель, исчисляя допотопныхъ патриарховъ, замѣчаетъ время рожденія каждаго, продолженне его жизни до рожденія сына, которому суждено продлить благословенное племя, продолженне всей жизни каждаго патриарха, и наконецъ о каждомъ повторяетъ *и умре* Таковъ непреложный законъ! Человѣчество не вымираетъ, жизнь его постоянно обновляется чрезъ нарожденне новыхъ поколѣній Не вымирало и то племя, въ которомъ уготовлялось святое сѣмя для духовнаго обновленія всего человѣческаго рода Но надъ отдѣльными лицами долженъ былъ исполниться приговоръ, произнесенный Адаму *земля еси, и въ землю отъидеши*, — хотя они «не согрѣшили по подобію

преступленія Адамова» (Римлян V, 14) Во всемъ патриархальномъ мірѣ былъ одинъ человѣкъ, который былъ изъятъ изъ общаго закона Это Енохъ О немъ сказано *и угоди Енохъ Богу, и не обрѣташеса, зане преложилъ его Богъ* (24)

И угоди Енохъ Богу Т-е приближаясь къ Богу вѣрою и любовью, онъ привлекъ Его особенное благоволеніе, такъ что можетъ быть сподоблялся и явленій Его въ чувственномъ видѣ, подобныхъ тѣмъ, какиѣ удостоивался Адамъ въ раю

И не обрѣташеса, т-е. не стало его, *зане преложилъ его Богъ* О семъ предложени Апостоль говоритъ «вѣрою Енохъ преселенъ былъ такъ, что не видѣлъ смерти, и не стало его, потому что Богъ преселилъ его» (Евреямъ XI, 5) въ жилище блаженныхъ Съ Енохомъ случилось то же, что впоследствии случилось съ пророкомъ Илею, который взятъ былъ живой отъ земли (4 Царствъ II, 10), и что нѣкогда, во второе пришествіе Христово, совершится съ тѣми, которыѣ оно застанетъ въ живыхъ они не умрутъ, а вмѣстѣ съ воскресшими изъ мертвыхъ, измѣнятся вдругъ, въ мгновеніе ока, при послѣдней трубѣ и содѣлаются нетлѣнными (1 Коринѣ. XV, 21—22) Енохъ восхищенъ былъ прямо въ состояніе славы по самому тѣлу, не испытавъ смерти и даже болѣзни Для чего сіе чудо? Для того, чтобы среди всеобщаго господства смерти и тлѣнія, въ однихъ возбудить, въ другихъ утвердить вѣру въ вѣчную жизнь и упованіе безсмертія Кромѣ того сынъ Сираховъ говоритъ «Енохъ былъ взятъ, какъ образецъ покаянія для современниковъ» (XLIV, 15) Это значить, что современники, видя въ лицѣ Еноха, какой высокой награды можетъ быть удостоена жизнь, проводимая въ духѣ покаянія, въ борьбѣ со грѣхомъ, могли и сами научиться покаянію Енохъ училъ современниковъ покаянію не только примѣромъ своимъ и судьбою своею, но и проповѣдію онъ былъ пророкомъ. Апостоль Іуда приводитъ его пророческія слова: «се идетъ Господь со тмами святыхъ Ангеловъ Своихъ сотворить судъ надъ всѣми и обличить всѣхъ между ними нечестивыхъ во всѣхъ дѣлахъ, которыя произвели ихъ нечестіе, и во всѣхъ жестокихъ словахъ, которыя производили на Него нечестивые грѣшники» (14—15)¹⁾.

¹⁾ Встрѣчается подобное пророчество въ апокрифической книгѣ, приписываемой Еноху и наполненной заблужденіями, нелѣпными разсужденіями о звѣздахъ, о бракахъ Ангеловъ съ дочерьми человѣческими и т. п. Но приводимыя Ап. Іудею пророческія слова Еноха, безъ сомнѣнія, дошли до него по преданію, а не заимствованы изъ этой книги, гдѣ часть истины смѣшана со всякою ложью

Х. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ второй седмицы четыредесятницы.

Быт. V, 32, VI, 1—8

Въ сей паримии описывается крайнее развращеніе людей предъ всемірнымъ потопомъ и излагается предопредѣленіе Божіе объ истребленіи ихъ

Гл. V, 32 Бѣ Ное лѣтъ пятисотъ, и роди сына три, Сима, Хама, Іафееа.

Сіе не такъ должно понимать, чтобы трое сыновей Ноевыхъ родились въ одномъ году, а такъ, что чрезъ пятьсотъ лѣтъ сперва родился у Ноя Симъ, а за нимъ въ послѣдующіе годы Хамъ и Іафеть Младшимъ изъ нихъ былъ Хамъ (Быт IX, 24) Ной съ троими сыновьями заключаетъ родословіе благословеннаго племени до потопа, но тогда какъ предшествующіе Ною члены родословія исчисляются только по линии нисходящей до Ноя боковыя же линии не упоминаются,—Ной именуется въ родословіи съ троими сыновьями Это конечно потому, что они съ отцемъ пережили потопъ и каждый изъ нихъ былъ родоначальникомъ многочисленнаго потомства послѣ потопа. Кромѣ Сима, Хама и Іафета у Ноя могли быть и другія дѣти, родившіяся раньше или позже ихъ, но Бытописатель о нихъ не упоминаетъ потому, что не имъ суждено было продолжить существованіе человѣчества послѣ потопа. Самъ Ной былъ сынъ Ламеха, внука Энохова. Ной значитъ *успокоитель, утѣшитель*. Сіе имя далъ ему отецъ въ чаянн, что при немъ будетъ покой землѣ, обремененной проклятіемъ Божимъ (Быт. V, 29)

Гл. VI, 1—2. И бысть егда начаша чловѣцы мнози бивати на земли и дщери родишася имъ: видѣвше же сыны Божіи дщери чловѣчи, яко добры суть, поляша себѣ жены отъ всѣхъ, яже избраша

Приступая къ описанію всеобщаго нравственнаго растлѣнія, Бытописатель начало и причину его полагаетъ въ супружествахъ сыновъ Божіихъ съ дщерями чловѣческими. Нѣкоторые толкователи, даже изъ древнихъ учителей Церкви (Іустинъ, Аѣинагоръ, Тертулланъ, Лактанцій) разумѣютъ здѣсь подъ сынами Божими Ангеловъ. Но Ангелы, какъ существа безплот-

ныя и духовныя, не женятся (Матѣ XII, 30) Если бы даже Ангелы имѣли тѣло, какъ предполагають разумѣюще ихъ подъ сынами Божиими, то, поелику по природѣ они не однородны съ людьми, супружества ихъ съ дщерами человѣческими были бы безплодны, не давали бы тѣхъ исполиновъ, которые раждались отъ такихъ супружествъ (4) Извѣстно, что рождение можетъ быть плодомъ только совокупленія однородныхъ существъ Итакъ сыны Божии—это не Ангелы, а люди, и именно потомки Сиеа, родоначальника благочестиваго племени. Они называются сынами Божиими потому же, почему впоследствии Израильтяне будутъ называться сынами Господа Бога ихъ (Второзак XIV, 1),—т-е отчасти по особенному благоволенію къ нимъ Господа, отдѣлившаго ихъ на служеніе Себѣ, отчасти потому, что въ средѣ ихъ преимущественно сохранилось духовное сродство съ Тѣмъ, по образу Котораго сотворены люди (см Быт. V, 1) А подъ дщерами человѣческими, которыхъ избирали себѣ въ жены сыны Божии, разумѣются дщери изъ нечестиваго племени Каинова, отверженнаго Богомъ и въ удаленіи отъ Бога помышлявшаго не о томъ, что Божіе, но единственно о томъ, что *человѣческое* (Матѣ XVI, 23) Потомки благочестиваго Сиеа и потомки нечестиваго Каина, изгнаннаго изъ общества чтителей истиннаго Бога, жили сначала отдѣльно, вдали другъ отъ друга, и эта отдѣльность ограждала первыхъ отъ злоторнаго вліянія послѣднихъ, но вслѣдствіе размноженія тѣхъ и другихъ, умножались случаи сближенія между ними. Размноженіе допотопныхъ людей было велико отчасти по особенной тѣлесной крѣпости, свойственной вообще первобытнымъ людямъ, отчасти по долготѣи ихъ,—способность къ дѣторожденію дѣйствовала въ каждомъ изъ нихъ въ продолженіе нѣсколькихъ столѣтій—Сношенія благочестивыхъ съ нечестивыми сначала были только внѣшнія, ограничивались однимъ знакомствомъ, но потомъ повели къ родственнымъ союзамъ Сыны Божии вступали въ бракъ съ дщерами нечестиваго племени, и при этомъ не обращали ни малѣйшаго вниманія на опасность для вѣры и благочестія отъ такихъ союзовъ, а руководились единственно любострастными побужденіями они прельщались красотой дщерей человѣческихъ подобно тому какъ Давидъ прельстился красотой Вирсави Не трудно предвидѣть, какія могутъ быть послѣдствія такихъ супружествъ.

3. И рече Господь Богъ: не имать Духъ Мой пребывати въ человѣцѣхъ сихъ во вѣкъ, зане суть плоть: будутъ же дне ихъ лѣтъ сто двадесять.

Вслѣдствие смѣшенія племень посредствомъ супружествъ, нечестие, господствовавшее въ одномъ племени, распространилось на другое. Какъ и слѣдовало ожидать, сближеніе благочестивыхъ съ нечестивыми сопровождалось не исправленіемъ послѣднихъ, а развращеніемъ первыхъ. Нечестивыя дщери человѣческія вступая въ бракъ съ сынами Божиими, вносили нечестие въ ихъ семейный бытъ. Вотъ почему законъ Моисеевъ впоследствии строго запрещалъ Евреямъ вступать въ браки съ Хананеянками (Исходъ XXXIV, 16). Разливъ нечестія сначала встрѣчалъ преграду въ добрыхъ нравахъ и благочестивыхъ преданіяхъ, сохранявшихся въ обществѣ сыновъ Божіихъ, но съ теченіемъ времени сила зла взяла явный перевѣсъ. Старые члены сего общества вымирали, а молодыя поколѣнія росли и воспитывались подъ влияніемъ матерей изъ нечестиваго племени. Дошло до того, что всѣ люди стали *плотью*, т е совершенно заглушили въ себѣ духовныя потребности, и помышляя объ однихъ земныхъ выгодахъ и чувственныхъ удовольствіяхъ, отличались отъ безсловесныхъ животныхъ только изобрѣтательностью на средства къ умноженію и оразноображенію этихъ выгодъ и удовольствій. Таковое нравственное состояніе людей не могло быть терпимо долѣе. Духъ Божій не могъ долѣе пребывать въ людяхъ плотскихъ. Сила Духа животворящаго, согрѣвавшего нѣкогда своимъ дыханіемъ мертвую, неустроенную землю, и приготовлявшаго ее къ устройству, нужна и для поддержанія жизни тварей,—безъ ней они ни минуты не могутъ существовать. И вотъ сию-то животворящую силу Господь грозить отъять у людей, ставшихъ плотью, обрекая ихъ на истребленіе. Но сей приговоръ Божескаго правосудія еще не есть рѣшительный. Исполненіе его долготерпѣливый Господь отсрочиваетъ на 120 лѣтъ, давая грѣшникамъ время на покаяніе (2 Петр III, 9). *Да будутъ дне ихъ лѣтъ сто двадесять.* Очевидно, рѣчь идетъ не о сокращеніи человѣческой жизни,—она и послѣ потопа продолжалась до 500 лѣтъ,—а о томъ срокѣ времени, послѣ котораго, если люди не покаются, они будутъ непременно истреблены. Подобное долготерпѣніе Господь являлъ и въ другихъ случаяхъ. Такъ Онъ объявилъ Аврааму что

истребленіе Аммореевъ отлагаетъ на 400 лѣтъ, пока не исполнится мѣра беззаконія ихъ (Быт XV, 16), Ниневитянамъ Онъ далъ на покаяніе 40 дней (Іона III, 4), Навуходоносору—одинъ годъ (Дан IV). Іудеямъ отвергшимъ Христа—37 лѣтъ до разрушенія Іерусалима И какъ Ниневитяне отвели отъ себя гнѣвъ Божій, воспользовавшись даннымъ на покаяніе временемъ, такъ и допотопные люди могли бы избавиться отъ гибели, угрожавшей имъ чрезъ 120 лѣтъ, если бы въ теченіе сего времени принесли покаяніе. Вѣстникомъ сей угрозы Божіей былъ Ной, который посему и называется проповѣдникомъ правды (2 Петр II, 5)

4 Исполни же бяху на земли во дни оны: и потомъ, егда вхождаху сынове Божии къ дочеремъ человѣческимъ, и раждаху себѣ: ти бяху исполни иже отъ вѣка человѣцы именити.

Исполины—это великаны, съ необыкновеннымъ ростомъ соединявшие необыкновенныя, богатырскія силы. Такихъ исполиновъ было не мало и до смѣшенія племенъ, и послѣ того, какъ сыны Божии стали вступать въ супружества съ дочерями человѣческими. Священная исторія представляетъ примѣры людей съ исполинскою силою и ростомъ и послѣ потопа (наприм Огъ царь Васанскій, Второзак III, 11, Енакимы, Числ XIII, 34 Голаѣвъ, 1 Царств XVII, 4, см также 2 Царств, XXI, 16—22 Амос II, 9) Существованіе такихъ людей въ древнѣйшія времена послужило основаніемъ для баснословныхъ сказаній о циклопахъ и разныхъ другихъ богатыряхъ. Если Бытописатель, изображая причины гнѣва Божія на допотопныхъ людей, упоминаетъ объ исполинахъ, это конечно потому, что преобладаніе ихъ было одною изъ такихъ причинъ. Богатырскую силу свою они употребляли не на защищеніе, а на порабощеніе и угнетеніе слабыхъ. Они не знали другаго права, кромѣ права сильнаго, и поступаая со всѣми самоуправно, показывали презрѣніе къ закону и законнымъ властямъ и своимъ примѣромъ подрывали уваженіе къ закону и властямъ въ другихъ. А гдѣ нѣтъ этого уваженія, тамъ попирается всякій общественный долгъ, тамъ господствуетъ всякаго рода безчистіе.—Знаменитость прибрѣтается не только доблестями и заслугами для человѣчества, но также великими неправдами и злодѣянными. Исполины оставили по себѣ память *отъ вѣка* знаменитостію послѣдняго рода.

5—6. Видѣвъ же Господь Богъ, яко умножишася злобы чловѣковъ на земли: и всякъ помышляетъ въ сердца своемъ прилѣжно на злая во вся дни: и помысли (*возскорбѣлъ*) Богъ, яко сотвори чловѣка на земли, и размысли.

Господь, какъ мы видѣли, призывая людей къ покаянню, угрожалъ имъ, если не раскаются, истребленіемъ. Но люди не вняли гласу Господа, презрѣли Его угрозы, злобы ихъ, т е злыя дѣла, не уменьшались а со дня на день умножились. Исправленія тѣмъ труднѣе было ожидать, что возвращеніе проникло въ глубину чловѣческаго сердца, обратилось, можно сказать, въ неискоренимую потребность его *всякъ* не только дѣлалъ зло, но *помышлялъ въ сердца своемъ прилѣжно на злая во вся дни*. Люди не только не боролись съ возникающими въ сердцѣ худыми помыслами, склонностями и желаніями, но еще старались намѣренно, съ усиленіемъ вызывать и питать ихъ въ душѣ *прилѣжно помышляли на злая*.

Горько было Господу видѣть людей въ такомъ состоянн. И помысли Богъ, яко сотвори чловѣка, и размысли. Слову *размысли* (*διενοήθη*) иначе—раздумалъ соотвѣтствуетъ въ слѣдующемъ стихѣ равнозначущее ему слово *раскаялся* (*μετμελήθη*), въ славянскомъ текстѣ *размысли*. Раскаяніе въ собственномъ смыслѣ немислимо въ Богѣ, ибо Онъ не можетъ дѣлать ничего такого, о чемъ бы Ему слѣдовало потомъ пожалѣть все, что ни дѣлаетъ Онъ дѣлаетъ съ совершенною премудростію и знаніемъ всего, что выйдеть изъ Его дѣла. Погрѣшности, достойной сожалѣнія, въ Его дѣйствіяхъ быть не можетъ,—она свойственна существамъ ограниченнымъ, непредусмотрительнымъ и измѣнчивымъ. Посему, хотя въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Писанія, какъ и въ разсматриваемомъ нами стихѣ говорится, что Богъ раскаявался въ томъ или другомъ случаѣ (напримѣръ раскаялся въ помазанн Саула, 1 Царств XV 11 35), но на самомъ дѣлѣ, какъ ясно говорить само же Писаніе *Богъ не чловѣкъ, чтобъ Ему раскаяться* (1 Царств XV, 29. слич. Числ XXIII, 19). Что же, однако, значить усвоеніе Богу этого чловѣческаго свойства? Въ какомъ смыслѣ можно говорить о Богѣ, не унижая Его совершенствъ,—что Онъ раскаявается въ сдѣланномъ? Въ томъ смыслѣ, что сдѣланное Имъ оказывается, какъ Онъ и предвидѣлъ несоотвѣтствующимъ болѣе своему назначенію. Чловѣкъ, когда замѣтитъ допущенную имъ грубую погрѣшность, или сознаеть тяжесть своего грѣха,—горько раскаявается въ

томъ Подобное человѣческое раскаяніе приписываетъ Себѣ и Богъ, хотя въ сущности оно Ему не свойственно,—когда хочеть внушить намъ, какъ тяжело грѣшимъ противъ Него, какъ поведеше наше несогласно съ Его всеблагою и святою волею. И такъ слова бытописателя «и раскаялся Господь, что создалъ человѣка на землѣ», означаютъ, что Богъ призналъ человѣка далеко уклонившимся отъ своего назначенія. Человѣкъ до того унижилъ себя, что трудно открыть въ немъ слѣды совершенствъ, данныхъ ему при сотвореніи словно это и не тварь Божія, словно не то существо, которое сотворено по образу и подобию Божію Человѣкообразно также сказано о Богѣ *и возскорбѣлъ* Скорбь несвойственна существу вседовольному и всеблаженному, и приписывается Богу въ томъ смыслѣ, что Онъ призналъ человѣка уже не достойнымъ любви и благодати Своей

7. И рече Богъ: потреблю человѣка, егоже сотворихъ, отъ лица земли, отъ человѣка даже до скота, и отъ гадъ даже до птицъ небесныхъ: зане размыслихъ (раскаялся), яко сотворихъ я.

Въ сихъ словахъ содержится не условный, какъ въ 3-мъ стихѣ, а уже рѣшительный приговоръ Божій объ истребленіи людей, не внявшихъ гласу благодати, призывавшей ихъ къ покаянію Съ людьми осуждаются на истребленіе животныя «Но почему съ виновнымъ человѣкомъ должны нести наказаніе неразумныя твари? По причинѣ очень естественной, ибо для себя ли онѣ созданы? Онѣ произведены для человѣка, посему, когда не стало его, къ чему оставаться имъ? И для того также онѣ участвуютъ въ наказаніи, постигшемъ насъ, чтобы познали мы великость заслуженнаго нами гнѣва Божія Притомъ какъ за грѣхъ перваго человѣка проклята была земля, такъ и теперь, когда человѣкъ осужденъ на истребленіе, тварь раздѣляетъ съ нимъ казнь. Но нѣкогда тварь будетъ участвовать и въ блаженствѣ человѣка, ибо, говоритъ Апостоль, и сама тварь освобождена будетъ отъ рабства тлѣнны въ свободу славы дѣтей Божіихъ (Римлян. VIII, 21)» (Златоустъ)

8 Ное же обрѣте благодать предъ Господомъ Богомъ.

Правосудный Богъ, осудившій на истребленіе все человѣчество, нашель достойнымъ пощады одного Ноя съ семействомъ Но сею особенною милостію къ Ною растворяется гнѣвъ Божій на всѣхъ Въ лицѣ спасаемаго Ноя и его сыновей сохраняется залогъ физическаго и духовнаго обновленія человѣческаго рода послѣ потопа

ХІ. Паримія, положенная на вечернѣ въ понедѣль-
никъ третьей седмицы четьредесятницы.

Быт VI, 9—22.

Въ сей паримии идетъ рѣчь объ избрании и приготовленни Ноя для сохраненія, во время предстоящаго потопа, человѣческаго рода и другихъ тварей

Гл VI, 9. Ное человекъ праведенъ, совершенъ сый въ родѣ своемъ, Богу угоди Ное.

Передъ симъ бытописатель говорилъ о всеобщемъ нравственномъ растлѣнни людей, объ угрозахъ Божией истребить ихъ и о томъ, что одинъ Ной обрѣлъ благодать предъ Богомъ (8) Теперь же замѣчается, чѣмъ Ной заслужилъ эту благодать, это благоволеніе Божіе Онъ былъ *праведенъ*, т е благочестивъ и добродѣтеленъ Онъ былъ *совершенъ въ родѣ своемъ*, т е въ нравственномъ отношеніи былъ образцомъ совершенства между людьми современнаго ему поколѣнія, нечестивыми и развращенными *Богу угоди Ное* Его благочестіе и добродѣтель тѣмъ выше были въ очахъ Божіихъ, чѣмъ труднѣе было сохранить ихъ тому, кто, живя среди общества людей нечестивыхъ, на каждомъ шагу встрѣчалъ искушенія и соблазны

10. Роди же Ное три сыны, Сима, Хама, Іафеа.

О сихъ сыновьяхъ Ноя, родившихся у него спустя 500 лѣтъ его жизни, бытописатель упоминалъ въ родословии допотопныхъ патриарховъ (V, 32) Теперь онъ снова упоминаетъ о нихъ, какъ о предназначенныхъ къ спасенію отъ потопа вмѣстѣ съ отцемъ

11. Растлѣся же земля предъ Богомъ, и наполнися земля неправды.

Растлѣся земля предъ Богомъ Нечестіе и развратъ достигли такой степени, что самая земля явилась неспособною въ очахъ Божіихъ — *И наполнися земля неправды* На всѣхъ мѣстахъ обитанія людей обитали и господствовали всякаго рода неправды, т. е. насильственные посягательства на честь, собственность и жизнь ближняго Отъ насилій нигдѣ не было безопасности

12 И видѣ Господь Богъ землю, и бѣ растлѣна, яко растли всяка плоть путь свой на земли.

Если сказано, что Богъ увидѣлъ растлѣніе оскверненной грѣхами земли, это значить не то, что Онъ только теперь замѣтилъ оное,—оно отъ вѣка было извѣстно Всевѣдущему,—а то что теперь Онъ обратилъ на него особенное внимание. Положеніе дѣлъ на растлѣнной землѣ было таково что Онъ уже не могъ оставаться долготерпѣливымъ зрителемъ ихъ. Долѣе терпѣть растлѣніе земли и ея обитателей нельзя было, потому что уже совсѣмъ не стало людей благочестивыхъ, потому что *всяка плоть растлила путь свой на земли*, т е всѣ люди, обратившись въ плотоугодниковъ, совершенно сбились съ праваго пути.

13 И рече Господь Богъ Ною: время всякаго человѣка прииде предъ Мя, яко исполнися земля неправды отъ нихъ: и се Азь погублю ихъ и землю.

Прежде съ угрозою объ истребленіи людей Господь обращался ко всѣмъ имъ чрезъ Ноя (Быт VI, 3—7), теперь же, видя ихъ нераскаянность, уже одному Ною объявляетъ Свою волю объ истребленіи ихъ, говоря *время всякаго человѣка прииде предъ Мя*, т е время погубленія людей уже наступило, гнѣвный Мой взоръ уже обращенъ на нихъ (*время прииде предъ Мя*), и силы природы готовы быть орудіемъ Моего гнѣва, ждутъ только Моего мановенія — *Яко исполнися земля неправды отъ нихъ и се Азь погублю ихъ и землю*. Господь опредѣлилъ погубить не только растлѣнныхъ обитателей земли, но и самую землю, т е совершить на ней такой переворотъ, что все живущее на ней (растения и животныя) должно погибнуть, всѣ дѣла рукъ человеческихъ и даже неорганическаго существа (камни) должны быть разрушены или, по крайней мѣрѣ, сдвинуты съ своихъ мѣстъ. И растения и животныя и камни и дѣла рукъ человеческихъ сами по себѣ, какъ неразумные предметы, не могутъ быть признаны виновными въ чемъ-нибудь предъ Богомъ, но они осквернены прикосновеніемъ къ нимъ нечистыхъ людей, носятъ слѣды ихъ вошющей на небо неправды, и потому вмѣстѣ съ виновными осуждаются на потребленіе или по крайней мѣрѣ на превращеніе, дабы видѣли виновные, какъ тяжка ихъ вина — Слѣды этого переворота, произведеннаго потопомъ, представляютъ намъ теперь слои коры земной.

14. Сотвори убо себѣ ковчегъ отъ дровъ (негниющихъ) четверугольныхъ. гнѣзда сотвориши въ ковчезѣ и посмолиши его внутрьду и внѣду смолою.

Одинъ Ной съ семействомъ и съ немногими представителями родовъ животнаго царства назначается для сохранения отъ всеобщаго погубленія, которое предположено произвести чрезъ потопъ. Для спасаемыхъ отъ потопа Господь повелѣваетъ Ною устроить судно не въ видѣ корабля съ кормиломъ, мачтами и парусами, но въ видѣ ковчега, ибо это судно назначается не для плаванія собственно въ одну какую либо сторону, а для сохранения тварей, къ чему форма ковчега была болѣе удобна. Ковчегъ долженъ быть устроенъ изъ дровъ *негниющихъ*, или смолистыхъ (по Еврейскому тексту), т.-е кипарисовъ или кедровъ, — изъ *четвероугольныхъ*, т.-е вытесанныхъ въ видѣ четверугольныхъ брусевъ. Внутри ковчега должны быть приготовлены *гнѣзда*, т.-е разныя отдѣльныя помѣщенія для разнородныхъ обитателей его и для пищи имъ. Изнутри и снаружи онъ долженъ быть покрытъ смолою для предохраненія отъ гнилости и воды и можетъ быть для смягченія неприятнаго запаха, неизбежнаго при накопленіи тяжелыхъ испареній отъ дыханія животныхъ и отъ нечистотъ.

15. И тако сотвориши ковчегъ: трехъ сотъ лактей долготы ковчега, и пятидесяти лактей широта, и тридцати лактей высота его.

Если подѣ линейною мѣрою, именуемою лактемъ, будемъ разумѣть здѣсь локоть шестидланную, которая употребляема была у Евреевъ до Вавилонскаго плѣна (Иезек XL, 5) и равнялась нашимъ 10, 5 вершкамъ, то ковчегъ въ длину былъ 65 саженьей, 1 аршинъ, 14 вершковъ, въ ширину—10 саж., 2 аршина, 13 вершковъ, и въ высоту—6 саженьей, 1 аршинъ, 11 вершковъ.

16. Собирая сводомъ сотвориши ковчегъ, и въ локоть свершиши его свыше: дверь же ковчега сотвориши отъ страны: обиталища двокровна и трекровна сотвориши въ немъ.

Ковчегъ долженствовалъ имѣть кровлю, которая въ семъ стихѣ называется сводомъ, потому что къ срединѣ должна быть едва замѣтно поднята на локоть и такимъ образомъ быть двухскатною для стока воды. Для проведенія въ ковчегъ свѣта и воздуха надлежало быть въ немъ отверстію. Оно и было, ибо ниже сказано будетъ бытописателемъ, что до окончанія

потопа Ной открывалъ окно ковчега, которое сдѣлалъ, и выпускалъ въ окно сперва врана, потомъ голубиць (VIII, 6) Это отверстие, полагають, было въ перегибѣ кровли ковчега по срединѣ ея и простиралось во всю длину кровли Входъ въ ковчегъ заповѣдано устроить въ видѣ двери съ боку его По высотѣ онъ долженъ имѣть три яруса или помѣщенія нижнее (*ιατωρέα*) ¹⁾, среднее и верхнее Среднее названо *двокровнымъ*, потому что имѣло два потолка или кровлю, одинъ по одной сторонѣ продольнаго отверстия ковчега, другой—по другой, верхнее—*трекровнымъ*, потому что имѣло также два потолка, раздѣленные вдоль по срединѣ, и третій на краю ковчега по длинѣ его Кромѣ этихъ ярусовъ была въ ковчегѣ подводная часть (трюмъ) названная здѣсь *обиталищами* неточно,—для балласта, для прѣсной воды, для дровъ и для продовольственныхъ запасовъ

17. Азь же, се, наведу потопъ, воду на землю, погубити всяку плотъ, въ нейже есть духъ жизни подъ небесемъ: и елика суть на земли, скончаются.

Ковчегъ предназначается только для немногихъ единицъ изъ разныхъ родовъ животнаго царства, для сохранения сихъ родовъ Прочія животныя, какія только есть *подъ небесемъ и на земли*, т-е птицы небесныя и звѣри, живущіе на сушѣ, обрекаются на гибель въ водахъ потопныхъ

18. И поставлю завѣтъ Мой съ тобою: увидеши же въ ковчегъ ты и сынове твои, и жена твоя и жены сыновъ твоихъ съ тобою.

Завѣтъ значитъ союзъ, основанный на взаимныхъ обязательствахъ вступающихъ въ союзъ сторонъ. Вступая въ союзъ съ Ноемъ, Господь, какъ видно изъ всего послѣдующаго, принимаетъ на Себя обязательство и обѣщается сохранить Ноя съ семействомъ во время потопа. Ной же съ своей стороны завѣтомъ съ Богомъ обязывается принять на себя трудъ построения ковчега и не ослабѣвать въ семъ трудѣ, какія бы ни встрѣтилъ при этомъ препятствія отъ людей нечестивыхъ, и какъ бы ни былъ продолжителенъ и тяжелъ этотъ трудъ самъ по себѣ Господь, вѣрный завѣту съ Ноемъ и обѣщанію сохранить его во время потопа, заповѣдуетъ ему, когда будетъ готовъ ковчегъ, войти въ него со всѣмъ семействомъ, состоящимъ изъ 7 душъ его жены и трехъ сыновей съ женами.

¹⁾ Это Греческое слово значитъ нижнее помѣщеніе, а не вообще *обиталища*, какъ переведено пославянски

19—20 И отъ всѣхъ скотовъ и отъ всѣхъ гадъ, и отъ всѣхъ звѣрей, и отъ всякия плоти, два два отъ всѣхъ введеша въ ковчегъ, да питаеша съ собою: мужескій полъ и женскій будутъ. Отъ всѣхъ птицъ пернатыхъ по роду, и отъ всѣхъ скотовъ по роду, и отъ всѣхъ гадовъ ползающихъ по земли по роду ихъ, два два отъ всѣхъ внидутъ къ тебѣ, питатися съ тобою, мужескій полъ и женскій.

Съ людьми должны быть сбережены отъ всеобщей гибели тѣ безсловесныя, которыя назначены для распложенія отъ нихъ подобныхъ имъ по окончаніи потопа, какъ сберегаются зимою въ житницахъ сѣмена на посѣвъ весною. Въ ковчегѣ должны быть помѣщены. *скоты*, т-е домашнія четвероногія животныя, *гады*, т-е пресмыкающіяся, *звѣри*, т-е дикія, живущія въ лѣсахъ и поляхъ четвероногія, *птицы*, вообще всякая *плоть*, т-е всѣ тѣ животныя, которыхъ родъ могъ быть возобновленъ послѣ потопа не иначе, какъ отъ животныхъ, сбереженныхъ въ ковчегѣ. Чтò же касается до животныхъ, которыя могли сохраниться подъ водою въ сѣменахъ и изъ нихъ послѣ потопа возродиться отъ теплоты солнечной, тѣхъ, очевидно, не говоря о рыбахъ, не нужно было брать въ ковчегъ. Отъ каждаго рода животныхъ должно быть въ ковчегѣ *два два*, т-е по парѣ, состоящей изъ мужескаго и женскаго пола. Счисленіе *два два* (δύο δύο) въ значеніи пары встрѣчается и въ новозавѣтномъ Писаніи,—именно оно употреблено объ Апостолахъ, посланныхъ Господомъ Іисусомъ по-двое на проповѣдь Евангелія (Марк VI, 7). Не сказано, какъ Ной долженъ былъ собрать животныхъ въ ковчегъ,—не сказано, конечно, потому, что это было и не дѣло Ноя, а дѣло особеннаго промысленія Божія,—Ноею предоставлено только пустить въ ковчегъ животныхъ, которыя сами по тайному внушенію Божію соберутся къ нему.

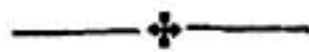
21 Ты же возми себѣ отъ всѣхъ брашенъ, яже имате ясти, и собереши къ себѣ (*и заготовь у себя*), и будутъ тебѣ и онымъ брашно.

Не сказано, одну ли только растительную пищу надлежало припасти для всѣхъ животныхъ, или для пищи плотояднымъ—другихъ животныхъ. Нѣтъ необходимости предполагать послѣднее. Если не по естественной потребности, то по нуждѣ и будучи притомъ безъ движенія, плотоядныя безсловесныя могли

довольствоваться растительною пищею, къ которой они также могли привыкнуть, какъ привыкла, наконецъ, къ ней домашнее плотоядное животное—кошка. Количество запасовъ для продовольствія людямъ и животнымъ, при благословеніи Божіемъ, могло быть достаточно умѣренное.

22. И сотвори Ное вся елика заповѣда ему Господь Богъ, тако сотвори.

Ной въ точности исполнилъ повелѣніе Божіе касательно сооружения ковчега и приготовления продовольственныхъ запасовъ. Безъ сомнѣнія трудъ сооружения требовалъ продолжительнаго времени, судя по громадности размѣровъ и сложности внутренняго устройства ковчега, а, также потому, что трудъ этотъ раздѣляли съ Ноемъ, по всей вѣроятности, одни сыновья. Во время строенія ковчега могла продолжаться устная проповѣдь Ноя современникамъ о покаяніи, но и самое строеніе, происходившее на виду у всѣхъ и съ извѣстною всѣмъ цѣлю, могло служить лучшею проповѣдію и даже замѣнять словесную. Терпѣніе и мужество, съ какими Ной переносилъ, въ продолженіи времени строенія ковчега, оскорбленія отъ нечестивыхъ и боролся съ трудностями самаго дѣла, свидѣтельствуютъ о крѣпкой вѣрѣ Ноя въ Бога и Его обѣтованія «ею осудилъ онъ весь миръ и сдѣлался наслѣдникомъ праведности по вѣрѣ» (Евр XI, 7)



ХІІ. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникъ третьей седмицы чотыредесятницы.

Быт VII, 1—5

Въ сей паримии идетъ рѣчь о послѣднемъ, за семь дней до начала потопа, повелѣнии Божиємъ Ною вступить въ ковчегъ

Гл. VII, 1. Рече Господь Богъ къ Ною. вниди ты и весь домъ твой въ ковчегъ, яко ты видѣхъ праведна предо Мною въ родѣ семь.

Время, 120 лѣтъ, данное на покаяние людямъ, протекло. Люди не вразумлялись проповѣдью Ноя о покаянии и не страшились угроженія погибелью. Между тѣмъ ковчегъ уже былъ готовъ и осталось только семь дней до приведенія въ исполненіе сей угрозы (ст 4). До сихъ поръ Ной не чуждался сношеній съ нечестивыми современниками, обличая и вразумляя ихъ. Теперь Господь повелѣваетъ ему съ семействомъ вступить въ ковчегъ и тѣмъ прервать всякое общеніе съ ними, уже обреченными на погибель. Господь подтверждаетъ Ною, что спасаетъ его отъ общей погибели потому, что его одного нашелъ праведнымъ, т е добродѣтельнымъ и благочестивымъ между всѣми его современниками.

2—3. Отъ скотовъ же чистыхъ введи къ себѣ семь седмь, мужескій полъ и женскій: отъ скотовъ же нечистыхъ два два, мужескій полъ и женскій. И отъ птицъ небесныхъ чистыхъ семь седмь, мужескій полъ и женскій, и отъ всѣхъ птицъ нечистыхъ двѣ двѣ, мужескій полъ и женскій, препитати сѣмя по всей земли.

Въ заповѣди о построении ковчега сказано, что животныя должны быть впущены въ ковчегъ по парѣ, теперь же, когда наступило время исполнить повелѣніе о животныхъ, оно выражено точнѣе. И теперь остается въ силѣ прежнее распоряженіе о введеніи въ ковчегъ животныхъ по парѣ, по четамъ, но прибавлено, что чистыя животныя должны быть въ ковчегѣ не по одной четѣ отъ каждаго рода, а по семи единицъ отъ каждаго рода, т е по три четы, съ прибавленіемъ одного нечетнаго—седьмаго. И тѣ, и другія берутся въ ковчегъ для препитанія стмени по всей земли, т е для сохраненія чрезъ нихъ племени, имѣющаго отъ нихъ расплодиться по лицу всей земли. Какихъ скотовъ и птицъ считать чистыми, какія нечистыми, указано въ законахъ Моисеевыхъ къ чистымъ от-

несены здѣсь скоты и птицы жертвенныя и вмѣстѣ дозволенныя къ употребленію въ пищу.—изъ первыхъ телець, овца и козель, изъ послѣднихъ голубь (домашній) и горлица (дикій голубь) Кромѣ того къ чистымъ отнесены въ законѣ многія четвероногія и птицы которыя назначены только для употребленія въ пищу а не вмѣстѣ для жертвы,—напримѣръ, лань, косуля (Левит XI Числ VI 30) Прочія животныя, которыхъ употребленіе въ жертву и въ пищу воспрещено, объявлены въ законѣ нечистыми Нечистыхъ отъ каждаго рода должно быть по одной парѣ въ ковчегѣ, потому что они назначаются только для размноженія рода, а чистыхъ въ бѣльшемъ количествѣ, потому что кромѣ сохраненія и размноженія рода для чего достаточна одна пара, остальные понадобятся для благодарственной жертвы, которую Ной принесетъ послѣ потопа (Быт VIII, 20), и для пищи, ибо послѣ потопа Богъ благословить людямъ мясояденіе (Быт. IX, 2) Но какимъ образомъ Ной могъ отличить животныхъ чистыхъ отъ нечистыхъ, прежде чѣмъ это различіе указано въ законѣ? Можно думать, что Ной получилъ о семъ особое откровеніе отъ Бога Впрочемъ, что касается животныхъ собственно жертвенныхъ, различіе ихъ отъ нежертвенныхъ извѣстно было людямъ съ первыхъ временъ существованія человѣческаго рода, также изъ откровенія Божія Ибо если еще до потопа люди научены были Богомъ приносить въ жертву животныхъ, то, конечно, Онъ же научилъ ихъ, какихъ именно животныхъ приносить въ жертву Законъ Моисеевъ только утвердилъ то, что извѣстно было въ этомъ отношеніи прежде

4—5 Еще бо дній седмь, Азь наведу дождь на землю чetyредесять дній и чetyредесять ноцей: и потреблю всякое востаніе, еже сотворихъ, отъ лица всея земли. И сотвори Ное вся, елика заповѣда ему Господь Богъ.

Семь дней назначаются для того, чтобы Ной успѣлъ въ это время принять въ ковчегъ разнородныхъ обитателей его и размѣстить ихъ въ заранѣе приготовленныхъ для нихъ отдѣленіяхъ Чрезъ семь дней начнется дождь, который будетъ непрерывно идти въ продолженіе сорока сутокъ, и тогда произойдетъ такое наводненіе, что *всякое востаніе еже сотвори Господь*, все, что ни вызвано къ жизни Творческою силою, весь міръ живыхъ существъ (ст. 22) погибнетъ Ной привелъ въ исполненіе всѣ распоряженія Божіи

ХІІІ. Паримія, положенная на вечернѣ въ среду третьей седмицы четыредесятницы.

(Быт VII, 6—9)

Въ сей паримии говорится о вступлении Ноя съ семействомъ и съ безсловесными въ ковчегъ

Ст. 6—7. Ное бѣ лѣтъ шестисотъ, и потопъ водный бысть на земли. Виде же Ное и сынове его, и жена его и жены сыновъ его съ нимъ въ ковчегъ, воды ради потопа.

Итакъ изъ всего рода человѣческаго только восемь душъ спасаются отъ воды потопной (1 Петр III, 20) Оставшеся внѣ ковчега черезъ нѣсколько дней должны погибнуть Но и теперь они не помышляютъ о грозящей имъ гибели, безопасно продолжая прежній образъ жизни по прежнему предаются невоздержанію въ пищѣ и въ пити, по прежнему женятся и выходятъ замужъ (Матѣ XXIV, 38) помышляя объ однихъ плотскихъ удовольствіяхъ и о размноженіи своего рода, наканунѣ своей гибели Подобная беспечность, по слову Христа Спасителя, будетъ предъ вторымъ пришествіемъ Его (Матѣ XXIV, 37)

8—9. И отъ птицъ чистыхъ и отъ птицъ нечистыхъ, и отъ скотъ чистыхъ и отъ скотъ нечистыхъ, и отъ звѣрей и отъ всѣхъ гадовъ пресмыкающихся по земли, два два видоша къ Ною въ ковчегъ, мужескій полъ и женскій, якоже заповѣда Господь Богъ Ною.

Какъ ни многочисленны животныя, пришедшія къ ковчегу, они удобно могли помѣститься въ немъ на пространствѣ 4,000,000 кубическихъ футовъ Притомъ о количествѣ животныхъ, бывшихъ въ ковчегѣ, нельзя судить по примѣчаемому нынѣ чрезвычайному разнообразію ихъ Это разнообразіе не всегда означаетъ родовое различіе но происходитъ также отъ ихъ смѣшенія, отъ свойства странъ, въ которыхъ они обитаютъ и многихъ другихъ причинъ Животныя, принадлежащія къ такимъ видоизмѣненіямъ, могли не быть въ ковчегѣ безъ всякаго ущерба для ихъ рода Собраніе животныхъ къ ковчегу съ разныхъ концовъ свѣта и въ порядкѣ было дѣломъ единственно ~~и~~ли Божіей, облеченной всемогуществомъ Если Богу не трудно было сотворить животныхъ, могъ ли Онъ затрудниться собраніемъ ихъ въ одно мѣсто для спасенія ихъ, и могъ ли не устроить, чтобъ они собрались въ свое время, попарно, не произвели безпорядка при вступленіи въ ковчегъ, свирѣпыя и многосильныя по природѣ не нанесли при семъ какого вреда кроткимъ и маломощнымъ, и всѣ сдѣлались покорными Ною, какъ хозяину?

XIV. Паримія, положенная на вечернѣ въ четвертокъ третьей седмицы четыредесятницы.

(Быт VII, 11—24, VIII, 1—3)

Въ сей паримии содержится описание потопа въ его началѣ, продолженіи и начинающемся прекращеніи

Гл. VII, 11. Бысть въ шестьсотное лѣто въ жити Ноевѣ, втораго мѣсяца, въ двадесять седмый день мѣсяца, въ день той разверзошася вси источники бездны, и хляби небесныя отверзошася.

Шестьсотое лѣто Ноева житія падаетъ на 2256 годъ отъ сотворенія міра, на 3252-й до Рождества Христова — *Втораго мѣсяца, въ двадесять седмый день мѣсяца* Бытописатель, опредѣляя время года, когда начался потопъ, имѣетъ въ виду не церковный годъ, который установленъ въ Ветхомъ Завѣтѣ не раньше исхода Евреевъ изъ Египта и начинался ближайшимъ къ осеннему равноденствію новолуніемъ, по нашему послѣ 10-го марта (Исход XII, 1—2), — а годъ гражданскій, который начинался въ ближайшее послѣ осенняго равноденствія новолуніе, по нашему послѣ 10-го сентября (Исход. XIII, 16; XXXIV, 22) Посему подъ вторымъ мѣсяцемъ года потопнаго должно разумѣть часть нашего октября и ноября, а 27 день втораго — это одинъ изъ дней нашего ноября, — какой именно, неизвѣстно, потому что не извѣстно, въ какой день было въ тотъ годъ новолуніе. — *Въ день той разверзошася вси источники бездны и хляби небесныя отверзошася* Причиною потопа было устремленіе на земную поверхность водъ съ двухъ противоположныхъ сторонъ — снизу и сверху. Снизу разверзлись вси источники бездны, т е открылись проходы для воды изъ подземныхъ огромныхъ вмѣстителей ея. Существованіе ихъ доказывается холодными волканами, нерѣдко случающимися послѣ землетрясеній затопленіями огромныхъ пространствъ водами, выступившими изъ земли ¹⁾, искусственно просверленными колодцами, дающими воду даже въ Сахарской степи. Подземныя

¹⁾ Напримѣръ въ древнія времена затоплена мѣстность Содома и Гоморра, въ недавнее время затоплена на нѣсколько десятковъ верстъ равнина близъ Байкала

вмѣстилища воды, по наблюденіямъ естествоиспытателей, столь огромны, что въ сравненіи съ ними вся видимая нами и измѣряемая вода такъже незначительна, какъ вся видимая нами суша незначительна въ сравненіи съ объемомъ всего земного шара. Эти наблюденія подтверждаются и исторіею сотворенія земли. По свидѣтельству бытописателя, земная планета, прежде чѣмъ на ней открылась суша, вся покрыта была водою, которая уже въ третій день творенія *собрася въ собранія своя* (Быт I, 9). Судя по избытку первоначальной воды которой достаточно было для покрытія всей земли со всѣми ея горами и холмами, нельзя разумѣть подъ этими *собраніями* только извѣстныя намъ моря и рѣки. Куда же дѣвался этотъ избытокъ? Кромѣ видимыхъ морей, озеръ и рѣкъ для него нашлось помѣщеніе въ подземныхъ хранилищахъ, внутреннѣйшихъ полостяхъ и пещерахъ. Посему псалмопѣвецъ говоритъ о землѣ *Господь на моряхъ основалъ ю есть и на рѣкахъ уготовалъ* (утвердилъ) *ю есть* (Псал XXIII, 1—2) *Исповѣдайтесь Господеви, утвердившему землю на водахъ* (Псал CXXXV, 6). И вотъ изъ этихъ-то подземныхъ вмѣстительствъ, заключающихъ въ себѣ несравненно большее количество воды чѣмъ сколько ея находится на поверхности земной, Господь всемогущею Своею силою извелъ воды для того, чтобы покрыть ими землю, въ наказаніе обитателей ея, подобно тому, какъ онѣ покрывали ее до третьяго дня творенія. Подземныя воды, открывши себѣ всевозможные проходы на землѣ, подъ морями и рѣками усилили воду морей и рѣкъ и подняли ее до необыкновенной высоты — *О воды, устремившейся для потопленія земного шара сверху, сказано и хляби небесныя отверзошася* *Хляби небесныя* — это запасы воды въ облакахъ и парахъ земной атмосферы. По наблюденіямъ естествоиспытателей, въ допотопной атмосферѣ эти запасы были несравненно обильнѣе, чѣмъ въ позднѣйшее время. Ископаемые остатки растений и животныхъ, находимые въ полярныхъ странахъ, показываютъ, что климатъ здѣсь былъ весьма умѣренный, подобный климату южной Россіи или сѣверной Итали, такъ что тамъ даже зимою температура не опускалась до точки замерзанія. Такое состояніе температуры, по мнѣнію ученыхъ, зависѣло именно оттого, что тогдашняя атмосфера несравненно больше насыщена была влагою, чѣмъ въ позднѣйшія времена, и дожди ниспадали чаще. Еще бѣльше запасы влаги были въ странахъ удаленныхъ отъ полюсовъ и близкихъ

къ экватору ¹⁾ Такимъ образомъ въ рукахъ правосуднаго Господа были готовыя естественныя средства для потопленія земли не только внизу, въ источникахъ бездны, но также въ нижнихъ и верхнихъ слояхъ воздуха, насыщенныхъ обильною влагою по маню Господа она устремилась на землю не въ видѣ дождевыхъ капель и струй, а въ видѣ потоковъ, о силѣ которыхъ можно получить понятие по сравненію съ стремленіемъ воды, прорвавшей плотину и опустошающей все попадающеся ей на пути Это именно значитъ выраженіе *хляби небесныя отверзошася*, т-е воды воздушнаго неба, дотолѣ какъ-бы запруженныя, проторглись и съ силою водопада низринулись на землю

12. И бысть дождь на землю четыредесять дней и четыредесять ночей.

Сорокъ сутокъ непрерывно низвергался на землю проливной дождь и притомъ не въ одной какой либо полосѣ нашей планеты, а повсюду Въ настоящее время, при настоящемъ состояніи атмосферной влажности, это невозможно безъ возврата новыхъ испареній изъ морей и рѣкъ, не мыслимаго при проливномъ дождѣ Но не говоря уже о томъ, что о тогдашнемъ состояніи атмосферы нельзя судить по нынѣшнему, можно думать что Господь, уготовляя заранѣе казнь нечестивымъ, всемогущею силою, задолго до потопа, удерживалъ запасы воды отъ обильнаго пропаянія на землю, для того, чтобы накопить ее столько, сколько могло достать для непрерывнаго, въ теченіи 40 сутокъ ниспаденія на всю земную поверхность

13—16. Въ день той вниде Ное, Симъ, Хамъ, Іафеевъ, сынове Ноевы, и жена Ноева, и три жены сыновъ его съ нимъ въ ковчегъ. И вси звѣрие земни по роду, и вси скоти по роду, и всякій гадъ движущійся на земли по роду, и всякая птица пернатая по роду своему, внидоша къ Ною въ ковчегъ два два (*по парь*), мужескій полъ и женскій, отъ всякія плоти, въ нейже есть духъ животный: и входящая мужескій полъ и женскій отъ всякія плоти внидоша къ Ною въ ковчегъ, якоже заповѣда Господь Богъ Ною. И затвори Господь Богъ ковчегъ отвнѣ его.

По повелѣнію Божію (см 12-ую и 13 париміи), Ною съ семействомъ и животными надлежало перебраться въ ковчегъ

¹⁾ См въ Хр Чт 1861 г, Ноябрь „Разборъ суждений новѣйшихъ естествоиспытателей о Ноевомъ потопѣ“ стр 322

въ теченіе седми дней до начала наводненія. Ной такъ и поступилъ, какъ ему повелѣно (4—5), всѣ седми дней употреблены были для переселенія въ ковчегъ и для удобнаго размѣщенія въ немъ многочисленныхъ обитателей его,—вдругъ въ одинъ день сдѣлать этого было невозможно. Посему если еще сказано, что *въ день той, т е* въ самый день наступленія потопа,—*вниде Ной съ семействомъ и внидоша всѣ животныя*, слѣдуетъ понимать такъ, что въ этотъ день, вѣроятно утромъ, окончательно перебрались въ ковчегъ и устроились въ немъ люди и безсловесныя —Бытописатель, перечисляя вошедшихъ въ ковчегъ людей и животныхъ (дикихъ звѣрей, домашнихъ скотовъ, пресмыкающихся и летающихъ), повторяетъ сказанное имъ о томъ же прежде,—повторяетъ для того, чтобы всякій видѣлъ и помнилъ, что кромѣ перечисленныхъ тварей всѣ остальные, не могущія жить въ водѣ или возродиться изъ сѣмянъ, должны погибнуть, и чтобы, видя это и помня, научился благоговѣть предъ судомъ Божиимъ —*И затвори Господь Богъ ковчегъ отъ него* Самъ Богъ, руководившій Ноемъ при построении ковчега и при водвореніи въ него, Самъ Онъ затворяетъ за Ноемъ дверь ковчега, безъ сомнѣнія, такъ плотно, чтобы ни вода не могла проникнуть въ судно, ни потопающіе люди не могли отворить его для спасенія отъ гибели. Можетъ быть при семъ надлежало снаружи покрыть смолою створы двери, чего Ной, находясь внутри ковчега, самъ не могъ сдѣлать.

17. И бысть потопъ четыредесять днй и четыредесять ночей на земли, и умножися вода и взя ковчегъ, и возвысися отъ земли.

Бысть потопъ четыредесять днй и четыредесять ночей Идетъ рѣчь собственно о дождѣ, какъ объ одной изъ причинъ потопа. Дождь, какъ выше было сказано (ст 12), дѣйствительно продолжался 40 сутокъ непрерывно. Черезъ 40 сутокъ наводненіе уже достигло до такой высоты, что вода подняла ковчегъ, и онъ началъ носиться по безбрежному морю, безъ кормила, безъ парусовъ. Одинъ Богъ былъ кормчимъ этого судна, одинъ Онъ управлялъ его движеніями и наблюдалъ за его безопасностію. Ной во всемъ предался волѣ Божіей и спокойно обиталъ въ ковчегѣ, какъбы на твердой землѣ. Чего ему было бояться? Онъ жилъ въ помощи Бога вышняго, въ кровѣ Бога небеснаго водворился.

18—20. И возмогаше вода, и умножашея зѣло на земли, и ношашея ковчегъ верху воды. Вода же возмогаше зѣло зѣло на земли: и покры вся горы высокія, яже бяху подъ небесемъ: пятнадцать лактей горѣ возвысися вода, и покры вся горы высокія.

Если и по прекращеніи проливнаго дожда изъ хлябій небесныхъ, продолжавшагося только 40 сутокъ, вода потопная прибывала все болѣе, пока наконецъ покрыла самыя высокія горы, то слѣдуетъ заключить что причиною всемирнаго потопа были не одни хляби небесныя, а вмѣстѣ подземныя воды, которыя дѣйствовали съ преимущественною силою и продолжительностію — Если сказано, что вода поднялась на пятнадцать локтей, покрывъ *всѣ горы высокія*, это должно понимать не въ отношеніи къ горамъ, ибо ихъ высота различна но въ отношеніи къ ковчегу, который, всюду носясь по водамъ, нигдѣ не касался горныхъ вершинъ, покрытыхъ водою, хотя погружался на 15 лактей

21—23. И умре всякая плоть движущаяся по земли птицъ и скотовъ и звѣрей, и всякій гадъ движущійся на земли, и всякій человѣкъ, и вся елика имуть дыханіе жизни, и все, еже бѣ на суши, умре. И потребися всякое востаніе (*все живущее*), еже баше на лицѣ всея земли, отъ человѣка даже до скота и гадовъ и птицъ небесныхъ, и потребишася отъ земли: и оста Ное единъ, и иже съ нимъ въ ковчезѣ.

Хотя потопъ былъ посланъ на землю собственно за грѣхи людей, но чтобы люди видѣли какъ тяжка ихъ вина, казнь за нее распространена на несмысленную тварь Казнь эта тѣмъ поразительнѣе, что отъ нея погибло несмѣтное множество животныхъ Родъ человѣческій, какъ происшедшій отъ одной четы, не могъ въ теченіе двухъ тысячъ съ небольшимъ лѣтъ до потопа распространиться по всему лицу земли ¹⁾ По сотвореніи бывъ поселены въ одной избранной мѣстности, люди изъ ней, какъ изъ средоточія, могли расселяться по землѣ только постепенно, мало-по-малу Но животныя буквально наполняли всю землю, потому что и сотворены были вдругъ въ огромномъ ко-

¹⁾ По свидѣтельству геологическихъ данныхъ, люди до потопа даже въ Европѣ не успѣли расселиться, не говоря о другихъ болѣе отдаленныхъ частяхъ свѣта

личествѣ, въ исторіи о сотвореніи ихъ не сказано, чтобы каждый родъ ихъ явился на свѣтъ только въ одной четѣ, и притомъ въ одномъ мѣстѣ а сказано прямо на примѣръ о животныхъ сухопутныхъ *да изведетъ земля душу живу, четвероногая и гады и зѣри земли по роду и бысть тако* (Быт I 24), т-е на всей землѣ, безъ всякаго ограниченія мѣстомъ, показались животныя и безъ сомнѣнія во многихъ однородныхъ четахъ. Понятно, въ какомъ огромномъ количествѣ они должны были расплодиться ко времени потопа. Но во время потопа *умре всякая плоть движущаяся по земли*,—умре не только въ мѣстахъ обитанія человѣка и вмѣстѣ съ человѣкомъ, но и въ отдаленныхъ отъ него мѣстахъ, за десятки тысячъ верстъ отъ его обитанія, куда не достигала до нихъ власть человѣка. Видно тяжка была вина человѣка предъ Богомъ, когда надлежало осудить за нее на гибель несмысленную тварь, и когда отъ этой гибели не могли спасти ее громадные разстоянія отдѣлявшія ее отъ человѣка.

24. И возвысися вода надъ землею днй сто пятьдесятъ.

Наводненіе, начавшееся съ 27 дня втораго мѣсяца, возростало въ теченіе 150 дней, преимущественно, какъ выше было замѣчено, отъ дѣйствія подземныхъ водъ, продолжавшагося и по прекращеніи дожда изъ хлябій небесныхъ. Безъ сомнѣнія всемогущій Богъ могъ бы въ одинъ день, даже въ одну минуту произвести то, что происходило въ теченіи 150 дней, и такимъ образомъ вдругъ погубить людей, обреченныхъ на потопленіе, но неспѣшностію казни давалось имъ время на покаяніе. Если не дѣйствовали на людей угрозы наказаніемъ, могло подѣйствовать на нихъ приведеніе въ исполненіе сихъ угрозъ, спасаясь отъ поглощенія водою на деревья, на вершины горъ, и видя, что нигдѣ нѣтъ спасенія для нихъ, они самою неминуемостію бѣды могли быть пробуждены отъ духовной безпечности, въ которой жили дотолѣ, смириться предъ карающимъ Богомъ и воззвать къ Нему, да спасетъ ихъ отъ вѣчной гибели, если не угодно Ему избавить ихъ отъ временной. Что не всѣ погибшіе въ потопѣ погибли духовно, видно изъ того, что, по слову Апостола Петра, Господь Іисусъ, сошедъ по смерти душею въ адъ, принесъ сюда вѣсть о спасеніи духамъ нѣкогда непокорнымъ ожидавшему ихъ Божію долготерпѣнію во дни Ноя, во время строенія ковчега (1 Петр III, 20)

Несомнѣнно, что потопъ при Ноѣ былъ всемирный, а не ограничивался одною или нѣсколькими странами. Если бытописатель говорить, что вода при Ноѣ «покры вся горы высокая яже бяху подъ небесемъ», что тогда «умре всякая плоть», что вода поднималась все выше въ продолженіе 150 дней, то этими выраженіями ясно означается всеобщность потопа не только въ отношеніи къ роду человѣческому но и въ отношеніи къ цѣлой землѣ. Можно ли представить столь необыкновенное и столь продолжительное возвышеніе воды на какомъ бы ни было мѣстѣ, не допустивъ, что уровень ея былъ тогда выше всей поверхности суши?—Притомъ, если-бы потопъ простирался только на одну страну, гдѣ жилъ Ной, то зачѣмъ Богъ повелѣлъ ему строить ковчегъ и собирать сюда животныхъ? Не проще ли было бы, вмѣсто того чтобы возлагать на Ноя этотъ громадный трудъ, удалить его изъ угрожаемой потопомъ страны въ другія мѣста, какъ удаленъ былъ Лотъ съ семействомъ изъ обреченнаго на гибель Содома?—Еще по окончаніи потопа, Богъ далъ торжественное обѣщаніе Ною, что *впередъ не будетъ потопъ водный, еже истлѣти всю землю* (Быт IX, 11) Это обѣщаніе должно понимать такъ, что впередъ не повторится потопъ *всемирный*, подобный бывшему при Ноѣ,—ибо частныя, мѣстныя наводненія бывали и послѣ Ноя—Сказаніе Св Писанія о всемирномъ потопѣ подтверждается также преданіями древнихъ народовъ (указаніе на эти преданія см въ Библейской исторіи митр Филарета въ концѣ втораго періода), и слѣдами этого событія, до сихъ поръ видными на землѣ. Такъ, на горныхъ высотахъ отъ 12,000 (на Кордильерахъ въ Америкѣ) до 16,000 футовъ (на Гималайскомъ хребтѣ въ Ази) надъ уровнемъ моря попадаются остатки животныхъ, которыя обыкновенно обитаютъ въ долинахъ, какъ-то оленей, лошадей, медвѣдей, слоновъ, мамонтовъ и другихъ. Окаменѣлыя раковины животныхъ, обитающихъ въ моряхъ, встрѣчаются не только вдали отъ морскихъ береговъ, но также на весьма значительной высотѣ надъ морскимъ уровнемъ, отъ 8,000 футовъ (на горахъ пиринейскихъ) до 18,000 (на Гималаѣ). На равнинахъ и по склонамъ горъ на высотѣ 2000 футовъ, какъ на примѣръ въ горахъ альпійскихъ, разбросаны заносные камни, часто непомѣрной величины, такіе, которые по своему составу не принадлежатъ къ тѣмъ горнымъ породамъ, на которыхъ они покоятся нынѣ и сходны съ породами весьма отдаленными

отъ нихъ На камняхъ въ нѣкоторыхъ мѣстахъ Франци и Германіи замѣчаются отпечатки растений восточной Инди и южной Америки ¹⁾

Гл VIII, 1. И помяну Богъ Ноа, и вся звѣри, и вся скоты, и вся птицы, и вся гады пресмыкающіяся, елика бѣху съ нимъ въ ковчезѣ. и наведе Богъ духъ на землю, и преста вода.

И помяну Богъ Ноа и вся звѣри Богъ, какъ существо неизмѣняемое и всевѣдущее, никого и ничего не можетъ забывать Но человекъ, постигнутый горемъ и лишениями, можетъ иногда тревожиться опасеніями, не забылъ ли его Богъ, помнитъ ли о немъ, не пересталъ ли заботиться о немъ. Подобныя опасенія могли иногда смущать и благочестиваго Ноа Живя безвыходно и долго въ ковчегѣ и не видя конца бѣдствію потопа, все болѣе усиливавшася Ной могъ по временамъ предаваться грустнымъ мыслямъ о своемъ положеніи и о положеніи заключенныхъ съ нимъ въ ковчегѣ существъ, хотя эти грустныя мысли не переходили въ ропотъ на Бога и не измѣняли господствующаго въ немъ настроенія души преданной Богу, вѣрующей и уповающей на Него Подъ влияніемъ ихъ Ной, естественно, желалъ скорѣйшаго прекращенія своего какъбы темничнаго заключенія, и могъ говорить передъ Богомъ «доколѣ, Господи, будетъ длиться гнѣвъ Твой на землю, опустошаемую потопомъ? Будетъ ли конецъ нашей тѣснотѣ? Не забылъ ли Ты насъ, Господи? Помяни насъ ради благости Твоея (Псал XXIV, 7), прекрати бѣдствіе потопа и ускори извести насъ изъ этой тѣсноты на просторъ». Теперь понятно, что значитъ *помяну Богъ Ноа* Это человекообразное о Богѣ выраженіе примѣнено къ чувствованіямъ Ноа предъ Богомъ, которыя Ной выражалъ предъ Нимъ, какъбы передъ человекомъ «Не забудь насъ, Господи, вспомни про насъ»,—говорилъ Ной, и Богъ внялъ его мольбѣ, *помянулъ* его и всѣхъ живущихъ съ нимъ, т-е призналъ благовременнымъ остановить возрастаніе потопа и приблизить срокъ освобожденія изъ ковчега заключенныхъ въ немъ — *И наведе Богъ духъ* (т-е вѣтеръ) *на землю, и преста вода*, т-е перестала подниматься

¹⁾ Большая подробность см въ упомянутой статьѣ Хр Чтенія, 1861 г „Разборъ сужденій новѣйшихъ естествоиспытателей о Ноевомъ потопѣ“

2. И заключишася источники бездны и хляби небесныя, и удержася дождь отъ небесе.

Проходы водъ изъ подземныхъ водоемовъ заключились, т е перестали изливать воду, слѣдственно устранена главная причина возрастающаго наводненія. Что касается до хлябій небесныхъ, то дѣйствіе ихъ сильно было собственно только въ первые 40 сутокъ отъ начала потопа, когда шелъ изъ нихъ непрерывный проливной дождь. По истеченіи 40 сутокъ сила хлябій небесныхъ истоцилась, и дождь изъ нихъ хотя продолжался, но не непрерывно, а теперь чрезъ 150 дней отъ начала потопа дождь совсѣмъ прекратился, небо если и не совсѣмъ очистилось отъ тумановъ, но гонимые вѣтромъ они уже не изливали дождя.

3. И вспять поиде вода идущая отъ земли: и умяшася вода по стѣ пятидесяти днехъ.

Гонимыя вѣтромъ воды стали постепенно убывать на сушѣ и возвращаться къ первоначальнымъ своимъ вмѣстилищамъ. бѣольшая часть воды открыла себѣ, по маню Божю, проходы для стока въ подземныя полости и пещеры, осталная часть должна была осѣсть въ морскихъ и рѣчныхъ ложахъ. Такая убыль воды на сушѣ началась ровно по истеченіи 150 дней послѣ 27 дня втораго мѣсяца, когда пошелъ потоппый дождь.



XV. Паримія положенная на вечернѣ въ пятокъ третьей седмицы четыредесятницы.

(Быт VIII. 4—21)

Въ сей паримии повѣствуется объ окончаніи потопа при Ноѣ, объ исшествіи Ноя изъ ковчега и о жертвоприношеніи Ноевомъ

Гл. VIII, 4. Съде ковчегъ въ мѣсяцъ седмый, въ двадесять седмый день мѣсяца, на горахъ Араратскихъ.

Вода потопная начала убывать по истеченіи 150 дней отъ начала наводненія (Быт VIII, 3), и вскорѣ убыла настолько что ковчегъ Ноевъ, носившійся дотолѣ свободно по водѣ и некасавшійся, какъ ни глубоко сидѣлъ. ни одной горной вершины, сѣлъ теперь на одной изъ вершинъ Арарата Эта высочайшая гора, или лучше цѣпь горъ, находится въ нынѣшней Русской Арменіи въ сопредѣльности съ Персидскими и Турецкими владѣніями, на возвышенной равнинѣ Аракса Изъ двухъ главныхъ вершинъ Арарата, одна называется большимъ Араратомъ въ 17,320 ф высоты, другая—малымъ Араратомъ въ 13,090 ф высоты. Близъ Арарата, въ Арменскомъ плоскогоріи, было райское жилище первыхъ людей, орошаемое рѣкою, раздѣлившеюся, за предѣлами рая, на четыре отдѣльныя рѣки: Тигръ, Евфратъ, Геонъ и Фисонъ Отсюда, по направленію этихъ рѣкъ, родъ человѣческій расселился на значительное пространство до потопа, отсюда же суждено ему, послѣ опустошенія земли потопомъ, снова распространиться Отсюда же, какъ изъ средоточія, должно было распространиться царство животныхъ сухопутныхъ отъ тѣхъ единицъ, которыя сохранены были въ ковчегѣ — *Двадесять седмый день седмало мѣсяца*, когда остановился ковчегъ, это одинъ изъ дней нашего апрѣля, судя по тому, что 27-й день 2-го мѣсяца, когда началось наводненіе, былъ одинъ изъ дней нашего ноября (см XIV паримію) Такимъ образомъ ковчегъ остановился на другой день послѣ того, какъ начала убывать вода, ибо, по замѣчанію бытописателя, она начала убывать по истеченіи 150 дней отъ начала наводненія (Быт. VII, 24, VIII, 3), составляющихъ ровно 5 мѣсяцевъ, въ продолженіе которыхъ она возрастала

5. Вода же уходящи умалашеся даже до десятаго мѣсяца: въ десятый же мѣсяць, въ первый день мѣсяца явишася верси горь.

Если вершины горь обнажились отъ воды спустя два мѣсяца послѣ остановки ковчега, то ясно, что вершина, на которой онъ сѣлъ, и которая слѣдовательно скорѣе, чѣмъ другія, близка была къ обнаженію, была самая высокая, по всей вѣроятности большой Араратъ, но и эта вершина конечно обнажилась не вдругъ послѣ того, какъ остановился на ней ковчегъ, сидѣвшій на 15 локтей въ глубину, а спустя нѣсколько времени. ибо едва ли вода потопная, медленно, въ продолженіи пяти мѣсяцевъ поднимавшаяся, на другой же день послѣ пяти-мѣсячнаго возрастанія могла вдругъ убыть настолько, чтобы открылись хотя бы такіе возвышенные пункты, какъ большой Араратъ — Первый день десятаго мѣсяца, это по нашему одинъ изъ дней нашего юля

6—7 И бысть по четыредесятихъ днехъ отверзе Ное оконце ковчега, еже сотвори, и посла врана (видѣти, аще уступила вода отъ лица земли): и изшедъ не возвратися, дондеже изсяче вода отъ земли.

Спустя 40 дней послѣ того, какъ показались верхи горь, Ной выпускаетъ ворона, чтобы узнать, не освободились ли отъ водъ равнины и долины, въ надеждѣ, не вернется ли воронъ въ ковчегъ съ какими-нибудь вещами, какія можно найти только на равнинахъ и долинахъ. Самъ Ной не могъ лично развѣдать о состояніи земли потому, что внѣ ковчега все подернуто было туманомъ отъ испареній, поднимаемыхъ съ земли солнечнымъ жаромъ, и потому трудно было составить понятіе о состояніи земли, тѣмъ паче, что и неудобно было наблюдать изъ узкаго отверстия въ кровлѣ судна. Ной, припоминая, что наводненіе покрыло равнины и подняло ковчегъ чрезъ 40 дней дождеваго ливня, заключилъ, что столько же времени потребуется для освобожденія ихъ отъ воды, и потому ждалъ 40 дней по открытіи горныхъ вершинъ, прежде чѣмъ рѣшился сдѣлать опытъ съ ворономъ. Опытъ этотъ впрочемъ не удался. Воронъ, выпущенный на волю, совсѣмъ не возвратился къ Ною, въ пищѣ онъ не нуждался, потому что находилъ ее съ избыткомъ въ плавающихъ трупахъ, которыхъ еще

не успѣли истребить рыбы, не нуждался также въ пристанищѣ внутри ковчега,—онъ садился на вершинахъ горъ или прилеталъ на кровлю ковчега. Посему чрезъ ворона нельзя было узнать, открылись ли равнины и на сколько открылись — *Дондеже изсяче вода отъ земли*. Само собою разумѣется, это не то значить, что воронъ наконецъ возвратился въ ковчегъ когда уже изсякла вода, если у него не было охоты возвратиться въ ковчегъ при продолжавшемся наводненіи равнинъ, можно ли думать чтобы она открылась въ немъ по совершенномъ прекращеніи наводненія когда и голубь, животное ручное, уже не возвратился въ ковчегъ. Бытописатель этимъ оборотомъ рѣчи хотѣлъ сказать только, что воронъ совсѣмъ не возвращался въ ковчегъ ни до изсякновенія водъ съ земли, ни послѣ (Подъ сличъ Псалъ СІХ 1. Матѣ I, 21)

8—9. И посла голубицу по немъ видѣти, аще уступила вода отъ лица земли. И не обрѣтши голубица покоя ногама своима, возвратися къ нему въ ковчегъ, яко вода бяше по всему лицу всея земли: и простеръ руку свою, пріятъ ю и внесе ю къ себѣ въ ковчегъ.

Послѣ неудачнаго опыта съ ворономъ, Ной выпускаетъ голубя, чтобы узнать не обнажились ли гдѣ отъ воды равнины и долины. Выборъ палъ на голубя потому, что эта птица любитъ мѣста сухія и плодоносныя и питается растительными сѣменами, которыя она скорѣе могла бы найти на низменномъ мѣстѣ, чѣмъ на горѣ, и потому что можно было надѣяться что голубь, какъ животное домашнее, скорѣе возвратится въ ковчегъ и дастъ знать о состояніи земли, чѣмъ птица хищная, какъ воронъ, любящая свободу. Голубь на сей разъ не могъ долго быть внѣ ковчега и скоро возвратился къ Ною. Голубь не нашель внѣ ковчега ни мѣста, гдѣ бы могъ сѣсть, потому что низменные мѣста были еще подъ водою, а высокія еще не достаточно осушились,—ни корма, потому что растенія еще не показались изъ-подъ воды. Такимъ образомъ голубь самымъ возвращеніемъ своимъ скорымъ далъ знать Ною о состояніи земли.

10. И премедливъ еще седмь дній, пакы посла голубицу изъ ковчега.

Еще седмь дній. Изъ этого слѣдуетъ, что и первый опытъ съ голубемъ сдѣланъ былъ также чрезъ семь дней послѣ вы-

пуска ворона Частое потворение седмичнаго числа свидѣтельствуесть о глубокой древности обыкновения считать дни седмицами

11. И возвратися къ нему голубица къ вечеру, и имѣяше сучецъ масличень съ листвиемъ во устѣхъ своихъ и позна Ное, яко уступи вода отъ лица земли.

Масличное дерево растеть на равнинахъ и на холмахъ. Если голубь могъ принестъ въ ковчегъ масличную вѣтку съ листьями, справедливо можно было заключить, что равнины, или по крайней мѣрѣ невысокіе холмы, освободились отъ воды. Какъ могло случиться, что такъ скоро, едва сбыла вода, были найдены свѣжые листья на маслинахъ? Это не удивительно, потому что масличное дерево сохраняетъ листья всегда и, по наблюденію естествоиспытателей, растеть даже подъ водою (напримѣръ въ Черномъ морѣ) —Послѣ того, какъ съ сучкомъ отъ масличнаго дерева принесена въ ковчегъ утѣшительная вѣсть о прекращеніи потопа, это дерево получило символическое значеніе сокъ плодовъ масличнаго дерева сдѣлался образомъ благодати Божіей и въ частности благодати Святаго Духа, для которой доселѣ служить проводникомъ въ таинствѣ муропомазанія, а вѣтви—образомъ мира. Прекращеніе потопа, засвидѣтельствованное масличнымъ сучцемъ съ листьями, давало разумѣть, что Богъ пересталъ гнѣваться на людей,—возвращаетъ имъ Свое благоволеніе и даруетъ всей землѣ миръ.

12. И премедливъ еще седмь дній другихъ, пани посла голубицу, и не приложи возвратитися къ нему потомъ.

Голубица на этотъ разъ не возвратилась въ ковчегъ потому, что на холмахъ и равнинахъ нашла много сухихъ мѣстъ, и перелетая съ одного на другое, такъ далеко отлетѣла отъ ковчега, что совсѣмъ потеряла его изъ вида и позабыла обратный путь къ нему

13. И бысть въ первое и шестьсотное лѣто житія Ноева, въ первый день перваго мѣсяца, изсяче вода отъ лица земли: и откры Ное покровъ ковчега, егоже сотвори, и видѣ, яко изсяче вода отъ лица земли.

Узнавъ о состояніи земли посредствомъ опыта съ голубемъ, Ной чрезъ нѣсколько времени самъ лично хочетъ удо-

стовѣрится въ томъ, что вода изсякла съ земли, и для сего вскрываетъ часть кровли ковчега. Это показываетъ, что отверстіе, чрезъ которое Ной выпускалъ ворона и голубя, было неудобно для того, чтобъ можно было сквозь него производить опыты человѣку. День, въ который Ной убѣдился въ изсякновении воды, былъ первымъ днемъ перваго мѣсяца въ году, слѣдственно былъ однимъ изъ дней нашего сентября.

14. Въ мѣсяць же второй, въ двадцать седмый день мѣсяца изсше земля.

Въ промежутокъ времени между первымъ днемъ перваго мѣсяца и двадцать седмымъ втораго земная поверхность, освободившись отъ воды, продолжала осушаться отъ влаги, проникшей ее глубоко, и наконецъ осушилась и получила достаточную твердость для хождения людямъ и животнымъ. Такимъ образомъ время потопа обнимаетъ собою ровно годъ. Что при семъ Бытописатель имѣетъ въ виду годъ солнечный а не лунный, это открывается изъ того, что первые пять мѣсяцевъ потопа, отъ 27 дня втораго мѣсяца до 27 дня седмаго мѣсяца, опредѣлены у него въ 150 дней, что подходитъ больше къ солнечному году, чѣмъ къ лунному.

15—17. И рече Господь Богъ Ноеви, глаголя: изыди изъ ковчега ты и жена твоя, и сынове твои и жены сыновъ твоихъ съ тобою: и вся звѣри, елицы суть съ тобою, и всяку плотъ отъ птицъ даже до скотовъ, и всякъ гадъ движущійся по земли изведи съ собою: и раститесь и множитесь на земли.

Хотя Ной самъ могъ понять, что наступило время выбираться изъ ковчега но онъ не рѣшился сдѣлать это самопроизвольно, а по смиренію и покорности предъ Богомъ ожидалъ отъ Него повелѣнія. Повелѣвая Ною выходить изъ ковчега, Богъ поспѣшаетъ возобновить данное человѣку и животнымъ при сотвореніи ихъ (Быт I, 22. 28) благословеніе плодиться и размножаться. Отсюда заключаютъ, что во время потопа ни люди, ни другія животныя, бывшія въ ковчегѣ, не плодились и не размножались, какъ-бы ожидая новаго благословенія на се отъ Бога. Размноженіе въ ковчегѣ не допущено было для того, чтобы не стѣснилось помѣщеніе наличныхъ обитателей ковчега, и не истощились кормовые для нихъ запасы.

18—20. И изыде Ное и жена его, и сынове его и жены сыновъ его съ нимъ, и вси звѣріе, и вси скоти, и вся птицы и вся гады движущіяся по роду своему на земли изыдоша изъ ковчега. И созда Ное жертвенникъ Господеві: и взя отъ всѣхъ скотовъ чистыхъ и отъ всѣхъ птицъ чистыхъ и вознесе во все-сожженіе на жертвенникъ.

И созда Ное жертвенникъ Упомянутое о жертвенникѣ встрѣчается въ первый разъ, но конечно жертвенники были и прежде, такъ какъ и прежде приносимы были жертвы. Они устрояемы были изъ земляной насыпи, или изъ нетесаныхъ камней. Въ такомъ видѣ и впоследствии Господь заповѣдалъ Израильтянамъ устроить жертвенникъ (Исходъ XX, 24—25). *И взя отъ всѣхъ скотовъ чистыхъ и отъ всѣхъ птицъ чистыхъ и вознесе во всесожженіе на жертвенникъ* Сею жертвою Ной исповѣдалъ свою благодарность Богу за спасеніе отъ общей гибели себя и бывшихъ съ нимъ въ ковчегѣ, свое смиренное сознаніе, что онъ не заслужилъ сей милости Господа и повиненъ предъ Нимъ, свое благоговѣніе къ Богу, располагающему судьбою человѣка и всего міра свое желаніе и надежду и впередъ пользоваться благоволеніемъ Божиимъ. Такимъ образомъ жертва Ноева была благодарственная, и вмѣстѣ покаянная и умилоостивительная и, какъ всѣ жертвы, безъ сомнѣнія, прообразовала собою крестную жертву Искупителя и отъ ней, какъ единственно удовлетворительной предъ правосудіемъ Божиимъ, получала свою силу — *Всесожженіе*—сожженіе всѣхъ частей животнаго, могущихъ быть употребленными въ пищу, отъ прочихъ жертвъ оно отличается тѣмъ, что въ нихъ одна часть животнаго сожигалась, другая оставляема была въ пользу жреца и приносившихъ жертву.

21. И обоня Господь воню благоуханія.

Человѣкообразное выраженіе, что жертва Ноева была благоуханна предъ Господомъ, безъ сомнѣнія означаетъ, что она была Ему угодна, пріятна, какъ человѣку пріятно обонять благовошіе. Въ буквальный смыслѣ уже и потому нельзя понимать это выраженіе, что на самомъ дѣлѣ запахъ отъ горѣнія животныхъ бываетъ тяжелъ и самъ по себѣ не можетъ быть пріятенъ. Что же было угоднаго Богу въ жертвѣ Ноевой? То душевное расположеніе, съ какимъ Ной приносилъ жертву. Съ пламенемъ жертвы, восходившимъ къ небесамъ, восходила къ Богу душа Ноя, пламенѣвшая вѣрою въ Него, любовью къ Нему и надеждою на Него.

XVI. Паримія положенная на вечернѣ въ понедѣль-
никъ четвертой седмицы четыредесятницы.

(Быт VIII, 21—22, IX, 1—7)

Въ сей паримии содержится обѣтованіе и заповѣди Божии
Ноею послѣ потопа

Гл. VIII, 21. Рече Господь Богъ размысливъ: не приложу
ктому прокляти землю за дѣла человѣческая, зане прилежитъ
помышленіе человѣку прилежно на злая отъ юности его: не при-
ложу убо ктому поразити всякую плоть живущую, якоже со-
творихъ.

Умилостивленный жертвою, принесенною Ноемъ по выхо-
дѣ изъ ковчега, Господь даетъ ему обѣщаніе не возобновлять
впередъ проклятія земли за грѣхи ея обитателей, т е не по-
вторять всеобщаго истребленія тварей потопомъ Къ такому обѣ-
щанію Богъ склонился не только жертвою но вмѣстѣ съ тѣмъ,
что *размысливъ*, *раздумавъ*, т е не нашель сообразнымъ съ
цѣлями Своей премудрости, благости и правосудія прибѣгать
впередъ къ такой крайней мѣрѣ наказанія земли и ея обита-
телей Онъ провидѣль, что земля и впередъ будетъ осквер-
няема тѣмиже преступленіями. за какія опустошена потопомъ,
что примѣромъ наказанія людей допотопныхъ они не будутъ
удерживаться отъ подражанія имъ въ нечестии, потому что
прилежитъ помышленіе человѣку прилежно на злая отъ юности его,
т е корень преступленийъ скрывается въ самой природѣ человѣка,
испорченной прародительскимъ грѣхомъ, человѣкъ рождается грѣш-
никомъ и съ ранняго возраста утверждается въ немъ наклон-
ность ко злу. Но если такъ, зачѣмъ же Онъ казнилъ людей
потопомъ? Затѣмъ, что надлежало показать людямъ мѣру, по
которой они должны были впередъ судить о тяжести своихъ
грѣховъ, надлежало памятю страшнаго наказанія предковъ, хотя
сколько-нибудь, сдерживать разливъ нечестія въ потомкахъ И
эта память сохранилась не только въ избранномъ народѣ, но и
въ преданіяхъ языческихъ народовъ, и вѣроятно содѣйствовала
къ тому, что среди всеобщаго языческаго нечестія, въ лицѣ
немногихъ избранниковъ подготовлялась почва къ принятію
Искупителя — Впрочемъ Господь, обѣщая не поражать земли
всеобщимъ опустошеніемъ, предоставляетъ Себѣ и на будущее

время частныя карательныя мѣры противъ грѣха. Потопы и другія казни будутъ и впередъ, но уже не будутъ столь обширными. Ибо ясно сказано «не приложу поразити (*не стану больше губить*) всяку плоть живущую, якоже сотворихъ»

22. Во вся дни земли сѣява и жатва, зима и зной, лѣто и весна, день и ночь не престануть.

Потопомъ нарушенъ былъ порядокъ годовыхъ и суточныхъ временъ и приспособленныхъ къ нему человѣческихъ занятій. Нельзя было въ продолженіе потопа ни сѣять, ни жать, не видно было признаковъ отличія зимняго времени отъ лѣтняго, холоднаго отъ знойнаго (вода, покрывавшая всю земную поверхность, уравнивала повсюду температуру), незамѣтны были границы для дня и для ночи, потому что дожди и туманы надъ землею производили постоянную тму. Впередъ не будетъ подобныхъ явленій. Законы природы должны воспріять правильное теченіе и вмѣстѣ съ тѣмъ занятія человѣческія. И это будетъ продолжаться во всѣ дни земли, т е до самой кончины теперешняго міра.

Гл. IX, 1. И благослови Богъ Ноа и сыны его и рече имъ: раститесь и множитесь, и наполните землю и обладайте ею.

Благословеніе плодиться и размножаться, наполнять землю и обладать ею дано было первымъ людямъ по ихъ сотвореніи (Быт I, 28). Тоже благословеніе Господь повторяетъ Ною и сыновьямъ его, такъ какъ отъ нихъ родъ человѣческій долженъ былъ вновь расплодиться на землѣ, обновленной послѣ потопа. Не видно, чтобы у Ноя родились дѣти послѣ потопа, посему если вмѣстѣ съ сыновьями Ноя благословляется къ чадородію отецъ ихъ, сіе значитъ, что онъ благословляется въ лицѣ ихъ.

2. И страхъ и трепеть вашъ будетъ на всѣхъ звѣрехъ земныхъ (и на всѣхъ скотѣхъ земныхъ), на всѣхъ птицахъ небесныхъ и на всѣхъ движущихся по землѣ и на всѣхъ рыбахъ морскихъ: въ руцѣ ваши вдахъ (я).

Какъ по сотвореніи земли дана человѣку власть надъ всѣми животными, такъ и при обновленіи земли послѣ потопа, Господь утверждаетъ за людьми ту же власть, но съ тѣмъ различіемъ, что власть невиннаго человѣка, пока онъ жилъ въ раю, не страшна и не тяжела была животнымъ,—они безъ сопротивленія и охотно повиновались и служили ему, теперь

же люди должны властвовать надъ животными страхомъ, такъ что и привязанныя къ человѣку животныя иногда выходятъ изъ повиновения и могутъ быть возвращаемы къ нему страхомъ наказанія, или уже испытаннымъ наказаніемъ. Такое отношеніе къ человѣку животныхъ, безъ сомнѣнія, было и до потопа, — теперь оно освящается особеннымъ Божиимъ узаконеніемъ для того, между прочимъ, чтобы предостеречь человѣка отъ обожанія животныхъ. О власти человѣка надъ животными, сохранившейся несмотря на его грѣхи, свидѣлствуютъ разительные опыты. Стада рогатаго скота и табуны коней пасутся подъ надзоромъ слабаго отрока. Обладающею огромною силою верблюды и слоны покорно даютъ себя нагружать разными тяжестями и терпѣливо несутъ ихъ по труднымъ и непроходимымъ путямъ. Слоны употребляемы были въ древности вмѣсто колесницъ на войнахъ и до сихъ поръ въ Индіи исправляютъ должность палачей. Человѣкъ заставляетъ однихъ животныхъ ловить для него другихъ, такъ собака служитъ ему въ преслѣдованіи звѣрей, американскіе рыболовы приучаютъ къ своимъ услугамъ птицъ, питающихся рыбою. Поймавъ рыбу, онѣ передаютъ ее въ лодку своему хозяину, а сами довольствуются скудною и низкаго качества рыбою пищею, получая ее изъ рукъ хозяина. Извѣстны опыты усмиренія самыхъ дикихъ и могучихъ звѣрей — львовъ, тигровъ, медвѣдей. Но еще поразительнѣе власть надъ животными людей вѣрующихъ, по обѣтованію Спасителя «се даю вамъ власть на змю и на скорпію и на всю силу вражію и ничесоже васъ вредить» (Лук. X, 19. Марк. XVI, 18).

3. И всякое движущееся, еже есть живо, вамъ будетъ въ снѣдь, яко (какъ и) зеле травное дахъ вамъ все.

Первымъ людямъ, по сотвореніи ихъ, Господь благословилъ питаться только растеніями, животныя же доставляли имъ въ пищу молоко и закалаемы были не для пищи, а для жертвоприношенія и одежды человѣку. Теперь Господь разрѣшаетъ людямъ питаться вмѣстѣ съ землемъ мясомъ животныхъ. Это потому, что растенія со времени проклятія земли за грѣхъ человѣка потеряли часть своего совершенства и стали не столь питательны и полезны для человѣка, да и тѣлесныя силы человѣка, ослабленнаго грѣхомъ, требовали сильнѣйшихъ вспоможеній для ихъ сохраненія и укрѣпленія — Богъ далъ въ

пищу человѣку все, *что движется на землѣ и въ водахъ*, здѣсь разумѣются *всѣ* тѣ животныя, которыхъ мясо годно въ пищу и полезно человѣку, а не безусловно *всѣ*, ибо многія изъ нихъ *всѣмъ* не пригодны для питанія, а другія, ядовитыя, вредны. Изъ годныхъ въ пищу разумѣются здѣсь преимущественно *чистыя*. Раздѣленіе животныхъ на чистыя и нечистыя извѣстно было, какъ мы видѣли (въ XII-й париміи, стр 98), еще до потопа, и впоследствии закономъ Моисеевымъ запрещено животныхъ нечистыхъ и въ жертву приносить, и въ пищу употреблять.

4. Точію мяса въ крови души да не снѣсте.

Позволеніе питаться животными Богъ ограничиваетъ запрещеніемъ вкушать кровь ихъ. Сказано не просто *не ѣшьте мяса съ кровью*, но *съ кровью души*. Это потому, что *душа плоти съ кровью есть* (Левит XVII, 11), т е кровь есть ближайшій органъ дѣйствій души, необходимое условіе для проявленія жизни душевной, такъ что жизнь душевная въ тѣлѣ прекращается, когда кровь перестаетъ обращаться и питать мозгъ. Запрещается собственно звѣрское яденіе мяса съ кровью, какое доселѣ въ обычаѣ у нѣкоторыхъ дикарей (въ Абиссиніи), они отрываютъ ножомъ, или зубами куски мяса отъ живаго звѣря и подобно звѣрямъ проглатываютъ ихъ. Что именно Господь запрещаетъ яденіе мяса съ кровью звѣрское, соединенное съ звѣрскою жестокостію и кровожадностію, это можно видѣть изъ слѣдующаго стиха, въ которомъ для того, чтобы внушить отвращеніе къ убійству, говорится о возмездіи звѣрямъ, умерщвляющимъ человѣка. Цѣль запрещенія заключается въ томъ, чтобы человѣкъ не привыкъ къ звѣрской кровожадності и жестокости вообще и въ особенности въ отношеніи къ подобнымъ себѣ, и научился уважать жизнь въ комъ бы ни было и кротко обращаться со всѣми,—безъ чего невозможно правильное общежитіе ¹⁾ Впоследствии закономъ Моисеевымъ запрещено вкушать кровь еще потому, что она назначается въ жертву Богу для очищенія грѣховъ и посему есть какъ-бы неприкосновенная собственность Божія (Левит XVII, 11—14)

¹⁾ И у язычниковъ строго наказываемо было жестокое обращеніе съ животными съ тою же цѣлю. Такъ судьи ареопага осудили на смерть мальчика, выколотившаго глаза у живаго перепела,—изъ опасенія, чтобы мальчикъ не сдѣлался злодѣемъ (у Квинтиана Institut orat. L. V, с 9)

5. Крови бо вашей, душъ вашихъ, отъ руки всякаго звѣря изыщу (*потребую*) (ея): и отъ руки чловѣка брата изыщу ея.

Такъ какъ цѣль запрещенія кровожадности и жестокости при употребленіи въ пищу животныхъ состоитъ главнымъ образомъ въ томъ, чтобы люди не были жестокими и кровожадными въ отношеніи другъ къ другу, то сіе запрещеніе Господь ограждаетъ угрозою неминуемой казни за чловѣкоубійство. Даже неразумное животное, пролившее кровь чловѣка, не останется безнаказаннымъ Господь потребуеть изъ руки его (*изъ ланы его*) пролитой крови чловѣка, взыщетъ съ него за совершенное душегубство, хотя оно совершено безъ сознанія вины. Закономъ Моисеевымъ впоследствии опредѣлено побивать камнями вола, который забодеть чловѣка до смерти (Исход XXI, 29—32) И у другихъ народовъ было въ обычаѣ, что всякій могъ безнаказанно убивать такихъ животныхъ. Но еслибы случилось, что звѣрь, пролившій чловѣческую кровь, скрылся отъ мщенія чловѣческаго, Богъ, Изыскатель пролитой крови, Самъ найдетъ его,—т е или погубить его молніею, либо водою, или предасть его на растерзаніе другому звѣрю. Но если животное, которымъ несвойственно грѣшить, должны отвѣчать за чловѣкоубійство, то еще меньше можетъ надѣяться на безнаказанность чловѣкъ, дерзнувшій посягнуть на жизнь того, съ кѣмъ связанъ братскими узами, какъ происшедшій отъ одной съ нимъ крови, въ самой единокровности имѣвшій сильное побужденіе къ чловѣколюбію.

6. Проливаяй кровь чловѣчу, въ ея мѣсто его проліется: яко во образъ Божій сотвори хъ чловѣка.

По закону Божіа правосудія, убійца за пролитую кровь долженъ заплатить своею кровію. Онъ погибнетъ или отъ руки родственниковъ убитаго, или по приговору поставленнаго Богомъ начальства, или, если избѣжить казни отъ родственниковъ и начальства, найдетъ себѣ смерть отъ разбойниковъ, отъ звѣря, отъ пожара и т. п. Случается, что убійцы, мучимые совѣстію, сами себя выдаютъ чловѣческому правосудію. *Яко во образъ Божій сотвори хъ чловѣка*. Правосудный Богъ потому строго поступаетъ съ убійцею, что убійца посягнулъ на величество Божіе, ибо убитый сотворенъ по образу Божію.

Господь какъ-бы такъ говорить злодѣю если тебя не удержала отъ преступленія любовь къ ближнему, какъ единокровному тебѣ, какъ имѣющему одинаковую съ тобою природу, то долженъ былъ остановить твою поднятую на ближняго руку страхъ предо Мною, ибо онъ созданъ по образу Моему,—въ лицѣ его ты оскорбилъ не только брата твоего, но и существо, сродное Мнѣ Самому, украшенное богоподобіемъ —Само собою, впрочемъ, разумѣется, что если запрещается и строго наказуется звѣрское пролитіе человѣческой крови, то не грѣшить противъ сего запрещенія судья, произносящій по закону смертный приговоръ, палачъ приводящій его въ исполненіе, государь, объявляющій войну въ защиту правъ своихъ, воинъ убивающій непріятеля на войнѣ ¹⁾

Вы же раститесь и множитесь, и наполните землю, и множитесь на ней.

Благословеніе плодиться и размножаться повторяется послѣ изреченія закона противъ челоукоубійства потому что симъ закономъ устраняется одна изъ причинъ къ распространенію и безопасному пребыванію на землѣ челоуческаго рода



¹⁾ Изъ немногихъ заповѣдей, данныхъ Ною, Іудейская синагога развила семь заповѣдей и объявила ихъ, подъ именемъ *Ноевыхъ*, обязательными для такъ называемыхъ пришельцевъ враль, т е для язычниковъ обращающихся къ Іудейству, но не принимающихъ обрѣзанія Вотъ эти заповѣди 1) воспрещается идолослуженіе, 2) богохуленіе, 3) челоукоубійство, 4) кровосмѣшеніе, 5) воровство, 6) яденіе крови и удавленныя, 7) предписывается, наконецъ, повиновеніе начальству и гражданскимъ законамъ Нѣкоторыя изъ сихъ заповѣдей приняты на Іерусалимскомъ апостольскомъ соборѣ для язычниковъ, обращающихся въ христіанство (Дѣян XV, 29)

XVII. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникѣ четвертой седмицы четыредесятницы.

(Быт IX, 8—17)

Въ сей паримии повѣствуется о завѣтѣ Бога съ Ноемъ и о знаменіи Завѣта

Гл. IX, 8—11. Рече Богъ Ноеви и сынѡмъ его съ нимъ, глаголя: се, Азь поставляю завѣтъ Мой вамъ и сѣмени вашему по васъ, и всякой души живущей съ вами отъ птицъ и отъ скотъ и всѣмъ звѣремъ земнымъ, елика съ вами (суть) отъ всѣхъ изшедшихъ изъ ковчега: и поставлю завѣтъ Мой съ вами: и не умретъ всяка плоть ктому отъ воды потопныя, и ктому не будетъ потопъ водный, еже истлити всю землю.

Господь не только даетъ обѣщаніе впередъ не опустошать земли всеобщимъ потопомъ но еще во свидѣтельство Своего неизреченнаго милосердія къ людямъ, вступаетъ съ ними, въ лицѣ Ноя и его сыновей, въ завѣтъ Завѣтъ значитъ союзъ, основанный на взаимныхъ обязательствахъ вступающихъ въ союзъ сторонъ Вступая въ завѣтъ со всѣми людьми, въ лицѣ Ноя и его сыновей, Господь Богъ, существо ни отъ кого независящее, всесвободное, надъ всѣмъ, что внѣ Его, владычаствующее, принимаетъ на Себя торжественное обязательство исполнить данное Имъ обѣщаніе не возобновлять всемірнаго потопа, и требуетъ отъ нихъ только вѣры въ истину этого обѣщанія Въ завѣтъ съ Собою Господь вводитъ вмѣстѣ съ людьми и животныхъ не потому, чтобы и они къ чему-нибудь могли быть обязаны завѣтомъ, но единственно по любви къ человѣку Какъ во гнѣвѣ Своемъ на человѣка Онъ казнилъ потопомъ вмѣстѣ съ нимъ подчиненную ему тварь, такъ и по милости Своей къ человѣку Онъ обязуется не губить всеобщимъ потопомъ существъ, покоренныхъ подъ власть его

12—13. И рече Господь Богъ Ноеви: се знаменіе завѣта, еже Азь даю между Мною и вами, и между всякою душою живою, яже есть съ вами, въ роды вѣчныя: дугу Мою полагаю во облацѣ, и будетъ въ знаменіе завѣта (вѣчнаго) между Мною и землею.

Дуга во облацѣ, или радуга, происходитъ отъ преломленія лучей свѣта въ дождевыхъ капляхъ, при чемъ свѣтъ разлагается на семь цвѣтовъ, какъ и при прохожденіи чрезъ стекляную призму Судя по такому происхожденію радуги, должно полагать, что это метеорологическое явленіе видимо было и до потопа, ибо трудно допустить, чтобы до потопа не было дож-

дей и не сиялъ свѣтъ солнечный. Но до потопа радуга была только естественнымъ признакомъ и послѣдствіемъ дождя, теперь же Господь обращаетъ ее также въ знаменіе Своего благоволенія къ людямъ. Впродолженіе потопа небо повсюду покрыто было сплошными облаками, совершенно закрывавшими свѣтъ солнечный, и потому люди цѣлый годъ не видѣли радуги. Послѣ же потопа никогда не будетъ столь продолжительнаго мрака. Будутъ покрывать небо темныя облака, лить сильныя дожди, особенно въ жаркихъ странахъ, но это не должно тревожить обитателей земли, они не должны опасаться возобновленія всемірнаго потопа. Въ радугѣ они должны видѣть успокоительный знакъ. Она должна напоминать имъ не только о гнѣвѣ Божіемъ, какъ сопутствующая дождю, отъ котораго былъ потопъ, но вмѣстѣ о милости Божіей, какъ произведеше солнечнаго свѣта, величественное и радующее взоры — *Дугу Мою* Господь называетъ радугу *Своею*, потому что красота ея преимущественно свидѣтельствуеетъ о величии Его, какъ Художника міра, и невольно располагаетъ зрителя къ прославленію Его. «Взгляни на радугу, говоритъ сынъ Сираховъ, и прославь Творца ея. Какъ она прекрасна въ цвѣтномъ сіяніи своемъ! Своимъ величественнымъ кругомъ обнимаетъ она небо, рука Всевышняго распростерла ее» (Сирах XLIII, 12—13).

14—17. И будетъ егда наведу облаки на землю, явится дуга Моя во облацѣ: и помяну завітъ Мой, иже есть между Мною и вами, и между всякою душою живущею во всякой плоти, и не будетъ ктому вода въ потопъ, яко потребити всяку плоть. И будетъ дуга Моя во облацѣ: и узрю ю, еже помянути завітъ вѣчный между Мною и землею, и между всякою душою, живущею во всякой плоти, яже есть на земли. И рече Богъ Ноеви: сіе знаменіе завіта, егоже положихъ между Мною и между всякою плотію, яже есть на земли.

И помяну завітъ Мой. И узрю ю (радугу), еже помянути завітъ Богъ, какъ существо неизмѣняемое и всевѣдущее, ничего не можетъ забывать, слѣдственно и вспоминать Ему несвойственно. Если же Самъ Богъ говоритъ о Себѣ *помяну завітъ*, то это человѣкообразное выраженіе должно понимать въ томъ смыслѣ, что Богъ каждый разъ, какъ явится радуга, будетъ взирать на нее, какъ на знаменіе Своего непреложнаго обѣтованія не опустошать земли всеобщимъ потопомъ, и потому люди, имѣя предъ глазами тоже знаменіе, должны почитать себя безопасными отъ всеобщаго потопа. Такимъ образомъ радуга есть краснорѣчивый проповѣдникъ милосердія и долготерпѣнія Божія

XVIII. Паримія положенная на вечернѣ въ среду четвертой седмицы четыредесятницы.

(Быт IX, 18—29, X, 1)

Въ сей париміи предлагается повѣствованіе о пророчествѣ Ноя относительно судьбы его потомства съ предварительнымъ описаніемъ случая къ произнесенію сего пророчества

Быт. IX, 18. Быша сынове Ноевы изшедши изъ ковчега, Симъ, Хамъ, Іафеѡъ. Хамъ же блше отецъ Ханаанъ.

Приступая къ описанію происшествія, по поводу котораго произнесено Ноемъ пророчество о судьбѣ его потомковъ, бытописатель называетъ троихъ сыновей Ноя потому что пророчество это къ нимъ обращено Но особенное вниманіе бытописатель обращаетъ на сына Ноева Хама и на Ханаана, младшаго изъ четверыхъ сыновей Хама (Быт X, 6) Это потому, что Хамъ принималъ особенное участие въ происшествіи, описаніе котораго слѣдуетъ, а Ханаанъ, какъ родоначальникъ племенъ, обреченныхъ Богомъ на истребленіе и на порабощеніе Евреями, заслуживалъ преимущественнаго вниманія читателей—Евреевъ

19. Тріе сіи суть сынове Ноевы: отъ сихъ разстѣшася (*люди*) по всей земли.

Кромѣ троихъ названныхъ сыновей были ли у Ноя другіе, неизвѣстно Если и были, они не оставили потомства, и родъ человѣческій послѣ потопа расплодился только отъ Сима, Хама и Іафета, другихъ родоначальниковъ послѣ потопа не было, какъ и до потопа не было другихъ родоначальниковъ человечества, кромѣ Адама

20. И начатъ Ное человекъ дѣлатель (быти) земли и насади виноградъ.

И начатъ Ное человекъ дѣлатель быти земли началъ воздѣлывать землю Земледѣіе было и до потопа Еще въ раю человекъ долженъ былъ воздѣлывать землю (Быт II, 15) По изгнаніи изъ рая человекъ осужденъ на тяжкіе земледѣльческіе труды (Быт III, 18) Каинъ былъ земледѣльцемъ (IV, 2). Послѣ потопа трудности земледѣлія увеличились, от-

того, что земля пропитана была соленою морскою влагою, изрыта водою, покрыта наносными камнями, и во многихъ мѣстахъ обнажена отъ почвы. Нужда дѣлаеть человѣка изобрѣтательнымъ. Полагають, что Ной изобрѣлъ земледѣльческій плугъ и первый приспособилъ къ земледѣльческимъ работамъ воловъ, тогда какъ прежде человѣкъ воздѣлывалъ землю заступомъ — *И насади виноградъ*. Вѣроятно и до Ноя люди питались виноградными ягодами, но виноградныя деревья росли только въ дикомъ состояніи. Ной первый сталъ воспитывать ихъ искусственнымъ образомъ, въ саду, и улучшать ихъ естественныя достоинства особеннымъ уходомъ за ними, наприкладъ, очищеніемъ лишнихъ побѣговъ, прививаніемъ и т. п. Онъ же первый сдѣлалъ опытъ приготовленія вина изъ винограднаго сока.

21. И испи отъ вина, и уписа, и обнажися въ дому своемъ.

Подъ домомъ, гдѣ произошелъ описываемый случай, раумѣется шатерь Ной, доселѣ неиспытанный силы вина, не зналъ, какое дѣйствіе оно можетъ произвести на него, и потому выпилъ его больше, чѣмъ сколько слѣдовало для укрѣпленія силъ и для невиннаго удовольствія. Вопреки ожиданію, вино произвело на Ноя опьяняющее и усыпляющее дѣйствіе. Во время сна, безпокойнымъ ощущеніемъ внутренняго жара, обыкновеннымъ въ состояніи опьяненія, Ной непроизвольно сбросилъ съ себя одежду, въ которой легъ, и представилъ неблагообразное зрѣлище наготы. Это обстоятельство послужило случаемъ къ обнаруженію нравственныхъ свойствъ въ сыновьяхъ его.

22. И видѣ Хамъ отецъ Ханаанъ наготу отца своего, и изшедъ вонъ повѣда объа брата своего.

Долгъ почтенія къ отцу требовалъ отъ сына прикрыть наготу отца и не разглашать о ней. Хамъ не исполнилъ сего долга и разглашеніемъ видѣннаго имъ зрѣлища хотѣлъ, чтобы и братья его вмѣстѣ съ нимъ осудили отца и поглумились надъ нимъ. Вмѣстѣ съ непочтительностію къ отцу Хамъ обнаружилъ недостатокъ цѣломудрія, безстыдно потѣшая себя зрѣлищемъ наготы.

23. И взявше Симъ и Іафеевъ ризу, возложиша (ю) на обѣрамъ (*хребты*) свои, и идоша вспять зряще, и покрывша наготу отца своего: и лице ихъ вспять зря, и наготы отца своего не видѣша.

Въ противоположность Хаму, старшие братья его показали примѣръ почтительности къ отцу и цѣломудренной скромности. Они прикрыли наготу отца такъ, что не видѣли ея, ни когда подходили къ нему съ одеждою, ни когда назадъ уходили ¹⁾

24. Истрезвися же Ное отъ вина, и разумѣ (*узналъ*), елика сотвори ему сынъ его юнѣйшій.

Какъ Ной могъ узнать о поступкѣ младшаго своего сына? Протрезвившись, онъ, какъ только замѣтилъ, что покрытъ не своею одеждою, любопытствовалъ, конечно, узнать о причинѣ этого. Истину открыли ему Симъ и Іафеть, а виноватый едвали способенъ былъ смиренною откровенностью выразить раскаяніе въ своей винѣ предъ отцемъ, иначе не подвергся бы наказанію, которое вслѣдъ за симъ описывается.

25. И рече: проклятъ (буди) Ханаанъ отрокъ: рабъ будетъ братіямъ своимъ.

Проклятъ буди да будетъ отринутъ Богомъ, да будетъ осужденъ Имъ, или лишенъ Его милости — *Рабъ будетъ братіямъ своимъ* да будетъ онъ, въ лицѣ потомковъ своихъ, въ неволѣ у потомковъ Сима и Іафета. Слова Ноева проклятія должны быть понимаемы какъ выраженіе не личнаго зложелательства, немислимаго въ угодникѣ Божіемъ (Быт VI, 9), а пророческаго прозрѣнія въ будущее и сочувствія приговору праведнаго суда Божія. Ной какъ-бы такъ говоритъ «Ханаану предопредѣлено въ будущемъ униженіе и презрѣніе отъ Бога и людей. И я не жалѣю объ этомъ. Ханаанъ и его потомки вполне заслуживаютъ эту немилость Божію. Да совершится же надъ ними праведный судъ Божій». Это пророчество сбылось въ свое время на Хананеяхъ, бывшихъ въ порабощеніи у Евреевъ, потомковъ Сима, и у Македонянь и Римлянъ, происшедшихъ отъ Іафета. Если проклятіе произнесено не противъ Хама, вина котораго описана выше, а противъ сына его Ханаана, это не

¹⁾ Подобное сему выраженіе почтительности къ отцу было обычно у древнихъ Римлянъ. У нихъ сыновья, особенно молодые, не ходили въ одну баню съ своими отцами, чтобы не видѣть ихъ наготы (Цицеронъ *De officiis* L 1)

значить, что самъ Хамъ устраняется отъ наказанія, напротивъ— онъ наказывается въ лицѣ сына съ его потомками наказаніе самое чувствительное для отца и родоначальника. Что Ханаанъ и его потомки заслужили наказаніе и должны понести его не за чужую вину, это подтверждается преданіемъ у Евреевъ объ участи Ханаана въ грѣхѣ отца и историческими свидѣтельствами о крайнемъ нечестіи Хананеевъ, которое они наслѣдовали отъ предковъ своихъ — На остальныхъ троихъ сыновей Хама проклятіе не произнесено, но не произнесено также и благословеніе какое дано Симу и Іафету съ ихъ потомками. Можно предположить, что явно проклиная одного сына Хамова, Ной имѣлъ въ виду и прочихъ его сыновей и не назвалъ ихъ только потому, что судьба ихъ потомковъ будетъ менѣе тяжела. И исторія свидѣтельствуешь о бѣдственномъ положеніи не только Хананеевъ, обитавшихъ въ Палестинѣ, въ Сири, въ Финикии, и въ колоніяхъ (напримѣръ въ Карфагенѣ, Финикійской колоніи). и вездѣ или совсѣмъ истребленныхъ, или порабощенныхъ, но и народовъ, происшедшихъ отъ другихъ сыновей Хама. Напримѣръ Негры, потомки старшаго сына Хамова Хуса, до послѣдняго времени вывозимы были изъ Африки въ огромномъ количествѣ сѣвероамериканскими и английскими промышленниками на продажу американскимъ плантаторамъ, и состояли у нихъ подъ игомъ тягчайшей неволи и безчеловѣчнаго обращенія. Но еще поразительнѣе духовное униженіе этого племени, дошедшее до того, что многие перестали считать ихъ за людей, и отнесли къ породѣ обезьянъ. Нельзя не видѣть въ этомъ слѣдовъ проклятія, падшаго на Хамово потомство. Одно Евангеліе можетъ снять съ него это проклятіе. Ибо во Христѣ Іисусѣ всѣ народы призваны ко спасенію, не исключая отверженныхъ Богомъ племенъ (Псал. LXVII, 32. Исаія IX, 24—25). Жена Хананейская, испросившая у Господа Іисуса исцѣленіе своей бѣсноватой дочери и Имъ одобренная за великую вѣру (Матѣ XV, 28), есть начатокъ Церкви изъ племени Хамова.

26. И рече: благословенъ Господь Богъ Симовъ: и будетъ Ханаанъ отрокъ рабъ ему.

Благословенъ Богъ Симовъ Ной, провидя благодѣянія Божіи потомству Симову, которое одно, въ лицѣ Евреевъ, будетъ избрано Богомъ изъ среды всего человѣческаго рода для со-

храненія истиннаго богопочтенія, и изъ котораго произойдетъ по плоти Спаситель всѣхъ человѣковъ Господь Іисусъ Христосъ — Ной исполняется благоговѣйной благодарности Богу за сии милости и благословляя Его, именуетъ Его Богомъ Симовымъ въ томъ смыслѣ, что Онъ только въ средѣ Симова племени будетъ чтимъ, какъ единый истинный Богъ и будетъ особенно близокъ къ чтителямъ Своимъ — *И будетъ Ханаанъ отрокъ рабъ ему* пророческое указаніе на невольническія или вассальныя отношенія къ Израильтянамъ, потомкамъ Сима, той части Хананейскаго племени которая не истреблена, а только поработчена Израильтянами въ Палестинѣ (Іис Навин IX 3—23 Суд I, 30—33 35 2 Паралипомен VIII, 7—8)

27. Да распространитъ Богъ Іафееа, и да вселится въ селеніихъ Симовыхъ, и да будетъ Ханаанъ рабъ ему.

Да распространитъ Богъ Іафееа да даруетъ Іафету многочисленное потомство, такъ чтобы бѣльшая часть земнаго шара заселена была этимъ потомствомъ и была въ его власти. Исполненіе этого пророчества и благословенія Ноева видимъ преимущественно на той части потомства Іафетова, которая заселила Европу. Европейцы не перестаютъ доселѣ распространять во всѣ страны свѣта свои поселенія, торговлю, власть, вѣру, нравы — *И да вселится (Іафеть) въ селеніихъ Симовыхъ* Рѣчь идетъ не столько о томъ, что потомки Іафета, какъ завоеватели, завладѣютъ мѣстами обитанія Симова племени сколько о томъ, что первые вступятъ въ духовное общеніе съ послѣдними, войдутъ въ составъ Церкви, сохраненной въ потомствѣ Сима, и примутъ участіе въ наслѣдствѣ духовныхъ благъ, уготованныхъ вѣрующимъ въ Іисуса Христа. Ибо Іисусъ Христосъ открылъ входъ въ Свое царство не только Израильтянамъ, происшедшимъ отъ Сима, но и язычникамъ, къ которымъ принадлежали потомки Іафета; тѣ и другіе призваны составить единое стадо подъ духовною властію единаго Пастыря. Пророчество о водвореніи Іафета въ селеніяхъ Симовыхъ потому неудобно относить къ одному внѣшнему господству потомства Іафетова надъ Симовымъ, что этимъ ослаблялось бы значеніе благословенія, даннаго Симу. Напротивъ разумѣть это пророчество въ духовномъ смыслѣ, именно въ томъ, что побѣжденные потомками Іафета потомки Сима покорятъ побѣдителей своей духовной власти, что Апостолы Христовы, всѣ принад-

лежавше къ Симову племени, привлекутъ въ Церковь Христову Грековъ и Римлянъ, — словомъ — разумѣть рассматриваемое пророчество о духовномъ союзѣ потомковъ Сима и Гафета тѣмъ естественнѣе, что такое разумѣніе соотвѣтствуетъ тому братскому единодушью, съ какимъ оба эти брата поступили въ отношеніи къ обнаженному отцу своему — *И да будетъ Ханаанъ рабъ ему* (Гафету) Это сбылось, когда Македоняне и Римляне покорили Сирію и Палестину, Тиръ и Сидонъ съ ихъ поселениями въ другихъ странахъ

28—29. Поживе же Ное по потопѣ лѣтъ триста пятьдесятъ: и быша вси дніе Ноевы лѣтъ девятьсотъ пятьдесятъ: и умре.

Примѣры подобнаго долголѣтія уже не встрѣчаются послѣ потопа Господу угодно было продлить жизнь Ноя на столь долгое время до потопа и послѣ потопа для сохраненія чрезъ него древнихъ благочестивыхъ преданій и Божественныхъ откровеній и для передачи ихъ въ цѣлости, чрезъ устные рассказы, грядущимъ родамъ Что могъ онъ самъ слышать до потопа отъ Малелеила, который помнилъ Адама, тоже могъ слышать отъ него послѣ потопа Сала, отецъ Евера, отъ котораго получилъ названіе избранный народъ

Гл. X, 1. Ся же (суть) бытія (*родословля*) сыновъ Ноевыхъ, Сима, Хама, Гафеа: и родишася имъ сынове по потопѣ. *

Сей стихъ, которымъ оканчивается паримія, составляетъ заглавіе слѣдующаго затѣмъ подробнаго родословнаго списка ближайшихъ потомковъ Ноя отъ трехъ его сыновей Въ составѣ Моисеева повѣствованія это родословіе имѣетъ то значеніе, что пролагаетъ путь къ разумнѣю пророчества Ноева въ соображеніи съ его исполненіемъ, и постепенно вводитъ бытописателя въ исторію народа Божія По сей послѣдней причинѣ родословіе оканчивается членами Симова потомства, къ которому принадлежитъ народъ Божій (Быт X, 2—31).

XIX. Паримія, положенная на вечернѣ въ четвертокъ четвертой седмицы четыредесятницы
Быт X, 32, XI, 1—9

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о столпотвореніи Вавилонскомъ, о смѣшеніи языка и о разсѣяніи племенъ

Гл. X, 32. Сія племена сыновъ Ноевыхъ по родомъ ихъ, по языкомъ (*въ народахъ*) ихъ: отъ сихъ разсѣяшася острови языковъ на земли по потопѣ.

Сии слова составляютъ заключеніе предшествующаго родословнаго исчисления тѣхъ потомковъ отъ трехъ сыновей Ноя, которые имена свои оставили странамъ и народамъ (*языкамъ*), современнымъ бытописателю и достойнымъ особеннаго вниманія по ихъ судьбѣ. Бытописатель насчитываетъ такихъ потомковъ 14 въ племени Іафета. 31 въ племени Хама, и 27 въ племени Сима. Группы народовъ, происшедшія отъ сихъ потомковъ Ноевыхъ и расселившіяся по лицу земли, бытописатель называетъ *островами* въ томъ смыслѣ, что каждая изъ нихъ существовала отдѣльно одна отъ другой, какъ острова на морѣ, не смѣшиваясь съ другими ни границами, ни языкомъ, ни учрежденіями, ни обычаями. Это раздѣленіе и разсѣяніе повсюду народовъ произошло главнымъ образомъ отъ чуда смѣшенія языка, которое описывается въ слѣдующихъ стихахъ

Гл. XI, 1. И бѣ вся земля устнѣ единѣ и гласъ единъ всѣмъ.

До разсѣянія людей по всему лицу земли послѣ потопа *вся земля*, т-е всѣ обитатели земли, имѣли *единъ устнѣ*, т-е говорили на одномъ языкѣ такъ что для выраженія одного и тогоже понятія вылетали изъ устъ одинаковыя звуки, и для сихъ звуковъ потребны были одинаковыя движенія органовъ слова — *И гласъ единъ всѣмъ*. Не было разности даже въ произношеніи одного и тогоже слова, въ одномъ, общемъ для всѣхъ языкѣ, не было разныхъ нарѣчій, особенностей говора, хотя, безъ сомнѣнія, были разности въ образѣ жизни, нравахъ и обычаяхъ особенно между благочестивыми и нечестивыми потомками Ноя. Единство языка поддерживаемо было близостію ихъ по времени къ общему родоначальнику послѣ потопа Ною, и

также тѣмъ что потомки его держались въ одной мѣстности, не удаляясь другъ отъ друга на большое разстояніе, въ чемъ и нужды не имѣли, пока были малочисленны Сродство языковъ открываемое знатоками не только между видами каждаго изъ трехъ главныхъ классовъ, къ которымъ подводится все множество и разнообразіе языковъ, но и между самыми этими главными классами языковъ (языки индоевропейскіе, семитическіе и малайскіе),—показываетъ, что былъ нѣкогда одинъ общій для всѣхъ людей языкъ, отъ котораго, какъ вѣтви отъ корня, произошли всѣ прочіе Какой же именно этотъ языкъ, это трудно рѣшить Впрочемъ мнѣніе о Еврейскомъ языкѣ, одномъ изъ семитическихъ (существующихъ въ Симовомъ потомствѣ), какъ о языкѣ первоначальномъ, сохранившемся отъ Адама до Ноя отъ Ноя до Авраама,—мнѣніе, принимаемое изъ древнихъ Оригеномъ, св Златоустомъ и блаженными Іеронимомъ и Августиномъ, имѣетъ на своей сторонѣ то преимущество, «что въ одномъ Еврейскомъ языкѣ находятъ свое начало древнѣйшія имена, которыя должны были существовать до происхожденія новыхъ языковъ и которыя не могли быть перемѣнены послѣ сего (напримѣръ собственныя имена Адама, Евы, Каина и другія допотопныя имѣющія корни въ Еврейскомъ языкѣ), что изъ него изъясняются имена самыхъ древнихъ народовъ, что его образование чище и простѣе, нежели образование другихъ восточныхъ языковъ, къ нему близкихъ» (Библ ист Филарета и его же Зап на кн Бытія)

2. И бысть внигда поити имъ отъ востокъ, обрѣтоша поле въ земли Сennaарстѣй, и вселишася тамо.

Послѣ потопа Ной и его ближайшіе потомки жили въ Арменіи, гдѣ остановился ковчегъ, но по мѣрѣ умноженія народонаселенія, эта гористая страна становилась тѣсною для обитателей,—они двинулись по теченію Тигра и Евфрата и заняли мѣсто въ обширной и плодородной равнинѣ Сennaарской, впоследствии Вавилонской области, находящейся между этими рѣками Сennaаръ по отношенію къ Арменіи находился на югѣ, слѣдственно движеніе было собственно съ сѣвера, но если сказано, что оно было съ востока, сказано потому, что Сennaаръ лежалъ на западѣ въ отношеніи къ странамъ *восточнымъ*, какъ у древнихъ назывались страны за Тигромъ

3. И рече человекъ ближнему своему: придите, сотворимъ плинны (кирпичи), и испечемъ ихъ огнемъ. И бысть имъ плинна въ камень, и брѣние вмѣсто мѣла (точноѣе съ Греч и асфальтъ былъ у нихъ растворомъ)

На востокѣ для сооружений обыкновенно употребляли кирпичи изъ глины, высушенные на солнцѣ. Но такой материалъ былъ бы весьма непроченъ для сооружений, предпринимаемыхъ на мѣстности низменной, заливаемой наводнениями Евфрата. Виновики предприятия благоразумно рѣшили употребить кирпичи, выжженные огнемъ, а для связи, вмѣсто извести или глины удобообразываемыхъ, — асфальтъ — земляную смолу, которою до сихъ поръ обилуетъ эта мѣстность. Камень не употребленъ быть для сооружений можетъ быть потому, что искусство тесать камни еще не процвѣтало тогда, или и совсѣмъ не было извѣстно.

4. И рекоша: придите, созиждемъ себѣ градъ и столпъ, егоже верхъ будетъ даже до небесе: и сотворимъ себѣ имя, прежде неже разсѣяться намъ по лицу всея земли.

Строители города и башни помнили волю Божию, сказанную Ною, а разсѣянии человеческаго рода по лицу всей земли (Быт IX, 1). Они знали, что предотвратить это они не могли даже по естественной причинѣ: чѣмъ больше размножились люди, тѣмъ дальше другъ отъ друга они должны расселиться. Но честолюбие и властолюбие нѣкоторыхъ потомковъ Ноя внушило имъ мысль устроить средоточье, откуда бы они могли простираť свою власть на всѣхъ людей, какъ бы далеко они ни избрали для себя мѣсто жительства. Судя по тому, что городъ Вавилонъ, по прекращении строительныхъ работъ, остался во власти Неврода, внука Хамова (Быт X, 10), и также по тому, что потомки Хамовы, какъ обреченные на порабощеніе, имѣли побужденіе принять заранѣе мѣры къ избѣжанію его, — можно думать, что они были главными зачинщиками постройки и вовлекли въ свое предприятие другихъ для скорѣйшаго окончанія ея. Они говорятъ *созиждемъ себѣ градъ и столпъ, егоже верхъ будетъ даже до небесе*. Последнее гиперболическое выраженіе, не безпримѣрное въ священныя книги (Второзак I, 28, IX, 1), означаетъ необыкновенную высоту башни. Для строителей важны были городъ и башня, какъ мѣста укрѣпленныя

и потому удобныя не только для безопасности отъ нападений, но вмѣстѣ для того, чтобы имѣть въ нихъ точку опоры для нападенія на другихъ и для распространенія и утвержденія надъ ними власти. Высота же башни едва ли имѣла другое значеніе кромѣ украшенія. Мнѣніе, будто строители башни хотѣли сдѣлать ее убѣжищемъ для спасенія на случай новаго потопа, неосновательно. Трудно предположить, чтобы они не знали обѣщанія Господа не опустошать земли потопомъ притомъ имъ было извѣстно, что воды всемірнаго потопа покрывали самыя высокія горы на земномъ шарѣ могли ли они мечтать, что могутъ возвести башню выше всѣхъ земныхъ горъ? И еслибы дѣйствительно они дѣлали такую мечту, по всей вѣроятности они избрали бы для построения башни не низменную, заливаемую водою равнину, а возвышенное мѣсто. Притомъ они говорятъ только о высотѣ башни, но для спасенія отъ потопа нужна была не только высокая, но и широкая вершина башни,—на башнѣ высокой, но не просторной могутъ укрыться очень не многие.—Есть о побужденіи къ построенію города и башни, можно судить на основаніи словъ строителей *сотворимъ себѣ имя*, то такимъ побужденіемъ было для нихъ тщеславное желаніе прославить себя въ потомствѣ памятникомъ своей силы, могущества, искусства, но если заправляли всѣмъ этимъ дѣломъ потомки Хама, то едва ли это побужденіе было искреннее. Главная цѣль у нихъ была поработеніе другихъ племенъ, но эту цѣль неудобно было высказывать открыто, чтобы не оттолкнуть ихъ отъ участія въ предпринимаемыхъ работахъ,—и вотъ они прикрыли свою цѣль такимъ побужденіемъ, которое казалось безкорыстнымъ и ни для кого невреднымъ вѣдь дѣло шло только о прославленіи имени.

5. И сниде Господь видѣти градъ и столпъ, егоже создаша сынове чловѣчестии.

Богу, какъ всевѣдущему, извѣстно было все, что затѣвали люди, какія были у нихъ побужденія. Богу не угодны были ни эти затѣи, ни эти побужденія. Надлежало открыть судъ надъ людьми, которые создали политическаго центра мечтали ослабить значеніе разсѣянія людей по всему лицу земли, хотѣли связать политическимъ единствомъ племена, разъединенныя огромными разстояніями. Человѣкообразное выраженіе о Богѣ, что Онъ *сниде видѣти градъ и столпъ*, означаетъ, что

Богъ рѣшился явить особенное Свое присутствие на мѣстѣ начатыхъ работъ, что Онъ принимаетъ это дѣло въ особенное Свое вниманіе, имѣеть за нимъ особенное наблюденіе, и отнюдь не желаетъ допустить, чтобы люди своими затѣями воспрепятствовали Его опредѣленію касательно раздѣленія людей, совершеннаго обособленія ихъ не только по мѣсту жительства, но и по гражданскому быту — Строители града и столпа названы *сынами человеческими* Въ обширномъ смыслѣ сіе названіе принадлежитъ всѣмъ людямъ, благочестивымъ и нечестивымъ, и указываетъ на ихъ естественное ничтожество предъ Всемогущимъ (сыны человеческіе или Адамовы, значить сыны персти), но здѣсь идетъ рѣчь вѣроятно о членахъ нечестиваго Хамова племени которые были главными виновниками предпріятія и обманомъ вовлекли въ оное членовъ благочестиваго племени Раздѣленіе людей на сыновъ Божіихъ и на сыновъ человеческихъ въ смыслѣ благочестивыхъ и нечестивыхъ извѣстно было и до потопа (Быт VI, 2)

6. И рече Господь: се родъ единъ и устнѣ единѣ всѣхъ, и сіе начаша творити: и нынѣ не оскудѣютъ отъ нихъ вся, елика аще восхотятъ творити.

Господь сими словами даетъ разумѣть, что только особенное, чрезвычайное дѣйствіе Его всемогущества можетъ остановить начатое людьми, неугодное Ему дѣло Безъ Его особеннаго вмѣшательства, начатое дѣло, пожалуй, съ успѣхомъ можетъ быть кончено людьми, ибо работающихъ весьма много для слѣдшаго хода работы, и всѣ они составляютъ одинъ родъ, какъбы одно семейство, хотя принадлежатъ къ разнымъ вѣтвямъ одного рода Ноева,—и говорятъ однимъ языкомъ, слѣдственно могутъ работать дружно

7. Приидите и сошедше смѣсимъ тамо языкъ ихъ, да не услышатъ кійждо гласа ближняго (своего).

Въ 5-мъ стихѣ уже сказано было о Богѣ, что Онъ сошелъ, здѣсь же напротивъ, Богъ представляется какъбы только собирающимся сойти. Но въ этомъ нѣтъ никакой несообразности Въ первомъ случаѣ Онъ сошелъ только для того, чтобы быть ближайшимъ зрителемъ или наблюдателемъ людскихъ дѣлъ,—*видѣти градъ и столпъ* Во второмъ случаѣ Онъ является готовымъ отъ спокойнаго созерцанія или наблюдательнаго положенія перейти къ дѣлу Положеніе зрителя и положеніе дѣйствующаго лица отличаются тѣмъ что зритель только

близокъ къ мѣсту дѣйствія, тогда какъ дѣйствующее лицо находится на самомъ этомъ мѣстѣ. Въ соотвѣтствіе такому отличію и о Богѣ сказано, что Онъ сначала сошелъ для видѣнія, т-е явился наблюдателемъ, потомъ, узрѣвъ, что дѣло строителей города и башни нечестиво, готовъ сойти для разрушенія ихъ дѣла, т-е готовъ открыть людямъ Свое особенное присутствие среди ихъ болѣе ощутительнымъ для нихъ образомъ, чѣмъ было доселѣ — *Смѣсимъ тамо языкъ ихъ*. Смѣшеніе языка, которое дѣйствительно послѣдовало за сими словами Господа, состояло въ томъ, что чудеснымъ образомъ произведенъ былъ беспорядокъ въ дѣйствіяхъ памяти и отсюда произошелъ беспорядокъ или путаница въ употребленіи словъ. Люди не перестали употреблять слова одного и тогоже языка, на которомъ всегда говорили, но они позабыли значеніе словъ и произносили слова, не выражающія тѣхъ понятій, какія соединяли съ ними всегда — Смѣшеніе произведено съ тою цѣлю, *да не услышитъ каждый гласа ближняго своего* — «Да не услышитъ», — значить — да не уразумѣетъ, да не пойметъ (слич 1 Коринѣ XIV, 2) Не понимающій словъ, хотя слышитъ ихъ, относится къ нимъ, какъ бы совсѣмъ не слышалъ ихъ — Слова Божіи въ множественномъ числѣ *придите* (давайте), и *сошедше смѣсимъ*, по разумѣнію отцевъ Церкви (Василія Великаго, Кирилла Александрийскаго), представляютъ собесѣдованіе трехъ лицъ Святыя Троицы, какъ и слова Божіи о сотвореніи человѣка *сотворимъ чловѣка по образу Нашему* (Быт I, 26)

8. И разсѣя ихъ оттуду Господь по лицу всея земли: и престаша зиждуще градъ и столпъ.

Разсѣяніе строителей города и башни, оставленныхъ недостроенными, было необходимымъ послѣдствіемъ смѣшенія языка. Вслѣдствіе этого смѣшенія люди перестали другъ друга понимать одни, позабывъ значеніе словъ, потеряли способность передавать другимъ свои мысли въ точныхъ выраженіяхъ, думали объ одномъ, а говорили другое; другіе, сами находясь въ подобномъ положеніи, хотя слышали знакомые звуки, но никакъ не могли припомнить смыслъ ихъ. А не понимая другъ друга, строители города и башни не могли помогать другъ другу въ работѣ и слѣдственно продолжать ее, — по неволѣ должны были бросить ее не конченною и разойтись въ разныя стороны. Образованіе разныхъ языковъ началось уже по разсѣяніи племенъ и по занятіи ими особыхъ мѣстъ жительства

Чудо смѣшенія нужно было на время, для того, чтобы отвлечь людей отъ общаго предпринятаго ими дѣла и разъединить. Когда эта цѣль была достигнута, когда общеніе между племенами ослабѣло, тогда дѣйствіе чуда прекратилось, первоначальный языкъ снова сдѣлался господствующимъ и общимъ для всѣхъ, но не надолго съ теченіемъ времени онъ естественнымъ образомъ, соотвѣтственно особому строю возрѣній, понятій, склонностей, обычаевъ, возникавшему въ каждомъ племени, началъ измѣняться и раздробляться на разные языки и нарѣчи.

Смѣшеніемъ языка и разсѣяніемъ племень само собою разрушалось богопротивное дѣло, имѣвшее цѣлю политическое объединеніе племень подъ властію одного изъ нихъ, и вмѣстѣ съ симъ предотвращалось зло, которое могло произойти въ случаѣ успѣха этого дѣла,—именно общества человѣческія предохранялись отъ крайняго угнетенія и насилия неизбежнаго въ случаѣ, еслибы господствовала во всемъ свѣтѣ одна власть, и притомъ была въ рукахъ людей нечестивыхъ, полагались преграды всеобщему разливу нечестія и разврата изъ одного средоточія. Путей для нравственнаго зла, при естественной наклонности къ нему человѣка, такъ много, что отъ него не спасаетъ никакая замкнутость, но зло несравненно было бы сильнѣе, еслибы существовала всемірная столица, какъ средоточіе нечестія и разврата, и еслибы существовалъ повсюду одинъ языкъ тогда бы весь міръ сдѣлался тѣмъ, чѣмъ въ послѣдствіи сдѣлалась Ханаанская земля, мерзостями своими истощившая долготерпѣніе Господа.

9. Сего ради наречеса имя его смѣшеніе, яко тамо смѣси Господь устна всея земли: и оттуду разсѣя ихъ Господь по лицу всея земли.

Имя его—имя города. Чудесное событіе смѣшенія языка дало имя мѣсту, на которомъ произошло это событіе,—имя Вавилона, что значитъ смѣшеніе. Въ самомъ имени города заключена безмолвная проповѣдь о ничтожествѣ усилій человѣческихъ къ достиженію какой бы ни было цѣли безъ благословенія Божія.—Событіе смѣшенія языковъ и разсѣяніе племень случилось во время праправнука Симова Фалека, который названъ такъ своимъ отцемъ Евверомъ именно потому, что во дни его *раздѣлилась земля*,—Фалекъ (съ Еврейскаго Пелегъ) значитъ раздѣленіе (Быт. X, 25). Фалекъ родился на 531 году отъ потопа (Быт. XI, 16)

XX. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ четвертой седмицы четыредесятницы.

Быт XII. 1—7

Въ сей паримии содержится повѣствованіе о переселеніи Аврама изъ Харрана въ землю Ханаанскую.

Гл. XII, 1. Рече Господь Авраму: изыди отъ земли твоея, и отъ рода твоего, и отъ дому отца твоего, и иди въ землю, юже ти покажу.

Аврамъ—десятый въ ряду патриарховъ, родившихся послѣ потопа,—былъ сынъ Тарры Онъ родился на 130 году жизни своего отца судя потому что при смерти отца, послѣдовавшей на 205 году, ему было 75 лѣтъ (Быт XI, 32, XII, 4) Тарра съ семействомъ первоначально жилъ въ сѣверной части Месопотамии, близъ верховьевъ Тигра,—въ Урѣ Халдейскомъ Здѣсь у него родились и поженились трое сыновей Арранъ, Нахоръ и Аврамъ Арранъ умеръ въ Урѣ при жизни отца, оставивъ послѣ себя сына—Лота Въ послѣднихъ стихахъ предшествующей (XI-й) главы книги Бытія описано переселеніе Тарры изъ Ура въ Харранъ (или Карры, Киргѳе), городъ Месопотамии, на югѣ отъ Ура, извѣстный впоследствии пораженіемъ Римскаго полководца Красса отъ Парянъ Бытописатель говоритъ, что Тарра взялъ съ собою Аврама, и Сару его жену, и Лота, и пошелъ съ ними въ землю Ханаанскую, но на пути остановился въ Харранѣ и здѣсь водворился, что же было причиною переселенія Тарры, бытописатель о томъ умалчиваетъ Но святой первомученикъ и архидиаконъ Стефанъ, въ рѣчи своей къ Іудеямъ, даетъ видѣть, что этою причиною было повелѣніе Божіе Авраму оставить родину и идти въ землю, какая ему показана будетъ Богомъ (Дѣян VII, 2—4) Повелѣніе Божіе Аврамъ, конечно, объявилъ отцу своему, и отецъ, не желая отставать отъ сына, послѣдовалъ за нимъ, но достигши Харрана, не рѣшился продолжать свое путешествіе Съ нимъ остался жить въ Харранѣ и Аврамъ, можетъ быть по усиленнымъ просьбамъ отца не покидать его на старости лѣтъ, и прожилъ съ отцемъ до смерти его, по смерти Тарры, Господь снова объявилъ Авраму Свое повелѣніе идти въ землю, какая ему будетъ показана Повелѣніе это у бытописателя, въ разсма-

триваемой нами паримии, выражено тѣмиже словами, въ какихъ, по свидѣтельству святаго первомученика Стефана, даю было Авраму первое повелѣніе въ Урѣ Халдейскомъ ¹⁾ — *Изыди отъ земли твоея, и отъ рода твоего и отъ дому отца твоего* Тяжкая жертва требуется отъ Аврама Онъ долженъ прервать сношенія не только съ своими соотечественниками, жителями Харрана, но и съ своими сродниками — Для чего Господь требуетъ отъ Аврама оставить страну, сдѣлавшуюся новымъ для него отечествомъ, знакомыхъ и родныхъ, какъ требовалъ Онъ сего же отъ него въ Урѣ Халдейскомъ? — Аврама Господь избралъ въ отца истинно вѣрующихъ въ Него, предназначилъ его быть родоначальникомъ племени, въ которомъ одномъ, до пришествія Христа Спасителя всѣхъ человѣковъ, должно было сохраняться истинное богопочтеніе Для сего надлежало воспитать Аврама вдали отъ окружавшей его среды, зараженной языческими заблужденіями и идолопоклонствомъ (преимущественно звѣздопоклонствомъ) Язычество проникло даже въ семейство Тарры, какъ видно изъ свидѣтельства Іисуса Навина который ясно говоритъ, что «въ Месопотаміи отцы Евреевъ, въ томъ числѣ и Тарра отецъ Авраама и Нахора, служили богамъ инымъ» (Іис Нав XXIV, 2) Рѣшимость Тарры слѣдовать за сыномъ изъ Ура Халдейскаго еще можетъ быть объяснена предположеніемъ, что Тарра или совсѣмъ оставилъ служеніе инымъ богамъ, или началъ колебаться между языческими заблужденіями и истинною вѣрою, но въ семействѣ Нахора, брата Аврамова, идолопоклонство упорно продолжалось, какъ видно изъ того, что Рахиль, правнука Нахорова, уѣзжая изъ родительскаго дома въ Ханаанскую землю съ мужемъ своимъ Іаковомъ, похитила идолъ отца своего Лавана (Быт XXXI 19) Вліяше языческой среды отражалось ли на Аврамѣ, пока онъ жилъ въ ней, неизвѣстно, — Св. Писаніе ничего не говоритъ

¹⁾ Вслѣдствіе этого тождества многие толкователи то и другое повелѣніе почитаютъ за одно и говорятъ, что оно дано было только въ Урѣ, а не въ Урѣ и въ Харранѣ Но св Стефанъ ясно отличаетъ одно отъ другаго, одно дано было до переселенія Аврама въ Харранъ (Дѣян VII, 2), о другомъ говоритъ Стефанъ изъ Харрана по смерти отца его, переселилъ его Богъ въ сию землю, т е въ Ханаанскую — (Дѣян VII, 4), — переселилъ очевидно объявленіемъ ему Своей воли о семъ Объ этомъ-то вторичномъ повелѣніи свидѣтельствуетъ бытописатель, ясно давая разумѣть, что оно дано было въ Харранѣ, ибо упоминаетъ о немъ послѣ того, какъ упомянулъ о поселеніи Аврама въ Харранѣ и смерти здѣсь Тарры (Быт XI, 32 Слич XII, 5)

о семь ¹⁾, но во всякомъ случаѣ надлежало оградить его отъ этого пагубнаго влїянїя и воспитать вдали отъ ней для его великаго предназначенїя. Особенно могла угрожать Авраму и его семейству такая опасность со стороны родства. И потому, какъ по слову Христа Спасителя истиннымъ ученикомъ Его можетъ быть только тотъ, кто для сохранения вѣрности Его ученїю готовъ покинуть отца, мать, дѣтей, братьевъ и сестеръ, такъ и будущему отцу вѣрующихъ для безопасности отъ прираженїй суевѣрія и нечестїя надлежало разстаться не только съ родною страной, но и съ ближайшимъ родствомъ. Правда, Авраму и въ Ханаанской землѣ придется жить среди язычниковъ, но здѣсь, чуждаясь родственныхъ связей съ Ханаанеями, онъ будетъ дальше отъ опасности заразиться ихъ суевѣріемъ, чѣмъ въ Харранѣ среди родственниковъ. Тяжелая жертва, какую долженъ былъ принести Аврамъ, удаляясь изъ Харрана, необходима была не только для сохранения вѣры, но вмѣстѣ для того, чтобы укрѣпить Аврама, какъ хранителя ея, въ послушанїи и преданности волѣ Божїей.—Съ этою же послѣдшею цѣлю Господь, вызывая Аврама изъ Харрана, утаилъ отъ него ту землю, въ которую повелѣвалъ идти ему *иди въ землю, юже ти покажу*. Аврамъ долженъ былъ идти туда, куда самъ не зналъ какое потребно было для сего самоотверженіе и преданность волѣ Божїей! Впрочемъ, Господь, не называя по имени ту землю, въ которую вызывалъ Аврама, указывалъ ему, безъ сомнѣнїя, направленіе его пути, иначе Аврамъ не пришелъ бы наконецъ въ ту именно землю, которая была цѣлю его путешествїя.

2. И сотворю тя въ языкъ велий, и благословлю тя, и возвеличу имя твое, и будеши благословенъ.

Великая жертва требуется отъ Аврама, но и великія обѣтованїя возвѣщаются ему за покорность волѣ Божїей.—*И со-*

¹⁾ Есть преданіе объ Аврамѣ, распространенное на востокѣ между послѣдователями ислама, что въ душѣ самого Аврама происходили колебанїя, и что надъ ними онъ восторжествовалъ только силою свѣтлаго и здравого разсужденїя. Преданіе это излагается въ коранѣ—въ такомъ видѣ: «когда ночь осѣнила Аврама, онъ увидѣлъ звѣзду и сказалъ вотъ мой Господь. Но когда она зашла, онъ сказалъ я не люблю исчезающихъ свѣтилъ. И когда онъ увидѣлъ восходящую луну, то сказалъ вотъ мой Господь. Но когда зашла и луна, онъ сказалъ истинно, если Господь мой не поставитъ мени на путь истинны, то я буду однимъ изъ заблуждающихся. И когда онъ увидѣлъ восходящее солнце, онъ сказалъ вотъ мой Господь. Это больше звѣзды и луны. Но когда закатилось и солнце, онъ сказалъ о, народъ мой, я оставлю все это. Я обращаю лице свое къ Тому, Кто создалъ небо и землю».

творю тя, говоритъ Господь, *съ языкъ сеи*, т е произведу отъ тебя народъ великій Отъ Аврама происходятъ многие народы Измаильтяне, Идумей. Амаликитяне, Израильтяне Здѣсь идетъ рѣчь объ одномъ народѣ Это народъ Израильскій, происшедшій отъ внука Аврамова Іакова. Онъ поистинѣ великъ и по многочисленности,—ибо неисчетенъ, какъ песокъ на берегу моря, какъ звѣзды на небѣ (Быт XXII, 17),—и по дивной судьбѣ своей, ибо это народъ избранный, единственный до Рождества Христова хранитель истиннаго Богопочтенія, и въ средѣ этого народа родился Спаситель міра — *И благословлю тя* Благословеніе, обѣщанное Богомъ Авраму, состоитъ въ благопоспѣшеніи Авраму во всѣхъ его дѣлахъ и предприятияхъ на всѣхъ его дѣлахъ и предприятияхъ будетъ лежать печать особеннаго благоволенія къ нему Божія — *И возвеличу имя твое* Не одинъ избранный народъ, но и другіе народы, имѣющіе произойти отъ него, будутъ вмѣнять себѣ въ честь называть себя потомками его, будутъ величать имя его, какъ имя своего родоначальника, и называть его, какъ особенно близкаго къ Богу, другомъ Божиимъ (Іаков II, 23), подъ каковымъ именемъ онъ доселѣ извѣстенъ на Востокѣ. Для самыхъ христіанъ имя Аврама священно, какъ имя отца всѣхъ вѣрующихъ (Римлян IV, 11) Самъ Богъ будетъ называть Себя Богомъ Аврама (Исход. III, 6) — *И будещи благословенъ* Это значить 1) то, что и Богъ по особенному Своему благоволенію къ Авраму будетъ не только его благословлять, ущедрять Своими милостями, но ради его будетъ милостивъ къ его потомкамъ, подобно тому, какъ ради Давида раба Своего Богъ не отниметъ милости у его недостойныхъ потомковъ (Псал LXXXVIII, 32—34); 2) что и люди будутъ взирать на Аврама, какъ на источникъ и на образецъ благословеній Божіихъ, и потому въ молитвахъ къ Богу будутъ называть Его Богомъ Аврамовымъ, а когда будутъ выражать свои благожеланія кому-либо, то будутъ говорить «да благословитъ тебя Господь, какъ Онъ благословилъ Аврама» (Быт XXVIII, 4)

3. И благословлю благословлящя тя, и кленущя тя проклену: и благословятся о тебѣ вся племена земная.

И благословлю благословлящя тя и кленущя тя проклену Господь обѣщаетъ Авраму быть вѣрнымъ и неизмѣннымъ союзникомъ ему, имѣть однихъ съ нимъ друзей и враговъ Друзей

Аврама Онъ будетъ благословлять, т е посѣщать Своею милостию, взирать на нихъ какъ на Своихъ друзей ибо любя и уважая Аврама, они тѣмъ свидѣтельствуютъ о своемъ сочувствіи къ нему, какъ къ избраннику Божію, и свое благоговѣніе къ Самому Богу Но горе кленущимъ Аврама, недоброжелателямъ и врагамъ его! Господь грозитъ имъ Своимъ гнѣвомъ, взирая на нихъ, не какъ на личныхъ враговъ Аврама, а какъ на враговъ царства Божія Вся исторія Израильскаго народа свидѣтельствуетъ объ исполненіи этой угрозы Божіей Народы, враждовавшие противъ него—Египтяне, Амаликитяне, Сирийцы, Халдеи, Греки, Римляне, не избѣгли грознаго суда Божія Впрочемъ такимъ отношеніемъ Господа къ язычникамъ не оправдывается ненависть къ нимъ Евреевъ *Мнѣ* (одному) *отмщеніе, Азъ воздамъ* (Евр X 30), говоритъ Господь — *И благословятся о тебѣ вся племена земная* Это вѣнецъ обѣтованій Божіихъ Авраму суждено быть источникомъ благословенія для всѣхъ народовъ Какимъ образомъ это обѣтованіе должно исполниться, о томъ яснѣе сказано будетъ Авраму впоследствии *и благословятся о стѣмени твоемъ вси языцы земнии* (Быт XXII, 18) Сѣмя же это есть Христосъ Спаситель, происшедшій по плоти отъ Аврама,—какъ объясняютъ се обѣтованіе Божіе Апостолы Петръ (Дѣян III, 25—26) и Павелъ (Галат III, 16) Итакъ не лично Аврамъ будетъ источникомъ благословенія для всѣхъ народовъ, но чрезъ его великаго потомка—Христа Сына Божія

4. И иде Аврамъ, якоже глагола ему Господь, и идяше съ нимъ Лотъ. Аврамъ же бѣ лѣтъ седмидесяти пяти, егда изыде отъ (земли) Харранъ.

Неизвѣстно, сколько времени прожилъ Аврамъ въ Харранѣ съ отцемъ своимъ Таррою Судя по тому, что Господь, вызывая его изъ Харрана называетъ эту страну *землею его* (ст 1), подобно тому, какъ этимъ же именемъ названъ Уръ Халдейскій, гдѣ Аврамъ родился (Дѣян VII 3), также по тому, что онъ въ Харранѣ успѣлъ сдѣлаться зажиточнымъ человекомъ (Быт XII, 5),—должно полагать что онъ прочно водворился въ этой странѣ, не мало жилъ въ ней и привыкнулъ къ ней какъ новому своему отечеству Но какъ ни сильна была въ немъ эта естественная привычка онъ успѣшилъ оставить Харранъ, какъ только пришло къ нему повелѣніе о семъ отъ

Бога, до сихъ поръ могла удерживать его въ Харранѣ воля отца его Тарры, но теперь не стало этого препятствія Тарра умеръ (Быт XI, 32 Дѣян VII, 4) Въ годъ смерти отца сыну было 75 лѣтъ — Отъ Харрана расходились два великіе караванные пути, ведшіе съ одной стороны къ бродамъ Евфрата съ другой къ бродамъ Тигра Конечно по указанію Божию Аврамъ, въ сопровожденіи Лота, держалъ путь къ Евфрату, хотя не зналъ, въ какую землю за этой рѣкою приведетъ его Господь

5. И поятъ Аврамъ Сару жену свою, и Лота сына брата своего, и вся имѣнія своя, елика стяжаша, и всякую душу, юже стяжаша въ Харранѣ: и изыдоша поити въ землю Ханааню.

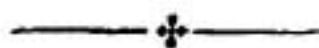
Лоть, племянникъ Аврама, сынъ брата его Аррана умершаго въ Урѣ, послѣдовалъ за Аврамомъ не столько, конечно по естественной привязанности къ нему, какъ своему ближайшему родственнику и покровителю, сколько потому, что дорожилъ обществомъ его, какъ избранника Божия, слѣдственно по любви къ благочестію — иначе едва ли бы взялъ его съ собою тотъ кто долженъ былъ по слову Божию оставить сродство — Сара, жена Аврама, была сестрою его по отцу, но отъ другой матери (Быт XX, 12), — *Имѣнія*, приобретенныя Аврамомъ и Лотомъ въ Харранѣ, состояли преимущественно изъ домашняго скота, который составляетъ главное богатство людей, ведущихъ пастушескую жизнь, каковую вели и будутъ вести эти патриархи — *Всякая душа*, которую они стяжали въ Харранѣ и взяли съ собою въ путь, — это рабы, или купленные ими въ Харранѣ, или народившеся здѣсь отъ прежнихъ ихъ рабовъ — *И изыдоша въ землю Ханааню*, — т е отправились въ путь, который привелъ ихъ въ эту землю Ханаанскою она названа потому что уже тогда заселена была народами, происшедшими отъ 11-ти сыновей Ханаана, сына Хамова Границы ея съ сѣвера — горы Ливанскія, съ юга — Аравійская пустыня. съ востока — пустыня Сирійская, съ запада — Средиземное море. Окруженная такимъ образомъ горами, степями и морями, эта страна, предназначенная въ наслѣдіе избранному народу, больше, чѣмъ всякая другая, благоприятна была для воспитанія его вдали отъ языческаго вліянія Съ другой стороны, находясь въ средоточіи извѣстнаго тогда міра, на перепутьѣ между Европою (со стороны моря), большею частью странъ азійскихъ и Африкою, эта страна представляла весьма много удобствъ для распространенія повсюду Евангельской проповѣди

6. И пройде Аврамъ землю въ долготу ея даже до мѣста Сихемъ, до дуба високаго: Хананеи же тогда живяху въ земли (той)

Вступивъ въ землю Ханаанскую съ сѣвера, Аврамъ продолжалъ путь вдоль ея и дошелъ до Сихема, т е до мѣста, гдѣ впоследствии возникъ городъ Сихемъ, расположенный между горами Геваломъ и Гаризиномъ, въ центрѣ страны.—*До дуба високаго* Дубъ этотъ вѣроятно стоялъ одиноко и принималъ подъ свою широкую тѣнь путниковъ. Можетъ быть подъ тою же тѣнью совершались жертвоприношенія —*Хананеи же тогда живяху въ земли той* Упоминаніе о томъ, что земля была заселена Хананеями еще до прибытія сюда Аврама, сдѣлано съ тою цѣлю чтобы показать, какая великая вѣра въ обѣтованія Божии потребна будетъ Авраму, когда онъ услышитъ, что земля заселенная сильными и многочисленными племенами, будетъ принадлежать потомству челоуѣка, который покуда не имѣлъ и терялъ надежду имѣть дѣтей отъ неплодной жены (Быт XI, 30)

7. И явися Господь Авраму и рече ему: сѣмени твоему дамъ землю сию. И созда тамо Аврамъ жертвенникъ Господу явльшемуся ему.

На мѣстѣ явленія Господа въ чувственномъ видѣ, Аврамъ созидаетъ жертвенникъ въ память этого явленія и приносить благодарственную жертву, хотя благодареніе, за которое благодарить, еще только обѣщается. Вѣроятно и послѣ онъ будетъ приходить для богослуженія на сіе мѣсто, освященное Бого-явленіемъ. Рѣшимость Аврама устроить жертвенникъ истинному Богу среди нечестиваго, преданнаго идолопоклонству народа, свидѣтельствуеетъ о мужествѣ его вѣры.—Въ томъ, что Господь землю, уже принадлежащую одному народу, опредѣляетъ отдать во владѣніе другому, открывается Его благодѣтельность къ члителямъ Его, и грозный судъ правды Его къ нечестивымъ Хананеямъ (Быт XV, 16)



XXI. Паримія, положенная на вечернѣ въ понедѣль- никъ пятой седмицы чотыредесятницы.

Быт XIII, 12—18

Въ сей паримии содержится повѣствованіе о разлученіи Аврама съ Лотомъ

Гл. XIII, 12. Аврамъ вселися въ земли Ханаанстѣй. Лоть же вселися во градѣ окрестныхъ странъ, и вселися въ Содомѣ.

Аврамъ и Лоть, вмѣстѣ переселившіеся въ землю Ханаанскую, сначала жили въ ней неразлучно и когда наступилъ голодъ въ Ханаанской землѣ, они вмѣстѣ отлучились изъ ней въ Египетъ и вмѣстѣ возвратились. По возвращеніи изъ Египта они съ своими многочисленными стадами держались южной оконечности Ханаанской земли, и подвигаясь далѣе на сѣверъ, пришли къ Веѣлю, къ тому самому мѣсту въ южной части Палестины, куда Аврамъ, вскорѣ по переселеніи изъ Харрана, двинулся изъ Сихема, и гдѣ, подобно какъ въ Сихемѣ, воздвигъ жертвенникъ Богу (Быт XII, 8). Въ Веѣлѣ произошло теперь разлученіе Аврама съ Лотомъ. У того и у другаго были большія стада при отдѣльномъ хозяйствѣ. Въ странѣ, заселенной Ханаанеями, не всегда легко было находить обширныя пастбища, достаточныя для этихъ стадъ. Кромѣ того между пастухами скота Аврамова и между пастухами скота Лотова возникъ раздоръ, вѣроятно изъ-за лучшихъ мѣстъ на общемъ пастбищѣ. Раздоръ между слугами могъ привести къ неприятнымъ столкновеніямъ хозяевъ. Для избѣжанія такой опасности и вообще для избѣжанія неудобствъ совмѣстнаго жительства на непросторной мѣстности, Аврамъ предложилъ Лоту разойтись и выбрать себѣ для жительства любую сторону. Лоть согласился и выбралъ себѣ для жительства равнину Іорданскую, цвѣтущую какъ рай и обильно орошаемую водными потоками, текущими съ окрестныхъ горъ, какъ обильно орошается земля Египетская наводненіями Нила и каналами, изъ него проведенными (Быт XIII, 10). По разлученіи съ Лотомъ, Аврамъ вселися въ земли Ханаанстѣй, т. е. остался во внутреннихъ ея областяхъ, не покидая тѣхъ мѣстъ, въ которыхъ доселѣ кочевалъ, хотя они не представляли тѣхъ удобствъ ни по обилію пажитей, ни по обилію воды, какими предстоило пользоваться Лоту на

поляхъ избранной имъ Іорданской равнины (Быт XIII, 12) Впрочемъ Лоть не довольствовался этими одними удобствами Стада его паслись на поляхъ подъ надзоромъ его пастуховъ, а самъ онъ съ семействомъ *вселися во градъ окрестныхъ, т е притегающихъ къ Іордану, странъ, гдѣ искалъ безопасности отъ вражескихъ нападений, также удовольствій общежитія И вселися въ Содомъ* Это былъ одинъ изъ городовъ южной части Іорданской равнины, всѣхъ было пять Содомъ, Гоморра, Адама, Севоимъ и Сигоръ (Быт XLIV, 2, 8) Каждый изъ нихъ былъ столицею особыхъ владѣній и Содомъ первенствовалъ между ними по своему богатству, могуществу и народонаселенію, судя потому, что у бытописателя вездѣ упоминается первымъ въ ряду этихъ городовъ —Разлученіе Аврама съ Лотомъ, бывшее слѣдствіемъ ихъ личныхъ отношеній и соображеній, входило также въ планъ промысленія Божія о благословенной части Аврамова потомства—Еврейхъ По обѣтованію Божію, имъ однимъ предназначена въ обладаніе Ханаанская земля, и вотъ за 400 слишкомъ лѣтъ до исполненія этого обѣтованія, въ знакъ того что никто кромѣ ихъ не будетъ участвовать въ обѣтованномъ наслѣдствіи, не безъ тайнаго устроенія Промысла, отъ ихъ родоначальника отдѣляется родоначальникъ Моавитянъ и Аммонитянъ, и поселяется на восточной окраинѣ земли обѣтованной,—около тѣхъ мѣстъ, гдѣ будутъ обитать эти потомки Лота

13. Человѣцы же сущи въ Содомѣ зли и грѣшни предъ Богомъ зѣло.

Замѣчаніе о порочности Содомлянъ, среди которыхъ поселился Лоть, сдѣлано отчасти для того, чтобы приготовить читателя къ тому, что будетъ сказано послѣ о ихъ поведеніи и гибели, отчасти для того, чтобы показать, какъ неудачно былъ сдѣланъ Лотомъ выборъ для своего мѣстопробыванія При этомъ выборѣ онъ руководствовался соображеніями земными и чувственными, обращалъ вниманіе на одни внѣшнія удобства жизни, тогда какъ ему слѣдовало обратить вниманіе преимущественно на нравственныя качества тѣхъ, въ обществѣ которыхъ ему придется жить Жизнь въ обществѣ людей честныхъ, благочестивыхъ и добрыхъ безопаснѣе въ житейскомъ и нравственномъ отношеніи, чѣмъ обращеніе среди нечестивыхъ и порочныхъ Впослѣдствіи Лоть, дѣйствительно, не мало по-

терпитъ отъ буйства и насилия Содомлянъ и даже будетъ въ опасности погибнуть вмѣстѣ съ ними отъ заслуженнаго ими гнѣва Божія (Быт XIX, 9—15) Въ нравственномъ отношеніи онъ, правда, не потерпитъ вреда отъ общенія съ ними,—онъ не увлечется примѣромъ ихъ беззаконія, останется праведнымъ и благочестивымъ, за что будетъ сохраненъ отъ постигшей ихъ гибели, «но живя между ними, онъ ежедневно будетъ мучиться въ праведной душѣ своей, видя и слыша дѣла беззаконныя» (2 Петр II, 7—8) О сихъ беззаконіяхъ бытописатель говоритъ *человѣцы суци въ Содомъ зли и грѣшни предъ Богомъ, т е были виновны въ грѣхахъ и злодѣйствахъ, вопиющихъ предъ Богомъ, не могущихъ быть долѣе терпимыми отъ Бога, вызывающихъ Его къ совершеню надъ ними грознаго суда* Главнѣйшій грѣхъ Содомлянъ есть грѣхъ противоестественнаго любострастія (Быт XIX, 5), который потому и называется Содомскимъ Но пророкъ Іезекиль, обвиняя Іудеевъ въ подражаніи Содомлянамъ, упоминаетъ еще о слѣдующихъ грѣхахъ жителей Содома это гордость, сластолюбіе, изнѣженность въ образѣ жизни, праздность и немилосердіе къ бѣднымъ (Іезек XVI, 49—50) Такъ называемый Содомскій грѣхъ былъ порожденіемъ сластолюбія, изнѣженности и праздности

14—15. Богъ же рече Авраму, повнегда разлучитися Лоту отъ него: воззри очима твоима, и виждь отъ мѣста, идѣже ты нынѣ еси, къ сѣверу, и ливѣ (*югу*), и къ востоку, и морю: яко всю землю, юже ты видиши, тебѣ дамъ ю, и сѣмени твоему во вѣки.

Аврамъ по праву старѣйшинства могъ бы при разлученіи съ Лотомъ одному себѣ предоставить выборъ мѣстопробыванія для себя и для него, но онъ не воспользовался своимъ правомъ, отклонилъ отъ себя этотъ выборъ, отдалъ его на волю младшаго своего сродника, и тѣмъ показалъ свое смиреніе, безкорыстіе и преданность волѣ Божіей Это было поводомъ къ тому, что Господь изъявилъ ему снова Свое особенное благоволеніе Аврамъ не владѣлъ ни однимъ клочкомъ земли Ханаанской въ качествѣ собственника,—онъ былъ въ ней пришельцемъ и странникомъ Единственное мѣсто, которое онъ при жизни приобрѣтетъ здѣсь въ собственность,—это усыпальница, или такъ называемая сугубая пещера (Быт. XXIII, 9), которую онъ купитъ у туземцевъ для погре-

беня себя и членовъ своего семейства. Но Господь утѣшаетъ вѣрнаго Ему раба Своего обѣтованіемъ, что вся эта земля, по которой онъ скитается и въ которой не имѣетъ наслѣдства ни на стопу ноги (Дѣян. VII, 5), будетъ принадлежать ему и его потомству *Воззри очима твоима и виждь отъ мѣста, т е отъ Веѣиля, гдѣ дано было это обѣтованіе,—идиже ты нынѣ еси, къ стверу и югу, и къ востоку и морю,—т е Средиземному морю, бывшему границею земли обѣтованной на западъ,—яко вся земля, юже ты видиши, тебѣ дамъ ю и стѣмени твоему во вѣки* Безъ сомнѣнія, съ того мѣста, гдѣ находился въ сіе время Аврамъ, нельзя было обыкновеннымъ взоромъ окинуть все то пространство до послѣднихъ предѣловъ его во всѣ стороны, которое займутъ его потомки. Должно думать, что зрѣнію Аврама чудеснымъ образомъ открыто было зрѣлище всей земли обѣтованной. Если диаволь могъ непостижимымъ для насъ, хотя, безъ сомнѣнія, естественнымъ образомъ, показать Господу Іисусу въ одно мгновение всѣ царства мира и славу ихъ (Матѣ IV, 8) не гораздо ли легче было для всемогущества Божія устроить, чтобъ Аврамъ съ одного пункта могъ увидѣть всѣ будущія владѣнія своихъ потомковъ? — *Дамъ тебѣ и стѣмени твоему Тебѣ—* не лично, ибо лично онъ и не владѣлъ обѣтованною землею, а въ лицѣ потомства. Увѣренность, что потомки будутъ господами этой земли, для родоначальника не менѣе пріятна, какъ еслибы она лично ему принадлежала. — *Во вѣки* Вѣчное обладаніе странною, обѣщаемое потомкамъ Аврама, должно понимать въ томъже смыслѣ, въ какомъ ветхозавѣтная пасха названа вѣчною (Исход XII, 14). Празднованіе ветхозавѣтной пасхи, по намѣренію Божію, долженствовало окончиться съ наступленіемъ новозавѣтныхъ временъ, съ пришествіемъ Христа Спасителя, сего новозавѣтнаго Агнца, прообразованнаго пасхальнымъ ветхозавѣтнымъ,—и вѣчною она названа собственно только по отношенію къ ветхому завѣту, т е она должна продолжаться во все время существованія сего завѣта. Подобно сему обѣтованіе о вѣчномъ владѣніи землею Ханаанскою указываетъ на то, что потомки Аврама будутъ владѣть ею во все продолженіе времени своего самостоятельнаго политическаго существованія,—дотолѣ, пока не оскудѣетъ князь отъ Іуды. Когда избранный народъ утратитъ свою самостоятельность, перестанетъ управляться природными своими властителями и будетъ подъ властію чужеземцевъ, тогда лишится и земли обѣтованной.

16. И сотворю сѣмя твое, яко песокъ земный: аще кто можетъ исчести песокъ земный, то и сѣмя твое изочтетъ.

О многочисленности потомства Аврамова, и именно благословенной его части—Евреевъ, свидѣтельствуеть исторія Бывали самыя неблагопріятныя обстоятельства къ ихъ размноженію, напримѣръ угнетеніе отъ фараона во время ихъ пребыванія въ Египтѣ, но чѣмъ больше угнетали ихъ, тѣмъ они становились многочисленнѣе (Исход I, 12) Разсѣяніе Іудеевъ по всему свѣту послѣ разрушенія Іерусалима Титомъ угрожало этому народу тѣмъ, что онъ, оторванный отъ родной земли, или долженъ былъ вымереть, или выродиться чрезъ смѣшеніе съ другими народами Ни того, ни другаго, однако, не случилось Евреи куда ни были заброшены судьбою, вездѣ продолжали размножаться и жить своею особенною, своеобразною жизнью, нисколько не смѣшиваясь ни съ одною народностію Богъ отвергъ Свой народъ, лишилъ его Своихъ благословеній, но не лишилъ его благословенія размноженія Это благословеніе продолжаетъ дѣйствовать доселѣ съ прежнею силою, такъ что многолюдство Евреевъ служить въ тягость народонаселенію, среди котораго они водворяются (наприм у насъ въ западномъ краѣ) По пророчеству Ап Павла Евреи доживутъ до времени обращенія всѣхъ язычниковъ къ Церкви Христовой и наконецъ сами войдутъ въ нее (Римлян XI, 25) Такъ какъ для сего потребно весьма долгое время, то сколько же должно впродолженіе этого времени народиться Евреевъ! Поистинѣ число ихъ какъ число *песка земнаго*

17. Воставъ пройди землю въ долготу ея и въ широту: яко тебѣ дамъ ю и сѣмени твоему во вѣкъ.

Сими словами Господь хотѣлъ показать Авраму, что земля Ханаанская отдается потомкамъ его во всемъ ея пространствѣ,—всѣ мѣста, куда ни ступить нога ихъ въ этой землѣ,—будутъ ихъ неотъемлемою собственностію Переходы, какіе по повелѣнію Божію Аврамъ долженъ былъ совершить по Ханаанской землѣ въ качествѣ кочевника, служатъ образомъ побѣдоносныхъ походовъ по ней его потомковъ

18. И отселився Аврамъ, пришедъ вселися у дуба Мамврійскаго, иже бѣше въ Хевронѣ: и созда ту жертвенникъ Господу.

Отчасти по необходимости перемѣнить пастбище, отчасти вслѣдствіе повелѣнія Божія, Аврамъ оставляетъ Веѣиль, идетъ на югъ отъ него, и останавливается у дуба (съ Евр *дубравы*), который по имени владѣльца этой мѣстности Амморейнина Мамврія, союзника Аврамова, называется Мамврійскимъ (Быт XIV, 13) *Хевронъ*, при которомъ былъ Мамврійскій дубъ, есть одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ міра (Числ. XIII, 23) Впослѣдствіи, когда завладѣли имъ Енакимы (богатырское туземное племя, не принадлежащее къ числу Хананейскихъ), онъ по имени одного ихъ могущественнаго князя, назывался *градомъ Арво* (Ис Навин XIV, 15, XV, 54), потомъ, когда завоеванъ былъ Израильтянами, опять сталъ называться Хеврономъ (Числ XIII, 23 Ис Навин XV, 13—14) Нынѣшнее имя его *Эль-Хамль* (другъ) дано ему въ честь Аврама, который доселѣ называется у Арабовъ другомъ Божиимъ согласно съ Писаніемъ (2 Паралипом. XX, 7 Исаія 41, 8 Іаков II, 23) Мѣстность Хеврона принадлежитъ доселѣ къ лучшимъ въ Палестинѣ,—изобилуетъ садами оливковыми и виноградными Въ исторіи земли обѣтованной Хевронъ имѣетъ то великое значеніе, что погребальная пещера, которую купить здѣсь Аврамъ, есть первая собственность его, которая должна послужить залогомъ обладанія всею странюю для его потомковъ, и которая, какъ мѣсто особенно для нихъ священное по дорогимъ воспоминаніямъ о погребенныхъ здѣсь останкахъ Авраама, Исаака и Іакова, Сарры, Ли и Ревекки, будетъ для нихъ однимъ изъ побужденій къ завладѣнію этою странюю



XXII. Паримія, положенная на вечернѣ седмой недѣли по пасхѣ, на воспоминаніе перваго Вселенскаго Собора. Быт XIV, 14—20

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о походѣ Аврама противъ царей, захватившихъ въ плѣнъ Лота, о побѣдѣ его надъ ними и о торжественной встрѣчѣ побѣдителю

Гл. XIV, 14. Слышавъ Аврамъ, яко плѣненъ бысть Лоть, братаничь (*племянникъ*) его, сочте домочадцы своя триста осьмнадцать, и погна въ слѣдъ ихъ даже до Дана.

Вскорѣ послѣ того, какъ Лоть поселился въ Содомѣ, Ходолгоморъ царь Еламскій (царь народа, принадлежавшаго къ Симову потомству (Быт X, 22), и жившаго на сѣверѣ отъ Персидскаго залива), съ тремя союзными царями вторгнулся во владѣнія царей Содома, Гоморры, Адамы, Севоима и Сигора, для наказанія этихъ царей за то, что они отложились отъ него послѣ двѣнадцатилѣтней покорности ему. Произошло сраженіе на долину Смоляной (*Сиддимъ*), гдѣ теперь Мертвое море, — и кончилось поражениемъ отложившихся царей. Побѣжденные бросились бѣжать въ горы и въ бѣгствѣ многие попали въ смоляныя колодцы, которыми покрыта была долина. Побѣдители взяли всю конницу у Содомлянъ и Гоморрянъ, всѣ хлѣбныя ихъ запасы, множество людей захватили въ плѣнъ и въ числѣ ихъ Лота племянника Аврамова со всѣмъ его имуществомъ и удалились къ сѣверу (Быт XIV, 1 — 13). Получивъ извѣстіе отъ одного изъ уцѣлѣвшихъ въ бѣгствѣ о плѣнѣ Лота Аврамъ по состраданію къ близкому своему родственнику, котораго, несмотря на разлуку съ нимъ, продолжалъ любить, — рѣшился освободить его силою. Для сего онъ сочте домочадцы своя триста осьмнадцать. Домочадцы — это рабы, рожденные въ домѣ господина, этихъ-то рабовъ, болѣе вѣрныхъ и преданныхъ господину, чѣмъ приобретенные куплею, — Аврамъ сочте, т.-е собралъ въ числѣ 318-ти душъ, приказалъ имъ вооружиться, и ставъ во главѣ этого отряда, погна въ слѣдъ ихъ (неприятелей) даже до Дана, т.-е пустился за ними въ погоню и настигъ ихъ на сѣверной границѣ Палестины, у Дана ¹⁾, мѣстности лежав-

¹⁾ Чтобы означить двѣ самыя крайнія точки Обѣтованной земли на сѣверѣ и югѣ, Св Писаніе часто употребляетъ выраженіе *отъ Дана до Вурсави*

шей при истокахъ Іордана. Въ походѣ участвовали съ Аврамомъ союзники его Мамврій съ братьями Есхоломъ и Авнамомъ (Быт XIV, 24)

15. И нападе на ня ноцію самъ и отроцы его (съ нимъ): и порази ихъ и гони ихъ даже до Ховала, иже есть ошуюю Дамаска.

