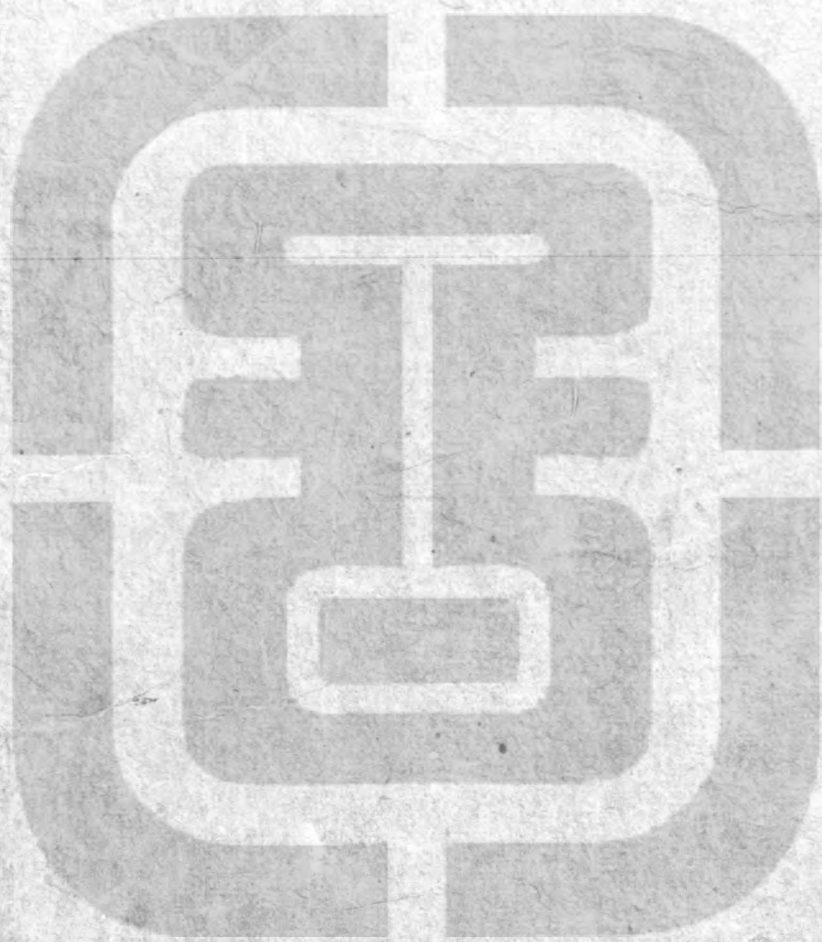


翻譯名義集

野 鉅
八 七



翻譯名義集卷第七

宋姑蘇景德寺普潤大師法雲編



摠明三藏 十二分教 律分五部 論開八聚

明四諦法 辯六度法 示三學法 正觀三義

摠明三藏篇第三十九

一經藏。二律藏。三論藏。經藏則刊定因果。窮究性相。律藏

則垂範四儀。嚴制三業。論藏則研真顯正。覈下革切考也。偽摧

邪。同出一音。異隨四悉。用顯圓明之理。式開解脫之門。致

立三藏之教也。○修多羅。或云修單蘭。或修妬路。西域記。

名素怛覽。舊曰修多羅。訛也。或言無翻。含五義。故撫華云。

義味無盡。故喻涌泉。能生妙善。故號出生。指定邪正。故辟

繩墨。能示正理。故名顯示。貫穿諸法。故名結髮。含此五義。

故不可翻。論心或言有翻。妙玄明有五譯。一翻經。二翻論。三翻法本。四翻線。五翻善語教。天台定云。今且據一名以。為正翻。亦不使二家有怨。荷者。從古及今。譯梵為漢。皆題為經。若餘翻是正。何不改作線契。若傳譯僉然。則經正明矣。以此方周孔之教。名為五經。故以經字翻修多羅。然其眾典。雖單題經。諸論所指。皆曰契經。所謂契理契機。名契經也。撫華云。契理則合於二諦。契機則符彼三根。經者。訓常。訓法。妙玄云。天魔外道。不能改壞。名為教常。真正不雜。無能踰過。名為行常。湛然不動。決無異趣。名為理常。又訓法者。法可軌行。可軌理。可軌佛地。論云。經者。貫攝為義。貫穿所應。知義攝持。所化眾生。慈息云。為常為法。是攝是實。常則道軌。百王法。乃德模萬乘。攝乃集斯妙義。貫乃御彼。

庸生。庶令同出苦津。終歸覺岸。○毘柰耶。或毘尼。什師云。毘尼。秦言善治。謂自治。媼怒癡。亦能治眾。生惡也。圓覺鈔云。此云調伏。謂調練三業。制伏過非。調練通於止作。制伏唯明止惡。就所詮之行。彰名調伏之藏。四教義云。此翻滅。謂佛說作無作戒。能滅身口之惡。是故云滅。圓覺略鈔云。滅有三義。一滅業非。論第一云滅惡。故名曰毘尼。二滅煩惱。律云世尊。真寢令盡。故。三得滅果。戒經云戒淨有智。慧。便得第一道。南山云。毘尼翻滅。從功能為名。非正譯也。正翻為律。律者。法也。從教為名。斷割重輕。開遮持犯。非法不定。俗有九流。法流居一。故世律法。皆約刑科。道與俗違。刑名乃異。至於處斷。必依常法。谷響云。以此方法律之名。翻彼土柰耶之語。律者。詮也。詮量輕重。犯不犯等。風俗通曰。臯陶謨。虞造律。律。訓詮。訓法。

尚書大傳曰。不。天之大律。注云奉天之大法。法亦律也。此方律名起於舜世。漢蕭何以為九章漸分輕重委悉也。西域記云。毘奈耶。藏舊訛云毘那耶。○阿毘曇。或云阿毘達磨。此云無比法。謂無漏法。慧為最勝。故四教義曰無比法。聖人智慧分別法義也。新云阿毘達摩。此云對法。對有二種。一者對向。謂向涅槃。以乘無漏聖道之因。感趣涅槃圓極之果。二者對觀。對觀四諦。謂以淨慧之心。觀察四諦之法。故名對也。法有二種。一者勝義法。謂擇滅涅槃。云二法相法。即通四聖諦。云問若據此義。合云對法。藏今隱對法之名。但云慧論者。如何。答。此乃隨方之聲也。梵語奢薩怛羅。此云論。梵語摩怛理迦。此云本母。本母能生妙慧。妙慧因論而生。故展轉翻為論也。瑜珈論云。問答決擇諸法性。

相。故名論。契師傳云。舊曰優波提舍。訛也。正云鄔波弟。後分經云。摩達磨。○俱舍。或云比吒。或云摘迦。此翻為藏。即包含攝持之義。非藏無以積錢財。非藏無以蘊文義。故攝論云。何名為藏。答。由能攝故。謂攝一切所應知義。無令分散。故名為藏。四教義云。今言三名。各含一切文理。故名藏也。阿含。即定藏。毗尼。即戒藏。阿毗曇。即慧藏。今問。經云。貪著小乘三藏學者。且三藏之名。既通大小二教。何故法華判局小乘。答曰。三藏屬小。凡有二義。一者小乘三藏。皆佛所說。如出曜經云。佛在波羅奈仙人鹿野苑中。告五比丘。此苦原本。本所未聞。本所未見。廣說此法。為契經藏。佛在羅閱城。時迦蘭陀子名須陳那。出家學道。最初犯律。故說戒藏。佛在毗舍離。見跋耆子本未因緣。告諸比丘。諸無

五畏恚恨之心者。便不墮惡趣。亦復不生入地獄中。廣說如阿毘曇。是知小乘俱是佛說。斯異大乘論藏。自屬菩薩之所造也。二者小乘三藏。部帙各別。大乘經律二藏混同。是故法華判其三藏屬小乘也。又大論處處以摩訶衍斥三藏法。非大菩薩。先德妄破天台立教。此由失究經論。所以問法華既云三藏學者。大論安云佛在世時無三藏名。答佛滅度後。阿難結集修多羅藏。優波離結集毘奈耶藏。迦葉結集阿毘曇藏。是則法華梵本恐無此名。多是譯師加三藏名。顯小乘教。如今經自餘諸品。皆是結集者所置也。問。今列三藏。依何詮次。略教義云。說時非行時。教起之次。阿含為先。修行之初。木義為首。故出耀經。說教次第。先經次律而後論也。四教儀以論居中者。以經是所解論。是

能釋。故先經而次論。欲觀諸文。前後非一。亦名隨人。不可確執。苟以義局。徒自矛盾。或標四藏者。大論四名雜藏。或言五藏者。西域記云。四名雜集藏。五名禁咒藏。以上座部。唯結三藏。若大眾部。別為五藏。又經音義列八藏。一胎藏。二中陰藏。三摩訶衍方等藏。四戒律藏。五十住菩薩藏。六雜藏。七金剛藏。八佛藏。

十二分教第四十

別明經藏附出衆題

竊以理超四句。教攝群機。散華貫華之殊。應頌孤頌之別。或有請以敷演。或無問而自陳。本事本生。談理談喻。牢籠妄識。統會真源。病有萬殊。藥無一準。故教部類開十二分。發軔曰。長行重頌。并授記。孤起無問。而自說。因緣譬喻。及本事。本生方廣。未曾有論義。共成十二名。廣出大論三十

三。○修多羅。此云契經。有通有別。通則修多羅。聖教之都

名。別則妙玄云。直說法相者是別。修多羅。如說四諦等也。

所言別者。雜集論云。謂長行綴葺略說。所應說義。○祇夜

此云重頌。妙玄云。重頌上直說。修多羅也。亦曰。應頌。頌長

行也。○和伽那。此云授記。達磨鬱多羅云。聖言說與名授

果為心期名記。妙玄云。說九道劫數。當得作佛。首楞嚴經

明四種記。一未發心記。或有流轉六道。往於人間。好樂佛

法。過百千萬億劫。當發心。過百千萬億阿僧祇劫。行菩薩

道。供佛化人。皆若干劫。當得菩提。淨名疏云。雖未發心而

為。二乘方便。若有四教。大乘機。雖未發心。而記。二適發心

與記。是人久種善根。好樂大法。有慈悲心。住不退地。故發

心與記。淨名疏云。現前即三密為記。有菩薩未得記而行

六度。功德滿足。天龍八部。皆作是念。此菩薩幾時當得菩

提。劫國弟子。眾數如何。佛斷此疑。即與授記。舉眾皆知。此

菩薩獨不知。淨名疏問何故密記。答。有菩薩心行未熟。若

即三教。外凡位。四無生現前記。於大眾中。現前得無生顯露與記。

淨名疏云。無生。取三教見真位。○伽陀。此云孤起。妙玄云。不重頌。名孤記

亦曰。諷頌。西域記云。舊曰。偈。梵本略也。或曰。偈他。梵音也

今從正音。宜云伽陀。唐言頌。○優陀那。此云無問自說。妙

玄云。如佛在舍婆提。毘舍佉堂上。陰地經行。自說優陀那。

所謂無我無我所。是事善哉。○尼陀那。此云因緣。妙玄云。

修多羅中有人問。故為說是事。毘尼中有人犯是事。故結

是戒。一切佛語。緣起事。皆名因緣。○阿波陀那。此云譬喻。

止觀云。月隱重山。舉扇喻之。風息太虛。動樹訓之。○伊帝

目多加

此云本事妙玄云。此說他事。如佛將淨飯五百人

歸國。說三因緣之偈也。

閻陀伽

此云本生。此說菩薩行

因本曾為事也。顯揚論云。本事者。謂如來說聖弟子前世

等事。本生。謂如來說菩薩本所修行相應等事。

毘佛畧

此云方廣妙玄云。此從所表。為名方廣之理。正理為方。包

富名廣。○**阿浮達摩**。此云未曾有。妙玄云。佛現種種神力。

眾生恠未曾有。○**優婆提舍**。此云逐分別所說義。翻論義。

妙玄云。答其問者。釋其所以。西域記云。鄔波弟樂。舊訛云

優波提舍。今問如法華云。我此九部法。隨順眾生說。入大

乘為本。何故小教唯九部耶。答。此以大教而形小宗。則奪

小乘義。唯九部。故妙玄云。小乘及斷。無如意珠身。故無方

廣。小乘根鈍。說必假緣。非天鼓任鳴。少無問自說。雖有授

記。記作佛少。別論雖無。通說亦有。故妙玄云。小有託前六

道因果。阿含亦授。彌勒佛記亦有自唱善哉。無問自說。聲

聞經。以法空為大空。斯乃小乘亦通十二。復次若以小教

而顯大乘。則彰大乘義。亦唯九。以無因緣。譬喻論義三部。

故妙玄云。有人云。大乘根利。不假此三。斯亦別論。通語大

乘。何得無此三經。然此十二分經。舊名十二部者。妙玄云。

部別各有類從也。新譯恐濫部帙。改名為分。二教論云。窮

理盡性之格言。出世入真之軌轍。首列論其文則部分十

二。語其旨則四種悉檀。理妙域中。固非名号所及。化擅繫

表。又非情智所尋。至於遺累亡筌。陶神盡照。近超生死。遠

證涅槃。播闡五乘。接群機之深淺。該明六道。辨善惡之升

沉。曼切正

期

出世而法無不周。迹比王化而事無不盡。能

博能要。不質不文。自非天下之至慮。孰能與於斯教哉。○
阿含正云阿笈多。此云教。妙樂云此云無比法。即言教也。
唯識論云。謂諸如來所說之教。長阿含序云。阿含者。秦言
法歸。所謂萬法之淵府。摠持之林苑也。法華論解其智慧
門。為說阿含。義甚深。涉法師云。阿含。此云傳。所說義是則
大小二教。通号阿含。而小乘中。別開四部。謂增一阿含。明
人天因果。二長長阿含。破邪見。三中阿含。明諸深義。四雜
阿含。明諸禪法。以四阿含。為轉法輪設教之首。別得其名
嵩輔教編。由昧通別。猶預不決。其詞則枝。○**首楞嚴**大論
秦言健相分別。知諸三昧。行相多少。深淺。如大將知諸兵
力多少也。菩薩得是三昧。諸煩惱魔。及魔人。無能壞。故辟
如轉輪聖王。主兵寶將。所住至處。無能壞伏。故名健相。三

