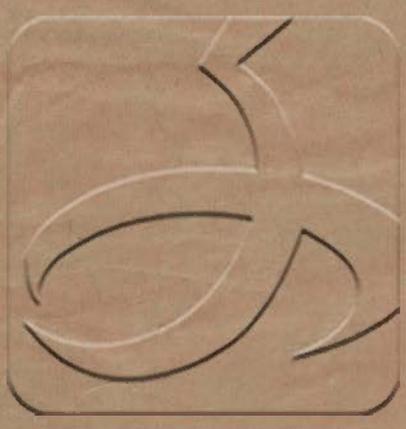
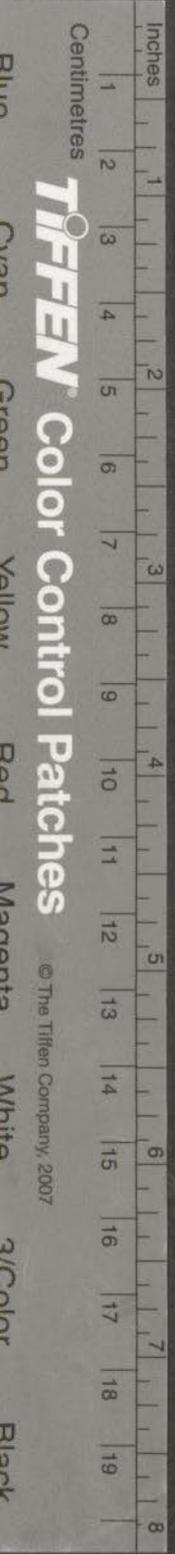




禪源諸詮集都序  
卷一  
之四

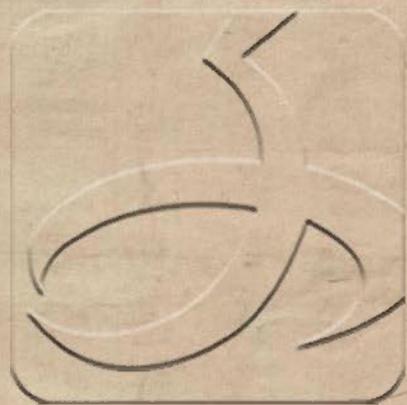


L465



重刻禪源詮序

道不能自鳴。假人而鳴。鳴雖不同。道則未嘗不同也。苟不同。不足以爲道。如仲尼之一貫。老聃之無爲。釋氏之空寂。人異道同。此其證也。况夫禪教兩宗。同出於佛。禪。佛心也。教。佛口也。豈有心口自相矛盾者乎。奈何去聖時遙。師承各異。教者指禪爲暗證。禪者目教爲漸修。明暗未得其公。頓漸罔知攸定。迭爲詆毀。殆若仇讎。非但鼓之空言。抑且筆之簡冊。世道日下。弊將何如。昔圭峯禪師患之。遂將教禪諸祖著述。章句旨意相符者。集爲一書。名曰禪源諸詮。以訓於世。



將使兩家學者。知一佛無二道。四河無異味。言歸於好。永無敗盟。源詮之功。豈易量哉。予每見南方此弊尤甚。安得人有是書。一洗舊習。咸與惟新。興念至此。未嘗不廢食而歎也。今雪堂總統大師。若有所契。特捐衣長。復新諸梓。以廣流傳。千里走書。俾爲序引。裴公相國。既述於前。自視何人。敢此陵躡。以貽識者之誚。然而此書平生所愛慕者。何幸挂名其間。故不讓也。大德七年七月住崑山薦嚴無外惟大序

重刻禪源詮序

禪源詮者。唐圭峯禪師之所作也。佛之道。廣周法界。而細入微塵。非有非空。無內無外。後之學禪者。志窮實相。以言語爲苛纖。設教者。務覈真詮。以空寂爲誕肆。離爲異門。莫能統一。豈佛之道本然哉。於是以教三種。證禪三宗。謂依性說相。卽息妄修心。破相顯性。卽泯絕無寄。顯示真心。卽直明心性。江漢殊流而同歸。智海酸醎異調而共臻禪味。至於空宗性宗之別。頓修漸修之殊。莫不會其指歸。開示正覺。然又慮末學之易惑而難悟也。則又旁行爲圖。朱墨以志之。自

頓覺至成佛十重爲淨。自不覺至受報十重爲染。淨染之源。由於聖凡心法。悉具真妄。是名藏識。不覺則迷真逐妄。歷劫輪迴。頓覺則舍妄歸真。隨順解脫。雖然。學者要知真如闡教。如標月指。若復見月。了知所標。畢竟非月。則詮圖兩忘。愚智通爲般若。垢淨俱證菩提。南岳天台。南僉北秀。與達摩東來宗旨。無有差別。尙何禪與教之分哉。唐文中時。裴相國休爲之敘。復手書是圖。付金州延昌寺。後傳唯勁師。再傳玄契師。而圖行閩湘吳越間。國朝至元十二年。世祖御廣寒殿。顧問禪教要義。帝師及諸耆德。以禪源詮對。上

意悅。命板行於世。後二十有九年。爲大德癸卯。嗣法雪堂仁禪師。奉旨之五臺。回途過大同。得金時潛庵覺公禪師所書圖。益加考訂。鈇梓以傳諸遠。俾圭峯禪師研真顯正。化導羣迷之意。永久不墜。其爲利益。何可稱量。文原與師爲方外交。乃隨喜讚歎。爲之次序其說。書諸編首。是歲閏月朔。應奉翰林文字。將仕佐郎同知制誥兼國史院編修官巴西鄧文原書。

重刻禪源詮序

雪堂禪師智識雄邁。行解圓通。喜修爲樂。施與一日。謂余曰。愚嘗患世之學佛者。不究如來設教之因。妄執空有。競分大小。曰頓曰漸。曰禪曰律。訾訾紛紛。千數百年。如護父足。使具受病。雖遇一二同志。有以啟之。恨不能家喻而戶曉也。幸得圭峯所述禪源詮。其文博雅。其旨切當。悉敘前所患者。道其所以然。且作圖示心。一真實諦。含三大義。無明緣染。諸相妄起。依修斷法。獲證入理。提綱舉要。如指諸掌。昔至元十二年春正月。世祖皇帝萬機之暇。御瓊華島。延請帝師。

太保文貞劉公亦在焉。乃召在京耆宿。問諸禪教乖互之義。先師西庵贊公等八人。因以圭峯禪源詮文爲對。允愜宸衷。當時先師囑其弟雙泉泰公爲之記。仍命雪堂鏤板流行。愚以參問諸方。未暇及此。向於雲中普恩興國二寺各獲一本。後在京萬壽方丈。復得遼朝崇天皇后清寧八年印造頒行天下定本。與文士較正。擬欲刻梓。以傳永久。請敘一言。庸伸先師遺志。余聞之喜曰。今予之心。卽圭峯師憂世之心也。然不有斯文。無以解其惑。不壽其傳。無以利其眾。學者覩之。而情不遣。解不生。亦何益矣。古人所謂四

難者。今三難不具。其一則在諸方參學者。儻能不負  
二師弘法利人之念。盡心披玩。情遣解生。如王良總  
六轡。馳通衢。阿師駕般若航。登彼岸。豈有不達者哉。  
翰林待制朝列大夫同修國史賈汝舟序

禪源諸詮集都序敘

唐絳州刺史裴休述

圭峯禪師集禪源諸詮爲禪藏而都序之。河東裴休  
曰。未曾有也。自如來現世。隨機立教。菩薩間生。據病  
指藥。故一代時教。開深淺之三門。一真淨心。演性相  
之別法。馬龍二士。皆弘調御之說。而空性異宗。能秀  
二師。俱傳達摩之心。而頓漸殊稟。荷澤直指知見。江  
西一切皆真。天台專依三觀。牛頭無有一法。其他空  
有相破。真妄相收。反奪順取。密指顯說。故天竺中夏。  
其宗實繁。良以病有千源。藥生多品。投機隨器。不得

一同。雖俱為證悟之門。盡是正真之道。而諸宗門下。通少局多。故數十年來。師法益壞。以承稟為戶牖。各自開張。以經論為干戈。互相攻擊。情隨函矢而遷變。孟子曰。矢人豈不仁於函人哉。函人唯恐傷人。矢人唯恐不傷人。蓋所習之術然也。今學者但隨宗徒。彼此相非耳。函字唐韻從金。鏹者鎧甲也。周禮函人。法為甲。即造甲之人。古字多單為之。故孟子亦單作法。逐人我以高低。是非紛拏。莫能辨析。則向者世尊菩薩諸方教宗。適足以起諍後人。增煩惱病。何利益之有哉。圭峯大師久而歎曰。吾丁此時。不可以默矣。仲尼刪詩書。正禮樂。皆不得已而為之。故述而不作。乃聖人貴道不貴跡。意道吾久修。當宗佛法。今忽和會諸宗。豈欲立跡哉。不得已也。丁。於是。以如來三種教義。當也。正當須和會之時也。