При малочисленности своего отряда въ сравненіи съ многочисленнымъ войскомъ неприятелей, Аврамъ могъ одержать надъ ними верхъ только посредствомъ военной хитрости,—онъ напалъ на нихъ ночью, когда они безпечно спали и не ждали опасности, притомъ, какъ сказано въ Еврейскомъ текстѣ, напалъ *раздѣлясь*, т-е онъ, вѣроятно, раздѣлилъ свой отрядъ на нѣсколько частей, какъ сдѣлалъ въ послѣдствіи Гедеонъ при нападеніи на Маданитянъ,—окружилъ ими неприятелей со всѣхъ сторонъ, потомъ по данному знаку, съ военными кликами вторгнулся въ станъ ихъ, и этою нечаянностію произвелъ между ними безпорядокъ и испугъ, а для того, чтобы не дать имъ опомниться отъ испуга и оправиться отъ пораженія, *гони ихъ*, преслѣдовалъ *даже до Ховала, иже есть ошуюю Дамаска*, или иначе—находится на сѣверѣ отъ Дамаска (ибо восточные переднею стороною свѣта считаютъ востокъ и обращаясь къ востоку имѣютъ на лѣвой сторонѣ сѣверъ), въ двухъ верстахъ отъ Дамаска (Іос Фл), а самъ Дамаскъ отстоитъ отъ Дана на 100 верстъ. Какое участие въ пораженіи неприятеля принимали союзники Аврама, не сказано можетъ быть потому, что они занимали только сторожевой постъ въ то время, когда было произведено нападеніе на неприятельскій станъ.

16. И возврати вся конныя Содомскія, и Лота сына брата своего возврати, и вся имѣнія его, и жены и люди.

Цѣлю похода, предпринятаго Аврамомъ, было собственно освобожденіе Лота, но Аврамъ не ограничился только этимъ онъ отнялъ у неприятеля всѣхъ плѣнныхъ мужскаго и женскаго пола и всю добычу, и сдѣлалъ это совершенно безкорыстно, ибо самъ онъ изъ всей добычи не воспользуется ни одною веревочкою, ни однимъ ремнемъ сапожнымъ,—все возвратитъ царю Содомскому и сосѣднимъ съ нимъ. Однимъ союзникамъ своимъ, участвовавшимъ въ походѣ, Аврамъ предоставитъ взять свою долю изъ добычи (23—24)

17. Изыде же царь Содомскій въ срѣтеніе ему, повнегда возвратится ему отъ сѣча Ходоллогоморскаго и царей сущихъ съ нимъ, въ юдоль Савину: сіе же бяше поле царево.

Царь Содомскій, встрѣтившій Аврама, — это конечно не тотъ царь, который потерпѣлъ поражение, ибо онъ въ бѣгствѣ послѣ поражения упалъ въ смоляной колодезь и тамъ погибъ (10),—а преемникъ его Онъ вышелъ на встрѣчу Авраму не для того только, чтобы выразить ему благодарность за отмщеніе неприятелю, но и для того, чтобы выпросить у Авраама Содомскихъ плѣнныхъ (21) Онъ ошибочно предполагалъ, что Аврамъ, по праву побѣдителя, удержитъ ихъ за собою, и не довѣрялъ безкорыстною его —Долина Савина, на которой происходила встрѣча, извѣстна была во время Моисея подъ именемъ *царева поля*, каковое имя получила, вѣроятно, отъ описываемой въ семь стихѣ и слѣдующемъ встрѣчи царей На семь полѣ впоследствии Авессаломъ воздвигнетъ себѣ памятникъ (2 Царств XVIII, 18) По свидѣтельству Іосифа Флавія, оно отстоитъ отъ Іерусалима на двѣ стади, т-е меньше чѣмъ на полверсты

18. И Мелхиседекъ царь Салимскій изнесе хлѣбы и вино: бяше же священникъ Бога вышняго.

Салимъ, въ которомъ обиталъ Мелхиседекъ,—это первоначальное имя города, который впоследствии сталъ называться *Іевусомъ*, а потомъ, со времени Давида, Іерусалимомъ Впрочемъ и при Давидѣ иногда этотъ городъ назывался также Салимомъ (Псал LXXV, 3) —Мелхиседекъ царь Салимскій принялъ участие въ торжественной встрѣчѣ Авраму единственно по безкорыстному чувству уваженія къ нему, какъ избраннику Божію, ибо ни за себя, ни за свои владѣнія онъ не связанъ былъ долгомъ благодарности къ Авраму Мелхиседекъ встрѣтилъ Аврама, какъ свойственно людямъ гостепримнымъ, съ хлѣбомъ и виномъ, подобно тому какъ у насъ встрѣчаютъ знатныхъ гостей съ хлѣбомъ и солью —*Бяше же священникъ Бога вышняго* Совмѣщеніе царскаго достоинства съ священническимъ, необычное у Евреевъ, было обычно у другихъ народовъ,—у Китайцевъ оно доселѣ продолжается въ лицѣ богдыхана. Вѣроятно и цари Ханайскихъ племенъ, среди которыхъ жилъ Мелхиседекъ, были также священниками, но они

служили твари вмѣсто Творца, не знали единого истиннаго Бога, превысшаго всѣхъ тварей и Владыку вселенной. Мелхиседекъ ничего не имѣлъ съ ними общаго онъ былъ священникомъ Бога вышняго, создавшаго небо и землю (19), Того Самаго Бога, Которому служилъ Аврамъ, и Котораго самъ Аврамъ будетъ исповѣдовать, предъ царемъ Содомскимъ, также Богомъ *вышнимъ, создавшимъ небо и землю* (22) Разность одна Аврамъ въ этомъ исповѣданіи назоветъ сего Бога еще *Господомъ*, по-Еврейски *Иегова* (вѣчно сущій),—имя Бога завѣта, свойственное Ему, собственно какъ Богу Аврама и избраннаго, отъ него имѣющаго произойти народа Мелхиседекъ, хотя чтить истиннаго Бога, не могъ назвать Его *Иеговою*, потому что не принадлежалъ къ избранному племени и находился только въ томъ завѣтѣ или союзѣ съ Богомъ, какой установленъ былъ при Ноѣ (Быт IX, 9) Союзъ этотъ былъ собственно союзомъ Бога со всѣмъ человѣческимъ родомъ, имѣвшимъ произойти отъ Ноя, а не съ избранною частью его Мелхиседекъ находился внѣ этого тѣснѣйшаго союза онъ зналъ Бога, какъ Бога вселенной и Бога всѣхъ народовъ и подобно Іову и Валааму, жившимъ среди язычниковъ, былъ хранителемъ первоначальныхъ откровеній Божіихъ, данныхъ въ лицѣ Ноя всѣмъ людямъ, и преданій объ истинномъ Богѣ допотопныхъ Но какимъ образомъ среди Хананейскаго населенія, языческаго, могъ явиться священникъ Бога вышняго? Конечно, какъ чти-тель истиннаго Бога, онъ могъ быть исключеніемъ въ этомъ отношеніи между Хананеями, какимъ были Іовъ и Валаамъ между соплеменниками, хотя самъ былъ Хананеемъ Но могло быть, что хотя онъ жилъ между Хананеями, самъ однако принадлежалъ къ потомству Симову, часть котораго первоначально могла жить въ странѣ, занятой потомъ Хананеями, и вытѣснена ими Что вѣроятнѣе, трудно рѣшить, при молчаніи бытописателя о происхожденіи Мелхиседека ¹⁾ И это умолчаніе, равно какъ умолчаніе о началѣ дней и кончинѣ Мелхиседека, было допущено не случайно, а съ таинственнымъ намѣреніемъ, какъ толкуетъ Ап Павелъ въ посланіи къ Евреямъ (VII), именно съ тѣмъ намѣреніемъ, чтобы въ лицѣ Мелхиседека

¹⁾ Допадки раввиновъ и нѣкоторыхъ древнихъ учителей христіанскихъ, думавшихъ видѣть въ Мелхиседекѣ или Сына Божія, или Духа Святаго, или Ангела, или одного изъ допотопныхъ патриарховъ—Эноха, либо Сима,—такъ произвольны, что не стоютъ опроверженія

представить образъ Христа, Сына Божия, Который по Божеской Своей природѣ не принадлежитъ ни къ одному человѣческому родословію, Который есть безъ отца въ Своемъ временномъ рожденіи, а въ предвѣчномъ безъ матери, Которому нѣтъ начала и конца. Кромѣ того соединеніе въ лицѣ Мелхиседека царскаго и священническаго достоинства, служить также прообразомъ Іисуса Христа, вѣчнаго Царя, царствію Котораго не будетъ конца (Лук I, 33), и вмѣстѣ вѣчнаго первосвященника, однажды принесшаго Себя въ жертву на крестѣ, но вѣчно ходатайствующаго за насъ ради сей жертвы (Евр VII, 25). Св Апостоль видить также предъизображеніе Христа въ имени *Мелхиседека* и въ имени *Салима*, въ которомъ онъ царствовалъ. Первое имя означаетъ *царь правды*, второе—*миръ*. Соотвѣтственно сему и Христосъ есть *царь правды* (Захар XIX, 9) и *князь мира* (Исаія IX, 6), ибо царствуетъ надъ людьми, оправданными Его честною кровію предъ Богомъ и примиренными съ Нимъ. Преимущественно Мелхиседекъ, по Апостолу, служить образомъ Христа Сына Божия, какъ священникъ, и Апостоль въ подтвержденіе сей истины не разъ ссылается на свидѣтельство о ней псалмопѣвца «Ты еси іерей во вѣкъ, по чину Мелхиседекову» (Псал СІХ, 4 Евр V, 6, VII, 17—21). Служеніе Іисуса Христа, какъ священника по чину или подобію Мелхиседекову, имѣетъ превосходство предъ всѣмъ священствомъ левитскимъ. Указаніе на сіе превосходство Апостоль видить въ томъ, что Аврамъ, родоначальникъ левитскаго сословія, принялъ благословеніе отъ Мелхиседека; но «безъ всякаго прекословія меньшій отъ большаго благословляется» (Евр VII, 7),—и въ томъ, что далъ ему десятину изъ военной добычи. О семъ благословеніи говорится въ слѣдующихъ двухъ стихахъ париміи.

19—20. И благослови Аврама и рече: благословенъ Аврамъ Богомъ вышнимъ, Иже созда небо и землю. И благословенъ Богъ вышній, Иже предаде враги твоя подъ руки тебѣ.

Поднесши Авраму хлѣбъ и вино, согласно съ житейскимъ обычаемъ гостеприимства, Мелхиседекъ *благослови Аврама*, т е привѣтствовалъ его благимъ словомъ, не словомъ простой житейской вѣжливости, но освящающимъ священническимъ словомъ, которое изрекъ въ качествѣ лица посредствующаго между Богомъ и человѣкомъ. Какое же это благое, освящающее слово? Слово исповѣданія милости Божіей къ Авраму и слово про-

славленія Бога за сію милость *И рече благословенъ Аврамъ Богомъ вышнимъ, Иже созда небо и землю,*—т е поздравляю тебя, Аврамъ, съ полученною тобою побѣдою, какъ знаменіемъ благословенія, благоволенія къ тебѣ Бога всемогущаго — *И благословенъ Богъ вышній, Иже предаде враги твоя подъ руки тебѣ* Если успѣхомъ въ нападеніи на враговъ ты обязанъ благословенію Бога вышняго, Который предалъ тебѣ ихъ, хотя они были многочисленнѣе твоихъ ратниковъ, то и отъ насъ да будетъ Онъ благословенъ, т е прославленъ за сіе — Что всѣ эти привѣтственные слова Аврамъ выслушалъ отъ Мелхиседека, какъ отъ священника, это видно изъ того, что Аврамъ далъ ему десятую часть изъ своей военной добычи (21), ибо у всѣхъ народовъ было въ обычаѣ жертвовать десятину Божеству въ лицѣ Его служителей

Почему разсмотрѣнную нами паримію о военномъ торжествѣ Аврама положено читать на службѣ въ честь 1-го Вселенскаго Собора?

Во-первыхъ потому, что ратники Аврама, отца вѣрующихъ, собранные имъ въ числѣ 318 душъ противъ непріятели, предъизображали 318 отцевъ перваго Вселенскаго Собора, бойцевъ православной вѣры, побѣдившихъ и осудившихъ нечестиваго Арія и его сообщниковъ На сіе предъизображеніе указываетъ св Амвросій Медиоланскій (*De fide ad Gratianum*)

Во-вторыхъ потому, что упоминаніе въ разсмотрѣнной париміи о Мелхиседекѣ имѣетъ отношеніе къ догмату о единосущи и совершенномъ равенствѣ Сына Божія съ Богомъ Отцомъ защищенному и утвержденному на 1-мъ Вселенскомъ Соборѣ, вопреки лжеученію Арія, отвергавшаго сей догматъ и учившаго, что Сынъ Божій получилъ бытіе во времени, какъ тварь, а не предвѣчно рожденъ отъ Бога Отца Указаніе на истину предвѣчнаго рожденія Сына Божія отъ существа Бога Отца содержится въ исторіи Мелхиседека, ибо, по Апостолу, для того не упомянуто въ сей исторіи объ отцѣ и матери Мелхиседека, о его родословіи и началѣ дней, чтобы онъ уподобленъ былъ Сыну Божію, не отъ плотскихъ родоначальниковъ происшедшему по Своему Божественному естеству, но прежде вѣкъ сущему и предвѣчно рожденному отъ существа Бога Отца На сіе подобіе Мелхиседека Сыну Божію указалъ, прежде Апостола, также псалмопѣвецъ въ одномъ изъ пророчесственныхъ о Христѣ псалмовъ, СІХ-мъ Въ этомъ псалмѣ Самъ Богъ является свидѣтельствующимъ о Сынѣ *изъ чрева прежде денницы родихъ Тя Ты герей во вѣкъ по чину Мелхиседекову* (3—4).

Здѣсь рождение Сына, подобнаго Мелхиседеку священника, отъ существа Своего Богъ Отецъ представляетъ подь образомъ рожденія *изъ чрева*, и чрезъ то указываетъ на Его единосущие съ Собою, а что Онъ родился прежде *денницы* (утренней звѣзды), это значить, что Онъ родился предвѣчно, прежде всего сотвореннаго (слич Пс LXXI, 17) Что Св Церковь, установившая чтение разсмотрѣнной паримии въ празднованіе 1-го Вселенскаго Собора, имѣла въ виду именно предъизображеніе Мелхиседекомъ предвѣчнаго Сына Божія, это видно изъ слѣдующей стихирѣ, воспѣваемой въ сей праздникъ «Изъ чрева родился еси прежде денницы, отъ Отца безматеренъ прежде вѣкъ Аще и Арій тварь Тя, а не Бога славить, дерзостію смѣшая Тя Зиждителя тваремъ безумно, но соборъ иже въ Никее Сына Божія Тя проповѣда, Господи, Отцу и Духу сопрестольна» (стихъ на Господи воззвахъ)

Въ-третьихъ потому, что вообще побѣда Аврама, хранителя истинной вѣры, надъ царями, вторженемъ своимъ въ мирныя гражданскія общества возмутившими миръ ихъ, служить образомъ торжества пастырей Церкви, сошедшихся на великій Соборъ, надъ нечестивыми врагами ея и главы ея Христа, возмутившими ея миръ своимъ лжеученіемъ. На сходство того и другаго торжества указывается также въ одной изъ пѣсней канона, положенныхъ на праздникъ 1-го Вселенскаго Собора «Якоже древле Божественный Авраамъ, ввоинившеся вси всечестни богоглаголивии люде, враги Твоя, Блаже, неистовыя Твоею силою крѣпко погубиша»

По этой же послѣдней причинѣ, т-е по сходству побѣды Аврамовой съ духовною побѣдою Церкви надъ лжеучителями, разсмотрѣнная паримія читается во дни памяти прочихъ Вселенскихъ Соборовъ

Не безъ глубокаго основанія таже паримія положена въ недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ, — въ недѣлю Отецъ, предковъ Іисуса Христа по плоти. Въ сию недѣлю на литургии предписано читать изъ Евангелія Маттея о родословіи Іисуса Христа по плоти. Но чтобы симъ чтеніемъ не вытѣснялась мысль, что по Божеской Своей природѣ Христосъ выше всякаго человѣческаго родословія, не имѣеть на землѣ ни отца, ни матери, — Церковь нашла нужнымъ напомнить о Его предвѣчномъ рожденіи, между прочимъ чрезъ повѣствованіе Моисея о Мелхиседекѣ, который служить въ этомъ отношеніи образомъ Іисуса Христа, не потому, чтобы Мелхиседекъ не имѣлъ родословія и отца съ матерію, а потому что въ исторіи о немъ не упоминается о его родословіи и объ отцѣ съ матерію.

XXIII. Паримія, положенная на вечернѣ во вторникъ пятой седмицы великой четыредесятницы.

Быт XV, 1—15

Въ сей паримии описывается откровение Божіе Авраму о судьбѣ его потомства

Гл. XV, 1. Бысть слово Господне ко Авраму въ видѣніи нощю, глаголя: не бойся, Авраме: Азь защищаю тя, мзда твоя многа будетъ зѣло.

Описываемое въ первыхъ одиннадцати стихахъ разсматриваемой паримии откровение Божіе Авраму дано было ему чрезъ *видѣніе*, подъ которымъ разумѣется то, когда человекъ, подъ наитіемъ Духа Божія, приходитъ въ нѣкоторое восторженное состояніе и въ семъ состояніи, при бездѣйствіи внѣшнихъ чувствъ, духомъ воспринимаетъ впечатлѣнія отъ міра духовнаго, — отъ Самого Бога, или Ангеловъ, и самъ иногда является дѣйствующимъ или говорящимъ съ ними. Откровение чрезъ *видѣніе* дается обыкновенно въ бодрственномъ состояніи, ибо въ Свящ Писаніи ясно отличается отъ Божія откровения во снѣ «Аще будетъ въ васъ пророкъ Господень, въ видѣніи ему познаюся и во снѣ возглаголю ему» (Числ XII, 6), сказалъ Самъ Господь Моисею. Состояніе, въ которомъ находился Аврамъ, сподобившійся *видѣнія*, было подобно тому, въ которомъ находились напримѣръ пророкъ Исаія, когда призывается былъ къ пророческому служенію (VI), св Апостоль и Евангелистъ Іоаннъ Богословъ, бывшій въ *дустъ въ день недѣльный* (Апокалипс I, 10), св Апостоль Павелъ. Послѣдній говоритъ о себѣ, что не помнитъ, въ тѣлѣ ли былъ, или внѣ тѣла, когда восхищенъ былъ въ рай и слышалъ здѣсь неизреченныя глаголы (2 Коринѣ. XII, 3—4). Видѣніе Авраму было *нощю*. Чтѣ бы ни значило это, то-ли, что дѣйствительно была ночь, или что она только въ видѣніи представлялась Авраму, во всякомъ случаѣ се видѣніе, какъ и вообще пророческія видѣнія, было не во снѣ, потому что оно, какъ видно будетъ въ стихѣ 12-мъ, смѣнилось сномъ. — *Не бойся, Авраме*, сказалъ Богъ Авраму, давая слышать ему только Свой голосъ, но не являясь его зрѣнію. Чего Аврамъ могъ бояться? Онъ могъ бояться опасности отъ враговъ, побѣда надъ которыми, описанная въ предшествующей главѣ (см XXII-ю паримію), могла возбудить въ нихъ

жажду мести къ побѣдителю. Оправившись отъ пораженія и испуга, они могли предпринять новый походъ въ Хаанаанскую землю и напасть на Аврама. Онъ могъ бояться также зависти своихъ сосѣдей и союзниковъ къ его военному успѣху и возрастающему благосостоянію. Въ успокоеніе Аврама, Господь продолжаетъ говорить: *Азъ защищаю тя, мзда твоя многа будетъ зло*. Послѣ такихъ словъ чего въ самомъ дѣлѣ бояться Авраму? «Господь защититель живота моего, отъ кого устрашуся? Аще ополчится на мя полкъ, не убоится сердце мое» (Псал. XXVI, 1, 3). Господь не только готовъ укрыть и защитить Аврама отъ враговъ и разныхъ опасностей, но еще за преданность Ему Аврама и упованіе на Него воздастъ ему *многую мздою*, — великими и многими дарами.

2—3. Глагола же Аврамъ: Владыко Господи, что ми даси? Азъ же отпущаюся безчаденъ: сынъ же Масекъ домочадицы моея, сей Дамаскъ Елезерьъ. И рече Аврамъ понеже мнѣ не даль еси сѣмене, домочадецъ же мой наслѣдникъ мой будетъ.

Не радуется Аврама обѣщанная ему великая награда. Если, думаетъ онъ, она будетъ состоять въ увеличеніи моего богатства, она будетъ для меня излишнею. *Что ми даси?* Съ меня довольно того, что имѣю. Что мнѣ дашь такого, въ чемъ бы я имѣлъ нужду? Нѣтъ, не въ богатствѣ я нуждаюсь, а дѣтей желалъ бы имѣть, но видно мнѣ ихъ не дожидаться. *азъ же отпущаюся*—отойду изъ этой жизни—*безчаденъ*,—видно умру безъ дѣтей.—*Сынъ же Масекъ домочадицы моея, сей Дамаскъ Елезерьъ*. И рече Аврамъ понеже мнѣ не даль еси сѣмене, домочадецъ же мой наслѣдникъ мой будетъ. Правда, Господи, Ты обѣщаль мнѣ многочисленное какъ прахъ земный потомство (Быт. XIII, 16). Но, какъ видно, я оказался недостойнымъ исполненія сего обѣтованія. Это для меня весьма прискорбно, потому что теперь я принужденъ усыновить кого-нибудь изъ чужихъ и его сдѣлать моимъ наслѣдникомъ. И я уже имѣю въ виду челоуѣка, котораго готовъ усыновить и сдѣлать моимъ наслѣдникомъ. Вотъ у Масаки, домочадицы моея, есть сынъ Елезерь Дамаскинецъ (т-е. рожденный отъ раба, купленнаго въ Дамаскѣ и вѣроятно уже умершаго). Не имѣя родныхъ дѣтей, я готовъ усыновить сего домочадца моего и передать ему наслѣдство всего моего имущества. Пусть онъ же, какъ единственный мой наслѣдникъ, воспользуется и тою *многую мздою*, какую Ты мнѣ обѣщаешь.

4. И абіе гласъ Господень бысть къ нему, глаголющій: не будетъ сей наслѣдникъ твой, но иже изыдетъ изъ тебе, той будетъ наслѣдникъ тебѣ.

Аврама, смущаемаго безчадіемъ и помышлявшаго объ усыновленіи домочадца, Господь успокоиваетъ прямымъ удостовѣреніемъ, что не чужой, а родной его сынъ будетъ наслѣдникомъ его

5. Изведе же его вонъ, и рече ему: воззри на небо, и изочи звѣзды, аще возможеши исчести я. И рече: тако будетъ сѣмя твоє.

Изведе его вонъ Нѣтъ причины думать, что видѣніе, доселѣ описанное, было теперь прервано, что Господь возвратилъ Аврама къ обыкновенному состоянію изъ восторженнаго, въ которомъ онъ доселѣ находился. Это восторженное состояніе продолжалось, — Авраму въ видѣніи представлялось, какъ Господь вывелъ его изъ кущи подъ открытое небо, и какъ, указывая на небо, сказалъ ему, что потомство его будетъ также многочисленно, какъ звѣзды на небѣ. Обѣтованіе о многочисленномъ потомствѣ Аврамъ слышалъ и прежде (Быт. XIII, 16), но теперь оно имѣло для него особенное значеніе, ибо предварено было положительнымъ удостовѣреніемъ, что это многочисленное потомство произойдетъ отъ него чрезъ роднаго его сына

6. И вѣрова Аврамъ Богу, и вмѣнися ему въ правду.

И вѣрова Аврамъ Богу Аврамъ отъ всей души повѣрилъ, что Богъ данное ему обѣтованіе о сынѣ и о многочисленномъ потомствѣ не только можетъ исполнить, но непременно исполнитъ. И эту сердечную вѣру Господь вмѣнилъ ему въ правду. Нетерпѣливая жалоба Аврама на безчадство показала въ немъ недостатокъ правды предъ Богомъ, показала, что онъ неправъ былъ предъ Богомъ, неоднократно обѣщавшимъ ему многочисленное потомство. Но Господь съ такимъ благоволеніемъ возрѣлъ на вѣру Аврама, возбужденную въ немъ новымъ подтвердительнымъ обѣтованіемъ, что не поставилъ ему въ вину неправоту его жалобы на свое безчадство, снова призналъ его правымъ предъ Собою. Св. Апостоль Павель примѣромъ вѣры Аврама, вмѣненной ему въ правду, доказываетъ ту истину,

что и намъ всѣмъ оправданіе предъ Богомъ даруется не за дѣла, а за вѣру въ искупительную силу смерти Христовой, за насъ претерпѣнной (Римлян IV, 3 Галат III, 6) А св Апостоль Іаковъ для того, чтобы не подумалъ кто, что можно оправдаться одною вѣрою безъ дѣлъ закона, утверждаетъ, что вѣра Аврама потому вмѣнилась ему въ правду, что споспѣшествовала дѣламъ его (Іаков II, 21—24) Это была вѣра живая, сердечная, слѣдственно не могла не сопровождаться богоугодными дѣлами

7. Рече же къ нему: Азь (есмь) Богъ, изведый тя отъ страны Халдейскія, яко дати тебѣ землю сію наслѣдствовати

Утѣшительно было для Аврама обѣтованіе, что его наслѣдникомъ будетъ родной его сынъ, не менѣе утѣшительно для Аврама другое обѣтованіе, что вся страна, въ которую онъ приведенъ изъ земли Халдейской, сдѣлается достояніемъ его въ лицѣ его потомства, имѣющаго произойти отъ его роднаго сына

8. И рече. Владыко Господи, по чесому уразумѣю, яко наслѣдити ю имамъ?

Какъ обладаніе землею Ханаанскою обѣщано Авраму не лично, а въ лицѣ его потомства, такъ удостовѣреніе въ несомнѣнности исполненія этого обѣщанія Аврамъ желаетъ получить не для себя лично, а для своего потомства Вѣра Аврама въ обѣтованіе Божіе, какую передъ симъ онъ обнаружилъ, была такъ велика, что вмѣнена ему въ правду Поэтому невѣроятно, чтобы онъ лично нуждался въ желаемомъ удостовѣреніи,—оно, по убѣжденію Аврама, нужно было для его потомства Обѣтованіе о наслѣдованіи земли Ханаанской, думалъ Аврамъ, можетъ исполниться не прежде, какъ потомство его возрастетъ въ многочисленный народъ Для сего потребно не малое время, и въ это время оно можетъ испытать много превратностей въ своей судьбѣ, много скорбей и бѣдствій Не мудрено, что эти скорби и бѣдствія, при долговременномъ ожиданіи обѣтованнаго наслѣдія, могутъ поколебать въ потомкахъ Аврама вѣру въ обѣтованіе Посему естественно было желать Авраму, чтобы Господь особеннымъ образомъ запечатлѣлъ для его потомковъ истину Своего обѣтованія, и предварительно открылъ имъ, какъ оно должно исполниться.

Господь призналъ уважительнымъ желаніе Аврама, и вѣрность Свою въ исполненіи обѣщанія о наслѣдїи земли Ханаанской оградилъ завѣтомъ съ Аврамомъ и его сѣменемъ (18) Описание обряда вступленія въ сей завѣтъ содержится въ слѣдующихъ стихахъ

9—10. Рече же къ нему (Господь): возми Мнѣ юницу трилѣтну, и козу трилѣтну, и овна трилѣтна, и горлицу, и голубя. Взятъ же онъ вся сѣя, и раздѣли я на полы и положи я противоположна едина ко другому: птицъ же не раздѣли.

У древнихъ былъ обычай при заключеніи союзовъ поступать такъ лица, вступающія въ союзъ, брали жертвенныхъ животныхъ, закалали ихъ, трупы разсѣкали на двѣ равныя половины съ головы до хвоста, полагали ихъ одну противъ другой такъ, чтобы можно было между ними пройти, и проходили между ними. Это прохожденіе между частями разсѣченнаго трупа служило, со стороны вступающихъ въ союзъ, свидѣтельствомъ передъ Богомъ, что они обязываются жить и дѣйствовать единодушно для взаимнаго блага, въ такой же неразрывной связи, въ какой были части животнаго до его разсѣченія, и что нарушитель этого обязательства готовъ принять казнь пусть его разрубить Богъ, какъ разрубленъ трупъ животнаго (Иеремъ XXXV, 18) — Приступая къ засвидѣствованію предъ Аврамомъ и его потомствомъ вѣрности Своего обѣтованія о наслѣдованіи земли Ханаанской, Господь благоволилъ для сего употребить обрядъ, принятый у людей при заключеніи союзовъ, — по крайнему снисхожденію къ людямъ. Для сего обряда Онъ повелѣваетъ Авраму приготовить по одному животному изъ числа тѣхъ, какія впослѣдствіи указаны въ законѣ для жертвоприношеній. Изъ нихъ телицу, козу и овна трилѣтныхъ (совершенныхъ по возрасту и крѣпости), Аврамъ, конечно по повелѣнію Божію, заклалъ, потомъ разсѣкъ на половины, и между этими половинами, расположенными одна противъ другой, оставилъ мѣсто для прохода, а птицъ — горлицу (дикаго голубя) и голубя (дворнаго) только заклалъ, но не разсѣкъ, соотвѣтственно тому, что и при жертвоприношеніи — птицъ не разсѣкали, а цѣликомъ полагали на огонь жертвенника (Левитъ I, 17). Впрочемъ, хотя приготовлены были жертвенныя животныя, не видно, чтобы принесена была жертва, — потому что при описаніи дальнѣйшаго дѣйствія не упомянуто о возложеніи заклан-

ныхъ животныхъ на жертвенникъ, или вообще о сожженіи ихъ. Сказано только въ стихѣ 17-мъ, что между частями разсѣченныхъ труповъ прошелъ дымъ и свѣтильникъ огненный (т. е. прошелъ Самъ Богъ въ знаменіяхъ Своего присутствія—въ дымѣ и огнѣ),—и прибавлено, что «въ той день завѣща Господь Авраму завѣтъ, глаголя сѣмени твоему дамъ землю сю отъ рѣки Египетскія до рѣки великія Евфрата» (ст 18). Половины разсѣченныхъ труповъ представляли обѣ вступающія въ завѣтъ стороны—Аврама съ его потомствомъ и Бога, а прохождение Бога въ знаменіяхъ Своего присутствія между разсѣченіями означало, что Онъ принимаетъ на Себя обязательство быть въ такомъ же неразрывномъ союзѣ съ Аврамомъ и его потомствомъ, въ какомъ находились части разсѣченнаго животнаго до его разсѣченія, и что Онъ будетъ также свято хранить сіе обязательство, какъ свято соблюдаютъ обязательство къ взаимной вѣрности люди, обрѣкше себя на погубленіе отъ Бога въ случаѣ нарушенія обѣщанной вѣрности—Не упомянуто о прохожденіи между разсѣченіями другой стороны, съ которою Богъ вступилъ въ завѣтъ. Богъ не потребовалъ отъ Аврама этого прохожденія, какъ знака вѣрности его съ потомствомъ союзу съ Богомъ, потому что требовалось отъ одного Бога удостовѣреніе въ вѣрности или ненарушимости даннаго Имъ обѣщанія. Но послѣ Господь потребуетъ и отъ Аврама съ его потомствомъ обязательства хранить Ему вѣрность,—при установленіи обрѣзанія.

11. Слетѣша же птицы на тѣлеса растесанная ихъ: и сѣде близу ихъ Аврамъ

Господь не скрываетъ отъ Аврама, что его потомство, прежде чѣмъ получить въ наслѣдіе обѣтованную землю, много будетъ терпѣть бѣдствій отъ враговъ своихъ. Предзнаменованіе сего показано Авраму въ хищныхъ птицахъ, слетѣвшихъ на разсѣченные трупы. Но Аврамъ *сѣде близу ихъ*, разсѣченныхъ труповъ, въ качествѣ стража, и прогонялъ хищныхъ птицъ¹⁾. Это значило, что ради обѣтованій, данныхъ Авраму, Господь будетъ защищать и спасать отъ враговъ его потомство (Псал CIV, 43). Въ слѣдующихъ стихахъ изображается съ большею ясностію откровеніе о судьбѣ потомства Аврамова.

¹⁾ Въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто *сидѣлъ* сказано *прогонялъ*
ТОЛКОВАНІЕ НА ПАРИМИИ

12. Заходящу же солнцу, ужась нападе на Аврама, и се страхъ темень велій нападе нань.

Все, доселѣ открытое Авраму, открыто было чрезъ *видѣніе* въ бодрствениномъ состояніи. Теперь это видѣніе перешло въ пророческій сонъ. Аврамъ мысленно видитъ, что солнце зашло, и тогда *ужась* (*ἐκστασις* изступленіе) *нападе на Аврама*, т е какъ сказано въ Еврейскомъ текстѣ «онъ погрузился въ глубокий сонъ». Сонъ этотъ не былъ естественный, а наведенъ былъ на него Богомъ, какъ нѣкогда на Адама при сотвореніи жены. Во снѣ *страхъ велій темень нападе нань* Аврамъ почувствовалъ, что онъ очутился въ непроницаемой тьмѣ и въ безвыходномъ положеніи слѣпца, не знающаго куда идти. Это ощущение повергло его въ великій страхъ, что было вмѣстѣ знакомъ близкаго присутствія Божія (Іов IV, 15—17) и печальнымъ предчувствіемъ того, что содержится въ слѣдующемъ откровеніи. *Заходящу солнцу* это служило также предзнаменованіемъ того, чѣмъ возбуждено печальное предчувствіе,—указывало на мрачное время, которое должно будетъ пережить потомство Аврамово до наслѣдованія земли обѣтованной.

13. И речено бысть ко Авраму: вѣдый увѣси, яко пресельно будетъ стѣмя твое въ земли не своей, и поработятъ я, и озлобятъ я, и смирятъ я лѣтъ четыреста.

Пресельно будетъ стѣмя твое въ земли не своей — *Не своя земля*—это земля Ханаанская, потомъ Египетская. Въ той и другой *стѣмя* (потомство) Аврамово, до окончательнаго водворенія его въ Палестинѣ, будетъ *пресельно*, т е будетъ странствовать или будетъ временнымъ обитателемъ. *Поработятъ я, озлобятъ я, и смирятъ я* это бѣдствіе потомки Аврамовы испытаютъ въ Египтѣ, гдѣ, по смерти Іосифа, они будутъ жить въ тяжелой неволѣ и угнетеніи *лѣтъ четыреста* круглое число вмѣсто 405. Начало этого счисленія времени пресельничества и угнетенія падаетъ на годъ рожденія Исаака, отъ котораго произошло потомство Аврамово, 25-й годъ по переселеніи Аврама въ Ханаанею изъ Халдеи,—конецъ—на исходъ Евреевъ изъ Египта. Все же время пресельничества, съ пребываніемъ Евреевъ въ Египтѣ, въ книгѣ Исходъ (XII, 40) и въ посланіи къ Галатамъ (III, 17) опредѣляется въ 430 лѣтъ со включеніемъ 25 лѣтъ отъ призванія Аврама до рожденія Исаака ¹⁾

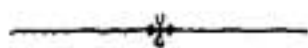
¹⁾ Въ стихѣ 16-мъ сказано о потомкахъ Аврама *въ четвертомъ родѣ возвратятся си*. Одни видятъ здѣсь опять указаніе на четырехсотлѣтіе, упомянутое

14. Языку же, емуже поработаютъ, сужду Азь: по сихъ же изыдутъ сѣмо со имѣниемъ многимъ.

Сужду—покараю Разумѣются казни, которыя Господь наведеть на народъ Египетскій, державшій Евреевъ въ порабощении, и которыми принудить Египтянъ отпустить Евреевъ *По сихъ же* (т-е послѣ казней) Евреи *изыдутъ со имѣниемъ многимъ*. Евреи при исходѣ изъ Египта получаютъ отъ своихъ поработителей множество золотыхъ и серебряныхъ вещей и одеждъ, какъ нѣкоторое вознагражденіе за долговременныя тяжкія работы для нихъ (Исход XII, 35—36)

15. Ты же отъидеши ко отцемъ твоимъ въ мирѣ, препитанъ въ старости добрѣй.

Бѣдствія, предсказанныя потомкамъ Аврама, самого его не коснутся, онъ въ мирѣ отойдетъ ко отцамъ своимъ, т е умретъ спокойно, и душою своею, по разрѣшеніи ея отъ тѣла, присоединится къ душамъ предковъ своихъ Что здѣсь идетъ рѣчь объ отшествіи къ отцамъ душою, а не о соединеніи съ ними по тѣлу въ одной общей усыпальницѣ, это видно изъ того, что тѣло Аврама погребено въ землѣ Хамаанской—въ Хевронѣ (Быт XXV, 9), а не въ Халдеѣ, гдѣ жили и погребены его предки — *Препитанъ въ старости добрѣй* доживешь до старости глубокой и мирной, не утратишь свѣжести и крѣпости тѣлесной ¹⁾



въ 13-мъ стихѣ, разумѣя подъ каждымъ столѣтіемъ *рода*, другие относятъ эти слова ко времени пребыванія Евреевъ въ Египтѣ, считая это время по родамъ—отъ Левія до Кааеа, отъ Кааеа до Аврама, отъ Аврама до Аарона, отъ Аарона до Елеазара Нѣкоторые видятъ намекъ на этотъ рядъ поколѣній въ избраніи для обряда завета *трехлѣтнихъ* телицы, козы и овна какъ пожелали для сего обряда животныя вступившія въ *четвертый годъ*, такъ и Евреи выйдутъ изъ Египта въ 4-мъ родѣ Примеръ подобнаго соответствія есть въ книгѣ Судей Гедсонъ, когда призываетъ былъ къ освобожденію Израильтянъ отъ порабощенія Мадамскаго, продолжавшагося 7 лѣтъ, то долженъ былъ принести въ жертву *семилѣтняго* тельца (Суд VI, 1, 25)

¹⁾ Въмѣсто *траφεις*—препитанъ, откормленный,—въ другихъ Греческихъ изданіяхъ, согласно съ Еврейскимъ текстомъ, читается *ταφεις*—погребенный Последнее чтеніе достойно предпочтенія

XXIV. Паримья, положенная на вечернѣ въ среду пятой седмицы четыредесятницы.

Быт XVII, 1—9

Въ сей паримии повѣствуется о завѣтѣ Божіемъ съ Аврамомъ

Гл. 17, ст 1 Бысть Авраму лѣтъ девяностъ девять: и явися Господь Авраму и рече ему: Азъ есмь Богъ твой, благоугождай предо мною и буди непороченъ.

Божіе откровене Авраму, бывшее на сотомъ году его жизни, дано было ему спустя 24 года послѣ переселенія его въ Ханаанскую землю, 13 лѣтъ послѣ рожденія у него отъ Агари, рабыни Сарриной, сына Измаила, и 14 лѣтъ послѣ откровения Божія, содержащагося въ предыдущей паримии,—и, какъ увидимъ дальше, имѣеть съ нимъ необходимую связь — *Азъ есмь Богъ твой*, рекъ Господь Богъ Авраму, *благоугождай предо Мною и буди непороченъ* Помни, что Я, будучи единымъ истиннымъ Богомъ и Владыкою всего человѣческаго рода и всего міра, тебя одного изъ среды всѣхъ людей на свѣтѣ разыскалъ особеннымъ Моимъ благоволеніемъ и приблизилъ къ Себѣ, тебя одного съ твоимъ потомствомъ избралъ для храненія истиннаго Богопочтенія Помни, что Я твой Богъ, и дорожи этою безпримѣрною честью, а для сего благоугождай предо Мною, т е веди себя какъ вѣрный и во всемъ послушный Мой рабъ, непрерывно поставляя себя *предъ лице Мое*, въ присутствіе Мое,— и буди непороченъ, т-е ограждая себя непрестанною памятію Моего присутствія близъ тебя, веди себя безупречно не только въ поступкахъ, но и въ мысляхъ сердечныхъ, ибо все открыто Моему всевѣдѣнію,—человѣка можно обмануть лицемѣріемъ, но отнюдь не Меня

2. И положу завѣтъ Мой между Мною и между тобою и умножу тя зѣло.

Завѣтъ, который Господь заключаетъ теперь съ Аврамомъ, служить подтвержденіемъ и вмѣстѣ дополненіемъ къ тому завѣту, описаніе котораго содержится въ изъясненной нами предшествующей (XXIII) паримии Разница между ними въ томъ, что послѣдній завѣтъ данъ былъ Авраму въ видѣ

ни, а первый объявляется Авраму въ обыкновенномъ его бодрственномъ состояннн, а не въ восторженномъ, свойственномъ видѣнню; потомъ—въ томъ, что въ прежнемъ завѣтѣ только одна сторона, т-е Господь, принимала на Себя обязательства въ отношенн къ другой, т-е къ Авраму и его потомству, не требуя отъ ней взаимнаго обязательства, теперь же заключается завѣтъ при взаимныхъ обязательствахъ. Потому при описанн сего завѣта сначала, до стиха 8-го, излагаются условия завѣта со стороны Бога, а въ 9-мъ стихѣ и далѣе идетъ рѣчь объ обязательствахъ, возлагаемыхъ на Аврама, вводимаго съ своимъ потомствомъ въ завѣтъ съ Богомъ.

И умножу тя зело, говоритъ Господь, начиная объявлять обязательства завѣта съ Своей стороны, т-е произведу отъ тебя многочисленное потомство. Разумѣется главнымъ образомъ потомство, имѣющее произойти у него отъ Сарры, ибо только съ этимъ потомствомъ Господь заключаетъ завѣтъ (21).

3. И паде Аврамъ на лица своемъ.

Падене Аврама на землю лицомъ было знакомъ благоговѣння его и благодарности къ Богу. Эта благодарность происходила изъ сердечной увѣренности его въ томъ, что обѣтованне Божие непременно исполнится, и исполненню его ничто не воспрепятствуетъ, ибо изрекаетъ оное Всемогущнй.

4. И рече ему Богъ, глаголя: и (се) Азь, се завѣтъ Мой съ тобою, и будещи отецъ множества языковъ.

Продолжая объявлять Авраму условия завѣта съ Своей стороны, Господь говоритъ ему *се, Азь*, т-е. Я Самимъ Собою, Своимъ лицомъ (не будь Я Богомъ), ручаюсь за исполненне Моихъ обѣщаннй и обязательствъ — *Се завѣтъ Мой съ тобою*, — вотъ условия Моего союза съ тобою, — какля же *и будещи отецъ множества языковъ*. Отъ Аврама произошли многие народы чрезъ сыновъ его отъ Агари, Сарры и Хеттуры.

5. И не наречется ктому имя твое Аврамъ, но будетъ имя твое Авраамъ, яко отца многихъ языковъ положишь тя.

Аврамъ значитъ *отецъ высокнй*, но *Авраамъ*, (Abraham) — отецъ великаго множества. Новое имя дано ему, какъ знакъ и ручательство, что онъ будетъ отцемъ многихъ народовъ, не только имѣющихъ произойти отъ него по плоти, но, какъ об-

ясняетъ это мѣсто Апостоль Павель, и вѣрующихъ во Христа во всѣхъ народахъ, ибо всѣ вѣрующіе во Христа, по самой вѣрѣ, сродны съ Авраамомъ, какъ отцемъ своимъ (Римлян IV, 16—17) Объясняя Аврааму значеніе его новаго имени, Богъ не сказалъ *ты будешь отцемъ многихъ народовъ*, но сказалъ «Я поставилъ (*положилъ*) тебя отцемъ многихъ народовъ». Сіе значитъ, что въ этомъ имени заключается свидѣтельство не только о всевѣдѣніи Божию, но и о Его всемогуществѣ нареченіе новаго имени Аврааму равняется творческому слову *да будетъ*

6. И возращу (*размножу*) тя зѣло зѣло, и положу тя въ народы (*произведу изъ тебя народы*), и царіе изъ тебе изыдутъ.

И царіе изъ тебе изыдутъ Много народовъ, слѣдственно много и царей произошло отъ Авраама цари Еврейскіе, Іудейскіе, Израильскіе, Срацинскіе и друг Самъ Царь царей, Господь Іисусъ Христосъ есть потомокъ Авраама по плотскому происхожденію

7. И поставлю завѣтъ Мой между Мною и между тобою, и между сѣменемъ твоимъ по тебѣ въ роды ихъ, въ завѣтъ вѣченъ, да буду тебѣ Богъ и сѣмени твоему по тебѣ.

Новое условіе завѣта со стороны Бога состоитъ въ томъ, что Онъ обѣщается быть Богомъ Авраама и его потомства, т-е имѣть его съ потомствомъ, именно съ избранною частью потомства (Евреями и христианами), подъ особеннымъ Своимъ покровительствомъ, являть особенную близость къ нимъ, какъ избранному удѣлу Своему въ безпредѣльной области Своего владычества. И это условіе будетъ имѣть силу *вѣчно*, — по отношенію къ плотскимъ потомкамъ Авраама относительно *вѣчно*, т-е дотолѣ, пока будетъ существовать ветхозавѣтная церковь и Еврейское государство, — а въ отношеніи къ духовнымъ потомкамъ Авраама — христианамъ, — до скончанія вѣка (Матѣ XXVIII, 20).

8. И дамъ тебѣ и сѣмени твоему по тебѣ землю, въ нейже обитаеши, всю землю Ханааню во одержаніе вѣчное, и буду имъ Богъ

Послѣднее условіе завѣта со стороны Бога состоитъ въ дарованіи потомкамъ Авраама всей земли Ханаанской въ вѣч-

ное владѣше, — *съ стичное* не въ безусловномъ смыслѣ, а до наступленія новозавѣтныхъ временъ (см Быт XIII, 15 паримия XXIII-я)

9. И рече Богъ ко Аврааму: ты же завѣтъ Мой соблюдеши, ты и сѣмя твое по тебѣ въ роды ихъ.

До сихъ поръ излагаемы были условия завѣта со стороны Бога; теперь Богъ требуетъ вѣрности завѣту съ Нимъ со стороны Авраама и его потомковъ *Ты же завѣтъ Мой соблюдеши* и д Я исполню то, къ чему Себя обязалъ, что тебѣ обѣщаль, ожидаю и требую и отъ тебя съ потомствомъ, чтобы вы свято соблюдали завѣтъ со Мною, т.-е чтили Меня единого истиннаго Бога, Мнѣ единому служили, предъ лицемъ Моимъ благоугождали и были непорочны (см ст 1) Дальше, въ слѣдующей паримии пойдетъ рѣчь объ обрѣзани, какъ о знаменіи завѣта съ стороны Авраама и его потомковъ



XXV. Паримія положенная въ праздникъ обрѣзанія Господня, 1-го января.

Въ составъ сей паримии входитъ бóльшая часть предшествующей, разсмотрѣнной нами паримии (Быт (XVII, 1—7), и повѣствованіе объ установленіи обрѣзанія (XVII, 10—12. 14).

Гл. XVII, 10. И сей завѣтъ, егоже соблюдеши между Мною и вами, и между сѣменемъ твоимъ по тебѣ въ роды ихъ.

Сей завѣтъ ближайшимъ образомъ идетъ рѣчь не о сущности завѣта, не о тѣхъ душевныхъ расположеніяхъ и богоугодныхъ дѣйствіяхъ, къ которымъ человѣкъ обязанъ по силѣ завѣта съ Богомъ (о чемъ была рѣчь въ предшествующей паримии), а собственно о внѣшнемъ знаменіи вѣрности завѣту съ Богомъ, какъ видно изъ слѣдующаго стиха

11. Обрѣжьте плоть крайнюю вашу (закрывающую край ваши), и будетъ знаменіе завѣта между Мною и вами, и между сѣменемъ твоимъ по тебѣ въ роды ихъ.

Обрѣзаніе устанавливается въ знаменіе завѣта съ Богомъ, въ знаменіе того, что потомки Авраама, въ лицѣ избранной ихъ части, суть народъ Божій, призванный, предпочтительно предъ всѣми народами, къ служенію истинному Богу, къ сохраненію истиннаго Богопочтенія. Какимъ же образомъ это знаменіе относится къ тому, что оно знаменуетъ? Дѣйствию обрѣзанія подвергается не другая какая часть въ человѣческомъ тѣлѣ, а орудіе способности къ чадорожденію. Въ естественномъ своемъ состояніи, эта способность служитъ къ размноженію только сыновъ человѣческихъ. Обрѣзаніемъ, установленнымъ по особому повелѣнію Божію, освящается способность чадорожденія, и чрезъ это освященіе чада Авраама, какъ происшедшія отъ обрѣзанныхъ родителей, съ самаго рожденія становятся чадами Божіими, племенемъ Божіимъ, и вмѣстѣ сами, по совершеніи надъ ними обрѣзанія, приготовляются раждать чадъ Божіихъ, размножать племя Божіе, членовъ царствія Божія ¹⁾ —

¹⁾ Судя по значенію обрѣзанія, какъ знаменія завѣта съ Богомъ, этотъ обрядъ не долженъ быть отождествляемъ съ подобнымъ обрядомъ, употреблявшимся у древнихъ Египтянъ, Арабовъ и Египтянъ, и употребляемымъ доселѣ у магометанскихъ народовъ. Ни одинъ изъ этихъ народовъ не былъ призванъ въ завѣтъ съ Богомъ, и обрѣзаніе у нихъ введено преимущественно для гигиеническихъ цѣлей и въ видахъ соблюденія одной тѣлесной чистоты. Притомъ у магометанъ обрѣзаніе совершается не надъ осмидневыми младенцами, какъ у Евреевъ, а надъ отроками по 13-му году, а у Египтянъ и Арабовъ въ древности

Въ словѣ Божіемъ нерѣдко предлагаются увѣщанія Евреямъ обрѣзать крайнюю плоть сердца (Второзакъ X, 16), или обличаются необрѣзанныя сердца и уши (Левитъ XXVI, 41 Дѣян. VII, 51) Этими иносказательными выраженіями давалось знать Евреямъ, что они не должны гордиться преимуществомъ своимъ предъ другими народами по внѣшнему освященію своему, по внѣшнему знаку своего завѣта съ Богомъ, а должны, соотвѣтственно внѣшнему освященію, заботиться о внутреннемъ освященіи, о святости въ мысляхъ и о душевной преданности Богу. Апостоль Павелъ говоритъ «не тотъ Іудей, кто таковъ по наружности, и не то обрѣзаніе, которое наружно, по плоти, но тотъ Іудей, кто внутренно таковъ, и то обрѣзаніе, которое въ сердцѣ, по духу» (Римлянъ II, 28—29) Тотъ же Апостоль называетъ нерукотвореннымъ обрѣзаніемъ христіанское крещеніе (Колосъ II, 11—12), потому что чрезъ крещеніе человѣкъ вступаетъ въ новый завѣтъ съ Богомъ подобно тому, какъ обрѣзаніе вводило человѣка въ завѣтъ ветхій

12. И младенецъ осми дній обрѣжется вамъ, всякъ мужескій полъ въ родѣхъ вашихъ

Младенецъ осми дній обрѣжется вамъ Обрѣзанію назначено опредѣленное время дабы не подать повода къ небреженію, не слишкомъ близкое по рожденіи, чтобы дать младенцу окрѣпнуть въ силахъ для перенесенія нелегкой операціи и достигнуть нужной для сего зрѣлости¹⁾, и не слишкомъ позднее, для того, чтобы родители могли имѣть утѣшеніе поскорѣ видѣть свое дитя въ завѣтѣ съ Богомъ. Совершеніе обрѣзанія въ осмой день почитаемо было столь необходимымъ, что не откладываемо было даже въ субботу, если она совпадала съ этимъ днемъ (Іоанъ VII, 22) — *Всякъ мужескій полъ* Хотя обрѣзаніе, какъ знаменіе завѣта, должно быть совершаемо надъ однимъ мужескимъ поломъ, но

оно совершалось надъ тринадцати-лѣтними отроками, и потому вѣроятно, что оно перешло къ нимъ отъ Измаила, который обрѣзанъ былъ Авраамомъ въ тѣхъ же лѣтахъ (Бытъ XVII, 25) У Египтянъ притомъ обрѣзываемы были только жрецы и также желающіе заниматься тайными науками — Дѣйствіе обрѣзанія (состоящее въ отрѣзаніи края верхней кожи, покрывающей половой органъ) у Евреевъ совершали сначала отцы семействъ по примѣру Авраама (Бытъ XVII, 23), въ случаѣ нужды матери (Исходъ IV, 25), позже священники и левиты Для совершенія операціи употребляемы были сначала острые камни (Исходъ IV, 23 Исхъ Навъ V, 2), позже — стальные ножи

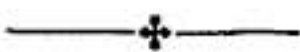
¹⁾ Въ Св Писаніи вообще седьмое число представляется числомъ полноты и совершенства, и вещи недостигшия сего числа почитаются несовершенными Потому и животныя могли быть приносимы Богу не прежде, какъ по исполненіи седми дней отъ ихъ рожденія (Исходъ XXII, 30)

симъ не исключаемы были изъ завѣта лица женскаго пола, они участвовали въ завѣтѣ своимъ рожденіемъ отъ обрѣзанныхъ и обрѣзаніемъ рожденныхъ отъ себя. Притомъ жена составляетъ одно лице съ мужемъ, и слѣдственно раздѣляетъ съ нимъ то освященіе, знаменемъ котораго служитъ обрѣзаніе, а незамужняя должна была утѣшать себя покрайней мѣрѣ тѣмъ, что она, какъ членъ семейства, могла съ прочими членами участвовать въ празднованіи пасхи, наравнѣ съ замужними и съ обрѣзанными, — преимущество однихъ членовъ избраннаго народа (Исходъ XII, 3—48) — *Во родѣхъ вашихъ во всѣхъ послѣдующихъ родахъ*

14. Необрѣзанный же мужескій полъ, иже не обрѣжетъ плоти крайня своей во осмый день ¹⁾, погубится душа та отъ рода своего, яко завѣтъ Мой разори.

Выраженіе *погубится душа та отъ рода своего*, согласно съ употребленіемъ его въ другихъ мѣстахъ, означаетъ изъятіе виновнаго изъ среды животныхъ въ народѣ своемъ, или смертная казнь (Исходъ XII, 15—19 Левитъ VII, 20—21 25 и д), совершаемая или непосредственно Самимъ Богомъ (напримѣръ внезапная смерть), или по приговору судебному. Чтобы признать соразмѣрность съ виною столь строгаго наказанія, угрожающаго необрѣзаннымъ, должно предположить, что идетъ здѣсь рѣчь о такихъ необрѣзанныхъ, которые, не получивъ обрѣзанія въ младенчествѣ, не допустили совершить оное надъ собою по достиженіи совершеннолѣтія, — которые рѣшились остаться навсегда необрѣзанными или по небрежности, или по уклоненію въ язычество, въ обоихъ случаяхъ они виновны въ явномъ нечестіи, въ неуваженіи къ завѣту съ Богомъ, нетерпимомъ въ народѣ Божіемъ

Повѣствованіе объ установленіи обрѣзанія читается въ праздникъ Обрѣзанія Господня для того, чтобы видно было, что Господомъ Іисусомъ Христомъ, пришедшимъ не разорить, а исполнить законъ ветхозавѣтный, въ точности исполненъ былъ и законъ обрѣзанія, и что вмѣстѣ съ тѣмъ принято Имъ на Себя обязательство вѣрности завѣту съ Богомъ, которое возлагалось на каждаго обрѣзаннаго, и которое могъ исполнить въ совершенствѣ только Онъ — Господь Іисусъ, чѣмъ за всѣхъ удовлетворилъ требованіямъ правды Божіей.



¹⁾ По мнѣнію Іудеевъ, даже тѣ, которые получили обрѣзаніе, но послѣ осьмаго дня, — уже не равнялись съ обрѣзанными въ осмый день *Зап на кн Бытѣя*

XXVI. Паримія, положенная на праздникъ Рождества св. Іоанна Предтечи, 24 іюня.

Быт XVII, 15—17 19, XVIII, 11—14; XXI, 1—8

Въ сей париміи повѣствуется о переименованіи Сары и о рожденіи Исаака

Гл. XVII, 15. Рече Богъ Аврааму: Сара жена твоя не наречется имя ея Сара, но Сарра будетъ имя ей.

По установленіи обрѣзанія, Господь въ дополненіе къ обѣтованію о потомствѣ Авраама, открываетъ ему, что это потомство народится ему отъ Сарры. Посему какъ *Авраамъ* переименованъ въ *Авраама* въ знакъ непреложности обѣтованія о происхожденіи отъ него многихъ народовъ, такъ и женѣ его по тойже причинѣ дается новое имя. Съ этихъ поръ она должна называться не *Сара*, что значитъ *госпожа моя*, т е госпожа одного моего дома (Авраамова), но *Сарра*—*госпожа* вообще, т е госпожа множества имѣющихъ произойти отъ нея племенъ и царей, какъ видно изъ послѣдующаго

16. Благословлю же ю, и дамъ тебѣ отъ нея чадо, и благословлю е, и будетъ въ языки (*произойдутъ отъ него народы*), и цари языковъ изъ него будутъ.

Благословлю ю, благословешемъ чадородія. Отъ ней родится Аврааму чадо, которому суждено быть родоначальникомъ народовъ и царей. Это чадо есть Исаакъ, отъ котораго чрезъ дѣтей его Исава и Іакова произошли Идумеи и Израильтяне.

17. И паде Авраамъ на лице свое, и рече въ мысли своей: еда (*неужели*) столѣтнему родится сынъ? Еда Сарра девяности лѣтъ сущи родить?

Въ знакъ благоговѣнія и благодарности къ Богу, изрекшему обѣтованіе, Авраамъ повергается предъ Нимъ. Слова же, какія при семъ были у Авраама въ мысли, выражаютъ не то, что въ душѣ его возникло сомнѣніе въ истинѣ обѣтованія Божія, а радостное изумленіе предъ величіемъ обѣтованія отъ радости, переполнившей его душу, онъ себѣ, своимъ ушамъ не вѣритъ, слыша увѣреніе отъ Бога о рожденіи сына отъ него и отъ жены его въ такомъ возрастѣ, когда оба они уже омертвѣли для чадородія (Римлян IV, 19)

19. Рече же Богъ ко Аврааму: воистину се Сарра жена твоя родить тебѣ сына, и наречеши имя ему Исаакъ. И поставлю завітъ Мой съ нимъ въ завітъ вѣчень.

Господь съ новою силою удостовѣряетъ Авраама въ томъ, что родится ему отъ Сарры сынъ,—и преднарекаетъ ему даже имя *Исаакъ*. Имя это означаетъ *разсмѣется*. Оно долженствовало напоминать Аврааму то чувство радости, какое волновало его душу, когда изречено было ему обѣщаніе о рожденіи ему сына отъ неплодной Сарры онъ тогда *разсмѣялся* (17) смѣхомъ радости. Равно и Сарра будетъ видѣть въ имени сына намекъ на свой смѣхъ, ибо и она, какъ увидимъ, *разсмѣется*, когда услышитъ тоже обѣщаніе (XVIII, 12, XXI, 6). Кромѣ того къ сказанному бытописателемъ о смѣхѣ Авраама можно относить слова Христовы «Авраамъ радъ былъ увидѣть день Мой, и увидѣлъ, и возрадовался» (Іоан VIII, 56). Если такъ, то имя Исаака могло оживлять въ немъ радость не только о рожденіи Исаака, но и о Христѣ, воплощеніе Котораго онъ прозрѣвалъ сквозь образъ роднаго сына своего.—*И поставлю завітъ Мой съ нимъ въ завітъ вѣчень*. У Авраама былъ уже сынъ отъ Агари, и будутъ дѣти отъ Хеттуры, на которой онъ женится по смерти Сарры, но не съ ними поставляется завітъ вѣчный, а съ сыномъ обѣщанія, хотя и они будутъ имѣть знакъ завіта—обрѣзаніе. Только Исаакъ и его потомки будутъ находиться подъ особеннымъ покровительствомъ Господа, только съ ними Онъ поставляетъ завітъ, говоря *да буду ему съ Богомъ и съмени его по немъ* (Смъ въ Библии эти слова, опущенныя въ париміи)

Слѣдующіе за симъ четыре стиха вошли въ составъ париміи изъ повѣствованія, содержащагося въ 18 главѣ Бытія, о посѣщеніи Авраама тремя странниками, т. е. Самимъ Богомъ (13) съ двумя Ангелами (Быт XIX, 1). Событіе это случилось вскорѣ послѣ установленія обрѣзанія, за годъ до рожденія Исаака.

Гл. XVIII, 11. Авраамъ же и Сарра стара бѣста престарѣвшася во днехъ.

Это замѣчаніе бытописателя о преклонномъ возрастѣ Авраама и Сарры слѣдуетъ за рассказомъ о томъ, какъ одинъ изъ трехъ странниковъ, посѣтившихъ Авраама, именно Самъ Господь, повторилъ обѣщаніе о рожденіи чрезъ годъ отъ Сарры сына (10)

12. Возсмѣяся же Сарра въ себѣ, глаголющи: не у было ми убо (сего не бывало у меня) доселѣ, господинъ же мой старъ.

Сарра стояла въ кущѣ за дверями въ то время, когда трое странниковъ, сидя подъ открытымъ небомъ, бесѣдовали съ Авраамомъ. Сарра не принимала участія въ ихъ бесѣдѣ, но хорошо могла слышать ее. Услышавъ, что одинъ изъ странниковъ предрекъ Аврааму о рожденіи отъ нея сына, она разсмѣялась смѣхомъ едва ли удовольствія, а скорѣе недовѣрія къ словамъ странника, — недовѣрія впрочемъ извинительнаго, пока она не узнала, что подъ видомъ странника былъ Самъ Господь (13—14), и понятнаго въ ея положеніи. Еще за 14 лѣтъ предъ симъ, когда она была менѣе преклонныхъ лѣтъ и крѣпче силами, она совершенно потеряла надежду сдѣлаться матерью, и хотя знала о неоднократно повторенномъ обѣтованіи Божию мужу своему касательно происхожденія отъ него потомства, но такъ какъ обѣтованіе не исполнялось, то ей показалось, что причина тому въ ней одной заключается, и потому уговорила Авраама вступить въ сожитіе съ ея рабынею Агарью съ тѣмъ, чтобы дѣти отъ Агари были дѣтьми ея, Сарры (Быт XVI, 2). Отъ Агари родился Аврааму Измаиль, съ тѣхъ поръ прошло 13 лѣтъ и Саррѣ исполнилось 90 лѣтъ. Возможное ли дѣло, думала она теперь про себя, чтобы мое неплодство разрѣшилось въ такихъ лѣтахъ? Нѣтъ, — *сего не бывало еще со мною понынь*, и время чадородія ушло для меня безвозвратно, — *а господинъ мой старъ* не только во мнѣ прекратилась способность къ чадорожденію, но и мужъ для этого старъ. Она назвала его своимъ *господиномъ*, хотя сама, по смыслу своего имени, была *госпожею*. Это выраженіе почтенія къ мужу и смиренія. Апостоль Петръ представляетъ въ образецъ христіанскимъ женамъ (1 Петр III, 6)

13—14. И рече Господь ко Аврааму: что яко разсмѣяся Сарра въ себѣ, глаголющи: еда истинно рожду? Азь же состарѣхся. Еда изнеможетъ у Бога (можетъ ли остаться безсильнымъ у Бога) слово?

Саррѣ не удалось скрыть отъ незнакомаго странника ни присутствія своего въ кущѣ, ни тайнаго душевнаго движенія, обнаружившагося въ безмолвномъ смѣхѣ, ибо этотъ странникъ былъ Самъ Господь Богъ, предъ всевѣдѣніемъ Котораго нѣтъ

ничего тайнаго Онъ же есть и Всемогущій, Который чудесно можетъ разрѣшить ея неплодство, какъ обѣщаль, ибо что можетъ воспрепятствовать исполненію Его обѣщанія?

Гл. XXI, 1. И Господь Богъ посѣти Сарру, якоже рече.

Посѣти Сарру,—призрѣлъ на Сарру Своею милостію, дароваль ей сына, *якоже рече*, какъ обѣщаль

2. И зачѣнши Сарра роди Аврааму сына въ старости, во время, якоже глагола ему Господь.

Господь, когда явился Аврааму въ видѣ одного изъ странниковъ, не только предрекъ рожденіе ему сына отъ Сарры, но назначилъ время рожденія—ровно черезъ годъ (XVIII, 10 14) Сіе теперь въ точности исполнилось

4. Обрѣза же Авраамъ Исаана въ осмый день, якоже заповѣда ему Богъ

Исаакъ,—такъ названъ сынъ Сарры (3), согласно предварительному повелѣнію Божію (XVII, 19),—былъ первымъ на свѣтѣ младенцемъ, къ которому въ точности примѣненъ законъ обрѣзанія

5—6. Авраамъ же бѣ ста лѣтъ, егда бысть ему Исаакъ сынъ его. Рече же Сарра: смѣхъ мнѣ сотвори Господь. Иже бо аще услышитъ, обрадуется со мною.

Смѣхъ ми сотвори Господь,—т-е Господь дароваль мнѣ сына, самое имя котораго означаетъ смѣхъ (ибо *Исаакъ* значить *разсмѣется*) и рожденіе котораго отъ матери неплодной и престарѣлой неволью располагаетъ всякаго къ смѣху радости и изумленія, какъ явное чудо милости Божіей *иже бо аще услышитъ, обрадуется со мною*, во свидѣтельство искренняго участія въ моей материнской радости

7. И рече (Сарра): кто возвѣститъ Аврааму, яко млеко мѣ питаетъ отроча Сарра? Яко родихъ сына въ старости моей.

Кто возвѣститъ? Престарѣлая Сарра удивляется и радуется, что она не только мать, но и кормилица своего сына Господь, чудесно разрѣшившій ея утробу, не менѣе чудесно отверзъ въ ней источникъ млека для питанія Исаака Кто изъ постороннихъ, говоритъ она, могъ бы повѣрить этой необычайной

новости и поздравить съ нею Авраама? Кому не показалось бы неожиданнымъ, что она сама млекопитаетъ дитя, которое родила въ глубокой старости?

8. И возрасте отроча, и отдоено бысть, и сотвори Авраамъ учреждение веліе, въ онъже день отдоися Исаакъ сынъ его.

Возрасте отроча, т е достигло по крайней мѣрѣ трехъ лѣтъ, прежде чѣмъ отнято было отъ груди, ибо въ древнія времена млекопитаніе было гораздо продолжительнѣе, чѣмъ въ наше время. Во времена Маккавейскія, сравнительно позднія съ вѣкомъ Авраама, оно продолжалось у Евреевъ три года (2 Маккав VII, 27). Въ день отъятія Исаака отъ матерней груди Авраамъ устроилъ пиръ и пригласилъ къ нему гостей для участія въ своей радости о сынѣ, чудесно рожденномъ, чудесно вскормленномъ млекою старой матери и предназначенномъ для великой судьбы.

Паримію о рожденіи Исаака положено читать въ праздникъ рождества св Іоанна Предтечи по сходству обстоятельствъ рожденія обоихъ праведниковъ. Родители Іоанна Предтечи, праведные Захарія и Елисавета подобно престарѣлымъ родителямъ Исаака, были преклонныхъ лѣтъ, и Елисавета была неплодна, подобно неплодной Саррѣ — Какъ Аврааму и Саррѣ дано предварительное откровеніе о рожденіи отъ нихъ сына, такъ и Захаріи съ Елисаветою дано подобное же откровеніе — Какъ сыну Авраама до рожденія предназначено было Богомъ имя, такъ и Предтечѣ Христову дано имя предназначенное Ангеломъ — Какъ о рожденіи Исаака радовались родители и посторонніе, такъ и рожденіе Іоанна обрадовало не только родителей его, но и сосѣдей (см все это въ 1-й главѣ Ев Луки)



XXVII Паримія, положенная на вечернѣ въ четвертокъ пятой седмицы четыредесятницы.

Быт XVII, 20—33.

Въ сей париміи излагается ходатайство Авраама предъ Богомъ о пощадѣ Содома и Гоморра

Гл XVIII, 20. Рече Господь (*Аврааму*) вопль Содомскій и Гоморскій умножися ко Мнѣ, и грѣси ихъ велицы зѣло.

Рече Господь Излагаемая здѣсь рѣчь Господа къ Аврааму примыкаетъ къ разсказу бытописателя о посѣщеніи Авраама Господомъ съ двумя Ангелами подъ видомъ странниковъ. Странники были угощены гостепримнымъ Авраамомъ и по окончаніи трапезы поднялись и пошли по направленію къ Содому. Авраамъ провожалъ ихъ, и въ это время одинъ изъ странниковъ, Самъ Господь, слова изъявилъ Аврааму Свое благоволеніе, какъ вѣрному рабу Своему, и открылъ ему Свое намѣреніе наказать Содомъ *Вопль Содомскій и Гоморрскій*, сказалъ Господь, *умножися ко Мнѣ, и грѣси ихъ велицы зѣло* Грѣхи жителей Содома и Гоморра извѣстны (см XXI паримію, ст. 13) Главный изъ этихъ грѣховъ есть противоестественное любострастіе (Быт XIX, 5). Увеличиваясь все болѣе, они, наконецъ, сдѣлались вошющими, т е такими, которые достигли крайней степени, такъ что превышаютъ мѣру долготерпѣнія Божія и, словно дощочки или обвинители, громко вошютъ передъ Богомъ о совершении надъ грѣшниками праведнаго суда Его Этотъ обвинительный вопль названъ Содомскимъ и Гоморрскимъ. потому что исходилъ преимущественно изъ этихъ городовъ, хотя вмѣстѣ съ ними за тѣже грѣхи погибли и другіе окрестные города

21. Сошедъ убо узрю, (*дѣйствительно ли*) по воплю ихъ, грядущему ко Мнѣ, (*грѣхи*) совершаются: аще же ни, да разумѣю.

Рѣчь Господа, какъ и въ предшествующемъ стихѣ, чело-вѣкообразная, соотвѣтственно тому, что Онъ въ видѣ чело-вѣка явился Аврааму Въ предшествующемъ стихѣ Онъ является судящимъ о преступленіяхъ въ Содомѣ и Гоморрѣ по слуху, издали, но здѣсь Онъ представляется недовольствующимся такимъ сужденіемъ Ему хочется Своими глазами видѣть то, о чемъ *воплъ* дошелъ до Его слуха, Онъ, какъ свойственно без-

пристрастному суди, не спѣшитъ приговоромъ на преступниковъ, но предварительно намѣренъ на мѣстѣ преступлений удостовѣриться въ томъ, дѣйствительно ли они могутъ долѣе оставаться безнаказанными Онъ пошлетъ въ это мѣсто двухъ Ангеловъ, и чрезъ нихъ, какъ чрезъ Свой очи, усмотритъ, «дѣйствительно ли по воплю, грядущему къ Нему изъ Содома и Гоморра, грѣхи совершаются» *Аще же ни, да разумтю, т е* если чрезъ Ангеловъ откроется, что грѣхи Содомлянъ и Гоморрянъ не достигли крайней степени, тогда видно будетъ, что Мнѣ нужно дѣлать дать ли имъ еще время на покаяние, или подвергнуть ихъ исправительному наказанію — Смысль словъ Божіихъ, если обнажить его отъ человѣкообразной оболочки, таковъ Господь, хотя по всевѣдѣнію Своему знаетъ все, что творится въ преступныхъ городахъ, и хотя правосудіе Его требуетъ казни имъ, но по долготерпѣнію Своему Онъ хочетъ дать имъ еще послѣдній случай показать, каковы они, — не для того, чтобы отягчить ихъ вину, а чтобы никто послѣ не дерзнулъ ни сказать, ни помыслить, будто наказание имъ слишкомъ строго *Скверный да осквернитса еще* (Апокалипс XXII, 11), и тогда уже не будетъ ему пощады мѣра его неправды и развращенія переполнилась Случай съ Ангелами посланными Господомъ въ Содомъ и здѣсь въ домѣ Лота подвергшимися опасности сдѣлаться жертвою тѣхъ преступлений, которыя вопяли предъ Богомъ о наказанияхъ преступникамъ, — показалъ, какъ безнадежно было ихъ нравственное состояніе (Быт XIX, 8)

22. И обратившеся оттуду мужіе, придоша въ Содомъ: Авраамъ же еще бѣше стояй предъ Господемъ

Двое странниковъ Ангеловъ, сопровождавшихъ Господа, отдѣлились отъ Него и вечеромъ тогоже дня (Быт XIX, 1) пришли въ Содомъ не только для того, чтобы отъ лица Его быть непосредственными свидѣтелями преступлений Содомскихъ, но вмѣстѣ для того, чтобы спасти Лота съ семействомъ и чтобы совершить казнь надъ нечестивыми гражданами. Отпустивъ спутниковъ, Господь остался съ однимъ Авраамомъ для того, чтобы дать ему случай выразить свое состраданіе и любовь къ людямъ, которымъ угрожаетъ гибель И Авраамъ стоялъ предъ Нимъ, какъ предъ верховнымъ Владыкою міра и Судею людей, въ положеніи человѣка, готоваго ходатайствовать за людей.

23. И приближися Авраамъ, рече: погубиши ли праведнаго съ нечестивымъ, и будетъ праведникъ яко нечестивый?

То, что Авраамъ *приблизился*, ближе сталъ къ Господу для бесѣды съ Нимъ, свидѣтельствуеть о его сыновнемъ дерзновени предъ Богомъ и объ увѣренности, что Онъ благосклонно выслушаетъ его рѣчь *Погубиши ли праведнаго съ нечестивымъ* съ этихъ словъ начинается ходатайство Авраама за нечестивыхъ жителей Содома Онъ просить имъ пощады ради праведниковъ живущихъ съ ними, иначе послѣдніе погибнуть съ первыми Говоря о праведникахъ, Авраамъ ближайшимъ образомъ имѣеть въ виду Лота съ его семействомъ, но предполагаетъ, что кромѣ Лота найдутся въ Содомѣ подобные ему Что Господь готовъ миловать многихъ нечестивыхъ ради немногихъ, даже одного, находящихся между ними праведниковъ это видно изъ многихъ свидѣтельствъ слова Божія (Исаія LXV, 8 Іерем V, 1 Дѣян. XXVII, 24)

24—25. Аще будутъ пятьдесятъ праведницы во градѣ, погубиши ли я? Не пощадиши ли всего мѣста пятидесяти ради праведныхъ, аще будутъ въ немъ? Никакоже Ты сотвориши по глаголу сему (никакъ Ты не сдѣлаешь такого дѣла) еже убити праведника съ нечестивымъ: и будетъ праведникъ яко нечестивый. Никакоже. Судяй всей земли не сотвориши ли суда?

Авраамъ, умоляя Господа о пощадѣ нечестивыхъ ради праведныхъ, да не погибнуть послѣдніе съ первыми, — взываетъ къ правосудію Божію, не въ томъ смыслѣ, что праведные не заслуживаютъ гнѣва Божія, — совершенно праведныхъ предъ Богомъ и безгрѣшныхъ нѣтъ на свѣтѣ, — но въ томъ, что праведные не заслуживаютъ одинаковой участи съ нечестивыми Авраамъ какъ-бы такъ говорить праведники, живя съ нечестивыми, много зла терпятъ отъ нихъ и не мало страдаютъ душою, смотря на ихъ преступления неужели и отъ Тебя, Господи, они должны пострадать заодно съ ними? Нѣтъ, Господи, Ты непустишь сего Хотя предъ лицомъ правды Твоей никто не постоитъ, но сравнительно праведные все же лучше нечестивыхъ Ради этого различія Ты не накажешь тѣхъ и другихъ безразлично, иначе скоро перевелся бы родъ правыхъ на землѣ и некому было бы противодѣйствовать нечестію словомъ и примѣромъ, Ты не только пощадишь праведныхъ, но ради ихъ, какъ ни мало ихъ въ Содомѣ, можетъ быть не больше пятидесяти, — Ты помилуешь нечестивыхъ

26. Рече же Господь: **аще будутъ въ Содомѣхъ пятьдесятъ праведницы во градѣ, оставлю весь градъ и все мѣсто ихъ ради**

Господь готовъ пощадить Содомъ и все мѣсто т-е сосѣднѣе съ нимъ нечестивые города, ради пятидесяти праведниковъ если только наберется такое количество ихъ Эта условность обѣщанія, выраженнаго, вѣроятно, тономъ сожалѣнія, что едва ли наберется пятьдесятъ праведниковъ,—побудила Авраама продолжать ходатайство о пощадѣ нечестивыхъ ради меньшаго числа праведниковъ — 45, 40, 30, 20, наконецъ 10-ти Вотъ это ходатайство, съ отвѣтами на оное Господа

27—32. И отвѣщавъ Авраамъ рече: **нынѣ начахъ** (*теперь я рѣшился*) глаголати ко Господу моему, **азъ же** (*хотя я*) **есмь земля и пепель:** **аще же умалятся пятьдесятъ праведницы въ сорокъ пять, погубиши ли сорокати пятихъ ради весь градъ?** И рече: **не погублю, аще обрящу тамо сорокъ пять.** И приложи (*продолжалъ Авраамъ*) еще глаголати къ Нему и рече: **аще же обрящутся тамо сорокъ?** И рече: **не погублю ради сорокати.** И рече (*Авраамъ*) **что Господи** (*ничего Господи*), **аще возглаголю** (*еще*)² **аще же обрящется тамо тридцать?** И рече: **не погублю тридцатихъ ради.** И рече (*Авраамъ*) **понеже** (*еще*) **имаю глаголати ко Господу:** **аще же обрящутся тамо двадцать?** И рече: **не погублю, аще обрящутся тамо двадцать.** И рече (*Авраамъ*) **что Господи** (*ничего Господи*), **аще возглаголю еще единою?** **аще же обрящутся тамо десять?** И рече: **не погублю десятихъ ради.**

Въ бесѣдѣ Авраама съ Господомъ открывается съ одной стороны великое смиреніе онъ чувствуетъ и исповѣдуетъ, что онъ—*земля и пепель*, существо ничтожное предъ Тѣмъ, съ Кѣмъ бесѣдуетъ,—но съ другой стороны великое дерзновение предъ Нимъ въ ходатайствѣ за людей, угрожаемыхъ погибелью, въ числѣ которыхъ былъ Лоть, его племянникъ Это дерзновение, эта настойчивость Авраама возрастаетъ съ каждымъ благо-склоннымъ отвѣтомъ Господа на его ходатайство Господь Иисусъ требуетъ, чтобы съ подобною святою настойчивостію, или *неотступностію* люди всегда умоляли Бога о своихъ нуждахъ, и говорить «просите, и дано будетъ вамъ стучите, и отворятъ вамъ» (Луки XI, 5—10, XVIII, 1—8) Господу угод-

но, чтобы люди, не стѣсняясь мыслію о безпредѣльномъ разстояніи, отдѣляющемъ ихъ отъ Творца, прямо устремлялись къ сердцу Его съ молитвою вѣры и не ослабѣвали въ подвигѣ сей молитвы. Господь поставилъ Себя въ такое отношеніе къ людямъ, что не только Самъ дѣйствуетъ на нихъ Своею благодатію, но и людямъ допускаетъ дѣйствовать на Него силою вѣры.

33. Отъиде же Господь, яко (когда) преста глаголя ко Аврааму. И Авраамъ возвратися на мѣсто свое.

Господь оставилъ Авраама, не давъ ему продолжать свое ходатайство, чтобы не опечалить его открытjemъ, что кромѣ Лота съ семействомъ, въ Содомѣ нѣтъ больше праведниковъ, и чтобы самому событію—погибели Содома, имѣющему за симъ послѣдовать, предоставить договорить волю Божию, не вполне открытую въ бесѣдѣ съ Авраамомъ. Авраамъ возвратился на мѣсто свое, т е къ мамврійскому дубу, и уже отсюда въ слѣдующее утро видѣлъ дымъ и пламень отъ погибающихъ городовъ (Быт XIX, 28). Праведность Лота была такова, что, при ходатайствѣ Авраама, ея достаточно было только для спасенія его одного съ семействомъ отъ участи, постигшей нечестивыхъ.



XXVIII. Паримія, положенная въ пятокъ пятой седмицы четьредесятницы и въ великую субботу
Быт XXII, 1—8

Въ сей паримии повѣствуется о послушаніи Авраама Господу, повелѣвшему ему принести въ жертву Исаака

Гл. XXII, 1. Бысть по глаголѣхъ сихъ, Богъ искушаше Авраама и рече ему: Аврааме, Аврааме. И рече: се азъ.

По глаголтѣхъ сихъ, т.-е послѣ всего сказаннаго выше о событіяхъ въ жизни Авраамовой, въ которыхъ такъ явно открывались пути особеннаго о немъ и о судьбѣ его потомства промышленія Божія. Когда же именно? Сіе не сказано, но можно догадываться, что Исаакъ, когда велѣно было принести его въ жертву, достигъ совершеннолѣтія судя по тому, что онъ одинъ на своихъ плечахъ могъ нести тяжелую ношу дровъ на мѣсто, указанное для жертвоприношенія (6) — *Богъ искушаше Авраама* испытывалъ Авраама, или поставлялъ его въ такое положеніе, въ которомъ должно было открыться, до какой степени духовнаго совершенства духовной зрѣлости достигъ онъ рядомъ всѣхъ предшествовавшихъ испытаній его вѣры и преданности Богу. Не для Бога нужно было это испытаніе, — Всевѣдущій зналъ, на что способенъ былъ рѣшиться Авраамъ, но Ему угодно было, по любви къ Аврааму, дать ему случай чрезъ предстоявшій ему подвигъ безпримѣрнаго самоотверженія проявить силу своей вѣры и преданности Богу и за безпримѣрный подвигъ заслужить безпримѣрную награду — *И рече (Богъ) ему: Аврааме, Аврааме и рече се азъ*. На воззваніе Божіе Авраамъ немедленно отвѣчалъ *се азъ*, т.-е вотъ я предстою предъ Тобою, Господи, и, какъ рабъ Твой, готовъ исполнить все, что Тебѣ угодно будетъ повелѣть мнѣ. *Глаголю, Господи, яко слышитъ рабъ Твой* (1 Царств III, 10)

2. И рече: пойми сына твоего возлюбленнаго, егоже возлюбилъ еси, Исаака, и иди на землю високу, и вознеси его тамо во всесоженіе, на едину отъ горъ, ихже ти реку.

Великое испытаніе приготовлено Аврааму. Каждое слово Господа должно было острымъ ножомъ вонзиться въ его сердце,

ибо требованемъ отъ него на жертву сына, Господь однимъ разомъ отъемлетъ у него все, что всего дороже было ему на свѣтѣ — *Пойми сына твоего* возьми для жертвы не вола, не агнца, не голубя, а сына твоего. *Возлюбленнаго* у тебя есть сынъ отъ Агари, Измаиль, но не сына рабыни Я требую, а сына рожденнаго тебѣ отъ законной твоей жены Сарры, для тебя несравненно болѣе дорогаго, чѣмъ тотъ *Еложе возлюбилъ еси* знаю, что ты горишь къ нему великою любовью, и понятно почему онъ кроткаго нрава, почтителенъ къ тебѣ, онъ сынъ старости твоей, чудесно дарованный тебѣ отъ неплодной жены, онъ сынъ обѣтованія и вмѣстѣ наслѣдникъ дарованнаго тебѣ обѣтованія о многочисленныхъ потомкахъ и о владычествѣ ихъ надъ Ханаанскою землею, съ утратою этого сына ты можешь утратить надежду исполненія этого обѣтованія *Исаака* возьми того, кто составляетъ твое утѣшеніе, твою радость ибо самое имя *Исаака* означаетъ радость *И иди на землю высокую*, — на мѣсто гористое, — *и вознеси его тамъ во всеожженіе* не другой кто вмѣсто тебя, а ты самъ, родной отецъ Исаака, своею рукою заколи его и принеси во всеожженіе, — всего отдай на жертву, всего сожги, такъ чтобы ни одной части, ни одной кости не осталось тебѣ на память о дорогомъ для тебя существѣ (*Иди*) *на едину отъ горъ, иже ти реку* далеко ли до этой горы, близко ли, Я тебѣ теперь не открою, тяжела, томительна для тебя эта неизвѣстность, но покорись Моей волѣ, — достаточно тебѣ знать только направленіе предлежащаго тебѣ пути, а не конецъ его

3. Воставъ же Авраамъ утро, осѣдла осла свое, поятъ же съ собою два отрочища, и Исаака сына своего и растнивъ (*наколовъ*) дрова во всеожженіе, воставъ иде и приде на мѣсто, еже рече ему Богъ, въ третій день.

Воставъ утро слѣдственно откровеніе дано было ночью или свечеру наканунѣ Какъ провелъ Авраамъ время до наступленія утра, когда онъ приступилъ къ исполненію повелѣній Божіихъ, не сказано, но само собою разумѣется, что въ это время должна была происходить въ душѣ его борьба помысловъ. Слова повелѣній Божіихъ рассчитаны были именно на эту борьбу, тяжесть искушенія состояла именно въ томъ, что оно вызывало въ душѣ Авраама помыслы одинъ другаго мрачнѣе.

Въ томъ, что Самъ Богъ явился ему и открылъ Свою волю, Авраамъ не могъ сомнѣваться, потому что прежде неоднократно удостоивался Богоявленій и Божіихъ откровеній. Но онъ могъ усомниться въ непреложности обѣтованій Божіихъ о многочисленномъ отъ Исаака потомствѣ, ему могло показаться невозможнымъ, чтобы эти обѣтованія исполнились, если Исаакъ умретъ безъ дѣтей. Это было искушеніемъ для вѣры Авраама, но не меньше оно было для родительскаго его чувства. Чѣмъ больше онъ любилъ Исаака, тѣмъ тяжелѣе отзывалось въ немъ повелѣніе Божіе разстаться съ нимъ, и какъ разстаться! Наложить на него свою руку. Но недолго продолжались колебанія въ душѣ Авраама. Вѣра и любовь его къ Богу восторжествовали надъ искушеніемъ. Его озарила мысль о воскресеніи Исаака, какъ свидѣтельствуеть Апостоль (Римлян IV, 17 Евр XI, 19). Авраамъ помыслилъ, что Богъ силенъ воскресить изъ мертвыхъ Исаака, что потеря Исаака не невозвратна, что Всемогущій, чудесно даровавшій жизнь Исааку, можетъ также чудесно возвратить ему ее для того, чтобы исполнить данныя о немъ обѣтованія — Не видно, чтобы Авраамъ объявилъ Саррѣ и о повелѣніи Божіемъ, и о своей рѣшимости исполнить его. Онъ пощадилъ ея женскую немощь, справедливо опасаясь, что не найдетъ въ ней той твердости духа, какою самъ былъ одушевленъ. Собираясь въ путь, Авраамъ *осѣдла осла свое*, на которомъ самъ долженъ былъ ѣхать. *Поятъ съ собою два отрочища*, вѣроятно для несенія дровъ на жертву. Не надѣясь достать сухихъ дровъ на мѣстѣ жертвоприношенія, онъ запасся домашними и раскололъ ихъ. *И прииде на мѣсто еже рече ему Богъ* конечно по указанію Божію Авраамъ держалъ путь на сѣверъ, хотя во время пути ему не открытъ былъ предѣлъ его. *Въ третій день* путь начался отъ Вирсави (кладезя клятвеннаго) на югъ Филистимской земли, гдѣ Авраамъ обиталъ въ послѣднее время послѣ Содомскаго разрушенія. Отсюда до горы Морри, на которой ему надлежало совершить всесожженіе, и на которой впоследствии воздвигнуть будетъ храмъ Соломоновъ, — насчитывается всего 20 часовъ пути. Но путешествіе Авраама было продолжительнѣе, потому что или Господь велъ его непрямымъ путемъ, или тяжесть груза изъ дровъ и съѣстныхъ припасовъ замедляла движеніе.

4. И возрѣвъ Авраамъ очима своима, видѣ мѣсто издалече.

Видѣ издалече,—конечно было указаніе отъ Бога на тотъ холмъ гдѣ должна была принесена жертва. До получения сего указанія Авраамъ шелъ, самъ не зная куда какъ онъ шелъ изъ Халдеи въ Хананею.

5. И рече Авраамъ отрокома своима сядита здѣ со ослатемъ, азъ же и дѣтищъ пойдема до ондѣ, и поклонившася возвратимася къ вама.

Сядита здѣ Авраамъ не взялъ съ собою рабовъ своихъ на указанную ему гору, изъ опасенія, чтобы они не воспрепятствовали ему заклать Исаака.—*Поклонившася*, т. е. помолвившись при совершении жертвы,—*возвратимася къ вамъ*. Такъ могъ сказать Авраамъ рабамъ своимъ по увѣренности, что хотя онъ отниметъ у сына жизнь, но снова получить его отъ Бога воскрешеннымъ и благополучно возвратится съ нимъ.

6. Взя же Авраамъ дрова всесожженія и возложи на Исаака, сына своего: взя же въ руцѣ и огонь и ножъ, и идоша оба вкупѣ.

Дрова которыя до сихъ поръ несли рабы, Авраамъ возложилъ на Исаака. Сама жертва должна была нести орудіе своего всесожженія!

7. Рече же Исаакъ ко Аврааму отцу своему: отче! Онъ же рече: что есть чадо? Рече же: се огонь и дрова, гдѣ есть овча еже во всесожженіе?

Гдѣ есть овца, еже во всесожженіе? Исаакъ, не разъ конечно помогавшій отцу своему при жертвоприношеніяхъ, удивлялся, что на сей разъ не было заблаговременно приготовлено жертвенное животное. Вопросъ сына, незнавшаго о предстоящей ему участи, безъ сомнѣнія глубоко уязвилъ отеческое сердце, хотя ни на минуту не покидала Авраама вѣра въ обѣтованія Божія.

8. Рече же Авраамъ: Богъ узритъ Себѣ овца во всесожженіе, чадо.

Богъ узритъ Себѣ овца во всесожженіе. Не говоритъ отецъ сыну ты будешь жертвою, не спѣшитъ открыть ему волю Божію, чтобы не смутить сына преждевременнымъ открытіемъ

и не умножить предстоявшей ему тѣлесной мѹки преждевременнымъ душевнымъ смущеніемъ —но говорить, что Самъ Богъ на мѣстѣ жертвоприношенія *усмотритъ*, т е промыслить найдеть для него овча. Говоря это, Авраамъ имѣлъ въ мысляхъ Исаака, но бессознательно пророчествовалъ объ овнѣ который дѣйствительно будетъ уготованъ Богомъ для всесожжения

9 Шедша же оба вкупѣ, придоша на мѣсто, еже рече ему Богъ: и созда тамо Авраамъ жертвенникъ, и возложи дрова, и связавъ Исаака сына своего, возложи его на жертвенникъ верху дровъ.

Велико самоотверженіе отца, готоваго, по повелѣнію Бо-
жю, заклать въ жертву сына, но и сынъ является достой-
нымъ отца Услышавъ отъ отца повелѣніе Божіе, Исаакъ не
противорѣчитъ отцу, не пытается спасти себя бѣгствомъ, не
прибѣгаетъ къ насилію, чтобы вырваться изъ рукъ отца, хотя
обладая свѣжими и молодыми силами, легко могъ бы одолѣть
старца,—но какъ агнецъ кроткій покорно даетъ себя связать
и возложить на дрова жертвенника

10. И простре Авраамъ руку свою взяти ножъ, заклати сына своего.

Авраамъ сдѣлалъ рѣшительное движеніе, чтобы пролить
кровь сына своего, въ мысли своей онъ уже заклалъ его, и
только одно мгновеніе отдѣляло мысль отъ дѣла Не видно,
чтобы Авраамъ при семъ вздыхалъ и плакалъ Твердость ни
на одну минуту не оставляла его Въ семъ отношеніи являет-
ся достойною подражательницею Авраама одинаково съ нимъ
полная вѣры въ воскресеніе, мать св мучениковъ Маккавеевъ
Она была зрительницею пытокъ и казни за отеческую вѣру
семерыхъ своихъ сыновей и при семъ не только обнару-
жила свойственной обыкновеннымъ матерямъ горести, но еще
убѣждала каждаго изъ нихъ поочередно къ мужественному
перенесенію страданій за вѣру Подобную твердость показали
многія матери христіанскія при видѣ мученій за вѣру своихъ
дѣтей ¹⁾

¹⁾ Такъ одна изъ нихъ (которую прославляетъ Пруденцій въ гимнѣ о
св Ромашѣ) безрешетно смотрѣла, какъ бичевали ремнями ея маленькаго сына
Сынъ, сгарал жаждою, попросилъ воды Она съ нѣкоторою укоризною сказала
ему «жди чаши, которую испили младенцы, убитые въ Виледемѣ,—они не помни-
ли про сосцы и млеко, смотри на Исаака, какъ онъ протянулъ шею подь

11. И воззва ѿ (къ нему) Ангель Господень съ небесе и рече: Аврааме, Аврааме! Онъ же рече: се азъ.

Воззва Ангель Господень, явившись съ небесе Ангель сей есть или сотворенный духъ, но говорящий въ лицѣ Самого Бога, какъ видно изъ слѣдующаго стиха, или по волѣ Его—ст 16,— либо Сынъ Божій, *великаго совета Ангель* (Исаи IX, 6) — *Аврааме, Аврааме!* Не однажды, а дважды произнесено имя его для того, чтобы внимание его, устремленное на одну точку, поглощенное мыслію о закланіи сына, отвлечь въ другую сторону Цѣль была достигнута Авраамъ откликнулся и замедлилъ нанесеніемъ приготовленнаго удара ножемъ

12. И рече. да не возложиши руки твоя на отрочища, ниже да сотвориши ему что: нынѣ бо познахъ, яко боишися ты Бога, и не пощадѣлъ еси сына твоего возлюбленнаго Мене ради.

Да не возложиши руки твоя на отрочища ему что остави движеніе руки твоей, простертой къ жертвенному ножу Данное Мною повелѣніе о всесожженіи Исаака дано не съ тою цѣлію, чтобы буквально было исполнено Я не желаю, чтобы ты умертвилъ отрока, а чтобы открылось твое послушаніе Вижу твое послушаніе, вижу твою рѣшимость пожертвовать сыномъ своимъ изъ любви ко Мнѣ,—и этимъ однимъ Я доволенъ, не тронь ножемъ того, кого ты уже заклалъ мыслію и волею — *Нынѣ познахъ, яко боишися Бога* Выраженіе *нынѣ познахъ*—человѣкообразное Всевѣдущій и Испытующій сердца и утробы и прежде зналъ, что могъ сдѣлать Авраамъ Чистая мысль, сокрытая въ человѣкообразной оболочкѣ, можетъ быть изложена такъ ты явился предо Мною такимъ, какимъ тебѣ надлежало быть по Моему предувѣдѣнію, ты оправдалъ Мои ожиданія, сдѣлалъ то что долженъ былъ сдѣлать, въ доказательство. что истинно боишися Бога,—истинно чтишь Его, истинно благоговѣешь предъ Нимъ, какъ предъ единымъ истиннымъ Богомъ *И не пощадѣлъ еси сына твоего возлюбленнаго Мене*

мечъ Палачъ содралъ у отрока кожу съ макушки Мать воскликнула «терпи, сынъ мой, сейчасъ придешь къ Тому, Кто обнаженную твою голову покроетъ царскимъ вѣнцемъ» Отрока приговариваютъ къ смерти, мать сама несетъ его на мѣсто казни, и подѣловавъ его, отдаетъ совершителю казни Онъ ударяетъ его мечемъ въ шею, и мать поетъ «честна предъ Господемъ смерть преподобныхъ Его Се рабъ твой и сынъ рабыни твоея»,—потомъ беретъ на плащъ отсѣченную главу сына и прижимаетъ ее къ груди

ради ты и прежде выходилъ съ честію изъ многократныхъ испытаній, какимъ Я подвергалъ тебя для воспитанія въ тебѣ духа вѣры и преданности Мнѣ, но теперь ты явилъ опытъ таковаго духовнаго совершенства, больше котораго нельзя и требовать отъ человѣка

13. И возрѣвъ Авраамъ очима своими видѣ, и се овень единъ держимый рогама въ садѣ Савекъ: и иде Авраамъ, и взя овна, и вознесе его во всесоужженіе вмѣсто Исаака сына своего.

Господь устроилъ, что вмѣсто Исаака готова была другая жертва Въ то самое мгновеніе, когда надлежало заклать Исаака, явился близъ жертвенника овень, запутавшійся рогами въ лѣсной чащѣ, или по переводу LXX, въ растеніи, которое они называютъ *Савекъ* (неизвѣстное растеніе) Авраамъ не замедлилъ принести овна во всесоужженіе, не сомнѣваясь, что на то была воля Божія

14. И нарече Авраамъ имя мѣсту тому: Господь видѣ: да рекуть днесь на горѣ Господь явися.

Господь видѣ На вопросъ Исаака *идѣ овца во всесоужженіе* (7)? Авраамъ отвѣтилъ *Господь узритъ* Предчувствіе Авраама выраженное въ семъ отвѣтѣ, оправдалось событіемъ Господь дѣйствительно *узрѣлъ*, промыслилъ Себѣ въ жертву овца. Въ память сего Авраамъ далъ мѣсту событія имя. *Господь видѣ* (Иегова ирѣ) Но не одно воспоминаше о прошедшемъ соединяется съ этимъ именемъ, а вмѣстѣ поученіе для будущаго, чтобы впередъ люди говорили (*да рекуть люди*) на горѣ *Господь явися* Смыслъ этой поговорки, образовавшейся изъ помнутаго имени, таковъ Господь является на выручку изъ бѣды, изъ затрудненія, когда ни откуда нельзя ожидать помощи, какъ Онъ явился на горѣ Аврааму въ минуту, когда сей готовъ былъ заклать Исаака — Отъ сего явленія на горѣ *Господа* она получила впоследствии названіе *Мориаъ*, навсегда утвердившееся за нею На ней былъ храмъ Соломоновъ

15—18. И воззва Ангель Господень Авраама вторицею съ небесе, глаголя. Мною Самѣмъ кляхся, глаголетъ Господь, егоже ради сотворилъ еси глаголь сей и не пощадѣлъ еси сына твоего возлюбленнаго Мене ради: воистину благослова благословлю

тя, и умножая умножу сѣмя твое, яко звѣзды небесныя и яко песокъ въ скрай моря. И наслѣдитъ сѣмя твое грады супостатовъ. И благословятся о сѣмени твоємъ вси языцы земни, за неже послушалъ еси гласа Моего.

За безпримѣрно великій подвигъ Господь изрекаетъ Аврааму безпримѣрно великое обѣтованіе, которое подтверждаетъ клятвою *Мною Самѣмъ кляхся* Онъ клянется однимъ Собою, потому что никого и ничего не знаетъ выше Себя Смыслъ клятвы такой какъ вѣрно то, что Я—Господь (*Иегова*), такъ вѣрно Мое обѣтованіе не будъ Я тѣмъ чѣмъ есмь, если оно не будетъ исполнено Вотъ это обѣтованіе, или лучше рядъ обѣтованій, бывшихъ и прежде но теперь повторяемыхъ съ особою силою 1) умноженіе потомства,—оно будетъ многочисленно какъ звѣзды на небѣ и какъ песокъ на берегу моря, 2) господство надъ супостатами, т е Хананеями и смежными съ ними народами, съ завладѣніемъ ихъ твердынь городскихъ, 3) благословеніе или изліяніе даровъ духовныхъ на всѣ народы, на все человѣчество чрезъ потомство Авраамово, или точнѣе, какъ объясняетъ Апостоль, чрезъ одного великаго потомка Христа Сына Божія (Галат III. 16)

Въ службахъ великой субботы совокуплены воспоминанія о страданіи смерти погребеніи и воскресеніи Христа Спасителя Посему понятно почему въ одну изъ сихъ службъ,—вечерню, положено читать паримію о жертвоприношеніи Исаака Это потому что сіе жертвоприношеніе служило образомъ страданій, смерти и воскресенія Христова Вотъ черты сходства между образомъ и прообразованными событиями

1) Какъ Авраамъ изъ любви къ Богу жертвуетъ сыномъ своимъ, единственнымъ отъ Сарры, и возлюбленнымъ такъ и Богъ Отецъ не пощадилъ Сына Своего единороднаго, но за насъ всѣхъ предалъ Его (Іоан III, 16 Римлян VIII, 32)

2) Исаакъ исходитъ изъ дома отца своего къ мѣсту назначенному Богомъ для жертвоприношенія Христу надлежало выйти изъ Іерусалима и пострадать внѣ вратъ его (Евр XIII, 11)

3) Исаакъ отдѣлился отъ рабовъ своихъ когда шелъ на гору для заколенія Іисусъ, оставленный учениками, восшелъ на гору пропятія

4) Какъ Моря, на которой уготованъ былъ жертвенникъ для принесенія въ жертву Исаака, такъ и Голгоѳа, на которой принесъ Себя въ жертву Христосъ, принадлежатъ къ Іерусалимскимъ холмамъ

5) На Исаака возлагаются дрова Іисусъ Самъ на раменахъ Своихъ несетъ крестъ, а потомъ на него возносится

6) Исаакъ послушно передаетъ себя отцу для закланія Іисусъ является вполнѣ преданнымъ волѣ Отца Своего во время страданія и послушливымъ до смерти, смерти же крестныя (Филиппис ІІІ, 8)

7) Исаакъ обрекается на смерть, не имѣя вины Іисусъ страдаетъ и умираетъ за вину другихъ, самъ будучи безгрѣшенъ и святъ

8) Исаакъ спасаемый отъ смерти есть образъ Христа, избавившаго Себя отъ узъ смерти воскресеніемъ

9) Исаакъ не пострадалъ самъ дѣйствительно, а уступилъ мѣсто овну. Іисусъ не пострадалъ по Божеству, а только по челоуѣчеству, что предъизобразилъ овеиъ

10) На третій день послѣ жертвоприношенія мать Исаака видитъ его живымъ на третій день и Церковь видитъ Христа воскресшимъ (Златоуст)

11) Жертва Исаака низводитъ обильнѣйшія благословенія на все потомство Авраамово Жертва Іисуса Христа привлекаетъ безчисленные благословенія на всѣхъ вѣрующихъ въ Него, къ какому бы роду и племени они ни принадлежали



XXIX. Паримія, положенная на вечернѣ въ поне-
дѣльникѣ шестой седмицы четыредесятницы

Быт XXVII, 1—41

Въ сей париміи повѣствуется о благословеніи Исаакомъ
Іакова

Гл. XXVII, 1. Бысть повнегда состарѣтиса Исаакови, и при-
тупистѣся очи его, еже видѣти: и призва Исава сына своего
старѣйшаго, и рече ему: сыне мой. И рече: се азъ.

Повнегда состарѣтиса Исаакови Ему было 137 лѣтъ, судя
по тому, что Іакову въ сіе время было 77 лѣтъ отъ рожденія
родился же онъ, когда Исааку было 60 лѣтъ (Быт XXV, 26)
Что Іакову дѣйствительно было въ сіе время 77 лѣтъ, въ
этомъ можно удостовѣриться, когда изъ 130 лѣтъ жизни его
до переселенія въ Египетъ (Быт XLVII, 9) исключимъ 39 лѣтъ
жизни Іосифа до сего времени (Быт XLI, 46—47, XLV, 6)
и 14 лѣтъ пребыванія Іакова въ Месопотаміи до рожденія
Іосифа (Быт XXX, 25) — *И притупишася очи его еже видѣти*
притупленіе зрѣнія могло быть слѣдствіемъ душевныхъ огор-
ченій, заставлявшихъ этого кроткаго и чувствительнаго чело-
вѣка много плакать его не могла не огорчать женитьба
его старшаго сына на двухъ хананелянахъ — язычникахъ
по вѣрѣ, грубыхъ по нраву и потому бывшихъ въ тя-
гость Исааку и Ревеккѣ (Быт XXVI, 35, XXVII, 46) —
И призва Исава сына своего старѣйшаго Исавъ былъ близнецомъ
Іакову брату своему, и старѣйшимъ назывался потому, что
прежде него показался на свѣтъ Божій Несмотря на огорче-
нія, какія причинялъ отцу своему, онъ пользовался особеннымъ
его благорасположеніемъ, которое умѣлъ заслужить тѣмъ, что
угождалъ его вкусу доставленіемъ ему кушанья изъ дичи
(Быт XXV, 28)

2—4. И рече Исаакъ: се состарѣхся, и не вѣмъ дне скон-
чанія моего Нынѣ убо возми орудіе твое, туль же и лукъ, и
изыди на поле, и улови ми ловъ и сотвори ми снѣди, якоже
люблю азъ, и принеси ми, да ямъ, яко да благословить тя душа
моя, прежде даже не умру.

Се состарѣхся и не вѣмъ дне скончанія моего Жизнь Исаака
продолжалась еще 43 года послѣ описываемаго событія, — онъ

умеръ 180 лѣтъ (Быт XXXV, 28), но онъ рано началъ испытывать недуги старости — они были такъ сильны, что сложили его въ постелю (19) Онъ сталъ готовиться къ смерти и спѣшилъ сдѣлать предсмертныя распоряженія Онъ пожелалъ преподать благословеніе Исаву преимущественно предъ Іаковомъ Право на сіе преимущество принадлежало, по естественному порядку, Исаву, какъ старѣйшему по рожденію Но еще до рожденія своихъ близнецовъ Ревекка получила откровеніе о преимуществѣ младшаго предъ старшимъ, ибо потомки послѣдняго будутъ подъ властью потомковъ перваго (Быт XXV, 23) Притомъ самъ Исавъ, достигнувъ совершеннолѣтія, не породжилъ своимъ первородствомъ Права, принадлежавша первороднымъ, состояли въ нѣкоторомъ преимуществѣ чести и власти предъ прочими братьями въ особенномъ благословеніи отъ отца, въ сугубой части наслѣдія (Второзак. XXI, 17), и по мнѣнію нѣкоторыхъ, въ преимущественномъ правѣ священнодѣйствовать, чему и надлежало быть во время общаго съ прочими братьями богослуженія¹⁾ Всѣ сіи преимущества, связанныя съ первородствомъ, Исавъ легкомысленно уступилъ за кушанье младшему брату и свое отреченіе отъ нихъ подтвердилъ клятвою (Быт XXV 31—34) Исаакъ, безъ сомнѣнія, все это зналъ и имѣлъ не мало причинъ быть недовольнымъ свойствами и поведеніемъ Исава Такъ женитьбою своею на язычницахъ Исавъ показалъ непростительное равнодушіе къ истинному богопочтенію, а угрозою убить Іакова, благословленнаго отцомъ, онъ показалъ въ себѣ любомстительность Кромѣ того рѣшимость его промѣнять свое первородство на дешевое кушанье, свидѣтельствовала о преобладаніи въ немъ чувственныхъ влеченій, уподоблявшихъ его животному, предъ которымъ не слѣдуетъ бросать бисеръ. не ему было оцѣнить драгоцѣнное наслѣдіе преимуществъ, соединенныхъ съ первородствомъ. Но по пристрастію къ Исаву, Исаакъ рѣшился своимъ благословеніемъ удержать за нимъ права первородства, отъ которыхъ тотъ самъ отказался въ пользу Іакова — Собираясь преподать благословеніе Исаву, Исаакъ требуетъ, чтобы онъ напередъ изловилъ дичи и изъ ней приготовилъ ему любимое кушанье. — требуетъ не потому, что за кушанье хочетъ преподать ему благословеніе, какъ тотъ за кушанье продалъ своему брату

¹⁾ Въ Запискѣхъ на кн Бытія тольованіе на 31 стихъ XXI гл

первородство,—а потому, что соотвѣтственно торжественности случая и величю благъ, наслѣдье которыхъ готовится передать ему онъ желаетъ благословить его въ веселомъ расположении духа оно ослаблено было въ немъ недугами старости,—и вкушеніемъ любимой пищи онъ надѣется возбудить его въ себѣ

5—10. Ревекка же слыша глаголюща Исаака ко Исаву сыну своему. Изыде же Исавъ на поле уловити ловъ отцу своему. Ревекка же рече ко Іакову сыну своему меньшему: се азъ слышахъ отца твоего бесѣдующа къ Исаву брату твоему, глаголюща. принеси ми ловъ и сотвори ми снѣди, да ядый благословлю тя предъ Господемъ, прежде неже умрети ми. Нынѣ убо сыне мой, послушай мене, якоже азъ заповѣдаю ти: и шедъ во овцы, пойми ми оттуду два козлища мягка и добра, и сотворю я снѣди отцу твоему якоже любить, и внесеши отцу твоему, и будетъ ясти, яко да благословитъ тя отецъ твой, прежде даже не умреть.

Обманъ, который придумала Ревекка, чтобы предвосхитить Іакову благословеніе, предназначаемое отцемъ Исаву, какъ и вообще обманъ, не можетъ быть одобренъ Дѣло которое она хотѣла устроить чрезъ обманъ, было дѣло справедливое, потому что старѣйшинство, котораго Іаковъ не имѣлъ по рожденію, предназначено было ему еще до рожденія по изволенію Божию и добровольно уступлено было ему Исавомъ, и потому что Іаковъ заслуживалъ предпочтеніе предъ нимъ по личнымъ своимъ качествамъ въ противоположность Исаву онъ былъ богобоязненъ и кротокъ Итакъ Ревекка была права, когда желала благословенія Іакову, а не Исаву, того недостойному, но она неправа была въ томъ, что для достиженія законной цѣли прибѣгла къ незаконному средству Если она увѣрена была въ томъ, что Господь предопредѣлилъ Іакова, а не Исаву, къ великому наслѣдью, она должна была предоставить одному Богу выборъ путей и средствъ къ исполненію Его судебъ, она должна была во всемъ положиться на волю Его Богъ всегда найдетъ возможность исполнить свою волю, несмотря ни на какое противодѣйствіе со стороны людей

11—17. Рече же Іаковъ къ Ревекцѣ матери своей: Исавъ братъ мой есть мужъ косматъ, азъ же мужъ гладкій. Да не како осяжетъ мя отецъ мой и буду предъ нимъ яко презираяй, и наведу на себе клятву, а не благословеніе. Рече же ему мати:

на мнѣ клятва твоя, чадо, точію послушай гласа моего, и шедь принеси ми. Шедь же взя и принесе матери и сотвори мати его снѣди, якоже любляше отецъ его. И взявши Ревекка одежду Исава сына своего старѣйшаго добрую, яже бысть у нея въ дому, облече оною Іакова сына своего меншаго, и кожицами козлячими обложи мышцы его и нагое выи его, и даде снѣди и хлѣбы, яже сотвори, въ руцѣ Іакову сыну своему.

На предложеніе матери Іаковъ не вдругъ согласился Онъ сказалъ ей, что Исавъ *косматъ*, т-е весь покрытъ волосами, какимъ онъ и родился (Быт XXV, 25) Іаковъ справедливо опасался, что, если онъ явится къ отцу своему подъ именемъ Исава, слѣпой Исаакъ посредствомъ осязанія легко откроетъ подлогъ, и тогда вмѣсто благословенія поразитъ обманщика проклятиемъ Но Ревекка сказала Іакову *на мнѣ клятва твоя*, по увѣренности, что клятвы никакой не будетъ, что предопредѣленіе Божіе о преимуществѣ младшаго брата предъ старшимъ непременно должно исполниться Увѣренность ея оказалась не тщетною, отецъ принялъ Іакова за Исава и благословилъ его Замысль Ревекки удался, но для того чтобы Ревекка, устроившая это дѣло посредствомъ обмана, не дерзала думать, что обманывать для достиженія доброй цѣли не грѣшно, что цѣль освящаетъ средства, она была наказана отъ Бога тѣмъ, что вскорѣ по благословеніи Іакова должна была разстаться съ нимъ, проводить его на чужую сторону, гдѣ онъ прожилъ 20 лѣтъ, и продолжая терпѣть огорченія отъ жень Исава, лишена была того утѣшенія въ своемъ горѣ, какое могла бы имѣть отъ присутствія любимаго своего сына,—и умерла не дождавшись его возвращенія — По внушенію Ревекки Іаковъ выбралъ изъ стада двухъ *мяжкихъ* (молодыхъ) и *добрыхъ козлятъ*, кожей ихъ она покрыла ему руки и шею, а изъ мяса изготовила кушанье для Исаака Безъ сомнѣнія для приготовления кушанья потребовалось не все мясо двухъ животныхъ, а только лучшая часть его. А для того, чтобы кушанье изъ домашнихъ животныхъ могло походить на кушанье изъ дичи, вѣроятно употреблены были какія-либо приправы къ нему

18—20. И внесе (*Іаковъ*) отцу своему и рече. отче! Онъ же рече: се азъ: кто еси ты, чадо? И рече Іаковъ отцу: азъ, Исавъ первенецъ твой, сотворихъ, якоже реклъ ми еси: воставъ сяди и яждь отъ лова моего, яко да благословить мя душа

твоя. Рече же Исаакъ сыну своему: что сие, еже скоро обрѣль еси, о чадо? Онъ же рече: еже даде Господь Богъ твой предо мною.

Кто еси чадо? Сей вопросъ Исаака къ Якову, вошедшему къ нему съ кушаньемъ, объясняется тѣмъ что Исаакъ ждалъ Исава, но голосъ слышитъ не его, а Якова. Голосъ Якова возбудилъ въ Исаакѣ подозрѣнiе, оно же слышится въ вопросѣ *что сие, еже скоро обрѣль еси, чадо?* Исаакъ не ожидалъ, чтобы такъ скоро могла быть поймана дичь — На первый вопросъ отца Яковъ сказалъ *азъ, Исавъ первенецъ твой, сотворихъ, якоже рекль ми еси*. Въ сихъ словахъ Якова неправда прежде всего то, что онъ называетъ себя Исавомъ, потомъ неправда, будто ему дано повелѣнiе наловить дичи и изготовить кушанье и будто онъ исполнилъ это повелѣнiе. Первенцемъ онъ еще могъ себя называть по избранiю Божiю и по уговору съ братомъ, добровольно уступившимъ ему первенство, но Исавомъ ему никакъ не слѣдовало называть себя. Нѣкоторые въ оправданiе Якова говорятъ, что онъ назвалъ себя Исавомъ не потому, что хотѣлъ выдать себя за *лице* Исава, а въ знакъ того, что обладалъ правомъ Исава на первородство, и ссылаются на то, что Иоаннъ Предтеча названъ отъ Господа Иисуса Илею (Матѣ XI, 14), и Ангелъ Рафаиль, спутникъ Тови, самъ назвалъ себя Азариею, сыномъ Анани (Товит V, 13). Но изъ всего видно, что Яковъ выдавалъ себя за *лице* Исава, что хотѣлъ увѣрить отца въ томъ, что онъ не Яковъ, а Исавъ. Иначе какъ объяснить, что онъ боится быть уличеннымъ въ обманѣ, боится, чтобы Исаакъ не удостоверился въ истинѣ посредствомъ осязанiя и не проклялъ обманщика (12)? Только желавшiй выдать себя за *лице* Исава могъ позволить матери покрыть его козьею кожею, могъ сказать отцу *сотворихъ якоже рекль ми еси, т е я по твоему приказанiю взялъ оружье, пошелъ въ поле, изловилъ звѣря и изготовилъ тебѣ кушанье*. Присвояющiй себѣ чужое имя по сознанiю своего права ничего такого не дозволилъ бы себѣ. Примѣръ Иоанна Крестителя и Ангела Рафаила нимало не объясняетъ поступка Якова. Иоаннъ названъ Илею совсѣмъ не потому, что представлялъ собою *лице* Или, а потому, что былъ съ духомъ и силою Илиною (Лук I, 17), т е подобно Или ревновалъ о славѣ Божией и обличалъ нечестивыхъ. И Господь Иисусъ, называя его Илею, отнюдь не хотѣлъ увѣрить слушателей, что это собственное его имя, по-

добно тому какъ напримѣръ именующе великихъ ораторовъ Демосѳенами именуютъ ихъ не въ собственномъ смыслѣ. Чтò же касается до имени Азарии, сына Анани, которое принялъ Ангелъ Рафаиль, онъ принялъ это имя потому, что значенемъ своимъ — *Азаря* значитъ *помощникъ Божий*,— оно соотвѣтствовало тому служеню, которое назначено было Богомъ этому Ангелу въ отношеніи къ Товии. Равно и имя Анани, чтò значитъ *милость Божья*, въ приложеніи къ Рафаилу означало, что онъ посланъ къ Товии по милости Божіей. Имя *Исава*, чтò значитъ *волосатый*, присвоенное Іаковомъ, ничего таинственнаго въ себѣ не заключало.

21—25. Рече же Исаакъ Іакову: приближися ко мнѣ и осяжу тя, чадо, аще ты еси сынъ мой Исавъ, или ни. Приблизися же Іаковъ ко Исааку отцу своему: и осяза его (*Исаакъ*) и рече: гласъ убо гласъ Іаковль, руцѣ же руцѣ Исавовѣ. И не позна его, бѣстѣ бо руцѣ его, яко руцѣ Исава брата его, косматѣ. И благослови его и рече: ты ли еси сынъ мой Исавъ? Онъ же рече: азъ. И рече: принеси ми, и ямъ отъ лова твоего, чадо, да благословить тя душа моя. И принесе ему, и яде. и принесе ему вино, и пи.

Голосъ Іакова, назвавшаго себя Исавомъ, возбудилъ въ отцѣ подозрѣніе, но оно ослабѣло и, наконецъ, совсѣмъ разсѣялось, когда Исаакъ ощупалъ руки Іакова, и когда на вторичный вопросъ *ты ли сынъ мой Исавъ?* услышалъ утвердительный отвѣтъ. Нѣкоторые, въ оправданіе Іакова, объясняютъ поступокъ его иносказательно говоря, что Іаковъ, покрытый козьею кожею, прообразовалъ Іисуса Христа, Который принялъ на Себя козлюю кожу, т е наши грѣхи, чтобы ихъ истребить (Августинъ, *Contra mendacium* с 10). Но если и было здѣсь предъизображеніе, оно заключалось въ томъ что грѣхи, принятые Спасителемъ, были также чужды Ему, какъ надѣтал на Іакова кожа была не его, а козла. Чтò же касается до того, что въ козлюю кожу далъ себя одѣть Іаковъ для того, чтобъ ввести въ обманъ слѣпаго Исаака, въ этомъ нѣтъ никакого прообразовательнаго смысла въ отношеніи къ дѣлу Христову, это было дѣломъ свободной воли человѣка, которое имѣло одно нравственное, а отнюдь не прообразовательное значеніе, и, какъ всякое несогласное съ нравственнымъ закономъ дѣло, не можетъ быть оправдано предъ судомъ нравственнаго

закона — *И благослови его, т е* изрекъ Іакову благожеланія въ пророческомъ духѣ, не столько по внушенію родительской любви, сколько по внушенію отъ Духа Святаго Самъ Исаакъ сознавалъ, что въ этомъ случаѣ онъ былъ орудіемъ воли Божіей, какъ видно изъ того, что, когда узналъ, что благословилъ не того, кого хотѣлъ благословить, — не взялъ назадъ своего благословенія, боясь грѣха идти противъ воли Божіей (33). Еслибы Исаакъ помедлилъ преподашемъ благословенія и постарался точнѣе разузнать, дѣйствительно ли Исавъ—тотъ, кто просить у него благословенія — онъ легко могъ бы обнаружить обманъ. Но Духъ Святыи, говоритъ блаженный Теодоритъ, такъ овладѣлъ имъ, что онъ не могъ долѣе откладывать пророческое благословеніе. Богъ попустилъ быть обманутымъ Исааку можетъ быть въ наказаніе за его пристрастіе къ Исаву, неизвинительное, если онъ зналъ волю Божию о немъ. Надлежало притомъ исполниться предопредѣленію Божию, основанному на Его предвѣдѣніи, «ибо, говоритъ Апостоль объ Іаковѣ и Исавѣ, когда они еще не родились и не сдѣлали ничего добраго, или худаго, сказано было Ревеккѣ большой будетъ въ порабощеніи у меньшаго, какъ и написано (Малах I, 2) Іакова Я возлюбилъ, а Исаву возненавидѣлъ» (Римлян IX, 11—13)

26—27. *И рече ему Исаакъ отецъ его: приближися ко мнѣ и облобызай мя, чадо. И приближився лобыза его, и обоня (Исаакъ) воню ризъ его, и благослови его и рече: се воня сына моего, яко воня нивы исполнены, юже благослови Господь.*

Исаакъ предъ началомъ благословенія далъ себя облобызати Іакову въ знакъ отеческой любви. *И обоня воню ризъ его* Одежды Исавы, которыя были на Іаковѣ, благоухали ароматами цвѣтовъ и травъ тѣхъ полей, по которымъ онъ ходилъ для ловитвы. Онѣ пропитаны были этимъ благоуханіемъ. Обоня его, Исаакъ сказалъ *се воня* (благовоніе отъ) *сына моего, яко воня нивы исполнены, юже благослови Господь*. Если нива исполнена, т-е обильна произрастеніями, это значить, что на ней открылось благословеніе Божіе, благораствореніемъ воздуха, своевременными дождями, росой и солнечною теплотою. Услаждаясь полевымъ запахомъ Исаакъ вѣроятно подумалъ это не то, что запахъ двора и стойла, вокругъ которыхъ обращался Іаковъ, занимавшійся домашнимъ хозяйствомъ (Быт XXV, 27)

28. И да дастъ тебѣ Богъ отъ росы небесныя и отъ тука земли, и множество пшеницы и вина.

Да дастъ тебѣ отъ росы небесныя и вина, т-е да даруетъ тебѣ Господь въ обладаніе землю, обильно орошаемую росою и съ тучною почвою, да благословитъ эту землю обильными урожаями хлѣба и винограда. Благословляющій патриархъ говорить о росѣ, а не о дождѣ, потому что въ жаркихъ странахъ дожди бывають рѣдко. — въ Палестинѣ два раза въ году — дождь ранній въ сентябрѣ при сѣяніи, и дождь поздній въ апрѣлѣ при началѣ созрѣванія плодовъ — и земля напояется каплями росы, накопляющейся ночью чрезъ охлажденіе испареній. Изрекаемое Исаакомъ благословеніе относится не лично къ Якову и не къ его ближайшимъ потомкамъ ибо всѣ они до водворенія въ землѣ обѣтованной, были странниками (Дѣян VII, 6) а къ народу Израильскому, который дѣйствительно наследовалъ землю, обильную хлѣбомъ и виномъ текущую медомъ и, при успѣшномъ скотоводствѣ, млеко

29. И да поработаютъ тебѣ языцы, и да поклонятся тебѣ князи. И буди господинъ брату твоему, и поклонятся тебѣ сынове отца твоего. Проклинай тя проклять, благословляй же тя благословенъ.

И да поработаютъ тебѣ языцы и да поклонятся тебѣ князи Идетъ рѣчь о народахъ иноплеменныхъ съ ихъ князьями, — каковы тѣ Хананейскія племена, которыя не были истреблены Израильтянами и платили имъ дань, — Филистимляне, покоренные Маккавеями — Аммонитяне и Моавитяне, покоренные Давидомъ — *И буди господинъ брату твоему, и поклонятся тебѣ сынове отца твоего* Разумѣются единокровные съ Яковомъ потомки Исава — Идумей¹⁾, покоренные потомками Якова при Давидѣ. Исаакъ, кромѣ Исава и Якова не имѣвшій сыновей, называетъ Идумеевъ сынами своими въ смыслѣ потомковъ — *Проклинай тя проклять, благословляй же тя благословенъ* Горе твоимъ недоброжелателямъ и врагамъ! Ихъ отринетъ отъ Себя, страшно покараетъ Господь, твой и твоего потомства Покровитель Но благо тѣмъ, которые будутъ доброжелательствовать тебѣ въ лицѣ

¹⁾ Исавъ прозванъ быть Эдомомъ, что значитъ *красный*, въ память той жадности, какую обнаружилъ онъ, когда, возвратившись съ охоты голубинымъ и увидавъ у Якова кушанье, по цвѣту красное, сказалъ ему «наюрин мени краснымъ этимъ» (Быт XXV, 30) Исавъ за это уступилъ Якову первенство. Отъ прозванія Исава Эдомомъ и потомки его названы Идумеями, или Эдомлянами.

твоихъ потомковъ, будутъ чтить и благословлять ихъ какъ избранное племя, какъ хранителей истиннаго богопочтенія, какъ залогъ духовнаго обновленія чрезъ нихъ всѣхъ народовъ на таковыхъ, какъ и на тебѣ съ твоимъ потомствомъ, почтеть благословеніе Божіе. Всѣ эти пророчественныя благословенія, ближайшимъ образомъ относящіяся къ плотскому Израилю, конецъ свой имѣютъ во Христѣ, потомкѣ Іакова по плоти, который есть духовный царь всего человѣчества и источникъ благословенія для всѣхъ людей,—и къ основанной Имъ Церкви, которая, хотя есть царство не отъ міра сего, предназначена къ духовному господству надъ всѣми народами. Такое отношеніе пророчественныхъ благословеній Исаака открывається изъ словъ Апостола Павла, что Исаакъ благословилъ Іакова и Исава вѣрою въ будущее (Евр XI, 20), т-е имѣя въ виду будущее спасеніе во Христѣ (Евр XI 39—40). Въ благословеніи Исаака идетъ рѣчь о покорности Іакову сперва иноплеменныхъ, потомъ единоплеменныхъ. Въ приложеніи къ новозавѣтной Церкви это значить, что въ составъ ея войдутъ вѣрующе изъ язычниковъ а въ концѣ вѣковъ, когда войдетъ въ нее полное число язычниковъ, обратятся ко Христу Іудеи, принадлежащія къ единому съ Нимъ племени по плоти (Римлян XI, 25). Предреченіе о благословеніи благословляющихъ Іакова и о проклятіи проклинающихъ его, въ приложеніи ко Христу и Его Церкви, окончательно сбудется на страшномъ судѣ, когда Христосъ наречетъ однихъ благословенными, другихъ проклятыми (Матѣ XXV, 34 41).

30. И бысть по еже престати Исааку благословляюще Іакова сына своего. и бысть егда изыде Іановъ отъ лица Исаака отца своего, и Исавъ братъ его приде съ ловитвы.

Исавъ возвратился съ ловитвы по благословеніи Іакова. Въ томъ что Исавъ умедлилъ въ полѣ, нельзя не видѣть устроенія Божія. Господь не посылалъ ему скоро добычи, чтобы лишить его возможности своевременно придти къ отцу и получить отъ него предназначенное ему благословеніе. Онъ недостойнъ былъ сего благословенія продавъ свое первородство Іакову. Онъ лишился первородства за снѣдь чрезъ снѣдь же, которую не успѣлъ во время приготовить отцу, онъ долженъ былъ лишиться его благословенія.

31—33. Сотвори же и той снѣди, и принесе отцу своему и рече отцу: да востанетъ отецъ мой и да ясть отъ лова сына своего, яко да благословить мя душа твоя. И рече ему Исаакъ отецъ его: кто еси ты? Онъ же рече: азъ есмь сынъ твой первенецъ Исавъ. Ужасеся же Исаакъ ужасомъ велимъ зѣло и рече: кто убо уловивый мнѣ ловъ и принесый ми, и ядохъ отъ всѣхъ, прежде неже прити тебѣ? И благословихъ его, и благословенъ будетъ.

Ужасеся Исаакъ, узнавъ, что благословилъ не Исава, а Иакова, ужаснулся, что противъ своей воли благословилъ его, но онъ призналъ неотъемлемымъ свое благословеніе *благословихъ его, и благословенъ будетъ*,—потому что сознавалъ, что изрекалъ благословеніе не какъ обыкновенный отецъ, а какъ пророкъ, движимый Духомъ Святымъ Онъ и впоследствии подтвердилъ свое благословеніе Иакову, когда отпускалъ его въ Месопотамію (Быт XXVIII, 3—4) Не видно, чтобы Исаакъ, обманутый Иаковомъ, пришелъ въ гнѣвъ онъ самъ созналъ вину свою и въ своей ошибкѣ увидѣлъ наказаніе Божіе за пристрастіе къ Исаву, котораго хотѣлъ благословить, хотя зналъ его недостойнство и откровеніе о немъ Божіе, бывшее Ревеккѣ еще до рожденія его

34. Бысть же егда услыша Исавъ глаголы отца своего Исаака, возопи гласомъ велимъ и горькимъ зѣло, и рече: благослови убо и мене, отче.

Громкимъ и жалостнымъ воплемъ Исавъ выразилъ не только скорбь о предвосхищенномъ благословеніи, но вмѣстѣ зависть и ненависть къ брату Но въ словахъ его *благослови и мене, отче*, слышится еще надежда поправить свое положеніе Онъ полагаетъ, что Исаакъ можетъ благословеніе, преподанное Иакову, перенести на него—Исава

35. Рече же ему (*Исаакъ*) пришедъ братъ твой съ лестію, взя благословеніе твое.

Взя благословеніе твое, т е Иаковъ безвозвратно предвосхитилъ себѣ то благословеніе, которое я тебѣ предназначилъ, и на которое ты имѣлъ право по естественному порядку Видно на то была воля Божія Надобно покориться ей

36. И рече Исавъ: праведно наречеса имя ему Іаковъ: запя бо мя се уже вторицею, и первенство мое взя, и нынѣ взя благословеніе мое. И рече Исавъ отцу своему: не оставиль ли еси и мнѣ благословенія, отче?

Праведно (не даромъ) наречеса имя ему Іаковъ Іаковъ значить запинатель. Имя это дано ему потому, что при рожденіи онъ загнулъ, или задѣлъ Исаву за пятау. Но Исавъ видитъ въ этомъ имени предзнаменованіе своего униженія предъ Іаковомъ и говоритъ, что это предзнаменованіе оправдалось въ двухъ случаяхъ. Іаковъ загнулъ его или помѣшалъ его благополучію тѣмъ, что сперва купилъ у него первенство за дешевое кушанье (Быт XXV, 31) а теперь хитростію предвосхитилъ у него отчее благословеніе — *Не оставиль ли еси и мнѣ благословенія, отче?* Исавъ теперь и самъ признаетъ неотъемлемымъ благословеніе, данное Іакову, и не настаиваетъ болѣе на своемъ желаніи получить то, что дано другому, но онъ не хочетъ совсѣмъ остаться безъ благословенія и вопрошаетъ отца: неужели не осталось ни одного блага, которое онъ могъ бы испросить ему у Бога? Неужели благоволеніе къ одному сыну такъ всецѣло наполнило отеческое сердце, что въ немъ не осталось мѣста благоволенію къ другому сыну, прежде горячо любимому отцемъ, ему угождавшему?

37. Отвѣщавъ же Исаакъ, рече Исаву: аще господина его сотворихъ тебѣ, и всю братію его сотворихъ рабы ему, пшеницею и виномъ утвердихъ его: тебѣ же что сотворю, чадо?

Тебѣ что сотворю, чадо? Ты мнѣ жалокъ, любовь моя къ тебѣ по прежнему наполняетъ мое сердце, но я не знаю, чѣмъ тебя благословить. Въ благословеніи Іакова я не только нахожу препятствіе къ низведенію равносильнаго благословенія на тебя, но и вижу униженіе тебя. Если воля Божія моими устами нарекла Іакова господиномъ надъ тобой и надъ твоими потомками, братьями его потомковъ, то могу ли я благословить тебя независимостію? Если Богу угодно чрезъ меня утвердить за однимъ Іаковомъ обладаніе землею Ханаанскою, обильною хлѣбомъ и виномъ, то могу ли я, вопреки волѣ Божіей, раздѣлить ее между вами обоими? Я затрудняюсь благословить тебя такъ, чтобы это было не въ ущербъ преимуществамъ, предоставленнымъ волею Божіею твоему брату.

38—40. Рече же Исавъ ко отцу своему: еда едино есть благословеніе у тебе, отче? Благослови убо и мене, отче. Умилившуся же Исааку, возопи гласомъ велимъ Исавъ и восплакася. Отвѣщавъ же Исаакъ отецъ его, рече ему: се отъ тука земли будетъ вселеніе твое, и отъ росы небесныя свыше. И мечемъ твоимъ жити будеши, и брату твоему поработаеши. Будетъ же время, егда низложиши и отрѣшиши яремъ его отъ выи твоея.

Исавъ не хочетъ примириться съ мыслию, что его положеніе непоправимо, и съ плачемъ настаиваетъ предъ отцемъ дать ему хоть меньшее въ сравненіи съ братомъ благословеніе. Плачь сына тронулъ отца. Душа Исаака подвиглась съ молитвою къ Богу объ Исавѣ, и Господь, не перемѣняя о немъ Своего приговора, заключающагося въ благословеніи Іакову, смягчаетъ сей приговоръ слѣдующимъ обѣщаніемъ Исаву, изрекая оное устами Исаака *се отъ тука земли будетъ вселеніе твое и росы небесныя свыше*: твоему потомству не суждено жить въ той плодородной странѣ, которую займутъ потомки Іакова, — она будетъ безраздѣльно принадлежать имъ. Но и та страна, которая будетъ мѣстомъ вселенія твоихъ потомковъ, не лишена плодородія, — она одна изъ странъ, орошаемыхъ росой небесною и надѣленныхъ тучною почвою. — Страна эта есть Идумея простирающаяся на югъ отъ Мертваго моря до Эланитскаго залива. Она гориста и камениста, но склоны горъ и долины особенно къ востоку, по свидѣтельству путешественниковъ, доселѣ обильны растительностію и влагою (Робинзонъ въ книгѣ Палестина). Но сравнительно съ народонаселеніемъ плодородіе Идумеи незначительно, и потому жителямъ ея, потомкамъ Исаву, надлежало искать средствъ пропитанія не въ одномъ земледѣліи, но и въ другихъ занятяхъ. По пророчеству Исаака, Идумеи не изберутъ честныхъ занятій, а будутъ жить войною и набѣгами на сосѣдей и разбойническими нападеніями на путешественниковъ. *мечемъ твоимъ жити будеши*, — каковую жизнь доселѣ ведутъ бедуины, живущіе на мѣстѣ древнихъ Идумеевъ и отъ нихъ отчасти происходяще. — *И брату твоему поработаеши*. Будетъ же время, егда отрѣшиши яремъ его отъ выи твоея. Домъ Исаву сначала былъ сильнѣе и многолюднѣе, нежели Іакова, когда Іаковъ возвращался изъ Месопотаміи (Быт XXXII, 11, XXXIII, 15), и племя Исаву — Идумеи, имѣло старѣйшинъ и царей прежде Израильтянъ (Быт XXXVI)

Но потомъ Идумеи были побѣждены Сауломъ (1 Царствъ XIV, 47), порабощены Давидомъ (2 Царствъ VIII, 14) и оставались въ подданствѣ у Іудеевъ до Іорама, при которомъ отложились, но при Амасси возвращены въ подданство (4 Царствъ VIII, 21, XIV, 7) При Ахазѣ снова отложились (1 Царствъ XVI, 6 2 Паралипомъ XXVIII, 16), но за 129 лѣтъ до Р Х Іоанномъ Гирканомъ снова покорены и даже принуждены къ принятію обрѣзанія (Іос Флав) Такимъ образомъ исторія Идумеевъ, то покоряемыхъ потомками Іакова Евреями, то свергающихъ яремъ ихъ, свидѣтельствуесть о точномъ исполненіи предреченія о нихъ Исаака

41. И враждоваше Исавъ на Іакова о благословеніи, имже благослови его отецъ его.

Враждующій противъ Іакова Исавъ грозилъ убить его (Быт XXVII, 41), какъ только умретъ отецъ Іаковъ по совѣту родителей, спасаясь отъ ярости брата, поспѣшилъ укрыться въ Месопотамію и жилъ въ удаленіи отъ родины 20 лѣтъ. Въ Месопотаміи онъ вступилъ въ бракъ съ Лиею и Рахилью. Это удаленіе отъ родины и неприятности, какія онъ терпѣлъ отъ тестя своего, служили ему наказаніемъ за то, что онъ прибѣгъ къ обману для полученія отъ отца благословенія, вмѣсто того, чтобы дожидаться онаго съ терпѣніемъ и преданностію волѣ Божіей Наказаніе за обманъ онъ долженъ былъ видѣть особенно въ томъ, что самъ былъ обманутъ, когда, прослуживъ у будущаго своего тестя Лавана семь лѣтъ, чтобы жениться на младшей его дочери Рахили, вмѣсто нея получилъ старшую

XXX. Паримія на вечернѣ въ Богородичные праздники. Быт XXVIII 10—17

Въ сей париміи повѣствуется о видѣннн Іаковомъ лѣствицы

Гл. XXVIII, 10. Отъиде Іаковъ отъ кладязя клятвеннаго и иде въ Харранъ.

Кладязь клятвенный (Вирсавія), откуда началось описываемое здѣсь путешествіе Іакова, былъ на югѣ филистимской земли Здѣсь поселился Авраамъ послѣ Содомскаго погрома здѣсь же жилъ Исаакъ Названіе *клятвеннаго кладязя* произошло отъ того, что при немъ Авраамъ заключилъ союзъ съ филистимскимъ царемъ Авимелехомъ для огражденія своей безопасности отъ его подданныхъ, и этотъ союзъ подтвержденъ былъ клятвою союзниковъ (Быт XXI, 31) *Харранъ*, куда собрался Іаковъ, былъ месопотамскій городъ, откуда Авраамъ, по смерти отца своего Тарры, вышелъ по повелѣнію Божію въ Ханаанскую страну Въ этомъ городѣ послѣ него жилъ братъ его Нахоръ и тамъ же найдена была невѣста для Исаака. Ревекка, дочь Ваѳуила, сына Нахорова Путешествіе Іакова изъ Вирсави въ Харранъ къ родственникамъ своимъ послѣдовало вскорѣ за благословеніемъ, какое онъ получилъ отъ отца своего Путешествіе сіе предпринято было Іаковомъ по совѣту матери вслѣдствіе злобы брата его Исава, который грозилъ убить его за превосхищенное у него благословеніе Другою цѣлю путешествія Іакова было вступленіе въ супружество въ томъ племени, откуда была взята мать его Ревекка Ревекка, терпѣвшая великое огорченіе отъ женъ Исава, взятыхъ изъ Хананейскаго племени, открыла Исааку что ей крайне было бы прискорбно, еслибы женился на Хананелннѣ и другой сынъ ея, Іаковъ Исаакъ самъ былъ недоволенъ женами Исава и потому отпустилъ Іакова въ Харранъ съ наказомъ взять здѣсь жену изъ дочерей Лавана, роднаго брата Ревекки, и съ благословеніемъ, которымъ подтвердилъ данное ему прежде (Быт. XXVII, 41—46, XXVIII, 1—5) Родители Іакова, какъ люди богатые, могли, отпуская его въ дальнюю сторону, снарядить для него караванъ, какъ это сдѣлалъ Авраамъ, отпуская въ Харранъ раба своего Елезера за невѣстою для Исаака (Быт. XXIV, 10) Но отчасти по надеждѣ, что Богъ, избравъ

шій Іакова въ наслѣдники Своихъ обѣтованій, не оставитъ его своею помощію въ дальнемъ пути, отчасти по желанію скрыть отъ Исавъ путешествіе Іакова, они отпустили его одного, безъ слугъ, пѣшаго, съ жезломъ въ рукѣ (Быт XXXII, 10) и съ дорожной сумой (въ которой между прочимъ хранился етей Быт XXVIII, 18) на плечахъ

11. И обрѣте мѣсто, и успе тамо, зайде бо солнце, и взя отъ камня мѣста того, и положи въ возглавіе себѣ и спа на мѣстѣ ономъ.

Мѣсто, гдѣ заночевалъ Іаковъ было близъ Ханаанскаго города Лузы (9) и названо имъ Веѣилемъ, т-е домомъ Божиимъ, въ память Богоявленія, котораго, какъ сейчасъ увидимъ, онъ сподобился на этомъ мѣстѣ. Впослѣдствіи когда Луза завоевана была Евреями, она по сосѣдству съ мѣстомъ этого Богоявленія, переименована была ими въ Веѣиль (Быт XXXV, 6) Веѣиль лежитъ къ сѣверу отъ Іерусалима, въ 15 верстахъ отъ него, а отъ Вирсави въ 60 верстахъ Іаковъ могъ совершить столь значительный дневной переходъ не иначе, какъ поднявшись въ путь рано утромъ, что сдѣлано вѣроятно для того, чтобы не быть замѣчену Исавомъ. Іаковъ, застигнутый въ полѣ ночью, не пошелъ искать ночлега въ сосѣднемъ городѣ, потому ли, что по недоувѣрью къ Хананеямъ не заблаго-разсудилъ вручить себя ихъ гостепримству, или вѣрнѣе потому, что хотѣлъ оставаться подъ охраною одного Бога, Своего защитника и покровителя. Ночуя среди поля, онъ могъ опасаться нападенія разбойниковъ и хищныхъ звѣрей но его не покидала надежда на сего Всемогущаго защитника. Утомленный длиннымъ переходомъ и зноемъ дня, онъ спокойно заснулъ на камнѣ, который положилъ себѣ въ изголовье. Ночная роса, обильная въ жаркой странѣ, смочила верхнюю одежду и члены его, но не обезпокоила, а только освѣжила его

12—13. И сонъ видѣ: и се лѣствица утверждена на земли, еяже глава досязаше до небесе. И Ангели Божіи восходяху и нисходяху по ней. Господь же утверждашеса на ней, и рече: Азь есмь Богъ Авраама отца твоего и Богъ Исаака, не бойся: земля, идѣже ты спиши на ней, тебѣ дамъ ю и сѣмени твоему.

Самъ Іаковъ, по пробужденіи отъ сна, призналъ бывшее ему во снѣ видѣніе за божественное откровеніе (16—19)

Откровение во снѣ укрѣпило его въ надеждѣ на Бога, какую онъ имѣлъ въ бодрственномъ состояннн. Лѣствица, соединявшая небо съ землею, верхнимъ концемъ досягавшая до небеснаго свода, нижнимъ упиравшаяся на землѣ близъ мѣста ночлега Иаковлева, — знаменовала непрерывающееся общенне мира духовнаго съ избранниками Божиими на землѣ Явленне Бога, Владыки неба и земли, Ангеловъ и человѣковъ, на верху лѣстницы, показывало, что Самъ Богъ съ высоты святаго Своея призираетъ на землю и Своимъ всемогущимъ покровомъ осѣняетъ людей, подобно Иакову уповающихъ на Него и преданныхъ Ему Восхожденне и нисхожденне Ангеловъ по лѣстницѣ являло въ нихъ слугъ Божихъ, посылаемыхъ на землю для служення имѣющимъ наследовать спасенне (Евр I, 14), одни изъ Ангеловъ нисходятъ къ людямъ для исполнення повелѣній Божихъ относительно ихъ, друге восходятъ отъ земли къ Богу съ отчетомъ объ исполненнн сихъ повелѣній и для принятя новыхъ Такимъ образомъ видѣнне лѣстницы, на вершинѣ которой стоялъ Богъ и по которой восходили и нисходили Ангелы, должно было укрѣпить въ Иаковѣ убѣжденне, что онъ находится подъ особеннымъ покровительствомъ Божиимъ и подъ защитою Силъ небесныхъ Кроме того въ видѣнной Иаковомъ лѣстницѣ предуказана тайна искуплення Грѣхъ расторгнулъ тѣсный союзъ человѣка съ Богомъ и съ вѣрными Его слугами—Ангелами Чрезъ воплощенне Сына Божья и всѣ Его искупительныя дѣйствія, какъбы чрезъ лѣствицу, небо снова соединилось съ землею, Богъ съ человѣками, снова водворился на землѣ миръ съ Богомъ и открылся путь къ небу странникамъ земли Въ этомъ именно смыслѣ разумѣть Иаковлево видѣнне научилъ насъ Господь Иисусъ Христосъ, когда въ бесѣдѣ съ Наанаиломъ обѣщаль ему, что онъ очами вѣры узритъ небо отверстое и Ангеловъ Божихъ восходящихъ (на небо) и нисходящихъ къ Сыну Человѣческому и въ лицѣ Его ко всѣмъ искупленнымъ людямъ (Іоан I, 51) — *Азъ есмь Богъ Авраама отца твоего и Богъ Исаака, не бойся Сими*, объясняющими видѣнне лѣстницы, словами Господь укрѣпляетъ Иакова къ мужественному перенесенню дальнѣйшихъ, предстоявшихъ ему трудностей путешествія и долговременнаго пребываня вдали отъ родины, внушая ему, что будетъ такъ же близокъ и милостивъ къ нему, какъ былъ близокъ и милостивъ къ дѣду его Аврааму, и какъ доселѣ близокъ и милостивъ къ отцу его

Исааку — *Земля, идѣже ты спиши на ней, тебѣ дамъ ю и стѣмени твоему* Это обѣтованіе, данное Аврааму и Исааку и теперь повторенное Іакову, весьма отрадно было для него въ его положеніи Онъ теперь былъ только странникомъ въ Ханаанской землѣ, не имѣлъ никакой собственности на ней, и даже, когда возвратится въ нее чрезъ 20 лѣтъ, будетъ жить въ ней какъ чужестранецъ, но вотъ Господь ему обѣщаетъ, что вся эта земля будетъ во владѣніи его потомства, что его потомки будутъ полновластными господами той страны, въ которой теперь нѣтъ для него безопаснаго пристанища Надежда на исполненіе сего обѣтованія въ потомствѣ, для родоначальника пріятна не меньше, какъ еслибы онъ самъ дожилъ до времени этого исполненія

14. И будетъ сѣмя твое яко песокъ земный, и распространится на море (на западъ), и ліву (на югъ), и сѣверъ, и на востоки. И благословятся о тебѣ вся колѣна земная, и о стѣмени твоёмъ.

Слова сего обѣтованія, равно какъ обѣтованіе, въ предшествующемъ стихѣ, о наслѣдіи Ханаанской земли, составляютъ повтореніе тѣхъже обѣтованій Аврааму (Быт XII, 3, XIII, 15—16, XXII, 17—18, XXVI, 4) Многочисленно будетъ плотское потомство Іакова, но еще многочисленнѣе будутъ духовные его потомки, т е вѣрующе во Христа, одного изъ его потомковъ по плоти. Не малое пространство займутъ Израильтяне въ цвѣтущее время своей гражданской жизни—при Давидѣ и Соломонѣ, но несравненно обширнѣе будутъ предѣлы Церкви Христовой, имѣющей распространиться во всѣхъ концахъ вселенной, до крайнихъ точекъ сѣвера и юга, востока и запада Ибо, говоритъ Господь Іакову, *о тебѣ и о стѣмени твоёмъ*, т е. чрезъ тебя, и чрезъ твоего великаго потомка, Самого Христа Сына Божія, *благословятся вся колѣна земная*,—низведено будетъ обиліе духовныхъ благъ на всѣ народы

15. И се, Азь есмь съ тобою, сохраняяй тя на всякомъ пути, а може аще пойдеша, и возвращу тя въ землю сію: яко не имамъ тебе оставити, дондеже сотворити Ми вся, елика глаголахъ тебѣ.

Господь обѣщаетъ Іакову неотступно пребывать съ нимъ и охранять его не только во все время путешествія его въ Харранъ и обратно, но до тѣхъ поръ, пока исполнятся прочія обѣтованія, относящіяся не къ нему лично, а къ его потом-

ству и Церкви Это значитъ, что Господь будетъ пребывать съ Іаковомъ вѣчно въ лицѣ его потомковъ, плотскихъ и духовныхъ Подобное обѣтованіе далъ Христосъ Апостоламъ *се азъ съ вами есмь во вся дни до скончанія вѣка* (Матѣ XXVIII, 20). Апостолы жили и померли но Церковь Апостольская будетъ существовать вѣчно и благодать Христова никогда отъ ней не отступитъ

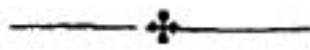
16. И воста Іаковъ отъ сна своего и рече: яко есть Господь на мѣстѣ семъ, азъ же не вѣдѣхъ.

Азъ же не вѣдѣхъ Іаковъ безъ сомнѣнія, вѣровалъ въ вездѣприсутствіе Божіе, вѣрилъ и тому, что Господь на каждомъ мѣстѣ можетъ особеннымъ образомъ открыть Свое присутствіе, но въ сонномъ состояніи Іакову не приходило на мысль, что видѣніе, которое было ему во снѣ, дано было ему на чистомъ полѣ, во время пути, вдали отъ роднаго крова онъ убѣжденъ былъ тогда что продолжаетъ жить дома Только по пробужденіи онъ увѣрился, что онъ не дома, что Господь явился ему на пути въ чужую сторону, на томъ самомъ мѣстѣ, на которомъ онъ ночевалъ

17. И убояся и рече: яко страшно мѣсто сіе: нѣсть сіе, но домъ Божій, и сія врата небесная.

И убояся Ощутить страхъ вслѣдствіе убѣжденія, что видѣніе во снѣ было не мечтательное, а послано отъ Бога. *И рече страшно мѣсто сіе,* — т е вотъ и еще мѣсто, которое Господь освятилъ Своимъ явленіемъ, на которомъ явилъ особенную близость ко мнѣ, и которое потому, какъ и всѣ другія мѣста, ознаменованныя явленіями Господа Аврааму и Исааку, достойно особеннаго благоговѣнія — *Нѣсть сіе* (это не иное что), *но домъ Божій*, съ сихъ поръ это не простое мѣсто, но домъ Божій, какъбы дворець, гдѣ Господь, Царь неба и земли, благоволилъ временно утвердить Свой престолъ — *Сія врата небесная* здѣсь Самъ Господь явился среди сонма слугъ Своихъ, небесныхъ Силъ и изрекъ мнѣ милостивое слово Свое, какъ земные владыки являются среди народнаго собранія, бывающаго обыкновенно у городскихъ воротъ, и объявляютъ здѣсь свои повелѣнія и приговоры

Почему паримію о видѣннн Іаковомъ лѣствицы положено читать въ Богородичныя праздники? Потому что содержаніе париміи имѣетъ нѣкоторое отношеніе къ Богородицѣ. Такъ лѣствица, видѣнная Іаковомъ, образовала, какъ мы замѣтили, тайну воплощенія Сына Божія, чрезъ которое небо, входъ въ которое закрытъ былъ грѣхомъ челоуѣка, соединилось съ землею. Но Пресвятая Дѣва послужила сей непостижимой тайнѣ тѣмъ, что отъ пречистыхъ Ея кровей воплотился Сынъ Божій, и потому лѣствица предъизображала не только воплощеннаго Сына Божія, чрезъ Коего мы имѣемъ доступъ къ Отцу (Ефес II, 18), но и земную Матерь Его, имѣющую матернее дерзновеніе къ Нему и Своимъ ходатайствомъ предъ Нимъ облегчающую намъ сей доступъ. Вотъ почему въ церковныхъ пѣснопѣніяхъ Богородица именуется «лѣстницею возвысившею всѣхъ отъ земли благодатю, — мостомъ, преводящимъ отъ смерти къ жизни, отъ земли на небо» (Акаѳ кан п 4 Икосъ 2), или прямо называется лѣстницею Іаковлевою «Радуйся, лѣстнице высокая, юже Іаковъ видѣ» — «Лѣствицу древле Іаковъ тѣ образующую видѣ и рече степень Божія сія» (Акаѳ Богор стихира 1 и марта 25 кан Богород, п 9).



XXXI. Паримія, на вечернѣ во вторникъ шестой седмицы четыредесятницы.

Быт XXXI, 3—16

Въ сей париміи повѣствуется о приготовленіи Іакова къ возвращенію изъ Харрана на родину

Гл. XXXI, 3. Рече Господь ко Іакову: возвратися въ землю отца твоего, и въ родъ твой, и буду съ тобою.

Іаковъ прожилъ у тестя своего Лавана, въ Харранѣ, 20 лѣтъ. Первыя семь лѣтъ онъ работалъ на него, чтобы получить въ супружество младшую дочь его Рахиль, но будучи обманутъ и получивъ вмѣсто нея старшую Лию, Іаковъ согласился имѣть обѣихъ и за сіе служилъ у Лавана еще семь лѣтъ. По прошествии втораго седмилѣтія, Іаковъ сталъ просить Лавана, чтобы онъ отпустилъ его съ женами и дѣтьми въ Хамаанскую землю. Но Лавану не хотѣлось отпустить Іакова, онъ признался Іакову, что за него Господь благословилъ его умноженіемъ его скота, и уговорилъ Іакова остаться у него для продолженія службы за вознагражденіе. Условіе вознагражденія состояло въ агнцахъ и козлятахъ извѣстнаго цвѣта, какіе народятся въ той части стада Лаванова, которая поручена будетъ надзору Іакова. И по благословенію Божію агнцы и козлята нарождались большею частью того цвѣта, какой назначенъ былъ въ награду Іакову. Такимъ образомъ въ теченіи шести лѣтъ Іаковъ разбогатѣлъ чрезъ продажу мелкаго скота онъ приобрѣлъ себѣ и рабовъ, и верблюдовъ и другаго рода крупный скотъ. Обогащеніе Іакова возбудило къ нему зависть въ домѣ Лавана. Сыновья его явно говорили, что Іаковъ обогатился имѣніемъ отца ихъ, и самъ Лаванъ съ завистью и недоброжелательствомъ смотрѣлъ на зятя своего (Быт XXX—XXXI, 1—2). Оставаться долѣе у Лавана было не безопасно Іакову, и вотъ самъ Господь является ему и повелѣваетъ ему возвратиться въ землю отца и въ родъ свой, и обѣщается быть съ нимъ *и буду съ тобою*. Ближайшимъ образомъ это обѣщаніе относится къ предстоявшему путешествію Іакова, весьма трудному въ началѣ и въ продолженіи пути, ибо и Лаванъ, когда узнаетъ о тайномъ удаленіи Іакова со всѣмъ семействомъ и имуществомъ, погонится за нимъ, — и при вступленіи въ Хана-

анскую землю Іаковъ будетъ бояться недружелюбной встрѣчи съ нимъ старшаго своего брата Исавъ. Но въ томъ и другомъ случаѣ Господь, согласно Своему обѣщанію, не оставитъ Іакова и выручитъ его изъ затрудненій, ибо и Лаванъ, нагнавъ его на пути къ родинѣ, не обидитъ его и разстанется съ нимъ мирно, и Исавъ встрѣтитъ его по-братски

4—5 Пославъ же Іаковъ, призва Лю и Рахиль на поле, идѣже бяху стада. И рече има: *вижду азъ лице отца ваю, яко нѣсть ко мнѣ, якоже вчера и третіяго дне: Богъ же отца моего бѣ со мною.*

Іаковъ, получивъ повелѣніе возвратиться на родину, сообщаетъ о томъ не Лавану, ибо не надѣется получить отъ него добровольное согласіе на удаленіе отъ него, а своимъ женамъ, чтобы приготовить ихъ къ разлукѣ съ отеческимъ домомъ Іаковъ объявляетъ имъ повелѣніе Божіе не въ домѣ ихъ отца, а въ полѣ, изъ опасенія, чтобы домашніе Лавана какъ-нибудь не провѣдали о содержаніи рѣчей мужа съ женами и не воспрепятствовали бѣгству его, которое предполагалось устроить тайно. Онъ говоритъ Ли и Рахили *вижду азъ лице отца ваю, яко нѣсть ко мнѣ, якоже вчера и третіяго дне*, — т-е отецъ вашъ смотритъ на меня не съ прежнею благосклонностію суровое выраженіе лица его при встрѣчахъ и разговорахъ со мною свидѣтельствуешь о его недоброжелательствѣ ко мнѣ и зависти — *Богъ же отца моего бѣ со мною.* не знаю, чѣмъ заслужилъ немилость отца вашего. Все, что я приобрѣлъ, живя у него, приобрѣлъ по благословенію Господа, Который такъже ко мнѣ милостивъ, какъ милостивъ къ отцу моему. Если по условію съ отцемъ вашимъ мнѣ досталась въ награду значительная часть его имущества, на сіе была воля Божія, которой онъ долженъ покориться, а не гнѣваться на меня

6. И вы сами вѣсте, яко всею силою моею работахъ отцу ваю.

Іаковъ внушаетъ своимъ женамъ, что обогащеніе его значительною частью имущества Лаванова есть дѣло справедливости, и въ доказательство ссылается на то, что онъ работалъ на Лавана со всѣмъ усердіемъ и самоотверженіемъ вѣрнаго слуги, заботясь въ первыя два седмилѣтія только о выгодахъ его и забывая о своихъ. Впослѣдствіи Іаковъ, настигнутый

въ бѣгствѣ Лаваномъ, скажетъ ему самому «двадцать лѣтъ я у тебя овцы твои и козы твои не выкидывали, овновъ стада твоего я не ѣлъ Растерзаннаго звѣремъ я не носилъ тебѣ,— это была моя бѣда, ты съ меня взыскивалъ, днемъ ли что про падало, ночью ли про падало Я томился днемъ отъ жара, а ночью отъ стужи, и сонъ убѣгалъ отъ глазъ моихъ» (Быт XXXI, 38—40)

7—8. Отецъ же ваю обидѣ мя и измѣни мзду мою десяти агнцевъ: но не даде ему Богъ зла сотворити мнѣ Аще сице речеть: пестрыя будутъ твоя мзда: и родятся вся овцы пестрыя Аще же речеть: бѣлыя будутъ твоя мзда: и родятся вся овцы бѣлыя.

Обида, или несправедливость Лавана, на которую жалуется Иаковъ, состояла въ измѣненіи условій договора о вознагражденіи его. Лаванъ первоначально согласился предоставить ему въ награду агнцевъ и козлятъ пестрыхъ, какіе народятся въ стадѣ, отданномъ ему для стереженія Но несмотря на то, что это стадо нарочно собрано было Лаваномъ изъ одного бѣлаго скота, отъ него раждались агнцы и козлята большею частью пестрыя, т-е такого цвѣта, какой назначенъ былъ въ пользу Иакова Лаванъ, видя выгоду на сторонѣ одного Иакова, не разъ мѣнялъ условія касательно цвѣта скота, какой долженъ достаться въ награду Иакову Выраженіе «измѣни мзду мою десяти агнцевъ», или проще и точнѣе съ Еврейскаго «десять разъ перемѣнялъ награду мою»,—можно понимать буквально, если принять во вниманіе, что овцы и козы раждали два раза въ году Но можно также полагать, что круглое число *десять* употреблено въ неопредѣленномъ знаменованіи множества, чему примѣры встрѣчаются въ другихъ мѣстахъ Писанія (Левит XXVI, 26. Числ XIV, 22) Сколько разъ однако ни измѣнялъ Лаванъ условій награды Иакову, выгода всегда оставалась на сторонѣ послѣдняго Онъ говоритъ *не даде ему (Лавану) Богъ зла сотворити мнѣ Аще речеть пестрыя будутъ твоя мзда, и родятся вся овцы пестрыя* и т д Подъ овцами здѣсь разумѣются не однѣ овцы въ собственномъ смыслѣ, но также и козы, судя потому, что самъ Иаковъ при заключеніи договора съ Лаваномъ выразился *всякая овца съ козахъ* (Быт XXX, 22) —*Вся овцы,*—не безусловно *всѣ*, но большая часть ихъ, потому что нѣкоторыя изъ нихъ раждались съ шерстью такого цвѣта, по кото-

рому, согласно договору, должны были доставаться Лавану, — это тѣ, которыя раждались отъ слабаго скота (XXX, 42) Что слово *весь* не всегда имѣетъ безусловный смыслъ, видно между прочимъ изъ того, что Іудеи, недоброжелательные Іисусу Христу, говорили о Немъ «весь мѣръ по Немъ идетъ» (Іоан XII, 19), тогда какъ не только не весь мѣръ, не всѣ люди на свѣтѣ, но даже Іудеи далеко не всѣ становились въ ряды Его послѣдователей

9. И отъя Богъ вся скоты отца ваю, и даде я мнѣ.

Вся скоты, — опять разумѣются не всѣ скоты безусловно, а бѣльшая часть стада Лаванова, ввѣреннаго Іакову, именно приплодъ отъ скота этого стада, извѣстнаго цвѣта, съ каждымъ годомъ умножавшійся въ пользу Іакова — *Отъя Богъ у Лавана и даде мнѣ*, т-е силою благословенія Божія произведено то, что бѣльшая часть скота изъ стада Лаванова, по договору съ Лаваномъ, перешла въ мою собственность

10—12. И бысть егда зачинаху овцы во чревѣ приемлюще, и видѣхъ очима моима во снѣ: и се козлы и овны восходяще бяху на овцы и козы, бѣловатыя (*тыя*) и пестрыя (*рыя*) и пепеловидныя (*ныя*) пестрыя (*рыя*) И рече ми Ангелъ Божій во снѣ: Іакове! Азъ же рѣхъ: что есть? И рече: воззри очима твоима, и виждь козлы и овны, восходящія на овцы и козы, бѣлыя и пестрыя, и пепеловидныя пестрыя: видѣхъ бо, елика тебѣ Лаванъ творить.

Видѣніе во снѣ Іаковъ пересказываетъ своимъ женамъ съ цѣлю указать имъ на особенное участие промысла Божія въ томъ, какъ онъ разбогатѣлъ Первоначальное условіе съ Лаваномъ о вознагражденіи Іакова извѣстно Трудно было Іакову, судя по естественному порядку вещей, надѣяться на значительное вознагражденіе при такомъ, мало обѣщающемъ условіи, трудно было ему ожидать, что отъ бѣлаго скота будетъ въ пользу его плодиться скоть пестрый И если Лаванъ при корыстолюбіи своемъ, съ радостію согласился на предложенное самимъ Іаковомъ такое условіе вознагражденія его, то согласился по увѣренности, что не онъ останется въ убыткѣ (Быт XXX, 24). Но Іаковъ надѣялся на покровительство Божіе, и надежда его была не тщетна Хотя ему порученъ только бѣлый скоть, но въ видѣніи, которое онъ имѣлъ по заключеніи договора съ Лаваномъ, его взору представлена картина оплодотворенія, которою

ему давалось знать, что приплодъ отъ бѣлаго скота будетъ такой, какого естественно ожидать отъ скота пестраго и смѣшаннаго цвѣта. Показаны ли ему при семъ тѣ средства какими онъ могъ достигнуть того, чтобы скоть раждался такаго цвѣта, какой назначенъ ему въ награду, неизвѣстно. Но во всякомъ случаѣ успѣхъ тѣхъ искусственныхъ средствъ, какія дѣйствительно употреблены были Иаковомъ для сей цѣли ¹⁾ зависѣлъ отъ Бога, Который видѣниемъ во снѣ предрекъ ему умножение награды и обнадежилъ его въ семъ. Самъ Иаковъ, какъ мы видѣли (8—9), приписывалъ свое обогащение особенному покровительству Божію, и это тѣмъ болѣе несомнѣнно, что при неоднократномъ измѣненіи условій награды, Иаковъ едва ли могъ каждый разъ придумывать новыя искусственныя средства къ тому, чтобы не только не лишиться условленной награды, но и умножить ее,—о нихъ и не упоминается въ повѣствованіи Моисея — *Видѣхъ бо, елика тебѣ Лаванъ творитъ* Господь, обнадеживъ Иакова, посредствомъ видѣнія, въ Своемъ покровительствѣ, объявляетъ, что покровительствуетъ ему по состраданію къ нему, ибо видитъ несправедливость къ нему Лавана, который ничѣмъ не вознаградилъ его за четырнадцати-лѣтнюю работу. Въ видѣніи является бесѣдующимъ съ Иаковомъ *Ангель Божій*, но въ слѣдующемъ стихѣ сей Ангель самъ называетъ Себя Богомъ, слѣдственно Онъ есть Сынъ Божій, великаго совѣта Ангель (Исаія IX, 6)

13. Азъ есмь Богъ явивыйся тебѣ на мѣстѣ Божіи, идѣже помазалъ Ми еси тамо столпъ, и обѣтовалъ Ми еси тамо обѣтъ. Нынѣ убо востани, и изыди отъ земли сея, и иди въ землю рожденія твоего, и буду съ тобою.

На мѣстѣ Божіи, или въ Веѣилѣ, что значитъ домъ Божій (см. XXX паримію) Господь напоминаетъ Иакову о Веѣильскомъ Своемъ явленіи ему, бывшемъ за двадцать лѣтъ въ день бѣгства его изъ родины, съ цѣлю внушить ему, что взираетъ на него съ тѣмъ же благоволеніемъ, какое показалъ ему тогда, что остается тѣмъ же неизмѣннымъ покровителемъ его, какимъ явился тогда, что Онъ обѣщаніе Свое благополучно возвратитъ

¹⁾ Вотъ эти средства во время оплодотворенія бѣлаго скота, онъ полагалъ передъ глазами его испестренные прутья съ цѣлю цвѣтомъ прутьевъ подѣйствовать на воображеніе зачинающихъ животныхъ и чрезъ воображеніе на видъ зародыша. Полученный такимъ образомъ разноцвѣтный приплодъ Иаковъ различалъ отъ бѣлаго, такъ чтобы во времена зачатія разноцвѣтный скоть, по возможности, былъ въ глазахъ бѣлаго, но не наоборотъ. Расчетъ былъ опять на воображеніе зачинающихъ животныхъ (XXX, 37—41)

его на родину и сопровождать его повсюду, данное тогда, готовъ исполнить и теперь, и что слѣдственно нечего бояться тому, кто имѣеть такого всемогущаго и всеблагаго покровителя и защитника — *Идѣже помазалъ еси столпъ и обѣтовалъ обѣтъ Въ Веѣилѣ, по пробужденіи отъ сна, въ которомъ видѣлъ таинственную лѣствицу, Іаковъ, полный благоговѣнія къ мѣсту Богоявленія и благодарности къ Явившемуся за Его обѣтованія, обратилъ камень, который служилъ ему изголовьемъ, въ священный памятникъ, принесъ на этомъ столпообразномъ памятникѣ безкровную жертву, возливъ на него свой дорожный елей, и далъ обѣтъ «если Богъ сохранить меня въ пути моемъ, дастъ мнѣ хлѣбъ ѣсть и одежду одѣться, и я, съ помощью Божіею, благополучно возвращусь въ домъ отца моего, то этотъ камень, поставленный теперь памятникомъ, будетъ у меня мѣстомъ молитвы, и изъ всего, что Ты, Боже, даруешь мнѣ, я посвящу Тебѣ десятую часть» (Быт XXVIII, 20—22)* Напоминаемъ о Веѣильскомъ памятникѣ и обѣтѣ Господь хотѣлъ оживить и утвердить въ Іаковѣ ту преданность къ Нему, во свидѣтельство которой поставленъ былъ памятникъ и произнесенъ обѣтъ, — преданность, столь нужную Іакову всегда, особенно же въ обратномъ путешествіи на родину, предпринять которое Господь повелѣваетъ въ слѣдующихъ словахъ *востани нынѣ и изыди съ землю рожденія твоего — Нынѣ, —* когда же именно? Судя по тому, что это повелѣніе входитъ въ составъ разсказа Іакова о сонномъ видѣніи, бывшемъ, какъ видно, въ началѣ послѣднихъ шести лѣтъ службы его у Лавана, нельзя думать, что это повелѣніе одно и тоже съ тѣмъ, о которомъ было упомянуто выше въ ст 3-мъ, и которое дано было въ концѣ сей службы. Должно полагать, что повелѣніе *востани нынѣ* и д, дано и къ исполненію его приступлено еще прежде договора съ Лаваномъ о наградѣ (Быт XXX, 25), но что договоръ сей удержалъ Іакова отъ возвращенія въ отечество до новаго повелѣнія, даннаго, какъ мы замѣтили, въ концѣ шестилѣтней службы у Лавана

14—15. И отвѣщавше Рахиль и Лія, рекостъ ему (*Іакову*): **еда есть нама еще часть или наслѣдіе въ дому отца наю? Не яко ли чужія вмѣниховѣся ему? продаде бо ны и снѣде снѣдію сребро наю.**

Рахиль и Лія, выслушавъ рѣчь мужа своего, клонившуюся къ тому, что ему нельзя долѣе откладывать возвращеніе на

родину, заявляютъ, что и для нихъ нѣтъ никакихъ побужденій оставаться въ домѣ отца своего *Еда есть нама еще часть ии наслѣде съ дому отца наю?* т е сколько бы времени мы ни прожили еще у отца нашего, онъ по скупости своей ничего не удѣлитъ намъ въ собственность при жизни и ничего не оставитъ намъ въ наслѣдство по смерти — *Не яко ии чужья смънихомся ему?* Онъ смотритъ на насъ не какъ на дочерей, а какъ на рабынь; относится къ намъ, не какъ отецъ, а какъ корыстолюбивый рабовладѣлецъ — *Продаде насъ и смъде смъдию сребро наше* Ты, мужъ нашъ, не могъ дать за насъ вѣна отцу нашему, потому что пришелъ къ намъ съ пустыми руками, и вотъ онъ вмѣсто вѣна пользовался, въ продолженіе четырнадцати лѣтъ, твоею работою, какъ цѣною за насъ И хотя единственно тебѣ обязанъ своимъ обогащеніемъ, онъ ничѣмъ изъ нажитаго твоими работами имущества своего не подѣлился ни съ тобою, ни съ нами, одинъ воспользовался тѣмъ серебромъ, которое накопилъ, продавъ насъ тебѣ какъ товаръ за твою работу

16. Все богатство и слава, юже отъя Богъ отъ отца наю, нама будетъ и чадомъ наю. Нынѣ убо, елика тебѣ рече Богъ, твори.