昧也。大經云。首楞者。一切事竟。嚴名堅固。一切畢竟。而得
堅固。名首楞嚴。是故首楞嚴。定名為佛性。慈恩翻為金剛
藏。此諸菩薩證此定故。以是為名。○**楞伽**正言駿切。鄒迦
佛住南海濱。入楞伽國。摩羅耶山。而說此經。梵語楞伽。此
云不可往。唯神通人。方能到也。阿跋多羅。此云入。謂入此
山中。而說此寶。或翻無上。謂此經法。是無上寶。○**薩達磨**
芬陀利此云妙法蓮華。天台云。妙名不可思議。法謂十界
十如。權實之法。蓮華者。喻權實之法也。慈恩云。藻宏綱之
極唱。旌一部之都名。法含執持。縮群祥以稱妙。華兼秀發。
摠眾美而彰蓮。○**般舟**此云佛立。亦名十方。現在佛。志在
前立。定經。經云。持佛威神。於三昧中立者。有三事。持佛威
神力。持佛三昧力。持本功德力。用是三事。故得見佛。○**摩**

訶袒特止觀翻大祕要。遮惡持善祕要祇是實相輔行云。顯非偏小。故名為大。一切法即一法。故名祕。一法攝一切法。故名要。○**孟蘭盆**。孟蘭西域之語。轉此翻倒懸盆。是此方貯食之器。三藏云。盆羅百味。式貢三尊。仰大眾之恩光。救倒懸之窘切。巨墮。急義當救倒懸器。孟孟子云。當今之時。民之悅之。如。應法師云。孟蘭言訛正云烏藍婆拏。此云救倒懸。○**修跋拏婆頗婆摩**。修跋拏。此言金婆頗婆。此言光鬱多摩。此言明天台言法性之法可尊可貴。名法性為金。此法性寂而常照。名為光。此法性大悲能多利益。名為明。此三字題。玄義別釋。乃立五科。文雖明著。人自固迷。或言從法而立号。或曰單辭以為題。或文義以兩存。欲利鈍而實。浙江濟官商各奏丹素競舒。既惑異端。孰能一貫。余

因臨講。遂輒議之。觀此題之旨也。依文正意。唯在於法。就名旁通。乃該於喻。所謂佛入禪那。妙契原寂。遂唱真諦。以赴利機。欲令安住於其中。故從當體而立稱。是以依文。唯在於法。雖義推辭喻。無有一文而名通。世象似與喻同。無妨鈍根。而作辭解。是故就名旁通於喻。雖利鈍兼攝。法喻咸通。佛元意故。文之旨故。七種立題。當單法也。問搜玄錄。據玄義云。若利根人。即法作辭。既云作辭。豈是單法。此之一難。詎可通乎。答曰。根鈍者。以金光明為物象之諦。根利者。以金光明是法性之名。此則即用顯體。金寶是真如。乃知全性成相。真如為金寶。故云即法作辭。既解即法作辭。則了全事是理。所以利人不假辭喻。故妙玄曰。利根即名解理。不假辭喻。但作法華而解。茲意幽深。逐語奚曉。問。迹

來匠者。解此經題。分文義之二途。定法喻之兩向。人既僉允。獨何不從。答。文是能顯義。是所詮。能詮之文。必召所詮義。

之義。必應能詮之文。今若抗分。則成水火。余不用者。由過

在斯問。先達立隨機之義。以伸此題。待人問云。法耶。喻耶。

乃應之曰。為問利根。為問鈍根。若問利根。即是單法。若問

鈍根。即是單譬。此義通方。何藉重釋。答。隨機雖小。其如佛

唱此名。為依法立。為作喻陳。是則祇圖答問。縱橫不顧。釋

名淆混。問。四明記文。據經定題。言從法立。及乎釋義。云被

二根。淨覺謂。自語相違。前後矛盾。乳尹切未知此斥。義實然

乎。答曰。此不可也。何哉。言從法立者。依文之正意也。云被

二根者。就名之旁通也。祇由題旨含蘊。遂致釋義通方。其

有瑕者。但不合云。順古作譬。不知其喻。出自題名。由是輒

伸管見。粗述大綱。欲以塵霧之微。少益山海之廣。遂附此

集。流布四方。真觀覽者。塞世情焉。○樓炭。此翻成敗。

律分五部。第四十一

世尊成道三十八年。赴王舍城國王食訖。令羅云洗滌。失

手。擗四角蒲切鉢以為五片。是日有多比丘。皆白佛言。鉢破

五片。佛言。表我滅後。初五百年。諸惡比丘。分毘尼藏為五

部也。故迦葉阿難。末田和修。毘深竹切多五師。體權通道。故

不分教。毘多有五弟子。各執一見。遂分如來一大律藏。為

五部焉。○曇無德。亦名曇摩鞠多。此翻云法密。隱覆即密

義。又翻云法藏。大集云。我涅槃後。我諸弟子。受持如來十

二部經。書寫讀誦。顛倒宣說。以倒說故。隱覆法藏。人名曇

摩鞠多。法名四分天音折墜理。○薩婆多。此云一切有。此

部計三世有實。三性悉得受戒。大集云。而復讀誦書寫外
英受有三世。及以內外。破壞外道。善能論義。說一切性。悉
得受戒。凡所問難。悉能答對。是故名為薩婆多。法名十誦。
○**迦葉遺**。此云重空觀。大集云。說無有我。及以受者。轉諸
煩惱。猶如死屍。是故名為迦葉遺。法名解脫。此有戒本相
同五分。○**弥沙塞**。此云不著有無觀。大集云。不作地相。水
火。風相。虛空。識相。名弥沙塞。法名五分。○**婆蹉富羅**。婆蹉
翻攢。富羅。翻子。上古有仙。染攢生子。自後種姓。皆名攢子。
此部計我非是。即蘊。亦不離蘊。而有實我。律本不來。大集
云。皆說有我。不說空相。猶如小兒。是故名為婆蹉富羅。○
摩訶僧祇。此云大眾。大集云。廣博徧覽。五部經書。是故名
為摩訶僧祇。此有律本。首疏云。摠別六部僧祇。是摠前五

是別。此僧祇部。衆行解。虛通。不生偏執。徧順。五見。以通行
故。故知是摠遺教。三昧下卷經云。佛在世時。衆僧唯著死
人雜衣。因羅旬喻分衛。空還。佛知其宿行。使衆僧分律為
五部。服色亦五種。令其日隨一部中行。遂制儀則。各舉所
長。名其服色。曇無屈多迦部。通達理味。開導利益。表發殊
勝。應著赤色衣。非南方之赤。薩婆多部。博通敏達。導以法
化。應著皂衣。非北方之黑。迦葉遺部。精勤勇猛。快攝衆生。
應著木蘭色衣。弥沙塞部。思入玄微。究暢幽密。應著青色
衣。非東方之青。摩訶僧祇部。勤學衆經。宣講真義。以處本
居中。應著黃色衣。非中方之色。自尔之後。便得大食。斯以
五色之衣。用彰五部之相。

論開八聚第四十二

別明論歲附出衆題

○**捷度**正音婆捷音。此云法聚如八捷度。以分一部為八聚故。以氣類相從之法。聚為一段。一業捷度。明三業。二使捷度。明百八煩惱。三智明。十智。四定。明八定。五根。明根性。六大明。四大。七見。破六十二見。八雜。謂小乘法。大論問。八捷度。誰造。六分阿毘曇。從何處出。答佛在無失。滅後百年。阿輸柯王會諸論師。因生別部。有利根者。盡讀三藏。欲解佛經。作入捷度。後諸弟子。為後人不能全解。作略毘曇。其初造者。即迦旃延。○**瑜伽師地**。此云相應。謂一切乘境行果等。所有諸法。皆曰相應師。謂三乘行者。由聞思等。次第習行。如是瑜伽一十七地。○**毗婆沙**。此云廣解。正云鼻婆沙。此云種種說。又云分分說。摠有三義。廣說勝說。異說。○**毘勒**。此云篋藏。大論云。毘勒有三百二十萬言。佛在世時。

大迦旃延之所造。佛滅度後。人壽轉減。意識力少。不能廣誦諸得道人。撰為三十八萬四千言。論未到此土。○**毘婆**。閻婆提。此云分別論。○**育多婆提**。此云相應論。○**摩得勒**。伽此云智母。以生智故。菩薩入此三昧。作論申經。儒家以析理精微。名論釋氏。申通辨論宗旨。收束所說。立為十支。一。略陳名數支。即百法論。二。粗釋體義支。即五蘊論。此二天親所造。三。摠包眾義支。即顯揚論。四。摠攝大乘義支。即攝大乘論。皆無著造。五。分別名數支。即雜集論。六。離僻處中支。即辯中邊論。七。摧破邪山支。即二十唯識論。八。高建法幢支。即三十唯識論。九。莊嚴體義支。即大莊嚴論。十。攝散歸觀支。即瑜伽論。以茲十義。疎條諸論。各有流類。斷可見矣。是以宗極絕於稱謂。賢聖以之冲默。玄旨非言不傳。

釋迦以之致教約身口防之以律禁明善惡道之以契經
演幽微辨之以法相此即明戒定慧之三學也。

示三學法第四十三

安法師云世尊立教法有三焉。一者戒律。二者禪定。三者
智慧。斯之三者至道之由戶。泥洹之關要。戒乃斷三惡之
干將也。禪乃絕分散之利器也。慧乃濟藥病之妙醫也。今
謂防非止惡曰戒。息慮靜緣曰定。破惑證真曰慧。什法師
云。持戒能折伏煩惱。令其勢微。禪定能遮煩惱。如石山斷
流。智慧能滅煩惱。畢竟無餘。故遺教云。依因此戒。得生諸
禪定。及滅苦智慧。南山云。但身口所發事在戒防。三毒教
興。要由心使。今先以戒投。次以定縛。後以慧殺。理次然乎。
通言學者。所以疏神達思。怡情治性。聖人之上務。學猶飾

也。器不飾則無以為美觀。人不學則無以有懿德。若夫而
學日益。為道日損。損之則道業踰高。益之則學功踰遠。故
形將俗人而永隔。心與世情而懸反。所服唯是三衣。所食
未曾再飯。從師則千里命駕。慕法則六時精懇。濯慮於八
解之池。怡神於七華之苑。至如道安。道昱。慧遠。慧持。赤髭
切移法主。青眼律師。弘經辯論。講易談詩。開神悅耳。析滯
去疑。揚名後代。檀步當時。或與秦主而共輦。乍將晉帝而
同幃。遂使桓玄再拜而弗暇。郗超千斛而無詞。尔乃行因
已正。方亨餘慶。四梵爭邀。六天俱騁。封畿顯敞。梵兩國土
華淨。寶樹瓊枝。金蓮玉柄。風含梵響。泉流雅詠。池皎若銀。
地平如鏡。妙香分馥。名華交映。近感樂身。遠招常命。所以
修學三法之用。得證五分之果。故五分法身。前三從因而

顯德後二就果以彰能。盡智正習俱斷。名解脫身。無生智。了了覺照。名曰知見。若欲正辯三學。應以七科道品。點歸三法。以廣雖三十七品。略但戒定慧三。當知六度乃摠舉。三學是別說。例如四禪八定之類也。以菩薩急於化他。故六度加施忍進。由聲聞求於自度。致三學唯戒定慧。故大論以六度是為衆生法。三學是為涅槃法。又大論以六度是略說。三十七品是廣說。以解六波羅蜜。好學之士。如理思之。○波羅提木又戒疏云。此翻解脫。如論所引道戒。名解脫也。事戒。名別脫也。隨分果德。寄以明之。道性虛通。舉法類遣。不隨緣別。但名解脫事戒。不介緣別。而生緣通。萬境行亦隨緣。據行凌犯。即名得脫。餘非未行。不名解脫。又律云。木又者。戒也。據能克果。用日本因。因實是戒。非木又

