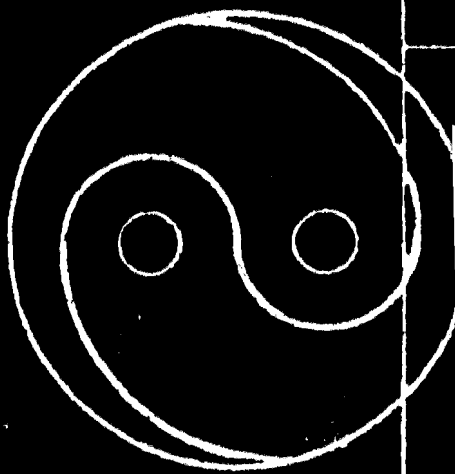


新民主主義

新民主主義論第五輯



新民叢書 第六輯

新民主主義

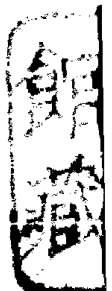
本書係中華民國新民會中央指導部長繆斌著，於二十七年一月初版發行，三月再版，五月三版，今四版矣，另有日文譯本。

中華民國二十七年十一月

中華民國新民會出版部

新民主主義

繆斌



一、新民主主義之理論

新民主史觀

新民主主義者，我人類生存之自然法則也。生存者，萬物之所同欲也。然有時而不能生存焉。不能生存者何，無抵抗力也。天地一動力也，人生亦動力也。凡有動力，則必有反動力，此之謂抵抗，亦自然之法則也。能有抵抗力者，即能生存。無抵抗力者，必至滅亡。有生之物，莫不具抵抗力而生。然有優劣之別，善惡之分焉。優者善者，適於道也，順應自然之法則者也。劣者惡者，不適於道也，違反自然之法則者也。人爲萬物之靈，其抵抗力最大。然亦有優劣善惡之分焉。優者善者生存，劣者惡者敗亡。何也，優者善

新民主主義之理論

(新民主史觀)

一

571.5
860
2

A 020882

者，能適於道而順應自然，具較大之抵抗力也。劣者惡者，不適於道而違反自然，具較小之抵抗力也。人類之歷史。一動力與反動力相生相剋之歷史也。動力與反動力平衡之際，即爲適合於道，順應自然之法則，而平和得矣。一旦動力與反動力失其均衡，則崎嶇立見。如水之有高下，奔流放決，而戰爭生焉。故戰爭者，正欲使不平者平，不和者和耳。不能使不平者平，不和者和，則非真正和平之說也。且物之不齊，物之情也。天道運行，適者生存。春生秋殺，優劣善惡，於焉以分，此自然之法則也。天之於萬物，猶園夫之治草木也。過盛則芟夷之而已矣。拳曲擁腫，則拔除之而已矣。夫惟如是，故其所養皆佳葩珍菓，而種日進也。去不材而育良材，除劣種而養優種。天之於人也，亦何獨不然。保其善者而去其劣者。生其適者而死其不適者。故人類必向善以適其生，去惡以保其善。天道無私，惟善是佑。如此則人類

之競爭，善與惡之競爭耳，適與不適之競爭耳。

人類由善惡之消長而進步。故人類進步之歷史，非爲一直線之進步，而爲循環或前進不已之進步。如天道之有陰陽，陰陽消長，而有晝夜春夏秋冬之別，週而復始，日進不已。天道無一刻不動，無一刻休息，然而有動靜之態。陽爲動，陰爲靜。晝爲動，夜爲靜，春夏爲動，秋冬爲靜。然動中有靜，靜中有動。動極而靜，靜極而動。一動一靜，變化生而日進不已焉。此天地自然之大道，人類之進步，善惡之消長，亦猶此也。且夫所謂善惡者，不過以其表面之結果而言。善之中亦非無惡，惡之中亦非無善也。故人類歷史盛衰之際，盛之時，非全爲君子，而亦有小人參於其中。不過君子多而小人少，不足以爲惡耳。衰之時，非全爲小人，而亦有君子參於其中。不過小人多而君子少，不足以爲善耳。故世之盛衰之變，即君子與小人之消長，善與

惡之消長耳。故人類歷史之進步，無時不有善惡之消長，視其表面，固爲循環之復始，然非循環之復舊也。人類在善惡消長之中，積其善而去其不善。積善不已，故進步亦無止境。如車輪之前進，雖爲旋轉，而非循舊轍也。天地之道，雖有晝夜，春夏秋冬之復始，然無一刻不爲前進。天地間萬物，亦無一刻不在生變化。即大地之靜，用極精之科學眼光觀察之，其地質亦無時不在生變化也。人類萬物之變化亦然。試問古今之人，有容貌形體絕對相同者乎。即此可以證明人類之進步矣。今吾人之新民主義，提倡復興東方固有之文化，然亦非不採西洋文化之長也。事事復古，後聖將爲先聖所笑。事事效法西洋，東方即爲西方所欺。東方自有東方之美德，且世運之變化，東西洋文化經過百餘年之消長，又將爲東方文化之黎明日期。東方人類，將以吾東方固有之文化，擇善而固執之，以矯正西洋文化之衰頹。本「苟日新，日