印禪宗三種法門。融瓶盤釵釧為一金。攪酥酪醍醐

為一味。振綱領而舉者皆順。荀子云。如振裘領。屈五

也。據會要而來者同趨。趨字平聲。呼之。周易略例云。輻

諸宗。雖百家亦無所不統也。印。尚恐學者之難明也。

又復直示宗源之本末。真妄之和合。空性之隱顯。法

義之差殊。頓漸之異同。遮表之迴互。權實之深淺。通

局之是非。此下歎敘述顯明。莫不提耳而告之。毛詩

面命之。言提其耳。當時疾彼人。不修德荒亂。言我不

對面向汝說。又提起其耳。就耳邊告汝。汝終不改也。

意說丁。指掌而示之。論語云。知其說者之於天下也。寧之甚。指掌而示之。其如視諸斯乎。指其掌。言夫子

語了。指自手掌示弟子。言見。嘖呻以吼之。愛輒以誘。此事分明。如掌中之物易了。嘖呻以吼之。愛輒以誘。

之。此下歎慈悲憂念。如養赤子也。乳而藥之。憂佛種之天傷也。善無少

而作闡提。腹而擁之。毛詩云。願我腹我。言慈母念幼

是天傷也。念水火之漂焚也。欲是擊而導之。懼邪小之

我念惜之深也。既復恐不入於大乘也。揮而散之。悲鬪諍之牢

固也。大明不能破長夜之昏。慈母不能保身後之子。

此下歎悲智與佛同也。佛日雖盛。得吾師然後若吾

回光曲照。佛慈悲雖普。得吾師然後弘益彌多。若吾

師者。捧佛日而委曲回照。疑暗盡除。順佛心而橫互

大悲窮劫蒙益。則世尊為闡教之主。吾師為會教之

人。本末相扶。遠近相照。可謂畢一代時教之能事矣。

自世尊演教。至今日。或曰。自如來未嘗大都而通之。

今一旦違宗趣而不守。廢關防而不據。無乃乖祕藏

密契之道乎。答曰。佛於法華涅槃會中。亦已融為一

味。但昧者不覺。故涅槃經迦葉菩薩曰。諸佛有密語

無密藏。世尊讚之曰。如來之言。開發顯露。清淨無翳。

愚人不解。為之祕藏。智者了達。則不名藏。此其證也。

故王道興。則外戶不閉。而守在戎夷。佛道備。則諸法

總持。而防在魔外。涅槃圓教。和會諸法。唯簡不當復

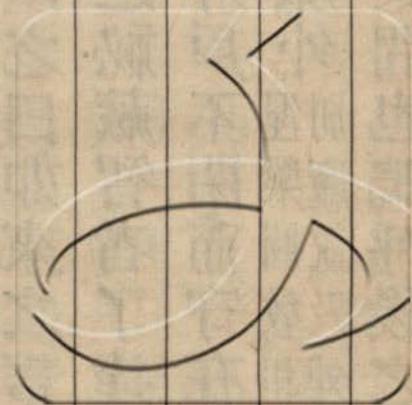
執情攘臂於其間也。嗚呼。後之學者。當取信於佛。無

取信於人。當取證於本法。無取證於末習。都序以佛

以本法照偏說。故能如是。則不孤圭峯劬勞之德矣。

丁寧勸其深信。

禪源諸詮卷一  
十一  
哀哀父母。生我劬勞。吾師之德。過於是矣。後之人觀其法。而不生悲感。木石無異。且須保重也。



禪源諸詮集都序卷一

亦名禪那理行諸詮集

唐圭峯山沙門宗密述

禪源諸詮集者。寫錄諸家所述。詮表禪門根源道理。文字句偈。集爲一藏。以貽後代。故都題此名也。禪是天竺之語。具云禪那。中華翻爲思惟修。亦名靜慮。皆定慧之通稱也。源者。是一切眾生本覺真性。亦名佛性。亦名心地。悟之名。慧修之名。定。定慧通稱爲禪那。此性是禪之本源。故云禪源。亦名禪那。理行者。此之本源是禪理。忘情契之是禪行。故云理行。然今所集

諸家述作。多談禪理。少談禪行。故且以禪源題之。今時有但目真性為禪者。是不達理行之旨。又不辨華竺之音也。然亦非離真性別有禪體。但眾生迷真合塵。即名散亂。背塵合真。方名禪定。若直論本性。即非真非妄。無背無合。無定無亂。誰言禪乎。况此真性。非唯是禪門之源。亦是萬法之源。故名法性。亦是眾生迷悟之源。故名如來藏藏識。出楞伽經亦是諸佛萬德之源。故名佛性。涅槃經亦是菩薩萬行之源。故名心地。梵網經心地法門。品云。是諸佛之本源。是菩薩道之根本。是大眾諸佛子之根本。萬行不出六波羅密。禪門但是六中之一。當其第五。豈可都目真

性為一禪行哉。然禪定一行。最為神妙。能發起性上無漏智慧。一切妙用。萬德萬行。乃至神通光明。皆從定發。故三乘學人。欲求聖道。必須修禪。離此無門。離此無路。至於念佛求生淨土。亦須修十六觀禪。及念佛三昧。般舟三昧。又真性則不垢不淨。凡聖無差。禪則有淺有深。階級殊等。謂帶異計。欣上厭下而修者。是外道禪。正信因果。亦以欣厭而修者。是凡夫禪。悟我空偏真之理而修者。是小乘禪。悟我法二空所顯真理而修者。是大乘禪。上四類皆有四色。四空之異也。若頓悟自心本來清淨。元無煩惱。無漏智性。本自具足。此心即佛。

畢竟無異。依此而修者。是最上乘禪。亦名如來清淨禪。亦名一行三昧。亦名真如三昧。此是一切三昧根本。若能念念修習。自然漸得百千三昧。達摩門下。展轉相傳者。是此禪也。達摩未到。古來諸家所解。皆是前四禪八定。諸高僧修之。皆得功用。南岳天台。令依三諦之理。修三止三觀教義。雖最圓妙。然其趣入門戶次第。亦只是前之諸禪行相。唯達摩所傳者。頓同佛體。迥異諸門。故宗習者。難得其旨。得即成聖。疾證菩提。失即成邪。速入塗炭。先祖革昧防失。故且人傳一人。後代已有所憑。故任千燈千照。暨乎法久成弊。

錯謬者多。故經論學人。疑謗亦眾。原夫佛說頓教。漸教。禪開頓門。漸門。二教二門。各相符契。今講者偏彰漸義。禪者偏播頓宗。禪講相逢。胡越之隔。宗密不知宿生何作。熏得此心。自未解脫。欲解他縛。爲法忘於軀命。愍人切於神情。亦如淨名云。若自有縛。能解他縛。無有是處。然欲罷不能。驗是宿世難改。每歎人與法差。法爲人病。故別撰經律論疏。大開戒定慧門。顯頓悟資於漸修。證師說符於佛意。意既本末而委示。文乃浩博而難尋。泛學雖多。秉志者少。况迹涉名相。誰辨金鋤。徒自疲勞。未見機感。雖佛說悲增是行。而自慮愛見難防。遂捨眾入山。習定均

慧前後息慮相計十年。云前後者中間被勅迫入內住城三年方卻表請歸山也。微細習情起滅彰於靜慧差別法義羅列見於空心。虛隙日光纖埃擾擾清潭水底影像昭昭豈比夫空守默之癡禪。但尋文之狂慧者。然本因了自心而辨諸教。故懇情於心宗。又因辨諸教而解修心。故虔誠於教義。教也者諸佛菩薩所留經論也。禪也者諸善知識所述句偈也。但佛經開張羅大千八部之眾。禪偈撮略就此方一類之機。羅眾則滂蕩難依。就機即指的易用。今之纂集意在斯焉。

問夫言撮略者文須簡約義須周足理應撮束多義

在少文中且諸佛說經皆具法法義體義理因三賢十地二十七品

十波羅密果佛之妙用信信法解義修歷位修因證證果雖世界各異化

儀不同其所立教無不備此故華嚴每會每位皆結

十方世界悉同此說今覽所集諸家禪述多是隨問

反質旋立旋破無斯綸緒不見始終豈得名為撮略

佛教答佛出世立教與師隨處度人事體各別佛教

萬代依憑理須委示師訓在即時度脫意使玄通玄

通必在忘言故言下不留其迹迹絕於意地理現於

心源即信解修證不為而自然成就經律疏論不習

而自然冥通故有問修道即答以無修有求解脫即

反質誰縛。有問成佛之路。卽云本無凡夫。有問臨終安心。卽云本來無事。或亦云此是妄。此是真。如是用心。如是息業。舉要而言。但是隨當時事。應當時機。何有定法名阿耨菩提。豈有定行名摩訶般若。但得情無所念。意無所爲。心無所生。慧無所住。卽真信真解。真修真證也。若不了自心。但執名教。欲求佛道者。豈不現見識字看經。元不證悟。銷文釋義。唯熾貪瞋耶。况阿難多聞總持。積歲不登聖果。息緣反照。暫時卽證無生。卽知乘教之益。度人之方。各有其由。不應於文字而責也。

問。旣重得意。不貴專文。卽何必纂集此諸句偈。答。集有二意。一有雖經師授而悟不決究。又不逢諸善知識。處處勘契者。今覽之。徧見諸師言意。以通其心。以絕餘念。二爲悟解了者。欲爲人師。令廣其見聞。增其善巧。依解攝眾。答問教授也。卽上云羅千界卽漭蕩難依。就一方卽指的易用也。然又非直資忘言之門。亦兼垂禪教之益。非但令意符於佛。亦欲使文合於經。旣文似乖。而令合實爲不易。須判一藏經大小乘權實理了義。不了義。方可印定諸宗禪門。各有旨趣。不乖佛意也。謂一藏經論統唯三種。禪門言教亦統

唯三宗。各在下配對相符。方成圓見。

文別釋

問。今習禪詮。何關經論。答。有十所以須知經論權實。方辨諸禪是非。又須識禪心性相。方解經論理事。一師有本末。憑本印末故。二禪有諸宗。互相違阻故。三經如繩墨。楷定邪正故。四經有權實。須依了義故。五量有三種。勘契須同故。六疑有多般。須具通決故。七法義不同。善須辨識故。八心通性相。名同義別故。九悟修頓漸。言似違反故。十師授方便。須識藥病故。初言師有本末者。謂諸宗始祖。即是釋迦。經是佛語。禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承。根本是佛。

親付。菩薩造論。始末唯弘佛經。况迦葉乃至毘多。弘傳皆兼三藏。提多迦已下。因僧諍律教別行。罽賓國已來。因王難經論分化。中間馬鳴龍樹。悉是祖師。造論釋經。數千萬偈。觀風化物。無定事儀。未有講者。毀禪。禪者毀講。達摩受法。矢筮躬至中華。見此方學人多未得法。唯以名數為解事。相為行。欲令知月不在指。法是我心。故但以心傳心。不立文字。顯宗破執。故有斯言。非離文字說解脫也。故教授得意之者。即頻讚金剛楞伽云。此二經是我心要。今時弟子彼此迷源。修心者以經論為別宗。講說者以禪門為別法。聞

談因果修證。便推屬經論之家。不知修證正是禪門之本事。聞說卽心卽佛。便推屬曾襟之禪。不知心佛正是經論之本意。前敘有人難云。禪師何得講說。余今以此答也。今若不以權實之經論對配深淺禪宗。焉得以教照心。以心解教。

二禪有諸宗互相違反者。今集所述。殆且百家。宗義別者。猶將十室。謂江西荷澤。北秀南僊。牛頭石頭。保唐宣什。及稠那天台等。立宗傳法。互相乖阻。有以空爲本。有以知爲源。有云寂默方真。有云行坐皆是。有云見今朝暮。分別爲作一切皆妄。有云分別爲作一

切皆真。有萬行悉存。有兼佛亦泯。有放任其志。有拘束其心。有以經律爲所依。有以經律爲障道。非唯汎語。而乃確言。確弘其宗。確毀餘類。爭得和會也。問是者卽收。非者卽揀。何須委曲和會。答或空或有。或性或相。悉非邪僻。但緣各皆黨己。爲是斥彼爲非。彼此確定。故須和會。問既皆非邪。卽各任確定。何必會之。答至道歸一。精義無二。不應兩存。至道非邊。了義不偏。不應單取。故必須會之。爲一。令皆圓妙。問以冰雜火。勢不俱全。將矛刺盾。功不雙勝。諸宗所執。既互相違。一是則有一非。如何會令皆妙。答俱存其法。俱遣

其病即皆妙也。謂以法就人即難。以人就法即易。人多隨情互執。執即相違。誠如冰火相和。矛盾相敵。故難也。法本稱理互通。通即互順。自然凝流皆水。鑲釧皆金。故易也。舉要而言。局之則皆非。會之則皆是。若不以佛語各示其意。各收其長。統為三宗。對於三教。則何以會為一代善巧。俱成要妙法門。各忘其情。同歸智海。唯佛所說。即異而同。故約佛經會三為一。