也。故經云。戒是正順。解脫之本。故名波羅提木。又明知是果。故五分說。分別名。句木。又者。舉果目教也。記云。道戒名解脫者。即七支無表思也。由斷惑得名。故若戒事名解脫者。則僧尼受戒。隨對殺等事。不作別別。無因別別。無果。故名別別解脫。據華曰。此云別解脫。謂三業七支各各防非。別別解脫故。○三昧。此云調直定。又云正定。亦云正受。圭峯疏云。不受諸受。名為正受。遠法師云。夫稱三昧者。何專思寂想之謂也。思專則志一。不分想寂。則氣虛神朗。氣虛則智恬。其照神朗。則無幽不徹。斯二。乃是自然之玄符。用一而致用也。是故靖恭閑宇。而感物通靈。御心惟正。動必入微。此假修以凝神。積功以移性。云云。又諸三昧。名實甚多。功高易進。念佛為先。故天台止觀畧明四種。一常坐。二常

行。三半行半坐。四非行非坐。一常坐者。出文殊說文殊問
兩般若。名為一行三昧。身開常坐。遮行住卧。或可處眾。獨
居。彌善。居一靜室。安一繩床。九十日為一期。結加正坐。二
常行。出般若三昧。唯專行旋。九十日為期。三半行半坐。方
等云。旋百二十匝。却坐思惟。法華云。其人若行若立。讀誦
此經。是人若坐思惟。此經。四非行非坐。實通行坐。南岳呼
為隨自意。就此為四。一約諸經。二約諸善。三約諸惡。四約
諸無記。輔行云。所言常坐。乃至非行非坐者。約身儀為名。
若徒法為名者。常坐名一行。常行名佛立。半行半坐名方
等法華。非行非坐名隨自意等。然此四種三昧。先達以事
理二觀分四三昧。義亦殊途。四明法師因奉先清師。謂光
明玄十種二法。純明理觀。不須附事而觀。法智破曰。荆溪

云如常坐等。或唯觀理。隨自意。徒末從事。既云純明理觀。
乃是三種三昧。專今於識陰修十乘也。此文則顯四明以
上三三昧為理觀。又拍要云。隨自意中修唯識觀。觀於起
心。即約變造事用而說。此文則四明以第四三昧修事觀
也。問。準妙宗云。常坐一種。縱直觀理。餘三三昧。豈不兼事。
據此。則顯四明以餘三三昧修事觀耶。今謂此文非是正
分占察事理二觀。蓋為孤山定義例三種觀法。皆是理觀。
十六觀法。乃是事觀。遂不以義例三種收十六觀。四明遂
約四種三昧。無不歷事觀。三諦理。乃顯從行觀中。尚有歷
事之相。此非占察事觀也。問。如妙宗云。若常坐等。直於三
道之事。而觀三諦。不兼修善。及縱惡事。故受理名。據此。莫
顯四明唯許常坐為理觀耶。今謂餘三三昧。歷外境事。故

受事名。

非占察

常坐三昧

唯觀內心。故受理名。

非占察

問。

第四三昧橫開四科。一諸經行法。此須具收占察二觀。何

故四明定。隨自意。唯修事觀。答。占察事理二觀。前三三昧

既修理觀。是故第四唯修事觀。或云常坐是理。餘三是事。

謂常行。歷念佛事。方等歷持咒事。隨自意。歷三性事。或云

上三三昧。并諸經行法。通理通事。唯縱任三性。專修事觀。

準荆溪云。如常坐等。或唯觀理。則顯上三三昧。通修事觀。

此乃由昧二觀之相。遂迷四種之行。或問。止觀正宗法華。

何故行相。却通衆經。答。別明行相。雖通衆典。行者造修。開

歸法華。故義例云。是知四種三昧。皆依實相。實相是安樂

之法。四緣是安樂之行。證實相已。所獲依報。名為大果。起

教。只是為令衆生開示悟入。指歸。祇是歸於三軌妙法秘

藏。所以始末皆依法華。即法華三昧之妙行也。○末底秦

言慧。○若那秦言智。智與於慧。有異有同。言其異者。如肇

師云。決定審理謂之智。造心分別謂之慧。分別則從因立

名。決定乃從果立號。故大論以道慧道種慧。是因中捨別。

一切智。一切種智。是果上捨別。輔行云。言捨別者。直語道

慧。一切智。故名為捨。各加種。故名為別。天台云。善入

佛法。名慧。巧用佛法。名智。肇論鈔云。智則知也。慧則見也。

此約義異。若通途說。智祇是慧。俱通權實。及以因果。故梵

語般若。此翻智慧。合為一名。不分二別。今就義異。以明慧

學。然宗鏡云。我法俱空。唯從識變。第一心法。能變有三。一

第八異熟識變。二第七思量識變。三第六了別識變。以迷

人空。故起我見之愚。受妄生死。以迷法空。故違現量之境。

障淨菩提。既唯識變。我法皆虛。因此一空契會。玄旨以我
空故煩惱障斷。以法空故所知障消。煩惱障斷故證真解
脫。所知障斷故獲大菩提。行滿因門。心冥果海。境識俱寂。
唯一真空。

辨六度法第四十四

如法華云。為求菩薩道者。說應六波羅蜜。是以行施。乃盡
命傾財。持戒。則防遮護性。忍辱。乃猶刀割水。正精進。則如
救頭然。禪那。乃四儀湛寂。智慧。則一念圓明。大願之心。普
被。無作之道。徧施。度生死流。登涅槃岸。故曰六度也。○檀
那。法界次第云。秦言布施。若內有信心。外有福田。有財物
三事和合。心生捨法。能破慳貪。是為檀那。布施有二種。一
者財施。二者法施。財施者。所謂飲食衣服田宅六畜奴婢

珍寶。一切己之所有。資身之具。及妻子。乃至身命。屬他。為
他財物。故云捨身。猶屬財施。有所須者。悉能施與。皆名財
施也。法施者。若從諸佛。及善知識。聞說世間出世間善法。
若從經論中聞。若自以觀行。故知以清淨心。為人演說。皆
名法施。○尸羅。此云清涼。大論云。秦言性善。好行善道。不
自放逸。是名尸羅。經音義云。此義譯也。正翻止得。謂止惡
得善也。又古師翻戒。戒以防止為義。能防惡律儀。無作之
非。止三業所起之惡。故名防止。大論曰。云何為戒。若惡止
不更作。若心生。若口言。若從他受。息身口惡。是為戒。經音
義。梵言三婆羅。此云禁戒。戒疏云。戒義訓警也。警策三業。
遠離緣非。明其因也。優婆塞戒經云。戒者名制。能制一切
不善法故。又戒是約義。訓義。勸義。纂要云。約二百三十戒。

各有四威儀。合為一千。循三世轉為三千。將三千威儀分
配身口七支。為二萬一千。復約對治三毒及等分。成八萬
四千。○**攝提**此曰安忍。法界次第云。秦言忍辱。內心能安
忍外所辱境。故名忍辱。忍辱有二種。一者生忍。二者法忍。
云何名生忍。生忍有二種。一於恭敬供養中能忍不著。則
不生憍逸。二於瞋罵打害中能忍。則不生瞋恨怨惱。是為
生忍。云何名法忍。法忍有二種。一者非心法。謂寒熱風雨
飢渴老病死等。二者心法。謂瞋恚憂愁疑妬。欲憍慢諸邪
見等。菩薩於此二法能忍不動。是名法忍。○**毘梨耶**法界
次第云。秦言精進。欲樂勤行善法。不自放逸。謂之精進。精
進有二種。一者身精進。二者心精進。若身勤修善法。行道
禮誦。講說。勸助。開化。是為身精進。若心勤行善道。心心相
續。是為心精進。復次勤修施戒善法。是為身精進。勤修忍
辱禪定智慧。是為心精進。止觀引舊云。精進無別體。但習
衆行。義而推之。應有別體。例無明通入衆使。更別有無明。
今且寄誦經。勤策其心。以擬精進。晝夜不虧。乃得滑利。而
非三昧慧。唯識論云。勇捍為性。疏云。勇而無怯。自策發也。
捍而無懼。耐勞倦也。陳氏云。精其心。進其志。大集佛言。精
進有二種。一始發精進。二終成精進。菩薩以始發精進。習
成一切善法。以終成精進。分別一切法。不得自性。法句經
云。若能心不起。精進無有涯。○**禪那**此云靜慮。智論云。秦
言思惟修。言禪波羅蜜。一切皆攝。法界次第云。禪有二種。
一者世間禪。二者出世間禪。世間禪者。謂根本四禪。四無
量心。四無色定。即是凡夫所行禪。出世間禪。復有二種。一

出世間禪。二出世間上上禪。出世間禪者。謂六妙門。十六特勝。通明九想。八念。十想。八背捨。八勝處。十一切處練禪。十四變化。願智頂禪。無諍三昧。三三昧。師子奮迅超越三昧。乃至三明六通。如是等禪。皆是出世間禪。出世間上上禪者。謂自性等九種大禪。淨名疏云。佛心智鑒圓明。豈煩思惟。究竟無學。豈得言修。又翻棄惡。如來純淨之智。何惡可棄。故思惟等義。皆是因也。楞伽經明四種禪。一愚夫所行禪。謂聲聞緣覺。外道修行者。觀人無我。性自相共相。骨鑊鑿無常。苦不淨相。計著為首。如是相不異觀。前後轉進。想不除滅。是名愚夫禪。二觀察義禪。謂人無我。自相共相。外道自他俱無性已。觀法無我。彼地相義。漸漸增進。是名觀察義禪。三攀緣如禪。謂妄想。二無我妄想。如實處不生。

妄想。是名攀緣如禪。入楞伽如禪四如來禪。謂入如來地。行自覺聖智。三種樂傳。成辦眾生不思議事。是名如來禪。頌曰。凡夫所行禪。觀察相義禪。攀緣如實禪。如來清淨禪。○**般若**法界次第云。秦言智慧。照了一切諸法。皆不可得。而能通達一切無闕。名為智慧。大論云。般若之實相。甚深極重。智慧輕薄。是故不能稱此。生善故不翻。此六度法。祖引經論以辨其相。共立五義。一對治。善戒經云。謂慳惡。嗔怠亂。癡。是所破之蔽。二相生。善戒經云。謂捨家持戒。遇辱須忍。忍已精進。精進已調五根。根調故知法界。又解深密經云。能為後後引發。故謂諸佛菩薩。若於身財無所顧恠。便能受持清淨禁戒。為護戒故。便修忍辱。修忍辱已。能發精進。發精進已。能辨靜慮。辨靜慮已。便能獲得出世間慧。是

故我說波羅蜜多如是次第。三果報。善戒經云。當具色力。壽安辯。又餘經云。施報富。戒報善道。忍報端正。進報神通。禪報生天。智破煩惱。無著論云。有二種果。謂未來現在。未來果者。檀得大福。尸羅得自身具足。謂釋梵等。羸提得大伴助。大眷屬。毗黎耶得果報等。不斷絕。禪得生身不損壞。般若得諸根猛利。及多諸悅樂。於天人大眾中。得自在等。現在果者。得一切信敬。供養。及現法涅槃等。四互攝者。弥勒頌云。檀義攝於六。資生無畏法。是中一二三名。為修行伴。此檀攝六度也。又菩提資糧論云。既為菩薩母。亦為諸佛母。般若波羅蜜。是覺初資糧。覺是菩提。六度是菩提。般若為初耳。施戒忍進之。及此五之餘。方便願智力。皆由智度故。波羅蜜所攝。此乃般若攝於六度。初後既亦。中四例知。五譬喻。華嚴

云。菩薩摩訶薩。以般若波羅蜜為母。方便善巧為父。檀波羅蜜為乳母。尸羅波羅蜜為養母。忍波羅蜜為莊嚴具。勤波羅蜜為養育者。禪波羅蜜為浣濯人。善知識為教授師。一切菩提分為伴侶。一切善法為眷屬。一切菩薩為兄弟。菩提心為家。如理修行為家法。諸地為家處。諸忍為家族。大願為家教。滿足諸行為順家法。勸發大乘為紹家業。法水灌頂。一生所繫。菩薩為王太子。成就菩提為能淨家族。六分開者。六度通大小。十度唯在大。一往亦通。藏通兩教。以權立三智故。言十度者。於禪中有願智力。故開願度。有神通智開。出力度。根本定守。禪度名。般若中有道種智開。出方便。有一切種智開。出智度。一切智守本般若名。什曰。窮智之原。故稱度。梵音中有母義。○波羅蜜大論又云