日新，又日新」之革新精神以明明德于天下。使人類之生存，適合於天道，更以止於至善之宗旨，使人類之生存，適合于理想。所謂明明德於天下者，即是昌明天地人三才之道，而一以貫之。此即所謂王道也。王字意義，上一畫爲天，下一畫爲地，中一畫爲人，而以一直畫，貫通天地人之三才。人稟天地之氣以生，故與天地渾然爲一體。王字中間一直畫，猶人身之有血脉也。故新民主義，以實行王道爲志。而實行之法，則在於格物，致知，誠意，正心，修身，齊家，親鄉，治國，平天下之九項。

二、新民主主義之實行

甲、格物

格物，致知，誠意，正心，修身，齊家，親鄉，治國，平天下之九項，乃

新民主義實行王道之程序也。此九項目之程序，可簡言之，曰克己復禮而已。格物，致知，誠意，正心，修身之五項，可謂之克己。齊家，親鄉，治國，平天下之四項，可謂之復禮。何謂格物，在於去私。物者，物欲之私，王陽明之所謂心中之賊。格者格鬥之謂。與物欲之私格鬥，即謂之格物。人既格去私欲，則人心與天心合一，而成道心。孔子所謂吾道一以貫之，陸象山所謂「宇宙便是吾心，吾心便是宇宙。」此天心與人心之合一，亦即王道之發端也。

乙、致知

物欲之私既去，天心與人心既爲一貫，則人之知識，即可達於良知之域。夫良知者，知識之體，知識者，良知之用。致良知者，即知識善用之謂。人之知識，應用之際，可善可惡。往往有一念之差，失之毫厘，差以千里之誤。

。如孔子時代之少正卯，近世時代之馬克思。其人莫不言僞而辯，行僻而堅記醜而博，順非而澤，視之若是，行之則非。此種知識行爲，則因其心中有賊，有所偏蔽。而無真誠惻怛之心。其所得知識，即爲惡用矣。故欲知識之不爲惡用，當先致其良知，此即物格而後知致之謂也。

丙、誠意

吾人既已抱大公無私之心，又已使所得知識，本乎良知，悉爲善用。更須立志，身體力行，而無自欺，此即所謂誠意。有誠意焉，而又須至誠無息。不息則日進不已，日進不已，則其成功愈大。故中庸有至誠如神之言。又曰唯天下至誠，爲能盡其性。能盡其性，則能盡人之性。能盡人之性，則能盡物之性。能盡物之性，則可以贊天地之化育。可以贊天地之化育，則可以與天地參矣。是皆努力不已，故能深知人類萬物之一切原理。而能使人類萬物所

行之道，合乎天地間生存之道。此所謂贊天地之化育，亦即王道之功用也。

丁、正心

人既有至誠無息之精神，而又恐其放心入於邪僻，故須繼之以正心之功夫。正心者何，即擇善而固執之謂也。夫心者非形體之心，乃「心之中又有心焉」。邵康節曰，「心爲太極」。太極者，易之道也。易者，陰陽之變，生之謂也。周濂溪曰「太極動而生陽，靜而生陰。動時便是陽之太極，靜時便是陰之太極」。一動一靜，而萬物生焉。心爲太極之說，亦猶萊布尼志認活動爲物質之本性，認各個「純一」之開展自己，表現無往而非心之活動也。由此可知心既無時不動。而欲此心之不入於邪，此正心之功尙矣。孟子有，「推是心」，「求放心」，「盡心」，「存心」，等言，是即正心之功也矣。

戊、修身

心既正矣，而又益之以範圍，謂之修身。修身者何，非僅修其形體也。形體而外，又有形體焉，謂之人格。修身者，修人格也。禮記曰，「言有物，而行有恒」。此人格之權輿也。人不能離羣而生。則個人在人羣之中，言行舉止，自有其應守之範圍，而不可踰越。此人格尙矣。今世好爲自由之說者，以謂一切皆可自由，成爲個人主義。小之則蕩檢踰閑，放僻邪侈，無所不用其極。大之則私欲橫流，造成資本主義種種之毒。更由資本主義之反動，造成階級鬥爭種種之害。是皆不知修身之過也。能修身者，即能自治。能自治者，即可推己及人矣。今之資本家，依其個人之自由主義，欲壑無厭，爲富不仁，以壓迫勞工，此不能守其人格之過也。如能守其人格，修其天爵。仁義忠信，樂善不倦。則資本家之爲資本家，正如萬家之生佛。階級鬥爭之學說，將無由而生。今之勞働者，唯以減時間，增工資，打倒資本家爲事。

