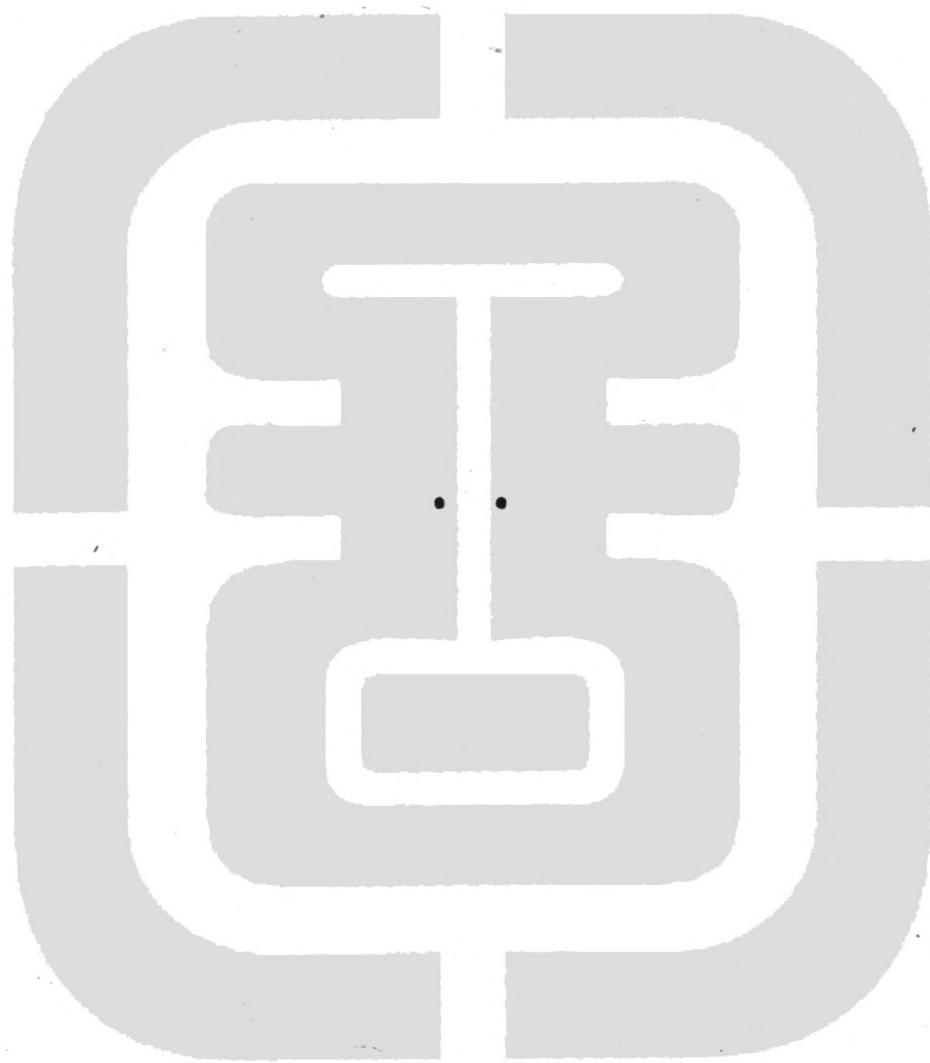


攝大乘論釋

第九

二百四十九
孝九

49262



攝大乘論釋卷第九

世親菩薩造

三藏法師

玄奘奉

詔譯

增上慧學分第九之餘

論曰此中加行無分別智有三種謂因緣引發數習生差別故

釋曰此中加行無分別智三種差別謂或由

種姓力或由前生引發力或由現在數習力而得生故或由種姓力者種姓為因而得生故前生引發力者由前生中數習為因而得生故現在數習力者由現在生士用力為因而得生故



論曰根本無分別智亦有三種謂喜足無顛

倒無戲論無分別差別故

釋曰此中喜足無分別者應知已到聞思究竟由喜足故不復分別故名喜足無分別智謂諸菩薩任異生地若得聞思覺慧究竟便生喜足作是念言凡所聞思極至於此以是義故說名喜足無分別智復有餘義應知世間亦有喜足無分別智謂諸有情至第一有見爲涅槃便生喜足作是念言過此更無所應至處故名喜足無分別智無顛倒無分別者謂聲聞等應知彼等通達真如得無常等四無倒智無常等四顛倒分別名無顛倒無分別智無戲論無分別者謂諸菩薩應知喜