阿羅蜜。秦言遠離。波羅蜜。秦言度彼岸。此二音相近。義相會。故以阿羅蜜釋波羅蜜。天台禪門云。一者諸經論中多翻到彼岸。生死為此岸。涅槃為彼岸。煩惱為中流。菩薩以無相智慧乘禪定舟航。從生死此岸。到涅槃彼岸。故知約理定以明波羅蜜。二者大論別翻事究竟。即是菩薩大悲為衆生徧修一切事行。滿足故。三瑞應經翻度無極。通論事理。悉有幽遠之義。合而言之。故云度無極。此約事理行。滿說波羅蜜。○波羅伽大論。秦言度彼岸。華嚴云。以波羅蜜船。於生死流中。不依此岸。不著彼岸。不住中流。而度衆生。無有休息。

釋十二支篇第四十五

惑業互資。四緣交助。三世猶若環旋。六道喻如輪轉。凡夫沉迷。色心不執。聖人超悟。生死霜融。剪荆棘林。五因頓息。斷牽連索。七果咸亡。故此十二支法。為中乘之達觀也。

○**尼陀那**。此云因緣。什曰。力强為因。力弱為緣。肇曰。前緣相生。因也。現相助成。緣也。生曰。因謂先無其事。而從彼生也。緣謂素有其分。而從彼起也。故因親而緣疎。緣覺根利。通觀三世。有因有緣。是名因緣。初觀過去。無明緣行。言無明者。不了法界。邪見妄執。常在闇冥。故曰無明。因煩惱惑。起於三業。造作諸法。故名為行。由茲惑業。感現五果。識緣名色。六入觸受。所謂從行生心。投入母腹。流愛為種。納想在胎。分別諸法。此名曰識。識但有名。疑滑屬色。四七漸堅。故號名色。六根開張。名為六入。從出母胎。至三四歲對緣。取塵未別。苦樂名之為觸。從五六歲至十二三。受覺苦樂。

中庸三境。既了別。故名爲受復。從果報起。愛取有三支。惑業成。現在因。從十四五至十八九。貪種種境。如渴求飲。故名爲愛。十九已後。年既長大。貪欲轉盛。不藉身命。能有所取。故名爲取。愛取體同。勝劣有異。馳求諸境。起善惡業。牽生三有。故名爲有。由此因故。感於未來二種果報。謂生老死。後陰始起。故名爲生。住世衰變。故名爲老。最後敗壞。故名爲死。是十二法。展轉能感果。故名因。互相由藉。而有曰緣。因緣相續。則往還無際。若了無明。生死自息。是爲緣。覺出世之要術也。

明四諦法篇第四十六

法界次第云。通言諦者。諦以審實爲義。此四諦法。正爲聲聞人。從聞生解。故必須藉教。詮理不虛。故云審實也。若由

因感果。則應先因而後果。今悉先果而後因者。教門引物爲便。前一諦是世間之法。今知苦以斷集。故先果而次因。後二諦是出世間之法。使爲滅以修道。亦先果而次因。佛滅八百年。如意論主。王禮爲師。立先因後果。義云集苦是有漏因果。道滅是無漏因果。外道破云。汝師出世說苦集滅道。何以弟子說集苦道滅。有違師之過。如意救曰。佛在世日。對不信因果人。說先果後因。我今順因果說。亦不相違。此時外道朋黨熾盛。衆中無證義人。王賜外道金七十兩。封外道論爲金七十論。如意墮負。嚼_{在爵}舌而終。至九百年。世親披外道論。果見如意墮負。遂造論軌論式等上王。救如意論主。王加珍敬。賜世親金七十兩。封爲勝金七十論主。縛草鞭屍。表外道邪宗。屍爲出血。故出家者。宜應

曉了四諦教門。因果二法前後之義。慎勿惑焉。○**豆佉**或伊祢。晉云苦。法界次第云。苦以逼惱為義。一切有為心行。常為無常患累之所逼惱。故名為苦。苦有三種。一苦苦。二壞苦。三行苦。今明三苦。有別有通。別者。三苦即別對三受。苦受。從苦緣生。情覺是苦。即苦苦也。樂受。樂壞時生苦。即是壞苦。不苦不樂受。常為無常遷動。即是行苦。若通論三苦。則三受通有三苦。所以然者。三受之心。即是苦。通從苦緣生。故通是苦苦。三受之心。通為壞相所壞。故通是壞苦。三受之心。通是起役運動不停之相。故通是行苦。行以遷流為義。故楞嚴云。譬如瀑流波浪相續。前際後際不相逾越。古德頌行苦密遷云。如以一睫_{音毛}置掌。人不覺。若安眼睛上。違害極不安。愚人如手掌。不覺行苦遷。智者如眼

睛。違極生厭患。智論云。無量眾生有三種身苦。老病死。三種心苦。貪嗔癡。三種後世苦。地獄餓鬼畜生。法句經云。昔四比丘論世苦事。一云媼慾惱人。一云飢渴逼體。一云瞋恚擾亂。一云驚怖恐懼。各執己是。競謂他非。佛知遂問。比丘具答。佛言。汝等所論。不究苦義。身為諸苦之本。眾患之原。當求寂滅。此最為樂。○**三牟提耶**或弥祢。晉云集。法界次第云。集以招聚為義。若心與結業相應。未來定能招聚生死之苦。故名為集。○**尼樓陀**或娑陀。晉言滅。法界次第云。滅以滅無為義。結業既盡。則無生死之患。累。故名為滅。○**末伽**或槃那。晉云道。法界次第云。道以能通為義。道有二種。一正道。實觀三十七道品。三解脫門。緣理慧行。名為正道。一助道者。得解觀中種種諸對治法。及諸禪定。皆是

助道此二相扶。能通涅槃。故名馬道。此四華梵出賢愚經。毘曇云。佛為四王作聖語。說四諦。二解。二不解。又作毘陀語。一解。一不解。又作梨車語。說四王俱解。故知四諦名非一槩。此四諦法。若以藥病區揀。苦集是世間因果。此屬於病。道滅是出世間因果。此當乎藥。若以真俗甄別。則有三義。一者四諦俱真。如涅槃云。我昔與女等。不見四真諦。是故久流轉。生死大苦海。二者四諦俱俗。止觀云。滅尚非真。三諦焉是。三者一真三俗。勝鬘云。此四聖諦。三是非常。一具常。又云。是故苦諦集諦道諦非第一義諦。非常。非依一苦滅諦。離有相者是常。又涅槃經明於四諦。凡有四種。一。生滅四諦。二。無生四諦。三。無量四諦。四。無作四諦。勝鬘經中亦明四種。一。有作四諦。二。有量四諦。三。無作四諦。四。無量四諦。但此二經詮次少異。荆溪問曰。何故立此四種四諦之殊。答。諦本無四。諦只是理。理尚無一。云何有四。故知依如來藏。同體權實。大悲願力。隨順物機。不獲已而用之。機宜不同。致法差降。從一實理。開於權理。權實二理。能詮教殊。故有四種差別。教起三藏。詮生滅。通教詮無生。別教詮無量。圓教詮無作。是故天台明四種四諦之法也。

止觀三義篇第四十七

實相體寂。因元靜乃稱止。本覺靈照。由常明故曰觀。妄風俄動。假妙奢摩他而止之。心珠久昏。須毘婆舍那而觀矣。摩訶止觀釋名章中。初共通三德。二各開三義。今依彼論分列梵語。

初標共通

○奢摩他 此云止。涅槃經云奢摩他名爲能滅。能滅一切煩惱結故。又名能調。能調諸根惡不善法故。又曰寂靜。能令三業成寂靜故。又曰遠離。能令衆生離五欲故。又曰能清。能清貪欲瞋恚愚癡三濁法故。以是義故。故名定相。○毘婆舍那 此云觀。涅槃云毘婆舍那名爲正見。亦名了見。名爲能見。名曰徧見。名次第見。名別相見。是名爲慧。○憂畢又 此云止觀平等。涅槃云憂畢又者名曰平等。亦名不諍。又名不觀。亦名不行。是名爲捨。止觀云若用兩字共通三德者。止即是斷。斷通解脫。觀即是智。智通般若。若止觀等者。名爲捨相。捨相即是通於法身。起信論云所言止者。謂止一切境界相。隨順奢摩他觀義故。所言觀者。謂分別因緣生滅相。隨順毘鉢舍那觀義故。永嘉集云以奢摩他故。雖寂而常照。以毘婆舍那故。雖照而常寂。以優畢又故。非照而非寂。照而常寂故。說俗而即真。寂而常照故。說真而即俗。非寂而非照故。杜口於毘耶。長者子六過出家。經佛告僧伽羅摩比丘。汝當行二法。止觀是也。僧伽羅摩白佛言甚解。世尊。佛言。我取要而說。云何言甚解耶。僧伽羅摩言。止者。諸結永盡。觀者。觀一切法。佛言善哉。

二明各開初列三止

○妙奢摩他 即體真止。○三摩 即方便隨緣止。○禪那 即息二邊分別止。名出楞嚴。資中云。準圓覺經奢摩他以寂靜爲相。三摩提以幻化爲相。禪那俱離靜幻二相。然此二經。天台出時。經皆未到。而止觀中預立其義。故止觀二字各開三義。一體真止。二方便隨緣止。三息二邊分別止。又

云。此三止名。雖未見經論。映望三觀隨義立名。其相云何。體無明顛倒。即是實相之真名。體真止。如此實相。徧一切處。隨緣歷境。安心不動。名隨緣方便止。生死涅槃。靜散休息。名息二邊止。孤山釋曰。今阿難雖專請於止。以即一而三。故此止即觀亦即平等。三一互融。是以稱妙。妙故。方曰楞嚴大定。今於一止復有三名。奢摩他。即體真止。止於真諦。翻奢摩他。為止者。定之異名。靜。靜。三摩提。亦曰三摩鉢底。此云等持。即方便隨緣止。止於俗諦。三摩提。即息二邊分別止。止於心。謂離一沉掉。性曰等持。禪那。此云靜慮。即息二邊分別止。止於中道。淨覺云。孤山專用天台三止。配今三名者。得經之深。禪那。頭是定。嚴名。雖此定即慧。而所主從別。

次明三觀

○謂空假中

荆溪臨終。顧命眾曰。一念無相。謂之空。無法

不備。謂之假。不一不異。謂之中。章安云。天台傳南岳三種

止觀。一漸次。二不定。三圓頓。皆是大乘俱圓實相。同名止

觀。漸則初淺後深。如彼梯磴。不定前後更互。如金剛寶置

之日中。圓頓初後不二。如通者騰空。為三根性。說三法門。

雖曰師資相傳。原本皆出佛經。故次第三觀。如瓔珞上云。

從假入空觀。亦名二諦觀。從空入假觀。亦名平等觀。因是

二空觀。為方便。得入中道第一義諦觀。此名次第三觀。又

下卷云。時佛頂髮放一切光。復集十方百億佛土佛菩薩

眾。即於眾中告文殊。普賢。法慧。功德林。金剛幢。金剛藏。善

財童子。汝見是眾中敬首菩薩。問三觀法界。諸佛自性清

淨道一切菩薩所修三觀法門不汝等各領百萬大衆皆應修學如是法門。又中論云因緣所生法我說即是空亦名為假名亦是中道義此皆一心三觀之明文也。余昔學教授垂訪問曰經云作是觀者名為正觀乎此二音義云何辯余即答曰觀詮其體獨標能想之心觀顯其用帶召所對之境故曰以然此各開三義全異涅槃共通三德由昔混同故今分列。

翻譯名義集卷第七畢

翻譯名義集卷第八

宋姑蘇景德寺法潤大師 法雲編

衆善行法 三德秘藏

衆善行法篇第四十八

四悉被物衆善隨宜四門之路有殊一乘之果無別種種正行皆斷萬劫之愛繩一一助道盡破千生之塵網今搜

梵語略注宋言欲具乎二種莊嚴須啓於四弘誓願○**悉**

檀南岳師以悉檀例大涅槃華梵兼稱悉是華言檀是梵

語悉之言徧檀翻為施佛以四法徧施衆生故名悉檀妙

玄云世界悉檀歡喜益為人悉檀生喜益對治悉檀破惡

益第一義悉檀入理益妙樂云則前二教及別地前但屬

三悉引入今經第一義悉○**僧那**此云弘誓肇論云發僧

那於始心。終大悲以赴難。此名字發心也。仁王云。十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。此相似發心也。華嚴云。初發心時便成正覺。此分證發心也。言弘誓者。天台云。廣普之緣。謂之弘。自制其心。謂之誓。志求滿足。乃稱願。大士曠懷。運心廣普。依無作四諦之境。起四種弘誓之心。初依璽瑤未度苦諦。今度苦諦。六道受分段之苦。三乘沉變易之苦。當了陰入皆如。無苦可捨。口發言曰。衆生無邊。誓願度。次依璽瑤未解集諦。令解集諦。四住煩惱。潤有漏業。無明煩惱。潤無漏業。當了塵勞本淨。無集可除。口發言曰。煩惱無數。誓願斷。三依璽瑤未安道諦。令安道諦。智慧越苦海之迅航。戒定通秘。藏之要道。當了邊邪是中。無道可修。口發言法門無盡。誓願學。四依璽瑤未得滅諦。令得滅諦。佛