此亦不能守其人格，責人而不責己之過也。人既有智愚賢不肖之不同，則富貴貧賤亦有所不免。今不求其愚之爲智，不肖之爲賢，而但求其貧者富，賤者貴，天下寧有是理耶。故勞働者能自省其智愚賢不肖，克去其妄想。知富者崇儉，貴者修德，師法而從事之，富貴固不限人也。如此則階級鬥爭之學說，亦無由而起。可知天下治亂之所繫，固不在某一學說之浸染，而實在於人之不能以人格自治，以克己修身也。

己、齊家

以上所述，格物，致知，誠意，正心，修身五者皆不外克己修德之工夫。克己修德者，個人之事也。今由個人之克己修德，進而至於齊家，親鄉，治國，平天下。此即復禮之事矣。孔子曰「夫禮，先王以承天之道，以治人之情。故失之者死，得之德生」。故禮者，乃本乎天道而定之人生之法則也。

人生之單位爲家。家爲父子，兄弟，夫婦相依爲生而成。父子，兄弟，夫婦各有其分，是謂之齊。人之生也，非依父母不能生存。及其老也，非依子女不能生存。故孝字從老省，從子。子承老也。天下之父母，莫不愛其子也。拊之，畜之，長之，育之，顧之，復之，愛也。乃至煦嫗之，緣督之，鞭笞之，誥誡之，亦愛也。愛之者何，欲其生也。孝之於父母也，愛也。愛之者，亦欲其生也。父母之於子女，子女之於父母。以至兄弟夫婦，所以相親愛者，皆爲生也。兄長弟幼。兄助弟，弟敬兄。夫男婦女，男主外，女主內，各守其分，各相親愛，生之道也。一家親愛；則一家生。一國親愛，則一國生。天下親愛，則天下皆生矣。

齊家之道，我東洋家族主義之法則也。西洋思想無齊家之道，故無家族主義。因而所發展者，僅有功利思想之個人主義。因個人主義，而使父子兄弟

分居；甚至夫婦亦不過度同居之愛，經濟事業，各相獨立。而無家族共存共榮之義務。父子，兄弟，夫婦，皆各自爲政。父母老矣，子女亦不必奉養。甚至子女有已富貴；而父母仍執賤役者。或且一飯之資，一宿之費，亦必斤斤較量。西洋之老父老母，子身窮居，生趣寂然。孤苦情狀，實爲人生最大之不幸也。

由西洋之個人主義，而發展爲男女平等之說。由平等之說，誤解爲男女權利義務均須事事相等，此實違反天理人性者也。天生男女，以造人類，各別其性，各有其德。男性陽，女性陰，男德剛，女德柔。所謂「陰陽合德」。所謂「剛柔相推，而生變化」。所謂「君子之道，造端乎夫婦。及其至也，察乎天地」。此天然人生之不易法則也。故男有男之陽剛之德，女有女之陰柔之德。男主外，女主內。各稟天賦，各盡其性。此之謂真正之平等。若強

欲女子以任男子之事，非但女子不能勝任，抑且違反天理。譬如政治，男子之事也。女子而干涉政治，向爲我東洋道德所不許。故書經有言「牝雞無晨，牝雞之晨，惟家之索。」此喻紂之婦言是用也。歷觀我國史乘，凡婦人當政，未有不亂者。今我國又不幸而有宋氏之三姊妹干政，使國家成一片之焦土，可爲明證。蓋用非其性，安得不亂乎。今之西洋思想，要求女子之參政矣，甚且欲女子之服兵役矣。茲何異強令男子生育，專理家政，爲餒奶，縫紉，洗濯，炊飯之事。此不可能也。故男子有男子之事，女子有女子之事，此始足以稱之爲平等。且女子之內政，實亦關於天下之治，自閨門衽席之微，而達之於朝廷表著之位。自朝廷表著之近，而達於鄉田井牧之間。蓋未有內不理，而外能順。家不齊，而國自治者。故女子可不必參政，而於政教風化，則所關甚大。