薩於一切法乃至菩提皆無戲論應知此智
所證真如過名言路超世智境由是名言不
能宣說諸世間智不能了知

論曰後得無分別智有五種謂通達隨念安
立和合如意思擇差別故

釋曰此後得智五種差別一通達思擇二隨

念思擇三安立思擇四和合思擇五如意思
擇此中通達思擇者謂通達時如是思擇我
已通達此中思擇意取覺察隨念思擇者謂
從此出隨憶念言我已通達無分別性安立
思擇者謂為他說此通達事和合思擇者謂
揔緣智觀一切法皆同一相由此智故進趣轉

依或轉依已重起此智如意思擇者謂隨所
思一切如意由此思擇能變地等令成金等
為得如意起此思擇是故說名如意思擇如
有說言由思擇故便得如意雖已成立無分
別智猶未宜說成立因緣是故復說多頌顯
示論曰復有多頌成立如是無分別智

鬼傍生人天

各隨其所應

等事心異故

許義非真實

於過去事等

夢像二影中

雖所緣非實

而境相成就

若義義性成

無無分別智

此若無佛果

證得不應理

得自在菩薩

由勝解力故

如欲地等成

得定者亦介

成就簡擇者

有智得定者

思惟一切法 如義皆顯現 無分別智行
諸義皆不現 當知無有義 由此亦無識
釋曰鬼傍生人天各隨其所應等者謂於傍
生見有水處餓鬼見是陸地高原於人所見
有糞穢處猪等傍生見為淨妙可居室宅於
人所見淨妙飲食諸天見為臭穢不淨如是
衆生於等事中心見異故應知境義非真實
有若義實無識應無境有無境識如緣去來
如緣夢像如緣鏡等及三摩地所行影像為
顯此義說一伽他謂於過去等此中前半由
後半釋如其次第應知其相由無別實境是
故說言有無境識由自變為境是故說言境

相成就即是自緣心影像義謂緣去來夢像
二影次第安立境相成就若義義性成無無
分別智者若義實有義之自性是則應無無
分別智若謂雖無無分別智當有何失此若
無佛果證得不應理者若汝撥無無分別智
是則不應證得佛果故應決定許有如是無
分別智得自在菩薩者謂已證得自在菩薩
由勝解力故者由願樂力如欲地等成者謂
令地等成金等相隨欲皆成得定者亦尔者
謂餘聲聞等成就簡擇者者謂已成滿毗鉢
舍那言有智者謂諸菩薩得定者者得三摩
地思惟一切法如義皆顯現者謂菩薩等定

慧成滿攝心於內如如思惟經等法義如是
如是皆得顯現若念佛時隨所思念彼彼法
中佛義顯現思色受等應知亦尔無分別智
行諸義皆不現者謂無分別智正現行時一
切境義皆不顯現當知無有義者謂由前說
種種道理當知境義實無所有欲顯其識如
境亦無故言由此亦無識所識境義既無所
有由此應知能識亦無此義如前所知相中
分明已顯

論曰般若波羅蜜多與無分別智無有差別
如說菩薩安住般若波羅蜜多非處相應能
於所餘波羅蜜多修習圓滿云何名為非處

相應修習圓滿謂由遠離五種處故一遠離
外道我執處故二遠離未見真如菩薩分別
處故三遠離生死涅槃二邊處故四遠離唯
斷煩惱障生喜足處故五遠離不願有情利
益安樂任無餘依涅槃界處故

釋曰無分別智即是般若波羅蜜多由彼經
中說諸菩薩安住般若波羅蜜多非處相應
能於所餘波羅蜜多修習圓滿為欲令知如
是義故顯示彼文遠離外道我執處者謂如
外道住般若中執我我所作如是念我能任
般若般若是我所菩薩不尔遠離如是諸外
道輩我執處故應知說名非處相應安住般