陀是無上之世尊。涅槃乃最勝之妙法。當了生死。即是涅槃。口發誓云。佛道無上。誓願成。仰觀大覺。積劫度生。都無懈倦者。為滿本地之願也。○**僧涅**。一云僧那。大誓。僧涅。自

誓。一云僧那言。鎧。僧涅言著。名著。大鎧。亦云莊嚴。故大品

云。大誓莊嚴。正言。冊彌。一云甲。冊捺陀。此云被。或

云。衣於。謂被甲衣甲也。○**毗跋耶斯**。此云四念處。念即

是觀。處即是境。智論釋曰。初習善法。為不失故。但名念。能轉相轉心。故名為想。決定智無所疑。故名智。大經云。更有新醫從遠方來。曉八種術。謂四枯四榮。言四枯者。人於五陰起四倒。見於色計淨。於受計樂。想行計我。心起常見。故令修四念處。破其四倒。初觀身不淨。一切色法。名之為身。已名內身。眷屬及他名外身。若已若他名內外身。此三種

色。大論明五種不淨。一生處是身為臭穢。不從蓮華生。亦不從蔭蔕。又不出寶山。二種子不淨。是身種不淨。非餘妙寶物。不由淨白生。父母邪想有三自性不淨。地水火風質能變為不淨。傾海洗此身不能令香潔。四自相不淨。種種不淨物。充滿於身內。常流出不止。如漏囊盛物。五究竟不淨。審諦觀此身終必歸死處。難御無反覆。肯恩如小兒。二觀受是苦意。根受名內受。五根受名外受。六根受名內外受。於一根有順受。違受。不違不順受。於順生樂受。於違生苦受。於不違不順生不苦不樂受。樂受是壞苦。苦受是苦苦。不苦不樂受是行苦。諸受無細無不是苦。三觀心無常。心王不住。體性流動。今日雖存。明亦難保。山水溜斷。石光若不及時。後悔無益。四觀法無我法。名軌則有善法惡法。

無記法。人皆約法計我。我能行善行惡行無記。此等法中求我。決不可得。龜毛兔角。但有名字。實不可得。故經云。起唯法起。滅唯法滅。但是陰法起滅。無人無我。眾生壽命。是名無我。此說別相念處。摠相念處者。緣一境。摠為四觀。此中應四句料簡。一境別觀別。如土別說二境別觀摠。三境摠觀別。此二是一摠相念處之方便四境觀俱摠。是摠相念處。若作一身念處。觀或摠二陰。乃至摠五陰。是名境摠觀別也。受心法念。亦復如是。阿毘曇中明三種念處。謂性共緣對破三種外道。四教義云。一性念處。智論云。性念處是智慧性。觀身智慧。是身念處。受心法亦如是。解者不同。有但取慧數為智慧性。即是性念處。南岳師解。觀五陰理性。名性念處。故雜心偈。是身不淨相。真實性常定。諸受及心法。亦復如是說。二

共念處智論云觀身為首。因緣生道。若有漏。若無漏。受心法念處亦如是。解者不同。有師解云。共善五陰。諸善心數法。合明念處。若南岳師解。即是九想。背捨勝處。諸對治觀門。功正道。開三解脫。故名為共念處。故經云。亦當念空法。修心觀不淨。是名諸如來。甘露灌頂藥。三緣念處。有師解。通一切所觀境界。皆名緣念處。觀有言。十二因緣境。有言。慈悲所緣境。若南岳師解。緣佛教說所詮一切陰。入界。四諦。事理名義。言語音詞。因果體用。觀達無疑。能生四辯。於一切法。心無所礙。成無疑解脫。是緣念處。觀也。明小乘境若依大乘以明四榮。如後分云。阿難。如汝所問。佛涅槃後。依何住者。阿難。依四念處。嚴心而住。觀身性相。同於虛空。名身念處。觀受不在內外。不住中間。名受念處。觀心但有名字。

名字性離。名心念處。觀法不得善法。不得不善法。名法念處。華手經云。一切諸法皆名念處。何以故。一切諸法常住自性。無能壞故。斯乃即法是心。即心是法。皆同一性。性豈能壞乎。○**秘柯摩羅阿迭多**秘此此云正勤。斯有四法。法

界次第云。一已生惡法為除斷。一心精勤。四念處觀時。若懈怠心起。五蓋等諸煩惱覆心。離信等五種善根時。如是等惡若已生為斷故。一心勤精進方便除斷令盡也。二未生惡法不令生。一心勤精進。四念處觀時。若懈怠心。及五蓋等諸煩惱惡法。雖未生。恐後應生。遮信等五種善根。今為不令生故。一心勤精進方便遮止不令得生也。三未生善法為生。一心勤精進。四念處觀時。信等五種善根未生。為令生故。一心勤精進方便修習令信等善根生也。四已

生善法為增長。一心勤精進。若四念處觀時。信等五種善根已生。為令增長故。一心勤精進。方便修習。信等善根。令不退失。增長成就。此四通名正勤者。破邪道於正道中勤行。故名正勤也。○**摩奴是若**。此云如意。法界次第明四如意足。一欲如意足。欲為主。得定斷行成就。修如意足。分是為欲如意足。二精進如意足。精進為主。得定斷行成就。修如意分。是為精進如意足。三心如意。心為主。得定斷行成就。修如意足。四思惟如意足。思惟為主。通言如意者。四念處中實智慧。四正勤。中正精進。精進智慧增多。定力小弱。得四種定。攝心故。智定力等。所願皆得。故名如意足。智定若等。能斷結使。故云斷行成就也。○**婆羅**。此云力。陰持入經云。彼力應以何為義。答。無能得壞。為力義。有所益。為力義。有

障。為力義。能得依。為力義。增一阿含說六種力。小兒以啼為力。女人以瞋為力。沙門婆羅門以忍辱為力。阿羅漢以精進為力。云又因人五力。佛果十力。因人五力者。一信力。二精進力。三念力。四定力。五慧力。五根。七覺。支。八正。見。法。界。次第。大論釋曰。信根得力。則能決定受持不疑。精進力故。雖未見法。一心求道。不惜身命。不休不息。念力故。常憶師教。善法來聽入。惡法來不聽入。如守門人。定力故。攝心一處不動。以助智慧。智慧力故。能如實觀諸法實相。佛果十方者。今述頌曰。是處非處。二業力。定根欲性。至處道宿命天眼十漏盡。具釋大論八十八論問佛十力者。若摠相說佛唯一力。所謂一切種智力。若別相說則千萬億種力。隨法為名。今何以但說十力。答。佛實有無量智力。但以衆生不能得不

能行故不說。是十力可度衆生事辦。故說十力。論問佛有十力。菩薩有不。答。有何者。一發一切智。心堅固力。二不捨衆生大慈力。三具足大悲力。四信一切佛法精進力。五思行禪定力。六除二邊智慧力。七成就衆生力。八觀法實相力。九入三解脫門力。十無礙智力。○**尼城**此云願。志求滿足。曰願。智論有二種願。一者可得願。二者不可得願。不可得願者。有人欲量虛空盡其邊際。及求時方。邊際如小兒見水中月。鏡中像。如是等願皆不可得。可得願者。鑽祖官切木求火。穿地得水。修福得人。天中生。及得阿羅漢。辟支佛果。乃至得諸佛法王。如是等皆名可得願。願有下中上下。願今致今世樂。因緣中願。後世樂。因緣上願。與涅槃樂。因緣智論問。佛在世時。衆生尚有飢餓。天不降雨。衆生困弊。

佛不能滿一切衆生之願。云何菩薩能滿其願。答。菩薩住於十地。入首楞嚴三昧。於三千大千世界。或時現初發意行六波羅密。乃至或現出家成佛。利益如是。何況於佛。而佛身有二種。一者真身。二者化身。衆生見佛真身。無願不滿。智論問。諸菩薩行業清淨。自得淨報。何以要須立願。然後得之。譬如田家得穀。豈復待願。答。作福無願。無所樹立。願為導御。能有所成。詳如銷金隨師。而作金無定也。又莊嚴佛界。事大獨行。功德不能成。故要須願力。譬如牛力。雖能挽晚音車。要須御者。能有所至。淨世界願。亦復如是。故古德曰。有行無願。其行必孤。有願無行。其願必虛。○**薩婆迦摩**翻樂欲。好樂希須也。淨名疏云。根是過去。欲是現在。性是未來。若過去善根牢固成就。今生對緣則起。此是因

根成欲。若過去善根未牢。今生遇緣起欲。數習成性。故云性以不改為義。荆溪釋云。習欲成性。性在未來。由性成欲。性在過去。智論云。隨所欲說法。所謂善欲。隨心為說。如船順流。惡欲以苦切語教。如以誦出稍切。結是故智中佛悉徧知。無能壞。無能勝。事鈔云。凡作法事。必須身心俱集。方成合和。設有緣不開。心集則機教莫固。將何拔濟。故聽傳。心口應僧前事。方能彼此俱辦。緣此故聞與欲說云。大德一心念。某甲比丘。如法僧事。與欲清淨。使說止其受欲者。應至僧中。羯磨者言。不來者說欲。即具修威儀。說云。大德僧聽。某甲比丘。我受彼欲清淨。彼如法僧事。與欲清淨。○

淨曇末此云至誠。十六觀經云。發三種心。即便往生。何等為三。一者至誠心。二者深心。三者回向發願心。疏釋至誠

心云。即實行衆生。至之言專。誠之言實。禮記曰。志之所至。至者到也。易注曰。存其誠實。故曰至誠。贊天地之化。書曰。至於馨香。感于神明。黍稷非馨。明德惟馨。釋深心云。佛果高深。發心求往。故云深心。亦從深理生。亦從厚樂善根生。妙宗云。今初至誠。疏以專實釋之。非念真如。豈名專實。解於深心。疏雖三義。而不相捨。求高深果。須契深理。善契深理。須厚樂善根。此乃立行依理求果也。不出彼論樂集一切諸善行也。經回向發願心。義當彼論大悲拔苦起信云。信成就發心者。略說有三種。一直心。正念真如故。二深心。樂集一切諸善行故。三大悲心。欲拔一切衆生苦故。○

懺此翻悔過。義淨師云。懺摩。西音忍義。西國人誤觸身云。懺摩。意是請恕。願勿瞋責。此方誤傳。久矣。難可改張。應法

師云。懺訛略也。書無懺字。正言又摩。此云忍。謂容恕我罪也。天台光明釋懺悔品。不辨華梵。但直釋云。懺者首也。悔者伏也。如世人得罪於王。伏款順從。不敢違逆。不逆為伏。順從為首。行人亦爾。伏三寶足下。正順道理。不敢作非。故名懺悔。又懺名白法。悔名黑法。黑法須悔而勿作。白法須企去智切而尚之。取捨合論。故言懺悔。又懺名修來。悔名改往。往日所作不善法。鄙而惡之。故名為悔。往日所棄一切善法。今日已去。擔願勤修。故名為懺。棄往求來。故名懺悔。又懺名披陳衆失。發露過咎。不敢隱諱。悔名斷相續心。厭悔捨離。能作所作。合棄故言懺悔。又懺者名慚。悔者名愧。慚則慚天。愧則愧人。人見其顯。天見其冥。冥細顯。顯細。皆惡。故言懺悔。淨名疏云。今明罪滅有二。一作法懺。二

觀相懺。三觀無生懺。作法懺。滅違無作罪。依毗尼門觀相懺。滅性罪。此依定門。觀無生懺。滅妄想罪。此依慧門。復次違無作罪。障戒性罪。障定妄想罪。障慧作法懺者。如律所明。作法成就。能滅違無作罪。而性罪不滅。大論云。如比丘斬草害命。二罪同篇。作法懺。二無作滅。害命不滅。雖違無作滅。性罪未滅。觀相懺者。如諸方等經所明。行法見罪。滅相。菩薩戒云。若見光華種種好相。罪便得滅。若不見相。雖懺無益。若見好相。無作及性。二罪俱滅。觀無生懺者。此觀成時。能除根本妄惑之罪。如拔樹根。枝葉自滅。普賢觀云。一切業障海。皆從妄想生。若欲懺悔者。端坐念實相。衆罪如霜露。慧日能消除。○**地底迦**。此云有愧。涅槃經云。諸佛世尊。常說是言。有二白法。能救衆生。一慚。二愧。慚者。自不

作罪。愧者不教他作。慚者內自羞耻。愧者發露向人。雜阿含經云。世間若無有慚愧二法者。違越清淨道。向生老病死。百法疏云。慚者依自法力。崇重賢善為性。對治無慚止息惡行為業。愧者依世間力。輕拒暴惡為性。對治無愧止息惡行為業。阿毗達磨論云。慚者謂於諸過惡。自羞為體。愧者於惡羞他為體。涅槃經云。智者有二。一者不造諸惡。二者作已懺悔。愚者亦二。一作罪。二覆藏。○波婆提伽或云梵摩。此云清淨。葛洪字苑梵潔也。取其義耳。大論云。雖為一切衆生。是心不清淨。不知已身無吾我。不知取者無人無主。不知所施物實性。不可說一。不可說異。於是三事心著。是為不清淨。寶性論云。一自性清淨。謂性淨解脫。二離垢清淨。謂障盡解脫。大論云。畢竟空。即是畢竟清淨。以

