



09677

馮少墟集卷七

長安馮從吾仲好著

語錄

寶慶語錄

子夏在聖門稱篤信謹守者猶曰入聞聖道而

悅出見紛華而悅可見人心操存最難今學

者無聖人以為之依歸是入既未聞聖道而

出又只見紛華安保此心之不舍而亡耶念

及於此真是汗顏慄骨

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

已所不欲勿施于人此仁者強恕而行之事然

天下不皆強恕而行之人我柰何因不欲之

加而輒動其憤懣不平之念如此則必生身

于義皇之世而後可也但不知義皇之世又

有此憤懣不平之士否

君子遵道而行其志曷嘗不銳然不免廢於半

塗者怕人責備也不知別人責備我正是指

點我處有人指點我方喜其前途之不迷也

而又何怕之有

管仲設三歸用反坫樹塞門其規模何等大也
而夫子乃曰管仲之器小哉夏禹菲飲食惡
衣服卑宮室其家數若隘乎小也而夫子乃
曰巍巍乎舜禹之有天下也而不與焉何聖
人之識見議論與人情大相懸絕耶于此勘
得破方不為世俗所粘染

黃擴孺問學者學聖人尚矣竊意聖人核修實
詣或高出尋常一籌及登壇聚講以日用為
體驗處平淡為下手處何時才躋聖域曰自

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

二

古聖人造詣豈止高出尋常一籌蓋高出尋
常萬萬者但不知聖人當日用何功才得造
詣至此亦不過以日用為體驗處以平淡為
下手處耳吾輩果能如此常常用功不患不
躋聖賢之域

又問且晝時百累膠結萬竇碁布牛羊斧斤易
知也憶午夜乍覺每將且晝未為隱事預先
千想萬慮一切牛羊斧斤都打不退此樣病
根如何拔去曰斧斤牛羊時時有之只是自

家一向不知故反愛護之耳今既知是斧斤必不肯再使我伐既知是牛羊必不肯再使我牧不患不退只患不打母曰一極水不能救一車薪之火也

又問人生塵寰舉足就差開口便錯尋自悔之差錯過的都收拾不來似這終身痼轍如何解脫曰學者終身痼轍不能解脫只是不知自悔若能自悔舉足自然不差開口自然不錯縱不然亦不至大差大錯矣又何痼轍之

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

三

足患

又問堯舜地步最高功業最偉及閔子輿氏論

一不為堯隔壁即桀一不為舜隔壁即瞽夫堯桀舜瞽相去霄淵何故並談無別曰堯之

隔壁就是桀舜之隔壁就是瞽中間再不隔

一家此孟子所以並談無別世之學者既不

敢為堯為舜又不甘為桀為瞽只是錯認以

為中間尚隔許多人家耳使早知堯之隔壁

就是桀舜之隔壁就是瞽自然一步不敢差

錯

又問古昔論人多在事後今世論人多在事始
想姬旦負成王時伊尹放太甲時心事未白
二公何所擔當不為流言中傷竟成千古大
事曰世間是非毀譽最易動人伊尹周公只
是能自信不為是非毀譽所動所以能成千
古大事也論伊周即如宋濂洛關閩國朝河
會姚涇諸先生當日講學時有多少是非毀
譽由今視之于諸先生竟何如大約古昔論
馮少墟集

卷七

寶慶語錄

四

人多在事後今世論人多在事始今世論人
雖在事始吾輩自信當在事後

又問小白重耳兩霸最是魁杰稱善假之者廼
涇亭衡雍後執陳濤塗聽衛元咺甫履盛滿
輒肆悞媯暴行彰彰可指可摘又若不善假
者此何以故曰天下事真者斷不能假假者
亦斷不能真伊周真者也雖叢流言何損于
真桓文假者也雖費彌縫何益于假不然濤
塗之執元咺之聽何一旦敗露至此哉或曰

非敗露也是真心發見也余曰然君子有真
小人亦有真濤塗之執元咥之聽是小人之
真心發見也于此可以觀桓文之假而不可
天以此概天下之真若槩以此為真則日肆恣
姪無所忌憚者為真而一介不苟亦烏几几
者反為假矣故君子之真不可無小人之真
不可有母徒諉曰吾真也吾真也而置君子
小人于不辨

或問先知後行知行合一曰昔涇野與東廓同

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

五

遊一寺涇野謂東廓曰不知此寺何以能至
此寺東廓曰不至此寺何以能知此寺之妙
二公相視而笑可見二說都是不可執一也
雖然道之不行章先後合一業已詳言之矣
吾輩又何疑

天地之大也人猶有所憾覆載生成之偏寒暑
災祥之不得其正說的未嘗不是但講天地
之大處不可說壞天地當云以天地之大無
所不覆無所不載人不知當何如頂戴宜乎

有感而無憾然人心不足人之願欲不齊雖以天地之大也人猶有所憾可見道理無窮猶字最當體認不可說壞天地尚有可憾處天地生我當吾世而使人猶有所憾則天地生我之謂何須是為天地立心為生民立命為往聖繼絕學為萬世開太平使天地不至于為人所憾才不負天地生我之意不然無論為人猶有所憾之人即不為人猶有所憾之人而碌碌庸庸不能使天地不至為人所憾

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

六

則天地又烏用生我為哉可愧可懼

孔子稱舜曰必得其名稱武曰身不失天下之顯名正見得武之征誅與舜之揖讓一耳且更加一天下字又加一顯字尤見得武之心事顯然明白天下人人所共信也

問曰必得曰不失一字之間真春秋袞鉞之意

何如曰不然孔子正恐人有此議論故序武于舜後序不失於必得後身又問不失二字何曰二字極有意思三分天下有其二以服

事殷不獨文王武王受命而曰未可見武王
一生亦以服事殷父子已得天下之顯名直
至末年不得已順天應人才有此舉宜乎平
日之顯名至此不無少損而猶然不失此所
以為難故曰不失非與必得二字有銜鉞也
問又問曰身似心猶歎焉何如曰不然自古聖
人做非常之事必有非常之疑一時浮議或
有所不免然公論久而後定縱身後有顯名
而不能保其身之不失武王能以其身不入
猶歎解身字則不可

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

七

天下之顯名是何等心事又何以服人至此
豈不允難之難哉謂武王自歎則可若以心

問壹戎衣而有天下何也曰一字正見得師不
老財不置兵不血刃處向非天與人歸武王
不得已而應之安能易易如此惟一戎衣而
有天下此所以身不失天下之顯名也問文
王事殷而武王伐受文王之心感矣何如曰
父作之子述之此正文王之所以無憂也烏

乎戚謂之曰善繼人之志善述人之事可見
武王到文王之時亦必以服事殷文王到武
王之時亦必一戎衣而有天下孔子明白說
破而蘇子猶謂武王非聖人何也

問子思惓惓於續緒繼述為武周辨者何曰孔
子嘗謂武未盡善蓋悲其遇也又謂夏禮殷
禮吾能言之蓋為周監于二代溯其郁郁之
文所從出也而或者不察以為孔子若有不
足于周者且春秋時周先王存一空名而為

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

八

下之敢於倍者又多借未盡善之言以為辭
故子思不得已直說出武周心事原與堯舜
揖遜之心同而後又惓惓于今用之吾從周
及憲章文武之說又引夏禮吾能言之云云
以為証此其憂誠深而其慮誠遠矣中庸一
書謂之明道之書可也謂之維周之書亦可
也