三經如繩墨。楷定邪正者。繩墨非巧。工巧者必以繩墨為憑。經論非禪。傳禪者必以經論為準。中下根者。但可依師。師自觀根。隨分指授。上根之輩。悟須圓通。

未究佛言。何同佛見。問所在皆有佛經。任學者轉讀。勘會。今集禪要。何必辨經。答。此意即其次之文。便是答此問也。

四經有權實。須依了義者。謂佛說諸經。有隨自意語。有隨他意語。有稱畢竟之理。有隨當時之機。有詮性相。有頓漸大小。有了義。不了義。文或敵體相違。義必圓通無礙。龍藏浩汗。何見旨歸。故今但以十餘紙。都決擇之。令一時圓見佛意。見佛意後。即備尋一藏。即句句知宗。

五量有三種。勘契須同者。西域諸賢聖所解法義。皆

以三量爲定。一比量。二現量。三佛言量。量者如度量升斗。量物知定也。比量者以因由譬喻比度也。如遠見煙必知有火。雖不見火亦非虛妄。現量者親自現見不假推度自然定也。佛言量者以諸經爲定也。勘契須同者若但憑佛語不自比度證悟自心者只是泛信於己未益。若但取現量自見爲定不勘佛語焉知邪正。外道六師親見所執之理修之亦得功用。自謂爲正豈知是邪。若但用比量者既無聖教及自所見約何比度。比度何法。故須三量勘同方爲決定。禪宗已多有現比二量。今更以經論印之則三量備矣。

六疑有多般須具通決者。數十年中頻有經論大德問余曰。四禪八定皆在上界。此界無禪。凡修禪者須依經論引取上界禪定。而於此界修習。修習成者皆是彼禪。諸教具明無出此者。如何離此別說禪門。既不依經。卽是邪道。又有問曰。經云漸修。祇劫方證。菩提禪稱頓悟。剎那便成正覺。經是佛語。禪是僧言。違佛遵僧。竊疑未可。又有問曰。禪門要旨無是無非。塗割怨親不瞋不喜。何以南能北秀。水火之嫌。荷澤洪州參商之隙。又有問曰。六代禪宗師資傳授禪法。皆云內授密語外傳信衣。衣法相資以爲符印。曹谿已

後不聞此事。未審今時化人說密語否。不說則所傳者非達摩之法。說則聞者盡合得衣。又有禪德問曰。達摩傳心不立文字。汝何違背先祖講論傳經。近復問曰。淨名已呵宴坐。荷澤每斥凝心。曹谿見人結跏。曾自將杖打起。今問汝。每因教誡。即勸坐禪。禪庵羅列。徧於巖壑。乖宗違祖。吾竊疑焉。余雖隨時各已酬對。然疑者千萬。愍其未聞。况所難之者。情皆偏執。所執各異。彼此互違。因決申疑。復增己病。故須開三門義。評一藏經。總答前疑。無不通徹。下隨相當文義。一腳注指之。答此諸難。欲見答處。須檢注文也。

七法義不同。善須辨識者。凡欲明解諸法性相。先須辨得法義。依法解義。義即分明。以義詮法。法即顯著。今且約世物明之。如真金隨工匠等緣。作鑲釧盃蓋種種器物。金性必不變為銅鐵。金即是法。不變隨緣是義。設有人問說何物不變。何物隨緣。只合答云。金也。以喻一藏經論義理。只是說心。心即是法。一切是義。故經云。無量義者。從一法生。然無量義。統唯二種。一不變。二隨緣。諸經只說此心隨迷悟緣。成垢淨。凡聖煩惱菩提。有漏無漏等。亦只說此心垢淨等時。元來不變。常自寂滅。真實如如等。設有人問說何法不

變何法隨緣。只合答云心也。不變是性。隨緣是相。當知性相皆是一心上義。今性相二宗互相非者。良由不識真心。每聞心字。將謂只是八識。不知八識但是真心上隨緣之義。故馬鳴菩薩以一心為法。以真如生滅二門為義。論云。依於此心。顯示摩訶衍義。心真如是體。心生滅是相用。只說此心不虛妄。故云真不變易。故云如。是以論中一一云心真如心生滅。今時禪者多不識義。故但呼心為禪。講者多不識法。故但約名說義。隨名生執。難可會通。聞心為淺。聞性謂深。或卻以性為法。以心為義。故須約三宗經論相對照。

之法義既顯。但歸一心。自然無諍。

八心通性相名同義別者。諸經或毀心是賊。制令斷除。或讚心是佛。勸令修習。或云善心惡心淨心垢心。貪心瞋心慈心悲心。或云託境心生。或云心生於境。或云寂滅為心。或云緣慮為心。乃至種種相違。若不以諸宗相對顯示。則看經者何以辨之。為當有各種心。為復只是一般心耶。今且略示名體。汎言心者。略有四種。梵語各別。翻譯亦殊。一紇利陀耶。此云肉團心。此是身中五藏心也。具如黃庭經。五藏論說也。二緣慮心。此是八識。俱能緣慮自分境故。色是眼識。境乃至根身種子器世界。是阿賴耶識之。

境各緣一分。此八各有心所善惡之殊。諸經之中目

諸心所總名心也。謂善心惡心等。三質多耶。此云集

起心。唯第八識積集種子生起現行故。黃庭經五藏論目之為神

西國外道計之為我皆是此識。四乾栗陀耶。此云堅實心。亦云貞實

心。此是真心也。然第八識無別自體。但是真心。以不

覺故。與諸妄想有和合不和合義。和合義者能含染

淨。自為藏識。不和合者體常不變。自為真如。都是如

來藏。故楞伽云。寂滅者名為一心。一心者即如來藏。

如來藏亦是在纏法身。如勝鬘經說。故知四種心本

同一體。故密嚴經云。佛說如來藏。法身在纏之名。以為阿賴

耶。藏識。惡慧不能知。藏即賴耶識。有執真如與賴耶如體別者是惡慧。如

來清淨藏。世間阿賴耶。如金與指環。展轉無差別。指環

等喻賴耶金喻真如都名如來藏。然雖同體。真妄義別。本末亦殊。前

三是相。後一是性。依性起相。蓋有因由。會相歸性。非

無所以。性相無礙。都是一心。迷之即觸。面向牆。悟之

即萬法臨鏡。若空尋文句。或信曾襟。於此一心性相

如何了會。

九悟修頓。漸似反而符者。謂諸經論及諸禪門。或云

先因漸修。功成豁然頓悟。或云先須頓悟。方可漸修。

或云由頓修。故漸悟。或云悟修皆漸。或云皆頓。或云

法無頓漸。頓漸在機。如上等說。各有意義。言似反者。謂既悟卽成佛。本無煩惱。名爲頓者。卽不應修斷。何得復云漸修。漸修卽是煩惱未盡。因行未圓。果德未滿。何名爲頓。頓卽非漸。漸卽非頓。故云相反。如下對會。卽頓漸非唯不相乖反。而乃互相資也。

十師資傳授。須識藥病者。謂承上傳授方便。皆先開示本性。方令依性修禪。性不易悟。多由執相。故欲顯性。先須破執。破執方便。須凡聖俱泯。功過齊祛。戒卽無犯。無持禪卽無定。無亂三十二相。都是空花。三十七品。皆爲夢幻。意使心無所著。方可修禪。後學淺識。

便但只執此言爲究竟道。又以修習之門。人多放逸。故復廣說。欣厭毀責。貪恚讚歎。勤儉調身。調息麤細。次第。後人聞此。又迷本覺之用。便一向執相。唯根利志堅者。始終事師。方得悟修之旨。其有性浮淺者。纔聞一意。卽謂已足。仍恃小慧。便爲人師。未窮本末。多成偏執。故頓漸門下。相見如仇讎。南北宗中。相敵如楚漢。洗足之誨。摸象之喻。驗於此矣。今之所述。豈欲別爲一本。集而會之。務在伊圓三點。三點各別。既不

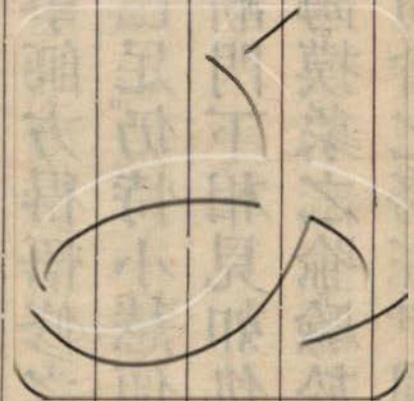
成伊。三宗若乖。焉能作佛。故知欲識傳授藥病。須見

三宗不乖。須解三種佛教。

前敘有人難云。禪師何得講說。余今總以此十意答。

也。故初已敘西域祖師。皆引經論耳也。

禪源諸詮集都序卷一



禪源諸詮集都序卷二

唐圭峯山沙門宗密述

上來十意。理例昭然。但細對詳禪之三宗教之三種。如經斗稱足定淺深。先敘禪門。後以教證禪三宗教者。一息妄修心宗。二泯絕無寄宗。三直顯心性宗。教三種者。一密意依性說相教。二密意破相顯性教。三顯示真心卽性教。右此三教。如次同前三宗相對一一證之。然後總會爲一味。

今且先敘禪宗。初息妄修心宗者。說眾生雖本有佛性。而無始無明覆之不見。故輪迴生死。諸佛已斷妄

想。故見性了了。出離生死。神通自在。當知凡聖功用不同。外境內心各有分限。故須依師言教。背境觀心。息滅妄念。念盡卽覺悟。無所不知。如鏡昏塵。須勤勤拂拭。塵盡明現。卽無所不照。又須明解趣入禪境方便。遠離憤鬧。住閑靜處。調身調息。跏趺宴默。舌拄上齶。心注一境。南侁北秀。保唐宣什等門下。皆此類也。牛頭天台。惠稠求那等。進趣方便。迹卽大同。見解卽別。

二泯絕無寄宗者。說凡聖等法。皆如夢幻。都無所有。本來空寂。非今始無。卽此達無之智。亦不可得。平等

法界。無佛無眾生。法界亦是假名。心旣不有。誰言法界。無修不修。無佛不佛。設有一法勝過涅槃。我說亦如夢幻。無法可拘。無佛可作。凡有所作。皆是迷妄。如此了達本來無事。心無所寄。方免顛倒。始名解脫。石頭牛頭。下至徑山。皆示此理。便令心行與此相應。不令滯情於一法上。日久功至。塵習自亡。則於怨親苦樂一切無礙。因此便有一類道士儒生。閒僧汎參禪理者。皆說此言。便爲臻極。不知此宗不但以此言爲法。荷澤江西天台等門下。亦說此理。然非所宗。三直顯心性宗者。說一切諸法。若有若空。皆唯真性。