若波羅蜜多遠離未見真如菩薩分別處者
謂如未見真如菩薩於無分別般若波羅蜜
多中分別此是般若波羅蜜多菩薩遠離如
是分別應知說名非處相應安住般若波羅
蜜多遠離生死涅槃二邊處者謂如世間安
住生死諸聲聞等安住涅槃菩薩不尔遠離
二邊應知說名非處相應安住般若波羅蜜
多遠離唯斷煩惱障生喜足處者如聲聞等
唯斷煩惱障便生喜足菩薩不尔由此意趣
應知說名非處相應安住般若波羅蜜多遠
離不顧有情利益安樂住無餘依涅槃界處
者謂如聲聞等不顧有情利益安樂於無餘

依般涅槃界而般涅槃菩薩不介不住聲聞
所住之處應知說名非處相應安住般若波
羅蜜多

論曰聲聞等智與菩薩智有何差別由五種
相應知差別一由無分別差別謂於蘊等法
無分別故二由非少分差別謂於通達真如
入一切種所知境界普為度脫一切有情非
少分故三由無住差別謂無住涅槃為所住
故四由畢竟差別謂無餘依涅槃界中無斷
盡故五由無上差別謂於此上無有餘乘勝
過此故此中有頌

諸大悲為體

由五相勝智

世出世滿中

說此最高遠

釋曰此中顯示聲聞等智與菩薩智五相差別無分別差別者謂聲聞等緣於蘊等分別識生非菩薩智分別蘊等非少分差別者謂顯三種非少分性一所達真如非少分性二所知境界非少分性三所度有情非少分性所達真如非少分性者謂菩薩智具足通達補特伽羅法無我性聲聞等智入真如時唯能通達補特伽羅無我之性所知境界非少分性者謂菩薩智普緣一切所知境生聲聞等智唯緣苦等諸諦而生所度有情非少分性者謂菩薩智普爲度脫一切有情勤趣菩

提聲聞等智唯求自利無住差別者謂菩薩
智正爲安住無住涅槃非聲聞等是故差別
畢竟差別者謂聲聞等於無餘依涅槃界中
一切滅盡菩薩於此涅槃界中功德無盡是
故差別無上差別者謂聲聞等上有大乘其
菩薩乘無復有上是故差別爲顯此義說一
伽他世出世滿中者謂於色無色界世間滿
中及於聲聞乘等出世滿中

論曰若諸菩薩成就如是增上尸羅增上質
多增上般若功德圓滿於諸財位得大自在
何故現見有諸有情匱乏財位見彼有情於
諸財位有重業障故見彼有情若施財位障

生善法故見彼有情若乏財位獸離現前故
見彼有情若施財位即為積集不善法因故
見彼有情若施財位即便作餘無量有情捐
惱因故是故現見有諸有情匱乏財位此中
有頌

見業障現前

積集損惱故

現有諸有怯

不感菩薩施

釋曰此中顯示由是因緣菩薩雖得財位自
在具足大悲而不施與有情財位見彼有情
於諸財位有重業障故者謂諸有情有障菩
薩神力惡業由彼惡業障礙菩薩無障礙智
由見此故雖有堪能雖彼匱乏而便棄捨此

中應引餓鬼江喻如江有水無障飲者然諸
餓鬼由自業過不能得飲此亦是江喻菩
薩財位喻水鬼喻有情如彼餓鬼不合飲用
江中淨水如有情不合受用菩薩財位見
彼有情若施財位障生善法故者謂復有餘
補特伽羅雖無業障菩薩見彼於相續中當
生善法若施財位受富樂故障彼生善作是
思惟寧彼貧賤順生善法勿彼富貴障善法
生由此道理雖得自在不施財位見彼有情
若乏財位馱離現前故者謂復有餘補特伽
羅菩薩見彼由貧賤故馱離現前作是思惟
寧彼貧賤馱離現前隨順善法勿彼富貴不