子貢欲去告朔之餼羊此亦裁革節省之意不
知有當裁革節省者亦有不當裁革節省者

春秋時列國不惟不奉聲教且不奉正朔矣
關係豈小夫子愛禮之意只當在奉正朔上
說與春秋書春王正月之意同昔人謂桐江
一絲繫漢九鼎余謂有司一羊存周九鼎

王者之迹熄而詩亡周自平王東遷政教號令
不行于天下天子不巡狩諸侯不述職列國
不陳詩貢倍原是詩亡不是黍離降為國風
而雅亡也所以孔子刪詩止於三百篇此外
再無詩可刪矣王迹熄而詩亡觀詩亡而王

馮少墟集

卷七

賈慶語錄

九

迹可憂此孔子所以作春秋以存王迹也春
秋天子之事不是孔子備托二百四十年南
面之權只是魯之春秋照周天子的制度稍
為筆削便是天子之事非復諸侯之事矣故
觀於春秋而知周天子之政教號令猶然行
于天下也夫子維周之功大矣

問胸中正則眸子瞭焉胸中不正則眸子眊焉
如今有目疾者亦神散而昏豈胸中不正耶
曰只視所當視不視所不當視便是瞭便是

精神而明苦不視所當視而反視所不當視
便是眊便是神散而昏昔一朋友書屋中有
酒數罍有書數卷客至反覆視酒更不及書
主人因留飲大醉而別嗚呼瞭眊之際亦微
矣可不慎與

問格物曰今吾輩在此講格物就是格物即如
孝弟二字與師友講明便是格孝弟之物心
下講得孝弟二字明白即是知至由是誠其
孝弟之意正其孝弟之心脩其孝弟之身齊

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

十

其家使一家之人皆孝弟治其國使一國之
人皆孝弟平其天下使天下之人皆孝弟故
曰人人親其親長其長而天下平若離却眼
前另尋一物是物與吾身為兩而道可須更
離矣

問經權曰天地間只有此經天地以此立心生
民以此立命人類以此異于

異于禽獸可進可退可毀可譽可生可死而
此經必不可廢但當平常易處之事雖中人

或亦偶合當變故難處之事雖賢者不免出入所以古之聖人不得已設一權字以為事至于此須是行權才得合經不然便拂經矣是聖人之設權正為委曲合經設也而後人之行權反多至於廢經何執聖人為經以設權後人借權以廢經關係豈小而不計歟不信者人之真心國之大經足食足兵民信三者誠不可缺一若不得已寧可去兵必不可去信再不得已寧可去食必不可去信再三斟

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

十一

酌至死不去此權也正所以求合乎其經也若今人論政平常已不知信為人之真心國之大經每每與兵食並論所以但不得已先要去信何況於再若曰不得已而行權耳不知行權之主意謂何如此又何取於權哉權一也權的合經不合經便是能權不能權便是可與不可與

孔子而後可與權者莫如孟子如答任人一章任人不知禮為天地之大經為萬古之常經

乃權於禮與食之間而謂食重又權於禮與色之間而謂色重曰饑而死曰不得妻者甚之也說到這箇去處恰似食色重所以屋廬子亦不能答不知如此權禮則人欲肆而天理滅人類而禽獸矣關係豈小

孟子亦權於禮與食之間而曰寧可以無食必不可以紿兄之臂而奪之食亦權於禮與色之間而曰寧可以無妻必不可以踰東家墻而摸其處子曰紿兄曰踰墻亦甚之也說馮少墟集

卷七

寶慶語錄

十一

到這箇去處自然是禮重如此權禮則天理常存人心不死人類不至為禽獸矣先王為食色而制禮孟子權食色而重禮天地之大經以正萬古之常經以明其功豈小補哉故曰孔子而後可與權者莫如孟子也

君子遠庖厨一向正是行權以合經處不忍見其死不忍食其肉此真心也此經也此心既是而不忍而賓祭又不可廢若不行權執定禮

不可廢只得忍而殺之則其初一二次還覺
不忍久之習以為常必至見其生而亦忍見
其死聞其聲而亦忍食其肉矣故先王不得
已行權以遠庖厨庶乎禮既不廢心亦可存
豈非為仁至妙至妙之術哉庖厨原為此心
而遠行權原為合經而設惟至於委曲以合
經而後見權之所以為妙

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

十三

吾儒事業不外齊治均平此是如何景象若以
家道富厚為齊以天下富強為平此五霸之
治平非二帝三王之治平也唯是入其家見
其父慈子孝兄友弟恭夫和婦順方是家齊
景象而家之貧富不與焉推而一國必一國
興仁興讓而始謂之治又推而天下必人人
親其親而長其長則天下始平不在國之富
不富兵之強不強也以富強為治平此千載
不破之障

一念不起純然是善惟有念而後有善惡之不
同故戒慎不睹恐懼不聞而朱子解之止曰

存天理之本然莫見乎隱莫顯乎微而朱子
解之即曰過人欲於將萌

發而皆中節謂之和此節字乃天然自有之節
就是中不是人為

問豫立之意曰豫在事上尋求斷不能立蓋事
變無窮千頭萬緒豫先何以安排即安排得
足亦屬有所將迎之弊况又未必合乎此豫
字即是下文博善固執博學審問慎思明辨
篤行於此屬弗措之志加百倍之功造到惟

馬少墟集

卷七

寶慶語錄

十四

愚必明雖柔必強凡事自然是立前定者前
定乎此也若預先不在理上講究得明白心
上不涵養得純熟事到面前如何得安貼凡
事豫則立是在心上豫不在事上豫

夕坐寶慶月下見皓月當空自覺此心湛然
無物因顧謂諸生曰此時正好自識心體蓋
人性上不容添一物就如皓月當空纖塵不
染可見吾輩心體必一物不容而後託萬物
皆備彼反身不誠萬物不能皆備者還是自

家心上有物還是自家心體不乾淨。

問一物不容與萬物皆備二物字同否曰一物
物字指欲言萬物物字指理言佛氏本來無
一物不止欲無併理亦無不止理無併無理
大之無亦無矣此理障二字所以貼禍無窮也
人心所以與萬物隔者只是不能舍己若能舍
己自然眼界大心地寬自然看得我與人俱
從一善生來有何不可從處有何不可樂取
處蕩蕩乾坤獨來獨往豈不為千古一快

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

十五

取與二字原是相反惟善是同有的故即取為
與於人無損而于己有益于己無損而於人
有益故曰君子莫大乎與人為善彼此無損
彼此有益人亦何憚而不與人為善耶

大學言正心無他法只是要此心常在腔子裏
蓋此心一不在所以視聽遂失其職以此應
事未有不差錯者此身所以不修也薛文清
公每寢必自問曰主人翁在室否可謂精于

心學者

門如見大賓非止為出門而發蓋出門之後
就要待人就要處事有多少事體多少應酬
若以不敬當之豈有不差錯之理故提醒之
法于出門尤為緊要

參前倚衡曰只如此時眼前師友相對大家
精神收斂寧一便是參前倚衡真境第恐吾
輩過此時不能如此時耳所以學要常講師
友要常會

人而無信曰信在天為實理故四時一信之

壺集

卷七

寶慶語錄

十六

流行在人為實心故四德一信之貫徹如休
惕形于孺子固信之見于仁矣俄而接大賓
而恭敬生焉非信之見于禮乎又俄而屈直
互陳是非立判非信之見于智乎世人不知
無信之不可故意做出許多機械來以為巧
于涉世不知人而無信終不能行自己做到
州里不能行處還不知是不忠信篤敬之故
真是可惜

言忠信一節正是人而無信的註疏

問淡而不厭曰淡之一字原是性體吾性中一
物不容何其淡也無物而萬物皆備又何厭
之有即如滾水淡極矣故人人皆可用且如
眼前飲茶就有多用不得的推而至于羹汁
酒醴之類則人人斷難如一矣可見淡中之
味人人當知能知此味則天下無事不可做
矣先儒曰咬得菜根百事可做此之謂也
人之樂未有無所寄者只是要寄得好即如聲
色貨利人皆以為可樂故散精耗神以殉之
馮少墟集