真性無相無爲。體非一切。謂非凡非聖。非因非果。非善非惡等。然卽體之用。而能造作種種。謂能凡能聖。現色現相等。於中指示心性。復有二類。一云。卽今能語言動作。貪瞋慈忍。造善惡受苦樂等。卽汝佛性。卽此本來是佛。除此無別佛也。了此天真自然。故不可起心修道。道卽是心。不可將心還修於心。惡亦是心。不可將心還斷於心。不斷不修。任運自在。方名解脫。性如虛空。不增不減。何假添補。但隨時隨處。息業養神。聖胎增長。顯發自然神妙。此卽是爲真悟真修真證也。二云。諸法如夢。諸聖同說。故妄念本寂。塵境本

空空寂之心。靈知不昧。卽此空寂之知。是汝真性。任迷任悟。心本自知。不藉緣生。不因境起。知之一字。眾妙之門。由無始迷之。故妄執身心爲我。起貪瞋等念。若得善友開示。頓悟空寂之知。知且無念無形。誰爲我相。人相。覺諸相空。心自無念。念起卽覺。覺之卽無。修行妙門。唯在此也。故雖備修萬行。唯以無念爲宗。但得無念。知見則愛惡自然。淡泊悲智自然。增明罪業自然。斷除功行自然。增進。旣了諸相非相。自然無修之修。煩惱盡時。生死卽絕。生滅滅已。寂照現前。應用無窮。名之爲佛。然此兩家皆會相歸性。故同一宗。

然上三宗中。復有遵教慢教。隨相毀相。拒外難之門。戶。接外眾之善巧。教弟子之儀軌。種種不同。皆是二利行門。各隨其便。亦無所失。但所宗之理。即不合有二。故須約佛和會也。

次下判佛教總為三種者。一密意依性說相教。佛見

六道。悉是真性之相。但是眾生迷性而起。無別自體。故云依性。然根鈍者。卒難開悟。故且隨他所見。境相說法。漸度。故云說相。說未彰顯。故云密意也。此一教中。自有三類。一人天

因果教。說善惡業報。令知因果不差。懼三途苦。求人天樂。修施戒禪定等一切善行。得生人道。天道。乃至色界無色界。此名人天教。二說斷惑滅苦樂教。說三

界不安。皆如火宅之苦。令斷業惑之集。修道證滅。以

隨機故。所說法數。一向差別。以揀邪正。以辨凡聖。以

分欣厭。以明因果。說眾生五蘊都無我主。但是形骸

之色。思慮之心。從無始來。因緣力故。念念生滅。相續

無窮。如水涓涓。如燈燄燄。身心假合。似一似常。凡愚

不覺。執之為我。寶此我故。即起貪貪名利。瞋違情。榮我。瞋境。恐侵。

損觸向錯解。我癡非理計校。等三毒。三毒擊於意識。發動身口。造

一切業。業成難逃。影隨形。響應聲。故受五道苦樂等身。此是別業。

所感。三界勝劣等處。共業所感。此是於所受身。還執為我。

還起貪等造業受報。身則生老病死。死而還生。界則

成住壞空空而復成劫劫生生輪迴不絕無始無終

如汲井輪都由不了此身本不是我此上皆是前人天教中世界因果也前但令厭下欣上未說三界皆可厭患又未破

我今具說之即苦集二諦也下破我執令修滅道二諦明出世因果不是我者此身本因色心和合為相

故名四諦教

今推尋分析色有地水火風之四類心有受領納好惡之事

想取像行造作識了別之四類此四與色都名五蘊若皆是我即

成八我况色中復有三百六十段骨段段各別皮毛

筋肉肝心肺腎各不相是皮不是毛等諸心數等亦各不

同見不是聞喜不是怒既有此眾多之物不知定取

何者為我若皆是我我即百千一身之中多主紛亂

離此之外復無別法翻覆推我皆不可得便悟此身

心等但是眾緣似和合相元非一體似我人相元非

我人為誰貪瞋為誰殺盜誰修戒施誰生人天知苦集也

遂不滯心於三界有漏善惡斷集諦也但修無我觀智道諦

以斷貪等止息諸業證得我空真如得須陀洹果乃

至滅盡患累得阿羅漢果滅諦灰身滅智永離諸苦阿諸

舍等六百一十八卷經婆沙俱舍等六百九十八卷論皆唯說此小乘及前人天因果部帙雖多理不出

也三將識破境教說前所說境相若起若滅非唯無

變起故云將識破境也說上生滅等法不關真如但各是眾生

無始已來法爾有八種識於中第八藏識是其根本

頓變根身器界種子。轉生七識。各能變現自分所緣。

眼緣色。乃至七緣。八見。八緣。根。種。器。界。

此八識外。都無實法。問。如何變

耶。答。我法分別熏習力故。諸識生時。變似我法。六七

二識無明覆故。緣此執為實我實法。如患

病。重心昏。見異色人。

物。

夢相所見。可知。

者。患夢力故。心似種種外境相現。夢時

執為實有外物。寤來方知。唯夢所變。我此身相。及於

外境。亦復如是。唯識所變。迷故執有我及諸境。既悟

本無我法。唯有心識。遂依此二空之智。修唯識觀。及

六度四攝等行。漸漸伏斷煩惱所知二障。證二空所

顯真如。十地圓滿。轉八識成四智菩提也。真如障盡。

成法性身。大涅槃也。解深密等數十本經。瑜伽唯識

數百卷論。所說之理。不出此也。此上三類。都為第一

密意。依性說相教。然唯第三將識破境教。與禪門息

妄修心宗。而相扶會。以知外境皆空。故不修外境事

相。唯息妄修心也。息妄者。息我法之妄。修心者。修唯

識之心。故同唯識之教。既與佛同。如何毀他。漸門息

妄看淨。時時拂拭。疑心住心。專注一境。及跏趺調身

調息等也。此等種種方便。悉是佛所勸讚。淨名云。不

必坐。不必不坐。坐與不坐。任逐機宜。疑心運心。各量

習性。當高宗大帝。乃至玄宗朝時。圓頓本宗。未行北

地唯神秀禪師大揚漸教為二京法主三帝門師全稱達摩之宗又不顯即佛之旨曹谿荷澤恐圓宗滅絕遂呵毀住心伏心等事但是除病非除法也况此之方便本是五祖大師教授各皆印可為一方師達摩以壁觀教人安心外止諸緣內心無喘心如牆壁可以入道豈不正是坐禪之法又廬山遠公與佛陀耶舍二梵僧所譯達摩禪經兩卷具明坐禪門戶漸次方便與天台及旒秀門下意趣無殊故四祖數十年中習不至席即知了與不了之宗各由見解深淺不以調與不調之行而定法義偏圓但自隨病對治

不須讚此毀彼

此注通前敘有人問難余云何以勸坐禪者余今以此答也

二密意破相顯性教

據真實了義即妄執本空更無可破無漏諸法本是真性隨緣

妙用永不斷絕又不應破但為一類眾生執虛妄相障真實性難得玄悟故佛且不揀善惡垢淨性相一切呵破以真性及妙用不無而且云無故云密意又意在顯性語乃破相意不形於言中故云密也說前教中所變之境既皆虛妄能變之識豈獨真實心境互依空而似有故也且心不孤起託境方生境不自生由心故現心空即境謝境滅即心空未有無境之心曾無無心之境如夢見物似能見所見之殊其實同一虛妄都無所有諸識諸境亦復如是以皆假託眾緣無自性故未曾有一法不從因緣生是故一

切法無不是空者。凡所有相皆是虛妄。是故空中無色。無眼耳鼻舌身意。無十八界。無十二因緣。無四諦。無智亦無得。無業無報。無修無證。生死涅槃。平等如幻。但以不住一切。無執無著。而為道行。諸部般若千餘卷經。及中百門等三論。廣百論等。皆說此也。智度論百卷。亦說此理。但論主通達不執。故該收大小乘法相。洎同後一真性宗。此教與禪門泯絕無寄。宗全同。既同世尊所說。菩薩所弘。云何漸門禪主及講習之徒。每聞此說。即謗云撥無因果。佛自云無業無報。豈邪見乎。若云佛說此言自有深意者。豈禪門此說無深意耶。若云我曾推徵覺無深意者。

自是汝遇不解之流。但可嫌人。豈可斥法。此上一教。據佛本意。雖不相違。然後學所傳。多執文迷旨。或各執一見。彼此相非。或二皆泛信。渾沌不曉。故龍樹提婆等菩薩。依破相教。廣說空義。破其執。有令洞然解於真空。真空者。是不違有之空也。無著天親等菩薩。依唯識教。廣說名相。分析性相不同。染淨各別。破其執空。令歷然解於妙有。妙有者。是不違空之有也。雖各述一義。而舉體圓具。故無違也。問若爾。何故已後有清辨護法等諸論師。互相破耶。答此乃是相成。不是相破。何者。以末學人。根器漸鈍。互執空有。故清辨

等破定有之相令盡徹至畢竟真空方乃成彼緣起  
妙有護法等破斷滅偏空意存妙有妙有存故方乃  
是彼無性真空文即相破意即相成敘前疑南北禪門相競今於此  
決也。由妙有真空有二義故一極相違義謂互相害全  
奪永盡二極相順義謂冥合一相舉體全攝若不相  
奪全盡無以舉體全收故極相違方極順也龍樹無  
著等就極順門故相成清辨護法等據極違門故相  
破違順自在成破無礙即於諸法無不和會耳哀哉  
此方兩宗後學經論之者相非相斥不異仇讎何時  
得證無生法忍今頓漸禪者亦復如是努力通鑒勿

偏局也問西域先賢相破既是相成豈可此方相非  
便成相嫉答如人飲水冷煖自知各各觀心各各察  
念留藥防病不為健人立法防奸不為賢士

三顯示真心即性教直指自心即是真性不約事相而示亦不約心相而示故云即  
性不是方便隱密之意故云顯示也此教說一切眾生皆有空寂真心

無始本來性自清淨論云清淨有二一自性清淨二

離垢清淨勝鬘云自性清淨心難可了知此心為煩  
惱所染亦難可了知釋云此心超出前空有二宗之  
理故難可明明不昧了了常知佛說盡未來際常住  
了知也

不滅名為佛性亦名如來藏亦名心地達摩所傳是此心也從

無始際妄想翳之不自證得耽著生死大覺愍之出

現於世。為說生死等法。一切皆空。開示此心。全同諸佛。如華嚴經出現品云。佛子。無一眾生而不具有如來智慧。但以妄想執著而不證得。若離妄想。一切智、自然智、無礙智。即得現前。譬如有大經卷。寫三千大千世界中事。三千大千世界。智體無邊。廓周法界。書寫三千大千世界中事。一切皆盡。喻體上本有恆沙功德。恆沙妙用也。此大經卷。雖復量等大。千世界。而全住在一微塵中。喻佛智全在眾生身中。圓滿具足也。如一微塵。舉一眾。生為例。一切微塵。皆亦如是。時有一人。智慧明達。喻世尊也。具足成就清淨天眼。見此經卷在微塵內。天