生厭離由此道理雖得自在不施財位見彼
有情若施財位即為積集不善法因故者謂
復有餘補特伽羅菩薩見彼乃至貧窮常不
積集諸不善法作是思惟寧彼貧窮不造諸
惡勿彼富貴集諸不善由此道理雖得自在
不施財位見彼有情若施財位即便作餘無
量有情損惱因故者謂復有餘補特伽羅菩
薩見彼得大財位即便苦惱無量有情作是
思惟寧彼一身獨受貧賤勿彼富貴損惱其
餘無量有情由此道理雖得自在不施財位
為顯此義復說伽他謂見有情有業障故障
生善故厭現前故積集惡故損惱他故不感

菩薩施彼財位是故現有匱乏有情此略顯
義餘廣易了

攝大乘論釋果斷分第十

論曰如是已說增上慧殊勝彼果斷殊勝去
何可見斷謂菩薩無住涅槃以捨雜染不捨
生死二所依止轉依爲相此中生死謂依他
起性雜染分涅槃謂依他起性清淨分二所
依止謂通二分依他起性轉依謂即依他起
性對治起時轉捨雜染分轉得清淨分
釋曰無住涅槃以捨雜染不捨生死二所依
止轉依爲相者謂住此轉依時不容煩惱不
捨生死是此轉依相何者生死謂依他起雜

染性分何者涅槃謂依他起清淨性分何者
依止謂通二分所依自性何者轉依謂即此
性對治生時捨雜染分得清淨分

論曰又此轉依略有六種一損力益能轉謂
由勝解力聞熏習住故及由有羞恥令諸煩
惱少分現行不現行故二通達轉謂諸菩薩
已入大地於真實非真實顯現不顯現現前
住故乃至六地三修習轉謂猶有障一切相
不顯現真實顯現故乃至十地四果圓滿轉
謂永無障一切相不顯現最清淨真實顯現
於一切相得自在故五下劣轉謂聲聞等唯
能通達補特伽羅空無我性一向背生死一

向捨生死故六廣大轉謂諸菩薩兼通達法
空無我性即於生死見爲寂靜雖斷雜染而
不捨故若諸菩薩住下劣轉有何過失不願
一切有情利益安樂事故違越一切菩薩法
故與下劣乘同解脫故是爲過失若諸菩薩
住廣大轉有何功德生死法中以自轉依爲
所依止得自在故於一切趣示現一切有情
之身於最勝生及三乘中種種調伏方便善
巧安立所化諸有情故是爲功德

釋曰又此轉依略有六種損力益能轉者謂
損減阿賴耶識中煩惱熏習力故增益彼對
治功能故得此轉依謂由勝解力聞熏習住

故者謂任勝解行地安立聞熏習力故得此
轉依及由有慙羞等者於此位中若煩惱現
行即深羞恥或少分現行或全不現行通達
轉者謂入地時所得轉依於真實非真實等
者謂此轉依乃至六地或時爲真實顯現因
或時出觀爲非真實顯現因修習轉謂猶有
障者由所知障說名有障一切相不顯現等
者謂此轉依乃至十地一切有相不復顯現
唯有無相真實顯現果圓滿轉謂永無障者
由一切障說名無障一切相不顯現者無一
切障故最清淨真實顯現者即由此故於一
切相得自在者由此爲依得相自在隨其所

欲利樂有情下劣轉謂聲聞等等者等取獨
覺唯能通達一空無我不能利他故是下劣
廣大轉謂諸菩薩等者由並通達二空無我
安住此中捨諸雜染不捨生死兼利自他故
是廣大住下劣轉有何過失等者不願有情
越菩薩法下劣乘同是為過失住廣大轉有
何功德等者以自轉依為所依止於一切法
得自在故於一切趣示現一切同分之身於
最勝生及三乘中種種調伏方便巧智安立
所化難調有情是為功德此中意取世間富
貴為最勝生

論曰此中有多頌

諸凡夫覆真

一向顯虛妄

諸菩薩捨妄

一向顯真實

應知顯不顯

真義非真義

轉依即解脫

隨欲自在行

於生死涅槃

若起平等智

亦時由此證

生死即涅槃

由是於生死

非捨非不捨

亦即於涅槃

非得非不得

釋曰為顯轉依故說多頌如諸凡夫由無明故覆障真實顯一切種所有虛妄如是聖者無明斷故捨離虛妄顯一切種所有真實由此道理應知顯不顯真義非真義者遍計所執非真不轉圓成實相真義轉故言轉依者此即轉依於此位中真義現行非真實義不