卷七

寶慶語錄

七

至老死而不寤所樂一差匪獨人品攸闕而
身家亦係之良可悲痛故二程初見茂叔即
教之尋仲尼顏子樂處誠恐劈頭所樂一差
則終身不能出此坑塹耳

孔子論友即繼之論樂而損益辨焉此之損益
即利害禍福也不得輕輕看過
自家所樂一差則終身相與的朋友豈得不差
朋友一差何事不差念之悚然

今人於書畫奕詠靡不殫精為之如曰學聖人

則退托不敢當。豈知技藝至難。故不能者極多。若夫孝弟庸行。當身而具。人人可能。則學聖人不較易乎。

問吾子云。人生天地間。惟有講學一事。固矣。第講學者多。惹人議論。柰何。曰。議論何病。議論然後見君子。且吾輩為學。非所以學孔孟耶。孔子講學。或人疑其為佞。孟子講學。外人譏其好辯。不特此也。伊川有洛黨之嫌。紫陽有偽學之禁。真西山稱為真小人。魏了翁號為

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

十八

偽君子。自古聖賢。未有不從。是非毀譽。中未者。故曰。若要熟。也須從這裏過。又曰。金不鍊不精。玉不琢不美。可見是非毀譽。聖賢方藉以為煅煉砥礪之資也。又何計人之議論。我不然。瞻前顧後。方信忽疑。是遵道而行。半途而廢者也。何以謂之孔孟。又何以謂之程朱。我。白沙先生詩有云。飽歷冰霜十九冬。肝腸鉄樣對諸攻。群譏衆詆尋常事。了取男兒一世中。願與諸君日三復之。

問大德不踰閑小德出入可也何如曰道無大小學亦無大小安得以小德出入為可此中大有意思蓋先王立教大處不待言小處如曲禮所稱上東階則先右足上西階則先左足先生書策琴瑟在前坐作跪而遷之就屨跪而舉之屏於側鄉長者而屨跪而遷屨俯而納屨人子行不中道立不中門之類即一言一動一步一趨都有箇規矩準繩一毫不肯假借一毫不得踰越非是先王過於詳過

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

十九

於嚴蓋立教不得不如此先王立教既如此其詳且嚴而又恐學者苦其繁畏其嚴於是不得已又寬一步曰大德不踰閑小德出入可也庶使初學之士不至苦其繁而自諉又畏其難而自阻耳不嚴不足以端學者之趨而不寬又不足以鼓學者之進此正是聖賢循循然善誘人處非果謂小德可以出入無傷也若果謂小德可以出入無傷則先王立教只標其大德足矣又何必條縷小德若是

之詳且嚴哉惟其若是之詳且嚴所以不得
不說此一句聖賢中間有多少苦心處語云
天之愛民甚矣余亦曰聖人之愛學者甚矣
學者豈可不亦步亦趨務使毫無出入以無
負聖人愛之之意此章之言大有關係安得
謂不能無弊吳氏蓋未嘗深思其意耳
問或以綱常倫理為大德辭受取與為小德何
如曰伊尹格天事業皆從一介不為中來辭
受取與豈是小德為此言者是貪夫借口之

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

二十

辭豈子夏之意

先王立教雖是寬人一步學者不可自寬如禮
記內則云子事父母鷄初鳴咸盥漱衣服歛
枕簟洒掃堂室及庭布席各從其事至於曲
禮又云獻粟者操右契凡遺人弓者右手執
簫左手承弣主人自受由客之左之類由是
觀之吾輩自來不知出入了多少尚敢還說
別樣出入無傷哉不辨其何者為大德何者
為小德而驟言小德出入無傷竊恐其認大

德為小德認踰閑為出入而猶曰無傷無傷也其自誤誤人可勝道哉細行不矜終累大德願與同志共勗之

聖賢學問雖多端一言以蔽之曰謹言慎行不必深求只看世間謹言慎行的人那一箇不為人所敬愛那一箇不獲福放言肆行的人那一箇不為人所怠慢那一箇不惹禍故曰愛人者人恒愛之敬人者人恒敬之又曰禍福無不自己求之者念及于此敢不凜凜

馮少墟集

卷七

警發語錄

卅

言易而行難為謹言易而慎行難也今于易者且不能又何論難者哉昔劉元城問盡心行己之要于司馬溫公公曰其誠乎又問從何入曰從不妄語始元城于此三字力行七年而後成為古今大儒不妄語三字似易而實難願共勉之母忽

語云一念而善景星慶雲一念而惡妖氛厲鬼余亦云一言而善景星慶雲一言而妄妖氛厲鬼古詩云忠孝傳家國詩書教子孫廣行

才便事陰德滿乾坤余亦云忠孝傳家國詩
書教子孫廣開方便口陰德滿乾坤言出于
我一毫無所費而能使陰德滿乾坤人亦何
憚而不為耶可見人不惟不當妄語且當善
言德行

天下之患莫大于小人倡不根之言君子不察
誤信而誤傳之人見其出于君子之口也皆
謂君子必有所見其言必不妄即理之所無
者或亦信其為有而不可破矣不知小人當

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

世

造言之時原覲君子之信而傳之及君子一
信而傳之則小人反借為口寔曰君子云何
君子云何即他人亦必曰君子原云何原云
何也如此則小人不根之言一一皆有根之
論矣當斯時也即堯舜之明亦豈能察之哉
忠臣飲恨孝子含冤病正坐此余以為君子
之聽言凡說好人不是處當姑闕疑從容詳
審勿輕信而輕傳之則小人之計自無所售
彼縱假借則君子原無此言天下必有能辨

之者又何董夔貝錦之足憂哉

問君子小人之中心曰恐君子變而為小人望小人變而為君子者君子之心也恐小人變而為君子望君子變而為小人者小人之中心也此小人所以動輒左袒小人而媒孽君子左袒小人者非是厚小人只是使小人益成其為小人而有以快己之忌心媒孽君子者非是恨君子只是使君子不成其為君子而有以遂己之忌心耳故曰君子成人之美不成人之惡小人反是小人只是一箇忌心不知壞了世道人心多少良可浩歎

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

三

問或云必有孔孟之道然後可闢佛老其說是否曰此佞佛者阻人闢之之言而聽者未及察耳孟子曰能言距楊墨者聖人之徒也若必待有孔孟之道者而後可以闢佛老則佛老終無人闢矣能言距楊墨二句余昔有此破云大賢公闢邪之責于天下亦不得已意也余師蕭慕渠先生深以為然近又見葉宣

陽破云大賢王張聖教而深望于羽翼者焉
更得其意

問從祀孔廟只當重人品不當專重講學何如
曰不然此祀原專重講學須在講學中擇其
有功聖門人品無議者方得從祀若不論講
學與否而槩論人品則古今人品無議者亦
多矣豈得人人而祀之且孔子以前人品無
議者又不在所遺邾講學二字創自孔子此
祀全為風人講學而設不專為古今人物而
設也若古今人物表表不凡者或祀鄉賢或
祀名宦或為專祠以祀用以崇德報功磨世
礪俗皆無不可第不宜輕易從祀孔廟耳此
關係不小不可輕議

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

廿

問講學者多棄去文詞不理此道學自護其短
之巧術何如曰學者棄去道學不理誠不可
若棄去文詞不理有何關係而曰此自護其
短之巧術也能文者自是能文不能文者自
是不能文能文者而不理此三道學不自恃