與無不別。即起方便。破彼微塵。喻說法除障。出此大經卷。令諸

眾生普得饒益。云云乃至。如來智慧亦復如是。無量

無礙。普能利益一切眾生。合書寫三千世界事。具足在於眾生

身中。合微塵中。但諸凡愚妄想執著。不知不覺。不得利益。

爾時如來。以無障礙清淨智眼。普觀法界一切眾生。

而作是言。奇哉奇哉。此諸眾生。云何具有如來智慧。

愚癡迷惑。不知不見。我當教以聖道。令其永離妄想。

執著。自於身中得見如來廣大智慧。與佛無異。即教

彼眾生修習聖道。六波羅密。三十七道品等。令離妄想。離妄想已。

證得如來無量智慧。利益安樂一切眾生。問。上既云

性自了了常知何須諸佛開示答此言知者不是證  
 知意說真性不同虛空木石故云知也非如緣境分  
 別之識非如照體了達之智直是一真如之性自然  
 常知故馬鳴菩薩云真如者自體真實識知華嚴迴  
 向品亦云真如照明為性又據問明品說知與智異  
 智局於聖不通於凡知即凡聖皆有通於理智故覺  
 首等九菩薩問文殊師利言云何佛境界智之證悟云  
 何佛境界知本有真心文殊答智云諸佛智自在三世無  
 所礙不過去未來現在無礙答知云非識所能識不可  
 者以識屬分別分別即非亦非心境界謂若以智證  
 真知真知唯無念方見也

之即屬所證之境真知非境界故不可以智證瞥起  
 照云心即非真知也故經云自心取即非幻成幻法  
 論云心不見心荷澤大師云擬心即差故北宗看心  
 是失真旨心若可看即是境界故此云非心境界故  
 其性本清淨不待離垢或方淨不待斷疑濁方清故  
 之淨是彼性淨故開示諸羣生既云本淨不待斷障  
 云其性本清淨開示諸羣生即知羣生本來皆有  
 但以惑翳而不自悟故佛開示皆令悟入即法華中  
 也彼云使佛之知見如上所引佛本出世只為此事  
 自性清淨終須悟者即得性相圓淨故數十本經論  
 皆說二種清淨二種解脫今時學淺之人或只知離  
 垢清淨離垢淨解脫今時學淺之人或只知離  
 性清淨離垢淨解脫今時學淺之人或只知離  
 等行不淨離垢淨解脫今時學淺之人或只知離  
 離垢清淨離垢淨解脫今時學淺之人或只知離  
 解脫若身若心無所壅滯同釋迦佛也寶藏論亦云  
 知有有壞知無無敗此皆能知真知之知有無不計

既不計有無。即自性無分別之知。如是開示靈知之心。即是真性。與佛無異。故顯示真心。即性教也。華嚴密嚴圓覺佛頂勝鬘。如來藏法華涅槃等。四才餘部經。寶性佛性起信十地法界涅槃等十五部論。雖或頓或漸不同。據所顯法體。皆屬此教。全同禪門第三直顯心性之宗。既馬鳴標心為本源。文殊揀知為真體。如何破相之黨。但云寂滅不許真知。說相之家。執凡異聖。不許即佛。今約佛教判定。正為斯人。故前敘西域傳心。多兼經論。無二途也。但以此方迷心執文。以名為體。故達摩善巧。揀文傳心。標舉其名。心是名也。默示其體。知是心也。喻

以壁觀。如上所敘。令絕諸緣。問諸緣絕時。有斷滅否。答。雖

絕諸念。亦不斷滅。問以何證驗。云不斷滅。答。了了自知。言不可及。師即印云。只此是自性清淨心。更勿疑

也。若所答不契。即但遮諸非。更令觀察。畢竟不與他先言知字。直待自悟。方驗實是親證其體。然後印之。

令絕餘疑。故云默傳心印。所言默者。唯默知字。非總不言。六代相傳。皆如此也。至荷澤時。他宗競播欲求

默契。不遇機緣。又思惟達摩懸絲之記。達摩云。我法第六代後。命

如懸恐宗旨滅絕。遂明言知之一字。眾妙之門。任學

者悟之淺深。且務圖宗教不斷。亦是此國大法運數

所至。一類道俗合得普聞。故感應如是。其默傳者。餘人不知。故以袈裟為信。其顯傳者。學徒易辨。但以言說除疑。况既形言。足可引經論等為證。前敘外難云。今時傳法者。說密語否。今以此答也。法是達摩之法。故聞者淺深皆益。但昔密而今顯。故不名密語。豈可名別法亦別耶。問。悟此心已。如何修之。還依初說相教中。令坐禪否。答。此有二意。謂昏沈。厚重。難可策發。掉舉。猛利。不可抑伏。貪瞋熾盛。觸境難制者。即用前教中種種方便。隨病調伏。若煩惱微薄。慧解明利。即依本宗本教。一行三昧。如起信云。若修止者。住於靜處。端身正意。不依氣息形色。乃至唯心無外境界。金剛三昧經云。

禪即是動。不動不禪。是無生禪。法句經云。若學諸三昧。是動非坐。禪心隨境界流。云何名為定。淨名云。不起滅定。現諸威儀。行住坐臥不於三界現身意。是為宴坐。佛所印可。據此。即以答三界空華。四生夢寐。依體起行。修而無修。尚不住佛。不住心。誰論上界下界。前敘難云。據教須引上界定者。以管窺天。但執宗之說。見此了教理。應懷慚而退。然此教中。以一真心性。對染淨諸法。全揀全收。全揀者。如上所說。但剋體直指靈知。即是心性。餘皆虛妄。故云非識所識。非心境等。乃至非性非相。非佛非眾。生離四句絕百非也。全收者。染淨諸法。無不是心。心迷故妄起惑業。

乃至四生六道雜穢國界心悟故從體起用四等六  
 度乃至四辨十力妙身淨刹無所不現既是此心現  
 起諸法諸法全即真心如人夢所現事事皆人如  
 金作器器器皆金如鏡現影影影皆鏡夢對妄想業  
報器喻修行  
 影喻故華嚴云知一切法即心自性成就慧身不由  
 他悟起信論云三界虛偽唯心所作離心則無六塵  
 境界乃至一切分別即分別自心心不見心無相可  
 得故一切法如鏡中相楞伽云寂滅者名為一心一  
 心者名如來藏能徧興造一切趣生造善造惡受苦  
 受樂與因俱故知一切無非心也全揀門攝前第二

破相教全收門攝前第一說相教將前望此此則迥  
 異於前將此攝前前則全同於此深必該淺淺不至  
 深深者直顯出真心之體方於中揀一切收一切也  
 如是收揀自在性相無礙方能於一切法悉無所住  
 唯此名為了義更有心性同異頓漸違妨及所排諸  
 家言教部帙次第述作大意悉在下卷  
 禪源諸詮集都序卷二

禪源諸詮集都序卷三

唐圭峯山沙門宗密述

上之三教攝盡佛一代所說之經及諸菩薩所造之論。細尋法義便見三義全殊。一法無別。就三義中。第一第二。空有相對。第三第一。性相相對。皆條然易見。唯第二第三。破相與顯性相對。講者禪者同迷。皆謂同是一宗一教。皆以破相便為真性。故今廣辨空宗性宗有其十異。一法義真俗異。二心性二名異。三性字二體異。四真智真知異。五有我無我異。六遮詮表詮異。七認名認體異。八二諦三諦異。九三性空有異。

十佛德空有異。

初法義真俗異者。空宗緣未顯真靈之性。故但以一  
切差別之相爲法。法是俗諦。照此諸法無爲無相無  
生無滅無增無減等爲義。義是真諦。故智度論以俗  
諦爲法無礙辯。以真諦爲義無礙辯。性宗則以一真  
之性爲法。空有等種種差別爲義。故經云。無量義者  
從一法生。華嚴十地亦云。法者知自性。義者知生滅。  
法者知真諦。義者知俗諦。法者知一乘。義者知諸乘。  
如是十番釋法義二無礙義。皆以法爲真諦。以義爲  
俗諦。

二心性二名異者。空宗一向目諸法本源爲性。性宗  
多目諸法本源爲心。目爲性者。諸論多同。不必敘述。  
目爲心者。勝鬘云。自性清淨心。起信云。一切法從本  
以來。離言說名字心緣等相。乃至唯是一心。楞伽云。  
堅實心。良由此宗所說本性。不但空寂。而乃自然常  
知。故應目爲心也。

三性字二體異者。空宗以諸法無性爲性。性宗以靈  
明常住不空之體爲性。故性字雖同。而體異也。

四真智真知異者。空宗以分別爲知。無分別爲智。智  
深知淺。性宗以能證聖理之妙慧爲智。以該於理智。

通於凡聖之靈性為知。知通智局。上引問明品已自分別。况十迴向品說真如云。照明為性。起信說真如自體真實識知。

五有我無我異者。空宗以有我為妄。無我為真。性宗以無我為妄。有我為真。故涅槃經云。無我者名為生死。有我者名為如來。又云。我計無我是顛倒法。乃至廣破二乘無常無我之見。如春池執礫為寶。廣讚常樂我淨而為究竟。乃至云。無我法中有真我。良由眾生迷自真我。妄執五蘊為我。故佛於大小乘法相及破相教中。破之云。無。今於性宗直明實體。故顯之云。有也。六遮詮表詮異者。遮謂遣其所非。表謂顯其所是。又

遮者揀卻諸餘。表者直示當體。如諸經所說真妙理性。每云不生不滅。不垢不淨。無因無果。無相無為。非

凡非聖非性非相等。皆是遮詮。

諸經論中。每以非字非卻諸法。動即有三

十五十箇非字也。不字無字亦爾。故云絕百非。

若云知見覺照靈鑒光明朗

朗昭昭惺惺寂寂等。皆是表詮。若無知見等體。顯何

法為性。說何法不生滅等。必須認得見今了然而知。

即是心性。方說此知不生不滅等。如說鹽云不淡是

遮。云鹹是表。說水云不乾是遮。云溼是表。諸教每云

絕百非者。皆是遮詞。直顯一真。方為表語。空宗之言

但是遮詮。性宗之言。有遮有表。但遮者未了。兼表者

乃的。今時學人皆謂遮言為深。表言為淺。故唯重非心。非佛無為無相。乃至一切不可得之言。良由但以遮非之詞為妙。不欲親自證認法體。故如此也。悟息後即

任遮表  
臨時

七認名認體異者。謂佛法世法。一一皆有名體。且如世間稱大。不過四物。如智論云。地水火風。是四物名。堅溼煖動。是四物體。今且說水。設有人問。每聞澄之。即清。混之。即濁。堰之。即止。決之。即流。而能溉灌萬物。洗滌萬穢。此是何物。舉功能義。答云是水。舉名。愚者認名。便謂已解。智者應更問云。何者是水。徵其體也。答云