Эти слова, составляющія продолженіе рѣчи Рахили и Лии къ мужу, могутъ быть изложены такъ: нашъ отецъ, по заключеніи договора съ тобою о наградѣ, не разъ измѣнялъ условія съ цѣлю уменьшить тебѣ награду Но Богъ не далъ тебя въ обиду ему. При Его благословеніи большая часть агнцевъ и козлятъ въ стадѣ Лавановомъ, порученномъ тебѣ, раждались всегда съ такимъ цвѣтомъ, какой назначаемъ былъ тебѣ въ награду. Такимъ образомъ, что было для отца нашего ущербомъ, которымъ справедливо наказалъ его Господь за его корыстолюбіе и скупость, то послужило выгодною для тебя и для насъ съ дѣтьми нашими, которую мы и должны удержать за собою Но мы не можемъ быть спокойными за нашу собственность, пока будемъ жить у отца нашего, положеніе твое и наше таково, что нельзя долѣе оставаться у него Посему если Богъ повелѣлъ тебѣ возвратиться на родину, поспѣши исполнить Его повелѣніе, а мы готовы всюду слѣдовать за тобою

Затѣмъ слѣдуетъ описаніе приключеній Іакова на пути къ родинѣ и въ самой родинѣ, не входящее въ париміи.

XXXII Паримия, положенная на вечернѣ въ среду шестой седмицы четыредесятницы.

Быт XLIII, 26—31, XLVII, 1—16

Въ сей паримии повѣствуется о вторичномъ въ Египтѣ свиданіи съ Іосифомъ десяти братьевъ его и о первомъ свиданіи съ нимъ Вениамина, младшаго брата

Гл. XLIII, 26. Внесоша Іосифу братія его дары, яже имяху въ рукахъ своихъ, въ домъ: и поклоншася ему лицомъ до земли.

Іосифъ былъ сынъ Іакова отъ Рахили, родившійся въ Месопотаміи. Какъ сынъ отъ любимой жены, Іосифъ пользовался особеннымъ расположеніемъ отца своего, за что подвергся зависти братьевъ своихъ. Они не любили его также за то, что онъ прямодушно обнаруживалъ предъ отцемъ недостойныя поступки ихъ. Два разсказанныя Іосифомъ сновидѣнія, въ которыхъ предсказывалось уничиженіе предъ нимъ братьевъ его, еще больше усилили ихъ нерасположеніе къ нему. Они продали его въ Египетъ, а отца увѣрили, что онъ растерзанъ звѣремъ. Въ Египтѣ Іосифъ жилъ сначала у царедворца Пентефрія, и пользовался его довѣріемъ и расположеніемъ, потомъ, оклеветанный его женою, попалъ въ темницу. Изъ темницы за удачное по откровенію Божію истолкованіе сновъ фараона, содержащихъ предзнаменованіе имѣвшихъ наступить семи урожайныхъ и потомъ семи неурожайныхъ годовъ, и за мудрый совѣтъ фараону о заготовленіи продовольствія на неурожайныя годы, Іосифъ принятъ былъ ко двору фараона, сдѣланъ былъ первымъ сановникомъ его и принялъ на себя заботы о накопленіи въ годы плодородныя запасовъ на прокормленіе народа въ годы голодныя. Неурожайныя годы наступили не только для Египта, но и для недалней отъ него Ханаанской земли, гдѣ продолжалъ жить Іаковъ съ своимъ семействомъ. Іаковъ послалъ сыновей въ Египетъ для закупки хлѣба. Имъ, какъ иностранцамъ, не иначе можно было купить хлѣба, какъ съ разрѣшенія самого Іосифа, для чего имъ надлежало явиться къ нему лично. Представъ предъ нимъ, они не узнали его, но онъ узналъ ихъ, хотя для того, чтобы вывѣдать ихъ расположенія и возбудить въ нихъ раскаяніе, притворился незнающимъ ихъ и даже жестокимъ. Потомъ приказалъ выдать имъ хлѣба

и отпустилъ ихъ съ тѣмъ, чтобы они привезли въ Египеть младшаго брата, Вениамина. Прошелъ годъ. Купленный въ Египтѣ запасъ истощился, Іаковъ отправилъ сыновей своихъ въ Египеть для новой закупки и съ крайнею неохотою отпустилъ съ ними Вениамина, втораго сына своего отъ Рахили, котораго любилъ не менѣе Іосифа. И вотъ братья Іосифа снова предстали предъ нимъ и *внесоша ему дары, яже имяху въ рукахъ своихъ, съ домъ Іаковъ*, отпуская сыновей своихъ, послалъ Іосифу въ даръ лучшія произведенія земли Ханаанской: бальзамъ, медъ, стираксу, ладанъ, фисташковые и миндальные орѣхи (Быт XLIII, 11) — *И поклонишася ему ницемъ до земли*. Такойже знакъ почтенія братья Іосифа показали ему при первомъ свиданіи съ нимъ въ Египтѣ (Быт XLII, 6). Въ обоихъ случаяхъ сбылись сны Іосифа, возбудившіе нѣкогда неудовольствіе противъ него братьевъ. Было два такихъ сна (Быт XXXVII, 7—10). Сначала ему снилось, будто онъ съ братьями своими вязалъ на полѣ снопы и будто его снопы стоялъ прямо, а снопы братьевъ кланялись ему. Въ другой разъ ему снилось, будто солнце, луна и одиннадцать звѣздъ кланялись ему. За такие сны братья Іосифа собирались даже погубить его, почитая невозможнымъ, чтобы они, старше братья, когда-нибудь поклонились, и притомъ съ отцемъ и матерью (солнцемъ и луною), младшему. Предзнаменованіе во снѣ однако сбылось: они дѣйствительно кланялись ему.

27—28. И вопросы ихъ: **здрави ли есте? И рече имъ: здравъ ли есть отецъ вашъ старецъ, егоже рекосте, еще ли живъ есть? Они же рекоша: здравъ есть рабъ твой отецъ нашъ, еще живъ есть. И рече: благословенъ человекъ оный Богу. И приникше поклонишася ему.**

Здравъ ли есть отецъ вашъ, егоже рекосте? Братья Іосифа еще при первомъ свиданіи повѣдали ему, что они—люди честные, дѣти одного отца въ землѣ Ханаанской,—желая очистить себя отъ высказаннаго Іосифомъ подозрѣнія, не соглядатаи ли они, не пришли ли высмотрѣть Египеть съ враждебною цѣлю подъ предлогомъ покупки хлѣба (Быт XLII, 11). Теперь Іосифъ даетъ видъ, что помнитъ ихъ слова объ отцѣ,—и спрашиваетъ о здоровьѣ его, не давая, впрочемъ, имъ видѣть, какъ ему дорого извѣстіе объ отцѣ — *Благословенъ человекъ оный Богу*, т-е да будетъ съ нимъ милость Божья.—*И приникше*

поклонилася ему Этотъ поклонъ они сдѣлали за отсутствующаго отца, въ благодарность за вниманіе къ нему Іосифа,—представляя лице отца Такимъ образомъ сбылся сонъ Іосифа о поклоненіи ему солнца и луны, т-е отца и матери Матери, правда, не было въ живыхъ, но ея мѣсто въ семь случаѣхъ заступилъ отецъ

29. Воззрѣвъ же очима своима Іосифъ, видѣ Веніамина брата своего единоматерня, и рече: сей ли есть братъ вашъ юнѣйшій, егоже рекосте ко мнѣ привести? И рече: Богъ да помилуетъ тя, чадо

Послѣ распроса объ отцѣ, взоръ Іосифа остановился на Веніаминѣ, привезенномъ въ Египетъ по его требованію *Сей ли есть братъ вашъ юнѣйшій?* спросилъ Іосифъ, и не дожидаясь отвѣта вслѣдствіе начавшагося въ немъ душевнаго волненія, понятнаго при взглядѣ на единоматерняго брата,—поспѣшилъ прибавить *Богъ да помилуетъ тя, чадо* Чадомъ назвалъ брата своего въ знакъ отеческой нѣжности къ нему и по молодости его Веніаминъ, хотя имѣлъ уже въ это время, отъ разныхъ женъ, десятерыхъ сыновей (Быт XLVI, 21), и было ему больше 30 лѣтъ (слич Быт XXX, 25, XXXI, 41). но онъ значительно былъ моложе Іосифа (Быт XXXV, 18) и былъ малолѣтнимъ въ годъ удаленія Іосифа въ Египетъ

30—31. Возмутися же Іосифъ: подвижесе бо утроба его о братѣ своемъ, и искаше плакати. Вшедъ же въ ложницу, плакася тамо. И умывъ лице, ишедъ удержася.

Душевное волненіе Іосифа, возбужденное видомъ роднаго брата, съ которымъ такъ давно разстался, достигло высшей степени Іосифъ почувствовалъ, что не въ силахъ сохранить то самообладаніе, какое до сихъ поръ показывалъ, что слезы готовы оросить лице его, дотолѣ спокойное Чтобы скрыть свое смущеніе, онъ поспѣшилъ выйти въ отдѣльный покой, какъбы подъ предлогомъ нужнаго дѣла, которое вспомнилъ,—и тамъ наединѣ безъ свидѣтелей далъ волю слезамъ Потомъ успокоившись, смылъ съ лица слѣды слезъ и снова предсталъ братьямъ своимъ, съ прежнимъ самообладаніемъ и сдержанностью

Далѣе въ книгѣ Бытія слѣдуетъ описаніе обѣда, какимъ Іосифъ угостилъ братьевъ своихъ Послѣ обѣда Іосифъ приказалъ насыпать братьямъ своимъ хлѣба въ мѣшки, съ хлѣбомъ

тайно вложить деньги, на которыя купленъ хлѣбъ, а въ мѣшокъ Вениамина сверхъ того положить серебряную чашу, и отпустилъ ихъ. По отъѣздѣ братьевъ, домоправитель Іосифа по повелѣнію его, догоняетъ ихъ, обвиняетъ ихъ въ кражѣ чаши, обыскиваетъ, находитъ ее у Вениамина и возвращаетъ всѣхъ къ Іосифу. Братья, пришедши къ Іосифу, пали къ ногамъ его, и одинъ изъ нихъ, Іуда, держалъ предъ нимъ такую рѣчь: «хотя мы невиновны въ кражѣ чаши, но Богъ наказываетъ насъ за прежнюю неправду, вотъ теперь мы рабы господину нашему, и мы и тотъ, въ чьихъ рукахъ нашлась чаша». Но Іосифъ сказалъ: «тотъ, у кого нашлась чаша, будетъ мнѣ рабъ, а вы подите съ миромъ къ отцу вашему». Тогда Іуда подошелъ къ Іосифу и сказалъ: мы прежде (т е въ первое свиданіе) говорили тебѣ, что отецъ нашъ старъ и этого сына любить болѣе всѣхъ, если онъ увидитъ, что нѣтъ отрока, то умретъ съ печали. Притомъ я обязался отвѣчать за отрока отцу моему» — Описание того, что послѣдовало за рѣчью Іуды, составляетъ продолженіе разсматриваемой паримии.

Гл. XLV, 1. И не можаше Іосифъ удержатися всѣмъ предстоящимъ ему, но рече: отослите всѣхъ отъ мене. И не предстояше ни единъ Іосифу, егда познавашеся брати своей.

Іосифъ долго не открывался братьямъ и даже сурово съ ними обращался съ цѣлю получить правдивое свѣдѣніе объ отцѣ, испытать ихъ душевное настроеніе, узнать, раскались ли они въ своей несправедливости къ нему — Іосифу, и если не раскались, или не вполне раскались, возбудить въ нихъ и укрѣпить раскаяніе. Цѣль сія была достигнута. И при первомъ свиданіи съ Іосифомъ, они, разговаривая между собою, въ суровомъ обращеніи съ ними господина земли Египетской признали наказаніе Божіе за жестокий поступокъ съ братомъ. Они держали тогда откровенный разговоръ на Еврейскомъ языкѣ въ присутствіи Іосифа, не зная, что онъ, какъ самъ природный Еврей, хорошо понимаетъ ихъ (Быт XLII, 21—23). По вторичномъ прибытіи братьевъ въ Египетъ, Іосифъ еще болѣе убѣдился въ ихъ раскаяніи и въ правдивости ихъ показаній объ отцѣ. Потому, выслушавъ послѣднюю рѣчь Іуды, исполненную смиреннаго самоосужденія и жалости къ отцу, Іосифъ почувствовалъ, что не въ силахъ долѣе продолжать свое притворство въ отношеніи къ братьямъ. Любовь къ нимъ, кипѣв-

шая въ его сердцѣ, порывалась излиться въ слезахъ и съ непреодолимою силою влекла его къ откровенному объясненію съ ними. Слезы подступали къ его глазамъ, языкъ его готовъ былъ сказать имъ я братъ вашъ, но его стѣсняло присутствие стороннихъ свидѣтелей. Онъ приказалъ удалить стоявшихъ при немъ Египтянъ, чтобы остаться наединѣ съ братьями и предъ ними одними излить свою душу. Удаление Египтянъ нужно было и для того, чтобы не унижить въ ихъ глазахъ своихъ братьевъ открытiемъ ихъ преступленія.

2—3. И испусти гласъ съ плачемъ. Слышаша же вси Египтяне, и слышано бысть въ дому фараоновъ. Рече же Іосифъ брати своей: азъ есмь Іосифъ: еще ли отецъ мой живъ есть? И не могоша братя отвѣщати ему, смутишася бо.

Громкій плачь Іосифа, оставшагося съ одними братьями плачь радости смѣшанной съ сожалѣніемъ о братьяхъ нѣкогда обидѣвшихъ его, *слышаша вси Египтяне*, т-е всѣ тѣ Египтяне, которые предъ тѣмъ удалены были отъ лица Іосифа, — а чрезъ ихъ узналъ о томъ фараонъ и члены его семейства и придворные — *Еще ли отецъ мой живъ есть?* Что отецъ былъ живъ и здоровъ, о томъ уже повѣдали Іосифу братья, но сердце сына, полное любви къ отцу, побудило его еще разъ удостовѣриться въ томъ — *И не могоша братя отвѣщати ему, смутишася бо*. Неожиданность заявленія, сдѣланнаго Іосифомъ, Еврейскій языкъ, на которомъ оно было сдѣлано, тогда какъ до сихъ поръ онъ говорилъ съ братьями чрезъ толмача, стыдъ предъ тѣмъ, съ кѣмъ они нѣкогда поступили жестоко, и можетъ быть опасеніе наказанія за эту жестокость, — все это такъ сильно смутило братьевъ, что они ничего не могли проговорить въ отвѣтъ на слова Іосифа.

4—5. Рече же Іосифъ брати своей: приблизитесь ко мнѣ, и приближишася. И рече. азъ есмь Іосифъ братъ вашъ, егоже продасте во Египетъ. Нынѣ убо не скорбите, ниже жестоко вамъ да явится, яко продасте мя сѣмо. на жизнь бо посла мя Богъ предъ вами.

Приблизитесь ко мнѣ Смущенныхъ и стоявшихъ въ почтительномъ разстояніи братьевъ ободряетъ приглашеніемъ подойти къ нему поближе для братской откровенной бесѣды. *Не скорбите* не смущайтесь никакими страхами и опасеніями, вы безопасны

передъ вами стоитъ не господинъ, а братъ *Ниже жестоко вамъ да явится, яко продасте мя сѣмо*, забудьте, что жестоко поступили со мною, и утѣшьтеся благими послѣдствіями, какія Промысль извлекъ изъ вашего дѣла *На жизнь бо посла мя Богъ предъ вами* (прежде васъ) По устроению Божию мое переселение въ Египетъ послужило ко благу не только вашему, но и многихъ Думали ли вы, продавая меня въ Египетъ, что Богъ сдѣлаетъ меня въ Египтѣ орудіемъ спасенія жизни вашей и многихъ? Вы погибли бы, еслибы судьба не привела меня прежде васъ въ Египетъ Египтяне не могли сами собою предвидѣть неурожайныхъ годовъ, слѣдственно не могли предупредить угрожавшій голодъ Но чего не могла сдѣлать человѣческая прозорливость и мудрость, то Господь сдѣлалъ чрезъ меня, и теперь хлѣбныхъ запасовъ, заготовленныхъ мною въ неурожайные годы, достаточно для прокормленія не только Египтянъ но даже иностранцевъ

6. Сіе бо второе лѣто гладъ на земли, и еще пять лѣтъ оста, въ нихже не будетъ оранія, ни жатвы.

Не будетъ оранія Въ Египтѣ плодородіе, какъ и теперь, зависѣло отъ весенняго разлива Нила Оране могло быть только на илѣ, остававшемся послѣ разлива Но если Ниль не выходилъ изъ береговъ, или разливъ его былъ незначителенъ, то не могло быть достаточной почвы для оранія и сѣянія, особенно при недостаточности въ тѣ времена искусственныхъ средствъ орошенія—каналовъ, плотинъ и т п А въ сосѣднихъ съ Египтомъ странахъ, на примѣръ въ землѣ Ханаанской, не могло быть оранія отъ недостатка зерна для посѣва

7—8. Посла бо мя Богъ предъ вами (прежде васъ) оставити вамъ останокъ на земли и препитати вашъ останокъ велий. Нынѣ убо не вы посласте мя сѣмо, но Богъ: и сотвори мя яко отца фараону и господина всему дому его, и князя всей земли Египетстѣй.

Цѣль, для чего, говоритъ Іосифъ братьямъ, я прежде васъ приведенъ Богомъ въ Египетъ, состоитъ въ томъ, чтобы *оставити останокъ вамъ на земли*, т-е чтобы вы остались въ живыхъ,—и *препитати вашъ останокъ велий*, т-е прокормить васъ, какъ предназначенныхъ къ сохраненію для великихъ судебъ *Не вы посласте мя, но Богъ* поелику вы не достигли злой цѣли,

съ какою сбыли меня на чужую сторону, и удаление меня въ Египеть послужило только предопредѣленію Божію о спасеніи чрезъ меня отъ бѣдствій голода васъ и Египтянъ, то не могу сказать, что вы послали меня въ Египеть Нѣтъ,—не вы, а Богъ чрезъ васъ послалъ меня сюда. Не Онъ конечно содѣйствовалъ вашему поступку противъ меня, не Онъ внушилъ вамъ злой умыселъ противъ меня,—было бы богохульно приписывать Ему участие въ вашемъ грѣхѣ,—но Онъ самые грѣхи людей, вопреки ихъ волѣ, обращаетъ къ славѣ Своего имени, попуская ихъ для достиженія Своихъ святыхъ намѣреній — Съ судьбою Іосифа сходствуютъ въ семь случаѣ судьбы Божіи въ страданіи и крестной смерти Христа Спасителя Іудеи по личнымъ побужденіямъ осудили Его на страданія и смерть, но ихъ злое дѣло попущено было промысломъ Божіимъ для того, чтобы исполнилось предвѣчное предопредѣленіе Божіе о спасеніи людей отъ вѣчной гибели чрезъ страданія и смерть Сына Божія (Дѣян II, 23) — *Сотвори мя яко отца фараону и господина всему дому его* Іосифъ былъ какъ-бы отцемъ фараону въ томъ смыслѣ, что безъ его совѣта и согласія, какъ добрый сынъ безъ совѣта и согласія отца, фараонъ ничего не дѣлалъ, и что Іосифъ заботился о прокормленіи фараона со всѣмъ его домою и народомъ, какъ отецъ заботится о своемъ семействѣ. Подобно сему царь Тирскій именуется отцемъ своего ближайшаго совѣтника (2 Паралипом II, 13), Аманъ именуется отцемъ Артаксеркса (Есфирь XIII, 16)

9—11. Потщавшеся убо, възидите ко отцу моему и рцыте ему: сѧ глаголетъ сынъ твой Іосифъ: сотвори мя Богъ господина всей земли Египетстѣй. сниди убо ко мнѣ и не умедли: и вселишися въ земли Гесемли Аравійстѣй, и будеши близъ мене ты и сынове твои, и сынове сыновъ твоихъ, овцы твоя и волове твои, и елика суть твоя. И препитаю тя тамо, еще бо пять лѣтъ будетъ гладъ на земли, да не погибнеши ты и сынове твои, и вся имѣнія твоя.

Іосифъ, приглашая къ себѣ на жительство Іакова со всѣмъ его семействомъ и имуществомъ, назначаетъ ему мѣстомъ жительства землю Гесемскую. Она была недалеко отъ тогдашней столицы Египетской (*будеши близъ мене*), именно отъ Таниса (Псал LXXVII, 12), и примыкала къ Нилу (Исход II, 3 Числ XI, 5 Второзак XI, 10). Съ запада она граничила съ Аравіею,

почему у LXX, названа Аравійскою, — и съ Филистимскою страмою (сл. Исход XIII, 17. I Парал VII, 21). Главнымъ городомъ въ ней былъ Рамесса (Быт XLVII, 11) По обилію пажитей она была лучшею въ Египтѣ и потому весьма пригодна для Евреевъ, занимавшихся скотоводствомъ (Быт XLVI, 34) Овощей было въ ней такъ много, что Евреи даромъ ѣли въ ней огурцы, дыни, лукъ и чеснокъ (Числ XI, 5) Въ Гесемской области Евреи, хотя имѣли сосѣдями Египтянъ, не смѣшивались съ ними ибо Египтяне ненавидѣли пастуховъ (Быт XLVI, 34)

12—13. Се очи ваши видятъ и очи Вениамина брата моего, яко уста моя глаголющая къ вамъ. Возвѣстите убо отцу моему всю славу мою сущую во Египтѣ, и елика видите. и ускоривше, приведите отца моего съмо.

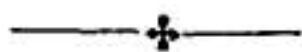
Братья Іосифа такъ поражены были всѣмъ, что слышали изъ устъ Іосифа, что могли подумать, дѣйствительно ли говорящій съ ними есть Іосифъ, не другой ли кто называетъ себя его именемъ И вотъ Іосифъ для успокоенія ихъ говоритъ имъ *се очи ваши видятъ и очи Вениамина брата моего* и т д., — т е вы могли бы мнѣ не вѣрить, когда бы вамъ о мнѣ пересказывали другіе, но вы сами меня видите, сами видите слезы мои, свидѣтельствующія о моей искренности, и какъ очевидцы, можете смѣло мои слова передать отцу И еслибы отецъ не повѣрилъ вамъ, пусть повѣритъ Вениамину

14—15. И нападъ на выю Вениамина брата своего, плакася надъ нимъ, и Вениаминъ плакася на выи его, и облобызавъ всю братію свою плакася надъ ними. И по сихъ глаголаша къ нему братія его.

Іосифъ хотя радъ былъ видѣть всѣхъ братьевъ, но преимущественно былъ радъ Вениамину его онъ обнимаетъ, а прочихъ только цѣлуетъ. Знакъ преимущественнаго вниманія къ нему, какъ единоутробному брату, Іосифъ показаль также при угощеніи ихъ, которое предъ симъ происходило Вениамину онъ приказаль дать часть впятеро больше всѣхъ (Быт. XLIII, 34) — *И по сихъ глаголаша къ нему братія его* До сихъ поръ братья Іосифа все молчали. Уста ихъ были скованы страхомъ и изумленіемъ, и только теперь отверзлись для братской бесѣды, когда открылось, что бояться нечего

16. И пронесся гласъ въ дому фараоновъ, глаголюще: придоша братія Іосифова. Возрадовася же фараонъ и раби его.

Пронесся гласъ съ дому фараоновъ и т д Іосифъ самъ вскорѣ разскажетъ фараону о свиданіи своемъ съ братьями, но слухъ о семъ, неизвѣстно какими путями, уже дошелъ до двора — Возрадовася же фараонъ, отчасти по расположению къ Іосифу, которому такъ много былъ обязанъ, отчасти, можетъ быть, потому, что судилъ по достоинствамъ Іосифа о братьяхъ его и надѣялся имѣть въ нихъ такихъ же вѣрныхъ и полезныхъ слугъ Радость фараона раздѣляли рабы его, т е. служаще при дворѣ



XXXIII. Паримія, положенная на вечернѣ въ чет-
вертокъ шестой седмицы четыредесятницы

Быт XLVI, 1—7

Въ сей паримии повѣствуется о переселении Иакова въ Египеть

Гл. XLVI, 1. Воставъ Израиль самъ и вся сущая его, прииде ко кладязю клятвенному, и пожре жертву Богу отца своего Исаака.

Нужда обезопасить себя отъ продолжающагося голода, а главное, желаніе увидѣть сына, давно оплаканнаго, побудили Иакова согласиться на путешествие въ Египеть по приглашенію Іосифа и самаго фараона Въ послѣднее время Иаковъ жилъ въ Хевронѣ (Быт XXXVII, 14), гдѣ поселился по смерти Исаака и гдѣ были гробы его отцевъ Поднявшись изъ Хеврона, Израиль (имя Иакова, данное ему Богомъ послѣ таинственной борьбы съ Богомъ предъ вступленіемъ въ землю Ханаанскую Быт XXXII, 28) держалъ путь на Вирсавію (*Кладязь клятвенный*), мѣсто священное по воспоминаніямъ о жертвоприношеніяхъ Авраама и Исаака и о Богоявленіи Исааку (Быт XXI, 33, XXVI, 23—24) Здѣсь, на границѣ Ханаана, Иаковъ, прежде чѣмъ переступить ее, приноситъ *жертву Богу отца своего Исаака*, можетъ быть на томъ самомъ жертвенникѣ, который воздвигнуть былъ Исаакомъ Цѣлю жертвоприношенія было удостовѣриться, угодно ли Богу предпринятое путешествие, и испросить на оное благословеніе Божіе

2—4. Рече же Богъ ко Израилю въ видѣннн ноцію, глаголя: Іакове, Іакове! Онъ же рече. что есть? Онъ же рече ему: Азъ есмь Богъ отцевъ твоихъ: не убойся изыти во Египеть, въ языкъ бо велий сотворю тя тамо. И Азъ сниду съ тобою во Египеть, и Азъ возведу тя до конца. И Іосифъ возложитъ руки своя на очи твои.

Желаніе Иакова узнать волю Божію о путешествіи исполнилось Господь явился ему ночью, и пробудивъ его отъ сна воззваемъ *Іакове, Іакове*, рекъ ему *Азъ есмь Богъ отцевъ твоихъ*,—т е Я также милостивъ къ тебѣ, какъ къ отцамъ твоимъ —*Не убойся изыти во Египеть* Иаковъ могъ опасаться за судьбу своего потомства въ Египтѣ, могъ думать, не будетъ ли переселеніе его въ Египеть служить препятствіемъ къ умноженію его потомства, не будутъ ли Египтяне, благосклонные къ нему и его роду при жизни Іосифа, угнетать и искоренять

Евреевъ по смерти Іосифа Господь успокоиваетъ Іакова обѣтованіемъ. *въ языкъ велий сотворю тя тамо* И что дѣйствительно исполненію обѣтованія о многочисленномъ потомствѣ не воспрепятствуетъ переселеніе Іакова въ Египеть, показали событія Чѣмъ больше Египтяне угнетали ихъ по смерти Іосифа, тѣмъ больше они умножались по дѣйствию благословенія Божія При исходѣ изъ Египта ихъ было около двухъ миллионъ (Исход I 12) — Далѣе Іаковъ могъ опасаться несчастія или смерти въ предстоящемъ ему трудномъ, особенно для его старости, и продолжительномъ пути Господь успокоиваетъ его обѣщаніемъ сопутствовать ему въ Египеть и охранять его отъ опасностей путешествія Своимъ всемогущимъ покровомъ *Азъ пойду съ тобою въ Египеть* — Іаковъ могъ недоумѣвать, какъ исполнится обѣтованіе Божіе о наслѣдованіи его потомками Ханаанской земли (Быт XXVIII, 13—14), когда онъ покидаетъ эту землю и переселяется въ другую Господь успокоиваетъ его обѣтованіемъ *Азъ возведу тя до конца, т-е какъ Я буду сопутствовать тебѣ въ Египеть, такъ Я же возвращу тебя, наконецъ, въ лицѣ твоихъ потомковъ изъ Египта въ землю обѣтованную тебѣ и отцамъ твоимъ Аврааму и Исааку* Что же касается до тебя самого лично, то, — присовокупляетъ Господь, — *Іосифъ возложитъ руки своя на очи твои, т е, хотя тебѣ суждено умереть въ Египтѣ, у сына твоего Іосифа, утѣшься однако тѣмъ, что не другой кто, а любимый твой сынъ, котораго ты считалъ погибшимъ, усладить послѣдніе твои дни и въ минуту смерти закроетъ твои очи*

5—7. Воста же Іаковъ отъ кладязя клятвеннаго, и взяша сынове Ісраиля отца своего, и стяжаніе, и жены своя на колесницы, яже посла Іосифъ взяти его. И взяше имѣнія своя и все стяжаніе, еже стяжаша въ земли Ханаанстѣй, внидоша во Египеть Іаковъ и все стѣмя его съ нимъ сынове и сынове сыновъ его съ нимъ, дщери и дщери дщерей его и все стѣмя свое введе во Египеть.

И взяша сынове Ісраиля отца своего, т е подняли, какъ престарѣлаго, и посадили вмѣстѣ съ стяжаніемъ (съ Евр съ дѣтьми) и женами на колесницы, а сами слѣдовали частью пѣшкомъ, со стадами, частью на ослахъ — Дщери (Іакова) разумѣются жены сыновей Іакова, ибо у него была одна дочь — Дина (15) — Все стѣмя всѣхъ душъ, со включеніемъ Іосифа съ сыновьями и самого Іакова, водворившихся въ Египтѣ, въ слѣдующемъ затѣмъ спискѣ сочтено до семидесяти пяти (27)

XXXIV. Паримія, положенная на вечернѣ въ субботу Ваий Быт XLIX, 1—2 8—12

Въ сей паримии содержится предреченіе патриарха Іакова о судьбѣ потомства сына его Іуды

Гл. XLIX, 1—2. Призва Іаковъ сыны своя и рече имъ: соберитесь, да возвѣщу вамъ, что срящетъ васъ въ послѣднія дни. Соберитесь и послушайте мене, сынове Іаковли, послушайте Ісраиля, послушайте отца вашего.

Призва Іаковъ сыны своя Это было во время предсмертной болѣзни Іакова, спустя 17 лѣтъ по переселении его въ Египеть Всѣхъ же лѣтъ житія его было 147 (Быт. XLVII, 28) У Іакова было 12 сыновей, рожденныхъ отъ Лии (Рувимъ, Симеонъ, Іуда, Иссахаръ, Завулонъ) отъ Рахили (Іосифъ и Вениаминъ), и отъ ихъ служанокъ (Данъ, Нефѣалимъ, Гадъ и Асиръ) Кромѣ того на смертномъ одрѣ онъ усыновилъ внуковъ своихъ, дѣтей Іосифа Ефрема и Манассю, и преподаль имъ благословеніе (гл XLVIII) Благословивъ внуковъ, Іаковъ теперь созываетъ къ себѣ сыновей и къ нимъ однимъ обращается съ предсмертною рѣчью, имѣющею въ Еврейскомъ подлинникѣ стихотворный складъ подобно вдохновенной пѣсни Моисея по переходѣ чрезъ Черное море (Исход. XV, 1—19) егоже предсмертнымъ обличеніямъ и благословеніямъ къ Израильтянамъ (Второзак XXXII, 1—43, XXXIII, 2—29) и пророчеству Валаама (Числ гл XXIII и XXIV) Когда сыновья Іакова явились на его зовъ, онъ до двухъ разъ повторяетъ *соберитесь, т е соберитесь* вокругъ моего одра, станьте поближе ко мнѣ, чтобы могли удобно разслышать мой слабый старческий голосъ — *Да возвѣщу вамъ, что срящетъ васъ въ послѣднія дни* Іаковъ ощущаетъ въ себѣ движеніе пророческаго духа; предъ его духовнымъ зрѣніемъ открывается въ далекомъ будущемъ судьба избраннаго народа, имѣющаго отъ него произойти Онъ хочетъ возвѣститъ своимъ сыновьямъ не то, что съ ними лично имѣеть случиться, но именно то, что ожидаетъ ихъ *въ послѣднія дни*, въ далекомъ будущемъ, слѣдственно хочетъ возвѣститъ имъ, какъ родоначальникамъ 12-ти колѣнъ, судьбу этихъ колѣнъ Главнымъ предметомъ его предсказаній служить занятіе будущими 12-ью колѣнами земли обѣтованной, имѣющее послѣдовать чрезъ 250 лѣтъ по его смерти,

распределение ихъ по извѣстнымъ удѣламъ, степень внѣшняго благосостоянія ихъ, и ихъ отношенія между собою и къ внѣшнимъ врагамъ. Но въ предреченіи объ Іудѣ взоръ патриарха обнимаетъ судьбу его потомства не только въ землѣ обѣтованной, но преимущественно въ царствѣ Мессии.

8. Іудо, тебе похвалятъ братія твоя. Руцѣ твои на плещу врагъ твоихъ. Поклонятся тебѣ сынове отца твоего

Іудо, тебе похвалятъ братія твоя Въ самомъ имени Іуды заключается значеніе хвалы Господу «Теперь-то я восхваляю Господа», сказала мать Іуды Лия, нарекая ему имя (Быт XXIX, 35). Примѣняя свое пророчество къ значенію имени Іуды, Іаковъ какъ-бы такъ говоритъ не даромъ ты зовешься Іудою, тебя, въ лицѣ твоихъ потомковъ, будутъ хвалить братія твоя, или потомки твоихъ братьевъ, и въ тебѣ прославляютъ Господа, какъ прославила Его мать твоя въ радости о рожденіи твоёмъ — *Руцѣ твои на плещу* (на хребтѣ) *врагъ твоихъ* ты будешь обращать въ бѣгство враговъ твоихъ и поражать ихъ въ тылъ. История свидѣтельствуетъ о воинственности и побѣдахъ колѣна Іудова. Еще въ странствованіе Евреевъ въ Аравійской пустынѣ оно, какъ воинственное, занимало мѣсто впереди всего Израильскаго ополченія (Числ X, 14). По смерти Іисуса Навина оно является преимущественно предъ прочими колѣнами побѣдоноснымъ въ продолжавшейся войнѣ съ Хананеянами (Суд I). Но особенно оно прославилось побѣдами при Давидѣ, одномъ изъ потомковъ Іудовыхъ, который самъ исповѣдалъ предъ Господомъ *и врагомъ моимъ далъ еси хребетъ* (Псал XVII, 41), — и при его преемникахъ — *Поклонятся тебѣ сынове отца твоего*. Симъ обѣтованіемъ усволяется Іудѣ преимущество передъ братьями, свойственное однимъ первороднымъ, — преимущество власти надъ ними. Естественное первородство принадлежало Рувиму, но за кровосмѣшеніе Іаковъ объявилъ его лишеннымъ преимуществъ первороднаго (3). За нимъ по порядку рожденія слѣдовали Симеонъ и Левій, но и они за жестокое обращеніе съ животными и людьми (жителями Сихема) осуждены Іаковомъ на разсѣяніе между другими колѣнами (5—7), что и сбылось въ свое время (Ис Навин XIX, 1). Іуда былъ четвертымъ сыномъ Іакова. Іуда также не отличался безукоризненнымъ поведеніемъ, — онъ участвовалъ вмѣстѣ съ прочими братьями въ заговорѣ противъ Іосифа, но онъ же уговорилъ ихъ не губить Іосифа, а продать его въ Египетъ и въ трогательной рѣчи

своей предъ Іосифомъ въ защиту Вениамина, въ мѣшкѣ котораго найдена была чаша Іосифа, показалъ и великое раскаяніе въ своей винѣ противъ Іосифа, и любовь къ отцу и Вениамину. За все сіе Іуда заслужилъ у отца предпочтеніе предъ братьями *ему поклоняются*, т-е признають надъ собою первенство и даже власть, не только единоматерніе ему братья, но всѣ *сыны отца его*, рожденные отъ разныхъ матерей. Сіе исполнилось во время Давида и Соломона, когда колѣно Іудово, въ лицѣ сихъ царей изъ потомства Іуды, было господствующимъ надъ всѣми колѣнами Израилевыми.

9. Скимень львовъ Іуда. Отъ лѣторасли, сыне мой, возшелъ еси. Возлегъ уснулъ еси яко левъ и яко скимень: кто возбудитъ его?

Съ скимномъ львовымъ, т-е съ молодымъ львомъ, и потомъ со львомъ возмужалымъ, Іуда, или его потомство сравнивается по царственному превосходству въ ряду прочихъ колѣнъ Израильскихъ, по своей воинской отвагѣ и силѣ, страшной врагамъ — *Отъ лѣторасли, сыне мой, возшелъ еси*. Іаковъ видитъ, какъ Іудово колѣно постепенно достигаетъ верха своего могущества, и сравниваетъ это колѣно съ могучимъ и высокимъ деревомъ, которое выросло изъ *лѣторасли* — изъ низкаго и едва замѣтнаго сначала молодаго побѣга — *Кто возбудитъ его?* Т-е. какъ нельзя безопасно тревожить спящаго льва, — онъ и во снѣ страшенъ такъ и потомство Іудово будетъ внушать къ себѣ почтеніе и страхъ въ самомъ мирѣ. Такъ было при Соломонѣ, въ царствованіе котораго, весьма продолжительное, миръ его царства не былъ никѣмъ нарушенъ.

10. Не оскудѣетъ князь отъ Іуды и вождь отъ чреслъ его, дондеже придутъ отложенная ему: и Той чаяніе языковъ.

Смыслъ сего пророчества такой въ колѣнѣ Іудовомъ не прекратится рядъ собственныхъ правителей, пока не придетъ то, что ему предопредѣлено, и Тотъ, на Комъ исполнится сіе предопредѣленіе, есть предметъ чаянія народовъ. Иначе Іудову колѣну предопредѣлено дать изъ своей среды Того, Кто есть предметъ чаянія народовъ. Когда должно исполниться сіе предопредѣленіе? Когда Іудово колѣно перестанетъ имѣть своихъ правителей. — Не только по толкованію отцевъ и учителей христіанской Церкви, но и по древнему іудейскому преданію ¹⁾,

¹⁾ См свидѣтельства о семъ въ Догматич богословіи Филарета, архіеп Чернигов., ч II, стр 18—19

разсматриваемое пророчество относится къ Мессии и ко времени Его пришествия. Ибо только Мессія могъ быть названъ Чаяшемъ народовъ, только Мессии суждено, согласно съ ожидашемъ народовъ, содѣлаться источникомъ благословенія для всѣхъ племенъ земныхъ, какъ предвозвѣщено сіе о Мессии и въ обѣтованіяхъ Аврааму, Исааку и Іакову (Быт XXII, 18, XXVI, 4, XXVIII, 14) *Чаяшемъ языковъ* Мессія названъ отчасти потому, что всѣ язычники имѣли нужду въ Спасителѣ, какъ жаждущая земля нуждается въ дождѣ (Второзак. XI, 14), хотя не всегда ясно сознавали эту нужду, отчасти потому, что многие язычники (между Греками и Римлянами Китайцами, Персами, Индѣйцами, Египтянами), какъ свидѣтельствуя памятники древней истории, не только ясно сознавали безсиліе человѣка къ духовному обновленію и нужду для сего высшей помощи, но желали этой помощи и дѣйствительно ожидали явленія въ міръ посланника Божія, Который возвратитъ на землю Золотой вѣкъ и научитъ людей истинѣ¹⁾ Сему *Чаяню языковъ*, по пророчеству Іакова, надлежало однако явиться не изъ среды языковъ, а изъ среды избраннаго Богомъ племени, и именно изъ потомства Іудова *ему сіе отложено*, — предопредѣлено. Нужно ли говорить, какъ пророчество о явленіи въ міръ *Чаяня языковъ*, имѣвшаго произойти изъ колѣна Іудова, исполнилось въ Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ, по плоти происшедшемъ, какъ видно изъ родословія Его, изъ колѣна Іудова, но взявшемъ на Себя одного грѣхи всего міра, призвавшемъ въ Свою Церковь вся языки? Равно исполнилось во Христѣ Іисусѣ и предсказаніе Іакова о времени пришествия Мессии Іисусъ Христосъ пришелъ въ міръ именно во время оскуднѣнія въ Іудейскомъ народѣ своихъ князей и вождей. Еще за 35 лѣтъ до Р. Хр Римляне поставили царемъ надъ Іудеею иноплеменника Ирода, родомъ Идумеянина. Послѣ Ирода царствовалъ въ Іудеѣ сынъ его Архелай. Но чрезъ 10 лѣтъ (въ 12 или 13 году по Р. Хр) Архелай заточенъ былъ въ Галлію, Іудея стала Римскою областю, управлять ею начали Римскіе прокураторы и управляли въ продолженіи всей жизни Іисуса Христа и послѣ до самаго разрушенія Іерусалима Титомъ Князь и вождь отъ Іуды, очевидно, оскудѣлъ. Слѣдственно настало время явленія въ міръ предвозвѣщеннаго Іаковымъ *Чаяня языковъ*, — время, когда Іудейскій народъ, потерявшій свою гражданскую само-

¹⁾ Указаніе на сіе см тамъже, стр 56—58

стоятельность, лишившійся собственнѣхъ правителей, долженъ былъ дать изъ среды себя царя всемірнаго, духовнаго царства И въ сие-то время явился въ Іудеѣ Господь нашъ Іисусъ Христосъ, истинный Мессія Но дѣйствительно ли до сего времени не оскудѣвали въ Іудейскомъ народѣ свои вожди и князья, не прекращалось свое правительство? Вотъ отвѣтъ истории колѣно Іудово, подобно прочимъ колѣнамъ, начало имѣть своихъ частныхъ князей вскорѣ по исшествіи изъ Египта (Числ I, 4—11) Оно имѣло таковыхъ и по завоеваніи земли обѣтованной (Іисус Навин. XXII, 13—14) Такъ было до Давида Въ лицѣ Давида колѣно Іудово возобладало надъ всѣми прочими, и потомъ, когда при сынѣ Соломона Ровоамѣ послѣдовало раздѣленіе Еврейскаго царства на двѣ части — на царство Іудейское, состоявшее изъ колѣна Іудова и Вениаминова, и Израильское, составившееся изъ 10 колѣнъ,—только въ царствѣ Іудейскомъ до самаго плѣна Вавилонскаго видимъ непрерывный рядъ царей изъ дома Давидова, тогда какъ царство Израильское управляемо было преемственно царями изъ разныхъ колѣнъ и династій, пока наконецъ совсѣмъ не уничтожено было Ассирійскими завоевателями за 100 лѣтъ до паденія отъ Вавилонянъ царства Іудейскаго Но и въ самомъ плѣненіи Вавилонскомъ колѣно Іудово, не переставало имѣть своихъ старѣйшинъ и управлялось своими законами (Дан XIII Есѣ III, 8, VIII, 11) По возвращеніи изъ плѣна, Іудеи, хотя внѣшнимъ образомъ зависѣли сначала отъ царей персидскихъ, потомъ отъ Александра Македонскаго и его преемниковъ, царей Египетскихъ и Сирійскихъ,—въ дѣлахъ внутреннихъ продолжали управляться своими князьями и старѣйшинами и жить по законамъ отечественнымъ (I Ездр VII, 25—26, IX, 1 Неем V, 7), находясь подъ главнымъ вѣдѣніемъ сперва *вождей*, каковы Зоровавель, Ездра и Неемія, потомъ первосвященниковъ Наконецъ Іудеи свергли власть Сирійскихъ царей и сто лѣтъ имѣли независимыхъ государей изъ племени Маккавеевъ (I Маккав VIII, 20, XII, 6) Правда, правивше Іудеею Ездра и Неемія, потомъ первосвященники и Маккавеи происходили не отъ чреслъ Іуды, а были изъ колѣна Левина, но все же господствующимъ колѣномъ, именемъ котораго назывался цѣлый избранный народъ, было не Левино колѣно, а Іудово, и правители Іудеевъ изъ колѣна Левина были представители не своего колѣна, а Іудейскаго народа, къ которому они принадлежали. Даже, подпавши подъ

власть Римлянъ, Іудеи все же въ лицѣ Ирода и сына его Архелая, имѣли своихъ царей, пока наконецъ Іудея послѣ Архелая не объявлена была Римскою областю, управляемою Римскими намѣстниками, что было во время земной жизни Іисуса Христа

По переводу съ нынѣшняго Еврейскаго текста рассматриваемое пророчество Іакова читается такъ «не отъимется скипетръ отъ Іуды и законоположникъ отъ чреслъ его, пока не придетъ Примиритель, и Ему покорность народовъ» Мысль въ этомъ переводѣ яснѣе, чѣмъ въ переводѣ церковно-Славянскомъ, сдѣланномъ съ Греческаго текста седмидесяти, но смыслъ въ томъ и другомъ одинаковъ. Ибо въ томъ и другомъ указывается на время пришествія Мессии и Ему усвоится то, что никому иному не можетъ быть усвоено Только о Немъ можно сказать, что Онъ есть *Чаяне языковъ*, или что Ему *покорность народовъ* Такая покорность Ему предвозвѣщаема была и въ другихъ обѣтованіяхъ ветхозавѣтныхъ Напримѣръ *Дамъ Ти*, говоритъ Богъ Отецъ Мессии, *языки достояне Твое, и одержаніе Твое концы земли* (Псал П, 8) Равно и наименованіе Мессии *Примирителемъ* соотвѣтствуетъ тому, что въ Ветхомъ Завѣтѣ времена Мессии изображаются какъ времена мира (Псал LXXI Исаия XI, 1—10), и что Самъ Мессія называется *Княземъ мира* (Исаия IX, 6)

11—12. Привязуй къ лозѣ жребя свое и къ винничію жребца осляте своего. Испереть (омоеть) виномъ одежду свою и кровю гроздія одѣяніе свое. Радостотворны очи его паче вина, и бѣлы зубы его паче млека.

Сими словами обѣщается Іудѣ, въ лицѣ его потомства, вѣншее благосостояніе въ землѣ обѣтованной Именно колѣну Іудову, при раздѣлѣ Ханаанской земли, достанется удѣлъ столь обильный виноградомъ, что къ винограднымъ лозамъ и вѣткамъ (винничію) будутъ привязывать домашній скотъ, не жалѣя, что привязанное къ нимъ животное можетъ ихъ поломать и попортить,—и что во время собиранія виноградныхъ гроздовъ, одежда собирающихъ, обрызганная краснымъ сокомъ ихъ, будетъ казаться омытою въ крови Дѣйствительно въ удѣлѣ колѣна Іудова были мѣстности, дававшя лучшее виноградное вино во всей землѣ Израильской, напримѣръ пустыня Энгедди Хевронъ, Виелеемъ и долина Эсколь Соглядатаи, посланные Моисеемъ для осмотра Ханаанской земли,

срѣзали въ этой долинѣ кисть винограда, которую по причинѣ ея тяжести можно было нести на носилкахъ двоимъ (Числ XIII, 25) — *Радостотворны очи его паче вина и бѣлы зубы его паче млека* Если жители удѣла колѣна Іудова будутъ смотрѣть весело, веселѣе чѣмъ вкусивше вина веселящаго сердце человѣка, если изъ раскрытыхъ улыбкою радости и веселя устъ ихъ будутъ видны зубы, бѣлѣйше молока, — это будетъ служить признакомъ ихъ здоровья и красоты

На праздникъ Ваий положено читать рассмотрѣнную паримю потому, что содержаніе ея имѣетъ близкое отношеніе къ тому событію, которое составляетъ предметъ этого праздника а) Въ паримии Іуда изображается приемлющимъ поклоненіе и похвалу отъ братьевъ, могучимъ и страшнымъ врагамъ, какъ левъ Подобно сему и Господь Іисусъ Христосъ, вступающій въ Іерусалимъ на ослати въ сопровожденіи учениковъ и ликующаго народа, является приемлющимъ отъ братьевъ Своихъ по плоти поклоненіе и хвалебные восклицанія, какъ царь и какъ побѣдитель смерти и враговъ Своей Церкви Это поистинѣ тотъ побѣдоносный левъ отъ колѣна Іудова, о которомъ говорится въ Апокалипсисѣ (V, 5) б) Месія, имѣющій произойти изъ колѣна Іудова, въ пророчествѣ Іакова называется *Чалнемъ языковъ* Согласно сему пророчеству, Господь Іисусъ для вступленія въ Іерусалимъ возсѣлъ на молодое осли, еще не носившее ярма и тѣмъ образовавшее язычниковъ, не знавшихъ ита закона, ходившихъ по волѣ сердець своихъ и долго ждавшихъ Спасителя «Сѣдѣніе на ослати царя Христа предъизображало, — по ученію Церкви, — претворяемую изъ невѣрія въ вѣру неукротимость язычниковъ» (см стихиры въ праздникъ Ваий, на *Господи воззвахъ*) Подобное прообразовательное значеніе должно приписать упоминаемому въ пророчествѣ Іакова привязанію ослати къ виноградной лозѣ Хозяинъ, привязующій осли къ лозѣ, не есть ли образъ Господа Іисуса, приводящаго язычниковъ къ Своему духовному винограднику, т-е къ Церкви, и привязующаго ихъ къ Себѣ, какъ животворной лозѣ (Іоан. XV, 1)?

XXXV. Паримія, положенная на вечернѣ въ пятокъ шестой седмицы четьредесятницы.

Быт. XLIX, 37, I, 1—26

Въ сей париміи повѣствуется о смерти и погребеніи Іакова и о послѣднихъ дняхъ Іосифа

Гл. XLIX, 37. Преста Іаковъ завѣщая сыномъ своимъ. и возложивъ Іаковъ нозѣ свои на одръ, умре, и приложися къ людемъ своимъ.

Преста Іаковъ завѣщая сыномъ своимъ Свою пророческую рѣчь о судьбѣ сыновей своихъ, Іаковъ заключилъ тѣмъ, что завѣщалъ имъ погребсти его въ землѣ Ханаанской въ пещерѣ сугубой, которую съ прилежащимъ къ ней полемъ купилъ Авраамъ, для погребенія Сарры (Быт. XIII, 4—20), и въ которой кромѣ ея погребены самъ Авраамъ, Исаакъ, Ревекка и Лія (Быт. XLIX, 31) Іаковъ утѣшалъ себя тѣмъ, что хотъ кости его будутъ лежать въ той землѣ, которою, по обѣтованію Божію, завладѣютъ его потомки Объявивъ послѣднюю свою волю, Іаковъ замолкъ, и возложивъ нозѣ свои на одръ, умре Пророческую рѣчь и завѣщаніе Іаковъ произносилъ сидя на одрѣ, свѣсивъ ноги, но теперь поднялъ ихъ на одръ, легъ и умеръ спокойно, въ мирѣ съ совѣстью, съ сознаниемъ исполненнаго долга и своего назначенія Скорая и тихая смерть его тѣмъ поразительнѣе, чѣмъ сильнѣе было въ немъ то воодушевленіе, съ какимъ онъ, за минуту предъ симъ, открывалъ дѣтямъ внушенія о ихъ судьбѣ Духа Божія и свою послѣднюю волю — *И приложися къ людемъ своимъ*,—соединился душою съ отшедшими отцами своими и сродниками (Быт. XV, 15, паримія XXII),

Гл. I, 1—2. И припадъ Іосифъ на лице отца своего, плакася (горько) о немъ, и облобыза его. И повелѣ Іосифъ рабомъ своимъ погребателемъ погребсти отца своего: и погребоша по гребатели Ісраиля.

Іосифъ припаде на лице отца своего, конечно для того, чтобы закрыть ему очи, какъ Господь обѣщалъ Іакову, утѣшая его (Быт. XLVI, 4) Подъ погребеніемъ, которое Іосифъ приказалъ устроить для отца своего, разумѣется не перенесеніе тѣла съ обычными церемоніями въ усыпальницу, которое совершено,

какъ увидимъ, послѣ,—а собственно приготовленіе къ погребенію Это приготовленіе состояло въ набальзамированіи *Погребатели*—классъ людей, занимавшихся этимъ искусствомъ съ цѣлю предохранять тѣла отъ гніенія Для сей цѣли они употребляли разныя благовонныя смолы и бальзамы, и ими натирали трупы снаружи и наполняли ихъ внутри, для чего предварительно вынимали изъ головы мозгъ чрезъ ноздри, а внутренность чрева чрезъ отверстие въ лѣвомъ боку Набальзамированное тѣло погружаемо было въ селитру, потомъ обвивалось полотномъ, покрывалось смолистымъ веществомъ и полагалось въ ящики Приготовленные такимъ образомъ тѣла называются муміями, которыя до сихъ поръ сохраняются въ Египтѣ У Египтянъ бальзамирование имѣло связь съ повѣрьемъ, будто душа не удаляется отъ тѣла, пока оно не сгниетъ Іосифъ безъ сомнѣнія не раздѣлялъ этого повѣрья и приказалъ набальзамировать тѣло своего отца единственно для того, чтобы оно во время продолжительныхъ обрядовъ оплакиванія его и перенесенія въ Ханаанъ не издавало неприятнаго запаха *Погребатели* (бальзамировщики) были, обыкновенно, люди свободные и за свою работу получали условленную плату Но у такого вельможи, какъ Іосифъ, они принадлежали къ числу его *работъ*

3. И исполнишася ему čtyредесять дній. тако бо исчисляются дніе погребенія. И плакася его Египеть семьдесять дній.

Бальзамирование Такова продолжалось сорокъ дней, но оплакиваніе—семьдесять дней, со включеніемъ 40 дней бальзамированія *Оплакиваніе* покойника состояло въ слѣдующихъ обрядахъ: мужчины и женщины пачкали себѣ лице и голову грязью, ходили по городу съ распущенными волосами, въ дырявыхъ рубищахъ, ударяли себя въ обнаженную грудь, наполняли воздухъ криками крайней горести, удалялись отъ бань, вина, мяса, и всякаго вида нѣги Египтяне оплакивали такимъ образомъ чужаго для нихъ человѣка единственно изъ уваженія къ своему благодѣтелю—Іосифу

4—6. Егда же преидоша дніе плача, глагола Іосифъ къ вельможамъ фараоновымъ, глаголя: аще обрѣтохъ благодать предъ вами, рцыте о мнѣ во уши фараону, глаголюще: отецъ мой заля мя прежде скончанія (своего), глаголя: во гробъ, егоже ископахъ себѣ въ земли Ханаани, тамо мя погреби. Нынѣ убо возшедь, погребу отца моего и возвращуся. И рекоша фараону

по словеси Іосифову. И рече фараонъ ко Іосифу: **взыди, погребни отца твоего, якоже закла тя.**

Глагола Іосифъ къ вельможамъ фараоновымъ рцыте о мнѣ во уши фараону Поелику Іосифъ, по окончани дней общаго плача по Іаковѣ, находилъ нужнымъ лично для себя продолжать оплакиваніе отца своего до погребенія его въ землѣ Ханаанской и ходилъ непричесаннымъ, въ печальныхъ одеждахъ, неумытымъ, и т п, то ему казалось неприличнымъ въ такомъ видѣ лично явиться къ фараону съ ходатайствомъ о дозволеніи перенести тѣло Іакова въ Ханаанъ, и какъ всѣ вообще сношенія съ фараономъ онъ велъ въ это время чрезъ другихъ, такъ и для этого ходатайства употребилъ посредниковъ Равно и фараонъ чрезъ другихъ передалъ Іосифу свое дозволеніе перенести тѣло Іакова въ землю Ханаанскую для погребенія въ общей семейной усыпальницѣ, въ которой заблаговременно *ископано* Іаковомъ,—приготовлено помѣщеніе для себя

7—8. И взыде Іосифъ погребсти отца своего: и совзыдоша съ нимъ вси раби фараони, и старѣйшины дому его, и вси старѣйшины земли Египетскія, и весь домъ Іосифовъ, и братія его, и весь домъ отца его, и сродницы его. Овцы же и волы оставиша въ земли Гесемъ.

Въ погребальномъ шествіи съ тѣломъ Іакова участвовали, кромѣ всѣхъ членовъ семейства Іосифова и сродниковъ его, ради почести, *вси раби фараоновы*, т-е придворные чины, и *старѣйшины дому его*, т-е начальники придворныхъ чиновъ, и *вси старѣйшины земли египетскія*, т-е высокія особы въ качествѣ представителей всѣхъ египетскихъ государственныхъ и гражданскихъ учреждений Такъ какъ цѣлю путешествія въ землю Ханаанскую было единственно погребеніе останковъ Іакова, а не водвореніе въ ней дѣтей и сродниковъ Іакова на жительство, то домашній скоть они не сочли нужнымъ брать съ собою Оставались также въ Египтѣ малолѣтныя ихъ, какъ сказано въ Еврейскомъ текстѣ

9. И совзыдоша съ нимъ (Іосифомъ) и колесницы и конницы, и бысть полкъ великъ зѣло.

Колесницы и конники понадобились не только для увеличенія торжественности шествія, но также для прикрытія путниковъ отъ нападеній въ аравійской пустынѣ, чрезъ которую лежалъ путь. Отъ этого похоронное шествіе походило на движеніе большаго ополченія.

10—11. И придоша на гумно Атадово, еже есть обь онъ полъ Іордана, и рыдаша его рыданіемъ велимъ и крѣпкимъ зѣло: и сотвори плачь отцу своему седмь дній. И видѣша жители земли Ханаанскія плачь на гумнѣ Атадовѣ и рѣша: плачь великъ сей есть Египтяномъ сего ради наречеса имя мѣсту тому Плачь египетскъ, еже есть обь онъ полъ Іордана.

Похоронное движеніе направилось не прямымъ путемъ къ Хеврону чрезъ Филистимскую землю, но болѣе отдаленнымъ и обходнымъ оно чрезъ Аравійскую пустыню направилось въ Идумею, отсюда по восточному берегу Мертваго моря достигло восточныхъ береговъ Іордана, и здѣсь остановилось на гумнѣ Атада. Въ направленіи похороннаго шествія нельзя не видѣть пророческаго предуказанія на путь Израильтянъ къ Ханаану по исходѣ ихъ изъ Египта, имѣвшее быть чрезъ 200 слишкомъ лѣтъ, ибо путь сей держался тогоже направленія. На гумнѣ Атадовомъ всѣ участвовавшие въ похоронномъ шествіи пробыли семь дней, громко оплакивая Іакова. Обычай семидневнаго плача по покойникѣ, собственно Еврейскій, удержался у Евреевъ и въ позднѣйшее время (1 Царств XXXI 13 Сирах XXII, 11).

12—13. И сотвориша ему тако сынове его (*Израиля*), якоже заповѣда имъ. И взяша его сынове его въ землю Ханааню, и погребоша его въ пещерѣ сугубѣй, юже стяжа Авраамъ, пещеру въ стяжаніе гроба отъ Ефрона Хеттеанина, прямо Мамври.

Воздавъ на границѣ земли Ханаанской, вмѣстѣ съ Египтянами, послѣднія погребальныя почести Іакову, сыновья его перешли черезъ Іорданъ и дошедши до Хеврона, положили тѣло отца своего въ пещерѣ сугубой, купленной Авраамомъ у одного Хананеянина въ *стяжаніе гроба*, т е для того, чтобы имѣть здѣсь погребальную усыпальницу. Эта пещера названа *сугубою*, въ томъ смыслѣ, что она или раздѣлена была на двѣ части, одна для погребенія лицъ мужескаго пола, другая для женскаго пола, или же представляла два отдѣленія—внѣшнее и внутреннее послѣднее было среди перваго и включалось въ немъ Египтяне, какъ видно, не послѣдовали за сыновьями Іакова въ предѣлы Ханаанской земли, вѣроятно для того, чтобы своею многочисленностью и воинскою обстановкою не возбудить въ туземцахъ недовѣрія къ своему миролюбию и не вызвать враждебныхъ столкновений.

14—15. И возвратися Іосифъ въ Египетъ самъ и братія его, и вси совозшедши погребсти отца его. Видѣвше же братія Іосифовы, яко умре отецъ ихъ, рѣша. да не когда вспомняеть злобу нашу Іосифъ и воздаяніемъ воздасть намъ за вся злая, яже показахомъ ему.

По возвращеніи въ Египетъ Іосифа съ братьями, въ послѣднихъ родилось опасеніе за свою безопасность. Они разсуждали, что пока живъ былъ Іаковъ, Іосифъ изъ любви къ отцу щадилъ ихъ. Теперь со смертію Іакова, не стало для нихъ опоры, не осталось надежды на прежнюю благосклонность къ нимъ Іосифа. Теперь его некому удержать, если вздумаетъ отмститъ имъ за злое противъ него дѣло.

16—17. И пришедше къ Іосифу, рекоша: отецъ твой заклѣ прежде кончины своея, глаголя: тако рцыте Іосифу: остави имъ неправду и грѣхъ ихъ, яко лукавая тебѣ показаша. И нынѣ прими неправду рабовъ Бога отца твоего. И плакася Іосифъ, глаголющимъ имъ къ нему.

Братья Іосифа, прося его, чтобы онъ *принялъ неправду ихъ*, т. е. не воздавалъ имъ за вину ихъ противъ него, указываютъ на два обстоятельства: 1) самъ Іаковъ, передъ смертію, поручилъ имъ передать просьбу его къ Іосифу о прощени ихъ (въ предшествующемъ повѣствованіи Моисея впрочемъ не упоминается объ этомъ обстоятельстве), 2) они, братья Іосифа, суть *рабы Бога отца его*, т. е. чтутъ тогоже Бога, Котораго чтилъ отецъ его. Такимъ образомъ Іосифъ долженъ быть снисходительнымъ къ нимъ ради уваженія къ волѣ почившаго отца и ради того, что они принадлежатъ къ члителямъ истиннаго Бога, каковыхъ въ это время во всемъ мірѣ было очень немного. Слезы Іосифа, когда онъ слушалъ рѣчь братьевъ, свидѣтельствовали, что онъ тронутъ ею и не мыслить противъ нихъ никакого зла.

18—21. И пришедше къ нему, рекоша: се мы тебѣ раби. И рече къ нимъ Іосифъ: не бойтеся: Божій бо есмь азъ. Вы совѣщасте на мя злая, Богъ же совѣща о мнѣ во благая, дабы было якоже днесъ и препиталися бы людіе мнози. И рече имъ: не бойтеся, азъ препитаю васъ, и дома ваши. И утѣши ихъ, и глагола имъ по сердцу ихъ.

И пришедше къ нему, т. е. братья Іосифа подошли къ нему поближе, ободренные слезами его, свидѣтельствовавшими о его благорасположеніи къ нимъ,—и рекоша *се мы тебѣ раби*, т. е.

мы готовы за нашу вину противъ тебя лишиться свободы и понести на себѣ всю тягость неволи. Отвѣтъ Іосифа долженъ былъ успокоить братьевъ больше, чѣмъ слезы его. *Не бойтеса,* сказалъ онъ имъ, *Божій бо есмь азъ* я служу тому же Богу, Котораго рабами вы назвали себя, и благоговѣя предъ Его судьбами, открывшимися въ обстоятельствахъ моей жизни, почитаю за тяжкій грѣхъ мститъ тѣмъ, которыхъ Онъ избралъ въ орудія Своей благопромыслительной о мнѣ и о ближнихъ моихъ воли — *Вы совѣщасте на мя злая, Богъ же совѣща о мнѣ во благая, дабы было якоже днесъ и препиталися бы люди мнози* вашъ злой совѣтъ противъ меня совѣтомъ всеблагой, премудрой и всемогущей воли Божией обращенъ во благо мнѣ, и чрезъ меня во благо многихъ, обязанныхъ мнѣ спасеніемъ отъ голодной смерти. Въ виду столь явныхъ знаменій милостей Божіихъ открывшихся на мнѣ и чрезъ меня на другихъ, могу ли я быть немилостивымъ къ вамъ? — *И рече имъ снова не бойтеса азъ препитаю* (прокормлю) *васъ и дома ваши*. И утѣшилъ ихъ и глагола имъ по сердцу ихъ, т е успокоилъ ихъ такою рѣчью, какая именно потребна была по состоянію ихъ сердца, встревоженнаго опасеніями за ихъ безопасность и чувствомъ тяжелой вины противъ Іосифа.

22—23. И вселися Іосифъ въ Египтъ самъ и братія его, и весь домъ отца его. и поживе Іосифъ лѣтъ сто десять. И видѣ Іосифъ Ефремлі дѣти до третяго рода. И сынове Махіра, сына Манассина, родишася при бедрѣхъ Іосифовыхъ.

Поживе Іосифъ лѣтъ сто десять Семнадцати лѣтъ онъ прибылъ въ Египетъ, тридцати лѣтъ явился къ фараону и толковалъ сны, въ продолженіе осьмидесяти лѣтъ держалъ власть надъ всѣмъ Египтомъ. Велики были искушенія его, когда онъ переносилъ гоненіе братьевъ, рабство, клевету незаконной женщины, злостраданіе въ темницѣ, но эти искушенія были непродолжительны въ сравненіи съ временемъ его прославленія. Къ большому утѣшенію, онъ дожилъ до счастья, обѣщаннаго боящимся и любящимъ Бога, — онъ видѣлъ своихъ правнуковъ и праправнуковъ. О правнукахъ сказано *родишася при бедрѣхъ его,* т е по рожденіи приняты имъ на колѣни и съ нѣжностію прижимаемы были имъ къ груди своей, какъ-бы усыновленные ему дѣти (слич Быт XXX, 2)

24—26. И рече Іосифъ брати своей, глаголя: азъ умираю, посѣщеніемъ же посѣтитъ васъ Богъ, и изведетъ васъ отъ земли сей въ землю, о нейже клятсѣ Богъ отцемъ нашимъ, Аврааму, Исааку и Іакову. И закла Іосифъ сыны Ізраилевы глаголя: въ посѣщеніи, имже посѣтитъ васъ Богъ, совознесите и кости моя отсюда съ вами. И скончася Іосифъ, сый лѣтъ ста десяти: и погребоша его, и положиша въ рацѣ во Египтѣ.

Слава, которая окружала Іосифа въ Египтѣ, не заглушила въ его сердцѣ любви къ странѣ, въ которой онъ родился и обладаніе которою обѣщано было Аврааму Исааку и Іакову въ лицѣ ихъ потомковъ. Онъ не зналъ, когда и какъ исполнятся эти обѣтованія, но всею душею вѣровалъ, что они непременно исполнятся, и только по этой «вѣрѣ, какъ говоритъ Апостоль, при кончинѣ напоминалъ объ исходѣ сыновъ Израилевыхъ и завѣщалъ о костяхъ своихъ» (Евр XI, 22) Онъ именно сказалъ братьямъ своимъ, или собственно въ лицѣ ихъ потомкамъ ихъ «когда посѣтитъ васъ Господь, т е когда придетъ къ вамъ съ Своею милостію и изъ этой чуждой вамъ страны поведетъ въ землю обѣтованную для водворенія васъ въ ней, тогда возьмите съ собою и мои кости». Іосифъ, какъ и отецъ его Іаковъ, утѣшался мыслию, что хоть кости его будутъ лежать въ той странѣ, гдѣ будутъ жить его потомки, и гдѣ родится и совершитъ спасеніе всего міра Христось, Чаяніе не однихъ Израильтянъ, но всѣхъ языковъ И завѣщаніе Іосифа свято исполнено. Останки его взяты были Евреями при переходѣ изъ Египта и, по водвореніи ихъ въ Ханаанѣ, погребены въ Сихемѣ (Исход. XIII, 19 I Нав XXIV, 32) Тѣло умершаго Іосифа, какъ и тѣло Іакова, было набальзамировано и положено въ *раку*, т е въ ящикъ изъ сикимороваго дерева, который хранимъ былъ, по Египетскому обычаю, его потомками въ особомъ покоѣ до времени исхода изъ Египта. Время конечно такъ изсушило набальзамированное тѣло Іосифа, что остались отъ него поистинѣ однѣ *кости*, обтянутыя кожею



ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ИСХОДЪ.

Книга *Исходъ* занимаетъ второе мѣсто въ Пятикнижии Моисеевомъ. Въ Еврейской Библии эта книга, какъ и книга Бытія носить название отъ первыхъ двухъ словъ, съ которыхъ начинается текстъ ея *Сии имена*. Название *Исходъ* (Ἔξοδος) дано ей Греческими переводчиками, какъ соответствующее ея содержанию, ибо она повѣствуетъ объ исшествіи Израильтянъ изъ Египта съ ближайшими предшествующими и послѣдующими сему обстоятельствами, каковы состояніе Евреевъ въ Египтѣ по смерти Іакова и Іосифа, призваніе Моисея къ освобожденію ихъ отъ Египетскаго рабства, чудеса Моисея предъ ними и фараономъ, установленіе Пасхи, путь Израильтянъ до Синая, Синайское Богоявленіе, построеніе скинии и изложеніе законовъ, нравственныхъ, общественныхъ и церковныхъ, данныхъ на Синаѣ — Пространство времени, обнимаемое книгою *Исходъ*, по общепринятому численію, составляетъ 145 лѣтъ отъ смерти Іосифа до построения скинии, именно 64 года отъ смерти Іосифа до рожденія Моисея, и 81 годъ отъ сего до построения скинии.

I. Паримія на вечернѣ въ понедѣльникъ страстной седмицы (Исход. I, 1—20).

Въ сей париміи повѣствуется объ умноженіи Израильтянъ въ Египтѣ, о притѣсненіяхъ имъ отъ Египтянъ и о путяхъ промышленія Божія о Евреяхъ.

Гл. I, 1—5. Сія имена сыновъ Ісраиловыхъ, входящихъ во Египетъ вкупѣ со Іаковомъ отцемъ ихъ, кійждо со всѣмъ домою своимъ внидоша: Рувимъ, Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ, Завулонъ и Веніаминъ, Данъ и Нефѣалимъ, Гадъ и Асиръ. Іосифъ же блше во Египтѣ. Блше же всѣхъ душъ, исшедшихъ изъ Іакова, семьдесятъ пять.

Имена сыновей Іакова, водворившихся въ Египтѣ, перечисляются какъ имена родоначальниковъ отдѣльныхъ колѣвъ,

происшедшихъ отъ каждаго изъ нихъ Перечисленіе сыновъ Израиля дѣлается не по порядку рожденія, а по матерямъ сперва мы видимъ имена сыновъ Іакова отъ Лии Рувимъ, Симеонъ, Левій, Іуда, Иссахаръ и Завулонъ; за ними слѣдуютъ сынъ Іакова отъ Рахили Вениаминъ, младшій между братьями, наконецъ сыновья Іакова отъ служанокъ Лии и Рахили Данъ, Нефѣалимъ, Гадъ и Асиръ Іосифъ, сынъ Рахили, не поминается на ряду съ братьями но о немъ замѣчается только, что онъ *блше во Египтъ*, т е прежде нихъ водворился въ Египтъ и тѣмъ предуготовилъ имъ переселеніе въ страну, гдѣ ихъ потомство возрасло въ народъ — *Кждо со встмъ домоу своимъ*, т.-е со всѣмъ семействомъ—женами дѣтьми и внуками, также со всѣмъ имуществомъ, именно рабами, скотомъ и прочимъ хозяйствомъ Такое обширное значеніе, въ семъ случаѣ, дома подтверждается свидѣтельствомъ книги Бытія, гдѣ ясно сказано, что «съ Іаковомъ пришли въ Египетъ сыны его и сыны сыновъ его, и весь родъ его, дочери его и дочери сыновъ его, и что они взяли съ собою скотъ свой и все имущество свое» (Быт XLVI, 6—7). Въ тойже книгѣ перечисляются поименно члены рода Іаковлева, которые вмѣстѣ съ Іаковомъ, какъ тамъ сказано, *пришли въ Египетъ* Но какъ надобно понимать употребленное о нихъ выраженіе *пришли* или переселились вмѣстѣ съ Іаковомъ? Такъ ли, что всѣ они лично переселились вмѣстѣ съ Іаковомъ въ Египетъ? Нѣтъ Ибо извѣстно, что одинъ изъ нихъ, именно Іосифъ, поселился въ Египтъ задолго до переѣзда Іакова, а другіе изъ обозначенныхъ въ помянутомъ перечисленіи книги Бытія членовъ рода Іаковлева, напримѣръ дѣти Іосифа Ефремъ и Манассія (Быт. XLVI, 27), внуки его (20), внуки Іуды отъ Фареса (12), и внуки Вениамина (21),—родились уже въ Египтъ. Слѣдственно если сказано, что всѣ упомянутые въ спискѣ перешедшихъ въ Египетъ пришли сюда вмѣстѣ съ Іаковомъ, сіе должно понимать такъ, что одни изъ нихъ вслѣдъ за Іосифомъ лично съ Іаковомъ переселились въ Египетъ, другіе въ чреслахъ его и упомянуты въ спискѣ переселившихся вѣроятно потому, что родились еще при жизни Іакова или Іосифа.—*Блше же встмъ души, исшедшихъ изъ Іакова* (съ Еврейскаго отъ чреслъ Іакова) *седмдесятъ пять*, то-есть вошли въ Египетъ 75 лицъ изъ потомства Іаковлева По Еврейскому тексту какъ въ этомъ мѣстѣ книги Исходъ, такъ въ книгахъ Бытія (XLVI, 27) и

Второзаконія (X, 22) встрѣчаемъ 70 душъ, а не 75. какъ въ Греческой и Славянской Библии Разность произошла отъ того, что Греческіе переводчики Библии въ упомянутомъ родословномъ спискѣ книги Бытія къ числу 70-ти присовокупили 5 новыхъ лицъ, внуковъ и правнуковъ Іосифа, о которыхъ упоминается въ Книгѣ Числъ (XXVI, 3) и въ 1-й книгѣ Паралипомѣонъ (VII, 14),—и сдѣлали такое присовокупленіе по особенному значенію, въ исторіи переселенія въ Египетъ, Іосифа Число 75 повторяется въ рѣчи Стефана первомученика къ Іудеямъ эллинистамъ, знавшимъ Библию по общепринятому тексту Греческому (Дѣян VII, 14) Впрочемъ, въ собственномъ смыслѣ числомъ 75 обозначается собственно число важнѣйшихъ родоначальниковъ потомства Іаковлева Если принять во вниманіе, что въ число 75 не включены жены и дочери сыновей Іаковлевыхъ также рабы и рабыни самого Іакова и его сыновей, вообще всѣ не исшедше изъ чреслъ Іакова, также внуки и правнуки прочихъ сыновей Іакова кромѣ внуковъ Іуды Іосифа и Вениамина, то должно полагать, что цифра водворившихся въ Египтѣ вмѣстѣ съ Іаковомъ и родившихся въ Египтѣ при жизни его и Іосифа несравненно значительнѣе.

6. Умре же Іосифъ и вся братія его и весь родъ оный.

Весь родъ оный Идетъ рѣчь не вообще о родѣ или потомствѣ Іосифа и братьевъ его,—оно не вымирало и, какъ дальше говорится, съ теченіемъ времени размножалось,—но о современныхъ Іосифу и его братьямъ людяхъ ихъ рода, при жизни ихъ родившихся. Далѣе говорится, какъ сила смерти превозмогаема была силою жизни въ новыхъ поколѣніяхъ

7. Сынове же Ізраилевы возрастоша и умножишася, и мнози быша, и укрѣпишася зѣло зѣло: умножи же ихъ земля.

Отъ переселенія Іакова въ Египетъ до исхода Израильтянъ изъ Египта протекло 215 лѣтъ¹⁾ Въ концѣ этого періода времени число ихъ было такъ велико, что при исшествіи ихъ

¹⁾ Время пресельничества или обитанія Евреевъ въ землѣ Хамаанской, съ прибытіемъ въ нее Авраама, и въ землѣ Египетской, въ книгѣ Исходъ (XII, 40) и въ посланіи къ Галатамъ (III, 17) опредѣляется въ 430 лѣтъ Первая половина сего числа лѣтъ протекла отъ переселенія Авраама, которое произошло за 25 лѣтъ до рожденія Исаака (Быт XII, 4, XXI, 5), до переселенія въ Египетъ Іакова, которое произошло, когда ему было 130 лѣтъ отъ рожденія (Быт XLVII, 9), а родился онъ отъ 60-ти лѣтняго Исаака (Быт XXV, 26) Остальные 215 лѣтъ обнимаютъ время отъ прибытія Іакова въ Египетъ до исхода изъ него Евреевъ

изъ Египта считалось до 600,000 человекъ, способныхъ носить оружие (Исход XII, 37) Въ это число не включается весь женскій полъ и мужескій до 20 лѣтъ (Числ I, 3) Если теперь положить, что между Израильтянами была только четвертая часть людей способныхъ къ войнѣ, то всѣхъ Израильтянъ вышедшихъ изъ Египта было около двухъ съ половиною миллионовъ Это размноженіе Израильтянъ въ разсматриваемомъ нами стихѣ описывается такъ *сынове Израилевы возрасташа, т-е* изъ малолюднаго племени разрослись въ многолюдный народъ, подобно тому какъ изъ маленькаго, едва примѣтнаго побѣга (зерна горушичнаго) разрастается великое дерево; *умножишася, сдѣлались многочисленными, расплодились, подобно многогородящимъ животнымъ, на примѣръ рыбамъ, и мнози быша, точнѣе съ Греческаго (χρῆσται ἐρέοντο)*—разлились, т-е распространились по землѣ, какъ вода вышедшая изъ береговъ, наводнили собою страну, *и укрѣптишася зѣло зѣло*, т-е. вслѣдствие своего многолюдства пришли въ такую силу, что могли крѣпко постоять за себя въ случаѣ открытаго нападенія на нихъ Для объясненія причины столь быстраго въ теченіи 215 лѣтъ, столь повидимому необычайнаго размноженія Евреевъ должно имѣть въ виду слѣдующія обстоятельства 1) число переселившихся въ Египетъ не ограничивалось, какъ мы видѣли, 75-ю душами, ибо въ списокѣ переселившихся многие члены Иаковлева дома опущены, не вошли также въ этотъ списокъ рабы и рабыни, хотя тѣ и другіе чрезъ обрѣзаніе (Быт XII, 13) принадлежали къ одному религиозному обществу съ членами Иаковлева рода Какъ много было рабовъ у одного Иакова, видно изъ того, что на обратномъ пути изъ Месопотаміи въ Палестину, онъ при встрѣчѣ съ братомъ своимъ Исавомъ раздѣлилъ ихъ на два полка По переселеніи въ Египетъ кромѣ религіознаго общенія съ рабами, Евреи, рѣдко имѣя возможность вступать въ брачныя союзы съ Египтянами, чуждавшимися ихъ, вѣроятно вступали въ родство съ своими рабами, которые чрезъ это сливались съ ними въ одно племя и тѣмъ способствовали ихъ умноженію 2) Египетъ, по свидѣтельству всѣхъ древнихъ писателей, есть страна, по свойству климата наиболѣе способная къ многочадію (Аристотель упоминаетъ объ одной Египтянкѣ, которая четыре года раждала по пяти дѣтей). На эту естественную причину размноженія Евреевъ въ Египтѣ намекаютъ слова разсматриваемаго стиха въ Греческомъ

и Славянскомъ текстѣ Библии *и умножи ихъ земля* (съ Еврейскаго иначе *напомилась ими земля*) Но 3) главная причина чрезвычайнаго размноженія Евреевъ въ Египтѣ заключается въ особенномъ благословеніи Божіемъ, согласно съ неоднократными обѣтованіями Божіими, данными Аврааму (Быт XIII, 16, XV 5) и самому Іакову (Быт XXVIII 14, XLVI, 47) Самое переселеніе Еврейскаго племени въ землю, благоприятствовавшую размноженію его, было дѣломъ благословенія Божія Удовлетвориться одними естественными объясненіями разсматриваемаго явленія, нельзя уже по непримѣнимости ихъ къ народонаселенію самихъ Египтянъ Такъ какъ они поставлены были большею частью въ одинаковыхъ естественно-благоприятныхъ условіяхъ съ Евреями, то должны были бы въ теченіи многихъ вѣковъ размножиться до нѣсколькихъ сотенъ миллоновъ, которые конечно не могли бы прокормиться въ Египтѣ Египетъ могъ вмѣстить и прокормить не больше 6 миллоновъ народонаселенія.

8. Воста же царь инъ во Египтѣ, иже не знаше Іосифа.

Кто былъ этотъ царь, не знавшій Іосифа? За достовѣрное полагаютъ, что возвышеніе Іосифа и переселеніе Іакова въ Египетъ послѣдовало во время господства въ нижнемъ Египтѣ пастушескаго семетическаго племени Гиксовъ, пришедшихъ въ Египетъ изъ сосѣднихъ восточныхъ странъ и вытѣснившихъ отсюда туземныхъ царей. Такъ какъ Израильтяне вели пастушескій образъ жизни, то не мудрено, что они пользовались особеннымъ благоволеніемъ отъ тѣхъ, которые сами принадлежали къ пастушескому племени. Этимъ благоволеніемъ объясняется и то, что Израильтяне водворены были въ плодородной области, гдѣ притомъ жили особнякомъ отъ туземцевъ-Египтянъ, питавшихъ отвращеніе къ скотопитателямъ (Быт XLVI, 14) и безъ помѣхи съ ихъ стороны устроили свое благосостояніе Господство Гиксовъ, извѣстныхъ также подъ именемъ царей-пастырей, продолжалось 500 лѣтъ, пока около 1600 года до Рождества Христова они не вытѣснены были туземными царями верхняго Египта, которые сдѣлались такимъ образомъ повелителями всей страны Къ этой-то туземной династии принадлежалъ тотъ царь, который *не зналъ Іосифа*, т-е. или совсѣмъ не зналъ его исторіи, или, что вѣроятнѣе, не хотѣлъ признать заслугъ его для Египта, потому что находился во враждебномъ отношеніи къ той династии, при которой служилъ и возвысился Іосифъ

9—10. Рече же языку своему: се родъ сыновъ Израилевыхъ великое множество, и укрѣпляется паче насъ: прїидите убо, прехитримъ ихъ, да не когда умножатся, и егда аще приключится намъ брань, приложатся и си къ супостатомъ и одолѣвше намъ изыдутъ изъ земли (нашей).

Слова Египетскаго царя, что Израильтяне становятся многочисленнѣе и сильнѣе Египтянъ, имѣють тотъ смыслъ, что размноженіе и усиленіе Израильтянъ идетъ гораздо быстрѣе въ сравненіи съ возрастаніемъ и усиленіемъ Египетскаго народонаселенія. Причина этого преимущества предъ Египтянами Израильтянъ, независимо отъ естественныхъ и общественныхъ благоприятныхъ условий, заключалась главнымъ образомъ въ томъ, что они по особенному дѣйствию промысла Божія гораздо меньше, чѣмъ туземцы, терпѣли отъ злокачественныхъ болѣзней, господствовавшихъ въ Нильской долинѣ, отъ голода, войнъ и другихъ внѣшнихъ бѣдствій — *Прїидите убо, прехитримъ ихъ, да не когда умножатся*, т.-е. давайте, употребимъ хитрость, чтобы воспрепятствовать дальнѣйшему ихъ размноженію. Хитрость, употребленная для сего фараономъ, имѣла, какъ увидимъ, грубый и насильственный характеръ, и только потому могла быть названа хитростью, что отнимала у Евреевъ, многочисленныхъ и сильныхъ, возможность противодѣйствовать своимъ притѣснителямъ. Мѣрами хитрыми и вмѣстѣ насильственными остановить возрастаніе Еврейскаго народонаселенія казалось нужнымъ фараону по государственнымъ соображеніямъ онъ опасался, чтобы Евреи не воспользовались своимъ многолюдствомъ ко вреду Египтянъ. Вредъ, какой могли Евреи нанести Египтянамъ, могъ быть, по мнѣнію фараона, двоякій *во-первыхъ* Евреи въ случаѣ войны могутъ перейти на сторону неприятелей и союзомъ съ ними доставить имъ побѣду и одолѣніе надъ Египтянами. Войны этой можно было опасаться преимущественно со стороны непокойныхъ восточныхъ сосѣдей, арабскихъ племенъ. Евреи, жившие на восточной окраинѣ Египетскаго царства, вмѣсто того, чтобы оберегать его отъ неприятелей съ этой стороны и тратить на борьбу съ ними свои силы, найдутъ для себя болѣе выгоднымъ пропустить ихъ чрезъ свою область въ средину Египта и своею помощію содѣйствовать ихъ успѣху въ войнѣ съ Египтянами. *Во-вторыхъ* Евреи, по мнѣнію фараона, воспользуются затруднительнымъ положеніемъ Египтянъ, въ случаѣ ихъ пора-

женія, для того, чтобы оставить Египетъ, ибо здѣсь они жили какъ пришельцы, въ качествѣ временныхъ обитателей, и помышляли о возвращеніи въ Ханаанскую землю, которую они должны были наслѣдовать по обѣтованію Божію, данному чрезъ Авраама, Исаака и Іакова. Объ этомъ обѣтованіи напомнилъ братьямъ своимъ Іосифъ на смертномъ одрѣ и завѣщалъ имъ перенести его кости въ обѣтованную землю (Быт I, 24—25). Мечты Евреевъ о ея наслѣдствѣ, конечно, были извѣстны фараону, судя по тому, что онъ боялся не того, что Евреи сдѣлаются властителями Египта, а того, что они *изыдутъ изъ Египта* въ случаѣ пораженія Египтянъ. Препятствовать выселенію Евреевъ изъ Египта фараонъ не долженъ былъ, если имѣлъ возможность узнать, что Евреи пришли въ Египетъ случайно и только на время водворились здѣсь (Быт XLVII, 4). Но фараону не хотѣлось разстаться съ Евреями и лишиться въ нихъ подданныхъ трудолюбивыхъ, тѣмъ паче, что, живя на восточной окраинѣ Египетскихъ владѣній, они служили оплотомъ противъ непріятельскихъ вторженій съ этой стороны. И такъ фараонъ, чтобы отнять у Евреевъ возможность вредить Египтянамъ своею многочисленностію и силою, и вмѣстѣ удерживать ихъ въ своей власти, рѣшился принять жестокия мѣры противъ ихъ размноженія. Сперва Онъ приказалъ изнурять ихъ тяжкими работами, потомъ тайно поручилъ повивальнымъ бабкамъ умерщвлять младенцевъ мужескаго пола, наконецъ обнаружилъ повелѣніе всѣхъ ихъ бросать въ рѣку. Въ разсматриваемой паримии идетъ рѣчь только о первыхъ двухъ мѣрахъ.

11. И пристави надъ ними приставники дѣль, да озлобятъ ихъ въ дѣлѣхъ. И создаша грады тверды фараону, Писо и Рамессі, и Онъ, иже есть Иліополь.

Первая жестокая мѣра противъ Евреевъ состояла въ изнурительныхъ невольническихъ работахъ, которыя были производимы подъ строгимъ надзоромъ приставленныхъ къ нимъ смотрителей, вѣроятно изъ Египтянъ. Смотрители имѣли порученіе *озлоблять* Евреевъ работами, т-е причинять имъ какъ можно больше зла требованіемъ отъ нихъ работъ не по силамъ, не даваніемъ имъ отдыха и жестокими взысканіями за неисполненіе урочныхъ работъ. Расчетъ фараона состоялъ въ томъ, чтобы изнурительными и непрерывными работами не только ослабить физическія силы Евреевъ и желаніе чадородія, но

вмѣстѣ убить въ нихъ мечты о свободѣ, склонность къ возстанію, ибо не до возстанія тѣмъ, которые не имѣли свободного времени для отдыха и подъ игомъ неволи подвергались опасности утратить чувства человѣческаго своего достоинства и которые для того, чтобы соединенными силами не вздумали воспротивиться притѣснителямъ, конечно разсѣяны были для работъ по разнымъ мѣстамъ Египта. Кромѣ того тяжкія работы обѣщали сократить численность Евреевъ — тѣмъ, что въ знойномъ климатѣ подвергали работающихъ заразительнымъ и смертельнымъ болѣзнямъ — Руками Евреевъ сооружены *грады тверды*, т-е укрѣпленныя мѣста для сохраненія хлѣбныхъ запасовъ (съ Еврейскаго прямо *города для запасовъ*), предназначавшихся для прокормленія войска, или, въ случаѣ неурожая, для продажи народу. Эти же *твердые грады* могли имѣть значеніе военныхъ крѣпостей для отраженія неприятельскихъ нападений судя по тому, что расположены были въ пограничныхъ мѣстахъ. Вотъ имена этихъ укрѣпленныхъ сооружений, 1) *Пиѳо*, близъ котораго въ послѣдствіи фараонъ Нехао провелъ каналъ отъ восточнаго рукава Нила къ Чермному морю, 2) *Рамесси*, главный городъ Гесемской области, въ которой поселился Іаковъ съ родомъ своимъ. Въ книгѣ Бытія (XLVII, 11) она названа Рамесійскою землею, подъ каковымъ именемъ она стала извѣстна со времени созданія въ ней этого города, 3) *Онъ* или по-Гречески *Имполь*, городъ солнца, названный такъ отъ воздвигнутаго въ немъ храма солнцу. Тестъ Іосифа былъ жрецомъ этого храма (Быт. XLI, 45). Городъ этотъ, упоминаемый только въ Греческой и Славянской Библии, лежитъ въ смежности съ Аравійскою пустынею, и можно думать, что онъ только укрѣпленъ былъ Евреями, ибо существовалъ еще прежде, при жизни Іосифа.

12. По елику же ихъ смираху, толико множайши бываху, и укрѣпляхуся зѣло зѣло. И гнушяхуся Египтяне сынами Ісраиловыми.

Чудодѣйственная сила благословенія Божія къ сынамъ Израиля обращала въ ничто всѣ усилія Египтянъ положить предѣлъ ихъ размноженію и усиленію чѣмъ больше они были угнетаемы и изнуряемы работами тѣмъ больше возрастали въ числѣ и силѣ. — *И гнушяхуся Египтяне сынами Ісраиловыми*. Видя безуспѣшность своихъ замысловъ противъ Евреевъ и страшась ихъ мщенія Египтяне ненавидѣли ихъ до отвращенія, до гнушенія ими.

13. И насиліе (*угнетеніе*) **творяху Египтяне сыномъ Израилевымъ нуждею.**

Вмѣсто того, чтобы смириться предъ Богомъ и Его всемогущею силою, столь явственно проявлявшеюся въ чудесномъ размноженіи Израильтянъ, Египтяне только ожесточались противъ нихъ и съ настойчивостію продолжали угнетать ихъ *нуждею* т-е насильственными мѣрами

14. И болѣзненну тѣмъ жизнь творяху въ дѣлѣхъ жестокихъ, брениемъ и плинодѣланіемъ и всѣми дѣлы, яже въ поляхъ, во всѣхъ дѣлѣхъ, имиже порабощаху ихъ съ нуждею.

И болѣзненну тѣмъ (Израильтянамъ) *жизнь творяху въ дѣлѣхъ жестокихъ* т-е Египтяне дѣлали жизнь Евреевъ самою горькою и несносною, налагая на нихъ работы жестокия—трудныя не по силамъ Евреи должны были не только сооружать зданія, *грады тверды*, но и приготавливать матеріалъ для нихъ. Они должны были добывать *брени*, т-е глину, и изъ ней выдѣлывать *пліны*, т-е кирпичи, обжигать ихъ въ огнѣ, или сушить на солнцѣ Кроме того Евреи производили *встѣ дѣла*, яже въ поляхъ, полевая работа Полевая работа въ Нильской долинѣ не трудна,—онѣ производились такъ въ тучный иль, который оставался на ней послѣ разлива Нила, бросали сѣмена, потомъ пускали ходить по засѣянному мѣсту рабочей скотъ Когда скотъ втопчетъ сѣмена въ почву, работы кончались, и земледѣлецъ спокойно ожидалъ жатвы Но на мѣстахъ удаленныхъ отъ Нила и возвышенныхъ, куда не достигали наводненія этой рѣки, земледѣлие соединялось съ великими трудностями. Такъ какъ дождей въ Египтѣ почти не бываетъ, то засѣяныя на этихъ мѣстахъ поля орошаемы были искусственнымъ образомъ надобно было проводить сюда воду водоподъемными машинами и поливать поля какъ огородъ или садъ (Второзак. XI, 10) И такими-то работами въ поляхъ обременяли Евреевъ Египтяне И еслибы Евреи производили эти работы на себя, тяжесть ихъ облегчалась бы сознаниемъ, что плоды трудовъ принадлежатъ трудящимся. Но Евреи работали не на себя, а на Египтянъ, какъ нѣкогда Илоты на Спартянцевъ, или недавно Негры на американскихъ плантаторовъ Словомъ, Египтяне преогорчевали жизнь Евреевъ *во всѣхъ дѣлѣхъ, имиже порабощаху ихъ нуждею* — во всѣхъ работахъ, къ которымъ принуждали ихъ насильственно, какъ невольниковъ

или рабочій скотъ — По свидѣтельствѣ Юсифа Флавія, Евреи, кромѣ помянутыхъ работъ, еще строили пирамиды, копали обширные каналы и отводили Нилъ, стѣнами и высокими насыпями обводили города, для удержанія воды во время разли- тия Нила.

15—16. И рече царь Египетскій бабамъ Еврейскимъ, единѣй ихъ имя Сепфора, и имя вторѣй Фуа, и рече (имъ): егда бабита Евреанынямъ, и суть къ рожденію, аще убо мужескій полъ будетъ, убивайте его: аще же женскій, снабдѣвайте его.

Такъ какъ первая жестокая мѣра къ уменьшенію числа Евреевъ не удалась, то фараонъ прибѣгаетъ къ другой, болѣе безчеловѣчной онъ повелѣваетъ Еврейскимъ повивальнымъ бабкамъ убивать младенцевъ мужескаго пола при самомъ ихъ рожденіи. Идетъ рѣчь только о двухъ бабкахъ. Само собою разумѣется, что двухъ бабокъ для пособія огромному числу Еврейскихъ родильницъ недостаточно. Потому слѣдуетъ заключить, что двѣ поименованныя бабки были только начальницами прочихъ, какъ самыя знаменитыя между ними, онѣ должны были не лично исполнять царское распоряженіе, а только передать его къ исполненію своимъ подначальнымъ, наблюдать за исполненіемъ его и отвѣтствовать предъ царемъ въ случаѣ неисполненія или неточнаго исполненія его воли. — Безчеловѣчный приговоръ фараона относился къ младенцамъ не женскаго пола, — ихъ велѣно было *снабдѣвать*, т.-е. щадить, оставлять въ живыхъ, по соображенію, что выросши они могутъ годиться въ невольницы и даже быть женами Египтянамъ и полезными хозяйками, — а къ младенцамъ только мужескаго пола, безъ сомнѣнія, съ тою цѣлю, чтобы, пришедши въ возрастъ, они не увеличили собою числа недовольныхъ фараономъ и готовыхъ помогать имъ съ оружіемъ въ рукахъ. Думаютъ впрочемъ, что эта мѣра была временная, ибо цѣль фараона была не совсѣмъ истребить Евреевъ, а только сократить число ихъ и чрезъ то довести ихъ до невозможности возстать противъ Египтянъ.

17. Убошася же бабы Бога и не сотвориша якоже повелѣ имъ царь Египетскій, и живляху мужескій полъ.

Повивальныя бабки, вопреки безчеловѣчному повелѣнію, *живляху*, т.-е. оставляли въ живыхъ новорожденныхъ мужескаго пола, ибо больше боялись гнѣва Божія за исполненіе этого повелѣнія, чѣмъ гнѣва земнаго царя за ослушаніе предъ нимъ. Подобнымъ благочестивымъ побужденіемъ руководи-

вались Апостолы, когда на требование Іудейскаго синедриона не проповѣдывать Евангелія отвѣчали «судите, справедливо ли предъ Богомъ слушать васъ болѣе, нежели Бога» (Дѣян IV, 19)

18—20. Призва же царь Египетскій бабы и рече имъ: что яко сотвористе вещь сию, и оживляете мужескій полъ? Рекоша же бабы фараону: не яко жены Египтяныни, тако и жены Евреаныни: раждають бо прежде неже внити къ нимъ бабамъ, и раждаху. Благо же творяше Богъ бабамъ: и множахуся людіе и укрѣпляхуся зѣло.

Повивальныя бабки, выслушавъ отъ фараона выговоръ за неисполненіе его повелѣнія, оправдываются предъ нимъ тѣмъ, будто Еврейскія женщины, какъ болѣе крѣпкія въ сравненіи съ изнѣженными Египетскими и умѣющія обходиться при родахъ безъ сторонней помощи, раждають дѣтей прежде чѣмъ придетъ къ нимъ повивальная бабка. Показаніе бабокъ, явно, несогласно съ истиною, ибо ясно сказано, что онѣ по страху Божію, слѣдственно по собственному побужденію щадили при родахъ младенцевъ мужескаго пола. Но несправедливое показаніе могло показаться фараону достовѣрнымъ, потому что, по свидѣтельству путешественниковъ, доселѣ Арабскія женщины, съ которыми Евреанки имѣють племенное сродство, разрѣшаются отъ бремени скоро и легко. Вѣроятно и Еврейскимъ повивальнымъ бабкамъ случалось приходиться на помощь къ Еврейскимъ женщинамъ, когда помощь эта уже была не нужна,—но случалось, конечно, не часто, и бабки вообще сказали неправду предъ фараономъ, но неправда, ложь, обманъ, хотя бы проистекали изъ добрыхъ побужденій и допускаемы были съ доброю цѣлю, не могутъ быть одобрены въ нравственномъ отношеніи, ибо, по слову Писанія, «мерзость Господеви устнѣ лживы» (Притч. XII, 22), и ложь сродняетъ человѣка съ отцемъ лжи—дьяволомъ (Іоан VIII, 44). Бабкамъ надлежало не лгать, но или совсѣмъ не показываться на глаза фараону, чтобы избѣгнуть искушенія покривить душою, или искуснымъ изложешемъ дѣла представить въ благопріятномъ свѣтѣ истину, или лучше въ крайнемъ случаѣ признаться фараону въ неисполненіи его воли, съ опасностію пострадать за се, — сказать фараону, какъ сказали впоследствии Апостолы: «подобаетъ повиноватися Богу паче, нежели человѣкомъ» (Дѣян. V, 29). Но если неправда и ложь Богу не угодны, то какъ объяснить, что Самъ Богъ, какъ сказано далѣе, благо творяше бабамъ, т-е. охранялъ ихъ отъ зла, отъ нищеты, благословлялъ ихъ внѣшнимъ

благосостояніемъ?—Благоволеніе къ бабкамъ Господь показалъ не за ложь и неправду предъ фараономъ, а за то, что онѣ Бога боялись и боясь Бога были милостивы къ людямъ, хотя въ нихъ страхъ Божій и человеколюбіе, по несовершенству ихъ нравственныхъ правилъ, соединялись съ ложью. Что именно страхъ Божій и проистекающее изъ него человеколюбіе привлекли къ повивальнымъ бабкамъ благоволеніе Божіе это видно изъ слѣдующаго 21-го стиха (не вошедшаго въ составъ париміи) *И понеже бояхуся бабы Бога, сотвориша себѣ жилища т.-е* награждены были отъ Бога благополучіемъ въ домашнемъ быту своемъ, въ собственныхъ своихъ семействахъ награда соответствующая тому, что онѣ человеколюбиво отнеслись къ новорожденнымъ членамъ чужихъ семействъ Блаженный Августинъ пишетъ «Богъ награждаетъ бабокъ не за то что онѣ солгали а за то что къ людямъ Божиимъ были милосерды и за сіе добро Богъ простилъ ихъ грѣхъ (т.-е ложь)» (*Contra mendac* с 19) — *И множахуся люди и укрѣпляхуся зло* Такимъ образомъ благоволеніе Божіе къ Израильтянамъ проявлялось среди самыхъ жестокихъ гоненій, на нихъ воздвигнутыхъ, вопреки замысламъ фараона, родъ Еврейскій размножался и усиливался. Еще болѣе всеблагое промысленіе Божіе объ Израильтянахъ открывалось въ томъ, что среди внѣшнихъ бѣдствій, для спасенія отъ которыхъ не предвидѣлись человѣческія средства въ нихъ возбуждался и возрасталъ духъ вѣры и надежды на Бога, они возстали къ Нему о помощи, и Богъ услышалъ стоны ихъ (Исходъ II, 23 — 25) вмѣстѣ съ тѣмъ, такъ какъ, живя среди Египтянъ, многие изъ нихъ заразились ихъ суевѣрїями (Іезекъ XX, 23—24), то гоненія противъ нихъ Египтянъ спасительны были въ томъ отношеніи, что приблизили время ихъ освобожденія не только отъ ихъ власти но и отъ ихъ суевѣрїй

Разсмотрѣнною паримією начинается рядъ паримій изъ книги *Исходъ* въ страстную седмицу. Тѣ изъ нихъ, которыя положено читать въ четвертокъ, пяттокъ и субботу этой седмицы, имѣютъ, какъ увидимъ, особенное отношеніе къ событіямъ изъ послѣднихъ дней земной жизни нашего Спасителя, воспоминаемымъ въ сіи дни. Но париміи изъ книги *Исходъ*, читаемыя въ понедѣльникъ, вторникъ и среду страстной седмицы specialнаго отношенія собственно къ этимъ днямъ, или

къ событіямъ, въ эти дни воспоминаемымъ, не имѣютъ, такъ что бесполезно было бы усиливаться доказывать, почему одна изъ нихъ читается въ понедѣльникъ а не во вторникъ, другая во вторникъ, третья въ среду. Достаточно только замѣтить, что всѣ три париміи, содержащія повѣствованіе объ обстоятельствахъ рожденія Моисея, о его воспитаніи и о пребываніи въ землѣ Мадиамской, установлено читать въ соотвѣтствие чтенію въ тѣже дни всѣхъ Евангелистовъ. Святая Церковь нашла нужнымъ предложить въ страстную седмицу чтеніе Евангельскихъ сказаній не только о послѣднихъ дняхъ земной жизни Спасителя, но и о всей Его земной жизни, для того, чтобы мы видѣли изъ всей Его жизни, святой и безгрѣшной, что Онъ пострадалъ не за Себя, ибо не заслуживалъ страданія, какъ безгрѣшный, а за насъ грѣшныхъ. Но Моисей какъ пророкъ, ходатай ветхаго завѣта и вождь народа Божія, былъ образомъ Христа, какъ Пророка, Установителя Новаго Завѣта и Царя новозавѣтной Церкви. Посему весьма благоприлично положено Церковію, въ соотвѣтствие чтенію всѣхъ Евангелистовъ, читать въ страстную седмицу не только тѣ мѣста изъ книги *Исходъ*, которыя ближайшимъ образомъ могутъ быть примѣнены къ воспоминаніямъ этой седмицы, но и другія по содержащемуся въ нихъ прообразованію явленія въ міръ Христа Спасителя и земной Его жизни — Такъ, описанное въ сей париміи бѣдственное состояніе Евреевъ, страдавшихъ подъ тяжкою неволею отъ фараона и Египтянъ, есть образъ бѣдственнаго въ нравственномъ и религиозномъ отношеніи состоянія рода человѣческаго, до пришествія Христова, подъ властью бога вѣка сего (2 Коринѣ IV, 4), князя міра сего (Іоан XII, 31), имѣющаго державу смерти, дьявола (Евр II, 14). Посему церковные учителя съ освобожденіемъ чрезъ Моисея Еврейскаго народа отъ Египетскаго рабства сравниваютъ освобожденіе Христомъ рода человѣческаго отъ власти сатаны («Предъизображеніе Іисуса Христа въ Новомъ Завѣтѣ» С. Смирнова 1852, стр. 100) — Мучительство фараоново возбудило въ Евреяхъ желаніе и надежду помощи Божіей. Подобно сему передъ временемъ пришествія Христова въ языческомъ мірѣ, исполненномъ нечестія и суевѣрій, по крайней мѣрѣ въ лучшихъ представителяхъ сего міра, пробудилось чувство нужды въ Божественной помощи для духовнаго просвѣщенія и обновленія людей, и повсюду распространилось ожиданіе Спасителя.

II Паримія, на вечернѣ во вторникъ страстной седмицы. Исход II 5—10

Въ сей паримии повѣствуется о сохраненіи жизни младенца Моисея и его воспитаніи

Гл II, 5. Сниде дщерь фараонова измытися на рѣку, и рабыни ея проходаху при рѣцѣ. И видѣвши ковчежець въ лучицѣ, пославши рабыню, взя и.

Ковчежець, найденный дочерью фараона *въ лучицѣ*, скрывалъ въ себѣ младенца Моисея Отець Моисея Амврамъ былъ внукъ патриарха Леви, сына Иаковлева, и сынъ Кааѳа. Мать Моисея Иохаведъ была дочерью брата отца Амвrameва (Исход VI, 20), слѣдственно была двоюродною сестрою своего мужа Браки двоюродныхъ бывше въ обычаѣ до закона Моисеева, не были запрещены и этимъ закономъ. Моисей родился въ 135 году пребыванія Евреевъ въ Египтѣ (полагая продолженіе ихъ пребыванія въ 215 лѣтъ) и спустя 350 лѣтъ послѣ обѣтованія о наслѣдїи земли Ханаанской, даннаго Аврааму на 75-мъ году его жизни Братъ Моисея Ааронъ былъ тремя годами старше его, а сестра Марямъ — 11-ю или 12-ю годами. Моисей родился въ то время, когда фараонъ издалъ безчеловѣчное повелѣніе всѣмъ Египтянамъ бросать въ рѣку раждающихся у Евреевъ младенцевъ мужескаго пола, и родился въ столицѣ, гдѣ царское повелѣніе исполнялось, безъ сомнѣнія, гораздо строже Новорожденный Моисей былъ прекрасенъ собою не только предъ людьми, которыхъ радовала его естественная красота, но и предъ Богомъ (Дѣян VII, 20), еще отъ чрева матери предопредѣлившимъ его въ орудіе Своего промышленія объ избранномъ народѣ Родители младенца не по одной естественной любви къ нему, свойственной всякому отцу и матери, но вмѣстѣ по вѣрѣ въ его великое предназначеніе, просвѣчивавшее на выразительномъ лицѣ его, рѣшились спасти его отъ угрожавшей ему смерти, не боясь ярости фараона, въ случаѣ если обличены будутъ въ противленіи его волѣ (Евр XI, 23) Они три мѣсяца скрывали его въ своемъ домѣ Долѣе скрывать было невозможно, потому, можетъ быть, что обыски домовъ производились каждую четверть года и такимъ образомъ

еслибъ лазутчики открыли тайну, гибель грозила не только младенцу, но и всему семейству Амврама. Любовь матери придумала новое средство спасти сына. Она взяла *ковчежець ситовый*, т-е корзинку изъ нильскаго тростника (папируса), осмолила ее, чтобы сдѣлать ее непромокаемою, и положивъ въ нее свое дитя, поставила ее въ *лучицъ*, т-е въ болотной топи, въ которой росъ тростникъ у береговъ Нила. Послѣдняя предосторожность употреблена была для того чтобы не отнесло ковчежець теченіемъ воды. Родители Моисея не теряли надежды, что сынъ ихъ будетъ спасенъ, что ковчегъ въ которомъ его помѣстили, будетъ для него такимъ же средствомъ спасенія въ водахъ рѣки, какимъ былъ для Ноя ковчегъ во время потопа. Сестра его Маріамъ должна была, по распоряженію родителей, наблюдать за послѣдствіями. Надежда ихъ на промыслъ Божій оправдалась. Ковчежець съ младенцемъ былъ поставленъ близъ того мѣста, куда дочь фараона имѣла обычай ходить для купанья. Вотъ и на сей разъ *сиде дщерь фараонова измытися на рѣку*. Ниль почитаемъ былъ у древнихъ Египтянъ священною рѣкою и даже божествомъ, въ честь котораго они строили храмы и которому приносили жертвы. Можно потому думать, что и дочь фараона ходила купаться въ этой рѣкѣ для религіознаго освященія себя ея струями. Вмѣстѣ съ тѣмъ могло быть у ней и другое побужденіе, — она купалась также для поддержанія тѣлесной чистоты или для освѣженія и укрѣпленія физическихъ силъ, тѣмъ паче, что цѣлительность нильской воды признаваема была древними обитателями Египта, и, по свидѣтельству путешественниковъ, признается позднѣйшими. — Во время купанья царевны, *рабыни ея прохаждаху при рѣцѣ*, наблюдая не помѣшалъ бы кто своимъ нескромнымъ любопытствомъ свободѣ, съ какою ихъ госпожа держала себя въ водѣ. — *Видѣвши* (дщерь фараона) *ковчежець въ лучицѣ*, *пославши рабыню*, *взя и*. Почему она обратила вниманіе на ковчежець, потому ли, что изъ него раздавался плачь, или потому, что онъ по самому положенію своему вблизи мѣста купанья невольно бросался въ глаза дочери фараоновой, — неизвѣстно; но во всякомъ случаѣ драгоценная жизнь, ввѣренная ковчегу, обязана была сохраненіемъ этому вниманію царевны. Іосифъ Флавій называетъ ее *Фермуею*.

6. Отверзши же, видитъ отроча плачущееся въ ковчежцѣ, и пощадѣ е дочь фараона и рече: отъ дѣтей Еврейскихъ сіе.

Безпомощное положеніе дитяти, плачемъ своимъ какъ-бы умолявшаго о пощадѣ, тронуло сердце дочери фараона, она *пощадѣ е*, т-е сжалилась надъ нимъ и рѣшилась взять его на свое попеченіе. Нельзя не видѣть особеннаго устройства промысла Божія въ томъ, что орудіемъ спасенія будущаго освободителя Еврейскаго народа отъ Египетской работы избрана была родная дочь жесточайшаго гонителя этого народа. О Еврейскомъ происхожденіи открытаго въ ковчежцѣ младенца, дочь фараонова могла догадаться отчасти по чертамъ лица его, отчасти по тому положенію, въ какомъ онъ найденъ, и можетъ быть, какъ замѣчаетъ блаженный Теодоритъ, по знакамъ обрѣзанія на тѣлѣ младенца.

7. И рече сестра его дочери фараоновъ: хочеши ли призову ти жену кормилицу отъ Еврей, и воздоитъ ти отроча

Маріамъ, сестра Моисея наблюдавшая издали за всѣми движеніями дочери фараоновой, подошла къ ней какъ-бы случайно, привлеченная необычайнымъ зрѣлищемъ вынутаго изъ воды ковчега. Съ цѣлю возвратить младенца его матери, она предлагаетъ сострадательной царевнѣ найти ему Еврейскую кормилицу, не боясь вызвать подозрѣніе, что умыслъ ея будетъ открытъ, ибо знала, что ни одна Египтянка не возьмется кормить своею грудью ребенка, принадлежавшаго къ народу, который Египтяне почитали нечистымъ (Быт. ХLІ, 33)

8—9. И рече ей дочь фараонова: иди. Шедши же отроковица, призва мать отроцате. Рече же къ ней дочь фараонова: соблюди ми отроча сіе, и воздой ми е: азъ же дамъ ти мзду. Взя же отроча жена и дояше е.

Будущій избавитель своего народа, возвращенный родной матери для млекопитанія, долженъ былъ съ молокомъ матери всосать чувство любви къ своему народу и вмѣстѣ къ тому, Кто предъизбралъ его для предстоявшаго ему великаго служенія. Млекопитаніе продолжалось у Евреевъ до трехъ лѣтъ (2 Маккав VII, 27). Положенныя въ этотъ краткій промежутокъ времени въ душѣ Моисея сѣмена духовнаго развитія не могли быть заглушены послѣдующею придворною жизнью, ибо надъ укорененіемъ ихъ бдѣлъ особенный о немъ промыслъ Божій —

Мать Моисея, сдѣлавшись кормилицею своего сына и оберегательницею его, теперь уже не опасалась за жизнь его, ибо вѣроятно получила отъ царевны твердыя ручательства за неприкосновенность его

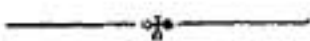
10. Возмужавшу же отрочати, введе е ко дочери фараоновъ, и бысть ей въ сына. и нарече имя ему Моисей, глаголющи: отъ воды взяхъ его.

Вскормленный млекою матери, младенецъ достаточно возмужалъ, т.-е. значительно подросъ и укрѣпился въ силахъ, мать должна была теперь разстаться съ сыномъ, который былъ отданъ ей на время, какбы чужой ему кормилицѣ, и представила его ко двору Царевна объявила его своимъ приемышемъ и по праву усыновительницы нарекла ему имя Какъ фараонъ, повелѣвшій убивать всѣхъ Еврейскихъ младенцевъ мужескаго пола, могъ допустить, чтобы его дочь не только сохранила жизнь Еврейскаго младенца, но и усыновила его? Фараонъ могъ согласиться на это по любви къ своей дочери и также по тайному дѣйствию на его сердце Духа Божья, ибо сердце царево въ рудѣ Божией и Богомъ, какъ Царемъ царствующихъ и Господомъ господствующихъ, преклоняется иногда къ такому именно дѣйствованью, которое соотвѣтствуетъ промыслу Божью о царствахъ и народахъ. Имя, какимъ царевна нарекла приемыша, есть Египетское и означаетъ *извлеченный изъ воды*, ибо, какъ толкуетъ Иосифъ Флавій, *мо* по-египетски значитъ вода, а *исисъ* извлеченный Съ Египетскимъ сходствуетъ Еврейское имя—*Моше*, которое самъ о себѣ Моисей употребляетъ, но которое съ Еврейскаго означаетъ просто *извлеченный*, а не *извлеченный изъ воды*—Въ книгѣ Исходъ не говорится, какое было дано воспитаніе Моисею при дворѣ, но по свидѣтельству св Стефана первомученика (Дѣян VII, 2), онъ былъ воспитанъ *во всей премудрости Египетской* Въ Египтѣ съ древнихъ временъ процвѣтала геометрія, наука числъ, звѣздочетство, музыка, врачебная наука, искусство бальзамированія, искусство изображать на камняхъ мысли посредствомъ иероглифовъ, т.-е. фигуръ или представляющихъ самые предметы, или условно напоминающихъ о нихъ, и объяснять значеніе загадочныхъ изъ этихъ знаковъ,—и химія Со всѣми этими знаніями и искусствами ознакомленъ былъ, конечно, и Моисей, напри- мѣръ о знакомствѣ его съ химіею заключаютъ изъ того, что

онъ могъ посредствомъ огня превратить въ мелкій прахъ идола золотого тельца (Исходъ XXXII, 20 Второзакъ IX, 21). Жизнь при дворѣ, благопріятствовавшая свѣтскому образованию Моисея, представляла не мало искушений ко грѣху. Но если и приражалась къ его душѣ *временная грѣха сладость*, которой онъ предпочелъ, по слову Апостола, страданіе съ народомъ Божиимъ (Евр XI, 25), то не имѣла надъ нимъ власти. Онъ предохраняемъ былъ отъ господствовавшихъ при дворѣ обольщительныхъ чувственности благодатію Божіею, уготовлявшею его къ великому служенію. Вѣроятно и живя при дворѣ, онъ не прерывалъ сношеній съ роднымъ семействомъ и его примѣромъ и внушеніями утверждаемъ былъ въ вѣрѣ и благочестіи, насажденныхъ въ немъ еще въ младенческомъ возрастѣ. Открыто, или тайно велись эти сношенія, неизвѣстно, но что они действительно существовали, это предположить необходимо для того, чтобы объяснить то самоотверженіе, съ какимъ Моисей рѣшился въ послѣдствіи разстаться съ придворною жизнью — Дополнительное описаніе обстоятельствъ рожденія, воспитанія и юныхъ лѣтъ жизни Моисея находимъ въ Еврейскихъ преданіяхъ у Іосифа Флавія, которыя впрочемъ нельзя принимать на вѣру безъ особенной осторожности. Вотъ эти преданія о рожденіи Моисея предсказано было во снѣ отцу его отъ Бога, а фараону отъ книжника. По извлеченіи изъ воды Моисей самъ выбралъ себѣ кормилицу. Однажды фараонъ захотѣлъ помѣрить свою корону на челѣ отрока Моисея, но послѣдній сбросилъ ее на землю и сталъ попирать ногами. Жрецъ началъ настаивать предъ фараономъ погубить маленькаго Еврея, предсказывая много бѣдъ отъ него Египту, но царица, усыновительница его, спасла его. Въ зрѣломъ возрастѣ Моисей начальствовалъ надъ Египетскимъ войскомъ въ походѣ противъ Еѳіоплянъ, взялъ столицу ихъ при содѣйствіи дочери Еѳіопскаго царя и женился на ней.

Чтенія священнаго повѣствованія о жизни Моисея положены на службахъ въ страстную седмицу въ соотвѣтствіе Евангельскимъ чтеніямъ о всей земной жизни Іисуса Христа — потому, какъ мы сказали при разсмотрѣніи первой паримии изъ книги Исходъ, — что жизнь Моисея имѣетъ прообразовательное значеніе въ отношеніи къ Іисусу Христу. Въ разсмотрѣнной

нами второй паримии изъ книги Исходъ заключаются также нѣкоторыя обстоятельства, служащія прообразомъ событий изъ жизни Христовой. Со временемъ рожденія Моисея, имѣвшаго спасти Евреевъ отъ Египетскаго ига, совпадаетъ безчеловѣчное повелѣнiе фараона убивать всѣхъ Еврейскихъ младенцевъ мужескаго пола и рожденiе Иисуса Христа, Спасителя всѣхъ человѣковъ, сопровождается умерщвленiемъ Виолеемскихъ младенцевъ по повелѣнiю нечестиваго Ирода — Моисей спасенъ былъ своею матерiю отъ угрожавшей ему смерти и Христосъ Иисусъ укрытъ былъ отъ меча Иродова своею Матерiю, бѣжавшею съ Нимъ въ Египетъ — Иисусъ Христосъ часть жизни Своей провелъ среди Египетскихъ язычниковъ, подобно тому какъ Моисей съ ранняго возраста имѣлъ жительство въ дворцѣ языческаго государя



III. Паримія на вечернѣ въ среду страстной седмицы.

Исход II, 11—22

Въ сей паримии повѣствуется о бѣгствѣ Моисея въ землю Мадіамскую и о супружествѣ съ дочерью Іоѳора

Гл. II, 11. Бысть во дни многія оны, великъ бывъ Моисей, изыде къ братьямъ своимъ, сыномъ Израилевымъ. Разумѣвъ же болѣзнь ихъ, видѣ челоуѣка Египтянина, бѣюща нѣкоего Евреанина отъ брати его, сыновъ Израилевыхъ.

Во дни многія оны, — т-е послѣ описанныхъ въ предшествующихъ стихахъ 2-й главы (см II-ю паримію) обстоятельствъ рожденія и воспитанія Моисея прошло много времени *Великъ бывъ Моисей, изыде къ братьямъ своимъ, сыномъ Израилевымъ* Сколькохъ лѣтъ былъ Моисей, когда онъ вышелъ къ братьямъ своимъ, т-е единоплеменникамъ своимъ, не сказано, сказано только, что онъ *великъ былъ*, т-е достигъ зрѣлыхъ лѣтъ Но по словамъ первомученика и архидиакона Стефана, упоминающаго въ рѣчи своей Іудеямъ о томъ же событіи, Моисею было тогда 40 лѣтъ (Дѣян VII, 23) — *Изыде къ братьямъ своимъ сыномъ Израилевымъ* Придворная жизнь не заглушила въ Моисеѣ памяти о народѣ, къ которому онъ принадлежалъ по рожденію, не подавила въ немъ естественнаго сочувствія къ единоплеменникамъ Ему тяжелы были почетъ и роскошь, какими онъ окруженъ былъ, какъ нареченный сынъ дочери фараоновой, когда онъ видѣлъ при царскомъ дворѣ враговъ своего народа До сихъ поръ онъ хотя зналъ, какъ тяжело страдаютъ его единоплеменники, но по своему придворному положенію находилъ неудобнымъ выразить чѣмъ-нибудь сочувствіе ихъ страданіямъ Но такъ какъ гоненія на Евреевъ съ теченіемъ времени не ослабѣвали, и конца имъ не предвидѣлось, то, наконецъ, душѣ его стала невыносима та сдержанность, съ какою онъ относился къ страданіямъ своего народа; ему тяжело стало оставаться только зрителемъ ихъ, и вотъ, — какъ выражается первомученикъ Стефанъ, — *взыде ему на сердце постытити братію свою*, для того, конечно, чтобы показать своимъ братьямъ, что онъ не равнодушно смотритъ на ихъ страданія, что онъ готовъ употребить всѣ зависящія отъ него средства къ облегченію ихъ участи и въ случаѣ неуспѣха своихъ

усилій готовъ раздѣлить ее съ ними Духовное настроеніе, въ какомъ въ это время находился Моисей, такъ изображаетъ Апостоль Павелъ «вѣрою Моисей, пришедши въ возрастъ, отказался называться сыномъ дочери фараоновой и лучше захотѣлъ страдать съ народомъ Божиимъ, нежели имѣть временное, грѣховное наслажденіе, и поношеніе Христово почелъ бѣльшимъ для себя богатствомъ, нежели Египетскія сокровища ибо онъ взиралъ на воздаяніе» (Евр XI, 24—26) Смыслъ словъ Апостола такой Моисей, вступая въ близкое общеніе съ Евреями, бывшими предметомъ отвращенія и ненависти Египтянъ, тѣмъ самымъ разрывалъ связь съ Египетскимъ дворомъ, отказывался отъ выгодъ и почестей, предоставленныхъ ему, какъ сыну царской дочери, терялъ даже право называться ея сыномъ Но вѣра Моисея въ обѣтованія Божіи о великомъ назначеніи Еврейскаго народа, его желаніе быть участникомъ въ этихъ обѣтованіяхъ, были въ немъ такъ велики, что онъ обществу блестящаго Египетскаго двора предпочелъ общеніе съ людьми своего уничиженнаго, но избраннаго Богомъ народа Моисей не скрывалъ отъ себя, что, завязавъ близкія сношенія съ единоплеменниками, онъ, прежде чѣмъ успѣетъ помочь имъ въ ихъ бѣдствіяхъ, долженъ будетъ раздѣлить съ ними бѣдственную участь, но ему лучше хотѣлось страдать съ народомъ Божиимъ, чѣмъ проводить безпечную жизнь, предаваться грѣховнымъ чувственнымъ наслажденіямъ въ царскомъ дворцѣ Онъ предвидѣлъ, что за его общеніе съ народомъ Божиимъ, за его сердечное сочувствіе къ нему, его ожидаютъ горькія поношенія и укоризны отъ Египтянъ; но подвергнуться этимъ поношеніямъ и укоризнамъ для него было предпочтительнѣе обладанія всѣми Египетскими сокровищами, ибо чрезъ то онъ входилъ въ общеніе страданій Христа Спасителя, Который имѣлъ потерпѣть всякія поношенія и укоризны отъ невѣрующихъ Іудеевъ, и Который готовъ воздать участіемъ въ Своей славѣ приобщающимся Его страданіямъ и уничиженію Таковъ смыслъ словъ Апостола — Сочувствіе Моисея къ своимъ единоплеменникамъ, соединенное съ готовностію все потерпѣть съ ними и за нихъ, съ каковою цѣлію пришло ему на сердце посѣтитъ ихъ, была плодомъ не естественнаго только сердечнаго влеченія къ нимъ, но вмѣстѣ тайнаго дѣйствія на его сердце благодати Божіей, уготовлявшей его къ великому служенію

Уразумѣвъ же болѣзнь ихъ, видѣть человека Египтянина, блюща нѣкоего Евреанина отъ братьевъ его, сыновъ Израилевыхъ То, что увидѣлъ Моисей, посѣтивъ братьевъ своихъ, было самымъ обыкновеннымъ явленіемъ Моисей конечно и прежде разумѣлъ, зналъ, что Евреевъ не только измощають болѣзнию (πόνοσ), т-е изнурительными, тяжкими не по силамъ работами, но еще бьютъ ихъ, принуждая побоями къ непрерывной, безъ отдыха, работѣ и жестоко взыскивая за опущенія Но теперь это зрѣлище произвело на него особенно грустное впечатлѣніе, подѣвляемъ того душевнаго настроенія, которое привело его къ Евреямъ

12. Обозрѣвся же сѣмо и овамо, никогоже видѣ: и поразивъ Египтянина, скры его въ песцѣ.

Обозрѣвся же сѣмо и овамо, никогоже видѣ Моисей рѣшился наказать безчеловѣчнаго мучителя, но такъ, чтобы это не сдѣлалось извѣстно между Египтянами Онъ справедливо разсуждалъ, что поступокъ его, если получить огласку между Египтянами, то возбудитъ противъ него преслѣдованіе Египетскаго начальства и такимъ образомъ сразу лишитъ его возможности быть впередъ полезнымъ для своихъ братьевъ и, что еще хуже, подастъ поводъ Египтянамъ къ усиленію жестокости противъ Евреевъ Потому Моисей боялся имѣть свидѣтелемъ своего поступка собственно кого-либо изъ Египтянъ, ибо со стороны Евреевъ, еслибы и нашлись между ними свидѣтели кромѣ того Еврея, за котораго онъ хотѣлъ заступиться, онъ никакъ не ожидалъ доноса на него Египтянамъ или разглашенія о его поступкѣ между ними. Свидѣтелей однако Моисей не замѣтилъ *никогоже видѣ и поразивъ Египтянина, скры его въ песцѣ* — *Поразивъ*. какъ понимать это? Такъ ли, что Моисей нанесъ Египтянину ударъ, который оказался смертельнымъ нечаянно для Моисея, что Моисей не хотѣлъ убивать, а только проучить его, — или такъ, что Моисей намѣренно, сознательно умертвилъ его? Последнее вѣроятнѣе, судя потому, что не безопасно было оставлять въ живыхъ человека, который могъ сдѣлать доносъ на Моисея Египетскимъ властямъ, и самъ Моисей заботился о сокрытіи слѣдовъ своей расправы, тщательно напередъ удостовѣрившись въ отсутствіи стороннихъ зрителей ея Но какъ смотрѣть на эту казнь? Можетъ ли быть она оправдана предъ судомъ нравственнаго закона? — Говорять, что Моисей убилъ Египтянина

по любви къ справедливости и по праву мстителя за кровь, бывшему въ обычаѣ на востокѣ и потомъ узаконенному самимъ Моисеемъ. Но въ расправѣ Моисея не видно равномѣрности между преступленіемъ и наказаніемъ за побои, какіе наносилъ Египтянинъ Еврею, Моисей наказалъ виновнаго не побоями, а смертію. Этого нельзя оправдать ни любовью къ справедливости, ни правомъ мщенія за кровь, тѣмъ паче, что это право предоставляемо было только родственникамъ убитаго. Первомученикъ и архидиаконъ Стефанъ такъ объясняетъ поступокъ Моисея убивая Египтянина, Моисей «думалъ, поймутъ братья его, что Богъ рукою его даетъ имъ спасеніе» (Дѣяній VII, 25), то-есть Моисей былъ убѣжденъ въ своемъ признаніи отъ Бога спасти Евреевъ отъ гнетущей ихъ неволи и желалъ передать свое убѣжденіе единоплеменникамъ. Употребленное для сей цѣли средство—умерщвление Египтянина должно было служить для Евреевъ залогомъ или предзнаменованіемъ имѣющаго быть чрезъ Моисея спасенія ихъ отъ власти Египетской, должно было приготовить ихъ къ мысли о Моисеѣ, какъ орудіи промысленія о нихъ Божія. Но говорятъ, что цѣль, какую имѣлъ въ виду Моисей, позволивъ себѣ казнить Египтянина, не оправдываетъ средства, что ревность о благѣ своихъ единоплеменниковъ, похвальная сама по себѣ, выразилась неправильнымъ образомъ. Хотя онъ отчасти всѣми предшествующими необыкновенными обстоятельствами своей жизни, отчасти тайными дѣйствіями на его душу Духа Божія приведенъ былъ къ убѣжденію, что предназначенъ къ великому дѣлу освобожденія Евреевъ, но ему не слѣдовало спѣшить распространеніемъ своего убѣжденія между другими, особенно посредствомъ такого насильственнаго поступка, какой онъ себѣ позволилъ, ему надлежало терпѣливо ждать времени, когда Божіе призваніе выразится внѣшнимъ образомъ, какъ оно выразилось черезъ сорокъ лѣтъ. У Моисея недоставало этого терпѣнія, и онъ самъ впалъ въ грѣхъ, который возмущалъ его въ Египтянахъ, въ грѣхъ самоуправства. Такъ смотритъ на поступокъ Моисея блаж. Августинъ. Онъ сравниваетъ дѣйствіе Моисея съ поступкомъ Апостола Петра, который въ порывѣ негодованія бросился съ мечемъ на слугу архіерейскаго Малха и отсѣкъ ему ухо, но за се не былъ одобренъ Спасителемъ. Впрочемъ Августинъ прибавляетъ, что поступокъ Моисея, хотя недостойнъ одобренія, показываетъ въ немъ великую душу,

способную къ совершенію великихъ подвиговъ, подобно тому какъ невоздѣланная земля, произращающая бесполезныя, но высокія и тучныя травы, обѣщаетъ земледѣльцу хорошей урожаѣ, если засѣяна будетъ хлѣбными сѣменами¹⁾ Какъ ни благовидно мнѣніе Августина, оно не можетъ быть согласено со смысломъ словъ первомученика Стефана о томъже предметѣ Сказавъ о Моисеѣ «онъ думалъ, поймутъ братья его, что Богъ рукою его даетъ имъ спасеніе», Стефанъ присовокупилъ «но они его не поняли» Первомученикъ обвиняетъ не Моисея, убившаго Египтянина, а Евреевъ, которые не поняли его цѣли, и указываетъ на это частное обстоятельство въ ряду другихъ изъ истории Еврейскаго народа въ доказательство, что Евреи, какъ люди съ необрѣзаннымъ сердцемъ и ушами, всегда противились Духу Святому (Дѣян VII, 51) Итакъ поступокъ Моисея не долженъ быть признаваемъ за непростительное самоуправство, за порывъ неразумной ревности,—онъ былъ плодомъ высшаго, отъ Бога происшедшаго внушенія Богу угодно было показать чрезъ Моисея первый опытъ Своего правосудія надъ Египтянами и предварительно указать въ Моисеѣ то лицо, чрезъ которое имѣеть совершиться ихъ спасеніе

13—14. Изшедъ же во второй день, видѣ два мужа Евреанина бющася, и глагола обидящему: чесо ради ты бѣши искренняго (*близняго*)² Онъ же рече: кто ты постави князя и судію надъ нами? Еда убити мя ты хочещи, имже образомъ убилъ еси вчера Египтянина? Уболся же Моисей и рече: аще сице явленъ бысть глаголь сей?

Описанный въ сихъ двухъ стихахъ случай подтверждаетъ истину словъ первомученика Стефана, что Евреи не поняли значенія казни Египтянина, совершенной наканунѣ Моисеемъ,—не поняли, что въ лицѣ Моисея Господь посылаетъ имъ избавителя Вмѣшательство Моисея въ ссору двоихъ Евреевъ съ цѣлю примиренія не только не было принято ими съ благодарностію, но еще вызвало со стороны обидчика дерзкое обвиненіе въ присвоеніи себѣ непринadлежащей ему власти и попрекъ убійствомъ Египтянина Но спрашивается какъ Евреи, узнавъ объ умерщвленіи Египтянина, могли догадаться, что это не самоуправство со стороны Моисея, а дѣйствіе, согласное

¹⁾ Contra Faustum L I c 70 Впрочемъ въ другихъ мѣстахъ Августинъ признаетъ въ поступкѣ Моисея частное вдохновеніе In Exod quaest 2

съ волею Божіею? Должно полагать, что Моисей не скрывалъ отъ своихъ единоплеменниковъ признаковъ, на основаніи которыхъ они могли придти къ этой догадкѣ, притомъ самая крайность угнетенія, какое Евреи терпѣли отъ фараона, должна была расположить ихъ къ ожиданію помощи Божіей, возбудить ихъ вниманіе ко всякому необыкновенному случаю, имѣвшему отношеніе къ ихъ участи, вызывать съ ихъ стороны вопросъ не представляетъ ли такой случай значенія милости къ нимъ Божіей — *Убоися же Моисей и рече, аще сиче явленъ бысть глаголь сей?* Чего убоился Моисей? Того ли, что убійство сдѣлалось гласнымъ между Евреями? Но такой гласности онъ самъ не могъ не желать, потому что убилъ Египтянина съ цѣлю склонить Евреевъ къ признанію его избранія отъ Бога на дѣло спасенія ихъ Моисей дѣйствительно желалъ распространенія извѣстности о его поступкѣ, но его неприятно изумило то, что съ этимъ распространилось недоброе мнѣніе о немъ между Евреями. Онъ увидѣлъ, что привычка къ неволѣ убилъ въ нихъ надежду на свободу, что они съ недовѣріемъ отнеслись къ лицу, призываемому къ ихъ освобожденію, и пожалуй готовы донести на него Египетскимъ властямъ, какъ на человѣка опаснаго и неблагонадежнаго въ политическомъ отношеніи. Онъ не ожидалъ этого отъ Евреевъ. Отсюда объясняется его страхъ, его изумленіе, когда случилось именно то, чего онъ не ожидалъ. *И рече аще сиче явленъ бысть глаголь сей,* — ужели такимъ образомъ дѣло сіе сдѣлалось извѣстнымъ? Т-е какъ неприятно, что дѣло, которое совершено мною по внушенію отъ Бога, во благо моимъ единоплеменникамъ, не понято ими, и слухъ о немъ распространяется такъ неосторожно, такъ недоброжелательно въ отношеніи ко мнѣ, что можетъ дойти и до Египтянъ! — *Глаголь* въ значеніи *дѣла* встрѣчается и въ другихъ мѣстахъ Писанія (Лук II, 15)

15. Услыша же фараонъ глаголь сей, и искаше убити Моисея. Отъиде же Моисей отъ лица фараонова и вселися въ земли Мадіамстѣй. Пришедъ же въ землю Мадіамскую, сѣде при кладязѣ.

Услыша же фараонъ глаголь сей Опасеніе Моисея, что слухъ о казни Египтянина, вмѣсто того, чтобы распространяться между одними Евреями къ ихъ ободренію, дойдетъ отъ недовольныхъ имъ Евреевъ до Египтянъ, сбылось. О поступкѣ Моисея доведено было до свѣдѣнія самого фараона Египтянами,

или можетъ быть самими Евреями, которые могли сдѣлать на него доносъ фараону, съ цѣлю отвратить подозрѣнiе, не сочувствуютъ ли они замысламъ Моисея — Фараонъ *искаше убити Моисея* Рѣшенiе фараона погубить Моисея могло проистекать изъ однихъ политическихъ расчетовъ. Можетъ быть ему самому жалко было Моисея, какъ нареченнаго сына своей дочери, но опасенiе, что Моисей возмутитъ противъ него его подданныхъ и самъ станетъ во главѣ возстанiя, было сильнѣе всѣхъ другихъ соображенiй и побудило фараона произнести смертный приговоръ на Моисея — *Отъиде же Моисей отъ лица фараонова и вселися въ земли Мадгамсттѣй* Главною причиною самопроизвольнаго удаленiя Моисея за предѣлы Египта было нерасположенiе къ нему Евреевъ. Онъ убѣдился, что они еще не готовы воспользоваться его услугами и даже враждебно въ отношенiи къ нему настроены и что слѣдственно нельзя же спасти ихъ противъ ихъ воли. Другою причиною удаленiя Моисея было опасенiе за свою жизнь вслѣдствiе царскаго противъ него гнѣва. Что впрочемъ его опасенiе отнюдь не было малодушнымъ страхомъ, это открывается изъ словъ Апостола Павла «вѣрою оставилъ Моисей Египетъ, не убоявшись гнѣва царскаго, ибо онъ, какъ бы видя Невидимаго, былъ твердъ» (Евр. XI, 27). Вѣра Моисея въ обѣтованiя Божии о возвращенiи Евреевъ въ землю Ханаанскую, въ соединенiи съ убѣжденiемъ, что онъ призванъ Богомъ послужить исполненiю этихъ обѣтованiй, была въ немъ такъ сильна, что онъ хотя бѣжалъ изъ Египта отъ гнѣва царскаго, но не боялся этого гнѣва. Онъ не боялся, чтобы царскiй гнѣвъ могъ воспрепятствовать ему быть спасителемъ Евреевъ. Онъ увѣренъ былъ, что Господь рано или поздно, непременно, имиже вѣсть судьбами, устроитъ чрезъ него спасенiе ихъ. Видимая опасность, угрожавшая его жизни, не поколебала въ немъ надежды на невидимо бодрствовавшiй надъ нимъ промыслъ Божiй «Невидимаго онъ какъ бы видѣлъ и былъ твердъ» — Нельзя не усматривать знаменiя особеннаго промысленiя о немъ Божiя въ томъ, что обстоятельства, заставившия его оставить Египетъ, сложились такъ, а не иначе. Умерщвление Египтянина сдѣлало положенiе Моисея неопредѣленнымъ: оно вооружило противъ него фараона, но и между Евреями не приобрѣло ему друзей. Моисею оставалось только бѣжать изъ Египта. Конечно это было горько для человѣка, который всей душою преданъ

былъ своимъ единоплеменникамъ и не дорожилъ блестящимъ положеніемъ при дворѣ. Но дѣла Божіи не дѣлаются безъ самоотверженія. Еслибы Моисею сразу удалось привлечь на свою сторону Евреевъ, это конечно было бы ему приятно, но вмѣстѣ это было бы для него искунительно. Онъ любитъ своихъ единоплеменниковъ, онъ желаетъ имъ блага, готовъ для нихъ на всѣ жертвы, но и они относятся къ нему съ сочувствіемъ, готовы слѣдовать за нимъ, повиноваться ему, дѣлить съ нимъ всѣ опасности. Онъ былъ бы удовлетворенъ, но кто поручился бы тогда, что его любовь къ Евреямъ вполнѣ безкорыстна, что она не держится только взаимностію? Дѣло спасенія Евреевъ требовало дѣятеля, который бы могъ послужить ему по одной чистой любви къ Богу и Его избранному народу, для того, чтобы не стали потомъ говорить, что это дѣло не Божіе, а человѣческое. И вотъ Моисей поставляется въ такія обстоятельства, которыя должны были показать, способенъ ли онъ къ искренней, безкорыстной любви къ Богу и Его народу. Народъ, которому Моисей призванъ послужить, не признаетъ его своимъ вождемъ, отказывается отъ его услугъ. Моисей принужденъ бѣжать отъ народа, который за ревность о благѣ его заплатилъ ему недоброжелательствомъ, но въ удаленіи отъ народа, Моисею дается случай засвидѣтельствовать, что онъ не пересталъ любить народъ, его отринувшій, что онъ въ разобщеніи съ нимъ вздыхаетъ по немъ. Нѣтъ сомнѣнія, что Моисей воспользовался симъ случаемъ какъ нельзя лучше. Онъ научился любить своихъ соплеменниковъ до готовности за спасеніе ихъ быть изглаженнымъ изъ книги живота, какъ сіе показали послѣдствія (Исход. XXXII, 32) — Орудіемъ спасенія Евреевъ надлежало быть лицу, одушевленному не только безкорыстною любовью, но и величайшимъ смиреніемъ предъ Богомъ для того, чтобы успѣхъ этого дѣла никто не дерзалъ приписать людямъ, а не Богу. Моисей, какъ воспитанный во всей премудрости Египетской, могъ думать, что въ дѣлѣ освобожденія Евреевъ можетъ на что-нибудь пригодиться его естественная мудрость, могъ съ нѣкоторымъ самодовольствомъ помышлять, что не даромъ такъ многому научился при дворѣ Египетскомъ. Но вотъ обстоятельства располагаются такъ, что онъ никакого употребленія не могъ сдѣлать изъ своей премудрости. Онъ долженъ былъ бѣжать изъ общества людей образованныхъ и ученыхъ, на долгое время водвориться среди пле-

мени, ведущаго простой, пастушескій образъ жизни, и усвоить простыя привычки этого племени. Мечтамъ о силѣ естественной мудрости конечно не благоприятствовала такая обстановка, и Моисей среди ея научился такъ смиренно думать о своихъ естественныхъ достоинствахъ, что, когда Господь изъ Синайской купины повелѣвалъ ему идти на спасение Евреевъ, онъ отказывался отъ этой чести и просилъ Его предоставить ее другому достойнѣйшему. Но это-то смиренное сознание недостатка и нужно было для того чтобы быть достойнымъ орудіемъ промысленія Божія о Еврейскомъ народѣ, нужно было, чтобы не только Моисей, но весь народъ зналъ, что отъ Господа, а не отъ людей спасение его, и что на одного Господа, а не на человѣка должно всегда надѣяться.

И вселися въ земли Мадиамстѣй Мадиамляне, среди которыхъ водворился Моисей, были потомки четвертаго сына Авраамова отъ второй его жены Хеттуры (Быт XXV, 2). Одни изъ нихъ обитали на юговостоѣ отъ Мертваго моря въ сосѣдствѣ съ Моавитянами и служили вмѣстѣ съ ними идоламъ. Они были врагами Евреевъ, ибо когда Евреи чрезъ 38 лѣтъ своего странствованія въ пустынѣ приблизились къ границамъ земли обѣтованной, Мадиамляне съ Моавитянами, не желая имѣть ихъ сосѣдями, старались вовлечь ихъ въ любострастіе и чрезъ то въ идолопоклонство для ослабленія ихъ (Числ XXV, 6 и д). Другіе изъ племени Мадиамскаго жили въ каменистой Аравіи на Синайскомъ полуостровѣ, близъ Эланитскаго залива Чермнаго моря. Они не утратили вѣры въ единого истиннаго Бога, которую наслѣдовали отъ Авраама, и вели пастушескій образъ жизни. Среди этой-то лучшей части Мадиамскаго племени водворился Моисей — Пришедши сюда изъ Египта, Моисей *стде при кладязь* — обыкновенное мѣсто отдыха для путниковъ на востоцѣ. Дальше ли отсюда онъ хотѣлъ послѣ отдыха продолжать путь, или рѣшился здѣсь остаться на постоянное жительство, неизвѣстно. Послѣднее впрочемъ вѣроятнѣе, судя по тому, что жители этой мѣстности были близки къ Моисею, не только по происхожденію ихъ отъ Авраама, но и по религиозному единомыслію.

16. Священнику же Мадиамскому быша семь дочерей, пасущихъ овцы отца своего Іоѳора. Пришедше же черпаху, дондеже наполниша корыта, напоити овцы отца своего Іоѳора.

Что Іоѳоръ былъ священникомъ истиннаго Бога, видно изъ того, что онъ впоследствии, пришедши въ станъ Из-

раильтянъ, принесъ жертву Господу (Исход XVIII, 11—12) Но мнѣнне, будто онъ былъ вмѣстѣ княземъ (эмиромъ) своего племени, не вѣроятно, судя потому, что пастухи Мадиамскіе, какъ сейчасъ увидимъ, прогнали его дочерей отъ колодезя Едва ли они поступили бы такъ дерзко съ дочерьми своего начальника Онъ же называется Іоававомъ (Числ X, 29) Полагаютъ, что послѣднее имя—собственное, а *Іоѳоръ*—прозвание (*превосходный*) — Дочери Іоѳора подобно дочерямъ Лавама Ли и Рахили сами занимались надзоромъ за стадами своего отца Потомки Іоѳора, извѣстные въ Писаніи подъ именемъ Кенитовъ, жили въ землѣ Обѣтованной какъ единовѣрные съ избраннымъ народомъ (Суд I, 16 1 Царств XV, 6, XXX, 29)

17. Пришедше же пастырие, изгнаша я. Воставъ же Моисей, избави ихъ, и наля имъ, и напои овцы ихъ.

Распри при колодезяхъ между пастухами—обыкновенное явленіе на востокѣ Оно объясняется отчасти недостаткомъ воды при многочисленности стадъ, отчасти нежеланіемъ однихъ, болѣе сильныхъ предъ другими, дожидаться очереди при подведеніи стадъ къ водопою Моисей былъ свидѣтелемъ послѣдняго обстоятельства и по свойственной ему любви къ справедливости и склонности держать сторону слабыхъ противъ сильныхъ, не могъ быть равнодушнымъ зрителемъ несправедливости пастуховъ Онъ заступился за дочерей Іоѳора, отогналъ наглецовъ, чувствовавшихъ себя сильными только предъ слабостію нѣсколькихъ молодыхъ дѣвиць, и самъ напоилъ имъ стадо

18. Придоша же къ Рагуилу отцу своему. Онъ же рече имъ: что яко ускористе прити днесъ?

Рагуиль, который называется здѣсь отцемъ дѣвиць, есть собственно не отецъ, а дѣдъ ихъ, ибо самъ Моисей называетъ отца ихъ, а своего тестя, сыномъ Рагуила (Числ X, 29). Въ Священномъ Писаніи нерѣдко дѣдъ называется отцемъ, какъ глава семейства, а внукъ сыномъ (Быт XXIX, 5, XXXI, 43 Дав V, 2) Въ описываемое время должность священника принадлежала Рагуилу, какъ старшему въ семействѣ, Іоѳоръ же названъ священникомъ, какъ наслѣдовавшій ему въ этой должности — *Что яко ускористе прити днесъ?* Этотъ вопросъ Рагуила показываетъ, что приключеніе, свидѣтелемъ котораго былъ при колодезѣ Моисей, и прежде случалось съ дочерьми Іоѳора

19. Оныя же рекоша: человекъ Египтянинъ избави насъ отъ пастырей, и начерпа намъ и напои овцы наша.

Дѣвицы называютъ Моисея Египтяниномъ или потому, что быть можетъ, онъ самъ себя такъ назвалъ, или потому, что одежда и вообще весь внѣшній видъ, усвоенный Моисеемъ, указывали на сходство его съ Египтянами

20. Онъ же рече дочеремъ своимъ: и гдѣ есть? И вскую сице остависте человекъ? Призовите убо его, да ястъ хлѣбъ.

Отчасти по гостеприимству, свойственному жителямъ востока, отчасти для выраженія благодарности за услугу дѣвицамъ, Рагуиль приказываетъ имъ пригласить Моисея въ свой домъ, *да ястъ хлѣбъ*,—да раздѣлить съ ними трапезу

21. Вселися же Моисей у человекъ, и даде Сепфору дочь свою Моисею въ жену.

Описываемыя здѣсь кратко обстоятельства могли произойти такъ сначала Моисей прожилъ у гостеприимнаго Мадамскаго священника нѣсколько времени въ качествѣ гостя Рагуиль, выслушавъ отъ него подробную повѣсть о состоянн Евреевъ въ Египтѣ и о причинѣ удаленія его изъ Египта, отъ души полюбилъ Еврея, одушевленнаго пламенною любовью къ угнетеннымъ единоплеменникамъ и горѣвшаго жаждою мести къ ихъ притѣснителямъ, и предложилъ ему остаться на постоянное жительство въ своихъ шатрахъ Потомъ, узнавши его еще короче, выдалъ за него одну изъ своихъ внучъ Моисей тѣмъ охотнѣе женился на ней, что она принадлежала къ единовѣрному съ нимъ племени.

22. Во чревѣ же заченши жена, роди сына, и нарече Моисей имя ему Гирсамъ, глаголя: яко пришлецъ есмь въ земли чуждей. Еще же заченши, роди сына втораго, и нарече имя ему Еліезерь, глаголя: Богъ бо отца моего помощникъ мой и избави мя изъ руки фараоновы.

Неизвѣстно, когда именно состоялся бракъ Моисея съ Сепфорою, вскорѣ ли по прибытіи его въ землю Мадамскую, или спустя продолжительное время, но несомнѣнно, что сыновья отъ этого брака родились въ послѣдніе года сорокалѣтняго пребыванія Моисея въ Мадамской землѣ, какъ видно изъ того, что во время обратнаго пути его въ Египетъ они были отрочатами и вмѣстѣ съ матерью сидѣли на ослятахъ (Исход IV, 20) —Имена, данныя Моисеемъ сыновьямъ, служатъ памятникомъ чувствованій Моисея. Первому сыну дано

имя Гирсамъ, — что значитъ *пришлецъ тамошней*, — въ ознаменованіе нѣкотораго скорбнаго чувствованія Моисея о разлученіи его съ единоплеменниками и продолжительномъ пребываніи на чужбинѣ вдали отъ нихъ. Имя втораго сына Елезерь, что значитъ *помощь Божья*, выражаетъ благодарность Моисея о своемъ спасеніи изъ рукъ фараона, искавшаго его смерти, соединенную съ надеждою на помощь Божію впереди

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ одинъ изъ дней страстной седмицы, потому что она, въ соотвѣтствіе Евангельскимъ чтеніямъ въ сии дни о земной жизни Іисуса Христа представляетъ, какъ и предшествующія двѣ париміи, прообразовательныя черты сходства Моисея съ Іисусомъ Христомъ. Такъ Моисей, когда возросъ, *изыде ко братьямъ своимъ, сыномъ Израилевымъ* Іисусъ Христосъ, *егда приде кончина лѣтъ, во Своя приде* — Моисей, защищая Евреевъ, убилъ Египтянина, Іисусъ Христосъ, защищая насъ, поразилъ діавола врага нашего — Моисей, пришедъ въ землю Мадиамскую, садится при кладезѣ Христосъ, пришедшій къ язычникамъ, наполяетъ ихъ животворною водою Своего Божественнаго слова, ибо Самъ Онъ сказалъ *жаждай да грядетъ ко Мнѣ и да пьетъ* (Іоан VII, 17) — Моисей беретъ себѣ въ супружество дочь Іоора, Сепфору, имя которой означаетъ *посѣщеніе и красоту*, Іисусъ Христосъ, Востокъ съ высоты, посѣтилъ истинно прекрасную и благолѣпную Свою Церковь, даровалъ ей миръ и причастіе Св Духа — Отъ Сепфоры Моисей приемлетъ сына Гирсама, что означаетъ *пришлецъ*, ибо истинные сыны Церкви Христовой суть странники и пришельцы на землѣ — Всѣ эти прообразовательныя черты указаны св Кирилломъ Александрийскимъ и блаженнымъ Августиномъ (см книгу С Смирнова «Предъизображеніе Іисуса Христа и Церкви Его въ Вѣтхомъ Завѣтѣ» М 1852 г., стр 97—98)

IV. Паримія на праздникъ Благовѣщенія.

Исход III, 2—8

Въ сей париміи повѣствуется о явленіи Господа въ купинѣ Моисею

Гл. III, 2. Приде Моисей въ гору Божію Хоривъ. Явися же ему Ангель Господень въ пламени огненнѣ изъ купины. И видить, яко купина горить огнемъ, купина же не сгараше.

Прошло сорокъ лѣтъ пребыванія Моисея въ странѣ Мадамской Моисей достигъ восьмидесяти лѣтъ,—такого возраста, когда по обыкновенному порядку вещей человѣкъ теряетъ охоту къ совершенію великихъ предприятий, когда, по словамъ самого Моисея, наступаетъ для человѣка время *труда* (изнуренія) и *болѣзни* (Псал LXXXIX, 10) и слѣдственно ему не до того, чтобы онъ желалъ и могъ широко развернуть свою дѣятельность. Да и обстановка, среди которой жилъ Моисей,—полевая пастушеская жизнь (онъ пасъ стада своего тестя), кочеванье съ одного пастбища на другое, постоянное обращеніе больше съ животными, чѣмъ съ людьми,—все это не благоприятствовало внѣшней предприимчивости. Нельзя впрочемъ думать, чтобы жизнь среди такой обстановки подавила въ Моисеѣ чувство своего великаго предназначенія къ избавленію народа Божія, что онъ пересталъ помышлять объ этомъ и потерялъ всякую надежду на перемѣну своего положенія. Нѣтъ, продолжительное уничиженное положеніе Моисея служило только къ воспитанію въ немъ смиренія и терпѣнія. Но что онъ не забылъ своего предназначенія къ великому служенію и съ терпѣніемъ ожидалъ времени, когда Господь явственно и торжественно объявитъ ему наконецъ Свою волю быть ему спасителемъ Евреевъ, объ этомъ можно догадываться изъ того, что Моисей не думалъ обзаводиться собственнымъ хозяйствомъ, что онъ, хотя имѣлъ свое семейство и могъ бы по примѣру патриарха Иакова просить себѣ у тестя, въ награду за свои труды, надѣла часть его имущества, не позаботился однако объ этомъ. Весьма вѣроятно, что Моисея занимали не узкія семейныя и хозяйственныя соображенія, а помыслы о широкой

предстоявшей ему общественной дѣятельности предзнаменованіе которой дано было ему еще въ Египтѣ, и отъ которой отклонили его тогда неблагоприятныя обстоятельства И вотъ наконецъ время призванія Моисея къ совершенію этого дѣла наступило Моисей *прииде* однажды *въ гору Божію Хоривъ* Эта гора, находящаяся на Синайскомъ полуостровѣ, составляетъ нижнюю часть того горнаго хребта, который называется Синаемъ О нераздѣльности Хорива и Синая можно заключить изъ того, что мѣсто Божоявленія Синайскаго представляется также мѣстомъ поклоненія Богу народа при Хоривѣ (Исход III, 12) Хоривъ или Синай находился на западѣ отъ мѣстопробыванія Іоѳорова, судя потому, что эта гора лежала на пути Моисею изъ Мадама въ Египетъ (Исход III, 27) — *Явился ему Ангелъ Господень въ пламени огненнѣ изъ купины* И *видитъ, яко купина горитъ огнемъ, купина же не сгараше* Купиною, въ которой явился Ангелъ Господень, называется терновый кустъ (*βάτος*) Тернистыми растеніями обилуютъ окрестности Синая, отъ чего получила названіе и самая гора (Еврейское *Seneh* значитъ терновый кустъ) Явившійся въ купинѣ называется *Ангеломъ Господнимъ*, но далѣе Моисей называетъ Его *Господомъ* (4) и *Богомъ* (6) и впоследствии, въ предсмертной бесѣдѣ съ Израильтянами, призываетъ на нихъ благословеніе *Явившагося въ купинѣ* (Второзак XXXIII, 16) И Самъ *Явившійся* называетъ себя *Богомъ Авраама, Исаака и Іакова* (Исход III, 6), и указываетъ на свое Божеское всевѣдѣніе и всемогущество (19—20) Посему, по мнѣнію большей части и отцевъ и учителей Церкви (напримѣръ Василя Великаго и блажен Θεодорита), Явившійся Моисею, хотя называется Ангеломъ Господнимъ, не есть сотворенный Ангелъ, а Самъ Богъ, именно второе Лице Святыя Троицы, Сынъ Божій, ибо и въ другихъ мѣстахъ Писанія Сынъ Божій называется *Ангеломъ великаго совета* (Исаія IX, 6) въ томъ смыслѣ, что чрезъ Него объявленъ былъ людямъ и Имъ же приведенъ въ исполненіе предвѣчный совѣтъ о спасеніи ихъ,—и *Ангеломъ завета* (Малах III, 1), въ томъ смыслѣ, что чрезъ Него возвѣщенъ былъ людямъ Ветхій и Новый Завѣты, и вообще Онъ, какъ Установитель Новаго Завѣта, возвѣстимъ имъ, что слышалъ отъ Отца Своего (Іоан XV, 15) Нѣтъ сомнѣнія, что явленіе Бога въ купинѣ горѣвшей, но не сгаравшей, имѣетъ символическое значеніе Терновое растеніе, въ сравненіи съ другими деревьями

малоцѣнное ¹⁾ (Суд IX, 15) служило образомъ Израильскаго народа въ его уничиженіи, въ презрѣніи отъ Египетскихъ язычниковъ. Огненное пламя которымъ объятъ былъ терновый кустъ, это символъ наказующей правды Божией, гнѣва Божія. Такъ въ качествѣ грознаго Судии съ этимъ символомъ Господь является тайнозрителямъ (Дан VII, 9; Іезек I, 13; Апокалипс I, 14). Ярость *огня* правосудія Божія имѣетъ потребить упорныхъ грѣшниковъ (Евр X, 27). Потому горѣніе купины означаетъ пребываніе Израильскаго народа въ огнѣ гоненій и бѣдствій въ желѣзной Египетской печи (Второзак IV, 20). Явленіе Бога въ горячей купинѣ знаменуетъ, что Самъ Богъ предалъ Свой народъ этимъ гоненіямъ и бѣдствіямъ. Но купина горѣла, а не сгарала, пламя не истребляло ни вѣтвей, ни листьевъ ея, хотя это былъ самый горючій матеріалъ. Это означало, что Господь попустившій страданія Своего народа, попустилъ ихъ не за тѣмъ, чтобы довести его до крайняго истощанія или даже въ концѣ потребить его, а для того, чтобы народъ сей помнилъ, что Богъ его есть огонь потребляющій, Богъ ревнитель, беспощадно строгій къ несохраняющимъ вѣрности Ему (Второзак IV 24),—для того, чтобы очистить Свой народъ отъ всего языческаго, что могло примѣшаться къ нему въ постоянныхъ житейскихъ сношеніяхъ съ язычниками, и огнемъ очищающихъ искушеній приготовить его къ великому предназначенію быть царскимъ священствомъ, народомъ святымъ, особеннымъ удѣломъ Божиимъ въ средѣ народовъ, первенцемъ между ними. вмѣстѣ съ симъ разсматриваемый символъ купины горящей, но не сгорающей, могъ предугадывать то грозное явленіе Господа въ огнѣ и пламени, которымъ сопровождалось вступленіе Его въ завѣтъ съ Израильтянами на Синаѣ, и вмѣстѣ—строгость Его правды въ отношеніи къ врагамъ Еврейскаго народа Египтянамъ, при изведеніи его изъ Египта. Такимъ образомъ явленіе Бога въ купинѣ горѣвшей, но не сгаравшей было съ одной стороны знаменіемъ милости Божией къ Израильскому народу, прояв-

¹⁾ Въ книгѣ Судей (IX) приводится рѣчь Іоасама, сына Гедеонова, сказанная имъ Сихемлянамъ въ обличеніе за то, что они мимо законныхъ сыновей Гедеонова избрали себѣ царемъ сына его отъ наложницы—Авимелеха. Обличеніе предложено въ видѣ притчи о деревьяхъ, которыя тщетно просили быть надъ собою царемъ маслину, смоковницу и виноградную лозу, и наконецъ избрали терніе,—растеніе колючее. Сравненіемъ Авимелеха съ терніемъ выражено уничижительное мнѣніе о немъ.

лявшейся въ самыхъ бѣдствіяхъ его, съ другой—грознымъ судомъ Божиимъ надъ врагами его ¹⁾)

3. Рече же Моисей: мимошедъ увижду видѣніе великое сіе, яко не сгараетъ купина.

Великимъ Моисей назвалъ видѣніе купины, какъ необыкновенное, выходящее изъ круга естественныхъ явленій Моисей, пораженный симъ зрѣлищемъ, сначала подумалъ, не обманываетъ ли его зрѣніе, не потому ли явленіе представляется необыкновеннымъ, что наблюдается издали Моисей рѣшился подойти къ нему поближе, чтобы удостовѣриться въ дѣйствительности того, что онъ видитъ. Должно думать, что Моисей видѣлъ чистый, безъ дыма, пламень, сквозь который легко было разсмотрѣть листья и вѣтви купины, неизмѣнявшіе своего вида отъ огня

4. Егда же видѣ Господь, яко приступаетъ видѣти, воззва его Господь изъ купины, глаголя: Моисее, Моисее Онъ же рече: что есть, Господи?

Голосъ Самого Господа изъ купины двукратно произносить имя Моисея, съ цѣлю возбудить въ немъ особенное вниманіе къ тому, что вслѣдъ за тѣмъ ему будетъ сказано *Что есть, Господи?*² спросилъ Моисей, т-е глаголи, Господи,—я готовъ съ подобающимъ благоговѣніемъ выслушать и съ точностію исполнить все, что ни приказалъ бы мнѣ, ибо Ты мой Господь а я покорный Твой рабъ

5. Онъ же (Господь) рече: не приближайся сѣмо, иззуй сапоги отъ ногъ твоихъ: мѣсто бо, на немже ты стоиши, земля свята есть.

По повелѣнію Господа, Моисей долженъ былъ не только въ почтительномъ разстояніи остановиться предъ купиною, но еще иззуть сапоги,—т-е снять сандали, или кожаныя подошвы, которыя прикрѣпляемы были къ ногѣ ремнями. Такимъ образомъ иззуть сапоги значило развязать ремни отъ сандалей. Господь повелѣваетъ это сдѣлать потому, что мѣсто, на которомъ стояли ноги Моисея, по сосѣдству съ купиною, освященною явленіемъ въ ней Господа есть земля священная, на

¹⁾ Нѣкоторые отцы Церкви видѣли въ купинѣ явленіе тайны Бога живаго потому, что изъ куста нельзя было извѣять мертвыхъ идоловъ

которой надлежитъ стоять необувенными ногами, чистыми отъ пыли или грязи, прилипающихъ къ сандалямъ. На семь основаній восточные жители не-христианскіе и нѣкоторые христианскіе (Абиссинскіе христиане) оставляютъ сандалии у дверей, вступая въ свои храмы. Вообще этимъ выражается чувство благоговѣнія къ священному мѣсту и смиреніе. Дѣлали ли тоже священники скинии и храма Іерусалимскаго, не сказано въ священныхъ книгахъ, — если только не должно подразумѣвать это въ повелѣніи имъ омывать ноги при входѣ въ святилище для принесенія жертвъ (Исход. XXX, 19). По свидѣтельству путешественниковъ нѣкоторые изъ Африканскихъ владѣтелей требуютъ не только отъ подданныхъ, но и отъ чужестранцевъ, чтобы являлись предъ лице ихъ босыми. Если такой почести требуютъ для себя недостойные ея люди, то не паче ли подобало оказать ее Господу Богу?

6. И рече ему: Азь есмь Богъ отца твоего, Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль. Отврати же Моисей лице свое, благоговѣяше бо възрѣти предъ Бога.

Азь есмь Богъ отца твоего Я тотъ самый Богъ, Которому научилъ тебя поклоняться родной отецъ твой — *Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль*. Для чего Господь называетъ Себя Богомъ этихъ патриарховъ? Для того, чтобы увѣрить Моисея, что Богъ Авраама, Исаака и Іакова, столь близкій къ нимъ, столько благоволившій къ нимъ, близокъ и благоволитъ къ ихъ потомкамъ, что Онъ помнитъ (Исход. II, 24) свои обѣтованія, данныя Аврааму, Исааку и Іакову, о наслѣдованіи ихъ потомками земли Ханаанской и намѣренъ исполнить эти обѣтованія, что Онъ остается вѣрнымъ тому завѣту, который заключилъ съ Авраамомъ и въ его лицѣ съ его потомками и готовъ въ силу этого завѣта торжественно явить имъ особенное Свое покровительство, съ тѣмъ чтобы и они чтили Его единого также усердно, какъ чтили Его Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ. Господь Іисусъ Христосъ слова Божии *Азь есмь Богъ Авраамовъ, и Богъ Исааковъ, и Богъ Іаковль*, приводитъ въ опроверженіе саддукейскаго невѣрія въ воскресеніе мертвыхъ, ибо, говоритъ Іисусъ Христосъ, *нѣсть Богъ мертвыхъ, но Богъ живыхъ* (Матѣ XXII, 32). Смыслъ словъ Спасителя тотъ, что хотя упомянутые патриархи давно померли, но по обѣтованію о воскресеніи, имѣющему непремѣнно въ свое время исполниться, они живы (Златоустъ) —

Отврати же Моисей лице свое, благоговѣше бо воззрѣти предъ Бога Благоговѣніе Моисея, соединенное съ смиреннымъ сознаниемъ своего ничтожества предъ Нимъ по бытію, своей нечистоты, грѣховности, выразилось въ томъ, что онъ не могъ прямо смотрѣть на то мѣсто, откуда слышался голосъ Господа Моисей *отврати ѣ*, съ Еврейскаго покрылъ лице свое Подобное сдѣлалъ пророкъ Иля при явленіи ему Бога въ Хоривѣ (3 Царствъ XIX, 13)

7. Рече Господь къ Моисею: видя видѣхъ озлобленіе людей Моихъ, иже во Египтѣ, и вопль ихъ услышахъ отъ дѣлъ приставниковъ (отъ приставниковъ надъ работами) увѣдѣхъ бо болѣзнь ихъ.

Слова Господа, заключающіяся въ семь стихѣ, могутъ быть изложены такъ «пусть не думаютъ, что Я забылъ народъ который Я же избралъ въ особое достояніе Себѣ, что Я не обращаю вниманія на его страданія, на его озлобленіе отъ Египтянъ, нѣтъ, Я видѣлъ, видѣлъ эти страданія, внимательно смотрѣлъ, какъ изнуряютъ Египтяне Мой народъ непомерными работами Правда, Я не спѣшилъ являть ему Мою помощь, Я молчалъ, но это потому, что ожидалъ отъ него молитвеннаго обращенія ко Мнѣ за помощію Наконецъ Я дождался этого Мўки, какія терпитъ народъ Мой отъ приставниковъ надъ работами, исторгли изъ груди людей Моихъ вопль ко Мнѣ о заступленіи. Я слышу этотъ вопль и готовъ исполнить то, о чемъ Меня умоляютъ,—ибо и Самъ вижу, какъ велика болѣзнь, огорченіе людей Моихъ» Замѣтимъ, что незадолго предъ симъ умеръ тотъ фараонъ, при которомъ Моисей убѣждалъ изъ Египта вслѣдствіе неудачной попытки возбудить въ Евреяхъ желаніе избавленія отъ Египетской неволи Евреи терпѣли эту неволю по надеждѣ, что съ воцареніемъ новаго государя участь ихъ облегчится Но надежда не исполнилась. При новомъ царѣ продолжались прежнія притѣсненія народа Божія,—и это наконецъ было причиною его вопля ко Господу (Исходъ II, 23)

8. И снидохъ изъяти ихъ отъ руку Египетску, и извести я изъ земли той, и ввести ихъ въ землю благу и многу, въ землю кипящую млекоу и медомъ.