人畏空。故言清淨。○羯磨南山引明了論疏。翻為業也。所作是業。亦翻所作。百論云。事也。若以義求。翻為辦事。謂施造遂法。必有成濟之功焉。天台禪門翻為作法。一切羯磨。須具四法。一法。二事。三人。四界。第一法者。羯磨三種。一心念法。發心念境。口自傳情。非謂不言而辦前事。二對首法。謂各共面對。同秉法也。三衆法。四人已上。秉於羯磨。以三羯磨通前單白。故云白。四律云。若作羯磨。不如白法。作白不如羯磨。法作羯磨。如是漸令戒毀壞。以滅正法。隨順文句。勿令增減。僧祇云。非羯磨地。不得行僧事。○布薩大論。秦言善宿。南山此云淨住。淨身口意。如戒而住。六卷涅槃。翻云長養。長養二義。一清淨戒住。二增長功德。雜含云。布薩婆陀。若正本音優補陀婆。優言斷。補陀婆言增長。國

語不同。律云。布薩法。一處名布薩。犍度。即說戒也。應法師云。此名訛略。應言鉢囉帝提舍耶寐。此云我對說。謂相向說罪也。舊云淨住。乃義翻也。事鈔云。若衆大聲小。不聞說戒。令我轉輪高座。立上說之。此則見而不聞也。又如多人說戒。何由併得見作法者面。此則聞而不見也。善見曰。云何得知正法久住。若說戒法不壞。是摩得伽云。布薩者。捨諸惡不善法。及諸煩惱。有受證得白法。究竟梵行。事故名也。又云半月半月。自觀身從前半月至今半月。中間不犯戒耶。若有犯者。於同意所懺悔。毗尼母云。若犯七衆不淨人前。應止不說戒。即律文云。犯者不得聞戒。不得向犯者說等。四分若說戒日無能誦者。當如布薩法。行籌告白。差一人說法誦經。餘諸教誡誦遺教亦得。若全不解者。律云

下至一偈。諸惡莫作。衆善奉行。自淨其意。是諸佛教。何合解如是作已。不得不說。若不解者。云謹慎莫放逸。便散。並是佛之囑累。僧祇云。欲得五事利益。當受持此律。何等為五。一。建立佛法。二。令正法久住。三。不欲有疑悔。請問他人。四。僧尼犯罪者為依怙。五。欲遊化諸方而無有礙。四分持律人得五功德。一。戒品牢固。二。善勝諸怨。三。於衆中決斷無畏。四。有疑悔者能開解。五。善持毗尼。令正法久住。明了論音毘那耶。摩耶經云。樂好衣服。縱逸嬉戲。奴為比丘。婢為比丘尼。不樂不淨觀。毀謗毗尼。袈裟變白。不受染色。貪用三寶物等。是法滅相。○安居。南山云。形心攝靜曰安。要期住此曰居。靜處思微道之正軌。理須假日追功。策進心行。隨緣託處。志唯尚益。不許馳散。亂道妨業。故律通制三時。

意存據道。文偏約。夏月情在三過。一無事游行。妨修出業。
 二損傷物命。違慈寔深。三所為既非。故招世謗。以斯之過。
 教興在茲。然諸義不無指歸。護命。故夏中方尺之地。悉並
 有蟲。故正法念經云。夏中除大小便。餘則加趺而坐。事鈔
 問。何為但結三月者。一。生死待形。必假資養。故結前三月。
 開後一月。為成供身衣服故。二。若四月盡結。則四月十六
 日得成。若有差脫。便不得結。教法太急。用難常準。故如來
 順物。始從十六日至後十六日。開其一月。續結令成。今但
 就夏亦有三時。初四月十六日是前安居。十七日已去。至
 五月十五日名中安居。五月十六日名後安居。故律中有
 有三種安居。謂前中後也。在處須無五過。一。太遠聚落。求
 須難得。二。太近城市。妨修道業。三。多蚊螿魚切。倚難。或替音

齧五結人。踐傷彼命。四。無可依人。其人具五德。謂求聞。令
 聞已聞。令清淨。能為訣疑。能令通達。除邪見。得正見。五。無
 施主。施飲食湯藥。無此五過。乃可安居。鈔云。凡受日緣。務
 要是三寶。請喚生善。滅惡者。聽往。若請喚為利。三寶非法。
 破戒有難。雖受不成。五百問云。受七日行。不滿七日。還本
 界。後更行。不須更受。滿七日已。乃復重受。鈔云。縱令前事
 唯止一日。皆須七日法。律云。不及即日還聽。受七日至。夏
 末一日在。亦作七日法。對首受法。應具儀對。比丘言。大德
 一心念。我某甲比丘。今受七日法。出界外。為某事故。還來
 此中安居。三若事是半月一月者。方應羯磨。上之四卷若
 受日者。多同緣受者。二人三人。應一時羯磨。西域記云。觀
 貨邏國。舊訛曰吐火羅國。東阨音厄。葱嶺。西接波刺斯南

大雪山。北據鐵門。氣序既溫。疾疫衆多。冬末春初。霖雨相繼。而諸徒僧以十二月十六日入安居。三月十日解安居。斯乃據其多雨。亦是設教隨時也。又云。印度僧徒。依佛聖教。坐雨安居。或前三月。或後三月。前三月當此。從五月十六日至八月十五日。後三月當此。從六月十六日至九月十五日。前代譯經律者。或云坐夏。或云坐臘。斯皆違商殊俗。不達中國正音。或方言未融。而傳譯有謬。又曰。印度僧徒。依佛聖教。皆以室羅伐拏月前半一日入雨安居。當此五月十六日。以頻濕縛度闍月後半十五日解雨安居。當此八月十五日。印度月名。依星而建。古今不易。諸部無差。良以方言未融。傳譯有謬。分時計月。致斯乖異。故以四月十六日入安居。七月十五日解安居也。○鉢刺婆刺拏音

義指歸云。譯為隨意。寄歸傳云。凡夏罷歲終之時。此日應名隨意。即是隨他於三事之中。任意舉發。說罪除憊之義。舊云。自恣者。是義翻。然則自恣之言。涉乎善惡。今局善也。故事鈔曰。九旬修道。精練身心。人多迷已。不自見過。理宜仰憑清衆。垂慈誨示。縱宣已罪。恣僧舉過。內彰無私。隱外顯有瑕。疵身口託於他人。故云自恣。摩得勒伽論云。何故令自恣。使諸比丘。不孤獨故。各各憶罪。發露悔過。故以苦言調伏。得清淨故。自意喜悅。無罪故也。所以制在夏末者。若論夏初創集。將同期款。九旬立要。齊修出離。若逆相舉。發恐成怨。諍通。藉相訟。及廢道亂業。故制在夏末者。以三月策修。同住進業。時竟云。別各隨方。詣必有惡業。自不獨宣。障道深過。義無覆隱。故須請誨。良在茲焉。故律聽安居。

竟自恣。此是自言恣。他舉罪。非為自恣為惡。前明時節。謂有閏月者。依閏安居。七月十五日自恣。不依閏者。依摩得伽中。數滿九十日自恣。若閏七月者。取前月自恣。非前夏安居者。過閏已數滿九十日自恣。若修道安樂。延日自恣。得至八月十五日。然律中但明十四日。十五日自恣。及至給施衣中次第。增中十六日自恣。增中三日自恣。四分中云。安居竟自恣。則七月十六日為定。律又云。僧十四日自恣。尼十五日自恣。此謂相依問罪。故制異日。及論作法。三日通用。克定一期。十六日定。若有難者。如五百門中。一月自恣。事鈔問。十五日自恣。已得出界。不答。不得破夏離衣。由夜分未盡。故問此界安居。餘處自恣。得不答。僧祇不問結罪。又安居篇云。四月十六日結者。至七月十五日夜

分盡訖。名夏竟。至明相出。又四分云。若後安居人。從前安居者。自恣住待日足。事鈔問。自恣竟。得說戒。不答。依明了論。先說戒。後自恣。四分云。自恣即是說戒。問。自恣得在未受具戒人前作不答。律中令至不見不聞處。作羯磨。自恣。若不肯避去。僧自至不見聞處。作之。問。安居竟。須離本處。不答。安居竟。不去犯罪。毘尼母云。比丘安居已。應移餘處。若有緣。不得去不犯。若無緣者。出界一宿。還來不犯。大集經云。我滅度後。無戒比丘。滿閻浮提。預出家者。宜警察之。撫華鈔云。諸經律中。以七月十六日。是比丘五分法身生來之歲。則七月十五日。是臘除也。比丘出俗。不以俗年為計。乃數夏臘耳。增輝云。臘。接也。謂新故之交接。○**明匿**。謂切或梵唄。此云止。若準律文。項匿如法出要。律儀云。如此

鬱鞞國語翻為止斷也。又云止息。由是外緣已止已斷。尔時寂靜。任為法事也。或婆陟訛也。梵音婆彌。彌賀師。此云讚歎梵天之音。善見云聽汝作唄。唄言說之詞也。法苑云。尋西方之有唄。猶東國之有讚。讚者。從文以結章。唄者。短偈以流頌。比其事義。名異實同。婆沙億耳。以三契聲。頌所解法。佛讚善哉。珠林齊僧辯能作梵契等音。義云契之一字。猶言一節一科也。弘明集頌經三契。道安法師集契梵音。佛道論衡云。陳思王幼含珪章。一歲能文。每讀經文。流連嗟玩。以為至道之宗極也。遂愀轉讀七聲。昇降曲折之響。世之諷誦。或憲章焉。嘗游魚山。忽聞空中梵天之響。清颺哀婉。其聲動心。獨聽良久。而侍御莫聞。植深感神理。弥悟法應。乃摹其聲。節為梵唄。撰文。○**婆闍尼娑婆昧**昧力切

此云聲音。法界次第云。音者。詮理之聲。謂之音。佛所出聲。凡有詮辯言辭。清雅。聞者無厭。聽之無足。能為一切作與樂。拔苦因緣。莫若聞聲之益。即是以慈修口。故有八音。一極好音。二柔輒音。三和適音。四尊慧音。五不女音。六不誤音。七深遠音。八不竭音。楞嚴經云。此方真教體。清淨在音聞。欲取三摩提。實以聞中入。大論云。菩薩音聲。有恒河沙等之數。佛音聲。所到無有限數。如密跡經中所說。目連試佛音聲。極至西方。猶聞佛音。若如對面。問若尔者。佛常在國土聚落。說法教化。而閻浮提內人。不至佛邊。則不得聞。何以知之。多有從遠方來。欲聽說法者。故答佛音聲有二種。一為口密音聲。二為不密音聲。密音聲。先已說。不密音聲。至佛邊。乃聞。是亦有二種。弟子。一為出世聖人。二為世

間凡夫出世聖人如目捷連等能聞微密音聲凡夫人隨其所近乃聞大論云是佛菩薩音聲有三種一者先世種善音聲因緣故咽喉中得微妙四大能出種種妙好遠近音聲所謂一里二里三里十里百千里乃至三千大千世界音聲徧滿二者神通力故咽喉四大出聲徧滿三千大千世界及十方恒河沙世界三者佛音聲常能徧滿十方虛空問若佛音聲常能徧滿今衆生何以不得常聞答衆生無量劫以來所作惡業覆是故不聞譬如雷電霹靂靜者不聞雷聲無滅佛亦如是常為衆生說法如龍震大雷聲衆生罪故自不得聞聲有八轉一體二業三具四為五從六屬七於八呼七轉常用呼聲用稀故但云七也西域國法欲尋讀內外典籍要解聲論人轉聲方知文義必齊

一補沙此是直指陳聲如人所斫樹指說其人即今體聲二補盧衫是所作業聲如所作斫樹故云業也三補慮崽山佳切等是能作具聲如由斧斫故云具也四補盧沙耶是所為聲如為人所斫故云為也五補盧沙頰都我是從聲如因人造舍等故云從也從即所因故六補盧殺娑是所屬聲如奴屬主故云屬也七補盧鍛戒音是所於聲如客依主故云於也於即依義八楔切補盧沙是呼召之聲故云呼也又諸呪中若二字合為一聲名為二合如云娑他及恒多等或以三字連聲合為一字急呼之名為三合如教魯奄及拘盧奢等漢書曰聲者宮商角徵羽也鈞隱圖云聲屬陽律屬陰揚子云聲生於日律生於辰也○鉢底婆此云辯才辯說也展轉無滯故辯別也分明訣了故輔行明