溼即是水。

剋體指也。此一言便定。更無別字可替也。若云水波清濁凝流是水。何異他所問之

詞。佛法亦爾。設有人問。每聞諸經云。迷之即垢。悟之

即淨。縱之即凡。修之即聖。能生世間出世間一切諸

法。此是何物。

舉功能義

答云是心。

舉名

愚者認名。便

謂已識。智者應更問。何者是心。

徵其體也

答知即是心。指其

體也。此言最的。除字不如若云非性非相。以此而推。能語言運動等是心者。何異他所問詞也。

水之名體。各唯一字。餘皆義用。心之名體亦然。溼之

一字貫於清濁等萬用。萬義之中。知之一字亦貫於

貪瞋慈忍善惡苦樂萬用。萬義之處。今時學禪人多

疑云。達摩但說心。荷澤何以說知。如此疑者。豈不似

疑云。比只聞井中有水。云何今日忽覺井中溼耶。思之思之。直須悟得水。是名不是溼。溼是水不是名。即清濁水波凝流無義不通也。以例心是名不是知。知是心不是名。即真妄垢淨善惡無義不通也。空宗相宗。為對初學及淺機。恐隨言生執。故但標名而遮其非。唯廣以義用而引其意。性宗對久學及上根。令忘言認體。故一言直示。達摩云。指一言以直示。後人意不解。尋思何者。是一言。若云。即心是佛。是一言者。此是四言。何為名一也。認得體已。方於體上照察義用。故無不通矣。

八二諦三諦異者。空宗所說世出世間一切諸法不

出二諦。學者皆知。不必引釋。性宗則攝一切性相及

自體。總為三諦。以緣起色等諸法為俗諦。緣無自性

諸法。即空為真諦。此與空宗相宗一諦義無別也。一真心體。非空非

色。能空能色。為中道第一義諦。其猶明鏡亦具三義。

鏡中影像。不得呼青為黃。妍媸各別。如俗諦。影無自

性。一一全空。如真諦。其體常明。非空非青黃。能空能

青黃。如第一義諦。具如瓔珞大品本業等經所說。故

天台宗依此三諦。修三止三觀。成就三德也。

九三性空有異者。三性謂徧計所執性。妄情於我及一切法。周徧

計度。一一執為實有。如癡孩鏡中見人面像。執為有命質。礙骨肉等。依他起性。此所執

眾緣相因而起。都無自性。圓成實性。本覺真心始覺。唯是虛相。如鏡中影像也。說空者。即是圓成實性。三法皆無性也。性宗即三法皆具空有之義。謂徧計情有理無。依他相有性無。圓成情無理有。相無性有。

十佛德空有異者。空宗說佛以空為德。無有少法。是名菩提。色見聲求。皆行邪道。中論云。非陰不離陰。此彼不相在。如來不有陰。何處有如來。離一切相。即名諸佛。性宗則一切諸佛。自體皆有常樂我淨。十身十智。真實功德。相好通光。一一無盡。性自本有。不待機緣。

緣。

十異歷然。二門煥矣。雖分教相。亦勿滯情。三教三宗。是一味法。故須先約三種佛教。證三宗禪心。然後禪教雙忘。心佛俱寂。俱寂即念念皆佛。無一念而非佛心。雙忘即句句皆禪。無一句而非禪教。如此則自然聞泯絕無寄之說。知是破我執情。聞息妄修心之言。知是斷我習氣。執情破而真性顯。即泯絕是顯性之宗。習氣盡而佛道成。即修心是成佛之行。頓漸空有。既無所乖。荷澤江西秀能。豈不相契。若能如是通達。則為他人說。無非妙方。聞他人說。無非妙藥。藥之與

病只在執之與通。故先德云。執則字字瘡疣。通則文  
文妙藥。通者了三宗不相違也。

問前云佛說頓教漸教。禪開頓門漸門。未審三種教  
中何頓何漸。答。法義深淺已備盡於三種。但以世尊  
說時儀式不同。有稱理頓說。有隨機漸說。故復名頓  
教漸教。非三教外別有頓漸。漸者為中下根。即時未  
能信悟圓覺妙理者。且說前人天小乘。乃至法相皆上  
第一破相第二待其根器成熟。方為說於了義。即法  
華涅槃等經是也。此及下逐機頓教。合為第三教也。  
古今諸德所判教為三時五時者。頓者復二。一逐機  
但是漸教。一類不攝華嚴經等。

頓。二化儀頓。逐機頓者。遇凡夫上根利智。直示真法。

聞即頓悟。全同佛果。如華嚴中初發心時。即得阿耨

菩提。圓覺經中觀行成時。即成佛道。然始同前二教。

中行門。漸除凡習。漸顯聖德。如風激動大海。不能現

像。風若頓息。則波浪漸停。影像漸顯也。風喻迷情。海

煩惱。影喻功用。起信論中一一配合。即華嚴一分。及圓覺佛頂密嚴勝

鬘如來藏之類。二十餘部經是也。遇機即說。不定初

後。與禪門第三直顯心性宗全相同也。二化儀頓。謂

佛初成道。為宿世緣熟上根之流。一時頓說性相理

事。眾生萬惑。菩薩萬行。賢聖地位。諸佛萬德。因該果

海初心即得菩提果徹因源位滿猶稱菩薩此唯華嚴一經及十地論名為圓頓教餘皆不備前敘外難云頓悟成

佛是違經者余今於此通了其中所說諸法是全一心之諸法一

心是全諸法之一心性相圓融一多自在故諸佛與

眾生交徹淨土與穢土融通法法皆彼此互收塵塵

悉包含世界相入相即無礙鎔融具十玄門重重無

盡名為無障礙法界此上頓漸皆就佛約教而說若

就機約悟修說者意又不同如前所敘諸家有云先

因漸修功成而豁然頓悟猶如伐木片片漸斫一時頓倒亦如遠詣都城步步

漸行一日有云因頓修而漸悟如人學射頓者箭箭直注意在中的漸者

日久方始漸親漸中此說有云因漸修而漸悟如登九層

運心頓修不言功行頓畢之臺足履漸高所見漸遠故有等者皆說證悟也有

人云欲窮千里目更上一層樓云先須頓悟方可漸修者此約解悟也約斷障說如

漸消約成德說如孩子生即頓具四肢六根長即漸成志氣功業故華嚴說初發心

時即成正覺然後三賢十聖次第修證若未悟而修

非真修也良以非真流之行無以稱真何有修真之

劫修六度行畢竟不能證真也有云頓悟頓修者此說上上智根性

樂欲俱勝根勝故悟一聞千悟得大總持一念不生

前後際斷斷障如斬一縷絲萬條頓斷修德如染一

物生又云一念與本性相應便具河沙功德入萬四千波羅密門一時齊用也此人三業唯

獨自明了。餘人所不見。金剛三昧經云。空心不動。具

生眼耳。徹見三千界等也。且就事跡而言之。如牛頭融大師之類

也。此門有二意。若因悟而修。即是解悟。若因修而悟

即是證悟。然上皆只約今生而論。若遠推宿世。則唯

漸無頓。今頓見者。已是多生漸熏而發現也。有云法

無頓漸。頓漸在機者。誠哉此理。固不在言。本只論機

誰言法體。頓漸義意。有此多門。門門有意。非強穿鑿。

况楞伽四漸四頓。義與漸修頓悟相類。此猶不敢繁云。比見時

輩論者。但有頓漸之言。都不分析。就教有化儀之頓

漸。應機之頓漸。就人有教授方便之頓漸。根性悟入

之頓漸。發意修行之頓漸。於中唯云先頓悟後漸修。

似違反也。欲絕疑者。豈不見日光頓出。霜露漸消。孩

子頓生。四肢六根即具。志氣漸立。肌膚人物業藝皆漸成也。猛風頓息。波

浪漸停。明良頓成。禮樂漸學。如高貴子孫。於小時亂

貴時。清父母訪得。當日全身是貴人。是知頓漸之義

而行跡去就。不可頓改。故須漸學。甚為要矣。

然此文本意。雖但敘禪詮。緣達摩一宗。是佛法通體。

諸家所述。又各不同。今集為一藏。都成理事具足。至

於悟解修證門戶。亦始終周圓。故所敘之頓漸。須備

盡其意。令血脈連續。本末有緒。欲見本末綸緒。先須

推窮此上三種頓說漸說教中所詮之法本從何來見在何處又須仰觀諸佛說此教意本為何事即一大藏經始終本末一時洞然明了也且推窮教法從何來者本從世尊一真心體流出展轉至於當時人之耳今時人之目其所說義亦只是凡聖所依一真心體隨緣流出展轉徧一切處徧一切眾生身心之中但各於自心靜念如理思惟即如是如是而顯現也華嚴云如是如是思惟如是如是顯現也次觀佛說經本意者世尊自云我本意唯為一大事因緣故出現於世一大事者欲令眾生開佛知見乃至入佛知見道故諸有所作

常為一事唯以佛之知見示悟眾生無有餘乘若二若三三世十方諸佛法亦如是雖以無量無數方便種種因緣譬喻言詞而為眾生演說諸法是法皆為一佛乘故故我於菩提樹下初成正覺普見一切眾生皆成正覺乃至普見一切眾生皆般涅槃華嚴妙嚴品云佛在摩竭提國菩提場中始成正覺其地堅固金剛所成其菩提樹高廣嚴顯出現品云如來成正覺時普見眾生等普見一切眾生貪恚癡諸煩惱中有如來身智常無染汙德相備足如來藏經文也無一眾生而不具有如來智慧但以妄想執著而不證得我欲教以聖道令其永離妄想自於身中得見如來廣大智慧