齊家之道，當以正倫，別男女爲主。而孝弟則爲家族主義之主。孝爲縱的，家族主義，弟爲橫的，家族主義。孝於父母，弟於兄弟，此所以我國之家族，雖縱數千年，而宗統歷然。橫四百兆衆，而性氏不過數百也。此其原因，即在於孝弟。孝弟也者，生則親安之，祭則鬼享之，慎終追遠，所以不忘本也。一家有一家之祭祀，一族有一族之祭祀，一國有一國之祭祀，以至天下有天下之祭祀。祀天之義，即天下之祭祀也。天地者，萬物之父母也。故治天下之道，當知天地爲父母，而後四海之內皆兄弟矣。治國之道，當知國族祖先爲父母，而後國人皆爲同胞矣。治家之道，當知族祖爲父母，而後一族之人皆親兄弟矣。故孝弟行於一族，而一族治。行於一國，而一國治。行於天下，而天下治。故以孝弟治天下者，首重祭祀。所謂祭政一致，即此意也。中國之家族主義，歷數千年而不墜。且後此數千年，亦不能墜之也。今中國

雖擁四百兆衆，而性氏不過數百。每一性氏皆有宗譜。其間盛衰遷徙，以及宗丁多寡，皆可稽核，誠能本孝弟之道，敦家族之誼。使四百兆衆，團結於數百之氏族團體。再由此數百之氏族團體，團結成一國族團體。更由各國族團體，而成天下萬邦。自家國天下，莫不推行孝弟親親之道。則其教必可不肅而成。其政必可不嚴而治矣。故孝弟者，家族之親愛精誠也。由家族之親愛精誠，進而爲國族之親愛精誠。更由國族之親愛精誠，進而爲天下之親愛精誠。則萬邦協和，而王道之天下成矣。

庚、親鄉

中國四百兆衆，僅有數百之氏族團體。分佈天下，地域遼闊。今欲推行孝弟親親之道，非由邇及遠，不克有濟。故於齊家之後，必須經過親鄉之程序，始可達於治國之域。親鄉一項，雖在太學中漏而未列。但在老子道德經中

，固明明述及者也。中國之氏族團體過大，分居四鄉。故鄉者，實亦父兄宗族之所在，家而外，鄉最親也。親鄉者，地方自治之謂也。治家以齊，正人倫也。若夫治鄉，亦不過以親親之道。推行於鄉耳。周制，以鄉三物，即六德，六行，六藝，以爲親鄉地方自治之教。一曰六德，智仁聖義忠和。二曰六行，孝友睦姻任恤。三曰六藝，禮樂射御書數。六德者修身之事。六行者，合族之道。六藝者，自治之具也，比其情而使之相生，即能比其情而使之相死。生死相共，親之至矣。鄉里之間行此三教，即能化民成俗，不必官治而能自治矣。

然今之所謂地方自治者，地方之官治也，警察之政治也。地方自治人員不過輔助政府，推行政令，甚至担任警察之任務而已，非地方自治之本義也。地方自治之本義，在能化民成俗，故重在德行道藝之教。今之地方自治則注

意如何嚴密人民之組織，如何監督防範人民之行動，而未有以教民者。充其弊，人民則重重受其壓迫，而無自由，政府與人民，漸次形成壓迫階級，與被壓迫階級之分。互相對立，釀成仇敵。終至民怨沸騰，而地方亂矣。東洋之政治思想，在能使政治家之治民，作之君而作之師，使政教合一。逐漸養成社會之善良風俗，使人民各守其分，各安其業。一日出而作，日入而息，帝力於我何有哉！之語，是即自治已至於極度，而無須官治之謂也。

辛、治國

地方而能自治，則國家亦未有不治者矣。治國之道，固須政教合一，然徒善亦不足以爲政，必須使人民生活安定。制有恆產，使有恆業，然後人民生有恆心，樂與爲善，所謂倉廩實而知禮節也。故治國之道，在政教之外，尤須重注養民之道。使政教養合而爲一，然後人民安居樂業，而不亂矣。書經

大禹謨有謂「德善惟政，政在養民，水火金土穀惟修，正德利用厚生惟和」。此即政教養合一之義也。夫政者正也。正之者，齊之以禮也。教者導也。導之者，導之以德也。養者生也。生之者，生之以產也。齊之以禮，謂之禮治主義。導之以德，謂之德治主義。生之以產，謂之生產主義。今新民主義治國之道，即本乎此三者

(一) 禮治主義

夫禮以法爲用。法與時轉則治，治與世宜則有功。行世之宜，如順水下舟，以爲當然，是即情安於禮之謂也。故禮非甚難之事也，能善推人之情而制爲法則耳。夫欲廉得人情，必博采衆論而後可行。蓋法者，衆人之所行，非一人之事也。博采衆論之方式，今所通行於世者有二。歐美之代議制度一也。歐美之一黨治國二也。歐美之代議政治，在其用意 暢達民意，防止專