其所長不能文者而不理此正道學不自護
其所短而反以為自護其短之巧術何也道
理甚明無足置辨

問聖賢道理在人倫日用間只為子孝為臣忠
可矣何必講心性而後為學耶曰聖賢道理
原在人倫日用間但不知以心性不端之人
為子能孝為臣能忠否此必不能而曰不必
講心性可乎借忠孝大題目以杜講學之口
此正以不忠不孝誤天下者也而學者多誤

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

五

信之何也

心之理一也在子謂之孝在臣謂之忠忠孝是
天命之性為子孝為臣忠是率性之道聖人
教子孝教臣忠是修道之教講心性正是講
忠孝之理處今日不必講心性是臣子而不
講忠孝之理也其不臣不子甚矣

問心性之學上達之學也或不宜舉施于下學
曰收放心養德性下學不當如是邪

問必有事焉而勿正心勿忘勿助長也一說以

必有事焉而勿正心為句經鉅堂雜志又謂
正心二字元是忘字傳寫失真以一字分為
二字蓋養浩然之氣必當有事而勿忘既當
勿忘又當勿助長可也疊下勿忘作文法云
云二說孰是曰二說俱非當依伊川以勿正
七字為句為是孟子謂必有事原是在心上
有事心上用功不專在事上有事事上用功
若說心必有事焉而勿正雖是明白却不渾
融却不妙惟將心字放在下句正見得上句

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

六

必有事焉而勿正是在心上有事勿正非專
在事上有事勿正也此正見孟子句法字法
之妙上文是集義所生者義原在心在內故
行慊於心便是義行不慊於心便不是義集
只行事件件務慊於心便是非硬將外面一
物取而積累於此而曰集義也告子義外之
見病正在此故孟子先說集義後說行有不
慊於心而直斷之曰告子未嘗知義正與此
先說有事後說心勿忘勿助長一樣文法大

抵聖賢立言下字眼都有意思學者識見不
到切勿輕起疑端擅自更改也

正心誠意四字千古正論聖學真傳而或以必
有事焉而勿正心為句或又以正心二字為
忘字之誤必欲借孟子抹撥正心二字何也
問巧言佞利口何以分別曰佞與利口俱是巧
言孔子曰巧言亂德孟子解之曰佞亂義利
口亂信昔張橫渠以崇文說書被召與王安
石議不合安石遂命按獄浙東寔疏之也時

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

七

程伯淳為御史爭曰張某以道德進不宜使
治獄安石曰淑問如臯陶猶且讞獄此佞語
也朱文公內召入朝有人要於途說之曰正
心誠意上所厭聞文公正色答曰某平生所
學惟此四字言者愧服上所厭聞云云此利
口也

或以文公平生所學惟此四字之言為迂不知
正與邪對誠與偽對既以誠正為迂不知將
以何者為不迂邪或者其人可知矣

或曰正心誠意亦未必為上所厭聞或為上所
喜聞亦不可知為臣子者何可不言余曰不
然臣子進言不必論上所厭聞不厭聞亦不
必論上所喜聞不喜聞如以厭聞誠正而不
言誠正固非事君之道如以喜聞誠正而始
言誠正亦豈純臣之節如喜聞誠正而言誠
正固矣倘喜聞狗馬而亦言狗馬可乎喜聞
貨財而亦言貨財可乎不論自家所學惟論
上所喜厭其勢必至于此唐李勣知遂良之

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

廿

說上所厭聞故陛下家事之說一投而遂貽
唐室無窮之禍想勣之心不過以遂良之言
為迂耳豈知貽禍之烈至此哉文公不論上
所厭聞否第曰平生所學惟此四字宛然孔
氏家法真萬世臣子之所不敢違也

問學之不講孔子所憂後世學者多不肯講何
也曰其病多端一則于已不便一則自以為
是一則為人不足與言一則恐為世所厭一
則嫉忌人之勝已孔子曰躬行君子則吾未

之有得一講則人必以躬行責備于已不便
故不得已謂學只在行不在講是以行之一
字柱責備者之口以掩不行之過也即間有
能行者又器小易盈若曰吾行是是亦足矣
何必再講而况其人又不足與講也孟子曰
齊人無以仁義與王言者豈以仁義為不美
也其心曰是何足與言仁義也云爾彼其心
或亦曰是何足與言學問也云爾昔人說朱
文公曰正心誠意上所厭聞今之不講者豈

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

九

亦以正心誠意世所厭聞而講之無益邪女
無美惡入宮見妒士無賢不肖入朝見妒今
之不講者得無曰我不能行而講之使人行
則形已之短我能行而講之使人行則掩已
之長得非忌心勝而不欲人之行之邪不知
不講者不行者也真能行者必不避人責備
而不講義理無窮即聖賢且望道未見我安
敢自以為是而不講人性皆善孰不可與言
敢謂人不足與言而不講平生所學惟此四

字何論人之厭不厭也而不講君子莫大乎
與人為善方愧不能與人為善也又何忌人
之勝已也而不講孔子憂之正憂乎此耳後
人不憂豈其有加於孔子邪

問近世講學者多講佞虛不知只躬行足矣何
必講曰藥佞虛之病者在躬行二字既學者
多講佞虛正當講躬行以藥之可也而反云
學不必講何哉為此言者是左袒佞虛之說
而阻人之辨之者也

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

卅

講佞虛之學講學也講躬行之學亦講學也佞
虛之學不講可也躬行之學不講可乎若曰
學不必講豈躬行之學亦不必講邪

堯舜之道孝弟而已矣若不講如何孝如何弟
安能孝弟夫子之道忠恕而已矣若不講如
何忠如何恕安能忠恕彼謂只孝弟忠恕而
不必講者是原無心于孝弟忠恕者也

孔子曰躬行君子則吾未之有得可聽其未得
已乎故曰學之不講是吾憂也講學者正是

講其所以躬行處正是因其未得而講之以求其得處不然躬行君子終未之有得矣講學二字幸出于孔子若出于孟子則必以為孟子不及孔子處在標此二字矣

問講學可也第不宜如諸儒之各立門戶何如曰不然天下有升堂入室而不由門戶者乎如以諸儒標天理二字標本心二字標主敬窮理四字標復性二字標致良知三字為立門戶不知孔門標一仁字孟子標仁義二字

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

廿一

曾子標慎獨二字子思標未發二字豈亦好立門戶邪夫子之牆數仞若真欲見宗廟之美百官之富自不容不覓此門戶以入不然是原甘心于宮牆之外者何足辨哉且論道體則千古之門戶無二論功夫則從入之門戶不一第求不詭于孔氏之道各擇其門戶以用功不自護其門戶以立異可耳而必于責備其立門戶不知舍天理本心慎獨未發之外又将何所講邪一開口便落門戶真

令人不敢開口矣聞者豁然大悟

天下有三件不可解的事言可省也別樣不該說的言語通不省偏只省了講學的言語一不可解交可寡也別樣不該交的朋友通不寡偏只寡了講學的朋友二不可解是非可避也別樣不該管的是非通不避偏只避了講學的是非三不可解

或有苦忌者之責備者余曰人而不為人所忌則其人可知矣人而忌人則其人可知矣人而不為人所責備則其人可知矣人而責備人則其人可知矣

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

世二

戰國之時楊墨之言盈天下得孟子辭而闢之從漢至宋佛老之言盈天下得程朱辭而闢之至于今日非學之言盈天下倘有辭而闢之如孟子程朱其人乎余竊願為之執鞭非學之言忌者倡之誤聽者從而和之講學者又從而講之忌者無論矣誤聽者從而和之講學者又從而講之何也講學者誤講非