如我無異。華嚴出現品文也。唯改當字為欲字。令順語勢也。法華亦云。我本立誓願。欲令一切

眾。如我遂為此等眾生於菩提場稱於大方廣法界

敷演萬德。因華以嚴本性。令成萬德佛果。其有往劫

與我同種善根。曾得我於劫海中。以四攝法而攝受

者。亦妙嚴始見我身。頻呻三昧。盧舍那身。聞我所說。說上即皆

信受。入如來慧。乃至逝多林。我入師子頻呻三昧。大

眾皆證法界。除先修習學小乘者。佛在法華會說。昔在華嚴會中。五百

聲聞如聾如盲。不見佛境界。不聞圓融法是也。次云。我今亦令得聞此經。入於佛慧。即直至四十年後。法

華會中皆得及溺貪愛之水等者。亦出現品云。如來授記是也。

能為作生長利益。所謂二乘墮於無為廣大深坑。及壞善根非器眾生。溺大邪見貪愛之水。然亦於彼曾

無厭捨。釋曰。即華嚴所說學小乘者。法華會中還得授記。及不在此會。亦展轉令與授記。是此云不厭捨也。

如是眾生諸根鈍著樂癡所盲。難可度脫。我於三

七日思惟如是事。我若但為讚於佛乘。彼即沒在苦

毀謗不信。故疾入於惡道。若以小乘化。乃至於一人

我即墮慳貪。此事為不可進退。難為遂。尋念過去佛

所行方便力。方知過去諸佛皆以小乘引誘。然後令

入究竟一乘。故我今所得道。亦應說三乘。我如是思

惟時十方佛皆現。梵音慰喻我。善哉釋迦文。第一之

導師。得是無上法。隨諸一切佛。而用方便力。我聞慰

喻。隨順諸佛意。故方往波羅柰國。轉四諦法輪。度憍

憍。

陳如等五人。漸漸諸處。乃至千萬。如羊車也。亦為求緣覺

說十二因緣。如鹿車也。亦為求大乘者。說六波羅密。如牛車也。

此上皆當第一密意。依性說相教。此上三車皆中間

又為說甚深般若波羅密。淘汰如上聲聞。進趣諸小

菩薩。此當第二密意。破相顯性教也。漸漸見其根熟。遂於靈鷲山開

示如來知見。普皆與授阿耨多羅三藐三菩提記。究竟

一乘。如四衢道中白牛車也。權教牛車大乘與實教。白牛車一乘不同者。三十餘本經論。具有明文。顯

示三乘法身平等。入一乘道。乃至我臨欲滅度。在拘

尸那城娑羅雙樹間。作大師子吼。顯常住法。決定說

言。一切眾生皆有佛性。凡是有心。定當作佛。究竟涅

槃。常樂我淨。皆令安住秘密藏中。法華且收二乘。至涅槃經。方普收六

道。會權入實。須漸次故也。即與華嚴海會。師子頻呻。大眾頓證。無

有別異。法華涅槃。是漸教中之終極。與華嚴等頓教。深淺無異。都為第三顯示真心。即性教也。

我既所應度者。皆以度訖。未得度者。已為作得度因

緣。故於雙樹間。入大寂滅定。反本還源。與十方三世

一切諸佛。常住法界。常寂常照也。

評曰。上來三紙。全是於諸經中錄佛自言也。但以抄

錄之故。不免於連續綴合之處。或加減改換三字兩

字而已。唯敘華嚴處一行半。是以經題顯佛意。非佛

本語也。便請將佛此自述本意。判前三種教宗。豈得

言權實一般。豈得言始終二法。禪宗例教。誰謂不然。竊欲和會。良由此也。誰聞此說而不除疑。若猶執迷。則吾不復也。

禪源諸詮集都序卷三

禪源諸詮集都序卷四  
唐圭峯山沙門宗密述

然上所引佛自云我見眾生皆成正覺。又云根鈍癡盲。語似相違。便欲於其中次第通釋。恐間雜佛語。文相交加。今於此後。方始全依上代祖師馬鳴菩薩具明眾生一心迷悟。本末始終。悉令顯現。自然見全佛之眾生。擾擾生死。全眾生之佛。寂寂涅槃。全頓悟之習氣。念念攀緣。全習氣之頓悟。心心寂照。卽於佛語相違之處。自見無所違也。謂六道凡夫。三乘賢聖。根本悉是靈明清淨一法界心。性覺寶光。各各圓滿。本

不名諸佛。亦不名眾生。但以此心靈妙自在。不守自性。故隨迷悟之緣。造業受報。遂名眾生。修道證真。遂名諸佛。又雖隨緣而不失自性。故常非虛妄。常無變異。不可破壞。唯是一心。遂名真如。故此一心。常具真如。生滅二門。未曾暫闕。但隨緣門中。凡聖無定。謂本來未曾覺悟。故說煩惱無始。若悟修證。即煩惱斷盡。故說有終。然實無別始覺。亦無不覺。畢竟平等。故此一心。法爾有真妄二義。二義復各二義。故常具真如生滅二門。各二義者。真有不變。隨緣二義。妄有體空成事二義。謂由真不變。故妄體空。為真如門。由真隨

緣。故妄成事。為生滅門。以生滅即真如。故諸經說無佛無眾生。本來涅槃常寂滅相。又以真如即生滅。故經云。法身流轉五道。名曰眾生。既知迷悟。凡聖在生滅門。今於此門。具彰凡聖二相。即真妄和合。非一非異。名為阿賴耶識。此識在凡。本來常有覺與不覺二義。覺是三乘賢聖之本。不覺是六道凡夫之本。今且示凡夫本末。總有十重。今每重以夢喻。一謂一切眾生。雖皆有本覺真心。如富貴人。端正多智。自在宅中住。二未遇善友。開示法爾本來不覺。如宅中人睡。自不知也。論云。依本覺故。而有不覺也。三不覺故。法爾念起。如睡法爾有夢。論云。依初四念起故。覺故。生三種相。此是初。

有能見相。如夢中之想。五以有見故。根身世界妄現。夢中別見

有身。在他鄉貧苦。及見種種好惡事境。六不知此等從自念起。執為定

有名為法執。正夢時。法爾必執。所見物為實有也。七執法定故。便見自

他之殊。名為我執。夢時必認他鄉貧苦。為己本身。八執此四大為

我身故。法爾貪愛。順情諸境。欲以潤我。瞋嫌違情諸

境。恐損惱我。愚癡之情。種種計校。此是三毒。如夢在

事。亦貪瞋也。九由此故。造善惡等業。夢中或偷奪打罵。或行恩布德。十業

成難逃。如影響應於形聲。故受六道業繫苦樂相。如夢

因偷奪打罵。被捉柳禁決罰。或因行恩得報。舉薦拜官署職。此上十重生起次第。血脈連接。行相甚明。但約理觀心而推照。即歷然可

見。次辨悟後修證。還有十重。翻妄即真。無別法故。然

迷悟義別。順逆次殊。前是迷真逐妄。從微細順次生

起。展轉至麤。後乃悟妄歸真。從麤重逆次斷除。展轉

至細。以能翻之智。自淺之深。麤障易遣。淺智即能翻

故。細惑難除。深智方能斷。故後十從末逆次翻破

前十。唯後一前二。有少參差。下當顯示十重者。一謂

有眾生。遇善知識。開示上說。本覺真心。宿世曾聞。今

得解悟。若宿生未聞。今聞必不信。或信而不解。雖人

四大非我。五蘊皆空。信自真如。及三寶德。信自心本

不變異。故曰真如。故論云。自信己性。知心妄動。無別境界。又云。信心有四種。一信根本。樂念真如。二信佛

有無量功德。常念親近供養。三信法有大利益。常念  
 修行。四信僧能修正行。自利利他。常樂親近。悟前  
 翻前二。成此。二發悲智願。誓證菩提。發悲心者。欲度  
 第一重也。三隨分修習。施戒忍進及止  
 者。欲修萬行。以資悲智。欲了達一切法。發願心  
 論云。修行有五。能成此信。止觀  
 合為一行。故六度唯成五也。四大  
 菩提心。從此顯發。以上三心。開發論云。信成就發心  
 者有三種。一者直心。正念真如法  
 故。二者深心。樂集諸善行故。三  
 發大悲心。欲拔一切眾生苦故。五以知法性無慳等  
 心。等者。貪欲。瞋恚。懈怠。散亂。思疑。六隨順修行。六波羅密。定慧力用。  
 初修名止觀。我法雙亡。初發心時。已約教理。觀二執  
 成就名定慧。空。今即定慧力。觀自覺空也。  
 無自無他。證我空五。常空常幻。證法空六。色不異空。空  
 不異色。故常空常幻也。七  
 於色自在。一切融通。迷時不知從自心變。故不自在。  
 今因二空智達之。故融通也。

八於心自在。無所不照。既不見心。外別有境界。境界唯心。故自在也。九滿

足方便。一念相應覺心初起。心無初相。離微細念。心

即常住。直覺於迷源。名究竟覺。從初發心。即修無念。  
 至此方得成就。成就

故即入佛位也。十心既無念。則無別始覺之殊。本來平等。同

一覺故。冥於根本真淨心源。應用塵沙。盡未來際。常

住法界。感而即通。名大覺尊。佛無異佛。是本佛。無別

新成故。普見一切眾生。皆同成等正覺。故迷與悟。各

有十重。順逆相翻。行相甚顯。此之第一。對前一二。此

十合前第一。餘八皆從後逆次翻破前八。一中悟前

第一本覺。翻前第二不覺。前以不覺乖於本覺。真妄

相違。故開為兩重。今以悟即冥符。冥符相順。無別始  
 悟。故合之為一。又若據逆順之次。此一合翻前十。今  
 以頓悟門中。理須直認本體。翻前本迷。故對前一二。  
上云參差。即是此也。二中由怖生死之苦。發三心自度。度他。故  
 對前第十六道生死。三修五行。翻前第九造業。四三  
 心開發。翻前第八三毒。悲心翻瞋。智心翻貪。五證我空。翻  
 前第七我執。六證法空。翻前第六法執。七色自在。翻  
 前第五境界。八心自在。翻前第四能見。九離念。翻前  
 第三念起。故十成佛。佛無別體。但是始覺。翻前第二  
 不覺。合前第一本覺。始本不二。唯是真如顯現。名為

法身大覺。故與初悟無二體也。順逆之次參差。正由  
 此矣。一即因該果海。十即果徹因源。涅槃經云。發心  
 畢竟二不別。華嚴經云。初發心時。得阿耨菩提。正是  
 此意。然雖順逆相對。前後相照。法義昭彰。猶恐文不  
 頓書。意不並顯。首尾相隔。不得齊觀。今更畫之為圖。  
 令凡聖本末。大藏經宗。一時現於心鏡。此圖頭在中  
 心。云眾生心三字是也。從此三字讀之。分向兩畔。朱  
 畫表淨妙之法。墨畫表垢染之法。一一尋血脈詳之。  
 朱為此。○號記淨法十重之次。墨為此。●號記染法  
 十重之次。此號是本論之文。此點是義說論文爾。

迷有十重

此是迷真逐妄從微細順次生起展轉至麤之相

- 一受報 業成難逃如影響應於形聲故受六道業繫之苦已受之身非可斷法故無對治之法如夢因偷奪打罵被捉枷禁決罰或因行惡得報舉薦拜官署職也
- 九造業 由三毒擊發故造善惡等業如夢中或偷奪打罵或行惡布德等也
- 八煩惱 執四大為我身故貪愛順情境瞋違情境愚癡計較如夢在他鄉所見違順等事亦貪瞋也
- 七執我 名為我執如夢時必認他鄉貧苦之身為己本身也
- 六執法 不知境從自心起執為實有名為法執如正夢時法爾必執夢中所見之物為實有也
- 五境現 以有見故根身世界妄現如夢中別見有身在他鄉貧苦及見種種好惡事境
- 四見起 念起故有能見相如夢中之想也論云以依動故能見不動則無見
- 三念起 不覺故法爾念起如睡法爾有夢論云以依不覺故心動說名為業三細相此其第一也
- 二不覺 未遇善友開示法爾本來不覺不覺迷真也論云不如實知真如之法如宅中人睡自不知也
- 一本覺 謂一切眾生皆有本覺真心○如富貴人端正多智在自宅中住也