現行故即解脫者即此轉依解脫相應隨欲自在行者謂此解脫隨其所欲自在而行非如聲聞所得解脫猶如斬首畢竟安住般涅槃故於生死涅槃若起平等智等者謂於生死及於涅槃起平等智由此二種無別性故即於此時是亦時義又此二種去何平等以諸雜染名爲生死即雜染法無我之姓名爲涅槃菩薩通達諸法無我平等智生見彼諸法皆無自性諸有生死即是涅槃以於其中見極寂靜即涅槃故若如是知復何所得由是於生死非捨非不捨等者諸有生死即是涅槃是故不捨即是無別有可捨義即於其

中見無性故離諸雜染名非不捨既得如是
亦即於涅槃非得非不得離生死外無別涅
槃而可證得故名非得復於其中見寂靜故
雖無性別而證涅槃名非不得

攝大乘論釋彼果智分第十二

論曰如是已說彼果斷殊勝彼果智殊勝云
何可見謂由三種佛身應知彼果智殊勝一
由自性身二由受用身三由變化身此中自
性身者謂諸如來法身一切法自在轉所依
止故受用身者謂依法身種種諸佛衆會所
顯清淨佛土大乘法樂爲所受故變化身者
亦依法身從觀史多天宮現沒受生受欲踰

城出家往外道所修諸苦行證大菩提轉大法輪入大涅槃故

釋曰今當解說果智殊勝此由諸佛三身所顯自性身者謂諸法界所流法樂大自在轉之所依止受用身者謂即依前所說法身種種諸佛衆會所顯於諸清淨佛國土中受用一切法界所流大乘經等種種法樂之所依止復有餘義謂是受用清淨佛土之所依止又是受用大乘法樂之所依止變化身者謂依法身從覩史多天宮現沒乃至入大涅槃故者謂現人天同分之身之所依止

論曰此中說一唄栴南頌

相證得自在

依止及攝持

差別德甚深

念業明諸佛

釋曰爲明諸佛所得之身故說相等喞陀南
頌 論曰諸佛法身以何爲相應知法身略
有五相

釋曰應知法身有無量相今於此中略說五
種 論曰一轉依爲相謂轉滅一切障雜染
分依他起性故轉得解脫一切障於法自在
轉現前清淨分依他起性故

釋曰轉滅一切障雜染分依他起性故者謂
轉滅依他起性雜染分轉得解脫一切障於
法自在轉現前清淨分依他起性故者謂於

一切法自在轉住故轉得依他起性清淨分
論曰二白法所成爲相謂六波羅蜜多圓滿
得十自在故此中壽自在心自在衆具自在
由施波羅蜜多圓滿故業自在生自在由戒
波羅蜜多圓滿故勝解自在由忍波羅蜜多
圓滿故願自在由精進波羅蜜多圓滿故神
力自在五通所攝由靜慮波羅蜜多圓滿故
智自在法自在由般若波羅蜜多圓滿故
釋曰白法所成爲相等者謂由六波羅蜜多
圓滿故證得法身十種自在是彼自性故名
所成壽自在者應知隨欲齊幾時任便能如
意示現己身心自在者謂生死中能無染汙

衆具自在者謂於食等十種衆具隨其所欲如意能得如有頌言

諸菩薩思惟 若淨若不淨 一切成美妙

皆由意自在

應知如是三種自在皆由布施波羅蜜多圓滿爲因業自在生自在由戒波羅蜜多圓滿故者謂此能攝彼能生因及所生果故應知此中業自在者由身語業自在而轉隨所欲生業現前故生自在者應知於生自在而轉於諸趣等隨其所欲攝受生故由此道理顯修尸羅於其業因及於生果皆得自在勝解自在由忍波羅蜜多圓滿故者謂今諸法皆