制者也。然其弊在於議會之代表選舉制度。由茲而政黨生焉，由茲而政黨之競選生焉。政黨既無國家之祿養，則黨費與競選費之所從出，必須有其來源而後可。由茲而資本家之操縱政治生焉。由資本家操縱下之代議政治，往往趨利忘義。資本家藉政治勢力之掩護，其勢力愈形愈大。終至造成資本主義政治，而真正之民意壅塞矣。此其弊一也。今代議政治之原則。曰以少數服從多數。以致論事之際，不辨是非。惟以引類結朋，甚至金錢賄買，不擇手段。只須取得多數，可以使是者爲非，而非者爲是。由茲而政治黑暗矣。此其弊二也。由此二弊而生之影響，莫過於使道德衰亡，以陷社會於萬劫不復之地。故歐美資本主義政治之代議制度，不能真正代表民意也。

今歐美之代議制度外，而有一黨專政之制度焉。如蘇俄之共產黨專政，如意大利法西斯黨專政，如德意志國社黨專政，更如現在中國國民黨專政。凡

此黨之主義雖各不同，而以黨治國之政策則一也。其所以主張以黨治國者，皆因其有一黨義，以爲革命之目標。當其革命取得政權之後，爲使政權鞏固，主義普及，鎮壓反革命者起見，不得不使一黨專政也。一黨專政，果能領導得人，亦未始不可迅奏膚功。如德如意，其國運莫不蒸蒸日上。然如蘇俄之共產黨，及中國之國民黨，所採黨制，皆無獨裁之明文規定，而斯太林蔣介石則陰謀以攘奪黨權政權。不採光明正大之制度，惟以陰險奸詐，巧取予奪，以待同志。是以共產黨中，連年清黨，將所有共產元老，以及異己份子，大量誅殺。至今蘇俄黨中，即在要位，亦莫不人人自危。斯太林之專制，殆有甚於專制帝王之桀紂矣。若蔣介石者，以私天下之心，戴革命之假面具。始而容共，繼復清共。始而討伐武漢，繼而寧漢合作。始而與閻馮爭霸，繼而與閻馮言歡。始而剿共，今則聯共。口與日本親善，而暗與日本反抗。

胡秦暮楚，翻雲覆雨。使其私圖，不惜以人民爲魚肉。十餘年蔣介石秉政以來，連年戰爭，民不聊生。今後更荒謬絕倫，施行焦土政策，並欲將四百兆同胞，死其一半。此種抗戰，其禍國殃民，實無異張獻忠與李自成也。然蔣介石之一切罪惡，莫不假借國民黨之以黨治國，以便其私圖。哀我同胞，何以堪此。由此可知，一黨治國者，徒然便於奸雄之斯大林與蔣介石耳。斯大林之獨裁，使蘇俄之民，盡成犬馬，而無喘息之餘地。蔣介石之獨裁，使中國人民生靈塗炭，全國財產成爲焦土。故以黨治國之獨裁，設不得領袖人物，其罪惡有甚於暴虐之專制帝王也。

資本主義之代議政治，一黨專政之獨裁政治，其弊已不可勝言。今吾人之新民主主義，於治國之道，首倡禮治主義。夫「禮之用，和爲貴」。人生之理，非互助不能生存。互助者，和也。而禮之作用，致和之道也。致和之道，

則在於分。人類之社會，芸芸衆生，不分則亂。故先聖教民以人倫，使父子有親，君臣有義，夫婦有別，長幼有序，朋友有信，五者皆屬人之大倫，故稱爲五倫。又爲人生應由之常道，故亦號五常。五倫者，乃人類之名分。非有壓迫之階級意義，亦無平等與不平等之差別。凡爲文明之人類，則必有五種人之分別。更由此五種不同資格之人，而施以五種道德之教。使各守其分，此禮治之根本意義也。由此五倫之教。自修身，齊家，親鄉之程序，而達於治國。家有家長，而一家之人聽焉。鄉有鄉長，而一鄉之人聽焉。古制，五家爲比，五比爲閭，四閭爲族。五族爲黨，五黨爲州，五州爲鄉。古以三公之尊爲鄉老。三公者，太師，太傅，太保也。以六卿之貴爲鄉大夫。六卿者，大宰，大司徒，大宗伯，大司馬，大司寇，大司空也。可知古時重視鄉治。而一鄉之大，合之今制，殆等於一省也。故當以省爲自治之單位。省