學之言于已為自誤于人為誤人論學譬如為文必融會貫通乎百家然後能自成一家若只守定一家恐孤陋不能成家矣學之道何以異此故曰孔子聖之時者也又曰孔子之謂集大成

天下事執彼以議此執此以議彼則皆短也執此以濟彼執彼以濟此則皆長也執伯夷之清以議下惠之和執下惠之和以議伊尹之任則三子皆在所棄矣執伯夷之清以濟下

馮少墟集

卷七

寶慶語錄

七

惠之和執下惠之和以濟伊尹之任則三子皆在所收矣孟子聖三子正所以備孔子之集成孔子之時耳不然舍清任和之外又將何所集以成之哉惟不外清任和而能時出之此孔子所以異于三子也

古人惟見人之長今人惟見人之短古人論人于短中求長今人論人于長中求短古人見人之長處原是長處見人之短處原是短處今人見君子長處反以為短處見小人短處

反以為長處

皆古聖人也論人何其恕吾未能有行焉自處
何其謙乃所願則學孔子也趨向又何其正
此正孟子之所得統于孔子也

以孔子自期則可以孔子自任則不可以孔子
望人則可以孔子責人則不可只爭一念遂
陽千里

宋儒云天不生仲尼萬古如長夜余亦云人不
學仲尼萬古如長夜

馮少墟集

卷七

寶陝文語錄

世四

士君子為人全要有品有量一介不苟以學品
則品自高萬物皆備以學量則量自大人不

則千里

門人榆陽許大倫

聖人懷方以非責人懷成寧任國珣輯

以此子時既限可以其子自封限不以此子

在此五虛元之和對強在非不也

尚其精為和願限攝其子也默論天於其五

官古聖人地備人向其涉吾未精查其品自氣

天以為氣

善利圖序

今試語人曰汝當為聖人則必駭然曰聖人我
所望而震也何敢為又試語人曰汝盜蹠也禽
獸也則必怫然曰我縱不肖何至為盜蹠禽獸
不知人生斯世止有兩途利則蹠善則舜出善
入利間不容髮故處而孳孳為利則儒冠而盜
蹠禽獸出而孳孳為利則軒冕而盜蹠禽獸彼
其心已為盜蹠禽獸矣而猶不自知也方且揚
揚得意焉昔孟氏深為不求放心者哀人而為

馮少墟集

卷八

善利圖說

前

盜蹠禽獸也寧不為孟氏之所哀乎哀之而欲
警之故為之說曰欲知舜與蹠之分無他利與
善之間也馮先生推廣孟氏之意而立之圖翼
聖一見之而惕然再玩之而醒然三復之而豁
然夫孟氏利善之說何始乎此虞廷所謂道心
人心也發端僅分于一念而善之積也則由有
恒而善人而君子即聖人可到焉利之積也則
由斧斤而牛羊而梏之反覆去禽獸不遠焉善
之積也則文學功名盡為舜用而以才濟其美

利之積也則文學功名盡為蹠用而以才濟其
惡嗟嗟流芳百世誰不顧之遺臭萬年誰則甘
之乃一披圖而所為流芳者始自何念遺臭者
又始自何念昭然若指諸其掌則利與善之間
可不畏哉可不畏哉乃世之自誘者則曰我已
為蹠矣難復為舜矣即安于放縱可也不知孟
子曰雖有惡人齋戒沐浴亦可以祀上帝易之
復卦五爻皆陰一爻獨陽固靜極而動亦惡極
而善也一爻之善兆而為七日之復故曰復其
馮少墟集

卷八

善利圖說

前

見天地之心乎剛長不已復且變而為乾矣純
乎天矣向也蹠今也舜矣圖曰從此回心猶可
向道此先生示人以復機也世之善人君子或
自滿曰吾道德脩矣聲望著矣聖域難到姑寬
假可也俄而利心忽入人品心術頓非其初在
易之垢五陽之下忽生一陰陰之浸長不盡剥
五陽不止也書曰惟聖罔念作狂既已為聖一
或罔念即流為狂向也舜今也蹠矣圖又曰未
成一簣半途而廢此先生示人以詣極也世之

人又或曰吾為善無近舜為利無近蹠此立乎
中央則亦已矣不知人心無中立之理半善而
半利終是一利半舜而半蹠終是一蹠譬之過
橋者不在橋上則在水底橋水之間應無駐足
處圖又曰若要中間立終為蹠路人此先生示
人以決斷也然則利轉為善而善必造于聖蹠
轉為舜而舜則不復為蹠如是而後不受孟氏
之哀如是而後無負先生立圖之意乎且圖之
義何祖也伏羲則有八卦圖惟文周孔子能會

馮少墟集

卷八

善利圖說

三

之大禹則有洛書圖惟箕子武王能會之周濂
溪崛起而接聖脉則有太極圖惟二程張朱能
會之此三圖者非賢聖莫解也先生善利之圖
固賢聖之秘旨而實愚不肖所共醒惕也天下
之善人少而不善人多則先生之醒惕天下也
廣而其善天下也多假令伏羲大禹濂溪復生
斯世寧不謂今之圖與昔之圖若合符節哉翼
聖謹書諸紳將終身佩焉尤願先生勒此圖于
關中書院以詔來學故為之序

萬曆癸丑陝西提學副使新安洪翼聖撰

附東

世人每猶豫于善利之介蓋不知不為聖人君子則必為盜蹠禽獸耳台臺善利圖大包無外細入幾微觸目警心誰不知懼且于不善者開向道之機于為善者凜鮮終之戒於遲回者破中立之非令人去利去之盡為善為到底若操此以終身何怕聖賢境界不可漸臻學問最患不痛不痒兩頭牽制如台臺

馮少墟集

卷八

善利圖說

前四

之學問則一刀兩斷切骨入髓非大智大勇誰能如斯翼聖三生有幸得遇此圖愚意此圖當勒之於闕中書院與白鹿洞教規互相發明則學未講而舉目瞭然誰肯甘為盜蹠禽獸者將許多猶豫念頭登時放下此入門直捷路也翼聖且終身佩之珍為百朋豈惟翼聖諸學者俱宜書一圖于座右古聖賢諸圖皆精微淵奧非上智莫曉而善利圖則理與形顯賢愚愈受其益直與古聖賢諸圖

竝垂不朽矣翼聖謹擬一序愧無能闡圖之
微意不知尚有一隙之明可向進否望台臺
指示而教誨之是荷

馮少墟集

卷八

善利圖說

前五

謝示而錄題之長前

題意不味尚存一節之理可自進之各異其

法非不味矣異論論一其理無給題圖

馮少墟集卷八

長安馮從吾仲好著

語錄

善利圖

在昔黃虞授受執中之吉穆然尚矣孔子接三代之傳惓惓欲以善人是見然亦罕言利願戰國何時也子輿氏拯人心以胥溺泣狂聖於臨岐於是提衡舜蹠以危善利所歸趨豈其有鑿乎精一之竅蓋人心與世道推移如狂瀾莫可馮少墟集

卷八

善利圖說

一

底遇聖賢所為深憂密計者憂深故言之切計密則防之周故曰予豈好辯哉予不得已也不佞夙不敏嘗從事大賢之門上下議論一日晷臬秦中獲少墟馮公善利圖說一帙相與印可末復附錄以足其義理欲燭乎眉睫幾希示諸掌上扶身心性命之微撮濂洛關閩之奧惕然有概於衷因撫卷而歎曰道妙無言學本一貫孔子不云乎中人以上可以語上也中人以下不可以語上也夫既不可以語上矣則中人以

下皆聖人之棄人乎無已形不辨則眇影以察
秉不着則眇表以端堯舜相傳一中而未始以
善利分之孔子微言善利而未始併析之子輿
氏始併析之而未有以圖象之至於圖象之而
其於世道人心憂且計更何如也乃真謂畫前
無易耶嗟夫士君子終身學術莫先善利之辨
善之塗一利之塗則什伯千萬焉一者易得於
道什伯千萬者則茫乎莫知所之繹公所為斯
圖也亦有大不得已者在矣