隨心轉隨逐勝解如所勝解一切事成如隨
所欲轉變地等今成金等轉變水等今成火
等以修忍時隨諸有情意所樂轉故今獲得
於一切法皆隨心轉願自在由精進波羅蜜
多圓滿故者謂修精進一切所作皆能究竟
故所思事一切皆成應知在昔修精進時隨
所作事皆能究竟中無懈廢由此爲因今隨
所願如意皆成神力自在五通所攝由靜慮
波羅蜜多圓滿故者謂由靜慮心有堪能引
發種種神通所作非但由此陵空往來亦能
了知他心等事由是說言五通所攝智自在
法自在由般若波羅蜜多圓滿故者謂遍了

知一切尔炎名智自在如其所欲能正安立
契經等法名法自在又由慧力安立蘊等一
切法體名智自在在此後所得一切種智名法
自在

論曰三無二為相謂有無無二為相由一切
法無所有故空所顯相是實有故有為無為
無二為相由業煩惱非所為故自在示現有
為相故異性一性無二為相由一切佛所依
無差別故無量相續現等覺故此中有二頌
我執不有故於中無別依隨前能證別
故施設有異種姓異非虛圓滿無初故
無垢依無別故非一非多

釋曰有無無二爲相者謂一切法遍計所執性相非有故非有相空所顯示圓成實性其體實有故非無相有爲無爲無二爲相者是非有爲自性非無爲自性義非業煩惱之所生故非有爲相於有爲中得大自在數數示現名有爲相由此意趣非無爲相異性一性無二爲相者所依法身無差別故非是異相無量依止所證得故非是一相俱一無故名無二相復以伽他顯如是義我執不有故於中無別依者謂於世間我執力故有別依身此中我執都無有故無別依身若所依身無有差別云何而得許有多佛隨前能證別故

施設有異者由多依身各所證得故有差別
爲顯此義復說伽他他種姓異故者謂諸菩薩
種姓差別有多種故非虛故者種姓異故加
行亦異加行異故資糧圓滿亦有多種由是
因緣若唯一佛餘者資糧應虛無果圓滿故
者諸佛具作一切有情利益等事謂正安立
於三乘等若執如來不安有情置於佛乘所
作佛事應不圓滿由此道理應許多佛無初
故者如彼生死流轉無初諸佛亦尔若唯有
一即應有初是故不一無垢依無別者由佛
無垢法界爲依無差別故無有多種故非一
非多者由此道理顯示諸佛非一多相。

論曰四常住爲相謂真如清淨相故本願所引故所應作事無竟期故

釋曰由三因緣顯常住相真如清淨相故者清淨真如體是常住顯成佛故應知如來常住爲相本願所引故者謂昔發願常作一切有情利樂所證佛身此願所引由此本願非空無果應知如來常住爲相若謂如來所作一切有情利樂已究竟者此義不然所應作事無竟期故以於今時猶有無邊所應作事一切有情未涅槃故由是因緣應知如來常住爲相如是說已應知諸佛不可思議由是因緣不可思議今當顯示

論曰五不可思議爲相謂真如清淨自內證故無有世間喻能喻故非諸尋思所行處故釋曰自內證故者謂諸如來自內所證由此真如自內證故非諸尋思所思議處於諸世間亦無與相似譬喻可喻今知

論曰復次云何如是法身最初證得謂緣摠相大乘法境無分別智及後得智五相善修正一切地善集資糧金剛喻定破滅微細難破障故此定無間離一切障故得轉依

釋曰今次應說法身證得最初證得者顯此法身非所生起體無爲故若所生起應是無常金剛喻定者此三摩地譬如金剛能破微

細難破障故故得轉依者由金剛喻三摩地
故能證轉依逮得法身

論曰復次法身由幾自在而得自在略由五
種一由佛土自身相好無邊音聲無見頂相
自在由轉色蘊依故二由無罪無量廣大樂
任自在由轉受蘊依故三由辯說一切名身
句身文身自在由轉想蘊依故四由現化變
易引攝大衆引攝白法自在由轉行蘊依故
五由圓鏡平等觀察成所作智自在由轉識
蘊依故