辯有四種。謂義法。詞樂說也。義謂顯了諸法之義法。謂稱說法之名字。詞謂能說名之語言。雖有此三。必須樂說。說前三也。大品云。從諸佛所聽受法教。至薩婆。若初不斷絕。未曾離三昧時。當得捷疾辯。利辯不盡辯。不可斷辯。隨應辯。義辯。一切世間最上辯。智論釋曰。於一切法無礙。故得捷疾辯。有人雖能捷疾。鈍根故不能深入。以能深入。故是利辯。說諸法實相無邊無盡。故名樂說無盡。般若中無諸戲論。故無能問難斷絕者。名不可斷辯。斷法愛故。隨眾生所應而為說法。名隨應辯。說趣涅槃利益之事故。名義辯。說一切世間第一之事。所謂大乘。是名世間最上辯。梁僧傳云。唱道所貴事有四焉。一聲也。非聲則無以警眾。二辯也。非辯則無以適時。三才也。非才則言無可采。四博也。非

博則語無依據。事鈔曰。古云博學為濟貧。曾正記云。故往之言也。僧傳二。學不厭博。博則通矣。子曰。君子博學於文。約之以禮。亦可以弗畔矣夫。鄭曰弗畔。不違道也。苟生而貧於學者。儒音儒。亂切也。夫也。死而富於道者。君子也。是知博學濟識見之貧。思益經云。於慎邪道眾。生大悲心。令入正道。不求恩報。故名導師。○**樂那寐**。名出聲論。或名樂談。訛云和南。皆翻我禮。或云那謨。悉羯羅。此云禮拜。今謂禮之與拜。名有通局長短。經曰。禮者履也。進退有度。尊卑有分。謂之禮。禮記云。禮也者。猶體也。體不備。君子謂之不成人。故孔子云。非禮勿視。非禮勿聽。非禮不言。非禮勿動。是則凡所施為。皆須合禮。此顯禮名通也。白虎通云。人之相拜者何。所以表情見意。屈節卑禮。尊事者也。拜之言服也。故周禮

明九拜。此顯拜名局也。若依釋氏。如南山云。四儀若無法。潤乃名枯槁衆生。故天台明四種三昧之法。是知四儀法。則名禮。身業恭敬名拜。此亦禮通拜局。今此翻譯禮即是拜。故大論云。禮有三種。一者口禮。二者屈膝頭不至地。三者頭至地。是為上禮。一口禮者。如合掌問訊也。觀音義疏云。此方以拱手為恭。外國以合掌為敬。手本二邊。今合為一表不散。誕專至一心。僧祇律云。禮拜不得如瘞羊。當相問訊。爾雅云。訊。言也。地持論云。當安慰舒顏。先語平視。和色正念。在前問訊。善見論云。比丘到佛所問訊云。少病少惱。安樂。行不。二屈膝者。即互跪也。音義指歸云。不合云。胡跪。蓋梵世遺種。居五竺間。葱嶺之北。諸戎羗胡。今經律多翻互跪。以三處翻。渠遙聳故名互跪。即右膝著地也。涅槃

疏明三義。一右膝有力。跪能安久。二右膝有力。起止便易。三右膝躁動著地令安。若兩膝著地。則名長跪。毗柰耶云。尼女體弱。互跪要倒。佛聽長跪。三頭至地者。即五體投地。故大論云。人之一身。頭最為上。足最為下。以頭禮足。恭敬之至。輔行云。準地持阿含。皆以雙膝雙肘及頂至地。名五體投地。亦名五輪。五處圓故。又勒那三藏明七種禮。一我慢禮。謂依位次無恭敬心。二唱和禮。高聲喧雜。詞句混亂。三恭敬禮。五輪著地。捧足殷勤。四無相禮。深入法性。離能所相。觀五起用禮。雖無能所。普運身心。如影普徧。禮不可禮。假六內觀禮。但禮身內法身。真佛不向外求。觀七實相禮。若內若外。同一實相。三境西域記云。致敬之式。其儀九等。一發言慰問。二俯首示敬。三舉手高揖。四合掌平拱。五

屈膝六長跪。七手膝踞地。八五輪俱屈。九五體投地。凡斯九等。極唯一拜。跪而讚德。謂之盡敬。舍利弗問經。佛言。作供養。應須偏袒。以便作事。福田時應。覆兩肩。現田紋相。不拜。王論有五戒。信士見神不禮。王曰。何為不禮。曰。恐損神故。王曰。但禮。信士乃禮。其神形儀粉碎。又迦旃色迦王。受佛五戒。曾神祠中禮。神像自倒。後守神者。作佛形像。在神冠中。王禮不倒。惟而問之。曰。冠中有佛像。王大喜。知佛最勝。而怒之。又感通錄云。唐蜀川釋寶瓊。出家齋素。讀誦大品。本邑連比什邡。音方縣名並是米族。初不奉佛。沙門不入其鄉。故老女婦。不識者衆。瓊思拔濟。待其會衆。便往赴之。不禮而坐。道黨咸曰。不禮天尊。非沙門也。瓊曰。邪正道殊。所奉各異。天上禮我。我何得禮老君乎。衆議紛紛。瓊曰。吾若

下禮。必貽辱也。即禮一拜。道像連座動搖不安。又禮一拜。反倒狼藉在地。遂合衆禮瓊。時回信。梵網經云。出家人法。不向國王禮拜。不同父母禮拜。六親不敬。鬼神不禮。西域記云。昔有德光論師。天軍接見。慈氏謂非出家之形。長揖不理。問何緣不輕比丘。普禮四衆。荆溪釋曰。菩薩化緣。法無一準。唯利是務。故設斯儀。是衆生理與果理等。故禮生禮佛。其源不殊。欲令衆生。生慕果願。果願者何。我等但理彼尚故禮。況證果理。而不尊高。又云。汝等皆行菩薩道。當得作佛。豈非擊我。今修圓。因此約現在順從者也。問內懷不輕之解。外敬不輕之境。安棄飛禽之真性。而忽走獸之本源乎。答。人識義。方可以擊發。異類無知。徒勞勸信。不禮之旨。其在茲歟。不輕禮俗。謹聞命矣。何故。方丈僧拜維

摩。故彼經曰。維摩居士即入三昧。令此比丘。自識宿命。發
菩提心。於是諸比丘。稽首禮維摩詰足。天台問曰。出家何
以禮俗。答。入道恩深。碎身莫報。此諸比丘。方行大道。豈存
小儀。又涅槃云。有知法者。若老若少。故應供養恭敬禮拜。
入大乘論云。被法服菩薩。方便隨順。得禮白衣。敬之如佛。
是則法非一槩。可否在人。有益須禮。當亡身以奉法。有損
宜止。應逆命以利君。何哉。赫連敦敦據有夏州。兇暴無厭。
以殺為樂。繪像服身。抑僧令拜。遂為上天雷震而死。斯乃
暴虐之主。誠非聖明之君。不遵付囑之言。故違委寄之道。
寧知千聖立法。萬古同風。安以朝覲之禮。而責山林之士。
恐後進以未知。遂濡毫而錄示。○**南無**或邪謨。或南摩。此
翻歸命。要律儀翻恭敬。善見論翻歸命覺。或翻信從。法華

疏云。南無大有義。或言度我。可施眾生。若佛答諸佛。度我
義不便。五戒經稱驚怖。驚怖正可施佛也。生死險難。實可
驚怖。大品云。佛言。若有一人。稱南無佛。乃至畢苦。其福不
盡。智論問曰。云何但空稱名字。便得畢苦。其福不盡。答。是
人曾聞佛功德。能度人老病死苦。若多若少。供養及稱名
字。得無量福。此說稱華嚴云。寧受地獄苦。得聞諸佛名。不
受不無量樂。而不聞佛名。所以往昔無數劫。受苦流轉。生
死中。不聞佛名。故大品云。我得阿耨多羅三藐三菩提時。
十方過如恒沙等世界。中眾生聞我名者。必得阿耨多羅
三藐三菩提。智論問曰。有人生佛世。在佛法中。或墮地獄。
如提婆達多。俱迦梨訶多釋子等。三不善法覆心。故墮地
獄。此中云。何言如恒河沙等世界。但聞佛名。便得道耶。答。

有衆生福德淳熟結使心薄。應當得道。若聞佛名。即持得道。又復以佛威力故。聞即得度。譬如熟癰。若無治者。得小因緣。而便自潰。切對亦如果熟。若無人取。微風因緣。便自墮落。如新淨白疊。易為受色。此說聞佛名福○**彌羅**此云慈淨覺云。慈名愛念。觀音玄義云。以觀性德善愛樂歡喜。起大慈心。欲與其樂。大經明慈有三種。一緣衆生。觀一切衆生。如父母親想。二緣於法。見一切法。皆從緣生。三者無緣。不住法相。及衆生相。智論明三種慈。一生緣慈者。十方五道衆生中。以一慈心。視之如父。如母。如兄弟姊妹子姪。知識常求好事。欲令得利益安樂。如是心徧滿十方衆生中。如是慈名衆生緣。多在凡夫人行處。或有學人未漏盡者。二行法緣者。諸漏盡。阿羅漢辟支佛。是諸聖人。破吾我相。滅一

異相。故但觀從因緣相續。生諸欲心。慈念衆生時。從和合因緣相續。生。但空五衆。即是衆生念。是五衆。以慈念衆生。不知是法空而常。一心欲得樂。聖人愍之。今隨意得樂。為世俗法故。故名為法緣。三無緣者。是慈。但諸佛有。何以故。諸佛心不住。有為無為性中。不依止過去。未來。現在。世。知諸緣不實。顛倒虛誑。故心無所緣。佛以衆生不知諸法實相。往來五道。心著諸法。分別取捨。以是諸法實相。智慧令衆生得之。是名無緣。○**如樓那**此云悲淨覺。記云。悲曰愍傷。觀音玄義云。以觀性德惡毒。惻愴憐愍。起大悲心。欲拔其苦。悲亦三種。名同三慈。觀音玄義云。若就言說。為便初慈。後悲。亦是就菩薩本懷。欲大慈與樂。既不得樂。次大悲。拔苦。故初慈。後悲。若從用次第者。初以大悲拔苦。方以

大慈與樂。又就行者。先脫苦後蒙樂。欲先悲後慈。○阿檀
或阿捺摩。此云無我。說文云。我施身自謂也。華嚴云。凡夫
無智執著於我。智論明二種。一者邪我。二者慢我。言邪我
者。如輔行云。未得禪來。縱起宿習。所有煩惱及因現陰。起
於我見。仍屬鈍使。初果所斷。此推理見。及發得見。皆名邪
我。二慢我者。如止觀云。如諸蠕音動實不推理。而舉音
屬張音替鬚音怒目自大。底下凡劣。何嘗執見。行住坐卧。恒起
我心。此是慢我。大寶積經。佛言。迦葉。譬如咽塞病。即能斷
命。如是迦葉。一切見中。唯有我見。即時能斷。於智慧命。地
持經云。世間受生。皆由著我。若離著我。則無世間受生身
處。無著論云。取自體相續。為我想。我所取為衆生想。謂我
乃至壽住。為命想。展轉趣於餘趣。為人想。大論云。我者。於

陰界入計我。我所若即若離。人者。謂於陰界入中。謂我是
行人。衆生者。於陰界入和合之中。計有我生。壽者。於陰界
入中。計一期報。若長若短。輔行云。或以計內。人以計外。衆
生以續前為義。壽者以趣後為能。凡夫既執我倒。佛為二
乘說無我法。故智論號名字我。如大乘入楞伽云。自心所
現身器世間。皆是威心之所顯現。刹那相續變壞不停。如
河流。如種子。如燈焰。如迅風。如浮雲。躁動不安。如猿猴。樂
不淨處。如飛蠅。不知厭足。如猛火。無始虛偽習氣。為因。諸
有趣中。流轉不息。如汲井輪。種種色身。威儀進止。詳如死
屍。呪力故行。亦如木人。因機運動。若能於此善知其相。是
名人無我智。大論云。但於五衆取相。故計有人相。而生我
心。以我心故。生我所。我所心生。故有利益我者。生貪欲違

逆我者。而生嗔恚。此結使不從智生。從狂惑生。是名為痴。三毒為一切煩惱之根本。悉由吾我。故作福德。為我後當得。亦修助道法。我當得解脫。初取相故。名為想。眾因吾我起結使。及諸善行。是名行。眾是二眾。則是法念處。於想行眾法中。求我不可得。何以故。是諸法皆從因緣生。悉是作法。而不牢固。無實我法。行如芭蕉葉。葉求之中。無有堅想。如遠見野馬。無水有水想。但誑惑於眼。我本空寂。二乘既執四枯。故佛於無我中。而示真我。故涅槃經明。八自在。一能示。一身多身。數如微塵。二以塵身滿大千界。三以大身輕舉。遠到四現。無量類。常居一國。五者諸根互用。六得一切法。如無法想。七說一偈。經無量劫。八身如虛空。存沒隨宜不窮。○**阿彌陀**筆翻無諍。又云寂靜。坐禪三昧。經云。無