以下則分縣區村長。古時，亦有鄉舉里選之制。故吾人之選舉制度，當以家長爲本位，由家長而選村長，由村長而選區長，由區長而選縣長，更由縣長而選省長。三年大比，由各省之民，考其自治各長之德行道藝，以定賢能。然後由人民之直接選舉，在各省長中，選一國長。如此選賢任能，皆出於民。民以所舉之人，而還以長之。以所選之人，而還以治之。入而在官府治事，出而在區村爲長者，亦此人也。興利除害，趨事赴功，孰非此德行道藝之人哉。

此種選舉制度，以家長爲代表者，以明國以家爲單位也。家以親親之道而齊，國亦以親親之道而治。其本一也。凡治國家，必須洞悉民隱。以達於民之所好好之，民之所惡惡之。今之國長省長縣長，推其本，莫不由家長之所從出也。則雖高位在上，而實通達下情。且其德行道藝，又須受人民之考績

，則爲官者，便不敢有所爲非。如此，則既無代議制度操縱之弊。又無一黨專政獨裁之弊。此所以吾人提倡禮治主義之本意也。

(二) 德治主義

官由民出，而官必教民。此德治主義尙矣。作之君，作之師。既爲之官，而又爲之師。此政教合一之道也。夫「爲政以德，譬如北辰，而衆星拱之」。政治家高居民上，一言一動，皆爲天下人民之法則。所謂「上老老，而民興孝。上長長，而民興弟。上恤孤，而民不倍。」政治家能孝於父母，則天下之民莫不孝矣。政治家能尊敬長老，則天下之民莫不尊敬長老矣。政治家能養孤救貧，則天下之民無一背者矣。詩經所謂，「赫赫師尹，民具爾瞻。」故政治家當以能蓄道德爲先。所謂「自天子至於庶人，一是皆以修身爲本。」中國近數十年來，政治之腐敗，國力之衰弱。其咎不在於人民，而在於

爲政者之無道德，不能修己治人。遠具不足論矣，即以今之國民黨而言，其領袖人物之喪德敗行，固已昭然在人耳目矣。即以蔣介石一人而論，遺棄糟糠之一妻二妾，以娶宋美齡，而齊家之道失矣。父爲國黨，子爲共黨，國共未聯，父子仇敵，而人倫之道失矣。縱容宋氏一族，聚斂國富，而民不聊生矣。尤荒謬者，宋氏三姊妹，暗掌國柄，牝雞司晨，以導國家人民於滅亡之域。此即「一人貪戾，一國作亂」之謂矣。今新民主主義提倡德治，以爲改革政治，正本清源之計。今後服官任職者，必先考其德行，而後道藝。必先考其齊家之是否有方，而後始可以令其治國也。蓋爲政者之有無德行，足以影響國家之興亡，其機有如此者。今吾人痛定思痛，豈可不於此三注意哉。

(三) 生產主義

由禮治德治，而政教合一矣。人既治安，而又不能不重養生之道，此新民

主義所以欲提倡生產主義也。自來西洋之經濟學說，大都偏于分配之改良，而不研究生產之改良。只見分配不均之果，而不見生產不均之因。今之國家社會主義也，共產黨之集中生產，集中分配也。凡此皆反對資本家之生產分配壟斷而起。然國家社會主義，雖將重要生產事業，歸於國營，然其弊，往往發生官僚主義，而國營事業爲之遲遲不進。蘇俄之集中生產，幾於人生日用所需，無一而非國營，出品惡劣，效率低下，已爲舉世所公認。而其集中分配，細微至於麵包，靴子之類。於是麵包有麵包之官，靴子有靴子之官。人生所需，無一不受官之限制。以致食一麵包，穿一靴子，甚至終日鳩首待立而不得者，人民之生活自由剝奪盡矣。昔所反對資本家之生產壟斷，今則蘇俄之集中生產，其壟斷則更甚於資本家百倍。昔所反對資本家之分配壟斷，今則蘇俄之集中分配，其壟斷則又當於資本家之百倍也。今吾人之新民主

義，既欲去除資本家生產分配之壟斷，又欲去除社會主義之國家集中生產分配之壟斷。故吾人所注意者，不在於分配不均之果，而在於生產不均之因。自機器工業之發達，資本家以私利之心，倡爲大量生產，大量分配之學說。共產黨因之，而成蘇俄今日壟斷人民生活之弊。夫人用機械者也，今世界之經濟學說，馬克思學說，皆輕人而重機械。認機械之支配人生，而不能使人生改革機械。削足就履，以人就機械之範圍。反唱社會革命及階級鬥爭之說，而天下大亂矣。今吾人之新民主義，以人爲本，以機械爲用。人用機械，而不爲機械用人。機械而於人生有益者，則用之。機械而於人生有害者，則除之。古之所以主張廢除奇技淫巧者，即指此項害人之機械而言也。