Снидохъ изъяти ихъ изъ руку Египетску Чистая мысль, заключающаяся въ этомъ человѣкообразномъ выраженіи о Богѣ,

можетъ быть изложена такъ «Я не могу долѣе терпѣть несправедливости и жестокости притѣснителей Моего народа, не могу долѣе оставаться въ одномъ наблюдательномъ положеніи при видѣ страданій его, Я рѣшился исторгнуть его изъ Египетской неволи» *И извести я изъ земли той*,—изъ земли Египетской. Еще Аврааму было открыто, что порабощеніе его потомковъ языку чуждому кончится спустя 400 лѣтъ послѣ рожденія Исаака, или 425 лѣтъ послѣ переселенія Авраама изъ Халдеи (Быт XV, 13 Галат III, 17). Время окончанія этого срока приблизилось, какъ видно изъ словъ самого Моисея (Исход XII, 40), и вотъ Господь приступаетъ къ исполненію давняго Своего обѣтованія. Онъ сошелъ извести людей Своихъ изъ земли Египетской *и ввести ихъ въ землю благоу и многу*. Земля обѣтованная называется *благоу* ради обилія въ ней произведеній царства растительнаго и ископаемаго и водотечей (Второзак VIII, 7—10) *Многоу*, или большою она могла быть названа отчасти по сравненію съ маленькою Гесемскою областью, отчасти потому, что несмотря на незначительные свои размѣры, она могла прокормить огромное народонаселеніе, около 8 милліоновъ, судя потому, что въ царствованіе Давида въ ней, послѣ произведенной по его повелѣнію ревизіи, оказалось 1 570,000 вооруженныхъ людей, не считая колѣно Вениаминово и Левино (2 Царств XXIV, 5—8 1 Паралипом XXI, 5).—*Въ землю кипящую млекоу и медомъ*. Обиліе молока и меда предполагаетъ, что земля обѣтованная богата была пастбищами для скота и слѣдственно способна была къ скотоводству, богата была цвѣтами, дающими медъ, и деревьями, дающими медоподобную жидкость,—виноградными, фіговыми, пальмовыми. Дикій медъ въ обилии встрѣчался въ скалахъ и дуплахъ древесныхъ и давалъ даровую пищу людямъ пустыннымъ, путешествующимъ, военнымъ во время походовъ (1 Царств. XIV, 26—27 Матѣ III, 4). Вообще же выраженіе *кипятъ млекоу и медомъ*, имѣетъ значеніе пословицы и употребляется не только въ Священномъ Писаніи, но и у языческихъ писателей для изображенія изобилія земли во всѣхъ потребностяхъ жизни. Земля обѣтованная даже въ состояніи опустошенія была богата луговыми и полевыми продуктами (Исход VII, 15 22). Что же касается до современнаго намъ состоянія Палестины, то несмотря на страшные перевороты политическіе, измѣнившіе лице ея, несмотря на препятствія къ полеводству и скотоводству

отъ набѣговъ кочевыхъ Арабовъ, нѣкоторыя мѣстности ея, на примѣръ около Яффы, около Виелеема, береговъ Геннисаретскаго озера, отличающіяся богатствомъ растительной жизни, показываютъ, что и теперь она не лишена способности къ плодородію, если только приложить къ ней руки. А тѣ страшныя перевороты, которые сдѣлали ее безплодною и безводною, посланы Богомъ въ наказаніе за грѣхи прежнихъ ея обитателей (Второзакъ XXVIII, 23—24)

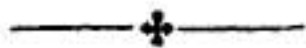
Паримію о явленіи Бога въ купинѣ положено читать въ праздникъ Благовѣщенія потому, что это явленіе предъизобразило тайну воплощенія Сына Божія, которую прославляетъ Святая Церковь въ праздникъ Благовѣщенія. Это предъизображеніе относится отчасти къ лицу Сына Божія, отчасти къ лицу Богоматери.

Въ первомъ отношеніи смыслъ предъизображенія св. Кириллъ Александрійскій такъ раскрываетъ «чудо купины поистинѣ удивительно и превышаетъ разумъ. Въ Священномъ Писаніи Божественная природа часто сравнивается съ огнемъ по причинѣ его безмѣрной истребительной силы. А древа и полевыя растенія означаютъ земнаго человѣка (Второзакъ XII, 24. Псалъ CII, 15). И какъ терне не могло снести огня, такъ Божество не можетъ (по законамъ естественнымъ) совмѣстить человѣчество. Но во Христѣ Божество вмѣстилось въ человѣчество *въ Немъ живетъ всяко исполненіе Божества тѣлеснѣ* (Колосъ II, 7), и Богъ, живый во свѣтѣ неприступномъ, какъ огонь, соединился съ тернемъ, и такимъ образомъ то, что по своей природѣ причастно тлѣннѣ, т-е. плоть Свою, содѣлалъ нетлѣнною, непричастною смерти, что объясняетъ образъ огня въ купинѣ, сохранившаго купину совершенно невредленною» (на Исходѣ).

Въ отношеніи къ Дѣвѣ Маріи значеніе разсматриваемаго проображенія состоитъ въ томъ, что какъ купина, объятая огнемъ, оставалась невредимою, такъ и Дѣва по рождествѣ Спасителя не утратила своего дѣвства. «Якоже купина не сгараше опаляема, тако Дѣва родила еси и Дѣва пребыла еси» (Догматикъ, гласъ 2). Святой Григорій Нисскій говоритъ «что тамъ (въ Ветхомъ Завѣтѣ) предъизображалось пламенемъ и купиною, то, съ теченіемъ времени, ясно открылось въ тайнѣ

ДѢВЫ какъ тамъ кушина горитъ и не сгараетъ. такъ и здѣсь (въ Новомъ Завѣтѣ) Дѣва раждаетъ Свѣтъ и пребываетъ не-тлѣнна» (Слово на Рождество Христово) По этой причинѣ Святая Церковь именуетъ Богоматерь *Неопалимою Купиною* (Акаѳ конд пѣснь 6, троп 4 — Марта 25, кан пѣснь 4 троп 2), а христіанское искусство нерѣдко изображаетъ Ее окруженною огненнымъ сияніемъ Такимъ иконамъ издревле усвоено наименование *Неопалимой Купины*

Кромѣ того какъ земля обѣтованная названа въ паримии *текущею медомъ и млекою*, такъ и Пресвятая Дѣва со времени воплощенія въ утробѣ Ея Сына Божія, приснотекущаго Источника обильныхъ благодатныхъ даровъ для вѣрующихъ въ Него, и особенно источника нескончаемыхъ сладостей небеснаго Царства для святыхъ,—есть поистинѣ *земля обѣтованья, изъ неяже течетъ медъ и млеко* (Акаѳистъ)



V. Паримія на вечернѣ въ великую субботу.

Исход XII, 1—11

Въ сей паримии повѣствуется объ установлении пасхальной жертвы.

Гл. XII, 2. Рече Господь къ Моисею и Аарону въ земли Египетстѣй, глаголя: мѣсяць сей вамъ начало мѣсяцевъ, первый будетъ вамъ въ мѣсяцѣхъ лѣта.

Моисей послѣ Божоявленія въ купинѣ отправился изъ Мадама, гдѣ 40 лѣтъ прожилъ, въ Египеть и здѣсь объявилъ своимъ единоплеменникамъ, что Господь призвалъ его къ освобожденію ихъ отъ Египетской неволи. Удостоверивъ ихъ въ этомъ чудесами, Моисей въ сопровожденіи брата своего Аарона явился къ фараону съ просьбою чтобы фараонъ отпустилъ Евреевъ на три дня въ пустыню для совершенія праздника и принесенія жертвы Богу. Фараонъ не только не уважилъ этой просьбы, но еще пуще озлобился противъ Израильтянъ и приказалъ обременять ихъ работами больше противъ прежняго. Моисей снова предсталъ фараону съ тоюже просьбою и на сей разъ въ доказательство своего полномочія отъ Бога совершилъ предъ лицомъ фараона чудо превращенія жезла въ змя и змя въ жезлъ. Фараонъ не вразумился этимъ чудомъ и не сталъ слушать Моисея. Затѣмъ Господь чрезъ Моисея поразилъ Египеть десятью чудесными казнями. Изъ нихъ только послѣдняя казнь образумила фараона и Египтянъ она состояла въ избіеніи Ангеломъ губителемъ первенцевъ Египетскихъ отъ человѣка до скота. Господь зналъ, что послѣ этой казни фараонъ не станетъ долѣе упорствовать и отпуститъ Евреевъ, и потому за нѣсколько дней до совершенія этой казни приказалъ Моисею и Аарону заблаговременно приготовить Евреевъ къ исшествію изъ Египта. Приготовленіе это состояло въ установлении новаго священнаго года и въ распоряженіяхъ о совершеніи Евреями пасхальной жертвы въ ночь избіенія Египетскихъ первенцевъ. «Рече Господь къ Моисею и Аарону въ земли Египетстѣй, глаголя: мѣсяць сей вамъ начало мѣсяцевъ, первый будетъ вамъ въ мѣсяцѣхъ лѣта» До сихъ поръ Евреи считали годъ съ перваго осенняго мѣсяца «тисри», который соотвѣтствовалъ послѣдней половинѣ нашего сентября

и первой половинѣ октября Онъ занималъ первое мѣсто въ порядкѣ мѣсяцевъ на основани убѣжденія, что Богъ сотворилъ міръ въ этомъ мѣсяцѣ Не отмѣняя сего счисления мѣсяцевъ для дѣлъ собственно хозяйственныхъ (Исходъ XXIII, 16, XXXIV, 22 Левитъ XXV, 3), Господь теперь устанавливаетъ новый—священный или церковный годъ и первымъ мѣсяцемъ его повелѣваетъ считать мѣсяць предстоявшаго Евреямъ исхода изъ Египта, именно первый весенній мѣсяць, который называется «авивъ», т-е мѣсяць колосьевъ (Исходъ XIII, 4), потому что къ сему времени созрѣвалъ ячмень, а послѣ Вавилонскаго плѣна назывался «нисанъ» (Неем II, 1, Есѣиръ III, 7) Господу угодно было, чтобы время весенняго обновленія природы было временемъ обновленія милости Его къ избранному народу и всѣмъ послѣдующимъ родамъ напоминало объ этой Его милости,—о дарованной Евреямъ новой жизни вмѣстѣ съ избавленіемъ отъ рабства Египетскаго

3. Рцы ко всему сонму сыновъ Израилевыхъ, глаголя: въ десятый (день) мѣсяца сего да возметъ кійждо овча по домоу отечествъ, кійждо овча по дому.

«Рцы ко всему сонму сыновъ Израилевыхъ»,—собственно къ старѣйшинамъ Израильскаго народа, въ лицѣ своемъ представлявшимъ весь народъ, какъ это ясно видно изъ 21-го стиха тойже главы. гдѣ объ исполненіи Моисеемъ этого повелѣнія сказано «созва Моисей вся старцы сыновъ Израилевыхъ и рече имъ поимите себѣ овча», и д По повелѣнію Божію, въ десятый день мѣсяца авива каждый хозяинъ дома, глава семейства долженъ отдѣлать изъ своего стада овча, т е агнца, или, въ случаѣ нужды, козленка (8), для принесенія въ жертву Что закланіе агнца, которое должно быть совершено, какъ увидимъ, черезъ четыре дня послѣ отдѣленія его, имѣло значеніе жертвы Богу, это видно изъ того, что ниже въ 27 стихѣ и въ другихъ мѣстахъ Пятокнижія пасхальный агнецъ называется «жертвою, или даромъ Богу» (Числ IX. 7), и закланіе его, какъ и вообще всякаго жертвеннаго животнаго, предписывается совершать, по устроеніи общественнаго богослуженія, предъ жертвенникомъ (Второзак XVI, 5) — «По домоу отечествъ, кійждо овча по дому» Дома, хозяева которыхъ должны приготовить агнца, называются домами отечествъ, потому что носили имена отцевъ обитающихъ въ нихъ семействъ, напри-

мѣрь домъ Рувимовъ, домъ Илинъ — Агнца надлежало приготовить за четыре дня до закланія его для чего такъ рано? Для того, чтобы каждому Израильянину дать время приготовиться къ принесенію жертвы размышленіемъ о важности ея, какъ жертвы умилоостивительной, о великой милости Божіей, воспоминаніемъ о которой будетъ служить на всѣ послѣдующія времена эта жертва, для того долѣе, чтобъ каждый Израильянинъ зналъ, что при сборахъ къ предстоявшему путешествію изъ Египта, приготовленіе пасхальной жертвы есть главное дѣло, которымъ надлежало заняться прежде чѣмъ всякими другими дѣлами. Ибо судя по той поспѣшности, съ какою надлежало Евреямъ покинуть Египетъ, могло случиться, что еслибы они заблаговременно не приготовились къ пасхальной жертвѣ, многие изъ нихъ не успѣли бы сдѣлать это послѣ предварительныхъ многосложныхъ сборовъ къ путешествію. Эти сборы отняли бы у нихъ все время, такъ что его не осталось бы для самаго важнаго дѣла.

4. Аще же мало ихъ (душъ) есть въ дому, яко недовольнымъ быти на овча, да возметъ съ собою сосѣда ближняго своего по числу душъ, кійждо довольное себѣ сочтетъ на овча.

Такъ какъ жертвенный агнецъ, какъ увидимъ, долженъ быть весь съѣденъ за одинъ разъ и отъ него ничего не должно оставаться до другаго дня, а между тѣмъ иному семейству, по малому числу душъ, не съѣсть за одинъ разъ цѣлаго агнца, то глава малочисленнаго семейства долженъ былъ присоединить къ себѣ одно, или нѣсколько сосѣднихъ семействъ, смотря по числу душъ, потребному для этой цѣли. По установившимся съ теченіемъ времени обычаямъ, для участія въ этой трапезѣ требовалось не меньше десяти и не больше двадцати человѣкъ.

5. Овча совершенно, мужескъ полъ, непорочно и единолѣтно будетъ вамъ, отъ агнецъ и отъ козлищъ примете.

Для пасхальной жертвы должно быть выбрано «овча совершенно», т-е совершенно сформировавшееся, достигшее полного развитія «Мужескъ полъ», потому что овча должно быть принесено въ жертву ближайшимъ образомъ за Израильскихъ первенцевъ мужескаго пола для избавленія ихъ отъ погубляющаго Ангела «Непорочно», безъ всякихъ тѣлесныхъ недостат-

ковъ,—не слѣпо, не криво, не уродливо, не паршиво (Левит. XXII, 22—23) Выборъ непорочнаго овчати соотвѣтствовалъ святой цѣли, ради которой оно предназначается въ жертву, а также долженъ былъ свидѣтельствовать о нравственной чистотѣ потребной для приносящихъ жертву Животныя безъ тѣлесныхъ недостатковъ требовались закономъ для всѣхъ родовъ жертвъ (Левит XXII, 12), и Богъ чрезъ пророковъ неоднократно изъявлялъ Свое негодование на людей, которые, принося Ему въ жертву животныхъ хворыхъ и увѣчныхъ, обличали въ себѣ недостатокъ благоговѣнія и любви къ Нему — «Единолѣтно»,—годовалое, не старше одного года Тѣже условия требовались для выбора въ жертву козленка въ случаѣ, если не доставало агнца

6. И будетъ вамъ соблюдено (овча) даже до четвертаго-надесять дне мѣсяца сего: и заколютъ то все множество собора сыновъ Израилевыхъ нъ вечеру.

Къ вечеру т-е при захождении солнца, съ 14-го на 15-е число мѣсяца авива или въ навечеріе 15 числа (потому что Еврейскія сутки считались съ вечера), агнецъ долженъ быть закланъ всѣмъ соборомъ сыновъ Израилевыхъ Нѣтъ необходимости предполагать что для сего весь Израильскій народъ долженъ былъ собраться въ одно мѣсто,—напротивъ закланіе должно происходить въ каждомъ домѣ (7) Мысль Господня повелѣнія—та, что этотъ обрядъ повсюду долженъ былъ совершиться одновременно, вечеромъ, въ сумерки, при захождении солнца (Второзак XVI, 6). Закалателями должны быть отцы семействъ или старше въ каждомъ семействѣ Это право, по мнѣнію нѣкоторыхъ, удержано было за ними и въ послѣдствіи, по устроении общественнаго богослуженія когда пасхальная жертва приносима была во дворѣ скинии и храма, въ семъ случаѣ только нечистые отцы семействъ не могли закалать агнца, и предоставляли это левитамъ (2 Паралипом XXX, 17)

7. И примутъ отъ крове и помажутъ на обою подвою (на косякахъ), и на прагахъ въ домѣхъ, въ нихже снѣдятъ тое.

Цѣль помазанія кровію закланнаго агнца косяковъ и праговъ, (точнѣе съ Еврейскаго и Греческаго перекладыны

дверей дома),—объяснена въ 13 стихѣ тойже главы «и будетъ у васъ кровь знаменемъ на домахъ, гдѣ вы находитесь, и увижу кровь, и пройду мимо васъ, и не будетъ между вами язвы губительной, когда буду поражать землю Египетскую» Знаменіе это было не простымъ условнымъ знакомъ, по которому бы Ангелъ губитель могъ различать дома Евреевъ отъ домовъ Египетскихъ но имѣло то значеніе, что свидѣтельствовао о вѣрѣ Евреевъ въ умилоствительную силу пасхальной жертвы, свидѣтельствовао о ихъ смиренномъ сознани, что они, какъ и Египтяне, по своей виновности предъ Богомъ заслуживали казнь отъ Бога, и могутъ спастись отъ ней только по милости Господа, приемлющаго отъ нихъ жертвенную кровь невиннаго животнаго, какъ выкупную цѣну за нихъ—виновныхъ Но такое значеніе кровь безсловеснаго животнаго имѣла не сама по себѣ, а потому, что прообразовала кровь Божественнаго Искупителя, Господа нашего Іисуса Христа, какъ Агнца Божія, закланнаго отъ сложенія міра и отъ вѣчности подъявшаго на Себя грѣхи всего міра Если не всѣ, то по крайней мѣрѣ лучше изъ Евреевъ, начиная съ Моисея, не иначе какъ съ вѣрою въ сего Божественнаго Искупителя, взирали на пролитіе крови пасхальнаго агнца и на помазаніе ею дверей домовъ своихъ (Евр. XI, 28) — Столпъ и перекладины дверей помазанные кровію—тоже что двери (23), двери же дома, по употребленію части вмѣсто цѣлаго, означаютъ самый домъ, а домъ, какъ жилище человѣческое, указываетъ на живущихъ въ домѣ И такъ помазаніе дверей замѣняло собою окропленіе или помазаніе агнчею кровію собственно живущихъ въ домахъ Евреевъ, слѣдственно служило таинственною печатью которою отмѣчены были члены избраннаго народа, какъ назначенные къ сохраненію отъ язвы, имѣющей поразить Египтянъ У пророка Іезекіиля есть одно видѣніе, въ которомъ люди благочестивые представляются отмѣченными печатью на челѣ, какъ предназначенные къ сохраненію отъ бѣдствій, угрожающихъ Іерусалиму отъ губителей, т-е отъ Вавилонянъ бѣдствія эти постигнуть однихъ нечестивыхъ, и не коснутся благочестивыхъ Печать, начертанная на ихъ челѣ, есть буква *тавъ* (Т), образъ креста Христова, которымъ не только спасаются отъ гнѣва Божія новозавѣтные вѣрующе, но спасались и всѣ ветхозавѣтные вѣрующе (Іезек IX, 4)

8—9. И снѣдятъ мяса въ нощи той печена огнемъ, и опрѣсноки съ горькимъ зелемъ снѣдятъ. Не снѣсте отъ нихъ сурово, ниже варено въ водѣ, но печеное огнемъ, главу съ ногами и со утробою.

Когда жертва, принесенная въ даръ Богу, отдается для снѣденія людямъ принесшимъ ее, это означаетъ, что Господь, умилостивленный ею, вступаетъ съ ними въ ближайшее общеніе подобно тому, какъ гостепримство служитъ знакомъ близкихъ отношеній между хозяиномъ и гостемъ, — и что соединяющиеся за общею трапезою Господнею должны имѣть живое общеніе въ Господѣ между собою. Весьма знаменательны всѣ подробности предписаній касательно снѣденія жертвеннаго агнца. Агнца надлежало приготовить для снѣденія въ такомъ видѣ, чтобы онъ оставался цѣльнымъ, безъ раздробленія на части и съ сохраненіемъ въ немъ соковъ. Нельзя было отдѣлять отъ туловища ни головы, ни ногъ, самыя внутренности — желудокъ, печень и прочее должны были оставаться въ туловищѣ, по освобожденіи ихъ отъ нечистотъ. Для сохранения агнца въ цѣлости, надобно было испечь его надъ огнемъ, а не варить въ сосудѣ съ водою, ибо въ послѣднемъ случаѣ труднѣе было бы сохранить его въ цѣльномъ видѣ и въ полномъ соку. Для чего же нужно было оставить агнца въ такомъ видѣ? Для того, чтобы ядущіе могли видѣть въ немъ наглядное изображеніе того единства, той неразрывной духовной связи, въ какой они должны находиться съ Господомъ и между собою, подобно тому, какъ причащающіеся отъ единого таинственнаго хлѣба Евхаристіи входятъ въ приспренное общеніе съ Господомъ и въ отношеніи другъ къ другу составляютъ въ общеніи съ Нимъ единый хлѣбъ, единое тѣло (1 Коринѣ X, 16—17). Что же касается до того, что агнецъ долженъ быть выпеченъ совершенно, такъ чтобы ничего не оставалось «суроваго», т-е. недопеченнаго, недоспѣлаго, причина этого объясняется тѣмъ, что мясо недопеченое съ трудомъ снѣдается, между тѣмъ какъ изъ слѣдующаго стиха будетъ видно, что мясо пасхальнаго агнца должно быть съѣдено все въ одну ночь, — изъ него не велѣно было ничего оставлять до утра — Мясо пасхальнаго агнца надлежало ѣсть съ опрѣсноками и горькимъ зелемъ. Опрѣсноки, какъ хлѣбы лишеныя мягкости и менѣе вкусныя, чѣмъ хлѣбы вскисшіе, должны были напоминать Евреямъ объ ихъ состояніи въ Египтѣ, и потому назы-

ваются хлѣбами «озлобленія» (Второзак XVI, 3). Кромѣ того на основаніи Апостольскаго наставленія о празднованіи новозавѣтной пасхи «не въ квасѣ ветсѣ, не въ квасѣ злобы и лукавства, но въ безкваси чистоты и истины» (1 Коринѣ VII, 8), нѣкоторые думаютъ, что опрѣсноки, какъ хлѣбы чистые отъ измѣняющей и повреждающей естественное свойство муки закваски, должны были напоминать вкушающимъ о той душевной чистотѣ, какую они должны соблюдать во время вкушенія — Горькое зеле было также символомъ той горькой участи, какую Евреи терпѣли въ Египтѣ

10. Не оставите отъ него до утра, и кости не сокрушите отъ него, останки же отъ него до утра огнемъ сожжете

Агнецъ долженъ быть съѣденъ весь заразъ и къ утру ничего нельзя было оставлять отъ него Подобное предписано было впоследствии относительно употребленія въ пищу жертвы мирной (Левит VII, 15) Цѣль въ обоихъ случаяхъ та, чтобы святыня, еслибы осталась до утра не осквернилась отъ случайнаго прикосновенія къ ней чего-нибудь нечистаго, и также чтобы не обращена была на суевѣрное употребленіе Съ этою же цѣлю останки отъ агнца надлежало сжечь — Для чего заповѣдано было не ломать костей агнца, съ нарушеніемъ цѣльности туловища? Вѣроятно для того же, для чего повелѣно было приготовить его для употребленія въ пищу въ цѣльномъ видѣ Кромѣ того заповѣдь о несокрушеніи костей пасхальнаго агнца имѣла прообразовательное значеніе въ отношеніи къ смерти Христовой Евангелистъ Іоаннъ, повѣствуя о томъ, что воины не перебили голеней распятому Іисусу, замѣчаетъ «се произошло, да сбудется Писаніе кость Его да не сокрушится» (Іоан XIX, 36)

11. Сице же снѣсте е (овча): чресла ваша препоясана, и сапозы ваши на ногахъ вашихъ, и жезлы ваши въ рукахъ вашихъ. И снѣсте е со тщаніемъ: пасха есть Господня.

Положеніе ядущихъ агнца должно было показывать ихъ готовность къ немедленному путешествію имъ надлежало быть одѣтыми во всѣ необходимыя одежды, препоясанными по чресламъ, для удобства въ путешествіи, чтобы не путаться въ длинныхъ и широкихъ одеждахъ, свойственныхъ восточнымъ жителямъ — имѣть на ногахъ сандали, употребляемыя у восточныхъ также для дороги, ибо дома они обходятся безъ обуви, — и держать въ рукахъ путническіе жезлы — Для чего

повелѣно было ѣсть агнца со «тщаніемъ», съ поспѣшностію? Для того, чтобы успѣть кончить это къ тому времени ночи, когда, послѣ истребленія Ангеломъ Египетскихъ первенцевъ, Египтяне станутъ принуждать Евреевъ скорѣе выходить изъ Египта. Еслибы Евреи не поторопились заблаговременно совершить пасхальную вечерю, Египтяне могли бы помѣшать правильному совершенію ея своимъ смятеніемъ и требованіями, чтобы Евреи уходили поскорѣй — «Пасха есть Господня». Все описанное выше установленіе, т-е и жертвенное заколеніе агнца и жертвенную вечерю, Господь повелѣваетъ называть «Пасхою Господнею». «Пасха» съ Еврейскаго значитъ *прохождение мимо*. Такъ названо это установленіе въ память того, что въ ночь съѣденія Евреями агнца Ангель-губитель «проходилъ мимо» жилищъ Еврейскихъ, отмѣченныхъ кровію агнца, оставляя неприкосновенными живущихъ въ нихъ и проникалъ только въ дома Египетскіе, въ которыхъ поражалъ первенцевъ. Такъ объясняется значеніе «пасхи» въ слѣдующихъ двухъ стихахъ

Паримію объ установленіи пасхальной жертвы положено читать въ навечеріе перваго дня праздника христіанской пасхи потому, что ветхозавѣтная пасха прообразовала новозавѣтный праздникъ пасхи. Апостоль Павелъ о прообразовательномъ значеніи ветхозавѣтной пасхи говоритъ «пасха наша за ны пожренъ бысть Христосъ» (1 Коринѣ V, 7). Ясно, что Апостоль, называя пасхою Христа, за насъ пожреннаго имѣетъ въ виду прообразовательное сходство съ Нимъ ветхозавѣтнаго пасхальнаго агнца. Вотъ черты этого сходства.

Пасхальнаго агнца надлежало предварительно избрать и отдѣлить отъ стада для жертвы такъ и Христосъ отъ вѣчности предопредѣленъ былъ на страданіе за родъ человѣческій и волею Отца, какъ агнецъ, закланъ былъ прежде сложенія міра (Апокалипс XIII, 8) — Для пасхальной жертвы требовался именно агнецъ, овца мужскаго пола, а не агница такъ и въ жертву за грѣхи міра надлежало быть принесену Богомужу, Сыну Божію, воспріявшему человѣческую природу мужскаго пола — Агнецъ для пасхальной жертвы долженъ быть избранъ молодой, не старше одного года такъ надлежало пострадать за насъ такому существу, которое по Своей Божеской природѣ имѣетъ вѣчную жизнь, не знаетъ ни престарѣнія, ни

свойственнаго тварямъ оскудѣнія силъ — Пасхальнаго агнца должно было выбрать непорочнаго, безъ тѣлесныхъ недостатковъ и совершеннаго такъ и Христа Писаніе называетъ Агнцемъ непорочнымъ пречистымъ, отлученнымъ отъ грѣшниковъ (1 Петр I, 19 Евр VII, 26), и приписываетъ Ему всю полноту духовныхъ совершенствъ по Его божеской и человѣческой природѣ — Агнецъ пасхальный закалался къ вечеру Иисусъ Христосъ плотью смерть вкусилъ на крестѣ также вечеромъ — Испеченіемъ агнца на огнѣ прообразованъ былъ крестъ Христа, ибо, по словамъ мученика Іустина, агнецъ былъ возлагаемъ на огонь на подобіе креста, такъ какъ одинъ роженъ продѣвали отъ нижнихъ частей его до головы, а другой, на которомъ вѣшали агнца, проходилъ поперегъ спины — Объ исполненіи на Христѣ того прообразованія, что не велѣно было сокрушать костей агнца, уже было сказано — Кровию агнца житища Еврейскія спасены были отъ Ангела погубляющаго кровию закланнаго на крестѣ Агнца Божья, взявшаго на Себя грѣхи всего міра, вѣрующе въ Него спасены отъ гнѣва Божья — Снѣденіе пасхальной жертвы вводило Израильтянъ въ ближайшее духовное общеніе съ Господомъ и положило начало измѣненію ихъ бѣдственнаго состоянія подъ игомъ Египтянъ на благополучное и отрадное вкушеніе тѣла и крови Христовой вводитъ насъ въ тѣснѣйшее общеніе со Христомъ и чрезъ это общеніе становится для насъ источникомъ жизни вѣчно-блаженной — Жертвеннаго пасхальнаго агнца надлежало ѣсть съ опрѣсноками и горькимъ зельемъ соотвѣтственно сему жизнь въ общеніи со Христомъ требуетъ отъ насъ того, чтобы она проводима была въ безкваси чистоты и истины, безъ примѣси кваса злобы и лукавства (1 Коринѣ V, 7—8), и чтобы мы готовы были ради Христа вкушать горечь самоотверженія въ борьбѣ съ искушеніями отъ плоти, міра и давола — Вкушавшіе пасхальнаго агнца должны были показывать видъ собравшихся въ дорогу такъ и всѣ вступающіе вѣрою въ общеніе со Христомъ должны помнить, что они на семъ свѣтѣ суть странники и пришельцы, и въ стремленіи къ жилищу небесному, отрѣвать пристрастіе ко всему земному (Болѣе подробныя указанія на предъизображеніе новозавѣтной пасхи ветхозавѣтною см въ книгѣ С Смирнова «Предъизображеніе Иисуса Христа и Его Церкви въ Ветхомъ Завѣтѣ»)



VI. Паримія на праздникъ Срѣтенія

Исход XII, 51, XIII, 2—3 10—12, 14—16

Въ сей паримии излагается заповѣдь Божія объ освященіи первородныхъ, съ присовокупленіемъ изъ книгъ Левитъ и Числъ заповѣдей Божіихъ объ очищеніи родильницы и замѣнѣ первородныхъ левитами

Исход. гл. XII, 51; XIII, 2. Глагола Господь къ Моисею въ день онъ, въ онъже изведе сыны Израилевы отъ земли Египетскія, глаголай: освяти Мнѣ всякаго первенца перворожденнаго, разверзающаго всякая ложесна въ сынѣхъ Израилевыхъ.

Въ то время, когда Евреи по заповѣди Божіей, вкушали пасхальную жертву, Ангель-губитель прошелъ землю Египетскую и поразилъ смертію всѣхъ первородныхъ Египетскихъ мужескаго пола, отъ первенца фараонова до первенца узника, заключеннаго въ темницѣ, и всѣхъ первородныхъ отъ скота, пощадивъ первородныхъ въ домахъ Еврейскихъ, отмѣченныхъ кровію пасхальнаго агнца, намазанною на дверяхъ По всему Египту разносились вопли скорби и ужаса Фараонъ и Египтяне, дотолѣ упорствовавшие въ желаніи не отпустить Евреевъ, такъ поражены были этою казнію, что стали понуждать Евреевъ немедленно выходить изъ Египта и съ охотою дарили имъ драгоцѣнныя вещи, желая поскорѣе выпроводить ихъ Израильтяне, уже заблаговременно приготовленные къ этому немедленно, въ числѣ шестисотъ тысячъ человѣкъ, кромѣ женъ и дѣтей, собрались въ главномъ городѣ земли Гесемской Рамессѣ, и отсюда въ военномъ порядкѣ двинулись по направленію къ Чермному морю На семь пути первымъ станомъ ихъ былъ «Сокхоѣ», городъ или мѣстечко «Кущей» такъ называемое отъ дорожныхъ палатокъ, въ которыхъ Евреи расположились здѣсь Это происходило въ 15 день перваго вновь установленнаго церковнаго мѣсяца «авивъ» (Числ XXXIII, 5) Въ тотъ же день, когда Евреи еще стояли въ Сокхоѣ, Господь для того, чтобы увѣковѣчить въ памяти народа избавленіе его первенцевъ отъ Ангела-губителя, имѣвшее послѣдствіемъ окончаніе Египетскаго рабства, поспѣшилъ обнародовать законъ объ освященіи первородныхъ. Онъ сказалъ Моисею «освяти Мнѣ всякаго первенца перворожденнаго, развер-

зающаго всякая ложесна въ сынѣхъ Израилевыхъ» *Освятѣ Мнѣ*, т-е объяви сынамъ Израилевымъ, чтобы они посвящали Мнѣ, отдѣляли для Меня на священное, въ честь Мою, употребленіе Господь повелѣваетъ освятить первенцевъ *отъ сыновъ Израилевыхъ* т-е принадлежащихъ Израильскому народу, отъ человѣка до скота (какъ сказано въ Библии), «разверзающихъ ложесна», слѣдственно первенцевъ не отца, который могъ имѣть старшаго по рожденію сына отъ вдовы или одной изъ двухъ женъ, но матери, впервые разрѣшающейя отъ бремени, и притомъ первенецъ одного мужескаго пола (12) Первенцы отца, начатки силы отца (Быт XLIX, 3), хотя бы родились отъ нелюбимой отцемъ матери, имѣли преимущество предъ братьями въ наслѣдствѣ и въ чести имъ принадлежала сугубая часть наслѣдства и власть надъ братьями по смерти отца (Быт XLVII, 28—29 Второзак. XXI, 15—17), но въ посвященіи Богу имѣли преимущество первенцы матери, если въ то же время они не были первенцами отца, такъ что, если у кого были двѣ жены первенцы отъ обѣихъ должны быть посвящены Богу. Въ чемъ именно состояло священное назначеніе первородныхъ, увидимъ послѣ

3 10. И иде Моисей, и собра вси люди и рече: помните день сей, въ онъже изыдoste отъ земли Египетскія, изъ дому работы: рукою бо крѣпкою Господь изведе насъ отсюда. И сохраните законъ Его.

Исполняя повелѣніе Господа касательно обнародованія закона о первенцахъ, Моисей указываетъ на него народу, какъ на памятникъ благодареній Божіихъ при исшествіи Евреевъ изъ Египта «Помните день сей, въ онъже изыдoste отъ земли Египетскія, изъ дому работы» «Домомъ работы» или рабства Египетъ названъ потому, что въ Египтѣ Израильтяне употребляемы были на невольническія работы, и Египтяне обращались съ этими невольниками, какъ-бы съ преступниками, заключенными въ темницѣ и въ наказаніе за преступленія несущими бремя изнурительныхъ работъ. И Евреи не могли бы собственными силами избавиться отъ этого бѣдствія, еслибы Самъ Господь не извелъ ихъ оттуда рукою крѣпкою «Рука крѣпкая», это та могущественно-грозная сила, которую Господь проявилъ надъ Египтянами, поразивъ ихъ чудесными казнями, заставившими ихъ наконецъ отпустить Израильтянъ —

«И сохраните законъ Его» Выше въ стихахъ 4—9 шла рѣчь собственно о законѣ опрѣсноковъ, который долженъ быть соблюдаемъ ежегодно, въ теченіи семи дней отъ дня пасхи, по вступленіи въ землю обѣтованную Не останавливаясь на семь законѣ, паримія переходитъ къ слѣдующему за тѣмъ изложенію закона о первенцахъ

11—12. И будетъ, егда введеть тя Господь Богъ въ землю Хананейску, якоже кляся отцемъ твоимъ: и отлучиши всякаго первороднаго, разверзающаго ложесна, мужескъ полъ, Господу.

Законъ объ освященіи, или объ отлученіи первенцевъ отъ человѣка до скота, равно какъ выше-упомянутый законъ объ опрѣснокахъ и законы о жертвахъ изложенные въ книгѣ Левитъ,—долженъ по повелѣнію Господа вступить въ силу по водвореніи Евреевъ въ той странѣ, которую Онъ съ клятвою обѣщалъ предъ праотцами Еврейскаго народа дать въ обладаніе ихъ потомкамъ Это потому, что при той безпокойной жизни, какую Евреи должны были проводить во время многолѣтняго странствованія въ Аравійской пустынѣ, не удобно было съ точностію исполнить подробныя предписанія обрядоваго закона

14. Аще же спроситъ тя сынъ твой, глаголя: что сие? и речеши ему: яко рукою крѣпкою изведе насъ Господь изъ земли Египетскія, изъ дому работы.

«Изведе насъ». Милость Божія, памятникомъ которой долженъ служить законъ о первенцахъ, имѣетъ столь великое значеніе въ судьбѣ Еврейскаго народа, что не только современныя, но и всѣ дальнѣйшія поколѣнія должны памятовать эту милость съ такою живѣйшею благодарностію, какъ еслибы она была оказана лично имъ самимъ. На cadaго отца семейства возлагается долгъ воспитывать дѣтей въ этомъ памятованіи въ раннемъ ихъ возрастѣ. Каждый отецъ семейства долженъ такъ рассказать сыну объ обстоятельствахъ происхожденія закона о первенцахъ

15. Егда бо ожесточи фараона не отпустити насъ, изби Господь всякаго первенца въ земли Египетскій, отъ первенца человѣча, до первенца скотія. Сего ради азъ въ жертву приношу всякое разверзающее ложесна, мужескъ полъ Господу и всякаго первенца сыновъ моихъ искуплю.

«Ожесточи (Господь) фараона» Это не такъ должно понимать, будто Самъ Богъ былъ виновникомъ того ожесточенія, того непреклоннаго упорства, съ какимъ фараонъ старался

удержать подъ игомъ неволи Израильтянъ, а такъ, что казни, какими Господь поражае Египеть за несогласіе фараона отпустить ихъ,—вмѣсто того, чтобы смирить его только ожесточали его, или смиряли лишь на краткое время, пока продолжалась та или другая казнь. Что вина ожесточенія фараона падаетъ на него одного, а не на Бога (было бы богохульно обвинять въ сѣмь Святѣйшее существо) это видно изъ многихъ ясныхъ свидѣтельствъ о сѣмь Моисея. Такъ послѣ казни насланія на Египеть песьихъ мухъ сказано «фараонъ ожесточилъ сердце свое и на этотъ разъ и не отпустилъ народа» (Исходъ VIII, 32). По прекращеніи казни побитія полей градомъ сказано «и ожесточилось сердце фараона и рабовъ его и онъ не отпустилъ сыновъ Израилевыхъ» (Исходъ IX, 35). Самъ Христосъ сказалъ о Себѣ, что Онъ «не миръ пришелъ принести но мечъ, ибо пришелъ раздѣлить челоуѣка съ отцемъ его и дочь съ матерью ея» (Матѣ X, 34—35). Смыслъ словъ Христа Спасителя—тотъ, что ученіе Его будетъ служить поводомъ къ раздѣленію между людьми самыми близкими, ибо не одинаково будетъ принято ими одни изъ нихъ увѣруютъ во Христа и за то вооружатъ противъ себя другихъ, которые не увѣруютъ. Слѣдственно не Самъ Христосъ, именуемый княземъ мира и даже миромъ (Исаія IX, 6. Ефесъ II, 14—16) является виновникомъ раздѣленія между людьми близкими даже по крови, а тѣ духовныя расположенія, которыя пробуждаются въ нихъ вслѣдствіе ученія Христова, въ однихъ благопріятныя ему, въ другихъ враждебныя. Что мудренаго послѣ сего, если и казни, какія Господь наводилъ на Египеть съ цѣлю смирить фараона, только ожесточали, раздражали его? Виною тому былъ не Господь, а худой нравъ фараона.—Послѣдняя казнь, состоявшая въ избіеніи первородныхъ Египетскихъ отъ челоуѣка до скота чистаго и нечистаго, и имѣвшая послѣдствиемъ отпущеніе Израильтянъ изъ Египта, не коснулась первенцевъ Еврейскихъ «Сего ради», т. е. въ память этой пощады первенцевъ Еврейскихъ, «азъ», такъ долженъ былъ говорить отецъ семейства сыну своему, «жертву Господу приношу, всякаго отверзающаго ложесна мужеска полу». Идетъ рѣчь о первородныхъ домашнихъ животныхъ чистыхъ агнцахъ, козлахъ, тельцахъ. Что же касается нечистыхъ домашнихъ животныхъ—ословъ, коней, верблюдовъ, которыхъ нельзя было приносить въ жертву, ихъ велѣно было замѣнять для жертвы агнцами

или выкупать, если не доставало агнца (13). «И всякаго первенца сыновъ моихъ искуплю», возму за него выкупъ, ибо человѣческихъ жертвъ Господь не требуетъ. Мать каждаго первороднаго должна была, въ 40-й день, явиться вмѣстѣ съ нимъ къ святилицу и заплатить за него жрецу выкупъ въ 5 сиклей (около 2 р 50 к.) Это представление къ святилицу составляло то посвященіе Господу, которое предписывалось для каждаго первороднаго. Что же касается до выкупа, то онъ служилъ знакомъ освобожденія первенцевъ отъ той повинности, которая, вскорѣ послѣ обнародованія закона о первенцахъ, возложена была на левитовъ, — повинности, состоявшей въ служеніи при скинии и въ храмѣ. Левиты, какъ увидимъ, замѣнили собою первенцевъ въ этомъ отношеніи, и отъ лица ихъ исполняли свои обязанности въ скинии и потомъ въ храмѣ.

16. И будетъ въ знаменіе непоколебимо предъ очесы твоими. Яко тако рече Господь Богъ Вседержитель, яко первородная сыновъ твоихъ даси Мнѣ.

«И будетъ въ знаменіе непоколебимо предъ очесы твоими» Это слова Моисея къ Израильскому народу, а не продолженіе рѣчи, изложенной въ предшествующемъ стихѣ, съ какою отецъ семейства долженъ былъ обратиться къ сыну въ объясненіе закона о первенцахъ. Что же именно будетъ непоколебимымъ (твердымъ) знаменіемъ предъ очами каждаго Израильчанина? Самый этотъ законъ и точное, изъ рода въ родъ продолжающееся, исполненіе его. О чемъ же должно было напоминать каждому это знаменіе? О томъ, что Израильчанине единственно милости Господа и Его всемогуществу обязаны были свободою и независимостію ¹⁾. Заключительныя слова «яко тако рече Господь Вседержитель», и д. не встрѣчаются въ текстѣ Библии и прибавлены въ паримии въ видѣ перехода къ послѣдующимъ словамъ, взятымъ изъ книгъ Левитъ и Числъ

¹⁾ Равнины толкуютъ въ буквальный смыслъ слова разсматриваемаго стиха, равно какъ подобныя же выраженія выше въ ст 9-мъ касательно заповѣди объ опрѣскахъ и въ другихъ мѣстахъ (Второзак VI, 8, XI, 18) И отъ этого буквального толкованія произошелъ обычай вкладывать записки со словами закона въ такъ-называемыя хранилища или ящички, и прикрѣплять эти хранилища къ лѣвой рукѣ и ко лбу между глазами, на время утренней и вечерней молитвы. Эти хранилища не только служили напоминаніемъ о законѣ, но вмѣстѣ суевѣрно почитаемы были предохранительными средствами отъ злыхъ духовъ. Фарисеи дѣлали такія хранилища шире обыкновеннаго, чтобы отличиться отъ другихъ и показать особенное свое благочестіе, за что и обличалъ ихъ Иисусъ Христосъ (*расширяютъ хранилища своя*)

Левит. XII, 3. И будетъ, жена яже аще родить отроча мужескъ полъ, въ день осмый да обрѣжетъ плотъ крайнюю его.

Обрѣзание установлено Богомъ при Авраамѣ въ знаменіе завѣта съ Господомъ избраннаго народа Въ завѣтъ съ Богомъ обрѣзание вводило тѣмъ, что освящало способность дѣторожденія, такъ что чрезъ это освященіе чада Авраама по плоти, какъ происшедшія отъ обрѣзанныхъ родителей,—становились чадами Божиими, племенемъ Божиимъ, и вмѣстѣ сами, по совершении надъ ними этого обряда, предназначаемы были къ тому, чтобы раждать чадъ Божіихъ, размножить племя Божіе, членовъ Царствія Божія При Моисеѣ Господь подтверждаетъ законъ обрѣзанія Въ приведенномъ стихѣ изъ книги Левитъ этотъ законъ долженъ быть рассматриваемъ въ связи съ предшествующимъ стихомъ—2-мъ, въ которомъ сказано, что если женщина родить младенца мужескаго пола, то она будетъ нечиста семь дней Изъ этого видно, почему обрѣзание установлено совершать въ осмый день по рожденіи младенца. Это потому, что было бы несообразно съ священнымъ значеніемъ обряда обрѣзанія, совершать его тогда, когда и младенецъ по закону, находится въ состояніи нечистоты отъ прикосновенія къ нему нечистой матери, и самъ совершитель обряда нечуждъ этой нечистоты, прикасаясь къ нечистому младенцу и принимая его изъ рукъ нечистой матери

Ст. 4. И тридесять и три дня не внидетъ во святилище Божіе ни священнику, дондеже исполнятся дніе очищенія.

По рожденіи младенца мужескаго пола состояніе нечистоты матери его продолжалось, по закону, 40 дней Въ первые семь дней родильница передавала свою нечистоту всему, къ чему ни прикасалась Въ остальные тридцать три дня отъ прикосновенія къ ней уже ничто не осквернялось, но она не могла ни приходить во дворъ святилища, ни вкушать пасхальной жертвы и жертвы мира, ни, если была женою священника, отъ другихъ жертвъ, части которыхъ предоставляемы были священникамъ По рожденіи дочери состояніе очищенія продолжалось 80 дней (5)

Ст. 6—8. И по сихъ принесеши Господу ягня единоплѣтно, непорочно, во всесожженіе, и птенца голубина, или горлицища, при дверехъ скинии свидѣнія, ко святителю (священнику)

«По сихъ», т-е по окончаніи законныхъ дней очищенія сорока дней послѣ рожденія мальчика, и восьмидесяти по рожденіи младенца женскаго пола, родильница должна явиться къ скинии свидѣнія и чрезъ священника принести въ жертву всесожженія агнца въ знакъ благодарности Господу за избавленіе ея отъ мукъ рожденія и отъ смертной опасности, угрожавшей ей при родахъ, и въ знакъ всецѣлой преданности Господу,—и еще въ жертву за грѣхъ молодаго голубя или горлицу. Этою жертвою выражалось въ родильницѣ чувство ея виновности предъ Господомъ и нужды въ милосердіи Его. Виновность разумѣется здѣсь отчасти личная, т-е грѣхъ допущенный родильницею неволью при мукахъ рожденія—напримѣръ ропотъ на Бога, нетерпѣливость,—но главнымъ образомъ разумѣется прирожденная, та самая, которую исповѣдуетъ Давидъ «въ беззаконіяхъ зачатъ есмь и во грѣсѣхъ роди мя мати моя», и которая свойственна какъ матери, такъ и младенцу — Послѣ этихъ жертвъ священникъ объявлялъ родильницу чистою

Ст. 8. Или вмѣсто сихъ принесеши предъ Господемъ два птенца голубина, или два горлицища и помолится о ней священникъ.

«Вмѣсто сихъ» Если родившая, по бѣдности не въ состояніи была принести въ жертву агнца, и вмѣстѣ голубя или горлицу, то «вмѣсто сихъ» должна была приносить только двухъ голубей, или же двухъ горлицъ, одного во всесожженіе другаго въ жертву за грѣхъ.—какъ сказано въ библейскомъ текстѣ разсматриваемаго стиха «И помолится о ней священникъ», т-е съ молитвою совершитъ священнодѣйствіе жертвы и потомъ объявитъ ее чистою. Всѣ эти обряды очищенія относились къ матери, а не къ младенцу

Далѣе въ паримии приведены изъ книги Числъ слова повелѣнія Божія о замѣнѣ первенцевъ левитами

Числ. VIII, 15—17. Яко отданіе отданы си мнѣ суть, отъ среды сыновъ Израилевыхъ, и прияхъ ихъ. И освятихъ я мнѣ вмѣсто первенецъ отъ сыновъ Израилевыхъ, въ онъже день поразихъ всякаго первенца въ земли Египетстѣй, отъ чловѣка до скота.

До тѣхъ поръ, пока не устроена была скиния, въ совершеніи жертвоприношеній принимали участие важнѣйше изъ первородныхъ (какъ заключаютъ изъ Исход XXIV, 5) Но

когда скинія была готова (это было въ началѣ втораго года странствованія Евреевъ въ пустынь, когда они еще находились при Синаѣ) Господь повелѣваетъ Моисею вмѣсто первородныхъ посвятить на служеніе при скинии сыновъ колѣна Левина, — и сказавъ, что послѣ посвященія они должны войти въ скинію свидѣнія для служенія. присовокупляетъ, «яко отданіе отданы си Мнѣ суть», т-е отданы Мнѣ въ даръ, — «отъ среды сыновъ Израилевыхъ» Это отданіе въ даръ Господу сыновъ Левинныхъ должно было, по наставленію Самого Господа, совершиться чрезъ возложеніе на нихъ рукъ старѣйшинъ всего соима Израильскаго при посвященіи левитовъ на службу въ скинии (Числ VIII, 10), подобное тому, какъ Израильтяне возлагали руки на животное, когда передавали его жрецамъ на жертвоприношеніе «И пряхъ ихъ, продолжаетъ Господь, и освятихъ я Мнѣ вмѣсто первенецъ сыновъ Израилевыхъ, въ онъже день поразихъ всякаго первенца въ земли Египетстѣй» Смыслъ этихъ словъ Господа тотъ, что Онъ въ тотъ самый день, когда повелѣлъ освятить Себѣ Еврейскихъ первородныхъ т-е въ день исхода изъ Египта, уже предопредѣлилъ замѣнить ихъ левитами Эта замѣна нужна была потому, что первородныхъ изъ всѣхъ колѣнъ Израильскихъ было бы гораздо больше чѣмъ сколько потребовалось бы ихъ для исправленія службъ при скинии и содержаніе ихъ было бы обременительно для народа

Находящаяся въ заключеніи париміи слова «рече Богъ Вышній Святыи (свѣто чимый) Израилевъ» не встрѣчаются въ библейскомъ текстѣ

Разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ Срѣтенія потому, что событія, составляющія предметъ этого праздника, произошли вслѣдствіе заповѣдей Божіихъ, изложенныхъ въ париміи Законъ повелѣвалъ посвящать Господу первородныхъ и при семъ платитъ за нихъ выкупъ Сему закону благоволилъ подчиниться Господь Іисусъ, перворожденное Слово Бога Отца и первородный по плотскому рожденію отъ неискусобрачной Матери хотя не разверзъ вратъ Ея дѣвства при рожденіи Онъ поставляется предъ Господомъ въ земномъ Его храмѣ, какъ жертва, въ предзнаменованіе жертвы Голгоетской Тотъ, Который пришелъ искупить насъ безцѣнною кровію, Самъ искупляется нѣсколькими монетами, чтобы въ Своемъ лицѣ за всѣхъ насъ начать уплату долга правосудію Божію —

По закону, каждая мать по истечении дней очищения должна была явиться въ храмъ съ жертвою за себя изъ агнца и голубя, или въ случаѣ бѣдности, только изъ двухъ молодыхъ голубей или двухъ молодыхъ горлицъ. По сему закону и Дѣва Марія явилась въ храмъ съ жертвою, дозволенною бѣднымъ. Но для чего Она подчинилась закону объ очищении, когда въ рожденіи Ею Своего Сына явилась нескверною и пречистою, не испытала свойственныхъ обыкновеннымъ матерямъ болѣзней рожденія и извѣстныхъ тѣлесныхъ состояній по рожденіи? Для того, чтобы не подвергнуться укоризнамъ въ нарушеніи закона, ибо тайна непорочнаго зачатія и рожденія не была еще извѣстна никому, кромѣ Ея Самой и Іосифа.—По закону первенцы замѣнены были левитами. Эта замѣна не была ли предъизображеніемъ отмѣны левитскаго ветхозавѣтнаго священства съ пришествіемъ на землю Господа Іисуса, вѣчнаго Первосвященника, Котораго единократная жертва на крестѣ, въ противоположность многократнымъ жертвамъ ветхозавѣтнымъ, достаточна для очищенія и освященія всѣхъ людей на всѣ времена?



VII. Паримія на вечернѣ въ великую субботу.

Исход XIII, 20—22, XIV, 1—32, XV, 1—19.

Въ сей паримии описывается путешествие Израильтянъ отъ Сокхоа до Чермнаго моря, чудесный переходъ ихъ чрезъ Чермное море, и приводится благодарственная Господу пѣснь, воспѣтая Израильтянами вслѣдъ за симъ чудомъ

Исход. гл. XIII, 20. Воздвигшеся сынове Израилевы отъ Сокхоа, ополчишася во Оомѣ при пустыни.

Первымъ станомъ Израильтянъ на пути изъ Египта былъ городъ Сокхоа, находившійся въ предѣлахъ Египетскихъ владѣній. Въ Сокхоа, какъ извѣстно, данъ былъ законъ объ освященіи первенцевъ Вторымъ станомъ или мѣстомъ, гдѣ останавливалось все ополченіе ихъ, былъ *Оомъ при пустынь*, послѣдній Египетскій городъ или мѣстечко на краю Аравійской пустыни, близъ сѣверной оконечности западнаго рукава Чермнаго моря (Числ. XXXIII, 6—7) Вѣроятно Оомъ былъ станцею на караванной дорогѣ изъ Египта въ Азію

21. Богъ же вождаше ихъ, въ день убо столпомъ облачнымъ показати имъ путь, ноцію же столпомъ огненнымъ свѣтити имъ.

Богъ же вождаше ихъ Самъ Господь, или иначе Ангелъ Господень, подъ каковымъ именемъ извѣстенъ Сынъ Божій (Исаія IX, 6),—былъ вождемъ Израильтянъ. Онъ указывалъ имъ направленіе пути посредствомъ столпа *облачнаго* и *огненнаго*, въ которомъ сокрывалъ Свое присутствіе. Они сообразовали свое движеніе съ движеніемъ этого столпа, и останавливались, когда онъ останавливался (Числ IX, 17) Что подъ столпомъ облачнымъ и огненнымъ должно разумѣть не два отдѣльныхъ столпа, а одинъ и тотъже столпъ въ двухъ его видахъ,—въ видѣ темнаго облака днемъ, и свѣтлаго ночью,—это видно изъ того, что въ другихъ мѣстахъ онъ называется столпомъ облачнымъ или просто облакомъ, когда идетъ рѣчь о времени ночи (Исход. XIV, 19 Числ IX, 21), слѣдственно о времени излиянія свѣта отъ столпа.—Нѣкоторые не признаютъ чуда въ явленіи столпа, предводившаго Еврейское ополченіе. Они сравниваютъ это явленіе съ тѣмъ сигналомъ, который употре-

бляемъ былъ въ древности при движеніи торговыхъ каравановъ также въ военныхъ походахъ. Этотъ сигналъ состоялъ въ томъ, что въ небольшомъ подвижномъ горнѣ разводили огонь и поднимали этотъ горнъ на высокомъ шестѣ, такъ чтобы ночью виденъ былъ пламень отъ этого огня, а днемъ дымъ. И пламень и дымъ служили указателемъ пути для каравановъ и для войскъ. Но это сходство караванныхъ и военноположныхъ огней съ столпомъ облачнымъ слишкомъ ничтожно, чтобы можно было не видѣть ничего чудснаго въ столпѣ облачномъ. Въ текстѣ Моисеева повѣствованія нѣтъ никакого повода къ тому, чтобы видѣть въ этомъ явленіи обыкновенный человѣческій сигналъ. Прямо говорится, что Богъ, Самъ Богъ, предводительствовалъ Израильтянамъ въ столпѣ, что Онъ присутствовалъ въ немъ, давалъ изъ среды его слышать Свой голосъ (Числ. XVI, 10) подобно тому какъ Онъ открывалъ Свое присутствие въ огнѣ купины (Исход. III, 2) и на Синаѣ въ облакѣ и дымѣ (Исход. XIX, 16—18). Кромѣ того столпъ облачный принималъ такіе размѣры, подобныхъ которымъ не могли имѣть караванные и военноположные огни. При переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море онъ занялъ все пространство между ними и Египтянами и препятствовалъ сближенію ихъ (Исход. XIV, 69). О чудесномъ характерѣ его свидѣтельствуется также то, что онъ не только служилъ путеуказателемъ для путешествующихъ Израильтянъ, но вмѣстѣ осѣнялъ ихъ и сѣнью своею защищалъ ихъ днемъ отъ необычнаго пустыннаго зноя (Псал. CIV, 39. Прем. X, 17), для чего потребно было, чтобы онъ широко раскидывалъ сѣнь свою надъ громаднымъ ополченіемъ Израильскимъ. Могло ли что-нибудь подобное придумать искусство человѣческое?

22. И не оскудѣ столпъ облачный во дни, и столпъ огненный нощію, предъ всѣми людьми.

Водительство Божіе посредствомъ столпа продолжалось во все время путешествія Израильтянъ въ пустынѣ. Такъ было до построения скинии, и послѣ построения ея. Въ послѣднемъ случаѣ *облакъ Господень бѣше надъ скиниею въ день, и огнь бѣше надъ нею въ нощъ предъ всѣмъ Израилемъ, во всѣхъ путешествіяхъ ихъ* (Исход. XL, 38). Но предъ вступленіемъ ихъ въ Обѣтованную землю, при переходѣ черезъ Іорданъ, облако уже перестало являться Израильтянамъ заповѣдано было дальнѣйшія движенія сообразовать съ движеніями ковчега завѣта (Исус Нав. III, 5)

Постоянно, въ теченіи сорока лѣтъ, продолжавшееся чудо промышленности Божія, въ столпѣ облачномъ, объ Израильтянахъ, должно было поддерживать въ нихъ вѣру и упованіе на Господа. То обстоятельство, что Господь сокрывалъ Свое присутствие въ облакѣ, а не являлся въ опредѣленномъ видѣ какого-либо существа, долженствовало утверждать ихъ въ мысли, что Онъ есть Существо невидимое, предостерегать ихъ отъ дерзкихъ попытокъ творить какія-нибудь изображенія Его, отъ почитанія Его въ этихъ изображеніяхъ, и наконецъ свидѣтельствовало о неприступномъ величій Его и святости и такимъ образомъ питало въ нихъ благоговѣніе къ Нему.

Гл. XIV, 1—2. И рече Господь къ Моисею, глаголя: рцы сыномъ Израилевымъ, и обратившеся да ополчатся прямо при дворію, между Магдоломъ и между моремъ, прямо Веельпсефону: предъ ними ополчишися при мори.

Отъ Оеома, послѣдняго Египетскаго города на границѣ съ Аравійскою пустыней, Евреи могли продолжать свой путь или къ сѣверу прямо въ Ханаанъ, и тогда пришли бы сюда черезъ три-четыре дня еслибы не встрѣтили какихъ препятствій,—или на югъ къ Синаю. Пути къ Синаю не могъ не имѣть въ виду Моисей, ибо помнилъ слово, сказанное ему изъ купины *се тебѣ знаменіе. онегда извести тебѣ люди Моя изъ Египта, и помогитесь Богу съ горъ сей* (Исход III, 12). Но Господу не угодно было на сей разъ пустить Евреевъ ни по тому, ни по другому пути. Первый путь признанъ былъ для нихъ неудобнымъ потому, что здѣсь угрожала бы имъ неизбежная встрѣча съ Филистимлянами, и убоявшись ихъ, они стали бы жалѣть о Египтѣ (Исход XIII, 17). Отъ втораго пути надлежало удержатъ ихъ на время для того, чтобы дать мѣсто, какъ увидимъ, новому преславному событію, которое должно было еще больше, чѣмъ прежнія чудеса, прославить Господа и утвердить Евреевъ въ преданности Ему. Съ этою цѣлю, по повелѣнію Господа, Евреи отъ Оеома должны были повернуть на югъ по западной сторонѣ Суэцкаго рукава Чермнаго моря, слѣдовательно очутиться слова въ предѣлахъ Египетскихъ. На этомъ новомъ пути имъ приказано было ополчиться, т.-е. расположиться всѣмъ ополченіемъ, между Чермнымъ моремъ и Магдоломъ (башня, крѣпость). Положеніе послѣдняго мѣста, по неизвѣстности древней географіи Египта,

трудно съ точностію опредѣлить, равно какъ и положеніе другихъ мѣстъ, въ виду которыхъ назначено остановиться Израильскому ополченію. Одно изъ нихъ названо въ текстѣ *придворемъ*, или, какъ въ книгѣ Числь (XXXIII, 7), устьемъ Ироа (съ Еврейскаго *устье пещеръ*). Другое названо *Веллсенфономъ* (господинъ подзорной башни). Судя по буквальному значенію всѣхъ этихъ названій, можно думать, что обозначаемыя ими мѣста укрѣплены были либо природою, либо искусствомъ человѣческимъ и обезпечивали безопасность Египетскихъ владѣній съ восточной стороны. Въ 20-ти верстахъ отъ Суэца на западномъ побережьи Суэцкаго рукава Чермнаго моря, до сихъ поръ Арабы показываютъ мѣсто, которое называютъ Купальнями фараоновыми (*Хамамъ фараунъ*), по сохранившемуся преданію о потопленіи фараона въ морѣ близъ этого мѣста. Мѣсто это находится на узкой прибрежной полосѣ, которую Арабы называютъ долиною чуда (*Бедеа*), также путемъ сыновъ Израилевыхъ (*Тиа-Бене-Израель*). Полоса эта занимаетъ мѣсто между моремъ и горами, а къ сѣверу и югу отъ ней идетъ пустыня. По всей вѣроятности въ этой-то полосѣ расположились на ночлегъ, въ третій день своего путешествія, Израилитяне, и здѣсь-то надо искать тѣ мѣстности, которыя названы въ разсматриваемомъ стихѣ.

И речеть фараонъ людемъ своимъ о сынѣхъ Израилевыхъ: заблуждаютъ си по земли, затвори бо ихъ пустыня.

Господь предваряетъ Моисея, какое впечатлѣніе будетъ произведено на фараона этимъ необычайнымъ направлениемъ пути, указаннымъ для Израилитянъ. Фараонъ будетъ говорить о нихъ, что они *заблуждаютъ по земли*, т-е вмѣсто того, чтобы выйти изъ *Египетскихъ владѣній*, они до сихъ поръ остаются въ ихъ предѣлахъ и, уклонившись съ настоящей дороги, безцѣльно двигаются по пустынному побережью Чермнаго моря, принадлежащему Египетской землѣ — *Затвори бо ихъ пустыня* теперь нѣтъ для нихъ выхода изъ Египта съ лѣвой стороны предъ ними море, съ правой неприступныя горы, съ юга и сѣвера пустыня, выбратся изъ которой на настоящую дорогу за Египетскіе предѣлы имъ невозможно, потому что единственный въ этомъ направленіи обратный путь къ сѣверу имъ легко можетъ быть загороженъ военною силою, а на югъ продолжать движеніе для нихъ нѣтъ никакой цѣли, — это значило бы углубляться въ Египетскія владѣнія.

4. Азь же ожесточу сердце фараоново, и поженеть создаи ихъ: и прославлюся въ фараонѣ и во всемъ воинствѣ его, и уразумѣють вси Египтяне, яко Азь есмь Господь. И сотвориша тако.

Азь ожесточу сердце фараона, и поженеть создаи ихъ Господь, повелѣвая Евреямъ идти по необыкновенной и опасной дорогѣ, общаетъ чрезъ это обстоятельство дать фараону новый случай къ проявленію его ожесточенія. Подъ влияніемъ этого обстоятельства въ немъ оживетъ то ожесточеніе, то непреклонное упорство, съ какимъ онъ, несмотря на казни долго не отпускалъ Евреевъ изъ Египта. Когда онъ узнаетъ о мнимомъ блужданіи Евреевъ, то подумаетъ вѣрно Богъ Еврейскій оставилъ Своихъ читателей, — или они сами потеряли довѣріе къ Моисею и не хотятъ по его указанію идти за предѣлы Египетскіе — *И поженеть создаи ихъ* погонится за Израильтянами, чтобы удержать ихъ въ Египтѣ — *И прославлюся въ фараонѣ, и во всемъ воинствѣ его* Разумѣется прославление чрезъ наказаніе фараона и его войска. Господь явитъ надъ ними новый опытъ Своего правосудія и всемогущества, т-е чудесно погубить ихъ въ морѣ, и этимъ чудомъ снова прославится, какъ истинный Богъ и дѣйствительный покровитель Своего народа. Въ этомъ наконецъ убѣдятся и всѣ Египтяне. Всѣ они уразумѣють, яко Азь есмь Господь, — уразумѣють, что Я дѣйствительно Господь не только Евреевъ, призывающихъ Меня и во имя Мое путеводимыхъ Моисеемъ, но и Египтянъ и всѣхъ народовъ, — особенно же признаютъ Мою Божескую власть и силу тѣ Египтяне, которые во глубинѣ Чермнаго моря лично будутъ видѣть отяготѣвшую надъ ними руку Мою (25) — *И сотвориша тако* Евреи исполнили повелѣніе Господа о путешествіи къ югу отъ Овома.

5. И возвѣщено бысть царю Египетскому, яко бѣжаша людіе. И превратися сердце фараоново, и рабовъ его на люди, и рекоша: что сіе сотворихомъ, отпустивше сыны Ісраилевы, да не работаютъ намъ?

Въ этомъ стихѣ изображается, какъ произошло въ сердцѣ фараона предсказанное Господомъ ожесточеніе. Ему дошесено было, яко бѣжаша людіе. Дѣйствительно, судя по значительному пространству, какое Евреи успѣли пройти въ три дня отъ Рамессы до Сокхоа, близъ берега Нила, — отъ Сокхоа до Овома и отсюда до послѣдняго стама на западномъ берегу Красно-

морскаго залива, пространству не менѣе какъ въ 120 верстѣ, — путешествіе ихъ въ огромномъ количествѣ (около 2-хъ съ половиной милліоновъ душъ) со стадами и другими хозяйственными принадлежностями нельзя не признать торопливымъ. По всему видно, что они спѣшили И эту-то поспѣшность Египтяне приняла за бѣгство и посмотрѣли на нихъ, какъ на бѣглецовъ. Такъ донесено было о нихъ фараону *И превратися сердце фараона и рабовъ его на люди* едва они успѣли успокоиться послѣ потери первенцевъ и рабовъ, и вотъ снова закипѣло въ ихъ сердцахъ негодование на сыновъ Израилевыхъ. Стали помышлять, нельзя ли возвратитъ ихъ въ рабство. Какъ объяснить эту перемену? Можно думать, что фараону и его рабамъ спѣшность движеній Еврейскаго ополченія, походившая на бѣгство, показалась слѣдствіемъ овладѣвшаго Евреями страха погони за ними Египтянъ. Но какъ Египтяне могли объяснить происхождение этого страха послѣ всего, что сдѣлано было для Евреевъ Богомъ? Египтяне, вѣроятно, объяснили это предположеніемъ, что или Господь пересталъ покровительствовать Израильтянамъ или что Евреи перемѣнили свой взглядъ на Моисея и усомнились въ его призваніи отъ Бога къ избавленію ихъ. А уклоненіе Евреевъ съ пути, ведущаго въ Аравійскую пустыню, еще болѣе утвердило Египтянъ въ этомъ предположеніи. Видно наши бѣглецы, подумали фараонъ и его рабы, сами начали раскаяваться въ томъ, что послушались Моисея, и теперь предпочитаютъ лучше блуждать въ Египетскихъ владѣніяхъ, чѣмъ переправиться за предѣлы ихъ — *И рекоша что се сотворихомъ, отпустивше сыны Израилевы, да не работаютъ намъ?* — Т-е мы сдѣлали непростительную ошибку, что уступили наконецъ настойчивому требованію Моисея отпустить Евреевъ. Въ лицѣ ихъ мы лишились хорошей рабочей силы, которую трудно замѣнить, если не вернемъ ихъ назадъ. Но допущенную ошибку можно еще поправить. Бѣглецы — въ такомъ положеніи, что легко съ ними справиться и возвратитъ ихъ къ прежней неволѣ. Такъ разсуждали фараонъ и рабы его и немедля приготовились къ погонѣ за ними.

6. Впряже убо фараонъ колесницы своя, и вся люди своя собра съ собою.

Идетъ рѣчь о колесницахъ боевыхъ и о людяхъ военныхъ. Тѣ и другіе, по распоряженію фараона, немедленно должны были выступитъ въ походъ противъ мнимыхъ бѣглецовъ.

Боевыя колесницы закладываемы были парюю, или тройкою лошадей, и вооружаемы были по обѣимъ сторонамъ косами. На этихъ колесницахъ обыкновенно занимали мѣсто три человека: возница, управлявшій конями.—воинъ державшій щитъ, и еще воинъ который на всемъ скаку длиннымъ и тяжелымъ мечомъ поражалъ тѣхъ, кто не попалъ подъ косы, или подъ колеса колесницы и подъ копыта коней. Колесницы обыкновенно врывались въ ряды пѣхоты.

7. И пять шестьсотъ колесницъ избранныхъ и вся кони Египетскія, и тристаты надъ всѣми.

Этотъ стихъ служитъ объясненіемъ предыдущаго. Въ томъ стихѣ сказано о колесницахъ вообще, здѣсь говорится о числѣ ихъ 600, и о достоинствѣ ихъ *избранныя*, или отборныя. Въ томъ стихѣ сказано о *всѣхъ* людяхъ собранныхъ въ походѣ, здѣсь же упоминается собственно о *всей* конницѣ (*ἡ ἵππος*). Участвовала ли въ походѣ пѣхота, не сказано, да едва ли она могла быть полезна, когда предполагалось поскорѣй нагнать мнимыхъ бѣглецовъ, накрыть и поразить ихъ,—хотя Иосифъ Флавій упоминаетъ о 200000 пѣхоты — *Тристаты надъ всѣми* или во главѣ всей собранной армии. Тристатами назывались сановники, занимавшие третье мѣсто или третій рядъ вокругъ царя. Армія, собранная въ походѣ противъ Израильтянъ, конечно была незначительна въ сравненіи съ числомъ Израильтянъ, но имъ вредила самая многочисленность, препятствовавшая свободѣ движеній ихъ, также безоружность и невыгодное мѣстоположеніе, какое они занимали на берегу моря.—Для колесницъ и всадниковъ требовалось много коней. Откуда взялись они, когда одною изъ казней (моромъ) кони Египетскіе были побиты? Побиты были только пасшеся на поляхъ (Исход IX, 6) Казнь не коснулась тѣхъ изъ нихъ, которые оставались въ конюшняхъ.

8. И ожесточи Господь сердце фараона царя Египетскаго и рабовъ его, и погна создаи сыновъ Израилевыхъ. Сынове же Израилевы исхождаху рукою высокою.

Ожесточи Господь,—т-е расположилъ обстоятельства такъ, что въ фараонѣ возродилось непреодолимое желаніе во что бы ни стало не выпускать Израильтянъ изъ Египта — *И погна создаи сыновъ Израилевыхъ*,—по слѣдамъ ихъ. Гонясь по слѣдамъ ихъ,

по одной и той же дорогѣ, Египтяне, конечно, достигли сѣверной оконечности Суэцкаго рукава, потомъ стали спускаться къ югу по западной сторонѣ его — *Сынове же Израилевы исхождаху рукою высокою* Рука высокая, или сила грозно-могущественная, это не рука Израильтянъ, а рука Самого Господа *Господи, висока Твоя мышца*, исповѣдуетъ пророкъ (Исаия XXVI 11) Подъ защитою ея Израильтяне пошли изъ Египта (Числ XXXIII, 3), подъ ея же крѣпкою защитою они *исхождаху*, — продолжали свой путь, хотя путь этотъ казался неправильнымъ

9. И погнаша Египтяне въ слѣдъ ихъ, и обрѣтоша ихъ ополчившихся при мори: и вся кони и колесницы фараоновы и конницы (*всадники*) и воинство его прямо придворю Веельсепфона.

Обрѣтоша ихъ ополчившихся при мори позади Израильтянъ, уже расположившихся станомъ на берегу моря, вдругъ очутилось войско Египетское, состоящее изъ коней и колесницъ, иначе изъ воиновъ на колесницахъ, везомыхъ конями, — изъ конниковъ, т-е всадниковъ на однихъ лошадяхъ. Вообще все воинство фараоново настигло Израильтянъ тамъ, гдѣ Господь повелѣлъ имъ расположиться станомъ (см выше, ст 1 и 2).

10. И фараонъ приближашеся. Воззрѣвше же сынове Израилевы очима, видѣша: и се, Египтяне ополчишася въ слѣдъ ихъ, и убояшася зѣло, и возопиша сынове Израилевы ко Господу.

И убояшася зѣло было отчего придти въ страхъ Израильтянамъ Ихъ положеніе, по человѣческимъ расчетамъ, было самое затруднительное съ востока предъ ними пучина морская, съ запада неприступныя горы, съ сѣвера *ополчившеся* (расположившеся станомъ) Египтяне, съ которыми вступить въ борьбу людямъ безоружнымъ никоимъ образомъ нельзя было съ надеждою на успѣхъ. Да и воинственности въ нихъ не было неволя, въ которой они такъ долго жили въ Египтѣ, убила въ нихъ духъ мужества. Оставалось для Израильтянъ одно свободное для бѣгства мѣсто — пустыня съ юга, но возможно ли было убѣжать отъ быстрыхъ колесницъ и коней двухмиллионной, со скотомъ и хозяйственными вещами, толпѣ? Притомъ пустыня не представляла ни одного безопаснаго мѣста — *И возопиша (Израильтяне) ко Господу*, прося Его о помощи, но судя по стѣдующему стиху, въ которомъ они являются

ропщущими на Моисея, какъ-бы на виновника ихъ бѣдственнаго положенія, — ихъ молитва къ Богу чужда была смиренія и преданности волѣ Божией. Это было требованіе, чтобы Господь избавилъ ихъ отъ бѣды, съ жалобою, что Самъ же Онъ чрезъ Моисея ввелъ ихъ въ эту бѣду.

11 И рекоша къ Моисею: за еже не быти гробомъ во Египтѣ, извелъ еси насъ умертвити въ пустыни? Что сіе сотворилъ еси намъ, изведъ насъ изъ Египта?

Неудовольствіе противъ Бога перешло въ ропотъ на слугителя Его. Не хорошо намъ было въ Египтѣ, говорили сыны Израилевы, но ужъ лучше бы умереть въ Египтѣ, чѣмъ въ пустынѣ насильственной отъ меча фараонова смертію. Это послѣднее зло горше перваго.

12. Не сей ли бѣше глаголь, егоже рекохомъ къ тебѣ во Египтѣ, глаголюще: остави насъ, да работаемъ Египтяномъ? Лучше бо бѣше намъ работати Египтяномъ, нежели умерети въ пустыни сей.

Выражающееся въ этихъ словахъ малодушіе Израильтянъ дошло до искаженія истины. Правда, когда притѣсненіе Евреевъ въ Египтѣ усилилось, то вслѣдствіе перваго требованія Моисея предъ фараономъ отпустить ихъ въ пустыню, Евреи высказали негодованіе на Моисея и сказали ему и Аарону «вы дали фараону и рабамъ его мечъ въ руки, чтобы убить насъ» (Исход V, 21), но это былъ единственный случай. Впослѣдствіи Израильтяне безъ ропота и съ охотою повиновались всѣмъ распоряженіямъ Моисея, видя въ нихъ волю Божию. Да и въ первый разъ, какъ только Моисей объявилъ имъ волю Божию объ избавленіи отъ Египетской неволи, они въ лицѣ своихъ старѣйшинъ съ радостію отнеслись къ словамъ Моисея и съ благодарностію преклонились предъ Господомъ (Исход IV, 31).

13. Рече же Моисей къ людемъ: дерзайте, стойте и зрите спасеніе еже отъ Господа, еже сотворить намъ днесь, имже бо образомъ видѣсте Египтянъ днесь, не приложите ктому видѣти ихъ въ вѣчное время.

Противъ маловѣрія и малодушія Израильтянъ Моисей выступаетъ съ полною вѣрой и упованіемъ на Бога и обнадеживая ихъ помощію Божіею, возвѣщаетъ имъ, что передъ ихъ

очами совершится спасение отъ враговъ уготованное Господомъ, и что они уже никогда не увидятъ Египтянъ въ томъ грозномъ и страшномъ видѣ, въ какомъ видятъ ихъ теперь — Последствія оправдали это предреченіе пророка Божія Евреи чрезъ нѣсколько часовъ увидѣли Египтянъ въ видѣ труповъ выброшенныхъ на морской берегъ (30)

14. Господь поборетъ по васъ, вы же умолкните.

Господь Самъ *поборетъ по васъ*, Самъ будетъ сражаться за васъ съ Египтянами, — и вы *умолкните*, — будьте спокойны безъ васъ сдѣлается то дѣло, которое послужитъ къ вашему спасенію Вы будете только зрителями этого чуднаго дѣла — Съ такою непоколебимою увѣренностію Моисей могъ говорить народу о помощи Божіей единственно потому, что онъ испросилъ у Господа эту помощь и уже получилъ обѣтованіе о ней, какъ это увидимъ изъ слѣдующихъ стиховъ 15, 16, 17 и 18

15. И рече Господь къ Моисею: что вопіеши ко Мнѣ? Рцы сыномъ Израилевымъ, и да путешествуютъ.

Слова Господа къ Моисею: *что вопіеши ко Мнѣ?* предполагаютъ, что Моисей молился къ Богу о помощи хотя тайно, безъ словъ, въ одной душѣ, но съ такою силой, какъ бы находился въ положеніи утопающаго, которому свойственно изъ всѣхъ силъ кричать о помощи, — молился отъ своего лица и отъ всего народа — *Да путешествуютъ* пусть пойдутъ, или пусть готовы будутъ продолжать свой путь, потому что препятствія со стороны Египтянъ къ продолженію этого пути будутъ устранены посредствомъ чуда

16. Ты же возьми жезль твой и прости руку твою на море, и расторгни е: и да внидутъ сынове Израилевы посредѣ моря по суху.

Господь обѣщаетъ чудесно провести Израильтянъ по суху черезъ море Для сего Моисей долженъ раздѣлить или раздвинуть на двѣ стороны воды морскія и между ними открыть сухой путь по дну — тѣмъ самымъ жезломъ, которымъ онъ и прежде неоднократно совершалъ чудеса

17—18. И се, Азь ожесточу сердце фараоново и всѣхъ Египтянъ и внидутъ въ слѣдъ ихъ, и прославолюся въ фараонѣ и во всемъ воинствѣ его, и въ колесницахъ и въ конехъ его. И увѣдятъ вси Египтяне, яко Азь есмь Господь, егда прославолюся въ фараонѣ, въ колесницахъ и въ конехъ его.

Здѣсь повторяется Божіе опредѣленіе о наказаніи Египтянъ, изложенное въ 4-мъ стихѣ, — съ присовокупленіемъ намека на потопленіе Египтянъ, чрезъ которое прославится Господь

Въ слѣдующемъ стихѣ повѣствуется объ исполненіи опредѣленія Божія о спасеніи Израильтянъ и о наказаніи Египтянъ

19. Взятся же (*поднялся*) Ангелъ Божій, ходяй предъ полкомъ сыновъ Израилевыхъ, и поиде создаи ихъ. Взятся же (*поднялся*) и столпъ облачный отъ лица ихъ и ста создаи ихъ.

Столпъ облачный, предводившій Израильтянъ, до сихъ поръ двигался впереди всего ополченія Израильскаго. Но теперь онъ перемѣнилъ свое положеніе, сталъ позади Израильтянъ. Сказано, что при этомъ случаѣ *взятся*, *поднялся* Ангелъ Божій, т-е второе лице Св. Троицы, Сынъ Божій. Это явленіе нельзя представлять отдѣльнымъ отъ движенія столпа облачнаго, потому что Ангелъ Божій являлъ свое присутствіе не отдѣльно отъ столпа, но въ немъ присутствовалъ и управлялъ всѣми его движеніями.

20. И вниде посреде полка Египетскаго и посреде полка сыновъ Израилевыхъ, и ста: и бысть тма и мракъ, и прииде ношь, и не смѣсишася другъ съ другомъ во всю ношь.

Столпъ облачный сталъ между Египтянами и Израильтянами и производилъ на тѣхъ и другихъ различныя дѣйствія. *И бысть тма и мракъ, и прииде ношь*. По синодальному Русскому переводу «и былъ облакомъ и мракомъ для однихъ и освѣщаль ночь для другихъ». Это значитъ, что сторона облачнаго столпа, обращенная къ Египтянамъ, распространяла такой мракъ и тму, что Египтяне не могли ни видѣть Евреевъ, ни пойти къ нимъ, ибо боялись по причинѣ непроглядной тмы сдѣлать невѣрное движеніе. Напротивъ сторона столпа, обращенная къ Израильтянамъ, всю наступившую ночь свѣтила имъ такъ, что они свободно, безъ всякаго замѣшательства, могли совершать дальнѣйшее движеніе по тому пути, который, какъ увидимъ, открытъ будетъ для нихъ Господомъ — *И не смѣсишася другъ съ другомъ во всю ношь*, — не сблизились другъ съ другомъ преслѣдующе и преслѣдуемые.

21. Простре же Моисей руку на море, и возгна (отводилъ) Господь море вѣтромъ южнымъ сильнымъ всю ночь, и сотвори море сушу, и разступися вода.

Простре Моисей руку на море, т-е, по повелѣнію Божію (16), поднялъ надъ моремъ свой чудодѣйственный жезлъ, который держалъ въ рукѣ — И возгна Господь море вѣтромъ южнымъ сильнымъ всю ночь Какъ только простеръ Моисей жезлъ вдругъ, по манію Господа поднялся сильный вѣтеръ, который дулъ всю ночь. Вѣтеръ дулъ *съ юга*, и потому раздѣлилъ сѣверную часть морской пучины отъ южной Но точнѣе и понятнѣе по Русскому синодальному переводу, — вѣтеръ дулъ *съ востока*, и потому могъ разсѣчь море поперегъ съ востока на западъ — *И сотвори море сушу, и разступися вода* Это значить, что вѣтеръ, раздвинувъ воды, не только обнажилъ морское дно, но и осушилъ его, такъ что можно было пройти по нему, какъ по твердой землѣ Если это раздѣленіе морскихъ водъ произошло въ 20 верстахъ отъ сѣверной оконечности Суэцкаго рукава, противъ вышеупомянутыхъ фараоновыхъ бань, то морское дно обнажилось съ запада на востокъ верстъ на 20 Какъ широко было разстояніе между раздѣлившимися водами? Должно думать, что оно простиралось версты на 3—4, иначе еслибы оно было гораздо уже, многочисленное Израильское ополченіе, со всѣмъ хозяйствомъ, не успѣло бы совершить переходъ къ утру.

22. И видоша сынове Израилевы посредѣ моря по сушу, и вода имъ стѣна бысть одесную, и стѣна ошуюю.

И вода имъ стѣна бысть одесную и стѣна ошуюю Судя по такому положенію водъ, образовавшихъ изъ себя какъбы каменную стѣну съ обѣихъ сторонъ, никоимъ образомъ нельзя согласиться съ мнѣніемъ нѣкоторыхъ, зараженныхъ болѣзнію чудобоязни, будто Израильтяне воспользовались отливомъ моря Отливъ не раздѣляетъ водъ, а только обнажаетъ, и то на небольшое пространство, ближайшую къ берегу часть моря Еслибы не было никакого чуда при переходѣ Израильтянъ чрезъ Черное море, еслибы помогъ имъ въ этомъ случаѣ отливъ морской, то непонятно, почему окрестные народы могли, при слухѣ объ этомъ событіи, приходить въ волненіе (Исход XV, 14) Хананецъ знали это чудо и трепетали Израильтянъ

(Ис Нав II, 11) Въ книгѣ Премудрости Соломоновой путь Израильтянъ по дну моря названъ полемъ злачнымъ (XIX, 7) Это значить, что дно Чермнаго моря покрыто растеніями, и Израильтяне, переходя черезъ него, словно совершали прогулку по роскошному парку

23. Погнаша же Египтяне и внидоша въ слѣдъ ихъ, и всякъ конь (конница) фараоновъ, и колесницы и всадники посреде моря.

Должно думать что Египтяне не въ одно время съ Израильтянами вступили на дно морское, иначе могли бы произвести замѣшательство въ ихъ рядахъ, а спустя не малое время, когда послѣдніе уже успѣли на значительное разстояніе отойти отъ берега, и когда уже перестали доходить до слуха Египтянъ голоса мнимыхъ бѣглецовъ Не слыша этихъ голосовъ и боясь совсѣмъ потерять Израильтянъ изъ вида. Египтяне поспѣшили вслѣдъ за ними на дно морское Они не догадывались что Евреи уже не на берегу,—и дно морское могли принять за продолженіе берега, не замѣчая водъ, стоящихъ стѣною одесную и ошуюю Потому въ пылу преслѣдованія они зашли гораздо дальше берега. Предсказанное Господомъ ожесточеніе фараона, желаніе во что бы ни стало отмстить Евреямъ, ускользавшимъ отъ его рукъ, такъ было сильно въ царѣ Египетскомъ и его войнахъ, что помрачило въ нихъ на это время здравый смыслъ они бросились за Евреями, не разсуждая о послѣдствіяхъ

24. Бысть же въ стражу утреннюю, и возрѣ Господь на полкъ Египетскій въ столпъ огненнѣмъ и облачнѣмъ, и смяте полкъ Египетскій.

Въ стражу утреннюю Древне Евреи раздѣляли ночь на три части, по четыре часа въ каждой, и называли эти части стражами или смѣнами часовыхъ Стража утренняя соотвѣтствуетъ, по нашему счету времени, 3—6-ти часамъ утра — *Возрѣ Господь на полкъ Египетскій* Разумѣется гнѣвное возрѣше Господь проявлялъ Свой гнѣвъ изъ *столпа огненного и облачного*, посылая на Египтянъ тучи съ громами и молніями Такъ по крайней мѣрѣ изображаетъ псалмопѣвецъ это событіе «Облака изливали воды, тучи издавали громъ и стрѣлы (молнии) Твои летали Гласъ грома Твоего въ кругъ небесномъ, молнии освѣщали вселенную, земля содрогалась и тряслась Путь Твой въ морѣ» (Псал LXXVI, 18—20) Если слова псалмо-

пѣвца должно понимать не въ поэтическомъ, а въ историческомъ смыслѣ, то гнѣвъ Божій на Египтянъ сопровождался также землетрясеніемъ, что подтверждается, какъ увидимъ ниже, поглощеніемъ Египтянъ землею (Исход XV, 12) Гнѣвное возрѣше Божіе, сопровождаемое страшными явленіями природы, *смяте полкъ Египетскій*, привело Египтянъ въ смущеніе, страхъ и замѣшательство

25. И связа оси колесницъ ихъ, и ведяше ихъ съ нуждею. И рекоша Египтяне бѣжимъ отъ лица Израилева, Господь бо побораеъ по нихъ на Египтяны.

И связа (Господь) *оси колесницъ ихъ*, — затормозилъ колесницы Египетскія, такъ что полкъ Египетскій *ведяше ихъ съ нуждею*, съ чрезвычайнымъ усиленіемъ двигалъ ихъ впередъ. Причиною этого было то, что дно морское, осушенное для Израильтянъ, сдѣлалось вязкимъ для Египтянъ вслѣдствіе густой и клейкой грязи, которая могла образоваться, какъ мы видѣли, отъ дождя. Самый безпорядокъ, происшедшій въ рядахъ Египетскаго войска, могъ препятствовать свободному движению колесницъ — Египтяне рѣшились прекратить преслѣдованіе и сказали *бѣжимъ отъ лица Израилева*, — назадъ, *Господь побораеъ по нихъ*. Египтяне узнали наконецъ, что они имѣютъ дѣло не съ Израильтянами, а съ Самимъ Господомъ, противъ Котораго нельзя бороться.

26—28. И рече Господь къ Моисею: простри руку твою на море, и да совокупится вода и да покрыетъ Египтяны, колесницы же и всадники. Простре же Моисей руку на море, и устроися вода ко дню на мѣсто. Египтяне же бѣжаша подъ водою: и истрясе Господь Египтяны посреде моря. И обратившися вода, покры колесницы и всадники и всю силу фараонову, вшедшихъ въ слѣдъ ихъ (*Евреевъ*) въ море, и не оста отъ нихъ ни единъ.

Египтяне вздумали было бѣжать назадъ отъ Израильтянъ, за которыми погнались по дну моря, но бѣжать было уже поздно. Они замѣтили, что находятся не на берегу, — ибо *бѣжаша подъ водою*, — подъ навѣсомъ водъ, стоявшихъ съ обѣихъ сторонъ стѣнами. Между тѣмъ Израильтяне уже выбрались на противоположный берегъ, и Моисей, по повелѣнію Божію, съ этого берега простираетъ на море свою руку съ чудодѣйственнымъ жезломъ, вѣтеръ, который до сихъ поръ дулъ

всю ночь и держалъ, силою Божіею, воды въ отвѣсномъ положеніи, утихъ, и воды, уже не сдерживаемыя вѣтромъ, хлынули въ образовавшуюся между ними пропасть. Произшелъ водоворотъ, погибельный для Египтянъ. Наступило уже утро, ибо сказано «устройся вода на мѣсто ко дню», т-е съ наступленіемъ дня Свѣтъ утренняго солнца освѣтилъ весь ужасъ положенія, въ какомъ находились Египтяне. Силою страшнаго водоворота *Господь истрясъ Египтяны посреда моря*, повергъ въ море. Накрытые устремившеюся на нихъ водою, Египтяне, сидѣвшіе на колесницахъ и коняхъ, вдругъ сброшены были съ нихъ и поглощены пучиною. Всѣ погибли, такъ что некому было возвѣстить оставшимся дома о гибели.

29—30. Сынове же Израилевы проидоша по суху посреда моря: вода же имъ стѣна бысть одесную и стѣна ошуюю. И избави Господь Израиля въ день онъ изъ руки Египетскія: и видѣша сынове Израилевы Египтянъ измершихъ при край моря.

Во сколько часовъ Израильтяне могли перейти море? Вѣтеръ, раздвинувшій воды моря, подулъ съ наступленіемъ ночи (20 и 21), слѣдственно около 7-ми часовъ вечера, ибо это было въ весеннее равноденствіе — Воды морскія, раздѣленные жезломъ Моисея, устремились по маню тогоже жезла на прежнее мѣсто *ко дню* (27), съ наступленіемъ дня, — слѣдственно не раньше 5—6 часовъ утра. Израильтяне уже успѣли перебраться къ этому времени на Аравійскій берегъ, ибо Моисей уже съ этого берега мановеніемъ жезла своего прекратилъ раздѣленіе водъ для потопленія Египтянъ. Слѣдственно движеніе Евреевъ по обнаженному руслу моря продолжалось часовъ 10 или 11. Время совершенно достаточное для перехода отъ одного берега до другаго на двадцативерстномъ протяженіи — Израильтяне не только спаслись отъ Египтянъ, но были еще свидѣтелями гибели ихъ: они видѣли трупы Египтянъ, выброшенные волненіемъ морскимъ на *край моря*, — т-е на тотъ берегъ, на который сами благополучно переправились.

31. Видѣ же Израиль руку великую, яже сотвори Господь Египтяномъ: и убояшася людие Господа и вѣроваша Богу, и Моисею угоднику Его.

Рука великая, которую видѣли Израильтяне, это — великое могущество, явленное Богомъ въ чудѣ раздѣленія моря, потопленія Египтянъ и спасенія отъ нихъ Израиля — *Убояшася людие*

Господа, — возымѣли благоговѣніе къ Нему въ большей мѣрѣ чѣмъ доселѣ — *И въроваша Богу*, утвердились въ вѣрѣ въ Бога какъ праведнаго Судю, показавшаго Свое правосудіе надъ притѣснителями ихъ, и какъ своего высочайшаго Благодѣтеля и Спасителя — зная что Ему одному обязаны своимъ спасеніемъ — *И въроваша Моисею угоднику Его* увѣровали въ достоинство Моисея, какъ лица угоднаго Богу и близкаго Ему Такого увѣрованіе въ Моисея было весьма важно особенно въ отношеніи къ предстоящему Синайскому законодательству Народъ приготовленъ былъ къ вѣрѣ, что это законодательство есть Божественное, ибо хорошо зналъ, что посредникомъ его является лицо достаточно засвидѣтельствованное въ томъ, что оно близко къ Богу

32 Тогда воспѣ Моисей и сынове Израилевы пѣснь сию Господеви, и рекоша глаголюще:

Пѣснь, воспѣтая Моисеемъ и сынами Израильскими по переходѣ чрезъ Чермное море, содержитъ хвалу и благодареніе Господу за совершившееся чудо и за будущія милости Господни, имѣющія открыться въ благополучномъ достиженіи Израильтянами земли Обѣтованной и въ построении здѣсь святилица Священный пѣснопѣвецъ въ пророческомъ духѣ созерцаетъ эти милости въ будущемъ и изображаетъ ихъ, какъ бы уже совершившіяся Онъ знаетъ, что Господь не оставитъ не конченнымъ начатаго дѣла, ибо для того Евреи чудесно избавлены отъ руки фараона, гнавшагося за ними по дну Чермнаго моря и здѣсь погибшаго, чтобы открыть имъ путь въ Обѣтованную землю — *Пѣснь воспѣ Моисей и сынове Израилевы* это значитъ, что она была воспѣта Израильтянами подъ руководствомъ Моисея Онъ ея творецъ и онъ же произносилъ предъ поющими каждый стихъ пѣсни, подобно тому, какъ нынѣ канонархи въ монастыряхъ и соборахъ произносятъ стихиры — Полагаютъ, что исполненіе пѣнія этой пѣсни было антифонное, именно послѣ cadaго стиха или нѣсколькихъ стиховъ, пропѣтыхъ мужскими голосами, Маріамъ, сестра Моисея, съ хоромъ женщинъ и съ тимпанами, въ видѣ припѣва повторяла (Исход XV, 20—21) первый стихъ пѣсни *поимъ Господеви, славно бо прославися коня и осадника вверже въ море* — Въ строеніи пѣсни замѣтна та особенность свойственная Еврейской поэзи, что каждый стихъ распадается на нѣсколько членовъ, одинъ дру-

тому соотвѣтствующихъ по содержанию, одинъ для другаго служащихъ объясненіемъ или дополненіемъ — О великой важности этой пѣсни можно судить по тому, что она послужила образцомъ для послѣдующихъ ветхозавѣтныхъ пѣсней, изображающихъ славу Господа, открывавшуюся въ торжествѣ Его надъ врагами Церкви (напр Исаія XII), также по тому, что въ Православной Церкви по образцу ея составлены ирмосы и тропари первой пѣсни cadaго канона, — и наконецъ по тому, что пѣснь раба Божія Моисея съ пѣсню въ честь Агнца Христа будутъ пѣть въ царствѣ славы избранные Божии, имѣющие побѣдить антихриста (Апокалипс XV, 2—3) Последнее употребленіе Моисеевой пѣсни объясняется тѣмъ что изображаемая въ ней побѣда надъ фараономъ служитъ образомъ побѣды надъ врагами Царства Христова, имѣющей быть въ послѣдніе дни міра

Приводимая въ париміи пѣснь Моисея содержится въ XV-й главѣ Исхода.

1. Поимъ Господеви, славно бо прославися. Коня и всадника вверже въ море.

Это вступительный стихъ, указывающій на главный предметъ пѣсни. Она состоитъ въ изображеніи величія Господа Который *славно прославился* въ потопленіи Египтянъ, Который *коня и всадника вверже въ море*, — столкнулъ въ пучину морскую, отнялъ у нихъ всякую возможность спастись бѣгствомъ

2. Помощникъ и покровитель бысть мнѣ во спасеніе Сей мой Богъ и прослаблю Его, Богъ отца моего, и вознесу Его.

Бысть мнѣ во спасеніе Кому мнѣ? Всему Израильскому народу Весь народъ, какъ бы одно лицо, миллионами устъ исповѣдуетъ, что онъ обязанъ своимъ спасеніемъ отъ руки Египтянъ единственно Господу Онъ, одинъ Онъ, явился помощникомъ и покровителемъ мнѣ — *Сей мой Богъ, и прослаблю Его* Какъ Онъ усвоилъ меня Себѣ, сдѣлалъ меня Своимъ народомъ, по особенной милости ко мнѣ, такъ и я Его только буду знать, какъ моего Бога и Его одинаго прославлять, отвергая другихъ боговъ. — *Богъ отца моего, и вознесу Его* Онъ — тотъ самый Богъ, Которому служилъ родоначальникъ мой Авраамъ Ему и я буду служить и превозносить Его, видя надо мною исполненіе обѣтованій, данныхъ Аврааму Онъ пред-

рекъ Аврааму, что произведетъ судъ надъ народомъ, у котораго потомки его будутъ въ порабощеніи, и что они переселятся въ землю Ханаанскую (Быт XV, 14) Первая часть сего предреченія исполнилась, несомнѣнно уповаю, что исполнится и послѣдняя

3. Господь сокрушай брани, Господь имя Ему, колесницы фараоновы и силу его вверже въ море.

Господь сокрушай брани Онъ обращаетъ въ ничто всѣ воздвигаемыя противъ Него враждебныя движенія *Господь имя Ему* Ему одному принадлежитъ имя Господа, ибо Онъ одинъ есть то, чѣмъ именуется

4—5. Избранныя всадники тристаты потопи въ Чермнѣмъ мори Пучиною покры ихъ, погрязоша во глубинѣ яко камень.

Въ Чермномъ морѣ погибъ цвѣтъ фараонова войска отборные всадники изъ числа тристатовъ, высокихъ чиновъ при государѣ¹⁾ Несмотря на всѣ ихъ усилія спастись отъ потопленія, они пошли ко дну, словно тяжелый камень

6—7. Десница Твоя, Господи, прославися въ крѣпости. Десная Твоя рука, Господи, сокруши враги, и множествомъ славы Твоя стерль еси сопротивныхъ.

Въ сихъ словахъ Господь изображается подъ видомъ воителя, дающаго знать врагамъ Своимъ крѣпость десной руки Своей, нещадно поражающей ихъ Подъ *множествомъ славы*, которую Господь стеръ сопротивныхъ, разумѣется множество, или неистощимый запасъ славной, неодолимой силы Его

8. Послалъ еси гнѣвъ Твой, пояде я, яко стебле, и духомъ ярости Твоя разступися вода. Огустѣша, яко стѣна воды, огустѣша и волны посреде моря.

Гнѣвъ Божій на Египтянъ представляется подъ образомъ пламени пожирающаго стебле,—солому Можно впрочемъ и въ буквальный смыслъ понимать это мѣсто, если взять во вниманіе молни, блиставшія изъ тучъ, или изъ облачнаго столпа, и разившія Египтянъ (см выше гл XIV, ст. 24) —

¹⁾ Нѣкоторые подъ тристатами разумѣютъ трехъ вонмовъ колесничныхъ, о которыхъ была рѣчь выше (XIV, 6) Но о нихъ нельзя было сказать, что они *надъ естни*, какъ сказано выше, т-е начальствовали надъ всѣми Нельзя же думать, что всѣ колесничные вонмы были начальниками

Духомъ ярости Твоея разступися вода Воды Чермнаго моря разступились для спасенія Евреевъ и для погубленія Египтянъ Въ отношеніи къ послѣднимъ воды разступились по дѣйствию *ярости*, т-е сильнаго гнѣва Божія Вѣтеръ, раздѣлившій море называется здѣсь человѣкообразно *духомъ*, т-е дыханіемъ этой ярости Господь во гнѣвѣ Своемъ на Египтянъ дунуль на воды,—и онѣ разступились для того, чтобъ завлечь ихъ на осушенное морское дно, и здѣсь, какъ-бы въ западнѣ, всѣхъ погубить — *Огустѣша, яко стѣна, воды* разступившіяся воды приняла видъ сгустившагося молока и образовали подобіе стѣнъ посреди моря

9. Рече врагъ: гнавъ постигну, раздѣлю корысть, исполню душу мою, убю мечемъ моимъ, господствовать будетъ рука моя.

Въ сихъ словахъ изображается мстительность и корыстолюбіе фараона Онъ мечталъ не только возвратитъ господство надъ мнимыми бѣглецами посредствомъ кровопролитія, но и обогатиться вмѣстѣ съ своими сподвижниками добычею отъ нихъ и ею *исполнити душу свою*, т-е насытитъ алчность свою къ корысти

10. Послалъ еси духа Твоего, покры я море. погрязоша яко олово въ водѣ зѣльнѣй.

Послалъ еси духа Твоего, покры я море Одного дуновения или мановенія Твоего достаточно было, чтобы стѣны водъ морскихъ между которыми безопасно прошли Израильтяне, обрушились на Египтянъ и покрыли ихъ, чтобы они потонули, какъ свинецъ въ водѣ зѣльнѣй,—бурной.

11. Кто подобенъ Тебѣ въ бозѣхъ, Господи? Кто подобенъ Тебѣ? Прославленъ во святыхъ, дивенъ во славѣ, творяй чудеса.

Кто подобенъ Тебѣ въ бозѣхъ, Господи?—Торжество Господа надъ Египтянами, язычниками по вѣрѣ, есть торжество истинной вѣры надъ ложными Только истинный Богъ могъ совершить чудо потопленія Египтянъ и спасенія Евреевъ Мнимые боги язычниковъ ничего подобнаго сдѣлать не могутъ.—*Прославленъ во святыхъ* Ты, Господи, преславиѣе всего, что называется святымъ, или священнымъ въ мірѣ Ангельскомъ и человѣческомъ, на небѣ и на землѣ — *Дивенъ въ славу* (ἐν δόξαις) Ты достоинъ удивленія и благоговѣнія паче всего, что есть славнаго на землѣ и на небесахъ — *Творяй чудеса* Тебѣ одному свойственно творить чудеса

12. Простерль еси десницу Твою, пожре я земля.

По одному мановенію грозной десницы Твоей, не только вода потопила Египтянъ, но и земля разверзлась подъ водою и потопила многихъ изъ нихъ — Намекъ на землетрясеніе, которое должно предполагать, какъ мы выше замѣтили, на основаніи словъ псалмопѣвца (Псал LXXVI, 17—20)

Въ остальныхъ стихахъ содержится пророчество о благотворныхъ послѣдствіяхъ, для Израильтянъ, чудеснаго перехода ихъ чрезъ Чермное море Прославивъ Господа за избавленіе ихъ отъ фараона, Моисей прославляетъ Его также за приведеніе ихъ въ Обѣтованную землю Это случится еще не скоро, но Моисей, какъ пророкъ, такъ увѣренъ въ событіи, имѣющемъ совершиться чрезъ 40 лѣтъ, что изображаетъ его, какъ совершившееся

13 Наставиль еси правдою Твоею люди Твоя сия, яже избавиль еси.

Наставиль еси (ὠδήγησας) люди Твоя сия, яже избавиль еси Ты, Господи, путеводствовалъ въ Обѣтованную землю избавленный Тобою отъ руки фараоновой народъ — *Правдою Твоею*, — во исполненіе обѣтованій Твоихъ о наслѣдованіи этимъ народомъ земли Ханаанской, чтобы всѣ видѣли, какъ истинны Твои обѣщанія Ты самымъ дѣломъ оправдалъ данное Тобою о семъ слово — *Люди Твоя* Израильтяне всегда были Твоими, преимущественно предъ прочими народами, людьми, какъ избранные для храненія истиннаго богопочтенія Но наипаче они стали Твоими, Твоимъ особеннымъ удѣломъ или наслѣдиемъ, съ тѣхъ поръ какъ Ты избавиль ихъ отъ неволи Египетской

14. Утѣшилъ еси крѣпостію Твоею во обитель святую Твою. Слышаша языцы, и прогнѣвашася, болѣзни пріаща живущіи въ Филистимѣ.

Утѣшилъ еси (παρηλάεσας) призвалъ) въ обитель святую Твою Подъ святою обителью, т-е обиталищемъ Божиимъ, въ которое призваны Господомъ люди Израильскіе, разумѣется земля Обѣтованная, которая есть поистинѣ святая обитель Божія, потому что въ ней Онъ многократно являлся Аврааму, Исааку и Іакову, въ ней они созидали Ему жертвенники и приносили жертвы, въ ней совершаемо было служеніе Ему въ скинии и потомъ въ храмѣ Соломоновомъ, который поистинѣ былъ мѣ-

стомъ селенія славы Его, — въ ней вообще Онъ обиталъ среди избраннаго народа, какъ царь среди подданныхъ Въ эту-то святую землю Господь призоветъ народъ Своей *крѣпостію Своею* — силою Своею — *Слышаша языцы и прогнѣвашася* Слухъ о чудесахъ силы Божіей, какими сопровождалось исшествіе Израильтянъ изъ Египта, странствование ихъ по Аравійской пустынѣ, — дойдетъ до языческихъ народовъ, пограничныхъ съ Ханаанскою странюю, и до жителей ея, — и приведетъ ихъ въ негодование Тѣ и другіе будутъ озлоблены тѣмъ, что въ средѣ однихъ и въ сосѣдствѣ другихъ будетъ искать водворенія народъ, сопротивление которому не обѣщаетъ успѣха — *Болѣзни пріяша* (объяли) *живущія въ Филистимѣ* Даже Филистимляне, народъ весьма воинственный, при слухѣ о приближеніи къ Ханаанской землѣ Израильтянъ, испытаютъ *болѣзни*, точнѣе мѹки рожденія (*ὄδίνες*), — т-е душевную мѹку, о тяжести которой можно судить по сравненію съ муками родильницы

15. Тогда потщашася владыцы Едомстии и князи Моавитстии, пріятыя трепеть. Растаяша вси живущи въ Ханаанѣ.

Потщашася (*ἔσπευσαν* поторопились) *владыки Едомстии и князи Моавитстии* При слухѣ о приближеніи Израиля къ предѣламъ ихъ владѣній произойдетъ между ними торопливое, безпокойное движеніе, соединенное съ незнаніемъ, что предпринять — *Пріятыя трепеть* Близость опасности приведетъ ихъ въ трепеть (Второзак II, 4) Особенно овладѣетъ онъ Моавитянами Они, какъ извѣстно, до того испугались Израильтянъ, что послали въ Месопотамію за пророкомъ Валаамомъ, чтобы онъ пришелъ къ нимъ и проклялъ Израиля (Числ XXII, 3 5) — *Растаяша вси живущи въ Ханаанѣ* они придутъ въ изнеможеніе, разслабѣютъ духомъ и тѣломъ. Приближеніе къ нимъ Израильскаго народа, какъ извѣстно, повергло ихъ въ робость и уныніе потому, что до нихъ дошло извѣстіе не только о чудесномъ переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море, но и о томъ, какъ они истребили царей Амморейскихъ Ога и Сона, вздумавшихъ было имъ сопротивляться (Ис Нав II, 9—10)

16. Да нападетъ на ня страхъ и трепеть, величіемъ мышцы Твоя да окаменятся, дондеже пройдутъ людие Твои, Господи, дондеже пройдутъ людие Твои си, яже стяжалъ еси.

Пѣснопѣвецъ въ виду того впечатлѣнія, которое произведено будетъ на языческіе народы приближеніемъ къ ихъ предѣламъ Израильтянъ, проситъ Господа, чтобы это впечатлѣніе

продлилось до тѣхъ поръ пока не дойдутъ Евреи до назначеннаго имъ мѣста обитанія Пусть *нападетъ на нихъ*, на языческие народы Ханаанскіе и сопредѣльные съ ними, *страхъ и трепетъ*, и пусть подъ влияніемъ этого страха и трепета они *окаменяются*, т-е сдѣлаются неподвижными, какъ камень, предъ величїемъ *мышцы*, т-е всемогущей, неодолимой силы Твоей защищающей народъ Твой и пусть въ этомъ положеніи останутся не предпринимая ничего для противодѣйствія Израилю, до тѣхъ поръ, пока люди Твои, которыхъ Ты *стяжалъ*, приобрѣлъ въ собственность по праву освободителя ихъ отъ Египетской неволи.—не придутъ въ обѣтованную имъ землю и не водворятся въ ней —Сила Господня названа *мышцею*, по сравненію съ человѣческой физической силою, которая заключается преимущественно въ крѣпости мышцъ (1 Царств II, 31)

17. Введь насади я въ гору достоянїя Твоего, въ готовое жилище Твое, еже содѣлалъ еси, Господи, святыню, Господи, юже уготовастъ руцѣ Твои.

Пѣснопѣвецъ сравниваетъ Израильскій народъ съ растеніемъ, которое изъ одного мѣста пересаживаютъ въ другое Подобно сему въ псалмѣ 79-мъ (9—12) тотъже народъ изображается подъ образомъ виноградной лозы, перенесенной Господомъ изъ Египта, посаженной на очищенномъ для нея мѣстѣ въ Ханаанской землѣ, тѣнью своею покрывшей горы ея, вѣтви свои пустившей до моря (Средиземнаго), и отрасли свои до рѣки (Евфрата). Пѣснопѣвецъ Моисей проситъ Господа ввести и насадить Израильтянъ *въ гору достоянїя Своего*, подъ которою, какъ видно изъ послѣдующихъ соотвѣтствующихъ словъ, разумѣется гора храма—Морїя Она называется *горюю достоянїя*, или наслѣдственнаго удѣла Господня потому, что, какъ сейчасъ увидимъ, еще со времени Авраама сдѣлалось священнымъ мѣстомъ Израильтяне *насаждены*, или водворены были, во всей Обѣтованной землѣ, но корень ихъ существованїя, какъ народа Богоизбраннаго и священнаго, былъ на горѣ храма Весь смыслъ его бытїя заключался въ вѣрованїи въ Единаго истиннаго Бога, въ сохраненїи истиннаго Богопочтенїя, средоточїемъ котораго былъ храмъ Охлажденіе усердія къ храму означало упадокъ въ народѣ истинной вѣры, и съ нею упадокъ народа въ нравственномъ и гражданскомъ отношенїи Только «насажденные въ домѣ Господнемъ цвѣтутъ во дворахъ Его» (Псал XCI, 14). И объ

этомъ-то *насажденіи*, или укорененіи народа въ преданности храму и въ благочестіи пѣснопѣвецъ умоляетъ Господа — *Въ готовое жилище Твое, еже содѣлалъ еси, Господи Храмъ на горѣ Моріи называется готовымъ жилищемъ Господнимъ* въ томъ смыслѣ, что гора храма заранѣе была предъуготовлена къ этому назначенію жертвоприношенемъ на ней Исаака (Быт XII, 13)¹⁾ Этотъ же храмъ называется далѣе *святинею* или святилищемъ Господнимъ, ради приносимыхъ въ немъ жертвъ Это святилище *уготовали руки Господни* Оно имѣло быть создано руками человѣческими, но онѣ въ семъ случаѣ будутъ только орудіемъ рукъ Божіихъ, — воли Господа

18. Господь царствуй вѣки, и на вѣкъ, и еще.

Этими словами, содержащими исповѣданіе вѣчной царской власти Господа, заключается пѣснь Моисея Господь есть царь по всей землѣ, но ближайшимъ царственнымъ удѣломъ Его служить избранный народъ, составляющій Его священное царство (Исход XIX, 6) Господь царствуетъ вѣчно, потому что Самъ вѣченъ, и потому что царство Его, водворившееся на землѣ среди избраннаго народа, будетъ продолжать свое существованіе въ новозавѣтной Церкви до скончанія вѣка

19. Егда видѣ конница фараонова съ колесницами и всадники въ море: и наведе на нихъ Господь воду морскую. Сынове же Израилевы проидоша сушею посреде моря.

Въ этомъ стихѣ, не относящемся къ составу Моисеевой пѣсни, повторяется то событіе, которое воспѣвается въ ней

Почему разсмотрѣнная паримія читается на вечернѣ въ великую субботу?—Потому, что описываемое и воспѣваемое въ ней событіе спасенія Израильтянъ служитъ образомъ спасительной для насъ смерти и воскресенія Христова, прославляемыхъ въ службѣ этой вечерни. Фараонъ и Египтяне, преслѣдовавшие Израильтянъ, это образъ дьявола и аггеловъ его, враждебныхъ чловѣку Для фараона и Египтянъ послужило гробомъ Чермное море. Во гробѣ Христовомъ нашли себѣ гибель дьяволъ и аггелы его Израильтяне въ глубинѣ Чермнаго моря крестились, по слову Апостола, въ Моисея (1 Коринѣ

¹⁾ См XXVIII, стр 183 «Паримію изъ книги Бытія»
ТОЛКОВАИ НА ПАРИМИИ

Х, 1), т-е. укрѣпились въ вѣрѣ въ него, какъ своего Богоизбраннаго вождя и избавителя Подобно сему и мы, въ таинствѣ крещенія погружаясь въ смерть Христову, запечатлѣваемъ свою вѣру во Христа, какъ Вождя нашего спасенія Въ глубинѣ моря Израильтяне нашли себѣ спасеніе отъ преслѣдующихъ враговъ. Вѣрующе во Христа въ купели крещенія, какъ въ гробѣ Христовомъ, который она образуетъ, находятъ себѣ не только спасеніе отъ невидимыхъ враговъ своего спасенія, духовъ злобы, но вмѣстѣ очищеніе отъ грѣховъ Моисей, невредимо вышедшій изъ Чермнаго моря на противоположный берегъ, есть образъ Христа, невредимо исшедшаго изъ гроба чрезъ воскресеніе Вышедше цѣлыми и невредимыми изъ моря Израильтяне суть образъ вѣрующихъ, совоскресающихъ со Христомъ при выходѣ изъ купели крещенія Самый крестъ Христовъ предъизображенъ былъ въ продольной своей части разсѣченіемъ моря чрезъ жезлъ Моисеевъ, а въ поперечной—соединеніемъ, чрезъ тотъже жезлъ, раздѣленныхъ водъ ¹⁾ Радость Израильтянъ, по переходѣ чрезъ Чермное море, и ихъ торжественная пѣснь благодаренія и прославленія Богу Спасителю есть образъ радости и торжества вѣрующихъ, празднующихъ воскресеніе Христово

Первая часть тойже паримии, содержащая повѣствованіе о потопленіи въ Черномъ морѣ фараона и Египтянъ и о спасеніи отъ нихъ Израильтянъ, входитъ также въ составъ вечерней службы 27 июня на воспоминаніе побѣды подъ Полтавою Это потому, что въ этой побѣдѣ Господь «прославился ничимъ же меньше отъ прежнихъ Иже бо древле гордаго фараона погрузи въ Чермнѣмъ мори, Сей и нынѣ равнаго фараону гордостью и суровствомъ въ Чермнѣмъ крови воевъ его потопи мори сопротивнаго» (Стихиры на Господи воззвахъ въ службѣ 27 июня)

Часть тойже паримии (Исход XIV, 15—29) читается на Богоявленіе на томъ основаніи, что, по выраженію церковнаго пѣснопѣвца (1-й канонъ на Богоявленіе, п 7), Чермное море и облако прообразовали Божественное крещеніе одно было образомъ воды, другое—Духа



¹⁾ Ирмосъ 1-й пѣсни канона на Воздвиженіе «Крестъ начертавъ Моисей прямо (съ прямоу) жезломъ, Чермное пресѣче гойже обратнѣ (противъ) фараоновымъ колесницамъ ударивъ совокупи, вопреки написавъ (съ широту изобразивъ) непобѣднѣе оружіе»

VIII. Паримія на праздни Богоявленія, Ризположенія (11 іюля) и Воздвиженія.

Исход XV, 22—27, XVI, 1

Въ сей париміи содержится повѣствованіе Моисея о путешествіи Израильтянъ послѣ чудесной переправы чрезъ Черное море до пустыни Синъ

Исход. XV, 22. Поютъ Моисей сыны Израилевы отъ моря Чермнаго и веде ихъ въ пустыню Суръ, и идяху три дни въ пустыни и не обрѣтаху воды пити.

Поютъ Моисей сыны Израилевы поднялъ ихъ съ мѣста для продолженія пути, разумѣется, по повелѣнію Господа — *Отъ моря Чермнаго* съ того берега Чермнаго моря, на который они чудесно переправились по дну морскому, и на которомъ они были свидѣтелями потопленія Египтянъ и воспѣли пѣснь благодаренія и славословія Спасителю Богу Это мѣсто на восточномъ берегу моря, извѣстное до сихъ поръ подъ именемъ *Источниковъ Моисея*, имѣетъ видъ оазиса, обильнаго растеніями и водою, горьковатою, но сносною для питья Съ этого мѣста началось сорокалѣтнее странствованіе Евреевъ въ каменистой Аравіи — Каменистая Аравія простирается къ сѣверу до Газы при Средиземномъ морѣ, и до южныхъ границъ Палестины, по южную оконечность Мертваго моря На востокъ границею Каменистой Аравіи служатъ Идумейскія горы, тянущіяся отъ южнаго края Мертваго моря до сѣверной оконечности Эланитскаго (восточнаго) залива Чермнаго моря и отдѣляющія ее отъ Пустынной и отчасти отъ Счастливой Аравіи Къ западу Каменистая Аравія граничитъ съ сѣверными владѣніями Египта Къ югу она занимаетъ мѣсто между двумя заливами Чермнаго моря, — восточнымъ — Эланитскимъ и западнымъ — Суэцкимъ и называется Синайскимъ полуостровомъ, по горѣ Синаю, лежащей на югѣ этого полуострова — Въ Каменистой Аравіи до сихъ поръ мало осѣдлыхъ жителей, и кочуютъ Арабы въ количествѣ пяти тысячъ Сѣверная часть ея большею частью песчаная, южная изрѣзана горами. Растительность встрѣчается въ долинахъ и оврагахъ Источниковъ не много, и тѣ большею частью съ соленою водою — Долговременное странствованіе Евреевъ по Каменистой Аравіи, на которое они осуждены были въ наказаніе за возмущеніе въ Кадис-Варги, случившееся чрезъ

годъ по исшествіи ихъ изъ Египта было вмѣстѣ дѣломъ любви къ нимъ Божіей. Въ продолженіе сего времени, удаляемые Богомъ отъ соприкосновенія съ языческими племенами, Евреи утверждались въ вѣрѣ въ единого истиннаго Бога и въ преданности Ему. Это было самое лучшее время въ исторіи отношеній между Богомъ и Его избраннымъ народомъ. Самъ Господь сравниваетъ это счастливое время съ первыми днями супружеской жизни, когда отношенія между супругами бываютъ самыя нѣжныя. «Напоминаю тебѣ, говоритъ Богъ Израильскому народу чрезъ пророка Іеремію, милости Мои, оказанныя молодости твоей, любовь Мою во времена обрученій твоихъ, когда ты ходила за Мною по пустынѣ, по землѣ незасѣянной» (Іерем II, 2). Кромѣ того суровая обстановка продолжительнаго странствованія Евреевъ въ странѣ знойной и большею частью безплодной закаляла ихъ въ терпѣніи и мужествѣ и постепенно подготавливала ихъ къ борьбѣ съ разными затрудненіями при завоеваніи Ханаанской земли. Какъ неспособны были Евреи вскорѣ послѣ исхода изъ Египта вступить въ борьбу съ жителями ея, видно изъ того малодушія, съ какимъ они чрезъ годъ странствованія выслушали отъ своихъ соглядатаевъ вѣсть о силѣ и воинственномъ духѣ Хананеевъ: весь народъ проплакалъ тогда всю ночь, возмущился противъ Моисея и собирался возвратиться въ Египетъ (Числ XIII, 32—34; XIV, 1—4) — *И веде (Моисей) ихъ въ пустыню Суръ*. Пустыня Суръ, куда повелъ Моисей Евреевъ по переправѣ чрезъ Чермное море, это пустынная полоса на восточномъ берегу Суэцкаго залива¹⁾ — *И не обрѣтаху воды пити*. Они три дня шли по этой пустынѣ чѣмъ же они утоляли свою жажду въ эти три дня? Вѣроятно запасною водою изъ тѣхъ источниковъ, которые, какъ мы сказали, были на мѣстѣ переправы ихъ на Аравійскій берегъ.

23. Придоша же въ Мерру и не можаху пити воды отъ Мерры, горька бо бѣ: сего ради наречеса имя мѣсто тому горесть.

Мерра известна въ настоящее время подъ именемъ *Говары* и находится недалеко отъ морскаго берега. Отъ мѣста высадки Евреевъ до этого мѣста считается 15—16 часовъ пути, и потому если они шли до этого мѣста три дня, это значитъ, что,

¹⁾ Въ книгѣ Чистъ она называется (по синодальному переводу) пустынею *Овомяю* (XXXIII, 8), конечно потому, что шла отъ Овома, того самаго мѣстечка, куда Израильтяне пришли изъ Сохоеа и откуда, какъ мы видѣли, они повернули на югъ по западному берегу, гдѣ ихъ настигли Египтяне.

не имѣя причины торопиться, они шли не спѣша и останавливались послѣ короткихъ переходовъ — *И не можашу пити воды отъ Мерры, горька бо бѣ* По свидѣтельству путешественниковъ, горечь этой воды происходитъ отъ обилія въ ней соляныхъ частицъ, и такъ велика, что не только люди, но и верблюды, если не томятся чрезмѣрною жаждою, не пьютъ изъ источниковъ Мерры *Сего ради имя мѣсту тому горестъ*, или, что тоже, *Мерра*, такъ называли это мѣсто Израильтяне

24. И роптаху людіе на Моисея, глаголюще: что пиемъ?

Запасъ воды истощился,—истощилось и упованіе на Господа Забыты чудесныя опыты благодѣяній Божіихъ, явленныхъ чрезъ Моисея. Не подумали неблагодарныя, что ихъ ропоть на угодника Божія относится къ Самому Богу

25. Возопи же Моисей ко Господу, и показа ему Господь древо, и вложи е въ воду, и усладися вода. Тамо положи ему (Израиллю) Богъ оправданія и судьбы, и тамо искуси его.

Что это за древо (ξύλον—кусокъ отъ дерева, полѣно, жезлъ), чрезъ которое горькая вода превращена въ прѣсную? Иисусъ, сынъ Сираховъ, говоря о лечебной силѣ земныхъ произведеній, въ доказательство упоминаетъ о дровѣ, усладившемъ воду, имѣя въ виду повѣствованіе о семъ Моисея (Сирах. ХХХVІІІ, 5) На Синайскомъ полуостровѣ ни Арабы не знаютъ, ни путешественники не находятъ теперь дерева съ такимъ свойствомъ, хотя въ другихъ мѣстахъ есть подобныя деревья Такъ, когда въ новооткрытой Флоридѣ Испанцы терпѣли великій недостатокъ въ прѣсной водѣ, предводитель ихъ Хименесъ взялъ сассафрасъ, положилъ это дерево въ воду и спустя недѣлю нашелъ ее сладкою (Розенмиллеръ на Исходъ) Могло быть и на Синайскомъ полуостровѣ при Моисеѣ дерево съ подобною цѣлебною силой, хотя теперь не существуетъ Во всякомъ однако случаѣ, если по указанію Божію Моисей нашелъ дерево, дѣйствительно обладавшее естественною силой отнимать у воды горечь, нѣтъ сомнѣнія, что оно могло обнаружить свою силу только надъ небольшимъ количествомъ воды, и надлежало быть чуду, чтобы эта сила сообщилась огромному количеству воды, какое потребно было для утоленія жажды двухъ съ половиной милліоновъ людей и множества скота. Но для чего же понадобилось дерево, когда чудо могло быть со-

вершено безъ всякаго посредства? Для того, чтобы, какъ увидимъ ниже, чрезъ это дерево предъизобразить для вѣрующихъ силу креста Христова — *Тамъ положи ему* (Израиллю) *Богъ оправданія и судьбы* — *Оправданія* (δικαιώματα), это узаконенія или предписанія, опредѣляющія поведение человѣка. Оправданіями они называются потому, что служатъ выраженіемъ *правой* воли Божіей и руководствуютъ людей къ познанію и исполненію ея. *Судбы* (κρίσεις), это собственно судебныя распоряженія, опредѣляющія виновность и наказаніе виновному. Какія именно оправданія и судьбы постановлены въ Меррѣ, не сказано, но во всякомъ случаѣ идетъ рѣчь не о всей совокупности Моисеевыхъ законовъ, ибо они даны послѣ на Синаѣ. Полагаютъ, что идетъ рѣчь о законахъ, относящихся къ сохраненію здоровья (санитарныя правила), судя по тому случаю, по которому даны, и по обѣтованію, выраженному въ слѣдующемъ стихѣ, о предохраненіи Евреевъ отъ болѣзней, если будутъ исполнять законы — *И тамъ* (Господь) *искуси его* испытывалъ послушаніе народа, давалъ народу случай засвидѣтельствовать покорность Богу законодателю исполненіемъ Его положительныхъ заповѣдей, подобно тому, какъ Адамъ и Ева испытываемы были въ послушаніи Богу положительною заповѣдью касательно того, что имъ ѣсть и чего не ѣсть. Впослѣдствіи Господь дастъ Своему народу заповѣди гораздо болѣе трудныя, чѣмъ предписанія о сохраненіи здоровья, но теперь надлежало покуда ограничиться этими предписаніями, для того, чтобы постепенно возводить народъ отъ опытовъ послушанія менѣе трудныхъ къ болѣе труднымъ.

26. И рече: аще слухомъ услышиши гласъ Господа Бога твоего и угодная предъ Нимъ сотвориши, и внушиши заповѣдемъ Его, и сохраниши вся оправданія Его: всяку болѣзнь, юже наведохъ Египтяномъ, не наведу на тя, Азъ бо есмь Господь Богъ твой, исцѣляй тя.

Господь обѣщаетъ хранить Израильтянъ отъ болѣзней подъ тѣмъ условіемъ, чтобы они не только соблюдали данныя имъ правила относительно здоровья, но чтобы вѣрны были всѣмъ Его заповѣдямъ, какія будутъ даны имъ, — именно чтобы *слухомъ слушали*, т. е. внимательно слушали и непрекословно слушались, *гласа Бога своего*, — чтобы *внушали*, сердцемъ усвоили слышанныя отъ Него *заповѣди и сохраняли всѣ оправданія*, всѣ

велѣнія Его. Этимъ внушается Израильтянамъ, чтобы они взирали на болѣзни, какъ на наказаніе Божіе за нарушение Его заповѣдей и чтобы слѣдовательно въ исполненіи ихъ видѣли залогъ внѣшняго благосостоянія — *Всяку болѣзнь, юже наведохъ Египтяномъ, не наведу на тя*. Идетъ рѣчь о тѣхъ болѣзняхъ которыми Господь чудесно поражалъ Египтянъ за то, что они не отпускали Израильтянъ — *Азъ бо есмь Господь исцѣляяй тя*. Господь называетъ Себя цѣлителемъ Израильтянъ въ томъ смыслѣ, что по Своей благодати и всемогуществу Онъ готовъ или совсѣмъ устранять отъ нихъ неблагоприятныя для ихъ здоровья условія, или обращать ихъ въ благоприятныя, подобно тому, какъ Онъ сдѣлалъ се съ нездоровыми водами Мерры. И дѣйствительно, по свидѣтельству псалмопѣвца, во время путешествія Израильтянъ по пустынѣ, «не было въ колѣнахъ ихъ болящаго» (Псал CIV, 37).

27. И придоша въ Елимъ, и бяху тамо дванадесять источниковъ водъ и семьдесятъ стеблей (деревъ) финиковыхъ, и ополчишася тамо при водахъ.

Долина Елимъ, извѣстная нынѣ подъ именемъ Жироудельской, отстоитъ отъ Мерры на югъ на пять часовъ. Въ ней до сихъ поръ много источниковъ и кромѣ пальмовыхъ есть немало деревьевъ другихъ породъ. Мѣсто для лагеря самое удобное. Пальмовыя деревья давали Израильтянамъ тѣнь, прохладу и въ пищу плоды, воды утоляли ихъ жажду. — Замѣчательно совпаденіе чиселъ 12 источниковъ, найденныхъ въ Елимѣ, соответствующихъ 12 колѣнамъ Израиля, 70 пальмовыхъ деревьевъ — 70-ти старѣйшинамъ народа, которые вскорѣ будутъ избраны въ помощь Моисею для управленія народомъ.

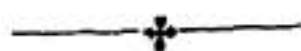
Гл. XVI, 1. И воздвигошася отъ Елима, и приде весь сонмъ сыновъ Израилевыхъ въ пустыню Сінъ, яже есть между Елимомъ и между Синою (Синаемъ).

Отъ Елима Израильтяне пришли не прямо въ пустыню Сінъ, а имѣли еще станъ у Чермнаго моря, какъ видно изъ перечисленія становъ въ книгѣ Числъ (XXXIII, 8), и уже отсюда достигли пустыни Сінъ (нынѣ Ел-Каа), держа путь къ Синаю, ибо она была на дорогѣ между Елимомъ и Синаемъ. Это былъ 8-й станъ Израильтянъ по исходѣ изъ Египта. Прошло ровно 30 дней отъ времени ихъ исхода.

Разсмотрѣнная паримія читается въ навечеріе праздника Богоявленія потому, что въ этотъ праздникъ совершается освященіе воды, въ которомъ испрашивается и сообщается водѣ благодать исцѣленія душъ и тѣлесъ, подобно тому, какъ водамъ Мерры, какъ видно изъ париміи, сообщена была такая сила, что онѣ изъ вредныхъ для здоровья сдѣлались полезными

На праздникъ Воздвиженія Креста Господня разсмотрѣнная паримія читается потому, что описанное въ ней услажденіе древомъ горькихъ водъ предъизображало силу Креста Христа а) Силою Креста побѣждена смерть, подобно тому, какъ чрезъ древо отнята у водъ Мерры смертоносная горечь. «Не попуская дѣйствовать смертоносной горечи древа (*разумѣется древо познанія добра и зла, оказавшееся смертоноснымъ для вкушившихъ*), Ты (Господи) совершенно истребилъ ее Крестомъ такъ нѣкогда дерево же уничтожило горечь водъ Мерры, предъизображая Крестъ» (Кан на Воздв., пѣснь 9) б) Услажденіе водъ Мерры предъизображало силу Креста въ обращеніи язычниковъ Блаж. Теодоритъ говоритъ «Древомъ горькая вода преложена въ сладкую. Ибо симъ предъизображается наше спасеніе. Спасительное древо Креста усладило горькое море язычества» (Изъясненіе трудныхъ мѣстъ въ книгѣ Исходъ Подобное въ канонѣ на Воздв., пѣснь 4, троп. 1) в) Наконецъ, размышляемъ о Крестѣ и молитвою къ Распятому на немъ услаждается горечь напастей и бѣдъ, а также горечь подвиговъ самоотверженія въ борьбѣ христианина со страстями и похотями «Погрузилъ ты помысль въ змѣиную зависть и въ горечь ненависти,—пишетъ Нилъ Синайскій,—но имѣешь у себя честное древо—Крестъ Господень, которымъ, если пожелаешь, можно усладить горькую воду твоего нрава, ибо и великій Моисей, въ самую горькую воду Мерры вложивъ древо, немедленно сдѣлалъ ее весьма сладкою и пріятною» (письмо 103)

На праздникъ положенія Ризы Господней (10-го юля) разсмотрѣнная паримія читается по тѣмъже причинамъ, по какимъ и на Воздвиженіе,—ибо тотъ и другой праздникъ посвященъ Кресту Христову



IX. Паримія на вечернѣ великаго четвертка Исход. XIX, 10—19.

Въ сей паримии содержится повѣствованіе о приготовленіи Евреевъ къ принятію отъ Бога закона на Синаѣ и о Синайскомъ Богоявленіи.

Исход. XIX, 10. Рече Господь Моисею: сошедъ засвидѣтельствуй людемъ и очисти я днесъ и утрѣ, и да исперутъ (*вымоютъ*) ризы.

Прошло полтора мѣсяца по исходѣ сыновъ Израилевыхъ изъ Египта (Исход XIX, 1) Они пришли въ пустыню Синайскую и расположились станомъ близъ горы, на которой Господь предположилъ торжественно вступить съ ними въ завѣтъ и дать имъ законъ Моисей взошелъ на Синайскую гору и здѣсь получилъ отъ Бога повелѣніе напомнить Евреямъ о томъ, что сдѣлалъ для нихъ Господь при исходѣ изъ Египта и что дѣлаеть для нихъ доселѣ,—и сказать имъ, что если они будутъ слушаться гласа Господа и соблюдать завѣтъ съ Нимъ, то будутъ удѣломъ Господа изъ всѣхъ народовъ, царствомъ священниковъ (т-е будутъ подобно священникамъ особенно, не въ примѣръ всѣмъ народамъ, близки къ Нему), и народомъ священнымъ. Моисей исполнилъ повелѣніе Господа и донесъ Ему, что весь народъ въ лицѣ старѣйшихъ изъясилъ готовность исполнить требованія Господа и быть Ему послушнымъ. Тогда Господь сказалъ Моисею: «вотъ Я приду къ тебѣ въ густомъ облакѣ, дабы слышалъ народъ, какъ Я буду говорить съ тобою, и повѣрилъ тебѣ навсегда» (1—9) Господь вслухъ народа обѣщаетъ изречь Моисею Свои законы и тѣмъ дать возможность народу удостовѣриться въ происхожденіи ихъ отъ Самого Бога Народъ своими ушами будетъ слышать гласъ Божій къ Моисею и не будетъ имѣть причины подозрѣвать, будто Моисей подобно языческимъ законодателямъ (какими впоследствии были Ликургъ, Минось, Нума, Залевкъ) самъ сочиняеть законы и дерзко выдаетъ ихъ за Божественное откровение Моисей объявилъ народу эти слова Господа — и тогда рече Господь Моисею: сошедъ засвидѣтельствуй людемъ и очисти я днесъ и утрѣ (завтра). и да исперутъ ризы Моисей, сошедъ съ горы, гдѣ получилъ отъ Бога упомянутыя повелѣ-

ня, долженъ былъ *засвидѣтельствовать*, т-е объявить людямъ Что объявить? Чтобы они очистились *и очисти я* Они должны были приготовиться къ предстоящему Синайскому Богоявленію чрезъ внѣшнее очищеніе, для котораго дается срокъ два дня— *днесъ и утрь* Имъ надлежало очистить свое тѣло отъ пыли и грязи, воздержаться отъ жень (15), изъ лагеря своего выбросить всякую нечистоту, — *и испереть ризы своя*, — вымыть одежды свои Эти внѣшнія дѣйствія очищенія предписаны были съ цѣлю напомнить Израильтянамъ объ ихъ обязанности позаботиться о внутреннемъ очищеніи, объ отложеніи нечистыхъ мыслей и желаній для того, чтобы съ чистою душою предстать предъ Господа, имѣющаго явиться предъ ними на Синаѣ торжественнымъ образомъ и услышать гласъ Его

Ст. 11. И да будутъ готовы въ день третій: въ третій бо день снидетъ Господь на гору Синайскую предъ всѣми людьми.

Да будутъ готовы, — предстать предъ лице Божіе — *Снидетъ Господь на гору Синайскую* Господь вездѣсущъ Человѣкообразное выраженіе *снидетъ* означаетъ, что Господь торжественно откроетъ Свое особенное присутствіе на Синаѣ, въ качествѣ Царя и Законодателя, въ чувственныхъ знаменіяхъ, каковы громъ, молнія, дымъ и облакъ, трубные звуки, землетрясеніе — Сошествіе Господа должно было случиться *въ третій день*, по мнѣнію однихъ, отъ 1-го дня третьяго мѣсяца, когда Евреи пришли къ Синаю (1), по мнѣнію другихъ повелѣніе Господа объ очищеніи Израильтянъ дано уже на другой день по приходѣ ихъ къ Синаю, а не въ первый день третьяго мѣсяца, когда они заняты были устройствомъ лагеря, слѣдственно третій день уже будетъ четвертый день по приходѣ ихъ къ Синаю и ровно 50-й по исходѣ изъ Египта, потому что движеніе ихъ изъ Египта, начиная съ 15-го перваго мѣсяца по 1-е число третьяго мѣсяца, продолжалось 46 дней.

Ст. 12. И устройши люди окрестъ, глаголя: внимлите себѣ не восходити на гору, и ничимже коснутися ея: всякій прикоснувшийся горѣ смертію умретъ.

И устройши люди окрестъ — *Устройши* (ἀφορίεις), отдѣлишь народъ чертою отъ горы. *Окрестъ* черта должна быть проведена вокругъ или около горы (23), со стороны народа Го-

сподь не только запрещаетъ народу, чрезъ Моисея, переходить чрезъ эту черту и касаться горы, но еще угрожаетъ смертию всякому, кто поступитъ вопреки этому запрещенію. Гора во время торжественнаго присутствія на ней Господа славы должна быть неприкосновенною святынею (23), т.-е. быть такъ-же неприступна для простаго народа, какъ впоследствии Святое святыхъ въ скинии, куда входить дозволялось одному первосвященнику и то однажды въ годъ. Если на востокѣ по благоговѣнію къ земнымъ царямъ подданные не дерзаютъ безъ особеннаго дозволенія приблизиться къ нимъ не только въ ихъ дворцахъ, но и на всякомъ мѣстѣ, то не паче ли надлежало подобнымъ образомъ выразиться благоговѣнію въ отношеніи къ Царю неба и земли со стороны чтителей Его?—Какою именно смертию грозить Господь нарушителямъ запрещенія преступать завѣтную черту, сказано будетъ въ слѣдующемъ стихѣ

Ст. 13. Не коснется ей рука, каменіемъ бо побьется, или стрѣлою устрѣлится: аще скоть, аще чловѣкъ, не будетъ живъ. Егда же гласи и трубы и облакъ отъидетъ отъ горы, си възыдутъ на гору.

Святыня горы во время явленія на ней славы Божіей такъ должна быть неприкосновенна, что запрещается не только переступать, подъ страхомъ смерти, заповѣдную черту, но и преслѣдовать переступившаго съ цѣлю схватить его руками и возвратитъ на прежнее мѣсто. *Не коснется ей*, т.-е. горы *рука*, разумѣется, преслѣдователя. Человѣкъ ли, или скоть переступитъ за черту, надлежало издали убивать ихъ камнями, или стрѣлами, а отнюдь не лично гнаться за ними. Преслѣдователь, еслибы переступилъ за черту для поимки ихъ, прикосновеніемъ къ горѣ осквернилъ бы ее такъ же, какъ и тѣ, кого онъ сталъ бы преслѣдовать. — *Егда же гласы отъ громовъ и трубы и облакъ отъидетъ отъ горы, си възыдутъ на гору* Это позволеніе надо понимать не въ томъ смыслѣ, чтобы можно было всякому взойти на вершину горы, куда Господь призывалъ одного Моисея, а въ томъ, что желающіе могли взойти развѣ на нижнюю часть горы, близъ ея подошвы

14. Сниде же Моисей съ горы къ людемъ и освяти я, и испраша ризы своя.

И освяти я заставилъ Израильтянъ исполнить повелѣніе Божіе, чтобы они позаботились объ очищеніи себя по тѣлу и душѣ,—въ чемъ и состоитъ то освященіе, которое нужно для приготовляющихся предстать предъ лице Святѣйшаго Бога

15. И рече людемъ: будите готови, три дни не входите къ женамъ.

Не входите (не приступайте) *къ женамъ* Вхожденіе къ женамъ запрещается потому, что неизбежное въ семъ случаѣ изліяніе сѣмени было бы оскверненіемъ, и мужъ и жена въ этомъ случаѣ признаваемы были нечистыми до вечера, хотябы измылись водою (Левит XV, 18). Левитамъ, находившимся въ состояніи этой нечистоты, запрещалось вкушать хлѣбы предложенія при перемѣнѣ ихъ въ субботу на другіе хлѣбы (1 Царств XXI, 4) Предостереженіе сынамъ Израиля отъ тѣлеснаго оскверненія предъ Синайскимъ Богоявленіемъ имѣло цѣлю возбудить въ нихъ ревность объ очищеніи своего сердца отъ всякаго страстнаго движенія, столь необходимомъ для достойнаго приготовленія къ сему событію, ибо только чистые сердцемъ достойны узрѣть Бога

16. Бысть же въ третій день бывшу ко утру (предъ наступленіемъ утра), и быша гласи и молнія и облакъ мраченъ на горѣ Синастей: гласъ (звукъ) трубный глашаше зѣло (крѣпко), и убояшася вси люде иже въ полцѣ.

Гласи, т -е громы, молнии и мрачный облакъ—эти естественныя явленія вызваны были на этотъ разъ сверхъестественною силою, чудесно, съ цѣлю произвести въ сынахъ Израиля ощущение страха предъ Тѣмъ, Кто сокрылъ Свое присутствіе въ этихъ явленіяхъ. Съ тоюже цѣлю раздавались и трубные гласы. Мириады Ангеловъ присутствовали въ это время на Синаѣ (Второзак XXXIII, 2), сопровождая своего Царя подобно тому, какъ и земные цари являются въ сопровожденіи ближайшихъ своихъ слугъ. Что трубные звуки производимы были Ангелами, объ этомъ можно догадываться изъ того, что и второе пришествіе Господа на судъ будетъ сопровождаться явленіемъ Ангеловъ съ трубою громогласною (Мате XXIV, 30 1 Солун IV, 16) — *И убояшася вси люде въ полцѣ* Громы, молнии, мракъ облака и труб-

ные звуки возбуждали страхъ въ Евреяхъ, какъ торжественныя знаменія особеннаго присутствія на Синаѣ Господа славы, существа святѣйшаго и Владыки вселенной Предъ Нимъ трепещутъ безгрѣшныя Ангелы могъ ли не трепетать немощный и грѣшный человѣкъ?—Вмѣстѣ съ симъ чрезъ страхъ, наведенный на Евреевъ этими знаменіями. Господь предварительно давалъ имъ разумѣть строгость закона, для провозглашенія котораго Онъ явился на Синаѣ Строгость закона проявлялась въ страшныхъ проклятіяхъ нарушителямъ его и въ суровыхъ наказаніяхъ за всякую вину, напримѣръ въ смертномъ приговорѣ за злословіе отца и матери

17. Изведе же Моисей люди во срѣтеніе Богу изъ полка, и стаща подъ горою.

Изведе Моисей люди изъ полка, подвелъ ихъ къ той чертѣ которая отдѣляла Синай отъ народа — Во срѣтеніе Богу вблизи мѣста явленія Его — *Стаща подъ горою* Стоя у подошвы горы народъ могъ явственно слышать голосъ Господа, имѣющаго изречь съ вершины ея десять заповѣдей

18. Гора же Синайская дымяшеся вся, схождения ради Божія на ню во огни, и восхождаше дымъ, яко дымъ пещный: и ужасошася вси людие зѣло.

Дымяшеся вся, схождения ради Божія во огни Дымъ, покрывавшій Синайскую гору, не одно и тоже что облакъ, похожій на дымъ, — это былъ яко дымъ пещный, слѣдовательно поднимался кверху, что не свойственно облакамъ Яко пещный, — это значить, что гора Синайская походила въ это время на огнедышащую, хотя не видно, чтобы это явленіе было дѣйствіемъ подземнаго огня, и чтобы при семъ извергалась лава съ камнями Явленіе произведено единственно силою всемогущества Божія а не естественными силами — Какъ дымъ отличенъ былъ отъ облака, такъ и огонь, въ которомъ Господь явилъ Свое присутствіе на Синаѣ, не былъ молніею, сверкающею изъ облака, а отдѣльнымъ отъ нея явленіемъ, какъ видно изъ того, что онъ, по свидѣтельству Второзаконія (IV, 11), восходилъ до самыхъ небесъ, слѣдственно это былъ огонь одинаковый съ огнемъ отъ разгорѣвшагося костра, только въ несравненно огромнѣйшихъ размѣрахъ, или съ огнемъ изъ кратера, хотя собственно кратера не было, — и отъ этого-то огня

исходилъ дымъ яко пещный — Схожденіе Божіе съ огни свидѣтельствоваало о Его неприступномъ величіи и святости, а вмѣстѣ о томъ, что Онъ съ одной стороны есть огонь поядающій, Богъ ревнитель (Второзак IV, 24), беспощадно строгій къ несохраняющимъ вѣрности Ему, съ другой—Онъ есть огонь очищающій, попадающій въ чловѣкъ Своею благодатію все нечистое и содѣлывающій его чистымъ и свѣтлымъ, какъ серебро и злато (Малах. III, 3) — *И ужасошася вси юдѣ зто* При семъ, по свидѣтельству псалмопѣвца, *земля тряслася отъ лица Бога Синаина* (Псал LXVII, 9) Что была при семъ и буря, объ этомъ свидѣтельствуеть Апостоль (Евр XII, 18) То и другое явленіе было конечно чудеснымъ,—о первомъ изъ нихъ Апостоль ясно сказалъ, что гласъ Господа поколебалъ землю (Евр XII, 20),—и оба явленія направлены были, какъ и громы съ молніями, огнемъ и мракомъ, къ возбужденію въ Евреяхъ смиренія и страха предъ Господомъ

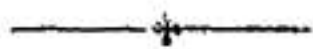
19. Быша же гласи трубни происходяще крѣпцы зѣло (*раздавались громче и гроиче*). **Моисей глаголаше, Богъ же отвѣщаваше ему гласомъ.**

Моисей глаголаше Чтѣ глаголаше, не сказано По Апостолу, Моисей говорилъ Господу *я съ страхъ и трепетъ* (Евр XII, 21), и при семъ можетъ быть вопрошалъ Бога, чтѣ ему прикажетъ?—*Богъ же отвѣщаваше ему гласомъ* Изъ слѣдующаго стиха, 20-го, можно заключить, что *гласомъ*, членораздѣльными и вѣроятно громовыми звуками, Господь изрекъ Моисею повелѣніе подняться на вершину горы

Что Господь, явившійся на Синаѣ, есть собственно второе лице Св. Троицы, это видно изъ того, что Онъ называется Ангеломъ (Дѣян VII, 38), какъ и Явившійся въ купинѣ (Исход III, 2), т-е. Ангеломъ Завѣта (Малах. III, 1), подъ каковымъ именемъ извѣстенъ Сынъ Божій, и что, по разумѣнію Апостола, землю поколебалъ въ сіе время *голосъ* именно Сына Божія (Евр. XII, 26)

Въ великій четвертокъ положено читать разсмотрѣнную паримію потому, что есть соотвѣтствіе между таинствомъ Евхаристіи, установленнымъ въ сей день, и Синайскимъ Богоявленіемъ а) На Синаѣ Господь явился за тѣмъ, чтобы торже-

ственно вступить въ завѣтъ съ сынами Израиля и запечатлѣть сей завѣтъ жертвенною кровію, которою Моисей окроплялъ народъ на другой день послѣ провозглашенія десяти заповѣдей, говоря «вотъ кровь завѣта, который Господь заключилъ съ вами о всѣхъ словахъ сихъ» (т-е заповѣдяхъ закона) (Исход XXIV, 8) Подобно сему таинство Евхаристіи, установленное І Христомъ, имѣетъ значеніе завѣта Господа съ людьми, но завѣта *новаго*, обнимающаго вѣрующихъ не изъ однихъ Израильтянъ, а изъ всѣхъ народовъ, и вводящаго въ общеніе съ Богомъ, несравненно тѣснѣйшее Ветхаго Завѣта, и потому кровь Христову, подаемую вѣрующимъ въ семъ таинствѣ, Самъ Установитель его называетъ кровію Новаго Завѣта (Матѣ XXVI, 28) —б) Ветхій завѣтъ заключенъ былъ на горѣ Синайской, и таинство Новаго Завѣта установлено на горѣ, Сіонской —в) Устанавливая Ветхій Завѣтъ на Синаѣ, Господь явился въ огнѣ въ знаменіе Своей святости, правосудія и любви къ людямъ Равно и подаемыя въ Евхаристіи Тѣло и Кровь Христовы суть огонь, попадающій грѣхи въ тѣхъ, которые достойнымъ образомъ касаются его, и огонь, попадающій недостойныхъ (см канонъ причащенія) —г) Сыны Израиля приготовлялись къ вступленію въ завѣтъ съ Богомъ на Синаѣ очищеніемъ себя по душѣ и по тѣлу Равно и желающе приступить къ таинству Новаго Завѣта приготовляются къ сему предварительными подвигами очищенія себя постомъ, покаяніемъ, МОЛИТВОЮ



Х. Паримія на праздникъ Преображенія Господня Исход XXIV, 12—18

Въ сей паримии идетъ рѣчь о восхожденіи Моисея, по повелѣнію Божію, на Синайскую гору для прятія скрижалей Завѣта и о сорокадневномъ пребываніи Моисея на Синаѣ

Описываемому въ этой паримии событію предшествовали слѣдующія обстоятельства съ вершины Синая, Господь вслухъ всего народа провозгласилъ десять заповѣдей, составляющихъ основной законодательный актъ, послужившій зерномъ для всѣхъ частныхъ, слѣдовавшихъ за нимъ, законоположеній церковныхъ и гражданскихъ. Нѣкоторыя изъ этихъ частныхъ законоположеній Моисей получилъ отъ Бога на Синаѣ въ тотъ же день. Таковы законы о праздникахъ Пасхи, Пятидесятницы, Кущей, объ устройствѣ жертвенника изъ нетесаныхъ камней, объ отношеніяхъ рабовъ и господъ, о наказаніяхъ за воровство, за убійство, за нанесеніе увѣчья, за потраву поля и виноградника, о пришельцахъ, вдовахъ и сиротахъ, о непритѣсненіи бѣдныхъ, о возмездіи за личные обиды, объ отношеніи къ Хананеямъ (глл. XX—XXIII). Моисей немедленно объявилъ эти законы народу, и когда всѣ въ одинъ голосъ дали единогласное обѣщаніе и обязательство исполнять ихъ, записалъ ихъ въ книгу. На другой день это обѣщаніе и обязательство засвидѣтельствовано было болѣе торжественно, и закрѣплено, такъ сказать, формально. Принесены были жертвы, одною частью жертвенной крови окропленъ былъ жертвенникъ, другая—оставлена для окропленія народа. Потомъ прочтена была Моисеемъ книга Завѣта, т-е тѣхъ условий Завѣта или законовъ, которые были вчера объявлены народу, и когда всѣ повторили вчерашнее обѣщаніе исполнить все, что завѣщалъ Господь, Моисей окропилъ всѣхъ жертвенною кровію, говоря «вотъ кровь Завѣта, который Господь заключилъ съ вами о всѣхъ словахъ сихъ». Окропленіемъ сыновъ Израиля жертвенною кровію освящено и запечатлѣно обязательство ихъ быть вѣрными завѣту или союзу съ Богомъ, а окропленіемъ тоюже кровію жертвенника запечатлѣвалась вѣрность со стороны Самого Бога. Его завѣту съ ними. Послѣ этого торжественнаго заключенія завѣта съ Евреями, Господь, въ знакъ особеннаго благоволенія къ нимъ, повелѣлъ Моисею взять на гору Синайскую, доселѣ ни для

кого неприступную, избранныхъ изъ народа—Аарона съ его сыновьями Надавомъ и Авудомъ и 70 старѣйшинъ народныхъ. На горѣ Синайской они удостоились видѣть мѣсто стоянія Бога Израилева, т-е мѣсто ознаменованное особенною славою явленія Его на Синаѣ «И Господь не простеръ руки Своей на избранныхъ изъ сыновъ Израилевыхъ Они видѣли мѣсто Бога, и ѣли и пили» (11) Это значитъ, что приближеніе ихъ къ священному мѣсту не было вмѣнено имъ въ дерзость, и они не только не потерпѣли никакого вреда отъ того, но еще, по возвращеніи къ своимъ, могли вмѣстѣ съ ними съ веселемъ принять участие въ жертвенной трапезѣ,—въ нихъ не осталось ни малѣйшаго слѣда страха или испуга —Такъ заключено было торжество вступленія народа въ Завѣтъ съ Богомъ Теперь оставалось дать народу скрижали Завѣта и многие другіе частныя законы, опредѣляющіе церковный и гражданскій бытъ Евреевъ Съ этою цѣлю—

Гл. XXIV, 12. Рече Господь къ Моисею: взыди ко Мнѣ на гору, и стани тамо: и дамъ ти скрижали каменныя, законъ и заповѣди, яже написахъ въ законити имъ.

Взыди ко Мнѣ на гору,—на вершину горы, гдѣ долженъ предстать предо Мною,—*и стани тамо,*—остаться тамъ, до времени, какое будетъ тебѣ указано,—*и дамъ ти скрижали каменныя, законъ и заповѣди, яже написахъ въ законити имъ* Идетъ рѣчь о двухъ каменныхъ, гладко выполированныхъ доскахъ, на которыхъ, съ обѣихъ сторонъ, написаны были перстомъ Божиимъ (Исходъ XXXI, 18, XXXII, 15), т-е непосредственно Самимъ Богомъ, законъ и заповѣди, т-е законъ состоящій изъ десяти заповѣдей.—*яже въ законити имъ*, т-е для наученія Израильтянъ, какъ должно жить по закону —Материалъ, употребленный для начертанія Десятословія, указываетъ на непреложность воли Божіей, выраженной въ заповѣдяхъ, на непоколебимую, словно каменная скала, твердость ихъ, на вѣчно обязательную ихъ силу —Какъ десять заповѣдей были провозглашены вслухъ народа не чрезъ уста Моисея, а непосредственно Самимъ Богомъ, такъ надлежало, чтобы Самъ Богъ, Своимъ перстомъ, начерталъ ихъ на скрижаляхъ для сохраненія ихъ на всѣ роды Это указываетъ также на соответствіе откровеннаго закона Божія, содержащагося въ Десятословіи, съ естественнымъ, коренящимся въ нашей совѣсти какъ послѣдній написанъ на совѣсти ка-

ждаго Самимъ Богомъ, такъ для обновленія его въ совѣсти, утратившей первоначальную чувствительность къ нему, надлежало внѣшнимъ образомъ начертать его Самому же Богу — Тяжесть скрижалей не превосходила мѣры физической силы одного человѣка. судя по тому, что Моисей, получивъ ихъ отъ Бога, одинъ могъ нести ихъ съ горы на рукахъ своихъ (Исходъ XXXII, 15) О размѣрѣ Богописанныхъ скрижалей, которыя, какъ извѣстно были разбиты Моисеемъ въ негодованіи на нарушение народомъ Завѣта, можно судить по тѣмъ скрижалямъ, также Богописаннымъ (Исходъ XXXIV, 1), которыя замѣнъ ихъ были устроены Моисеемъ и вложены въ ковчегъ завѣта, слѣдственно имѣли подходящую къ нему длину и ширину въ длину ковчегъ завѣта имѣлъ 7 четвертей, а въ ширину— $4\frac{1}{2}$ четверти —Первыя Богописанныя скрижали вручены были Моисею на Синаѣ послѣ того, какъ онъ получилъ подробныя наставленія о сооруженіи скинии свидѣнія, описанныя въ главѣ XXV—XXXI Исхода.

13. И воставъ Моисей и Исусъ предстоявый ему, въздоша на гору Божию.

Моисея сопровождалъ на гору Божию, т-е на гору Богоявленія, Исусъ, *предстоявый ему*, т-е служитель его, или скорѣе сотрудникъ его, всегда близкій къ нему Онъ происходилъ изъ колѣна Ефремова, былъ сынъ Нуна, первоначальное имя его было Авсія, что значитъ *спаси*, но Моисей прозвалъ его Исусъ, что значитъ *спасеть*, въ предзнаменованіе того, что онъ спасеть Евреевъ отъ враговъ (Числ XIII, 10 18). Исусъ на пути къ Синаю, въ пустынѣ Синѣ, при Рафадинѣ, предводительствуя Еврейскимъ ополченіемъ, поразилъ Амаликитянъ, напавшихъ на заднюю часть ополченія (Исходъ XVII, 13) По смерти Моисея онъ сдѣлался преемникомъ его, къ чему заранѣе былъ приготовляемъ (14), привелъ Евреевъ въ землю Ханаанскую, завоевалъ ее и раздѣлилъ между колѣнами Израиля —Моисей и Исусъ *въздоша на гору Божию*, но въ средину облака, покрывавшаго вершину горы, вступилъ, какъ увидимъ, одинъ Моисей (18) Исусъ вѣроятно оставался въ средней части горы, ибо не принималъ участія въ бесѣдѣ съ Богомъ вмѣстѣ съ Моисеемъ Все время пребыванія на Синаѣ онъ, конечно, провелъ въ Богомысли и молитвѣ, питался манною и водою изъ потока, текшаго съ Синая (Второзак IX, 23)

14. И старцемъ рѣша: пождите въ молчаніи здѣ, дондеже возвратимся къ вамъ, и се Ааронъ и Оръ съ вами: аще кому случится судъ, да идутъ къ нимъ.

И старцемъ рѣша это тѣ 70 старѣйшинъ, которые передъ тѣмъ были съ Моисеемъ на Синаѣ и видѣли подножіе, на которомъ стоялъ, т-е открывалъ Свое присутствие Господь Отходя на Синай, Моисей сказалъ провожавшимъ его 70-ти старѣйшинамъ *пождите въ молчаніи* вамъ нѣтъ надобности слѣдовать за мною на гору, на которой вы уже были прежде сами (9), оставайтесь покойно здѣ. При этомъ Моисей, вѣроятно, указалъ перстомъ на Израильскій лагерь — Намѣстниками своими Моисей оставляетъ брата своего Аарона и зятя своего, женатаго (по свидѣтельству I Флавія Древн III, 2) на сестрѣ его Маріамі, Ора они должны были, на время отсутствія Моисея, судить и рядить Израильтянъ

15. И взыде Моисей на гору, и покры облакъ гору.

Облакъ, покрывшій гору, былъ знакомъ присутствія Божія на горѣ

16. И сниде слава Божія на гору Синайскую и покры ю облакъ шесть дній, и воззва Господь Моисея въ день седмый изъ среды облака.

И сниде слава Божія Самъ Богъ сошелъ во славу на гору. Слава Божія открывається во всѣхъ твореніяхъ Божіихъ и въ дѣйствіяхъ промысленія Божія. Но она въ томъ и другомъ случаѣ открывається только для очищенныхъ и просвѣтленныхъ молитвою и Богомыслемъ очей ума и сердца. Когда же говорится, что слава Божія сошла на Синай, это значитъ, что она открылась на Синаѣ въ осязательныхъ для внѣшнихъ чувствъ знаменіяхъ присутствія Божія, такъ что всякій Израильтянинъ могъ быть свидѣтелемъ ея — *И покры ю (гору) облакъ шесть дній*. Облакъ покрывалъ гору въ продолженіи шести дней, и Моисей во все это время былъ зрителемъ этого явленія, не получая никакихъ повелѣній отъ Господа. Наконецъ *воззва Господь Моисея въ день седмый изъ среды облака*. Для чего Господь не вдругъ обратился къ Моисею съ этимъ приглашеніемъ? Для чего Моисею надлежало ожидать его въ продолженіе цѣлыхъ шести

дней? Для того, чтобы дать ему время приготовиться къ предстоящимъ откровениямъ Божиимъ, предварительными подвигами очищенія себя отъ всего земнаго и суетнаго, Богомыслемъ, молитвою. Всему этому способствовало одиночество, въ какомъ находился въ это время Моисей, будучи вдали отъ народа и отъ шума людскаго,—также мысль о близкомъ присутствіи Господа, и постъ, который Моисей началъ соблюдать въ эти шесть дней и продолжалъ. какъ увидимъ, до истечения сорока дней своего пребыванія на Синаѣ — Господь воззвалъ Моисея *изъ среды облака*, т-е призывающій голосъ Господа дошелъ до Моисея изъ среды облака,—а ниже въ 18 стихѣ сказано, что Моисей, позванный Господомъ, вошелъ въ облакъ. Это значитъ, что до сего времени онъ былъ внѣ облака, находился ниже его, былъ не въ немъ, а подъ нимъ, подъ сѣнью его

17. Обличіе же славы Господни, яко огонь пламеную на версѣ горы, предъ сыны Израилевы.

Обличіе славы Господни яко огонь пламеную на версѣ горы Это значитъ, что облакъ, въ которомъ Господь открылъ славное Свое присутствіе, имѣлъ видъ грозоваго облака, непрерывно озаряемаго яркимъ блескомъ молнии (слич Исход XIX, 16), такъ что вся вершина Синая пылала огнемъ — *Яко огонь пламеную* это значитъ, что огонь былъ такой, какой бываетъ въ облакѣ во время сильной грозы. Этотъ чудесный огонь, похожій на молнію и дѣйствительно пылавшій, какъ молнія, продолжалъ являться *предъ сыны Израилевы*, т-е предъ глазами ихъ, вѣроятно впродолженіе сорока дней пребыванія Моисея на горѣ

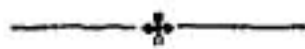
18. И вниде Моисей въ среду облака, и възиде на гору: и бѣ тамо на горѣ четыредесять днй и четыредесять ношей.

Воззванный Богомъ, Моисей *въиде на гору*, т-е на самую вершину горы, и здѣсь вступилъ въ среду облака. Облако пылало огнемъ, но огонь не опалилъ Моисея онъ пребылъ цѣлъ и невредимъ — *И бѣ тамо на горѣ четыредесять днй и четыредесять ношей* Во Второзаконіи IX, 9 сказано, что Моисей во все продолженіе этого времени ни хлѣба не ѣлъ, ни воды не пилъ. Изъ тогоже мѣста Второзаконія видно, что въ число этихъ четыредесяти дней входили шесть дней, проведенныхъ

Моисеемъ на горѣ до воззванія отъ Господа. Чѣмъ же Моисей утолялъ во все это время голодъ и жажду? Укрѣпляла его благодать Божія и собесѣдованіе съ Богомъ. Если умныя и занимательныя рѣчи человѣка иногда такъ увлекаютъ слушателя, что послѣдній забываетъ о пищѣ и пити, то не могли ли произвести тоже дѣйствіе, и притомъ въ несравненно большей степени, на Моисея слова изъ устъ Божіихъ?

На какомъ основаніи разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ Преображенія? На основаніи сходства съ событіемъ, описаннымъ въ ней, событія, воспоминаемаго въ праздникъ Преображенія 1) Какъ Синай прославился явленіемъ Бога во славу такъ и Ѡаворъ, гора Преображенія, есть вмѣстѣ гора Богоявленія, ибо на ней во славу Божества, съ просіявшимъ, какъ солнце, лицемъ, и въ блиставшемъ какъ свѣтъ и снѣгъ одѣяніи, явился Господь Іисусъ Христосъ, дотолѣ сокрывавшій Свою Божескую славу подъ уничиженнымъ образомъ, — и явился Богъ Отецъ, гласомъ свидѣтельствовавшій о Немъ какъ о Сынѣ Своемъ возлюбленномъ 2) Какъ къ созерцанію славы Божіей, на самомъ мѣстѣ ея явленія на Синаѣ, допущенъ былъ изъ всего избраннаго народа только Моисей такъ и на гору Ѡаворъ для созерцанія славы преобразившагося Господа были возведены только трое изъ учениковъ Его, избранные изъ избранныхъ, Петръ, Іаковъ и Іоаннъ 3) Какъ на Синаѣ близость къ мѣсту славнаго присутствія Господа, безъ сомнѣнія, наполняла душу Моисея страхомъ и вмѣстѣ радостію такъ на Ѡаворѣ, ученики Господа Іисуса, узрѣвъ Его во славу, были внѣ себя отъ страха (Марк IX, 6), но вмѣстѣ ощутили несказанную радость, какъ видно изъ словъ Петра «Господи, хорошо намъ здѣсь, поставимъ здѣсь три сѣни» 4) Какъ на Синаѣ Господь говорилъ Моисею изъ облака такъ на Ѡаворѣ гласъ Бога Отца о возлюбленномъ Сынѣ слышанъ былъ изъ облака 5) Какъ на Синаѣ осѣняло Моисея облако свѣтлое, озаряемое пылающимъ огнемъ такъ и облако, осѣнившее Апостоловъ на Ѡаворѣ, было свѣтлое 6) Какъ на Синаѣ Моисей изъ-подъ сѣни облака, по повелѣнію Божію, вступилъ въ самую средину его для полученія откровеній Божіихъ такъ на Ѡаворѣ ученики Христовы вошли въ самое облако оно сначала было только надъ ними, а потомъ сокрыло ихъ внутри себя,

отчего они снова устрашились 7) Какъ на Синаѣ даны были Моисею скрижали съ 10-ю основными заповѣдями для всѣхъ ветхозавѣтныхъ вѣрующихъ такъ на Фаворѣ вслухъ Апостоловъ провозглашена основная истина вѣры новозавѣтной и основная новозавѣтная заповѣдь первую изрекъ Богъ Отецъ словами «Сей есть Сынъ Мой возлюбленный, въ Которомъ все Мое благоволеніе», вторую Онъ же изглаголавъ такъ «Его слушайте» Это поистинѣ двѣ новозавѣтныя скрижали 8) Какъ Моисей былъ на Синаѣ въ качествѣ посредника для устройства Ветхаго Завѣта такъ Моисею же надлежало быть и на Фаворѣ, и здѣсь своимъ раболѣпнымъ предстоящемъ Основателю Новаго Завѣта Господу Іисусу и своею бесѣдою съ Иліею о предстоящей Господу Іисусу смерти, имѣющей запечатлѣть Новый Завѣтъ, засвидѣтельствовать, что время ветхозавѣтнаго домо-строительства уже окончилось, что пришелъ, наконецъ, Тотъ, къ пріятію Котораго приготавлилъ ветхозавѣтный законъ, что сей законъ теперь долженъ уступить мѣсто Евангелію, что уже не Моисея теперь должно слушать, а Самого Сына Божья, предъ Которымъ Моисей есть только рабъ



ХІ. Паримія на праздникъ Преображенія

Исход XXXIII, 1—23, XXXIV, 4—6 8

Въ сей паримии описывается откровение славы Божіей Моисею послѣ ходатайства его за Израильтянъ, отступившихъ отъ завѣта съ Богомъ при Синаѣ, чтобы Господь былъ вождемъ ихъ попрежнему.

Послѣ торжественнаго заключенія завѣта съ Богомъ у горы Синая, во время сорокадневнаго пребывания Моисея на Синаѣ, Израильтяне запятнали себя грѣхомъ нарушенія завѣта они слили тельца, чтобы въ образѣ его поклоняться Господу, и стали совершать предъ тельцемъ языческое празднество Самъ Господь далъ знать Моисею объ этомъ безчиніи, и во гнѣвѣ хотѣлъ истребить весь Израильскій народъ Моисей ходатайствомъ за нечестивыхъ смягчилъ гнѣвъ Его, но когда возвратился съ горы со скрижалями завѣта и увидѣлъ, что творили Израильтяне предъ тельцемъ, то самъ воспламенился гнѣвомъ, разбилъ скрижали, какъ бесполезное знаменіе нарушеннаго завѣта, потомъ онъ истребилъ идола и приказалъ сынамъ Левинымъ поразить мечемъ главнѣйшихъ виновниковъ идолопоклонства На другой день Моисей опять поспѣшилъ на гору и провелъ здѣсь еще 40 дней въ постѣ и въ молении предъ Господомъ о всецѣломъ прощени согрѣшившаго народа Онъ говорилъ Господу «если не простишь имъ грѣха, то изгладь меня изъ книги предназначенныхъ къ вѣчному блаженству» Господь преклонился на милость, повелѣлъ Моисею вести народъ въ Обѣтованную землю, но сказалъ, что съ этого времени Онъ Самъ не будетъ сопутствовать Израильтянамъ, чтобы не погубить ихъ, а повелить идти Ангелу Своему Когда это объявлено было народу, то всѣ возрыдали и въ знакъ раскаянія сняли съ себя украшения свои. До сихъ поръ въ ихъ станѣ находился шатеръ, который до построения скинии свидѣнія (откровенія) временно замѣнялъ ее, надъ нимъ спускался столпъ облачный, каждый разъ какъ надлежало Господу бесѣдовать съ Моисеемъ Теперь этотъ шатеръ поставленъ былъ внѣ стана, какъ недостойнаго быть мѣстомъ присутствія Божія Никто не смѣлъ приближаться къ этому священному шатру и каждый издали, не отходя отъ своей кущи, смотрѣлъ, какъ надъ входомъ его опускался столпъ облачный въ то время, когда Мои-

сей вступалъ внутрь шатра для получения откровений Божіихъ. Въ этомъ-то шатрѣ, или временной скинии свидѣнія происходили тѣ бесѣды Моисея съ Богомъ, описание которыхъ вошло въ составъ разсматриваемой паримии

Исход. XXXIII, 11. Во днѣхъ онѣхъ, глагола Господь къ Моисею лицомъ къ лицу, якоже аще бы кто возглаголалъ ко своему другу, и отпущашеся въ полкъ: слуга же Исусъ сынъ Навинъ юноша не исхождаше изъ скинии.