不覺

六道凡夫之本

阿梨耶識

頓悟

謂有眾生遇善知識開示上說本覺真心徧世曾聞今得悟解四大非我五纏

一信根本樂念真如法故二信佛有無量功德常念供養三信法有大利益常念修行四信僧

覺

三乘賢聖之本

皆空發起四種信心

能正修行常樂親近精進無怠

- 一頓悟 悟前一翻前一為第一重
- 十成佛 證而實無有始覺之異本來平等同一覺故真於根本真淨心源應用塵沙盡未來際常住法界感而即通名大覺尊
- 九離念 滿足方便一念相應覺心初起心無初相離微細念心即常住覺於迷源名究竟覺從初發心即修無念至此方得成就
- 心自在 心自在地不見外有定實之境故於一切自在無所不照
- 七色自在 色自在地已證境是自心所現故於色自在融通定慧力用我法雙亡
- 六法空 法無性故常空常幻 悟色空不異也
- 五我空 離我執故無自無他 於真如理深解現前所修離相以知性體無堅無染離瞋離患常寂常照故隨順修行施戒忍進禪慧六度
- 四開發 即前悲智願心今開發也論云信成就發三心一直心正念真如法故二深心樂習諸善行故三悲心欲拔眾生苦故
- 三修五行 五行一隨分施二戒十惡若出家即習頭陀三忍他惱四精進不怠五止觀住靜止一切境正念唯心觀察世間無可愛樂覺知前念起惡能止後念令其不起也
- 一怖苦發心 發悲智願誓證大菩提漸修菩薩解行論云發悲心者欲度眾生發智心者欲了達一切發願心者欲修萬行以資悲智也

悟有十重

此是悟妄歸真從麤重逆次斷除展轉至細之相

○成事

由真隨緣故妄識成事為生滅

●妄

論云以不達一法界故忽然念起名為無明無明所染有其染心確然根身塵境紛然分別緣慮如上寢臥之人夢見自身貧賤種種異狀種種憂喜又如迷上朽木謂為人身神鬼不同不睡之身不迷之木也

○體空

生滅門

○眾生心

經云一實境界者所謂眾生心乃至心有二種一者真二者妄論云所言法者謂眾生心是心總攝一切世出世間法依於此心顯示摩訶衍義

○隨緣

真如門

●真

論云是心從本已來自性清淨蕩然空寂了然知覺如福德智慧相自端嚴富貴之人於自宅堂中寢臥亦如曠野朽木

○不變

由真不變故妄體本空為真如

此上是標位

標此圖中之位也云眾生心者是在及義門真妄下纏佛性本論及經皆目為如來藏各二義

是真如門及梨耶識根本義理兩畔是所標心中性真相染不覺位淨諸法

法體也迷時無漏淨妙德用但隱而不滅故真如本覺在有漏

識中一切眾生皆有佛性是此義也悟時有漏染相必無故無明識相妄念業

果等不在真如門也唯淨妙德用獨在真如心中名之為佛也

果善不空真收門  
鑄中一唯真收門

真如

心真如者即是法界大總相法門體所謂心性不生不滅又云所謂心性常無念故名為不變

妄識空

一切諸法唯依妄念而有差別若離妄念則無一切境界之相

不空

以有自體具足無漏性功德故又云已顯法體空無妄故即是真心常恆不變淨法滿足

離言

是故一切法從本已來離言說相離名字相離心緣相畢竟平等無有變異不可破壞唯是一心故名真如

空

從本以來一切染法不相應故謂離一切差別之相以無虛妄心念故妄念分別皆不相應也

佛

體大

相大

用大

法身

應身

報身

真如用者諸佛本在因地行六波羅密攝化眾生大方便智除滅無明見本法身自然而有不思議業用徧一切處隨其眾生見聞得益

真如自體相者有大智慧光明徧照法界真實識知常樂我淨等義故具足如是過恆沙不思議佛法滿足無有所少名為如來法身也

依凡夫二乘心所見者名為應身以不知轉識現故見從外來取色分齊不能盡知故

依諸菩薩從初發意乃至十地心所見者名為報身身有無量色色有無量相相有無量好所住依界亦有無量種種莊嚴隨所示現即無有邊不可窮盡皆由無漏行熏及本覺熏之所成就具足無量樂相故名為報也

詳究前述。諦觀此圖。對勘自他。及想賢聖。為同為異。為真為妄。我在何門。佛在何位。為當別體。為復同源。即自然不執著於凡夫。不僭濫於聖位。不耽滯於愛見。不推讓於佛心也。然初十重。是一藏經所治法身。中第一重煩惱之病。生起元由。次三漸漸加增。我法乃至麤重。二毒慧滅。報受之狀。後十重。是法身信方服藥。前三重汗出病差。苦提心將理方法。六波羅密漸漸減退。從六乃至平復。佛成之狀。如有一人。在纏諸根具足。恒至九。乃強壯。常住不變多藝。恒沙忽然得病。無始漸漸加增。其次乃至氣絕。第十唯心頭煖。賴耶識中忽遇良

醫大善知其命在。見凡夫人強灌神藥。初聞不信忽

然蘇醒。悟解初未能言。初悟之人未能說法。乃至漸語

能說也。漸能行履。十地直至平復。佛成所解伎藝無所

不為。神通光明以法一一對合。何有疑而不除也。即

知一切眾生不能神變作用者。但以業識惑病所拘。

非己法身不具妙德。今愚者難云。汝既頓悟。即佛。何

不放光者。何殊令病未平復之人。便作身上本藝。然

世醫處方。必先候脈。若不對病狀輕重。何辨方書是

非。若不約痊愈淺深。何論將理法則。法醫亦爾。故今

具述迷悟各十重之本末。將前經論。統三種之淺深。

相對照之。如指其掌。勸諸學者善自安心。行卽任隨。寄一門解。卽須通達無礙。又不得慮其偏局。便漉蕩。無所指歸。須洞鑒源流。令分菽麥。必使同中見異。異處而同。鏡像千差。莫執好醜。鏡明一相。莫忌青黃。千器一金。雖無阻隔。一珠千影。元不混和。建志運心等。虛空界。防非察念。在毫釐間。見色聞聲。自思如影響。否。動身舉意。自料爲佛法。否。美饕糲飡。自想無嫌愛。否。炎涼凍煖。自看免避就。否。乃至利衰毀譽稱譏苦樂。一一審自反照。實得情意。一種否。必若自料未得如此。卽色未似影。聲未似響也。設實頓悟。終須漸修。

莫如貧窮人。終日數他寶。自無半錢分。六祖大師云。佛說一切法。爲度一切心。我無一切心。何須一切法。今時人。但將此語。輕於聽學。都不自觀。實無心否。若無心者。八風不能動也。設習氣未盡。瞋念任運起時。無打罵讐他心。貪念任運起時。無營求令得心。見他榮盛時。無嫉妬求勝心。一切時中。於自己無憂饑凍心。無恐人輕賤心。乃至種種此等。亦得名爲無一切心也。此名修道。若得對違順等境。都無貪瞋愛惡。此名得道。各各反照。有病卽治。無病勿藥。問。貪瞋等卽空。便名無一切心。何必對治。答。若爾。汝今忽遭重病。

痛苦痛苦即空。便名無病。何必藥治。須知貪瞋空而能發業。業亦空而能招苦。苦亦空。只麼難忍。故前圖中云體空成事。如杌木上鬼全空。只麼驚人。得奔走倒地。頭破額裂。若以業即空空。只麼造業。即須知地獄燒煮痛楚亦空。空只麼楚痛。若云亦任楚痛者。即現今設有人以火燒刀斫。汝何得不任。今觀學道者。聞一句違情語。猶不能任。

豈肯任燒斫乎。

如此者十中有九也。

問。上來所敘三種教。三宗禪。十所以十別異。輪迴及修證。又各十重。理無不窮。事無不備。研尋玩味。足可修心。何必更讀藏經。及集諸禪偈。數過百卷。答眾生

惑病。各各不同。數等塵沙。何唯八萬。諸聖方便。有無量門。一心性相。有無量義。上來所述。但是提綱。雖統之不出所陳。而用之千變萬勢。况先哲後俊。各有所長。古聖今賢。各有所利。故集諸家之善。記其宗徒。有不安者。亦不改易。但遺闕意義者。注而圓之。文字繁重者。注而辨之。仍於每一家之首。注評大意。提綱意在張網。不可去網。存綱。華嚴云。張大教網。漉人。天魚。置涅槃岸。舉領意在著衣。不可棄衣。取領。若但集而不敘。如無網之網。若但敘而不集。如無網之綱。思而悉之。不煩設難。然剋己獨善之輩。不必徧尋。若欲為人之師。直須備通。

本末好學之士披閱之時必須一一詳之是何宗何  
教之義用之不錯皆成妙藥用之差互皆成反惡然  
結集次第不易排倫據入道方便即合先開本心次  
通理事次讚法勝妙呵世過患次勸誠修習後示以  
對治方便漸次門戶今欲依此編之乃覺師資昭穆  
顛倒交不穩便且如六代之後多述一真達摩大師  
卻教四行不可孫為部首祖為末篇數日之中思惟  
此事欲將達摩宗枝之外為首又以彼諸家所教之  
禪所述之理非代代可師通方之常道或因以彼修  
鍊功至證得即以之示人求那慧稠或因聽讀聖教

生解即以之攝眾慧聞禪師之類或降其跡而適性一時間

警策羣迷志公傳大士王梵志之類或高其節而守法一國中軌

範僧侶廬山遠公之類其所製作或詠歌至道或嗟歎迷凡

或但釋義或唯勵行或籠羅諸教竟不指南或偏讚

一門事不通眾雖皆禪門影響佛法笙簧若始終依

之為釋迦法即未可也天台言教廣本雖備有始終又不在此集之內以心

傳嗣唯達摩宗心是法源何法不備所修禪行似局

一門所傳心宗實通三學况覆尋其始始者迦葉阿難親稟

釋迦代代相承一一面授三十七世有云西國已有二十八祖者下

祖傳序中緬思何幸得為釋迦故今所集  
即具分析至於吾師三十八代嫡孫也

之次者。先錄達摩一宗。次編諸家雜述。後寫印一宗。聖教。聖教居後者。如世上官司文案。曹判為先。尊官判後也。唯寫文刻的者。十餘卷也。就當宗之中。以尊卑昭穆展轉。綸緒而為次第。其中頓漸相間。理行相參。遞相解縛。自然心無所住。淨名云。貪著禪味。是菩薩縛。以方便生。是菩薩解。又瑜伽說。悲增智增。互相解縛。悟修之道。既備。解行於是圓通。次傍覽諸家。以廣聞見。然後諄讀聖教。以印始終。豈不因此正法久住。在余之志。雖無所求。然護法之心。神理不應屈我。繼襲之功。先祖不應捨我。法施之恩。後學不應辜我。如不辜不屈不捨。即願共諸同緣。速會諸佛會也。

禪源諸詮集都序卷四

成都文殊院募資

草堂寺住持心泰施銀五兩

遂甯六泉堂住持界遠施銀九兩九錢

仁壽縣迴龍庵住持坦篤施銀五兩

昌泰施銀五兩

通壽施銀三兩二錢

勝修施銀一兩二錢

寂成施銀一兩二錢

了航 普定 法倫 了利 如龍各施銀五錢

共刻此部連圈計字三萬零二百九十七箇

光緒十八年春二月金陵刻經處識

L 465