諍者。將護眾生。不令起諍也。什注淨名。無諍有二。一以三昧力。將護眾生。令不起諍心。二隨順法性。無違無諍。○**那須那**此云靜慮。婆沙論。此定。定慧平等。餘定缺少。不名靜慮。靜即定也。慮即慧也。○**末陀摩**本經注云。末者莫義。陀摩者。中義。莫著中道也。○**毗怛迦**此云尋。○**毗遮羅**此云伺。相吏藏疏云。尋謂尋求。伺謂伺察。心之麤性。名之為尋。心之細性。名之為伺。論云。入三摩地。有三種。一有尋伺。謂初禪及未至定也。二無尋唯伺。謂中間禪也。大梵六天。即中間定力所感。三無尋無伺。謂二禪近分。乃至非非想天。尋伺亦名覺。觀智論問。有覺有觀。為一法。為是二法耶。答。二法。麤心初念。是名為覺。細心分別。是名為觀。譬如撞鐘。初聲大時。名為覺。後聲細欲。名為觀。問曰。如何毘曇說

欲界乃至初禪。一心中覺觀相應。今云何言。厥心初念。名為覺。細心分別。名為觀。答曰。二法雖在一心。二相不俱。覺時觀不明了。觀時覺不明了。譬如日出。衆生不現。一切心。心數法隨時受名。亦復如是。○**三跋羅**。此翻護。即是無表。思弟六識。相應善思也。又名無表色。有止惡防非功能。故云護。故金剛鈔明戒體。克出體性。即無表思一法也。○**三跋致**。晉言發趣。或云至。奏。奏為也。進也。○**達親**。親初尊婆。須密論作檀親。此云財施。解言報施之法。名曰達親。道引福地。亦名達親。字或從手。西域記正云。達親。挈者右也。或云馱器。尼以用右手受人所施。為其生福。故肇云。夫以方會人。不可以一息期。以財濟物。不可以一時周。是以會通無隅者。弥綸而不漏。法澤冥被者。不易而普覆。○**周羅立**

世毗曇云。閻浮人衣服莊嚴不同。或有頂留一髻。皆除名周羅髻。應法師云。此譯為小謂小髻也。弘明集云。削髮毀容。事存高素。辭親割愛。意趣聖方。祛嗜欲於始。忘形骸於終果。何眷戀於三界。豈留連於六道哉。薩婆多云。剃髮剪爪。是佛所制。律云。半月一剃。此是恒式。涅槃云。惡比丘相。頭鬚爪髮悉皆長利。是破戒之相。式觀應世。廣說萬行之綱目。緬邈切想契理。唯唱四句之綱要。故十二年略教戒曰。諸惡莫作。衆善奉行。自淨其意。是諸佛教。妙玄釋曰。諸惡。即七支過罪。輕重非違。如是等惡戒所防。止戒分性惡亦名諸善。乃善三業。若散若靜。前後方便。支林功德。悉是清升。故稱為善。自淨其意者。破諸邪倒了。知世間出世因果。正助法門。能除心垢。淨諸瑕穢。豈過於

慧佛法曠海。此三攝盡。但由觀機樂欲為善不同。應物隨宜。示行有異。或辨根性。則分信法之殊。或陳行相。則列別圓之異。且根性信法者。薩婆多云。因聞入者。是為信行。因思入者。是為法行。曇無德云。位在方便。自見法少。憑聞力多。後時要須聞法得悟。名為信行。憑聞力少。自見法多。後時要須思惟得悟。名為法行。天台遠討根源。久劫聽學。久劫坐禪。得為信法種子。其次行相。別圓者。妙玄引涅槃明五行。一聖行。謂戒定慧為自行。因。二梵行。謂慈悲喜捨為因。中化他。此二。是地前修。因行也。垂裕記問諸文。或云聖梵是因。今何以梵行在果。答。聖梵二行並通因果。對於天行以二為因。今云在果。何所疑也。三天行。謂初地已上證第一義天。天然之理。由理成行。故名天行。垂裕記問天既

是證。何名為行。答。從天起行。故名天行。故天行位在於地住。四嬰兒行。謂示同三乘。入方便所修之行也。五病行。謂示同九道之身。現為三障之相。此二。皆是從果起應之行。淨名疏云。嬰兒行。從大慈善根而起。病行。從大悲善根而起。四教義云。同生善邊。名嬰兒行。同煩惱邊。名為病行。然此五行。若會三諦。聖行是真諦。梵行。嬰兒病行。是俗諦。天行。是中諦。又依法華釋圓五行。經云。如來莊嚴而自在。嚴即圓聖行。如來室即圓梵行。如來座即圓天行。如來衣有二種。柔和即圓嬰兒行。忍辱即圓病行。大經云。復有一行。是如來行。所謂大乘大般涅槃。此示行法之綱要也。

三德秘藏篇第四十九

金光明玄義云。法身般若解脫。是為三常樂我淨。是為德

無二生死為常。不受二邊為樂。具八自在為我。三業清淨為淨。章安疏云。法身之身。非色非無色。非色故。不可以形相見。非無色故。不可以心想知。雖非色而色充滿十方。雖非非色。亦可尋求。即法身德般若德者。非知非字。亦非不知。非不字。云解脫德者。非縛非脫。非縛而縛。非脫而脫。云哀歎品曰。云何名為秘密之藏。猶如伊字。三點若並。則不成伊。縱亦不成。如摩醯首羅面上。三目。乃得成伊。三點若別。亦不成伊。我亦如是。解脫之法。亦非涅槃。如來之身。亦非涅槃。摩訶般若。亦非涅槃。三法各異。亦非涅槃。我今安住如是三法。為衆生故名入涅槃。章安釋云。若約昔教。隱故名秘。覆故名藏。謂無常等。覆於常等。令常等隱。名秘密藏。今經闡敞。高也。如月處空。清淨顯露。不如昔教。但以

正法微妙。不可思議。絕名離相。衆生不解。名為秘密。法界包含攝一切法。用不可盡。名之為藏。令釋秘密藏文為三。一辭三點。二辭三目。三合以三德。此之三文。一往而言。是從事入理。三點是文字。此約言教。觀禱三目。是天眼。此約修行。見辭三德。是佛師。此即約理。又是佛印。印於教。行凡有言說。與此相應。即秘密教。修習相應。是秘密行。證得相應。是秘密理。從我今安住下。是第四結秘密藏。安住三法。是結三德。入大涅槃。結秘密藏。占察經云。復次彼心。名如來藏。所謂具足無量無邊不可思議無漏清淨之業。以諸佛法身。從無始本際來。無障無疑。自在不滅。勝鬘經明。二如來藏。一空如來藏。謂若離若脫若異。一切煩惱藏。二不空如來藏。謂具過河沙。不離不脫。不思議佛法。南岳止觀

云。一空如來藏。以此心體平等。妙絕染淨之相。非直心體自性平等。所起染淨等法。亦復自性非有。二不空如來藏。所謂具有染淨二法。以明不空。淨法中復有二種。一具足無漏性功德法。二具足出障淨法。染法亦二種。一具足染性。二具足染事。淨覺說題云。應知二種。約在纏出纏二義分之。故彼經云。若於無量煩惱藏。所纏如來藏。不疑惑者。於出無量煩惱藏。法身亦無疑惑也。居式圓覺疏云。空如來藏。即無住本。不空如來藏。即所立法。此二釋。違南岳止觀。又起信云。一者如實空。以能究竟顯實故。賢首釋云。此以如實之中空無妄染。非謂如實自空。此則如實之空。以妄空故。遂能顯示真理。故云顯實。二者如實不空。以有自體具足無漏性功德故。賢首釋云。此有二義。一異妄無體

故。二異恒沙有流煩惱故。故佛性論偈云。由客塵空故。與法界相離。無上法不空。與法界相隨。圭峯略點三義釋藏。一隱覆名藏。二含攝名藏。三出生名藏。又略鈔明五種。一如來藏。在纏含果法故。二自性清淨藏。在纏不染故。此二就凡位說。三法身藏。果位為功德所依故。四出世間上上藏。出纏超過二乘菩薩故。此二就聖位說。五法界藏。謂通因果。外持一切染淨有為。故名法界。內含一切恒沙性德。故名為藏。僧道注金剛三昧經云。如來藏者。住自性真如也。諸佛智地。名如來藏。能攝一切有情。在如來智內。故名為藏。有情感染煩惱無明所覆。名有情境。若無明惑染境空。諸識不起。境如故。名如來智智如故。即如來藏。長水釋楞嚴云。如來藏四義喻海。一永絕百非。如海甚深。二包含

萬有如海廣大。三無德不備。如海珍寶。四無法不現。如海現影。又左捷經云。王名嚴熾。有大薩遮來入其國。王出遠迎。乃為王說。大王當知。依煩惱身觀如來身。何以故此身即是如來藏。故一切煩惱諸垢。藏中佛性滿足。如石中金。木中火。地中水。乳中酪。麻中油。子中禾。藏中金。模中像。孕中胎。雲中日。是故我言煩惱之中。有如來藏。涅槃論云。身外有佛亦不密。身內有佛亦不密。非有非無亦不密。眾生是佛故微密。涅槃云。如人七寶米出外用。名之為藏。其人所以藏積此寶。為未來故。所謂穀。真賊來侵。國值遇惡王。為用贖命。準四念處。乃是贖於藏通。非財難得時。乃當出用。諸佛秘藏。亦復如是。為未來世諸惡比丘。畜不淨物。為四眾說。如來畢竟入於涅槃。讀誦外典。不教佛經。如是

等惡出現世時。為滅諸惡。為說是經。是經若滅。佛法則滅。神智云。文有單復。所言復者。謂乘反戒。若言不許畜八不淨。此是戒門。事門若說。如來畢竟涅槃。及遮外典。此是乘門。理門。由無乘戒。失常住命。若單單說者。唯約戒門。扶律贖命。欲令學者通達。異名識自秘藏。故詳叙焉。**摩訶般若涅槃那**此云大滅度。大即法身。滅即解脫度。即般若。大經云。涅槃言不生。槃言不滅。不生不滅。名大涅槃。楞伽經云。我所說者。妄想識滅。名為涅槃。肇師涅槃論曰。秦言無為。亦名滅度。無為者。取其虛無寂實。妙絕於有為。滅度者。言其大患永滅。超度四流。斯蓋鏡像之所歸。絕稱謂之幽宅也。法華金剛皆云。滅度。焚三藏。翻為圓寂。賢首云。德無不備。稱圓障無不盡。稱寂。圭峯正名寂滅。準肇公云。涅槃盡諦者。豈直結盡而已。則生死永寂。滅。故謂之盡矣。或翻安樂。凡聖大小。皆有涅槃。或名彼岸。

肇師云。彼岸涅槃岸也。彼涅槃岸。豈崖岸之有。以我異於彼。故借我謂之耳。智論云。槃名為趣。涅槃名為出。永出諸趣。故名涅槃。或名涅槃。曰如嚴佛調云。佛既涅槃。曰微言永絕。新云。梵本正名波利昵縛南。此云滅度。二教論云。涅槃者。常恒清涼。無復生死。心不可以智知。形不可以像測。莫知其所以名。強謂之寂。其為至也。亦以極哉。縱其雙林息照。而靈智常存。體示闍維。而法身恒在。然涅槃法。若辨其義。應分有餘。無餘之殊。當揀少分究竟之異。言有餘無餘者。光明玄義云。若三界煩惱盡。證有餘涅槃。焚身灰智。八無餘涅槃。言少分者。勝鬘經云。知有餘善。斷有餘集。證有餘滅。修有餘道。是名得少分涅槃。得少分涅槃者。名向涅槃界。究竟涅槃者。大法鼓經云。乃至得一切種功德。一切種智。

大乘涅槃。然後究竟。法華經云。不令有人獨得滅度。皆以如來滅度而滅度之。初發大心。當期究竟。故輔行云。菩薩初心常觀涅槃。自行初修也。亦令衆生常觀涅槃。化他初修也。安置諸子秘密藏中。化他後入也。我亦不以自往其中。自行後入也。故知自他初心。無不皆修。自他後心。無不皆入。若欲修入。當依四法。故涅槃云。有四法為涅槃近因。一近善知識。二聽聞正法。三思惟其義。四如說修行。若言勤修苦行。是涅槃近因緣者。無有是處。一近善知識者。止觀釋曰。大品云。佛菩薩羅漢。是善知識。六波羅密三十七品。是善知識。法性實際。是善知識。佛菩薩等威光覆育。即外護也。六度道品。入道之門。即同行也。法性實際。諸佛所師。即教授也。二聽聞正法等三句。即三慧也。華嚴云。我或

為衆生說聞慧法。或為衆生說思慧法。或為衆生說修慧法。故楞嚴云。從聞思修入三摩地。真諦云。散心名覆器。無聞慧故。忘心名漏器。雖得而失。無思慧故。倒心名穢器。非而謂是。無修慧故。淨名疏云。聞若不聽。無受潤因。聽而不思。無深旨趣。思而不修。終無證理。三慧若備。入道不疑。荆溪釋云。念前聞思所依之境。當如聞思而修行之。應知三慧有橫有豎。橫則名字已上。位位有之。豎則名字為聞。觀行為思。相似為修。三慧具足。能得相似。分真之定。名入秘藏。