Глагола Господь къ Моисею лицомъ къ лицу, или, какъ сказано въ книгѣ Числъ (XII, 8), *устами къ устамъ*, т-е открывалъ Моисею свою волю въ члено-раздѣльной рѣчи, и притомъ не издали, не съ небесъ, и не чрезъ какого либо посредника, напримѣръ Ангела, но самолично, такъ сказать съ глазу на глазъ бесѣдовалъ съ нимъ *Яко аще бы кто возглаголалъ ко своему другу*,—т-е съ дружескою откровенностью объяснялся съ Моисеемъ и ему позволялъ обращаться съ Нимъ съ тоюже откровенностью, съ полною свободою близкаго къ Нему, какбы домашняго человѣка. Это такое преимущество, котораго во все продолженіе ветхозавѣтныхъ временъ сподобился между пророками одинъ Моисей «Если бываетъ у васъ пророкъ Господень,—сказалъ Самъ Господь,—то Я открываюсь ему въ видѣніи, во снѣ говорю съ нимъ, но не такъ съ рабомъ Моимъ Моисеемъ. Устами къ устамъ говорю Я съ нимъ, и явно, а не въ гаданіяхъ» (Числ XII, 6—8) Впрочемъ и о цѣломъ Израильскомъ народѣ сказано «лицемъ къ лицу говорилъ Господь съ вами на горѣ изъ среды огня» (Второзак V, 4) Но это было только однажды, и Израильтяне сами тогда же выразили желаніе, чтобы Господь впредь не говорилъ къ нимъ прямо, а чтобы былъ посредникомъ между ними и Господомъ Моисей. Притомъ Израильтяне, когда говорилъ имъ съ вершины Синая Самъ Господь, все же издали слышали голосъ Божій,—они стояли въ нѣкоторомъ разстояніи отъ горы и трепетали при звукахъ этого голоса, какъ рабы предъ грознымъ господиномъ,—тогда какъ Моисей въ ежедневныхъ своихъ бесѣдахъ съ Богомъ обращался съ Нимъ какъ-бы по домашнему, съ дерзновеніемъ друга. Такой близости къ Господу удостоился Моисей отчасти для того, чтобы народъ чтилъ его какъ избранника Божія и утверждался въ повиновеніи ему, отчасти

для того, чтобы укрѣпить самого Моисея въ трудахъ чрезвычайнаго его служенія — *И отпущаешся въ полкъ слуга же Исусъ сынъ Навинъ юноша не исхождаше изъ скинии* Моисей входилъ въ священный шатеръ только для получения откровеній, а потомъ отпускаемъ былъ Господомъ въ полкъ, т-е въ Израильскій станъ, гдѣ онъ долженъ былъ присутствовать, какъ ближайшій начальникъ народа. Но Исусъ Навинъ оставался въ этомъ шатрѣ безвыходно въ качествѣ стража его и безъ сомнѣнія проводилъ здѣсь время въ Богомысли и молитвѣ. Ему было въ это время не меньше сорока лѣтъ, но онъ называется юношею по служебному отношенію къ Моисею. Слуги въ Писаніи нерѣдко называются *отроками*, напримѣръ Елезерь слуга Авраама (Быт XVIII, 8), въ томъ отношеніи что они смотрѣли на своего господина, какъ на отца.

12. И рече Моисей ко Господу: се Ты мнѣ глаголеши: изведи люди сія. Ты же не явилъ ми еси, кого послещи со мною. Ты же мнѣ рекль еси. вѣмъ тя паче всѣхъ, и благодать имаши у Мене.

Се Ты мнѣ глаголеши изведи люди сія Говоря сіе, Моисей имѣеть въ виду данное ему предъ возвращеніемъ съ Синая повелѣніе Божіе «веди народъ сей, куда Я сказалъ тебѣ.—въ землю, о которой Я клялся Аврааму, Исааку и Іакову, говоря потомству твоему дамъ ее» (Исход XXXII, 34, XXXIII 1) *Ты же,* продолжаетъ Моисей, *не явилъ ми еси, кого послещи со мною* Правда, Господь тогда же сказалъ Моисею «и пошлю предъ тобою Ангела Моего, и введетъ онъ васъ въ землю, гдѣ течеть молоко и медъ» (Исход XXXIII, 2—3, XXXII, 34) Но кто именно этотъ Ангель, и какъ онъ будетъ обнаруживать свое присутствіе, это не открыто Моисею. Открыто только, что Самъ Господь не пойдетъ среди Израильтянъ, чтобы не погубить ихъ (XXXIII, 3), т-е не будетъ самолично предводительствовать Еврейскимъ ополченіемъ, какъ предводительствовалъ дотолѣ въ столпѣ облачномъ Моисею оставалось заключить, что Ангель имѣющій быть предводителемъ Евреевъ, долженъ быть или тотъ Ангель, который еще до нарушенія завѣта на Синаѣ обѣщанъ въ предводители Израильтянамъ (Исход XII, 20), или другой какой. Но остановиться на мысли о первомъ Ангелѣ Моисей не могъ Господь говорить Моисею, что не будетъ самолично присутствовать среди Израиль-

тянь, но тотъ Ангелъ свидѣтельствовалъ именно о самоличномъ присутствіи Господа, ибо это не простой, или сотворенный Ангелъ, а Самъ Богъ, судя по тому, что о томъ Ангелѣ сказано о немъ сказано, что Онъ не проститъ грѣха Израильтянь, если не будутъ слушаться Его, что на Немъ имя Самого Господа (Исходъ XXIII 21), т-е Онъ называется Богомъ Кто же это какъ не Сынъ Божій, Который и во времена патриарховъ извѣстенъ былъ подъ именемъ Ангела Господня, хотя въ тоже время именуемъ былъ Богомъ (Быт XVI. 7 13), Который и впоследствии наименованъ былъ Ангеломъ великаго совѣта (Исаія IX, 6), Ангеломъ завѣта (Малах. III, 1)? Моисей не могъ не признать, что если Господь грозитъ лишить Евреевъ Своего самоличнаго предводительства и назначаетъ вмѣсто Себя вождемъ для нихъ Ангела, то разумѣетъ не того Ангела, въ Которомъ самолично являлся вождемъ ихъ до Синайскаго идолопоклонства, а другаго Ангела, несравненно низшаго по достоинству въ сравненіи съ первымъ Кто же этотъ Ангелъ, умозаключалъ Моисей, какъ не духъ сотворенный? Но Моисею тяжело было остановиться на мысли, что вмѣсто Самого Господа, или несотвореннаго Ангела, носящаго имя Божіе, будетъ вести народъ въ землю Ханаанскую Ангелъ сотворенный Онъ какъбы не вѣрить этому и словами *Ты не явилъ ми еси, кою послещи со мною*, хочеть сказать для меня не ясны слова Твои объ Ангелѣ. Во всякомъ случаѣ не желаю думать, чтобы это былъ Ангелъ сотворенный Нѣтъ, Господи, я надѣюсь, что этого не будетъ, что Ты попрежнему Самъ будешь вождемъ Израиля.—*Ты же мнѣ реклъ еси въмъ Тя паче встѣхъ, и благодать имаши у мене* Слова благоволенія Господа къ Моисею, которыя здѣсь приводятся, не записаны выше, но они могли быть произнесены Господомъ въ то время, когда Господь по ходатайству Моисея взялъ назадъ Свою угрозу истребить законопреступный народъ. Тѣмиже словами Господь выразитъ къ Моисею Свое благоволеніе, какъ увидимъ (17), въ другой разъ — *Въмъ ты паче встѣхъ*, знаюсь съ тобою, какъ ни съ кѣмъ больше, или ты пользуешься Моимъ довѣріемъ и вниманіемъ преимущественно предъ всѣми людьми — *И благодать имаши у Мене* ты у Меня въ особой милости, на особомъ счету Изъ слѣдующаго стиха видно будетъ, для чего Моисей напоминаетъ Господу о словахъ Его благоволенія къ нему

13. Аще убо обрѣтохъ благодать предъ Тобою, яви ми Самого Тебе, да разумно вижду Тя: яко да обрѣтъ буду благодать предъ Тобою, и да познаю, яко людіе Твои языкъ великъ сей.

Аще убо обрѣтохъ благодать предъ Тобою, яви ми Самого Тебе, да разумно вижду Тя Моисей, во имя благоволенія къ нему Божія, просить Господа, чтобы Господь Самъ, а не Ангель сотворенный, явился ему, или явилъ ему Свое присутствие для удостовѣренія въ томъ, что не перестанетъ быть вождемъ Израильтянъ на пути въ Обѣтованную землю, и вмѣстѣ просить, чтобы это присутствие онъ—Моисей могъ видѣть разумно, т-е въ явственныхъ признакахъ, могъ чувственными очами созерцать Его явленіе во славъ Его Божества — *Яко да обрѣтъ буду благодать предъ Тобою и да познаю, яко людіе Твои языкъ великъ сей* О возвращеніи народу прежнихъ милостей Моисей просить Господа для того, чтобы обрѣсть благодать предъ Господомъ Моисей уже обрѣлъ эту благодать и удостовѣреніе въ ней получилъ отъ Самого Господа, но онъ не довольствуется симъ, желаетъ большей благодати, зная, что Господь богатый милостію, можетъ приложить благодать на благодать Милость, какую Моисей получилъ предъ симъ у Господа, состояла въ помилованіи по его ходатайству народа, въ избавленіи его отъ истребленія. Но эта милость не полная, Моисей желаетъ, чтобы Господь явилъ къ нему новое доказательство Своей милости, и готовъ видѣть это новое доказательство только въ томъ, если Господь станетъ въ прежнія отношенія къ народу, попрежнему лично будетъ предводительствовать имъ, попрежнему будетъ ознаменовывать Свое присутствие среди него знаменіями и чудесами,—какъ будто и не было того преступленія, за которое народъ подвергся гнѣву Божію О полномъ возвращеніи прежнихъ милостей къ народу или о полномъ возстановленіи завѣта съ Богомъ, Моисей умоляетъ Господа для того также, чтобы убѣдиться, что Господь попрежнему считаетъ Израильтянъ Своимъ народомъ, избраннымъ изъ всѣхъ народовъ мра для прятія откровеній Божіихъ, и преимущественно предъ всѣми благоволить къ нему *да познаю, яко людіе Твои языкъ великъ сей* (народъ сей)

14. И глагола ему Господь: Азь Самъ предъиду предъ тобою и упокою тя.

Господь снисходитъ на просьбу Моисея, обѣщаясь Самъ лично идти впереди Моисея во время предстоящаго Евреямъ

странствованія, — и всѣ распоряженія, клонящіяся къ благополучному достиженію цѣли этого странствованія, Моисей будетъ принимать не отъ сотвореннаго Ангела, но отъ Самого Господа — *И упокою тя* Моисею дается удостовѣреніе, что при непосредственномъ предводительствѣ Божіемъ онъ можетъ быть спокоенъ за себя и за народъ, какія бы опасности ни встрѣтили ихъ на пути, что Господь готовъ знаменіями и чудесами оградить безопасность ихъ отъ всякихъ враговъ, бѣдъ и напастей

15. И рече къ нему Моисей: **аще Самъ Ты не идеши съ нами, да не изведеша мя отсюда.**

Хотя Господь склонился на просьбу Моисея, чтобы Господь самолично былъ вождемъ Израиля, однако Моисей съ новою настойчивостію предъявляетъ Господу ту же просьбу говоря, что лучше ему съ народомъ оставаться въ пустынь, безъ надежды водвориться въ землѣ Обѣтованной, чѣмъ на пути къ ней не имѣть предводителемъ Самого Господа. Чѣмъ объяснить эту настойчивость? Предполагаютъ, что Моисей желалъ заручиться милостію Божіею къ Израильтянамъ даже въ томъ случаѣ, если они снова впадутъ въ тяжкое преступленіе Моисею казалось недостаточнымъ быть увѣрену, что Господь простилъ согрѣшившій народъ, онъ могъ опасаться, не взялъ бы Господь назадъ Своего милостиваго слова, въ случаѣ, если народъ прогнѣваетъ Его повтореніемъ прежняго преступленія. Потому Моисею хотѣлось имѣть удостовѣреніе, что Господь и на будущее время не лишитъ народъ Своего особеннаго покровительства, что благоволеніе Господа будетъ неизмѣнно, несмотря на невѣрность Ему народа, возможную въ будущемъ

16. И како вѣдомо будетъ воистину, яко обрѣтохъ благодать у Тебе, азъ же и людіе Твои, точно идущу Ти съ нами и прославленъ буду азъ же и людіе Твои паче всѣхъ языкъ, елицы суть на земли.

Моисей взираетъ на личное присутствіе Господа среди Израильтянъ, какъ на главное преимущество ихъ предъ другими народами. Израильскій народъ незначительно отличался бы отъ прочихъ народовъ, еслибы предоставленъ былъ предводительству сотвореннаго Ангела, потому что и другіе народы, даже невѣдущіе истиннаго Бога, имѣютъ своихъ Ангеловъ (Дан. X, 13. 21, XI, 1), которые служатъ орудіями промы-

шленія о нихъ Божія незримо управляютъ ихъ судьбами, блюдутъ ихъ интересы, ходатайствуютъ за нихъ предъ Богомъ. Израильскій народъ пересталъ бы быть избраннымъ народомъ еслибы подобно другимъ народамъ состоялъ только подъ общимъ управленіемъ Божиимъ. Только въ томъ случаѣ, по слову Моисея, онъ и весь народъ будутъ убѣждены въ благоволеніи къ нимъ Господа, если Онъ самолично будетъ идти съ ними въ землю Обѣтованную и прославить ихъ предъ всѣми народами ибо всему свѣту стало бы тогда извѣстно, какъ возвеличилъ Господь Моисея и весь народъ, по всему свѣту распространилась бы слава чудесъ и знаменій, какими будетъ сопровождаться самоличное предводительствованіе народа Самимъ Богомъ

17. Рече же Господь къ Моисею и сіе слово твое, еже рекль еси, сотворю: обрѣль бо еси благодать предо Мною, и въмъ тя паче всѣхъ.

Господь на просьбу Моисея, изложенную въ 15 и 16 стихахъ, отвѣчаетъ возобновленіемъ уже даннаго прежде обѣщанія сопутствовать народу лично и прославить его паче другихъ народовъ, — и все это потому, что Моисей, ходатайствовавшій за Израильтянъ предъ Господомъ, обрѣль у Него особую милость и ближе къ Нему всѣхъ людей

18. И глагола Моисей: покажи ми славу Твою.

Снисхожденіе Господа къ ходатайству Моисея побуждаетъ его къ большому дерзновенію. Не довольствуясь возобновленіемъ прежнихъ отношеній Господа къ народу, Моисей приступаетъ къ Господу съ требованіемъ милости, безпримѣрной въ сравненіи со всѣми предшествующими милостями *покажи ми славу Твою*. Слава Господня и прежде являлась не только Моисею, но и всему народу въ облакѣ (Исход. XVI, 17), въ огнѣ и дымѣ (Исход. XXIV, 16—17), и до сихъ поръ открывалась въ столпѣ облачномъ надъ временною скиниею. Кромѣ того Моисей сподоблялся особенныхъ явленій славы Божіей. Господь говорилъ съ нимъ лицомъ къ лицу, какъ-бы съ другомъ (Числ. XII, 8). Но теперь Моисей желаетъ гораздо большаго, доселѣ небывалаго. Онъ желаетъ видѣть, какъ видно изъ отвѣта Господа (20), самое лице Господне въ славѣ, иначе онъ желаетъ, чтобы Господь, Который доселѣ открыв-

валь Свое присутствие въ облакъ, въ огнѣ, въ дымѣ и въ бесѣдѣ устами къ устами, явился ему безъ всякихъ покрововъ, укрывавшихъ Его отъ человѣческаго взора, желаетъ, чтобы Господь показалъ ему ликъ Свой во всей славѣ. Не значить ли это, что Моисей хотѣлъ видѣть чувственными очами самое существо Господа? Но оно непостижимо для самихъ Ангеловъ. Объ Ангелахъ хотя говорится, что они постоянно видятъ лице Отца небеснаго (Матѣ XVIII, 10), но это образное выраженіе надобно понимать въ томъ смыслѣ, что они суть приближенные слуги Его, постоянно находятся въ близкомъ общеніи съ Нимъ, подобно придворнымъ земныхъ царей. По ограниченности своей природы и Ангелы не могутъ вполне объять Существо безпредѣльное и непостижимое. Тѣмъ менѣе Оно доступно человѣку, и притомъ живущему въ тѣлѣ, а созерцаніе Господа чувственными очами невысказанно не только по Его непостижимости, но и по Его духовности. *Богъ живетъ во свѣтѣ неприступномъ, егоже никтоже видѣлъ есть отъ чловѣкъ, ниже видѣти можетъ* (1 Тимое VI, 16). Чего же однако желаетъ Моисей, когда просить у Господа показать ему славу Свою, или славное и живое лице Свое? Должно полагать, что онъ желаетъ видѣть Господа въ томъ славномъ чувственномъ и живомъ образѣ, въ какомъ впоследствии созерцали Его пророки Исаія (VI, 1), Давидъ (VII, 9). Разность только въ томъ, что эти пророки созерцали славный чувственный ликъ Господа въ видѣніи, т.-е. въ восторженномъ состояніи, при бездѣйствіи внѣшнихъ чувствъ, такъ что, находясь въ этомъ состояніи, не могли дать себѣ отчета, оставались ли они въ тѣлѣ, или духъ ихъ былъ внѣ тѣла, какъ говорилъ о себѣ Ап. Павелъ, бывшій въ подобномъ состояніи (2 Коринѣ XII, 3),—тогда какъ Моисей, привыкшій бесѣдовать съ Господомъ въ обыкновенномъ бодрственномъ состояніи, желалъ видѣть славный чувственный и живой ликъ Господа, не выходя изъ этого состоянія, сохраняя въ полной дѣятельности свои чувства.—Въ подобномъ состояніи были Апостолы, свидѣтели Фаворскаго преображенія. Господь Іисусъ явился имъ въ такомъ чувственномъ образѣ, сквозь который особенно явственностью просіяла слава Его Божества. Для чего же Моисею захотѣлось сподобиться такого видѣнія,—видѣнія лица Божия въ славномъ чувственномъ образѣ, безъ покрова облака, огня, какъ это допускалось для него доселѣ? Вѣроятно для того,

чтобы возвысить значеніе своего служенія Образы, въ которыхъ доселѣ являлся Моисею Господь, такъ сказать, заслоняли предъ нимъ Господа, были чѣмъ-то посредствующимъ между нимъ и Господомъ Моисей, сознавая себя посредникомъ между Богомъ и народомъ, желалъ, чтобы между нимъ самимъ и Богомъ хоть на краткое время ничего не было посредствующаго, чтобы хоть однажды въ жизни онъ прямо могъ стать съ глазу на глазъ предъ славой Господа, которая до сихъ поръ закрываема была отъ него облакомъ, огнемъ, дымомъ, или быть можетъ неясною тѣнью

Ст. 19. И рече Господь къ Моисею: Азь предъиду предъ тобою славою Моею, и воззову о имени Моемъ: Господь предъ тобою и помилую, егоже аще милую, и ущедрю, егоже аще щедрю.

Господь обѣщаетъ Моисею явиться предъ нимъ во всей славѣ чувственнаго и живаго образа, безъ тѣхъ покрововъ, въ которыхъ дотолѣ сокрывалъ Онъ Свое присутствіе *Азь предъиду предъ тобою славою Моею* Но увидитъ ли Моисей чувственнымъ окомъ это явленіе? Нѣтъ, изъ слѣдующаго стиха видно будетъ, что такое видѣніе невозможно для смертнаго и не безопасно Человѣкъ можетъ быть только вблизи этого явленія, но отнюдь не созерцать его Какъ же Моисей можетъ знать, что вблизи его, предъ нимъ самимъ проходить слава Господня? Моисею сообщается къ свѣдѣнію условный знакъ, по которому онъ можетъ узнать это Какой же знакъ? *Азь воззову* тогда, говоритъ Господь, *о имени Моемъ*, съ Греческаго *о имени Моемъ* Это значить, что гласъ Божій будетъ исходить отъ того Ангела, на которомъ положено имя *Божіе* (Исход XXIII, 20—21), или отъ Бога Сына, единосущнаго съ Богомъ Отцемъ Онъ есть предвѣчное Сяніе славы и Образъ существа Отцаго (Евр. I, 3), потому и свойственно Ему являться въ чувственномъ зракѣ для откровенія славы Господа и быть ближайшимъ органомъ Его вѣщаній Что же *воззоветъ*, или какія слова, какъ обѣщанный условный знакъ, воскликнетъ Господь, проходя предъ Моисеемъ въ образѣ Сына Своего, въ Его чувственномъ зракѣ? *Господь предъ тобою и помилую, егоже аще милую, и ущедрю, егоже аще щедрю*, т-е предъ тобою Господь милостивый и щедрый ко всякому, кого по свободному Своему произволению предопредѣлилъ миловать и ущедрять Въ этомъ

именно смыслѣ Ап Павель слова Господа *помилую, елиже аще милую* и д, приводитъ въ обличеніе Іудеевъ, гордо присвоившихъ однимъ себѣ право на участие въ благахъ ожидаемыхъ отъ Мессии, какъ будто Богъ не воленъ призвать къ этому участию другіе народы (Римлян IX, 15)

20 И рече: не возможеши видѣти лица Моего: не бо узритъ человекъ лице Мое и живъ будетъ.

Въ царствѣ вѣчной славы блаженство святыхъ человекъ, подобно Ангеламъ будетъ состоять между прочимъ въ лицезрѣніи Господа *Вѣмъ, яко егда явится (Христосъ), подобни Ему будемъ, ибо узримъ Его, якоже есть* (1 Іоан III, 3 Апокалипс XXII, 4) Это лицезрѣніе Господа Іисуса, имѣющаго явиться въ прославленномъ и сияющемъ насквозь славою Божества тѣлѣ, будетъ тогда доступно даже тѣлеснымъ очамъ праведниковъ, имѣющихъ предстать и предстоять Ему въ прославленныхъ подобно Ему тѣлахъ Но что возможно будетъ тогда, то невозможно теперь Какъ нельзя пристально смотрѣть простымъ глазомъ на ярко свѣтящее солнце и не потерять зрѣнія, такъ свѣтъ чувственнаго зрака, когда облекается въ него и проникаетъ его славою Божества Господь, невыносимъ для слабыхъ очей смертнаго и грѣшнаго человека, и можетъ быть смертельнымъ для него Ветхозавѣтные люди, каждый разъ какъ являлся предъ ними Господь даже не въ славномъ чувственномъ видѣ, приходили въ трепетъ и ждали себѣ неминуемой смерти (Суд VI, 23, XIII, 22), и если однако такія явленія не были смертоносны для человека, то единственно по снисхожденію Господа, благоволившаго скрывать блескъ Своей Божественной славы въ уничиженномъ видѣ обыкновеннаго человека, или потому, что происходили предъ людьми, находившимися въ состояніи видѣнія, соединенномъ съ бездѣйствіемъ внѣшнихъ чувствъ Что касается Моисея, просившаго Господа показать ему славное лице Свое, то и для него созерцаніе его чувственными очами было бы смертоносно, и потому приняты, какъ сейчасъ увидимъ, особенныя мѣры, чтобы онъ не могъ быть зрителемъ этой славы

21. И рече Господь: се мѣсто у Мене и станеша на камени.

Господь назначаетъ Моисею мѣсто, въ которомъ онъ долженъ находиться во время явленія славы Божіей и укрыться

отъ смертоноснаго дѣйствія ея Моисей долженъ былъ *стать на камени*, т-е взойти на скалистую вершину Синая (Исход. XXXIV, 2), гдѣ не разъ бесѣдовалъ съ Богомъ, и здѣсь ожидать дальнѣйшихъ дѣйствій Божіихъ

22. Егда же преидеть слава Моя, и *(тогда)* положу тя въ разсѣлинѣ камене, и покрыю рукою Моею надъ тобою, дондеже мимоиду.

На то время, какъ будетъ проходить Господь во славу Своей, Моисей будетъ укрытъ Господомъ въ разсѣлинѣ скалы, но чтобы и сюда не дошелъ до очей Моисея страшный свѣтъ лица Божія, Господь покроетъ его рукою Своею, т-е поставитъ какую-нибудь преграду, въ видѣ напр облака, между зрѣлищемъ и зрѣшемъ Моисея, и заслонитъ отъ очей его этотъ свѣтъ

23. И отъиму руку Мою, и тогда узриши задняя Моя, лице же Мое не явится тебѣ.

Если Моисею позволено увидѣть имѣющаго явиться въ чувственномъ образѣ Господа сзади, въ тыль, это значитъ, что блескъ славы Божіей, ослѣпительный и убійственный для зрителя, сосредоточенъ будетъ собственно въ передней или лицевой части этого образа, особенно въ очахъ его, въ задней же его сторонѣ блескъ этотъ будетъ довольно умѣреннымъ, такъ что Моисею можно будетъ безопасно взирать на него, но все же его можно было назвать умѣреннымъ только сравнительно съ блескомъ лицевой стороны, самъ же по себѣ онъ былъ такъ силенъ, что отпечатлѣлся на лицѣ Моисея и остался на немъ на всю жизнь Лице Моисея послѣ сего испускало отъ себя яркіе лучи, блескъ которыхъ былъ невыносимъ для Израильтянъ, и потому Моисей каждый разъ, какъ говорилъ съ Израильтянами, надѣвалъ на лице свое покрывало (Исход XXXIV, 29. 35).

Гл. XXXIV, 4. И утревевавъ Моисей, завтра взыде на гору Синайскую, якоже завѣща ему Господь.

Послѣ предшествующей бесѣды къ Моисею, происходившей во временной скинии, Господь повелѣлъ ему приготовиться къ торжеству возстановленія завѣта, о чемъ ходатайствовалъ Моисей Онъ долженъ былъ по повелѣнію Божію вытесать двѣ

каменные скрижали, на которыхъ Господь обѣщалъ слова начертать 10 заповѣдей, и съ ними на другой день рано утромъ явиться на вершину Синая, никѣмъ не сопровождаемый. Какъ при первомъ установлении завѣта, такъ и теперь никто не долженъ былъ подходить близко къ горѣ, ни человекъ, ни скотъ. Моисей явился на Синай въ назначенное время съ приготовленными скрижалями.

5. И сниде Господь во облацѣ, и предста Ему тамо Моисей, и призва именемъ Господнимъ.

Идетъ рѣчь о явленіи славы Господней, которую желалъ видѣть Моисей. Согласно тому, какъ было предположено вчера, Моисей на вершинѣ Синая укрылся въ указанной ему расщелинѣ скалы и здѣсь, покрытый рукою Господа, услышалъ голосъ Его, послужившій условнымъ знакомъ, что началось величественное явленіе славы Господней. Господь *призва именемъ Господнимъ*, т.-е. далъ голосъ въ лицѣ Ангела Своего, нарицающагося именемъ Его, — Бога Сына.

6. И мимо иде Господь предъ лицемъ его и воззва: Господь Богъ, щедръ и милостивъ, долготерпѣливъ и многомилостивъ, и истиненъ.

Проходя славою Своею надъ расщелиною скалы, гдѣ былъ Моисей, Господь возгласилъ *Господь Богъ*, — здѣсь Господь Богъ, Онъ *щедръ* къ добрымъ, — *милостивъ* или сострадательнъ къ бѣднымъ и несчастнымъ, — *долготерпѣливъ* къ грѣшникамъ, — *многомилостивъ* — простираетъ Свою милость на тысячи родовъ, изливая ихъ на потомковъ, наследующихъ благочестіе предковъ, или щадя, за благочестіе предковъ, ихъ недостойныхъ потомковъ, въ ожиданіи ихъ покаянія (см. ст. 7 въ Библии), — и *истиненъ* — вѣренъ въ Своихъ обѣтованіяхъ. Указывая на эти свойства Свой, Господь давалъ Моисею торжественное ручательство въ томъ, что ходатайство его за народъ принято, что Господь вполнѣ прощаетъ согрѣшившій народъ и впередъ не отмѣнитъ данныхъ его предкамъ обѣтованій вѣчныхъ милостей къ нему.

8. И потщався Моисей, приникъ на землю, поклонися Богу.

Явленіе славы Божіей кончилось, остался одинъ облакъ, скрывшій присутствие Божіе Моисей поспѣшилъ выйти изъ разсѣлины скалы и палъ на землю предъ Господомъ, выражая этимъ благоговѣйную благодарность Господу и вмѣстѣ желая повторить предъ Нимъ прежнюю просьбу о возстановленіи за вѣта изложеніе которой содержится въ слѣдующемъ стихѣ, но не входитъ въ составъ париміи

Въ праздникъ Преображенія разсмотрѣнную паримію положено читать по сходству Преображенія Господня съ описаннымъ въ ней событіемъ На горѣ Синайской Господь явился предъ Моисеемъ во славу Своего Божества, столь неприступной, что Моисей, просившій показать ему сію славу, не могъ получить дозволенія смотрѣть на лице явившагося въ чувственномъ образѣ Ангела Господня,—Сына Божія И на горѣ Фаворской слава Божества Господа Іисуса просіяла чувственнымъ свѣтомъ сквозь тѣло Его столь сильно, что хотя видѣть это явленіе сподобились апостолы Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, но были внѣ себя отъ страха (Марк IX, 6), и страхъ этотъ ощущали даже тогда, когда осѣнилъ ихъ свѣтлый облакъ —Моисей могъ видѣть только задняя Бога, проходившаго надъ нимъ славою Своею равно и Апостолы хотя видѣли славу преображенія, но видѣли настолько, насколько могли вмѣстить,—она показана имъ въ такой мѣрѣ, чтобы не ослѣпить ихъ зрѣнія —Въ то время когда проходила надъ Моисеемъ слава Божія и до слуха его достигалъ голосъ Господа, возвѣщающаго милость и истину Свою, Моисей находился въ разсѣлинѣ скалы, покрытый и преклоненный рукою Господнею, Апостолы, когда услышали изъ облака гласъ Бога Отца, возгласившій *Сей есть Сынъ Мой возлюбленный*, отъ страха сами пали на лица свои.—Какъ на Синаѣ присутствовалъ Моисей во время явленія славы Господа, такъ онъ же присутствовалъ на Фаворѣ во время Преображенія, чтобы видѣть лицомъ къ лицу Того, слава Котораго на Синаѣ показана ему не вполне, только сзади Что явившійся во славу на Синаѣ и преобразившійся на Фаворѣ былъ одинъ и тотъ же Сынъ Божій, это исповѣдуетъ св Церковь въ службѣ Преображенію «Иже древле съ Моисеемъ глаголавый на горѣ Синай-

стѣй образы, Азъ есмь, глаголя, Сый, днесъ на горѣ Ѡавор-стѣй преобразься предъ ученики, показа началообразную доброту зрака, въ Себѣ воспримъ человѣческое существо» (Стиховны на вечернѣ)

Таже паримія, за исключеніемъ послѣднихъ четырехъ стиховъ, читается на вечернѣ въ великую пятницу для того, чтобы видно было, что Явившійся на крестѣ и во гробѣ униженнѣйшимъ всѣхъ, не имѣющимъ вида и доброты, есть Тотъ Самый, Который явился въ преславномъ видѣ на Синаѣ и на Ѡаворѣ, и что слѣдовательно крайнее уничиженіе и страданіе Онъ принялъ по Своему произволению, ибо, обладая славою Божественною, легко могъ, еслибы захотѣлъ, избѣжать ихъ Потому и Церковь научаетъ пѣть, что троимъ Апостоламъ показана была на Ѡаворѣ слава преображенія для того, «чтобы, когда узрять Христа распинаема, страданіе уразумѣли вольное» (Кондакъ Преображенія)



XII. Паримія на праздникъ Введенія.

Исход гл XL

Въ этой паримии повѣствуется о поставленіи и освященіи скинии свидѣнія

Скиніею свидѣнія, о которой идетъ рѣчь въ паримии, называется подвижный храмъ. Называется онъ скиніею *свидѣнія*, т-е свидѣтельства или откровения, отчасти по главнѣйшей святынѣ ея, кивоту завѣта, *кивоту свидѣнія* (Исход XL, 21), содержащему свидѣнія Божія, иначе откровенныя заповѣди Божіи, свидѣтельствующія о законодательной волѣ Божией, — отчасти по чрезвычайнымъ свидѣтельствамъ или откровеніямъ, какия Господь благоволилъ непосредственно давать людямъ, являясь надъ кивотомъ завѣта. Подробныя наставленія о сооруженіи скинии и всѣхъ принадлежностей ея даны Богомъ Моисею, — при чемъ показанъ ему самый образъ или чертежъ ея, — еще до нарушенія Израильтянами завѣта, во время сорокодневнаго пребыванія Моисея на Синаѣ и описаны въ 25—28 главахъ Исхода. — По приглашенію Моисея, сдѣланы были народомъ пожертвованія вещами, нужными для устроения скинии и для богослуженія въ ней. Золото, серебро, мѣдь, пряжа изъ шерсти и виссона (Египетскаго льна), также древесный матеріалъ, елей, ароматы и драгоценныя камни принесены были усердствующими съ избыткомъ, такъ что надобно было Моисею остановить дальнѣйшія пожертвованія. По указанію Самого Господа, всѣ работы по устройству скинии и всѣхъ богослужебныхъ принадлежностей поручены были двумъ художникамъ — Веселилу изъ колѣна Іудина и Елаву изъ колѣна Данова. Имъ Богъ далъ разумъ понять все, что передавалъ имъ Моисей относительно устройства скинии безъ чертежей. Они и сами лично и подъ ихъ руководствомъ многіе искусные и опытные мастера производили работы — столярныя, чеканныя, литейныя, скульптурныя, золотошвейныя и т. п. Работы продолжались около полугода и кончены съ успѣхомъ. Осталось собрать приготовленныя части скинии со всѣми принадлежностями, поставить и освятить ее, что и описывается въ рассматриваемой паримии.

Исход. XL, 1—2. Рече Господь къ Моисею, глаголя: въ день первый мѣсяца перваго поставиши скинью свидѣнія.

Скинѣя свидѣнія—это собственно палатка, имѣвшая два отдѣленія подъ одною кровлею. Одно изъ нихъ называлось святилищемъ, въ которое входили только священники. Оно вмѣщало трапезу съ хлѣбами предложена, семисвѣщникъ и алтарь кадилный. Другое извѣстно подъ именемъ—*Святое святыхъ*. Оно вмѣщало важнѣйшую ветхозавѣтную святыню—кивотъ завѣта и доступно было одному первосвященнику, и притомъ однажды въ годъ,—въ праздникъ очищенія. Входили во святилище и изъ святилища во *Святое Святыхъ* съ востока. Но когда Господь повелѣваетъ Моисею поставить скинью, Онъ имѣетъ въ виду не одну эту палатку съ двумя отдѣленіями, но вмѣстѣ окружающій ее дворъ, обнесенный столбами и закрытый съ боковъ коврами, но открытый сверху. Для помѣщенія во дворѣ, въ который вели ворота съ востока, приготовленъ былъ жертвенникъ всесожженія и умывальница для жрецовъ. Дворъ назначенъ былъ не для однихъ священниковъ и левитовъ, но и для народа.—Скинѣя долженствовала быть единственнымъ мѣстомъ общественнаго Богослуженія для Израильтянъ. Въ ея запрещено было гдѣ-либо приносить жертвы, подъ страхомъ смертной казни (Левит XVII, 8—9). И это запрещеніе имѣло силу не на время только странствованія Евреевъ въ пустынь,—имъ заповѣдано было, чтобы они и тогда, когда водворятся въ землѣ Ханаанской, собирались на Богослуженіе только въ одномъ мѣстѣ, которое Господь изберетъ въ какомъ-либо колѣнѣ для скинни, или постояннаго храма (Второзак XII, 5 10 13—14). Такое сосредоточеніе общественнаго Богослуженія въ одномъ мѣстѣ нужно было для сохраненія въ народѣ единства вѣры и Богопочтенія въ виду опасности увлеченія въ идолопоклонство, неминуемой въ случаѣ, еслибы Израильтяне подобно язычникамъ пользовались свободою приносить жертвы на какомъ угодно мѣстѣ, особенно вблизи язычниковъ.—Временемъ для поставленія скинни избирается Господомъ *день первый мѣсяца перваго*. Разумѣется первый день и первый мѣсяцъ втораго года по исшествіи изъ Египта, какъ видно изъ того, что въ тойже главѣ (XL, 17) сказано объ исполненіи этого повелѣнія Божія *И бысть въ первый мѣсяцъ во второе лѣто исходящимъ имъ отъ Египта, въ новомѣсяцѣ*

(въ первый день мѣсяца), *ста скиня* Такъ какъ исходъ случился подъ 15-ое число Нисана (марта), то отъ исхода до поставленія скини протекло $11\frac{1}{2}$ мѣсяцевъ.

3. И да положиши кивотъ свидѣнія и покроеши кивотъ завѣсою.

И да положиши кивотъ свидѣнія Идетъ рѣчь о внесении во *Святое святыхъ* кивота завѣта Это былъ продолговатый ящикъ, имѣвшій около полтора аршина въ длину и почти аршинъ въ ширину и высоту Онъ устроенъ былъ изъ негниющаго дерева—Аравійской акации и обложенъ внутри и снаружи золотыми листами По краямъ его кругомъ шелъ узорчатый золотой ободокъ, и внизу къ каждому изъ четырехъ угловъ придѣланы золотыя кольца, а въ кольца вложены для переноски его шести изъ акации, обтянутыя золотомъ Поверхъ ковчега лежала золотая крышка, къ ней съ двухъ противоположныхъ концовъ прикрѣплены были вычеканенныя изъ золота изображенія двухъ Херувимовъ, наклонявшихъ надъ нею лица и осѣнявшихъ ее крыльями своими Крышка эта называлась *очистилицемъ* (Левит XVI, 2) отъ праздника *Очищенія*, который совершался въ десятый день седьмаго мѣсяца (Левит XXIII, 27—28). Этотъ день былъ единственный въ году, когда первосвященникъ, принеши въ жертву тельца и козла для очищенія и примиренія съ Богомъ себя и народа, входилъ съ жертвенною кровію во *Святое святыхъ* и здѣсь кропилъ ею крышку кивота Это очистилице имѣло также значеніе престола, или подножя, съ котораго Богъ, воссѣдая на Херувимахъ какъ Царь избраннаго народа, принималъ его поклоненіе и объявлялъ Свою волю (Исход XXV, 22. Числ VII, 89) Предъ ковчегомъ (Исход XVI, 33. Евр IX, 4) поставленъ былъ золотой сосудъ (стамна) съ манною въ память того, что Евреи въ теченіи сорокалѣтняго странствованія питались этою чудесною пищею Эта манна, хотя не была перемѣняема, хранилась въ помянутомъ сосудѣ безъ всякаго поврежденія до позднѣйшихъ родовъ Впослѣдствіи къ этому памятнику присоединенъ жезлъ Аароновъ прозябшій, для увѣковѣченія памяти о чудесномъ утвержденіи Аарона и его рода въ правахъ первосвященничества (Числ XVII, 10) Апостоль Павелъ упоминаетъ еще о златой кадильницѣ при кивотѣ завѣта во *Святомъ святыхъ* (Евр IX, 4), разумѣя вѣроятно ту кадильницу, съ которою первосвященникъ

долженъ былъ входить въ Святое святыхъ (Левит XVI, 12) и которую оставлялъ тамъ, быть можетъ, до слѣдующаго года и бралъ назадъ, замѣнивъ ее новою кадильницею — *И покроеши кивотъ завѣсою* Идетъ рѣчь о завѣсѣ, отдѣлявшей Святое святыхъ отъ святилища и закрывавшей постоянно отъ взоровъ не только народа, но и священниковъ кивотъ завѣта. Эта завѣса, какъ и завѣса, отдѣлявшая святилище отъ двора скинии и завѣса при входѣ во дворъ, сдѣлана изъ разноцвѣтной шерстяной ткани и крученаго виссона и отличалась отъ нихъ только тѣмъ, что вся усѣяна была вышитыми изображениями Херувимовъ Въ эту же завѣсу кивотъ былъ наглухо завертываемъ первосвященникомъ и священниками, когда надобно было брать его въ путь (Числ IV, 5)

4—5. И внесеши трапезу и свѣтильникъ ¹⁾ и положиши олтарь золотый въ наждене предъ кивотомъ свидѣнія. И возложиши покровъ завѣсы надъ дверю скинии свидѣнія.

Въ сихъ двухъ стихахъ идетъ рѣчь о принадлежностяхъ святилища—второй части скинии Оно назначено было для принесенія однихъ безкровныхъ даровъ Господу хлѣбовъ, горящаго елея и еиміама Для помѣщенія хлѣбовъ приготовлена была трапеза Она устроена была изъ акации и обложена золотомъ, имѣла продолговатую форму, снабжена была золотыми кольцами для продѣванія шестовъ, на которыхъ ее носили въ путь На трапезу полагаемы были въ два ряда, по шести въ рядъ, 12 испеченныхъ изъ чистой пшеничной муки прѣсныхъ *хлѣбовъ предложенія*, или приношенія предъ лицемъ Господнимъ (Исход XXV, 30) Количество хлѣбовъ, подобно тому какъ количество драгоценныхъ камней на наперникѣ первосвященника, соответствовало числу колѣнъ Израилевыхъ Каждую субботу эти хлѣбы потребляемы были священниками, и притомъ въ самомъ святилищѣ, *какъ великая святыня изъ жертвъ Господнихъ* (Левит XXIV, 9), и замѣнялись новыми хлѣбами Этою безкровною жертвою, непрерывно возлежавшею предъ лицемъ Господнимъ, Израиль благоговѣйно и смиренно исповѣдывалъ что одному Господу обязанъ насущнымъ хлѣбомъ и отъ Него единого чаялъ продолженія этой милости Къ принадлежностямъ трапезы относились блюда, двѣ кадильницы съ ливаномъ, чаши и кружки (Исход XXV, 29),—все это изъ чистаго золота На блюдахъ ставились хлѣбы, на каждомъ по

¹⁾ Слово *свѣтильникъ* взято изъ XXVI, 35 Исхода

шести Кадилаицы съ ѳиміамомъ, лежавшія по одной сверхъ каждаго ряда хлѣбовъ, какъ символы молитвы, должны были свидѣтельствовать о томъ молитвенномъ настроеніи, съ какимъ народъ предлагалъ Господу хлѣбы. Сверхъ того для болѣе нагляднаго представленія жертвеннаго значенія хлѣбовъ, ѳиміамъ въ этихъ кадилаицахъ воскуряемъ былъ, «въ память, въ жертву Господу», во дворѣ скинии на жертвенникѣ всесожженій, каждую субботу, при смѣнѣ хлѣбовъ предложенія (Левит XXIV, 7). Чаши и кружки при хлѣбахъ назначены были для того, чтобы «возливать ими» (Исход. XXV, 29) вино. Оно, какъ и хлѣбы, имѣло въ этомъ случаѣ значеніе безкровнаго дара и приносимо было Богу по тѣмъже побужденіямъ, какъ и хлѣбы. На трапезѣ оно наполняло кружки, и изъ кружекъ выливалось въ чаши и въ нихъ при смѣнѣ хлѣбовъ, вмѣстѣ съ ѳиміамомъ, износимо было къ жертвеннику всесожженій и здѣсь часть его была изливаема на жертвенникъ, часть выпивалась жрецами.—Противъ трапезы на южной сторонѣ святилица Господь заповѣдуетъ поставить свѣтильникъ (Исход XXVI, 35). Онъ былъ устроенъ изъ чистаго золота, на подобіе дерева, у котораго изъ средняго ствола выходили вѣтви, по три съ той и другой стороны, и были въ уровень съ высотой ствола. Стволъ и вѣтви украшены были фигурами почекъ, чашечекъ и цвѣтковъ миндальнаго дерева. Поверхъ ствола и вѣтвей сдѣланы были углубленія для лампадъ. Въ нихъ горѣлъ чистый елей, выбитый изъ маслины. Онъ горѣлъ непрерывно, возобновляемый священниками каждый вечеръ и утро. Для поправленія и сниманія свѣтиленъ сдѣланы были золотыя щипцы и подъ нихъ золотыя лотки (Исход XXV, 31—37, XXVI, 20). Горящее въ седмисвѣщникѣ масло было также, какъ и хлѣбы съ виномъ, безкровнымъ приношеніемъ. Оно было весьма знаменательно въ духовномъ отношеніи. Вмѣстѣ елей—седмисвѣщникъ есть образъ избраннаго народа, ветхозавѣтной Церкви Божией, подъ таковымъ образомъ изображается эта Церковь у пророка Захаріи (гл. IV), руководимая помазанными отъ Бога княземъ и первосвященникомъ (14). Подъ образомъ свѣтильниковъ изображаются и новозавѣтныя церковныя общества (Апокалипс I, 20). Елей въ свѣтильникѣ—образъ благодати Святаго Духа, и даже проводникъ ея при освященіи царей, первосвященниковъ и пророковъ. Елей горящій—образъ благодатнаго духовнаго просвѣщенія и оживотворенія. Горѣніе

елей въ семи лампадахъ—образъ обилия и полноты благодати, ибо число *семь* въ Писаніи употребляется именно въ смыслѣ полноты и совершенства (напримѣръ *слова Господни сребро очищено седмерицею* (Псал XI, 7) И такъ, принося въ скиню елей для горѣнія въ седмисвѣщникѣ, избранный народъ благодарно исповѣдывалъ предъ Господомъ ту великую милость Его, по которой онъ сподобился быть сосудомъ благодати Его, приемникомъ и хранителемъ свѣта Богооткровенной истины среди окружающаго языческаго мрака, и вмѣстѣ выражалъ молитвенное желаніе и надежду быть достойнымъ этого преимущества на будущее время—Въ промежуткѣ между седмисвѣщникомъ и трапезою прямо противъ очистилища (Исход XXX, 6), Моисею заповѣдуется *положить олтарь златый, въ каждемъ предъ кивотомъ свидѣнія* Кадильный олтарь или жертвенникъ—это небольшой квадратный столъ Онъ устроенъ былъ изъ акаціи, съ выдающимися по угламъ выпусками въ формѣ роговъ, и весь обложенъ былъ золотомъ Для ношенія его устроены были шесты, обложенные золотомъ, которые продѣвались въ четыре золотыя кольца прикрѣпленныя къ угламъ его снизу На немъ ежедневно утромъ и вечеромъ священники воскуряли благовонные порошки изъ стакти, ониха, халвама и чистаго ливана, всего поровну Составлять подобное курение для домашняго употребленія запрещено было подъ страхомъ смертной казни Рога кадильнаго жертвенника окроплялись жертвенною кровію (Исход гл XXX) въ день очищенія и каждый разъ, когда приносима была жертва за грѣхъ священника или всего народа (Левит IV, 7, 18) Курение еиммама предъ кивотомъ свидѣнія, или точнѣе предъ завѣсою, закрывавшею кивотъ, служило чувственнымъ выраженіемъ молитвъ предъ Господомъ, соединенное съ желаніемъ, чтобы онѣ также легко восходили на небо, какъ легко поднимается дымъ кадильный, и также пріятны были Богу, какъ пріятно для обонянія благовоніе еиммама (Псал CXL, 2. Апокалипс. V, 8, VIII, 3—4) Во все то время, когда священникъ совершалъ каждемъ въ святилищѣ, народъ, стоявшій во дворѣ скини, благоговѣнно творилъ молитвы, соединяя ихъ съ молитвою священника (Лук I, 10) — *И положиши покровъ завѣсы скини свидѣнія* Завѣса, которою Моисею заповѣдуется закрыть входъ въ скиню свидѣнія со двора, надлежало повѣсить золотыми крючками на пяти покрытыхъ золотомъ столпахъ

9. И возмеша елей помазанія, и помажеша скинию, и вся яже въ ней: и освятиши ю, и вся сосуды ея, и будутъ свята.

Елей для помазанія и освященія скинии, по предварительному наставленію Самого Господа, составленъ былъ изъ соковъ четырехъ благовонныхъ растений и изъ оливковаго масла. Именно для составленія елея надлежало взять 1) смирны самоточной, — это душистая смола вытекавшая сама собою изъ мурроваго дерева, а не добытая изъ него искусственнымъ образомъ, 2) корицы благовонной, — т е коры вѣтокъ коричневаго дерева, 3) душистаго тростника (*благовонный иръ*), 4) касси, — тонкая кора съ лавроваго дерева (Исход ХХХ, 23—25) Последнія три вещества, по свидѣтельству раввиновъ, вываривались въ водѣ и давали сокъ, который потомъ смѣшивался съ смирною и оливковымъ масломъ, 5-ою составною частью священной масти или мѹра Эта смѣсь потомъ разогрѣвалась на огнѣ до совершеннаго изготовленія этой масти Она назначалась для помазанія и освященія не только скинии, но также первосвященника и священниковъ Сама она становилась святынею потому, что Самъ Господь объявилъ ее таковою (Исход ХХХ, 31—32) и подѣ страхомъ смертной казни запретилъ составлять подобную масть для житейскаго употребленія (33) — Скиния и всѣ принадлежности ея, чрезъ помазаніе священной мастью, по слову Господа, *будутъ свята*, или священны, въ томъ смыслѣ, что въ предѣлахъ ея, какъ посвященной Богу, назначенной для Богослуженія, нельзя дѣлать ничего житейскаго, и что ни одной принадлежности ея нельзя обратить на житейское употребленіе

10. И освятиши олтарь, и будетъ олтарь святой святыхъ.

Идетъ рѣчь о жертвенникѣ всесожженій, который надлежало поставить внутри двора скинии для приношенія разныхъ жертвъ Это былъ четверугольный срубъ, въ 3 аршина 4¹/₂ вершка длины и ширины и въ 7 вершковъ высоты Онъ былъ устроенъ изъ акаци и весь обитъ мѣдью Внутренность его по всей вѣроятности наполнялась землею (Исход ХХ, 24) Изъ верхнихъ четырехъ угловъ его выходили рогообразные выступы, сдѣланные тоже изъ акаци и обитые мѣдью Они окроплялись кровію жертвенныхъ животныхъ при посвященіи священниковъ (Исход ХХІХ, 12) и принесеніи жертвы за

грѣхъ (Левит IV 7) Къ нимъ привязывалось животное предъ закланіемъ (Псал СХVII, 27) За нихъ ухватывался руками желавшій спастись отъ преслѣдованія убійца или несправедливо подозрѣваемый въ убійствѣ (Исход XXI, 13. 3 Царств I, 50) Къ стѣнамъ жертвенника, на половинѣ разстоянія отъ его вершины, придѣлана была мѣдная рѣшетка, изъ предосторожности, чтобы жрецы не касались ногами этихъ священныхъ стѣнъ Къ ней по угламъ придѣланы были мѣдныя кольца для вложенія шестовъ на случай переноски жертвенника При жертвенникѣ употреблялись горшки для высыпанія въ нихъ пепла, — *лопатки* для его собиранія. — *чаши* для кропленія изъ нихъ жертвенною кровью, — *вилки* для выниманія свареннаго мяса (1 Царств II, 13), — *угольницы* для вложенія въ кадилаицу угольевъ съ жертвенника (Левит XVI, 12) — Чрезъ освященіе помазаніемъ, *будетъ олтарь святой святыхъ*, т-е будетъ величайшею святынею Значеніе величайшей святыни должно принадлежать жертвеннику потому, что приносимыя на немъ жертвы составляли главную принадлежность Богопочтенія, служили главнымъ способомъ выраженія предъ Господомъ хвалы Ему, благодарности, смиренія и покаянія

16. И сотвори Моисей вся, елика заповѣда ему Господь Богъ, Святой Израилевъ.

Вмѣстѣ съ заповѣдію поставитъ, помазать и освятитъ скинию, Господь заповѣдалъ Моисею совершить посвященіе Аарона и его сыновей И Моисей *сотворилъ вся, елика заповѣда ему Господь* ¹⁾, т-е исполнилъ ту и другую заповѣдь, но одновременно Сперва освящена скинія, потомъ даны Моисею наставленія, относящіяся до священнослуженія, — и уже послѣ этого приступлено къ посвященію священнослужителей.

34. И покры облакъ скинию свидѣнія, и славы Господни исполнися скинія.

Торжество освященія скинии ознаменовалось величественнымъ явленіемъ присутствія Божія Облако, покрывшее скинию и являвшееся надъ нею послѣ этого постоянно, для указанія Израильтянамъ дороги въ пустынь (36 — 38), — очевидно, было тоже самое, которое путеводило ихъ до Синая (Исход XIII, 21 и д) и потомъ являлось, какъ мы видѣли ²⁾, надъ

¹⁾ Слѣдующее затѣмъ въ паримии выраженіе — *Святой Израилевъ*, т-е благоговѣйно, яко единый истинный Богъ, чествуемый Израильтянами, — не имѣется въ текстѣ Библии

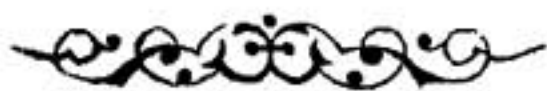
²⁾ См XI-ю паримию, стр 443

временною скиніею (Исход XXXIII, 9) По освященіи постоянной скини слава присутствія Божія въ облакъ на сей разъ открылась въ томъ, что облако было видно теперь не только надъ скиніею, но наполнило внутренность скини, и притомъ не Святое святыхъ только, но и святилище *вся скиня исполнися славы Господа*,—и съ сего времени сдѣлалась постояннымъ мѣстомъ обитанія Божія среди Израиля, согласно обѣтованію Божію (Исход XXV, 8), хотя потомъ слава Божія проявлялась въ ней не столь торжественно

35. И не можаше Моисей внити въ скинію свидѣнія, яко осѣняше надъ нею облакъ и славы Господни исполнися скиня.

Облакъ, осѣнившій скинію и наполнившій ее внутри, былъ такъ плотенъ и вмѣстѣ, быть можетъ, испускалъ изъ себя столь яркіе лучи, что самъ Моисей, который въ другое время свободно приближался къ Господу въ мѣстахъ Его явленія, иногда не дожидаясь Его вызова,—теперь почувствовалъ страхъ и не посмѣлъ проникнуть за завѣсу скини Но это было только на краткое время, покуда облако славы Божіей не удалилось изъ скини и не осталось только надъ ея кровлею, послѣ чего не только Моисей свободно входилъ по крайней мѣрѣ во святилище, но и священники ежедневно бывали въ немъ для исполненія своей службы Что же касается до Святаго святыхъ, то, какъ извѣстно, оно и во все послѣдующее время было недоступно никому кромѣ первосвященника, который притомъ только одинъ разъ въ году вступалъ въ него, а во всякое другое время нельзя было вступать и ему туда безнаказанно «Сказалъ Господь Моисею скажи Аарону, чтобы онъ не во всякое время входилъ въ святилище за завѣсу предъ крышку (очистилище), дабы ему не умереть, ибо надъ крышкою Я буду являться въ облакъ» (Левит XVI, 2) Итакъ Господь всегда являлся въ облакъ надъ очистилищемъ. Но чтобы это явленіе не было смертельно для первосвященника, онъ не только не долженъ былъ приходить въ Святое святыхъ безвременно, но и въ показанное ему время долженъ былъ являться туда съ кадиланицею и куреніемъ еиммама покрывать очистилище и чрезъ то какъ бы умѣрять неприступное явленіе въ облакъ славы Божіей (Левит. XVI, 13)

На праздникъ Введенія положено читать разсмотрѣнную паримию потому главнымъ образомъ, что въ описанномъ въ ней событіи Церковь видитъ прообразование события, воспоминаемаго въ сей праздникъ. Въ паримии идетъ рѣчь объ устроении и освященіи скинии для обитанія въ ней Божія среди людей. Соотвѣтственно сему Пресвятая Дѣва вводится въ храмъ для уготовленія и освященія Ея къ тому, чтобы быть Ей жилищемъ небеснаго Царя, какъ была таковымъ скинія свидѣнія. «Приблизися, поеть о Пресв Дѣвѣ Церковь въ праздникъ Введенія, въ храмъ святой яко свята, *освятитися* во обителище Всецаря» (Стихир на литии). Это освященіе состояло въ томъ, что Она, будучи трехъ лѣтъ, принята въ храмъ, какъ жертва непорочная, Богу посвященная, и оставлена при храмѣ для воспитанія согласно Ея назначенію послужить воплощенію Сына Божія. «Пойди, чадо, говоритъ Ей праведная Анна, получившая Ее отъ Бога послѣ долговременнаго неплодства, — Давшему Тя буди возложеніе, и уготовися быти Иисусово вмѣстилище» (Стиховны на Введ) — «Да веселится Іоакимъ, и Анна да радуется, яко принесоша Богу, яко трехлѣтствующую юницу, непорочную Владычицу» (Стихиры лит). Восхваляя Пресвятую Дѣву, какъ predeterminedъ въ жилище Сына Божія, св Церковь, въ своихъ пѣснопѣняхъ на службѣ Введенію и другихъ службахъ, примѣняетъ къ Ней имена, взятая отъ ветхозавѣтной скинии, Ее прообразовавшей, и отъ принадлежностей скинии. Такъ Пресвятая Дѣва именуется скиніею, святою святыхъ, одушевленнымъ кивотомъ, стамною манны, жезломъ Аароновымъ (ибо какъ отъ жезла неплоднаго произошелъ цвѣтъ, такъ отъ неискусобрачной Дѣвы Христосъ), семисвѣщникомъ (ибо свѣтъ миру Христосъ отъ Нея произошелъ), трапезою (для Хлѣба жизни—Христа), кадиланицею златою (ибо носила во чревѣ Своемъ Божественный Угль—Христа) и т. п.



ПАРИМІЯ ИЗЪ КНИГИ ЛЕВИТЪ.

Книга *Левитъ* занимаетъ третье мѣсто въ Пятокнижии Моисеевомъ Въ Еврейской Библи она надписывается начальнымъ словомъ *и воззвалъ*, которое указываетъ на связь этой книги съ заключеніемъ предшествующей ей книги *Исходъ* Въ этомъ заключеніи говорится, что Моисей во время явленія славы Божіей при освященіи скинии свидѣнія, не могъ войти въ нее Когда же онъ вошелъ въ нее? Когда Самъ Господь изъ скинии *воззвалъ* его для сообщенія ему новыхъ откровеній Съ указанія на это воззваніе и начинается книга Левитъ Въ ней излагаются законы о жертвахъ, правила левитскаго служенія въ скинии и внѣ скинии, законы о праздникахъ, о чистотѣ жизни священниковъ, съ присовокупленіемъ разсказа о посвященіи Аарона и сыновей его, и обѣтованій и угрозъ обращенныхъ ко всему народу Наименованіе *Левитъ*, дано третьей книгѣ Моисеевой въ Греческой (*Λευιτικόν*, т-е βιβλίον) Библи и изъ нея перешло въ Славянскую потому, что законы относительно левитскаго служенія составляютъ преимущественное ея содержаніе

Изъ книги Левитъ для церковныхъ чтеній взята одна только паримія, именно часть 26 главы, въ которой содержатся обѣтованія Господа исполнителямъ законовъ Господнихъ и угрозы нарушителямъ. Эта паримія положена на празднованіе новолѣтія 1-го сентября, и на 27 юня на праздникъ Полтавской побѣды

Левит. XXVI, 3—4. Глагола Господь сыномъ Израилевымъ, глаголя: аще въ повелѣніихъ Моихъ ходите и заповѣди Моя сохраните и сотворите я: и дамъ вамъ дождь во время свое, и земля дастъ плоды своя, и древа сельная отдадутъ плодъ свой.

Обѣтованія наградъ за исполненіе закона, равно какъ и слѣдующія затѣмъ угрозы, какія обращаются здѣсь ко всему Еврейскому народу, носятъ чувственный характеръ, имѣютъ

предметомъ своимъ блага и бѣдствія земныя Это потому, что народъ находился на невысокой ступени духовнаго развитія и нуждался въ поощреніяхъ къ исполненію закона осязательно-чувственныхъ До безкорыстнаго служенія Богу, безъ поощренія земными наградами и безъ страха земныхъ лишеній и бѣдствій, онъ въ большинствѣ не могъ возвыситься, — хотя и ему, этому чувственному народу, дана была заповѣдь любить Бога всѣмъ сердцемъ, всею душою и всею мыслію (Второзак. VI, 5), и слѣд не скрыто отъ него высшее побужденіе къ исполненію прочихъ заповѣдей Божіихъ

Господь обѣщаетъ наградить Евреевъ, за послушаніе Ему, благами въ жизни хозяйственной, гражданской и семейной Въ разсматриваемыхъ двухъ стихахъ и въ слѣдующихъ за ними 5-мъ и 6-мъ стихахъ идетъ рѣчь объ успѣхахъ въ дѣлахъ по части хозяйственной. Послушаніе Господу, какъ условіе обѣщаемыхъ наградъ, должно состоять въ исполненіи Его положительныхъ законовъ *аще съ повелѣннихъ Моихъ ходите и заповѣди Моя сохраните и сотворите я* Разумѣются не нѣкоторыя только повелѣнія и заповѣди, какъ можно бы подумать по соображеніи съ тѣмъ, что въ предшествующихъ двухъ стихахъ заповѣдуется не дѣлать идоловъ и не клясться имъ, соблюдать субботы и чтить святилище, — но всѣ вообще повелѣнія и заповѣди, какія даны на Синаѣ (46 тойже главы) — Трудно сказать, чѣмъ отличаются *повелѣнія* отъ *заповѣдей*, тѣмъ ли, что подъ первыми должно разумѣть уставы собственно церковныя и гражданскія, подъ послѣдними — нравственныя правила, или другимъ чѣмъ, но во всякомъ случаѣ повелѣнія и заповѣди обнимаютъ совокупность всѣхъ законодательныхъ предписаній Господнихъ относительно жизни нравственной, церковной, общественной, семейной — *Ходить съ повелѣннихъ* значитъ поступать согласно съ ними, устроить по ихъ руководству свою жизнь. Хожденіе въ повелѣніяхъ Господа и соблюденіе заповѣдей Его должно было служить свидѣтельствомъ послушанія Господу, вѣрности Ему. Въ ряду наградъ за это послушаніе и вѣрность прежде всего обѣщается народу плодородіе земли *и дамъ вамъ дождь во время свое, и земля дастъ плоды своя, и древа сельная отдадутъ плодъ свой* Плодородіе земли, по обѣтованію Господа, будетъ зависѣть отъ того, что Онъ будетъ давать дождь *во время свое* Дождь *во время свое*, или благовременный, это дождь такъ называемый ранній и дождь поздній (Второзак. XI, 14).

Первый начинается въ Палестинѣ послѣ осенняго равноденствія около времени посѣва пшеницы и ячменя, въ половинѣ октября и до конца декабря продолжается почти непрерывно, потомъ становится все слабѣе и падаетъ послѣ значительныхъ промежутковъ бездождя. Дождь поздній идетъ въ мартѣ предъ началомъ жатвы озимаго хлѣба и во время посѣва лѣтнихъ произрастеній, поспѣвающихъ къ октябрю, и продолжается только нѣсколько дней. Въ лѣтние мѣсяцы дождя въ Палестинѣ не бываетъ, — онъ замѣняется обильною ночьюю росой. Но порядокъ орошенія дождемъ земли, по обѣтованію Божію, будетъ совершаться столь правильно и однообразно только въ томъ случаѣ, если Евреи будутъ оставаться въ правильныхъ отношеніяхъ къ Богу и Его закону, и потому только въ этомъ случаѣ они могутъ надѣяться на благоуспѣшность своихъ трудовъ, по части земледѣлія, садоводства и огородничества, — только въ этомъ случаѣ земля дастъ плоды своя, т.-е. ожидаемый отъ ней хорошій урожай, и *дерева сельная*, — породы деревьевъ дикихъ, растущихъ въ поляхъ, безъ всякаго ухода за ними со стороны человѣка, — *отдадутъ плодъ свой*, будутъ плодоносны.

5. И постигнетъ у васъ млаченіе (зерноваго хлѣба) обраніе вина (винограда), и вина обраніе постигнетъ сѣяству. И снѣсте хлѣбъ вашъ въ сытость, и вселитесь съ твердостью на земли вашей.

Идетъ рѣчь о слѣдствіяхъ обильнаго урожая озимаго хлѣба и виноградныхъ плодовъ. Урожай озимаго хлѣба будетъ столь обилень, что жатва его и молотба на полевыхъ гумнахъ, начинающаяся въ апрѣлѣ, будетъ продолжаться (*постигнетъ*) до времени уборки винограда, которое падаетъ на сентябрь. И уборка винограда, по причинѣ обильнаго урожая его, протянется до времени посѣва пшеницы и ячменя въ октябрѣ и ноябрѣ — *И снѣсте хлѣбъ вашъ въ сытость*, — до-сыта. *И вселитесь съ твердостью на земли вашей*: хозяйственное положеніе въ землѣ вашего обитанія будетъ такъ твердо и благонадежно, что довольные въ настоящемъ, вы смѣло будете смотрѣть въ будущее, если только пребудете вѣрными Господу.

6. И дамъ миръ въ земли вашей, и уснете, и не будетъ васъ устрашай. И погублю звѣри лютыя отъ земли вашей.

Это обѣтованіе относится опять къ хозяйственному состоянію Евреевъ. Они въ мирѣ и благополучно будутъ воздѣлы-

вать землю заниматься садоводствомъ и огородничествомъ, и послѣ дневныхъ трудовъ покойно будутъ спать ночью, имъ некого и нечего будетъ бояться, сна ихъ не потревожитъ ни разбойникъ степей Аравійскихъ, ни хищный звѣрь, — ни первый не посмѣетъ, даже ночью, произвести опустошительный набѣгъ на ихъ поля и усадьбы, ни послѣдній Хищныя животныя совсѣмъ переведутся въ землѣ обѣтованной

7. И рать не пройдетъ сквозѣ землю вашу. И поженете враги ваша, и падутъ предъ вами убіенемъ.

Идетъ рѣчь о международномъ положеніи покровительства Господомъ избраннаго народа. Онъ будетъ такъ могущественъ, что внѣшніе враги изъ опасенія неминуемаго поражения не дерзнутъ нападать на него въ предѣлахъ его владѣній, если же будутъ дерзать на се, то безъ труда каждый разъ будутъ прогоняемы и въ бѣгствѣ падать мертвыми или отъ меча преслѣдователей, или другъ отъ друга, не то сами на себя станутъ налагать руки для избѣжанія плѣна — *Предъ вами въ глазахъ вашихъ*

8. И поженутъ отъ васъ пять сто, и сто васъ поженеть тмы: и падутъ врази ваши предъ вами.

О имени Господа, при всемогущей Его помощи, Израильтяне съ такимъ успѣхомъ будутъ воевать съ неприятелями, что огромныя рати послѣднихъ будутъ терпѣть поражение отъ ничтожныхъ по количеству отрядовъ ихъ. Такъ Гедеонъ съ тремястами воиновъ поразилъ многотысячное полчище Мадавитянъ (Суд VII 22). Во время маккавейскихъ войнъ, малолюдные отряды Іудеевъ одерживали блестящія побѣды надъ большими арміями Сирійцевъ

9. И призрю на васъ, и благословлю васъ, и возвращу васъ, и умножу васъ, и поставлю завѣтъ Мой съ вами.

Благословеніе чадородіемъ, составляющее предметъ обѣтованія въ семъ стихѣ, служило однимъ изъ возделѣннѣйшихъ благословеній для избраннаго народа, жившаго упованіемъ, что въ средѣ его родится нѣкогда обѣтованный Спаситель — *И призрю на васъ* обращу на васъ взоръ благоволенія Моего *И благословлю васъ*, возобновлю древнее благословеніе, данное еще вашему родоначальнику Аврааму (Быт. XVII, 6), именно благословеніе многочадія. Обновляя се благословеніе, Господь говорить. *и возвращу*, то-есть распложу, *и умножу васъ*, — дамъ вамъ многочисленное потомство, сдѣлаю васъ народомъ силь-

НЫМЪ и грознымъ по своему многолюдству — *И поставлю заветъ Мой съ вами* Идетъ рѣчь не объ установлении новаго какого-либо завета, а объ утвержденіи уже существующаго, даннаго на Синаѣ завета, и о постепенномъ усвоеніи народу тѣхъ благъ духовныхъ и вещественныхъ, какія соединены съ этимъ заветомъ

10. И снѣсте ветхая и ветхая ветхихъ, и ветхая отъ лица новыхъ изнесете.

Какъ бы ни было велико народонаселеніе въ необширной Палестинѣ, по силѣ разсмотрѣннаго въ предшествующемъ стихѣ обѣтованія, скудости въ пропитаніи оно, если сохранить вѣрность Господу, не испытаетъ Ибо урожаи будутъ такъ обильны, что *снѣсте ветхая и ветхая ветхихъ*, будете потреблять не только старое, т-е запасы отъ прошлогодней жатвы, но и *ветхая ветхихъ*, т-е самые старые запасы, имѣющіе оставаться у васъ отъ нѣсколькихъ прошлыхъ годовъ, но вамъ не потребить ихъ, вамъ некуда будетъ дѣвать ихъ, за излишествомъ вы принуждены будете оставлять ихъ безъ употребленія, предпочитать имъ плоды новаго обильнаго урожая *ветхая отъ лица новыхъ изнесете*,—старое придется вамъ выбросить, чтобы дать мѣсто сбору новаго хлѣба

11. И поставлю заветъ Мой въ васъ, и не возгнушается душа Моя вами.

И поставлю заветъ Мой въ васъ Въ чемъ состоитъ этотъ заветъ, или условия его, видно изъ слѣдующаго стиха¹⁾. *И не возгнушается душа Моя вами.* Достойное мѣсто для обитанія Господа есть общество святыхъ Ангеловъ, присно творящихъ волю Его Но Онъ не будетъ гнушаться и обществомъ людей, недостойныхъ Его милости по грѣхамъ своимъ, но старающихся сохранить вѣрность Ему и Его законамъ, дорожащихъ заветомъ съ Нимъ, хотя по немощи уклоняющихся отъ исполненія частныхъ требованій этого завета.

12. И похожу въ васъ, и буду вамъ Богъ, и вы будете Ми людіе.

И похожу въ васъ Богъ ходилъ или странствовалъ вмѣстѣ съ Израильтянами, какъ ихъ вождь и покровитель, когда въ

¹⁾ По другому чтенію съ Греческаго—не *заветъ*, а *скинию*, жилище Господь общается обитать среди вѣрнаго Ему народа въ скинии свидѣнія, гдѣ будетъ являть Свое присутствіе надъ ковчегомъ завета, а до водворенія Евреевъ въ землѣ обѣтованной, и надъ самою скинією въ столпѣ облачномъ

столпѣ огненномъ и облачномъ указывалъ имъ путь въ пустынѣ и назначалъ мѣсто для остановки Но Господь обѣщается ходить съ ними, сопровождать ихъ не только во время странствованія ихъ въ пустынѣ, но и по прибытіи ихъ въ страну Хананскую, гдѣ будетъ принимать ближайшее участие въ ихъ военныхъ походахъ противъ Хананеевъ, до тѣхъ поръ пока окончательно не водворитъ ихъ въ ней и Самъ съ ними не водворится въ храмѣ Соломоновомъ Но и послѣ сего Господь будетъ ходить съ ними, т-е. постоянно имѣть ихъ на особенномъ Своемъ попеченіи, какъ нянька или пѣстунъ непрестанно ходятъ за дѣтьми, слѣдя за всѣми ихъ движеніями и дѣйствіями — *И буду вамъ Богъ, и вы будете Ми подобе* Богъ, Творецъ и Промыслитель всего міра, обѣщается быть Богомъ преимущественно избраннаго народа, какъ вступившій съ нимъ въ особый завѣтъ и пріавшій его въ особенное Свое попеченіе.

14—15. **Аще же не слушаете Мене, ниже сотворите повелѣній Моихъ сихъ, но ни покоритесь имъ, и о судьбахъ Моихъ вознегодуетъ душа ваша, яко вамъ не творити всѣхъ заповѣдей Моихъ, яко разорити завѣтъ Мой: и Азь сотворю сице вамъ.**

Вслѣдъ за обѣтованіями награды избранному народу за вѣрность его завѣту съ Господомъ, Господь изрекаетъ угрозы ему за невѣрность Въ чемъ состоятъ эти угрозы, видно будетъ изъ дальнѣйшихъ стиховъ Но въ подлежащихъ разсмотрѣнію стихахъ 14-мъ и 15-мъ говорится, въ какомъ именно случаѣ должны постигнуть Евреевъ угрожающія имъ бѣдствія Они должны разразиться надъ Евреями въ томъ случаѣ, если они окажутся непослушными Богу, не будутъ исполнять Его *повелѣній* или законовъ нравственныхъ, обрядовыхъ, семейныхъ, гражданскихъ, и при этомъ не только не будутъ раскаиваться въ своемъ грѣхѣ, но еще будутъ *негодовать о судьбахъ Господнихъ*, досадовать на постановленія Господни, вопіять противъ нихъ, провозглашать ихъ крайне обременительными, неудобноисполнимыми, и въ этомъ находить побужденіе къ тому, чтобы *не творить всѣхъ заповѣдей Господнихъ*, совсѣмъ откажаться отъ исполненія ихъ на будущее время, и чтобы наконецъ *разорить завѣтъ съ Господомъ*, совсѣмъ отречься отъ служенія Ему, сбросить съ себя всѣ обязательства въ отношеніи къ Нему, торжественно данныя при установленіи завѣта съ Нимъ при Синаѣ Ясно, что идетъ рѣчь не объ однихъ частныхъ грѣхахъ противъ закона Господня, при сохраненіи вѣры въ

единого истиннаго Бога, но преимущественно объ отпадении отъ этой вѣры, отъ истиннаго Богопочтенія, объ уклонении на путь, ведущій къ идолослуженію Вина самая тяжкая, которую нельзя будетъ оставить безъ наказанія Какими же наказаніями угрожаетъ имъ Господь?

16. Наведу на вы скудость, и посѣте вотще стѣмена ваша, и поядятъ я супостаты ваши.

Наведу на вы скудость, и посѣте вотще стѣмена ваша Господь грозитъ наказаніе непокорныхъ Ему Евреевъ скудостью пропитанія, ибо что ни посѣютъ они, неуродится, или дастъ плохой урожай, — отъ засухи, отъ излишней дождевой влаги отъ холода, отъ градобитія, отъ саранчи Но и въ случаѣ хорошаго урожая при благоприятныхъ условіяхъ, невѣрнымъ Богу Евреямъ не дано будетъ воспользоваться жатвою Плоды ихъ трудовъ достанутся другимъ *поядятъ я супостаты ваши* Разумѣются преимущественно хищническія нападенія на поля сосѣднихъ кочующихъ племенъ, промышлявшихъ разбоемъ Такъ во времена Судей, Маданитяне, Амалекитяне и жители востока приходили на поля Израильскія со скотомъ своимъ и съ шатрами своими въ такомъ множествѣ, какъ саранча, и опустошали все, не оставляя ничего для пропитанія Израильтянъ (Суд VI, 3—5), — и это было по поущенію Божію въ наказаніе за то, что они оставили служеніе Господу и стали чтить боговъ Аморейскихъ (—10)

17. И утвержу лице Мое на васъ, и падете предъ враги вашими, и поженутъ вы ненавидящии васъ, и побѣгнете никомуже гонящу васъ.

И утвержу лице Мое на васъ Господь грозитъ обратить противъ нечестивыхъ лице Свое, т-е показать имъ гнѣвъ Свой, и тогда-то они узнаютъ, какъ безъ помощи Господа, находясь подъ гнѣвомъ Его, они бессильны вступать, для защиты себя, въ войну съ внѣшними врагами *и падете предъ враги вашими*, — въ сраженіи съ ними будете убиты — *И поженутъ вы ненавидящии васъ* нападетъ на васъ трусость и будутъ враги ваши гнать васъ съ поля битвы, какъ беззащитное стадо Этого мало сами побѣгнете никомуже гонящу васъ, или, какъ сказано въ 36-мъ стихѣ тойже главы, «шумъ колеблющагося листа погонитъ ихъ, и побѣгутъ какъ отъ меча и падутъ, когда никто не преслѣдуетъ»

19. И сокрушу досаждение гордыни вашей, и положу небо вамъ аки желѣзно, и землю вашу аки мѣдяну.

Какъ ни тяжки наказанія, какимъ должны будутъ подвергнуться за свое нечестіе Евреи по силѣ угрозъ, изложенныхъ въ разсмотрѣнныхъ двухъ предшествующихъ стихахъ, но исторія показываетъ, что такіа наказанія или совсѣмъ не вразумляли наказуемыхъ, или смиряли ихъ только на время, и они возвращались къ прежнему нечестію. Что же надлежало дѣлать Господу? Оставить ли ихъ совсѣмъ безъ вниманія, какъ неисправимыхъ, и не повторять наказаній, если они не вразумляли ихъ? Нѣтъ Господу не угодно оставлять безъ наказанія упорствующихъ въ нечестіи, чтобы не дать имъ повода посмѣваться надъ Его правосудіемъ и чтобы заставить ихъ наконецъ волей-неволей смириться предъ Нимъ. И вотъ Онъ грозитъ имъ новыми, болѣе тяжкими бѣдствіями, говоря «если и при всемъ томъ (т-е несмотря на прежде испытанныя бѣдствія) не слушаете Меня, то Я всемеро увеличу наказаніе за грѣхи ваши» (стихъ 18-й опущенный въ париміи),—и продолжаетъ *и сокрушу досаждение* (дерзость) *гордыни вашей* сломлю то гордое сопротивленіе Мнѣ, на которое вы дерзнули, позабывъ уже испытанныя вами наказанія. Вы и прежде наказываемы были неурожаями, но Я могу сдѣлать это наказаніе болѣе тяжкимъ и продолжительнымъ, чѣмъ прежде *положу небо вамъ аки желѣзно, и землю вашу аки мѣдяну*, т-е сдѣлаю то, что небо, словно твердый металлъ, не будетъ давать вамъ ни дождя, ни росы, и земля отъ совершеннаго отсутствія въ ней влаги, отъ продолжительной засухи, превратится въ твердую, словно мѣдь, массу, которая неспособна будетъ къ надлежащему воздѣлыванію и оплодотворенію.

20. И будетъ вотще крѣпость ваша, и земля ваша не дастъ сѣмене своего, и древа села вашего не дадутъ плода своего.

И будетъ вотще крѣпость ваша тщетны будутъ всѣ усилія ваши возстановить плодородіе земли. *И земля ваша не дастъ сѣмене своего* не возвратитъ посѣяннаго, такъ что вамъ придется искать пищи изъ древесныхъ плодовъ, но *и древа села вашего* (полевыхъ) *не дадутъ плода своего*. Угроза голодомъ сбылась при Ахаавѣ по слову пророка Или (3 Царствъ XVII, 1; XVIII, 1) Былъ также семилѣтній голодъ при сынѣ Ахаава Іорамѣ, по слову Елисея (4 Царствъ VIII, 1)

22. И пошлю на вы звѣри лютыя земныя (полевыхъ), и поядятъ васъ, и потреблятъ скоты ваша, и умалены сотворю вы.

Предрекаемое въ семь стихѣ бѣдствие должно постигнуть нечестивыхъ не въ одно время съ предсказаннымъ въ разсмотрѣнныхъ предшествующихъ двухъ стихахъ, а послѣ него, когда оно не вразумитъ ихъ,—какъ видно изъ 21 стиха, опущеннаго въ паримии — *И пошлю на вы звѣри лютыя* Послѣ всемирнаго потопа Господь, утверждая Своимъ благословеніемъ господство людей надъ всѣми животными, сказалъ «да страшатся и да трепещутъ васъ всѣ звѣри земныя» (Быт IX, 2) Но у людей нечестивыхъ Господь грозитъ отнять это благословеніе. Дикіе звѣри вмѣсто того, чтобы бояться ихъ, сами будутъ наводить на нихъ страхъ они безстрашно будутъ нападать не только на домашній скотъ ихъ и пожирать его, но и люди будутъ дѣлаться ихъ добычею и вслѣдствіе того народонаселеніе страны должно будетъ значительно уменьшиться *умалены сотворю вы* Не можемъ указать на факты въ подтвержденіе того, какъ сбылись эти угрозы надъ Евреями, но объ иноплеменникахъ, которые, по отведеніи въ Ассирійскій плѣнъ Израильтянъ, переселены были на ихъ мѣсто и смѣшались съ остатками туземцевъ, извѣстно, что въ наказаніе за то, что они не чтити Господа сей земли, не знали закона Его, Господь посылалъ на нихъ львовъ, которые умерщвляли ихъ (4 Царств. XVII, 25—26) Подобное могло быть когда-либо съ природными Израильтянами.

33. И потребитъ вы находяи мечь. И будетъ земля ваша пуста, и грады ваши пусты.

И потребитъ вы находяи мечь Для надлежащаго разумѣнія этой угрозы, должно имѣть въ виду связь ея съ предшествующими въ Библейскомъ текстѣ словами тогоже стиха *и рассыплю вы съ языки* Разумѣется разсѣяніе десяти Израильскихъ колѣнъ въ Ассирійскихъ владѣніяхъ, разсѣяніе Іудеевъ, отведенныхъ въ плѣнъ Навоходносоромъ, наконецъ продолжающееся доселѣ разсѣяніе Іудеевъ по всему свѣту со времени разрушенія Іерусалима Титомъ Разсѣянными Евреями, естественно, свойственно желать возвратиться въ отечество и возвратитъ себѣ политическую самостоятельность Господь предрекаетъ имъ безуспѣшность ихъ попытокъ въ этомъ отношеніи и грозитъ имъ гибелью въ случаѣ, если они вздумаютъ собственною силою достигнуть независимости *и потре-*

бить вы находяй (настигающій) мечь. Надъ ними всегда будетъ висѣть мечь поработителей ихъ, готовый безпощадно истребить ихъ при первомъ ихъ движеніи къ сверженію ига. Вслѣдствіе этого земля ихъ *будетъ пуста, и грады будутъ пусты,* покуда люди, которые лишились этой земли и этихъ городовъ за нечестіе, не отринутъ нечестія и не привлекутъ къ себѣ благоволенія Божія раскаяніемъ

23—24. Яко вы ходисте ко Мнѣ страну, и Азь пойду къ вамъ въ ярости страну, глаголетъ Господь Богъ, Святыи Ісраилевъ.

Сими словами Господь отнимаетъ у нечестивыхъ право жаловаться, будто угрозы Его, обращенныя къ нимъ, незаслуженны или несправедливы. Нѣтъ, говоритъ Господь, вы однихъ себя должны винить въ угрожающей вамъ горькой долѣ если вы уклонились отъ Меня и отъ путей Моихъ въ сторону, то справедливость требуетъ, чтобы и Я уклонился отъ васъ въ сторону и поступилъ съ вами строго

Разсмотрѣнная паримія положена на праздникъ новолѣтія (1-го сентября) по соотвѣтствію содержащихся въ ней истинъ съ характеромъ службы въ этотъ праздникъ. Въ ней испрашивается благословеніе Божіе въ предстоящемъ лѣтѣ на наши дѣла и предпріятія, на нашу жизнь общественную и домашнюю. Но въ париміи внушается, подъ какими условіями можетъ быть достигнуто испрашиваемое благословеніе. Богъ готовъ миловать и ущедрять Своими благословеніями истинно чтущихъ Его и ревнующихъ о соблюденіи заповѣдей Его. Въ противномъ случаѣ надобно опасаться гнѣва Его и бѣдствій, подобныхъ тѣмъ, какими Господь угрожалъ избранному народу за нечестіе — Туже паримію положено читать 27 юня въ празднованіе Полтавской побѣды. Это потому, что Церковь научаетъ насъ взирать на Полтавскую побѣду какъ на милость Божію, дарованную намъ за наше правовѣріе, смиреніе предъ Богомъ и упованіе на Него и какъ на дѣйствіе суда Божія надъ нашими врагами, уклонившимися отъ истинной вѣры и высокомерными. Но такое воззрѣніе совершенно согласно съ тѣмъ, что говорится въ париміи о побѣдахъ и пораженіяхъ: первыя Господь обѣщаетъ благочестивымъ, послѣдними угрожаетъ нечестивымъ и гордымъ



ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ЧИСЛЪ.

Книга *Числъ* занимаетъ четвертое мѣсто въ Пятокнижии Моисеевомъ. Въ ней описываются событія тридцатидевятилѣтняго странствованія Евреевъ въ Аравійской пустынѣ отъ Синая до границъ земли Обѣтованной. Въ Еврейской Библии она надписывается начальнымъ ея словомъ (*И сказалъ*) Наименованіе *Числъ* дано ей въ Греческой и Славянской Библии потому, что въ начальныхъ главахъ ея описывается сдѣланное по повелѣнію Господа исчисленіе Евреевъ мужескаго пола, способныхъ къ военной службѣ, также исчисленіе колѣна Левина, сперва по племенамъ, потомъ однихъ взрослыхъ, для распредѣленія ихъ на разныя службы при скинии.

Для церковнаго употребленія изъ книги *Числъ* взяты два чтенія, одно на праздникъ Пятидесятницы, другое на праздникъ Рождества Христова

I. Паримія на праздникъ Пятидесятницы.

Числ XI, 16—17 24—29

Въ сей париміи повѣствуется объ избраніи семидесяти старѣйшинъ въ помощники Моисею по управленію народомъ и объ изліяніи на нихъ Св Духа. Повѣствуемое событіе случилось чрезъ три дня послѣ того, какъ Евреи двинулись отъ Синая, у котораго пробыли около года, и стали продолжать путь въ землю Ханаанскую. Пищею для нихъ во все время странствованія была манна, которая ежедневно, кромѣ субботы, чудесно нисходила къ нимъ отъ Бога. Но эта однообразная и постная пища наконецъ наскучила имъ. Они съ младенческимъ легкомысліемъ и слезами стали говорить: «мы помнимъ рыбу, которую въ Египтѣ ѣли даромъ, огурцы и дыни, и лукъ и чеснокъ. А нынѣ душа наша изнываетъ, ничего нѣтъ, только манна въ глазахъ нашихъ» (Числ XI, 5—6). Эти вопли

малодушія и ропота раздавались у cadaго шатра Моисей слышалъ ихъ и сильно огорчился. Скорбь свою онъ повѣдалъ Господу, говоря «для чего Ты мучишь раба Твоего? И почему я не нашель милости предъ очами Твоими, что Ты возложилъ на меня бремя всего народа сего? Откуда мнѣ взять мяса, чтобы дать всему народу сему? Ибо они плачутъ предо мною и говорятъ дай намъ ѣсть мяса Я не могу одинъ (*какъ нянька, 12*) нести всего народа потому что онъ тяжелъ для меня Лучше умертви меня» (11. 13—14) Въ словахъ этой жалобы слышится нетерпѣливость и раздраженіе Но Господь не прогнѣвался на Моисея и отвѣчалъ на его жалобу назначеніемъ ему помощниковъ для облегченія бремени, которое казалось ему не по силамъ

16. Рече Господь къ Моисею: собери Ми семьдесятъ мужей отъ старецъ Израилевыхъ, ихже ты самъ вѣси, яко ти суть старцы людей и книгочя ихъ. и да приведеша я къ скинии свидѣнія, и да стануть ту съ тобою.

Господь повелѣваетъ Моисею собрать къ скинии свидѣнія 70 человекъ изъ старцевъ Израильскихъ *Старцы*, или старѣйшины, такъ назывались не по возрасту, хотя избираемы были преимущественно, въ древнѣйшія же времена исключительно изъ пожилыхъ, а по власти Старѣйшины были у Евреевъ еще въ Египтѣ, какъ видно изъ того, что Моисей, по возвращеніи въ Египетъ изъ земли Мадамской, долженъ былъ, по повелѣнію Божію, первоначально старцамъ Израильскимъ объявить волю Божію объ изведеніи народа изъ Египта и съ ними предстать предъ фараона (Исход III, 16—18). Древній бытъ Евреевъ, какъ всѣхъ народовъ, имѣлъ родовое устройство Поэтому имя старѣйшины принадлежало начальникамъ колѣнъ и родовъ — *Ихже ты самъ вѣси, яко ти суть старцы людей и книгочя ихъ* Моисею вмѣняется въ обязанность набрать и привести къ скинии 70 старѣйшинъ изъ числа тѣхъ, которые извѣстны были ему не какъ только старѣйшины, но и какъ *книгочя* Именемъ книгочій въ рассматриваемое нами время, по всей вѣроятности, назывались тѣ старѣйшины, которые вели записи рожденій, браковъ и смерти подвѣдомственныхъ имъ сыновъ Израилевыхъ Количество старѣйшинъ, которыхъ долженъ былъ собрать Моисей, напоминаетъ тѣхъ 70 старѣйшинъ, которые по повелѣнію Господа вмѣстѣ съ Аарономъ, Надавомъ и Авудомъ возведены были на гору Синайскую на другой день

по провозглашени съ Синая 10 заповѣдей (Исход XXIV, 1 9) Въ обоихъ случаяхъ были ли это одни и тѣже лица, или разныя, трудно рѣшить Несомнѣнно одно на гору Синайскую приведены были 70 старѣйшинъ въ качествѣ временныхъ представителей народа, для приближенія ихъ къ мѣсту Богоявленія. Но въ разсматриваемомъ теперь случаѣ 70 старѣйшинъ, какъ увидимъ, избираются для участія въ дѣлахъ управления народомъ, въ качествѣ постоянныхъ помощниковъ Моисея

17. И сниду и возглаголю тамо съ тобою, и отъиму отъ Духа сущаго въ тебѣ, и возложу на нихъ, да подымутъ съ тобою устремление людей, и не будещи водити ихъ ты единъ.

Сниду Изъ 25-го стиха видно будетъ, что Господь сойдетъ въ облакъ, — томъ облачномъ столпѣ, который во все время странствованія Евреевъ стоялъ надъ скиниею Господь постоянно являлъ Свое присутствие въ этомъ облакъ, не измѣняя его положенія; но теперь для того, чтобы быть ближе къ мѣсту собранія старѣйшинъ внѣ скинии, Онъ *сидетъ* къ нимъ въ облакъ, т-е преклонитъ облакъ ко входу въ скинию, какъ дѣлалъ послѣ (Числ XII, 5) — *И возглаголю тамо съ тобою, и отъиму отъ Духа сущаго въ тебѣ и возложу на нихъ* Моисей въ достаточной мѣрѣ надѣленъ былъ дарами Св Духа для удовлетворительнаго прохожденія своего служенія Но поелику несмотря на сие онъ жалуется Господу, что не можетъ одинъ нести возложенное на него бремя, то Господь обѣщается сложить съ него часть этого бремени и возложить на 70 старцевъ, и для сего *отъять* отъ Духа, сущаго въ немъ, и удѣлить имъ, т-е сдѣлать ихъ причастниками тѣхъже благодатныхъ даровъ, какіе сообщены Моисею, устроить ихъ въ сосуды тогоже *Духа владычняго*, правительственнаго (Псал I, 14), какой обиталъ въ немъ Чтобы не подумалъ кто, что съ отъятіемъ или удѣленіемъ другимъ Духа владычняго могла убавиться въ самомъ Моисеѣ полнота сообщенной ему благодати. толкователи въ видахъ нагляднаго объясненія этого случая, обыкновенно прибѣгаютъ къ подобію изъ круга вещественныхъ предметовъ Какъ свѣтъ свѣчи не уменьшается оттого, что зажигаются отъ него другія свѣчи, и чѣмъ больше свѣчей отъ него зажигаютъ, тѣмъ свѣтлѣе въ комнатѣ такъ и вслѣдствіе удѣленія отъ Моисея другимъ благодатныхъ даровъ не только не могло произойти оскудѣніе ихъ въ Моисеѣ, но еще открылась возможность для болѣе обширнаго употребленія ихъ —

И подымутъ съ тобою устремленіе людей, — по-Русски «вмѣстѣ съ тобою примутъ напоръ народа» Въ лицѣ старѣйшинъ, имѣющихъ сдѣлаться причастниками Духа, сущаго въ Моисеѣ, обѣщается ему помощь къ обузданію несправедливыхъ притязаній народа и къ удовлетворенію справедливыхъ его желаній — *И не будети водити ихъ ты одинъ* Точнѣе съ Греческаго «не будешь носить ихъ ты одинъ» Моисей жаловался, что не можетъ одинъ носить народъ (14), няньчиться съ нимъ, какъ съ ребенкомъ Моисею обѣщается облегченіе этой ноши чрезъ 70 старѣйшинъ Но въ чемъ именно должно выразиться участіе ихъ въ несеніи бремени Моисеева? Какія ихъ права и обязанности? Извѣстно, что еще до Синайскаго законодательства Моисей, по совѣту тестя своего Іоѳора, избралъ себѣ изъ среды народа помощниковъ для разбора дѣлъ судебныхъ и тяжбныхъ. До того времени Моисей самолично разбиралъ эти дѣла, входилъ во всѣ мелочи и занятъ былъ этимъ съ утра до вечера, не имѣя отдыха и покоя Избранные имъ судьи по кругу ихъ дѣятельности раздѣлялись на три разряда тысяченачальники, стона начальники и десятоначальники Возложивъ на нихъ бѣольшую часть судебныхъ и тяжбныхъ дѣлъ, Моисей предоставилъ себѣ рѣшеніе немногихъ самоважнѣйшихъ дѣлъ (Исход. XVIII) Нѣтъ ни малѣйшаго основанія думать, что 70 старѣйшинъ предназначались для раздѣленія съ Моисеемъ тогоже самого бремени, которое уже несли съ нимъ помянутые судьи Власть ихъ отнюдь не упразднилась и теперь, но она не имѣла ничего общаго съ учрежденіемъ власти 70 старѣйшинъ. При избраніи послѣднихъ шла рѣчь не о тяжбахъ и судахъ между Евреями, не объ улаженіи ихъ взаимныхъ отношеній по разнымъ пререканіямъ между ними. но объ ихъ непокорности Богу, объ ихъ недовольствѣ тою пищею, какою питалъ ихъ Богъ, о ихъ неблагодарности къ Нему и склонности къ нарушенію завѣта съ Нимъ Знали они, что Самъ Господь промышляетъ о нихъ, творить для нихъ постоянно чудеса, чтобы только удержать ихъ въ вѣрности Ему, и несмотря на то, какъ легкомысленныя дѣти, часто возставали противъ Его распоряженій и вымещали свое негодованіе на Его служителѣ—Моисеѣ Ихъ не вразумляли самыя казни, какими Господь обуздывалъ ихъ непокорность Ему Помятно, какъ тяжело было Моисею быть вождемъ такого народа, какъ трудно держать его въ вѣрности завѣту съ Господомъ, какъ мучило

Моисея сознание отвѣтственности, если ему не удавались его усилія въ этомъ отношеніи. Потому онъ и жалуется Богу, въ настоящемъ случаѣ, не на обремененіе себя судебными дѣлами — у него было кому облегчать его въ отправленіи судебной должности, — а на то, что онъ одинъ не въ состояніи успокоивать мятежный противъ Бога народъ, готовый изъ-за того, что ему не даютъ мяса, а манну, роптать на Господа и жалѣть о Египтѣ. Въ припадкѣ скорби о своемъ безсилии управлять такимъ народомъ, онъ проситъ себѣ смерти у Господа. Ему казалось, что ему одному не подъ силу удержать народъ въ истинной вѣрѣ, убересть его отъ язычества и привести благополучно въ землю Обѣтованную. И вотъ Господь обѣщается въ лицѣ новыхъ органовъ власти дать Моисею такихъ помощниковъ, которые будутъ участвовать въ его посредническомъ между Богомъ и народомъ служеніи, подобно ему властно будутъ напоминать народу о его завѣтѣ съ Господомъ, о его торжественномъ обязательствѣ служить единому истинному Богу, сохранять неизмѣнную вѣрность Ему, какъ верховному своему Владыкѣ, силою своего авторитета укрощать его порывы къ возстанію противъ Бога, налагать на него взысканія за грѣхи невѣрности Ему, получать иногда отъ Бога непосредственныя наставленія, какъ поступать имъ въ томъ или другомъ затруднительномъ случаѣ, а главное — учить народъ заповѣдямъ и уставамъ Господнимъ съ такимъ же авторитетомъ, какъ Моисей. Конечно законоучительство было дѣломъ отчасти священниковъ и левитовъ, но голосъ ихъ въ этомъ дѣлѣ, особенно при множествѣ главнѣйше возложенныхъ на нихъ богослужебныхъ обязанностей, не могъ быть такъ силенъ, какъ голосъ людей, которыхъ Господу угодно облечь особеннымъ къ тому полномочіемъ и властью, — каковы Моисей и его 70 сотрудниковъ. Словомъ, назначеніе этихъ сотрудниковъ состояло въ наблюдении за религиозными отношеніями избраннаго народа въ удержаніи его отъ измѣны истинной вѣрѣ.

24. И собра Моисей семьдесятъ мужей отъ старецъ людскихъ, и постави ихъ окрестъ скинии.

По всей вѣроятности выборъ Моисея палъ на тѣхъ старѣйшинъ народа, которые не принимали участія въ ропотѣ его на манну. Избранныхъ Моисей поставилъ вокругъ скинии свидѣнія вѣроятно полукругомъ, близъ мѣста имѣющаго послѣдовать за симъ явленія Господа.

25. И сниде Господь во облацѣ, и глагола Моисею, и взять отъ Духа, иже въ немъ, и возложи на седмьдесятъ мужей старецъ: егда же почи Духъ на нихъ, и пророчествоваша, и ктому не приложиша.

И глагола (Господь) Моисею — О чемъ глагола, не сказано, но вѣроятно о чемъ-нибудь относящемся къ предстоящему событію — *И взять отъ Духа иже въ немъ, и возложи на седмьдесятъ мужей старецъ*, т-е сдѣлалъ ихъ причастниками тѣхъ благодатныхъ даровъ, которые были въ Моисеѣ. Какъ это произошло? По всей вѣроятности, Духъ, обитавшій въ Моисеѣ, сошелъ на нихъ чрезъ посредство самого же Моисея, подобно тому какъ благодать Св. Духа нисходитъ на рукополагаемыхъ въ священныя степени чрезъ рукополагающихъ. Совершилось невидимое преліаніе токовъ благодати Св. Духа изъ души Моисея въ души избранныхъ 70-ти мужей. Но было ли при этомъ употреблено Моисеемъ рукоположеніе, или другое внѣшнее посредство, напримѣръ дуновение, не было ли еще при этомъ чудеснаго какого явленія, въ видѣ напримѣръ огня, какъ въ день Пятидесятницы при сошествіи на учениковъ Христовыхъ Св. Духа, — неизвѣстно. — *Егда же почи Духъ на нихъ, и пророчествоваша 70 старѣйшинъ, пріявъ Св. Духа, пришли въ восторженное состояніе и въ этомъ состояніи стали пророчествовать*, — изрекать то, что внушалъ имъ Св. Духъ. Что же именно, не сказано, но на языкѣ Писанія пророчествовать значитъ не только предсказывать будущія событія, но вообще возвѣщать по непосредственному откровенію отъ Бога то, что относится къ славѣ Божіей, къ наученію и вразумленію людей. Думають, что предметомъ пророческихъ рѣчей 70-ти мужей было увѣщаніе, обращенное къ сынамъ Израиля, чтобы они успокоились, перестали оскорблять Господа жалобами на скудную пищу и возвратились къ непрекословному повиновенію волѣ Божіей, — при чемъ изъ устъ новыхъ пророковъ исходили хвалы Господу, благодарствующему Израильтянамъ, прославлялись чудеса Божіи, сопровождавшія исходъ ихъ изъ Египта и доселѣ продолжающіяся. Нельзя не вспомнить, что и ученики Христовы, по сошествіи на нихъ Святаго Духа, объятые Духомъ, тоже возвѣщали о великихъ дѣлахъ Божіихъ (Дѣян II, 11). Вообще можно полагать, что по содержанию пророческая рѣчь 70-ти старцевъ имѣла отношеніе къ тому служенію, къ которому они призваны, и показывала, въ чемъ именно будетъ состоять оно —

И ктому не приложиша,—не продолжали, перестали, т-е хотя во все послѣдующее время своего служенія старцы дѣйствовали по внушенію Св Духа и подкрѣпляемы были благодатию Его къ достойному прохожденію сего служенія, но то восторженное духовное состояніе, которымъ ознаменовалось вступленіе ихъ въ служеніе, уже не повторялось потомъ. Уже не повторялись тѣ чрезвычайныя явленія, которыя служили признаками этого состоянія, каковыми могли быть мѣрное одушевленное пѣніе, быстрыя тѣлесныя движенія (1 Коринѣ X, 5—6). Въ этомъ видѣ дѣйствіе Св Духа въ 70 мужахъ были единократно и допущено на сей разъ только для того, чтобы съ одной стороны имъ самимъ дать осязательное удостовѣреніе въ сообщеніи имъ Св Духа, съ другой стороны, чтобъ весь народъ видѣлъ, что они избраны къ своему служенію Самимъ Богомъ, и что слѣдственно должно слушать ихъ такъ же непрекословно, какъ Моисея, для котораго они избраны въ сотрудники. Нѣтъ сомнѣнія, что служеніе 70-ти старцевъ, въ качествѣ сотрудниковъ Моисея, продолжалось во все время странствованія Евреевъ въ пустынь, но о дальнѣйшей судьбѣ учрежденія совѣта 70 старцевъ неизвѣстно, если не принять, что оно послужило первообразомъ синедрина, совѣта изъ 70 членовъ, возникшаго послѣ временъ Вавилонскаго плѣна.

26. И ошашася два мужа въ полцѣ, имя единому Елдадъ, и имя второму Модадъ, и препочи на нихъ Духъ: и си бѣша отъ вписанныхъ, и не придоша ко скинии, и пророчествоваша въ полцѣ.

Какъ произошло, что двое избранныхъ старѣйшинъ не явились къ скинии съ прочими товарищами? Могло статься, что они по смиренію, или по нежеланію принять на себя служеніе, соединенное съ великою отвѣтственностію, старались уклониться отъ него и вмѣсто того, чтобы идти къ скинии, остались въ стану, подобно тому, какъ Саулъ, когда палъ на него жребій избранія въ цари, скрылся въ обозѣ (1 Царств X, 22). Но другіе толковники объясняютъ это иначе. Они догадываются, что Моисей изъ каждаго колѣна выбралъ по шести старцевъ, и слѣдственно не 70 человекъ, какъ повелѣлъ Господь (16), а 72. Двое оказались лишнихъ, хотя они были *отписаны*, т-е. имена ихъ внесены въ списокъ выбранныхъ,— и вотъ они или по своему произволу, или по рѣшенію Моисея, или по жребію исключены изъ списка и остались въ стану.

Но такъ ли происходило дѣло, какъ слѣдуетъ по первому объясненію, или согласно со вторымъ предположеніемъ, — Господу угодно было, чтобы и на двоихъ старцевъ оставшихся въ стапу сошелъ Духъ Святой, какъ и на прочихъ, — и вотъ они, подѣ влияніемъ вдохновенія, въ виду всѣхъ, стали непроизвольно говорить языкомъ пророковъ, изрекать то, что внушалъ имъ сошедшій на нихъ Духъ. Хотя они были вдали отъ скинии и слѣдственно отъ Моисея, но Духъ Святой не стѣсняется въ Своихъ дѣйствіяхъ мѣстомъ и разстояніемъ. Ему одинаково удобно было содѣлать Моисея проводникомъ благодати на дальнее и близкое разстояніе.

27—28. И притекъ юноша возвѣсти Моисею и рече ему, глаголя: Елдадъ и Модадъ пророчествуютъ въ полцѣ. И отвѣщавъ Іисусъ Навинъ, избранный его, рече: господи мой Моисее, запрети имъ.

Іисусу Навину, ближайшему служителю Моисея, предпочтительно предъ всѣми пользовавшемуся его довѣріемъ (*избранному его*), показалось униженіемъ для достоинства Моисея, что два человѣка, безъ вѣдома его, пророчествуютъ. Нѣтъ причины предполагать, будто Іисусъ Навинъ усомнился въ наити на нихъ Святаго Духа, но онъ полагалъ, что если они освящены Святымъ Духомъ для сотрудничества Моисею, то должны были въ присутствіи его, въ знакъ зависимости отъ него, употребить полученный отъ Духа даръ пророчества. Изъ ревности къ чести Моисея, вѣрный служитель его могъ подумать, не пришло бы въ голову этимъ двумъ старцамъ, получившимъ даръ пророчества вдали отъ скинии и отъ Моисея, отложиться отъ Моисея и увлечь за собою народъ. Подобною ревностью къ славѣ своего Божественнаго Учителя одушевлены были ученики Іисуса Христа, когда увидѣли человѣка, изгонявшаго бѣсовъ именемъ Его, но не слѣдовавшаго за Нимъ: они запретили ему продолжать это дѣйствіе (Марк. IX, 38). Въ обоихъ случаяхъ ревность была необдуманная и не была одобрена.

29. И рече ему Моисей: еда ревнуеши ты мнѣ? И кто дастъ всѣмъ людямъ Господнимъ быти пророки, егда дастъ Господь Духа Своего на нихъ.

Еда ревнуеши ты мнѣ? т.-е. уже не за меня ли лично ты ревнуешь? И не думаешь ли, что ревностью своею ты оказываешь мнѣ великую услугу? Напрасно Намъ съ тобой должно заботиться не о своей личной чести и власти, а о славѣ Божіей,

о дѣлѣ Божіемъ, съ забвеніемъ личныхъ нашихъ интересовъ. Пойми, что Елдадъ и Модадъ, которыхъ пророчествование ты считаешь унижительнымъ для моего достоинства, призваны къ дѣлу Божію и открывшимся въ нихъ даромъ пророчества это призваніе запечатлѣно и утверждено. Возбранять имъ употребленіе этого дара значитъ противодѣйствовать Духу благодати и дѣлу Божію. Успокойся и воздай славу Господу, воздвигшему на служеніе Себѣ вмѣстѣ съ нами двухъ мужей, которыми ты недоволенъ — *И кто дастъ всѣмъ людямъ Господнимъ быти пророки!* Моисей не только радуется за Елдада и Модада, сподобившихся дара пророческаго, но желаетъ, чтобы весь народъ обратился въ пророковъ «кто бы далъ, чтобы весь народъ Господень сталъ пророчествовать?» Неопредѣленное. кто бы замѣняется въ слѣдующихъ словахъ опредѣленнымъ указаніемъ на Господа, Который есть единственный источникъ дара пророческаго *егда дастъ Господь Духа Своего на нихъ* Когда бы Господь излилъ на всѣхъ Духа Своего! — Моисей хочетъ сказать, что онъ не только не обижается на двухъ мужей, пророчествующихъ безъ его вѣдома, но что онъ не почелъ бы униженіемъ для своего достоинства, еслибы даръ пророчества сдѣлался достояніемъ всего народа. Споспѣшествовать славѣ имени Божія онъ почитаетъ главною цѣлю своей жизни, а потому чѣмъ больше органовъ для распространенія сей славы, тѣмъ для него прятнѣе. Онъ за величайшій грѣхъ считаетъ угашать въ другихъ Духа, уничижать пророчество (1 Солун V, 19—20), и какъ себѣ, такъ и своему ревнующему о чести его ученику вмѣняетъ въ обязанность споспѣшествовать дѣйствію благодати Святаго Духа, въ комъ бы она ни открылась — Чего желалъ Моисей, то по предсказанію Іоиля должно сбыться во времена новозавѣтныя, и дѣйствительно сбылось въ день Пятидесятницы, по сошествіи Св Духа на всѣхъ присутствовавшихъ въ горницѣ Сіонской. Апостоль Петръ относитъ именно къ этому событію пророчество Іоиля объ изліяніи Духа Господня на всякую плоть (Дѣян II, 16—17)

Такъ какъ праздникъ Пятидесятницы посвященъ прославленію Св Духа, снисшедшаго торжественно на Апостоловъ и на всѣхъ собравшихся вмѣстѣ съ ними, то само собою понятно, почему для прославленія тогоже Духа въ этотъ праздникъ читается паримія, въ которой идетъ рѣчь о дѣйствіяхъ Св Духа въ Церкви ветхозавѣтной

II Паримія на вечернѣ праздника Рождества Христова

Числ XXIV, 3—9 17—18

Въ сей париміи излагается благословеніе Валаама Израильтянамъ и пророчество его о Звѣздѣ отъ Іакова

Исходилъ сороковой годъ странствованія Израильтямъ въ Аравійской пустынѣ Обогнувъ Идумею на юго-востокѣ отъ Мертваго моря, они достигли рубежа Моавитскихъ владѣній, примыкавшихъ къ восточному берегу этого моря Обходя ихъ они должны были держать путь въ Палестину чрезъ владѣнія Амморейскія, находившіяся на восточной сторонѣ Іордана Сдѣлано было предложеніе Сіону царю Амморейскому, о мирномъ переходѣ чрезъ его царство, но было встрѣчено вооруженнымъ сопротивленіемъ. Израильтяне поразили Сіона и овладѣли его царствомъ Таже участь постигла сосѣднія владѣнія — Ога царя Васанскаго (къ сѣверо-востоку отъ Амморейской земли) Израильтяне расположились теперь станомъ на восточномъ берегу Іордана, насупротивъ Іерихона Ихъ побѣды и многочисленность устрашили Моавитянъ, хотя они были внѣ опасности, потому что Господь запретилъ вторгаться въ ихъ землю Валакъ, царь Моавитскій, рѣшился прибѣгнуть къ суетвѣрному средству, чтобы выжить Израильтянъ изъ казавшагося ему опаснымъ сосѣдства Онъ вошелъ въ сношеніе съ Маданитянами, часть которыхъ жила неподалеку отъ Моавитянъ, и вмѣстѣ съ ними отправилъ посольство къ знаменитому прорицателю Валааму въ Месопотамію, чтобы онъ пришелъ къ нимъ и проклялъ Израіля Послы должны были сказать ему «кого ты благословишь, тотъ благословенъ, и кого проклянешь, тотъ проклятъ» и слѣдственно долженъ погибнуть (Числ XXII, 6) Въ книгѣ Іисуса Навина (XIII, 22) Валаамъ названъ волхвомъ, вѣроятно потому что слылъ подъ этимъ именемъ у язычниковъ и можетъ быть потому, что свои прорицанія сопровождалъ нѣкоторыми языческими обрядами (Числ XXIV, 1) Но Апостолъ Петръ даетъ ему имя пророка (2 Петр II, 16) И дѣйствительно все, что сказано о Валаамѣ въ повѣствованіи о немъ книги Числъ, можетъ быть отнесено только къ истинному пророку Такъ онъ получаетъ откровенія отъ Самого Господа, говоритъ и дѣйствуетъ по непосредственному наставленію Его, — хвалить народъ Божій за отсутствіе въ немъ воровбы и волхвованій,

и желаетъ умереть среди его, изображаетъ владычество Господа самыми высокими чертами пророчествуетъ, какъ увидимъ о Царствѣ Христовомъ (Числ гл XXII—XXIV) Не мудрено, что пророкъ истиннаго Бога могъ явиться въ той странѣ, гдѣ родился и жилъ Авраамъ до переселенія въ Ханаанскую землю, гдѣ и послѣ него сохранялась часть рода Авраамова, гдѣ долгое время жилъ Иаковъ куда притомъ, безъ сомнѣнія, достигалъ слухъ о чудесахъ Божіихъ, сопровождавшихъ исходъ Израильтянъ изъ Египта (Исход XV, 14 Ис Навинъ V 1) Этотъ слухъ могъ способствовать къ укрѣпленію, по крайней мѣрѣ въ нѣкоторой части жителей этой страны, вѣры въ истиннаго Бога Къ сожалѣнію, пророческій характеръ Валаама затмѣвается тѣмъ, что увлекшись обѣщаніемъ корысти и чести отъ Валака, онъ хотя не безъ соизволенія Божія, пошелъ къ нему по его приглашенію, даже готовъ былъ проклясть избранный народъ, и проклялъ бы (Числ XIX, 22 Второзак XXIII, 5), еслибы не состоялъ въ полной власти Духа Божія, изрекавшаго его устами благословенія,—и что наконецъ, оставленный Богомъ, онъ научилъ Моавитянъ вовлечь Израильтянъ въ любо-страстіе, за что они строго наказаны были Богомъ Но чѣмъ возмутительнѣе невѣрность Валаама своему пророческому призыванію, тѣмъ достойнѣе нашего благоговѣнія сила Духа Божія, открывающаго истину иногда чрезъ неблагонадежныя орудія, заставляющаго пророковъ изрекать ее иногда вопреки ихъ желанію.

• Прибывъ въ Моавитскую землю, по приглашенію Валака, Валаамъ на другой же день приведенъ былъ Валакомъ для совершенія заклинанія, на гору, откуда видна была часть Израильскаго стана Здѣсь Валаамъ приказалъ устроить 7 жертвенниковъ и на каждомъ изъ нихъ принесть Господу въ жертву по одному тельцу и овну Но вмѣсто проклятія уста его, движимыя Духомъ Божіимъ, изрекли благословенія и хвалы Израилю Валакъ, во что бы ни стало желая добиться проклятія Израильтянъ, перемѣнилъ мѣсто для жертвоприношенія, но и тогда Валаамъ изрекъ благословеніе на Израиля Изъясняя суевѣрно эту неудачу—неудачнымъ будто бы выборомъ мѣста для жертвоприношенія, Валакъ опять назначаетъ для сего новое мѣсто, высоту горы Фегора. Валаамъ принесть и здѣсь жертву, но обратясь потомъ лицомъ къ полю, гдѣ находился станъ Израиля, принужденъ былъ при взглядѣ на него изречь опять тоже, что такъ неудобно было Валаку

Гл. XXIV, 3. Бысть Духъ Божій на Валаамѣ, и воспримъ притчу свою, рече.

Бысть Духъ Божій на Валаамѣ Сошелъ на Валаама Духъ пророчества Валаамъ почувствовалъ, что онъ находится подъ дѣйствіемъ высшей, Божественной силы, что языкъ и мысли его находятся въ распоряженіи Духа, что онъ есть только орудіе Духа и потому не можетъ говорить что-нибудь отъ себя, а долженъ изрекать только то, что Господь вложитъ въ его уста (Числ XXIII, 12 26, XXIV, 13) — *И воспримъ притчу свою* Это уже была третья притча, первыя двѣ онъ произнесъ прежде (Числ XXIII, 7 18) Притчею называется всякое замысловатое изречение или рѣчь, — замысловатое по своему строенію, по многозначительной сжатости, по образности, служащей покровомъ для духовныхъ и другихъ истинъ, по намекамъ и указаніямъ, болѣе или менѣе яснымъ, на будущія событія. Такой характеръ имѣютъ всѣ приточныя рѣчи Валаама. Всѣ онѣ способны были возбуждать вниманіе въ слушателяхъ своимъ стихотворнымъ складомъ и скрывающимся подъ чувственными образами глубокимъ, большею частью пророческимъ смысломъ.

5. Коль добри доми твои, Іакове, и куцы твоя, Ізраилю!

Съ вершины Фегора, на которую Валаамъ приведенъ былъ для проклятія Израильтянъ, онъ увидѣлъ весь станъ Израильскій, имѣвшій видъ четвероугольника. Посрединѣ четвероугольника стояла скинія свидѣнія, а на каждой изъ четырехъ сторонъ по три колѣна. Это зрѣлище привело въ восхищеніе Валаама: шатровыя жилища Израиля онъ назвалъ *добрими*, — прекрасными. Нельзя думать, чтобы они были таковы сами по себѣ. Послѣ столь продолжительнаго, столь труднаго путешествія, вѣроятно они были довольно ветхи и невзрачны. Но прозорливецъ смотритъ не на наружность шатровъ, а на обитающихъ въ нихъ, на народъ, укрывающійся подъ этими шатрами, на славу его, какъ избраннаго народа, на великую будущность его, особенно на обитаніе среди этихъ шатровъ Самого Господа въ скинии свидѣнія. Зрѣлище шатровъ въ этихъ отношеніяхъ дѣйствительно было величественное и не могло не восхитить зрителя, не могло не исторгнуть изъ устъ его похвалы имъ какъ хороши жилища (*дома*) твои, Іаковъ, и куцы твои, Израиль!

6. Яко дубравы остѣняющыя, яко садіе при рѣкахъ, и яко кущы, яже водрузи Господь, и яко кедрѣ на водахъ.

Яко дубравы остѣняющыя Сравненіе кущей Израильскихъ съ дубравами тѣнистыми имѣетъ тотъ смыслъ, что народъ Божій, среди окружающаго его со всѣхъ сторонъ міра языческаго, представляетъ такое же отрадное зрѣлище, какъ оазисъ среди окружающихъ его песковъ и скалъ, покрытый лѣсною тѣнистою чащею. Счастливъ путешественникъ, достигшій этого оазиса онъ найдетъ здѣсь прохладу, освѣженіе и покой. Счастливъ каждый членъ избраннаго народа въ средѣ его, подъ освѣщеніемъ благословенія Божія, онъ находитъ всѣ средства для удовлетворенія духовныхъ и тѣлесныхъ потребностей. Въ средѣ этого же народа скрывается залогъ благословенія Божія для всѣхъ народовъ изъ этой среды возникнетъ нѣкогда вѣтвь отъ корени Іессеева, которая тѣнью своею покроетъ весь міръ и дастъ покой подъ этою тѣнью всѣмъ труждающимся и обремененнымъ стражникамъ земли — *Яко садіе при рѣкахъ* Благословеніе Божіе, почивающее на избранномъ народѣ, дѣлаетъ его подобнымъ цвѣтущимъ и плодоноснымъ садамъ, напоаемымъ обильною влагою изъ прилежащихъ къ нимъ рѣчныхъ потоковъ «Дерево, посаженное при потокахъ водъ, приноситъ плодъ свой во время свое, и листь его не вянетъ» (Псал I, 2). Подобно сему народъ, освѣяемый благословеніемъ Божиимъ, радуется Господа обиліемъ духовныхъ плодовъ вѣры и правды, въ лицѣ избранныхъ личностей, и ради ихъ наслаждается цвѣтущимъ внѣшнимъ состояніемъ — Для дерева при потокахъ водъ нестрашны ни засухи, ни бури. запасъ вбираемой имъ влаги поддерживаетъ въ немъ движеніе соковъ и силу сопротивленія бурѣ, — оно гнется отъ бури, но не сокрушается ею, какъ сухія деревья. Подобно сему народъ Божій будетъ испытывать много бѣдъ и напастей, часто будетъ прогнѣвлять Господа своими грѣхами, но по милости Божіей благополучно будетъ переживать бѣды и напасти, не утратить никогда святаго сѣмени и ради этого сѣмени превзойдетъ другіе народы своею живучестію — *Яко кущы, яже водрузи Господь* Кущи водруженныя Самимъ Господомъ, это небеса. «Онъ раскинулъ ихъ, какъ шатеръ для жилья» (Исаія XL, 22). Въ солнцѣ Онъ положилъ селеніе Свое» (Псал XVIII, 5) Тверды и вѣковѣчны эти кущи, ибо пребудутъ до скончанія вѣка. Подобная сему

твердость и вѣковѣчность свойственна Церкви Божией, насажденной въ народѣ избранномъ она сохранится въ немъ до предопредѣленнаго времени, т-е до явленія въ миръ Христа Спасителя, и преобразится потомъ въ новозавѣтную Церковь, о которой Основатель ея далъ обѣтованіе «созижду Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ей» (Матѣ XVI, 18) — *И яко кедръ при водахъ* Кедръ поражаетъ вышиною и неблекнущею зеленью и потому служитъ выразительнымъ образомъ Церкви Божией, насажденной въ народѣ избранномъ Ей суждено высокою Боговѣдѣнію превзойти всѣ царства человѣческія Великій упадокъ по внутреннему и внѣшнему состоянію она будетъ испытывать предъ временемъ явленія въ миръ Христа Спасителя, но съ явленіемъ Его она обновится и станетъ тою высокою горою, къ которой потекутъ всѣ народы для наученія истинному Боговѣдѣнію (Исаія II, 2—3)

7. Изыдетъ человекъ отъ сѣмене его и обладаетъ языки многими, и возвысится царство его и возрастетъ.

Это пророчество относится къ тому времени, когда согласно древнѣйшимъ обѣтованіямъ (Быт XVII, 6, XXXV, 11) должна возникнуть отъ сѣмени Іакова единоличная, царская власть И этой-то власти суждено возвысить славу народа Божья побѣдами надъ врагами его и расширеніемъ области его владычества. Ближайшимъ образомъ это должно случиться въ царствованіе Давида Онъ распространилъ царство свое до Евфрата Одни изъ сосѣднихъ народовъ онъ привелъ въ полное подданство, другіе вступили въ вассальное отношеніе къ нему Но царская власть, могущественная въ лицѣ Давида и подобныхъ ему царей Израильскаго народа, при другихъ представителяхъ ея не могла до конца удержать наслѣдованнаго ею господства надъ народами, сама не разъ подвергалась уничтоженію не только отъ иноземцевъ, но и отъ самихъ Израильтянъ, и наконецъ совсѣмъ оскудѣла въ избранномъ народѣ, вмѣстѣ съ политическимъ паденіемъ этого народа Впрочемъ это оскудѣніе было только временное въ лицѣ вѣчнаго Царя Христа Спасителя, происшедшаго изъ сѣмене Іакова чрезъ Давида, она обновилась и простерлась на всѣ народы Устами Давида Господь изрекъ обѣтованіе о покореніи этому вѣчному Царю всѣхъ народовъ «и дамъ ти языки достояніе твое, и одержаніе твое концы земли» (Псал II, 8). Объ исполненіи

сего обѣтованія въ Своемъ лицѣ Іисусъ Христосъ по воскресеніи изъ мертвыхъ свидѣтельствуеъ «дадеса Ми всяка власть на небеси и на земли» (Матѣ XXVIII, 18)

8. Богъ изведе его изъ Египта, якоже слава единорога ему. Поястъ языки врагъ своихъ и толщы ихъ измождитъ, и стрѣлами своими устрѣлитъ врага.

Богъ изведе его (Израиля) изъ Египта Къ славѣ и величію Израильскаго народа пророзливецъ относить то, что Самъ Богъ извелъ его изъ Египта, рядомъ чудесъ усѣялъ, такъ-сказать, путь его въ землю Ханаанскую — *Якоже слава единорога ему* (у него) Находясь подъ чудеснымъ покровительствомъ Господа, Израильскій народъ стяжалъ себѣ славу единорога, т-е онъ также крѣпокъ и страшенъ врагамъ, какъ единорогъ или носорогъ. Это дикое животное одарено чрезвычайною силою, кожа его такъ толста и крѣпка, что ее не пробьетъ пуля, и даже зубы тигра не страшны носорогу. Самое страшное орудіе защиты и нападенія составляетъ у него рогъ¹⁾, оканчивающійся остриемъ кверху. Животное ломаетъ этимъ рогомъ большія деревья, бросаетъ камни, поражаетъ врага, такъ что слонъ и левъ бѣгутъ отъ губельнаго удара носорога. Въ книгѣ Іова единорогъ (носорогъ) изображается какъ неукротимое, не поддающееся власти человѣка животное (Іов XXXIX, 9—12) — Продолжая изображать грозную врагамъ силу Израиля, пророзливецъ говоритъ о немъ *поястъ языки (племена) врагъ своихъ*, — т-е они будутъ погибать отъ его руки, какъ отъ зубовъ хищнаго звѣря — *И толщы ихъ измождитъ* уничтожить ихъ благосостояніе — *И стрѣлами своими устрѣлитъ врага* насквозь пронизетъ врага своими стрѣлами. Такъ крѣпки и остры эти стрѣлы, такъ беспощадна рука, бросающая ихъ на врага!

9. Возлегъ почи яко левъ и яко скимень: кто возбудитъ его? Благословящии тя благословени, и проклинаящии тя прокляти.

Возлегъ почи яко левъ и яко скимень кто возбудитъ его? Валаамъ провидитъ то время, когда Израиль окончательно водворится въ землѣ обѣтованной. Тогда онъ сложитъ съ себя бранный мечъ и каждый будетъ наслаждаться миромъ, сидя подъ смоковницею своею и подъ виноградомъ своимъ. Такъ было въ

¹⁾ Носорогъ однорогій водится въ Азии, но африканскіе носороги съ двумя рогами

мирное продолжительное царствование Соломона. Но и въ мирѣ Израиль будетъ страшенъ врагамъ какъ спящій левъ или львенокъ (*скимень*), которыхъ нельзя тревожить безнаказанно,—они и во снѣ страшны. Тоже патриархъ Іаковъ предсказалъ объ Іудѣ, или объ Іудиномъ колѣнѣ (Быт XLIX, 9). Тоже можно относить къ одному изъ потомковъ Іуды, Христу Сыну Божию. Который почилъ сномъ смерти, и Котораго никто не властенъ былъ воскресить, какъ только Онъ Самъ Своею Божественною силою (Іоан X, 18) — *Благословящии тя благословени и проклинающии тя прокляти*. Это предреченіе служить повтореніемъ пророчествъ, изъ которыхъ одно Самъ Господь изрекъ Аврааму, когда изводилъ его изъ земли Халдейской въ Ханаанскую (Быт XII, 3), другое изрекъ Исаакъ Іакову (Быт XXVII, 29). Поэтому смыслъ предреченія Валаамова одинаковъ съ смысломъ этихъ пророчествъ—именно доброжелатели Израильскаго народа, други его, будутъ жить подъ сѣнію благословенія Господа, подъ особеннымъ благоволеніемъ Его Господь будетъ взирать на нихъ, какъ на преданныхъ Ему Самому, ибо любя и уважая избранный Богомъ народъ, они тѣмъ будутъ свидѣтельствовать свое благоговѣніе и преданность къ избравшему его Господу. Но горе недоброжелателямъ Израиля, проклинающимъ его, призывающимъ на него гнѣвъ Божій! Они сами обречены на проклятіе отъ Царя небснаго, какъ враги царства Его на землѣ, они не могутъ безнаказанно проклинать принадлежащихъ къ сему царству и должны ожидать отъ Бога Израилева заслуженныхъ ими бѣдствій. Исторія свидѣтельствуетъ какъ грозный судъ Божій покаралъ враждовавшихъ на Израиля Египтянъ, Амаликитянъ, Ассирійцевъ, Халдеевъ, Грековъ и Римлянъ. Предсказывая, вопреки желанію Валака, грозный судъ Божій недоброжелателямъ Израиля, Валаамъ какъ-бы тѣмъ говоритъ Валаку ты хочешь, чтобы я проклялъ Израиля, призывалъ на него гнѣвъ Божій. Нѣтъ! это значило бы навлечь проклятіе на себя самого,—ибо проклинающіе Израиля прокляты. Я не хочу быть въ числѣ проклятыхъ, я не врагъ себѣ.

Рѣчь Валаама привела въ негодование Моавитскаго царя. Онъ всплеснулъ руками и сказалъ «я призывалъ тебя проклясть враговъ моихъ, а ты благословляешь ихъ вотъ уже третій разъ. Итакъ бѣги въ свое мѣсто, я хотѣлъ почтить тебя, но вотъ Господь лишаетъ тебя чести» (10—11). Валаамъ изъявляетъ готовность возвратиться на свою родину, но прежде чѣмъ пой-

деть домой, онъ, побуждаемый Духомъ Божиимъ, хочетъ отъ лица Господа возвѣстить Валаку, чего Моавитяне должны ожидать отъ Израильтянъ, — и объятый Духомъ пророчества, въ четвертый разъ принимается за притчи (14—15) Духовныя очи Валаама простираются въ даль вѣковъ, и видятъ Того, Кто не только Моава, но и всѣхъ враговъ Царства Божия жестоко покараетъ «Я вижу Его, говоритъ прозорливецъ, но нынѣ еще нѣтъ (*Его*), зрю Его, но не близко» (17), — и продолжаетъ

17—18. Возсияетъ звѣзда отъ Іакова и возстанетъ человекъ отъ Ізраиля, и погубитъ князи Моавитскія, и плѣнитъ вся сыны Синовы. И будетъ Едомъ наслѣдіе, и будетъ наслѣдіе Исавъ врагъ его, и Ізраиль сотвори крѣпость.

Рѣчь идетъ о томъ же могущественномъ царѣ-побѣдителѣ народовъ, о которомъ пророчество содержится въ разсмотрѣнномъ нами 7-мъ стихѣ Ясно, что *Звѣзда отъ Іакова* есть *человекъ отъ Ізраиля* Этотъ человекъ, имѣющій произойти отъ потомства Израилева и восторжествовать надъ Моавомъ и другими народами, названъ звѣздою по блеску и славѣ своего лица и дѣяній. Это лицо и дѣянія изображаются такими чертами, которыя отчасти могутъ быть отнесены къ царямъ Израильскимъ, преимущественно къ Давиду Такъ Давидъ поразилъ Моавитянъ, и потомъ двѣ части ихъ умертвилъ, а третью оставилъ въ живыхъ и обратилъ въ рабовъ платящихъ дань (2 Царств. VIII, 2) Равно и Едомъ, т.-е. Идумеи, происшедше отъ Исавъ, иначе Едома, старшаго брата Іакова, исконные враги Израиля, не избѣжали предсказанной имъ участи, — цари Израильскіе не разъ обращали ихъ въ наслѣдіе Израиля. Такъ они были порабощены Давидомъ (2 Царств VIII, 14) и оставались въ подданствѣ у Іудеевъ до Іорама, при которомъ отложились, но при Амаси возвращены въ подданство (4 Царств VIII, 21) При Ахазѣ снова отложились (2 Паралипом XXVIII, 16), но за 129 лѣтъ до Рождества Христова Іоанномъ Гирканомъ снова покорены и даже принуждены къ принятію обрѣзанія (Іос Фл) Вообще царская власть, особенно при первыхъ царяхъ Израильскихъ, много способствовала къ возвышенію могущества Израильскаго народа Побѣдами царей надъ сосѣдними народами *Ізраиль сотвори крѣпость*, — усилился. Но съ другой стороны не всѣ черты пророчества Валаамова о побѣдоносномъ царѣ идутъ къ земной царской власти Этотъ царь *плѣнитъ вся сыны Синовы*, т.-е. весь родъ человѣческій, который послѣ гибели потомства Каинова

въ водахъ потопныхъ, ведетъ свое происхождение отъ втораго сына Адамова Сива чрезъ Ноа. Такимъ всесвѣтнымъ царемъ можетъ быть только лицо всемогущее, именно Христосъ Сынъ Божій, происшедшій по плоти отъ Іакова. Онъ одинъ могъ «плѣнить всѣхъ сыновъ Сивовыхъ», всѣхъ людей, въ послушаніе Своего Евангелія. Въ Немъ одномъ царская власть, наследованная Имъ отъ Его праотца по плоти Давида, достигла полного величія и славы, того всесвѣтнаго господства, которое самъ Давидъ предрекъ, говоря о Христѣ «обладаетъ отъ моря и до моря, и отъ рѣкъ до конецъ вселенныя» (Псал. LXXI, 8). Великъ былъ Давидъ какъ царь, но его величіе было только тѣнью или образомъ царственной высоты его потомка по плоти, Христа Сына Божія, Который поэтому и называется у пророковъ Давидомъ, какъ осуществитель и первообразъ царственныхъ совершенствъ (Оси III, 5 Іерем XXX, 9 Іезек XXXIV, 24, XXXVII, 24 и д.), предъизображенныхъ въ ограниченной мѣрѣ Его царственнымъ праотцемъ. Равнымъ образомъ и побѣды *человѣка отъ Израиля* (Давида и другихъ царей) надъ Моавитянами и Идумеями были только предъизображеніемъ торжества надъ язычествомъ вообще. Въ смыслѣ побѣды Евангелія надъ язычниками вообще. Ап. Іаковъ приводитъ пророчество Амоса о возстановленіи падшаго дома Давидова и о покореніи ему Идумеевъ и всѣхъ народовъ (Дѣян X, 16—17 Амосъ IX, 11—12). Долго враждовали Идумеи противъ Израильтянъ, но наконецъ должны были окончательно войти въ составъ владѣній Израильскихъ. Продолжительна была борьба язычества съ христианствомъ въ первые вѣка, но наконецъ кончилась же, по крайней мѣрѣ въ предѣлахъ Римской имперіи, торжествомъ Евангелія, и придетъ время, когда язычество окончательно падетъ предъ Евангелемъ — Наименованіе виновника торжества надъ языческими народами — *Звѣздою*, какъ нельзя болѣе также идетъ ко Христу. Такое наименованіе соотвѣтствуетъ не только царственной Его власти надъ всѣмъ міромъ и въ особенности надъ царствомъ вѣрующихъ въ Него или Церковію, но также достоинству Его какъ Сына Божія, Который есть Сяніе славы Отчей (Евр I, 2), какъ просвѣтителя людей, Свѣта всему міру, какъ Самъ Онъ Себя называетъ (Іоан VIII, 12). Онъ же называетъ себя, въ видѣніи Іоанну, звѣздою утреннею и денницею (Апокалипс XXII, 16), какъ разгонитель тмы лжи и всякаго грѣха — Пророчество Валаама о звѣздѣ отъ Іакова относили ко Христу не

только древніе христіанскіе писатели (Іустинъ мученикъ въ «Разговорѣ съ Трифономъ», блажъ Теодоритъ въ Толкѣ на кн Числъ), но также древніе Іудеи Такъ Онкелосъ слова пророчества *возсияетъ звѣзда отъ Іакова и возстанетъ человекъ отъ Ізраиля*, излагаетъ такъ «когда возстанетъ царь отъ Іакова и помажется Мессія»

Если звѣзда отъ Іакова и человекъ отъ Ізраиля есть, какъ мы видѣли, Господь нашъ Іисусъ Христосъ, возсіявшій отъ утробы Дѣвы Маріи потомокъ Іакова, то всякому понятно, почему на праздникъ Рождества Христова читается паримія содержащая пророчество, которое исполнилось въ празднуемомъ событіи Многие отцы Церкви пророчество Валаамова о звѣздѣ относятъ къ явленію чудесной звѣзды волхвамъ при рожденіи Іисуса Христа и говорятъ, что волхвы назвали эту звѣзду звѣздою родившагося царя Іудейскаго потому, что знали ее по преданію изъ пророчества Валаамова (Матѣ II, 2 9) Правда, звѣзда, явившаяся волхвамъ, была только знаменіемъ рожденія Христа Спасителя, тогда какъ звѣзда Валаама есть не знаменіе, а Самъ Христосъ Спаситель, но, можно думать, потому-то и дано это, а не другое какое знаменіе, что соотвѣтствовало знаменуемому предмету, что указанный волхвамъ звѣздою есть Самъ Звѣзда въ таинственномъ смыслѣ, а звѣзда-знаменіе была только чувственнымъ отраженіемъ или отблескомъ ея



ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ВТОРОЗАКОНІЯ.

Второзаконіе занимаетъ пятое мѣсто въ ряду Моисеевыхъ книгъ. Въ книгѣ Второзаконія коротко обозрѣвается тридцатидевятилѣтнее странствование Евреевъ отъ горы Синая до Иордана, излагаются увѣщанія къ соблюденію закона, описываются послѣднія распоряженія и предсмертныя завѣщанія Моисея, но преимущественно повторяются законы относительно вѣры, богослуженія и судебной части, разновременныя данныя отъ Бога Евреямъ въ Аравійской пустынѣ (XII — XXVI). Отъ этого повторенія и дано въ Греческой Библии пятой книгѣ Моисеевой наименованіе *Второзаконія*. Въ Еврейской Библии она, какъ и прочія части Пятикнижія, называется начальнымъ ея словомъ.

Изъ книги Второзаконія взяты четыре церковныхъ чтенія или паримии

I. Паримія въ день Трехъ Святителей (30 января), также во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ, и въ недѣлю Святыхъ Отецъ, предъ Рождествомъ Христовымъ.

Второзак I, 8 — 10, 15 — 17

Въ сей паримии излагается та часть рѣчей Моисея къ сынамъ Израилевымъ, въ которой онъ вспоминаетъ объ избраніи помощниковъ ему по части судебной

Гл. 1, 8. Во днехъ онѣхъ рече Моисей къ сыномъ Израилевымъ: видите, предахъ предъ лицомъ вашимъ землю, вшедше, наслѣдите землю, юже клялся Господь отцемъ вашимъ, Аврааму и Исаану и Іакову, дати ю имъ и сѣмени ихъ по нихъ.

Во днехъ онѣхъ такое начало паримии, подобно какъ начальная формула для зачалъ Евангельскихъ. *во время оно*, не имѣется въ текстѣ библейскомъ, и прибавлено къ паримии для того, чтобы она не казалась чѣмъ-то отрывочнымъ, будучи

изъята изъ связи съ предыдущимъ и послѣдующимъ течениемъ библейскаго текста. — *Во днехъ оныхъ рече Моисей къ сыномъ Израилевымъ* Въ какіе же именно дни была эта рѣчь Моисея? Въ 1-й день одиннадцатаго мѣсяца сороковаго года странствованія Евреевъ, по завоеваніи владѣній Сіона, царя Аморрейскаго, и Ога, царя Васанскаго, какъ сказано въ 3 и 4 стихахъ тойже главы. — Что же рече Моисей? Слѣдующія затѣмъ слова стиха 8-го Моисей приводитъ не какъ свои слова, а какъ слова Самого Господа, начинающіяся въ 6-мъ стихѣ Господь изрекъ ихъ сынамъ Израилевымъ еще на Хоривѣ, во второй годъ странствованія ихъ (6). Должно замѣтить, что эти слова впервые здѣсь приводятся, и только объ исполненіи выраженнаго въ нихъ повелѣнія упоминается въ прежнихъ сказаніяхъ Моисея (Числ X, 11 — 12) Что же именно Господь тогда изрекъ? *Предастъ предъ лицемъ вашимъ землю*, — опредѣлилъ предать, или отдать вамъ въ собственность землю Сказано не просто *вамъ*, а *предъ лицемъ вашимъ*, — этимъ обозначается легкость, съ какою сынамъ Израиля суждено завладѣть назначенною имъ землею стоитъ имъ только показать лице свое предъ обитателями этой земли, появиться предъ ними и, не озираясь вспять, идти прямо на нихъ, и земля ихъ сдѣлается вашею собственностью, вашимъ наслѣдіемъ Итакъ, продолжаетъ Господь, — *вшедше наслѣдите ю* Какимъ же именно образомъ могло быть приобретено сынами Израиля это наслѣдіе? Какимъ образомъ могла достаться имъ въ собственность чужая земля? Ясно, что хозяева ея Хананеи не захотятъ добровольно отказаться отъ ней въ пользу кого бы ни было, и уступать только силѣ Итакъ, не иначе, какъ путемъ завоеванія сыны Израилевы могли наслѣдовать Хананеямъ въ обладаніи ихъ землею Но правы ли были Евреи, вторгаясь въ чужую страну и посредствомъ завоеванія забирая ее въ свою власть? Имѣли ли они какое-нибудь законное основаніе на это? Съ точки зрѣнія естественнаго, народнаго права, они, конечно, были неправы, потому что Хананеи не подавали имъ повода къ нападенію на нихъ, не сдѣлали имъ никакой несправедливости. Но на это дѣло должно смотрѣть не съ точки зрѣнія человѣческаго права, а единственно Божественнаго Хананеи ничѣмъ не были виноваты предъ Евреями, отнявшими у нихъ землю; но они были виновны предъ Господомъ Богомъ, — они заслужили праведный гнѣвъ Его крайшимъ нечестіемъ, на которое, какъ на причину

ихъ паденія, указываетъ Моисей, предостерегая Евреевъ отъ подражанія имъ «Не долженъ находиться у тебя, говорить онъ Израилю проводящій сына своего или дочь свою чрезъ огонь, прорицатель, гадатель, ворожея, чародѣй, обаятель, вызывающій духовъ, волшебникъ и вопрошающій мертвыхъ, ибо мерзокъ предъ Господомъ всякій дѣлающій это, и за сн-то мерзости Господь Богъ твой изгоняетъ ихъ (*Хананеевъ*) отъ лица твоего» (Второзак XVIII, 10—12) Итакъ изгнаніе Хананеевъ было дѣломъ правосудія Божія но въ отношеніи къ Евреямъ оно было дѣломъ милости Божіей къ нимъ Этой милости они ничѣмъ не заслужили Какъ избраніе ихъ изъ среды всѣхъ народовъ для храненія истиннаго Богопочтенія произошло не отъ дѣлъ ихъ, но отъ Призывающаго (Римлян IX, 12), отъ Его воли, такъ воля же Господа была единственнымъ основаніемъ той милости къ нимъ, по которой они вступили въ обладаніе чужой земли. Другаго права на это обладаніе, кромѣ воли Божіей, кромѣ милости къ нимъ Господа, они не имѣли, а это право такъ неоспоримо, что упрекать ихъ въ незаконности ихъ вторженія въ Ханаанскую страну можетъ только нечестивый — По милости къ избранному народу, Господь еще за нѣсколько столѣтій неоднократно изрекалъ праотцамъ его обѣтованіе о наслѣднн этой страны *юже клятсѣ Господь отцемъ вашимъ, Аврааму и Исааку и Иакову дати имъ и стѣмени ихъ по нимъ* (см Быт XII, 7, XIII, 14—15, XXIV, 7, XXVI, 3—4 Исход XXXIII, 1 Числ XIV, 16) Обѣтованіе относилось собственно къ потомству Авраама, Исаака и Иакова, къ стѣмени ихъ, а не къ нимъ лично Если же въ участіе этого обѣтованія вводятся вмѣстѣ и праотцы, если Господь съ клятвою обѣщаетъ землю дать *имъ*, а не одному ихъ потомству, хотя на самомъ дѣлѣ они не были обладателями обѣтованной имъ земли и жили въ ней въ качествѣ пришельцевъ, — то это надобно понимать въ томъ смыслѣ, что здѣсь предки и потомки берутся нераздѣльно, что первые должны считаться обладателями непринадлежавшей имъ земли не въ своемъ лицѣ, а въ лицѣ наслѣдниковъ Увѣренность въ исполненіи обѣтованія при потомкахъ для родоначальника не менѣе прѣжна, какъ еслибы обѣтованная земля лично ему принадлежала — Но почему же обѣтованіе, впервые произнесенное за 400 лѣтъ до исполненія, такъ долго не исполнялось? Потому, что надлежало подождать, когда мѣра грѣховъ Аморрейскихъ исполнится (Быт. XV 16) Господь не только

полноправенъ въ распредѣленіи наслѣдія, но вмѣстѣ справедливъ Онъ при всей свободѣ въ употребленіи Своей власти дѣйствуетъ такъ, чтобы никто не могъ сказать, будто Онъ увлекается безусловнымъ произволомъ, будто по пристрастію къ однимъ даетъ имъ блага, которыя отнимаетъ у другихъ Нѣтъ. — Онъ строго поступаетъ съ послѣдними по испытаніи всѣхъ мѣръ къ приведенію ихъ въ раскаяніе въ грѣхахъ, навлекающихъ на нихъ гнѣвъ Его Онъ ждетъ, когда исполнится мѣра этихъ грѣховъ, дальше которой не можетъ простираться Его долго-терпѣніе Мѣра эта наконецъ исполнилась долѣе терпѣть нечестивыхъ Хананеевъ нельзя было безъ нарушенія правосудія, и вотъ Господь дѣлаетъ исполнителями Своего праведнаго суда тѣхъ, которыхъ уже давно обѣщаль сдѣлать наслѣдниками Хананеевъ въ обладаніи ихъ землею

9. И рекохъ къ вамъ во время оно, глаголя: не возмогу единъ водити васъ.

Напомнивъ Израильтянамъ о повелѣніи Господа идти въ Ханаанскую землю, Моисей кстати вспоминаетъ объ испытанной имъ въ самомъ началѣ ихъ странствованія трудности въ исполненіи возложенной на него одного обязанности путево-дять ихъ въ эту землю и объ устраненіи этой трудности чрезъ поставленіе судей Поставить судей посоветовалъ Моисею тестъ его Іоѳоръ Это было *во время оно*, — именно вскорѣ по переходѣ Израильтянъ чрезъ Чермное море, на пути ихъ къ Синаю (Исход XVIII, 23 и д.) Исполняя совѣтъ Іоѳора, Моисей сказалъ сынамъ Израиля *не возмогу единъ водити васъ* Дѣла по управленію народомъ, особенно по предводительствованію имъ, были такъ многосложны, что дѣйствительно не могли быть успѣшно ведены однимъ лицомъ, если это лицо съ распорядительною властію совмѣщало въ себѣ судебную власть, занималось разбирательствомъ уголовныхъ и тяжбныхъ дѣлъ. Естественно было вождю Еврейскаго народа желать, чтобы даны были ему помощники по крайней мѣрѣ въ отправленіи правосудія

10. Господь Богъ вашъ умножилъ вы есть, и се есте днесь, яко звѣзды небесныя множествомъ.

Многосложность обязанностей, принятыхъ Моисеемъ, трудность совмѣщать въ одномъ лицѣ власть правительственную и судебную, была естественнымъ послѣдствіемъ многочисленности

народа Число Евреевъ Моисей сравниваетъ съ числомъ звѣздъ, не въ буквальномъ впрочемъ смыслѣ, ибо звѣзды безчисленны, а Евреевъ, какъ ни многочисленны были, можно было пересчитать и они не разъ были счисляемы, — а въ томъ, что хотя и можно было сосчитать ихъ, но трудъ для этого казался такимъ же громаднымъ, какъ еслибы потребовалось сосчитать звѣзды Обѣтованіе о многочисленности Евреевъ не разъ было повторено Богомъ еще во времена патриарховъ (Быт XII, 2, XVIII, 18, XXII, 17, XXVI, 4)

11. Господь Богъ отецъ вашихъ да приложитъ вамъ, яко да будете тысящами сугубо, и да благословитъ васъ, якоже глагола вамъ.

Упомянувъ о многочисленности Евреевъ, Моисей могъ подумать, не поняли бы они его слова въ томъ смыслѣ, будто онъ недоволенъ этимъ, будто не радъ, что такъ много народилось ихъ, подобно тому какъ многие отцы съ умноженіемъ дѣтей становятся недовольны, раздражительны и рады были бы, еслибы Господь хотя половину ихъ прибралъ Моисей отнимаетъ поводъ у Евреевъ подозрѣвать его въ недоброжелательствѣ къ нимъ по причинѣ ихъ размноженія, давая имъ разумѣть, что въ ихъ размноженіи онъ видитъ дѣйствіе благословенія Божія, чему онъ не можетъ не радоваться. И онъ дѣйствительно радуется и желаетъ, чтобы Господь *приложилъ имъ*, прибавилъ къ ихъ семьѣ новыхъ членовъ и сдѣлалъ ихъ въ тысячу разъ многолюднѣе (*будете тысящами сугубо*) — *И да благословитъ васъ, якоже глагола вамъ* разумѣется благословеніе не однимъ многочадіемъ, но вообще обиліемъ всякихъ благъ, тѣлесныхъ и духовныхъ, согласно съ прежними о томъ обѣтованіями Господа (Быт XII, 2)

15. И взяхъ отъ васъ мужи мудры и умѣтельны и смысленны, и поставихъ ихъ владѣти надъ вами тысященачальники, и стона начальники, и пятидесятона начальники, и десятона начальники, и письмоводители судіямъ вашимъ.

Избраніе на судебныя должности мужей *мудрыхъ и умѣтельныхъ и смысленныхъ*, т-е вообще разсудительныхъ въ теоретическомъ и практическомъ отношеніи, предоставлено было народу по колѣнамъ (13) Моисей утвердилъ этотъ выборъ, и выбранныхъ *поставилъ владѣть* сынами Израиля, — заправлять ими въ

предѣлахъ судебной власти По кругу этой власти одни изъ судей назывались тысяченачальниками, другіе—стона начальниками, третьи — пятидесятона начальниками, четвертые — десятиначальниками Менѣе важныя дѣла разбираемы были десятиначальниками, болѣе важныя восходили на разсмотрѣніе къ высшимъ представителямъ судебной власти Дѣлъ, которыя по особенной важности должны были поступать отъ нихъ на рѣшеніе къ самому Моисею, было немного, и такимъ образомъ у него оставалось больше свободнаго времени для собственно начальственныхъ распоряженій При судьяхъ учреждена была должность, тоже по выбору, *письмоводителей*, т-е дѣлопроизводителей, которые вели запись поступающимъ дѣламъ и записывали судебскіе приговоры Этотъ законъ о судьяхъ имѣлъ силу собственно на время странствованія Евреевъ, по водвореніи же ихъ въ землѣ обѣтованной, долженъ былъ вступить въ дѣйствіе другой законъ, по которому каждое мѣстечко должно было имѣть собственныхъ судей (Второзак XVI, 18) изъ мѣстныхъ старѣйшинъ, и имъ предоставлено было право за нѣкоторыя преступления (напримѣръ за буйство сына противъ отца) казнить смертію виновныхъ (Второзак XXI, 20) Въ спорныхъ или особенно затруднительныхъ случаяхъ мѣстные судьи должны были по закону обращаться къ посредничеству священниковъ при скинии или храмѣ Какъ знатоки и толкователи закона, священники могли постановлять окончательное рѣшеніе, которому подсудимые должны были непремѣнно подчиняться подѣ страхомъ смерти за ослушаніе (Второзак XVII, 8. 12 Слич 1 Паралип XXIII, 4, 2 Паралип XIX, 8—10)

16. И заповѣдахъ судьямъ вашимъ, во время оно, глаголя: разслушайте посредѣ братій вашихъ и судите праведно посредѣ мужа и посредѣ брата его, и посредѣ пришельца его.

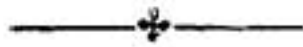
Утвердивъ избранныхъ судей, Моисей далъ имъ наставленіе касательно того, какъ имъ проходить свою должность Они должны внимательно выслушивать стороны, прибѣгающія къ ихъ суду; должны быть безпристрастными и справедливыми посредниками между ними, судится ли Еврей съ братомъ своимъ, т-е. единоплеменникомъ, или съ *пришельцемъ*, т-е. инородцемъ, поселившимся между Израильтянами, но не принявшимъ обрѣзанія.

17. Да не познаете лица въ судѣ, малому и великому судиши, и не устыдишися лица человѣча, яко судъ Божій есть.

Да не познаете лица въ судѣ, ведите себя въ отношеніи къ подсудимымъ, какъбы совсѣмъ не знали ихъ въ лице, хотя бы они въ частныхъ сношеніяхъ хорошо были вамъ извѣстны,— какъбы видѣли ихъ въ первый разъ, будьте чужды предубѣжденія въ пользу или противъ нихъ, смотрите на нихъ не какъ на знакомыхъ, а какъ только на подсудимыхъ — Малому и великому судиши въ судѣ надъ людьми *малыми*, незначительными по внѣшнему положенію, и надъ *великими*, знатными по богатству и по общественному значенію, судья не долженъ увлекаться ни состраданіемъ къ первымъ съ нарушеніемъ справедливости, ни человѣкоугодничествомъ и корыстными расчетами въ отношеніи къ послѣднимъ. Строгое безпристрастіе часто у Моисея (Исходъ XXIII, 8 Левитъ XIX, 15) и у другихъ священныхъ писателей внушается судьямъ и ничто такъ часто и съ такою силою не обличается въ Вѣтхомъ Завѣтѣ, какъ подкупность судей — *И не устыдишися лица человѣча*, точнѣе съ Греческаго «не бойся лица человѣческаго» Это значитъ, что если предстанетъ на лице предъ судилище человѣкъ, заслуживающій строгаго приговора, то какъбы ни былъ онъ богатъ и силенъ, объяви ему этотъ приговоръ, не затрудняясь опасеніемъ мщенія съ его стороны, или угрозами его Лучше потерпѣть за правду, чѣмъ малодушно покривить душою и поступить противъ совѣсти — *Яко судъ Божій есть* Судьи должны помнить, что они призваны производить судъ не отъ своего лица, а отъ лица Божія, отъ лица верховнаго Судьи, чуждаго лицезрѣнія, и въ мысли объ этомъ должны находить для себя лучшее побужденіе къ стойкости за правду

Въ день трехъ вселенскихъ святителей, Василя Великаго, Григорія Богослова и Іоанна Златоустаго (30 января) разсмотрѣнная паримія читается потому, что содержаніе ея соотвѣтствуетъ обстоятельствамъ установленія совокупнаго празднованія симъ святителямъ. Въ концѣ XI-го вѣка изъ-за нихъ произошелъ въ народѣ споръ одни отдавали предпочтеніе заслугамъ Василя, другіе—Григорію, третьи выше обоихъ ставили Златоустаго. Споръ этотъ рѣшили наконецъ тѣ, изъ-за кого онъ

произошелъ Они втроемъ явились епископу Евхаитскому Іоанну и велѣли ему объявить всѣмъ, что они имѣютъ одинаковое достоинство предъ Богомъ Такимъ образомъ три вселенскихъ святителя оказались праведными судьями въ спорномъ дѣлѣ и своими устами изрекли судъ о нихъ Самого Господа, какъ подобаетъ всякому судѣ. Въ память этого суда и установленъ праздникъ въ честь трехъ святителей — Также паримия читается во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ потому, что эти Соборы были верховными судилищами для рѣшенія важнѣйшихъ церковныхъ дѣлъ, особенно для суда надъ еретиками, и отцы Соборовъ были на нихъ самыми безпристрастными судьями Ни о комъ, какъ только о нихъ можно со всею точною сказать, что они творили судъ Божій, ибо Самимъ Богомъ и Духомъ Святымъ научаемы были истинѣ и правдѣ — Въ недѣлю св Отецъ предъ Рождествомъ Христовымъ разсмотрѣнная паримия читается въ соотвѣтствіе положенному въ этотъ день чтенію изъ Апостола о спасеніи вѣрою во Христа ветхозавѣтныхъ праведниковъ (Евр гл. XI) Этою вѣрою они доселѣ осуждаютъ невѣрный Христу мръ и преимущественно на страшномъ судѣ явятся обличителями и строгими судьями его. Невѣріе во Христа пришедшаго поистинѣ непростительно и достойно осужденія послѣ того, какъ могли спастись люди вѣровавшие во Христа грядущаго Последнее труднѣе, чѣмъ первое. Да будетъ благословенъ праведный судъ надъ невѣрующими людей вѣрующихъ — ибо это судъ Божій



Паримія на праздникъ, въ 16 день августа, перенесенія изъ Едессы въ Царь-градъ нерукотвореннаго Образа Христа Спасителя.

Второзак IV, 1, 6—15

Въ сей паримии излагаются увѣщанія Моисея къ Израильтянамъ о точномъ соблюденіи данныхъ имъ законовъ, съ напоминаніемъ о явленіи предъ ними на Синаѣ Самого Господа Законодателя

Гл. IV, 1. Рече Моисей къ людямъ: нынѣ послушай, Израилю, оправданій и судовъ, елика азъ учу васъ днесь творити, да поживете.

Оправданія и суды Существеннаго различія между тѣми и другими нѣтъ. Это подобо-значащіе термины тотъ и другой означаютъ вообще законы въ обширномъ смыслѣ, опредѣляющіе поведеніе Евреевъ въ жизни церковной, семейной и гражданской. *Оправданіями* эти законы называются потому, что служатъ выраженіемъ правой воли Господа и руководствуютъ къ праведности. *Судами* тѣже законы называются, какъ правила, по которымъ можно *судить* о правильности, или нецѣлѣности человѣческихъ дѣйствій и съ которыми надлежало подзаконному человѣку строго сообразовать свою жизнь — Моисей внушаетъ сынамъ Израиля, чтобы они *послушали*, т-е. не только слухомъ, но и вседушевно старались усвоить всѣ *оправданія и суды* (всѣ законы), *елика онъ учитъ ихъ творити*. Израильтяне должны были помнить, что законы предлагаются и объясняются для нихъ Моисеемъ не къ свѣдѣнію только, а къ творенію, къ исполненію «Не слышатели закона праведны предъ Богомъ, но творцы закона, си оправдятся» (Римлян II, 13). Моисей въ книгѣ Второзаконія весьма часто повторяетъ Израильтянамъ увѣщаніе объ исполненіи закона. Такое повтореніе необходимо было въ дѣлѣ воспитанія народа, который, по причинѣ продолжительнаго рабства въ Египтѣ, находился въ дѣтскомъ состояніи въ духовно-нравственномъ отношеніи. Если дѣтямъ не сразу можно втолковать ту или другую истину, то или другое правило, и учителю приходится поневолѣ твердить имъ одно и то же, — то подобнымъ же образомъ надлежало поступать съ взрослыми дѣтьми — цѣлымъ на-

родомъ, чтобы вывести его изъ дѣтскаго непониманія своихъ обязанностей и переломить его дѣтское упрямство въ исполненіи ихъ — *Да поживете* Это значитъ, что сыны Израиля должны свято исполнять заповѣди, для своего же блага, для того чтобы имъ жить въ землѣ Обѣтованной долго и благополучно Ихъ судьба будетъ зависѣть отъ того, какъ они поведутъ себя въ отношеніи къ закону Божію. «Вотъ я предложилъ тебѣ жизнь и добро, смерть и зло Если будешь слушать заповѣди Господа Бога твоего, то будешь живъ и размножишься. Если же отвратится сердце твое и не будетъ слушать, то погибнете и не пробудете долго на землѣ, которую Господь Богъ даетъ тебѣ» (Второзак. XXX, 15—17)

6. И сохраните, и сотворите, яко сія премудрость ваша имышление предъ всѣми языки, елицы аще услышатъ вся оправданія сія, и рекутъ: се людіе премудріи и умѣтельны, языкъ великій сей.

Ни у одного народа нѣтъ такихъ мудрыхъ законовъ какъ у Израильтянъ (Второзак IV, 8) И благо сынамъ Израиля, если они будутъ сохранять и исполнять такіе законы Пусть сыны Израиля будутъ уступать другимъ народамъ во внѣшней образованности, пусть далеко отстадутъ отъ другихъ народовъ въ наукахъ и искусствахъ, но ревнуя объ исполненіи данныхъ имъ законовъ, они за эту ревность прослывятъ у иноземцевъ народомъ мудрымъ и разумнымъ Всѣ иноземцы, *елицы услышатъ оправданія сія*, законы, по которымъ устроится жизнь Еврея,—будутъ удивляться заключенной въ нихъ мудрости и сравнивая съ ними свои учрежденія и законы, будутъ отдавать предпочтеніе первымъ, преклоняться предъ ихъ возвышенностью и цѣлесообразностью, и о народѣ, живущемъ подъ ихъ руководствомъ, отзываться съ великою похвалою «вотъ-такъ мудрые и разумные люди, этотъ великій народъ». Дѣйствительно, ничего подобнаго тому, что заключается въ данныхъ Евреямъ законахъ, не могли изобрѣсть языческіе философы и законодатели Потому любой отрокъ Израильскій, воспитанный на этихъ законахъ, могъ превзойти любого мудреца языческаго Тажъ и должно быть, потому что законы Израильскіе—не человѣческое измышленіе, а непосредственное откровеніе Божіе. Сознывая превосходство этихъ законовъ, обнимавшихъ собою все, что относится къ Богопознанію и къ Богоугожде-

шю, многие язычники не только удивлялись имъ, но бросали язычество и подъ именемъ прозелитовъ принимали вѣру избраннаго народа.

7. Яко Господь Богъ нашъ есть во всѣхъ, въ нихже аще призовемъ Его.

Для надлежащаго уразумѣнiя смысла этихъ словъ, надобно взять ихъ въ связи съ предыдущимъ полустижемъ тогоже стиха (опущеннымъ въ паримии) *кй бо языкъ тако велий, емуже есть Богъ приближаясь ему, яко,*—и далѣе. Моисей указываетъ Евреямъ на новое побужденiе къ сохраненiю вѣрности законамъ,—на то, что Господь, давшiй эти законы, находится въ ближайшемъ общенiи съ Своимъ народомъ, принимаетъ ближайшее участие во всѣхъ его нуждахъ, въ какихъ бы онъ ни обращался къ Нему съ молитвеннымъ воззванiемъ о помощи «Близъ Господь всѣмъ призывающимъ Его, всѣмъ призывающимъ Его во истинѣ» (Псал СXLIV, 18) Въ этомъ отношенiи никоимъ образомъ не могутъ быть сравниваемы съ истиннымъ Богомъ боги другихъ народовъ Это мертвые боги, которые глухи къ мольбамъ своихъ чтителей *очи имуть, и не видятъ, уши имуть и не слышатъ* (Псал. СXXXIV, 16),—и только обманы жрецовъ поддерживали въ чтителяхъ такихъ боговъ вѣру въ ихъ помощь и заступленiе. Такимъ образомъ избранный народъ въ сознанiи своего преимущества предъ другими народами, неимѣющими ни такихъ мудрыхъ законовъ, ни такого милостиваго и всемогущаго Бога, долженъ былъ находить сильное побужденiе къ исполненiю Его заповѣдей Какъ не повиноваться законамъ самымъ мудрымъ и благотворнымъ? Какъ не слушаться Законодателя, Который Самъ слушаетъ и удовлетворяетъ призывающихъ Его въ нуждахъ?

9. Вонми себѣ, весь домъ Израилевъ, и снабди душу твою зѣло, и не забуди всѣхъ словесъ, яже видѣста очи твои, и да не отступятъ отъ сердца твоего вся днь живота твоего.

Домъ Израилевъ. семейство или чада Израиля. Моисей заповѣдуетъ имъ *внимать себѣ*, наблюдать за собою, зорко слѣдить за своимъ поведенiемъ въ отношенiи къ закону Господню,—заповѣдуетъ *снабдѣвать душу свою* Душа—источникъ жизни, по этому снабдѣвать, или беречь душу, значитъ, оберегать

свою жизнь отъ всего, что можетъ быть пагубно для ней въ духовномъ и тѣлесномъ отношеніи Моисей хочетъ внушить сынамъ Израиля, что къ послушанію Богу-Законодателю должно побуждать ихъ чувство самосохраненія, — что если не изъ любви и благодарности къ Господу, не изъ благоговѣнія къ Его мудрымъ и святымъ законамъ, то по крайней мѣрѣ изъ опасенія временной или вѣчной пагубы за ослушаніе, они должны исполнять волю Господа, выраженную въ законѣ Его «Хранящій заповѣдь хранить душу свою, а нерадящій о путяхъ своихъ погибнетъ» (Притч. XIX, 16) — *И не забуди встать словеса, яже видѣста очи твои* — *Словеса* — это событія, рассказанныя въ XIX—XXIV главахъ книги Исходъ, или обстоятельства Синайскаго законодательства. Слово въ значеніи дѣла или событія употребляется и въ другихъ мѣстахъ Писанія — ветхозавѣтнаго (Быт XXXVII, 11) и новозавѣтнаго (Лук II, 19) Въ то время, когда происходили эти событія, ихъ видѣли очи всего народа (Исход. XIX, 17), не взрослые только, но также дѣти и юноши. Первые теперь уже всѣ перемерли, кромѣ Иисуса Навина и Халева. Моисей съ своими увѣщаніями обращается теперь къ тѣмъ, которые за 40 лѣтъ тому назадъ, во время Синайскихъ событій, имѣли не болѣе 20 лѣтъ они хорошо помнили все, что тогда видѣли очи ихъ. — *И да не отступятъ отъ сердца твоего вся дни живота твоего* Нѣтъ сомнѣнія, что законы, данныя сынамъ Израиля, должны быть для нихъ священны сами по себѣ; но еще большаго благоговѣнія они достойны потому, что дарованіе ихъ народу соединено было съ чудесами, служившими доказательствомъ ихъ божественнаго происхожденія, и что какъ приготовленіе къ принятію этихъ законовъ, такъ и самое принятіе ихъ, вступленіе съ Богомъ въ завѣтъ, — все это совершилось въ высшей степени торжественно и поучительно. Посему сынамъ Израиля вмѣняется въ обязанность, чтобы они непрестанно во всѣ дни живота своего возбуждали и поддерживали въ себѣ ревность къ исполненію закона воспоминаніемъ о чрезвычайныхъ событіяхъ, сопровождавшихъ происхожденіе его, никогда изъ сердца своего не удаляли помысленія объ этихъ событіяхъ и чтобы не только сами о нихъ помнили, но старались напечатлѣть ихъ въ сердцѣ и памяти дѣтей и внуковъ своихъ *и да наставили сыны твоя, и сыны сыновъ твоихъ*

10. Въ день, въ онъже стояте предъ Господемъ Богомъ вашимъ въ Хоривѣ, въ день собранія, егда рече Господь ко мнѣ: собери ко Мнѣ люди, и да слышать словеса Моя, да научатся бояться Мене вся дни, въ няже си живутъ на земли, и сыны своя да научатъ.

Главное, о чемъ Израильтяне должны были напоминать своимъ сыновьямъ и внукамъ, это день Синайскаго законодательства *день, въ онъже стояте предъ Господемъ Богомъ вашимъ въ Хоривѣ*, — т-е при той горѣ, которая была частью Синая. Въ этотъ день Господь сказалъ Моисею *собери ко Мнѣ люди*. Моисей согласно повелѣнію Божію долженъ былъ вывести всѣхъ ихъ изъ стана и поставить у подошвы горы между станомъ и горою. Для чего же такъ близко къ горѣ надлежало собрать сыновъ Израиля? Для того, чтобы изъ устъ Самого Бога услышать съ вершины горы слова Его, услышать провозглашеніе десяти заповѣдей *да слышатъ словеса Моя*. Для чего же Господу Богу благоугодно было, безъ посредства Моисея, собственными устами изречь вслухъ всего народа Десятословіе и для сего явиться на Синаѣ во славу? Для того, чтобы произвести въ сынахъ Израиля особенный страхъ и страхомъ предъ Законодателемъ утвердить ихъ въ повиновеніи закону *да научатся бояться Мене*. Впечатлѣніе страха дѣйствительно произведено было на слышавшихъ гласъ Божій, и они просили Моисея «говори ты съ нами, и мы будемъ слушать, но чтобы не говорилъ съ нами Богъ, дабы намъ не умереть» (Исход XIX, 19). Моисей сказалъ: «Богъ пришелъ къ вамъ, чтобы испытать васъ и чтобы страхъ Его былъ предъ лицомъ вашимъ, дабы вы не грѣшили» (20). Но Господу угодно было, чтобы впечатлѣніе страха не было мимолетнымъ и чтобы оно чрезъ непосредственныхъ очевидцевъ страшнаго Синайскаго Его явленія перешло въ первоначальной живости къ послѣдующимъ родамъ. Ему угодно было, *да научатся бояться Его вся дни, въ няже си живутъ на земли, и сыны своя да научатъ*.

11. И придосте и стасте подъ горою, и гора горяше огнемъ даже до небесе, тма, сумракъ и вихрь.

Явленія, происходившія на Синаѣ, не только указывали на чрезвычайное присутствіе Господа, но вмѣстѣ служили образомъ неприступнаго Божескаго величія Его и Его правосудія въ отношеніи къ нечестивымъ.

12. И глагола Господь Богъ къ вамъ на горѣ изъ среды огня. Гласъ словесъ Его вы слышасте, и образа не видѣсте, токмо гласъ.

Образа не видѣсте На Синаѣ Господь не явилъ Себя народу въ образѣ живаго существа, хотя слышны были изъ устъ Его звуки человѣческаго голоса «Видъ славы Господней на вершинѣ горы былъ предъ глазами сыновъ Израилевыхъ, какъ огонь поядающій» (Исход XXIV, 17) О старѣйшинахъ, вызванныхъ на вершину Синая при заключеніи завѣта, хотя говорится, что они видѣли здѣсь Бога,—но отнюдь не живой образъ Бога, а только мѣсто, ознаменованное столпомъ Бога Израилева (Исход XXIV, 10—11) Одному Моисею дано было то преимущество, что онъ, бесѣдуя устами къ устамъ съ Самимъ Господомъ, созерцалъ Его въ образѣ (Числ XII, 8) Это по всей вѣроятности былъ образъ обыкновеннаго, ничѣмъ особеннымъ по наружности неотличающагося отъ другихъ людей человѣка Въ этомъ образѣ Господь легко могъ быть доступенъ простому зрѣнію Моисея. Но когда Моисей дерзнулъ просить Господа чтобы Господь показалъ ему славу Свою, т-е чтобы показалъ Свой человѣческій образъ во всей его славѣ, то Господь сказалъ Моисею «Лица Моего не можно тебѣ видѣть, потому что человѣкъ не можетъ увидѣть Меня и остаться въ живыхъ ты увидишь Меня только сзади» (Исход XXXIII, 20. 23) И дѣйствительно, когда Господь явился предъ Моисеемъ въ преславномъ человѣческомъ образѣ, соответственномъ величію Своего Божества, то Моисей могъ видѣть только заднюю, а не лицевую сторону этого образа ¹⁾. Но всему народу Господь не являлся ни въ какомъ чувственномъ образѣ, и это для того, чтобы народъ не дерзалъ думать, будто истинный Богъ, подобно языческимъ богамъ, имѣетъ тѣлесную природу, и чтобы не сталъ творить подобныхъ языческимъ изображеній Его, вопреки второй заповѣди

13. И возвѣсти вамъ (Господь) завѣтъ Свой, иже заповѣда вамъ творити.

Подъ *завѣтомъ*, который Самъ Господь гласомъ Своимъ возвѣстилъ сынамъ Израиля, разумѣется Десятословіе, какъ условіе завѣта или союза ихъ съ Богомъ, которое они свято должны были блюсти, чтобы быть достойными преимущества называться народомъ Божиимъ

¹⁾ См выше наше толкованіе на паримію изъ книги Исходъ на праздникъ Преображенія

14. И мнѣ заповѣда Господь во время оно, научити васъ оправданіемъ и судамъ, творити вамъ та на земли.

Идетъ рѣчь о тѣхъ законахъ, церковныхъ и гражданскихъ, которые послѣ того, какъ Господь провозгласилъ 10 заповѣдей, Моисей въ тотъ же день получилъ отъ Него на Синаѣ и на другой день утромъ, по повелѣнью Божію, объявилъ народу къ непремѣнному исполненію на землѣ, обѣщанной имъ въ наслѣдіе (Исходъ 20—24)

15. Глагола къ вамъ Господь въ горѣ Хоривѣ изъ среды огня.