馮少墟集

卷八

善利圖說

二

萬曆癸卯中秋穀日汝上張維新書

吾友馮仲好潛心理學自為諸生太學生而已
然尋以子丑高第讀中秘書其學益深其養益
邃及出秉栢臺東巡齊魯而考德問業者日滋
衆具在訂士編中既而青蒲犯顏遺佚歸里與
吾黨諸君子講學寶慶梵宇大韻議論不立異
亦不蹈常不事玄虛亦不涉卑近要以抒所自
得敷明宗旨說詳而反約人人有虛往實歸之
幸一時學士師尊之迺因答問善利作為圖說

始於毫芒一念終於聖狂千里途岐竟逃其嚴
若此苟知回心嚮道却是入聖之幾有令人惕
然猛省處至反覆辨難疊疊數千言率旨於味
為世教人心慮亦屢已今即高臥西京而蒼生
繫望異日者以學術為事功勳未可量也吾離
索仲好久恒企交儆之思而把玩茲帙如對切
劘因命梓人以公同志則其造詣之閎深淵邃
亦足以窺其槩矣

萬曆甲辰孟夏潼關友弟張維任頓首書于巫
馮少墟集

卷八

善利圖說

三

山公署

人性本善利者有己之私也原不並立豈容交
戰而角勝乎上知以本善者洗除其己私中士
不以有己者戕牾其本善安勉雖殊入聖則均
若岐路而爭馳即去聖而入蹊旨哉馮仲好之
言曰善念是吾真欲人之培養其善也又曰中
道立終為蹊恐人之托利於其善也此其辨晰
理奧深得作聖之肯綮矣與同志者共之

萬曆庚子春日關中屈拱北書

善利圖

人至我...

我...

聖狂分足處

善念是吾真

若要中間立

終為蹠路人

舜 聖人到此一貫

君半善半惡

舜之善

有恒

利人

一念于禽獸者幾希正在此處

中間無路

善有恒人之所以異

利人一念于禽獸者幾希正在此處

馮少墟集

卷八

善利圖說

四

善利圖說

或問孟子願學孔子者也孔子論人有聖人君

子善人有恒之別而孟子乃獨以善利一念分

舜蹠兩途何也曰此正孟子善學孔子處孔子

以聖人君子善人有恒列為四等正所以示入

舜之階基恐學者躐等而進耳世之學者徒知

以舜蹠分究竟而不知以善利分舜蹠若曰聖

人至舜極矣學者何敢望舜下聖人一等吾寧

為君子已耳或者又曰君子我亦不敢望吾寧

為善人已耳或者又曰善人我亦不敢望吾寧
為有恒已耳上之縱不能如舜下之必不至如
蹠何苦歎歎然曰吾為舜吾為蹠哉以彼其心
不過以為聖人示人路徑甚多或亦可以自寬
自便耳不知發端之初一念而善便是舜一念
而利便是蹠出此入彼間不容髮非舜與蹠之
間復有此三條路也君子善人有恒造詣雖殊
摠之是孳孳為善大舜路上人孟子以善利分
舜蹠盖自發端之初論也孔子以聖人君子善
馮少墟集

卷八

善利圖說

五

人有恒分造詣盖自孳孳為善之後論也旨豈
二乎哉雖然為衆人易為聖人難故學者儘學
聖人尚恐不能為君子為善人為有恒若姑曰
我寧為君子我寧為善人我寧為有恒其勢不
至于無恒不止不至于如蹠不止也何也取法
乎上僅得乎中取法乎中民斯為下理固然也
究其初心豈非錯認路徑尚多之一念誤之哉
且為善為舜則為人為利為蹠則為禽獸所係
匪細故又曰人之所以異于禽獸者幾希玩幾

布二字可見人必至于如舜如禹如成湯如文武周公孔子纔謂之君子存之纔謂之人不然庶民去之則禽獸矣善利之分舜蹠之分舜蹠之分人與禽獸之分也學者縱可諉之曰我不為聖亦可諉之曰我不為人執或曰一念而善為舜為人一念而利為蹠為禽獸固矣倘學者不幸分辨不蚤誤置足于蹠利之途將遂甘心已乎曰不然不聞孟子山木之章乎盖人性皆善雖當伐之之後而萌蘖尚在故曰平旦之氣

馮少墟集

卷八

善利圖說

六

其好惡與人相近也者幾希又曰苟得其養無物不長夫以斧斤伐之之後而尚有此幾希之萌蘖養此幾希之萌蘖而尚可以為堯舜人柰何以一時之錯而遂甘心已乎幾希二字正是孟子提醒人心死中求活處或又曰養此幾希尚可為舜固矣彼牯之反覆夜氣不存者獨無一線生路乎曰有觀孟子不曰夜氣不足以存即為禽獸而猶曰違禽獸不遠謂之不遠尚猶有一線生路在若謂斯人也縱不能每日有平

旦之氣而數日之中亦未必無一時之萌蘖使
從此一時之萌蘖回心而向道則牛羊猶可及
止耳豈真不可救藥哉惜乎人之諱疾忌醫終
身自伐自牧而不知自悔也悲夫或又曰幾希
之說蓋為誤走蹠路者發也若幸走舜路者可
遂以舜自命而不復求進乎曰不然一念而善
是平地而方覆一簣也一念而自以為善是為
山而未成一簣也夫未成一簣且不可况半塗
而廢者乎孔子列有恒善人君子聖人之等正

馮少墟集

卷八

善利圖說

七

使學者循序而進毋半塗而廢耳非以君子善
人阻其進也且謂之曰有恒必由一簣而為山
纔謂之有恒若以善人君子中止而不至于聖
人摠謂之半塗摠謂之無恒此孔子所以倦倦
致意于有恒也道二之說善利之說欲人慎之
于其始半塗之說為山之說又欲人慎之于其
終聖賢憂世之心見乎辭矣或又曰世之聰明
之士非乏也功名文學之士又不少也豈見不
及此而舜蹠云云不亦過乎曰不然舜蹠路頭

容易差錯此處不差則聰明用于正路愈聰明愈好而文學功名益成其美此處一差則聰明用于邪路愈聰明愈差而文學功名益濟其惡故此處不慎而曰某也聰明某也功名某也文學何益哉何益哉或者唯唯余因作舜蹠善利圖而為述其說如此云

附錄

鷄鳴之時正夜氣清明之際良心發見之時似

只當有善如何又有利不與幾希之說相鑿

馮少墟集

卷八

善利圖說

八

乎曰鷄鳴一章正為夜氣而發蓋人過了夜氣清明之際到且晝時紛紛攪擾千態萬狀良心便易蒙蔽無論惶忙奔馳不暇點檢又無論因循混過不知點檢縱有點檢之心亦不得如鷄鳴初起之時清爽明白是以孟子既說夜氣又說鷄鳴而起孳孳為善為利正欲學者趁此夜氣清明之際良心發見之時為之一點檢耳肯點檢便是善便是舜不肯

點檢便是利便是蹠

幾希萌蘖從息字未枯之反覆從為字未故萬
思默先生謂莫善于息莫不善于為誠篤論
也蓋下愚之人乞衰昏夜併夜間亦不謂之
息上智之人潛修靜養即晝間亦不謂之為
下愚之人無論奔走營為謂之為即夢寐之
間恍惚不寧亦謂之為而不謂之息上智之
人無論向晦晏息謂之息即夜以繼日坐以
待旦亦謂之息而不謂之為大約上智有數
而中人最多夜則息晝則為此人之常情孟