釋曰今次應顯法身自在由轉色等五蘊依
故得五自在此中由轉色蘊依故證得示現

佛土自在由此示現金銀等寶淨妙佛國亦
得示現隨其所欲自身自在由此示現大集
會中隨諸有情勝解所樂種種色身又隨所
樂能現種種相好自在又現無邊音聲自在
又現無見頂相自在由轉受蘊依故得無罪
無量廣大樂住自在謂得自在能住無罪無
量廣大樂住應知此中由衆多故說名無量
普超一切三界樂故說名廣大樂住自在由
轉想蘊依故得於名身句身文身辯說自在
以能取相故名爲想由名身等能取其相轉
染想蘊還得如是清淨想蘊由轉行蘊依故
得現化變易引攝大衆引攝白法自在應知

此中隨其所欲示現所作故名現化改轉地
等令成金等故名變易如意所樂能引天龍
藥叉等衆應知說名引攝大衆隨意所樂引
諸白法令現在前應知說名引攝白法由轉
識蘊依故得大圓鏡智平等性智妙觀察智
成所作智此中大圓鏡智者謂無忘失法所
知境界雖不現前亦能記了如善習誦書論
光明平等性智者謂先通達真法界時得諸
有情平等心等應知此中究竟清淨妙觀察
智者謂如藏王如其所欲隨於何等陀羅尼
門三摩地門作意思惟即得自在無礙智轉
成所作智者謂能示現從覩史多天宮而段

乃至涅槃種種佛事皆得自在

論曰復次法身由幾種處應知依止略由三

處一由種種佛住依止此中有二頌

諸佛證得五性喜

皆由等證自界故

離喜都由不證此

故求喜者應等證

由能無量及事成

法味義德俱圓滿

得喜最勝無過失

諸佛見常無盡故

二由種種受用身依止但為成熟諸菩薩故

三由種種變化身依止多為成熟聲聞等故

釋曰應知法身幾法依止略有三種廣說無

量由種種佛住依止者謂佛安住聖住天住

及與梵住故言種種法身為此諸住所依是

故說名佛住依止或謂何用諸佛涅槃以聲聞等與諸如來解脫等故爲顯諸佛解脫殊勝說二伽他諸佛證得五性喜皆由等證自界故者謂諸如來所得五喜由證法界離喜都由不證此者謂聲聞等離五種喜都由不證此真法界故求喜者應等證者是故欲求如此喜者應須於此勤求正證第二伽他顯此五喜由能無量及事成法味義德俱圓滿者應知此中能無量者依止法身有衆多佛成等正覺一切功能悉皆平等故能無量由見如是能無量故深生歡喜及事成者謂一如來所作利樂諸有情事即等一切如來所

作由佛多故事亦無量是故言及由見此故
深生歡喜由法味者由見契經應頌等法有
勝滋味深生歡喜義德俱圓滿者謂義圓滿
及德圓滿應知此中隨所思念所有諸事無
不具足名義圓滿十力無畏不共法等無不
具足名德圓滿得喜最勝無過失者此喜超
過三界喜故名為最勝永斷煩惱并習氣故
名無過失諸佛見常無盡故者謂諸如來見
次前說四種最勝無過失喜窮生死際常無
有盡至無餘依大涅槃界亦無盡故生殊勝
喜是故世尊證得五喜非聲聞等由種種受
用身依止等者謂佛法身與受用身為所依

止何故復須如是依止但爲成熟諸菩薩故
由若離此已入大地諸菩薩衆應不成熟由
種種變化身依止等者謂佛法身與變化身
爲所依止何故復須如是依止多爲成熟聲
聞等故由若離此下劣信解諸聲聞等應不
成熟言多爲者應知攝取勝解行地諸菩薩
衆 論曰應知法身由幾佛法之所攝持略
由六種一由清淨謂轉阿賴耶識得法身故
二由異熟謂轉色根得異熟智故三由安住
謂轉欲行等住得無量智住故四由自在謂
轉種種攝受業自在得一切世界無礙神通
智自在故五由言說謂轉一切見聞覺知言