大量生產，大量分配之結果，造成資本家愈富，一般人民愈窮。集千百萬工人於都會，都會之文明雖起，而農村之破壞隨之而生。勞資問題，造成社

會革命。五方雜處，造成都會之罪惡。農村破壞如人之貧血。都會文明，如人之腦溢血矣。故無人欲糾正都會與農村之畸形狀態，主張工業農村化。不主大量生產，大量分配。而主生產之機械，分散於農村。期待工程家，不以資本家之利益爲出發點，造成資本家可利用大量生產之工具，而以農民之利益爲出發點，造成農民可利用之家庭生產之工具。如今之輕工業，其機械當應設法分散於農村。由公營之大電力廠，使農村電氣化。則農村間既有電之動力，即可應用近代之生產工具。新民主義之生產主義，欲使達成以近代生產工具之男耕女織社會。使自給自足。農村既因新式工具之生產，而生活改進。更因工業之農村化，而都會文明之弊可除，農村之善良風俗可保矣。

然在近代工業中，其重工業部分，有非家庭或農村所可生產者，此則不得不求之公營矣。然公營事業，往往有陷於官僚化之弊，上文既已述之矣。今

欲救此公營事業官僚化之弊。則必須使主持公營事業之人，眞爲有德行道藝之士。在資本主義下之重工業，或公營事業。其所主持之人多有資本關係，或政治關係者。用非其人，而事業往往因之失敗。故吾人主張所有國營事業，應特設一生產總機關。其政務人員亦須經過人民之選舉而出，庶可不致造成生產方面之特殊勢力。

其次對於土地問題。吾人反對土地之分配，蓋全國各地地質之差殊，非分配可得而均也。在江南，十畝之家，可以度生，在江北，則十頃之家，亦必移民江南，以爲苦力。故地雖多而生產不足，此分配之難矣。又如江南農民，即有十畝之地，亦須終歲勤勞，始可勉持生計。然若以其勞力與工人相較，則工人雖無土地，而所得實較農民多多矣。中國以農民爲最苦，必須提高農民生活。然提高農民之生活，即多予土地，其勞力亦有所不逮。在盡其勞

力所可耕之地，所得亦僅免於凍餓。故欲提高農民之生活，必須使農民之生產能力增加。欲使其生產能力之增加，必使其改良生產之方法，同時使有生產之副業，則其收入可增加矣。中國人今日之生計問題，不在分配之不均，而在生產之不足。新民主主義之生產主義，主張土地問題之解決不在採分田之制，而在開發地利。增加生產。

壬、平天下

若欲土地問題之根本解決，必須實行王道天下主義，始克有濟。夫天無私覆，地無私載。土地者，天下人之土地也。今有人謂此土地者，我家之產業也。此土地者，我國之領土也。於是家與家有產業之爭，國與國有領土之爭矣。富者阡陌縱橫，或房產遍市。貧者則家無立錐之地。國家之間，亦有滿腹國與空腹國之別。此土地之不均，實亦今世致亂之由。遂至一國之間，發

生土地之分配問題，國際之間，發生資源之分配問題矣。然而土地之分配，非人人可得而均也，亦非國國可得而均也。大學曰「有德此有人，有人此有土，有土此有財，有財此有用」。故土地之所有，吾人主張當屬於有德者。個人然，國家亦然。夫「大德曰生」。能將土地生產以養人者，即爲有德。有德者，即能領有土地。故敗家之子，則喪其產。敗國之政府，則失其土。此優勝劣敗之天理也。今欲平治天下，非將天下之土地，還之於天下之有德者，此王道天下大義也。

夫有教無類，四海同胞，皆兄弟也。今而有民族主義焉，國家主義焉，妄自尊大，以相凌夷，狹義甚焉。新民主主義主張文化相同者，聯結同盟，如日本，中國，滿州可以爲一聯盟。由日華滿之聯盟，更進而爲大亞細亞之聯盟。然後以亞細亞爲中心，協和萬邦，而成王道之天下。則天下平治矣。

三、結論

新民主主義之理論，與實行既如上述。吾人可歸納言之。曰，新民主主義以新民主史觀爲基礎，認人類歷史之進步，係一循環式善惡之消長，本擇善固執之精神，實行王道者也。王道之實行，要以克己復禮爲本。克己爲格物，致知誠意，正心，修身之五項。復禮爲齊家，親鄉，治國，平天下之四項。格物在於去私。致知在於致良知。誠意在於力行。正心在於毋邪。修身在於修人格。此皆克己修養之工夫也。復禮之道，首在齊家。齊家之道，在於正人倫別男女。反對西洋思想之個人主義，提倡孝弟爲本之家族主義。而尤注重慎終追遠，以達于祭政之致之道。次爲親鄉，即地方自治之謂。以親親之道，化民成俗。使地方自治不致成爲官治與警察之政治。次爲治國，在以政教養