馬少墟集

卷八

善利圖說

九

子指點出一息字可謂發前聖所未發學者
能常存息之心能常用息之功不專靠
夜之所息庶乎二六時中盡是平旦時之氣
象矣到此便是浩然之氣塞乎天地之間若
旦晝不常用息之功只專靠夜息則冬夜
長夏夜短所息能得幾何又安望其夜氣之
存也邪此孳孳為善者正是孳孳焉常用其
息之之功處

問晝間息之之功如何用曰昔伊川每見人語

坐便嘆其善學可見靜坐二字便是息之一法故陳白沙曰為學須靜中養出端倪方有商量處

昔人謂靜坐二字補小學一段工夫余謂靜坐二字補夜息一段工夫

問靜坐二字固息之一法矣然士君子一身多少責任安得日日靜坐曰須從靜坐做起不翕聚則不能發散不專一則不能直遂天地且然况于人乎

馮少墟集

卷八

善利圖說

十

杜門靜坐息也讀書作文歌詩寫字亦息也與嚴師勝友講道談學用以收斂身心扶持世教允息之息也如此常常用功一息尚存此志不容少懈此之謂通乎晝夜之道而知才謂之孳孳為善才謂之舜之徒

幾希字并聞字最當警省且人之所以異于禽獸者何在果在耳目口體乎禽獸亦有耳目口體果在男女飲食乎禽獸亦有雌雄牝牡飲食果在趨利避害爭強好勝乎禽獸亦能

趨利避害爭強好勝如此則人之所以異于禽獸者何在在此善之一字耳故曰幾希曰問者危之也學者果能念及于此自然不容不孳孳為善

孳孳為善善字是性善善字否曰為善善字即性善之善無二理也或曰性既是善如何鷄鳴之時又有利一邊可見性還有善有不善矣何以孟子專主于性善曰性原是善的但旦晝之所為梏之反覆是以夜氣不足以存

馮少墟集

卷八

善利圖說

十一

是以孳孳為利耳豈真性有不善哉不罪斧斤而罪無山木不罪牛羊而罪無萌蘖此三品之說所以不容已于辨也或又曰性既是善如何又待于為曰為善之說是盡性之說也鏡本明而塵污之故不磨不見其明性本善而利梏之故不盡不見其善故又曰亦為之而已矣或又曰果如亦為之而已矣之說為誠不可無矣而旦晝之所為為字又以為梏亡又以為違禽獸不遠何也曰旦晝之所

為為字是孳孳為利之為也亦為之而已矣
高字是孳孳為善之為也孟子恐人懲于且
晝之所為為字而併廢其亦為之而已矣之
為又恐人借口于亦為之而已矣之為而併
為且晝之所為是以以此兩為字並舉而對
言之若曰為善之為既如彼為利之為又如
此學者慎毋槩以為為是亦毋槩以為為非
也

問為善當在何處為曰東廓先生云間字要體

馮少墟集

卷八

善利圖說

十一

認得親切莫作尋常看過視聽言動事親從
兄從前先後辭受仕止只是一念操舍之微
中間更無駐足處由此觀之可見為善只在
人倫日用間非高非遠非卑非近非揚非墨
非仙非佛

蔡虛齋先生云利不止是貨財但有私己之心

或有所為而為者皆利也必如此說方透私
已二字視貨財二字病痛更大貽害更遠且
如自家要做君子做善人豈不是善若只要

自家做君子做善人不要大家做君子做善人如此存心善乎利乎如此存心凡可以損人利己傾人陷人者無所不至矣可不畏哉大約財貨之利易見私己之利難知此虛齋所以不容已于言也或曰私己誠為利矣若自家要做君子做善人而又要大家做君子做善人恐流于兼愛柰何余曰昔羅近溪論孝為仁之本至于遇人遇物又安有殘忍戕賊之私處其門人亦疑曰此恐流于兼愛近馮少墟集

卷八

善利圖說

十三

溪谷曰子恐乎決不流矣吾亦恐也心尚殘忍無愛之可流此數語甚是痛快學者不可不潛心味之

問自家要做君子做善人而又要大家做君子做善人不知自家一人安能必得大家余曰然彼世之自家要做君子做善人而不要大家做君子做善人者抑豈能以自家一人必得大家乎自家一人不能必得大家而却要大家不為君子不為善人勢必不能徒以自

壞其心術自得罪于天地鬼神而已矣學者固不能必得大家都做君子做善人而這一念必不可無有此一念便是善無此一念便是利故曰夫仁者已欲立而立人已欲達而達人又曰仁者以天地萬物為一體初學之士儘以天地萬物為一體尚不能以父母兄弟妻子奴僕為一體若藉口于兼愛之非而不以天地萬物為一體則其流弊又當何如孟子曰孳孳為善者舜之徒又曰大舜有大

馮少墟集

卷八

善利圖說

十四

焉善與人同是孳孳為善者為其與人同者也不為其所以與人同者而徒曰我為善我為善是舜之善如彼而我之所以為之者又如此也天下豈有兩樣善之理其何以為舜之徒哉大約叔季之世自私自利之風浸淫已久為不善者無論即為善者孳孳到底強半只成就得一箇自私自利且如平日看書與朋友講論時凡及于己立己達一邊話說便覺耳順便覺津津有味更不說恐流于楊

氏為我凡及于立人達人一邊話說便覺耳
逆便覺意思不合即說恐流于墨氏兼愛如
門人之疑羅近溪者蓋不少也不知其恐處
正是病處如曰不是病處何為不忍其流于
為我而獨恐其流于兼愛也如此病根浸淫
已久併自家亦不知不覺耳此根不拔則聞
見愈廣講論愈多其病痛愈深譬之病寒者
復用硝黃病熱者復用薑桂豈徒無益而已
哉宜乎反為不用藥者之藉口也呂與叔云

馮少墟集

卷八

善利圖說

十五

克己功夫未肯加吝驕封閉縮如蝸試于夜
氣深思省剖破藩籬即大家此先儒已試之
良方所以藥天下萬世于無窮者也學者倘
有意于善利之辨不可一日不三復是詩

問仁者以天地萬物為一體何墨氏兼愛不得
為仁曰且先看這體字孟子曰入之于身也
兼所愛則兼所養也無尺寸之膚不愛焉則
無尺寸之膚不養也所以考其善不善者豈
有他哉于已取之而已矣體有貴賤有小大

無以小害大無以賤害貴養其小者為小人
 養其大者為大人可見一體之中自有差等
 善養體者自當有辨豈可槩曰無所愛無所
 養哉楊氏為我唯知有我舉親與民物而置
 之度外是不知養身之說也固不得謂之仁
 也墨氏兼愛愛無差等舉親與民物而混之
 無別是徒知養身而不知考其善不善之說
 也亦不得謂之仁也體之一字不明又何論
 以天地萬物為一體哉吾儒之于天地萬物

痛痒原自相關等殺又自有辨固不忍置親
 與民物于度外亦不忍混親與民物于無別
 故曰親親而仁民仁民而愛物何等惻怛何
 等斟酌是知養身而又知善養其身之說也
 如此才與孟子論體字之意合故曰仁者以
 天地萬物為一體知體之一字之意則知仁
 矣知仁則知所以尊尊為善矣故曰尊尊為
 善者舜之徒又曰能言距楊墨者聖人之徒
 也學者必嚴于楊墨之辨而後謂之尊尊為

善而後謂之舜之徒不然為利者無論即為
善者而擇術不精雖日孳孳欲至于舜曷繇
哉

親親仁民愛物不是仁者分外事亦不是仁者
向外馳求是良心自然不容已處正所謂天
地生生之心也人得此心遇親自然知親故
曰孩提之童無不知愛其親稍長無不知敬
其兄遇民自然知仁故曰今人乍見孺子將
入于井莫不有怵惕惻隱之心遇物自然知