說處論得令一切有情心喜辯說智自在故
六由拔濟謂轉拔濟一切災橫過失得拔濟
一切有情一切災橫過失智故應知法身由
此所說六種佛法之所攝持

釋曰由是佛法攝持法身今當顯示由清淨
者謂由清淨佛法攝持法身如是法身證得
清淨由轉何法謂轉阿賴耶識得法身故者
謂轉滅彼阿賴耶識得法身清淨即法身清
淨說名清淨由異熟者謂由異熟佛法攝持
法身轉色根者謂轉眼等色根得異熟智故
者謂轉彼故得異熟智由安住者謂由安住
佛法攝持法身轉欲行等住者謂轉世間欲

行等住得佛法住得無量智住故者謂由此
故住種種住由自在者謂由自在佛法攝持
法身轉種種攝受業自在等者謂轉世間殉
利務農種種事業自在得一切世界無礙神
通智自在故由言說者謂由言說佛法攝持
法身轉一切見聞覺知言說戲論等者謂轉
世間見聞覺知言說戲論得於見聞覺智自在由
此證得能令一切有情心喜智自在故由拔
濟者謂由拔濟佛法攝持法身轉拔濟一切
災橫過失等者謂如世間有王家等逼惱事
起由親友力財寶力等而能拔濟由轉此故
證得拔濟一切有情一切災橫過失智故由此

智力能除一切灾橫過失

論曰諸佛法身當言有異當言無異依止意
樂業無別故當言無異無量依身現等覺故
當言有異如說佛法身受用身亦尔意樂及
業無差別故當言無異不由依止無差別故
無量依止差別轉故應知變化身如受用身
說 釋曰無量依止差別轉故者謂受用身
無量依止差別而轉是故但由意樂及業無
差別故當言無異依身事別當言有異此中
意樂無差別者應知皆為利益安樂一切有
情業無別者應知皆同現等正覺般涅槃等
種種作業

論曰應知法身幾德相應謂最清淨四無量
解脫勝處遍處無諍願智四無礙解六神通
三十二大士相八十隨好四一切相清淨十
力四無畏三不護三念住拔除習氣無忘失
法大悲十八不共佛法一切相妙智等功德
相應此中有多頌

憐愍諸有情

起和合遠離

常不捨利樂

四意樂歸禮

解脫一切障

牟尼勝世間

智周遍所知

心解脫歸禮

能滅諸有情

一切惑無餘

害煩惱有染

常哀愍歸禮

無功用無著

無礙常寂定

於一切問難

能解釋歸禮

於所依能依

所說言及智

能說無礙慧

常善說歸禮

為彼諸有情

故現知言行

往來及出離

善教者歸禮

諸衆生見尊

皆審知善士

暫見便深信

開導者歸禮

攝受住持捨

現化及變易

等持智自在

隨證得歸禮

方便歸依淨

及大乘出離

於此諸衆生

摧魔者歸禮

能說智及斷

出離能障礙

自他利非餘

外道出歸禮

處衆能伏說

遠離二雜染

無護無忘失

攝御衆歸禮

遍一切行住

無非圓智事

一切時遍知

實義者歸禮

諸有情利樂

所作不過時

所作常無虛

無忘失歸禮

晝夜常六返

觀一切世間

與大悲相應

利樂意歸禮

由行及由證

由智及由業

於一切二乘

最勝者歸禮

由三身至得

具相大菩提

一切處他疑

皆能斷歸禮

諸佛法身與如是等功德相應復與所餘自

性因果業相應轉功德相應是故應知諸佛

法身無上功德此中有二頌

尊成實勝義一切地皆出

至諸衆生上

解脫諸有情無盡無等德

相應現世間

及衆會可見非見人天等

釋曰諸佛法身與此所說四無量等功德相

應復與其餘自性因果業相應轉功德相應

尊成實勝義者此顯諸佛法身自性諸佛皆以成實勝義清淨真如爲自性故一切地皆出者此顯其因修一切地得成佛故至諸衆生上者此顯其果諸有情中此最上故解脫諸有情者此顯其業以能無倒令諸有情得解脫故無盡無等德相應者此顯相應與其無盡無等功德共相應故現世間可見者此說變化身及衆會可見者此說受用身非見人天等者此說自性身諸人天等皆不能見此顯佛身三種差別說名爲轉

匱

也

求

位

反

之

殉

徇

詞

閏

反

以

身

也

下

正