合一爲主。故提倡禮治主義，德治主義，以及生產主義。禮治主義反對歐美資本主義之代議制度及一黨專政。提倡由家長爲代表之各級官吏之選舉以暢達民意。而以德行道藝爲官吏被選之資格。德治主義，提倡修己治人之道，而反對女子之參政。生產主義主張改良機械以適合理想之人生，反對遷就機械而改造社會之種種學說。提倡工業農村化，使機械文明分散於農村，以救貧乏。同時不使發生都會文明之罪惡，及勞資之糾紛。主張重工業之公營，而主張其政務人員由人民所選舉。以免官僚化之弊。對於土地問題，不主張無條件之分地制度，而主張開發產業，使地盡其利。增加生產，使生活改善。平天下之道主張有德此有土。不分種族國界。提倡有教無類。反對狹義之民族主義與國家主義。主張日華滿之聯盟，進即爲大亞細亞之聯盟。然後協和萬邦，以達王道天下之理想。

中國受西洋思想之侵入，近百年矣。西洋之長處既未盡量吸收，而東洋固有之文化，則反湮沒不彰。至蔣介石竊掌國柄，而東方文化，幾爲之喪失殆盡。今且聯結共黨，不顧赤化東亞，以事抗日。爲一人一黨之私，不惜犧牲人民財產，唱爲焦土之謬策。幸我友邦日本，仗義興師，此正弔民伐罪之事也。又復提倡復興東方文化，正爲四萬萬人民所渴望。由是而有新民主主義應運而生。行見正義發揚，則邪說自滅。光芒萬丈，而宵小匿跡矣。願我身受蔣政府焦土政策痛苦之同胞，信仰新民主主義，集中新民會之旗幟下，與友邦日本携手，討共討蔣，復興中國，復興東亞。幸甚幸甚。

中華民國萬歲。

新民主主義萬歲。

新民會萬歲。

中華民國二十七年二月初版
中華民國二十七年三月再版
中華民國二十七年四月三版
中華民國二十七年十一月四版

新民主主義一冊

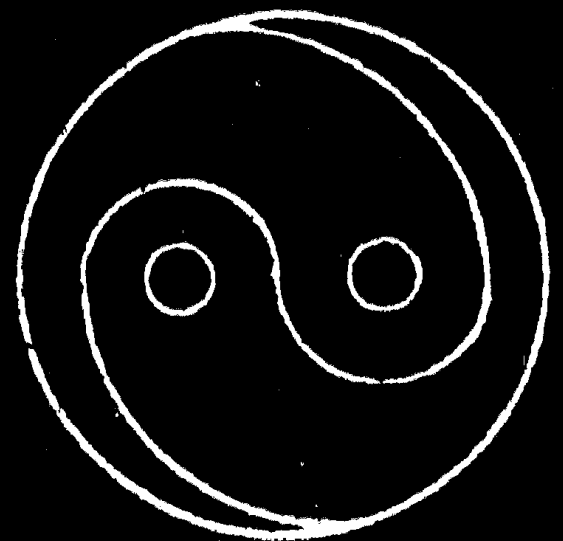
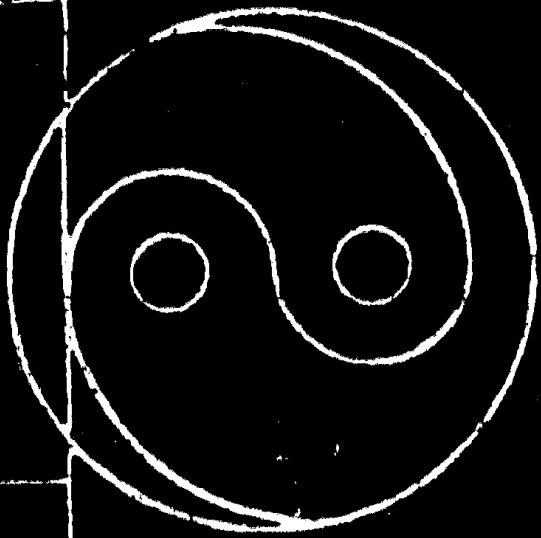
每冊定價大洋貳角

著者 繆 斌

發行處 新民會中央指導部

印刷所 北京晨報社

代售處 各省市各大書店



中華人民共和國出版

定價五角

571.5
160
2