馮少墟集

卷八

善利圖說

十七

愛故曰吾不忍其觫觫這原都是自然的良
心不待勉強不容矯飾正所謂天地生生之
心也只是後來物欲陷溺遂失了良心所以
不惟不知愛物不知仁民雖至親亦不知親
矣此後來陷溺之過非本來無此良心也仁
者以天地萬物為一體不過復還此良心耳
豈是分外事豈是向外馳求乎至親親仁民
愛物間親疎厚薄亦都是自然的差等豈止
親與民物有辨雖親親之中亦自有辯故曰

親親之殺尊賢之等禮所生也豈仁者有心
分別于其間哉但學者不察仁者本末痛痒
之心而徒執仁者後末等殺之迹于是妄分
彼此妄樹藩籬將仁者以天地萬物為一體
之心一切抹殺毋恠乎逃墨而歸楊以便其
自私自利之圖也故學者不明乎天地萬物
一體之說雖堯舜與居亦不能使之逃楊而
歸儒矣

楊氏為我不是後人這樣為我但只是懲世人

馮少墟集

卷八

善利圖說

六

馳騫之病欲率天下為近裏着己之為而不
知其親親仁民愛物正是自家近裏着己的
工夫非馳騫于親與民物間也丟過親與民
物而只為我視天下國家事全與我不相干
成何世界故曰無君故孟子不得不嚴為之
辯至于它一段痛痒相關之心亦自不可泯
不然何不以其道自私而思以其道易天下
也觀于思以其道易天下可見一體之心即
楊氏亦未盡泯特楊氏不自知耳着後世之

為我者即以為我之道自私而不以為我之道公之天下全無痛痒相關之意矣豈可與楊氏為我並論至于墨氏兼愛亦未嘗不是但只是不該丟過親親專去仁民愛物非謂民遂可不仁物遂可不愛也丟過親親而言仁民愛物如無源之水如無根之木根源處既薄了更說甚別處厚不厚故曰無父故孟子亦不得不嚴為之辨然墨氏雖薄待其親而親親之良心亦未嘗泯不然何夷子一聞

馮少墟集

卷八

孟子圖說

十九

顏此之說即憮然動心也觀于憮然處可見一本之心即墨氏亦未盡泯特墨氏不自知耳後世學者不察其墨氏丟過親親之非而遂謂民不必仁物不必愛舉親與民物俱置之度外而曰我不為墨是又自私自利之尤尤楊氏之所不與者也可勝慨哉楊墨思以其道易天下而孟子又思以其道易楊墨此又是孟子痛痒相關不自私自利處故孳孳為善者當于痛痒相關不自私自利處為之

可也

問楊斛山先生人節凜凜一代不知何脩至此
曰先生學問亦從鷄鳴孳孳為善一念未觀
其詩有云病潛隱處最難醫拔去深根思匪
齊舜蹠相懸初未遠差之千里自毫釐又云
一原萬象皆同有要把心從此處知善到公
時多少大須知無我是無私觀此則先生生
平大節蓋有所本云又問病潛隱處是何病
曰正指私己之病

馮少墟集

卷八

善利圖說

二十

私己之病亦有不同私己之利其病粗而顯私
己之善其病細而隱必不私己之善而後謂
之善而後不謂之利

朱晦翁曰許多紛紛都從一我字生出未此字
真是百病之根若欲不倒觸處作災惟也薛
文清亦曰人所以千病萬病只為有己為有
己故計較萬端惟欲己富惟欲己貴惟欲己
安惟欲己樂惟欲己生惟欲己壽而人之貧
賤危苦死亡一切不恤由是生意不屬天理

臧絕雖曰有人之形與禽獸異以異若能去
有己之病廓然太公富貴貧賤安樂生壽皆
與人共之則生意貫徹彼此各得分頭而天
理之盛有不可得而勝用者矣由此觀之則
二先生之學可知若不於此處究心而曰我
學晦菴我學文清吾豈知之哉

私己之病揔只是一忌字作祟有以小人而忌
君子者忌其勝己也有以君子而忌君子者
忌其並己也小人之忌君子明為擠排毀謗
馮少墟集

卷八

善利圖說

廿一

君子之忌君子陰為化導轉移故以小人而
忌君子不惟天下人知小人之忌君子即君
子亦知其彼之忌我也必然避之防之而君
子猶得為君子惟以君子而忌君子不惟天
下人不知君子之忌君子即君子亦不知其
彼之忌我也方且信之從之而君子漸化為
小人由是觀之君子之忌君子其流毒貽禍
視小人更深且遠也雖然小人無論矣既謂
之君子而猶有此忌人並己之心則何以謂

中之君子嗚呼孳孳為善者固當自克其忌人
之心亦慎毋為忌人者所化導而轉移也哉
人人能克去私已二字便是青天白日心腸便
夫是海闊天空度量便是光風霽月襟懷便是
天清地寧世界何等瀟灑何等快樂故曰善
故曰舜之徒

丙申仲冬十有一日余與諸君子講學寶慶寺
講間或問及舜蹠善利諸章諸君子各據所
見互相發明余不肖僭為折衷之雖體認之

馮少墟集

卷八

善利圖說

廿二

功未逮而心思意見亦既竭矣會之明日漫
作此圖而系之以說至于說之所不能盡者
復錄數則附于後大抵皆會中講語而稍為
文飾之者也錄成回書此以自勗併以請正
于諸君子

夫善利之剖芟遠矣而其乍剖處在我微芒忽
間倘盱其微而忽之將歆其鵠而赴之有不步
蹠之武而雁其行者鮮矣即或作意修持氣索
中道旋而自解曰吾縱不得上儼於舜亦豈得

下齊於蹠乎是謂人間世有不舜不蹠之善人
也以不舜不蹠為善曷异持娒娃之髡索賴於
九戎乎故善不悉微芒終歸岐路第君子知微
衆人登影人而君子寧幾哉則又安所馮矣有
我馮夫子者出櫛道統之陵爨愴善途之隕肺
慨人心之謬瞇揭善利之說示天下而復摹之
以圖使夫登影之輩有所馮而措趾焉披圖展
睛便知若為善若為利若為善而善若為善而
利擇精而赴猛世遯而心救不至起眩微芒苟
馮少墟集

卷八

善利圖說

三

馳千里斯圖之攬精何悶而注益不既溥乎嗟
嗟善為貞宅為真主乃忽而鑿一利竇主反受
縮受翳焉直至瞻圖會臆沉智始朗如飲消渴
以燭夜之漿坐久暍於爽颺之宇回望歎顏幾
成蹶陷不勝晷悸哉而吾師畫圖之心亦不勝
輪菌而多戚矣

萬曆己酉元旦門人中吳顧昭離頓首撰

自昔未有以析舜蹠之塗迺始于子輿氏子輿
氏始析舜蹠之塗亦未有以闡茲象教迺又始于

少墟先生至有象教而先生之心滋感矣先生
昔遊中秘而代狩羊稜節誼固表表于時要亦
一本于正學而不以標異濂洛關閩之緒則毅
然以身荷之庸能一日忘斯世而世顧岐路爭
馳也于是始穆然為是圖焉無事汗牛充棟而
聖狂燭于眉睫幾希示諸掌上盖真非有道不
能也故雖以蚩蚩之氓按形思義曉然若執燭
龍而示之塗有虞氏之芳躅善反之則是矣昔
子輿氏獨晰其理未晰其象先生晰其象而併
馮少墟集

卷八

善利圖說

十四

09677

晰其理亦大有不得已者在矣若其詳則有先
生之說與諸名公之序具載于帙余又何贅焉
萬曆丙午季穉華下後學宜論謹書