Въ полномъ составѣ этотъ стихъ читается такъ. *И снабдите души своя зѣло, т.-е помните подѣ опасеніемъ погибели, — яко не видѣсте всякаго подобія въ день, въ онъ же, и д* Рѣчь Моисея клонится къ тому, чтобы предостеречь сыновъ Израиля отъ чувственныхъ понятій о Богѣ и отъ изображеній Его, въ виду опасности идолопоклонства. Въ слѣдующихъ стихахъ въ текстѣ Библии содержится ясное предостереженіе отъ этой опасности.

Разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ въ честь Нерукотвореннаго Образа для того, чтобы чрезъ сопоставленіе того, что въ ней содержится, съ прославленіемъ пречистаго Образа, показать преимущество, въ Богопознаніи и Богопочтеніи, чады новаго Израиля предъ чадами ветхаго Израиля. Во времена ветхозавѣтныхъ только немногіе избранные, на примѣръ Моисей, сподоблялись явленій Господа, собственно Сына Божія, въ образѣ человѣка и бесѣдовали съ Нимъ въ этомъ образѣ. Съ наступленіемъ же новозавѣтныхъ временъ Господь вступилъ въ отношенія къ людямъ, несравненно болѣе близкія. Сынъ Божій принялъ человѣческое естество не временно, а на вѣки и въ образѣ человѣка сдѣлался доступнымъ зрѣнію, осязанію и слышанію для всѣхъ. Этого мало въ Своемъ лицѣ Онъ сдѣлалъ доступнымъ для всѣхъ Бога Отца. На просьбу Филиппа «покажи намъ Отца», Онъ отвѣтствовалъ «видѣвшій Меня видѣлъ Отца. Развѣ ты не вѣришь, что Я въ Отцѣ, и Отецъ во Мнѣ?» — Божеская природа попрежнему осталась недоступною чувственному ощущенію, но обитая всею Своею полнотою во Христѣ, она явственно

открывалась духовному очищенному чувству вѣрующихъ, какъ тихій, или умѣряемый мглою плоти, свѣтъ святыхъ славы, — гораздо явственнѣе, чѣмъ Моисею сподобившемуся зрѣть чувственнымъ окомъ задняя Божія «Боговидѣнія славы древле, темно Твоихъ заднихъ сподобися Моисей, просивъ новый же Израиль лицемъ нынѣ въ лице Тя Избавителя видить явлю» (Служба Нерукотв Образу, 1-й канонъ, 4 пѣснь) — Далѣе сыновъ ветхаго Израиля надлежало предостерегать отъ чувственныхъ представленій Божества и потому имъ не позволено было изображать Бога въ какомъ-либо чувственномъ образѣ. Новозавѣтный Израиль, ясно наученный той истинѣ, что Богъ есть Духъ (Іоан IV, 24), далекъ отъ этой опасности и потому поклоняясь образу Христову, онъ не думаетъ ни того, что этотъ образъ представляетъ Божескую природу, ни того, что человѣческая природа въ Самомъ Христѣ тождественна съ Божескою. Онъ не затрудняется изображать чувственно Христа и поклоняться предъ Его изображеніемъ, ибо это изображеніе представляетъ тотъ видъ, въ какомъ явился Христосъ, и взирая на оное, онъ духомъ возносится къ Самому Богочеловѣку, не отождествляя Его съ начертаніемъ Его на иконѣ



III. Вторая паримія на праздникъ Нерукотвореннаго образа Второзакъ V. 1—10 23—28, VI, 1—5 13 18

Въ сей паримии предлагается увѣщаніе къ соблюденію заповѣдей вообще и въ частности о почитаніи единого Бога

Гл. V, 1. Призва Моисей всего Ізраиля и рече къ нимъ: слыши, Ізраилю, оправданія и суды, елика азъ глаголю во ушы ваша во днешній день, и научитесь ихъ, и сохраните творити я.

Почему такъ часто Моисей повторяетъ одно и тоже увѣщаніе, въ объясненіе этого уже сказано нами нѣчто при толкованіи на 1-й стихъ предшествующей паримии ¹⁾

2—3. Господь Богъ вашъ завѣща вамъ завѣтъ въ Хоривѣ: не отцемъ вашимъ завѣща Господь завѣтъ сей, но токмо вамъ.

Не отцемъ вашимъ завѣща Господь завѣтъ сей, но токмо вамъ
Идетъ рѣчь о завѣтѣ Синайскомъ *Отцы*—это родоначальники Израильскаго народа Авраамъ, Исаакъ и Іаковъ Родоначальники его хотя вступали въ завѣтъ съ Господомъ (Быт XV, 18) и слышали отъ Него неоднократное подтвержденіе о благоволеніи Его къ нимъ, но отъ нихъ Господь требовалъ послушанія Ему вообще, а не опредѣлялъ съ точностію, въ какихъ именно дѣлахъ они должны были свидѣтельствовать свое послушаніе Въ сущности тотъ и другой завѣтъ были одинаковы, но различны по формѣ, по степени наружной опредѣленности условій завѣта Въ послѣднемъ отношеніи доживше до Синайскаго законодательства имѣли преимущество предъ жившими до нихъ отцами, — преимущество, которое они должны были дорого цѣнить и за которое обязаны платить Господу особенною вѣрностію завѣту съ Нимъ Само собою разумѣется, что это напоминаніе о Синайскомъ завѣтѣ хотя ближайшимъ образомъ относится къ современникамъ событій Синайскихъ, какъ видно особенно изъ полного текста въ Библии разсматриваемаго стиха (*токмо вамъ, вы же здѣсь вси живи днесь*), но въ лицѣ этихъ современниковъ имѣется въ виду весь народъ со всѣми будущими родами Въ то время когда Моисей говорилъ это народу, были на лицо не всѣ даже бывше при Синаѣ, а только тѣ изъ нихъ, которымъ

¹⁾ См выше

тогда было не больше 20 лѣтъ, — остальные всѣ померли въ пустынѣ, — но законъ данъ не для одного этого поколѣнія. не для оставшихся только послѣ того въ живыхъ, а и для всѣхъ имѣющихъ народиться поколѣній, какъ видно изъ неоднократныхъ напоминаній о сохраненіи заповѣдей во всѣ дни, пока Израильтяне будутъ жить въ землѣ обѣтованной (Второзак IV, 10).

4. Лицемъ къ лицу глагола Господь къ вамъ на горѣ изъ среды огня.

Лицемъ къ лицу Идетъ рѣчь о томъ, что Господь изрекъ 10 заповѣдей вслухъ всего народа безъ посредства Моисея. Для чувственныхъ очей Господь былъ тогда невидимъ, но звуки Его гласа, изрекавшаго законъ, достигали до слуха сыновъ Израиля непосредственно. Это было причиною, что они, устрашенные сими звуками просили Моисея на будущее время принять на себя посредничество въ передачѣ имъ воли Божіей.

5. И азъ стояхъ между Господемъ и вами во время оно возвѣстити вамъ глаголы Господни, — глаголя.

И азъ стояхъ Господни. Это — вставочное предложение. Оно должно быть понимаемо такъ, что Моисей посредствовалъ между Богомъ и народомъ не въ то время, когда Господь изрекалъ 10 заповѣдей, а уже послѣ провозглашенія ихъ, когда устрашенный народъ отказался отъ продолженія непосредственной бесѣды съ нимъ Господа. Моисей какъбы такъ говоритъ: поймите, какой чести вы сподобились, — Самъ Господь удостоилъ васъ бесѣды съ вами безъ моего посредствующаго участія, которое на это время было прекращено и возобновилось уже послѣ этого — Слово. *глаголя* имѣетъ связь съ 4-мъ стихомъ, какъ продолженіе его, прерванное разсмотрѣнными вставочными словами.

6. Азъ есмь Господь Богъ твой, изведый тя изъ земли Египетскія, отъ дому работы.

Истинный Богъ, называющій Себя Богомъ Израильскаго народа (*Богъ твой*), есть Богъ всѣхъ народовъ, какъ тѣхъ, которые въ Него единого вѣруютъ, такъ и тѣхъ, которые утратили вѣру въ единого Бога и стали поклоняться многимъ богамъ. Божеская власть Господа Бога Израилева простирается на всѣ народы, признають ли они ее надъ собою, или не признають (4 Царств XIX, 18 — 19). Но Ему угодно было изъ всѣхъ народовъ избрать въ особый удѣлъ Себѣ одинъ народъ для сохраненія въ средѣ его истиннаго Богопочтенія и для

воспитанія его согласно его предназначенію дать изъ своей среды Мессію Посему, будучи Господомъ вселенной, истинный Богъ объявляетъ этому народу. *Азъ есмь Господь Богъ твой*, т.-е. въ силу заключеннаго съ тобою, народъ Мой, завѣта Я беру тебя подъ Мое покровительство, преимущественно предъ прочими народами; равно и отъ тебя преимущественно требую подобающаго Мнѣ, какъ единому истинному Богу, поклоненія Я *твоей* Богъ, потому что ты Мнѣ преимущественно предъ всѣми народами принадлежишь, и потому что Я тебѣ принадлежу Меня одного, какъ твоего Бога, ты долженъ знать, на Меня единого уповать, и милостію Моею паче всего на свѣтѣ дорожить — *Изведый тя изъ земли Египетскя, отъ дому работы* Указаніемъ на благодѣяніе, которымъ Евреи обязаны единственно своему Богу, Онъ хочетъ утвердить ихъ въ вѣрности и преданности Ему Если не изъ другихъ, высшихъ побужденій, то по крайней мѣрѣ изъ благодарности Ему, какъ величайшему своему благодѣтелю, они должны соблюдать вѣрность Ему, какъ Богу завѣта О великости благодѣянія они должны судить по великости того бѣдствія, отъ котораго они освобождены Господомъ Богомъ Онъ рукою крѣпкою и мышцею высокою извелъ ихъ изъ Египетской земли, которая была для нихъ *домомъ работы*, — мѣстомъ рабства, гдѣ они томились въ тяжелой неволѣ, словно плѣнники или преступники, заключенные въ темницу (Суд. XVI, 21 Екклес. VII, 3).

7. Да не будутъ тебѣ бози инии предъ лицемъ Моимъ.

Господь заповѣдуетъ Израильтянамъ не только не чтить боговъ, какихъ чтили другіе народы, но и не признавать ихъ богами равными Ему, или низшими Его Израильтяне тяжело согрѣшили бы противъ вѣры въ своего Бога не только въ томъ случаѣ, еслибы совсѣмъ перестали служить Ему, но и въ томъ, еслибы служили Ему наряду съ другими богами, или еслибы чтили Его какъ только національнаго своего бога, не отвергая существованія иныхъ боговъ, которымъ служатъ другіе народы, какъ своимъ национальнымъ богамъ Нѣтъ, говоритъ Господь Своему народу, ни въ томъ, ни въ другомъ смыслѣ ты не долженъ ни признавать, ни чтить иныхъ боговъ, кромѣ Меня одного. *Господь Богъ твой*, говорится въ другихъ мѣстахъ Второзаконія, *сей Богъ на небеси горъ, и на земли долу, и нѣсть развъ Его* (IV, 39) *Азъ есмь Богъ, и нѣсть развъ Мене* (XXXII, 39).

И вообще въ книгахъ Ветхаго Завета нельзя найти слѣдовъ ученія о многобожии и о Богѣ Еврейскомъ, какъ объ одномъ изъ многихъ боговъ. И если самъ Моисей говоритъ о Немъ *Господь Богъ вашъ Сей Богъ боговъ и Господь господей* (Второзакъ X, 17), то это говоритъ онъ не въ томъ смыслѣ, будто боги языческіе суть также боги, хотя низше Бога, чтимаго Евреями, а соотвѣтственно понятію язычниковъ, которые были увѣрены, что эти боги существуютъ, самъ же Моисей называетъ ихъ идолами, т-е существами только воображаемыми (Левитъ XIX, 4 Числ XXXIII, 52)

9—10. *Азь бо есмь Господь Богъ твой, Богъ ревнивъ, творяй милость въ тысящахъ любящимъ Мене и творящимъ повелѣнія Моя.*

Называя Себя ревнивымъ, или ревнителемъ (см Исход XX, 5), Господь даетъ разумѣть, что невѣрность Ему избраннаго народа, состоящая или въ предпочтеніи Ему иныхъ боговъ, или въ совмѣстномъ служеніи имъ вмѣстѣ съ Богомъ истиннымъ, такъ же оскорбляетъ Его, какъ оскорбляетъ мужа невѣрность жены, которую онъ любитъ. Известно, что въ Писаніи союзъ истиннаго Бога съ избраннымъ народомъ обыкновенно представляется подъ образомъ брачнаго союза, и нарушение вѣрности единому истинному Богу, уклонене къ инымъ богамъ, называется блуженіемъ (Исход XXXIV, 16. Ис. Нав I, 21 Іерем. II, 2, 20) Таковое блуженіе Господь ревнитель не можетъ оставить безъ наказанія, и грозить распространить его, какъ сказано въ полномъ библейскомъ текстѣ разсматриваемаго мѣста, на самое потомство богоотступниковъ до третьяго и четвертаго рода ¹⁾ Но строгій въ отношеніи къ нечестивымъ, Господь *милостивъ въ тысящахъ къ любящимъ Его и соблюдающимъ повелѣнія Его* Поразительный перевѣсъ милосердія надъ правосудіемъ! Милость Господня простирается на тысячи, на множество родовъ, происходящихъ отъ истинныхъ чтителей Его и наследующихъ отъ предковъ благочестіе, или обиліемъ милостей Божіихъ поощряемыхъ къ подражанію имъ въ благочестіи,—тогда какъ дѣйствіе правосудія ограничивается третьимъ или четвертымъ родомъ

¹⁾ Чтобы впрочемъ наследственность наказанія не показалась несправедливою, можно имѣть въ виду наследственность преступленій обыкновенно случается что нечестивымъ отцамъ подражаютъ ихъ дѣти и внуки Впрочемъ и въ самомъ наказаніи лишеніемъ внѣшнихъ благъ заключается побужденіе для нечестивыхъ къ раскаянію

23—24. И бысть яко услышасте гласъ изъ среды огня и гора горяше огнемъ, и придосте ко мнѣ вси и рекосте: се показа намъ Господь Богъ нашъ славу Свою, и гласъ Его слышахомъ изъ среды огня. Во днешний день видѣхомъ, яко возглаголетъ Богъ человѣку, и живъ будетъ.

Въ предшествующихъ стихахъ библейскаго текста (11—22), не вошедшихъ въ паримію, перечисляются заповѣди Десятословія, начиная съ третьей, и воспоминаются страшныя знаменія явленія славы Божией на Синайской горѣ, сопутствовавшая изреченію Десятословія. Въ слѣдующихъ затѣмъ стихахъ, приводимыхъ въ париміи, Моисей напоминаетъ Израильтянамъ, какое дѣйствіе произвело на нихъ явленіе Бога Законодателя на Синаѣ. Когда вы выслушали, говоритъ Моисей, гласъ Божій изъ среды огня, т-е членораздѣльные звуки голоса, изрекавшаго 10 заповѣдей, исходивше изъ облака и дыма, озаряемыхъ пламенемъ огня, и когда увидѣли, какъ гора пылала огнемъ во все время присутствія на ней Божія, тогда *придосте ко мнѣ въ лицѣ своихъ старѣйшинъ и рекосте се показа намъ Господь Богъ славу Свою*, т-е явилъ въ чувственныхъ знаменіяхъ славу Своего присутствія на горѣ,—*и гласъ Его слышахомъ изъ среды огня*. Мы опасались, не погибнуть бы намъ отъ такого явленія предъ нами славы Божией, но къ счастью наши опасенія были напрасны. *во днешний день видѣхомъ, яко возглаголетъ Богъ человѣку, и живъ будетъ*, т-е мы собственнымъ опытомъ убѣдились, что Господь можетъ говорить человѣку лицомъ къ лицу, и человѣкъ при этомъ можетъ оставаться въ живыхъ.

25. И нынѣ да не изремъ, яко потребитъ насъ огонь великій сей, аще приложимъ мы слышати гласъ Господа Бога нашего ктому, и умремъ.

Израильтяне хотя убѣдились, что можно безопасно внимать рѣчамъ, исходящимъ прямо изъ устъ Господа, но они не увѣрены въ продолженіи своей безопасности. Они сказали Моисею *и нынѣ да не изремъ*, т-е не умереть бы намъ вблизи страшнаго огня,—*яко потребитъ насъ огонь великій сей, и умремъ*. До сихъ поръ онъ для насъ не смертеленъ, хотя въ немъ являетъ Свое присутствіе Господь, но не потребилъ бы насъ этотъ огонь, если будемъ продолжать непосредственно внимать гласу Божію,—не погибнуть бы намъ въ этомъ случаѣ отъ того, что до сихъ поръ было для насъ безвредно.

26. Кая бо плоть, яже слыша гласъ Бога жива, глаголюща изъ среды огня, яко мы, и жива будетъ.

По убѣжденю Израильтянъ невозможно, чтобы какая *плоть*,—какое изъ существъ облеченныхъ плотью, могла слышать Господа, говорящаго изъ огня, и остаться въ живыхъ. Нужно чудо милосердія Божія, чтобы уцѣлѣть въ этомъ случаѣ слабому человѣку Израильтяне испытали надъ собою множество чудесъ милости Божіей, но эти чудеса не поражали ихъ страхомъ, потому что Господь при совершении ихъ не являлся предъ ними въ такомъ грозномъ величии, какъ теперь. Этого грознаго величія они не надѣются переносить долѣе по своей естественной немощи, свойственной каждой плоти и также по грѣховности Подобное ощущение страха испытывали Гедеонъ и отецъ Самсона Маное (Суд VI, 22, XIII, 22), когда становились лицомъ къ лицу предъ Господомъ, хотя Сей являлся имъ въ образѣ обыкновеннаго человѣка А пророкъ Данилъ, увидѣвшій Господа въ грозномъ видѣ мужа съ молніевиднымъ лицомъ, говоритъ о себѣ «во мнѣ не осталось крѣпости, видъ лица моего чрезвычайно измѣнился, не стало во мнѣ бодрости» (Дан X, 6—8). Одинъ Моисей удостоенъ былъ той особенной милости, что бесѣдовалъ съ Господомъ какъбы по домашнему, но и онъ не могъ не чувствовать страха, когда Господь являлся предъ нимъ въ славѣ Своей надъ расщелиною скалы, въ которой на сіе время Моисей долженъ былъ укрыться, чтобы не погибнуть.

28. И услыша Господь гласъ словесъ вашихъ, глаголющимъ вамъ ко мнѣ, и рѣхъ къ нимъ.

Словесъ вашихъ. Разумѣются разсмотрѣнныя нами рѣчи Израильтянъ, обращенныя къ Моисею, и присовокупленная къ этимъ рѣчамъ просьба ихъ къ Моисею (опущенная въ паримии), чтобы впередъ онъ одинъ говорилъ непосредственно съ Господомъ и въ качествѣ посредника между Богомъ и ими передавалъ имъ все, что угодно будетъ Господу чрезъ него объявить имъ Господь одобрилъ это смиренное желаніе Израильтянъ и приказалъ Моисею успокоить ихъ обѣщаніемъ на будущее время открывать имъ Свою волю чрезъ одного Моисея *И рѣхъ къ нимъ*¹⁾,—говоритъ Моисей, т-е я объявилъ имъ означенное приказаніе Господа.

¹⁾ Сихъ словъ въ Библии нѣтъ
ТОЛКОВАНІЕ НА ПАРИМИИ

Дальнѣйше стихи паримии взяты изъ VI-й главы Второзаконія и содержатъ въ себѣ продолженіе рѣчей Моисея къ Израильтянамъ предъ вступленіемъ ихъ въ обѣтованную землю

1 И сія заповѣди и оправданія и суды, елика заповѣда Господь Богъ вашъ.

И сія заповѣди вотъ заповѣди постановленія и опредѣленія, которыми вы, сыны Израиля должны руководствоваться, когда вступите въ землю обѣтованную

2. Да убоитесь всѣхъ оправданій Его

Полнѣе въ библейскомъ текстѣ *Да боитесь Господа Бога вашего, хранити вся оправданя Его* Т-е старайтесь возбуждать и поддерживать въ себѣ благоговѣніе къ Богу Законодателю чтобы не ослабѣвать въ ревности къ соблюденію Его заповѣдей

3. Да милостивъ будетъ, и умножитесь на земли.

Если будете слушаться во всемъ Господа, то и Господь будетъ благословлять васъ Своими милостями въ жизни семейной, хозяйственной и общественной и размножитъ васъ на страхъ врагамъ вашимъ

4 Слыши Израилю: Господь Богъ вашъ, Господь единъ есть.

Догматъ о безусловномъ единствѣ Господа Бога, чтимаго избраннымъ народомъ —единствѣ, исключаящемъ мысль о равныхъ и низшихъ богахъ, есть главный догматъ Ветхо-завѣтной Вѣры, —и сыны Израилевы, которымъ заповѣдано слухомъ и сердцемъ усвоить этотъ догматъ (*Слыши Израилю*), хранять его съ большею ревностію чѣмъ всѣ другія заповѣди закона. Они ежедневно утромъ и вечеромъ повторяютъ слова закона: *Слыши, Израилю, Господь Богъ вашъ Господь единъ есть*

5. И возлюбиши Господа Бога твоего отъ всего сердца твоего, и отъ всея души твоея, и отъ всея силы твоея.

Заповѣдь о всецѣлой, безраздѣльной любви къ Господу Богу проистекаетъ изъ догмата о Его безусловномъ единствѣ. Если Господь Богъ есть единственное существо, которому нѣтъ ни одного равнаго на свѣтѣ, отъ котораго всѣ существа происходятъ, и въ которомъ заключается источникъ жизни и всѣхъ благъ для всего сущаго, то, само собою разумѣется это

единственное существо должно любить больше всего на свѣтѣ Ни на небѣ, ни на землѣ нѣтъ ничего, что стоило бы любить въ тойже мѣрѣ, какъ единого Бога. Какими бы совершенствами ни были одарены сотворенныя существа, но несравненно совершеннѣе Творецъ, даровавшій имъ эти совершенства. Сколько бы ни было благъ на свѣтѣ, и какъ бы они ни были велики въ отдѣльности и въ совокупности, — они меркнутъ предъ величьемъ верховнаго блага, которое заключается въ единомъ Богѣ. Поэтому Его единого должно любить *отъ всего сердца*, — всею полнотою сердечной жизни, наше сердце должно безраздѣльно принадлежать Ему и ничѣмъ на свѣтѣ не улаждаться больше — *Отъ всея души* не только сердце, способность чувствованій, но всѣ силы души, — память, воображеніе, разумъ, воля должны быть всецѣло устремляемы къ Нему, какъ такому существу, которое несравненно больше всего на свѣтѣ достойно нашего памятованія, нашего представленія, нашего размышленія, нашихъ желаній — *Отъ всея силы твоея* всѣ усилія должны быть направлены къ тому, чтобы любовь къ Нему наполняла все наше существо, всецѣло и безраздѣльно, чтобы любовь и преданность Ему мы научились предпочитать всему на свѣтѣ, изгонять изъ себя всякую привязанность, которая противна любви къ Нему, и чтобы все другое позволяли себѣ любить настолько, насколько это совмѣстно съ любовью къ Нему — Господь Иисусъ заповѣдь о любви къ Богу называетъ самою высшею въ законѣ (Матѣ XXII, 37) Выше ея нѣтъ и въ Новомъ Завѣтѣ. Но въ Новомъ Завѣтѣ къ исполненію этой заповѣди дано гораздо большее побужденіе — въ той любви къ намъ Господа, по которой Онъ Сына Своего Единороднаго послалъ для нашего спасенія.

13. И Того убоишися, и Тому единому послужиши, и къ Нему прилѣпишися, и именемъ Его кленешися.

Того убоишися подъ боязню разумѣется здѣсь чувство благоговѣнія къ Господу, возбуждаемое не столько опасеніемъ наказанія, сколько сознаніемъ святости и величія существа Божія и также сознаніемъ великой любви къ намъ Господа, слѣдственно такая боязнь не заключаетъ, а предполагаетъ любовь къ Нему — *Тому единому послужиши*, разумѣется чествованіе Господа преимущественно внѣшнимъ Богослуженіемъ — *И къ Нему прилѣпишися* разумѣется неизмѣнная вѣрность Ему. —

Именемъ Того кленешися Клятва или призываніе имени Божія для удостовѣренія въ истинѣ нашихъ словъ и для сильнѣйшаго побужденія себя къ исполненію принятаго на себя обѣта, принадлежитъ къ дѣйствіямъ внѣшняго Богопочтенія Въ клянущемся она предполагаетъ вѣру во всевѣдѣніе Господа, въ Его святость и правосудіе, карающее лживо клянущихся, и слѣдственно должна быть произносима предъ лицомъ только истиннаго Бога,—и кто сталъ бы въ клятвѣ называть другихъ боговъ тотъ—измѣнникъ истинному Богу. Сыны Израиля пуще всего должны бояться подобной измѣны

18. И угодное Ему сотвориши, да добро тебѣ будетъ

Угодить Богу съ надеждою награждену быть отъ Него всякимъ добромъ можно только исполненіемъ Его заповѣдей

Разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ въ честь Нерукотвореннаго Образа для того, чтобы чрезъ сопоставленіе того, что въ ней говорится о явленіи невидимаго Бога на Синайской горѣ, съ явленіемъ Бога во плоти, чрезъ которое Онъ сталъ видимъ для всѣхъ и доступенъ изображенію, показать преимущество въ богопознаніи чадъ новаго Израиля предъ чадами ветхаго Израиля Болѣе подробное раскрытіе этой мысли представлено нами въ заключеніе толкованія на первую паримію изъ Второзаконія, положенную въ тотъже праздникъ (см выше)

IV. Паримия въ праздникъ трехъ вселенскихъ святителей (30-го января), во дни памяти вселенскихъ соборовъ и въ недѣлю святыхъ отецъ (въ декабрѣ предъ Рождествомъ Христовымъ).

Второзакъ X. 14—21.

Эта паримия содержитъ рѣчь Моисея, въ которой онъ увѣщаетъ Израильтянъ памятовать любовь къ нимъ Господа и предостерегаетъ отъ невѣрности Ему

Гл. X, 14. Во днехъ онѣхъ рече Моисей къ сыномъ Израилевымъ: се Господа Бога твоего небо и небо небесе, земля и вся, елика суть на ней.

Се Господа Бога твоего небо и небо небесе Въ Писани различаются три неба воздушное (отсюда выражение *птицы небесныя*), звѣздное или твердь, т-е пространство удаленное отъ насъ на безмѣрныя разстоянія и наполненное безчисленными звѣздами и планетами съ ихъ спутниками,—и небо небесъ (3 Царствъ VIII, 2), т-е высочайшее небо, или по выражению Апостола Павла, третье небо (2 Коринѣ XII, 2), третье по отношенію къ первому—воздушному и второму—звѣздному Это высочайшее небо есть собственно духовное небо, жилище безплотныхъ и преимущественное мѣсто обитанія Божія (Іов XXII, 12), отъ чего произошло выражение *Отець Небесный* Въ разсматриваемомъ стихѣ, подъ словомъ *небо* разумѣется небо воздушное и вмѣстѣ звѣздное, а подъ словомъ *небо небесе*—небо духовное Другіе же полагаютъ, что этимъ послѣднимъ словомъ обозначается тоже, что и словомъ *небо* Разница только въ томъ, что словомъ *небо небесе* расширяется понятіе неба до исчерпывающей всецѣлости, т-е выражается вся совокупность небесныхъ звѣздныхъ мировъ, видимыхъ нами и существующихъ за предѣлами видимаго Во всякомъ случаѣ указаніемъ на владычество Господа надъ небесами и землею и надъ всѣмъ, *елика суть на ней*, Моисей хочетъ, какъ видно будетъ изъ слѣдующаго стиха, возвысить въ очахъ сыновъ Израилевыхъ цѣну любви къ нимъ Божіей

15. Обаче отцы ваши произволи Господь любити ихъ, и избра сѣмя ихъ по нихъ, васъ, паче всѣхъ языкъ, въ день сей.

Владыка неба и земли, для основанія на землѣ духовнаго царства и для воспитанія въ семь царствѣхъ племени, изъ котораго надлежало произойти обѣтованному Христу, могъ бы избрать любой народъ въ мирѣ и сдѣлать этотъ народъ предметомъ особенной Своей любви и благоволенія, могъ бы найти въ средѣ человѣчества людей подобныхъ Аврааму, Исааку и Иакову и сосредоточить на нихъ и на ихъ потомствѣ особенныя Своея попеченія. Но выборъ Его упалъ именно на отцевъ Израильскаго народа и на потомство ихъ до послѣдняго дня (*въ день сей*) Не должны ли поэтому сыны Израилевы почитать себя счастливѣйшими всѣхъ народовъ, не должны ли пуще всего на свѣтѣ дорожить этою милостію къ нимъ Господа, и на любовь Его отвѣчать любовью и всецѣлою преданностію Ему? Не платить за любовь любовью было бы дѣломъ непростительной неблагодарности

16. И обрѣжьте жестосердіе ваше и выя ваша не ожесточите ктому.

Обрѣжьте жестосердіе ваше Извѣстный обрядъ обрѣзанія, установленный при Авраамѣ, былъ знакомъ вступленія въ завѣтъ съ Богомъ Какъ знакъ, обрѣзаніе напоминало сынамъ Израиля о долгѣ быть вѣрными завѣту съ Богомъ, съ неизмѣнною вѣрностію служить Ему единому и свято исполнять Его заповѣди Невѣрный Богу Еврей былъ тоже, что язычникъ Онъ отличался отъ язычника только по плоти, по наружному обрѣзанію, но не по внутреннему расположенію, ибо по внутреннему расположенію былъ далекъ отъ Бога. Потому Апостоль Павелъ говоритъ «не тотъ Іудей, кто таковъ по наружности, и не то обрѣзаніе, которое наружно, по плоти, но тотъ Іудей, кто внутренно таковъ, и то обрѣзаніе, которое въ сердцѣ по духу» (Римлян II, 28—29) Отсюда въ обличеніе невѣрнымъ и непокорнымъ Богу Іудеямъ говорится въ Писани, что у нихъ необрѣзанное сердце (Левит. XXVI, 41), что они необрѣзаны сердцами и ушами (Дѣян VII, 51) Это значить, что хотя у нихъ посредствомъ наружнаго обрѣзанія сняты покровы съ края ихъ плоти, но души ихъ остаются покрытыми грубою корою непослушанія Богу, упорнаго против-

ленія Ему Отсюда увѣщаніе—обрѣзать крайнюю плоть сердца (Іерем IV, 4), т-е употребить усилія къ тому, чтобы искоренить изъ сердца духъ противленія и непокорства Богу Тотъ же смыслъ имѣютъ и слова Моисея. *обрѣжьте жестосердие ваше* Въ подобномъ же смыслѣ должны быть понимаемы остальные слова разсматриваемаго стиха *и выя (шеи) ваша не ожесточите ктому* Моисей неоднократно называетъ народъ Еврейскій *жестоловийнымъ* народомъ, т-е съ негнущею шею (Исход XXXII, 9, XXXIV 9), въ томъ смыслѣ, что подобно дикому или упрямому животному, не дающему наложить на свою шею ярма, онъ уклоняется отъ подчиненія закону Божію, не любитъ ходить подъ игомъ, подъ руководствомъ его Отъ этого упрямства на будущее время Моисей предостерегаетъ сыновъ Израиля словами *выя ваша не ожесточите ктому*,—т-е впередъ смиренно несите иго заповѣдей Господнихъ

17. Ибо Господь Богъ вашъ, сей Богъ боговъ и Господь господей, Богъ великій и крѣпкій и страшный, Иже не дивится лицу, ниже возьметъ даръ

Изложенное въ предшествующемъ стихѣ увѣщаніе—соблюдать вѣрность и покорность Господу — Моисей подкрѣпляетъ напоминаніемъ о величїи Господа Сыны Израиля должны помнить, что Господь Богъ ихъ есть *Богъ боговъ*,—Богъ надъ богами, т-е неизмѣримо выше всего, что у людей извѣстно подъ именемъ боговъ,—мнимые ли то боги язычниковъ, или въ собственномъ смыслѣ именуемая богами власти земныя (Псал LXXXI, 2).—Онъ есть *Господь господей* предъ Нимъ рабски преклоняются господства, начача и власти, словомъ всѣ Силы небесныя. служащія орудіями владычества Бога Вседержителя надъ тварями,—и всѣ власти земныя, даже враждебныя Ему, но побѣждаемыя и смиряемыя Его гнѣвомъ —Онъ есть Богъ *великій*, — и величїю Его по внутреннимъ совершенствамъ и внѣшнимъ дѣламъ творенія и промысленія о мірѣ нѣтъ предѣла, *крѣпкій*,—могущественный, такъ что Его всемогущей силѣ никакая сотворенная сила противиться не можетъ, — *и страшный* не только для враговъ, но и для вѣрныхъ Ему слугъ, съ трепетомъ предстоящихъ престолу Его на небесахъ.—Онъ *не дивится нишу* Онъ есть праведный Судя, Который судить безпристрастно, не увлекаясь впечатлѣніями, какія на обыкновенныхъ судей производитъ лице или наружность под-

судимаго Онъ зреть самое сердце его, проникаетъ въ сокровенныя помыслы и сердечныя движенія, такъ что ни виновный отъ Него не утаится, ни правый не останется виноватымъ — Онъ *не возьметъ даръ* Его, какъ безпристрастнаго Судю и Мздо-воздаятеля, нельзя задобрить или подкупить подарками, за которые кривятъ совѣстью обыкновенные судьи Самыя жертвы которыя приносятся Богу, хотя называются дарами Ему (Псал LXXV, 12), въ собственномъ смыслѣ не суть дары, потому что все, что приносится въ жертву Богу, принадлежитъ Ему какъ Творцу и Владыкѣ всяческихъ (Псал XLIX, 10 — 11) Ему однако угодно принимать отъ людей жертвы и взирать на нихъ, какъ на дары Ему, единственно по милосердію къ людямъ, которымъ въ жертвахъ Онъ указалъ средство умилостивлять Его, благодарить Его, выражать любовь къ Нему и преданность Но если прятны Ему эти дары отъ людей благочестивыхъ, то не благоволитъ Онъ къ жертвамъ нечестивыхъ Какъ бы ни были многочисленны и богаты жертвы отъ нечестивыхъ, Онъ *не возьметъ* отъ нихъ этотъ даръ, и не умилостивляется, а только прогнѣвается такимъ даромъ «Беззаконникъ, жрай Ми тельца, яко убиваяй пса и приносяй семдалъ, яко кровь свиную» (Исаия LXVI, 3)

18. Творяй судъ пришельцу, и сиру и вдовицѣ, и любить пришельца, дати ему хлѣбъ и ризу.

Пришельцами, о которыхъ говорится въ этомъ стихѣ, назывались иноплеменники, жившіе среди Израильтянъ въ качествѣ свободныхъ гражданъ, или невольниковъ, также чужеземцы-путешественники, или временно проживавшіе по какимъ-нибудь дѣламъ въ Израильской землѣ Господь, отдѣливъ въ Свое особенное достояніе сыновъ Израиля отъ другихъ народовъ, отнюдь не хотѣлъ, чтобъ это преимущество избраннаго народа предъ другими давало ему поводъ презирать ихъ и всячески чуждаться ихъ Нѣтъ, любя Свой народъ и особенно покровительствуя ему, Онъ не давалъ ему въ обиду чужестранцевъ Онъ есть Богъ *творяй судъ пришельцу* «Одинъ судъ долженъ быть у васъ, какъ для пришельца, такъ для туземца» (Левит XXIV 22), гласилъ законъ Господень Города убѣжища, такъ называвшіеся потому, что въ нихъ до произведе-нія формальнаго суда могли находить безопасное пристанище

совершившіе неумышленное убійство, — были открыты одинаково для туземцевъ и для пришельцевъ (Числ XXXV, 15) — Вещественное довольство было удѣломъ въ землѣ Израильской не однихъ туземцевъ, но и пришельцевъ *Господь любитъ пришельца, дати ему хлѣбъ и ризу* Пришельцы не могли имѣть недвижимой собственности въ средѣ Израильтянъ, но они снискивали средства жизни торговлею, промышленностью ремесленными занятиями военною службою и т. п. Кромѣ того законъ Моисеевъ вмѣняетъ въ обязанность сынамъ Израиля чрезъ каждые три года допускать пришельцевъ до участія въ десятой части произведеній земли своей (Второзак XIV, 28—29), во время жатвы хлѣба собиранія маслинъ и винограда — оставлять въ пользу пришельцевъ снопы на полѣ, вѣтви съ неснятыми плодами въ садахъ (XXIV, 19—21) При этомъ требовалось отъ жившихъ съ Израильтянами чужеземцевъ одно, — чтобы они чтили истиннаго Бога, приносили Ему жертвы въ храмъ (Левит XVII, 8), соблюдали законъ о субботѣ (Исход XX, 10, XXIII, 12), а невольники должны были даже обрѣзаться Въ ряду чужеземцевъ особенное благоволеніе Господь являлъ къ Идумеямъ и Египтянамъ По закону Моисееву дѣти, которыя у нихъ родятся, въ третьемъ поколѣніи могутъ войти въ общество Господне (Второзак XXIV, 8), т. е. совершенно слиться съ избраннымъ народомъ, если только, какъ само собою разумѣется примутъ обрѣзаніе. — Покровительствуя пришельцамъ, Господь Богъ Израилевъ есть вмѣстѣ заступникъ вдовъ и сиротъ *творяй судъ сиру и вдовицѣ* Жалко положеніе этихъ безпомощныхъ существъ, съ утратою главы семейства лишившихся главной земной опоры Но объ нихъ печется Отецъ небесный, и потому никому нельзя безнаказанно обижать ихъ Онъ заповѣдалъ о нихъ въ законѣ Своемъ «ни вдовы, ни сироты не притѣсняйте Если же ты притѣсنيшь ихъ, то когда они возопиють ко Мнѣ, Я услышу вопль ихъ, и воспламенится глѣвъ Мой, и убью васъ мечемъ, и будутъ жены ваши вдовами, и дѣти ваши сиротами» (Исход XXII, 22—24) Законъ Моисеевъ повелѣваетъ торжественно проклинать того, кто превратно судить пришельца, сироту и вдову (Второзак. XXVII, 19) Это одно изъ тѣхъ преступленій, за которыя Господь грозилъ Іудеямъ опустошешемъ государства ихъ и разсѣянемъ ихъ по лицу земли (Исаия X. 4 Іезек XXII, 7 15)

19. И возлюбите пришельца, пришельцы бо бѣсте въ земли Египетстѣй.

Возлюбите пришельца Любовь къ пришельцамъ сыны Израиля могли свидѣтельствовать не иначе, какъ точнымъ исполненіемъ благоволенныхъ въ отношеніи къ нимъ законовъ Господа. Господь, требуя любви къ пришельцамъ, опредѣляетъ самую мѣру, до какой она должна простираться «пришлецъ, поселившійся у васъ, да будетъ для васъ тоже, что туземецъ вашъ, люби его какъ себя» (Левит XIX, 34) — *Пришельцы бо бѣсте въ земли Египетстѣй* Это побужденіе къ любви въ отношеніи къ пришельцамъ, часто указываемое въ законахъ Моисея (напр. Исход XXII, 21), полнѣе разъясняется въ другомъ мѣстѣ: «вы знаете душу пришельца, потому что сами были пришельцами въ землѣ Египетской» (Исход XXIII, 9), т-е по собственному опыту можете судить, какъ тяжело живущему въ чужой странѣ терпѣть притѣсненія отъ туземцевъ вспомните, каково было вамъ въ Египтѣ, и не подражайте бывшимъ вашимъ притѣснителямъ

20. Господа Бога твоего да убоишися и Тому единому послужиши, и къ Нему прилѣпишися и именемъ Его кленешися.

Эти же слова читаются въ 13-мъ стихѣ VI-й главы Второзаконія Изъясненіе ихъ представлено нами въ толкованіи на предъидущую паримію, взятую изъ этой главы (см выше)

21. Той хвала твоя и Той Богъ твой, Иже сотворилъ ти есть великая и славная сія, яже видѣстѣ очи твои.

Той хвала твоя Народъ Израильскій, имѣющій счастье знать единого истиннаго Бога, долженъ больше всего на свѣтѣ цѣнить это счастье Истинный Богъ, чтимый сынами Израиля, поставилъ Себя въ такое близкое отношеніе къ нимъ, что никто больше ихъ не имѣетъ побужденій хвалить и славословить Его предъ лицемъ Его и предъ людьми невѣдущими Его, и что ничѣмъ больше они не должны хвалиться какъ только вѣрою въ истиннаго Бога, и никакой другой славы себѣ не искать, кромѣ славы чтителей Его — *И той Богъ твой* Онъ есть Богъ всѣхъ народовъ, знающихъ и незнающихъ Его, какъ Творецъ и Владыка вселенной, но преимущественно Онъ есть Богъ твой, Израиль, ибо *сотворилъ ти есть великая и славная сія, яже ви-*

днстт очи твои,—для тебя и на твоихъ глазахъ Онъ совершилъ дѣла всемогущества въ Египтѣ и на пути изъ Египта, и ими прославилъ Себя не только предъ тобою, но и предъ окрестными народами, однимъ слухомъ о сихъ дѣлахъ приведенными въ страхъ и трепеть (Исход. XV, 14 и д)

Разсмотрѣнная паримія положена на праздникъ въ честь трехъ Вселенскихъ Святителей для напоминанія чтущимъ ихъ, что чествованіе сихъ Святителей можетъ быть правильнымъ и богоугоднымъ только въ соединеніи съ прославленіемъ Господа, совершившаго чрезъ нихъ *великая и славная* для святой Своей Церкви, что какъ ни велики заслуги ихъ для Церкви Вселенской, не надо забывать въ нихъ качество смиренныхъ слугъ Божіихъ, и чествуя ихъ, помнить заповѣдь содержащуюся въ париміи на праздникъ ихъ *Господа Бога твоего да убоишися и Тому единому послужиши* Это конечно надобно помнить при чествованіи всякаго угодника Божія, но преимущественно при празднованіи въ честь трехъ святителей, которое установлено для того, чтобы прекратить споры о ихъ достоинствахъ, о томъ, кто изъ нихъ выше по достоинству. Споры эти показывали въ спорившихъ пристрастіе къ личности одного Святителя съ уничиженіемъ предъ нимъ другихъ Каждый изъ трехъ великихъ святителей имѣлъ горячихъ поклонниковъ, и была опасность, что чествованіе любимаго Святителя могло дойти до крайности, затмить въ нихъ мысль о поклоненіи и служеніи единому истинному Богу — На какомъ основаніи таже паримія положена въ службѣ во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ? Вѣроятно на основаніи сходства побужденій, по которымъ ученіе объ основныхъ истинахъ вѣры съ достаточною точностію и полнотою опредѣлено въ париміи и въ дѣяніяхъ соборныхъ Сходство заключается въ томъ, что какъ въ ветхозавѣтной Церкви точнымъ и полнымъ ученіемъ о единомъ истинномъ Богѣ надлежало оградить избранный народъ отъ языческихъ суевѣрій, такъ и въ новозавѣтной Церкви по поводу еретическихъ лжеученій, ниспровергавшихъ или искажавшихъ православное ученіе объ истинахъ вѣры, нужно было раскрыть эти истины съ такою ясностію и полнотою, чтобы всякій могъ видѣть противоположность истины заблужденію и утверждался въ ней Эта задача и была исполнена отцами Вселенскихъ Со-

боровъ — Почему разсмотрѣнную паримію положено читать въ недѣлю отецъ, предковъ Іисуса Христа по плоти, ближайшую къ празднику Рождества Христова? Вѣроятно потому, что въ этой париміи съ особенною силою выражена мысль о той чрезвычайной милости Божіей къ сынамъ Израиля, по которой они одни удостоились преимущества сдѣлаться народомъ Божіимъ или народомъ избраннымъ. Можно думать, что творцы церковнаго устава, приурочивая паримію къ помянутой службѣ, имѣли въ виду связь этой мысли съ мыслию о предкахъ Іисуса Христа по плоти. Связь понятная цѣль избранія изъ среды всѣхъ народовъ одного состояла въ томъ, чтобы воспитать въ этомъ народѣ то племя изъ котораго надлежало произойти обѣтованному Спасителю, Чаянію всѣхъ народовъ



ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ИСУСА НАВИНА.

Книга, извѣстная подъ именемъ книги Исуса Навина, содержитъ описаніе событій въ исторіи народа Божія, происшедшихъ по смерти Моисея въ теченіе двадцатипятилѣтняго правленія преемника его Исуса Навина до кончины его (1574—1550 до Р. Х.) Въ книгѣ повѣствуется о вступленіи Евреевъ въ Ханаанскую землю, о завоеваніи ея, о раздѣленіи между колѣнами и о предсмертныхъ распоряженіяхъ Исуса. Наименованіе книги указываетъ отчасти на непосредственное участіе въ описываемыхъ въ ней событіяхъ Исуса Навина, какъ вождя народа Божія, отчасти на то, что за исключеніемъ немногихъ мѣстъ, внесенныхъ въ нее въ позднѣйшее время (напримѣръ о смерти Исуса XXIV, 29—36, объ исполненіи проклятія надъ дерзнувшемъ возстановить Іерихонъ, VI. 25 и д. слич. 3 Царств. XVI, 34), она написана самимъ же Исусомъ Навиномъ, какъ видно и изъ согласнаго о семъ свидѣтельства Іудейскаго и христіанскаго преданія и изъ указанія самой книги (XXIV, 26)

Изъ книги Исуса Навина заимствовано для церковнаго чтенія три париміи

I. Паримія на вечернѣ подъ праздникъ Богоявленія.

I. Навин III, 7—8, 15—17

Въ этой париміи идетъ рѣчь о чудесномъ переходѣ Израильтянъ чрезъ Іорданъ.

На востокъ отъ нижняго теченія Іордана, въ двухъ съ половиной часахъ пути отъ него, на равнинѣ Моавитской есть мѣстечко Ситтимъ. Здѣсь расположились станомъ Израильтяне въ послѣдніе дни Моисея (Числ. XXXIII, 49). Здѣсь же по смерти Моисея, какъ только окончился тридцатидневный плачь о немъ, сотрудникъ его Исусъ Навинъ получаетъ непосредственно повелѣніе отъ Господа вступить въ званіе вождя на-

рода Божія, предоставленное ему еще при жизни Моисея (Числ XXVII 15 и д.), и вести Израильтянъ чрезъ Иорданъ для занятія Ханаанской земли. Исполняя повелѣніе Господа, Исусъ Навинъ, — это было въ шестой день перваго весенняго мѣсяца, въ 41-й годъ по исходѣ изъ Египта, — объявляетъ Израильтянамъ, чтобы запаслись продовольствомъ на дорогу потому что спустя три дня пойдутъ за Иорданъ, и въ тотъ же день отправляетъ въ Іерихонъ лазутчиковъ осмотрѣть мѣстность и развѣдать настроеніе населенія. На другой день, по распоряженію своего вождя, Израильтяне снимаютъ станъ и подходятъ къ берегамъ Иордана насупротивъ Іерихона. Прошло три срочныхъ дня, наступилъ день чудесной переправы чрезъ Иорданъ. Наканунѣ этого дня Исусъ Навинъ приказываетъ сказать сынамъ Израиля, чтобы къ утру они очистились, т-е. вымылись, перемѣнили бѣлье, не касались женъ, но паче всего настроили себя благоговѣйно и такимъ образомъ достойно приготовились къ принятію чудодѣйственной милости къ нимъ Господа. Въ то же время—

Гл. III, 7. Рече Господь ко Исусу. въ день сей начинаю возвышати тя предъ всѣми сынами Ісраилевыми, да разумѣютъ, якоже бѣхъ съ Моисеемъ, тако буду и съ тобою.

Въ день сей Наступившій день былъ 10-мъ перваго весенняго мѣсяца (Исусъ Навинъ IV, 2) *Въ сей день*, какъ день предстоявшаго чудеснаго перехода чрезъ Иорданъ, *начинаю*, говоритъ Господь Навину, *возвышати тя предъ всѣми сынами Ісраилевыми* Господь и до этого времени возвышалъ Исуса Навина. Еще при жизни Моисея, онъ былъ ближайшимъ сотрудникомъ его въ управленіи народомъ, прославился побѣдою надъ Амалитянами сопровождалъ Моисея на Синайскую гору и передъ смертію Моисея указанъ былъ Самимъ Господомъ, какъ преемникъ его въ предводительствованіи народомъ, какое званіе тогда же самъ Моисей передалъ ему, возложивъ на него руки въ присутствіи первосвященника и народа (Числ XXVII, 18—23) Но какъ ни велики были опыты особеннаго благоволенія Божія къ Исусу Навину,—до смерти Моисея онъ, какъ подчиненное ему лице, не имѣлъ того высокаго значенія въ глазахъ народа, которое принадлежало Моисею. Со смертію Моисея онъ вступаетъ въ самостоятельное положеніе, какъ преемникъ его. Но какъ къ особенной славѣ Моисея и

къ возвышенію его значенія въ очахъ народа послужилъ совершившійся при посредствѣ его чудесный переходъ Израильтянъ чрезъ Чермное море, такъ что съ тѣхъ поръ они *въроваша Моисею угоднику Божію* (Исход XIV, 31), т-е увѣровали въ достоинство его, какъ лица угоднаго Богу и близкаго Ему, и стали относиться къ нему съ бѣльшимъ, чѣмъ прежде, уваженіемъ, довѣріемъ и покорностію такъ надлежало подобнымъ чудомъ поднять въ глазахъ Израильтянъ достоинство Іисуса Навина, *да разумѣютъ, говоритъ Господь, якоже бѣхъ съ Моисеемъ, тако буду и съ тобою* Это именно значеніе должно было имѣть въ отношеніи къ Іисусу Навину предстоявшее чудо перехода чрезъ Іорданъ, потому что Господь совершитъ его чрезъ посредство Іисуса Навина Оно будетъ первымъ въ ряду чудесъ, какія совершитъ Господь чрезъ него по вступленіи его въ званіе вождя, и потому день, который будетъ ознаменованъ этимъ первымъ чудомъ послужитъ началомъ возвышенію новаго Израильскаго вождя *въ день сей начинаю возвышати тя предъ очима сынами Израилевыми*

8. И нынѣ заповѣждь жерцемъ воздвизающимъ кивотъ завѣта, глаголя: егда **внидете на часть воды Іордана, и во Іорданѣ станете.**

По повелѣнію Божію, шествіе чрезъ Іорданъ должны были открыть священники съ ковчегомъ Завѣта Имъ приказано, какъ только они войдутъ *на часть воды Іордана*, т-е., какъ только омочатъ ноги въ водѣ около края рѣки (15), остановиться **Вмѣстѣ съ этимъ, какъ увидимъ, остановятся въ теченіи своемъ воды Іорданскія**

15—16. Егда же **внидоша жерцы, воздвизуще кивотъ завѣта Господня, во Іорданъ, и ноги жерцевъ воздвизающихъ кивотъ завѣта Господня омочишася въ части воды Іордана,—Іорданъ же наполняшеся во вся край своя, якоже во дни жатвы пшеницы; и сташа воды текущія свыше, ста огустѣніе едино отлучившееся далече зѣло отъ Адами града даже до страны Каріаѳарима, низтекущая же низтече въ море Аравско, въ море сланое, дондеже до конца оскудѣ.**

Въ поразительныхъ чертахъ описывается здѣсь чудо остановки Іордана Какъ только вошли въ Іорданъ съ ковчегомъ завѣта и омочили въ водѣ ноги жрецы, *сташа воды текущія*

свыше По выраженію псалмопѣвца, *Иорданъ возвратися вспять* (Псал СХІІІ, 3) Насколько далеко простерлось попятное движеніе Иорданскихъ водъ, неизвѣстно Сказано только, что *ста огустише едино, отлучившеся далече зѣло*, т-е простершееся на далекое разстояніе, именно на протяженіе отъ неизвѣстнаго *Адами града*, вѣроятно недалеко отъ мѣста остановки ковчега завѣта и отъ мѣста переправы,—*до страны* (околотка) *Карнагарима*¹⁾, конечно прибрежной, но также неизвѣстной по своему мѣстоположенію На семъ протяженіи воды Иорданскія, задержанныя сверху въ теченіи своемъ, отвердѣли наподобіе сгустившейся жидкости подобно тому, какъ огустили воды Чермнаго моря, раздѣленные жезломъ Моисея (Исход XV, 8). И какъ воды Чермнаго моря стояли стѣною надъ морскимъ ложемъ для прохода Израильтянъ, такъ и воды Иордана, какъ стѣна, стояли отвѣсно надъ своимъ русломъ, давая свободный проходъ Израильтянамъ *Низтекущая же (вода) низтече въ море Аравско, въ море сланое, дондеже до конца оскудѣ* Море, въ которое утекли воды Иордана съ того мѣста, гдѣ пресѣклось теченіе ихъ, оставивъ послѣ себя обнаженное дно,—есть Мертвое море Оно названо здѣсь Аравскимъ, по Греческой и Еврейской Библии — *Арава*, т-е моремъ равнины, потому что оно, или часть его—образовалось на мѣстѣ бывшей до гибели Содома и Гоморры равнины,—моремъ *сланнымъ* потому, что вода его насыщается громаднымъ количествомъ различныхъ солей и потому на вкусъ крайне неприятна —Описываемое чудо произведено посредствомъ ковчега завѣта Произошло подобное тому, что сдѣлано Моисеемъ въ Черномъ морѣ Дно Чермнаго моря чудесно открыто было для перехода Израильтянъ жезломъ Моисея дно Иордана чудесно обнажено Иисусомъ Навиномъ посредствомъ ковчега завѣта. Ковчегъ завѣта былъ мѣстомъ особеннаго присутствія Господа На сей разъ это присутствие ознаменовалось проявленіемъ всемогущей силы Господа надъ водною стихіею —*Иорданъ же наполнишеся во вся краи своя, якоже во дни жатвы пшеницы* Это вводное замѣчаніе сдѣлано священнымъ повѣствователемъ съ

¹⁾ По Русскому синодальному переводу съ Еврейской Библии рассматриваемое мѣсто читается такъ «Вода текущая сверху остановилась и стала стѣною на большое разстояніе до города Адама, который подлѣ Партана» Если слѣдовать этому чтенію, отличному отъ Славянскаго и Греческаго текста, то остановка Иордана произошла въ 20 верстахъ къ сѣверу отъ мѣста переправы Израильтянъ у брода *Дамега*, близъ нынѣшней горы *Курна-Сартабе* См Душеполезн Чит Септябрь, *объ Иорданѣ*, стр 116—117, и толкованіе на это мѣсто у Кейля, стр 30

цѣлю во всемъ разительномъ величии представить совершившееся чудо. Оно совершилось предъ праздникомъ Пасхи въ первый весенній мѣсяцъ (Навин IV, 19) Въ другое время вода въ Иорданѣ стояла не высоко, такъ что можно было проходить черезъ Иорданъ насупротивъ Иерихона въ бродъ Такъ Давидъ во время бѣгства отъ Авессалома переправился на другой берегъ Иордана бродомъ (2 Царств XIX, 15) Но весной, предъ праздникомъ Пасхи, Иорданъ *наполняшеся во вся краи своя* Дожди къ этому времени прекращались или изрѣдка падали но, таяше снѣговъ Ермона, откуда беретъ начало Иорданъ, поднимало въ немъ воду до такой высоты, что онъ *наполняшеся во вся краи своя*, т-е сначала становился въ уровень съ ближайшими къ своему руслу берегами, потомъ онъ выступалъ изъ этихъ береговъ и заливалъ прилежащую къ нимъ часть Иорданской долины, покрытую растительностью, и доходилъ до краевъ ея, до того мѣста, откуда начинается болѣе возвышенная покрытая пескомъ часть тойже долины (*Кей ѿ*) — *Иорданъ наполняшеся якоже во дни жатвы пшеницы*, т-е какъ это обыкновенно бываетъ въ эти дни Что пшеница поспѣвала для жатвы именно во время весенняго разлива Иордана, въ первый весенній мѣсяцъ, это видно изъ того, что начатки пшеницы надлежало приносить въ святилище на второй день Пасхи, празднуемой въ половинѣ этого мѣсяца (Левит XXIII, 9 и д.) Само собою разумѣется, что при описанномъ разливѣ Иордана нечего было и думать о переходѣ чрезъ него естественнымъ образомъ Правда, разливъ Иордана не помѣшалъ развѣдчикамъ, посланнымъ въ Иерихонъ, перебраться чрезъ Иорданъ вплавь (Навин II, 1, 23) Но это было геройское дѣло, и нельзя же было подобнымъ образомъ перейти черезъ Иорданъ всему народу, съ дѣтьми и со скотомъ.

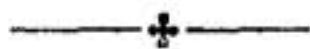
17. И людие стояху прямо Иерихону. И сташа жерцы, воздвизающіи кивотъ завета Господня, на сушь посреде Иордана. И вси сынове Израилевы проходаху по суху, дондеже скончашу вси людие преходяще Иорданъ.

Людие стояху прямо Иерихону. Господь могъ переправить Израильтянъ черезъ Иорданъ въ другомъ какомъ мѣстѣ не менѣе чудеснымъ образомъ, но Ему угодно было избрать мѣсто для переправы именно противъ Иерихона. Это отчасти для того, чтобы внушить Хананелямъ, въ виду которыхъ совершилась чу-

десная переправа, что никакія крѣпости — Герихонъ былъ сильно укрѣпленный городъ, — не спасутъ ихъ отъ руки Израильскаго народа, что Господу Богу такъ же легко будетъ даровать ему побѣду надъ ними какъ легко провести Израильтянъ черезъ Иорданъ, — отчасти для того, чтобы зрѣлищемъ цвѣтущей и плодоносной преимущественно предъ другими Палестинскими мѣстностями Герихонской равнины ободрить Израильтянъ къ перенесенію предстоявшихъ имъ трудовъ для завоеванія обѣтованной земли — *И стааа жерцы, воздвизающии кивотъ завѣта Господня, на сусъ, посредь Иордана* Сначала они остановились въ водѣ у берега рѣки, потомъ, когда русло рѣки очистилось отъ воды, они заняли мѣсто въ срединѣ этого русла и стояли здѣсь дотолѣ, пока мимо нихъ не прошелъ весь народъ (I Навин. IV, 11) — *И вси сынове Израилевы прехожедаху по суху, дондеже скончаша вси люде, прехождаяще Иорданъ* Этотъ переходъ могъ совершиться въ полдня, если положить, что переходившие растянулись на 7 или болѣе верстъ въ ширину вдоль сухаго русла. Впереди шли отборные воины изъ тѣхъ колѣнъ, которыя остались на жительство за Иорданомъ, изъ колѣнъ Рувимова Гадова и половины Манассина (I Навин. IV, 12—13) Какъ только весь народъ перебрался на берегъ, вслѣдъ за нимъ вышли на берегъ и священники съ ковчегомъ завѣта, и тогда вдругъ вода устремилась на свое мѣсто и попрежнему пошла выше своихъ береговъ (— 18)

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ праздникъ крещенія Господня потому, что описанное въ ней чудесное событие служило предъизображеніемъ крещенія Господня 1) Мы видѣли, что авторитетъ Іисуса Навина, какъ вождя народа Божія, возвысился со времени чудеснаго перехода черезъ Иорданъ Подобно сему слава Іисуса Христа, какъ общественнаго Учителя и духовнаго Вождя, началась со времени крещенія Его въ Иорданѣ «Іисусъ Навинъ, принявъ правленіе, началъ оное отъ Иордана отсюда и крестившійся Христосъ началъ проповѣдовать» (Кирил. Іерус огл и тайнов поуч. X, ст 174) 2) Крещеніе Іисуса Христа было однимъ изъ искупительныхъ Его дѣйствій Самъ Христосъ, яко безгрѣшный, не имѣлъ нужды въ очищеніи Себя струями Иордана, — въ нихъ Онъ погрузился для насъ грѣшныхъ чтобы проложить намъ путь ко спасенію подобно

тому какъ черезъ Иорданъ проложенъ путь Израильтянамъ къ землѣ Ханаанской На предъизображеніе крещенія Христова въ этомъ смыслѣ указываетъ церковный пѣснопѣвецъ «По раздѣленіи Иордана въ древности народъ Израильскій проходитъ по сушѣ, прообразуя Тебя, Всесильнаго, Который нынѣ по струямъ неукоснительно проводишь тварь на неуклонную и лучшую стезю» (На Богоявленіе 2-й канонъ, пѣснь 7-я) 3) Полагаютъ нѣкоторые что при крещеніи Христовомъ Иорданъ возвратился вспять, и предъизображеніе этого обстоятельства видятъ въ возвращеніи Иордана при переходѣ чрезъ русло его Израильтянъ. Въ одной изъ стихиръ на праздникъ Богоявленія читаемъ «Трепеташе рука Предтечева егда пречистому Твоему верху коснуся, возвратися Иорданъ рѣка вспять, не дерзая служити Тебѣ Яже бо устыдѣся Иисуса Навина, како Творца своего устрашится не имяше?» (Стихира на литіи)



II. Паримія изъ книги Іисуса Навина въ навечеріе Пасхи V, 10 — 15.

Въ сей париміи идетъ рѣчь о двухъ происшествіяхъ вслѣдъ за переходомъ Израильтянъ чрезъ Іорданъ о празднованіи Пасхи и о явленіи Іисусу Навину Архистратига подъ стѣнами Іерихона

Гл. V, 10. Ополчишася сынове Ісраилевы въ Галгалѣхъ, и сотвориша Пасху въ четвертыйнадесять день мѣсяца отъ вечера на западѣ на поли Іерихонскомъ.

По переходѣ чрезъ Іорданъ, сыны Израилевы расположились станомъ (*ополчишася*) въ двухъ верстахъ на востокъ отъ Іерихона, въ Галгалахъ Въ этомъ мѣстѣ до завоеванія Хаанаанской земли находилось средоточіе управленія Израильтянами и оставалась скинія свидѣнія (I Навин XIV, 6). Наименованіе мѣста *Галгалами* указываетъ на одно изъ важнѣйшихъ событій, совершившихся здѣсь въ день перехода чрезъ Іорданъ Здѣсь, въ этотъ день, по повелѣнію Божію, совершено обрѣзаніе сыновъ Израилевыхъ, родившихся на пути въ обрѣтованную землю и оставшихся доселѣ необрѣзанными Не видно, чтобы такое опущеніе произошло по винѣ самихъ Израильтянъ, иначе имъ не избѣжать бы обличенія въ ней и взысканія отъ Господа, какъ Онъ обличилъ и грозилъ наказать Моисея за то, что одинъ изъ сыновей его оставался необрѣзаннымъ (Исход. IV, 24—26) Справедливо говорятъ, что болѣзненный обрядъ обрѣзанія неудобно было совершать во время странствованія по причинѣ многократныхъ и нечаянныхъ перемѣнъ мѣстопробыванія Но въ такомъ случаѣ опущеніе обрѣзанія происходило не безъ воли Господа, отъ Котораго единственно зависѣло назначать для Израильтянъ остановки и дальнѣйшее движеніе Почему же Онъ допустилъ оставаться столь долгое время необрѣзанными родившимся въ пустынѣ сынамъ Израиля? Если обрѣзаніе было знакомъ завѣта съ Господомъ, то, оставаясь долгое время безъ этого знака, они какъбы несли епитимію, были нечисты, приравниваясь къ необрѣзаннымъ язычникамъ, подобно тому, какъ значеніе епитиміи имѣло осужденіе Израильтянъ на сороколѣтнее странствованіе И вотъ наконецъ, по повелѣнію Господа, совершилось обрѣзаніе надъ неимѣвшими его долгое время Это значило, что теперь снята съ нихъ до толѣ тяготѣвшая на нихъ епитимія, они стали чистыми, по-

тому и сказано, что Иисусъ Навинъ чрезъ обрѣзаніе *очисти ихъ* (съ Греческаго) сыновъ Израилевыхъ (I Навин V 4), а вмѣстѣ съ тѣмъ уничтоженъ поводъ къ поношенію изъ-за необрѣзанія. Память объ этомъ послѣднемъ обстоятельстве запечатлѣна въ самомъ имени того мѣста, гдѣ былъ совершенъ обрядъ обрѣзанія *И рече Господь Иисусу въ днешній день отъяхъ поношеніе Египетско отъ васъ и нарече имя мѣсту Гамала* (9). Еврейское слово *Гамала* значитъ *сверженіе*, снятіе, и указываетъ именно на сверженіе поношенія Египетскаго. Это поношеніе состояло частью въ томъ, что остававшеся долгое время необрѣзанными сыны Израилевы, хотя не исключены были изъ завѣта съ Богомъ вмѣняли себѣ въ безчестіе наружное свое сходство съ Египетскими язычниками, потому что въ Египтѣ, за исключеніемъ жрецовъ, никто не подвергался обрѣзанію, — частью въ томъ, что сами Египтяне попрекали ихъ, говоря видно вашъ Богъ отступился отъ завѣта съ вами, когда нѣтъ на васъ печати этого завѣта — обрѣзанія Евреямъ, по совершении надъ ними обрѣзанія, дана теперь возможность удостовѣриться, что надъ ними уже перестало тяготѣть поношеніе въ томъ и другомъ смыслѣ, что они теперь вполне сыны завѣта съ Богомъ и дѣйствительные наследники обѣтованій, соединенныхъ съ этимъ завѣтомъ, — и главнаго изъ нихъ — обѣтованія о водвореніи ихъ въ землѣ Ханаанской.

Прошло три дня послѣ обрѣзанія, боль, неизбежная вслѣдствіе этого обряда, утихла. Наступилъ 14-й день весенняго мѣсяца — авива *И сотвориша Пасху (сыны Израиля) въ четвертыйнадесять день мѣсяца отъ вечера на западъ*. Это по счету была третья Пасха за все время отъ исхода изъ Египта. Первая была предъ исходомъ, вторая при Синаѣ, спустя годъ послѣ исхода (Числ. 9), обѣ по особенному повелѣнію Божію, ибо по закону она должна была совершаться въ землѣ обѣтованной (Исход XII, 25). Упоминаемая въ разсматриваемомъ стихѣ Пасха есть третья въ отношеніи къ двумъ прежнимъ и первая законная въ землѣ обѣтованной. Празднованіе ея состояло въ томъ, что Израильтяне должны были собраться къ скинии въ 14 день вечера, и здѣсь каждое семейство одно или въ соединеніи съ другими должно было заколотъ и съѣсть агнца въ память избавленія первенцевъ Еврейскихъ отъ Ангела губителя, истребившаго первенцевъ Египетскихъ — Празднованіе Пасхи во время странствованія въ пустынѣ не имѣло мѣста

отчасти потому, что ее могли праздновать только обрѣзанные (Исход XII, 48), а ихъ въ то время было очень мало, отчасти потому, что съ Пасхою должно было соединяться употребленіе прѣсныхъ хлѣбовъ, а Израильтяне въ пустынѣ ѣли одну манну — Пасха совершена была *на западъ* отъ Иордана, между Иерихономъ и Иорданомъ, *на поли Иерихонскомъ*, — самомъ цвѣтущемъ и плодоносномъ оазисѣ Иорданской равнины. Знаменательно, что и обрѣзание и Пасха, для совершенія которыхъ требовалось спокойствіе и безопасность, совершены были вблизи Иерихона, въ виду враговъ. Это было не безъ особеннаго намѣренія Господа Бога. Ему угодно было внушить Израильтянамъ увѣренность, что подѣ кровомъ Всевышняго имъ нечего бояться враговъ, и что обладаемые покровительствомъ Божиимъ, они при самомъ вступленіи въ предѣлы Ханаанской земли, должны смотрѣть на нее, какъ на свое достояніе, и хозяйничать въ ней по своему, не какъ въ Египтѣ, гдѣ, живя въ порабощеніи, они лишены были возможности отправлять общественное Богослуженіе.

II. И ядоша отъ пшеницы земли оныя, опрѣсноки и новая.

Едва Израильтяне успѣли вступить въ предѣлы земли Обѣтованной, они легко могли найти себѣ пропитаніе въ этой хлѣбородной землѣ. Они стали ѣсть *отъ пшеницы* ея, сначала вѣроятно изъ старыхъ запасовъ пшеницы, ибо объ употребленіи въ пищу хлѣба новаго урожая упоминается далѣе отдѣльно: *и новая*. Хлѣбъ стараго урожая Евреи, по праву завоевателей, могли брать изъ полевыхъ складовъ Иерихонскаго поля, или равнины. Съ тѣмъ вмѣстѣ имъ открылась возможность исполнить законъ о праздникѣ *опрѣсноковъ*. Этотъ праздникъ начинался наутре Пасхи, т.-е. 15-го дня перваго мѣсяца и продолжался семь дней, въ продолженіе которыхъ строжайше запрещено вкушать кислые хлѣбы (Левит. XXIII, 6. Второзак. XVI, 3—4). На другой день, т.-е. 16-го дня, по закону надлежало приносить въ скинию для освященія начатки новой жатвы (Левит. XXIII, 11), то-есть снопы изъ первыхъ колосьевъ, отъ чего мѣсяць весенней жатвы назывался *авивъ*, т.-е. мѣсяць колосьевъ. До этого дня не позволено было употреблять въ пищу *новая*, т.-е. хлѣбъ новаго урожая, но съ этого дня можно было ѣсть новый хлѣбъ въ видѣ опрѣсноковъ, также сушеныхъ или сырыхъ зеренъ (—14), до истеченія

семи дней опрѣсночныхъ, а по истеченіи семи дней—въ видѣ всякаго печенья. Согласно съ такимъ закономъ и поступили конечно Израильтяне, когда, совершивъ пасху, ядоша новая

12. Въ той день преста манна, повнегда ядоша отъ пшеницы земли, и ктому не бысть сыномъ Израилевымъ манны: но ядоша отъ плодовъ земли Финическія въ лѣто оное.

Во все время странствованія въ Аравійскихъ степяхъ Евреи питаемы были чудесною пищею—манною Она падала съ неба ежедневно каждое утро за исключеніемъ субботы, накануне которой она собираема была въ такомъ количествѣ, чтобы ея достало въ пищу на два дня—на пятницу и субботу—день покоя отъ тѣлесныхъ трудовъ Манна замѣняла для Евреевъ хлѣбъ, котораго въ пустынѣ нельзя было достать, но она конечно не исключала употребленія въ пищу мяса и молока, потому что Евреи какъ и въ Египтѣ, продолжали во время странствованія заниматься скотоводствомъ Въ питаніи Евреевъ манною нельзя не видѣть особеннаго попеченія Божія объ удаленіи ихъ отъ общенія съ язычниками Какъ народъ способный и склонный къ торговлѣ и промышленности, Евреи, странствуя въ пустынѣ, могли бы заняться сбытомъ скота, кожи, сыра и на выручаемыя деньги покупать себѣ хлѣбъ. Но такъ какъ неизбежныя въ этомъ случаѣ сношенія съ язычниками могли быть не безопасны въ религиозномъ отношеніи для незрѣлыхъ въ этомъ отношеніи Евреевъ, то Господь устроилъ, что для нихъ не было необходимости входить въ общеніе съ язычниками питавшіеся манною не имѣли нужды въ хлѣбѣ и въ торговыхъ предпріятіяхъ для приобрѣтенія его — Со вступленіемъ Евреевъ въ Ханаанскую землю чудо питанія ихъ манною, само собою должно было прекратиться Страна представляла имъ обильныя естественныя средства для прокормленія. Они начали пользоваться ими со дня пасхи, когда перестала падать съ неба манна И доколѣ они пользовались ими даромъ, по праву завоевателей, не имѣя нужды покупать ихъ у язычниковъ туземцевъ, съ которыми поставлены были во враждебныя отношенія, дотолѣ, само собою разумѣется, имъ нечего было бояться при этомъ вреда отъ этихъ язычниковъ въ религиозномъ отношеніи, возможнаго только при мирныхъ сношеніяхъ — Земля, отъ плодовъ которой стали вкушать Евреи, названа Финическою, по сродству Хананеевъ съ Финикиянами Въ Еврейскомъ текстѣ она названа Хананейскою, какъ замѣ-

чено и въ подстрочномъ примѣчаніи Славянской Библии — *Ядоша въ тѣто оное* намекъ на то, что въ предшествовавшій продолжительный періодъ странствованія они не вкушали хлѣба, и начали вкушать только въ наступившее лѣто.

12. И бысть егда бѣше Іисусъ у Іерихона, и возрѣвъ очима своима, видѣ челоуѣка стояща предъ нимъ, и мечъ его обнаженъ, въ руцѣ его. И приступивъ Іисусъ рече: нашъ ли еси, или отъ сопостатъ нашихъ?

Обрѣзаніе и пасха совершены были мирно Хананеи не смѣли потревожить Евреевъ во все это время Они были въ страхѣ отъ Евреевъ, узнавъ о ихъ чудесномъ переходѣ чрезъ Іорданъ, и никто изъ нихъ не смѣлъ выйти изъ Іерихона Теперь отъ мирныхъ занятій надлежало перейти къ военнымъ къ завоеванію земли Прежде всего нужно было овладѣть ключемъ къ ней Іерихономъ Этотъ городъ, какъ пограничная крѣпость, ограждавшая Хананеевъ отъ вторженія неприятелей съ востока, былъ окруженъ прочными и высокими стѣнами Крѣпость эту нельзя было обойти, надо было во что бы ни стало взять ее чтобы обезпечить дальнѣйшее движеніе вглубь страны Надлежало обдумать планъ овладѣнія крѣпостью Хотя вождь Израильскаго народа при самомъ вступленіи въ должность обнадеженъ былъ помощію Божіею во всѣхъ военныхъ предпріятіяхъ и потому увѣренъ былъ, что ему удастся овладѣть крѣпостію, какой бы планъ для этого онъ ни выбралъ, но все же надобно было выбрать одинъ какой-либо планъ. Съ этою цѣлю онъ рѣшился лично осмотрѣть Іерихонскія стѣны, ему хотѣлось на мѣстѣ развѣдать, съ какой стороны и какимъ способомъ удобнѣе можно сдѣлать приступъ къ нимъ. Не видно, чтобы кто-либо сопровождалъ Іисуса при этомъ осмотрѣ. И вотъ когда мысли его заняты были крѣпостію, онъ прерванъ былъ среди этого занятія внезапнымъ явленіемъ предъ нимъ стоитъ челоуѣкъ, и мечъ обнаженъ въ руцѣ его Другой на мѣстѣ Іисуса Навина могъ бы испугаться этого явленія, особенно если былъ одинъ естественно было обнаженный мечъ въ рукахъ незнакомца принять за признакъ готовности убить его Подобное подозрѣніе могло возникнуть и въ душѣ Іисуса Навина, только онъ былъ отнюдь не изъ трусливыхъ Онъ не бѣжитъ отъ угрожающей опасности, а дѣлаетъ смѣло шагъ впередъ на встрѣчу незнакомцу (*пристываетъ къ нему*) и спрашиваетъ *нашъ ли еси, или отъ сопостатъ нашихъ?* Вопросъ въ устахъ

Иисуса означалъ готовность его сейчасъ же вступить въ единоборство съ незнакомцемъ, еслибы оказалось, что онъ изъ числа сопостатовъ Вышло иное

14. Онъ же рече ему: азъ Архистратигъ силы Господней и нынѣ придохъ сѣмо. И Иисусъ паде лицемъ своимъ на землю, и поклонися ему и рече: Господи, что повелѣваеши рабу Твоему?

Итакъ оказалось, что явившійся не былъ ни врагомъ, ни Израильтяниномъ На вопросъ Иисуса онъ называетъ себя *Архистратигомъ силы Господней* Силою Господнею, или воинствомъ Господнимъ называются въ Писани Ангелы (Псал СЦ, 21, СХLVIII, 29), какъ такіе слуги Господа, которые въ стройномъ воинскомъ чинѣ окружаютъ престолъ Его на небесахъ, сохраняютъ строгое воинское подчиненіе Ему и высшимъ своимъ чиновникамъ, и по маню Его всегда готовы съ воинскимъ послушаніемъ и мужествомъ исполнять всѣ Его повелѣнія, поражать враговъ Его и Его царства и защищать вѣрныхъ рабовъ Его (3 Царствъ XII, 19). для чего обладаютъ необыкновеннымъ могуществомъ, какъ се видно изъ того, что однимъ Ангеломъ избито 180 тысячъ Ассирійскаго войска Ради того, что Ангелы суть сила или воинство Господа, Онъ именуется въ Писани Господомъ воинствъ (*Саваоѳъ*) (Исаи VI, 3), Господомъ силъ (Псал XXIII, 10) — Силою Господнею называется также народъ Израильскій (Исход XII, 41) предназначенный къ тому, чтобы служить орудіемъ Господа къ сокрушенію, съ оружіемъ въ рукахъ, враговъ Его и Его царства.—Явившійся Иисусу называетъ себя Архистратигомъ или Началовождемъ силы Господней въ томъ и другомъ смыслѣ — *Азъ придохъ сѣмо*, продолжаетъ онъ, внушая Иисусу, чтобы онъ не думалъ, будто имѣетъ дѣло съ обыкновеннымъ смертнымъ, нѣтъ, говорить. это Я, Началовождь небесныхъ и земныхъ воинствъ, а не иной кто, явился къ тебѣ, въ образѣ чело-вѣка —А обнаженный мечъ въ рукахъ Архистратига указывалъ не только на его военачальническое значеніе, но и на его готовность помогать Иисусу и Израильскому ополченію въ предстоящемъ имъ трудномъ дѣлѣ завоеванія Ханаанской земли.—*И паде Иисусъ лицемъ своимъ на землю и поклонися ему.*— Земной вождь кланяется Вождю небесному, выражая этимъ знакомъ то почтеніе, какое обыкновенно симъ способомъ заявляемо было и доселѣ заявляется на востокѣ предъ высшими, особенно предъ царями (2 Царствъ IX. 6, XIV, 33) — *И рече*

Господи, что повелѣаеши рабу Твоему? Земной вождь смиренно ожидаетъ повелѣній отъ небснаго Архистратига и выражаетъ готовность съ рабскою покорностію исполнять Его повелѣнія. Называя Архистратига Господомъ, по-Еврейски *адони*,—господинъ мой, государь мой,—Иисусъ, по мнѣнію знатоковъ Еврейскаго языка (см у Кейля), даетъ видѣть, что онъ хотя взираетъ на Архистратига, какъ на существо горняго міра, но признаетъ его покуда только высшею тварію высшимъ слугою Господа, а не Господомъ Богомъ, ибо иначе сказалъ бы ему *Адонаи*,—имя Божіе,—а не *адони*

15. И рече Архистратигъ Господень ко Иисусу: иззуй сапогъ съ ногу твою, мѣсто бо, на немже ты стоиши, свято есть. И сотвори Иисусъ тако.

Повелѣніе снять обувь (*иззуй сапогъ*) съ присовокупленіемъ, что мѣсто, на которомъ стоитъ Иисусъ, есть мѣсто священное, должно было убѣдить Иисуса что предъ нимъ явился не простой сотворенный Ангель, а существо высшее всѣхъ Ангеловъ. Иисусъ могъ вспомнить, что точно такое же повелѣніе получилъ Моисей отъ Ангела явившагося ему въ купиѣ (Исход. III, 11), и что этотъ Ангель назвалъ Себя Богомъ Авраама, Исаака и Іакова (—6) Если Моисей вслѣдствіе этого убѣдился, что онъ бесѣдуетъ съ Самимъ Богомъ, и «закрылъ лице свое, потому что боялся воззрѣть на Бога» (—6), то и преемникъ Моисея Иисусъ Навинъ не могъ не заключить, что явившійся ему Архистратигъ есть лице Божеское, и требованіе снять обувь не иначе могъ понять, какъ въ смыслѣ требованія воздать Ему божескую честь,—въ смыслѣ намека, что мѣсто явленія Архистратига, какъ ознаменованное присутствіемъ Божества, имѣетъ на сей разъ значеніе храма Божія и потому на этомъ мѣстѣ должно вести себя съ благоговѣніемъ, подобающимъ Божеству И что дѣйствительно явившійся Иисусу былъ Самъ Господь, это видно не только изъ сказаннаго сейчасъ но также изъ того, что чрезъ три стиха (гл VI, 1) писатель книги прямо называетъ Его именемъ, принадлежащимъ одному Богу *Иегова* «и рече Господь,—по-Еврейски *Иегова*,—ко Иисусу се азъ предаю тебѣ въ руцѣ Іерихонъ» Но если явившійся Иисусу есть Господь, то почему же Онъ Самъ Себя называетъ Архистратигомъ силы Господней? Въ этомъ нельзя не видѣть указанія на то, что Архистратигъ силы Господней есть второе лице Св. Троицы, единосущный Богу Отцу Сынъ Его, лице тождественное съ тѣмъ, которое въ другилъ мѣстахъ Писанія называется *Ангеломъ великаго совета* (Исаія IX, 6), *Ангеломъ завета* (Малах. III, 1), какъ посредникъ между Бо-

гомъ и людьми, какъ вѣстникъ и исполнитель божественныхъ предопредѣлений, какъ предвѣчное Слово Его, проявляющее для людей Бога невидимаго. Онъ въ столпѣ облачномъ подъ именемъ Ангела Господня, носящаго имя Божіе (Исход. XXIII, 20—22), предводительствовалъ Израильтянами во все время странствованія ихъ въ степяхъ Аравійскихъ (Исход XIII, 21; слич XIV, 19). Но тогда это было для всѣхъ видимо, теперь же Онъ невидимо для народа будетъ помогать ему въ предстоящихъ ему военныхъ дѣйствіяхъ и только по временамъ явственно открывать вождю народа, какъ онъ долженъ вести войну. На сей разъ Архистратигъ силы Господней открылъ Иисусу, стоявшему предъ нимъ необувенными ногами, плацъ овладѣнія Герихономъ, который описывается въ дальнѣйшихъ стихахъ, не входящихъ въ составъ паримии

Разсмотрѣнную паримию положено читать въ навечеріе Пасхи по слѣдующимъ соображеніямъ. Описанное въ паримии празднованіе Пасхи произошло спустя 40 лѣтъ странствованія Евреевъ, подобно сему и христіанскій праздникъ Пасхи совершается послѣ великаго поста сорокадесятиницы — Съ наступленіемъ праздника Пасхи Евреямъ, какъ только они вошли въ предѣлы земли Хамаанской, дозволено было перемѣнить одну пищу, которою они питались во все время странствованія, на другую, какую они нашли въ обѣтованной землѣ подобно сему и христіанамъ съ праздника Пасхи разрѣшается перемѣнить постную пищу менѣе питательную на болѣе питательную — Время сорокалѣтняго странствованія было для Евреевъ временемъ неизбѣжныхъ житейскихъ лишеній, чрезъ которыя испытывалась ихъ покорность и вѣрность завѣту съ Богомъ Вступленіе въ обѣтованную землю и радость празднованія Пасхи, давно не испытанная Евреями, были плодомъ и вѣнцемъ предшествовавшаго выдержаннаго ими испытанія Подобно сему и радость христіанскаго праздника Пасхи даруется намъ въ награду за предшествовавшіе труды покаянія и богоугожденія, съ особенною ревностію совершаемые истинными христіанами во дни продолжительнаго поста — Наконецъ, описанное въ паримии явленіе Иисусу Архистратига силы Господней съ оружіемъ въ рукахъ служило предзнаменованіемъ не только торжества Израильтянъ надъ ихъ врагами въ начавшемся противъ нихъ походѣ, но вмѣстѣ побѣды надъ врагами нашего спасенія, демонскими силами, приобрѣтенной намъ крестомъ и воскресеніемъ Господа нашего Іисуса Христа, Вождя нашего спасенія, Побѣдителя ада и смерти, и празднуемой во дни Пасхи

III. Паримія изъ книги Исуса Навина въ день Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ силъ, 8-го ноября.

Въ составъ этой паримии вошли стихи разсмотрѣнной выше паримии въ которыхъ описывается явленіе Исусу Навину Архистратига силы Господней, именно 13, 14 и 15 стихи V-й главы Такъ какъ подъ силою Господней, Началовождь которой явился Исусу Навину, разумѣется прежде всего, какъ мы видѣли, сила или воинство Ангеловъ, окружающихъ престолъ Вседержителя на небесахъ и ближайшихъ исполнителей Его царской воли то понятно, какое отношеніе къ празднику въ честь Ангеловъ имѣетъ паримія, упоминающая о нихъ Основаніемъ къ приуроченію этой паримии къ названному празднику могло быть и то, что упоминаемый въ ней Архистратигъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, напримѣръ бл. Θεодорита, есть не кто иной, какъ Архистратигъ Михаилъ. въ книгѣ пророка Даниила (X 13, 21) являющійся Ангеломъ хранителемъ Еврейскаго народа



ПАРИМИ ИЗЪ КНИГИ СУДЕЙ.

По смерти Иисуса Навина и современныхъ ему старѣйшинъ исторія Израильтянъ въ теченіи 450 лѣтъ представляетъ рядъ преступленій и слѣдовавшихъ за ними общественныхъ бѣдствій, по прошествіи которыхъ они опять поспѣшали къ преступленіямъ. Преступленія состояли въ томъ, что сыны Израилевы, вмѣсто того, чтобы по повелѣнію Божію истреблять Хананеевъ, щадили ихъ, довольствуясь ихъ подданствомъ, вступали съ ними въ близкія житейскія сношенія, даже въ супружескіе союзы, и перенимали у нихъ идолопоклонство, вмѣстѣ съ ними кланялись Ваалу и Астартѣ. Идолослуженіе вело къ нравственному растлѣнію. Съ религиознымъ и нравственнымъ упадкомъ соединялась утрата общественнаго духа. Терялось сознание государственнаго единства, колѣна раздираемы были взаимною завистію и распрями, и вслѣдствіе того легко подвергались неоднократному порабоженію отъ сосѣднихъ народовъ. Господь предавалъ Свой народъ въ руки иноплеменниковъ въ наказаніе за его нечестіе и развращеніе. Эти бѣдствія обыкновенно вразумляли виновныхъ и заставляли ихъ обращаться съ раскаяніемъ къ Богу отцевъ. И тогда Господь возвращалъ имъ Свою милость, и для спасенія ихъ отъ враговъ посылалъ одного за другимъ людей, которые назывались судьями. Они назывались такъ потому, что служеніе ихъ состояло не въ томъ одномъ, что они спасали народъ силою оружія, но и въ томъ, что они, по окончаніи борьбы съ внѣшнимъ врагомъ, принимали на себя судебную власть надъ всѣмъ Израилемъ, что они въ качествѣ верховныхъ судей творили судъ и расправу во всѣхъ колѣнахъ Израильскихъ, и тѣмъ поддерживали въ нихъ государственное единство, пока не установлена была надъ ними царская власть. Не всѣ впрочемъ изъ этихъ верховныхъ судей извѣстны военными подвигами,—но всѣ они заботились о прекращеніи общественныхъ нестроений,

а главное—о возстановлении и поддержании истиннаго богопочтения —Первымъ судьей былъ Гофониль, послѣднимъ Самуиль. Всѣхъ было 13, если не включатьъ въ ихъ число Иля, который въ лицѣ своемъ соединялъ власть судьи съ званіемъ первосвященника. Они слѣдовали одинъ за другимъ не въ непрерывномъ порядкѣ, а большею частью послѣ промежутковъ безначалія и общественныхъ неурядицъ

Таково было гражданское и церковное состояніе Израильскаго народа отъ смерти Іисуса Навина до установленія царской власти. Оно описано въ книгѣ Судей и частью въ I-ой книгѣ Царствъ. Книга *Судей* обнимаетъ продолженіе времени отъ смерти Іисуса Навина до Самсона, т-е. около 400 лѣтъ (Дѣян XIII, 20—21) — Писателемъ этой книги признается пророкъ Самуиль

Изъ книги Судей заимствовано три церковныхъ чтенія, или паримии

I. Паримія на праздникъ Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ силъ, 8 ноября.

Суд VI 2. 7. 11—24

Въ сей паримии повѣствуется о призваніи Гедеона къ наказанію Мадиамлянъ

Гл. VI, 2. Бысть во дни оны, укрѣпися Мадиамъ на сыны Израилевы.

По смерти Иисуса Навина и современныхъ ему старѣйшинъ сыны Израилевы терпѣли угнетеніе сначала отъ Месопотамскаго царя Хусарсаема потомъ отъ Моавитскаго царя Еглома, затѣмъ отъ Филистимлянъ, послѣ нихъ отъ Ханаанскаго царя Гавина. Отъ его власти избавила Израильтянъ пророчица и судья Деввора съ Варакомъ. Вслѣдъ за тѣмъ въ странѣ Израильской въ теченіе сорока лѣтъ господствовалъ миръ и свобода. Но во время мира сыны Израилевы стали опять «дѣлать злое предъ очами Господа», т-е отступили отъ Господа, стали служить Ханаанскимъ богамъ Ваалу и Астартѣ, и Господь снова предалъ ихъ во власть иноплеменниковъ. На этотъ разъ орудіемъ гнѣва Божія явились Мадиамляне. Это были потомки Мадама, одного изъ сыновей Авраама отъ Хеттуры (Быт XXV, 2). Въ описываемое время они обитали на востокъ отъ Мертваго моря въ сосѣдствѣ съ Моавитянами. Еще при Моисеѣ, въ концѣ сорока-лѣтняго странствованія Евреевъ, Мадиамляне явились самыми опасными врагами ихъ. Не надѣясь силою остановить ихъ побѣдоносное движеніе въ землю Ханаанскую, они хотѣли погубить ихъ хитростію. Они вовлекли народъ Божій въ любострастіе и въ идолопоклонство, за что навели на него гнѣвъ Божій, но и сами по повелѣнію Божию тогда же поголовно истреблены были Евреями, за исключеніемъ тѣхъ которые успѣли укрыться отъ ихъ меча. Прошло съ тѣхъ поръ 200 лѣтъ, Мадиамляне снова усилились, и въ описываемое время, соединившись съ Амаликитянами, также искошными врагами Израиля, и другими кочевыми жителями востока, угнетали Израильтянъ впродолженіе семи лѣтъ, и угнетали жестоко *укрѣпися Мадиамъ на сыны Израилевы*. Священный повѣствователь такъ изображаетъ бѣдствія, какія терпѣли они отъ Мадама «тяжела была рука Мадианитянъ надъ Израилемъ, и сыны

Израилевы сдѣлали себѣ отъ Маданитянъ ущелія въ горахъ и пещерахъ и укрѣпленія. Когда посѣтъ Израиль, придутъ Маданитяне и Амаликитяне и жители востока, и ходятъ у нихъ, и стоятъ у нихъ шатрами и истребляютъ произведенія земли до самой Газы, и не оставляютъ на пропитаніе Израилю ни овцы, ни вола, ни осла. Ибо они приходили съ скотомъ своимъ и съ шатрами своими въ такомъ множествѣ, какъ саранча, имъ и верблюдамъ ихъ не было числа, и ходили по землѣ Израилевой чтобъ опустошать ее. И весьма обнищалъ Израиль» (Суд VI, 2—6)

7. И ти возопиша ко Господу Богу.

Бѣдствія отъ враговъ вразумили сыновъ Израиля. Они вспомнили забытаго ими Господа Бога и воззвали къ Нему о помощи. Тогда Господь съ цѣлю показать имъ, что они недостойны просимой помощи, послалъ пророка обличить ихъ въ измѣнѣ и неблагодарности Ему, въ забвеніи безчисленныхъ благодѣяній Его, явленныхъ имъ, начиная отъ исхода ихъ изъ Египта (Суд VI, 8—10). Должно думать, что это обличеніе произвело въ Евреяхъ искреннее раскаяніе, — и вотъ Господь, умиловленный раскаяніемъ, чрезъ Ангела Своего избираетъ Гедеона для освобожденія ихъ отъ Мадиана.

11. И се Ангель Господень приде и сѣде подъ дубомъ, иже во Евфраѣ, въ земли Іоаса, отца Езри: и Гедеонъ сынъ его млатяше пшеницу на гумнѣ, еже бѣжати съ нею отъ лица Мадиамля.

Ангель Господень явился въ видѣ странника, судя по тому, что у него въ рукахъ былъ жезлъ (21). Что это не сотворенный Ангель, а Господь Ангеловъ, Самъ Богъ, это видно изъ того, что Онъ далѣе называется Господомъ (16, 23) и говоритъ Гедеону съ властью, свойственною Богу «се послахъ тя. Азъ буду съ тобою и избѣши Мадиана» (14, 16). А что Онъ называется не исключительно Господомъ, а вмѣстѣ Ангеломъ, это потому, что Онъ есть второе лице Св. Троицы, Сынъ Божій, Который именуется въ другихъ мѣстахъ Писанія *Ангеломъ великаго совѣта* (Исаія IX, 6), *Ангеломъ завѣта* (Малах III, 1), въ томъ смыслѣ, что Онъ есть посредникъ между Богомъ и людьми, вѣстникъ и исполнитель предвѣчнаго Божескаго совѣта о спасеніи людей, предвѣчное Слово Отца, проявляющее Его людямъ — Мѣсто явленія Ангела Господня названо Евфраею (*Офра* по синод-

скому переводу), находившеюся на землѣ Іоаса, отца Езри *Езри* былъ одинъ изъ сыновей Манассии (I Навин XVII, 2, 1 Паралипом. VII, 18), и какъ родоначальникъ, далъ свое имя происшедшему отъ него роду Іоасъ былъ потомокъ его и въ описываемую пору былъ *отцемъ*, т-е главою рода *Езри* Какъ членъ колѣна Манассина, онъ жилъ въ городѣ, принадлежащемъ къ удѣлу этого колѣна Евфраа, — имя города, — тежала въ западной части этого удѣла, по сю сторону Іордана (Суд. VII, 24), къ сѣверу отъ колѣна Ефремова Точное мѣстоположеніе этого города неизвѣстно, но во всякомъ случаѣ его не нужно смѣшивать съ соименными ему въ колѣнѣ Вениаминовомъ (I Навин XVIII, 23) и въ колѣнѣ Іудиномъ (*Вилеємъ Евфраа* Мих V, 2) — Геденъ, сынъ Іоаса, въ минуту явленія Ангела Господня, *млатяше пшеницу на гумнѣ*, — точнѣе съ Греческаго текста (ἐν ληνῶ) и Еврейскаго, *не—на гумнѣ*, а — *съ точилѣ* Точиломъ называлась яма для выжиманія винограднаго сока посредствомъ пресса или посредствомъ топтанія ногами, выдолбленная въ скалѣ или вырытая въ землѣ и выложенная въ послѣднемъ случаѣ снизу и съ боковъ камнемъ Геденъ молотилъ пшеницу не на открытомъ мѣстѣ, не на гумнѣ подъ открытымъ небомъ, а въ укрытомъ, каково точило, — изъ предосторожности *еже бѣжати отъ лица Мадама* Выраженіе *бѣжати* можно понимать двояко или Геденъ собирался бѣжать отъ враговъ, или онъ только хотѣлъ съ своею работою ускользнуть, скрыться въ ямѣ отъ вниманія бродящихъ повсюду Мадямскихъ шаекъ Послѣднее вѣроятнѣе и согласно съ синодскимъ переводомъ (*чтобы скрыться*) Какимъ способомъ Геденъ производилъ молотьбу? — Такимъ, какой соответствовалъ мѣсту, выбранному для этой цѣли. На гумнѣ молотьба производима была или зубчатыми молотильными колесами, или копытами животныхъ Въ точилѣ нельзя было употребить этотъ способъ Геденъ выколочивалъ изъ колосьевъ зерна палкою (ράβδιζων), какъ обыкновенно дѣлали бѣдные люди, если у нихъ было мало хлѣба для молотьбы (Руе II, 17)

12. И явился ему Ангелъ Господень и рече къ нему: Господь съ тобою, сильный крѣпостію.

И явился ему Ангелъ Господень Геденъ, занятый работою въ точилѣ, сначала быть можетъ не замѣтилъ Ангела, сидѣвшаго на открытомъ мѣстѣ подъ дубомъ Но Ангелъ далъ ему

знать о своемъ присутствіи привѣтственными словами *Господь съ тобою, сильный крѣпостію* Привѣтствіе *Господь съ тобою*, было обыкновеннымъ у Евреевъ привѣтствіемъ при встрѣчахъ Такъ Воозъ привѣтствовалъ своихъ жнецовъ на полѣ *Господь съ вами* на что они отвѣчали равнозначущимъ привѣтомъ *да благословитъ тя Господь* (Руѳ II, 4) Но въ устахъ Ангела Господня слова *Господь съ тобою* были не простымъ житейскимъ привѣтствіемъ, не выраженіемъ обыкновенной вѣжливости и благожелательства но имѣли значеніе вседѣйственнаго Божія благословенія и обѣтованія А наименованіе Гедеона *сильнымъ крѣпостію*, означаетъ, что при благословеніи и помощи Божіей онъ явится могучимъ и крѣпкимъ въ исполненіи предназначаемаго ему дѣла и превозможетъ всѣ препятствія къ успѣху этого дѣла, именно дѣла освобожденія Израиля отъ руки Мадиана

13. И рече къ нему Гедеонъ: во мнѣ, Господи мой, и аще есть Господь съ нами, и чесо ради обрѣтоша ны вся злая сія? И гдѣ суть вся чудеса Его, елика повѣдаша намъ отцы наши, глаголюще: не изъ Египта ли изведе насъ Господь? И нынѣ отверже ны Господь и предаде ны въ руку Мадиамлю.

Во мнѣ, Господи мой (государь мой) Неудобовразумительное слово *во мнѣ* (Eu eroi), не иначе можетъ быть истолковано, какъ чрезъ подразумѣваніе недостающаго другаго выраженія Можно думать, что Гедеонъ хотѣлъ сказать у меня такая мысль — или мнѣ думается вотъ что Что же именно думается? *Аще есть Господь съ нами, чесо ради обрѣтоша ны вся злая сія* и далѣе — Гедеонъ еще не узнаетъ что это за лицо, которое привѣтствуетъ его и называетъ его *сильнымъ крѣпостію*, — и каковъ настоящій смыслъ его привѣтствія Ему показалось, что завелъ съ нимъ рѣчь обыкновенный смертный, какой-нибудь прохожій, и что привѣтъ его есть знакъ одной вѣжливости, обыкновенной въ обществѣ, и силы въ себѣ не заключаетъ Такимъ мыслямъ Гедеона соответствуетъ и его отвѣтъ Ангелу Онъ какъбы такъ отвѣчаетъ ему ты говоришь *Господь съ тобою* Дай Богъ, чтобы было такъ, какъ говоришь, чтобы твои благожелательныя слова не были празднымъ звукомъ, а оправдались на дѣлѣ Къ сожалѣнію судя по худому настоящему трудно ожидать чего-нибудь хорошаго въ будущемъ Не видно, чтобы Господь былъ теперь со мною, или съ кѣмъ бы ни было изъ сыновъ Израиля. Скорѣе, въ виду

настоящихъ бѣдствій подумаешь, что Господь отступился отъ насъ. Еслибы не отступился, развѣ постигли бы насъ *вся злая ся*, бѣдствія снѣ?—Они такъ велики, что избавленія отъ нихъ нечего и ждать отъ людей, какъ бы ни казались они сильными крѣпостию. Одно чудо, одно всемогущество Господа могло бы спасти насъ, подобно тому какъ Онъ спасъ нашихъ отцевъ отъ Египетскаго рабства. Но гдѣ теперь *суть вся чудеса Ело*, елика повѣдаша намъ отцы наши (говоря) *не изъ Египта ли изведе насъ Господь?*—Къ предкамъ нашимъ, точно, благоволилъ Господь, для нихъ Онъ и чудеса творилъ. Мы ихъ помнимъ, но надъ собою не видимъ, и едвали увидимъ. Приходится вѣрить, что Господь отвергъ насъ, *предавъ насъ въ руку Мадямлю*

14. И возрѣ на него Ангель Господень и рече ему: иди въ крѣпости твоей сей, и спасеши Израиля отъ руки Мадямли: и се послахъ тя.

Гедеонъ отклонилъ отъ себя привѣтствіе Ангела Господня, отвѣтивъ на оное словами досады и малодушья. Это было знакомъ того, что Гедеонъ не понималъ ни настоящаго смысла привѣтствія, ни того, кто его привѣтствовалъ. И вотъ теперь Ангель Господень снова обращаетъ вниманіе Гедеона на то, чего тотъ не понималъ, и рѣшительно объявляетъ ему свою волю о спасеніи чрезъ него Израиля отъ руки Мадямской. *Иди*, говоритъ ему, *въ крѣпости твоей сей, и спасеши Израиля отъ руки Мадямли, и се послахъ тя.* Эти слова допускаютъ такое изложеніе напрасно ты, Гедеонъ, отнесся къ моему привѣту безъ надлежащаго вниманія и сочувствія. Знай же теперь, что онъ ничего не имѣетъ общаго съ человѣческими благожеланіями, не имѣющими дѣйствительной силы. Нѣтъ. — если тебѣ сказано *Господь съ тобою*, это значитъ, что Господь съ этой минуты дѣйствительно съ тобою, дѣйствительно присущъ тебѣ Своею силою. Если Я назвалъ тебя мужемъ сильнымъ крѣпостию, это значитъ что чрезъ Мое слово преподана тебѣ дѣйствительная крѣпость, которой совершенно достаточно для исполненія дѣла, которое на тебя возлагается. Итакъ иди же съ данною тебѣ крѣпостию, и *спасеши Израиля отъ руки Мадямли*. Не говори, что времена чудесъ, подобныхъ тѣмъ, какія совершены Богомъ при изведеніи Израиля изъ Египта, прошли безвозвратно. Нѣтъ, какъ Моисей чудеснымъ образомъ совершилъ это избавленіе, такъ и тебѣ, уже облеченному крѣпостию свыше, суждено спа-

Израиля отъ Мадама. — Иди же, — *се послахъ тя* — Ты не догадался, кто вступилъ съ тобою въ бесѣду Знай же теперь, кто Я Я—Тотъ Самый, Который явился Моисею въ купинѣ огненной и объявилъ ему свое повелѣнiе избавить людей Израильскихъ отъ мучительства фараонова Пославшій Моисея (Исход III, 12), посылаетъ и тебя Я посылаю тебя.

15. И рече къ нему Гедеонъ: во мнѣ, Господи, въ чесомъ спасу Израиля? Се тысяща моя худша есть въ Манасси, и азъ есмь мнѣ въ дому отца моего.

Выслушавъ слова Ангела Господня, Гедеонъ понялъ, что говорить такъ, какъ сейчасъ говорилъ Ангель. свойственно не простому человѣку, даже не пророку Онъ сталъ догадываться, что имѣетъ дѣло съ существомъ высшимъ, неземнымъ, что Самъ Господь явился ему въ образѣ прохожаго, подобно тому какъ Онъ явился Аврааму подъ образомъ одного изъ странниковъ. Потому теперь Гедеонъ, обращаясь къ нему, называетъ Его Господомъ *во мнѣ, Господи* (съ Еврейскаго *Господь Богъ*), — тогда какъ въ началѣ бесѣды сказалъ ему только *Господи мой*, т-е государь мой Но приведенный къ заключенiю о Божественномъ достоинствѣ собесѣдника, Гедеонъ еще не можетъ вмѣстить Его повелѣнiя. Это повелѣнiе и соединенное съ нимъ обѣтованiе такъ для него неожиданно, что онъ какбы не вѣритъ своимъ ушамъ *Во мнѣ, Господи, въ чесомъ спасу Израиля?*² — т-е *позволь мнѣ, Господи, откровенно высказать тѣ, чтѣ теперь во мнѣ*¹), — мои тайныя помышленiя. Признаюсь, мнѣ что-то не совсѣмъ вѣрится, чтобы дана была чудесная помощь, а безъ ней какъ я могу спасти Израиля? Безъ ней и думать объ этомъ нельзя въ виду крайней недостаточности естественныхъ средствъ — О нихъ такъ отзывается Гедеонъ: *се тысяща моя худша есть въ Манасси, и азъ есмь мнѣ въ дому отца моего.* Израильтяне, въ административномъ отношенiи, еще при Моисеѣ раздѣлены были въ каждомъ колѣнѣ на тысячи, сотни, пятьдесятковъ и десятки, — и подчинены были тысяченачальникамъ, стоначальникамъ, пятидесятоначальникамъ и десятоначальникамъ (Исход. XVIII, 28 Числ I, 6) Тысяча, къ которой приписанъ былъ Гедеонъ съ своимъ семействомъ, есть *худшая*,

¹) Въ Еврейскомъ текстѣ вмѣсто неудобовразумительнаго *во мнѣ* сказано: *прошу*, т-е. прошу позволенiя выслушать меня

по его словамъ, въ колѣнѣ Манассиномъ, — т-е. слабѣйшая по недостатку людей богатыхъ, сильныхъ и предприимчивыхъ, а можетъ быть и по численности, не соответствовавшей названію — тысяча. Можно ли кому бы ни было, не говорю о себѣ, возражаетъ Гедеонъ, стать во главѣ такой слабой части Манассина колѣна и вступить въ борьбу съ Мадиамлянами, безчисленными, какъ саранча? А рассчитывать на содѣйствіе другихъ, болѣе сильныхъ частей Манассина колѣна, или привлечь къ участию въ борьбѣ другія колѣна, при господствующей между всѣми розни — немыслимое дѣло. Что же касается лично до меня, продолжаетъ Гедеонъ, то я не могу ничего сдѣлать для общаго блага уже потому одному, что не только не занимаю значительнаго положенія въ моемъ колѣнѣ, но и въ кругу моего семейства ничего не значу, потому что я *есмы мнѣ въ дому отца моего*. Я моложе всѣхъ членовъ семьи, — не мнѣ учить старшихъ и распоряжаться ими да и слушать меня они не станутъ.

16. И рече къ нему Господь: понеже Азь буду съ тобою, и избѣши Мадиамъ, яко мужа единого.

Гедеонъ боялся многочисленности Мадиамскихъ полчищъ, поставляя на видъ собесѣднику слабость и численную скудость Израильскихъ силъ. Ангель Господень ободряетъ Гедеона обѣщаніемъ, что при Его помощи Гедеону такъ же легко будетъ поразить эти многочисленныя полчища какъ еслибы онъ боролся съ однимъ человекомъ.

17. И рече къ нему Гедеонъ: аще обрѣтохъ благодать предъ очима Твоима, и да сотвориши мнѣ днесь знаменіе, яко Ты глаголеши со мною.

Гедеонъ на основаніи всего, что слышалъ отъ Ангела, заключилъ, что вѣрно это Самъ Господь и что на обѣщанія Его можно положиться. Но чѣмъ важнѣе истина, тѣмъ несомнѣннѣе должны быть доказательства для полнаго удостовѣренія въ ней. На этомъ основаніи Гедеонъ, недовольствуясь тѣмъ, что слышалъ отъ Ангела, желаетъ еще глазами убѣдиться въ истинѣ, къ заключенію о которой онъ пришелъ на основаніи словъ Ангела. Онъ желаетъ видѣть отъ Него знаменіе, какое-нибудь чудо въ доказательство, что говорящій съ нимъ есть дѣйствительно Самъ Господь и что слѣдственно все исшедшее изъ Его устъ есть непреложная истина.

18. Не отъиди отсюда, дондеже пріити мнѣ къ Тебѣ, и принесу жертву мою и пожру предъ Тобою. И рече къ нему Ангелъ Господень: Азъ есмь и премедлю, дондеже обратишия ты.

Гедеонъ, желая видѣть знаменіе, просить Ангела Господня не уходить, пока онъ не приготовитъ и не принесетъ въ присутствіи его жертву Гедеону желательно, чтобы эта жертва принята была чудеснымъ образомъ и чтобы чрезъ это чудо дама была ему возможность вполнѣ удостовѣриться въ божественномъ достоинствѣ Ангела и въ истинѣ Его словъ Ангелъ изъясняетъ согласіе на предложеніе Гедеона, говоря ему, что будетъ ждать, пока тотъ не приготовитъ жертвы и не вернется къ нему съ нею. При этомъ Ангелъ Господень произноситъ знаменательное *Азъ есмь*, т-е Я дѣйствительно Тотъ, за кого ты принимаешь Меня на основаніи слышаннаго отъ Меня,—и ты сейчасъ получишь новое удостовѣреніе въ справедливости твоего мнѣнія о Мнѣ.

19. Гедеонъ же вниде и сотвори (*приготовилъ*) козлице отъ козъ и ефу¹⁾ муки опрѣсноковъ и вложи съ мясомъ въ кошницу и юху вля въ горнецъ и изнесе къ нему подъ дубъ и поклонися.

Гедеонъ, оставивъ Ангела одного подъ дубомъ, *вниде* въ домъ свой и здѣсь закололъ козленка (*козлице отъ козъ*,—плеоназмъ), сварилъ мясо его и испекъ прѣсныхъ хлѣбовъ, употребивъ на нихъ ефу (5 гарнцевъ) муки. Мясо и хлѣбы онъ положилъ въ корзину, а мясной отваръ (юху) влилъ въ горшокъ,—и все это принесъ гостю своему подъ дубъ. По всему видно, что это—угощеніе, а не жертва, потому что жертвенное мясо приносится въ сыромъ видѣ, а не вареное.—Но въ такомъ случаѣ какъ же помять обѣщаніе Гедеона устроить жертву, а не угощеніе?—Гедеонъ вѣроятно такъ рассуждалъ: вотъ у меня въ гостяхъ прохожій. По обычаю гостепримства, его надобно угостить, какъ поступилъ въ подобномъ случаѣ Авраамъ, когда принималъ трехъ странниковъ. Но мой гость говоритъ такъ, какъ свойственно только Богу. Бога должно чествовать не пищею, а жертвою. Но какъ я дерзну при-

¹⁾ Такъ въ Греческой библии и въ Русской синодальной, но въ Славянской париміи *четверть муки*, въ Славянской Библии *четверть ефи муки*

нести жертву моему гостю, какъ Богу, пока еще не получилъ отъ него очевиднаго, посредствомъ знаменія, удостовѣренія въ его Божескомъ достоинствѣ? Не согрѣшу ли, если почту его жертвою какъ Бога, а онъ можетъ быть не Богъ?—Сдѣлаю вотъ что предложу ему пищу, какъ предложилъ бы всякому гостю. Но если мой гость есть Господь Богъ то пусть Онъ Самъ обратитъ мое угощеніе въ жертву и какимъ-нибудь знаменіемъ покажетъ, что эта жертва Ему пріятна, и вмѣстѣ меня убѣдитъ, что Онъ дѣйствительно есть Богъ Которому одному должно служить жертвами.—Такъ про себя разсудилъ Гедеонъ, и когда принесъ приготовленную имъ пищу предъ лице своего гостя, вѣроятно если не вслухъ то про себя говорилъ ему если ты простой смертный, то кушай на здоровье мою хлѣбъ-соль. Если же Ты Богъ, то яви какое-нибудь знаменіе, изъ котораго бы я убѣдился, что ты взираешь на мое угощеніе какъ на жертву, подобающую тебѣ, какъ Богу.—Такимъ образомъ Гедеонъ хотя приготовилъ для гостя пищу, но имѣлъ въ виду жертву.

20. И рече къ нему Ангель Господень. возми мяса и хлѣбы прѣсныя, и положи у камне онаго и юху излій и сотвори (Гедеонъ) тако.

Итакъ Ангель Господень исполняетъ желаніе Гедеона,—пріемлетъ дары его какъ жертву. Жертвенникомъ является голое мѣсто у камня (по-Еврейскому тексту,—самый камень). На этотъ жертвенникъ возлагается мясо козленка и опрѣсноки, и все это орошается возляніемъ юхи (вмѣсто вина, возливаемого на мясо въ жертвѣ всесожженія). Недоставало чудеснаго знаменія, которое преимущественно желалъ видѣть Гедеонъ. Оно сейчасъ послѣдуетъ.

21. И простре Ангель Господень конецъ жезла, сущаго въ руцѣ Его. И коснуса мясомъ и хлѣбомъ прѣснымъ, и возгорѣся огонь изъ камне, и пояде мясо и опрѣсноки. И Ангель Господень отиде отъ очей его.

Ангель Господень предъ Которымъ находилась жертва, Самъ является и жрецомъ. Этому жрецу не нужно ни дровъ, ни обыкновеннаго огня для воспламененія жертвы. Онъ дотрогивается до ней концемъ странническаго жезла, который находился въ рукѣ Его,—и вдругъ изъ камня, при которомъ лежала жертва, исторгается огонь и потребляетъ ее. А жрецъ мгновенно скрывается съ глазъ Гедеона. Чудо воспламененія

жертвы и мгновенное исчезновение Ангела, послужили для Гедеона удостоверительнымъ знаменемъ того, что подъ образомъ прохожаго явился ему Самъ Господь

22. И видѣ Гедеонъ, яко Ангель есть Господень, и рече Гедеонъ. увы мнѣ, Господи, Господи, яко видѣхъ Ангела Господня лицемъ къ лицу

Что же такое смутило Гедеона? Мысль о смертной опасности, какъ видно изъ слѣдующаго стиха, въ которомъ Ангель Господень утѣшаетъ его, говоря «не бойся, не умреши» Это опасение смерти отъ видѣнія Ангела Господня, или Самого Бога въ видѣ Ангела, въ видѣ вѣстника Божия, даже отъ слышанія только гласа Божия было обыкновеннымъ явленіемъ во времена Ветхаго Завѣта (Быт XXXII, 30 Суд XIII, 22 Исход XX, 19 Исаи VI. 5) Всѣ тогда вѣрили въ эту опасность И Самъ Господь сказалъ Моисею *не возможеша видѣти лице Мое, не бо узритъ человекъ лице Мое, и живъ будетъ* (Исход XXXIII, 20). Значитъ господствовавшее у ветхозавѣтныхъ людей мнѣніе о смертельной опасности отъ видѣнія лица Господня, т-е отъ явленія подъ внѣшнимъ образомъ присутствія Божия, было основательно И если подобныя явленія на самомъ дѣлѣ не были смертоносны для человѣка, то это объясняется единственно снисхожденіемъ Господа, благоволившаго скрывать блескъ Своей божественной славы въ уничиженномъ видѣ обыкновеннаго человѣка Гедеонъ, повидимому, тѣмъ менѣе имѣлъ причину приходить въ испугъ при видѣ Ангела Господня, что этотъ Ангель явился ему съ одними благословеніями. и самъ Гедеонъ желалъ видѣть отъ Него знаменіе Его Божественной славы Если однако Гедеонъ испугался,— то потому, что знаменіе, которое онъ видѣлъ, было весьма поразительно, и ему естественно было при видѣ его растеряться, потерять самообладаніе, которое онъ сохранялъ при бесѣдѣ съ Ангеломъ, еще не вполне будучи увѣренъ въ присутствіи въ лицѣ Его Самого Бога Могло также быть, что въ послѣднее мгновеніе видѣнія слава присутствія Божия оставила ослѣпительный и грозный слѣдъ, отъ чего Гедеонъ пришелъ въ состояніе, подобное тому, въ какомъ находились стражи при гробѣ Христовѣ, когда замѣтили Ангела, отвалившаго камень отъ этого гроба Видѣ его былъ какъ молнія и они отъ страха помертвѣли (Мате XXVIII. 2—4)

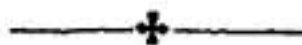
23. И рече ему Господь: миръ тебѣ, не бойся, не умрешь.

Голосъ Господа, успокоившій Гедеона послышался ему или отвѣтъ отъ Ангела, который скрылся только съ глазъ Гедеона, но тайно продолжалъ присутствовать около него,—или это было внутреннее въ душѣ Гедеона откровене Божіе

24. И созда тамо Гедеонъ жертвенникъ Господу, и назва его миръ Господень даже до дне сего.

Жертвенникъ на мѣстѣ Богоявленія созданъ былъ Гедеономъ не для жертвоприношеній, потому что по закону они не должны совершаться внѣ скинии, а для того, чтобы онъ служилъ памятникомъ Богоявленія и благоволенія Божія къ Гедеону и чрезъ него ко всему Израильскому народу Жертвенникъ съ подобнымъ значеніемъ, а отнюдь не для жертвоприношеній, былъ устроенъ заиорданскими колѣнами (I Навин XXII, 10 28), по завоеваніи земли Обѣтованной, въ которомъ они принимали участие —Наименованіе жертвенника *миръ Господень*, должно было напоминать потомкамъ о *мирѣ*, который изреченъ Гедеону для успокоенія его послѣ испуга,—и о *мирѣ*, который чрезъ Гедеона дарованъ Израилю послѣ наказанія Мадамлянъ — *До дне сего*, т-е до времени Самуила, написавшаго книгу Судей

Паримія о явленіи Гедеону Ангела приурочена къ празднику въ честь Ангеловъ вѣроятно подъ вліяніемъ мнѣнія, бывшаго напримѣръ у блаженнаго Феодорита, что это былъ безплотный служебный духъ, а не Самъ Господь Возможно и другое объясненіе цѣль этого приуроченія могла состоять въ томъ, чтобы, хотя явившійся Гедеону не былъ сотвореннымъ Ангеломъ, внушить празднующимъ въ честь Ангеловъ высокое понятіе о нихъ—чрезъ то, что именемъ ихъ называется иногда Самъ Господь Ангеловъ, Сынъ Божій



II. Паримія на вечернѣ Богоявленія.

Суд VI, 36 — 40

Въ сей паримии повѣствуется о чудѣ надъ руномъ

Гедеонъ, какъ мы видѣли, призванъ былъ Господомъ къ избавленію сыновъ Израиля отъ притѣсненій со стороны Мадамлянъ И вотъ Мадамляне не замедлили вызвать Гедеона къ борьбѣ съ ними Соединившись, по обычаю, съ Амаликитянами и другими кочевниками востока, они переправились черезъ Иорданъ и раскинули свой станъ на долину Изреельской въ колѣнѣ Иссахаровомъ Тогда Духъ Божій объялъ Гедеона Онъ вострубилъ трубою, и на этотъ бранный кличъ собралось къ нему сначала родство его, а потомъ пришли къ нему воины изъ всего колѣна Манассина Асирова, Завулонова и Нефѣалимова Но прежде чѣмъ идти съ этимъ ополченіемъ противъ непріятели, Гедеонъ желалъ получить отъ Господа новое знаменіе, новое чудесное удостовѣреніе въ Его помощи,—именно.

Гл. VI, 36—37. Рече Гедеонъ къ Богу: аще спасаеши рукою моею Израиля, имже образомъ рекль еси: се азъ положу руно овчье на гумнѣ. И аще будетъ роса на рунѣ токмо, по всей же земли суша, уразумѣю, яко спасаеши рукою моею Израиля, имже образомъ рекль еси.

Гумна въ Палестинѣ находились обыкновенно подъ открытымъ небомъ и потому подвергались дѣйствию вѣтровъ, а по ночамъ покрывались росой Гедеонъ просить Господа, чтобы овчье руно, т-е стриженная овечья шерсть, которую онъ разстелеть на ночь на гумнѣ, смочилась росой, а окружающая руно земля осталась суха. Въ этомъ Гедеонъ желаетъ видѣть благоприятное для себя и своего дѣла знаменіе Для знаменія онъ избираетъ руно, а не другое чтò, вѣроятно потому, что оно первое на сей разъ попало ему, какъ занимавшемуся пасеніемъ скота, на глаза Обиліе росы, оплодотворяющей землю и освѣжающей воздухъ, жители жаркихъ странъ всегда почитали великою милостію Господа, свидѣтельствомъ благословенія Его Это благословеніе обѣщаетъ Исаакъ Исаву (Быт XXVII, 28), Моисей колѣну Юсифову (Второзак. XXXIII, 13), Іовъ воспоминаетъ о росѣ на жатвѣ своей, какъ о великомъ благѣ во дни его счастья (XXIX, 19) Благотворность росы для земли служила въ Ветхомъ Завѣтѣ символомъ благодати Бо-

жіей, возстановляющей чело́вѣка и оживотворяющей (Исаи XXVI, 19) Вѣроятно Гедеонъ имѣеть въ виду это символическое значеніе росы, когда просить у Бога знаменія чрезъ росу Даруй мнѣ, Господи, какъбы такъ онъ говорить Ему, удостовѣреніе, что благодать Твоя снидетъ на народъ Твой, изсушенный бѣдствіями, какъ роса сходить на сухое мѣсто

38. И бысть тако. И уранивъ Гедеонъ наутріе, и исцѣди руно и истече роса отъ руна, исполненъ окринъ воды.

Господь исполнилъ желаніе Гедеона За ночь на руно сошло столько росы, что на другой день утромъ Гедеонъ выжалъ изъ него полный сосудъ воды Земля же вокругъ руна была суха

39. И рече Гедеонъ къ Богу: да не прогнѣвается убо ярость Твоя на мя, и возглаголю еще единою, и искушу еще единою руномъ: да будетъ убо суша на рунѣ токмо, по всей же земли роса.

Не довольствуясь знаменіемъ орошенія руна, Гедеонъ просить у Господа другаго знаменія обратнаго, которое должно состоять въ томъ, чтобы въ слѣдующую ночь руно осталось сухимъ, а земля вокругъ него покрылась росой Разительно было первое знаменіе, потому что не иначе, какъ чудомъ можно было объяснить явленіе росы на рунѣ, когда земля вокругъ была суха Правда, руно, по наблюденіямъ, болѣе, чѣмъ другіе предметы, способно притягивать и вбирать въ себя сырость Но еслибы естественнымъ образомъ могло произойти напоеніе руна росой среди сухой земли, Гедеонъ безъ сомнѣнія не сталъ бы почитать чудомъ то, что могло случиться естественнымъ порядкомъ, — не сталъ бы просить этого чуда. — Тѣмъ поразительнѣе второе знаменіе, которое пожелалъ видѣть Гедеонъ, знаменіе сухаго руна, окруженнаго со всѣхъ сторонъ мокрою отъ росы землею — Но спрашивается, какъ объяснить то дерзковеніе, съ какимъ Гедеонъ требовалъ чуда въ обоихъ указанныхъ случаяхъ, особенно въ послѣднемъ? Послѣ столькихъ предварительныхъ чудесныхъ свидѣтельствъ милости къ нему Божіей послѣ всего, что сдѣлано Господомъ, чтобы удостовѣрить Гедеона въ помощи Божіей для дѣла, на которое онъ вызванъ, — зачѣмъ онъ потребовалъ новаго чудеснаго удостовѣренія? Неужели онъ не вѣрилъ Господу, неужели не признавалъ Его обѣщающій непреложными? Нѣтъ, этого нельзя сказать о мужѣ,

который упоминается въ посланіи Апостола Павла къ Евреямъ въ числѣ героевъ вѣры, въ примѣръ для насъ (Евр XI, 32) Гедеонъ вѣровалъ во все что слышалъ отъ Бога, но по смиренію онъ не почиталъ своей вѣры вполне достаточною для борьбы съ искушеніями, могущими встрѣтиться ему въ предстоявшей войнѣ. Онъ чувствовалъ нужду въ укрѣпленіи вѣры. Это чувство естественно было въ немъ въ настоящія минуты, предъ лицомъ собравшагося къ нему Израиля и въ виду недалеко стоявшаго врага. Тотъ, который прежде не имѣлъ никакого значенія не только въ колѣнахъ Израилевыхъ, но и въ племени своемъ, даже въ семьѣ своей, какъ младшій ея членъ не могъ быть не озадаченъ, видя вокругъ себя толпы воиновъ изъ многихъ колѣнъ, которыя признали въ немъ вождя своего. Ставъ, неожиданно для себя, во главѣ движенія, Гедеонъ не могъ не чувствовать, какую великую отвѣтственность въ этомъ случаѣ онъ принялъ на себя. Понятно, какъ тяжело было это чувство особенно въ виду непріятели, уже готоваго къ битвѣ. Теперь уже думалъ Гедеонъ, нельзя отступить, волей-неволей надобно дѣйствовать, опасность на глазахъ и неотвратима. Но смогу ли сладить съ многочисленнымъ, какъ саранча, воинственнымъ и дерзкимъ врагомъ? Помощь мнѣ обѣщана отъ Господа. Но смогу ли воспользоваться ею, какъ слѣдуетъ? Не лишусь ли ея, если не за свое недостоинство, то за грѣхи народа?—Въ душу Гедеона, естественно, запала робость, и вотъ онъ, хотя и вѣритъ Господу, просить Его укрѣпить его вѣру противъ страха опасности новыми знаменіями «Вѣрую, Господи, какъбы такъ говорить онъ, помоги моему невѣрію» — Могъ онъ также просить отъ Бога новыхъ знаменій не для себя одного, но и для многочисленнаго, собравшагося подъ его знамя народа. Надобно было, разсуждалъ Гедеонъ, чтобы и воины получили ободреніе къ предстоящей имъ сѣчи какимъ-нибудь чудеснымъ знаменіемъ. Этого Гедеонъ тѣмъ паче могъ желать, что имѣлъ нужду обезпечить за собою довѣріе воиновъ, чѣмъ же лучше достигнуть этой цѣли, какъ не чудомъ, если это чудо совершится единственно по молитвѣ Гедеона?—Такъ мы объясняемъ дерзновеніе, съ какимъ Гедеонъ потребовалъ отъ Господа двойнаго чуда надъ руномъ. Въ его положеніи естественно было желать этого чуда. Но какъ удивительно его смиреніе! Онъ не былъ увѣренъ, что право поступаетъ, прося отъ Бога, чтобы руно осталось сухимъ среди мокрой земли,

и потому онъ выразилъ опасеніе, не прогнѣвался бы на него Господь за это дерзновение *да не прогнѣвается убо ярость Твоя на мя, и возлагаю еще единою, и искушу еще единою руномъ* — Но Господь не прогнѣвался, ибо видѣлъ, что Гедеонъ не по прихоти искушаетъ Его, а по искреннему чувству нужды въ Его помощи.—Господь исполнилъ то, чего желалъ Гедеонъ

40. И сотвори Богъ тако въ нощи той, и бысть суша на рунѣ токмо, по всей же земли бысть роса

Послѣ столь разительнаго чуда, въ душѣ Гедеона не могло остаться колебанія между вѣрою и страхомъ Дальнѣйшія дѣйствія Гедеона показываютъ полнѣйшее самообладаніе Но описаніе ихъ не входитъ въ составъ париміи

Для объясненія, почему разсмотрѣнную паримію положено читать на праздникъ Крещенія Господня, должно имѣть въ виду символическое значеніе росы, о которой идетъ рѣчь въ париміи Роса была, какъ мы видѣли, образомъ благодати Божіей, которая, подобно росѣ освѣжающей и оживляющей изсушенныя зноемъ растенія, обновляетъ и оживотворяетъ людей (Исаи XXVI, 19 Оси XIV, 6) Люди до пришествія Христова, по духовному бесплодію, походили на увядшія отъ зноя растенія Духовное обновленіе ихъ и оживотвореніе есть дѣло благодати Св. Духа Дѣло это началось со времени воплощенія Сына Божія; но до крещенія Христова оно было сокровенно, потому что Христосъ до крещенія не являлъ Себя миру. Въ крещеніи на Христа сошелъ Св. Духъ и исполнилъ Его челоуѣчество всѣми дарами Своей благодати. Благодать сія чрезъ Богочелоуѣка вслѣдъ за крещеніемъ Его начала распространять свои спасительныя дѣйствія на все челоуѣчество, такъ что мы всѣ отъ полноты ея во Христѣ приняли благодать на благодать Слова благодати, исходившія изъ устъ Спасителя, отверзшихся для общественной проповѣди вскорѣ послѣ крещенія Его, были тоже для людей, что—роса для земли Души, орошенныя сею благодатію, пробудились отъ духовной мертвенности и расцвѣли для духовной жизни, въ лицѣ всѣхъ увѣровавшихъ во Христа во время земной жизни Его, пока наконецъ со времени сошествія Св. Духа на Апостоловъ рѣки благодатной воды не разлились по всему лицу земли и не оросили ее, какъ орошено было руно Гедеоново и земля вокругъ руна.

III. Паримія на Рождество святаго Іоанна Предтечи
(24 юня) и въ день памяти праведныхъ Захаріи
и Елисаветы (5 сентября)

Суд. XIII, 2—8, 13—14, 17—18, 21

Въ сей париміи повѣствуется о томъ, какъ Ангелъ Господень явился Маною и женѣ его и предрекъ имъ о рожденіи отъ нихъ сына (*Самсона*)

Гл. XIII, 2. Во дни оны бысть мужъ отъ колѣна Данова, и имя ему Маное, и жена его неплоды и не раждаше.

Во дни оны Разумѣются дни порабоженія Израильтянъ Филистимлянами въ концѣ періода Судей. О семъ ясно сказано въ предыдущемъ (7-мъ) стихѣ «сыны Израиля продолжали дѣлать злое предъ очами Господа, и предалъ ихъ Господь въ руки Филистимлянъ на сорокъ лѣтъ» Филистимляне были потомками Хама отъ внука его Каслухима (по-славянски *Хасмонимъ*), одного изъ сыновей Мицраима, поселившагося въ Египтѣ и давшего свое имя этой странѣ (Быт X, 14) Изъ Египта, а по мнѣнію другихъ, съ острова Крита, Филистимляне переселились на восточный берегъ Средиземнаго моря. Такъ какъ Филистимляне, поселившись въ сосѣдствѣ съ Ханаанеями, извѣстны были Грекамъ и Римлянамъ больше чѣмъ послѣдше, то по имени Филистимлянъ они назвали Палестиною всю страну, занятую сначала Ханаанеями потомъ Израильтянами. Во дни Авраама и Исаака Филистимляне составляли нераздѣльное царство, подъ единоличною царскою властію. Филистимскіе цари (Авимелехи) имѣли тогда столицею Герары и находились въ добрыхъ отношеніяхъ съ этими патриархами. Ихъ соединяло между прочимъ общее богочтеніе или вѣра въ единого Бога. Во дни Моисея Филистимляне являлись сильнымъ воинственнымъ племенемъ, съ которымъ опасно было сталкиваться Евреямъ на пути въ Ханаанскую землю, и потому Евреи не пошли сюда чрезъ владѣнія Филистимскія, хотя чрезъ нихъ проходила кратчайшая караванная дорога въ Ханаанъ (Исход XIII, 7). При Іисусѣ Навинѣ въ Филистимской землѣ видимъ пять союзныхъ владѣній, изъ которыхъ каждое имѣетъ во главѣ своего князя. Числу владѣній соотвѣтствовало число

главныхъ городовъ Газа, Аскалонъ, Азотъ, Геѳъ и Аккаронъ (Иисусъ Навинъ XIII, 3) Филистимляне въ это и послѣдующее время преданы были грубому идолопоклонству, поклонялись Астартѣ, Дагону, Веелзевулу, содержали множество жрецовъ, прибѣгали къ чародѣямъ Прорицалище Веельзевула привлекало къ себѣ даже иноземцевъ Въ Аккаронъ, гдѣ оно находилось, посылалъ пословъ Израильскій царь Охозія спросить о томъ выздоровѣетъ ли онъ (4 Царствъ I, 2) Въ періодъ Судей Филистимляне стали дѣлать нашествія на Евреевъ и тѣснили особенно сосѣднія съ ними колѣна—Симеоново, Даново, Ефремово и Иудино Спустя столѣтіе по занятіи Израильтянами Ханаанской земли Филистимляне, производившіе разбойническія нападенія на Евреевъ, усмирены были судьей Самгаромъ (Суд III 31). Позже, по смерти суди Гаира, Господь предалъ Евреевъ въ руки Филистимлянъ за служеніе Филистимскимъ богамъ (Суд X, 8) Сколько продолжалось сіе порабощеніе, неизвѣстно, но затѣмъ оно возобновилось и продолжалось непрерывно 40 лѣтъ Оно состояло въ томъ, что Евреи были данниками Филистимлянъ (Суд XV, 11) Причина бѣдствія была таже, что и прежде Евреи сотворили злое предъ Господомъ,—т-е промѣняли служеніе Ему на служеніе языческимъ божествамъ Но милосердый Господь уже готовилъ мстителя врагамъ своего народа въ лицѣ Сампсона Онъ двадцать годовъ былъ судьей Израиля (Суд XV, 20) и въ продолженіе этого времени началъ спасать Израиля отъ руки Филистимлянъ (Суд. XIII, 5), въ теченіе этого времени продолжавшихъ угнетать Евреевъ, и хотя не успѣлъ свергнуть иго ихъ, но своими личными подвигами противъ Филистимлянъ много надѣлалъ имъ вреда, пока подъ развалинами разрушеннаго имъ идольскаго капища не погибли вмѣстѣ съ нимъ всѣ владѣльцы Филистимскіе и множество народа Подвигами возставшаго послѣ него противъ Филистимлянъ Емегара довершено было освобожденіе Евреевъ отъ Филистимлянъ (Суд XVI, 27—31), продолжавшееся впрочемъ не долго,—при суди и первосвященникѣ Или Филистимляне снова взяли верхъ надъ Евреями —Начало сорокалѣтняго рабства Филистимскаго совпадаетъ съ рожденіемъ Сампсона Оно было чудесно, ибо мать его, жена Маноя, жившаго въ одномъ изъ городовъ Данова колѣна, сосѣдняго съ Филистимлянами, была неплодна, пока не явился ей въ отсутствіи мужа Ангелъ Господень и не предвозвѣстилъ ей разрѣшенія неплодства.

3. И явися Ангель Господень къ женѣ (Маноя) и рече къ ней. се ты неплоды, и во чревѣ примеши и родиши сына.

Ангель явился, безъ сомнѣнія, въ видѣ чловѣка,—какъ и Гедеону въ томъже видѣ явился Ангель. Что это не чловѣкъ, Маной и жена его узнали, какъ увидимъ, послѣ. Уже судя по тому одному, что предрекаемое ей Ангеломъ зачатіе было неожиданно въ ея положеніи, она могла догадываться, что сынъ ея будетъ необыкновеннымъ чловѣкомъ, что онъ предназначенъ къ великому дѣлу. Но вслѣдъ за симъ Ангель ясно скажетъ ей, въ чемъ будетъ состоять это великое дѣло,—именно сынъ ея «начнетъ спасать Ізраиля отъ руки Филистимлянъ» (5) —Ангель явился не къ мужу, а къ женѣ потому, что предсказанія, какія онъ предъявитъ ей, относятся собственно до ней, обязательны для ней, а не для мужа.

4—5. И нынѣ сохранися, не пій вина и сикера и не яждь всяко нечисто, зане се ты во чревѣ примеши и родиши сына: и желѣзо не въздетъ на главу его, яко назорей будетъ отроча изъ чрева.

Имѣющій родиться отъ жены Маноя сынъ долженъ быть, по слову Ангела, назорей и притомъ отъ чрева матери, и, какъ видимъ изъ 7-го стиха, до самой смерти, на всю жизнь долженъ исполнять обязанности назорея. Назорей значитъ отдѣленный,—т-е обѣтомъ посвященный на особое служеніе Богу. Особенности назорейскаго служенія Богу состояли въ томъ, что назорей обязывался воздерживаться отъ винограднаго вина и сикера (подъ которымъ разумѣются опьяняюще напитки, приготовленные напримѣръ изъ хлѣба, яблочнаго сока, финиковъ и т. п.), даже отъ уксуса, не долженъ ѣсть ничего, что дѣлается изъ винограда, отъ зеренъ до кожи. Во всѣ дни обѣта назорейства бритва и ножницы (*желѣзо*) не должны касаться головы его. Подобно первосвященникамъ, назорей не долженъ подходить къ мертвому тѣлу, ни прикасаться, подъ опасеніемъ оскверненія, къ трупамъ даже отца, матери, братьевъ и сестеръ своихъ. Если же даже нечаянно кто умретъ при немъ, то онъ осквернитъ тѣмъ голову назорейства своего, и долженъ остричь свою голову и снова начать обѣтъ свой, а прежніе дни обѣта не зачитаются. По окончаніи срочныхъ дней обѣта, назорей разрѣшался отъ него принесеніемъ троякой жертвы и сожженіемъ волосъ на жертвенникѣ (Числ. гл. VI).

Все это относится къ временнымъ назореемъ Законъ Моисеевъ не упоминаетъ о назореехъ пожизненныхъ, къ разряду которыхъ принадлежалъ сынъ Маноя и впоследствии Іоаннъ Креститель. Къ назореемъ пожизненнымъ, какъ видно изъ жизни Самсона, правила назорейства не строго примѣнялись. Самсонъ предназначенъ былъ къ борьбѣ съ Филистимлянами, потому для него неизбѣжны были соприкосновения съ мертвыми, съ трупами убитыхъ имъ враговъ. Самсонъ не почиталъ это оскверненіемъ для себя, нарушеніемъ назорейства, а потому не снималъ съ себя волосъ послѣ каждаго случая соприкосновения съ мертвецами и не возобновлялъ каждый разъ назорейства. Самъ Господь снисходительно взиралъ на такое отношеніе Самсона къ назорейству. Блаженный Теодоритъ говоритъ «жаждущему Самсону Богъ далъ воду, повелѣвъ источить ее язвѣ на ослиной челюсти. А челюсть сія по закону была тройко нечиста, потому что осель и живой нечистъ и еще нечистъ какъ мертвый, а содѣлавшееся убійственнымъ орудіемъ и поразившее тысячи иноплемениковъ имѣло особую еще нечистоту. Однакоже Самъ Законоположникъ изъ сего самаго, а не изъ другаго чего, удовлетворилъ Самсоновой потребности въ водѣ» (На книгу Судей вопросъ 22) — Такъ какъ Самсону суждено быть назореемъ отъ чрева матери, то по повелѣнію Ангела сама мать для того, чтобы облегчить сыну несеніе обязанностей назорейства, должна была на все время чревоношенія и млекопитанія воздерживаться отъ всего, что запрещено назореемъ, потому что дѣти легко наследуютъ склонности и привычки матерей — *Не яждь всяко нечисто*. Подъ нечистымъ здѣсь разумѣются не тѣ только снѣди которыя воспрещены, подъ именемъ нечистыхъ, всѣмъ Израильтянамъ, но вмѣстѣ и тѣ, употребленіе которыхъ воспрещено собственно назореемъ, хотя разрѣшено вообще Израильтянамъ. Однѣ и тѣже снѣди, напримѣръ лепешка изъ винограда, для послѣднихъ были чисты, для назореевъ же нечисты — Какое отношеніе къ назорейству имѣло отращеніе волосъ? Можно думать, что это, равно какъ воздержаніе отъ прохладительныхъ напитковъ — вина съ водою и уксуса, имѣло значеніе самоотверженія въ жаркой странѣ, особенно для чловѣка, который, какъ Самсонъ, долженъ былъ совершать свои подвиги на полѣ и терпѣть зной. И только за это самоотверженіе Господь надѣлилъ Самсона необыкновенною физическою силою, которая

отступила отъ него потому собственно, что съ остриженіемъ ему волосъ отступила отъ него благодать Божія въ наказаніе за то, что онъ далъ увлечь себя жєнщинѣ и по пристрастію къ ней пренебрегъ своимъ назорействомъ, допустивъ, по ея требованію, лишиться его того, въ чемъ состояло отличие его, какъ назорея отъ прочихъ людей, уничтожить въ немъ главный внѣшній признакъ посвященія его Богу Пренебреженіемъ къ этому внѣшнему отличію Сампсонъ засвидѣтельствовалъ оскудѣніе въ немъ внутренней преданности Господу, утрату душевной чистоты и силы воли для борьбы со страстями

6—7. И вниде жена, и рече мужу своему, глаголющи, яко человекъ Божій приде ко мнѣ, и образъ его, яко образъ Ангела Божія, страшень зѣло. И рече: се, во чревѣ зачнеши и родиши сына, и нынѣ не пій вина ни сѣкера, и не яждь всякаго нечистаго, яко освящено Богу будетъ отроча изъ чрева даже до дне смерти своея.

Жена Маноя, сообщая ему о явленіи къ ней необыкновеннаго вѣстника и о его рѣчахъ къ ней называетъ его человекомъ Божиимъ. Этимъ именемъ назывались пророки. Такъ самъ Моисей названъ человекомъ Божиимъ (Второзак XXIII, 1). Жена Маноя почла явившагося къ ней за пророка главнымъ образомъ по необыкновенному содержанию его рѣчи. Но наружность явившагося произвела на нее такое впечатлѣніе, что онъ казался ей Ангеломъ Божиимъ, существомъ нездѣшняго мира. Лице его блистало необыкновеннымъ свѣтомъ и возбуждало страхъ. По слову Ангела, имѣющій родиться отрокъ будетъ назореемъ до самой смерти. Повидимому это предсказаніе не сбылось. Назорейство обязывало назорея къ тому, чтобы онъ, отличаясь отъ прочихъ наружностью и удаленіемъ отъ всего нечистаго, соблюдалъ соотвѣтственно сему нравственную чистоту и ревновалъ о святости жизни. Сампсонъ, какъ извѣстно, не соблюлъ нравственной чистоты, осквернилъ себя плотскими грѣхами, и наконецъ пренебрегъ внѣшнимъ отличіемъ назорейства. Для того, чтобы все это не казалось противорѣчіемъ предсказанію Ангела, можно понимать это предсказаніе или въ смыслѣ заповѣди ¹⁾, или въ томъ, что хотя Сампсонъ поступалъ несогласно съ духомъ и закономъ назорейства, но

¹⁾ «Ты завтра придеши ко мнѣ»,—говорить хозяинъ подчиненному вѣсто «завтра приди ко мнѣ»

подъ конецъ жизни, вразумленный бѣдствіями въ плѣну Филистимскомъ. Онъ раскался въ своихъ паденіяхъ и умеръ неукоризненнымъ назореемъ

8. И помолися Маное Богу и рече. во мнѣ, Господи, человекъ Божій, егоже послалъ еси къ намъ, да придетъ еще къ намъ и наставитъ ны, что сотворимъ отрочати раждающемуся

Узнавъ отъ жены слова сказанныя ей Ангеломъ, Маной не усомнился въ истинѣ ихъ но взвѣсивая важность обязанностей въ отношеніи къ имѣющему родиться сыну, предстоящихъ не только матери, но вмѣстѣ, по его мнѣнію, и отцу Маной пожелалъ точнѣе узнать волю Божию относительно этихъ обязанностей. Онъ сталъ молить Господа, да пошлетъ Онъ къ нимъ вторично вѣстника. Его воли для объясненія, что именно имъ должно дѣлать въ отношеніи къ сыну, предназначаемому спасти Израиля отъ руки Филистимлянъ. Ангель сказалъ женѣ Маноя, что она должна дѣлать, но Маной хотѣлось знать не нужно ли и ему что-нибудь особенное дѣлать когда родится у нихъ сынъ, какое участие ему предстоитъ въ дѣлѣ воспитанія отрока. *Во мнѣ, Господи,* сказалъ Маной, высказывая предъ Господомъ свои заботы *Во мнѣ, т-е у меня* вотъ о чемъ дума, вотъ о чемъ забота

13—14 Приде же Ангель къ Маной и рече. отъ всѣхъ, яже глаголахъ къ женѣ, да сохранится, отъ всего, еже исходитъ изъ винограда, не ясть и вина и сикера да не петь.

По молитвѣ Маноя Ангель снова является и повторяетъ наставленія, уже данныя женѣ Маноя (4), только съ прибавленіемъ чтобы она согласно закону о назоряхъ (Числ VI, 3), не ѣла ничего, что готовится изъ винограда. Само собою разумѣется что этотъ законъ мать должна соблюдать для того, чтобы приготовиться къ воспитанію будущаго назорца. Самому Маной Ангель не предлагаетъ особыхъ наставленій. Маной долженъ былъ понять, что ему остается только содѣйствовать женѣ въ исполненіи возложенныхъ на нее обязанностей

Выслушавъ слова Ангела, Маной, какъ видно изъ дальнѣйшихъ трехъ стиховъ (14—16), не вошедшихъ въ паримію, попросилъ у него позволенія угостить его, какъ просилъ подобнаго позволенія у Ангела Гедеонъ (Суд XVIII) Маной потому обратился съ такимъ предложеніемъ къ Ангелу, что почиталъ его за пророка. Но Ангель потребовалъ отъ него всеожженія,—жертвы Богу

17. И рече Маное ко Ангелу Господню: что имя твое? да егда сбудется слово твое, прославимъ тя.

Изъ этихъ словъ Маноя видно, что онъ все еще не догадывался, съ кѣмъ бесѣдуетъ Онъ продолжаетъ видѣть въ немъ только человѣка Божія и желаетъ знать имя его,—имя тичное и по званію,—для того, чтобы въ случаѣ, если сбудется предсказаніе его о рожденіи сына отъ неплодной матери можно было, зная его имя, отыскать человѣка Божія и прославить его, т-е почтить его словесною благодарностью и вещественными дарами Подобными подарками Валакъ обѣщаль почтить Валаама если его предсказанія будутъ благоприятны (Числ XXII, 17, 37, XXIV, 11)

18. И рече ему Ангель Господень: почто сіе вопрошаеши имене моего? И то есть чудно.

Вопросъ Маноя и отвѣтъ Ангела одинаковы съ вопросомъ Іакова, боровшагося ночью съ таинственнымъ незнакомцемъ и съ отвѣтомъ ему послѣдняго По окончаніи борьбы, Іаковъ спросилъ незнакомца «повѣждь ми имя Твое», и получилъ отвѣтъ «вскую сіе ты вопрошаеши имене Моего? Еже чудно есть» (Быт XXXII, 29) — *Почто сіе вопрошаеши имене Моего*, говоритъ Ангель Маноя, т-е напрасно любопытствуешь знать Мое имя, какъ свойственно любопытнымъ людямъ освѣдомляться объ имени лицъ, впервые съ ними встрѣчающихся. Ты принимаешь Меня за человѣка и думаешь, что Я ношу обыкновенное человѣческое имя Нѣтъ,—Мое имя не принадлежитъ къ числу человѣческихъ именъ,—оно *чудно*,—чудно, какъ имя существа, предъ величемъ котораго всякъ умъ изумѣваетъ, всякая высота смиряется, всѣ Силы небесныя со страхомъ и трепетомъ повергаются — Изъ послѣдующихъ дѣйствій Ангела Маной и жена его узнали, что это не человѣкъ, и вообще не тварь, а Самъ Господь (22), и что слѣдственно настоящее имя Его есть имя Божіе Эти дѣйствія описываются въ дальнѣйшихъ двухъ стихахъ, 19-мъ и 20-мъ, невошедшихъ въ паримію Въ нихъ идетъ рѣчь о жертвоприношеніи, котораго потребоваль Ангель «Маной взяль козленка и хлѣбное приношеніе и вознесъ Господу на камнѣ И сдѣлаль Онъ (Господь) чудо, которое видѣли Маной и жена его Когда пламень сталъ подниматься отъ жертвенника къ небу, Ангель Господень поднялся въ пламени жертвенника» Произошло тоже, что съ жертвою Гедеона Какъ жертва Гедеона воспламени-

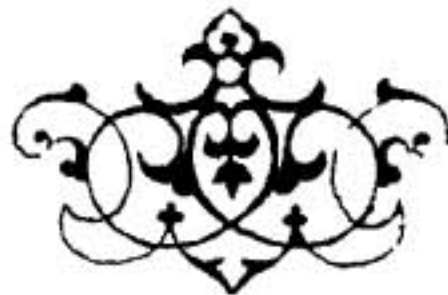
лась отъ огня, исторгшагося изъ скалы вслѣдъ затѣмъ, какъ Ангелъ прикоснулся къ жертвѣ жезломъ такъ и чудо воспламененія жертвы Маноя совершилось вѣроятно одинаковымъ образомъ. Какъ тамъ, такъ и здѣсь жрецомъ былъ Ангелъ, и какъ тамъ, такъ и здѣсь Ангелъ же въ пламени жертвы неопалемый имъ, вознесся къ небу и тѣмъ далъ понять, что жертва принята Богомъ Ему угодна. Видя это Маной и жена его пали лицомъ на землю, воздавая божеское поклонение Ангелу Господню, въ которомъ узнали Самого Бога. Последнее видно изъ словъ Маноя, сказанныхъ имъ, когда скрылся Ангелъ. Онъ тогда сказалъ женѣ своей «вѣрно мы умремъ, ибо видѣли мы Бога» (22). Но это не вошло въ паримію, — она заключается стихомъ 21-мъ, гдѣ сказано что Ангелъ Господень, совершивъ чудо мгновенно скрылся съ глазъ Маноя и жены его.

21. И не приложи ктому Ангелъ Господень явится къ Манойю и женѣ его.

Маной и жена его уже болѣе не видѣли Ангела Господня, или Самого Бога явившагося въ образѣ Ангела вѣстника воли Божіей, принявшаго притомъ видъ человѣка. Должно думать, что подъ симъ образомъ явился Сынъ Божій, второе лице Св. Троицы. Сынъ Божій не только являлся людямъ, на примѣръ Гедеону (Суд VI 11 14 16 23), подъ образомъ сотвореннаго Ангела, но и прямо въ ветхозавѣтномъ писаніи именуется Ангеломъ, — именно Ангеломъ великаго совѣта (Исаи IX, 6), Ангеломъ завѣта (Малах III, 1), въ томъ смыслѣ, что Онъ, какъ мы уже се замѣтили при изъясненіи одной изъ предшествующихъ паримій книги Судей, положенной на праздникъ архистратига Михаила¹⁾, — есть посредникъ между Богомъ и людьми, вѣстникъ и исполнитель предвѣчнаго Божескаго совѣта о спасеніи людей, предвѣчное Слово Отца, проявляющее Его людямъ — Даже то, что явившійся Манойю Ангелъ называлъ имя свое чуднымъ, напоминаетъ объ одномъ изъ именъ, какимъ нарекъ пророкъ Исаия имѣющаго родиться отъ Дѣвы Сына Божія «и нарицается имя Его великаго совѣта Ангелъ, Чудень» (Исаия IX, 6)

¹⁾ См стр 448

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ праздникъ Рождества Предтечи и въ день памяти его праведныхъ родителей,—по сходству обстоятельствъ рожденія Сампсона и Іоанна Предтечи Мать Сампсона была неплодна и мать Іоанна Предтечи Елисавета была тоже неплодна О разрѣшеніи неплодства той и другой предвозвѣстилъ Ангелъ Неплодство обѣихъ разрѣшено чудеснымъ образомъ Какъ Самсонъ, такъ и Іоаннъ Креститель, по Ангельскому предвозвѣщенію были назореями отъ чрева матери. Разность только въ лицахъ, предвозвѣстившихъ рождение Сампсона и Іоанна Предтечи о рожденіи перваго возвѣстилъ несотворенный Ангелъ, Самъ Сынъ Божій, о рожденіи послѣдняго — Ангелъ сотворенный Архангелъ Гаврииль (Лук I 19)



ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГЪ ЦАРСТВЪ.

Книгами Царствъ называются въ Греческой и церковно-Славянской Библии четыре книги содержащая историю Еврейскаго народа въ периодъ Царей, начинающійся временами Самуила пророка и простирающійся до плѣна Вавилонскаго отъ 1170 до 562 г до Р Хр — Въ Еврейской Библии первыя двѣ книги называются книгами *Самуила*, послѣднія двѣ — книгами *Царей* — Первая и вторая книги Царствъ написаны на основаніи записей пророковъ Самуила Наѳана и Гада (1 Паралипом XXIX, 29—30), третья и четвертая — на основаніи разныхъ источниковъ указанныхъ въ нихъ самихъ (3 Царств XI 4 29, XIV, 19 29, XV, 7, XVI 5 14 4 Царств I, 18, X, 34 4 Царств VIII, 23) и во 2-й книгѣ Паралипоменонъ (IX 29, XII, 15, XIII, 22, XX, 34 XXVI, 22, XXXII 32) Трудъ составленія книгъ Царствъ, на основаніи этихъ источниковъ, приписываютъ одному писателю (именно священнику Ездрѣ, жившему послѣ Вавилонскаго плѣна), судя по одному и тому же порядку изложенія и языку во всѣхъ книгахъ, также по послѣдовательности и тѣсной связи рассказываемыхъ въ нихъ событій — Первая книга Царствъ содержитъ историю народа Божія отъ рожденія Самуила до смерти Саула, вторая продолжаетъ ее до помазанія на царство Соломона, третья и четвертая повѣствуютъ о судьбѣ Еврейскаго народа отъ помазанія Соломона до раздѣленія единого царства на два — Іудейское и Израильское и по раздѣленіи до разрушенія царства Израильскаго Салманассаромъ, Ассирійскимъ царемъ, и Іудейскаго — Навухудоносоромъ, Халдейскимъ царемъ

Для церковнаго чтенія одна паримія взята изъ первой книги Царствъ, нѣсколько паримій изъ третьей и четвертой Изъ второй не взято ни одной

I. Паримія изъ 1-ой книги Царствъ, въ день праведныхъ Захаріи и Елисаветы, 5-го сентября. I 9—20.

Въ сей париміи повѣствуется о рожденіи Самуила отъ неплодной Анны по молитвѣ ея

Гл. I, 9. Воставши Анна по яденіи ихъ въ Силомѣ и ста предъ Господомъ Илій же жрецъ сѣдѣше на престолѣ при прагѣ храма Господня.

Анна, о которой здѣсь идетъ рѣчь была одна изъ двухъ женъ левита (1 Паралипом VI, 26—28) Елканы жившаго въ удѣлѣ Ефремова колѣна (1 Царств I, 1) Она была неплодна и за это терпѣла огорченія отъ многочадной Феннаны другой жены своего мужа Елкана имѣлъ обычай ежегодно на великіе праздники брать въ Силомѣ (въ колѣнѣ Ефремовомъ), гдѣ была во времена Судей скиния свидѣнія, свое семейство для поклоненія и принесенія жертвы Господу Праздникъ располагаетъ человѣка къ радости и веселію Но для неплодной Анны и праздникъ былъ не въ праздникъ Ея соперница Феннана преслѣдовала ее своими укоризнами въ самый праздникъ — побуждая ее къ ропоту на то, что Господь затворилъ чрево ея (—6) Анну не утѣшало то, что мужъ любилъ ее больше, чѣмъ ея соперницу, и на праздничной трапезѣ оказывалъ ей предпочтеніе. Эта трапеза устрояема была при скинии изъ остатковъ праздничной такъ называемой *мирной* жертвы, которые были предоставляемы въ распоряженіе приносившему жертву Мужъ Анны по любви къ ней давалъ ей порцію изъ этихъ остатковъ вдвое больше, чѣмъ Феннанѣ и ея дѣтямъ Анна огорчаемая укоризнами Феннаны, которую еще пуще озлобляло противъ нея это предпочтеніе, не принимала пищи Напрасно мужъ, утѣшая ее, говорилъ ей что плачешь и почему не ѣшь? Не лучше ли я для тебя десяти сыновей? — Аннѣ было не до пищи — Это происходило каждый годъ, — и вотъ однажды въ праздникъ, Анна рѣшилась наконецъ повѣдать свое горе предъ Господомъ *Вставши по яденіи ихъ*, т-е. поднявшись изъ-за праздничной трапезы, которая устрояема была близъ скинии она *стала предъ Господомъ*, т-е. предъ дверьми скинии, или точнѣе — двора скинии У этихъ дверей сидѣлъ въ се время Илій первосвященникъ и вмѣстѣ судія Какъ судія,

онъ имѣлъ обычай садиться на судейскомъ сѣдалищѣ въ такомъ мѣстѣ, гдѣ постоянно было многолюдство для того чтобы быть доступнѣе всякому, имѣвшему до него дѣло

10—11. И та умиленна душою, и помолися Господу, и плачуци проплака. И обѣща обѣтъ Господу, глаголющи. **Адонаи** Господи **Елои Саваоѡъ**, аще призирая призриши на смиреніе рабы Твоея и помянеши мя, и даси рабѣ Твоей сѣмя мужеско. то дамъ е предъ Тобою въ даръ до дне смерти его. и вина и пиянственнаго не испиеть, и желѣзо не взыдетъ на главу его.

Скорбь, наполнявшая душу Анны, нашла счастливый исходъ въ слезной молитвѣ Слезы и сами по себѣ облегчаютъ горе но въ соединеніи съ молитвою онѣ несравненно благотворнѣе для души Анна выплакала въ молитвѣ предъ Господомъ душу *плачуци проплака* Что же было предметомъ ея молитвы?—Она молилась о разрѣшеніи ея неплодства Желаніе быть матерью было въ ней такъ сильно, что въ молитвѣ она дала обѣтъ, если Господь дастъ ей сына, отдать его на всегдашнее служеніе Господу въ скинии Она отказывается отъ собственнаго матери утѣшенія жить вмѣстѣ съ сыномъ, имѣть его предъ глазами во дни дѣтства и юности любоваться его видомъ рѣчами и невинностію, — она обрекаетъ себя на преждевременную разлуку съ нимъ, не о немъ и не о личномъ своемъ удовольствіи она думаетъ, — она думаетъ объ одномъ Богѣ, она желаетъ имѣть сына только для того, чтобы отдать его на службу Господу Обращаясь къ Нему съ своею молитвою, она называетъ Его *Адонаи* (Господь), *Господомъ Елои* (всесильный) *Саваоѡъ* (воинствъ) — то-есть всемогущимъ Господомъ воинствъ, — небесныхъ Силь Произнесеніемъ этихъ самыхъ именъ Господа, она хочетъ выразить увѣренность, что для Него, какъ для единаго Всемогущаго, которому со страхомъ служатъ и поклоняются небесныя Силы легко исполнить ея желаніе — Въ обѣтѣ Анны заключаются двѣ части Во-первыхъ она обрекаетъ будущаго сына на пожизненное служеніе Богу Какъ левитъ по происхожденію, онъ самымъ закономъ о левитахъ обязанъ былъ бы служить Господу при скинии Но служеніе левитовъ при скинии начиналось съ 25 или 30 лѣтъ и продолжалось до 50 (Числ IV, 3, VIII, 24) и притомъ не непрерывно, а по очередному порядку, тогда какъ сынъ Анны обрекается на служеніе Богу до дня смерти съ младенческаго возраста (1 Царств I, 22) Вторая часть обѣта Анны состоитъ

въ томъ, что по ея желанію сынъ ея долженъ быть назореемъ и притомъ пожизненнымъ онъ не будетъ пить винограднаго вина и ничего охмѣляющаго (*тѣнственнаго*), не будетъ снимать съ себя волосъ *желтзо не въздетъ на главу его*, то-есть ни бритва, ни ножницы не будутъ касаться волосъ главы его, посвященныхъ Богу Моисеевы законы о назорействѣ не требовали пожизненнаго назорейства Анна обѣщаетъ Богу больше того, что требовалъ законъ — Впрочемъ, хотя Анна дала обѣтъ за сына, — чего также не требовалъ законъ, — но не отъ нея зависѣло исполненіе обѣта Господу угодно было нѣсколько иначе устроить судьбу Самуила Первые годы онъ дѣйствительно провелъ при скинии, будучи ближайшимъ слугою первосвященника, но потомъ сдѣлавшись судіею Израиля, онъ пересталъ жить при скинии Съ обѣтомъ посвященія Богу не связано было также то что Самуиль приносилъ жертвы Онъ былъ пророкомъ и по своему чрезвычайному положенію дѣлалъ то, что тяжело на обязанности однихъ священниковъ будучи не священникомъ, а левитомъ

12. И бысть егда умножи молящися предъ Господемъ, Илій же жрецъ смотряше на уста ея.

Умножи молящися Это означаетъ, что Анна молилась долго, молилась съ усиленнымъ усердіемъ, молилась многими словами, или повторяя одну и ту же молитву, или подробно и обстоятельно раскрывая предъ Господомъ свои молитвенныя чувствованія Въ ея многосложной молитвѣ не было впрочемъ ничего такого, за что Иисусъ Христосъ осудилъ языческое многоглаголаніе въ молитвѣ Молитва Анны была обильна словами отъ обилія или избытка чувствъ, — она отнюдь не думала, подобно язычникамъ, будто успѣхъ ея молитвы зависитъ отъ множества словъ, или отъ механическаго, свойственнаго язычникамъ, повторенія одного и того же слова — Своею молитвою Анна обратила на себя вниманіе первосвященника онъ наблюдалъ движеніе устъ ея, изрекавшихъ молитву,

13. И та глаголаше въ сердцы своемъ, токмо устнѣ ея двизастѣся, а гласъ ея не слышашеся: и мняше ю Илій пияну сущу.

Глаголаше въ сердцы своемъ Это не то значить что она молилась безъ словъ и что поэтому безцѣльно двигались ея губы, — а то, что молитва ея исходила изъ глубины сердца и только ея сердцу была ощутительна, отъ другихъ же было сокрыто, о чемъ она молилась — При этомъ хотя *устны* (губы)

ея *двигались, но гласъ ея не слышался* Это надобно понимать такъ, что она шептала молитву, молилась про себя, молилась словами, звуки которыхъ не доходили до слуха постороннихъ Думать же, будто отъ избытка волновавшихъ ее чувствъ дыханіе ея было не свободно и она не могла членораздѣльно выражаться,—нельзя потому, что она вслѣдъ за тѣмъ, какъ увидимъ, ясно и вразумительно могла бесѣдовать съ Иліемъ Еслибы справедливо было, что Анна отъ душевнаго волненія не въ состояніи была выговорить ни одного слова въ молитвѣ къ Богу то трудно понять, какъ она же могла развязно объясняться съ первосвященникомъ, прервавшимъ ея молитву Этотъ поступокъ Ілія могъ бы только усилить ея волненіе и еще больше затруднить ее въ словесномъ выраженіи мыслей — Почему же Анна молилась шепотомъ, не слышно для другихъ — почему скрывала отъ постороннихъ, о чемъ молилась?—Потому что не хотѣла, чтобы личное ея горе и желаніе, сдѣлавшись извѣстнымъ для постороннихъ, стало предметомъ разговоровъ и пересудовъ Особенно ей не хотѣлось, чтобы слышала ея молитву Феннана и стала пожалуй глумиться надъ нею При томъ она увѣрена была что Богъ слышитъ ея молитву, она молилась для Бога, а не для людей, она знала, что Всевѣдущему угодны не звуки голоса, а собственно благочестивое душевное настроеніе —Первосвященникъ, свидѣтель ея молитвы, не слыша звуковъ, а видя только движеніе губъ, подумалъ, что она *пьяна* Ему показалось, что у ней языкъ не ворочается или отказывается служить ея усилямъ ясно и членораздѣльно выговаривать слова молитвы отъ обремененія виномъ Это подозрѣніе могло быть усилено тѣмъ, что она молилась послѣ трапезы, на которой предлагаемы были съ пищею винныя напитки

14. И рече ей Илій: доколѣ пьяна будеши? Отъими вино твое и иди отъ мѣста Господня.

Подозрѣніе, будто Анна была пьяна, Ілій поспѣшилъ высказать ей, прервавъ ея молитву *Отъими вино твое*, сказалъ онъ ей, т-е, потребовалъ отъ нея, чтобы она вытрезвилась сломъ или другимъ какимъ способомъ постаралась ослабить въ себѣ дѣйствіе вина,—и прибавилъ *иди отъ мѣста Господня* Мѣсто Господне оскорбляется присутствіемъ пьяныхъ Устами Ілія, очевидно, говорило въ семъ случаѣ благоговѣніе къ святилищу и ревность о святости его

15. И отвѣща Анна и рече: ни, господи, жена въ жестоко день азъ есмь, вина и пиянства не пихъ, но изливаю предъ Господомъ душу мою.

На оскорбительный упрекъ первосвященника Анна отвѣчаетъ не изъявленіемъ негодованія за несправедливость упрека. но кротко и смиренно Нѣтъ, государь мой, говоритъ она,—напрасно подозрѣваешь меня въ опьяненіи,—не до вина мнѣ,—оно мнѣ и на умъ нейдетъ въ моемъ положеніи мое положеніе крайне прискорбно *жена въ жестоко день азъ есмь*, т-е я переживаю трудное для меня время, претерпѣваю великую невзгоду Продолжительное неплодство и укорины изъ-за него тяжело отзываются въ моемъ сердцѣ Въ этомъ положеніи отъ куда мнѣ ждать помощи и утѣшенія, какъ не отъ Господа? И вотъ я *изливаю предъ Нимъ душу мою*, Ему одному возвѣщаю печаль мою (Псал LXXXVII, 15) Моя неслышная людямъ молитва предъ Нимъ которая возбудила въ тебѣ подозрѣніе, не отъ опьяненія ли не ворочается языкъ мой, потому и не произносится мною вслухъ людей, что одному Господу я желаю открыть мое горе и желаніе моего сердца быть матерью Отъ людей я намѣренно скрываю это ибо не надѣюсь участія отъ нихъ, боюсь даже подать имъ поводъ къ новымъ укоринамъ и глумленіямъ

16. Не даждь рабы твоея во дщерь погибели, яко отъ множества глумленія моего и отъ множества сѣтованія моего истаяхъ даже досель.

Не даждь рабы твоея во дщерь погибели не сочти меня за женщину пропащую (*дщерь погибели*), потерявшую стыдъ и совѣсть ибо только отъ такой женщины можно ожидать безобразнаго поведенія въ святомъ мѣстѣ —Предостерегая первосвященника отъ столь низкаго мнѣнія о ней, Анна въ оправданіе свое говоритъ *отъ множества глумленія моего*, т-е отъ тяжкихъ, безпокойныхъ, неотвязчивыхъ думъ,—и *отъ множества сѣтованія моего истаяхъ даже досель* —*Истаяхъ досель*,—растаяла расплавилась, т-е пришла въ состояніе, которое со стороны могло показаться опьяненіемъ, на самомъ же дѣлѣ было состояніемъ разчувствовавшейся, въ высшей степени растроганной сильно взволнованной души,—состояніемъ, о которомъ можно судить по сравненію съ металломъ, расплавившимся отъ сильного огня —*Даже досель* говоритъ Анна, я была во время молитвы въ семъ душевномъ состояніи,—давая разумѣть, что

оно было продолжительно, и могло бы продлиться еще долѣе, еслибы слова Илія не вывели ее изъ него, не охладили въ ней внутренняго жара, какъ отъ воды охлаждается расплавленный металлъ

17. И отвѣща Илій и рече къ ней: иди съ миромъ, Богъ Ізраилевъ да дастъ ти все прошеніе твое, еже просила еси отъ Него.

Рѣчь Анны, дышавшая скромностію, смиреніемъ, здравомыслемъ, убѣдила Илія въ ошибочности его подозрѣнія Онъ отказался отъ невыгоднаго мнѣнія объ Аннѣ и съ сочувствіемъ отнесся въ той, которую передъ тѣмъ несправедливо упрекнулъ въ нетрезвости, и отпуская ее, напутствовалъ ее благожеланіемъ *иди съ миромъ*, и молитвою, да даруетъ ей Господь все, о чемъ она умоляла Его

18. И рече Анна: обрѣте раба твоя благодать предъ очима твоима. И иде жена въ путь свой, и вниде въ обитель свою: и яде съ мужемъ своимъ и пи, и лице ея не испаде ктому.

Словами *обрѣте раба твоя благодать предъ очима твоима*, Анна выразила и благодарность къ Ілію, обрадовавшему ее своею благосклонностію (*благодатлю*), и вмѣстѣ надежду на силу его молитвы и благословенія Ободренная сею надеждою Анна съ мирнымъ душевнымъ расположеніемъ возвратилась *въ обитель свою*, т-е въ то пристанище, гдѣ она съ мужемъ и его семействомъ остановилась во время пребыванія въ Силомѣ Прежде отъ сильнаго горя она не могла принимать пищи и питія, теперь у ней явился аппетитъ *яде съ мужемъ своимъ и пи* Прежде лице ея носило слѣды глубокой скорби и унынія и казалось истощеннымъ и исхудалымъ, теперь этихъ слѣдовъ не осталось на лицѣ ея, — *оно не испаде ктому*, — посвѣжѣло, приняло бодрый и веселый видъ

19. И утренаваша заутра, и поклонишася Господу, и идоша путемъ своимъ. И вниде Елкана въ домъ свой во Армаеємъ, и позна Елкана жену свою Анну: и помяне ю Господь, и зачатъ.

На другой день послѣ описанныхъ событій, Елкана и члены его семейства поднялись рано утромъ и собрались въ обратный путь домой, въ Армаеємъ, — *поклонившись Господу*, помолясь Господу въ послѣдній разъ въ скинии свидѣнія Въ этой молитвѣ они, безъ сомнѣнія, выразили благодареніе Го-

споду, сподобившему ихъ принести Ему праздничную жертву и вмѣстѣ испросили у Него благословеніе на обратное путешествіе — Надежда на разрѣшеніе неплодства, съ которою Анна возвратилась въ домъ свой оправдалась *Господь помяне ю*, — вспомнилъ ее Своею милостію, потомивъ ее напередъ продолжительнымъ ожиданіемъ отъ Него этой милости, — и Анна *зачатъ*. Какъ земледѣльцу принадлежитъ ввергнуть сѣмена въ землю а Богу — привести посѣянное въ совершенство такъ браку предоставлено общеніе, помочь же естеству и образовать живое существо есть Божіе дѣло (Бл Теодоритъ, толкованіе на 1 кн Царствъ)

20. И бысть во время дней, и роди Анна сына, и нарече имя ему Самуиль, и рече: яко отъ Господа Бога Саваога испросихъ его.

Во время дней, т-е по исполненіи періода чревоношенія, Анна родила сына котораго нарекла Самуиломъ, что значитъ испрошенный отъ Бога Въ имени сына Анна заключила свидѣтельство своей благодарности Господу за услышаніе ея молитвы — У Евреевъ было въ обычаѣ давать дѣтямъ имена, указывающія между прочимъ на обстоятельства ихъ рожденія Анна послѣдовала сему обычаю

Разсмотрѣнная паримія положена на службѣ въ день памяти праведныхъ Захаріи и Елисаветы потому, что сынъ ихъ Іоаннъ Предтеча подобно Самуилу родился отъ неплодной матери и подобно же Самуилу былъ назореемъ



II. Паримія изъ 3-ей книги Царствъ на праздникъ Введенія. VIII. 1—11

Въ сей паримии идетъ рѣчь объ освященіи новосозданнаго храма Соломонова

3 Царств. VIII, 1. Бысть, яко соверши Соломонъ еже создати домъ Господень, и собра вся старцы Израилевы въ Сионъ, вознести кивотъ завѣта Господня изъ града Давидова: сей есть Сионъ

Мысль о созданіи храма замѣнь подвижной сѣини впервые возникла у Давида и одобрена была другомъ его пророкомъ Нафаномъ. Но въ ту же ночь послѣ этого одобрения Богъ объявилъ Давиду чрезъ того же пророка, что онъ, какъ человѣкъ пролившій много крови враговъ, не созиждетъ храма Богу любви и мира, и что сіе исполнится въ мирное царствованіе сына его Соломона. Давидъ покорился волѣ Божией и занялся только заготовленіемъ нужнаго для этого великаго дѣла. Онъ заготовилъ множество золота, серебра и дорогихъ камней самъ начерталъ планъ и рисунки будущаго зданія и его принадлежностей, и все это, умирая передалъ Соломону. Соломонъ заложилъ храмъ въ четвертое лѣто своего царствованія, въ 480 году по исходѣ Израильтянъ изъ Египта, за 1017 годовъ до Рожд Христ. Постройка производима была въ теченіи семи съ половиною годовъ (3 Царств VI 37—38) подъ руководствомъ художника Хирама Еврея происхожденіемъ и Тирянина по мѣсту рожденія при участии 180 тысячъ нанятыхъ рабочихъ изъ Евреевъ и иноплеменниковъ. — Мѣсто для храма было избрано еще при Давидѣ, во время моровой язвы, посланной Господомъ въ наказаніе за произведенное Давидомъ безъ нужды народосчисленіе. Это мѣсто была гора Морія, купленная Давидомъ у владѣльца ея Іевусея Орны за 600 сиклей серебра, послѣ того какъ явился на ней Давиду Ангель всегубитель съ мечемъ простертымъ на Іерусалимъ и вслѣдъ затѣмъ по повелѣнію Божію принесена была Давидомъ на сей горѣ жертва Богу. На жертву Господь ниспослалъ съ неба огонь, и язва прекратилась. Съ сего времени Давидъ неоднократно приносилъ жертвы на горѣ Мории и назначилъ ее для построения храма. Священная важность этого мѣста возвышалась еще преданіемъ, что здѣсь Авраамъ приносилъ во всесожженіе сына своего Исаака. — Работы по созданію храма кончены были въ 8-й мѣсяцъ (3 Царств VI. 38), а освященіе его отложено было до слѣдующаго года.

и послѣдовало въ 7-ой въ священномъ году и первый въ гражданскомъ мѣсяцѣ Тисри (VIII, 2) Освященіе храма положено было совершить въ этотъ мѣсяцъ потому, что первая половина его проходила въ трехъ праздникахъ—Трубъ (1 день мѣсяца), Очищенія (10 день) и Кущей (15 день) Къ послѣдному празднику обязаны были являться, по закону Моисееву всѣ Израилтяне мужескаго пола Такимъ образомъ торжество освященія храма должно было увеличиться отъ совпаденія съ великими годовыми праздниками — Празднованіе освященія началось въ 8-й день мѣсяца и продолжалось до 23-го дня со включеніемъ праздника Кущей (3 Царств VIII, 65—66 2 Паралипом VII, 9—10) — Къ участию въ торжествѣ освященія Соломонъ собралъ вся старцы Израилевы отъ Сиона — Старцы Израилевы—это лица, имѣвшія судебную и начальственную власть въ городахъ Израилевыхъ (Иисуса Навина II, 4 Руо II, 11), отправлявшія свою должность на площади у городскихъ воротъ (Іов XXIX, 7) и въ качествѣ представителей своихъ согражданъ присутствовавшія при общественныхъ жертвоприношеніяхъ (1 Царств. XV, 30) Въ этомъ качествѣ старѣйшины Израилевы, вмѣстѣ съ начальниками колѣнъ и главами семействъ¹⁾, должны были присутствовать и при освященіи храма Торжество освященія началось перенесеніемъ въ храмъ ковчега завѣта съ Сиона, изъ града Давидова, куда и собралъ Соломонъ старцевъ Сионъ—горная возвышенность на югѣ Іерусалима Градомъ Давидовымъ или крѣпостію Давидовою она называлась потому, что на вершинѣ ея сначала стояла Хананейская крѣпость, которую взялъ Давидъ, и которую онъ расширилъ, обстроилъ и обратилъ въ свою резиденцію Сюда же Давидъ съ торжествомъ перенесъ ковчегъ завѣта который по возвращеніи отъ Филистимлянъ, захватившихъ его при первосвященникѣ Или, находился на сѣверныхъ границахъ Іудина колѣна, въ горъ Кариаѳаримъ, въ частномъ домѣ а не въ скинии, бывшей въ Гаваонѣ Для помѣщенія ковчега Давидъ устроилъ на Сионѣ новую скинию, оставивъ въ Гаваонѣ ветхую Моисееву и назначивъ для служенія въ ней особаго первосвященника съ штатомъ священниковъ и левитовъ Съ не меньшею, чѣмъ при Давидѣ, торжественностію Соломонъ распорядился перенести ковчегъ завѣта съ Сиона въ новоустроенный храмъ на горѣ отдѣленной отъ Сиона долиною и находящейся на сѣверовостокъ отъ Сиона

¹⁾ Какъ сказано въ Библейскомъ текстѣ елпа

3—4. И взяша священницы кивотъ завѣта Господня и скиню свидѣнія, и вся сосуды святыя, яже въ скинии свидѣнія.

О ношении священниками кивота завѣта упоминается въ Библии четыре раза они несли эту святыню при переходѣ чрезъ Иорданъ, потомъ при обхожденіи воокругъ Иерихона, несли при Давидѣ на Сионъ, наконецъ при Соломонѣ отъ Сиона несутъ въ храмъ на горѣ Моріи Въ другое время, напимѣръ во время странствованія Евреевъ въ пустынь, кивотъ завѣта, завернутый священниками наглухо въ завѣсу могли носить левиты,—и носили на шестахъ, вдѣтыхъ въ кольца по угламъ кивота, не дерзая руками касаться его, равно какъ и другихъ принадлежностей Святаго Святыхъ и Святилища подъ страхомъ смертной опасности (Числ гл III и IV) Священники несли въ храмъ кивотъ, вѣроятно обнаженный отъ покрововъ Въ одно время съ ковчегомъ завѣта переносимы были въ храмъ священниками, съ участіемъ левитовъ¹⁾, *скиня и сосуды ея*, т-е алтарь кадилный, столы, свѣтильники и прочя утвари и сосуды, для храненія въ одной изъ залъ на верху Святилища и Святая Святыхъ, потому что теперь съ построеніемъ храма и устроеніемъ новыхъ сосудовъ и утварей ея богослуженное употребленіе не находило болѣе мѣста Спрашивается, о какой скинии здѣсь идетъ рѣчь, о Давидовой ли, бывшей на Сионѣ, или о ветхой Моисеевой, бывшей въ Гаваонѣ? Съ контекстомъ рѣчи согласнѣе, повидимому, разумѣть первую, ибо въ ней стоялъ ковчегъ завѣта, о которомъ здѣсь говорится, что его переносили священники, и ее-то можно было перенести безъ затрудненія во время народнаго торжества, по недалекому разстоянію Сиона отъ Моріи Но судя по тому что перенесенная скиня названа въ Еврейскомъ текстѣ *скинею собранія*, каковое имя принадлежало только скини Моисеевой, а отнюдь не Давидовой, съ вѣроятностію полагаютъ, что перенесена была Моисеева, заранѣе взятая на Сионъ и уже отсюда на Морію Оставлять скиню въ Гаваонѣ неудобно было уже потому одному, что по закону Богослуженіе должно было совершаться въ одномъ мѣстѣ, и если оно совершалось доселѣ одновременно въ разныхъ мѣстахъ, то потому, что не было еще устроено постоянное средоточіе для церковной жизни Куда

¹⁾ Въ Библейскомъ текстѣ рассматриваемаго стиха сказано *и вознесоша ерри и левити*

дѣвалась скинія Давидова, бывшая на Сионѣ, неизвѣстно, но Сионъ все еще оставался любимымъ именемъ у псалмопѣвцевъ и пророковъ, которое было употребляемо тамъ, гдѣ рѣчь шла собственно о храмѣ или о горѣ на которой онъ былъ построенъ

5. И царь и весь Израиль предъ кивотомъ.

Торжество перенесения ковчега похоже было на то что происходило при перенесении Давидомъ ковчега на Сионъ Предъ ковчегомъ шелъ Соломонъ и *весь Израиль*, то-есть всѣ представители Израильскаго народа въ лицѣ старѣйшинъ и князей На пути закалаемы были безчисленныя жертвы изъ овецъ и воловъ, для чего устроены были многочисленныя временныя жертвенники Во всю дорогу не умолкали священныя хвалебныя пѣсни и звуки музыкальныхъ инструментовъ (2 Паралип V 6 12)

6. И внесоша священницы кивотъ завѣта Господня на мѣсто его, въ давіръ храма, во святая святыхъ, подъ крилъ херувимовъ.

Храмъ Соломоновъ былъ вдвое обширнѣе и несравненно великолѣпнѣе скинии Моисеевой но, какъ и скинія, состоялъ изъ двухъ частей Святая Святыхъ и Святилище.—Святое Святыхъ называлось иначе *давиромъ*, то-есть прорицалищемъ — такимъ мѣстомъ, откуда Господь объявлялъ Свою волю и давалъ отвѣты вопрошавшимъ Священники, внесше въ Святое Святыхъ ковчегъ завѣта, потомъ уже никогда не могли проникать сюда, ибо оно было доступно одному первосвященнику, и притомъ однажды въ годъ, въ праздникъ Очищения, который наступилъ послѣ сего чрезъ два дня (10-й день 7-го мѣсяца) — Ковчегъ завѣта еще при Моисеѣ былъ украшенъ прикрѣпленными къ нему съ обоихъ концовъ вычеканенными изъ золота изображениями херувимовъ, наклонявшихъ надъ нимъ лица свои и осѣнявшихъ его своими крыльями Эти херувимы и теперь остались на прежнемъ мѣстѣ, какъ неотдѣлимая отъ ковчега святыня, но теперь надъ ними нѣсколько поодаль отъ священнаго ковчега поставлены еще новыя фигуры двухъ херувимовъ, вырѣзанныя изъ дерева и обложенныя золотомъ, каждая въ десять локтей вышины (болѣе двухъ сажень) и съ трехаршинными крылами Подъ сѣню этихъ - то гигантскихъ крыльевъ поставленъ былъ ковчегъ завѣта

7. Яко херувими бяху распростерты крылами надъ мѣстомъ кивота: и покрываху херувими надъ кивотомъ и надъ святаю его свыше

Въ другомъ мѣстѣ (3 Царствъ VI, 27) о положеніи херувимовъ сказано яснѣе и полнѣе и касались крыла одного херувима одной стѣны и крыла другаго херувима касались другой стѣны, другія же крылья ихъ среди храма (т.-е. среди Святаго Святыхъ надъ ковчегомъ завѣта) сходились. Херувимы поставлены были не одинъ противъ другаго, какъ херувимы устроенные при Моисеѣ и оставленные теперь, вѣроятно, на прежнемъ мѣстѣ, а оба обращены были лицами къ одной и тойже сторонѣ храма (къ востоку, или западу), какъ объ этомъ сказано въ другомъ мѣстѣ (2 Паралипом III, 13) Заслуживаетъ особеннаго вниманія значеніе поставленныхъ у ковчега херувимовъ какъ на небесахъ херувимы служатъ какъ бы престоломъ Божиимъ, въ каковомъ значеніи они являются у пророка Іезекииля въ его видѣніи огненной колесницы (I), такъ и здѣсь въ земномъ храмѣ изображенія херувимовъ или точнѣе крыла ихъ, простертыя надъ крышкою священнаго кивота служили образомъ престола, на которомъ возсѣдалъ Господь Царь Израилевъ и съ высоты котораго объявлялъ людямъ Свою царскую волю — Въ дальнѣйшихъ словахъ *и покрываху херувими надъ святаю его (кивота) свыше*, — что должно разумѣть подъ *святаю его*, въ Греческомъ и Церковно-Славянскомъ текстѣ не видно но въ Еврейскомъ вмѣсто — *святаю*, читается *покрывали сверху ковчегъ и шесты его*, которые оставались при ковчегѣ на случай, еслибы нужно было вынести его изъ храма принята была предосторожность чтобы въ этомъ случаѣ можно было избѣжать непосредственнаго прикосновенія къ нему

9. И не бѣ въ кивотѣ, кромѣ скрижалей завѣта, яже положи тамо Моисей въ Хоривѣ, яже завѣща Господь.

Скрижали съ десятью заповѣдями закона, по повелѣнію Божію, вложены были Моисеемъ для постояннаго храненія въ кивотъ завѣта (Исходъ XXV, 16, XL, 20), и хранились въ кивотѣ неприкосновенно даже во время захвата его Филистимлянами Кромѣ скрижалей въ ковчегѣ ничего не было ни въ скинии во все время ея существованія, ни въ храмѣ, по крайней мѣрѣ при Соломонѣ Книга закона — подробныхъ статей закона церковнаго и гражданскаго, разновременно данныхъ Богомъ чрезъ Моисея, — хранилась одесную ковчега завѣта (Второзакъ XXXI, 26) Не въ ковчегѣ, а передъ нимъ постав-

ленъ былъ золотой сосудъ съ манною на память того что Евреи въ течение сорока лѣтъ странствованія питались этою чудесною пищею (Исход XVI, 34) Впослѣдствіи къ этой святынѣ присоединенъ былъ жезлъ Аарона процвѣтшій, для увѣковѣченія памяти о чудесномъ утвержденіи Аарона и его рода въ правахъ первосвященническихъ (Числ XVII 10) Если же Ап Павелъ въ послани къ Евреямъ (IX, 4) говоритъ, что въ ковчегѣ же вмѣстѣ съ скрижалями хранилась манна и жезлъ Аароновъ, то надобно думать, или что манна и жезлъ вложены въ ковчегъ уже послѣ Соломона для вѣрнѣйшаго храненія, или что выраженіе въ *немже*, употребленное Апостоломъ относительно ковчега, какъ хранилища манны и жезла, можно понимать въ болѣе широкомъ смыслѣ, — именно въ смыслѣ — *идти*. Такъ и переведено это выраженіе въ Русскомъ изданіи посланія къ Евреямъ — *Яже завета Господь* — *Яже* это сказано о скрижаляхъ, но относится собственно къ заповѣдямъ, начертаннымъ на скрижаляхъ и составляющимъ условия завета съ Богомъ со стороны Евреевъ

10. И бысть яко изыдоша священницы изъ святилища и облакъ исполни домъ.

Тоже явленіе было при освященіи скинии Моисеевой «и покры облако скиню свидѣнія (*свидѣтельства*), и славы Господни исполни скиния» (Исход XL, 34) Облако, наполнившее храмъ, или облачная мгла, распространившаяся въ немъ было знаменіемъ присутствія Божія Эта мгла похожа была на Синайскій мракъ но не сопровождалась, какъ этотъ, страшными явленіями — громами и молніями, оглушающими трубными звуками, землетрясеніемъ Все возвѣщало близость Божества, но вмѣстѣ видно было, что Господу угодно было возбудить въ людяхъ одно тихое благоговѣніе къ Нему, а не подавляющій испугъ — Облако наполнило храмъ тогда, когда священники, поставивъ на мѣсто священный кивотъ, вышли не только изъ Святаго Святыхъ, но изъ святилища, и остановились во дворѣ храма, готовясь обновить жертвенникъ принесеніемъ и сожженіемъ на немъ первыхъ жертвъ, — но —

11. Не возмогоша священницы служити отъ лица облака, яко исполни славы домъ Господа Вседержителя.

Жертвы уже были возложены на новый жертвенникъ, но священники не могли продолжать священнослуженія Облако, сокрывавшее славу присутствія Божія, наполнило не только

зданіе храма, но и дворъ съ жертвенникомъ Священникамъ съ трудомъ можно было что-нибудь разглядѣть въ распространившейся мглѣ, ихъ притомъ объялъ благоговѣйный трепетъ предъ вѣтичемъ Господа и сдѣлалъ ихъ неподвижными Всѣ стояли въ безмолвіи Умолкли звуки пѣвцевъ и музыкантовъ занимавшихъ мѣсто предъ жертвенникомъ и восхвалявшихъ Господа (2 Паралипом V 11—14) Безмолвіе прервано было рѣчью и молитвою Соломона,—и уже послѣ этой молитвы совершилось первое всесожженіе на новомъ жертвенникѣ чудесный огонь изъ облака, наполнявшаго храмъ воспламенилъ и поглотилъ приготовленныя жертвы (2 Паралипом VII 1) какъ это было и при освященіи Моисеевой скинии

На праздникъ Введенія положено читать разсмотрѣнную паримію потому главнымъ образомъ что въ описанномъ въ ней событіи Церковь видитъ прообразование событія, воспоминаемаго въ сей праздникъ Въ париміи идетъ рѣчь объ освященіи храма Соломонова для обитанія въ немъ Божія среди людей Соотвѣтственно сему Пречистая Дѣва, трилѣтняя отроковица, вводится во храмъ для уготовленія и освященія Ея къ тому, чтобы быть Ей жилищемъ Небеснаго Царя какимъ были до Христа сынія и храмъ «Приблизися, поеть о Пресвятой Дѣвѣ Церковь въ день введенія Ея во храмъ, во храмъ святыи яко свята, освятитися въ обителище Всецаря» (Стихиры на литіи) Это освященіе состояло въ томъ, что Она, будучи трехъ лѣтъ, принята въ храмъ, какъ жертва непорочная, Богу посвященная, и оставлена при храмѣ для воспитанія согласно Ея назначенію послужить воплощенію отъ Нея Сына Божія «Пойди, Чадо, говорить Ей праведная Анна, получившая Ее отъ Бога послѣ долговременнаго неплодства,—Давшему Тебе буди возложеніе и уготовися быти Іисусово вмѣстилище» (Стиховны на Введеніе) «Да веселится Іоакимъ и Анна да радуется, яко принесоша Богу, яко трехлѣтствующую юницу, непорочную Владычицу» (Стихиры на литіи) Восхваляя Пресвятую Дѣву, какъ предопредѣленную въ жилище Сына Божія, св Церковь въ своихъ пѣснопѣніяхъ на службѣ Введенію и другихъ службахъ примѣняетъ къ Ней имена храма и принадлежностей его Она именуетъ Ее пречистымъ храмомъ Спасовымъ, Святымъ Святыхъ, одушевленнымъ Божиимъ кивотомъ, и имѣя въ виду значеніе поставленныхъ у священнаго кивота херувимовъ, исповѣдуетъ Ее престоломъ херувимскимъ

III. Паримія изъ 3-ей кн. Царствъ въ день памяти обновленія Іерус. храма Воскресенія 13 сентября, во дни памяти равноапостольныхъ царей Константина и Елены 23 мая и равноапостольнаго князя Владиміра 15 юля, и въ праздникъ Нерукотвореннаго Образа 16 августа VIII, 22—23 27—30

Въ сей париміи содержится часть молитвы Соломона при освященіи храма

3 Царств. VIII, 22—23. Ста Соломонъ предъ лицомъ олтаря Господня, предъ всѣмъ соборомъ Ізраилевымъ, и рече: Господи Боже Ізраилевъ, нѣсть, якоже Ты, Богъ на небеси горѣ и на земли низу

Долго ли облакъ наполнялъ храмъ, по внесеніи въ него священнаго кивота, и долго ли царило въ немъ безмолвіе, неизвѣстно Но вотъ облакъ разсѣялся, и безмолвіе первый прервалъ Соломонъ Онъ, какъ мірянинъ, стоялъ вмѣстѣ съ народомъ во второмъ дворѣ храма и здѣсь возшелъ на устроенное для него возвышенное царское мѣсто, и въ рѣчи къ народу торжественно исповѣдалъ предъ нимъ присутствие Господа во мглѣ облака, преподалъ всему Израилю благословеніе и возблагодарилъ Господа за свое царствованіе, за господствующій во дни его миръ и за совершеніе храма Вслѣдъ за симъ Соломонъ *ста предъ лицомъ олтаря Господня* Рѣчь къ народу Соломонъ держалъ, обратившись къ нему лицомъ (2 Параллипом VI, 14); но собравшись произнести молитву, онъ обратился лицомъ къ олтарю, или жертвеннику всесожженія, находившемуся въ первомъ дворѣ, примыкавшемъ къ зданію храма, и къ самому храму, какъ къ мѣсту обитанія Божія во *Святая Святыхъ* Эту молитву онъ произнесъ съ воздѣтыми руками (*воздвигше руки на небо*) и преклонивъ колѣна (3 Царств VIII, 54 2 Параллипом. VI, 12). Евреи молились обыкновенно стоя Первое извѣстіе о колѣнопреклоненіи въ молитвѣ соединяется съ именемъ Соломона По его примѣру молились преклонивъ колѣна священникъ Ездра, пророкъ Данилъ, въ новомъ завѣтѣ Апостолы Петръ и Павелъ и архидяконъ Стефанъ Молитву свою Соломонъ началъ такъ «Господи Боже Израилевъ! Нѣсть, якоже

Ты, Богъ на небеси горѣ и на земли низу, Въ семь исповѣданіи величія Божія заключается та мысль что не только нѣтъ боговъ, равныхъ Богу Израилеву, но и совсѣмъ нѣтъ другихъ боговъ, кромѣ Его одного хотя язычники воздають божескую честь тварямъ небеснымъ и земнымъ

27. Аще небо и небо небесе не довлѣютъ Ти, кольми паче храмъ сей, егоже создахъ имени Твоему.

Небо, не могущее вмѣстить Бога, есть видимое небо — воздушное и звѣздное *Небо небесе* — это высочайшя и отдаленнѣйшя, недоступныя никакому зрѣнію, пространства неба. Подобныя выраженія, замѣняющія превосходную степень нѣрѣдко встрѣчаются въ Библии, на примѣръ *рабъ рабовъ*, что значитъ самый уничиженный рабъ (сказано о Ханаанѣ, осужденномъ на рабскую долю Быт IX, 21), *Пѣснь пѣсней*, — величайшая по содержанию и значенію пѣснь, — *Святая Святыхъ* — высочайшее святое мѣсто — *суета суетъ* — величайшая крайняя суета (Екклес I, 12) — Исповѣдуя безмѣрное величіе Господа, невмѣстимаго не только въ земномъ храмѣ, но и во всемъ мирѣ и за предѣлами міра — Соломонъ хотѣлъ сказать не то, что земной храмъ не можетъ быть мѣстомъ обитанія Божія, а то, что обитаніе Его въ храмѣ не слѣдуетъ понимать какъ обитаніе человѣка въ одномъ домѣ, человѣкъ обитающій въ одномъ мѣстѣ, не можетъ въ то же время присутствовать въ другихъ мѣстахъ. Думать подобное о Богѣ, какъ и думали иногда Іудеи, за что и обличаемы были пророками (Мих III, 4 и д. Іерем VII, 4, XXIII, 24 Исаи LXVI 1—2), было бы недостойно величія Божія, несогласно съ вѣрою въ вседѣприсутствіе Господа. Это неправильное мнѣніе безъ сомнѣнія имѣеть въ виду и Соломонъ, когда исповѣдуетъ, что небо небесе не довлѣютъ Господу, не говоря уже о земномъ храмѣ. Господь благоволитъ пребывать въ земномъ храмѣ, но не привязанъ къ нему такъ, чтобы не присутствовать въ то же время повсюду и чтобы существовали какія-нибудь границы Его вседѣприсутствію. Онъ выше всякихъ границъ мѣста, какъ и времени.

28. И да пририши на молитву мою, Господи Боже Израилевъ, послушати молитвы, еюже молится рабъ Твой предъ Тобою къ Тебѣ днесь.

Истинный Богъ есть Богъ всѣхъ народовъ, но преимущественно Онъ есть Богъ Израилевъ. Богъ избраннаго народа,

преимущественно близокъ къ нему Своею благодатію, преимущественно предъ всѣми народами благоволить къ нему, покровительствуетъ ему Таково же отношеніе истиннаго Бога къ земному храму Онъ, какъ вездѣсущій, обитаетъ повсюду и не объемлетъ никакимъ мѣстомъ, но есть мѣста, гдѣ особенно открывается Его присутствие Такъ Онъ любитъ обитать преимущественно въ мірѣ Ангельскомъ куда не проникло зло грѣха, внимать здѣсь словословіямъ чистыхъ духовъ, возсѣдать на херувимскихъ престолахъ А на землѣ, избравъ одинъ народъ въ особое достоинствѣ Себѣ, Онъ по особенному благоволенію къ сему народу, избралъ среди него особое мѣсто для Своего присутствія, повелѣвъ устроить для Него сначала скинию, потомъ храмъ не потому чтобы Онъ нуждался для Себя въ этомъ храмѣ, а для того, чтобы дать людямъ особенное удобство приближаться къ Нему, внимать Его откровеніямъ возносить къ Нему свои молитвы Потому Соломонъ, исповѣдавъ въ предыдущемъ стихѣ вездѣприсутствіе Божіе, проситъ теперь Господа, да призритъ Онъ на молитвы Своего раба, устроившаго Ему храмъ, да услышитъ его славословія и мольбы, какими говоритъ Соломонъ, *молится рабъ Твой предъ Тобою къ Тебѣ — Предъ Тобою* (ἐνώπιον σου), значить предъ лицомъ Твоимъ иначе предъ лицомъ храма Твоего, въ которомъ Тебѣ благоугодно водвориться и въ которомъ есть особое священное мѣсто, или *Святая Святыхъ*, гдѣ Ты открываешь Свое присутствие какъ Царь и Богъ избраннаго народа

29. Да будутъ очи Твои отверсты на храмъ сей день и ночь, на мѣсто, о немже реклъ еси: будетъ имя Мое тамо на услышаніе молитвы, еюже молится рабъ Твой на мѣстѣ семъ день и ночь.

Прежде всего Соломонъ молить Господа о храмѣ, да взираетъ Онъ на храмъ сей окомъ благоволенія непрестанно, день и ночь Дерзновенна эта молитва, но она основывается на обѣтованіи самого же Господа Ты Самъ, Господи, говоритъ Соломонъ, *изрекъ о храмѣ будетъ имя Мое тамо на услышаніе* Сущность этого обѣтованія содержится въ словахъ Господа Давиду о Соломонѣ «онъ построитъ домъ имени Моему» (2 Царств VII, 13) Выраженія *будетъ имя Мое тамо*,—и *домъ имени Моему*,—означаютъ храмъ, построенный Соломономъ, будетъ называться *Божимъ* домомъ, по имени живущаго въ немъ

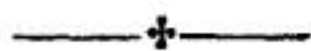
Бога, подобно тому, какъ и всякій домъ называется именемъ хозяина его. Но дома, обитаемые людьми, не всегда доступны бывають просителямъ,—есть такіе домовладѣльцы къ которымъ никто не смѣй показываться въ домъ съ просьбою. Не таковъ домъ Божій. Обитающій въ немъ всегда готовъ услышать прибѣгающихъ къ Нему въ семъ домѣ съ молитвою. И такъ вотъ на чемъ основывается дерзновенная молитва Соломона *да будутъ день и ночь отверсты очи Господа на храмъ* — на упованіи, что если Господу угодно было даровать людямъ храмъ съ именемъ Его, то это для того чтобы внимать здѣсь молитвамъ ихъ.

30. И услыши молитву раба Твоего и людей Твоихъ Ізраиля, о нихже помолятся на мѣстѣ семъ, и Ты услыши на мѣстѣ обителища Твоего, на небеси, и сотвориши и помилуеши.

Не за себя только, но и за весь народъ Соломонъ умоляетъ Господа, да услышитъ Онъ мольбы рабовъ Своихъ, да дастъ имъ все чего бы кто ни попросилъ у Него. Слова *услыши на мѣстѣ обителища Твоего, на небеси*, выражаютъ не то, что Господь принимаетъ молитвы только на небесахъ, хотя онѣ возносятся къ Нему въ земномъ храмѣ а то, что хотя Онъ обитаетъ и на небесахъ, но съ высоты святая Своя всегда приникаетъ на землю, и не оставляя небесъ, Онъ въ тоже время снисходитъ на землю и внемлетъ молящимся Ему въ земномъ храмѣ съ такою же любовью, съ какою приемлетъ хвалы Ему отъ Ангеловъ.—Далѣе (31—53) Соломонъ указываетъ случаи и нужды, въ которыхъ люди будутъ обращаться къ Господу въ Его храмъ, и просить Господа да явитъ Онъ Свою милость имъ во всѣхъ этихъ случаяхъ и нуждахъ. Но это не входитъ въ паримію.

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ праздникъ обновленія Іерусалимскаго храма Воскресенія Христова (336 г.) по причинѣ сходства этого событія съ обновленіемъ храма Соломонова.—Такъ какъ соорудителемъ храма Воскресенія и многихъ другихъ храмовъ былъ равноапостольный Константинъ съ матерью своею Еленою то таже паримія читается и въ день ихъ памяти 13 мая, для прославленія ихъ ревности къ храмоздательству. По одинаковой причинѣ таже паримія

положена въ службѣ св равноапостольному князю Владимиру (15 июля), ибо сей князь подражалъ равноапостольному Константину въ усердіи къ устроению храмовъ въ Кіевѣ и внѣ Кіева. Чтобы объяснить, какое отношеніе разсмотрѣнная паримія имѣетъ къ празднику Нерукотвореннаго Спасова Образа, надо принять въ соображеніе другія двѣ париміи, положенныя на тотъже праздникъ. Обѣ онѣ взяты изъ книги Второзаконія. Въ обѣихъ содержится напоминаніе Израильтянамъ о вѣрности завѣту, въ который вступилъ съ ними Господь, явившись на Синаѣ (Второзак IV 6—15, V 1—10 25—29, VI, 1—5 13—18). Та и другая паримія усвоены празднику Нерукотвореннаго Образа для того, чтобы чрезъ сопоставленіе того, что говорится въ нихъ о явленіи невидимаго Бога на Синайской горѣ, съ явленіемъ Бога во плоти въ человѣческомъ образѣ, чрезъ которое Онъ сталъ видимъ для всѣхъ и доступенъ изображенію, показать преимущество въ Богопознаніи новозавѣтныхъ вѣрующихъ предъ ветхозавѣтными (смот толков на сии париміи выше, стр 410 420). Это же преимущество имѣлось въ виду при внесеніи разсмотрѣнной париміи о молитвѣ Соломоновой въ службу въ честь Нерукотвореннаго образа. Соломонъ молится предъ *лицемъ* Бога въ храмѣ Его,—но лица Божія въ чувственномъ видѣ, доступномъ для всѣхъ, не видитъ,—оно сокрыто было отъ него въ непроницаемомъ мракѣ Святаго Святыхъ и въ облакѣ, наполнявшемъ храмъ. Но когда Богъ явился во плоти въ лицѣ Христа, всякъ могъ видѣть чувственными очами Того, Кто дотолѣ былъ недоступенъ зрѣнію, и до сихъ поръ всякому дано наслаждаться зрѣніемъ Бога во плоти въ Нерукотворенномъ образѣ, который Онъ Самъ чудесно отпечатлѣлъ на убрисѣ.



IV Паримія въ день пророка Или 20 іюля.

3 Царствъ XVII, 1—23

Въ сей париміи повѣствуется о предречени Илиею бездождя, о пребываніи его при потокѣ Хораѳъ и у Сарептской вдовицы и о воскрешеніи пророкомъ сына ея

Гл. XVII, 1. Бысть слово Господне ко Или пророку, и рече ко Ахааву: живъ Господь Богъ силь, Богъ Израилевъ, Емуже предстою днесъ предъ Нимъ, аще будетъ въ лѣта сія роса или дождь, аще не словеса устъ моихъ.

По смерти Соломона царство Еврейское раздѣлилось на два—Иудейское, въ которомъ до плѣна Вавилонскаго былъ непрерывный рядъ царей изъ дома Давидова, и Израильское, или царство десяти колѣнъ, въ которомъ царствовавшия династии смѣнялись одна другою, пока наконецъ оно не покорено было Ассирианами, въ 722 году до Рожд Христова, просуществовавъ всего 260 лѣтъ. Въ этомъ царствѣ со времени перваго царя его Іеровоама, господствующею религіей было поклонение двумъ золотымъ тельцамъ, или подъ образомъ ихъ—Іеговѣ. При Ахавѣ, царѣ изъ третьей династии, со времени женитьбы его на Сидонской царевнѣ Іезавели, въ угоду ей, введено почитаніе Сидонскаго божества—Ваала (*солнца*) и Астарты (*луны*) и воздвигнуто было гоненіе на пророковъ истиннаго Бога, обличавшихъ нечестіе и идолопоклонство, существовавшее наряду съ поклоненіемъ тельцамъ. Между сими пророками особеннымъ мужествомъ въ обличеніи и ревностію о славѣ истиннаго Бога прославился пророкъ Илія, родомъ Ѳесвитянинъ (Ѳесва—городъ колѣна Нефеалимова, родина Товита Тов. I, 12) Его ревность по Богѣ была какъ огонь, его слова—пламенникъ (Сирах XLVIII, 1) Его обличенія подкрѣплялись угрозами. Устами Моисея Господь грозилъ Евреямъ между прочимъ неурожаемъ и голодомъ въ наказаніе за непокорность Ему, за разореніе завѣта съ Нимъ (Левит XXVI, 14—16) Съ этою угрозою Илія предсталъ предъ Ахаавомъ. До сихъ поръ Господь каралъ только нечестивыхъ Израильскихъ царей истребленіемъ ихъ династій, но щадилъ народъ. Теперь, съ усиленіемъ нечестія въ царствѣ, надлежало распространить наказаніе на всю страну, объятую идолослуженіемъ «Живъ Господь Богъ

силъ, Богъ Израилевъ, Емуже предстою днесъ предъ Нимъ, аще будетъ въ лѣта сия роса или дождь аще не словеса устъ моихъ Такъ грозилъ Илія Т-е какъ несомнѣнно что Господь Богъ Силь небесныхъ и Израиля есть Существо вѣчно живое въ противоположность бездушнымъ идоламъ, что Онъ есть присносущъ и вмѣстѣ Источникъ жизни всего сущаго такъ несомнѣнно что въ сии годы земля не будетъ орошаема ни росою, ни дождемъ слѣдственно не будетъ давать прокормленія ни людямъ, ни животнымъ. и какъ по моему слову должно наступить это бѣдствіе такъ и прекратится оно не иначе какъ только по моему же слову —Эту угрозу Илія изрекаетъ отъ лица Господа, Которому онъ предстоитъ какъ служитель Его, готовый безпрекословно и немедленно исполнять Его повелѣнія, и потому слово Или, содержащее угрозу, есть тоже, что слово Самого Бога По слову Апостола Іакова (V 17—18) и бездожде и посланіе дождя было слѣдствіемъ молитвы Или Должно думать что молитва Или о наказаніи народа голодомъ предшествовала глаголу Божію, который онъ возвѣстилъ Ахаву Ревность пророка о славѣ Божіей была такъ велика что онъ не ждалъ времени, когда придетъ къ нему грозный глаголъ Божій и вызвалъ его своею молитвою, подобно тому, какъ дѣлали это Давидъ и Іеремія, просивше у Господа суда надъ нечестивыми Илія не опредѣляетъ времени продолженія бѣдствія говоря «аще будетъ въ лѣта сия роса или дождь» Продолженіе бѣдствія будетъ зависѣть отъ того, сколько времени будетъ длиться коснѣніе народа въ нечестіи По словамъ Іисуса Христа (Лук IV 25) и Апостола Іакова (V, 17) засуха продолжалась три съ половиною года

2—3. И бысть глаголъ Господень ко Или, глаголя. иди отсюду на востокъ и скрыйся въ потоцъ Хораѳовъ, при рѣцѣ Іордановъ.

Возвѣстивъ Ахааву угрозу бездождя, Илія, по новому повелѣнію Божію долженъ былъ укрыться отъ гоненій этого нечестиваго царя и его жены Іезавели, на первый разъ, при потокѣ или ручьѣ Хораѳъ, впадающемъ въ Іорданъ По сю или по ту сторону былъ этотъ потокъ, не рѣшено, и дѣло не въ этомъ, а въ уединенномъ, безопасномъ отъ людскихъ поисковъ убѣжищѣ, которое давали пророку прибрежныя ущелья и въ которомъ можно было не умереть отъ жажды —*Иди отсюду,* т-е. изъ Самаріи, столицы Ахаава

4. И будетъ вода отъ потока и пиши ю: и враномъ повелю питати тя тамо.

Въ водѣ Иля не будетъ нуждаться, пока не пересохнетъ ручей. Но пророку грозило затруднение достать себѣ пищу въ мѣстности пустынной, скудной прозябеніями даже въ урожайныя годы. Это затруднение предотвращается чудеснымъ образомъ пророку будутъ приносить хлѣбъ и мясо вѣроны — *Пове ю враномъ* какъ хищныя птицы, они сами по себѣ неспособны оказывать услуги человѣку и могли это сдѣлать только по особенному сверхъестественному дѣйствію воли Божіей.

5. И иде Иля, и сотвори по глаголу Господню и сѣде при потоцѣ Хорабовѣ предъ лицемъ Іордановымъ, и вранове приношаху ему хлѣбъ завтра и мясо къ вечеру ¹⁾ и отъ потока пияше воду.

Для пророка нужно было уединеніе и безопасность отъ людей, особенно отъ развѣдчиковъ Ахаава. Этому способствовала не только пустынная мѣстность, избранная для обитанія пророка, но вмѣстѣ чудесное пропитаніе его чрезъ вороновъ. Вѣроны, доставляя ему ежедневно хлѣбъ и мясо, избавляли его отъ необходимости сношеній съ людьми, отвлекали отъ него ихъ подозрительность. Съ другой стороны чудесное питаніе пророка имѣло то значеніе въ его служеніи, что укрѣпляло въ немъ упованіе на Бога, столь нужное ему въ предстоявшей ему борьбѣ съ нечестіемъ и въ ожидающихъ его лишеніяхъ. Откуда вѣроны могли доставать ему хлѣбъ, когда былъ голодъ? Изъ тѣхъ странъ, гдѣ не было этого бѣдствія. Во всякомъ случаѣ немыслимо, чтобы у Творца и Промыслителя не было недостатка въ средствахъ къ пропитанію пророка. Что воронъ по закону есть птица нечистая, запрещенная для употребленія въ пищу и въ жертву (Левит XI, 15), это не могло служить препятствіемъ къ тому, чтобы Иля могъ принимать пищу отъ этихъ птицъ. Пища, которую онѣ приносили, не была нечистою и не осквернялась отъ прикосновенія къ ней нечистаго животнаго. И Сампсону не поставлено въ вину то, что онъ вкушалъ сотовый медъ, найденный имъ въ челюсти нечистаго животнаго и притомъ трупа.

¹⁾ Сказанное въ париміи о пищѣ, приносимой пророку, сказано по чтенію Ватиканскаго списка, но по чтенію Александрійскаго списка и согласно съ нимъ въ Церковно-Славянскои Библии и въ Русскомъ синодальномъ переводѣ тексту разсматриваемаго стиха, враны приносятъ пророку утромъ и вечеромъ одну и ту же пищу хлѣбъ и мясо.

7. И бысть по днехъ исше потокъ, яко не бѣ дождя на землю.

И бысть по днехъ исше потокъ Продолженіе пребыванія Или при потокѣ, обозначенное неопредѣленнымъ — *по днехъ*, можетъ быть опредѣлено такъ въ Сарептѣ Сидонской, куда онъ по повелѣнію Божію удалился отъ потока, онъ въ *третье* *что* получилъ откровение отъ Бога, повелѣвавшее возвратиться въ Израильскую землю (3 Царств XVIII, 1) Такъ какъ вслѣдъ за этимъ возвращеніемъ прекратилось бездождіе, продолжавшееся три съ половиною года то подъ третьимъ годомъ, въ который Илія долженъ былъ возвратиться въ отечество, должно разумѣть не третій годъ неурожая, а третій годъ обитанія въ Сарептѣ Годъ или полтора года протекше до этого третьяго лѣта, очевидно, падаютъ на пребываніе пророка при потокѣ И такъ *по днехъ исше потокъ*, значитъ чрезъ годъ или полтора обитанія у потока, сей потокъ *исше* Почему *исше*? По причинѣ прекращенія дождей *яко не бѣ дождя на землю* Разумѣется здѣсь земля Израильская, и если Іисусъ Христосъ упоминая о семь бѣдствіи, сказалъ «бысть гладъ по всей земли» (Лук IV, 25), то Его слова относятся только къ владѣніямъ Ахаава, ибо только за его съ подданными грѣхи была засуха, которая потому и простиралась только на эти владѣнія Правда, былъ голодъ и въ сосѣдней Сидонской области, куда переселился Илія по изсякновени воды въ Хораѳскомъ потокѣ, но это потому что Сидонская страна всегда была неплодородна и скудна хлѣбомъ, и жители ея, занимаясь торговлею, покупали хлѣбъ у сосѣдей Израильская земля была всегда для нихъ житницею, какъ это видно изъ договора Хирама, царя Тирскаго и Сидонскаго, съ Соломономъ (3 Царств V 9—11) и изъ того, что во дни Апостоловъ области Тирянъ и Сидонянъ питались отъ области царя Ирода, правившаго Іудеею и Галилеею (Дѣян XII, 20)

8—9. И бысть глаголь Господень ко Или, глаголя: востани и иди въ Сарепту Сидонскую, и пребуди тамо: се бо заповѣдахъ женѣ вдовицѣ препитати тя.

Финикійскій городъ Сарепта, куда посылается Илія, находился на берегу Средиземнаго моря между Тиромъ и Сидономъ Нѣкогда онъ былъ цвѣтущимъ городомъ, славился виноградниками также мѣдными и желѣзными рудниками (Второ-

зак. XXXIII, 25) Нынѣ на мѣстѣ Сарепты находится бѣдная магометанская деревня съ развалинами древнихъ зданій. Зачѣмъ повелѣвается пророку искать убѣжища за границею, въ языческой странѣ? Безъ сомнѣнія, подъ покровомъ Божиимъ Илія вездѣ могъ быть безопасенъ, даже вблизи жесточайшихъ враговъ своихъ. Но дѣло было не въ одной безопасности а главнымъ образомъ въ нравственномъ значеніи удаленія пророка изъ отечества. Это удаленіе оправдывалось тѣми же побужденіями, по какимъ Господь Іисусъ во время Своего общественнаго служенія предпочелъ жить и чудодѣйствовать въ Капернаумѣ и покинуть родной Свой городъ Назаретъ. Жители послѣдняго не цѣнили великой чести видѣть въ средѣ своей Іисуса и потому недостойны были пребывания Его среди нихъ. Въ подобномъ положеніи, по слову Христа, находился и пр Ілія въ отношеніи къ своимъ соотечественникамъ. «Многи вдовицы, сказалъ Христосъ, бѣша во дни Илины во Израили и ни къ единой ихъ посланъ бысть Ілія токмо въ Сарепту Сидонскую къ женѣ вдовицѣ» (Лук IV 25—26). Эта жена хотя жила въ языческой средѣ и сама была конечно язычница судя по тому что Бога Израилева она называла Богомъ Или (12) оказалась однако достойнѣе чѣмъ Израильскія вдовицы, чести принять къ себѣ Ілію, ибо явила въ отношеніи къ нему такую доброту и усердіе какой нельзя было ожидать въ семьяхъ Израильскихъ. Примѣръ ея въ этомъ случаѣ служилъ сильнымъ обличеніемъ для соотечественниковъ пророка. Подобное обличеніе для современныхъ Христу Іудеевъ имѣлъ поступокъ Самарянина, изображенный въ Евангельской притчѣ и покаяніе Ниневитянъ — Посылая ко вдовицѣ, Господь сказалъ пророку *заповѣдахъ женъ вдовицъ препитати тя*. Не видно, чтобы дана была ей положительная заповѣдь объ этомъ, поэтому *заповѣдахъ* значитъ устроилъ, опредѣлилъ, чтобы жена оказала гостепримство Ілію хотя она сама умирала отъ нищеты и голода.

10. И воставъ, иде въ Сарепту Сидонскую и приде во врата града и се тамо жена вдова собираше дрова, и возопи Ілія во слѣдъ ея и рече ей: принеси ми убо мало воды въ сосудъ, и испю.

Сидонская земля была подъ властію отца Іезавели и потому, если судить почеловѣчески, не представляла безопаснаго

для Или убѣжища. Но пророкъ не воспротивился повелѣнью Божию идти туда. *Живый съ помощи Вышняго*, гдѣ бы ни былъ, куда бы не занесла его судьба, вездѣ *съ кровъ Бога Небеснаго водворится*. Пророкъ уже испыталъ надъ собою покровъ Божій безопасно проживъ у потока Хораэскаго, и потому безбоязненно, съ надеждою на промысленіе Божіе, пошелъ туда, куда ему приказано—въ Сарепту Сидонскую, и «приблизился къ вратамъ града». И здѣсь-то онъ встрѣтилъ ту вдову, къ которой онъ посланъ,—и попросилъ у ней пить. Эта встрѣча и эта просьба напоминаютъ подобное событие изъ жизни патриарховъ. Авраамъ послалъ своего вѣрнаго слугу въ Месопотамскій городъ Харранъ, къ своимъ родичамъ, чтобы у нихъ найти для Исаака жену. Слуга, приближаясь къ мѣсту, которое было цѣлью его путешествія, увидѣлъ за городомъ колодезь, куда вечеромъ дѣвицы приходили за водой, и помолился Господу, чтобы предназначенная для Исаака невѣста была та самая, которая по просьбѣ его напоить его водою изъ этого колодезя,—и молитва была услышана. Въ лицѣ Ревекки, которая вслѣдъ за симъ напоила его водой, указана ему предназначенная для Исаака невѣста. Съ подобною же молитвою, подходя къ воротамъ Сарепты могъ обратиться къ Богу Илія «Устрой, Господи, молился онъ, чтобы та вдовица, которой Ты заповѣдалъ принять и пропитать меня, встрѣтилась со мною при входѣ въ городъ и дала мнѣ пить». И вотъ онъ видитъ у воротъ города женщину, собирающую дрова для приготовления кушанья, и чтобы узнать, та ли она самая, у которой ему суждено найти себѣ убѣжище, просить у ней воды.

11. И иде взяти воды. И возопи Илія во слѣдъ ея и рече ей: приими убо мнѣ и укрухъ (кусокъ) хлѣба въ руцѣ твоей, и да ямъ.

Готовность вдовы напоить пророка водою дала ему возможность догадаться, что это та самая вдова, къ которой онъ посланъ,—и вотъ онъ къ просьбѣ о водѣ присовокупляетъ просьбу о кускѣ хлѣба. Исполненіе этой просьбы должно было окончательно убѣдить его, что онъ нашелъ ту вдову, къ которой послалъ его Господь.

12. И рече жена: живъ Господь Богъ твой ¹⁾, аще есть у мене опрѣснокъ, но токмо горсть муки въ водоносѣ (*ведръ*) и мало елея въ чванцѣ (*кувшинѣ*), и се азъ собираю два полѣнца, и вниду (*въ домъ*) и сотворю (*опрѣснокъ*) себѣ и чадомъ моимъ, и снѣмы и умремъ.

Вдова даетъ понять пророку, что готова бы накормить его, но къ сожалѣнiю—нечѣмъ у ней нѣтъ печенаго хлѣба, и осталось во всемъ ея хозяйствѣ только горсть муки и немного елея. Изъ этого остатка она приготовитъ небольшой прѣсный хлѣбъ для себя и для дѣтей,—«съѣдимъ и умремъ». Слова свои о этой крайней скудости она подкрѣпляетъ клятвой *живъ Господь Богъ твой*, т-е какъ несомнѣнно то, что Господь, въ Котораго ты вѣруешь и Которому служишь, есть присноживущий Богъ, такъ несомнѣнно и то, что не имѣю возможности дать тебѣ пищи, тѣмъ, что у меня осталось, нельзя подѣлиться съ постороннимъ человѣкомъ, чтобы самой съ дѣтьми не умереть съ голоду. Не мнѣ, а Богу твоему повѣрь, что говорю сущую правду—Бога, Которымъ вдова клялась, она называетъ Господомъ (*Иеговою*), Богомъ Или (*Богъ твой*), потому что по наружности, т-е по чертамъ лица и по одеждѣ признала въ Илѣ Израильянина, чтителя Иеговы. А что она сама клянется Иеговою, это означаетъ, что она хотя живетъ среди язычниковъ и вмѣстѣ съ ними служить отечественнымъ богамъ, принадлежитъ также къ числу чтителей Бога Израилева и близка къ тому, чтобы признавать Его не только національнымъ Еврейскимъ Богомъ, но вмѣстѣ Богомъ всей земли. Примѣры чтителей истиннаго Бога среди язычниковъ представляетъ исторiя въ лицѣ Мельхиседека, Iова, Савской царицы, Неемана Сирийца, жены Халанейской, испросившей у Христа исцѣленiе своей бѣсноватой дочери. И не для того ли Господь послалъ пророка къ иноплеменницѣ, чтобы примѣромъ этой чтительницы Бога, вѣра въ Котораго проторгается у ней изъ глубины языческаго суевѣрiя, обличить Израильянъ, отъ истинной вѣры ниспадшихъ въ суевѣрiе, уничижавшихъ первую смѣшенiемъ съ послѣднимъ?—Для приготовления кушанья она собираетъ два полѣнца, т-е немного полѣнъ. Определенное число два—употреблено вмѣсто неопределеннаго, подобно тому, какъ мы говоримъ «на пару словъ».

¹⁾ Такъ въ Библии по Александрийскому и Ватиканскому спискамъ согласнo съ Еврейскимъ и въ Греческомъ паримiйникѣ. Но въ паримiи Славянской мнѣннъ вмѣсто *твоей* сказано *мой*.

13. И рече къ ней Иліа: дерзай, вниди (*въ домъ*) и сотвори ¹⁾ по глаголу твоему: но сотвори мнѣ оттуду (*тамъ*) опрѣснокъ малъ прежде и изнесеши ми, себѣ же и чадомъ твоимъ да сотвориши послѣди.

Вдова выразила опасене умереть отъ голоду *Дерзай*, говоритъ ей пророкъ, не бойся, не умрешь отъ голода надѣйся на промысленіе Бога Израилева. Какъ пророкъ, увѣряю тебя въ Его помощи *Вниди*, продолжаетъ Иліа, ступай домой, и сотвори по глаголу твоему,—будь по твоему, займись приготовленіемъ кушанья, не смущайся только мыслью о скудости его. Но прежде чѣмъ сдѣлаешь это для себя и дѣтей, исполни сначала обязанность гостепримства *сотвори мнѣ опрѣснокъ малъ прежде* (напередъ), и уже затѣмъ позаботься о себѣ и дѣтяхъ *себѣ же и чадомъ твоимъ да сотвориши послѣди* —Изъ чего же я буду готовить пищу для себя и моихъ дѣтей, когда все, что у меня есть, я употреблю для накормленія гостя?—Не давая вдовицѣ высказать это недоумѣніе, естественно могшее возникнуть въ ея душѣ, пророкъ продолжаетъ

14. Яко тако глаголетъ Господь Богъ Израилевъ: водоносъ муки не оскудѣетъ, и чванецъ (*кувшинъ*) елея не умалится до дне, дондеже дастъ Господь дождь на землю.

Чудо промысленія Божія о прокормленіи Иліи и вдовы съ семействомъ, напоминающее о чудѣ насыщенія Спасителемъ пятью хлѣбами пяти тысячъ народа, должно было состоять или въ томъ, что сосуды съ мукою и елеемъ, сколько бы ни брали изъ нихъ муку и елей, всегда оставались полными, какъ бы не початыми или въ томъ, что опорожненные въ одинъ день оказывались наполненными на другой день. Этимъ чудомъ, спасавшимъ отъ голода Илію и семейство, его пріютившее, достигалась и другая цѣль оно ограждало безопасность Иліи отъ сыщиковъ Ахаава и Іезавели. Вдовица уже изъ одной благодарности къ пророку и изъ простаго чувства само-сохраненія должна была тщательно укрывать его отъ враговъ, беречь его, какъ зеницу ока

¹⁾ Въ париміи *не сотвори*, тогда какъ въ Славянской Библии согласно Греческому и Еврейскому тексту, также въ Греческомъ париміишиѣ сказано *и сотвори*

15. И иде жена и сотвори по глаголу Илину, и даде ему, и яде (*кормилась*) той и та и чада ея.

Удивительно самоотверженіе вдовы, рѣшившейся оказать гостепріимство пророку въ то время, когда она еще не испытала отъ него никакой милости за требуемую отъ ней услугу. Прославился гостепріимствомъ Авраамъ, но онъ былъ богатъ, а вдова отдаетъ послѣдній кусокъ пророку, сама съ дѣтьми оставаясь безо всего. Чтò было причиною столь великаго самоотверженія? Вѣра въ обѣтованіе, что не убавится у ней запасъ муки и елея въ сосудахъ, вѣра во всемогущество истиннаго Бога, не чуждая ей до встрѣчи съ пророкомъ и усиленная внушеніями его. И не посрамила ее эта вѣра и упованіе. Она съ своимъ семействомъ и гостемъ кормилась столь чудесно во все продолженіе голоднаго времени.

16. И отъ того дне водоносъ муки не оскудѣ и чванецъ елея не умалися, по глаголу Господню, егоже глагола рукою Илиною.

Рукою Илиною,—т-е. посредствомъ Или, который, какъ рука, послужилъ Господу орудіемъ Его милосердія. Илія ничего не дѣлалъ своими руками для приобрѣтенія пропитанія себѣ и семейству. Уста пророка употреблены были въ этомъ случаѣ вмѣсто рукъ его.

17. И бысть по сихъ, и разболѣся сынъ жены, госпожи дома, и бѣ болѣзнь его крѣпка зѣло, дондеже не оста въ немъ духъ.

Не оста въ немъ духъ идетъ рѣчь о смерти, а не о состояніи обморока. Самъ Ілія считалъ его умершимъ, когда умолялъ Господа о возвращеніи въ него духа, слѣдственно о воскрешеніи. Апостоль Павель, говоря о силѣ вѣры ветхозавѣтныхъ людей, между прочимъ говоритъ «вѣрою жены получили умершихъ своихъ воскресшими» (Евр. XI, 35). Апостоль имѣетъ въ виду жему Сарептскую и Соманитянку, сына которой воскресилъ пр Елисей. Другихъ женъ, которыя бы видѣли воскресеніе своихъ дѣтей, Ветхозавѣтное Писаніе не знаетъ.

18. И рече (жена) ко Или: что мнѣ и тебѣ (что тебѣ до меня), человѣче Божій? Вшелъ еси ко мнѣ вспомнати грѣхи моя и уморити (умертвить) сына моего.

Въ смерти сына мать усмотрѣла наказаніе Божіе за свои грѣхи, а въ Или—орудіе наказанія Я надѣялась, какбы такъ она говорить, что продолженіе пребыванія твоего у меня будетъ такъ же благотворно, какъ начало Но моей надеждѣ не суждено сбыться. Видно я недостойна этого. видно мнѣ не ужиться съ тобою ты—человѣкъ Божій, угодникъ Божій, святой мужъ, а я жалкая грѣшница Время когда прогнѣвляла я Господа моими неправдами, давно прошло, и я, донынѣ не видя наказанія за нихъ, подумала, что Богъ забылъ ихъ, но ты, какъ пророкъ, какъ прозорливецъ, усмотрѣлъ ихъ и напомнилъ о нихъ Богу Не для этого ли ты и пришелъ ко мнѣ? Не радуешь меня теперь твоя хлѣбъ-соль, послѣ того какъ я лишилась сына моего,—своею смертію онъ заплатилъ за мои грѣхи. Лучше бы ты совсѣмъ не приходилъ ко мнѣ что тебѣ до меня?—Въ словахъ вдовы выражается и горе матери о потерѣ сына, и досада на пророка, и смиреніе при мысли о своемъ недостойнствѣ и прежнихъ грѣхахъ —Она не знала, что смерть ея сына поущена была для славы Божіей, подобно тому какъ ученики Христа, когда спросили Его о слѣпородженномъ «кто согрѣшилъ, сей, или родители его, яко слѣпъ родися?» не знали, что это поущено для славы Божіей, которая дѣйствительно открылась въ исцѣленіи его (Іоан IX, 2—3)

19. И рече Иліа къ женѣ: даждь ми сына твоего. И взять его отъ лона (персей) ея, и вознесе (отнесъ) его въ горницу, идѣже самъ почиваше (жилъ), и положи его на одрѣ своемъ.

Горницею называлось верхнее жильѣ Оно устрояемо было для приема гостей, также для занятій, требующихъ уединенія, особенно для молитвы —Иліа отнесъ умершаго къ себѣ въ горницу для того, чтобы мать умершаго своими воплями не мѣшала ему совершить молитву, о которой идетъ рѣчь въ слѣдующемъ стихѣ

20. И возопи Иліа ко Господу и рече: увы мнѣ, Господи, свидѣтелю вдовы, у неяже азъ нынѣ пребываю. Ты озлобилъ еси (причинилъ бѣдство), еже уморити сына ея.

Изъ сихъ словъ Или открывається, что онъ не меньше, чѣмъ мать скорбитъ о смерти сына ея На эту смерть онъ

смотреть какъ на бѣдствіе не для вдовы только, но и для себя лично Почитая Илию виновникомъ смерти мальчика, она можетъ утратить довѣріе и расположеніе къ нему и если не выпроводитъ его изъ своего гостеприимнаго крова, то единственно по опасенію еще бѣльшаго вреда отъ него — *Увы мнѣ, Господи, свидѣтелю вдовы*, вошетъ Илія горько положеніе вдовы, Ты Самъ, Господи, свидѣтель этого положенія Но и мое горе велико *Увы мнѣ*, —сжался надо мною Бѣдствіе, которое Ты причинилъ ей (*озлобилъ*), пославъ смерть сыну ея, есть вмѣстѣ и мое бѣдствіе Отъ Тебя зависитъ утѣшить меня и ее —Послѣдующія слова и дѣйствія пророка показали, что его скорбь растворена была надеждою на это утѣшеніе, и отсюда не была скорбію отчаянія

21. И дуну на отрочище трижды ¹⁾ и призва Господа и рече: Господи Боже мой, да возвратится убо душа отрочища сего въ онъ. И бысть тако.

Да возвратится душа отрочища въ онъ Въ основаніи этихъ молитвенныхъ словъ лежитъ вѣрованіе въ бессмертіе души Душа отрока, разлучившись отъ его тѣла, сохранила свою жизнь и вступила въ другую область бытія. И вотъ пророкъ молитъ Господа, чтобы она возвратилась изъ этой области въ тѣло, снова оживила его *И бысть тако*, — по молитвѣ пророка

22—23 И возопи Іліа, и услыша Господь гласъ Ілиинъ, и возвратися душа отрочища, и оживе. И поятъ Іліа отрочище ²⁾ и сведе е отъ горницы въ домъ и даде е матери его, и рече Іліа къ ней: виждь, яко живъ есть сынъ твой. И рече жена ко Или: се разумѣхъ, яко человекъ Божій еси, и глаголь Господень во устѣхъ твоихъ истиненъ

Се разумѣхъ Сарептская вдова и до воскрешенія сына имѣла возможность убѣдиться въ достоинствѣ Или, какъ чело-

¹⁾ Такъ съ Греческаго, но съ Еврейскаго «и простершись надъ огрокомъ трижды» Подобное сдѣлалъ Елисей О немъ повѣствуется, что «онъ легъ надъ (мертвымъ) ребенкомъ и приложилъ свои уста къ его устамъ и свои глаза къ его глазамъ, и свои ладони къ его ладонямъ, и простерся надъ нимъ, и согрѣлось тѣло ребенка» (4 Царствъ IV, 34). Нѣчто подобное дѣлаетъ кокошь, насилживающая яйца и своею теплотою согрѣвающая ихъ и вливающая въ нихъ жизнь Но это—чисто естественное дѣйствіе Илія и Елисей съ естественнымъ дѣйствіемъ соединяютъ молитву, по увѣренности, что одна молитва можетъ сообщить животворную силу ихъ дѣйствію

²⁾ Въ паримии это чтеніе, согласное съ Александрийскимъ спискомъ, разнится отъ того, которое, согласно съ Ватиканскимъ спискомъ, принято въ нашей Славянской Библии Последнее имѣетъ такой видъ *и возопи отрочиши, и сведе его*

вѣка Божия, какъ истиннаго пророка. Чудо воскрешенія отрока еще болѣе укрѣпило въ ней это убѣжденіе и вмѣстѣ возвысило ея вѣру въ Бога Израилева. До сихъ поръ она, вѣроятно, смотрѣла на Него, какъ на одного изъ многихъ боговъ и хотя чествовала Его, какъ истиннаго Бога, но не покидала служенія отечественнымъ богамъ. Теперь она чужда этого двоевѣрія вѣру въ Бога Или она почитаетъ единою истинною вѣрою. Такъ учить объ этомъ Иля,—а глаголь его имѣетъ теперь для ней силу непреложной истины.

Часть разсмотрѣнной паримии, содержащая повѣствованіе о *чудѣ* воскрешенія Илею сына Сарептской вдовы (8—23), читается также въ Великую субботу для того, чтобы видно было превоеходство предъ симъ чудомъ чуда воскресенія Христова, воспѣваемаго въ навечеріе праздника Пасхи

✠

V. Вторая паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день пророка Или. 3 Царствъ XVIII, 1, 17—46, XIX, 1—15

Въ сей паримии повѣствуется о встрѣчѣ Или съ Ахавомъ, о Кармилльской жертвѣ Господу, чудесно поглощенной огнемъ съ неба, объ удалении Или къ горѣ Хориву и о явлении ему здѣсь Господа

Гл. XVIII, 1. Бысть глаголь Божій ко Или Освятителю, въ третіе лѣто царства Ахавля ¹⁾, глаголя: иди и явися Ахаву, дамъ бо дождь на лице земли.

Прошло три съ половиной года со времени наступления бездождя въ царствѣ Израильскомъ. Ахавъ, которому Илія отъ имени Господа предрекъ это бѣдствие, сначала едва ли повѣрилъ этой угрозѣ. Но угроза исполнилась. Предсказанное бѣдствие длилось очень долго. Ахавъ волей-неволей долженъ былъ убѣдиться, что оно произошло, согласно удостовѣренію пророка по слову его и можетъ прекратиться не иначе, какъ по его же слову. Ахавъ пожелалъ видѣть Илию и послалъ отыскивать его по окрестнымъ народамъ и царствамъ. Поиски были безуспѣшны (3 Царствъ XVIII, 2—16). Наконецъ Самъ Господь, въ третье лѣто пребывания Или въ Сарептѣ Сидонской ²⁾, повелѣваетъ ему явиться къ Ахаву и объявить ему «дамъ дождь на лице земли». Господь рѣшилъ преложить гнѣвъ на милость потому, вѣроятно, что увидѣлъ въ народѣ начатки раскаянія въ грѣхѣ идолослуженія. Кромѣ того вѣдалъ Господь, что въ средѣ народа было семь тысячъ мужей, не преклонявшихъ колѣна предъ Вааломъ и не лобзавшихъ его (3 Царствъ XIX, 13). Ради нихъ Господь сжалился надъ людьми, навлекшими праведный гнѣвъ Его.

17. И бысть, яко видѣ Ахавъ Илию и рече къ нему: аще ты еси развращаяй Ізраиля?

Встрѣча Ахава съ Илейю произошла въ полѣ, гдѣ Ахавъ самъ искалъ пажитей для своего скота. Ему сопутствовалъ домоправитель его Авдія, богобоязненный мужъ, который,

¹⁾ Въ третіе лѣто царства Ахавля. Слѣдъ словъ паримии нѣтъ ни въ Славянской, ни въ Греческой, ни въ Еврейской Библии.

²⁾ См. соображенія о семъ времени въ нашемъ изъясненіи предыдущей паримии.

когда Иезавель воздвигла гонение на пророковъ Господнихъ, сто изъ нихъ укрыль отъ ея ярости въ двухъ пещерахъ Ахавъ и Авдя раздѣлились въ полѣ по разнымъ путямъ, чтобы скорѣе отыскать корму Иля увидѣль Авдю перваго, изумилъ его своимъ явленіемъ и поручилъ ему предупредить Ахава о своемъ возвращеніи Царь, давно желавшій видѣть пророка, поспѣшилъ къ нему на встрѣчу, старая нетерпѣніемъ излить на него свои упреки Почитая Илю не орудіемъ, а виновникомъ бѣдствія, столь продолжительнаго, Ахавъ, вмѣсто того, чтобы выразить смиреніе и покаяніе при встрѣчѣ съ пророкомъ, съ негодованіемъ сказалъ ему «аще ты еси развращаѣи Израиля?» Это ты развращаешь Израиля?—Съ этимъ упрекомъ имѣеть сходство обвиненіе, съ какимъ враги Іисуса Христа обратились противъ Него къ Пилату «Мы нашли, говорили они, что Онъ (*Іисусъ*) развращаетъ народъ нашъ и запрещаетъ давать подать кесарю, называя Себя Христомъ царемъ» (Лук XXII 2) Въ подобное опасное для государства состояніе, по смыслу Ахавова упрека приведенъ дѣйствіями Илии народъ Израильскій Народу кажется, что виною его бѣдствій, продолжающихся три съ половиной года, служить главнымъ образомъ правительство, ибо оно вовлекло его въ служеніе Ваалу и Астартѣ за которое постигла всѣхъ кара Божія Понятно, что народъ недоволенъ правительствомъ, волнуется противъ него и готовъ подняться противъ него, что было бы еще бѣдственнѣе голода А кто поддерживаетъ это волненіе, это опасное для государства броженіе умовъ? Кто *развращаетъ*, кто *возмущаетъ* народъ? Не кто, какъ Иля думаетъ Ахавъ. Этотъ именно смыслъ имѣеть въ устахъ Ахава и упрекъ его пророку «это ты развращаешь Израиля?»

18. И рече Иля: не развращаю азъ Израиля, но ты и домъ отца твоего, внигда остависте вы Господа Бога своего и идосте въ слѣдъ Ваала.

Упрекъ Ахава Иля обращаетъ къ нему самому съ безстрашiemъ беспощаднаго обличителя нечестія и ревнителя славы Божіей «Не я, говоритъ онъ, развращаю и возмущаю народъ, ревнуя о возстановленіи истинной вѣры, а ты и семейство отца твоего, уклонившись отъ служенія истинному Богу въ слѣдъ Ваалу, къ служенію ему» Велико было нечестіе царей Израильскихъ, начиная съ Іеровоама до Амврія, отца Аха-

вова, поддерживавшихъ поклонение тельцамъ Но Ахавъ превзошелъ нечестіемъ всѣхъ своихъ предшественниковъ Поклонявшися тельцамъ все же почитали себя чтителями истиннаго Бога, думали, что служатъ Ему подъ образомъ тельцовъ, нарушая вторую заповѣдь Десятословія, они не забывали прочихъ Моисеевыхъ законовъ, и другимъ богамъ не кланялись Но Ахавъ, по внушенію жены своей, язычницы Іезавели, совсѣмъ оставилъ служеніе Богу Израилеву, промѣнялъ Его на Финикійское божество, склонилъ къ тому же родъ отца своего, своихъ братьевъ и прочихъ членовъ этого рода, и при помощи ихъ сталъ навязывать новую вѣру своимъ подданнымъ и преслѣдовать вѣрныхъ Богу отцовъ своихъ Вотъ настоящая причина того развращенія того опаснаго для Ахава и его дома волненія подданныхъ, въ которомъ Ахавъ напрасно обвиняетъ Илію

19. И нынѣ послѣ и собери ко мнѣ весь Израиль на гору Кармилъскую, и пророки студныя Вааловы, ихже триста и пятьдесятъ, и пророкъ мерзкихъ четыреста, ядущихъ трапезу Іезавелину.

Упрекнувъ Ахава въ служеніи Ваалу Илія предлагаетъ Ахаву собрать на Кармилъ Израильтянъ и *студныхъ*, т-е глухихъ, служителей идолослуженія для того, чтобы, какъ показали послѣдствія, въ присутствіи многочисленныхъ свидѣтелей торжественно посрамить идолослуженіе и возбудить отвращеніе къ нему народа Гора Кармилъ, куда должны были собраться всѣ, лежитъ на сѣверѣ Палестины Она тянется дугою отъ юговостока къ сѣверозападу на протяженіи двадцати верстъ и заканчивается большимъ выступомъ, вдающимся въ Средиземное море. Съ сѣверовосточной стороны обрывы и стремнины Кармила доходятъ вплоть до потока Кисона, который течетъ между нимъ и равниной Ездrelонскою и впадаетъ въ Средиземное море Въ горахъ Кармилскихъ очень много пещеръ Оцѣ частью устроены человѣческими руками, частью образовались безъ помощи человѣческаго искусства Можетъ быть въ этихъ пещерахъ укрыты были царскимъ домоправителемъ Авдіею отъ ярости Іезавели пророки Въ Латинскомъ монастырѣ, находящемся на Кармилѣ недалеко отъ моря, и теперь одну пещеру называютъ пещерой пророка Иліи Очевъ можетъ быть, что въ ней по временамъ находилъ убѣжище этотъ пророкъ —Илія

требуетъ отъ Ахава собрать на Кармилъ *всего Израиля*, т-е представителей отъ всѣхъ колѣнъ и родовъ Израильскаго народа, и пророковъ Вааловыхъ въ количествѣ трехсотъ пятидесяти (точнѣе по Библии Славянской, Греческой и Еврейской—*четырёхсотъ*), и пророковъ мерзкихъ, по библейскому тексту—*дубравныхъ* Пророки Ваала, какъ увидимъ, будутъ приносить жертву Ваалу, слѣдственно они въ собственномъ смыслѣ были жрецы и назывались пророками потому, что при совершении жертвоприношеній пѣли религиозныя пѣсни, сопровождаая пѣние музыкой и скаканьемъ, при чемъ доходили до изступленія, въ каковомъ состоянн казались вдохновенными свыше или пророками Пророки *дубравные*—это жрецы Астарты, которая была чествуема въ темныхъ рощахъ жертвами въ соединенн съ распутствомъ Жрецы Астарты кормились отъ стола Іезавели Она сама была дочерью Финикійскаго жреца (Этбаала), сдѣлавшаяся царемъ, и потому была ревностною идолопоклонницей и, какъ женщина, особенно покровительствовала жрецамъ божества одного съ ней пола. Они во время голода получали отъ ней пропитаніе

20—21. И по глаголу Илину посла Ахавъ въ весь Израиль, и собра вся пророки на гору Кармилъскую, и приведе ко всѣмъ имъ Илию. И рече имъ Иліа: доколѣ вы храмлете на оба колѣна ваша? Аще есть Господь Богъ, идите въ слѣдъ Его. Аще ли Ваальъ есть, то идите за нимъ. И не отвѣщаша ему людіе словесе.

Требованію Или, чтобы Ахавъ собралъ народъ, благопріятствовало отсутствіе Іезавели Будь она въ это время на лице, Ахавъ, по всей вѣроятности, не поступилъ бы по глаголу Или,—жена не допустила бы до этого своего слабохарактернаго мужа—Собравшихся Израильтянъ Иліа обличаетъ въ *хроманн на оба колѣна*,—т-е въ двоевѣрн Израильтянамъ заповѣдано было чтить Іегову, какъ единаго истиннаго Бога Заповѣдь «да не будутъ тебѣ бози ини развѣ Мене», означала, что они не только не должны чтить иныхъ боговъ, какихъ чтили язычники, но и совсѣмъ не признавать ихъ богами, равными Ему, или низшими Его Они тяжко согрѣшали бы противъ вѣры въ Бога отцевъ своихъ не только въ томъ случаѣ, еслибы совсѣмъ перестали служить Ему, но и въ томъ,

еслибы стали служить Ему наряду съ другими богами, или еслибы чтили Его, какъ только одного изъ многихъ боговъ какъ національнаго своего бога, не отвергая существованія иныхъ боговъ, которымъ служатъ другіе народы, какъ своимъ туземнымъ богамъ Имъ ясно возвѣщено было отъ Господа «Азъ есмь Богъ, и нѣсть развѣ Мене» (Второзак XXII, 39) Его, какъ единаго Бога, они должны были «любить отъ всего сердца и отъ всея души и отъ всея силы (XXVI, 4), Ему единому служить и къ Нему прилѣпляться» (—13) Совмѣстное служеніе Ему и другимъ богамъ было бы нарушеніемъ вѣрности Ему Были и во дни Ахава Израильтяне, которые исполняли эту заповѣдь, служили одному своему Богу, не кланяясь ни Ваалу, ни Астартѣ, но большинство впало въ двоевѣріе Не покидая служенія Іеговѣ, принося Ему жертвы на высотахъ, или въ Веѣилѣ и Данѣ поклоняясь Ему въ образѣ тельцевъ, они въ тоже время изъ челоуѣкоугодія и страха предъ царемъ служили Ваалу и Астартѣ, участвовали въ жертвоприношеніяхъ въ честь ихъ, вопреки ясному запрещенію закона Моисеева совмѣщать то и другое служеніе Въ этомъ-то двоевѣрїи и упрекаетъ Израильтянъ Илія и поставляетъ имъ на видъ, что служеніе истинному Богу и ложному есть бессмыслица. Что-нибудь одно должно быть если Іегова есть Богъ, Ему одному должно служить, какъ единому истинному Богу Если же Ваальъ есть богъ, то не надобно служить Іеговѣ, а одному Ваалу Выраженіями: *идите вслѣдъ Его,—Іеговы,—идите за нимъ*—за Вааломъ,—обозначается такое отношеніе къ Божеству, о которомъ можно судить по сравненію съ положеніемъ челоуѣка, вполне отдающагося чьему-либо руководству и съ смиренною покорностію слѣдующаго за своимъ руководителемъ — *И не отвѣщаша людѣ словесе* Всѣ внутренно соглашались съ пророкомъ, всѣ сознавали свою неправоту, но на обращенный къ нимъ упрекъ пророка въ двоевѣрїи молчали, или потому, что стыдъ и раскаяніе наложили печать на ихъ уста (слич. Матѣ XXII, 12), или потому, что боялись открыто принять сторону пророка, въ присутствїи царя идолопоклонника, чтобы не навлечь его негодованія — Видя колебаніе народа, Илія дерзнулъ предоставить самому Небу рѣшить, кто есть истинный Богъ,—Іегова, или Ваальъ

22. И рече Иля къ людемъ: азъ есмь остахъ пророкъ Господень единъ, и пророцы Вааловы, ихже триста и пятьдесятъ (въ Библии—450) мужей, и пророковъ мерзскихъ ¹⁾ четыреста.

Если Иля говоритъ, что изъ пророковъ истиннаго Бога остался онъ одинъ, тогда какъ пророковъ Ваала и Астарты нѣсколько сотенъ, онъ имѣетъ въ виду отчасти то, что изъ пророковъ Господнихъ на Кармилѣ онъ одинъ на лицо, отчасти то, что въ Израильскомъ царствѣ въ настоящую пору дѣйствительно нѣтъ кромѣ него пророковъ истиннаго Бога,—однихъ изъ нихъ умертвила Іезавель, другіе хотя укрылись отъ ея гоненія въ пещерахъ, но только на время, и убѣжали въ Иудейское царство

23—24. И рече Иля: дадите ми два юнца (*тельца*), да изберете себѣ одинаго, и растешите ѿ на уды (*на части*), и возложите ѿ на дрова, да не приложите огня. И азъ растешу юнца другаго, и возложу на дрова, и огня не возгнѣщу. И да призовете имена боговъ вашихъ, и азъ призову имя Господа Бога моего. И будетъ Богъ, иже аще послушаетъ огнемъ, той есть Богъ, и отвѣщаша вси людіе и рѣша: добръ глаголь Илинъ, иже глагола да будетъ тако.

Иля предлагаетъ народу устроить жертвоприношеніе для испытанія, на чьей сторонѣ истина. Одна изъ жертвъ должна быть принесена богамъ языческимъ (по синодальному переводу съ Еврейскаго *Ваалу*), другая—Іеговѣ Иля предоставляетъ служителямъ языческихъ боговъ изъ двухъ тельцовъ выбрать одного для жертвы всесожженія этимъ богамъ, другаго оставить для жертвы Іеговѣ. Въ дѣло этого выбора Иля не вмѣшивается, чтобы отвести отъ себя всякое подозрѣніе въ обманѣ и насилии. Условіе одно,—чтобы не подгнѣтать огня для той и другой жертвы. Пусть огонь чудесно возгорится, чтобы чрезъ это чудо всякому видно было всемогущество того Бога, который пошлетъ огонь на жертву, и слѣдственно, чтобы всякому дана была возможность судить кто есть истинный Богъ. Народъ одобрилъ предложеніе Или. Вѣроятно многие знали и помнили древніе примѣры чудеснаго ниспосланія отъ Бога огня на первую жертву Аарона, на жертвы Гедеона, Давида при освященіи новой скинии, и Соломона при освященіи храма.

¹⁾ Въ Еврейскомъ текстѣ этого стиха о мерзскихъ, по Библи дубравныхъ, пророкахъ не упоминается. Толкователи, слѣдующіе одному Еврейскому тексту, утверждаютъ, что Іезавель не пустила покровительствуемыхъ ею пророковъ Астарты, изъ опасенія дурныхъ для нихъ послѣдствій.

25. И рече Иліа пророкомъ студнымъ: изберите себѣ юнца единого и сотворите вы прежде, яко васъ есть множество, и призовите имена боговъ вашихъ (въ Русскомъ синод переводѣ *имя бога вашего*), и огня не пригнѣщайте.

Иліа предлагаетъ жрецамъ Ваала первымъ, ради ихъ многочисленности, совершить жертву своимъ богамъ. Онъ увѣренъ, что чуда не произойдетъ, ибо только истинный Богъ *есть Богъ творяй чудеса*, и что потому посрамленіе ихъ тѣмъ будетъ сильнѣе, чѣмъ больше ихъ числомъ и чѣмъ настойчивѣе будутъ ихъ усилія упросить своего бога сотворить чудо.

26. И пошла юнца и сотвориша (*такое*), и призываху имя Ваала отъ утра и до полудне, и рѣша: послушай насъ, Ваале. И не бѣ гласа, ни послушанія. И рыскаху около жертвенника, иже сотвориша ему.

Жрецы Ваала въ виду согласія народа на предложеніе Или не могли уклониться отъ опыта, чтобы не выдать себя на позоръ. Иные изъ нихъ могли думать, что Вааль для поддержания своей чести можетъ произвести чудо. Но большинство, всего вѣроятнѣе, не на это надѣялись, а на какую-нибудь случайность, рассчитывая, не удастся ли имъ сдѣлать обманъ произвести мнимое чудо, хотя подъ открытымъ небомъ предъ очами многочисленныхъ зрителей трудно было устроить для обмана подобное тому, что они дѣлали въ закрытыхъ капищахъ. Они могли также предполагать, что пожалуй и Богъ Иліинъ не выдержитъ испытанія, какъ и Вааль, а потому могли утѣшать себя въ неудачѣ неудачею Или — *Рыскаху около жертвенника*, — быстро и до изнеможенія скакали, чтобы привести себя въ иступленіе и въ этомъ состояніи сдѣлаться способными къ пророчеству, т-е къ восторженнымъ рѣчамъ и молитвамъ — Но со стороны Ваала не было ни голоса, ни другаго какого-либо знака, что онъ слышитъ ихъ: «не бѣ гласа, ни послушанія».

27. И бысть полудне, и поругася имъ Иліа Весвитянинъ и рече: зовите гласомъ великимъ, яко богу вашему непразднство есть и негли что иное строить или уснулъ есть, да убудите его.

Рѣчь Или, обращенная къ жрецамъ Ваала, подъ видомъ насмѣшки рѣзко обличаетъ дѣйствительныя грубыя представленія язычниковъ о богахъ. Греческій верховный богъ Зевсъ,

по міеологическимъ сказаніямъ, тоже спитъ, когда тѣ, которые находятся подъ его покровительствомъ, вопіють къ нему о помощи противъ враговъ, или же разными занятіями удерживается отъ выслушанія ихъ просьбы. Въ подобныхъ отношеніяхъ, по слову Іліи, къ своимъ читателямъ находится Вааль. Ілія какъ-бы такъ говоритъ имъ: вотъ на какого бога промѣняли вы Іегову: Господь, хранящій Израиля, не воздремлетъ, ниже уснетъ; а вашъ богъ нуждается въ снѣ для отдыха и спитъ, когда надобно поспѣшить на помощь къ умоляющимъ о ней. Іегова Своимъ всевѣдѣніемъ, благостію, премудростію и всемогуществомъ непрерывно дѣйствуетъ во всемъ мірѣ, промышляя о самыхъ незначительныхъ тваряхъ, такъ что безъ Его воли и волосъ съ головы не падаетъ; а вашъ Вааль—такое ограниченное существо, что когда занятъ однимъ дѣломъ, уже не можетъ заниматься другимъ. Іегова внимлетъ не только громкимъ молитвеннымъ воплямъ, но и изъ глубины души несущимся воздыханіямъ, даже безмолвнымъ сердечнымъ молитвамъ; а вашъ богъ крѣпокъ на ухо, такъ что надо изо всей мочи кричать ему въ уши, чтобы онъ наконецъ разслышалъ и понялъ, въ чемъ дѣло. Итакъ кричите же громче,—можетъ быть вамъ удастся обратить его вниманіе, и если спитъ, разбудить его.

28. И зовяху гласомъ велимъ и крояхуся (*ранили себя*) по обычаю своему ножи и мнози биша себе бичьми до пролітія крове своя.

Жрецы конечно не поняли обличительнаго смысла словъ Іліи и продолжали громко кричать Ваалу. Съ цѣлію умиловленія своего божества они подвергали себя жестокому самоистязанію, поражали себя ножами и бичами и, обливаясь кровію, приносили ее какъ-бы въ жертву ему. Обычай умиловлять боговъ посредствомъ самоистязанія, соединеннаго съ пролітіемъ своей крови, существовалъ у всѣхъ древнихъ народовъ и до сихъ поръ сохраняется у Индусовъ. Въ основаніи этого обычая лежало убѣжденіе, что грѣхи служатъ препятствіемъ къ снисканію благоволенія божества и что для удаленія этого препятствія необходимо наказывать себя какъ можно суровѣе за грѣхи.

29. И прорицаху, и бысть до вечера, яко быти время взяти жертвъ, и не бѣ гласа. И глагола Иліа къ пророкомъ студнымъ, глаголя: отступите нынѣ, да и азъ сотворю жертву мою. И отступиша ти и умолкнуша.

Прорицаху, т.-е. въ состояніи изступленія произносили и пѣли въ честь Ваала хвалебные и молитвенные стихи, сопровождая это кривляніями и самобичеваніемъ. Могло быть участіе въ этомъ прорицаніи и злаго духа, который двигалъ ихъ языкомъ и влагалъ въ ихъ уста разныя рѣчи, потѣшаясь ихъ легкомысліемъ и суевѣріемъ. Хлопоты жрецовъ Ваала продолжались до вечера, яко бысть время взяти жертвъ, т.-е. до трехъ часовъ по полудни, до наступленія времени вечерней жертвы, которая по закону должна состоять изъ всесожженія и хлѣбнаго приношенія (Исход. XXIX, 38 и д. Числ. XXVIII, 3—8). Дошла очередь до жертвы Иліи. По его приказанію служители Ваала отступили и замолкли.

30. И рече Иліа къ людямъ: приступите ко мнѣ. И приступиша къ нему вси людіе.

Приступая къ приготовленію жертвы, Иліа повелѣваетъ народу подойти къ нему поближе, чтобы всѣ видѣли это приготовленіе и удостовѣрились, что со стороны Иліи нѣтъ никакого ухищренія для произведенія мнимаго чуда. Кромѣ того Иліа желалъ, чтобы молитва, какую онъ произнесетъ по приготовленію жертвы, была всѣми разслышана.

31. И пріять Иліа дванадесять каменій по числу колѣнъ сыновъ Израилевыхъ, якоже глагола ему (*Израилю*) Господь: Израиль будетъ имя твое.

Устроеніемъ жертвенника на двѣнадцати камняхъ по числу двѣнадцати колѣнъ Израилевыхъ Иліа давалъ разумѣть, что онъ есть чтиль того Бога, Котораго чтили всѣ двѣнадцать колѣнъ до раздѣленія на два царства; что раздѣленіе въ богопочтаніи, возникшее съ отпаденіемъ десяти колѣнъ отъ дома Давидова, незаконно; что политическимъ раздѣленіемъ не можетъ быть оправдано уклоненіе отдѣлившихся колѣнъ отъ единства богопочтенія. На необходимость этого единства и вообще единства всѣхъ колѣнъ есть знаменательныя указанія въ прежнее и въ послѣдующее время. Такъ первая жертва, которую принесъ Моисей на другой день по заключеніи завѣта Божія

съ народомъ Израильскимъ на Синаѣ, была принесена на жертвенникѣ, окруженномъ двѣнадцатью камнями (Исход XXIV, 4) Иисусъ Навинъ, по переходѣ Израильтянъ чрезъ Иорданъ, въ память этого чудеснаго событія создалъ памятникъ изъ 12 камней, взятыхъ со дна этой рѣки, а другіе 12 камней поставлены на руслѣ рѣки, гдѣ стояли ноги жрецовъ, несшихъ ковчегъ завѣта (Ис Нав IV, 9 20) Въ святилищѣ предъ завѣсою Святаго Святыхъ постоянно лежали на особомъ столѣ 12 хлѣбовъ предложенія Наперсникъ на груди ветхозавѣтнаго первосвященника украшенъ былъ двѣнадцатью драгоценными камнями съ именами сыновъ Израилевыхъ. Десять колѣнъ, составившихъ отдѣльное царство, напрасно себѣ однимъ присвоили наименование Израиль, — оно принадлежало всѣмъ колѣнамъ, ибо Іаковъ или Израиль есть родоначальникъ не 10, а всѣхъ 12 колѣнъ Въ самомъ имени этого родоначальника — Израиль, заключается обличіе отпадшихъ отъ единства колѣнамъ, ибо это имя дано ему истиннымъ Богомъ, а не Вааломъ, и въ составѣ своемъ заключаетъ одно изъ именъ истиннаго Бога (*Эль* — всемогущій) Отпадшія колѣна отпали отъ союза съ своимъ Богомъ, хотя о Немъ напоминало имъ присвоенное ими имя

32. И созда камене во имя Господне и исцѣли (*возстановилъ*) оltарь раскопанный и сотвори море, вмѣщающее двѣ мѣрѣ сѣмене окрестъ оltаря.

По трудности для вѣрныхъ Богу отцовъ Израильтянъ ходить въ Іерусалимскій храмъ и приносить здѣсь жертвы, они приносили жертвы на высотахъ въ разныхъ мѣстахъ и сюда собирались для богослуженія Одинъ изъ такихъ жертвенниковъ былъ устроенъ на высотахъ Кармила или еще до созданія храма Соломонова (3 Царств III, 2), или послѣ раздѣленія царствъ, чтобы въ послѣднемъ случаѣ не участвовать въ идолослуженіи, — но разрушенъ былъ идолослужителями. И этотъ-то жертвенникъ, для принесенія на немъ своей жертвы, Иля возстановилъ, употребивъ на постройку его 12 камней Вокругъ жертвенника Иля *сотворилъ море*, т-е. пространство, окружающее жертвенникъ, окопалъ рвомъ съ тѣмъ, чтобы наполнить это пространство, какъ увидимъ, водою Моремъ названо оно въ Греческомъ и Славянскомъ текстѣ вѣроятно по сравненію съ водоемомъ для омовенія священникамъ, который

былъ устроенъ въ Соломоновомъ храмѣ и назывался мѣднымъ моремъ (3 Царствъ VII, 23) Море, устроенное Илиею, вмѣщало двѣ мѣры сѣмени, т.-е занимало вокругъ жертвенника такое пространство, которое можно засѣять двумя мѣрами сѣмени, или яснѣе съ Еврейскаго—двумя сатами, по нашему двумя гарнцами, зеренъ, неизвѣстно какихъ Обильное излияніе воды само собою предотвращало возможность объяснить ожидаемое поразительное чудо естественнымъ образомъ, искусственными способами, какіе употребляемы были въ языческихъ капищахъ для обмана народа Этотъ обманъ состоялъ въ томъ, что жрецы устроили подъ жертвенникомъ яму и изъ ямы, незамѣтными трубками, раздували огонь на жертвенникѣ Стороннимъ зрителямъ, непосвященнымъ въ эти секреты, казалось, что огонь воспламеняемъ былъ богами

33—35. И воскладе полѣна на олтарь, иже сотвори, и растеса на уды всесожигаемое, и возложи на полѣна, и обыде (*возложилъ на*) олтарь. И рече Иліа: принесите ми четыре водоносы воды и возливайте на всесожженіе и на полѣна. И сотвориша тако. И рече: удвойте (*повторите*), и удвоиша И рече: утройте, и утроиша. И прождаше вода окрестъ олтаря и море исполнися воды.

Приготовивъ жертву и возложивъ ее на дрова, Иліа приказалъ лить на жертвенникъ воду Вылило 12 сосудовъ, опять не безъ знаменательнаго указанія на двѣнадцать колѣнъ Но откуда могла быть взята вода, когда послѣ трехлѣтней засухи изсякли ручьи и источники страны (3 Царствъ XVIII, 3—6)? Одинъ изъ современныхъ намъ путешественниковъ, Фанъ-де-Фельде, счастливо разрѣшилъ это недоумѣніе Онъ нашелъ самое мѣсто, гдѣ происходило событіе Это мѣсто находится на восточномъ склонѣ Кармила, между потокомъ Кисономъ и гребнемъ Кармила, почти на половинѣ всей длины горнаго хребта Оно составляетъ каменную, не очень большую, ровную возвышенность, заросшую старымъ лѣсомъ и густымъ кустарникомъ У туземцевъ оно извѣстно подъ именемъ *Горѣло мѣста*, даннымъ ему въ память, конечно, чудеснаго огня, попавшаго жертву Илии Вода, которую обильно возливали на жертвенникъ, могла быть, повидимому, взята изъ потока Кисонъ, отъ котораго Горѣлое мѣсто находится на сто сорока саженьхъ высоты, слѣдственно на разстояніи настолько близкомъ, чтобы можно было въ короткое время до трехъ разъ спуститься къ

этому потоку за водой Но едва ли этотъ потокъ, незначительный всегда въ жаркое время могъ имѣть воду послѣ трехлѣтней засухи Помянутому путешественнику удалось найти обильный источникъ воды гораздо ближе къ мѣсту жертвоприношенія Онъ укрытъ подъ сводами изъ скалъ и находится почти возлѣ крутаго спуска съ Горѣлаго мѣста, въ тридцати пяти саженьяхъ отъ него — Вода, вылитая на жертвенникъ, стекла на окопанное вокругъ него пространство и, заливъ его, могла держаться на поверхности до тѣхъ поръ, пока огонь съ неба не полизалъ ее Стало быть почва окопаннаго пространства была не такъ рыхла, чтобы вода могла скоро уйти въ землю Таково и есть *Горьлое мѣсто*, — оно каменисто ¹⁾

36—37. И возопи Или на небо и рече: Господи Боже Авраамовъ и Исааковъ и Іаковль, послушай мене, Господи, послушай мене днесъ огнемъ, да разумѣютъ вси людие сии, яко Ты еси единъ Господь Богъ Израилевъ, и азъ рабъ Твой, и Тебѣ ради сотворихъ дѣла сиа вся. и Ты обрати сердца людий сихъ въ слѣдъ Тебѣ.

Илия просить Господа, да ниспошлетъ чудесно огонь на его жертву, просить для убѣжденія народа въ томъ, что Господь Богъ Израилевъ есть единый истинный Богъ, и что онъ, Илия, есть истинный пророкъ, который все, что ни дѣлалъ доселѣ, дѣлалъ по Его повелѣнью и во славу Его имени Во славу Его онъ молитвой своею заключилъ небо для наказанія бездождемъ идолопоклонниковъ. Во славу же Его, для восстановления истиннаго Богопочтенія, онъ созвалъ на Кармилъ народъ Народъ былъ уже свидѣтелемъ посрамленія жрецовъ Ваала Вааль, сколько они ни вошляли къ нему, не послушалъ ихъ Въ молитвѣ Или выражается увѣренность, что Господь послушаетъ его, пошлетъ огонь на жертву, не посрамитъ Своего служителя и прославить Себя чудомъ, о которомъ тщетно молили служители мертваго бога

38. И паде огонь отъ Господа съ небесе, и пояде всесожженія и полѣна, и камене, и персть, и воду, яже бѣ въ мори, вся полиза огонь.

Низведенный съ неба молитвой Или, огонь такъ былъ силенъ, что потребилъ не только жертву и дрова, но еще камни, изъ которыхъ былъ сложенъ жертвенникъ, воду, наполнявшую

¹⁾ Подробности о Кармилѣ и *Горьломъ мѣстѣ* см въ статьѣ П И Горскаго «Горы на западѣ отъ Іордана» Душешолеж Чт 1866 годъ, Январь

окопанное вокругъ него пространство, и землю (*персть*), находившуюся во внутренности жертвенника, и ту, которая служила валомъ или насыпью вокругъ окопаннаго пространства Чудо было гораздо разительнѣе прежнихъ чудесъ ниспослания огня на жертвы Аарона (Левит IX, 26), Давида на гумнѣ Орны Іевусея (1 Паралипом XXI, 26), Соломона (2 Паралипом VII, 1) и на другія Огонь въ этихъ случаяхъ потреблялъ только жертву, но не касался ничего окружающаго

39. И падоша вси людие на лица своемъ и рѣша: воистинну Господь Богъ, той есть Богъ.

Поразительное чудо произвело желаемое впечатлѣніе, подобное тому, какое произведено было на Израильтянъ во время первой жертвы Аарона при освященіи скинии свидѣнія «И вышелъ (*тогда*) огонь отъ Господа и сжегъ на жертвенникѣ всесожженіе и тужь, и видѣлъ весь народъ и воскликнулъ отъ радости и палъ на лице свое» (Левит IX, 24). Подобно сему и свидѣтели чудеснаго огня, потребившаго жертву Или, пали съ благоговѣшемъ и радостію предъ лицомъ Господа, явившаго славу Своего всемогущества, и исповѣдали только Господь (*Иегова*) есть истинный Богъ, а не Вааль и другія языческія божества Съ этимъ вмѣстѣ возвысился въ ихъ глазахъ авторитетъ пророка, сподобившагося быть орудіемъ величайшаго чуда, такъ что они безпрекословно исполнили его требованіе, о которомъ идетъ рѣчь въ слѣдующемъ стихѣ

40. И рече Иліа къ людемъ: поймайте пророки Вааловы, да ни единъ скрывается отъ нихъ. И яша ихъ, и веде ихъ Иліа на потокъ Киссовъ и ту ихъ закла.

Иліа воспользовался религиознымъ одушевленіемъ народа, чтобы избавить его отъ гнета со стороны служителей Ваала, совращавшихъ народъ въ идолопоклонство Иліа приказалъ ихъ схватить и заколотъ при потокѣ Кисонѣ Этотъ поступокъ былъ не столько дѣломъ отмщенія за то, что въ угоду имъ и можетъ быть по ихъ внушенію Іезавель умерщвляла пророковъ истиннаго Бога (XVIII, 13), сколько исполненіемъ Моисеева закона, который повелѣваетъ не только ложныхъ пророковъ, совращающихъ народъ въ служеніе инымъ богамъ, истреблять съ ихъ жилищами и имуществомъ, но и совращенныхъ ими (Второзак XIII, 13 и д.) Ближайшимъ

образомъ долгъ исполненія этого повелѣнія лежалъ на начальствѣ, но начальство не только бездѣйствовало, но еще покровительствовало нечестію Илія, какъ чрезвычайный посланникъ Божій, имѣлъ полное право казнить слугителей Ваала, для того чтобы отнять у нихъ возможность поддерживать идолослужение. Это право не оспаривалъ у него самъ Ахавъ, который въ это время былъ на сторонѣ пророка, находясь вдали отъ своей злой и нечестивой жены, — она безъ сомнѣнія возстановила бы его противъ Илія, еслибы здѣсь присутствовала.

41. 44. И рече Иліа по семъ Ахавови: се гласъ хожденія дождевнаго. Впрязи колесницу твою и сниди, да не постигнетъ тебе дождь.

По истребленіи жрецовъ Ваала, идолопоклонство должно было неминуемо, если не прекратиться, то значительно ослабѣть въ царствѣ Израильскомъ. вмѣстѣ съ этимъ устранялась причина тяготѣвшаго надъ страной бѣдствія засуха должна была прекратиться. Наступила минута милосердія Божія Илія уже услышалъ *гласъ хожденія дождевнаго*, т-е духомъ своимъ предусмотрѣлъ приближеніе дождя и уже предощуцалъ слухомъ своимъ шумъ, производимый паденіемъ капель дождя. *Впрязи колесницу твою, да не постигнетъ тебе дождь* ¹⁾ Илія предлагаетъ Ахаву поспѣшить отъѣздомъ и съ этимъ предложеніемъ посылаетъ къ нему слугу своего уже послѣ того, какъ показалось за Кармиломъ отъ Средиземнаго моря небольшое облако, замѣченное слугою Илія послѣ семикратнаго наблюденія съ вершины Кармила (Въ Библии 43—44)

42. И взыде Иліа на Кармильскую гору, и преклонися на землю, и положи лице свое между колѣнома своима, и помолися ко Господу.

Илія восшелъ для молитвы на одну изъ высотъ Кармила въ то время, когда проголодавшійся Ахавъ подкрѣплялъ себя

¹⁾ Въ Библейскомъ текстѣ сии слова предваряются слѣдующими *Взыди и яждь и пій, яко гласъ*. Ахавъ вмѣстѣ съ пророкомъ и народомъ съ мѣста жертвоприношенія сошелъ къ потоку Кисонъ и былъ здѣсь свидѣтелемъ закланія жрецовъ Ваала. Илія предлагаетъ теперь Ахаву возвратиться къ высотѣ, гдѣ происходило жертвоприношеніе, и здѣсь пищей и питіемъ подкрѣпить свои силы, утомленные продолжительнымъ пребываніемъ на горѣ и напряженными душевными состояніемъ, въ какомъ находился Ахавъ все это время. Ахавъ теперь спокойно могъ удовлетворить чувству голода и жажды, слыша отъ пророка удостовѣреніе въ близкомъ прекращеніи бѣдствій засухи.

пищей на мѣстѣ жертвоприношенія О чемъ молился Илія? Конечно о томъ, чтобы Господь, столь долго державшій народъ подъ гнѣвомъ Своимъ, преложилъ наконецъ, согласно Своему обѣщанію (1), гнѣвъ на милость Илія зная что будетъ дождь, но возносилъ свою молитву въ этомъ случаѣ не столько отъ себя, сколько отъ народа Въ знакъ глубочайшаго смиренія, Илія положилъ лицо свое между колѣнами положеніе весьма неудобное, однако употребляется доселѣ на Востокѣ напримѣръ у дервишей

45. И небо помрачися облаки и духомъ, и бысть дождь велий, и плачяся Ахавъ иде до Іезраеля.

«И молитвою помолися *Илія*, и небо дождь даде» (Іаков VIII, 18) Небо почернѣло не отъ однихъ облаковъ, несшихъ дождь, но и отъ *духа*, т-е отъ вѣтра сильный вѣтеръ поднималъ пыль, заслонившую солнце Сборы Ахава къ отъѣзду замедлились Сильный дождь засталъ его на дорогѣ въ его лѣтнюю резиденцію Іезраель, находившуюся въ 17 верстахъ отъ Горѣлаго мѣста Ахавъ *плакалъ* въ это время слезами радости о милости Божіей и умиленія Онъ и въ другихъ случаяхъ обнаруживалъ добрыя чувствованія, ибо по природѣ былъ человѣкъ не злой, мягкосердечный Къ сожалѣнію, у него не было силы воли и его доброе настроеніе, подъ влияніемъ злой Іезавели, никогда не было прочнымъ и продолжительнымъ

46. И рука Господня бысть на Илии. И стягнувъ (подпоясавъ) чресла своя и тече предъ Ахавомъ до Іезраеля

Илія бѣжалъ предъ колесницей царя до самой резиденции его. Откуда у пророка взялось столько силы, чтобы несмотря на сильный дождь и грязь, на свои преклонныя лѣта (XIX, 4), на значительное разстояніе показать такую удобоподвижность?— *Рука Господня бысть на Илии*, т-е. онъ могъ это сдѣлать единственно потому, что его подкрѣпляла всемогущая сила Божія Для чего же онъ рѣшился на этотъ подвигъ? Для того, вѣроятно, чтобы этимъ знакомъ смиренія почтить царя, засвидѣтельствовать ему свое вѣрноподданническое чувство и убѣдить царя, что онъ возставалъ противъ него не по ненависти къ нему, а по обязанности пророка, что онъ не желаетъ ему погибели, а всецѣлаго обращенія къ Господу и спасенія Могла быть также у пророка надежда, что Ахавъ, тронутый знакомъ вниманія къ нему пророка, устоитъ противъ козней Іезавели

Гл. XIX, 1. И возвѣсти Ахавъ женѣ своей Іезавели вся, елика сотвори Иля, и яко закла пророки ножемъ.

Должно полагать, что Ахавъ, подѣ живымъ впечатлѣніемъ дѣяній Или на Кармилѣ, разсказалъ о нихъ женѣ своей съ выраженіемъ благочестиваго чувства и можетъ быть съ надеждой возбудить въ ней раскаяніе въ грѣхѣхъ идолослуженія и въ ненависти къ чтителямъ истиннаго Бога. Вышло противное

2. И посла Іезавель ко Или, глаголя: утро въ сей же часъ положу душу твою, якоже душу единого отъ сихъ.

Угроза Іезавели отмстить пророку, на другой же день, смертію за смерть закланныхъ имъ служителей Ваала, свидѣтельствуеть съ одной стороны о неукротимой злобѣ и нечестности ея,—душа ея не только не смягчилась, а только ожесточилась отъ разсказа ея мужа,—съ другой о тяжеломъ чувствѣ безсилія или невозможности погубить Илю. Она понимала, какъ трудно погубить, и притомъ такъ скоро, того, кто приобрѣлъ уваженіе и расположеніе къ себѣ народа и самого царя. Она знала, что и для ней самой не безопасно было бы посягнуть на жизнь избранника Божія въ случаѣ, еслибы удалось ей это сдѣлать, она могла бы сдѣлаться жертвой народной ярости. Справедливо опасаясь такихъ послѣдствій, она ограничилась одною угрозою пророку. Ближайшая цѣль угрозы была напугать его и заставить уйти куда-нибудь подальше. Эта цѣль, какъ увидимъ, была достигнута.

3. И слыша и убояся Иля. Воставъ, иде души ради своея и приде въ Вирсавію, землю Іудову. И остави отрочища своего тамо.

И слыша и убояся Иля «Почему Иля, имѣя такую силу, убоялся одной Іезавели?» спрашиваетъ блаж. Теодоритъ и отвѣчаетъ «потому, что былъ не пророкъ только, но и чловѣкъ. Съ другой стороны и страхъ былъ дѣломъ Божія смотрѣнія. Чтобы великость чудотворенія не надмила мысли, благодать попустила природѣ дать въ себѣ мѣсто боязни, а пророку чрезъ это познать собственную свою немощь». Должно впрочемъ признать, что угрожаемый отъ Іезавели смертію Иля убоялся собственно не смерти,—смерть, какъ увидимъ далѣе, была ему желательна,—а того, что еслибы Іезавели удалось исполнить свою угрозу, это послужило бы къ торжеству вра-

говъ истиннаго Богопочитанія и во вредъ тому дѣлу, за успѣхъ котораго онъ подвизался съ пламенною ревностью. Въ виду этого Илія не захотѣлъ подвергать свою жизнь опасности отъ злобной Іезавели и рѣшился искать убѣжища за предѣлами Израильскаго царства. Илія *приде въ Вирсавю, въ землю Іудову* Вирсавія, одинъ изъ древнѣйшихъ городовъ, пзвѣстный со времени Авраама (Быт XXI, 31). лежала на южной границѣ Іудейскаго царства. Царемъ этого царства былъ въ это время благочестивый Іосафатъ. Повидимому Илія могъ бы найти безопасность подъ его покровительствомъ. Но вѣроятно Илія не очень надѣялся на его покровительство, зная, что онъ былъ друженъ съ Ахавомъ, и потому въ Вирсави не остался, а рѣшился уйти за границу. Доселѣ сопровождалъ его слуга. Илія не взялъ его съ собою въ дальнѣйшій путь, ища полного уединенія, а можетъ быть не надѣясь на преданность его.

4. И иде въ пустыню дне путь. И пришедъ, сѣде подъ смерчемъ, и проси души своей смерти и рече: довлѣетъ ми, Господи, прими убо душу мою, яко нѣсмь азъ паче отецъ моихъ.

Илія направилъ свой путь въ пустыню Аравійскую, ту самую, въ которой Израильтяне странствовали сорокъ годовъ. Пространство, которое Илія прошелъ по пустынѣ, опредѣлено *путемъ дня*. У всѣхъ народовъ въ древности, прежде установленія опредѣленной мѣры разстояній, пространство измѣрялось временемъ, въ какое можно пройти его. Приблизительно опредѣляютъ путь дня въ 240 стадій или 48 нашихъ верстъ — *И пришедъ, сѣде подъ смерчемъ*, т-е подъ скудною тѣнью можжевеловаго куста, изъ породы хвойныхъ, съ рѣдкими вѣтвями. Утомленіе отъ длиннаго перехода, глухая мѣстность, покрытая пескомъ и камнями, отсутствие пищи и питья (ибо не видно, чтобы пророкъ запасся провiantомъ), все это усиливало въ немъ то грустное настроеніе, подъ влияніемъ котораго онъ покинулъ отечество. Его преслѣдовала неотвязчивая мысль о бесплодности его усилій возстановить истинное Богопочтеніе. Ему казалось, что Кармилльское чудо только на время образумило народъ, что идолопоклонство, покровительствуемое Іезавелью, должно снова восторжествовать, ибо некому противоборствовать ему. пророки истиннаго Бога избиты, остался одинъ онъ, да и ему грозитъ смерть отъ Іезавели. Грусть при мысли обо всемъ этомъ до того овладѣла душою пророка, что

онъ пожелалъ себѣ смерти Ему не хотѣлось умереть отъ руки Іезавели,—но онъ сталъ просить отъ Самого Господа *смерти души своей*, т-е себѣ *Долготѣ ми, Господи*, сказалъ онъ, т е. довольно я пожилъ на бѣломъ свѣтѣ, не мало потрудился для славы Твоего имени, много испыталъ скорбей отъ людей, но много и милостей отъ Тебя получилъ я на своемъ вѣку Пора мнѣ теперь на вѣчный покой,—жизнь мнѣ теперь не мила,—*прими душу мою, яко нѣсмь азъ паче отецъ моихъ* Зачѣмъ мнѣ жить дольше отцевъ,—предковъ моихъ? Долготѣе есть знакъ благословенія Твоего, Господи Благодарю Тебя за это благословеніе, но пользоваться имъ долѣе, чѣмъ предки мои, не желаю, ибо чувствую, что не заслужилъ этого, что я ничѣмъ не лучше предковъ моихъ, не превосхожу ихъ нравственными достоинствами

5. И ляже и успе подь садомъ (растеніемъ). И се Ангель Господень коснуса ему и рече ему: востани, яждь и пій.

Господу не угодно было исполнить мольбу Или о смерти Жизнь пророка нужна была для новыхъ подвиговъ ко благу людей и во славу Божию Пророкъ уснулъ подь кустомъ растенія съ мрачными мыслями, но Ангель Господень пробуждаетъ его и предлагаетъ ему пищу и питіе. Пророку дано было такимъ образомъ видѣть, что онъ находится подь особеннымъ покровительствомъ Божиимъ, что Господь, питавшій его чудесно при потокѣ Хораѣ и въ Сарептѣ Сидонской, не перестаетъ доселѣ пещись о сохраненіи его жизни и поддержаніи его тѣлесныхъ силъ, и что слѣдственно ему нѣтъ причины отказываться отъ своего служенія. Подкрѣпляемый силою Божіею, онъ съ прежнею ревностію можетъ продолжать его, не боясь людскихъ козней Зачѣмъ ему бояться Іезавели, когда его столь чудесно хранитъ Самъ Господь?

6—7. И возрѣ Иліа, и се при возглавіи его опрѣснокъ ячменный и корчагъ воды. И воста и яде, и пить, и обращя (опять) успе. И обращя Ангель Господень вторицею, и коснуса ему и рече ему: востани, яждь и пій, яко многъ отъ тебе (тебѣ предлежитъ) путь.

Явился ли Или Ангель Господень въ тѣлесномъ видѣ, или далъ ему знать о себѣ только звукомъ голоса, не сказано Вкусивъ пищи и питія послѣ перваго пробужденія, Иліа опять

заснулъ. Едва ли онъ позволилъ бы себѣ это, находясь лицомъ къ лицу предъ Ангеломъ — благоговѣнне къ высшему существу заставило бы Илию преодолѣть сонъ. Стало быть, Ангелъ если и явился въ тѣлесномъ образѣ, то явился на мгновение и немедленно скрылся отъ глазъ. Но Ангелъ пробуждаетъ Илию въ другой разъ и заставляетъ его потребить остальную часть пищи и питія, прибавивъ «тебѣ предстоитъ дальнѣйшій путь». Это значило, что Илию надлежало настолько подкрѣпиться пищею, чтобы можно было не чувствовать голода и жажды по крайней мѣрѣ на первыхъ ближайшихъ переходахъ. Остальную большую часть пути ему придется долго оставаться безъ пищи для того, чтобы продолжительнымъ подвигомъ поста достойно приготовиться къ Богоявленію, которое онъ сподобится узрѣть по окончаніи дальняго пути. Что это за дальнѣйшій путь, о томъ говорится далѣе.

8. И воста, и яде, и пить, и иде въ крѣпости яди тоя (укрѣпленный пищею) четыредесять днй и четыредесять ношей до горы Хоривскія.

Итакъ дальнѣйшій путь, предстоявшій Илию послѣ принятія пищи, есть путь къ Хориву. Самъ ли Илия предположилъ, или по повелѣнію Ангела долженъ былъ идти къ этой горѣ, не сказано. Могло быть, что еще до явленія Ангела Илия, оставивъ Вирсавію, имѣлъ намѣреніе достигнуть Хорива, чтобы здѣсь укрыться отъ гонителей, подобно тому, какъ Моисей въ этихъ же мѣстахъ укрылся отъ фараона, убѣжавъ изъ Египта. Господь не воспрепятствовалъ этому намѣренію Илию, но устроилъ Своею властью только то, что путешествіе Илию до Хорива продолжалось 40 сутокъ. Отъ Вирсави до Хорива всего около ста верстъ, и Илия могъ черезъ три дня достигнуть цѣли своего путешествія, и онъ, какъ видно, надѣялся успѣть въ этомъ, судя потому, что въ первый же день по выходѣ изъ Вирсави углубился въ пустыню на 48 верстъ. Но Господу Богу угодно было обратить короткій путь въ дальнѣйшій подобно тому, какъ Израильтяне по повелѣнію Божію на пути въ землю обѣтованную должны были провести 40 годовъ, хотя этотъ путь въ прямомъ направленіи былъ коротокъ и могъ бы быть пройденъ черезъ три-четыре дня. Израильтяне взадъ и впередъ странствовали въ пустынѣ вблизи обѣтованной земли. Подобно сему и Илия на пути къ Хориву шелъ по тойже пустынѣ,

вѣроятно, не прямо а уклоняясь въ стороны по разнымъ направленіямъ, и дѣлалъ короткіе переходы Для чего на столь долгое время замедленъ былъ путь Или? Для тогоже, для чего и Евреямъ назначено было продолжительное странствованіе Оно было для нихъ школою смиренія предъ Богомъ, упражненіемъ въ терпѣнни и преданности Господу Подобное значеніе имѣлъ для Или сорокодневный, соединенный съ подвигомъ поста, путь до Хорива Уныніе, овладѣвшее душою пророка по случаю угрозы Іезавели, мысль, что дѣло Божіе, за которое онъ ревновалъ, можетъ разрушиться отъ встрѣченыхъ препятствій какъ будто отъ него одного все зависѣло, а не отъ Бога, боязнь за свою жизнь съ ослабленіемъ упованія на Бога, а потомъ желаніе поскорѣе умереть съ нежеланіемъ продолжать служеніе Богу.—все это требовало врачеванія отъ Господа,—и оно преподано было пророку чрезъ сорокодневное странствованіе, которое безъ сомнѣнія соединено было съ неизбѣжными въ знойной и сухой пустынѣ неприятностями и съ постомъ Надлежало ожидать, что чрезъ перенесеніе ихъ укрѣпится въ пророкѣ духъ терпѣннія и смиренія, что покровъ Божій, испытанный имъ во все это время, обновить въ немъ духъ вѣры и упованія на Бога, что ревность его по славѣ Божіей очистится отъ плотскихъ примѣсей,—отъ самолюбивыхъ побужденій

9. И видѣ тамо въ пещеру и вселися въ ней, и се глаголь Господень къ нему, и рече ему Господь: что ты здѣ Иліа?

Въ одной изъ горныхъ пещеръ Моисей сподобился откровенія предъ нимъ славы Божіей (Исходъ XXXIII, 22) Въ одной изъ подобныхъ пещеръ укрылся и пророкъ Іліа И вотъ снова является ему Господь и вопрошаетъ *Что ты здѣ Іліа? Т-е зачѣмъ прячешься здѣсь? Не въ темной пещерѣ тебѣ мѣсто, но среди людей ты призванъ къ служенію Мнѣ тамъ, откуда убѣжалъ Зачѣмъ убѣжалъ?*

10. И рече Іліа: ревнунъ поревновахъ по Господѣ Бозѣ Вседержителѣ, яко оставиша Тя сынове Ізраилевы, и олтари Твоя раскопаша, и пророки Твоя оружіемъ избиша, и остахъ азъ единъ, и ищутъ души моея изъяти ю.

Итакъ вотъ почему убѣжалъ Іліа изъ земли Израильской ему нѣтъ мѣста въ этой землѣ Онъ съ пламенною ревностію возсталъ противъ идолопоклонства, когда увидѣлъ, что

сыны Израилевы отступили отъ завѣта съ Богомъ отцевъ своихъ, промѣняли Его на Ваала Читатели истиннаго Бога по возможности ходить во Іерусалимъ для поклоненія Господу въ Его храмъ, стали поклоняться Ему въ предѣлахъ своей страны приносить Ему жертвы на алтаряхъ, ими самими, или еще до нихъ устроенныхъ Но идолослужители разрушили эти алтари Пророки Господни были главными стоятелями за истинную вѣру, но и пророковъ истребили Остался изъ числа ихъ я одинъ, заключаетъ Иля, но и мнѣ не сдобровать,—меня ищутъ погубить И вотъ, какъбы такъ говорить Иля, не желая отдаться въ руки врагамъ, я убѣждалъ отъ нихъ, ища здѣсь безопасности — Въ жалобѣ Или слышится еще голосъ души, не довольно умирной испытаніемъ во время долговременнаго скитанія въ Аравійской пустынѣ Иля, правда, не просить теперь смерти себѣ, онъ повидимому готовъ еще потрудиться въ этомъ мірѣ для славы Божией, но онъ еще недостаточно укрѣпился въ упованіи на Бога, ибо жалуется на свое одиночество,—у него нѣтъ помощника, а одинъ въ полѣ не воинъ

11—12. И рече Ангель ¹⁾ изыди утро и стани въ горѣ предъ Господемъ, и се мимоидеть Господь, и духъ (*вътеръ*) велій и крѣпокъ, разоря горы и сокрушая каменіе: не въ дусѣ Господь. И по дусѣ вихрь (*въ Библии трусъ*, т-е землетрясение), и не въ вихрѣ (*не въ трусъ*) Господь И по вихрѣ (*по трусъ*) огонь, и не во огни Господь. И по огни гласъ хлада (*въянля*) тонка, и тамо Господь.

Въ отвѣтъ на жалобу пророка, Господь повелѣваетъ ему, чтобы онъ завтра вышелъ изъ пещеры и сталъ на открытомъ мѣстѣ горы, ожидая того мгновения, когда онъ станетъ лицомъ къ лицу предъ Господомъ, имѣющимъ пройти около него въ знаменіяхъ славы и величія. Иля долженъ приготовиться къ тому, чтобы быть свидѣтелемъ слѣдующихъ явленій сначала зашумитъ буря, отъ которой будутъ трескаться горы и разбиваться скалы, буря смѣнится землетрясеніемъ, затѣмъ пронесется огонь Это будутъ знаменія приближенія Господа, подобное чему было на Синаѣ Но не въ этихъ страшныхъ знаменіяхъ Господь откроетъ Свое непосредственное присутствіе, а въ *гласъ хлада тонка*,—въ тихихъ звукахъ, производимыхъ вѣя-

¹⁾ Слова *Ангель*, въ Библии нѣтъ По связи рѣчи подразумѣвается *Господь*

нѣмъ легкаго вѣтра. Значеніе этихъ явленій—символическое. Оно объясняется примѣнительно къ душевному состоянію пророка. Душа пророка лишена была мира и покоя. Ее возмущали козни враговъ истинной вѣры и вмѣстѣ его враговъ. Ей не доставало терпѣнія, самообладанія и снисхожденія въ отношеніи къ нимъ, а можетъ быть онъ думалъ, что его ревность о славѣ Божіей не довольно поддерживается Самимъ Господомъ, что съ ними слѣдовало бы Господу поступить по всей строгости правосудія, безпощадно. И вотъ Господь для умиротворенія пророка самымъ образомъ Своего явленія даетъ ему понять, что онъ ревнуетъ о славѣ Его больше, чѣмъ сколько слѣдуетъ, какбы забывая, что Господь не только праведенъ, но вмѣстѣ милосердъ и долготерпѣливъ, что самая правда Его имѣетъ цѣлю не карать только, но и вразумлять и исправлять грѣшника, что самый страхъ, который Онъ наводитъ на людей Своими угрозами, пролагаетъ путь къ Его милосердію, что Онъ устрашаетъ для того, чтобы помиловать. И какъ наглядно все это будетъ показано пророку въ имѣющихъ открыться предъ нимъ знаменіяхъ Богоявленія! Буря, землетрясеніе и пламень огня, безъ сомнѣнія, произведутъ въ душѣ его страхъ, но этотъ страхъ долженъ будетъ смѣниться отраднымъ чувствомъ мира и радости, по крайней мѣрѣ раствориться этимъ чувствомъ, когда послѣ страшныхъ явленій послышится *гласъ хлада тонка*. И самъ по себѣ этотъ гласъ прятенъ, но несравненно отраднѣйшее впечатлѣніе должно остаться отъ него въ душѣ при мысли, что въ этомъ гласѣ даетъ знать о Своемъ присутствіи Самъ Господь. Буря, землетрясеніе и пламень всепосядающаго огня суть знаменія Его правосудія, а гласъ хлада тонка—милосердія. Тѣ знаменія страшны, а это утѣшительно. Такимъ образомъ безъ словъ, выразительными символами будетъ напмянута пророку та истина, которая Моисею была открыта словами Моисей, желая получить удостовѣреніе отъ Бога въ прощени народу грѣха поклоненія золотому тельцу, просилъ Бога на горѣ Синаѣ показать ему славу Свою. И Господь на другой день сошелъ въ облакѣ и показалъ Моисею славу Свою,—но славу преимущественно милосердія. Онъ прошелъ надъ поверженнымъ ницъ Моисеемъ въ чувственно-славномъ образѣ и провозгласилъ «Іегова, Іегова! Богъ челоуѣколюбивый и милосердый, медленный на гнѣвъ, великій въ милости и истинѣ, сохраняющій милость въ тысячи родовъ, прощающій беззаконіе,

преступленіе и грѣхъ, но не оставляющій безъ наказанія наказывающій отцевъ въ сынахъ и въ сынахъ сыновъ до третьяго или четвертаго рода» (Исход. XXXIV, 6—7) Какой перевѣсъ милосердія надъ правосудіемъ! Милость Господа простирается въ тысячи родовъ, а дѣйствіе правосудія ограничивается третьимъ или четвертымъ родомъ. Эту истину не могъ не знать Или, ибо, безъ сомнѣнія хорошо зналъ исторію Моисея, но видно, не довольно помнилъ ее, не довольно руководствовался убѣжденіемъ въ ней, если Господь нашелъ нужнымъ напомнить ему о ней въ такомъ видѣ, чтобы впередъ трудно было ее забыть,—въ видѣ поразительныхъ знаменій.

13. И бысть, яко услыша Илиа, покры лице свое милотію своею (*плащемъ своимъ*) и изыде, и ста при пещерѣ. И се къ нему бысть гласъ, и рече: что здѣ ты Илиа?

Наступило время обѣщаннаго Или славнаго Богоявленія. По вышеизложенному повелѣнію Божію, онъ вышелъ изъ пещеры и сталъ на открытомъ мѣстѣ горы. Предъ нимъ шумѣла буря, тряслась земля, свирѣпствовалъ огонь. Пораженный этими страшными знаменіями, онъ, повидимому, наблюдалъ ихъ изъ пещеры, въ которой опять укрылся отъ страха. Но вотъ онъ услышалъ гласъ хлада тонка. Въ этомъ гласѣ открылось предъ нимъ непосредственное присутствіе Господа. Въ знакъ величайшаго благоволенія предъ сими явленіями Илиа закрываетъ лице свое плащемъ, не дерзая прямо смотрѣть на мѣсто явленія Бога во славѣ, какъ это извѣстно и о Моисеѣ (Исход. III, 6), при явленіи ему Бога въ купинѣ — *И изыде, и ста при пещерѣ*. Пока продолжались страшныя знаменія, Илиа не выходилъ изъ пещеры и вышелъ только теперь, ободренный тихостію Богоявленія и сталъ при пещерѣ, подъ открытымъ небомъ. И вотъ Господь снова спрашиваетъ его *зачѣмъ онъ здѣсь*, а не въ своемъ отечествѣ?

14. И рече Илиа: ревнуня поревновахъ по Господѣ Богѣ Вседержителѣ, яко оставиша завѣтъ Твой сынове Израилевы и олтари Твои раскопаша, и пророки Твоя избиша оружіемъ, и остахъ азъ единъ, и ищутъ души моя изъяти ю.

На повторенный вопросъ Илиа повторяетъ прежній отвѣтъ. Но прежде этотъ отвѣтъ имѣлъ характеръ жалобы. Теперь обстоятельства измѣнились. Бывшее ему сейчасъ откровеніе не могло не произвести на его душу смягчающаго дѣйствія. И потому своимъ отвѣтомъ онъ исповѣдуетъ предъ Господомъ

только прежнее состояніе души своей, первоначальныя побужденія, которыя заставили его бѣжать. Теперь онъ и самъ не одобряетъ ихъ и исповѣданіемъ ихъ предъ Господомъ какъбы признаетъ предъ Нимъ свою вину,—вину малодушія и страха предъ людьми.

15—16. И рече Господь къ нему: иди, возвратися путемъ твоимъ, и пойдеши въ путь пустыни Дамасковы ¹⁾, и помажеши Азаила на царство во Ассиріи (въ Сиріи), и Іиуя, сына Амессина, помажеши въ царя Ізраилю, и Елисея, сына Асафатова, помажеши вмѣсто себе пророка.

Малодушіе было причиною бѣгства пророка. Теперь Господь повелѣваетъ ему возвратиться туда, откуда бѣжалъ, и продолжать свое служеніе. Во всякомъ случаѣ ему не удастся истребить идолопоклонство въ царствѣ Израильскомъ. Къ утѣшешю пророка, на него возлагается порученіе помазать двухъ мужей въ цари и одного въ пророка, съ тѣмъ, чтобы они были орудіями грозныхъ судовъ Божіихъ надъ идолопоклонниками въ царствѣ Израильскомъ. начиная съ Ахава. Азаиль, царь Сирійскій, помазанный чрезъ Елисея (4 Царствъ VIII, 12), причинилъ много вреда идолопоклонникамъ царства Израильскаго тѣмъ, что велъ противъ нихъ счастливыя войны. Іиуй, вступившій на престолъ царства Израильскаго при посредствѣ Елисея (4 Царствъ IX, 2), истребилъ родъ Ахавовъ, жрецовъ Ваала, и уничтожилъ поклоненіе ему. Елисей, призванный къ пророческому служенію самимъ Ілиею (3 Царствъ XIX, 19), своими чудесами поддерживалъ вѣру въ истиннаго Бога въ народѣ Израильскомъ. Но «почему Ілія, получивъ повелѣніе помазать Азаила, Іиуя и Елисея, помазалъ только послѣдняго?» вопрошаетъ блаж. Теодоритъ и отвѣчаетъ «если помазалъ пророка и сообщилъ ему духовную благодать, то симъ помазалъ и прочихъ, потому что Елисей, пріявъ чрезъ него пророческую благодать, и на нихъ перенесъ дарованіе, и сообщилъ имъ царственную благодать». Что касается самаго дѣйствія помазанія, то въ собственномъ смыслѣ оно совершилось только надъ Азаиломъ, а по отношенію къ Іиую и Елисею его должно понимать не въ собственномъ смыслѣ,—на нихъ не было излить елей, а излилась благодать.

¹⁾ Разумѣется пустыня, примыкающая съ юго-востока къ Дамаску, столицѣ Сирскаго царства.

Часть разсмотрѣнной паримии (XVIII, 30—39), содержащая повѣствованіе о ниспосланіи съ неба огня на жертву Илии, читается также въ праздникъ крещенія Господня, 6-го января. Это потому, что огонь, попавшій на жертву, былъ образомъ Св Духа, нисшедшаго въ день Пятидесятницы на Апостоловъ въ видѣ огненныхъ языковъ и Своею благодатію пополяющаго грѣхи въ таинствѣ крещенія, которое совершается по заповѣди Христовой и освящено примѣромъ Самого Іисуса Христа крестившагося въ водахъ Іорданскихъ.

Другая часть тойже паримии (XIX, 1—9), содержащая повѣствованіе о Хоривскомъ Богоявленіи, котораго сподобился Илья, читается въ праздникъ Преображенія въ соотвѣтствіе тому, что Илья, бывшій свидѣтелемъ явленія на горѣ Бога въ славѣ, удостоился также быть свидѣтелемъ на другой горѣ славы Преображенія Христова. Можно даже думать, что Илья созерцалъ на Хоривѣ славу тогоже Самого лица, т-е Сына Божія, Который преобразился на Ѡаворѣ. Объ этомъ тождествѣ можно заключить изъ словъ 11-го стиха паримии *И рече Господь (Или) изыди и стани предъ Господемъ* Господь приглашаетъ пророка стать предъ *Господомъ* и говорить о Немъ въ третьемъ лицѣ. Это значитъ, что Господь говорящій, и Господь, о Которомъ Онъ говоритъ, суть два лица. Кто же это послѣднее лице, какъ не Второе Лице Св Троицы, Единосущный Сынъ Бога Отца?—Подобное указаніе на различіе лицъ читаемъ въ словахъ псалма (CIX, 1 Слич Матѣ XXIII, 42—45) «рече Господь Господеви Моему сѣди одесную Мене»



III. Паримія въ день пророка Или, 3 Царств XIX, 19—20,
4 Царств II, 1, 6—14

Въ сей париміи повѣствуется о призваніи Елисея къ пророческому служенію и о вознесеніи Или на небо

3 Царств. XIX, 19—20. Бысть во дни оны обрѣте Иліа Елиссеа сына Асафатова, и той ораше волами. И иде Иліа къ нему, и поверже Иліа милоть свою на немъ; и остави Елиссеи волы, и иде созади Или, и служаше ему.

Отъ Хорива, вслѣдъ за явленіемъ здѣсь Господа во гласѣ хлада точка, Иліа возвратился въ землю Израильскую и здѣсь, по повелѣнію Божію, объявленному ему на Хоривѣ, призвалъ къ пророческому служенію Елисея Елисей былъ сынъ зажиточнаго землевладѣльца, жившаго въ мѣстечкѣ Авелмауль (16) въ долинѣ Іорданской (Суд VII, 22) Иліа засталъ Елисея въ полѣ за плугомъ, работало двѣнадцать паръ воловъ, Елисей былъ при двѣнадцатой, раздѣляя съ прочими рабочій трудъ Иліа подошелъ къ нему и набросилъ на него *милоть*, т.-е верхнюю овчинную одежду Это было знакомъ того, что онъ дѣлаеть Елисея своимъ преемникомъ въ пророческомъ служеніи, и для сего съ облеченіемъ его въ свою одежду, облакаетъ его высшею благодатною силой, потребоною для прохожденія этого служенія Елисей понялъ значеніе этого дѣйствія равносильнаго помазанію, и почувствовавъ въ себѣ присутствіе Св Духа, тотчасъ же бросилъ плугъ и побѣжалъ за Иліею, попросивъ только у Или позволенія проститься съ отцемъ и матерью Пришедъ домой, Елисей закололъ двухъ воловъ, и зажегши плугъ, въ которомъ они были запряжены, изжарилъ ихъ для того, чтобы угостить на прощанье родныхъ и знакомыхъ, и затѣмъ *тече созади Или*, — сталъ сопутствовать ему, и *служаше ему* — Елисей призванъ къ пророческому служенію отъ плуга Въ священной исторіи есть подобныя примѣры Такъ Давидъ и Амосъ были пастухами, прежде чѣмъ призваны были къ духовному пастырству, одинъ въ качествѣ царя, другой въ качествѣ пророка Апостолы Христовы избраны были отъ рыбаей, чтобы быть ловцами челоуѣковъ Елисей, обрабатывавшій землю и имѣвшій въ своемъ распоряженіи 12 паръ

воловъ, призванъ былъ на поприще дѣйствования среди всѣхъ 12 колѣнъ Израилевыхъ для привлечения однихъ къ служению единому истинному Богу, для удержанія другихъ въ вѣрности Ему

4 Царств. II, 1. И бысть егда взятъ быти Или Господемъ въ вихрьъ яко на небо, и идоша Иліа и Елисей въ Галгалы (въ Библии *отъ Галгалъ*)

Иліа пережилъ Ахава и преемника его, сына Охозію Ахаву и женѣ его нечестивой Іезавели Иліа предсказалъ позорную смерть въ наказаніе за незаконное умерщвленіе благочестиваго Навуея и присвоеніе его виноградника Предсказаніе исполнилось въ точности (3 Царств XII, 38 4 Царств IX, 30) Охозія во время болѣзни послалъ спросить Веельзевула въ Аккаронѣ, выздоровѣетъ ли онъ Иліа остановилъ посланныхъ на пути и возвратилъ ихъ къ царю съ предсказаніемъ, что онъ не встанетъ съ постели и непременно помретъ въ наказаніе за то, что обратился съ вопросомъ не къ Богу Израилеву, а къ Финикійскому идолу Предсказаніе, повторенное потомъ предъ царемъ самимъ Иліею лично, исполнилось (4 Царств I, 17) Въ царствованіе преемника Охозіи, брата его Іорама, наступило время преставленія самого Или Оно было чудесно Иліа былъ *взятъ Господомъ въ вихрьъ яко на небо* Какъ это произошло, будетъ сказано далѣе Предуглавъ приближеніе своего преставленія, онъ предпринялъ путешествіе къ Іордану изъ Галгалъ чрезъ Веѣиль и Іерихонъ Его сопровождалъ Елисей. Такъ какъ направленіе пути его было на востокъ, чрезъ Веѣиль и Іерихонъ, то подъ Галгалами, откуда вышелъ Иліа, должно разумѣть не тотъ городъ этого имени, который лежитъ въ колѣнѣ Вениаминовѣ къ востоку отъ Іерихона близъ Іордана, гдѣ Израильтяне, по переходѣ чрезъ Іорданъ, были обрѣзаны, а городъ въ колѣнѣ Ефремовомъ къ югозападу отъ Силома (I Навин VIII, 35), близъ горъ Гевала и Гаризина (Второзак XI, 30). Ибо въ первомъ случаѣ Веѣиль былъ бы на пути къ западу, а не къ востоку Въ Галгалахъ, откуда начался путь Или къ Іордану, было временное мѣстопробываніе его, вѣроятно, потому, что здѣсь было училище пророческое (4 Царств IV, 38), можетъ быть основанное самимъ Иліею

Въ Галгалахъ Иліа сказалъ Елисею «Останься здѣсь, потому что Господь посылаетъ меня въ Веѣиль, т-е мнѣ

надобно идти въ Веѣиль по повелѣнью Господню Это повелѣние относится ко мнѣ одному тебѣ не для чего слѣдовать за мною и это мнѣ не желательно оставайся здѣсь» На слова Или Елисей отвѣтствовалъ съ клятвою «какъ истинно то что живъ Господь и жива душа твоя, такъ вѣрно и то, что я не отстану отъ тебя» Господь обоимъ пророкамъ открылъ, что служеніе Или должно кончиться взятіемъ его на небо (къ утвержденію чрезъ это чудо въ ревности къ истинному Богопочтенію Елисея, учениковъ пророческихъ и всѣхъ вѣрныхъ Богу отцовъ Израильтянъ) Но это откровеніе сообщено каждому отдѣльно, такъ что Иля не зналъ, что оно сообщено также Елисею Поэтому онъ требовалъ отъ Елисея чтобы онъ не сопутствовалъ ему далѣе, не для того, чтобы испытать его любовь и преданность, но единственно по смиренію, не желая имѣть свидѣтелей своего прославленія Изъ Галгалъ Иля въ сопровожденіи Елисея пошелъ въ Веѣиль Здѣсь ученики пророческіе, предъувѣдомленные откровеніемъ о предстоящемъ взятіи Или отъ земли вышли къ Елисею и говорили ему знаешь ли ты, что сегодня Господь вознесетъ господина твоего надъ главою твоею?»—«Знаю, молчите» отвѣтилъ Елисей Иля снова просилъ его «останься здѣсь, ибо Господь посылаетъ меня въ Іерихонъ» Елисей опять поклялся, что не оставитъ его Пришли въ Іерихонъ, и здѣсь ученики пророческіе сообщили Елисею бывшее имъ откровеніе о предстоящемъ вознесеніи Или ¹⁾ И въ Іерихонѣ, какъ въ пройденныхъ мѣстахъ,—

6—7. Рече Иля къ Елисею: сѣди (останься) убо здѣ, яко Господь посла мя до Іордана. И рече Елисей: живъ Господь и жива душа твоя, аще оставлю тебе. И поидоста оба. И пятьдесятъ мужей отъ сыновъ пророческихъ придоша и сташа прямо издалече, оба же стаста при Іорданѣ.

До Іордана, гдѣ надлежало совершиться чуду вознесенія Или, онъ шелъ изъ Галгалъ чрезъ Веѣиль и Іерихонъ, не потому только, что эти мѣста были на пути его, но наипаче потому, что здѣсь были училища пророческія, разсадники духовнаго просвѣщенія, подъ руководствомъ пророковъ приготавливавшіе служителей вѣры Передъ разлукой съ учениками пророческими Иля желалъ побесѣдовать съ ними въ послѣдній

¹⁾ Всѣ эти подробности, опущенныя въ париміи, содержатся въ стихахъ 2—5 тойже главы въ Библии

разъ, преподать имъ отеческія наставленія Онъ не предполагалъ, что они уже извѣщены свыше о близкомъ его преставленіи и будутъ свидѣтелями его Онъ не желалъ имѣть свидѣтелей, но Господу угодно было утвердить ихъ въ ревности къ своему служенію не только бесѣдами Или но вмѣстѣ чудомъ отшествія его отъ нихъ Чудо это должно совершиться предъ ихъ глазами и вотъ изъ Іерихона Илию сопровождаетъ на пути къ Іордану не одинъ Елисей, а еще пятьдесятъ пророческихъ учениковъ Илиа и Елисей остановились на берегу Іордана, а прочіе издали наблюдали за ними

8. И пріяты Илиа милотъ свою и свитъ ю, и порази ея воды, и раздѣлися вода сюду и сюду, и преидоста оба по суху.

Илиа взялъ свою верхнюю одежду и *свитъ ю*; т-е сложилъ ее такъ, что она получила форму удлиненаго свертка, и этимъ сверткомъ поразилъ воды Іордана, подобно тому, какъ Моисей жезломъ ударилъ воды Чермнаго моря Море разступилось отъ этого удара и очистило дно для перехода Израильтянъ Подобное чудо надъ водами Іордана совершено милотію Или,—б вмѣстѣ съ Елисеемъ перешелъ онъ эту рѣку по-суху Свидѣтелемъ чуда Моисеева былъ весь народъ, свидѣтелями чуда Или было множество учениковъ пророческихъ Израильтяне, увидѣвъ великое могущество Божіе, явленное чрезъ Моисея въ чудѣ раздѣленія воды, «вѣроваша Богу и Моисею, угоднику Его» (Исход. XIV, 31), т-е утвердились въ вѣрѣ въ Бога и въ довѣрїи къ Моисею, какъ лицу близкому къ Господу. Подобное дѣйствіе чудомъ раздѣленія водъ Іорданскихъ произведено на зрителей этого чуда.

9. И бысть яко преидоста, и рече Илиа Елисею: проси, что сотворю тебѣ, прежде даже не взять буду отъ тебе. И рече Елисей: да будетъ убо духъ, иже въ тебѣ, сугубъ во мнѣ.

Елисей, какъ призванный Илиею, по особому повелѣнію Божію, къ тому, чтобы быть преемникомъ его въ пророческомъ служеніи, былъ ближе всѣхъ сыновъ пророческихъ къ Или и пользовался преимущественнымъ расположеніемъ его. Потому предъ разлукою съ Елисеемъ Илиа предлагаетъ ему просить у него чего-нибудь на память о своемъ учителѣ Елисей просить у него удѣлить ему отъ духа своего въ сугубой мѣрѣ Это значить, что Елисей желалъ наслѣдовать отъ Или благо-

дать пророчества и чудотворения въ сугубой мѣрѣ не въ отношеши къ Или, а въ отношеши къ прочимъ ученикамъ его Имѣя преимущество предъ ними во время земной жизни пророка, какъ постоянный спутникъ и служитель его, Елисей желалъ сохранить это преимущество и по разлученіи съ нимъ. Какъ по закону Моисееву отецъ, при раздѣленіи наслѣдства своимъ дѣтямъ, первородному назначалъ двойную часть имущества (Второзак XXI, 17), такъ и Елисей желалъ принять отъ Или, своего отца по духу, сугубую часть духовнаго наслѣдія въ сравненіи съ прочими сынами его по духу Онъ ревновалъ о томъ, чтобы ему дана была возможность послужить во славу Божию даромъ пророчества и чудесъ въ гораздо большей мѣрѣ, чѣмъ прочіе сыны пророческіе Ревность о славѣ Божией, а отнюдь не честолюбіе, была причиною великой просьбы его къ Или

10. И рече Иліа: ожесточилъ еси просити. Обаче аще увидиши мя вземлема отъ тебе, будетъ ти тако, аще ли же не увидиши, не будетъ.

Просьба Елисея поставила Илію въ затрудненіе Онъ сказалъ Елисею *ожесточилъ еси просити*, т-е просишь у меня труднаго, того, чего не могу тебѣ дать Даръ пророчества и чудотворения есть даръ Божій. Богъ удѣляетъ его кому хочетъ. Начатки этого дара Елисей уже имѣлъ съ тѣхъ поръ, какъ призванъ былъ Иліею къ послѣдованію за нимъ, но имѣлъ не отъ Или, а отъ Бога чрезъ Илію Тѣмъ паче зависѣлъ единственно отъ Господа даръ пророчества и чудотворения въ желательной Елисею сугубой мѣрѣ Все, что можетъ Иліа сдѣлать для Елисея—это помолиться Господу объ удовлетвореніи желанія Елисея, и Иліа готовъ сотворить эту молитву Будетъ ли принята она, нѣтъ ли, Елисей можетъ узнать изъ того обстоятельства, увидитъ ли или не увидитъ преставленіе своего учителя Можно думать, что Иліа указалъ на этотъ признакъ потому, что намѣренъ былъ просить Господа о дарованіи Елисею не только сугубаго дара, но и возможности узнать волю Божию о семъ. Вѣроятно и то, что Иліа, по пророческому, озарившему его въ эту минуту, предвѣдѣнію, уже удостовѣрился въ успѣхѣ своего ходатайства предъ Богомъ

11. И бысть идущимъ имъ и глаголющимъ, и се колесница огненна и кони огненни и раздѣли между обѣма, и взялся Иліа трусомъ (*вихремъ*), яко на небо.

Отшествіе Или изъ этого міра было похоже на отшествіе допотопнаго патриарха Еноха оба взяты были живыми отъ земли (Быт V, 24 Евр XI, 5) Съ ними случилось тоже, что случится во второе Христово пришествіе съ тѣми, которыхъ оно застанетъ въ живыхъ они не умрутъ, а вмѣстѣ съ воскресшими изъ мертвыхъ измѣнятся вдругъ, во мгновение ока при послѣдней трубѣ и содѣлаются нетлѣнными (1 Коринѣ XV 21—22). Но отъ преставленія Еноха преставленіе Или отличается торжественнымъ характеромъ Иліа взять былъ «яко на небо въ вихрѣ» Съ вихремъ или бурей явился огонь, который принялъ видъ военной колесницы, везомой конями, раздѣлилъ Илю и Елисея въ то время, когда они шли рядомъ и разговаривали, и поднялъ Илю,—куда же? *Яко на небо*,— въ невидимыя горнія селенія къ небожителямъ, хотя казалось (*яко*), что онъ возносился на видимое небо Свидѣтельству о восшествіи Или на небо не противорѣчитъ то, что сказалъ Христосъ о Себѣ «никтоже взыде на небо, токмо (*имѣющій вознестися*) спедый съ небесе Сынъ Человѣческій, сый на небеси» (Іоан III, 13) Это значитъ что до Христа никто не восходилъ, равно какъ и послѣ никто не взойдетъ на небо, собственною силою, подобно тому, какъ никто изъ людей не воскресъ изъ мертвыхъ самъ собою Но какъ силою Божіей нѣкоторые могли до Христа воскреснуть изъ мертвыхъ и нѣкогда всѣ воскреснуть силою же Божіею, такъ дѣйствіемъ всемогущества Божія и на небо вознестись могъ Иліа, какъ предтеча вознесенія Христова, какъ послужившій образомъ онаго своимъ вознесеніемъ. Колесница, на которой Иліа вознесся, была знакомъ почести въ награду за его подвиги, подобно тому, какъ древніе герои и побѣдители чествуемы были тѣмъ, что на триумфальныхъ колесницахъ вступали въ городъ А огненный видъ колесницы соотвѣтствовалъ свойству его дѣятельности, его горячій какъ огонь ревности о славѣ Божіей (Сирах XLVIII, 1), также былъ образомъ грозныхъ судовъ Божіихъ, вѣстникомъ которыхъ Иліа будетъ предъ вторымъ Христовымъ пришествіемъ Ибо Иліа будетъ предтечею втораго пришествія Христова, какъ былъ предтечею вознесенія Его

на небо. Самъ Иисусъ Христосъ предрекъ, что Иля *придетъ прежде и устроитъ вся* (Мате XVII, 1), т.-е, по толкованію отцевъ, предваритъ Его пришествіе своимъ явленіемъ, дабы убѣдить Іудеевъ принять вѣру во Христа. Поэтому Церковь, прославляя Илю, называетъ его вторымъ предтечею пришествия Христова, въ отличіе отъ Іоанна Крестителя, который былъ предтечею перваго пришествия и дѣйствовалъ въ духѣ и силѣ Илиной ревности. Къ Или, какъ предтечѣ втораго пришествия Христова, и вмѣстѣ Еноху относится пророчество Апокалипсиса о двухъ свидѣтеляхъ, которые предъ симъ пришествіемъ будутъ пророчествовать тысячу двѣсти шестьдесятъ дней, будутъ облечены во вретиче, будутъ страшны врагамъ своимъ, будутъ имѣть власть затворять небо, чтобы не шелъ дождь, превращать воды въ кровь, поразятъ землю всякою язвой и потомъ будутъ убиты въ борьбѣ со звѣремъ (дьяволомъ) и чрезъ три съ половиной дня воскреснутъ (Апокалипс XI, 3—11).

12. И Елисей зряше, и той вопіяше: отче, отче, колесница Ісраилева и кони его. И не видѣ его ктому и ятсѣ Елисей за ризы своя и раздра я на двое.

Отче, отче Елисей называетъ Илю отцемъ своимъ по духовному сродству съ нимъ, какъ ученикъ его Колесницею и конями Израиля Елисей называетъ Илю потому, что военныя колесницы, въ которыхъ Израильскіе цари искали опоры могущества и безопасности своего царства, служатъ символомъ той могущественной духовной поддержки, какую Иля оказывалъ соотечественникамъ служеніемъ своимъ. Если царство Израильское еще продолжало существовать во дни Или, то этимъ оно обязано тому, что въ немъ среди господствующаго нечестія еще сохранялось святое сѣмя, а сохранялось оно потому, что духъ вѣры и благочестія возбуждаемъ и поддерживаемъ былъ въ народѣ пророками, во главѣ которыхъ стоялъ Иля.—Въ знакъ печали о разлукѣ съ великимъ учителемъ и господиномъ своимъ, Елисей разодралъ свою одежду на двое, т.-е сверху до низу

13. И взять милоть Илину Елисей, падшую верху его. И обратися Елисей, и ста на брезѣ Іордана.

Паденіе на Елисея милоти Илиной служило знакомъ удовольствіенія для него въ томъ, что его желаніе наследовать духъ Или въ сугубой мѣрѣ удовлетворено, а для учениковъ

пророческихъ—въ томъ, что вмѣсто Или въ лицѣ Елисея имъ данъ новый глава и руководитель, къ которому они должны относиться съ такимъ же уваженіемъ и покорностію, съ какимъ относились къ Или (15).

14. И пріятъ Елисей милоть Илину, падшую верху его, и удари воды, и не раздѣлишася. И рече Елисей: гдѣ убо есть Богъ Илинь апфо? И удари Елисей воды второе, и раздѣлишася воды, и преиде по суху.

Духъ Или въ сугубой мѣрѣ сообщенъ Елисею Желая поскорѣе видѣть на дѣлѣ проявленіе этого духа, Елисей, по примѣру Или, ударяетъ его милотію воды Іордана, съ надеждою, что за этимъ дѣйствіемъ послѣдуетъ тоже чудо, какое произведено Илиею Но вопреки ожиданію, чуда не послѣдовало Пораженный безуспѣшностію опыта, которая была допущена Господомъ для утвержденія преемника Или въ смиреніи и преданности Богу, Елисей воскликнулъ *идѣ убо есть Богъ Илинь апфо?* Восклицаніемъ выражено не сомнѣніе въ присутствіи Господа, а только желаніе, чтобы Господь проявилъ Свое присутствіе въ чудѣ, подобномъ тому, какое Онъ совершилъ чрезъ Илию «Не Ты ли, Господи,—какъбы такъ говорить Елисей,—удостовѣрилъ меня въ наслѣдованіи духа Или, ниспославъ мнѣ милоть его? Не этою ли милотію раздѣлили онъ воды Іордана? Почему же не даешь мнѣ совершить тоже чудо тоюже милотію теперь? Куда сокрылъ Ты отъ меня Свое лице? Нѣтъ, Боже Или, не посрами меня, его преемника, даруй мнѣ испытать, что Ты также близокъ ко мнѣ, какъ былъ близокъ къ моему учителю» —Оставленное безъ перевода Греческими и Славянскими переводчиками Еврейское слово *апфо*, значитъ именно Онъ, или Онъ самый ¹⁾, т-е Богъ Или Вслѣдъ за тѣмъ Елисей ударилъ милотію вторично, и воды разступились, и онъ по суху перешелъ на другой берегъ, гдѣ встрѣтили его ученики пророческіе и поклонились ему до земли, какъ своему учителю и руководителю (15)

¹⁾ Блаж. Феодоритъ говоритъ слово *апфо*, по изложенію другихъ переводчиковъ, толкуется *сокровенный* (Вопр 9)

Разсмотрѣнная паримія, положенная въ праздникъ пророка Или для прославленія его чудеснаго преставленія читается также въ навечеріе крещенія Христова на томъ основаніи, что въ чудѣ раздѣленія водъ Іордана Церковь видитъ предъизображеніе крещенія Христова, какъ это видно изъ тропаря въ навечеріе Крещенія «Возвращашеся иногда Іорданъ рѣка милотю Елисеевою, вознесшуся Или, и раздѣляхуся воды сюду и сюду и бысть ему сухъ путь, иже мокрый. во образъ во истину крещенія, имъже мы текущее житія преходимъ шествіе». Смысль сближенія тотъ, что крещеніемъ Господнимъ въ Іорданѣ, служившемъ границею земли Обѣтованной, проложенъ для вѣрующихъ во Христа путь въ Царство небесное, подобно тому, какъ чрезъ чудо осушенія дна Іордана облегченъ переходъ съ одного берега этой рѣки на другой



VII. Паримія въ навечеріе Богоявленія

4 Царствъ II 19—22

Въ сей париміи повѣствуется о чудѣ исправленія Елисеемъ Іерихонскихъ водъ

Гл. II, 19. Рекоша мужіе града Іерихонска ко Елисею: се жилище града сего добро. якоже ты, господине, вѣси, и воды злы и безчадны.

По вознесеніи Или на небо, Елисей, перешедъ на западный берегъ Іордана остановился въ Іерихонѣ. Этотъ древнѣйшій изъ городовъ Палестины находился въ двухъ часахъ разстоянія отъ западнаго берега Іордана, въ плодосномъ оазисѣ, окруженный пальмовыми рощами, почему и назывался городомъ пальмъ (Второзак XXXIV, 4). Разрушенный до основанія Ис. Навиномъ, Іерихонъ возстановленъ при Израильскомъ царѣ Ахавѣ, при чемъ погибли двое сыновей возстановителя его Ахила, согласно предсказанію Іисуса Навина (3 Царств XVI, 34). Жители Іерихона сказали Елисею *жилище* (водвореніе) *града сего добро*, т-е и климатъ въ Іерихонѣ хорошъ, и растительность великолѣпна, и земля хлѣбородна, но есть одинъ недостатокъ *воды злы и безчадны*. Жалоба Іерихонцевъ относится къ тѣмъ водамъ, которыя въ обилии до сихъ поръ текутъ изъ источника, пробивающагося изъ-подъ груды камней у подножія горы близъ Іерихона. Воды этого источника, по словамъ жителей, были *злы*, т-е вредоносны для людей. Вредъ отъ употребленія ихъ людьми отзывался въ смертныхъ болѣзняхъ (21) и въ безчадіи дѣти или раждались недоносками, хилыми, или даже не зачинались въ утробѣ, или умирали до рожденія. Должно полагать, что эти неудобства простирались не на всю Іерихонскую мѣстность, не на все Іерихонское населеніе, иначе нельзя было бы объяснить, какъ при такихъ неблагоприятныхъ условіяхъ могъ Іерихонъ издревле имѣть большое народонаселеніе и находиться въ цвѣтущемъ состояніи. При недостаткѣ воды почвенной, жители могли пользоваться водою дождевою въ цистернахъ, какъ это обыкновенно доселѣ въ Палестинѣ. Все было хорошо, за исключеніемъ нездоровыхъ водъ Іерихонскаго источника.

20. И рече Елисей: примите (принесите) ми водоносъ новъ, и всыплите ту соль: и пріяша (въ Библии и взяша и принесоша къ нему).

Собираясь совершить чудо посредствомъ соли, Елисей требуетъ сосуда для соли новаго, не бывшаго въ употребленіи, для того, чтобы видно было соотвѣтствие между новымъ сосудомъ, изъ котораго высыпана будетъ соль, и обновленіемъ источника, изъ котораго отселѣ будетъ струиться здоровая вода

И изыде на исхождение водъ, и вверже тамо соль, и рече: тако глаголетъ Господь: исцѣлихъ воды сія, и не ктому будетъ отнюдь умирая (уже никто не умретъ), ниже безчадствующая сими.

Итакъ соль была только проводникомъ чудодѣйственной силы слова Господня, само же по себѣ вещество соли ничего подобнаго не могло произвести. Правда, соль предохраняетъ пищу отъ порчи, но Елисеемъ она высыпана была только въ истокъ родника, притомъ въ такой незначительной мѣрѣ, что естественнымъ дѣйствіемъ ея никакъ нельзя объяснить исправленія воды на всемъ протяженіи ея теченія и на всѣ времена

22 И исцѣлѣша воды до дня сего, по глаголу, иже глагола Елисей.

До дне сего, т.-е. до времени, когда написана была 4-я книга Царствъ, можетъ быть до времени Ездры. Но и до сихъ поръ вода Іерихонскаго источника, по свидѣтельствамъ современныхъ путешественниковъ, обладаетъ превосходными качествами она очень здорова, прозрачна и хороша на вкусъ.

Разсмотрѣнная паримія читается въ навечеріе Богоявленія потому, что въ этотъ праздникъ совершается освященіе воды, въ которомъ испрашивается освящаемой водѣ благодать исцѣленія душъ и тѣлесъ, подобно тому, какъ водамъ Іерихонскаго источника сообщена была такая сила, что онѣ изъ вредныхъ для здоровья сдѣлались полезными

VIII. Паримія въ Великую субботу.

4 Царств IV, 8—37

Въ сей париміи повѣствуется о рожденіи, по слову пророка Елисея, сына у Соманской жены и о воскрешеніи его Елисеемъ.

Гл. IV, 8. Бысть въ единъ день, и преиде Елисей въ Соманъ, и ту жена велія, и удержа его снѣсти хлѣба. И бысть ему входитьи и исходити множицею, и уклоняшеса тамо ясти хлѣба.

Обыкновеннымъ мѣстопробываніемъ Елисея былъ Кармилъ (25. сл II, 25), гдѣ онъ проводилъ свойственную пророкамъ созерцательную жизнь питая свою душу Богомыслемъ и молитвою. Но какъ пророкъ, онъ былъ общественнымъ дѣятелемъ и потому часто долженъ былъ оставлять свое уединеніе и переходить съ одного мѣста на другое по дѣламъ своего служенія. Въ одну изъ такихъ отлучекъ путь его лежалъ чрезъ Соманъ (*Сунемъ*), городокъ Иссахарова колѣна (I Нав XIX. 18), на югозападной подошвѣ малаго Ермона, — онъ былъ родиной Ависаги, служившей престарѣлому Давиду (3 Царств I, 3). Въ Соманѣ обитала *жена велія*, т-е богатая и знатная. По всему видно, что она была чтительницей истиннаго Бога и потому чествовала служителя Его. Замѣтивъ идущаго чрезъ Соманъ Елисея, она *удержа его снѣсти хлѣба*, т-е упросила его зайти къ ней въ домъ и принять отъ ней угощеніе. Съ этихъ поръ Елисей, когда проходилъ чрезъ Соманъ, всегда останавливался въ домѣ гостепримной женщины.

9—10. И рече жена къ мужу своему: се нынѣ разумѣхъ, яко человекъ Божій святъ сей мимо ходитъ насъ присно. Сотворимъ убо ему горницу, мѣсто мало, и поставимъ ему тамо одръ и трапезу, и престоль (*стѣдалище*) и свѣщникъ: и будетъ внигдѣ входитьи ему къ намъ, и уклоняется (*и будетъ останавливаться*) тамо.

Подъ горницею, о построении которой для Елисея просила своего мужа жена, разумѣется верхнее надъ плоскою кровлею дома жилье, съ особымъ выходомъ или лѣстницею на улицу. Въ просьбѣ жены слышится голосъ не простаго гостеприм-

ства, свойственнаго восточнымъ жителямъ, но благоговѣнія къ пророку Она чтитъ его какъ *святаго*, какъ *Божья чловѣка*, и потому не почитала соответствующимъ его достоинству пребываніе его въ одномъ жильѣ съ нею и мужемъ Онъ святъ какъбы такъ она рассуждала а мы люди грѣшныя, не стоимъ того, чтобы онъ во время своего пребывания у насъ вращался среди насъ какъ обыкновенный гость, въ однѣхъ стѣнахъ съ нами сидѣлъ, лежалъ, вмѣстѣ съ нами пилъ и ѣлъ Какъ Божій чловѣкъ, онъ гораздо чаще чѣмъ мы, молится Богу, упражняется въ Богомысли и нашимъ присутствіемъ онъ можетъ пожалуй стѣсняться Отдѣльное помѣщеніе для него съ необходимыми домашними принадлежностями — столомъ, кроватью сѣдалищемъ, свѣтильникомъ будетъ удобнѣе и для него и для насъ

11—13. И бысть во единъ день, и виде тамо и уклонися въ горницу (*остановился въ оной горницѣ*), и спа тамо. И рече къ Гезю отрочищу (*слугѣ*) своему: призови ми Соманитяныню сю. И призва ю, и ста предъ нимъ. И рече (*Елисей*) ему: рцы убо ей. се удивила еси насъ всѣмъ попеченіемъ симъ: что подобаетъ сотворити тебѣ? Аще есть тебѣ слово къ царю, или ко князю силы (*начальнику воиска*)? Она же рече: нѣсть. Посреди людій моихъ азъ есмь живуши.

Усердныя попеченія гостепримной Соманитянки о пророкѣ Елисеѣ удивили его Его удивило и тронуло то, что она не ограничилась простымъ гостепримствомъ, но еще уговорила своего мужа для приема святаго гостя устроить особое помѣщеніе Пророкъ пожелалъ отблагодарить ее взаимною услугой Остановившись однажды въ приготовленной для него со всѣми удобствами горницѣ, Елисей позвалъ къ себѣ черезъ слугу своего Гезія Соманитянку и спросилъ ее не имѣетъ ли она какого-нибудь дѣла до царя или до военачальника? Это значило, что пророкъ готовъ, еслибы она пожаловалась ему на обиды и притѣсненія, замолвить за нее слово предъ властями, даже, если нужно, предъ царемъ и военачальникомъ Елисей безъ сомнѣнія пользовался уваженіемъ Израильскаго царя Іорама, сына Ахавова, особенно послѣ того какъ Господь чрезъ Елисея спасъ этого царя и союзныхъ съ нимъ царей—Іудейскаго Іосафата и Едомскаго во время войны съ Моавитянами На пути въ Моавитскую землю среди пустыни войско союзниковъ почувствовало недостатокъ воды По слову Елисея, призван-

наго царями на помощь, чудесно явилась вода и наполнила многочисленные рвы въ долину, заранѣе выкопанные по требованію пророка. Эта чудесная вода показалась Моавитянамъ кровью, и они, почитая се слѣдствиемъ междоусобія въ союзныхъ войскахъ, бросились на нихъ, и этою опрометчивостью погубили себя и страну свою. Союзники поразили ихъ и опустошили всю страну. Обязанный этою услугой Елисею, царь Израильскій или его военачальникъ, безъ сомнѣнія, уважили бы его ходатайство за гостепримную Соманитянку, еслибы она потребовала этого ходатайства. Но для нея оно не было нужно. Она отклонила предложеніе пророка, сказавъ ему *посреди людей моихъ азъ есмь живущи*, т-е мирно и спокойно живу я среди моихъ согражданъ, жаловаться мнѣ не на кого, обиды ни отъ кого не вижу. Можетъ показаться страннымъ, что Елисей, пригласивъ къ себѣ гостепримную хозяйку дома, не къ ней обратился съ рѣчью, хотя она предъ нимъ стояла, а къ Гезію. Но это объясняется желаніемъ Елисея дать возможность женщинѣ, благоговѣвшей предъ нимъ и робѣвшей, свободно высказать свои желанія въ отвѣтъ на его предложеніе.

14—16. И рече ко Гезію: что подобаетъ сотворити ей? И рече Гезій отрочищъ его: воистину сына нѣсть у нея, и мужъ ея старъ. И рече (*Елисей*): призови ю. И призва ю, и ста при дверехъ. И рече Елисей къ ней: во время се, якоже часъ сей (*часъ въ часъ*) живущи (*будучи жива и здорова*), ты зачнеши (*будешь обнимать*) сына. Она же рече: ни, господине, не солжи рабѣ твоей.

Главное благо для замужней женщины—быть матерью: чадородіе—знакъ благословенія Божія. Безчадіе почиталось въ ветхозавѣтныхъ времена великимъ несчастіемъ, какъ свидѣтельство неблагословенія Божія, и подвергало бесплодную людскимъ укоризнамъ. Въ такомъ положеніи находилась гостепримная Соманитянка. Жизнь ея обставлена была хорошо: она жила въ мирѣ съ мужемъ, который раздѣлялъ ея усердіе къ пророку и по ея желанію устроилъ для него горницу, и съ сосѣдями, одного ей недоставало—сына. Неизвѣстно, были ли у ней дѣти прежде. Если и были, то преждевременная смерть ихъ была для нея не меньшимъ несчастіемъ, какъ совершенное безчадіе. И въ будущемъ ей не улыбалась надежда имѣть дѣтей, ибо мужъ ея былъ старъ. И вотъ, когда Елисей спро-

силъ у слуги своего, чѣмъ бы можно было вознаградить ее за услуги. Гезій указалъ ему на ея безчадіе, давая разумѣть, что великимъ благодареніемъ было бы для нея испросить ей у Господа разрѣшеніе неплодства. Елисей снова позвалъ къ себѣ Соманитянку и сказалъ, что чрезъ годъ въ этотъ же самый часъ она будетъ держать въ объятіяхъ сына. Подобное обѣщаніе дано было Господомъ неплодной и престарѣлой Саррѣ (Быт XVIII, 10), женѣ Авраама. Одинаковость обѣтованія показываетъ, что Господь во всѣ времена одинаково милостивъ къ вѣрнымъ рабамъ Своимъ и готовъ даже чудеснымъ образомъ явить имъ Свою милость. Въ словахъ Соманитянки *ни, господине, не солжи рабъ твоей*, выражается опасеніе что если не исполнится твое обѣщаніе? Я готова вѣрить ему, но не дай Богъ обмануться. Нѣтъ, не обмани меня, человекъ Божій, испроси мнѣ обѣщаннаго тобою сына.

17. И зачатъ во чревѣ жена, и роди сына во время сіе, якоже часъ сей (къ этому времени часъ въ часъ), живущи, якоже глагола къ ней Елисей.

Какъ у Сарры родился сынъ въ указанное обѣтованіемъ время (Быт XXI, 2), такъ и у Соманитянки. Ровно чрезъ годъ она дождалась счастья взять въ объятія новорожденнаго.

18—20. И возмужа (выросъ) отрочищъ. И бысть, егда изыде ко отцу своему и къ жнущымъ, и рече ко отцу своему: глава моя, глава моя (болитъ) И рече (отецъ) къ отроку (слугъ) неси его къ матери его. И несе къ матери его, и лежаше на колѣну ея до полудне и умре.

Дитя обѣтованія росло и вступило уже въ отроческій возрастъ. Мать радовалась. Но вотъ послано было тяжкое для ея вѣры испытаніе. Была пора жатвы, время жаркое особенно въ Палестинѣ. Мальчикъ пришелъ къ отцу своему на мѣсто жатвы и вдругъ сталъ жаловаться ему на боль головы *глава моя, глава моя*. Это значитъ, что мальчика поразилъ солнечный ударъ, произошло воспаление въ его мозгу. Мальчикъ не могъ держаться на ногахъ, и отецъ приказалъ слугѣ отнести его къ матери, вѣроятно надѣясь, что головная боль мальчика пройдетъ благодаря попеченіямъ матери. Но мальчикъ еще до полудня померъ на ея колѣнахъ.

21—22. И вознесе его (*отнесла въ горницу*) и положи его на одръ чловѣка Божія, и затвори его (*заперла за нимъ*) и призва мужа своего и рече ему: посли ми убо единого отъ отрокъ и едино отъ ослятъ (*одну изъ ослицъ*), и теку до чловѣка Божія и возвращуся.

Соманитянка, требуя отъ мужа, чтобы прислалъ къ ней слугу и ослицу для предпринимаемаго ею путешествія къ проку, не объявляетъ мужу о смерти мальчика она не хочетъ мужа потревожить этимъ извѣстемъ, въ надеждѣ, что Елисей въ тотъже день возвратитъ къ жизни умершаго, какъ это сдѣлалъ Иля (3 Царств XVII, 22)

23. И рече (*мужъ*) что яко идеши къ нему днесъ? Не новъ мѣсяць, ниже суббота. Она же рече: миръ.

Не новъ мѣсяць, ниже суббота Должно полагать, что по праздникамъ, къ числу которыхъ принадлежали первый день мѣсяца и суббота, благочестивые подданные Израильскаго царства отправлялись на Кармилъскую гору, или въ другія мѣста водворенія пророковъ, чтобы послушать здѣсь отъ пророковъ и учениковъ пророческихъ наставленія въ законѣ и духовныхъ пѣснопѣній Сему обычаю слѣдовала и Соманитянка. Этимъ объясняется вопросъ къ ней мужа зачѣмъ ты ѣдешь сегодня къ нему (*Елисею*), ни въ новомѣсячѣ, ни въ субботу? *Она же рече миръ*, т-е будь спокоенъ, не тревожь себя любопытствомъ, желаніемъ знать о причинѣ моего несвоевременнаго путешествія Узнаешь послѣ

24. И осѣдла ося, и рече ко отрочищу своему: веди и иди, да не удержиши мене еже всѣсти (*не задерживай меня въ поъздкѣ*) Якоже реку тебѣ, гряди и приди къ чловѣку Божию на гору Кармилъскую.

Веди и иди Слуга долженъ былъ вести ослицу, на которой собиралась ѣхать госпожа Этотъ обычай доселѣ соблюдается на Востокѣ Но желая поскорѣе достигнуть цѣли своего путешествія, Соманитянка требуетъ отъ слуги, чтобы не задерживалъ ее своею медлительностью и неповоротливостью

25—26. И иде и приде до челоуѣка Божія въ гору Кармилъскую. И бысть яко видѣ ю Елисей грядущую, и рече къ Гезію отрочищу своему: се убо Соманитянка оная. Нынѣ (*теперь*) тецы въ срѣтеніе ея и речеши ей: миръ ли тебѣ (*у тебѣ*)? миръ ли мужу твоему? миръ ли отрочищу твоему? Она же рече: миръ.

Елисей не получилъ откровения отъ Бога (27) о причинѣ прибытія къ нему Соманитянки, и увидѣвъ издали Соманитянку, въ знакъ своего участія и почтенія къ ней, высылаетъ къ ней на встрѣчу Гезія съ вопросомъ *миръ ли тебѣ, мужу, отрочищу?* т-е все ли у васъ благополучно? Не случилось ли бѣды какой, что такъ неожиданно она явилась къ нему?— Соманитянка своимъ отвѣтомъ Гезію *миръ*, выразила, что не желаетъ открыть слугѣ Елисея истинную причину своего прибытія, имѣя намѣреніе повѣдать все одному пророку

27. И приде къ Елисею на гору и ятсѣ за нозѣ его. И приближися Гезій отринуть (*отстранить*) ю. И рече Елисей: остави ю, яко душа ея болѣзненна въ ней, и Господь укры отъ мене и не возвѣсти мнѣ.

Ятсѣ за нозѣ его Объятая сильнымъ горемъ и желаніемъ возбудить участие пророка къ своему горю, Соманитянка позволяетъ себѣ движеніе, которое въ другое время, по благоговѣнію къ пророку и по своей скромности, она не позволила бы себѣ. Извѣстно, что она прежде по этимъ причинамъ бесѣдовала съ пророкомъ издали и притомъ чрезъ посредство Гезія. Теперь подъ вліяніемъ сильнаго горя и желанія излить предъ пророкомъ свою душу, она не сдерживается этими соображеніями и прямо бросается къ ногамъ Елисея и обнимаетъ ихъ. Гезію показалось это дерзостью, оскорбленіемъ для пророка и нарушеніемъ женской скромности со стороны ея, и вотъ онъ хочетъ отстранить ее отъ пророка. Но Елисей останавливаетъ усердіе слуги. *Остави ю*, говоритъ ему, *яко душа ея болѣзненна въ ней*, т-е теперь ей не до церемоній; горе ея такъ велико, что можно извинить ей отступленіе отъ нихъ. Словами *Господь укры отъ мене и не возвѣсти мнѣ*, Елисей выражаетъ сожалѣніе, что онъ до сихъ поръ лишень былъ возможности помочь горюющей женщицѣ въ ея бѣдѣ, ибо Господь не открылъ ему заранѣе о причинѣ ея горя. «Отсюда видно, говоритъ блаженный Теодоритъ, что не все провидѣли пророки, а только то, что открывала имъ Божія благодать»

28. Она же рече: еда просихъ сына у господина моего? яко рекохъ: не прельсти мене.

Слова Соманитянки заключаютъ нѣкоторый упрекъ пророку, испросившему ей сына, но не предотвратившему его преждевременной смерти — *Еда просихъ сына у господина моего?* Ты самъ безъ моей просьбы вызвался вымолить мнѣ сына. Ты же долженъ былъ позаботиться о сбереженіи его. *Яко рекохъ не прельсти мя* Я сказала только если ты обнадежилъ меня обѣщаніемъ сына, то смотри же—сдержи твое слово, не заставь меня раскаиваться, что повѣрила тебѣ. Слово свое ты дѣйствительно сдержалъ, у меня сынъ родился, но если онъ преждевременно померъ, то это все равно, еслибы совсѣмъ его не было. Лучше совсѣмъ не имѣть, чѣмъ преждевременно лишиться его.

29. И рече Елисей ко Гезію: препояши чресла твоя и возми жезлъ мой въ руцѣ твои, и иди. Яко обрящеши (встрѣтшишь) мужа, да не благословиши (не привѣтствууй) его, и аще благословить тя мужъ, не отвѣщай ему, и возложи жезлъ мой на лице отрочища.

Соманитянка не сказала прямо Елисею, что сынъ ея померъ, но пророкъ уже догадался, въ чемъ дѣло, и приказалъ Гезію поспѣшить въ Соманъ для воскрешенія умершаго, вручивъ ему свой жезлъ, какъ орудіе для произведенія чуда, подобно жезлу Моисея и милоти Илиной. Поспѣшность нужна была для того, чтобы скорѣе утѣшить горюющую мать и чтобы чудо совершено было прежде, чѣмъ узнаеть о смерти отрока отецъ — *Препояши чресла твоя* длинныя и широкія восточныя одежды замедляли движеніе, и потому для свободы движенія, особенно поспѣшнаго, ихъ подбирали и опоясывались по чресламъ. Дальнѣйшее повелѣніе, чтобы Гезій на пути не обмѣнивался привѣтствіями съ встрѣчающимися путниками, т-е не раскланивался съ ними, не говорилъ имъ благожеланій (благословенія) и для сего не останавливался на дорогѣ на некороткое время это повелѣніе дано Гезію не для того только, чтобы ему поскорѣе добраться до мѣста, но вмѣстѣ для того, чтобы онъ могъ приготовиться къ совершенію возложеннаго на него порученія ничѣмъ неразвлеченнымъ вниманіемъ и молитвою. Кромѣ того, по мнѣнію блаженъ Теодорита, «Елисей зналъ, что Гезій честолюбивъ и тщеславенъ, и что встрѣчающимся на пути расскажетъ причину своего путешествія, а тщеславіе препятствуетъ чудотворенію»

30. И рече мати отрочища. живъ Господь и жива душа твоя, аще оставлю тебе. И воста Елисей и иде вслѣдъ ея.

Скорбящая мать, повидимому, не ждетъ успѣха отъ посольства Гезія Она жечаетъ чтобы самъ Елисей совершилъ чудо Она клянется Богомъ и его душею что не оставитъ его, не выпуститъ изъ своихъ рукъ его ногъ, пока онъ самъ не пойдетъ съ нею въ Соманъ Желаніе ея было исполнено и воста Елисей и иде вслѣдъ ея

31. И Гезій иде предъ нею (*пришелъ прежде ея*) и возложи жезлъ на лице отрочища, и не бѣ гласа и не бѣ слышанія. И возвратися (*Гезій*) въ срѣтеніе его и повѣда ему, глаголя: не воста отрочищъ.

Гезій по приказанію Елисея, возложилъ его жезлъ на умершаго, но безъ успѣха *не бѣ гласа и слышанія*.—мальчикъ не показаль признаковъ оживленія онъ оставался безгласенъ и глухъ Причины безуспѣшнаго опыта, употребленнаго для оживленія отрочати, могли скрываться а) въ самомъ Гезіи онъ можетъ быть не исполнилъ заповѣди Елисея касательно того, какъ надлежало вести себя на пути, не былъ молитвенно настроенъ ни на пути, ни при возложеніи жезла на умершаго, суевѣрно полагая, что въ жезлѣ заключается магическая сила, однажды навсегда съ нимъ соединенная, которая можетъ проявляться независимо отъ вѣры собственно въ силу Божию, б) въ матери умершаго отрока, ошибочно полагавшей, что сила всемогущества Божія можетъ проявиться только подъ условіемъ личнаго присутствія Елисея при тѣлѣ отрока, в) въ самомъ наконецъ Елисеѣ, который послалъ Гезія въ Соманъ безъ достаточнаго молитвеннаго напутствія и безъ удостовѣренія свыше въ томъ, что онъ можетъ поручить другому дѣло, которое самъ долженъ былъ совершить

32—33. И вниде Елисей въ храмину, и се отрочищъ умерый положенъ на одрѣ его. И вниде Елисей въ домъ и затвори дверь за двою собою, и помолися Господу.

Затвори дверь за двою собою, т е за собою и умершимъ съ тѣмъ, чтобы въ уединеніи предаться молитвѣ, ничѣмъ стороннимъ не развлекаемой и сосредоточенной —И помолися Господу, по увѣренности, что сила Божія привлекается молитвою, что безъ молитвы нельзя совершить чуда ни жезломъ, ни

другимъ какимъ-либо внѣшнимъ посредствомъ Не безъ молитвы онъ отпустилъ съ жезломъ Гезія, но если не совершилось чудо, то не потому ли между прочимъ думалъ Елисей, что она была не такъ усердна, какъ слѣдовало бы Теперь Елисей молился гораздо усерднѣе

34. И взыде (*на ложе*), и ляже на отрочищи, и положи уста своя на устѣхъ его, и очи своя на очи его, и руцѣ свои на руцѣ его, и плеснѣ (*ноги*) свои на плесну его, и слячеса (*согнулся*) надъ нимъ, и дуну на него, и согрѣяся плоть отрочища.

Прикосновение къ мертвецу дѣлало прикоснувшася нечистымъ на нѣсколько (7) дней (Лев XIX, 11) Но это обрядовое узаконение не простиралось на пророка, который прикосновениемъ къ мертвецу не только не осквернился самъ, но и ему сообщилъ благодатное освящение и чистоту, ибо употребленныя пророкомъ дѣйствія для оживотворенія мертвеца были проводниками животворящей благодати Божіей, чрезъ тѣло пророка излившейся въ тѣло мертвеца Появившаяся въ немъ вслѣдствіе этого теплота была первымъ признакомъ оживотворенія Въ частности о словѣ *дуну*, бл Теодоритъ замѣчаетъ «какъ Творецъ всяческихъ, создавъ тѣло Адама, дуновениемъ вдунулъ въ него душу такъ пророкъ, дунувъ, воскресилъ юношу Но Творецъ, дунувъ, сотворилъ душу несуществовавшую, а пророкъ существовавшую душу возвратилъ въ собственное ея тѣло»

35. И обратися (*Елисей*), и походи (*прошелся*) въ храминѣ сюду и сюду. И взыде (*на ложе*), слячеса надъ отрочищемъ седмижды ¹⁾, и отверзе отрочищѣ очи свои.

Замѣтивъ теплоту въ мертвомъ тѣлѣ, Елисей *обратися*, т е сошелъ съ ложа, на которомъ оно лежало, и сталъ ходить по горницѣ взадъ и впередъ, чтобы движениемъ усилить въ своихъ членахъ дѣйствіе животворной силы для окончательнаго оживотворенія отрока. Съ симъ движениемъ безъ сомнѣнія соединенъ былъ молитвенный подвигъ Затѣмъ Елисей опять простерся надъ отрокомъ, и повторилъ это до семи разъ, пока наконецъ умершій не открылъ глазъ Съ этимъ чудомъ сходно чудо воскрешенія Илею Сарептскаго отрока, Иля тоже простирался надъ нимъ и молился (3 Царств. XVII, 20 и д)

¹⁾ Въ Русскомъ синодскомъ изданіи, согласно съ Еврейскимъ текстомъ, замѣчается разность отъ Славянскаго и Греческаго текста въ чтеніи этого стиха «и простерся надъ нимъ, и чихнулъ ребенокъ разъ семь, и открылъ глаза свои»

Но воскресеніе Сарептскаго отрока произошло мгновенно, тогда какъ воскресеніе Соманскаго—постепенно сперва показалась въ умершемъ теплота, потомъ послѣ неоднократныхъ простертій надъ умершимъ проявилось въ немъ ощущение посредствомъ зрѣнія и сознание. Отъ того и другаго чуда существенно отличаются три чудесныхъ воскресенія, совершенныя Иисусомъ Христомъ. Умершіе возставали по одному всемогущему слову Его (Марк V, 39—42 Лук VII, 13—15 Іоан XI, 43 и д), и это потому, что Онъ, какъ единородный Сынъ Бога Отца, имѣетъ отъ Отца жизнь въ Самомъ Себѣ, какъ Отецъ имѣетъ жизнь въ Самомъ Себѣ. Равно и въ послѣдній день міра умершіе оживутъ мгновенно по одному гласу Сына Божія (Іоан V, 25—26).

36—37. И возопи Елисей ко Гезію и рече: призови ми Соманитянку сію. И видѣ къ нему (*Соманитянка*). И рече Елисей: прими сына твоего. И видѣ жена и паде на ногу его и поклонися ему до земли, и пріяť сына своего и изыде.

Призванная къ Елисею Соманитянка сперва *видѣ къ нему* въ преддверіе, а получивъ приказаніе взять сына, *видѣ* въ самую комнату, и полная благодарности къ воскресителю, поклонилась ему до земли

Разсмотрѣнная паримія читается въ великую субботу по тойже причинѣ, по какой читается въ тотъже день паримія о воскресеніи сына Сарептской вдовицы. Оба чуда служили предъизображеніями воскресенія Христова, воспѣваемаго въ навечеріе Пасхи. Но при сходствѣ послѣдняго чуда съ двумя первыми, очевидно и великое различіе. Христосъ воскресъ собственною силой, согласно Его словамъ «власть имѣю отдать жизнь Мою, и власть имѣю опять принять ее» (Іоан X, 18), но отроки Сарептскій и Соманскій возвратились къ жизни не сами собою, а единственно по дѣйствию всемогущества Божія чрезъ пророковъ. Такимъ образомъ въ разсмотрѣнныхъ париміяхъ дается возможность, чрезъ сравненіе воскресенія Христова съ ветхозавѣтными случаями воскресенія, судить о безмѣрномъ превосходствѣ послѣдняго предъ первыми, и указывается новое побужденіе прославлять Воскресшаго, яко всемогущаго Бога.

IX. Паримія въ навечеріе Богоявленія.

4 Царствъ V, 9—14

Въ сей париміи повѣствуется объ исцѣленіи Елисеємъ прокаженнаго Неемана.

У Сирійскаго царя былъ знаменитый военачальникъ Нееманъ. Онъ впалъ въ проказу и не могъ излечиться. Въ домѣ его была служанкой его жены одна Израильская плѣнница. Она сказала своей госпожѣ, что еслибы Нееманъ побывалъ у пророка, который въ Самаріи, то освободился бы отъ проказы. Слова эти были переданы Нееману и потомъ доведены до свѣдѣнія царя. Царь Сирійскій отпустилъ Неемана въ Самарію, столицу Израильскаго царства, съ письмомъ къ Израильскому царю, требуя отъ него очистить Неемана отъ проказы. Царь Израильскій возмущенъ былъ этимъ требованіемъ, разодралъ на себѣ одежду и сказалъ: «развѣ я могу оживлять и умерщвлять какъ Богъ? Ясно, что Сирійскій царь ищетъ только предлога къ войнѣ противъ меня». Елисей, проживавшій въ это время въ Самаріи, услышавъ объ огорченіи своего государя, послалъ сказать ему: «для чего ты разодралъ на себѣ одежду? Пусть Нееманъ придетъ ко мнѣ и узнаетъ, что есть пророкъ у Израиля». Предложеніе Елисея было принято и передано Нееману,—и тогда—

9. Приде Нееманъ, князь царя Сирійскаго, съ колесницами и конми своими, и ста при дверехъ храма (дома) Елисеева.

Какъ знатный и притомъ военный сановникъ Нееманъ явился къ Елисею въ сопровожденіи всадниковъ и колесничниковъ. Но онъ не вошелъ въ домъ Елисея, а остановился у дверей, можетъ быть потому, что, находясь въ чужой странѣ, почелъ нужнымъ сообразоваться съ ея законами о несообщеніи прокаженныхъ съ здоровыми, а вѣрнѣе потому, что привыкши къ раболѣпству соотечественниковъ, ожидалъ, что Елисей самъ выйдетъ къ нему изъ дома, и этимъ знакомъ смиренія и вѣжливости покажетъ ему, какъ дорожить честью увидѣть предъ собою столь знатнаго посѣтителя.

10. И посла Елисей къ нему вѣстника, глаголя: шедъ измыйся въ Іорданѣ седмижды, и обратится (*возстановится*) плоть твоя въ тебѣ и очистишися.

Почему Елисей не самъ вышелъ къ Нееману, а послалъ къ нему вѣстника, это нельзя объяснить запрещеніемъ закона входить въ общеніе съ прокаженными, ни опасеніемъ пророка заразиться проказою. Для пророка-чудотворца, не боявшагося осквернить себя прикосновеніемъ къ мертвецу, конечно, не могло быть ни грѣшно ни опасно стать вблизи прокаженного, даже прикоснуться къ нему. Всего менѣе позволительно также думать, что Елисей не вышелъ самъ къ Нееману по гордости и высокомѣрью. Скорѣе же его поступокъ объясняется намѣреніемъ смирить гордость и высокомѣріе вельможи, желавшаго получить помощь отъ Израильскаго пророка, но боявшагося унижить предъ нимъ свое достоинство и потому ожидавшаго, что пророкъ самъ выйдетъ къ нему. Этимъ же намѣреніемъ объясняется и то, почему Елисей потребовалъ отъ Неемана окунуться семь разъ въ Іорданѣ для исцѣленія. Пророкъ могъ бы исцѣлить его немедленно, но ему хотѣлось оказать ему не только тѣлесную, но и духовную помощь. Нееману надлежало совершить не легкій для больнаго человѣка дальній путь къ Іордану. Исполненіемъ этого требованія Нееманъ долженъ былъ засвидѣтельствовать смиренное послушаніе пророку. Съ этимъ соединялось вмѣстѣ испытаніе вѣры Неемана. Нееманъ, какъ увидимъ, не ожидалъ пользы отъ воды Іорданской. Послушаніемъ пророку онъ долженъ былъ побѣдить въ себѣ это недо- вѣріе и заслужить исцѣленіе подвигомъ вѣры въ силу Божию — Такъ какъ въ Св. Писаніи число *семь* употребляется какъ число полноты и совершенства, то требованіе, чтобы Нееманъ до семи разъ погрузился въ Іорданѣ, Нееманъ долженъ былъ исполнить для того, чтобы получить полное и совершенное выздоровленіе, такъ чтобы плоть его, покрытая гноемъ и струпями, совершенно очистилась отъ нихъ и приняла прежній видъ.

11. И разгнѣвася Нееманъ и отъиде и рече: се рѣхъ (*сказалъ про себя, подумалъ*), да изыдетъ ко мнѣ и призоветъ о имени (*имя*) Бога своего, и положитъ руку свою на проказу и отъиметъ ю отъ плоти моея.

Разгнѣвася Нееманъ, почитая себя оскорбленнымъ и поруганнымъ отъ пророка, и *отъиде*, — повернулъ назадъ отъ дома Елисея, и рече вѣстнику Елисея. Въ словахъ Неемана, сказан-

ныхъ этому вѣстнику съ тѣмъ конечно, чтобы онъ передалъ ихъ пророку, выражается гордость вельможи, избалованнаго раболѣпствомъ подчиненныхъ и вмѣстѣ прихоть больнаго человека. Есть больные, которые хотя призываютъ врачей на помощь но или совсѣмъ не подчиняются ихъ распоряженіямъ, или требуютъ, чтобы ихъ лечили не такъ, какъ предписываетъ благоразуміе врача а такъ какъ имъ хочется, почитая себя умнѣе врачей. На такихъ больныхъ походить и Нееманъ съ тѣмъ различіемъ, что исполненіе своего прихотнаго желанія онъ почиталъ обязательнымъ въ данномъ случаѣ не для обыкновеннаго врача, а для врача-чудотворца, дѣйствующаго по указанію и силою Божіею Самого Бога Израилева. Нееманъ не почитаетъ Богомъ вселенной, единымъ истиннымъ, судя по тому, что говоритъ о Немъ, какъ о Богѣ Елисеевомъ *призоветъ имя Бога своего*. Стало быть онъ еще далекъ быть отъ истинной вѣры.

12. Не добрѣйши ли (не лучше ли) Арвана и Фарфа рѣкъ Дамасковѣ паче Іордана и всѣхъ водъ Ізраилевыхъ? Не шедъ ли измыюся въ нихъ и очищуся (развѣ не могу омыться въ нихъ и очиститься)?² И возвратися и отыде съ гнѣвомъ.

Арвану и Фарфу Нееманъ называетъ рѣками Дамасскими потому, что одна изъ нихъ (Фарфа) протекаетъ вблизи Дамаска, другая (Арвана) проходитъ чрезъ самый Дамаскъ. Обѣ рѣки дѣлаютъ Дамаскъ и его окрестности цвѣтущими и плодоносными.

Нееманъ не вѣритъ словамъ Елисея, обещающаго ему исцѣленіе отъ водъ Іорданскихъ. Нееману казалось, что пророкъ Израильскій предписываетъ ему естественное средство исцѣленія, посылая его на эти воды. Но подобнаго естественнаго цѣлительнаго врачевства, рассуждаетъ Нееманъ развѣ я не могу найти у себя на родинѣ? Рѣки Дамасскія и по вкусу пріятному, и по чистотѣ и прозрачности своихъ водъ не въ примѣръ лучше Іордана съ его мутною водою и всѣхъ водотечей Израильскихъ. Напрасно Елисей, если находить для меня полезнымъ леченіе рѣчною водою, не посовѣтывалъ мнѣ купанья въ рѣкахъ Дамасскихъ развѣ я не могъ бы въ нихъ очиститься отъ проказы, также какъ и въ Іорданѣ, еслибы дѣйствительно успѣхъ леченія зависѣлъ отъ рѣчной воды? Но успѣхъ сомнителенъ. Проказу водою никто не лечилъ. Пророкъ

Израильскій—ненадежный врачъ Я ожидалъ отъ него исцѣленія не средствами обыкновенными, естественными, а чудеснымъ образомъ — Гордый Сирскій вельможа не уразумѣлъ, что если Елисей обѣщаль ему исцѣленіе отъ водъ Іорданскихъ, то имѣлъ въ виду, что исцѣленіе послѣдуетъ не отъ нихъ самихъ а только *черезъ нихъ*, единственно по глаголу его—Елисея облеченному силою Божіею Дѣло не въ водѣ, а въ чудотворной силѣ Божіей, имѣвшей открыться въ ней

13. И приступиша отроцы его и рѣша къ нему: господи, аще бы велие слово глаголашъ тебѣ пророкъ, не бы ли сотворилъ? якоже рече къ тебѣ (а онъ только сказахъ тебѣ) *измыйся и очистишися.*

Нееманъ съ гнѣвомъ на Елисея удалился отъ жилища его, но на пути слуги Неемана стали уговаривать его послушаться Израильскаго пророка. Смыслъ ихъ совѣта таковъ здоровье—первое благо въ жизни, которымъ болѣе всего на свѣтѣ слѣдуетъ дорожить въ виду того, что оно даетъ возможность пользоваться и другими благами. Потому еслибы для восстановления здоровья Елисей потребовалъ отъ тебя болѣе труднаго подвига (*велие слово глаголашъ тебѣ*), самой тяжелой жертвы тебѣ слѣдовало бы послушаться. Но онъ ничего такого не требуетъ отъ тебя. Онъ только сказахъ «омойся и очистишися». Трудно ли это исполнить?—Слуги Неемана, предлагая совѣтъ своему господину (*господи*), называютъ Елисея *пророкомъ*. Это значитъ, что они ожидали исцѣленія Неемана не отъ силъ природы, а отъ глагола Божія чрезъ истиннаго пророка, стало-быть въ этомъ отношеніи они благоразумнѣе своего господина смотрѣли на дѣло.

14. И сниде Нееманъ и погрузися въ Іорданѣ седмижды, по глаголу челоука Божія. И обратися (*возстановилася*) плоть его къ нему, яко отрочати мала, и очистися

Нееманъ послушалъ добраго совѣта своихъ доброжелательныхъ слугъ, смиренно покорился требованію пророка, увѣровалъ во всемогущую силу Божію, которая, по слову пророка, можетъ исцѣлить его чрезъ погруженіе въ водахъ Іорданскихъ. Смирненіе и вѣра его увѣнчались чудеснымъ очищеніемъ отъ проказы,—струпы и гной исчезли на его тѣлѣ, и оно покрылось вдругъ кожею тонкою и мягкою, какъ кожа младенца.

Разсмотрѣнная паримія положена въ навечеріе праздника Крещенія Господня потому, что очищеніе Неемана въ водахъ Іорданскихъ было предъизображеніемъ очистительной силы Христіанскаго крещенія. По изъясненію отцевъ Церкви (Ефрема Сирина, св Амвросія и Златоуста), «Нееманъ посланъ былъ на Іорданъ, какъ на мѣсто всеобщаго врачеванія рода человѣческаго. Грѣхъ есть проказа души. Отъ сей проказы душа долженствовала очиститься крещеніемъ Христовымъ. Посему Нееманъ очищенный отъ проказы душевной и тѣлесной, предъизобразилъ будущее очищеніе всѣхъ язычниковъ банею возрожденія, устроенною какъбы на самомъ Іорданѣ, ибо вода Іорданская означаетъ начало крещенія» (см «Предъизображеніе Іисуса Христа и Его Церкви въ Вѣтхомъ Завѣтѣ», С Смирнова, стр 133)



Паримія изъ 1-й книги Паралипоменонъ XXVIII, 1—2
4 5 9—10¹⁾ въ послѣдованіи благодарственного и
молебнаго пѣнія при вступленіи въ совершенно-
лѣтіе Государя Цесаревича.

Въ сей паримии содержится рѣчь Давида къ высоко-
поставленнымъ лицамъ Израильскаго народа о состоявшемся
по воцѣ Божией избраніи на царство Соломона и увѣщаніе Со-
ломону сохранять вѣрность Богу отцевъ

Давидъ дожилъ до глубокой старости Въ лицѣ Соломона,
его сына отъ Вирсави, уже готовъ былъ наслѣдникъ его пре-
стола Воля Божія о Соломонѣ, какъ наслѣдникѣ Давида, объ-
явлена была ему чрезъ пророка Наана въ то время, когда
Давидъ задумалъ построить храмъ Богу Израилеву Наанъ,
по повелѣнію Божію, объявилъ Давиду, что задуманное пред-
пріятіе суждено исполнить не ему, пролившему много крови,
а преемнику его, имѣющему отъ него родиться сыну его, чело-
вѣку мирному, самое имя котораго *Соломонъ* значитъ—*мирный*
(1 Паралипом XII, 7—10. 2 Царств VII, 12—16) И Да-
видъ клятвой увѣрилъ Вирсавію, что послѣ него сядетъ на
его престолъ сынъ его Соломонъ (3 Царств. I, 17) Но Соло-
монъ не былъ старшимъ сыномъ Давида Старше его по смерти
первыхъ трехъ сыновей Давида былъ Адонія, сынъ Давида
отъ Аггивы, родившійся еще въ то время, когда Давидъ былъ
царемъ только надъ колѣномъ Іудинымъ Опираясь на свое
старшинство и пользуясь старостью Давида, Адонія еще при
жизни отца вступилъ въ заговоръ противъ него, и собравъ
сообщниковъ, провозгласилъ себя царемъ. Но Давидъ, увѣдо-

¹⁾ Двѣ книги *Паралипоменонъ*, соотвѣтственно значенію этого слова *про-
пущенное* (гаралеипоремева), названы такъ Греческими переводчиками потому что во
многихъ случаяхъ восполняютъ повѣствованія въ четырехъ книгахъ Царствъ
Въ Еврейской Библии книги *Паралипоменонъ* составляютъ одну цѣльную книгу
подъ общимъ именемъ *Слова дней* (лѣтописъ) — Въ первой книгѣ *Паралипоменонъ*
содержатся родословныя таблицы отъ Адама до времени послѣ Вавилонскаго плѣна,
затѣмъ слѣдуетъ исторія царя Давида отъ смерти Саула до воцаренія Соломона
Во второй книгѣ *Паралипоменонъ* повѣствуется о воцареніи Соломона до раз-
дѣленія Еврейскаго царства на двѣ части, затѣмъ о судьбахъ царства Іудейскаго
до паденія его — Писателемъ обѣихъ книгъ признаютъ священника Ездру — Изъ
нихъ замѣтована только одна паримия, на празднованіе совершеннолѣтія на
слѣдника престола

мленный немедленно о семъ происшествии пророкомъ Нааномъ и Вирсавей, тотчасъ же повелѣлъ Наану и первосвященнику Садоку помазать Соломона. Воля его была исполнена. Соломонъ помазанъ на царство въ присутствии многочисленнаго народа. Народъ ликовалъ. Сообщники Адони услышавъ народныя восклицанія съ трубнымъ звукомъ, разсѣялись. Самъ онъ побѣжалъ въ скинию искать безопасности у роговъ жертвенника. Соломонъ простилъ его и отпустилъ въ свой домъ. Послѣ помазанія, Соломонъ былъ признанъ царемъ Израиля придворными и жителями столицы. Казалось сдѣлано было все, что нужно для упроченія власти государя. Но Давидъ призналъ это недостаточнымъ. Помазаніе новаго царя совершилось при исключительныхъ обстоятельствахъ, послѣшно и безъ предварительнаго оповѣщенія о семъ всего народа. Давиду хотѣлось съ согласія всего народа передать царство Соломону. Кромѣ того онъ желалъ оставить завѣщаніе о построении храма не одному сыну, но и всѣмъ подданнымъ, желалъ торжественно привлечь весь народъ къ участию въ этомъ святомъ дѣлѣ. И вотъ вскорѣ послѣ перваго помазанія,—

1 Паралипом. XXVIII, 1. Собра Давидъ вся начальники Израилевы, начальники судей и колѣнъ, и вся начальники полковъ, почредно стрегущихъ царя, и начальники тысящей и сотней, и стражи сокровищъ, и сущія надъ имѣніями своими и надъ всѣмъ стяжаніемъ царевымъ, и сыновъ своихъ со евнухами, и сильныя и храбрыя воинства въ Іерусалимъ.

Собра Давидъ вся начальники Израилевы, т-е главныхъ представителей власти судебной, военной, гражданской. Кого же именно? Начальники судей и колѣнъ. По закону Моисееву, народъ самъ выбиралъ изъ своей среды судей (Второзак XVI, 18), которые въ случаѣ затрудненій должны были обращаться къ знатокамъ закона—священникамъ и левитамъ въ мѣсто пребыванія скинии (—XVII, 8—10). Давидъ умножилъ число судей изъ левитовъ до шести тысячъ и распредѣлилъ ихъ по разнымъ областямъ государства (1 Паралипом XXIII, 4, XXVI, 29—32). Между выборными судьями и судьями левитами должны были находиться первенствующие, или начальники. И вотъ ихъ-то Давидъ созвалъ въ Іерусалимъ—*Начальники колѣнъ* каждое колѣно имѣло своего вождя или князя. Эти вожди исчисляются въ XXVII-й главѣ (16 ст. и д.) 1-ой кн Паралипоменонъ. Всѣ они подчинялись верховной центральной

власти, съ сохраненіемъ мѣстнаго авторитета въ частныхъ дѣлахъ каждаго колѣна, не требовавшихъ вмѣшательства верховной власти — *И вся начальники полковъ, поочередно (поочередно) стрелушихъ царя* Это были 12 военачальниковъ всенароднаго ополченія Оно состояло изъ двухъ сотъ восьмидесяти тысячъ человѣкъ, и раздѣлялось на 12 частей (*полковъ*), изъ которыхъ каждая состояла изъ двадцати четырехъ тысячъ человѣкъ и обязана была поочередно ежемѣсячно являться въ Іерусалимъ для отбыванія дѣйствительной службы въ качествѣ охранителей (*стрелушихъ*) царскихъ, и по минованіи очереди возвращалась домой на всѣ остальные одиннадцать мѣсяцевъ къ мирнымъ занятіямъ Начальники каждой изъ этихъ частей выбираемы были самимъ царемъ изъ людей извѣстныхъ военными способностями (1 Паралипом XXVII, 2—15) Главному начальнику каждой части подчинены были второстепенные — начальники тысячъ и сотней И всѣ они по вызову Давида должны были явиться въ Іерусалимъ — *И стражы сокровищъ, и сущія надъ имѣніями своими и надъ вѣсьмъ стяжаніемъ царевымъ* Царское имущество состояло изъ металловъ, драгоценныхъ камней, стадъ крупнаго и мелкаго скота, полей, огородовъ и виноградниковъ Много было у царя всякаго добра, большое было хозяйство соотвѣтственно потребностямъ придворной и государственной жизни, потому много было и завѣдующихъ отраслями царскаго хозяйства, въ городахъ и селахъ, и всѣ они были призваны Давидомъ — Приглашены были еще *сыны царя съ енухами* *Енухъ* — лице имѣющее въ своемъ завѣдываніи, подъ своимъ охраненіемъ, брачное ложе ⁴⁾, каковыми не всегда бывали оскопленные *Енухи* царскихъ сыновей — вообще придворные комнатные надзиратели и между прочимъ блюстители спальнаго ложа. — *И сильныя и храбрыя воинства* (въ войскѣ) Можно разумѣть подъ ними отборныхъ воиновъ, пользовавшихся особеннымъ расположеніемъ царя за свою тѣлесную силу и военныя доблести Всѣхъ такихъ было у Давида 37 (3 Царств XIII, 39) Между ними выдавались особенною силой и храбростью шестеро, на примѣръ Ванея, Асиль, Авесса (— VIII, 23) Такимъ образомъ на зовъ Давида явились всѣ лучше представители народа, лица высокопоставленныя, знатныя не по одному положенію, но и по личнымъ достоинствамъ

⁴⁾ Слово *енухъ*, происходитъ отъ слова *енухъ* — брачное ложе, и *енухъ* — имѣть въ своемъ вѣдѣніи

2. И воста Давидъ царь посредѣ собранія и рече: слышите мя, братія моя и людие мои!

Обремененный старостью и болѣзнью, Давидъ большею частью лежалъ или сидѣлъ. Могъ онъ и въ настоящемъ случаѣ сидѣть на своемъ тронѣ и съ трона держать рѣчь къ собранію. Но по благоговѣнію къ словамъ Божиимъ, которыя онъ имѣлъ сообщить слушателямъ, и по смиренію онъ почелъ нужнымъ говорить къ собранію стоя на ногахъ, можетъ быть поддерживаемый придворными. Рѣчь свою онъ начинаетъ словами *братія моя и людие мои*. Первымъ названіемъ онъ выразилъ свое смиреніе, признавая себя равнымъ со всѣми по общей зависимости отъ Вседержителя и Царя Израиля, вторымъ названіемъ выразилъ сознаніе своего царскаго достоинства *людие мои*—тоже что подданные мои. Затѣмъ, упомянувъ о давнемъ своемъ намѣреніи построить храмъ и о томъ, что ему, какъ человѣку воинственному и пролившему много крови, не дозволено Господомъ самому исполнить это намѣреніе (2—3), Давидъ продолжаетъ

4. Избра Господь Богъ Израилевъ мене отъ дому отца моего, да буду царь надъ Израилемъ во вѣки, и въ Іудѣ избра царство, и отъ дому Іудина домъ отца моего, и отъ сыновъ отца моего во мнѣ благоволи, еже быти ми царемъ надъ всѣмъ Израилемъ.

Давидъ говоритъ о своемъ избраніи отъ Бога на царство для того, чтобы дать понятіе слушателямъ, что хотя ему не суждено лично построить задуманный имъ храмъ, онъ утѣшаетъ себя воспоминаніемъ о великомъ благоволеніи къ нему Господа, открывшемся въ избраніи его въ цари надъ всѣмъ Израилемъ. Онъ исповѣдуетъ, что единственно по милости Божіей, а не по какимъ-нибудь заслугамъ и не по старшинству онъ удостоился этой величайшей чести. *Избра Господь Богъ Израилевъ мене отъ всего дому отца моего, да буду царь надъ Израилемъ во вѣки*. Это значитъ, что, судя по человѣчески, Давидъ никакъ не могъ ожидать того, что сотворилъ съ нимъ Господь. Мысль о неожиданности для него избранія въ цари весьма выразительно высказана въ словахъ псалма Давидова: «Я былъ меньшій между братьями моими, и юнѣйшій въ домѣ отца моего, пасъ овецъ отца моего. Но вотъ Господь послалъ вѣстника Своего (*Самуила*) и взялъ меня отъ овецъ отца моего и помазалъ меня елеемъ помазанія. Братія мои прекрасны и

велики, но Господь не благоволилъ избрать изъ нихъ» (Псал СЛІ) — *Да буду царь надъ Израилемъ во вѣки* Говоря сіе, Давидъ имѣеть въ виду обѣтованіе Божіе о томъ, что ему суждено царствовать *вѣчно*—не лично, а въ лицѣ своего потомства Давидъ вспоминаеть сказанное ему Господомъ о его преемникѣ чрезъ пр Наѳана «И вѣренъ будетъ домъ его и царство его во вѣки предо Мною, и престолъ его будетъ исправленъ во вѣкъ» (2 Царств VII, 16) Ближайшимъ образомъ это обѣтованіе относится къ преемнику Давида Соломону, но его продолжительное сорокалѣтнее царствование было только слабымъ образомъ вѣчнаго царствования другаго потомка Давида, Христа Сына Божія, Царя духовнаго царства «И дастъ Ему Господь престолъ Давида отца Его, и воцарится въ дому Иаковли во вѣки, и царствію Его не будетъ конца»,—такъ благовѣстилъ о Христѣ Царѣ Дѣвѣ Маріи Архангелъ (Лук I, 22—23) И какъ вѣченъ Самъ Христосъ Царь, такъ и царство Его—основанная имъ Церковь—пребудеть до скончанія вѣка, неодолимая врагами ада — *И во Иудѣ избра Господь царство* Изъ всѣхъ колѣнъ Израильскихъ колѣно Иудино имѣло то преимущество, что изъ среды его начиная съ Давида вышелъ непрерывный рядъ царей до Вавилонскаго плѣна, царствовавшихъ сначала надъ всѣми колѣнами, потомъ надъ двумя, и что Иудѣ дано было обѣтованіе устами патриарха Иакова «не оскудѣеть князь (не переведется рядъ правителей) отъ Иуды, и вождь отъ чреслъ его, дондеже придутъ отложенная ему и Той чаше языковъ» (Быт XLVI, 10), т-е пока не придетъ то, что ему—Иудину колѣну—предопредѣлено, и Тотъ, на Комъ исполнится сіе предопредѣленіе, есть предметъ чаши народовъ, именно всемірный Царь Христосъ Имѣя въ виду столь великое предназначеніе колѣна Иудина, Давидъ благодарно исповѣдуетъ далѣе, что въ семь колѣнѣ дому отца его Иессея суждено дать изъ своей среды царя надъ всѣмъ Израилемъ *отъ дому Иудина избра Господь домъ отца моего, и отъ сыновъ отца моего во мнѣ благоволи, еже быти царю надъ всѣмъ Израилемъ*

5 *Отъ сыновъ же моихъ всѣхъ, сыны бо мнѣ многи даде Господь, избра Соломона, сына моего, да сѣдитъ на престолѣ Царствія Господня надъ Израилемъ.*

Вотъ другое утѣшеніе для Давида, лишившагося возможности построить храмъ Божій не онъ, такъ сынъ его Соломонъ исполнить его желаніе Господь избралъ Соломона не только

быть царемъ въ Израилѣ, но и храмостроителемъ. Знаменательно выражение *да сѣдѣтъ на престолѣ царства Господня*. Этимъ внушалось Соломону, что онъ долженъ взирать на себя не какъ на царя въ строгомъ смыслѣ, а какъ на царскаго намѣстника, ибо верховный царь Израиля есть Самъ Богъ, и люди Израильскіе суть подданные Самого Бога. Такъ должны смотрѣть на свое значеніе въ отношеніи къ Богу и народу всѣ цари земные, но преимущественно Богоправленіе составляло отличие Израильскаго царства, ибо Израильскій народъ отдѣленъ былъ отъ всѣхъ народовъ въ особое достоинство Божіе, взятъ Господомъ подъ ближайшее Его руководство и попеченіе, для того, чтобы въ средѣ его законами и постепенными обѣтованіями и пророчествами приготовить спасеніе всему міру въ лицѣ одного изъ потомковъ Давидовыхъ, Христа, Сына Божія.

Продолжая рѣчь о Соломонѣ, Давидъ отъ лица Божія возвѣщаетъ, что Господь Соломону предназначилъ создать храмъ Ему и обѣщаль утвердить царство его, если онъ будетъ исполнять заповѣди Его, затѣмъ Давидъ увѣщаваетъ всѣхъ Израильтякъ, въ лицѣ ихъ представителей, чтобы и они соблюдали заповѣди и уставы Господни, ибо только подъ этимъ условіемъ Израиль будетъ владѣть обѣтованною землею и оставить ее въ наслѣдство дѣтямъ своимъ. Сказавъ сіе (стихи 6—8, въ паримію не вошедше), Давидъ обратился къ Соломону со словами

9. И нынѣ, Соломоне, сыне мой, да знаеши Бога отецъ твоихъ и служи Ему сердцемъ совершеннымъ и душевною волею, вса бо сердца испытуетъ Господь и всяко помышленіе разумѣетъ. Аще взыщеша Его, обрящутся; аще же оставиши Его, оставитъ тя въ конецъ.

Давидъ заповѣдуетъ Соломону чтить Бога отцевъ умомъ (*знать*), т-е хранить въ себѣ убѣжденіе, что Богъ Израиля есть единый истинный Богъ въ противоположность языческимъ божествамъ,—и вмѣстѣ служить Ему всѣмъ сердцемъ и душевными расположеніями (*волею*), не ограничиваясь исполненіемъ только обрядовыхъ предписаній Богопочтенія и отнюдь не раздѣляя служенія Ему съ служеніемъ инымъ богамъ. Однимъ внѣшнимъ служеніемъ Господу безъ прилѣпленія къ Нему сердцемъ нельзя угодить Ему, ибо Онъ, какъ всевѣдущій, знаетъ, что у кого на умѣ и въ сердцѣ, и потому, если видѣть что люди приближаются къ Нему только наружно, устами

чтутъ Его, а сердце ихъ далече отстоитъ отъ Него, то отвергаетъ такое Богопочтеніе, какъ суетное *всучтутъ Мя* Еще болѣе оскорбительно для Него служеніе Ему въ соединеніи съ служеніемъ другимъ богамъ, *хроманіе* на обѣ ноги, какъ выразился пр Иля, обличившій Израиля въ служеніи Богу Израилеву и вмѣстѣ Ваалу Служеніе истинному Богу требуетъ посвященія Ему всего сердца, всей души, такъ чтобы въ сердцѣ не осталось мѣста для другихъ боговъ Какъ единый истинный Богъ, Онъ не можетъ раздѣлять чести съ ложными богами и если видитъ въ сердцѣ склонность къ служенію Ему наряду съ ними, то гнушается такимъ служеніемъ Онъ вѣдаетъ, что въ сердцѣ, въ которомъ гнѣздится сочувствіе къ ложному богопочтенію на ряду съ истиннымъ, не можетъ быть чистой и полной любви къ Нему, и что кто думаетъ сохранить вѣрность Ему, не оставляя служенія идоламъ, тотъ обманывается — *Аще възвещиши Его, обрящетеъ тя, аще же оставиши Его, оставитъ тя въ конецъ* Сими словами Давидъ предостерегалъ Соломона отъ измѣны Богу отцовъ Ищущимъ Его, какъ единого помощника въ нуждахъ, Онъ всегда готовъ предстать на помощь, но горе оставившимъ Его! Его нельзя оставлять безнаказанно, — Онъ Самъ въ конецъ оставитъ забывающихъ Его Эта угроза и сбылась въ отношеніи къ Соломону Когда Соломонъ впалъ въ идолопоклонство, Господь сказалъ ему чрезъ Своего пророка «понеже не сохранилъ еси заповѣдей Моихъ, раздирая раздери царство твое изъ руку твоею и дамъ е рабу твоему (*Иероваму*) Обаче во дни твоя не сотворю сихъ Давида ради отца твоего, отъ руки сына твоего отъиму е Токмо всего царства не возьму, скипетръ единъ (*одно Иудейское царство*) дамъ сыну твоему Давида ради раба моего» (3 Царств XI, 11—13) По смерти Соломона эта угроза исполнилась, — отъ царства его отпали 10 колѣнъ, надъ ними воцарился рабъ его Иеровоамъ.

10. Нынѣ убо виждь, яко избра тя Господь.

Виждь Отъ Соломона требуется внимательность къ тому дѣлу, на совершеніе котораго избралъ его Господь, дѣлу созданія храма Дѣло святое, — должно отнестись къ нему свято и благоговѣнно

Разсмотрѣнную паримію положено читать въ празднованіе совершеннолѣтія наслѣдника Всероссійскаго престола въ виду сходства въ положеніи его съ положеніемъ Соломона Соломонъ, когда объявленъ былъ наслѣдникомъ Давиду, былъ молодъ и только что вступилъ въ совершеннолѣтіе (ему было не больше 17 лѣтъ) Равно и наслѣдникъ Всероссійскаго престола вступаетъ въ права наслѣдника въ молодыхъ лѣтахъ, на предѣлахъ отроческаго и юношескаго возраста — Наслѣдство престола утверждено за Соломономъ по избранію Божію Нельзя не видѣть избранія Божія и въ наслѣдованіи Всероссійскаго престола по праву первородства — На Соломона какъ на наслѣдника Давидова, вмѣстѣ съ правами возложена обязанность быть вѣрнымъ Богу отцевъ своихъ и исполнять Его заповѣди Также обязанность возложена на наслѣдника Всероссійскаго престола Съ этою цѣлю Св Церковь, освящая вступленіе его въ совершеннолѣтіе, умоляетъ Господа, «да возраститъ въ сердцѣ его страхъ Божій, повиновеніе къ родителямъ, ревность о благосостояніи Православной Церкви и государства, любовь и благость къ народу» И самъ онъ, произнося обѣтъ на вѣрность службы, свойственной ему, какъ наслѣднику, торжественно молилъ Господа Бога, Царя царствующихъ «настави, вразуми и управи мя въ великомъ служеніи, мнѣ предназначеномъ, да будетъ со мною присѣдающая престолу Твоему премудрость, послѣди ю съ небесъ святыхъ Твоихъ, да разумѣю, что есть угодно предъ очима Твоима, что есть право по заповѣдемъ Твоимъ Буди сердце мое въ руку Твоею»



ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ІОВА.

Книга Іова названа по имени лица, служащаго главнымъ предметомъ ея содержания Книга начинается изображеніемъ благочестія и благосостоянія Іова, затѣмъ описываются великія его страданія, коимъ подвергъ его диаволъ по поущенію Божію. и бесѣды съ друзьями Друзья страдальца пришли утѣшить его и долго препирались съ нимъ о причинѣ его страданій Они настаивали на томъ что онъ тяжело страдаетъ въ наказаніе за тяжкіе грѣхи Іовъ обличаетъ неправоту ихъ сужденій и свое дѣло повергаетъ на судъ Божій Богъ дѣйствительно является для разрѣшенія спора и указаніемъ на чудеса Своей премудрости и силы въ видимой природѣ превышающія разумѣніе человѣческое, даетъ понять Іову и его друзьямъ, какъ неумѣстны ихъ попытки ясно постигнуть судьбы Божіи въ жизни человѣческой Іовъ смиряется предъ Богомъ и раскаявается въ смѣлости своихъ сужденій объ отношеніяхъ Бога къ судьбѣ человека въ этой жизни Тогда Господь изливаетъ Свой гнѣвъ на друзей Іова за ихъ неправыя сужденія и повелѣваетъ имъ просить о себѣ молитвъ Іова, а его преданность волѣ Божіей вознаграждаетъ тѣмъ, что слова даруетъ ему здоровье, дѣтей и въ сугубой мѣрѣ надѣляетъ его имуществомъ

Іовъ жилъ, какъ увидимъ, во времена патриархальныя, до Моисея Писатель книги неизвѣстенъ

Изъ книги Іова взято пять паримій, читаемыхъ во дни Страстной седмицы

I. Паримія на вечернѣ въ понедѣльникъ страстной седмицы Іов I, 1—12

Въ сей паримии повѣствуется о личности Іова, о его земномъ благосостоянии и о дозволеніи Господа диаволу отнять у Іова земныя блага и не касаться только его жизни и здоровья

Гл. I, 1. Человѣкъ нѣкій бѣше въ странѣ Авситидійстѣй, емуже имя Іовъ, и бѣ человекъ онъ истиненъ, непороченъ, праведенъ, богочестивъ, удаляйся отъ всякія лукавыя вещи.

Страна, въ которой жилъ Іовъ, называется Авситидійскою, въ Еврейскомъ текстѣ *Уцъ* Это названіе, по мнѣнію однихъ, происходитъ отъ Уца, внука Сеира Хорреянина, прежняго владѣльца той страны, которая покорена сыновьями Исава (*Эдома*) и стала съ тѣхъ поръ называться Идумейскою (Быт. XXXII, 3, XXXVI, 6—8), по мнѣнію другихъ названіе Авситидійской земли произошло отъ Уца, сына Арама, внука Симова (Быт X, 23), по инымъ—отъ Уца, первенца Нахора, брата Авраамова (Быт XXII, 20—21) Если принять послѣднее мнѣніе, почитаемое новѣйшими изслѣдователями вѣроятнѣйшимъ, то Авситидійская страна находилась на сѣверной границѣ каменистой Аравии въ древнемъ Гавранѣ или Васанѣ за Іорданомъ, къ юговостоку отъ Дамаска —Что Іовъ жилъ во времена патриархальныя до временъ Моисея, подтвержденіе этому видимъ въ указуемыхъ книгою Іова признакахъ, свойственныхъ симъ временамъ. Такъ Іовъ достигаетъ такого долголѣтія (больше 200 лѣтъ), какого не видно послѣ временъ патриархальныхъ По обыкновенію патриарховъ, онъ самъ, какъ глава семейства, приноситъ жертвы (I, 5) Въ книгѣ Іова нигдѣ не говорится объ идолахъ и служеніи имъ, а упоминается только о почитаніи свѣтилъ небесныхъ, древнѣйшемъ родѣ многобожія (XXXI, 26—27). Говоря о чудесахъ Божіихъ, ни Іовъ, ни друзья его не дѣлаютъ намека на чудеса Божіи при Моисеѣ. Нигдѣ въ книгѣ нѣтъ также помина о законѣ Моисеевомъ, а указывается только на то, что люди научаются мудрости и знанію или по непосредственному откровенію Божію (IV, 12—21, XXXIII, 14—16), или по устному наставленію и преданію отцевъ и старцевъ (VIII, 8—10, XII, 12, XV, 9—10), или изъ наблюденій надъ явленіями природы (XII, 7—10)

Нравственные достоинства Іова изображаются въ слѣдующихъ чертахъ *И бѣ человекъ онъ истиненъ*,—безхитростный, прямодушный, *непороченъ*,—вель неукоризненную въ нравственномъ отношеніи жизнь воздерживался отъ гнѣва, чревоугодія и нецѣломудрія, *праведенъ*,—съ ближними поступалъ справедливо, честно, добросовѣстно, никого не обижалъ и не притѣснялъ, всякому воздавалъ должное, *богочестивъ*,—Бога боялся, любилъ и Ему единому служилъ, *удалялся отъ всякия лукавыя вещи*,—отъ всякаго зла

2. Быша же ему сынове семь и дщери три.

Многочадіе по справедливому убѣжденію древнихъ, составляетъ одно изъ величайшихъ благъ и служить несомнѣннымъ признакомъ благословенія Божія

3. И бяху скоти его, овецъ семь тысящъ, вельблюдовъ три тысящи, супругъ (*паръ*) воловъ пятьсотъ, и ослицъ пасомыхъ пятьсотъ, и слугъ много зѣло, и дѣла велія бяху ему на земли. И бѣ человекъ оный благороднѣйшій (*добраго рода*) сущихъ отъ востокъ солнца.

Описание внѣшняго благосостоянія Іова показываетъ, что онъ былъ богатый землевладѣлецъ «Дѣла велія бяху ему на земли» это значитъ, что у него была большая обработка земли, для чего употребляемы были воны въ количествѣ пяти-сотъ паръ. Обширное скотоводство, обиліе мелкаго скота, верблюдовъ и ословъ, ведетъ къ заключенію, что Іовъ занимался еще промышленностью и торговлей. Для удовлетворенія домашнихъ потребностей, конечно, не нужно было столько овецъ, ословъ и верблюдовъ. Овцы и овечья шерсть продавались, верблюды и ослы перевозили предметы торговли и промышленности на дальнія разстоянія. Славный богатствомъ, Іовъ былъ вмѣстѣ *благороднѣйшимъ сущихъ отъ востокъ солнца*, т-е принадлежалъ по происхожденію къ старинному знаменитому роду, и въ этомъ отношеніи занималъ самое видное положеніе между *сущими отъ востокъ солнца*,—людьми восточными. Подъ послѣдними въ обширномъ смыслѣ разумѣются вообще обитатели восточной, по отношенію къ Палестинѣ, части Азии, на примѣръ жители Месопотаміи (Числ XXVII, 7 Быт XXIX, 1) Но преимущественно имя восточныхъ, которому на Арабскомъ соотвѣтствуетъ слово Сарацены, усвоилось ближайшимъ сосѣ-

дямъ Палестины на востокъ, Аравитянамъ (Суд VI 3) а въ разсматриваемомъ стихѣ оно усвоено обитателямъ той мѣстности, гдѣ жилъ Іовъ и окружающихъ ее Какъ зажиточный и родовитый мужъ Іовъ имѣлъ значеніе властителя въ своей области и благотворнымъ употребленіемъ своей власти заслужилъ искреннее почтеніе и преданность подчиненныхъ какъ это видно изъ его словъ «когда я выходилъ къ воротамъ города и на площади ставилъ сѣдалище свое князья удерживались отъ рѣчи и персты полагали на уста свои, ухо слышавшее меня, ублажало меня, око, видѣвшее восхваляло меня Послѣ словъ моихъ уже не разсуждали Ждали меня, какъ дождя Бывало улыбнусь имъ они не вѣрятъ (отъ радости), и свѣта лица моего не помрачали» (XXIX, 7 9 11 22—24)

4. Сходящеся же сынове его другъ къ другу, творяху пиръ на кійждо день, споемлюще вкупѣ и три сестры своя ясти и пити съ ними.

Сыновья Іова жили въ мирѣ и единомуши, судя по тому, что собирались другъ у друга поочередно *каждый день* Трудно думать, чтобы они ежедневно собирались и пировали Ближе будетъ къ истинѣ подъ *днемъ* разумѣть здѣсь день рожденія (сл Іов III, 1—2), который съ древнѣйшихъ временъ праздновался посредствомъ пиршествъ (Быт XL 20 Мате XIV, 6) Въ подобномъ празднествѣ проводили дни своего рожденія и сыновья Іова Они не пропускали ни одного изъ этихъ дней, чтобы не праздновать ихъ, — *каждый* такой день они праздновали Къ участию въ празднествѣ они приглашали и сестеръ своихъ «Было у Іова семеро сыновей и три дочери, числомъ десять, но по единомушию и любви были какъ одно чадо» (Оригенъ)

5. И егда скончавашася дне пира, посылаше Іовъ (за дѣтьми) и очищаше ихъ, востая заутра. И приношаше о нихъ жертвы по числу ихъ, и тельца единого о грѣсѣ о душахъ ихъ. Глаголаше бо Іовъ: негли когда (можетъ быть) сынове мои согрѣшиша и въ мысли своей злая помыслиша противъ Бога Тако убо творяше Іовъ вся дни.

Егда скончавашася дне пира Стало быть празднованіе дня рожденія продолжалось нѣсколько дней, и когда оно оканчивалось, тогда благочестивый отецъ приглашалъ своихъ дѣтей къ себѣ и приносилъ за нихъ жертву Но прежде чѣмъ приступить къ жертвоприношенію, онъ въ глубокое утро дня

жертвоприношения *очищали* ихъ, т.-е. приготавливалъ ихъ къ участию въ жертвоприношении посредствомъ предварительныхъ духовныхъ наставленій, также посредствомъ внѣшнихъ обрядовыхъ дѣйствій,—требуя отъ нихъ омовенія тѣла, облаченія въ чистыя праздничныя одежды (Исходъ XIX, 10 14. 1 Царствъ XVI, 5 I Навинъ VII, 13) Последняго рода приготовления употребляемы были и въ патриархальныя времена (Бытъ XXXV, 2) — Во времена патриархальныя не было особаго сословія жрецовъ. Ной, Авраамъ и другіе патриархи (Бытъ VIII, 20, XII, 7—8, XIII, 18, XXII, 13), сами, какъ отцы семействъ, приносили жертвы Подобно имъ и праведный Іовъ, какъ глава семейства самъ былъ жрецомъ Жертву, которую онъ приносилъ за дѣтей, была употребительнѣйшая въ тѣ времена жертва всесожженія, выражающая всецѣлую преданность Богу Іовъ приносилъ эту жертву *по числу* дѣтей, т.-е. закалалъ и сожигалъ семь животныхъ, или можетъ быть и десять, считая не однихъ сыновей, но и дочерей Кромѣ жертвы всесожженія за каждаго изъ дѣтей, онъ закалалъ за всѣхъ вмѣстѣ еще одного тельца—*за грѣхи душъ ихъ* ¹⁾ Всѣ они по единодушью составляли какъбы одного человѣка, потому Іовъ почиталъ нужною и общую за всѣхъ жертву, сверхъ отдѣльныхъ за каждаго. Цѣль жертвоприношенія была умилоствленіе Бога за грѣхи дѣтей. «Говорилъ Іовъ можетъ быть сыновья мои согрѣшили и въ умѣ своемъ худое помыслили предъ Богомъ». Во время пиршества, въ разгарѣ чувственнаго веселія, неизбежны были искушенія на грѣхъ если не дѣломъ и словомъ, то мыслію.—*Тако творяше Іовъ вся дни*, т.-е. умилоствлялъ Господа жертвами за грѣхи дѣтей не только послѣ праздничныхъ пиршествъ въ дни рожденія, но и при другихъ случаяхъ,—вообще всегда, всякій разъ, когда замѣчалъ нужду въ умилоствленіи Бога. Въ смыслѣ—*всегда*, слово *вся дни* встрѣчается нерѣдко въ Писаніи (сл. Быт. XLIII, 9. Второзак. IV, 40). Замѣчаніе о благочестивой заботливости Іова касательно дѣтей сдѣлано съ цѣлью показать, что вопреки словамъ друзей Іова, обвинявшихъ его въ тяжкихъ грѣхахъ, онъ не заслуживалъ наказанія не только за свои грѣхи, но и за грѣхи дѣтей, судя по тому, что онъ старался очищать дѣтей отъ ихъ грѣховъ.

¹⁾ Въ Еврейскомъ текстѣ Библии о тельцѣ не упоминается

6. И бысть яко день сей (и насталь день такой же), и се придоша Ангели Божии предстати предъ Господемъ. И диаволь приде съ ними.

Въ семь стихѣ Господь представляется подъ видомъ царя или верховнаго суди, окруженнаго своими слугами и производящаго судъ. Слугами Господа Судии являются Ангелы. Они предстають предъ Его престолъ за тѣмъ, чтобы дать Ему отчетъ въ исполненіи Его повелѣній и принять отъ Него новыя повелѣнія. Они безпрекословно творять волю Его и ждуть этихъ повелѣній, чтобы исполнить ихъ съ свойственною имъ точностью и ревностью. Но вотъ среди ихъ святаго сонма появляется диаволь, исконный клеветникъ, конечно за тѣмъ, чтобы обвинить и оклеветать предъ Богомъ тѣхъ, кто по попущенію Божію подвергся его искушенію, и узнать, не будетъ ли ему попущено вновь искусить кого-либо. Св. Аѳанасій Александрійскій (къ Антіоху) вопрошаетъ «если диаволь ниспаль съ неба, то какъ же въ книгѣ Іова написано, что диаволь оказался въ средѣ Ангеловъ, представшихъ Богу?» И отвѣчаетъ такъ «Писаніе не говоритъ, что диаволь предсталъ на небо въ среду Ангеловъ. Ясно, что это происходило на землѣ. Ибо гдѣ бы ни находились Ангелы, вездѣ они предстають Богу. Но должно знать, что Богъ говорилъ съ диаволомъ чрезъ святаго нѣкоего Ангела, какъ и цари говорятъ своему противнику чрезъ какого-нибудь своего посредника». Въ сужденіи св. Аѳанасія представляется слѣдующее *во-первыхъ*, собраніе Ангеловъ (описанное въ книгѣ Іова) было не на небѣ, откуда низверженъ диаволь, а на землѣ, въ домѣ Іова, или въ домѣ одного изъ сыновъ его, въ день принесенія имъ за нихъ жертвы. *Во-вторыхъ*, сатана бесѣдовалъ не непосредственно съ Самимъ Богомъ, но посредственно съ однимъ изъ вѣстниковъ воли Божіей—Ангеломъ который потому и называется въ разсматриваемомъ стихѣ Богомъ, что представлялъ лице Бога, подобно тому, какъ именемъ боговъ у псалмопѣвца называются судьи и князья (Псал. LXXXI, 1).—Нѣтъ необходимости также видѣть въ словахъ книги о собраніи Ангеловъ и о появленіи среди нихъ диавола притчу или вымыселъ, нѣтъ необходимости предполагать, будто подъ формой вымысла представлена истинная мысль о провидѣніи Божіемъ, устроющемъ судьбу человѣка, и о попущеніи отъ Бога диаволу вредить человѣку

Дѣло происходило такъ, какъ описано въ книгѣ, хотя, безъ сомнѣнія, рѣчь между Богомъ и дьяволомъ велась не на человѣческомъ языкѣ, а такъ, какъ свойственно духамъ.

7. И рече Господь дьяволу: откуда пришелъ еси? И отвѣщавъ дьяволъ Господеви, рече. обшедь землю и пройдедь поднебесную, се есмь (*предстою*)

На мѣстѣ, куда собрались Ангелы, Богъ, или намѣстникъ Его Ангель, открываетъ, такъ сказать, судебное присутствие, по подобію земныхъ судей, позволеніемъ донощику или обвинителю представить свой доносъ *Откуда ты пришелъ?* т.-е. изъ какой области Моего царства явился? Дьяволъ отвѣчаетъ, что на сей разъ мѣстомъ его соглядатайства былъ земной шаръ, по которому онъ кругомъ прошелъ. безъ сомнѣнія, съ яростью льва, ищущаго кого бы поглотить навести на грѣхъ и виновныхъ обвинить предъ Богомъ.

8. И рече ему Господь: внялъ ли еси мыслю (*обратилъ ли ты вниманіе*) на раба Моего Іова? Зане нѣсть яко онъ на земли (*нѣтъ подобнаго ему изъ сущихъ на земли*)• человекъ непороченъ, истиненъ, богочестивъ, удаляяся отъ всякія лукавыя вещи.

Обращенный къ дьяволу вопросъ Господа свидѣтельствуется о благости Его, какъ судьи Онъ не требуетъ свѣдѣній о дѣлахъ достойныхъ порицанія и наказанія, но хочетъ прежде всего слышать мнѣніе обвинителя о мужѣ, въ добродѣтели и благочестіи котораго не могло быть сомнѣнія. Неужели и этого мужа ты осмѣлишься, какъбы такъ говорить ему Господь, обвинить въ нечестіи и порочности?

9—10. Отвѣща же дьяволъ и рече предъ Господемъ: еда туне (*развѣ даромъ*) Іовъ чтитъ Бога? Не Ты ли оградилъ внѣшняя его, и внутренняя дому его, и яже внѣ сущихъ его окрестъ (*не Ты ли оградилъ у него то, что есть у него внѣ и внутри дома, и все, что вокругъ*)? Дѣла же руку его благословилъ еси и скоты многи сотворилъ еси на земли.

Дьяволъ, не отрицая добродѣтели и благочестія въ Іовѣ, старается заподозрить предъ Богомъ чистоту побужденій его къ жизни добродѣтельной и благочестивой, — утверждаетъ, что Іовъ чтитъ Бога не по безкорыстной любви къ Нему, не даромъ, а за дары Божіи, изъ опасенія лишиться благоволенія Божія и изъ желанія заслужить отъ Бога новыя милости. Какъ же бы Іовъ не сталъ чтить Тебя, когда Ты, продолжаешь дьяволъ — «*оградилъ* все, что у него есть?» Дьяволъ хочетъ

сказать что Богъ отвращаетъ отъ Іова все что можетъ повредить его благосостоянію его имущество, находящееся въ стѣнахъ его жилища и внѣ ихъ, подобно неприступной крѣпости, обнесенной высокою и твердою оградой и безопасной отъ нападенія Его земледѣле. его промысловыя и торговыя занятія (*дѣла рукъ на земли*), его скотоводство процвѣтають силою Божія благословенія и покровительства

11. Но послѣ (протяни) руку Твою и коснися всѣхъ, яже имать: аще не въ лице Тя благословить.

Послѣ руку Твою, грозную поражающую (Исход III 20). и *коснися* оцѣтъ разумѣется прикосновение грозное, вредоносное (Быт XXVI, 11 Псал CIV. 15) «Коснися всего, что имѣеть» т-е имущества дѣтей рабовъ, стадъ *Аще не въ лице Тя благословитъ* Выраженіе *аще не*, имѣеть здѣсь значеніе клятвеннаго удостовѣренія въ истинѣ словъ и предполагаетъ подразумѣваемую предшествующую мысль въ родѣ слѣдующей пусть я обращусь въ ничто, пусть исчезну Подобнымъ образомъ клялись язычники «сія да сотворятъ ми бози, сія да приложатъ» (3 Царств XX, 10 23) Дьяволъ клянется «пусть я обращусь въ ничто. если Іовъ не благословитъ Бога въ лице — *Благословитъ*, т-е скажетъ Богу прощальный привѣтъ. — сниметъ съ себя личину благочестія и отбросивъ всякій стыдъ всякое благоговѣніе, открыто, *въ лице*, не стыдясь лица Божія, скажетъ Богу «прощай». — откажется отъ служенія Ему, признаетъ это служеніе суетнымъ и бесполезнымъ

12. Тогда рече Господь дьяволу: се вся, елика суть ему, даю въ руку твою, но самого да не коснешися. И изыде дьяволъ отъ Господа.

Господь, или Ангелъ отъ лица Господа, предаетъ Іова во власть (*въ руку*) дьявола дозволяетъ ему отнять у Іова все, что онъ имѣеть, скоть мелкій и крупный, рабовъ и даже дѣтей, но запрещаетъ касаться его личности, наносить вредъ его жизни и здоровью Отсюда слѣдуетъ, что какъ ни велика сила дьявола, онъ безъ поущенія Божія не можетъ сдѣлать намъ зло, — власть его ограничена волею Божіей Для чего же Господу угодно было поустить дьяволу сдѣлать такъ много зла Іову? Для того, чтобы этому праведнику дать случай засвидѣтельствовать, что онъ, вопреки навѣту сатаны, чтить и любить Бога безкорыстно, что лишившись земныхъ благъ, коими надѣленъ былъ отъ Господа, онъ останется неизмѣнно вѣренъ и преданъ Ему, какъ вѣрно и съ всецѣлою преданностью служилъ Ему при благосостояніи

II. Паримія на вечернѣ во вторникъ страстной седмицы

Іов I, 13—22

Въ сей париміи повѣствуется объ отняти у Іова земныхъ благъ у него, по дѣйствию дьявола, погибаетъ крупный и мелкій скотъ и всѣ дѣти

Гл. I, 13. Бысть яко день сей (*насталъ такой же день*), сынове Іовлевы и дщери его пяху вино въ дому брата своего старѣйшаго.

Получивъ отъ Бога дозволеніе разстроить благосостояніе Іова, дьяволъ, для приведенія въ исполненіе своихъ козней, воспользовался временемъ пиршества дѣтей Іова въ домѣ старшаго изъ нихъ. Пиршество происходило *яко въ день сей*, т-е въ день празднованія рожденія старшаго сына, занимавшаго въ семействѣ первое по отцѣ мѣсто и главнаго наслѣдника его имущества, слѣдственно было особенно торжественное и веселое. Изъ принимавшихъ въ немъ участіе, конечно, никто не ожидалъ бѣды, всѣ безпечно веселились и ликовали. Равно и самъ Іовъ не имѣлъ причины тревожить себя какимъ-нибудь опасеніемъ за нихъ и за себя. И вотъ, «когда говорили миръ и безопасность, тогда внезапно постигла ихъ пагуба» (1 Солун V 3). Противъ предусмотрѣнной бѣды можно принять какія-нибудь мѣры для ея предотвращенія или уменьшенія. Удары, нанесенные дьяволомъ Іову, были тѣмъ страшнѣе, чѣмъ неожиданнѣе. Притомъ они разразились одинъ за другимъ въ одинъ и тотъ же день и не давали ему возможности опомниться подъ тяжестью ихъ.

14—15. И се вѣстникъ приде ко Іову и рече ему: супруги (*пары, запряженныя въ одно общее ярмо*) воловъ оряху и ослицы пасяхуся близъ ихъ. И пришедше плѣнители (*грабители*), плѣнили ихъ, и отроки (*слугъ*) избиша мечемъ, и спасохся азъ единъ и придохъ возвѣстити тебѣ.

Плѣнители по наущенію дьявола, уведше воловъ и ословъ Іова и перебивше отроковъ, т-е рабовъ при волахъ и пастуховъ при ослахъ, принадлежали къ кочевому Аравійскому племени ¹⁾, сосѣднему съ Авситидей. Изъ рабовъ и пастуховъ

¹⁾ Въ Русскомъ синодскомъ переводѣ—вмѣсто паричательнаго *плѣнители* сказано *Савяне*, дикое пастушеское племя, происходившее отъ Савы (Быт XXV, 3), внука Авраама и Хеттуры. Кочевало на сѣверѣ отъ Идумей.

уцѣлѣлъ только одинъ, пощаженныйъ диаволомъ единственно для того, чтобы было кому извѣстить Іова о происшедшемъ бѣдствіи.

16. Еще сему глаголющу, приде инъ вѣстникъ и рече ко Іову: огонь спаде съ небесе и пожже овцы, и пастыри пояде подобнѣ. Спасохся же азъ единъ и придохъ возвѣстити тебѣ.

Подъ огнемъ съ небесъ, истребившимъ овецъ и пастуховъ, разумѣется, повидимому, множество молній, ибо одна молнія едва ли могла бы произвести опустошеніе въ столь обширныхъ размѣрахъ. По мнѣнію другихъ, молнии дѣйствовали здѣсь въ соединеніи съ жгучимъ смертоноснымъ вѣтромъ — самуномъ. Низведеніемъ съ неба молній диаволь разсчитывалъ поколебать въ Іовѣ чувство преданности Богу. Въ предшествующемъ бѣдствіи отъ нападенія разбойниковъ Іовъ могъ винить однихъ людей. Но огонь съ неба—это не отъ людей, а отъ Бога, стало-быть Богъ возсталъ противъ меня, могъ разсуждать Іовъ. Отсюда могъ возникнуть въ душѣ Іова ропотъ на Бога, чего и желалъ достигнуть, но не достигъ диаволь.

17. Еще сему глаголющу, приде инъ вѣстникъ, и рече ко Іову: конницы (*всадники*) сотвориша начальства три (*отряды подѣ командой трехъ начальниковъ*) и окружиша вельблюдовъ и плѣниша ихъ, и отроки избиша мечми. Спасохся же азъ единъ и придохъ возвѣстити тебѣ.

Всадники ¹⁾, напавше, конечно врасплохъ, на верблюдовъ и угнавше ихъ съ собою, а людей при нихъ перебивше, сдѣлали подобное тому, что сдѣлали предъ этимъ хищники, напавше на воловъ и ослицъ, но съ тѣмъ различіемъ, что первые произвели нападеніе тремя отрядами и съ трехъ сторонъ окружили свою добычу. Подобный способъ нападенія употребилъ Гедеонъ (Суд VII 16—20).

18—19. Еще сему глаголющу, инъ вѣстникъ приде, глаголя Іову: сыномъ твоимъ и дочеремъ твоимъ, ядущимъ и пьющимъ у брата своего старѣйшаго, внезапно вѣтръ великъ найде отъ пустыни и коснеся (*приразился*) четверемъ угломъ храмины. И паде храмина на дѣти твоя и скончашася. Спасохся же азъ единъ, и придохъ возвѣстити тебѣ.

Подъ пустыней, откуда пришла буря, разрушившая жилище, гдѣ пировали дѣти Іова, разумѣется Аравійская къ югу

¹⁾ Въ сподальномъ Русскомъ переводѣ *Халдеи*. Это потомки Нахора, брата Авраама. Первоначально они жили въ Вавилонѣ, потомъ въ Месопотаміи, откуда производили разбойническіе набѣги.

отъ мѣста обитанія Іова О подобныхъ опустошительныхъ буряхъ или ураганахъ съ юга упоминается и въ другихъ мѣстахъ Писанія (Исаи XXI, 1 Іерем III 11 XIII, 24 Осии XIII, 15) Буря охватила домъ не съ одной стороны, а съ четырехъ, вѣроятно въ видѣ вихря, и мгновенно погребла дѣтей Іова подъ развалинами. Что дѣти Іова сдѣлались жертвой дьявола послѣ описанныхъ бѣдствій, а не прежде въ этомъ можно видѣть особенный умыселъ дьявола Ему хотѣлось измучить Іова постепенно возрастающею тяжестью бѣдъ Онъ зналъ что еслибы погибель дѣтей предшествовала прочимъ бѣдствіямъ, они не показались бы ему особенно тяжелыми онъ равнодушно посмотрѣлъ бы на потерю имущества, потому что онъ скоплялъ имущество, конечно, не для себя, а для дѣтей И вотъ дьяволъ отнимаетъ у Іова дѣтей по отнятіи имущества, давая ему испить переполненную горестями чашу

20. Тако услышавъ (выслушавъ) Іовъ, воставъ растерзавъ ризы своя и остриже власы главы своея и посыпавъ перстію главу свою, и падъ на землю, поклонися Господеви.

До сихъ поръ Іовъ переносилъ снѣдавшую его душу скорбь, не теряя присутствія духа Вѣсть о гибели дѣтей переполнила его сердце горестью Можно было ожидать, судя по человѣчески, что онъ не вынесетъ этого удара и разразится воплями отчаянія Этого ожидалъ безъ сомнѣнія и дьяволъ и готовился торжествовать свою побѣду. но жестоко обманулся Іовъ не только не потерялъ присутствія духа, но въ немъ нашлось столько самообладанія и мужества, что онъ вспомнилъ, какъ согласно съ принятыми обычаями ему надлежитъ поступить въ скорби объ умершихъ Онъ всталъ съ мѣста и въ знакъ волновавшей его скорби, разодралъ верхнюю одежду свою, снялъ съ себя волосы (обычай языческій, запрещенный Моисеемъ, Второзак XVI, 1), и обнаженную голову посыпалъ пылью Все это обычные знаки для выраженія печали Но онъ не людямъ открываетъ свою печаль, а возвѣщаетъ ее Господу Онъ *поклонися*, повергся ницъ предъ Господомъ, въ знакъ глубокаго смиренія предъ Нимъ

21. И рече: самъ нагъ изыдохъ отъ чрева матери моея, нагъ и отыду тамо. Господь даде, Господь отъятъ. Яко Господеви изволися, тако бысть Буди имя Господне благословенно во вѣки.

Подъ чревомъ матери, откуда люди рождаются и куда возвращаются, здѣсь разумѣются въ переносномъ смыслѣ

нѣдра земли, общей всѣхъ матери въ началѣ жизни и въ концѣ, потому что изъ персти земной созданъ Адамъ и въ персть приговоренъ возвратиться. «Земля еси и въ землю отыдеши» (Быт III, 20),—рекъ Господь падшему нашему прародителю и въ лицѣ его всѣмъ намъ. Когда земля называется матерью, выпускающею изъ своего чрева людей и обратно принимающею ихъ въ свое чрево, имѣется въ виду сходство земли съ материнскимъ чревомъ въ томъ отношеніи, что какъ изъ чрева матери раждается жизнь, такъ и изъ нѣдръ земли возникла жизнь всего человѣческаго рода, и изъ этихъ же нѣдръ, въ которыя она возвращается смертію, она снова возникнетъ въ общее воскресеніе, которое потому и называется пакибытіемъ (Матѣ XIX, 28), возрожденіемъ, возвращеніемъ къ прежней жизни. По мнѣнію другихъ «нагъ изыдохъ отъ чрева матере моея, нагъ и отыду тамо», въ первомъ случаѣ разумѣется чрево матери буквально, во второмъ же—*тамо*—въ переносномъ смыслѣ, т-е въ смыслѣ земли. Повидимому такое пониманіе подтверждается словами сына Сирахова (XL, 1) «иго тяжко на сынѣхъ Адамлихъ, отъ дне исхода изъ чрева матери ихъ и до дне погребенія въ мать всѣхъ». Ясно, что подъ *матерью* въ день исхода въ жизнь и подъ *матерью* въ день погребенія разумѣется не одна и таже мать,—въ первомъ случаѣ идетъ рѣчь о родной матери, во второмъ—о землѣ или могилѣ. Но сопоставлять этотъ текстъ съ разсматриваемыми словами Іова и одинаково объяснять ихъ,—неудобно потому, что въ словахъ Іова *отыду тамо* (туда же), слово *тамо* есть относительная частица,—она относится къ предшествующимъ словамъ *изыдохъ изъ чрева матере*, именно къ—*чреву матери*. Если чрево матери объяснять въ буквальномъ смыслѣ, то, ясно, въ томъ же смыслѣ надлежало бы разумѣть и—*тамо*. Но это невозможно «еда можетъ человекъ второе влѣти во утробу матере?» (Іоан. III, 4) —Называя себя *наимъ* при рожденіи и по смерти, Іовъ исповѣдуетъ тоже, что сказалъ Апостоль Павелъ «мы ничего не принесли въ міръ, ясно, что ничего не можемъ и вынести изъ него» (1 Тим VI, 7). Человѣкъ является на свѣтъ бѣднымъ и беспомощнымъ самъ по себѣ и такимъ же умираетъ, ибо изъ земныхъ благъ ничего не возьметъ съ собою на тотъ свѣтъ. Пристрастіе къ нимъ бываетъ слѣдствіемъ забвенія этой истины. Іовъ не забывалъ ея и потому не упалъ духомъ, когда лишился всего, что далъ ему Богъ.—*Господь даде, Господь отъятъ* въ

этихъ словахъ указывается другая причина почему Іовъ чуждъ былъ пристрастія къ земнымъ благамъ онъ смотрѣлъ на нихъ, какъ на временный даръ Божій, на себя же, не какъ на повластнаго собственника, а какъ на временнаго распорядителя ихъ Все что я имѣлъ было не мое, а Божіе Богъ взялъ у меня то, что всегда Ему принадлежало.—*Яко Господевѣ изволися, тако бысть* Ни люди ни огонь съ неба, ни ураганъ ничего не отняли бы у меня безъ воли Божіей Всѣ эти силы были только орудіями въ рукахъ Господа для наказанія меня, на то была Его святая воля, а Онъ все, что дѣлаетъ съ нами, дѣлаетъ премудро, хотя человѣку не всегда удается постигнуть глубину Его премудрости въ управленіи нами И такъ *буди имя Господне благословено во вѣки* Іовъ не съ тупою, безсмысленною покорностію переносить посланное ему отъ Бога испытаніе, но съ яснымъ сознаніемъ, что лучше того, какъ поступилъ Господь, нельзя было поступить Стало быть не роптать на Господа, а благословлять и славословить Его нужно за все

22. Во всѣхъ сихъ приключшихся ему ничтоже согрѣши Іовъ предъ Господемъ ниже устнама своима, и не даде безумія Богу.

Дьяволъ клеветалъ предъ Богомъ, что Іовъ служить Богу корыстно, только до тѣхъ поръ, пока пользуется Его дарами, и отступить отъ Бога, какъ только лишится земнаго благосостоянія Іовъ своимъ поведеніемъ во время разразившихся надъ нимъ бѣдъ посрамилъ дьявола Во все это время, Іовъ не согрѣшилъ предъ Богомъ даже словомъ ни одного слова недовольства и ропота на Бога не сорвалось съ его языка По слову Апостола Іакова, «языкъ укротить никто изъ людей не можетъ это неудержимое зло» (Іаков III, 8) Но Іовъ «положилъ охрану устамъ своимъ и оградилъ двери устъ своихъ» (Псал СXL, 3) Онъ *не даде безумія Богу*, т е не произнесъ ни одного безумнаго, безсмысленнаго слова предъ Богомъ, и тѣмъ засвидѣтельствовалъ, что служилъ доселѣ Богу искренно, съ безкорыстною любовью, любилъ и чтилъ Бога не за внѣшніе Его дары, а за то, что Онъ Самъ по Себѣ достоинъ любви и чествованія

III. Паримія на вечернѣ въ среду страстной седмицы. Іов II, 1—10

Въ сей париміи повѣствуется о поражении Іова проказой

Гл. II, 1—3. Бысть яко день сей, и придоша Ангели Божии предстати предъ Господемъ. И диаволь приде посредѣ ихъ предстати предъ Господемъ. И рече Господь диаволу. откуда ты грядеши? Тогда рече диаволь предъ Господемъ. прошедь поднебесную и обшедь всю землю, придохъ. И рече Господь къ диаволу: внялъ ли еси убо мыслю твоею рабу моему Іову? яко нѣсть такова отъ сущихъ на земли: человекъ незлобивъ (*невинный*), истиненъ, непороченъ, богочестивъ, удаляйся отъ всякаго зла, еще же придержится незлобія. Ты же рекль еси. имѣнія его погубити *вотще*

Іову готовится новое, несравненно тягчайшее испытаніе Іовъ лишился своего имущества и дѣтей Эти бѣдствія не поколебали однако его благочестія и преданности Господу Діаволу дается возможность поразить Іова новымъ несчастіемъ, а—Іову возможность снова посрамить диавола, снова засвидѣтельствовать свою непоколебимость въ преданности Богу Сколько прошло времени съ того дня, въ который разразились надъ Іовомъ описанныя бѣдствія, не сказано, но *вотъ* наступилъ еще *яко сей, такой же* роковой день Въ собраніи Ангеловъ, предъ лице Господа является снова диаволь затѣмъ, чтобы дать отчетъ Богу въ томъ, какъ онъ поступилъ съ Іовомъ по поущенію Божію Всевѣдущій зналъ все, что сдѣлалъ съ Іовомъ диаволь, но вопрошая его «обратилъ ли онъ вниманіе на Іова», Господь хотѣлъ вызвать его сужденіе объ Іовѣ Іовъ, говоритъ Господь, всегда былъ благочестивъ и непороченъ и остался таковымъ доселѣ *еще придержится незлобія Ты же рекль еси имѣнія его погубити вотще* Этими словами внушалось диаволу, что онъ долженъ отказаться отъ своего неблагоприятнаго сужденія объ Іовѣ Діаволь утверждалъ, что съ потерей имущества Іовъ потеряетъ благочестіе,—событія показали противное Іовъ устоялъ въ благочестіи, хотя понесъ незаслуженную (*вотще*) потерю всего, что имѣлъ Стало-быть диаволу нѣтъ причины упорствовать въ неблагоприятномъ мнѣніи объ Іовѣ и пора было бы оставить его въ покоѣ Но диаволь не унимается въ своей злобѣ, онъ еще не всѣ козни истощилъ противъ праведника

4. Отвѣщавъ же диаволь, рече: кожу за кожу, и вся елика имать человекъ, дастъ за душу свою.

Кожу за кожу Подъ кожей здѣсь разумѣется тѣло (слич XVI, 15),—часть употреблена вмѣсто цѣлаго. Смыслъ такой всякій отдастъ чужую кожу, чужую плоть вмѣсто своей. Слѣдующія слова *и вся елика имать человекъ, дастъ за душу свою*, т-е за жизнь свою, имѣють тотъже смыслъ и служатъ подтвержденіемъ, что слово за кожу, употреблено въ значеніи за свою кожу, за свою жизнь. Диаволь хочетъ сказать Богу ничего нѣтъ удивительнаго въ томъ, что Іовъ терпѣливо переноситъ бѣдствія, которыя не касаются непосредственно его личности, переноситъ вредъ, нанесенный его внѣшнему благосостоянію, а не ему самому, не его жизни и здоровью. Для Іова, какъ и для всякаго человекъ, собственная жизнь всего дороже, дороже жизни даже собственныхъ дѣтей. По свойственному людямъ чувству сомосохраненія и самолюбю, они готовы разстаться со всѣмъ, что имѣють, со всякою собственностью, со стадами скота, съ рабами, даже съ родными дѣтьми, лишь бы только самимъ уцѣлѣть. Со всѣми внѣшними утратами человекъ тѣмъ легче можетъ примириться, что не лишень надежды, при сохраненіи здоровья, снова нажить имущество, даже имѣть другихъ дѣтей. Потому благодушное перенесеніе Іовомъ внѣшнихъ потерь еще не доказываетъ, по суду диавола, искренности его благочестія. Нужно другое, болѣе сильное испытаніе для удостовѣренія въ ней.

5. Обаче послѣ (наведи) руку Твою и коснися костью его и плоти его, аще не въ лице Тя благословить.

Подъ костями и плотью здѣсь разумѣется все тѣло, состоящее изъ мягкихъ (плоти) и твердыхъ частей (костей). Сатана желаетъ, чтобы рука Господня отяготѣла надъ личностью Іова, чтобы все тѣло его было поражено мучительною болѣзнію. Сатана утверждаетъ, что Іовъ не вытерпитъ тѣлесныхъ мукъ и *въ лице благословитъ Бога*,—распроститъ съ Богомъ, отступитъ отъ Него. И если Іовъ до сихъ поръ еще не дошелъ до этого состоянія, несмотря на постигшія его бѣдствія, то это потому, по мнѣнію сатаны, что за измѣну Богу онъ боялся потерять здоровье и жизнь, зная, что здоровье и жизнь въ рукахъ Божіихъ.

6. Рече же Господь диаволу: се предаю ти его, токмо душу его соблюди.

Господь передаетъ во власть диавола тѣло Іова, съ тѣмъ, чтобы онъ пощадилъ его душу, не отнималъ у него жизни

7 Изыде же диаволь отъ лица Господня и порази Іова гноемъ лютымъ отъ ногъ даже до главы.

Сатана поразилъ Іова *гноемъ лютымъ*, страшными гнойными ранами, которыя покрыли все его тѣло отъ ногъ до головы. Полагаютъ, что эта была проказа. Самъ Іовъ такъ изображаетъ свою болѣзнь «тѣло мое одѣто червями и пыльными струпьями, кожа моя лопается и гноится (VII, 5) Ночью ноютъ во мнѣ кости мои, и жилы мои не имѣютъ покоя Съ великимъ трудомъ снимается съ меня одежда, края хитона жмутъ меня (XXX, 17—18) Кости мои прилипли на кожѣ моей и плоти моей, и я остался только съ кожей около зубовъ моихъ (XIX, 20) Дыханіе мое опротивѣло женѣ моей» (17) Тѣло его (Іова), какъ гниль распадается, какъ одежда изъѣденная молью (XIII, 28) Богъ разсѣкаетъ внутренности мои и не щадить, пролилъ на землю желчь мою» (XVI, 13) А безъ желчи невозможно пищевареніе, слѣдственно страдальцу грозила голодная смерть. Къ этому присоединилась бессоница «Когда ложусь, то говорю когда-то встану? и вечеръ длится и я ворочаюсь до самаго разсвѣта» (VII, 4). Болѣзнь, поразившая все тѣло отъ ногъ до головы, не коснулась только языка, такъ что Іовъ свободно могъ говорить и изливать жалобы предъ Богомъ. Языкъ пощажень былъ диаволомъ по надеждѣ, не станетъ ли Іовъ языкомъ своимъ изрыгать хулы на Бога.

8. И взя Іовъ чрепъ, да острогаетъ гной свой, и той сѣдяше на гноищи внѣ града.

Зудъ и смрадъ отъ гнойныхъ ранъ побуждали страдальца счищать съ себя гной, и онъ счищалъ его не пальцами рукъ, а черепкомъ, или потому, что пальцы отъ болѣзни сдѣлались негодными для этого дѣла, или потому, что масса накопившагося гноя легче могла быть снята твердымъ и широкимъ черепкомъ, чѣмъ пальцами — *Гноище* или гнойное мѣсто, на которомъ сидѣлъ Іовъ, такъ названо потому, что покрыто было гноемъ, падавшимъ съ тѣла страдальца. Страдая заразительною

и отвратительною болѣзнию, Іовъ не могъ оставаться въ городѣ, въ людскомъ обществѣ, и сидѣть вдали отъ жилья, и находясь въ этомъ положеніи, говорилъ «я сдѣлался пѣсню и пищею людей отверженныхъ Они гнушаются мною, удаляются отъ меня и не удерживаются плевать предъ лицомъ моимъ» (XXX, 9—10) Они смотрѣли на него какъ на великаго грѣшника, отверженнаго Богомъ

9. Времени же многу минувшу, рече къ нему жена его, глаголющи: доколѣ терпиши, *(говоря)* се пожду время еще мало, чаючи надежди *(храня надежду)* спасенія моего? Се бо потребися отъ земли память твоя, *(погибли)* сынове твои и дщери, моего чрева болѣзни и труды, имиже вотще трудихся съ болѣзнями. Ты же самъ въ гнои червей сѣдиши, обнощевая *(ночуя)* внѣ безъ покрова, и азъ скитающися и служащи *(какъ странница и прислужница)*, мѣсто отъ мѣста прехождаящи *(съ мѣста на мѣсто перехожу)* и домъ отъ дому, ожидаючи солнца, когда зайдетъ, да почию отъ трудовъ моихъ и отъ болѣзней, яже мя нынѣ обдержатъ. Но рцы глаголь нѣкій ко Господу и умри

Времени многу минувшу Тяжесть страданій Іова увеличилась ихъ продолжительностью Самъ Іовъ говоритъ *азъ ждахъ мѣсяцы тщи* (VII, 3) Это значить, что болѣзнь его продолжалась нѣсколько мѣсяцевъ и можетъ-быть не одинъ годъ, а нѣсколько Напрасно онъ ожидалъ награды отъ Бога за столь продолжительныя мѣсяцы, мѣсяць за мѣсяцемъ проходили для него бесплодно, борьба съ болѣзнию не приносила для него утѣшенія и милости отъ Бога. Къ физическимъ болямъ присоединились еще нравственныя пытки отъ жены Она пощажена была дьяволомъ затѣмъ, чтобы было кому озлоблять его укоризнами Она укоряетъ его за долготерпѣніе и упованіе на Бога Чего еще ждать ему на этомъ свѣтѣ, когда у него, съ потерей дѣтей, не осталось никого, кто бы вспомнилъ его? А настоящее его положеніе—сидѣніе на гноищѣ, внѣ человѣческаго жилья—самое безотрадное Не сладко и ей жить на свѣтѣ Прежде окруженная всѣми удобствами жизни, богатая хозяйка и госпожа, она сдѣлалась теперь нищею и принуждена ходить по чужимъ людямъ, прося себѣ подаянія, или зарабатывая его трудами непривычныхъ къ тому рукъ Только въ ночномъ свѣтѣ она сколько-нибудь забывается, и потому всегда съ

нетерпѣнїемъ ждетъ, когда зайдетъ солнце. Одна смерть, по ея мнѣнїю, можетъ прекратить страданїя его и ея *Рцы глаголь нѣкий ко Господу*,— говоритъ она мужу, *и умри*. Т-е скажи Господу такое слово, за которое Онъ непременно во гнѣвѣ Своемъ поразитъ тебя смертію, иначе—похули Его. Говоря это, она требовала отъ мужа того же, чего желала и на что рассчитывала. Даволь *еще не въ лице Тя благословитъ Слово и умри*, можно и такъ понимать самъ на себя наложи руку и всему конецъ.

10. Онъ же возрѣвъ рече къ ней: вскую яко едина отъ безумныхъ женъ возглаголала еси? Аще благая пряхомъ отъ руки Господни, злыхъ ли не стерпимъ? Во всѣхъ сихъ приключшихся ему ничимже согрѣши Іовъ устнама предъ Богомъ и не даде безумїа Богу.

На злыя внушенїя жены мужъ отвѣчаетъ *вскую яко отъ безумныхъ женъ возглаголала еси?* Въ этихъ словахъ слышится негодование Іова и сожалѣнїе, что слышитъ онъ отъ жены рѣчи, которыя можно ожидать не отъ разумной и благочестивой, вѣрующей въ Провидѣнїе Божїе женщины, а отъ безумной, т.-е. глупой и нечестивой. Слово *безумный* въ послѣднемъ смыслѣ нерѣдко встрѣчается въ Писанїи (Псал. XIII, 1, LXXIII, 18) — *Аще благая пряхомъ отъ руки Божїей, злыхъ ли не стерпимъ* вопреки злomu совѣту жены Іовъ исповѣдуется, что Бога должно чтить и Ему вѣрно служить не только тогда, когда Онъ благодѣтельствуетъ, но и когда посылаетъ бѣдствїя, что должно съ благодарностью принимать отъ Него блага, и со смиренїемъ и покорностью Ему переносить лишенїе ихъ — Такимъ образомъ дьяволу не удалось и чрезъ жену Іова поколебать его вѣру и любовь къ Богу. *Во всѣхъ сихъ приключшихся Іовъ не согрѣши предъ Богомъ* ни однимъ словомъ ропота и нетерпѣнїя не проговорился противъ Бога, — *и не даде безумїа Богу*, не произнесъ ничего безразсуднаго и нечестиваго противъ Его промышленїя.

Паримїи о страданїяхъ Іова положены для чтенїя во дни страстей Христовыхъ потому, что этотъ страждущїй праведникъ былъ образомъ страждущаго Христа. Іовъ угодилъ Богу благочестїемъ и добродѣтелями, Христосъ по самому человѣче-

ству Своему былъ во время земной Своей жизни образцомъ благочестія и святости — Іовъ пользовался благоволеніемъ Божиимъ и ущедренъ былъ отъ Бога дарами земнаго счастья. На Христѣ, какъ на возлюбленномъ Сынѣ Бога Отца, почивало все благоволеніе Его и обиліе даровъ Св Духа — Іовъ подвергся страданіямъ по навѣту діавола, и въ козняхъ враговъ Христа, доведшихъ Его до крестной смерти, принималъ участие діаволь. Онъ вложилъ въ сердце Іудѣ Искаріотскому предать врагамъ Христа (Іоан XIII, 2) Съ того времени, какъ Христосъ преданъ былъ въ руки враговъ, наступила, по слову Христа, *власть тьмы*, т-е власть духа злобы, дѣйствовавшего чрезъ нихъ, какъ чрезъ свои орудія (Лук XXII, 53) — Іовъ сидѣлъ на гноищѣ внѣ города и Христосъ былъ распятъ внѣ города — Іовъ заживо разлагался отъ ужасной болѣзни и былъ пищею червей, предметомъ людскихъ поруганій. И Христосъ страждущій говорить о Себѣ словами псалмопѣвца «Я червь, а не человѣкъ, поношеніе у людей и презрѣніе въ народѣ. Я пролился какъ вода, всѣ кости Мои рассыпались, сила Моя изсохла. Можно было бы перечестъ всѣ кости Мои. А они (*враги*) смотрятъ и дѣлаютъ изъ Меня зрѣлище» (Псал. XXI) Іовъ съ преданностью волѣ Божіей переносилъ свои страданія и Христосъ въ саду Геѳсиманскомъ, сказавъ Отцу Своему «Аще возможно есть, да мимо идетъ отъ Мене чаша сия», поспѣшилъ прибавить «обаче не якоже Азъ хочу, но якоже Ты» (Матѣ. XXVI, 30) — Когда страданія Іова достигли крайней степени, онъ, обращаясь къ Богу, говорилъ «Я взывалъ къ Тебѣ, и Ты не внимаешь, стою, и Ты только смотришь на меня (Іов XXX) И Христосъ вопялъ на крестѣ «Боже мой, Боже мой, для чего Ты меня оставилъ» (Матѣ XXVII, 46)?



IV. Паримія въ великомъ четвертокъ

Іовъ XXXVIII 1—23, XLII, 1—5

Въ сей паримии содержится обращенная къ Іову рѣчь Господа Бога о дѣлахъ всемогущества и премудрости Его въ видимомъ мірѣ, превышающихъ разумѣніе Іова, и смиренный отвѣтъ его на слова Господни

Гл. XXXVIII, 1—2. Рече Господь Іову сквозѣ бурю и облаки: кто сей скрывая отъ Мене совѣтъ (*затмѣвающий Мой совѣтъ*) содержи же (*также*) глаголы въ сердцѣ? Мене же ли мнится утаитися (*Меня ли думаетъ затмитъ*)?

Рѣчь Господа, начало которой вошло въ рассматриваемую паримию, составляетъ заключительную часть книги Іова и имѣетъ тѣсную связь съ предшествующими спорами Іова съ его друзьями. Друзья Іова навѣстивше его въ несчастіи, утверждали, что Богъ посылаетъ страданія только на нечестивыхъ, что всякій страдалецъ есть грѣшникъ караемый Богомъ, и что слѣдственно, если Іовъ пораженъ тяжкими бѣдствіями, то вѣрно за нимъ есть тяжкія вины, неизвѣстныя людямъ, но вѣдомыя Богу Іовъ съ силою возсталъ противъ этихъ сужденій Онъ утверждалъ, что не знаетъ за собою вины, что вся жизнь его посвящена была подвигамъ благочестія и добродѣтели и что вообще несправедливо въ страданіяхъ человѣка видѣть основаніе къ заключенію о его преступленіяхъ. Распределение земныхъ благъ зависитъ единственно отъ воли Божіей, дѣйствующей по своимъ не всегда извѣстнымъ причинамъ, и отнюдь не имѣетъ необходимой связи съ нравственными качествами людей, ибо, по свидѣтельству опыта, нечестивые часто всю жизнь проводятъ благополучно, тогда какъ жизнь истинныхъ чтилелей Бога есть непрерывный рядъ бѣдствій. Но на ряду съ этими здравыми сужденіями въ рѣчахъ Іова встрѣчаются несдержанныя выраженія о путяхъ промысла Божія въ жизни человѣка. Онъ, правда, признаетъ, что благополучіе нечестивыхъ непрочно (XXVII, 13—23), но въ тоже время дерзаетъ говорить о Богѣ «Онъ губитъ и непорочнаго, и виновнаго. Если этого Онъ поражаетъ бичемъ вдругъ, то пытка невиннаго посмѣвается. Земля отдана въ руки нечестивыхъ. Лица судей ея (*чтобы не видѣли правды*) Онъ закрываетъ» (IX, 22—24). Также несдержанность замѣчается въ сужденіяхъ Іова

о своей личной участи Съ одной стороны—онъ представляетъ намъ примѣръ преданности волѣ Божіей, съ другой же изливаетъ свою душу въ самыхъ горькихъ жалобахъ на свою участь, проклинаетъ день своего рожденія и дерзаетъ вопрошать Бога, зачѣмъ Онъ далъ ему жизнь (X, 18) По всему видно, что въ душѣ Іова происходила сильная борьба между преданностію Богу и нетерпѣливостію Правда, эта нетерпѣливость не переходила въ отчаяніе,—она высказывалась съ цѣлю облегчить жалобами душу и разрѣшалась смиренною мольбою облегчить его страданія (X, 20—21) и выраженіемъ упованія на помилованіе Онъ увѣренъ былъ, что у него есть Заступникъ на небесахъ,—и къ Нему слезило око его (XVI, 19—20) съ надеждою получить отъ Него утѣшеніе если не въ здѣшней, то въ будущей жизни (XIX, 25) Но на ряду съ этими выраженіями смиренія и упованія какъ жестоко, какъ оскорбительно для Господа звучать и такія рѣчи страдальца къ Господу «я взываю къ Тебѣ, и Ты не внимаешь мнѣ,—стою, а Ты только смотришь на меня Ты сдѣлался жестокимъ ко мнѣ, крѣпкою рукою враждуешь противъ меня» (XXX, 20—21)! Знай Іовъ цѣль ниспосланныхъ ему тяжкихъ испытаній, какъ мы знаемъ теперь изъ книги Іова, и какъ онъ самъ узналъ по окончаніи ихъ,—онъ, конечно, не позволилъ бы себѣ судить о нихъ съ такою рѣзкостью Еще менѣе знали о цѣли страданій его друзья и своими неправильными сужденіями они только раздражали его И вотъ онъ, недовольный ихъ рѣчами, подавляемый собственными недоумѣніями по поводу своего непонятнаго для него положенія, осмѣливается вызывать Самого Бога разрѣшить ихъ «Вотъ мое желаніе, говоритъ онъ, чтобы Вседержитель отвѣтилъ мнѣ» (XXXI, 35) Это были послѣднія слова Іова въ спорѣ съ друзьями,—и желаніе его исполнилось Вызовъ его, обращенный къ Богу, былъ принятъ Небо покрылось тучами, слышались раскаты грома (XXXVII, 2—3) Сквозь бурю и мракъ Господь далъ слышать Свой голосъ Іову, подобно тому, какъ это было на Синаѣ (XIX, 18) Должно полагать, что шумъ бури не могъ заглушить звуковъ голоса Божія, или потому, что эти звуки были очень громки, или потому, что облако, въ которомъ сокрылъ Свое присутствіе Господь, находилось на очень близкомъ разстояніи отъ Іова Что же глаголалъ Господь Іову?—«Кто сей затмѣвающий Мой совѣтъ и содержащій такія рѣчи въ сердцѣ? Меня ли думаетъ

затмить?»—Господь этимъ вопросомъ укоряетъ Іова за то, какъ онъ дерзнулъ своими сужденіями объ отношеніи Бога къ судьбѣ человека помрачить славу Его мудрости и правосудія въ управленіи міромъ, какъ дерзнулъ не сказать только, но и помыслить въ сердцѣ, будто Богъ можетъ быть жестокимъ и несправедливымъ въ отношеніи къ людямъ, будто въ распредѣленіи земныхъ благъ не разбираетъ достойныхъ и недостойныхъ? — *Меня ли думаешь затмить?* — Смыслъ вопроса такой: человекъ, дерзающій неблагопріятно отзываться о міроуправленіи Божию, напередъ долженъ былъ бы спросить себя, противъ кого онъ возстаетъ? Съ кѣмъ имѣетъ дѣло? Если не всегда позволительны неблагопріятныя сужденія о людскихъ поступкахъ, цѣли которыхъ намъ неизвѣстны, то всего менѣе простительно неодобрительно судить о видимыхъ дѣйствіяхъ Божіихъ, не зная намѣреній Божіихъ, служащихъ для нихъ основаніемъ или превратно истолковывая эти намѣренія — Что съ этимъ упрекомъ Господь обращается къ Іову, имѣетъ въ виду именно его, а не друга его Елуса, который говорилъ послѣднимъ къ Іову, это видно изъ того, что самъ Іовъ, выслушавъ эти упреки, призналъ свою вину и исповѣдалъ ее, повторяя тѣже самыя слова Господа (XLII, 3)

3. Препояши яко мужъ чресла твоя: вопрошу же тя, ты же Ми отвѣщай.

Іовъ не разъ въ бесѣдахъ съ друзьями выражалъ желаніе говорить съ Самимъ Богомъ въ свою защиту (XIII, 22), и однажды сказалъ даже «я желалъ бы состязаться съ Богомъ» (—3) Онъ такъ былъ увѣренъ въ своей правотѣ, что не боялся этого состязанія И вотъ Господь удовлетворяетъ его желанію *Препояши яко мужъ чресла твоя*, говоритъ Онъ Іову, т-е будь готовъ къ состязанію со Мною, тщательно собери свои мысли для обмѣна со Мною,—подобно тому, какъ для удобства и свободы движеній собираютъ и стягиваютъ поясомъ вокругъ чреселъ длинную и широкую одежду люди, готовящіяся къ путешествію, къ ручной работѣ, къ бою (Исход. XII, 11. 3 Царств XVIII, 46, XX, 11) — *Вопрошу же тя, ты же Ми отвѣщай* Слѣдующіе затѣмъ вопросы, на которые долженъ былъ отвѣчать Іовъ, содержатъ указаніе на чудеса премудрости и всемогущей силы Божіей въ области видимой природы. Всѣ эти чудеса таковы, что человеку при взглядѣ на нихъ остается

только преклониться предъ Творцомъ и Промыслителемъ міра, смиренно признать предъ Нимъ свое ничтожество, свое безсиліе не только произвести что-нибудь подобное, но и понять ихъ удовлетворительнымъ образомъ. Если же явленія видимой природы, носящія печать премудрости и всемогущества Божія, должны располагать къ смирению и благоговѣнію предъ Господомъ наблюдателя ихъ то не паче ли эти чувствованія должны возбуждаться въ насъ когда идетъ рѣчь объ отношеніи Господа къ судьбѣ человѣка?

4 Гдѣ былъ еси, егда основахъ землю? Возвѣсти Ми, аще вѣси разумъ (знаешь вѣдѣнне)?

Господь симъ вопросомъ располагаетъ Іова къ смиренному сознанию своего ничтожества въ сравненіи съ Нимъ, указывая Іову на время его происхожденія Іовъ считаетъ себѣ нѣсколько десятковъ лѣтъ своей жизни а Богъ существуетъ отъ вѣчности Іовъ появился на землѣ спустя не одну тысячу лѣтъ послѣ ея созданія. Какъ же теперь это со вчерашняго дня живущее существо осмѣливается судить вкривь и вкось о Богѣ, существѣ вѣчномъ и первовиновникѣ вселенной?—И людямъ молодымъ и неопытнымъ не приходится свысока судить о тѣхъ, которые превосходятъ ихъ возрастомъ и опытностію. Понятно, насколько неумѣстны подобныя сужденія о Богѣ со стороны человѣка

5—6. Кто положи мѣры (размѣры) ея, аще вѣси? Или кто наведый вервь на ню (кто протягивалъ по ней шнуръ)? На чемъ же столпи ея утверждени суть? Кто же есть положивый камень краеугольный на ней (ея)?

Говоря о созданіи земли Господь представляетъ ее подъ образомъ дома, а Себя подъ образомъ архитектора, начертавшаго предварительно размѣръ для зданія въ ширину длину и глубину, на твердомъ неподвижномъ основаніи поставившаго столпы или связи для стѣнъ, всѣ части зданія устроившаго по всѣмъ правиламъ зодчества. Смотри на величественное зданіе мы удивляемся мудрости и искусству зодчаго. Но несравненно поразительнѣе слѣды мудрости, искусства и силы въ созданіи Богомъ земли. Онъ все расположилъ на ней мѣрою, числомъ и вѣсомъ (Премудр. XI, 21). Онъ повѣсилъ землю ни на чемъ, указавъ ей въ пространствѣ мѣсто, которое она

твердо занимаетъ, двигаясь вокругъ солнца по назначеннымъ ей путямъ и не сбиваясь съ нихъ (Іов. XXVI, 7) Сила тяжести, сосредоточенная внутри земли, вотъ тотъ краеугольный камень, то твердое основаніе, на которомъ держатся собственныя ея части,—моря и материки. Въ виду столь поразительнаго могущества и мудрости Творца земли, какъ неразумна и преступна дерзость, съ какою человѣкъ позволяетъ себѣ выражать недовольство на міроуправленіе Божіе! Мудрости и силы, проявившейся въ созданіи земли, неужели недостаточно для сохранения на ней порядка въ жизни населяющихъ ее тварей?—Іовъ, конечно, самъ зналъ, что міръ есть дѣло всемогущества и мудрости Господа, и не разъ въ бесѣдахъ съ друзьями указывалъ на это, тѣмъ неумѣстнѣе были его жалобы на Бога, допускающаго съ премудрыми цѣлями торжество неправды въ людской жизни.

7. Егда сотворены быша звѣзды, восхвалиша Мя гласомъ велимъ вси Ангели Мои.

О величии Творца, о Его всемогуществѣ и премудрости, свидѣтельствуется созданіе земли, которая составляетъ едва примѣтную точку въ составѣ мірозданія. Но въ созданіи звѣздъ поразительнѣе открывается это величіе. Посему, когда онѣ впервые засіяли на небѣ, ихъ безчисленное множество, необъятная громадность, неизмѣримыя разстоянія между ними и правильное движеніе ихъ по назначеннымъ для нихъ путямъ, все это возбудило восторгъ въ Ангелахъ, получившихъ бытіе прежде всѣхъ тварей, и они громогласно восхвалили Творца,—и до сихъ поръ восхваляютъ Его, подавая и людямъ примѣръ благоговѣнія предъ Господомъ въ какихъ бы обстоятельствахъ они ни находились.

8. Заградихъ же море враты, егда изливашеся изъ чрева матери своея исходящее.

Идетъ рѣчь о второмъ днѣ творенія міра, когда воды, наполнявшія въ видѣ паровъ пространство между планетами, къ числу которыхъ принадлежитъ земля, раздѣлились по планетамъ и ближайшія къ земному шару осѣли на немъ. Подъ чревомъ матери, изъ которой онѣ вышли и плотно облегли землю, разумѣется то хаотическое состояніе, или та бездна, въ которую погружена была земля вмѣстѣ съ прочими плане-

тами въ самомъ началѣ творенія Подъ воротами, которыми заграждены воды земнаго шара и удержаны въ предѣлахъ его, должно разумѣть твердь, т-е. пространство между небомъ и землею, очистившееся отъ водъ и сдѣлавшееся для нихъ недоступнымъ Все это устроилъ не кто иной, какъ только всемогущій Господь. Какое сильное побужденіе благоговѣть предъ Нимъ!

9. Положихъ же ему (морю) облакъ въ одѣяніе, мглюю же (туманомъ) повихъ е.

Въ предыдущемъ стихѣ море или воды осѣвшія на землѣ, представлены подъ образомъ новорожденного младенца. Это образное представленіе продолжается и въ настоящемъ стихѣ Новорожденного младенца пеленаютъ и тепло одѣваютъ Для новообразованнаго моря пеленами и одѣяніемъ послужили облака и туманы. До третьяго дня творенія, когда вся земля была подъ водою, эти облака и туманы были непроницаемы.

10—11. И положихъ ему предѣлы, обложивъ (поставивъ вокругъ) затворы и врата Рѣхъ же ему: до сего дойдеши и не прейдеши, но въ тебѣ сокрушатся (въ тебѣ самомъ разложатся) волны твои.

Идетъ рѣчь о третьемъ днѣ творенія Въ этотъ день на землѣ явилась суша, а воды, до сихъ поръ облежавшія всю землю, заняли на ней мѣсто въ отведенныхъ для нихъ вмѣстителяхъ,—въ океанахъ, моряхъ, рѣкахъ, источникахъ Предѣлы, затворы и врата, дальше которыхъ не могутъ простирались морскія воды, заключенныя въ своихъ вмѣстителяхъ, суть берега материковъ Бушующій океанъ, волнами своими, поднимающимися на страшную высоту, угрожаетъ землѣ наводненіемъ, но эта опасность предотвращается тѣмъ, что эти волны разбиваются о берега и разлетаются въ брызги въ самомъ океанѣ Одинъ только Всемогущій могъ повелѣть волнующемуся морю «до сего предѣла дойдеши и не прейдеши, и въ тебѣ сокрушатся волны твои»

12—13. Или при тебѣ сотворихъ свѣтъ утренній, денница же вѣсть чинъ (урокъ) свой ятися криль земли (обхватывать крылья земли) и отрясти (стряхивать) нечестивыя отъ нея?

Въ этомъ стихѣ имѣется въ виду четвертый день творенія, когда засіяло на небѣ солнце Солнце ежедневно восходитъ и заходитъ Съ восходомъ солнца появляется разсвѣтъ, утренняя заря (денница) Заря, появленіемъ на восточной сторонѣ

небосклона, разгоняетъ ночную тму, благоприятствующую злодѣяніямъ людей нечестивыхъ, и заставляетъ ихъ прекратить на время дня свою злую дѣятельность *Крылья земли*, которыя обхватываетъ заря, это края небосклона. Обхватывая ихъ, заря какъбы держитъ въ рукахъ края ковра, подъ образомъ котораго представляется здѣсь земля, и съ лица ея, какъбы съ поверхности ковра, стряхиваетъ нечестивыхъ. Значеніе зари въ этомъ отношеніи предусмотрѣно Творцемъ при сотвореніи солнца, когда не было на свѣтѣ человѣка. Въ виду этого проявленія Божественной мудрости, какъ неразумны притязанія человѣка учить Бога, указывая Ему разные порядки въ дѣйствіяхъ Его міроуправленія!

14. Или ты, брenie вземь отъ земли, создалъ еси животно и глаголиваго сего посадилъ на земли?

Подъ «животнымъ и глаголивымъ» разумѣется здѣсь человѣкъ, изъ праха земнаго вызванный къ жизни и отъ прочихъ земныхъ животныхъ отличенный даромъ слова. Человѣкъ долженъ благодарить и славословить Бога за этотъ даръ, а не прекословить Ему, какъ прекословилъ Іовъ.

15. Отъяль же ли еси отъ нечестивыхъ свѣтъ, мышцу же гордыхъ сокрушилъ ли еси?

Іовъ жаловался на успѣхи нечестивыхъ въ житейскихъ дѣлахъ. Господь дѣйствительно попускаетъ это, но Онъ же отнимаетъ у нечестивыхъ *свѣтъ*, т.-е. лишаетъ благополучія, если не ихъ, то дѣтей ихъ, и сокрушаетъ *мышцу гордыхъ*, т.-е. обращаетъ въ ничто силу и могущество, которымъ нечестивые гордятся и пользуются для угнетенія слабыхъ.

16. Пришелъ ли еси на источники моря (доходилъ ли ты до родника моря), въ слѣдахъ же (по путямъ) бездны ходилъ ли еси?

Подъ источниками или родникомъ моря разумѣются подземныя огромныя вмѣстилища вѣды, находящіяся подъ морскимъ дномъ. Эти вмѣстилища вмѣстѣ съ тѣми, которыя лежатъ подъ нижними слоями материковъ, по наблюденію естествоиспытателей, столь огромны, что въ сравненіи съ ними масса всей видимой нами и измѣряемой воды такъже незначительна, какъ вся видимая нами и измѣряемая суша незначи-

тельна въ сравненіи съ объемомъ всего земнаго шара. Эти наблюденія подтверждаются исторіей мірозданія и исторіей всемірнаго потопа. По свидѣтельству бытописателя, земная планета, прежде чѣмъ на ней открылась суша, вся покрыта была водой, которая уже въ третій день творенія *собрася въ собранія своя* (Быт I, 9). Судя по избытку первоначальной воды, которой достаточно было для покрытия всей земли со всѣми горами, должно полагать, что для этой воды нашлось помѣщеніе не въ однихъ моряхъ и рѣкахъ, но вмѣстѣ и въ подземныхъ хранилищахъ внутреннихъ полостяхъ и пещерахъ. Посему псалмопѣвецъ говоритъ о землѣ «Господь на моряхъ основалъ ю есть» (Псал XXIII, 1) Исповѣдайтесь Господеви утвердившему землю на водахъ» (—XIII, 5—6). Изъ этихъ-то подземныхъ вмѣстилищъ проторглись воды во время всемірнаго потопа, какъ видно изъ словъ бытописателя *въ той день разверзошася вси источники бездны* (Быт VII 11). Воды изъ этихъ вмѣстилищъ открыли себѣ проходъ на землю въ безчисленныхъ мѣстахъ и вмѣстѣ съ водою морей и хлябей небесныхъ оказались достаточными чтобы обратитъ землю въ то состояніе, въ которомъ она находилась до третьяго дня творенія — Въ послѣднее время наука многое сдѣлала для изученія безднъ и источниковъ моря, но какъ все это ничтожно въ сравненіи съ вѣдѣніемъ Бога, Который не только знаетъ все что въ морѣ и подъ моремъ но и сотворилъ все это!

17. Отверзаются ли тебѣ страхомъ врата смертная, вратницы же (привратники) адовы, видѣвше тя, убошася ли?

Смертныя врата, охраняемыя приставниками ада, т-е злыми духами, подчиненными имущему державу смерти—дьяволу, отверзаются для всѣхъ смертныхъ, но никто изъ нихъ не могъ вступить въ область смерти безъ страха предъ стражами ада. Одинъ Христосъ могъ явленіемъ Своимъ въ царствѣ мертвыхъ устрашить привратниковъ его и безъ препятствія съ ихъ стороны проникнуть туда не какъ простой смертный а какъ побѣдитель смерти и ада.

18. Навыкль ли же еси (обозрѣль ли ты) широты поднебесныя? Повѣждь убо Ми, колика есть.

Размѣры земли въ широту могъ ли древній человекъ знать такъже безошибочно и точно, какъ Тотъ, Кто все сотворилъ мѣрою, числомъ и вѣсомъ? Съ великимъ трудомъ путемъ географическихъ и астрономическихъ изслѣдованій и вычисле-

ній, люди добрались наконецъ до рѣшенія вопроса о размѣрахъ земли въ широту Но въ вѣкъ Гова эти знанія находились въ младенческомъ состояннн, и потому на означенный вопросъ немыслимо было дать утвердительный отвѣтъ

19. Въ коей же земли вселяется свѣтъ? Тмѣ же кое есть мѣсто (мѣстопребываніе)?

Солнечный свѣтъ, въ то время, когда у насъ бываетъ ночь, вселяется въ антиподахъ, въ противоположной намъ сторонѣ земнаго шара, и наоборотъ Есть также мѣста—полюсы, гдѣ полгода бываетъ непрерывный свѣтъ и день, а полгода непрерывная тма и ночь Это извѣстно намъ Но Говъ жилъ въ такое время, когда этого еще не знали

20—21 *Аще убо введеши (еслибы ты ввелъ) мя въ предѣлы ихъ, аще ли же вѣси (еслибы ты вдалъ) стези ихъ: вѣмъ убо (я зналъ бы), яко тогда рождень еси, число же лѣтъ твоихъ много.*

Въ началѣ мірозданія господствовала всюду одна непроглядная тма, носившаяся надъ бездной Но вотъ Творецъ произвелъ разлученіе между свѣтомъ и тмой, отдѣлилъ свѣтъ отъ тмы Какъ произошло это чудо? Какъ положенъ предѣлъ между свѣтомъ и тмой? Какъ устроены пути для распространенія свѣта въ одномъ мѣстѣ и появленія тмы въ другомъ? Все это знаетъ одинъ Творецъ И еслибы знать это человѣкъ, то можно было бы подумать, что онъ существовалъ *тогда*, т-е при твореннн міра, и былъ свидѣтелемъ разлученія свѣта отъ тмы

22. Пришелъ ли еси въ сокровища снѣжная и сокровища градная видѣлъ ли еси?

Сокровища, т-е хранилища, снѣга и града суть облака. Человѣкъ видитъ облака, но онъ не можетъ навѣрное сказать, чѣмъ они чреваты—градомъ или снѣгомъ

23. Подлежать же ли (берегутся ли) тебѣ въ часъ враговъ, въ день браней и рати?

Хранилища града—завѣтныя хранилища Они отнюдь не предоставлены человѣку для его употребленія по произволу. Ими распоряжается одинъ Богъ, Который иногда употребляетъ

градъ для наказанія враговъ Когда нужно наказать враговъ Господь беретъ градъ изъ хранилищъ, какъ берется оружие изъ запаснаго склада, и поражаетъ враговъ Такъ поражение градомъ было одною изъ Египетскихъ казней (Исход IX, 18) При Исусѣ Навинѣ послѣ одного сраженія съ Хананеями множество ихъ погибло отъ каменнаго града (I Нав X, 11)

Дальнѣйшія рѣчи Господа не вошли въ составъ паримии Продолжая этими рѣчами вразумлять Іова, Господь указываетъ ему на неподлежащія его вѣдѣнію и власти обыкновенныя явленія—дождя, инея, затѣмъ обращаетъ его вниманіе на движеніе созвѣздій, на происхожденіе грозы Далѣе изображаетъ чудныя инстинкты и свойства звѣрей и птицъ. Этимъ оканчивается первая рѣчь Господа Іовъ смиренно сознался въ своемъ ничтожествѣ предъ Богомъ и безотвѣтности предъ Нимъ Но чтобы еще сильнѣе убѣдить Іова въ ничтожествѣ человѣка въ виду чудныхъ дѣлъ Божіихъ, превышающихъ его разумѣніе и силу, Господь величественными чертами описываетъ силу великановъ между животными—бегемота (*слона*) и левіаѳана (*крокодила*) Выслушавъ все это—

Гл. XII, 1—2. Отвѣщавъ Іовъ, рече ко Господу вѣмъ, яко вся можеша, невозможно же Тебѣ ничтоже.

Чудныя дѣла Божіи въ области видимой природы, картину которыхъ Самъ Господь начерталъ предъ Іовомъ, привели его къ исповѣданію всемогущества и всевластной силы Божіей во всемъ мірѣ *вся можеша* Все, что есть въ физическомъ мірѣ величественнаго и прекраснаго, есть дѣло рукъ Божіихъ Можно ли послѣ этого думать, чтобы сила и власть Божія не открывалась въ мірѣ нравственномъ? Много зла существуетъ въ мірѣ нравственномъ, много въ немъ неправды и всякихъ преступленій Но это никого не должно смущать, никто не долженъ за все это зло обвинять Бога, говорить, будто Онъ безучастно смотритъ на торжество зла. Нѣтъ, Тотъ, для Кого все возможно въ мірѣ физическомъ, можетъ и въ мірѣ нравственномъ самое зло обратить въ добро, посрамить злыхъ и нечестивыхъ и возвеличить подвижниковъ благочестія и добродѣтели, за временныя страданія наградить ихъ и въ этой и въ будущей жизни въ сокровищахъ Его премудрости всегда найдется средство достигнуть этой цѣли Человѣку остается только съ терпѣніемъ и преданностію Его волѣ ожидать благихъ послѣдствій участія Божія въ судьбахъ человѣка.

3. Кто есть таяй отъ Тебе совѣтъ (кому затмить Твой совѣтъ?) Щадяй же словеса, и отъ Тебе мнится утаитися (всякій удержится отъ рѣчи, и придетъ ли мысль затмить Тебя)? Кто же возвѣститъ ми, ихже не вѣдѣхъ, велія и дивная, ихже не знахъ?

Іовъ смиренно исповѣдуетъ, что послѣ всего, что онъ слышалъ отъ Господа, надобно быть крайне дерзкимъ и безумнымъ чтобы затмить совѣтъ Божій помрачить славу премудрости и правды Божией въ управленіи міромъ — Господь началъ Свою рѣчь къ Іову словами «кто сей затмѣвающий Мой совѣтъ? Меня ли думаетъ затмить?» Іовъ повторяетъ теперь эти слова въ знакъ полнѣйшаго своего согласія съ обличеніемъ, въ нихъ заключающимся — То, что повѣдалъ ему Господь о великихъ и дивныхъ дѣлахъ Своихъ, о томъ, чего онъ — Іовъ — не зналъ и о чемъ не помышлялъ, — повѣдано ему съ такою силою и убѣдительною, что ничего подобнаго нельзя слышать и ожидать ни отъ кого на свѣтѣ кто (кромѣ и сильнѣе Тебя) *возвѣститъ ми велія и дивная, ихже не знахъ?*

4 Послушай же мене, Господи, да и азъ возглаголю. Вопрошу же Тя, Ты же мя научи.

Прежде Іовъ самъ вызывался дать Богу отвѣтъ, о чемъ Онъ спроситъ его (XIII, 22) Теперь онъ смиренно проситъ отъ Бога вразумленія и наученія, какъ онъ долженъ вести себя въ страданіяхъ и благоугождать Ему Но высказавъ это желаніе, Іовъ тотчасъ же созналъ, что оно излишне, что онъ самъ долженъ теперь понять, какъ ему поступать отнынѣ, — и продолжаетъ

5. Слухомъ убо слышахъ Тя первѣе (прежде), нынѣ же око мое видѣ Тя.

Новыхъ вразумленій отъ Бога Іовъ больше не желаетъ теперь, послѣ того какъ узрѣлъ Самого Бога, глаголавшаго ему изъ облака и бури Его глаголы, непосредственно обращенные къ Іову, для него несравненно убѣдительнѣе всего, что прежде приходилось ему слышать о Богѣ отъ людей Теперь въ немъ не осталось и тѣни сомнѣнія въ правосудіи и благости Божией, — онъ вполне теперь предается Его святой волѣ и раскаявается въ прежнихъ дерзкихъ сужденіяхъ о Богѣ

Разсмотрѣнная паримія положена для чтенія въ четвергъ страстной седмицы по намеку въ одномъ изъ стиховъ (17) этой париміи на смерть Іисуса Христа, которую Онъ вкусилъ въ пятницу, но на которую преданъ въ четвергъ въ саду Геосиманскомъ Іисусъ Христосъ въ самой смерти явился побѣдителемъ имѣющаго державу смерти дьявола. Въ то время, когда Онъ былъ во гробѣ плотію, Онъ душою сходилъ въ преисподнюю, но не для того, чтобы въ ней остаться съ прочими умершими, а для того, чтобы извести изъ ада въ рай тѣхъ изъ нихъ, которые встрѣтили Его въ адской темницѣ съ вѣрою въ Него. На это побѣдоносное схождение Его въ адъ указываютъ слова Бога къ Іову, читаемыя въ 17 стихѣ париміи *отверзаются ли Тебѣ страхомъ врата смертная, вратницы же адавы, видѣвши тя, убояшася ли?*—Только одинъ Христосъ могъ съ такою славою сойти въ адъ



V. Паримія въ великій пятокъ Гов XLII, 12—17

Въ сей париміи повѣствуется о возвращеніи Гову прежняго благосостоянія

Выслушавъ рѣчи Господа, сказанныя для обличенія и вразумленія Гова, Говъ смирился предъ Нимъ, исповѣдалъ предъ Нимъ себя виновнымъ въ дерзкихъ сужденіяхъ о міроправленіи Божіемъ (XLII, 6) Наступило для многострадальнаго Гова время окончанія тяжкихъ испытаній Но прежде чѣмъ положить имъ конецъ, возвратитъ Гову прежнее благосостояніе, Господу угодно было сдѣлать еще вразумленіе друзьямъ Гова Господь изъясляетъ Свой гнѣвъ на нихъ Господь укоряетъ ихъ въ томъ, что они говорили о Немъ не такъ вѣрно, какъ рабъ Его Говъ Они невѣрно утверждали, будто Богъ посылаетъ бѣдствія только на нечестивыхъ, а благочестивыхъ всегда благословляетъ благоденствіемъ и что Говъ заслужилъ наказаніе отъ Бога за нечестіе Говъ указаніемъ на свой личный примѣръ и на примѣръ другихъ людей убѣдительно доказывалъ своимъ друзьямъ, что благоденствіе и злостраданіе не всегда имѣютъ связь съ добродѣтелью и нечестіемъ Въ этомъ отношеніи Говъ былъ правъ, хотя слишкомъ неумѣренно защищалъ свою невинность Правъ былъ онъ и въ томъ отношеніи, что среди горькихъ и дерзкихъ жалобъ на жребій смертныхъ онъ не терялъ надежды на заступленіе отъ Бога. Надежда его оправдалась Друзья Гова, по повелѣнію Божію, должны были обратиться къ ходатайству Гова предъ Богомъ о прощеніи имъ неправды ихъ сужденій Господь принялъ это ходатайство, а самого его исцѣлилъ и обрадовалъ его и всѣхъ близкихъ къ нему тѣмъ, что далъ ему вдвое больше того, что онъ имѣлъ прежде Благоприятный исходъ бѣдствій Гова такъ описывается въ париміи

Гл. XLII, 12. Господь благослови послѣднія Говля (послѣдніе дни Гова болѣе), неже прежняя. Бяху же скоти его—овець четырнадцать тысящъ, вельблюдовъ шесть тысящъ, супругъ (паръ) воловъ тысяща, ослиць стадныхъ тысяща.

У Гова до времени его бѣдствій было вдвое менѣе скота мелкаго и крупнаго (I, 3) Силою благословенія Божія утрата земныхъ благъ въ преизбыткѣ вознаграждена была, въ пока-

заніе милосердія Божія ко всѣмъ, подобно Іову претерпѣвающимъ бѣдствія съ упованіемъ на Бога. «Вы слышали, говоритъ Апостолъ Іаковъ, о терпѣнни Іова и видѣли конецъ онаго, ибо Господь весьма милосердъ и сострадателенъ» (V, 11) Не сказано, вознаградилъ ли Господь Іова за потерю рабовъ, бывшихъ при скотѣ и погибшихъ вмѣстѣ съ нимъ, но это само собою разумѣется количеству скота, даннаго Іову, должно было соотвѣтствовать число пастуховъ и работниковъ — Христіанинъ въ потерѣ земныхъ благъ долженъ утѣшать себя надеждой на будущее мздовоздаяніе, но и въ здѣшней жизни ищущіе прежде всего Царствія Божія и правды его, испытываютъ благословеніе Божіе въ награду за ихъ преимущественное попеченіе о стяжаніи духовныхъ благъ, имъ даруются безъ особеннаго труда земныя блага (Матѣ. VI, 33)

13. Родишася же ему сынове седмь и дщери три.

Господь даровалъ Іову дѣтей столько же, сколько было у него прежде, а не вдвое больше. Этимъ даждо было помять Іову, что на потерю дѣтей онъ не долженъ смотрѣть какъ на безвозвратную потерю, подобно тому какъ безвозвратно погибли у него скотъ и прочее имущество, — что дьяволу поущено отнять у дѣтей только тѣлесную жизнь, а души ихъ онъ не могъ коснуться, — что души ихъ продолжаютъ жить въ другой области бытія, и что слѣдственно для Іова возможно духовное общеніе съ ними, при тѣлесной разлукѣ

14. И нарече первую убо День, вторую же Кассія, третью же Амалеевъ рогъ.

Имена, данныя Іовомъ тремъ дочерямъ, указываютъ на красоту ихъ. Первую назвалъ онъ *Днемъ*, ради свѣтлаго и веселаго выраженія на ея лицѣ, соотвѣтствующаго свѣтлому и веселому настроенію ея души. Вторую назвалъ *Кассія*, именемъ душистаго и драгоценнаго масла, добываемаго изъ коры дерева, принадлежащаго къ породѣ лавровыхъ (Псал XLIV, 9). Смыслъ этого имени, въ приложеніи къ той, которая носила его, былъ тотъ, что видъ ея производилъ на зрителей пріятное впечатлѣніе, подобное тому, какое производитъ на человѣка присутствіе въ благовонномъ мѣстѣ — Третью дочь Іовъ назвалъ *Амалеевымъ рогомъ*. Такъ перевели Греческіе переводчики Еврейское слово, означающее сдѣланный изъ рога сосудъ съ

румянами Дочь Іова, носившая такое имя, была такъ красива, что казалась, какъ у насъ говорятъ, писанною красотой, — высокохудожественною картиной. Но соотвѣтственно смыслу Греческаго имени—*Амалеевъ рогъ* или—*рогъ изобилія*, красота дочери Іова услаждала взоры подобно тому, какъ услаждается вкусъ нѣжнымъ и сладкимъ напиткомъ, льющимся изъ рога¹⁾ По мнѣнію нѣкоторыхъ толкователей, имена дочерей Іова, указывая на ихъ красоту, служили вмѣстѣ напоминаніемъ Іову о прекращеніи его бѣдствій. Послѣ тьмы бѣдъ и напастей (XIX, 8), къ нему возвратились свѣтлые дни. Это напоминаніе заключено въ имени дочери *День* —Имя *Касси* напоминало объ избавленіи отъ смрада болѣзни (VII, 5) —Плачь и тутъ смѣнились для Іова радостью, которою онъ услаждался при взглядѣ на свою дочь—*Амалеевъ рогъ*

15. И не обрѣтошася подобни въ лѣпотѣ дочеремъ Іовлевымъ въ поднебеснѣй: даде же имъ отецъ наслѣдіе въ братіи ихъ.

По закону Моисееву, отцу наслѣдовали въ имуществѣ одни сыновья, и только въ томъ случаѣ наслѣдство переходило къ дочерямъ, если кто умретъ, не имѣя у себя сына (Числ XXVII, 8). Но Іовъ жилъ еще до Моисеева законодательства и не принадлежалъ притомъ къ Еврейскому народу. Потому неудивительно, если онъ, по обычаю соотечественниковъ, или по личному побужденію, далъ участіе въ своемъ наслѣдіи, притомъ при своей жизни, дочерямъ своимъ на ряду съ сыновьями —Между вновь народившимися дѣтьми Іова, безъ сомнѣнія, царствовало тоже единодушіе, какое было между умершими дѣтьми его, —и утѣшало отца семейства въ такой же мѣрѣ, какъ оно радовало его въ прежнее время до наступленія бѣдствій

16. Поживе же Іовъ по язвѣ (послѣ болѣзни) лѣтъ сто седмдесятъ. Всѣхъ же лѣтъ поживе двѣсти чотыредесять осмь. И видѣ Іовъ сыны своя и сыны сыновъ своихъ даже до четвертаго рода.

Если въ виду сугубаго надѣленія исцѣленнаго Іова земными благами предположить, что и жизнь его по исцѣленіи была вдвое продолжительнѣе, чѣмъ до исцѣленія, то можно

¹⁾ *Амалеевъ*—мнеологическое имя козы, молокомъ которой вскормленъ Юпитеръ. Рогъ ея, по сказанію, источалъ нектаръ и амброзію

думать, что Іовъ до выздоровленія жилъ 85 лѣтъ. Но въ такомъ случаѣ всѣхъ годовъ жизни Іова было бы не 248, а 255, меньше на 7 годовъ. Есть мнѣніе, что Греческіе переводчики Библии относили эти 7 лѣтъ къ періоду бѣдствій и страданій Іова, и почитая этотъ періодъ какъбы временемъ смерти, а не жизни, намѣренно исключили ихъ изъ общаго числа лѣтъ его жизни ¹⁾

17 И скончася Іовъ старъ и исполнь дній.

Долголѣтіе есть одно изъ возжелѣнныхъ благословеній, обѣщанныхъ Богомъ въ награду людямъ, вѣрно служащимъ Ему «Служите Господу вашему, и Онъ благословитъ васъ», говоритъ Моисей Израилю, и въ числѣ сихъ благословеній упоминаетъ о долголѣтіи «число дней твоихъ сдѣлаю полнымъ» (Исход XXIII, 26) Іовъ въ полной мѣрѣ испыталъ на себѣ это благословеніе Божіе и «сошелъ въ гробъ, какъ укладываются въ скирдъ снопы пшеницы въ свое время» (Іов V, 26), оставивъ по себѣ память не только многострадальнаго, но вмѣстѣ многоблагословеннаго Богомъ

— Писано же есть паки возстати ему, съ нимже Господь возставитъ (*воскреситъ*) ѱ, тако толкуется (*переводится*) отъ Сирскія книги: въ земли убо живый Авситидійстѣй на предѣлѣхъ Ідумеи и Аравіи. Прежде же бѣше имя ему Іоавъ. Воземъ же жену Аравляныню, роди сына, емуже имя Еннонъ. Бѣ же той (*Іовъ*) отца (*отъ отца*) убо Зарева, Исавовыхъ сыновъ сынъ, (*отъ*) матери же Воссоры, якоже быти ему (*такъ что онъ есть*) пятому отъ Авраама.

Эти слова, не встрѣчающіяся въ Еврейскомъ текстѣ Библии и въ синодскомъ переводѣ ея, составляютъ приписку къ книгѣ Іова въ Библии Греческой и Славянской. Эта приписка заимствована отъ *Сирскія книги*, неизвѣстно впрочемъ—какой Въ этой книгѣ Іовъ отождествляется съ Іоавомъ, Ідумейскимъ царемъ, о которомъ упоминается въ родословной потомковъ Исавъ въ кн. Бытія (XXXVI, 33) и 1 кн. Паралипо-

¹⁾ Въ Еврейскомъ текстѣ сказано, что Іовъ жилъ послѣ выздоровленія 140 лѣтъ, а сколько годовъ продолжалась вся жизнь его, не сказано

²⁾ Подъ этою книгой нельзя разумѣть Сирскій переводъ Библии (Фешитѣ), появившійся въ 1-мъ вѣкѣ по Р Х-вѣ. Что приписка древнѣе этого перевода, видно изъ упоминаній о ней Арнстеса и Филона, жившихъ до Р Х-ва (*Калметъ*)

менонъ (I, 34) Въ сихъ книгахъ Іовъ, иначе Іоавъ, дѣйстви- тельно представляется пятымъ отъ Авраама Исаакъ, Исавъ, Рагуиль, Зареѳъ. Іоавъ Но о сынѣ Іова Еннонѣ не упоми- нается въ сихъ книгахъ, а въ самой книгѣ Іова говорится не объ одномъ, а о многихъ сыновьяхъ, и никто изъ нихъ не названъ по имени Воссора, названная въ припискѣ матерью Іова, есть имя не лица, а города, откуда, по свидѣтельству Бытія и Паралипоменонъ, происходилъ Іоавъ (Быт XXXVI 34 1 Паралип VI, 44) Полагаютъ, что рассматриваемая приписка имѣетъ значеніе одной догадки неизвѣстнаго автора о лицѣ Іова Авторъ убѣжденъ былъ, что книга Іова содержитъ исто- рію лица дѣйствительнаго, а не вымышленнаго, и для под- твержденія своей увѣренности отождествилъ его съ однимъ изъ Идумейскихъ царей упоминаемымъ въ другихъ священ- ныхъ книгахъ

Разсмотрѣнная паримія назначена для чтенія въ день стра- данія и смерти Спасителя потому, что изображенное въ ней благополучное состояніе Іова послѣ перенесенныхъ имъ тяж- кихъ испытаній напоминаетъ о благотворныхъ послѣдствіяхъ страданій и крестной смерти Христовой Іовъ среди тяжкихъ страданій былъ какъбы живой мертвецъ, какъбы заживо былъ погребенъ, и выздоровленіе его есть какъбы воскресеніе изъ мертвыхъ, и въ этомъ отношеніи служить образомъ воскре- сенія Христова.—Іовъ во время своихъ страданій не терялъ надежды на прекращеніе ихъ и на будущее свое выздо- ровленіе взиралъ, какъ на воскресеніе Онъ говорилъ «вѣмъ, яко присносущенъ есть, Иже имать искупити мя и на земли воскресити кожу мою, терпящую ся» (Іов XIX, 25—26) Равно и Господь Іисусъ предрекалъ не только о Своихъ стра- даніяхъ и смерти, но и о тридневномъ воскресеніи «Сынъ человѣческій преданъ будетъ архіереомъ и книжникомъ, и осудятъ Его на смерть, и поругаются Ему, и уязвятъ Его, и убьютъ Его, и въ третій день воскреснетъ» (Марк X, 33—34) — Іовъ не только выздоровѣлъ, но и въ избыткѣ надѣленъ былъ земными благами. І Христосъ по воскресеніи сугубо просла- вленъ, ибо самое человѣчество Его введено въ участіе Его Бо- жеской славы, и это за претерпѣнныя тѣлесныхъ страданій и

смерти «Онъ Себе умалилъ, зракъ раба примъ, послушливъ былъ даже до смерти, смерти же крестныя Тѣмже и Богъ Его превознесе, и дарова Ему имя, еже паче всякаго имени» (Филиппис II, 7—9). «За претерпѣніе смерти *Христосъ* увѣнчанъ славою и честію» (Евр II, 9) по самому челоуѣчеству, съ которымъ Онъ вознесся на небеса и сѣдитъ одесную Бога Отца — Іовъ, потерявшій дѣтей, обрадованъ былъ вновь родившимися отъ него дѣтьми И Господь Іисусъ по воскресеніи сдѣлался родоначальникомъ, въ духовномъ смыслѣ, новаго челоуѣчества, какъ второй Адамъ Вѣрующе въ Него суть дѣти Его по духовному возрожденію Онъ стяжалъ ихъ честною кровью Своею и, открывъ имъ доступъ къ престолу славы небесной, глаголетъ Богу Отцу «се Азъ и дѣти, яже далъ Ми есть Богъ» (Евр II, 13).



Паримія въ навечеріи Богоявленія
изъ книги Бытія XXXII, 1—10 ¹⁾

Въ сей париміи содержится повѣствованіе о приготовленіи Іакова къ встрѣчѣ съ братомъ своимъ Исавомъ на обратномъ пути изъ Месопотаміи въ Ханаанскую землю

Гл. XXXII, 1. Возрѣвъ Іаковъ и видѣ полкъ Божій ополчившійся, и срѣтоша его Ангели Божіи.

Іаковъ, получивъ отъ Исаака благословеніе первенствомъ и соединенными съ симъ преимуществами предъ братомъ Исавомъ, возбудилъ въ немъ зависть и злобу Исавъ грозилъ убить его. Устрашенный угрозою, Іаковъ убѣжалъ въ Месопотамію. Проживъ въ Месопотаміи 20 годовъ, Іаковъ собрался въ обратный путь на родину съ семействомъ, рабами и всѣмъ имуществомъ. На семъ пути онъ настигнутъ былъ Лаваномъ, безъ вѣдома котораго удалился отъ него, но объяснившись съ нимъ о причинѣ удаленія, Іаковъ мирно расстался съ нимъ и продолжалъ путь къ берегамъ Іордана. За Іорданомъ лежитъ Ханаанская земля, по обѣтованію Божію, изреченному чрезъ Исаака, предназначенная во владѣніе Іакову въ лицѣ его потомства. Іаковъ увѣренъ былъ, что обѣтованіе должно исполниться. Но Іаковъ не могъ забыть угрозы Исавъ убить его. Опасеніе погибнуть отъ руки брата было причиною удаленія его изъ родины. Этоже опасеніе снова возникло въ душѣ Іакова при возвращеніи на родину. Но какъ при удаленіи изъ Ханаанской земли Господь удостовѣрилъ его въ безопасности видѣніемъ лѣствицы, по которой восходили и нисходили Ангелы Божіи, посылаемые для охраненія покровительствуемыхъ Господомъ людей, и наверху которой стоялъ Господь, изрекшій обѣтованіе хранить его на всѣхъ путяхъ, такъ и теперь для успокоенія Іакова, возвращающагося на родину, Господь удостовѣряетъ его въ Своемъ покровительствѣ также видѣніемъ *Возрѣвъ Іаковъ, видѣ полкъ Божій ополчившійся, и срѣтоша его Ангели Божіи*. Это видѣніе было не

¹⁾ Эта паримія, случайно пропущенная, должна слѣдовать за XXXI париміею изъ книги Бытія

во снѣ, какъ видѣніе лѣствицы а въ бодрственномъ состояннн, во время движенія по дорогѣ *Іаковъ иде въ путь свой и воззрѣвъ видѣ* (ст 1) Ангелы, встрѣтивше Іакова, явились ему, въ видѣ полка, вѣроятно въ видѣ воиновъ, готовыхъ съ воинскимъ мужествомъ защищать его отъ враговъ видимыхъ и невидимыхъ Въ подобномъ видѣ Ангелы предстали взору Елисея и слуги его, когда многочисленный отрядъ войска, посланный царемъ Сирійскимъ схватилъ Елисея, обступилъ городъ, гдѣ находилъ убѣжище пророкъ При видѣ угрожавшей Елисею опасности ученикъ его Гезій приведенъ былъ въ великій страхъ, но былъ успокоенъ пророкомъ по молитвѣ Елисея отверзлись очи ученику, и они оба увидѣли сонмъ Ангеловъ, ополчившихся вокругъ пророка для защиты его (4 Царствъ VI. 17).

2. Рече же Іаковъ, егда видѣ ихъ: полкъ Божій сей. И нарече имя мѣсту тому—полки.

Ангелы суть слуги Божии Посему Іаковъ, узрѣвъ сонмъ Ангеловъ, явившихся въ видѣ воиновъ, именуеть ихъ *полкомъ Божиимъ* Соответственно сему и Господь, Которому служатъ они, называется Господомъ Саваоомъ, т е. Господомъ воинствъ (Исаи VI, 2) Господомъ силъ (Псал XXIII, 3) Подъ Его предводительствомъ Силы небесныя съ непрекословнымъ воинскимъ послушаніемъ сражаются съ врагами Его и Его царства, злыми духами и защищаютъ отъ ихъ злобы боящихся Господа *Ополчится Ангелъ Господень окрестъ боящихся Его* (Псал XXXIII, 8) —Видѣніе Ангеловъ въ образѣ воиновъ произвело на душу Іакова столь сильное впечатлѣніе, что самое мѣсто явленія онъ назвалъ *полки*, давая разумѣть, что видѣнныя имъ Ангелы-воины явились ему въ раздѣленныхъ сонмахъ Еврейское наименование этого мѣста *Маханаймъ*, или въ Славянской Библии *Манаймъ* собственно значить два полка Впослѣдствіи это наименование въ память видѣнія Іаковлева увѣковѣчено въ имени города, который возникъ на томъже мѣстѣ Онъ лежалъ на востокъ отъ Іордана, на границѣ между колѣномъ Гадовымъ и Манассинымъ и при раздѣлѣ обѣтованной земли сначала достался колѣну Гадову (I. Навина XIII, 26), потомъ отданъ левитамъ (I. Навин. XXI, 38 I Паралипом. VI, 80)

3. Посла же Іаковъ вѣстники предъ собою ко Исаву брату своему въ землю Сирь, во страну Едомскую.

Сирь и страна Едомская—два названія одной и тойже области. Она простиралась на югъ отъ Мертваго моря до Эланитскаго (восточнаго) залива Чермнаго моря Сиромъ она названа по имени первоначальнаго владѣльца ея Сира Хорреянина (Быт XXXVI, 20), а Эдомскою или Идумейскою землею—по имени Исавы, прозваннаго Эдомомъ,—что значитъ красный,—по цвѣту кушанья, за которое онъ продалъ Іакову право первородства. Въ ней водворился Исавъ и его потомки въ силу благословенія, даннаго ему Исаакомъ (Быт XXIX, 44), отчего и получила она имя Эдома. Окончательно завладѣли ею сыновья Исавы, вытѣснивъ изъ нея прежнихъ обитателей (Второзак II, 12). Но и самъ Исавъ, зная, что не можетъ оставаться на постоянное жительство въ Ханаанской землѣ, обѣщанной во владѣніе Іакову, началъ искать водворенія въ предназначенной ему области, окончательно же переселился въ нее по смерти отца (Быт XXXVI, 6). Въ ту пору, когда Іаковъ на обратномъ пути въ Ханаанскую землю отправилъ къ Исаву посольство, Исавъ находился въ Сирѣ, домогаясь утвердиться здѣсь. Цѣль посольства состояла въ томъ, чтобы мирными переговорами съ Исавомъ обезпечить себѣ дальнѣйшій путь на родину. Онъ хотя уповалъ на покровительство Господа, но не находилъ излишнимъ употребить и собственные усилія къ избѣжанію опасности отъ брата, въ миролюбии котораго не былъ увѣренъ.

4—5. И заповѣда имъ, глаголя: сиче рцете господину моему Исаву: тако глаголетъ отрокъ (*рабъ*) твой предъ тобою

Съ цѣлю *обрѣсти благодать* предъ Исавомъ, заручиться благосклонностію его, Іаковъ чрезъ своихъ посланцевъ обращается къ нему съ словами, свидѣтельствующими о его смиреніи предъ Исавомъ и безкорыстіи. Смиреніе выражается въ томъ, что онъ называетъ брата своего господиномъ, а себя рабомъ его, хотя Исаакъ, благословляя Іакова, нарекъ его господиномъ брату своему (Быт XXVII, 22—37). Безкорыстіе слышится въ словахъ объ имуществѣ, которое онъ нажилъ трудами своими, служа Лавану. Этимъ онъ даетъ понять Исаву, что хотя по праву первенства, утвержденнаго за нимъ благословеніемъ Исаака, онъ имѣетъ право на сугубое наслѣдіе въ имуществѣ отца своего, но онъ не будетъ пользоваться этимъ

правомъ, ни при жизни, ни по смерти его не станеть заявлять притязаній на его имущество въ ущербъ Исаву, готовъ, пожалуй, совсѣмъ отказаться отъ всякой доли наслѣдства и все уступить Исаву, ибо настолько обезпеченъ благопріобрѣтеннымъ имуществомъ, что ему нѣтъ никакой нужды желать и домогаться большаго. Стало быть Исаву нѣтъ никакой причины препятствовать возвращенію своего брата на родину къ отцу своему. Онъ, Іаковъ, желаетъ этого возвращенія вполнѣ безкорыстно. Что же касается до обѣщаннаго ему наслѣдія всей земли Ханаанской, то это—дѣло будущаго, до котораго онъ не доживетъ.

6 И возвратишася вѣстницы къ Іакову, глаголюще: *идохомъ (ходили)* ко Исаву брату твоему и се самъ грядетъ во срѣтеніе твое, и четыреста мужей съ нимъ.

Исавъ собрался на встрѣчу Іакову въ сопровожденіи четырехъ сотъ мужей. Навѣрное, эта многолюдная толпа составляла вооруженную вольницу, которую Исавъ набралъ для вторженія въ страну, присужденную ему во владѣніе. Мирными средствами онъ не могъ ею завладѣть, надобно было употребить оружіе. Ему предсказалъ Исаакъ *мечемъ твоимъ жить будешь* (Быт XXVII, 39). И вотъ уже начало исполняться это предсказаніе. Съ какою цѣлю Исавъ счелъ нужнымъ явиться къ брату своему съ своею многочисленною свитой? Не извѣстно, былъ ли у него злой умыселъ противъ брата, котораго давно грозилъ убить, или было желаніе похвалиться предъ Іаковомъ своимъ могуществомъ и внушить уваженіе къ себѣ, такъ чтобы, видя силу Исаву, Іаковъ не дерзалъ мечтать о господствѣ надъ нимъ, или, можетъ быть, не было никакой цѣли, а только нежелательно было разстаться съ привычкою постоянно находиться въ военномъ обществѣ и повсюду являться съ нимъ. Но какъ бы то ни было,—предстоящая встрѣча съ Исавомъ навела страхъ на Іакова.

7—8. Убояся же Іаковъ зѣло и недоумѣвашеся, и раздѣли люди, иже съ нимъ, и волы и овцы и верблюды на два полка. И рече Іаковъ: аще придетъ Исавъ на полкъ единъ и посѣчетъ ѱ. будетъ полкъ второй во спасеніе.

Объятый страхомъ при мысли объ опасности со стороны Исаву, Іаковъ позаботился принять мѣры на случай нападенія Исаву. О сопротивленіи Исаву силою нечего было и думать. На сторонѣ Исаву была вооруженная толпа, а люди Іакова

хотя называются въ разсматриваемомъ стихѣ полками, но отнюдь не въ военномъ смыслѣ, а потому что представляли собраніе путешествующихъ, похожее на военное ополченіе не по оружію, котораго не имѣли, а по нѣкоторому порядку и стройности въ движеніи и остановкахъ на мѣстѣ для отдыха. Въ этомъ, на примѣръ, смыслѣ названы полкомъ безоружные Израильтяне, убѣгавшіе изъ Египта (Исходъ XIV, 20) Іаковъ думалъ на сей разъ не о борьбѣ съ нападающими, а только о томъ, нельзя ли если не совсѣмъ отвратить, то по крайней мѣрѣ на случай нападенія уменьшить бѣдствія безъ отпора нападающимъ. Съ сею цѣлю, послѣ немалыхъ недоумѣній (*недоумтвашеся*), онъ рѣшился на слѣдующее раздѣлить людей на двѣ половины, или на два полка, разсуждая, что если Исавъ нападетъ на первый полкъ и перебьетъ его, то *будетъ второй во спасеніи* Спасенія второму полку онъ надѣется или потому, что, въ случаѣ истребленія перваго, можетъ утолиться мстительность Исава, или потому, что въ случаѣ нечаяннаго нападенія на первую часть ополченія, вторая будетъ имѣть время спастись бѣгствомъ. Какъ исполненъ этотъ планъ, разсказывается при описаніи состоявшейся встрѣчи братьевъ: «Іаковъ поставилъ служалокъ и дѣтей ихъ впереди, Лию и дѣтей ея за ними, а Рахиль и Іосифа позади» (Быт XXXIII, 2). О рабахъ и о находящемся подъ ихъ надзоромъ скотѣ ничего здѣсь не сказано. Должно полагать, что они составляли первый, передній полкъ, наименѣе подвергавшійся опасности истребленія. А болѣе дорогія Іакову существа составляли второй полкъ, который былъ заслоненъ первымъ и имѣлъ возможность спастись. Особенно Іаковъ позаботился о Рахили, любимой своей женѣ и ея дѣтяхъ она заняла мѣсто позади всѣхъ, слѣдовательно подальше отъ опасности.—Но главнымъ образомъ Іаковъ полагалъ надежду на Господа Бога, къ Которому и обратился съ молитвою о помощи. Это первая молитва изъ числа упоминаемыхъ въ Библии. Часть этой молитвы сообщается въ двухъ остальныхъ стихахъ париміи.

9. И рече Іаковъ: Богъ отца моего Авраама и Богъ отца моего Исаака, Господи, рекій ми: отбѣжи въ землю рожденія твоего, и добро ти сотворю.

Въ надеждѣ и съ цѣлю преклонить Господа на милость, Іаковъ въ молитвѣ своей прежде всего исповѣдуетъ Его Богомъ Авраама и Богомъ Исаака, какъ-бы такъ говоря: Ты, Господи,

милостивъ былъ къ Аврааму и продолжаешь являть милости къ отцу моему Исааку за то, что оба они всегда чтили Тебя, какъ единого истиннаго Бога. Я наслѣдовалъ отъ нихъ истинную вѣру и съ одинаковою любовію и вѣрностію чествую Тебя, сотвори, да буду наслѣдникомъ и милостей Твоихъ, явленныхъ имъ — Затѣмъ въ подкрѣпленіе своей надежды на Господа молящійся Іаковъ указываетъ на недавнюю заповѣдь и обѣтованіе, слышанное имъ изъ устъ Господа. Ты *рекъ мнѣ отбѣжи въ землю рожденія твоего и добро ти сотворю*. Ибо дѣйствительно Самъ Господь заповѣдалъ ему удалиться изъ дома Лавана и далъ при семъ обѣщаніе *буду съ тобою* (Быт. XXXI, 2). Ближайшимъ образомъ это обѣщаніе относилось къ предстоявшему путешествію Іакова, трудному въ началѣ и продолженію пути. До сихъ поръ эти трудности преодолѣны. Надѣюсь, какъ-бы такъ говорилъ Іаковъ, Ты поможешь мнѣ благополучно выйти и изъ предстоящихъ трудностей при встрѣчѣ съ Исавомъ — Въ слѣдующемъ стихѣ Іаковъ упоминаетъ о прежнихъ милостяхъ Господа, еще до удаленія отъ Лавана испытанныхъ имъ. видя въ нихъ новый залогъ дальнѣйшихъ

10. Довлѣетъ ми отъ (довольно съ меня) всея правды и отъ всея истины, юже сотворилъ еси рабу твоему, съ жезломъ бо преидохъ Іорданъ.

Благодарный Господу за прежнія милости, свидѣтельствующія о вѣрности Его Своимъ обѣтованіямъ, Іаковъ исповѣдуетъ, что онъ доволенъ (довлѣетъ) этою вѣрностію и этими милостями. Когда онъ бѣжалъ отъ гнѣва Исава въ чужую страну, у него не было собственности, — у него былъ только странническій жезлъ, съ которымъ онъ перешелъ Іорданъ. Теперь, продолжаетъ Іаковъ (стихи 11—12 не вошедше въ паримію), ему опять приходится переходить Іорданъ, но уже не съ пустыми руками онъ ведетъ за собою большое семейство, много рабовъ и скота. Но я боюсь, говорилъ Іаковъ, чтобы Исавъ не истребилъ мое семейство и мое достояніе. Избавь меня, Господи, отъ сей бѣды

Разсмотрѣнная паримія положена въ навечеріе крещенія Христова въ Іорданѣ не потому только, что въ ней упоминается объ Іорданѣ, въ которомъ Христосъ пріялъ Крещеніе, но главнымъ образомъ потому, что въ благополучномъ двукратномъ переходѣ Іакова чрезъ Іорданъ проявилось благоволеніе къ нему Господа, обѣщавшаго пребывать съ нимъ на пути въ Месопотамію и обратно,—а это благоволеніе служило предъизображеніемъ благоволенія, засвидѣтельствованнаго гласомъ Бога Отца къ возлюбленному Сыну Своему, Господу нашему Іисусу Христу при крещеніи Его въ Іорданѣ *Ты еси Сынъ Мой возлюбленный, о Немже благоволихъ* Знаменательно также то, что какъ Ангелы охраняли Іакова на пути его изъ Ханаанской земли и обратно, такъ Ангелы же служили Христу, когда Онъ, послѣ крещенія въ Іорданѣ, выдержалъ искушеніе отъ діавола (Матѣ IV, 11)



ОГЛАВЛЕНІЕ

	Стран
Предисловіе	III—V.
ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ БЫТІЯ	
I Паримія подъ праздники Рождества Христова, Богоявленія, Пасхи и въ понедѣльникъ первой седмицы четыредесятницы О первыхъ трехъ дняхъ творенія Быт I, 1—13	1—12
II Паримія во вторникъ первой седмицы четыредесятницы О четвертомъ и пятомъ дняхъ творенія Быт I, 14—23	13—17
III Паримія въ среду первой седмицы четыредесятницы О шестомъ и седьмомъ дняхъ творенія Быт I, 24—31, II, 1—3	18—26
IV Паримія въ четвертокъ первой седмицы четыредесятницы Подробности о созданіи человѣка и о мѣстопребываніи его Быт II, 4—19	27—38
V Паримія въ пятокъ первой седмицы четыредесятницы Созданіе жены Адаму и грѣхонаденіе ихъ Быт II, 20—25, III, 1—20	39—58
VI Паримія въ понедѣльникъ второй седмицы четыредесятницы Объ изгнаніи изъ рая Адама и Евы О жертвахъ Каина и Авелъ Быт III, 21—24, IV, 1—7	59—67
VII Паримія во вторникъ второй седмицы четыредесятницы Объ умерщвленіи Авелъ Каиноу Быт IV, 8—15	68—73
VIII Паримія въ среду второй седмицы четыредесятницы Родъ Каина Сифъ и Энохъ Быт IV, 16—26	74—78
IX Паримія въ четвертокъ второй седмицы четыредесятницы Потомки Адама до Еноха Быт V, 1—24	79—84
X Паримія въ пятокъ второй седмицы четыредесятницы Развращеніе людей до потопа Быт V, 32, VI, 1—8	85—90
XI Паримія въ понедѣльникъ третьей седмицы четыредесятницы Ковчегъ Ноевъ Быт VI, 9—22	91—96
XII Паримія во вторникъ третьей седмицы четыредесятницы Повелѣніе Ною вступить въ ковчегъ Быт VII, 1—5	97—98
XIII Паримія въ среду третьей седмицы четыредесятницы Вступленіе въ ковчегъ Быт VII, 6—9	99
XIV Паримія въ четвертокъ третьей седмицы четыредесятницы Потопъ Быт VII, 11—24, VIII, 1—3	100—108
XV Паримія въ пятокъ третьей седмицы четыредесятницы Исшествіе Ноя изъ ковчега и жертва его Быт VIII, 4—21	109—114
XVI Паримія въ понедѣльникъ четвертой седмицы четыредесятницы Обѣщаніе и заповѣди Божіи по потопѣ Быт VIII, 21—22, IX, 1—7	115—120

	Стран
XVII Паримія во вторникъ четвертой седмицы четырехдесятницы Заѣтъ Бога съ Ноемъ и знаменіе заѣта Быт IX, 8—17	121—122
XVIII Паримія въ среду четвертой седмицы четырехдесятницы Пророчество Ноя о судьбѣ его потомства, и случай къ сему Быт IX, 18—29, X, 1	123—128
XIX Паримія въ четвертокъ четвертой седмицы четырехдесятницы Столпотвореніе, смѣшеніе языка и разсѣланіе племень Быт X, 32, XI, 1—9	129—135
XX Паримія въ пяттокъ четвертой седмицы четырехдесятницы Переселеніе Авраама изъ Харрана въ Ханаанъ Быт XII, 1—7	136—142
XXI Паримія въ понедѣльникъ пятой седмицы четырехдесятницы Разлученіе Авраама съ Лотомъ Быт XIII, 12—18	143—148
XXII Паримія на вечернѣ седьмой недѣли по пасхѣ, на воспоминаніе перваго Вселенскаго Собора, и въ недѣлю предъ Рождествомъ Христовымъ Авраамъ освобождаетъ изъ плѣна Лота Мелхиседекъ Быт XIV, 14—20	149—155
XXIII Паримія во вторникъ пятой седмицы четырехдесятницы Откровеніе Божіе Аврааму о судьбѣ его попомства Быт XV, 1—15	156—163
XXIV Паримія въ среду пятой седмицы четырехдесятницы Заѣтъ Божій съ Авраамомъ Быт XVII, 1—9	164—167.
XXV Паримія въ праздникъ Обрѣзанія Господня Установленіе обрѣзанія Быт XVII, 1—7 10—12 14	168—170
XXVI Паримія на праздникъ рождества св. Іоанна Предтечи, 24 июля Переименованіе Сары и рожденіе отъ нея Исаака Быт XVII, 15—17 19, XVIII, 11—14, XXI, 1—8	171—175
XXVII Паримія въ четвертокъ пятой седмицы четырехдесятницы Ходатайство Авраама предъ Господомъ о пощадѣ Содому и Гоморру Быт XVIII, 20—33	176—180.
XXVIII Паримія въ пяттокъ пятой седмицы четырехдесятницы и въ великую субботу Авраамъ приноситъ въ жертву Исаака Быт XXII, 1—18	181—189
XXIX Паримія въ понедѣльникъ шестой седмицы четырехдесятницы Благословеніе Исаакомъ Іакова Быт XXVII, 1—41.	190—202
XXX Паримія въ Богородичные праздники Видѣніе Іаковомъ лѣстницы Быт XXVIII, 10—17	203—208
XXXI Паримія во вторникъ шестой седмицы четырехдесятницы Приготовленіе Іакова къ возвращенію изъ Харрана на родину Быт XXXI, 3—16	209—215
XXXII Паримія въ среду шестой седмицы четырехдесятницы Вторичное свиданіе съ Іосифомъ десяти братьевъ его и первое свиданіе съ нимъ Вешамина Быт XLIII, 26—31, XLV, 1—16	216—224
XXXIII Паримія въ четвертокъ шестой седмицы четырехдесятницы Переселеніе Іакова въ Египетъ Быт XLVI, 1—7	225—226
XXXIV Паримія въ субботу Ваи Пророчество Іакова о судьбѣ Іудова потомства Быт XLIX, 1—2 8—12	227—233
XXXV Паримія въ пяттокъ шестой седмицы четырехдесятницы Смерть и погребеніе Іакова. Послѣдніе дни Іосифа Быт XLIX, 37, L, 1—26	234—240

ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ИСХОДЪ

I	Паримія на вечернѣ въ понедѣльникъ Страстной седмицы Египетское рабство Исход I, 1—20	241—253
II	Паримія на вечернѣ во вторникъ Страстной седмицы Вос- питаніе Моисея Исход II, 5—10	254—259
III	Паримія на вечернѣ въ среду Страстной седмицы Бѣгство Моисея въ землю Мадянскую Исход II, 11—22	260—271
IV	Паримія на праздникъ Благовѣщенія Явленіе Бога въ купинѣ Исход III, 2—8	272—280
V	Паримія на вечернѣ въ великую субботу Пасхальный агнецъ Исход XII, 1—11	281—289
VI	Паримія на праздникъ Срѣтенія Освященіе первенцевъ Исход XII, 51, XIII, 2—3 10—12, 14—16	290—298
VII	Паримія на вечернѣ въ Великую субботу, также на 27-ое июля, въ память побѣды подъ Полтавою, и на Богоявленіе Путь Израильскій до Чермнаго моря и переходъ чрезъ оное Исход XIII, 20—22, XIV, 1—32, XV, 1—19	299—322
VIII	Паримія на праздники Богоявленія, Ризположенія и Воздви- женія Путь Израильскій отъ Чермнаго моря до пустыни Синъ Исход XV, 22—27, XVI, 1	323—328
IX	Паримія на вечернѣ Великаго четвертка Синайское Бого- явленіе Исход XIX, 10—19.	329—335
X	Паримія на праздникъ Преображенія Скрижали Исход XXIV, 12—18	336—342
XI	Еще паримія на праздникъ Преображенія Откровеніе славы Божіей Моисею Исход XXXIII, 1—23, XXXIV, 4—6 8	343—356
XII	Паримія на праздникъ Введенія. Поставленіе и освященіе скинии свидѣнія Исход гл XL	357—366

ПАРИМИЯ ИЗЪ КНИГИ ЛЕВИТЪ

	На празднованіе новолѣтія 1-го сентября и на 27-е июля въ праздникъ Полтавской побѣды Обѣтованія исполнителямъ закона и угрозы нарушителямъ Изъ XXVI-й главы	367—376
--	--	---------

ПАРИМИЯ ИЗЪ КНИГИ ЧИСЛЬ

I	Паримія на праздникъ Пятидесятницы Избраніе семидесяти старѣйшинъ и нзлияніе на нихъ Св Духа Числ XI, 16—17 24—29	377—385
II	Паримія въ навечеріе праздника Рождества Христова Благо- словеніе Валаама Израильскіямаъ и пророчество его о Звѣздѣ отъ Іакова Числ XXIV, 3—9 17—18	386—395

ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ВТОРОЗАКОНІЯ

I	Паримія въ день трехъ святителей (30 января), также во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ и въ недѣлю Святыхъ Отецъ предъ Рождествомъ Христовымъ — Воспоминаніе Моисея объ избраніи судей по совѣту Іоора Второзак I, 8—10 15—17	396—408
---	---	---------

- II Паримія на праздникъ, въ 16-й день августа, перенесенія изъ Едессы въ Царь-градъ нерукотвореннаго Образа Христа Спасителя Второзакъ IV, 1, 6—15 404—411
- III Вторая паримія на праздникъ Нерукотвореннаго Образа Второзакъ V, 1—10 23—28, VI, 1—5 13 18 412—420
- IV Паримія въ праздникъ грехъ вселенскихъ святителей (30-го января), во дни памяти Вселенскихъ Соборовъ (16 июля) и въ недѣлю святыхъ отецъ (въ декабрѣ предъ Рождествомъ Христовымъ) Второзакъ X, 14—21 421—428

ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ИСУСА НАВИНА

- I Паримія на вечернѣ подь праздникъ Богоявленія Переходъ Евреевъ чрезъ Иорданъ I Навинъ III, 7—8 15—17 429—435
- II Паримія въ навечеріе Пасхи Первое празднованіе Пасхи въ землѣ обѣтованной и явленіе Архистратига I Навину V, 10—15 436—443
- III Паримія въ день Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ Силъ, 8-го ноября V, 13—15 444

ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ СУДЕЙ.

- I Паримія на праздникъ Архистратига Михаила и прочихъ безплотныхъ Силъ, 8 ноября Призваніе Гедеона Суд VI, 2 7 11—24 447—457
- II Паримія въ повечеріе Богоявленія Чудо надъ руномъ Суд VI, 36—40 458—461
- III Паримія на рождество святцаго Іоанна Предтечи (24 июля) и въ день памяти праведныхъ Захаріи и Елисаветы (5 сентября) Предреченіе Ангела Господня о рожденіи Сампсона Суд XIII, 2—8 13—14, 17—18, 21 462—470

ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГЪ ЦАРСТВЪ

- I Паримія изъ 1-ой книги Царствъ, въ день праведныхъ Захаріи и Елисаветы, 5-го сентября О рожденіи Самуила Царствъ I, 9—20 472—478
- II Паримія изъ 3-ей книги Царствъ на праздникъ Введенія Освященіе Соломонова храма 3 Царствъ VIII, 1—11 479—485
- III Паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день памяти обновленія Іерус храма Воскресенія 13 сентября, во дни памяти равноапостольныхъ царей Константина и Елены 23 мая и равноапостольнаго князя Владиміра 15 июля, и въ праздникъ Нерукотвореннаго Образа 16 августа Молитва Соломона при освященіи храма 3 Царствъ VIII, 22—23, 27—30 486—490
- IV Паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день пророка Или, 20 июля Бездождіе и чудо воскрешенія сына Сарептской вдовы 3 Царствъ XVII, 1—23 491—502
- V Вторая паримія изъ 3-й книги Царствъ въ день пророка Или Жертва на Кармилѣ и удаленіе Или къ горѣ Хориву 3 Царствъ XVIII, 1, 17—46, XIX, 1—15 503—527.

	Стран.
VI. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, II, 1. 6—14, съ добавленіемъ двухъ стиховъ изъ 3-й книги Царствъ, XIX, 19—20, въ день пророка Иліи. Взятіе Иліи на небо	528—536.
VII. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, въ навечеріе Богоявленія. О чудѣ исправленія Елисеемъ Іерихонскихъ водъ. 4 Царств. II, 19—22	537—538.
VIII. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, въ великую субботу. Сынъ Соманской жены. 4 Царств. IV, 8—37.	539—548.
IX. Паримія изъ 4-й книги Царствъ, въ навечеріе Богоявленія. Исцѣленіе Неемана. 4 Царств. V, 9—14.	548—553.

ИЗЪ 1-Й КНИГИ ПАРАЛИПОМЕНОНЪ

Паримія въ послѣдованіи благодарственнаго и молебнаго пѣнія при вступленіи въ совершеннолѣтіе Государя Цесаревича. Рѣчь Давида объ избраніи на царство Соломона. 1 Паралипом. XXIII, 1—2. 4—5. 9—10.	554—561.
--	----------

ПАРИМИИ ИЗЪ КНИГИ ІОВА.

I. Паримія въ понедѣльникъ страстной седмицы. Благосостояніе Іову и дозволеніе диаволу отнять у него земныя блага. Іов. I, 1—12.	563—569.
II. Паримія во вторникъ Страстной седмицы. Погубленіе стадъ и дѣтей Іова. I, 13—22.	570—574.
III. Паримія въ среду Страстной седмицы. Проказа Іова. II. 1—19.	575—580.
IV. Паримія въ великій четвергъ. Рѣчь Господа къ Іову. XXXVIII, 1—23; XLII, 1—5.	581—592.
V. Паримія въ великій пятокъ, Возращеніе Іову прежняго благосостоянія. Іов. XLII, 12—17.	593—598.

Паримія въ навечеріе Богоявленія изъ книги Бытія, XXXII, 1—10. Приготовленіе Іакова ко встрѣчѣ съ Исавомъ	599—605.
---	----------

